



T.C.

HARRAN ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEFSİR BİLİM DALI

**EBU SABİT MUHAMMED BİN ABDİLMELİK ED-DEYLEMİ VE
TEFSİRÜ'D-DEYLEMİ**

(DOKTORA TEZİ)

Mehmet Mübarek ÇELİK

ŞANLIURFA - 2015



T.C.

HARRAN ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEFSİR BİLİM DALI

**EBU SABİT MUHAMMED BİN ABDİLMELİK ED-DEYLEMİ VE
TEFSİRÜ'D-DEYLEMİ**

(DOKTORA TEZİ)

Mehmet Mübarek ÇELİK

Danışman:

Prof. Dr. Musa Kazım YILMAZ

ŞANLIURFA - 2015

T. C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Enstitünüz **Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı** ...065261101... numaralı **M. Mübarek ÇELİK'in**... hazırladığı "**...EBÛ SABİT MUHAMMED B. ABDULMELİK Ed-DEYLEMÎ VE TEFSİRÛ'D-DEYLEMÎ**" konulu **doktora tezi** ile ilgili tez savunma sınavı, ..09.../..12..../2015. tarihinde, saat ...14'00...'te yapılmış, sorulan sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin **KABUL** (başarılı) olduğuna oybirliği ile karar verilmiştir.

...09.../..12.../ 2015

Danışman
Prof.Dr. Prof. Dr. Musa K. YILMAZ

Üye
Doç.Dr. Halil ALDEMİR

Üye
Prof.Dr.Nurettin TURGAY

Üye
Prof..Dr...Murat AKGÜNDÜZ

Üye
Prof..Dr. Hikmet AKDEMİR

Bu tezin **Temel İslam Bilimleri..Anabilim Dalında** Yapıldığını ve Enstitümüz Kurallarına Göre Düzenlendiğini Onaylarım.

20.../..12.../2016

Prof. Dr. Recep ÇİĞDEM
Müdür

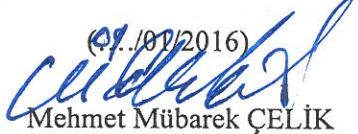
Not: a) Bu tezde kullanılan özgün ve başka kaynaktan yapılan alıntıların, çizelge, şekil ve fotoğrafların kaynak gösterilmeden kullanımı, 5846 sayılı Fikir ve Sanat Eserleri Kanunundaki hükümlere tabidir.

b) Tez, HÜBAK'tan Bilimsel Araştırma Projesi mali destek Almıştır Almamıştır

T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Enstitünüz Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Tefsir Bilim Dalı 065261101 no'lu doktora öğrencisiyim. Hazırlamış olduğum "Ebu Sabit Muhammed B.Abdil Melik Ed-Deylemi ve Tefsir'd-Deylemi" konulu tezdeki bütün bilgilerin, akademik kurallara uygun olarak toplanıp sunulduğunu, çalışmada bana ait olmayan tüm veri, düşünce ve sonuçları andığımı, blok şeklinde alıntılar yapmadığımı ve tüm alıntıların bilimsel atıf kuralları çerçevesinde kaynağını gösterdiğimi beyan ederim.

Yükseköğretim kurulu bilimsel araştırma ve yayın etiği yönergesi ile Harran Üniversitesi bilimsel araştırma ve yayın etiği yönergesinin 8. maddesinde yer alan etik ihlallerden her hangi birisinin bu tezde yer almadığını, etik ihlal tespiti halinde, Enstitü yönetim kurulunca, bu tezimin ve diplomamın iptal edilmesini kabul ediyorum.


(09./07/2016)
Mehmet Mübarek ÇELİK
İmzası

İLETİŞİM ADRESİ _____ :

Yaşar Aktürk Mah. Akpınar C. Müftülük hizmet binası
Site 1 Blok. No: 25/1 79100/Kilis

Tlf. Kod. (0.545) 4053320

e-mail :mumecelik@hotmail.com

ÖNSÖZ

İslâm inancına göre övülmeye layık tek zat olan Allah'ın kitabı Kur'an, Muhammed Mustafa'ya (s.a.v.) indirildiği dönemden bu güne kadar gerek İslam âleminde ve gerekse bütün dünyada, üzerinde farklı yöntem ve yaklaşımlarla ilmi çalışma yapılan kaynakların başında gelmektedir.

Kur'an'ı *işârî* yöntemle anlama ve yorumlama çabaları bu çalışmaların önemli bir kısmını teşkil ettiğinden; bizler de henüz yeterince üzerinde çalışılmamış işârî bir tefsir olan, *Şemsuddin Ebu Sabit Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî*'nin *Tasdîku'l-Ma'ârif* adlı eserinin tahkikini yapmayı ve hayatı hakkında çok az bilgi bulunan müellifin, kendi eserlerini taramak suretiyle biyografisini oluşturmayı çalışmamıza konu edindik. Şüphesiz, Deylemî'den söz eden mevcut kaynakları da göz ardı etmedik.

Bu çalışmayla amacımız, *Tasdîku'l-Ma'ârif*'in mevcut nüshalarının karşılaştırılması yoluyla ana nüshayı inşa etmek ve ilim dünyasına sunmak olacaktır. Yazma nüshaların karşılaştırılması yanında, çalışmamıza ışık tutması ve desteklemesi bakımından, Deylemî'nin- ulaşabildiğimiz- bütün eserlerini de inceleyip yararlanmayı hedefledik.

Özellikle müellifin yaşamına dair malumat elde etme umuduyla, eserleri dikkatli bir şekilde tetkike tabi tutmayı önemsedik. Eserlerini ele alırken Deylemî'nin görüşlerini, olaylara yaklaşımını ve bazı kavramları yorumlayış tarzını da inceleme imkânı bulduk. Deylemî ve çalışmaları ile ilgili olarak yapılan oryantalist çalışmaları da tetkik etmeyi ihmal etmemeye gayret gösterdik.

Çalışmamızın iki temel açıdan önemi bulunmaktadır. Birincisi; *Tasdîku'l-Ma'ârif Tefsiri*'nin ilmi bir tahkikinin hiç yapılmamış olması, ikincisi de Deylemî'nin biyografisine dair ne İslâmî kaynaklarda ne da oryantalist çalışmalarda fazla bir malumatın olmaması gerçeğidir. Dolayısıyla biz bu çalışmamızla hem eserin tahkikini yapmayı, hem de Deylemî'nin hayatına dair- bizzat müellifin kendi eserlerini titizlikle inceleyerek- olabildiğince bilgi elde etmeyi hedefledik.

Müellifin eserlerinin yazma nüshalarının azlığı yanında, batılı araştırmacıların Deylemî'nin hayatından ziyade bir iki eseri üzerinde çalışmalarını yoğunlaştırmış olmaları sebebiyle, Deylemî'nin biyografisine dair notları bulmak uzun zaman aldığını söylemek mümkün. İki temel amacımızı gerçekleştirme gayretini çalışmamız süresince devam ettirdik.

Çalışmamız süresince bize yol göstermeyi sürdüren, bilgi, deneyim, tenkit ve önerileriyle bizlere katkı sağlayan değerli hocam ve tez danışmanım sayın Prof. Dr. Musa Kazım YILMAZ'a, fikir ve çalışmalarından yararlanmamı esirgemeyen Prof. Dr. Elizabeth R. Alexandrin'e ve sabırla tahammül gösteren ailemin tüm bireyleri ile dostlarıma teşekkür etmeyi bir borç bilirim.

Eylül-2015

Mehmet Mübarek ÇELİK



İÇİNDEKİLER

ÖNSÖZ.....	1
İÇİNDEKİLER	3
KISALTMALAR	7
ÖZET.....	8
ABSTRACT	9
GİRİŞ	10
1. BÖLÜM DEYLEMÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ, GÖRÜŞLERİ.....	15
1.1. Deylemî'nin Hayatı	15
1.1.1. Deylem	15
1.1.2. Deylemî'nin Nisbesi, Yaşadığı Yer ve Yaşamının İlk Yılları	19
1.1.3. Vefat Ettiği Yer ve Zaman	26
1.2. İlmî Şahsiyeti	28
1.3. Eserleri	33
1.3.1. Deylemî'nin Bize Ulaşan Eserleri.....	33
1.3.1.1. 'Acâibu'l-Me'ârif ve Bedâi'u'l-Ğarâib.....	33
1.3.1.2. El-Cem' beyn et-Tevhîd ve't-Ta'zîm.....	35
1.3.1.3. Cevâhiru el-Esrâr (Keşf el-Hakâik bi Kühn ed-Dekâik fi't-Tasavvuf) 38	
1.3.1.4. El-Mesâil el-Mulemme' bi'l-Vekâi' el-Bedâi' el-Muberhan bi Delâil eş-Şerâi'	41
1.3.1.5. Ğayeh el-İmkân fi Dirâyeh el-Mekân (Kitab el-Mekân)	43
1.3.1.6. İslâh el-Ahlâk ve Mefâtiħ el-Ağlâk.....	45
1.3.1.7. Kitab el-Me'âric en-Nüfûs	48
1.3.1.8. Kitab Mir'ât el-Ervâh ve Sûreh el-Vicâh	49
1.3.1.9. Mühimmât el-Vâsilîn min es-Sûfiyyeh el-Bâliĝîn.....	50
1.3.1.10. Şerh el-Enfâs er-Rûhâniyyeh li Eimmeh es-Selefi's-Sûfiyyeh.....	54
1.3.1.11. Rehnüma-i Marifet.....	56
1.3.1.12. Risâleh fi Redd el-Hulûliyye.....	57
1.3.1.13. Tasdîku'l-Ma'ârif (Futûhu'r-Rahmân fi İşârât el-Kur'ân ve Tefsirih) 57	
1.3.1.14. 'Uyûn el-Ma'ârif	58
1.3.2. Deylemî'nin Bize Ulaşmayan Eserleri.....	58

1.3.2.1. Burhân el-Muhabbeh fi't-Tasavvuf.....	58
1.3.2.2. El-Câmi' li Delâil en-Nübüvvât	59
1.3.2.3. Kitab el-Arz ve's-Semâ.....	60
1.3.2.4. Kitab el-Âzâl ve'l-Âbâd.....	61
1.3.2.5. Kitab el-Bidâyât	62
1.3.2.6. Kitab el-Muhabbeh ve'l-Hulleh	62
1.3.2.7. Kitab en-Necât	63
1.3.2.8. Kitab Nusreh el-Milleh	64
1.3.2.9. Kitab el-Yevâsîn.....	64
1.3.2.10. Ma'rifeh Elfâz el-'Urafâ'	65
1.3.2.11. Mekâid eş-Şeytân	65
1.3.2.12. Mihakk en-Nüfûs	65
1.3.2.13. Sevânih es-Sevânih	67
1.3.2.14. Et-Tecrîd min Redd el-Makâsid el-Felâsifeh bi'l-Berâhîn el-'Akliyyeh	67
1.3.2.15. Tehcîl el-Felâsifeh.....	68
1.3.2.16. Et-Telhîs min el-Usûl.....	68
1.3.2.17. Tenzîh Meşâyih es-Sûfiyye.....	69
1.3.2.18. Usûl el-Kelâm ve Usûl et-Tasavvuf.....	69
1.3.2.19. Usûl Mezâhib el-'Urafâ bi'llâh	69
1.4. Görüşleri.....	70
1.4.1. Allah'ın Sıfatları.....	70
1.4.2. İmanın Artıp Eksilmesi	71
1.4.3. İmanın Üç Rükünü	73
1.4.4. Mekân.....	74
1.4.5. Tevhid ve Ta'zîm	76
1.4.6. İstivâ.....	77
1.4.7. İsm-i A'zam	78
1.4.8. Rü'yetullah.....	79
1.4.9. Muhabbet (Allah'ı Sevmek ve Allah'ın Kulunu Sevmesi).....	81
1.4.10. Küfür	83
1.4.11. Hulûliyye.....	84
1.4.12. Vahiy	90

1.4.13. Vahyin Gelişi ile İlgili Görüşleri.....	90
1.4.14. Peygamber'in (s.a.v.) Cebrail'i (a.s) Görme Şekli.....	91
1.4.15. Vahy-i Gayri Metlûv	93
1.4.16. Vahyin Peygamberlerle Sınırlı Olmadığı.....	94
1.4.17. Ruh'u'l-Kudus.....	95
1.4.18. Nesih	96
1.4.29. "İnsan" Kelimesi	97
1.4.20. İnsanın Yaratılması	98
1.4.21. Gayb	98
1.4.22. Tarikatta Şeyhin Gerekliliği.....	100
1.4.23. Müridin Adabı.....	102
1.4.24. Zikir.....	103
1.4.25. Sıdk	105
1.4.26. Mücadele	106
1.4.27. Rüyalar	108
2. BÖLÜM TEFSİR METODU	110
2.1.Genel Hatlarıyla Tasdîku'l-Ma'ârif	110
2.2.Deylemî'nin Kaynakları.....	111
2.3. Yararlandığı Tefsirler.....	113
2.3.1. Tenvirü'l-Mikbas, Abdullah b. Abbas (ö. 68/687-88).....	114
2.3.1.1. İbni Abbas'tan Yapılan Genel Rivayetlere Örnek:	114
2.3.1.2. İbn-i Abbas'ın Tefsirinden Yapılan Alıntılara Örnek:.....	115
2.3.2. Tefsir, Cuveybir b. Said el-Ezdî el-Belhî (ö. 140-150/757-767)	115
2.3.3. Tefsiru't-Tüsterî, et-Tüsterî (ö. 283/896).....	116
2.3.4. el-Cami'u'l-Beyân, Ebu Ca'fer et-Taberî (ö. 310/ 923).	116
2.3.5. Me'âni'l-Kur'ân, Ebu İshâk ez-Zeccâc (ö. 311/923).	117
2.3.6. Latâifu'l-İşârât, Abdulkerim el-Kuşeyrî (ö. 465/1072).....	117
2.3.7. Me'âlimu't-Tenzîl, el-Beğavî (ö. 516/1122).....	117
2.3.8. el-Keşşâf, ez-Zemahşerî (ö. 538/1143).	118
2.3.9. Tefsir, Vasıtî (?).	119
2.4. Tefsir Metodu.....	119
2.4.1. Ayetin Ayetle Tefsiri.....	120
2.4.2. Hadis Rivayetlerinin Niteliği	125

2.4.3. Ayetlerin Hadisle Tefsiri.....	128
2.4.4. Sahabe Kavliyle Tefsir.....	131
2.4.5. Ayetlerin Mutasavvıfların Görüşleriyle Tefsiri	133
2.4.6. İlham ve Mükâşefâta Dayalı Tefsir.....	137
2.4.7. Rüyalarla Tefsir.....	138
2.4.8. Doğrudan İşârî Tefsirle İlgili Örnekler	139
2.4.9. Zahirî ve Batınî Tefsirle İlgili Örnekler	141
2.4.10. Zahiri Manayı Ulemaya Havale Etmesi.....	143
2.4.11. Ayetlerin Manası ve Te'vili İçin Şartlar	144
2.4.12. Kitab-ı Mukaddes'ten Yaptığı Nakiller	145
2.4.13. Ayetleri Dil açısından tahlilleri.....	147
2.4.14. Şiir.....	150
2.4.15. Deyimler ve Atasözleri	152
2.4.16. Kelâmî Yaklaşımları	154
2.4.17. Deylemî'nin Tercihleri.....	157
2.5. Tefsir Usûlündeki Yeri.....	158
2.5.1. Esbab-ı Nüzûl.....	159
2.5.2. Hurûf-u Mukatta'a	160
2.5.3. Müteşabih Ayetler.....	162
3. BÖLÜM T ASDÎKU'L-MA'ÂRİF TEFSİRİ VE TAHKİKİ.....	165
SONUÇ.....	500
KAYNAKÇA	503
EKLER.....	526
ÖZGEÇMİŞ.....	535

KISALTMALAR

a.a.	: aynı ayet.
a.g.e.	: adı geçen eser.
a.g.m.	: adı geçen makale.
a.g.y.	: adı geçen yer.
a.s	: aleyhisselam.
a.v.	: aynı varak
a.y.	: aynı yer.
b.	: ibn
Bkz.	: bakınız/ bakılabilir.
C.	: cilt
c.c	: Celle celâluhu
Der.	: Derleyen
DİA	: Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi
Muh.	: muhakkik
Nşr.	: Neşreden
s.a.v.	: sallallahu aleyhi ve sellem.
sh.	: sayfa
tah.	: Tahkik
ter.	: tercüme eden
v.	: varak
vb.	: ve benzeri/benzerleri
vd.	: ve devamı
ت	: tahkik
ط	: yayınlayan / yayınevi

ÖZET

ŞEMSUDDİN EBÛ SABİT MUHAMMED B. ABDİLMELİK ED-DEYLEMÎ VE TEFSİRÜ'D-DEYLEMÎ

Bu çalışmanın konusu, Muhammed ed-Deylemî (ö. 593/1197) ve *Tasdîku'l-Ma'ârif* adlı tefsiridir. Çalışmanın amacı Deylemî'yi tanıtmak, tefsirinde izlediği metodu ortaya koymak ve tefsirinin tahkikini yapmaktır.

Çalışma sonucunda, hayatı hakkında çok az malumat bulunan Deylemî'nin biyografisi, kendi eserleri incelenerek tespit edilmiştir. Günümüze ulaşan yazma veya basılmış eserleri ile sadece kendi kitaplarında adı geçen fakat günümüze ulaşmamış eserleri belirlenmiştir. Azerbaycan ve orta Asyalı birçok mutasavvıfı etkilediği, bu bağlamda, Azîzuddîn en-Nesefî (ö. 686/1287) ile Seyfeddin el-Baharî (ö. 659/1261) gibi önemli şahsiyetler üzerinde etkili olduğu görülmüştür. *Tasdîku'l-Ma'ârif* adlı İş'ârî tefsirinde rivayet tefsirleri yanında mutasavvıfların görüşleri, rüya, mükâşefât ve ilhamı da kullandığı tespit edilmiştir.

Anahtar Sözcükler: Şemsuddîn Ebû Sâbit Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, iş'ârî tefsir, rivayet tefsiri, tasavvuf.

ABSTRACT

ŞEMSUDDİN EBÛ SABİT MUHAMMED B. ABDİLMELİK ED-DEYLEMÎ AND TEFSİRÜ'D-DEYLEMÎ

This study examines Muhammed al-Daylami (d. 593/1197) and his exegesis *Tasdik al-Ma'arif*. It aims to introduce Daylami, and to find out his methodology in his exegesis, and to make a tahqiq (verification) of his tafsir.

The research has found out the biography of Daylami through examining his works, as there was limited information about his life. His manuscripts and printed works, as well as his studies which have not reached us but whose names were mentioned in his books, were identified. It has further showed that he influenced many sufis in Azerbaijan and Central Asia, in particular he had significant influences on important personalities, such as Azizuddin al-Nasafi (d. 686/1287) and Saifuddin al-Baharzi (d. 659/1261). It has been underlined that in his *Tasdik al-Ma'arif*, an ish'ari (allegorical) exegesis, he used not only narrative exegeses but also the opinions of sufis (mystics), dreams, mukashafat (spiritual manifestations) and ilham (inspirations).

Keywords: Shamsuddin Abu Sabit Muhammed b. Abdilmelik al-Daylami, *Tasdik al-Ma'arif*, ish'ari (allegorical) exegesis, narrative exegesis, sufism.

GİRİŞ

Kur'an'ın yüce manalarını konu edinen ilim dalı olarak tefsirin¹ gelişim sürecini ele alan Tefsir Tarihi incelendiğinde görülecektir ki Allah'ın kitabı, nüzulünden günümüze kadar çok farklı açılardan yorumlamalara konu olmuştur. Kur'an etrafında yapılan ilmi faaliyetlerin bir kısmı önyargıya dayalı olarak yapılmış olabilir. Fakat kahir ekseriyet yüce kelamı anlamaya ve yaşamaya matuf olmuştur. Hz. Peygamber (s.a.v.) asrından itibaren oluşturulmaya başlanmış bu tefsir mirası, genel olarak bütün Müslümanların, hususî olarak da tefsir sahasında özel gayret sarf ederek araştırma yapanların merakını celp etmiştir.

Bu mirasın önemli bir kısmı bize ulaşmış ve şöhret bulmuştur. Bize ulaşmayan diğer kısmı yanında, keşfedilmeyi hak eden nice kıymetli eserler araştırmacıları beklemektedir.

Hicri VI. asırda yaşamış olan Şemsuddin Ebu Sâbit Muhammed b. Abdulmelik ed-Deylemî'nin *Tasdîku'l-Ma'ârif* adlı eseri de, nadide bir eser olarak dikkatimizi çektiği için biz de bu eseri ilim camiasına kazandırmayı amaçladık.

Tasdîku'l-Ma'ârif adlı eseri seçmemizin en önemli sebebi, eserin erken dönem sayılabilecek bir zamana ait olmasına rağmen çok az tanınmış olması ve üzerinde- bilebildiğimiz kadar- özel olarak çalışılmamış olmasıdır.

Bu durum karşısında biz, hem adı geçen eserin tahkikini, musannifin uyguladığı tefsir metodunu ve eserin özelliklerini, hem de Şemsuddin Ebu Sâbit Muhammed b. Abdulmelik ed-Deylemî ile eserlerini tanıtmayı çalışma çerçevesi olarak tespit ettik.

Tasdîku'l-Ma'ârif'i tahkik için önce bu tefsirin mevcut nüshalarına ulaşmaya çalıştık. Aynı zamanda müellifin günümüze ulaşan-el yazması veya matbu- eserlerini araştırdık. *Tasdîku'l-Ma'ârif*'in beş nüshasına ulaşabildik. Bunları şu şekilde sıralamak mümkündür:

¹ Ez-Zerkeşî, Ebû 'Abdillâh Bedruddîn Muhammed b. 'Abdillâh b. Bahâdir eş-Şâfi'î, *El-Burhân fi 'Ulûmi'l-Kur'ân*, Beyrut, Dâru'l-Ma'rife-Dâru İhyâi'l-Kutubi'l-'Arabiyye, Tahkik: Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, 1. Baskı, 1957, C. 1, s. 13; **ez-Zehabi**, Muhammed es-Seyyid Hüseyin, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, Kahire, Mektebetu Vehbe, C. 1, s. 13 vd; Demirci, Muhsin, *Tefsir Tarihi*, İstanbul, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2006, s. 25.

Fazıl Ahmed Paşa Nüshası: Köprülü Kütüphanesi, Fazıl Ahmet Paşa bölümü, No: 53'te kayıtlı ve 25 satırlı, 110 varaktır. Şadbek b. İnal tarafından h. 835 tarihinde istinsah edilmiştir.

Yeni Cami Nüshası: Süleymaniye Kütüphanesi, Yeni Cami bölümü, No: 57'de kayıtlıdır. Nesih hattı ile Ahmed b. Ahmed tarafından h. 911 tarihinde istinsah edilmiş, 19 satırlı ve 154 varaktır.

Bağdatlı Nüshası: Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi Efendi bölümü, No: 185'te kayıtlıdır. Müstensih ve istinsah tarihi bilinmemekte, 19 satırlı ve 136 varaktır. Nüsha Kalem Sûresi'ne kadarki kısmı ihtiva etmektedir ve tam değildir.

Veliyüddin Nüshası: Beyazıt Kütüphanesi, Veliyüddin Efendi bölümü, No: 430'te kayıtlıdır. 21 satır ve 110 varaktır. Muhammed b. Abdullah el-Bestamî tarafından istinsah edilmiş, istinsah tarihi düşülmemiştir.

Nuruosmaniye Nüshası: Nuruosmaniye Kütüphanesi, No: 307'de kayıtlıdır. 17 satır ve 204 varaktır.

Yukarıdaki nüshaları karşılaştırmamız sonucunda, kimi nüshaların eksik olması, kimisinin de çok az farklılık içermesi nedeniyle, biz ilk üç nüshayı temel alarak aslî nüshayı inşaaya gayret ettik.

Yeni Cami Nüshasının müstensih mahir biri olmalı ki nüshada fazla yazı hataları yoktur. Ayrıca yazı müstensih tarafından dikkatlice kontrol edilmiş olmalı ki aynı hatla tashihler, sayfa kenarlarına yazılmıştır. Gözden kaçan yazım hataları, tüm nüsha boyunca birkaç sehivden öteye geçmemektedir.

Bağdatlı Vehbi Nüshası tam değildir. Nüsha Kalem Suresinin baş tarafında son bulmaktadır. Mevcut kısmın son sayfasında yer alan ve sonraki sayfanın başlangıcını gösteren kelime gösteriyor ki geri kalan kısım müstensih tarafından yazılmış ama her nasılsa kaybolmuştur.

Bağdatlı Vehbi Nüshasının baş tarafındaki iç kapakta kitabın ismi birkaç defa yazılmıştır. Bu hatlar değişik zamanlarda ve farklı mürekkeplerle yazılmıştır. Bu da nüshanın ne kadar çok el değiştirdiğini göstermektedir. Ayrıca nüshasının ön iç kapağında musannifin birkaç kitabının ismi de sıralanmıştır.

Bağdatlı Nüshasındaki bazı hazif ve yanlışlıklar göstermektedir ki Yeni Cami Nüshası ya ondan öncedir ya da farklı nüshadan istinsah edilmiştir.

Fazıl Ahmet Paşa Nüshasında sûre başlarında *mekkî* ve *medenî* ibareleri yer almaktadır.

Belirlediğimiz çerçeve gereği, çalışmamızı üç ana bölüme ayırdık. Birinci bölümde Deylemî'nin hayatını ele aldık. Rical, tabakât ve benzeri kaynaklarda yaptığımız araştırmalarda Deylemî'nin hayatı hakkında çok az malumatın bulunduğunu gördük. Var olan gayet kısa malumat da tekrarlardan ibaret idi. Batılı kaynaklar da ek bir malumat içermiyordu. Bir kısım bilgiler de tutarsızlıklar ihtiva ediyordu. Özellikle Brockelmann'ın (ö. 1956) GAL'da,² Deylemî'nin yaşadığı dönemi yaklaşık üç yüz yıllık bir farkla kaydettiğini gördük. Doğulu kaynaklar da sadece, "*h. 589 yılında yaşıyordu*" gibi tekrardan ibaret bir nottan başka bilgi vermemekteydi. Bu durum karşısında biz, Deylemî'nin kendi eserlerini inceleyerek biyografisine dair malumat toplama yoluna yöneldik. Titizlikle sürdürdüğümüz bu tetkik sonucu, musannifin ölüm ve doğum tarihini tespit etmeye çalıştık. Açıkça belirtmeliyiz ki bu mütalaa uzun bir zaman almıştır. Ancak bir nebze de olsa, Deylemî'nin hayatına dair yeni bilgiler elde edilmiş olması tesellimiz olmuştur.

Çalışmamız boyunca Cevherî'nin (ö.400/1009'dan önce) *es-Sihâh*, İsfahânî'nin (ö.502/1108) *el-Müfredât fi Ğaribi'l-Kur'an*, Muhammed ibn-i Manzûr'un (ö. 711/1311) *Lisânu'l-'Arab*, Muhammed Fîrûzâbâdî'nin (ö. 817/1414) *el-Kâmûsu'l-Muhît*, Muhammed ez-Zebîdî'nin (ö. 1205/1791) *Tâcu'l-'Arûs min Cevâhiri'l-Kâmûs*, Süleyman Uludağ'ın Tasavvuf Terimleri Sözlüğü gibi lügatlar yanında; Sehl b. Abdillâh et-Tüsterî'nin (ö. 283/896) *Tefsîru'l-Kur'an'l-'Azîm*'i, Muhammed b. Cerîr et-Taberî'nin (ö. 310/923) *Cami'u'l-Beyân tefsiri*, Abdülkerim el-Kuşeyrî'nin (ö. 465/1072) *Letâifu'l-İşârat*, Ebu Muzaffer Mansûr es-Sem'ânî'nin (ö. 489/1096) *Tefsîru's-Sem'ânî*, Hüseyin b. Mes'ûd el-Begâvî'nin (ö. 510/1122) *Me'âlimu't-Tenzîl fi Tefsîri'l-Kur'an*, Zemahşerî'nin (ö. 538/1143) *el-Keşşaf 'an Hakâiki Ğavâmidi't-Tenzîl*, Fahrüddin er-Râzî'nin (ö. 606/1209) *Mefâtihu'l-Ğayb*, Muhammed b. Ahmed el-Kurtubî'nin (ö. 671/1272) *el-Cami' li Ahkâmi'l-Kur'an*, Abdullah b. Ömer el-Beydâvî'nin (ö. 685/1286) *Envâru't-Tenzîl ve Esrâru't-Te'vîl*, Hüseyin b. Muhammed en-Nîsâbûrî'nin (ö. 730/1329) *Ğarâibu'l-Kur'an ve Rağâibu'l-Furkân*, Ebu'l-Fidâ İsmâil İbn-i Kesîr'in (ö. 774/1373) *Tefsîru'l-Kur'ani'l-'Azîm*, İsmâil Hakkî'nin (ö. 1135/1725) *Ruhu'l-Beyân* gibi gerek işârî ve gerekse işârî olmayan tefsirlere başvurduk.

² Carl Brockelmann, *Geschichte des Arabischen Literatur*, Leiden, 1937-1949, Cilt 2, s.207.

Arapça kaynaklara, genellikle *el-Mektebetu'sh-Şâmile*'nin II. ve III. sürümlerinden ulaştık.

Deylemî'nin eserlerini Birinci Bölümde tanıttık. Otuzdan fazla kitap tespit ettik. Yazma veya matbu, bulabildiğimiz her eseri dikkatlice inceledik.

Deylemî'nin eserlerini tespit ederken; basımı yapılmış, tahkiki yapılmış, tercüme edilmiş, yazma halinde olup henüz basılmamış, Deylemî ile ilgili ilmî makale ve araştırmalarda zikredilmiş ve özellikle de Deylemî'in bize ulaşmış kitaplarını tek tek inceleme yöntemini kullandık. Ulaşamadığımız eserlerine dair bilgiyi de kaynaklardan derleyip aktarmakla yetindik.

Deylemî'nin biyografisi için; kendi eserleri yanında, Celâlu'ddin es-Suyûtî'nin (ö. 911/1505) *Lübbü'l-Lübâb fî Tahrîri'l-Ensâb*, Kâtip Çelebî'nin (ö. 1067/1657) *Keşfu'z-Zunûn 'an Esâmi'l-Kütüb ve'l Fünûn*, Bağdâdî İsmail Paşa'nın (ö. 1920) *İzâhu'l-Meknûn fî'z-Zeyli 'ala Keşfu'z-Zunûn ile Hediyyetu'l-Ârifîn Esmâu'l-Müellifîn ve Âsâru'l-Musannifîn*, Muhammed Hayruddin ez-Ziriklî'nin (ö. 1976) *el-A'lâm*, Ömer Rıza Kehhâle'nin (ö. 1987) *Mu'cemu'l-Müellifîn: Terâcimu Musannifi'l-Kütübi'l-'Arabîyye*, gibi ricâl ve tabakat eserleri ile *Encyclopedia Iranica* gibi ansiklopedilerden faydalandık.

Arthur John Arbbery'nin (ö. 1969) *The works of Shams al-Dîn al-Dailamî*, Gerhard Böwering'in *The Writings of Shams al-Din al-Daylamî*, John Renard'ın *The A to Z of Sufism*, Elizabeth Alexandrin'nin *Dream Vision of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylamî between Sufism, Theology and Philosophy* gibi, Deylemî ile ilgili olarak yapılan oryantalist çalışmaları da değerlendirdik.

İkinci bölümde ise, Deylemî'nin tefsirde uyguladığı metoda ve eserinin özelliklerine yer verdik. Deylemî'nin bazı kavramlara yaklaşımını da bu bölümde ele aldık.

Üçüncü bölümde Deylemî'nin *Tasdîku'l-Ma'ârif* eserinin tahkiki yer almaktadır.

Tasdîku'l-Ma'ârif'in nüshalarını titizlikle okuduk ve karşılaştırmalar yaptık. Nüshalar arasındaki farklılıklara dikkat çektik ve nüshaların farklılıklarını dipnotta belirttik.

Nüshalar arasındaki farklılıkları gösterirken nüshaların rumuzlarını kullandık. Yeni Cami Nüshası için “ي”, Fazıl Ahmet Paşa Nüshası için “ف” ve Bağdatlı Nüshası için de “ب” harflerini kullandık.

Eserde geçen ayetlerin sûre ve ayet numaralını, hadislerin de kaynaklarını dipnotta gösterdik. Metinde adı geçen kişilerin kısa biyografilerini, varsa muğlak ifadelerin açıklamalarını ve gerek duyulan benzeri notları dipnotta gösterdik.

Tasdiku'l-Ma'ârif incelendiğinde görülecektir ki Deylemî, tartışmacı bir üslûba sahiptir. Diğer kitaplarında olduğu gibi, *Tasdiku'l-Ma'ârif*'i de soru cevap veya mukadder sorulara cevap şeklide diyalektik bir tarzda yazmıştır.

Kendi zamanında hayli yaygın olduğundan dolayı Deylemî, *Muattile*, *Mücessime* ve *Müşebbihe* gibi fırkalara sık sık atıflarda bulunur ve onlara cevap sadedinde deliller ileri sürer. *Ta'til*, *tecsim* ve *teşbih* kavramlarına hemen hemen her kitabında değinir ve eleştirir.

1. BÖLÜM DEYLEMÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ, GÖRÜŞLERİ

Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî'nin hayatını ele alırken baştan ifade etmeliyiz ki kronolojik olarak serdedilebilecek malumattan öte, eserlerinden derleyebildiğimiz bilgilerle yetinmek zorunda kaldık.

Eserlerini ise, ulaşabildiklerimizi baştan sona okuyarak, kitaplarının muhtevasını kavramayı, Deylemî'in hayatına dair malumat elde etmeyi ve görüşlerini derlemeyi amaçladık. Ulaşamadığımız kitaplarının muhtevalarına ve onlarla ilgili genel malumata da, bibliyografik kaynaklardan ve Deylemî'nin okuduğumuz kitaplardaki referanslardan ulaşmaya çalıştık.

Deylemî'nin görüşlerini de, *Tasdîku'l-Ma'ârif* tefsirini esas alarak, ulaştığımız eserlerinden elde etmeyi hedefledik.

1.1. Deylemî'nin Hayatı

Burada Deylemî'nin nispet edildiği bölge ile ilgili özet bir bilgi sunarak, aynı bölgeye nispet edilen bazı âlimlere de işaret edeceğiz. Daha sonra da Deylemî'nin hayatıyla ilgili elde edebildiğimiz malumata yer vereceğiz.

1.1.1. Deylem¹

Bugünkü İran'ın kuzeyinde yer alan Deylem'in sınırlarını tesbit etmek oldukça güçtür. Zira tarihte adı geçen bölgelerin sınırları günümüzdeki devletlerin veya illerin sınırları gibi net olmadığı gibi, tarih içinde siyasi durumlar doğrultusunda daralma ve genişleme de yaşamışlardır. Ayrıca coğrafi bilgilerin dönemsel seviyesine göre, bölgeleri tanımlayanların sübjektif tanımlamaları da etkili olmuştur.

Genel hatlarıyla Deylem, Hazar deniziyle Kazvin arasındaki bölgenin ve bu bölgede yaşayan kavmin adıdır. Gilân eyaletinin bir bölümünü teşkil eder. Dağlık bir bölge olan ve Deylem-i Hâssa diye adlandırılan asıl Deylem'in sınırlarının doğuda Taberistan, güneyde Cibâl, kuzeybatıda Gilân ve kuzeydoğuda Hazar deniziyle çevrili olduğu kaydedilmektedir.

Deylem hükümdarları Alemut Kalesi yakınlarındaki Rûdbâr şehrinde otururlardı.

¹ Bu başlık altında aktarılan bilgiler, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, "Deylem" maddesi kısaltılarak verilmiştir. Bak. Tahsin Yazıcı, "Deylem" maddesi, *DİA*, İstanbul, 1994, C. 9, s. 263-265; Ayrıca Bkz.: www.iranicaonline.org/articles/deylamites.

Deylem’de kışlar soğuk, yazlar ise ılık geçer. Bölge tahıl ve meyve yetiştirmeye elverişlidir.

Deylemlerin adlarına yazılı kaynaklarda ilk defa milâttan önce II. yüzyılda rastlanır. İran kaynaklarında Deylem adı ilk defa Sâsânî hanedanının kurucusu I. Erdeşîr’in (225-240) hayatından bahsedilirken geçer.²

Hz. Ömer (r.a.) döneminde Deylem üzerine seferler düzenlenir. Kısmen hakimiyet altına alınan Deylemler Abbâsîler döneminde Müslüman olmuşlardır. Bölgeye hâkim olan Hasan el-Utrûş’un çabaları ile müslüman olan ve Şîliği benimseyen Deylemliler, Abbasî Halifeliği dâhil müslüman devletlerin ordularında büyük ölçüde yer aldılar. Deylemliler’in kurduğu en güçlü hanedan Büveyhîler’dir (932- 1062).³

Deylemlilerin 1891’de Kelârdeşt’te Seyyid Muhammed liderliğinde yaptıkları isyan, yakın tarihte bölgede meydana gelen en önemli olay olarak kaydedilebilir.⁴

Bugün varlığını sürdüren az sayıdaki Deylemlerin kaldıkları bölgeye daha çok Gîlân adı verilmektedir. Deylemler kışın Kelârdih ve Çevsâl’de, yazın Kelâçhân’da yaşamaktadırlar. Bahreyn’deki Delmûn adası, Sâsânîler’in Güney Kafkasya’daki askerî yerleşim bölgelerinden leyzan ve Şirvan ile Diyarbakır’ın kuzeyinden Palu ve Dersim’e kadar uzanan alandaki birçok yer adı Deylemlerden kaldığı düşünülmektedir.⁵

Deylem bölgesinde ehl-i sünnet ve şîâ mezheplerine bağlı birçok âlim yetişmiştir. Deylem’de yaşayan âlimlerden en çok tanınanlarını burada kısaca zikretmekle yetineceğiz:

a. Ebu Dahhâk Feyrûz ed-Deylemî (ö.53/673), sahabidir ve birçok hadis rivayet etmiştir. Hicrî 53. yılda vefat etmiştir.⁶

b. Ed-Dahhâk b. Feyrûz b. ed-Deylemî, tabîidir. Bu zat babasından, kendisinden de Ebu Vehb ec-Ceyşânî rivayette bulunmuştur.⁷

² Bak. Tahsin Yazıcı, “Deylem” maddesi, *İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 1994, C. 9, s. 263-265.

³ A.g.y.

⁴ A.g.y.

⁵ A.g.y.

⁶ İbn-i Asâkir, *Tarihu Dimaşk*, 1995, Daru’l-Fikri ve’t-Tevzî’, Muhakkik: Amr b. Ğarâme el-Amrî, Cüz. 49, s. 23.

⁷ Abdülkerim es-Sem’ânî, *el-Ensâb*, Muhakkik: Aburrahman b. Yahya el-Ma’lemî el-Yemânî ve başkası, Haydarabad, Meclisu Dairetu’l-Maârifî’l-‘Usmaniyye, 1962, Cilt 2, s. 527.

c. El-Hâfız Ebu Zekeriya Yahya b. Ziyad b. Abdullah b. Manzûr ed-Deylemî el-Kûfî, el-Ferra' (ö. 711/1311). Bağdatlı meşhur dilci ve kıraât âlimidir. *el-Ferra'* diye bilinmektedir. el-Kissâî'den sonra Kûfelilerin en büyük dil âlimiydi.⁸ Mekke yolunda, 207 yılında vefat etmiştir. Yazdığı kitaplar arasında şunları saymak mümkün: *Âletu'l-Kitap, el-Cem' ve't-Tesniyeh, Hudûdu'l-İ'râb, el-Behâ (el-Behî), Kitabu'l-Fâhir, Kitabu Fa'ala ve Ef'ala, Kitabu'l-Luğât, Kitabu'l-Müzekker ve'l-Müennes, Kitabu'l-Maksûr ve'l-Memdûd, Kitabu'l-Vakf ve'l-İbtidâ, Kitabu'n-Nevâdir, Masâdiru'l-Kur'ân ve Me'âni'l-Kur'ân.*⁹

d. Ebu Muhammed el-Hasan b. Musa b. Bendar b. Hurşâd ed-Deylemî. Faziletli genç bir âlim idi. Hadis konusunda ilim sahibiydi. Bağdat'a gelip Ahmet b. Ahmet b. Süleyman el-Malikî, Ahmet b. Hüsyen Şu'be ve Muhammed b. İshâk b. Dârâ el-Ehvâzî'den rivayette bulunmuştur. Kendisinden de Hâfız Ebu Bekir el-Berkânî rivayetlerde bulunarak şöyle demiştir: “*Hac dönüşünde bize uğradı. Ben de 363 yılında ondan hadis dinledim. Kendisi genç hâfız (hadis âlimi) idi.*”¹⁰

e. Ebu Ya'la Osman b. el-Hasan b. Ali b. Muhammed b. Uzre b. Deylem el-Verrak ed-Deylemî, et-Tusî (ö. 367/978). Büyük dedesine nisbet edilmiştir. Bağdat ehliendir. Marifet ve fazilet erbabıydı. Tahriçeleri ve cami'leri olan sıka ve salih bir zattır. Kendisi Ca'fer b. Ahmet b. el-Meğles, Hüseyin b. Muhammed b. Afir, Ebu Kasım el-Beğavî ve Abdullah b. Ebu Davut ve başkalarından hadis dinlemiştir. Kendisinden de Abdullah b. Yahya es-Sekrî ve Ebu Bekir Ahmet b. Muhammed el-Berkanî rivayette bulunmuşlardır. Rabiulahir ayının sonlarında, 367/978 yılında vefat etti.¹¹

f. Ebu'l-Hasan Mihyar b. Mirzeveyh ed-Deylemî el-Farisî. Deylem'de meşhur olan ve Bağdat'ta kâtiplik yapan bir âlimdir. Önceleri mecusî iken, eş-Şerif er-Radî vesilesiyle Müslüman olmuştur. Ünlü bir şiir divanı vardır. 428/1037 yılında vefat etmiştir.¹²

⁸ Muhammed Sıddık Hân el-Kinnicî, *Ebcadi'l-Ulûm*, Dâru İbn-i Hazm, 2002, Cilt 3, s. 49.

⁹ **el-Bağdâdî**, İsmâil, *Hediyetu'l-'Arifîn Esmâu'l-Müellifîn ve Âsâri'l-Musannifîn*, Maarif Vekâleti, İstanbul, 1941, Cilt 2, s. 214.

¹⁰ Sem'ânî, *el-Ensâb*, Cilt 2, s. 527.

¹¹ Sem'ânî, *a.g.e.*, Cilt 2, s. 527- 528.

¹² Bağdâdî, *Hediyetu'l-'Arifîn*, Cilt 2, s. 200; DİA, *Deylem*, Tahsin Yazıcı, Cilt 9, s. 265.

g. Ebu Ya'la Sâlâr b. Abdulaziz ed-Deylemî eş-Şîf (ö. 463/1071). Seyyit Murtaza'nın öğrencilerindendir. *Ravdât el-Cennât* adlı kitapta bu şahsın adı Hamza diye geçmektedir. Sâlâr, onun lakabıdır ve İcân'daki Ezr beldesinde, 463 yılında vefat etmiştir. Onun, *et-Tezkira fî Hakikati'l-Cevhara*, *et-Takrîb fî'l-Usûl*, *er-Radd âlâ Ebu'l-Hüseyn el-Basrî fî Nakd eş-Şafi*, *Kitabu'l-Ebvab ve'l-Fusûl*, *el-Merâsim el-Aleviyyeh ve'l-Ahkâmu'n-Nebeviyyeh* ve *el-Mukni' fî'l-Mezheb* adlı kitapları vardır.¹³

h. İbn Babaşah, Tahir b. Ahmet b. Bab b. Şaz b. Davud b. Süleyman b. İbrahim el-Cevherî Ebu'l-Hasan ed-Deylemî el-Bağdadî (ö. 469/1077). Sonraları **el-Mısırî** olarak da anılmıştır. İbn-i Babaşah diye tanınan nahiv âlimidir. 469 yılında Mısır'da vefat etmiştir. Başlıca eserleri, *et-Tezkireh fî'l-Kiraât es-Seb'*, *Ta'liku'l-'Arafeh fî'n-Nahv* (15 cilt halinde), *Şerh Usûl İbni's-Sirac fî'n-Nahv*, *el-Muhteseb* (nahiv ile ilgili bir kitaptır), *Şerhu'l-Muhteseb*, nahiv ilmiyle ilgili bir *Mukaddime* ve bunların dışında başka kitaplarıdır.¹⁴

i. Ebu Şuca' el-Hemedanî, Şîrûye b. Şehredâr b. Şireviye b. Fenahüsrev ed-Deylemî el-Hafız (ö. 509/1115). Ebu Şuca' el-Hemedanî 509/1115 yılında doğmuştur. *Tarih Hemedan*, *Riyadu'l-Üns li 'Ukalâi'l-İns fî Ma'rifeh Ahvâli'n-Nebiy (s.a.v.)*, *Tarihu'l-Hulefa'* (bir cilt halinde), *Firdevsu'l-Ahbâr bi Me'sûri'l-Hitap* (bu kitap eş-Şihab'ın hadis kitabının tahririne dairdir) adlı bu kitaplar Ebu Şuca'ın kitaplarından bazılarıdır.¹⁵

j. Şehredâr b. şîrûye b. Şehredâr b. Beşrûne b. Fenahayr el-Hemedanî el-Hafız Ebu Nasr ed-Deylemî (ö. 558/1163), . 483 yılında doğmuş ve 558/1163 yılında vefat etmiştir. *Müsnedü'l-Firdevs fî İsnâdi Firdevs el-Ahbâr* adlı kitabı vardır. *Firdevs el-Ahbâr* babasının kitabıdır.¹⁶

k. Ebu Sa'd Abdullah b. el-Hüseyn b. Ebu el-Fadl Şenîf¹⁷ ed-Deylemî. Ahmet b. Hanbel ashabından fakih bir zattır. Bağdat'ın batı tarafındaki mahallelerden el-Kazz'da ikamet etti. Ebu Abdullah el-Hüseyn b. Ahmet b. Talha en-Ne'alî'den hadis dinlemiş, Sem'ânî de (ö.562/1166), “*ben de ondan, evinin kapısında az miktarda hadis yazdım.*” demektedir.¹⁸

¹³ Bağdadî, *a.g.e*, Cilt 1, s. 199.

¹⁴ Bağdadî, *a.g.e*, Cilt 1, s. 224.

¹⁵ Bağdadî, *a.g.e*, Cilt 1, s. 220; Mücteba Uğur, *DİA*, Cilt 9, s. 263-265.

¹⁶ Bağdadî, *a.g.e*, Cilt 1, s. 219; Mücteba Uğur, “Deylemî, Şîrûye b. Şehredâr” maddesi, *DİA*, Cilt 9, s. 266.

¹⁷ شنيف

¹⁸ Sem'ânî, *el-Ensâb*, Cilt 2, s. 527.

l. Muhammed b. Hasan ed-Deylemî (ö 711/1311) Bâtıniyye'nin tenkidine dair eseriyle tanınan Zeydiyye âlimidir.¹⁹

m. Hasan b. Ebu Hasan Muhammed ed-Deylemî eş-Şîf Ebu Muhammed el-Vaiz. 760 senesi civarında hayattaydı. İki ciltlik *İrşâd el-Kulûp* ile *A'lâmu'd-Din fi Sifâtu'l-Mü'minîn* ve *Ğuraru'l-Ahbâr* ve *Duraru'l-Âsâr* adlı kitapları yazmıştır.²⁰

n. Ebu Muhammed Abdullah b. İshâk ed-Deylemânî, İsfahan'lıdır. Babasından rivayette bulunmuş, ondan da Ebu Amr b. Hakîm el-Medenî rivayette bulunmuştur. Deylemân, Cürcân²¹ tarafındaki İsfahan şehirlerinden biridir.²²

o. Muhammed Mü'min b. Muhammed Zaman el-Hüseynî et-Tinkabnî ed-Deylemî (ö. 1110/1699). Şîf bir tabiptir. 1110 yıllarında vefat etmiştir. *Tuhfetü'l-Mü'min* isminde tıpla ilgili farsça bir kitabı bilinmektedir. Büyükçe bir cilt halinde olan kitap *Süleyman Şah es-Sufî*'ye ithafen kaleme almıştır.²³

1.1.2. Deylemî'nin Nisbesi, Yaşadığı Yer ve Yaşamının İlk Yılları

Tarih, rical ve tabakat kitapları ile batılı araştırmacıların eserlerinde Deylemî, *Şemsuddîn Ebu Sâbit Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî et-Tusî* olarak anılmaktadır.²⁴ Adı *Muhammed*, künyesi *Ebu Sâbit*, lakabı *Şemsuddîn*, soy nisbesi *İbn-u Abdilmelik*, memleket nisbesi ise *Deylemî*, *Tusî* ve *Hemedani*'dir.²⁵

el-Mesâilu'l-Mulemme ' bi'l-Vekâi' el-Bedâi' el-Muberhan bi Delâil eş-Şerai' adlı kitabının dibacesinde adı geçen kitabı, sabah namazından önce, Cuma günü, Zilhiccenin sonlarında, 582 yılında tertip ettiğini bildirdikten sonra Deylemî, aynı yerde kendi adını ve nisbesini de *Muhammed ed-Deylemî* olarak zikretmektedir.²⁶

Deylemî bir münasebetle konuya dair örnek verirken yaşadığı yerden söz etmekte fakat şehir, köy ve benzeri bir yerin ismini bildirmemektedir:

¹⁹ DîA, *Deylemî*, Cilt 9, s. 266.

²⁰ Bağdadî, *Hediyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 152.

²¹ Bazı nüshalarda *Hürcan* olarak yer almıştır.

²² Sem'ânî, *el-Ensâb*, Cilt 2, s. 527.

²³ Bağdadî, *a.g.e.*, Cilt 2, s. 108.

²⁴ Mustafa Katip Çelebî, *Keşfü'z-Zunûn an Esâmi'l-Kütubi ve'l-Fünûn*, Bağdat, Mektebetü'l-Müsni, 1941, Cilt 2, s. 1916; İsmâil Bağdadî, *Hediyetu'l-Arifîn Esmâu'l-Müellifin ve Âsâri'l-Musannifin*, Maarif Vekaleti, İstanbul, 1941, Cilt 1, s. 498; Ömer Rıza Kehhâle, *Mu'cemu'l-Müellifin*, Beyrut, Dâru İhyâ-i Turâsi'l-'Arabî, Cilt 10, s. 257; İsmâil el-Bağdâdî, *İdahu'l-Meknûn fi'z-Zeyli alâ Keşfi'z-Zunûn*, Beyrut, Daru İhyâu't-Turâsu'l-'Arabî Cilt 2, s. 610; Fuat Sezgin, *Geschichte des Arabischen Schrifttums*, Leiden, 1967, Cilt 2, s. 648, 803, 827.

²⁵ İsmâil el-Bağdâdî, *Hediyetu'l-Arifîn Esmâu'l-Müellifin ve Âsâri'l-Musannifin*, İstanbul, Behiyye Matbaası, 1951, Cilt 1, s. 498; Gerhard Bowering, *The Writings of Shams al-Din al-Daylamî, Islamic Studies*, S. 26, 1987, s. 231-36.

²⁶ Muhammd b. Abdilmelik ed-Deylemî, *El-Mesâilu'l-Mulemme ' bi'l-Vekâi' i'l-Bedâi' i'l-Muberhan bi Delâili'ş-Şerai'*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346.

“...Bundan dolayı güneş ışınları Hint diyarında, Türk diyarından daha güçlüdür. Bizim bu diyarımızda da güneş ışınları yazın kıştan daha güçlüdür.”²⁷

Görüldüğü gibi maalesef musannif diyarının hangi diyar olduğunu zikretmemektedir.

Doğduğu şehir, anne-babası ve çocukluğuyla ilgili bilgiye ulaşamadığımız Deylemî, belli bir yaştan sonra ilim tahsili için babası tarafından başka şehirlere gönderildiğini, hangi ilimleri tahsil ettiğini, o zamanlar tasavvufa nasıl karşı olduğunu yine müfessirin kendi ifadelerinden öğrenmekteyiz.²⁸

En‘âm Sûresi’nin 125. ayetinde yer alan ‘*Allâh kimi doğru yola iletmek isterse onun göğsünü İslâm’a açar.*’²⁹ ibaresini önce tefsir etmekte, sonra da çocukluğuna dair ipuçları vermektedir.³⁰

‘*Göğsünü İslâm’a açar*’ ayetinden maksadın; Allah’ın (c.c.) kişinin kalbini, çıkması gerekenin çıkmasına ve ihtiyar edilenlerin girişine müsait olacak kadar genişletmesi olduğunu söylemektedir. Kalbin bu şekilde genişlemesinin Allah’ın bir lütfu olduğunu, kulun bundan habersiz olduğunu beyan eder.³¹

İlim talebiyle evden ayrıldığını, babasının kendisini buna yönlendirdiğini ve henüz kendisinin küçük yaşlarda olduğunu anlatan Deylemî; daha o yıllarda yukarıdaki ayette kastedilen hidayet ve inşiraha şahit olduğunu, ancak yıllar sonra bunun farkına vardığını nakleder. Yola çıkarken babasının tavsiyelerde bulunduğunu, ancak kendisinin iç alemindeki fırtınalarla uğraştığını ve kendisini Allah’a havale etmeye, vakf etmeye çalıştığını kaydetmektedir. Bu haleti ruhiyede iken şeytanın kendisini hedefinden saptırmak için çok çaba sarfettiğini, ancak Allah’ın inayetiyle bundan korunduğunu, o anda Allah’a nasıl iltica ettiğini anlatır.³²

Yukarıdaki ayetin tefsiri münasebetiyle Deylemî’nin çocukluğuna dair anısını aktardığı kısımda; hayatına, ilmi gelişimine ve tasavvufa karşı tutumundaki değişime dair dikkatimizi çeken birkaç husus vardır.

Öncelikle, daha küçük yaşlarda ilimle meşgul olduğunu şu ifadesinden anlıyoruz:

²⁷ Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346 , v. 16a.

²⁸ Muhammd b. Abdilmelik ed-Deylemî, *Tasdîku'l-Ma‘ârif*, Süleymaniye Kütüphanesi, Yeni Cami Bölümü, No: 57, v. 55a- b.

²⁹ En‘âm Sûresi: 6/ 125.

³⁰ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma‘ârif*, Yeni Cami nüshası v. 55a- b.

³¹ A.g.y.

³² A.g.y.

“İlim talebi için evimden ayrıldığımda, kendim için Allah’tan gelen bu hidayet ve inşiraha **küçüklüğümde** şahid olmuştum.”³³

İlmi tahsilinin ilk dönemlerinde tasavvufu ilgili durumunu da şöyle dile getirmektedir:

“Gayet tabii ki o anda marifet/tasavvuf ilmini de bilmiyordum, hatta ona inanmıyordum da!”³⁴

Yukarıdaki anlatımda, *marifet/tasavvuf* ilmine inanmadığını söylemesi, Deylemî’in bu yolculuğa çıkmadan önce bir miktar ilim tahsil ettiğini ihsas etmektedir. Çünkü hiç ilim tahsili olmadan *marifet* ilmine inanıp inanmama söz konusu olamaz. Muhtemelen ailesinin yaşadığı yerde ilk tahsiline başlamış, ileri düzeyde ilim tahsili için de daha uygun yerlere yolculuk yapmıştır. Allah için, ilim tahsili yolunda kendisini vakf edebilme şuuruna sahip olması da bize gösteriyor ki o anda Deylemî küçük bir çocuk olmadığı kabul edilse de, kendi ifadesiyle ‘*küçüklüğümde*’ demekle de yaşamının ilk yıllarını kastettiği açıktır. Bununla birlikte o andaki yaşı ve daha önce ne kadar ilim tahsil ettiği ile ilgili bir bilgiye sahip değiliz.

İlim tahsili için evinden ayrılırken sadece fıkıh ilmini öğrenmeyi hedefleyen musannıf; “*Daha sonra usul ve furû’ ilminden - Allah’ın yardımıyla ve tevfiğiyle - iyice nasiplenince, Yüce Rabbim bana marifet kapısını açtı, o kapıya cezp etti ve bu marifetten, daha önce düşünemeyeceğim kadar çokça rızıklandırdı.*”³⁵ demek suretiyle zahiri ilimleri elde ettikten sonra tasavvufa yöneldiğini, ilmideki terakki ve inkişafının seviyesini de kendisinden öğrenmiş oluyoruz.

Bu anısını aktarırken kullandığı “*Babam- Allah rahmet eylesin...*”³⁶ ifadesinden, onun *Tasdîku’l-Ma’ârif*’i yazdığı zaman babasının vefat etmiş olduğunu da anlıyoruz.

Hayatının erken döneminde, ilim talebiyle evinden ayrılan Deylemî’nin bundan sonraki hayatının nerede ve nasıl geçtiğine dair detaylara sahip değiliz. Hangi memleketlere ve şehirlere gittiği, hangi medreselerde kaldığı, hangi âlimlerden hangi ilimleri tahsil ettiği ile ilgili malumata kaynaklarda vakıf olmadığımız Deylemî’nin zaman zaman kendi kitaplarında çeşitli vesilelerle, kendisiyle alakalı

³³ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami nüshası v. 55a- b.

³⁴ A.g.y.

³⁵ A.g.y.

³⁶ A.g.y.

olarak andığı hususlardan hareketle bazı sonuçlara varmak mümkün olabilmektedir. Mesela, insan tabiatının hoşlanmadığı şeyler arasında “nefret” konusunu ele alırken; Hemedan’da karakışta soğuk suyu örnek göstermektedir.³⁷ Bu ifade Deylemî’nin Hemedan’da yaşadığını ya da en azından bir süre burada kaldığını göstermektedir. Başka bir kitabında Mecdüddin Mahmud’un Hemedan’a gelip kendisi ile buluştuğunu söylemesi, Deylemî’nin Hemedan’da da yaşadığını ve burada müntesiplerinin toplandığı bir dergahın olduğunu ortaya koymaktadır.³⁸

Bir rüyasını yorumlarken, aile ocağına uzun süre dönmediğini ve zımnen memleket hasretini çektiğini şu şekilde dile getirmektedir:

“...İlim talebi için yola çıktım ve kırk yıla yakın bir süre geçti de hâlâ baba evine dönmedim.”³⁹

Deylemî kendi zamanındaki devlet erkânından ve siyasetten uzak durmaya çalıştığını ancak, muhtemelen ilmi şöhreti dolayısıyla veya mensup olduğu ailenin konumu gereği idari çevreden ve askeri komuta kademesinden yakından tanıdıklarının olduğunu da görmekteyiz.

En‘am Sûresi’nin 68. ayetinin ‘... *Hatırladıktan sonra (hemen kalk), o zalimler topluluğuyla beraber oturma!*’⁴⁰ kısmını şöyle tefsiri etmektedir:

“Yani, risalet görevini ifa ettikten sonra zalimlerle oturma.”⁴¹

Kendisini bir tebliğci olarak kabul eden Deylemî, ayetteki emir doğrultusunda davrandığını ve zalimlerle haşır neşir olmaktan imtina ettiğini, hatta kendisinin bazan zalim ordu ve devlet adamlarıyla görüşmek istediğini ancak bundan men edildiğini söylemektedir.⁴²

Bir defasında kendisinin bu ayetin gereğini yapmayı ihmal edip ordudaki bir komutanla görüşmek üzere karargahın kapısına kadar gittiğini, ne var ki- ilâhî bir lütuf olarak- karargah kapısının kapandığını ve içeri giremeden geri döndüğünü söylemektedir. Başka bir seferinde dönemin sultan ve emirlerinin Hemedan’a

³⁷ Muhammd b. Abdilmelik ed-Deylemî, *İslâhu’l-Ahlâk*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346. v. 16.

³⁸ Bkz.: Deylemî, *el-Mesâilu’l-Mulemme‘ bi’l-Vekâi‘i’l-Bedâi‘i’l-Muberhan bi Delâili’ş-Şerai‘*, v. 12b.

³⁹ Muhammd b. Abdilmelik ed-Deylemî, *Mirâtu’l-Ervâh ve Sûretu’l-Vicâh*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346. v. 35b.

⁴⁰ En‘am Sûresi: 6/ 68.

⁴¹ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 48a.

⁴² Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 48a.

geldiklerini, 'bu zalimlerden hiçbiriyle görüşme'⁴³ diye kendisine uyarıda bulunulduğunda, 'şayet bunları görmezsem beni hainlik ve casuslukla itham ederler' diye cevap verdiğini ve 'aralarındaki falan kişi benim tanıdığımdır ve aramızda eski bir dostluk var, onu mutlaka görmem gerekir!' diye ısrar etmesi üzerine bu sefer kendisine izin verildiğini ve 'Peki ama sadece ziyaret et (kalma).' diye öğüt verildiğini kaydetmektedir. Söz konusu Devlet ricaliyle görüştüğünü ancak onlardan çok kötü muamele gördüğünü beyan ettikten sonra şu ikazda bulunmaktadır:

"Bu olayı anlatmamın nedeni, zalimlerin arkadaşlığının dünyada yıkım ve ahirette de (ilahi müşahedeye engel olan) perde olduğunu belirtmektir."⁴⁴

Burada Deylemî'nin 'bir defasında bana... demişti', 'ben de ona dedim ki'⁴⁵ diye kendisinden (ordu ve diğer devlet erkânıyla görüşmek için) izin aldığı, soru sorduğu, konuştuğu kimsenin kim olduğunu zikretmemektedir. Deylemî'ye göre konuştuğu zat o kadar malumdur ki, okuyucuya bunun kim olduğunu söylemeye bile gerek duymaz. Muhtemelen mükâşefe ve müşahedeleri esnasında mükâlemede bulunduğu Allah'ı (c.c.) kastetmektedir.

Yukarıdaki ifadeden anlaşıldığına göre Deylemî, önemli bir konuma sahiptir ki Hemedan'a gelen Sultan ve maiyetiyle görüşmemesi bir taksir ve tavır koyma olarak telakki edilebileceğinden korktuğunu belirtiyor. Bunun yanında Deylemî'nin üst düzey devlet erkânıyla özel bir dostluğunun olması aynı şekilde sosyal konumunu göstermektedir. Ayrıca belirtmek gerekir ki bütün bu itibara rağmen Deylemî, siyasi ve askeri çevrelerle muhalatadan imtina ettiği ve bunun için özel bir gayret gösterdiği de anlaşılmaktadır. Bu, ister ilmî mesai yoğunluğu gereği olsun ister tasavvufî tavır olsun Deylemî'nin bilimçli bir tercihidir.

Yukarıdaki ifade ayrıca bize Deylemî'nin Hemedan'da yaşadığını kanıtlıyor.

Deylemî'nin yaşadığı bölge ve şehirleri tesbit bakımından kitaplarında andığı coğrafi ifadeler de önem arz etmektedir. Ayetlerin tefsirini yaparken verdiği bazı örneklerde, bölgesindeki bazı çevresel unsurlarından, şehirlerden, bitkilerden, gelenek ve göreneklerden söz eder.

Mesela *Ervand* diye bir dağdan söz etmektedir. Bu dağ Hazar Denizi'nin güney kıyısındadır. *Ervand* dağı Hemedan bölgesindeki Hemedan şehrinin hemen güney-batısında, Hazar Denizi'nin yaklaşık olarak 300 km. güneyindedir.

⁴³ A.g.y.

⁴⁴ A.g.y.

⁴⁵ A.g.y.

En‘am Sûresi’nin 103. ayetini⁴⁶ tefsir ederken de, Allah’ın (c.c.) lütfunu ve her şeyden haberdar olduğuyula ilgili geniş malumat verirken Ervand dağında, su ve çamur arasındaki kırmızı bir kurtçuğun kışın en şiddetli soğunda, toprağın derinliklerindeki karanlıkta rızıklandırıldığını ve Allah’ın kudret ve lütfuyla ilkbahara, kıştan önceki döneminden daha semiz bir şekilde çıkararak hoş bir hayat sürdürdüğünü söylerken, aşına olduğu Ervand dağına zikretmektedir.⁴⁷

Anlaşılan, Deylemî bu bölgeye aşınadır ve burada bir süre yaşamıştır.

Önceleri tasavvufa karşı olduğunu söyleyen⁴⁸ Deylemî’nin ne zaman ve nasıl bu fikir değişikliğini yaşadığını ve kime/kimlere intisap ettiğini de öğrenemiyoruz. Sadece Kehf Sûresi’nin 64. ayetini⁴⁹ tefsir ederken üstü kapalı olarak bir zâta intisap ettiğini şu ifadelerle bildirmektedir:

*“Bu ayet, şayet mürid, aradığı şeyhi bulmada yolu şaşırmasının farkına varırsa, doğruyu bulmak için dönmelidir (intisap ettiği şeyh aradığı şeyh değilse, aradığını bulmak için ayrılın). Ben kendim iki şeyh konusunda iki defa yanıldım ve onlardan ayrıldım. Nihayet Allah’ın bana kâfi kıldığı üçüncü şeyhi buldum.”*⁵⁰

Deylemî’nin tasavvuf yolunda hayli kapı çaldığı anlaşılmaktadır. Nihayetinde, tasavvuf konusunda Deylemî önemli bir birikim ve tecrübe sahibi olmuştur. Fakat bu ifadelerden yola çıkarak hangi tarikat şeyhlerine intisap ettiği, hangi şehirlere yolculuk yaptığını tesbit edemiyoruz. Sadece şunu söyleyebiliriz ki zahiri ilimleri tahsil edip ilmi vukufa sahip olduktan sonra tasavvufa yönelmiş ve kendisini tatmin eden bir mürşid buluncaya kadar da durmamıştır.

Birçok mezhep ve ilmi metodları denediğini ama en sağlam yolun tasavvuf ehlinin yolu olduğuna kani olduğunu belirtmektedir. Bunu ifade ederken hadis ve diğer ilimlere dair çok araştırmalarda bulunduğunu ve birkaç mezhep adını da zikrettikten sonra onların yolundan yüz çevirip tasavvufa yöneldiğini söylemektedir.⁵¹

Birçok salih zatın, zamanlarındaki Müslümanlardan şikâyet ettiği gibi Deylemî de kendi zamanındaki kötü ahlâk sahibi, harama dalmış ve ibadetten yüz

⁴⁶ En‘am Sûresi, 6/103: “Gözler O’nu görmez, O gözleri görür; O latif (Gözle görülmez veya lütuf sahibi), herşeyi haber alandır.”

⁴⁷ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 51b.

⁴⁸ Bak. Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, önsöz.

⁴⁹ Kehf Sûresi, 18/64: “Musa: ‘İşte aradığımız o idi.’ dedi. İzlerinin üzerine hemen geri döndüler.”

⁵⁰ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 91a- b.

⁵¹ Deylemî, *Cevahirü'l-Esrar*, v.39-40.

çevirmiş insanlardan şikâyet etmesi, onun dini emir ve yasaklara uymaya karşı hassasiyetinden ileri geldiği açıktır. Çevresinde yaşananlara karşı duyarlı olan Deylemî, müslümanların hallerinin ıslahı için, o da her islahatçı gibi çabalamış, vaaz ve irşatta bulunmuş ve birçok kitap kaleme almıştır.

Mücadele Sûresi'nin 19. Ayetini tefsir ederken zamanındaki insanların ne kadar da kötü huylara sahip olduklarından şikâyet eder. “Şeytân onları kuşatmış (ruhlarına hâkim olmuş) onlara Allâh'ı anmayı unutturmuştur”⁵² yani şeytan onların üzerine hakimiyet kurmuştur,⁵³ diyen Deylemî, çağdaşı olan bir çok müslümanın aynı şekilde şeytana esir düştüğünden yakınmaktadır. Deylemî'ye göre; nasıl bir süvari, bindiği atın ağzına gem vurup onu istediği yöne, istediği şekilde koşturuyorsa şeytan da insanlara hâkim olmuş ve istediği gibi yönlendiriyor. Çünkü zamanındaki insanların çoğu Allah'ı (c.c.) anmaktan hoşlanmamakta, bazan zikir yapsalar da salih ve âlim zatların sohbetlerinden nefret etmektedirler. Allah dostları yerine ahmak, şarlatan, içki içen, zina eden ve benzeri insanlarla birlikte olmayı yeğlemektedirler. Şeytanın hakimiyet kurduğu insanların vasflarını sıralayan Deylemî, kendi zamanındaki müslümanların durumunu, “bizim bu zamanımızda Müslümanlar arasında bu tür kötü kişiler sayılamayacak kadar çoktur.”⁵⁴ sözleriyle dile getirmektedir.⁵⁵

İslâhu'l-Ahlâk kitabında da yaşadığı dönemdeki insanların ahlâken ve dinen yozlaştığını, salih zatlara karşı kin, nefret ve kınamanın arttığını; fasık ve müfsit kişilerin ise değer kazandığını ve bunlara medh ve senada bulunulduğunu hayıflanarak dile getirmektedir. Müslümanlık iddiasında olanların çoğunluğunun haksız yere ve zalimane bir şekilde çok adam öldürmekle övündüklerini, halkın mallarını gasp ettiklerini, zina işlemek, içki içmekle iftihar ettiklerini; oruç tutmak, namaz kılmak ve benzeri diğer ibadetlerden uzak durduklarını, hatta takva sahiplerinin ibadetleriyle alay ettiklerini söyleyen Deylemî, “Bu zamane çocuklarından kaçmak, uzak durmak her müslümana caviptir” diyerek uyarıda bulunmaktadır.⁵⁶

⁵² Mücadele Sûresi: 58/ 19.

⁵³ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 141b.

⁵⁴ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 141b.

⁵⁵ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 141b.

⁵⁶ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 9.

1.1.3. Vefat Ettiği Yer ve Zaman

Gerek doğu ve gerekse batı kaynaklarında Deylemî'nin vefat tarihi ile ilgili çok farklı tarihler verilmiştir.

Bazı rical, tarih ve tabakat kitaplarında ise Deylemî'nin vefat tarihi verilmez, sadece yaşadığı bir yılı verirler. Genellikle Deylemî'nin musannafatı verildikten sonra şu ifadeye yer verilir:

“589 yılında yaşıyordu.”⁵⁷

İzahu'l-Meknûn'da Deylemî'nin bir kitabını bitirdiği tarih ile ilgili şu kayıt düşünülmüştür:

“*Keşfu'l-Hakaik bi Kunhi'd-Dekaik (Cevâhiru'l-Esrâr), Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî'nin kitabıdır ki bu Deylemî, Burhanu'l-Muhabbet kitabının sahibidir. Kitap şöyle başlar: “Celal, cemal, vücûd, fazl ve kemal sahibi olan Allah'a hamd olsun.” Deylemî bu kitabını 589 yılında bitirmiştir ve bir cilt halinde, bab ve fasüllere ayrılmış bir kitaptır.*”⁵⁸

Aynı kaynağın, Deylemî'nin vefat tarihini verirken, yukarıda verdiği tarihle çelişen bir tarih vermesi düşündürücüdür:

“*Cevahiru'l-Esrar, 573 yılında vefat eden Şemsuddin Ebu Sabit Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî'ye aittir.*”⁵⁹

Keşfu'z-Zunûn ise yaklaşık yüzyıllık bir sapmayla⁶⁰ şu çok farklı tarihi vermektedir:

“*El-Cem' beyne't-Tevhid ve't-Ta'zîm kitabı, Şemsuddin Ebu Sabit Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî'nin yazdığı kitaptır. Dokuz fasıldan oluşan muhtasar bir kitaptır. Deylemî bu kitabı, 699 yılından önce yazmıştır.*”⁶¹

Yukarıda verilen çelişkili tarihlerin yanında şaşırtıcı olan Brockelmann'ın, Deylemî'nin vefat tarihi olarak 899/ 1493 olarak vermesidir ki buna katılmak mümkün değildir. Çünkü Deylemî, kendisine aidiyetinde tartışma olmayan *Cevahiru'l-Esrâr* adlı eserinde bir münasebetle “572 yılının Ramazan ayında bir kişi bana sordu ki...”

⁵⁷ Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 1, s. 179; *كان حيا في سنة تسع وثمانين وخمسمائة*.

⁵⁸ Bağdadî, *a.g.e.* Cilt 2, s. 359.

⁵⁹ Bağdadî, *a.g.e.* Cilt 1, s. 375.

⁶⁰ Verilen farklı tarihlerin doğru kabul etmememize yol açan dayanak, Deylemî'nin “572 yılının Ramazan ayında bir kişi bana sordu ki...” şeklinde kullandığı ifade yanında, Gerhard Böwering'in Deylemî'nin yazmaları üzerinde yaptığı araştırma sonucu vardığı kanaattir.

⁶¹ Katip Çelebi, *Keşfu'z-Zunûn*, Cilt 1, s. 601.

demektedir.⁶² Bu ifade bize Deylemî'nin yaşadığı yüzyılı kesin olarak tesbit etme imkânı vermektedir. Öyleyse Brockelmann verdiği tarihte yanılmıştır. Bu yanılığının sebebini araştırdığımızda A. J. Abbeery'in konuyla ilgili şu notuyla karşılaşmaktayız:

“Brockelmann, bir kere kesin bir şekilde Şemseddin Ebu Sabit Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî'yi Mirâtu'l-Ervâh ve Sûretu'l-Evcah adlı eserin müellifi olarak anar. (...) Bu ender çalışmanın yegâne nüshası Gotha'da muhafaza edilmektedir⁶³ ve Wilhelm Pertsch (ö. 1899) bunu kataloga kaydederken, Hacı Halife'de (Kâtib Çelebî) adı geçen bu Deylemî'nin 899/1493 yılında el-Cam' beyne't-Tevhid ve't-Ta'zîm adlı eseri de telif etmiş olduğunun yazılı olduğunu görür. Gayet tabii olarak bu tarihi Deylemî'nin yaşadığı dönem olarak verir ve Brockelmann da sonuç olarak Pertsch'i taklit etmiştir.”⁶⁴

Anlaşılan Brockelmann, W. Pertsch'ün *Mirâtu'l-Ervâh ve Sûretu'l-Evcah* için düştüğü- muhtemelen istinsah tarihi olarak düşülen- kayıt notunu tahkik etmeden taklit etmekle yetinmiş ve yanılığa düşmüştür.

Oysa kendisinin gördüğü bir rüyayı naklederken de Deylemî, bu rüyayı 582 yılında, Ramazan ayının 28'inde gördüğünü ifade eder.⁶⁵

Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerai'* adlı kitabında bize şu tarihleri de vermektedir:

“584 yılı, Rabiulevvel ayının son günlerinin birinde bazı dostlarımız bize dediler ki (...) sonra 586 yılı 26 Recep, Cuma günü...”⁶⁶

“Sonra Allah (c.c.), 587 yılı, Rabiulahir ayının sonlarında, bir Perşembe günü kulluğumuzu kabul ettiğine dair bir işaret bahşetti.”⁶⁷

Musannifin kendi kitaplarından yapılan yukarıdaki alıntılarda verilen tarihler, Brockelmann'ın yanılığını açıkça ortaya koymaktadır.

⁶² Bak. Deylemî, *Cevahiru'l-Esrâr*, v. 20.

⁶³ A.J. Abbeery'e göre adı geçen eserin tek nüshası vardır. Hâlbuki başka bir nüsha Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, 1346 numarada kayıtlıdır. Görülüyor ki Brockelmann eserin başka nüshasının varlığından habersizdir. Oryantalistlerin çabalarını göz ardı edemeyiz ama onları referans alırken buna benzer hatalarının olduğunu unutmamak gerekir.

⁶⁴ Abbeery, A. J, The Works of Shams al-Din al-Dailamî, *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, Volume 29- Issue 01, 1966, pp 49-56.

⁶⁵ Bkz.: Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerai'*, v. 18b.

⁶⁶ Bkz.: Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerai'*, v. 21a-b.

⁶⁷ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* v. 22a.

Deylemî ile ilgili bir makale neşreden Gerhard Böwering, musannifin vefat tarihi olarak 593/1197 yılı vermektedir. Rical kitaplarında, *Deylemî'nin 589 yılında hayattaydı* diye kayıt düşmeleri, bizim de Böwering'in verdiği vefat tarihini kabul etmemize yol açmaktadır. Böwering şu ifadeleri kullanmıştır:

*Ebu Sabit Muhammed b. Abdîmelik et-Tusî kaynaklardaki karışıklığa rağmen, şüphe yok ki 12. yüzyılın ikinci yarısında parlamış ve büyük olasılıkla 593/1197 yılında vefat etmiştir.*⁶⁸

Diğer taraftan Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*'da kitabı yazarken 64 yaşında olduğunu⁶⁹ ifade etmektedir. *İzâhu'l-Meknûn* aynı kitap için şu bilgiyi vermiştir:

*"Deylemî bu kitabını 589 yılında bitirmiştir ve bir cilt halinde, bab ve fasıllara ayrılmış bir kitaptır."*⁷⁰

589 yılında 64 yaşında olduğuna göre, bu durumda Deylemî'nin 525 yılında doğmuş olduğu söylenebilir. 593 yılında vefat eden Deylemî'nin 68 yıl yaşadığını söylemek de mümkün olabilmektedir. Böylece Deylemî'nin doğum yılı ile kaç sene yaşadığı bu çalışmamızda ortaya çıkmış bulunmaktadır.

1.2. İlmî Şahsiyeti

Ehl-i sünnet akidesine sahip olan⁷¹ Deylemî'nin akidevî ve fikhî hangi mezhebe tabi olduğunu öğrenme imkânına sahip olamadık.

Başta *Mu'tezile* olmak üzere, ehl-i sünnet dışındaki birçok fırkayı tenkitten geri durmamaktadır.⁷² Bu fırkalara ve mu'tezileye mensup olmadığını böylece öğrendiğimiz Deylemî'nin başlangıçta tasavvufa karşı olduğunu, yazılarında onlara lanet okuduğunu,⁷³ hayatının ileri dönemlerinde fikrî bir değişim geçirdiğini ve tasavvufa yöneldiğini görmekteyiz.⁷⁴ Arayış içerisinde olduğu dönemlerde, fikrî bir bunalım geçiren, iç aleminde büyük bir mücadele veren Deylemî, *"iç muhaseben uzayıp çıkış yolu bulamayınca, karasevdaya tutulmuş olabilirim diye doktorlara bile müracaat ettim"*⁷⁵ itirafında bulunmaktadır.

⁶⁸ Gerhard Böwering, The Writings of Shams al-Din al-Daylamî, *Islamic Studies* 26, 1987, s. 231-36

⁶⁹ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 13a. Aynı yerde birkaç dil bildiğini vurgulamakta ve selef-i salihin mezhebine/yoluna tabi olduğunu bildirmektedir.

⁷⁰ Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 359.

⁷¹ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 17a.

⁷² Bak. Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 18b, 19b; Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, 17 vd.

⁷³ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, v. 1.

⁷⁴ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami nüshası v. 55a- b.

⁷⁵ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, v. 1.

En‘am Sûresi’nin 114. ayetinin “hiç kuşkulananlardan olma.”⁷⁶ bölümünü tefsir ederken kendisinin yaşadığı vesvese ve şüpheyi dile getirmektedir. Ebu Hüreyre’den rivayet edilen bir hadisi nakleden Deylemî, hadiste geçen “Biz, kuşku duymaya babamız İbrahim’den (a.s.) daha çok hak sahibiyiz”⁷⁷ ifadesinden sonra; durum Peygamber (s.av.) hakkında böyleyse, velilerin peygamberler gibi masum olmamaları dolayısıyla, kuşkuya düşmesinin de doğal olduğunu, ayrıca velilerin cin ve ins şeytanların vesveselerine ve nefislerinin desiselerine de maruz olduklarını söyler ve sonra da kendisiyle ilgili fikri değişimi anlatır.⁷⁸ Uzun yıllar boyunca vakiât, müşahede ve diğer manevî hallerde hep kuşkuyla yaklaştığını, bütün bunları hayal ürünü, uyku halleri, karasevda ve benzeri durumlara yorumladığını, ancak yıllar sonra Allah’ın inayetiyle gerçeği bulduğunu ifade etmektedir.⁷⁹

Yukarıdaki ifadelerden anlaşılmaktadır ki Deylemî, önce tasavvufa karşı bir tavır içerisindeyken, uzun tetkik, tefekkür ve mufavaza sonucu tasavvufa yönelmekte,⁸⁰ tasavvuf yolundaki seyr ve sülûkunda çeşitli haller yaşamakta, bu hallerde zaman zaman şek ve şüphelere düşmekte fakat bunları aşip kendisine göre hakikatı yakalamaktadır.

John Renard, Deylemî’nin ilmî şahsiyetiyle ilgili olarak; Deylemî’nin 593/1197 yılında vefat eden tefsir âlimi, sûfî bir kişi olduğunu ve özellikle Kur’an ayetleriyle ilgili tasavvufî yorumlarıyla tanınan bir din bilgini olduğunu söyler.⁸¹ Deylemî’nin yaşadığı fikrî değişime değinen J. Renard, onun tasavvuf ahlâkı, kozmolaji ve tasavvuf akidesine dair önemli kitaplar yazdığını belirttiikten sonra, tasavvufa yüklediği farklı bir misyonu da şöyle kaydeder:

“Deylemî, dinî düşüncenin bir ekolü olarak tasavvufun, dinî yetki ve itibar bakımından herhangi bir hukuk/fıkıh ekolü ile eşdeğer olduğunu ileri sürmüştür.”⁸²

Eserleri incelendiğinde de görülecektir ki Deylemî, dinî ilimler yanında fennî ilimlere dair bilgiye de sahiptir. Bir konuyu anlatırken zaman zaman- çağının bilgi seviyesine paralel- felekiyata dair örnekler de vermektedir.

⁷⁶ En‘am Sûresi: 6/ 114.

⁷⁷ İbn-i Hanbel, *Müsned*, 17/20.

⁷⁸ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 54a- b.

⁷⁹ A.g.y.

⁸⁰ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 3a-b.

⁸¹ John Renard, , *The A to Z of Sufism*, USA, The A to Z Guide Series 44, the Scarecrow Press, Inc. 2009, s. 72.

⁸² A.g.y.

Deylemî, detaylı bir şekilde yer küreden, yer kürenin çapından ve Ay'ın yer küreye oranla küçüklüğünden, ikisinin de yuvarlaklığından ve sair gezegenlerle birlikte her birinin kendi yörüngesinde hareketinden söz ettikten sonra, düşünen kişinin bu muazzam düzeni bir basamak kılarak Allah'ın (c.c.) azametine yönelebileceğini belirtir. Bütün görünen yıldızların üstünde dünya semasının ve sonra diğer semaların yer aldığını, ancak sair semaların- uzaklıkları dolayısıyla gözle görülemeyeceğini de ilave ettikten sonra, (astronomiyle ilgili) daha geniş malumata *Kitabu'l-Ardi ve's-Sema'* eserinde yer verdiğini belirtmektedir.⁸³

Güneşin ışınlarını, bulunduğu konuma göre, dünyaya farklı açılardan gönderdiğini, dördüncü burçta bulunduğu 15 derecelik bir açıyla ışınlarını yer küreye gönderdiğini ifade etmektedir.⁸⁴

Yeri geldiğinde değinileceği üzere Deylemî, Tevrat, Zebur ve Hz. İdris'in - Allah'ın azametiyle ilgili ifadelerin bulunduğu- sahifelerini⁸⁵ de okuduğunu söylemektedir.⁸⁶ İbrânice nakiller yapman ve bunları tercüme eden musannif bu dili bildiğini bize göstermektedir.

Gerhard Böwering'in Deylemî'nin tasnifatı üzerine yazdığı makalede ondan, yeterince tanınmamasına rağmen, 12. asrın özgün sûfi bir müellifi olduğunu kaydeder. Aynı makalede, Camî'nin (Nafahât, s.355) Deylemî'yi 13. asrın üstadı Sûfi Mahmud Uşnuvî'in hocası olarak naklettiğini söyler. Camî'nin ayrıca Deylemî için, "*öğretisi- yazdıklarında açıkça görüldüğü üzere- başkalarının telifatında ender rastlanan, zamanın gerçeklerine dair olan büyük bir müşid/üstad ve büyük bir âlim*" şeklinde belirten G. Böwering, Deylemî'nin felsefe, iman ve tasavvuf konularında yazılmış yaklaşık iki düzine kitabın yazarı olduğunu da nakleder.⁸⁷ Her ne kadar Deylemî filozof Yahya Suhreverdî (ö. 587/1191) kadar şöhret sahibi olmasa da o, Kübrevî tarikatı ile Hurufî ekolünde ortaya çıkan fikirleri önceden ima ederek, 12.

⁸³ Muhammd b. Abdilmelik ed-Deylemî, *'Acâibu'l-Meârif ve Bedâi'u'l-Ğarâib*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, No: 1346, v. 3b- 5a.

⁸⁴ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 16a.

⁸⁵ Deylemî'nin İdris'in (a.s) sahifelerinden sözetmesi gösteriyor ki Hicrî VI. yüzyılda bu sahifeler adı altında bazı metinler mevcuttur.

⁸⁶ Deylemî, *a.g.e.* v. 31a

⁸⁷ Gerhard Böwering, The Writings of Shams al-Din al-Daylamî, *Islamic Studies* 26, 1987, s. 231-236.

asır ‘Ayna’l-Kuzât el-Hemedanî (ö. 525/1131) ile Necmeddîn-i Kübrâ (ö. 618/1221) arasındaki tasavvufî boşluğu kapatan bir köprü oluşturduğunu dile getirmektedir.⁸⁸

G. Böwering makalesinde ayrıca; Deylemî’nin argümanlarının objektif değil, kişisel olduğunu, bununla birlikte düşüncesi sıkı sıkıya teolojik muhakemeye ve güçlü bir şekilde nüfuz etmiş müşahedeye dayalı elementlere dayandırılmış olduğunu da eklemektedir. Aslında Deylemî’in çalışmalarının temel amacı, tasavvuftaki müşahede düşüncesine meşru bir çerçeve sağlamak olarak anlaşılabilir. Onun telifatı, tasavvufî düşüncede kerâmet ve menkıbelerden uzaklaşıp vâkiâta, müşahedelere ve rüyalara yönelmenin olduğu bir geçiş devresini göstermektedir.⁸⁹

Deylemî’nin çalışmalarında tasavvufun müşahede dünyası tamamen hakikat olarak muamele görmüş ve bütünüyle görünmeyen âlemin rusal dünyasıyla tamamen aynı kabul edilmiştir. İnsanın iç âlemi ile görünmeyen yüce âlemin uyum ve benzerliği, Deylemî’nin ilahi mahiyetin çift kutupluluğu (rahmet-gazap) düşüncesine ve onun (Deylemî’nin) üç boyutlu zaman ile ebedi ve ezeli mekân (ilahi mekân) fikrine, bir de onun sezgisel bilgi ile vasıtasız ilahî müşahedeye vurgu yapma eğilimine bir zemin teşkil etmiştir.⁹⁰

Elizabeth Alexandrin’in *Dream Vision of Mystical Time* makalesinde de dile getirdiği gibi Deylemî, zaman ve mekan ile ilgili kavramlara ait geniş bir yelpaze/çeşitlilik yanında, ortaçağ İslâm dünyasındaki rüyaya dalyalı müşahedelere - nisbeten erken sayılan- hermonetik yaklaşımı da sunmaktadır.⁹¹ Her ne kadar ilmi kariyerinin sonlarına doğru Deylemî kendisini, çağındaki kelamî eğilimlerden ve klasik felsefeden uzak tutacak ise de aslında, potansiyel tasavvufî- teolojik ‘Allah’ı müşahede etmenin (imkânı)’ sorusunu o başlatmıştır.⁹²

⁸⁸ Gerhard Böwering, The Writings of Shams al-Din al-Daylamî, *Islamic Studies* 26, 1987, s. 231-236.

⁸⁹ A.g.y.

⁹⁰ Bkz.: Deylemî, ‘*Acâibu’l-Maârif ve Bedâi’u’l-Ğarâib* ; Gerhard Böwering, The Writings of Shams al-Din al-Daylamî, *Islamic Studies* 26, 1987, s. 231- 236.

⁹¹ Alexandrin, Elizabeth, *Dream Vision of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylami between Sufism, Theology and Philosophy* (Bir tebliğ olarak hazırlanan çalışma, yazarı tafından bize gönderilmişti. Daha sonra, Felek Özgen ve Alexander D. Knysh tarafından, *Dreams and Visions in Islamic Societies* adıyla, 2012 yılında yayınlandı, Albany: State University of New York Press tarafından kitap içinde, s.215- 232)

⁹² Bkz.: Deylemî, *Mirâtu’l-Ervâh* ile *Cevâhiru’l-Esrâr* ; Alexandrin, Elizabeth, a.g.e. s.215- 231.

E. Alexandrin, Deylemî'nin *Cevâhiru'l-Esrâr*'ı vasıtasıyla bu müellifin zaman ve mekân konusundaki müzakeresi birçok Azerbeycanlı ve orta Asyalı mutasavvıfa aktarılmış olduğunu da iddia etmektedir.⁹³

Ne yazık ki Deylemî'nin zahirî ilimlerde hocalarını, tasavvuf yolunda müřitlerini öğrenemediğimiz gibi, onun öğrencileri, müritleri ve yetiřtirdiđi tasavvuf řeyhleri ile ilgili de yeterince malumat sahibi olmadık.

el-Mesâilu'l-Mulemme ' bi'l-Vekâi 'i'l-Bedâi 'i'l-Muberhan bi Delâili 'ş-Şerai ' adlı kitabın ikinci faslının başında bir rüyasından sözeden Deylemî, gördüđü rüyanın benzerini Mecdüddin Mahmud isimli alim bir öğrencisi tarafından da gördüğünü nakleder. Aynı rüyada, Rasulullah'ın (s.a.v.) Deylemî'ye *'Rabbinin huzuruna gir ve sana tabi olan cemaatin için icaze al!...'* dediđi kaydedilir.⁹⁴

Bu ifadeden hem Deylemî'nin Mecdüddin Mahmud isimli, mařhur bir bađlısının olduđu, ayrıca Deylemî'ye tabi bir cemaatin de olduđu anlaşılmaktadır. Mecdüddin Mahmud'un Deylemî'ye tabi bir zat olduđu řu ifadeden de anlaşılmaktadır:

*"Mecdüddin Mahmud rüyasında, 'ya Rabbi, (...) Muhammed Deylemî'ye keramât ve in'am olarak ne bađıřladın?' diye konuřtuđunu, Allah'ın (c.c.) da, '... Ve Deylemî'ye senin gibi bir mürit verdim!' dedi."*⁹⁵

Deylemî'nin adı geçen Mecdüddin Mahmud'tan başka bir yerde söz ederken *'rahimehullah'* kaydını düřmesi,⁹⁶ ayrıca, Mecdüddin Mahmud'a ait bir rüyayı anlatırken de, Mecdüddin Mahmud'un bu rüyasını 582. yılının Zilkade ayında gördüğünü söylemesi, Mecdüddin'in Deylemî'den önce vefat etmiř olabileceđini ihsas ettirmektedir.⁹⁷ Ancak Mecdüddin Mahmud el-Uřnûvî daha sonra vefat etmiřtir. Çünkü kaynaklarda Mecdüddin'in dođum ve ölüm tarihi verilmemle birlikte onun 12. -13. asırlarda yařadıđı yer almaktadır.⁹⁸ Ayrıca Kübreviyye tarikatının Bâharziyye kolunun kurucusu olan ve 659/1261 yılında vefat eden Seyfeddin Saîd b. el-Mutahhar b. Saîd el-Bâharzî'nin řeyhi olduđu kaydedilmektedir

⁹³ Alexandrin, Elizabeth, *Dream Vision of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylami between Sufism, Theology and Philosophy* (Bir tebliđ olarak hazırlanan çalıřma, yazarı tarafından bize gönderilmiřti. Daha sonra, Felek Özgen ve Alexander D. Knysh tarafından, *Dreams and Visions in Islamic Societies* adıyla, 2012 yılında, Albany: State University of New York Press tarafından kitap içinde, s.215- 231'de yayımlandı).

⁹⁴ Bkz.: Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme ' bi'l-Vekâi 'i'l-Bedâi 'i'l-Muberhan bi Delâili 'ş-Şerai '* , v. 3a.

⁹⁵ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* v. 17b.

⁹⁶ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* v. 7b.

⁹⁷ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* v. 9a.

⁹⁸ Camî, *Nafahât*, s. 233.

ki, bu takdirde Meccuddin Mahmud el-Uşnûvî'nin Deylemî'den sonra vefat ettiği ortaya çıkmaktadır.⁹⁹

Camî de Nafahât'ta Mahmud Uşnûvî'nin kabrinin Herat'ta Fahreddin Râzî'nin medfun olduğu yerde olduğunu ve Deylemî'nin mensuplarından olduğunu ifade etmektedir.¹⁰⁰

Azerbaycan ve orta Asyalı birçok mutasavvıfı etkilediği zikredilen Deylemî'nin mensupları arasında Azîzuddîn en-Nesefî (ö.686/1287) ile Seyfeddin el-Baharzî (ö.659/1261) de zikredilmektedir.¹⁰¹

1.3. Eserleri

Deylemî'nin ulaşabildiğimiz eserlerinin kronolojik sıralamsını yapmak mümkün olmamıştır. Bunun nedeni bu konuda bilgiye ulaşamamız yanında Deylemî'in sistematik bir şekilde eserlerini belli aralıklarla yeniden ele alıp geliştirdiği gerçeği de yatmaktadır. Okuduğumuz bütün eserlerinde kendi kitaplarına çaprazlama atıfta bulunmakta veya referans göstermektedir.¹⁰² Dolayısıyla biz eserlerini tanıtırken te'lif zamanlarına göre sıralamayacağız. Bize ulaşan ve ulaşmayan eserler diye iki kategoride alfabetik sıraya göre değerlendireceğiz.

1.3.1. Deylemî'nin Bize Ulaşan Eserleri

Deylemî'nin gerek basımı yapılmış ve gerekse yazma halindeki eserlerinden günümüze ulaşanlarını kısaca tanıtarak sunacağız.

1.3.1.1. 'Acâibu'l-Me'ârif ve Bedâi'u'l-Ğarâib¹⁰³

Tasavvufla ilgili olan '*Acâibu'l-Ma'ârif ve Bedâi'u'l-Ğarâib* adlı bu kitap, daha çok Allah'ın sıfatlarında ve isimlerinde -Deylemî'ye göre -saklı hakikatları açıklamalara ayrılmıştır. Kitap şu ifadelerle başlamaktadır:

⁹⁹ Bkz.: Uludağ, Süleyman, *BÂHARZÎ, Seyfeddin*, TDV İslâm Ansiklopedisi, c. 4, s. 475.

¹⁰⁰ Nureddîn Abdurrahmân Câmî, *Nafahât el-Üns min Hadarât el-Kuds*, Kitap Furûşî Mahmûdî, 1958, s. 234.

¹⁰¹ Alexandrin, Elizabeth, *Dream Vision of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylami between Sufism, Theology and Philosophy* (Bir tebliğ olarak hazırlanan çalışma yazarı tarafından bize gönderilmiştir. Daha sonra, Felek Özgen ve Alexander D. Knysh tarafından, *Dreams and Visions in Islamic Societies* adıyla, 2012 yılında, Albany: State University of New York Press tarafından kitap içinde, s.215- 231'de yayımlandı).

¹⁰² Çalışmamızın başında eserlerinin kronolojik sıralamasını elde etmek için, Deylemî'in kendi eserlerine atıflarını kaydettik. Sonra bu atıfları incelerken gördük ki atıf yaptığı eserinde, bir önceki esere atıf yapılmıştır. Bu durum bizi Deylemî'in kendi eserlerini yazdıktan sonra zaman zaman gözden geçirip sistematik bir çalışma yaptığı kanaatine götürmüştür.

¹⁰³ Deylemî, *Cevâhîru'l-Esrâr*, v. 22b; Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 94.

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله الذي لا ينبي عن كمال عظمتة العبارات ولا يؤمي إلي كنه جبروته الإشارات ولا يخبر عن حلال سبحانه الأقوال ولا يحكي عن هياكل أوصافه الأشكال، تعالي جلاله وجبروته عن البيان بالبنان او بفصاحة اللسان، وتسامي سلطانه عن الأفهام باقامة البرهان، وترافع ذاته وصفاته عن الأعلام بالتعليم وتمانع أوصافه ونعوته عن التعريف بالتفهيم...¹⁰⁴

Kitap 12 varaktan oluşmakta olup bir giriş ve 14 fasıl ihtiva etmektedir. Her fasılda ya Allah'ın sıfatlarından biriyle ilgili bir *marifet* veya rüya ya da manevî *hâl-vakiât* durumunda müşahede edilen hayret verici durumlara dair yorumlar yer almaktadır.

Kitabın son faslını kendisi ile ilgili iddialara ve bu iddialara verdiği cevaplara ayıran Deylemî, bu fasılda ayrıca, mutasavvıflara vaki olan hallerin çeşitlerine dair bilgi vermektedir.¹⁰⁵

Kitabın yazılış tarihi, müstensihi ve istinsah tarihi belirtilmemiştir. Kitap şu ifadelerle bitmektedir:

... فالرجاء من كرم الله تعالي محكمة والتوقع من جوده متقنة والتماسنا من جوده وفضله موثقة بأنه جل جلاله وعم أفضاله لا يخيب رجاءنا، بل نفيد حسن حساباتنا بتنجز من وعد وعفو ما أوعد، فانه شكور حلیم غفور رحيم، والله المستعان وعليه التكلان. تم الكتاب بعون الملك الوهاب، رحم الله لمن نظر في كتابنا هذا ودعا لنا بخير.

ان آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى آثارنا.¹⁰⁶

'*Acâibu'l-Me'ârif ve Bedâi'u'l-Ġarâib* kitabına Deylemî, şu eserlerinde atıfta bulunmuştur: *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Bâliġîn*¹⁰⁷ ve *İslâhu'l-Ahlâk*.¹⁰⁸

Musannifin bu eserinde referanslarda bulunduğu kendi kitapları şunlardır: *Cevâhiru'l-Esrâr*,¹⁰⁹ *el-Cem' beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm*,¹¹⁰ *Kitâbu'l-'Arzi ve's-Semâ*,¹¹¹ *Kitâbu'l-Mesâil*,¹¹² *Kitâbu'l-Mirât*,¹¹³ *Kitâbu'z-Zamân*,¹¹⁴ *Kitâbu'l-Me'âric*.¹¹⁵

¹⁰⁴ Deylemî, '*Acâibu'l-Maârif ve Bedâi'u'l-Ġarâib*, v. 1a.

¹⁰⁵ Deylemî, *a.g.e.* v. 11a v.d.

¹⁰⁶ Bu son cümle müstensihe ait olabilir. Eser, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, 1346 numarada kayıtlıdır ve Deylemî'ye ait mecmuanın beşinci kitabı olarak yer almaktadır.

¹⁰⁷ Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliġîn*, v. 2b.

¹⁰⁸ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 59b.

¹⁰⁹ Deylemî, '*Acâibu'l-Ma'ârif ve Bedâi'u'l-Ġarâib*, v. 1b, 3a, 6b, 7b ve 8b.

¹¹⁰ Deylemî, *a.g.e.* v. 2b, 3a, 4a, 7a ve 9a.

¹¹¹ Deylemî, *a.g.e.* v. 5a.

¹¹² Deylemî, *a.g.e.* v. 6a.

¹¹³ Deylemî, *a.g.e.* v. 6a.

¹¹⁴ Deylemî, *a.g.e.* v. 7a.

¹¹⁵ Deylemî, *a.g.e.* v. 8b.

1.3.1.2. El-Cem‘ beyn et-Tevhîd ve’t-Ta‘zîm¹¹⁶

Kitap bir giriş ve on fasıldan meydana gelmekte ve 12 varaktır.

Kitabın giriş kısmında sadece *hamd* ve *salat* vardır ve şöyle başlamaktadır:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ الْعَوْنُ وَالْعِصْمَةُ وَالتَّوْفِيقُ وَالْحِكْمَةُ. الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَ

عَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الْأَكْرَمِينَ، وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا. فصل:....

Birinci fasıl, kitabın yaşlış nedenine ve insanların *tevhid* ve *tazim* konusunda nasıl yanılıya, *ta‘til* ve *tecsime* düştüklerini açıklamaya çalışmaktadır.

İkinci fasılda da, *ta‘til* ve *tecsime* düşme sebeplerini ve iddialarını ele almakta, ayet ve hadisler ışığında bunlara cevap vermektedir. Bu fasılda dolaylı da olsa *mekân* kavramına da değinmektedir.

Üçüncü faslı, *tecsim* ehlinin düştüğü hatayı eleştirmeye ve yaklaşımlarının yanlışlığını ortaya koymaya ayırmaktadır. Mukadder soru ve bu sorulara verdiği cevaplarla *mücessimeyi* eleştirmektedir.

Dördüncü fasılda ise, *tevhidin* manasını, tevhitten ne anlamak gerektiğini, tevhidin ta‘zîmle birlikte olması gerektiğini ortaya koymaya çalışmaktadır.

Beşinci fasıl, *ta‘zîm* kavramının açıklamasına dairdir.

Altıncı fasılda Deylemî, Allah’ın (c.c.) azameti gereği her şeye ve her yere yakın olması gerektiğini dolayısıyla Allah’ın *kurb* sıfatının olduğunu ayet ve hadislerle ortaya koymaya gayret etmektedir.

Yedinci fasılda, *vahdaniyet* kavramı; Allah’ın vahdaniyetinin sayı olarak “bir” olmaktan öte, benzersizliği, ortaksızlığı ve denginin olmamasını ifade eden “tek” olduğunun anlaşılması üzerinde uzun uzun açıklamalar yapmakta, kitap ve sünnetten deliller serdetmektedir.

Sekizinci fasıl, *mekân* konusuna ayrılmıştır. Eşyanın mekânı, eşyanın farklı katmanlarının (cansız, bitki, hayvan, cin, melek vs.) farklı mekânlarda yer aldığı izahına ayrılmıştır. Her varlığın farklı bir mekân boyutuna sahip olması dolayısıyla Allah hakkında tescim, teşbih ve hulûle düşülmemesi gerektiğini düşünmektedir.

Dokuzuncu fasılda, kitabının bu kısmına kadar olan bölümlerinde ele aldığı konuları ayet ve hadislerle yeniden ispat etmeye ve iddialarını güçlendirmeye yönelmektedir.

¹¹⁶ Deylemî, *Cevahiru'l-Esrar*, v. 23b, 30b; Kâtip Çelebî, *Keşfu'z-Zunûn*, Cilt 1, s. 351, 601; Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 1, s. 179, 269; Kehhâle, *Mu'cemü'l-Müellifin*, Cilt 10, s. 257.

Onuncu fasılda Deylemî, zamanındaki sapık fırkalardan, özellikle felsefi akımlardan ve ehl-i sünnet yolundan ayrılmış kelamcılardan serzenişte bulunmakta ve kitabını bunlara cevap olarak yazdığını söylemektedir.

Kitap şu ifadelerle son bulmaktadır:

...والله المستعان و عليه التكلان وصلي الله على محمد و آله أجمعين.¹¹⁷

Bu kitabı kaleme almasının sebebini Deylemî, X. Fasılda açıklamaktadır.¹¹⁸ Kelâm ilmi sahibi olduklarını iddia eden ve Allah'ın azamet ve kibriya sıfatlarını inkâr eden bazı insanlara karşı yazdığını; bu kelam ehline, her ne kadar dille açıklamalar yapsa da bazılarının hemen anlamadığını, anladıkları bazı noktaları da çabucak unuttuklarını, söyledikleri kalıcı olsun da konuyu hemen anlamayanların anlayıncaya kadar defalarca tekrar etme imkânı bulmaları için bu kitabı kaleme aldığını ifade eden Deylemî, yazdıklarının ancak, hakkı talep edene fayda vereceğini, inatçı ve kusur arayanlara asla fayda vermeyeceğini de eklemektedir..¹¹⁹

Ta'zîm'den ne kastettiğinin izahına ayırdığı *Beşinci Fası*l'da bu kitabı ayrıca Farsça da yazdığını ifade etmektedir.¹²⁰ Bu bölümde *kurb*'dan ne amaçladığına da değinen musannif, "... Aynı şekilde *kurb*, bir tarafa yakın, diğer tarafa uzak anlamını taşımaz (hiçbir yere uzak değildir ve bu yakın olma "yön" içermez)." dedikten sonra aynı konunun Farsça olarak kaleme aldığını beyan ettiği *el-Cem' beyne't-Tevhîd ve't-Ta'zîm* ile *Cevahiru'l-Esrâr* kitaplarında izahatlarda bulunduğunu yazmaktadır.¹²¹

Kitapta iki üslup sergilediğini; birincisinin kelâmcıların üslûbu, ikincisinin de ariflerin üslûbu olduğunu ifade eden Deylemî, sebebini de şu cümlelerle dile getirmektedir: "*Birincisi, kelâmcıların üslûbudur, çünkü kitabı onlar için (onlara karşı) yazdık. İkincisi de, ariflerin üslûbudur, zira tevhit, azamet ve kibriyaya dair marifeti biz onların yolundan öğrendik. Dolayısıyla biz iki tarafın da terminolojisini kullandık. Öyleyse bu kitaptan, iki fırkanın da istilahâtını bilenler tam olarak istifade edebilirler.*"¹²²

¹¹⁷ Deylemî, *Kitabu'l-Cem'i beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm*, v. 12b.

¹¹⁸ Deylemî, *a.g.e.*, v. 12a.

¹¹⁹ Deylemî, *a.g.e.*, v. 12a.

¹²⁰ Deylemî, *a.g.e.*, v. 5a.

¹²¹ Deylemî, *Kitabu'l-Cem'i beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm*, v. 5a.

¹²² Deylemî, *a.g.e.* v. 12b.

Deylemî bu kitabında, hükmü mensûh metni sabit ayetlerin varlığını kabul edişini müteşabih ayetler ile ilgili bir soruya cevap verirken ifade etmektedir.¹²³ Müteşabih ayetler ile nesih konusunda Deylemî'nin yaklaşımı ilgili başlıklar altında ayrıca ele alınacaktır.

Bu kitabında özellikle *ta'tîl*, *tecsîm* ve *teşbîh* düşüncesine kapılanlara karşı büyük bir mücadele ortaya koymaktadır,¹²⁴ özellikle Mukatil b. Süleyman ile Hişam b. Hakem'in görüşlerini eleştirmektedir.¹²⁵

Çoğu kitabında sergilediği diyalektik üslubunu bu kitabında da sürdürmekte, sistematik bir düşünce silsilesi içerisinde konuları irdelemektedir.¹²⁶

Bu kitabında İdrîs'in (a.s.) sahifelerine de atıfta bulunan Deylemî, "*İdris Nebi'in (a.s.) sahifelerinde; Allah'ın (c.c.), fikirlerin O'nu ihata etmesinden, gözlerin O'nu idrak etmesinden, vehimlerin O'nu anlamasından, sözlerin O'nu tanımlayabilmesinden daha yüce olduğunun yazıldığını okudum...*"¹²⁷ diyerek Allah'ın zâtının ihata edilemeyeceğini ifade etmektedir.

Deylemî, İdrîs Peygamber'in (a.s.) sayfasında bulduğunu söylediği bu malumatı aktardıktan sonra, naklettiklerinin bir tercümeden alındığını ve sorumluluğun tercümana ait olduğunu da belirtir.¹²⁸

Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*,¹²⁹ *Acâibu'l-Me'ârif ve Bedâi'l-Ġarâib*,¹³⁰ *El-Mesâilu'l-Mulamma' bi'l-Vakâi'i'l-Bedâi'*,¹³¹ *Cevâhiru'l-Esrâr*,¹³² *İslâhu'l-Ahlâk*¹³³ ve *Mühimmatu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*¹³⁴ adlı kitaplarında da *El-Cem' beyne't-Tevhid ve't-Ta'zîm* kitabına atıflarda bulunmaktadır.¹³⁵

¹²³ Deylemî, *a.g.e.* v. 1b.

¹²⁴ Bak. Deylemî, *a.g.e.* v. 2- 6.

¹²⁵ Bak. Deylemî, *a.g.e.* v. 2b.

¹²⁶ Deylemî, *a.g.e.* v. 2a.

¹²⁷ Deylemî, *a.g.e.* v. 11b-12a.

¹²⁸ Deylemî, *a.g.e.* v. 12a.

¹²⁹ Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Maârif*, v. 12- 14.

¹³⁰ Bkz.: Deylemî, *Acâibu'l-Me'ârif ve Bedâi'l-Ġarâib*, v. 2b, 3a, 4a, 7a, 9a.

¹³¹ Bkz.: Deylemî, *El-Mesâilu'l-Mulamma' bi'l-Vakâi'i'l-Bedâi'*, v. 21b, 22a.

¹³² Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 23b, 30b.

¹³³ Bkz.: Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, 91a.

¹³⁴ Bkz.: Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî, *Mühimmatu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346, v. 8b.

¹³⁵ Deylemî'nin *Kitabu'l-Cem'i beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm* kitabı, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, 1346 numarada kayıtlı mecmuanın 7. kitabıdır, 12 varaktır.

1.3.1.3. Cevâhiru el-Esrâr¹³⁶ (Keşf el-Hakâik bi Künh ed-Dekâik fi't-Tasavvuf)¹³⁷

Deylemi'nin bu kitabı tasavvufla ilgilidir ve bir dibace ile on üç bölümden (fasıldan) oluşmaktadır. Kitap şu ifadelerle başlamaktadır:

الحمد لله ذي الجلال والجود والفضل والكمال، وسبحانه عن الاشباه والامثال والاتصال والانفصال والتحرك
والانتقال. الكائن في مكانه الرفيع وزمانه البديع بذاته العجيب وصفاته الغريب الذى ليس كمثلته شئ وهو السميع البصير.
وصلى الله على نبيه المصطفى سيد المرسلين وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

Kitabın ismiylendirilmesiyle ilgili olarak Deylemî, şu ilginç malumatı vermektedir:¹³⁸

“Bu kitaba Rabbim, Cevahiru'l-Esrar adını koymuştur. Hâlbuki önce ben kitabıma Keşfu'l-Hakaik bi Künhu'd-Dakaik ismini koymuştum...”¹³⁹

Kitabın dibacesinde, kitabı yazış nedeni olarak da, zamanındaki insanların tasavvuf ehliyle ilgili yanlış yaklaşım ve düşünceleri tashih ve söylenenlere cevap olmak üzere yazıldığını belirtmektedir. Tasavvuf erbabının söylediği bazı sözlerin insanlar tarafından iyice anlaşılmadığını ve bu sözleri şerh etmek suretiyle onların ne demek istediklerini ortaya koymak istediğini söylemektedir. Ayet ve hadislerden de bolca şahit getirmektedir. Sonra da; “Ey insanlar! Ben sizi aklıma, aklımın kabul ettiklerine, sözlerime ve yaptıklarına değil; benimle sizin aranızda eşit olan bir söze (Kur'an'a); Allah'tan başkasına ibadet etmemeye, O'na hiçbir şeyi ortak koşmamaya, birbirimizi- Allah'ı bırakıp- rablar edinmemeye çağırıyorum. Ve ben sizi Allah'ın kitabına, Rasulu'nun sünnetine ve Müslümanların icmaina davet ediyorum.”¹⁴⁰ diye okuyucuya seslenmektedir.

¹³⁶ Kâtip Çelebî, *Keşfu'z-Zunûn*, Cilt 1, s. 612; Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 1, s. 375, Cilt 2, s. 359.

¹³⁷ Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 359.

¹³⁸ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr* kitabında bir çok kitabına atıfta bulunmaktadır. Her ne kadar Deylemî kitaplarını zaman zaman tekrar ele alıp geliştirdiği görülse de muhtemelen birçok kitabından sonra bu eserini kaleme almaktadır. *Cevâhiru'l-Esrâr*'da atıf yaptığı kendi kitapları: *Kitabu'l-Mekân* (farsça), v. 20a, 39b; *Muhimmatu'l-Vasilin*, v. 20b, 22b; *Kitabu'l-Âzâli ve'l-Âbâd*, v. 22b; *Şerhu'l-Enfâs*, v. 33b; *Ma'tifetu'Elfâzi'l-Urefâ*, v. 29a; *'Acâibu'l-Meârif*, v. 22b; *el-Cem'u beyne't-Tevhidi ve't-Ta'zîm*, v. 23b, 30b; *Tahcilu'l-Felâsifah*, v. 5b; *el-Cami' li Delâili'n-Nübüvveh*, v. 9a, 28a; *et-Telhîs (fi'l-Usûl)*, v. 11a; *el-Mirât*, v. 11b, 16b, 39b; *Uyûnu'l-Maârif*, v. 15a, 16b, 18a, 24a, 25b, 27a, 28b, 29a, 36b; *et-Tecrid fi (min) Reddi Makasidi'l-Felâsifah*, v. 16b, 20a, 25b; *Kitabu'l-Meâric*, v. 16b, 29a, 30b, 38a; *Kitabu'l-Muhabbeti ve'l-Hulleh*, v. 33b; *Burhanu'l-Muhabbet*, v. 34a; *Kitabu Mihakki'(n-Nüfûs)*, v. 39b; *Usûlu Mezâhibu'l-Urafâ*, v. 39b; *Tasdiku'l-Maârif*, v. 25a, 29b.

¹³⁹ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 4a.

¹⁴⁰ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 4a.

Birinci Bölüm; İslam’da tasavvuf yolunun mahiyeti ve tasavvuf erbabı hakkında genel malumata ayrılmıştı.¹⁴¹

İkinci Bölüm; bu bölüm Deylemî’nin, Kitap ve sünnetin kıyasa tercih edilmesi gerektiğine dair delilleri sergilediği bölümdür. Kadim olan Allah’ın (c.c.) zâtı, kudreti, ilmi, hayatı ve ğani oluşu konularını da bu bölümde ele almaktadır. Musannif bu bölümde, bir yerde yaşının 64 olduğunu söylemektedir. Aynı yerde birkaç dil bildiğini de vurgulamaktadır. Birkaç cümle sonra selefi salihin mezhebinden olduğunu bildirmektedir.¹⁴² Bu da bize Deylemî’nin, Deylem bölgesinde yaygın olan Şia fırkasından olmadığını göstermektedir.¹⁴³

Üçüncü Bölüm; “mekân” kavramı etrafında açıklamalar yapmakta, ayet, hadis ve kendinden önceki âlimlerden şahitler getirerek, Hulûliyye fırkasına ve felsefecilere karşı görüşünü savunmaktadır.¹⁴⁴

Dördüncü Bölüm; “zaman” kavramını irdelemektedir. Zamanın izafiliği ve mahlûkatın algıladığı ve onları çevrelediği zaman ile Allah (c.c.) ile ilgili olarak zamanın nasıl anlaşılması gerektiği konusu etrafında açıklamalar yapmaktadır.¹⁴⁵

Beşinci Bölüm; “zât”, “şey” ve “ma’dum” gibi kavramlar hakkındadır. Allah’a (c.c) “şey” denilip denilmeyeceği konusu hakkında malumatlar vermektedir.¹⁴⁶

Altıncı Bölüm; Allah (c.c.) ve mahlûkat ile ilgili olarak “nihayet” kavramını tartışmaktadır. Hem Zât-ı ilâhî hem de sıfatları ile ilgili olarak “nihayet” bulma kavramı arasındaki ilişkiyi ortaya koymaktadır.¹⁴⁷

Yedinci Bölüm; “vahdâniyet” hakkındadır. Vahdâniyet ile ilgili anlayışları sıralamakta, sonra da kendi görüşünü ayet ve hadisler ışığında ortaya koymaktadır. Ayrıca bu bölümde, çalışmamızın konusunu teşkil eden “Tasdîku’l-Ma’ârif” adlı tefsirine sıkça atıflarda bulunmaktadır.¹⁴⁸

¹⁴¹ Deylemî, *a.g.e*, v. 1b.

¹⁴² Deylemî, *a.g.e*, v. 13a.

¹⁴³ Deylemî, *a.g.e*, v. 3b.

¹⁴⁴ Deylemî, *a.g.e*, v. 13b.

¹⁴⁵ Deylemî, *a.g.e*, v. 17a.

¹⁴⁶ Deylemî, *a.g.e*, v. 19b.

¹⁴⁷ Deylemî, *Cevâhiru’l-Esrâr*, v. 19b.

¹⁴⁸ Deylemî, *a.g.e*, v. 22b.

Sekizinci Bölüm; “*ta’zîm*” ve “*kibriya*” kavramlarıyla ilgilidir. Bu iki kavramı açıkladıktan sonra, bunların diğer sıfatlar ve “*vahdaniyet*” ile ilişkilerini ortaya koymaya çalışmaktadır.¹⁴⁹

Dokuzuncu Bölüm; “*Allah’ın (c.c.) benzerinin olmadığı*” ile ilgili tasavvufî yaklaşımları aktarmaktadır. Tevrat’tan bazı tercemelere yer vermekte, ayrıca “*on emri*” nakletmektedir.¹⁵⁰

Onuncu Bölüm; kulun Rabbine muhabbetinin mahiyetini ve bunun imkânı üzerinde durmaktadır.¹⁵¹

Onbirinci Bölüm; Allah’a (c.c.) “*ünsiyet*” hakkındadır. Allah’ın kulu veya kulun Allah’ı sevmesinin mahiyeti ve bunun mümkün olup olmadığı hakkında ayet ve hadislerden deliller getirerek açıklamalarda bulunmaktadır.¹⁵²

Onikinci Bölüm; “*visâl*”ın mahiyeti ve “*hulûl*” ile “*hilât*” (karışma) arasındaki fark hakkındadır.¹⁵³

Onüçüncü Bölüm; bu bölümde Deylemî, insanlara kendisini dinlemeyi öğütlemekte ve kendisini bilgisizce reddetmemeleri gerektiğini söylemektedir.¹⁵⁴

Kitap şu ifadelerle son bulmaktadır:

والله المستعان وعليه التكلان. قال الشيخ رضوان الله عليه تم الكتاب بحمد الله ومته وعون الله وحسن توفيقه في

أوائل رمضان سنة تسع وثمانين وخمسمائة.¹⁵⁵

Sonra da müstensihin istinsah notu yer almaktadır. Kitabı istinsah eden zat adını yazmamış ama istinsah tarihini şöyle belirtmiştir:

وقد فرغ العبد من كتابة هذا الكتاب الشريف في أوائل صفر ختم بالخير واطفر سنة خمسن وتسعين وسبعمائة

الهجرية النبوية.¹⁵⁶

Deylemî, diğer çalışmaları yanında özellikle *Cevâhiru’l-Esrâr* ve *Mirâtu’l-Ervâh* kitapları yoluyla, tasavvufî- teolojik açıdan Allah’ı müşahede etmenin imkânı

¹⁴⁹ Deylemî, *a.g.e.*, v. 27a.

¹⁵⁰ Deylemî, *a.g.e.*, v. 29a.

¹⁵¹ Deylemî, *a.g.e.*, v. 30b.

¹⁵² Deylemî, *a.g.e.*, v. 31a.

¹⁵³ Deylemî, *a.g.e.*, v. 36a.

¹⁵⁴ Deylemî, *a.g.e.*, v. 37a.

¹⁵⁵ Deylemî, *a.g.e.*, v. 37b.

¹⁵⁶ Deylemî’nin *Cevâhiru’l-Esrâr* kitabı, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, 1346 numarada kayıtlı mecmuanın 1. kitabıdır, 40 varaktır. Nüsha H. 795 yılında istinsah edilmiştir.

sorusunu başlatmıştır.¹⁵⁷ Kelâm ilminin prensipleri doğultusunda yazılmış olan *Cevâhiru'l-Esrâr*, Deylemî'nin hem rüyaları hermonatik yaklaşımla yorumlama şeklindeki değişikliği, hem de kişisel tasavvûfî tecrübelerini göstermesi bakımından değerlidir. Deylemî'nin *zaman* ve *mekân* konusundaki görüşleri, bu kitabı vasıtasıyla birçok orta asyalı ve özellikle Azerbaycanlı alimlere aktarılmış ve etkilemiştir.¹⁵⁸

Deylemî'nin *Cevâhiru'l-Esrâr* kitabına atıfta bulunduğu bazı kitapları ise şunlardır: *el-Cem' beyne't-Tevhîd ve't-Ta'zîm*,¹⁵⁹ *Mühimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*,¹⁶⁰ *el-Mesâilu'l-Mulamma' bi'l-Vakâi'i'l-Bedâi'*,¹⁶¹ *'Acâibu'l-Me'arif ve Bedâi'l'l-Ğarâib*,¹⁶² *İslâhu'l-Ahlâk*,¹⁶³ *Mirâtu'l-Ervâh*.¹⁶⁴

1.3.1.4. El-Mesâil el-Mulemme' bi'l-Vekâi' el-Bedâi' el-Muberhan bi Delâil eş-Şerâi'¹⁶⁵

Deylemî'nin bu kitabı bir giriş ve on dokuz fasıldan oluşmakta ve 21 varaktır. Müstensih ve istinsah tarihi belirtilmemiştir.¹⁶⁶

Bu kitabın dibacesinde adı geçen kitabı, sabah namazından önce, Cuma günü, fecirden önce, Zilhicce ayının sonlarında, 582 yılında yazmaya başladığını anlatmaktadır.¹⁶⁷ Aynı yerde kendi adını ve nisbesini de *Muhmmmed ed-Deylemî* olarak zikretmektedir.

Kitap şu ifadeyle başlamaktadır:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَ بِهِ نَسْتَعِينُ. الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أكرمنا بِجودِهِ وَ مَنْ عَلَيْنَا بِسُجُودِهِ وَ هَدَانَا إِلَى طَاعَتِهِ وَ دَعَانَا إِلَى عِبَادَتِهِ وَ كَلَّفَنَا بِاعْتِقَادِ رَبِّيَّتِهِ وَ شَرَفَنَا بِانْتِقَادِ عِبُودِيَّتِهِ وَ وَقَانَا مِنْ صُلْفِ الْكِيَاةِ فِي مَذْهَبِ الدَّهْرِ مِنْ الدِّرَاةِ وَ اغْنَانَا مِنْ دَعْوِي الْكِرَامَةِ وَ الْفِرَاةِ وَ جَعَلَ وَدَّ بَدْنَا عَنْ حُبِّ الرِّيَاةِ وَ اخَذْنَا مِنْ تَرَابِ الْفِرَشِ وَ اسْمَانَا إِلَى سَمَاوَاتِ الْعَرْشِ وَ خَلَقْنَا مِنَ الثَّرِي

¹⁵⁷ Bkz.: Elizabeth Alexandrin, *Dream Visions of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylami between Sufism, Theology and Philosophy*, *Dream Visions of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylami between Sufism, Theology and Philosophy*, Albany: State University of New York Press, 2012.

¹⁵⁸ Bkz.: Elizabeth Alexandrin, *a.g.m.*

¹⁵⁹ Bkz.: Deylemî, *el-Cem' beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm*, v. 2a, 5a, 8b, 10a.

¹⁶⁰ Bkz.: Deylemî, *Mühimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*, v. 8b

¹⁶¹ Deylemî, *El-Mesâilu'l-Mulamma' bi'l-Vakâi'i'l-Bedâi'*, v. 10a, 18b, 21b, 22a.

¹⁶² Bkz.: Deylemî, *'Acâibu'l-Me'arif ve Bedâi'l'l-Ğarâib*, v. 1a, 3a, 6b, 7b, 8a.

¹⁶³ Bkz.: Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 6b, 21a, 88a, 93a.

¹⁶⁴ Bkz.: Deylemî, *Mirâtu'l-Ervâh*, v. 34a.

¹⁶⁵ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 13b-34b; Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 475.

¹⁶⁶ Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, 1346 numarada kayıtlıdır. Kitap el yazması ve Arapçadır, içinde Farsça anlatımlar da vardır.

¹⁶⁷ Bkz.: Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâil eş-Şerâi'*, v. 2a.

خلقا عجيبا وحمل علينا حملا غريبا فحملنا ووسعنا واكلفنا وسمعنا ما لا يسع له الحدوث والقدم و لا يحملها الوجود و
العدم فتبارك الله احسن الخالقين واوسع الرازقين. واصلاة و السلام على سيد المرسلين محمد و آله اجمعين. أما بعد...¹⁶⁸

Her bölümde Deylemî, tasavvufî meseleleri kendi tecrübe ve vâkiatına dayandırarak açıklamakta ve konularla ilgili mukadder soru ve cevaplarla izahlar ortaya koymaktadır.

Fasılların başında bir vakiât veya bir rüya aktarılmıştır. Bazı rüyalar Deylemî'nin kendisinin gördüğü rüyalardır, diğer bir kısmı başkasının kendisi hakkında gördüğü rüyalardır. Deylemî, bu rüyaları önce aktarır sonra da yorumlar ve tasavvufî çıkarımlar yapar. Zaman zaman mukadder soruları serdedir sonra da kendi görüşleri doğrultusunda cevapları sunar.¹⁶⁹

İkinci faslın başında bir rüyasından sözeden Deylemî, gördüğü rüyanın benzerini Mecdüddin Mahmud'un da gördüğünü, mensuplarına rüyayı aktarmasını söylediğini nakletmektedir.¹⁷⁰

Bu ifadeden hem Deylemî'nin Mecdüddin Mahmud isimli, maşhur bir bağlısının olduğu, ayrıca Deylemî'ye tabi bir cemaatin de olduğu anlaşılmaktadır. Mecdüddin Mahmud'un Deylemî'ye tabi bir zat olduğu şu ifadeden de anlaşılmaktadır:

*"Mecdüddin Mahmud rüyasında, 'ya Rabbi, (...) Muhammed Deylemî'ye keramât ve in'am olarak ne bağışladın?' diye konuştuğunu, Allah'ın (c.c.) da, '... ve Deylemî'ye senin gibi bir mürit verdim!' dedi"*¹⁷¹

Kendisinin gördüğü bir rüyayı naklederken de Deylemî, bu rüyayı 582 yılında, Ramazan ayının 28'inde gördüğünü ifade eder.¹⁷² Aynı yerde, Mecdüddin Mahmud'un Hemedan'a gelip Deylemî ile buluştuğunu söylemesi, Deylemî'nin Hemedan'da da yaşadığını ortaya koymaktadır.¹⁷³

Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerai'* kitabına şu kitaplarında atıfta bulunmuştur:

¹⁶⁸ Bkz.: Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme'*, v. 2a.

¹⁶⁹ Bkz.: Deylemî, a.g.y.

¹⁷⁰ Bkz.: Deylemî, a.g.e. v. 3a.

¹⁷¹ Bkz.: Deylemî, a.g.e. v. 17b.

¹⁷² Bkz.: Deylemî, a.g.e. v. 18b.

¹⁷³ Bkz.: Deylemî, a.g.e. v. 12b.

Cevâhiru'l-Esrâr,¹⁷⁴ *İslâhu'l-Ahlâk*,¹⁷⁵ 'Acâibu'l-Me'arif ve Bedâi'l-l-
Ġarâib.¹⁷⁶

Kitap şu farsça ibareyle sona ermektedir:

جه بودي روي من بودي زمين آن روز در ميدان مکر بروي من ماندي نشان از نعل بکرانش. تم الكتاب بعون

الملك الوهاب وتوفيقه. (ان آثارنا تدل علينا فاطروا بعدنا إلى الآثار).¹⁷⁷

1.3.1.5. Ġayeh el-İmkân fi Dirâyeh el-Mekân (Kitab el-Mekân)¹⁷⁸

Deylemî'nin, günümüze ulaşan eserlerinden biri de kaynaklarda ve Deylemî'nin kendi eserlerinde kısaca *Kitâbu'l-Mekân* diye zikredilen kitabıdır.¹⁷⁹

Kitâbu'l-Mekân 12 varak ve dört fasıldan ibarettir ve şu cümlelerle başlamaktadır:

الحمد لله الذى لا آخر لأوليته و لا أول لآخريته و لا بطون لظاهرته و لا ظهور لباطنيته و لا كيف لذاته و لا وصف
لصفاته و لا مزاج لقربه و لا علاج لصنعه و لا أين لمكانه و لا حين لزمانه و لا كنه لشأنه و حيث حيث هو و لا أين أين هو و لا
متي حين هو و هو كما هو و هو إلا هو و لا هو بلا هو إلا هو ذلكم الله ربكم خالق كل شئ لا إله إلا هو. و صلي الله على
سيد الوري محمد المصطفى و آله مفاتيح الهدى و اصحابه مصابيح الدجى و سلم تسليمًا كثيرًا. قال الله تعالى...¹⁸⁰

Birinci fasılda *tevhid*, ikinci fasılda *mekân*, üçüncü fasılda *mekânın kısımları* ve dördüncü fasılda da *zaman* konusu ele alınmıştır.

Müstensihi ve istinsah tarihi belirtilmemiş olan bu nüsha şu ifadelerle sona ermektedir:

در مسائل سلم ورهن وشفعه و اجارت جكنه محصور كشت ودانستنش بر أهل أن جكنه مقصور كشت. إى عجب علم
نحو كه بيك هفته بتوان امخت. نحو يانرا مسلم داري مالك علم را خدائى تعالي روندىكان كرم أوري كه كام براوكام مي نهند ودر قمع
عوارض بحضرت روز كار جواني وكامراني در مي بازند. تا در لطائف قبول و اقبال حضرت ذو الجلال برور ده شود جري مسلم نداري

¹⁷⁴ Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 13b, 34b.

¹⁷⁵ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 86a.

¹⁷⁶ Deylemî, *Acâibu'l-Me'arif ve Bedâi'l-l-Ġarâib*, v. 6a.

¹⁷⁷ Bkz.: Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerai'*, v. 22b. Muhtemelen son iki cümle müstensihe aittir.

¹⁷⁸ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 20a, 39b; Bağdadî, *Hedîyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 336.

¹⁷⁹ *Ġayetu'l-İmkân fi Dirâyeti'l-Mekân* eserinin bir nüshası Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, 1346 numarada kayıtlı mecmuanın 4. kitabıdır ve 12 varaktan ibarettir. İstisnan tarihi ve müstensihi belirtilmemiştir.

¹⁸⁰ Deylemî, *Ġâyetü'l-İmkân fi Dirâyeti'l-Mekân*, v. 1a.

حق تعالی ممکنا نری رآه روشن کرامت کناد. واز آفات نفسانی و نزاعات شیطانی نگاه دارد بلطفه وسعته رحمته و آخر دعوانا أن الحمد

لله رب العالمین.¹⁸¹

Belirtmek gerekir ki bazı kaynaklarda *Ĝayetu'l-İmkân fi Dirâyeti'l-Mekân* eseri farklı âlimlere nisbet edilmiştir. *İzâhu'l-Meknûn*'da *Ĝayetu'l-İmkân fi Dirâyeti'l-Mekân* kitabının müellifi olarak *Seyfuddin el-Âmedî Ali b. Muhammed* olarak kaydedilmiştir.¹⁸² Riyad'taki Melik Faysal Kütüphanesinin kitap kataloğunda da *Ĝayetu'l-İmkân fi Dirâyeti'l-Mekân* kitabının musannifi olarak *Ahmed b. Muhammed b. Muhammed el-Gazâlî* olarak belirtilmiştir.¹⁸³ Arthur John Arberry de, adı geçen kitabın Rahim Farmanis tarafından yanlışlıkla '*Ayne'l-Kudât el-Hemedâni*'ye nisbet edildiğine işaret etmiştir.¹⁸⁴ Oysa Deylemî'nin kendisi defalarca bu kitabı kendisine nisbet ederek atıflarda bulunmuş, ayrıca adı *Ĝayetu'l-İmkân fi Dirâyeti'l-Mekân* kitabının giriş kısmında esere bu adı verdiğini kaydetmektedir. Dolayısıyla- şayet adı geçen diğer âlimlerin aynı isimli eserleri yoksa- şüphe yok ki *Ĝayetu'l-İmkân fi Dirâyeti'l-Mekân* kitabı Deylemî'ye aittir.

Bu kitabı Farsça olarak kaleme aldığını Deylemî'nin kendisinden öğreniyoruz. *Cevâhiru'l-Esrâr* kitabının, *mekân* ile ilgili görüşlerine ayırdığı üçüncü faslın sonunda Allah'ın (c.c.) mekânından bahsederken; hakikatte Allah'ın mekânından başka bir mekânın olmadığını, mahlûkatın mekânlarının ise mecâzî olduğunu, çünkü *mekân* kelimesinin *el-kevn* (kökünden) türetilmiş olduğunu ve Allah'ın *kevn*'inin de ezeli ve ebedî olduğunu, hâlbuki mahlûkatın kevnî ise ancak mükevvinin (Allah'ın) tekvini ile olduğunu, mahlûkatın ise ezelde bir varlığının ve mekânlarının olmadığını ileri sürmektedir. Dolayısıyla kevnleri/olmaları mecâzidir, Allah'ın varlığı-mekânı ise hakikidir, diyen Deylemî, Allah'ın mekânıyla ilgili daha geniş açıklama, farsça olarak yazdığı *Kitâbu'l-Mekân*'da yer alacağını ilave etmektedir.¹⁸⁵

Deylemî'nin *Kitâbu'l-Mekân*'a işaret ettiği başka bir yer de yine *Cevâhiru'l-Esrâr*'ın on ikinci faslının sonudur. Her varlık sınıfının nasıl hulûl ve ihtilat olmadan

¹⁸¹ Deylemî, *Ĝayetu'l-İmkân fi Dirâyeti'l-Mekân*, v. 12a.

¹⁸² Bkz.: Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 4, s. 137.

¹⁸³ Melik Faysal Kütüphanesi, Akaid- Tasavvuf Blm. Kayıt no: 115055/ B 8769, Riyad.

¹⁸⁴ Bkz.: *Encyclopedia Iranica*, 'Deylami' maddesi, <http://www.iranicaonline.org/articles/deylami-sams-al-din-abu-abet-mohammad>.

¹⁸⁵ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 20a.

varlık âleminde yer aldığını açıkladığı on ikinci fasıl sonunda açıklamalar yapmaktadır.

Katı- cansız varlıklardan su ve ışığa doğru, canlı akılsız varlıklardan akıllı varlık insanlara, cinlere kadar, meleklerle, velilerin ruhlarından enbiyanın ruhlarının mekânına kadar varlık katmanlarının her birinin mekânını belirttikten sonra, her varlığın diğer varlığa *hulûl* ve *ihtilat* etmeyeceğini, dolayısıyla Allah (c.c.) hakkında *hulûl* ve *ihtilattan* sözedilemeyeceğini söylemektedir. Deylemî bundan hareketle, *kurb*, *ekrab*/daha yakın durumlarının *hulûl* ve *ihtilât* gerektirmediğini belirtmekte ve daha geniş açıklamanın *Mirâtu'l-Ervâh* ve *Sûretu'l-Vicâh*, *Kitâbu'l-Mekân* ve *Kitâb Usûl Mezâhibi'l-'Urafâ*' eserlerinde yer aldığını dile getirmektedir.¹⁸⁶

1.3.1.6. İslâh el-Ahlâk ve Mefâtiḥ el-Ağlâk¹⁸⁷

Ricâl ve bibliyografik kaynaklarda kısaca *İslâhu'l-Ahlâk* olarak meşhur olan eserin tam adı önsözde şöyle kaydedilmiştir: *İslâhu'l-Ahlâk ve Miftâhu'l-Ağlâk 'alâ Me'ârici't-Tâlibîn ve Medârici's-Sâlikîn*.¹⁸⁸

Kitap tasavvufla ilgilidir, elli dört *bâb*, on altı fasıl ve iki kitaptan oluşmakta ve 96 varaktır.¹⁸⁹

Deylemî'nin elimize ulaşan kitaplarının en hacimlilerinden bir olan *İslâhu'l-Ahlâk*, şu ifadelerle başlamaktadır:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَبِّ تَمِّمْ وَسَهْلٍ بِفَضْلِكَ. الْحَمْدُ لِلَّهِ الْقَدِيمِ الْقَدِيرِ الْعَلِيمِ الْخَبِيرِ السَّمِيعِ الْبَصِيرِ، عَدِيمِ

النَّظِيرِ وَاحِدِ الذَّاتِ مُتَّحِدِ الصِّفَاتِ، لَا قَدِيمَ سِوَاهُ وَلَا خَالِقَ مِنْ عَدَاهُ وَلَا رَازِقَ إِلَّا هُوَ، إِنَّهُ عَلِيُّ مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ وَبِكُلِّ شَيْءٍ، أَنَا

لَهُ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرِ، فَنَعْمَ الْمَوْلَى وَنَعْمَ النَّصِيرِ...¹⁹⁰

Musannif bu kitabın dibacesini altı sayfa tutacak kadar uzun kılmıştır.

Önsözün son bölümünde kitabı yazma nedenini açıklamaktadır. Kendilerine kapalı ve mübhem kalan bazı hususları onlara açmak ve kendilerince karışık olan, bazı mutasavvıfların kullandıkları terimleri ve tanımlamaları açıklamak için bazı doslarının kendisinden talepte bulduklarını söylemektedir. Deylemî, ayrıca bu terim ve tanımları; sonraları, felsefeciler tarafından kendi felsefeleriyle karıştırdıklarını ve zındıkların da tasavvuf taliplerini teşvişe sevkedecek hale getirmiş

¹⁸⁶ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 39b.

¹⁸⁷ Bağdadî, *Hedîyyetu'l-Arifîn*, Cilt 2, s. 498.

¹⁸⁸ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 3b.

¹⁸⁹ *İslâhu'l-Ahlâk*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, 1346 numarada kayıtlıdır. Kitap el yazması ve Arapçadır. Müstensih ismi ve istinsah tarihi kaydedilmemiştir.

¹⁹⁰ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 1.

olduklarını, çirkin safsatalarıyla bu kavramları güzel, hoş ve tatlı gelecek ifadelerle süsleyerek karıştırmış olduklarını iddia etmekte ve bunun üzerine kendisinin bu terimlerin doğrusunu felsefecilerin ve zındıkların fasid görüşlerinden arındırmak, doğruyu batıldan ayırmak istediğini, dolayısıyla bu kitabı yazdığını ifade etmektedir. Kitapta, hak ve hakikatı arama yolundaki salıkların nasıl olması gerektiğini, makamlar, menziller, dereceler ne demek olduğunu beyan ettiğini kaydetmektedir.

191

İslâhu'l-Ahlâk şu bölümlerden oluşmaktadır:

1. Sûfînin anlamı babı, 2. Tenebbüh bâbı, 3. Şeyhe bağlanma bâbı, 4. Tevbe bâbı, 5. Zulmet ve günahları beyan bâbı, 6. İman- küfür bâbı, 7. Akli takviye bâbı, 8. Himmeti/iradeyi eğitime bâbı, 9. Muhabbet bâbı, 10. Kalp ve nefsi güçlendirme bâbı, 11. İyi ve kötü sıfatların esasları, 12. Şehvet ve nefret faslı, 13. Fer'î iyi ve kötü sıfatların isimleri hakkında fasıl, 14. Kötü sıfatların anaları, 15. Cimrilik ve kınayıcılık bâbı, 16. Kibir ve kuruntu bâbı, 17. Hevâ bâbı, 18. Kendini beğenme bâbı, 19. Cehalet, gaflet, hevâ ve oyun bâbı, 20. Cimrilik, hırs ve mal düşkünlüğü, 21. Gazap, kin ve haset bâbı, 22. Riyâ bâbı, 23. Günahları gizleme faslı, 24. İyi ve kötü ahlâk bâbı, 25. İyi ve kötü terbiye bâbı, 26. Dünya sevgisi bâbı, 27. Gurur bâbı, 28. (Çok) konuşmayı sevmenin zemmi bâbı, 29. Tembellik bâbı, 30. Katılık ve ahmaklık bâbı, 31. Hayâsızlık ve taşkınlık bâbı, 32. Korkaklık bâbı, 33. Umutsuzluk ve kötümserlik bâbı, 34. Kötü huylardan cehalet faslı, 35. Temel iyi huylar kitabı, 36. Yüce himmetlilik bâbı, 37. Alçak gönüllülük ve ubudiyet bâbı, 38. Fakirlik ve zenginlik faslı, 39. Havf ve reca bâbı, 40. Korku türleri hakkında fasıl, 41. Huşû' faslı, 42. Nimetlere şükür faslı, 43. İlim, yakın ve uyanıklık bâbı, 44. Marifet faslı, 45. Cömertlik bâbı, 46. Çaba, cehd, ihlâs ve sıdk bâbı, 47. İhlâs faslı, 48. Bela ve musibetlere karşı sabır bâbı, 49. Yumşak huyluluk ve kızgınlık ile öfkeyi kontrol etme faslı, 50. Rıza bâbı, 51. Hayâ bâbı, 52. Tevekkül, tefvîz ve teslim bâbı, 53. Fütüvvet faslı, 54. İsar faslı, 55. Gurbet/inziva bâbı, 56. Telvîn ve temkîn faslı, 57. Murât bâbı, 58. Gayret bâbı, 59. Zühd bâbı, 60. Zikir ve halvette murakebe vasıtasıyla Hakk'ı talep etme bâbı, 61. Murakebe faslı, 62. Hürmet, ta'zîm ve tevkîr bâbı, 63. İ'tisâm ve istikamet bâbı, 64. Tevhîd bâbı, 65. Tefrîd, tevhîd, tenzîh, takdîs ve tesbîh bâbı, 66. Safâ, istifâ, ictibâ ve ihtiyâr bâbı, 67. Sekine, tuma'nine ve kalp

¹⁹¹ Deylemî, *a.g.e.* v.3.

inşirâhı bâbı, 68. Basiret ve ferâset faslı, 69. Vecd ve hâl bâbı, 70. Enfâs bâbı, 71. Üns bâbı, 72. Kabz ve bast bâbı.¹⁹²

Kitap şu ifadelerle son bulmaktadır:

هذا آخر كتاب إصلاح الأخلاق، ولا ياتيک من أبواب أخلاق المتصوفين شيء إلا وهي داخلة فيما جمعناها وان اختلف، لتفهم ان شاء الله وحده.¹⁹³

Kitabın sonuna Deylemî'nin diğer bazı kitaplardan alıntılar not edilmiştir.¹⁹⁴

Deylemî bu kitapta zaman zaman kendi kitaplarına referanslarda bulunmakta ve daha geniş malumat için oralara başvurulması gerektiğini önermektedir. *İslâhu'l-Ahlâk* kitabında Deylemî, birçok kitabına atıflarda bulunmuştur. Atıflarda bulunduğu kendi kitapları şunlardır:

Cevâhiru'l-Esrâr,¹⁹⁵ *Burhânu'l-Mehabbeh*,¹⁹⁶ *El-Câmi' li Delâili'n-Nübüvveh*,¹⁹⁷ *Kitâbu'l-Me'âric*,¹⁹⁸ *Mirâtu'l-Ervâh*,¹⁹⁹ *Kitâbu Mahalli'n-Nefs*,²⁰⁰ *Mihakku'n-Nufûs*,²⁰¹ *Tasdîku'l-Ma'ârif*,²⁰² *Bidâyetu'l-Hidâye ilâ Tariki'l-Hakikât*,²⁰³ *Reddu'l-Mekâsidu'l-Aksâ*,²⁰⁴ *Kitâbu Edebi'd-Ders*,²⁰⁵ *Kitâbu't-Tecrîdi min Reddi Makâsidi'l-Felâsifeh*,²⁰⁶ *Kitâbu Şerhi'l Enfâs*,²⁰⁷ *Kitâbu 'Acâibu'l-Ma'ârif*,²⁰⁸ *Kitâbu'l-İhlâs*,²⁰⁹ *Kitâbu'l-Mesâil*,²¹⁰ *Kitâbu'l-Mahabbeh*,²¹¹ *Kitâbu'l-Hulleh*,²¹² *Kitâbu'l-Cem'i beyne't-Tevhid ve't-Ta'zîm*.²¹³

Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk* kitabının, kendisinin yazdığı bir nüshasını Hemedan'daki eski caminin kütüphanesine bıraktığını söylemektedir.²¹⁴

¹⁹² Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 3-5.

¹⁹³ Deylemî *a.g.e.* v. 94.

¹⁹⁴ Deylemî, *a.g.e.* v. 94-97.

¹⁹⁵ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 7a, 10b, 21b, 89b ve 93b.

¹⁹⁶ Deylemî, *a.g.e.* v. 8a, 13b, 29a ve 52b.

¹⁹⁷ Deylemî, *a.g.e.* v. 10b.

¹⁹⁸ Deylemî, *a.g.e.* v. 12a ve 19a.

¹⁹⁹ Deylemî, *a.g.e.* v. 13a, 24b ve 65b.

²⁰⁰ Deylemî, *a.g.e.* v. 14a.

²⁰¹ Deylemî, *a.g.e.* v. 15a.

²⁰² Deylemî, *a.g.e.* v. 29a, 74b, 77a, 91a- b.

²⁰³ Deylemî, *a.g.e.* v. 37b, 88b.

²⁰⁴ Deylemî, *a.g.e.* v. 49b. Aynı yerde bu kitabı tasavvufa intisabından önce yazdığını söylemektedir.

²⁰⁵ Deylemî, *a.g.e.* v. 52b.

²⁰⁶ Deylemî, *a.g.e.* v. 57a. Bu kitabını felsefesiler ile dehriyyuna reddiye olarak yazdığını aynı yerde belirtmektedir.

²⁰⁷ Deylemî, *a.g.e.* v. 59a, 92a ve 93a.

²⁰⁸ Deylemî, *a.g.e.* v. 59b.

²⁰⁹ Deylemî, *a.g.e.* v. 78b.

²¹⁰ Deylemî, *a.g.e.* v. 86a.

²¹¹ Deylemî, *a.g.e.* v. 86b.

²¹² Deylemî, *a.g.e.* v. 867a.

²¹³ Deylemî, *a.g.e.* v. 91a.

²¹⁴ Deylemî, *Mirâtu'l-Ervâh ve Sûretu'l-Vicâh*, v. 43b.

İslâhu'l-Ahlâk kitabına Deylemî'nin şu kitaplarında atıflar yapılmıştır: *Mirâtu'l-Ervâh* ve *Sûretu'l-Vicâh*,²¹⁵ *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*.²¹⁶

1.3.1.7. Kitab el-Me'ârîc en-Nüfûs²¹⁷

Deylemî bu kitabında; *mi'racın* mahiyetinden, nebilerin, derecelerine göre diğer insanların ruhâni âlemde zât veya sıfatlarıyla yükselmelerinden, *mi'racın* türlerinden ve manevî terakkiyle ilişkili konulardan söz etmiştir.²¹⁸

Cevâhiru'l-Esrâr kitabında *mekân* konusunu açıklarken *ruhların* yükselişinden/miracından sözeden Deylemî, *Kitabu'l-Me'ârîc en-Nüfûs* 'ta daha geniş açıklamayı yaptığını ve adı geçen kitaba müracaat edilmesini önermektedir.²¹⁹

Yine *Cevâhiru'l-Esrâr* 'da *tevhidin* mahiyetini en kapsamlı şekilde kavramanın yolunun, ruhlar âleminde *me'arîc* vasıtasıyla olabileceğini öne sürmektedir.²²⁰

Nebilerin, büyük şeyhlerin ve diğer kulların *me'arîcinden* sözederken de yine *Kitâbu Me'ârîcu'n-Nüfûs* kitabına atıf yapmakta ve konunun adı geçen kitapta detaylandırıldığını söylemektedir.²²¹

Cevâhiru'l-Esrâr dışında, Deylemî'nin *Kitâbu'l-Me'ârîc en-Nüfûs* 'a atıfta bulunduğu diğer eserleri şunlardır: *Mirâtu'l-Ervâh* ve *Sûretu'l-Vicâh*,²²² *'Acâibu'l-Me'ârîf ve Bedâi'u'l-Ğarâib*,²²³ *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*,²²⁴ *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili'ş-Şerâi*²²⁵ ve *İslâhu'l-Ahlâk*.²²⁶

²¹⁵ Deylemî, *a.g.e.* v. 43b.

²¹⁶ Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*, v. 1b, 9b, 10b.

²¹⁷ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 16b, 29a, 30b,38a; Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 333.

²¹⁸ *Kitabu Me'ârîcu'n-Nüfûs*, Süleymaniye Kütüphanesi, Ayasofya, 1696 numarada kayıtlı olup 31 varaktır.

²¹⁹ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 16a.

²²⁰ Deylemî, *a.g.e.* v. 29a.

²²¹ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 30 b.

²²² Deylemî, *Mirâtu'l-Ervâh* ve *Sûretu'l-Vicâh*, v. 29b, 30b.

²²³ Deylemî, *'Acâibu'l-Me'ârîf ve Bedâi'u'l-Ğarâib*, v. 8b.

²²⁴ Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*, v. 12b, 13a.

²²⁵ Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili'ş-Şerâi*, v. 10b, 22a,

²²⁶ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 12a, 19a.

1.3.1.8. Kitab Mir'ât el-Ervâh ve Sûreh el-Vicâh²²⁷

Deylemî'in bu kitabı tasavvufu ilgilidir. Tasavvuf ehlinin, mahiyetini mutlaka bilmesi gerekli olan ruhların mahiyeti hakkındadır. Ruhların mertebeleri, kendisinden beklenen işlevleri, etkilerinin özellikleri, semereleri ve insanda mevcut lataiflerin birbirinden farklarına dairdir.²²⁸

Deylemî, kitabın isminin *Sûretü'l Vicâh* olarak kendisine ilham yoluyla söylendiğini belirtmektedir. Böylece kitap, "Mirâtu'l-Ervâh ve Sûretü'l-Vicâh" olarak adlandırılmıştır.²²⁹

Kitap şu cümlelerle başlamaktadır:

بسم الله الرحمن الرحيم، وبه العون والعصمة والتوفيق. الحمد لله المحمود بكل مكان والمذكور بكل لسان والمعروف بكل احسان والمعبود في كل حين و آوان. واشهد انه واحد لا يعد وواسع لا يحد، لا غاية لعظمته ولا نهاية لكبريائه ولا حد لوحدانته وند لفردانته، واحد يستحيل عند العقل عظمته، وعظيم يستحيل فهم وحدته، واحد عظيم فرد وتر كبير أحد فرد صمد، ليس له ولد ولا احد ضد ولا ند، أول آخر ظاهر باطن قابض باسط ضيق واسع حلیم²³⁰

Kitap iki bölümden oluşmaktadır.

Birinci Bölüm: Bu bölümün başında insan ve lataiflerine dair bir şekil çizilmiştir. Birinci bölüm bu şeklin açıklanmasına ve konuyla ilgili tartışmalara ayrılmıştır.

İkinci Bölüm: Deylemî bu bölümde; bazı ifadelerde geçen ve doğru anlaşılmadığını iddia ettiği bazı olayları, müridler anlasın ve Allah'a vasıl olanlar daha da güçlensin ve salıklar bundan istifade etsinler diye açıklamaktadır.

Mirâtu'l-Ervâh ve Sûretü'l-Vicâh ile ilgili olarak Elizabeth Alexandrin bir araştırmasında, Deylemî'nin kendi eserlerini tashih durumunu ve doktrinel tutumundaki değişikliği gösteren *Mirâtu'l-Ervâh ve Sûretü'l-Vicâh*'in ilmi bir eser olduğunu, zaman ve maken ile ilgili kavramlara ait geniş bir yelpaze/çeşitlilik yanında, ortaçağ İslâm dünyasındaki rüyaya dayalı müşahedelere - nisbeten erken sayılan - hermonetik yaklaşımı da sunduğunu kaydetmekte ve devamla, her ne kadar ilmi kariyerinin sonlarına doğru Şemseddin ed-Deylemî kendisini, çağındaki kelamî eğilimlerden ve klasik felsefeden uzak tutacak ise de aslında, potansiyel tasavvufî-

²²⁷ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 11b, 16b, 39b; Bağdadî, *Hediyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 330.

²²⁸ Deylemî, *Mirâtu'l-Ervâh ve Sûretü'l-Vicâh*, v. 2a.

²²⁹ Deylemî, *a.g.e.* v. 2a.

²³⁰ Deylemî, *a.g.e.* v. 2a.

teolojik ‘Allah’ı müşahede etmenin (imkânı)’ sorusunu *Mirâtu’l-Ervâh*’ta ve başka bir çalışması olan *Cevâhiru’l-Esrâr*’da o başlatmış olduğunu beyan etmektedir.”²³¹

Kitapta, nüshanın müstensihî ve istinsah tarihi ile ilgili bir bilgi yer almamaktadır. Kitap şu ifadelerle sona ermektedir:

فأفهم جدا ان شاء الله وحده. وقد بينا بعض الكلام في العبودية في فصل مفرد من كتاب مهمات الواصلين، تطلب ثمة ان

شاء الله وحده.²³²

Deylemî, *Mirâtu’l-Ervâh ve Süretu’l-Vicâh*’a şu eserlerinde atıfta bulunmuştur: *Cevâhiru’l-Esrâr*,²³³ ‘*Acâibu’l-Me’ârif ve Bedâi’u’l-Ġarâib*,²³⁴ *Muhimmâtu’l-Vâsilîn mine’s-Sûfiyeti’l-Bâlîğîn*,²³⁵ *el-Mesâilu’l-Mulemme’ bi’l-Vekâi’i’l-Bedâi’i’l-Muberhan bi Delâili’s-Şerâi*²³⁶ ve *İslâhu’l-Ahlâk*.²³⁷

1.3.1.9. Mühimmât el-Vâsilîn min es-Sûfiyeh el-Bâlîğîn²³⁸

Eser kısa bir giriş ile yirmi dört fasıldan oluşmakta ve on beş varaktır.²³⁹ Kitap şu cümlelerle başlamaktadır:

الحمد لله رب العالمين و صلي الله على محمد و آله أجمعين. أما بعد فإن هذا الكتاب مهمات الواصلين من الصوفية البالغين

منهم إلى درجة يصح ثمة طلب الله تعالى ولا يصح بدون معرفة هذه الأصول المهمة و حفظها ورعايتها على وجه الذي نبين.²⁴⁰

Birinci Fasil: Aklın ehemmiyeti, teklif için insanın akılla mücehhez olması gerektiği, dünya ve ahiret işlerinin tanzimi için kişinin akıl sahibi olmasının kaçınılmaz olduğunu ifade eden Deylemî, iddiasını ayet, hadis ve ulemanın sözleriyle desteklemeye çalışmaktadır.²⁴¹

İkinci Fasil: Tasavvuf ehlinin kat’i bir şekilde bağlı olması gereken temel kaynağın İslâmî emirler olduğunu kaydeden Deylemî, İslâm’ın emir ve nehilerine

²³¹ Bkz.: Elizabeth Alexandrin, *Dream Visions of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylami between Sufism, Theology and Philosophy*, *Dream Visions of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylami between Sufism, Theology and Philosophy*, Albany: State University of New York Press, 2012.

²³² Deylemî, *Mirâtu’l-Ervâh ve Süretu’l-Vicâh*, v. 44a.

²³³ Deylemî, *Cevâhiru’l-Esrâr*, v.11b, 16b, 39b.

²³⁴ Deylemî, ‘*Acâibu’l-Me’ârif ve Bedâi’u’l-Ġarâib*, v. 6a.

²³⁵ Deylemî, *Muhimmâtu’l-Vasilîn mine’s-Sûfiyeti’l-Bâlîğîn*, v. 14b.

²³⁶ Deylemî, *El-Mesâilu’l-Mulemme’ bi’l-Vekâi’i’l-Bedâi’i’l-Muberhan bi Delâili’s-Şerâi’*, v. 7a, 12a, 16b.

²³⁷ Deylemî, *İslâhu’l-Ahlâk*, v. 13a, 24b, 65b.

²³⁸ Deylemî, a.g.e. v. 20b, 22b; Deylemî, *Kitabu’l-Mir’at*, v. 44a; Kâtip Çelebî, *Keşfu’z-Zunûn*, Cilt 2, s. 1916; Bağdadî, *Hediyyetu’l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103, 610; Bağdadî, *Idâhu’l-Meknûn*, Cilt 2, s. 336, 610; Kehhâle, *Mu’cemu’l-Müellifîn*, Cilt 10, s.; Zirikli, *el-A’lâm*, Cilt 6, s. 250.

²³⁹ *Muhimmâtu’l-Vasilîn mine’s-Sûfiyeti’l-Bâlîğîn*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, 1346 numarada kayıtlı mecmuanın altıncı kitabıdır.

²⁴⁰ Deylemî, *Muhimmâtu’l-Vasilîn mine’s-Sûfiyeti’l-Bâlîğîn*, v. 1a.

²⁴¹ Deylemî, a.g.e. v. 1a.

titizlikle uyulmadan tasavvuf yolunda ilerlemenin mümkün olmadığını beyan etmektedir.²⁴²

Üçüncü Fasıll: Bu fasılda inananları iki sınıfa ayıran musannif, birinci grupta ele aldığı şaki ve zalimlerin vasıflarını zikreder. İkinci grup inananların şerefli, gayretli kişiler olduğunu, ancak zamane insanları arasında bunların gayet az olduğunu söyler. Çünkü, Deylemî'ye göre, sünneti takip edenler azalmış ve menhiyata tabiiyet yayılmıştır. Ashap ve selef-i salihden övgüyle söz ederken, zamanındaki insanlardan şikayet etmektedir.²⁴³

Dördüncü Fasıll: Tasavvuf yoluna tabi olmanın insanı olgunlaştırdığını, ancak bu yolda mutlaka mahir bir eğitime ihtiyaç olduğunu belirten yazar, zühd yolunda ilerleyenlerin muhtelif makamlara ulaşacağını anlatmaktadır.²⁴⁴

Beşinci Fasıll: Makamâtın, mürid için başlangıç olduğunu, bunlara takılıp kalınmaması gerektiğini, bu noktada mutlaka bir müridin yardımına ihtiyaç olduğunu, aksi halde tecsim, hulûl ve teşbihe sapma tehlikesinin olduğunu belirtir. Salikin, dünya ve ahiretten tecrit etmesi ve yolunda sabit olması, ubûdiyette sebât etmesi gerektiğini ileri sürmektedir.²⁴⁵

Altıncı Fasıll: *Rü'yetullah* konusunu ele aldığı bu fasılda Deylemî, ahirette *rü'yetin* vuku bulacağını söyler ve bu konuda felsefe ve kelâm ehlinin görüşlerine değinir. Ayrıca, rüya ve kalp gözüyle dünyada da görülmesinin imkanını tartışmaktadır.²⁴⁶

Yedinci Fasıll: Deylemî'inin ifadesiyle "*bu fasıl, Allah (c.c.) yolunda sülûk eden sûfîlerin bilmeleri gereken hususlara*"²⁴⁷ dairdir. Sülûk ehline arız olan bazı hususları doğru yorumlamalı, Allah'tan kendilerine verilen işaretler konusunda dikkatli olmaları gerektiği bu başlık altında detaylandırılmıştır.²⁴⁸

Sekizinci Fasıll: Sülûkları boyunca kendilerine peydah olan hallerde teşbih ve tecsimden nasıl kaçınmaları gerektiği ve bu konu hakkında uyanık olmaları gerektiği ile ilgili örneklerle meselenin açıklandığı bir fasıldır.²⁴⁹

²⁴² Deylemî, *a.g.e.* v. 1a- b.

²⁴³ Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilin mine's-Süfiyeti'l-Baliğın*, v. 1b.

²⁴⁴ Deylemî, *a.g.e.* v. 1b.

²⁴⁵ Deylemî, *a.g.e.* v. 1b- 2b.

²⁴⁶ Deylemî, *a.g.e.* v. 2b- 3a.

²⁴⁷ Deylemî, *a.g.e.* v. 3a.

²⁴⁸ Deylemî, *a.g.e.* v. 3a- b.

²⁴⁹ Deylemî, *a.g.e.* v. 3b- 4a.

Dokuzuncu Fasil: Allah'ın (c.c.), salike bazı hitaplarda bulunabileceğini ele alan Deylemî, kişinin bunlara inanması, ancak bunları zahir ifadeler üzere anlamayıp yorumlaması gerektiğini açıklar. Melek, cin ve şeytan hitap ve ilkalarına karşı da uyanık olması, benzer durumlarda mürşidin yol göstermesine başvurması gerektiğini hatırlatır. Allah'ın (c.c.) kullara ilhamı ve mükâleme etmesinin imkânı etrafında İslam âlimlerinin bakış açılarına da değinmektedir.²⁵⁰

Onuncu Fasil: “Şeytân, insanın apaçık düşmanıdır”²⁵¹ ayetinden hareketle Deylemî, tasavvuf yolunda ilerleyenin şeytana karşı tayakkuzda bulunması konusunda uyarılarda bulunmaktadır.²⁵²

On Birinci Fasil: Sâlike peydah olan “hâllerin” her zaman rahmânî olamayabileceğini hatırlatan Deylemî, bunların meleklerden gelen irşâtların olabileceği gibi, cin ve şeytanların iğvaları da olabileceğine işaret etmekte ve uyarılarda bulunmaktadır.²⁵³

On İkinci Fasil: Deylemî bu fasılın başında şunları söylemektedir: “Bilinmelidir ki bunun (tasavvufun ve tasavvuf ehline peyda olan hallerin) bir ölçüsü ve mihenk (taşı) vardır. Bu ölçü ve mihenge uyan ve mihenkten selamete geçen şey sahih, gerisi batıl ve fasittir. Bu ölçü de Kur'an, sünnet ve icma'dır.”²⁵⁴

Ancak Deylemî'nin kastettiği icma' tasavvuf ehlinin- konu tasavvuf olduğunda- mutasavvıf büyüklerinin icma'ıdır.²⁵⁵

On Üçüncü Fasil: Tasavvuf yolunda ilerleyen kişinin makamı ne olursa olsun tehlikelerden hali olamayacağına değinilen bu fasılda, müridin kesinlikle isyan ve günahlardan kaçınması gerektiği anlatılmaktadır. Aksi halde sûfi, bulunduğu makamdan hemen düşeceği ve merdûd hale geleceği belirtilmektedir.²⁵⁶

On Dördüncü Fasil: *Teşbîh* ve *tecsîm*in etimolojik tahlillerini yapan Deylemî, aralarındaki benzerlik ve farklılıklara da değindikten sonra, sâlikin, bu iki tehlikeye düşme ihtimaline karşı tayakkuzda olaması gerektiğini yahudileri örnek göstererek ortaya koymaya çalışmaktadır.²⁵⁷

²⁵⁰ Deylemî, *a.g.e.* v. 4a- b.

²⁵¹ Yusuf Sûresi: 12/ 5.

²⁵² Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilin mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*, v. 4b.

²⁵³ Deylemî, *a.g.e.* v. 4b- 5b.

²⁵⁴ Deylemî, *a.g.e.* v. 5b.

²⁵⁵ Deylemî, *a.g.e.* v. 5b.

²⁵⁶ Deylemî, *a.g.e.* v. 5b- 6a.

²⁵⁷ Deylemî, *a.g.e.* v. 6a- b.

On Beşinci Fası: Tasavvuf yolu yolcusunun, makamı ne olursa olsun, *hulûl* ve *ihtilât* konusunda bilgi sahibi olmalı ve Allah'ın hiçbir varlığa hulûl etmeyeceğine, ihtilât halinde olmayacağına inanmalıdır, diyen Deylemî, felsefe ehlinin ve bazı kelâmî fırkaların düştüğü hatalara karşı uyarılarda bulunmaktadır.²⁵⁸

On Altıncı Fası: Deylemî'nin bu fasılda dikkat çekmek istediği tehlikelerden birinin de, *ibâhiyenin* düştüğü hatadır. Bazı fırkaların kendilerini emir ve nehilerden muaf kıldıklarını, kerametlere aldandıklarını ve böylece tekliften âzâd olduklarını iddia etmekle sapıklığa düştüklerini, hâlbuki peygamberlerin dahi böyle bir yola yeltenmeyip ubûdiyette sebat ettiklerini anlatmaktadır.²⁵⁹

On Yedinci Fası: Kerâmet kavramını ele aldığı bu fasılda da Deylemî, kerametlere yaklaşımını ortaya koymakta ve kerâmetlerin faziletin ölçüsü olamayacağını, kerâmetlere takılmanın sâliki terakkiden alıkoyacağını söylemektedir. Kerâmetlerin birer lütuf olmaları yanında, sufînin bunlardan işâretler alması, dersler çıkarması gerektiğini hatırlatmakta, aksi halde her kerâmetin bir afete dönüşeceğine dikkat çekmektedir.²⁶⁰

On Sekizinci Fası: *Tevhît* ve *ta'zîm* kavramlarını etraflıca anladıktan sonra sûfî, Allah (c.c.) konusunda bu iki kavramdan birini ihmal etmeden yoluna devam etmelidir, diyen Deylemî, bazı fırkaların veya şahısların *tevhîdi*, diğer bazılarının da *ta'zîmi* ikinci planda tutarak yanlış düştükleri konusunda mübtedileri uyarılmaktadır.²⁶¹

On Dokuzuncu Fası: Bu fasılda da Deylemî, her varlığın kendi kategorisinde bir mekân ve zaman sahibi olduğunu, Allah'ın mekânının ve zamanının bütün mahlûkattan farklı bir konumda olduğunu ifade ederek, sâliklerin bu önemli noktayı da bilmeleri gerektiğini söylemektedir.²⁶²

Yirminci Fası: Allah (c.c.) yolunda seyr edenlerin *edeb* hususunda dikkatli olmaları gerektiği hatırlatılmaktadır.²⁶³

Yirmi Birinci Fası: Kulun erişebileceği en yüce makamın *ubûdiyet* makamı olduğunu ifade eden Deylemî, sâlikin asla tekebbüre düşmemesi ve kendini beyenme tehlikesine karşı dikkatli olması gerektiğini hatırlatmaktadır. Mü'min- kâfir

²⁵⁸ Deylemî, *a.g.e.* v. 6b- 7a.

²⁵⁹ Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilin mine's-Sûfiyeti'l-Baligîn*, v. 7a- b.

²⁶⁰ Deylemî, *a.g.e.* v. 7b- 8b.

²⁶¹ Deylemî, *a.g.e.* v. 8b.

²⁶² Deylemî, *a.g.e.* v. 8b.

²⁶³ Deylemî, *a.g.e.* v. 8b- 9a.

mukayyesini diyalektik bir üslupla ele aldığı bu fasılda Deylemî, *ubûdiyette* üstünlüğün sınıflandırmasını da yapmaktadır.²⁶⁴

Yirmi İkinci Fasıll: Bu fasılda, sâlike arız olan tehlikelerden bazılarının da *tasannu*‘, çok konuşma, şiir, seci‘ ve benzeri vaaz metodlarına yeltenilip kendisini beyendirme ve beyenme çabasına düşmeleri olduğu ele alınmaktadır.²⁶⁵

Yirmi Üçüncü Fasıll: *Hayâl*, *tahayyül* ve *tahyîl* kavramlarını ele alan Deylemî, bunlara kapılmanın da sûfîyi yolundan alıkoyan tehlikeler olduğunu hatırlatmaktadır.²⁶⁶

Yirmi Dördüncü Fasıll: Tasavvuf yoluna girenlerin önemsemesi gereken noktalardan birinin de, kişinin teklife muhatap olduğunu hiç unutmadan çabasına devam etmesi ve yolunda sebat edip isti‘datta ısrar etmek olduğudur.²⁶⁷

Muhimmâtu’l-Vâsilîn mine’s-Sûfiyeti’l-Bâliğîn, şu ifadelerle son bulmaktadır:

و بينا نحن بطلان هذا المذهب بالدلائل المعقولة في كتاب التجريد من مقاصد الفلاسفة و في كتاب العقل و العاقل و كتاب
نصرة الملة و غير ذلك من كتبنا و بينا ان صانع العالم خالق قادر على صنائعه مختار مخير منزه من ان يكون علة مؤثرة قدس لا قدس إلا
ذاته و صفاته و هو الله تعالي هذا القد من معرفة هؤلاء الزناديق مهم هؤلاء الصوفية كيلا يخذعهم الفلاسفة و لا يجرهم إلى مذهب
الدهر و الزندقة فافهم جدا إن شاء الله وحده والله ولي العصم و التوفيق. تم الكتاب بعون الملك الوهاب و بمنه و حسن توفيقه.

إن آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار.²⁶⁸

Deylemî, şu eserlerinde *Muhimmâtu’l-Vâsilîn mine’s-Sûfiyeti’l-Bâliğîn* kitabına atıfta bulunmuştur: *Cevâhiru’l-Esrâr*,²⁶⁹ ve *Mir’âtu’l-Ervâh ve Sûretu’l-Vicâh*.²⁷⁰

1.3.1.10. Şerh el-Enfâs er-Rûhâniyyeh li Eimmeh es-Selefi’s-Sûfiyyeh²⁷¹

Ezher âlimlerinden Ahmed Ferîd el-Mezidî²⁷² tarafından tahkiki yapılarak basılan bu eser, Deylemî’nin kendinden önceki tasavvuf eserlerine ne kadar aşına olduğunu ve konulara vukufiyetini göstermesi bakımından önemlidir.²⁷³

²⁶⁴ Deylemî, *a.g.e.* v. 9a- 13a.

²⁶⁵ Deylemî, *a.g.e.* v. 13a- 14a.

²⁶⁶ Deylemî, *Muhimmâtu’l-Vâsilîn mine’s-Sûfiyeti’l-Bâliğîn*, v. 14a- b.

²⁶⁷ Deylemî, *a.g.e.* v. 14b- 15a.

²⁶⁸ Deylemî, *a.g.e.* v. 15a.

²⁶⁹ Deylemî, *Cevâhiru’l-Esrâr*, v. 20b, 22b.

²⁷⁰ Deylemî, *Mir’âtu’l-Ervâh ve Sûretu’l-Vicâh*, v. 44a.

²⁷¹ Deylemî, *Cevâhiru’l-Esrâr*, v. 33b; Deylemî, *Kitabu’l-Mir’at*, v. 48a; Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, v. 41a- 42a; Zirikli, *el-E‘lâm*, Cilt 6, s. 250.

²⁷² Muhakkik, bu çalışmasını Ezher Kütüphanesindeki bir yazma nüsha üzerinde yaptığını belirtmektedir. Ne yazık ki muhakkik, tahkikini yaptığı eserin musannifi Deylemî’in hayatına dair hiçbir malumat vermemektedir. Sadece birkaç eserinin ismini vermekle yetinmiştir.

Deylemî bu kitabında, kendisinden önce yaşamış büyük tasavvuf erbabının sözlerinden muğlak veya tenkide maruz kalmış ifadelerini izah etmeye çalışmış, ayet ve hadislerden deliller serdederek, bu zevatın sarfettiği sözlerin İslâmî akideye uygunluğunu ortaya koymaya gayret etmiştir.

Şerhu'l-Enfâs er-Rûhâniyye li Eimmeti's-Selefi's-Sûfiyyeh kitabında şu zatların söz, hâl ve menkibelerine yer vermiştir:

Ebu'l-Kasım Cüneyd-i Bağdadî, Zünnûn-i Mısrî, Ahmed b. Muhammed b. Sehl b. 'Atâ el-Âdemî, Ruveym b. Ahmed, Ahmed b. 'Atâ er-Rûzbârî, Ahmed b. Muhammed en-Nûrî, Ahmed b. Muhammed er-Rûzbârî, Tayfûr b. İsa ebu Yezîd el-Bistâmî, İmam Ca'fer es-Sadık, Sırrî es-Sakatî, Şeyh ebu Hamza el-Bezzâz, Sehl b. Abdillâh et-Tüsterî ve Muhammed b. Hamid el-Horasânî.

Eser şu ifadelerle başlamaktadır:

الحمد لله الذى لا كيف لكيفه، ولا شيء لمثله، ولا أين لمكانه، ولا حين لزمانه، ولا حيث أين هو، ولا كيف هو وهو كما هو، ليس كمثل شيء وهو السميع العليم، و صلواته على رسوله محمد وآله سيد المرسلين، وأصحابه الطيبين الطاهرين المتقين الأخيار.
أما بعد...²⁷⁴

Kitabın mukaddimesinde Deylemî, kitabı yazma nedenini “*Kur'an, sünnet ve akla uygun olan, ariflere ait bu sözlerle ilgili, münkirlere cevap ve anlamakta zorlanana kolaylık sağlamak*” olarak belirtmektedir.²⁷⁵

Kitap altı *fasıl*, sekiz *bâb* ve bir *hatimed*den oluşmaktadır ve şu ifadelerle son bulmaktadır:

تمت هذه الكلمات المجموعة في كتاب الأنفاس بتفاسير فسرتمها على وفاق في كتب أخرى، والله المستعان و عليه التكاليف.²⁷⁶

Nüshayı yazan da şu son notu eklemiştir:

كتبت هذه النسخة من نسخة مصححة منتقلة من خط المصنف . رحمة الله عليه . و عليها حكاية خط المصنف كتب وجمع: محمد بن عبد الملك الديلمي حامدا لربه، و مصليا على نبيه في شعبان سنة ثمان وثمانين و خمسمائة، و هذا خط العبد أضعف البرايا، و

²⁷³ Bkz.: Muhammed b. Abdilmelik ed-Deylemî, *Şerhu'l-Enfâs er-Rûhâniyye li Eimmeti's-Selefi's-Sûfiyyeh*, 1. Baskı, Kahire, 2007, tahkik: Ahmed Ferid el-Mezîdî.

²⁷⁴ Deylemî, *Şerhu'l-Enfâs er-Rûhâniyye li Eimmeti's-Selefi's-Sûfiyyeh*, s. 93 (tahkikli basım).

²⁷⁵ Deylemî, *a.g.e.* s. 93.

²⁷⁶ Deylemî, *a.g.e.* s. 285.

الغريق في غموم الخطايا على بن صوفي المدعو بشيخ على أصلح الله شأنه و صانه عما شأنه. قد وقع الفراغ من تحريره في أواخر صفر
ختم الخير و الظفر سنة تسعمائة هجرة نبوية. و الحمد لله رب العالمين و الصلاة على سيدنا محمد و آله الطاهرين أجمعين.²⁷⁷

1.3.1.11. Rehnüma-i Marifet

Bu risaleyi Osmanlıcaya tercüme eden merhum Ahmet Remzi Akyürek (1872- 1944) tarafından *Rehnüma-i Ma'rifet* Deylemî'ye atfedilmektedir ama hangi eserinin tercümesi olduğu konusunda bir bilgi vermemektedir.²⁷⁸ Bizim, Deylemî'nin mevcut eserleriyle yaptığımız karşılaştırmalarda da *Rehnüma-i Ma'rifet* risalesinin aslını tesbit etmemiz mümkün olmamıştır.

Merhum Ahmet Remzi Akyürek, tercümenin mukaddimesinde; Üsküdar'da, Hacı Selim Ağa Kütüphanesinin Haşim Paşa fihristinde 15 numaralı *Mecmu'atu'r-Resâil* arasında, Zeynuddin ebu Hamid Ahmed b. Muhammed el-Gazâlî'ye nisbet edilen, 26 satırlı, 7 sahifeden ibaret, Haydar b. Muhtar tarafından 4 Şevval 302 tarihinde, rık'a hattıyla istinsah edilmiş, Arapça bir risaleye rastladığımı, *tasavvufun mühim ve dakîk mesâilini muhtasar ve müfîd olarak muhtevi olan bu kıymetdâr risâlenin isminin olmadığını*²⁷⁹ ifade etmektedir. Sora da; müellifi, *İmâm Gazâlî olmayıp, 'Kitabu Tasdîku'l-Ma'ârif' ve 'Şerhu Kitabu'l-Enfâs' müellifi ebu Sabit Muhammed b. Abdilmelik et-Tûsî ed-Deylemî olduğu tezâhur eyledi, demekte ve tercümeyi, irfanı ekmel bir zât-ı efsal gördü. Aslı gibi köşe-i nisyanda kalmasına rıza göstermedi. Derhal tab'ını ve isminin 'Rehnüma-i Ma'rifet' olmasını tasvip etti,*²⁸⁰ demektedir.

²⁷⁷ Deylemî, a.g.e. s. 286.

²⁷⁸ Akyürek, risâlenin muhtevasını tercümenin başında şöyle kaydetmektedir:

*Mârifet-i hak; mârifet-i hakikat; nefsin hakîkati; rûhun hakîkati; nefsin sıfâtı; rûhun sıfâtı; bir sâlihînin hikâyesi, Hazret-i Süleymân'ın bir sözü; nefsin sûreti; nefsin zât-ı eczâ olduğu; hevâcis ile vasâvis'in farkı; nefsi muâteb bulundurmanın alâmeti; Kur'ân'da beyân buyurulan nefis; nefsinin bilmeyen nefis kimlere benzer; tâib, zâhid ve âriflerin nişânı; nefis, şeytan, halk ve Allah ile sohbet; nefis ile berâber olan mahbûstur; sıfât-ı zâtiyye, sıfât-ı mâneviyye iki kısımdır; vasf-ı ehass-ı ilâhî; mârifet-i zât; mârifet-i sıfât; mârifet-i ef'âl; mârifet hakkında Bâyezîd'in kavli; Ebü'l-Harrâz'ın kavli; Zünnûn'un kavli; bâzı urefânın teşbihleri; dünyâ-yı fânî, âhiret-i bâkî; nefis-i hâtî; ibâdet, ubûdiyyet, ubûdet, abdi Hakk'tan mahcûb eden dünyâ ve âhiretin mebnâsı; hizmet; himmet, irâde, münnye; tecrîd, tefrîd; mücâhede, mükâşefe, müşâhede; edeb; heybet; tâzîm; havâtur; tevhîd, mârifet; îman, şeriat, hakîkat; hikmet ve hakîkati; üç şeyi üç vakitte muhâfaza; zikir üç mertebedir; velî kimdir?; ibtidâ, intihâ; ibtidânın kısımları; belâ üçtür; sekr üçtür. Bkz.: ter. Ahmet Remzi Akyürek, *Rehnüma-i Ma'rifet*, s. 4.*

²⁷⁹ Bak. Deylemî, *Rehnüma-i Ma'rifet*, Hilâl Matbaası, İstanbul, 1928.

²⁸⁰ Bak. Deylemî, a.g.e. Hilâl Matbaası, İstanbul, 1928.

Rehhüma-i Ma‘rifet risalesini hangi bulgularla Deylemî’ye nisbet ettiğini bilmediğimiz Ahmet Remzi Akyürek’in- maalesef sadece- kendi ifadesinden hareketle biz de Deylemî’in eserleri listesine aldık.²⁸¹

1.3.1.12. Risâleh fi Redd el-Hulûliyye

Deylemî’inin hemen hemen- bize ulaşan- her eserinde eleştirdiği *hulûliyye* fırkasına bir reddiye olarak kaleme aldığı kısa bir risaledir.²⁸²

1.3.1.13. Tasdîku’l-Ma‘ârif (Futûhu’r-Rahmân fi İşârât el-Kur’ân ve Tefsirih)²⁸³

Deylemî’nin çalışmamıza konu olan bu eseri işarî bir tefsirdir.²⁸⁴ Kur’an’ın on yedi küçük suresi hariç²⁸⁵ bütün sûreleri- ayetlerin hepsi değil- tefsir edilmiştir.

Girişte Tefsir Usûlüne dair açıklamalar yapar. Bu konuda ayet ve hadislerle de yer vermiştir.

Kur’an’ın muhtevasını: 1. İbâdât, 2. İşârât, 3. Latâif ve 4. Hakâik olarak saymaktadır. İbadât avâmın, işârat havâsın, latâif evliyânın ve hakikatler ise enbiyâlarıdır, demektedir. Bir başka sınıflandırmayla, ibâdât sem‘ içindir, işârât akıl içindir, latâif müşâhede için ve hakâik da Allah içindir, demektedir.

Hurûf-u mukatta‘ ile ilgili yorumlarda da yer veren Deylemî, tefsirine şu cümlelerle başlamaktadır:

الحمد لله حق حمده والصلوة على رسوله و نبيه محمد و اله واصحابه وسلم تسليما كثيرا.

Şu cümleyle de son bulmaktadır:

وصلى الله على سيدنا محمد وعلي اله وصحبه وسلم.

تم الكتاب بحمد الله وحسن توفيقه.

²⁸¹ Konuyla ilgili bir münakaşa için Bkz.: Yusuf Turan Günaydın, “Ahmet Remzî Efendi’nin Reh-Nümâ-yı Ma‘rifet Tercümesi,” *Tasavvuf: İlmî ve Akademik Araştırma Dergisi*, S. 16 2006, s. 247-264.

²⁸² Bir mecmua içerisinde yer alan *Risâle fi Reddî’l-Hulûliyye*, Süleymaniye Kütüphanesi, İbrahim Efendi Bölümü, No: 860’ta kayıtlıdır.

²⁸³ Deylemî, *Mirâtu’l-Ervâh*, v. 43a, 45b, 46a, 49b ve 50a; Bağdadî, *Hediyetu’l-Arifin*, Cilt 1, s. 498; Bağdatlı, *Esmâu’l-müellifin*, Cilt 2, s. 103; *Tasdîku’l-Ma‘ârif* Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi Bölümü, 185 numarada kayıtlıdır. Kitap el yazması ve Arapçadır. Ayrıca Köprülü Kütüphanesi, Fazıl Ahmet Paşa Bölümünde, 53 numarada Şadbek b. İnal tarafından h. 835 yılında istinsah edilmiş bir nüshası mevcuttur.

²⁸⁴ Eser, çalışmamızın II. bölümünde daha geniş bir şekilde ele alınacak, III. bölümünde de tahkiki metniyer olacaktır.

²⁸⁵ Tefsirine değinilmeyen sureler: Müzemmil, Nebe’, Mürselât, ‘Abese, Tekvîr, İnşikâk, Târık, Beled, Duhâ, Beyyine, Âdiyât, ‘Asr, Hümeze, Fîl, Kureyş, Mâûn ve Tebbet Sureleridir.

Deylemî şu kitaplarında *Tasdîku'l-Maârif* eserine atıflarda bulunmaktadır: *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 25b, 29b; *Mirâtu'l-Ervâh*, v. 2a, 5b, 31a ve 35b, 36a; *el-Mesâilu'l-Mulamma'a bi'l-Vakâi'i'l-Bedâi'*, v. 14a; *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*, v. 2b, 6a; *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 29a, 74b, 77a, 91a, 91b.

1.3.1.14. 'Uyûn el-Ma'ârif²⁸⁶

Mutasavvıfların vakiâtlarına, gördükleri hallerin imkânına ve makamlarının derecelerine dair olan '*Uyûnu'l-Ma'ârif*', bu iddiaların ispatı için ayet ve hadislere yer verildiği tasavvufî bir kitaptır.²⁸⁷

Deylemî'nin bu eserin bir el yazması nüshası, Ankara Milli Kütüphane, el yazması eserler bölümünde, 26 hk 1048 arşiv numarasına kayıtlıdır.

Deylemî, '*Uyûnu'l-Ma'ârif*'a şu kitaplarında da atıfta bulunmuştur: *Cevâhiru'l-Esrâr*,²⁸⁸ *Mirâtu'l-Ervâh* ve *Sûretu'l-Vicâh*²⁸⁹ ve *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*.²⁹⁰

1.3.2. Deylemî'nin Bize Ulaşmayan Eserleri

Gerek Deylemî'nin kendi eserlerinde zikrettiği, gerekse kaynaklarda isimlerine rastladığımız kitaplarına ulaşmaya çalıştık. Basılmış kitapları yanında, el yazması birçok eserlerine ulaşabildik.

Bütün çabalarımıza rağmen günümüze ulaştıklarına dair malumat sahibi olmadığımız kitaplarını burada zikredecek ve bunlarla ilgili olarak elde ettiğimiz bilgileri sunacağız.

1.3.2.1. Burhân el-Muhabbeh fi't-Tasavvuf²⁹¹

Deylemî'nin adından sözeden hemen hemen bütün tabakat ve rical kitapları, Deylemî'nin isminden sonra "*Burhanu'l-Muhabbeh kitabının sahibi*" diye not düşüp

²⁸⁶ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, v.63b; Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 15a, 16b, 18a, 24a, 25b, 27a-29a, 36b.; Deylemî, *Mirâtu'l-Ervâh*, 45b, 48b, 49a-51b; Bağdadî, *Hedîyyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 135.

²⁸⁷ Bkz.: Deylemî, '*Uyûnu'l-Ma'ârif*', Ankara Milli Kütüphane, el yazmaları bölümü, 26 hk 1048. Mahmut b. Muhtar isimli bir müstensih tarafından Hicrî 911 yılında istinsah edilmiş olan eser 172 varaktır.

²⁸⁸ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 15a, 16b, 18a, 25b, 28b, 36b.

²⁸⁹ Deylemî, *Mirâtu'l-Ervâh* ve *Sûretu'l-Vicâh*, v. 5b, 8b, 10b, 11b, 26b, 27b, 37a.

²⁹⁰ Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*, v. 2b.

²⁹¹ Deylemî, *a.g.e.* v. 34a; Bağdadî, *Hedîyyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 1, s.179, 269, 317, 357; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 30, 94, 135, 265, 329-36; Kehhâle, *Mu'cemu'l-Müellifîn*, Cilt 10, s. 257.

bu kitabın ne kadar malum olduğuna vurgu yaparlar.²⁹² Deylemî'nin kendisi de birçok yerde *Burhanu'l-Muhabbeh fi't-Tasavvuf* kitabına atıfta bulunmaktadır.

İslâhu'l-Ahlâk kitabının *Tevbe Babı*'nda; şeyhin müridini Allah'ı talep etmeye yöneltmesi gerektiğini, böylece mürit *muhabbet* derecesine yükselebileceği söyledikten ve *tevbe- muhabbet* ilişkisini izah ettikten sonra, daha fazla malumat için "Allah'ı talep etmenin Allah'ın muhabbetine dönüşmesinin yolu, 'Burhanu'l-Muhabbeh' kitabımızda anlattığımız gibidir, konunun izahi için o kitaba başvurun!" diyerek okuyucuyu *Burhanu'l-Muhabbeh* kitabına yönlendirmektedir.²⁹³

Deylemî'nin kendi ifadelerinden anlaşıldığı kadarıyla bu kitap, Allah sevgisine götüren riyazat, Allah'a muhabbetin imkânı, Allah'ı sevenlerin alametleri, Allah'ın kulu sevdiğinin alametleri ve muhabbet makam gibi konuları içermektedir. Bu konuları işlerken mutasavvıfların konuyla ilgili söz ve menakiplerini de referans göstermektedir.²⁹⁴

1.3.2.2. El-Câmi' li Delâil en-Nübüvvât²⁹⁵

Deylemî bu eserine, kendi kitaplarında sıkça atıflarda bulunmuştur.

Cevâhiru'l-Esrâr kitabının II. Faslında Deylemî, Kitap ve sünnetin kıyasa tercih edilmesi gerektiğini ileri sürerken, Hz. Muhammed'in (s.a.v.) hüccetiliğine dair Kur'an ayetlerini şahit olarak getirmekte ve *el-Câmi' li Delâil en-Nübüvvât* eserine şöyle atıfta bulunmaktadır:

"Bu konuda (Hz. Muhammed'in sünnetinin hüccet olduğunda) bunca ayet varken artık O'nun (s.a.v.) sıdkı, yüceliği sabit olmuştur. Ayrıca Rasulullah'ın nübüvvetini, buna delâlet eden açık mücizelerini *el-Câmi' li Delâil en-Nübüvvât* adlı kitabımızda uzun uzun ele aldık."²⁹⁶

Yine *Cevâhiru'l-Esrâr* adlı kitabının VII. Faslında *Vahdâniyeti* açıklarken Deylemî, mutasavvıfların ıstılahında bu kavrama hangi anlamların yüklendiğini açıklar. Sıraladığı dokuz anlamdan beşincisi olan muvahhid Yahudi ve Hıristiyanların, Hz. Muhammed'in (s.a.v.) nübüvvetini kabul etmediklerinden dolayı

²⁹² Örneğin bak. Kehhâle, *Mu'cemu'l-Müellifin*, Cilt 10, s. 257; Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 1, s. 269, 317, 357; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 30, 94, 135, 512.

²⁹³ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v.8a. Daha fazla örnek için Bkz.: Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v.13b, 29a, 52b.

²⁹⁴ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 33b; Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v.8, 13, 29, 52, 86.

²⁹⁵ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 9b; Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 3, s. 357; Zirikli, *el-A'lâm*, Cilt 6, s. 250.

²⁹⁶ Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 9a.

tevhid anlayışlarının muteber olamayacağını, bir nebinin nübüvvetini kabul etmemenin bütün nebileri inkâr anlamına geldiğini söylerken bu konunun *el-Câmi' li Delâili'n-Nübüvvât*²⁹⁷ adlı kitabında etraflıca ele alındığını kaydeder.²⁹⁸

Deylemî ayrıca, *İslâhu'l-Ahlâk* adlı kitabında; kişinin İslam dinine dâhil olması için Allah'a iman etmesinin temel adım olduğunu, aynı şekilde nebîlere inanması gerektiğini, onların her türlü yalandan uzak olduklarını ve her türlü günahattan masum olduklarını, sıdk ve ismet sıfatlarına delâlet eden mucizelerini bilmeli ve inanmalıdır, diye ifade ettikten sonra, bu konuları *el-Câmi' li Delâil en-Nübüvvât* adlı kitabında etraflıca anlattığını da söylemektedir.²⁹⁹

Hem yukarıdaki ifadelerden ve atıflardan, hem de kitabın ismindeki '*nübüvvât*' çoğul kelimesinden anlaşılacağı üzere Deylemî, bu kitabında sadece *nübüvvet* müessesesini değil de, her nebinin nübüvveti etrafında deliller serdederek birçok elçinin nübüvvetini incelediği anlaşılmaktadır.³⁰⁰

1.3.2.3. Kitab el-Arz ve's-Semâ

'*Acâibu'l-Me'ârif ve Bedâi'u'l-Ğarâib* adlı eserinde Deylemî, *Allah'ın (c.c.) kudretine ayırdığı fasılda*,³⁰¹ detaylı bir şekilde yer küreden, yer kürenin çapından ve Ay'ın yer küreye oranla küçüklüğünden ve ikisinin de yuvarlaklığından ve sair gezegenlerle birlikte her birinin kendi yörüngesinde hareketinden söz ettikten sonra, düşünen kişinin bu muazzam düzeni bir basamak/delil kılarak Allah'ın (c.c.) azametine yönelebileceğini belirtir. Bütün görünen yıldızların üstünde dünya semasının ve sonra diğer semaların yer aldığını, ancak sair semaların – uzaklıkları dolayısıyla- gözle görülemeyeceğini de ilave ettikten sonra, daha geniş malumata *Kitâbu'l-Ardi ve's-Semâ*' eserinde yer verdiğini belirtmektedir.³⁰²

Hiçbir kaynakta ismine rastlayamadığımız ve sadece yukarıda adı geçen kitapta ismi geçen *Kitâbu'l-Ardi ve's-Sema*, yazıldığı dönemin astronomi bilgi düzeyini göstermesi bakımından dikkat çekici olacağı açıktır. Temenni ederiz ki bir gün bu eser elde edilir ve istifadeye arz edilir.

²⁹⁷ Hem Deylemî, hem de bu eserden sözedeki kaynaklar eserin ismindeki bu kelimeyi 'النبيوة' şeklinde değil de 'النبيوات' şeklinde çoğul olarak kaydettiklerini görünce biz de bu haliyle muhafaza ettik.

²⁹⁸ Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 28a.

²⁹⁹ Bkz.: Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 10b.

³⁰⁰ Deylemî'in bu eserine, araştırılmasına rağmen ulaşamadı.

³⁰¹ Deylemî, *'Acâibu'l-Me'ârif ve Bedâi'u'l-Ğarâib*, v. 3b- 5a.

³⁰² Deylemî, *'Acâibu'l-Me'ârif ve Bedâi'u'l-Ğarâib*, v. 5a.

1.3.2.4. Kitab el-Âzâl ve'l-Âbâd³⁰³

Deylemî'nin günümüze ulaştığı konusunda malumata sahip olmadığımız kitaplarından birisi de *Kitabu'l-Âzâl ve'l-Âbâd* kitabıdır.

Cevâhiru'l-Esrâr kitabının dördüncü bölümünde, *zaman* konusunu işlerken *Kitabu'l-Âzâl ve'l-Âbâd*'a gönderme yapan Deylemî; Allah'ın (c.c.) *zamanı* konusunda daha geniş malumatı- inşallah- *Kitabu'l-Azâl ve'l-Âbâd* ve diğer kitaplarında vereceğini, o kitaplarda açıkladığı üzere Allah'ın (c.c.) *evvel, ahir, zahir ve bâtın* olduğu gereği gibi anlaşılırsa, okuyucu için Allah'ın *kadîm, ezeli, ebedî, sermedî* ve benzeri sıfatlarla muttasıf olduğunu anlamak daha da kolaylaşacağını, aynı şekilde, Allah'ın (c.c.) bütün sıfatlarının ezeli ve ebedî olduğunu, asla değişmediğini kaydetmektedir.³⁰⁴

el-Cem' beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm kitabında yaptığı atıf bize, *Kitâbu'l-Âzâl ve'l-Âbâd*'in muhtevası konusunda daha belirgin fikir vermektedir. Allah'ın bütün yönlerden benzersiz olduğunu maddeler halinde ortaya konmaya çalışırken, Allah'ın (c.c.) zamanı ve mekânı ile ilgili İslâm âlimlerinin düşüncelerini ele almakta ve nasıl ki Allah (c.c.) zat ve diğer bütün sıfatlarında benzersiz ise kendi zaman ve mekânı konusunda da benzersiz olduğunu ileri sürmektedir.³⁰⁵

Aynı kitapta, İslâm âlimlerinin Allah'a zaman ve mekân nisbet edilmesi konusunda farklı görüşlere sahip olduklarını belirttikten sonra bu görüşleri sınıflandırmaktadır.

İslâm âlimlerinden bazılarının; Allah (c.c.) hakkında zaman ve mekândan sözedilmez dediklerini, bu gruba göre Allah'ın (c.c.) zaman ve mekândan münezzehtir olduğunu, Allah'ın zamansız ve mekânsız olması bakımından misilsiz, benzersiz, şeriksiz olduğunu nakletmektedir. Diğer bir kısım kişilerin, Allah'ın (c.c.) mekânının olduğunu, ama zamanının olmadığını söylediklerini, belirtmektedir.³⁰⁶

Sonra da zaman ve mekân konusunda tasavvuf ehlinin, dolayısıyla kendi görüşünün ne olduğunu beyan etmektedir. Tasavvuf şeyhleri dışında Allah'ın zamanının olduğunu söyleyen kimseye rastlamadığını söyleyen Deylemî, ayet ve hadislerin bu taifenin doğruluğuna delalet etmekte olduğunu, tasavvuf ehlinin bu

³⁰³ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 22a.; *Hediyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 265; Zirikli, *el-E'lâm*, Cilt 2, s. 250.

³⁰⁴ Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 22b.

³⁰⁵ Bkz.: Deylemî, *el-Cem' bene't-Tevhîd ve't-Ta'zîm*, v. 7a.

³⁰⁶ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* v. 7a.

kanaate, müşahede ve tecrübeleriyle varmış olduklarını haber vermektedir. Bu kanaatlarını ayet ve hadis ölçüsüne vurunca, gördüler ki vardıkları sonuç Allah'ın (c.c.) kitabına ve Rasulullah'ın (s.a.v.) sünnetine muvafıktır, diyen Deylemî, mutasavvıfların bu alanı da marifetlerden bir marifet haline getirdiler, dedikten sonra, bu düşüncelerinin ispatının ve sıhhati ile ilgili açıklamanın, *Kitâbu'l-Âzâl ve'l-Âbâd* ve başka kitaplarında yer aldığını yazmaktadır.³⁰⁷

Yukarıdaki atıflardan anlaşılmaktadır ki *Kitâbu'l-Âzâl ve'l-Âbâd* eseri, Deylemî'nin bakış açısıyla, Allah'ın zaman ile mekânını ve bu iddianın ayet ve hadislerle ispatını ihtiva etmektedir.

1.3.2.5. Kitab el-Bidâyât

Bu kitapla ilgili tek malumata, *Tasdîku'l-Ma'ârif*'te rastlayabildik.³⁰⁸

1.3.2.6. Kitab el-Muhabbeh ve'l-Hulleh³⁰⁹

Günümüze ulaşıp ulaşmadığına dair malumata sahip olamadığımız *Kitâbu'l-Muhabbeti ve'l-Hulleh* eserini Deylemî, iki kitabında zikretmektedir.

Cevâhiru'l-Esrâr eserinin onuncu bölümünde, kulun Allah'ı sevmesinin imkânını tartışırken bu eserine atıfta bulunmaktadır. Bazı akıllı evvellerin, kulun Allah'ı sevmesinin mümkün olmadığını iddia ettiklerini; kendi cinsinden olmayan, görmediği, müşahede etmediği, muttali olmadığı ve duyuları ve zatıyla yararlanmadığı bir şeyi insanın nasıl sevebileceğini ileri sürdüklerini nakleden Deylemî, Bu gürûhun iddialarını rettetmek için delillerle konuyu ispat etmeye çalışacağını, fakat asıl cevabı *Kitâbu'l-Muhabbeh ve'l-Hulleh*'de verdiğini, orada hem kulun Allah'a sevmesinin, hem de Allah'ın kulunu sevmesinin imkanı ile ilgili delilleri zikrettiğini aktarmaktadır.³¹⁰

Deylemî'nin *Kitâbu'l-Muhabbeti ve'l-Hulleh* eserine atıfta bulunduğu diğer bir kitabı da *İslâhu'l-Ahlâk*'tır. *Murâd* babında, *irâdet* ve *muhabbet* kavramlarını etraflıca ele alan Deylemî, ayrıca bu iki kavramın *Kitâbu'l-Muhabbeti ve'l-Hulleh* eserinde ortaya koyduğunu dolayısıyla konuyu burada tekrar etmeyeceğini söylemektedir.³¹¹

³⁰⁷ Bkz.: Deylemî, *el-Cem' bene't-Tevhîd ve't-Ta'zîm*, v. 7a.

³⁰⁸ Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Necm Sûresi, ayet: 53/42 tefsiri.

³⁰⁹ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 33b.; Bağdadî, *Hedîyyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 329.

³¹⁰ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 33b.

³¹¹ Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 87a.

Yukarıdaki atıflar- siyak ve sibakları da göz önüne alınarak- dikkatlice incelenecek olursa, Deylemî'nin *Kitabu'l-Muhabbet ve'l-Hulleh* eserinin ilahî aşk, kulun Allah'ı sevmesinin imkânı, muhabbetin mahiyeti, Allah (c.c.) ile kul arasındaki muhabbet ilişkisi, muhabbetin aşamaları ve benzeri konuları içerdiğini söylemek mümkün olmaktadır.

1.3.2.7. Kitab en-Necât

Sadece Deylemî'nin kendi eserlerinde ismine rastladığımız, kaynaklarda yer almayan bir kitabı da *Kitabu'n-Necât* eseridir.

Muhtevasıyla ilgili ipuçlarını, ancak eserin ziktedildiği konteksten çıkarımlarla tahmin etmek mümkün.

el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerai' adlı eserinde IX. Vâkiâtı anlatırken Deylemî şunları kaydetmektedir:

“...*(Bu vâkiatımız ve onun yorumuyla) mahlûkatın zamanından farklı olan Allah'a mahsus zamanın keyfiyetine özellikle irşat vardır. Aynı şekilde, Rasulullah'ın (s.a.v.) zamanında yaşayan sahabenin üzerinde olduğu yolun aynısına- Cevâhiru'l-Esrâr ile Kitâbu'n-Necât'ta daha tafsilatlı bir şekilde açıkladığımız üzere- en kolay nasıl vasıl olunacağına keyfiyetini tarif de vardır.*”³¹²

Yukarıdaki siyak ve sibaktan, *Kitabu'n-Necât*'ın müride gerekli olan yol prensiplerini, sahabenin üzerinde olduğu hayat ve anlayış tarzına dair malumat ve benzeri mevzuları ihtiva ettiği söylenebilir.

Deylemî'nin *Kitabu'n-Necât*'a gönderme yaptığı diğer bir yer de *Muhimmâtu'l-Vâsilîn mine's-Sûfiyeti'l-Bâliğîn*'nin II. Faslıdır:

“*Mü'minler iki kısımdır: Birinci kısım, fasık, âsi, zalim ve bid'at ehlidir. İslâm'da bid'at masiyettir ve bir kısmı büyük günah, diğer bir kısmı da küçük günah kabul edilir. Kitâbu'n-Necât ve diğer kitaplarımızda açıkladığımız gibi, biz ne bid'at ehlini, ne de büyük günah ehlini tekfir etmeyiz.*”³¹³

Muhimmâtu'l-Vâsilîn mine's-Sûfiyeti'l-Bâliğîn eserindeki bu ifadeden de, *Kitâbu'n-Necât*'ın tasavvuf erbabının büyük günah işleyenlerle ilgili düşünceleri ile bunların İslâm'daki durumları gibi konularda açıklamalar içermektedir.

Yukarıdaki iki alıntıdan yapılabilecek çıkarımlar doğrultusunda denilebilir ki *Kitâbu'n-Necât*, Deylemî'nin tasavvufî prensiplerini açıkladığı, müride yol

³¹² Deylemî, *a.g.e.* v. 10b.

³¹³ Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vâsilîn mine's-Sûfiyeti'l-Bâliğîn*, v. 1b.

gösterecek kuralları ve takip edildiğinde salike fayda verecek bilgileri ihtiva ettiği söylenebilir. Umulur ki bu eser araştırmacılar tarafından bulunup ilim dünyasının istifadesine arz edilir.

1.3.2.8. Kitab Nusreh el-Milleh³¹⁴

Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerâi'* adlı kitabının on birinci faslının sonunda bir soruya cevap verirken *Kitâbu Nusretu'l-Milleh* eserine atıfta bulunur.³¹⁵ Bunun dışında *Muhimmâtu'l-Vâsilîn mine's-Sûfiyeti'l-Bâliğîn* ile *el-Cem' beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm* kitaplarında da *Kitâbu Nusreti'l-Milleh* eserine gönderme yapmaktadır.

Muhimmâtu'l-Vâsilîn mine's-Sûfiyeti'l-Bâliğîn kitabının son faslında³¹⁶ 'akl-i küll, nesf-i nâtika, ilk, ikinci... beşinci akıl' gibi felsefî terimleri açıklarken felsefecilerin konuyla ilgili görüşlerini -özellikle de *İbn-i Sinâ'yı*- eleştirdikten sonra bu mezhep mensuplarının görüşlerinin daha geniş bir şekilde ele alındığı *et-Tecrîd min Makâsidi'l-Felâsife, el-'Akl ve'l-Âkıl* ile *Nusretu'l-Milleh* eserlerine müracaat edilmesini önermektedir.³¹⁷

el-Cem' beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm kitabının üçüncü faslında da, başta Hişam b. Hakem ile Mukatil b. Süleyman'ın görüşlerini kritik ederken, *ta'til, teşbîh* ve *tecsîm* terimleri ile ilgili, "daha geniş açıklamalar usûla dair yazdığımız *Nusreti'l-Milleh* ve başka kitaplarımızda yer almıştır" demek suretiyle bu kitabını referans olarak göstermektedir.³¹⁸

Bu ifade ve bağlamlar bize gösteriyor ki *Nusretu'l-Milleh* kitabı felsefecî, kelâm ehli ve benzeri düşünce mensuplarının görüşlerinin ele alınıp kritik edildiği, tasavvuf ehlinin düşünce prensiplerinin ortaya konduğu bir eserdir. Ne yazık ki bu eserin varlığından haberdar olmak mümkün olmamıştır.

1.3.2.9. Kitab el-Yevâsîn

Kitâbu'l-Yevâsîn Deylemî'nin bilinmeyen eserlerindedir. Kaynaklarda rastlayamadığımız bu kitaba Deylemî, sadece *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerâi'* eserinde, bir vakiâtını aktarırken işaret etmektedir. Vâkiâtında manevî âlemdeki seyeranında kendi makamından söz eden

³¹⁴ Kâtip Çelebî, *Keşfu'z-Zunûn 'an Esmâi'l-Kutubi ve'l-Funûn*, Cilt 2, s. 1956.

³¹⁵ Deylemî, *El-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerâi'*, v. 18b.

³¹⁶ Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vâsilîn mine's-Sûfiyeti'l-Bâliğîn*, v. 15a.

³¹⁷ Deylemî, *a.g.e.* v. 15a.

³¹⁸ Deylemî, *el-Cem' beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm*, v. 2b.

Deylemî, "...Kitâbu'l-Yevâsîn'in özel bir faslında (anlattığım şekilde) kendimi bu makamda gördüm. İnşallah oraya müracaat edersen (geniş malumatı) bulursun,"³¹⁹ demek suretiyle bu kitabından bizi haberde etmektedir.

1.3.2.10. Ma'rifeh Elfâz el-'Urafâ'³²⁰

Cevâhiru'l-Esrâr adlı kitabının *tevhîd*'e ayırdığı yedinci bölümünde *Ma'rifetu Elfâzi'l-'Urafâ'* eserine atıf yaparak, tevhitle ilgili geniş malumatın adı geçen kitabının *Tevîd Bâbî*'nda bulunabileceğini söylemektedir.³²¹ Bunun dışında fazla malumata sahip olamadığımız eserin bazı ariflerin sözlerini açıklamaya dair olduğunu kitabın isminden çıkarmak mümkündür.

1.3.2.11. Mekâid eş-Şeytân'³²²

Muhimmâtu'l-Vâsilîn mine's-Süfiyeti'l-Bâliğîn kitabının onuncu bölümünde şeytanın düşmanlığı ve tuzakları konusunda sâliki uyarın Deylemî, aynı bölümün sonunda şeytanın tuzakları konusunda -inşallah- daha geniş açıklamalar *Mekâidu'ş-Şeytan* kitabında yer alacaktır, demektedir.³²³

Yukarıdaki alıntıdan ve kitabın isminden de kolaylıkla anlaşılacağı gibi, şeytanın tuzakları ve sâlike hangi yollardan, nasıl yaklaşacağı konusunda ikazlarda bulunup bilgi verdiği, Deylemî'nun bu kitabına muttali olmak mümkün olmamıştır.

1.3.2.12. Mihakk en-Nüfûs'³²⁴

Bu kitabın mahiyetine dair malumatı, Deylemî'nin kendi kitaplarında sıkça atıflardan elde edebiliyoruz.

Deylemî *İslâhu'l-Ahlâk* kitabının, iyi ve kötü sıfatları incelediği bâbta temel sıfatları dörde ayırmakta ve onları *melekî*, *behimî*, *sebî'î/saldırgan/* ve şeytanî diye saymaktadır.³²⁵ Bu dört sıfatı tek tek açıklamaya çalışan Deylemî, *Mihakku'n-Nüfûs* kitabında da konuyu açıkladığına vurgu yaptığını görüyoruz. Aynı yerde *Mihakku'n-Nüfûs* kitabından nakiller yapmaktadır. *Mihakku'n-Nüfûs*'ta; Allah'ın (c.c.) insanı ilk yarattığında onun çamurunun hamuruna bir maya ilka etmiş olduğunu, bunun ruhanî

³¹⁹ Deylemî, *El-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili'ş-Şerai'*, v. 18a.

³²⁰ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 29a; Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498 ve Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 2, s. 512.

³²¹ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 29a.

³²² Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Süfiyeti'l-Baliğîn*, v. 4b.

³²³ Deylemî, *a.g.e.* v. 4b.

³²⁴ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 39b; Bağdadî, *Hediyyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103.

³²⁵ Bkz.: Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 15a.

bir nur parçası olduğunu ve bu sayede insanın ruhânîlere ilhak edebildiğini yazdığını bildirmektedir.³²⁶

Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn adlı kitabında *Mihakku'n-Nüfûs* eserine atıf yapmaktadır. Tasavvuf yolcusunun bilmesi gereken prensipleri *Mihakku'n-Nüfûs*'ta anlattığını ifade eden Deylemî, ayrıca orada, şeriatın emir ve nehiyleriyle mükellef olan insanın, topraktan yaratılmış, bu mahsûs bedene yüklenmiş latîf bir cismanî(liğın toplamı) olduğunu, latîf olan insanın veli, nebi (olabilen) ve yaptıklarına göre sevap kazanan ve cezalandırılan mükellef şahsiyet olduğunu, yazdığını söylemektedir. Devamla; Meleklerin secde etmesi anında Âdem'in (a.s.) sulbunda bulunanın da aynı şekilde bu insan olduğunu, Allah'ın, 'Rabbin, Âdemoğullarından, onların bellerinden zürriyetlerini almış ve: "Ben sizin Rabbiniz değil miyim?" diyerek onları kendilerine şahid tuttuğunu, "Evet, (buna) şahidiz!" dediler.' diye soru sorduğunun da bu insan olduğunu, açıkladığını bildirmektedir.³²⁷

el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerâi' kitabında kerametler ve özellikle tayy-i mekân ile ilgili sorulan bir sorunun cevabını kısaca verdikten sonra, daha fazla bilgi talep edenin *Mihakku'n-Nüfûs*'a müracaat etmesini öğütlemektedir.³²⁸

Cevâhiru'l-Esrâr isimli kitabında da Deylemî, *visâl* ve *hulûl*'un mahiyetine ve ikisi arasındaki farka ayırdığı bölümde,³²⁹ *Mihakku'n-Nüfûs*'a gönderme yapmaktadır. *Mihakku'n-Nüfûs*'ta; hulûlun, Hıristiyan ve onları takip edenler ile bazı vakiâtlarından dolayı yanlış sapmış bazı İslâm tasavvufu mensuplarına ait bir düşünce olduğunu zikrettiğini nakleder. Hıristiyanların; 'lahût nasuttan İsa'ya (a.s.) hulûl etmiştir.' dediklerini, aslında hulûlun İslâm'da batıl bir düşünce olduğunu, bunu reddeden Kur'an nasslarıyla gün gibi açık olduğunu, Allah'ın (c.c.) '*Meryem oğlu Mesih'tir, diyenler küfre girmiştir*'³³⁰ buyurduğunu, bütün bu malumatın *Mihakku'n-Nüfûs*'ta yer aldığını ilave etmektedir."³³¹

³²⁶ Bkz.: Deylemî, *İslâhu'l-Ahlâk*, v. 15a.

³²⁷ Bkz.: Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*, v. 14b- 15a.

³²⁸ Bkz.: Deylemî, *El-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerâi'*, v. 22a.

³²⁹ Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 39a vd.

³³⁰ Maide Sûresi: 5/ 17, 72.

³³¹ Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 39a- b.

Yukarıdaki atıflardan anlaşıldığı gibi kitap, *nefs*, mahiyeti, ruhun bedene ilkası, hulûldan farkı, nefsin eğitimi, mertebeleri ve benzeri konuları içermektedir.

1.3.2.13. Sevânih es-Sevânih³³²

Deylemî'nin günümüze ulaştığına dair bir bilgiye sahip olamadığımız kitaplarından biri de *Sevânihu's-Sevânih* kitabıdır.

Dolayısıyla muhtevasıyla ilgili bir malumata da sahip değiliz. Ancak hem kitabın isminden hem de Deylemî'nin kendi vakiâtı, kendisine verilen ilhamları ve gördüğü rüyaları anlattığı *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi'Delâili's-Şerâi'* adlı kitabında, Allah'ın (c.c.) kendisine lütfettiği makamları anlatırken, daha fazla malumatın *Sevânihu's-Sevânih* adlı kitabında bulunduğunu söylemekle, *Sevânihu's-Sevânih* kitabının da kendisine verildiğini iddia ettiği bazı ilâhi lütufları içerdiği anlaşılabilir.³³³

1.3.2.14. Et-Tecrîd min³³⁴ Redd el-Makâsid el-Felâsifeh bi'l-Berâhîn el-'Akliyyeh³³⁵

Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr* adlı kitabının *Mekân'a* dair bölümde Allah'ın zât ve sıfatları ile Allah-mekân ilişkisini açıklarken, mütekellim ve felsefecilerin iddialarına kısaca cevap verdikten sonra, konuyu uzun uzadıya *et-Tecrîd min Makâsidi'l-Felâsifeh* kitabında işlediğini söylemekte ve okuyucuyu adı geçen kitabını incelemeye yönlendirmektedir.³³⁶ Aynı kitabın *zaman* ile ilgili bölümünde de okuyucularına, Allah-zaman ilişkisi konusunda daha çok malumat için yine *et-Tecrîd min Makâsidi'l-Felâsifeh* kitabını işaret etmektedir.³³⁷

Mirâtu'l-Ervâh kitabının ikinci bâb, birinci faslında (nefs faslı) mütekellimlerin ve felsefecilerin nefis ile ilgili yaklaşımlarını –mukadder soru ve cevaplarla – tenkit ettikten sonra geniş malumatı *et-Tecrîd min Makâsidi'l-Felâsifeh* kitabına have etmektedir.³³⁸

³³² Bağdadî, *Hedîyyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *Îdâhu'l-Meknûn*, Cilt 4, s.30.

³³³ Deylemî, *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerâi'*, v. 22a.

³³⁴ Kitabın ismi bazı kaynaklarda “li” veya “fi” şeklinde farklı edatlarla geçse de Deylemî'nin kendisi bu kitabına atıf yaparken “min” edatıyla kitabını isimlendirdiğini müşahade ettik. Biz de bunu esas aldık. Bak. Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 16b, 20a-b; Deylemî, *Mirâtu'l-Ervâh*, v. 43b, 44a, 54a.

³³⁵ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 16b, 20a-b; Deylemî, *Mir'atu'l-Ervâh*, v. 43b, 44a, 54a; Bağdadî, *Hedîyyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103;Kehhâle, *Mu'cemü'l-Müellifîn*, Cilt 10, s. 257; Kâtip Çelebî, *Keşfu'z-Zunûn*, Cilt 1, s. 351; Hayrettin ez-Zirikli, *el-'Âlâm, Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn*, 2002, Cilt 6, s. 256;

³³⁶ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 16b.

³³⁷ Deylemî, *a.g.e.* v. 20a.

³³⁸ Deylemî, *Mirâtu'l-Ervâh*, v. 3a, 14a.

Kitabu'l-Cem' beyne't-Tevhîd ve't-Ta'zîm kitabında *mekân-cisim-araz* ilişkisini inceleyip felsefecilerin ve özellikle *Hulûliyyenin* Allah'ın (c.c.) Zât ve sıfatlarına dair yaklaşımlarını tenkit ederken daha geniş bilgi için arzu edenin, kendisinin felsefecilere ve benzeri fırkalara karşı yazdığını söylediği *et-Tecrîd min Makâsidi'l-Felâsifeh* adlı kitabına başvurabileceğini söylemektedir.³³⁹ Aynı kitabında, *Hulûliyyenin* görüşlerini soru – cevaplarla çürütmeye çalışırken, bir soruya kısaca cevap verdikten sonra, *Hulûliyyenin* görüşlerini nasıl çürüttüğünü görmek isteyen *et-Tecrîd min Makâsidi'l-Felâsifeh* kitabına başvurmasını salık vermektedir.³⁴⁰

Gerek kitabın ismi ve gerekse Deylemî'nin yaptığı göndermelerden, *et-Tecrîd min Makâsidi'l-Felâsifeh*, Deylemî'nin zamanında mütekellimlerin ve felsefecilerin -özellikle tasavvuf ehline- yönelttikleri tenkitlere cevap ve yine bu akımların eleştirisine dair olduğu anlaşılmaktadır.³⁴¹

1.3.2.15. Tehcîl el-Felâsifeh³⁴²

Günümüze ulaşmış ulaşmadığına dair malumat elde edemediğimiz bu eserine Deylemî, sadece *Cevâhiru'l-Esrâr* adlı kitabında atıfta bulunmaktadır.

Cevâhiru'l-Esrâr kitabının birinci faslında Deylemî, tasavvuf ehli yolunun mahiyetini açıklarken, İslâm dininin sınırlarının dışında addedilen fırkalara da değinmekte ve İslâm dairesinden çıkmaya yol açan itikat ve görüşleri sıralamaktadır. Dehriyye, Haşşaşiyye, Nasihîyye, sofestaiyye ve benzeri felsefecileri de İslâm dairesinin dışında addetmekte ve konuyla ilgili tefferruatlı tartışmanın kendisi tarafından *Tahcîl el-Felâsifeh* kitabında yapıldığını belirtmektedir.³⁴³

1.3.2.16. Et-Telhîs min el-Usûl³⁴⁴

Cevâhiru'l-Esrâr'da Allah'ın marifeti konusunda Kitap, sünnet ve icma'ın aklî kıyaslara takdim edilmesinin gerekliliğini tartıştığı faslında Deylemî, usûle³⁴⁵ dair yazdığını söylediği bu eserine müracaat edilmesini önermektedir.³⁴⁶

³³⁹ Deylemî, *el-Cem' beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm*, v. 8b.

³⁴⁰ Muhammd b. Abdilmelik ed- Deylemî, *Kitâbu'l-Cem' beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346, v. 6a.

³⁴¹ *Et-Tecrîd min Makasidi'l-Felâsifeh* kitabının yazma veya matbu herhangi bir nüshasının varlığına dair -araştırmalarımıza rağmen- bir bilgiye ulaşmak mümkün olmamıştır.

³⁴² Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 5a; Bağdadî, *Hedîyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 3, s. 269.

³⁴³ Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 5a.

³⁴⁴ Bazı kaynaklarda kitabın ismi *Kitabu't-Telhîs fi'l-Usûl* diye geçmektedir. Bağdadî, *Hedîyyetu'l-Arifin*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 1, s. 317. Deylemî de bu kitaptan söz eder. Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 11a;

Yukarıda adı geçen *Usûl-u Mezahibi'l-'Urafai bi'llah* kitabının bir hülasası olduğu anlaşılmaktadır.³⁴⁷

1.3.2.17. Tenzîh Meşâyih es-Sûfiyye

Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn* adlı eserinde *Tenzîhu Meşâyihî's-Sûfiyye* kitabını zikretmektedir. Ricâl ve tabakât kitaplarında bu kitaptan söz edildiğine şahit olmadık.

Adı geçen eserde Deylemî, müridi *hayal* ve *tahayyül* konusunda uyardığı on üçüncü faslın sonunda *Tenzîhu Meşâyihî's-Sûfiyye* kitabına göndermede bulunmaktadır.³⁴⁸

1.3.2.18. Usûl el-Kelâm ve Usûl et-Tasavvuf

Deylemî'nin, *Muhimmâtu'l-Vâsilîn mine's-Sûfiyeti'l-Bâliğîn* adlı eserinin, *sûfinin kul olduğunu unutmaması ve kulluğun sadece Allah'a yapılması gerektiğine* dair konuyu ele aldığı on birinci faslın sonunda bu kitabına atıfta bulunmaktadır. Konuyla ilgili nassları kaydedip meseleyi ortaya koymaya çalıştıktan sonra şu ifadelerle kitabını zikretmektedir:

“...Bütün bu ayetler şirkin reddi ve Allah'ın (c.c.) vahdaniyetini ortaya koymaktadır. Biz bu konuyu **Usûlu'l-Kelâm ve Usûlu't-Tasavvuf** kitabımızın **Tevhîd** bablarında ve **Vahâniyet** fasıllarında ele aldık, burada sözü uzatmayacağız.”³⁴⁹

Usûlu'l-Kelâm ve Usûlu't-Tasavvuf kitabıyla ilgili – yukarıdaki kayıttan başka- bir malumata sahip olmadık.

1.3.2.19. Usûl Mezâhib el-'Urafâ bi'llâh³⁵⁰

Araştırmamıza rağmen, nüshasının zamanımıza kadar ulaştığına dair bir malumata sahip olmadığımız bu esere, çeşitli vesilelerle, Deylemî'nin kendisi atıflarda bulunmaktadır.

Örneğin *Cevâhiru'l-Esrâr* kitabının *vusûlun mahiyeti ve hulul ile visâl arasındaki farkı* anlattığı fasılda, bu ve buna benzer kavramlarla ilgili tasavvuf ehlinin

³⁴⁵ Deylemî'nin *usûl*den kastettiği, tasavvuf ehlinin *usûl*üdür. Bak. Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 11a.

³⁴⁶ Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v.11a.

³⁴⁷ Deylemî, *a.g.e.* v.11a. Bu eserin de –araştırmamıza rağmen- zamanımıza ulaştığına dair bir malumat sahibi olmadık.

³⁴⁸ Deylemî, *a.g.e.* v. 14b.

³⁴⁹ Deylemî, *a.g.e.* v. 10a.

³⁵⁰ Bağdadî, *Hediyetu'l-Arifîn*, Cilt 1, s. 498, Cilt 2, s. 103; Bağdadî, *İdâhu'l-Meknûn*, Cilt 1, s. 317; Kâtip Çelebi, *Keşfu'z-Zunûn*, Cilt 2, s. 81; Ömer Rıza Kehhâle, *Mu'cemu'l-Müellifin*, Beyrut, Dâru İhyâ-i Turâsi'l-'Arabî, Cilt 10, s. 257. Deylemî'nin kendisi de *Cevâhiru'l-Esrâr* isimli eserinden bu kitabına atıfta bulunmaktadır. Bkz.: Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 39b;

yaklaşımına dair daha detaylı malumat için referensta bulunduğu kendi kitapları arasında *Usûl-u Mezahibi'l-'Urafai bi'llah* adlı eserini de saymaktadır.³⁵¹

Tartışmasını yaptığı konulara ve yaptığı referans münasebetlerine bakıldığında bu kitabın kelâmi bir metodla kaleme alınmış, tasavvuf ehlinin prensiplerini ele aldığı bir eser olduğu anlaşılmaktadır.³⁵²

1.4. Görüşleri

Deylemî'in bazı görüşlerini sunarken amacımız, bu görüşlerin ayet ve hadisler doğrultusunda veya konuyla ilgili mezhepler ile âlimlerin düşünceleri ışığında kritik etmek ve tartışmaya açmak değildir. Gayemiz, yeterince tanınmayan Deylemî'yi, sunacağımız görüşleri yoluyla biraz daha tanımak ve tanıtmaktır. Şayet sunulacak görüşleri tenkit edilmeye ve sonuçlar çıkarmaya kalkışılırsa, ait oldukları ilimler alanına girilmiş olunacaktır ki bu, bizi çalışmamızın çerçevesi dışına çıkarmış olacaktır. Dolayısıyla, Deylemî'nin eserlerinde rastlanılan görüş ve düşüncelerini münakaşa etmeden zikretmeye çalışacağız.

1.4.1. Allah'ın Sıfatları

Kendi kitaplarında Allah'ın (c.c.) sıfatları ile ilgi olarak kaydettikleri incelendiğinde, Deylemî'nin sıfatlar konusunda ehl-i sünnet mezheplerinin kabul ettiği görüşleri benimsediği anlaşılmaktadır.³⁵³

Deylemî'ye göre Allah'ın (c.c.) sıfatları, O'nunla beraberdirler. Ne O'nda, ne de başkasındadırlar. Ne aynı, ne de gayrıdırlar.³⁵⁴ Tâhâ Sûresi'nin 98. ayetinin tefsiri dolayısıyla Allah'ın sıfatlarına değinirken, *Allah'ın (c.c.) zatı, ilmi ve sair sıfatlarıyla (her şeyi kuşatmıştır). Çünkü ilim zattan, zat da sair sıfatlardan ayrılmaz,*³⁵⁵ demek suretiyle zat ve sıfatların birbirinden ayrılmayacağını dile getirmektedir.

Âl-i İmrân Sûresi'nin 28. ayetinde yer alan, '*çünkü dönüş Allah'adır*'³⁵⁶ kısmının tefsirinde "*Yani, salihlerin olsun facirlerin olsun, yakın olsun uzak olsun hepsinin dönüşü Allah'ın kendisine ve Zât'ınadır.*" diye ifade ettikten sonra; (rahmetten) kovulmuş facirin dönüşünün de Allah'ın gazab, öfke, hışm ve intikamı

³⁵¹ Bak. Deylemî, *Cevâhiru'l-Esrâr*, v. 39b.

³⁵² A.g.e.

³⁵³ Allah'ın sıfatlarının *zât* ile ilişkisi için Bkz.: Sa'deddin Mes'ûd b. Ömer b. Abdillâh et-Taftazânî, *Şerhu'l-Mekâsid fi İlmi'l-Kelâm*, Pakistan, Dâru'l-Meârif'n-Nu'mâniyye, 1981, Cilt 1, s. 142.

³⁵⁴ Deylemî, *Tasdiku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v, 14a.

³⁵⁵ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 96b.

³⁵⁶ Âl-i İmran Sûresi: 3/ 28.

ile tutuşturulup alevlendirilmiş cehenneme olacaktır, demek ve bütün bunlar (الغيظ، الانتقام، المقْت، الغضب،)، Yüce Allah'ın sıfatlarıdır, demek suretiyle ef'âl sıfatlarına³⁵⁷ işaret etmektedir.³⁵⁸

Deylemî'nin Allah'ın sıfatları konusunda söyledikleri arasında dikkati çeken en belirgin yaklaşımı, Tevbe Sûresi'nin 26. ayetinde geçen *sekine* kelimesine yüklediği anlam çerçevesinde oluşmaktadır. İnceleyebildiğimiz kadarıyla, hiçbir tefsirde rastlayamadığımız bir şekilde “*bil ki sekine Yüce Allah'ın zâtî sıfatlarındandır. Bu sıfatın âlemi ise azimdir ve sonu yoktur. Düşünceler, hayaller ona ulaşamaz. Onun âleminde, el-Halim, es-Sabûr, eş-Şekûr, er-Rahîm, el-Ğafûr ve benzeri sıfatlar vardır*” diyerek tefsir eden Deylemî, Bakara Sûresi 248. ayetini de kendine delil olarak sunmakta ve bu ayette geçen *sekine*'nin inmesini “*Allah'ın üzerinize bu sıfatla tecelli etmesi ve bu sıfatla nazar etmesi olduğu halde tabutun size gelmesi demektir*” diyerek yorumlamaktadır.³⁵⁹ Tevbe Sûresi'nin 40. Ayeti ile Fetih Sûresi'nin 4. ayetinde geçen *sekine* kelimesi için de “*bütün bu yerlerde geçen 'sekine'den maksat, zikrettiğimiz şekildedir*” demektedir.³⁶⁰

“*Sekine'nin tefsiri konusunda meşayih ihtilafa düşmüşler, fakat hepsi yanlışmıştır*” diyen Deylemî, bu kavramla ilgili görüşleri sınıflandırarak ele almakta ve her biri için tenkitlerde bulunmaktadır.³⁶¹

Deylemî, Allah'ın sıfatları konusunda ehl-i sünnet ulemasının akidesini taşımaktadır. O, subûfî, selbî veya ef'âl sıfatlarını sınıflandırmadan zikreder ve daha önce rastlanmadık şekilde *sekine*'yi Allah'ın sıfatlarından biri olarak değerlendirmektedir ki bu şekilde bir yaklaşımı sergileyen bir islâm alimine rastlayamadık.

1.4.2. İmanın Artıp Eksilmesi

Kelâm ilminin incelediği bir konu olan imanın artması ve eksilmesi meselesine³⁶² dair Deylemî, konuyla ilişkilendirdiği ayetlerin tefsirine değinmekte ve ona göre iman artmakta veya eksilebilmektedir.

³⁵⁷ Sıfatu'l-Ef'âl için Bkz.: Yahyâ b. Ebu'l-Hayr el-İmranî el-Yemenî, *el-İntisâr fi'r-Reddi ala'l-Mu'tezileti'l-Kadariyyeti'l-Eşrâr*, Tahkik: Suûd b. Abdilazîz el-Halef, Riyad, Neş: Edvâi's-Selef, 1999, Cilt 3, s. 684.

³⁵⁸ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 24a.

³⁵⁹ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v, 70b- 71b.

³⁶⁰ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v, 70b- 71b.

³⁶¹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v, 70b- 71b.

Deylemî'ye göre imanın arttığına işaret eden ayetlerden biri, Nisâ Sûresi'de yer alan “*Ey inananlar, Allah'a, Elçisine, elçisine indirdiği kitaba ve daha önce indirmiş bulunduğu kitaba inanın.*”³⁶³ ayetidir. Allah'ın (c.c.) inananlara, ikinci bir kere inanmalarını bildirmesiden hareketle Deylemî, “*gösteriyor ki iman var olur, sonra artar ta ki ihsan âlemine girsin. Daha sonra, müşahedeyle 'yakîn' olur.*” demektedir.³⁶⁴

Yukarıdaki kısa ifadede imanın arttığını söylemekle yetinen Deylemî, aşağıdaki ifadelerinde de imanın artması sonucu ulaştığı mertebeleri, diğer bir ifadeyle imanın kısımlarını konu edinmektedir.

Mâide Sûresi'nin 93. ayetinde yer alan, “*İnanıp iyi işler yapanlara -bundan böyle (kötülüklerden) korunup inandıkları ve iyi işler yaptıkları, sonra (yasaklardan) korunup (onların yasaklığına) inandıkları ve yine korunup iyilik ettikleri takdirde (daha önce) yediklerinden ötürü bir günâh yoktur. Allâh güzel davrananları sever.*”³⁶⁵ ifadelerden hareketle, Yüce Allah'ın (c.c.) imanın üç derecesini belirttiğini, sonra da 'ihsan'ı imanın dördüncü derecesi kıldığını ileri sürmektedir.

Ayetteki “*İnanıp iyi işler yapanlar...*” kısmının imanın birinci derecesini teşkil ettiğini, zira onarı ‘*inanalara*’ diye adlandırdığını belittikten sonra, “*korunup inandıkları ve iyi işler yaptıkları...*” buyurmuştur ki bu da imanın ikinci derecesinin oluşturduğunu ve bu mertebenin birincisinden daha yüksek bir mertebe olduğunu yazmaktadır. Çünkü bu mertebede imana takva ve salih amel eklenmiştir. “*Sonra korunup inandıkları...*” bölümü de imanın üçüncü derecesidir. Zira buna da aynı şekilde takva eklenmiştir. Fakat burada ek olarak, ‘*sonra korunup iyilik ettikleri takdirde...*’ ifadesine yer verilmiştir, demektedir. Dördüncü mertebe de *ihsân* mertebesidir.³⁶⁶

Bundan sonra Deylemî, yukarıda zikredilen mertebelerin mahiyetini izaha çalışmaktadır. O'na göre İmanın birinci kısmı - ki, *lâ ilâhe illallah Muhammedu'n-rasûlullah* kelimesinden ve şariat hükümlerini kabulden ibarettir- ile birlikte takva

³⁶² Konuyla ilgili tartışmalar için Bkz.: Ebu Hâmid Muhammed b. Muhammed el-Gazâlî, *el-İktisâd fi'l-İ'tikâd*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 1. Baskı, 2004, s. 122; 'Adududdin Abdurrahman b. Ahmed el-İcî, *el-Mevâkif fi 'İlmi'l-Kelâm*, Beyrut, 'Alemlu'l-Kütup, s. 542; Sa'deddin Mes'ûd b. Ömer et-Taftazânî, *Şerhu'l-Mekasid fi İlmi'l-Kelâm*, Pakistan, Dâru'l-Ma'ârif en-Nu'mâniyye, 1981, Cilt 2, s. 262.

³⁶³ Nisâ Sûresi: 4/ 136.

³⁶⁴ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v, 37a.

³⁶⁵ Maide Sûresi: 5/ 93.

³⁶⁶ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 42b.

anılmamıştır. İkincisi ise, şeriat hükümleriyle amel etmekle birlikte iman etmektir. Bu iman kısmıyla birlikte takva da olduğundan birincisinden daha üstündür. Deylemî'ye göre buradaki takva, ruhsatlar ve te'villerle amel etmekle birlikte haramlardan kaçınma şeklindedir. İmanın üçüncü kısmı ise makam bakımından da üçüncü derecededir ki bu da takvayla beraber olan imandır. Ancak buradaki takva, şüpheli şeylerden de uzak durup azimetlerle amel etmek ve ruhsatlardan ve tevillerden de uzak durma şeklinde olan takvadır. Dördüncü derecede de kişi bu üç iman derecesinden 'ihsan' âlemine yükselmiştir. Musannif indinde bu, yakîn âlemidir ve müşahedât vasıtasıyla varılan bir makamdır.³⁶⁷

İmanın dördüncü derecesinde de takva var olduğunu, fakat bu takvanın, dünya, ahiret ve Allah dışındaki her şeyden korunma anlamındaki bir takva olduğunu ve bu (tür korunmanın), kişinin kalbinin batınında yaptığı bir amel olduğunu ifade eden Deylemî, *"kim bu âleme yükselirse artık Allah'ın velileri arasında sayılır"* demektedir.³⁶⁸

Aşağıdaki alıntıda da Deylemî imanın arttığını söylerken, tasavvuf ehlinin bu mertebeye mahsus olduklarını belirtmek suretiyle, tasavvuf ehli yolunun doğru yol olduğunu ve maksada ulaştırıcı en sağlam yol olduğunu da ima etmektedir.

*"Mü'minler o kimselerdir ki, Allâh anıldığı zaman yürekleri ürperir."*³⁶⁹

Ayetteki *vecel* - birçok çeşitleri olmakla birlikte - tasavvuf ehlinin zaman zaman yaşadığı ve bu hâli yaşadıklarında, onlardan olağanüstü işlerin sadır olduğu durumlara bir örnek olduğunu ifade eden Deylemî, bu ayetin de imanın artıp eksildiğini gösteren bir delil olduğunu söylemektedir.³⁷⁰

1.4.3. İmanın Üç Rükünü

Nûr Sûresi'nin 35. ayetini tefsir ederken Deylemî, Nur Sûresi'nin 35. ayetinden hareketle imanı, ikisi kesbî diğeri vehbî olan üç kısımda tasnif etmektedir.

*"Mübârek bir zeytin ağacından yakılır."*³⁷¹ ayetindeki ağaçtan maksat, kesbî imanının iki kısmından biri olan *lâ ilâhe illallah* kelimesi olduğunu ileri sürmekte ve *'Görmedin mi Allâh nasıl bir benzetme yaptı: Güzel söz, kökü (yerde) sabit, dalları*

³⁶⁷ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 42b.

³⁶⁸ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 42b.

³⁶⁹ Enfal Sûresi: Sûresi: 8/ 2.

³⁷⁰ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 68b.

³⁷¹ Nûr Sûresi: 24/ 35.

*gökte olan güzel bir ağaç gibidir.*³⁷² ayetinde anılan ağaçtan kastedilenin de bu mana olduğunu iddia etmektedir.³⁷³

Deylemî, kesbî imanın ikinci kısmının kalbin tasdiki olduğunu, tasdikini de, aklî düşünüş ve istidlâl ile elde edilen itikat olduğunu söylemekte ve ayette anılan *zeytûndan* kastedilen, imanın bu kısmı oluşturduğunu kaydetmektedir.³⁷⁴ Sonra da, “*bundan dolayı ‘ne doğuya ve ne batıya mensub olmayan mübârek bir zeytin ağacı...’ denmiştir. Yani, kesbî - istidlâlî bir i’tikat ki ne doğu, ne de batı halklarından taklit edilerek alınmıştır.*”³⁷⁵ demektedir.

İmanın üçüncü kısmının ise, “*Ki, neredeyse ateş değmese de yağdı ışık verir.*” ayetindeki *zeyt*le kastedilen kısım olduğunu ifade eden musannif, Allah’ın (c.c.) “*onların kalblerine iman yazmış*”³⁷⁶ şeklinde andığı bu iman çeşidinin vehbî olduğunu kaydetmektedir.

“*Birisi ‘atâî, diğer ikisi kesbî olan bu üç iman rüknüyle kâmil mü’min olunur*”³⁷⁷ diyen müfessirimiz, vehbî olanın *zeyt* ile kastedilen, kesbî olanın ise - ki kalbin tasdiki ve itikadıdır- *zeytûn* ile kastedilen olduğunu anlatmaktadır. Diğer bir kısmının da - ki dille lâ ilâhe illallah kelimesini söylemektir- ‘*mübârek bir zeytin ağacı*’ sözüyle kastedilenden oluştuğunu değerlendirmektedir.

‘Atâî imanın kesp ile vasıflanmasının da makul olduğunu anlatmakta ve “*bu, babanın çocuğunu terbiye etmesi gibidir. Çocuk ‘atâî, terbiyesi de kesbîdir, anla!*”³⁷⁸ diye ilave etmektedir.

1.4.4. Mekân

Selefî akideye mensup ulemanın müteşabih ayetleri tefsirden imtina ettikleri için Cenab-ı Hak için *istivâyı* ve benzeri nitelemeleri keyfiyetsiz olarak kabulleri³⁷⁹ dışında, ehl-i sünnet âlimleri içerisinde Allah’a (c.c.) mekân izafe edene kolay kolay rastlanmaz.³⁸⁰ Buna karşılık Deylemî, hemen hemen her kitabında bu konuya

³⁷² İbrahim Sûresi: 14/ 24.

³⁷³ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v.102b.

³⁷⁴ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v.102b.

³⁷⁵ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v.102b.

³⁷⁶ Mücadele Sûresi: 58/ 22.

³⁷⁷ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v.102b.

³⁷⁸ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v.102b.

³⁷⁹ Bkz.: İmâduddîn Ahmed el-Vâsıtî, *en-Nasîha fî Sifâtü’r-Rabbi Celle ve ‘Âlâ*, Tahkik: Züheyr eş-Şâviş, Beyrut, el-Mektebetü’l-İslâmiyye, H. 1394, s. 18.

³⁸⁰ Bkz.: Nu’mân b. Sâbit Ebu Hanife, *el-Fıkhu’l-Ekber*, Arap Emirlikleri, Mektebetü’l-Furkân, 1. Basım (Şerhu’l-Müeyesser ‘ala’l-Fıkheyn el-Ebsat ve’l-Ekber), 1999, I/135; Ebu Ca’ufer et-

değindiği gibi, konuyla ilgili *Kitabu'l-Mekân* adında müstakil bir eser de kaleme almıştır.

Deylemî, Allah'ın mekânından sözeder fakat onun ileri sürdüğü mekân, mahlûkatın mekânından farklı bir mekândır ve ona göre Allah (c.c.), mahlûkatın mekânında olmaktan münezzehtir. Deylemî'nin *mekân* anlayışı; keyfiyeti olmayan, muhdesât için tasavvur edilen mekânın özellikleri dışında, kendine has mahiyeti olan bir mekân anlayışıdır. Yûnus Sûresi'nin 61. ayetini tefsir ederken; “*şayet Allah (c.c.) - bazılarının dediği gibi - arşın üzerinde olsaydı ve arş da semaların üzerinde olsaydı o takdirde göklerde, yerlerde ve yerin altındakiler - haşa - gizli kalırdı. Dolayısıyla malumdur ki O (c.c.) kendi has mekânındadır ve O'ndan, mahlûkatın mekânlarından hiçbirisi ve onların da ötesinde hiçbir şey O'ndan gizli kalmaz*”³⁸¹ diyen Deylemî, böylece Allah'a has bir mekânın varlığını iddia etmektedir. Ancak O'nun (c.c.) mekânına özel bir konum tahsis eder ve zatıyla (ilmiyle değil)³⁸² herşeye yakın olduğunu, *hiçbir mekân, ne bir gök ne bir yer, ne kara ne deniz ve ne de hava O'ndan hali olmaz, O (c.c.) her mekândadır*,³⁸³ demektedir.

Sebe' Sûresi'nin 3. ayetini tefsir ederken, bu ayetin Allah'ın (c.c.) her mekânda olduğuna ve her şeye şah damarından daha yakın olduğuna en kesin delildir, diyen Deylemî, “*şu var ki, Yüce Allah kendi hâs mekânındadır ve ne O'nun mekânı cisimlerin mekânına karışır ne de cisimlerin mekânı Yüce Allah'ın mekânına karışır*”³⁸⁴ demek suretiyle, hulûl ve ihtilata yol açmayacak bir tarz izlemektedir.

Deylemî'nin *mekâna* dair daha açık iddiasını *el-Cem' beyne't-Tevhîd ve't-Ta'zîm* adlı eserinde tesbit etmek mümkündür. “*Bizim, 'O (c.c.) zatıyla her mekândadır' derken kastettiğimiz, yani O, zatıyla hiçbir şeye uzak olmayan Allah'tır (c.c.) ve O zatıyla her şeye yakındır, demek istiyoruz. Bu yakınlıkla birlikte Allah'ın Zat'ı (c.c.), mahlûkattan ayrı ve mahlûkat da O'ndan ayrıdır. O bir şeyle muhalata etmez, hiçbir şey de O'nunla muhalata etmez. O bir şeye hulûl etmez, bir şey de O'na hulûl etmez.*”³⁸⁵ diyen Deylemî, bu ifadeden sonra Allah'ın mekândan ne kastettiğini

Tahavî, *Metn-u Tahaviyye (bi ta'liki'l-Elbânî)*, Şerh ve Ta'lik: Muhammed Nasıruddin el-Elbânî, Beyrut, el-Mektebetu'l-İslâmî, Hicrî 1414, s. 55.

³⁸¹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 73b- 74a.

³⁸² Deylemî, Allah'ın zâtıyla yakın olduğunu, ilmi ve kudretiyle yakındır gibi görüşleri kabul etmez. Deylemî'nin konuyla ilgili görüşü hakkında daha geniş malumat için Bkz.: Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, v. 7b- 9b; v. 17b; 18a- 19a ; v. 57a; 73b-74a; 114b- 115a.

³⁸³ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 73b- 74a.

³⁸⁴ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 119b.

³⁸⁵ Deylemî, *Kitabu'l-Cem' i beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm*, v. 3a.

ortaya koymaktadır. Bunun manasının, Allah'ın (c.c.) kendisine layık mekânda, mahlûkatın da kendisine mahsus mekânda olması demek olduğunu, bunu anlamanın, mekânların farklılıklarını bilmeye bağlı olduğunu (Allah'ın ve mahlûkatın mekânından ne kastedildiğini bilmeye bağlı olduğunu), Allah'ın (c.c.) - bu anlatılan manada - her yerde olmasının, O'nun hareket eden, duran, sonradan yaratılan bir cisim olmasını gerektirmediği, her akıllının anlayacağı bir durum olduğunu ileri sürmektedir.

Deylemî'nin Allah'a (c.c.) *mekân* izafe etmesi zihinlere Allah'ın ulviyetine halel getirici fikirler doğurmaktadır. Allah'a (c.c.) mekân izafe etmek; zâtını tahdit etmek, O'nu cisimleştirmek ve yaratılmışlara benzetmek demektir.

Deylemî, kendisinin kastığı *mekân* anlayışının bütün bu özelliklerden uzak bir mekan olduğunu söyleyerek kendini savunmakta ve “*Yüce Allah kendi hâs mekânındadır*” demek sureriyle, Allah'ın benzersiz olması gibi, *mekân*ının da benzersiz olduğu ileri sürmektedir.

Yukarıda da değinildiği gibi Deylemî, O'nun *mekân*ını hulûl, ihtilat, teşbih ve teccimden yüce bir mekân olarak tanımlayarak, kendine özgü bir yaklaşım geliştirmiş olsa da, İslâm inanç sisteminden bu görüş yankı bulmamıştır.³⁸⁶

1.4.5. Tevhîd ve Ta'zîm

Deylemî'nin üzerinde önemle durduğu ve açıklanması konusunda ciddi çaba sarfettiği konulardan biri de *tevhîd- ta'zîm* kavramlarıdır.

Deylemî'nin dikkat çekmek istediği nokta, bu kavramların ikisinin bir birleriyle ilgili olduğu, bir birlerini tamamladığı ve aralarında bir dengenin kurulması gerektiğidir. Cenab-ı Hak (c.c.) ile ilgili bu kavramlardan birini ihmal etmenin veya ikincil bir konuma itmenin tehlikelerine işaret eden Deylemî, bu kavramları her fırsatta ele almış ve *el-Cem' bene't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm* adında müstakil bir eser kaleme almıştır.

Deylemî'nin konuyla ilgili düşüncesine ışık tutması bakımından Bakara Sûresi'nin 163. ayeti tefsirini yaparken kaydettiklerini incelemek bizlere yardımcı olacaktır. “*İlâhınız bir tek İlâh'tır, O'ndan başka ilâh yoktur, O Rahmân'dır, Rahîm'dir.*³⁸⁷ *Yani sizin ilâhınız, akılların (mahiyetini anlamada) çaresiz kaldığı İlâh'tır. Tek ilâhtır.*” diyerek bu ayetin tefsirine başlayan Deylemî, O'nun

³⁸⁶ Bkz.: Ebu Hanife, *el-Fıkhu'l-Ekber*, I/135; et-Tahavî, *Metn-u Tahaviyye (bi ta'liki'l-Elbânî)*, s.55.

³⁸⁷ Bakara Sûresi: 2/ 163.

‘tek’liğinin, birlerin tekliği gibi olmadığını, O’nun ‘tek’liğinin, vehim ve akılların tesniyesini düşünemeyeceği teklik olduğunu, zıttı ve benzerinin, sınır, yön, parça ve ekinin olmayan ‘tek’ olarak anlaşılması gerektiğini söylemektedir.³⁸⁸ Takdir, tasvir, şibh ve şebihî olmayan, hayal edilemeyen ve misli olmayan ‘tek’ olan Allah’ın vahdaniyeti hakkında nasıl, nerede, niçin, niçin değil, ne ile, hangi maddeden, neyin içinde sorularının sorulamayacağı ‘tek’liğin sahibidir, demektir. O’nun (c.c.), vâhid, ehad, vahhâd, evhad, mevhad, ferd, vitr, her mahlûkattan soyut, yarattıklarından ayrı ve yaratıkların da kendisinden ayrı olan ‘tek’ olan Allah olduğunu ifade edip, O’nun eş ve çocuk edinmediğini, mülkünde kimseyi ortak tutmadığını ve hükmünde kimseye danışmadığını, O’nun, Allah, Vâhid, Ehat, dengi olmayan, doğmamış ve doğurmamış olan Samet olduğunu da eklemektedir.³⁸⁹

Vahdaniyet ile ilgili bu bilgileri verdikten sonra, ta‘zîmsiz vahdaniyetin ta‘tîl, vahdaniyetsiz ta‘zîmin de teccîm olduğunu söyleyerek bu iki sıfat arasındaki ilişkinin önemine vurgu yapmaktadır.³⁹⁰ Ta‘zîmsiz tevhidle yetinenin kesinlikle ilhâda düşmüş olacağını, tevdîd olmadan sadece ta‘zîme bel bağlayanın da teccîme sapmış ve şirk koşmuş olacağını dile getiren Deylemî, “*muhakkak ki ta‘zîmden tecrit edilmiş tevhidin sonu ilhattır, behemehâl! Aynı şekilde tevhitte soyutlanmış ta‘zîmin nihayeti de kaçınılmaz bir şekilde teccîm ve teşbihtir,*” demektedir.³⁹¹

Deylemî’nin *tevhid* ve *ta‘zîm* kavramlarıyla ilgili olarak naklettiği hususlar, geleneksel İslâm anlayışının tekrarından başka bir şey değildir. Ancak *tevhid* ve *ta‘zîm* tasavvufî bir edayla, sıkı sıkıya ilişkilendirerek müridin eğitiminde dikkat edilmesi gereken bir nokta olarak ele almaktadır. Deylemî’ye göre; böylece mürid, *tevhid* ve *ta‘zîm* dengesini koruyarak, şeytanın iğvalarından korunmuş olacak ve manen terakki edecektir.

1.4.6. İstivâ

İstivâ ile ilgili ayetler gerek farklı mezhep mensupları³⁹² ve gerekse tefsir tarihi boyunca müfessirler tarafından³⁹³ farklı yorumların yapıldığı ayetlerin başında

³⁸⁸ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma‘ârif* (Yeni Cami nüshası), , v. 15b- 16a.

³⁸⁹ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), , v. 15b- 16a.

³⁹⁰ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), , v. 15b- 16a.

³⁹¹ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), , v. 15b- 16a.

³⁹² Bkz.: el-Eş‘arî, Ebu Hasan Ali, *el-İbâne ‘an Usûli’l-Diyâne*, Kahire, Dâru’l-Ensâr, Tahkik: Fevkiyye Hüseyin Mahmûd, 1. Baskı, Hicrî 1397, Cilt 1, s. 108 vd; el-Maturîdî, Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd Ebu Mansûr (ö. 333), *Kitâbu’t-Tevhid*, Dâru’l-Câmi‘âtu’l-Mısriyyeh, İskenderiye, Tahkik: Fethullah Halîf, s. 70; el- İsfarâyînî, Ebu Mansûr ‘Abdulkadir b. Tâhir b.

gelmektedir. Biz de, bu kadar tartışma sebebi olan konuyla ilgili, Deylemî'nin yaklaşımına kısa bir alıntıyla yer vermenin yerinde olacağını düşündük:

“*Rahmân Arş’a istivâ etmiş (kurulmuş) tur.*”³⁹⁴ ayetiyle ilgili olarak İbn-i Ata’dan, ‘*Arşa istiva etmek, kudretin izharıdır, yoksa Zât’ın mekânı değildir*’ cümlesini naklettikten sonra, “ *Bana göre ise, ayetin zahir manası malumdur ve sahihtir, te’vile lüzum yoktur*” diyen Deylemî, nasıl ki Allah (c.c.) arşı keyfiyetsiz olarak yaratmışsa ve nasıl ki Zât’ı ve sıfatları keyfiyetsiz ise aynı şekilde O (c.c.), keyfiyetsiz olarak arşa istiva etmiş olduğunu ifade etmektedir.³⁹⁵ Diğer bir ifadeyle; Rahmân’ın Arşa istivâ etmesi, özel olarak, özel bir şekilde ve özel sıfatlarıyla arşa tecelli etmesidir. Doğduğunda, güneşin bulutların perdelemesi olmaksızın, yeryüzüne ışınlarıyla tecelli etmesi gibi bir mahiyet arz ettiğini, kaydetmektedir.³⁹⁶

İstivâyı keyfiyetsiz olarak kabul eden Deylemî, “*te’vile lüzum yoktur*” demek suretiyle selefî anlayışa yakın bir görüş sergilemektedir.

1.4.7. İsm-i A‘zam

Hiz. Peygamber’den (s.a.v.) yapılan bazı rivayetlerde *İsm-i A‘zam* ifadesinin yer alması, bu isimle yapılan duaların müstecap olması,³⁹⁷ fakat farklı rivayetlerde farklı isme işaret edilmiş olması, âlimleri konuyla ilgili farklı görüşler ortaya koymaya sevk etmiştir. Bu çerçevede Deylemî de kanaatini şahsî vakiâtlarına, murakebesine ve rüyalarına dayandırmaktadır. Âl-i İmran Sûresi’nin 26. ayetini tefsir ederken konuya temas etmekte ve şunları eklemektedir: “*O’nu rüyada görmüştüm ve O’na ‘ism-i a‘zam’ı ne olduğunu sormuştum. Bana, ‘ﷻ’ olduğunu söyledi.*”³⁹⁸

Burada dikkat çeken hususlardan biri, kanısını rüyaya dayandırması, diğeri de ism-i azamın *Allâhumme* olduğunu söylemesidir.

Muhammed b. ‘Abdullah el-Bağdadî (ö. 429), *el-Fark beyne'l-Firak ve beyne'l-Firkati'n-Nâciyyeh*, Nşr: Dâru'l-Evkâfu'l-Cedîde, 2. Baskı, Beyrut, 1977, s. 204.

³⁹³ Bkz.: Muhammed b. Cerîr et-Taberî, *Cami'u'l-Beyân fi Te'vili'l-Kur'ân*, Müessesü'r-Risâle, Tahkik: Ahmed Muhammed Şâkir, 1. Baskı, 2000, Cilt 1, s. 482 vd; ez-Zemahşerî, *el-Keşşâf*, C. 1, s. 123; el-Kurtubî, *Tefsîru'l-Kurtubî*, C. 1, s. 254.

³⁹⁴ Tâhâ Sûresi: 20/ 5.

³⁹⁵ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 95b.

³⁹⁶ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 95b.

³⁹⁷ Bkz.: Ebu Abdillâh Muhammed İbn-u Mâce, *Sünen*, Dâru'r-Risâletu'l-'Alemiyye, Tahkik: Şuayb el-Arnâvûtî, Adil Murid, Muhammed Kâmil Karabileli/Karabolulu, Abdullatif Hirzullah, 1. Baskı, 2009, Cilt 2, s. 1267 (bab-u *İsmu'llahı'l-A'zam*, hadis no: 3856 vd).

³⁹⁸ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 23b.

1.4.8. Rü'yetullah

Kelâm ulemasını meşgûl eden hususlardan biri de *rü'yetullah* meselesidir.³⁹⁹ Deylemî, *rü'yet* konusunu bazı ayetlerin tefsirini yaparken ele almaktadır.

A'raf Sûresindeki, “(Musa) *Ayılınca, sen yücesin, sana tevbe ettim, ben inananların ilkiyim! Dedi.*”⁴⁰⁰ ayetiyle ilgi olarak; “*yani; ya Rabbi, senin iradenin hilafına olan, seni görme talebimden tevbe ediyorum! Şayet, benim seni görmemi istemediğini bilseydim, asla talepte bulunmazdım!*” şeklinde yorum yapan Deylemî, Hz. Musa'nın (a.s.) “*‘Ve ben inananların ilkiyim’ ki senin istemediğin ve razı olmadığın hiç kimse seni göremez.*” demek istediğini, fakat asıl kast ettiğinin ise “*senin dünyada görülemeyeceğine inananların ilkiyim,*” demek olduğunu iddia etmektedir.

“Allah'ın (c.c.) *rü'yete izin vermeyip mükâlemeye izin vermesi, rü'yetin Zat'a müttali olmayı gerektirdiğinden dolaydır,*”⁴⁰¹ diyen Deylemî, *kelâm*'ın ise sıfatlardan bir sıfat olduğunu, ve sıfatların kullar için birer alamet olduklarını, dolayısıyla kullar için sıfatlara yolun var olduğunu, fakat mahlûkattan hiç kimse için Yüce Zat'ına müttali olmaya yol olmadığını ileri sürdükten sonra, “*Onlar ise bilgice O'nu kavrayamazlar.*”⁴⁰² ayetini söylediklerine delil olarak zikretmektedir. Sonra da; “*bana göre ise, kul için Zat'ı görmek imkânsız değildir. İmkânsız olan şey, rü'yet, ilim ve benzeri yollarla (O'nu) ihata etmektir, anla!*”⁴⁰³ şeklinde kendi kanaatini izhar etmektedir.

Deylemî, “*Allâh uğrunda, O'na yaraşır biçimde cihâd edin. O, sizi seçti ve dinde size bir güçlük yükledi.*”⁴⁰⁴ ayetinde emredilen *mücahedenin* kısımlarına değinmektedir. Allah'ın düşmanlarıyla mücahede, şeytanla mücahede ve nefisle mücahede gibi kısımları saydıktan sonra, “*Bana göre ise - bu ayette geçen - mücahede, hakikat âleminde terakki etmek ve ceberüt âleminde yükselmektir. İşte şeyhlerin, ‘es'seyru fillah’ dedikleri şey budur. Bunu böyle tefsir ettik, çünkü Allah (c.c.), mücahedeyle ‘fi’ kelimesiyle birlikte zikretmiştir. Aynı şeyi şu ayet için de söylüyoruz: ‘Ama biz(im uğrumuz)da cihâd edenleri biz, elbette yollarımıza*

³⁹⁹ Bkz.: el-Eş'arî, *el-İbâne 'an Usûli'd-Diyâne*, I, 35; Fahrüddîn Ebu Abdillâh Muhammed er-Râzî, *Mefâtihu'l-Ğayb*, Beyrut, Dâru İhyâu't-Turâsi'l-Arabî, 3. Baskı, Hicrî 1420, Cilt 1, s. 34, Cilt 3, s. 491 vb.

⁴⁰⁰ A'raf Sûresi: 7/ 143.

⁴⁰¹ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 61b.

⁴⁰² Tâhâ Sûresi: 20/ 110.

⁴⁰³ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 61b.

⁴⁰⁴ Hac Sûresi, 22/78.

iletiriz.”⁴⁰⁵ şeklinde bir giriş yapmaktadır. Ardından konuyla ilgili mukadder sorular serdederek bunları cevaplamaktadır. “Şayet biri, halk nasıl Hakk’a ulaşır ta ki Allah’ta seyr edebilsin?”⁴⁰⁶ şeklinde bir soru ortaya atan Deylemî, “Bil ki; cismin cisme ulaşması, arazın cisme hulûlü ya da cismin bir mekan ve yönde olması gibi halk Allah’a ulaşmaz. Allah (c.c.) bu durmudan yücedir, münezzehtir. O (c.c.), halktan farklı ve halk da O’ndan (c.c.) – her şeye can damarından daha yakın ve gökler ve yerde O’ndan hiçbir şey gizlenmemesiyle birlikte, farklıdır.”⁴⁰⁷ demektedir. Böylece Allah ile masivanın hulûl ve ihtilatını red etmektedir. Ancak Deylemî’ye göre, tam bir terbiye ile kulun nefsi arınırsa, beraberinde kalpteki ruh olduğu halde (kalb) aydınlanır ve parlar ki, bu durumda o kandildir/mişkâtîr⁴⁰⁸ ve bu durum *himmet*, *sırr* ve *rûh* diye adlandırılmaktadır. ‘Lamba cam içerisinde’⁴⁰⁹ ayetinde yer aldığı şekliyle bu lambaya aşk ateşi ve iman yağı eklendiğinde, nuru tutuşur ve alevleri ruhaniyât âlemlerine yükselmiş olacaktır. Deylemî, işte bu onun o makama miracı olduğunu, gücü yeterse, dilediği yere kadar yükselebileceğini ileri sürmektedir. Bu alemde *Ruhu’l-Kudüs*⁴¹⁰ diye adlandırılan ruhaniler cümlesinden bir nur var olduğunu, bunun, Hak Teâla’nın müşahedesi için bir ayna durumunda olduğunu ve bu makama yükselen kişinin bu sırr ile baktığında Hak Teâla’yı müşahede edebileceğini, sonra Allah’ın lütfunun kuvvetiyle kişi kendisini oturur halde ya da ayakta, yukarı yükselir ya da yukardan iner durumda her ne halde olursa olsun kendisine, Allah’la yükseldiği ya da Allah’la indiği görünür olacağını kaydetmektedir.⁴¹¹ Halbuki gerçekte o, ne Allah’ın zâtında, ne sıfatlarında ne de Rûhu’l-Kudüs aynasında değildir. Konuya dair söylediklerine şu misali getirmektedir: “Bu, elinde bir ayna olduğu halde deniz kenarında yürüyen gibidir. Bu kişi aynaya baktığında, aynada denizi ve kendisini de sanki denizde yürüyormuş gibi denizde görür. Gerçekte ise o, hem denizden hem de aynadan farklıdır, ayrıdır, kendi aleminde yürüyor o kadar, anla!”⁴¹²

Deylemî’nin bu ifadeleri ve eserlerinde rüyetullah ile ilgili söyledikleri incelendiğinde anlaşılmaktadır ki o, insanın dünya hayatında Allah’ı, kişinin

⁴⁰⁵ Ankebût Sûresi: 29/ 69.

⁴⁰⁶ Bakara Sûresi: 2/ 210. Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 99a- 100a.

⁴⁰⁷ Bakara Sûresi: 2/ 210. Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 99a- 100a.

⁴⁰⁸ Nûr Sûresi: 24/ 35.

⁴⁰⁹ Nûr Sûresi: 24/ 35.

⁴¹⁰ Deylemî’nin Ruhu’l-Kudüs ile ilgili görüşü ileride ele alınacaktır.

⁴¹¹ Bakara Sûresi: 2/ 210. Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 99a- 100a.

⁴¹² Bakara Sûresi: 2/ 210. Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 99a- 100a.

varlıkları gördüğü şekilde görmesinin mümkün olmadığını ancak riyazatla manevî müşahedelere sahip olabileceğini, fakat bu müşahedelerle Zât'ın ve sıfatlarının mahiyetinin kavranamayacağını, çünkü birleşmek ve ayrılmak, mesafe olarak yakınlaşmak ve uzaklaşmak O'nun (c.c.) hakkında düşünülemeyeceği gibi , Zât'ı görmek veya kavramak da mümkün değildir.

Ahirette rüyetullah için ise açık bir şekilde bunun mümkün olduğunu şu cümleyle dile getirmektedir: “*Kıyamet gününde de cennet ehli Allah'ı (c.c.), gözleriyle böyle göreceklerdir.*”⁴¹³

Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Süfiyeti'l-Baliğîn adlı eserinde de *Rü'yetullah* konusunu ele aldığı altıncı fasılda Deylemî, ahirette *rü'yetin* vuku bulacağını söyler ve bu konuda felsefe ve kelâm ehlinin görüşlerine de değinir. Ayrıca, rüya ve kalp gözüyle dünyada da görülmesinin imkânını tartışmaktadır.⁴¹⁴

Deylemî, Allah'ın dünyada, dünya gözüyle görülemeyeceğini, kıyamette görüleceğini söylemektedir. Burada ehl-i sünnet kelimcileriyle aynı görüştedir.⁴¹⁵

Ancak o, tasavvuf ehlinin riyâzatıyla Allah'ın (c.c.) gönül gözüyle görülebileceği gibi rüyada da görülebileceğini, fakat ne zatının ne de sıfatlarının mahiyetinin kavranamayacağını belirtmektedir.

1.4.9. Muhabbet (Allah'ı Sevmek ve Allah'ın Kulunu Sevmesi)

Mâide Sûresi'nin 54. ayetinin tefsiri çerçevesinde genelde *muhabbeti*, özelde de *muhabbetullah'ı* ele alan Deylemî'nin konuyla ilgili dikkat çeken açıklamalarını buraya almanın Deylemî'nin muhabbet meydanında maharetini ve tasavvufî yaklaşımında ilâhî aşkın konumunu tanımamıza yardımcı olur kanaatindeyiz.

Âlimlerin muhabbetle ilgili tanımlarını sıraladıktan sonra, kendisine göre tanımların eksik taraflarına değinen Deylemî, kendisi muhabbeti şöyle tanımlamaktadır:

“Bil ki muhabbetin özü, kişi istesin istemesin, sahibini muradı aramaya iten bir iradedir ve murat ettiği (mahub), kişi ile birlikte değilse onu talep etmekten imtina' etmek mümkün değildir. Bu durum (aslında) muhabbet iradesinin ilk başlangıcıdır. Bundan sonra artar artar ta ki, mahbuba ulaşmazsa alevli ve yakıcı

⁴¹³ Bakara Sûresi: 2/ 210. Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 99a- 100a.

⁴¹⁴ Deylemî, *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Süfiyeti'l-Baliğîn*, v. 2b- 3a.

⁴¹⁵ Bkz.: el-Eş'arî, *el-İbâne 'an Usûli'd-Diyâne*, I, 35; er-Râzî, *Mefâtihu'l-Ğayb*, Beyrut, Dâru İhyâu't-Turâsi'l-Arabî, Cilt 1, s. 34, Cilt 3, s. 491 vb.

bir iştîyak oluverir. Şayet mahbubuna vasıl olursa, (ayrılık ateşi) yakmazsa da muhabbet artmaya devam eder.”⁴¹⁶

Vasıtî'nin, Yüce Allah'ın (c.c.) '(O) onları sever, onlar da O'nu severler'⁴¹⁷ ayetinin tefsiri ile ilgili, "Zâtı'yla onları sevdiği gibi, onlar da O'nun zâtını severler. Çünkü 'hâ' zamiri sıfatlara değil, Zât'a aittir." sözünü naklettikten sonra, buna, "Allah (c.c.) Zât'ıyla onların zâtlarını sever, onlarda zâtlarıyla O'nun Zât'ını severler." şeklinde bir ifade eklemektedir. Kendi cümlesinde vurgulamak istediği şey, hem Allah'ın, hem de kulun zât olarak bu muhabbeti gerçekleştirdikleridir. Allah'ın zâtının kavranamaması dolayısıyla zâtı sevmenin mümkün olamayacağını, ancak sıfatlarının tecellileri dolayısıyla sadece sıfatlara muhabbet duyulabileceğini iddiasına itiraz mahiyetinde böyle bir cümlede ısrar etmektedir. Çünkü ayette Allah (c.c.), muhabbetin varlığını Zât'ına nisbet etmektedir, sıfatlara değil. Tıpkı muhabbeti kullara taalluk ettiği gibi. Bu da Allah'ın, zatlarını seveceği muhabbetinin Zât'ından olmasını gerektiriyor ve zatları da kendileridir. Aynı şekilde onların zatlarından ve nefislerinden neşet eden muhabbetleriyle Yüce Allah'ın Zât'ını severler.

Deylemî bundan sonra dikkatleri başka bir noktaya çekmek istemektedir. O da, bir tarafta ebedî ve ezeli olan bir Zât ile fâni olan kulların zâtının varlığıdır. Bu durumda ebedî ve ezelinin muhabbetinin de ebedî ve ezeli olacağını, dolayısıyla mütekabiliyet açısından farklı olan muhabbetin mümkün olup olmadığını tartışmaktadır. Sonuç olarak, "Fakat Allah (c.c.), fazl ve keremiyle bizim O'na muhabbetimize - lütfen- karşılık vermektedir. Yüce Allah'ın muhabbetine gark olmuş olana ne mutlu!" diyen Deylemî, bundan sonra konuya Allah'ın kulu sevmesinin ve kulun Allah'ı sevmesinin alâmetlerini ortaya koymaya çalışarak devam etmektedir.⁴¹⁸

Muhabbet konusunda Deylemî'nin dikkat çekmek istediği nokta, mahiyeti farklı iki öznenin (Allah- kul) birbirini sevmesinin mümkün olup olmadığıdır. Ayetleri delil göstererek bunun mümkün olduğunu ortaya koymaktadır.

⁴¹⁶ Deylemî, *Tasdiku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v.41a- 42a.

⁴¹⁷ Maide Sûresi: 5/ 54.

⁴¹⁸ Âl-i İmran Sûresi: 3/ 31; Deylemî, *Tasdiku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v.41a- 42a.

1.4.10. Küfür

İnkârcıların kalplerinin katı taş benzetiildiği, hatta ondan da daha katı olduğu belirtilen Bakara Sûresi'nin 74. ayetini tefsir ederken Deylemî; küfrü, çeşitlerini ve sonuçlarını konu edinmektedir. Deylemî'nin düşünce dünyasını daha iyi tanıyabilmek için mevzu hakkındaki mütalaalarına yer vermek istedik.

*“Sonra bunun ardından yine kalbleriniz katılaştı; şimdi onlar, taş gibi, hattâ daha da katıdır. Çünkü öyle taş var ki, içinden ırmaklar fışkırır; öylesi var ki, çatlar da bağrından su kaynar, öylesi de var ki, Allâh korkusundan aşağı düşer. Allâh, yaptıklarınızı bilmez değildir.”*⁴¹⁹

Ayetin tefsirine, kalplerin nasıl kararıp iman nurundan mahrum hale geldiğini, katılaşıp sertleştiğini izah etmekle başlayan müfessir, kalbin katılığının, genişlemeye ve zulmetin izale olmasına engel teşkil ettiğini ilave etmekte ve kalbin sertleşmesinin, küfür, zulmet ve Allah'ın emirlerine karşı gelme gibi bütün şerleri kesb edeceğini belirtmektedir. Sonra, *“onlar taşlar gibidir”* kısmında yer alan kalplerin taşlara benzetilme nedenleri, taşların bariz özellikleri olan zulmet, katılık ve sertlik yönleri üzerinde yorumlara koyulmaktadır. *“Hatta daha da katıdır”* kısmını izah ederken ise inkarcı kalbin iman nurunu idarak edecek, insaf ve merhamet kıvılcımlarını barındıracak hiçbir yumuşaklık barındırmamasına karşın, sert ve katı taşlardan nasıl canlıların hayat kaynağı olan su pınarlarının fışkırdığını aktarmaktadır. Öyle taşlar da vardır ki, ilahi tecelli sonucu sarsılan Musa'nın (a.s.) Tur'u gibi Allah'ın korkusundan kopup paramparça olduğunu hatırlatmakta ve bazan sert taştan demir, cam, kırystal, cevherler, altın, gümüş ve benzeri maddeler elde edilir ki bunlar olmasa hayatta büyük bir eksiklik meydana gelir, demektir. Taşlardan bazıları da öyle saflaşır ve güzelleşir ki kendilerinden, göz aydınlığı olan sürme bile elde edilir.⁴²⁰

İşte bunlar gibi birçok hoş şeyin taştan meydana gelebileceğini ama asla katı kalpten meydana gelmeyeceğini, aksine katı kalpten, kelimeler ve işaretlerle ifade edilemeyecek kadar çok, çeşit çeşit kötülükler ve bozukluklar çıktığını, kötülüklerin en büyüğü olan küfürün de bu katı, sağır, dilsiz ve kör kalpte meydana geldiğini

⁴¹⁹ Bakara Sûresi: 2/ 74.

⁴²⁰ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v, 10a-b.

söyledikten ve zaten küfür bu tür kalplerin dışında mesken bulmaz dedikten sonra Deylemî, küfür çeşitlerine işaret etmektedir.⁴²¹

Küfrü, hakkı örtmek ve kabul etmemek olarak tanımlayan musannif, çeşitlerine gelince, sayılamayacak kadar tezahürleri olduğunu anlatmaktadır. Şirk, ikinci-üçüncü bir ilâh ihdas etmek, Yaratıcıyı inkâr, zamanı (dehr) ilah kabul etmek, tenasühe inanmak, ilhâd, zındıklık, ateşe, totemlere tapınma ve benzerleri ile peygamberleri, ilâhî kitapları, melekleri inkâr etmek ve benzerlerinin hepsi birer küfür şekilleri olduğunu ve bu küfür türlerinin benzerlerinin hep katı kalpten fişkırıldığını aktarmaktadır. Peygamberleri öldürmek, onları kabul etmemek, yalanlamak, getirdikleri şeriatları inkâr etmek ve onlarla savaşmak ve benzeri kötülükler de aynı şekilde katı kalpten sadır olmakta olduğunu, ayrıca zulüm, taşkınlık ve fitne çeşitleri, isyan, çirkinlikler ve benzerlerinin katı kalpten sadır olduklarını, ki bunlardan hiç birinin sert taştan peydah olmasının düşünülemeyeceğini ifade etmektedir.⁴²²

1.4.11. Hulûliyye

Deylemî'nin Hulûliyye fırkasına çokça temas etmesinin nedeni, kendi zamanında bu akımın yaygın olmasından kaynaklanıyor olabilir. Bu fırka ile felsefecileri aynı kulvarda adden Deylemî, *Hulûliyye*'yi iki kısma ayırmıştır: 1- Haşa, Allah'ın bütün insanlara hulûl ettiğini söyleyenler, 2- Allah'ın- haşa- sadece nebi, veli gibi seçkin kişilere hulûl ettiğini söyleyenler.⁴²³

Musannif, her fırsatta eleştirdiği Hulûliyye'ye Âl-i İmran Sûresi'nin 79- 80. ayetleri ile Tevbe Sûresi'nin 31. ayetlerinin tefsiri çerçevesinde şöyle değinmektedir.⁴²⁴ “*Bu ayetlerden çıkarılacak delil şudur ki, Allah (c.c.) her beşerin, insanlara, ‘Allah’ı bırakıp bana kullar olun’ demesini yasaklamıştır. (Bundan kimseyi istisna etmemiştir.)*” *Beşer* kelimesinin nekire olarak zikredilmiş olması, hitabın herkesi kapsadığını söyleyen müfessir, Hulûliyye mensuplarının ise, her kesin Allah'ın kendilerine hulûl ettiğini iddia etmeleri sonucu bunu söylemeyi caiz

⁴²¹ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v, 10a-b.

⁴²² Deylemî *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v, 10a-b.

⁴²³ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v.26b- 27a.

⁴²⁴ “*Hiçbir insana yakışmaz ki, Allâh ona Kitap, hüküm (hikmet) ve peygamberlik versin de, sonra (o kalksın) insanlara: ‘Allâh’ı bırakıp bana kullar olun’, desin; fakat: ‘öğrettiğiniz Kitap ve okuduğunuz şeyler gereğince Rabba halis kullar olun!’ der. Ve size: ‘Melekleri ve peygamberleri tanrılar edinin!’ diye de emretmez. Siz müslüman olduktan sonra, size inkârı emreder mi?’*” Âl-i İmran Sûresi: 3/ 79- 80; “*Hahamlarını ve rahiplerini Allah’tan ayrı rabler edindiler.*” Tevbe Sûresi: 9/ 31.

gördüklerini nakletmektedir. Hulûliyye'ye dair, “Zira onlara göre - haşa - Allah (c.c.) her şahsa hulûl etmiştir ve ifade eden, konuşan, bilen, akıl sahibi ve anlayan odur.” açıklamasını yapan Deylemî; aslında bu, felsefecilerin genelinin de metodu olduğunu ilave etmektedir.⁴²⁵

Hulûliyye'den bir fırkaya göre ise hulûl; nebiler, veliler ve meşayih ile sınırlı kabul edildiğini belirterek Deylemî, “ve size: ‘Melekleri ve peygamberleri tanrılar edin!’ diye de emretmez.”⁴²⁶ ayetiyle Allah'ın (c.c.), insanların melekleri ve nebileri rablar olarak edinmelerini yasakladığını beyan etmektedir. Ayrıca bunu emretmenin küfür olduğunu, Allah'ın (c.c.) kullarını küfürle emretmekten münezzeh olduğunu açıklamaktadır. Oysa hulûliyye mensuplarının bunu söylemekten (insanları kendilerine kulluğa davet etmekten) geri durmadıklarını, bu ayete açıkça muhalefet ettiklerini, dolayısıyla açıkça küfre düştüklerini beyan etmektedir.⁴²⁷

Nisa Sûresi'nin 172. ayetinin⁴²⁸ tefsirinde Deylemî, hululiyye düşüncesinin yanlışlığını ayetler ışığında dile getirmeye çalışırken *rab* ve *abd* arasındaki farkı zengin örneklerle ortaya koymaktadır.⁴²⁹

Bu ayetin, hulûliyyenin söylediklerinin yanlış olduğuna delâlet ettiğini belirten müfessir; onların, hulûl iddiaları sonucunda nebileri, şeyhleri ve melekleri - Allah'ın salâtı hepsinin üzerine olsun - rablar edindiklerini nakletmektedir.⁴³⁰ Oysa Allah (c.c.) “Kim O'na kulluktan çekinir ve büyüklük taslarsa bilsin ki O, onların hepsini kendi huzûruna toplayacaktır.”⁴³¹ buyurarak, kendisine kulluğu bırakanı veya kulluktan çekineni tehdit ettiğini söyleyen musannif, “şayet - haşa - başka ilahlar olsaydı bu tehvide gerek olmazdı,” demektedir.⁴³²

Hulûliyye'den bazılarının, Mesih'in (a.s.) kemâli ile ilgili cehaletlerinden dolayı yanılıya düştüklerini (Hz. İsa'nın olağanüstülüğünün onları yanılttığını), bu yanılığdan hareketle, salih zatlara hulûlü mümkün gördüklerini bildiren Deylemî, “Mesih Allah'a kul olmaktan çekinmez.”⁴³³ ayetinin Hulûliyye'yi yalanladığını

⁴²⁵ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v.26b- 27a.

⁴²⁶ Âl-i İmran Sûresi: 3/ 79- 80

⁴²⁷ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v.26b- 27a.

⁴²⁸ “Ne Mesih, Allah'a kul olmaktan çekinir, ne de (Allah'a) yaklaştırılmış melekler. Kim O'na kulluktan çekinir ve büyüklük taslarsa bilsin ki O, onların hepsini kendi huzûruna toplayacaktır.”
Nisa Sûresi: 4/ 172.

⁴²⁹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 38a- b.

⁴³⁰ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 38a- b.

⁴³¹ Nisa Sûresi: 4/ 172.

⁴³² Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 38a- b.

⁴³³ Nisa Sûresi: 4/ 172.

belirtmekte, ayrıca bilmiyorlar mı ki “O’nun (Mesih’in) kemâli, ubûdiyetinde idi (mucizelerinde değil!)”⁴³⁴ şeklinde ifade etmektedir.

Kulun, kulluktan başka iddalarla ortaya çıkmasının başlıbaşına bir nakısa olduğunu belirten musannif, “Yüce Allah’ın (c.c.) kemâli rubûbiyetinin kemâlinde olduğu gibi, kulun da kemâli kulluğunun tam olmasındadır. Buna muhalif olan her şey eksiklik ve kusurdur.”⁴³⁵ demekte ve sonra da iddiasını güçlendirmek için örnekler sunmaktadır.⁴³⁶

Aşağıdaki ayetin tefsirini, birçok rivayetler naklederek yaptıktan sonra, sözü hulûliyye fırkasının *ruhun kâdemi* iddialarına cevap vererek sürdürmektedir.⁴³⁷

“Rabbin, Âdemoğullarından, onların bellerinden zürriyetlerini almış...”⁴³⁸

Hulûliyye’nin Ruhun kadim olduğu şeklindeki iddialarını ele almadan önce, ayetle ilgili genel açıklamalar yapmaktadır. Allah’ın (c.c.), Şeytan’a Âdem’e secde etmeyi emrederken, Âdem’in (a.s.) sırtından çocuklarını, onların sırtından da onların çocuklarını, böyle böyle ta kıyamete kadar yaratılacaklarını çıkardığını, Allah’ın (c.c.) ortaya çıkardıklarının, azalarıyla, etleriyle, kemikleriyle ve derileriyle gördüğümüz bu bedenler olmadığını, ortaya çıkardığının nefisler olduğunu, bunu da Âdem’i yarattıktan ve sırtına nefislerin asılları koyduktan sonra yaptığını söyleyen müfessir, nefislerin de “sizi yarattık, sonra size biçim verdik, sonra da meleklere: “Âdem’e secde edin!” dedik...”⁴³⁹ ayetinde belirtildiği üzere cismanî olduklarını, fakat hava gibi latif cisimler mahiyetinde olduklarını kaydetmektedir.⁴⁴⁰ Âdem’e (a.s.) secde edilmesi emrinin, onları yaratıp onlara sûret verdikten sonra olduğunu da belirten musannif, bundan sonra Allah’ın (c.c.) bu cesetlerin her birine, iki bin yıldan

⁴³⁴ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 38a- b.

⁴³⁵ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 38a- b.

⁴³⁶ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 38a- b. Deylemî, konuyla ilgili şunları da eklemektedir: *Meselâ semâ ve yer... Semânın kemâli, onun yüksek olmasındadır. Şayet semâ yer üstüne düşse bu onun için eksiklik ve kusur olurdu (niteliğini yitirmiş olurdu). Yerin de kemâli onun düşük ve alçak olmasındadır. Faraza ki yer, havada uçarsa bu onun için (meziyet değil) eksiklik ve niteliğini yitirme olurdu. Ve balın kemâlinin onun tatlı olmasında olduğu gibi... Şayet bal ekşi olsa bu onun için ayıp ve kusur olurdu. Sirkenin ise olgunluğu onun ekşi olmasındadır. Şayet sirke tatlı olsa meselâ, bu onun için (üstünlük değil) eksiklik olurdu. Bunu gerçekten iyi anla ki, şeyh veya nebi kemâle erdiğinde rabb olabileceğini sanmayasın. Bunun (hulûlün) olmasının imkânsızlığı âlimler içinde kesin olmakla birlikte, faraza bu - haşa - mümkün olsa, onlar için büyük bir kusur ve tam bir eksiklik olurdu. Âlimlerce durum bu kadar açıkken arifler katında haydi haydi bellidir.”*

⁴³⁷ A ‘raf Sûresi: 7/ 172.

⁴³⁸ A ‘raf Sûresi: 7/ 172.

⁴³⁹ A ‘raf Sûresi: 7/ 11.

⁴⁴⁰ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 63b.

önce yarattığı o cesede ait ruhu yerleştirdiğini ve bundan önce nefislerin üzerine nurunu serpmiști demektedir.⁴⁴¹

Bundan sonra yukarıdaki tertip üzere Âdem'in zürriyetini onun sırtından çıkardığını, muhatap alınmaları sahih olsun diye onlarda akıl da yaratıldığını ve *"ben sizin Rabbiniz değil miyim?"*⁴⁴² diye sorunca hepsi, *'evet, bizim Rabbimizsin'* dediklerini, *"Onları kendilerine şahid tutmuştu."*⁴⁴³ ayetiyle bu ikrarlarına kendilerini birbirlerine şahit tuttuğuna işaret ettiğini ifade etmektedir. Böylece kıyamet günü *"biz bundan habersizdik. Yahut: '(Ne yapalım) daha önce babalarımız (Allah'a) ortak koştı, biz de onlardan sonra gelen bir nesil old(uğumuz için öyle yaptık)"*⁴⁴⁴ diye mazet beyan edemeyeceklerini bildirmektedir.

Deylemî'ye göre bu ayet, insan bedenine yerleştirilmiş ruhun kadim olduğunu söyleyen Hulûliyye mezhebinin batıl olduğuna da delildir. Çünkü eğer ruhlar kadim olsalardı, Allah (c.c.) *"ben sizin Rabbiniz değil miyim?"* diye sormazdı, ruhlar da Allah'ın rubûbiyetini ikrar etmezlerdi. Aksine şöyle diyeceklerdi: *"Sen bizim rabbimiz değilsin. Üstelik biz de senin gibi kadim rableriz."* Belki de şöyle diyeceklerdi: *"Bizler ve sen (kadem itibariyle) biriz, rabbiz."* Dolayısıyla Allah ile insanoğlu arasında vuku bulan *"bu soru ve cevap sahihtir ve Hulûliyye'nin mezhebi batıldır."*⁴⁴⁵

Deylemî'nin zihin dünyası Hulûliyye'yle öyle meşguldür ki, iddialarına cevap vermek için her fırsatı değerlendirmek istemektedir. Yukarıda da ifade edildiği gibi muhtemelen bunun nedeni dönemin içinde bulunduğu fikri durumdur. Deylemî de fitneye karşı ümmeti uyarma çabasıdadır.

*"Hahamlarını ve rahiplerini Allah'tan ayrı rabler edindiler."*⁴⁴⁶ ayetini, *"ahbarları âlimleridir ve ruhbanları da şeyhleridir. Yani şeytanlarını Allah'tan gayri rablar edindiler."*⁴⁴⁷ şeklinde tefsir eden müfessir, bu nedenle Allah'ın (c.c.) *"İlkin sizi yarattığı gibi yine O'na döneceksiniz. (O) bir topluluğu doğru yola iletti, bir topluluğa da sapıklık hak oldu. Çünkü onlar, şeytânları Allah'tan başka dostlar tuttular ve kendilerinin de doğru yolda olduklarını sanıyorlar."*⁴⁴⁸ buyurduğunu

⁴⁴¹ Deylemî, a.g.e. (Yeni Cami nüshası), v. 63b.

⁴⁴² A 'raf Sûresi: 7/ 172.

⁴⁴³ A 'raf Sûresi: 7/ 172.

⁴⁴⁴ A 'raf Sûresi: 7/ 172- 173.

⁴⁴⁵ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 63b.

⁴⁴⁶ Tevbe Sûresi: 9/ 31.

⁴⁴⁷ A 'raf Sûresi: 7/ 29- 30.

⁴⁴⁸ A 'raf Sûresi: 7/ 29- 30.

kaydetmektedir.⁴⁴⁹ “O gün (Allâh) onlara seslenerek: ‘Benim ortaklarım (olduklarını) sandığınız şeyler nerede?’ der.”⁴⁵⁰ ayetinin de Hulûliyye mezhebinin batıl olduğuna da delildir teşkil ettiğini ileri süren Deylemî, çünkü onların da şeyhlerini rab ve ilah edindiklerin söylemektedir.⁴⁵¹

“(Orada) Kullarımızdan bir kul buldular ki, biz ona katımızdan bir rahmet vermiştik ve ona katımızdan bir ilim öğretmiştik.”⁴⁵² Deylemî bu ayeti tefsir ederken, bazı mistik ekol mensuplarının hulûlü meşru görerek önderlerini kutsamaları ve ilahlaştırmaları konusunda düştükleri dalalete işaret etmekte ve kulun yükselebileceği nihai makamın mutlak kulluk makamı olabileceğini dile getirmektedir.

Bu ayetin, *Hulûliyye mensuplarına ve mutasavvıf şeyh mutlaka rubûbiyet makamına ulaşır ve ilâhlık vasıflarıyla vasıflanır diyenler aleyhine hüccet*⁴⁵³ teşkil ettiğini ifade eder. Çünkü bir şeyh ne kadar çabalasa da Hz. Hızır’dan (a.s.) daha yüksek makama ulaşamayacağını (buna rağmen o bir kuldun başka bir şey olmadığını), öyle ki kelimullah olan Musa b. İmran (a.s.) bile ona öğrenci olmaya ve ondan bir şeyler öğrenmeye sevk edildiğini kaydetmektedir.⁴⁵⁴ Musa (a.s) şöyle demişti: “Sana öğretilenden, bana da bir bilgi öğretmen için sana tâbi olabilir miyim?”⁴⁵⁵ Bununla birlikte Allah (c.c.) onun, sadece kullarından bir kul olduğunu ifade etti.⁴⁵⁶

Aynı şekilde, “Göklerde ve yerde bulunan herkes Rahmân’a kul olarak gelecektir.”⁴⁵⁷ ayeti de, kulun ilâhlaşabileceğini - ki bunlar hulûliyye mezhebidir- ve terbiye, tasavvuftaki mücahedeyle kulluktan çıkıp hür olabileceğini söyleyenlere karşı kesin bir delildir diyen müfessir, bu sapık mezhep mensuplarının ayrıca, *veli olan şeyh veya nebi kulluktan geçip rububiyete yükseliyorlar* iddiasında bulduklarını aktarmakta ve bu ayeti nasıl gözardı ettiklerini hayretle karşılamaktadır.⁴⁵⁸

⁴⁴⁹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 71b.

⁴⁵⁰ Kasas Sûresi: 28/ 62, 74.

⁴⁵¹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 71b.

⁴⁵² Kehf Sûresi: 18/ 65.

⁴⁵³ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 91b.

⁴⁵⁴ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 91b.

⁴⁵⁵ Kehf Sûresi: 18/ 66.

⁴⁵⁶ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 91b.

⁴⁵⁷ Meryem Sûresi: 19/ 93.

⁴⁵⁸ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 95b.

“Sana bi‘at edenler (İslâm uğrunda ölünceye kadar savaşmak üzere sana söz verenler), gerçekte Allah’a bi‘at etmektedirler.”⁴⁵⁹

“(ey Muhammed), attığın zaman sen atmadın, fakat Allâh attı.”⁴⁶⁰

Hulûliyye mezhebi mensuplarının, bu iki ayeti Hz. Peygamber’in (s.a.v.) beşer olmadığına ve - haşa- Allah olduğuna delil olarak ileri sürdüklerini zikreden musannif, bu konuda yanıldıklarını, çünkü - birçok ayette belirtildiği gibi- Peygamber’in (s.a.v.) yartılmış bir kul olduğunu, ilâh olmadığı bizzat Kur’an’ın bize bildirdiğini belirtmektedir.

“Sana bi‘at edenler (İslâm uğrunda ölünceye kadar savaşmak üzere sana söz verenler), gerçekte Allah’a bi‘at etmektedirler.”⁴⁶¹ ayetine gelince... “Bu ayette onların, Allah’a bi‘at ettiklerinin ispatı vardır”⁴⁶² diyen Deylemî, bir hükümdarın emirlerini ileten elçinin getirdiği emre uyanların, hükümdara itaat ettikleri gibi, elçiye hürmet etmenin elçiyi hükümdar kılmadığını söylemektedir.

“(Ey Muhammed), attığın zaman sen atmadın, fakat Allâh attı”⁴⁶³ ayetinin de aynı şekilde hulûliyyeye delil teşkil etmediğini kaydeden Deylemî, bu ayetin manasının, “ey Muhammed, avuçlarından attığın her bir taşı, tek tek bütün kâfirlerin gözlerine sen isabet ettirmedin. Sen avuçlarından taşları fırlattın, Allah (c.c.) da onları küffarın tek tek gözlerine ulaştırdır.” demek olduğunu yazmaktadır.⁴⁶⁴

Naziât Sûresi’nin, “Ben sizin en yüce Rabbinizim! dedi. Allâh da onu, onun ve ilkin (âhiretin ve dünyânın) azâbıyla cezâlandırdı.”⁴⁶⁵ ayetlerinin, hulûliyye mezhebinin ve ‘insan ruhu yüce rabbın kendisidir’ diyen felsefecilerin görüşlerinin yanlış olduğuna dair apaçık bir delil teşkil ettiğini belirtmektedir. Felsefecilerin kimi zaman onu *akıl*, kimi zaman *nefs*, kimi zaman da *ruh* diye adlandırdıklarını; kendilerini tasavvufla ilişkilendiren hulûliyye ehli de aynısını söylemekte olduklarını belirtmektedir. Deylemî, aralarındaki farkı; hulûliyye, *ruhun/kişinin ilahlaşması sadece meşayih, evliya ve nebilere mahsustur* demeleri şeklinde olduğunu ileri sürmektedir ve şunları söylemektedir: “Onlara göre kişi, riyazât ve terbiye ile - haşa

⁴⁵⁹ Fetih Sûresi: 48/10.

⁴⁶⁰ Enfâl Sûresi: 8/ 17.

⁴⁶¹ Fetih Sûresi: 48/10.

⁴⁶² Deylemî, *Tasdîku'l-Ma‘ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 134a.

⁴⁶³ Enfâl Sûresi: 8/ 17.

⁴⁶⁴ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma‘ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 134a.

⁴⁶⁵ Naziât Sûresi: 79/ 24- 25.

- rab olabilir. İşte bu Firavn olayı, onların aleyhine delil ve akıl edip korkacak olanlar için bir ibrettir.”⁴⁶⁶

1.4.12. Vahiy

Tefsir usûlü kaynaklarında ve mu‘cemlerde vahyin tanımı ve kısımları uzun uzadıya yer almıştır.⁴⁶⁷ Biz burada Deylemî’nin vahyin lügat anlamlarından birine dair söylediklerine yer vereceğiz.

“(Zekeriyâ), ma‘bedden kavminin karşısına çıkıp onlara: Sabah akşam (Rabbinizi) tesbih edin! diye vahy etti.”⁴⁶⁸ ayetinde yer alan vahy kavramı dolayısıyla konuyu ele alırken, “Yani, parmaklarıyla onlara, ‘tesbih edin’ diye işaret etti.” şeklinde luğavî bir tanım yapmaktadır. Sonra da, vahye ‘vahiy’ denmesinin, onun işaretlerden oluşan sözsüz kavramlar ve belirtiler olmasındandır, demektedir. Dolayısıyla Deylemî burada, vahyin sözlerden mücerret, lafız kalıplarına sokulmamış olduğunu söylemektedir. Velilerin bütün varidatının da aynı şekilde işaretlerle vuku‘ bulduğunu belirtmektedir.”⁴⁶⁹

Deylemî’nin istilâhi bir terim olarak vahyi tanımlamasına eserlerinde rastlayamadık. Şayet yukarıdaki tanıma Kur’an’ı oluşturan vahiy de dahil edildiği varsayılırsa Deylemî, İslâm âlimlerinin büyük çoğunluğunun kabul ettiği, Kur’an’ın hem mana hem de lafızlarının Allah’a (c.c.) ait olduğu şeklindeki görüşlerine muhalefet etmiş olmaktadır.⁴⁷⁰ Eğer sadece lügat manalarından birine işaret etmiş ise, dil açısından bunun bir sakıncası bulunmamaktadır.

1.4.13. Vahyin Gelişi ile İlgili Görüşleri

Allah’ın (c.c.) “Muhakkak ki o (Kur’an), âlemlerin Rabbinin indirmesidir. Onu, er-Rûhu’l-Emin indirdi: Senin kalbine; uyarıcılardan olman için...”⁴⁷¹ ayetinde “senin kalbine” buyurması, vahyin Cebrâil (a.s.) vasıtasıyla peygamberin kalbine ve batınî sırrına vahyedilmiş olduğuna ve bazılarımızın diğer bazılarıyla yüz yüze

⁴⁶⁶ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 148a.

⁴⁶⁷ Bkz.: Takyuddîn Ahmed İbn-i Teymiyye, *Mukaddime fi Usûli’t-Tefsir*, Beyrut, Dâru Mektebetu’l-Hayât, 1980, s. 18; ez-Zerkeşî, *el-Burhân*, C. 1, s. 206; Suyûtî, *el-İtkân*, C. 1, s.160; İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, Ankara, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 1993, s. 37 vd; el-Cevherî, Ebu Nasr İsmâil b. Hammâd el-Fârâbî, *es-Sihâh Tâcu’l-Lüğati ve Sihâhu’l-‘Arabiyyeh*, Tahkik: Ahmed ‘Abdulğafur ‘Attâr, Nşr: Dâru’l-‘İlmi li’l-Melâyîn, 4. Baskı, Beyrut, 1987, C. 6, s. 2519; İbn-i Manzûr, *Lisânu’l-‘Arab*, C. 15, s. 379.

⁴⁶⁸ Meryem Sûresi: 19/ 11.

⁴⁶⁹ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 95a.

⁴⁷⁰ Bkz.: **Subhî Salih**, *Mebâhis fi ‘Ulûmi’l-Kur’an*, s. 234; Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, s. 37 vd.

⁴⁷¹ Şuara Sûresi: 26/ 192-194

konuştuğumuz gibi şifahi olarak Peygamber'e vahyi okuyarak indirmediğine delil olduğunu söyleyen Deylemî, Şura Sûresi'nin 51. Ayetinde⁴⁷² buyurduğunun da aynı anlamda olduğunu ifade etmektedir.⁴⁷³

Burada dikkat çeken husus, vahyi sadece kalbe- elçi melek vasıtasıyla- ilkasından ibaret kabul etmesidir.⁴⁷⁴ Oysa aşağıda görüleceği üzere, vahyin başlangıcıyla ilgili Hz. Aişe'den (r.anha) yapılan rivayette, bazan Cebrâil'in beşer şeklinde görünerek geldiğini ve konuşarak vahyi ilettiğini Deylemî'nin kendisi de bildirmektedir. Fakat yine de Deylemî, Rasulullah'ın Cebrâil'i manevi/kalb gözüyle gördüğünü söyler ve zahiri duyu organlarıyla algılamanın vuku bulmadığına kanaat etmektedir.

1.4.14. Peygamber'in (s.a.v.) Cebrail'i (a.s) Görme Şekli

Deylemî, Peygamber'in (s.a.v.) Cebrail'i (a.s.) zahiri duyu organlarıyla değil de, kalp gözüyle gördüğüne, O'ndan Kur'an'ı kalp kulağıyla dinlediğine ve kalbinin dimağıyla Kur'an'ı hıfz ettiğine kanidir.⁴⁷⁵

Bakara Sûresi'nin 97. ayetini tefsir ederken, ayette yer alan “*onu senin kalbine indirmiştir*”⁴⁷⁶ tabirinden hareketle, “*bu ifade, Peygamber'in (s.a.v.) Cebrail'i (a.s.) zahiri duyu organlarıyla değil de, kalp gözüyle gördüğüne, O'ndan Kur'an'ı kalp kulağıyla dinlediğine ve kalbinin dimağıyla Kur'an'ı hıfz ettiğine delildir*” demektedir.⁴⁷⁷ Ayrıca bu vahiy alma yolunun, uyanık gönül ve müşahede sahibi arif zatların da yolu olduğunu, bunların da peygamberler gibi, sır ve kalp gözleriyle gördüklerini ve başkalarının hissetmediği ve müşahede etmediği şeyleri manevi duyularla hissettiklerini kabul etmektedir.⁴⁷⁸

⁴⁷² Şura Sûresi; 42/ 51: ‘*Allâh bir insanla (karşılıklı) konuşmaz. Ancak vahiyle (kulunun kalbine dilediği düşünceyi doğurarak), yahut perde arkasından konuşur; yahut izniyle dilediğini vahyedecek bir elçi gönderir. O, yücedir, hüküm ve hikmet sâhibidir.*’

⁴⁷³ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 108a.

⁴⁷⁴ Vahyin geliş şekilleri için Bkz.: Muhammed b. İsmâil el-Buhârî, *el-Câmi'ul-Müsnedü's-Sahîhu'l Mutasar Min Umûri Rasullillah (s.a.v.) ve Sunenihi ve Eyyâmih (Sahîhu Buhârî)*, Neşreden: Dâru't-Tavk en-Necâd, 1. Baskı, Hicrî 1422, Cilt 1, bab 1; Ahmed b. Şu'ayb en-Nesâî, *el-Müctebâ mine's-Sünen (Sünen)*, Halep, Mektebetü'l-Matbu'âtü'l-İslâmiyye, Tahkik: Abdulfettah Ebu Güdde, 2. Baskı, 1986, Cilt 2, s. 146; Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, s. 148vd.

⁴⁷⁵ Ancak Deylemî'in *Kur'an*'dan hem lafız hem manayı mı, yoksa sadece manayı mı kastettiği anlaşılamamaktadır.

⁴⁷⁶ Bakara Sûresi: 2/ 97.

⁴⁷⁷ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 11a- b.

⁴⁷⁸ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 11a- b.

Hız. Aişe (r.anha)⁴⁷⁹ ile Şureyh b. Ubeyd'den⁴⁸⁰ Rasulullah'ın (s.a.v.) vahyi alış şekillerine dair iki hadis nakletmektedir. Bu iki hadiste zikredilen vahyin geliş şekillerinin dışındaki geliş yollarını da zikreden Deylemî, kanaatini şu ifadelerle dile getirmektedir.⁴⁸¹ “Ancak bunların tümü, buna tahammül gücü olan kalpte cerayan eder. Bundan dolayı Rasulullah (s.a.v.) şöyle buyurmuştur: ‘Ceberût kalptedir.’”⁴⁸²

Deylemî'nin yoğunlaştığı nokta, Hız. Peygamber'in (s.a.v.) Cebrâil'i (a.s.) kalp gözüyle gördüğü, kalp kulağıyla dinlediği ve kalp dimağıyla hıfzettiğidir. Yukarıda geçen rivayette yer alan “Bazan da Melek bana bir insan suretinde gelir, benimle konuşur da söylediklerini hemen kavrarım” ifadesini de aynı şekilde anlamaktadır. Necm⁴⁸³ ve Tekvîr⁴⁸⁴ Sûrelerindeki ayetleri böyle anlamlandırdığı anlaşılan Deylemî, “...Ayrıca bu yol, uyanık gönül ve müşahede sahibi arif zatların da yoludur. Bunlar da sır ve kalp gözleriyle görürler ve başkalarının hissetmediği ve müşahede etmediği şeyleri manevi duyularla hissederler”⁴⁸⁵ demek suretiyle velilerin de aynı yolla ilham aldıklarını hatırlatmaktadır.

⁴⁷⁹ Deylemî'nin naklettiği hadis şudur: “Hz. Aişe'den (r.anha) rivayet edilmiştir ki, Haris b. Hişam Rasulluh'a şöyle sormuştur: ‘Sana nasıl vahiy geliyor (ya Rasulellah)?’ Peygamber (s.a.v.) şöyle buyurdular: ‘Bazan çingırak sesi gibi bir ses halinde gelir ki, (bana) en ağırı budur. Melek ayrıldığında ben onun söylediklerini ezberlemiş/kavramış oluyorum. Bazan da Melek bana bir insan suretinde gelir, benimle konuşur da söylediklerini hemen kavrarım.’” Hadis farklı lafızlarla rivayet edilmiştir. Bkz.: Buhari, *Sahih*, Vahyin Başlangıcı babı, 1/ 4; Malik b. Enes, *Muvatta*, İmârât- Ebudabi, Tahkik: Muhammed Mustafa'l-A zâmî, 1. Baskı, 2004, Cilt, s.121; Müslim b. Haccac, (*Sahîhu Müslim*) *el-Müsnedü's-Sahîhu'l-Muhtasar bi Nakli'l-'Adli 'ani'l-'Adli ilâ Rasûlillah (s.av)*, Beyrut, Dâru İhyâi'l-Türâsi'l-'Arabi, Tahkik: Muhammed Fuâd Abdalbaki, Cilt 2, s. 485; Muhammed b. İsâ et-Tirmizî, *Sünen*, Beyrut, Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, Tahkik: Beşşâr Avvâd Ma'rûf, 1998, Cilt 2, s.85; Nessai, *Sünen*, Cilt 4, s.5; Ahmed b. Muhammed b. Hanbel, *Müsned*, Müessesetü'r-Risâle, Tahkik: Şuayb el-Arnâvût, Adil Mürşid ve başkası, 1. Baskı, 2001, 51/ 249.

⁴⁸⁰ Bu rivayet, İsbahani'in *el-'Azame* adlı kitabında yer almıştır. Rivayet şöyledir:

حدثنا عبد الله بن محمد بن العباس ، حدثنا سلمة ، حدثنا أبو المغيرة ، حدثنا صفوان بن عمرو ، عن شريح بن عبيد رحمه الله تعالى ، قال : لما صعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء فأوحى الله عز وجل إلى عبده ما أوحى ، قال : « فلما أحس جبريل بدنو الرب تبارك وتعالى خر ساجدا ، فلم يزل يسبحه : سبحان ذي الجبروت ، والملكوت ، والكبرياء ، والعظمة ، ثم قضى الله عز وجل إلى عبده ما قضى ، ثم رفع رأسه فرأيته في خلقه الذي خلق عليه ، منظوم أجنحته بالزبرجد واللؤلؤ والياقوت ، فخييل إلي أن ما بين عينيه قد سد الأفق ، وكنت لا أراه قبل ذلك إلا على صور مختلفة ، وأكثر ما كنت أراه على صورة دحية الكلبي ، وكنت أحيانا لا أراه قبل ذلك إلا كما يرى الرجل صاحبه من وراء الغراب »

Bkz.: Ebu Muhammed Abdullah. Muhammed el-İsbahânî, *el-Azame*, Riyad, Dâru'l-'Âsime, Tahkik Ridâullah İdrîs el-Mübârekfurî, 1. Baskı, Hicri 1408, Cilt 1, s. 362; Ebu Naîm Ahmed b. Abdillâh el-İsbahânî, *Delâilu'n-Nübüvve*, Beyrut, Dâru'n-Nefâis, Tahkik: Muhammed Revâs Kal'aci, Abdullber 'Abbas, 2. Baskı, 1986, Cilt 1, s. 195.

⁴⁸¹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 11a- b.

⁴⁸² Bkz.: İsmâîl b. Muhammed el-'Aclûnî, *Keşfu'l-Hafâ ve Muzîlu'l-İlbâs*, el-Mektebetü'l-'Asriyye, Tahkik: Abdulhamid Hindâvî, 1. Baskı, 2000, Cilt 1, s. 330; Abdurrahmân Celâleddin es-Suyûtî, *ed-Dürerü'l-Müntesire fi'l-Ehâdisi'l-Müştehire*, Riyad, Camiatu el-Melik Suûd, Tahkik: Muhammed b. Lutfî es-Sabbâğ, s. 9.

⁴⁸³ Bkz.: Necm Sûresi: 53/ 13- 18.

⁴⁸⁴ Bkz.: Tekvîr Sûresi: 81/ 23.

⁴⁸⁵ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 11a- b.

1.4.15. Vahy-i Gayri Metlûv

Burada sunmaya çalışacağımız husus; Deylemî'ye göre Peygamber'e (s.a.v.), insanlara tebliğ etmekle emrolunduğu vahyedilen kısım vardır ve bunun dışında Peygamber'in (s.a.v.) hakikat âleminde şahit olduğu ve mûkaşefe ettiği hususları vardır ki bunları insanlara tebliğ etmekle emrolunmamış olduğudur. Bir açıdan Deylemî, tasavvuftaki mürşid- mürid arasındaki bilgi mahremiyeti ilişkine meşru zemin kazandırma çabası ortaya koymaktadır.

Mâide Sûresi'nin 67. Ayetinin “*Ey Elçi, Rabbinden sana indirileni duyur.*”⁴⁸⁶ kısmını tefsir ederken “(Yani) *Kur'an ve şariat hükümlerini (tebliğ et)!*”⁴⁸⁷ şeklinde bir açıklama yaptıktan sonra; Allah'ın “*tebliğ et*” emrinin, *kendisine indirelinle* tahsis edildiğini, hakikat âleminde şahit olduğu ve gördüğü şeyleri tebliğ etmekle emrolunmuş olmadığını kaydetmektedir. Hatta bu ayetin, “*Rabbinden sana indirileni duyur, fakat sana tahsis ettiğimiz mûkaşefe ve müşahedeleri açıklama!*”⁴⁸⁸ manasında olduğunu, çünkü Peygamber'in (s.a.v.), Zat'ı müşahedeye ve sıfatların tecellisini tehammüle güç getirdiği gibi sair insanların güç getiremeyeceğini ileri sürmektedir.

Bu ayetin, meşayihin söylediklerinin doğru olduğuna da kanıt olduğunu dile getirmektedir. “*Meşayihin söyledikleri de şudur: Mürit, kendisinde meydana gelen durumları insanlara söylememelidir. Anlatması çok zorunlu durumlarda ise sadece şeyhine anlatmalıdır.*” diyen Deylemî,⁴⁸⁹ Yakub'un (a.s.) dilinden varid olan “*Yavrum, rüyânı kardeşlerine anlatma!*”⁴⁹⁰ ile “*Ey inananlar, açıklandığı zaman hoşunuza gitmeyecek şeyleri sormayın!*”⁴⁹¹ ayetlerinin buna delil olduğunu iddia etmektedir.⁴⁹²

Deylemî, mushafta yer alan vahyin Peygamber (s.a.v.) tarafından eksiksiz tebliğ edildiğini, mushafta yer almayan kısmının ise sadece izin verilen kısmının da ancak ehli olana bildirdiğini dile getirmek istemektedir.

⁴⁸⁶ Maide Sûresi: 5/ 67

⁴⁸⁷ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v, 42a- b.

⁴⁸⁸ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v, 42a- b.

⁴⁸⁹ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v, 42a- b.

⁴⁹⁰ Yusuf Sûresi: 12/ 5.

⁴⁹¹ Mâide Sûresi: 5/ 101.

⁴⁹² Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v, 42a- b.

O takdirde musannif, vahy-i metlûv ve vahy-i gayri metlûv ayırımını kabul etmektedir ki âlimlerin büyük çoğunluğu da bu sınıflandırmaya kanidir.⁴⁹³ Tasavvuf ehlinin aldıkları ilhamın da iki kısım olduğunu ve bir kısmının ancak ehli olana bildirmek gerektiğini ileri sürmesi, Deylemî'nin bir tasavvuf mensubunun iddiasına delil arama çabası olarak kabul edilebilir.

1.4.16. Vahyin Peygamberlerle Sınırlı Olmadığı

İlâhî vahyin peygamberlerle sınırlı olmadığını ileri sürerken Deylemî'nin kastettiği, ne lügavî ne de Kur'an-ı Kerim'de geçtiği şekliyle *ilâhî hitap* anlamındaki vahiydir. Kastettiği, dar anlamıyla, peygamberlere indirilen vahyin peygamber olmayanlara da indirilmesinin mümkün olduğunu.⁴⁹⁴ Risaletin nihayete erdiğini vurgulayan Deylemî, *mutlak vahiy* diye adlandırdığı bu vahiy türününün *ilham*'dan farklı bir kategoride sunmaktadır.

*“Nankör olan bazı Kitap ehli kimseler de, müşrikler de size Rabbinizden bir hayır indirilmesini istemezler. Oysa Allâh, rahmetini dilediğine tahsis eder. Allâh, büyük lutf sâhibidir.”*⁴⁹⁵ Bu ayetteki *“size Rabbinizden bir hayır indirilmesini istemezler”* kısmında yer alan *'hayır'*dan, indirilen vahiy ve nübüvvetin kastedildiğini belirten Deylemî, *“Oysa Allâh, rahmetini dilediğine tahsis eder”* ayetinin anlamının da, *Allah kullarından dilediğine vahyini ve çeşitleriyle nübüvveti indirmek süretiyle rahmetini tahsis eder* olduğunu ileri sürmektedir. Ayette geçen *'min/من'* kelimesi umum ifade ettiğini; dolayısıyla, bu ayetin zahirinden anlaşılının, *Allah'ın dilemesi* kaydına bağlı olarak, mutlak vahyin bütün kullara indirilmesinin cevazı olması gerektiğini kaydetmektedir. Ancak, ittifakla ve naslarla sabit olmuştur ki nübüvvet has vahiy ve insallara rasûl gönderme ameliyesinin sona erdiğini, geriye, bu ayetin zahirine göre caiz olan mutlak vahiy - nübüvvet ve risalet dışındaki vahiy - kaldığı, bunun (mutlak vahyin) da, kalp ehli, müşahede ve mearîc sahibi arifler ve meşayihin karşılaştıkları durumlar olduğunu beyan etmektedir. Bu beyanını

⁴⁹³ Konu için bkz.: İbn-i Kesîr, Ebû'l-Fidâ' İsmâîl b. 'Umer İbn-i Kesîr el-Kureşî el-Basrî el-Dimaşkî, *Fedâilu'l-Kur'an*, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Tahkik: Muhammed Hüseyin Şemsuddîn, 1. Baskı, Hicri 1419, s. 53; **ez-Zerkeşî**, Ebû 'Abdillâh Bedruddîn Muhammed b. 'Abdillâh b. Bahâdir ez-Zerkeşî eş-Şâfi'î, *El-Burhân fi 'Ulûmi'l-Kur'an*, Beyrut, Dâru'l-Ma'rife-Dâru İhyâi'l-Kutubi'l-'Arabîyye, Tahkik: Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, 1. Baskı, 1957, Cilt 2, s. 40; Abdurrahman b. Ebubekr Celâleddîn es-Suyûtî, *el-İtkân fi 'Ulûmi'l-Kur'an*, Mısır, el-Hey'atü'l-Mısriyyetu'l-'Amme li'l-Kutub, Tahkik: Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, 1974, Cilt 1, s. 135; Zerkânî, Muhammed 'Abdul'azîm, *Menâhilu'l-'İrfân fi 'Ulûmi'l-Kur'an*, Matbaah İsâ el-Bâbî el-Halebî ve Şurakâih, 3. Baskı, Cilt 2, s. 62;

⁴⁹⁴ vahyin sözlük ve istilâhî anlamları ile çeşitleri için Bkz.: Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, s. 37 vd.

⁴⁹⁵ Bakara Sûresi: 2/ 105.

desteklemek için de Âl-i İmran Sûresi'nin 73 ve 74. ayetlerin göstermektedir.⁴⁹⁶ Belirttiği ayetlerde yer alan *lütüftan* maksadın hepsi, Allah'ın kudretinde olan vahiy, nübüvvet ve kerametlerin tümü olduğunu da ilave etmektedir.⁴⁹⁷

Şayet Deylemî, Allah'ın (c.c.) dilediği kulana ilham eder, deseydi anlaşılır bir durum olurdu.⁴⁹⁸ Fakat onun kastettiği ilham dışında veli kulların aldığı Kur'ân dışındaki *vahiy* türüdür ve bunun naslarla delillendirilmeye ihtiyacı vardır.

1.4.17. Ruhü'l-Kudüs

Bakara Sûresi'nin 253. ayetini tefsir ederken Deylemî, Ruhü'l-Kudüs ile ilgili görüşünü ortaya koymaktadır.

“*Onu Ruhü'l-Kudüs ile destekledik.*”⁴⁹⁹ ayetinin tefsirinde *Ruhu'l-Kudüs* ile ilgili şu ifadeleri kullanmaktadır: “*Bil ki Ruhü'l-Kudüs, Allah'ın mahlûkatından bir şeydir. Bir kulla beraber oldu mu, o kuldun ölüleri diriltmek, kör ve alacalıyı iyileştirmek gibi acayip şeyler peydah olur. Bu (Ruhü'l-Kudüs), Cebrâil (a.s.) değildir. Çünkü O melektir, oysa bu melek değildir.*”⁵⁰⁰

Ruhü'l-Kudüs'ün bütün nebi ve velilere verilir verilmediği sorusuna müsbet cevap veren Deylemî, “*ancak, azlık ve çokluk, güçlülük ve zayıflık bakımından her biri için farklı*” olduğunu, en düşük derecesi açık kerametler, en yükseği de müşahede, mu'ayene, O'na (c.c.) kurbiyet, O'nunla bast, O'nunla boyanmak, üns, bekâda temkîn etmek, fenânın nefyedilmesi ve daha yukarısı olduğunu da eklemektedir.⁵⁰¹

Yukarıdaki ifadede *Ruhü'l-Kudüs*'ten “*Allah'ın mahlûkatından bir şey*” diye sözeden Deylemî, Hac Sûresi'nin 78. ayetinin tefsirinde de “*ruhaniler cümlesinden bir nur*” ve “*Hak Teâla'nın müşahedesini için bir ayna*” olarak tanımlar.⁵⁰²

Ruhü'l-Kudüs için *ruhâni ayna* ifadesini kullanan Deylemî, başka bir vesileyle, “*...Hak Teâla'nın sıfatlarını ve zatını da Ruhü'l-Kudüs aynası yoluyla müşahede eder. Bu Ruhü'l-Kudüs, özel bir nur ve ruhâniyât âleminde yaratılmış*

⁴⁹⁶ Âl-i İmran Sûresi: 3/ 73-74: “*De ki: Hidâyet Allâh'ın hidâyetidir. Birine, size verilen benzerinin verilmesinden veya Rabbinizin huzûrunda aleyhinize deliller getireceklerinden ötürü mü (böyle söylüyorsunuz)? De ki: Lutuf Allâh'ın elindedir, onu dilediğine verir, Allâh(in lutfu) geniştir, (O her şeyi) bilendir. Rahmetini dilediğine has kılar. Allâh, büyük lutuf ve ikram sâhibidir.*”

⁴⁹⁷ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 11b- 12a.

⁴⁹⁸ İlham için bak: Buhârî, *Sahîh*, Fedâil Ashâb en-Nebî, 6, *Enbiyâ*, 54; Müslim, *Sahîh*, *Fedâil as-Sahâbe*, 23.

⁴⁹⁹ Bakara Sûresi: 2/ 253.

⁵⁰⁰ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 19a.

⁵⁰¹ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 19a.

⁵⁰² Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 99a- 100a.

mahsus bir ruhtur...” demek suretiyle de *Ruhü'l-Kudüs*'in Allah'ın (c.c.) zâtına ve sıfatlarına ayna olduğunu belirtmektedir.⁵⁰³

Ruhü'l-Kudüs'ün manasıyla ilgili farklı görüşler ileri sürülmekle beraber âlimlerimizin ekseriyeti kastedilenin Cebrâil (a.s.) olduğu kanaatindedirler.⁵⁰⁴ Deylemî ise *Ruhü'l-Kudüs*'ün bir melek olmadığını, *özel bir nur, ruhânî ayna* ve sair mahlukattan farklı bir şey olduğunu söylemekle mevcut yorumlardan ayrı bir yorum getirmiş olmaktadır.

1.4.18. Nesih

Bizim burada Deylemî'nin nesih konusunda söylediklerine yer vermemizin nedeni, onun yeni veya çok farklı bir görüş ortaya koyması değil, Deylemî'nin neshe yaklaşımını sunmaktır.

Yusuf Sûresi, 4- 7. ayetlerini tefsir eden Deylemî, “*Yusuf (a.s.) kıssası ve benzeri kıssalara dair anlattıklarınızın bütünü, geçmiş ümmetlerin hikâyeleridir. Bunları alıp onlarla amel etmek zorunluluğumuz neden olsun? İkincisi de, neden şeriatları gibi bunlar da ümmetimiz hakkında mensuhtur, demiyorsun?*” mukadder bir soru ileri sürmekte, cevap verirken de *neshe* olan yaklaşımını sergilemektedir.⁵⁰⁵

Deylemî yukarıdaki soruya şu cevabı vermekte ve konuya yaklaşımını sunmaktadır: “*Evet, bunlar önceki ümmetlerin kıssalarıdır, fakat Allah (c.c.), biz bunları bir kenare atalım diye değil, onlardan ibret alıp gereğince amel edelim diye bize anlatmıştır. ‘Niçin şeriatları gibi mensûh değildir?’ sorusuna gelince... Hakikatler neshi kabul etmezler. Neshe medar olanlar hükümler, emir ve nehiyelerdir, anla!*”⁵⁰⁶

Deylemî, nesh konusuyla bağlantılı olarak, müteşabih ayetlere dair yaklaşımını da, konuyla ilişkin bir soruya cevap verirken ortaya koymaktadır. Soruyu şöyle dile getirmektedir: “*Biri, ‘anlamları anlaşılamayacaksa, bu ayet ve haberlerin indirilişinin, inzalinin ne faydası var?* Cevabını da aşağıdaki şekilde vermekte ve müteşabih ayetlerin Kur'an'da yer almasının üç faydası olduğunu ileri sürerek müteşabih ayetlerle ilgili fikrini belirtmektedir:

⁵⁰³ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 114b- 115a.

⁵⁰⁴ *Ruhü'l-Kudüs*'la ilgili farklı yorumlar için bkz.: Taberî, *Câmi'u'l-Beyân*, C. 2, s. 320; Zeccâc, *Meâni'l-Kur'ân*, C. 1, s. 168; Zemahşerî, *el-Keşşâf*, C. 2, s. 634; er-Râzî, *Mefâtihu'l-Gayb*, C. 2, s. 386; Kurtubî, *Tefsîr*, C. 10, s. 176; İbn-i Kesîr, *Tefsîr*, C. 1, s. 321; Elmalılı Hamdi Yazır, *Hak Dini Kur'an Dili*, C. 5, s. 3125.

⁵⁰⁵ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 80a.

⁵⁰⁶ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 80a.

“Birinci faydası, (bunları okuyan) kişi indirilen bu ayetlerde Allah’ın ve Rasulü’nün murad ettiğine (dolayısıyla indirilene, anlamadan da) iman etmiş olur. İkincisi, namaz içinde ve dışında bunları okumak suretiyle sevap kazanmış olur. Tıpkı hükümleri mensûh, ayetleri okuyarak sevap kazandığı gibi... Üçüncüsü de, tasavvuf ehlerinden basiret ve müşahede sahipleri (bu müteşabih ayetleri anladıkları için), müşahedeleri vasıtasıyla bu ayetlerden istifade etmeleridir.”⁵⁰⁷

Yukarıdaki alıntıda, “tıpkı hükümleri mensûh, ayetleri okuyarak sevap kazandığı gibi...” denmesi gösteriyor ki musannif, hükmü mensûh ayetlerin Kur’an’da yer aldığını da kabul etmektedir.

1.4.29. “İnsan” Kelimesi

Nisa Sûresi’nin 1. ayetini⁵⁰⁸ tefsir ederken, ayette geçen ‘ey insanlar’ hitabı vesilesiyle ‘insan’ kelimesinin iki anlamına işaret eden Deylemî, kelimenin ünsiyet ya da nisyan kelimelerinden türetildiğini kaydetmektedir.

“Ey insanlar! Yani, ey mûnis, doğumundan önce benimle olan ünsiyetini sakın unutma!”⁵⁰⁹ şeklinde açıklama yapan müfessir, insan kelimesinin başka bir anlamının da, “ey unutkan uyan! Ve unutma ki sen hiç yoktun ve anılan bir şey değildin de ben seni yarattım, çamur olarak mayaladım, sonra bir damla su/nutfе, sonra kan, sonra alaka (embriyo), sonra bir et barçası, daha sonra da kemik-et, barsaklar, cilt ve sinirler olarak yarattım da seni bambaşka bir varlık olarak inşa ettim.” şeklinde olduğunu ileri sürmektedir.

Allah’ın (c.c.), bütün bu aşamalarda insanın şeklini dizayn ettiğini ve önce cenin, sonra bebek, çocuk, yetme, genç, olgun ve sonra da yaşlı kıldığını nakleden Deylemî, insanın bütün bu aşamalardan geçerken Allah’ın nimetleriyle geçindiğini, böyle iken insanın Allah’tan başkasına mı hizmet edeceğini, nefis ve hevasına tapıp ve dini dünya ile mi satacağını ibretle sormaktadır. Sonra da, “seni yaratanı, hiç yokken seni yaratıp adı anılan, saygın, namlı bir varlık yapan yaratıcını unutma! O sana öğretti, sana güç verdi, ikramda bulundu ve sana bol bol nimetlerini verdi! İşte nefis ve cesede yapılan hitap budur.” demektedir.⁵¹⁰

⁵⁰⁷ Deylemî, *Kitabu’l-Cem’i beyne’t-Tevhîdi ve’t-Ta’zîm*, v. 1b.

⁵⁰⁸ Nisa Sûresi: 4/ 1.

⁵⁰⁹ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 30a.

⁵¹⁰ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 30a.

1.4.20. İnsanın Yarattılması

Burada söz konusu edilecek olan görüş, Kur'an-ı Kerim'in insanın yaratılmasına dair ayetlerini ele alırken Deylemî'nin tasavvuf ehlinin islahına çalıştığı lataiflere işaret etmesidir. Deylemî'nin vurgulamak istediği nokta, insanın geçirdiği evreler veya yaratıldığı maddeden öte, herkesin bilemediği sadece ariflerin, hikmet sahiplerinin ve keskin aklı olanların bilebildiği *latâf* denilen nuranî melekelerin insanda nasıl varedildiğini hatırlatmasıdır.

“Andolsun biz insanı çamurdan bir süzmeden yarattık. Sonra onu bir nutfeye olarak sağlam bir karar yerine koyduk. Sonra nutfeyi alakaya çevirdik, alakayı bir çiğnemlik ete çevirdik, bir çiğnemlik eti kemiklere çevirdik, kemiklere et giydirdik; sonra onu bambaşka bir yaratık yaptık. Yaratanların en güzeli Allâh, ne yücedir!”⁵¹¹

Mü'minûn Sûresindeki bu ayeti tefsir ederken, Allah'ın (c.c.) insanı, ayette anlattığı acaip aşamalar ve latif formda yarattığını, sonra; daha insan sesi sedası olmayan bir cisim iken Allah ona arifler, hikmet ve keskin akıl sahiplerinden başkasının bilmediği, benzersiz latâif yerleştirdiğini anlatmaktadır.

İnsanın rûhânîler âlemine yükselme ve esfel-i sâfilîne düşme potansiyeline sahip bir şekilde yaratıldığını kaydeden Deylemî, bu iki ihtimalin sebeplerini detaylı bir şekilde anlattıktan sonra söylediklerine ayetlerden deliller getirmektedir.⁵¹²

Gayet tabii ki Deylemî, tasavvufî bir yaklaşımla, insanoğluna yerleştirilen latâifleri esas almakta ve bunların mutlaka manevî riyazâta tabi tutulması gerektiğini önermektedir.

Burada dikkat çeken bir husus da Deylemî'nin, *“Sonra onu bir nutfeye olarak sağlam bir karar yerine koyduk”* kısmını *“süzme bir çamuru yarattıktan sonra, bir nutfeye halinde sağlam bir karar yerine yerleştirdiği şey, Âdem'in çocuklarıdır.”* demesidir.⁵¹³

1.4.21. Gayb

Âl-i İmran Sûresi'nin 179. ayeti vesilesiyle *gayb* konusuna değinen Deylemî, gaybtan kastedilenin ne olduğunu söyler ve bazı kısımlarına işaret etmektedir. Ona göre *gayb*, sadece Allah'ın (c.c.) bildiğidir. Gaybın bir kısmı kimseye bildirilmez ve bu *gayb* olarak kalır. Fakat diğer bir kısmı, Allah (c.c.) dilediği kulunu muttali kıldığı

⁵¹¹ Mü'minûn Sûresi: 23/ 12- 14.

⁵¹² Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 100b- 101a.

⁵¹³ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 100b- 101a.

gaybdır ki bu artık gayb olmaktan çıkmıştır. Ancak bu seçilmiş kişi, insanlara bunu bildirmediği sair insanlar için gayb olarak kalmaya devam etmektedir. Deylemî'ye göre bu seçilmiş kişi bir peygamber olabileceği gibi bir melek veya bir veli kul da olabilir.

*“Ve Allâh sizi gaybe vakıf kılacak değildir. Fakat Allâh, elçilerinden dilediğini seçer (onu gayba vakıf kılar).”*⁵¹⁴ ayetinden ve Cin Sûresi'ndeki *“Gaybı bilen O'dur. Gizli bilgisini kimseye göstermez. Ancak râzı olduğu elçiye gösterir.”*⁵¹⁵ ayetlerden de anlaşılacağı üzere gayb'tan kastedilenin, sadece Allah'ın bildiği gaybtır. Onların da Lokman Sûresi'nde zikredilen beş⁵¹⁶ husus olduğunu ifade etmektedir.⁵¹⁷

Gaybın diğer bir kısmının, nihayetsiz sayıda eşya, haller ve işlerle ilgili ilme dair olan kısım olduğunu ileri süren Deylemî, sınırsız olanı da ancak Allah'ın (c.c.) bilebileceğini eklemektedir.

Allah'tan başkasının bir bilgiye vakıf olması halinde, o husus *gayb* olmaktan çıkar mı? Böyle bir soruya Deylemî, *“evet, gayp olmaktan çıkar. Çünkü gaybı Allah'tan başkası bilemez.”*⁵¹⁸ cevabını vermektedir. Fakat Allah (c.c.) bir peygamberini, bir meleğini ya da bir velisini, bu gaybından bir kısmını bildirmek suretiyle ayrıcalıklı kılsa da bu husus, Allah (c.c.) veya Peygamber'i (s.a.v.) açıklayınca kadar, diğer insanlar için gayp olarak kalacağını kaydeden musannif, *“Rasulullah'tan (s.a.v.) rivayet edilen birçok gaybî haber gibi... Meselâ Osman, Ali, Ali'nin oğlu Hüseyin ve Ammar b. Yasir'in - Allah onlardan razı olsun- öldürülmelerinden haber vermesi bu kabildendir.”* demektedir.

Melek ve nebilerden gizli olmayan bu tür gaybî bilgilerin veliler tarafından, ferasetleriyle bilinmesinin de mümkün olduğunu ilave eden müfessir, bunan delil olarak, *“Mü'minin ferasetinden sakının. Çünkü o, Allah'ın nuruyla bakar!”*⁵¹⁹ hadisini nakletmektedir.⁵²⁰

*“Ancak râzı olduğu elçiye gösterir.”*⁵²¹ ayetinin delaletiyle, Rasülü'ne gaybı göstermeye razı olduğundan, bu ayet gösteriyor ki Rasûlullah'ın (s.a.v.) - Allah'ın

⁵¹⁴ Âl-i İmran Sûresi: 3/ 179.

⁵¹⁵ Cin Sûresi: 72/ 26- 27.

⁵¹⁶ Mugayyebât-ı hamse için Bkz.: Buharî, *Sahih*, 2/ 33; Elmalî, *Hak Dini*, Lokman Sûresi'nin 34. ayet tefsiri.

⁵¹⁷ Bkz.: Lokman Sûresi: 31/ 34.

⁵¹⁸ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 29a-b.

⁵¹⁹ Bkz.: Tirmizî, *Sünen*, 10/ 399; Taberânî, *Mu'cemu'l-Kebîr*, 7/ 109.

⁵²⁰ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 29a-b.

⁵²¹ Cin Sûresi: 72/ 26- 27.

dilediği kadar- gayba muttali olduğunu kaydettikten sonra, “Öyleyse veliden veya başkasından razı olursa, onlara da gaybı izhar edebilir.” sonucuna varan Deylemî, Allah’ın razı olduğu bazı insanlara gaybı izhar etmesinin sebebi nedir? diye sorar. Cevabı şu cümlelerle dile getirmektedir: *Çünkü onlar Allah’ın emini olmuşlardır. Peki, kişi neyle Allah’ın emini olur? dersene cevabımız şu olur: Mahlukattan kurtulmak ve Allah’tan başkasından istiğna ile olur, anlarsın inşallahu vahdehu!*”⁵²²

1.4.22. Tarikatta Şeyhin Gerekliliği

Deylemî ilmi hayatının başlangıcında tasavvufa karşı olduğunu, hatta hararetli bir muhalif olduğunu tefsirinin önsözünde bildirmektedir.⁵²³ Daha sonraki yıllarında tasavvufa meylettğini ve tasavvufun savunucusu olduğunu beyan etmektedir.⁵²⁴ Tasavvufa meylinden sonra Deylemî’nin bir mürşit arayışına girdiğini ve sabırla sürdürdüğü bir çabadan sonra nihayet mutmain olduğu bir şeyhe intisap ettiğini şu ifadelerinden öğrenmekteyiz: *Ben kendim iki şeyh konusunda iki defa yanıldım ve onlardan ayrıldım. Nihayet Allah’ın bana kâfi kıldığı üçüncü şeyhi buldum.*”⁵²⁵

Dolayısıyla Deylemî, tasavvuf yolunda terakkinin ancak bir mürşit rehberliğinde olduğunu sık sık hatırlatmaktadır. Tefsir ettiği bazı ayetlerden yola çıkarak mürşit edinmenin Kur’anî naslarla sabit olduğunu da belirtmek gayretinde olan musannifin hareket noktasını teşkil eden bazı ayetleri ve çıkarımlarını burada incelemek onun konuyla ilgili kanaatini bize göstermede yardımcı olacaktır.

1. “İşte onlar, Allâh’ın hidâyet ettiği kimselerdir. Onların yoluna uy.”⁵²⁶

Deylemî bu ayetin, müridin tabi olacağı bir şeyhinin olmasının gerekliliğine açık bir delil olduğunu ileri sürer. Çünkü ona göre, Allah (c.c.) Nebi’yi (s.a.v.), kulluk ve Hakk’a hizmeti yerine getirme adâbı konusunda kendisinden önceki nebilerin yoluna uymasını emretmektedir. Deylemî, Rasulullah’ın (s.a.v.) aşağıdaki iki hadisini de aynı gerçeğe delâlet ettiği gerekçesiyle nakletmektedir: “*Ashâbım yıldızlar gibidirler. Hangisine uyarsanız hidayet bulursunuz.*”⁵²⁷ ve “*Benden sonra Ebubekir ve Ömer’e uyun.*”⁵²⁸

⁵²² Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 29a-b.

⁵²³ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* v. 1a.

⁵²⁴ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* v. 1a.

⁵²⁵ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 91a-b.

⁵²⁶ En’am Sûresi: 6/ 90.

⁵²⁷ ‘Aclûnî, *Keşfu’l-Hafâ*, 1/ 132.

⁵²⁸ ‘Aclûnî, *a.g.e.* 1/ 160.

İddiasını pekiştirmek için de şu ayetleri zikretmektedir: “*Andolsun Allâh’ın Elçisinde sizin için Allah’a ve âhiret gününe kavuşmaya inanan ve Allâh’ı çok anan kimseler için, (uyulacak) en güzel bir örnek vardır.*”⁵²⁹ ve şöyle buyurmuştur: “*İbrâhim’de ve onunla beraber bulunanlarda sizin için güzel bir örnek vardır.*”⁵³⁰

Bu ayetlerde anılan örneklik konusunda Deylemî “*Üsve-i hasane (ye uymak) da, güzel iktida ile (iş) tam yapmaktır.*”⁵³¹ diyerek mürid için örneklik teşkil edecek bir mürşide uymasının Kur’an’ın emri olduğu kabul etmektedir.⁵³²

2. “*Eğer sen, sana indirdiğimizden kuşkuda isen, senden önce Kitabı okuyanlara sor. Andolsun, sana Rabbinden hak geldi, sakın kuşkulananlardan olma!*”⁵³³

Bu ayeti genel hatlarına tefsir ederken; Allah’ın (c.c.) Peygamber’e (s.a.v.), Kitab’ı yani Tevrat’ı, İncil’i ve bunlardan başka diğer peygamberlerin kitaplarını okuyanlara sormasını öğütlediği söyleyen Deylemî, ta ki Peygamber’e (s.a.v.); onun, kitabının (Kur’an’ın) vasıflarını ve bu ümmetinin niteliklerini peygamberlerine Allah’ın (c.c.) bildirdiğini ve kitaplarında yazdığını haber versinler demektedir. Ehl-i kitaptan bunları dinlemesinin, Peygamber’in (s.a.v.) kalbine bir sekine ve sırrına bir yakîn olacağını belirtmektedir. Bu ayet indiğinde Rasulullah’ın (s.a.v.), “*kuşku yok! Kuşku yok!*”⁵³⁴ buyurduğunu da nakletmektedir.⁵³⁵

Rasulullah’tan (s.a.v.); “*Biz şüphe duymaya; (Allâh), ‘İnanmadın mı?’ dedi, (İbrâhim): ‘Hayır (inandım), fakat kalbim kuvvet bulsun diye (görmek istiyorum)’ diyen İbrahim’den daha müstahakız.*”⁵³⁶ hadisini de naklettikten sonra, “*Bu da gösteriyor ki şek, mü’mine zaman zaman musallat olsa da imanını iptal etmez.*”⁵³⁷ diyen musannif, bundan sonra kişiye ariz olabilecek şüpheyile ilgili uzun bir fasıl açmaktadır.⁵³⁸ Netice olarak da, mademki nebiler, veliler ve arifler de benzeri şeklerden uzak değildir, sâlik mürîd için de mutlaka bu şüphelerin giderilmesinde, kalbî itminanın sağlanmasında mahir, faziletli, arif, önceki şeyhlerin vakiâtlarını,

⁵²⁹ Ahzab Sûresi: 33/ 21.

⁵³⁰ Mumtehine Sûresi: 60/ 4.

⁵³¹ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 50a.

⁵³² Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 50a.

⁵³³ Yûnus Sûresi: 10/ 94.

⁵³⁴ Bu rivayeti tesbit edemedik.

⁵³⁵ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 75b.

⁵³⁶ Bkz.: Süleyman b. Ahmed Ebu’l-Kâsım et-Tabarânî, *el-Mu’cemu’l-Evsat*, Kahire, Dâru’l-Harameyn, Tahkik: Tarık b. İvadullah ve Abdulmuhsin b. İbrahim, Cilt 8, s. 342.

⁵³⁷ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 75b.

⁵³⁸ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 75b.

hallerini, kerametlerini, vecd ve halvet zamanlarını bilen bir şeyhe ihtiyacı vardır, demektedir.⁵³⁹

3. “*Hani bir zaman Yusuf, babasına: ‘Babacığım demişti, ben (rüyada) on bir yıldız, güneşi ve ayı gördüm, bunların bana secde ettiklerini gördüm.’ Demişti.*”⁵⁴⁰

“*Bu ve bundan sonraki üç ayette, tasavvuf ilimlerine dair birçok bilgi vardır.*”⁵⁴¹ diyen Deylemî, “*ayetin tarikatımıza yönelik işaretlerinden biri de; yeni başlayan müridin mutlaka kendisine nasihat edecek bir şeyhe ve kendisini hedefine yönlendirecek, sırrında salah ve fesadını öğretecek, yol boyunca afetleri, karşıtlarını haber verecek, işaret, iradât, delalât ve vakiâtı ona beyan edecek mürşit bir öğreticiye ihtiyaç olduğudur.*” demektedir ve Hz. Yusuf (a.s.), başına gelen olay ile ilgili olarak babası Yakub’a (a.s.) müracaat ettiğini, bunun üzerine şeyhi (Yakup a.s.) onu irşat etmiş, nasihatta bulunmuş ve (durumunu/rüyasını) kendisini kıskananlardan gizlemesini emretmek suretiyle irşat ettiğini iddia etmektedir.⁵⁴²

1.4.23. Müridin Adabı

Çeşitli münasebetlerle müritlerin adabına dair prensipler ileri süren Deylemî, ayetleri tefsir ederken tasavvufi yaklaşımla çıkarımlar ortaya koyar ve bu çıkarımlardan müritlerin adabıyla ilgili mesajlar verir. Biz burada konuya ışık tutacak bazı örnekleri vermekle yetineceğiz:

1. Deylemî’ye göre mürid bir mürşide, ancak şeyhin kabulüyle tabi olabilir ve şeyhe refakat edebilir.
2. Çeşitli bakımlardan daha üstün ve ileri olan bir kişi, kendisinden daha aşağıda olan ancak diğer bazı hususlarda ileri olana tabi olabilir.
3. Mürid bilmelidir ki zahiri ilimler yanında tasavvufi talime de ihtiyacı vardır ve bu caizdir.
4. Mürid tasavvuf yolunda gayretli olmalıdır.
5. Mürid mürşidine karşı teslimiyet ehli olmalı, itiraz edici olmamalıdır.
6. Abesle iştigal etmemelidir.
7. Mürid, şeyhini denemekten kaçınmalı ve haddini aşmamalıdır.
8. Mürid sabırlı olmalıdır.

⁵³⁹ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 75b.

⁵⁴⁰ Yusuf Süresi: 12/ 4.

⁵⁴¹ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 77b.

⁵⁴² Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 77b.

9. Şeyh müride sıkıntı verse de mürid buna tahammül etmelidir.
10. Şeyhine karşı alçak gönüllü olmalıdır.
11. Şeyhin kendisini kınaması dolayısıyla şeyhini terk etmeyip tabiiyete devam etmelidir.
12. Mürid, iç yüzünü bilmediği hususların ardına düşmemelidir.
13. Şeyh açıklamalarda bulunmadan mürid soru sormamalıdır.
14. Şeyhinden önce konuşmaya başlamayacak, çok konuşmayacak.
15. Şeyhin huzurunda başkasının sorduğu bir soruya mürid cevap vermemeli, susmalıdır.
16. Mürid ehil de olsa şeyhin onu meclisinden men etmesi caizdir.
17. Tasavvuf erbabı, varidatlarını halktan gizlemelidirler.
18. Şeyhin bazı davranışları hatalı da olsa, mürit itirazcı olmamalı ve şeyhin olayların iç yüzünü açıklamasını beklemelidir.

Yukarıdaki prensipleri Kehf Sûresi'nin 60- 82. ayetlerini tefsir ederken, Hz. Musa ile Hızır arasındaki ilişkiden hareketle ortaya koymaktadır.⁵⁴³

1.4.24. Zikir

Deylemî'nin zikir hakkında söylediklerini buraya almamıza yol açan neden, onun zikri, söylenen sözleri ve neticelerini müşahhaslaştırmasıdır. Deylemî, kendi riyazatı sırasında yaşadığı müşahede ve mukaşefelerini dikkat çekici tasvirlerle aktarmak suretiyle, manevi müşahedatını bir referans olarak kabul ettiğini de göstermektedir.

Diğer bir nokta da şudur ki Deylemî, seyr ve sülük tecrübesine çokça emek verdiği, tasavvuf yolunun çilesini hayli çektiği anlaşılmaktadır.

“Öyle ise beni anın ki,”⁵⁴⁴ ayetini, “yani, kalp ve sırların yüzleri ile bana yönelmek suretiyle sürekli beni anın!” şeklinde tefsir eden musannif, “Ben de sizi anayım” kısmını da, “yani, kalpleriniz ve sırlarınıza görünmek suretiyle ben de kendi zatımı ve sıfatlarımı size göstereyim, böylece beni tanımış olursunuz” tarzda açıklamaktadır. Burada dikkat çeken husus, Deylemî'nin Allah'ı zikretmede latâifleri ön plana çıkarması ve zikir sonucu Allah'ın zât ve sıfatlarıyla latâiflerde tecellisinden söz etmesidir. Bu yaklaşımla Deylemî, tasavvuf meşrebinin ruhî terbiyede esas kabul edilmesini ön plana çıkarmak arzusunda.

⁵⁴³ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 91b- 92b.

⁵⁴⁴ Bakara Sûresi: 2/ 152.

Zikrin dil, kalp ve latâiflerle yapılması gerektiğini, bunların aşama aşama ilerlediğini söyledikten sonra, *“bil ki, kalp ve sırrın müşahedeye vasıl olması bakımından en süratli netice veren dil zikri, ‘la ilahe illallah’ zikridir.”* şeklinde pratiğe dair fikir veren Deylemî, *“gerçekten gerçekten bu denenmiştir!”* ifadeleriyle kendisinin de bu yolu takip ettiğini ve semere elde ettiğini hatırlatmaktadır. İleri sürdüğü iddiasını güçlendirmek için de, *“Allah’ın (c.c.), ‘Elbette Allâh’ı anmak, en büyük (ibâdet)tir”⁵⁴⁵ kelimelerinden kastedilen ve ‘Görmedin mi Allâh nasıl bir benzetme yaptı: Güzel söz, kökü (yerde) sabit, dalları gökte olan güzel bir ağaç gibidir’ ayetinde geçen ‘güzel söz’den maksat da ‘la ilahe illallah’tır.”⁵⁴⁶ ifadelerini kaydetmektedir.*

Yukarıda işaret edildiği gibi musannif, zikri ve neticelerini kendi manevî tecrübe dünyasında muşahhaslatırmaktadır. *“Şahsen ben bu kelimeyi (la ilahe illallah), kökü yerde sabitlenmiş bir şekilde semaya yükselmiş, dalları rengârenk acaip bir ağaç şeklinde gördüm.* Bu ifade gösteriyor ki Deylemî, kendi tecrübelerinden hareketle tavsiyelerde bulunmaktadır. *La ilahe illallah* kelimesini bir ağaç şeklinde nitelmesi ve *“her dalda çeşit çeşit kuşlar, hüsn-ü cemalleri tarif edilemez huriler ve hizmetçiler vardı. Bütün bunlar kendi dilleriyle ‘la ilahe illallah’ diyorlardı. Öyle ki her an, ağaçtan bu dallar gibi yeni dallar büyüyor ve bu şahıslar kadar kişiler semalara yükseliyordu. Bunların yerini yenileri alıyor ve böylece göklere yükseliyorlardı.”⁵⁴⁷ gibi detaylar vermesi, ferdî tasavvufî tecrübelerine, kerametlerden daha fazla önem vermesinin sonucudur.*

“Bu gördüklerim, bu yola ilk girdiğim zamanlardı ve ‘la ilahe illallah’ zikrine başladığımdaydı. Yıllar sonra o ağaç hala o durumdaki vaziyetini koruyor.”⁵⁴⁸ ifadesi, Deylemî’nin tasavvuf yolunda uzun yıllar emek sarfettiğini, fakat müşahede alemine dair görüşünü koruduğunu göstermektedir.

Allah’ın emri olması yanında, zikrin nefis tezkiyesinde sağladığı faydalar ile önlediği zararlara da işaret eden müfessir, *“bil ki bu zikrin nefsin habis vasıflardan temizlenmesinde büyük bir etkisi vardır. Bu da gerçekten denenmiştir.”* dedikten sonra, kötü huyların da kendisine muşahhas varlıklar şeklinde görüldüğünü yazmaktadır. Zikir sayesinde kişiyi terkeden kötü huyları, *“Biz çok kere müşahede*

⁵⁴⁵ Ankebût Süresi: 29/ 45.

⁵⁴⁶ Deylemî, *Tasdiku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 14b.

⁵⁴⁷ Deylemî, *Tasdiku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 14b.

⁵⁴⁸ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 14b.

ettik ki kötü huylar yok olurken ve nefisten ayrılırken, habis şahıslar ve zararlı hayvanlar şeklinde idiler... Kimi huylar bana köpek, domuz, kedi, merkep, inek/öküz, fare, yılan, akrep gibi hayvanlar şeklinde, kimisi de hırsız, yankesici, saldırgan, yalancı, gammadaz ve benzeri kötü huylu şahıslar gibi görünüyordu.” sözleriyle niteleyen Deylemî daha da ileri giderek, *(Bu kötü huylardan) insan sûretinde olana durumu sorunca bize dedi ki, bu gammadaz, bu hırsız, bu hevâ, bu falan ve şu filandır. Bunu deneyenler neden sözettiğimizi bilir ve bizi doğrular! Bütün bunlar, la ilahe illallah kelimesini dille zikrederken meydana gelenlerdir, anla!*”⁵⁴⁹ diyerek, manevî fenomenleri konuşturup onlarla mükalemede bulunmaktadır.

1.4.25. Sıdk

Deylemî, Ahzab Sûresi, 8. ayetin tefsirini yaparken ayette geçen *sıdk* kavramına öze bir önem vermekte ve uzun bir bölüm ayırmaktadır.

“(Böyle yaptık) Ki (Allâh), o doğrulara doğruluklarından sorsun.”⁵⁵⁰ ayetinin anlamının, “*sıdklarının sıdkından sorulsunlar*” olması gerektiğini, yoksa sadece sıdklarından, sadece sadık olup olmadıklarından sorguya çekilmek olmadığını kabul eden müfessir Deylemî, “*çünkü Allah’ın onları ‘sadıkîn’ diye isimlendirmesiyle zaten sıdkları tescillenmiş oluyor. Bu konuyla ilgili soru sorulmasına gerek kalmıyor. Oysa işin en zor ve ince tarafı ‘sıdkın sıdkı’ ile ilgili olan sorgulamadır.*” şeklinde bir yaklaşım sergilemektedir.⁵⁵¹

Sıdkı, niyetin amele muvafık olması olarak tanımlayan müfessir, *sıdkın sıdkını* ise, niyetin, amelin niyetine muvafık olması tarzında açıklamaktadır. Konuyu açıklamak için namaz örneğini sunmaktadır: “*Mesela kişinin, Allah (c.c.) için namaz kılmaya niyetlenmesi ve Allah için kılacağı bu namazın halisane olarak Allah için olmasına niyet etmesi gibi. Buradaki niyetlerden biri Allah için namaz kılmasıdır. Diğer de niyetin niyetidir. Başka bir ifadeyle birinci niyet namaz kılmaya niyet, ikincisi de namazın halisane bir şekilde, sadece Allah’ın zatının kendisine namaz kılmaya niyettir.*”⁵⁵² Musannifin, “*Allah’ın zatının kendisine namaz kılmaya niyettir*” ifadesinden kasdı, öyle bir niyet ki, namaz kılma niyetine ne cenneti arzulama ve cehennemden kaçma, ne de Allah’ın gazabından rızasına sığınma düşüncesi karışır. Kendi ifadesiyle “*Bu niyet sırf Allah için (lillah), Allah ile (billah),*

⁵⁴⁹ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 14b.

⁵⁵⁰ Ahzâb Sûresi: 33/8.

⁵⁵¹ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v, 117b.

⁵⁵² Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v, 117b.

*Allah'ta (fi'llah), Allah'tan (mine'llah), Allah'la birlikte (ma'a'llah), Allah'adır (ile'llah)."*⁵⁵³

Görüldüğü üzere Deylemî, riyazat erbabının mizacı olan titiz bir anlayışla kavramları sorgulamakta ve mertebe mertebe derûnî mulahazalar sunmaktadır. Şek ve şüpheden emin olmak için, menfiliklere yol açacak ihtimallerden kaçınmak ve *niyetin niyetini* dahi sağlamlaştırmak gerektiğini iddia eden Deylemî, kendi bakış açısıyla, tasavvuf yolunun ne kadar güvenli olduğunu hatırlatmak istemektedir.

1.4.26. Mücahede

Deylemî, bir tasavvuf şeyhi olarak mücahedeye nasıl bir anlam yüklediğini Hac Sûresi'nin 78. ayetini tefsir ederken görmekteyiz. Aslında düşmanla, nefisle, dünya ile ve benzeri bütün kısımlarıyla cihadı önemseyen Deylemî, özellikle ilgili ayetleri tefsir ederken mücahedeye özel bir anlam yüklemektedir:

*"Allâh uğrunda, O'na yaraşır biçimde cihâd edin. O, sizi seçti ve dinde size bir güçlük yükledi."*⁵⁵⁴

Âlimlerin, Allah'ın düşmanı kafirlerle, şeytanla ve nefisle mücahede gibi, cihat kısımlarına yükledikleri manaları Deylemî reddetmeden naklediyor. Yukarıda ayette yer alan cihad kavramına gelince, *"Bana göre ise - bu ayette geçen - mücahede, hakikat âleminde terakki etmek ve ceberüt âleminde yükselmektir."* demek suretiyle hâs bir yorum sunmaktadır.⁵⁵⁵ Deylemî'yi bu yoruma sevkeden etken, onun mensubu olduğu ekol olduğu şu ifadelerinden anlaşılmaktadır.⁵⁵⁶ *"İşte şeyhlerin, 'es'seyru fillah' dedikleri şey budur. Bunu böyle tefsir ettik, çünkü Allah (c.c.), mücahedeyi 'fi' kelimesiyle birlikte zikretmiştir. Aynı şeyi şu ayet için de söylüyoruz: 'Ama biz(im uğrumuz)da cihâd edenleri biz, elbette yollarımıza iletiriz."*⁵⁵⁷

Yukarıdaki ifadeleri kullandıktan sonra Deylemî, akla gelebilecek mukadder sorular sorup uzun uzadıya açıklamalar eşliğinde cevaplamaktadır.⁵⁵⁸

⁵⁵³ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v, 117b.

⁵⁵⁴ Hac Sûresi: 22/ 78.

⁵⁵⁵ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v, 99a- 100a.

⁵⁵⁶ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v, 99a- 100a.

⁵⁵⁷ Ankebût Sûresi: 29/ 69.

⁵⁵⁸ Konuyla ilgili soru ve cevaplar için Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v, 99a- 100a.

Tekrar ayette geçen cihat kavramında dönerek, “*Ayetin tefsirinde söylediğimiz gibi, (Allah yolunda mücahede anlamında alınmalıdır ta ki) Allah’ta mücahede eden ‘muhsin’ olabilsin!*” ihsân- mücahede arasındaki ilişkiye değinmektedir.

Şayet *muhsin* kişi, ihsan âlemine ulaşan kişi ise ve ihsan âlemi de müşahede âlemi ise ayet, Allah yolunda mücahede anlamında yorumlamanın doğru olduğu kanaatinde olan müfessir, “*Çünkü Allah (c.c.) da, ‘ama biz(im uğrumuz)da cihâd edenleri biz, elbette yollarımıza iletiriz’ diye buyurduktan sonra ‘Muhakkak ki Allâh, iyilik edenlerle beraberdir.’⁵⁵⁹ buyurmuştur.*” demektedir.

“*O, sizi seçti*” buyrulmuş olmasının söylediklerini te’kit ettiğini belirten Deylemî, seçilenlerin de tasavvuf ehli veliler olduğunu kaydetmektedir. Mü’minlerden seçilmiş olanların, sözünü ettiği velilerden başkası olamayacağını, zira “*ve dinde size bir güçlük yükledi*” ayeti gösteriyor ki burada *imanda* ve *islâm*da cihat yükümlülüğü yüklenmediğini, bunun üstünde bir emir oluşunu, ki bu da seçkin velilerin sahip olabildiği *ihsan* makamı için mücahede olması gerektiğini ifade etmektedir. Sonra tezini, “*şayet (ayetteki) cihad yapma emri, din uğrunda cihat olsaydı, o takdirde dinde zorluk olurdu. Çünkü bizzat cihadın kendisi zorluk ve meşakkatlere tahammül üzere kurulmuştur, oysa ayette ‘dinde size bir güçlük yükledi’ buyurmuştur. Eğer mükellefe - farz olacak şekilde - emir bununla ilgili olsaydı, en büyük zorluk olurdu. Dolayısıyla bu emrin, söylediğimiz gibi, ihsan yolundaki mücahedeye dair bir emir olduğu anlaşılmaktadır.*” sözleriyle sürdürmektedir.⁵⁶⁰

Aynı ayetin, “*Allâh’ta, O’na yaraşır biçimde cihâd edin*” kısmının da söylediklerini tekit ettiğini ifade eden Deylemî, “*Cihad’ı, kinaye ‘ha’sı ile Allah’a (c.c.) izafe etmiştir ki bu, cihadı, O’nun uğruda yapılan mücahedelerin en özeli olmasını gerektiriyor.*” demekte ve kastettiği cihadın da Allah’a (c.c.) has olan cihad olduğunu, çünkü bu cihadın, O’nda, O’nunla (onun yardımıyla) olan cihat olduğunu kaydetmektedir.⁵⁶¹

⁵⁵⁹ Ankebût Süresi: 29/ 69.

⁵⁶⁰ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 99a- 100a.

⁵⁶¹ Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 99a- 100a.

1.4.27. Rüyalar

Deylemî kerametlerden çok, müşahede ve rüyaları ön plana çıkarmak eğiliminde olmuş ve bunları hüccet olarak öne sürmüştür.⁵⁶² Şarkiyatçılar da Deylemî'nin bu yönü üzerinde durmuştur.⁵⁶³ Özellikle Profesör E. Alexandrin Deylemî'nin “ortaçağ İslâm dünyasındaki rüyaya dalyalı müşahedelere - nisbeten erken sayılan - Hermeneutik yaklaşımı sergilediğini”⁵⁶⁴ söylemektedir. Yine Alexandrin, Deylemî'nin *Cevâhiru'l-Esrâr* kitabını incelerken, “*Cevâhiru'l-Esrâr, Kelâm ilminin prensipleri doğrultusunda yazılmış, dolayısıyla Deylemî'nin hem rüyaları hermonatik yaklaşımla yorumlama şeklindeki değişikliği, hem de kişisel tasavvufî tecrübelerini göstermesi bakımından değerlidir*”⁵⁶⁵ demek suretiyle onun rüya ve müşahedelere ne denli farklı yaklaştığına işaret etmek istemektedir.

Deylemî'nin rüyalara yaklaşımına dair bir fikir vermesi bakımından Yusuf Sûresi'nin 4- 7. ayetlerini tefsir ederken söylediklerini aktarmak yararlı olacaktır.

“*Hani bir zaman Yûsuf, babasına: ‘Babacığım demişti, ben (rü’yâda) on bir yıldız, güneşi ve ayı gördüm, bunların bana secde ettiklerini gördüm.’ demişti..*”⁵⁶⁶

Deylemî, bu ayetlerde tasavvufî açıdan birçok ilmî yön olduğunu belirtir.

Birinci noktanın, “ben (rü’yâda) on bir yıldız” ifadesiyle ilgili olduğunu belirten müfessir; bunun, tasavvuf ehlinin vâridât, vâkiât ve benzeri hallerde gördükleri rüyaların aslı olmayan hayaller olduğunu ileri sürenlerin söylediklerinin batıl olduğuna delil teşil ettiğini kaydetmektedir. Şayet dedikleri gibi rüyalar boş hayallerden ibaret olsaydı Yusuf (a.s.) *ben gördüm* demezdi diyen musannif, bu konudaki iddiasını güçlendirmek için misaller vermektedir.⁵⁶⁷ Şayet hayal ürünü bir vehim olsaydı; Hz. Yakub (a.s.) da “*rüyanı kardeşlerine anlatma*” demez, “*boş vehimlerdir*” derdi ve te’vil yoluna da gitmezdi, diyen Deylemî, tasavvuf ehlinin rüyalarının da aynı şekilde birer hakikat ve hüccet olduğunu ileri sürmektedir.

⁵⁶² Bkz.: Elizabeth Alexandrin, *Dream Visions of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylami between Sufism, Theology and Philosophy*, Albany: State University of New York Press, 2012.

⁵⁶³ Bkz.: Elizabeth Alexandrin, a.g.e.

⁵⁶⁴ Bkz.: Elizabeth Alexandrin, a.g.e.

⁵⁶⁵ Bkz.: Elizabeth Alexandrin, a.g.e.

⁵⁶⁶ Yusuf Sûresi, 12/ 4-7: “*Hani bir zaman Yûsuf, babasına: ‘Babacığım demişti, ben (rü’yâda) on bir yıldız, güneşi ve ayı gördüm, bunların bana secde ettiklerini gördüm.’ demişti.---(Babası Yakûb): ‘Yavrum, dedi, rüyanı kardeşlerine anlatma, sonra sana bir tuzak kurarlar. Çünkü şeytân, insanın apaçık düşmanıdır! ---Böylece Rabbin seni seçecek ve sana düşlerin yorumundan bir parça öğretecek, sana ve Ya’kûb soyuna ni’metini tamamlayacaktır; nasıl ki daha önce ataların İbrâhim’e ve İshâk’a da ni’metini tamamlamıştı. Şüphesiz Rabbin, bilendir, hüküm ve hikmet sâhibidir.---- Andolsun, Yûsuf ve kardeşlerin(in kıssalarının)da, soranlar için ibretler vardır.’*”

⁵⁶⁷ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma’ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 78a-b.

Rüyada görülenlerin bir zaman sonra ortaya çıkması üzerine Yusuf'un (a.s.), *"Babacığım! dedi, işte küçükken gördüğüm rüyanın tabiri! Rabbim o rüyayı gerçekleştirdi."*⁵⁶⁸ dediğini, şayet gördüğü şey hakikat olmasaydı böyle demeyecekti diyen Deylemî, bu ibarenin de tasavvuf ehlinin görüşlerini doğruladığını söylemektedir.⁵⁶⁹

Bu ayetlerden birçok tasavvufî prensipler daha çıkararak Deylemî, rüyaların kerametlerden daha sahih dayanaklar olduğunu söyleyerek, rüyalara yüklediği önemi ortaya koymaktadır.

Rüyaların tabir ve te'vili konusunda da mutasavvıfların bir çok hikmeti yakaladığını, rüyaların zahir manalarıyla değerlendirilmemesini önermektedir. Konuyla ilgili şu mukadder soruyu sorar: *"Şayet, 'rüyaların ve vakiâtın zahir manalarından yüz çevirip te'villere ve delâletlere yönelmenin ne faydası vardır?' dersen, derim ki: Bunlarda Allah'ın bazı hikmetleri ve kullar için bir kısım faydalar vardır."* Bu sorunun akabinde, iddia ettiği hikmet ve faydaları sıralamaktadır.⁵⁷⁰

⁵⁶⁸ Yusuf Sûresi, 12/ 100.

⁵⁶⁹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif* (Yeni Cami nüshası), v. 78a-b.

⁵⁷⁰ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* (Yeni Cami nüshası), v. 78a-b.

2. BÖLÜM TEFSİR METODU

Bu bölümde kısaca *Tasdîku'l-Ma'ârif* in genel tanıtımı yapılacak, kaynaklık eden tefsirlere işaret edilecektir. Sonra da Deylemî'in tefsirinde izlediği tefsir metodunu ortaya koymaya gayret gösterilecektir.

İşârî bir tefsir olması hasebiyle *Tasdîku'l-Ma'ârif* bir dirayet tefsirdir. Deylemî ayetleri olabildiğince ayetlerle tefsir etmeye özel bir gayret sarfetmektedir. Ayetlerin tefsiri sadedinde -naklettiği hadislerin bazıları muteber kaynaklarda yer almasa da- hatırı sayılır sayıda hadis nakleden Deylemî, sahabe kavillerinden de istifade etmektedir. Tasavvuf ricalinin görüşlerine ise özel bir yer veren Deylemî, ayetlerin tefsirinde kendi görüş, müşahedât, mûkaşefât ve vâkiâtını temel almaktadır.

2.1.Genel Hatlarıyla Tasdîku'l-Ma'ârif

Tasdîku'l-Ma'ârif, işârî üslupla kaleme alınmış bir tefsir olması hasebiyle Kur'an ayetlerinin tasavvufi yaklaşımlarla ele alınacağı açıktır. Dolayısıyla Deylemî de tefsirinde işari bir yol izlemiştir. Bununla birlikte Deylemî, zaman zaman zahir ulemasının tefsirlerinde izledikleri metodları da tefsirinde uygulamıştır.

Biz bu bölümde Deylemî'nin ayetleri, gerek işârî ve gerekse zahirî metotla nasıl ele aldığını inceleyeceğiz. Deylemî'nin, ayetleri diğer ayetlerle, hadislerle, sahabe ve kendisinden önceki âlimlerin kavilleriyle, Arap dili ve benzeri dayanaklarla nasıl tefsir etmeye çalıştığını göreceğiz, bununla birlikte ilham, mûkaşefât ve rüyalarla yaptığı tefsirlere de işaret edeceğiz.

Tasdîku'l-Ma'ârif'in nüshalarını incelediğimizde gördük ki bazı nüshalarda, sûrelerin başında, *mekkî* ve *medenî* ibareleri yer almakta, diğer bazılarında yer almamaktadır. Muhtemelen bu ibareler müstensihler tarafından ilave edilmiştir. Şayet Deylemî tarafından yazılmış olsaydı, büyük ihtimalle bütün müstensihler de nüshalarına yazacaklardı.

Deylemî, bir ayetin tefsirini yaparken '*ulemâ katında...*' derken zahir âlimlerini, '*urefâ*', '*meşayih*', '*hakikat ehli*' derken de tasavvuf ehlini kastetmektedir.⁵⁷¹

⁵⁷¹ Bkz.: Muhammd b. Abdilmelik ed-Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Süleymaniye Kütüphanesi, Yeni cami Bölümü, No: 57, v. 5a.

Müfessir, bir konuyu ele alırken sık sık akla gelebilecek sorular sorup bunların cevaplarını bir mantık silsilesi içerisinde vermeye çalışır. Örneğin, ‘فان قلت’ diye bir soru sorduruyor sonra da ‘قلت’ diyerek cevaba başlıyor.⁵⁷²

2.2.Deylemî'nin Kaynakları

Deylemî'nin, Kur'an ayetleri ve Rasulullah'ın (s.a.v.) hadisleri dışında, başta ashab-ı kiram (r.a.) olmak üzere tabiîn ve sonraki dönemlerde yaşamış birçok âlimden yararlandığı görülebilir.

Sahabeden Ebu Bekir (ö.13/ 634), Muaz b. Cebel (ö.18/ 639), Hz. Ömer (ö. 23/ 643), Abdullah b. Mesûd (ö.32/ 652- 653), Ka'bu'l-Ahbar (ö. 32/ 652), Hz. Ali (ö. 40/ 661), Abdullah b. Abbas (ö. 68/ 687-88) Deylemî'in kaynakları arasında yer almaktadır.

Tabiîn ve sonrası dönemde- Deylemî'nin kendi çağına kadar- yaşamış âlim şahsiyetlerden de yararlandığı görülen Deylemî'nin kaynakları arasında aşağıdaki zatlardan da saymak mümkün:

Tavûs b. Keysân (ö. 106),⁵⁷³ Hasan el-Basrî (ö. 110),⁵⁷⁴ el-İmam Muhammed el-Bakır b. Ali b. Hüseyin Zeynu'l-Abidin b. Ali b. Ebi Talib (d. 57- ö. 114),⁵⁷⁵ Cafer b. Muhammed es-Sadık (d. 80- ö. 148),⁵⁷⁶ Ebubekir b. ‘Ayyâş (ö. 193).⁵⁷⁷ Ebu Süleyman ed-Dârânî (ö. 215/ 830),⁵⁷⁸ Ebubekir el-Varrâk (ö. 240),⁵⁷⁹ Zinnûn el-Mısırî (ö. 245/ 859),⁵⁸⁰ Ahmed b. Ebi el-Hivarî (ö. 246),⁵⁸¹ es-Sirriy es-Sakatî (ö. 253/

⁵⁷² Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 7a.

⁵⁷³ Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 123a; Deylemî, *a.g.e.* Yasîn Sûresi, 36/ 55. ayetin tefsiri, 2257 numaralı dipnot.

⁵⁷⁴ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 121b; Deylemî, *a.g.e.* Fatır Sûresi, 35/ 32-35. ayetlerin tefsiri, 2227 numaralı dipnot.

⁵⁷⁵ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 21b; Deylemî, *a.g.e.* Âl-i İmran Sûresi, 3/ 6. ayetin tefsiri, 352 numaralı dipnot.

⁵⁷⁶ Cafer b. Muhammed es-Sadık ile ilgili malumat için Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 1; Çalışmamızın III. Bölümü dipnot 26 (giriş faslı).

⁵⁷⁷ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 156b; Deylemî, *a.g.e.* İhlâs Sûresi, 112/ 2. ayetin tefsiri, 2921 numaralı dipnot.

⁵⁷⁸ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 146b- 147a; Deylemî, *a.g.e.* Kiyamet Sûresi, 75/ 22- 23. ayetlerin tefsiri, 2748 numaralı dipnot.

⁵⁷⁹ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 146a; Deylemî, *a.g.e.* Kiyamet Sûresi, 75/ 1. ayetin tefsiri, 2729 numaralı dipnot.

⁵⁸⁰ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 40a; Deylemî, *a.g.e.* Maide Sûresi, 5/ 23. ayetin tefsiri, 707 numaralı dipnot.

⁵⁸¹ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 140a; Deylemî, *a.g.e.* Hadid Sûresi, 57/ 16. ayetin tefsiri, 2612 numaralı dipnot.

867),⁵⁸² Ebu Yezid Tayfur b. İsa el-Bistamî (d. 188- ö. 261),⁵⁸³ Ebu Hafs el-Haddad en-Nisabûrî (ö. 264),⁵⁸⁴ Ahmed b. İsa ebu Said el-Harraz (ö. 277),⁵⁸⁵ Fudayl b. İyâd (ö. 287),⁵⁸⁶ İbrahim el-Havâs (ö. 291/ 904),⁵⁸⁷ Ebu Hasan Ahmed b. Muhammed en-Nurî (ö. 295/ 908),⁵⁸⁸ Ebu'l-Kasım Cüneyd b. Muhammed el-Harraz el-Bağdadî (d. 207/ 822- ö. 297/ 910),⁵⁸⁹ Yusuf b. Hüseyin er-Râzî (ö. 304),⁵⁹⁰ Ebu Yakub es-Sûsî (ö. 307),⁵⁹¹ Hüseyin b. Mansur el-Hallâc (ö. 309),⁵⁹² Ebu Muhammed Ahmed b. Muhammed el-Hüseyin el-Cerîrî (ö. 311),⁵⁹³ Muhammed b. Ahmed el-Kasım Ebu Ali er-Ruzbârî (ö. 323/ 934),⁵⁹⁴ Ebu İmrân et-Taberî (ö. 324),⁵⁹⁵ Ebu Yakub İshâk b. Muhammed en-Nehrecurî (ö. 330),⁵⁹⁶ Ebubekir b. Tahir et-Taî (ö. 330'lu yıllarda),⁵⁹⁷ Ebubekir Delf b. Cafer b. Yunus eş-Şiblî (d.247/ 861- ö. 334/946),⁵⁹⁸ Ebu Abdillâh Ahmed b. 'Ata er-Ruzbarî (ö. 369),⁵⁹⁹ Ebu Abdillâh b. Hafîf (ö. 371),⁶⁰⁰ Said b.

⁵⁸² Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 76a; Deylemî, *a.g.e.* Hûd Sûresi, 11/ 79. ayetin tefsiri, 1374 numaralı dipnot.

⁵⁸³ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 6; Deylemî, *a.g.e.* Bakara Sûresi, 2/ 4. ayetin tefsiri, 63. numaralı dipnot.

⁵⁸⁴ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 128a; Deylemî, *a.g.e.* Fussilet Sûresi, 41/ 36. ayetin tefsiri, 2362 numaralı dipnot.

⁵⁸⁵ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 89a; Deylemî, *a.g.e.* İsrâ Sûresi, 17/ 85. ayetin tefsiri, 1625 numaralı dipnot.

⁵⁸⁶ Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 134a; Deylemî, *a.g.e.* Fetih Sûresi, 48/ 29. ayetin tefsiri, 2487 numaralı dipnot.

⁵⁸⁷ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 52a; Deylemî, *a.g.e.* En'am Sûresi, 6/ 104. ayetin tefsiri, 919 numaralı dipnot.

⁵⁸⁸ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 31b; Deylemî, *a.g.e.* Nisa Sûresi, 4/ 36. ayetin tefsiri, 541 numaralı dipnot.

⁵⁸⁹ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 9b; Deylemî, *a.g.e.* Bakara Sûresi, 2/ 19. ayetin tefsiri, 115 numaralı dipnot.

⁵⁹⁰ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 110b; Deylemî, *a.g.e.* Kasas Sûresi, 28/ 7. ayetin tefsiri, 2027 numaralı dipnot.

⁵⁹¹ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 86b; Deylemî, *a.g.e.* Nahl Sûresi, 16/ 97. ayetin tefsiri, 1582 numaralı dipnot.

⁵⁹² Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 9b; Deylemî, *a.g.e.* Bakara Sûresi, 2/ 19. ayetin tefsiri, 131 numaralı dipnot.

⁵⁹³ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 47a; Deylemî, *a.g.e.* En'am Sûresi, 6/ 59. ayetin tefsiri, 837 numaralı dipnot.

⁵⁹⁴ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 26a; Deylemî, *a.g.e.* Âl-i İmran Sûresi, 3/ 49. ayetin tefsiri, 414 numaralı dipnot.

⁵⁹⁵ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 110a; Deylemî, *a.g.e.* Kasas Sûresi, 28/ 7. ayetin tefsiri, 2026 numaralı dipnot.

⁵⁹⁶ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 55b; Deylemî, *a.g.e.* En'am Sûresi, 6/ 125. ayetin tefsiri, 972 numaralı dipnot.

⁵⁹⁷ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 60a; Deylemî, *a.g.e.* A'raf Sûresi, 7/ 142. ayetin tefsiri, 1079 numaralı dipnot.

⁵⁹⁸ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 9b; Deylemî, *a.g.e.* Bakara Sûresi, 2/ 19. ayetin tefsiri, 116 numaralı dipnot.

⁵⁹⁹ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 9b; Deylemî, *a.g.e.* Bakara Sûresi, 2/ 19. ayetin tefsiri, 117 numaralı dipnot.

⁶⁰⁰ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 143b; Deylemî, *a.g.e.* Talak Sûresi, 65/3. ayetin tefsiri, 2686 numaralı dipnot.

Abdisselam ebu Osman el-Mağribî (ö. 373),⁶⁰¹ Faris b. Ahmed (ö. 401/ 1011),⁶⁰² el-Hüseyn b. Ali b. Mihran en-Nisaburî ebu Ali ed-Dekkak (ö. 405 veya 406),⁶⁰³ Ebu'l-Kasım Abdülkerim Kuşeyrî (ö.465/1072),⁶⁰⁴ Begavî Ebu Muhammed Hüseyin b. Mes'ud (ö. 510 veya 516),⁶⁰⁵ Ebu'l-Kasım Mahmud b. Ömer Carullah ez-Zemahşerî (ö. 538/1143),⁶⁰⁶ Ebu'l-Feth Muhammed b. Fadlillah b. Muhammed Fahmec el-Medevî (d. 408- ö.541).⁶⁰⁷

Burada şunu da kaydetmek gerekir ki tabiinden nakilleri yaparken Deylemî'nin daha çok vera' ile tanınmış zatlardan rivayetlerde bulunduğu görülür. Tefsir kitaplarında görüşleri daha sıkça yer alan zatlardan ise sadece Tavus'tan-ismini anarak- bir rivayet naklettiği görülür. Onu da Yâsîn Sûresi'nin 55. ayetini tefsir ederken nakleder.⁶⁰⁸

2.3. Yararlandığı Tefsirler

Tasdîku'l-Ma'ârif eserinde Deylemî'nin, başta işarî tefsirler olmak üzere birçok tefsirden yararlandığı görülmektedir. Hicrî altıncı asırda yaşamış olması itibariyle o tarihe kadar telif edilen eserlere vakıf olduğu da gözlenmektedir.

Musannıf bazı yerlerde yaptığı nakillerin kaynağını vermekle beraber bazan kaynak belirtmeksizin alıntılar yapmaktadır. Çalışmalarımız süresince alıntılarının kaynağını bulma gayreti içinde olduk.

Deylemî'nin eserine kaynaklık eden -tesbit edebildiğimiz- tefsirlerden sadece birer alıntı örneğine yer vermekle yetineceğiz.⁶⁰⁹ Konuyu uzatmaktan kaçınmak için de mümkün olduğunca kısa alıntılar örnek gösterilecektir:

⁶⁰¹ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 9a- 9b; Deylemî, *a.g.e.* Bakara Sûresi, 2/ 19. ayetin tefsiri, 121 numaralı dipnot.

⁶⁰² Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 96a-b; Deylemî, *a.g.e.* Tâhâ Sûresi, 20/ 41. ayetin tefsiri, 1763 numaralı dipnot.

⁶⁰³ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 9b; Deylemî, *a.g.e.* Bakara Sûresi, 2/ 19. ayetin tefsiri, 128 numaralı dipnot.

⁶⁰⁴ Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 6b; Deylemî, *a.g.e.* Bakara Sûresi, 2/ 4. ayetin tefsiri, 64 numaralı dipnot.

⁶⁰⁵ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 4b; Deylemî, *a.g.e.* Çalışmamızın III. Bölümü dipnot 25 (giriş faslı).

⁶⁰⁶ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 75b; Deylemî, *a.g.e.* Yunus Sûresi, 10/ 94. ayetin tefsiri, 1360 numaralı dipnot.

⁶⁰⁷ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 34b; Deylemî, *a.g.e.* Nisa Sûresi: 4/ 108. ayetin tefsiri, 600 numaralı dipnot.

⁶⁰⁸ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 123a : “Yüce Allah şöyle buyurur: ‘O gün cennet halkı, bir iş içinde eğlenirler.’ Tavus şöyle dedi: Şayet (cennet ehli bu eğlenenin) onları nelerden alıkoyduğunu bilselerdi, bundan hiç zevk almazlardı.”

⁶⁰⁹ Burada zikredilen şahısların biyografileri, *Tasdîku'l-Ma'ârif* metninde isimlerinin ilk defa geçtiği yerde, dipnotlarda verildiği için burada tekrar edilmemiştir.

2.3.1. Tenviru'l-Mikbas, Abdullah b. Abbas (ö. 68/687-88)⁶¹⁰

Şüphesiz İbnu Abbas (r.a.) da Deylemî'ye kaynaklık etmiştir. Deylemî'nin b. Abbas'tan alıntılarını iki şekildedir: 1- İbn-i Abbas'tan yapılan genel rivayetler, 2- İbn-i Abbas'ın tefsirinden yapılan alıntılar. Aşağıda her iki türe de birer örneğe yer verilmiştir:

2.3.1.1. İbni Abbas'tan Yapılan Genel Rivayetlere Örnek:⁶¹¹

قوله تعالى: كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ.⁶¹² الرين، الغطاء. أي غطي قلوبهم ذنوبهم. روي في بعض الأخبار أن القلب اجرد قبل أن يعمل خطيئته. فلما اذنب ذنبًا نكت في قلبه نكتة سوداء. فإذا أذنب أخري نكت نكتة أخري. فإذا تابعت الكيائر اسود القلب كله.

وعن ابن عباس: ان الران الذنب بعد الذنب. والذنب بعد الذنب لا يتدارك بالتوبة حتى يسود القلب في لحظة. في تفسير جويبر والأوزعي عن عروة بن رويم وبرد عن مكحول عن معاذ عن رسول الله صلي الله عليه وسلم، وكان سئل عن قوله تعالى: كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، قال: لا يزال قلب العبد يقبل الرعبة والرعبة حتى يسفك الدم الحرام. فإذا سفكه نكس قلبه فصار كأنه كبير تحجر أسود من الذنب، لا يعرف معروفًا ولا ينكر منكرًا.⁶¹³

وروي عن بن عباس أحمد بن عطاء في قوله تعالى: كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، قال: الطاعة على الطاعة حتى يحجب قلبه عن مشاهدة المنة. لأن العجب والرياء في الطاعة يورثان نسيان المنة وترك الحرمة. وقد مر بعض الكلام اللائق بهذه الآية في سورة البقرة عند تفسير قوله تعالى: ثم قست قلوبكم من بعد ذلك،⁶¹⁴ الآية. وكذا مر في سورة الأعراف عند قوله تعالى: ولقد ذرأنا لجهنم كثيرًا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها.⁶¹⁵ وسيأتي بعض الكلام في ذلك أيضًا في كتاب مرآة الأرواح في فضل القلب، إن شاء الله وحده.

Yukarıdaki örnekte İbn-i Abbas'tan yapılan rivayetler, İbn-i Abbas'a nisbet edilen Tenviru'l-Mikbas'ta yer almayan rivayetlerdir.

⁶¹⁰ İbn-i Abbas, *Tenvîru'l-Mikbâs min Tefsîri İbn-i-Abbas*, Lübnan, neşreden: Daru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Cem eden: Firûzâbâdî.

⁶¹¹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 149a.

⁶¹² Mutaffifin Sûresi: 83/ 14.

⁶¹³ Ali b. Hüsâmeddin b. Kâdihân, *Kenzu'l-Ummâl fi Süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'âl*, neşreden: Müessesetu'r-Risâle, Tahkik: Bekrî Hayyanî-Safvet es-Sikâ, 5. Baskı, 1981, Cüz 15, s.33; Abdurrahman b. Ebu Bekir Celâleddin es-Suyûtî, *Câmi'u'l-Ehâdîs*, Tashih ve tahriç: Ali Cum'a başkanlığında ilmi heyet, baskı: Hasan Abbâs Zeki, Cüz 17, s. 145; Şeyreveyh b. Şehredâr b. Şeyreveyh b. Fenâhusrev ed-Deylemî, *el-Firdevs bi Me'sûri'l-Hitâb*, Beyrut, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Tahkik: Saïd b. Bisyunî Zağlûl, 1. Baskı, 1986, Cilt 5, s. 97.

⁶¹⁴ Bakara Sûresi: 2/ 74.

⁶¹⁵ A'râf Sûresi: 7/179.

2.3.1.2. İbn-i Abbas'ın Tefsirinden Yapılan Alıntılara Örnek:

Deylemî, bazan İbn-i Abbas'a atıfta bulunurken bizzat “*İbn-i Abbas, tefsirinde şöyle söylemiştir...*” diyerek İbn-i Abbas'ın tefsirini zikretmekte, söz konusu tefsiri- böylece- gördüğünü ve ondan yararlandığını bize göstermektedir.⁶¹⁶

قوله تعالى: كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِي، وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ، وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ.⁶¹⁷ يعني النفس اللوامع حالة النزاع من البدن يبلغ

التراقي ويقف ثمة، وقيل من راق. قال ابن عباس في تفسيره: هي النفس الكافرة⁶¹⁸ ترقى في النار وقيل من راق؟ قال لها ملك الموت عليه

السلام: ارق ايتهما النفس من الجسد إلى سخط الله وغضبه. فهذه دليل على صحة ما قلنا أن النفس جسم لطيف كالهواء قابل للانتقال

من البدن إلى حيث شاء الله تعالى، وانها ينفصل عن البدن بالموت ولا يبقى فيه كالروح.⁶¹⁹

2.3.2. Tefsir, Cuveybir b. Said el-Ezdî el-Belhî⁶²⁰ (ö. 140-150/757-767)⁶²¹

Deylemî *Tasdîku'l-Ma'ârif*'ta, Cuveybir b. Said el-Ezdî'den altı yerde sözeder. Adı geçen yerlerin dördünde Cuveybir'in tefsirine atıfta bulunur.⁶²² Fakat tefsirin adı ve mahiyetiyle ilgili bilgi vermez. Biz de yaptığımız araştırma sonucu adı geçen tefsir ile ilgili malumata rastlayamadık.

قوله تعالى: وَمَا يُعْزَبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ.⁶²³ أي لا يغيب و لا يبعد عن الله تعالى شيء

من مثقال ذرة في السموات والارضين. فلو كان الله تعالى على العرش والعرش على السموات - كما قال بعض الناس - لعزب ما في

السموات والأرضين وما تحت الثرى. فعلم انه تعالى بمكانه، ومكانه لا يعزب عنه شيء من أماكن العالم وما عداها، فافهم. ذكر في

تفسير جويبر عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ثم استوي على العرش،⁶²⁴ في ابتداء سورة يونس، قال استوي أمره فوق عرشه. فهو

⁶¹⁶ Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 147b.

⁶¹⁷ Kiyame Süresi: 75/ 26-28.

⁶¹⁸ İbn-i Abbas'tan yapılan bu rivayet, İbn-i Abbas'ın tefsirinde aynı surenin 2. ayetinin tefsirinde yer almaktadır. Bak. İbn-i Abbas, *Tenvîru'l-Mikbas*, (Firûzabâdî) s. 493.

⁶¹⁹ İbn-i Abbas, *Tenvîru'l-Mikbas*, (Firûzabâdî), s. 493.

⁶²⁰ Cuveybir'in yaptığı rivayetler zayıf ve metruk olarak değerlendirilmiş, özellikle Dahhak yoluyla b. Abbas'tan yaptığı rivayetler tenkit edilmiştir. Bkz.: Muhammed b. Ahmed b. Osman b. Kaymaz ez'Zehebî, *Mizânu'l-İ'tidâl fi Nakdi'r-Ricâl*, Beyrut, Daru'l-Ma'rife li't-Tiba'a ve'n-Neşr, Tahkik: Ali Muhammed el-Becâvî, 1. Baskı, 1963, Cilt 1, s. 427; Hasan b. Mesûd b. Muhammed b. Ferra' el-Beğavî, *Me'âlimu't-Tenzil fi Tefsîri'l-Kur'an*, Beyrut, Daru İhyai't-Turâsi'l-Arabî, Tahkik: Abdurrezzak el-Mehdî, 1. Baskı, H. 1420, Cilt 1, s. 20, Cilt 4, s. 162; Ebu'l-Ferec Abdurrahman b. Ali b. Muhammed el-Cevzî, *Zâdu'l-Mesîr fi İlmi't-Tefsîr*, Beyrut, Dâru'l-Kitâbu'l-Arabî, Tahkik: Abdurrezzak el-Mehdî, 1. Baskı, Hicrî 1422, Cilt 1, s. 29; Abdurrahman b. Ebubekir Celâleddin es-Suyûtî, *ed-Durru'l-Mensûr fi't-Tefsîri bi'l-Me'sûr*, Beyrut, Dâru'l-Fikr, Cilt 8, s. 700; Ali b. Ömer b. Ahmed ed-Dârekutnî, *ed'Du'afâ ve'l-Metrûkûn*, Medine, Mecelletu'l-Câmi'atu'l-İslâmiyye, Tahkik: Abdurrahman Muhammed Kaşkarî, 1403- 1404, Cüz 1, s. 261.

⁶²¹ Cuveybir'e ait bir tefsire rastlayamadık.

⁶²² Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yunus Süresi: 10/ 26, 61 ve 94. ayetlerin tefsiri ile Mutaffifin Süresi: 83/ 14. ayetlerin tefsiri.

⁶²³ Yunus Süresi: 10/ 61.

⁶²⁴ Yunus Süresi: 10/ 3.

فوق بريته. و قال ابن عباس: من زعم أنه صعد من الصخرة التي في بيت المقدس فقد كذب، بل استوي أمره فوق بريته وبطن تحت أرضه. فلم يخل منه مكان، لا سماء ولا أرض ولا بر ولا بحر ولا هواء هو عز وجل في كل مكان.⁶²⁵

2.3.3. Tefsiru't-Tüsterî, et-Tüsterî (ö. 283/896).⁶²⁶

Deylemî'nin kaynakları arasında en çok atıfta bulunduğu zatlardan biri kuşkusuz Tüsterî'dir. Deylemî'nin Tüsterî'den yaptığı alıntılarının bütünü, hiç şüphe yok ki sadece Tüsterî'nin tefsirinden değildir. Biz Tüsterî'nin tefsirinden yapılan alıntılara da örnek olması bakımından aşağıdaki iktibasa yer vermek istedik:

Al-i İmran, 3/ 18. ayeti tefsir ederken Tüsterî tefsirinden yararlandığı anlaşılmaktadır:⁶²⁷

قوله تعالى: شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ.⁶²⁸

قوله : { شَهِدَ اللَّهُ } قال : أي علم الله وبين { أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ } شهد لنفسه بنفسه ، وهو خاص لذاته. واستشهد من

استشهد من خلقه قبل خلقهم بعلمه.⁶²⁹

Deylemî, Tüsterî'den alıntı yaparken çoğu zaman “*Sehl b. Abdullah şöyle dedi...*” şeklinde isim zikreder. Bazan da sadece “*Sehl şöyle dedi...*” diyerek atıflar yapar.

2.3.4. el-Cami‘u'l-Beyân, Ebu Ca‘fer et-Taberî (ö. 310/ 923).⁶³⁰

Kendisinden sonraki bütün tefsirlere kaynaklık eden Taberî Tefsir'i, aynı şekilde Deylemî'nin ana kaynakları arasında yer almıştır. Deylemî zaman zaman sarîh olarak Taberî'yi zikreder, kimi zaman da adını zikretmeden alıntılar yapar.

Deylemî, tefsirinde Taberî tefsirinden yararlandığı görülür:⁶³¹

قوله تعالى: وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ. ⁶³² أي يميلون عن الحق إلى الباطل، فيتصرفون في أسماء الله تعالى باشتقاق

الأسماء لأصنامهم منها. فاشتقوا اللات من الله، والعزي من العزير، والمنات من المنان .⁶³³

⁶²⁵ Yeni cami, v. 73b- 74a.

⁶²⁶ Sehl b. Abdullah b. Yûnus b. Refî ' et-Tüsterî, *Tefsiru't-Tüsterî*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Derleyen: Ebu Bekir Muhammed el-Beledî, Tahkik: Muhammed Basil 'Uyûn es-Sûd, 1. Baskı, Hicrî 1423.

⁶²⁷ Deylemî, *Tasdiku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 23a.

⁶²⁸ Âl-i İmran Sûresi: 3/ 18.

⁶²⁹ Tüsterî, *Tefsir*, Cilt 1, s. 47.

⁶³⁰ Muhammed b. Cerîr et-Taberî, *Cami'u'l-Beyân fi Te'vîli'l-Kur'ân*, Müessesü'r-Risâle, Tahkik: Ahmed Muhammed Şâkir, 1. Baskı, Cilt 1, s. 24.

⁶³¹ Deylemî, *Tasdiku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 66 b, 147 b, 149 a vb.

⁶³² Araf Sûresi: 7/ 180.

⁶³³ Taberî, *Cami'u'l-Beyân*, Cilt 13, s. 282.

Bir daha vurgulamak gerekir ki yukarıdaki alıntı, Deylemî'nin Taberî'den yaptığı iktibasların sadece kısa bir örneği olarak sunulmuştur.

2.3.5. Me'âni'l-Kur'ân, Ebu İshâk ez-Zeccâc (ö. 311/923).⁶³⁴

ez-Zeccâc da Deylemî'nin kaynakları arasında yer aldığını söylemek için birçok örnek verilebilir. Ancak- yukarıdaki örneklerde olduğu gibi- burada da kısa bir örnek vermekle iktifa edilecektir.⁶³⁵

قوله تعالى: سُبْحَانَكَ ثُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ.⁶³⁶ أي تبت من سؤال الرؤية على خلاف إرادتك رؤيتي إياك. ولو

علمت أنك لا تريد أن أراك لما سألت. وأنا أول المؤمنين، بانه لا يراك إلا من تريد وترضي برؤيته إياك. وقيل انا أول المؤمنين بأنك لا

تُري في الدنيا.⁶³⁷

Özellikle son cümle- tabiri caizse- noktası virgülüne kadar Zeccâc'ın tefsirinde de yer almıştır.⁶³⁸

2.3.6. Latâifu'l-İşârât, Abdulkerim el-Kuşeyrî (ö. 465/ 1072).⁶³⁹

Deylemî'nin Kuşeyrî Tefsirinden yararlandığına dair bir örnek olarak Bakara Sûresi, 4. ayeti tefsir ederken naklettiği ifadeyi vermek mümkün. Deylemî bu ayeti ele alırken naklettiği “يؤمن بالغيب من كان معه سراج الغيب” ifadesiyle başlayan metin,⁶⁴⁰ Kuşeyrî tarafından Bakara Sûresi 3. ayetin tefsirinde, sözün kime sahip olduğu belirtilmeden “وقيل إنما يؤمن بالغيب من كان معه سراج الغيب” şeklinde başlayan aynı metin yer almıştır.⁶⁴¹

2.3.7. Me'âlimu't-Tenzîl, el-Beğavî (ö. 516/1122).⁶⁴²

Deylemî, Beğavî tefsirinde yer alan yaklaşımlar gibi yorumlar yapmak yanında Beğavî tefsirinde yer alan bazı rivayetlere de yer vermekte ve aynı doğrultuda ayetleri ele almaktadır. Bu da bize, Deylemî'ye, Beğavî'nin de kaynaklık ettiğini göstermektedir.

⁶³⁴ İbrahim b. es-Sırrî b. Sehl Ebu İshâk ez-Zeccâc, *Me'âni'l-Kur'ân ve İ'râbuh*, Beyrut, 'Alemlü'l-Kutub, Tahkik: Abdulcelil Abduh Çelebî, 1. Baskı, 1988, Cilt 1-5.

⁶³⁵ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 61b.

⁶³⁶ A'raf Sûresi: 7/ 143.

⁶³⁷ Zeccâc, *Me'âni'l-Kur'ân*, Cilt 2, s. 374.

⁶³⁸ Zeccâc, *a.g.e.* Cilt 2, s. 374.

⁶³⁹ Abdulkerim b. Hevâzin b. Abdulmelik el-Kuşeyrî, *Latâifu'l-İşârât (Tefsîr)*, Mısır, Tahkik: İbrahim el-Busyûnî, Neşreden: el-Heyetü'l-Mısriyyetu'l-'Ammetu lil Küttab, 3. Baskı.

⁶⁴⁰ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 6b.

⁶⁴¹ Bak. : Kuşeyrî, *Tefsîr*, s. 11. Beyrut, Daru İhyai't-Turâsi'l-Arabî, Tahkik: Abdurrezzak el-Mehdî, 1. Baskı

⁶⁴² Hasan b. Mesûd b. Muhammed b. Ferrâ el-Beğavî (ö. 516/1122), *Me'âlimu't-Tenzîl fi Tefsiri'l-Kur'an (Tefsîru'l-Beğavî)*, Beyrut, Daru't-Tayyibe li'n-Neşr ve't-Tevzi, Tahkik: Muhammed Abdullah en-Nemir- Osman Cuma Damiriyeye-Süleyman Müslim el-Harş, neşreden: IV. Baskı, 1997, Cilt: 1-8.

A'raf Sûresi, 143. ayetin tefsirini buna örnek göstermek mümkün.⁶⁴³

قوله تعالى: فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا. (644) (...) وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله

تعالى "فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكًّا وخر موسى صعقا" قال: ابرز الابهام والخصر وجعلهما حلقة. اعلم ان الابهام والخصر صفتان مخصوصتان له تعالى. فتنفس بهما وجلّاهما واطلع بهما على الجبل وعلي موسى. وفي خير آخر: اذا اراد الله ان يدمدم على قوم ابرز بعضه. يعني اطلع ونظر اليهم بصفة القهر والغضب.⁶⁴⁵

2.3.8. el-Keşşâf, ez-Zemahşerî (ö. 538/1143).⁶⁴⁶

Zemahşerî de Deylemî'nin kaynakları arasında yer almıştır. Zaman zaman Deylemî, bu alıntıları başka zatlara da izafe etmiştir. Muhtemeldir ki alıntılarının ana kaynağından hem Deylemî hem de Zemahşerî istifade etmiştir. Zemahşerî'nin Deylemî'den önce yaşamış olması Deylemî'nin doğrudan Zemahşerî'den iktibaslar yapmasını da muhtemel kılmaktadır. Deylemî'nin Zemahşerî'den yaptığı alıntıya örnek olması bakımından Maide Sûresi' nin 54. ayetinde yaptığı iktibasa yer vermek istedik:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ،⁶⁴⁷ الآية. اختلف

المشايع في تفسير المحبة اختلافا بعيدا، ولم أر كلماتهم في تفسيرها واقعا على وجه الصواب. فإن بعضهم فسر المحبة بما هو تفسير آثار المحبة، وبعضهم بما هو شرائطها، وبعضهم بما هو أوصافها، وذات المحبة بعيد مما قالوه. اعلم ان المحبة ذاته ارادة تحمله على طلب المراد شاء أم أبي. ويشق عليه الامتناع من الطلب إن لم يكن المراد معه. هذا هو ابتداء كينونة الارادة محبة. ثم بعد ذلك يزداد حتي يصير شوقا بالالتهاب والإحترق ان لم يكن واصلا إلى المحبوب. وان كان واصلا لا يلتهب ولا يحترق مع انه يزداد إلى غاية. وقد تكلمنا في ذلك بلوغا في كتاب شرح الأنفاس فلا نطول هنا.

Bu ifadelerden sonra Deylemî, aşağıdaki bölümü Zemahşerî'den nakletmektedir:

قوله تعالى: يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ، قال الواسطي في تفسير هذه الآية: كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته لأن الهاء راجعة إلى

الذات دون النعوت والصفات⁶⁴⁸ وهذا التفسير منه صحيح بقدر ما فسر ويحتاج إلي زيادة.⁶⁴⁹

⁶⁴³ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 61b.

⁶⁴⁴ A'raf Sûresi: 7/ 143.

⁶⁴⁵ Beğavî, *Tefsîru'l-Beğavî*, 3/ 278.

⁶⁴⁶ Ebu'l-Kasım Mahmûd b. 'Amr b. Ahmed ez-Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an Hakâiki Ğavâmidi't-Tenzil*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'Arabiyye, 3. Baskı, Hicrî 1407, I- IV cilt.

⁶⁴⁷ Maide Sûresi: 5/ 54.

⁶⁴⁸ Zemahşerî, *el-Keşşâf*, Cilt 1, s. 647.

⁶⁴⁹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 41a- b.

2.3.9. Tefsir, Vasıtî (?).

Deylemî, tefsirinde Vasıtî'ye çok sık atıfta bulunduğu için burada onu da zikretmeyi ve alıntılarında bir örnek sunmayı uygun gördük.⁶⁵⁰ Deylemî'nin aynı zamanda Vasıtî'ye ait bir tefsirden de söz etmesi dikkatimizi celb etmiştir.⁶⁵¹ Fakat ne yazık ki Deylemî'den önce yaşamış, gerek tasavvuf erbabı ve gerek diğer ilimlerde ün sahibi birçok- *Vasıtî* ismiyle anılan- kişiye rastladık. Dolayısıyla Deylemî'nin atıfta bulunduğu *Vasıtî*'yi tespit etmek mümkün olmadı.

Vasıtî'nin tefsirinden yapılan alıntıya dair bir örnek olması bakımından aşağıdaki misali veriyoruz:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ

عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ،⁶⁵² الآية. اختلف المشايخ في تفسير المحبة اختلافا بعيدا، ولم أر كلماتهم في تفسيرها واقعا على وجه الصواب (...). قال الواسطي في تفسير هذه الآية: كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته.⁶⁵³ لأن الهاء راجعة الي الذات دون النعوت والصفات. وهذا التفسير منه صحيح بقدر ما فسر، ويحتاج إلى زيادة. وهو أن يقال انه تعالى يحب ذواتهم بذاته وهم يحبون ذاته بذاتهم. لأنه نسب وجود المحبة إلى ذاته. كما أنه نسب تعلق المحبة إلى ذواتهم، لزم أن يكون محبته من ذاته يجب بما ذواتهم ، وذواتهم أنفسهم. وكذلك محبتهم من ذواتهم وأنفسهم يحبون بها ذاته تعالى.⁶⁵⁴

2.4. Tefsir Metodu

Tasdikü'l-Ma'ârif Tefsiri'nin telifinde Deylemî, işârî tefsirlerde ugulanan metodu izlemiştir. Zahiri manaya sadık kalmaya çalışarak, ayetleri - varsa - önce ayetlerle, sonra hadislerle tefsir etme yolunu takip eden musannif, sahabe kavilleri ile mutasavvıfların sözlerine de yer vermiştir. Zaman zaman dil açısından da ayetleri tahlil eden Deylemî, şiir, atasözü, deyimler yanında Kitab-ı Mukaddes'ten de nakillerde bulunmuştur. Ayetlerin tefsirinde ilham ve mûkaşefeye dayalı yorumlarda bulunan müfessir, rüyaları da bir referans olarak kullanmıştır.

Biz burada Deylemî'nin tefsirinde uyguladığı tefsir metodunu incelemeye çalışacağız.

⁶⁵⁰ Deylemî'nin *Vasıtî*'ye atıfta bulunduğu yerler için Bkz.: Çalışmamızın *Üçüncü Bölümü*, Âl-i İmrân Sûresi, 3/ 79- 80; Nisâ Sûresi, 4/ 125; Maide Sûresi, 5/ 54; Kehf Sûresi, 18/ 18; Tâ-Hâ Sûresi, 20/ 110; Fatır Sûresi, 35/ 15; Necm Sûresi, 53/ 12; Kalem Sûresi, 68/ 4. ayetlerin tefsiri.

⁶⁵¹ Deylemî'nin Vasıtî tefsirine yaptığı atıf örneği için Bkz.: Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, Mâide Sûresi, 5/ 54. ayetin tefsiri.

⁶⁵² Mâide Sûresi: 5/ 54.

⁶⁵³ Zemahşerî, *el- Keşşaf*, Cilt 1, s. 646-647.

⁶⁵⁴ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 41a.

2.4.1. Ayetin Ayetle Tefsiri

Deylemî, Kur'an ayetlerini tefsir ederken yine Kur'an-ı Kerim ayetlerine sık sık başvurmaktadır. Müfessir'in bu usûle başvurması -daha ziyade- iddiasını isbat içindir. Diğer bir ifadeyle Deylemî, bir ayeti tefsir ederken, başkalarının sözkonusu ayete verdikleri manayı kaydeder, sonra da bunları eleştirir ve kendi görüşünü ortaya koyar. İşte bundan sonra da, kendisinin yaptığı tefsirin isabetini göstermek için Kur'an'dan peş peşe ayetler serdedir. Örneğin bir ayette geçen mücmel, muğlak, müteşabih, garip veya mübhem bir kelimeyi ya da bir ifadeyi tebyin etmek için çok nadir olarak ayetin ayetle tefsirine yeltenir. Musannif, özellikle işarî yaklaşımlarını te'yid için benzer ayetlere başvurur.

Örnek- 1:

Deylemî, Bakara Suresi 4. ayetini tefsir ederken şöyle bir yaklaşım sergilemektedir.

قوله تعالى: وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ.⁶⁵⁵ هذه الآية خاصة في حق العرفاء وأصحاب القلوب. بدليل انه قال في آخر الآية: **وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ.**⁶⁵⁶ والإيقان بالآخرة، وهي الجنة والنار والكتاب والحساب والميزان وأشباهها. لا يكون إلا بمشاهدتها. ولا يشاهد ذلك ببصائر القلوب الا هؤلاء الذين اشرنا إليهم. وهم الذين يؤمنون بما أنزل على محمد صلوات الله عليه وبما أنزل قبل محمد عليه السلام يقينا عن مشاهدة ومعابنة ببصائر قلوبهم وأسرارهم. ولهذا قال أبو يزيد: "لا يؤمن بالغيب من لم يكن معه سراج الغيب." يعني بالسراج بصيرة القلب. ومن هنا قال هؤلاء: "انا نعرف الله تعالى ونعرف صفاته أولاً بالمشاهدة ثم نعرف بذلك المشاهدة ان العالم محدث مخلوق إذ رأيناه خالقاً لها."

Müfessir; ayeti tefsir ederken, "*Sana indirilene ve senden önce indirilene inanırlar; âhirete de kesinlikle iman ederler.*" ayetinde söz konusu edilen inananların, *arifler ve kalp sahipleri* olduklarını ve bu ayetin onlara hâs olduğunu ileri sürer. Sonra bazı suffilerden nakiller yapar. Bilahare kendi yorumunu teyit için bazı ayetlere yer verir ve şöyle devam eder:

ويدل على صحة قولهم ذلك قول الله في سورة الفرقان "ألم تر إلي ربك كيف مد الظل."⁶⁵⁷ وقال في سورة الفجر "ألم تر

كيف فعل ربك بعاد، إرم ذات العماد" ؛ "ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل."⁶⁵⁸

⁶⁵⁵ Bakara Sûresi: 2/ 4.

⁶⁵⁶ Bakara Sûresi: 2/ 4.

⁶⁵⁷ Furkan Sûresi: 25/ 45.

⁶⁵⁸ Fil Sûresi: 105/ 1.

“(Sufilerin) bu söylediklerinin doğruluğunu Allah’ın Furkan Sûresi’ndeki: ‘Rabbini görmedin mi gölgeyi nasıl uzattı? Dileseydi, onu durgun yapardı. Sonra nasıl güneşi ona delil kıldık (gölgenin görünmesini, ışığa bağlı kıldık)?’ ayeti ve Fecr Sûresi’nin; ‘Görmedin mi Rabbin ne yaptı Âd (kavmin)e? Sütunlu İrem’e?’ ayetleri ile Fil Sûresi’nin ‘Rabbinin, Fil sâhiplerine ne yaptığını görmedin mi?’ ayeti delalet etmektedir.”⁶⁵⁹

Örnek- 2:

Bakara Suresi 19. ayetini tefsir ederken Deylemî, Allah- mekân ilişkisini ele alır ve mutasavvıfların yaklaşımını adı geçen ayet çerçevesinde kısaca açıklar. Burada da Deylemî, kendi yaklaşımını temellendirmek için Kur’an ayetlerini nakleder:

قوله تعالى: وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ.⁶⁶⁰ اي كيف يحذرون عن الموت وعن عذاب الله يجعل الأصابع في آذانهم مع ان الله تعالى، محيط بالكافرين. لا يفرون منه ولا يحذرون منه بالمكر والحيل. (...) فهذا فائدة تخصيص الكافرين باحاطة الله تعالى عليهم، والا فالحق سبحانه وتعالى محيط بكل مؤمن وكافر، وبكل شيء موجود ومعدوم. كما قال الله تعالى في آيات اخر: والله ما في السموات و ما في الارض وكان الله بكل شيء محيطاً،⁶⁶¹ اي غير غائب ولا بعيد. وقال في سورة هود: ان ربي بما تعملون محيط.⁶⁶² وقال في بني إسرائيل: ان ربك احاط بالناس.⁶⁶³ وقال في آخر حم السجدة: الا انهم في مرية من لقاء ربهم الا انه بكل شيء محيط.⁶⁶⁴ اي انهم في شك من ملاقات ربهم بعد الموت ويظنون انه لا يكون. ولا يعلمون انه تعالى ملاقيهم في الدنيا والآخرة، وهو تعالى بهم وبكل شيء سواهم محيط جامع لهم. وقال في سورة الجن: واحاط بما لديهم،⁶⁶⁵ (...) وهذه الآيات كلها دلالة على صحة قول من يقول من العلماء والصوفية جميعا، ان الله تعالى بكل مكان. غير انهم لا يعلمون كيفية كون مكان الله تعالى. والعرفاء يعلمونها من طريق المشاهدة بالبصائر الباطنة.⁶⁶⁶

Yukarıda, “...Oysa Allâh, inkârcuları tamamen kuşatmıştır.” ayetini ele alan Deylemî, Allah’ın *ihatası*yla ilgili açıklama yapmakta, Kur’an- ı Kerim’den konuyla ilgili ayetler sıralamaktadır. Sonra da sözkonusu ayetleri, bazı mutasavvıfların *mekân*

⁶⁵⁹ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 7a-b.

⁶⁶⁰ Bakara Sûresi: 2/ 19.

⁶⁶¹ Nisa Sûresi: 4/ 126.

⁶⁶² Hûd Sûresi: 11/ 92.

⁶⁶³ İsrâ Sûresi: 17/ 60.

⁶⁶⁴ Fussilet Sûresi: 41/ 54.

⁶⁶⁵ Cin Sûresi: 72/ 28.

⁶⁶⁶ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 7b- 9a.

ile ilgili –kendisinin de benimsediği- görüşü ortaya koyar. Bundan sonra da *mekân* ile ilgili mukadder soru- cevaplarla tartışma devam etmektedir.⁶⁶⁷

Örnek- 3:

قوله تعالى: مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.⁶⁶⁸ أي يكره الكفرة ذلك، ويغضون بغضا شديدا. كما قال في آل عمران: ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر، إني قوله: وإذا لقوقم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم.⁶⁶⁹ قوله تعالى: ان ينزل عليكم من خير من ربكم، اي ينزل عليكم الوحي والنبوة. والله يختص برحمته من يشاء، اي بوحيه ونبوته بانواعها من يشاء من عباده. وكلمة "من" للعموم. والله ذوا الفضل العظيم، اي ولي نعمة وفضلة عظيمة بالوحي والنبوة (...). فهذا كما قال في آل عمران: قل ان الهدى هدي الله ان يؤتي احد مثل ما أوتيتم، إني قوله تعالى: يختص برحمته من يشاء والله ذوالفضل العظيم.⁶⁷⁰ قوله: ان يؤتي احد مثل ما أوتيتم، يعني مثل ما أوتيتم من العلم والحكمة والكتاب والحجة والمن والسلوي والفضائل والكرامات. قوله تعالى: قل ان الفضل بيد الله، يعني الوحي والنبوة والكرامات كلها بقدرته. يؤتیه من يشاء والله واسع عليم. اي واسع العطاء، عليم بما يعطي ومن يعطي. يختص برحمته من يشاء، ووجه الدلالة ما مر من قبل.

Bakara Sûresi, 105. ayeti tefsir ederken Deylemî, önce sözkonusu ayetin manasını teyid eden benzer ayetler nakleder. Sonra da, “*Nankör olan bazı Kitap ehli kimseler de, müşrikler de size Rabbinizden bir hayır indirilmesini istemezler. Oysa Allâh, rahmetini dilediğine tahsis eder, Allâh, büyük lutuf sâhibidir.*”⁶⁷¹ ayetinde yer alan “*وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ*” cümlesindeki "من" kelimesinin umûm ifade ettiğini söyler.

Buradan hareketle şöyle devam eder:

“*Allah’ın dilemesi şartıyla, bu ayetin zahiri manası, mutlak vahyin*⁶⁷² *kulların geneline inmesinin caiz olduğuna delalet eder. Acak ittifak ve naslarla kanıtlanmıştır ki kullara nübüvvet ve risalet vahyinin inmesi kesilmiştir. Bu ayetin zahiri delaletiyle mutlak vahyin - nübüvvet ve risalet vahyinin dışındaki vahiy- caiz olması sabit olmuştur. Bu (tür vahiy) de; kalp, müşahede ve derece sahibi ariflerin ve şeyhlerin bildiği vahiy (türüdür), anla!*”

⁶⁶⁷ Deylemî'nin *mekân* ile ilgili görüşü için Bkz.: çalışmamızın I. Bölümü, Deylemî'nin Görüşleri.

⁶⁶⁸ Bakara Sûresi: 2/ 105.

⁶⁶⁹ Âl-i İmrân Sûresi: 3/ 118.

⁶⁷⁰ Âl-i İmrân Sûresi: 3/ 73- 74.

⁶⁷¹ Bakara Sûresi: 2/ 105.

⁶⁷² Deylemî burada *Mutlak vahiy* ifadesiyle nübüvveti doğuran vahyi dışarıda bırakmak için kullanmaktadır. Muhtemelen kast ettiği ilhamdır.

Bundan sonra da Deylemî, bu iddiasını delillendirmek için Kur'an-ı Kerim'den ayetler nakleder.⁶⁷³

Örnek- 4:

Aşağıdaki örnekte de Deylemî, Bakara Sûresi'nin 2/186. ayetini tefsir ederken yukarıdaki metoda benzer bir şekilde; ayeti önce işârî bir yaklaşımla yorumlamakta, sonra da Kur'an-ı Kerim'den görüşünü destekleyici ayetlere yer vermektedir:

قوله تعالى: وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ.⁶⁷⁴ ففى الآية دلالتان: أحدهما، على قرب

الذات. لأنه قال: فَإِنِّي قَرِيبٌ. وكلمة "إِنِّي" ينصرف إليه تعالى ذاته. ثم وصفه بكونه "قريبا" فاقترض أن يكون قريبا من العبد بذاته حيث ما كان العبد. وقال في آية أخرى: وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ.⁶⁷⁵ أي نحن أقرب إليه منه ومن بدنه بجميع أجزائه وأبعاضه. فنعلم منه ما لا يعلم، ونقدر عليه ما لا يقدر هو، ونرى منه ما لا يرى هو. ونحن لا نعذب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض، ولا نبعد عنه قط. فكنا أقرب منه بدلالة هذه الوجوه. وقال في آية أخرى: وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ.⁶⁷⁶ معناه على ما

سبق ظاهر.⁶⁷⁷

“Yüce Allah şöyle buyurur: ‘Kullarım, sana benden sorar(lar)sa (söyle): Ben (onlara) yakınım. Du'â eden, bana du'â ettiği zaman onun du'âsına karşılık veririm...⁶⁷⁸ Ayette iki delalet var; birincisi, Allah'ın zatının yakınlığına delalet etmesidir. Çünkü Allah (c.c.), ‘Ben (onlara) yakınım’ buyurmuştur. ‘إِنِّي’ kelimesi Allah'ın zatını ifade etmektedir. Sonra Allah (c.c.), kendisinin yakın olmakla nitelendirdi ki bu da, kul nerede olursa olsun, Allah'ın zatıyla ona yakın olduğunu gerektirir.”

Bundan sonra da, Allah'ın zatıyla kullara yakın olduğu iddiasını güçlendirmek için ayeti kerimleri nakleden Deylemî, *Allah ilmiyle, kuretiyle yakındır, zatıyla değil*, şeklindeki te'villere karşı çıkar ve kendi tezini güçlendirici deliller getirerek uzun uzun tartışmalara girer.⁶⁷⁹

Örnek- 5:

⁶⁷³ Deylemî, *Tasdiku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 11b- 12a.

⁶⁷⁴ Bakara Sûresi: 2/ 186.

⁶⁷⁵ Kâf Sûresi: 50/ 16.

⁶⁷⁶ Vakia Sûresi: 56/ 85.

⁶⁷⁷ Deylemî, *Tasdiku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 17b.

⁶⁷⁸ Bakara Sûresi: 2/ 186.

⁶⁷⁹ Deylemî'nin ayetten çıkarımsadığı ikinci mana ve konuyla ilgili tartışma için Bkz.: Deylemî, *Tasdiku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, Bakara Sûresi, 2/ 186. ayetin tefsiri.

قوله تعالى: **لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ**.⁶⁸⁰ لمن سلك هذا الصراط المستقيم دار السلام. أي دار الله. والسلام هو الله تعالى. كما قال: الملك القدوس السلام المؤمن.⁶⁸¹ ولا يمكن حمل ذلك على الجنة. لأنه لا يكون عند الله تعالى الدنيا والآخرة أعني الجنة والنار. لأن عند الله تعالى أعلي من أن يصل إليه الجسمانيات. بخلاف قوله تعالى: **والله يدعو إلي دار السلام**.⁶⁸² فان دار السلام ثمة هو الجنة. إذ لم تقيد بكلمة عند ربه. وانه عام في حق كافة الناس. ولا يصل إلي عند الله تعالى عامة الناس. فإن قال قائل: إين دار الله تعالى؟ قلت: حيث، **مقعد صدق عند مليك مقتدر**.⁶⁸³ ولا أين ثمة، فافهم. وعن أنس عن النبي صلي الله عليه وسلم في حديث طويل في باب الشفاعة قال عليه السلام: فانطلق فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي فإذا رأيت ربي وقعت له ساجدا. الحديث رواه البخاري.

“Yüce Allah şöyle buyurdu: ‘Rableri katında esenlik yurdu onlarıdır.’ Bu sırat-ı müstakimi takip edenlere selam yurdu vardır, yani Allah yurdu vardır. Selam”⁶⁸⁴ ise yüce Allah’tır, şu ayette geçtiği gibi: ‘ (O)Pâdişâhtır, mukaddestir, selâm (esenlik veren) mü’min (güvenlik veren)...⁶⁸⁵ Zira Allah yanında dünya ve ahiret, cennet ve cehennem olmaz. Çünkü ‘Allah’ın katı’ cismani varlıkların ulaşamayacağı yüceliktedir. Şu ayette geçen ‘Allâh; esenlik yurduna çağırır...⁶⁸⁶ selam ise burada cennet’tir. Çünkü ‘Allah katında’ kelimesiyle kayıtlanmamış ve bu bütün insanlar içindir. Hâlbuki bütün insanlar Allah katına ulaşamazlar. ‘Allah yurdu nerededir, diye sorulursa derim ki, ‘Güçlü pâdişâhın huzûrunda doğruluk koltuklarında (memnunluk içinde)dirler.’ (ayetinde geçen) yerdir ve orada ‘nerede’ yoktur, anla!

Şefaât ile ilgili Enes’in Peygamber’den (s.a.v.) rivayet ettiği bir hadiste Rasulullah (s.a.v.) şöyle buyurur: ‘Gider ve Allah’ın yurdunda Rabbimden izin isterim de bana izin verir. Rabbimi görünce O’na secde ettim.’ Bu hadisi de Buharî rivayet etmiştir.”

Deylemî, önce ayette geçen “selam” kelimesini kendi metoduyla tefsir eder, sonra da yorumunu desteklemek için de Haşr Sûresinin ilgili ayetini şahit olarak getirir. Muhtemel itirazlara da cevap vermiş olmak için soru- cevap yoluyla açıklamalar sunar.⁶⁸⁷

⁶⁸⁰ En ‘am Sûresi: 6/ 127.

⁶⁸¹ Haşr Sûresi: 59/ 23.

⁶⁸² Yunus Sûresi: 10/ 25.

⁶⁸³ Kamer Sûresi: 54/ 55.

⁶⁸⁴ En ‘am Sûresi: 6/ 127.

⁶⁸⁵ Haşr Sûresi: 59/ 23.

⁶⁸⁶ Yunus Sûresi: 10/ 25.

⁶⁸⁷ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma ‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 56a.

2.4.2. Hadis Rivayetlerinin Niteliği

Deylemî, ayetleri tefsir ederken sık sık hadislere başvurmakta ve hadisler ışığında tefsir yapmaktadır. Gerek işarî ve gerekse işarî olmayan yorumlarını yaparken hadisten bolca istifade etmiştir. Fakat naklettiği hadislerin hepsinin sahih hadisler olduğunu söylemek zordur. Hatta bazan kaynaklarda rastlayamadığımız hadisleri naklettiği gibi mevzû hadis kaynaklarında yer alanları da tefsirine aldığı müşahede edilir. Aşağıdaki örneklerde bu konuda misaller görülecektir.

Örnek- 1:

قال النبي عليه السلام: أنا من الله والمؤمنون مني.⁶⁸⁸

“Peygamber (s.a.v.) şöyle buyurmuştur: Ben Allah’tan, mü’minler de bendendir.”

Bakara Sûresi’nin başındaki mukatta‘a harfleri tefsir ederken Deylemî bu hadisi nakletmektedir. Yaptığımız tetkiklerde bu metnin hadis âlimleri tarafından eleştirilmiş ve mevzu kabul edilmiştir.⁶⁸⁹

Örnek- 2:

Deylemî, Bakara Sûresi’nin birinci ayetinin tefsirinde yukardaki ifadelerden sonra şu haberi nakletmektedir:

وفي خبر آخر: إن الله تعالى خلقني من نوره وخلق المؤمنين من نوري.⁶⁹⁰

“Başka bir haberde de şöyle rivayet edilmiştir: Yüce Allah beni nurundan, mü’minleri de benim nurumdan yarattı.”

Deylemî tarafından aktarılan bu metne de muteber hadis kaynaklarında rastlanamadı.⁶⁹¹

Örnek- 3:

⁶⁸⁸ İsmâil Hakkî’nin *Rûhu’l-Beyân fî Tefsîri’l-Kur’ân* tefsirinde de bu haber yer almıştır. Muteber hadis kaynaklarında bu rivayete rastlayamadık. Bkz.: İsmâil Hakkî, *Rûhu’l-Beyân fî Tefsîri’l-Kur’ân*, C. 3, s. 217, C. 6, s. 21; Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 5a.

⁶⁸⁹ Bu metnin hadis ilmi açısından tenkidi için Bkz.: Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, Bakara Sûresi: 2/ 1. ayetin tefsiri ve dipnotu.

⁶⁹⁰ Hadis kaynaklarında bu ifadeye rastlayamadık. Sadece Kurtubî’in Tefsiri’nde buna benzer bir ifade yer almaktadır:

" وذكر الثعلبي: وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم: 'إن الله تعالى خلقني من نور وخلق أبا بكر من نوري وخلق عمر وعائشة من نور أبي بكر وخلق المؤمنين من أمتي من نور عمر وخلق المؤمنات من أمتي من نور عائشة فمن لم يحبني ويحب أبا بكر وعمر وعائشة فما له من نور'."

Kurtubî, *el-Câmi‘ li Ahkâmi’l-Kur’ân*, C. 12, s. 286; Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 5a.

⁶⁹¹ Bkz.: Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, Bakara Sûresi: 2/ 1. ayetin tefsiri ve bu metnin dipnotu.

وروي عن انس بن مالك قال: كان جبريل عند النبي عليهما السلام فاتاه ملك فقال اين تركت ربنا؟ قال في سبع ارضين. فجاءه آخر فقال اين تركت ربنا؟ فقال في سبع سموات. فجاءه آخر فسأله مثل ذلك فقال في المشرق. وجاء آخر فسأله فقال اين تركت ربنا؟ قال في المغرب.⁶⁹²

“Enes b. Malik’ten şöyle dediği rivayet edilmiştir: Cebrail Rasulullah’ın (s.a.v.) yanındayken O’na bir melek geldi. Ona şöyle sordu:

- Rabbimizi nerede terk ettin?

- Yedi (kat) yerde, diye cevap verdi. Başka bir melek geldi. Ona da:

- Rabbimizi nerede terk ettin? diye sordu. Melek de:

- Yedi kat göklerde, diye cevap verdi. Başka biri gelip yine aynı soruyu ona da sordu. O da:

- Doğuda, diye cevap verdi. Diyer biri geldi de ona da sordu. O da:

-Batıda, diye cevap verdi.”

Deylemî, Bakara Sûresi, 19. ayeti tefsir ederken de yukarıdaki nakli yapmaktadır. Malesef kaynaklarda bu metne de ulaşmak mümkün olmamıştır.⁶⁹³

Örnek- 4:

قوله عليه السلام: ⁶⁹⁴ الدنيا حرام على أهل الآخرة والآخرة حرام على أهل الدنيا وهما حرامان على أهل الله. ⁶⁹⁵

Bu rivayet her ne kadar bazı kaynaklarda yer almış olsa da zayıf kabul edilmiştir.⁶⁹⁶

Örnek- 5:

وقال عليه السلام: ⁶⁹⁷ الدنيا تفر وتضر وتمر. ⁶⁹⁸

Yukarıda verilen benzer örneklerde olduğu gibi örnekte yer verdiğimiz rivayete de hadis kaynaklarında rastlayamadık.

⁶⁹² Kaynaklarda bu habere rastlayamadık. Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 9b.

⁶⁹³ Bkz.: Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, Bakara Sûresi: 19. ayetin tefsiri.

⁶⁹⁴ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 20a.

⁶⁹⁵ Bkz.: Muhammed b. Hüseyin b. Abdussamed el-Hârisî el-Âmilî el-Hemedânî, *el-Keşkül*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Tahkik: Muhammed Abdulkerim en-Nemrî, 1. Baskı, 1998, Cilt 1, s. 192; İsmail Hakkı, *Rûhu'l-Beyân*, Beyrut, Dâru'l-Fikr, Cilt 3, s. 188; Ebu Abdurrahman Muhammed Nasıreddin el-Elbânî, Mektebetu'l-İslâmiyyi, *Zaifu Câmiu's-Sağîr ve Ziyâdâtuh*, Cilt 1, s. 441, Hadis No: 3009.

⁶⁹⁶ Hadisin kritiği için Bkz.: el-Elbânî, *Zaifu Câmiu's-Sağîr ve Ziyâdâtuh*, 15/ 51.

⁶⁹⁷ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 20a.

⁶⁹⁸ Hadis kitaplarında bu rivayeti bulamadık. İsbahânî bu sözü Emiru'l-Mü'minîn Hz. Ali'ye nispet etmektedir. Bkz.: Hüseyin b. Muhammed er-Rağib el-İsbahânî, *Muhâdarâtu'l-Edübbâ' ve Muhâverâtu's-Şu'arâ ve'l-Büleğâ*, Beyrut, Şerike Dâru'l-Erkâm b. Ebi'l-Erkâm, 1. Baskı, Hicri 1420, Cilt 2, s. 401.

Musannıf, genelde hadisleri mana bakımından rivayet etmekte ve lafızları olduğu gibi aktarmadığı görülmektedir. Aşağıda buna dair örnekler yer almaktadır.

Örnek- 1:

وفسر النبي عليه السلام الإحسان بغير ما فُسر به الإيمان. والحديث في ذلك مشهور. وهو ما روي أبو ذر وأبو هريرة رضي الله عنهما في حديث طويل ان سأل جبريل عن النبي عليهما السلام بمحضر جماعة كثيرة من الصحابة. رأوه ولم يعرفوه أنه جبريل. قال يا محمد أخبرني ما الإسلام قال أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلوة وتؤتي الزكوة وتحج البيت وتصوم رمضان قال إذا فعلت ذلك فقد أسلمت قال نعم قال صدقت قال فلما سمعنا قول الرجل لرسول الله "صدقت" أنكرناه ثم قال يا محمد أخبرني ما الإيمان قال الإيمان أن تؤمن بالله والملائكة والكتب والنبيين وتؤمن بالقدر كله خيره وشره قال فإذا فعلت ذلك فقد آمنت قال رسول الله نعم قال صدقت ثم قال يا محمد أخبرني ما الإحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فهو يراك قال صدقت إلي آخر الحديث ثم سطع إلي السماء فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم والذي بعث محمدا بالهدى ودين الحق ما كنت بأعلم به من رجل منكم وانه لجبريل نزل عليكم على هذه الصورة يعلمكم دينكم.⁶⁹⁹

Cibrîl hadisi diye bilinen yukarıdaki hadisi Deylemî, hadis kaynaklarında yer aldığı lafızlarla değil de farklı lafızlarla aktarmaktadır.⁷⁰⁰

Örnek- 2:

وروي⁷⁰¹ عن عائشة رضي الله عنها، أن الحارث بن هشام قال لرسول الله صلي الله عليه وسلم: كيف يأتيك الوحي؟ قال: يأتيني أحيانا كصلصلة الجرس، وهي أشد ما يكون. فينفصل عني وقد حفظت ما يقول. وأحيانا يتمثل لي ملك ويكلمني فاتحفظ ما يقول. وقد روي ذلك عن الحارث بن هشام أيضا من غير واسطة رواية عائشة.⁷⁰²

Vahyin iniş şekliyle ilgili bu hadis değişik hadis kaynaklarında muhtelif lafızlarla yer almıştır. Deylemî ise bu hadisi kaynaklarda yer aldığı lafızlardan - bir

⁶⁹⁹ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 5b.

⁷⁰⁰ Hadisin kaynaklardaki metni için Bkz.: Buhârî, *Sahih*, Cüz 1, s. 87; Müslim, *Sahih*, Cüz 1, s. 87; Ebu Dâvud Süleyman b. el-Eş'as b. İshâk b. Beşîr b. Şeddâd b. Amr el-Ezdî es-Sicistânî, *Sünen*, Beyrut (Sayda), el-Mektebetü'l-'Asriyye, Tahkik: Muhammed Muhyiddin Abdulhamîd, Cüz 4, 223; Nesâî, *Sünen*, Cüz 8, s. 97.

⁷⁰¹ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 11b.

⁷⁰² Hadisin Sahih-i Buhârî'deki lafızları şöyledir:

وجاء في صحيح البخاري: "حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشدُّ علي فَيُفَصِّمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ وَأحياناً يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا فَيَكَلِّمُنِي فَأَعْيِي مَا يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنزلُ عَلَيَّ الْوَحْيَ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيُفَصِّمُ عَنْهُ وَإِنَّ جَبِينَهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرَقًا."

Ayrıca Bkz.: Buhârî, *Sahih*, "babu bedi'l-vahyi", Cüz 1, s. 4; İmâm Mâlik, *Muvatta'*, Cüz 2, 121; Müslim, *Sahih*, Cüz 11, s. 485; Tirmizî, *Sünen*, Cüz 12, s. 85; Nesâî, *Sünen*, Cüz 4, s. 5; Ahmed, *Müsned*, Cüz 51, s. 249.

iki lafız da olsa- farklı kelimelerle rivayet etmiştir. Burada da mana ile hadis rivayet ettiği görülmektedir.

Örnek- 3:

وقال عليه السلام: ⁷⁰³الدنيا لا يعدل عند الله تعالى من الخير جناح بعوضة. ⁷⁰⁴

Deylemî'nin naklettiği bu rivayete hadis kitaplarında yukarıdaki lafızlarla değil de daha farklı lafızlarla yer almaktadır.

2.4.3. Ayetlerin Hadisle Tefsiri

Deylemî'nin naklettiği hadislerin -varsa- kaynağı Üçüncü bölümde verildiğinden burada örneklerin sunulmasıyla yetinilecektir.

Örnek-1:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ، إِلَى قَوْلِهِ: وَلَا تَيَمَّمُوا الْحَيْثُ مِنْهُ، إِلَى قَوْلِهِ: الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ، إِلَى قَوْلِهِ: يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا، الْآيَةَ. ⁷⁰⁵

Deylemî bu ayetleri tefsir ederken önce ayetlere, mutasavvıfların görüşlerine yer vermiş, bunlardan sonra da hadislere yer ayırmıştır:

"وكذلك الأحاديث الواردة في هذا المعنى لا يحصى. نحو قوله عليه السلام: حب الدنيا رأس كل خطيئة. ⁷⁰⁶ الدنيا سجن

المؤمن. ⁷⁰⁷ الدنيا دار من لا دار له، ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له. ⁷⁰⁸ الدنيا حرام على أهل الآخرة والآخرة حرام على

أهل الدنيا وهما حرامان على أهل الله. ⁷⁰⁹ وقال عليه السلام: الدنيا تغر وتضر وتقر. ⁷¹⁰ وقال عليه السلام: الدنيا ملعون ملعون ما فيها

⁷⁰³ Hadisin farklı farklı lafızlarla rivayetleri için Bkz.: Tirmizî, *Sünen*, Cüz 8, s. 299; b. Mâce, *Sünen*, Cüz 12, s. 134; Ebu Abdurrahman Abdullah b. Mübarek, *Ez-Zühd ve'r-Rakâik*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Tahkik: Habîburrahman el-A'zâmî, Cüz 2, s. 32.

⁷⁰⁴ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 20a.

⁷⁰⁵ Bakara Sûresi: 2/ 267- 269.

⁷⁰⁶ Abdullah b. Mübarek, *Ez-Zühd ve'r-Rakâik*, Cüz 1, s. 499; Suyûtî, *ed-Dürerü'l-Müntesire fi'l-Ehâdisi'l-Müştehire*, s. 9; el-'Aclûnî, *Keşfu'l-Hafâ ve Muzilu'l-İlbâs*, Cilt 1, s. 344.

⁷⁰⁷ Tirmizî, *Sünen*, Cüz 8, s. 305; İbn-u Mâce, *Sünen*, Cüz 12, s. 137; Müslim, *Sahîh*, Cüz 14, 205.

⁷⁰⁸ Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, Cüz 49, s. 439; Ahmed b. Hüseyin b. Ali b. Mûsa Ebubekir el-Beyhakî, *Şu'abi'l-İmân*, Riyad, Mektebetu'r-Rüşd (Hindistan-Bombay'daki Dâru's-Selefiyye ile birlikte), Tahkik: Abdulaliyy Abdulhamid Hamid, 2003, Cüz 22, s. 57; Ahmed b. Muhammed b. Hanbel, *ez-Zühd*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 1. Baskı, 1999, Cüz 2, 421.

⁷⁰⁹ el-Hemedânî, *el-Keşkül*, s. 192; İsmail Hakkî, *Rûhu'l-Beyân*, Cilt 3, s. 188; İsmâil b. Muhammed b. Abdilhâdi el-'Aclûnî, *Keşfu'l-Hafâ ve Muzilu'l-İlbâs*, el-Mektebetu'l-'Asriyye, Tahkik: Abdulhamid b. Ahmed b. Yusuf b. Hindâvî, 1. Baskı, 2000, Cilt 1, s. 469.

⁷¹⁰ Bu rivayeti hadis kaynaklarında bulamadık. Ancak İsfahânî Emiru'l-Müminîn Hz. Ali'ye izafe etmektedir. Bkz.: Ebu'l-Kasim Hüseyin b. Muhammed er-Râğib el-İsfahânî, *Muhâdarâtu'l-Edübbâ' ve Muhâverâtu's-Şu'arâ ve'l-Buleğâ*, Beyrut, Şeriketu Dâru'l-Erkam b. Ebi'l-Erkam, 1. Baskı, Hicri 1420, Cilt 1, s. 485.

إلا بلغة المؤمن لمعاده أو ذكر الله تعالى. ⁷¹¹ وقال: الدنيا لا يعدل عند الله تعالى من الخير جناح بعوضة. ⁷¹² وفي رواية: لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة لما سقي منها كافرا شربة ماء. ⁷¹³

“Aynı şekilde bu konudaki hadisler de sayılamayacak kadar çoktur. Rasulullah’ın şu hadis(ler)i gibi: ‘Dünya sevgisi bütün hataların başıdır.’

‘Dünya, mü’minin hapishanesidir.’

‘Dünya, evi/yurdu olmayanın evidir/yurdudur, malı olmayanın malıdır. Akli olmayanlar onun için toplar.’

‘Dünya, ahiret ehline haramdır. Ahiret de dünya ehline haramdır. İkisi ise Allah dostlarına haramdır.’

Yine Rasulullah (s.a.v.) buyurmuştur: ‘Dünya aldatur, zarar verir ve geçip gider.’

Şöyle de buyurur: ‘Dünya melundur, mü’minin miadı için elde ettiği, bir de Allah zikri hariç, dünyada ne varsa da melundur.’

Ve buyuruyor ki: ‘Dünyanın, - Allah katında- bir sivrisineğin kanadı kadar değeri yoktur.’

Bir rivayette de şöyle buyurmuştur: ‘Şayet dünyanın Allah katında bir sivrisinek kanadı kadar değeri olsaydı, kâfire ondan bir yudum su bile içirmezdi.’ ⁷¹⁴

Görüldüğü üzere nakledilen hadislerin kaynağı verilmediği gibi, hadislerin senetleri de hazf edilmiştir.

Örnek- 2:

قوله تعالى: وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا. ⁷¹⁵ هذه الآية دالة على أن الشيطان يكون قرينا لكل عاص، يزين له

أعماله. كما قال في آية أخرى: وزين لهم الشيطان أعمالهم. ⁷¹⁶ وقال عليه السلام: إن الشيطان يجري من ابن آدم مجري

⁷¹¹ et-Tüsterî, *Tefsiru't-Tüsterî*, Cilt 1, s. 185; Ahmed b. Hüseyin b. Ali b. Mûsa Ebubekir el-Beyhakî, *ez-Zühdü'l-Kebîr*, Beyrut, Müessesetu'l-Kutubu's-Sekâfiyye, Tahkik: 'Amir Ahmed Haydar, 3. Baskı, 1996, Cilt 1, s. 258; Ahmed b. Ali b. Muhammed b. Ahmed b. Hacer el-'Askalânî, *Lisânu'l-Mîzân*, Beyrut, Müessesetu'l-E'lemî li'l-Matbu'ât, Tahkik: Dâiratu'l-Ma'rifi'n-Nizâmiyye, 3. Baskı, 1971, Cilt 3, s. 127.

⁷¹² Bu rivayet, hadis kaynaklarında farklı lafızlarla yer almaktadır. Bkz.: Tirmizî, *Sünen*, Cüz 8, s. 299; İbn-u Mâce, *Sünen*, Cüz 12, s. 134; Abdullah b. Mübarek, *Ez-Zühd ve'r-Rakâik*, Cüz 2, s. 32.

⁷¹³ İbn-u Mâce, *Sünen*, Cüz 12, s. 134; Abdullah b. Muhammed Ebubekr b. Ebi Şeybe, *Kitâbu'l-Musannef fi'l-Ehâdis ve'l-Âsâr*, Riyad, Mektebetu'r-Rüşd, Tahkik: Kemâl Yûsuf el-Hût, 1. Baskı, Hicri 1409, Cüz 8, s. 128; et-Taberî, *el-Mu'cemu'l-Kebir*, Cilt 5, s. 439.

⁷¹⁴ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 20a.

⁷¹⁵ Nisa Sûresi: 4/ 38.

⁷¹⁶ Naml Sûresi: 27/ 24; Ankebût Sûresi: 29/ 38.

الدم.⁷¹⁷ وقال عليه السلام: الشيطان واضع خرطومه على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس وإن نسي التقم قلبه فذلك الوسواس الخناس.⁷¹⁸ وقال عليه السلام: ان الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم الا خر لوجهه.⁷¹⁹

“Yüce Allah şöyle buyuruyor: ‘Kimin arkadaşı şeytan ise, o(nun) ne kötü bir arkadaş(ı var)dır!’⁷²⁰

Bu ayetin, şeytanın her asinin arkadaşı olduğunu ve ona yaptıklarını süslü gösterdiğini söyleyen müfessir, ‘Şeytan onlara işlerini süsledi...’⁷²¹ ayetini de delil olarak nakletmektedir.

Hemen akebinde hadislere yer vermektedir:

“Rasulullah (s.a.v) şöyle buyurmuştur: ‘Şeytan, kanın (damarlarda) dolaştığı gibi Âdemoğlunun içinde dolaşır.’

Şöyle de buyurmuştur: ‘Şeytan, hortumunu Âdemoğlunun kalbinin üstüne koyar. (Kul) Allah’ı andı mı, hemen siner. Allah’ı anmayı unutursa kalbini emer/yutar. İşte bu sinsice vesvese vermedir.’

Yine Rasulullah şöyle buyurmuştur: ‘Ömer müslüman olduğundan beri, şeytan onunla her karşılaştığında yüzüne karşı eğilmiş/zelil olmuştur (ondan kaçmıştır).’⁷²²

Örnek- 3:

Maide Sûresi, 101. ayeti tefsir ederken Deylemî, hem ayeti daha iyi anlaşılır kılmak hem de ayetin iniş nedenini anlatmak üzere hadis nakleder:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ.⁷²³ الآية نزلت حين سئل النبي صلى الله عليه

وسلم واحفوه بالمسألة. فقام مغضبا خطيبا، وقال: لا تسألوني في مقامي هذا عن شيء إلا أخبرتكموه. فقام رجل من بني سهم يطعن في

⁷¹⁷ Buharî, *Sahîh*, Cüz 22, s. 94; Ebu Davud, *Sünen*, Cüz 12, s. 328; İbn-u Mâce, *Sünen*, Cüz 5, s. 338; İbn-i Hanbel, *Müsned*, Cüz 25, s. 178.

⁷¹⁸ Ebu Ye’lâ Ahmed b. Ali b. el-Müsennâ b. Yahyâ b. İsâ b. Hilâl el-Mavsilî, *Müsnedu Ebu Ye’lâ*, Dimaşk, Dâru’l-Me’mûn li’t-Türas, Tahkik: Hüseyin Selim Esed, 1. Baskı, 1984, Cüz 9, s. 336; Ebu’l-Fadl Ahmed b. Ali b. Muhammed b. Ahmed b. Hacer el ‘Askalânî, *el-Metâlibi’l-‘Âliye bi Zevâidi’l-Mesânîdi’s-Semâniye*, Saudi Arabistan, Dâru’l-‘Asima- Dâru’l-Ğays, 1. Baskı, Hicri 1419, Cilt 9, s. 496; Ebu’l-Hasan Nureddin Ali b. Ebubekir b. Süleyman el-Heysemî, *Mecme’u’z-Zevâid ve Menbe’u’l-Fevâid*, Kahire, Mektebetu’l-Kudsî, Tahkik: Hüsamuddin el-Kudsî, 1994, Cilt 3, s. 237.

⁷¹⁹ et-Taberî, *el-Mu’cemu’l-Kebir*, Cüz 18, s. 42; Ebu Naîm Ahmed b. Abdillâh el-İsbahânî, *Ma’rifetu’s-Sahâbe*, Riyad, Dâru’l-Vatan li’n-Neşr, Tahkik: ‘Adil b. Yusuf el-Ğazzâzî, 1. Baskı, 1998, Cüz 23, s. 273; el-Heysemî, *Mecme’u’z-Zevâid ve Menbe’u’l-Fevâid*, Cüz 4, s. 97; Kâdihân, *Kenzu’l-Ummâl*, Cüz 11, s. 574.

⁷²⁰ Nisa Sûresi: 4/ 38.

⁷²¹ Neml Sûresi: 27/ 24; Ankebût Sûresi: 29/ 38.

⁷²² Deylemî, *Tasdikü’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 32b.

⁷²³ Maide Sûresi: 5/ 101.

نسبه. فقال: من أبي؟ فقال: أبوك حذافة. فاغتم رجل حيث نسبه إلي غير أبيه المعروف. ثم قام آخر، وقال: أين أبي؟ قال: في النار. فاغتم الرجل.⁷²⁴ و أنزل الله تعالي هذه الآية ونهاهم أن يسألوه عما يحزنهم جوابه.⁷²⁵

“Yüce Allah şöyle buyurur: ‘Ey inananlar, açıklandığı zaman hoşunuza gitmeyecek şeyleri sormayın.’⁷²⁶ Bu ayet, Rasulullah’a (s.a.v.) soru sorulup, sorularla onu çevrelediklerinde indirildi. Gadaplanmış halde, konuşmak üzere kalktı ve ; ‘Bulduğum şu yerde bana ne sorarsanız sorun mutlaka size haber veririm/cevaplarım,’ buyurdu. Babası konusunda ayıplanan, Ben-i Sehm’den bir adam kalktı ve, ‘babam kimdir?’ diye sordu. Rasulullah (s.a.v.), baban Huzafe’dir, dedi. Bilinen babasından başkasına nisbet edildiği için, adam bu cevaba sevindi. Sonra başka biri kalktı ve, ‘benim nerededir?’ diye sordu. ‘Ateştedir,’ buyurdu. Adam cevabını almış oldu.

Allah (c.c.) bu ayeti indirdi ve onları Peygamber’e, cevabı kendilerini üzecek soru sormaktan nehyetti.”⁷²⁷

2.4.4. Sahabe Kavliyle Tefsir

Müfessirin, ayetlerin tefsirinde Rasulullah’ın (s.a.v.) hadislerinden sonra, sahabe sözlerinden de yararlandığı görülmektedir. Bununla beraber çok sık olarak sahabe kavline müracaat ettiği söylenemez. Sözlerini naklettiği sahabelerin başında Muaz b. Cebel, Abdullah b. Abbas ve Ka’bu’l-Ahbar gelmektedir.

Sahabe kavlini naklettiği yerlere misal olması bakımından, aşağıda birkaç örnek vermekle yetinilecektir:

Örnek- 1:

Yâsîn Sûresi’nin 1. ayeti ile ilgili olarak, Muaz b. Cebel ile Ka’bu’l-Ahbar’dan şunları nakletmektedir:

“Bir topluluk, Muaz ibn-i Cebel ile Ka’bu’l-Ahbar’dan şöyle dediklerini rivayet etmişlerdir: ‘Yâsîn/يس ’ kelimesi, Allah’ın, Hz. Muhammed’e hitaben kendisiyle yemin ettiği bir yemindir. Yani, ey Muhammed! Hiç şüphe yok, sen gönderilmiş elçilerdensin, demektir.”⁷²⁸

⁷²⁴ Bu hadis, kaynaklarda farklı lafızlarla yer almıştır. Bkz.: Buharî, *Sahih*, Cüz 1, s. 162; Müslim, *Sahih*, Cüz 12, s. 49; İbn-i Hanbel, *Müsned*, Cüz 24, s. 148.

⁷²⁵ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 43a-b.

⁷²⁶ Maide Sûresi: 5/ 101.

⁷²⁷ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 43a- b.

⁷²⁸ Benzer yorumlar için bkz.: es-Semarkandî, *Tefsîr-u Bahru’l-‘Ulûm*, C. 3, s. 115; Kâdî ‘İyâd, *eş-Şifâ (eş-Şumî haşiyesiyle)*, C. 1, s.32. Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 122b.

Örnek- 2:

“Yüce Allah şöyle buyurmaktadır: ‘Allah’a ve elçilerine inananlar (yok mu) işte Rableri yanında, siddikler (çok doğru olanlar) ve şehidler onlardır...”⁷²⁹

Bu ayetle ilgili tefsiri yaparken Abdullah b. Abbas’tan şunları nakletmektedir:

“İbn-i Abbas şöyle dedi: Bu ayet, ümmetimize has olarak inmiştir. Onlar (ümmet), kavimlerinin kendilerini inkâr etmelerine karşı, kavimleri aleyhinde nebilere şahitlik edeceklerdir.”⁷³⁰

Örnek- 3:

Kalem Sûresi’nin ilk ayetinin tefsirinde de Abdullah b. Abbas’tan nakil yapmaktadır:

“Yüce Allah şöyle buyurur: ‘Nûn. Kaleme ve (kalemle) yazdıklarına andolsun.’⁷³¹ Abdullah b. Abbas şöyle dedi: ‘Nûn’ balıktır. Allahu Teâla, dünyanın mihengi olan balıkla ve kendisiyle vahyi yazdığı kalemle kasem etmiştir.”⁷³²

Örnek- 4:

“Yüce Allah şöyle buyurur: ‘Yoo, kıyâmet gününe and içerim,’⁷³³ İbn-i Abbas dedi ki: ‘Yani, bilakis yemin kıyamet gününe ve daima kendini kınayan nefse yemin ederim, demektir.’⁷³⁴ (Yine İbn-i Abbas) dedi ki: ‘Yüce Allah, kıyamet gününde Rabbinin huzuruna getirildiğinde kendisini kınayan kâfir nefse yemin etmekten imtina etti.’⁷³⁵

Muaz’dan da şöyle dediği rivayet edilmiştir: ‘İster iyilik sahibi olsun ister günahkâr olsun, kıyamet gününde Rabbinin huzuruna getirilen hiç kimse yoktur ki kendisini kınamasın! İyilik sahibi, keşke daha çok iyilik yapsaydım da Rabbimin keremine daha çok nail olsaydım, der. Günahkâr da geçmişte yaptığı günahlardan dolayı pişman olur.’ Sonra Muaz şöyle devam etti: ‘ Bunları Rasulullah’ın (s.a.v.) söylediğini duydum.’⁷³⁶

⁷²⁹ Hadid Sûresi: 57/ 19.

⁷³⁰ İbn-i Abbas’tan nakledilen böyle bir kayda rastlayamadık. Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 140b.

⁷³¹ Kalem Sûresi: 68/ 1.

⁷³² Benzer rivayetler için bkz.: Taberî, *Tefsîr*, C. 23, s. 524; Zemahşerî, *el-Keşşâf*, C. 3, s. 131; Kurtubî, *Tefsîr*, C. 11, s. 334; İbn-i Kesîr, *Tefsîr*, C. 8, s. 185. Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 144a.

⁷³³ Kıyamet Sûresi: 75/ 1.

⁷³⁴ İbn-i Abbâs’tan yapılan benzer bir nakil için bkz.: Taberî, *Câmi’u’l-Beyân*, C. 23, s. 469, 470.

⁷³⁵ İbn-i Abbâs’tan nakledilen benzeri bir haber için bkz.: Sermerkandî, *Bahru’l-Ulum*, C. 3, s. 520.

⁷³⁶ Mu’âz’dan (r.a.) nakledilen böyle bir habere rastlayamadık. Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 145b.

2.4.5. Ayetlerin Mutasavvıfların Görüşleriyle Tefsiri

Deylemî'nin tasavvuf ehli olması ve *Tasdîku'l-Ma'ârif*'in de işârî bir tefsir olması dolayısıyla mutasavvıflar, Deylemî'nin önemli referansları arasında yer almıştır. Başlangıçtan kendi dönemine kadar, yaşamış belli başlı tüm şahsiyetlerden aktarımlar yapmıştır. Biz burada, Deylemî'nin ayetleri tefsir ederken mutasavvıfların kavillerine dayanmasına birkaç örnek vermek istedik.

Örnek- 1:

Bakara Sûresi'nin 19. ayetinin son bölümü olan “*oysa Allâh, inkârcıları tamamen kuşatmıştır.*”⁷³⁷ kısmını tefsir ederken Deylemî, uzunca açıklamalarda bulunur.

Ayeti tefsir ederken önce zahiri manaya değiniyor. Sonra da Allah'ın varlıkları *ihata* etmesi etrafında açıklamalarda bulunmaktadır. Bu arada Allah'ın *mekânı* ile ilgili fikrini ileri sürmekte ve bu görüşün tasavvuf ehlinin görüşü olduğunu söylemektedir. En sonunda da görüşlerini, tasavvuf ehlinen nakiller yaparak, ünlü mutasavvıfların sözleriyle takviye etmeye çalışmaktadır.

Mekânla ilgili hakikatın, müşahede ve muayene ehline bilindiğini, Allah'ın kendine has bir mekânının olmasının, “*Cüneyd, Şiblî, İbn-i Ata ve başkaları gibi...*” bütün sufiler arasında yaygın olduğunu ileri süren musannif, “*işin hakikatını müşahedeyle bilebilen bir kişi nasıl bunu inkâr edebilsin ki?*” diye hayretle sormaktadır. Sonra da şu rivayetleri nakleder: “*Rivayet edilir ki Cüneyd'in yanında konuşan bir kişi, söz arasında (Allah'tan söz edince), eliyle göğe işaret edince Cüneyd 'göğe işaret etme, O (c.c.) seninledir.' buyurdu. Şiblî'nin de şöyle dediği rivayet edilmiştir: 'hudutsuz olan, açıkça bilinen Vahid (c.c.) sınırlandırılmaktan yücedir.*”⁷³⁸

O (c.c.) arş üzerindedir diyenin, O'na bir sınır getirmiş olacağını iddia eden Deylemî, *Sehl b. Abdullah'in şöyle dediği rivayet edilir: 'Mümin, ihatasız ve nihayetini idrak edemeyecek bir bakışla (Allah'a) bakar.*”⁷³⁹

⁷³⁷ Bakara Sûresi: 2/ 19.

⁷³⁸ Bkz.: İbn-i 'Asâkir, *Târihu Dimâşk*, Cüz 66, s. 60. Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 7b- 9b.

⁷³⁹ Bkz.: Kuşeyrî, *er-Risâleh*, s. 3, 136; Ali b. Ebi'l-'İzz, *Şerh et-Tahâviyyeh fi'l-'Akîdeh es-Selâfiyyeh*, C. 2, s. 21-22. Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 7b- 9b.

Kullar ne ilimle, ne rüyetle, ne nazarla ve ne de müşahadeyle O'nu (c.c.) ihata edemeyeceklerini, O'nun (c.c.) ise hepsini ihata ettiğini, çünkü O'nun sınırsız, başkasının ise sınırlı olduğunu belirttikten sonra da şu nakilde bulunmaktadır:

“Ebu Osman el-Mağribî'nin bir arkadaşına şöyle dediği rivayet edilir: ‘Biri sana, Ma‘budun nerededir, diye sorsa ne cevap verirsin?’ Arkadaşı, ‘Ezelde (hep olageldiği) olduğu yerededir’ derim, diye cevap verir. Ebu Osman, ‘kişi soruya devam eder de, ezelde nerdeydi, diye sorsa ne dersin?’ Arkadaşı, ‘şimdi bulunduğu yerededir, derim’ diye cevap verir. Bunu üzerine Ebu Osman cevabı beğenir ve üstündeki gömleği çıkarıp o arkadaşına verir.”⁷⁴⁰

Deylemî bu soru ve cevap şeklindeki diyalogu nakletmekle, Allah'ın mekânının ne arşla, ne de başka bir yerle tahsis ve tahdit edilmemesi gerektiğini kanıtlamak istemektedir.

Yukarıdaki ayetle ilgili Ebu Ali ed-Dekkak'ın şeyhlerden birine şu soruyu sorduğunu nakleden müfessir, *mekâna dair görüşünü güçlendirmek istemektedir: “Allah nerededir?’ O da, ‘Allah mustahakkını versin! Sen ‘aynla birlikte neredeyi talep ediyorsun (her zaman seninle olanı, nerede diye soruyorsun).’ Yani biliyorsun ki, her nerede olursan ol seninle olanla ilgili, ‘nerede’ denmez. Hazır olana değil, gaib olanla ilgi olarak ‘nerededir’ denir.”⁷⁴¹*

Söylediklerinin hulûl ve ihtilattan ayırt edilmesi gerektiğini, Allah'ın bu durumlardan münezzehe olduğunu belirten Deylemî, Hallac-ı Mansûr'dan da bir beyit nakletmektedir:

Hüseyn b. Mansur şöyle demiştir:

وأي الأرض تخلو منك حتى تعالوا يطلبونك في السماء

Hangi yer senden halidir ki Kalkmışlar seni gökte ararlar!”⁷⁴²

Örnek- 2:

“Rahimlerde sizi dilediği gibi şekillendiren O'dur...”⁷⁴³

Deylemî bu ayeti tefsir ederken Muhammed b. Ali el-Bakır'ın şu sözünü nakleder:

⁷⁴⁰ Bkz.: el-İmâm el-Bâkillânî, *el-İnsâf*, s. 12; Kuşeyrî, *er-Risâleh*, s. 3.

⁷⁴¹ Başka kaynaklarda bu habere rastlayamadık. Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 7b- 9b.

⁷⁴² Kaynaklarda bu beyite rastlayamadık. Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 7b- 9b.

⁷⁴³ Âl-i İmran Sûresi: 3/ 6.

“Muhammed b. Ali el-Bakır’ın şöyle dediği rivayet edilmiştir: ‘Rahimlerde sizi dilediği gibi şekillendiren O’dur...’ nurlar ve karanlıklar (demektir).”⁷⁴⁴

Örnek- 3:

Âl-i İmrân Sûresi’nin 79- 80. ayetlerinin⁷⁴⁵ önce zahirî tefsirini yapan Deylemî, ‘*rabbaniyyûn*’ kelimesini açıklamayla ilgili mutasavvıflardan nakiller yapar:

“*Sehl b. Abdullah şöyle demiştir: ‘O (rabbanî), Allah’ı bilen, Allah’ın emirlerini yerine getiren ve başkalarına kapalı olan ledünnî ilmin perdeleri kendisine kaldırılmış olandır.’*”⁷⁴⁶

Sehl’den naklettiği bu açıklamada *rabbaniyyûn*, *ledünnî* ilim sahibi kişiler olarak tanıtılmaktadır. Diğer bir ifadeyle *rabbaniyyûn*, riyâzâtla maksatlarına ulaşmış, kendilerine *ledünnî* ilim bahşedilmiş kişilerdir.

“*Cafer-i Sadık da şöyle demiştir: ‘كونوا رابانيين’ yani, kalp kulağıyla duyan ve kalp gözüyle bakan kişiler olun!*”⁷⁴⁷

Bu alıntıda ise *rabbaniyyûn*; latâifini, ilâhî rabıta ve devamlı murakabeyle ıslah etmiş, dolayısıyla ilâhî nurla bakanlar tanımlanmışlardır

*Vasîfî ise şöyle demiştir: ‘كونوا رابانيين’ yani, Ebubekir (r.a.) gibi olun’ demektir. Hani büyük sıkıntılarla karşılaşmasına rağmen, metanetini hiçbir zaman kaybetmemiş, bu büyük belalar onun sırrını etkilememiştir. Bedir (savaşı) günü Nebî’ye (s.a.v.) şöyle demişti: ‘(Ya Rasulallah!) Allah’tan iste, çünkü şüphesiz, Allah sana vaad ettiğini yerine getirecektir.’*⁷⁴⁸

Son alıntıda *rabbaniyyûn*, muhkem bir sırra sahip olanlar olarak tarif edilmektedir.

Bu üç alıntıda da dikkat çeken husus, Deylemî’nin kavrama yüklemek istediği manaya yakın niteliklerin ön plana çıkarılmasıdır. Çünkü bu görüleri

⁷⁴⁴ Tefsirlerde böyle bir rivayete rastlayamadık. Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 21b.

⁷⁴⁵ Âl-i İmrân Sûresi: 3/ 79- 80: “Hiçbir insana yakışmaz ki, Allah ona Kitap, hüküm (hikmet) ve peygamberlik versin de, sonra (o kalksın) insanlara: “Allah’ı bırakıp bana kullar olun”, desin; fakat: “Öğrettiğiniz Kitap ve okuduğunuz şeyler gereğince Rabba halis kullar olun!” der. Ve size: “Melekleri ve peygamberleri tanrılar edininiz!” diye de emretmez. Siz müslüman olduktan sonra, size inkârî emreder mi?”

⁷⁴⁶ Benzer bir ifade لیل lafzıyla nakledilen haber için bkz.: Hâzin, *Lübâbu’t-Te’vîl fi Ma’âni’t-Tenzil*, C. 4, s. 184. Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 26b- 27b.

⁷⁴⁷ Bkz.: Ebû Sa’îd el-Hâdimî el-Hanefî, *el-Berkiyyetu’l-Muhammediyeh*, C. 2, s. 188. Deylemî, a.g.e. Yeni Cami Nüshası, v. 26b- 27b.

⁷⁴⁸ Kaynaklarda bu habere rastlayamadık. Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 26b- 27b.

naklettikten sonra, bu görüşlerin tamamını kapsayacak şekilde kendi görüşünü beyan etmektedir.⁷⁴⁹

Örnek- 4:

Deylemî, Nisa Sûresi, 36. ayetiyle ilgili olarak bir çok mutasavvıftan nakiller yapmaktadır.⁷⁵⁰

“Allah’a kulluk edin, O’na hiçbir şeyi ortak koşmayın...”⁷⁵¹

Müfessirin naklettikleri daha ziyade, tasavvuf ehlinin ayette geçen *ortak koşma* konusundaki görüşleri, ölçüleri ve prensipleridir.

“Nurî şöyle demiştir: ‘Kim marifet yanında bilirse şirke düşmüş olur. Kim de müşahede yanında irfan iddia ederse küfre düşmüş olur. Yani, yakın (bilgisi) varken nazari ilme dönerse şirke düşmüş olur. Kim de müşahedeye rağmen yakini marifetle ilgilenirse, müşahede ettiğini inkâr etmiş (küfre düşmüş) olur.’⁷⁵²

Şiblî de şöyle demiştir: ‘İlim inkâr, marifet red etmek, tevhid de ilhâttir.’

Ebuyezid ise şöyle demiştir: ‘Kim Allah’ı, kendisine sunduğu nimetleri dolayısıyla severse o kişi müşriktir.’⁷⁵³

Cüneyd şöyle dedi: ‘Seni bir şey üzdüğünde, yardım istemek için aklına gelen ilk şey senin mabudundur.’⁷⁵⁴

İbn-u Ata da şöyle demiştir: ‘Şirk, O’ndan (c.c.) başkasına bakman, ya da O’ndan başkasından zarar veya fayda ummandır.’⁷⁵⁵

Görüldüğü üzere *ortak koşma* konusunda mutasavvıfların yukarıda ortaya koydukları prensipler, kendi meşrepleri doğrultusunda hassas bir yaklaşımla varılmış sonuçlardır. Deylemî bunları aktarmakla aynı istikametteki bir düşünceye sahip olduğunu beyan etmek istemektedir. Çünkü hemen sonra bunların isabetli ifadeler olduğunu belirtmekte ve şunları eklemektedir:

“Allah’tan başkasına yapılan her iltifat ya şirk, ya küfür, ya da riddettir. Şayet bu iltifat, hem Allah’a hem de Allah’la birlikte başka bir şeye ise bu şirktir.

⁷⁴⁹ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 26b- 27b.

⁷⁵⁰ Ancak, burada nakledilen sözlerin çoğuna -araştırmamıza rağmen- kaynaklarda rastlamak mümkün olmamıştır.

⁷⁵¹ Nisa Sûresi: 4/ 36.

⁷⁵² Deylemî’nin tasavvuf erbabından sözlü olarak aldığını düşündüğümüz bu habere kaynaklarda rastlayamadık.

⁷⁵³ Kaynaklarda bu sözler Şiblî’ye atfadılmıştır. Bkz.: İsbahânî, *Hulyetu’l-Evliyâ*, C. 10, s. 369.

⁷⁵⁴ Cüneyd’e atfetilen bu ifadeye rastlayamadık.

⁷⁵⁵ Bkz.: İsmâil Hakkî, *Rûhu’l-Beyân*, C. 4, s. 195. Deylemî, *Tasdiku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 31b- 32a.

İltifat, sadece başka bir şeye ise, şayet bu iltifat imandan sonra ise bu riddettir. Yok, eğer başlangıçtan beri böyleyse bu da küfürdür, anla!”⁷⁵⁶

2.4.6. İlham ve Mükâşefâta Dayalı Tefsir

Ayetleri tefsir ederken ilham, Deylemî için bilgi kaynağıdır. Tefsirinde ilhama ve mükâşefâta dayalı olarak ayetleri tefsir ederken, aşağıda verilen örneklerden de anlaşılacağı üzere, ilham ve mükâşefâtın zahirî manaya muhalif olmamasını şart koşar.

Örnek- 1:

“Allah, göklerin ve yerin nurudur.”⁷⁵⁷

Nûr Sûresi’nin bu ayetini tefsir ederken, *“bil ki, bu ayetin tefsiri, Rabbim’in nur âleminde bana öğrettiği türdendir.”* diyen müfessir, böylece ayetin tefsirini, kendisine bizzat Allah tarafından öğretildiğini, müşahede ettiği makamlarda buna muttali olduğunu söylemektedir.

Adı geçen âlemin de fenâ âleminin fenasının yukarısındaki âlem olduğunu, meçhul olan ilim âleminin de üstünde olduğunu ve bu aleme *hayret* âlemi dendiğini kaydeden musannif, *“bende yakîn hâsıl oluncaya kadar (Rabbim) bana öğretti. Sonra öğrendiklerimi buraya yazdım...”⁷⁵⁸* demektedir.

Örnek- 2:

“Yüce Allah şöyle buyurur: ‘Mûsa’nın annesine, O (çocuğu)nu emzir, başına bir şey gelmesinden korkuyorsan (bir sandık içinde) onu suya bırak... diye vahyettik.”⁷⁵⁹

Bu ayette Hz. Musa’nın annesine yapılan *vahy* ile ilgili malumat verdikten sonra Deylemî, *“sonra bir münacatımda Rabbime (bunun hakikatını) sordum.”* demekte, Allah’ın da kendisine bunun mahiyetini beyan ettiğini yazmaktadır.⁷⁶⁰

Örnek- 3:

Deylemî, Secde Sûresi’nin ilk ayetlerini tefsir ettikten sonra, 5. ayetle ilgili olarak mana âleminde yaşadıklarını nakletmektedir.

⁷⁵⁶ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 31b- 32a.

⁷⁵⁷ Nur Sûresi: 24/ 35.

⁷⁵⁸ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 102a.

⁷⁵⁹ Kasas Sûresi: 28/ 7.

⁷⁶⁰ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 110a- b.

Ayetin tefsiri yapmakta zorlandığını, bunun üzerine a'la illiyine yükseldiğini ve kendine ait makamda durup, O'na bu ayetin tefsirini sorduğunu anlatan müfessir, bize şu ilgiç müşâhedâtını aktarmaktadır:

“Sağ eliyle beni kavradı ve beni öyle sarstı ve salladı ki, O’nu müşâhede edecek bir şeyim kalmadı. Sonra beni yeniden inşa etti. Daha sonra İdris’i aldı nebilerin saffına koydu. İdris’i yutmaya çalıştım, o da beni. Bilahare boyum uzadı ve yükseldi, öyle ki bulunduğum yer ile başım arasını aklım hayalim almadı. Sanki ben, güneş misali nurdan bir çizgi gibiydim. Sonra o da, başımın hizasına kadar uzadı ve başımda, ne olduğunu anlayamadığım bir şeyler yaptı. Sonra bana, yaz! dedi. Kendime geldim ve şunu yazdım...”⁷⁶¹

Görüldüğü üzere Deylemî, mana âleminde yaşadıkları ve müşâhede ettiklerine dayalı olarak ayetleri tefsir etmiştir.

Örnek- 4:

‘Biz onları âhiret yurdunu düşünme özelliğiyle temizleyip, kendimize hâlis (kul) yaptık.’⁷⁶²

Yukarıdaki ayette geçen ‘ed’âd/الدار’ kelimesi üzerinde, manen yaşadığı müşâhadelere dayanarak uzun uzun duran Deylemî, bu bilgilere nasıl uşaltığını şöyle ifade etmektedir:

“Bu anlatılanlar benim bizzat yaşadığım bir durum ve seyr idi.”⁷⁶³

2.4.7. Rüyalarla Tefsir

Deylemî, zahirî ilimlere vakıftır. Ayetlerin tefsirinde gerektiğinde zahirî manaya da değinir. Bununla birlikte işarî tefsire ağırlık vermektedir. Ancak her zaman bunu tasavvuf ehlinen nakiller yaparak ayetleri tefsir etmez. Zaman zaman müşâhede, mûkaşefe ve aldığı ilham sonucu elde ettiğini söylediği bilgilerle de ayetleri tefsir etmektedir. Bazan da rüya âleminde muttali olduğunu söylediği hakikatlar doğrultusunda tefsir yapmaktadır.

Deylemî’nin rüya âleminde elde ettiği malumatlarla yaptığı tefsirlere örnek olması bakımından, aşağıda bir iki örnek yer almaktadır.

Örnek- 1:

Nisa Sûresi, 97. ayeti - gördüğü rüya sonucu- şöyle tefsir etmektedir:

⁷⁶¹ Deylemî, a.g.e. Yeni Cami Nüshası, v. 115b.

⁷⁶² Sâd Sûresi: 38/ 46.

⁷⁶³ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 124b.

“Melekler dediler ki: Allâh’ın yeri geniş değil miydi ki onda göç ed(ip gönlünüzce yaşayabileceğiniz bir yere gid)eydiniz?”⁷⁶⁴

Bu ayeti, *“Allah’ın (seyr ve sülûk edilip terakki edilecek) âlemi ve yüce mekânı geniş değil miydi ki ona, kalpleriniz ve sırlarınızla hicret edeydiniz.”* Şeklinde yorumlayan müfessir, bu mananın kendisine rüyada söylendiğini bildirmektedir.⁷⁶⁵

Örnek- 2:

“Andolsun biz, düşünüp öğüt alsınlar diye onlar için sözü(müzü) birbirine bitıştirdik (ardı ardına gerçeği kanıtlayan âyetler gönderdik).”⁷⁶⁶

Âlimlerin ayeti; öğüt ardına öğüt, elçi ardına elçi, delil ardına delil gönderdik ki düşünüp öğüt alsınlar, şeklinde birbirinden farklı tarzda tefsir ettiklerini aktaran musannıf, bu farklılıkların nedeni üzerinde kafa yordüğünü, neden ayetlerin tek anlamı yok diye düşündüğünü bildirmektedir. Tanınmış büyük âlimlerin her birinin kendi üstatlarından farklı tefsirlerde bulduklarını, oysa gerçeğin bir tane olması gerektiğini ifade ettikten sonra, alimlerin yaptıkları bu farklı tefsirlerin de isabetli olduğunu da itiraf eden Deylemî, bunları düşünürken o anda kendisini bir uyku tuttuğunu anlatmaktadır:

“Kendimi, ‘Andolsun biz, düşünüp öğüt alsınlar diye onlar için sözü(müzü) birbirine bitıştirdik (ardı ardına gerçeği kanıtlayan âyetler gönderdik)’ ayetini okur buldum. Bana (uykuda) gösterildi ki, büyük arif âlimlerin sözlerinin hepsi, uyarma ve öğütlerin çokluğundan dolayı Allah tarafından kendilerine ulaştırılmıştır. Olur da bir öğüt ve uyarıdan ders almayan diğerinden ders alır. Bu da Rasulullah ’ın (s.a.v.), ‘ümmetimin ihtilâfi rahmettir’ hadisine muvafıktır, anla!⁷⁶⁷

Görüldüğü üzere müfessir, uyku halinde gördüklerini tefsirine almış ve farklı tefsirlerin nedeninin kendisine uykuda açıklandığını ifade ederek rüyalara ne kadar değer verdiğini göstermektedir.

2.4.8. Doğrudan İşârî Tefsirle İgili Örnekler

Deylemî, bazan ayetlerin zahiri tefsirinden sonra işârî tefsire yönelir, bazan da zahiri tefsiri zahir ulemasına bıraktığını ifade eder. Kimi zaman da ayetleri tefsir ederken doğrudan işârî tefsire yeltenir. Her durumda da zahiri tefsiri teslim

⁷⁶⁴ Nisa Sûresi: 4/ 97.

⁷⁶⁵ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 34a.

⁷⁶⁶ Kasas Sûresi: 28/ 51.

⁷⁶⁷ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 110b- 111a.

etmektedir. Aşağıda Deylemî'nin doğrudan ayetleri işarî tarzda tefsir ettiği birkaç örnek sunulmaktadır:

Örnek- 1:

Fatiha Sûresi'nin başındaki besmeleyi⁷⁶⁸ tefsir ederken, “*Bismillahirrahmanurrahim, yani O'nun ismiyle teberrük eder, zatına tutunur ve sıfatlarıyla sahip olurum.*” şeklinde bir ifade kullanmaktadır. İlk bakışta Deylemî'nin *besmele*'nin zahiri tefsirini yaptığı düşünülebilir ama dikkat edildiğinde, onun hemen isim, zat ve sıfatlara işaret ederek bir yerde tasavvufî makamlara telmihte bulunmaktadır.

Bu açıklamadan sonra da işarî tefsire devam ederek şunları söylemektedir:

“*Bâ (harfi) kapı, isim de kapıya dâhildir. Allah da ne dâhil ne de hariç olan Zât'tır.*”⁷⁶⁹

Besmeleyle ilgili olarak diğer işarî tefsirlerde de benzer yorumlar yapılmıştır. Fakat Deylemî'nin yaptığı yorum kendisine hastır. Meselâ besmeleyle ilgi olarak et-Tüsterî, *bâ* behâullah, *sîn* senâullah ve *mîm* de mecdullah'tır demiştir.⁷⁷⁰ Sa'lebî de, *bâ* ve *sîn* için aynı yorumu yapmakta ve *mîm* için ise Allah'ın mülkü anlamındadır, demektedir.⁷⁷¹

Örnek- 2:

Bakara Sûresi, 3. ayetinin, “*Ve kendilerine verdiğimiz rızıktan (Allah rızası için) harcarlar*”⁷⁷² kısmıyla ilgili Deylemî; “*Yani onlar, dünya ve ahiretten uzak dururlar ve bütün içindekilerle dünya ve ahiret kendilerine sunulsa asla sırları ve hafileriyle dönüp ona bakmazlar.*” yorumunu yapmaktadır.

Ayrıca bu durumun, cennet ve cehennemî müşahedeye görmüş, gerçek yüzüyle dünyayı ve içindeki afetleri tanımış ve Hakk'ı - sübhanehu ve teâla- zat ve sıfatlarıyla, sır gözüyle müşahede etmiş yakîn sahibi mü'min için olduğunu eklemektedir.⁷⁷³

Aynı ayetle ilgili yorumunda Tüsterî de benzer bir yaklaşım sergilemektedir:

“*Kendilerine verdiğimiz rızıktan (Allâh rızası için) harcarlarc, diye nitelenen kimseler, bütün ihtiyarlarından soyutlanmış, Allah'ın murad ettiği dışında bir*

⁷⁶⁸ Fatiha Sûresi: 1/ 1.

⁷⁶⁹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 5a.

⁷⁷⁰ Tüsterî, *Tefsîr*, C. 1, s. 22.

⁷⁷¹ Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-Beyân*, C. 1, s. 94.

⁷⁷² Bakara Sûresi: 2/ 3.

⁷⁷³ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 6b.

ihtiyarda bulunmayan ve O'nun (c.c.) dışında hedefleri olmayanlardır. Dünya, ahiret ve masivâdan sarfî nazar etmiş olanlardır.”⁷⁷⁴

Semerkindî de Hacc Sûresi'nin 32- 35. ayetlerini tefsir ederken aynı lafızların tefsirinde, “*bedenlerini kurban ederler*” demektedir.⁷⁷⁵

Örnek- 3:

“*Ey inananlar, hepiniz birlikte islâma (veya barışa) girin, şeytânın adımlarını izlemeyin...*”⁷⁷⁶

Deylemî, ayetin tek tek kelimelerinin veya tüm ayetin tefsirini yapmak yerine sadece *silim* kelimesini ele almakta ve zahiri manasını zahir ehline have ederek doğrudan işârî manasını ele almaktadır.

Tasavvufta *silmin*, nefsin kötü sıfatlar açısından ölmesi, dünya ve ahiretten arındırılmasıyla birlikte nefsin kişiyle diri kalması, sukûn ve hareketlerinin sadece Allah'la (c.c.) olması anlamına geldiğini, bu durumun tersine olan her keyfiyetin *silim* sayılamayacağını kabul etmektedir. İddiasını da şu gerekçeyle temellendirmektedir: “*Çünkü nefsin ölmemesi oranında düşmanlığı devam eder. (Bizce silim'in tam olması için) silim'in, yaşarken olmasıdır. Zira bu hitap kabir ehline değil, dünyada yaşayan ve sorumluluk taşıyanlardır.*”⁷⁷⁷

2.4.9. Zahirî ve Batınî Tefsirle İlgili Örnekler

İşârî bir tefsir olan *Tasdîku'l-Ma'ârif*'te Deylemî, ayetlerin işârî tefsiri yanında çoğu zaman zahiri manalarına değinmeyi ihmal etmemiştir. Aşağıdaki birkaç örnekte Deylemî'in hem zahiri hem de işârî manalarına temas ettiği ayetlere yer verilmiştir.

Örnek-1:

“*Allâh yolunda öldürülenlere, 'ölüler' demeyin; hayır, onlar diridirler, ama siz farkında olmazsınız.*”⁷⁷⁸

Ayetin hem zahirî hem batınî manaları bulunduğunu, zahir manasının, Allah yolunda bedenleri kılıçla şehid edilenler, demek olduğunu belirten müfessir, zahirî tefsir âlimlerinin de ayeti böyle açıkladıklarını kaydetmektedir.⁷⁷⁹

⁷⁷⁴ Tüsterî, *Tefsîr*, C. 1, s. 26.

⁷⁷⁵ Semerkandî, *Bahru'l-'Ulûm*, C. 2, 459.

⁷⁷⁶ Bakara Sûresi: 2/ 208.

⁷⁷⁷ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Camî Nüshası, v. 18a. Bakara Sûresi, 208. ayetin farklı işârî tefsiri için bkz.: Semerkandî, *Bahru'l-'Ulûm*, C. 1, s. 137; Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-Beyân*, C. 2, s. 119; Nisâbü'rî, *Garâibu'l-Kur'ân*, C. 1, s. 574; İsmâil Hakkî, *Rûhu'l-Beyân*, C. 1, s. 325.

⁷⁷⁸ Bakara Sûresi: 2/ 154.

Akabinde, “*batinî manasına gelince*” deyip işârî tefsire başlamaktadır. Ayetten asıl kastedilenin, bedenlerin içinde olan ve bedene özel bir şekilde yerleştirilmiş olan nefislerdir, diyen Deylemî, bu nefisler, Allah yolunda cihatlarla öldürülmüşlerdir ki *işte bunlara ölü demeyin, Allah katında şehittirler* demektedir. Ayetin böyle anlaşılmasının daha isabetli olacağını ileri süren musannif, “*zira Yüce Allah’a dönecek olanlar bedenler değil, nefislerdir. Çünkü beden kabirde çürürken, nefis/ruh Allah’a döner.*”⁷⁸⁰ demek suretiyle iddiasını gerekçelendirmektedir.⁷⁸¹

Ayetin hem zahiri hem de işârî tefsirine böylece temas eden Deylemî, ayetin tefsirinin devamında tezini güçlendirmek için birkaç ayet ve hadis nakletmektedir.⁷⁸²

Örnek- 2:

Nisa Sûresi’nin 117- 120. ayetlerinin tefsirinde de Deylemî, hem zahiri hem de işârî yönden ayetleri ele almaktadır.

“*O (Allah’a ortak koşa)nlar, O’nu bırakıp birtakım dışilerden başkasına çağırıyorlar.*”⁷⁸³

Ayetin zahir manasının; Allah’ı bırakıp yalvardıkları dışilerden maksadın *lât*, ‘*uzza* ve *menât* adlı putlar olduğunu belirttikten sonra müfessir, tasavvuf ehline göre ise çağrılan dışilerden maksadın “*nefs, heva ve bu ikisinin meylettiği -Allah dışındaki- her şeydir, isterse bu şey oruç ve namaz da olsa... Hatta kişi, Allah için değil de, alışkanlık veya hevayla oruç tutuyor ve namaz kılıyorsa bu (namaz ve oruç dahi o kişi için) lât ve menâttır.*”⁷⁸⁴ olduğunu kaydetmek suretiyle, işârî manayı sunmaktadır.

Örnek- 3:

“*Ey inananlar, Allah’tan korkun, O’na (yaklaşmağa) yol arayın ve O’nun yolunda cihâd edin ki, kurtuluşa eresiniz.*”⁷⁸⁵

Deylemî ayeti önce, “*Allah’a yaklaşmağa vesile talep edin, şeriate tabi olun, taatları yerine getirin ve günahlardan sakının*” şeklinde açıkladıktan sonra; Allah’a yol bulmak için Allah’tan başka vesile bulunmadığını, bu durumda ayetin anlamının,

⁷⁷⁹ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 15a- b.

⁷⁸⁰ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 15a- b.

⁷⁸¹ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 15a- b.

⁷⁸² Bkz.: Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 15a- b.

⁷⁸³ Nisa Sûresi: 4/ 117.

⁷⁸⁴ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 34a- 35b.

⁷⁸⁵ Maide Sûresi: 5/ 35.

“şayet Allah’a yaklaşmağa vesile istiyorsanız Allah’ı arayın” olması gerektiğini ifade etmektedir.”⁷⁸⁶

2.4.10. Zahirî Manayı Ulemaya Havale Etmesi

Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*'te bazan ayetlerin zahirî manasını ortaya koymakla yetinirken bazan da sadece işarî manayla yetinir. Bununla birlikte bazan hem zahirî manayı hem de işarî manaya değinir. Kimi zaman da zahirî manayı zahir ulemasına bırakır ve sadece işarî mana üzerinde durur.

Buradan da anlaşılacağı üzere Deylemî, zahirî manayı kabul eder, buna ek olarak işari tefsiri yapmaktadır.

Aşağıda Deylemî'nin, ayetlerin zahirî manalarını zahir ulemasına bıraktığını ifade ettiği ve ayetlerin doğrudan işarî manalarına yer verdiğini söylediği örnek sunulmuştur.

Örnek- 1:

“*Ey inananlar, kazandıklarınızın ve yerden sizin için çıkardığımız ni'metlerin iyilerinden (Allah için) verin.*” ayetinden, “*hikmeti dilediğine verir. Hikmet verilen kimseye çok hayır verilmiştir. Bunu ancak sağduyu sahipleri düşünüp anlar(lar).*”⁷⁸⁷ ayetine kadar olan kısım ile ilgili olarak, bu ayetlerin hem zahirî hem de batınî yönlerin bulunduğu ifade eden Deylemî, “*zahirî tefsirleri, müfessirlerin kitaplarında yer verdikleri manalardır. Batınî manalarına gelince...*”⁷⁸⁸ demek suretiyle, zahir ulemasının yaptığı tefsirleri onların kitaplarına havale etmekte, sonra da işarî yorumuna başlamaktadır.

Örnek- 2:

“*Sana ganimetlerden sorarlar; de ki: Ganimetler, Allâh'ın ve Elçi(si)nindir. Siz, (gerçekten) inananlar iseniz, Allah'tan korkun, aranızı düzeltin, Allah'a ve Elçisine itâ'at edin!*”⁷⁸⁹

Deylemî, bu ayetle ilgili işarî tefsire başlamadan önce ayetin zahirî manasıyla ilgili olarak şu ifadeyi kullanmakla yetinir:

“*Ayetin zahirî tefsiri gayet açıktır.*”⁷⁹⁰

⁷⁸⁶ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 40a.

⁷⁸⁷ Bakara Sûresi: 2/ 267- 269.

⁷⁸⁸ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 20a- 20b.

⁷⁸⁹ Enfâl Sûresi: 8/ 1.

⁷⁹⁰ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 68a.

Bu ifadeyle, ayetin zahirî manasının müsellemler olduğunu ve tefsirlerde yer aldığı, kendisinin de bunu kabul ettiğini, bu zahir manasının yanında da işarî manaların bilinmesi gerektiğini ileri sürmekte ve okuyucuya ayetlerin işarî yönünü sunmaktadır.

Örnek- 3:

Yine Enfal Sûresi'nin 7. ayetinde de zahir mananın herkesçe bilindiğini şöyle ifade eder ve sonra da ayetin işarî tefsirini yapar:

*"...siz de kuvvetsiz olanın sizin olmasını istiyordunuz." Zahir mana (herkesçe) bilinmektedir. Batinî/işarî manaya gelince..."*⁷⁹¹

2.4.11. Ayetlerin Manası ve Te'vili İçin Şartlar

Deylemî, te'vil ve işarî tefsirin cevazı için şartlar ortaya koymakta ve bu şartlar çerçevesinde ancak zahiri mananın dışına çıkılabileceğini söylemektedir.

Tasdiqul-Ma'arif ta bu şartlara değinen Deylemî, Bakara Sûresi'nin 186. ayetini tefsir ederken konuyla değinmektedir.

*"Kullarım, sana benden sorar(lar)sa (söyle): Ben (onlara) yakınım. Du'â eden, bana du'â ettiği zaman onun du'âsına karşılık veririm."*⁷⁹²

Ayette yer alan *فاني قريب* ifadesinden hareketle, Allah'ın - zahir ulemasının hilafına - *zâtıyla* kullara yakın olduğunu ileri süren Deylemî, sonra da âlimlerin, Allah'ın *ilmiyle* kullara yakın olduğu şeklindeki te'villerine atıfta bulunmak ve şu mukadder soruya cevap vermektedir:

*"Birileri dese ki, tefsir ve te'vil âlimleri; 'Biz kula, ilim ve kudretle kendisinden kendisine daha yakınız, zat ile değil' diyor. Ne dersiniz? Deriz ki bu, ayetin zahirinden sapmadır. Üstelik bu te'vilde fesad vardır ve faydası da yoktur."*⁷⁹³

Yukarıdaki, *"deriz ki bu, ayetin zahirinden sapmadır. Üstelik bu te'vilde fesad vardır ve faydası da yoktur."* ifade gösteriyor ki;

1. *Zâhirî manadan sapma* istisnâî bir yöntemdir. Asıl olan *zâhirî* manadır.
2. Te'vilde fesat olmamalı.
3. Faydası bulunmalıdır.

⁷⁹¹ Deylemî, *Tasdiqul-Ma'arif*, Yeni Cami Nüshası, v. 69a.

⁷⁹² Bakara Sûresi: 2/ 186.

⁷⁹³ Deylemî, *Tasdiqul-Ma'arif*, Yeni Cami Nüshası, v. 17b.

Bundan sonra da, ayetin zahirine muhalif ve fayda vermeyen te'villerden kaçınmak gerektiğini ifade ederek yukarıdaki ayetin te'viline yönelenlerin nasıl bir yanlıştın içine düştüklerini açıklamaya çalışmaktadır.⁷⁹⁴

Deylemî'in te'vile iki açıdan itiraz ettiği görülmektedir. Birincisi, ayetleri zahirî mana dışındaki manalara yormanın zahir ifadeye muhalif olmamasıdır. İkincisi de, yapılacak te'vilin faydasız olmaması gerekir.

Diğer taraftan, görülüyor ki Deylemî zahirî manayı kabul etmektedir. Böylece batinîlikten/hurufilikten ayrılmaktadır. Zahirî lafızdan kopmadığı gibi, zahirî manayı ne ta'til eder ne de nakz eder.

Gereksiz te'vili hoş karşılamayan Deylemî, çoğu yerde ve zaruri olmadıkça te'vilden kaçınır ve zahiri manayı esas alır.⁷⁹⁵

2.4.12. Kitab-ı Mukaddes'ten Yaptığı Nakiller

Deylemî zaman zaman, önceden indirilmiş ilahî kitaplara atıflar yapmakta, kendisinin gördüğü nüshalardan alıntılar aktarmaktadır. Buluştuğu ve görüş alış

⁷⁹⁴ Deylemî, a.g.e. Yeni Cami Nüshası, v. 17b. *Deylemî konuya şöyle yaklaşmaktadır: "Bu te'vilin (ayetin zahirinden) sapmak olduğu gayet açıktır. Çünkü Allah (c.c.) ayette: 'Biz ona daha yakınız' buyurmuştur, 'ilim ve kudretle veya başka bir şekilde ona yakınız' dememiştir. 'Biz/نحن' kelimesi de zatı işaret eder, ilim ve kudret sıfatlarını değil! Bunun için cahil veya aciz biri 'biz' dese, sözü doğru ve gerçektir.⁷⁹⁴ Dolayısıyla anlaşılıyor ki 'biz/نحن' kelimesi ilime/sıfata delalet etmez. (Aksini söyleyene derim ki) sizin te'viliniz ayetin zahirinden sapmadır.*

Ayeti te'vil etmenin yanlış/zararlı olduğu konusuna gelince... (Allah, ilmi ve kudretiyle kula yakındır, diyen kişi) ilim ve kudreti birer - haşa- zat yapmış olur. (Sanki sıfatlar, 'biz' demiş olur da) Allah bu sıfatlarla kula yakınlaşmış olur. Hâlbuki Allah'ın sıfatları (O'ndan ayrı) birer ilah değildir. (...)

Ayetin zahirinden sapmanın faydasız olduğuna gelince... İlim ve kudret Allah'ın, zatından ayrılmaz iki sıfatlarıdır ve Allah bunlarla vasıflanmıştır. Şayet ilim ve kudret kula yakınsalar, ya da Allah ilim ve kudretle kula yakınsa, (bu sıfatların sahibi olan) Allah'ın zatının da yakın olması kaçınılmazdır (Çünkü sıfatlar zattan ayrılmazlar).

⁷⁹⁵ Deylemî, *Tasdiqul-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 57a. :Konuyla ilgili bir fikir vermesi bakımından şu örneğe bakılabilir: "Yüce Allah şöyle buyurmuştur: 'Ve elbette onlara, olan biten herşeyi bilgi ile anlatacağız, zira biz onlardan uzak değiliz.'⁷⁹⁵ Kazandıkları hayır ve şer adına ne varsa (onlara anlatacağız). 'Onlardan uzak değiliz' yani, nerede ne yaparlarsa onlardan uzak değiliz, demektir. Bazıları, 'onlara uzak değiliz' için 'ilimle uzak değiliz' demektir, demişlerdir. Bu ayetin zahirine muhaliftir ve **zorunlu olmadıkça caiz olamayan te'vile** sapmadır. Ayetin zahiri lafızları, Allah'ın, kullar yeryüzünde bir şey yapınca onlarla beraber olmayı ifade etmektedir. Bu ayet ayrıca, Allah'ın arşta olup ferşte veya diğer yönlerde olmadığını iddia edenlere karşı da hüccettir. Çünkü ayetin zahiri, Allah'ın, kullar nerede işlerini yaparsa yapsın onlarla beraber olmayı ve onlardan uzak olmamayı ifade ediyor. Bu ayeti, 'biz onlardan **ilmimizle** uzak değiliz' şeklinde te'vil etmeleri, ayetin zahirinden, fayda vermeyen bir sapmadır. Zira eğer Allah'ın ilminin gaib değil hazır olması caiz ise, O'nun zatının hazır olması daha da önceliklidir. Çünkü zat sıfatlardan evladır. Zatın hazır olması nasıl düşünülmesin ki, üstelik bilinmektedir ki zatın sıfatlardan ve sıfatların da zattan ayrılması mümkün değildir. Şayet Allah'ın, ilmiyle kullara uzak olmadığı kabul edilirse, zatıyla da onlarla beraber olduğu kabul edilmiş olur, anla! Ancak Allah (c.c.), cisimlerin, arazların ve ruhani varlıkların mekânında değil, kendine mahsus yüce ve mahiyeti kavranmayan mekânındadır. Allah'ın mekânı mahlûkatın mekânından ayrıdır."

verişinde bulunduđu diđer dinlere mensup din âlimlerinden bu alıntılarını aldıđını söylemektedir. *Tasdıku'l-Ma'ârif* kitabında yer verdiđi bu alıntılarını bazan kendisi metin içerisinde açıklamakta, bazan açıklamasız olarak metin içinde yer vermekte, bazan da kendisine tercüme yoluyla ulaştıđını ifade etmektedir.

Bu da gösteriyor ki Deylemî'nin önceki kitaplara özel bir ilgisi vardır ve bu konuda malumat sahibidir. Ancak Deylemî, Tevrat'tan nakiller yaparken İbrânice kelimeleri arap harfleriyle yazdıđından, kelimelerin yazılış formlarında kaymalar, telaffuz farklılıkları meydana geldiđinden bunları anlamak - bazan- mümkün olamamıştır.

Aşađıda Deylemî'in Tevrat'tan yaptıđı nakillere dair birkaç örnek sunulacaktır.

Örnek- 1:

Bakara Sûresi'nin, “*Bir zamanlar Rabbin meleklerle: Ben yeryüzünde bir halife yapacađım, demişti.*”⁷⁹⁶ ayetinin tefsirini yapan Deylemî, konuyla ilgili birkaç hadis naklettikten sonra, Tevrat'tan şunları aktarır:⁷⁹⁷

”وقال في التوراة: ويور والوهيم ائ هو او ذم بصليمنوكذ موثنيا (مثنوا) بصليم الوهيم بول ووادوم.“⁷⁹⁸

İbrânice olarak naklettiđi bu ifade bize, Deylemî'nin İbrânice bildiđini ihsas etmektedir. Ancak kitaplarında yer verdiđi nakillerin dışında musannifin İbrânice bilip bilmediđine dair başka bir kayda rastlayamadıđımızı söylemeliyiz.

Örnek- 2:

“*Allâh, İsrâil ođullarından söz almıştı ve içlerinden on iki başkan göndermiştik.*”⁷⁹⁹

Deylemî, mutasavvıfların ayetle ilgili görüşlerine kısaca değindikten sonra Tevrat'a atıfta bulunarak, “*Yahudilerin elindeki Tevrat'ta gördüm ki,...*”⁸⁰⁰ demektedir ve bundan sonra da adı geçen Tevrat nüshasında okuduklarını nakletmektedir.⁸⁰¹

⁷⁹⁶ Bakara Sûresi: 2/30.

⁷⁹⁷ Kitab-ı Mukaddes, *Tekvîn*, 1/ 26.

⁷⁹⁸ Bu ifade, *Tasdıku'l-Ma'ârif*, Yeni cami, v. 10a'da farsça olarak şöyle tercüme edilmiştir:

ترجمة ويور يعني بافريدم الوهيم الله تعالي ائ هو و ذوم آدم رابصلمينوا بصورت حويش.

⁷⁹⁹ Maide Sûresi: 5/ 12.

⁸⁰⁰ Kitab-ı Mukaddes, *Çıkış*, Bâb 24- 25.

⁸⁰¹ Deylemî, *Tasdıku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 39a-b. Deylemî'nin Tevrat'tan naklettikleri şunlardır: “*Yahudilerin elindeki Tevrat'ta gördüm ki Musa (a.s.) zamanında Ben-i İsrâil içinde*

Bu alıntı gösteriyor ki Deylemî kendi zamanındaki Tevrat nüshalarına vakıftır.

Örnek- 3:

“Mûsâ, tayin ettiğimiz vakitte bizimle buluşmağa gelip de Rabbi ona konuşunca...”⁸⁰²

Ayeti, Mûsa’ya (a.s.) mükâleme için belirlenen vakit için geldiğinde ve Allah - bizim bu ağız ile yaptığımız konuşma gibi- onunla apaçık mükâlemede bulunmak amacıyla hazır bulunduğu, şeklinde tefsir ettikten sonra Deylemî, tefsirinin devamında Tevrat’a atıf yapmaktadır:

“Yahudilerin elindeki Tevrat’ta, Harun ve kız kardeşi Meryem’in - Allah’ın salâtı onların üzerine olsun- şöyle dedikleri ziktedilmektedir.”⁸⁰³

Tevrat’tan konuyla ilgili alıntıyı aktarmasının akabinde, “bu, Tevrat tercümesinde geçmektedir.”⁸⁰⁴ demektedir.⁸⁰⁵

Deylemî, bu alıntıyı öncekilerin aksine doğrudan Arapça ifadelerle aktardığı gibi, Tevrat tercümesinde yer aldığını da ifade etmektedir. Anlaşıyor ki Deylemî, hem yaşadığı çağdaki ibrance Tevrat nüshalarına hem de tercümelerine vakıftır.⁸⁰⁶

2.4.13. Ayetleri Dil açısından tahlilleri

Dil tahlillerinden kastedilen hususlar, Deylemî’nin, ayetleri tefsir ederken ayetlerdeki kelimeri ve terkipleri Arap dili açısından incelemeleri kastedilmektedir.

Deylemî, zaman zaman yaptığı tefsiri teyid etmek maksadıyla, ele aldığı kelimeleri, umum- husus, hakikat- mecaz vb. açılardan değerlendirdiği gibi, bazan da

yetmiş kişi vardı ki Allah (c.c.) Musa’ya, bunların nebi olmaları için dua etmesine izin verdi. Musa (a.s.) dua etti (fakat sayıda) yanıldı da yetmiş iki kişi saydı. Allah (c.c.) da hepsini nebi yaptı. Ertesi gün Musa bunların yetmiş iki nebi olduklarını görünce (beraberinde bulunan) Yuşa b. Nûn (Musa’ya), ‘bunları nebi olmaktan men et’ dedi. Bunun üzerine Musa (a.s.) Yuşa’a, ‘onları kıskanma! Keşke bütün kavim nebi olsaydı.’ dedi. Tevrat’ta bunların sayısının daha fazla olduğuna dair bir ifade rastlamadım.”

⁸⁰² A’raf Sûresi: 7/ 143.

⁸⁰³ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 60b. Deylemî’nin Tevrat’ta gördüğünü söylediği kısım: “Allah sadece Musa ile mükâlemede bulunmamıştır, bizimle de mükâleme etmiştir.’ Bunun üzerine Allah, Musa’ya şöyle demiştir: ‘İki kardeşin bunu söylüyorlar, ikisini kubbede hazır bulundur da onları sorgulayayım.’ İkisi ve Musa (Allah’ın davet ettiği yere) gelince Allah Harun ve Meryem’e şöyle dedi: ‘Sözümü dinleyin! (Âlemlerin Rabbi) Allah benim, ben! Gördüğümüz gibi size kolaylık göstererek rü’yeti sabit kıldım ve sizinle hilm ile mükâlemede bulunuyorum. Oysa kulum Musa’yla böyle olmadı- fakat o benim beytimin emindir ve ben onunla, şüphesiz bir şekilde, bakarak, ağızdan ağza konuşurum- Allah’ın övgüsünü almışken, neden kulum Musa hakkında böyle konuşmaktan korkmuyorsunuz!”

⁸⁰⁴ Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 60b.

⁸⁰⁵ Kitab-ı Mukaddes, *Çıkış*, Bâb 28.

⁸⁰⁶ Deylemî’nin Tevrat’a atıfta bulunduğu diğer yerler için Bkz.: Deylemî, *Tasdikü'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 61a, v. 65a, v. 103b, v. 108b- 109a, v. 121a, v. 135a.

kelimelerin Araplar tarafından kullanılmasına deyimler, atasözleri ve benzeri örnekler sunar.

Aşağıda Deylemî'nin dil açısından ayetleri tefsirine birkaç örneğe yer verilmiştir:

Örnek- 1:

“Nankör olan bazı Kitap ehli kimseler de, müşrikler de size Rabbinizden bir hayır indirilmesini istemezler. Oysa Allâh, rahmetini dilediğine tahsis eder, Allâh, büyük lütf sâhibidir.”⁸⁰⁷

Deylemî, bu ayetin tefsiri mahiyetinde destekleyici birkaç ayete yer verdikten sonra,⁸⁰⁸ ayette geçen “من” kelimesiyle ilgili olarak şunu söyle:

والله يختص برحمته من يشاء، اي بوحيه ونبوته بانواعها من يشاء من عباده. وكلمة "من" للعموم.⁸⁰⁹

Yaptığı tefsirin hareket noktası من kelimesi olan Deylemî'nin bunu ifade etmeye ihtiyaç duymasının nedeni, ayette kastedilenin sadece Rasulullah (s.a.v.) ve ashabının olmadığına işaret etmek içindir. Çünkü Deylemî, ayette geçen “خير، رحمة” kelimelerinin nübüvvet/vahiyle birlikte veli kullara tahsis edilen ilham, keramât vb. hayır ve rahmeti de kapsadığını beyan etmek istemektedir.⁸¹⁰

Örnek- 2:

Deylemî, Bakara Sûresinin 163. Ayetinin tefsirini yaparken *vahdaniyet* üzerinde durur ve uzun açıklamalarda bulunur. Sonra da Kur'an-ı Kerim'den konuyla ilgili ayetler nakleder. Bilahare şunları söyler:

و قال في موضع آخر: وما من اله الا اله واحد،⁸¹¹ نفي الاله نفيا عاما. لانه ذكر نكرة في موضع النفي ثم استثنى الها

واحدا بقوله "الا اله". ولو اقتصر علي قوله "الا اله" افاد وجود إله واحد فحسب. لانه ذكر الإله نكرة في موضع الإثبات فينحصر.

كيف وهو انه وصف بالواحد فقال: الآ اله واحد. فيكون واحدا في الوحدة لا ثاني له في الوجدانية، احدا ذاتا وفردا مجردا صفاتا. لا

يشبه ذاته بالذوات في الذاتية، ولا صفاته بالصفات في الصفاتية، معما انه واحد لا يتجزى محال التجزي ولا يتثنى محال التثنية ليس لذاته

قد و لا لصفاته حد، فافهم.

⁸⁰⁷ Bakara Sûresi: 2/ 105.

⁸⁰⁸ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 11b- 12a.

⁸⁰⁹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 11b- 12a.

⁸¹⁰ Ayette geçen من kelimesinin dil açısından farklı tahlilleri ve buna yüklenen manalar için bkz.: Taberî, *Câmi'u'l-Beyân*, C. 2, s. 471; ez-Zeccâc, *Me'âni'l-Kur'ân ve İ'râbuḥ*, C. 1, s. 189; Râğib el-İsfahânî, *Tefsîr*, C. 2, s. 649- 651; Zemahşerî, *el-Keşşâf*, C. 1, s. 175;

⁸¹¹ Maide Sûresi: 5/ 73.

Görüldüğü üzere Deylemî, olumsuz cümlede belirtisiz/nekire şekilde *ilah* kelimesinin kullanılmasının bütün ilahların yok sayıldığı anlamına geldiğini, arap dilinin kurallarından hareketle ifade etmektedir. Sonra da ayette *illa ilahun vahid* (لا إله إلا الله) ifadesiyle istisnanın sağlandığını belirtmektedir.⁸¹²

Aynı şekilde, olumlu ifadede nekire kalıbıyla *ilah* kelimesinin kullanılmasının da *hasr* ifade ettiğini ortaya koymaktadır.⁸¹³

Örnek- 3:

Aşağıdaki örnekte de, ayette geçen *مُحَرَّرًا* kelimesinin tahlilinde Arapların kullandığı ifadelere başvurmaktadır:

*“İmrân’ın karısı demişti ki: Rabbim, karnımda olanı tam hür olarak sana adadım, benden kabul buyur; şüphesiz sen işitensin, bilensin.”*⁸¹⁴

مُحَرَّرًا , kelimesinin hür bir kulu ifade ettiğini ve bunun anlamı,(ya Rabbi,) senin kulluğun dışında her şeyden arınmış, halis olarak (sana adadım),demek olduğu kaydeden Deylemî, Arapların kelime kökünü kullanım tarzlarına işaret etmekte ve şu misali vermektedir: *طين حر*,⁸¹⁵ diyen Arapların bundan halis ve arınmış çamur kastettiklerini aktarmaktadır.⁸¹⁶

Örnek- 4:

*“İnanıp iyi işler yapanlara -bundan böyle (kötülüklerden) korunup inandıkları ve iyi işler yaptıkları, sonra (yasaklardan) korunup (onların yasaklığına) inandıkları ve yine korunup iyilik ettikleri takdirde- (daha önce) yediklerinden ötürü bir günâh yoktur. Allah güzel davrananları sever.”*⁸¹⁷

Bu ayetin tefsirinde imanın derecelerini tafsilatlı bir şekilde ele alan Deylemî, *yediklerinden ötürü bir günâh* olmamasını imanın en yüksek derecesine nail olma şartına bağlıyor ve ; *لأن الله تعالى شرط ذلك في الآية بكلمة "إذا"، وهي للشرط* ;

⁸¹² Ayetin lügat açısından tahlilleri için bkz.: ez-Zeccâc, *Me‘âni’l-Kur‘ân ve İ‘râbuh*, C. 1, s. 237; Râğib el-İsfahânî, *Tefsîr*, C. 1, s. 359; Zemahşerî, *el-Keşşâf*, C. 1, s. 210; er-Râzî, *Mefâtihu’l-Gayb*, C. 1, 135- 136; en-Nesefî, *Medâriku’t-Tenzîl*, C. 1, s. 147.

⁸¹³ Deylemî, *Tasdikü’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 16b.

⁸¹⁴ Âl-i İmran: 3/ 35.

⁸¹⁵ *محررا* kelimesi ile ilgili dil tahlilleri için bkz.: ez-Zeccâc, *Me‘âni’l-Kur‘ân ve İ‘râbuh*, C. 2, s. 83; er-Râzî, *Mefâtihu’l-Gayb*, C. 8, s. 203; ez-Zebîdî, *Tâcu’l-‘Arûs*, C. 10, s. 573.

⁸¹⁶ Deylemî, *Tasdikü’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 25b.

⁸¹⁷ Maide Sûresi: 5/ 93.

⁸¹⁸ edatının etkisine ve kullanım amacına işaret etmek suretiyle bir nevi dil açısında bir tahlil yapmış olmaktadır.⁸¹⁹

2.4.14. Şiir

Deylemî tefsirinde, zaman zaman şiirlere de başvurmuştur. Bazan kendi yorumunu teyit için, bazan işarî görüşünü savunmak için bazan da ayette geçen bir kelimeyi açıklamak için şiirden yararlanır.

Aşağıda, Deylemî'nin şiirden istifade ettiği yerleri göstermesi bakımından birkaç örneğe yer verilmiştir.

Örnek- 1:

Bakara Sûresi, 19. ayeti tefsir ederken, ayetin son kısmında yer alan "...Allah, inkârcıları tamamen kuşatmıştır." (Allah'ın ihatası) konusunda uzun bir tefsir yapan ve görüşünü ayet ve hadislerle, mutasavvıfların sözleriyle güçlendirmeye çalışan Deylemî, Hüseyin b. Mansur'dan da aşağıdaki beyti nakleder:

قال حسين بن منصور:

واي الأرض تخلو منك حتي تعالوا يطلبونك في السماء⁸²⁰

"Hangi yer senden halidir ki, kalkmışlar da seni semada ararlar!"⁸²¹

Örnek- 2:

"Allâh, İbrâhim'i dost edinmişti."⁸²² ayetinin tefsirinde Deylemî, *halil* ile *habib* kavramlarına değinip yorumlamakta, bu iki kavramın umum-husus ilişkisini açıklamaktadır. Allah'ın (c.c.) Hz. İbrahim'i *halil* edinmesi, başkasının Allah'ın *halil*'i olmasına mani olup olmadığını tartışmaktadır. *Halil-hullet* kavramını irdeleyen Deylemî, burada da arap şiirinden yararlanmaktadır:

قال بعضهم هذا معني الخلة وأنشد:

وقد تخللت مسلك الروح مني وبذي سمي الخليل خليلا

⁸¹⁸ Şart edatı olarak "i" ile ilgili malumat için bkz.: Ahmed el-Hâzimî, *Şerh Elfiyyeh İbn-i Mâlik*, s. 16; Hasan el-Hıfzî, *Şerh el-Ecrûmiyyeh*, s. 104.

⁸¹⁹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 42b. Deylemî'in, ayetleri tefsir ederken Arap dili ile ilgili diğer tahlilleri için Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 56b, v. 68b, v. 85b, v. 102b- 103a-b, v. 104b, v. 140a, v. 146a.

⁸²⁰ Hüseyin b. Mansûr el-Hellâc, *Dîvânu'l-Hellâc*, s. 34, Derleyen Ebû Tureyf Kâmil b. Mustafa eş-Şeybî, 1. Baskı, Almanya, 1997

⁸²¹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 9b.

⁸²² Nisa Sûresi: 4/ 125.

İçime ruhun giriş yoluyla girdin (bende, ruhum gibisin)

Ki bununla halil *halil* olarak adlandırılmıştır.

Konuştuğumda sözüm olursun,

Sustuğumda da sana susamış olurum.⁸²⁴

Örnek- 3:

Deylemî, A‘raf Sûresi’nin 69. ayetini ele alırken yine arap şiirinden bir beyit aktarmaktadır.

“...*O halde Allah’ın nimetlerini hatırlayın ki kurtuluşa eresiniz.*”⁸²⁵ ayetinde zikredilen *nimeti hatırlama* ile *kurtuluş* arasında sebep- sonuç ilişkisini irdeleyen Deylemî, aynı zamanda Allah’ı nimetleri dolayısıyla sevenleri ile Zat’ı için sevenleri sınıflandırmaktadır. Nimet ve ihsanın insanları nimet sahibine bağladığını söyledikten sonra da şu beyti kaydetmektedir:

واحسن إلي الأحرار تملك رقابهم
فخير تجارات الكرام اكتسابها.⁸²⁶

Hür (onurlu) insanlara iyilik yap, onları kendine köle edersin (kendine minnettar bırakırsın),

Cömertlerin ticaretlerinin en iyisi onları (hür/ onurlu insanları) kazanmaktır.⁸²⁷

Örnek- 4:

Aşağıda kaydedilen şiir örneği de Deylemî’nin ayetin manası doğrultusunda, manayı destekleyici olarak zikrettiği beyittir. Yunus Sûresi’nin 32. ayetinde yer alan, “*İşte sizin gerçek Rabbiniz Allah budur. Gerçekten sonra sapıklıktan başka ne var?*” ibaresinden sonra şunları kaydeder:

“*‘Hakk’tan sonra batıldan başka ne var?’ Yani; Zahir, Mübin, Hak olan Allah dışındaki her şey ancak batıl, karanlık, sapıklık ve beyhudedir. Şöyle söylendiği gibi:*

ألا كل شيء ما خلا الله باطل
وكل نعيم لا محالة زائل.⁸²⁸

Dikkat edin! Allah’tan başka her şey batıldır.

⁸²³ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 36a- b.

⁸²⁴ Bu beyitlerin delil olarak sunulduğu kaynaklar için bkz.: el-İsfahânî, *Tefsîr*, C. 1, s. 520; Kurtubî, *Tefsîr*, C. 5, s. 400; İsmail Hakkî, *Rûhu’l-Beyân*, C. 2, s. 293.

⁸²⁵ A‘raf Sûresi: 7/ 69.

⁸²⁶ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 59a.

⁸²⁷ Bkz. : İmâm eş-Şâfi‘î, *Divân*, Tahkik: Mücâhid Mustafa Behcen, Dâru’l-Kalem, Dimaşk, s. 114.

⁸²⁸ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 73a.

Ve her nimet- imkanı yok- yok olacaktır.⁸²⁹

Örnek- 5:

Deylemî, Yasin Sûresi'nin başındaki mukatta‘ harflerini yorumlarken ileri sürdüğü iddiasını yine bir arap şiirinden bir beyitle güçlendirmek istemektedir:

“*Ya sin!*”⁸³⁰ Bu ibarenin *ey efendi!* demek olduğunu ileri süren Deylemî, bunun Muhammed Nebi’ye (s.a.v.) hitap olduğunu kaydetmekte ve Cafer-i Sadık ile müfessirlerden birçok kimsenin ayeti böyle açıkladıklarını belirtmektedir.

Bu şekilde hitap etmenin Araplarda adet olduğunu aktaran müfessir, Arapların; *Ya Mal (ya Malik)! Ya Sah (ya sahibi)!* dediklerini nakletmekte ve Nebi (s.a.v.) minberden şöyle seslendiğini bildirmektedir: *ey Mal! Yani, ey Malik!*⁸³¹

Bu açıklamaların akabinde şahit olarak şu beyti getirmektedir:

İmruu'l-Kays da şöyle demiştir:

وقال امر القيس:

اصح تري برقا أريك وميضه
كلمع اليدين في حيي مكلل.⁸³²

Ey arkadaşım, taçlı bulutların arasında kıpırdayan iki elin ışması gibi, sana gösterdiğim şu şimşegin çakışını görüyor musun?

Beyitte yer alan *E Sahi! ey sahibi= ey arkadaşım demek olduğunu ifade ederek* “*Ya sin!*” ayetinin de “*ey efendi!*” anlamında Peygamber’e hitap olduğunu isbatlamaya çalışmaktadır.⁸³³

2.4.15. Deyimler ve Atasözleri

Tasdîku'l-Ma'ârif'ta Deylemî, ayetleri tefsir ederken Kur'an ayetlerinden, hadis-i şeriflerden ve kendisinden önceki alimlerden yararlandığı gibi geniş ölçüde arap dilinden de istifade etmiştir. Gerek arap şiiri ve gerekse arap deyim ve atasözlerinden de yararlanmıştır.

⁸²⁹ Beyit Lebîd'e aittir bkz.: Lebîd b. Rabî'ah b. Mâlik el-'Amirî, *Dîvân*, s. 85; Buhârî, *Sahîh*, Cüz 8, s. 35;

⁸³⁰ Yasin Sûresi: 36/ 1.

⁸³¹ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 122a.

⁸³² İmruu'l-Kays'ın bu beyiti için bkz.: El-Hemedânî, *Sifah Cezîretu'l-'Arab*, C. 1, s. 229; İbn-i Manzûr, *Lisânu'l-'Arabi*, Cüz 7, s. 252; ez-Zebîdî, *Tâcu'l-'Arûs*, Cüz 19, s. 110.

⁸³³ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 122a. Deylemî'nin yorumlarına şiirden şahit getirdiği diğer yerler için Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 129b, v. 137b, v. 140a.

Aşağıda, Deylemî'nin arap deyim ve atasözlerini ayetelerin tefsirinde kullanımına örnekler yer almaktadır:

Örnek- 1:

*“Allah’ın nimetlerini hatırlayın ki başarıya eresiniz.”*⁸³⁴

Nimetleri anmayı hatırlatmanın avama hitap olduğunu söyleyen Deylemî; Allah’ın (c.c.) onlara nimetlerini anmalarını emretmesi, nimetlerin zikrinin onları Allah sevgisine götürmesi için olduğunu, kalplerin kendisine iyilikte bulunana yöneldiğini ilave etmektedir.

Bu hitabın arifler için olmadığını ileri süren Deylemî, ariflerin Allah’ı nimetleri için değil, zatından dolayı O’nu sevdiklerini, ariflerden- derece bakımından- aşağıda olan velilerin de O’nu (c.c.) sıfatlarından dolayı sevdiklerini ilave ettikten sonra; bu ayetin, Allah’ı nimetleri için değil de zatı için sevmenin arzu edilmesi gerektiğe delalet ettiğini kaydetmektedir. Ama nimetlerinden dolayı sevmenin de, Allah’ı zâtı için sevmeye sevkedeceğini belirterek şu deyimlere yer vermektedir:

*“Bu, her akıl sahibinin kabul ettiği makul bir yoldur. Nitekim (Araplar), insan iyiliğin kölesidir/الإيمان عبادة الإحسان,⁸³⁵ ve, iyilikle hürri köle yapabilirsin/ بالبر تستعبد الحر,⁸³⁶ demişlerdir.”*⁸³⁷

Böylece Deylemî, Araplar arasında çok yaygın olan iki sözü, kendi anlatımlarını pekiştirmek için kullanmıştır.

Örnek- 2:

Yûnus Sûresi’nin 39. ayetinin tefsirinde de Deylemî, ayetle ilgili açıklamalarını desteklemek için Arap atasözünü kullanmıştır:

*“Hayır, bilgisini kavrayamadıkları, sonucu henüz başlarına gelmemiş olan bir şeyi yalanladılar.”*⁸³⁸

Bu ayet her ne kadar Kur’an’ı yalanlayanlar hakkında inmişse de, genelde de insanın huyunun böyle olduğunu söyleyen Deylemî, genelde ademoğlunun fitratının, bilmedikleri hakikatleri inkar ve yalanlama eğiliminde bulunduğunu beyan ettikten

⁸³⁴ A ‘raf Sûresi: 7/ 69.

⁸³⁵ Ayrıca bkz.: ‘Aynî, *Şerh Sünen Ebu Dâvud*, C. 6, s. 197; ‘Aynî, *‘Umdetu’l-Kâri*, C. 8, s. 233;

⁸³⁶ Bu söz Hz. Ali’ye de izafe edilmiştir. Bkz.: Râzî, *Mefâtihu’l-Gayb*, C. 10, s. 103; Nîsâbü’rî, *Garâibu’l-Kur’ân*, C. 2, s. 427; İsmâil Hakkî, *Rûhu’l-Beyân*, C. 2, s. 223; Hayrebeytî, *ed-Durretu’l-Garrâ*, s. 202.

⁸³⁷ Deylemî, *Tasdiuku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 59a.

⁸³⁸ Yûnus Sûresi: 10/ 39.

sonra; “*Bundan dolayı denmişki, insanlar bilmediklerinin düşmanındırlar/ الناس أعداء ما جهلوا*”⁸³⁹ deđimini kanıt olarak nakletmektedir.⁸⁴⁰

Örnek- 3:

Deylemî, Yûsuf Sûresi’nin ilk ayetlerini tefsir ederken, Hz. Yûsuf’un (a.s.) gördüğü rüyayı, tasavvuf ehlinin rüyalarının da gerçek olduğuna delil olarak anmakta ve iddiasını isbat için de konuyu geniş bir şekilde tartışmaktadır. Sonra da gerek Hz. Yûsuf’un rüyasına, gerekse mutasavvıfların rüyalarına ‘hayal’ diyenlere bir deyimle karşılık vermektedir:

“*Kim bunların hayal olduğunu söylese, kıt akıllılığından dolayı sakalına gülmüş/gülünmüş olur/ يضحك على لحيته من ركافة عقله*”⁸⁴¹

2.4.16. Kelâmî Yaklaşımları

Deylemî, kelâmıla ilgili görüşlerini zaman zaman tefsirine yansıtmıştır. Kelâmî görüşlerinin tümünü tefsirinden çıkarsamak mümkün olmasa da, bazı ayetlerin tefsirini yaparken görüşleriyle ilgili ipuçlarını bulmak olasıdır. Biz de kelâmî yaklaşımla tefsir ettiđi bazı ayetlere örnek olması bakımından birkaç misal vermek istedik.

Örnek- 1:

“*Errahmânirrahîm.*”⁸⁴²

Fatiha Sûresi’nin tefsirinde Deylemî, *Rahmân* ve *Rahîm*’in Allah’ın (c.c.) birer sıfatı olduğunu söyledikten sonra hemen sıfatların zâtla ilişkisine değinmekte ve konuyla ilgili kelâmî görüşlerin neresinde durduđunu bize göstermektedir.

Allah’ın sıfatlarının, ne Zât’ın aynı ne de gayrı olduğunu belirtmekle birlikte, yeni bir ifade tarzıyla şunları ilave etmektedir: “*Sıfatlar Zât’ın ne aynı değildir ne de gayrı değildir. Sair sıfatları da böyledir.*”⁸⁴³ Deylemî bu ifadeyle, Allah’ın zât ve

⁸³⁹ El-Ezra’î, *Şerh et-Tahâviyyeh*, C. 1, s. 238; İsmâil Hakkî, *Rûhu’l-Beyân*, C. 8, s. 470; ‘Aclûnî, *Keşfu’l-Hafâ*, C. 2, s. 290.

⁸⁴⁰ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 73b.

⁸⁴¹ Şihâbüddîn Ahmed b. Muhammed el-Mukrî et-Tilmisânî, *Nefh et-Tîb min Gusn el-Endelüs er-Ratîb*, Tahkik: İhsân ‘Abbâs, Dâr Sâdir, Beyrut, 1997, C. 6, s. 317; Rizkullâh b. Yûsuf Şeyho, *Mecâni’l-Edeb fi Hadâiki’l-‘Arab*, Matbaah el-Âbâ’ el-Yesû’iyyûn, Beyrut, 1913, C. 6, s. 25; Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 77b.

⁸⁴² Fatiha Suresi: 1/ 1.

⁸⁴³ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 5a. ولااعينه ولاغيرغيره

sıfatlarıyla ihata edilemez olduğunu, teşbis, misal ve denklik kabul etmediğini vurgulamak istemektedir.⁸⁴⁴

Bundan sonra *Allah* lafzı etrafında izahatlara yer veren musannif, Fatiha Sûresi'ni tefsir ederken, Kelâm ilminde genişçe ele alınan ve etrafında uzun münakaşalar yapılan Zât- Sıfat ilişkisini kendi görüşü doğrultusunda ele almaktadır.

Örnek:- 2:

“*Rabbimiz, bizi doğru yola ilettikten sonra kalblerimizi eğiltme, bize katından bir rahmet ver, ...*”⁸⁴⁵

Ayetin tefsirine dair Ca‘fer-i Sadık’tan, “*Kalpplerimizi kendine yönelttikten sonra, onları senden (başka yöne) eğiltme/saptırma!*” açıklamasını aktaran müfessirin kendisi de bu yoruma katıldığını belirtmekte ve “*şayet, Allah (c.c.) mü'mine iman etmeyi emretmişken nasıl olurda onun kalbini imandan saptırır, diyecek olursan*” şeklinde bir soru sormaktadır. Böylece kulun takat ve ihtiyarının olup olmadığı problemine işaret etmek istemektedir.

Yukarıdaki soruya, ayet kapsamında şu cevabı serdetmektedir: “*Deriz ki; hayır aksine kul, Allah’tan gafil kalmak suretiyle kalbini imandan saptırınca Allah (c.c.) da kulun kalbini, kendisinden (Hak’tan) müşahede ettiğini görmekten saptırır. Bunu da Hak müşahedesini kuldun perdelemek suretiyle yapar. Müşahede ne Allah’a ne de kula vaciptir. Öyleyse ondan gizlenmek caizdir.*”⁸⁴⁶ Söylediklerine delil olarak da; “*Onlar eğrilince Allâh da kalblerini eğiltti.*”⁸⁴⁷ ayetini göstermektedir.⁸⁴⁸

Yukarıdaki ifadelerden anlaşılacağı üzere Deylemî, cebrî bir anlayışa sahip değildir. Kalbin imandan küfre saptırılmasını Allah’a izafe etmemektedir. Bu sapmayı kesbeden kuldur. Böylece Deylemî’nin kula iradî kesbi tanıdığı görülmektedir.

Örnek:-3:

Mâide Sûresi’nin 54. ayetinin⁸⁴⁹ tefsirinde Deylemî önce, *muhabbet* kelimesiyle ilgili alimlerin görüşlerini aktarır ve bu görüşleri eleştirir. Sonra kendi

⁸⁴⁴ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 5a. ولا لواعينه ولا غير غيره

⁸⁴⁵ Al-i İmran Sûresi: 3/ 8.

⁸⁴⁶ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 22a-b.

⁸⁴⁷ Saf Sûresi: 61/ 5.

⁸⁴⁸ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 22a-b.

⁸⁴⁹ Maide Sûresi: 5/ 54: “*Ey inananlar, sizden kim dininden dönerse (bilsin ki) Allah, yakında öyle bir toplum getirecek ki (O) onları sever, onlar da O’nu severler. Mü'minlere karşı alçak gönüllü, kâfirlere karşı onurlu ve şiddetlidirler. Allah yolunda cihâd ederler, hiçbir kınayıcının kınamasından korkmazlar...*”

tanımını yapar ve muhabbetin mahiyetini, aşamalarını ve sonucunu anlatır. Daha sonra da şunları söylemektedir:

“Bil ki, Yüce Allah’ın muhabbeti ezeli ve ebedîdir. Buradaki mahbub (kul) ise ebedîdir ancak ezeli değildir.”

Bundan sonra yukarıdaki ifadesini şerh eden Deylemî, *ebedî* diye nitelendirdiği *kulun* sonu ve başlangıcı olduğunu, oysa ezeli-*ebedî* olanın sonu ve başlangıcı olmadığını belirtmeye çalışmaktadır.⁸⁵⁰

Burada kelâmî olan bir husus, Deylemî’nin, Allah’ın fiili sıfatlarına değinmesi ve onların Allah’ın zatıyla kaim, ezeli ve ebedî olduğunu ifade etmesidir. Diğer bir husus da, *kulun ebedî* olduğunu söyleyerek- dolaylı da olsa- ahirette insanın ebedîliği konusundaki görüşünü serdetmesidir.

Örnek- 4:

*“...sen benim nefsimde olanı bilirsin, ben senin nefsinde olanı bilmem...”*⁸⁵¹

Bu ayette yer alan ‘fi’ (de, da, içinde) kelimesini Allah (c.c.) için kullanmanın caiz olduğuna delalet ettiğini, ancak bu kullanımın mecazen caiz olduğunu, hakiki manada kullanımının düşünülemediğini belirten Deylemî; *“çünkü Yüce Allah’ın zatı, bir şeye zarf olmaktan münezzehtir.”*⁸⁵² demek suretiye, mukadder soruya da cevap vermiş olmaktadır.

Deylemî burada, Allah’ın mahlukata zarf olmasının düşünülemediğini söyleyerek aslında hulûl ve vahdet-i vücûdun imkansızlığını ortaya koymayı amaçlamaktadır.

Örnek- 5:

*“Onları Rablerinin huzûrunda durdurulmuş iken bir görsen:”*⁸⁵³

Bu ayetin bildirdiği üzere, dünya hayatında inanmayanların ahirette zarureten Rablerini tanıyacaklarını söyleyen Deylemî; bazı tasavvuf âlimlerinin, kafirlere Allah’ın Kahhar, Cebbar, Müntakim sıfatlarıyla ve onlara gazablanmış olduğu halde gösterilecektir, dediklerini aktarmaktadır. Allah’ın, bununla onlara gam üstüne gamlarını arttıracakını ilave eden müfessir, *“peki, ateşe girecek olan asi, Rabhini görecek mi?”* sorusuna: *“Bazı tasavvuf şeyhleri, yukarda anlattığımız heyet üzere (kahr, cebr, intikam, kızgınlık ve gazab sıfatı üzere) görecektir ki korkusu, dehşeti ve*

⁸⁵⁰ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 41a- 42a.

⁸⁵¹ Maide Sûresi: 5/ 116.

⁸⁵² Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 44b- 45a.

⁸⁵³ En’am Sûresi: 6/ 30.

üzüntüsü artsın diye görecektir, demişlerdir. Bu ayet de zahiriyle buna delalet etmektedir.”⁸⁵⁴ şeklinde cevap vermektedir.

Yukarıdaki ayetin tefsirinde Deylemî, iman ehli olmayanların da kıyamette Allah’ı göreceklere, ancak bu görüş onların korku ve üzüntülerini arttıracakını ifade etmektedir.⁸⁵⁵

2.4.17. Deylemî’nin Tercihleri

Bu başlık altına almak istediğimiz husus, ayetleri tefsir ederken ileri sürdüğü kendisine özgü bazı görüşlerini derlemek suretiyle Deylemî’i biraz daha iyi tanımaktır.

Deylemî *Tasdîku'l-Ma'ârif*’ta her ne kadar ayetlerin tefsirinde ayet ve hadisleri, sahabi ve mutasavvıfların söylediklerini nakletse de kendi görüşünü de belirtmekten geri durmaz. Görüşlerini belirtirken de çoğu zaman bunu vurgulayarak ortaya koyar. Aşağıda, Deylemî’nin kendi görüşünü ortaya koyma yöntemine dair birkaç örnek yer almaktadır.

Örnek- 1:

Bakara Sûresi, 256. ayetin tefsirinde Deylemî, önce başkalarının ayetle ilgili görüşlerini ortaya koyar sonra da *bence* diyerek kendi görüşünü açıklar.

“*Kim tâğût (şeytân)ı inkâr edip Allah’a inanırsa, muhakkak ki o, kopmayan, sağlam bir kulpa yapışmıştır.*”⁸⁵⁶ Kimi âlimlerin, *urvetu'l-vüska/ العروة الوثقى* nın *la ilahe illallah* olduğunu, kimisinin de, Muhammed Peygamber (s.a.v.) olduğunu naklettikten sonra Deylemî; “*Bence ise o, Allah’ın, kalplerine koyduğu iman ile birlikte kendisiyle onları desteklediği ruhtur, o da sırrıdır.*” demek suretiyle tasavvufî kavramlara telmihte bulunarak özgün bir yaklaşım sergilemektedir.⁸⁵⁷

Deylemî’yi bu yoruma sevkeden etken, tasavvuf ehlinin latâiflere atfettikleri önemdir. Çünkü latâiflerini mamur eden kul artık sağlam bir kulpa tutunmuştur.⁸⁵⁸

Örnek- 2:

“... *Ve onlara büyük bir mülk vermiştik.*”⁸⁵⁹

⁸⁵⁴ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 46a.

⁸⁵⁵ Deylemî’nin kelâmî yaklaşımları için Bkz.: Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 7b- 9b, v. 18a- 19a, v. 57a, v. 60b- 61b, v. 73b-74a, v. 102b. v. 104b- 105a. v. 134a. v. 139b; Deylemî, *Cevahiru'l-Esrar*, v. 15b vd.

⁸⁵⁶ Bakara Sûresi: 2/ 256.

⁸⁵⁷ Deylemî, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 19b.

⁸⁵⁸ Tefsirlerde *latâifler* için bkz.: Tüsterî, *Tefsîr*, C. 1, s. 198; Sa’lebî, *Tefsîr*, C. 10, 60; İsmâil Hakkî, *Ruhu'l-Beyân*, C. 6, s. 385.

Bu ayette geçen ‘mülk’ kelimesiyle ilgili olarak da önce alimlerin görüşünü, “*ilim ehli, (bundan maksat) imamet ve hilafettir,*” şeklinde aktaran musannif sonra; “*Bence yüce mülk, hakikat alemidir. Yani, ‘İbrahim’le (a.s) olan sözleşmede, onlara yüce mülk, hakikat âlemine muttali olma ve orada onlara imkân verdik, demektir.*”⁸⁶⁰ şeklinde bir tutum göstermektedir. Yukarıdaki ayette geçen *mülk* terimine, - Deylemî’ye göre- tasavvufî riyâzatla ulaşılabilen *hakikat âlemine muttali olma* anlamının yüklenmiş olması, Deylemî’nin salah için en isabetli yolun tasavvuf ehlinin yolu olduğunu ifade etme gayreti olarak anlaşılabilir.

Örnek- 3:

“*Hangi insan, din yönünden, iyilik edici olarak yüzünü Allah’a teslim edip dosdoğru İbrâhim dinine tâbi olandan daha güzel olabilir? Allah, İbrâhim’i dost edinmişti.*”⁸⁶¹

Ayetteki, “*Muhsin olduğu halde*” ile ilgili olarak bazı âlimlerin, “*Mustafa’nın (s.a.v) sünnetine tabi olarak*” şeklinde, Vasitî’nin de, “*teslimiyetin edebini güzel yaparak*” tarzında tefsir ettiklerinin nakleden Deylemî, “*bence Allah’ın ‘ومو محسن’ ifadesiyle kastedilen, dininin doğruluğuna inanandır. Bu takdirde kişi, iman makamından ‘ihsan’ makamına yükselmiş olur. Böylece kişi, ihsan makamını güzelce yakalamış, müşahede ve muayene ettiklerine ikna olmuş olur.*” demektedir.⁸⁶²

Çünkü musannife göre, halisane ve muhlisane olarak nefsinin, zatını, sıfatlarını, şahsını ve azalarını, hepsini Allah’a teslim eden ve bütün varlığını, Allah’ın razı olacağı şekilde O’nun hizmetkarlığına adayan kimsenin *muhsin* olabileceğini ileri sürmektedir.⁸⁶³ Başka bir ifadeyle Deylemî burada da manevî riyazâtla kişinin *muhsin* olabileceğini, bunun da tasavvuf ehlinin yolunu takip etmek suretiyle mümkün olabileceğini hatırlatmak istemektedir.⁸⁶⁴

2.5. Tefsir Usûlündeki Yeri

Deylemî *Tasdiku’l-Ma’ârif*’i telif ederken zaman zaman tersir usûlü alanına dahil olabilecek bazı hususlara da temas etmektedir. Esbâb-ı nüzul, hurûf-u

⁸⁵⁹ Nisa Sûresi: 4/ 54.

⁸⁶⁰ Deylemî, *Tasdiku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 33b.

⁸⁶¹ Nisa Sûresi: 4/ 125.

⁸⁶² Deylemî, *Tasdiku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 35a.

⁸⁶³ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 35a.

⁸⁶⁴ Deylemî’nin benzer yaklaşımları için Bkz.: Deylemî, *Tasdiku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 38b, v. 51a.

mukatta‘a ve müteşabih ayetler gibi konulara yer vermektedir. Biz bu başlık altında tefsir usulüyle ilintili mevzulara yer vereceğiz.

2.5.1. Esbab-ı Nüzûl

Deylemî, genellikle ayetlerin nüzûl sebeplerini zikretmez. Çok nadir olarak nüzûl sebebini zikrettiği yerlerde de, naklettiği haberin senedini bildirmez. Doğrudan, “*ayet şu konuda veya falan şahıs hakkında inmiştir*” demekle yetinir. Bazan da sadece ‘*İbn-i Abbas, bu ayetin şu konuda indiğini söylemiştir*’ gibi genel ifadeler kullanmaktadır. Aşağıda, *Tasdîku'l-Ma‘ârif*’ta ayetlerin iniş sebebine değinilen bazı örneklere yer verilmiştir.

Örnek- 1:

“*Ey inananlar, açıklandığı zaman hoşunuza gitmeyecek şeyleri sormayın.*”⁸⁶⁵

Bu ayetin, Rasulullah’a (s.a.v.) soru sorulup, sorularla onu çevrelediklerinde indirildi, diyen Deylemî, Rasulullah’ın (s.a.v.) gadaplanmış halde, konuşmak üzere kalktığını ve; “*Bulduğum şu yerde bana ne sorarsanız sorun mutlaka size haber veririm*”⁸⁶⁶ buyurduğunu nakletmektedir.

Olayın geri kalan kısmını da aktaran müfessir, bundan sonra Allah’ın (c.c.) bu ayeti indirdiğini ve onları Peygamber’e, cevabı kendilerini üzecek soru sormaktan nehyettiğini zikretmektedir.⁸⁶⁷

Görüldüğü üzere Deylemî, ayetin iniş sebebini söylerken naklettiği olayın senedini veya kaynağını vermez, sadece ‘*bu ayet, (falan olay üzerine) indirildi*’ demekle yetinmektedir.⁸⁶⁸

Örnek- 2:

“*Allah’a karşı yalan uydurandan, ya da kendisine bir şey vahyedilmemiş iken ‘Bana vahyolundu’ diyenden ve ‘Ben de Allâh’ın indirdiği gibi indireceğim!’ diyenden daha zâlim kim olabilir?*”⁸⁶⁹

Bu ayetin iniş sebebi ile ilgili, “*...Ayete, Müseylemetü’l-Kezzap ve el-Esved el-Absî hakkında inmiştir*” diyen Deylemî; ancak, kendisine vahyedildiğini iddia eden

⁸⁶⁵ Maide Sûresi: 5/ 101.

⁸⁶⁶ Hadis kaynaklarında farklı lafızlarla rivayet edilen hadis için bkz.: Buhârî, *Sahîh*, Cüz 1, s. 162; Müslim, *Sahîh*, C. 12, s. 49; Ahmed b. Hanbel, *Müsned*, C. 24, s. 148.

⁸⁶⁷ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 43a- b.

⁸⁶⁸ Ayetin nüzûl sebebi için bkz.: Taberî, *Tefsîr*, C. 11, s. 98- 116; İbn-i Kesîr, *Tefsîr*, C. 1, s. 380, C. 3, s. 203- 207; Suyûtî, *ed-Durru’l-Mensûr*, C. 2, s. 273, C. 3, s. 204- 210; Nisâbüri, *Esbâb Nuzûlu’l-Kur’an*, C. 1, s. 211- 212.

⁸⁶⁹ En‘am Sûresi: 6/ 93.

bütün yalancıları kapsadığını, yalancı ister nübüvvet iddiasında bulunsun ister velilik iddiasında bulunsun farketmediğini beyan etmektedir. Yalancının iddiası nasıl olursa, ne zaman ve nerede olursa olsun durum değişmez müfteridir⁸⁷⁰ ifadelerini kullanan Deylemî, burada da iniş sebebiyle ilgili bilgiyi nereden aldığını zikretmez.⁸⁷¹

Örnek- 3:

“Düğümlere üfleyip tüküren büyücü kadınların şerrinden,”⁸⁷²

Mu‘avvizeteyn sûrelerinin inişiyile ilgili olarak şu rivayeti nakletmektedir:

“İbn-i Abbas, bu iki muavvizeteyn sûrelerinin iniş sebebiyle ilgili olarak, ‘Yahudi Lebîd b. el-A‘sam ile yine Yahudi bir kadın olan Ümmü Abdillah Rasulullah‘a (s.a.v.) sihir yaptılar. Bunun üzerine Cebrail (a.s), bu iki sûreyle indi. Bu iki sûreyi okuyunca, kendisinde hissettikleri ortadan kalktı.’”⁸⁷³

İbn-i Abbas‘ın bu rivayeti naklettiğini söyleyen Deylemî, rivayetin senedine yer vermediği gibi, bu haberi aldığı kaynağı da zikretmez.⁸⁷⁴

2.5.2. Hurûf-u Mukatta‘a⁸⁷⁵

Deylemî, işarî usûle uygun olarak *hurûf-u mukatta‘a*‘yı yorumlamaktadır.

Deylemî, *hurûf-u mukatta‘a*‘yı müteşabih ayetlerden saysa da, bunların ilimde rasih olanlar tarafından anlaşılabilceğini söylemektedir. Deylemî‘ye göre rûsûh sahibi olanlar kalp ve batın göz sahipleridir ki bunlar, müteşabih ayetlerin mahiyetine müşahede ve muayene yoluyla vakıf olurlar da bu anlamlarda bütün insanlar onları şüpheye düşürmeye çalışsa da asla kuşku duymazlar.⁸⁷⁶

Burada, Deylemî‘nin *hurûf-u mukatta‘a* ile ilgili yaptığı yorum örneklerine yer verilecektir:

Örnek- 1:

⁸⁷⁰ Deylemî, *Tasdîku‘l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 50b.

⁸⁷¹ Ayetin nüzul sebebi için bkz.: Taberî, *Tefsîr*, C. 11, s. 532- 536; İbn-i Kesîr, *Tefsîr*, C. 3, s. 301- 302; Suyûtî, *ed-Duru‘l-Mensûr*, C. 3, s. 317- 318; Kâsimî, *Mehâsinu‘t-Te‘vîl*, C. 4, s. 431.

⁸⁷² Felâk Sûresi: 113/ 4.

⁸⁷³ Deylemî, *Tasdîku‘l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 157a.

⁸⁷⁴ Ayetin nüzul sebebi için bkz.: Taberî, *Tefsîr*, C. 24, s. 704- 705; İbn-i Kesîr, *Tefsîr*, C. 8, s. 534- 536; Suyûtî, *ed-Duru‘l-Mensûr*, C. 8, s. 688- 690; Kâsimî, *Mehâsinu‘t-Te‘vîl*, C. 9, s. 574- 576.

⁸⁷⁵ El-Hurûfu‘l-Mukakatta‘a için Bkz.: Bedruddin Muhammed b. Abdillâh b. Bahâdir ez-Zerkeşî, *El-Burhân fî ‘Ulûmi‘l-Kur‘ân*, Beyrut, Dâru‘l-Ma‘rife-Dâru İhyâi‘l-Kutubi‘l-‘Arabiyye, Tahkik: Muhammed Ebu‘l-Fadl İbrahim, 1. Baskı, 1957, Cilt 1, s. 172; Abdurrahman b. Ebubekr Celâleddîn es-Suyûtî, *el-İtkân fî ‘Ulûmi‘l-Kur‘ân*, Mısır, el-Hey‘tu‘l-Mısriyyetu‘l-‘Amme li‘l-Kutub, Tahkik: Muhammed Ebu‘l-Fadl İbrahim, 1974, Cilt 3, s. 30; Muhammed es-Seyyid Hüseyin ez-Zehabî, *et-Tefsîr ve‘l-Müfessirûn*, Kahire, Mektebetu Vehbe, Cilt 2, s. 54; Subhî Salih, *Mebâhis fî ‘Ulûmi‘l-Kur‘ân*, Dâru‘l-‘İlmi li‘l-Melâyin, 24. Baskı, 2000, s. 234; İsmail Cerrahoğlu, *Tefsîr Usûlü*, s. 134- 148.

⁸⁷⁶ Bkz.: Deylemî, *Tasdîku‘l-Ma‘ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 5b.

“*Elif Lâm Mîm.*”⁸⁷⁷

Deylemî’ye göre; “*Elif O’dur (Allah), Lâm O’nun Rasûlüdür, Mim de O’ndandır anlamındadır. Böylece Allah (c.c.), kendi zatı ve kendisinden olan elçisi-ki o da Muhammed’dır (s.a.v.)- ile kasem etmiştir.*” Müfessir söylediklerini te’yit için şu haberleri de nakletmektedir:⁸⁷⁸ “*Peygamber (s.a.v.) şöyle buyurmuştur: ‘Ben Allah’tanım, mü’minler de bendendir.’ Başka bir hadiste ise: ‘Allah (c.c.) beni nurundan, mü’minleri de benim nurumdan yarattı.*”⁸⁷⁹

Örnek- 2:

“*Elif Lam Mim.*”⁸⁸⁰

Bakara Sûresi’nin başındaki mukatta‘ harfleri gibi *elif-lâm-mîm*’den oluşan Âl-i İmran Sûresi’nin başlangıcındaki bu harf kombinasyonunu Deylemî; *Elif* tek olan Allah’ın kendisi, *Lâm* da “*O’ndan başka tanrı yoktur, daima diri ve (yaratıklarını) koruyup yöneticidir,*” ve *Mim*’in de, kendisine kitabı indirdiği Allah’ın elçisi Muhammed (s.a.v.) anlamında olduğunu ileri sürmektedir.

Örnek-1 ve Örnek- 2’de aynı hurûr-u mukatta‘a geçtiği halde Deylemî’nin bunlara farklı mana yüklediği görülmektedir. Aşağıdaki örneklerde de benzeri durumla karşılaşacaktır. Bu da gösteriyor ki Deylemî, yorumlarını o anki müşahede veya ruhi durumuna göre yapmaktadır.⁸⁸¹

Örnek- 3:

“*Elif Lâm Mîm Sâd.*”⁸⁸²

Deylemî bu harfleri açıklamada farklı bir yol izlemektedir. Önce “*Dedim ki: ‘Elif lâm mîm sâd’ ne anlama gelir?’*” şeklinde bir soru sormaktadır. Fakat soruyu kime sorduğunu, bir üstadına mı yoksa gayb âlemine mi, Allah’a mı yöneltmektedir,

⁸⁷⁷ Bakara Sûresi: 2/ 1.

⁸⁷⁸ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 5b.

⁸⁷⁹ Bu rivayetlere dair malumat için ilgili ayetin tefsirindeki dipnota bakılabilir.

⁸⁸⁰ Âl-i İmran Sûresi: 3/ 1.

⁸⁸¹ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 21b. Yukarıdaki ayetin devamında şunları söylemektedir: “*Sonra Yüce Allah (c.c.) bu harfleri şu ifadelerle tefsir etmiştir: ‘Allâh ki, O’ndan başka tanrı yoktur, dâimâ diri ve (yaratıklarını) koruyup yönetendir. Sana Kitabı gerçek ile ve kendinden öncekini doğrulayıcı olarak indirdi...*”⁸⁸¹

Yüce Allah’ın ‘Allah’ sözü, birinci elif’in tefsiridir. ‘O’ndan başka tanrı yoktur, dâimâ diri ve (yaratıklarını) koruyup yönetendir.’ ifadesi de lâm’ın tefsiridir. ‘Sana Kitabı gerçek ile ve kendinden öncekini doğrulayıcı olarak indirdi...’ de mim’in tefsiridir, anla! (Bütün bunların) manası, Allah- tebareke ve Teala- zatının anılmasını öncelemiştir. Sonra birliğini ve sıfatlarını anmıştır: O’ndan başka tanrı yoktur, dâimâ diri ve (yaratıklarını) koruyup yönetendir. Sonra, kendinden öncekini doğrulayıcı ve hak olarak kendisine kitap indirilen peygamberi Muhammed Mustafâ’yı anmıştır.”

⁸⁸² A’raf Sûresi: 7/ 1.

yakaza halinde mi uyku halinde mi soruyor, anlayamıyor. Yine de bu harflerin mânasını bu soruya verilen cevaptan bize aktarmaktadır.

“Buyurdu ki: (Bu harflerin mânası) Halisim, muhlisim ve hulasam’dır.”

Müfessir bunun bir anlamının, *kişinin pişmanlığını bana sunup, günahları konusunda elleriyle bana yönelince, ben tövbeleri çokça kabul eden ve çokça hikmet sahibiyim*, olduğunu ama bütün bu harflerin tefsirinde söylenenlerden elde edilen sonucun, “*Ey Halis ve Muhlisim (Muhammed)! Bu, sana indirilen kitaptır.*”⁸⁸³ olduğunu iddia etmektedir.

İleri sürdüklerini destekleme amacıyla dil açıdan da kendine dayanak sunmak isteyen Deylemî, “*elmass, sözlükte ihlâs demektir;*⁸⁸⁴ *‘halkın masas’ı da halkın halis ve aslı demektir. ‘Masasa’ ise hulasa demektir, ‘ilmas’ ise hırs (ve gayret) demektir.*”⁸⁸⁵ şeklinde bir açıklama yapmakta ve bu sözlük mânalarını için, “*dil uzmanları böyle söylemiştir.*”⁸⁸⁶ demektedir

Burada dikkat çeken nokta, Deylemî’nin *Elif Lâm Mîm Sâd* harflerini ayrı ayrı değil de bir kelime olarak ele almasıdır. *Elmasa* olarak değerlendirmekte ve sözlük anlamından yola çıkarak tefsir yapmaktadır.⁸⁸⁷

2.5.3. Müteşabih Ayetler

Deylemî, muhkem ayetlerin bütün mü’minler tarafından anlaşıldığını, müteşabih ayetlerin de derin ilim sahipleri tarafından, uyanık kalp ve manevî gözle anlaşıldığını söylemektedir.⁸⁸⁸

Müteşabih ayetlerden kastedileni Allah’tan ve ilimde derin bilgiye sahip olanlardan başkasının bilemeyeceğini, ilimde derin bilgiye sahip olanların da, batınî kalp ve göz sahipleri olduğunu ileri süren Deylemî, “*Onlar müteşabih ayetlere müşahede ve muayene yoluyla vakıf olur ve inanırlar. Bütün insanlar onları*

⁸⁸³ A’raf Sûresi: 7/2.

⁸⁸⁴ *لمص* kelimesinin diğer anlamları için Bkz.: Muhammed b. Mukrem b. Ali Cemâluddîn ibn-u Manzûr, *Lisânu’l-‘Arab*, Beyrut, Dâru Sâdir, 3. Baskı, Hierî 1414, Cilt 7, s. 88; Muhammed b. Muhammed b. Abdurrezzâk el-Hüseynî ez-Zebîdî, *Tâcu’l-‘Arûs min Cevâhiri’l-Kâmûs*, Dâru’l-Hidâye, Cilt 18, s. 150.

⁸⁸⁵ *لمص* kelimesi için Bkz.: ibn-u Manzûr, *Lisânu’l-‘Arab*, Cilt 6, s. 205; ez-Zebîdî, *Tâcu’l-‘Arûs min Cevâhiri’l-Kâmûs*, Cilt 16, s. 473.

⁸⁸⁶ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 56b.

⁸⁸⁷ Deylemî’nin *hurûf-i mukatta’a* ile ilgili diğer yorumları için Bkz.: Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 72b, v. 75b, v. 81a, v. 94b-96a, v. 107a, v. 108b-109a, v. 122a, v. 123b, v. 127a, v. 128b, v. 134b, v. 144a.

⁸⁸⁸ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 5b.

müteşâbih ayetler hakkında şüpheye düşürmek üzere birleşse de onlar asla şüpheye düşmezler.”⁸⁸⁹ demektir.

Âl-i İmrân Sûresi'nin 7. ayetini⁸⁹⁰ tefsir ederken müteşâbih ayetler konusunda yaklaşımını ortaya koymaktadır.

Ayette yer alan “*diğerleri de müteşâbihtirler*”⁸⁹¹ kısmı için, “*yani, zahirleri itibariyle asıl kastedilmeyene karıştırılanlardır.*” diyen müfessir, “*kalblerinde eğrilik olanlar*”⁸⁹² için de “*yani kalpleri, doğru olmayana yönelenler ya da kalpleri mühürlenip kapananlardır*” açıklamasını yapmaktadır.

“*Onun müteşâbih âyetlerinin ardına düşerler*”⁸⁹³ kısmını da, “*fitne çıkarmak için, gerçek ile doğru olana benzeyen fakat fasid olana tabi olurlar.*”⁸⁹⁴ gerekçesine dayandırmaktadır.

Ayet okunurken vakfedilmesi gereken yerin, ‘*Oysa onun te’vilini Allah’tan ve ilimde ileri gidenlerden başka kimse bilmez.*’⁸⁹⁵ cümlesinin sonu olduğunu söyleyen Deylemî, ilimde ileri olanların da, şeriat ilimlerinde tam pay sahibi, marifet ilminde de büyük bir nasip sahibi olan tasavvuf alimleri olduğunu kaydetmektedir.

İlimde râsih olanların müteşâbih ayetlerin te’vilini bilmelerinin sebebi de, bunların müşahede ve mükâşefelere dayalı olarak müteşâbih ayetlerin anlamlarının mahiyetini tam bilmeleri ve buna kendilerinin de inanmaları olduğunu söylemektedir.⁸⁹⁶

Böylece müteşâbih ayetlerin manası tasavvuf ehli arifler tarafından bilinebileceğini söyleyen Deylemî, müteşâbih olarak kabul edilen ya da farklı şekillerde te’vil edilebilen bazı ayetleri kendi üslûbuyla yorumlamaktadır.

Fetih Sûresi'nin 10. ayetinde yer alan “*Allah’ın eli, onların ellerinin üzerindedir.*”⁸⁹⁷ bölümü için Deylemî, “*Allah (c.c.) onların ellerinin üstündedir.*” demektir. *Allah’ın eli* ibaresini Allah’ın *zâtı* olarak ifade eden müfessir, iddiasını

⁸⁸⁹ Deylemî, *a.g.e.* Yeni Cami Nüshası, v. 5b.

⁸⁹⁰ Âl-i İmrân Sûresi, 3/7: “*Sana Kitabı indiren O’dur. Ondan, kitabın anası (temeli) olan bir kısım ayetler muhkem’dir; diğerleri de benzeşen (müteşâbih) lerdir. Kalplerinde bir kayma olanlar, fitne (ve karışıklık) çıkarmak ve onun olmadık yorumlarını yapmak için ondan müteşâbih olanına uyarlar. Oysa onun yorumunu Allah’tan başkası bilmez. İlimde derinleşenler ise: «Biz ona inandık, onun tümü Rabbimizin katındandır.» derler. Temiz akıl sahiplerinden başkası öğüt alıp düşünmez.*”

⁸⁹¹ Âl-i İmrân Sûresi: 3/ 7.

⁸⁹² Âl-i İmrân Sûresi: 3/ 7.

⁸⁹³ Âl-i İmrân Sûresi: 3/ 7.

⁸⁹⁴ Âl-i İmrân Sûresi: 3/ 7.

⁸⁹⁵ Âl-i İmrân Sûresi: 3/ 7.

⁸⁹⁶ Deylemî, *Tasdiku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 22a.

⁸⁹⁷ Fetih Sûresi: 48/ 10.

şöyle devam ettirmektedir: “Gerçek şu ki Allah’ın eli, Allah’ın zatıdır, başka değil. Bu da ariflerin müşahede yoluyla inandıkları ve farkına vardıklarındandır.”⁸⁹⁸

“Allah (c.c.) onların ellerinin üstündedir” diyen Deylemî, ne tecsimi, ne teşbihi, ne de hulûlü kast etmektedir. Deylemî’nin *mekân* ile ilgili görüşü ele alınırken görüldüğü üzere⁸⁹⁹ Allah’a, mahlukatın mekânından farklı, müteal ve kapsayıcı bir mekân tahsis eder. Deylemî’in bu mekân anlayışı, *Allah mekândan münezzehtir, Allah her yerde ilmiyle hazırdır* anlayışının paralelinde geliştirdiği bir yaklaşımdır.⁹⁰⁰

Benzer bir yorumu Tûr Sûresi’nin 48. ayetini tefsir ederken yapmaktadır:

“Rabbinin hükmüne sabret, çünkü sen, gözlerimizin önündesin.”⁹⁰¹

Deylemî’ye göre ayetin sonraki kısmının anlamı, “sen bizimle (benimle), ben de seninleyim.” şeklindedir. Müfessire göre göz/cüz zikredilip zât/kül kastedilmiştir. “Zira Allah’ın ‘gözü’ (nden kasdedilen) zatıdır, başka değil” diyen Deylemî, Allah’ın (c.c.) zatının gören göz, duyan kulak olduğunu ve O’nun (c.c.) her şeyi ihata ettiğini ileri sürmektedir.⁹⁰²

⁸⁹⁸ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 134a.

⁸⁹⁹ Bkz.: çalışmamızın I. Bölümü, Deylemî’nin Görüşleri.

⁹⁰⁰ Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 134a.

⁹⁰¹ Tûr Sûresi: 52/ 48.

⁹⁰² Deylemî, *Tasdîku’l-Ma’ârif*, Yeni Cami Nüshası, v. 136a.

3. BÖLÜM TASDÎKU'L-MA'ÂRİF TEFSİRİ VE TAHKİKİ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حق حمده والصلوة¹ على رسوله و نبيه محمد² و اله واصحابه³ وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد، فإنّ هذا تفسير بعض آيات⁴ القرآن الذي يحتاج إليه⁵ الصوفية في أحوالهم، و يدل على صحة أقوالهم وأفعالهم، ويشهدهم⁶ على صدق مقالاتهم في مقاماتهم. و لما رأيت الناس ينكرون عليهم نكرة باردة ويكابرونهم مكابرة قبيحة. وقد كنت أشد الناس إنكاراً عليهم حتى كنت ألعنهم وأكتب اللعن عليهم⁷ في كتيبي ومصنفاتي. وقد⁸ كابرْتُ نفسي بالإنكار على وعاندت حواسي برد ما يُحِبُّها⁹ سنين و أعواماً. فلَمَّا طال ذلك بي ولم أجد مدفعاً اشتغلت بمعالجة الأطباء ظنّاً مميّ غلبة السوداء. فلم يزل يزداد ما بي حتّى علوتُ إلي عليّين وطفئتُ أسفل السافلين وجزت عوالم الملكوت والجبروت في حضيرة¹⁰ سرّي وأشرفت على فراديس القدس وضربت الآزال في الآباد وتمكّنت ما¹¹ لا يعبر التعريف¹² عنه بعبارة الحروف والكلمات ولا يومي إليه الإشارات فاضطرت إلي القبول وأيقنت بما لا يسمع في العقول فبعد الإيقان بمشاهدة الأرواح ومعينة الأسرار لم أقتصر على ما عندي حتّى تتبعْتُ أقوال العرفاء وأحوال الأولياء فوجدت أحوالهم كأحوالي ومواجهتهم كمواجهتي. ثمّ - تتبعت آيات القرآن وأحاديث الرسول صلوات الله عليه ليكون¹³ أثبت في العقول وأقرب إلي القبول فوجدت في كتاب الله وسنن رسول الله صلي الله عليه وسلم لكل معضلة مبيّناً ولكل مشكلة مشرحاً. فاستخرجتها وجمعتها ليكون تأكيداً ليقيني ومقالي ومعتصماً لكل من حاله كحالي يدفع الشبهات إذا أتته ويزيل الشكوك بها إذا اعترته¹⁴. وقد قال الله تعالي لنبيه عليه السلام: **فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ**.¹⁵ والقرآن كتاب الله تعالي أنزل على نبينا وقرئ قبلنا وهو حجة لنا وعلينا فمن شك في شأننا فليحك على محك القرآن والله المستعان وعليه التكلان.

¹ وصلي الله "ي" و "ف".

² على سيدنا ومولانا محمد، "ف".

³ وصحبه، "ف".

⁴ بحذف بعض آيات في "ف".

⁵ التي تحتاج إليها في ال "ب".

⁶ وتشهد "ف".

⁷ بحذف "و أكتب اللعن عليهم" في "ف".

⁸ "وبل" في "ي" بدل من "قد".

⁹ "تحسبها" في "ف".

¹⁰ "خطيرة" في "ف".

¹¹ "مما" في "ي".

¹² بحذف "التعريف" في "ب".

¹³ "لكل" في "ب".

¹⁴ "اعتبرته" في "ي".

¹⁵ سورة يونس، 94: 12

روي¹⁶ ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: القرآن ذو وجوه فاحملوه على أحسن وجوهه.¹⁷ عن¹⁸ عبدالرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم¹⁹ أنه قال: ²⁰ القرآن تحت العرش له ظهر وبطن.²¹ وعن إبي مالك الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ²² القرآن حجة لك أو عليك.²³ وروي عن عبد الله²⁴ بن مسعود عن النبي عليه السلام أنه قال: أنز القرآن على سبعة أحرف لكل آية منها له ظهر و بطن و لكل حرف حدّ ولكل حدّ مطلع.²⁵ وحكي عن جعفر بن محمد²⁶

¹⁶ بحذف كلمة "روي" في "ي".

¹⁷ علاء الدين علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري الشاذلي الهندي البرهانفوري ثم المدني الملكي الشهير بالمتقي الهندي، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، مؤسسة الرسالة، المحقق: بكري حيان - صفوة السقا، الطبعة الخامسة، 1981، جزء 1، ص 551، رقم الحديث: 2469.

¹⁸ بحذف كلمة "عن" في "ي".

¹⁹ عنه عليه السلام" في "ي".

²⁰ بحذف "انه قال" في "ي".

²¹ بزيادة "يحتاج العبد" في "ي" و "ب". عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، الانتقان في علوم القرآن، الهيئة المصرية العامة للكتاب، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، 1974، ج 1، ص 448، ؛ محمد بن محمد بن مصطفى بن عثمان أبو سعيد الخادمي الحنفي، بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية و شرعية نبوية في سيرة أحمدية، الناشر: مطبعة الحلبي، 1348هـ، ج:2، ص: 130.

²² بحذف "أنه قال" في "ي".

²³ شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي القرطبي، الجامع لأحكام القرآن الكريم، الرياض، دار عالم الكتب، المملكة العربية السعودية، 2003، ج 1، ص 2؛ زين الدين عبدالرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن الخليلي، جامع العلوم والحكم بشرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، جزء 36، ص 22؛ محي الدين محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبدالله ابن عربي، الفتوحات المكية، بيروت، دار الكتب العلمية، محقق: أحمد شمس الدين، جزء 7، ص 249.

²⁴ بحذف "عبدالله" في "ي".

²⁵ ما وجد نفس العبارة في كتب المتنون ولكن قد نقل ما يشبه هذه العبارة. انظر: مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدن، الموطأ = موطأ مالك، أبو ظبي، مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية، المحقق: محمد مصطفى الأعظمي، الطبعة الأولى، 2004، جزء 2، ص 119؛ محمد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، دار طوق النجاة، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، الطبعة: الأولى، 1422، جزء 15، ص 390؛ مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، بيروت، دار إحياء التراث العربي، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، جزء 4، ص 253؛ أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، سنن، بيروت، المكتبة العصرية، صيدا، المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد، جزء 4، ص 273؛ الترمذي، سنن جزء، 10، ص 196؛ النسائي، سنن، 7/4؛ أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، القاهرة، دار الحديث، المحقق: أحمد محمد شاكر، الطبعة الأولى، 1995، 1، ص 157؛ أبي يعلى الموصلي، مسند، جزء 10، ص 410، 11/ 161؛ محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، تفسير الطبري، مؤسسة الرسالة، المحقق: أحمد محمد شاكر، الطبعة: الأولى، 2000، جزء 1، ص 22؛ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، تفسير القرآن العظيم، تفسير ابن كثير، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: محمد حسين شمس الدين، الطبعة الأولى، 1419، جزء 1، ص 97؛ أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تفسير البغوي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، المحقق: عبد الرزاق المهدي الطبعة الأولى، 1420، جزء 1، ص 46؛ الزركشي، البرهان، جزء 2، ص 169؛ أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني، المصنف، الهند، المجلس العلمي، المحقق: حبيب الرحمن الأعظمي، الطبعة الثانية، 1403، جزء 3، ص 359؛ سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم الطبراني، المعجم الكبير، القاهرة، مكتبة ابن تيمية، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، الطبعة الثانية، جزء 8، ص 43؛ أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، الزهد والرفائق، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: حبيب الرحمن الأعظمي، جزء 4، ص 266.

²⁶ جعفر بن محمد، الصادق (80/ 148). هو الإمام أبو عبد الله جعفر بن محمد بن علي ابن الحسين بن علي بن أبي طالب، رضى الله عنهم. قال البخاري في تاريخه: ولد جعفر سنة ثمانين (80)، وتوفى سنة ثمان وأربعين ومائة (148). هو المعروف بالصادق الإمام العلم المدني وهو سبط القاسم بن محمد فإن أمه فروة ابنة القاسم وأما أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ولهذا كان يقول جعفر الصادق ولدني الصديق مرتين. أقبل على العبادة والخضوع، وأثر العزلة والخشوع،

رضي الله عنهما²⁷ أنه قال: كتاب الله تعالى على أربعة أشياء العبارة والإشارة واللطائف والحقائق. فالعبارة للعوام والإشارة للخواص واللطائف للأولياء والحقائق للأنبياء عليهم السلام.²⁸ وقيل القرآن عبارة وإشارة ولطائف وحقائق. فالعبارة للسمع والإشارة للعقل واللطائف للمشاهدة والحقائق للإستسلام. وعندني الحقائق للمعاينة.



ونفى عن الرئاسة والجموع. عن عمرو بن المقدم، قال: كنت إذا نظرت إلى أبي جعفر بن محمد علمت أنه من سلالة النبيين. قال أبو حنيفة: ما رأيت أفقه من جعفر بن محمد وكان يقول: سلوبي قبل تفقدوني فإنه لا يحدنكم بعدي يمثل حديثي. وقال أبو حاتم: ثقة لا يسأل عن مثله. روى عن جده القاسم من الصحابة روى عن جده القاسم بن محمد قال الشيخ شمس الدين: ولم أر له عن جده زين العابدين شيئاً وقد أدركه وهو مراهق وروى عن أبيه بن عمرو بن الزبير وعطاء بن نافع والزهرى وابن المنكدر وله أيضاً عن عبيد بن أبي رافع. وحدث عنه أبو حنيفة وابن جريج وشعبة والسيانان ومالك ووهيب وحاتم بن إسماعيل ويحيى القطان وخلق غيرهم كثيرون أخرجهم وفاة أبو عاصم النبيل، وثقة يحيى بن معين والشافعي وجماعة. انظر: أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني، *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*، بيروت، دار الكتاب العربي، 1974، جزء 1، ص 479؛ صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، *الوافي بالوفيات*، بيروت، دار إحياء التراث، المحقق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى، 2000، جزء 4، ص 27؛ محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله، *التاريخ الكبير*، حيدر آباد، دائرة المعارف العثمانية، جزء 2، ص 2183؛ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام*، بيروت، دار الكتاب العربي، المحقق: عمر عبد السلام التدمري، الطبعة الثانية، 1993، جزء 6، ص 45-48؛ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، مؤسسة الرسالة، المحقق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، الطبعة الثالثة، 1985، جزء 6، ص 255-270؛ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، *تهذيب التهذيب*، الهند، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الطبعة الأولى، 1326هـ، جزء 2، ص 103-104؛ أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكرم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير، *أسد الغابة في معرفة الصحابة*، دار الكتب العلمية، المحقق: علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، الطبعة الأولى، 1994، جزء 1، ص 322-323؛ أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، *تهذيب الأسماء واللغات*، بيروت، دار الكتب العلمية، جزء 1، ص 198؛ أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكرم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير، *الكامل في التاريخ*، بيروت، دار الكتاب العربي، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، الطبعة الأولى، 1997، جزء 3، ص 48.

²⁷ يحذف "رضي الله عنهما" في "ي".

²⁸ انظر: إسماعيل حقي الخلوئي البرسوي، *روح البيان في تفسير القرآن*، بيروت، دار الفكر، جزء 7، ص 285.

سورة فاتحة الكتاب

مدنية ويقال مكية

أعوذ بالله من الشرور والآفات كلها ومن شياطين الجن والإنس³⁰ كلهم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.³¹ أي باسمه أتبرك وبذاته أتمسك وبصفاته أتملك. ال "باء" باب وال "إسم" في الباب داخل و"الله" ذات غير داخل ولا خارج. و الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صفاته مع ذاته، لا عينه ولا غيره، ولا لاعينه ولا غير غيره،³² وكذا سائر صفاته. واسم "الله" اسم خاص³³ له تعالي. وإنه ينبى عن كل ما ينبى عنه سائر أسمائه تعالي. فمن قال: "الله" تعالي صار كأنه سماه بجميع أسمائه. الا ترى أن الله تعالي ذكر هذا الاسم في كثير من الآيات ثم وصفه بأوصافه، واطاف إليه سائر نعوته. وذلك يجري مجرى تفسير هذا الإسم بما اعتبر هذا بقوله بسم الله الرحمن، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ³⁴ إلى آخر الآيات. جعل "الرحمن الرحيم" وصفا لما سبق من كلمة "الله". وأخبر أنه المستحق للحمد. وأخبر أنه رب العالمين، وأنه الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ،³⁵ وأنه مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ،³⁶ وأنه هو الذى يعبد ويستعان به ويستهدي منه إليه. وعلي هذا فقس سائر ما في القرآن حتى لا يبقى شىء من أسماء الذات واسماء الفعل من صفات الذات وصفات الفعل إلا اندرج في كلمة "الله" من حيث جعلها لله كلها وصفا لهذه³⁷ الكلمة، فافهم إنشاء الله وحده. ثم "الرحمن" رازق الأولياء والأعداء جميعا، ومنعمهم ومكرمهم ومفضلهم³⁸ ومحسن إليهم في الدنيا جميعا، خاصة وخالصة للمؤمنين في الآخرة خاصة. "الرحيم" للمذنبين خاصة من المؤمنين خالصة لهم.

قوله تعالي: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، الثناء والمحامد لله في السراء والضراء كلها علي³⁹ فضله وعدله وحجيمه وجنانه كلها

بفضله وإحسانه إلى عباده.

قوله تعالي: رب العالمين، رب كل شىء.

قوله تعالي: الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ،⁴⁰ هو الطريق إلى الله لا غير عند العرفاء. وعند علماء الشرع إلى الجنة.

²⁹من الشيطان الرحيم" في "ف".

³⁰تقدم وتأخير بين "الجن والأنس" في "ي".

³¹سورة الفاتحة: 1/1.

³²"ولاغيره" في "ب".

³³"خالص" في "ف".

³⁴سورة الفاتحة: 2/1.

³⁵سورة الفاتحة: 3/1.

³⁶سورة الفاتحة: 4/1.

³⁷"هذا" في "ي".

³⁸يحذف كلمة "مفضلهم" في "ف".

³⁹يحذف بكلمة "علي" في "ف".

⁴⁰سورة الفاتحة: 6/1.

سورة البقرة

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: الم. ⁴¹ "الف" هو، "لام" رسوله، "ميم" منه. اقسام به ويرسوله الذي منه. وهو محمد صلى الله عليه وسلم. قال

النبي عليه السلام: أنا من الله والمؤمنون مني. ⁴² وفي خبر آخر: إن الله تعالى خلقني من نوره وخلق المؤمنين من نوري. ⁴³

ثم جواب القسم إن: ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ، ⁴⁴ انه كلام الله ومعجزة نبيه حق وصدق. وانه هدي للمؤمنين. ⁴⁵ اي رشد

وصراط مستقيم إلي رحم تعالي. لا ريب فيه عند المؤمنين الذين يؤمنون بالغيب. هذا في آيات محكمات. أما في المتشابهات لا يعلم المراد

⁴¹ سورة البقرة: 1/2

⁴² ما وجد هذه الرواية في كتب الحديث المعتمدة. ولكن نقلها اسماعيل حقي الخلوقي البرسوي، صاحب روح البيان في تفسير القرآن: إسماعيل حقي، روح البيان، جزء 3، ص 217؛ و جزء 6، ص 21؛ و جزء 9، ص 254؛ جزء 14، ص 290؛ و جزء 14، ص 319. واجاب ابن تيمية في فتاواه عن السؤال في هذه الرواية: سُئِلَ رَجُلٌ مِنَ اللَّهِ عَنْ قَوْلِهِ يَزُودُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثَ لَا سَنَدَ لَهَا . فَيَقُولُونَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { أَنَا مِنْ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنِّي يَتَّبِعُونَ بِالْأَهْوِيَةِ مِنْهُ } فَهَلْ هَذَا صَحِيحٌ أَمْ لَا ؟ (...). فَأَمَّا " الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ " قَوْلُهُ : { أَنَا مِنْ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنِّي } فَلَا يُحْفَظُ هَذَا اللَّفْظُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . لَكِنْ { قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ : أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ } كَمَا قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : { بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ } أَيِ أَنْتُمْ نَوْعٌ وَاحِدٌ . مُتَّفِقُونَ فِي الْقَصْدِ وَالْهَدَى كَالرُّوحَيْنِ اللَّتَيْنِ تَتَّفِقَانِ فِي صِفَاتِهِمَا ؛ وَهِيَ الْجَنُودُ الْمُحْتَدَّةُ الَّتِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجْتَدَّةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا ائْتَلَفَ } وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ الْخَلْقُ جُزْءًا مِنَ الْخَالِقِ تَعَالَى . فَهَذَا كُفْرٌ صَرِيحٌ يَقُولُهُ أَعْدَاءُ اللَّهِ النَّصَارَى وَمَنْ غَلَا مِنَ الرَّافِضَةِ ؛ وَجَهَالٌ الْمُتَصَوِّفَةُ وَمَنْ اعْتَدَدَهُ فَهُوَ كَافِرٌ . نَعَمْ لِلْمُؤْمِنِينَ الْعَارِفِينَ بِاللَّهِ الْمُحِبِّينَ لَهُ مِنْ مَقَامَاتِ الْقُرْبِ ؛ وَمَنَازِلِ الْبَقِيَّةِ مَا لَا تَكَادُ تُحِيطُ بِهِ الْعِبَارَةُ وَلَا يَعْرِفُهُ حَقُّ الْمَعْرِفَةِ إِلَّا مَنْ أَدْرَكَهُ وَنَالَهُ ؛ وَالرَّبُّ رَبٌّ . وَالْعَبْدُ عَبْدٌ . لَيْسَ فِي ذَاتِهِ شَيْءٌ مِنْ مَخْلُوقَاتِهِ ؛ وَلَا فِي مَخْلُوقَاتِهِ شَيْءٌ مِنْ ذَاتِهِ : وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ يَتَعَدَّدُ خُلُوقَ الرَّبِّ تَعَالَى بِهِ ؛ أَوْ يَغَيِّرُهُ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ وَلَا التَّحَادَةَ بِهِ . تَقِي الدِّينَ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْحَلِيمِ بْنِ تَيْمِيَّةِ الْحَرَامِيِّ بِمَجْمُوعِ الْفَتَاوَى، الْمَدِينَةُ النَّبَوِيَّةِ، مَجْمَعُ الْمَلِكِ فَهْدٍ لَطِبَاعَةُ الْمُصْحَفِ الشَّرِيفِ، الْمُحَقَّقُ: عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ قَاسِمٍ، 1995، جُزْء 11، ص 73. وَجَاءَ فِي كَشْفِ الْخَفِيِّ: "أَنَا مِنَ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنِّي، هُوَ كَذَبٌ مُخْتَلَقٌ كَمَا قَالَ الْخَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ وَقَالَ بَعْضُ الْخَافِظِ لَا يَعْرِفُ بِهَذَا اللَّفْظِ مَرْفُوعًا بَلِ الَّذِي ثَبَتَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، أَمَا الْكِتَابُ فَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ وَأَمَا السُّنَّةُ فَفِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِجِّي الْأَشْعَرِيِّينَ هُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ، وَقَوْلِهِ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ وَقَوْلِهِ لِلْحَسَنِ هَذَا مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ، وَكَلِمَةِ صَحِيحٍ، وَعِنْدَ الدِّيلَمِيِّ بِلَا إِسْنَادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ أَنَّ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنِّي فَمَنْ آذَى مُؤْمِنًا فَقَدْ آذَانِي - الْحَدِيثُ، وَيَجْرِي فِيهِ مَا قِيلَ فِي الْأَوَّلِ. إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَجَلُونِيُّ، كَشَفَ الْخَفَاءَ وَمَزَيَلَ الْإِبْرَاسِيمَ عَمَّا اشْتَهَرَ مِنَ الْأَحَادِيثِ عَلَى أَلْسِنَةِ النَّاسِ، الْقَاهِرَةُ، مَكْتَبَةُ الْقَدَسِيِّ، 1351 هـ، جُزْء 1، ص 205. وَ فِي الدَّرَرِ الْمُنْتَشِرَةِ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَشْتَهَرَةِ، ص 3: حَدِيثٌ أَنَا مِنَ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنِّي. لَا يَعْرِفُ: قُلْتُ: أَوْرَدَهُ الدِّيلَمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ بِلَا إِسْنَادٍ، انْتَهَى. انظُرْ: عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، جَلَالُ الدِّينِ السِّيُوطِيُّ، الدَّرَرِ الْمُنْتَشِرَةِ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَشْتَهَرَةِ، الرِّيَاضُ، عِمَادَةُ سُؤُونَ الْمَكْتَبَاتِ - جَامِعَةُ الْمَلِكِ سَعُودَ، تَحْقِيقُ: الدِّكْتُورِ مُحَمَّدِ بْنِ لَطْفِي الصَّبَاغِ، ص 3. وَ فِي الْمَقَاصِدِ الْحَسَنَةِ ص: 55: حَدِيثٌ: أَنَا مِنَ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنِّي قَالَ: شَيْخُنَا: إِنَّهُ كَذَبٌ مُخْتَلَقٌ، وَقَالَ بَعْضُ الْخَافِظِ: لَا يَعْرِفُ هَذَا اللَّفْظَ مَرْفُوعًا، لَكِنْ ثَبَتَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ. وَفِي السُّنَّةِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحِي الْأَشْعَرِيِّينَ: هُمْ مِنِّي. وَأَنَا مِنْهُمْ. وَقَوْلُهُ لِعَلِيٍّ: أَنْتَ مِنِّي. وَأَنَا مِنْكَ. وَلِلْحَسَنِ هَذَا مِنِّي. وَأَنَا مِنْهُ. وَكَلِمَةُ صَحِيحٍ. بَلِ عِنْدَ الدِّيلَمِيِّ بِلَا إِسْنَادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ مَرْفُوعًا: أَنَا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنِّي. فَمَنْ آذَى مُؤْمِنًا. فَقَدْ آذَانِي، الْحَدِيثُ. انظُرْ: شَمْسُ الدِّينِ أَبُو الْخَيْرِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدِ السَّخَاوِيِّ، الْمَقَاصِدِ الْحَسَنَةِ فِي بَيَانِ كَثِيرٍ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمَشْتَهَرَةِ عَلَى الْأَلْسِنَةِ، بِيْرُوتَ، دَارُ الْكِتَابِ الْعَرَبِيِّ، الْمُحَقَّقُ: مُحَمَّدُ عُثْمَانُ الْخَشْتِ، الطَّبَعَةُ الْأُولَى، 1985، ص 55.

⁴³ ما عُثِرَ عَلَى هَذِهِ عِبَارَةٍ فِي كِتَابِ مَتُونِ الْحَدِيثِ. إِلَّا أَنَّهُ جَاءَ مَا يَشْبَهُ الْعِبَارَةَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ: " وَذَكَرَ التَّلْعَبِيُّ: وَقَالَ أَنَسُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَنِي مِنْ نُورٍ وَخَلَقَ أَبَا بَكْرٍ مِنْ نُورِي وَخَلَقَ عُمَرَ وَعَائِشَةَ مِنْ نُورِ أَبِي بَكْرٍ وَخَلَقَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَمْتِي مِنْ نُورِ عَمْرِو وَخَلَقَ الْمُؤْمِنَاتِ مِنْ أَمْتِي مِنْ نُورِ عَائِشَةَ فَمَنْ لَمْ يَجِئْ بِوَجْهِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍو وَعَائِشَةَ فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ)". الْقُرْطُبِيُّ، الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ، جُزْء 12، ص 286.

⁴⁴ سورة البقرة: 2/2

منه إلا الله والراسخون في العلم وهم اصحاب القلوب والعيون الباطنة يوقنون معاني المتشابهات من طريق المشاهدات والمعانيات لا يشكون فيها وإن اجتمع الناس كلهم على تشكيكهم.

قوله تعالى: **هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ**.⁴⁶ أي المتزهدين عما سوي الله تعالى إذا طلبوا الطريق إلى الله كان⁴⁷ القرآن هدي وسبيلا مستقيما لهم إلى رحم تعالى.

قوله تعالى: **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ**.⁴⁸ الآية. عني "بالغيب" ذات الله تعالى وصفاته جل وعلا، وأحوال الآخرة، وإلى غير ذلك من كل ما يجب على العبد أن يؤمن به وهو غائب عنه لا يشاهده ولا يعاينه. فالآية تدل على أنّ الإيمان يكون عن غيب، سواء من المؤمن تقليدا أو نظرا واستدلالا، فإنه لا يكون إلا عن غيب. فإذا ارتفع المؤمن عن درجة الإيمان كان الآن عارفا موقنا. ولهذا فرق جبريل⁴⁹ عليه السلام بين درجة الإيمان وما فوقه عند السؤال عن النبي عليه السلام. قال ما الإيمان؟ ثم قال ما الإحسان؟ سمي ما فوق الإيمان إحسانا. وفسر النبي عليه السلام الإحسان بغير ما فُسر به الإيمان. والحديث في ذلك مشهور. وهو ما روي أبو ذر وأبو هريرة رضي الله عنهما في حديث طويل ان سأل جبريل عن النبي عليهما السلام بمحضر جماعة كثيرة من الصحابة. رآوه ولم يعرفوه أنه جبريل. قال: يا محمد أخبرني ما الإسلام؟ قال: أن تعبد الله ولا تشرك به شيئا. وتقيم الصلوة وتؤتي الزكوة وتحج البيت وتصوم رمضان. قال: إذا فعلت ذلك فقد أسلمت؟ قال: نعم. قال: صدقت. قال: فلما سمعنا قول الرجل لرسول الله "صدقت" أنكرا. ثم قال: يا محمد أخبرني ما الإيمان؟ قال: الإيمان أن تؤمن بالله والملائكة والكتب والنبيين وتؤمن بالقدر كله خيره وشره.⁵⁰ قال: فإذا فعلت ذلك فقد آمنت؟ قال رسول الله: نعم. قال: صدقت. ثم قال: يا محمد⁵¹ أخبرني ما الإحسان؟ قال: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فهو يراك. قال: صدقت. إلى آخر الحديث. ثم سطع إلي السماء فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم: والذي بعث محمدا بالهدى ودين الحق ما كنت بأعلم به من رجل منكم وانه لجبريل نزل عليكم على هذه الصورة يعلمكم دينكم.⁵² قوله: ان تعبد الله كأنك تراه، يعني تراه بقلبك.⁵³ وإنما سمي ذلك إحسانا لأنه انعام من الله تعالى وفضل ليس للعبد فيه كسب بخلاف الإيمان، فإنه كسب العبد. وهذه بداية مقامات اليقين، وفتح باب المشاهدات بعين السر، فافهم. قوله تعالى: **الَّذِينَ**

⁴⁵ سورة البقرة: 2/2.

⁴⁶ سورة البقرة: 2/2.

⁴⁷ "لأن" في "ي".

⁴⁸ سورة البقرة: 3/2.

⁴⁹ بحذف "جبريل" في "ب".

⁵⁰ بحذف "خيره وشره" في "ي" و"ب".

⁵¹ بحذف "ثم قال يا محمد" في "ب".

⁵² قد روي هذا الحديث في كتب الحديث بغير هذه الالفاظ. انظر: البخاري، صحيح، جزء 1، ص 87؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 87؛ أبو داود، سنن، جزء 1، ص 306؛ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي، المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي = سنن النسائي، حلب، مكتب المطبوعات الإسلامية، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، الطبعة الثانية، 1986، جزء 1، ص 174.

⁵³ بحذف "يعني تراه بقلبك" في "ف".

يؤمنون بالغيب، تدل على ان فوق ذلك يقينا عن حضور ومشاهدة، لاعن غيب. لأنه تعالي خص الإيمان بالغيب. فتدل على انه قد يكون إيمان لا عن غيب بل عن حضور وشهود. الا انا نسمي ذلك الإيمان يقينا لكونه مستفادا من الحضور والمشاهدة. لما لا يخفي على العقلاء ان كل اعتقاد مستفاد⁵⁴ من المشاهدة يكون علما يقينا ضروريا لا يتطرق إليه الشك والظن، فافهم.

قوله تعالي: وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ.⁵⁵ أي يقومون⁵⁶ بين يديه دائما في الصلوة وغير الصلوة. لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله. قوله تعالي: ومما رزقناهم ينفقون، أي يتزهدون⁵⁷ عن الدنيا والآخرة وان اجتمعت لهم الدنيا والآخرة بخدافيرها⁵⁸ لا ينظرون إليهما بالسر والخفي قط. هذا⁵⁹ في مؤمن موقن عن مشاهدة شاهد بما الجنة والنار، وعرف الدنيا بحقيقتها وبما فيها من الآفات. وشاهد الحق سبحانه وتعالى بذاته وصفاته بمشاهدة السر. فأما المؤمن الذى لم يصعد إلي درجة الإحسان فاتهم يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وينفقون على ما الرزق ظاهر الشرع. والخواص منهم وهم الزهاد والعباد يبذلون جميع ما في أيديهم من الأموال، ويرمون حب الدنيا جانبا، ويقيمون دائما في صلواتهم ويصومون الدهر بجميع ذواتهم و صفاتهم وأحوالهم وأفعالهم، كما عرف منهم.

قوله تعالي: وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ.⁶⁰ هذه الآية خاصة في حق العرفاء وأصحاب⁶¹ القلوب. بدليل انه قال في آخر الآية: وَيَالْآخِرَةَ هُمْ يُوقِنُونَ.⁶² والإيقان بالآخرة. وهي الجنة والنار والكتاب والحساب والميزان وأشباهاها. لا يكون إلا بمشاهدتها. ولا يشاهد ذلك ببصائر القلوب الا هؤلاء الذين اشرنا إليهم. وهم الذين يؤمنون بما أنزل على محمد صلوات الله عليه وبما أنزل قبل محمد عليه السلام يقينا عن مشاهدة ومعينة ببصائر قلوبهم وأسرارهم. ولهذا قال أبو يزيد⁶³: "لا يؤمن بالغيب من لم يكن معه سراج

⁵⁴ بحذف "مستفاد" في "ف".

⁵⁵ سورة البقرة: 3/2.

⁵⁶ "يقيمون" في "ي".

⁵⁷ "يتزهدون" في "ي" و "ف".

⁵⁸ بحذف كلمة "بخدافيرها" في "ف".

⁵⁹ بحذف كلمة "هذا" في "ف".

⁶⁰ سورة البقرة: 4/2.

⁶¹ "عرفاء أصحاب" في "ي".

⁶² سورة البقرة: 4/2.

⁶³ أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي 261 - 188 للهجرة. أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي ويُقال: با يزيد. المتوفى سنة 261 إحدى وستين ومائتين أو أربع وستين ومائتين، عن ثلاث وسبعين سنة. صوفي شهير له شطحات كثيرة، ويُعرف أتباعه بالطيفورية أو البسطامية. وكان حده مجوسيا أسلم. وكانوا ثلاثة إخوة آدم وطيفور وعلى. وكلهم كانوا زهادا عبادا وأبو يزيد كان أجملهم حالا. من كلامه: وقال له رجل: "دُلِّي على عمل أتقرب به إلى ربي!" فقال: "أحب أولياء الله ليحيوك، فأنا الله تعالى ينظر إلى قلوب أوليائه، فلعله أن ينظر إلى اسمك في قلب وليه، فيغفر لك." سئل أبو يزيد بأي شيء وجدت هذه المعرفة فقال: ببطن جانع وبدن عار. سمع عن أبا يزيد يقول: عملت في المجاهدة ثلاثين سنة فما وجدت شيئا أشد على من العلم ومتابعته ولولا اختلاف العلماء لبقيت، واختلاف العلماء رحمة إلا في تجريد التوحيد. قال القشيري في الرسالة القشيرية: حَدَّثَنَا أَبُو حاتم السجستاني قال: أَخْبَرَنَا أَبُو نصر السراج قال: سمعت طيفور البسطامي يقول: سمعت المعروف بعبي البسطامي يقول: سمعت أبي يقول: قال لي أبو يزيد: قم بنا حتى ننظر إلى هذا الرجل الذى قد شهَّر نفسه بالولاية وكان رجلا مقصودا مشهورا بالزهد فمضينا عليه فلما خرج من بيته ودخل المسجد رمى ببصاقه تجاه القبلة فانصرف أبو يزيد ولم يسلم عليه وقال: هذا غير مأمون على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه. وبهذا الإسناد قال أبو يزيد: لقد هممت أن أسأل الله تعالى أن يكفيني مؤنة الأكل ومؤنة النساء ثم قلت: كيف يجوز لي أن أسأل الله هذا ولم يسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه فلم أسأله. ثم إن الله سبحانه وتعالى كفاني مؤنة النساء حتى لا أبالي استقبلتني امرأة أو حائط. وقال أبو يزيد منذ ثلاثين سنة أصلى واعتقادي في نفسي عند كل صلاة أصلبها كأني مجوسي أريد أن أقطع زناري. وكان يقول: خلع الله على العبيد النعم ليرجعوا بما إليه فاشتغلوا بما عنه. ودخل على أبي يزيد عالم بلده وفقهها يوماً فقال:

الغيب.⁶⁴ يعني بالسراج بصيرة القلب. ومن هنا قال هؤلاء: "انا نعرف الله تعالي ونعرف صفاته أولاً بالمشاهدة ثم نعرف بذلك المشاهدة ان العالم محدث مخلوق إذ رأيناها خالقا لها." ويدل على صحة قولهم ذلك قول الله في سورة الفرقان: **ألم تر إلي ربك كيف مد الظل**⁶⁵ وقال في سورة الفجر: **ألم تر كيف فعل ربك بعاد، إرم ذات العماد؛⁶⁶ ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل.**⁶⁷ وسيأتي تقرير ذلك في سورة الفرقان، إن شاء الله. فان قلت: انهم الآن حدثوا، كيف يشهدون نزول كتب المقدمة على الأنبياء السابقة؟ قلت: هم يوقنون ذلك مشاهدة، كما ذكرت. ثم مشاهدتهم لذلك يكون بطرق شتى. منهم من يشاهد الآن بقلبه إياه. يقول الله تعالي: **ألم، الله لا إله إلا هو الحي القيوم، نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وانزل التوراة والانجيل من قبل هدي للناس وانزل الفرقان.**⁶⁸ ومنهم من يتراجع⁶⁹ الي سابق الزمان الذي مضى وانقضى عنا ولم يمض ولم ينقض عن الله تعالي، فيجد موسى عند الشجرة يناديه ربه، **يا موسى إني أنا ربك**⁷⁰ إلي تمام نزول التوراة وتقرر شريعة موسى عليه السلام. وهكذا في زبور داوود وانجيل عيسى عليهما السلام وغيرهم من الأنبياء صلوات الله تعالي عليهم. وهذا عند العقلاء محال وعند البصراء⁷¹ حقيقة وحق وصدق، فافهم. ومنهم من يستحضر الأزمنة المتقدمة الماضية ههنا فيكون هذا عند ابتداء زمان خلق آدم وحوا وما جري عليهما من الأحوال. ثم زمان نوح ثم زمان إبراهيم

يا أبا يزيد علمك هذا عمن ومن أين؟ فقال أبو يزيد علمي من عطاء الله وعن الله ومن حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " من عمل بما يعلم ورثه الله علم ما لم يعلم " فسكت الفقيه. وسئل أبو علي الجوزجاني رضي الله عنه عن الألفاظ التي تحكي عن أبي يزيد فقال رحمه الله أبو يزيد نسلم له حاله ولعله بما تكلم على حد غلبة أو حال سكر ومن أراد أن يرتقي إلى مقام أبي يزيد فليجاهد نفسه كما جاهد أبو يزيد فهناك يفهم كلام أبي يزيد والله تعالي أعلم. **أَنْظُرْ تَرْجَمَتَهُ وَمَذْهَبَهُ فِي:** عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري الرسالة القشيرية، القاهرة، دار المعارف، تحقيق: الإمام الدكتور عبد الحليم محمود، الدكتور محمود بن الشريف، جزء 1، ص 57، 58، 80-82؛ عبد الوهاب بن أحمد بن علي الحنفي الشَّعْرَانِي، أبو محمد، الطبقات الكبرى للشَّعْرَانِي = لوافح الأنوار في طبقات الأحيار، مصر، مكتبة محمد المليجي الكتبي وأخيه، 1315 هـ، جزء 1، ص 65-66؛ ابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري، طبقات الأولياء، القاهرة، مكتبة الخانجي، تحقيق: نور الدين شريه من علماء الأزهر، الطبعة الثانية، 1994، ص 398؛ محمد بن الحسين بن محمد بن موسى بن خالد بن سالم النيسابوري، أبو عبد الرحمن السلمي، طَبَقَاتِ الصُّوفِيَّةِ، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: مصطفى عبد القادر عطا، طبعة الأولى، 1998، ص: 67-74؛ جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، صِيَمَةُ الصُّوفِيَّةِ، القاهرة، دار الحديث، المحقق: أحمد بن علي، 2000، جزء 4، ص 89-94؛ عبد المحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي، أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، بيروت، دار ابن كثير، حققه: محمود الأرنؤوط، الطبعة الأولى، 1986، جزء 2، ص 143-144؛ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، بيروت، دار المعرفة للطباعة والنشر، تحقيق: علي محمد الجاوي، الطبعة الأولى، 1963، جزء 2، ص 346-347؛ خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي، الأعلام، دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة عشر، 2002، جزء 3، ص 339؛ محمد بن الحسن بن العربي بن محمد الحجوي الثعالبي الجعفري الفاسي، الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي، بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1995، جزء 2، ص 57؛ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني، منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، المحقق: محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى، 1986، جزء 5، ص 357.

⁶⁴ عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، لطائف الإشارات = تفسير القشيري، مصر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، المحقق: إبراهيم البسيوني، الطبعة: الثالثة،

جزء 1، باب 3، ص 11.

⁶⁵ سورة الفرقان: 45/25.

⁶⁶ سورة الفجر: 89/6، 7.

⁶⁷ سورة الفيل: 1/105.

⁶⁸ سورة آل عمران: 3/4.1.

⁶⁹ "يرجع" في "ب".

⁷⁰ سورة طه: 20/11.10.

⁷¹ "وعند النظر" في "ب وف".

على هذا الترتيب، يحضر له في الحال، لأنها غير مفقودة عند الله تعالى في قدرته وعلمه حل وعلا. ومنهم من يتذكر أنه كان حاضرا مع أبيه آدم في جميع الحوادث التي جرت عليه. ويعلم بذلك يقينا ان الله تعالى قال لذريته ثمة: **الست بريكم قالوا بلي**.⁷² وقال هو: نعم، يا رب، وسجد سجداً له تعالى. ويتذكر انه كان⁷³ في السفينة مع نوح، ومع الخليل إبراهيم عليه السلام في ناره وذبحه لابنه ومحاخته مع الكافر وسؤاله عن ربه، رب **أرني كيف تحي الموتى**،⁷⁴ وعند نزول صحف الله تعالى عليه. وهكذا مع جميع الأنبياء والرسل، فافهم. ومنهم من يمكنه الآن أن يرجع إلى الله بقلبه ويسأله جل وعلا عن كل حرف مما في التوراة والإنجيل وكتب الأنبياء التي في يدي اليهود والنصارى، انه تعالى هل انزلها على أنبيائه أم لا. ويجد من الله تعالى جواباً صدقاً. ولو شاء ان يرجع إلى هؤلاء الأنبياء ويسألهم عن كتبهم ذلك حرفاً بحرف، انه صحيح ام تحريف، لا يمكنه ذلك⁷⁵ ولأجابه صدقاً به.⁷⁶ ثم منهم من يختص ببعض هذه الطرق. ومنهم من هو متمكن في جميع ذلك. وكل ذلك⁷⁷ محال عند من ليس لقلبه بصيرة روحانية، وعند من له ذلك النور شيء هين سهل، فافهم.

قوله تعالى: **أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ**.⁷⁸ اي أولئك هم الذين ظفروا بصراط مستقيم من رهم

يوصلهم⁷⁹ إلى رهم. وهم المفلحون برهم.

قوله تعالى: **وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ**.⁸⁰ اي كيف يجذرون عن الموت⁸¹ وعن عذاب الله يجعل الأصابع في آذانهم مع ان الله

تعالى، **محيط بالكافرين**. لا يفرون منه ولا يجذرون منه بالمكر والحيل. وانما يمكنهم الحذر بالرجوع والفرار إليه تعالى باخلاص الإيمان والإسلام. فهذا فائدة تخصيص الكافرين باحاطة الله تعالى عليهم، والا فالخج سحانه وتعالى محيط بكل مؤمن وكافر، وبكل شيء موجود ومعدوم. كما قال الله تعالى في آيات اخر: **ولله ما في السموات و ما في الارض وكان الله بكل شيء محيطاً**،⁸² اي غير غائب ولا بعيد.⁸³ وقال في سورة هود: **ان ربي بما تعملون محيط**.⁸⁴ وقال في بني إسرائيل: **ان ربك احاط بالناس**.⁸⁶ وقال في آخر حم

⁷² سورة الاعراف: 172 / 7

⁷³ بحذف "كان" في "ب".

⁷⁴ سورة البقرة: 260 / 2.

⁷⁵ بحذف كلمة "ذلك" في "ي".

⁷⁶ بحذف "به" في "ف".

⁷⁷ بحذف "وكل ذلك" في "ف".

⁷⁸ سورة البقرة: 5 / 2.

⁷⁹ بوصولهم " في "ب".

⁸⁰ سورة البقرة: 19 / 2.

⁸¹ "عن الله" بدل من "عن الموت" في "ف".

⁸² سورة النساء: 126 / 4.

⁸³ بحذف "ولا بعيد" في "ف".

⁸⁴ سورة هود: 92 / 11.

⁸⁵ سورة الإسراء.

⁸⁶ سورة الإسراء: 60 / 17.

السجدة: ⁸⁷ **الا انهم في مرية من لقاء ربهم الا انه بكل شيء محيط.** ⁸⁸ اي انهم في شك من ملاقات ربهم بعد الموت ويظنون انه لا يكون. ولا يعلمون انه تعالي ملاقيهم في الدنيا والآخرة، وهو تعالي بهم وبكل شيء سواهم محيط جامع لهم. وقال في سورة الجن: **واحاط بما لديهم،** ⁸⁹ يعني لا يعزب عنه ما عندهم، وهو قريب من الكل بذاته تعالي باقرب من حبل الوريد. وهذه الآيات كلها دلالة على صحة قول من يقول من العلماء والصوفية جميعا، ان الله تعالي بكل مكان. غير انهم لا يعلمون كيفية كون مكان الله تعالي. والعرفاء الباطنة. فان قيل: قال الله تعالي في سورة التوبة: **وان جهنم لمحيطة بالكافرين،** ⁹⁰ اي تحدة يعلمونها من طريق المشاهدة بالبصائر مشتملة عليهم. فقال: **احاط بهم سرادقها،** ⁹¹ اي احاطت وتتمل عليهم اشتغال جسم على جسم. وهذا معقول من الاحاطة، فما معني احاطة الله تعالي على ما ذكرتم من الاشياء، بينوا لننظر انه مجازا ام حقيقة؟ قلنا: وليس من ضرورة الاحاطة ان يكون المحيط جسما ولا المحيط عليه جسما. قال تعالي: **بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه،** ⁹² وقال: **ولا يحيطون به علما.** ⁹³ اي لا يحيطون بالله تعالي علما، جسما. ⁹⁴ وانما تفسير الاحاطة ان يكون المحيط ⁹⁵ عليه -وهو الله تعالي- اي احاطة عليهم على معلومهم. وليس العلم هنا ولا المعلوم بعيدا ⁹⁶ من المحيط ولا المحيط بعيدا منه ومن حوالية حقيقة. بل ربما يكون المحيط عليه بعيدا ⁹⁷ في نفسه من المحيط عليه معني لا حقيقة، على معني انه لو أراد أن يصل إلي المحيط عليه لا يصل اليه قط ويستحيل وصوله اليه، الا بايصال المحيط عليه وهو الله تعالي، فافهم. وهذا المعني يدل دلالة قاطعة على انه تعالي بكل مكان.

فان قيل: ما الفرق بين احاطة الله تعالي على الكافرين وبين احاطة جهنم وسرادقها على الكافرين، فلا فرق، واذا لم يكن فرق لزم ان يكون الحق تعالي جسما ⁹⁸ محيطا بالاجسام وغير الاجسام كاحاطة السرادقة؟ قلنا: ان الفرق بين احاطة جهنم واحاطة سرادقات النار على اشخاص الكافرين وبين احاطة الله تعالي على اشخاص الكافرين ⁹⁹ ظاهر. وهو ان احاطة جهنم بالكافرين احاطة الاجسام بالاجسام وغير الاجسام، كما تشاهد. ومثل احاطة الماء بالغريق، والنار بالحطب. واحاطة الحق بالاجسام وغير الاجسام ¹⁰⁰

⁸⁷ يعني سورة فصله.

⁸⁸ سورة فصله: 54 / 41.

⁸⁹ سورة الجن: 28 / 72.

⁹⁰ سورة التوبة: 49 / 9؛ سورة العنكبوت: 54 / 29.

⁹¹ سورة الكهف: 29 / 18.

⁹² سورة يونس: 39 / 10.

⁹³ سورة طه: 110 / 20.

⁹⁴ بحذف "-وهو الله تعالي- جسما" في "ف".

⁹⁵ بحذف "ان يكون المحيط" في "ف".

⁹⁶ بزيادة " في نفسه" في "ف".

⁹⁷ بحذف "من المحيط ولا المحيط بعيدا منه ومن حوالية حقيقة بل ربما يكون المحيط عليه بعيدا" في "ف".

⁹⁸ بحذف "وبين احاطة جهنم وسرادقها على الكافرين فلا فرق واذا لم يكن فرق لزم أن يكون الحق تعالي جسما" في "ف".

⁹⁹ بحذف "وبين احاطة الله تعالي على اشخاص الكافرين" في "ي".

¹⁰⁰ بحذف "كما تشاهد ومثل احاطة الماء بالغريق والنار بالحطب واحاطة الحق بالاجسام وغير الاجسام" في "ف".

ليس كذلك. كما ان احاطة العلم بالمعلوم ليس كذلك،¹⁰¹ بل ذلك احاطة لاشييه له ولا نظير له. فكما ان الله تعالى ليس كمثلته شيء وكذلك احاطة الله تعالى على الأشياء ليس كمثلته شيء حتي يشار اليه، فيقال انه كذلك. وهذا كما ان احاطة العلم بالمعلوم مفهوم للعقلاء حقيقتها. حيث قال الله تعالى: **وان الله قد احاط بكل شيء علما،¹⁰² ولا يحيطون به علما.**¹⁰³ وكذلك الواحد منا اذا احاط علمه بمعلوم ما يعلم ذلك الاحاطة في نفسه قطعاً. ولو سئل عن كيفيته لا يمكنه ان يبين للغير كيفيته. اذ ليس شيء آخر يشبه العلم في احاطة بالمعلوم حتي يقال احاطة العلم كاحاطة ذلك الشيء. اللهم إلا ان يقال انه يجوز ان يضرب له مثلا على سبيل التقريب، وان كان لا يماثله من كل وجه. يقال احاطة العلم بالمعلوم كاحاطة الماء بالغريق لا على وجه المماسه والمجاورة، ولكن على وجه الإشتغال عليه. او كاحاطة بياض الثوب على الثوب او كاحاطة الحرارة على النار والبرودة على الثلج والحمد¹⁰⁴ والملوحة على الملح والحموضة على الخل والحلاوة على العسل والي ما يشابه ذلك. فنقول كذا في مسألتنا احاطة الله تعالى بكل شيء على سبيل التقريب¹⁰⁵ كاحاطة العلم بالمعلوم لا على سبيل الملامسة والاشتمال عليه. بل¹⁰⁶ على سبيل¹⁰⁷ انه غير بعيد منه من¹⁰⁸ داخله او خارجه وحواليه وفوقه وتحتة. بل هو أقرب إليه من حبل الوريد، تفهم إن شاء الله تعالى. فاذا عرفت ذلك فاعلم ان في القرآن آيات كثيرة مؤكدة لهذا المعني. وذلك نحو قول الله تعالى: **وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء،¹⁰⁹ الآية. وقوله تعالى: وهو معكم أين ما كنتم.**¹¹⁰ وهو الله في السموات وفي الارض.¹¹¹ وله الكبرياء في السموات والأرض.¹¹² والكبرياء صفة الذات لا ينفك عنه. وهو أقرب إليه من حبل الوريد. وقوله تعالى: **فأينما تولوا فثم وجه الله.**¹¹³ وقوله تعالى: **فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين.**¹¹⁴ وسيأتي شرحها عند تفاسيرها من بعد إن شاء الله تعالى. ثم ان ذلك التي ذكرناها أمر لا يخفي على أصحاب المشاهدات والمعانيات. وانه على الوجه الذي ذكرناه أيضا مشهور من مشايخ الصوفية كلهم، نحو جنيد¹¹⁵ والشبلي¹¹⁶ وابن عطاء¹¹⁷ وغيرهم. وكيف ينكر هذا من كان

¹⁰¹ بحذف "ليس كذلك" في "ي".

¹⁰² سورة الطلاق: 12/65.

¹⁰³ سورة طه: 110/20.

¹⁰⁴ بحذف "والحمد" في "ف".

¹⁰⁵ "التقوية" في "ب".

¹⁰⁶ بحذف "عليه بل" في "ف".

¹⁰⁷ بحذف "سبيل" في "ب".

¹⁰⁸ بحذف كلمة "من" في "ف".

¹⁰⁹ سورة يونس: 61/10.

¹¹⁰ سورة الحديد: 4/57.

¹¹¹ سورة الأنعام: 3/6.

¹¹² سورة الجاثية: 37/45.

¹¹³ سورة البقرة: 115/2.

¹¹⁴ سورة الأعراف: 7/7.

¹¹⁵ أبو القاسم جنيد بن محمد الجنيدي بن محمد بن الجنيد أبو القاسم الخزاز ويقال القواريري. كان أبوه يبيع الزجاج فلذلك يقال له القواريري. وقيل: كان أبوه قواريريا، وكان هو خزازا. وأصله من نهاوند إلا أن مولده ومنشأه ببغداد، وسمع بها الحديث، ولقي العلماء، ودرس الفقه على أبي ثور، وصحب جماعة من الصالحين، واشتهر منهم بصحة الحارث المحاسبي، وسري السقطي. ثم اشتغل بالعبادة ولازمها حتى علت سنه، وصار شيخ وقته، وفريد عصره في علم الأحوال

والكلام على لسان الصوفية، وطريقة الوعظ. وكان فقيهاً يفقي الناس على مذهب أبي ثور صاحب الإمام الشافعي وراوي مذهبه القديم. صحب خاله السري السقطي والحارث المحاسبي ومحمد بن علي القصاب وكان من كبار أئمة القوم وسادتهم وكلامه مقبول على جميع الألسنة. مات رضي الله عنه يوم السبت سنة سبع وتسعين ومائتين 297 وقيل في سنة ثمان وتسعين ومائتين 298. وقره بغداد طاهر يزوره الخاص العام. كان الجنيد بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن الجنيد، قد سمع الحديث الكثير من الشيوخ، وشاهد الصالحين وأهل المعرفة، ورزق من الذكاء وصواب الجوابات في فنون العلم ما لم ير في زمانه مثله، عند أحد من قرنائه، ولا ممن أرفع سنا منه، ممن كان ينسب منهم إلى العلم الباطن والعلم الظاهر، في عفاف وعزوف عن الدنيا وأبنائها، لقد قيل إِنَّهُ قَالَ ذات يوم: كنت أفتي في حلقة أبي ثور الكلبي الفقيه ولي عشرون سنة. وله أخبار مشهورة، وكرامات مأثورة، وأسند الحديث عن الحسن بن عرفة. ومن كلامه رضي الله عنه واحواله: قَالَ الجنيد ذات يوم: ما أخرج الله إلى الأرض علما وجعل للخلق إليه سبيلا إلا وقد جعل لي فيه حظا ونصييا! سَمِعَ أَبُو القاسم الجنيد بن مُحَمَّد غير مرة يقول: علمنا مضبوط بالكتاب والسنة، من لم يحفظ الكتاب، ويكتب الحديث ولم يتفقه، لا يُفْتَدَى بِهِ. كان يقول: علمنا هذا، يعني علم التصوف، مشبك بحديث رَسُول اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ الْحِيرِي، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ النِّسَابِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْحُسَيْنِ بن فارس، يقول: سمعت أبا الْحُسَيْنِ علي بن إِبْرَاهِيمَ الحداد، يقول: حضرت مجلس أبي الْعَبَّاسِ بن سريح فتكلم في الفروع والأصول بكلام حسن أعجبت به، فلما رأى إعجابي، قَالَ لي: تدري من أين هذا؟ فُلْتُ: يقول الْقَاضِي. فُقَالَ: هذا بركة مجالستي لأبي القاسم الجنيد بن مُحَمَّد. كان جَعْفَرُ بن مُحَمَّد الخلدني يقول: لم نر في شيوحننا من اجتماع له علم وحال غير أبي القاسم الجنيد، وإلا فأكثرهم كان يكون لأحدهم علم كثير ولا يكون له حال، وآخر يكون له حال كثير وعلم يسير، وأبو القاسم الجنيد كانت له حال خطيرة، وعلم غزير، فإذا رأيت حاله رجحته على علمه، وإذا رأيت علمه رجحته على حاله. قَالَ الجنيد: سألتني سري السقطي: ما الشكر؟ فقلت أن لا يستعان بنعمه على معاصيه، فُقَالَ: هو ذاك يا أبا القاسم. يقول الجنيد: ما أخذنا التصوف عن القال والقيل لكن عن الجوع وترك الدنيا، وقطع المألوفات والمستحسنتات، لأن التصوف هو صفاء المعاملة مع الله، وأصله التعرف عن الدنيا، كما قَالَ حارثة: عزفت نفسي عن الدنيا، فأسهرت ليلي وأظلمات تحاري. قَالَ جَعْفَرُ الخلدني: رأيت شابا دخل على الجنيد وهو في مرضه الذي مات فيه ووجهه قد تورم، وبين يديه مخدة يصلي إليها، فُقَالَ لَهُ الشاب: وفي هذه الساعة أيضا لا تترك الصلاة؟ فلما سلم دعاه، وَقَالَ: هذا شيء وصلت به إلى الله، ولا أحب أن أتركه، فمات بعد ساعة. أبو مُحَمَّد الحريري، يقول: كنت واقفا على رأس الجنيد في وقت وفاته، وكان يوم الجمعة، ويوم نيزور وهو يقرأ القرآن، فقلت له: يا أبا القاسم ارفق بنفسك. فُقَالَ: يا أبا مُحَمَّد، رأيت أحدا أحوج إليه مني في هذا الوقت؟ وهو ذا تطوى صحيفتي. قال أبو بكر العطوي: كنت عند الجنيد حين مات، فختم القرآن، ثم ابتداء من البقرة فقرأ سبعين آية، ثم مات. قَالَ جَعْفَرُ الخلدني: رأيت الجنيد في النوم، فقلت: ما فعل الله بك؟ قَالَ: طاحت تلك الإشارات وغابت تلك العبارات، وفنيت تلك العلوم، ونفذت تلك الرسوم، وما نفعنا إلا ركعات كنا نركعها في الأسحار. وكان يقول: إن للعلم ثمنا فلا تعطوه حتى تأخذوا ثمه قيل له وما ثمه قال: وضعه عند من يحسن حمله ولا يضعه. مات الجنيد بن مُحَمَّد ليلة النيزور، ودفن من الغد وكان ذلك في سنة ثمان وتسعين ومائتين. الذين صلوا عليه يومئذ كانوا نحو ستين ألف إنسان، ثم ما زال الناس يتابون قبره في كل يوم نحو الشهر أو أكثر، ودفن عند قبر سري السقطي في مقابر الشونيزي. انظر: ابن الأثير، الكامل في التاريخ، جزء 6، ص 611؛ أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن علي بن محمود بن محمد ابن عمر بن شاهنشاه بن أيوب، المختصر في أخبار البشر، المطبعة الحسينية المصرية، الطبعة الأولى، جزء 2، ص 66؛ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، بيروت، دار الغرب الإسلامي، المحقق: الدكتور بشار عواد معروف، الطبعة الأولى، 2002، جزء 8، ص 168؛ الشعرا، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 74.72.

¹¹⁶أبو بَكْرُ الشَّيْبَلِيُّ 247 334 هـ = 861 946 م. هو الشيخ الزاهد أبو بكر دلف بن جعفر بن يونس الشبلي، ولد في سامراء عام 247 هـ، الموافق 861 م، توفي الشيخ الشبلي ليلة السبت 27 من ذي الحجة عام 334 هـ، الموافق 946 م. ودفن ضحى في مقبرة الخيزران. وقد اختلفوا في اسمه ونسبه، فقيل: دلف بن جعفر، وقيل: دلف بن جحدر، وقيل: دلف بن جعترة، وقيل: دلف بن جعونة، وقيل: جعفر بن يونس، وقيل: جحدر بن دلف الشبلي. أصله من قرية يقال لها شبلة من بلاد أشروسنة، وفي الأصل اشروسية. وأشروسنة بلدة عظيمة وراء سمرقند من بلاد ما وراء النهر من خراسان. كان خاله أمير الأمراء بالإسكندرية. وكان حاجب الموفق، ففعل لطعمته دماوند. وكان أبوه حاجب الحجاب. حضر الشبلي يوما مجلس خير النساء، سمعه يعظ، فوقع في قلبه كلامه فتاب من فوره، ثم صحب الفقراء والمشايخ، ثم صار من أئمة القوم. ثم رجع إلى دماوند فقال: إن الموفق ولائي ببلدكم فأجعلوني في حل. ففعلوا. وصحب الفقراء. وصحب الجنيد ومن في عصره. وكان فقيها، مالكي المذهب. وسمع الحديث. وقال أحمد بن عطاء: سمعت الشبلي قال: كتبت الحديث عشرين سنة، وحالست الفقهاء عشرين سنة. وكان للشبلي في ابتدائه مجاهدات فوق الحد. قال أبو علي الدقاق: بلغني أنه كحل عينيه بكذا وكذا من الملح ليعتاد السهر. ويروى أن أباه خلف له ستين ألف دينار سوي الأملاك، فأثفق الجميع، ثم قعد مع الفقراء. قال الجنيد: لكل قوم تاج، وتاج هؤلاء القوم الشبلي. قال عمر المروق سمعت الشبلي وسئل عن الوفاء فُقَالَ: هُوَ الْإِخْلَاصُ بالنطق واستغراق السرائر بالصدق. قال أبو القاسم النصراباذي سمعت الشبلي يقول: التصوف ضبط حواسك ومراعاة أنفاسك. قال مُحَمَّد بن الفضل سمعت الشبلي وسئل متى يكون الرجل مريدا فُقَالَ: إِذَا اسْتَوَتْ خَالَهُ فِي السَّفَرِ والحضر والمشهد والمغيب. سمعت أبا سعيد الرَّازِيَّ يقول سمعت الشبلي وسئل عن الرِّقْدِ فُقَالَ يُخَوِّلُ الْقَلْبَ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَى رَبِّ الْأَشْيَاءِ. وقال أبو عبد الله الرَّازِيَّ: لم أر في الصوفاة أعلم من الشبلي. وقال حسن الفرغاني: سألت الشبلي: ما علامة العارف؟ فقال: صدره مشروح، وقلبه مجروح، وحسمه مطروح. وكان يبالغ في تعليم وتكظيم الشرع المطهر، وإذا دخل رمضان جد في الطاعات ويقول: هذا شهر عظمه ربي عز وجل، فأنا أولى بتكظيمه. سأل جعفر بن نصير بكران الديبوري - وكان يخدم الشبلي - ما الذي رأيت منه؟ يعني عند وفاته. قال: قال لي: على درهم مظلمة تصدقت عن صاحبه بألوف فما على قلبي شغل أعظم منه، ثم قال: وضعتي للصلاة، ففعلت ففست تحليل حيتي، وقد أمسك عن لسانه فقبض على يدي وأدخلها في حيتي ثم مات، فيكي جعفر وقال: ما تقولون في رجل لم يفته في آخر عمره أدب من آداب الشريعة؟ قال الشبلي: الْمُتَرَبِّطُ هِيَ حَرِيَّةُ الْقَلْبِ لَا غَيْرَ. سئل الشبلي، أي شيء أحبب؟ قَالَ: قلب عرف ربه، ثم عساه. وقد تغيّر مزاج الشبلي مدة، وحف دماغه. وكانت وفاته يوم الجمعة لليلتين بقيتا من ذي الحجة سنة أربع وثلاثين وثلثمائة ببغداد، ودفن في مقبرة الخيزران، وعمره سبع

صاحب القلب والمشاهدة اذ يعلمه حقيقة بالمشاهدة. اللهم الا ان يكون مع المشاهدة مقلدا يرمي مشاهدته جانباً ويعمل تقليدا كضري لا يري شيئا. روي عن جنيد انه تكلم عنده رجل، فاشار إلي السماء. فقال الجنيد: "لا تشرُ إلي السماء فانه معك." وروي عن الشبلي انه قال: "جل الواحد المعروف عن الحدود نفي الحدود."¹¹⁸ ومن قال انه فوق العرش جعل العرش حدا له. وروي عن سهل بن عبد الله¹¹⁹ انه قال: "ينظر المؤمنون بالأبصار من غير إحاطة ولا إدراك نهاية."¹²⁰ وهو الذي نقول ان العباد لا يحيطون به علما ولا رؤية ولا

وثمانون سنة، رحمه الله تعالى، ويقال إنه مات سنة خمس وثلاثين، والأول أصح. انظر: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: محمد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة الأولى، 1992، جزء 14، ص 54.50؛ الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 25، ص 120.116؛ السلمي، طبقات الصوفية، ص 337-348؛ الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، جزء 10، ص 366-375؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، جزء 14، ص 389-397؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، جزء 8، ص 465؛ أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، بيروت، دار صادر، المحقق: إحسان عباس، جزء 2، ص 273-276؛ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، البداية والنهاية، دار إحياء التراث العربي، المحقق: علي شيري، الطبعة الأولى، 1988، جزء 11، ص 243 244؛ أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، جزء 2، ص 338؛ الشعراي، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 121-124؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، جزء 11، ص 544.545.

¹¹⁷ أحمد بن عطاء الرُّوذباري. توفي أحمد بن عطاء الرُّوذباري، أبو عبد الله الزاهد، شيخ الصوفية نزيل صور، سنة تسع وستين وثلاثمائة 369هـ. روى عن أبي القاسم البغوي وطبقته. قال القشيري: كان شيخ الشام في وقته، وضعفه بعضهم، فإنه روى عن إسماعيل الصمَّار، مناكير تفرَّد بها. أحد الصلحاء المشهورين والأتقياء المذكورين ذو همة في التصوف عالية وطريقة راجحة وافية وله فيه عدة تصانيف. هو ابن أخت أبي علي الرُّوذباري شيخ الشَّام في وقته يرجع إلى أحوال يَحْتَصُّ بها وأنواع من المعلوم من علم الفُرَّاءات في القرآن وعلم الشريعة وعلم الحقيقة وأخلاق وشمال يَحْتَصُّ بها وتعظيم للفقر وصيانة له وملازمة لأدابه ومحبة للفقراء وميل إليهم ورفق بهم. حدث عن: البَغَوِيِّ، وابن أبي داؤد، والمجاهليِّ. مات بصور في ذي الحجة سنة تسع وستين وثلاثمائة. وقال الخطيب: نشأ ببغداد وأقام بها دهرًا طويلاً، ثم انتقل فنزل صور من ساحل بلاد الشام، وتوفي في قرية يقال لها منوات من عمل عكا، وحمل إلى صُفد فدفن بها. وقيل توفي أبو عبد الله الرُّوذباري الصوفي رحمه الله فناءه وقيل إنه سقط من سطح. وكان دفنه بصور في الخربة يوم الاثنين لحسن خلون من ذي الحجة سنة تسع وستين وثلاثمائة. من كلامه: ما من قبيح إلا وأقبح منه صوفي شحيح. وقال: الخشوع في الصلاة علامة فلاح المصلِّي: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ. [المؤمنون/23: 1-2]. وقال: مجالسة الأصدقاء ذوبان الرُّوح، ومجالسة الأشكال تلقيح العقول. وقال: الدُّوق أول المواجه فأهل العُتْبَةِ إذا شربوا طاشوا وأهل الحُضُور إذا شربوا عاشوا. وقال أبو عبد الله الرُّوذباري: من خدم المُلُوكَ بلا عقل أسلمه الجهل إلى القتل. وقال أبو عبد الله الرُّوذباري: من قلت آفاته أَصَلَّتْ بِالْحَقِّ أوقاته. وقال أبو عبد الله: لَيْسَ كُلُّ مَنْ يَصِلُحُ لِلْمَجَالِسَةِ يَصِلُحُ لِلْمَوَاسَّةِ وَلَيْسَ كُلُّ مَنْ يَصِلُحُ لِلْمَوَاسَّةِ يُؤْتَمِنُ عَلَى الْأَسْتِرَارِ وَلَا يُؤْتَمِنُ عَلَى الْأَسْتِرَارِ إِلَّا الْأُمَنَاءُ فَفَقَط. قال أحمد بن عطاء: من خرج إلى العلم يريد العلم لم ينفعه العلم، ومن خرج إلى العلم يريد العمل بالعلم نفعه قليل العلم. وقال الخطيب: سمعت أبا عبد الله الرُّوذباري يقول: العلم موقوف على العمل به، والعمل موقوف على الإخلاص، والإخلاص لله يورث الفهم عن الله عز وجل. انظر: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز الذهبي، العبر في خبر من غير، بيروت، دارالكتب العلمية، المحقق: أبو هاجر محمد السعيد بن بسويي زغلول، جزء 2، ص 131؛ أبو محمد عفيف الدين عبد الله بن أسعد بن علي بن سليمان البافعي، مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1997، جزء 2، ص 295؛ أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، جزء 4، ص 372 373؛ السلمي، طبقات الصوفية، ص 370 373؛ أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عسكار، تاريخ دمشق، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، المحقق: عمرو بن غرامة العمري، 1995، جزء 5، ص 22 23؛ محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الانصاري الرويفعي الإفريقي، مختصر تاريخ دمشق لابن عسكار، دمشق، دار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر، المحقق: روحية النحاس، رياض عبد الحميد مراد، محمد مطيع، الطبعة الأولى، 1984، جزء 3، ص 168.170؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، جزء 12، ص 274، 289.

¹¹⁸ جاء في تاريخ دمشق لابن عسكار: "قال السلمي سمعت عبد الله بن موسى السلامي يقول سمعت الشبلي يقول جل الواحد المعروف قبل الحدود وقبل الحروف قال القشيري هذا صريح من الشبلي أن القدم سبحانه لا حد لذاته." ابن عسكار، تاريخ دمشق، جزء 66، ص 60.

¹¹⁹ سهل بن عبد الله التستري 283 هـ. هو سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى بن عبد الله بن ربيع، وكنيته أبو محمد. أحد أئمة القوم وعلمائهم، والمتكلمين في علوم الإخلاص والرياضات وعبوب الأفعال. صحب خاله محمد بن سوار، وشاهد ذا التون المصري سنة خروجه إلى الحج. وأسند الحديث، وأسند عنه: عُمر بن واصل، وأبو محمد الحريري، وعباس بن عصام، ومحمد بن المنذر الهُجَيْمي، وجماعة. وَكَانَ من أعيان الشيوخ في زمانه، يُعَدُّ مَعَ الْجُنَيْدِ. وَلَهُ كلام نافع في التصوف والسنة وغير ذلك. تُؤَيِّ سَهْلٌ - رحمة الله عَلَيْهِ - الزاهد، في الحرم، سنة ثلاث وثمانين، عن نحو من ثمانين سنة، وله مواعظ وأحوال وكرامات وكان من أكبر مشايخ القوم. من كلامه: قَالَ سَهْلٌ، ورأى أصحاب الحديث فَقَالَ: اجتهدوا أن لا تلاقوا الله إلا ومعكم الخابر. وَقِيلَ لَهُ: إلى متى يكتب الرجل الحديث؟ قَالَ: حَتَّى يموت، وَيُصَبُّ باقي حبره عَلَى قبره. قال شيخ الإسلام عبد الرحمن بنيسابور: سَمِعْتُ الْحَسَنَ الدَّقِيقِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ سَهْلَ بن عبد الله يَقُولُ: من أراد الدُّنْيَا والآخرة فَلْيَكْتُبْ الحديث. فَإِنَّ فِيهِ منفعة الدُّنْيَا والآخرة. هكذا كَانَ مشايخ الصوفية في حرصهم عَلَى الحديث والسنة، لا كمشايخ عصرنا الجُهْلَةُ

نظرا ولا مشاهدة، وهو يحيط بالكل. لأنه لا غاية له ولغيره غاية. وروي عن أبي عثمان المغربي¹²¹ انه قال لصاحب له: "لو قال قائل أين معبودك ما ذا تقول؟ قال: أقول حيث لم يزل. قال: فلو قلب¹²² عليك وقال: أين كان في الأزل ايش تقول؟ قال: أقول حيث الآن. قال: فارتضي مني بذلك ونزع قميصه واعطانيه."¹²³ فهذا السؤال والجواب دليل على انهما ما خصصا مكان الله تعالي بالعرش ولا

البطلة الأكلة الكسلة. وروي أنه أتى إلى أبي داود السجستاني مصنف «الشُّنن» ، فقال: أريد أن تُخرج لي لسانك هذا الذي حدثت به أحاديث رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حتى أتقبله. فأخرجه له فقبله. ومن كلامه ايضا: لا معين إلا الله، ولا دليل إلا رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولا زاد إلا التقوى، ولا عمل إلا الصبر عليه. وقال: الجاهل ميت، والناسي نائم، والعاصي سكران، والمصرّ هالك. وقال: الجوع سؤ الله في أرضه، لا يُودعه عند من يُذيعه. وكان سهل بن عبد الله يقول: أصولنا ستة أشياء: التمسك بالقرآن، والاعتداء بالسنة، وأكل الحلال، وكف الأذى، والتوبة، وأداء الحقوق. وعن سهل: من تكلم فيما لا يعنيه حرم الصدق، ومن اشتغل بالفضول حرم الورع، ومن ظنّ السوء حرم اليقين. فإذا حرم من هذه الثلاثة هلك. وقال: ما من قلب ولا نفس إلا والله مطلع عليه في ساعات الليل والنهار، فأبما قلب أو نفس رأى فيه حاجة إلى سواه سلط عليه إبليس. وقال: الذي يلزم الصوفي ثلاثة أشياء: حفظ سرّه، وأداء فرضه، وصيانة فقره. وقال: الفتن ثلاثة: فتنة العامة من إضاعة العلم، وفتنة الخاصة من الرخص والتأويلات، وفتنة أهل المعرفة أن يلزمهم حق في وقت فيؤخروه إلى وقت ثان. وقال: الأعمال بالتوفيق، والتوفيق من الله، ومفتاحه الدعاء والتضرّع. وقال سهل بن عبد الله: ما طلعت شمس ولا غربت على أحد على وجه الأرض إلا وهم جهال بالله إلا من يؤثر الله على نفسه وزوجه وولديه وآخرته. وقال سهل لا يستحق إنسان الرياسة حتى يجتمع فيه أربع خصال يصرف جهله عن الناس ويحمل جهلهم ويترك ما في أيديهم ويذل ما في يده لهم. قال سهل: اعلّموا أن هذا زمان لا ينال أحد فيه النجاة إلا بدين نفسه بالجوع والصبر والجهد لفساد ما عليه أهل الزمان. وقال سهل: من أحب أن يطلع الخلق على ما بينه وبين الله فهو غافل. وقال سهل: العيش على أربعة أوجه عيش الملائكة في الطاعة وعيش الأنبياء في العلم وانتظار النوحى وعيش الصديقين في الإقتداء وعيش سائر الناس علما كان أو جاهلا زاهدا كان أو عبدا في الأكل والشرب وقال: شكر العلم العمل، وشكر العمل زيادة العلم. انظر: الذهبي، العبر في خبر من غير، جزء 1، ص 407، الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 21، ص 189. 186؛ أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، جزء 3، ص 342 345؛ الشعراي، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 90؛ السلمي، طبقات الصوفية، ص 166. 171.

¹²⁰ وجاء في شرح الطحاوية في العقيدة السلفية: "قال أبو الغائب المُشَيرِيُّ في رسالته: سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلميّ، سمعت أبا منصور بن عبد الله، سمعت أبا الحسن العتيريّ، سمعت سهل بن عبد الله الشَّيرِيّ يقول، وقد سئل عن ذات الله فقال: ذات الله مؤصوفة بالعلم، غير مُدركة بالإحاطة، ولا مبيّنة بالأبصار في دار الدنيا، وهي مؤخوذة بحقائق الإيمان، من غير حد ولا إحاطة ولا حلول، وتراء العيون في الغمّي، ظاهرا في ملكه وقدرته، وقد حجب الخلق عن معرفته كنه ذاته، ودكهم عليه بآياته، فالغلوب تعرفه، والعيون لا تُدرّكه، يُنظر إليه المؤمن بالأبصار، من غير إحاطة ولا إدراك بخافية." صدر الدين على بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي، شرح الطحاوية في العقيدة السلفية، تحقيق أحمد محمد شاكر، الطبعة الأولى، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، 1418هـ، جزء 2، ص 21 22. انظر أيضا: القشيري، الرسالة القشيرية، ص 3، 136.

¹²¹ سعيد بن سلام أبو عثمان المغربي 373 هـ. أبو عثمان المغربي: سعيد بن سلام الإمام الحبر العارف شيخ الصوفية النيسابوري. ولد بالقروان في قرية يقال لها: كركنت، ولقي الشيوخ بمصر، ودخل بلاد الشام، وصحب أبا الخير الأقطع، وجاور بمكة سنين، وكان لا يظهر في المواسم، وكانت له كرامات، وكان أبو سليمان الخطابي يقول: إن كان في هذا العصر من المحدثين أحد فأبو عثمان. صحب أبو عثمان بالشام: أبا الخير الأقطع، ولقي أبا يعقوب التهرجوري. متقدم في علم القراءة، مشهور بالإتقان، ثقة مأمون. وكان أيضا عالي الأستاد في الحديث. روى عن أبي عمران الرّبي. روى القراءة عنه: إسماعيل بن محمد البردعي، والحسين بن محمد السلماني. توفي أبو عثمان بنيسابور في جمادى الأولى من هذه السنة (373)، ودفن إلى جنب أبي عثمان الحبري. من كلامه وحواله: قال غالب بن علي: دخلت عليه يوم موته، فقلت له: كيف تجد نفسك؟ قال: أجد مولّي كريما، إلا أنّ القدوم عليه شديد. قال السلميّ: سمعته يقول: تدبّر في الخلق تدبّر عبّرة، وتدبّر في نفسك تدبّر مؤعظة، وتدبّر في القرآن تدبّر حقيقة ومكاشفة. قال الله تعالى: { أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ } [محمد: 24] ، جرّك به على تلاوة خطابه، ولولا ذلك لكنت الألسن عن تلاوته. وقال: من أعطى نفسه الأمانى قطعها بالتسويف والتواني. وقال السلميّ: سمعته يقول: علوم الدقائق علوم الشياطين. وأسلم الطّوق من الاعتزاز لزوم الشريعة. كان ابو عثمان يقول: الإعتكاف حفظ الجوارح تحت الأوامر. قال أبو عثمان: من مد يده إلى طعام الأعتياء بشره وشهوة لا يفلح أبدا وليس يغدر فيه إلا المضطر. وقال أبو عثمان: الصّوفي من يملك الاشياء اقتدارا ولا يملكه شيء اقتهارا. وقال أبو عثمان: من اشتغل بأحوال الناس ضيع خاله. وقال أبو عثمان: لا تصحّب إلا أمانة أو معينا فإن الأمين يحملك على الصدق والمعين يعينك على الطاعة. وقال أبو عثمان: سألت أبا عثمان ما عقدة الورع فقال الشريعة تأمره وتنهاه فيتبع ولا يخالف. وقال أبو عثمان: الحكمة هي التطق بالحق. انظر: ابن الأثير، الكامل في التاريخ، جزء 7، ص 404؛ الجوزي، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، جزء 14، ص 303؛ الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 26، ص 539؛ السلمي، طبقات الصوفية ، ص 362 358؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، جزء 10، ص 162؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، جزء 12، ص 331؛ الصغدي، الوافي بالوفيات، جزء 15، ص 140. 141.

¹²²قلت " في ب".

¹²³ روي مثل هذه الرواية في كتاب الانصاف للباقلاني: "وقال أبو عثمان المغربي يوماً لخادمه محمد المحبوب: لو قال لك قائل: أين معبودك؟ ماذا كنت تقول له؟ فقال: أقول حيث لم يزل ولا يزول. قال: فإن قال: فأين كان في الأزل؟ ماذا تقول؟ فقال: أقول حيث هو الآن. يعني: إنه كما كان ولا مكان. وقال أبو عثمان: فارتضي مني بذلك ونزع قميصه واعطانيه."

بجهد دون جهة، فافهم. وسئل جنيد¹²⁴ عن معني "مع" فقال: "علي معنيين، على معني النصرة الكلاية. قال الله تعالى: انني معكما اسمع واري."¹²⁵ ومع الجماعة بالعلم والإحاطة. قال الله تعالى: ما يكون من نجوي ثلاثة إلا هو رابعهم.¹²⁶ اما قوله الأول في "مع" لا بأس به، لكنه ليس فيه نفي كونه معهما بالذات، بل الآية مطلقة. و لا بأس ان يكون معهما بالذات والسمع والرؤية والنصرة. وهكذا قوله "مع الجماعة بالعلم والإحاطة" هو الذي يقول انه إذا كان الله معهم بالاحاطة كان معهم بالعلم أيضا. لأنه لا يبعد من علمه ولا¹²⁷ يبعد علمه منه. وروي عن ابي علي الدقاق¹²⁸ انه قال لواحد من المشايخ: أين الله؟ فقال: استحقك الله أ تطلب مع العين

عثمان: كنت أعتقد شيئا من حديث الجهة، فلما قدمت بغداد وزال ذلك عن قلبي فكنت إلى أصحابنا: إني قد أسلمت حديثا". الإنصاف؛ الامام الباقراني، باب خلق الحوادث، ص: 12؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص 3.

¹²⁴ ورد هذا الخبر في الرسالة القشيرية بمذه الألفاظ: وسأل ابن شاهين الجنيد عن معني: مع. فقال مع، على معنيين: مع الأنبياء بالنصرة والكلاءة، قال الله تعالى: " إنني معكما أسمع وأرى ". ومع العامة بالعلم والإحاطة، قال تعالى: " ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ". فقال ابن شاهين: مثلك يصلح أن يكون دالاً للأمة على الله. القشيري، الرسالة القشيرية، ص 5؛ انظر ايضا: زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري، فيض القدير شرح الجامع الصغير، مصر، المكتبة التجارية الكبرى، الطبعة الأولى، 1356، جزء 2، ص 126؛ شهاب الدين أحمد بن محمد المقرئ التلمساني، نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب، وذكر وزيرها لسان الدين بن الخطيب، بيروت، دار صادر، المحقق: إحسان عباس، 1997، جزء 5، ص 292.

¹²⁵ سورة طه: 46/20.

¹²⁶ سورة المجادلة: 7/58.

¹²⁷ بحذف كلمة "لا" في "ف".

¹²⁸ الحسين بن علي بن مهرا ن النيسابوري أبو علي الدقاق 405 أو 406 هـ. الحسن بن علي بن محمد بن إسحاق بن عبد الرحيم بن أحمد الأستاذ أبو علي الدقاق الزاهد النيسابوري الشافعي. شيخ الأستاذ أبي القاسم القشيري. تفقه على الحضري والقفال، وصحب في التصوف أبا القاسم النصاريازي، وسمع الحديث من أبي عمرو بن حمدان وأبي الهيثم محمد بن مكي الكشميهني وأبي علي محمد بن عمر الشبوي وغيرهم. روى عنه القشيري وغيره. قال الشيخ عبد الرؤوف المناوي في كتابه «الكواكب الدنية في تراجم الصوفية» ما ملخصه: الحسن بن علي الأستاذ أبو علي الدقاق النيسابوري، لسان وقته وإمام عصره، كان فارها في العلم، متوسطا في الحلم، محمود السيرة، مجتهد السريفة، جنيدي الطريقة، سري الحقيقة، أخذ مذهب الشافعي عن القفال، والحضري، وغيرهما، وبرع في الأصول، وفي الفقه، وفي العربية، حتى شددت إليه الرحال في ذلك، ثم أخذ في العمل، وسلك طريق التصوف، وأخذ عن التصرايازي. قال عبد الغافر هو لسان وقته وإمام عصره نيسابوري الأصل. تعلم العربية وحصل علم الأصول وخرج إلى مرو وتفقه بها على الحضري وبرع في الفقه، وأعاد على الشيخ أبي بكر القفال المروزي في درس الحضري. ولما استمع ما يحتاج إليه من العلوم أخذ في العمل وسلك طريق التصوف وصحب الأستاذ أبا القاسم النصاريازي. وكان الأستاذ أبو علي لا يستند إلى شيء كأنه يعود نفسه ترك الزهادية. قال الأستاذ أبو القاسم القشيري: كنت في ابتداء وصلي بالأستاذ أبي علي عقد لي المجلس في مسجد المظفر فاستأذنته وقت الخروج إلى نسا فأذن لي. فكنت أمشي معه يوما في طريق مجلسه فحضر ببالي لبيته يتوب عني في الأستاذ يومئذ بل لبيته يقتصر على يوم واحد في الأستاذ فالتفت إلي وقال إن لم يمكني في الأستاذ يومين أنوب مرة واحدة. فمشيت قليلا فحضر لي شيء ثالث فالتفت إلي وصرح بالإخبار عنه على القطع. توفي في ذي الحجة وقيل ثوي في رمضان، سنة خمس وأربعمئة ووهوم من قال سنة ست. وقيل توفي في ذي الحجة سنة ست وأربعمئة وقيل سنة اثني عشرة وأربعمئة والله أعلم. من كلامه: قال القشيري: سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول في قول النبي صلى الله عليه وسلم: " من تواضع لغني لأجل دنياه ذهب ثلثا دينه " قال: لأن المرء بأصغريه قلبه ولسانه، فإذا خدمه بأركانه وتواضع له بلسانه ذهب ثلثا دينه، فإن خدمه بقلبه ذهب الكل. وله كرامات ظاهرة ومكاشفات باهرة. قيل له: لم زهدت في الدنيا؟ قال: لما زهدت في أكثرها أتفت عن الرغبة في أقلها. قال الغزالي: وكان زاهد زمانه وعالم أوانه، وأتاه بعض أكابر الأمراء، فقعده على ركبتيه بين يديه، وقال: عظمي، فقال: أسألك عن مسألة وأريد الجواب بغير نفاق، فقال: نعم، فقال: أما أحب إليك المال أو العدو؟ قال: المال. قال: كيف تترك ما تحبه بعدك وتستصحب العدو الذي لا تحبه معك، فبكي، وقال: نعم الموعظة هذه. ومن كلامه: من سكت عن الحق فهو شيطان أحرص. وقال: من علامة الشوق تمحي الموت على بساط العواني، كيوسف لما ألقي في الحب، ولما أدخل السجن لم يقل توفي، ولما تم له الملك والنعمة قال: توفي. وقال: لو أن وليا لله مر ببلدة للحق أهلها بركة مروره، حتى يغفر لجاهلهم. وقال: السماع حرام على العوام لبقاء نفوسهم مباح للزهاد، لحصول مجاهداتهم مستحب لأصحابنا حياة قلوبهم. ومن كلامه: كان يقول الأستاذ أبو علي الدقاق: من استهان بأدب من آداب الإسلام عوقب بحرمان السنة ومن ترك سنة عوقب بحرمان الفريضة ومن استهان بالفرائض قبض الله له مبتدعا يذكر عنده باطلا فيوقع في قلبه شبهة. انظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 28، ص 89.71، 88.87/33، يوسف بن تفرج يرد بن عبد الله الظاهري الحنفي، أبو الحسن، جمال الدين، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، مصر، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دار الكتب، جزء 4، ص 256؛ أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، جزء 5، ص 40.41؛ تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، هجر للطباعة والنشر والتوزيع، المحقق: د. محمود محمد

الابن. 129 يعني انه تري انه لا اين حيث هو¹³⁰ وتري انه معك اينما كنت. وانما يقال اين للغائب لا للحاضر. قال حسين بن

منصور¹³¹:

الطناحي د. عبد الفتاح محمد الحلوة، الطبعة الثانية، 1413هـ، جزء 4، ص 329، 331؛ ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 12، ص 138؛ الصفدي، الوافي بالوفيات، جزء 12، ص 103.

¹²⁹ "تطلب العين من الأين" في "ي".

¹³⁰ يحذف "انه تري انه لا اين حيث هو" في "ف".

¹³¹ حسين بن منصور 309هـ. قال ابن كثير في البداية والنهاية: **ثُمَّ دَخَلَتْ سَنَةٌ تَشِعُّ وَتَلَامُجَاءَةٌ**، وفيها كان مقتل الحسين بن منصور الحلاج، ولنذكر شيئا من ترجمته وسيرته، وكيفية قتله على وجه الإيجاز وبيان المقصود بطريق الإنصاف والعدل، من غير تحمل ولا هوى ولا جور. وهذه نبذة من سيرته وأحواله وكشف سيرته أقواله: ونحن نعوذ بالله أن نقول عليه ما لم يكن قاله، أو نتحمل عليه في أقواله وأفعاله، فنقول: هو الحسين ابن منصور بن محمي الحلاج أبو معيث، ويقال أبو عبد الله. كان جده محوسيا اسمه محمي من أهل فارس من بلدة يقال لها البيضاء. ونشأ بواسط، ويقال بتستر، ودخل بغداد وتردد إلى مكة وجاور بها في وسط المسجد في البرد والحرق، مكث على ذلك سنوات متفرقة. وكان يصابر نفسه ويجاهدها، ولا يجلس إلا تحت السماء في وسط المسجد الحرام. ولا يأكل إلا بعض قرص ويشرب قليلا من الماء معه وقت الفطور مدة سنة كاملة. وكان يجلس على صخرة في شدة الحر في جبل أبي قبيس. وقد صحب جماعة من سادات المشايخ الصوفية، كالخنيدي بن محمد، وعمرو بن عثمان المكي، وأبي الحسين النوري، قال الخطيب البغدادي. والصوفية مختلفون فيه، فأكثرهم نفى أن يكون الحلاج منهم، وأبى أن يعده فيهم، وقبلة من متقدمهم أبو العباس بن عطاء البغدادي، ومحمد بن خفيف الشيرازي، وإبراهيم بن محمد النصراباذي النيسابوري، وصححو له حاله، ودونوا كلامه. حتى قال ابن خفيف: الحسين بن منصور عالم رباني. وقال أبو عبد الرحمن السلمي - واسمه محمد بن الحسين - سمعت إبراهيم ابن محمد النصراباذي وعوتب في شيء حكى عن الحلاج في الروح فقال للذي عاتبه: إن كان بعد النبيين والصديقين موحد فهو الحلاج. قال أبو عبد الرحمن: وسمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت الشبلي يقول: كنت أنا والحسين بن منصور شيئا واحدا، إلا أنه أظهر وكتمت. وقد روي عن الشبلي من وجه آخر أنه قال، وقد رأى الحلاج مصلوبا. ألم أخك عن العالمين؟ قال الخطيب: والذين نفوه من الصوفية نسبوه إلى الشعبة في فعله، وإلى الزندقة في عقيدته وعقده. قال: وله إلى الآن أصحاب ينسبون إليه ويغالون فيه ويغلوون. وقد كان الحلاج في عبارته حلو المنطق، وله شعر على طريقة الصوفية. قلت: لم يزل الناس منذ قتل الحلاج مختلفين في أمره. فأما الفقهاء فحكى عن غير واحد من العلماء والأئمة إجماعهم على قتله، وأنه قتل كافرا، وكان كافرا مخرقا موها مشعبدا. وبهذا قال أكثر الصوفية فيه. ومنهم طائفة كما تقدم أجملوا القول فيه، وغرهم ظاهره ولم يطلعوا على باطنه ولا باطن قوله. فإنه كان في ابتداء أمره فيه تعبد وتألّه وسلوك. ولكن لم يمكن له علم ولا بنى أمره وحاله على تقوى من الله ورضوان. فلهذا كان ما يفسده أكثر مما يصلحه. وقال سفيان بن عيينة: من فسد من علمائنا كان فيه شبهة من اليهود، ومن فسد من عبادنا كان فيه شبهة من النصارى، ولهذا دخل على الحلاج الحلول والاتحاد، فصار من أهل الانحلال والانحراف. وقد روى من وجه أنه تقلبت به الأحوال وتردد إلى البلدان، وهو في ذلك كله يظهر للناس أنه من الدعاة إلى الله عز وجل. وضح أنه دخل إلى الهند وتعلم بها السحر وقال: أدعو به إلى الله. وكان أهل الهند يكاتبونه بالمغيث - أي أنه من رجال الغيث - ويكاتبه أهل سرڪسان بالمقيت. ويكاتبه أهل خراسان بالمميز، وأهل فارس بأبي عبد الله الزاهد. وأهل خوزستان بأبي عبد الله الزاهد حلاج الأسرار. وكان بعض البغاددة حين كان عندهم يقولون له: المصظم. وأهل البصرة يقولون له: الحير، ويقال إنما سماه الحلاج أهل الأهواز لأنه كان يكاشفهم عن ما في ضمائرهم، وقيل لأنه مرة قال للحلاج: اذهب لي في حاجة كذا وكذا، فقال: إني مشغول بالحلاج، فقال: اذهب فأنا أحلج عنك، فذهب ورجع سريعا فإذا جميع ما في ذلك المخزن قد حلجته، يقال إنه أشار بالمرود فامتاز الحب عن القطن، وفي صحة هذا ونسبته إليه نظر، وإن كان قد جرى مثل هذا، فالشياطين تعين أصحابها ويستخدمونهم. وقيل لأن أباه كان حلاجيا (...) ومن مستجاد كلامه وقد سأله رجل أن يوصيه بشيء ينفعه الله به. فقال: عليك نفسك إن لم تشغلها بالحق وإلا شغلتك عن الحق. وقال له رجل: عظيم. فقال: كن مع الحق بحكم ما أوجب. وروى الخطيب بسنده إليه أنه قال: علم الأولين والآخرين مرجعه إلى أربع كلمات: حب اللبيل وبغض القليل، واتباع التنزيل، وحوف التحويل. قلت: وقد أخطأ الحلاج في المقامين الأخيرين، فلم يتبع التنزيل ولم يبق على الاستقامة بل تحول عنها إلى الاعوجاج والبدعة والضلالة، نسأل الله العافية. وقال أبو عبد الرحمن السلمي عن عمرو بن عثمان المكي: أنه قال: كنت أماشي الحلاج في بعض أرقعة مكة وكنت أقرأ القرآن فسمع قراءتي فقال: يمكنني أن أقول مثل هذا، ففارقته. قال الخطيب: وحدثني مسعود بن ناصر أنبأنا ابن باكوا الشيرازي سمعت أبا زرعة الطبري يقول: الناس فيه - يعني حسين بن منصور الحلاج - بين قبول ورد ولكن سمعت محمد بن يحيى الرازي يقول سمعت عمرو بن عثمان يلعبه ويقول: لو قدرت عليه لقتلته بيدي. فقلت له: أيش الذي وجد الشيخ عليه؟ قال قرأت آية من كتاب الله فقال: يمكنني أن أولف مثله وأتكلم به. قال أبو زرعة الطبري: وسمعت أبا يعقوب الأقطع يقول: زوجت ابنتي من الحسين الحلاج لما رأيت من حسن طريقته واجتهاده، فبان لي منه بعد مدة يسيرة أنه ساحر محتال، خبيث كافر. قلت: كان تزويجه إياها بمكة، وهي أم الحسين بنت أبي يعقوب الأقطع. فأولدها ولده أحمد بن الحسين بن منصور، وقد ذكر سيرة أبيه كما ساقها من طريق الخطيب. وذكر أبو القاسم القشيري في رسالته في باب حفظ قلوب المشايخ: أن عمرو بن عثمان دخل على الحلاج وهو بمكة وهو يكتب شيئا في أوراق فقال له: ما هذا؟ فقال: هو ذا أعارض القرآن. قال: فدعا عليه فلم يفلح بعدها، وأنكر على أبي يعقوب الأقطع تزويجه إياه ابنته. وكتب عمرو بن عثمان إلى الأفاق كتبا كثيرة يلعبه فيها ويحذر الناس منه، فشرده الحلاج في البلاد فعاتبنا وشمالا، وجعل يظهر أنه يدعو إلى الله ويستعين بأنواع من الحيل، ولم يزل ذلك دأبه وشأنه حتى أحل الله به بأسه الذي لا يرد عن القوم المجرمين. فقتله بسيف الشرع الذي لا يقع إلا بين كفتي زنديق، والله أعلم من أن يسلمه على صديق. كيف وقد تحمى على القرآن العظيم، وقد أراد معارضته في البلد الحرام حيث نزل به جبريل، وقد قال تعالى (ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) 22: 25، ولا إلحاد أعظم من هذا. وقد

أشبهه الحلاج كفار قريش في معاندتهم، كما قال تعالى عنهم: وإذا تلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الأولين (8): 31). ذكر أشياء من حيل الحلاج: روى الخطيب البغدادي أن الحلاج بعث رجلا من خاصة أصحابه وأمره أن يذهب بين يديه إلى بلد من بلاد الجبل، وأن يظهر لهم العبادة والصالح والزهد. فإذا رآهم قد أقبلوا عليه وأحبوه واعتقدوه أظهر لهم أنه قد عمى، ثم يظهر لهم بعد أيام أنه قد تكسح. فإذا سعوا في مداواته، قال لهم: يا جماعة الخير، إنه لا ينفي شيء مما تفعلون. ثم يظهر لهم بعد أيام أنه قد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول له: إن شفاءك لا يكون إلا على يدي القطب، وإنه سيقدم عليك في اليوم الغلاني في الشهر الغلاني، وصفته كذا وكذا. وقال له الحلاج: إني سأقدم عليك في ذلك الوقت. فذهب ذلك الرجل إلى تلك البلاد فأقام بها يتعبد ويظهر الصالح والتسك ويقرأ القرآن. فأقام مدة على ذلك فاعتقدوه وأحبوه. ثم أظهر لهم أنه قد عمى. فمكث حيناً على ذلك، ثم أظهر لهم أنه قد زمن، فسعوا بمداواته بكل ممكن فلم ينتج فيه شيء. فقال لهم: يا جماعة الخير هذا الذي تفعلونه معي لا ينتج شيئاً. وأنا قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول لي: إن عافيتك وشفائك إنما هو على يدي القطب، وإنه سيقدم عليك في اليوم الغلاني في الشهر الغلاني. وكانوا أولاً يقودونه إلى المسجد. ثم صاروا يحملونه ويكرمونهم. كان في الوقت الذي ذكر لهم، واتفق هو والحلاج عليه، أقبل الحلاج حتى دخل البلد مختفياً وعليه ثياب صوف بيض فدخل المسجد ولزم سارية يتعبد فيه لا يلتفت إلى أحد. فعرفه الناس بالصفات التي وصف لهم ذلك الليل، فابتدروا إليه يسلمون عليه ويتمسحون به. ثم جاءوا إلى ذلك الزمن المتعاقب فأخبره بخبره، فقال: صفوه لي. فوصفوه له، فقال: هذا الذي أخبرني عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام، وأن شفائي على يدي، اذهبوا بي إليه. فحملوه حتى وضعوه بين يديه. فكلّمه فعرفه فقال: يا أبا عبد الله إني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام. ثم ذكر له رؤياه. فرفع الحلاج يديه فدعا له ثم تفل من ريقه في كفيه ثم مسح بهما على عينيه ففتحهما كأن لم يكن بهما داء قط فأبصر. ثم أخذ من ريقه فمسح على رجليه فقام من ساعته فمشى كأنه لم يكن به شيء والناس حضور، وأمراء تلك البلاد وكبرائهم عنده. فضج الناس ضجة عظيمة وكبروا الله وسبحوه وعظموا الحلاج تعظيماً زائداً على ما أظهر لهم من الباطل والزور. ثم أقام عندهم مدة يكرمونه ويعظمونه ويودون لو طلب منهم ما عساه أن يطلب من أمواتهم. فلما أراد الخروج عنهم أرادوا أن يجمعوا له مالا كثيراً، فقال: أما أنا فلا حاجة لي بالدينار، وإنما وصلنا إلى ما وصلنا إليه بترك الدنيا، ولعل صاحبكم هذا أن يكون له إخوان وأصحاب من الأبدال الذين يجاهدون بغير طرسوس، ويحجون ويتصدقون، محتاجين إلى ما يعينهم على ذلك. فقال ذلك الرجل المتزامن المتعاقب: صدق الشيخ، قد رد الله على بصري ومن الله على العافية، لأجعل بقية عمري في الجهاد في سبيل الله، والحج إلى بيت الله مع إخواننا الأبدال والصالحين الذين نعرفهم. ثم حثهم على إعطائه من المال ما طابت به أنفسهم. ثم إن الحلاج خرج عنهم ومكث ذلك الرجل بين أظهرهم مدة إلى أن جمعوا له مالا كثيراً ألوفاً من الذهب والفضة، فلما اجتمع له ما أراد ودعهم وخرج عنهم فذهب إلى الحلاج فاقتسما ذلك المال. (...) قال الشيخ أبو الفرج بن الجوزي: كان الحلاج متلوناً تارة يلبس المسوح، وتارة يلبس الدراعة، وتارة يلبس القباء، وهو مع كل قوم على مذهبهم: إن كانوا أهل سنة أو رافضة أو معتزلة أو صوفية أو فساقاً أو غيرهم، ولما أقام بالأهواز جعل ينفق من دراهم يجرحها يسميها دراهم القدرة، فسئل الشيخ أبو علي الجبائي عن ذلك فقال: إن هذا كله مما يناله البشر بالحيلة، ولكن أدخلوه بيتاً لا منفذ له ثم سلوه أن يخرج لكم جزرتين من شوك. فلما بلغ ذلك الحلاج تحول من الأهواز. قال الخطيب: أنبأ إبراهيم بن مخلد أنبأنا إسماعيل بن علي الخطيب في تاريخه قال: وظهر أمر رجل يقال له الحلاج الحسين بن منصور، وكان في حبس السلطان بسعاية وقعت به. وذلك في وزارة علي بن عيسى الأولى، وذكر عنه ضروب من الزندقة ووضع الحيل على تضليل الناس، من جهات تشبه الشعوذة والسحر، وادعاء النبوة، فكشفه علي بن عيسى عند قبضه عليه وأُخِي خبره إلى السلطان - يعني الخليفة المقتدر بالله - فلم يقر بما رمي به من ذلك. فعاقبه وصلبه حياً أياماً متوالية في رحبة الجسر، في كل يوم غدوة، وينادي عليه بما ذكر عنه، ثم ينزل به ثم يجس. فأقام في الحبس سنين كثيرة ينقل من حبس إلى حبس، خوفاً من إيضاله أهل كل حبس إذا طال مدته عندهم، إلى أن حبس آخر حبسة في دار السلطان. فاستغوى جماعة من غلمان السلطان وموه عليهم واستمالهم بضروب من الحيل، حتى صاروا يحمون ويدفعون عنه ويرفونه بالمآكل المطيبة. ثم راسل جماعة من الكتاب وغيرهم ببغداد وغيرها، فاستجابوا له وترقى به الأمر إلى أن ادعى الربوبية. وسعي بجماعة من أصحابه إلى السلطان فقبض عليهم ووجد عند بعضهم كتب تدل على تصديق ما ذكر عنه. وأقر بعضهم بذلك بلسانه. وانتشر خبره وتكلم الناس في قتله. فأمر الخليفة بتسليمه إلى حامد بن العباس، وأمره أن يكشفه بحضرة القضاة والعلماء ويجمع بينه وبين أصحابه. فحري في ذلك خطوب طول، ثم استيقن السلطان أمره ووقف على ما ذكر عنه، وثبت ذلك على يد القضاة وأفتى به العلماء. فأمر بقتله وإحراقه بالنار. فأحضر مجلس الشرطة بالجانب الغربي في يوم الثلاثاء لتسع بقين من ذي القعدة سنة تسع وثلاثمائة، فضرب بالسياط نحواً من ألف سوط، ثم قطعت يداه ورجلاه، ثم ضربت عنقه، وأحرقت جثته بالنار، ونصب رأسه للناس على سور الجسر الجديد وعلقت يداه ورجلاه. وقال أبو عبد الرحمن بن الحسن السلمي: سمعت إبراهيم بن محمد الواعظ يقول قال أبو القاسم الرازي قال أبو بكر بن ممشاذ: حضر عندنا بالدينور رجل ومعه مخللة فما كان يفارقها ليلاً ولا نهاراً، فأنكروا ذلك من حاله ففتشوا مخللته فوجدوا فيها كتاباً للحلاج عنوانه: من الرحمن الرحيم إلى فلان بن فلان. - يدعو إلى الضلالة والإيمان به - فبعث بالكتاب إلى بغداد فسئل الحلاج عن ذلك فأقر أنه كتبه فقالوا له: كنت تدعي النبوة فصرت تدعي الألوهية والربوبية؟ فقال: لا ولكن هذا عين الجمع عندنا. هل الكاتب إلا الله وأنا واليد آله؟ فقيل له: معك على ذلك أحد؟ قال: نعم ابن عطاء وأبو محمد الحريري وأبو بكر الشبلي. فسئل الحريري عن ذلك فقال: من يقول بهذا كافر. وسئل الشبلي عن ذلك فقال: من يقول بهذا ممنوع. وسئل ابن عطاء عن ذلك فقال: القول ما يقول الحلاج في ذلك. فعوقب حتى كان سبب هلاكه. ثم روى أبو عبد الرحمن السلمي عن محمد بن عبد الرحمن الرازي أن الوزير حامد بن العباس لما أحضر الحلاج سأله عن اعتقاده فأقر به فكُتبه، فسأل عن ذلك فقهاء بغداد فأُنكروا ذلك وكفروا من اعتقده، فكُتبه. فقال الوزير: إن أبا العباس بن عطاء يقول بهذا. فقالوا: من قال بهذا فهو كافر. ثم طلب الوزير ابن عطاء إلى منزله. فجاء فجلس في صدر المجلس. فسأله عن قول الحلاج فقال: من لا يقول بهذا القول فهو بلا اعتقاد. فقال الوزير لابن عطاء: ويحك تصوب مثل هذا القول وهذا الاعتقاد؟ فقال ابن عطاء: مالك ولهذا، عليك بما نصبت له من أخذ أموال الناس وظلمهم وقتلهم، فما لك ولكلام هؤلاء السادة من الأولياء. فأمر الوزير عند ذلك بضرب شذقيه ونزع خفيه وأن يضرب بهما على رأسه. فما زال يفعل به ذلك حتى سال الدم من منخره، وأمر بسجنه.

فقالوا له: إن العامة تستوحش من هذا ولا يعجبها. فحمل إلى منزله، فقال ابن عطاء: اللهم اقلعه واقطع يديه ورجليه. ثم مات ابن عطاء بعد سبعة أيام، ثم بعد مدة قتل الوزير شر قتلة، وقطعت يده ورجلاه وأحرقت داره. وقد اتفق علماء بغداد على كفر الحلاج وزندقته، وأجمعوا على قتله وصلبه، وكان علماء بغداد إذ ذاك هم الدنيا. قال أبو بكر محمد بن داود الظاهري حين أحضر الحلاج في المرة الأولى قبل وفاة أبي بكر هذا وسئل عنه فقال: إن كان ما أنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم حقاً وما جاء به حقاً فما يقوله الحلاج باطل. وكان شديداً عليه. وقال أبو بكر الصولي: قد رأيت الحلاج وخاطبته فرأيتته جاهلاً يتعاقل، وغيباً يتبالغ، وخبيثاً مدعياً، وراغباً يتزهد، وفاجراً يتعبد. ولما صلب في أول مرة ونودي عليه أربعة أيام سمعه بعضهم وقد جرى به ليصلب وهو راكب على بقرة يقول: ما أنا بالحلاج، ولكن ألقى على شبيهه وغاب عنكم. فلما أديني إلى الخشبية ليصلب عليها سمعته وهو مصلوب يقول: يا معين الفنا على أئني على الفنا. وقال بعضهم سمعته وهو مصلوب يقول: إلهي أصبحت في دار الرغائب، أنظر إلى العجائب، إلهي إنك تتودد إلى من يؤذيك فكيف بمن يؤذي فيك.

ذكر صفة مقتل الحلاج: قال الخطيب البغدادي وغيره: كان الحلاج قد قدم آخر قدمة إلى بغداد فصحب الصوفية وانتسب إليهم. وكان الوزير إذ ذاك حامد بن العباس، فبلغه أن الحلاج قد أضل خلقاً من الحشم والحجاب في دار السلطان، ومن غلمان نصر القشوري الحاحب، وجعل لهم في جملة ما ادعاه أنه يحيي الموتى، وأن الجن يخدومونه ويحضرون له ما شاء ويختار ويشتهي. وقال: إنه أحيى عدة من الطير. وذكر لعلي بن عيسى أن رجلاً يقال له محمد بن علي القنائي الكاتب يعبد الحلاج ويدعو الناس إلى طاعته. فطلبه فكيس منزله فأخذته فأقر أنه من أصحاب الحلاج. ووجد في منزله أشياء بخط الحلاج مكتوبة بماء الذهب في ورق الخمر مجلدة بأفخر الجلود. ووجد عنده سفطاً فيه من رجيع الحلاج وعذرتيه وبوله وأشياء من آثاره، وبقية خبز من زاده. فطلب الوزير من المقتدر أن يتكلم في أمر الحلاج ففوض أمره إليه، فاستدعى بجماعة من أصحاب الحلاج فتهددهم فاعترفوا له أنه قد صح عندهم أنه إله مع الله، وأنه يحيي الموتى، وأتهم كاشفوا الحلاج بذلك ورموه به في وجهه، فجمد ذلك وكذبهم وقال: أعوذ بالله أن أدعي الربوبية أو النبوة، وإنما أنا رجل أعبد الله وأكثر له الصوم والصلاة وفعل الخير، لا أعرف غير ذلك. وجعل لا يزيد على الشهادتين والتوحيد، ويكثر أن يقول: سبحانك لا إله إلا أنت، عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت. وكانت عليه مدرعة سوداء وفي رجله ثلاثة عشر قياداً، والمدرعة واصلة إلى ركبتيه، والقيود واصلة إلى ركبتيه أيضاً، وكان مع ذلك يصلي في كل يوم وليلة ألف ركعة. وكان قبل احتياط الوزير حامد بن العباس عليه في حجرة من دار نصر القشوري الحاحب، مأذوناً لمن يدخل إليه، وكان يسمى نفسه تارة بالحسين بن منصور، وتارة محمد بن أحمد الفارسي، وكان نصر الحاحب هذا قد افتتن به وطن أنه رجل صالح. وكان قد أدخله على المقتدر بالله ففراقه من وجع حصل له فاتفق زواله عنه. وكذلك وقع لولادة المقتدر السيدة رقاها فزال عنها، فنفق سوقه وحظي في دار السلطان. فلما انتشر الكلام فيه سلم إلى الوزير حامد بن العباس فحبسه في قيود كثيرة في رجله. وجمع له الفقهاء فأجمعوا على كفره وزندقته، وأنه ساحر مخمق. ورجع عنه رجال صالحان ممن كان اتبعه أحدهما أبو علي هارون بن عبد العزيز الأوارجي، والآخر يقال له الدباس، فذكروا من فضائحه، وما كان يدعو الناس إليه من الكذب والفجور والمخرقة والسحر شيئاً كثيراً. وكذلك أحضرت زوجة ابنه سليمان فذكرت عنه فضائح كثيرة. (...) فأقبل الوزير على القاضي فقال له: قد قلت يا حلال الدم فكتب ذلك في هذه الورقة، وألح عليه وقدم له الدواة فكتب ذلك في تلك الورقة، وكتب من حضر خطوطهم فيها وأنفذها الوزير إلى المقتدر. وجعل الحلاج يقول لهم: ظهري حمى ودمي حرام، وما يجلي لكم أن تأولوا على ما يبيحه، واعتقادي الإسلام، ومذهبي السنة، وتفضيل أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والوزير وسعد وسعيد وعبد الرحمن ابن عوف وأبي عبيدة بن الجراح، ولي كتب في السنة موجودة في الوراقين فالله الله في دمي. فلا يلتفتون إليه ولا إلى شيء مما يقول. وجعل يكرر ذلك وهم يكتبون خطوطهم بما كان من الأمر، ورد الحلاج إلى محبسه وتأخر جواب المقتدر ثلاثة أيام حتى ساء ظن الوزير حامد بن العباس، فكتب إلى الخليفة يقول له: إن أمر الحلاج قد اشتهر. ولم يختلف فيه أثنان وقد افتتن كثير من الناس به. فجاء الجواب بأن يسلم إلى محمد بن عبد الصمد صاحب الشرطة. وليضرب به ألف سوط، فإن مات وإلا ضربت عنقه. ففرح الوزير بذلك وطلب صاحب الشرطة فسلمه إليه ويعت معه طائفة من غلمانه يصلونه معه إلى محل الشرطة من الجانب الغربي خوفاً من أن يستنقذ من أيديهم. وذلك بعد عشاء الآخرة في ليلة الثلاثاء لست بقين من ذي القعدة من هذه السنة، وهو راكب على بغل عليه إكاف وحوله جماعة من أعوان السياسة. على مثل شكله، فاستقر منزله بدار الشرطة في هذه الليلة، فذكر أنه بات يصلي تلك الليلة ويدعو دعاء كثيراً. قال أبو عبد الرحمن السلمى: سمعت أبا بكر الشاشي يقول قال أبو الحديد- يعني المصري-: لما كانت الليلة التي قتل في صبيحتها الحلاج قام يصلي من الليل. فضلى ما شاء الله، فلما كان آخر الليل قام قائماً فتغطى بكساءه ومد يده نحو القبلة فتكلم بكلام جائز الحفظ. فكان مما حفظت منه قوله: نحن شواهدك فلو دلنا عزتك لتبدى ما شئت من شأنك ومشيئتك، وأنت الذي في السماء إله وفي الأرض إله، تتجلى لما تشاء مثل تجليتك في مشيئتك كأحسن الصورة، والصورة فيها الروح الناطقة بالعلم والبيان والقدرة، ثم إني أو عزت إلي شاهدك لأني في ذاتك الهوي كيف أنت إذا مثلت بذاتي عند حلول لذاتي، ودعوت إلى ذاتي بذاتي، وأبدت حقائق علمي ومعجزاتي، صاعداً في معارجي إلى عروش أزلياني عند التولي عن برياني، إني احتضرت وقتلت وصلبت وأحرقت واحتملت سافيات الذاريات. ولجحت في الجاريات، وإن ذرة من ينحوج مكان هالوك متجلياني، لأعظم من الراسيات. قالوا: ولما أخرج الحلاج من المنزل الذي بات فيه ليذهب به إلى القتل أنشد:

طلبت المستقر بكل أرض فلم أر لي بأرض مستقراً

ودقت من الزمان وذاق مني وجدت مذاقه حلوا ومر

أطعت مطامعي فاستعبدتني ولو أنني قنعت لعشت حراً

فلما أخرجوه للصلب مشى إليه وهو يتبختر في مشيته وفي رجله ثلاثة عشر قياداً وجعل ينشد ويتمايل:

نديهي غير منسوب إلى شيء من الحيف

سقاني مثل ما يشر ب فعل الضيف بالضيف

فلما دارت الكأس ... دعا بالنطق والسيف

وروي عن انس بن مالك قال: كان جبريل عند النبي عليهما السلام، فاتاه ملك فقال: اين تركت ربنا؟ قال: في سبع ارضين. فجاءه آخر فقال: أين تركت ربنا؟ فقال: في سبع سموات. فجاءه آخر فسأله مثل ذلك فقال: في المشرق. وجاء آخر فسأله فقال: اين تركت ربنا؟ قال في المغرب.¹³² اعلم انا قرنا معني¹³³ احاطة الله تعالي بكل شيء في كثير من كتبنا ولا سيما في كتاب الجمع بين التوحيد والتعظيم، لتقف على حقيقة المعني ان شاء الله.

قوله تعالي: **وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً**.¹³⁴ اي جاعل من ينوب عني في الأرض ويحكم احكامي ويتخلق باخلاقي وعلومي وصفاتي، ويكون اقرب الخلق مي ومن ههنا قال:¹³⁵ خلق الله تعالي آدم على صورت الرحمن.¹³⁶ وفي رواية اخري:¹³⁷ خلق الله آدم على صورته.¹³⁸ وقال في التوراة: **وَيُورِثُكَ الْوَهْمِ اِثْ هُوَ اَوْ ذِمَّ**¹⁴⁰ بصليمنوكذ مؤثنيو¹⁴¹ (مثنوي)

كذا من يشرب الراح ... مع التنين في الصيف

ثم قال: يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق، (42: 18). ثم لم ينطق بعد ذلك حتى فعل به ما فعل. قالوا: ثم قدم فضرب ألف سوطن ثم قطعت يداه ورجلاه وهو في ذلك كله ساكت ما نطق بكلمة، ولم يتغير لونه، ويقال إنه جعل يقول مع كل سوط أحد أحد. قال أبو عبد الرحمن: سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت عيسى القصار يقول: آخر كلمة تكلم بها الحلاج حين قتل أن قال: حسب الواحد إفراد الواحد له. فما سمع بهذه الكلمة أحد من المشايخ إلا رق له، واستحسن هذا الكلام منه. ومنهم من قال: بل جزع عند القتل جزعا شديدا وبكى بكاء كثيرا فأنه أعلم. ثم قطعت يداه ورجلاه وحز رأسه وأحرقت جثته وألقى رمادها في دجلة. ونصب الرأس يومين ببغداد على الجسر. ثم حمل إلى خراسان وطيف به في تلك النواحي، وجعل أصحابه يعدون أنفسهم برجوعه إليهم بعد ثلاثين يوما. ونودي ببغداد أن لا تشتري كتب الحلاج ولا تباع. وكان قتله يوم الثلاثاء لست بقين من ذي العقدة من سنة تسع وثلاثمائة ببغداد. انظر: ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 11، ص 132. 143؛ الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 23، ص 8.

¹³² بحذف "المغرب" في "ف". ما وُجد هذه الرواية في كتب الحديث.

¹³³ بحذف "معني" في "ف".

¹³⁴ سورة البقرة: 2/30.

¹³⁵ يعني به النبي صلي الله عليه وسلم.

¹³⁶ قال النووي في هذه رواية: **وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ : (إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ) ، وَلَيْسَ يَبَاقِبُ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ، وَكَأَنَّ مَنْ نَقَلَ رَوَاهُ بِالْمَعْنَى الَّتِي وَقَعَ لَهُ ، وَغَلَطَ فِي ذَلِكَ . قَالَ الْمَازِرِيُّ : وَقَدْ غَلَطَ ابْنُ قُتَيْبَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ ، فَأَخْرَجَهُ عَلَى ظَاهِرِهِ . أَبُو زَكْرِيَا عَجَّيْبِي الدِّينِي عَجَّيْبِي بن شَرَفِ النَّوَوِيِّ ، الْمُنْهَاجُ شَرَحَ صَحِيحَ مُسْلِمَ بنِ الْحَجَّاجِ ، بِيْرُوتَ ، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية، 1392، جزء 8، ص 440؛ وقال ابن حجر: وَقَالَ حَزْبُ الْكُزَيْمَانِيِّ فِي " كِتَابِ السُّنَّةِ " سَمِعْتُ إِسْحَاقَ بْنَ زَاهَوِيَةَ يَقُولُ : صَحَّ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ . وَقَالَ إِسْحَاقُ الْكُوسَجِيُّ سَمِعْتُ أَحْمَدَ يَقُولُ هُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَقَالَ الطَّبْرَانِيُّ فِي كِتَابِ السُّنَّةِ " حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ : قَالَ رَجُلٌ لِأَبِي إِدْرِيسَ رَجُلًا قَالَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ - أَيُّ صُورَةِ الرَّجُلِ - فَقَالَ : كَذِبٌ هُوَ قَوْلُ الْجُهْمِيِّ " انْتَهَى . وَقَدْ أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي " الْأَدَبِ الْمُفْرَدِ " وَأَحْمَدُ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ سَعِيدِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا " لَا تَقُولُ قَبْحُ اللَّهِ وَجْهٌ وَوَجْهٌ مَنْ أَشْبَهَ وَجْهَهُ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ " وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي عَوْدِ الضَّمِيرِ عَلَى الْمَقُولِ لَهُ ذَلِكَ ، وَكَذَلِكَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي عَاصِمٍ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ أَبِي زَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظٍ " إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيُخْتَبِئِ الْوَجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ وَجْهَهُ " وَلَمْ يَتَعَرَّضِ النَّوَوِيُّ لِحُكْمِ هَذَا التَّنْهِي ، وَظَاهِرُهُ التَّحْرِيمُ . وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ سُؤْدَةَ بِنِ مُرْتَنَ الصَّخَايِي " أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا لَطَمَ غُلَامَهُ فَقَالَ : أَوْ مَا عَلِمْتَ أَنَّ الصُّورَةَ مُحْتَرَمَةٌ " أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَعَبْدُ أَحْمَدَ بنِ عَلِي بنِ حَجْرٍ أَبُو الْفَضْلِ الْعَسْقَلَانِيُّ الشَّافِعِيُّ ، فَتَحَ الْبَاهَرِيُّ شَرَحَ صَحِيحَ الْبُخَارِيِّ ، بِيْرُوتَ ، دار المعرفة، 1379، جزء 8، ص 31.**

¹³⁷ بحذف "خلق الله تعالي آدم على صورة الرحمن وفي رواية آخر" في "ف".

¹³⁸ صحيح بخاري، بدء السلام، 236/19؛ عبد الرزاق، المصنف، جزء 10، ص 384.

¹³⁹ ونفروا" في "ف".

¹⁴⁰ وادوم" في "ب".

¹⁴¹ "اتواودوم بصليمنواكدموا" في "ف".

بصليم الوهيم¹⁴² بول ووادوم.¹⁴³ على ما نشرحه في فصل الصفات والحجب في كتاب¹⁴⁴ عيون المعارف. ولهذا امر الملائكة بسجوده، ولهذا تمي الملائكة ان يكونوا هم مكانه في هذا المقام.

قوله تعالى: **قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ.**¹⁴⁵ وعلم الله تعالى انهم يقولون ذلك من غيرهم لا من يقينهم. فبين لهم فضله عليهم بعلم الأسماء، وأظهر لهم أنهم لا يعلمون ما يعلم آدم. ثم أمرهم بالسجود لآدم عليه السلام بعد ما ندموا على ما زعموا كفارة لذنوبهم، وسجودًا لسهوهم. وقيل انه تعالى علم آدم اسما من الأسماء المخزونة، فعلم به جميع الاسامي. ثم ان هذه كرامة ثابتة في اولاد آدم، اعني¹⁴⁶ كرامة الخلافة. لكنه غير شامل في جميع اولاده، وانما يظهر في بعضهم، وهم الأنبياء والأولياء فافهم. ومن هنا روي في بعض الروايات انه كلما ظهر واحد من الأولياء او الأنبياء لإبليس عليه اللعنة يجلس في التراب ويحني على راسه الرماد. ويقول: ظهر آدم آخر في الأرض! ثم ان هذا الشأن ظاهر عند البصراء من الأولياء والعرفاء. فانهم يشاهدون الشياطين والأبالسة. يجتمعون عليهم بالحرب¹⁴⁷ والعداوات، ومنهم من يقاتلهم قتالاً عظيماً حتى يقتل منهم ما لا يحصى، فافهم.

قوله تعالى: **ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً.**¹⁴⁸ اي ثم أظلمت و صلبت واخشوشنت قلوبكم. فالصلابة تمنع الانسراح وزوال الظلمة. والظلمة¹⁴⁹ تمنع الانسراح ودخول النور¹⁵⁰ والضياء فيه. والاخشيشان يكتسب الشرور من الكفر والظلم والمعاصي كلها. قوله تعالى: **فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ**، شبه بالحجارة لانها ابلغ اجزاء الارض مجمعا لهذه المعاني الثلاثة. اعني الظلمة والصلابة والخشونة. ثم قال: **او أشد قسوة.** فان من الحجارة ما يتفجر منه انهار المياه وهي أصول حيوة الحيوانات. كما قال الله تعالى: **وجعلنا من الماء كل شيء حي.**¹⁵¹ ومنها ما يتحرق ويتقطع¹⁵² من خشية الله، كطور موسى تدكدت عند التجلي. وقد ياتي من الحجر القاسي الحديد والزجاج والبلور والجواهر والذهب والفضة وامثالها. وكل واحد من ذلك يتعلق بما مصالح بقاء العالم، بحيث لولاها لاختلت المصالح. ومنها ما يبلغ صفاؤها ونفاستها الي ما يتخذ¹⁵³ منها الكحل الذي ينور العيون، والمفرج الذي يفرج الكرب عن

¹⁴² ترجمة وبور يعني..... الوهيم الله تعالى اذ هو وذوم آدم رابصلمينوا بصورت خويش. (هذه العبارة كانت مكتوبة بجانب المتن في "ي").

¹⁴³ بحذف "بول ووادوم" في "ف" و"ي".

¹⁴⁴ بحذف "علي ما نشرحه في فصل الصفات والحجب في كتاب" في "ف".

¹⁴⁵ سورة البقرة: 30 / 2.

¹⁴⁶ "عن" في "ف".

¹⁴⁷ بالحرب" في "ي".

¹⁴⁸ سورة البقرة: 74 / 2.

¹⁴⁹ بحذف "تمنع" في "ف".

¹⁵⁰ "النار" في "ف".

¹⁵¹ سورة الأنبياء: 30 / 21.

¹⁵² "ينقطع" في "ف" و"ب".

¹⁵³ "ما لا يتخذ" في "ي".

القلوب. ويتخذ من الحديد المرآة يري الناظر فيها عجا عجييا¹⁵⁴ لا يري الا بالمرآة وما يقوم مقامها. وهي رؤية الشئ¹⁵⁵ الذى ليس فى مقابلة الرأى، وأمثال ذلك من المعاني اللطيفة يحصل من الحجاره، ولا يأتي من القلب القاسي شئ من ذلك قط. ويل يأتي من القلب¹⁵⁶ القاسي أنواع المفاسد التى لا يدخل تحت العبارة والاشارة المقتصره اليها، هوان الكفر الذى هو أكبر الكبائر يأتي من القلب القاسي الأصم الأبكم الأعمى. ولا يسكن الكفر الا فى مثل ذلك القلب. والكفر ذو شعب لا تحصى، نحو الشرك وإثبات الاله الثاني والثالث ونفي الصانع واعتقاد الدهر والتناسخ والاحاد والزندقه وعبادة النيران¹⁵⁷ والأوثان والأصنام وأشباهاها. ثم انكار الأنبياء والكتب والملائكة وأمثالها. ثم ما يصدر منها من قتل الأنبياء وردهم وتكذيبهم وإنكار شرائعهم والحرب معهم. ثم أنواع الظلم والجور والفتن. ثم أنواع المعاصي والقبائح وأمثالها لا يتصور شئ من ذلك من الحجاره القاسية، ويتأتى كل ذلك من القلب التى صلبت وظلمت واخشوشنت، وهي القساوة. فلماذا قال الله تعالى: **أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً**. وسيأتي¹⁵⁸ بعض الكلام فى قسوة القلب فى سورة المطففين عند قوله تعالى: **كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ**.¹⁵⁹ وكذا يأتي فى سورة الاعراف عند قوله: **وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنِّ وَالإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا**،¹⁶⁰ الآية.

قوله تعالى: **قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ**،¹⁶¹ الآية. فالعجب كل العجب لمن يعادي ملك الوحي المبعوث من الله تعالى إلى بعض عباده ليوحي إليه ما شاء الله بإذنه، مع أنه يعتقد أنه ملك معصوم مبعوث من الله الحكيم. وهؤلاء هم اليهود وبعض الروافض على ما يحكي عنهم، أنهم يقولون: ان الله تعالى بعث جبريل إلى على بن أبي طالب، وانه انصرف من على إلى محمد. صلوات الله عليه. عمدا أو غلطا. ولا يحتج على مثل هؤلاء بل يضحك عليهم وعلى عقولهم.

قوله تعالى: **فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ**.¹⁶² يعني قل لليهود الذين يبغضون ملكي و أميني على وحيي أنه ما أوحى إليك هذا القرآن وما نزل به من عندي إلى قلبك إلا بإذن الله. أي نزل القرآن على قلبك بإذن الله. قوله تعالى: **نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ**، دليل على أنه كان يري جبريل بعين¹⁶³ القلب ويسمع منه القرآن بسمع القلب ويحفظ منه ذلك بقلب القلب لا بالحواس الظاهرة. ثم أن هذا هو طريق عرفاء أصحاب القلوب والمشاهدات، يرون ببصائر أسرارهم وقلوبهم. ويحسون بحواسها ما لا يحسها ولا يشاهدها من الناس غيرهم، تفهم إن شاء الله. وروي عن عائشة رضي الله عنها، أن الحارث بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: **كيف يأتيك الوحي؟**

¹⁵⁴عجييا عجييا" فى "ف" و "عجييا" فى "ب".

¹⁵⁵"الشمس" فى "ف" و "الإنسان" فى "ي".

¹⁵⁶بجذف "القلب" فى "ف".

¹⁵⁷"تزيين" فى "ي".

¹⁵⁸بجذف "وسياتي" فى "ب".

¹⁵⁹سورة المطففين: 14 / 83.

¹⁶⁰سورة الاعراف: 179 / 7.

¹⁶¹سورة البقرة: 97 / 2.

¹⁶²سورة البقرة: 97 / 2.

¹⁶³"بغير" فى "ف".

قال: يأتيني أحيانا كصلصلة الجرس، وهي أشد ما يكون. فينفضل¹⁶⁴ عني وقد حفظت ما يقول. وأحيانا يتمثل لي ملك ويكلمني فاحفظ¹⁶⁵ ما يقول. وقد روي ذلك عن الحارث بن هشام أيضا من غير واسطة رواية عائشة. وروي عن النبي عليه السلام أيضا انه قال: إذا رأيت ملكا أراه كاني أنظر وراء الغريال.¹⁶⁷ أعلم أن طرق¹⁶⁸ الوحي لا يحصي، غير أن النبي صلى الله عليه وسلم بين للسائل¹⁶⁹ هذا الطريقتين. الا يري¹⁷⁰ انه ربما يسمع كلاما ولا يري أحدا، وربما يراه يكلمه¹⁷¹ من خارج وهو يسمع من داخل، ثم ينزل له بالاشارة¹⁷² من داخل القلب. وربما يري بقلبه شخصا داخل القلب أو خارج القلب¹⁷³ ثم يبين له بالإشارة¹⁷⁴ ما يريد أن يبين. وربما يعطي له كتابا فيقرأ منه. وربما يري نورا أو شخصا يجيء من بعيد ويدخل فيه، ثم يكلمه¹⁷⁵ من داخله. وربما يفتح قلبه وينشرح صدره حتى يصير علما واسعاً كما بين السماء والأرض وأكبر.¹⁷⁶ ثم يري و يسمع ويعلم ما يعلمه الله في هذا العالم كما شاء الله.¹⁷⁷

¹⁶⁴ "فينفضم" في "ف".

¹⁶⁵ "فانحفظ" في "ي" و "ب".

¹⁶⁶ قد روي هذا الحديث بالفاظ شتى. وجاء في صحيح البخاري: "حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلَ صَلْصَلَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَى فُئُفُؤِ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ وَأَحْيَانًا يَمْتَلِئُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا فَيُكَلِّمُنِي فَأَعْبِي مَا يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يَنْزِلُ عَلَيَّ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبُرْدِ فَيُنْفِصِمُ عَنْهُ وَإِنْ خَبَيْتُهُ لَيَنْفِصِدُ عَرَفًا." فليُنظر أيضا: صحيح البخاري، باب بدء الوحي، 1/ 4؛ موطأ مالك، باب ما جاء في القرآن، جزء 2، ص 121؛ صحيح مسلم، جزء 11، ص 485؛ محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى، سنن الترمذي، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف، الطبعة الثانية، 1975، جزء 12، ص 85؛ سنن النسائي، جزء 4، ص 5؛ أحمد، مسند، جزء 51، ص 249.

¹⁶⁷ الغيال" في "ي". وجاء هذه الرواية في كتاب "العظمة" لأبي الشيخ الأصبهاني: حدثنا عبد الله بن محمد بن العباس، حدثنا سلمة، حدثنا أبو المغيرة، حدثنا صفوان بن عمرو، عن شريح بن عبيد رحمه الله تعالى، قال: لما صعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء فأوحى الله عز وجل إلى عبده ما أوحى، قال: « فلما أحس جبريل بدنو الرب تبارك وتعالى خر ساجدا، فلم يزل يسيحه: سبحان ذي الجبروت، والملكوت، والكبرياء، والعظمة، ثم قضى الله عز وجل إلى عبده ما قضى، ثم رفع رأسه فرأيت في خلقه الذي خلقه عليه، منظوم أجنحته بالزبرجد واللؤلؤ والياقوت، فخيّل إلي أن ما بين عينيه قد سد الأفق، وكنت لا أراه قبل ذلك إلا على صور مختلفة، وأكثر ما كنت أراه على صورة دحية الكلبي، وكنت أحيانا لا أراه قبل ذلك إلا كما يري الرجل صاحبه من وراء الغريال.» أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني، العظمة، الرياض، دار العاصمة، المحقق: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، الطبعة: الأولى، 1408، جزء 1، ص 362؛ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني، دلائل النبوة، بيروت، دار النفايس، حققه: الدكتور محمد رواس قلعه جي، عبد البر عباس، الطبعة الثانية، 1986، جزء 1، ص 195؛ عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، تنوير الحوالك شرح موطأ مالك، مصر، المكتبة التجارية الكبرى، 1969، جزء 1، ص 15.

¹⁶⁸ بزيادة "هذا" في "ف".

¹⁶⁹ بحذف "للسائل" في "ي" و "السائل" في "ي".

¹⁷⁰ "تري" في "ف".

¹⁷¹ "يكلمه" في "ف".

¹⁷² بحذف " من داخل ثم ينزل له بالاشارة" في "ي" و "ف".

¹⁷³ بحذف "أو خارج القلب" في "ف".

¹⁷⁴ بحذف " يبين له بالإشارة" في "ب".

¹⁷⁵ "يكلمه" في "ف".

¹⁷⁶ بحذف "وأكبر" في "ف".

¹⁷⁷ بحذف "في هذا العالم كما شاء الله" في "ف".

وإلي ما أشبه ذلك لا يحصي من طرق الوحي ووجوهها. وكل هذه الوجوه موافقة¹⁷⁸ لمقتضي¹⁷⁹ الآية. وكل هذه الأمور والأحوال تجري مع القلب القابل لذلك. ومن هنا¹⁸⁰ قال النبي على السلام: **الجبروت في القلب**.¹⁸¹ رواه جابر والحديث في الفردوس.¹⁸²

قوله تعالى: **مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ**.¹⁸³ أي يكره الكفرة ذلك، ويغضون بغضا شديدا. كما قال في آل عمران: **ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر**، إلي قوله: **وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم**.¹⁸⁴ قوله تعالى: **ان ينزل عليكم من خير من ربكم**، أي ينزل عليكم الوحي والنبوة. والله يختص برحمته من يشاء، أي بوجبه ونبوته بأنواعها من يشاء من عباده. وكلمة "من" للعموم. **والله ذوا الفضل العظيم**، أي ولي نعمة وفضلة¹⁸⁵ عظيمة بالوحي والنبوة. ثم قضية ظاهر هذه الآية جواز نزول الوحي المطلق على عامة عباد الله مقيدا بشرط المشيئة. غير أنه ثبت بالإتفاق والنصوص أن وحي النبوة والإرسال إلي الخلق منقطع.¹⁸⁶ فبقي الوحي المطلق. فيما وراء النبوة والرسالة. جازر بظاهر هذه الآية. وذلك ما عرف العرفاء والمشايخ الذين هم أصحاب القلوب والمشاهدات والمعاريح، فافهم. فهذا كما قال في آل عمران: **قل إن الهدى هدى الله إن يوتي أحد مثل ما أوتيتم**، إلي قوله تعالى: **يختص برحمته من يشاء والله ذوا الفضل العظيم**.¹⁸⁷ قوله: **ان يوتي أحد مثل ما أوتيتم**، يعني مثل ما أوتيتم¹⁸⁸ من العلم والحكمة والكتاب والحجة والمن والسلوي والفضائل والكرامات. قوله تعالى: **قل إن الفضل بيد الله**، يعني الوحي والنبوة والكرامات كلها بقدرته. **يؤتيه من يشاء والله واسع عليم**. أي واسع العطاء، عليم بما يعطي ومن يعطي. يختص برحمته من يشاء، ووجه الدلالة ما مر من قبل.

¹⁷⁸ بحذف "موافقة" في "ف".

¹⁷⁹ بمقتضي "في" "ي".

¹⁸⁰ "ها هنا" في "ي".

¹⁸¹ ثبت الرواية في كشف الخفاء بهذا العبارة: **"الجبروت في القلب**. قال ابن الغرس ضعيف، وقال في الأصل رواه ابن لال عن جابر مرفوعا، وروى أحمد بن منيع والحاثر بن أبي أسامة في مسنديهما عن علي مرفوعا، أن الرجل ليكتب جبارا وما يملك غير أهل بيته، ومن كلامهم الظلم كمين في النفس، العجز يخفيه والقدرة تبديه، والمشهور: والقدرة تظهره." العجلوني، كشف الخفاء، جزء 1، ص 330؛ انظر: السيوطي، الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، ص 9؛ السخاوي، المقاصد الحسنة، ص 94.

¹⁸² شرويه بن شهردار بن شيرويه بن فناخسرو، أبو شجاع الديلمي الهمداني، الفردوس بمأثور الخطاب، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: السعيد بن بسويون زغلول، الطبعة الأولى، 1986، جزء 12، ص 62.

¹⁸³ سورة البقرة: 105 / 2.

¹⁸⁴ سورة آل عمران: 118 / 3.

¹⁸⁵ بحذف "وفضلة" في "ف".

¹⁸⁶ "ينقطع" في "ف".

¹⁸⁷ سورة آل عمران: 74. 73 / 3.

¹⁸⁸ بحذف "يعني مثل ما أوتيتم" في "ف".

قوله تعالى: **وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَجَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ**.¹⁸⁹ أي هو الله الذي خلق المشرق والمغرب للدلالة على قدرته وعلمه وحكمته¹⁹⁰ تعالي للعقلاء المستدلين بما. فإينما تولوا فتم وجه الله. أي فتم الله تعالي. فان الوجه هو الذات كما في قوله تعالي: **كل شيء هالك الا وجهه**،¹⁹¹ اي ذاته. وكقوله تعالي: **كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام**،¹⁹² اي ذاته تعالي¹⁹³ هو الباقي الأبد. ومن هنا قال جنيد لصاحبه: لا تشر إلي السماء فانه معك! على ما ذكرنا.¹⁹⁴ و قال الحسين بن منصور: وجهه حيث توجهت وقصده اين قصدت. وقال الحسين ايضا: مثل ابداء الحق للخلق كمثل الهلال يري من جميع الأقطار ويحتجب بالرسوم والآثار. وقال ايضا:

وأى الأرض يخلو منك حتى تعالوا يطلبونك فى السماء

تريهم ينظرون اليك جهرا وهم لا يبصرون من العماء

ثم هذه الآية دلت على جواز استعمال الألفاظ التى تستعمل لمكان الأجسام لمكان الله مجازا. لأن المشرق والمغرب واليمين والشمال والفوق والتحت أسماء¹⁹⁵ لمكان الأجسام والأعراض. ومحال ان يكون هذا مكان الله تعالي، على ما يعرفه العرفاء يقينا من طرق المشاهدات. وبهذا علمنا انه انما ذكر، فإينما تولوا فتم وجهه الله، مجازا. اي تمَّ الله على مكانه لا مكان الأجسام. فان انكر منكر مكان الله تعالي اصلا، فلا وجه لإنكاره. لأن العرفاء يعرفون مكان الله تعالي مشاهدة، والأنبياء أخبروا عنها فى كثير من الأخبار. ومنها الخبر المشهور عن النبي محمد صلى الله عليه وسلم عن الله تعالي وتقدس: **وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني**.¹⁹⁶ وقوله "مكاني" مذكور فى كثير من الأحاديث.

فان قال قائل: هذا الكلام انما يصح ان لو كان المكان مكانين، مكان الله و مكان الخلائق. وهذا ممنوع جدا. الجواب: قلنا فى الأمكنة و أنواعها كثيرة. فالأظهر مكان الأجسام، وهى الخلوة التى فيها الأجسام. ثم مكان الأعراض¹⁹⁷ والأجسام، والأجسام يراحم بعضها بعضا فى المكان ولا يضاد. اعني يدفع أحدهما الآخر عن مكانه ويتمكن هو فيه ولا ينافى. والأعراض يضاد وينافى كل شيء هو ضده، كالسواد ينفى البياض. وإذا لم يكن ضده لا ينفى ولا يراحمه بل يجتمعان فى جسم واحد فى وقت واحد. كالسواد مع السكون،

¹⁸⁹ سورة البقرة: 115 / 2.

¹⁹⁰ "وحكمه" فى "ي".

¹⁹¹ سورة القصص: 88 / 28.

¹⁹² سورة الرحمن: 27 / 55.

¹⁹³ بحذف "وكقوله تعالي كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام أي ذاته تعالي" فى "ف".

¹⁹⁴ "علي ما قدمنا ذكره" فى "ف" و "ب".

¹⁹⁵ بحذف " دلت على جواز استعمال الألفاظ التى تستعمل لمكان الأجسام لمكان الله مجازا. لأن المشرق والمغرب واليمين والشمال والفوق والتحت أسماء" فى "ف".

¹⁹⁶ هذه العبارة قد روي فى كثير الروايات، انظر: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، الدر المشور فى التفسير بالمأثور، بيروت، دار الفكر، جزء 2، ص

297؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 10، ص 292.

¹⁹⁷ بزيادة "وهي" فى "ب".

والحرارة مع الرطوبة، فافهم. وهذا ظاهر. ثم¹⁹⁸ مكان الأنوار الظاهرة المحسوسة ليست هي في الأجسام ولا في مكان الأجسام. اذ لو كان في مكان الأجسام لما تصور كونها الا في محل لا جسم فيه. كما أن الجسم لا يتصور أن يكون الا في مكان لا جسم فيه. ولانه لو كان في مكان الجسم مع الجسم لكان في الجسم ضرورة انهما حصلا في جهة واحدة، فيلزم ان يكون احدهما في الآخر. كالجسم مع العرض اذا حصلا في جهة واحدة¹⁹⁹ كان العرض في الجسم. وهاننا اذا حصل الضياء والنور في بيت مملو من الهواء لا يكون ذلك النور في الهواء. بدليل انه لو كان في الهواء ذاته لبقى فيها وما زال عنها بزوال الشمس والشمع وامثالها. ووجب فيما اذا انتقل هواءً منورة بنور الشمس مثلا إلى بيت مظلم في روزتها²⁰⁰ ان ينتقل اليها منورا كما كان. كثوب مبيض لو انتقل اينما انتقل، لا يزول بياضها عنه. وفي مسألتنا لما انتقل الهواء المنور بنور الشمس من خارج إلى داخل بيت زال نورها، علمنا ان ضياءها ونورها لم يكن حالا فيها. ولانه لو كان²⁰¹ يحل في الجسم لوجب ان لا ينفذ ضياء شعاع الشمس من المشرق الي المغرب، بان يحل في أجزاء الهواء الذي يجاور عين الشمس ثم يمتنع النفاذ إلى ما وراء. كما لو كان محجوبا بحجاب مبيض. فانه لا ينفذ الضياء ألي ما وراءه. لان²⁰² البياض المركب في الحجاب يمنع النفاذ، كذا هنا. ومع هذا لما لم يمنع النفاذ علمنا انه لا يداخل في الأجسام ولا في مكان الأجسام. وانما ينفذ في مكان نفسها. ولهذا ينفذ الشعاع من العين المشع الي اقصى ما يكون بلحظة. فلو كان نفاذها في مكان الأجسام التي هي مسافة بعيدة لما وصل الضياء من المشرق إلى المغرب الا بقطع هذه المسافة. ولا يكون ذلك الا بأوقات وساعات، فافهم. ومن هاننا قال بعضهم ان الضياء روحاني. وعندى ليس²⁰³ بروحاني محض ولا جسماني محض، بل فيه شبه الجسماني من حيث ما له من الطول والعرض والعمق. وفيه شبه الروحاني من حيث انه ليس في مكان الأجسام والأعراض، لما بينا، فافهم. ثم مكان شعاع العين. وشعاع العين²⁰⁴ هو الطف من نور الشمس وأمثالها، بدليل انه لا يري حسا ونور الشمس يري²⁰⁵ حسا. لكنه يشبه نور الشمس من حيث انه ينفذ في مكانها كنفاد نور الشمس بلحظة ولا يحجبها الا شئ²⁰⁶ متلون. وانه ينعكس اذا اصاب المرآة²⁰⁷ المصقلة كما ينعكس شعاع الشمس. ولهذا يصل إلى وجه الناظر فيري وجه نفسه. ثم الأنوار لا يزاحم بعضها بعضا إلا بالمضادة، بان يكون الشعاع البياض بضاد شعاع السوداء. أعني الضوء بضاد الظلمة. أو نقول النور الأبيض بضاد النور الأسود. وكذا الأحمر والأزرق والأخضر والأصفر من هذه الأنوار يضاد بعضها بعضا، كالألوان مكان كلها هو الجسم. ولكنها متنافية ينفي كل نوع منها ما هو نوع آخر، كذلك الأنوار. ويمكن أن يقال لا

¹⁹⁸ بحذف "تم" في "ف".

¹⁹⁹ بحذف "واحدة فيلزم ان يكون احدهما في الآخر كالجسم مع العرض اذا حصلا في جهة واحدة" في "ب".

²⁰⁰ "زورتها" في "ف".

²⁰¹ بحذف "لو كان" في "ف".

²⁰² بحذف "لأن" في "ف".

²⁰³ بحذف "وعندى ليس ب" في "ف".

²⁰⁴ بحذف "العين" في "ف" و "ب".

²⁰⁵ بحذف "يري" في "ف".

²⁰⁶ بحذف "شئ" في "ي".

²⁰⁷ بحذف "المرآة" في "ف".

يضاد ولا ينفي بل يمتزج النور الأبيض مع الأسود كما بين المغرب والعشاء. ثم بعد ذلك شعاع العلوم. فالعلم إذا نزل في القلب ينفذ شعاعها إلي حيث المعلوم، ويتعلق بما كشبه شعاع العين يتعلق بالمرآي. وهذا الطف من شعاع العين، لأنه لا يحجبه الأجسام المتلونة الكثيفة، بخلاف شعاع العين و بخلاف²⁰⁸ القريب والبعيد. لأن القريب والبعيد²⁰⁹ في شعاع العلم سواء²¹⁰ بخلاف شعاع العين. ثم شعاع العقول قريب من ذلك. والعلوم والعقول انوار يري بالعيون الباطنة خلافا للمتكلمين. وكذلك الإعتقادات والإرادات والكرامات والظنون والأفكار. ثم بعد ذلك روح، يسمونه سراً ويسمونه همة، وهو الطف من العقل. لأنه يدخل في عالم الجبروت بخلاف العقل. ثم من بعده روح، يسمونه خفياً، الطف من الكل، وهو القائم الدائم في الحضرة. وشرح ذلك قد عُرف في كتاب **مرآة الأرواح**. وأمكنة هذه الأرواح الأنوار مختلفة، ولطافتها أيضا مختلفة.²¹¹ فان نور العين ألطف من نور الشمس، ونور العقل الطف من نور العين، ونور السر الطف من نور العقل، ونور الخفي الطف من نور السر. وكل ذلك روح يستحيل أن يدخل مكان روح آخر الطف منه، الا ان يستتبعه الألف و يجره إلي مكانه و يتتني علي²¹² معرفة ذلك معرفة كثيرة من الكرامات الخارقة للعادة. نحو النفاد في الجدار والمرو من المشرق إلي المغرب بلحظة، فافهم. ثم إذا عرفت تفاوت اللطافة بين الجسم الكثيف وبين ضياء النهار فقس على ذلك تفاوت هذه الأنوار التي أشرنا إليها. وكل واحد يزيد على ما هو أسفل منه في اللطافة. كتزايد ضياء²¹³ الشمس على الحجب²¹⁴ الكثيف لطافة. وأعلي أرواح الإنسان في اللطافة هو الخفي. ثم أعلي من ذلك صفات الله تعالي. وكلها أنوار لطاف عند مشايخ الصوفية، لأنهم يشاهدونها أنواراً. ثم الذات، وهو نور الطف من الكل. وله مكان خاص لا يشبه أمكنة هؤلاء الأرواح²¹⁵ والأنوار السابقة. وصفاته معه لا فيه ولا في غيره، لا عينه ولا غيره، فافهم. يدل عليه قوله تعالي: **الله نور السموات والأرض**.²¹⁶ وقوله تعالي: **وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني**.²¹⁷ ولا نهاية لمكانه كما لا نهاية لعظمته ولا يبعد عنه شيء في مكان ما. كما قال تعالي: **لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات و لا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر**.²¹⁸ فلذا قال الله تعالي: **ولله الشرق والمغرب، الآية**. وسيأتي بعض كلام

²⁰⁸ بحذف "بخلاف" في "ي".

²⁰⁹ بحذف "لأن القريب والبعيد" في "ي".

²¹⁰ بحذف "سواء" في "ف".

²¹¹ بحذف "ولطافتها أيضا مختلفة" في "ف".

²¹² إلي "في" في "ي".

²¹³ بحذف "ضياء" في "ف".

²¹⁴ الحجب "في" في "ي".

²¹⁵ بحذف "الأرواح" في "ب".

²¹⁶ سورة النور: 35/24.

²¹⁷ علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، *مرآة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح*، بيروت، دار الفكر، الطبعة الأولى، 2002، جزء 4، ص 1624؛ العجلوني، *كشف الخفاء*، جزء 2، ص 155؛ محمد بن عبد الله الخطيب العمري، أبو عبد الله، ولي الدين، التبريزي، *مشكاة المصابيح*، بيروت،

المكتب الإسلامي، المحقق: محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الثالثة، 1985، جزء 2، ص 724.

²¹⁸ سورة سبأ: 3/34.

²¹⁹ بحذف "لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات والأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر. فلذا قال الله تعالي" في "ب".

في ذلك في كتاب مرات الأرواح، في فصل تفاوت الأنوار الروحانية، وفي فصل المكان، ان شاء الله وحده. وكذلك يأتي في كتاب جواهر الأسرار ويأتي في كتاب الجمع بين التوحيد والتعظيم، تطلب ثمة.

قوله تعالى: فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ²²⁰. أي فاذكروني بدوام الاقبال بوجوه القلوب والأسرار اليّ، اذكركم، اي ابصركم بقلوبكم واسراركم لتروا بما ذاتي وصفاتي فتعرفوني. ومعني آخر، فاذكروني بالسنتكم حتي يؤدي إلي ذكر القلوب ثم إلي مشاهدة السر. ثم اعلم ان اسرع اذكار اللسان للافضاء إلي مشاهدة الروح والقلب هو ذكر لا إله إلا الله، وهو مجرب جدا جدا. قول الله تعالى: ولذكر الله أكبر²²¹ هو كلمة لا إله إلا الله. و قوله تعالى: ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة²²² الآية، كلمة لا إله إلا الله. ورأيت هذه الكلمة على صورة شجرة عجيبة ثابتة من الأرض إلي السماء، وأغصانها ألوان مختلفة عجيبة. وعلي كل غصن انواع الطيور وانواع²²³ الجواري و الغلمان، لا يوصف جمالهم وحسنهم. كلهم يقولون بالسنتهم: لا إله إلا الله. وكان في كل لحظة يخرج من هذه الشجرة مثل ذلك الأغصان ومثل ذلك الأشخاص ويصعد²²⁴ إلي السموات، ثم يخرج مكانها أغصان آخر كذلك ويرتقي إلي السموات. وكان ذلك في بداية أمري حين بدأت بذكر "لا إله إلا الله". ثم ذلك الشجرة هي هكذا على حالها بعد سنين واعوام. ثم اعلم ان لهذا الذكر اثرا بيّنا في تطهير النفس عن الأوصاف الخبيثة. وهذا أيضا مجرب جدا. وقد شاهدنا الأوصاف الخبيثة²²⁵ عند انمحاقها وانفصالها عن النفس، تخرج على صورة الأشخاص والحيوانات الخبيثة، نحو الكلب والخنزير والسنور والحمار والبقر والغار والحية والعقرب والسارق والطرار والمزور والغماز واشباهها. ومن كان صورته كمثل صورة الإنسان، سألنا عنه قالوا: هذا غماز، وذاك سارق وهذا هواء وهذا فلان وفلان. ومن جرب ذلك يصدقنا. وهذا عند ذكر كلمة "لا إله إلا الله" باللسان، فافهم. ويدل على صحة قولنا بتأثير الذكر فيما قلناه. قوله تعالى: إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون²²⁶. وسيأتي في آخر سورة الأعراف ان شاء الله تعالى، ويأتي في فصل الذكر في كتاب عيون المعارف أيضا، انشاء الله.

قوله تعالى: وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ²²⁷. و قوله تعالى: ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم²²⁸ الآية. وروي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: ²²⁹ أكثر شهداء أمتي أصحاب الفرش وكم من قتيل

²²⁰ سورة البقرة: 152 / 2.

²²¹ سورة العنكبوت: 29 / 45.

²²² سورة إبراهيم: 24 / 14.

²²³ والوان " في "ب".

²²⁴ بجذف "و يصعد" في "ب".

²²⁵ بجذف " وهذا أيضا مجرب جدا وقد شاهدنا الأوصاف الخبيثة" في "ب".

²²⁶ سورة الأعراف: 201 / 7.

²²⁷ سورة البقرة: 154 / 2.

²²⁸ سورة آل عمران: 169 / 3 . 170.

²²⁹ بجذف "أنه قال" في "ي".

بين صفين الله أعلم بنيته.²³⁰ قوله: ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله، أي لا تظنوا،²³¹ لا تشكوا في حيوتهم. فانهم أحياء بانفسهم وأرواحهم يرزقون المشاهدة ويفرحون بما يشاهدون و يستبشرون بوصول أصحابهم إليهم. قوله: الذين قتلوا في سبيل الله، ان له²³² ظاهر و باطن. فأما الظاهر الأبدان الذين قتلوا بالسيف في سبيل الله. وعلي هذا يحمل اهل التفسير الظاهر. و أما الباطن، فهو الأنفس التي في باطن الأبدان، مركبة فيها. قتلوا بالمجاهدات في طريق الله تعالي، لا تظنوها أمواتا. فإنها أحياء، شهداء عند الله تعالي. والحمل على هذا أولي. لأن المقتول الذي يرجع إلى الله تعالي هو النفس دون البدن، لأن البدن في القبر.²³³ وانما يرجع إلى الله تعالي هو النفس. الا تري إلى قوله تعالي: يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلي ربك.²³⁴ فالنفس المطمئنة²³⁵ هي النفس²³⁶ المقتولة بالمجاهدة في الحياة.²³⁷ وهو الذي يرجع إلى الله تعالي دون البدن، كما بينا في غير موضع. والدليل على أنه يسمى شهيدا وان لم يموت بدنه بعدها، ما روي عن جابر عن النبي عليه السلام أنه قال: طلحة شهيد يمشي على وجه الأرض.²³⁸ وروي عن معاوية بن أبي سفيان عنه عليه السلام: طلحة ممن قضى نحبه.²³⁹ وهكذا روت عائشة رضي الله عنها عنه عليه السلام انه قال: من سره أن ينظر إلى رجل يمشي على وجه الأرض وقد قضى نحبه فلينظر إلى هذا.²⁴⁰ يعني أبا بكر. ومعلوم أن من قضى نحبه كان شهيدا. والدلالة على ذلك أيضا أن المقتول هو المراد بهذا الآية يسمى شهيدا. و الشهيد هو هذا النفس. لأن المراد من الشهيد هو الحاضر في حضرة الحق تعالي. وذلك هو النفس لا غير على ما بينا. ألا أن المقتول بالمشاهدة²⁴¹ هو شهيد حيا وميتا حقيقة. لأنه إذا صار مقتولا عن الدنيا والآخرة والخلق والجاه كان في المشاهدة والمعاينة الدائمة، فكان هو الشهيد حقيقة، وان لم يموت بالأجل. فكان حمل الآية على ذلك اوجب. اذ لا يكون في الحضرة إلا هذا المقتول، دون بدن المقتول، فافهم. على انا نقول هب انه يحتملها جميعا، فيحمل عليهما ويسمي كل واحد

230 أحمد، مسند، جزء 8، ص 119؛ أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواسي العبسي، مسند ابن أبي شيبة، الرياض، دار الوطن، المحقق: عادل بن يوسف العزازي و أحمد بن فريد المزيدي، الطبعة: الأولى، 1997، جزء 1، ص 414.

²³¹ بحذف "ولا تظنوا" في "ي".

²³² بحذف "ان له" في "ي".

²³³ بحذف "القبر" في "ف".

²³⁴ سورة الفجر: 28 27 / 89.

²³⁵ بحذف "فالنفس المطمئنة" في "ف".

²³⁶ بحذف "النفس" في "ف".

²³⁷ بحذف "في الحياة" في "ف".

²³⁸ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، جزء 16، ص 321؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 25، ص 86.

²³⁹ الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، جزء 20، ص 240؛ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، جزء 6، ص 394؛ سنن الترمذي، جزء 10، ص 491.

²⁴⁰ نقل هذه الرواية في بعض الكتب، ولكن بلفظ "طلحة" بدل من "إلى هذا": وأخرج سعيد بن منصور وأبو يعلى وابن المنذر وأبو نعيم وابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من سره أن ينظر إلى رجل يمضي على الأرض قد قضى نحبه فلينظر إلى طلحة. السيوطي، الدر المنثور في التفسير بالمتأثر، جزء 8، ص 144؛ أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي، الموصل، مسند أبي يعلى الموصل، دمشق، دار المأمون للتراث، المحقق: حسين سليم أسد، الطبعة الأولى، 1984، جزء 10، ص 158؛ أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال البغدادي الحنبلي، السنة لأبي بكر بن الخلال، الرياض، دار الراجعية، المحقق: د. عطية الزهراني، الطبعة الأولى، 1989، 2، ص 274؛ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، المطالب العلية بزوائد المسانيد الثمانية، السعودية، دار العاصمة، دار الغيث، المحقق: رسالة علمية قدمت لجامعة الإمام محمد بن سعود، الطبعة الأولى، 1419، جزء 11، ص 278.

²⁴¹ بالمجاهدة" في "ب" و "ف".

منهما شهيدا. غير ان النفس الذى هو مقتول المجاهدة يكون شهيدا حاضرا عند الرب تعالى قبل موت الأجل، فيكون اقوي في الشهادة وأبلغ من المقتول بالسيف. تفهم ان شاء الله تعالى وحده.

قوله تعالى: **وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ، أَلِي آخِرِ الْآيَةِ الثَّلَاثَةِ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ.**²⁴² كل ذلك يكون في مبادي احوال السالكين تطهيرا لأنفسهم و قلوبهم و أرواحهم. فإذا بلغوا و عرفوا و كلموا لا يخافون آلا الله تعالى. و يغتنمون البلاء و لا يباليون بالجوع و نقص من الأموال والأنفس و ان ضاع منهم الدنيا والآخرة بجميع ما فيها، يغتنمونها ولا يتأسفون عليها. لأنهم عرفوا وثبتوا على أنهم لله تعالى وهم إليه راجعون. و من كان لله كان الله له، كما ورد في الخبر.²⁴³ **وأولئك هم المهتدون،** إلی الله، الواصلون إليه جل وعلا، فافهم.

قوله تعالى: **وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ.**²⁴⁴ يعني إلهكم الذي²⁴⁵ تاهت العقول فيه. إله واحد، وحدته لا يشبه وحدة الآحاد، واحد لا يتصور في الوهم والعقول تقدير تثنيته. واحد لا ندّ ولا حد و لا حيز ولا حوز ولا جزء و لا تقدير ولا تصوير ولا شبه ولا شبيه و لا خيال ولا مثال ولا كيف ولا أين ولا لم ولا يم ولا مم ولا فيم لوحدانيتها. واحد أحد وحّد اوحّد موحد فرد وتر اجرّد بائن عن خلقه²⁴⁶ وهم عنه بائون. لم يتخذ صاحبة و لا ولدا، ولم يشرك في ملكه، ولم يشاور في حكمه أحدا. هو الله الواحد الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد. وإذا عرفت ذلك في الواحدانية، فاعلم ان التوحيد بلا تعظيم تعطيل، وان التعظيم بلا توحيد تجسيم. ومن اقتصر على التوحيد فقد الحد، و من قنع بالتعظيم عن التوحيد فقد جسم واشرك. فان غاية التوحيد المجرّد عن التعظيم الحاد، وغاية التعظيم المجرّد عن التوحيد تجسيم وتشبيه. فاعلموا أنه كما لا حد و لا قد ولا مقدار للوحدانية، فكذا لا غاية لعظمتها و لا نهاية لكبريائه و لا بداية لجبروته و لا منازع لملكوته ولا أول لصفاته و لا آخر لنعوته ولا كيف لأوصافه و لا شبيهه لصنابعه. عظيم لا كعظمة²⁴⁷ الأعظام، و كبير لا ككبرياء الأكابر. لا شبه له في عظمتها ولا شريك له في كبريائه. عظمتها ازاره وكبرياؤه رداؤه. من كشف له ذرة من بحار عظمتها حاز وتخير. و من خطر في سره لمحّة جمال ائمة في ميادين عوالم كبريائه شهق شهقة و خر صعقا. فكيف لا يتحير فيه العقول ولا يتيه فيه الأرواح وهو الله الذى لا يعبر عن حقيقته عبارة ولا ينسب عنه اشارة ولا يصفه الواصفون ولا يخبر عنه المخبرون. ما بين²⁴⁸ و اشرح من قوله تعالى: **ليس كمثله شيء وهو السميع البصير.**²⁴⁹ ثم قال عقيب ذلك: **لا إله إلا هو**

²⁴² سورة البقرة: 2: 155.157.

²⁴³ أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، ميزان العمل، مصر، دار المعارف، حققه وقدم له: الدكتور سليمان دنيا، الطبعة الأولى، 1964، ص 14؛ أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، إحياء علوم الدين، بيروت، دار المعرفة، جزء 2، ص 222؛ أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثالثة، جزء 4، ص 35؛ السيوطي، الدر المنثور في التفسير بالمتأثور، جزء 10، ص 386.

²⁴⁴ سورة البقرة: 2 / 163.

²⁴⁵ بحذف " إلهكم الذي " في "ف".

²⁴⁶ " خليفته " في "ي".

²⁴⁷ "العظمة" في "ف".

²⁴⁸ "بأبين " في "ي".

الرحمن الرحيم. نفي كل اله سواه²⁵⁰ الواحد المذكور سابقا. وذلك تأكيد و مبالغة في التوحيد. و على هذا الوجه يحمل كل لفظة الواحد في صفات الله تعالي في القرآن، نحو قوله تعالي: **لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد.**²⁵¹ نفي الكل آلا الواحد، وحكم بكفر من قال انه ثالث ثلاثة وهم النصاري. و قال في موضع آخر:²⁵² **وما من اله الا اله واحد، نفي الاله نفيًا عامًا.** لانه ذكر نكرة في موضع النفي ثم استثنى الها واحدا بقوله²⁵³ **"الا اله".** ولو اقتصر علي قوله **"الا اله"** افاد وجود إله واحد فحسب. لانه ذكر الإله نكرة في موضع الإثبات فينحصر. كيف وهو انه وصف بالواحد فقال: **آلا اله واحد.**²⁵⁴ فيكون واحدا في الوحدة لا ثاني له في الوجودانية، احدا ذاتا وفردا مجرمدا صفاتا. لا يشبه ذاته بالذوات في الذاتية، ولا صفاته بالصفات في الصفاتية، معما انه واحد لا يتجزى محال التجزي ولا يتثنى محال التثنية ليس لذاته قد و لا لصفاته حد، فافهم. وقال أيضا: **لمن الملك اليوم لله الواحد القهار.**²⁵⁵ وقال: **أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار.**²⁵⁶ وأمثال ذلك في القرآن كثير. وكفالك²⁵⁷ ما أشرنا إليه من التفسير. وسيأتي بعض الكلام على مثل ذلك في تفسير، **قل هو الله احد**²⁵⁸ وفي تفسير، **ليس كمثله شيء وهو السميع البصير**²⁵⁹ وتفسير، **أفرأيت من اتخذ إلهه هويه،**²⁶⁰ وغير ذلك من الآيات الواردة في التوحيد ونفي الشرك.

قوله تعالي: **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ،**²⁶¹ الآية. يعني إن بعض الناس جعل لله ندا²⁶² وشريكا في حبه، حيث يحبه كما يحب المؤمن ربه تعالي. وما ذلك النداء؟ فهو كل شيء يحبه الإنسان لا²⁶³ الله تعالي وهو غير الله تعالي. كالنفس والمال والأهل والولد والجاه وأنواع الشهوات والدنيا بجميع ما فيها والآخرة بجناتها وسائر ما فيها من النعيم. ثم كيف يتخذ شيئا آخر لله تعالي ندا؟ بان يحبه كما يحب الله تعالي. فإن ذلك اشراك في المحبة. وربما يحب أشياء من الدنيا والآخرة و لا يحب الله تعالي.

²⁴⁹ سورة الشوري: 42 / 11.

²⁵⁰ بحذف " اله سواه" في "ف" و "ب".

²⁵¹ سورة المائدة: 73 / 5.

²⁵² بلفظه " في موضع آخر" لعل المصنف قصد الآية: وما من إله إلا الله. في سورة آل عمران: 62 / 3؛ وفي سورة ص: 65 / 38.

²⁵³ لقوله " في "ف".

²⁵⁴ بحذف " فقال آلا اله واحد" في "ف".

²⁵⁵ سورة غافر: 16 / 40.

²⁵⁶ سورة يوسف: 39 / 12.

²⁵⁷ وكذلك " في "ف" و "ب".

²⁵⁸ سورة الإخلاص: 1 / 112.

²⁵⁹ سورة الشوري: 42 / 11.

²⁶⁰ سورة الجاثية: 23 / 45.

²⁶¹ سورة البقرة: 2 / 165.

²⁶² اندادا" في "ف".

²⁶³ بحذف "لا" في "ف".

وهذا كافر محض في الحب لا اشرك فيه، وهو اقبح من الاشراك في النظر. وكان قضية ظاهر²⁶⁴ هذه الآية ان كل من أحب شيئا آخر مع الله تعالى او دون الله تعالى ان يكون كافرا مشركا في الشريعة ايضا، إلا أنه عفي في الشرع لأن الإحتراز عن ذلك متعذر.

و قوله تعالى: **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ**،²⁶⁵ دليل على العفو أيضا. لأنه يدل ذلك على أن المؤمنين يحبون غير الله تعالى لكنهم اشد حبا لله، وحبهم لغير الله ضعيف. أما في طريق المشايخ غير معفو بل هو مأخوذ به ويصير مشركا. روي عن أبي يزيد رحمة الله عليه أنه قال:²⁶⁶ من أحب الله لبره فهو مشرك.²⁶⁷ ومثل ذلك روي عن غيره من مشايخ الصوفية مثل جنيد و الشبلي وغيرهما. واعلم ان مشرك الطريقة لا يكون كمشرك الشريعة. فإن هذا المشرك في الحجة لا يخرج به عن الإيمان شرعا، ويبقى مؤمنا باتفاق المشايخ كاتفاق الفقهاء على ذلك، فافهم. وظاهر الآية حجة لأبي يزيد ومن تابعه.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا**.²⁶⁸ أي كلوا حلالا في الشرع، طيبا عن الشبهات والكرهات. قوله تعالى: **وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ**.²⁶⁹ يعني لا تتبعوا سبيل الشيطان و مذاهبه في الأكل وغير الأكل. واتبعوا شريعة ربكم و سنن نبيكم. إنه لكم عدو مبين، بين العداوة. قوله تعالى: **إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ**،²⁷⁰ بالقبايح والمعاصي الكبائر والكذب على الله تعالى بما لا تعلمون. و من الناس من ينكر وجود الشياطين فضلا من العداوة. ومنهم من لا ينكر وجودها ولكن ينكر عداوتها و مكانتها من العداوة والمغالطة والإضلال والتلبيس. وهذا باطل مردود بهذه الآية وبايات كثيرة في القرآن. وربما سيأتي بعض ذلك من بعد إن شاء الله. فأما الأولياء والعرفاء فانهم يشاهدون الشياطين ويحاربونهم مجاهرة.

قوله تعالى: **وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ**.²⁷¹ ففي الآية دالتان: أحدهما، على قرب الذات. لأنه قال: **فإني قريب**. وكلمة "إني" ينصرف إليه تعالى ذاته. ثم وصفه بكونه "قريبا" فاقتضى أن يكون قريبا من العبد بذاته حيث ما كان العبد. وقال في آية أخرى: **ونحن أقرب إليه من حبل الوريد**.²⁷² أي نحن أقرب إليه منه ومن بدنه بجميع أجزائه وأبعاضه. فعلم منه ما لا يعلم، وتقدر عليه ما لا يقدر هو، ونري منه ما لا يري هو. ونحن لا نعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض،²⁷³ ولا نبعد عنه قط. فكنا أقرب منه بدلالة هذه الوجوه. وقال في آية أخرى: **ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون**.²⁷⁴

²⁶⁴يحذف "ظاهر" في "ف".

²⁶⁵سورة البقرة: 165 / 2.

²⁶⁶يحذف "أنه قال" في "ي".

²⁶⁷انظر: الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، جزء 4، ص 431؛ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، جزء 13، ص 258.

²⁶⁸سورة البقرة: 168 / 2.

²⁶⁹سورة البقرة: 168 / 2.

²⁷⁰سورة البقرة: 169 / 2.

²⁷¹سورة البقرة: 186 / 2.

²⁷²سورة ق: 16 / 50.

²⁷³يحذف "في السموات ولا في الأرض" في "ي".

معناه على ما سبق²⁷⁵ ظاهر. فإن قيل: ²⁷⁶ قال أهل التفسير والتأويل "ونحن أقرب إليه بالعلم والقدرة لا بالذات." فلنا: هذا عدول عن ظاهر الآية، وفيه فساد ولا فائدة فيه. أما بيان أنه عدول فظاهر. لأنه قال: **ونحن أقرب إليه، ولم يقل بالعلم والقدرة أو غير ذلك.** وقوله "نحن" ينبئ عن الذات دون الصفات وهو العلم والقدرة. ولهذا لو قال الجاهل أو العاجز²⁷⁷ "نحن" صح كلامه وكان حقيقة. فعلم أن كلمة "نحن" لا ينبئ عن العلم والصفة. وكان تأويلكم عدولا عن ظاهر الآية. و أما بيان ما فيه من الفساد هو أنه جعل العلم والقدرة الهاً لكون الله تعالى قريباً بهما إلي ما شاء و صفات الله تعالى لا يكون لها ولا صنائعه بعلة، فافهم. وأما بيان أنه لا فائدة فيه هو أنّ العلم والقدرة صفتان له تعالى لا يعزبان عن الذات الموصوف بهما. فإذا كان العلم والقدرة قريبان من العبد أو كان الله تعالى قريباً بالعلم والقدرة كان الذات قريباً لا محالة. ثم أن ذلك فاسد من وجه آخر، و هو من حيث أنه تسليم لما نقول نحن كيف ما كان. لانه يقول صريحاً بانه قريب منه، غير انه يزعم انه قريب بألة العلم و القدرة، حيث يقول انه قريب منه بالعلم والقدرة. وهذا ظاهر، تفهم إن شاء الله وحده. والدلالة الثانية في الآية قوله: **أجيب دعوة الداعي إذا دعاني.** ولو دعا الله تعالى مؤمن أن يقلب العصا حية والحجر ذهباً وأن يطوي له الأرض وأمثالها فإنه يجب عليه تعالى ان يجيبه وفاءً بما وعده. وقضية ذلك أن يكون إجابة الدعوة لعامة الخلق، ويكون كذلك في مطلق الأدعية، وانه لا يكون في العقلاء احد يدعو الله تعالى إلا وقد يجيب الله تعالى بعض دعواته. وليس في الآية إجابة عموم الدعوات لعموم الناس. غير انه لا يجيب لعموم الخلق دعواتهم إلي أعمال خارقة للعادات صيانة لمعجزات الأنبياء صلوات الله عليهم من أن يصير عادة عامة. وهذا لا نزاع فيه، وإنما يجيب ذلك للأولياء، وفيه خلاف العلماء. وظاهر الآية تدل على إجابة مطلق الدعوات. فإذا لم يجيبها لعامة الخلق وجب أن يجيبها للخواص وفاءً بما وعد في الآية واحتراماً عن الخلف.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ.**²⁷⁸ اعلم أن السلم في التصوف هو موت النفس عن الصفات الدميمة وعن الدنيا والآخرة، مع أنه حي قائم معه لا يتحرك ولا يسكن إلا الله تعالى. وما²⁷⁹ هو خلاف ذلك ليس بسلم. لأن الخصومة قائم بقدر ما لم يمت. وشرطنا أن يكون ذلك السلم حال حيوته، لأن هذا خطاب الاحياء في الدنيا بإقامة التكليف دون أهل المقابر.

قوله تعالى: **هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ.**²⁸⁰ أي يأتيهم الله ذاته في ظلال من الغمام على رأي العين و البصيرة منهم. مع أن الحركة والانتقال محال له تعالى عند عموم علماء الإسلام، وهكذا عند عموم المشايخ الصوفية. فأما

²⁷⁴ سورة الواقعة: 56 / 85.

²⁷⁵ مثل ذلك" في "ي".

²⁷⁶ بجذف "قيل" في "ب".

²⁷⁷ "الفاجر" في "ف".

²⁷⁸ سورة البقرة: 208 / 2.

²⁷⁹ بجذف "ما" في "ف".

²⁸⁰ سورة البقرة: 210 / 2.

علماء الإسلام قالوا²⁸¹ الإتيان والنجيء والذهاب والخروج والدخول لذات الله تعالى محال. و إنما المراد من ذلك الآية إتيان أمره تعالى، كما قال في آية أخرى: هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملكة أو يأتي أمر ربك.²⁸² فأما الأولياء وأهل البصائر من العارفين يعلمون ذلك مشاهدة. ولا يشكون فيه أنه تعالى يأتي في ظلل من الغمام وغيره، إذ هم يشاهدون ذلك. غير أنه غلط فيه كثير منهم حيث رأوه يأتي وينزل فظنوا أنه كان في مكان دون مكان فيأتي من حيث هو إلي هذا المكان. فقالوا، إذا هو على العرش ينزل منه ويصعد إليه، وهذا غير صحيح. لأنه تعالى في كل مكان، لا يبعد عن مكان ولا عن²⁸³ في مكان. فكيف ينزل؟ ولم ينزل؟²⁸⁴ وإلي ماذا ينزل؟ و هو عند كل شيء بذاته على ما عرف من قبل، ويعرف من بعد أيضاً. والذي يروونه يجي ويأتي و يمر وينزل ويرتقي فذلك من صفات مرآتهم التي يرونها بها، وهو روح القدس. هكذا أخبرني حين سألته عن ذلك. وذاك المرأة هو الذي ينزل ويصعد. وكان على شبه مرآة ترى وجهك فيها. فإن رفعت المرأة رأيت وجهك أعلي منك، وإن وضعت على الأرض رأيت وجهك في الأرض، وإن نقلت المرأة يمينا و شمالا رأيت وجهك ينتقل معها كيف ما دارت المرأة، وكذا لو خليت²⁸⁵ المرأة بغير نقل، فافهم. هذا هو تفسير الإتيان له تعالى مع أنه في كل مكان. ثم أمثال ذلك في القرآن كثير أيضا نحو قوله تعالى: هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك.²⁸⁶ وقال في سورة التوبة: فتربصوا حتي يأتي الله بأمره.²⁸⁷ وقال تعالى: وجاء ربك والملك صفا صفا.²⁸⁸ وسيأتي بعض الكلام في السير²⁸⁹ في الله ومرآة روح القدس في سورة الحج، إن شاء الله.

قوله تعالى: **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ.**²⁹⁰ يعني فاحذروا أن يكون في أنفسكم غيره أو محبة غيره أو إرادة غيره²⁹¹ أو الأئس بغيره. فإن ذلك حرام محض وكفر قبيح أو شرك مطلق، وإن كان عفواً في الشريعة فغير معفو في الطريقة. وجزاؤه الإنقطاع عنه ذاته. قوله: **فاحذروه،** الهاء كناية راجعة إلي ذاته، فافهم.

قوله تعالى: **وَاللَّهُ يَفْبِضُ وَيَبْسُطُ،**²⁹² يقبض أحباؤه عن كل ما سواه ويبسطهم إليه وهو الجذبة، فافهم.

قوله تعالى: **إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ.**²⁹³ الكلام في السكينة سيأتي في سورة التوبة إن شاء الله تعالى.

²⁸¹ بحذف " محال له تعالى عند علماء عموم الإسلام وهكذا عند عموم المشايخ الصوفية. فأما علماء الإسلام قالوا " في "ف".

²⁸² سورة النحل: 33 / 16.

²⁸³ "عما" في "ي".

²⁸⁴ بحذف " ولم ينزل" في "ف".

²⁸⁵ "حتلت" في "ي".

²⁸⁶ سورة الأنعام: 158 / 6.

²⁸⁷ سورة التوبة: 24 / 9.

²⁸⁸ سورة الفجر: 22 / 89.

²⁸⁹ "التفسير" في "ف".

²⁹⁰ سورة البقرة: 235 / 2.

²⁹¹ بحذف "اوارادة غلبه" في "ف".

²⁹² سورة البقرة: 245 / 2.

قوله تعالي: **وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ**.²⁹⁴ أعلم أن روح القدس شيء من خلق الله تعالي. إذا لازم عبداً صدر منه العجائب، كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص. وليس هذا جبريل عليه السلام، لان ذاك ملك وليس هذا ملكا. وهل يكون ذلك لسائر الأنبياء والأولياء؟ نعم، يكون لعمومهم، لكنه يتفاوت قلةً وكثرةً وقوةً وضعفاً. وأدناها ما يفيد كرامات عيانية. وأعلاها ما يفيد المشاهدة والمعابنة والقرب إليه والبسط معه والتلوين به²⁹⁵ والأنس والتمكين في البقاء ونفي الفناء وما فوقها.

قوله تعالي: **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ**.²⁹⁶ الآية. قوله "الله" فليس، وقدم الكلام لما ذكرنا من قبل ان اسم الله تعالي متضمن لجميع اسماء الله تعالي وصفاته جل وعلا. ثم ابتداء وقال: **لا إله إلا هو الحي القيوم**. الحي بلا علة، به كل حي حي. **قيوم**، قائم دائم أبداً على كل حي و ميت، لا قيام إلا به. به يقوم ما سقط ويستقيم ما اعوج. يعني لا شيء يصلح معبوداً، إلهاً، مَفْرَئاً، ملجأ، مجيراً، حافظاً، مطلوباً، محبوباً، مراداً، مرغوباً، إلّا هو. الحي بلا محي وهو محي كل حي. **القيوم**، القائم الدائم بذاته على اقامة قوام كل قائم، لا يقوم قائم إلّا به. **لا تأخذه سنة ولا نوم**، ولا موت ولا مرض ولا سهو ولا غفلة ولا ريب ولا بدا. هو خالق النوم والسنة والعلل والآفات. مقدس عن كل نقص وعيب.

ثم وصف ملكه فقال: **لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ**.²⁹⁷ أي هو مالك الكل، والكل له ملك وملكوت وعبود ومملوك ورهين، مرفوق، أسير، محتاج إليه كل عيال عليه، فقير، ضعيف، ذليل لديه، له على كل عزة وعظمة وكبرياء وجبروت، إن كل من **في السماوات والأرض إلّا آتي الرحمن عبداً**.²⁹⁸ **وعنت الوجوه للحي القيوم**.²⁹⁹ **وخاب كل جبار عبيد**.³⁰⁰

قوله تعالي: **مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ**.³⁰¹ من ذي الذي يقوم عنده إلا باذنه حتي يشفع باذنه او بغير اذنه، لا بد من الإذن بالقيام في مقام الشفاعة عنده. و لا بد من الحضور عنده، ولا بد من الإذن بالشفاعة، و لا بد بعد هذا الإذن وبعد الحضور عنده من الإغاثة والتوفيق والاقرار والتمكين من الشفاعة حتي يصح منه الشفاعة. وكل ذلك بيد الله تعالي وإذنه جل وعلا.

ثم وصف كمال علمه فقال: **وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ**.³⁰² اي لا يعلمون شيئاً من معلوماته المكنونة إلّا ما شاء لمن ارتضي من نبي أو ولي. كما قال في موضع آخر: **فلا يظهر على غيبه أحداً، إلّا من ارتضي من رسول**.³⁰³

²⁹³ سورة البقرة: 248 / 2.

²⁹⁴ سورة البقرة: 253 / 2.

²⁹⁵ بحذف "والتلوين به" في "ي" و "ب".

²⁹⁶ سورة البقرة: 255 / 2.

²⁹⁷ سورة البقرة: 255 / 2.

²⁹⁸ سورة مريم: 93 / 19.

²⁹⁹ سورة طه: 111 / 20.

³⁰⁰ سورة إبراهيم: 15 / 14.

³⁰¹ سورة البقرة: 255 / 2.

³⁰² سورة البقرة: 255 / 2.

³⁰³ سورة الجن: 26 / 72.

قوله تعالى: **وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ**.³⁰⁴ أي لا نهاية لعرشه وكرسيه الذى هو مكانه الرفيع.

قوله تعالى: **وَلَا يَتَّوَدُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ**.³⁰⁵ أي حفظ السموات والأرض. لأن عرشه وكرسيه الذى هو مكانه

ليس شيئاً يحتاج إلي الحفظ. فكما ذاته تعالى ليس كمثلته شيء، مستغني عن الحفظ، كذلك مكانه وعرشه وكرسيه، فافهم. **وهو العلي العظيم**، لا غاية لتعالیه ولا نهاية لعظمته.

قوله تعالى: **فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى**.³⁰⁶ قيل "العروة الوثقى" لا إله إلا الله.

وقيل النبي محمد عليه السلام. وعندى هو الإيمان الذى كتب الله تعالى في قلوبهم مع الروح الذى أيدهم الله تعالى به وهو السر. قال تعالى: **كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه**.³⁰⁷

قوله تعالى: **وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تُوْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِيُطْمِئِنَّ قَلْبِي**.³⁰⁸ يعني، بلي أنا

مؤمن موقن ولكن ليزيد إيقاني. وهذا دليل على أن الإيمان يزيد، فيصير طمأنينة. وهو الذى يسميه الصوفية يقينا، خلافا لبعض الناس. وهكذا كما أن إيمان المقلد يزيد بالإستدلال فيكون أفضل بإتفاق العلماء، فكذلك إيمان المستدل يزيد فيصير يقينا وطمأنينة. ثم ذلك الزيادة بماذا يكون؟ نقول: بالرؤية، والوجدان بالحواس. ولهذا قال إبراهيم: **رب أرنى كيف تحى الموتى... ليطمئن قلبي**. ولأن حصول اليقين بمشاهدة المشاهدات وإحتساس المحسوسات، متفق عليه عند العقلاء ولا شك فيه. وقد ذكرنا بعض الكلام في اليقين في ابتداء السورة، فافهم. وهذه الآية دلالة على أن الإيمان مع الشك كائن، ولا ينفيه الشك. حيث قال: **أولم تؤمن قال بلي ولكن ليطمئن قلبي**. وسيأتي بعض الكلام في ذلك في سورة يونس عند قوله تعالى: **فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك**،³⁰⁹ الآية.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ**، إلى قوله: **وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ**، إلى قوله: **الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ**

الْفَقْرَ، إلى قوله: **يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا**،³¹⁰ الآية. لهذه الآيات ظاهر وباطن. وأما تفسيرها الظاهر ما بينها المفسرون في كتبهم. وأما الباطن ما عرفها العارفون من الصوفية. قوله: **انفقوا من الطيبات ما كسبتم**، أي أنفقوا الجنة التى كسبتموها بطاعتكم. فاستحقتموها جزاءً على أعمالكم. وكيف يكون انفاقها؟ باخراجها من القلب والسر، بحيث لا يجبها ولا يريدها، و يراها قيذاً و سجناءً له. و من هنا قال أبو يزيد رحمة الله عليه: لو عذبنى الله يوم القيمة لشغلني بالجنة ونعيمها.³¹¹ وهذا معنى

³⁰⁴ سورة البقرة: 255 / 2.

³⁰⁵ سورة البقرة: 255 / 2.

³⁰⁶ سورة البقرة: 256 / 2.

³⁰⁷ سورة المجادلة: 22 / 58.

³⁰⁸ سورة البقرة: 260 / 2.

³⁰⁹ سورة يونس: 94 / 10.

³¹⁰ سورة البقرة: 267 / 2.

³¹¹ إسماعيل حقي، روح البيان، جزء 7، ص 458.

قول النبي عليه السلام: الدنيا والآخرة حرامان على أهل الله.³¹² والحديث يأتي من بعد إن شاء الله. والدليل على صحة ما قلنا أنه تعالي قال: **انفقوا من طيبات ما كسبتم**. والدنيا ليس بطيب مطلق، وإنما هي جيفة خبيثة في الحقيقة. ولهذا ذم الله تعالي في كثير من الآيات، قال: **إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم**.³¹³ وقال: **إنما أموالكم وأولادكم فتنة**.³¹⁴ وقال: **اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو، إلى قوله: ثم يكون حطاماً وفي الآخرة عذاب شديد، إلى قوله: وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور**.³¹⁵ وقال: **إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى**.³¹⁶ وقال: **ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض**.³¹⁷ وأمثال ذلك الآيات في القرآن المتضمنة لدم الدنيا وما فيها أكثر من أن يحصي. وكذلك الأحاديث الواردة في هذا المعنى لا يحصي. نحو قوله عليه السلام: **حب الدنيا رأس كل خطيئة**.³¹⁸ الدنيا سجن المؤمن.³¹⁹ الدنيا دار من لا دار له، ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له.³²⁰ الدنيا حرام على أهل الآخرة والآخرة حرام على أهل الدنيا وهما حرامان على أهل الله.³²¹ وقال عليه السلام: **الدنيا تفر وتضر وتمر**.³²² وقال عليه السلام: **الدنيا ملعون ملعون ما فيها إلا بلغة المؤمن لمعاده أو ذكر الله تعالي**.³²³ وقال: **الدنيا لا يعدل عند الله تعالي من الخير**³²⁴ جناح بعوضة.³²⁵

³¹² نقل هذه الرواية في "كشف الخفاء" بهذه الالفاظ: "الدنيا حرام على أهل الآخرة، والآخرة حرام على أهل الدنيا والدنيا والآخرة حرام على أهل الله." رواه الديلمي في الفردوس عن ابن عباس، قال المناوي فيه جيلة بن سليمان أوردته الذهبي في الضعفاء، وقال ابن معين ليس بثقة انتهى. وانظر أيضاً: نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري، **غرائب القرآن ورغائب الفرقان = تفسير النيسابوري**، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: الشيخ زكريا عميرات، الطبعة الأولى، 1416، جزء 3، ص 139؛ العجلوني، **كشف الخفاء**، جزء 1، ص 410؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، **كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال**، جزء 3، ص 184.

³¹³ سورة التغابن: 64 / 14.

³¹⁴ سورة التغابن: 64 / 15.

³¹⁵ سورة الحديد: 57 / 20.

³¹⁶ سورة العلق: 96 / 6.

³¹⁷ سورة الشوري: 42 / 27.

³¹⁸ ابن المبارك، **الزهدة والرفائق**، جزء 1 / 499؛ السيوطي، **الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة**، ص 9؛ العجلوني، **كشف الخفاء**، جزء 1، ص 344.

³¹⁹ صحيح مسلم، جزء 14، ص 205؛ سنن الترمذي، جزء 8، ص 305؛ ابن ماجه - وماجة اسم أبيه يزيد - أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، **سنن ابن ماجه**، دار الرسالة العالمية، المحقق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد - محمد كامل قره بللي - عبد اللطيف حرز الله، الطبعة الأولى، 2009، جزء 12، ص 137.

³²⁰ أحمد، مسند، جزء 49، ص 439؛ أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُشْرُوْجَرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي، **شعب الإيمان**، الرياض، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، حققه: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، الطبعة الأولى، 2003، جزء 22، ص 57؛ أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، **الزهدة**، بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1999، جزء 2، ص 421.

³²¹ محمد بن حسين بن عبد الصمد الحارثي العاملي الهمداني، **بهاء الدين، الكشكول**، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: محمد عبد الكريم النمري، الطبعة: الأولى، 1998، جزء 1، ص: 192؛ إسماعيل حقي، **روح البيان**، جزء 3، ص 188؛ أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين بن الحاج نوح بن نجاشي بن آدم، **الأشقودري الألباني، ضعيف الجامع الصغير وزيادته = صحيح وضعيف الجامع الصغير، المكتب الإسلامي**، 1988، جزء 1، ص 441.

³²² ما وجدنا هذه الرواية في كتب الحديث. بل نقلها الاصفهاني عن أمير المؤمنين بهذه الالفاظ: "قال أمير المؤمنين: الدنيا تفر وتضر وتمر." انظر: أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، **محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء**، بيروت، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، الطبعة: الأولى، 1420، جزء 1، ص 485.

³²³ أبو محمد سهل بن عبد الله بن يونس بن رفيع التُّسْتَرِي، **تفسير التُّسْتَرِي**، بيروت، منشورات محمد علي بيضون / دارالكتب العلمية، المحقق: محمد باسل عيون السود، جمعها: أبو بكر محمد البلدي، الطبعة الأولى، 1423، ص 185؛ أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُشْرُوْجَرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي، **الزهدة الكبير**، بيروت، مؤسسة الكتب الثقافية، المحقق: عامر أحمد حيدر، الطبعة الثالثة، 1996، جزء 1، ص 258؛ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، **لسان الميزان**، بيروت، مؤسسة الأعلمي للطبوعات، المحقق: دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الثانية، 1971، جزء 3، ص 127.

وفي رواية: لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة لما سقي منها كافرا شربة ماء.³²⁶ وروي أن ذميا سب عمر رضي الله عنه. فقال عمر: أكثر الله مالك و ولدك. فقيل له: إنه يسبك! فقال: ألم تري كيف أحبته، حيث قلت أكثر الله مالك و ولدك³²⁷، أي عدوك وفتنتك و شرك و ضرك. قال الله تعالى: إنما أموالكم وأولادكم فتنة.³²⁸ وقال تعالى: إن من أزواجكم و أولادكم عدو لكم.³²⁹ فثبت بهذه الجملة أن الدنيا جيفة خبيثة، اجتمعت الكلاب و الخنازير عليها. فلا يسميه الله تعالى طيبا. كيف³³⁰ وقد ثبت ان الله تعالى يبغض الدنيا. قال النبي صلي الله عليه وسلم:³³¹ ان الله تعالى لم ينظر إلي الدنيا منذ خلقها بغضا لها.³³² وروي عنه عليه السلام أنه قال: إذا كان يوم القيمة ينادي منادي ألا ان فلان بن فلان قد أحب ما أبغض الله تعالى وهو الدنيا فيؤمر به إلي النار.³³³ وإذا كان الحال هذه فكيف يجوز حمل تسمية الله لما أمر بإنفاقه طيبا على الدنيا. فوجب الحمل على الآخرة. ثم وان كان لا بد فيحمل على الدنيا والآخرة جميعا لأن الآخرة أطيب.

قوله تعالى: وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ.³³⁴ أي اطرحو أنفسكم و أولادكم وأهليكم. وأخرجوهم من قلوبكم. فانا انما خلقنا ذلك أيضا من الدنيا و ترابها. قوله تعالى: منها خلقناكم وفيها نعيدكم و منها نخرجكم،³³⁵ الآية. فلا ينبغي أن يكون قلوبكم مطرحة للدنيا كلها أو بعضها.

قوله تعالى: وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَنِّي حَمِيدٌ.³³⁶ يعني بالخبيث الدنيا. معناه إن كان لكم الدنيا لاتنفقونها بايديكم ولكن اطرحوها على قارعة الطريق مستبلا. فإنكم لو دنوتم منها لغرکم و دنسكم و علق بكم خبيثها. ولستم بآخذيها إلا أن تغمضوا فيه. أي لستم بآخذي الدنيا إلا أن صرتم عميانا بما فيها من الخبيث و الفساد. و اعلموا ان الله غني حميد. اطرحو الخبيث و اعتصموا بالغني الحميد ليغنيكم بغناه و يحميكم بحمده.

³²⁴ بحذف "من الخير" في "ف".

³²⁵ قد ورد هذا الحديث في كتب متون الحديث بألفاظ مختلفة، انظر: سنن الترمذي، جزء 8، ص 299؛ سنن ابن ماجه، جزء 12، ص 134؛ ابن المبارك، الزهد و الرقائق، جزء 2، ص 32.

³²⁶ سنن ابن ماجه، جزء 12، ص 134؛ أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواسي العبسي، المصنف في الأحاديث والآثار، الرياض، مكتبة الرشد، المحقق: كمال يوسف الحوت، الطبعة: الأولى، 1409، جزء 8، ص 128؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 5، ص 439.

³²⁷ الألباني، ضعيف الجامع الصغير وزيادته = صحيح وضعيف الجامع الصغير، جزء 3، ص 131.

³²⁸ سورة الأنفال: 28 / 8؛ سورة التغابن: 15 / 64.

³²⁹ سورة التغابن: 14 / 64.

³³⁰ بحذف "كيف" في "ف".

³³¹ بحر الفوائد المسمى بمعاني الأختيار للكلاباذي ص: 340.

³³² بحذف: قال النبي صلي الله عليه وسلم ان الله تعالى لم ينظر إلي الدنيا منذ خلقها بغضا لها. في "ف" و "ب".

³³³ محمد بن علي بن عطية الحارثي، أبو طالب المكي، قوت القلوب في معاملة الحبوب و وصف طريق المرید إلى مقام التوحيد، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: د. عاصم إبراهيم الكيالي، الطبعة الثانية، 2005، جزء 1، ص 358؛ الأصبهاني، حلية الأولياء و طبقات الأصفياء، جزء 3، ص 140؛ الشعراي، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 45.

³³⁴ سورة البقرة: 267 / 2.

³³⁵ سورة طه: 55 / 20.

³³⁶ سورة البقرة: 267 / 2.

قوله تعالى: الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ،³³⁷ يخوفكم بالفقر. ان رفضتم الدنيا والآخرة وتمسكنم بحبل الله واعتصمتم بذات الله واستغنيتم بصفات الله تعالى فيقول الشيطان إذا طرحتم الدنيا واعرضتم عن حبها وحب الآخرة بعدها هذا خسران الدنيا والآخرة. فيما إذا تدافع حاجاتك؟ وكيف تقضي شهواتك، وليس لك شيء؟ والله ما انت إلا مجنون! كما قاسمهما من قبل: اني لكما لمن الناصحين.³³⁸ فدلبيهما بغيرور.

قوله تعالى: وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا.³³⁹ مغفرة لخطاياكم وفضلا بقره³⁴⁰ مكافاة على طرح الدنيا والآخرة. قوله تعالى: يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا.³⁴¹ يعني بالحكمة حكمة المعرفة. فان من عرف الله تعالى حق عرفانه سقط عن عينه الدنيا والآخرة بجميع ما فيها. فقد أتي خيرا كثيرا³⁴² بقره وبالأنس به وبالاستغناء من غيره به تعالى وتقدس وسلام.



³³⁷ سورة البقرة: 268 / 2.

³³⁸ سورة الأعراف: 21 / 7.

³³⁹ سورة البقرة: 268 / 2.

³⁴⁰ بقره " في "ف".

³⁴¹ سورة البقرة: 269 / 2.

³⁴² بجذف " يعني بالحكمة حكمة المعرفة فان من عرف الله تعالى حق عرفانه سقط عن عينه الدنيا والآخرة بجميع ما فيها فقد أتي خيرا كثيرا" في "ف" و"ب".

سورة آل عمران

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ألم. ³⁴³ الف، هو الله وحده. لام، لا إله إلا هو الحي القيوم. ميم، محمد رسول الله الذي نزل الكتاب عليه.

ثم فسر الله تعالى هذه الحروف المقطعة بقوله: اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ

يَدَيْهِ، ³⁴⁴ الآية. قوله: الله، تفسير الألف الأول. لا إله إلا هو الحي القيوم، ³⁴⁵ تفسير اللام. نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما

بين يديه، تفسير الميم، فافهم. معناه إن الله تبارك وتعالى مقدم ³⁴⁶ ذكر ذاته الله، ثم ذكر وحدانيته وصفاته، لا إله إلا هو الحي القيوم.

ثم ذكر النبي محمد المصطفى صاحب الكتاب المنزل عليه بالحق المصدق لما بين يديه.

قوله تعالى: وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ، مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ. ³⁴⁷ يعني التوراة والإنجيل هدي للناس إلى معرفة قرب محمد مع

الله تعالى الذي لا إله إلا هو، كقرب ³⁴⁸ الميم من اللام والألف في أول السورة. و من اراد من علماء العامة أن يعرف ذلك من التوراة

والإنجيل فعليه ان ³⁴⁹ يرجع ³⁵⁰ إلى كتابنا الجامع لدلائل النبوات، ويطلع ما استخراجنا من الآيات والنصوص الدالة على نبوة محمد

صلي الله عليه وسلم، وفضيلته عند الله تعالى في التوراة والإنجيل والزبور، وغير ذلك من كتب الأنبياء المتقدمة. أما مشايخ الصوفية يعرفون

ذلك من غير واسطة، فافهم.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ. ³⁵¹ روي عن محمد بن علي الباقر ³⁵² أنه قال: هو الذي يصوركم

في الأرحام كيف يشاء، الأنوار والظلمات. قال النبي عليه السلام: إن الله خلق الخلق في ظلمة والقي عليه نورا من نوره، فمن أصابه

³⁴³ سورة آل عمران: 1 / 3.

³⁴⁴ سورة آل عمران: 32 / 3.

³⁴⁵ بحذف " نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه الآية. قوله الله تفسير الألف الأول لا إله إلا هو الحي القيوم" في "ف".

³⁴⁶ تقدم " في "ف" و "ب".

³⁴⁷ سورة آل عمران: 43 / 3.

³⁴⁸ "قرب" في "ي".

³⁴⁹ بحذف " فعليه ان" في "ف".

³⁵⁰ "ليرجع" في "ف".

³⁵¹ سورة آل عمران: 6 / 3.

³⁵² الإمام محمد بن علي الباقر (57 هـ - 114 هـ). هو الذَّاكِرُ الحَاشِئُ الصَّابِرُ، محمد بن علي بن الحسين زين العابدين بن علي بن أبي طالب المعروف بمحمد

الباقر (57 هـ - 114 هـ). أمه فاطمة بنت الحسن بن علي بن أبي طالب ويكنى بأبي جعفر من فحول علماء الإسلام، له عدة أحاديث في الصحيحين.

يروى عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي. وكان من الاخذين عنه أبو حنيفة وابن جريج والاوزاعي والزهرى وغيرهم. كان من سُلالةِ النَّبُوَّةِ،

وَمِنْ جَمْعِ حَسَبِ الدِّينِ وَالْأَبُوَّةِ، تَكَلَّمَ فِي الْعَوَارِضِ وَالْحَطَرَاتِ، وَسَمِعَ الدُّمُوعَ وَالْعَبْرَاتِ، وَنَهَى عَنِ الْبِرَاءِ وَالْحُسُومَاتِ. وَقِيلَ: إِنَّ التَّصَوُّفَ التَّعَزُّزُ بِالْحَضْرَةِ،

وَالْتَمَيُّزُ لِلْحَضْرَةِ. لَقِبَ بِالْبَاقِرِ لِقَرِهِ الْعُلُومَ بَقْرًا. مِنْ كَلَامِهِ: قَالَ: «الْإِيْمَانُ ثَابِتٌ فِي الْقُلُوبِ، وَالْيَقِيْنُ خَطَرَاتٌ، فَيَمُرُّ الْيَقِيْنُ بِالْقَلْبِ فَيَصِيْرُ كَأَنَّهُ زُبُرُ الْحَدِيْدِ،

وَيَخْرُجُ مِنْهُ فَيَصِيْرُ كَأَنَّهُ حِقَّةٌ بَالِيَّةٌ». قَالَ: «مَا دَخَلَ قَلْبٌ اِمْرِي شَيْءٌ مِنْ الْكِبْرِ إِلَّا نَقَصَ مِنْ عَقْلِهِ مِثْلُ مَا دَخَلَهُ مِنْ ذَلِكَ قَلٌّ ذَلِكَ أَوْ كَثْرٌ». كَانَ يَقُولُ:

ذلك النور اهتدي ومن أخطأ ضل.³⁵³ قال الله تعالى: أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه.³⁵⁴ والصحيح عندي ما

بيننا نحن في فصل ماهية الروح والنفس في كتاب عيون المعارف من الأحاديث. ثم قوله: هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء،

يرجع إلي كيفية الصور والهيآت والطول والعرض والجمال والألوان وأشباهاها. ويكتب في قلبها الإيمان كما قال: كتب في قلوبهم الإيمان

و أيدهم بروح منه.³⁵⁵ ويحتم ويطلع على قلب الآخر كما قال: ختم الله على قلوبهم.³⁵⁶ وقال: بل طبع الله عليها بكفرهم.³⁵⁷

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ

رَبِّنَا.³⁵⁸ أي شبيهاً بما ليس بمراد ولاحق في ظاهرها. قوله تعالى: فأما الذين في قلوبهم زيغ، أي ميل إلي غير الصواب أو ختم وطبع

. والعياذ بالله . يتبعون ما تشابه، أي ما فسد وشابه الحق الصواب. ابتغاء الفتنة، يعني الفساد وطلباً لتأويله.³⁵⁹ وما يعلم تأويله إلا الله

والراسخون في العلم، فالوقف هنا. والراسخون في العلم هم علماء المتصوفة الذين لهم نصيب تام من علوم الشرح، وحظ وافر من علم

«الغنى والعلو يجولان في قلب المؤمن، فإذا وصل إلى مكان فيه التوكل أوطنا». عن جابر، يعني الجعفي قال: قال لي محمد بن علي: " يا جابر إني لمخزون، وإني لمشتغل القلب، فقلت: ولم خزنك، وشغل قلبك؟ قال: يا جابر إني من دخل قلبه صاف خالص دين الله شغله عمّا سواه، يا جابر ما الدنيا وما عسى أن تكون، هل هو إلا مركب ركبته، أو ثوب لبسته، أو امرأة أصبتها؟ يا جابر، إن المؤمنين لم يطمئنون إلى الدنيا لبقاؤها، ولم يأمنوا فؤوم الآخرة عليهم، ولم يصبهم عن ذكر الله ما سبغوا بأذاهم من الفتنه، ولم يعمهم عن نور الله ما رأوا بأعينهم من الزينة، ففأزوا بقواب الأبرار، إن أهل التقوى أيسر أهل الدنيا مؤنة، وأكثرهم لك مغونة، إن نسيبت ذكرك، وإن ذكرت أعانوك، قولين يحق الله، قوامين بأمر الله، قطعوا محبتهم بمحبة الله عز وجل، ونظروا إلى الله عز وجل وإلى محبته بقلوبهم، وتوكلوا من الدنيا لطاعة مليكهم، وعلموا أن ذلك منظور إليهم من شأنهم، فأزول الدنيا بمنزل نزلت به وانتحلته عنه، أو كمال أصبته في منامك فاستغظت وليس معك منه شيء، واحتفظ الله تعالى ما استزعاك من ديبه وحكمته ". قال: «لكل شيء آفة، وآفة العلم السبيان». قال: «عالم يتنفع بعلمه أفضل من ألف عايد». قال: «والله لموت عالم أحب إلى إبليس من موت سبعين عايد». عن أبي حمزة الثمالي، حدثني أبو جعفر محمد بن علي قال: " أوصاني أبي فقال: لا تصحبرن خمسة، ولا تحادثنهم ولا ترافقنهم في طريق. قال: قلت: جعلت فداك يا أبة، من هؤلاء الخمسة؟ قال: لا تصحبرن فاسقا، فإنه بايعك بأكله فما دونها، قال: قلت: يا أبة وما دونها؟ قال: يطمع فيها ثم لا ينالها. قال: قلت: يا أبة ومن الثاني؟ قال: لا تصحبرن البهيل؛ فإنه يقطع بك في ماله أخرج ما كنت إليه. قال: قلت: يا ومن الثالث؟ قال: لا تصحبرن كذابا فإنه بمنزلة الشراب يبعد منك القريب ويقرّب منك البعيد. قال: قلت: يا أبة ومن الرابع؟ قال: لا تصحبرن أحمق، فإنه يريد أن يتفكك فيضرك. قال: قلت: يا أبة، ومن الخامس؟ قال: لا تصحبرن قاطع رحم؛ فإنه يخذله ملغونا في كتاب الله تعالى في ثلاثة مواضع ". قال: «إذا رأيتم القارئ يحب الأغنياء فهو صاحب الدنيا، وإذا رأيتموه يلزم السلطان من غير ضرورة فهو لص». قال: «شيعتنا من أطاع الله عز وجل». عن جابر قال: قال لي محمد بن علي: «يا جابر، والذي نفس محمد بيده لو وليت لتقرّرت إلى الله تعالى بدمائهم لا نالني شفاعته محمد إن لم أكن أسعفرهما، وأترحم عليهما، إن أعداء الله لغافلون عنهما». قال شعبة الخياط مولى جابر الجعفي قال: قال أبو جعفر محمد بن علي لما ودعته: «أبلغ أهل الكوفة أني بريء ممن تبرأ من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وأرضاهما». قال محمد بن علي: «ندعو الله فيما نحب، فإذا وقع الذي نكروه لم نخالف الله عز وجل فيما أحب». انظر: الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، جزء 3، ص 180.192.

³⁵³فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، جزء 1، ص 110؛ أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، مشكاة الأنوار، القاهرة، الدار القومية للطباعة والنشر، حققها

وقدم لها: الدكتور أبو العلا عفيفي، ص 4.

³⁵⁴سورة الزمر: 22/39.

³⁵⁵سورة المجادلة: 22/58.

³⁵⁶سورة البقرة: 7/2.

³⁵⁷سورة النساء: 155/4.

³⁵⁸سورة آل عمران: 7/3.

³⁵⁹«ابتغاء تأويله» في "ف" كما في نص القرآن.

المعارف والحقائق. فهم يوقنون ماهية معاني المتشابهات بناءً على المشاهدات³⁶⁰ والمكاشفات. يقولون آمنا به كل من عند ربنا، يعني يقول المؤمنون والعارفون جميعاً آمنا به وصدقنا وكل من عند ربنا.

قوله تعالى: رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً³⁶¹. وعن جعفر الصادق: لا ترغ قلوبنا عنك بعد إذ هديتنا إليك. وهو الصحيح. فإن قلت، كيف يزيع الله قلب المؤمن عن الإيمان وقد أمره؟³⁶² قلنا: لا، بل إذا زاغ قلبه عن الإيمان بما غاب عنه من الحق يزيع الله قلبه عن مشاهدة ما شاهد منه، بأن يحجبه عنه. والمشاهدة غير واجبة على الله تعالى ولا على العبد. فحاز الحجاب عنه. وهذا السؤال والجواب انما جاء على كلام جعفر. ومثل ذلك قول الله تعالى: فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم³⁶³ أي لما مال بنو إسرائيل عن الإيمان بنبوّة عيسى و محمد صلوات الله عليهم، أزاغ الله قلوبهم عن تصديق أنبيائهم السابقة، حتى اشتغلوا بتحريف التوراة وتغير الزبور وغيرها من كتب الأنبياء السابقة التي فيها بيان نبوة عيسى و محمد عليهما السلام. قوله تعالى: وهب لنا من لدنك رحمة. أي مزيداً من معاينة جمالك ومشاهدة جلالك ومعرفة كمالك، في كل لحظة مزيداً دائماً لا ينقطع أبداً.

قوله تعالى: رُئِيَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ، أي قوله: قُلْ أُوْتِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَُمْ، إلي قوله: وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ³⁶⁴. يعني من أعرض عما زين له في الدنيا فالجنة وما فيها له. و هو خير له من الدنيا وما فيها وزيتها. ثم قوله: وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ، يعني الرضوان من الله خير له من الجنة بجميع³⁶⁵ ما فيها. فان الرضوان صفة من صفاته تعالى وهو الوسيلة إلى القرب الأعلى بالمشاهدة والمعاينة. ولهذا قال الله تعالى في آية أخرى: وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ³⁶⁶. واعلم أن في عالم الجبروت شجرة لا يعلم قدر طولها وكثرة أغصانها ونفاذها في الجوانب إلا الله تعالى، وهي طاهرة مقدسة. وأصلها الأسفل³⁶⁷ في فراديس القدس. وهي صافية كالماء الزلال أو كمثل البلور، لها من اللون شبه حضرة يسمى ذلك شجرة الرضوان من أصابها فقد أصاب الرضوان الأكبر ان شاء الله تعالى. واعلم أن الرضوان مع الخلة كصنوان من شجرة المحبة محبة الله تعالى. وقد تكلمنا في الخلة والرضوان في كتاب الخلة لا نعيدها.

قوله تعالى: شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ³⁶⁸، الآية. شهد الله، وهو أصدق الشاهدين. وهو أعلم بما شهدوا الشهادة الصادقة الكاملة التامة، لا يصح إلا بمعاينة ما شهد به معاينة كاملة تامة. قال عليه السلام: إذا علمت مثل الشمس فاشهد و إلا فدعه³⁶⁹ وما

³⁶⁰ بحذف "بناء على المشاهدات" في "ف".

³⁶¹ سورة آل عمران: 8 / 3.

³⁶² بزيادة " أي أمر الله الإيمان به، قال تعالى آمنوا بالله في جميع كتبه وبلسان جميع أنبيائه وكرره كثيراً؟" في "ف" و "ب". يمكن أن يكون هذه بيان وضع تفسيراً

لعبارة المصنف رحمه الله.

³⁶³ سورة الصف: 5 / 61.

³⁶⁴ سورة آل عمران: 15.14 / 3.

³⁶⁵ بحذف "بجميع" في "ف".

³⁶⁶ سورة التوبة: 72 / 9.

³⁶⁷ بالأسفل" في "ف".

³⁶⁸ سورة آل عمران: 18 / 3.

شهد المشهود به كما هو إلا هو. والمشهود به نفي الهياة الكل وثباتها له تعالى، وحده العزيز³⁷⁰ ولا يشاهده كما هو أحد إلا هو. بل لا يعلمه أحد كما هو الا هو. ولهذا قال تعالى: **ولا يحيطون به علما**.³⁷¹ فلا يتأتى لهم الشهادة بثبوته، فكيف بوحدانيته! إذ الوحدانية إنما يتم بمشاهدة نفي الكل إلهاً سواه. ولا يشاهد ذلك سواه. ولو³⁷² شاهد غيره شمة من الوحدانية تاه وتخير. وشهادة التايه فيما يشهد به مردودة إليه. ومنهم من لا يشاهد ذلك إلا عند فئائه، وهم الأكثرون، ولا شهادة للفاني في فئائه. فعلم أنه لا يصح³⁷³ شهادة غير الله تعالى بذلك. غير ان الله تعالى شرف الملكة المقربين وأنبيائه المصطفين وأوليائه المختارين بأن نزلهم منزلة الشاهدين بذلك بعد أن مكثهم من مشاهدة ذاته ومعابنة صفاته على قدر ما وسع لها قلوبهم وأرواحهم. فشهدوا بذلك على مقاماتهم ومنازلهم في عوالم الحقائق. فقال تعالى: **شهد الله أنه لا إله إلا هو والمملكة وأولو العلم، وهم الأنبياء والأولياء والعرفاء والشهداء. وأقواهم في هذه الشهادة من ارتقي إلي عالم البقاء فوق الفناء، وهو فناء الفناء فانهم.** قال جعفر الصادق رضي الله عنه: شهد الله بوحدانيته وأحديته وصمديته وشهدت الملائكة وأولو العلم بتصديق ما شهد هو لنفسه. و قال سهل بن عبد الله: شهد لنفسه بنفسه وهو مشاهد ذاته واستشهد من استشهد من خلقه قبل خلقه لهم.³⁷⁴ قال ابن عطاء: ان الله شهد لنفسه بالفردانية والصمدانية والأحدية ثم خلق الخلق فشغلهم بعبادة هذه الكلمة، فلا يطيقون حقيقة عبادتها. لأن شهادته لنفسه حق وشهادتهم له بذلك رسم. فأئى يستوي الحقائق مع الرسوم! وقال المرئي³⁷⁵ دخل الحسين بن منصور مكة فسئل عن شهادة الذر للحق بالوحدانية وعن التوحيد. فتكلم فيه حتي نسينا التوحيد! فقلنا: هذا يليق بالحق؟ فقال: هذا يليق به³⁷⁶ من حيث رضي به نعتا، وأمر ولا يليق به وصفا ولا حقيقة. كما رضي بشكر الشكر. واني يليق شكرنا بنعمه!

قوله تعالى: **قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**.³⁷⁷ الآية. و لقد رأيت في المنام³⁷⁸ فسألته عن اسم الأعظم ما هو؟ فقال: اللهم. اعلم ان الملك في الحقيقة عالم الحقيقة. قوله تعالى: **تؤتي الملك من تشاء، بقدر ما يسعه.** قوله تعالى: **وتنزع الملك ممن تشاء، كما نزع من إبليس**

³⁶⁹ السخاوي، المقاصد الحسنة، ص 156؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 2، ص 71؛ جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي، نصب الراية لأحاديث الهداية مع حاشيته بغية الأملعي في تخريج الزيلعي، بيروت، مؤسسة الريان للطباعة والنشر، المحقق: محمد عوامة، الطبعة الأولى، 1997، جزء 9، ص 459.

³⁷⁰ بجذف "العزيز" في "ف".

³⁷¹ سورة طه: 110 / 20.

³⁷² بجذف "ولو" في "ف".

³⁷³ بجذف "لا يصح" في "ي".

³⁷⁴ سهل التستري، تفسير التستري، ص 47 / 1.

³⁷⁵ المرئي في "ب". و في سير أعلام النبلاء للذهبي: الحسين بن محمد المذاري. انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، جزء 14، ص 328. وفي تاريخ بغداد للخطيب

البغدادي: أبا عبد الله الحسين بن محمد المراري. الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، جزء 3، ص 418.

³⁷⁶ بجذف " فقال هذا يليق به" في "ف".

³⁷⁷ سورة آل عمران: 26 / 3.

³⁷⁸ بجذف " المنام" في "ف".

ويلعام وأمثالهما. قوله تعالى: **وتعز من تشاء، يخلقه بأحلاقه**. قوله تعالى: **وتدل من تشاء، يكلهم إلي اختيارهم، ويفوضهم إليهم**. فينسلخ من العز والملك كما انسلخ بلعم بن باعورا³⁷⁹، أعازنا الله مع جميع المؤمنين و المؤمنات عن أمثالها. قوله تعالى: **بيدك الخير إنك على كل شيء قدير، أي بيدك الملك والعز وإنك قادر على أن تنعم بما تشاء على من تشاء من عبادك**.

قوله تعالى: **وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ**³⁸⁰. وقوله تعالى: **وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ**³⁸¹ أعلم

أن التحذير من ذات الله تعالى نفسه هو الحمل على أن يكون على ما يرضي الله تعالى به منه. و لا يكون على شيء يغتاظ هو به عليه. فانه سبب الإنقطاع منه تعالى. أو نقول بعبارة أخرى، وهو أن هذا التحذير حمل على حسن الأدب عند الحضرة ودوام القيام بين يدي الحق مرتقيا دائما ومرتفعا أبدا إلي أحق الحقائق، لا يزيغ يمينا ولا شمالا ولا يلتفت إلي خلف ولا يطالع ما سفلى منه. فأما اليمين والشمال عوالم الصفات، والخلف هو الجنة والنار، والأسفل هو الدنيا وما فيها. والمقصد قدامه من جهة العليا. فلو التفت إلي جهات الخمس وأعرض عن المقصد الأعلى لحظة فقد انقطع من المقصد في الحال. فالتحذير على ذلك، فافهم. ثم ان هذا الإنقطاع لحظة ربما³⁸² يدوم ويقتي ثمة مقيما أبدا. وربما ينقطع ويتراجع إلي أسفل الأسافل كما رجح إبليس و بلعام بن باعورا والعياذ بالله. وربما ينقطع من عالم الحقائق بالكلية ويقتي في عالم الجنة والنار. وربما يتراجع إلي الدنيا ويقتي على الإيمان من أهل الآخرة، فله الجنة والنار كما لسائر العامة على ما شاء الله. وعلي هذا كثير من المنقطعين في هذا الطريق، وأكثرهم من ينقطع عند التفاته يمينا وشمالا ويقتي ثمة، ولا يرتقي من بعد ولا ينقطع مما سبق من المعارج والمقامات له في عالم الجبروت، تفهم ان شاء الله. وهذه الآية وأمثالها دلالة ظاهرة على صدق مقالة المشايخ. حيث قالوا: أن العارف لا يخاف إلا ذاته تعالى، لا يخاف عذاب النار ولا فوات نعيم الجنة، ولا فوات الجنة ولا الدنيا بجميع ما فيها. و يدل على مثل ذلك قول الله تعالى: **يخافون ربهم من فوقهم**³⁸³. وقوله تعالى: **الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله**³⁸⁴. وقوله: **ويخش الله ويتقوه**³⁸⁵. وقوله: **وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه**³⁸⁶. وأمثالها في القرآن كثير. ويدل على مثل ذلك قول النبي صلي الله عليه وسلم: **اللهم إني أعوذ بك منك**³⁸⁷. على ما سيأتي بيان كيفية الخوف من ذات الله تعالى

³⁷⁹ بلعام بن باعورا بن رسيوم بن برسيم بن مويبي، وقصته مع ملك كنعان حين طلبه في الدعاء على بني إسرائيل أيام موسى صلوات الله عليه وأنّ دعاءه صرف إلى الكنعانيين. انظر: عبد الرحمن بن محمد بن محمد، ابن خلدون أبو زيد، ولي الدين الحضرمي الإشبيلي، ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر، بيروت، دار الفكر، المحقق: خليل شحادة، الطبعة: الثانية، 1988، جزء 2، ص 49.

³⁸⁰ سورة آل عمران: 28 / 3.

³⁸¹ سورة آل عمران: 30 / 3.

³⁸² بحذف "لحظة ربما" في "ف".

³⁸³ سورة النحل: 50 / 16.

³⁸⁴ سورة الأحزاب: 39 / 33.

³⁸⁵ سورة النور: 52 / 24.

³⁸⁶ سورة الأحزاب: 37 / 33.

³⁸⁷ أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم بن أسباط بن عبد الله بن إبراهيم بن بُدَيْح، الدِّيَنْوَرِيُّ، المعروف بـ «ابن السُّنِّي»، عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، حدة / بيروت، دار القبلة للثقافة الإسلامية ومؤسسة علوم القرآن، المحقق: كوثر البرني، ص 1 242؛ سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، المعجم الأوسط، القاهرة، دار الحرمين، المحقق: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، جزء 15، ص 384.

والفرار منه إليه في كتاب **عيون المعرف**، في فصل المعرفة عند بيان قول النبي صلي الله عليه وسلم: لو عرفتم الله حق معرفته.³⁸⁸ فاطلب تمة إن شاء الله وحده. وسيأتي هنا أيضا في ابتداء سورة النساء، فافهم. قوله تعالى: **وإلي الله المصير**. يعني إلى الله نفسه و ذاته مصير كل برّ أو فاجر وكل قريب وبعيد. فأما الفاجر المهجور فمصيره إلى السعير المسحور بتسحير الغضب، المسعر بحطب السخط والإنتقام والمقت من الحق تعالى. وكل ذلك، أعني الغيظ والغضب والمقت والإنتقام والسخط، صفات الله تعالى. فهذا هو تفسير مصير الكافر والفاجر إلى الله تعالى. وأما مصير الأبرار إلى الله تعالى³⁸⁹ في دار السلام وإلى الدرجات العلي، والخواص منهم المخصوصون بالقرب منه قريبا لا يذكر ولا يدخل تحت العبارة ولا يلتفتون إلى الجنة والدرجات.

قوله تعالى: **وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ**.³⁹⁰ يعني رؤف، رحيم، غفور، كما أنه مخذور ذاته تعالى. أعلم أن الحذر من الله تعالى نفسه إنما يصح لمن عرف الله تعالى. وهو الذي ارتقي من عالم الإيمان إلى عالم الإحسان. و تجاوز عن النفس و صفاتها وعن الدنيا وآفاتهما، وعرج إلى عالم الحقيقة. فأما من هو في عالم الإيمان بعد، فلا يصح له الحذر والإنتقاء من الله تعالى نفسه، فكان ذلك أمرا بالحذر وخطابا للعارفين دون من دونهم.

قوله تعالى: **قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ**.³⁹¹ أعلم أن المحبة اصلها الإرادة. فتنموا وتزداد إلى أن يصير محبة. ثم لا يزال يزداد حتى يكمل. وأما الشوق والعشق فهي محبة ملتصقة، والاتحاد إنما يحصل عند ازدياد المحبة مع فقد الوصال، فان حصل الوصال زال الإتحاد ولا يزال يزداد لمن يكمل. فاذا كمل مع³⁹² الوصال فهو الرضوان. وليس من ضرورة الشوق والتهاب المحبة أن تكون المحبة كاملة. بل ربما تكون ناقصة. و مع هذا³⁹³ يلتهب التهابا محرقا لفقد الوصال. وربما يكون المحبة كاملة أكمل من الشوق. ولا يكون شوقا لوجود الوصال، فافهم. والذي يغلب على ظني أنّ المحبة اشتقت من المحبة التي يقع في أرض صالح. ثم تنمو وتثبت إلى أن يكمل فيخرج حبات كثيرة. ثم كذلك يزداد الحبات إلى ما لا نهاية. وقيل اشتقت المحبة من حبة القلب وحبّة القلب عين القلب. والمحبة ينبت فيها كالحبة في أرض صالح. فان قال قائل: ما علامة كمال المحبة؟ قلت: علامة كمال محبة العبد لربه تعالى ان يبغض نفسه واقاربه ودينه بجميع ما فيها، ويكون الجنة والنار عنده بمنزلة، ويعرض عن الكل إلى الله تعالى. وينسي حظوظه العاجلة والآجلة بحيث لا يجد الحر والبرد والجوع والعطش. ولو ضرب لا يتألم و لو نودي لا يسمع ولا يفتر³⁹⁴ عن ذكر محبوبه لحظة. لا يري ولا يريد غيره في العوالم كلها. وهذا إنما يظهر من المشتاق الغالب شوقه مع فقد الوصال. فأما مع الوصال، ربما يكون الحب أبلغ من ذلك، ولا يكون هذه العلامات، فافهم ان شاء الله وحده. فان قال: هل رأيت مثل ذلك الحب قط أو علمت أحدا كذلك؟ قلت: ما رأيت، لكنني

³⁸⁸ البيهقي، الزهد الكبير، جزء 2، ص 491؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 3، ص 142.

³⁸⁹ بخذف " وأما مصير الأبرار إلى الله تعالى" في "ب".

³⁹⁰ سورة آل عمران: 30 / 3.

³⁹¹ سورة آل عمران: 31 / 3.

³⁹² بزيادة "ذلك" في "ف".

³⁹³ بزيادة "لا" في "ف" و"ب".

³⁹⁴ يفتر" في "ي".

علمت كثيرا من الأنبياء والأولياء. الا تري إلي إبراهيم خليل الرحمن، حين رموه في النار أتاها جبريل عليه السلام فقال: ما حاجتك؟ فقال: حاجتي ان تخلين مع الحبيب و لا تراحم بيني وبينه.³⁹⁵ وحين أمر بذيح الولد شمر إزاره وحدد سكينه وشد رجله ويديه، وقال إسماعيل عليه السلام وهو صبي بعد: يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين.³⁹⁶ يا أبت أوثق يدي ورجلي ولا تنظر إلي وجهي كي لا³⁹⁷ يأخذك الرؤفة بي والشفقة عليّ. وقصة أيوب عليه السلام، حين مصايبه مشهورة. وأما من أولياء الله تعالى فكثير نحو أبي يزيد وسهل بن عبدالله وحسين بن منصور وأمثالهم، يعرف ذلك منهم عند مطالعة حكاياتهم. وسيأتي بعض الكلام في المحبة وعلامتها في سورة المائدة، عند قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه.³⁹⁸ قوله تعالى: قل إن كنتم تحبون الله. دلت الآية على أن الله تعالى لا يحب من خالف شيئا من شريعة النبي محمد صلي الله عليه وسنتها وفروضها وحلالها وحرامها. لأنه علق محبة الله تعالى للعبد الذي يحب الله بمتابعة رسوله مطلقا. وإذا وجد متابعة الرسول عليه السلام كان ذلك علامة محبة الله تعالى إياه بدلالة هذه الآية.

قوله تعالى: إِنِّي نَدَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا.³⁹⁹ يعني عبدا حرا. أي خالصا عن كل شيء سوي عبوديتك. يقال طين حر أي خالصا صافي. والحرية أعلي مقامات الأولياء في العبودية. ومن هنا غلط أهل الاباحة لما علموا من كبار المشايخ انهم يقولون ان الحرية أعلي مقامات الأولياء، ظنوا أنهم أرادوا بذلك حرية النفس عن عبودية الحق تعالى، بارتفاع التكليف عنه، وهذا باطل. تلقوها من الشهوات والهواء. فان الحرية كمال العبودية صفاء وخلوصا. قال جعفر الصادق وأبوه محمد بن علي رضي الله عنهما محررا أي عبدا لك خالصا لا يشغله⁴⁰⁰ شيء من الأكوان عنك.

قوله تعالى: وَأُنَبِّئُهَا نَبَاتًا حَسَنًا.⁴⁰¹ أي رباها بصفاته وخلقتها باخلاقه.⁴⁰²

قوله تعالى: كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِرِزْقِكُمْ مِنْ شَيْءٍ بَعِيرٍ حِسَابٍ.⁴⁰³ روي أنه كان ذلك الرزق فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف. وكان ذلك كرامة لمريم صلوات الله عليها ولم يكن هي نبيه. فدل ذلك على ان كرامات⁴⁰⁴ الأولياء كائنة وان كانت خارقة للعادة. ولا يقال انه كان ذلك كرامة

³⁹⁵ الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، جزء 18، ص 467؛ جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، بيروت، دار الكتاب العربي، المحقق: عبد الرزاق المهدي، الطبعة الأولى، 1422، جزء 4، ص 348؛ السيوطي، الدر المنثور في التفسير بالمتأثر، جزء 7، ص 73.

³⁹⁶ سورة الصافات: 102 / 37.

³⁹⁷ "لأن لا" في "ف" بدل من "كي لا".

³⁹⁸ سورة المائدة: 54 / 5.

³⁹⁹ سورة آل عمران: 35 / 3.

⁴⁰⁰ "يشغلي" في "ف".

⁴⁰¹ سورة آل عمران: 37 / 3.

⁴⁰² بجذف "بأخلاقه" في "ف".

⁴⁰³ سورة آل عمران: 37 / 3.

⁴⁰⁴ "كرامة" في "ي".

ومعجزة لذكريا النبي عليه السلام. لأن زكريا لم يعلم بذلك وتعجب لما راي لها⁴⁰⁵ ذلك الكرامة وسألها عن ذلك، فقال: يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله. ولم تقل هو معجزتك وكرامتك علي. ان من استحل⁴⁰⁶ ان يكون لواحد من الأمة كرامة هي معجزة لنبيه، فنقول هكذا سائر كرامات الأولياء في الإسلام يكون معجزة النبي محمد عليه السلام. لأن كرامة الأمة في الحقيقة يكون كرامة لنبيه ومعجزة دالة على صدقه على ما بينا وقررنا في كتابنا الجامع لدلائل النبوات.

قوله تعالى: **وَسَيِّدًا وَخَصُورًا**.⁴⁰⁷ فالسيد هو الله تعالى. ثم العبد اذا صار حرا بكمال العبودية لربه تعالي وزوال الشوائب التي هي عبودية الغير⁴⁰⁸ دون الله تعالي. قوله تعالي: **وحصورا**، أي منزلها عن إرادة شيء سوي الله تعالي، ومحصورا في حصار العصمة عن كل سوء وعصيان.

قوله تعالي حاكيا: **وَأُبرئ الأَكْمَهَ وَالأَبْرَصَ وَأُخِي المَوْتى بِأذنِ اللّهِ**.⁴⁰⁹ اضف ابراء الأكمه والأبرص إلي فعله. وكذا احياء الموتى أضف إلي فعله بنفسه. وهذا يدل على صحة ما قال المشايخ أن العبد يتخلق بأخلاق الله تعالي. والخالقية من اخلاقه. فيستخلق⁴¹⁰ أيضا بها، فيخلق كما خلق عيسى عليه السلام خلقا من الطين كهياة الطير. لكنه لا يخلق إلا بإذن الله تعالي. لأنه قرن خبره بإحيائه وبراءه وخلقه الطين باذن الله تعالي.⁴¹¹ قال الله تعالي في سورة المائدة: يا عيسى بن مريم أذكر نعمتي عليك وعلي والدتك، إلي قوله: **واذ تخلق من الطين كهياة الطير بإذني وفتنفخ فيها فتكون طيرا بإذني وتبرئ الأكمه والأبرص بإذني واذ تخرج الموتى بإذني**.⁴¹² أضف خلق الطير وبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى إلي عيسى عليه السلام، وقيد بإذن الله تعالي. وهذا عند مشايخ الصوفية غير محال ان يقدر الله تعالي من يشاء من عبده على ذلك. وإذا كان كذلك فقوله تعالي: **هل من خالق غير الله**،⁴¹³ تعالي. يعني هل من خالق غير الله تعالي يخلق بغير إذن الله تعالي وبغير اقداره على ذلك؟ روي عن إبي على الروذباري⁴¹⁴ قال:

⁴⁰⁵بجذف "ها" في "ف".

⁴⁰⁶استحاز" في "ي".

⁴⁰⁷سورة آل عمران: 39 / 3.

⁴⁰⁸"الغير" في "ي".

⁴⁰⁹سورة آل عمران: 49 / 3.

⁴¹⁰"فيتخلق" في "ي".

⁴¹¹بجذف " لأنه قرن خبره بإحيائه وبراءه⁴¹¹ وخلقه الطين باذن الله تعالي." في "ف".

⁴¹²سورة المائدة: 110 / 5.

⁴¹³سورة فاطر: 3 / 35.

⁴¹⁴أبو على الروذباري 323هـ / 934م. مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْقَاسِمِ، أَبُو عَلِيٍّ الرُّوذِبَارِيُّ، أَصْلُهُ مِنْ بَغْدَادٍ وَسَكَنَ مِصْرَ، وَكَانَ مِنْ أَبْنَاءِ الرُّؤَسَاءِ وَالْوُزَرَاءِ وَالْكَتَبَةِ، وَصَحْبِ الْجَنِيدِ، وَبَعَثَ الْحَدِيثَ، وَحَفِظَ مِنْهُ شَيْئًا كَثِيرًا، وَتَقَدَّمَ. وَتَفَقَّهُ بِإِبْرَاهِيمَ الْحَرَبِيِّ وَأَخَذَ النَّحْوَ عَنْ ثَعْلَبِ بْنِ وَكَّانٍ كَثِيرَ الصَّدَقَةِ وَالْبِرِّ لِلْفُقَرَاءِ، وَكَانَ إِذَا أُعْطِيَ الْفَقِيرَ شَيْئًا جَعَلَهُ فِي كَفِّهِ تَحْتَ يَدِ الْفَقِيرِ، ثُمَّ يَتَنَاوَلُهُ الْفَقِيرُ، يَرِيدُ أَنْ لَا تَكُونَ يَدُ الْفَقِيرِ تَحْتَ يَدِهِ. وَقَدْ ذَكَرُوا فِي اسْمِهِ غَيْرَ مَا قُلْنَا، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ هُوَ: أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: «الْحَسَنُ بْنُ هَمَامٍ» وَالصَّحِيحُ مَا ذَكَرْنَا. وَحَكَى عَنْهُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيُّ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: أَسْتَاذِي فِي التَّصَوُّفِ الْجَنِيدُ، وَفِي الْحَدِيثِ وَالْفِقْهِ إِبْرَاهِيمَ الْحَرَبِيِّ، وَفِي النَّحْوِ ثَعْلَبُ بْنُ وَكَّانٍ. وَهُوَ تَصَانِيفِ حَسَانَ فِي التَّصَوُّفِ نَقَلَتْ عَنْهُ. وَأَقَامَ بِمِصْرَ وَصَارَ شَيْخَ الصُّوفِيَّةِ وَرَأْسَهُمْ بِهَا. قَالَ سَعِيدُ بْنُ سَلَامٍ الْمَغْرِبِيِّ، سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الْكَاتِبَ، يَقُولُ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَجْمَعَ لِعِلْمِ الشَّرِيعَةِ وَالْحَقِيقَةِ مِنْ أَبِي عَلِيٍّ الرُّوذِبَارِيِّ. تَوَفَّى أَبُو عَلِيٍّ الرُّوذِبَارِيُّ فِي سَنَةِ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ. وَقِيلَ تَوَفَّى أَبُو عَلِيٍّ الرُّوذِبَارِيُّ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَعَشْرِينَ وَثَلَاثَ مِائَةٍ. مِنْ كَلَامِهِ: قَالَ أَبُو نَعِيمٍ: سَأَلْتُ أَبَا عَلِيٍّ الرُّوذِبَارِيَّ عَمَّنْ يَسْمَعُ الْمَلَاهِي وَيَقُولُ إِنَّهُ وَصَلَ إِلَى مَنْزِلِهِ لَا يُؤَثِّرُ فِيهِ اخْتِلَافُ الْأَحْوَالِ. فَقَالَ: نَعَمْ وَصَلَ، وَلَكِنْ إِلَى سَقَرٍ. وَقَالَ: مِنْ الْإِعْتِرَافِ أَنَّ تَسْبِيحَ فَيَحْسِنُ إِلَيْكَ، فَتَتْرَكَ الْإِنَابَةَ وَالتَّوْبَةَ تَوَهَّمَا أَنْتَ تَسَامِحُ فِي

غاية الربوبية في غاية العبوديته. لما استقام العبد على بساط العبودية اظهر الله تعالى عليه أشياء من أوصاف الربوبية بقضائه وقدره. قوله:⁴¹⁵ غاية الربوبية في غاية العبودية، يعني غاية ربوبية العبد في غاية العبودية صحيح، كما قال.⁴¹⁶

قوله تعالى: **قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ.**⁴¹⁷ هذه الآية دلالة على بطلان قول الحلولية من طائفة الصوفية. يقولون ان الإنسان الفاهم العالم⁴¹⁸ العاقل هو الرب القائم في شخص الإنسان. إذا رأى شيءًا فإنما يرى الرب بالرب ويسمع الرب بالرب ويفهم الرب بالرب ويعلم الرب بالرب. وهنا في هذه الآية أثبت الوجدانية لله تعالى ومنع من عبادة غيره، ونهى عن الإشراف به شيءًا. ومن قال بالحلول في كل أحد من الناس على الوجه الذى قال، أو قال بالحلول في مشايخ الصوفية فقد أشرك، وقال بأكثر من واحد. ثم قال: **وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ.** و من قال مثل مقالهم فقد قال بعضهم بربوبية بعض. ومنهم من يقول بربوبية مشايخهم والعباد بالله. قوله تعالى: **إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ، هِيَ كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.**

قوله تعالى: **يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ.**⁴¹⁹ قد مضى في البقرة.⁴²⁰

قوله تعالى: **مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ،** إلى قوله: **وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ.**⁴²¹ وقال في سورة التوبة: **اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهَيْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ.**⁴²² و يخهم الله تعالى على ذلك.⁴²³ والإستدلال هو أن الله تعالى نفى الجواز عن كل بشر أن يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله. لأنه ذكر البشر نكرة في موضع النفي فتعم. وعند الحلولية يجوز لكل بشر أن يقول ذلك. لأن الله تعالى عندهم في كل⁴²⁴ بشر، و هو الناطق المتكلم العالم العاقل الفاهم. وهذا مذهب جمهور الفلاسفة. وعند بعضهم في

المفوات، وترى إن ذلك من بسط الحق لك. وقال: لا رضى لمن لا يصبر، ولا كمال لمن لا يشكر. وبالله وصل العارفين إلى محبته وشكروه على نعمته. وقال: إن المشتاقين إلى الله يجدون حلاوة الشوق عند ورود المكاشف لهم عن روح الوصال إلى قربه أحلى من الشهد. وقال: من رزق ثلاثة أشياء فقد سلم من الآفات: بطن جائع معه قلب قانع، وفقر دائم معه زهد حاضر، وصبر كامل معه قناعة دائمة. وقال: في اكتساب الدنيا مذلة النفوس، وفي اكتساب الآخرة عزها، فيا عجباً لمن يختار المذلة في طلب ما يفنى على العز في طلب ما يبقى. سئل أبو على الروذباري فقيل له: من الصوفي؟ فقال: من لبس الصوف على الصفا، وسلك طريق المصطفى، وأطعم الهوى ذوق الجفا، وكانت الدنيا منه على القفا. انظر: الجوزي، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، جزء 13، ص 343. 345؛ ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 11، ص 180. 181؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، جزء 2، ص 180؛ الزركلي، الأعلام، جزء 5، ص 308. 309.

⁴¹⁵وله" في "ب".

⁴¹⁶بجذف "كما قال" في "ف".

⁴¹⁷سورة آل عمران: 64 / 3.

⁴¹⁸بجذف "العالم" في "ف".

⁴¹⁹سورة آل عمران: 74 / 3.

⁴²⁰عند تفسير الآية 105، من سورة البقرة.

⁴²¹سورة آل عمران: 80. 79 / 3.

⁴²²سورة التوبة: 31 / 9.

⁴²³بجذف " و (ويخهم ؟) الله تعالى على ذلك" في "ف".

⁴²⁴بجذف "كل" في "ف".

الأنبياء والأولياء والمشايخ خاصة. قوله تعالى: **ولكن كونوا ربانيين**. أي كونوا أحراراً بكمال عبوديتكم، متخلقين بأخلاق ربكم، مبصرين ببصائر قلوبكم مستمعين بأسماع أرواحكم، ذاكرين بألسنة قلوبكم، متفكرين فاهمين عاملين عاقلين عاملين مدركين بأسراركم وقلوب قلوبكم. أي كونوا مجزوي صفاته إلي ذاته، ومسلوب ذاته عن صفاته. قال سهل بن عبدالله: الرباني هو العالم بالله والعامل بأمر الله والمكاشف له من العلم اللدني ما غيب عن غيره. قال جعفر الصادق: كونوا ربانيين أي مستمعين بسمع القلوب وناظرين بأعين القلوب.⁴²⁵ قال الواسطي⁴²⁶: كونوا ربانيين أي كونوا كأبي بكر، إذا ورد عليه قوادح الأمور⁴²⁷ لا يؤثر على سره حين قال للنبي⁴²⁸ عليه السلام يوم بدر: اقصر مناشدتك ربك فانه ينجز لك ما وعدك. وقال بعضهم: كونوا ربانيين كأبي بكر. فانه لما مات النبي صلي الله عليه وسلم اضطربت الأسرار كلها لموته، ولم يؤثر ذلك في سر أبي بكر. فقال: من كان منكم يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان⁴²⁹ يعبد الله فإنه حي لا يموت أبداً.⁴³⁰ والصحيح، أن الرباني⁴³¹ منسوب إلي الرب تعالي بالعبودية⁴³² له. يقال هذا عبد⁴³³ خليفتي و سلطاني. قوله تعالي: **ولا يأمركم أن تتخذوا المملكة والنبيين أرباباً**. فإله تعالي بين أنه لا يأمر باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً. ثم بين أن الأمر بذلك أمر بالكفر وأنه تعالي منزه أن يأمر عباده بالكفر. وهؤلاء الحلولية قالوا ذلك وخالفوا ظاهر هذه الآية، فلزمهم الكفر صريحاً هذا ظاهر الآية. فأما باطنها ما ذهب إليه عموم المشايخ. قالوا أنّ اتخاذ الملائكة أرباباً هو ذكرهم بالقلب والإلتفات إليهم بلحظات القلب وخطرات السر. فذلك اتخذهم أرباباً. قال ابن عطاء: أحم محل الملاحظات وليس بأيديهم من النفع والضرر شيء فكيف من دؤهم. وقال ابن عطاء أيضاً: إياك أن تلاحظ مخلوقاً وأن تجد الي ملاحظة الحق سبيلاً.⁴³⁴ قال الله تعالي: **ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً**. قال الواسطي في هذه الآية: لا يخطر بأسراركم تعظيمهم ولا الفكر في معانيها، واعلموا أنّها هي ربوبية تولّت عبودية. يعني عدم الخطرة ببالكم تعظيمهم ربوبية لكم. فإذا خطر فقد انقلبت الربوبية عبودية. وعندني، يجوز للعارف البالغ ملاحظة الخلق⁴³⁵ بالشفقة عليهم والرحمة منه لهم. بشرط ان لا يزيغ سره عن مشاهدة الخالق ومعانية الرزق وحده تعالي. وهذا مقام الأنبياء وكبار الأولياء. ألم تر إلي النبي عليه السلام ليلة المعراج لاحظ أمته فقال: السلام علينا وعلي عباد الله الصالحين.⁴³⁶ مع انه مازاغ

⁴²⁵ أبو سعيد الخادمي الحنفي، بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية و شريعة نبوية في سيرة أحمدية، ج 2، ص 188.

⁴²⁶ هناك كثير من العلماء من يلقب "الواسطي" و عاشوا قبل المصنف، و المصنف لم يبين ايهم يقصد.

⁴²⁷ "النور" في "ف".

⁴²⁸ "النبي" في جميع النسخ.

⁴²⁹ "بجذف" "كان" في "ف".

⁴³⁰ البخاري، صحيح، جزء 4، ص 463؛ محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي أبو حاتم الدارمي البُستي، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، بيروت، مؤسسة الرسالة، المحقق: شعيب الأرنؤوط، الطبعة الثانية، 1993، جزء 27، ص 283؛ أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُشْرُوْجَرْدِي الحراساني، أبو بكر البيهقي، السنن الكبرى، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: محمد عبد القادر عطا، الطبعة الثالثة، 2003، جزء 3، ص 406.

⁴³¹ "الربانيون" بالجمع في "ف".

⁴³² "لعبوديته" في "ف".

⁴³³ "عبدي" في "ف".

⁴³⁴ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، جزء 2، ص 390.

⁴³⁵ "الحق" في "ف".

⁴³⁶ موطأ مالك، جزء 1، ص 275؛ صحيح البخاري، جزء 3، ص 330؛ صحيح مسلم، جزء 2، ص 368؛ أبو داود، سنن، جزء 3، ص 156.

بصره لحظة وما⁴³⁷ طغي. ⁴³⁸ قوله تعالى: **أيأمركم الكفر بعد اذ انتم مسلمون**. أي لا يأمركم، والاحتجاج عنه بعد المشاهدة والانسلاخ منه بعد الإلتصاف، ولا بالتراجع إلى الدنيا والآخرة بعد الارتقاء إلى عالم الجبروت، ولا بالإنقطاع منه⁴³⁹ بعد الإلتصاف إليه. فان ذلك كفر، والله تعالى لا يأمر بالكفر. وإذا ثبت أن المشايخ قالوا بكفر من يلاحظ الملائكة والنبين بعين⁴⁴⁰ التعظيم فكيف من قال بروبيتهم! ثم اعلم ان هذه الآية على مذهب المشايخ لا يصح ان يكون خطابا⁴⁴¹ لعامة المؤمنين. وإنما يكون خطابا⁴⁴² لمن ارتقي من عالم الإيمان إلى عالم الإحسان. لأن الإيمان لا يتم⁴⁴³ إلا بملاحظة الملائكة والنبين والكتب والرسول. كما قال النبي صلي الله عليه وسلم: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله وتؤمن بالقدر كله خيره وشره من الله تعالى.⁴⁴⁴ وأما الإحسان لا يلاحظ فيها إلا الله. قال عليه السلام: الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك.⁴⁴⁵ وأمثال ذلك آيات الدالة على بطلان قول هؤلاء⁴⁴⁶ الحلولية أكثر من أن تحصي. نحو قوله تعالى: **لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم**،⁴⁴⁷ الآية. وقوله تعالى: **لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا اله واحد**.⁴⁴⁹ الآية. وقال الله تعالى: **لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملكة المقربون**.⁴⁵⁰ وقوله تعالى: **ان كل من فى السموات والأرض إلا آت الرحمن عبدا**.⁴⁵¹ وأمثالها كثير، فافهم. وقد ظن بعض الحلولية أن الرب الحال فيهم هو الروح وهذا باطل أيضا على ما نبين فى سورة الأعراف عند الكلام فى قوله تعالى: **ألست بربكم قالوا بلى**،⁴⁵² و فى سورة بني إسرائيل: **ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي**.⁴⁵³

⁴³⁷ بحذف "ما" فى "ف".
⁴³⁸ مَا زَأَعُ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى. سورة النجم: 17 / 53.
⁴³⁹ بحذف "منه" فى "ف".
⁴⁴⁰ بغير "فى" فى "ف".
⁴⁴¹ "خطايا" فى "ي".
⁴⁴² "خطايا" فى "ي".
⁴⁴³ "يصح" فى "ي".
⁴⁴⁴ صحيح البخاري، جزء 1، ص 87؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 88؛ سنن الترمذي، جزء 9، ص 192؛ سنن النسائي، جزء 17، ص 173؛ سنن ابن ماجه، 1، ص 72؛ أحمد، مسند، جزء 1، ص 190. هذا الحديث فى كتب الحديث بالفاظ مختلفة.
⁴⁴⁵ صحيح البخاري، جزء 1، ص 87؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 87؛ أبو داود، سنن، جزء 12، ص 306؛ سنن النسائي، جزء 15، ص 174؛ أحمد، مسند، جزء 1، ص 350. ورد هذا الحديث فى كتب الحديث بالفاظ مختلفة.
⁴⁴⁶ بحذف "هؤلاء" فى "ف".
⁴⁴⁷ سورة المائدة: 72 / 5.
⁴⁴⁸ بحذف "لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم" الآية. وقوله تعالى "فى" فى "ب".
⁴⁴⁹ سورة المائدة: 73 / 5.
⁴⁵⁰ سورة النساء: 172 / 4.
⁴⁵¹ سورة مريم: 93 / 19.
⁴⁵² سورة الأعراف: 172 / 7.
⁴⁵³ سورة الإسراء: 85 / 17.

قوله تعالى: **وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ**.⁴⁵⁴ من شاهد الجمال واللفظ أسلم⁴⁵⁵

طوعاً، ومن شاهد الجلال والعظمة أسلم كرها. وروي عن الحسين: من طالع الذات أسلم طوعاً ومن طالع الهيبة أسلم كرها. أسلم⁴⁵⁶ أي ذل وهان وخشع وصار أتياً الرحمن عبداً.

قوله تعالى: **لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ**.⁴⁵⁷ أعلم أن البر صفة البار. معناه لن تنالوا صفات البار ولا تتحلّقوا

بأخلاق الله حتي تنفقوا مما تحبون. أي تنفقوا الدنيا والآخرة والأنفس والروح فتنالوا صفات البار. وإذا كان تنال صفة البار بذلك فيماذا⁴⁵⁸ ينال ذاته تعالي؟ فيفضله جل وعلا، ويكرمه تعالي لا بشيء مخلوق.

قوله تعالى: **وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ**.⁴⁵⁹ أضاف العلم بذلك الإنفاق إليه تعالي، فدل على أن المراد من

الإنفاق هو الإنفاق بالقلوب والأسرار، والإخراج عنها ما ينفقه، لا انفاق الأموال الظاهرة. فإن الله تعالي يطلع على ذلك مع الجن والإنس وغيرهما. فأما أعمال القلوب لا يطلع عليها سوى الله تعالي وصاحب القلب، فافهم.

قوله تعالى: **إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ، إِي قَوْلِهِ: فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ، إِي قَوْلِهِ: كَانَ أَمِينًا**.⁴⁶⁰ يعني ان أول بيت الله وضع

للناس في الأرض، أي بمكة مباركا لمن نزل فيه بحمته وطافه بسره وقبل يمين⁴⁶¹ الله الحجر بحجّيته.⁴⁶² ثم لم يمكث عنده حتي ارتقي إلي

عليين. **وهديّ للعالمين**،⁴⁶³ لمن استهدي⁴⁶⁴ به إلي رب العالمين. فيه آيات بينات، بخواطر أبيبيل وهلاك أبرهة. وأن الطير لا يطير

فوق البيت، ولا يزيل. وأن الحمار التي يرميها الحاج لا يكثر على مكائنها مع كثرتها، وإلي ما أشبه ذلك كثير يدل كلها على كرامة هذا

البيت وكرامة أهلها، وعلي نبوة محمد صلي الله عليه وسلم وقد بينا بعضها⁴⁶⁵ في **الجامع الدلائل النبوات**. قوله تعالي: **مقام إبراهيم**.

وهي ثلاثة،⁴⁶⁶ مقام يعرفه العامة بمقام إبراهيم. وهو الحجر المعروف عليه أثر قدمه. ومقام يعرفه الخواص وهو بذل النفس والمال والولد.

فمن رام مقام إبراهيم عليه السلام بدون ذلك البذل⁴⁶⁷ فهو بعيد من مقامه. والثالث، مقامه عند الله تعالي في عليين. لا يعرفه الا

خواص الخواص بالمشاهدة. قال الشبلي: مقام إبراهيم هو الخلة. فمن شاهد فيه مقام الخليل فهو شريف، ومن شاهد فيه مقام الحق فهو

⁴⁵⁴سورة آل عمران: 3 / 83.

⁴⁵⁵بجذف "اسلم" في "ف".

⁴⁵⁶بجذف "اسلم" في "ف".

⁴⁵⁷سورة آل عمران: 3 / 92.

⁴⁵⁸"فيماذا" في "ي".

⁴⁵⁹سورة آل عمران: 3 / 92.

⁴⁶⁰سورة آل عمران: 3 / 96. 97.

⁴⁶¹"يَمِّنْ" في "ف" و "يَمَكِّنْ" في "ب".

⁴⁶²"تحفيه" في "ف".

⁴⁶³سورة آل عمران: 3 / 96.

⁴⁶⁴"يهتدي" في "ف".

⁴⁶⁵بجذف "بعضها" في "ف".

⁴⁶⁶"بينة" بدل من "ثلاثة" في "ف" و "ب" ..

⁴⁶⁷"البدن" في "ف" و "ب" ..

أشرف. قوله تعالى: **ومن دخله كان آمناً**. يعني ومن دخل بيت الله بسرته وسأزه في بيته وطاف بخفيه طواف همهة كان آمناً من الإنقطاع. وإنما حملنا على الأمن من الانقطاع لأن الهمة العالية لا يخاف إلا من الإنقطاع عن المقصود، فانهم.

قوله تعالى: **وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيِّ قَاتَل مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ**.⁴⁶⁸ والربي واحد، والربيون جماعة. وأصله من رُب بضم الراء وفتح الباء أي⁴⁶⁹ كم جماعة كثيرة قتل بسيف المجاهدة في محاربة النفس والهواء⁴⁷⁰ وحنود الشيطان في طريق الله تعالى والله يحب الصابرين على هذه المجاهدة.

قوله تعالى: **وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ**.⁴⁷¹ وقد تقدم شرحها في البقرة. قال ابن عطاء: المقتول على المشاهدة باق بروية شاهده، وليس يميت. وإنما الميت من عاش⁴⁷² على رؤية نفسه ومتابعة هواه. وروي جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: يا جابر ألا أخبرك بما قال الله تعالى لا يبيك؟ ما كلم الله أحدا الا من وراء حجاب، وكلم أباك كفاحاً. قال: يا عبد الله تمم على أعطك! قال: يا رب تحييني و اقتل قتلة ثانية. قال: انه سبق مني، **انهم اليهم لا يرجعون**.⁴⁷³ فقال: يا رب فابلق من ورائي. فأنزل الله تعالى: **ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ**. الآية.⁴⁷⁴

قوله تعالى: **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ**.⁴⁷⁵ وهكذا قوله تعالى في سورة الجن: **عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا، إلا من ارتضى من رسول**.⁴⁷⁶ يعني به الغيب الذي يختص الله تعالى بمعرفته وحده. وهو خمس مذكورات في قوله تعالى: **إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث**،⁴⁷⁷ الآية. وقسم آخر، وهو علم الأمور والأحوال والأشياء التي لا نهاية لها. إذ لا يعلم ما لا⁴⁷⁸ نهاية له إلا الله تعالى. ثم اذا علم الغيب غير الله تعالى هل يخرج من أن يكون غيباً؟ نقول: نعم، يخرج من أن يكون غيباً. لأن الغيب لا يعلمه إلا الله، ولكنه تعالى اذا اجتبي رسوله أوملكه أو وليه بمعرفته شيء من ذلك فانه يبقي غيباً عن سائر الناس، إلي أن يظهره⁴⁷⁹ الله تعالى، أو⁴⁸⁰ يظهره⁴⁸¹ نبيه عليه السلام. كمثل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في كثير من الأخبار عن الغيب. كمثل ما أخبر عن قتل عثمان و على وحسين بن على وعمار بن ياسر رضي الله عنهم. فأمثال ذلك من العلم اذا لم يكن

⁴⁶⁸سورة آل عمران: 146.

⁴⁶⁹بجذف " وفتح الباء أي" في "ف".

⁴⁷⁰بجذف "والهواء" في "ف".

⁴⁷¹سورة آل عمران: 169/3.

⁴⁷²"عاشق" في "ف".

⁴⁷³سورة يس: 31/36.

⁴⁷⁴سنن ابن ماجه، جزء 1، ص 222؛ على بن قاضي خان البرهانفوري، كتنر العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 4، ص 307.

⁴⁷⁵سورة آل عمران: 179/3.

⁴⁷⁶سورة الجن: 27.26/72.

⁴⁷⁷سورة لقمان: 34/31.

⁴⁷⁸زيادة "يعلم" في "ف".

⁴⁷⁹"يظهر" في "ي".

⁴⁸⁰"أن" في "ي".

⁴⁸¹"يظهر" في "ي".

غيبا عن الملكة والأنبياء جاز أن يعلمه الأولياء أيضاً بفراساتهم. وذلك ثابت بقول النبي عليه السلام: اتقوا فراسة المؤمن! فإنه ينظر بنور الله.⁴⁸² وقوله تعالى: **عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً، إلا من ارتضى من رسول.**⁴⁸³ يدل على أنه إنما يظهر الرسول⁴⁸⁴ لارتضائه بالإظهار عليه. فلو ارتضى من الولي وغيره أيضاً يجوز أن يظهره عليه. فان قلت: ما سبب الإرتضاء عن بعض الناس لإظهار الغيب عليه؟ قلنا: كونه أميناً على حفظ السر. فان قلت: بم يصير أميناً على حفظه السر؟ قلنا: بالخلوص عن المراتب والإستغناء عن غير الله تعالى بالله تعالى، فافهم ان شاء الله وحده.

قوله تعالى: **إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ.**⁴⁸⁵ هذه الآية للخواص وللعلماء أيضاً، دون العامة المقلدين. قال بعض المشايخ: هذه للعلماء في الشرع. وأما للعلماء الخواص قوله تعالى: **الم تر إني ربك كيف مد الظل.**⁴⁸⁶ قوله تعالى: **لأولي الألباب:** يعني العقلاء المستدلين بالآيات التي في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار. وأما نصيب الخواص وهم أصحاب القلوب والحقائق،

قوله تعالى: **الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.**⁴⁸⁷ يعني يذكرون الله في جميع الأحوال دائماً أبداً. لأن⁴⁸⁸ أحوال الناس لا يخرج من هذه الأحوال الثلاثة. وهو القيام والقعود والأضطجاع على جنوبهم. فأولوا الألباب هم الذين يذكرون الله في هذه الأحوال كلها. ثم ان ذلك الذكر دائماً باللسان غير ممكن للإنسان، إذ لا بد له من النوم والأكل والشرب. فعلم أن المراد منه الذكر بالروح والقلب. فإنه يتمكن⁴⁸⁹ في الأحوال كلها. والذكر في الأرواح والقلوب لا يتصور إلا من أصحاب القلوب والأرواح، وهم أهل الحقائق. وكان قوله تعالى: **الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلي جنوبهم،** نصيبهم خاصة. وقوله تعالى: **ويتفكرون في خلق السموات والأرض،** نصيب العقلاء والعلماء دون العامة. قوله تعالى: **الذين يذكرون الله قياماً أي قياماً**⁴⁹⁰ **بأسرارهم،** بين يدي مبتغاهم⁴⁹¹ في حضرهم وسفرهم وبيوتهم وأسواقهم. قوله تعالى: **وقعوداً، أي قعوداً بقلوبهم** مجالسته معهم. فإنه جليس من ذكره.⁴⁹² كما روي انه تعالى قال: انا جليس من ذكرني.⁴⁹³ قوله تعالى: **وعلي جنوبهم، أي عند النوم والموت يكون معهم.**

⁴⁸² سنن الترمذي، جزء 10، ص 399؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 7، ص 109.

⁴⁸³ سورة الجن: 26 / 72.

⁴⁸⁴ بزيادة "علي" في "ف".

⁴⁸⁵ سورة آل عمران: 190 / 3.

⁴⁸⁶ سورة الفرقان: 45 / 25.

⁴⁸⁷ سورة آل عمران: 191 / 3.

⁴⁸⁸ بحذف "لأن" في "ف".

⁴⁸⁹ "ممكن" في "ي".

⁴⁹⁰ بحذف "أي قياماً" في "ف".

⁴⁹¹ بحذف "بين يدي مبتغاهم" في "ف".

⁴⁹² ابن عربي، الفتوحات المكية، جزء 5، ص 225؛ الشعراي، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 257.

⁴⁹³ ابن أبي شيبة، المصنف في الأحاديث والآثار، جزء 8، ص 121؛ البيهقي، شعب الإيمان، جزء 2، ص 242؛ ابن حنبل، الزهد، جزء 1، ص 369؛

السيوطي، الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، ص 3.

قال الله تعالى: **وهو الذى يتوفىكم بالليل**،⁴⁹⁴ أى بالنوم فى الليل. وقال النبي عليه السلام: أقرب ما يكون الله تعالى إلى عبده إذا واره قبره.⁴⁹⁵ وذلك تحريض على مداومة الذكر قياما وقعودا ومضطجعا، والإنسان لا يخلو من هذه الأحوال الثلاثة. والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب.⁴⁹⁶



⁴⁹⁴ سورة الأنعام: 60 / 6.

⁴⁹⁵ ما وجدنا هذه الرواية فى الكتب الاحاديث المشهورة.

⁴⁹⁶ بحذف " والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب." فى "ف" و "ب".

سورة النساء

مدنية⁴⁹⁷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ**.⁴⁹⁸ أي مونس، لا تنس أنيسك بي قبل الولادة. و فيه معني آخر، يا ابن النسيان تبه! ولا تنس حيث كنت نسبا منسيا⁴⁹⁹ ولم تك شيء مذكورا! فخلقتك وخمرتك طينا، ثم نطفة، ثم دما، ثم علقة، ثم مضغة، ثم عظاما ولحوما وعروقا وجلودا⁵⁰⁰ وأعصابا، ثم أنشأتك خلقا آخر، مركبا في كل ما سبق ذكرها، ثم جنينا، ثم طفلا، ثم صبيا،⁵⁰¹ ثم غلاما، ثم شابا، ثم كهلا، ثم شيخا. وأنت فيما بين ذلك تتمرغ في نعمتي،⁵⁰² وتتعي في خدمة غيري، تعبد النفس والهوي، فتبيع الدين بالدنيا. لا تنس من خلقك وجعلك من لا شيء شيء مذكورا، كريما، مشهورا علمك وقواك وكرمك وأعطاك. فهذا خطاب النفس والجسد.

قوله تعالى: **اتَّقُوا رَبَّكُمْ**.⁵⁰³ أي خافوه⁵⁰⁴ واحشوه وفروا منه إليه. فإنه ربكم وهو ارحم بكم، ولا تخافوا غير الله. فإنه لا شريك لله في شيء. وهذا، لان التقوي من الله تعالي شبه العبودية له جل وعلا. فكما لا يجوز العبادة لغير الله لا يجوز التقوي من غير الله عند المشايخ. ولهذا قال تعالي: **اتقوا الله حق تقاته**.⁵⁰⁵ وهو ان يمنع تقواه من تقوي⁵⁰⁶ الدنيا والآخرة وما فيها. ولهذا كان التقوي من الله تعالي دون سائر الطاعات. قال الله تعالي: **لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوي منكم**.⁵⁰⁷ فدل ذلك على أن التقوي من الله إلى الله تعالي خير من سائر العبادات، مع أن العبادات هي التي وقع التخليق لأجلها. قال الله تعالي: **وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون**.⁵⁰⁸ ولهذا قال النبي عليه السلام لرجل قال له: أوصني يا رسول الله. فقال: اتق الله فإنه جماع كل خير.⁵⁰⁹ فان قال قائل: الإلتقاء المعقول هو الاحتراز عن شيء إلى شيء بشيء، فالإحتراز من الله إلى من يكون؟ وبأي شيء يحتز، ولم يحتز؟ قلنا:

⁴⁹⁷ بحذف "مدنية" في "ي".

⁴⁹⁸ سورة النساء: 1 / 4.

⁴⁹⁹ بحذف "نسبا منسيا" في "ف".

⁵⁰⁰ بحذف "وجلودا" في "ف".

⁵⁰¹ بحذف "صبيا" في "ف".

⁵⁰² بحذف "تتمرغ في نعمتي" في "ف".

⁵⁰³ سورة النساء: 1 / 4.

⁵⁰⁴ بحذف "خافوه" في "ف".

⁵⁰⁵ سورة آل عمران: 102 / 3.

⁵⁰⁶ بحذف "من تقوي" في "ي".

⁵⁰⁷ سورة الحج: 37 / 22.

⁵⁰⁸ سورة الذاريات: 56 / 51.

⁵⁰⁹ سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، الروض الداني (المعجم الصغير)، بيروت، عمان، المكتب الإسلامي، دار عمار، المحقق: محمد شكور محمود الحاج أمرير، الطبعة الأولى، 1985، جزء 3، ص 86؛ أبو يعلى، مسند أبي يعلى الموصلي، جزء 3، ص 9؛ أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخنيزري الخراساني، أبو بكر البيهقي، الآداب، بيروت، مؤسسة الكتب الثقافية، اعتمى به وعلق عليه: أبو عبد الله السعيد المندوه، الطبعة الأولى، 1988، جزء 3، ص 138؛⁵⁰⁹ البيهقي، الزهد الكبير، جزء 2، ص 399؛ أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، القاهرة، مكتبة القدسي، المحقق: حسام الدين القدسي، 1994، جزء 2، ص 157.

الإحتراز من الله والحذر منه جل وعلا يكون من سخطه برضاه، ومن غضبه إلي رحته، ومن انتقامه إلي غفرانه. فيفر من صفاته إلي ذاته. هذا تقوي الخواص. وأما تقوي خواص الخواص هو الفرار من ذاته إلي ذاته بذاته. قوله: ولم يجتز منه؟⁵¹⁰ قلنا: أما من يفر و يجتز من ذاته إلي ذاته تعالي فان ذاته لا يبالي بشقاوة من شقي، وانقطاع من انقطع، وهلاك من هلك، وخذلان من انخذل. ولا يبالي أيضا بسعادة من سعد، ووصول من وصل، وانتصار من انتصر. فان الكل عنده سواء، لا يضره ولا ينفعه وهو غني عن الكل. وقولنا: لا يبالي نفي المبالاة مع اثبات مجرد الذات. فبقي الذات⁵¹¹ مجرد ملجأ ومهربا ومفرا إليه منه به. ومن هنا قال عليه السلام: أعوذ بك منك.⁵¹² يعني أفر بك منك إليك. ومن هنا قال: هؤلاء في الجنة ولا أبالي بمعصيتهم⁵¹³ وهؤلاء في النار ولا أبالي بطاعتهم.⁵¹⁴ لأنه منزه عن النفع والضرر فلا يبالي. وأما من يفر من صفاته إلي صفاته، فإنما يفر و يجتز. لأن هلاك الهالكين بصفاته وهي صفة الإنتقام والغضب والسخط وأشباهاها. ونجاة من ينجو بصفاته أيضا، وهي صفات العفو والرأفة والرحمة والغفران والكرم، فيفر من ذلك إلي ذلك، ويعتصم بمذه من هذه، ويتعوذ به منه. ولا يلتفت إلي غير ذاته وصفاته، فافهم. ومن هاهنا قال النبي عليه السلام: اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ⁵¹⁵ بك منك لا أخصي ثناء عليك أنت كما ائثيت علي نفسك.⁵¹⁶ ثم كذلك كل ما في القرآن، "اتقوا الله" و "اتقوا ربكم" و أمثالها. فهو خطاب الخواص وخواص الخواص على الوجه الذي فسرنا. وانه يدل ذلك على صحة قول المشايخ حيث يقولون: لا ينبغي للعارف ان يتقي غير الله ولا يخاف و لا يرجو ولا يحب ولا يريد إلا الله تعالي وحده ذاته. وهذا خطاب العرفاء. فأما خطاب العامة من هذا الباب⁵¹⁷ هي قوله تعالي: واتقوا النار التي اعدت للكافرين،⁵¹⁸ وقوله

⁵¹⁰ بحذف " قوله ولم يجتز منه" في "ف".

⁵¹¹ "للذات" في "ب".

⁵¹² فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، جزء 1، ص 78؛ القشيري، لطائف الإشارات = تفسير القشيري، جزء 5، ص 288؛ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي، السنن الكبرى، بيروت، مؤسسة الرسالة، حققه وخرج أحاديثه: حسن عبد المنعم شلي، الطبعة الأولى، 2001، جزء 1، ص 452؛ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 15، ص 384؛ أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمي النيسابوري، صحيح ابن خزيمة، بيروت، المكتب الإسلامي، المحقق: د. محمد مصطفى الأعظمي، جزء 3، ص 101.

⁵¹³ بحذف " بمعصيتهم" في "ف".

⁵¹⁴ أحمد، مسند، جزء 36، ص 58؛ ابن حبان، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، جزء 2، ص 167؛ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني، معرفة الصحابة، الرياض، دار الوطن للنشر، تحقيق: عادل بن يوسف العزازي، الطبعة الأولى، 1998، جزء 13، ص 188.

⁵¹⁵ بحذف "أعوذ" في "ف".

⁵¹⁶ أبو داود، سنن، جزء 4، ص 211؛ أبو داود، سنن، جزء 4، ص 211؛ سنن ابن ماجه، جزء 11، ص 294؛ أحمد، مسند، جزء 52، ص 132؛ البيهقي، السنن الكبرى، جزء 3، ص 42؛ أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع، المستدرك على الصحيحين، بيروت، دار الكتب العلمية، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة الأولى، 1990، جزء 8، ص 353.

⁵¹⁷ من هذه الآيات في "ب" و "ف".

⁵¹⁸ بحذف " واتقوا النار التي اعدت للكافرين" في "ف". سورة آل عمران: 131/3.

تعالى: فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة،⁵¹⁹ و قوله تعالى: واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله،⁵²⁰ و قوله تعالى: واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة،⁵²¹ وأمثالها⁵²² فافهم إن شاء الله.

قوله تعالى: وَلَا تَتُوتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ. ⁵²³ فالسفيه عند المشايخ هو النفس. أي تصرفوا في أموالكم إلا على خلاف النفس والهواء. فإن مال النفس إلى البذل فامسك بعد اداء الفرائض والسنن، وإن مال إلى الامسك فابذل. ولا تتبع النفس في هواها، ولا تلتفت إليه إلا زجراً وردعاً. ولا تشاوره فانه سفیه. وشاور العقل والدين واعمل ما يأمرانك.

قوله تعالى: فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا. ⁵²⁴ فذلك الشيء الذي فيه خير كثير ذكر الله تعالى بالقلب والمراقبة بالسر. لأن الذكر بالقلب إذا انضم إليه مراقبة السر والذاكر المراقب من أهل ذلك كان فيه خير كثير لا محالة. وهو الله تعالى. قال تعالى: والله خير وأبقي، ⁵²⁵ وقال تعالى: فالله خير حافظاً، ⁵²⁶ و قوله تعالى: وهو خير الناصرين، ⁵²⁷ و قوله تعالى: خير الرازيق، ⁵²⁸ و قوله تعالى: خير الفاصلين، ⁵²⁹ و قوله تعالى: خير الحاكمين، ⁵³⁰ و قوله تعالى: خير الفاتحين، ⁵³¹ و قوله تعالى: خير الماكرين، ⁵³² و قوله تعالى: خير الراحمين، ⁵³³ و قوله تعالى: خير الغافرين، ⁵³⁴ و قوله تعالى: خير الوارثين، ⁵³⁵ و قوله تعالى: خير المنزلين. ⁵³⁶ كل ذلك مما وصف الله تعالى به ذاته في القرآن. فعلم ان الخير الكثير المذكور في قوله: ويجعل الله فيه خيراً كثيراً، هو الله تعالى وتقديس، وليس شيء يعقله ⁵³⁷ يكرهه الإنسان وفيه خير كثير وهو الله تعالى الا ذكر القلب ومراقبة السر، فافهم. ويدل على ذلك قوله تعالى: انا جليس من ذكرني. ⁵³⁸

⁵¹⁹ سورة البقرة: 24 / 2.

⁵²⁰ سورة البقرة: 281 / 2.

⁵²¹ سورة الأنفال: 25 / 8.

⁵²² بخذف " وأمثالها" في "ف".

⁵²³ سورة النساء: 5 / 4.

⁵²⁴ سورة النساء: 19 / 4.

⁵²⁵ سورة طه: 73 / 20.

⁵²⁶ سورة يوسف: 64 / 12.

⁵²⁷ سورة آل عمران: 150 / 3.

⁵²⁸ سورة المائدة: 114 / 5؛ سورة الحج: 58 / 22؛ سورة المؤمنون: 72 / 23؛ سورة سبأ: 39 / 34؛ سورة الجمعة: 11 / 62.

⁵²⁹ سورة الأنعام: 57 / 6.

⁵³⁰ سورة الأعراف: 87 / 7؛ سورة يونس: 109 / 10؛ سورة يوسف: 80 / 12.

⁵³¹ سورة الأعراف: 89 / 7.

⁵³² سورة آل عمران: 54 / 3؛ سورة الأنفال: 30 / 8.

⁵³³ سورة المؤمنون: 109 / 23، 118 / 23.

⁵³⁴ سورة الأعراف: 155 / 7.

⁵³⁵ سورة الأنبياء: 89 / 21.

⁵³⁶ سورة يوسف: 59 / 12؛ سورة المؤمنون: 29 / 23.

⁵³⁷ يفعل " في "ب".

⁵³⁸ التيسابوري، غرائب القرآن و غرائب الفرقان، جزء 1، ص 55؛ القشيري، لطائف الإشارات = تفسير القشيري، جزء 1، ص 212؛ البيهقي، شعب الإيمان، جزء 2، ص 242؛ ابن حنبل، الزهد، جزء 1، ص 369؛ السيوطي، الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، ص 3.

قوله تعالي: **وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا**.⁵³⁹ فالله تعالي نهي عن الإشراف به مطلقاً، ولم يفصل. فيجب قطع الإشراف

على سبيل العموم والإطلاق بظاهر هذه الآية. ومن خالف فقد أشرك. حتي انه لو علم الله وعلم مع الله غير الله تعالي فقد اشرك. و من أراد مع الله غير الله فقد اشرك. ومن احب الله واحب غير الله فقد اشرك. ومن طلب الله وطلب غير الله فقد اشرك. ومن عمل لله وعمل لغير الله فقد اشرك. ومن نوي لله ونوي لغير الله فقد اشرك، وعلي هذا فقس كل ما بدا. وهذا مذهب مشايخ الصوفية. ويشهد لهم ظاهر الآية. وامثال ذلك الآية المانعة من الشرك في القرآن أكثر من ان يحصي، تفهم ان شاء الله. قال النوري⁵⁴¹: من علم عند المعرفة

سورة النساء: 4: 36.

⁵⁴⁰بحذف " غير الله فقد اشرك ومن احب الله واحب غير الله فقد اشرك ومن طلب الله وطلب غير الله فقد اشرك ومن " في " ف " .

⁵⁴¹أبو الحسين أحمد بن محمد النوري، (295هـ / 908م). أحمد بن محمد النوري كنيته أبو الحسين. ويقال اسمه محمد بن محمد وأحمد أصح. بغدادي المولد والنشأ. كان يعرف بابن البغوي قديماً، وأصله من خراسان من ناحية بَغ. كان الجنيد يعظم شأنه، مات قبل الجنيد، ولما مات الجنيد أمر أن يدفن بجنبه، فلم يفعل، وهو أعلم العراقيين بلطائف علم القوم. والنوري نسبة إلى " نور"، بليدة بين بخاري وسمرقند؛ ويقال: لنور كان يوجهه فنسب إليه، وقيل: قيل له النوري لحسن وجهه. قال التفليسي رحمه الله تعالى: وكان النوري إذا دخل مسجد الشونيزية انقطع ضوء السراج من ضياء وجهه، فلذلك سمي النوري. كان شيخ الصوفية في وقته، وكان مذكوراً بكثرة الاجتهاد، وحسن العبادة، وقد رُوِيَ عنه عن سري السقطي حديث مسند. لم يكن في وقته أحسن طريقة منه، ولا أطف كلاماً. من تصانيفه: مقامات القلوب. قال أبو أحمد المغازلي: ما رأيت أحد قط أعبد من النوري، قيل: ولا جنيد؟ قال: ولا جنيد، وكانت له قبينة تسمع خمسة أرطال ماء يشربها في خمسة أيام وقت إظهاره. قال: علي بن عبد الرحيم: دخلت على النوري ذات يوم فرأيت رجليه متفتحتين، فسألته عن أمره، فقال: طالبتني نفسي بأكل التمر، فجعلت أدافعها فتأني علي، فخرجت واشترت، فلما أن أكلت قلت لها: قومي حتى تصلي، فأبت علي، فقلت: لله على إن قعدت على الأرض أربعين يوماً فما قعدت. قال أبو عمر الأماطي: اعتل النوري، فبعث إليه الجنيد بصره فيها دراهم، وعاده، فرده النوري، ثم اعتل الجنيد بعد ذلك، فدخل عليه النوري عائداً فقعد عند رأسه، ووضع يده على جبهته، فعوفي من ساعته، فقال النوري للجنيد: إذا عدت إخوانك فارتفقهم بمنزل هذا البر. دخل أبو الحسين النوري إلى الماء يتغسل، فجاء لص فأخذ ثيابه، فخرج من الماء، فلم يجد ثيابه، فرجع إلى الماء، فلم يكن إلا قليل حتى جاء اللص معه ثيابه فوضعها مكانها، وقد جفت يده اليمنى، فخرج أبو الحسين من الماء، وليس ثيابه، وقال: سيدي، قد رد على ثيابي رد عليّ يده، فرد الله عليّ يده، ومضى. قيل، لما كانت محنة غلام الخليل، ونسبت الصوفية إلى الزندقة، أمر الخليفة بالقبض عليهم، فأخذ النوري في جماعة، فأدخلوا على الخليفة. فأمر بضرب أعناقهم، فتقدم النوري مبتدراً إلى السيف ليضرب عنقه. فقال له السيف: ما دعاك إلى الابتدار إلى القتل من بين أصحابك؟ فقال: آثرت حياتهم على حياتي هذه اللحظة. فتوقف السيف عن قتله ورفع أمره إلى الخليفة، فرد أمرهم إلى قاضي القضاة، وكان يلي القضاء يومئذ إسماعيل بن إسحاق. فتقدم إليه النوري، فسأله عن مسائل في العبادات من الطهارة والصلاة، فأجابته. ثم قال له وبعد هذا ليلى عباد يسمعون بالله، وينطقون بالله، ويصدرون بالله، ويردون بالله، ويأكلون بالله، ويلبسون بالله. فلما سمع إسماعيل كلامه بكى بكاء طويلاً ثم دخل على الخليفة فقال: إن كان هؤلاء القوم زنادقة فليس في الأرض موحد. فأمر بتخليتهم، وسأله السلطان يومئذ من أين يأكلون؟ فقال: لسنا نعرف الأسباب التي يستجلب بها الرزق، نحن قوم مدبرون. ولما وقع بينه وبين المعتضد ما وقع، خرج إلى البصرة فأقام بها إلى أن توفي المعتضد بالله، خوفاً أن يسأل الشفاعة إليه في حاجة. فلما مات المعتضد عاد النوري إلى بغداد. وأصل الواقعة أنه مر عليه أذنان من خمر فكسرهما، فحملوه إلى المعتضد فقال له المعتضد: من أنت؟ وكان يسفه قبل كلامه، فقال: محتسب فقال: من ولاك الحسبة قال: الذي ولاك الخلافة وأغفلت عليه القول ثم خرج من بلاده. قال أبو نصر السراج: كان سبب وفاة أبي الحسين النوري أنه سمع هذا البيت:

لا زلت أنزل من وداك منزلاً
تتحير الألباب عند نزوله

فتواجد النوري، وهام في الصحراء، فوقع في أجمة قصب قد قطعت، وبقي أصوله مثل السيوف، فكان يمشي عليها، ويعيد البيت إلى الغداة، والدم يسيل من رجليه، ثم وقع مثل السكران، فورمت قدماه ومات. قيل: مات أبو الحسين النوري في مسجد الشونيزي مقفعا، يغني جالساً، وبقي أربعة أيام لم يعلم بموته أحد، فلم يمكن مده على المغتسل، فلما حملت جنازته نادى الشبلي خلفه: اضربوا على الأرض المنار فقد رفع العلم من الأرض. قال أبا بكر الرازي: سألت علي بن عبد الرحيم عن موت النوري، فقال: مات سنة خمس وتسعين ومائتين. صحب السري وابن أبي الحواري. وكان من أقران الجنيد، كبير الشأن. وقال الحسين بن الفضيل: " حضرت النوري، وهو في الموت؛ فقلت: " ألك حاجة؟ أو في نفسك شهوة؟ " . فرفع رأسه، وقد انكسر لسانه، وقال: " أي والله! أشتهى شهوة كبيرة! " . قلت: " وما هي؟ " قال: " أشتهى أن أرى الله! " . ثم تنفس ثلاثاً عالياً، كالواجد بحاله، وفارق الدنيا. " من كلامه: سئل النوري كيف حالك؟ فقال: كيف حال من ليس معه من الله إلا الله. و سئل عن أدب المعرفة. فقال: " لا تصل إلى أول مبدأ حواشي المعرفة حتى تحوض إلى الله سبعة بحار من نيران، بحراً بعد بحر؛ فعسى بذلك يقع لك أوائل بدو علم المعرفة. " وقال: التصوف ترك كل حظ للنفس. وقال: " حبل بيني وبين قلبي أربعين سنة، ما اشتهيت شيئاً، ولا تمتيت شيئاً، ولا استحسنت شيئاً منذ عرفت ربي. " وكان يقول: أعز الأشياء في زماننا هذا شيئان عالم يعمل بعلمه وعارف ينطق عن حقيقة. وكان يقول: الجمع بالحق تفرقة عن غيره والتفرقة عن غيره جمع به. وكان يقول: ليس التصوف رسوماً ولا علوماً وإنما هو أخلاق. وكان رضي الله عنه يقول: من لم يعرف الله تعالي في الدنيا لم يعرفه في الآخرة. وكان يقول: لكل شيء عقوبة وعقوبة العارف انقطاعه عن الذكر. انظر: ابن الأثير، الكامل في التاريخ، جزء 6، ص 567.

فقد اشرك ومن عرف عند المشاهدة فقد كفر. يعني من⁵⁴² رجع الي العلم النظري عند اليقين فقد اشرك. ومن رجع إلي معرفة اليقين عند المشاهدة فقد كفر بما شاهد. وقال الشبلي: العلم جحود والمعرفة إنكار والتوحيد إلحاد. وقال أبو يزيد: من أحب الله من⁵⁴³ قبل بزه عليه فهو مشرك. وقال الجنيدي: إذا حزتك أمر فأول خاطر استعنت⁵⁴⁴ به فهو معبودك. وقال ابن عطاء: الشرك أن تطالع غيره أوترى ممن سواه ضراً أو نفعاً. وأمثال ذلك الكلمات منهم أكثر من أن يحصي. أرادوا بجميع ذلك أن كل النفات إلي غير الله تعالي فهو شرك، أو كفر، أو ردة. إن كان مع الله تعالي فهو شرك، وإن كان لا مع الله فان كان رجوعاً كان ردة، وإن كان بدءاً كان كفراً. هذا هو مذهبهم. هذا في الطريقة، أما في الشريعة مرخص، فافهم.

قوله تعالي: **فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا.**⁵⁴⁵ يعني يوم القيامة يجيء بشهيد كل قوم، و جئنا بك شهيدا على هؤلاء.⁵⁴⁶ فتشهد، فتصدق⁵⁴⁷ بصدق الشهيد أنت، ويشهد الشهيد على قومه بما كانوا عليه من أعمالهم الحسنات والسيئات. فأما الشهيد فهو العارف الصديق المتحقق له المشاهدة المتمكن من عالم الحقائق. وهو الذي بيناه عند تفسير قوله تعالي: **ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالا بل أحياء.**⁵⁴⁸ بينا أنه الشهيد من شهداء الاحياء الذي لم يموت. وهذا دليل على أن كل قوم في كل القرى والمنازل والأمصار لا يخلوا من أن يكون فيهم شهيدان صديقان⁵⁴⁹ صادقان يشهدان عليهم يوم القيامة. ولو كان البلد كبيراً واسعاً لا يصل الشهيد الصديق إلي معرفة كل أحد لكثرة أهلها، فإنه يكون فيهم أكثر من اثنين. وربما يكثر في بلدة واحدة من غير ذلك لحاجة. ولكن لا يكون أقل مما ذكرنا، بدلالة الآية. وهؤلاء هم الذين أشهد الله تعالي عليهم عند معاهدة الذرية على ما سيأتي في سورة الأعراف، عند تفسير آية الذرية ان شاء الله. وهذا هو قضية الحكمة الربانية والعدالة الالهية. فانه وان كان الله تعالي مستغنيا عن كل ذلك التوثيق⁵⁵⁰ والأحكام، غير أن الأحسن هذا هو أن يشهد على كل قوم شخصان منهم، عرفوهم بالصدق والعدل والأمانة. واعترفوا وأقروا بأمانتهما⁵⁵¹ وصدقهما وسلامتهما عن الغل والغش والحقد والحسد، وسائر ما يورث الشك في العدالة.

568؛ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد وذيوله، بيروت، دار الكتب العلمية، دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة الأولى، 1417 هـ، جزء 5، ص 338-363؛ ابن عساكر، تاريخ دمشق، جزء 54، ص 252؛ ابن الملقن، طبقات الأولياء، ص 62. 70؛ الشعراي، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 75؛ عمر بن رضا بن محمد راغب بن عبد الغني كحالة الدمشق، معجم المؤلفين، بيروت، مكتبة المثنى، جزء 2، ص 166.

⁵⁴² بزيادة "علم" في "ف".

⁵⁴³ بجذف "من" في "ف".

⁵⁴⁴ "تستعنت" في "ي"، و "فاستعنت" في "ب".

⁵⁴⁵ سورة النساء: 4/41.

⁵⁴⁶ بجذف " يعني يوم القيمة يجيء" ⁵⁴⁶ بشهيد كل قوم و جئنا بك شهيدا على هؤلاء" في "ف" و "ب".

⁵⁴⁷ بجذف "فتصدق" في "ف" و "ب".

⁵⁴⁸ سورة آل عمران: 3/169.

⁵⁴⁹ بجذف "صديقان" في "ف".

⁵⁵⁰ "التدقيق" في "ف" و "ب".

⁵⁵¹ بجذف " بأمانتهما" في "ف".

ثم لو أنكروا بعد ذلك وكذبوها ولا ينكر المؤمنون وإنما ينكر الكافرون. يقولون: والله ربنا ما كنا مشركين.⁵⁵² فحينئذ يختم على أفواههم، ويشهد عليهم أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون. وفائدتك المستفادة من هذه الآية، أن تعلم أن في كل قوم شهيدان صديقان. أي قوم كانوا، في أي منزل كانوا. حتى إذا دخلت قرية قوم أو قبيلة عرب أو خيل تركمان أو جومق أكراد، تطلب ثمه خيرهم، ربما تصيب شهيدا صديقا. ويكشف لك حاله وتستفيد بزيارته. ويدل على مثل ذلك أيضا قوله تعالى: **ويوم نبعث في كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون.**⁵⁵³ وكذا قوله تعالى: **ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء.**⁵⁵⁴ وكذلك قوله تعالى: **ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس.**⁵⁵⁵ وقوله تعالى: **وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس،**⁵⁵⁶ الآية. وكذا قوله تعالى: **ونزعنا من كل أمة شهيدا،**⁵⁵⁷ الآية.

قوله تعالى: **وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا.**⁵⁵⁸ هذه الآية دالة على أن الشيطان يكون قرينا لكل عاص، يزين له أعماله. كما قال في آية أخرى: **وزين لهم الشيطان أعمالهم.**⁵⁵⁹ وقال عليه السلام: **إن الشيطان يجري من ابن آدم مجري الدم.**⁵⁶⁰ وقال عليه السلام: **الشيطان واضع خرطومه على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس وإن نسي التقم قلبه فذلك الوسواس الخناس.**⁵⁶¹ وقال عليه السلام: **إن الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم الا خر لوجهه.**⁵⁶² فاما أصحاب القلوب والاسرار يعلمون ذلك الشأن⁵⁶³ من الشياطين يقينا، بالمشاهدة يشاهدونهم في كل أحوالهم او بعض احوالهم⁵⁶⁴. فكانت الآية دلالة لعامة المؤمنين على وجود الشياطين بمعاداتهم.

قوله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ،**⁵⁶⁵ الآية. فالشرك على مذهب مشايخ الصوفية ما عرف من قبل. وهو الألتفات بالسر إلى غير الله تعالى في شيء من الأحوال.⁵⁶⁶ وفي هذه الآية أخبر انه تعالى لا يغفر. واذا لم يغفر فما

⁵⁵² سورة الأنعام: 23 / 6.

⁵⁵³ سورة النحل: 84 / 16.

⁵⁵⁴ سورة النحل: 89 / 16.

⁵⁵⁵ سورة الحج: 78 / 22.

⁵⁵⁶ سورة البقرة: 143 / 2.

⁵⁵⁷ سورة القصص: 75 / 28.

⁵⁵⁸ سورة النساء: 38 / 4.

⁵⁵⁹ سورة النمل: 27 / 24؛ سورة العنكبوت: 29 / 38.

⁵⁶⁰ بحذف " وقال عليه السلام ⁵⁶⁰ إن الشيطان يجري من ابن آدم مجري الدم " في "ف". البخاري، صحيح، جزء 22، ص 94؛ أبو داود، سنن، جزء 12، ص

328؛ سنن ابن ماجه، جزء 5، ص 338؛ أحمد، مسند، جزء 25، ص 178.

⁵⁶¹ أبو يعلى، مسند أبي يعلى الموصلي، جزء 9، ص 336؛ ابن حجر العسقلاني، المطالب العلية بزوائد المسانيد الثمانية، جزء 9، ص 496؛ الهيثمي، مجمع

الزوائد ومنبع الفوائد، جزء 3، ص 237.

⁵⁶² الطبراني، المعجم الكبير، جزء 18، ص 42؛ أبو نعيم، معرفة الصحابة، جزء 23، ص 273؛ الهيثمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، جزء 4، ص 97؛

علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 11، ص 574.

⁵⁶³ بحذف " الشأن " في "ف".

⁵⁶⁴ بحذف " او بعض احوالهم " في "ف".

⁵⁶⁵ سورة النساء: 48 / 4؛ 116 / 4.

عقوبته على مذهبهم؟ فان على مذهب الفقهاء والعلماء كل ذلك من خواطر القلوب والأسرار معفو باتفاقهم. وأما عند مشايخ الصوفية عقوبة هذه الأنواع من الشرك الخفي، وهو الإحتجاب والإنقطاع والتباعد من الله تعالي بقدر شركه. فان ذلك الشرك يصير حجابا له. ثم بماذا يزول ذلك⁵⁶⁷ الشرك؟ فبالتوبة والرجوع إلى الله تعالي، والتحنن إليه جل وعلا في سر السر، وقلب القلب، عن التهاب الشوق واحتراق المحبة. وربما يكون العارف صاحب قوة في روحه و أنوار سره، فيخرق الحجب بنفس واحدة، وان كان سبعين الف حجاب. ويصل إلى المقصود، تفهم ان شاء الله تعالي.

قوله تعالي: **أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ**.⁵⁶⁸ قال أهل التفسير يعني اليهود كانوا يحسدون محمدا صلي الله عليه وسلم واصحابه على ما آتاه الله من فضله أي⁵⁶⁹ من نبوته وآثار أصحابه وأمنته من الكرامات.

قوله تعالي: **فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ**.⁵⁷⁰ يعني عند دعاء إبراهيم حيث قال الله تعالي: **إني جاعلك للناس إماما**.⁵⁷¹ قال إبراهيم: **ومن ذريتي**.⁵⁷² يعني اجعل الإمامة في ذريتي والكتاب والحكم والنبوة في أهل بيتي وأولادي. قال الله تعالي: **لا ينال عهدي الظالمين**.⁵⁷³ هذه دلالة على ان الله تعالي قبل دعاء إبراهيم عليه السلام في ذريته، وعهد معه ذلك. ثم استثنى الظالمين منهم عن ذلك العهد. واذا ثبت ذلك نقول قضية ذلك جواز كينونة جميع ذلك في ذرية إبراهيم أعني النبوة والكرامات والولاية وأمثالها التي في ضمن الآية. إلا أنه خرجت النبوة من ذلك بخاتم النبيين محمدا عليه السلام، وبقي ما وراءها جائزا. وهي الإمامة والولاية والكرامة والحكم⁵⁷⁴ لجميع ذرية إبراهيم غير الظالمين في⁵⁷⁵ عموم الناس في زماننا هذا من ذرية إبراهيم عليه السلام. لأن الذرية اسم لمن ينتسب إليه بالأب أو الأم. فان البنات ذرية كالبنين. وإذا كان كذلك، فانتشار اولاد إبراهيم في العالم غير خفي. فالظاهر انه لا يوجد في العالم انسان إلا ينتسب إلى إبراهيم عليه السلام باب من آبائه أو أم من أمهاته، وان كان هنديا أو تركيا. فيتناوله دعاء إبراهيم عليه السلام. فيكون أهلا ومستحقا للكرامة والولاية والإمامة بشرط أن لا يكون ظلما.

قوله تعالي: **وَأَتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا**.⁵⁷⁶ قال أهل العلم الإمامة والخلافة. وعندني، الملك العظيم هو عالم الحقيقة. يعني آتيناهم في معاهدة إبراهيم عليه السلام ملكا عظيما اشرفا⁵⁷⁷ على عالم الحقيقة وتمكيننا لهم فيها.

⁵⁶⁶ بحذف " في شيء من الأحوال" في "ف".

⁵⁶⁷ بحذف " شركه فان ذلك الشرك يصير حجابا له ثم بماذا يزول ذلك" في "ف".

⁵⁶⁸ سورة النساء: 4 / 54.

⁵⁶⁹ بحذف " من فضله أي" في "ف".

⁵⁷⁰ سورة النساء: 4 / 54.

⁵⁷¹ سورة البقرة: 2 / 124.

⁵⁷² سورة البقرة: 2 / 124.

⁵⁷³ سورة البقرة: 2 / 124.

⁵⁷⁴ والحكمة" في "ف" و"ب".

⁵⁷⁵ و" في "ف" و"ب".

⁵⁷⁶ سورة النساء: 4 / 54.

⁵⁷⁷ اشراقا" في "ي".

قوله تعالى: الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ.⁵⁷⁸

فالطاغوت هو النفس. وأولياء الشيطان هو النفس الأمارة بالسوء مع الهواء والخصال الخبيثة والخلال الذميمة.⁵⁷⁹ فالنفس أعدي العدو والخصال الذميمة جنودها.

قوله تعالى: إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا،⁵⁸⁰ عند عباد الله المخلصين. فإنهم معصومون عن كيد الشيطان في حصون

الإخلاص. وعند من ينصره الله ويقويه على الشيطان أيضا كان كيد الشيطان كان⁵⁸¹ ضعيفا. حتي لو اجتمعوا عليه أكثر من الرمل على وجه الأرض فانه يدمدم عليهم بجملة، ويدمرهم بمرة. كالنار⁵⁸² اللهب على حزمة الحشيش اليابس، ويملكهم ويضع الجزية عليهم كما عمل نبي الله سليمان بن داود عليهما السلام.

قوله تعالى: وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا.⁵⁸³ أي لو لا عصمة الله وتقويته إياكم لاتبعتم

الشيطان جهلا منكم وسخركم الشيطان قهرا أو غلبة منه.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا.⁵⁸⁴ يعني إذا سافرتم فاطلبوا فوائد العلوم واحفظوها من

أوليائها واطلبوا أوتاد الأرض وأبدالها في اسفاركم وزوروهم وتكالموهم في المعارف فان هذا فوائد الأسفار.

قوله تعالى: قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا.⁵⁸⁵ أي ألم تكن عالم الله تعالي ومكانه جل وعلا واسعة

فتهاجروا فيها⁵⁸⁶ بقلوبكم وأسراركم هكذا قيل في منامي.

قوله تعالى: وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ،⁵⁸⁷ الآية. قوله: من بيته، أي مما سكن إليه قلبه من أشياء الدنيا،

كالنفس والهوا والشهوات، مهاجرا عن كل ما سوي الله تعالي وسوي رسوله عليه السلام. وهكذا عند ابتداء مهاجرة المريد. فانه لا بد أن

يكون الرسول معه في مهاجرته إلي أن⁵⁸⁸ يتمكن عند الله تعالي. ثم يهاجر⁵⁸⁹ عن كل ما سوي الله. فلو مات قبل التمكن عند الله

والرسول رفيقه في معاريجه ومراقبه، فقد وقع أجره على الله.⁵⁹⁰ أي لزم الله تعالي اتمام نيته وابطاله إلي مقصوده، وهو الله تعالي. وقد قال

⁵⁷⁸ سورة النساء: 76 / 4.

⁵⁷⁹ بحذف " والخلال الذميمة" في "ف".

⁵⁸⁰ سورة النساء: 76 / 4.

⁵⁸¹ بحذف " في خصوص الإخلاص. وعند من ينصره الله ويقويه على الشيطان أيضا كان كيد الشيطان كان" في "ف".

⁵⁸² كالنهار" في "ف".

⁵⁸³ سورة النساء: 83 / 4.

⁵⁸⁴ سورة النساء: 94 / 4.

⁵⁸⁵ سورة النساء: 97 / 4.

⁵⁸⁶ "اليها" في "ب".

⁵⁸⁷ سورة النساء: 100 / 4.

⁵⁸⁸ إلي أين ما" في "ف".

⁵⁸⁹ بحذف " ثم يهاجر" في "ف".

⁵⁹⁰ سورة النساء: 100 / 4.

الله تعالى: والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين.⁵⁹¹ ومن مات في طريق الله تعالى فهو محسن فلزم ان يكون معه.

قوله تعالى: فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ.⁵⁹² هذا أمر بدوام الذكر كما شرحنا في قوله تعالى: الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلي جنوبهم.⁵⁹³

قوله تعالى: وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ،⁵⁹⁴ الآية. وخيانة النفس ارسال عناثها في متابعة هواها. وهذا فعل النفس بالنفس لا فعل غيره عليه.

قوله تعالى: يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ.⁵⁹⁵ فالله تعالى أخبر أنه معهم حيث يتون في بيوتهم ما لا يرضي الله به من القول. وهذا دليل على صحة قول من قال: إن الله تعالى بكل مكان غير مختص ببعض الأماكن دون البعض. وأمثال ذلك في القرآن أكثر من يحصي. نحو قوله تعالى: أن الله مع الذين اتقوا.⁵⁹⁶ وقوله تعالى: لا تحزن إن الله معنا.⁵⁹⁷ وقوله تعالى: وهو معكم أين ما كنتم.⁵⁹⁸ وقوله تعالى: والله معكم ولن يتركم أعمالكم.⁵⁹⁹ عن محمد بن فضل⁶⁰⁰ انه قال: من لم يكن اعظم شيء في قلبه ربه كان جاهلا به ومبعدا عنه.

قوله تعالى: وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا.⁶⁰¹ هذه الآية في الحقيقة لأصحاب⁶⁰² المشاهدات والمعانيات باسرارهم. لأنهم هم⁶⁰³ الذين يجدون الله تعالى على صفة المغفرة والرحمة. فقوله: ومن يعمل سوءاً، بالنظر إلى الدنيا والإلتفات إلى الآخرة مع ما أمكنه أن ينظر إلى الله تعالى. قوله: أو يظلم نفسه، بترك ذبحها وقربانها لله تعالى بسكين حبسها و منع هواها عنها، ثم علم أنه أخطأ واستغفر الله تعالى، أي تاب إليه وطلب منه العفو، فانه: يجد الله غفوراً رحيمًا. أي يصل إليه ويشاهده ويراه على هذه الصفات وهذا هو الوجد والوجود والمعروف عندهم.

⁵⁹¹ سورة العنكبوت: 69 / 29.

⁵⁹² سورة النساء: 103 / 4.

⁵⁹³ سورة آل عمران: 191 / 3.

⁵⁹⁴ سورة النساء: 107 / 4.

⁵⁹⁵ سورة النساء: 108 / 4.

⁵⁹⁶ سورة النحل: 128 / 16.

⁵⁹⁷ سورة التورة: 40 / 9.

⁵⁹⁸ سورة الحديد: 4 / 57.

⁵⁹⁹ سورة محمد: 35 / 47.

⁶⁰⁰ أبو الفتح محمد بن فضل الله بن محمد بن فخمح المدوي من أهل بنج ديه. كان فقيهاً، صالحاً، فاضلاً، راغباً في الخير، والصلاح تفقه بمرو، وسمع الحديث من القاضي أبي سعيد محمد بن علي ابن أبي صالح الدباس البغوي. وكانت ولادته في المحرم سنة ثمان وأربعمئة بينج ديه. وتوفي بها في جمادى الآخرة من سنة إحدى وأربعين وخمسئة. انظر: عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المروزي، أبو سعد، التحبير في المعجم الكبير، بغداد، رئاسة ديوان الأوقاف، المحقق: منيرة ناجي سالم، الطبعة الأولى، 1975، جزء 2، ص 210. 211.

⁶⁰¹ سورة النساء: 110 / 4.

⁶⁰² "الأهل" يدل من "الأصحاب" في "ف".

⁶⁰³ بحذف " لأنهم هم" في "ف".

قوله تعالى: **إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاتًا، إِلَى قَوْلِهِ: يَعُدُّهُمْ وَيُمَتِّعُهُمْ،**⁶⁰⁴ الآية. أي ما يدعون من دون الله تعالى الا اناثا. قال بعضهم: يعني بالإناث اللات والعزي والمنات. وعلي مذاق التصوف، هي النفس والهوي، وكل ما يميل إليه النفس والهوي، غير الله تعالى، حتي الصوم والصلوة. فإنه لو كان يصوم ويصلي بالطبع والهوي لا الله تعالى فذلك اللات والمنات. والشيطان المرید هو إبليس عليه اللعنة، المرید الخارج عن الطاعة حيث قال: **لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا.**⁶⁰⁵ أي لأتخذن نصيبي منهم جماعة مقطوعة، أقطعهم من عبادتك إلي طاعتي. وطاعة الهوي يعدهم ويمنهم بطول العمر وسعة الرحمة من الله وتأخير التوبة إلي حالة⁶⁰⁶ الشيخوخة ومرض الموت. ويمنيهم الغنا وسعة الدنيا وقضاء الشهوات ويزين لهم حب⁶⁰⁷ الشهوات من النساء والبنين والذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحراث، وتسخير الناس⁶⁰⁸ واستعباد العباد واستخدام خلق الله تعالى وتملك الرقاب. وقوله تعالى: **وَمَا يَعْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا،**⁶⁰⁹ أي إلا ما يعتريه وينخدع سريعا. والمقصود من إيراد هذه الآية تنبيه المرید على عمل الشيطان المرید بالإنسان الغمر المبتدي. فأما البلغاء من العرفاء يعلمون ذلك من الشيطان مشاهدة انه كيف يغوي ويغوي ويغري ويغالي الناس.

قوله تعالى: **وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ.**⁶¹⁰ أي نفسه وذاته وصفاته وشخصه وجوارحه كله لله، خالصا مخلصا. ويجعل الكل عمال الله على وفق رضا الله. وهو محسن، قيل متبع لسنة المصطفى عليه السلام. قال الواسطي: وهو محسن أي يحسن أدب التسليم. لأن من دخل على السلطان مسرعا إلي طاعته بغير أدب فما ناله من المكروه أكثر. فذلك من لا يحسن أن يتقي ولا يحسن أن يسلم وجهه لله. وعندني قوله: **وهو محسن،** أي موقن بصدق دينه. لارتقائه من عالم الإيمان إلي مقام الإحسان. فهو محسن في الإحسان⁶¹¹ موقن بالمشاهدات والمعانيات. وهكذا قوله تعالى: **ومن يسلم وجهه إلي الله . تعالى . وهو محسن،**⁶¹² يأتي في سورة لقمن، إن شاء الله.

قوله تعالى: **وَاتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا.**⁶¹³ لأن إبراهيم عليه السلام أسلم نفسه لله.⁶¹⁴ حيث قال حقا حتي ألقى في النار. أسلم النفس ولم يسلم الحق. ثم بعد ذلك هاجر إلي الله تعالى وقال: **إني مهاجر إلي ربي.**⁶¹⁵ فسافر إلي الغربة لله تعالى. ثم أسلم للذبح ولده، وأسلم ماله للسؤال وبذل الطعام للضيفان. وكان محسنا، لأنه بلغ عالم الإحسان. ورأي ما يراه السالكون إذا بلغوا إلي هنا

⁶⁰⁴ سورة النساء: 120/117/4.

⁶⁰⁵ سورة النساء: 118/4.

⁶⁰⁶ بحذف "إلي حالة" في "ف" و"ب".

⁶⁰⁷ بزيادة "الدنيا" في "ف".

⁶⁰⁸ "النفس" في "ف".

⁶⁰⁹ سورة النساء: 120/4.

⁶¹⁰ سورة النساء: 125/4.

⁶¹¹ بحذف "في الإحسان" في "ي".

⁶¹² سورة لقمان: 22/31.

⁶¹³ سورة النساء: 125/4.

⁶¹⁴ بحذف "لله" في "ف" و"ب".

⁶¹⁵ سورة العنكبوت: 26/29.

العالم. وهو الكواكب الطالعة من الأفاق ثم اشتغل عند ذلك بالتفكير ليصل إلي الحق. إذ لم يكن له شيخ يسأله تعبير ما يراه. فلما رأى كوكبا قال: هذا ربي. فلما أفل قال: ليس حبيبي من الآفلين. فلما رأى نوراً أكبر كالقمر قال: هذا ربي. فلما أفل قال: هذا أيضا من الآفلين، ومحبوبي⁶¹⁶ منزه عن الأفلين. ثم لما رأى الشمس بازغة قال: هذا ربي أكبر. فلما أفلت قال: حبيبي منزه عن صفات الآفلين. ثم عند ذلك شاهد الحق وأيقن وتوجه إليه وأسلم وجهه له. قوله تعالى: **قال يا قوم إني بريء مما تشركون. إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين**⁶¹⁷ هذا ملته وسنته عليه السلام. وهذا دليل على أن ما يراه السالك في طريق التصوف من الأنوار والشموس والأقمار والكواكب، فانما يراها ليتأمل فيها ويستدل بها حتي يصل إلي الحق تعالى. لأن إبراهيم عليه السلام هكذا فعل. ويدل أيضا على أن هذا⁶¹⁸ طريق الأنبياء. لأنه تعالى كلف باتباع ملة إبراهيم في ذلك في هذه الآية. و قال في موضع آخر: **وجاهدوا في الله حق جهاده، إني قوله: ملة أبيكم إبراهيم،**⁶¹⁹ الآية. فالله تعالى أمر بالمجاهدة في الله. والمجاهدة في الله إنما يكون في عالم الإحسان و ما فوقها، على ما نبين من بعد في موضعه. ثم قال في آخر الآية: **ملة أبيكم إبراهيم،**⁶²⁰ يعني المجاهدة في الله ملة أبيكم إبراهيم. وذلك المجاهدة ما اشرنا إليه من قبل. فعلم ان طريق إبراهيم في هذه المجاهدة هو طريق سائر الأنبياء. ويدل عليه أيضا أنه قال في الأنعام بعد ذكر الأنبياء صلوات الله عليهم بأسمائهم: **أولئك الذين هدي الله فبهداهم اقتده.**⁶²¹ أمر النبي عليه السلام بالإقتداء بهم.⁶²² وكان ذلك أمرا للأمة أيضا، فافهم.

قوله تعالى: **وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا.**⁶²³ والخليل هو الحب المخصص ببعض⁶²⁴ الأمور الشريفة العظيمة من حبيبه. نحو الرسالة والنبوة والاسرار والغيب والفراسة والكرامات العظيمة. ولهذا لا يصح ان يقال إن الله خليل نبي أو ولي. لأنه لا يصح أن يكون الله مخصوصا بامور عظيمة من قبيل العباد. والله يخصص عباده بامثال ذلك حيث شاء. فيكون المخصص خليلا له تعالى. فعلي هذا⁶²⁵ كان كل خليل حبيبا ولم يكن كل حبيب خليلا. وعلي هذا كان كل أنبياء الله اخلاؤه تعالى وهكذا سائر الأولياء العرفاء. لأن الله تعالى خصهم بمشاهدة عظيمة ومعاناة شريفة، ما لم يخصص غيرهم. فإن قال قائل: لو كان غير إبراهيم خليل الله لبطل تخصيص الله ابراهيم عليه السلام، وهذا خلاف⁶²⁶ كلام الله عن الفائدة! فلا يجوز المصير إليه! قلنا: ان الله تعالى أخبر أن إبراهيم خليله وإنه اتخذ خليلا، وما نفى كون غيره خليلا له تعالى، فلا يجوز النفي. وأما فائدة تخصيصه بهذا الذكر أنه لم يكن لله تعالى خليل في زمانه غيره. أو تقول

⁶¹⁶حبيبي " في "ف".

⁶¹⁷سورة الأنعام: 78 / 6.

⁶¹⁸زيادة "كان" في "ف".

⁶¹⁹سورة الحج: 78 / 22.

⁶²⁰سورة الحج: 78 / 22.

⁶²¹سورة الأنعام: 90 / 6.

⁶²²محذوف " بالإقتداء بهم" في "ف".

⁶²³سورة النساء: 125 / 4.

⁶²⁴محذوف "ببعض" في "ف".

⁶²⁵"هكذا" في "ف".

⁶²⁶"احلأ" في "ي".

كان الله تعالى خصصه تخصيصه لم يخصص بما غيره. وهو أنه كلفه بالختان أولاً، وبذبح الولد، وأمثال ذلك. ولم يكلف بما غيره⁶²⁷ بمثل ذلك قبله. ومن كان من بعده كان تابعا له في ذلك. وكان هو نبي الأنبياء وصاحب سنة لهم. ومن الجائز أنه خصصه بسر من الأسرار لم يخصص بما غيره. أو خصصه بعطية لم يخصص بما غيره. كما خص نبينا عليه السلام بالمقام المحمود و لواء الحمد والحوض والكوثر وأمثالها. أو يقول خصصه بالنداء عليه باسمه الخليل في كتابه تعالى ولم ينادي على غيره بذلك. وهذا لا ينفي أن يكون غيره خليل الله، مع أنه تعالى لم يشهره بذلك الاسم. والدليل على أن غيره خليل الله أيضا ما روي عبدالله بن الزبير وعبدالله بن مسعود عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ولكنه أخي وصاحبي في الغار ولكن صاحبكم خليل الله عز وجل.⁶²⁸ وفي رواية أخرى: ان الله تعالى قد اتخذ صاحبكم خليلًا.⁶²⁹ وهذا حديث مشهور، فافهم. قال ابن عطاء: انما سماه⁶³⁰ خليلًا لأنه لم يخال سر إبراهيم عليه السلام شيء غيره. يعني لم يدخل في خلال سر إبراهيم غير الله تعالى فسماه خليلًا. قال بعضهم هذا معني الخلة. وأنشد:⁶³¹

قد تخلت مسلك الروح مني وبذي⁶³² سمي الخليل خليلًا
وإذا ما نطقت كنت حديثي وإذا ما سكت كنت الغليلا

الغليل العطش. وقوله: هذا معني الخلة، نعم هذا خلة وليس كل خلة⁶³³ هذا. وكل من كان له ذلك كما⁶³⁴ كان لإبراهيم عليه السلام كان خليلًا ضرورة أيضا على قول ابن عطاء. وقال بعض المشايخ: الخليل من لا يسع قلبه لاحد سواه يعني سوي الله. وهذا قريب مما قال ابن عطاء مع ان فيه ضعفا. لأنه جعل الخلة نفي سعة القلب لاحد سواه، والخلة اثبات. فكيف يكون تفسيره نفيا! وسيأتي شرح⁶³⁵ الخلة والخليل في كتاب الخلة مستوفاة إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: **وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا**.⁶³⁶ أي محيطا بالسموات والأرضين وبكل

شيء سواهما. والكلام في المحيط قد مر في سورة البقرة حيث قال: **والله محيط بالكافرين**.⁶³⁷

⁶²⁷ بحذف " غيره" في "ف".

⁶²⁸ أحمد، مسند، جزء 32، ص 335؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 18، ص 383؛ أبو يعلى، مسند أبي يعلى الموصلي، جزء 14، ص 46.

⁶²⁹ بحذف " خليل الله عز وجل وفي رواية أخرى ان الله تعالى قد اتخذ صاحبكم خليلًا." في "ف". وقد روي الحديث في كتب الحديث بألفاظ مختلفة. انظر:

أحمد، مسند، جزء 8، ص 97؛ بن أبي شيبه، المصنف في الأحاديث والآثار، جزء 7، ص 470؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 13، ص 372.

⁶³⁰ "انا معناه" في "ف".

⁶³¹ أسند القرطوبي هذه الأبيات إلي بشار، والماوردي إلي الرياشي. انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، جزء 5، ص 400؛ أبو الحسن علي بن محمد بن محمد

بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي، أدب الدنيا والدين، دار مكتبة الحياة، 1986، ص: 201.

⁶³² ومجذًا في "ف"، و "لذا" في "ب".

⁶³³ بحذف "وليس كل خلة" في "ف".

⁶³⁴ بحذف "كما" في "ف".

⁶³⁵ بحذف "شرح" في "ي".

⁶³⁶ سورة النساء: 126 / 4.

⁶³⁷ سورة البقرة: 19 / 2.

قوله تعالى: مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. ⁶³⁸ أي من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله الدنيا والآخرة. أي بقدرته وعدله ⁶³⁹ وفضله وعظائه يعطيها من يشاء. هذا تفسير العامة. أما تفسير ما يعرفه العرفاء بالله من كان يريد الدنيا والآخرة فعند الله مثل الدنيا والآخرة، بل خير من الدنيا والآخرة بما لا تحصى ولا يعد، مع انه شبه في الدنيا والآخرة. والدنيا والآخرة ⁶⁴⁰ أمودج لما عند الله، فافهم. فإن البيان إشارة وهذه الآية مبالغة في دعاء العباد إلى الله تعالى ذاته جل وعلا ⁶⁴¹.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ، ⁶⁴² الآية. أي كونوا قائمين بالعدل. والقيام بالعدل ⁶⁴³ هو أن يقيم دائما على طريق الله تعالى، متوجها إلي وجهته جل وعلا، لا يلتفت يمينا وشمالا حتي يصل اليه. قوله تعالى: شهداء لله، جمع الشاهد وجمع الشهيد أيضا وهما مرادان جميعا. وقد بينا فيما سبق أن الشهيد هو العارف كالشهيد المقتول بالسيف. لأنه حاضر ⁶⁴⁴ عنده، وصديق صادق في شهادته أيضا على ما عرف. قوله تعالى: ولو على أنفسكم، أي لو كانت الشهادة بالحق على أنفسكم وأقربائكم، فاشهدوا كما شهد يوسف عليه السلام، وقال وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء. ⁶⁴⁵

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، ⁶⁴⁶ الآية. فالله تعالى خاطب الذين آمنوا بان يؤمنوا ثانيا. وهذا يدل على أن الإيمان بوجوده، ثم يزيد إلي أن يدخل عالم الإحسان. فيصير يقينا بالمشاهدة. وقد تقدم الكلام في ذلك في ابتداء البقرة.

قوله تعالى: إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ صَرِيحًا، ⁶⁴⁷ الآية. ظاهر الآية اقتضت كونهم في النار في الحال، وهم كذلك في النار في المال، وكانوا في النار عند سؤال الذرة. ومن كان مؤمنا ثم كفر ثم آمن او آمن ثم نافق ثم آمن فهو كذلك. وذلك انما يظهر لمن نظر إلي أيام الله وزمانه جل وعلا، فانه ليس ذلك زمانا له ماض ومستقبل بل الكل حال. وذلك الزمان هو الأزل والأبد. وإنما يعرفه العرفاء بالله بمشاهدة ذلك. يشاهد ان من كفر لحظة فهو كافر أزلاً وأبداً في ذلك اللحظة. وإن آمن من قبل ومن بعد أزلاً وأبداً. ومن دخل النار لحظة فهو في النار أبداً في ذلك اللحظة. وإن كان في غير النار من قبل ومن بعد أزلاً وأبداً. وأما بالإضافة إلي الخلق وأوصافهم، فان كان كل مخصوص بزمان مختص به والزمان غير دائم بل زائل لا محالة. كذلك المختص به والمعتبر في عالم التكليف هو خاتمة العاقبة، فافهم. يدل على مثل ذلك قوله تعالى: **إن المجرمين في ضلال وسعر.** ⁶⁴⁸ فالضلال معاملة لهم الباطلة. والسعر النيران. وهذا مما ينكره العقل والعقلاء جداً، مع ان لذلك أمودجة مشهورة متعارفة بينهم. وهو أنه من قضى يوماً

⁶³⁸ سورة النساء: 4 / 134.

⁶³⁹ بجذف "وعدله" في "ب".

⁶⁴⁰ بجذف "والدنيا والآخرة" في "ب".

⁶⁴¹ بجذف "ذته جل وعلا" في "ف".

⁶⁴² سورة النساء: 4 / 135.

⁶⁴³ بجذف "والقيام بالعدل" في "ف".

⁶⁴⁴ "خاص" في "ب".

⁶⁴⁵ سورة يوسف: 53 / 12.

⁶⁴⁶ سورة النساء: 4 / 136.

⁶⁴⁷ سورة النساء: 4 / 145.

⁶⁴⁸ سورة القمر: 47 / 54.

يسمونه قاضيا ما عاش، وربما يسمون أولاده قضاة. وكذلك الأمير والسلطان والرسول رسول وان مات، فافهم. وقال النبي صلي الله عليه وسلم: كنت نبيا وآدم بين الماء والطين.⁶⁴⁹ وقال الله تعالى: **وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون.**⁶⁵⁰ وقوله تعالى: **في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة،**⁶⁵¹ يدل على ذلك. وسيأتي بيانه في كتاب **مرآة الأرواح** في فصل ما لا يقبلها عقول العامة. وأما العرفاء إنما عرفوا ذلك بمشاهدة بصائر القلوب. فإن قلت كيف يشاهد الوقت والزمان؟ قلت: كما يكشف الله تعالى لهم. يدل على ذلك ما روي عن النبي عليه السلام، قال: عرضت للإمام على فرأيت يوم الجمعة فيها نكتة سوداء فقلت لجبريل ما هذه النكتة قال هي الساعة تقوم يوم الجمعة.⁶⁵² وسيأتي بعض الكلام في ذلك في سورة الفرقان عند تفسير قول الله: **ألم تر إلي ربك كيف مد الظل.**⁶⁵³

قوله تعالى: **إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ،**⁶⁵⁴ الآية. فالإعتصام بالله وحده هو أن لا يعتصم إلا به. إذ لو اعتصم بالله وبغير الله فقد أشرك، وهذا مردود.⁶⁵⁵ فعلي هذا لا ينبغي أن يعتصم بالدنيا و لا بالآخرة ولا بشيء مما في الدنيا والآخرة. قال سهل بن عبد الله: **آل الذين تابوا من التوبة.**

قوله تعالى: **مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَأَمَّنْتُمْ.**⁶⁵⁶ أي ما يفعل الله بتعذيبكم أنفسكم بأنواع المجاهدات إن شكرتم بنعمتي وأمتمت بي وحدي.⁶⁵⁷ لكنكم لما حجبتكم في كفران نعمتي⁶⁵⁸ وأعرضتم عني إلي غيري مست حاجتكم إلي مجاهدات طويلة، لينكشف حجبتكم ويرجع أنفسكم إلي عن غيري.

قوله تعالى: **وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ.**⁶⁵⁹ أي كلمة "كن" فكان. أو روح مكون بتكوين الله تعالى ألقاها⁶⁶⁰ إلي مريم. أو نظر إليها بصفة الكلمة فكان عيسى كلمه، يكالم الناس في المهل وكهلا. كما نظر إلي موسى بصفة الكلام فصار موسى كليما. وألقي إليه المحبة، فكان محبوبا. ونظر إلي يوسف بجماله، فصار يوسف جميلا، تفهم ان شاء الله.

قوله تعالى: **لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ.**⁶⁶¹ فالآية تدل على بطلان قول الحلولية. يقولون بربوبية الأنبياء والمشايخ والملائكة صلوات الله عليهم. وكذا قوله تعالى: **ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه**

⁶⁴⁹ قال السيوطي: حديث كنت نبيا وآدم بين الماء والطين، لا أصل له بهذا اللفظ، ولكن في الترمذي: متى كنت نبيا؟ قال: وآدم بين الروح والجسد. السيوطي، الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، ص 15.

⁶⁵⁰ سورة الحج: 47/22.

⁶⁵¹ سورة المعارج: 4/70.

⁶⁵² عبد الرزاق، المصنف، جزء 3، ص 256؛ ابن حجر العسقلاني، المطالب العلية بزوائد المسانيد الثمانية، جزء 2، ص 374.

⁶⁵³ سورة الفرقان: 45/25.

⁶⁵⁴ سورة النساء: 4/146.

⁶⁵⁵ من دون "في" ف.

⁶⁵⁶ سورة النساء: 4/147.

⁶⁵⁷ يوحنا نيتي "في" ف.

⁶⁵⁸ بجذف "نعمتي" في "ف".

⁶⁵⁹ سورة النساء: 4/171.

⁶⁶⁰ بجذف "القاها"

⁶⁶¹ سورة النساء: 4/172.

جميعاً.⁶⁶² يدل على أنه ربوبية لغير الله تعالى. لأنه تعالى هدد غيره حل وعلا على ترك العبودية والإستتكاف عن عبادته فلو كان ثمة ربوبية لما هدده، فافهم.⁶⁶³ قوله تعالى: **لن يستكف المسيح أن يكون عبداً لله.** أي لن يانف عن عبوديته أبداً قط. والعجب من هؤلاء الذين ظنوا أنه يانف ذلك.⁶⁶⁴ وإنما ظنوا ذلك جهلاً منهم بكمال المسيح عليه السلام. لأن كماله في كمال عبوديته. وإن كان شائبة فيه وفي أوصافه غير العبودية وشرايطها فهو نقصانه. وهذا كما أن كمال الإله تعالى في كمال الربوبية. فكذا كمال العبد هو كمال عبوديته. وكل ما على خلافه فهو نقص وعيب فيه. ولو أمكن أن يقال للعبد ربوبية فذاك هو العبودية الكاملة فحسب. فكما أنه لو أمكن أن يقال للرب عبودية فذاك هو الربوبية الكاملة لا غير. ولهذا أموزجات كثيرة. وذلك السماء والأرض مثلاً، فكما⁶⁶⁵ السماء أن يكون مرتفعاً. ولو سقط على الأرض كان ذلك نقصانه وخلله. وكما الأرض أن يكون ساقطاً واضعاً. فلو طار في الهواء فذلك خلله ونقصانه.⁶⁶⁶ وكما أن كمال العسل في أن يكون⁶⁶⁷ حلواً، فلو صار حامضاً فذاك نقص وخلل فيه. وكما الخل في أن يكون حامضاً، فلو كان حلواً فذاك نقص وخلل فيه، فافهم ذلك جدا، كي لا تظن أن الشيخ أو النبي إذا بلغ حد الكمال يجب أن يكون ربا. فإن ذلك لو قدر لكان خللاً عظيماً ونقصاناً تاماً. مع أن استحالة ذلك يقين عند العلماء. فكيف عند العرفاء! وقد مر بعض الكلام في نفي⁶⁶⁸ الربوبية عن غير الله تعالى في سورة آل عمران عند قوله: **تعالى: قل يا أهل الكتاب تعالوا إلي كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله.**⁶⁶⁹ وقوله تعالى: **ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله، إلي قوله تعالى: أ يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون.**⁶⁷⁰

قوله تعالى: **فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ.**⁶⁷¹ اعلم أن الفضل صفة من صفات الله تعالى. فالله تعالى⁶⁷² يرزقهم من صفة فضله بصفة فضله⁶⁷³ وجوده وكرمه. وهذا هو قضية ظاهر الآية. ثم كيف يرزقهم من

⁶⁶² سورة النساء: 4 / 172.

⁶⁶³ بحذف "قوله تعالى لن يستكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون فالآية تدل على بطلان قول الحلولية يقولون بربوبية الأنبياء والمشايخ والملائكة صلوات الله عليهم. وكذا قوله تعالى ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً يدل على أن ربوبية لغير الله تعالى لأنه تعالى هدد غيره حل وعلا على ترك العبودية والإستتكاف عن عبادته فلو كان ثمة ربوبية لها هدده فافهم" في "ي".

⁶⁶⁴ بحذف "ذلك" في "ب".

⁶⁶⁵ فكان في "ف".

⁶⁶⁶ بحذف "وكمال الأرض أن يكون ساقطاً واضعاً فلو طار في الهواء فذلك خلله ونقصانه" في "ف".

⁶⁶⁷ بحذف "في أن يكون" في "ف".

⁶⁶⁸ بحذف "في نفي" في "ف".

⁶⁶⁹ سورة آل عمران: 64 / 3.

⁶⁷⁰ سورة آل عمران: 80.79 / 3.

⁶⁷¹ سورة النساء: 4 / 173.

⁶⁷² بحذف "فالله تعالى" في "ف".

⁶⁷³ بحذف "فضله" في "ي".

صفة فضله⁶⁷⁴ هو ان ينظر إليهم ويطلع عليهم بذلك الصفة، فيتنورون بها ويتصفون، فيكونون ذو الفضل. وقوله عليه السلام: تخلقوا بأخلاق الله،⁶⁷⁵ موافق لذلك. فصح الحديث بذلك لموافقة الآية، فافهم.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا.⁶⁷⁶ قال بعض أهل العلم "برهان" أي محمد رسول الله. والنور المبين، القرآن. والصحيح عندي من تفسير الآية، يا أهل الأنس بي! قد جاءكم برهان من ربكم.⁶⁷⁷ أي مكاشفات ومعانيات. وأنزلنا إليكم نور السموات والأرض، فاحذروا من الإنقطاع عنه، واجتهدوا في الإرتقاء إليه، واغتنموا الوقت، فإنه يفوت ولا يعود قط.

قوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا.⁶⁷⁸ تفسير الإعتصام قد مر في قوله: إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا.⁶⁷⁹ قوله تعالى: فسيدخلهم في رحمة منه وفضل. هكذا كقوله تعالى: ويزيدهم من فضله.⁶⁸⁰ وهو أن يخلقهم ويحفظهم بصفة فضله على ما بينا قبل ذلك، وههنا زاد الرحمة. والرحمة صفة الله تعالى أيضا. يشتق منه الرحمن الرحيم. فيقتضي أن يحفظ عبده بالرحمة ويمنحه الرحيمية والرحمانية على الوجه الذي أشرنا إليه من قبل. قوله تعالى: ويهديهم إليه صراطا مستقيما، يعني يهدي⁶⁸¹ إلى ذاته تعالى صراطا مستقيما. والصراط المستقيم الي الله⁶⁸² في الحقيقة ليس ألا الطريق إلى الله تعالى كما سبق. وسيأتي من بعد في فصل مفرد في كتاب عيون المعارف، إن شاء الله وحده العزيز وسلام.

⁶⁷⁴ بحذف " من صفة فضله" في "ف" و في "ب".

⁶⁷⁵ ما وجد هذه الرواية في كتب الحديث بهذه الألفاظ.

⁶⁷⁶ سورة النساء: 174 / 4.

⁶⁷⁷ بحذف "من ربكم" في "ي".

⁶⁷⁸ سورة النساء: 175 / 4.

⁶⁷⁹ بحذف " تفسير الإعتصام قد مر في قوله: إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا" في "ب". سورة النساء: 146 / 4.

⁶⁸⁰ سورة النساء: 173 / 4؛ سورة النور: 38 / 24؛ سورة فاطر: 30 / 35؛ سورة الشوري: 26 / 42.

⁶⁸¹ بحذف "يهدي" في "ب".

⁶⁸² بحذف "الي الله" في "ي".

سورة المائدة

(مدنية)⁶⁸³

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ.⁶⁸⁴ قال جعفر بن محمد الصادق⁶⁸⁵ رضي الله عنهما: فيه خمس خصال:

نداء وخصوص نداء وكناية وإشارة وشهادة. قال: يا نداء، وأي خصوص نداء، والهاء كناية، والذين إشارة، وأمنوا شهادة. أوفوا بالعقود، أي بالعهد⁶⁸⁶ الأول عند الله تعالى يوم قال ألسنت بربكم فأجبت له بالربوبية فلا تخالفه بالرجوع إلي غيره. والعهد الثاني، عهد تحمل الأمانة فلا تحقرها.

قوله تعالى: وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ،⁶⁸⁷ الآية. قال مشايخ الصوفية هؤلاء اثني عشر، كانوا بدلاء في ذلك

الزمان. ولم يزل في الأمم أختيار وأوتاد وبدلاء. وقد رأيت في التوراة التي في أيدي اليهود، أنه كان في بني إسرائيل في زمان موسى عليه السلام سبعون نفرا. فأذن⁶⁸⁸ الله تعالى لموسي أن يدعو الله تعالى لينبئهم، فدعا موسى عليه السلام فغلط، فعد اثنين وسبعين. ونبأهم⁶⁸⁹ الله تعالى جميعا. فلما رأى موسى عليه السلام من الغد أن صار اثنين وسبعين نبيا، فقال يوشع بن نون: امنعهما من ذلك. فقال موسى عليه السلام ليوشع: لا تحسدهما، ليت⁶⁹⁰ القوم كلها انبياء. والحاصل أن الآية دلت على اثني عشر من الأوتاد. وما رأيت في التوراة دل على اتم كانوا أكثر. وتدل على انه يجوز للشيوخ الكامل ان يسأل الله تعالى ليجعل في مريديه أولياء وبدلاء كما جاز لموسي أن يجعل في أمته أنبياء. والصحيح ان الذي في القرآن اشارة إلى امراء بني إسرائيل في ذلك الزمان. وهم كانوا اثني عشر على كل سبط أمير. أما الأولياء والبدلاء كانوا لا يحصون. وقد ورد في القرآن إن موسى عليه السلام اختار سبعين رجلا. قال تعالى: واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا.⁶⁹¹ وقد ورد في الحديث عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: "يكون في هذه الأمة اربعون على خلق إبراهيم وسبعة على خلق موسى وثلاثة على خلق عيسى و واحد على خلق محمد صلي الله عليه وسلم."⁶⁹² فهم على مراتبهم

⁶⁸³ بحذف "مدنية" في "ي".

⁶⁸⁴ سورة المائدة: 1 / 5.

⁶⁸⁵ بحذف "الصادق" في "ي".

⁶⁸⁶ بالعهد في "ي".

⁶⁸⁷ سورة المائدة: 12 / 5.

⁶⁸⁸ باذف الله في "ب".

⁶⁸⁹ وأنبأهم في "ف".

⁶⁹⁰ ليس في "ف".

⁶⁹¹ سورة الأعراف: 155 / 7.

⁶⁹² نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري، غرائب القرآن ورضائب الفرقان = تفسير النيسابوري، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: الشيخ زكريا عميرات، الطبعة الأولى، 1416، جزء 3، ص 145.

سادات الخلق. وقال عليه الصلاة والسلام: "بهم يمحطون وبهم يدفع الله البلايا وبهم يرزقون."⁶⁹³ وروي انس عن النبي عليه السلام: "البدلاء اربعون. اثنان وعشرون بالشام، وثمانية عشر بالعراق. كلما مات واحد منهم بدل الله مكانه اخر. فإذا جاء الأمر قبضوا كلهم."⁶⁹⁴

قوله تعالى: **قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ**.⁶⁹⁵ قالوا: النور النبي العربي، والكتاب القرآن. وعندني، النور نور السر والقلب. بما يقبل الحق ويرد الباطل. و لو حمل على النبي فصحيح أيضا. قال عليه السلام: إن الله خلقني من نوره.⁶⁹⁶

قوله تعالى: **يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ**.⁶⁹⁷ أي مهدي بذلك النور من تبع رضوان الله. هو صفة من صفاته كما بينا في ابتداء⁶⁹⁸ آل عمران. قوله تعالى: **سِبُلَ السَّلَامِ**، أي سبيل الله تعالى وهو السلام المؤمن المهيمن. والسبيل جمع السبيل. وقالوا السبيل إلى الله كثيرة لا تحصى. وهذه الآية تدل على صحة قولهم غير ان الصراط المستقيم واحد، وهو الشريعة. وما عداها خطر، والسالكون قل من يصل.

قوله تعالى: **وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**.⁶⁹⁹ أي يخرجهم الله من ظلمات الخلق⁷⁰⁰ إلى نور الحق بإذنه. أي برضوانه. ويهديهم إلى صراط مستقيم، وهو أسلم الطرق إلى الله تعالى.

قوله تعالى: **وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا**.⁷⁰¹ أي أحرارا عن المخلوقات فكنتم عباد الله المخلصين.

قوله تعالى: **وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ**.⁷⁰² التوكل هو الخروج عن قيد المخلوقات كلها. لا تري إلا الله تعالى ولا تنظر إلا إليه. وهو العبودية الخالصة⁷⁰³ والحرية⁷⁰⁴ الكاملة. هذا هو التوكل التام. ووجه آخر في⁷⁰⁵ التوكل وهو أن تفوض مرادك إلى الله تعالى، ولا يكون لك مرادا إلا الله. ومن توكل على الله في مراد هو غير الله تعالى فقد استعان بالله على شركه. وأما توكل العوام سيأتي

⁶⁹³ أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا، الأولياء، بيروت، مؤسسة الكتب الثقافية، المحقق: محمد السعيد بن بسبوني زغلول، الطبعة الأولى، 1413، ص: 94.

⁶⁹⁴ السخاوي، المقاصد الحسنة، ص 4؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 1، ص 27؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 12، ص 190.

⁶⁹⁵ سورة المائدة: 15 / 5.

⁶⁹⁶ ما وجدنا هذه الرواية بنفس الألفاظ، ولكن نقل ما يشبهها في كشف الخفي: "أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر" العجلوني، كشف الخفاء، جزء 1، ص 265.

⁶⁹⁷ سورة المائدة: 16 / 5.

⁶⁹⁸ بجذف "ابتداء" في "ي".

⁶⁹⁹ سورة المائدة: 16 / 5.

⁷⁰⁰ "الحق" في "ف".

⁷⁰¹ سورة المائدة: 20 / 5.

⁷⁰² سورة المائدة: 23 / 5.

⁷⁰³ "الأحدية" في "ف".

⁷⁰⁴ بجذف "والحرية" في "ف".

⁷⁰⁵ بجذف "في" في "ف".

بيانه في ابتداء سورة الأنفال إن شاء الله. وروي أنه⁷⁰⁶ سئل ذوالنون المصري⁷⁰⁷ عن التوكل فقال: خلج الأرباب وقطع الأسباب.⁷⁰⁸ فقال السائل: زدني فيه حالة أخرى. فقال: إلقاء النفس في العبودية وإخراجها من الربوبية.⁷⁰⁹ قال بعضهم التوكل على ثلاثة درجات: الأول، إذا أعطي شكر وإذا منع صبر. والثاني أعلي من الأول، أن يكون المنع والعطاء عنده بمنزلة.⁷¹⁰ والثالث أعلي من ذلك، أن يكون المنع عنده⁷¹¹ مع الشكر أحب إليه.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ.⁷¹² يعني اطلبوا إلى الله تعالى الوسيلة، تفسيرها الظاهر هو التمسك بالشرعية والعمل بالطاعة والتجنب عن المعصية. وعندني لا وسيلة إلى الله إلا الله. يعني وابتغوا الله تعالى إن اردتم الوسيلة إلى الله تعالى. و قال بعضهم: الوسيلة في الاحياء الشيخ والنبي عليه السلام اهدي وارشد.⁷¹³ **وجاهدوا في سبيله، أي سبيل الله.** هذا امر بمجاهدة الصوفية، فافهم. والآية⁷¹⁴ تدل على تصور التوسل إلى الله تعالى. وهذا مما عرفه العرفاء عيانا.

⁷⁰⁶ بحذف " وروي أنه " في "ف".

⁷⁰⁷ ذوالنون المصري، (245 هـ - 859 م). ذوالنون المصري ابن إبراهيم، أبو الفيض المصري وقيل اسمه: ثوبان وذو النون لقب، وقيل: اسمه الفيض. أصله من النوبة من قرية من قرى صعيد مصر، يقال لها: أخميم، فنزل مصر. وكان حكيماً زاهداً واعظاً. وجه إليه المتوكل، فحمل إلى حضرته بسامراء، حتى رآه وسمع كلامه، ثم انحدر إلى بغداد، وأقام بها مديدة، ثم انحدر إلى مصر، وأكثر الأسفار. أسند الحديث عن مالك، والليث بن سعد، وسفيان بن عيينة، والفضيل، وغيرهم. وعنه: أحمد بن حنبل، وصبيح الفيومي، وربيعة بن محمد الطائي، ورضوان بن محميد، ومقدام بن داود الرعيبي، والحسن بن مصعب النخعي، والجنيد بن محمد، وغيرهم. وهو أول من عبر عن علوم المنازلات. وأتكر عليه أهل مصر، وقالوا: أحدث علمًا لم تتكلم فيه الصحابة، وسعوا به إلى الخليفة المتوكل، ورموه عنده بالزندقة، وأحضره من مصر على البريد، فلما دخل سر من رأى، وعظه، فبكى المتوكل، وردّه مكرماً. وكان أوحد وقته علماً، وورعاً، وحالاً، وأديباً. مات ذو النون المصري بالجيزة، وحمل في مركب حتى عبر به إلى الفسطاط خوفاً على من زعمه الناس على الجسر. ودفن في جانب مقابر أهل المعافر، وذلك في يوم الإثنين ليلتين خلتا من ذي القعدة. وكان والده إبراهيم مؤلفاً لإسحاق بن محمد الأنصاري، وكان له أربع بنين: ذو النون، وذو الكفل، والمهيسع، وعبد الباري. ولم يكن أحد منهم على طريقة ذي النون. توفي ذو النون المصري سنة خمس وأربعين ومائتين. وقيل: توفي ذو النون سنة خمس، وقيل: سنة ثمان، وقد قارب التسعين. من كلامه: قال علي بن حاتم: سمعت ذا النون يقول: القرآن كلام الله غير مخلوق. وقال: مهما تصوّر في وهمك، فالله بخلاف ذلك. وقال: الاستغفار اسمٌ جامع لمعانٍ كثيرة، وأولهن: الندم على ما مضى، والثاني: العزم على ترك الرجوع، والثالث: أداء كل فرض ضيّعته فيما بينك وبين الله، والرابع: ردّ المظالم في الأموال والأعراض والمصالحة عليها، والخامس: إذابة كل لحم ودم تبسّ على الحرام، والسادس: إذابة البدن أمّ الطاعة كما وجدت حلالة المعصية. ومن كلامه: علامة حب الله متابعة الرسول في كل ما أمر به. ومن كلامه رضي الله عنه: إياك أن تكون للمعرفة مدعيًا أو بالزهد محتفياً أو بالعبادة متعلقاً وفر من كل شيء إلى ربك. وكان يقول للعلماء: أدركنا الناس وأحدهم كلما ازداد علماً ازداد في الدنيا زهداً وبغضاً. وأنتم اليوم كلما ازداد أحدكم علماً ازداد في الدنيا حباً وطلباً ومزاحمة. وأدركناهم وهم ينفقون الأموال في تحصيل العلم وأنتم اليوم تنفقون العلم في تحصيل المال. وكان يقول من علامة سحق الله تعالى على العبد خوفه من الفقر. وسئل رضي الله عنه عن كمال العقل وعن كمال المعرفة فقال: إذا كنت قائماً بما أمرت تاركاً لتكلف ما كفيته فأنت كامل العقل وإذا كنت بالله عز وجل متعلقاً وغير ناظر إلى سواه من أحوالك وأعمالك فأنت كامل المعرفة. انظر: الجوزي، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، جزء 11، ص 346. 344؛ أبو الفداء، المختصر في أخبار البشر، جزء 2، ص 41؛ الذهبي، العبر في خير من غير، جزء 1، ص 350. 349؛ الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 18، ص 270. 265؛ ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 10، ص 347؛ عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، مصر، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الأولى، 1967، جزء 1، ص 512. 511؛ أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، جزء 3، ص 206. 207؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، جزء 9، ص 419. 417؛ الشعراي، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 61. 59؛ الزركلي، الأعلام، جزء 2، ص 102.

⁷⁰⁸ بحذف " فقال خلج الأرباب وقطع الأسباب " في "ب".

⁷⁰⁹ القشيري، الرسالة القشيرية، ص 76.

⁷¹⁰ "سواء" في "ف".

⁷¹¹ بحذف "عنده" في "ف".

⁷¹² سورة المائدة: 35 / 5.

⁷¹³ بحذف "اهدي وارشد" في "ف".

⁷¹⁴ "ولأنه" في "ف".

قوله تعالى: وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا.⁷¹⁵ أي من يرد الله ابتلاء قلبه بالدنيا والآخرة لا راد لذلك

الابتلاء.

قوله تعالى: أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ.⁷¹⁶ يعني من الصفات الخبيثة، نحو الغل والغش والحقد والحسد

والكبر والكسل⁷¹⁷ والرياء⁷¹⁸ والجبن والبخل وأمثالها. واطلق اسم⁷¹⁹ التطهير على إزالة هذه الأوصاف.

قوله تعالى: إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ، إِي قَوْلِهِ: وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ.⁷²⁰ فالكلام في الربانيين قد مر في آل عمران. والأحبار هم

العلماء.

قوله تعالى: فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَخَشَوْا اللَّهَ.⁷²¹ قد مر الكلام في التقوي والخشية من الله تعالى في ابتداء⁷²² سورة النساء.

قوله تعالى: وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا.⁷²³ قالوا لا تطلبوا الدنيا بعمل الآخرة. وقال بعضهم لا تجعلوا طاعتكم سببا

لطلب الدنيا. وقد خاب من فعل ذلك. وعلي مذاق التصوف: لا تشتروا بآياتي، بكراماتي وفراسات التي كرمتمكم بها. واني انما كرمتمكم

بها⁷²⁴ تقوية لكم على سيركم، وارتقائكم لا⁷²⁵ لوصولكم بها إلى الدنيا.⁷²⁶ والتمن القليل هو الدنيا. وإنما سماه ثمنا قليلا، لأن الأصل

هو الآخرة لا الدنيا. وإنما الدنيا قنطرة العابرين ومزرعة العاملين. فإذا اختار الدنيا اختار ما ليس له وباع به ماله. فسمي ذلك ثمنا، فلم

من ذلك ان يكون جامع الدنيا بايع الآخرة بالدنيا. هذا الذي ذكرنا من الكرامات في حق الخواص. اما في حق خواص الخواص: آياتهم

هي⁷²⁷ المشاهدة والمعينة والمعرفة. وذلك هو آيات الله تعالى اراهم ذلك ابلاغاً لهم إلى⁷²⁸ اليقين بذات الله وصفاته جل وعلا. لا ينبغي

لمن هو في هذا المقام أن يلتفت إلى الدنيا محبة لها قط. فان التفت فقد اشترى بما انعم الله به عليه ثمنا قليلا، وهو الدنيا، فهلك كما

هلك بلعم بن باعورا. حيث أخذ إلى الأرض واتبع هويه. إلا ان يلحقه فضل الله تعالى.

⁷¹⁵ سورة المائدة: 41 / 5.

⁷¹⁶ سورة المائدة: 41 / 5.

⁷¹⁷ بحذف "الكسل" في "ي".

⁷¹⁸ بحذف "والرياء" في "ف".

⁷¹⁹ بحذف "اسم" في "ف".

⁷²⁰ سورة المائدة: 44 / 5.

⁷²¹ سورة المائدة: 44 / 5.

⁷²² بحذف "ابتداء" في "ف" وفي "ب".

⁷²³ سورة المائدة: 44 / 5.

⁷²⁴ بحذف واني انما كرمتمكم بها" في "ب".

⁷²⁵ بحذف "لا" في "ف".

⁷²⁶ "الآخرة" في "ف". اي "لوصولكم إلى الآخرة" في "ف".

⁷²⁷ بحذف "هي" في "ف".

⁷²⁸ "في" بدل من "الي" في "ب".

قوله تعالى: **لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا.**⁷²⁹ يعني لكل واحد من العقلاء طريق إلى الله تعالى لا يشبه طريق الآخر. وهكذا قال أبو يزيد رحمة الله عليه: الطريق إلى الله بعدد الخلق ولكن السعيد من هدي إلى طريق من تلك الطرق. وهذا ما قاله المشايخ، ان الطريق إلى الله تعالى بعدد الرمل في البيداء. فهذه الآية تدل على ذلك، وعلي هذا أيضا تدل⁷³⁰ ما تقدم من الآية. وهي قوله تعالى: **يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ.**⁷³¹ والسبل جماعة السبيل، فافهم.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ،**⁷³² الآية. اختلف المشايخ في تفسير⁷³³ المحبة اختلافا بعيدا، ولم أر كلماتهم في تفسيرها واقعا على وجه الصواب. فإن بعضهم فسر المحبة بما هو تفسير آثار المحبة، وبعضهم بما هو شرائطها، وبعضهم بما هو أوصافها، وذات المحبة بعيد مما قالوه. اعلم ان المحبة ذاته ارادة تحمله على طلب المراد شاء أم أبي. ويشق عليه الامتناع من الطلب إن لم يكن المراد معه. هذا هو ابتداء كينونة الارادة محبة. ثم بعد ذلك يزداد حتى يصير شوقا بالالتهاب والإحترق ان لم يكن واصلا إلى المحبوب. وان كان واصلا لا يلتهب ولا يحترق مع انه يزداد إلى غاية. وقد تكلمنا في ذلك بليغا في كتاب شرح الأنفاس فلا تطول هنا. قوله تعالى: **يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ،** قال الواسطي في تفسير هذه الآية:⁷³⁴ كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته. لأن الهاء راجعة إلى الذات دون النعوت والصفات.⁷³⁵ وهذا التفسير منه صحيح بقدر ما فسر، ويحتاج إلى زيادة. وهو أن يقال انه تعالى يحب ذواتهم بذاته وهم يحبون ذاته بذاتهم. لأنه نسب وجود المحبة إلى ذاته. كما أنه نسب تعلق المحبة إلى ذواتهم، لزم أن يكون محبته من ذاته يجب بها ذواتهم⁷³⁶ ، وذواتهم أنفسهم. وكذلك محبتهم من ذواتهم وأنفسهم يحبون بها ذاته تعالى. واعلم أن محبة الله تعالى ازلية وأبدية. والمحبوب أبدي وليس بأزلي. وللأبدي نهاية وبداية. ولانهاية ولا بداية للأزلي الأبدي. فالمحبوب الأبدي لا يكون في المحبة الأزلية إلا غريقا أبدا كذرة في سبعة أبحر. وأما محبتنا لله تعالى ليس بأزلي، بل له بداية ونهاية. والمحبوب هو الله تعالى أزلي ليس له بداية ولا نهاية. فأين يبلغ محبتنا منه تعالى! غير أنه تعالى بفضله وكرمه قابل محبته إيانا محبتنا إياه. طوي لخبوبه الغرقى في محبته تعالى. فإن قال قائل: بم يعرف العبد أن الله تعالى يحبه أو لا يحبه؟ قلنا: لذلك طرق. وأقواها، أن ينظر في قلبه أنه هل يحب الله أم لا. فإن وجد في قلبه محبة الله تعالى ذاته علم أنه تعالى يحبه لا محالة. لأنه لو لم يحبه الله تعالى لما أحب الله تعالى هو قط. ألا ترى أن الله قدم محبته لهم، قال: **يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ.** والثاني، أن الله تعالى

⁷²⁹ سورة المائدة: 48 / 5.

⁷³⁰ بحذف "تدل" في "ب".

⁷³¹ سورة المائدة: 16 / 5.

⁷³² سورة المائدة: 54 / 5.

⁷³³ بحذف "تفسير" في "ف".

⁷³⁴ أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، بيروت، دار الكتاب العربي، جزء 1، ص 646-647.

⁷³⁵ بحذف "كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته لأن الهاء إلى الذات دون النعوت والصفات" في "ف".

⁷³⁶ بحذف "لزم أن يكون محبته من ذاته يجب بها ذواتهم" في "ب".

إنما يمكن العبد من محبته جل وعلا ويهديه إلى محبته ليكون محبته داعية له⁷³⁷ إليه تعالى، وحاملا له على طلب الإقتراب منه، ليتوسل به⁷³⁸ إلى الله جل و علا. ولولا أن الله يحبه لما أمكنه من المحبة الداعية إليه المؤدية به إلى الوصال إليه. بل ابتلاء بعكس الإرادة والمحبة ليكون صارفا له عن الله تعالى، حتي لا يقرب منه من لا يحبه، وهذا معقول. والثالث: من علامات محبة الله للعبد أن يكون العبد كثير الإبتلاء. مع أنه في الشريعة على سنن الصواب. فان كثرة البلايا على من هو مؤمن صالح يكون من محبة الله تعالى له.⁷³⁹ قال النبي صلي الله عليه وسلم: إذا أحب الله عبدا ابتلاه فان صبر احتباه وإن شكر اصطفاه.⁷⁴⁰ والرابع من علامات محبة الله تعالى للعبد، إحسانه مع العبد. وأعني بالإحسان أن يرفعه من الإيمان إلى مقام الإحسان والإيقان. وهو أن يرزقه مكاشفاته ومكالماته، حتي يسأل منه ويسمع الجواب ويعلمه علم اليقين، ويراه عين اليقين. فلولا أنه يحبه لما خصصه بذلك القرب من بين عامة عباده. وكذلك الخامس من علامات محبة الله تعالى، أن يكون العبد متبعا للنبي عليه السلام، صادقا في اتباعه. لقوله تعالى: **قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله.**⁷⁴¹ اخبر ان من اتبع النبي العربي عليه السلام، فإنه تعالى يحبه ويغفر ذنوبه، فافهم جدا ان شاء الله تعالى.⁷⁴² هذا من علامات محبة الله تعالى للعبد⁷⁴³. وأما علامات محبة العبد⁷⁴⁴ لله تعالى، فالحُب يجد محبته تعالى في سره، ويعلمه يقينا. فاما غير الحب بماذا يعلم أن صاحبه يحب الله تعالى؟ فبكثر ذكر الله تعالى وبالوله والخيرة وتغير لونه إذا ذكره غيره عنده. وبأن يكثر الشكر عن الله تعالى مع كثرة البلايا عليه والفقر البليغ لديه. فهذا وأمثاله إذا رأيت من عبد مؤمن صالح فاعلم أنه يحب الله تعالى. ومن علامات محبة الله أيضا، أن يكون متواضعا للمؤمنين الأبرار، متكبيرا على الفجار الكفار. يحب هؤلاء في الله ويتواضع، ويبغض هؤلاء في الله و يتعزز. ولا تأخذه في دين الله لومة لائم. يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر وإن كان على جبار عنيد. قال الله تعالى في وصفهم: **يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم.** وقد مر بعض الكلام في المحبة وعلامتها في سورة آل عمران عند قوله تعالى: **قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني،**⁷⁴⁵ الآية.

قوله تعالى: **لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ.**⁷⁴⁶ فالرَبَّانِيُّونَ الْأَوْلِيَاءُ، والأخبار العلماء. شرح الرباني قد تقدم في آل عمران.

⁷³⁷ بحذف "له" في "ف".

⁷³⁸ بحذف "به" في "ف".

⁷³⁹ بحذف "له" في "ف".

⁷⁴⁰ محمد طاهر بن علي الصديقي الهندي القنبي، تآكدة الموضوعات، إدارة الطباعة المنيرية، الطبعة الأولى، 1343، ص 193؛ أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم العراقي، المعني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، بيروت، دار ابن حزم، الطبعة الأولى، 2005، جزء 9، ص 151.

⁷⁴¹ سورة آل عمران: 31/3.

⁷⁴² بحذف " اخبر ان من اتبع النبي العربي عليه السلام⁷⁴² فإنه تعالى يحبه ويغفر ذنوبه فافهم جدا ان شاء الله تعالى،" في "ف" و "ب".

⁷⁴³ بحذف "للعبد" في "ف".

⁷⁴⁴ بحذف "العبد" في "ف".

⁷⁴⁵ سورة آل عمران: 31/3.

⁷⁴⁶ سورة المائدة: 63/5.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ،⁷⁴⁷ من القرآن وأحكام الشرع. فالله تعالى خص الأمر بالتبليغ بما أنزل إليه، فلا يكون مأمورا بتبليغ ما شاهد و عاين من عالم الحقيقة. قال بعضهم معناه⁷⁴⁸ بلغ ما أنزل إليك من ربك ولا تبليغ ما خصصناك به من الكشف والمشاهدة، فانهم لا يطيقون سماع ما اطلقت حمله من مشاهدة الذات والتجلي بالصفات. وهذا يصحح على قول من يقول ان تخصيص النبي صلي الله عليه وسلم بالأمر به⁷⁴⁹ يدل على النهي عما عداه. وهذا يدل⁷⁵⁰ على صحة ما يقوله المشايخ: أن المريد لا ينبغي أن يحكي واقعاته للناس. فإن مست الضرورة يحكي للشيخ فقط.⁷⁵¹ فعلي ذلك دل قوله تعالى حكاية عن اسرائيل عليه السلام: يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك.⁷⁵² يدل على مثل ذلك أيضا قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء،⁷⁵³ الآية يأتي عقيب ذلك.

قوله تعالى: وَاللَّهُ يَعصمك من الناس،⁷⁵⁴ مطلقا. أي يعصمك⁷⁵⁵ ان تشتغل بغيرنا أو تلفت إلى سوانا وتعصم نفسك وبدنك من مساس السوء من الأعداء.

قوله تعالى: لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ،⁷⁵⁶ فالله تعالى أثبت الإيمان على ثلاث درجات في هذه الآية، ثم جعل الدرجة الرابعة إحسانا. ألا تري أنه قال: ليس على الذين آمنوا، فهذه الدرجة الأولى في الإيمان حيث سماهم مؤمنين. ثم قال: إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات. فهذه درجة⁷⁵⁷ ثانية في الإيمان. وهي أعلي من الأولى. وضم إليها التقوي وأعمال الصالحات. ثم بعد ذلك قال: ثم اتقوا وآمنوا، فهذه درجة الثالثة ومعها التقوي أيضا. ثم بعد ذلك قال: ثم اتقوا وأحسنوا. فالإيمان الأول بلا⁷⁵⁸ تقوي، وهو مجرد كلمة لا إله إلا الله محمد رسول الله⁷⁵⁹ مع قبول الشرائع. والثاني الإيمان مع العمل بالشرائع. فهذا إيمان يزيد على الأول، إذ معه التقوي. وهو التقوي عن المحرمات مع الأخذ بالرخص والتأويلات. والإيمان الثالث في الدرجة الثالثة، ومعها التقوي. وهو الإحتراز عن الشبهات والأخذ بالعزائم والإحتراز عن الرخص والتأويلات. ثم في الدرجة الرابعة ارتقي عن مقامات الإيمان إلي عالم الإحسان. وهو عالم الإيقان

⁷⁴⁷ سورة المائدة: 67 / 5.

⁷⁴⁸ بحذف "معناه" في "ف".

⁷⁴⁹ الشيء بالأمرية" في "ي" بدل من "النبي بالأمر به".

⁷⁵⁰ دليل" في "ب".

⁷⁵¹ فحسب" في "ي" و "ف".

⁷⁵² سورة يوسف: 5 / 12.

⁷⁵³ سورة المائدة: 101 / 5.

⁷⁵⁴ سورة المائدة: 67 / 5.

⁷⁵⁵ يعصم" في "ي".

⁷⁵⁶ سورة المائدة: 93 / 5.

⁷⁵⁷ درجات" في "ي".

⁷⁵⁸ بحذف "بلا" في "ف".

⁷⁵⁹ بحذف لفظة الجلال "الله" في "ف".

بواسطة المشاهدات. وفي ذلك الدرجة أثبت التقوي. وهو التقوي عن الدنيا والآخرة وعن كل شيء سوي الله. وهذا عمل النفس في باطن القلب. ومن ارتقي إلي هذه العالم فهو محسوب في أولياء الله تعالى. ثم⁷⁶⁰ قوله تعالى: **فِيمَا طَعَمُوا**، دليل على أن المؤمن إذا بلغ هذه الدرجة العليا لا يأكل إلا حلالا طيبا، وإن أكل لحم خنزير مثلا. لأن الله نفي الجناح عن كل ما يطعم مثل ذلك المؤمن. إذ هو الله تعالى ذكر المطعوم بكلمة "ما" وهي للعموم. وهذا موافق لما روي عن النبي صلي الله عليه وسلم قال: لو امتلأ الأرض دما غبيطا لا يأكل المؤمن إلا حلالا طيبا.⁷⁶¹ وإنما شرطنا أن يكون المؤمن بالغا إلي هذه الدرجة العليا لارتفاع ذلك الجناح عنه. لأن الله تعالى شرط ذلك في الآية بكلمة "إذا"، وهي للشرط. ثم قال: **والله يحب المحسنين**. يعني انما رفع ذلك الجناح منهم لأنه تعالى يحبهم لإحسانهم. والمحسنين الداخل في عالم الإحسان. وهذا دليل على أن من ارتقي إلي عالم الإحسان فأنه تعالى يحبه. لأنه ذكر المحسنين جمعا بالألف واللام الذين للإستغراق، واحبر أنه تعالى يحبهم ولم يفصل.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ**.⁷⁶² الآية نزلت حين سئل النبي صلي الله عليه وسلم واحفوه بالمسألة. فقام مغضبا خطيبا، وقال: لا تسألوني في مقامي هذا عن شيء إلا أخبرتكموه. فقام رجل من بني سهم يطعن في نسبه. فقال: من أبي؟ فقال: أبوك حذافة. فاغتم رجل حيث نسبه إلي غير أبيه المعروف. ثم قام آخر، وقال: أين أبي؟ قال: في النار. فاغتم الرجل.⁷⁶³ و أنزل الله تعالى هذه الآية ونهاهم أن يسألوه عما يحزنهم جوابه. ثم أن هذا خطاب لسائر الناس في سائر الأزمنة أن يسألوا الرسول عن مثل ذلك ان وحدوه. وان لا⁷⁶⁴ يسألوا الأولياء والعرفاء الذين هم أصحاب الحلوات والمقامات⁷⁶⁵ والمناجات والمشاهدات والجاهدات⁷⁶⁶ من مثل ذلك أيضا. غير ان المنع من السؤال عن الأولياء والعرفاء أشد. لأنه سبب لفتنة زيادة. ولهذا لا يحل للولي أن يجيب عن مثل ذلك الأسئلة وإن علم الجواب يقينا. لأن ذلك سبب لفتنة الناس. و قد قال يعقوب ليوسف صلوات الله عليهما: **لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا**،⁷⁶⁷ الآية.

قوله تعالى: **وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَلُ الْقُرْآنُ تُبَدَ لَكُمْ**.⁷⁶⁸ يعني لو سألتهم وقت الحالة والوحي فانه يجيب ربما لا⁷⁶⁹ يوافقكم الجواب. أما لو سألتهم في غير ذلك الحال يمكنه أن لا يجيب إلا ان يشاء.

⁷⁶⁰ بحذف "تم" في "ف".

⁷⁶¹ لم نجد هذه الرواية في كتب الحديث. وقال أبو طالب المكي في كتابه المسمى بقوت القلوب: "...كان يقول: لو كانت الدنيا دما غبيطا كان قوت المؤمن منها حلالا، لأن أكل المؤمن عنده ضرورة للقوام، ومن الناس من يضيف هذا الكلام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مخبط في ذلك، إنما هو كلام إمامنا سهل بن عبد الله التستري رحمه الله." أبو طالب المكي، قوت القلوب، جزء 2، ص 113.

⁷⁶² سورة المائدة: 101 / 5.

⁷⁶³ فقد روي الحديث بالفاظ مختلفة في كتب الحديث. فلينظر: البخاري، صحيح، جزء 1، ص 162؛ صحيح مسلم، جزء 12، ص 49؛ أحمد، مسند، جزء 24، ص 148.

⁷⁶⁴ بحذف "لا" في "ي".

⁷⁶⁵ بحذف "والمقامات" في "ي" و"ب".

⁷⁶⁶ بحذف "والجاهدات" في "ف" و"ب".

⁷⁶⁷ سورة يوسف: 5 / 12.

⁷⁶⁸ سورة المائدة: 101 / 5.

قوله تعالى: **قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ**.⁷⁷⁰ كنعحو قوم عيسى عليه السلام سألوها المائدة ثم كفروا. وقوم صالح سألوها الناقة ثم عقروها وكفروا. هكذا قال أهل التفسير. والصحيح عندي أن المراد من الآية أنهم سألوها أنبياءهم عن الغيب. فلما أحبروهم لم يوافقهم ذلك فكذبوهم فكفروا بها. هذا هو السبب المذكور في الآية لمنع من السؤال. وهو سبب مناسب. وذكرناه أيضا من كونه سببا للفتنة إذا سئل من الولي مناسب أيضا. لأن تكذيب الولي ان لم يكن كفراً فهو عظيم أيضا. لا ينبغي ان يسأله ذلك خوفا من أن لا يوافقه جوابه فيكذبه. وقال بعض المشايخ في هذه الآية: لا يسألوا عن معاملات الصديقين وأحوالهم ودرجاتهم وواقعهم فإنه إن بدأ لكم شيء مكروه فانكرتم ذلك هلكنم.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ**.⁷⁷¹ ان تمنعوا شرها منكم ومن غيركم وتحفظوها من ان تضعي وتملك. روي انه دخل خادم الحسين بن منصور عليه في الليلة التي وعد من الغد لقتله، فقال له: أوصني. قال: فعليك نفسك ان لم تشغلها شغلتك.⁷⁷² والأصح عندي في تفسير هذه الآية، انه خطاب لعموم الذين آمنوا بالمحافظة على نفوس جميع المؤمنين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والشفقة والرحمة. وروي عن⁷⁷³ أبو بكر عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: **يا أيها الناس انكم تقرؤون هذه الآية وتضعونها على غير ما وضعها الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم، ان الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه يوشك أن يعمهم الله بعقاب**.⁷⁷⁵

قوله تعالى: **إِذْ أَيْدُوكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ**.⁷⁷⁶ وذلك روح القدس جبريل عليه السلام. وإنما هو روح التأييد إذا أيد الله تعالى شخصا به اظهر له ما شاء الله من الكرامات والمعجزات العظائم، كاحياء الموتى وأمثالها. قال بعضهم منهم من ألقى الله إليه روح النبوة ومنهم من ألقى إليه روح المشاهدة ومنهم من ألقى إليه روح الصديقة ومنهم من ألقى⁷⁷⁷ إليه روح الصلاح و الخدمة.⁷⁷⁸ وأسر⁷⁷⁹ إليهم بما لا يترجم ولا يعبر. وهو علم رباني غاب وصفه وبقي حقه.

قوله تعالى: **يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيْ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ**.⁷⁸⁰ هذا الخطاب أعظم وأهيب من الأول. وهو قول الله: **يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا**.⁷⁸¹ فذلك خطاب جميع الأنبياء وهذا خطاب عيسى

⁷⁶⁹ بحذف "لا" في "ي".

⁷⁷⁰ سورة المائدة: 102 / 5.

⁷⁷¹ سورة المائدة: 105 / 5.

⁷⁷² الغزالي، إحياء علوم الدين، جزء 3، ص 176؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، جزء 3، ص 425؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، جزء 14، ص 350.

⁷⁷³ بحذف "عن" في "ي".

⁷⁷⁴ بحذف "أنه قال" في "ي".

⁷⁷⁵ بعذاب" في "ف" و في "ب". ابن حبان، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، جزء 2، ص 99.

⁷⁷⁶ سورة المائدة: 110 / 5.

⁷⁷⁷ بحذف "إليه روح النبوة ومنهم من ألقى إليه روح المشاهدة ومنهم من ألقى إليه روح الصديقة ومنهم من ألقى" في "ف".

⁷⁷⁸ "الحرمة" في "ي".

⁷⁷⁹ بحذف "واسر" في "ف".

⁷⁸⁰ سورة المائدة: 117 / 5.

وحده. والأول كان طلب⁷⁸² الشهادة عن الأنبياء بما أجابتهم الأمة. وهذا خطاب بما لا يسمع⁷⁸³ في أفواه الرجال ولا يتجاسر العاقل أن يحكي ذلك. كما تري وتسمع من كلام الله تعالى. فانظر كيف بقي عند هذا الخطاب وكيف أجاب لتعرف قوته صلوات الله عليه. فبدأ بالجواب، وقال: **سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق**،⁷⁸⁴ الآية. قال ابن عطاء: قنعه هذا الخطاب وأسرته حتى أخرجته والأنبياء معه⁷⁸⁵ بعد⁷⁸⁶ أن أقرأوا بالجهل، فقالوا: **لا علم لنا**. وهذا غلط عن⁷⁸⁷ ابن عطاء لوجهين. أحدهما: أن قولهم، **لا علم لنا** ليس⁷⁸⁸ اقرار بالجهل. وإنما هو نفي العلم لهم. وان الأنبياء لا يوصفون بالجهل. لأن الجهل وصف ذم، وانه قبيح. ويوصفون بنفي العلم لأنه ليس أحد يعلم كل شيء إلا الله. والثاني: أن الأنبياء بإسراهم قالوا في جواب خطابهم، **لا علم لنا**، واقتصروا في الجواب على ذلك مع سهولة خطابهم وكونهم مجتمعين في الخطاب عليهم. وان عيسى عليه السلام مع ما تضمن خطابه من الهيبة والعظمة لم يقل في جوابه **لا علم لي**. بل سبح الله تعالى، ثم قال: **ما يكون لي ان أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته**،⁷⁸⁹ إلى آخر الآية. الثالثة: ذكر أجوبته وأظهر فيه علمه بالحق والباطل، وأقر الله تعالى بالعلم والحكمة. وبين أنه عليه السلام ليس يعلم كل شيء. ثم بين أنه لم يقل إلا ما أمره الله تعالى به من التوحيد. وبين أنه كان⁷⁹⁰ شهيدا عليهم ما دام فيهم. وبين أنه تعالى هو الرقيب عليهم، وأنه هو الشهيد على كل شيء. ثم بين أن الإختيار والإرادة له تعالى في عبادته،⁷⁹¹ إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم. وبين أنه تعالى هو العزيز الجبار القهار القادر على ما يشاء من الحكم على عبادته. وأنه حكيم لا يعمل إلا ما هو الحكمة والصواب. نعم كل ذلك القوة لعيسى عليه السلام كان بفضل الله وتقويته جل وعلا إياه. فلو لا ذلك لكان كما قال ابن عطاء.

قوله تعالى: **تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ**.⁷⁹² تدل على جواز استعمال كلمة "في" لذاته تعالى، لكنه مجازا لا حقيقة. لأنه تعالى ذاته منزه أن يكون طرفا لشيء. معناه تعلم ما في نفسي من الصلاحية لعبادتك ولا أعلم كمال ربوبيتك، ولا اطلع على ما عندك من الغيب إلا ما تطلعني عليه.

قوله تعالى: **وَأَنْتَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ**.⁷⁹³ أي حاضر عند كل شيء، محيط بكل شيء، مبصر مدرك لكل شيء، تفهم إن شاء الله وحده. والله أعلم.

⁷⁸¹ سورة المائدة: 109 / 5.

⁷⁸² زيادة "الاجابة عن" في "ف".

⁷⁸³ يسع " في "ي".

⁷⁸⁴ سورة المائدة: 116 / 5.

⁷⁸⁵ بحذف "معه" في "ف".

⁷⁸⁶ "إلى" بدل من "بعد" في "ي".

⁷⁸⁷ "لاين عطاء" في "ي".

⁷⁸⁸ بحذف "ليس" في "ي".

⁷⁸⁹ سورة المائدة: 116 / 5.

⁷⁹⁰ بحذف " أنه كان" في "ف".

⁷⁹¹ بحذف "في عبادته" في "ب".

⁷⁹² سورة المائدة: 116 / 5.

سورة الأنعام

مكية⁷⁹⁴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ**.⁷⁹⁵ يعني كل المحامد لله الذي خلق

السموات والأرض التي فيها مصالح الخلق لا تحصى ولا تعد. إعلم أنه لا نهاية لنعم الله تعالى وآلائه عند عباده. فلو قوبل ذلك النعم بالشكر لعجز الخلق كلهم لوجوه شتى. أحدها: أنهم لا يعلمون ما عندهم من نعم الله تعالى إلا قليلا من الكثير. فلهذا قال الله تعالى:

وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها.⁷⁹⁶ وثانيها: أنه لو قوبل ذلك النعم بالحمد والشكر فإنما يقابل بمثله ومقداره الذي لا نهاية له. والخلق

يعجزون عما لا نهاية من العمل. وثالثها: أنهم يعجزون عن كل شكر قليلا أو كثيرا إلا بانعم جديدة مجددة، وكل جزء من أجزاء الشكر

لنعمة واحدة. ويحتاج فيها إلى آلة الشكر ومحل الشكر ووقت الشكر وإلى عقل يميز الشكر عن غيره، وإلى قدرة على الشكر، وإلى حياة

مصححة للعقل والعلم والقدرة على الشكر. وكل ذلك نعم الله تعالى مجددة عنده لا يتم حرف من الحروف الشكر والحمد والثاء إلا

بجميع ذلك. فلا يمكنه أن يشكر الله شكرا واحدا عن حرف واحد من النعم إلا بنعم وآلاء جديدة كثيرة. فلا يزال يشكر حرفا حرفا إلا

يزيد عليه في كل حرف أضعاف ما كان عليه. ولما ظهر عجز الخلق عن شكر الله تعالى وحده جل وعلا حق حمده وشكر الله تعالى

وحمد جل وعلا لنفسه بنفسه حق حمده وثنائه. فقال: **الحمد لله الذي خلق السموات والأرض**. قوله تعالى: **وجعل الظلمات والنور**،

أي جعل الظلمات في الأجسام الكثيفة و في الكفر والمعاصي، وجعل النور في الأرواح والعقول والإيمان.

قوله تعالى: **وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ**.⁷⁹⁷ يعني غير بعيد ولا عازب عن السموات والأرض. ومنزه أن يكون في

ظرف السموات والأرض أو في مكانها. يعلم سرهم وجهركم ويعلم ما تكسبون. فكيف لا يعلم من لا يعزب⁷⁹⁸ ولا يبعد منه شيء من

ذلك! فيرى ويسمع ويدرك المدركات وهو أقرب إلى كل شيء منه.

قوله تعالى: **وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ**.⁷⁹⁹ يعني الأنبياء والأولياء والعلماء ومعجزاتهم وكراماتهم ومواعظهم.

قوله تعالى: **وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ**،⁸⁰⁰ الآية. أي ملك نراه نحن. فقال

تعالى: **ولو أنزلنا ملكا لقضي الأمر ثم لا ينظرون**. أي أنزلنا ملكا يرونه ويعلمون أنه ملك فإيمان من يؤمن عند مشاهدة الملك إيمان

⁷⁹³ سورة المائدة: 117 / 5.

⁷⁹⁴ العبارة ل"ب".

⁷⁹⁵ سورة الأنعام: 1 / 6.

⁷⁹⁶ سورة إبراهيم: 34 / 14؛ سورة النحل: 18 / 16.

⁷⁹⁷ سورة الأنعام: 3 / 6.

⁷⁹⁸ بجذف "لا يعزب" في "ي".

⁷⁹⁹ سورة الأنعام: 4 / 6؛ سورة يس: 46 / 36.

البأس وذلك مردود. لقضي الأمر، عليهم برد إيمانهم بعدها. ثم لا ينظرون، أي لا يرجعون بعد ذلك. فإننا حكمنا بأن إيمان من لا يؤمن إلا عند مشاهدة الملك مردود إليه. قال الله تعالى: فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا.⁸⁰¹ هذه سنة الله في الأمم التي قد خلت من عباد الله، كذلك في ذلك الأمة. وقال تعالى: يوم يرون الملائكة لا بشري يومئذ للمجرمين،⁸⁰² الآية. ثم بين وجهها آخر لامتناع إنزال الملك على وجه يرونه. قال: ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا،⁸⁰³ ليتمكنكم رؤيته. لأنهم لا يتمكنون من رؤية الملك الروحانية كما هم، لفساوة قلوبهم وظلمة أرواحهم. فأنهم صم بكم عمي. وإذا جعلناه رجلا، للبسنا عليهم ما يلبسون،⁸⁰⁴ هم على أنفسهم. فأنهم يلبسون على أنفسهم أمر النبوة ويشككون أنفسهم⁸⁰⁵ فيها مع ما يرون من المعجزات والآيات البيّنات. كذلك ههنا إذا جعلنا الملك رجلا خلطوا على أنفسهم، وقالوا أملك هذا أم آدمي؟ فيشككون ولا يدرون. وأما ما يراه الأنبياء والأولياء من الملائكة على صورة الإنسان وغيره فإنما⁸⁰⁶ يرونهم روحانية وان كانوا على صورة الأشخاص. والكفرة والفجرة وعمامة المسلمين لا يستطيعون أن يروهم لضعف أرواحهم وكون قلوبهم في حجب.

قوله تعالى: وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ،⁸⁰⁷ الآية. أي عرفوا ربحهم ضرورة. وقال بعض المشايخ:⁸⁰⁸ كُشِفَ لَهُمْ حَتَّىٰ رَأَوْا كونه قهارا جبارا منتقما مغتاضا ساخطا عليهم، غير مبال بتأييدهم في النار. فعلموا يقينا بالمشاهدة أنه كذلك. فزادهم الله بذلك غما على غم. قال ابن عطاء: وقفوا ووقوف قهر، ولو وقفوا ووقوف اشتياق لرأوا من انواع الكرامات ما تعجبوا منه.

قوله تعالى: أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ.⁸⁰⁹ يعني اليس الله الذي يرونه حقا واحدا لا شريك له. وهل يري العاصي الذي يدخل النار ربه تعالى؟ قال بعض المشايخ الصوفية، يراه على ما ذكرنا من الصفات، ليزيد خوفه وهيبته وغمه بذلك. وهذه الآية بظاهاها تدل على ذلك.

قوله تعالى: وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ.⁸¹⁰ أي اعراضهم عنك وعن دعائك إياهم إلي الحق، ليس لك من الأمر

شيء⁸¹¹ غير الصبر.

⁸⁰⁰ سورة الأنعام: 8/6.

⁸⁰¹ سورة غافر: 85/40.

⁸⁰² سورة الفرقان: 22/25.

⁸⁰³ سورة الأنعام: 9/6.

⁸⁰⁴ سورة الأنعام: 9/6.

⁸⁰⁵ ويسلكون" في "ب" بدل من " ويشككون أنفسهم" في "ي".

⁸⁰⁶ فإنما" في "ف".

⁸⁰⁷ سورة الأنعام: 30/6.

⁸⁰⁸ قال بعضهم من المشايخ" في "ف".

⁸⁰⁹ سورة الأنعام: 30/6.

⁸¹⁰ سورة الأنعام: 35/6.

⁸¹¹ سورة آل عمران: 128/3.

قوله تعالى: **إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ**.⁸¹² فهذه الآية تدل على أنه إنما يجب من يسمع، وان من يسمع يجب. وان من لا يسمع ليس⁸¹³ من الاحياء، بل من الموتى. ثم المؤمن أجاب فدل على أنه سمع، ودل على أنه من الاحياء. وأن الكافر لم يجب. فدل على أنه لم يسمع، ويدل على أنه من الموتى الذين هم في القبور. وقد قال الله تعالى: **وما أنت بمسمع من فى القبور**.⁸¹⁴ قوله: **انما يستجيب الذين يسمعون**، دليل على أن من سمع من الله تعالى أو من ملائكة الله تعالى عند المناجات فى الخلوات فإنه يجب لا محالة. غير أنه ربما يسمع العارف الولي كلام الله تعالى ويجب و لا يدري أنه أجاب. ويظن أنه لم يجب. وهذه الآية تدل على أنه يجب بسره لا محالة. وأما لم يدري نفسه وقلبه وعقله أنه أجاب لسرعة جوابه وخفائه، وظن أنه لم يجب.

قوله تعالى: **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ**.⁸¹⁵ وقوله تعالى: **وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ**.⁸¹⁶ الآية فى الأعراف. وسيأتي الكلام فى ذلك⁸¹⁷ ثم انشاء الله تعالى.

قوله تعالى: **وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَّلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ**.⁸¹⁸ هذه الآية فى حق عامة المؤمنين. أي أنذرهم أنه ليس لهم يوم الحشر عند ربهم ولي ولا شفيع من دون الله تعالى، ليفروا بذلك الإنذار إلى الله تعالى الذى هو وليهم وشفيعهم، ليس لهم غيره. ثم قال: **ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي**.⁸¹⁹ أي لا توحشهم بذلك الإنذار بهم، لأنهم⁸²⁰ خاصة الله. قوله تعالى: **يريدون وجهه**،⁸²¹ وحده لا غير. لا يميلون إلى الدنيا ولا يقفون عند الآخرة، بل يريدونه⁸²² وحده لا غير. ثم قوله: **يريدون وجهه**، أي ذاته، دليل على ما يقوله المشايخ فى محبة الله وإرادته جل وعلا، أنه يجب أن يكون إرادة ذاته ومحبته وحده مجردا عن الأغيار والأسباب حتى لا يكون مشركا. فان من الناس من يقول ان محبة الله تعالى لذاته بذاته لا لنفع ودفع ضرر محال هذا القول.⁸²³

⁸¹² سورة الأنعام: 6 / 36.

⁸¹³ بحذف "ليس" فى "ي".

⁸¹⁴ سورة فاطر: 35 / 22.

⁸¹⁵ سورة الأنعام: 6 / 42.

⁸¹⁶ سورة الأعراف: 7 / 94.

⁸¹⁷ بحذف "فى ذلك" فى "ي".

⁸¹⁸ سورة الأنعام: 6 / 51.

⁸¹⁹ سورة الأنعام: 6 / 52.

⁸²⁰ "لأنه" فى "ف".

⁸²¹ سورة الأنعام: 6 / 52.

⁸²² يريد به "فى ي".

⁸²³ بحذف "هذا القول" فى "ي" و "ب".

قوله تعالى: **قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي**.⁸²⁴ تفسير الآية سيأتي في ابتداء سورة هود.

قوله تعالى: **وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ**.⁸²⁵ يعني في القرآن. وسيأتي زيادة شرحها في آخر سورة الكهف،

فافهم.

قوله تعالى: **وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ**،⁸²⁶ الآية. هذا دليل على أن النوم وفات

وموت. حيث قال: **يتوفاكم بالليل**. أي⁸²⁷ يتوفاكم بنومكم في الليل. ثم جعل التيقظ من النوم بعثا، فقال **ثم يبعثكم**. وهذا مما⁸²⁸ لا

شبهه في كون النوم موتا من⁸²⁹ وجوه كثيرة. ألا ترى أنه إذا نام لم يبق له من أوصاف الأحياء شيء، نحو القوة والقدرة والحواس والعقل

والمعرفة. وإنما يبقى مجرد حياة كلاً حياة.⁸³⁰ ومن هنا قال النبي عليه السلام: **النوم أخ الموت**.⁸³¹

قوله تعالى: **وَهُوَ الْفَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا**

يُفْرطُونَ.⁸³² فالله تعالى خص جهة "فوق"، مع أنه تعالى قاهر فوق عباده وتحتهم وخلفهم وأمامهم ويمينهم ويسارهم. هو محيط بهم، لا

يعزب عنه مثقال ذرة، حيث ما كانوا. قال تعالى: **حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون**. أنظر إلى كمال كرمه مع

عباده تعالى حيث أضاف وفات النوم إليه جل وعلا، فقال **هو الذي يتوفاكم بالليل**. وأضاف وفات الموت إلى الملائكة، فقال: **حتى**

إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون. وقال: **قل يتوفاكم ملك الموت**.⁸³³ وسيأتي زيادة شرح ذلك في سورة الزمر

عند قوله تعالى: **الله يتوفي الأنفس حين موتها**،⁸³⁴ الآية.

قوله تعالى: **وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ**.⁸³⁵ المفاتيح جمع المفتاح وهو المفتاح. فذلك الآية دلالة على أن الله تعالى

يفتح مشاهدات الغيب ومعرفتها لمن شاء من عباده. لأنه لا يخلوا إما أن كان مفاتيح الغيب لله أو لغير الله. بطل ان يقال لله، لأنه

لا يتصور الأخلاق⁸³⁶ على الله تعالى، ولا يتصور الفتح. فتعين مفاتيح الغيب للعباد. وإذا كان مفاتيح الغيب عند الله للعباد يفتح بها

لا محالة، حتى لا يكون ضايعا، لا فائدة فيها. قوله تعالى: **لا يعلمها إلا هو**، أي لا يعلم الغيب ولا مفاتيح الغيب إلا الله. قال ابن عطاء

⁸²⁴ سورة الأنعام: 6 / 57.

⁸²⁵ سورة الأنعام: 6 / 59.

⁸²⁶ سورة الأنعام: 6 / 60.

⁸²⁷ بحذف "يتوفاكم بالليل أي" في "ف".

⁸²⁸ وهذه امالا" في "ف".

⁸²⁹ في "ي" في "ي".

⁸³⁰ بحذف "كلا حياة" في "ف".

⁸³¹ أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الحشُرُجُردِي الحِرَاسَانِي، أبو بكر البيهقي، البعث والنشور، بيروت، مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، تحقيق: الشيخ عامر

أحمد حيدر، الطبعة الأولى، 1986، جزء 1، ص 453؛ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 2، ص 430؛ ابن المبارك، الزهد والرقائق، جزء 4، ص 488.

⁸³² سورة الأنعام: 6 / 61.

⁸³³ سورة السجدة: 32 / 11.

⁸³⁴ سورة الزمر: 39 / 42.

⁸³⁵ سورة الأنعام: 6 / 59.

⁸³⁶ "الإخلاق" في "ي".

في هذه الآية: يفتح لأهل الخير المحبة والرحمة، ولأهل الشر الفتنة والمهابة، ولأهل الولاية الكرامة، ولأهل السرير السسر، وللخواص أبصار القلوب، ولأهل التمكين جذبا وتقريبا. وقال أيضا: يفتح للأنبياء المكاشفات، وللأولياء المغايات، وللصالحين الطاعات، وللعامّة الهداية. قال الجريري⁸³⁷: مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ومن يطلعه عليه من صفى واخليل وحبیب وولي.

واعلم أنه لم يقل أحد في مفاتيح الغيب ما هو قولنا بينا مفصلا، وكيف يتأتى لأحد أن يبين ماهية ذلك ولم يره ولم يعلمه أحد إلا الله. وقال: لا يعلمها إلا هو. ولو جاز أن يقال ماذا هو؟ لقلت: ⁸³⁸ ليس ذلك المفتاح إلا النور الخاص الذي هو الروح الأعلي، ونسميه خفيا. فإن الغيب هو الله تعالي وصفاته. ومفتاح مشاهدته ومعرفته يقينا هو ذلك الروح. ولهذا ⁸³⁹ يسمونه حاجبا بين الله تعالي وبين عبده. فإذا فتح الخفي باب الحق دخل السر في عالمه. فيشاهد ما يشاهد. ولهذا كان الخفي لا يعلمها إلا الله تعالي ومن اطّلع الله تعالي عليه من صفى اوخليل اوحبیب اوولي، كما قال الجريري.⁸⁴⁰

قوله تعالي: وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا، إلي قوله: فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ.⁸⁴¹ وقال في سورة النساء: وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهنء بها،⁸⁴² الآية. ففى الآيتين رخصة في رؤية الكافرين للنصيحة والدعاء إلي الإسلام. وفي الآية الأولى نهي عن القعود مع الظالمين من غير فصل بين ظالم فاسق و كافر. قوله تعالي: فلا تقعد بعد الذكري، إي بعد ابلاغ الرسالة مع الظالمين. وقد نحييت انا عن صحبة ظلمة أهل زماننا هذا مرارا. قال مرة: لا تمر مع هذا الظالم خطوة، وأشار إلي شخص معين من أمراء الجند. فلما سوفت في ذلك وقصدت أن أخرج إلي المعسكر لرؤيته، فلما لبست الخف رأيت

⁸³⁷ أبو محمد الجريري 311 هـ. أحمد بن محمد الحسين الجريري - يضم الجيم - نسبة إلى جرير بن عباد، أخي الحارث بن عباد، من بني بكر بن وائل؛ يكنى أبا محمد. أحد أئمة الصوفية. اسمه أحمد بن محمد بن الحسين أبو محمد الجريري أحد كبار الصوفية، صحب سرىا السقطي، وكان الجنيد يكرمه ويحترمه. ولما حضرت الجنيد الوفاة أوصى أن يجلس الجريري. وقيل للجنيد عند وفاته: إلى من يجلس بعدك؟ فقال: إلى أبي محمد الجريري. فلما نُؤيِّبُ الجنيد أحلسوه مكانه، وأخذوا عنهُ أخلاق القوم وأنفاسهم. مات سنة إحدى عشرة وثلاثمائة. وقيل توفي الجريري سنة وقعة الهير. و وقعة الهير كانت في سنة إحدى عشرة وثلاثمائة. وكأنت وفاته في طريق مكة. حج في سنة إحدى عشرة، قتل في رجوعه يوم وقعة الهير، ووطنه الجمال النافرة، فمات شهيدا، وذلك في أوائل المحرم، سنة اثني عشرة، وهو في عشر التسعين. من كلامه: منذ عشرين سنة ما مددت رجلي عند جلوسي في الخلوة، فإن حسن الأدب مع الله أولى. و قال الجريري: من استولت عليه النفس صار أسيرا في حكم الشهوات محصورا في سجن الهوى وحرم الله على قلبه الفوائد فلا يستلذ كلامه ولا يستحليه وإن كثر ترده على لسانه لأن الله تعالي يقول {سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق} (الأعراف: 8) أي حتى لا يفهمونه ولا يجدون له لذة لأنه تكبرون بأحوال النفس والخلق والدنيا فصرف الله عن قلوبهم فهم مخاطباته وأغلق عليهم سبيل فهم كتابه وسلبهم الانتفاع بالمواعظ وحبسهم في عقولهم وآرائهم فلا يعرفون طريق الحق ولا يسلكون سبيله. و قال: من توهم أن عملا من أعماله يوصله إلى مأموله الأعلى والأدنى فقد ضل عن طريقه لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لن ينجي أحدا منكم عمله) فما لا ينجي من المحوف كيف يبلغ إلى المأمول ومن صح اعتماده على فضل الله فذلك الذي يرجي له الوصول. و قال: رؤية الاصول باستعمال الفروع وتصحيح الفروع بمعارضة الأصول ولا سبيل إلى مقام مشاهدة الأصول إلا بتعظيم ما عظم الله من الوسائط والفروع. و قال: الرجاء طريق الزهاد والخوف سلوك الأبطال. قال أبو محمد الجريري: إن الله لا يعبا بصاحب حكاية، إنما يعبا بصاحب قلب ودراية. وقال: " الصبر ألا تفرق بين حالي النعمة والمحنة. انظر: الجوزي، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، جزء 13، ص 221، 222؛ الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 23، ص 404. 405؛ ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 11، ص 148 السلمي، طبقات الصوفية، ص 203. 206؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، جزء 6، ص 116؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، جزء 11، ص 286؛ ابن الملتن، طبقات الأولياء، ص 71. 76.

⁸³⁸ بحذف "لقلت" في "ف" و في "ب".

⁸³⁹ بزيادة "ما يشاهد" في "ب".

⁸⁴⁰ الكباير، ص: 64.

⁸⁴¹ سورة الأنعام: 68 / 6.

⁸⁴² سورة النساء: 4 / 140.

أن أغلق باب البلدة التي هي باب المعسكر. فنزعت الخف وتركت رؤيتهم. ثم بعد مدة قال في وقت نزول السلطان والأمرآء في همدان: لا تري هؤلاء الظلمة أحدا. قلت: لو امتنعت من رؤيتهم نسبوني إلي التمس. فقال: ⁸⁴³تمس أنت! فإن التمس أحب إلي من رؤيتهم. فقلت: ان فلانا منهم عريفي وبيننا معرفة قديمة لا بد أن أراه. فقال: هون شايد (شايد)، ولكن زيان كني (زيار كني؟؟). فلما أذن بقوله "شايد" رأيتهم. وأصابني منهم ضرر كثير، وصرت خائبا فيما طمعت من معاونتهم إياي، حتي ان من كان عندي ارجي قوم اسلمني إلي عدوي. هذه الحكاية لتعلم ان صحبة الظلمة خراب الدنيا وحجاب الآخرة.

قوله تعالى: **قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ.** ⁸⁴⁴ يعني الطريق إلي الله تعالى هو الطريق لا غير. أي كل طريق إلي غير الله ضلال. وهذا أيضا يدل على صحة مذهب المشايخ حيث قالوا: إن إلي الله تعالى ذاته طريقا وهو خير الطرق. وأن الصوفي إذا اصاب الطريق وصل إليه تعالى. قوله تعالى: **وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ.** والإسلام لرب العالمين هو أن يعرض عن كل ما سواه، حتي لا يعمل إلا له، ولا يريد إلا ⁸⁴⁵ذاته، ولا يري ولا يعلم ولا يفهم إلا هو والا له عز وعلا.

قوله تعالى: **وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ.** ⁸⁴⁶ أي أمرنا أن نسلم لرب العالمين ونقيم الصلوة له. واقامة الصلوة لله تعالى ان لا يري في صلوته إلا الله، ويناجيه يقول ويسمع ولا يجد غيره تعالى وتقدس. قوله تعالى: **وَاتَّقُوهُ،** أي خافوا ذاته لاغيره. قوله تعالى: **وهو الذي إليه تحشرون،** يعني هو الله الذي إليه تحشرون يوم القيمة.

قوله تعالى: **قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ.** ⁸⁴⁷ أي هو الحق وقوله الحق وكل صفاته الحق. إلا انه خص القول هنا من سائر الصفات.

قوله تعالى: **وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.** ⁸⁴⁸ أي ممالك ⁸⁴⁹ السموات والأرض. ومشايخ الصوفية يسمون الكون من العرش إلي تحت الثري كلها ملكوتا. وما عدا هذا يسمونه جبروتا. اعلم أن رؤية ملكوت السموات والأرض كان بدايات الواقعات له صلوات الله عليه. كما يكون لبعض السالكين قبل البلوغ إلي مشاهدة الحق. ثم بعد المشاهدة يطالع عوالم الجبروت. وإنما يريهم الله تعالى ذلك في الإبتداء ليتألفوا ذلك فيطبقوا مشاهدة العظمة والكبرياء. ولهذا قال في آخر الآية: **وليكون من الموقنين.** ⁸⁵⁰ أي من الموقنين ⁸⁵¹ بالله تعالى وبصفاته جل وعلا وبمشاهدة العظمة والكبرياء.

⁸⁴³زيادة "لا" في "ي".

⁸⁴⁴سورة الأنعام: 6 / 71.

⁸⁴⁵زيادة "له" في "ي".

⁸⁴⁶سورة الأنعام: 6 / 72.

⁸⁴⁷سورة الأنعام: 6 / 73.

⁸⁴⁸سورة الأنعام: 6 / 75.

⁸⁴⁹مالك في "ب".

⁸⁵⁰سورة الأنعام: 6 / 75.

⁸⁵¹بجذف "أي من الموقنين" في "ف".

قوله تعالى: ⁸⁵² فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا، ⁸⁵³ إلى آخر الآية الرابعة. ⁸⁵⁴ أي فلما غشاه ظلمة الكون فر إلى المكوّن.

هذه اراءة ملكوت السموات والأرض كان لإبراهيم عليه السلام. اراه الله تعالي كواكب روحانية من أنوار روح القدس. واره ذاته جل وعلا مع صفاته في مرآة هذه الكواكب، لا رؤية الشمس والقمر المحسوس بحاسة البصر. بدليل ان إبراهيم كان قد رأى قبل ذلك طلوع الكواكب وغروبها ولم يعتبر ذلك الإعتبار الا الآن. فعلم أنه رأى الآن كواكب أحر. وهو الذى يقول. فصار كانه توالي تعالي ⁸⁵⁵ من الكوكب، قال يا إبراهيم اني أنا ربك. كما قال لموسي من الشجرة: ان يا موسى اني انا الله. ⁸⁵⁶ فظن إبراهيم عليه السلام انه كوكب. فلما أفل الكوكب قال: لا أحب الأفيال، ان يكون لي ربا. ثم اراه كوكبا أكبر من ذلك كالقمر. ثم في الثالث كالشمس. فلما أفل الثالث أيقن إبراهيم عليه السلام ان الذى راه ربه لا غير. وعلم انه ليس هو الكوكب ولا الشمس والقمر. كما قال: وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين. فصار هنا من الموقنين، وعلم أنه ليس هو الكوكب. وإنما الكوكب مرآته من روح القدس. وهكذا يكون مبادي مشاهدات ⁸⁵⁷ العرفاء حتي يكفر ⁸⁵⁸ فيحصل لهم اليقين بالله تعالي وبصفاته جل وعلا. فلما أيقن إبراهيم حقيقة الحق اعرض عما سبق من التلوينات وتوجه إلى عوالم التمكين، وأنكر على قومه. وكان أهل زمانه منجمين عبدة الكواكب. قوله تعالي: قال يا قوم اني بريء مما تشركون، من عبادة الكواكب. فاني رأيت كواكب أعلي والطف من كواكبكم هذه. وعلمت انها لا تصلح واحد منها إلهاء، ولا الكل آلهة. لانها غير باقية على حال. ووجدت ربي عند الكل غير متغير من حال إلى حال. ثم قال: اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا مسلما وما أنا من المشركين. أي وجهت وجه قلبي وسري إلى ربي الذى فطر السموات وما فيها من الكواكب وغيرها، والأرض وما فيها. ولا يبعد أن يعنى بالسموات عوالم الروحانيات، وبالأرض عوالم الجسمانيات.

قوله تعالي: لئن لم يُهدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ. ⁸⁵⁹ يعنى لئن لم يزدني ربي هدايتي لأكونن من قومي هؤلاء. وهم ضالون عن الصراط المستقيم. فهذه الآية دلالة على أن السالك في طريق الله ينبغي أن يكون عاقلا كيسا دراكا ناظرا مستدلا، غير غافل عما يجوز وعما لا يجوز على الله في ذاته وصفاته. كما فعل ابراهيم عليه السلام في عالم المشاهدة، ميز ⁸⁶⁰ بين ذات الرب وبين صور الكواكب التي كانت ⁸⁶¹ مرآة له في رؤية الله تعالي وتقدس.

⁸⁵² بحذف " وممشاهدة العظمة والكبرياء تعالي " في " ف " .

⁸⁵³ سورة الأنعام: 76 / 6 .

⁸⁵⁴ سورة الأنعام: 79.76 / 6 .

⁸⁵⁵ بحذف " بعالي " في " ب " .

⁸⁵⁶ سورة القصص: 30 / 28 .

⁸⁵⁷ منادي بشهادات " في " ي " .

⁸⁵⁸ يكثر " في " ي " .

⁸⁵⁹ سورة الأنعام: 77 / 6 .

⁸⁶⁰ بين " في " ف " .

⁸⁶¹ بحذف " التي كانت " في " ف " .

قوله تعالى: وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِّي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي

كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا.⁸⁶² أي حاحه كمحاجة المتكلمين والفلاسفة والمنجمين قياسا واعتبارا للغائب بالشاهد. وهذا كثير الخطء والغلط⁸⁶³

قال إبراهيم عليه السلام: أتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي، بالكشف والمشاهدة والعيان، حتى أيقنت الحق مشاهدة. قوله تعالى: وَلَا

أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا. أي ضرابي.⁸⁶⁴ فالآن أخافه تعالي ما لا أخاف ما تشركون به من الأصنام والنجوم

والكواكب، وانها لا يملك خيرا ولا شرا. قوله تعالى: وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا. يعني أن ربي أوسع من كل شيء علما. وعلمه عند كل

شيء. وهذا يدل على انه عند كل شيء علما⁸⁶⁵ و أوسع من كل شيء لأن الصفة لا تنفك عن الموصوف.

قوله تعالى: وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ.⁸⁶⁶ يعني ما سبق من

المكاشفات، آتيناه رفعة في درجاته وقوة له في احتجاجه على قومه، حتى قال: يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّي وَجْهٌ وَجْهِي،⁸⁶⁷

إلي آخر الآيات. قوله تعالى: نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ، من عبادنا وأوليائنا. كما رفعتنا درجة إبراهيم عليه السلام بالمشاهدات والكون مع

الله تعالي، واعطاء المشاهدة والمعاناة بعين السر ونور الإيمان. كما عمل لابراهيم عليه السلام. وذلك حجة ودلالة للأولياء على من ينكر

عليهم فيما يكرمهم الله تعالي بما⁸⁶⁸ من الكرامات. قوله تعالي: ان ربك حكيم عليم، بما يهب من يشاء ما يشاء، وينعم ويتفضل

عليهم بما يريد، لا سفيه ولا جاهل بمقادير العباد.

قوله تعالي: وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.⁸⁶⁹ الأولياء والعرفاء. اجتبيناهم

وهديناهم، أي صفييناهم⁸⁷⁰ ولخصناهم بالمجاهدات والمعاملات الحسنة حتى صاروا صالحين لقرينا. ثم، هديناهم إلينا إلى صراط

مستقيم. وارتقينا بهم⁸⁷¹ من الدنيا والآخرة إلى عالم الحقيقة والأحسان، بالمشاهدات والمعانيات. كما ارتقينا بإبراهيم عليه السلام. ومعني

آخر كذلك⁸⁷² اجتبيناهم، أي جذبناهم إلينا من غير السير في الطريقة والتصفية بالمجاهدة. وهدينا الآخرين إلى صراط مستقيم،

ليجتهدوا فينا ويرتاضوا في طريقنا، ويتحملوا الكدور⁸⁷³ والمشاق⁸⁷⁴ في سبيلنا.

⁸⁶² سورة الأنعام: 80 / 6.

⁸⁶³ بحذف " والمنجمين قياسا واعتبارا للغائب⁸⁶³ بالشاهد وهذا كثير الخطء والغلط" في "ف".

⁸⁶⁴ بحذف "أيضرا بي" في "ف".

⁸⁶⁵ بحذف " انه عند كل شيء" في "ف" و بحذف "علما" في "ب".

⁸⁶⁶ سورة الأنعام: 83 / 6.

⁸⁶⁷ سورة الأنعام: 79.78 / 6.

⁸⁶⁸ بحذف "بما" في "ي" و في "ب".

⁸⁶⁹ سورة الأنعام: 87 / 6.

⁸⁷⁰ اصطفييناهم" في "ف".

⁸⁷¹ وآتيناهم" في "ب".

⁸⁷² لذلك" في "ف".

⁸⁷³ الكدود" في "ي".

⁸⁷⁴ والمشاق" في "ي".

قوله تعالى: **ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا...**⁸⁷⁵ يعني من عباده الصالحين. فان الله يرفعهم إلى درجات الأنبياء والأولياء. كما رفع هؤلاء المذكورين بالطريق المشار إليه. ولو أشركوا، أي لو أشرك الأولياء فإن الأنبياء معصومون عن الأشرار.

قوله تعالى: **فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا...**⁸⁷⁶ يعني ان يكفر بما ذكرنا من طريقة إبراهيم وسنة الأنبياء قبلك، هؤلاء قومك من قبيلتك أو عامة العرب، فقد وكلنا بها قوما، من الأولياء العرفاء يكونون في أمتك هم يعرفون ذلك ولا يكفرونها.

قوله تعالى: **أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ.**⁸⁷⁷ هذه الآية دلالة ظاهرة على أن المرید لا بد له من شيخ يقتدي به. لأن الله تعالى أمر نبيه صلي الله عليه وسلم أن يقتدي بالأنبياء السابقة في آداب العبودية والقيام بخدمة الحق تعالى. يدل على مثل ذلك أيضا قول النبي صلي الله عليه وسلم: أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم.⁸⁷⁸ وروي أنه قال عليه السلام: اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر⁸⁷⁹. وقال الله تعالى في هذه المعنى: **لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة.**⁸⁸⁰ وقال تعالى: **قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه.**⁸⁸¹ فالأسوة الحسنة الإتمام والإقتداء الحسنة.

قوله تعالى: **وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ.**⁸⁸² أي ما عرفوا الله حق معرفته. إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء. ألم يعلموا أن علمه وحكمته ورحمته على خلقه كاملة لا يترك الناس سدي. ولكن يرسل إليهم رسلا وينزل فيهم كتبا. ثم قال: **قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى.** كذبهم بحجة ظاهرة أظهر عليهم. ثم قال: **قل الله ثم ذرهم.** أي قل الله⁸⁸³ الذي أنزلها على موسى، ثم دعهم. وهذا أمر بالإنقطاع عن الخلق إلى الله تعالى.

⁸⁷⁵ سورة الأنعام: 6 / 88.

⁸⁷⁶ سورة الأنعام: 6 / 89.

⁸⁷⁷ سورة الأنعام: 6 / 90.

⁸⁷⁸ أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان العُكَيْرِيُّ المعروف بابن بَطَلَةَ العُكَيْرِيِّ، الإبانة الكبرى، الرياض، دار الراجعية للنشر والتوزيع، المحقق: رضا معطي، وعثمان الأثيوبي، ويوسف الوابل، والوليد بن سيف النصر، وحمد التويجري، جزء 2، ص 220؛ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي، جامع بيان العلم وفضله، المملكة العربية السعودية، دار ابن الجوزي، تحقيق: أبي الأشبال الزهيري، الطبعة: الأولى، 1994، جزء 3، ص 115؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 1، ص 132.

⁸⁷⁹ بتقدم وتأخير الحديثين في "ب". أبو يعلى الخليلي، خليل بن عبد الله بن أحمد بن إبراهيم بن الخليل القزويني، الإرشاد في معرفة علماء الحديث، الرياض، مكتبة الرشد، المحقق: د. محمد سعيد عمر إدريس، الطبعة الأولى، 1409هـ، جزء 2، ص 115؛ أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري، الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف، الرياض، دار طيبة، تحقيق: أبو حماد صغير أحمد بن محمد حنيف، الطبعة الأولى، 1985، جزء 2، ص 96؛ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني، كتاب الإمامة والرد على الرافضة، (تثبيت الإمامة وترتيب الخلافة)، المدينة المنورة، مكتبة العلوم والحكم، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه: الدكتور على بن محمد بن ناصر الفقيهي، الطبعة الأولى، 1987، ص 51؛ الهيثمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، جزء 4، ص 87؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 1، ص 160.

⁸⁸⁰ سورة الأحزاب: 21 / 33.

⁸⁸¹ سورة الممتحنة: 4 / 60.

⁸⁸² سورة الأنعام: 6 / 91.

⁸⁸³ بحذف "ثم ذرهم أي قل الله" في "ب".

قوله تعالى: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ.⁸⁸⁴ روي عن سهل بن عبد الله: من ذكر عن غفلة فقد افتري. قال الله تعالى: فمن أظلم ممن افتري على الله كذبا،⁸⁸⁵ بأذكار⁸⁸⁶ بالغفلة. أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء. نزلت في سبب مسيلمة الكذاب والأسود العبسي، لكنه عام في كل مدع كاذب في الوحي. سواء يدعي النبوة والولاية، كيف ما كان، مهما كان كاذبا دخل تحت هذه الآية. وسيأتي بعض الكلام في ذلك في سورة هود عند قوله تعالى: ومن أظلم ممن افتري على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم.⁸⁸⁷

قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ.⁸⁸⁸ تفسيره الظاهر ظاهر. وبعد، فإن⁸⁸⁹ هذا خطاب الأولياء العرفاء. أي هو الذي جعل لكم النجوم الروحانية من روح القدس مرآة تهندوا بها إلى معرفة الرب يقينا في ظلمات البر والبحر.⁸⁹⁰ أي في ظلمات الأرض وما فيها، وظلمات النفس وما فيها. فالبر هو الأرض والبحر هو النفس، فافهم.

قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ.⁸⁹¹ خلقهم خالق واحد، من نفس واحدة، لعبادة معبود واحد، على طريقة واحدة. فمستقر على ذلك، ومستودع تارك لذلك الطريق. ثم وما ذلك الطريق؟⁸⁹² هو طريق آدم عليه السلام. وهو نفس واحدة. ثم من بعده نوح، ثم إبراهيم عليه السلام. فهؤلاء الثلاثة أصول الناس والقبائل. معناه أنه تعالى خلقهم على دين أبيهم آدم ونوح وإبراهيم. وقال: ملة أبيكم إبراهيم،⁸⁹³ وذلك الدين هو الذي خلق الله عليها جميع عبادته. إلا أنهم اختلفوا وتغيروا بعدما عقلوا.⁸⁹⁴ قال النبي عليه السلام: كل مولود يولد على الفطرة ألا أن أبويه يهودانه ويمجسانه وينصرانه.⁸⁹⁵ فمن استقر على أصل دين آباؤه الأنبياء فهو مستقر على فطرة الله تعالى. ومن تغير فهو مستودع. وما ذاك الدين؟ وإنما هو التوحيد مع التعظيم. وذلك صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة،⁸⁹⁶ فافهم.

⁸⁸⁴ سورة الأنعام: 6 / 93.

⁸⁸⁵ سورة الأنعام: 6 / 144.

⁸⁸⁶ "لأذكار" في "ي".

⁸⁸⁷ سورة هود: 11 / 18.

⁸⁸⁸ سورة الأنعام: 6 / 97.

⁸⁸⁹ قال " في "ف".

⁸⁹⁰ بحذف " الروحانية من روح القدس مرآة تهندوا بها إلى معرفة الرب يقينا في ظلمات البر والبحر أي" في "ب".

⁸⁹¹ سورة الأنعام: 6 / 98.

⁸⁹² بحذف " ثم وما ذلك الطريق" في "ف".

⁸⁹³ سورة الحج: 22 / 78.

⁸⁹⁴ "غفلوا" في "ف".

⁸⁹⁵ قد ورد الحديث في كتب الحديث بألفاظ مختلفة. فليُنظر: موطأ مالك، جزء 2، ص 236؛ البخاري، صحيح، جزء 5، ص 182؛ صحيح مسلم، جزء 13، ص 127؛ أبو داود، سنن، جزء 12، ص 323؛ سنن الترمذي، جزء 8، ص 25؛ أحمد، مسند، جزء 14، ص 425.

⁸⁹⁶ سورة البقرة: 2 / 138.

قوله تعالى: **بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ**.⁸⁹⁷ قال علماء التفسير: هو المبدع للأشياء والمبدي لها. وقال بعض المشايخ: فاق الأشياء جمالا وكمالا. وعندني: **بديع السموات والأرض**، أي فاق⁸⁹⁸ على كل كائن ذاتا وصفاتا وجمالا وجلالا وعظمة وكبرياء وعلمًا وحكمة ورحمة ومغفرة وفضلا وكرما وغيظا وسخطا وقهرا وجبروتا وانتقاما، إلى سائر صفاته، قريبا⁸⁹⁹ بعيدا غربيا⁹⁰⁰ عجيبا. يتعجب من يراه إن لم يصعق صعقة موت تعجبا عجيبا لا يبقى له نطقا يخبر به عما شاهد، ولا فهما يدري به ما رأى. فإن أراد أن يخبر عما رأى من قطرة⁹⁰¹ عن بحار صفة واحدة من صفاته جل وعلا لا يتأتى منه الخبر إلا إذا نسي ما رأى. وإذا أخبر عما نسي فسد إخباره. إلا أن يحمل فيقول رأيت⁹⁰² بديعا فائقا لا كالبدايع وعجبا عجيبا أعجب العجائب ولا كالعجائب الذي لا تبني عنه عبارة ولا ترشد إليه إشارة، فهذا ممكن. وذلك مثل ما قال تعالى في آية أخرى: **ليس كمثله شيء**.⁹⁰³ فهذا تفسير بديع السموات والأرض إجمالا. فأما التفصيل فلا سبيل إليه ولا عبارة عنه، فافهم جدا. قوله تعالى: **أني يكون له ولد**، معناه ظاهر أنه تعالى بما أشرنا إليه من النعوت، فكيف يتصور له الولد! والولد يشبه الوالد، والله تعالى يستحيل له الشبه والمثل. فكان الولد محالا ضرورة، فافهم.

قوله تعالى: **ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ**.⁹⁰⁴ يعني الله هذا، هو الذي له هذه الأوصاف والصنایع التي سبق ذكرها. حيث قال: **إن الله فائق الحب والنوي**، إلى قوله هنا، **ذلكم الله ربكم**.⁹⁰⁵ فهو الله ربكم لا إله إلا هو. لا تعبدوا الهة أخرى تحتونها من الأحجار والأشجار، ولا الكواكب، ولا النفس والهوي، ولا شيء من الدنيا ولا الجنة ولا النار. واعبدوا الله ربكم وحده لا إله إلا هو. ثم وصفه بأوصاف آخر وقال: **خالق كل شيء**، إلى قوله: **لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير**.⁹⁰⁶ أي لا تدركه الأبصار في الدنيا والآخرة إلا ما شاء الله. وهو يدرك الأبصار كما شاء، مهما شاء. قال أبو يزيد البسطامي:⁹⁰⁷ ان الله احتجب عن القلوب كما احتجب عن الأبصار. فان أوقع تجليا فالبصر والفؤاد واحد. وقال ابن عطاء:⁹⁰⁸ **لا تدركه الأبصار**، أي لا يحيط به وهو يحيط بها، وهذا حسن.

⁸⁹⁷ سورة الأنعام: 101 / 6.

⁸⁹⁸ فائق " في " ف " .

⁸⁹⁹ فوقاً " في " ي " .

⁹⁰⁰ قريبا " في " ف " .

⁹⁰¹ بحذف " من قطرة " في " ي " .

⁹⁰² بحذف " رأيت " في " ف " و " في " ب " .

⁹⁰³ سورة الشوري: 11 / 42 .

⁹⁰⁴ سورة الأنعام: 102 / 6 .

⁹⁰⁵ سورة الأنعام: 95 / 6 .

⁹⁰⁶ سورة الأنعام: 103.102 / 6 .

⁹⁰⁷ بحذف " البسطامي " في " ي " و " في " ف " .

⁹⁰⁸ بحذف " في الدنيا والآخرة إلا ما شاء الله وهو يدرك الأبصار كما شاء مهما شاء قال أبو يزيد ان الله احتجب عن القلوب كما احتجب عن الأبصار فان أوقع تجليا فالبصر والفؤاد واحد وقال ابن عطاء " في " ف " .

قوله تعالى: **وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ**.⁹⁰⁹ قال الحسين بن منصور في اللطيف، لطف عن الكنه، فانه له الوصف. ومن لطفه ذكره لعبده في الدهور الخالية إذ لا سماء مبنية ولا أرض مدحية قبل سبق الوقت واطهار الكونين وما فيهما. وهذ معني اللطيف. وعندني: ان اللطيف اسم لوصف شامل في جميع صفاته وذاته تعالى. ولطفه في ذاته أن يستحيل له المكان. وأنه بكل مكان، لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء. ومن لطف ذاته أيضاً أنه موصوف بصفات متعاكسة، نحو الأول والآخر والظاهر والباطن والقريب والبعيد والرؤوف والرحيم والقهار والجبار المنتقم الواحد الفرد الواحد العظيم الكبير الجليل لا نهاية لعظمته ولا حد⁹¹⁰ لوحدايته. ومن لطف صفاته انه تعالى عالم بكل ظاهر وباطن وغامض و مبین، قليل وكثير دقيق وكثيف كل وبعض جملة وتفصيلا احادا وافرادا وجملا وإجمالاً. لا يخفي عليه كنه المغيبات الغامضة، ولا وجوه المعضلات المظلمة الباطنة. ومن لطف قدرته أن يرزق دودة⁹¹¹ حمراء بين الطين والماء في صميم الشتاء على شاهق جبل ارونند⁹¹² ويعيشه⁹¹³ عيشا طيبا في ظلمات جوف الأرض، حتي يخرج في الربيع اسمن ما كان في الخريف. لا يعزب⁹¹⁴ عنه و لا ينساه. وعلي هذا فاعتبر سائر الصفات. وسيأتي بعض الكلام في اللطف واللطيف أيضا في سورة يوسف، عند قوله تعالى: **إن ربي لطيف لما يشاء**.⁹¹⁵ وكذا في سورة حم عسق عند قوله تعالى: **الله لطيف بعباده**.⁹¹⁶ ان شاء الله تعالى.

قوله تعالى: **قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ**.⁹¹⁷ يعني جاءكم الآيات والبراهين. وهي التي نهينا الله عليها⁹¹⁸ في الآيات المتقدمة على مذاق المتصوفة البصيرة بعين القلب وهي السر. والبصائر جمع البصيرة. قال إبراهيم الخواص⁹¹⁹: أنزل الله تعالى البصائر فطوري لمن رزق بصيرة منها وأدني البصائر أن يبصر الإنسان رشده.

قوله تعالى: **اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ**.⁹²⁰ قال بعضهم، الوحي سر بين العبد والرب من غير واسطة، بخلاف الإرسال والإنزال. فإنه لا يكون سرا ويكون بواسطة. ولهذا قال: **بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته**.⁹²¹ أمره بالابلاغ

⁹⁰⁹ سورة الأنعام: 6 / 103.

⁹¹⁰ بحذف " والقهار والجبار المنتقم الواحد الفرد الواحد العظيم الكبير الجليل لا نهاية لعظمته ولا حد" في "ف".

⁹¹¹ "ذرة" في "ي".

⁹¹² "أرونند" في "ب".

⁹¹³ "ويعث" في "ي".

⁹¹⁴ "لا يعجز" في "ف".

⁹¹⁵ سورة يوسف: 100 / 12.

⁹¹⁶ سورة الشوري: 19 / 42.

⁹¹⁷ سورة الأنعام: 104 / 6.

⁹¹⁸ "علينا" في "ب".

⁹¹⁹ إبراهيم الخواص، 291 هـ الموافق 904م. ابراهيم بن أحمد الخواص أبو إسحاق، أوجد المشايخ. صحب أبا عبد الله المغربي، وكان من أقران الجنيد النووي. مات سنة إحدى وتسعين ومائتين، في جامع الري في مدينة الري. قيل: مرض بالجامع، وكان به علة القيام، وكان إذا قام يدخل الماء، يغتسل ويعود إلى المسجد، ويركع ركعتين، فدخل مرة الماء، فخرجت روحه فيه. وله رياضيات وسياحات وتدقيق في التوكل. وكان لا يفرقه إبرة وخيوط، وركوة ومقارض. وقال: " مثل هذا لا ينقص التوكل، لأجل الإعانة على ستر العورة، وإذا رأيت الفقير بلا ذلك فاتهمه في صلاته ". ومن كلامه: " دواء القلب خمسة: قراءة القرآن بالتدبر، وخلاء البطن، وقيام الليل، والتضرع عند السحر، ومجالسة الصالحين ". وقال: " من لم تبتك الدنيا عليه لم تضحك الآخرة إليه ". وقال: " ليس العلم بكثرة الرواية، إنما العالم من اتبع العلم واستعمله، واقتدى بالسنن، وان كان قليل العلم ". انظر: ابن الملقن، طبقات الأولياء، ص 16. 20.

إلى الأعيان. اما في الوحي قال: فأوحى إلي عبده ما أوحى.⁹²² ولم يأمره بالتبليغ. وقال: اتبع ما أوحى إليك من ربك، أمره باتباعه ولم يأمره بالإبلاغ. لأنه كان خاصة معه. فعلي هذا كان الفرق بين النبي والولي، ان النبي كان مبعوثا مرسلًا إلي غيره. والولي لم يكن مرسلًا مبعوثًا إلا في الوحي، فهما سواء.

قوله تعالى: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا.⁹²³ هذا خطاب محمد صلوات الله عليه. يقول كما ابتليناك بمؤلاء القوم كذلك جعلنا لكل نبي وولي عدوا من شياطين الإنس والجن. والشيطان كل متمرّد معادات من الجن والإنس. فشياطين الجن يوحى إلي شياطين الإنس فيغروهم بالأنبياء والأولياء زخرف القول المزين بالكذب غرورا وتغريرا. وقال تعالى في سورة الفرقان: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ.⁹²⁴ يعني من مجرمي الإنس والجن. اعلم أن معادات شياطين الجن والإنس إلي أولياء الله تعالي وأنبيائه جل وعلا يعرفه العرفاء ومشاهدة ومعانية. أذ هم يرون أنهم كيف يوحون⁹²⁵ وكيف يلقون العداوة بين انسان وانسان. وكيف يغروهم⁹²⁶ بالأنبياء والأولياء، وانما لا يري⁹²⁷ ذلك غيرهم. ثم أن هذه الآية حجة قاطعة دالة لهم. وان شئت احكي لك بعض ما جرى بيني وبينهم،⁹²⁸ ورأيت منهم معانية. وذلك انه لما فتح الله لعبده الضعيف ابواب المشاهدات وقواني على الإرتقاء، فارتقيت يوما إلي عليين فجيء بفرس وسلاح فتسلحت وركبت وقلت: ما المقصود؟ قالوا: تنزل إلي الأرض وتحارب الشياطين. فنزلت وحاربت حربا شديدا. ولم أزل أحارهم مدة شهر. وجرى معهم أمور عجيبة. وقد رأيت فيما بين ذلك وما بعدها أنهم كيف يوحون إلي أوليائهم وأعدائهم من الإنس. وأكثر ما يلقونها بالاخبار الكاذبة. يلقون⁹²⁹ في آذانهم قولا خفيا، ان فلانا يعاديك أو يبغضك أو ما أشبه ذلك. وربما يلقون إلي قلوبهم ان أمكنهم الاقتراب إلي قلوبهم، ولا يلقون في آذانهم. وربما يصيحون من بعيد صياحا خفيا، ان تعذر عليهم الاقتراب منه، لكون الموحى إليه ذاكرة لله⁹³⁰ تعالي. ثم انه يسمع ذلك ويصل الخبر إلي قلبه،⁹³¹ فيظن شيء جرى في قلبه وأمر تذكره.⁹³² ثم يتفكر فيه ويدبر عليه حتي يلتهب في قلبه نار البغض والعداوة بينه وبين صاحبه. وربما يكون ذلك بوساطة حجة. وذلك نحو ان يقول لزيد مثلا، الا تري ان فلانا عدوك وانه يقصد هلاكك⁹³³ أو مالك، أو عابك وسبك يوما

⁹²⁰ سورة الأنعام: 106 / 6.

⁹²¹ سورة المائدة: 67 / 5.

⁹²² سورة النجم: 10 / 53.

⁹²³ سورة الأنعام: 112 / 6.

⁹²⁴ سورة الفرقان: 31 / 25.

⁹²⁵ "يرجون" في "ف".

⁹²⁶ "يعرفوهم" في "ف" و "ب".

⁹²⁷ "يراد" في "ي".

⁹²⁸ "يحذف" بينهم" في "ي".

⁹²⁹ "يقولون" في "ف".

⁹³⁰ "ذكر الله" في "ف".

⁹³¹ "اليه في قلبه" في "ف".

⁹³² "يحذف" وأمر تذكره" في "ف".

⁹³³ "عملك" في "ي" و "ب".

بكذا. فهلا تجيبه؟ ويقول فيه كذا وكذا، ويوسوس في قلبه حتى يغتاز هو في قلبه. وربما يقول له، ان لم تشامتة مشافهة، فابعث إليه فلانا صديقك. فإذا بعثه، يجيء إلي الرسول ويقول، يا فلان اغتتم الفرصة في خصومتها. انهما عدواك، لو اشتغلا بما بينهما نجوت. ويقول ويفتري حتى يغوي⁹³⁴ ويوقد⁹³⁵ النار في قلبه إلي أن يشتد الخصومة بينهم بتريبة الشيطان. هكذا رأيت الشياطين يعملون ذلك، ويلقونها في أنفس شياطين الإنس وقلوبهم كما ذكرت لك. إلا ان الإنسان لا يدرك ما يسمع، لخفائها. فيظن أنه تذكر لا أنه سمع. وربما عملوا مثل ذلك معي مرارا، وحفظت نفسي مرارا عن ذلك. وربما وقعت في الفتنة، ومن ذلك نحو: فانتبهت ذات ليلة من نومي وسمعت واحدا يقول لي: جه كوي وحوري.⁹³⁶ وادركت كلامه فصيحا بينا. وكانت عبارته ولفظه ولهجته بعينها على هيئة ما لشخص أعرفه. وكان بيني وبينه نوع من المعادات.⁹³⁷ فلما سمعت كلاما كهذا⁹³⁸ كلامه تذكرته، وقلت في نفسي إن هذا الظالم يقول مثل ذلك وأنا أسكت عنه! إلي كم يكون هذا! وكان ذلك عند بقية النوم على نفسي، وغلبة غفلتي على في وسط الليل. فتكلمت⁹³⁹ وتجلدت وأبعدت النوم عني، وقلت في نفسي، والله ما هذا إلا الشيطان! فكيف وقعت على مسلم ليس عنده من ذلك خير! فجلست، وصحت أمير الجن الذي نصبته على الجن. فقال: لبيك! وحضر عندي. فقلت: هل تعرف هذا الذي قال معي كذا؟ قال: نعم. فقلت: احضره. فرأيت في الحال ان جاء بتيس أسود. قلت: ما هذا؟⁹⁴⁰ قال: هذا هو. قلت: لم جئت به على هذه الهيئة؟ فقال: هكذا وجدته. قلت: يا تيس! أنت الذي قلت للدابة هذا القول؟ قال: نعم أنا، وكذا في اليوم الغلاني قال لك فلان هذا القول. أنا حملته على ذلك. قلت للدابة: اما قلت لك اقتل كل كافر لا يعطي الجزية من جنود إبليس؟ لم تركت هذا؟ فاقته الآن! فضحك اللعين، وقال: انه لا يستطيع ان يقتلني. قلت: لم يا لعين؟ قال: لأنني قبلت الجزية. قلت: إذا قبلت الجزية، لم تفسد فينا وتؤذينا؟ قال: لأنني إنما قبلت الجزية لأعمل ما شئت. قلت: تعاهد معي أن لا تفسد بعد ذلك. قال: عاهدت أن لا أصلح بعد ذلك و لا أترك الفساد بين الناس. قلت: ما اسمك؟ قال: أبو الحزن. ظننت أنه قال "أبو الحسن". قلت: لست أنت أبو الحسن، وإنما أنت أبو القبيح. قال: ايه!⁹⁴¹ ألا تسمع؟ قلت لك⁹⁴² "أبو الحزن". قلت: صدقت أنت أبو الحزن حقا. ثم قلت: هذه الكنية، فما الاسم؟ قال: اسمي لا يترك. قلت: أي لا يترك! هل تعرف إبليس؟ قال: نعم. وأنا عبده. فتعجبت من فصاحته ومن سرعة أجوبته ومن قوله: "أنا عبده." قلت: واي خير لك منه حتى تكون عبده؟ قال: لا شيء⁹⁴³ غير أنه زوجني ابنته. قلت: اي لا يترك! أنت رجل كبير، فضيح اما تستحي من معاملاتك هذه؟ قال: ايش

⁹³⁴ يغري " في "ي".

⁹³⁵ يقوي " في "ف".

⁹³⁶ جه كوي حوري " في "ب".

⁹³⁷ المعاملات " في "ب".

⁹³⁸ يحذف "كلاما كهذا" في "ب".

⁹³⁹ وتمكنت " في "ب".

⁹⁴⁰ يحذف " قلت ما هذا" في "ف".

⁹⁴¹ مه " في "ي".

⁹⁴² يحذف "لك" في "ف".

⁹⁴³ يحذف "شيء" في "ف".

معاملاتي حتي استحي منها؟ قلت: ما تعملون من القاء المفاسد والجمع بين الخباثت، وعمل القوادية (الفوادية) لبني آدم؟ وهذا لا يليق بأمثالك! فضحك فقهه وظهر منه الإستبعاد من كلامي. وقال: انا إنما نفتخر بذلك في انديتنا.⁹⁴⁴ قلت: يا لعين! أتعرف فلانا؟ سميت الرجل الذي شتمني هو على هيئة منطقة. قال: إي، وحق سيدي إبليس، فإنه سلطني عليه. وسمي إبليس، عليه اللعنة، باسم نسيت كيف سمي. قلت: إني أنشفع إليك أن تعفوه ولا تقربه ولا تغويه.⁹⁴⁵ فضحك ضحكا عريضا، وقال: الست قلت لك اسمي لا يترك؟ فكيف أتركه وإني أسمى لا يترك؟ ثم طول لسانه وذكر نحو كلمة قبيحة. قلت: يا لعين! أنا على اليقين بأنك كاذب فيما تقول. فما غرضك من هذا القول؟ قال: نعم، اني كاذب. وغرضي ان اطيرك بما. ثم طول لسانه وذكر كلمة أفيح من الأول. قلت: يا لعين! لا اشك في كذبك، واستعين بالله على دفع شرك، ولا أتطير بقبايح كلماتك. ثم قلت: يا نبي الله علمني شيئا ادفع به فساد هذا اللعين. فقال عليه السلام: قل له "عزمت عليك ان لا تفسد." فقلت: عزمت عليك ان لا تفسد. فانقطع ذقنه الأسفل وسقط، وبقي اللسان على اعلي. فأردت أن أسأله شيئا آخر، فلم يقدر أن يتكلم. ولم ينطق بعد ذلك قط، إلي أن أهلكته في نوبة أخرى. هذه الجملة أريناها لتعلم كيفية معادات شياطين الجن مع⁹⁴⁶ الإنس، ولا تنكر على كتاب الله تعالي، ولا تكذب من يخبرك بأمثال ذلك، فافهم.

قوله تعالي: **أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ**،⁹⁴⁷ الآية. يعني قل لأهل مكة: **أفغير الله أبتغي**، قاضيا وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلا مبينا! والذين آتيناهم الكتاب، من اليهود والنصاري، يعلمون أنه، يعني القرآن منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين، الشاكين⁹⁴⁸ في أن أهل الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق. هكذا قال أهل التفسير. وعندني فلا تكونن من الممترين الشاكين بتشكيك المشركين⁹⁴⁹ بان ذلك منزل من ربك. مع أن أهل⁹⁵⁰ الكتاب يعلمون ذلك. وهذا كما قال في سورة يونس: **فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك لقد جاءك بالحق من ربك.**⁹⁵¹ **على ما يأتي ثم إن شاء الله تعالي وحده.** ثم انه لو قيل هذا خطاب النبي صلوات الله عليه ظاهرا وخطاب أمته باطنا، فهذا احتياط المؤلفين. ولو قيل ان ذلك كان عند مقدمات⁹⁵² الوحي، فانه لا يتيقن ذلك انه من عند الله تعالي ولا يعلمه ضرورة حتي يتكرر الوحي مرارا، ويسؤل⁹⁵³ عن حالة بعض العقلاء والعلماء بمثل ذلك الأحوال. ولهذا سألت خديجة رضي الله عنها ورقة بن نوفل من حال النبي صلي الله عليه وسلم وما ينزل

⁹⁴⁴ بحذف " في انديتنا" في "ف".

⁹⁴⁵ بزيادة " ولاتغني به" في "ي".

⁹⁴⁶ "و" في "ي" بدل من "مع".

⁹⁴⁷ سورة الأنعام: 114/6.

⁹⁴⁸ بحذف "الشاكين" في "ف".

⁹⁴⁹ بحذف "المشركين" في "ف".

⁹⁵⁰ بحذف "اهل" في "ب".

⁹⁵¹ سورة يونس: 94/10.

⁹⁵² "مقامات" في "ف".

⁹⁵³ "وسئل" في "ب".

عليه. فقال ورقة: الله أكبر هذا الناموس الأكبر! وقد خاف النبي صلى الله عليه وسلم من رؤية جبريل على جبل حراء، حيث أنزل الله عليه القرآن، فقال: اقرأ! فقال: ماذا أقرأ؟ فقال: اقرأ باسم ربك الذي خلق. خلق الإنسان من علق. اقرأ وربك الأكرم، الذي علم بالقلم. علم الإنسان ما لم يعلم.⁹⁵⁴ فرجع إلي بيته مرتعداً، وتزمل في لحاف.⁹⁵⁵ فجاء جبريل عليه السلام، وقال: يا أيها المزمل! قم الليل،⁹⁵⁶ الآية. والقصة⁹⁵⁷ معروفة. وكان النبي عليه السلام غير متيقن بماهية ما يري من أحوال الوحي. وروي أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: نحن أحق بالشك من أبينا إبراهيم عليه السلام و إذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي.⁹⁵⁸ هذا في حق النبي، فكيف في حق الولي! إذ هو غير معصوم. وإن أسباب الشك في حقه أكثر، من هواجس النفس وإلقاء شياطين الجن والإنس، فافهم. فإني كنت في مدافعات واقعاتي ومشاهداتي وحالاتها إلى الخيال والنوم والسوداء وأمثالها أعواماً وسنين كثيرة، حتى أوقفني ربي على حقيقة الأمر فعلمت شئت أم أبيت.

قوله تعالى: **وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ (...)** **وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ.**⁹⁵⁹ و إيجاء الشياطين شرحه ما تقدم. وإن أطعتموهم انكم لمشركون. أي إن أطعتم الشياطين على لسان أوليائهم فقد أشركتموهم بالله تعالى.

قوله تعالى: **أَوْمَن كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّقَلُّهُ فِي الظُّلُمَاتِ،**⁹⁶⁰ الآية. أي كان منياً⁹⁶¹ ميتاً لحيوية له. فأحييناه انساناً يسمع ويبصر. ثم كان ميتاً عن العلم فرزقناه علم الفرائض والسنن، فأحييناه بذلك العلم. وكان إماماً يقتدي⁹⁶² به الأغيار. ثم كان ميتاً عن الإحسان والمشاهدة فأحييناه بالإحسان، وجعلنا له نوراً يشاهدنا به. ثم كان ميتاً عنا، فأحييناه بنا، وكنا له نوراً يري بنا ويسمع بنا ويجدنا ويدرك بنا ويتكلم بنا ويمشي بنا ويعمل كل ما يعمل. كما ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى: لا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً بي يسمع ويبصر،⁹⁶³ الحديث. قوله تعالى: **كَمَن مَّقَلُّهُ فِي الظُّلُمَاتِ،** أي في ظلمات النفس والهوى والشهوات، لا يجد راحة من روائح أنوار الحضرة.

⁹⁵⁴ سورة العلق: 96 / 5.1.

⁹⁵⁵ مجاد" في "ي".

⁹⁵⁶ سورة المزمل: 73 / 2.1.

⁹⁵⁷ والقضية" في "ف".

⁹⁵⁸ سورة البقرة: 260 / 2. والرواية ورد في كتب الحديث بألفاظ مختلف، فليظن: البخاري، صحيح، جزء 11، ص 159؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 362؛ سنن ابن ماجه، جزء 12، ص 33؛ أحمد، مسند، جزء 17، ص 20؛ النسائي، السنن الكبرى، جزء 6، ص 305؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 20، ص 18.

⁹⁵⁹ سورة الأنعام: 6 / 121.

⁹⁶⁰ سورة الأنعام: 6 / 122.

⁹⁶¹ مجذف "منياً" في "ف" و في "ب".

⁹⁶² يهتدي" في "ي".

⁹⁶³ البخاري، صحيح، جزء 20، ص 158؛ أحمد، مسند، جزء 53، ص 155؛ البيهقي، السنن الكبرى، جزء 3 / 346؛ عبد الرزاق، المصنف، جزء 11، ص 192 ابن حبان، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، جزء 2، ص 185.

قوله تعالى: وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ.⁹⁶⁴ أي

قالت الكفرة لن نؤمن حتي نؤتي من المعجزات مثل ما أعطي محمد وغيره من الرسل. الله أعلم بمن هو أهل، ومحل لوهي أمثال ذلك. وإنما أهل الوحي والمعجزات والكرامات هم الأنبياء والاولياء. فنكرمهم بأمثال ذلك. ثم نرسل الرسل إلي الخلق ولا نرسل الأولياء إلا إلي أنفسهم.

قوله تعالى: فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ،⁹⁶⁵ الآية. يعني من يرد الله به خيرا يهديه إلي الإسلام. وهو

تسليم النفس والقلب والدنيا والآخرة وما فيها كلها إلي الله تعالي واختيار الله تعالي وحده. و "يشرح صدره" أي يجعل قلبه واسعا حتي يسع لخروج ما سلم ونزول ما اختار. وهذه الهداية وتشريح الصدر للعبد يكون منة الله وفضله جل وعلا. ولا يكون للعبد به خبره إلي أن يتم نعم الله تعالي له. وهذه الهداية والتشريح شاهدتها من الله تعالي لنفسي حالة الصغر، حيث خرجت من بيتي لطلب العلم. وشيعني أبي وكان . رحمه الله . يوصيني بوصايا، وأنا مشغول في باطني. وهو يزارحني بوصايا. فلما انصرف أبي خلوت معي، واشتغلت بتسليم النفس إلي ربي. وفي داخلي نوع ممانعة من ذلك، ويقول نفسي معي: كيف تسلمني إلي ربي؟ ان اعتقتي فانا حر، ولست ملكا لك. ولا عتق فيما لا يملكه ابن آدم. وان بعثني من الله فلست بمالكي حتي تبعني. وان الله تعالي انما اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم للقتال في سبيله، وأنت عزمت على طلب العلم. وان اوقفنتي فوقف الحر لا يصح. وكنت في ذلك، واري في قلبي انشراحا، إلي ان انشرح انشراحا كاملا. وبكي عيني فرحا بذلك الحال. واجتمعت على وقف النفس في طلب علم الله تعالي. فقلت: يا رب! انا اعلم ان وقف الحر في شريعتك لا يصح. واعلم ان عندك يصح كل منكسر بقبولك. واني وقفت نفسي على طلب العلم تقريبا إليك، وطلبا⁹⁶⁶ لمرضاتك. فصحح وقفي هذا. وقد جري جميع ذلك مني ومعني في تلك الحالة، وانا لا أدري ايش ما⁹⁶⁷ يجري علي. وكنت لا أعرف علم المعرفة قط، ولا اعتقدتها. وانما كان في عزمي طلب علم⁹⁶⁸ الشرع. فلما ان حفظت حضا وافرا⁹⁶⁹ من علم⁹⁷⁰ الأصول والفروع، بعون الله تعالي وحسن توفيقه، فتح الله تعالي باب⁹⁷¹ المعارف إلي، وجذبني إليه، ورزقي معرفة لم يخطر ببالي من قبل. فالآن عرفت الأمور الكثيرة التي كانت تجري علي ولم أعرف ماهيتها من قبل. وربما كنت انكر على ما يجري علي من جملتها هذه الحالة التي حكيتها لك في الإنشراح، وهداية الله تعالي لعبدته إلي تسليم النفس، فافهم. قال النهجوري:⁹⁷² صفة المراد حلوة⁹⁷³ مما له وقبوله ما عليه و سعة صدره

⁹⁶⁴ سورة الأنعام: 124 / 6.

⁹⁶⁵ سورة الأنعام: 125 / 6.

⁹⁶⁶ "ابتغاء" في "ف" وفي "ب".

⁹⁶⁷ "بما" في "ف".

⁹⁶⁸ "بجذف" علم" في "ب".

⁹⁶⁹ "بجذف" وافرا" في "ي".

⁹⁷⁰ "بجذف" علم" في "ف".

⁹⁷¹ "ابواب" في "ف" و "ب".

⁹⁷² بعض المشايخ" في "ف". أبو يعقوب النهجوري، 330هـ. إسحاق بن محمد أبو يعقوب النهجوري الصوفي، أحد المشايخ. صحب الجنيد، وعمرو بن عثمان المكي، وجاور بمكة مدة، وبما مات. قال أبو عثمان المغربي: ما رأيت في مشايخنا أنور من النهجوري. جاور بمكة سنين كثيرة ومات بها سنة ثلاثين وثلاثمائة.

لموارد الحق عليه. قال الله تعالى: فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام. وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال: نور تقذف في القلب فيشرح به الصدر.

قوله تعالى: وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا.⁹⁷⁴ يشق خروج الخبائث عنها ودخول النور فيها. قال ابن عطاء: ما بلاء أشد من بلاء من أظلم عليه قلبه والتبس أمره وخفي عليه قدره. فهو يتردد في أمره متمردا على هواه⁹⁷⁵ لفقدان نور الهداية عن قلبه وطلب النجاة من غير وجهه.

قوله تعالى: وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا.⁹⁷⁶ أي هذه الهداية إلي تسليم كل شيء سوى الله تعالى، واختيار ذاته وصفاته جل وعلا، وتشرح الصدر من نور الله تعالى الذي يلقي في القلب ويقذف في الصدر فيشرح به الفؤاد فمجموع ذلك صراط ربك مستقيما. أي صراط مستقيم إلى الله تعالى. وإنما يهدي الله تعالى إلى هذا الصراط المستقيم من يشاء من عباده دون عامة الناس. كما قال تعالى: **والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.**⁹⁷⁷ وقعت الدعوة إلى دار السلام عامة. وخصت الهداية إلى صراط مستقيم. لأنه طريق إلى الله تعالى وحده، فافهم.

قوله تعالى: **لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ.**⁹⁷⁸ لمن سلك هذا الصراط المستقيم دار السلام. أي دار الله. والسلام هو الله تعالى. كما قال: **الملك القدوس السلام المؤمن.**⁹⁷⁹ ولا يمكن حمل ذلك على الجنة. لأنه لا يكون عند الله تعالى الدنيا والآخرة أعني الجنة والنار. لأن عند الله تعالى أعلي من أن يصل إليه الجسمانيات. بخلاف قوله تعالى: **والله يدعو إلى دار السلام.**⁹⁸⁰ فإن دار السلام ثمة هو الجنة. إذ لم تقيد بكلمة عند ربه. وانه عام⁹⁸¹ في حق كافة الناس. ولا يصل إلى عند الله تعالى عامة الناس. فإن قال قائل: أين دار الله تعالى؟

من كلامه: قَالَ السُّلَمِيُّ: سمعت محمد بن عبد الله الرازي: سمعت أبا يعقوب النهرجوري يقول في الفناء والبقاء: هو فناء رؤية قيام العبد لله، وبقاء رؤية قيام الله في الأحكام. وعنه قال: الصدق موافقة الحق في السر والعلانية، وحقيقة الصدق القول بالحق في مواطن الملكة. وقال إبراهيم بن فاتك: سمعت أبا يعقوب يقول: الدنيا بحر، والآخرة ساحل، والمركب التقوى، والناس سفرة. وعنه قال: اليقين مشاهدة الإيمان بالغيب. ومن كلامه قوله: مفاوز الدنيا تقطع بالأقدام، ومفاوز الآخرة تقطع بالقلوب. وقال: العابد يعبد الله تعالى تخويفا والعارف يعبد تشريفا. وقال: من كان شعبه بالطعام لم يزل جائعا ومن كان غناه بالمال لم يزل فقيرا ومن قصد بحاجته الخلق لم يزل محروما ومن استعان على أمره بغير الله لم يزل محذولا. انظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 24/227؛ البيهقي، مرآة الجنان وعبرة اليقظان، جزء 2، ص 224؛ ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 15، ص 144؛ الضفدي، الوافي بالوفيات، جزء 8، ص 275.

⁹⁷³ "خلوه" في "ف".

⁹⁷⁴ سورة الأنعام: 125 / 6.

⁹⁷⁵ "مولاه" في "ي".

⁹⁷⁶ سورة الأنعام: 126 / 6.

⁹⁷⁷ سورة يونس: 25 / 10.

⁹⁷⁸ سورة الأنعام: 127 / 6.

⁹⁷⁹ سورة الحشر: 23 / 59.

⁹⁸⁰ سورة يونس: 25 / 10.

⁹⁸¹ "عالم" في "ب".

قلت: حيث، مقعد صدق عند مليك مقتدر،⁹⁸² ولا أين ثمه، فافهم. وعن أنس عن النبي صلي الله عليه وسلم في حديث طويل في باب الشفاعة قال عليه السلام: فانطلق فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي فإذا رأيت ربي وقعت له ساجدا.⁹⁸³ الحديث رواه البخاري. قوله تعالى: قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ،⁹⁸⁴ الدالة على أن كل ما يصنع لا يصنع إلا حكمة وصوابا حسنا، لا سفه ولا عبث ولا غلط ولا نسيان. ولكن⁹⁸⁵ لا يعقلها إلا العالمون. وكذلك لله الحجة البالغة حيث جعل الرزق على نفسه. وقال: على الله رزقها.⁹⁸⁶ وجعل العبادة على العباد. قال: وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون.⁹⁸⁷ فاشتغلوا بطلب الرزق وما نالوا إلا ما كتب الله لهم.⁹⁸⁸ وغفلوا عما عليهم، فلزمهم الحجة البالغة.

قوله تعالى: وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ.⁹⁸⁹ يعني كل ما تقدم شرحها وبيانها في هذه السورة، من الأوامر والنواهي وبيان الحل والحرمة والوجوب والجواز وأمثالها، فإنها صراطي مستقيما. أي صراط الله. وهي يتوسل بسلوكها إلى الله تعالى.

قوله تعالى: قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا،⁹⁹⁰ الآية. ليس المراد من هذه الدين القيم والصراط المستقيم أحكام الشرع. وإنما المراد منه التوحيد والمعارف وطرقها. وهي التي بينا من قبل عند قوله تعالى: وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والارض،⁹⁹¹ إلى آخر الآيات، فافهم. ولهذا قال: دينا قيما ملة إبراهيم. وقال في آخر الآية: وما كان من المشركين. يعني كان دينه توحيدا لا اشراكا. وهو من الموحدين لا من المشركين. قوله تعالى: قل ان صلوتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين،⁹⁹² يعني سلمت كلي إلى الله تعالى، اذا رأيت كل الخير من الله. وأنا من المسلمين،⁹⁹³ الذين أسلموا كلهم إلى الله بالسمع والطاعة والطيب من القلب.

⁹⁸² سورة القمر: 54 / 55.
⁹⁸³ البخاري، صحيح، جزء 20، ص 229؛ البخاري، صحيح، جزء 22، ص 418؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 447؛ سنن الترمذي، جزء 8، ص 468؛ سنن ابن ماجه، جزء 12، ص 370؛ أحمد، مسند، جزء 5، ص 447.
⁹⁸⁴ سورة الأنعام: 149 / 6.
⁹⁸⁵ بحذف "لكن" في "ي".
⁹⁸⁶ سورة هود: 6 / 11.
⁹⁸⁷ سورة الذاريات: 56 / 51.
⁹⁸⁸ بحذف "لهم" في "ي".
⁹⁸⁹ سورة الأنعام: 153 / 6.
⁹⁹⁰ سورة الأنعام: 161 / 6.
⁹⁹¹ سورة الأنعام: 75 / 6.
⁹⁹² سورة الأنعام: 162 / 6.
⁹⁹³ سورة الأنعام: 163 / 6.

قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ،⁹⁹⁴ وهذا عام في حق عامة الناس. إلا أنه خرج غير الأنبياء والأولياء من
الذين بقي في حق الأنبياء والأولياء دلالة دالة على خلافتهم. كخلافه آدم عليه السلام. وقد شرحنا ماهية⁹⁹⁵ خلافة آدم عليه
السلام⁹⁹⁶ في سورة البقرة، حيث قال: إني جاعل في الأرض خليفة.⁹⁹⁷ وقد مر ثمه فلا نعيد. والله ولي التوفيق.



⁹⁹⁴ سورة الأنعام: 165 / 6.

⁹⁹⁵ بحذف "كخلافه آدم عليه السلام" ⁹⁹⁵ وقد شرحنا ماهية "في" ف.

⁹⁹⁶ بحذف "وقد شرحنا ماهية خلافة آدم عليه السلام" في "ب".

⁹⁹⁷ سورة البقرة: 30 / 2.

سورة الأعراف

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: المص.⁹⁹⁸ قلت: ما معني المص؟ قال خالصي ومخلصي وخلاصتي. فلما المصته توبتك فكنت توابا حكيما. اعلم أن الحاصل مما ذكر في تفسير هذا، أي خالصي ومخلصي هذا: كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ.⁹⁹⁹ المص الاخلاص لغة، ومصاص القوم خالصهم وأصلهم. والمصاصة الخلاصة. فاما الامصاص الخالص. هكذا قال أهل اللغة.

قوله تعالى: فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ.¹⁰⁰⁰ أي غم أو شك، بأن رده المشركين وكذبوك. فان الله يشهد بما أنزل إليك.

أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفي بالله شهيدا.¹⁰⁰¹

قوله تعالى: فَلَنْقُصَنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ،¹⁰⁰² كل ما كسبوا من خير أو شر. وما كنا غائبين، عنهم حيث ما عملوا، بل كنا حاضرين. ومن الناس من قال: وما كنا غائبين، بالعلم. وهذا خلاف الظاهر وعدول إلى تأويل الذي لا يجوز العدول إليه إلا لضرورة. ثم الآية بظاهرها حجة على من قال، انه تعالى على العرش بذاته دون الفرش. اذ لا تفصيل في الآية. بل ظاهر الآية يقتضي ان يكون مع العباد عند ما يكتسبون اكسابهم في الأرض. وحجة أيضا على من نفي عن العرش والفرش وجميع الجهات. لأن ظاهر الآية أن يكون حيث ما يكتسب العباد اكسابهم ولا يكون غائبا عنهم. قوله في تأويله: وما كنا غائبين، بالعلم، فهذا فرار غير مفيد. لأنه إذاجاز أن يكون علمه حاضرا غير غائب فالذات أولي. لأن الذات أثبت من الصفات. كيف وقد عرف أنه محال أن ينفك الذات عن الصفات، ويتفصل الصفات عن الذات. فإذا سلم أنه غير غائب بالعلم فقد سلم أنه غير غائب بالذات، فافهم. غير أنه تعالى إنما يكون في مكانه الرفيع لا في مكان الأجسام والأعراض والروحانيات. ومكانه تعالى بائن من أمكنة الخلق. وسيأتي بعض الكلام في الفرق بين الأمكنة في كتاب المرأة في فصل المكان إن شاء الله وكتبنا في كتاب مفرد في مكان الله تعالى، فافهم.

قوله تعالى: وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ

¹⁰⁰³، الآية. أي خلقناكم ماءً وطينا. ثم صورناكم على هذه الصور في صلب آدم عليه السلام صورة لطيفة كالذر والهواء. وصورنا آدم كذلك على هذه الصورة المحسوسة. و قلنا للملائكة اسجدوا لآدم، لتعلموا أن لا حاجة لنا إلى سجودكم، عدمها ووجودها عندنا

⁹⁹⁸ سورة الأعراف: 1 / 7.

⁹⁹⁹ سورة الأعراف: 2 / 7.

¹⁰⁰⁰ سورة الأعراف: 2 / 7.

¹⁰⁰¹ سورة النساء: 166 / 4.

¹⁰⁰² سورة الأعراف: 7 / 7.

¹⁰⁰³ سورة الأعراف: 11 / 7.

سواء. وإنما كلفنا من كلفنا بالسجود لينتفع هو به. قوله تعالى: فسجدوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين. و قال أنا خير منه.¹⁰⁰⁴

لأن الله تعالى: خلقتني من نار وخلقته من طين.¹⁰⁰⁵ غلط اللعين حيث ظن أن الكرم بجوهر الأصل، و لم يعلم أن الكرم هو التقوي.

قال الله تعالى: إن أكرمكم عند الله أتقاكم.¹⁰⁰⁶ دلت الآية على أن سجد الملائكة لآدم عليه السلام كان بعد أن صور الله تعالى بجميع أولاده كالذر¹⁰⁰⁷ في ظهره صلوات الله عليه. ثم بعد ذلك أخرجهم من ظهر آدم وخلق فيهم العقل، وقال: ألسنت بريكهم.¹⁰⁰⁸

على ما سيأتي زيادة الشرح عند قوله تعالى: وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم،¹⁰⁰⁹ الآية.

قوله تعالى حكاية عن اللعين: قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لِأَفْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ. ثُمَّ لَا تَنبَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمَنْ خَلْفَهُمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ.¹⁰¹⁰ روي عن أبي عثمان المغربي أنه قال: ان الشيطان يأتي الإنسان من قبل يمينه بالطاعات، ومن بين يديه بالأمانى والكرامات، ومن خلفه بالضلالات والبدع، ومن يساره بالشرك. فاذا جرى لعبد سعادة قبل منه ما يأمره من الطاعات. فاذا أراد أن يهلكه بطاعته رد إلى السعادة التي جرت له. فيكون ذلك رجحا وزيادة. ألا ترى يقول: ثم لَا تَنبَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ، إلى قوله: شاكرين.¹⁰¹¹ فالأكثر من هلك بطاعته والأقل من أدركته السعادة فنجا¹⁰¹² من¹⁰¹³ ذلك وشكر. وقال بعضهم: من بين أيديهم، من قبل الدنيا. ومن خلفهم، الآخرة. وعن أيمانهم، الحسنات. ومن شمائلهم، السيئات. هذه الجملة يدل لك

شدة عداوة الشيطان معك، فافهم ولا تأمن منه. وكذلك قوله تعالى: فوسوس لهما الشيطان، إلى قوله: وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين فدلاهما بغرور، إلى قوله: وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين، إلى قوله: يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع، إلى قوله: إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون.¹⁰¹⁴

¹⁰⁰⁴ سورة الأعراف: 12 / 7

¹⁰⁰⁵ سورة الأعراف: 12 / 7

¹⁰⁰⁶ سورة الحجرات: 13/49

¹⁰⁰⁷ "كالذر" في "ف".

¹⁰⁰⁸ سورة الأعراف: 172 / 7

¹⁰⁰⁹ سورة الأعراف: 172 / 7

¹⁰¹⁰ سورة الأعراف: 17.16 / 7

¹⁰¹¹ سورة الأعراف: 17 / 7

¹⁰¹² "فينجي" في "ي" و "في" في "ف".

¹⁰¹³ "إذ" في "ي" و "مذ" في "ف".

¹⁰¹⁴ سورة الأعراف: 27. 20 / 7

قوله تعالى: **قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ**.¹⁰¹⁵ اي بالعدل وهو أن لا يميل إلى شيء سوي الله

تعالى. ولهذا قال: **وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد**. يعني ان تعذر عليكم القسط والعدل كما ذكرنا على الدوام، فعند السجود لله تعالى، اقيموا وجوهكم لله تعالى. أي وجهوا قلوبكم إليه تعالى دون غيره عند كل سجود والمسجد السجود وأراد به الصلوة. ومن الذى توجه وجه قلبه إلى الله تعالى في صلوته فطوي له. ويا ليتته ان لم يوجه في كل صلوته وجه في كل سجوده. ويا ليتته ان لم¹⁰¹⁶ يوجه في كل سجوده¹⁰¹⁷ وجه في كل¹⁰¹⁸ صلوة لحظة. ويا ليتته وجه¹⁰¹⁹ في جميع عمره لحظة!

قوله تعالى: **وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ**.¹⁰²⁰ اراد بالدين قوله: بلي، عند قوله: **الست بربكم**.¹⁰²¹ أي مخلصين له الوفاء

بقولكم "بلي انت ربنا" لا تتخذ¹⁰²² النفس والهوى والشهوات ولا الدنيا والآخرة اربابا ولا شيئا غير الله تعالى مطلوبا ومعبودا. قال بعض المشايخ: الاخلاص نسيان رؤية الخلق لدوام النظر إلى الخالق.¹⁰²³ وقال بعضهم: الاخلاص دوام المراقبة و نسيان الحظوظ كلها.¹⁰²⁴ والكلام في الاخلاص سيأتي في كتاب اصلاح الأخلاق.

قوله تعالى: **كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ. فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ**.¹⁰²⁵ يعني تعودون¹⁰²⁶ إلى ما كنتم عند

معاهدة الست بربكم. **فريقا هدي**، أي قالوا:¹⁰²⁷ بلي! ارادة ومحبة وشوقا ورضا على تفاوت درجاتهم في المحبة والأرادة. **وفريقا حق عليهم الضلالة**، قالوا: بلي كرها وانكارا وغفلة واضطرارا على تفاوت درجاتهم في الضلالات.

قوله تعالى: **يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ**.¹⁰²⁸ أي خذوا

من الدنيا ستر العورة، وسد الجوعة فحسب ألا أن يوذيكم الحر والبرد فألبسوا ما يدفع الحر والبرد بقدره، ولا تزيدوا على ذلك تنعما من لين اللباس وطيب الطعام، ولا تجملا وفخارا على الفقراء. فانه اسراف. قوله تعالى: **ولا تسرفوا** إنه لا يحب المسرفين. هذا خطاب

¹⁰¹⁵ سورة الأعراف: 29 / 7.

¹⁰¹⁶ بحذف "ان لم" في "ي".

¹⁰¹⁷ بحذف "ان لم يوجه في كل سجوده" في "ف".

¹⁰¹⁸ بحذف "سجوده وجه في كل" في "ي".

¹⁰¹⁹ بحذف "في كل صلوة لحظة ويا ليتته وجه" في "ف".

¹⁰²⁰ سورة الأعراف: 29 / 7.

¹⁰²¹ سورة الأعراف: 172 / 7.

¹⁰²² "يتخذ" في "ي" و "تتخذوا" في "ف".

¹⁰²³ نسب البيهقي هذا القول إلى أبا عثمان سعيد بن إسماعيل بقوله: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ، أنا أبو نصر محمد بن أحمد بن عمر ، قال : سمعت أبا عثمان سعيد بن إسماعيل ، يقول : صدق الاخلاص نسيان رؤية الخلق لدوام النظر إلى الخالق. البيهقي، شعب الإيمان، جزء 14، ص 418.

¹⁰²⁴ نقل الغزالي هذا القول في الاحياء بغير بيان اسم القائل ايضا. فليتنظر: الغزالي، إحياء علوم الدين، جزء 3، ص 469.

¹⁰²⁵ سورة الأعراف: 30 29 / 7.

¹⁰²⁶ بحذف "يعني تعودون" في "ف".

¹⁰²⁷ بحذف "إلى قوله" في "ي".

¹⁰²⁸ سورة الأعراف: 31 / 7.

المؤمنين الذين لا يعلمون ذلك مشاهدة وعيانا. فاما الأولياء أصحاب المشاهدات يعلمون مشاهدة وعيانا¹⁰²⁹ ان الله تعالى لا يرضي منهم بالثياب المرتفعة والخيار من الطعام، ولا بالفاضل على قدر المهتم من¹⁰³⁰ الطعام¹⁰³¹ واللباس. وهذا مجرب جدا، جربناه مرارًا أنه يجبس عن الإرتقاء إلى الحضرة جودة الثوب وزينة اللباس.

قوله تعالى: **وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ (...)** وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا. أي من حقد وحسد وأمثالها. وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا، أي هدانا لإخراج الغلّ والحقد عن قلوبنا. وذلك من معاملات السالكين يطهرون قلوبهم من صفاتٍ خبيثة بالمجاهدات ويتوفيق الله تعالى وهداياته جل وعلا.

قوله تعالى: **وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ.**¹⁰³³ فالبلد الطيب نفس المؤمن. فإنه سريع الانابة ولها في¹⁰³⁴ سره نور من أنوار الحق. فبذلك سماه "طيبا". يخرج نباته وكلها بأذن ربه. أي بإرادة الله تعالى سعادة هذا المؤمن كما قضى وقدر له¹⁰³⁵ السعادة متى قضى وقدر. فذلك النور الذي يزيد¹⁰³⁶ في سره لا يزال¹⁰³⁷ يزيد وينمو ويثمر ويثبت شعاعه من السر إلى القلب ومن القلب إلى النفس ومن النفس إلى البدن ومن البدن¹⁰³⁸ إلى الجوارح، حتى يصير العبد كله بارواحه وقلوبه ونفوسه وجوارحه ربانيتها. و علامته ذلك أن يتمكن العبد من القيام بين يديه مشاهدًا ومناجيًا، وجوارحه في الصيام والقيام والصلوة والقراءة¹⁰³⁹ لا يشغل¹⁰⁴⁰ مكالمته لسانه مناجات قلبه. ولا يزاحم حركات جوارحه سكنات أسرار، تفهم.

قوله تعالى: **وَالَّذِي خَبَثَ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَجْدًا.**¹⁰⁴¹ أي إلا عسرًا بعسرٍ وشدّةٍ ومحجوبًا عن فهم الحكمة ومعرفة الصواب. قوله تعالى: **فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ.**¹⁰⁴² هذا خطاب العامة. أمرهم بذكر آلاء الله تعالى لكي يأدي ذكر آلاء الله إلى محبة الله. فإن القلوب مجبولة على حب من أحسن إليها. فأما العرفاء، يجبون الله تعالى لا لآلائه ولكن لذاته وحده. ومن دوغم من الأولياء يجبونه لصفاته جلّ وعلا. وهذه الآية دلالة على أن محبة الله تعالى¹⁰⁴³ لا لآلائه¹⁰⁴⁴ مندوبة إليها. حيث لم يكن محبته

¹⁰²⁹ بحذف ". فاما الأولياء أصحاب المشاهدات يعلمون مشاهدة وعيانا" في "ب".

¹⁰³⁰ بحذف " المرتفعة والخيار من الطعام ولا بالفاضل على قدر المهتم من" في "ف".

¹⁰³¹ بحذف " ولا بالفاضل على قدر المهتم من الطعام" في "ب".

¹⁰³² سورة الأعراف: 43 / 7.

¹⁰³³ سورة الأعراف: 58 / 7.

¹⁰³⁴ بحذف "في" في "ف".

¹⁰³⁵ بحذف "له" في "ي".

¹⁰³⁶ بحذف "يزيد" في "ف" و "في" في "ب".

¹⁰³⁷ بحذف "لا يزال" في "ف".

¹⁰³⁸ بحذف "ومن البدن" في "ف".

¹⁰³⁹ القراءة. "والغزاة" في "ف".

¹⁰⁴⁰ "لا يشغل" في "ي".

¹⁰⁴¹ سورة الأعراف: 58 / 7.

¹⁰⁴² سورة الأعراف: 69 / 7.

¹⁰⁴³ بزيادة "لالآئته" في "ف".

لآلئهم. بخلاف ما قال بعض المشايخ: من أحب الله لبره فقد أشرك. وهذه الآية دلالة ظاهرة أيضا على أن ذكر¹⁰⁴⁵ آلاء الله طريق يتوسل بها إلي محبة الله تعالى.¹⁰⁴⁶ ودلالة أيضا على أن من أراد أن يحبه الغير فطريقه أن يكثر الإحسان إلي ذلك الغير، ويعلمه أنه هو الذى يحسن أليه بذلك الإحسان. كما أن الله تعالى يحسن إلي عباده بما لا يحصي من الآلاء و الإحسان. ويمكنهم¹⁰⁴⁷ من معرفة العامة¹⁰⁴⁸ انعامه¹⁰⁴⁹ واياديه¹⁰⁵⁰ إليهم¹⁰⁵¹ بالعقل¹⁰⁵² والفهم والحواس الصحيحة، حتي يشاهدوا اياديه تعالى. ثم يذكرهم كمال آلائه ونعمائه جملةً وتفصيلاً في كتبه وصحفه تعالى إلي أنبيائه¹⁰⁵³ صلوات الله تعالى عليهم. قال: وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها،¹⁰⁵⁴ هذه جملة مجملة وتفصيلاً في كتبه وصحفه تعالى إلي أنبيائه¹⁰⁵³ صلوات الله تعالى عليهم. قال: وإن تعدوا نعمة الله لا تحصىها،¹⁰⁵⁴ هذه جملة مجملة. فأما المفصل نحو قوله تعالى: الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان، إلي قوله: فبأي آلاء ربكما تكذبان.¹⁰⁵⁵ هكذا إلي آخر السورة. وهذا طريق معقول متفق عليه عند العقلاء أيضاً. قالوا: الإنسان عبيد الإحسان. وقال: بالبرّ تستعبد الحر. وقال عليه السلام: جبلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها.¹⁰⁵⁶ شعر:

فخير تجارات الكرام آكتسابها.¹⁰⁵⁷

واحسن إلي الأحرار تملك رقابهم

أي تملك رقابهم بجهنم¹⁰⁵⁸ لنفسك يكونون لك¹⁰⁵⁹ عبيداً.

قوله تعالى: وَسِعَ رُؤْيُنَا كُلَّ شَيْءٍ.¹⁰⁶⁰ ظاهرها تدل على أن السعة صفة الذات، حيث أضاف إلي الذات. وقد يدل على أنه صفة العلم. فكيف ما كان يدل على صفة الذات، على معني أنه لا يكون غائباً عن شيء من الأماكن، ولا يبعد عنها. وهذا مؤكد بقوله تعالى: إن الله واسع عليهم.¹⁰⁶¹

¹⁰⁴⁴ بحذف "لا لآلئهم" في "ي".

¹⁰⁴⁵ ذلك" في "ف".

¹⁰⁴⁶ "موجب الفلاح والنجاة" في "ف" و "ب" بدل من " طريق يتوسل بها إلي محبة الله تعالى".

¹⁰⁴⁷ "يملهم" في "ف".

¹⁰⁴⁸ بحذف "العامة" في "ف".

¹⁰⁴⁹ بحذف "انعامه" في "ي".

¹⁰⁵⁰ "وانعامه" في "ف" بدل من "اياديه".

¹⁰⁵¹ بحذف "اليهم" في "ف".

¹⁰⁵² "بالفعل" في "ي".

¹⁰⁵³ "بيننا" في "ب".

¹⁰⁵⁴ سورة إبراهيم: 34 / 14؛ سورة النحل: 18 / 16.

¹⁰⁵⁵ سورة الرحمن: 13. 1 / 55.

¹⁰⁵⁶ البيهقي، شعب الإيمان، جزء 2، ص 37؛ السيوطي، الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، ص 9؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 1، ص 330؛ على بن

قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 16، ص 115.

¹⁰⁵⁷ قال ابن العديم: أنشدنا أبو المحامد القوسي قال: أنشدني الأمير ناصر الدين أبو العباس أحمد ابن الأمير مجاهد الدين يرنقش أستاذ دار الملك المنصور قطب

الدين صاحب سنجار رحمه الله، وذلك حين مقدمي إلى سنجار رسولاً عن الملك العادل رحمه الله في شهر سنة ستمائة، لأبي عبد الله بن شرف الشاعر وقد

شكرت مخدومه، وأثبت عليه بكثره حوائج الناس اليه، (...). قال: وحرصته يوماً على الاحسان وبذل الجاه للاخوان فأنشدني هذين البيتين:

فأحسن إلى الاخوان تملك رقابهم ... فخير تجارات الكرم آكتسابها

وأدّ زكاة الجاه واعلم بأنها ... كمثل زكاة المال تم نصابها

¹⁰⁵⁸ "تجهنم" في "ف".

¹⁰⁵⁹ بحذف "لك" في "ف".

قوله تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ.¹⁰⁶² وقال في سورة الأنعام: ولقد أرسلنا إلي أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون.¹⁰⁶³ فالله تعالى يدعو عباده إلي بابه لطفًا، فإن أتوا فعنفا.¹⁰⁶⁴ وروي أبو هريرة عن النبي عليه السلام أنه قال: عجب ربنا من أقوام يقادون إلي الجنة في السلاسل وهم كارهون.¹⁰⁶⁵ وروي عن النبي صلي الله عليه وسلم في خبر آخر: أن الله تعالى لم يخلق النار إلا تكرما سوطا يسوق به عباده إلي الجنة.¹⁰⁶⁶ اعلم أن هذه حظ العامة من الجذبة التي يشبهه الجذبة التي¹⁰⁶⁷ وردت في الخبر. حيث قال: جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين.¹⁰⁶⁸ وليست بجذبة. فإن الجذبة من الله تعالى سلبية كلية يسلبه مرة إلي عليين، ولا يتصور التقاعد مع الجذبة ولا الكراهة، فافهم. وإنما ذلك مؤاخذه وزجر رد عن الهلاك، مع بقاء الإختيار للعبد. حتي أن من أساء الإختيار لنفسه لم يبال بذلك الصرف، ولم ينصرف به حتي هلك. قال الله تعالى: فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا، إلي قوله: فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء، أي من الدنيا¹⁰⁶⁹، إلي قوله: فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين.¹⁰⁷⁰ وقال في الأعراف: ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتي عفوا، إلي قوله: تعالي فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون، إلي قوله: فأخذناهم بما كانوا يكسبون.¹⁰⁷¹

قوله تعالي: أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ. أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ. أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ.¹⁰⁷² من نظر إلي فضله وعمي عن عدله¹⁰⁷³ فقد أمن مكر الله وضيع حدود الله. ومن نظر إلي عدله وعمي عن فضله وكرمه فقد أيس رحمة الله، وتجاوز حدود الله. ومن رأي الفضل يمينه والعدل يساره، وأدرك عظمة الجبروت وسعة الرحموت، ورآه جبارًا قهارًا رحيماً¹⁰⁷⁴ كريماً ستارًا غفارًا، ولم يرجح أحدهما على الآخر فقد اهتدي إلي صراط المستقيم. وليحتفظ به، وليمش فيه، فيبلغ المقصد ويصيب المرام، إن شاء الله وحده.

¹⁰⁶⁰ سورة الأعراف: 7 / 89.

¹⁰⁶¹ سورة البقرة: 2 / 115.

¹⁰⁶² سورة الأعراف: 7 / 94.

¹⁰⁶³ سورة الأنعام: 6 / 42.

¹⁰⁶⁴ بحذف " فإن أتوا فعنفا" في "ف".

¹⁰⁶⁵ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 7، ص 329؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 4، ص 300.

¹⁰⁶⁶ أبو الفضل العراقي، المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، جزء 8، ص 300.

¹⁰⁶⁷ بحذف " يشبهه الجذبة التي" في "ف".

¹⁰⁶⁸ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 1، ص 332.

¹⁰⁶⁹ بحذف " أي من الدنيا" في "ف".

¹⁰⁷⁰ سورة الأنعام: 6 / 43 45.

¹⁰⁷¹ سورة الأعراف: 7 / 95 96.

¹⁰⁷² سورة الأعراف: 7 / 97 99.

¹⁰⁷³ "عذابه" في "ي".

¹⁰⁷⁴ "حكيمًا" في "ف".

قوله تعالى: **وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَّمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً**.¹⁰⁷⁵ وقال في البقرة: **و إذ واعدنا موسى أربعين ليلة**،¹⁰⁷⁶ الآية. جرت العادة¹⁰⁷⁷ من الله تعالى مع موسى أن يكلمه بعد ان يخلص صومه لله تعالى ثلاثين يوما. فلما تم ثلاثين يوما ولم يأكل موسى عليه السلام ليلا ولا نهارا كان به نكهة. فاستاك موسى عليه السلام لمكالمه ربه تعالى. فلما أراد المكالمه قال الله تعالى: يا موسى أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك؟ فاتم صومك أربعين يوما! فصام عشرة أيام آخر، **فتم ميقات ربه أربعين ليلة**. ثم كالمه تعالى. هكذا نقل أصحاب الكتب المتقدمة والتواريخ. وقد روي أبو أيوب الأنصاري عن النبي صلي الله عليه وسلم، أنه قال: من أخلص لله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه.¹⁰⁷⁸ والذي اتخذ الصوفية صيام أربعين يوما ركنا في طريقتهم مأخوذ من هذه الآية والحديث المروي الذي كتبنا. قيل لأبي بكر بن طاهر:¹⁰⁷⁹ ما بال موسى لم يجع أربعين يوما حين اراد ان يتكلم ربه وجاع في نصف يوم حين اراد ان يلقي الخضر فقال: **آتنا غداءنا**،¹⁰⁸⁰ الآية؟ قال: لأنه في الأول أنساه هيبه الموقف الذي ينتظره الطعام أو الشراب. والثاني كان سفر التاديب، فزاد البلاء على البلاء حتى جاع في أقل من نصف يوم. والأول كان أوقات الكرامة. وعندى أنه انما لم يجع في الأربعين لأنه كان في حالة غالبية عليه. و هي مقدمات الوحي والمكالمه. بخلاف سفره في طلب الخضر عليه السلام. وأقول أيضا، لم¹⁰⁸¹ يجع في الأربعين لأنه كان في طلب الحق الذي لا يأكل ولا يشرب. فنخرج عن البشرية حتى يمكنه الوصول إليه، فلم يجع. إذ الجوع من أوصاف البشر الحيوان ولم يبق البشر. بخلاف سفره في طلب الخضر صلوات الله عليهما.

¹⁰⁷⁵ سورة الأعراف: 142 / 7.

¹⁰⁷⁶ سورة البقرة: 51 / 2. بخذف " وقال في البقرة و إذ واعدنا موسى أربعين ليلة" في "ف" و في "ب".

¹⁰⁷⁷ "المواعدة" في "ي".

¹⁰⁷⁸ فخر الدين الرازي، *مفاتيح الغيب*، جزء 8، ص 159؛ أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر بن علي بن حكيمون القضاعي المصري، *مسند الشهاب*، بيروت، مؤسسة الرسالة، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، الطبعة الثانية، 1986، جزء 2، ص 261، ابن أبي شيبة، *المصنف في الأحاديث والآثار*، جزء 8، ص 131؛ ابن المبارك، *الزهدي والرفاعي*، جزء 3، ص 52؛ العجلوني، *كشف الخفاء*، جزء 2، ص 224.

¹⁰⁷⁹ "ظاهر" في "ف". عبد الله بن طاهر بن حاتم أبو بكر الطائي الأهمري من كبار مشايخ الصوفية قال الشيخ أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن موسى السلمى في *طبقات الصوفية*، أبو بكر بن طاهر كان من أجل مشايخ الجبل، من أقران الشبلي، صحب يوسف بن الحسن ورافق مظفر القرميسي. وذكر الخليل الحافظ أنه سمع بالعراق الحارث بن أبي أسامة وإسماعيل القاضي والكندي وبمكة على بن عبد العزيز وبصنعاء إسحاق بن إبراهيم الدبري. أنه قدم قزوين سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة واجتمع عليه الكبار وكتبوا عنه. وحدث عنه وجماعة. أبو بكر بن طاهر الأهمري هو محمد، وقيل: عبد الله بن طاهر الطائي، أوجد مشايخ أهر. وكان يتكلم على علم الظاهر وعلم الحقيقة، وكان مقبولا على جميع الألسنة. كتب الحديث الكثير ورواه. قال مهدي بن أحمد: ما نفعني صحبة شيخ كما نفعني صحبة أبي بكر عبد الله بن طاهر الأهمري. توفي الشيخ أبو بكر بن طاهر رحمه الله تعالى بعد الثلاثين والثلاثمائة بقليل. من كلامه: كان يقول ابن طاهر: عطاياه لا تحمل إلا مطاياها. قيل حضر أبو بكر بن طاهر جنازة فرأى إخوان الميت يكثرون البكاء فنظر إلى أصحابه وأنشد:

ويكي على الموتى ويترك نفسه ... ويزعم أن قد قل منهم عزاه

ولو كان ذا عقل ورأي وفضة ... لكان عليه لا عليهم بكاؤه

سئل ابن طاهر عن الحقيقة، فقال: كلها علم. فسئل عن العلم، فقال: كله حقيقة. انظر: عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم، أبو القاسم الرافعي القزويني، *التدوين في أخبار قزوين*، دار الكتب العلمية، المحقق: عزيز الله العطاردى، 1987، جزء 3، ص 228؛ الذهبي، *تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام*، جزء 24، ص 323؛ أبو يعلى الخليلي، *الإرشاد في معرفة علماء الحديث*، جزء 2، ص 773؛ الصفدي، *الوافي بالوفيات*، جزء 10، ص 148.

¹⁰⁸⁰ سورة الكهف: 62/18.

¹⁰⁸¹ "م" في "ف".

قوله تعالى: **وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ**¹⁰⁸² أي جاء للوقت الذي وقتناه للمكاملة. وكلمه ربه مكاملةً ظاهرةً لمكالماتنا هذه مشافهة.¹⁰⁸³ وقد ذكر في التوراة التي في أيدي اليهود، ان قال هرون واخته مريم صلوات الله عليهما: ليس الله تعالى يكالم موسى وحده، بل يكالمنا أيضاً. وقال الله تعالى لموسى: ان أخويك يقولان كذا فاحضرهما في القبة حتي اقولهما. فلما حضرا وحضر موسى عليه السلام قال الله تعالى لهرون ومريم: انصتا كلامي: **أَنِّي أَنَا اللَّهُ**.¹⁰⁸⁴ وانما ثبت كما ان اترابا لكما بالروية واكملكما بالحلم،¹⁰⁸⁵ وليس لعبدي موسى هكذا، ولكنه اميني في بيتي، واكمله من فيم إلي فيم بالنظر وليس بالشبه. وقد رأي محمداً الله فلم لم تخشيا ان تتكلما بعبدي موسى. هذا في ترجمة التوراة. أعلم ان مكاملة الرؤيا والمناجات بلسان السر قد يكون للأولياء فضلاً من الأنبياء. وانما كان مكاملة موسى مع الرب ظاهرًا لا باطنًا في الأسرار. قال أبو سعيد الخزاز: ومن غيرة الله تعالى انه لم يكلم موسى إلا في جوف الليل وغيبة عن كل ذي حس، حتي لم يحضر كلامه معه احد سواه. وكذلك محادثته مع الأنبياء عليهم السلام.

قوله تعالى: **قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرُ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ وَلَكِنْ نُنْظِرُ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرَاكَ**.¹⁰⁸⁶ اي انظر اليك بعين الوجه. فان الله تعالى يراه بعين السر والقلب كل انبيائه وأوليائه، وانما لا يرونه بعين الرأس في الدنيا. وهذا حجة على منكري الرؤية يوم القيامة بعين الرأس. وفي ترجمة التوراة، ان قال موسى لله تعالى: ارني وجهك. فقال: لا تستطيع ان تري وجهي، من أجل انه لا يراي بشر¹⁰⁸⁷ فيحيي¹⁰⁸⁸. وقال تعالى: هذا مكان قدامي ثم على انف الجبل وأثبت يدي عليك حتي احتزري¹⁰⁸⁹ يدي فتري خيالي ووجهي لا تري، هذي هكذا في التوراة. قال الله تعالى: **لَنْ نَرَاكَ**، أي في الدنيا قبل الموت. وقال بعض الناس: أن موسى عليه السلام رأي الله تعالى بعد ذلك في الدنيا، بدلالة قوله تعالى: **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مَرِيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ**¹⁰⁹⁰ أي من لِقائه ربه.¹⁰⁹¹ قال ابن عطاء في قوله **"ولكن انظر إلي الجبل"** أشغله بالجبل، ثم تجلي. ولو لم يشغله مات وقت التجلي. قال الحسين:¹⁰⁹² قوله لموسى **"لن تراني"** لو تركه على ذلك ليقطع شوقا إليه ولكن¹⁰⁹³ سكنه بقوله: **ولكن انظر..** وقال جعفر في قوله **"لن تراني ولكن انظر إلي الجبل"**: شغله بالجبل ثم تجلي. ولو لا ما كان من اشغاله بالجبل مات صعفاً بلا افاقة. قال أبو سعيد القرشي الجمال والكرم يقيان، والهيبه والجلال يفتيان. كما ان الله تعالى كلم موسى بصفة الهيبة وتجلي للجبل فصار الجبل دكا. وخرّ موسى

¹⁰⁸² سورة الأعراف: 7 / 143.

¹⁰⁸³ "مشاهدة" في "ي".

¹⁰⁸⁴ سورة القصص: 28 / 30.

¹⁰⁸⁵ "الحكم" في "ف" و "ب".

¹⁰⁸⁶ سورة الأعراف: 7 / 143.

¹⁰⁸⁷ "احد" في "ي".

¹⁰⁸⁸ يحذف "فيحي" في "ف".

¹⁰⁸⁹ "احيز" في "ي".

¹⁰⁹⁰ سورة السجدة: 32 / 23.

¹⁰⁹¹ يحذف "أي من لِقائه ربه" في "ف".

¹⁰⁹² "قال في الحسين" في "ف" و "ب".

¹⁰⁹³ يحذف "ولكن" في "ف".

صَعَقًا.¹⁰⁹⁴ وعندني، ان الله تعالي إنما يتجلي للخلق إذا تجلي¹⁰⁹⁵ على قدر قواهم على الثبات ألا ان يشاء غير الثبات. قال بعضهم: لما سئل الرؤية قال، انت لا تراني ببشريتك. فقال: افني عني وعن البشرية. فاناه وانفرد الحق بذاته، فتجلي لموسي في حال صعقته. لأنه كان قائمًا معه بالحببة التي ألقاها عليه. قال الله تعالي: **وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةَ مَنِي.**¹⁰⁹⁶ فاناه حتى رآه، ثم رده¹⁰⁹⁷ إلي صفاته. وهذا غير بعيد عندني.

قوله تعالي: **فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعَقًا.**¹⁰⁹⁸ لأنه كان نفس الرحمان تعالي. ونفس الرحمن نوعان: نفس من عالم اللطف والكبرياء والجمال والرحمة، ونفس من عالم العظمة والجلال والجبروت والقهر والدمدمة. فالنفس الأول يجي¹⁰⁹⁹ ويريح. والنفس الثاني يسكر و يدهش ويهلك. وزيادة الشرح للأنفاس الرحمانية قد مر في باب الأنفاس من¹¹⁰⁰ كتاب الأنفاس¹¹⁰¹ فلا نطول هنا. وروي عن النبي صلي الله عليه وسلم في قوله تعالي "فلما تجلي ربه للجبل جعله دكًا وخر موسى صعقا" قال: ابرز الابهام والختصر وجعلهما حلقة.¹¹⁰² اعلم ان الابهام والختصر صفتان مخصوصتان له تعالي. فتنفس بهما وجملاهما واطلع بهما¹¹⁰³ على الجبل وعلي موسى. وفي خبر آخر: اذا اراد الله ان يدمدم على قوم ابرز بعضه.¹¹⁰⁴ يعني اطلع ونظر اليهم بصفة القهر والغضب. قوله تعالي: **سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ.**¹¹⁰⁵ أي تبت من سؤال الرؤية على خلاف إرادتك رؤيتي إياك. ولو علمت أنك لا تريد أن أراك لما سألت. وأنا أول المؤمنين، بانه لا يراك إلا من تريد وترضي برؤيته إياك. وقيل انا أول المؤمنين بأنك لا تُري في الدنيا. وانما جوز الكلام ولم يجوز الرؤية،¹¹⁰⁶ لأن الرؤية الاشراف على الذات، والكلام صفة من الصفات، والصفات سمات إلي عباده. ولهم إلي ذلك سبيل. ولا سبيل لاحد من خلقه إلي ذاته تعالي. قال الله تعالي: **وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا.**¹¹⁰⁷ وعندني أن رؤية الذات غير محال للعباد. وانما المحال الإحاطة بالرؤية والعلم وأمثالها، فانهم.

¹⁰⁹⁴ سورة الأعراف: 7 / 143.

¹⁰⁹⁵ بحذف "إذا تجلي" في "ف".

¹⁰⁹⁶ سورة طه: 39 / 20.

¹⁰⁹⁷ بزيادة "الي الله تعالي" في "ب".

¹⁰⁹⁸ سورة الأعراف: 7 / 143.

¹⁰⁹⁹ "يجيئ" في "ب".

¹¹⁰⁰ بحذف "باب الأنفاس من" في "ف" و "ب".

¹¹⁰¹ "كتاب شرح الأنفاس" في "ف".

¹¹⁰² لم نعثر على هذه الرواية. ولكن نقل ما يشبهها في: الطبري، جامع البيان، جزء 13، ص 98، و جزء 10، ص 429؛ تفسير البغوي، طيبة، 3 / 278.

¹¹⁰³ بحذف "بهما" في "ف".

¹¹⁰⁴ أبو عبد الله، محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الكناني الحموي الشافعي، بدر الدين، إيضاح الدليل في قطع حجج أهل التعطيل، مصر، دار السلام للطباعة والنشر، المحقق: وهي سليمان غاوجي الألباني، الطبعة الأولى، 1990، جزء 1، ص 220؛ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، الفتاوى الكبرى، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1987، جزء 6، ص 409.

¹¹⁰⁵ سورة الأعراف: 7 / 143.

¹¹⁰⁶ بحذف "الرؤية" في "ي".

¹¹⁰⁷ سورة طه: 110 / 20.

قوله تعالى: **إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ**.¹¹⁰⁸ فالله تعالى اصطفاه

أولاً بمحبته الذاتية، ثم زينه بنوره حيث زين الأنبياء والأولياء برشاش نوره. ثم عند ذلك اصطغعه لنفسه، وقال: **اصْطَفَيْتُكَ لِنَفْسِي**.¹¹⁰⁹

ثم القي عليه الحبة منه تعالى، وكان محبوباً لكل من رآه. قال الله تعالى: **والقيت عليك محبة مني**.¹¹¹⁰ قوله تعالى: **فخذ ما آتيتك،**

أخذ مستكثر ومستعظم لتشريف الله إياك بالمكاملة معك. **وكن من الشاكرين،** لهذه النعمة ولا تكن ممن يري آلاء الله تعالى حقاً له و دون حقه. إذ لا حق لأحد من عبادي على فيما انعم بهما، عليهم.

قوله تعالى: **سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ**.¹¹¹¹ أي عن كراماتي ومشاهدات صفاتي وعجائبي

في كتيبي وفي أنبيائي وأولياء الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق. أي يتكبرون على عباد الله الفقراء والضعفاء والأولياء. وهذه الآية دلالة

ظاهرة على كون المتكبرين بغير الحق محجوبين عما للأولياء والعرفاء من المشاهدات والمكاشفات. ويدل أيضاً على ان الأولياء والعرفاء

الذين هم غير مصروفين عن ذلك ليس لهم تكبر بغير حق، فافهم. ويدل أيضاً على ان التكبر نوعان: بحق وبغير حق. فالتكبر بالحق هو

تكبر الفقراء على الأغنياء والضعفاء على الأقوياء والمؤمنين على الكافرين والمطيعين والمتعففين على الفسقة والفجرة، وهو كذلك ظاهر.

قال الله تعالى: **أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين**،¹¹¹² الآية. وقد تقدمت في المائة. قال ابن عطاء: معناه، سأمنع قلوبهم

وأسرارهم وأرواحهم عن الجولان في ملكوت القدس.

قوله تعالى: **وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلِيلِهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ**.¹¹¹³ فقالوا هذا إلهكم وإله موسى،¹¹¹⁴

روي خذيفة عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: لكل أمة عجل يعبدونه وعجل أممي الدنانير والدراهيم.¹¹¹⁵ اعلم ان الذي قاله النبي

صلي الله عليه وسلم كان في امته في زمانه. أما في أمته في هذا الزمان لكل انسان على حدة أكثر من الف عجل من الدنيا. وهو الأهل

والولد والأموال مع كثرتها و¹¹¹⁶ كثرة أنواعها، والشهوات بسائر اجناسها، والآفات والأضرار والمكاره بعموم¹¹¹⁷ أضربها. كلها معبودة

¹¹⁰⁸ سورة الأعراف: 7 / 144.

¹¹⁰⁹ سورة طه: 41 / 20.

¹¹¹⁰ سورة طه: 39 / 20.

¹¹¹¹ سورة الأعراف: 7 / 146.

¹¹¹² سورة المائدة: 54 / 5.

¹¹¹³ سورة الأعراف: 7 / 148.

¹¹¹⁴ سورة طه: 88 / 20.

¹¹¹⁵ أبو الفضل العراقي، المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخریج ما في الإحياء من الأخبار، جزء 1، ص 1556؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز

العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 3، ص 223؛ عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، جامع الأحاديث، ضبط نصوصه وخرج أحاديثه:

فريق من الباحثين بإشراف د علي جمعة (مفتي الديار المصرية)، جزء 17، ص 460؛ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 3، ص 338.

¹¹¹⁶ يحذف "كثرتها" و"في" في "ف".

¹¹¹⁷ "لعموم" في "ي".

يخاف من هذه ويميل إلى هذه، وهو في قيد كل شيء من ذلك أشد وأبلغ مما كان قوم موسى في قيد العجل. ولاخلاص لهم عن ذلك ابدا إلا بموت¹¹¹⁸ أنفسهم عن الأوصاف الذميمة. كما لم يكن خلاص قوم موسى الا من بعد قتلهم أنفسهم، فافهم.

قوله تعالى: **وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا**.¹¹¹⁹ إي من حضرة محبوبه إلى صحبة قومه. فالله تعالى سن في الأنبياء الأولياء جميعا بأن يحضرهم لديه ثم يردهم إليهم، فلا يدم لهم المشاهدة كيلا ينقطع أشواقهم إليه ما داموا في حال التكليف. قوله تعالى: **غضبنا أسفاً، قيل أغضبه الرجوع من مناجاة الحق إلى مخاطبة الخلق.**

قوله تعالى: **وَأَلْقَى الْأَلْوَابِحَ**.¹¹²⁰ غضباً لربه. وذلك دلالة على جواز ان يغضب الشيخ المري¹¹²¹ على مریده.

قوله تعالى: **وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ**.¹¹²² وقد روي ابن جرير الطبري¹¹²³ مسنداً إلى عمر بن خطاب رضي الله عنه: أن الله تعالى مسح بيمينه - وكلتا يديه يمين - ظهر آدم بعد ما اهبطه إلى الأرض بنعمان وراء عرفة. فأخرج من صلبه جميع من يخلق إلى يوم القيامة كأمثال الذر ونثرهم بين يديه. وكتب آجالهم وأرزاقهم ومصائبهم. وجعلهم في هيئة الرجال والنساء. ثم كلمهم فقال لهم: **الست بربكم؟ قالوا بلي!**¹¹²⁴ وقال: ليشهد بعضهم على بعض. فقالوا: شهدنا. ثم قال الله تعالى: **وانما اشهدنا بعضكم على بعض كيلا تقادروا على انكار ذلك يوم القيامة، وتقولوا يوم القيامة "انا كنا عن هذا غافلين" أو تقولوا "لم نعرف الحق فتبعنا**

¹¹¹⁸ أن يموت " في "ي".

¹¹¹⁹ سورة الأعراف: 7 / 150.

¹¹²⁰ سورة الأعراف: 7 / 150.

¹¹²¹ "لربنا" في "ي".

¹¹²² سورة الأعراف: 7 / 172.

¹¹²³ الطبري، جامع البيان، جزء 13، ص 236. والطبري هو، أبو جعفر بن جرير الطبري رحمه الله، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الإمام أبو جعفر الطبري. مولده في سنة أربع وعشرين ومائتين بأمر طبرستان. وكان أسمر أعين مليح الجسم مديد القامة فصيح اللسان. روى الكثير عن الجمل الغفير ورحل إلى الأفاق في طلب الحديث، وله "التاريخ" الحافل، ابتداءً فيه من أول الزمان، إلى آخر سنة اثنتين وثلاثمائة، و"التفسير" الكامل، وغيرهما من المصنفات النافعة في أصول الفقه وفروعه كتب كثيرة، ومن ذلك "تهديب الآثار" لكن لم يتمه. وقد روي عنه أنه مكث أربعين سنة يكتب في كل يوم أربعين ورقة. وكان حافظاً لكتاب الله، عارفاً بالقرآيات، بصيراً بالمعاني، وكان من المجتهدين، لم يقلد أحداً، وكان فقيهاً عالماً عارفاً بأقوال الصحابة والتابعين، ومن بعدهم. ولما مات تعصبت عليه العامة، وروموه بالرفض، وما كان سببه إلا أنه صنف كتاباً فيه اختلاف الفقهاء، ولم يذكر فيه أحمد بن حنبل، فقيل له في ذلك فقال: لم يكن أحمد بن حنبل فقيهاً، وإنما كان محدثاً، فاشتد ذلك على الحنابلة، وكانوا لا يحضون كثرة بغداد، فشنعوا عليه بما أرادوه. استوطن ابن جرير بغداد وأقام بها إلى حين وفاته. وكان أحد أئمة العلماء، يحكم بقوله ويرجع إليه لمعرفته وفضله وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره. وكان عالماً بالسنن وطريقها وصحيحها وسقيمها وناسخها ومنسوخها. عارفاً بأيام الناس وأخبارهم. وكان من العبادة والزهد والورع والقيام في الحق لا تأخذه في الله لومة لائم، وحسن القراءة على أحسن الصفات، وكان من كبار الصالحين. قال الخطيب: لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل له كتاب تفسير محمد بن جرير الطبري لم يكن ذلك كثيراً. وممن أخذ عنه العلم، مخلد بن جعفر الباقرجي والطبراني. روى عن صفوان بن صالح المؤذن، ومحمد بن رمح والكبار. وعنه ابن عدي، وأبو علي التيسابوري، وخلق. وقد كانت وفاته وقت المغرب من عشية يوم الأحد ليومين بقيا من شوال من سنة عشر وثلاثمائة. وقد جاوز الثمانين بجمس أو ست سنين، وفي شعر رأسه ولحيته سواد كثير، ودفن في داره. لأن بعض الرعاع من عوام الحنابلة منعوا من دفنه فخاراً ونسبوه إلى الرفض، ومن الجهلة من رماه بالإلحاد، وحاشاه من هذا ومن ذاك أيضاً. بل كان أحد أئمة الإسلام في العلم بكتاب الله وسنة رسوله، وإنما تقلدوا ذلك عن أبي بكر محمد بن داود حيث كان يتكلم فيه ويرميه بالعظائم ويرميه بالرفض. ولما توفي اجتمع الناس من سائر البلد وصلوا عليه بداره ودفن بها، ومكث الناس يترددون إلى قبره شهوراً يصلون عليه، رحمه الله. انظر: أبو علي أحمد بن محمد بن يعقوب مسكويه، تجارب الأمم وتعاقب الأمم، طهران، سروش، المحقق: أبو القاسم إمامي، الطبعة الثانية، 2000، جزء 5، ص 142؛ أبو الفداء، المختصر في أخبار البشر، جزء 2، ص 71؛ ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 14، ص 846، 850؛ أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، جزء 4، ص 53، 54؛ ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، جزء 4، ص 191، 192.

¹¹²⁴ سورة الأعراف: 7 / 172.

منهاج آباءنا. " لأنكم عاهدتموني على ان لا تشركوا بي شيء. وهذه الرواية عن عمر رضي الله عنه لا بد ان يكون مسموعا من النبي صلي الله عليه وسلم. لأنه ليس شيء يعرف بالرأي ولا يظن بمثل عمر رضي الله عنه ان يقول مثل هذا الكلام إلا عن أصل معتمد. ولا¹¹²⁵ أصل إلا السماع عن النبي عليه السلام، وعن ثقة يسنده إلي النبي صلي الله عليه وسلم.¹¹²⁶ وكذلك روي ابن مسعود عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: خلق الله آدم و مسح ظهره فخرجت منه كل نسبة إلي خالقها ألي يوم القيامة ونزع ضلعا من أضلاعه فخلق منها حوا صلوات الله عليهما.¹¹²⁷ وروي عن علي رضي الله عنه عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: خلق الله الأرواح قبل الأجساد بألفي عام. فأمرت بالطاعتي لي. والسلام على "السلام عليك يا سيدي يا رسول الله." ¹¹²⁸ فأول روح آمن بي وصدقي من الرجال روح أبي بكر وأول روح آمن بي وسلم على من النساء عائشة.¹¹²⁹ وروي عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصاب اهتدي ومن خطأ ضل وغوي.¹¹³⁰ هذه الآية مع هذه الأحاديث أصول في معرفة كيفية الذرية. وذلك أن الله تعالي أخرج بني آدم من ظهر آدم ثم أخرج بني آدم ¹¹³¹ من ظهور بني آدم، وعلي هذا الترتيب أخرج كل ما هو ¹¹³² كائن إلي يوم القيامة. ولم يكن الذين أخرجهم هذه الأبدان التي تشاهدها بجوارحها ولحومها واعظامها وجلودها. وانما أخرج النفوس بعد أن خلق آدم، ووضع أصول النفوس في ظهره، وكانت النفوس جسمانية. ولكن كانت لطيفة كالهواء. مصورة بصورة الأبدان. كما قال: **ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم.**¹¹³³ بيّن أن الأمر بالسجود لآدم كان بعد أن خلقهم وصورهم. ثم أنه تعالي وضع في كل واحد منهم ارواحها التي خلقها قبل ذلك بألفي عام. وكان قد رش على الأنفس نوره قبل ذلك على ما سيأتي شرحها في فصل ماهية النفس والروح من كتاب **عيون المعارف** إن شاء الله وحده. ثم أمر الملائكة بالسجود لآدم. ثم أخرج بني آدم من ظهره على ما ذكرنا من الترتيب. وكان سجود الملائكة لآدم عند وجود الذرية في ظهره. ثم خلق فيهم العقل ليصح هذا الخطاب معهم. ثم قال: **أ لست بريكتم؟ فقالوا جميعا: بلي!**¹¹³⁴ أنت ربنا. لكن قال بعضهم طوعا وربة واراادة ومجة وشوقا على تفاوت درجاتهم في الإرادة والمجة، وقال بعضهم كرها ورهبة وهيبة لا عن طوع وربة على ما ذكرنا عند تفسير قوله: **كما بدأكم تعودون. فريقا هدي وفريقا حق عليهم الضلالة.**¹¹³⁵ فلما قالوا جميعا "بلي" قال الله تعالي فليشهد بعضكم على بعض فهذا قوله تعالي: **واشهدهم**

¹¹²⁵ بزيادة "عن" في "ي".

¹¹²⁶ بحذف " وعن ثقة يسنده إلي النبي صلي الله عليه وسلم" في "ف".

¹¹²⁷ أبو الشيخ الأصبهاني، العظمة، جزء 5، ص 1553؛ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 2، ص 186.

¹¹²⁸ بحذف "السلام عليك يا سيدي يا رسول الله" في "ي".

¹¹²⁹ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، جزء 13، ص 16؛ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 2، ص 187.

¹¹³⁰ النيسابوري، غرائب القرآن ورائب الفرقان، جزء 2، ص 10؛ محمد بن علي بن الحسن بن بشر، أبو عبد الله، الحكيم الترمذي، نوادر الأصول في أحاديث

الرسول، بيروت، دار الجيل، المحقق: عبد الرحمن عميرة، جزء 4، ص 199.

¹¹³¹ بحذف " ظهر آدم ثم أخرج بني آدم" في "ف".

¹¹³² "مؤمن" في "ف" و "ب".

¹¹³³ سورة الأعراف: 11 / 7.

¹¹³⁴ سورة الأعراف: 172 / 7.

¹¹³⁵ سورة الأعراف: 30 29 / 7.

على انفسهم، قال: ألسنت بريكهم قالوا بلي شهدنا. قال الله تعالي انما أشهدنا بعضكم على بعض كيلا تقولوا يوم القيامة: انا كنا عن هذا غافلين.¹¹³⁶ أو تقولوا انما اشرك آباؤنا من قبل،¹¹³⁷ ونحن اقتديناهم. فيشهد عليكم الأنبياء والأولياء. فانهم شهدوا الله عليكم. كما تقدم شرحها في سورة النساء عند قوله: فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد،¹¹³⁸ الآية. وقد قال المشايخ في ذلك أقوالاً مختلفة. وعمومهم ما قالوا: الا انهم لم يفهموا الخطاب والجواب. وكثير منهم من يقول: ان الله تعالي كان هو السائل عنهم والمجيب عنهم لا غير إذ هم غير موجودين ولا عاقلين فاهمين، فافهم. فإننا اقتصرنا على إيراد كلماتهم لأن ما ذكرنا مجموع¹¹³⁹ فوائد كلماتهم. والصحيح ما قلناه، إن شاء الله تعالي. ثم ذلك الآية تدل على بطلان مذهب¹¹⁴⁰ الحلولية الذين قالوا ان روح الإنسان الذي في نفسه قديم، و هو الله تعالي. لأنه لو كان كذلك لما صح قوله: ألسنت بريكهم؟ ولما أقروا بالربوبية. بل قالوا: لست أنت ربنا! بل نحن أرباب مثلك. أو قالوا إنا وأنت واحد. ولما صح هذا السؤال والجواب، بطل مذهب الحلولية.

قوله تعالي: وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ. وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ،¹¹⁴¹ إلي آخر الآية الثانية. يعني اقرأ يا محمد على أمتك خير الذي أعطينا آياتنا، أي الكرامات منا، كاجابة الدعوات سريعاً ورؤية الملائكة والمكاملة معهم وأمثالها. فانسلخ منها، أي انتزع واحتجب، فلحقه الشيطان كما يلحق الصياد صيده في الشبكة. فاسره فمنعه من التوبة والرجوع إلى الحق. فكان من الغاوين، الضالين. يعني بلعام بن باعورا، اعان بدعااته اعداء الله الكفرة الفجرة على أوليائه. وهم موسى وهرون وقومهما صلوات الله عليهما. اعلم ان الإنسلاخ نوعان: انسلاخ من خير إلى شر. وانسلاخ من شر إلى خير. فالانسلاخ من الشر إلى خير كما روي عن أبي يزيد البسطامي رحمة الله عليه أنه قال: انسلاخت مني كما ينسلخ الحية من جلدها، فإذا انا هو. واعلم ان الانسلاخ من الشر انواع كثيرة. فالاول، انسلاخ من اوصاف ذميمة. وهي الحقد والحسد والكبر واضرابها. وذلك هي تبدل هذه الصفات بصفات حميدة على حسب ما قالوا. وسنبين نحن في كتاب اصلاح الاخلاق، انشاء الله تعالي. ومنها انسلاخ النفس عن البدن، وذلك بالموت. وقد يكون انسلاخ النفس من البدن¹¹⁴² معنوياً لا بالموت، بل قبل الموت. وهو ان المشاهد يشاهد نفسه ينسلخ من بدنه ويقوم في مواجهته وينظر الي شخصه. وذلك انما يراه اصحاب المشاهدات. ومنها انسلاخ القلب من النفس على شبه انسلاخ النفس من البدن. ثم منها انسلاخ السر من القلب. وهو ان ينتزع منه ويرتقي مجرداً عن

¹¹³⁶ سورة الأعراف: 172 / 7.

¹¹³⁷ سورة الأعراف: 173 / 7.

¹¹³⁸ سورة النساء: 41 / 4.

¹¹³⁹ بحذف "مجموع" في "ي".

¹¹⁴⁰ بزيادة "بعض" في "ي".

¹¹⁴¹ سورة الأعراف: 176. 175 / 7.

¹¹⁴² بحذف " وذلك بالموت وقد يكون انسلاخ النفس من البدن" في "ف" و في "ب".

القلب والنفس والبدن. ثم منها انسلاخ الخفي من السر. كشبه انسلاخ السر من القلب. ثم انسلاخ الخفي من صفاته.¹¹⁴³ ثم انسلاخ الخفي من الخفي اصلاً، وهو فناء. وهذا هو الفناء الذي يسمونه فناء الكل. وهذه انسلاخات سبع مرات. فمرة انسلاخ الصفات مرات كثيرة جعلناها مرة واحدة. وأما الانسلاخ السادس، وهو انسلاخ الخفي من السر. قد يسمونه فناء، ولكنه غلط منهم. لأنه بقي غير الله تعالي بعد، وهو الخفي. وهذا هو المقام الذي قال أبو يزيد: انسلخت من نفسي، فاذا انا هو. وهم يسمون ذلك مقام التوحيد ومقام الجمعية ومقام الفناء. فلو كان فاناً لم يكن هو بل كان الله وحده. وإذا لم يكن هو¹¹⁴⁴ لم يصح ان يقول "فاذا انا هو" اذ لا انا ثمة، وإنما الله تعالي وحده. فلما صح منه ان يقول "انا" علم ان ثمة غير الله، فلم يكن فناءً كاملاً. وأما الإنسلاخ من خير ألي شر هو انعكاس البالغ ألي الإبتداء بالمقامات والدرجات التي ارتقي فيها، فينزل عليها. واذا نزل إلي ابتدائه، وهو مقام الإيمان،¹¹⁴⁵ فرمما يبقي على ذلك. ومنهم من لا يبقي، والعياذ بالله، حتي يتسافل إلي أسفل السافلين. ومنهم من يسقط من أعلي مقاماته بمرة واحدة إلي أسفل السافلين.¹¹⁴⁶ كاللعين إبليس وبلعم بن باعورا.

قوله تعالي: **وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا.**¹¹⁴⁷ أي رفعناه بما¹¹⁴⁸ إلي أعلي عليين. وهذا دليل على أنه تعالي لم يرفعه بعد إلي درجة المشاهدة، وإنما كان في بدايات مكاشفاته وكراماته.

قوله تعالي: **وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ.**¹¹⁴⁹ أي اختار الدنيا ورضي به. فالله تعالي بيّن ان انتراله إلي السفلي إنما كان بكسبه وسوء اختياره لنفسه.¹¹⁵⁰ حيث اضاف الانسلاخ والاخلاد واتباع الهوي اليه. قال: **فانسلاخ منها واخلد إلي الأرض واتبع هواه.** وهذا دليل على انه كان بعد في مقامات الكسب والطريقة، إلا أنه كوشف له من عالم الملكوت ولم يبلغ بعد إلي الجبروت. فان كل ما يجري في عالم الجبروت جري ليس للعبد فيه كسب معتبر، فافهم. وقصة بلعام مكتوبة في التوراة، أن ملكاً من ملوك نواحي الشام اسمه بالق ابن صفور¹¹⁵¹ اهدي إليه مالا كثيراً ليدعو بالشر على بني اسرائيل. فجاءه ملك من ملائكة الله تعالي وقال لاتفعل ذلك، فان الله مع هؤلاء القوم. وامتنع بلعام. فزاد بالق في هديته حتي قبل. ثم امر بلعام بالق ان يذبح قربانين ويتصدق بصدقات كثيرة. وكانوا في ذلك مدة مديدة. واستولي¹¹⁵² بني اسرائيل على بعض دياره وقرراه. ودعا بلعام على موسى وقومه صلوات الله عليه، فلم يوتر دعاؤه، حتي وقع قوم موسى في الزنا، وفجروا بنساء القوم، فآثر دعاء بلعام. وعجزوا بني اسرائيل عن كانوا قاهرين غالبين عليهم من قبل. لكن الله تعالي لعن

¹¹⁴³ يحذف " ثم انسلاخ الخفي من صفاته" في "ب".

¹¹⁴⁴ يحذف "هو" في "ف".

¹¹⁴⁵ يحذف كلمة "الإيمان" في "ب".

¹¹⁴⁶ يحذف " ومنهم من يسقط من أعلي مقاماته بمرة واحدة إلي أسفل السافلين" في "ب".

¹¹⁴⁷ سورة الأعراف: 7 / 176.

¹¹⁴⁸ يحذف "بما" في "ف".

¹¹⁴⁹ سورة الأعراف: 7 / 176.

¹¹⁵⁰ يحذف "لنفسه" في "ي".

¹¹⁵¹ "صفوان" في "ب"، و "صفوار" في "ف".

¹¹⁵² "واستوي" في "ف"

بلعام بن باعورا وجعله مطرودا محجوبا مردودا. والقصة بطولها اطول من ذلك في التوراة عند اليهود. هذه الآية دلالة على ان الولي لا ينبغي ان يأمن ما دام حيا في دار التكليف. وهذا أيضا دليل على ان الكرامات الخارقة للعادة قد يكون للأولياء كما للأنبيا، تفهم ان شاء الله.

قوله تعالى: **إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ**.¹¹⁵³ يعني مثل بلعام كمثل الكلب اللاهث، ان طردته وعدوته يلهث، وان تركته يريض في الظل يلهث أيضا. كذا حال هذا الضال بلعام بن باعورا. ان منعه مما يعمل من عمل السوء، وهو الدعاء على موسى وقومه، لا يمتنع. وان تركته لا يمتنع.¹¹⁵⁴ وإنما ضرب مثله بالكلب اهانة به. وانما قال ذلك، لان زجره ومنعه من هذا الدعاء على موسى وقومه وقد حاجه بحاجة مرارا ولم ينزجر. وذلك مكتوب في التوراة كذلك انه منعه ملائكة الله تعالى من ذلك مرارا كثيرة وناصحوه كرات جمّة، فلم يمتنع. اعادنا الله من أمثال ذلك الضلال.

قوله تعالى: **وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا**.¹¹⁵⁵ الآية. اعلم ان القلوب جمع، واحداها قلب. اسم يستعمل لمسميات كثيرة. والأقرب إلي افهام العوام¹¹⁵⁶ قلب البدن، وهو قطعة لحم مخصوصة معروفة. ثم قلب النفس في قلب البدن. ثم قلب الطف من قلب النفس، فهو في قلب النفس. ثم في هذا القلب العقل والروح الذي نسميه سرا، وهذا السر قلب القلب الذي فيه العقل. ثم العقل والسر نوران روحانيان. ثم الخفي بعد ذلك سر السر وقلبه وعينه، فافهم. وتفصيل ذلك يعرف في كتاب **مرآة الأرواح**. إذا عرفت ذلك قوله **"لهم قلوب لا يفقهون بها"** عني بما القلب الذي هو محل السر والعقل ثم النفس. إنما يفهم ما يفهم ويعقل ما يعقل بنور العقل والروح. وقد يكون هذا القلب مستورا تحت القساوة وأنواع الفساد. فيكون العقل والروح لا ينوران النفس. لأنهما في جوف القلب المسود، فلا يسري نورهما إلي النفس. قال الله تعالى: **كلا بل ران على قلوبهم**.¹¹⁵⁷ والرّين هو الصدأ على القلوب. قال النبي عليه السلام: **إن القلب**¹¹⁵⁸ لتصدأ كما تصدأ الحديد فجلاؤها تلاوة القرآن.¹¹⁵⁹ وقال النبي عليه السلام: اذا اذنب العبد ذنبا وقع على قلبه نكتة سوداء فان اذنب أخري وقعت أخري¹¹⁶⁰ حتى يعم¹¹⁶¹ القلب،¹¹⁶² الحديث. واذا كانت القلوب مسودة محجوبة عن الأنوار مظلمة في ذاتها لا يفقه الأنفس بما الشواهد¹¹⁶³ والدلائل والامارات الدالة على الحق.

¹¹⁵³ سورة الأعراف: 7 / 176.

¹¹⁵⁴ بحذف " وان تركته لا يمتنع " في " ف " .

¹¹⁵⁵ سورة الأعراف: 7 / 179.

¹¹⁵⁶ "افهام القوام" في " ف " .

¹¹⁵⁷ سورة المطففين: 14 / 83.

¹¹⁵⁸ بحذف " ان القلب " في " ف " . وفي " ب " جاء بكلمة "القلوب" .

¹¹⁵⁹ أبو عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المؤزّي، مختصر قيام الليل، فيصل اباد - باكستان، حديث أكادمي، الطبعة الأولى، 1988، جزء 1، ص 172؛ أبو بكر محمد بن جعفر بن محمد بن سهل بن شاعر الخرائطي السامري، اعتلال القلوب، مكة المكرمة-الرياض، نزار مصطفى الباز، تحقيق: حمدي الدمرداش، الطبعة الثانية، 2000، جزء 1، ص 33؛ الشهاب القضاعي، مسند، جزء 2، ص 199؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 1، ص 545.

¹¹⁶⁰ بحذف " وقعت أخري " في " ف " .

¹¹⁶¹ "يعم" في " ف " .

قوله تعالى: **وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا**.¹¹⁶⁴ وإنما أراد بذلك عيون القلوب. وهو الروح والعقل الذين أشرنا إليها. لا يبصرون بها لأن المبصر بما إنما هو النفس بواسطة القلب. وإذا كان النفس محجوبا عنهما وهما محجوبان في القلب فلا يصل¹¹⁶⁵ النفس إلى الإنتفاع بما كجوهه مضيء ملفوف في حرقة في بيت مظلم وفيه جماعة لا ينتفعون بضوء الجوهر إذ البيت مظلم وان كان فيه جوهر مضيء، لان الجوهر في حجاب مظلم. فلو كشف الغطاء عن الجوهر أضاء البيت وانتفع الناس بضياؤه. وكذا هاهنا. وسيأتي بعض الكلام في ذلك في كتاب **مرآة الأرواح** في فصل النفس وفصل القلب.

قوله تعالى: **وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ**.¹¹⁶⁶ وإنما أراد به آذان القلوب، وهو الروح والعقل الذين أشرنا إليها. إلا أنهما في حجاب الرين والقسوة كما ذكرنا. والحجاب يمنع وصول المواعظ من الآيات والاحاديث¹¹⁶⁷ والدلائل إليهما، حتي يسمع القلب بهما، فيسمع النفس بواسطة سماع القلب. وإنما قلنا انه اراد بذلك عيون القلوب وأذناها لأنها كلهم كانوا يسمعون ويبصرون بحواسهم الظاهرة. قوله تعالى: **أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ**.¹¹⁶⁸ لأن الأنعام لا يسمعون ولا يبصرون الآيات والشواهد، ولا ينتفعون بها، كذلك هؤلاء. بل هم أضل، من الأنعام والبهائم. لانه ليس للأنعام والبهائم عيون وآذان في قلوبهم كما للإنسان. وللإنسان هذه العيون والآذان الباطنة. ومع ذلك ضلوا، فكانوا أضل من الأنعام والبهائم. وقد مر بعض الكلام اللائق بهذا الفصل في سورة البقرة عند قوله تعالى: **ثم قست قلوبكم**.¹¹⁶⁹ الآية. وفي سورة المطففين عند قوله: **كلا بل ران على قلوبهم**.¹¹⁷⁰

قوله تعالى: **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا**.¹¹⁷¹ روي أبو هريرة عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: إن لله تسعة وتسعين اسما، مائة إلا واحدة، إنه وتر يحب الوتر، من أحصاها دخل الجنة.¹¹⁷² قوله تعالى: **ولله الأسماء الحسنى**، معني هذه الأسماء المذكورة في هذا الحديث. لأنها اشتهر بين المسلمين، وأكثر الأدعية يجري بذلك. وإن كان اسماء الله تعالى أكثر من ذلك في القرآن

¹¹⁶² عطية بن محمد سالم، شرح الأربعين النووية، <http://www.islamweb.net>، درس 5/52؛ بن أبي شيبة، المصنف في الأحاديث والآثار، جزء 6، ص 159؛ البيهقي، شعب الإيمان، جزء 9، ص 374؛ أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواسي العبسي، كتاب الإيمان، المكتب الإسلامي، المحقق: محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الثانية، 1983، جزء 1، ص 19.

¹¹⁶³ "الشهوات" في "ف".

¹¹⁶⁴ سورة الأعراف: 7/ 179.

¹¹⁶⁵ "يحصل" في "ب".

¹¹⁶⁶ سورة الأعراف: 7/ 179.

¹¹⁶⁷ "المواعظ" في "ي".

¹¹⁶⁸ "إن هم إلا كالأنعام" في "ب"، "ي" و"ف" وهي آية 44. من سورة الفرقان.

¹¹⁶⁹ سورة البقرة: 2/ 74.

¹¹⁷⁰ سورة المطففين: 83/ 14.

¹¹⁷¹ سورة الأعراف: 7/ 180.

¹¹⁷² البخاري، صحيح، جزء 3، ص 198؛ صحيح مسلم، جزء 4، ص 2063؛ سنن الترمذي، جزء 5، ص 530؛ سنن ابن ماجه، جزء 2، ص 1269.

والأخبار بلغة العرب، ثم بلغات آخر من لغات الناس ولغات الملائكة والجن والحيوانات آخر لا تحصى. لكن التي يتناولها هذا الأمر بالدعاء بما لا يكون إلا الأسماء المشهورة في الإسلام بين المسلمين.

قوله تعالى: **وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ**.¹¹⁷³ أي يميلون عن الحق إلى الباطل، فيتصرفون في أسماء الله تعالى باشتقاق الأسماء لأصنامهم منها. فاشتقوا اللات¹¹⁷⁴ من الله، والعزي من العزيز، والمنات من المنان¹¹⁷⁵. أو الذين يميلون إلى تسميته تعالى بما لا يليق به جل وعلا، فيسمونه العقل والجوهر والهوي والعلة الأولى وعلة العلل وأمثالها. قال بعض المشايخ، كل اسم من أسماء الله تعالى يبلغك مرتبة من المراتب. فاسمه الله يبلغك إلى الوله في حبه. والرحمن الرحيم يبلغانك إلى رحمته. كذلك جميع اسمائه، إذا دعوته بما عن خلوص ضمير وصفاء عقد ونعم ما قالوا. فإنه مجرب عندي بذلك. وقال بعضهم، ان وراء الاسماء والصفات صفات لا تحرقها الأفهام. لأن الحق نار يتصرم لا سبيل إليه، ولا بد من الاقتحام فيه. أي في ذلك النار. وهذا كلام صحيح، ولكن العارف إذا بلغ إليها وقدر على الإقتحام ثم اقتحم لا يحرقه النار، ويرى في كل مرقة عجباً، لم يره قط، ولا يعلم لها¹¹⁷⁶ اسماً مفهماً ولا عبارة مبينة عنها. لو اخبر غيره بما بأي عبارة اخبر كذب وأخطأ، إلا اشارات جملة مبهمه. نحو قوله تعالى: **ليس كمثله شيء**،¹¹⁷⁷ فافهم، ولا يفهم إلا البالغ¹¹⁷⁸. قوله تعالى: **وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ**.¹¹⁷⁹ أي يهدون بالله إلى الله وبه يعدلون إليه من الأغيار كلها. وهذا كقوله تعالى: **ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون**.¹¹⁸⁰

قوله تعالى: **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ**.¹¹⁸¹ أي سنستدرجهم بالنعم إلى النار. كلما زادوا خطيئة زادهم الله تعالى نعمة فيغتزون¹¹⁸² بما ويفرون من الإستغفار. فإذا انتبهوا في الدرك الأسفل من النار. قوله تعالى: **أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**.¹¹⁸³ هذا خطاب عامة الكفرة. معناه أولم يتفكروا بما شاهدوا بأعينهم من السموات والأرض حتى يدلم خلق الله إلى معرفته، ومعرفته وحدانيته وعلمه وقدرته. وتفسير الملكوت قد تقدم في سورة الأنعام.

¹¹⁷³ سورة الأعراف: 7 / 180.

¹¹⁷⁴ "الذات" في "ف".

¹¹⁷⁵ "من المنات" في "ف".

¹¹⁷⁶ "إليها" في "ي".

¹¹⁷⁷ سورة الشوري: 42 / 11.

¹¹⁷⁸ بحذف " قوله تعالى ليس كمثله شيء فافهم ولا يفهم إلا البالغ" في "ي".

¹¹⁷⁹ سورة الأعراف: 7 / 181.

¹¹⁸⁰ سورة الأعراف: 7 / 159. بحذف " أي يهدون بالله إلى الله وبه يعدلون إليه من الأغيار كلها وهذا كقوله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه

يعدلون." في "ب".

¹¹⁸¹ سورة الأعراف: 7 / 182.

¹¹⁸² "فيغتزون" في "ي".

¹¹⁸³ سورة الأعراف: 7 / 185.

قوله تعالى: **إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ**.¹¹⁸⁴ أي حبيبي الله. والولي هو الحبيب هنا. وهو يتولي

الصالحين بزيادة التوفيق والعصمة والهداية¹¹⁸⁵ إلى الحق. وما لا يتولي غير الصالحين، بل يكلهم إلى أنفسهم.

قوله تعالى: **خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ**،¹¹⁸⁶ وأنه عن المنكر،¹¹⁸⁷ واعرض عن الجاهلين. روي أن

النبي عليه السلام سأل جبرائيل عن تفسير هذه الآية، فقال: تصل من قطعك تعط من حرمك وتعفو عمن ظلمك وتحسن إلي من أساء إليك.¹¹⁸⁸ **خذ العفو**، انت، فإنك نبي مؤيد بالسيف، متهيء¹¹⁸⁹ بالقتال في الأمم السالفة. فاعف عمن قتل اعز قومك عندك، وهو

عمك حمزة بن عبد المطلب. وامر أمتك بالمعرف. أي بمكارم الأخلاق. **واعرض عن الجاهلين**، لا تقابل السفهية بسفهيه إلا بالرأفة والرحمة والخلق الحسن. لو ضربوا سنك¹¹⁹⁰ بالحجر، فقل: اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون! هذا ظاهر التفسير. وأما باطنه، **خذ العفو**،

على الدنيا والآخرة، وأمر بالمعرف أي بلغ الشريعة. **واعرض عن**، النفس الجاهل وشهواتها.

قوله تعالى: **وَأَمَّا يَنْزِعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ، إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ**.¹¹⁹¹ روي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل

قوله تعالى: **واعرض عن الجاهلين**، قال: كيف يا رب والغضب؟ فانزل الله: **وأما ينزعنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله**، أي اعتصم بالله واطلب¹¹⁹² النجاة من نزغات الشيطان بالله. إنه سميع عليم، لدعائك.

قوله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ**.¹¹⁹³ يعني إذا مسهم الشيطان

بالوسوسة والتشويش وارسال الستر وارتخاء¹¹⁹⁴ الحجاب على القلب تذكروا¹¹⁹⁵ الله واذكروا اسمه جل وعلا. **فإذا هم مبصرون**، يبصر

الحق حقاً والباطل باطلاً. وقد ذكرنا في سورة البقرة عند تفسير قوله تعالى: **فإذكروني أذكركم**.¹¹⁹⁶ أي ابصر قلوبكم واكشف لكم

¹¹⁸⁴ سورة الأعراف: 7 / 196.

¹¹⁸⁵ بحذف "والهداية" في "ف".

¹¹⁸⁶ سورة الأعراف: 7 / 199.

¹¹⁸⁷ بحذف " وأنه عن المنكر" في "ب".

¹¹⁸⁸ معمر بن أبي عمرو راشد الأزدي مولاها، أبو عروة البصري، نزيل اليمن، الجامع، بيروت، المكتب الإسلامي، المحقق: حبيب الرحمن الأعظمي، الطبعة الثانية، 1403 هـ، جزء 11، ص 172؛ أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم المصري القرشي، الجامع في الحديث، الرياض، دار ابن الجوزي، المحقق: د مصطفى حسن حسين محمد أبو الخير، الطبعة الأولى، 1995، 1 / 586؛ أبو بكر محمد بن هارون الروياني، مسند الروياني، القاهرة، مؤسسة قرطبة، المحقق: أيمن على أبو يماني، الطبعة الأولى، 1416، جزء 1، ص 146؛ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 5، ص 364؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 17، ص 269؛ أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا، مكارم الأخلاق، القاهرة، مكتبة القرآن، المحقق: مجدي السيد إبراهيم، جزء 1، ص 24؛ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، جزء 8، ص 306.

¹¹⁸⁹ مسمي " في "ي".

¹¹⁹⁰ بحذف "سلك" في "ف" و "ب".

¹¹⁹¹ سورة الأعراف: 7 / 200.

¹¹⁹² "واعتصموا بالله واطمبوا" في "ي".

¹¹⁹³ سورة الأعراف: 7 / 201.

¹¹⁹⁴ "وارسال" في "ب".

¹¹⁹⁵ "فادعوا الله" في "ب".

¹¹⁹⁶ سورة البقرة: 2 / 152.

أسراركم، هذا ذاك¹¹⁹⁷ الذى ذكرنا ثمة. ثم اذا تذكروا يرد الله تعالى عنهم الشيطان ويرفع حجبه ويصير القلب الذاك. وقد ذكرنا ثمة، أن أبلغ كلمة الذكر فى افادة بصيرة السر إنما هو كلمة "لا إله إلا الله" وانه مجرب على ما ذكرناها ثمة. وهذه الآية تدل على أن الإستعادة بالله منفرد¹¹⁹⁸ للشياطين. لأنه تعالى أمر نبيه بالإستعادة به. وقال فى موضع آخر: **فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم. انه ليس له سلطان...**¹¹⁹⁹ الآية يأتي فى سورة النحل إن شاء الله تعالى. وكذلك قال فى سورة "المؤمنون": **وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين،**¹²⁰⁰ الآية. اعلم أن كبار العرفاء المبصرين بما تفضل الله عليهم فى مساس الشياطين¹²⁰¹ على درجات: **احديها،** لو قصد الشيطان أن يدنو منه ويوسوسه يحترق الشيطان فى الحال من غير أن يراه. و **ثانيها،** لا يحترق الشيطان فى الحال¹²⁰² بمجرد القصد ولكنه لو اظهر القصد وتحرك إلى جانب الولي فإن الله تعالى يحرقه قبل أن يقترب من الولي. وربما يهلكه بطريق آخر غير الإحراق. وأما يراه الولي مقتولا مقهوراً. **ثالثها،** ربما يراه الولي يقصده بينهما بعد¹²⁰³ المشرق والمغرب. فيحرقه وقوع بصيرة الولي عليه. **رابعها،** ربما لا يراه الولي حتى يقترب منه، فإذا رآه يحترق. **خامسها،** ربما يراه ولا يفر الشيطان إذا رآه الولي من غير المقصود فيحصل مقصوده ويرجع سالماً. **سادسها،** ربما يحصل مقصود الشيطان من الولي مع أن الولي يراه ويعلم انه عدوه. ثم فى العاقبة يدمر على شيطانه ويتوب عن موافقته. وربما انه يحصل مقصود الشيطان من الولي¹²⁰⁴ ويفر سالماً أو¹²⁰⁵ منكسراً أو يبقى الولي نادماً كيبيا¹²⁰⁶ مقهوراً للشيطان. **سابعها،** ربما يجتمع عليه عموم¹²⁰⁷ الشياطين كلهم، ويحاربهم مدة ويدمر ما لا يخصي منهم بالحرق والغرق وأمثالها حتى يتوب على يده من يبقى منهم، ويحتمل الجزية بعضهم.¹²⁰⁸ وينجو الولي سالماً وله درجة الغزاة. ثم كل ذلك ربما يجري على ولي واحد وربما يجري على البعض دون البعض، وربما لا يجري شيء من ذلك ولا يري شيطاناً قط. وأكثر ذلك مجرب عندي. وكل ذلك القوة والغلبة للولي على الشياطين يكون بإغراء الله تعالى إياه عليهم. قال الله تعالى: **بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق.**¹²⁰⁹

¹¹⁹⁷ يحذف "ذلك" فى "ف" و "ب".

¹¹⁹⁸ "منفرد" فى "ف".

¹¹⁹⁹ سورة النحل: 99. 98 / 16.

¹²⁰⁰ سورة المؤمنون: 97 / 23.

¹²⁰¹ يحذف " اعلم أن كبار العرفاء المبصرين بما تفضل الله عليهم فى مساس الشياطين" فى "ف".

¹²⁰² يحذف " من غير أن يراه، ثانيها لا يحترق الشيطان فى الحال" فى "ي".

¹²⁰³ "وبعدهما بعد المشرق" فى "ب".

¹²⁰⁴ يحذف "من الولي" فى "ي".

¹²⁰⁵ "له" فى "ي".

¹²⁰⁶ يحذف "كيبيا" فى "ف".

¹²⁰⁷ يحذف "عموم" فى "ف".

¹²⁰⁸ يحذف "بعضهم" فى "ي".

¹²⁰⁹ سورة الأنبياء: 18 / 21.

قوله تعالى: **وَأذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ**.¹²¹⁰

أي اذكر الله تعالى بقلبك لا بلسانك. **تضرعا**، استكانة وتواضعا في الباطن. **وخيفة**، أي خوفا منه في الغدوات والعشيات. **ولا تكن من الغافلين**، عن ذكر الله في الباطن في هذين الوقتين. وإنما قلنا إنه أراد به ذكر الباطن، لأنه قال: **اذكر ربك في نفسك**. والنفس باطن، والذكر فيه يكون باطنا ضرورة. ولأنه لما¹²¹¹ قال: **في نفسك**، ذكر بكلمة "في" يقتضي أن يكون في باطن النفس. فلا يكون إلا في القلب. لأن الذي هو باطن النفس لا يكون إلا في القلب لا باطن النفس¹²¹² هو القلب، فافهم. وروي عن سهل بن عبد الله رحمة الله عليه انه قال في هذه الآية: **حقا أقول لكم لا باطلا يقينا لا شكما ما من أحد ذهب منه نفس واحد بغير ذكر الله إلا وهو غافل**.



¹²¹⁰ سورة الأعراف: 205 / 7.

¹²¹¹ "كما" في "ي".

¹²¹² بحذف "لا يكون إلا في القلب لا باطن النفس" في "ي".

سورة الأنفال

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ**، اي عن الغنائم،¹²¹³ **قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ**.¹²¹⁴ تفسيره الظاهر ظاهرٌ. وكامنه، كل شيء لله وكل خير لرسول الله. أو نقول كل شيء لله لأن الله تعالى خالق كل شيء. و الله¹²¹⁵ للرسول لأن كل شيء لله والله للرسول¹²¹⁶. **فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ**.¹²¹⁷ وقال النبي عليه السلام: من كان لله كان الله له.¹²¹⁸ والرسول لله تعالى. فكان الله له وكان كل شيء للرسول عليه السلام.

قوله تعالى: **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ**.¹²¹⁹ اعلم أن الوجل خوف في اللغة. وعلي لسان أهل التصوف اهتزاز القلب لما سمع أو فهم أفرحاً أو ترحاً. وحمل الآية على هذا أصح. لأنها انما نزلت فيما يختص بالصوفية ويختص الصوفية به، وهي أحوال القلوب. ومعنى الآية إنما المؤمنون حق الإيمان الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم اهتزت قلوبهم فرحاً أو ترحاً أو غماً أو سروراً وخوفاً أو طمعاً. أما الفرح لمن لاحظ لطفه وجماله. والترح لمن لاحظ قهره وجلاله. وهذا عند ذكر الله تعالى. وأما عند تلاوة آيات الله تعالى من القرآن يزيد إيمانهم. كما قال: **وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا**.¹²²⁰ هذا من امارات حقيقة إيمان المرء. ومن لم يجد ذلك من نفسه ويجد الإيمان من نفسه¹²²¹ فليعلم أن إيمانه ضعيف ليس كما ينبغي. وهذه الآية عامة¹²²² في حق عامة المؤمنين، وإن لم يكن كلهم أصحاب المعارف. بل إنما نزلت الآية خاصة لهم بياناً¹²²³ لما هو أمانة إيمانهم. ثم الوجل الذي هو امانة إيمانهم دلالة لهم أيضاً. وانمذجة من أحوال الصوفية التي يعتريهم في أوقات ويصدر منهم عندها أمور خارقة للعادة فإنها مع كثرة أنواعها. أن الوجل المذكور في الآية قريب منها. وكذا قوله تعالى: **و بشر المخبتين الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم**،¹²²⁴ في سورة الحج. وذلك الشعريرة المذكورة في قوله تعالى: **اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعْرُ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ**

¹²¹³"القسائم" في "ي".

¹²¹⁴ سورة الأنفال: 1 / 8.

¹²¹⁵ يحذف " لأن الله تعالى خالق كل شيء والله" في "ب".

¹²¹⁶ يحذف "لأن كل شيء لله والله للرسول" في "ب".

¹²¹⁷ سورة التحريم: 4 / 66.

¹²¹⁸ لم نعرش على هذه الرواية بهذه الألفاظ.

¹²¹⁹ سورة الأنفال: 2 / 8.

¹²²⁰ سورة الأنفال: 2 / 8.

¹²²¹ يحذف "من نفسه" في "ف".

¹²²² "غاية" في "ف" و "ب".

¹²²³ يحذف "بياناً" في "ف".

¹²²⁴ سورة الحج: 34 / 22.

جلودهم وقلوبهم إلي ذكر الله،¹²²⁵ في سورة تنزيل، سيأتي إن شاء الله تعالى. وهذه الآية تدل على أن الإيمان يزيد و ينقص كما قدمنا في ابتداء سورة البقرة.

قوله تعالى: **وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**.¹²²⁶ شرط التوكل في حقيقة الإيمان أيضاً. وتوكل عامة المؤمنين هو طلب الحلال من الرزق مع الرضا بما رزق الله تعالى، والقناعة بالكفاية وإن قل. هذا توكل العامة. وأما توكل الخواص قد اشرنا إليها في المائة عند تفسير قوله تعالى: **وعلي الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين**.¹²²⁷

قوله تعالى: **أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ**. أي الإيمان صدقاً تاماً لا خلل فيه. لهم مغفرة، من الله ان أذنوا، ولم يشترط التوبة ولا الشفاعة. فيكون مغفرتهم على الله تعالى واجباً بحكم الوعد وان لم يتوبوا.¹²²⁸ قال الجنيد رحمة الله تعالى عليه: أولئك هم المؤمنون حقاً انهم سبقت لهم من الله السعادة.

قوله تعالى: **وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ**.¹²²⁹ فالظاهر معلوم. والباطن تودون قُرْبانا والوصول إلينا بلا تحمل مشاق وكلفة.

قوله تعالى: **وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ**،¹²³⁰ وقد سبق مني أن ليس الدين بالتمني ولا بالتحلي و إنما الدين "جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا".¹²³¹ وان أفضل الأعمال عندي أحمرها¹²³² عليكم. ويقطع دابر الكافرين. أي يقطعهم عنهم¹²³³ وعن لطفه ورحمته على سبيل التأييد.

قوله تعالى: **لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ**.¹²³⁴ أي ليصل أهل الوصال، وهو الحق، إلي الحق. ويبطل الباطل، أي يقطع منه من ليس بأهل للوصال.

قوله تعالى: **أَنِّي مُمِدِّكُمْ بِالْفِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ. وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ**.¹²³⁵ وفي آل عمران: **وما جعله الله إلا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به**.¹²³⁶ أي ما جعل الله امداد الملائكة لكم إلا لأمرين. أحدهما، بشارة لتعلموا أن

¹²²⁵ سورة الزمر: 23 / 39.

¹²²⁶ سورة الأنفال: 2 / 8.

¹²²⁷ سورة المائدة: 23 / 5.

¹²²⁸ يحذف " واجباً بحكم الوعد وان لم يتوبوا" في "ف".

¹²²⁹ سورة الأنفال: 7 / 8.

¹²³⁰ سورة الأنفال: 7 / 8.

¹²³¹ سورة العنكبوت: 69 / 29.

¹²³² حمز: حمز اللوم فؤاده وقلبه أي: أوجعه، قال الشماخ بن ضرار:

فلما شراها فاضت العين عبرة ... وفي الصدر حزاز من اللوم حامز. الحامز: الشديد من كل شيء. ورجل حامز الفؤاد: شديده. وقال ابن عباس: أفضل الأشياء أحمرها، أي: أشدها وأمتنها. أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري، كتاب العين، دار ومكتبة الهلال، المحقق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، جزء 3، ص 167. 168.

¹²³³ "عنه" في "ي".

¹²³⁴ سورة الأنفال: 8 / 8.

النصرة من عند الله. والله معكم بالنصرة. والثاني، تفيدكم الطمأنينة في إيمانكم. إذ إيمانكم بالتوحيد ونبوة النبي صلي الله عليه وسلم حق وصدق وصواب، وما خالفكم باطل. روي جوير¹²³⁷ عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنه قال: هبط جبريل عليه السلام يوم البدر وكان على ميمنة القوم، معه خمسمائة ملك. وهبط ميكائيل عليه السلام وكان على ميسرة القوم معه خمسمائة ملك.

فذلك قوله تعالى: **أَيُّ مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ**.¹²³⁸ اعلم أن الله تعالى سال¹²³⁹ مع المؤمنين بشارات مطيبات لقلوبهم. وهي امارات مقيدات للطمأنينة في إيمانهم واعتقادهم. وهي ما ذكر في هذه الآية وأمثالها في القرآن كثير. ثم ان هذا، وان لم نشاهد نحن، لكنه منقول إلينا متواتراً. ثم في زماننا هذا قد يكون للأولياء والعرفاء أصحاب البصائر، وهي الكرامات والفراسات. وذلك مكالمات الملائكة والهواتف والمناجات مع الله تعالى، وذلك قد ينقل منهم إلي غيرهم. ولو قدر أنه لا ينقل إلي غيرهم لا بأس. إذ يفيد لهم البشارة والطمأنينة. ولو نقل إلي غيرهم أفاد لغيرهم أيضاً، وان لم ينكر¹²⁴⁰ هذا في الكرامات والفراسات وأشباهاها. فأما ما هو أعظم من ذلك انما يكون لكبارهم في عوالم المشاهدات. فذلك لا يطلع عليها إلا أهلها، فافهم. إذا عرفت ذلك هنا فكذلك في قوله تعالى: **أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ**، إلي قوله: **لَهُمُ الْبَشِيرُ**.¹²⁴¹ ذلك البشري ما يشاهدونها بالبصائر من الملائكة وصفات الله واشباهاها. كلها مبشرات مؤديات إلي الطمأنينة واليقين. وهذا كمعجزات الأنبياء ودلالات وحجج مؤديات إلي الإيمان لمن قبل منهم. كذلك كرامات الأولياء وما فوقها مبشرات لهم ودلالات¹²⁴² مؤديات إلي اليقين لهم. كأهم أنبياء أنفسهم إلي أنفسهم لا غير.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ**.¹²⁴³ يعني اجيبوا لهما بالطاعة والسمع والإمتثال إذا دعاكم إلي الجهاد مع الكفرة. لأن الجهاد هو الذي كان سبب الحياة الدائم. كما قال الله تعالى: **وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ**،¹²⁴⁴ هذا ظاهر. والكامن، دعا إلي الجهادة في الله حق جهاده مع النفس إلي أن يميتته عن سائر الصفات الذميمة. فيحيا¹²⁴⁵ بالصفات الحميدة شهيداً. كما بينا عند تفسير قول الله تعالى: **وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا**.¹²⁴⁶

¹²³⁵ سورة الأنفال: 10.9 / 8.

¹²³⁶ سورة آل عمران: 126 / 3.

¹²³⁷ "جبر" في "ف" و "جبر" في "ب".

¹²³⁸ سورة الأنفال: 9 / 8.

¹²³⁹ يحذف "سال" في "ي" و "ب".

¹²⁴⁰ "يتكرر" في "ف".

¹²⁴¹ سورة يونس: 63.62 / 10.

¹²⁴² يحذف " وحجج مؤديات إلي الإيمان لمن قبل منهم. كذلك كرامات الأولياء وما فوقها مبشرات لهم ودلالات" في "ف".

¹²⁴³ سورة الأنفال: 24 / 8.

¹²⁴⁴ سورة آل عمران: 169 / 3.

¹²⁴⁵ "فيحي" في "ب".

¹²⁴⁶ سورة آل عمران: 169 / 3.

قوله تعالى: **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ**.¹²⁴⁷ أي يقطع قلبه مع السر والخبفي عن نفسه إلى

الله تعالى، فيكون النفس بلا قلب وسر. والقلب والسر مع الله تعالى بلا نفس. هذا إذا أخذ الله يريه تربية حتى يصير ربانياً متخلفاً باخلاق الرب تعالى. وقد ورد في الخبر: ان قلوب العباد بيد الله تعالى.¹²⁴⁸ يعني قلوب هؤلاء الخواص. وقال قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن.¹²⁴⁹ هذا هو حال أولياء الكبار. فاما كبار الكبار فانه كان لله تعالى مع السر والعقل والقلب والنفس جميعاً. ولا يكون ذلك إلا لمن اطمنت النفس له. ولا يكون ذلك الحال لهم دائماً إلا لكبارهم النوادر. هذا يكون في دار الدنيا. واما في الآخرة يستوي في ذلك الكبار وكبار الكبار جميعاً. ولهذا قال في آخر الآية: **وإِنَّ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ**. يعني السر والنفس والقلب جميعاً يحشرون إلى الله تعالى يوم القيامة، فافهم.



¹²⁴⁷ سورة الأنفال: 24 / 8.

¹²⁴⁸ قد روي هذه الرواية بعبارات مختلفة: أحمد، مسند، جزء 43، ص 230؛ أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني، السنة، بيروت، المكتب الإسلامي، المحقق: محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الأولى، 1400، جزء 1، ص 100؛ أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، بيروت، دار إحياء التراث العربي، جزء 25، ص 94.

¹²⁴⁹ أحمد، مسند، جزء 43، ص 230؛ ابن أبي عاصم، السنة، جزء 1، ص 100؛ بدر الدين العيني، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، جزء 25، ص 94.

سورة التوبة

مدينة

قوله تعالى: **بِرَاءةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ..**¹²⁵⁰ لا ينبغي

للمؤمن ان يوافق نفسه في معصية الله لحظة، فإن وافق فهو فاسق. فلا ينبغي أن يصبر على معصيته أربعة أيام. فإن أصبر فهو منافق،¹²⁵¹ فإن أصبر على أربعة أشهر فهو مشرك عند الصوفية يقتل بالقطيع.

قال الله تعالى: **أَتَخَشَوْنَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ أَهَقُّ أَنْ تَخَشَوْهُ،**¹²⁵² ذاته الذي لا يبالي أن يكون العاصي في النار أبداً وما شاء. وأنكر

بعض الناس تصور الخوف والخشية من ذات الله تعالى ونفسه. وقد شرحنا في آل عمران عند تفسير قوله تعالى: **ويحذركم الله**

نفسه.¹²⁵³ وقال بعضهم: الخشية من ذاته والخوف من صفاته. قال الله تعالى **ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب.**¹²⁵⁴ أي

يخشون ذاته ويخافون صفته كونه معذباً قهاراً منتقماً.

قوله تعالى: **إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ،**¹²⁵⁵ الآية. مساجد الله تعالى قلوب الصديقين فلا يعمرها إلا الصديقون. وروي انه قال

الله تعالى لداوود يا داوود فرغ لي بيتاً اسكنه.¹²⁵⁶ وأراد به القلب. وروي أنس بن مالك عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: قال الله

تعالى، لا يسعني شيء ووسعني قلب عبدي المؤمن. هو بيت توحيد و موضع سري الذي اودعته تسعة وتسعين رحمة من رحمتي و ترس

نقمتي ووقايتي يحفظها بالمراعات لحقي عليه.¹²⁵⁷ الحديث في الفردوس.

قوله تعالى: **يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ.**¹²⁵⁸ الكلام في الرضوان قد مر في مواضع.¹²⁵⁹

قوله تعالى: **لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ،**¹²⁶⁰ الآية. دلت الآية على أن النصر من

الله والخلاص من العجب.

¹²⁵⁰ سورة التوبة: 9 / 2.1.

¹²⁵¹ "فاسق" في "ي".

¹²⁵² سورة التوبة: 9 / 13.

¹²⁵³ سورة آل عمران: 3 / 28، 30.

¹²⁵⁴ سورة الرعد: 13 / 21.

¹²⁵⁵ سورة التوبة: 9 / 18.

¹²⁵⁶ القشيري، لطائف الإشارات = تفسير القشيري، جزء 2، ص 538.

¹²⁵⁷ أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي الشافعي، **الآلئ المشورة في الأحاديث المشهورة المعروف بـ (التذكرة في الأحاديث المشهورة)**، بيروت،

دار الكتب العلمية، المحقق: مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة الأولى، 1986، ص 135؛ السيوطي، **الدرر المنتشرة في الأحاديث المشهورة**، ص 175؛

العجلوني، **كشف الخفاء**، جزء 2، ص 116؛ محمد بن محمد درويش، أبو عبد الرحمن الحوت الشافعي، **أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب**، بيروت، دار

الكتب العلمية، المحقق: مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة الأولى، 1997، ص 252.

¹²⁵⁸ سورة التوبة: 9 / 21.

¹²⁵⁹ بحذف "قوله تعالى يبشروهم ربهم برحمة منه ورضوان. الكلام في الرضوان قد مر في مواضع" في "ب".

¹²⁶⁰ سورة التوبة: 9 / 25.

قوله تعالى: **ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ**.¹²⁶¹ اعلم أن السكينة صفة ذاتية لله تعالى، وعالمها عالمٌ عظيم لا نهاية لها، لا يبلغها الخواطر والأوهام. وفي عالمها عالم الحليم والصبور و الشكور والرحيم والغفور وأصراهما. فإذا اطلع على عبد أو قوم أو قرية أو بلدة أو عالم أفاد لهم الصبر والسكون والحلم والشكر والعفو¹²⁶² والمحابات والثبات والطمأنينة وأمثالها. وهذا العالم منور، فافهم. وإذا بلغ المرتقي إلي هذا العالم بلغ إلي الأزل، وكان أزلياً عبداً. فالأزل سكينة، والسكينة أزلي والعبد مخلوق. ومن هنا قال تعالى في البقرة: **ان ياتيكُم التابوت فيه سكينه من ربكم**.¹²⁶³ أي يأتيتكم¹²⁶⁴ التابوت ومعه اطلاق الله تعالى عليكم بهذه الصفة، ونظرياً إليكم¹²⁶⁵ فيفيد لكم الصبر والثبات في مقابلة الصدق، فافهم. وفي سورة التوبة: **إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فانزل الله سكينته عليه**.¹²⁶⁶ أي على النبي عليه السلام. وقال في سورة الفتح: **هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم**.¹²⁶⁷ والمراد بالسكينة في جميع المواضع ما ذكرنا. وقد اختلف أقوام المشايخ في تفسير السكينة، لكنهم غلطوا جميعاً حيث قالوا من الراي غير الروية. قال بعضهم: السكينة سكون القلب إلي ما يبدو من مجاري الأقدار. وهذا غلط. فان سكون القلب حكم السكينة لا نفس السكينة. فإن سكون القلب شيء يوحد في القلب، والسكينة شيء ينزلها الله تعالى في القلب. ألا ترى إلي قوله: **فأنزل الله سكينته عليه**.¹²⁶⁸ وقوله: **هو الذي أنزل السكينة**.¹²⁶⁹ وقال بعضهم السكينة التي نزلت على المؤمنين هو سكون قلوبهم إلي ما يخبرهم النبي عليه السلام من الوعد والوعيد والبشارة وأمثالها. وهذا غلط أيضاً، لما ذكرنا. قال بعضهم¹²⁷⁰ السكينة سكون القلب مع الله بلا علاقة. وهذه إشارة إلي يقين القلب لا إلي السكينة. وإنما السكينة ما ذكرنا، لا سكون القلب. وقيل السكينة هي الطمانينة عند ورود القضاء. وهذا أيضاً غلط. وذلك حكم السكينة. وإنما السكينة شيء ينزل في القلب هي من الله تعالى. وقال بعضهم، السكينة هي التأدب بأدب الشرع والتمسك بجبل السنة¹²⁷¹. وهذا غلطٌ بعيدٌ. لأن التأدب والتمسك بما ذكر كسب العبد، والسكينة من الله، ينزل الله على من يشاء من عباده.

قوله تعالى: **اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ**.¹²⁷² أحبارهم علماءهم، ورهبانهم شيوخهم. أي شياطينهم أرباباً من دون الله. ولهذا قال الله تعالى: **كما بدأكم تعودون فريقاً هدي وفريقاً حق عليهم الضلالة إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من**

¹²⁶¹ سورة التوبة: 26 / 9.

¹²⁶² بحذف " وأصراهما. فإذا اطلع¹²⁶² على عبد أو قوم أو قرية أو بلدة أو عالم أفادهم الصبر والسكون والحلم والشكر والعفو في "ف".

¹²⁶³ سورة البقرة: 248 / 2.

¹²⁶⁴ بحذف "ان ياتيكُم" في "في".

¹²⁶⁵ ونظره إليه" في "ي".

¹²⁶⁶ سورة التوبة: 40 / 9.

¹²⁶⁷ سورة الفتح: 4 / 48.

¹²⁶⁸ سورة التوبة: 40 / 9.

¹²⁶⁹ سورة الفتح: 4 / 48.

¹²⁷⁰ بحذف "قال بعضهم" في "ف".

¹²⁷¹ "بجبل السكينة" في "ف".

¹²⁷² سورة التوبة: 31 / 9.

دون الله.¹²⁷³ وقال: **ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون.**¹²⁷⁴ يعني أين شياطينكم الذين اشركتموني بما. ثم ان هذه الآية تدل على بطلان مذهب الحلولية، حيث قالوا أنّ مشايخهم أرباب وآلهة. كما يدل على ذلك قوله تعالى: **ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله،**¹²⁷⁵ إلي قوله تعالى: **ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا،**¹²⁷⁶ من دون الله. وقد مر في آل عمران. قوله تعالى: **ثَانِي أَتَيْنَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا (...)** وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا.¹²⁷⁷ أي بالنصرة والعصمة، لبالذات لأن الله تعالى مع كل مخذول ومنصور ظالم ومظلوم بالذات. لكن الحزن إنما ينتفي إذا علم أن الله معه بالنصرة لا بالخذلان. ولأن الظاهر من حال الصديق رضي الله عنه أنه كان يعلم أن الله تعالى قريب منهما أقرب من جبل الوريد. وإنما كان خوفه حيث لم يعلم النصرة والعصمة من الله تعالى. لأنه تعالى ربما ينصر وربما لا ينصر. قوله تعالى: **وكلمة الله هي العليا.** يعني ذكر كلمة الله تعالى مجرد هي العليا و أبلغ من ذكر¹²⁷⁸ كل اسم من أسمائه، لكن هذا إنما يصلح للمنتهي. أما المبتدي فكلمة لا إله إلا الله هو العليا. وذكره أعلي له على ما نبين في فصل الذكر من كتاب **عيون المعارف.** ثم هذه الآية ظاهرة في الدعاء إلى التوحيد والتجريد. و نظيره قوله تعالى: **ولذكر الله أكبر.**¹²⁷⁹ وسيأتي في سورة العنكبوت إن شاء الله تعالى.¹²⁸⁰

قوله تعالى: **وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ،**¹²⁸¹ الآية. قوله: **حسبنا الله.**¹²⁸² هذا طلب الانقطاع من كل شيء سوي الله إلى الله تعالى.¹²⁸³ وهذا قول المشايخ ومذهبهم. وهو مقام التوحيد عندهم قوله في آخر¹²⁸⁴ هذه الآية **"إنا إلي الله راغبون"** مؤكدا لما سبق من الانقطاع إلى الله، والرغبة إلى ذاته تعالى وحده. وعلي ذلك يدل أيضا قوله تعالى في سورة ألم **نشرح "وإلي ربك فارغب".**¹²⁸⁵

¹²⁷³ سورة الأعراف: 29 / 30.

¹²⁷⁴ سورة القصص: 28 / 62، 74.

¹²⁷⁵ سورة آل عمران: 3 / 64.

¹²⁷⁶ سورة آل عمران: 3 / 80.

¹²⁷⁷ سورة التوبة: 9 / 40.

¹²⁷⁸ بحذف "ذكر" في "ي".

¹²⁷⁹ سورة العنكبوت: 29 / 45.

¹²⁸⁰ بحذف " ولذكر الله أكبر وسيأتي في سورة العنكبوت إن شاء الله تعالى." في "ف".

¹²⁸¹ سورة التوبة: 9 / 59.

¹²⁸² بحذف " قوله حسبنا الله" في "ف".

¹²⁸³ بحذف " إلى الله تعالى" في "ف".

¹²⁸⁴ بحذف "آخر" في "ي".

¹²⁸⁵ سورة الشرح: 8 / 94.

قوله تعالى: وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ.¹²⁸⁶ فالآية نص على أن المؤمنين يرون أعمال العباد، وإن اعملوها خفية. ومعلوم أن جميع المؤمنين لا يرونه. فتعين بعض المؤمنين وهم الأولياء واصحاب الفراسات. قال عليه السلام: اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله.¹²⁸⁷ وهو الذى نقول من كرامات الأولياء.

قوله تعالى: وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ.¹²⁸⁸ أي علموا أن لا¹²⁸⁹ مفر من الله إلا إلى الله ومنه. قال عليه السلام: أعوذ بك منك.¹²⁹⁰ وقد ذكرنا في موضع آخر ان هذا فرار من ذات الله إلى ذات الله تعالى.¹²⁹¹ وذلك هو الفرار عن كون الذات المقدس غير مبالي بخير ولا شر ولا نفع ولا ضرر. فمن فر من ذاته إلى ذاته فر من كونه غير مبالي بالشر إلى كونه غير مبالي بالخير. أي من كونه غير مبالي بالاضرار والضرراء إلى كونه غير مبالي بالانفعا والانعام. وكونه تعالى غير مبالي¹²⁹² ليس بصفة فبقي¹²⁹³ مجرد الذات للفرار عنه إليه، فافهم. وسيأتي زيادة الشرح للفرار من الله إلى الله في سورة الشعراء عند قوله: ففررت منكم لما خفتكم.¹²⁹⁴ وكذا يأتي في سورة الذاريات عند قوله تعالى: ففروا إلى الله.¹²⁹⁵

قوله تعالى: قاتلوا الذين يلونكم من الكفار.¹²⁹⁶ يعني ابدأ بنفسك إن كانت نفسك كافرة. قاتلها حتي تسلم وتنقاد وتطمئن. ثم قاتل سائر أعدائك الهوي والشهوات والشياطين الأقرب فالأقرب.

قوله تعالى: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ.¹²⁹⁷ أي مهماتكم مهم له عليه السلام. حريص عليكم، أي على جميع الخيرات لكم. بالمؤمنين رؤوف رحيم. هكذا يجب أن يكون الشيخ المري في التصوف.

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ.¹²⁹⁸ أي كفاني ربي وحده لا أريد إلا هو. وقد ذكرنا من قبل عند تفسير قوله: وقالوا حسبنا الله، إن هذا مقام رفيع، مقام من انقطع من كل شيء إلى ذات الله تعالى والله ولي التوفيق.

¹²⁸⁶ سورة التوبة: 105 / 9.
¹²⁸⁷ سنن الترمذي، جزء 5، ص 298؛ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 3، ص 312؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 8، ص 102.
¹²⁸⁸ سورة التوبة: 118 / 9.
¹²⁸⁹ بحذف " أي علموا أن لا" في "ف".
¹²⁹⁰ ابن خزيمة، صحيح ابن خزيمة، جزء 1، ص 335؛ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 7، ص 141؛ ابن السني، عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، ص 112.
¹²⁹¹ بحذف " إلى ذات الله تعالى" في "ب".
¹²⁹² بحذف "مبالي" في "ف".
¹²⁹³ "هي" بدل من "بقي" في "ف" و "ب".
¹²⁹⁴ سورة الشعراء: 21 / 26.
¹²⁹⁵ سورة الذاريات: 50 / 51.
¹²⁹⁶ سورة التوبة: 123 / 9.
¹²⁹⁷ سورة التوبة: 128 / 9.
¹²⁹⁸ سورة التوبة: 129 / 9.

سورة يونس

مكية 1299

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: الر. ¹³⁰⁰ تقدّم وتأخّر، الراء ثم اللام ثم الألف. فالراء دعاؤه عبيده إليه. ثم اللام لا مُهمّ علي ¹³⁰¹ ما أسأؤوا إذا

رجعوا إليه. ثم الألف الفهم دعاهم إليه بالموت، لا مهم في الموقف. ثم الفهم في الجنة واعتذر إليهم.

ثم فسر ذلك بقوله: أَوْحَيْنَا ¹³⁰² إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ. ¹³⁰³

الرأزة دعاء الغنم. يقول الراعي رأ رأ رأ. قوله تعالى: وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم. يعني ثبات قدم بثبات الكلمة

الطيبة. قال الله تعالى: ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة، إلى قوله: يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت. ¹³⁰⁴

قوله تعالى: إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا، ¹³⁰⁵ بما سبق من الدعاء.

قوله تعالى: وعد الله حقاً إنه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزي الذين آمنوا، كل ذلك تفسير لما تضمن قوله: الر، إلى ان قال: والله يدعو

إلي دار السلام، ¹³⁰⁶ إلى آخر الآيات.

قوله تعالى: وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ، ¹³⁰⁷ الآية. هذا دعاء فجرة الغافلين. ودعاء المؤمن ¹³⁰⁸ بالرجاء فيما

يرجوا وبالوفاء فيما التزم. ودعاء العارف باليقين فيما لم يوقن، فان الموقن لا يدعو. وكيف يدعو إلى ما أيقن أنه كائن أو غير كائن! ¹³⁰⁹

وقالوا: الدعاء باب الله الأعظم، وهذا صحيح. ولكن انما يطلب فتح الباب من هو خارج الدار. وادب الدعاء حفظ الوقت والمكان،

وحضور القلب والإيمان وبالاجابة مستحكمة. روي عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة واعلموا أن

الله تعالى لا يستجيب الدعاء ¹³¹⁰ من قلب غافل لاه. ¹³¹¹

¹²⁹⁹ بحذف "مكية" في "ي".

¹³⁰⁰ سورة يونس: 1 / 10.

¹³⁰¹ بحذف "علي" في "ي".

¹³⁰² بحذف "دعاهم إليه بالموت، لا مهم في الموقف. ثم الفهم في الجنة واعتذر إليهم. ثم فسر ذلك بقوله أوحينا" في "ف".

¹³⁰³ سورة يونس: 2 / 10.

¹³⁰⁴ سورة إبراهيم: 27 / 24 / 14.

¹³⁰⁵ سورة يونس: 4 / 10.

¹³⁰⁶ سورة يونس: 25 / 10.

¹³⁰⁷ سورة يونس: 12 / 10.

¹³⁰⁸ بحذف "المؤمن" في "ب".

¹³⁰⁹ كائين او غير كائين

¹³¹⁰ بحذف "الدعاء" في "ب".

قوله تعالى: **ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ**.¹³¹² أي جعلناكم علماء عرفاء واقمناكم مقام آدم عليه السلام.

وشرحه قد مر في آخر الأنعام وأول البقرة، فافهم.

قوله تعالى: **وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**.¹³¹³ فالدعاء إلى دار السلام عام، والهداية

إلى السلام خاص. فانه خصَّ الهداية إلى صراط مستقيم بالمشية، فافهم. والصراط المستقيم إلى السلام وهو الله تعالى لا إلى داره وهي الجنة.

قوله تعالى: **لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ**.¹³¹⁴ أي واحد بعشرة و واحد بمائة وواحد بسبع مائة. قوله تعالى: **وزيادة**،

أي¹³¹⁵ رؤية الحق تعالى بعين الرأس. فان زيادة ثواب الجنة دخل في قوله: **الحسني**. فقوله: **وزيادة**، لا بد وأن يكون لفائدة لا يكون من الجنة. وروي في تفسير جويرير عن ابان عن الحسن عن أبي موسى الأشعري أنه خطب على منبر البصرة، قال سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول للذين أحسنوا أهل لا إله إلا الله الحسني الجنة وزيادة النظر إلى وجهه رحمه الكريم.¹³¹⁶

قوله تعالى: **قُلْ مَنْ يَرْزُقْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ**، إلى قوله تعالى: **فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فُقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ**

الْحَقُّ فَمَآذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ.¹³¹⁷ قوله: **ربكم الحق**، أي ربكم الظاهر. كما قال: **إن الله هو الحق المبين**.¹³¹⁸ وقال: **أفي**

الله شك.¹³¹⁹ قوله: **فماذا بعد الحق إلا الضلال**، أي ليس شيء سوي الله الحق المبين الظاهر الا باطلا وظلمة وضلالا متلاشيا¹³²⁰ كما قالوا:

ألا كل شيء ما خلا الله باطل.¹³²¹

¹³¹¹ سنن الترمذي، جزء 5، ص 517؛ ابن حبان، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، جزء 3، ص 93؛ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 5، ص 211؛ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، جزء 1، ص 670؛ ابن حجرالعسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، جزء 13، ص 386.

¹³¹² سورة يونس: 14/10.

¹³¹³ سورة يونس: 25/10.

¹³¹⁴ سورة يونس: 26/10.

¹³¹⁵ بحذف " أي واحد بعشرة و واحد بمائة وواحد بسبع مائة. قوله تعالى **وزيادة** أي " في "ف" و "ب".

¹³¹⁶ أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن مننَّه العبدی، من عقائد السلف (الرد على الجهمية)، المدينة المنورة، الجامعة الإسلامية، المحقق: علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، 1401هـ، جزء 1، ص 230؛ أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدی، النيسابوري، الشافعي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، دمشق، بيروت، دار القلم، الدار الشامية، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، الطبعة الأولى، 1415 هـ، ص 495؛ السيوطي، الاتقان في علوم القرآن، جزء 4، ص 260؛ ابن حجرالعسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، جزء 8، ص 347.

¹³¹⁷ سورة يونس: 32.31/10.

¹³¹⁸ سورة النور: 25/24.

¹³¹⁹ سورة إبراهيم: 10/14.

¹³²⁰ مثل (لا) شيئاً في "ي".

¹³²¹ بحذف "الظاهر الا باطلا وظلمة وضلالا مثل (لا) شيئاً كما قالوا: ألا كل شيء ما خلا الله باطل" في "ف". الشاعر هو البيد. البيت: **أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ ... وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا مَحَالَةَ زَائِلٌ**. روي البخاري الحديث في صحيحه: **دُنْنَا مُحَمَّدٌ بُنُّ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا سُهَيْبَانُ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَيْبِدٍ: (البحر الطويل) "أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ" ، وَكَأَدُّ أُمَّيَّةُ بُنُّ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسَلِّمَ. البخاري، صحيح، جزء 8، ص 35.**

وروي عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: أحسن ما قال اللبيد: ¹³²² ألا كل شيء ما خلا الله باطل. ¹³²³ يعني كل شيء ¹³²⁴ توجه سر بني آدم إليه وشغل قلبه به فهو باطل وضالٌ وخطأٌ عظيم إلا الله. ولهذا تبين أن الحق اليقين هو الله تعالى، وما سواه لا يكون حق اليقين إلا مجازًا. كما أن علم اليقين علم لا يقبل الشك. وعين اليقين معاينة لا يقبل الاشتباه والتخايل، فافهم. واعلم أن هذا حث على تفرغ القلب لله من غير الله. ونصّ على صحة ما قال مشايخ الصوفية أن التفات سر القلب إلى غير الله تعالى لمحّة، ردّة. قال ابن عطاء: هلاك الأولياء بلحظات القلوب، وهلاك العرفاء بخطرات السر، وهلاك الموحّد بإشارات الخفي. وقال الشبلي: اللحظة كفر والخطرة شرك والإشارة مكر. ¹³²⁵ ويعنون باللحظة التفات القلب إلى الدنيا لحظة. وبالخطرة ¹³²⁶ التفات السر إلى الآخرة خاطرًا. ويعنون بالإشارة التفات الخفي إلى ما عند الله سوي الله، فافهم.

قوله تعالى: **بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ**، ¹³²⁷ هذه كلمة عامة وان نزلت بسبب تكذيبهم القرآن. والغالب في سجايا ¹³²⁸ بني آدم أن يكفروا ويكذبوا علم ما لم يعلموا. ومنه قيل، الناس أعداء ما جهلوا. وقال تعالى في سورة الأحقاف في هذا المعنى أيضًا: **واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم**، ¹³²⁹ فافهم. فإن كل ذلك توبيخ لكل مكذّب يُكذب الأنبياء والأولياء فيما يعلمون منهم ويسمعون.

قوله تعالى: **وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتَلَوْ مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا**. ¹³³⁰ أي حاضرين ومشاهدين.

قوله تعالى: **وَمَا يَعْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ**. ¹³³¹ أي لا يعيب و لا يبعد عن الله تعالى شيء من مثقال ذرة في السموات والارضين. فلو كان الله تعالى على العرش والعرش على السموات - كما قال بعض الناس - لعزب ¹³³² ما في السموات والأرضين وما تحت الثرى. فعلم انه تعالى بمكانه، ومكانه ¹³³³ لا يعزب عنه شيء من أماكن العالم وما عداها، فافهم. ذكر في تفسير جوير ¹³³⁴ عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى: **ثم استوي على العرش**، ¹³³⁵ في ابتداء سورة يونس، قال استوي أمره

¹³²² "احسن ما قاله العرب" في "ف".

¹³²³ البخاري، صحيح، جزء 5، ص 42؛ صحيح مسلم، جزء 4، ص 1768؛ سنن الترمذي، جزء 5، ص 140؛ سنن ابن ماجه، جزء 2، ص 1236.

¹³²⁴ بحذف "كل شيء" في "ف".

¹³²⁵ الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، جزء 13، ص 368.

¹³²⁶ بالنظرة" في "ف" و"ب".

¹³²⁷ سورة يونس: 39 / 10.

¹³²⁸ بحذف "سجايا" في "ف".

¹³²⁹ سورة الأحقاف: 11 / 46.

¹³³⁰ سورة يونس: 61 / 10.

¹³³¹ سورة يونس: 61 / 10.

¹³³² "يعزب" في "ب".

¹³³³ بحذف "بمكانه" في "ي".

¹³³⁴ "جوير" في "ي".

¹³³⁵ سورة يونس: 3 / 10.

فوق عرشه. فهو فوق برينته. و قال ابن عباس: من زعم أنه صعد من الصخرة التي في بيت المقدس فقد كذب، بل استوي أمره فوق برينته ويطن تحت أرضه. فلم يجل منه مكان، لا سماء ولا أرض ولا بر ولا بحر ولا هواء هو عز وجل في كل مكان.

قوله تعالى: **أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ. لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ، لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ.**¹³³⁶ يعني لا خوف عليهم في الآخرة ولا في الدنيا. لأن الخوف والرجاء صفتان لازمتان للأنبياء والأولياء في دار الدنيا. يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون.¹³³⁷ أو يقول "لا خوف عليهم" غير خوف ربهم. ولا هم يحزنون على فوات ما فات عنهم غير الله. كما قال: لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم.¹³³⁸ يعني غير الله لا يفرحهم وجدانها ولا يحزنهم فقدانها لاستفراغهم منه. ثم اعلم ان الله تعالى بين أولياءه في هذه الآية، فقال: **الذين آمنوا وكانوا يتقون.** فهؤلاء هم أولياءه تعالى. إلا انه لما كان الإيمان والتقوي أمراً في الباطن لا يطلع عليهما كل أحد، جعل الله لولايته اماره أخرى دالة عليها. فقال: **لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة.** وليس البشري في الدنيا إلا بشارة الملائكة اياهم في الخلوات عند المراقبات والمناجات. يسمعون الهواتف يبشروهم بسلام ورحمة ورضوان من الله تعالى، وإلي ما أشبه ذلك. كما يبشرون¹³³⁹ عوام الناس في الأحلام، وهذا أدناهم. ومنهم من يناجي الله تعالى بلا واسطة ويناجيه ربه¹³⁴⁰ ويسمع منه بلا رسول ولا سفير. كما كان يناجي ويسمع موسى بن عمران صلوات الله عليهم. وليس يوجد ذلك البشارة في الحياة الدنيا إلا عند هؤلاء الخواص، فافهم. وكان ذلك الآية من أدل الدلائل لعوام الناس على صدق شأن هؤلاء الخواص، فافهم. ويدل على مثل ذلك أيضا قوله تعالى: **ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا، إلي قوله تعالى: نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا.**¹³⁴¹ وسيأتي في سورة التنزيل، إن شاء الله.

قوله تعالى: **فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ.**¹³⁴² أي فسأل الذين يقرؤون الكتاب أي¹³⁴³ التوراة والإنجيل وغير ذلك من كتب الأنبياء، يخبرونك بأنا أخبرنا أنبياءهم وكتبنا في كتبهم أوصافك وأوصاف كتابك ونعوت أمتك هذه. فيكون ذلك الاستماع منهم يكون تثبيتا لفؤادك وإيقانا لسرك. جئت بالحق من الحق وجاءك الحق، وهو القرآن، وهو حق وصدق. فلا يعتريك الشك فيه. ثم أنه أكد ذلك بالمنع من الإمتراء والكون من الممترين. قال: **فلا تكونن من الممترين.** أي من الشاكين. قال النبي صلي الله عليه وسلم حين ما نزلت هذه الآية عليه: **لاشك لا**

¹³³⁶ سورة نوح: 64. 62 / 10.

¹³³⁷ سورة النحل: 50 / 16.

¹³³⁸ سورة الحديد: 23 / 57.

¹³³⁹ "يبشروهم" في "ب".

¹³⁴⁰ يحذف "عوام الناس في الأحلام. وهذا أدناهم. ومنهم من يناجي الله تعالى بلا واسطة ويناجيه ربه" في "ف".

¹³⁴¹ سورة فصلت: 30 / 41.

¹³⁴² سورة يونس: 94 / 10.

¹³⁴³ يحذف "الكتاب أي" في "ب".

شك. 1344 روي أنه عليه السلام قال: نحن أولي بالشك¹³⁴⁵ من أئينا إبراهيم. 1346 حيث قال الله تعالى: أولم تؤمن قال بلي ولكن ليطمئن قلبي. 1347 وهذا يدل على أن الشك قد يعتري للمؤمن ولا يطل به إيمانه. ويدل على مثل ذلك أيضا قوله تعالى: وكلاً نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين. 1348 أي جاءك القرآن حقاً وصدقاً بأنباء الرسل نثبت به فؤادك¹³⁴⁹ على نبوتك. حيث تعلم أنهم كانوا بشرًا مثلك فيما بين الكفرة المنكرة يؤذونهم ويكذبونهم. لم يكونوا من الملائكة ولا من الجن. وكانوا عبيدنا مختارون، وما كانوا آلهة. وكانوا يأكلون و يشربون وينكحون وينامون ويموتون ويُقتلون و يقتلون. وكنا نوحى إليهم وحياً ونزل عليهم روحاً بالأوامر والنواهي كما عملنا بك ذلك. ولست أنت بدعا من الرسل ولا أول مرسل إلي الخلق فتثبت بذلك فؤادك ولا يعتريك الشك فيك بأن حالك لم¹³⁵⁰ الجن أو غلبة السوداء والجنون. كما كنت في بدء الأمر تقول لخديجة ابني أخاف ان مسني لم. وهي تقول لا تخف فإن ربك ينصرك ولا يخذلك. 1351 وكذا قول الله تعالى: وقال الذين كفروا لو لا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً، إلي قوله: وأحسن تفسيراً. 1352 وعلي مثل ذلك يدل أيضا قوله تعالى: ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلاً. 1353 ذكر في تفسير جوير أن بني ثقيف أتوا رسول الله وقالوا لا ندخل في دينك حتي تعطينا خصالاً نفتخر بها على العرب. لانعشر¹³⁵⁴ ولا نخش ولا نخنوا في صلوتنا وكل ربا لنا فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع. وان لا تمنعنا¹³⁵⁵ باللات والعزى سنة ولا نكسرهما¹³⁵⁶ بأيدينا عند رأس الحول. وان وادي الطائف حرام كحرمة وادي مكة. وإذا سألك العرب، لم فعلت بهم؟ فقل، الله أمرني بذلك. وجاءوا¹³⁵⁷ بكتابهم. فكتب: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب¹³⁵⁸ من محمد بن عبد الله رسول الله لثقيف، أن لا يعشروا ولا يحشروا ولا يحنوا. فنظر الكاتب إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم، والنبي ساكت. فقام عمر رضي الله عنه

¹³⁴⁴ بحذف " قال النبي صلى الله عليه وسلم حين ما نزلت هذه الآية عليه لاشك لا شك" في "ي". لم نعر على هذه الرواية.

¹³⁴⁵ بحذف "بالشك" في "ف".

¹³⁴⁶ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 8، ص 342؛ علي بن الحسن بن الحسين بن محمد، أبو الحسن الخليلي الشافعي، القوائد المنتقاة الحسان للخلعي (الخلعيات) رواية السعدي-مخطوط، تخريج: أحمد بن الحسن بن الحسين الشيرازي، أعدة للشاملة: أحمد الخضري، جزء 2، ص 196؛ أبو شعاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 4، ص 282.

¹³⁴⁷ سورة البقرة: 260 / 2.

¹³⁴⁸ سورة هود: 11 / 120.

¹³⁴⁹ "قلبك" في "ب".

¹³⁵⁰ "هم" في "ي".

¹³⁵¹ لم نجد الرواية بنفس الألفاظ. ولكن " لقد تخشيت على نفسي." البخاري، صحيح، جزء 1، ص 7.

¹³⁵² سورة الفرقان: 32 / 25.

¹³⁵³ سورة الإسراء: 74 / 17.

¹³⁵⁴ "لا نشعر" في "ف".

¹³⁵⁵ "تمنعنا" في "ي".

¹³⁵⁶ "نكسرهما" في "ي".

¹³⁵⁷ "وجاء" في "ي".

¹³⁵⁸ "كتابنا" في "ف".

وسل سيفه وقال: أسعرت¹³⁵⁹ يا معشر ثقيف قلب نبينا، أسعر الله قلوبكم وقبوركم نارًا، وبيوتكم نارًا! قالوا: يا ابن خطاب لسنا إياك نكلم. إنما نكلم محمدًا! فأنزل الله تعالى: **وان كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا إليك، الآيات.**¹³⁶⁰ قوله: **ولولا أن ثبتناك، يعني بالسكوت ثبتنا لسانك، لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً.** وكذلك يدل على مثل ذلك قوله تعالى: **فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك ان يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك.**¹³⁶¹ وكذا يدل على هذا قوله تعالى: **أفمن كان على بينة من ربه، إلي قوله: ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلا تك فى مرية منه أنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون.**¹³⁶² وأمثال ذلك فى القرآن كثير. وقد مر بعض الكلام فى ذلك فى سورة الأنعام عند قوله تعالى: **أفغير الله ابغى حكماً، إلي قوله تعالى: فلا تكونن من الممترين.**¹³⁶³ ثم ان ذلك يدل على أن أحوال الأنبياء و الأولياء والعرفاء لا يخلو أيضا عن مثل ذلك الشكوك. سيما عند اجتماع الناس على تشكيكهم فيما هم فيه، بأن ذاك خيالات وما لخوليات ووساوس الشياطين وهواجس النفوس والقاء العفاريث وأمثالها. فكان قصص الأنبياء وحكايات المشايخ المتقدمة والتفكر فى أحوالهم تثبتنا لفؤادهم على ما هم فيه، كما للأنبياء. ولهذا قالوا لا بد للمريد السالك¹³⁶⁴ من الشيخ الماهر الفاضل العارف العالم بواقعات المشايخ وأحوالهم وكراماتهم وأوقاتهم. فافهم وتثبت إن شاء الله تعالى.

¹³⁵⁹"اشعرت" فى "ب".

¹³⁶⁰الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، جزء 2، ص 683؛ ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، بيروت، دار إحياء التراث العربي، المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، الطبعة الأولى، 1418 هـ، جزء 3، ص 263؛ **علي** بن إبراهيم بن أحمد الحلبي، أبو الفرج، نور الدين ابن برهان الدين، السيرة الحلبية = إنسان العيون فى سيرة الأئمة المأمون، بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، 1427 هـ، جزء 1، ص 460.

¹³⁶¹سورة هود: 12 / 11.

¹³⁶²سورة هود: 17 / 11.

¹³⁶³سورة الأنعام: 6 / 114.

¹³⁶⁴"الساري" فى "ي".

سورة هود

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: الر،¹³⁶⁵ قلت، يا رب علمني تفسير ذلك! قال، ادركت السر في سورة المقدمة.

قوله تعالى: أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ إِلَى قَوْلِهِ: فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ.¹³⁶⁶ تفسير آخر الآية

قد مر في السورة المتقدمة عند قوله تعالى: فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ.¹³⁶⁷ وأما ابتداء الآية، معناه أن من كان على بينة من الله

لا يكون كمن ليس له بينة منه جل وعلا. وأما الذى على بينة من¹³⁶⁸ ربه من هو؟ فهو النبي صلي الله عليه وسلم، ثم الولي الذى

يستفسر من الله تعالى ما يشكل عليه فيجبه ربه جل وعلا ويسمع منه. فهو الذى على بينة من ربه. وقال في سورة الأنعام: قل إني على

بينة من ربي.¹³⁶⁹ وفي سورة هود: أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه،¹³⁷⁰ أي يقبل منه تفسيره من يقبل ويصدقه و يؤمن

به .

قوله تعالى: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى

رَبِّهِمْ.¹³⁷¹ قال بعض المشايخ، المفترى من اتخذ أحوال السادات بدعواه لنفسه حالاً، واطهر لنفسه مشاهدة ما لا يشهده، أولئك الذين

يفضحهم الله في الدنيا بكذبهم. بان يطلع عليهم الذين يشهدون حقائق الأشياء. فيشهدون بكذبهم عند الناس. ويقولون هؤلاء الذين

كذبوا على ربهم وادعوا لأنفسهم مشاهدة ما لم يشاهدوا.

قوله تعالى: ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَإِنَّ رَبِّيَ قَرِيبٌ مُجِيبٌ.¹³⁷² قريب بالذات مجيب بالصفات.

قوله تعالى في قصة لوط: وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نَزِدُ.¹³⁷³ قال الجنيد: سمعت السري¹³⁷⁴ يقول، رأيت رب العزة في المنام. فقال،

يا سري خلقت الخلق وخلقت الدنيا. فذهب مع الدنيا تسعة أعشار الخلق. فبقي معي عُشْرٌ. ثم خلقت الجنة، فذهب مع الجنة تسعة

¹³⁶⁵ سورة هود: 1 / 11 .

¹³⁶⁶ سورة هود: 17 / 11 .

¹³⁶⁷ سورة يونس: 94 / 10 .

¹³⁶⁸ بحذف " الله لا يكون كمن ليس له بينة منه جل وعلا. وأما الذى على بينة من" في "ف".

¹³⁶⁹ سورة الأنعام: 57 / 6 .

¹³⁷⁰ سورة هود: 17 / 11 .

¹³⁷¹ سورة هود: 18 / 11 .

¹³⁷² سورة هود: 61 / 11 .

¹³⁷³ سورة هود: 79 / 11 .

¹³⁷⁴ السري السقطي، (253 هـ - 867 م). السري بن المغلس (والمغلس: بضم الميم وفتح الغين المعجمة وكسر اللام المشددة وبعدها سين مهملة)، أبو الحسن السقطي البغدادي، تلميذ معروف الكرخي. وهو أحد كبار مشايخ أئمة الصوفية و أحد رجال الطريقة وأرباب الحقيقة؛ كان أوحد زمانه في الورع وعلوم التوحيد، وهو خال أبي القاسم الجنيد وأستاذه، وكان تلميذ معروف الكرخي. حدث عن هشيم، وأبي بكر بن عياش، وعلي بن غراب، ويحيى بن يمان، ويزيد

أعشار ما بقي، وبقي معي منهم عُشْرُ العشر. ثم سلطت عليهم البلايا ففر¹³⁷⁵ من البلايا تسعة أعشار ما بقي. فبقي عشر عشر العشر. فقلت، ما تريدون لا الدنيا أردتم ولا الجنة طلبتم ولا من البلاء ففرتم؟¹³⁷⁶ فأجابوني فقالوا: انك لتعلم ما نريد. قلت، اني أنزل عليكم من البلايا ما لا يطيق له الرواسي. فقالوا: أ لست انت¹³⁷⁷ الفاعل بنا قد رضينا. قلت، فأنتم عبادي حقاً!

قوله تعالى: **وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ**.¹³⁷⁸ دليل على أن الله تعالى يعمل بعض الأعمال بالأسباب والوسائل.¹³⁷⁹ حيث أخبر أنه يثبت فؤاد نبيه بأنباء الرسل وقصصهم. وبعض الكلام في ذلك قد مر في السورة المتقدمة عند قوله تعالى: **فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك**.¹³⁸⁰

قوله تعالى: **وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهُ**.¹³⁸¹ الآية دليل على صحة ما يقوله المشايخ في السير إلى الله. وكذا قوله: **إن إلي ربك الرجعي**.¹³⁸² وقوله: **إليه مرجعكم جميعاً وعد الله حقا**.¹³⁸³ **إليه مرجعكم ثم يبينكم**.¹³⁸⁴ وأمثالها

بن هارون، وغيرهم. وعنه ابن أخته الجنيد بن محمد، وأبو الحسن النوري، ومحمد بن الفضل بن حابر السقطي، وجماعة. وكانت له دكان يتجر فيها، فمرت به جارية قد انكسر إناء كان معها تشتري فيه شيئا لسادتها، فجعلت تبكي، فأعطاها سري شيئا تشتري به بدله، فنظر معروف إليه وما صنع بتلك الجارية، فقال له: بغض الله إليك الدنيا. وقال سري: مرتت في يوم عيد، فإذا معروف ومعه صبي صغير شعث الحال، فقلت: ما هذا؟ فقال: هذا كان واقفا والصبيان يلعبون وهو منكسر، فقلت له: ما لك لا تلعب؟ فقال: أنا يتيم ولا شيء معي اشتري به جوزا ألعب به. فأخذته لأجمع له نوى يشتري به جوزا يفرح به، فقلت: ألا أكسوه وأعطيه شيئا يشتري به جوزا؟ فقال: أوتفعل؟ فقلت: نعم. فقال: خذه، أعنى الله قلبك. قال سري: فكسوته، ففرح به معروف، وقال معروف: بغض الله إليك الدنيا وأراحك مما أنت فيه؛ فقمتم من الدكان وليس شيء أبغض إلي من الدنيا. وكل ما أنا فيه من بركات معروف. وجاءت امرأة يوماً إلى سري فقالت: إن ابني قد أخذ الحرس، وإني أحب أن تبعث إلى صاحب الشرطة لئلا يضرب. فقام فكير وطول في الصلاة وجعلت المرأة تحترق في نفسها، فلما انصرف من الصلاة قالت المرأة: الله الله في ولدي. فقال: هأنذا في حاجتك. فما قام من مجلسه حتى جاءت امرأة إلى تلك المرأة فقالت: أبشري، فقد أطلق المتولي ولدك. فانصرف إليه. وقال الجنيد بن محمد: ما رأيت أعبد لله من السري السقطي؛ أنت عليه ثمان وتسعون سنة ما رأي مضطجعاً إلا في علة الموت. توفي السري يوم الثلاثاء لست خلون من رمضان سنة ثلاث وخمسين ومائتين بعد آذان الفجر، ودفن بعد العصر وقبره ظاهر بالشونيزية. وقبره ظاهر معروف، وإلى جنبه قبر الجنيد. ورئي في المنام بعد موته، فقيل له: ما فعل الله بك؟ قال: غفر لي ولمن حضر جنازتي. وحكى ابن خلكان قولاً؛ أن سريا توفي سنة إحدى وخمسين. وقيل: سنة ست وخمسين. فإله أعلم. من كلامه: وقال سري: أشتيتي أن أكل أكلة ليس لله على فيها تبعة، ولا لأحد على فيها منة، فما أجد إلى ذلك سبيلاً. و قال: إني لأشتيتي البقل من ثلاثين سنة، فما أقدر عليه. و قال: احترق سوقنا، فقصدت المكان الذي فيه دكاني، فتلقاني رجل فقال: أبشر؛ فإن دكانك قد سلمت. فقلت: الحمد لله. ثم تذكرت ذلك التحميد، فأنا أستغفر الله منذ ثلاثين سنة و أنا نادم من ذلك الوقت على ما قلت، حيث أردت لنفسني خيراً من الناس. ومما كان ينشده السري، رحمه الله:

إذا ما شكوت الحب قالت كذبتني ... فما لي أرى الأعضاء منك كواسيا

فلا حب حتى يلصق الجلد بالحشا ... وتذهل حتى لا تجيب المناديا

ويحكى عن الجنيد أنه قال: سألتني السري يوماً عن المحبة، فقلت: قال قوم: هي الموافقة، وقال قوم: هي الإيثار، وقال قوم: كذا وكذا، فأخذ السري جلد ذراع ومدها فلم تمتد، ثم قال: وعزته لو قلت إن هذه الجلد يسهل على هذا العظم من محنته لصدقت. وحكى الجنيد أيضاً عن سري قال: كنت في طلب صديق ثلاثين سنة، فلم أظفر به، فمررت في بعض الجبال بأقوام مرضى وزمنى وعمي وبكم، فسألتهم عن مقامهم في ذلك الموضع، فقالوا: في هذا الكهف رجل يمسح بيده عليهم فيبرءون بإذن الله تعالى وبركة دعائه، فوقفنا أنتظر معهم، فخرج شيخ عليه حبة صوف، فلمسه ودعا لهم، فكانوا يبرءون من علمهم بمشيئة الله عز وجل، قال: فأخذت بذيله، فقال: خل عني يا سري لا يراك تأنس بغيره فتسقط من عينه. قال سري: المتصوف اسم لثلاثة معان، وهو الذي لا يطفى نور معرفته نور ورعه، ولا يتكلم بباطن في علم ينقضه عليه ظاهر الكتاب، ولا تحمله الكرامات على هتك محارم الله تعالى. قال الجنيد: وقلت له: أوصني. قال: لا تصحب الأشرار، ولا تشتغل عن الله بمجالسة الأخيار. انظر: الجوزي، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، جزء 12، ص 66، 68؛ ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 14، ص 496، 500؛ ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء الزمان، جزء 2، ص 357، 359؛ الزركلي، الأعلام، جزء 3، ص 82.

¹³⁷⁵ يحذف "ففر" في "ف" و"ب".

¹³⁷⁶ هريتم "ب" في "ب".

¹³⁷⁷ يحذف "انت" في "ي".

¹³⁷⁸ سورة هود: 11/120.

¹³⁷⁹ "الوصائل" في "ي".

¹³⁸⁰ سورة يونس: 10/94.

كثيرة كلها يدل على أن الرجوع إلى الله تعالى متصور كائن. والكل دائم في السير إلى الله تعالى. وكذا قوله تعالى: **وإلى الله المصير.**¹³⁸⁵ وكذا قوله: **ألا إلى الله تصير الأمور،**¹³⁸⁶ وكذا قوله تعالى: **ارجعي إلى ربك راضية مرضية.**¹³⁸⁷ وكذا قوله: **وتوبوا إلى الله جميعا،**¹³⁸⁸ وكذا قوله: **توبوا إلى الله توبة نصوحا،**¹³⁸⁹ وكذا قوله: **واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه،**¹³⁹⁰ وكذا قوله: **وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب،**¹³⁹¹ وكذا قوله: **وانيبوا إلى ربكم،**¹³⁹² وكذا قوله: **منيبين إليه.**¹³⁹³ فكل ذلك دليل¹³⁹⁴ على إمكان الرجوع والمجيء والذهاب إلى الله تعالى. كما قال إبراهيم عليه السلام: **إني ذاهب إلى ربي.**¹³⁹⁵ بل كل شيء في السير والرجوع إلى الله تعالى دائما أبدا طوعا أو كرها سايبا أو آيبا شاكرا أو كفورا. غير أن الرجوع بالتوبة والإنابة إلى الله تعالى رجوع بالأدب والحرمة والكسب والإختيار. وذلك سير في الطريقة إلى الله تعالى حتى يصير إليه. فإذا وصل إليه حل وعز فقد انتهى سيره إلى الله تعالى. ومن هنا قال: **إن إلى ربك الرجعي،**¹³⁹⁶ أي المنتهي. يعني لا منتهي للسائرين إلا إلى الله تعالى، ولا مفر ولا مقر¹³⁹⁷ إلا إليه. فإن قلت فعلي هذا يلزم أن يكون كل كافر وفاجر واصلا إليه تعالى، فما الفرق بين الصالحين والظالمين؟ قلت الفرق هو أن الصالحين يتنعمون في صفات الألفاظ ونعوت الكرم والنعيم. وأن الظالمين يحترقون بنيران القهر والنقم. ومن هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: **اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ برحمتك من نقتك،**¹³⁹⁸ تفهم إن شاء الله وحده.

¹³⁸¹ سورة هود: 11 / 123.

¹³⁸² سورة العلق: 8 / 96.

¹³⁸³ سورة يونس: 4 / 10.

¹³⁸⁴ سورة الأنعام: 6 / 60.

¹³⁸⁵ سورة آل عمران: 3 / 28؛ سورة النور: 24 / 2؛ سورة فاطر: 35 / 18.

¹³⁸⁶ سورة الشوري: 42 / 53.

¹³⁸⁷ سورة الفجر: 89 / 28.

¹³⁸⁸ سورة النور: 24 / 31.

¹³⁸⁹ سورة التحريم: 66 / 8.

¹³⁹⁰ سورة هود: 11 / 90.

¹³⁹¹ سورة هود: 11 / 88.

¹³⁹² سورة الزمر: 39 / 54.

¹³⁹³ سورة الروم: 30 / 31، 33. بحذف "وانيبوا إلى ربكم، وكذا قوله منيبين إليه" في "ي".

¹³⁹⁴ بحذف "دليل" في "ي".

¹³⁹⁵ سورة الصافات: 37 / 99.

¹³⁹⁶ سورة العلق: 8 / 96.

¹³⁹⁷ بحذف "ولا مقر" في "ي".

¹³⁹⁸ صحيح مسلم، جزء 1، ص 352؛ سنن النسائي، جزء 3، ص 73؛ أبو داود، سنن، جزء 1، ص 232؛ أبو داود سليمان بن داود بن الجارود الطيالسي البصرى، مسند أبي داود الطيالسي، مصر، دار هجر، المحقق: الدكتور محمد بن عبد المحسن التركي، الطبعة الأولى، 1999، جزء 1، ص 114، بالفاظ مختلفة.

سورة يوسف، عليه السلام

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا**¹³⁹⁹، إلى آخر الآيات الثلاثة. فيها علوم كثيرة من علوم التصوف. الأول قوله: **إني رأيت أحد عشر كوكبًا**، دل على بطلان قول من يقول إن رؤيا الصوفية في وارداتهم وواقعاتهم وأحوالهم خيالات لا وجود لها. فإنه عليه السلام قال: **رأيت أحد عشر كوكبًا**. فلو كان خيالاً لا وجود لها لما قال "رأيت". لأن تخيل الخيال لا يسمى رؤية. ودل على صحة ذلك أيضا أنه سمي ما رأى شمسا وقمرًا وكواكب. وأخبر أنه رأى سجودهم سجوده. فلو كان ذلك تخيلا فاعلا درجاتهم الخيال أن يفيد الوهم لا الرؤية الحقيقية، فكان من حقه أن يقول توهمت خيالًا كشبه الشمس والقمر والكواكب. ألا ترى أن من تخيل له الشخص من البعيد لا يصح أن يقول¹⁴⁰⁰ رأيت زيدا. وكيف يقول ذلك وهو لا يدري أنه شخص أم لا. فضلا على كونه زيدا. لكن يقول تخيلا وترايا لي خيالاً¹⁴⁰¹ كشبه الشخص. حتى أنه لو رأى معاينة شخصاً من البعيد فظنه زيدا صح أن يقول رأيت شخصاً ولا يصح أن يقول رأيت زيدا. ولو قال ذلك كان مخطئا إذ ترجح فيه جهة الكذب على جهة الصدق، لكثرة الأشخاص غير زيد. فيلحق بالكذب احتياطاً. فلا يجز أن يقول رأيت زيدا. إذا ثبت ذلك نقول في مسألتنا هنا كما قال يوسف عليه السلام: **يا أبت إني رأيت أحد عشر كوكبًا والشمس والقمر**، دل على أنه كان رؤية عيانا لا خيالاً. ودل على صحة ذلك أيضاً أن يعقوب عليه السلام صدقه فيما قال. ولم يقل ذلك خيالاً كاذب لا شمس ولا قمر. فقال: **لا تقصص رؤياك على إخوتك**. سماه رؤيا، ومنعه من أن يقص لغيره من الحساد. وذلك دليل على صحة ما قلناه انه أول وعبر ما رأي وبشره بتعبيره. فلو كان خيالاً لم يكن له تعبير ولا يصح منه أن يعبره. فلما عبر دل على صحة رؤيته وحقيقة ما رآه. ثم دل على صحة ما قلناه أيضا انه ظهر بعد أيام آثاره وتعبيراته، حيث خروا له سجداً. وقال يوسف عليه السلام: **يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل**¹⁴⁰². يدل عليه أيضاً قول يوسف عليه السلام: **قد جعلها ربي حقاً**¹⁴⁰³ فلو كان خيالاً كاذباً استحال ان يجعل حقاً وصدقا. ويدل على صحة ذلك أيضاً أن الله تعالى أخبر النبي محمداً عليه السلام على يدي جبريل عليه السلام بذلك الرؤيا بعبارة الرؤية. وجعلها في كتابه الكريم القرآن العظيم. فمن قال انه خيال، يضحك على لحيته من ركافة عقله.¹⁴⁰⁴ **الثاني**، من فوائد الآية في طريقتنا هو ان المرید المبتدي لا بد له من شيخ ناصح ومعلم مرشد يرشده إلى مطلوبه

¹³⁹⁹ سورة يوسف: 7. 4 / 12.

¹⁴⁰⁰ بحذف " والكواكب. ألا ترى أن من تخيل له الشخص من البعيد لا يصح أن يقول " في "ف" و " في "ب".

¹⁴⁰¹ بحذف "خيالا" في "ب".

¹⁴⁰² سورة يوسف: 100 / 12.

¹⁴⁰³ سورة يوسف: 100 / 12.

¹⁴⁰⁴ بحذف " فمن قال انه خيال يضحك على لحيته من ركافة عقله " في "ف".

ويعلمه صلاحه وفساده في سره. ويخبر بأفاته وأصداده في سبيله وينبئه عن إشارات وإرادته ودلالات واقعاته. فإن يوسف عليه السلام رجع بواقعاته إلي أبيه يعقوب صلوات الله عليهم. ثم أرشده شيخه ونصحه وأمره بإخفائه عن حساده. **الثالث**، دلت الآية على أنه يجب على المرید الإخفاء لواقعاته وواراداته عن جميع الناس غير شيخه. وأن يعقوب عليه السلام أمر يوسف بإخفاء رؤياه عن إخوته.¹⁴⁰⁵ وإذا وجب الإخفاء عن الإخوة الذين هم كانوا إخوته دينا ونسبا وكانوا أنبياء وأولاد الأنبياء، فالآن يجب أن يكون¹⁴⁰⁶ إخفاؤه عن الأجانب أولي وأحري. وكيف وهو أنه بين السبب الموجب للإخفاء، فقال: **فيكيدوا لك كيداً**. يعني يكيدوا لك حسداً عليك. لأن الحسد مركب في جبلة الإنسان. وهو باب من أبواب الشيطان، والشيطان عدو مجد في عداوته. فيدخل من بابه فينزح بينك وبين إخوتك من طريق الحسد. **الرابع**، دلت الآية على أن حسد الحساد وغيره الأغيار مؤثرة في تغيير¹⁴⁰⁷ ما بشره الله تعالى به. من حيث أن يعقوب عليه السلام خوفه بكيد إخوته لتغير هذه البشارة. فلولا أن التغيير ممكن وآلا لما خاف يعقوب عليه السلام من ذلك. ولا خوف يوسف عليه السلام بذلك. **الخامس**، دلت الآية على أن الشيطان إذا راي آثار النبوة والولاية¹⁴⁰⁸ وأمثالها عند انسان فإنه يقوم بإفساد ذلك عليه. فإن يعقوب عليه السلام أحال بذلك الكيد في آخر الآية إلي الشيطان. فقال: **إن الشيطان للإنسان عدو مبين**. يعني إن الشيطان يحمل الإخوة على الكيد والمكر مع يوسف عليه السلام. **السادس**، دلت الآية على أن الرأيا يعبر تعبيراً. فإن يعقوب عليه السلام عبر رؤيا يوسف عليه السلام، ولم يتركه مهملاً. ولم يلغه إلغاءً. **السابع**، دلت الآية على أنه يعدل بتأويلها عن الظاهر إلي الدلالة والإشارة، فافهم ذلك جداً. لأن كثيراً من الناس غلطوا. وأدي غلطهم في ذلك إلي التشبيه والتجسيم فلا ينبغي أن يركن المرید السالك إلي ظواهر الواقعات. ولا يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم. وهم¹⁴⁰⁹ المشايخ المتقدمة بالمعرفة والكياسة. فان قلت ما فائدة الإعراض عن ظواهر المنامات والواقعات إلي التأويلات والدلالات؟ قلت لله تعالى في ذلك حكم وفوائد للعباد، نشير¹⁴¹⁰ إلي البعض نقول: **1411** منها، أحواج المریدين إلي المشايخ العلماء الراسخين توقيراً أو تعظيماً لهم وتشبيهاً للمریدين¹⁴¹² فيماهم فيه. ومنها، أخفاً المحب حبيبه عن اطلاع الأغيار. فإن المرید إذا كان محبوباً. فيحب محبه أن يعامله ويكلمه على خفية من الأغيار. وأغيار هذا الباب هم الملائكة والإنس والجن جميعاً. وهم أصحاب الغير والأحساد. وقل ما يوجد الخلوة عن هذه الأقوام الثلاثة، فيعامل معه محبه بالإشارات، ويكلمه بالكنايات،

¹⁴⁰⁵عن رؤيته " في "ف".

¹⁴⁰⁶يحذف "ان يكون" في "ف" و في "ب".

¹⁴⁰⁷في تفسير " في "ف".

¹⁴⁰⁸يحذف " النبوة والولاية" في "ف".

¹⁴⁰⁹وهي " في "ي".

¹⁴¹⁰يشير " في "ي".

¹⁴¹¹نقول " في "ي".

¹⁴¹²يحذف "للمریدين" في "ي".

كالعاشق إذا وصل إلي معشوقه في ملاء من الأعداء¹⁴¹³ وزحمة من الأقرباء والجيران. فإنما يكلمه بلسان آخر، غير لسان القوم. ويعامله بالإشارات كي لا يطلع عليه الأغيار على ما يجري بينهما. قال الشاعر في هذا شعر:

اشارت¹⁴¹⁴ باطراف البنان وودعت واومت بعينها متي أنت راجع¹⁴¹⁵

ثم الشيخ الراسخ في العلم¹⁴¹⁶ يعبر ويعلم¹⁴¹⁷، فافهم. الثامن، دلت الآية على أنه يجوز ان يكون¹⁴¹⁸ لواقعة واحدة تعبيرات جمة مختلفة، كل تعبير يناسب الواقعة من وجه آخر. فإن يعقوب عليه السلام عبر ذلك الرؤيا على اجتناب الله تعالى ابنه يوسف عليه السلام، وعلي تعليمه إياه تأويل الاحاديث، وهي الوقاعات الحاديات، وعلي اتمام نعم الله على يوسف وعلي آل يعقوب بكليتهم رحلهم ونسائهم. وذلك النعمة هي النبوات والولايات. وكل ذلك أنواع مختلفة يناسب رؤياه من وجوه مختلفة. والتاسع، يجوز أن يعلم الشيخ تاويلات رؤياه بعضها ولا يعلم كلها. ثم المرید الكامل¹⁴¹⁹ صاحب الواقعة أو غيره يعلم البعض الباقي. فإن يوسف عليه السلام علم تاويلات آخر غير ما أخبره أبوه. وقال حين رفع أبويه على العرش وخرّوا له سجداً: وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً.¹⁴²⁰ يعني وقوعهم على وجوههم له سجداً تعبير ما كان رأي أحد عشر كوكبا يسجدونه والشمس والقمر. جعل الكواكب احد عشر اخوة له وجعل ابواه وامرأة أبيه التي هي خالته شمسا وقمرًا. ثم جعل تعبيراً آخرًا قال: وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن.¹⁴²¹ وجعل تعبيراً آخر وهو مجيئهم إليه. فقال وجاءكم من البدو. والعاشر، دلت الآية أيضا على أنه قد يكون في الرؤيا ما يكون¹⁴²² خيالا وأضغاث أحلام. ويكون كذبًا غير صدق. وهو إلقاء الشيطان وهو اجس النفس وأضغاث أحلام الصادرة من امتزاجات أوصاف الذميمة القائمة في النفس. فإن يوسف عليه السلام قال: يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها رب حقاً.¹⁴²³ دل فحوي قوله: قد جعلها ربي حقاً إن منها ما لا يجعلها الله تعالى حقاً وصدقاً. وذلك ما أشرنا إليه. الحادي عشر، دلت الآية على أن الشيخ يجب أن يكون بصيرا بمعادات الشيطان للمريد. ويعلم أنه من أي طريق يأتي المرید، فيحذره بما يعلمه. فإن يعقوب عليه السلام علم أن طريق الشيطان في معادات يوسف في الحال من قبل الإخوة. فقال ليوسف: لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيدا

¹⁴¹³ بحذف "من الأعداء" في "ي".

¹⁴¹⁴ بحذف "اشارات" في "ف".

¹⁴¹⁵ الراغب الأصفهاني، محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، جزء 2، ص 67؛ شهاب الدين محمد بن أحمد بن منصور الأبشيهي أبو الفتح، المستطرف في كل فن مستطرف، بيروت، عالم الكتب، الطبعة الأولى، 1419 هـ، ص 290.

¹⁴¹⁶ بحذف "العلم" في "ف".

¹⁴¹⁷ "سفير ومعبر" في "ي".

¹⁴¹⁸ بحذف "ان يكون" في "ي".

¹⁴¹⁹ بحذف "الكامل" في "ي".

¹⁴²⁰ سورة يوسف: 100/12.

¹⁴²¹ نفس الآية.

¹⁴²² بحذف "مايكون" في "ف".

¹⁴²³ سورة يوسف: 100/12.

إن الشيطان للإنسان عدو مبين.¹⁴²⁴ أحال ذلك الكيد إلى الشيطان. ثم لم ينفعه التحذير حتى عمل الشيطان فساده.¹⁴²⁵ ثم إن يوسف عليه السلام أحال ذلك إلى الشيطان، فقال: ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي.¹⁴²⁶ ثم اعلم عند¹⁴²⁷ ذلك أن كل رؤيا كان من الله يصححها الله تعالى¹⁴²⁸ لا محالة. يعني يظهر تأويلها لا محالة. فان الله تعالى لا يخلف الميعاد. وكل ما كان من الشيطان يردها ولا يجعلها حقاقت. لأن الله تعالى وعد بذلك قال: فينسخ الله ما يلقي الشيطان.¹⁴²⁹ وأما ما كان من هواجس النفس، فما كان من النفس الأمانة بالسوء فانه لا¹⁴³⁰ يحققها إلا نادرا. لأنه قرين الشيطان. واما ما كان من النفس المطمئنة فإنه يحققها إلا نادرا لأنه قرين الملك.¹⁴³¹ وأما ما كان من النفس اللوامة فأكثرها يحققها. لأنه في موضع النظر والرحمة والمغفرة. فالظاهر¹⁴³² الغالب فيما يري أن يكون ملكيا. وإنما كان النادر من النفس المطمئنة كذبا، ومن الأمانة بالسوء صدقا. لأنهما ماداما في قيد الحيوة في دار التكليف كانا في مقام الخوف والرجاء، فافهم. فإن قال قائل: ما معني التحقيق من الله الرؤيا؟ قلنا: معناه اظهار تأويله على وجهٍ دلت الرؤيا، فافهم. ثم الذى يدل على ما أشرنا إليها من الأمور والأحكام المستخرجة من هذه الآيات آيات أخر كثيرة واردة في القرآن في باب الرؤيا. نحو قوله تعالى في حكاية ملك المصر: وقال الملك إني أرى سبع بقرات سمان،¹⁴³³ إلى آخر الآيات، كلها يدل على أمثال ما استخرجنا من قصة يوسف عليه السلام. وكذلك قول إبراهيم عليه السلام: يا بني إني أرى فى المنام اني اذبحك فانظر ما ذا ترى.¹⁴³⁴ وإلي أمثال ذلك، كلها كثيرا ما توجد في القرآن، كلها تدل على ما قلنا، فافهم. غير¹⁴³⁵ أن قصة يوسف عليه السلام دل على حرف واحد دلالة خاصة. وهو أن المرید يجب عليه أن يحفظ رؤياه من أن يطلع عليه كل أحد من الناس، فافهم وحفظ جدا. ولا تعتمد على صداقة الصديق واحوة الاخوة. فان اخوة يوسف عليه السلام عملوا به ما عملوا من التعزيب والتفريق بينه وبين اخوته¹⁴³⁶ أهله. كما عمل الشيطان من عداوته بآدم عليه السلام. أخرجه وزوجته من ارض الجنة إلى تربة الغربية، ومن حالة الغنية والروح والراحة إلى حالة الشقة¹⁴³⁷ والشدة والضاقه،¹⁴³⁸ كما هو معروف. وقال بعض المشايخ ان المرید الضعيف إذا حكي واردةً لغيره من أصحابه السلاك في

¹⁴²⁴ سورة يوسف: 5/12.

¹⁴²⁵ بحذف "فساده" في "ف".

¹⁴²⁶ سورة يوسف: 100/12.

¹⁴²⁷ بحذف "عند" في "ي".

¹⁴²⁸ بحذف " يصححها الله تعالى" في "ف".

¹⁴²⁹ سورة الحج: 52/12.

¹⁴³⁰ بحذف "لا" في "ب".

¹⁴³¹ بحذف " واما وما كان من النفس المطمئنة فإنه يحققها إلا نادرا لأنه قرين الملك." في "ف".

¹⁴³² بحذف "فالظاهر" في "ف".

¹⁴³³ سورة يوسف: 43/12.

¹⁴³⁴ سورة الصافات: 102/37.

¹⁴³⁵ بحذف "غير" في "ف".

¹⁴³⁶ بحذف "اخوته" في "ف".

¹⁴³⁷ "النبوّة" في "ف" و "ب".

¹⁴³⁸ "والفاقة" في "ي" و "ف".

طريقه، سلوه عنه وتركوه محروما عن ذلك النوع. وهذا صحيح مجرب عندي. ورأيت أنه لو كان الحاكي قويا أقوى من السامع يستفيد منه السامع من غير أن ينتقص عما للحاكي شيء. ولو حكي الضعيف للقوي شيئا من واقعاته ربما ينسلب ذاك من الضعيف إلى القوي. فينضم إلى جنسه من غير قصد القوي. و من غير ان يزيد له شئ لذلك¹⁴³⁹ المنسلب إليه. وما ثمة ذلك إلا أن يبقى الضعيف محروما. ولهذا واجب أن يكون الشيخ الراسخ في العلم القائم بالتربية والإقتداء به مأذونا بالقيام ومأمورا به من الحضرة. فإنه مهما كان مأذونا بذلك فاطلاعه على منامات المرید وواقعات السالك لا يضر¹⁴⁴⁰ المرید في حاله ولا يسلب منه أحواله الصالحة. بل يمددها ويسوقها إلى الزيادة. ويسلب عنه أحواله الخبيثة الذميمة فيرمها بعيدا. ولو كان الشيخ، والعباد بالله، غير مأذون يكتسب من المرید أوصاف الذميمة من غير أن ينتقص من المرید شيء من أوصافه الذميمة. ويسلب أوصافه الشريفة ويقذفها إلى الضياع والتلاشي. وهذا مجرب، فافهم ان شاء الله. فإن قال قائل: كل ما ذكرتم من قصة يوسف عليه السلام وأمثالها هي حكايات الأمم السالفة. فمن أين يلزمنا الأخذ بها والعمل على وفقها؟ والثاني، فهل لا قلتم أنها منسوخة في حق هذا الأمة كالشرايع؟ الجواب، قلنا: نعم حكايات الأمم السالفة، لكن الله تعالي انما قص علينا قصصهم لنعبرها ونعمل بما لا نلقها جانبا. قوله: لم لا يكون منسوخا كالشرايع؟ قلنا: أما الحقائق لا يقبل النسخ. إنما القابل للنسخ احكام الأوامر والنواهي، فافهم. ثم أن كون الرؤيا مؤولا ومعبرا. وكون المرید محتاجا إلى الشيخ للعلم. وكون الرؤيا محفوظا عن اطلاع الحسود والعدو إلي ما أشبه ذلك ليس من باب ما يقبل النسخ المعهود المعروف فيما بين العلماء، على أنه وإن كان فيها شيء من الأمور القابلة للنسخ. نقول الجواب في كل حكم من الأحكام الشريعة وكل حكمة من الحكم وكل موعظة وعبرة وكل أمر من أمور السالفين التي قص¹⁴⁴¹ الله تعالي علينا وجب قبولها. ووجب أن يستفاد من فوائدها وتقتبس من حكمها وعبرها.¹⁴⁴² ونعمل بكلها إلا ما ورد النهي عنها. لأن العقل يحكم بأن الله تعالي انما قص ذلك علينا لنستفيد منها هذه الفوائد. والقرآن دل على ذلك. قال الله تعالي: **وَكَلَّا نَقْصَ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحِثُ بِهِ فَوَدَّكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقِّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ.**¹⁴⁴³ وكذلك قال الله تعالي في سورة الأعراف بعد ما ذكر قصص الأمم السالفة: **فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ.**¹⁴⁴⁴ وقال في آخر هذه السورة: **لَقَدْ كَانَ فِي قِصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لَأُولِي الْأَلْبَابِ.**¹⁴⁴⁵ فلولم يكن ما في قصصهم من العبر والحكم والفوائد مأخوذة بما معمول بها بما كان كل ذلك لغوا. ولما قال: **فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ،** وهذا ظاهر¹⁴⁴⁶ وأمثال ذلك في القرآن أكثر من أن يحصي. فلا حاجة إلى التطويل.

¹⁴³⁹ "بذلك" في "ف".

¹⁴⁴⁰ "لا يغير" في "ف".

¹⁴⁴¹ "قضي" في "ف".

¹⁴⁴² "وغيرها" في "ف".

¹⁴⁴³ سورة هود: 120 / 11.

¹⁴⁴⁴ سورة الأعراف: 176 / 7.

¹⁴⁴⁵ سورة يوسف: 111 / 12.

¹⁴⁴⁶ بحذف "وظاهر" في "ي".

قوله تعالى: وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ.¹⁴⁴⁷ قال الصادق رضي الله عنه: ولم يقل يوسف، و اخرجني من الحب، مع أنه أصعب، لأنه قد سبق منه قوله: لا تتريب عليكم اليوم.¹⁴⁴⁸ فلم يذكر ما لهم فيه جرم.¹⁴⁴⁹

قوله تعالى: إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ.¹⁴⁵⁰ أي قادر مقتدر على كل ما يشاء من الايادي لعباده، إن شاء تجلي لمن شاء وإن شاء فلا.¹⁴⁵¹ روي أنه التقى على ابن أبي طالب وكعب الأحبار رضي الله عنهما. فقال على لكعب: أنت الذي تزعم أن الصخرة مقام الرحمن، وقال الله تعالى: وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ؟¹⁴⁵² فقال كعب: الصخرة أصغر ام الشجرة، وانه قال من الشجرة: أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين.¹⁴⁵³ فسكت على رضي الله عنه. فقال كعب: يا علي! هذا¹⁴⁵⁴ طريق اللطف، ان ربي لطيف لما يشاء.

وسياًتي بعض الكلام في اللطف في سورة حم عسق عند قوله: الله لطيف بعباده.¹⁴⁵⁵ وقد مر بعضها في سورة الأنعام عند قوله: لاتدرکه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير.¹⁴⁵⁶ اعلم أن شرح اللطيف الذي قاله كعب الأحبار هو ما بيّنا في كتاب الجمع بين التوحيد والتعظيم لبيان الوحدانية وليان العظمة، فافهم.

قوله تعالى: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ.¹⁴⁵⁷ وذلك عامة المؤمنين. فإن كل من عمل منهم عملاً لا لله تعالى بل غيره جعل ذلك الغير معبوده. وذلك كالمشهوة واللذة والسقم والصحة والنفع والضرر وأشباهاها. ومن هنا قال الله تعالى: أفرأيت من اتخذ إلهه هويه وأضله الله على علم.¹⁴⁵⁸ وقال تعالى: أفرأيت من اتخذ إلهه هويه أفأنت تكون عليه وكيلاً.¹⁴⁵⁹ حتي انه لو عمل الطاعة لثواب الجنة وترك المعصية فراراً من عذاب النار فقد أشرك. ولا بد للعارف أن يعمل كل ما يعمل لله تعالى وحده خالصاً مخلصاً.

¹⁴⁴⁷ سورة يوسف: 100 / 12.

¹⁴⁴⁸ سورة يوسف: 92 / 12.

¹⁴⁴⁹ أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي، تفسير القرآن، الرياض، دار الوطن، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الطبعة الأولى، 1997، جزء 3، ص 67؛ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، بيروت، دار الكتاب العربي، المحقق: محمد المعتصم بالله البغدادي، الطبعة الثالثة، 1996، جزء 2، ص 360.

¹⁴⁵⁰ سورة يوسف: 100 / 12.

¹⁴⁵¹ "كما شاء وإن شاء فلما" في "ف".

¹⁴⁵² سورة البقرة: 255 / 2.

¹⁴⁵³ سورة القصص: 30 / 28.

¹⁴⁵⁴ بزيادة "علي" في "ف".

¹⁴⁵⁵ سورة الشوري: 19 / 42.

¹⁴⁵⁶ سورة الأنعام: 103 / 6.

¹⁴⁵⁷ سورة يوسف: 106 / 12.

¹⁴⁵⁸ سورة الجاثية: 23 / 45.

¹⁴⁵⁹ سورة الفرقان: 43 / 25.

قوله تعالى: **قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ**¹⁴⁶⁰ يعني ادعو إلى الله وحده لا إلى

الجنة ولا إلى الدنيا ولا إلى شيء غير الله تعالى. قوله تعالى: **على بصيرة**، أي على رؤية ومشاهدة. وهذا دليل على أن الشيخ الداعي

للمريد إلى الله تعالى يجب أن يكون بصيراً راثياً لما يدعو المرید إليه مریده.¹⁴⁶¹ فإنه تعالى قال: **أنا ومن اتبعني**، هو كل¹⁴⁶² من اتبعني

من المشايخ من بعدي. ثم قال: **سبحان الله**، نزه الله تعالى عن الشرك والأمثال، فافهم جداً ان شاء الله تعالى.



¹⁴⁶⁰ سورة يوسف: 108 / 12.

¹⁴⁶¹ بحذف "مریده" في "ي".

¹⁴⁶² بحذف "هوكل" في "ف" و"ب".

سورة الرعد

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: الر. قلت يا سيدي وربّي¹⁴⁶³ وأنا عبدك الضعيف ما معني ذلك؟ قال: رمز الأزل رمي.¹⁴⁶⁴

قوله تعالى: تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ.¹⁴⁶⁵ فلا تك في مرية من

لقاء ربك. ولا يصدرك عنها من لا يؤمن بما واتبع هويه فتردّي. وقد اخترتك واصطفيتك على الناس بكلامي¹⁴⁶⁶ ومناجاتي، واصطنعتك لنفسي فلا تحسد ولا تحقد¹⁴⁶⁷ على الحاسدين.

قوله تعالى: وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا تَرَابًا أَلَيْسَ لَنَا خَلْقٌ جَدِيدٌ.¹⁴⁶⁸ يعني إن تعجب يا محمد من اتخاذهم آلهة

من الأحجار والأشجار فتعجب أيضا من انكارهم البعث والنشور. اعلم أن في الآية إشارة إلي أنه لا عجب، فكيف تعجب يا محمد؟ فان كنت تتعجب من غير العجب فتعجب أيضا من انكارهم الحشر والنشر. قال الترمذي: ليس العجب من العجب العجب العجب ممن يتعجب من العجب اذ لا عجب.¹⁴⁶⁹ وعندي، لا عجب إلا من ليس كمثله شيء وهو في عالم الحيرة والعلم المجهول. ونظر الترمذي في عالم كمال¹⁴⁷⁰ القدرة ولم ير عالم الحيرة¹⁴⁷¹ فقط¹⁴⁷². وقول الجنيد من عالم الحيرة. حيث قال: ذهب العجب بقوة سلطان العجب. وكل العجب من العجب اذ لا عجب. قال الله تعالى: **وان تعجب فعجب قولهم**، إشارة جنيد رحمة الله عليه في ذلك إلي أن لا عجب إلا الله تعالى. وكنت أنا مدة في طلب ذلك من السلف انه، هل أحد قال، ان الله تعالى عجب اعجب العجائب بل لا عجب إلا هو، فلم أجد إلي الآن. وجدت قول جنيد. ثم تفسير قول جنيد رحمه الله تعالى، يعني ذهب الله تعالى بقوة سلطان كل العجائب حتي ان من رآه في عالم الحيرة لا يتعجب من شيء غيره من بعده. قوله: وكل العجب من العجب أن لا عجب، أي كل العجب من الله تعالى. حيث أنه يشير في هذه الآية، أن لا عجب وكيف لا عجب وانت كل العجب!

¹⁴⁶³"ومولاي" في "ف" بدل من "ربي".

¹⁴⁶⁴يحذف "رمي" في "ف".

¹⁴⁶⁵سورة الرعد: 1/13.

¹⁴⁶⁶"بكلامي" في "ي".

¹⁴⁶⁷"ولا تحقد" في "ف".

¹⁴⁶⁸سورة الرعد: 5/13.

¹⁴⁶⁹لم نعثر على هذه الرواية.

¹⁴⁷⁰يحذف "كمال" في "ف" و "ب".

¹⁴⁷¹"القدرة" في "ف".

¹⁴⁷²"قط" في "ب".

قوله تعالى: **وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ**. **عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ**.¹⁴⁷³ أي كل شيء عند الله غير الله بمقدار.

قدره بتقديره تعالى في آزاله. فإنه، **عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال**، من أن يقدروا على من المقدار والمقياس. قال جعفر الصادق: كبر في قلوب العارفين محله، فصغر عندهم كل ما سواه تعالى.

قوله تعالى: **لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ**.¹⁴⁷⁴ يعني الله تعالى ملائكة مع الإنسان حفظة له.

حتى يحفظونه بأمر الله تعالى عن الآفات. يعقبون الآفات عنه ويدفعونها منه. وروي أن لكل أحد من الناس خمسة في الليل، وخمسة أخرى في النهار تصعد طائفة و تنزل طائفة أخرى من¹⁴⁷⁵ لم ينزل من قبل قط. يمشون معه حيث ما توجه من بين يديه ومن خلفه ومن يمينه ومن يساره ومن فوقه. ويراهم أولياء الله تعالى بعيون القلوب في بعض الأوقات والأحوال. ويكالمونهم و يسمعون منهم ويسألون ويجيبون.

قوله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ**.¹⁴⁷⁶ أي لا يحجب

أولياءه عن المشاهدة ما لم يغيروا أراذلتهم¹⁴⁷⁷ ومعاملتهم. وهذا في حق الأولياء. أما في حق سائر المؤمنين لا يغير عليهم شرف الإيمان وأهلية الولايات والشهادات والأعمال العظام حتى يغيروا معاملة الصلاح بالفساد والفساد بالصلاح. وفي حق الكفرة لا يغير ما بهم من الذم واللعن وإباحة القتل والسي و ضرب الرق والجزية عليهم حتى يغيروا ما عندهم من الكفر بالإسلام. قوله تعالى: **وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا، قضا به قضاءً مبرماً. فلا مرد له، ولا دافع ولا معقب ولا مانع لا الملائكة ولا غيرهم.**

قوله تعالى: **وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا**.¹⁴⁷⁸ فالؤمن يسجد طوعاً، وغير المؤمن يسجد كرهاً.

وأهل البصائر يشاهدون سجود الكل بعين السر. وكذا قول الله تعالى: **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ**،¹⁴⁷⁹ الآية. فالأولياء يسمعون تسبيح كل شيء، فيعلمون ذلك مشاهدة ولا يشكون فيها. بخلاف سائر المؤمنين. فإنهم يؤمنون بذلك تصديقاً لكتاب الله تعالى.

قوله تعالى: **أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا،** إلي قوله تعالى: **كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ**.¹⁴⁸⁰ الترجمة اللغوي

ظاهر. وتفسير علماء الظاهر، أنّ الماء المنزل من السماء مثل القرآن. وأما تفسيره عند العرفاء: أنزل من السماء الرنوبية ماءً أي رشاشاً من نوره إلي أسرار قلوب عباده حيث شاء. فمنهم من أصابه ذرة، ومنهم من أصابه قطرة، ومنهم من أصابه صباً عليه كالميزاب،¹⁴⁸¹ ومنهم من أصابه نهر، ومنهم من أصابه بحر غرق فيه. ثم ذلك الرش من نوره سالت أودية لكل أحدٍ بقدر ما أصابه. قوله تعالى: **فاحتمل السيل زبداً**، يعني بالزبد الأوصاف الخبيثة من النفس الأمانة بالسوء، حتى صفت فصارت مطمئنة. ثم مثل تمثيلاً آخر لإحتمال ذلك

¹⁴⁷³ سورة الرعد: 9.8 / 13.

¹⁴⁷⁴ سورة الرعد: 11 / 13.

¹⁴⁷⁵ بحذف "من" في "ف".

¹⁴⁷⁶ سورة الرعد: 11 / 13.

¹⁴⁷⁷ "ورادهم" في "ف" و "ب".

¹⁴⁷⁸ سورة الرعد: 15 / 13.

¹⁴⁷⁹ سورة الإسراء: 44 / 17.

¹⁴⁸⁰ سورة الرعد: 17 / 13.

¹⁴⁸¹ "الميزاب" في "ف".

السيل هذه الأوصاف الذميمة بتطهير النار الجواهر. يخرج عنها الخبائث فيبقى الجوهر صافياً. قال الله تعالى: **ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله**.¹⁴⁸² أي حيث يحترق بالنار و يزول عن الجوهر. كذلك أوصاف الخبيثة بسيل الرشاش، فافهم. اعلم أن ذلك الرثس من نوره. هو الذي ورد في الحديث: ان الله تعالى خلق الخلق في ظلمة. ثم رش عليهم من نوره. فمن أصابه اهتدي ومن اخطأ ضل وغوي.¹⁴⁸³ كما نبين في كتاب **عيون المعارف** من الأحاديث في فصل ماهية النفس والروح، فافهم. **فأما الزبد فيذهب جفاءً وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض.** يعني الأوصاف الذميمة يذهب جفاءً ويعود لا شيء. وأوصاف الحميدة تمكث في النفس المطمئنة.

قوله تعالى: **الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ**.¹⁴⁸⁴ أي يذكرونه باللسان والقلوب ان وافقهم القلوب في الذكر. ويسبحونه ويهللونه ويطمئنون إلى ذلك ويفرحون به ويفرحون. قوله: **ألا بذكر الله تطمئن القلوب.** أي قلوب الخواص تطمئن بالمشاهدة إياه ولا تطمئن بغيره. أراد بالذكر المشاهدة. فإن الذكر بالقلب للمذكور موجود في المشاهدة أبلغ منه في غير المشاهدة بكثير. فإن المشاهدة يفيد اليقين، والإيمان لا يفيد ذلك، فافهم.

قوله تعالى: **الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَجَلٌ لَهُمْ**.¹⁴⁸⁵ يعني الجنة لهم. أما العرفاء من أهل المشاهدات فلا طوبى لهم إلا الله تعالى. وليس حسن ما أب لهم إلا هو جلّ وعلا.

قوله تعالى: **لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ**.¹⁴⁸⁶ أي لوقت كل شيء وكل عمل وكل خير أو شر وقليل وكثير كتاب مكتوب فيه ذلك والوقت اجل، كتاب يطالعه الملائكة.

قوله تعالى: **يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ**.¹⁴⁸⁷ أي يمحو من ذلك الأجل المكتون، ويثبت غيره. حتى يمحو الصفات الذميمة ويثبت الحميدة مكانها. أي يغيرها من صفة الذم إلى صفة المدح. ويبدل سيئات العبد بالحسنات وإلي أمثالها، فافهم.

وعنده أم الكتاب، يعني القضاء المبرم عنده تعالى لا يطلع عليه غيره. وعن ابن عباس عن النبي صلي الله عليه وسلم قال: **يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب، يمحو من الأجل ما يشاء ويزيد**¹⁴⁸⁸ فيه ما يشاء.¹⁴⁸⁹

¹⁴⁸² سورة الرعد: 17 / 13.

¹⁴⁸³ سنن الترمذي ، جزء 5، ص 26؛ أبو داود الطيالسي، مسند أبي داود الطيالسي، جزء 4، ص 47؛ أحمد، مسند، جزء 11، ص 220؛ ابن حبان، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، جزء 14، ص 43؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 13، ص 14، 13 / 633؛ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، جزء 1، ص 84؛ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، جزء 11، ص 491.

¹⁴⁸⁴ سورة الرعد: 28 / 13.

¹⁴⁸⁵ سورة الرعد: 29 / 13.

¹⁴⁸⁶ سورة الرعد: 38 / 13.

¹⁴⁸⁷ سورة الرعد: 39 / 13.

¹⁴⁸⁸ "ويثبت" في "ف".

¹⁴⁸⁹ أبو شعاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 5، ص 261؛ أبو العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل بن سليم بن قاتم بن عثمان البوصيري الكنايني الشافعي، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، الرياض، دار الوطن للنشر، المحقق: دار المشكاة للبحث العلمي بإشراف أبو قسيم ياسر بن إبراهيم، الطبعة الأولى، 1999، جزء 6، ص 226.



سورة إبراهيم عليه السلام

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ.¹⁴⁹⁰ وكذ قوله في هذه السورة: ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن اخرج قومك من الظلمات إلى النور،¹⁴⁹¹ أي من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ثم إلى نور¹⁴⁹² الإحسان. وذلك يدل على صحة ما يشاهد الأولياء الكفر¹⁴⁹³ ظلمة والإيمان نورًا، كالسراج. وهكذا يشاهدون الصفات والمعاني والأرواح كلها نورًا. ويرون القرآن نورًا. وقد سمي الله تعالى القرآن نورًا في كثير المواضع. قال الله تعالى: فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه.¹⁴⁹⁴ وقال أيضا: وأنزلنا إليكم نورًا مبينًا.¹⁴⁹⁵ وقال تعالى: فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا.¹⁴⁹⁶ هكذا كل ما في القرآن من الأنوار والظلمات اراد بها ظلمات الكفر والظلم والمعاصي، وانوار الإيمان والطاعة والقرآن وكتب الله وانبياء الله تعالى، وامثال ذلك. ألا ترى¹⁴⁹⁷ أن الله تعالى سمي نبينا عليه السلام نورًا وسراجًا منيرًا في القرآن. قال الله تعالى: إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً. وداعياً إلى الله ياذنه وسراجاً منيراً.¹⁴⁹⁸ وقال تعالى: يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم،¹⁴⁹⁹ أي سراج المنير وهو النبي عليه السلام. قال تعالى: يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون.¹⁵⁰⁰ وقال تعالى: قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين.¹⁵⁰¹ اراد بالنور نبينا محمداً عليه السلام وبالكتاب القرآن. فإن قال قائل: انما ترى النبي شخصاً مجسماً لا نوراً؟ قلنا: انما النبي هو النور وهو نفسه الذي قال: أول ما خلق الله نوري.¹⁵⁰² وهو الذي قال: كنت نبياً وآدم بين الماء والطين.¹⁵⁰³ وهو الذي يشاهده الأولياء. وسميناها نفساً في كتاب المرأة، فافهم.

¹⁴⁹⁰ سورة إبراهيم: 1 / 14.

¹⁴⁹¹ سورة إبراهيم: 5 / 14.

¹⁴⁹² بحذف "نور" في "ف".

¹⁴⁹³ بحذف "الكفر" في "ف".

¹⁴⁹⁴ سورة الأعراف: 157 / 7.

¹⁴⁹⁵ سورة النساء: 174 / 4.

¹⁴⁹⁶ سورة التغابن: 8 / 64.

¹⁴⁹⁷ "إلا" في "ي".

¹⁴⁹⁸ سورة الأحزاب: 46 . 45 / 33.

¹⁴⁹⁹ سورة التوبة: 32 / 9.

¹⁵⁰⁰ سورة الصف: 61: 8. بحذف الآية في "ف" و "ب".

¹⁵⁰¹ سورة المائدة: 15 / 5.

¹⁵⁰² عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، قوت المغتدي على جامع الترمذي، سالة الدكتوراة - جامعة أم القرى، مكة المكرمة - كلية الدعوة وأصول الدين، قسم الكتاب والسنة، 1424 هـ، جزء 1، ص 516؛ على القاري، مفاتيح شرح مشكاة المصابيح، جزء 1، ص 169؛ محمد عبد المحي بن محمد عبد الحليم الأنصاري اللكنوي الهندي، أبو الحسنات، الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة، بغداد، مكتبة الشرق الجديد، المحقق: محمد السعيد بسيوني زغلول، ص 43.

قوله تعالى: **قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ**.¹⁵⁰⁴ يعني ليس في الله شك، أنه كائن ثابت موجود قدم أزلي أبدي. لا ريب في معرفته ذلك ولا شك¹⁵⁰⁵. وإنما قالت الرسل ذلك كذلك احبارًا عن معرفتهم. لأنهم كانوا يعرفونه تعالى ضرورة وبقينا¹⁵⁰⁶ مستفادًا من مشاهدة السر في القلب. ما كان يعتر بهم الشك في ذلك. كالعرفاء من أولياء الله. ثم نهوا أمهم على الإستدلال بخلق السموات والأرض. ليصلوا بها إلى المعرفة الاستدلالية بالله تعالى. إذ لم يكن لهم مشاهدة فقالوا: **فاطر السموات والأرض**. أي خالق السموات والأرض¹⁵⁰⁷. فاستدلوا بالخلق¹⁵⁰⁸ على الخالق.

قوله تعالى: **أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ**،¹⁵⁰⁹ الآية. فالكلمة الطيبة قول "لا اله إلا الله". والشجرة الطيبة هي الإيمان. فأصل الإيمان ثابت في القلب وفرعه الأغصان في السماء. وهي كلمة "لا اله إلا الله". كما قال: **إليه يصعد الكلم الطيب**.¹⁵¹⁰

قوله تعالى: **تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ**.¹⁵¹¹ أي تؤتي ثمارها في أوقاتها. وهي الأعمال الصالحة ثمرة الإيمان. وذلك الثمرة على أغصان الإيمان. فكان في السماء أيضًا مع الأغصان.¹⁵¹² قال تعالى: **إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه**.¹⁵¹³ روي عن أنس بن مالك عن النبي عليه السلام انه قال: ليس من الكلام شيء إلا والشفتان يلتقيان بها إلا ما كان من شهادة ان لا اله إلا الله. فإن الشفتين لا يلتقيان بها من حلاوتها وعظمتها. فاستكنروا من التوحيد في ابتداء كلامكم وآخره.¹⁵¹⁴

¹⁵⁰³ أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني، شرح أبي داود، الرياض، مكتبة الرشد، المحقق: أبو المنذر خالد بن إبراهيم المصري، الطبعة الأولى، 1999، جزء 3، ص 360؛ على القاري، *مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح*، جزء 9/3684؛ عبد الرؤوف الحدادي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، جزء 5، ص 53؛ السيوطي، الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، ص 163؛ نور الدين، على بن محمد بن عبد الرحمن ابن عراق الكناني، تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: عبد الوهاب عبد اللطيف، عبد الله محمد الصديق الغماري، الطبعة الأولى، 1399 هـ، جزء 1، ص 341؛ **علي** بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، المصنوع في معرفة

الحديث الموضوع (الموضوعات الصغرى)، بيروت، مؤسسة الرسالة، المحقق: عبد الفتاح أبو غدة، الطبعة الثانية، 1398 هـ، جزء 1، ص 142.

¹⁵⁰⁴ سورة إبراهيم: 10/14.

¹⁵⁰⁵ بحذف "ولاشك" في "ف".

¹⁵⁰⁶ بحذف "وبقينا" في "ف".

¹⁵⁰⁷ بحذف "أي خالق السموات والأرض" في "ف".

¹⁵⁰⁸ بحذف "بالخلق" في "ف".

¹⁵⁰⁹ سورة إبراهيم: 24/14.

¹⁵¹⁰ سورة فاطر: 10/35.

¹⁵¹¹ سورة إبراهيم: 25/14.

¹⁵¹² بحذف "مع الأغصان" في "ف".

¹⁵¹³ سورة فاطر: 10/35.

¹⁵¹⁴ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 3، ص 380؛ نور الدين الكناني، تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، جزء 2، ص 325؛ محمد الفتني، تذكرة الموضوعات، ص 1/55.

قوله تعالى: **يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ**.¹⁵¹⁵ فالقول الثابت هو كلمة "لا إله إلا الله

محمد رسول الله". يعصم الله تعالى بما دماءهم وأموالهم وأهاليهم. ويثبتهم على الحق ويعصمهم عن الباطل في الدنيا، وفي الآخرة

يعصمهم عن النار ويدخلهم الجنة بما. قال النبي عليه السلام: من قال لا إله إلا الله¹⁵¹⁶ خالصًا مخلصًا دخل الجنة.¹⁵¹⁷ قال أهل

التفسير، القول الثابت في الحياة الدنيا¹⁵¹⁸ يعني في القبر. وذلك أن النبي عليه السلام وصف المنكر والنكير، فقال عمر رضي الله عنه:

بأبي أنت وأمي يا رسول الله¹⁵¹⁹ ومن يطيق الكلام عند ذلك الموطن؟ فأُنزل الله تعالى: **يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي**

الحياة الدنيا وفي الآخرة، إلی قوله: ويضل الله الظالمين.¹⁵²⁰ قال ابن عباس: **يجهل**¹⁵²¹ الله الظالمين عن التوحيد في دار الدنيا. وفي

الآخرة في قبورهم إذا سأل منكر ونكير. فيقول: هاه هاه لا أدري. فيضربانه ضربة يشتعل قبره نازًا. قال ابن عباس: لو ضرب الجبل

العظيم تلك الضربة¹⁵²² لصار ترابًا.¹⁵²³ قوله تعالى: **وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها**.¹⁵²⁴ يعني نعمة معرفته ذاته وصفاته والانس بما.

ولهذا قال: **لا تحصوها، إذ لا نهاية لها. فافهم إن شاء الله.**

¹⁵¹⁵ سورة إبراهيم: 27/14.

¹⁵¹⁶ بحذف لفظ الجلال سهوًا

¹⁵¹⁷ علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، شرح مسند أبي حنيفة، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: الشيخ خليل محيي الدين الميس، الطبعة الأولى، 1985، جزء 1، ص 593؛ علي القاري، *مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح*، جزء 8، ص 3352؛ أبو العلا محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري، *تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي*، بيروت، دار الكتب العلمية، جزء 7، ص 270.

¹⁵¹⁸ بحذف "الدنيا" في "ي".

¹⁵¹⁹ بحذف "يا رسول الله" في "ي".

¹⁵²⁰ البخاري، صحيح، جزء 6، ص 80؛ صحيح مسلم، جزء 4، ص 2201؛ سنن ابن ماجه، جزء 2، ص 1427.

¹⁵²¹ "يجتمل" في "ف".

¹⁵²² بحذف "تلك الضربة" في "ف".

¹⁵²³ أبو داود، سنن، جزء 4، ص 240؛ أحمد، مسند، جزء 30، ص 502؛ أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الحُسْرُوْجْردي الخراساني، أبو بكر البيهقي، *إثبات عذاب القبر وسؤال الملكين*، عمان الأردن، دار الفرقان، المحقق: د. شرف محمود القضاة، الطبعة الثانية، 1405، جزء 1، ص 52؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، *كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال*، جزء 14، ص 523.

¹⁵²⁴ سورة النحل: 18/16.

سورة الحجر

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ. وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ. إِلَّا مِنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ.¹⁵²⁵ وقال في آية أخرى: ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين.¹⁵²⁶ وقال أيضًا: إنا زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب. وحفظاً من كل شيطان مارد. لا يسمعون إلي الملاء الأعلي ويقذفون من كل جانب. دحوراً ولهم عذاب واصب. إلا من خطف الخطف فاتبعه شهاب ثاقب.¹⁵²⁷ كل ذلك الآيات وأمثالها كثير في القرآن تدل على وجود الجن والشياطين وعلي وقاحتهم وحرصهم في الفساد. حتي يطمعون في الملاء الأعلي ويزاحمون الملائكة في السماء. فكيف حال مسكين ابن آدم في أيديهم! مع عداوتهم معهم، وعداوتهم مع اولاد آدم صلوات الله عليه. أشد منها مع الملائكة، لما سبق من طرد إبليس وذوبه¹⁵²⁸ من الحضرة بسبب آدم عليه السلام. ولو لا أن الله تعالي يحفظ عباده من شرهم لأهلكوهم من عند آخرهم بلحظة. لكنه تعالي يحفظ المؤمنين والكافرين جميعاً بالحفظة. قال تعالي: له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله،¹⁵²⁹ على ما تقدم شرحة في السورة المتقدمة. ثم انه تعالي وحفظته جل وعلا إنما يمنعوهم من اهلاك الناس، ولا يمنعوهم من الدعاء إلي الفساد والفتنة. ألا تري إلي قول الشيطان: ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان، الا ان دعوتكم فاستجبتم لي.¹⁵³⁰ وانما لم¹⁵³¹ يمنع من هذا الدعاء لأن الله حكم بأن يكون العاقل مأموراً مكلّفاً بالامتناع من الفساد والفتنة مع دعاء الشياطين، ودعاء النفس والهوى، والشهوات له إلي ذلك، حتي يثيبهم على ذلك الامتناع والإجتنب ثواباً عظيماً. ثم انه مكنهم من دفع شر الشياطين عنهم بأنواع ذكر الله تعالي بالقلب واللسان. قال الله تعالي: إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون.¹⁵³² وقال أيضًا: فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم. انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلي ربهم يتوكلون.¹⁵³³ وقد ذكرنا في مواضع أخر، انهم كيف يدعون الناس إلي الفتنة والفساد. وهو انهم يوحون في آذان قلوبهم.¹⁵³⁴ فإن تعذر

¹⁵²⁵ سورة الحجر: 15 / 16. 18.

¹⁵²⁶ سورة الملك: 5 / 67.

¹⁵²⁷ سورة الصافات: 6 / 37.

¹⁵²⁸ "ذريته" في "ف".

¹⁵²⁹ سورة الرعد: 11 / 13.

¹⁵³⁰ سورة إبراهيم: 22 / 14.

¹⁵³¹ بحذف "لم" في "ي".

¹⁵³² سورة الأعراف: 201 / 7.

¹⁵³³ سورة النحل: 99 / 98 / 16.

¹⁵³⁴ بحذف "فلوهم" في "ف".

عليهم قربان القلوب يوحون في آذان رؤسهم.¹⁵³⁵ فإن تعذر ذلك ينادون من بعيد، فيسمعون ويظنون أن ذلك خطر في قلوبهم. ولا يعلمون أن ذلك أمرٌ سمعوا من الشيطان. ثم كل ذلك مشاهد معين عند أهل الصفاء من الصوفية، فافهم.

قوله تعالى: **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ.**¹⁵³⁶ يعني ما من شيء في الدنيا والآخرة من الخير والشر والضر والنفع والضر إلا عندنا في عالمنا. وما ننزله في الدنيا والآخرة من النعم والنقم والجنة والنار إلا على قدر قليل أقل من الأقل. وهذا لأن ما عند الله تعالى فكل شيء على حده لا نهاية لها. وما في الجنة والنار والدنيا والآخرة مقدره بمقدارٍ وغاية. فكان بالإضافة إلى ما عند الله تعالى لا شيء. ولهذا يستعفي هؤلاء المشايخ من الدنيا والآخرة والجنة والنار، ويفر عنها إلى ما عند الله تعالى.¹⁵³⁷ فإنه يجد عنده كل ما يشاء ويختار. ويدل على مثل ذلك قوله تعالى: **إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهْرٍ. فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ.**¹⁵³⁸ بين هذه الآية ان المتقين في جنات ونهر¹⁵³⁹ اللاتي عند الله تعالى. وما يكون عند الله لا يكون في عالم الجسمانيات. والجسمانيات¹⁵⁴⁰ لا يكون في عالم الحق تعالى. فانه ليس يخفي على العقلاء انه تعالى منزه أن يكون في عالم الأجسام، أو الأجسام في عالمه جل وعلا. وأما مقعد صدق، سيأتي بعض الكلام فيه في سورة القمر.¹⁵⁴¹ فإن قال قائل: قال الله تعالى: **وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ،** فكيف ينزل الروحاني إلى عالم الأجسام؟ قلنا: كما يصعد الجسmani إلى عالم الروحانيات، وهو أشخاص المتقين. وانه تعالى لطيف لما يشاء، قادر على ما يشاء، غير بعيد من اقتداره أن يجعل الجسmani روحانيًا. كما أنه غير بعيد أن يجعل الروحاني جسمانيًا،¹⁵⁴² والمعدوم موجودًا والموجود معدومًا، فافهم. ولا تكن من المنكرين.

قوله تعالى: **إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ. فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ.**¹⁵⁴³ وقد ظن بعض الناس ان ذلك الروح الذي نفخ في آدم عليه السلام بعض من ذات الله وصفاته جل وعلا. وهؤلاء هم الحلولية والفلاسفة الدهرية والتناسخية منهم، وهذا محال. وإنما هو الروح الخاص الذي خلق الله تعالى لآدم عليه السلام وجبل في نفسه صلوات الله عليه. غير أنه تعالى شرّفه بالإضافة إليه قال: **"روحي"** كما قال للكعبة: **"بيتي"**. وشرّفه أيضًا بزيادة النظر إليه ما لم ينظرإلى غيره من الملائكة والجن. وذاك نظر خاص بما شاء من الصفات على ما نفسره في الكهف عند قوله: **لو اطلعت عليهم،**¹⁵⁴⁴ وفي طه عند قوله: **والقيت**

¹⁵³⁵ بحذف " فإن تعذر عليهم قربان القلوب يوحون في آذان رؤسهم." في "ف" و"ب".

¹⁵³⁶ سورة الحجر: 21/15.

¹⁵³⁷ بحذف " لاشيء،. ولهذا يستعفي هؤلاء المشايخ من الدنيا والآخرة والجنة والنار. ويفر عنها إلى ما عند الله تعالى" في "ف" و"ب".

¹⁵³⁸ سورة القمر: 54/54/55.

¹⁵³⁹ بحذف " في مقعد صدق عند ملك مقتدر. بين هذه الآية ان المتقين في جنات ونهر" في "ف".

¹⁵⁴⁰ بحذف " والجسمانيات" في "ف".

¹⁵⁴¹ "البقر" في "ي".

¹⁵⁴² بحذف " كما أنه غير بعيد أن يجعل الروحاني جسمانيًا" في "ف".

¹⁵⁴³ سورة الحج: 28/29.

¹⁵⁴⁴ سورة الكهف: 18/18.

عليك محبةً مني.¹⁵⁴⁵ وسيأتي شرحه بأبلغ من جميع ذلك في كتاب **عيون المعارف** في فصل ماهية النفس والروح. وإنما أمر الملائكة بسجوده لاختصاص نظره ذاك به. فكأنهم سجدوا لصفة الله تعالي ونظره. وهذا كما وجد اختصاص ذلك النظر بالكعبة أيضا إضافةً إلي ذاته. وأمر بالتوجه¹⁵⁴⁶ إليه في السجود. قال: **فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.**¹⁵⁴⁷ وقال: **وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره.**¹⁵⁴⁸ وهكذا يقول في قوله تعالي في حق عيسى عليه السلام: **وروح منه،**¹⁵⁴⁹ تفهم ان شاء الله.

قوله تعالي: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ،**¹⁵⁵⁰ أي للمتفرسين.¹⁵⁵¹ وروي أن النبي صلي الله عليه وسلم قال: **اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله،** ثم قرأ: **إن في ذلك لآيات للمتوسمين.**¹⁵⁵² والمتوسم في اللغة هو الذي يتثبت في النظر حتي يعرف حقيقة سميت الشيء. وقيل سمى أي علامة. فدللت الآية على صحة¹⁵⁵³ ما للعرفاء من الفراسة. وهي رؤية أمور التي لا يراها عامة الناس. قوله تعالي: **فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ.**¹⁵⁵⁴ أي اذ الرسالة ثم ارجع إلي الخلوّة عن المشركين. وهم أبناء الدنيا وعباد الهوي كلهم. وراقب مشاهدة الحق تعالي. وعلي مثل ذلك يدل أيضا قوله تعالي: **خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين.**¹⁵⁵⁵ أي لا تؤذ من يؤذيك، وقابل السيئة بالحسنة وأمر الناس بالمعروف. ثم اعرض عن الجاهلين بما عند الله. وارجع إلي الخلوّة، واجتهد في المراقبة طلبًا للمشاهدة بعين السر. وهكذا قوله تعالي: **فاعرض عن من تولي عن ذكرنا.**¹⁵⁵⁶ وامثاها في القرآن كثير. كلها امر النبي عليه السلام بالخلوة والذكر والمراقبة.

قوله تعالي: **وَلَقَدْ نَعَلْنَاكَ بِمَا يَقُولُونَ،**¹⁵⁵⁷ من حسدهم يقولون: **معلم مجنون.**¹⁵⁵⁸ ساحر كذاب شاعر. ثم أمره عليه السلام بالذكر والخلوة والعبادة المؤدية إلي اليقين.

فقال تعالي: **فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ. وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ.**¹⁵⁵⁹ يعني لكي يأتيك اليقين.¹⁵⁶⁰ وهو المعرفة الضرورية بذات الله تعالي وبصفاته جل وعلا. ومن هنا أخذ المشايخ المحافظة على الخلوّة عن الناس مع الذكر والمراقبة المؤدية إلي المشاهدة التي فيها اليقين بذات الله تعالي وبصفاته جل وعلا، فافهم جدًا.¹⁵⁶¹

¹⁵⁴⁵ سورة طه: 39/20.

¹⁵⁴⁶ "التوحيد" في "ف".

¹⁵⁴⁷ سورة البقرة: 144، 149، 150.

¹⁵⁴⁸ سورة البقرة: 144، 150.

¹⁵⁴⁹ سورة النساء: 4/171.

¹⁵⁵⁰ سورة الحجر: 15/75.

¹⁵⁵¹ "المتفرسين" في "ب" ومجذف "أي للمتفرسين" في "ف".

¹⁵⁵² سنن الترمذي، جزء 5، ص 298؛ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 3، ص 312؛ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 8، ص 102.

¹⁵⁵³ مجذف "صححة" في "ي".

¹⁵⁵⁴ سورة الحجر: 15/94.

¹⁵⁵⁵ سورة الأعراف: 7/199.

¹⁵⁵⁶ سورة النجم: 53/29.

¹⁵⁵⁷ سورة الحجر: 15/97.

¹⁵⁵⁸ سورة الدخان: 44/14.



¹⁵⁵⁹ سورة الحجر: 15 / 99.

¹⁵⁶⁰ بحذف " يعني لكي يأتبك اليقين " في "ف" و"ب".

¹⁵⁶¹ "فافهم ارشذك الله" في "ف".

سورة النحل

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا،¹⁵⁶² أي بأمره تعالى وتقدس، على من يشاء من عباده، الأنبياء والأولياء. وهذه الآية نص ظاهر في الأنبياء والأولياء جميعًا. لأن قوله: على من يشاء من عباده، عم كل من يشاء بذلك الوحي. فلا يخص بالأنبياء دون الأولياء. فإن قال قائل: وصفه بوصف الأمر بالإنذار وذلك للأنبياء خاصة، قال: أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا؟ قلنا: بل ولاية الإنذار بذلك ثابت لعموم العلماء فضلا من الأولياء. فلا يختص الآية بالأنبياء. ولهذا الوجه قوله تعالى: وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ.¹⁵⁶³ أي إلى الله الصراط المستقيم. فإن قلت المذكور كلمة "علي" دون كلمة "إلي"؟ قلت كلمة "علي" أبلغ في إفادة الوصول والاتصال بما دخل عليه من كلمة "إلي". ألا ترى أنه لو قال قائل: ملك فلان إلى خراسان، لا يقتضي أن يكون ملك على خراسان. بخلاف ما لو قال: ملك على خراسان. وكذا لو قال: سبيلي¹⁵⁶⁴ إلى بغداد، وسبيله على بغداد. فالأول يقتضي الإقطاع عند باب بغداد. والثاني، يقتضي المرور على بغداد والمجاورة عنها.

قوله تعالى: وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ.¹⁵⁶⁵ يعني من السبل جائر. أي مائل إلى الآخرة. فذلك أيضًا سبيل إلى المقصود. ولو شاء لهديكم أجمعين، إلى قصد السبيل لكنه لا يشاء إلا الخواص.¹⁵⁶⁶

قوله تعالى: وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا.¹⁵⁶⁷ يعني نعمة معرفته ذاته وصفاته والانس بها. ولهذا قال: لاتحسوها، إذ لا نهاية لها. فافهم إن شاء الله.

قوله تعالى: لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى.¹⁵⁶⁸ يعني لهم حيات وعقارب والله الوحدة في الالهية والربوبية. وله المالكية والملك على كل شيء¹⁵⁶⁹ سواه. وان كل شيء من الملائكة والأنبياء والأولياء والانس والجن وغير ذلك من المخلوقات بالإضافة إليه جل وعلا عبد ذليل خاشع خاضع¹⁵⁷⁰ متضرع له تعالى. ان كل من السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً.¹⁵⁷¹ وهذا رد على المشركين الذين قالوا إن الملائكة بنات الله تعالى. فقال: ويجعلون لله البنات، إلى قوله: والله المثل

¹⁵⁶² سورة النحل: 2 / 16.

¹⁵⁶³ سورة النحل: 9 / 16.

¹⁵⁶⁴ يحذف "سبيلي" في "ي".

¹⁵⁶⁵ سورة النحل: 9 / 16.

¹⁵⁶⁶ يحذف "لكنه لا يشاء إلا الخواص" في "ي".

¹⁵⁶⁷ سورة النحل: 18 / 16.

¹⁵⁶⁸ سورة النحل: 60 / 16.

¹⁵⁶⁹ "ليس" في "ف" بدل من "على كل شيء".

¹⁵⁷⁰ يحذف "خاضع" في "ف" و "ب".

¹⁵⁷¹ سورة مريم: 93 / 19.

الأعلي.¹⁵⁷² وهذا دليل على بطلان مذهب الحلوية، وعلي بطلان قول من يقول، إن العبد يصير عبداً¹⁵⁷³ الها بالمجاهدة. وكذا قوله

تعالى: ان كل من فى السموات والأرض الا أتى الرحمن عبداً،¹⁵⁷⁴ يدل على بطلان مذهبهم، تفهم ان شاء الله.

قوله تعالى: وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ. ¹⁵⁷⁵ فإذا جاز الإيحاء إلى النحل فلان¹⁵⁷⁶ يجوز إلى الولى الذى هو أكرم من النحل

أولى وأحرى.¹⁵⁷⁷ فإن قال: المراد من الأيحاء خلق اليقين فيه باعماله. قلنا: قوله هكذا فى حق الولى يخلق الله تعالى فيه اليقين بذات الله تعالى وبصفاته وبامور آخر، لا يهتدي إليه عقول العقلاء ولا يدركها حواسهم.

قوله تعالى: وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ. ¹⁵⁷⁸ وقد مر فى سورة النساء.

قوله تعالى: فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ. إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ

يَتَوَكَّلُونَ.¹⁵⁷⁹ يدل هذه الآية على أن الإستعاذة بالله من الشيطان مبعدة للشيطان، ومانعة من وساوسه. ودلت أيضاً على أن ليس للشيطان قدرة وقوة على المؤمنين المتوكلين على الله تعالى. والكلام فى مثل ذلك قد مر فى آخر سورة الأعراف.

قوله تعالى: مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ دَكْرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً. ¹⁵⁸⁰ روى عن جابر عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه قال: الحيوة الطيبة هي القناعة.¹⁵⁸¹ وقال أبو يعقوب السوسى¹⁵⁸²: الحيوة الطيبة هي عيش الفقراء الصبر. وقيل: عيش

¹⁵⁷² سورة النحل: 60 57 / 16.

¹⁵⁷³ "يا" فى "ف" و فى "ب".

¹⁵⁷⁴ سورة مريم: 93 / 19.

¹⁵⁷⁵ سورة النحل: 68 / 16.

¹⁵⁷⁶ "فالان" فى "ف".

¹⁵⁷⁷ بحذف "اولى واحرى" فى "ف".

¹⁵⁷⁸ سورة النحل: 89 / 16.

¹⁵⁷⁹ سورة النحل: 99 98 / 16.

¹⁵⁸⁰ سورة النحل: 97 / 16.

¹⁵⁸¹ لم نجد الرواية بهذه الألفاظ. و قد روى ما يحمل المعنى. وقيل هو قول السلف. انظر: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا، الرضا عن الله بقضائه، بومباي، الدار السلفية، المحقق: ضياء الحسن السلفي، الطبعة الأولى، 1410، جزء 1، ص 72؛ ابن رجب، جامع العلوم والحكم، جزء 1 / 487.

¹⁵⁸² أبو يعقوب السوسى: ورد فى كتاب "من التراث الصوفى" 71: (ومن أصدقاء سهل أيضا أبو يعقوب السوسى الصوفى والأستاذ العظيم الذى أشرف على أبي يعقوب إسحاق بن محمد النهرجوري المتوفى سنة 333 / 944. ومن هنا نشأت علاقة الود بين النهرجوري والتستري الذى كان يقدره حق التقدير). قيل توفي فى سنة 307 للهجرة. من كلامه: قَالَ أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِي: يحتاج المسافر إلى أربعة أشياء فى سفره: علم يسوسه، وورع يحجزه، ووجد يحمله، وخلق يصونه. وقال: حقيقة المحبة أن ينسى العبد حظه من الله عز وجل وينسى حوائجه إليه. وقال: لا تصح المحبة إلا بالخروج عن رؤية المحبة إلى رؤية المحبوب ببناء علم المحبة. وقال أبو يعقوب السوسى: غسلت مریدا فأمسك إجمامى وهو على المعتسل فقلت: يا بني نخل يدي أنا أدري أنك لست بميت وإنما هي نقلة من دار إلى دار فخلني يدي. قَالَ أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِي: الصُّوفِيُّ هُوَ الَّذِي لَا يَزْعُجُهُ سَلْبٌ وَلَا يَتَّبِعُهُ طَلَبٌ. وقال أبو يعقوب السوسى: "جاءني مرید بمكة فقال: يا أستاذ أنا غداً أموت وقت الظهر فخذ هذا الدينار فاحفر لي بنصفه وكفني بنصفه الآخر، ثم لما كان الغد وطاف بالبيت ثم تباعد ومات، فغسلته وكفنته ووضعته فى اللحد، ففتحت عينيه فقلت أحياة بعد موت؟ فقال أنا حي وكل محب لله حي". وقال أبو يعقوب السوسى. وقد كان له مقام مكين فى التوكل. . : التوكل على ثلاثة مقامات، عام وخاص عام وخاص، فمن دخل فى الأسباب واستعمل العلم وتوكل على الله تعالى ولم يتحقق باليقين فهو عام، ومن ترك الأسباب وتوكل على الله وحقق فى اليقين فهو خاص عام، ومن خرج من الأسباب على حقيقته لوجود اليقين، ثم دخل فى الأسباب فتصرف لغيره فهذا خاص خاص. وقال: متى شهدوا فى إخلاصهم الإخلاص احتاج إخلاصهم إلى إخلاص. انظر: سهل التستري، تفسير التستري، ص 6؛ القشيري، الرسالة

الفقرآء الراضين. وقال سهل بن عبد الله: هي أن ينتزع من العبد تدييره ويرد تدييره إلى تديير الحق فيه. وقال الحريري: هو العيش مع الله والفهم عن الله تعالى. وقال ابن عطاء: روح اليقين¹⁵⁸³ وصدق نية القلب. وقال جعفر: هي المعرفة بالله، وصدق المقام مع الله، وصدق الوقوف مع الله. وقال بعضهم: هي الإستغناء بالله لا يريد بدلاً ولا عنه حولاً. وعندني: الحيوة الطيبة مجموع ما قال هؤلاء المشايخ مع زيادة. وهي صحبة الصوفية في دارٍ فيها ماء جارٍ وقوت راتب وحمام في الشتاء وماء الجليد في الصيف مع القناعة بذلك. وإنما قلت ذلك لأن الله تعالى وعدي بالحيوة الطيبة في كتابٍ كتب إليّ وقال فيها فلنحيينك حيوةً طيبةً عقيب ابتلائك تسعة وثلاثين يوماً. ثم أنعم علي بالحمي إلي أن تم أربعين ليلةً. ثم رزقني ذلك الذي ذكرت فكانت الحيوة الطيبة هذه.

قوله تعالى: ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ،¹⁵⁸⁴ الآية. اعلم أن سبيل الرب ما يصل به إلي الرب تعالى

لا ما يصل إلي الدنيا والآخرة. وذلك هي الطريقة المعروفة عند الصوفية. والحكمة المذكورة هنا هي فطنة الشيخ المري، وفهمه لكل ما يصلح لكل أحد من المرید. فإن طباعهم مختلفة متباينة بوناً بعيداً.¹⁵⁸⁵ فمنهم من يصلح له¹⁵⁸⁶ كثرة الصوم وقلة الصلوة. ومنهم من يصلح له كثرة الصلاة وقلة الصوم.¹⁵⁸⁷ ومنهم من يصلح الصيام والصلاة¹⁵⁸⁸ معاً.¹⁵⁸⁹ ومنهم من لا يصلح له كثرة ذلك وإنما يصلح له الزهد عن الدنيا. ومنهم من يصلح الكسب، ومنهم من يصلح له الخدمة، ومنهم من يصلح له العنف والشدة في المجاهدة على النفس. ومنهم من يصلح الترفيه والتسهيل. ومنهم على هذا الوجه، فافهم. فادراك ذلك هي الحكمة المذكورة. وأما الموعدة الحسنة هي استعمالهم¹⁵⁹⁰ في أعمال الطريقة بالمداراة والرفق والشفقة الكاملة عليهم مع اعلامهم بأنه لا يريد بذلك إلا علو مقاماتهم وارتفاع درجاتهم وإيصالهم إلي نعيم لا عينٌ رأت ولا أذنٌ سمعت ولا خطررت ببال بشر.

قوله تعالى: وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ.¹⁵⁹¹ أي كلمهم بعبارات لطيفة وكلمات طيبة ولن لهم ومل اليهم ولا تثقل عليهم

حيث¹⁵⁹² ما تأمر وتنهى وتدعو وتصرف. فإن ذلك أوقع في قلوبهم وأنفع لهم. فكان ذلك الآفة تعليماً لمشايخ الصوفية وان كان الخطاب مع النبي عليه السلام. لأن النبي داعٍ لعموم الناس إلي دار السلام وهو الجنة. ودعاؤه الخواص إلي الله تعالى وحده هو ما أشرنا إليه. ويربي به من بعده عليه السلام في ذلك كبار مشايخ الصوفية. وكذا قول الله تعالى: **فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا**

التفسيرية، جزء 2، ص 454، 489، 490، 548؛ الغزالي، إحياء علوم الدين، جزء 4، ص 267؛ أبو بكر محمد بن أبي إسحاق بن إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري الحنفي، التعرف لمنهـب أهل التصوف، بيروت، دار الكتب العلمية، جزء 1، ص 91.

¹⁵⁸³ "بالنفس" في "ي".

¹⁵⁸⁴ سورة النحل: 125/16.

¹⁵⁸⁵ بحذف "بونا بعيداً" في "ف".

¹⁵⁸⁶ بحذف "له" في "ي".

¹⁵⁸⁷ بحذف "ومنهم من يصلح له كثرة الصلاة وقلة الصوم" في "ي".

¹⁵⁸⁸ "والقيام" في "ف".

¹⁵⁸⁹ بحذف "ومنهم من يصلح الصيام والصلاة معاً" في "ف".

¹⁵⁹⁰ "اشتغالهم" في "ف".

¹⁵⁹¹ سورة النحل: 125/16.

¹⁵⁹² بحذف "حيث" في "ف" و "في" في "ب".

غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم، إلى قوله: فتوكل على الله.¹⁵⁹³ كل ذلك تعليم لمشايخ الصوفية. وكذلك كل ما

كان¹⁵⁹⁴ في القرآن تعليم النبي عليه السلام كيفية لمصاحبتة مع الأصحاب والشفقة على الأمة والشفاعة لهم ودعائهم إلى الله وإلى

شريعته خطاب لمشايخ الصوفية أيضاً، يجب عليهم استعمالها مع المريدين، فافهم جدّاً إن شاء الله.

قوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ،¹⁵⁹⁵ أي مع المؤمنين المتقين. والذين هم محسنون. أي مع

المحسنين المرتقين إلى عالم الإحسان، الموقنين بالله ويوحدانيته تعالى. يعني معهم بذاته، ويرشدهم إلى الصواب، ويصرفهم عن الباطل. هذا

هو فائدة تخصيص المتقين والمحسنين، والله أعلم.



¹⁵⁹³ سورة آل عمران: 3 / 159.

¹⁵⁹⁴ بحذف "كل ما كان" في "ف" في "ب".

¹⁵⁹⁵ سورة النحل: 16 / 128.

سورة بني اسرائيل (الإسراء)

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ**.¹⁵⁹⁶ يعني الكتاب الذى كتب فى الأزل بما له وبما عليه. وذلك كتاب روحاني ملاصق لعنق النفس دون البدن. ولا يفارقه فى الموت والحياة والدنيا والآخرة. ولهذا قال: **كلا إن كتاب الفجار لفي سجين**.¹⁵⁹⁷

كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين.¹⁵⁹⁸ اخبر عن كون الكتاب فى عليين وفى سجين. والمراد منه الاخبار بكون صاحب الكتاب فى عليين وفى سجين. ولكن لما كان الكتاب ملازماً لصاحب الكتاب كان الاخبار بكون الكتاب ثمة اخباراً بكون صاحب الكتاب ثمة. ثم النفس المطمئنة بعد الموت¹⁵⁹⁹ يرجع إلى عليين. بدلالة هذه الآية وبدلالة قوله تعالى: **يا أيتها النفس المطمئنة، ارجعي إلى ربك راضية مرضية**.¹⁶⁰⁰ وكذلك نفوس الكفار فى سجين، بدلالة هذه الآية. وقوله: **كتب فى قلوبهم الإيمان**.¹⁶⁰¹ وقولوه: **ختم الله على قلوبهم**.¹⁶⁰² وأمثال ذلك طرف من هذا الكتاب.

قوله تعالى: **وَنُحْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا**.¹⁶⁰³ يعني كتاب اكتساب طاعاته ومعاصيه، أملاها على حفظة الكرام فى أوقاته وأيامه وشهوره وأعوامه إلى آخر عمره. وذلك الكتاب أيضاً روحاني بياضه وسواده وأقلامه ودواته وكتابه جميعاً. يشاهدها أصحاب القلوب والبصائر ببصائر سرائرهم.¹⁶⁰⁴

يقال له: **اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً**.¹⁶⁰⁵ وروى عن عمر رضى الله أنه قال: **حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوا أعمالكم قبل أن توزنوا، وتزينوا للعرض الأكبر قبل أن تعرضوا**.¹⁶⁰⁶

قوله تعالى: **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ**.¹⁶⁰⁷ فظاهر هذه الآية حجر ومنع عن العبادة رغبة فى الجنة وخوفاً من النار. لأن العبادة لرغبة الجنة وخوف النار يكون عبادة الجنة والنار. وإنما العبادة لله تعالى أن يعبدوه رغبة فيه وخوفاً منه. وهذا كما قال فى

¹⁵⁹⁶ سورة الإسراء: 13 / 17.

¹⁵⁹⁷ سورة المطففين: 7 / 83.

¹⁵⁹⁸ سورة المطففين: 13 / 83.

¹⁵⁹⁹ بحذف "بعد الموت" فى "ي".

¹⁶⁰⁰ سورة الفجر: 28 27 / 89.

¹⁶⁰¹ سورة المجادلة: 22 / 58.

¹⁶⁰² سورة البقرة: 7 / 2.

¹⁶⁰³ سورة الإسراء: 13 / 17.

¹⁶⁰⁴ بحذف "سرائرهم" فى "ب".

¹⁶⁰⁵ سورة الإسراء: 14 / 17.

¹⁶⁰⁶ سنن الترمذى، جزء 4، ص 638؛ بن أبي شيبة، المصنف فى الأحاديث والآثار، جزء 7، ص 96؛ على بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال فى سنن

الأقوال والأفعال، جزء 16، ص 159.

¹⁶⁰⁷ سورة الإسراء: 23 / 17.

موضع آخر: وإلي ربك فارغب. ¹⁶⁰⁸ وقال: ويحذركم الله نفسه. ¹⁶⁰⁹ وقال تعالى: إنا إلي الله راغبون. ¹⁶¹⁰ وقال تعالى: يريدون وجهه. ¹⁶¹¹ وقال عالي: ويخشونه ولا يخشون أحدًا إلا الله. ¹⁶¹² قال النبي عليه السلام: أَللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْكَ وَأَفْرُ مِنْكَ إِلَيْكَ، ¹⁶¹³ كل ذلك يؤكد ما قلناه.

قوله تعالى: تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ، ¹⁶¹⁴ الآية. وقد مر الكلام فيها من قبل ان هذا التسبيح يسمعا أصحاب القلوب والبصائر من الأنبياء والأولياء بأذن سرائرهم.

قوله تعالى: أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ. ¹⁶¹⁵ فالوسيلة إلي الله تعالى هي التي يتوسل بها إلي الوصال إليه جل وعلا. وذلك هو المجاهدات والأذكار باللسان والقلب، والمراقبات في الخلوات. وكل من كان أقرب إلي الله تعالى، يعني من كان أوصل إليه، فهو أشد طلبًا للوسيلة. لأنه ما من وصال و قرب إلا فوqe درجات الوصال بلا نهاية. ومن كان أقرب كان أعرف به، وكان أشد طلبًا للزيادة، فافهم.

قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ. ¹⁶¹⁶ والكلام في الإحاطة والمحيط قد مر في سورة المقرءة.

قوله تعالى: وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا، إلي قوله: إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ. ¹⁶¹⁷ اعلم أن الكلام في افساد الأبالسة والشياطين وعداوتهم من بني آدم قد مر في مواضع. وهاهنا؛ قال أسجد لمن خلقت طينًا. فهذا غاية الإنكار من اللعين على الله تعالى، نظرًا منه إلي طينة آدم. ولو نظر إلي الأمر والأمر كان خيرًا له. وقال في موضع آخر: لم أكن لأسجد لبشر خلقتة من صلصال. ¹⁶¹⁸ فهاهنا نظر إلي كونه ولم ينظر إلي المكون، وهو الله تعالى. كأنه أنكرو بذلك كون نفسه مخلوقًا بقدره الله تعالى. ويبين ذلك قوله: لبشر خلقتة من صلصال من حماء مسنون. ¹⁶¹⁹ أثبت كون آدم مخلوقًا من صلصال من حماء مسنون، ولم يذكر كونه مخلوقًا من لاشيء. فلو علم ذلك علم انه مثل آدم عليه السلام في الخلقة! غير أن

¹⁶⁰⁸ سورة الإنشراح: 8 / 94.

¹⁶⁰⁹ سورة آل عمران: 28 / 30.

¹⁶¹⁰ سورة التوبة: 59 / 9.

¹⁶¹¹ سورة الأنعام: 52 / 6؛ سورة الكهف: 28 / 18.

¹⁶¹² سورة الأخراب: 33 / 39.

¹⁶¹³ ابن خزيمة، صحيح ابن خزيمة، جزء 1، ص 335؛ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 7، ص 141. غير انا لم نعثر على لفظ "وأفر منك إليك" في كتب حديث.

¹⁶¹⁴ سورة الإسراء: 44 / 17.

¹⁶¹⁵ سورة الإسراء: 57 / 17.

¹⁶¹⁶ سورة الإسراء: 60 / 17.

¹⁶¹⁷ سورة الإسراء: 65 / 61 / 17.

¹⁶¹⁸ سورة الحجر: 33 / 15.

¹⁶¹⁹ سورة الحجر: 33 / 15.

الله تعالي شرف آدم صلوات الله تعالي عليه على الملائكة بفضله وجوده. ولو علم أنه مكون مخلوق، وعلم أن الطاعة والإنقياد لخالقه ومكونه من أهم الأمور له!

قوله تعالي: وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَجِدُوكَ خَلِيلًا. وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَئْنَاكَ لَقَدْ

كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا.¹⁶²⁰ والكلام في ذلك قد مر في سورة يونس عند قوله: فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ.¹⁶²¹

قوله تعالي: وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا.¹⁶²² أي جاء خليفة الحق تعالي على وجه الأرض وزهق

الشیطان وتلاشي. وهكذا قوله تعالي: بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق.¹⁶²³ أي يقذف خليفة الله تعالي على

الشیطان وجنوده. وخليفة الله هو النبي. ثم من بعده الولي، فافهم. وسيأتي بعض الكلام في ذلك في سورة الأنبياء.

قوله تعالي: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي،¹⁶²⁴ الآية. اختلف المشايخ في الروح ما هو. قال بعضهم: الروح

عبارة والقائم بالاحياء هو الله لا غير، وهؤلاء هم الحلولية. وقال بعضهم: الروح شعاع الحقيقة، وهو شعاع يختلف آثارها في الأجساد.

وهذا قريب مما سبق. وكل واحد منهما مأخوذ من أصول الفلاسفة. وسئل أبو سعيد الخزاز¹⁶²⁵ عن الروح، أمخلوقة؟ قال: نعم، لولا ذلك

لما أقرت بالربوبية حين قال، بلي.¹⁶²⁶ والروح هي التي أوقع على البدن اسم الحياة. وبالروح ثبت العقل¹⁶²⁷ وبالروح قامت الحجة. ولو

لم يكن الروح كان العقل متعطلاً لا حجة عليه ولا له. وعن ابن عطاء أنه قال في الروح: فالأصل أنها مخلوقة. لكنها الطف المخلوقات.

وهي أصفي الجواهر وأنورها، بما يري المغيبات وبما يكون الكشف لأهل الحقائق. اعلم أن كل ما قال هؤلاء¹⁶²⁸ في أوصاف الروح

¹⁶²⁰ سورة الإسراء: 74. 73 / 17.

¹⁶²¹ سورة يونس: 94 / 10.

¹⁶²² سورة الإسراء: 81 / 17.

¹⁶²³ سورة الأنبياء: 18 / 21.

¹⁶²⁴ سورة الإسراء: 85 / 17.

¹⁶²⁵ أبو سعيد الخزاز، (277 للهجرة). أحمد بن عيسى، أبو سعيد الخزاز البغدادي العارف رضي الله تعالى عنه ورحمه. وكان من المذكورين بالمجاهدة والورع والمراقبة و

كان شيخ العارفين في وقته. حدث عن إبراهيم بن بشار صاحب إبراهيم بن أدهم، وعن: محمد بن منصور الطوسي وغيرهم. وعنه: علي بن محمد الواعظ

المصري، وأبو محمد الحريري، وعلي بن حفص الرازي، ومحمد بن علي الكثاني، وجماعة. قال السلمي: أبو سعيد إمام القوم في كل فن من علومهم. له في بادئ

أمره عجائب. فلما مات ظهرت بركاته عليه وعلى من صحبه. وهو أحسن القوم كلاماً خلا الجنيد، فإنه الإمام. ويقال إنه أول من تكلم في علم الفناء والبقاء.

وهو من أهل بغداد صحب ذا النون المصري وأبا عبد الله النباجي وأبا عبيد البصري وصحب أيضاً سرنيا السقطي وبشر بن الحارث وغيرهم. وعن الجنيد قال:

لو طالبنا الله بحقيقة ما عليه أبو سعيد الخزاز هلكننا. توفي سنة سبع وسبعين ومائتين، قيل مات سنة تسع وسبعين ومائتين وقيل سنة ست وثمانين ومائتين،

والأول أشبه بالصواب. كانت وفاته في شوال منها عن أربع وثمانين سنة. من كلامه: قال أبو سعيد الخزاز: إذا بكت أعين الخائفين فقد كاتبوا الله بدموعهم.

ومن كلامه: باطن يخالف ظاهراً فهو باطل. وقال: العافية تستر البر والفاجر، فإذا نزل البلاء تبين عنده الرجال. وقال: الاشتغال بوقت ماض تضییع وقت

حاضر. وكان رضي الله عنه يقول: مثل النفس في الصفات كمثل ماء طاهر واقف صاف فإذا حركته ظهر ما تحته من الحمأ وكذلك النفس تظهر مرتبتها عند

الحزن، والفاقة والمخالفة لاهوائها، ومن لم يعرف ما طوي من الصفات في نفسه كيف يدعي معرفة ربه. انظر: الجوزي، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، جزء

12، ص 281 282؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، جزء 6، ص 456. 457؛ الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 21، ص 77.

79؛ ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 11، ص 67 68؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد وذويله، جزء 5، ص 31 33؛ الصغدي، الوافي بالوفيات، جزء

7، ص 180؛ ابن الملقن، طبقات الأولياء، ص 40. 42؛ الشعراني، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 79. 78.

¹⁶²⁶ بحذف "بلي" في "ف".

¹⁶²⁷ بحذف "العقل" في "ف".

¹⁶²⁸ هو "السر" في "ف" بدل من "هؤلاء".

صحيح. وإنما أرادوا بهذا الروح الذى فسروه وما يسمونه سرًا وحقيقة ما أشرنا إليه فى كتاب **مرآة الأرواح**. والكل مخلوق غير القدرة فإنها صفة الله القائم بذاته جل وعلا. غير حال فى شيء من الأشياء، خلافًا للحلولية. والدليل على بطلان مذهبهم قد مر فى كثير من الآيات. نحو قوله تعالى: **ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابًا، أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون.**¹⁶²⁹ ونحو قوله تعالى: **ألست بربكم قالوا بلى.**¹⁶³⁰ ونحو قوله تعالى: **لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم،**¹⁶³¹ فافهم جدًا.



¹⁶²⁹ سورة آل عمران: 80 / 3.

¹⁶³⁰ سورة الأعراف: 172 / 7.

¹⁶³¹ سورة المائدة: 72، 17 / 5.

سورة الكهف

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الله تعالى: إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى.¹⁶³² يعني زدناهم نور أسرارهم. شاهدوا بما لطفنا وجمالنا. وهذه زيادة

الهدى لهم كانت جذبة لهم من الله. فألحقهم بالأنبياء والصديقين بمرة كلمح بالبصر.

قوله تعالى: وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.¹⁶³³ يعني قوينا قلوبهم إذ قاموا

مستغفرين قاموا بنا.¹⁶³⁴ قالوا ربنا رب السموات والأرض. وهاجروا قومهم بنا، وباتوا بنا. فناموا¹⁶³⁵ ثلثمائة سنة وازدادوا تسعًا.

كقيلولة واحدة ساعة ما جاعوا وما عطشوا وما أثر في أجسادهم¹⁶³⁶ اختلاف الأزمنة بالحر والبرد والجوع والعطش¹⁶³⁷ وغيرها إذ كان

الله معهم، حافظًا وكافلاً. وهكذا يكون حال كل مرید صادق الإرادة صادق النية، يربط على قلبه وسره.¹⁶³⁸ فلا يبالي بالبلايا، ولا

يتحسر بالمشاق، ويكون الله تعالى كافله وكافيه ويمر به في واديه حتى يصل إليه ويستقر لديه. وهكذا وعد الله السالكين في طريقه بقوله

جل وعلا: والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين.¹⁶³⁹

قوله تعالى: لَوْ اَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا.¹⁶⁴⁰ أي مهما تقف على ما عليهم من آثارهية الحق

تعالى. وذلك ان الله تعالى صفات لا تحصى، وأن له تعالى بكل صفة نظرًا وتجليًا مختلفًا. فإذا نظر إلي عبد من عبيده بصفة الجلال والهيبة

صار ذلك العبد مهيبًا يهابه كل شيء. وإن تجلي لعبد¹⁶⁴¹ بصفات الجلال والهيبة أيضًا هاب ذلك العبد وتاه ولاه وخر صعقًا، وربما

مات في الحال. وكذا إن نظر إلي عبد بصفة اللطف والجمال صار ذلك العبد جميلًا لطيفًا في عين الخلق.¹⁶⁴² من راه تاه والهًا في بوادي

محبته. وكثير من يحترق شوقًا إلي لقائه. وإن تجلي له بذلك الصفة أفاد له لذةً وسرورًا بجماله ولطفه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا

خطرت ببال بشر. فيدهش به ويغمي عليه، وربما يموت فرحًا وسرورًا. وإنما نظر الحق تعالى إلي أصحاب الكهف ليهيبهم كل وحش وسبع

يعود إلي الغار فيفر عنهم. وعلي هذا فقس نظره تعالى وتجليه بكل واحد من صفاته لمن شاء من عباده. وإلي هذا أشار الواسطي قال:

من كان حظه من اسمه الأول كان شغله بما سبق، ومن لاحظ اسمه الآخر كان مرتبطًا بما يستقبله. ومن كان حظه من اسمه الظاهر لاحظ

¹⁶³² سورة الكهف: 13 / 18.

¹⁶³³ سورة الكهف: 14 / 18.

¹⁶³⁴ يحذف " يعني قوينا قلوبهم إذ قاموا مستغفرين قاموا بنا" في "ف" و "ب".

¹⁶³⁵ "فناموا" بدلا من " وباتوا بنا فناموا" في "ف".

¹⁶³⁶ "اجسامهم" في "ف".

¹⁶³⁷ يحذف "والعطش" في "ف".

¹⁶³⁸ "وسر به" في "ي".

¹⁶³⁹ سورة العنكبوت: 69 / 29.

¹⁶⁴⁰ سورة الكهف: 18 / 18.

¹⁶⁴¹ يحذف "العبد" في "ي".

¹⁶⁴² "الناس" في "ف".

عجائب قدرته. ومن كان حظه من اسمه الباطن لاحظ ما جري في السرائر من أنواره.¹⁶⁴³ وقال ابن عطآء: من كان حظه من اسمه الظاهر زين ظاهره بانوار الخدمة. ومن كان حظه من اسمه الباطن زين باطنه بأنوار العصمة. وعني بالاسم عن الوصف، تفهم ان شاء الله.

قوله تعالى: **وَإِذْ كُنَّا نَسِيَةً**.¹⁶⁴⁴ معناه واذكر ربك¹⁶⁴⁵ مع نسيانك كل شيء سواه جل وعلا. لأن الذكر¹⁶⁴⁶ الكامل غرق الذاكر في المذكور. وهذا لمن كان في عالم الفناء وما دونه. وأما من كان ارتقي إلى عالم البقاء وتمكن فيه¹⁶⁴⁷ فإنه يذكره¹⁶⁴⁸ ذكراً كاملاً من غير نسيان الأشياء. والآية انما وردت تعليماً لمن يرتقي إلى عالم البقاء وتمكن فيه. قال جنيد رحمة الله عليه: حقيقة الذكر فناء الذاكر في المذكور، أراد به نسيان كل شيء غير المذكور. فإن قلت إذانسي كل شيء نسي الذكر أيضاً وكيف يذكر من نسي الذكر؟ قلنا: هذ ليس ذكر اللسان حتي لا يتأتى منه إلا مع ذكر القلب كذكر اللسان وإنما هو ذكر السر. وذكر السر¹⁶⁴⁹ لمذكور يستغني¹⁶⁵⁰ عن ذكر ما دونه من ذكر اللسان والقلب وغيرهما. على أنه ليس من المحال أن يغرق الذاكر بذكر القلب في المذكور وينسي كل شيء سواه. ولسانه يجري بذكر كلمات هي ذكر المذكور أو ذكر شيء آخر. ألا تري أنه كم من انسان ذاك باللسان أو قاري القرآن في الصلوة أو غير الصلوة وهو غرق في ذكر معاملته ومحاسبه في الأسواق أو في دواوين الظلمة وأمثالها. وهكذا كما قال:¹⁶⁵¹

لا لاني أنساك أكثر ذكراك ولكن بذلك يجري لساني.

قوله تعالى: **وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ**.¹⁶⁵² يعني رابط نفسك معي في طلي ودعائي كدعائهم وهم لا يريدون بدعائهم وطلبهم غير وجهي خاصة، لا الدنيا ولا العقي. **وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ**. فإني معهم وهم معي فتجدني عندهم.

قوله تعالى: **وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا**.¹⁶⁵³ فالآية يقتضي أن يكون المريد في ارادته صادقا، ونيته في طلب الشيخ المرشد إلى ذلك الشأن، كصدق موسى عليه السلام حتي يجد المقصود. قال: لا أبرح حتي أبلغ **مجمع البحرين أو أمضي حقبًا**. يعني أمضي إلي آخر العمر. وإنما قال مجمع البحرين؟ لأنه كان الله تعالى أخبره بأنه انما يجد الخضر عند

¹⁶⁴³ إسماعيل حقي، روح البيان، جزء 9، ص 348.

¹⁶⁴⁴ سورة الكهف: 24 / 18.

¹⁶⁴⁵ بحذف إذا نسيت معناه واذكر ربك " في "ي". و بحذف "ربك" في "ب".

¹⁶⁴⁶ "الذاكر" في "ف".

¹⁶⁴⁷ بحذف " وتمكن فيه" في "ف".

¹⁶⁴⁸ بزيادة "تعالى" في "ب".

¹⁶⁴⁹ بحذف " و ذكر السر" في "ي" و "ف".

¹⁶⁵⁰ "يستغني" في "ف".

¹⁶⁵¹ أضيف البيت إلي ذي النون المصري، القشيري، الرسالة القشيرية، جزء 2، ص 378.

¹⁶⁵² سورة الكهف: 28 / 18.

¹⁶⁵³ سورة الكهف: 60 / 18.

بجمع البحرين. ولم يبين أن مجمع البحرين أي مجمع البحرين. وجمع البحرين¹⁶⁵⁴ قد يوجد في مواضع جمّة، ليكون أشد على الطالب. بمحتن¹⁶⁵⁵ بما صدق نيته وهتمته. وإنما قال: **حتي أبلغ مجمع البحرين**، ولم يقل **حتي أبلغ إلي الخضر**، لأن الله وعده أن يجده ثمة.¹⁶⁵⁶ فعلم أنه يجده ثمة لا محالة. وكذلك ذلك الآية يقتضي أن لا يسافر المرید جريدة واحدة. فإن موسى عليه السلام لم يتجرّد بل سافر مع النبي. وهو يوشع بن نون صلوات الله عليهما. وكذلك يقتضي الآية أيضاً فيما إذا سافر المرید في طلب الشيخ أن لا يقعد في مسافرتة مقيماً حتى يصل إلي من يطلبه أو ينقطع رجاؤه من الوصول إليه في الدنيا. بان يعلم قطعاً أنه ارتحل من الدنيا. لأن موسى عليه السلام قال: **لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين**، الذي أحد مقصودي عنده.

قوله تعالى: **فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا**.¹⁶⁵⁷ أضاف الله تعالى نسيان الحوت إليهما جميعاً، وقد صدق الله وهو أصدق القائلين لأنهما جميعاً نسياه. غير أن يوشع بن نون أضاف النسيان إلي نفسه وحده. فقال: **فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ**،¹⁶⁵⁸ ولم يضيف إلي موسى حفظاً للأدب. وهكذا يجب على المرید. وقيل انما أضاف إلي نفسه وحده لأنه رأى الحوت المشوي حيث وقع في الماء وحيي وفرّ ولم يره موسى عليه السلام. فنسي هو أن يحبر موسى بما رأى، فكان النسيان أبعد ولهذا أضاف إلي الشيطان.

قوله تعالى: **فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا**، الآية. يدل على أن المسافر المرید لو كان معه معلوم من الزاد جاز بخلاف الشيخ المنتهي في التوكل. لأن موسى عليه السلام كان معه زاد وان خضر عليه السلام مجرداً حتى احتاج إلي السؤال.

قوله تعالى: **حَتَّى إِذَا أَتَى أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَ أَهْلَهَا**.¹⁶⁵⁹ يعني خضر وموسى استطعما أهلها، أو موسى ويوشع صلوات الله عليهما استطعما أهلها، لكنهما كانا ضيفين تابعين لخضر. فكان ضيافتهما على خضر. فسؤالهما كان سؤال الخضر عليه السلام. ودل ذلك الآية على أن المتوكل وإن كان بليغاً في توكله جاز له الاستطعام عن الناس لضيافته ونفسه.¹⁶⁶⁰ لأنهما استطعما، فافهم. ودل أيضاً على أنه يجوز أن يكون للمرید مريد آخر هو تلميذه. فإنه كان موسى مريد الخضر ويوشع مريد موسى وتلميذه، فافهم.

قوله تعالى: **قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا**.¹⁶⁶¹ دلالة على أن المرید إذا علم أنه أخطأ الطريق إلي الشيخ المطلوب ينبغي أن يرجع إلي طلب الصواب.¹⁶⁶² اتى أخطأت الشيخين مرتين ورجعت حتى أصبت الثالث شيخاً كفاني الله به.

¹⁶⁵⁴ يحذف " أو أمضي حقياً. يعني أمضي إلي آخر العمر. وإنما قال مجمع البحرين لأنه كان الله تعالى أخبره بأنه انما يجد الخضر عند مجمع البحرين. ولم يبين أن مجمع البحرين أي مجمع البحرين. وجمع البحرين" في "ف".

¹⁶⁵⁵ "يحرب" في "ف".

¹⁶⁵⁶ يحذف "ثمة" في "ف".

¹⁶⁵⁷ سورة الكهف: 61 / 18.

¹⁶⁵⁸ سورة الكهف: 63 / 18.

¹⁶⁵⁹ سورة الكهف: 77 / 18.

¹⁶⁶⁰ يحذف "ونفسه" في "ي".

¹⁶⁶¹ سورة الكهف: 64 / 18.

¹⁶⁶² الثواب" في "ي".

قوله تعالى: **فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا**،¹⁶⁶³ الآية. يعني وجد الخضر. وهذه الآية حجة على الحلوية وعلي كل من يقول أن الشيخ المتصوف لا بد وأن يكون بلغ إلي الربوبية واتصف بالالهية. لأنه كيف ما قدر لا يكون أبلغ من خضر عليه السلام. حيث¹⁶⁶⁴ احتاج موسى بن عمران كلیم الله تعالى إلي التلمذ به¹⁶⁶⁵ والتعلم منه. قال: **هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَي أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا**.¹⁶⁶⁶ ثم مع ذلك احبر الله تعالى أنه كان عبداً من عباده. قال الله تعالى: **فوجدنا عبداً من عبادنا**. قوله تعالى: **آتيناه رحمة من عندنا**. أي شفقة على الخلق، بما حرق سفينة المساكين وقتل الغلام وأقام الجدار.

قوله تعالى: **وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا**.¹⁶⁶⁷ فالعلم اللدني هو معرفة الله تعالى ذاته وصفاته علماً يقيناً عن مشاهدة ببصائر القلوب، وهذا هو الصحيح. وان شئت قلت آتيناه أي نوراً وبصيرة يبصر بها ما لا يبصر بالعيون والعقول. وقوله **وعلمناه من لدنا علماً**،¹⁶⁶⁸ هي العلم بالأشياء المغيبة التي لا تعرف بالعقل والشرع والحواس.

قوله تعالى: **هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَي أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا**،¹⁶⁶⁹ الآية. تدل على ان المرید لا ينبغي أن يصاحب ويتبع الشيخ إلا بإذنه. وكذلك يدل الآية على أن الأعلي في درجات العلم والنبوة والولاية جاز أن يتبع ويتلمذ ويقتدي بمن هو أدني منه في علم يوجد عنده¹⁶⁷⁰ ولا يوجد عند المرید. فإن موسى عليه السلام كان أعلي من خضر بالنبوة ويعلم الحلال والحرام.¹⁶⁷¹ ومع هذا اتبع خضرًا ليستفيد منه ما عنده. ويدل ذلك أيضًا على أن التعليم والتعلم مما يجوز ويجري في أبواب التصوف والعلوم اللدنية التي لا يتعلم من الشرع. ويدل ذلك أيضًا على أن الطالب المتعلم لذلك ينبغي أن يكون مسترشداً أي طالباً. لا متعنتاً ولا مجرباً ولا ممتحناً مجداً في الطلب لا عابثاً ولا متفرجاً. لأن موسى عليه السلام قال: **على أن تعلمني مما علمت رشداً**. أي طلباً للرشد بالجد لا متعنتاً ولا دعياً.¹⁶⁷²

قوله تعالى: **قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا**.¹⁶⁷³ كان هذا دعوي خضر عليه السلام على موسى¹⁶⁷⁴ عليه السلام بالقطع. ولهذا لم يقل: ان شاء الله. قيل انما قطع هو على موسى بأنك لن تستطيع معي صبراً. لأنه علم بالمكاشفة أنه لا يستطيع معه صبراً. وهذا غير سديد عندي. إذ لو علم هو ذلك لم يكذب علمه. ومع هذا لم يكن كما قال. لان موسى عليه السلام صبر معه ولم

¹⁶⁶³ سورة الكهف: 65 / 18.

¹⁶⁶⁴ "حتى" في "ب".

¹⁶⁶⁵ "التلميذية" في "ف".

¹⁶⁶⁶ سورة الكهف: 66 / 18.

¹⁶⁶⁷ سورة الكهف: 65 / 18.

¹⁶⁶⁸ يحذف " هو معرفة الله تعالى ذاته وصفاته علماً يقيناً عن مشاهدة ببصائر القلوب، وهذا هو الصحيح. وان شئت قلت آتيناه أي نوراً وبصيرة يبصر بها ما لا يبصر بالعيون والعقول. وقوله **وعلمناه من لدنا علماً** في "ب".

¹⁶⁶⁹ سورة الكهف: 66 / 18.

¹⁶⁷⁰ "عنه" في "ي".

¹⁶⁷¹ "ويعلم" في "ف".

¹⁶⁷² باعادة المتن من ال " قوله تعالى قال ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصاً. دلالة على أن المرید إذا... الي هي في "ب".

¹⁶⁷³ سورة الكهف: 67 / 18.

¹⁶⁷⁴ يحذف "علي موسى" في "ف".

يظهر منه قلة الصبر معه، بل الأمر على العكس. فإن الخضر هو الذى لم يصبر معه حيث قال: هذا فراق بيني وبينك.¹⁶⁷⁵ وكذا شرط مع موسى عليه السلام فى الإبتداء قال: **فإن اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً.**¹⁶⁷⁶ وهذا من علامة أنه كان لا يصبر على سؤال موسى عليه السلام، فمنعه من السؤال. ولأن هذا الشرط كان نوع مكر معه حتى يفارقه بسبب سؤاله منه. والذي يؤكد هذا الكلام هو أنه أكثر منه تقريع (تفريع) موسى عليه السلام، كان يقول فى كل ساعة: **ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبراً!**¹⁶⁷⁷ وأن موسى عليه السلام مع حدته كان يتحمل منه ذلك ويلاينه فى الجواب. كقوله: **لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسراً.**¹⁶⁷⁸ وقوله: **إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني.**¹⁶⁷⁹ وكان ذلك من موسى عليه السلام اعتذاراً إليه وتواضعاً له وملاينة فى مقابلة تقريعه إياه. ثم ان جميع ذلك يدل على أن المرید المتلمذ بشيخ يجب أن يكون حولاً متواضعاً للشيخ، وان كان الشيخ يؤذيه ويستخف به من غير جرم له. وانه يرجع إليه معتذراً مقرراً بالذنب الذى لم يذنبه. كما عمل موسى عليه السلام. فإن قال قائل لم لم يصبر الخضر مع موسى صلوات الله عليهما وان موسى كان أعلي درجة منه عند الله تعالي ورضي بالتعلم منه؟ قلنا: قال بعض المشايخ، لأنه كان وحشاً¹⁶⁸⁰ من الخلق فأزاً منهم إلى الخالق. وهذا بعيد عندي. فإنه يصاحب عامة الأولياء كثيراً. وربما يدخل فى الأسواق ومواقف الخلق ومجامع الناس وصحب ذو القرنين فى الظلمات. وإنما كان يجتنب عن موسى عليه السلام لأنه كان صموئلاً طويل الصمت، ورآي موسى كليماً، خاف أن يكثر الكلام عليه. ولأن موسى عليه السلام حشناً فى كلامه. ولهذا قال الله تعالي: **فقولا له قولاً ليناً.**¹⁶⁸¹ وسنين بعض حشنة¹⁶⁸² كلامه من بعد إن شاء الله تعالي. ولأنه رأى موسى بدأ بالكلام والسؤال منه، قال: **هل اتبعك على أن تعلمني؟**¹⁶⁸³ وكان من حق موسى عليه السلام أن لا يبدأ بالكلام بعد السلام، بل يصبر. فإن الخضر كان يسأله عن حاجته منه لا محالة. فإذا سأله أجابه بما سأله. وهذا هو أدب المرید لا يبدأ¹⁶⁸⁴ بالكلام مع الشيخ. ولا يكثر الكلام ولا السؤال¹⁶⁸⁵ ولا الجواب عنده. ودل ذلك أيضاً على أنه يجوز للشيخ أن يصدّ المرید من صحبتته، وإن كان المرید كبيراً صادقاً فى الطلب، أهلاً للصحة مثل موسى عليه السلام. فكيف إذا لم يكن أهلاً. ودل أيضاً على أن واردات الصوفية يجب حفظها وإخفاءها عن عامة الخلق. لأنه فر من موسى عليه السلام كي لا يطلع على أسراره. فكيف عامة الناس، فافهم إن شاء الله.

¹⁶⁷⁵ سورة الكهف: 78 / 18.

¹⁶⁷⁶ سورة الكهف: 70 / 18.

¹⁶⁷⁷ سورة الكهف: 72 / 18.

¹⁶⁷⁸ سورة الكهف: 73 / 18.

¹⁶⁷⁹ سورة الكهف: 76 / 18.

¹⁶⁸⁰ "وحشياً" فى "ف" و "ب".

¹⁶⁸¹ سورة طه: 44 / 20.

¹⁶⁸² "حشونة" فى "ف" بدل من "بعض حشنة".

¹⁶⁸³ سورة الكهف: 66 / 18.

¹⁶⁸⁴ يحذف "لا يبدأ" فى "ي".

¹⁶⁸⁵ السؤال، يحذف ولا السؤال فى "ف" و فى "ب".

قوله تعالى: **فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ**.¹⁶⁸⁶ الآية يدل على أنه لا يحل¹⁶⁸⁷ للمريد أن يكثر السؤال والإعتراض على الشيخ. وإن رأي شيخه على خطيئته. لأنه منع موسى عليهما السلام من السؤال والإعتراض مطلقاً. وإن موسى عليه السلام قيل ذلك مطلقاً. ثم إن موسى عليه السلام لما رآه يخرق السفينة وعلم أن ذلك في الشريعة ظلم، انكر عليه بناءً على شريعته. ولم يكن بد¹⁶⁸⁸ من الإنكار. إذ ذاك شريعته عليه السلام. وكان قد نسي تزكية الله تعالى لخضر وتصويبه إياه. حيث قال: **عبداً من عبادنا آتيناها رحمةً من عندنا، وعلمناه من لدنا علماً**.¹⁶⁸⁹ فاعترض بما اعترض فخطأه الخضر في هذه الاعتراض ورجع موسى عليه السلام باعتذار إليه. واعترف¹⁶⁹⁰ موسى أن سؤاله واعتراضه عليه كان خطأً.

قوله تعالى: **سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا**.¹⁶⁹¹ دلت الآية بفحواها¹⁶⁹² على أنه لا ينبغي للشيخ أن يعمل عملاً بحضرة¹⁶⁹³ المريدين ظاهره منكر.¹⁶⁹⁴ وإن كان باطنه حسناً عند الشيخ، ولو كان عملاً لا بد له من أن يعمل به عمله على خفية من المريدين. كي لا يقع المريدون في وبال الانكار عليه. فإن أمن عن انكارهم الظاهر لا يأمن عن الريبة في الباطن. وفي ذلك فساد المريدين. ويدل على أنه لو اتفق له مثل ذلك العمل يجب عليه أن يزيل انكارهم ببيان ما عمل وتأويل ما صدر منه، سواء¹⁶⁹⁵ اطلبوا منه البيان أو لا. كما فعل خضر عليه السلام. **سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا**. ودلت الآية أيضاً على أنه¹⁶⁹⁶ لا ينبغي للمريد إذا تكلم مع الشيخ أن يخشن¹⁶⁹⁷ كلامه ويرتفع صوته ولا يسأله إلا عن ضرورة. واخشوشن كلام موسى عليه السلام حيث¹⁶⁹⁸ اعترض وانكر على شيخه. فأن كان لا بد له من السؤال يقول: ما فائدة عملك ذلك؟ ولا يقول: افعلت هذا ليقع فساد كذا، ويبطل حق فلان؟ هذا شيء نكر منكر! ودلت الآية على جواز درويجة الصوفية. لأنهما استطعما أهلها. ودلت الآية على أن الشيخ إذا ضجر من المريد وأراد أن يفارقه لا ينبغي أن يفارقه بلا عذر ظاهر. فإن الخضر لما¹⁶⁹⁹ أحب الإنفراد ولم يرد مصاحبة موسى عليه السلام لم يدفعه¹⁷⁰⁰ من نفسه ولم يفارقه بلا عذر، لكنه شرط عليه شرطاً. علم أنه لا يفي بذلك الشرط حتي يفارقه بذلك العذر. ودلت الآية

¹⁶⁸⁶ سورة الكهف: 70 / 18.

¹⁶⁸⁷ يحذف "لا يحل" في "ي".

¹⁶⁸⁸ "بل" في "ف".

¹⁶⁸⁹ سورة الكهف: 65 / 18.

¹⁶⁹⁰ "ارتكب" في "ي".

¹⁶⁹¹ سورة الكهف: 78 / 18.

¹⁶⁹² يحذف "بفحواها" في "ف".

¹⁶⁹³ "علم الخضر" في "ف".

¹⁶⁹⁴ "منك" في "ف".

¹⁶⁹⁵ يحذف "سواء" في "ي".

¹⁶⁹⁶ يحذف "عل انه" في "ي".

¹⁶⁹⁷ "يخشوشن" في "ي" و "ب".

¹⁶⁹⁸ يحذف " ويرتفع صوته ولا يسأله إلا عن ضرورة واخشوشن كلام موسى عليه السلام حيث " في "ف".

¹⁶⁹⁹ "هو الذي" في "ف" بدل من "لما".

¹⁷⁰⁰ "يرفعه" في "ف".

على أنه يجوز للشيخ أن يفارق المرید بعدرظاهر. ويجوز أن یختال فی إنشاء¹⁷⁰¹ العذر بأمر مباح. حتی یفارقه بذلك العذر كما عمل الخضر علیه السلام. ودلت الآیة أیضاً على أنه يجوز للشيخ وان كان كبيراً فی علمه ویحتاج إلیه كبار المریدین أن یفر عنهم، ویتجرد بنفسه. فإن موسى علیه السلام مع جلال قدره احتاج إلی صحبة خضر. وان الخضر علیه احتال¹⁷⁰² فی التفرد عنه. ودلت الآیة ایضاً على أنه لو رأى المرید شیخه على كبریة عظیمة فی الشریعة لا ینبغی أن ینكر علیه. لأن حرق السفینة وقتل الغلام كان من أعظم الكبائر فی ظاهر شریعة موسى علیه السلام وأنكر موسى على خضر بذلك. ومع هذا كان الإنكار خطأ. ورجع موسى إلیه معتذراً. هذا كله إذا كان الشیخ كبيراً كاملاً فی علم الحقایق بلیغاً واصلأ¹⁷⁰³ تاماً فیها. وإن كان ناقصاً والمرید أكمل منه فی علم الشریعة والحقیقة واطلع على مقام الشیخ أنه دونه فی علم الفرائض والسنن والحقائق والطرق. فالآن حل له أن ینكر علیه فیما یخطئ ویرشده إلی الصواب ویجعله مثل ما یجمل الإمام الكبير أدیبه بقدر ما تأدب منه. لأنه الآن انقلب المرید شیخاً والشیخ مریداً، فافهم جمیع ذلك المقتصر من شرح هذه الآیات تحتدی بما إلی زواید تفریعاته.¹⁷⁰⁴ واعلم أن أعم¹⁷⁰⁵ فوائد قصة موسى وخضر علیهما السلام فی هذه الآیات هی تعلیم آداب الشیوخ والمریدین والله ولی التوفیق. روي عن عمر بن الخطاب عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: قال موسى للخضر أوصني بوصية ینفعني الله تعالی بما. قال: اعلم أن قلبك وعاء، فانظر ما تحشو به وعاءك، وانحرف عن الدنيا وانبذها ورائك.¹⁷⁰⁶ فإنها لیست لك بدار ولا لك فیها محل قرار. وإنما جعلت بلغة للعباد لیتزودوا فیها للمعاد.¹⁷⁰⁷ وروي أبي بن كعب عن النبي علیه السلام أنه قال: رحم الله أخي موسى لو صبر على صاحبه لأراه العجب العجیب، ولكن عجل.¹⁷⁰⁸ وروي ابن عباس عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: رحم الله أخي موسى لو صبر لاكتسبنا¹⁷⁰⁹ عنه الف باب.¹⁷¹⁰ وروي ان الله تعالی قال: يا موسى هكذا صحبة المخلوقین، فارقك خضرتلث جفوات فلم لا تصاحب مع من لا ینقطع عنك.¹⁷¹¹

¹⁷⁰¹"انشاء" فی "ب".

¹⁷⁰²"احال" فی "ي".

¹⁷⁰³"اصيلا" فی "ف".

¹⁷⁰⁴"تفریعا بما" فی "ي".

¹⁷⁰⁵"قد علم بان اعم" فی "ب".

¹⁷⁰⁶واراءك. "وانبذها ورائك" فی "ي".

¹⁷⁰⁷أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 3، ص 195. بحذف "للمعاد" فی "ف".

¹⁷⁰⁸جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة فی تفسیر الكشاف للزمخشري، الرياض، دار ابن خزيمة، المحقق:

عبد الله بن عبد الرحمن السعد، الطبعة الأولى، 1414هـ، جزء 2، ص 306؛ أبو الفضل العراقي، المغني عن حمل الأسفار فی الأسفار، فی تخريج ما فی

الإحياء من الأخبار، جزء 1، ص 864.

¹⁷⁰⁹"لقتبسنا" فی "ب".

¹⁷¹⁰أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 2، ص 263. بحذف " وروي ابن عباس عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال رحم الله أخي موسى لو صبر

لاكتسبنا عنه الف باب." فی "ي".

¹⁷¹¹لم نعر على الرواية.

قوله تعالى: **إِنَّا مَكْنَأُ لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا**. ¹⁷¹² اعلم أن تمكين الله تعالى لذي القرنين في الأرض هو أن يجعل الأرض وما عليها في طاعته. وروي انه كان كذلك حتي انه لو اراد أن يطوي له الأرض انطوي، ولو أراد انقلب حجرها ومدرها ذهبًا. وإن أراد أن يمشي على الماء أو يطير في الهواء أو يطيعه ¹⁷¹³ الوحوش والطيور كان له جميع ذلك. والظاهر أن ذلك الرواية صحيحة. لأن تمكين الله تعالى إياه في الأرض يقتضي ذلك، فافهم. ثم كان ذلك الكرامات له يقتضي جواز ذلك لغيره من الأولياء، فافهم ¹⁷¹⁴ ولا تنكر إن شاء الله.

قوله تعالى: **الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا**. ¹⁷¹⁵ يعني الذين كانت أسرارهم في غطاء عن مشاهدته تعالى. عني بالذكر، المشاهدة بالسر وبصيرة القلب. وعني بالأعين الأسرار التي هي عيون القلوب. وأما عين الحدقة لم يكن في غطاء، فانهم يرون السماء والأرض وما بينهما. قوله تعالى: **وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا**، لا يتمكنون من الاستماع مني بأذان قلوبهم وأسرارهم لا بأذان رؤوسهم، فافهم.

قوله تعالى: **قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي**. ¹⁷¹⁶ يعني بالكلمات القرآن كلام الله تعالى خاصة. لا يحصي عجائب فوائده ¹⁷¹⁷ من حروفه وكلماته وآياته وسوره جملته وتفصيله. والإشارة الجمالية إلي ذلك هو أن لكل حرف من القرآن على حدة معان شتي. ثم لكل كلمة معان شتي غير معان الحروف. ثم لكل الكلمتين معان شتي غير معان الكلمة. وعلي هذا كل ثلث كلمات وأربع كلمات كذلك. ثم لكل آية، ثم لكل سورة، ثم لجملة القرآن مجموعًا عجائب الفوائد لا يحصي. والإشارة المقتصرة ¹⁷¹⁸ إلي ذلك أن الألف معناه الله وحده الفرد الوتر المجرد عن الخلق. ومعني الصراط المستقيم أيضاً معناه الألف والانس بالله وحده، وأمثال ذلك، فافهم. وأما الكلمة فاعتبر بكلمة الله تعالى فلا تحصي معانيه وفوائده. وقد اندرج في ضمنها كل فوائد اسماء الله تعالى على ما بينا في ابتداء الكتاب. هذا فوائد كلمة الله تعالى. ثم إذا ضم إليها كلمة أخرى فقال "عبدالله" أو قال "خلق الله" أو "بيت الله" كان لذلك فوائد حمة أخرى، غير فوائد مجرد كلمة الله تعالى وكلمه العبد. ثم لو ضم إليه كلمة ثالثة فقال "إني عبدالله" كان لذلك معان أخر غير ما كان فيما تقدم. ثم لكل آية ولكل سورة فوائد أخرى لا تحصي. ثم لجملة القرآن مجموعًا فوائد أخرى ¹⁷¹⁹ لا تحصي. نحو ان يقول "القرآن نور" و"القرآن هدي" و"القرآن معجزة" و"القرآن غني" و"القرآن شفيق" ¹⁷²⁰ و"القرآن شفاء" و"القرآن رحمة" و"القرآن نعمة" وعلي هذا الوجه، تفهم إن شاء الله. فإنه لا يحصي فوائد القرآن. هذا هو معني قوله تعالى: **قل لو كان البحر مدادًا**

¹⁷¹² سورة الكهف: 84 / 85.

¹⁷¹³ "تبعه" في "ف".

¹⁷¹⁴ بحذف " ثم كان ذلك الكرامات له يقتضي جواز ذلك لغيره من الأولياء فافهم" في "ف".

¹⁷¹⁵ سورة الكهف: 101 / 18.

¹⁷¹⁶ سورة الكهف: 109 / 18.

¹⁷¹⁷ فوائد عجمه " في "ف" و "ب".

¹⁷¹⁸ بحذف "المقتصرة" في "ف".

¹⁷¹⁹ فوايد، بحذف "أخرى" في "ي".

¹⁷²⁰ بحذف "والقرآن غني والقرآن شفيق" في "ي".

لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي. وكذلك تفسير قوله تعالى: ولو أنما فى الأرض من شجرة أقلام،¹⁷²¹ الآية فى سورة لقمان. ثم إن جميع هذه المعاني والفوائد لا يعلمها إلا الله تعالى. وما يعلمها الأنبياء والملائكة منها قليل. وما يعلمها الأولياء، قليل من قليل. وما يعلمها علماء الشريعة قليل من قليل القليل. وهذا تفسير قوله أيضاً: ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين.¹⁷²² تفهم ان شاء الله تعالى.



¹⁷²¹ سورة لقمان: 27 / 31.

¹⁷²² سورة الأنعام: 59 / 6.

سورة مريم

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: كهيعص.¹⁷²³ معناه كاف هذا يا عين وصاد مرحة لذويك وموعظةً لأمتك وبشارة للمتقين وإنذارًا للكافرين. ما

هذا الذى هو كاف هذا: ذكر رحمة ربك عبده زكريا،¹⁷²⁴ إلي قوله: واذكر فى الكتاب مريم،¹⁷²⁵ وقوله تعالى: واذكر فى الكتاب

إبراهيم،¹⁷²⁶ وقوله: واذكر فى الكتاب موسى،¹⁷²⁷ قوله تعالى: واذكر فى الكتاب إسماعيل،¹⁷²⁸ وقوله تعالى: واذكر فى الكتاب

إدريس،¹⁷²⁹ إلي آخر السورة.

قال تعالى: فَإِنَّمَا يَسْتَأْذِنُ بِلسَانِكَ لِنَبِّئَهُ بِمُتَّقِينَ وَتُنذِرُ بِهِ قَوْمًا لُدًّا. وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هَلْ تُحِصُّ مِنْهُمْ مِنْ

أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا.¹⁷³⁰ فإن قلت لم سماه عيناً صاداً؟ قلت لأنه عين الحقيقة.¹⁷³¹ وينبوع المكرمة. صاد الانس والجن عن الجحيم

إلى الجنة. ثم قلت يا رب ما معني كهيعص؟ قال كفك ما كتبت.

قوله تعالى: فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا.¹⁷³² أي أشار بأطرافه إليهم أن سبحوا، سمي الوحي وحياً لكونها أعلاماً وأفهاماً

بالإشارة غير النطق. وهكذا يكون عموم واردات الأولياء بالإشارة.

قوله تعالى: فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا.¹⁷³³ قيل نوراً من أنوارنا. فنخلق منه عيسى عليه السلام. والصحيح أنه كان جبريل عليه

السلام.

قوله تعالى: وَهَزَي إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ تَسَاقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا حَبِيًّا.¹⁷³⁴ قيل كانت يابسة. فلما هزتها انحضرت وأورقت

وأثمرت وسقطت¹⁷³⁵ ثمارها بين يديها الرطب الجني. قيل هذه كرامة عيسى عليه السلام. وقيل كرامة مريم. وعندى كرامتهما جميعاً،

ومعجزة عيسى عليه السلام.

¹⁷²³ سورة مريم: 19 / 1.

¹⁷²⁴ سورة مريم: 19 / 2.

¹⁷²⁵ سورة مريم: 19 / 16.

¹⁷²⁶ سورة مريم: 19 / 41.

¹⁷²⁷ سورة مريم: 19 / 51.

¹⁷²⁸ سورة مريم: 19 / 54.

¹⁷²⁹ سورة مريم: 19 / 56.

¹⁷³⁰ سورة مريم: 19 / 98.

¹⁷³¹ "عين الحقيقة" في "ف".

¹⁷³² سورة مريم: 19 / 11.

¹⁷³³ سورة مريم: 19 / 17.

¹⁷³⁴ سورة مريم: 19 / 25.

¹⁷³⁵ "بجذف" و"أثمرت وسقطت" في "ب".

قوله تعالى: قَالَ أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ، إِي قَوْلِهِ: سَلَامٌ عَلَيْكَ.¹⁷³⁶ قال أبو بكر بن طاهر:¹⁷³⁷ لما بدا

الكلام الجهال منه وهو الدعوة إلى آلهته واتباع طريقتته والوعيد على ذلك إن خالفه جعل جوابه جواب الجهال وهو السلام. لأن الله تعالى

قال: وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا.¹⁷³⁸

قوله تعالى: يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا.¹⁷³⁹ أي ركبانا على براق معارفهم.

قوله تعالى: إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا.¹⁷⁴⁰ هذه الآية حجة قاطعة على من يزعم أن العبد

يَصِيرُ رَبًّا، وهؤلاء هم الحلولية.¹⁷⁴¹ ويخرج من العبودية إلى الحرية بالتربية ومحاهدات الصوفية. وإن الشيخ الولي أو النبي يتجاوز عن العبودية

إلى الربوبية. وقد بينا ذلك في غير موضع، فافهم.



¹⁷³⁶ سورة مريم: 46 / 47.

¹⁷³⁷ "ظاهر" في "ف".

¹⁷³⁸ سورة الفرقان: 63 / 25.

¹⁷³⁹ سورة مريم: 85 / 19.

¹⁷⁴⁰ سورة مريم: 93 / 19.

¹⁷⁴¹ بحذف "وهؤلاء هم الحلولية" في "ي" وفي "ب".

سورة طه

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: طه.¹⁷⁴² معناه طأها يعني طأ الأرض في صلاتك برجليك. روي أنه كان يقوم بأحد رجليه في الصلوة، فقال تعالى: طاء الأرض بقدميك في صلوتك.¹⁷⁴³ لأننا، ما أنزلنا عليك القرآن (لتشقي)،¹⁷⁴⁴ والشريعة لتقوم بأحد رجليك فتشقى عليك وتتعب بما نفسك.¹⁷⁴⁵

قوله تعالى: الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى.¹⁷⁴⁶ قال ابن عطاء: استوي على العرش، اظهر القدرة لا مكان الذات. وعندي، ظاهر الآية معلوم صحيح لا حاجة إلي التأويل. استوي على العرش بلا كيف. كما أنه خلق العرش بلا كيف، وكما أنه لا كيف لذاته ولا لصفاته، فافهم. أو يقول: استواه على العرش، خاصةً تجلا خاصاً بصفة خاصة للعرش. ومثاله على سبيل التقريب، مثل تجلا الشمس على الأرض شعاعه إذا تشرق على الأرض بلا حجاب سحاب.

قوله تعالى: فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى،¹⁷⁴⁷ أي يعلم سرّك وما هو أخفي من سرّك. وهو الغيب الذي لا يعلمه إلا الله تعالى. ومن هنا سمي المشايخ الروح الأقرب أخفي والروح الذي هو الهمة سرّاً. وشرح ماهيتها في كتاب المرأة، فافهم. قوله تعالى: فَأَخْلَعَ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى،¹⁷⁴⁸ احد النعلين الدنيا وما فيها، والنعل الآخر الآخرة وما فيها. انك بواد المقدس طوي، اي الفرد الحق القدوس من الشرك المنزه من الشرك.

قوله تعالى: وَأَنَا اخْتَرْتُكَ.¹⁷⁴⁹ أي من الخلق اصطفتك لرسالتك¹⁷⁵⁰ ومناجاتي كيما تكلمني.

قوله تعالى: إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي،¹⁷⁵¹ وحدي ولا تعبد غيري من الدنيا والآخرة والجنة والنار والنفس والهوي.

قوله تعالى: وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى. قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا،¹⁷⁵² الآية. لما كان موسى مبتدياً في استماع كلام الحق، هينه استماعه حتي اضاف العصا إلي نفسه وأجاب عما لم يستل، ولو لا ان الله تعالى انبسط إليه وربط على قلبه بسؤاله عن

¹⁷⁴² سورة طه: 1 / 20.

¹⁷⁴³ بحذف " برجليك. روي أنه كان يقوم بأحد رجليه في الصلوة، فقال تعالى طاء الأرض بقدميك في صلوتك" في "ب".

¹⁷⁴⁴ سورة طه: 2 / 20.

¹⁷⁴⁵ لم نجد الرواية.

¹⁷⁴⁶ سورة طه: 5 / 20.

¹⁷⁴⁷ سورة طه: 7 / 20.

¹⁷⁴⁸ سورة طه: 12 / 20.

¹⁷⁴⁹ سورة طه: 13 / 20.

¹⁷⁵⁰ "لسارتي" في "ي" و في "ب".

¹⁷⁵¹ سورة طه: 14 / 20.

¹⁷⁵² سورة طه: 17 / 20.

ماهية العصا التي كانت معه سنين وأعوامًا. لو سأله عن مسألة معضلة لham موسى او خر صعقًا. لكن الله تعالي ارحم الراحين كلمه على قدر قوته. ومع هذا خلط موسى عليه السلام حتي ذكر طويلاً في الجواب ولم يسأله عنه. ثم اعلمه الله تعالي ان ليس ذاك عصاه. وانما هي آية من آيات الله تعالي. وإذا كان هذا حال موسى كليم الله تعالي - وانه من أكابر الأنبياء - فكيف حال الأولياء عند مشاهدة العظمة والجلال، فافهم.

قوله تعالي: **إِذْ أُوحِيَٰنَا إِلَىٰ أُمَّكَ مَا يُوحَىٰ**¹⁷⁵³، على الأولياء والأنبياء. وذلك هو الذي يسميه المشايخ واقعات وواردات. يسمع ملكا يهتف إليه ويكلمه. كذلك سمعت هي من الهاتف الملك يقول: **اقذفه في التابوت فاقدفيه في اليم**¹⁷⁵⁴. وكانت هي تخاف من القائه في البحر. فقال هاتفا¹⁷⁵⁵ لا تخافي ولا تحزني فانه: **فليلقه اليم بالساحل ياخذه عدو لي وعدو له**¹⁷⁵⁶. ثم قال: **انا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين**¹⁷⁵⁷، ففعلت. وكانت أم موسى من أولياء الله تعالي حيث كلمها الملائكة كرامة لها.

قوله تعالي: **وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي**¹⁷⁵⁸. يعني اطلعت عليك بصفة المحبة ونظرت فيك بحبي لك. فأفاد اطلاعي عليك بما وصف المحبوبة لك فاحبك كل من رآك. وتفسير الإطلاع بالمحبة، والنظر بالحب. والإلف¹⁷⁵⁹ هو صب الرشاش المذكور في الحديث، سيأتي في كتاب **عيون المعارف** ان شاء الله تعالي. اعلم ان الله تعالي لو تجلي له بوصف المحبة أفاد الحب، بحيث هام واقعا¹⁷⁶⁰ من الحب لله. وهذا على مثل ما بينا عند قصة أصحاب الكهف: **لو اطلعت عليهم لوليت منهم فراراً**¹⁷⁶¹. قال ابن عطاء: ألقى عليه لطفًا لا يراه أحدا إلا أحبه. قوله: **ولتصنع على عيني**، أي لتصنع بك وانا ارك واشاهدك واحفظك وانصرك. قوله تعالي: **وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي**¹⁷⁶². قال الخراز في ذلك: فمن أين وإلي أين؟ فمنه وإليه وله وبه وفناء فئائه لبقائه. قال فارس¹⁷⁶³: **خلصتك لي حتي لا تصلح لغيري. وقال بعضهم: أن أولياء الله رهائن الله في اشباحهم. قد خباهم - خباهم أي ستر-**

¹⁷⁵³ سورة طه: 38 / 20.

¹⁷⁵⁴ سورة طه: 38 / 20.

¹⁷⁵⁵ "هاتفها" في "ب".

¹⁷⁵⁶ سورة طه: 39 / 20.

¹⁷⁵⁷ سورة القصص: 7 / 28.

¹⁷⁵⁸ سورة طه: 39 / 20.

¹⁷⁵⁹ "واللقاء" في "ي".

¹⁷⁶⁰ "وامقا" في "ف" و "ي".

¹⁷⁶¹ سورة الكهف: 18 / 18.

¹⁷⁶² سورة طه: 41 / 20.

¹⁷⁶³ فارس بن أحمد، (401 هـ - 1011 م). ولد بمصر سنة 333، وتوفي بمصر سنة 401. فارس بن أحمد بن موسى بن عمران أبو الفتح الحمصي المقرئ الضرير. أحد الخذاق بهذا الشأن، ومؤلف كتاب **المنشأ في القراءات الثمان**. قرأ على أبي أحمد السامري وعبد الباقي بن الحسن بن السقا ومحمد بن الحسن الأنطاكي، وأبي الفرج الشيبودي وجماعة، وأبي عدي المصري. قرأ عليه جماعة منهم ولده عبد الباقي بن فارس، وأبو عمرو الداني. وقال الحافظ أبو عمرو الداني: لم ألق مثله في حفظه وضبطه كان حافظًا ضابطًا حسن التأدية فهمًا بعلم صناعته واتساع روايته مع ظهور نسكه وفضله وصدق لهجته، توفي بمصر سنة إحدى وأربعمائة -رحمه الله. وله ثمانون سنة. انظر: السيوطي، **حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة**، جزء 1، ص 492؛ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، **معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار**، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1997، جزء 1، ص 212؛ شمس الدين أبو الخير ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف، **غاية النهاية في طبقات القراء**، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الأولى، 1351هـ، جزء 1، ص 357.

واخفاهم في أنفسهم من أنفسهم لنفسه. وهذا مقام الاصطفاء والاصطناع الذي قال الله لموسى **واصطنعتك**¹⁷⁶⁴ **لنفسى**. قال سهل: أي جعلتك مفردًا إليّ بالتحجير.¹⁷⁶⁵ لا يشغلك عني شيء. قال أبو سعيد: فطرتك على وجه لا تصلح إلا لعبادتي. وقال أيضاً: من غيرة الله تعالى انه لم يكلم موسى إلا في جوف الليل وغيبه عن كل ذي حس حتي لم يحضر كلامه معه أحد سواه. قال القتادة:¹⁷⁶⁶ صنعتك صنعة تدعوا إلي لا إلي نفسك، وغيرك يدعوا إلي نفسه لا إليّ. وعندني: كل هذه الأقوال بعيدة عن المراد غير قول من قال إن أولياء الله رهائن الله في أشباحهم. أخفاهم¹⁷⁶⁷ في أنفسهم من أنفسهم¹⁷⁶⁸ لنفسه. هذا القول قريب. غير أنه ليس باشرح من أصل كلام الله تعالى. وشرحه البليغ الذي لا يمكن أن يشرح بأبلغ من ذلك: **واصطنعتك لنفسى**، أي خلقتك لأسأرك وتسأري. لا يطلع على مسارتنا ملك مقرب ولا نبي مرسل. اعلم أنه لا يفهم ذلك التفسير إلا من كان من أهل السرائر مع الحق. ولا يكون كل أحد من الأنبياء والأولياء مصطنعًا لذلك، فافهم. ولا أرى أحدًا في ذلك المسارة وأبلغ درجة عند الله تعالى من موسى عليه السلام. يدل على ذلك تخصيص الله تعالى إياه بقوله: **وانا اخترتك، فاستمع لما يوحى**،¹⁷⁶⁹ وقوله تعالى: **واصطنعتك لنفسى**،¹⁷⁷⁰ وقوله تعالى: **والقيت عليك محبة مني ولتصنع على عيني**.¹⁷⁷¹ ويدل على ذلك أيضاً ما روي ان أهل الجنة كلهم جرد مرد مكحولون غير موسى بن عمران. فإن له لحية إلي سرتة.¹⁷⁷²

قوله تعالى: **لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرَى**.¹⁷⁷³ أي معكما بالذات والصفات جميعًا. أنصركما وأخذل من عاداكما.

قوله تعالى: **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا**.¹⁷⁷⁴ أي ذاتاً وعلماً وسائر الصفات. لأن العلم لا ينفك عن الذات ولا

الذات عن سائر الصفات.

قوله تعالى: **وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا**.¹⁷⁷⁵ قال الواسطي: كيف يحيط به علماً مع أنه لا يحيط بنفسه علماً؟ ولا يحيط بالأرض

والسماء علماً مع أنه شاهده بعين الرأس! وقد صدق الواسطي. وأصدق من ذلك، أنه لو أحاط بنفسه وبجميع صفاته، وأحاط بجميع

¹⁷⁶⁴ بحذف " الذي قال الله لموسى واصطنعتك " في "ف".

¹⁷⁶⁵ "بالتحجير" في "ب".

¹⁷⁶⁶ "القنا" في "ف".

¹⁷⁶⁷ "اصفاهم" في "ف" و "ب".

¹⁷⁶⁸ بحذف "من أنفسهم" في "ب".

¹⁷⁶⁹ سورة طه: 13 / 20.

¹⁷⁷⁰ سورة طه: 41 / 20.

¹⁷⁷¹ سورة طه: 39 / 20.

¹⁷⁷² سنن الترمذي، جزء 4، ص 679؛ أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، التركي ثم المزوزي، الزهد والرفائق لابن المبارك (بليغ «عَمَّا رَوَاهُ نُعَيْمُ

بْنُ حَمَّادٍ فِي نُسخَتِهِ زَائِلًا عَلَى مَا رَوَاهُ الْمُزَوَّزِيُّ عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ فِي كِتَابِ الرَّهْمَاءِ»)، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: حبيب الرحمن الأعظمي، جزء 2، ص

128؛ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن تهرام بن عبد الصمد الدارمي، التميمي السمرقندي، مسند الدارمي المعروف بـ (سنن الدارمي)، المملكة

العربية السعودية، دار المغني للنشر والتوزيع، تحقيق: حسين سليم أسد الداراني، الطبعة الأولى، 2000، جزء 3، ص 1866.

"سرية" في "ي".

¹⁷⁷³ سورة طه: 46 / 20.

¹⁷⁷⁴ سورة طه: 98 / 20.

العالم علماً جملة¹⁷⁷⁶ وتفصيلاً حتى علم قليلها وكثيرها، فإنه محال أن يحيط بالله تعالى علماً أبداً. وليس كل من يحيط بما يحاط عليه يحيط بما لا يحاط عليه ولا من يحيط بالمتناهي¹⁷⁷⁷ علماً. والأصل فيه أن تعلم أن المتناهي لا يحيط بغير المتناهي بوجه ما.

قوله تعالى: وَعَسَىٰ أَنزَلْنَاهُ لِنَبِيِّكَ الَّذِي أُرْسِلَ فِيهِ وَإِنَّ أَوْلَىٰ لِلسَّامِعِينَ بِمَا نَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ وَإِن تَذَكَّرْتُمْ أَن هُوَ الْفَرَسُ الَّذِي أَجْرَىٰ عَلَيْهِ الْإِنسَانُ أَن يَمْشِيَ كَمَا يَُمْشِي الْفَرَسُ وَهُوَ يُعْطِيهِ السُّلْطَانَ وَأَن يَتَّخِذَ مِنْهُ شُرَكَاءَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ السُّلْطَانَ الَّذِي أُوْتِيَ عَلَيْهِ لِيُكَفِّرَ بِهِ مَا تُضِلُّونَ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابَ أَلِيمًا. ¹⁷⁷⁸ أي عنت وجوه الأولياء والأعداء جميعاً. ثم، خاب

من حمل ظلماً، أي شركاً وكفراً.

قوله تعالى: وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا، ¹⁷⁷⁹ بذاتك وصفاتك. فإن ذاك لا نهاية لها. فما من زيادة العلم بما إلا وفوقها زوائد لا

نهاية لها. وهكذا نقول¹⁷⁸⁰ فيما علم آدم عليه السلام. علمه ذاته تعالى وصفاته وأسماءها. لأن ذلك أشرف العلوم. ولا نقول إن ذلك من جنس ما علم الخضر. فعلم بما أن المصلحة في حرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار، لأنه سهل. وإنما الشرف في معرفة ذاته وصفاته وأسمائه تعالى.

قوله تعالى: وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ دِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا، أي في الدنيا، وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى. ¹⁷⁸¹ وهذا لأن من

أعرض عن ذكر الله تعالى باللسان لا يكون له ذكر القلب. ومن ليس له ذكر القلب والسر فهو في ضنك وظلمة في الدنيا، لا يشاهد الحق ولا يسمع منه ولا يلج ملكوت السموات. ولا يرتقي إلي الجبروت والفراديس العلي ويبقى على وجه الأرض كالبهائم. ثم لا يكون له من الملكوت والجبروت إلا القدر الذي يقوم عليه وينام فيه ويدفن فيه. هذه ثمرة الإعراض عن ذكر الله تعالى في دار الدنيا. فكيف في دار الآخرة؟! فافهم إن شاء الله تعالى.

¹⁷⁷⁵ سورة طه: 110 / 20.

¹⁷⁷⁶ بحذف "جملة" في "ف".

¹⁷⁷⁷ بزيادة "علماً يحيط بعني المتناهي" في "ف" و "ب".

¹⁷⁷⁸ سورة طه: 111 / 20.

¹⁷⁷⁹ سورة طه: 114 / 20.

¹⁷⁸⁰ "قوله" في "ف".

¹⁷⁸¹ سورة طه: 20، 124.

سورة الأنبياء

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **اَفْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ**.¹⁷⁸² أي قرب يوم القيمة وفيها حسابهم.

قوله تعالى: **لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ**.¹⁷⁸³ مشغولة بالدنيا وما فيها عن¹⁷⁸⁴ الآخرة والعاقبة. وإنما أضاف اللهو إلى القلب، لأن العامل

المخاطب هو النفس والقلب في الباطن دون ظاهر البدن والحوارج.

قوله تعالى: **فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ**.¹⁷⁸⁵ أي فاسألوا كل علم عن أهلها. وأهل كل علم ما كثرت رياضاتهم

فيها وممارستهم ومشاهداتهم لها.

قوله تعالى: **بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ**.¹⁷⁸⁶ أي نلقي خلفاءنا - وهم الأنبياء والأولياء، إذ كل

واحد منهم آدم وقته - فيدمغه كما أدمغه آدم عليه السلام. أي يخطم الشيطان وحنوده، فإذا هو زاهق. أي هالك متلاشي. فالحق هو

الله تعالى ومن يشاء الله. والباطل هو الشيطان، فافهم. وقد مرت الإشارة إلى ذلك في سورة بني إسرائيل. وهذا مجرب لنا مع شياطين

الجن والانس جميعاً، فدمغتهما.

قوله تعالى: **وَهُمْ مِنْ حَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ**.¹⁷⁸⁷ يعني الملائكة لا يسبقون الله تعالى بالقول ولا يشفعون إلا لمن ارتضي. وهم من

خشية ذات الله تعالى وصفاته جل وعلا مشفقون، خائفون كما قال في الرسل **ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله**.¹⁷⁸⁸

قوله تعالى: **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ**.¹⁷⁸⁹ أي موت صفات النفس. فالولي ذائق هذا موت النفس عن الأوصاف الخبيثة.

فيكون بهذا الموت شهيداً، وهو يمشي على وجه الأرض حيّاً. **ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالاً بل أحياء عند ربهم**

يرزقون.¹⁷⁹⁰ الغني ذائق موت النفس عن الروح والعقل والدين والأوصاف الحميدة. فيكون ميتاً غير حي في الدارين، وليته كان ميتاً بل

"لا يموت فيها ولا يحيى".¹⁷⁹¹ ويقول: **"يا ليتني كنت تراباً"**.¹⁷⁹² قال جنيد رحمة الله عليه: من كان حياته بنفسه كان مماته بذهاب

روحه. ومن كان حياته بربه فإنه ينقل من حيوة الطبع إلى حيوة الأصل، وهو الحيوة على الحقيقة.

¹⁷⁸² سورة الأنبياء: 1 / 21.

¹⁷⁸³ سورة الأنبياء: 3 / 21.

¹⁷⁸⁴ "علي" في "ي".

¹⁷⁸⁵ سورة الأنبياء: 7 / 21.

¹⁷⁸⁶ سورة الأنبياء: 18 / 21.

¹⁷⁸⁷ سورة الأنبياء: 28 / 21.

¹⁷⁸⁸ سورة الأحزاب: 39 / 33.

¹⁷⁸⁹ سورة الأنبياء: 35 / 21.

¹⁷⁹⁰ سورة آل عمران: 169 / 3.

¹⁷⁹¹ سورة طه: 74 / 20؛ سورة الأعلي: 13 / 87.

قوله تعالى: وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ.¹⁷⁹³ فذلك الموازين روحانية. كفتاه صفة الله تعالى القسط والعدل

وشاهينها قدرته جل جلاله.¹⁷⁹⁴

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ.¹⁷⁹⁵ أي سبقت محبتنا إياه في الأزل، وسبقت نورنا إليه حيث خلقنا الأرواح

قبل الأجساد بألفي عام. ثم رششنا من نورنا على بعضها. فمن أصابه اهتدي. لأنه سبقت ذلك الحسني له. ومنهم من صببنا عليه نورنا صبا كالمنطر وكانهر وكانوادي وكالبحر. فأولئك هم الأنبياء والأولياء سبقت لهم منا الحسني ذلك، فافهم.

قوله تعالى: وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ.¹⁷⁹⁶ وقال ابن عطاء: للقلوب شهوة، وللأرواح شهوة، وللنفوس شهوة.

وقد جمع لهم في الجنة جميع ذلك. فشهوة القلوب المشاهدة¹⁷⁹⁷ والرؤية¹⁷⁹⁸، وشهوة الأرواح القرب¹⁷⁹⁹ وشهوة النفس الإنقاذ بالراحة.

قوله تعالى: لَا يَخْرُجُ مِنْهَا الْقَرْعُ الْأَكْبَرُ.¹⁸⁰⁰ قيل هو النداء: يا أهل النار خلودوا ولا موت! يا أهل الجنة خلودوا ولا موت!

وكذلك قوله: احسنوا فيها ولا تكلمون.¹⁸⁰¹ هذا هو الفرع الأكبر، فافهم إن شاء الله وحده.

¹⁷⁹² سورة النبأ: 40 / 78.

¹⁷⁹³ سورة الأنبياء: 47 / 21.

¹⁷⁹⁴ بحذف " وشاهينها قدرته جل جلاله" في "ف".

¹⁷⁹⁵ سورة الأنبياء: 101 / 21.

¹⁷⁹⁶ سورة الأنبياء: 102 / 21.

¹⁷⁹⁷ بحذف " المشاهدة" في "ف".

¹⁷⁹⁸ بحذف " فشهوة القلوب المشاهدة والرؤية" في "ب".

¹⁷⁹⁹ بحذف " وشهوة الأرواح القرب" في "ي".

¹⁸⁰⁰ سورة الأنبياء: 103 / 21.

¹⁸⁰¹ سورة المؤمنون: 108 / 23.

سورة الحج

مكية¹⁸⁰²

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبُعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ.¹⁸⁰³ الآيات دلالة وحجة ظاهرة لنا على

الفلاسفة و على كل من يزعم أن النفس والروح المخاطب المكلف معني¹⁸⁰⁴ روحاني ليس بجسم ولا مخلوق من التراب، وقد قرنا ذلك في كثير من كتبنا نحو المحك و المرأة وغيرها.

قوله تعالى: وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ.¹⁸⁰⁵ فالقول الطيب ذكر لآله إلا الله، وصراط الحميد

صراط الله إلى الله والحميد هو الله جل وعلا.

قوله تعالى: وَيَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ،¹⁸⁰⁶ أي المتواضعين المطمئنين إلى الله تعالى.

قوله تعالى: الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ،¹⁸⁰⁷ قد مر في سورة الأنفال.

قوله تعالى: لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ.¹⁸⁰⁸ فالله تعالى منزه عن تناول اللحوم والدماء،

ويناله التقوي منكم. وذلك هو تقوي العبد. أي احترازه من الدنيا والآخرة وعن كل موجود ومعدوم إلا الله تعالى وحده لا غير. وأما التقوي عن المعاصي والأحلال بالفرائض خوفاً من النار ورغبةً في الجنة، فإن الله تعالى منزه من أن يناله ذلك التقوي. كما هو منزه من تناول اللحوم والدماء. وسيأتي بعض الكلام في التقوي في كتاب إصلاح الأخلاق، ان شاء الله تعالى.

قوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا، إلى قوله تعالى: وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّهُدَمَتِ سَمَاوِعٌ وَيَبِعُ

وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ.¹⁸⁰⁹ قال ابن عطاء إن الله تعالى يدافع بالكفار عن المؤمنين، وبالعضاة عن المطيعين، وبالجهال عن العلماء. وروي

في بعض الاخبار ان الله تعالى إذا انتقم لأوليائه انتقم باعدائه. وإذا انتقم لنفسه انتقم بأوليائه. يعني كما انتقم عن فرعون بموسي عليه السلام، وانتقم عن بني اسرائيل حيث قتلوا أنبياء الله ببخت نصر وبالجوس، فافهم ان شاء الله وحده.

¹⁸⁰²"مكية" في "ي" و "مدنية" في "ب".

¹⁸⁰³ سورة الحج: 22 / 5.

¹⁸⁰⁴"معناه" في "ي".

¹⁸⁰⁵ سورة الحج: 22 / 24.

¹⁸⁰⁶ سورة الحج: 22 / 34.

¹⁸⁰⁷ سورة الحج: 22 / 35.

¹⁸⁰⁸ سورة الحج: 22 / 37.

¹⁸⁰⁹ سورة الحج: 22 / 38، 40.

قوله تعالى: فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ.¹⁸¹⁰ هذه الآية يدل على أن للقلب عينًا يري

بها. وهو الذى نقول¹⁸¹¹ ان له عينًا وآذانًا ولسانًا يري ويسمع ويتكلم. وان له قلبًا هو السر ثم السر كله عين وكله أذن وكله لسان يتكلم وكله قلب، وهو قلب القلب، فافهم.

قوله تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ.¹⁸¹² يعني اذا قرأ وأدى الرسالة

ألقي الشيطان فيها ما ليس منها طلبًا لتثويش الأمر عليهم. لكن الله ينسخ ما يلقي الشيطان ويخبر الرسول أن ذلك ليس من الله تعالى، وانما هو القاء الشيطان. واذا كان حال النبي والرسول¹⁸¹³ المبعوث إلي الناس هذا حتي لا ينجو من القاء الشيطان، فلا يحل للولي أن يأمن في وارداته¹⁸¹⁴ من إلقاء الشيطان. ولو لم يكن ماهرًا¹⁸¹⁵ في شأنه وكان مبتدئًا، لا ينبغي أن يعتمد على شيء من واقعاته ما لم يعرض على شيخه.

قوله تعالى: ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ.¹⁸¹⁶ تفسيره ما مر في سورة الأنبياء عند قوله:

بل نقذف بالحق على الباطل.¹⁸¹⁷

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ.¹⁸¹⁸ أي جعل لي مثل يعني المشركين جعلوا أصنام الأحجار

والأشجار¹⁸¹⁹ شركاء الله تعالى في الأهمية والمعبودية. يعبدونها ويسمونها آلهة. ثم قال تعالى: ما قدروا الله حق قدره.¹⁸²⁰ أي ما وهموا وما فهموا حق قدر المعبود جل وعلا. فانه تعالى وتقدس لقوي عزيز ان تجلي لجبل لحة صار الجبل دكا وخر موسى صعقا. وما اتخذ هؤلاء معبودًا لهم عجزة لا يقدر واحدة منها على ذب¹⁸²¹ الذباب عن نفسها. فكيف يقاس الملائكة بالحدادين!

قوله تعالى: وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ،¹⁸²² الآية. قالوا المجاهدة

على أنواع: المجاهدة مع أعداء الله تعالى، والمجاهدة مع الشياطين، والمجاهدة مع النفس. وعندني: المجاهدة المذكورة في هذه الآية، هي الارتقاء في عالم الحقيقة، والمعراج في الجبروت. وهو الذى يسميه المشايخ سيرًا في الله. وانما قلنا ذلك لانه تعالى ذكر بكلمة "في". وهكذا

¹⁸¹⁰ سورة الحج: 46/22.

¹⁸¹¹ "يقول" في "ي".

¹⁸¹² سورة الحج: 52/22.

¹⁸¹³ يحذف "والرسول" في "ف".

¹⁸¹⁴ يحذف "في وارداته" في "ف".

¹⁸¹⁵ "ما هذا" في "ف" و "في" ب".

¹⁸¹⁶ سورة الحج: 62/22.

¹⁸¹⁷ سورة الأنبياء: 18/21.

¹⁸¹⁸ سورة الحج: 73/22.

¹⁸¹⁹ يحذف "والاشجار" في "ف".

¹⁸²⁰ سورة الحج: 74/22.

¹⁸²¹ "دب" في "ف".

¹⁸²² سورة الحج: 78/22.

نقول¹⁸²³ في قوله تعالى: **والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا**.¹⁸²⁴ فان قال قائل: السير في الجبوت يكون جبريًا لا يكون للعبد فيه اختيار، كيف يأمر بذلك، ويقول: **جاهدوا في الله حق جهاده؟** قلنا: ولا يخلو ذلك المعاريج عن نوع اختيار لكبار الأولياء. حتى يكون منهم من يرتقي في يوم وليلة مرارًا. كل مرقة ما بين الثري إلي الثريًا وزيادة. ولا يقف عن الارتقاء إلا إذا مل ويقف لضرورة الكلاله. وان شاء يقف في كل مرقة مع المكنة من¹⁸²⁵ الإرتقاء. ويجد من ذاته انه مختار في ذلك غير مضطر. فان قال: كيف يصل الخلق إلي الحق حتى يكون له سير في الله؟ قلنا: اعلم أن الخلق لا يصل إلي الله تعالى وصول جسم إلي جسم أو حلول عرض في جسم، أو حلول جسم في المكان والجهة. تعالى الله عن ذلك، منزه. وانه تعالى بائن عن الخلق، والخلق باينون منه جل وعلا. مع انه تعالى أقرب إلي كل شيء من حبل الوريد، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض. لكنه إذا صفي نفس العبد بالتربية الكاملة أضاء و اشرق وهو المشكاة ومعه الروح الذي في القلب. فنسميه هممةً وسرًا وروحاً. وهو المصباح المذكور في قوله تعالى: **المصباح في زجاجة**.¹⁸²⁶ وانضم إليها نار الخبة وزيت الإيمان. اشتعل نورها وارتفع شعاعها إلي عوالم الروحانيات. وهذا معراجها إلي ثمة. ثم انه يرتقي ثمة إلي ما شاء ان قدر. ثم في ذلك العالم نور من جملة الروحانيات يسمى روح القدس. وهو مرآت لمشاهدة الحق تعالى. فإذا نظر هذا النفس بهذا السر وهو كله عين - كما عرف في كتاب **مرآة الأرواح** - شاهد الحق تعالى. ثم رأي بقوة لطف الحق تعالى نفسه قائماً أو قاعداً أو صاعداً أو نازلاً على أي حال كان هو فيترايا له أنه يرتقي في الله أو ينزل في الله. وهو في الحقيقة لا يكون في ذات الله تعالى ولا في صفاته ولا في مرآة روح القدس. وهذا كمن يمر على ساحل البحر وفي يده مرآة. فاذا نظر في المرآة رأي البحر فيها ورأي نفسه في البحر، كأنه يمر في البحر. وهو في الحقيقة بائن عن البحر والمرآة جميعاً. وانما هو في عالمه يمشي، فافهم. وهكذا يرونه تعالى يوم القيمة أهل الجنة بأعينهم. إذ¹⁸²⁷ الإتصال والإنفصال¹⁸²⁸ والإقتراب والإبتعاد بالمسافة له تعالى محال. وقد مر بعض الكلام في مثل ذلك في سورة البقرة عند قوله: **هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام**.¹⁸²⁹ ثم قال في سورة البقرة: **وأيدناه بروح القدس**.¹⁸³⁰ يعني بما ذكرنا من المرآة الروحانية. والذي يؤكد هذا التفسير قوله تعالى: **والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين**.¹⁸³¹ أخبر أن الله تعالى مع المحسنين. وما قلناه يؤكد معني المعية ويؤكد معني المحسنية للعبد أيضاً. لأن المحسن هو المرتقي إلي عالم الإحسان فوق عالم الإيمان. وهو عالم المشاهدة. ألا تري إلي قوله عليه السلام حيث استفسره¹⁸³² جبريل عليه السلام، قال ما الإحسان؟ قال أن تعبد الله كأنك تراه،

¹⁸²³"تقول" في "ي" و "يقول" في "ف".

¹⁸²⁴ سورة العنكبوت: 69 / 29.

¹⁸²⁵"بين" في "ف".

¹⁸²⁶ سورة النور: 35 / 24.

¹⁸²⁷"ي" في "ب".

¹⁸²⁸ بحذف "والانفصال" في "ف" و في "ب".

¹⁸²⁹ سورة البقرة: 210 / 2.

¹⁸³⁰ سورة البقرة: 253، 87 / 2.

¹⁸³¹ سورة العنكبوت: 69 / 29.

¹⁸³²"استقره" في "ي".

فإن لم تكن تراه فإنه يراك.¹⁸³³ وكذلك قال للحارثه حيث قال: كأني أنظر إلي عرش الرحمن بارزاً،¹⁸³⁴ الحديث. قال له النبي صلي الله عليه وسلم: أحسنت فألزم.¹⁸³⁵ معناه أصبت عالم الإحسان. وفي رواية أخرى قال: أصبت فالزم. وإذا كان المحسن هو من أصاب إلي عالم الإحسان، وعالم الإحسان¹⁸³⁶ هو عالم المشاهدة، ثم قال الله تعالى: **وإن الله لمع المحسنين، عقيب قوله: والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا،**¹⁸³⁷ تعين حمل الآية على المجاهدة في الله، على ما ذكرناه من التفسير ليكون المجاهدة فيه تعالي محسناً. فيصرف آخر الكلام إلي أوله تفهم إن شاء الله وحده. ويؤكد ذلك أيضاً قوله تعالي: **هو اجتباكم.** تبين¹⁸³⁸ أن هذا خطاب المجتبتين من المؤمنين وهم أولياء الله تعالي. فإن المجتبي من المؤمنين لا يكون إلا الولي الذي أشرنا إليه. يؤكد ذلك أيضاً قوله تعالي: **وما جعل عليكم في الدين من حرج.** دل على أن قوله: **جاهدوا في الله،** ليس تكليف في الدين والاسلام. وإنما هو أمر فوق الدين، وهو الاحسان. والدين هو الاسلام¹⁸³⁹ على ما قال الله تعالي: **إن الدين عند الله الإسلام.**¹⁸⁴⁰ والاسلام هو أن تقيم الصلوة وتؤدي الزكوة وتصوم رمضان وتحج البيت. هكذا فسر النبي عليه السلام، وجعلها أول درجة. ثم فوّه الإيمان، ثم فوّه الإحسان. فلو كان الأمر بالجهاد أمراً بالجهاد¹⁸⁴¹ في الدين لكان في الدين حرج. لأن الجهاد بمجرد بيني¹⁸⁴² عن تحمل الحرج والمشاق. ثم إذا كان مأموراً بما مفروضاً على المكلف كان من أبلغ الحرج. فعلم أن ذلك أمر بالمجاهدة في عالم الإحسان كما قلنا. ويؤكد ذلك أيضاً قوله تعالي: **في الله حق جهاده.** أضاف الجهاد إلي الله تعالي بهاء الكناية، فيقتضي أن يكون الجهاد أخص المجاهدات به تعالي. وما قلناه من الجهاد أخص به تعالي،¹⁸⁴³ لكونه جهاداً فيه به تعالي. ويؤكد ذلك أيضاً: **لنهديهم سبلنا.** أي لنسهل لهم¹⁸⁴⁴ سبيل المعارج إلينا لا إلي غيرنا من الدنيا أو الآخرة، فافهم. ويدل

¹⁸³³ البخاري، صحيح، جزء 1، ص 19؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 36؛ أبو داود، سنن، جزء 4، ص 223؛ سنن الترمذي، جزء 5، ص 6؛ سنن النسائي، جزء 8، ص 97؛ سنن ابن ماجه، جزء 1، ص 24؛ أحمد، مسند، جزء 15، ص 304.

¹⁸³⁴ بحذف "بارزاً" في "ف".

¹⁸³⁵ أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبيزار، مسند البيزار = البحر الزخار، المدينة المنورة، مكتبة العلوم والحكم، المحقق: محفوظ الرحمن زين الله، وعادل بن سعد وصبري عبد الخالق الشافعي، الطبعة الأولى، (بدأت 1988م، وانتهت 2009م)، جزء 13، ص 333؛ أبو بكر محمد بن أبي إسحاق بن إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري الحنفي، بحر الفوائد المشهور بمعاني الأخبار، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل - أحمد فريد المزيدي، الطبعة الأولى، 1999، جزء 1، ص 101؛ نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، كشف الأستار عن زوائد البيزار، بيروت، مؤسسة الرسالة، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، الطبعة الأولى، 1979، جزء 1، ص 26؛ الهيثمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، جزء 1، ص 57؛ البيهقي، شعب الإيمان، جزء 13، ص 158؛ محمد بن الحسين بن محمد بن موسى بن خالد بن سالم النيسابوري، أبو عبد الرحمن السلمي، الأربعون في التصوف، حيدر آباد الدكن، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، الطبعة الثانية، 1981، ص 5؛ ابن رجب، جامع العلوم والحكم، جزء 1، ص 127؛ إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الطليحي التيمي الأصبهاني، أبو القاسم، الملقب بقوام السنة، الترغيب والترهيب، القاهرة، دار الحديث، المحقق: أيمن بن صالح بن شعبان، الطبعة الأولى، 1993، جزء 1، ص 73.

¹⁸³⁶ بحذف "وعالم الإحسان" في "ي".

¹⁸³⁷ سورة العنكبوت: 69/29.

¹⁸³⁸ "آيتين" في "ب".

¹⁸³⁹ بحذف "والاسلام وإنما هو أمر فوق الدين. وهو الاحسان والدين هو الاسلام" في "ي".

¹⁸⁴⁰ سورة آل عمران: 19/3.

¹⁸⁴¹ بحذف "أمراً بالجهاد" في "ب".

¹⁸⁴² بحذف "بيني" في "ف".

¹⁸⁴³ بحذف "وما قلناه من الجهاد أخص به تعالي" في "ف" و "في" ب".

¹⁸⁴⁴ بحذف "هم" في "ف" و "في" ب".

ذلك أيضًا على أن الولي وإن بلغ في الولاية والتعرف أقصى الغايات لا بد له من المجاهدة¹⁸⁴⁵ والمحافظة على أركان الإسلام والإيمان. خلأً للمباحية والذين يسمون أنفسهم ملامتية. وإنما قلنا ذلك لأن الله تعالى من عليهم بأن لم يجعل عليهم في الدين والإسلام من حرج. فلو لم يكن عليهم حدود الإسلام وأحكامها لم يكن في نفي الحرج عنها معني اذا كان أصل العمل منفيًا، فأية حاجة إلي نفي وصف الحرج.

قوله تعالى: لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ.¹⁸⁴⁶ وقد مر في سورة النساء فلا نعيد.

قوله تعالى: وَأَعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ،¹⁸⁴⁷ الآية. أي بذاته جل وعلا تمسكوا. فانه: نعم المولي ونعم النصير. ولا تعتصموا بالجنة عن الجحيم، ولا بأعمالكم الحسنات عن السيئات، ولا بديناكم ولا بقربانكم¹⁸⁴⁸ ولا بعبيدكم ولا بإيمانكم. فإنه نعم المولي¹⁸⁴⁹، لا مولي لكم مثله، ولا ناصر غيره، ولا يصلحكم ويصلح شؤونكم ولا يقضي حوائجكم غيره تعالى وتقدس.

¹⁸⁴⁵ بحذف "المجاهدة" في "ي" و في "ب".

¹⁸⁴⁶ سورة الحج: 78 / 22.

¹⁸⁴⁷ سورة الحج: 78 / 22.

¹⁸⁴⁸ بحذف "وقربانكم" في "ف".

¹⁸⁴⁹ بحذف " فإنه نعم المولي " في "ف".

سورة الْمُؤْمِنُونَ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ**، إلى قوله: **الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ**.¹⁸⁵⁰ هذا كله لعامة المؤمنين دون الحسنين الذين هم في عالم الإحسان. ولهذا قال: **يرثون الفردوس**. يعني يرثون جزءاً على أعمالهم على قدر طاعتهم. فأما المحسنون الخارجون عن ذلك. لأنهم مع الله تعالى في نعيم. لا يوصف ولا يفهم بالوصف، مع أنهم يشاركون جميع أهل الجنة في نعيمهم، حاضرون معهم في كل فراديسهم، لا يفوتهم شيء من نعيم أهل الجنة، تفهم إن شاء الله. وإنما وصف الحسنين في هذه السورة حيث قال: **إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون**. والذين هم بآيات ربهم يؤمنون، والذين هم بربهم لا يشركون.¹⁸⁵¹ يعني لا يشركون الجنة والنار والدنيا والآخرة في الرغبة إليها والرغبة منها، إلى قوله تعالى: **والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون**.¹⁸⁵² يعني يعملون أعمالهم الطاعة وقلوبهم. أي بواطنهم. خائفة من الالتفات إلى الطاعات. ويرون أنهم إلى ربهم راجعون لا إلى الجنة والنار.

قوله تعالى: **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ**، إلى قوله: **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ**.¹⁸⁵³ اعلم أن الله تعالى خلق الإنسان على ما ذكر من الأطوار العجيبة والأشكال اللطيفة. ووضع فيه غرائب الألفاظ التي لا يعرفها إلا العرفاء والحكماء الأكياس. وكان هو بعد جسمانيًا جسداً لا حوار له. فلما نفخ فيه الروح الذي خلقه قبل خلق الأجساد بألف¹⁸⁵⁴ عام، وهو السر وألحق به الخفي، ووضع فيه حبة العقل، ورتب القلب والنفس احسن الترتيب.¹⁸⁵⁵ فالآن صعد عن مكان الجسمانيات وامتناز عن الحيوانيات. وقرب من الروحانيات. الآن كان مكرماً ممتازاً عن عموم المكونات، ملكاً مسلطاً على جميع من في الأرض سلطاناً مسخراً لهم. فقام شاهداً بما أنعم الله تعالى عليه مثيباً مادحاً لصانعه وخالقه جل وعلا. وقال بلسان حاله: **فتبارك الله أحسن الخالقين!** وهذا حال كل انسان في ابتداء خلقه. لأن الله تعالى خلق الكل كمثل الذر في ظهر آدم، وخمر الكل في طينة آدم. ولهذا قال: **ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين**. ثم جعلناه نطفة في قرار مكين. والذي جعله نطفة في قرار مكين بعد ما خلقه "من سلالة من طين" هو أولاد آدم. وسيأتي زيادة الشرح لذلك في **مرآة الأرواح** في فصل النفس. غير أن من سبقت له القدر والقضاء بالشقاوة ينزل عن ذلك ويتراجع قهراً

¹⁸⁵⁰ سورة المؤمنون: 23 / 1. 11.

¹⁸⁵¹ سورة المؤمنون: 23 / 57. 59.

¹⁸⁵² سورة المؤمنون: 23 / 60.

¹⁸⁵³ سورة المؤمنون: 23 / 12. 14.

¹⁸⁵⁴ "بالقي" في "ف".

¹⁸⁵⁵ بحذف "احسن الترتيب" في "ي".

إلى أسفل السافلين بسوء اختياره وقبح اكتسابه. يدل على ذلك قوله تعالى: لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم. ثم رددناه أسفل سافلين. إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات...¹⁸⁵⁶ فافهم.

قوله تعالى: قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ. سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ.¹⁸⁵⁷ فالله تعالى نفي ملك العباد في هذه الآية على الإطلاق والعموم عن جميع الأشياء التي في الأرض مع الأرض. وجعل كلهم جميعاً مع جميع الأشياء ما في الأرض مملوكاً له تعالى. وقال أيضاً في مواضع آخر: ولله ملك السموات والأرض وما بينهما.¹⁸⁵⁸ وقال تعالى: ولله خزائن السموات والأرض.¹⁸⁵⁹ وقال: ان كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً.¹⁸⁶⁰ ومن هاهنا قال مشايخ الصوفية لا ملك للصوفي. ومن ادعي الملك خرج عن حد التصوف. وقال بعضهم: مال الصوفي مباح، ودمه مهدر.¹⁸⁶¹ أي لا مانع لاحد من تناول ماله. فإنه مال الله، ومن تناوله عبداً، والله تعالى إنما خلق لعباده. فقال: هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً،¹⁸⁶² ولا قصاص و لا دية على قاتله، ولا خصومة بينه وبين قاتله يوم الحشر. لأنه عبداً. فولاية الخصومة في دمه إلى الله تعالى. ولو خاصم خرج عن حد التصوف، تفهم ان شاء الله.

قوله تعالى: ادْفَعِ بِالْيَمِينِ أَيْ صَدَمِ عَنِ النَّارِ إِلَى الْجَنَّةِ وَمِنَ السَّيِّئَاتِ إِلَى الْحَسَنَاتِ بِمَا أَعْطَيْتَكَ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَوْصَافِ الْحَسَنَةِ الْمَحْمُودَةِ. فانك: ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك،¹⁸⁶⁴ الآية. وهكذا قوله تعالى لموسي عليه السلام: فقولا له قولاً لينا.¹⁸⁶⁵ ثم هكذا يجب أن يكون كل شيخ مع المريدين كلهم. فإن تعليم النبي عليه السلام¹⁸⁶⁶ يكون تعليمًا لأمته.

قوله تعالى: وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ.¹⁸⁶⁷ وقد مر الكلام في آخر الأعراف.
قوله تعالى: فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ.¹⁸⁶⁸ يعني تعالى عن الأوهام والظنون والأفكار والفهوم أن يحيطوا به. وترافع عن العقول والعلوم والهمم¹⁸⁶⁹ والخفايا أن يشملوا به أو بصفة من صفاته، تعالى وتقدس عن الشبه والمثل والشكل¹⁸⁷⁰ والنظير والصورة المصورة. لا يدركون بالحواس الخمس ولا يحيطون به علمًا. وعنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلماً.¹⁸⁷¹

¹⁸⁵⁶ سورة التين: 95 / 4 . 6.

¹⁸⁵⁷ سورة المؤمنون: 23 / 84 . 85.

¹⁸⁵⁸ سورة المائدة: 5 / 17 ، 18.

¹⁸⁵⁹ سورة المنافقون: 63 / 7.

¹⁸⁶⁰ سورة مريم: 19 / 93.

¹⁸⁶¹ "هدر" في "ف" و "ب".

¹⁸⁶² سورة البقرة: 2 / 29.

¹⁸⁶³ سورة المؤمنون: 23 / 96.

¹⁸⁶⁴ سورة آل عمران: 3 / 159.

¹⁸⁶⁵ سورة طه: 20 / 44.

¹⁸⁶⁶ بحذ كلمة السلام

¹⁸⁶⁷ سورة المؤمنون: 23 / 97.



¹⁸⁶⁸ سورة المؤمنون: 23 / 116.

¹⁸⁶⁹ "الوهم والهم" في "ف".

¹⁸⁷⁰ "والشك" في "ي".

¹⁸⁷¹ سورة طه: 20 / 111.

سورة النور

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ**.¹⁸⁷² يعني سورة النور وحدها. **سورة أنزلناها وفرضناها**. أي أوجبنا العمل بما فيها. **وأنزلنا فيها آيات بينات**، ظاهرات محكمات. قال بعضهم لو¹⁸⁷³ لم يكن فيها إلا برآة الصديقة بنت الصديق حبيبة الحبيب لكان كثيراً. وأنا أقول لو لم يكن فيها إلا آية النور لكان أكثر من الدنيا والآخرة لا يسعها السموات والأرض، ولا يحملها العرش والكرسي، ولا يقطعها¹⁸⁷⁴ إلا أسرار الأولياء وهم¹⁸⁷⁵ العرفاء وخفايا البلغاء، فافهم.

قوله تعالى: **الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ**،¹⁸⁷⁶ الآية. يعني الخبيثات من الدنيا للخبيثين من الناس، والخبيثون من الناس للخبيثيات من الدنيا. والطيبات من الدنيا للطيبين من الناس، والطيبون من الناس للطيبين من الدنيا. هذا قريب من قوله تعالى: **يا أيها الرسل كلوا من الطيبات**،¹⁸⁷⁷ وقوله تعالى: **قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق. قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة**.¹⁸⁷⁸ وقوله: **كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله**.¹⁸⁷⁹

قوله تعالى: **قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أُنْبُسَارِهِمْ**.¹⁸⁸⁰ قال بعض المشايخ يعني عضواً بأبصار رؤسهم عن المخارم، وأبصار قلوبهم عن كل ما سوي الله تعالى.

قوله تعالى: **اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**،¹⁸⁸¹ الآية. اعلم أن تفسير هذه الآية مما علمني ربي في عالم النور.¹⁸⁸² وذلك العالم فوق عالم فناء الفناء. وفوق عالم العلم المجهول. وهو الذي يسمونه عالم الحيرة. فعلمني حتى أيقنت. ثم كتبت هنا، وذلك أن الله تعالى عني بالسموات عوالم الجبروت، وعني بالأرض عوالم الملكوت من فوق العرش إلي تحت الفرش. ونعني بالجبروت عوالم الأرواح، وبالملكوت عوالم الأجسام. ثم مثل لنوره على سبيل التقريب إلي الأفهام. فإنه تعالى جل عن المثل وتنزه عن النظر.

¹⁸⁷² سورة النور: 1 / 24.

¹⁸⁷³ يحذف "الو" في "ف".

¹⁸⁷⁴ "ولا يطبقها" في "ف" و "ب".

¹⁸⁷⁵ "وهم" في "ب" و "ف".

¹⁸⁷⁶ سورة النور: 26 / 24.

¹⁸⁷⁷ سورة المؤمنون: 51 / 23.

¹⁸⁷⁸ سورة الأعراف: 32 / 7.

¹⁸⁷⁹ سورة البقرة: 172 / 2.

¹⁸⁸⁰ سورة النور: 30 / 24.

¹⁸⁸¹ سورة النور: 35 / 24.

¹⁸⁸² بزيادة "علي النور" في "ي".

قوله تعالى: **مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ**

زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ،¹⁸⁸³ الآية.

فقال: **مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ**. وأراد بالمشكاة النفس المؤمنة المطمئنة الطاهرة الطيبة الصافية.

قوله تعالى: **فِيهَا مِصْبَاحٌ**. عني بالمصباح الروح الذي¹⁸⁸⁴ نسميه نحن سرًّا. فذاك ملك أرواح الإنسان والعقل وزيره. كما عرف

في غير موضع بشرح واضح.

قوله تعالى: **المصباح في زجاجة**. عني بالزجاجة القلب. ثم بين صفاء الزجاجة التي هي بمعنى القلب. فقال: **كأنها كوكب**

دري، منسوب إلى الدر الصافي.

قوله تعالى: **يوقد من شجرة مباركة زيتونة**. أي من ثمرة شجرة¹⁸⁸⁵ مباركة. فكلمة "من" دلت على الثمرة. وعني بالشجرة

المباركة كلمة "لا إله إلا الله". وهي أحد شطري الإيمان المكتسب. وهي المراد بقوله تعالى: **(ألم تر كيف ضرب الله) مثلا كلمة طيبة**

كشجرة طيبة.¹⁸⁸⁶ والشرط الثاني الإيمان المكتسب هو تصديق القلب. وهو الاعتقاد الحاصل بالنظر والاستدلال العقلي. وذلك الشرط

هو المراد بالزيتون المذكور في هذه الآية. ولهذا قال: **زيتونة لا شرقية ولا غربية**. أي اعتقاد كسبي استدلائي غير مأخوذ من أهل الشرق

والغرب تقليدًا. ثم قال: **يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار**. يعني بالزيت الركن الثالث للإيمان. وذاك إيمان عطائي. وهو الذي قال

الله تعالى: **كتب في قلوبهم الإيمان**.¹⁸⁸⁷ فالمؤمن الكامل إنما يكون بهذه الأركان الثلاثة. أحدها عطائي، وأثنان كسبيان. فالعطائي هو

المراد بالزيت. والكسبي هو الذي تصديق القلب واعتقاده هو المراد بالزيتون. والركن الآخر، وهو ذكر اللسان بكلمة "لا إله إلا الله". هو

المراد بقوله: **من شجرة مباركة**، وهي الكلمة الطيبة كشجرة الطيبة المذكورة في سورة إبراهيم.¹⁸⁸⁸ وليس من المحال أن يتصف العطائي

بوصف الكسب. كترية الوالد ولده. فالولد عطائي وترية الوالد كسبي، فافهم.

قوله تعالى: **يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار**. يعني يكاد إيمان العطائي يضيء ولو لم تمسه نار المحبة. فالمراد من النار

هي المحبة. فإذا مسه ذلك فهو نور على نور.¹⁸⁸⁹ وهذا شأنُ يكون لجميع المؤمنين. وان الله تعالى ما أراد ضرب مثل نوره بذلك

فحسب. وإنما مثل بالمشكاة ونورها، و أراد بالمشكاة نفس الإنسان ولم يرد به نفسًا مؤمنًا مطلقًا. وإنما أراد بها نفوسًا مطمئنة، التي

صارت في الصفاء والطمأنينة كشبهه¹⁸⁹⁰ السر والخفي. تجاوز عنهما حتى صارا تبعًا لهذا النفس في عوالم الجبروت. فضياء هذا النفس هو

¹⁸⁸³سورة النور: 24 / 35.

¹⁸⁸⁴"التي" في "ي".

¹⁸⁸⁵يحذف "من" و"شجرة" في "ف".

¹⁸⁸⁶سورة إبراهيم: 14 / 24.

¹⁸⁸⁷سورة المجادلة: 58 / 22.

¹⁸⁸⁸سورة إبراهيم: 14 / 24.

¹⁸⁸⁹يحذف "علي نور" في "ف".

¹⁸⁹⁰"كشبهه" في "ف".

الذى ضرب الله به المثل. وذلك إنما يكون للأنبيا وكبار الأولياء. فإن قال قائل: هلا حملتم المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيتون والزيت والنار على ظواهرها؟ فلم حملتم المشكاة على النفس، والسراج على السر، والزجاج على القلب، إلي آخر ما ذكرتم؟ قلنا: إنما يحمل علي¹⁸⁹¹ مسمياتها اللغوية. وحملناها على ما حملنا على بعد ما علمنا الله تعالى ذلك. لأن الله تعالى ضرب لنوره ذاته جل وعلا مثلاً بنور هذه الأشياء على سبيل التقريب. وقد علمنا بمشاهدة بصائر القلوب أن أنوار هذه الأشياء إذا اجتمعت وارتفعت وعلمت كان هو الأقرب إلي نور الله تعالى. لأنها أقوى الأنوار والطف وأبعد سيراً وأعلى مسيراً من سائر الأنوار. ألا ترى إن أقوى الأنوار التي يدركها العقلاء بحواسهم هي نور الشمس والقمر. ومع هذا لم يضرب الله تعالى بما المثل لنوره جل وعلا. لأن نور نفس الإنسان وشعاعه إذا اجتمع بما ذكرنا من الأنوار يصل إلي ذات الله تعالى وصفاته جل وعلا علماً وفهماً وإيماناً، ما لا يصل نور الشمس والقمر. فيعلمه ويفهمه ويؤمن به تعالى ذاته وصفاته. هذا نور كل أحد¹⁸⁹² من المؤمنين، فكيف من صفي نفسه وطهر قلبه من الدنيا والآخرة، وولج في عالم الطمأنينة وارتقي بذاته إلي عوالم الذات والصفات، وسار في الله سيراً مشاهدًا بنفسه معانيًا بقلوبه وأسراره! وهم الأنبياء وكبار الأولياء. فلم يكن أقرب الأنوار إلي الله تعالى عند العقلاء الذين خاطبهم الله تعالى بهذه الآية في غير ذلك. فوجب حمل هذه الآية على

¹⁸⁹¹ بحذف " قوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم. قال بعض المشايخ يعني غضوا أبصار رؤسهم عن الحارم وأبصار قلوبهم عن كل ما سوي الله تعالى.

قوله تعالى الله نور السموات والأرض، الآية. اعلم أن تفسير هذه الآية مما علمني ربي في عالم النور. وذلك العالم فوق عالم فناء الفناء. وفوق عالم العلم المجهول. وهو الذى يسمونه عالم الحيرة. فلعلمني حتى أيقنت. ثم كتبت هنا، وذلك أن الله تعالى عني بالسموات عوالم الجبروت، وعني بالأرض عوالم الملكوت من فوق العرش إلي تحت الفرش. ونعني بالجبروت عوالم الأرواح، وبالملكوت عوالم الأجسام. ثم مثل لنوره على سبيل التقريب إلي الأفهام. فإنه تعالى جل عن المثل وتنزه عن النظير. فقال مثل نوره كمشكوة. وأراد بالمشكاة النفس المؤمنة المطمئنة الطاهرة الطيبة الصافية.

قوله تعالى فيها مصباح. عني بالمصباح الروح الذى نسميه نحن سرًا. فذاك ملك أرواح الإنسان والعقل وزيره. كما عرف في غير موضع بشرح واضح.

قوله تعالى المصباح فى زجاجة. عني بالزجاجة القلب. ثم بين صفاء الزجاج التي هي بمعنى القلب. فقال كأنها كوكب دري منسوب إلي الدر الصافي.

قوله تعالى يوقد من شجرة مباركة زيتونة. أي من ثمرة شجرة مباركة. فكلمة من دلت على الثمرة، وعني بالشجرة المباركة كلمة لإله الله. وهي أحد شطري الإيمان المكتسب. وهي المراد بقوله تعالى ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة والشرط الثاني الإيمان المكتسب هو تصديق القلب. وهو الاعتقاد الحاصل بالنظر والإستدلال العقلي. وذلك الشرط هو المراد بالزيتون المذكور في هذه الآية. ولهذا قال زيتونة لا شرقية ولا غربية. أي اعتقاد كسي استدلالي غير مأخوذ من أهل الشرق والغرب تقليدًا. ثم قال يكاد زيتها يضيئ ولو لم تمسسه نارٌ. يعني بالزيت الركن الثالث للإيمان. وذلك إيمان عطائي. وهو الذى قال الله تعالى كتب في قلوبهم الإيمان. فالؤمن الكامل إنما يكون بهذه الأركان الثلاثة. أحدها عطائي، وأثنان كسيبان. فالعطائي هو المراد بالزيت. والكسي هو الذى تصديق القلب واعتقاده هو المراد بالزيتون والركن الآخر وهو ذكر اللسان بكلمة لا إله إلا الله هو المراد بقوله من شجرة مباركة وهي الكلمة الطيبة كشجرة الطيبة المذكورة في سورة إبراهيم. وليس من المحال أن يتصف العطائي بوصف الكسب. كترية الوالد ولده. فالولد عطائي وترية الوالد كسي، فافهم.

قوله تعالى يكاد زيتها يضيئ ولو لم تمسسه نار. يعني يكاد إيمان العطائي يضيئ ولو لم تمسسه نار الحبة. فالمراد من النار هي الحبة. فإذا مسه ذلك فهو نور على نور. وهذا شأنٌ يكون لجميع المؤمنين. وإن الله تعالى ما أراد ضرب مثل نوره بذلك فحسب. وإنما مثل بالمشكاة ونورها و أراد بالمشكاة نفس الإنسان ولم يرد به نفسًا مؤمنًا مطلقًا، وإنما أراد بما نفوسًا مطمئنة التي صارت في الصفاء والطمأنينة كشيبة السر والخفي. تجاوز عنهما حتى صارا تبعًا لهذا النفس في عوالم الجبروت فضياء هذا النفس هو الذى ضرب الله به المثل وذلك إنما يكون للأنبيا وكبار الأولياء. فإن قال قائل هلا حملتم المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيتون والزيت والنار على ظواهرها فلم حملتم المشكاة على النفس والسراج على السر والزجاج على القلب إلي آخر ما ذكرتم؟ قلنا إنما يحمل " في "ب".

¹⁸⁹² بحذف " فيعلمه ويفهمه ويؤمن به تعالى ذاته وصفاته. هذا نور كل أحد" في "ب".

ما حملنا. بخلاف ظواهر هذه الألفاظ والكلمات، وهي المشكاة. فإنها كوة مبيضة بالخص مفتوحة إلى بيتٍ مخصص. وقيل المشكاة صندوق صغير يوضع السراج فيها ويعلق من اليد من يمشي في ليلة مظلمة. والزجاج حجر، والشجر خشب، والزيت والزيتون كل ذلك ما الأجسام الكثيفة، لا ضياء لها ولا شعاع. ولا يري بنفسه شيئاً ولا يري غيره شيئاً. وإذا لم يضرب المثل لنور الله تعالي بالشمس والقمر فلان لا يضرب المثل بذوات هذه الأشياء أولى وأحري. فوجب حمل هذه الكلمات على المجاز اللائق بالكلام المناسب فيه. فحملنا على ما حملنا لما بينا أنها أقرب الأنوار إلى نور الله تعالي. وهو نفس الإنسان. والذي يشرح ذلك أن الله تعالي أدخل كاف التشبيه في المشكاة. فلم أن يكون المشكاة مثل مثل نور الله تعالي، لا مثل نور الله تعالي. وكان مثل نور الله تعالي هو الإنسان. والذي يؤكد ذلك ما في الآية الثانية. قال تعالي: **فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ، إِلِي قَوْلِهِ: رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ.**¹⁸⁹³ بين أن المشكاة مثل خواص الإنسان لا مثل الله تعالي. لأنها مثل الله¹⁸⁹⁴ هو الإنسان. وزيادة التقرير لذلك في كتاب فضائل¹⁸⁹⁵ الإنسان فافهم. ثم الذي يؤكد ما قلنا قول الله تعالي: **اني جاعل في الأرض خليفة.**¹⁸⁹⁶ أراد بالخليفة آدم عليه السلام. ومعلوم أن الخليفة ما¹⁸⁹⁷ يحكي حكاية المخلوف¹⁸⁹⁸ عنه، ويقرب إليه فيما يخلف عنه. ويدل على ذلك أيضاً قول النبي صلي الله عليه وسلم: خلق الله آدم على صورته.¹⁸⁹⁹ قال في التورية: **ويقرو الوهيم ائها ذوم بصلمينوا كذموثينا بصليم الوهيم بورو اذوم.**¹⁹⁰⁰ وشرح ذلك في كتاب **مرآة الأرواح.** وإنما يتجلي هذا التفسير كاملاً لمن عرف أرواح الإنسان في كتاب **مرآة الأرواح،** فافهم. وروي انه قرأ¹⁹⁰¹ عبدالله بن مسعود مثل نوره في قلب المؤمن كمشكوة. نص على قلب المؤمن ظرفاً لذلك المثل فانقطع هذا السؤال، تفهم إن شاء الله.

قوله تعالي: **فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ.**¹⁹⁰² يعني أن ترفع¹⁹⁰³ عن القلوب ذكر كل شيء غير ذكر الله تعالي. وذلك قوله تعالي: **ويذكر فيها اسمه،** يعني اسم الله تعالي. وقد يذكر البيت ويراد به القلب. روي في بعض الأخبار أن الله تعالي اوحى الي داوود على السلام¹⁹⁰⁴ قال: يا داود فرِّغْ لي بيتاً اسكن فيه.¹⁹⁰⁵ اراد بالبيت قلبه عليه السلام. كما أراد بالمشكاة النفس.

¹⁸⁹³ سورة النور: 36 / 24 / 37.

¹⁸⁹⁴ "الكشكاش" في "ف" بدل من مظنة الجلال.

¹⁸⁹⁵ "فضل الانسان" في "ي".

¹⁸⁹⁶ سورة البقرة: 2 / 30.

¹⁸⁹⁷ "كما" في "ي".

¹⁸⁹⁸ "المخلوق" في "ي" و "ف".

¹⁸⁹⁹ البخاري، صحيح، جزء 8، ص 50؛ ابن حبان، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، جزء 12، ص 421؛ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، جزء 17، ص 178؛ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، جزء 5، ص 183.

¹⁹⁰⁰ وفي "ف": "ويقرو، الوهيم، اتوا، اذوم، بصلمينوا، كذموثينا، بصلم، الو، بورو، اذوم"

¹⁹⁰¹ بحذف "انه قرأ" في "ي".

¹⁹⁰² سورة النور: 24 / 36.

¹⁹⁰³ بحذف "ان ترفع" في "ف" و "ب".

¹⁹⁰⁴ بحذف " اوحى الي داوود على السلام" في "ي".

¹⁹⁰⁵ النيسابوري، غرائب القرآن ورائب الفرقان، جزء 1، ص 410؛ إسماعيل حقي، روح البيان، جزء 6، ص 161.

قوله تعالى: **رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ**.¹⁹⁰⁶ أي لا يشغلهم تجارة وبيع عن الحضور عند الله تعالى والكون مع الله تعالى والمشاهدة لله والمكالمة مع الله تعالى. وهذا هو الخلوة في الملاء. وذلك حال كبار الأنبياء والأولياء. ويتمكن أحدهم بالمعاملة والمشاهدة والمناجات مع الله تعالى في الحالة التي يعامل مع الناس معاملات الدنيا، كالبيع والشري وأمثال ذلك. وهذا قليل من الأولياء. وروي أبو هريرة عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله هم الذين يضربون¹⁹⁰⁷ في الأرض يتبعون من فضل الله.¹⁹⁰⁸ ومنهم من يتمكن من ذلك وهو يصلي ويذكر الله تعالى باللسان ويقرأ القرآن وإن كان لا يتمكن في البيع والشري وهؤلاء هم القليلون أيضاً. ومنهم من لا يتمكن أيضاً إلا مع الفراغ عن سائر معاملات الدنيا طاعتها ومناجاتها،¹⁹⁰⁹ مع أنه في السوق يري ويصبر ويسمع أحوالها. ولا يظهر فيه وفي وجهه وجوارحه تغير. وهذا أيضاً قليل من قليل القليل. وكل ذلك التمكينات من باب التمكين من الخلوة في الملاء ومنهم من لا يتمكن من ذلك إلا في خلوة عن الناس كلهم، في بيت مظلمة مشدود العينين والأذنين لا يبصر ولا يسمع ولا يدرك شيئاً من الدنيا. ولكنه مستيقظ صحيح غير متغير. ومنهم من لا يتمكن ذلك إلا إذا غلبت الحالة عليه وتغير لنفسه من حال الصحة واسترخي جوارحه واسترسل مفاصله وتستر عقله مع أنه غير نائم بل هو أيقظ من النائم. ومنهم من لا يتمكن من ذلك إلا وأن يكون بين النوم واليقظة. وهذا يشبه صاحب الحالة الغالبة. ومنهم من لا يتمكن من ذلك حتى يستغرق في نومه. والنوم أخ الموت. وهذا هو أدنى وانزل الواصلين، فافهم إن شاء الله.

قوله تعالى: **وَأَقِمِ الصَّلَاةَ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ**.¹⁹¹⁰ يعني لا تلهيهم ولا يشغلهم عن المشاهدة والمناجات أيضاً إقامة الصلوة وأداء الزكوة.¹⁹¹¹ وإنما كسر "إقام" و"إيتاء" اتباعاً لذكر الله تعالى بعلة المجاورة. كقولهم جحر ضب حرب وماء شرٌّ بارد، أي حربٌ وباردٌ.¹⁹¹² قوله تعالى: **يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ**. أي يخافون لقاء الله تعالى يوم القيمة. إذ هم لا يأمنون أن يكونوا محجوبين عنه تعالى في ذلك اليوم.

قوله تعالى: **لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ**.¹⁹¹³ يعني يجازيهم ويشيهم¹⁹¹⁴ الجنة مع أنه تعالى لا يجرهم عن مقصودهم الأصلي. وهو جوار الحق تعالى والوصول إلي مشاهدته جل وعلا. **ويزيدهم من فضله**. أي يزيد في قريحهم

¹⁹⁰⁶ سورة النور: 37/24.

¹⁹⁰⁷ بحذف "يضربون" في "ف".

¹⁹⁰⁸ أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا، إصلاح المال، بيروت، مؤسسة الكتب الثقافية، المحقق: محمد عبد القادر عطا، الطبعة الأولى، 1993، جزء 1، ص 71؛ أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم، علل الحديث، مطابع الحميضي، تحقيق: فريق من الباحثين بإشراف وعناية د/ سعد بن عبد الله الحميد و د/ خالد بن عبد الرحمن الجريسي، الطبعة الأولى، 2006، جزء 3، ص 674؛ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 2، ص 277.

¹⁹⁰⁹ "ومباحاتها" في "ف".

¹⁹¹⁰ سورة النور: 37/24.

¹⁹¹¹ بحذف "يعني لا تلهيهم ولا يشغلهم عن المشاهدة والمناجات أيضاً إقامة الصلوة وأداء الزكوة." في "ف".

¹⁹¹² بحذف "أي حربٌ وباردٌ" في "ب".

¹⁹¹³ سورة النور: 38/24.

¹⁹¹⁴ "وينالهم من فضله" في "ف" و "ب".

وجوارهم ومشاهدتهم ومكالمتهم على ما لعامة المؤمنين. وذلك الزيادة فضل مطلق لا جزء ولا ثواب على طاعة. فإن الله يرزق من يشاء بغير حساب.

قوله تعالى: **حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ**.¹⁹¹⁵ مترصدًا لمحبيته إلي أجله. لأن ربك بالمرصاد.

قوله تعالى: **ووجد الله عنده**، لا¹⁹¹⁶ يدل على أنه يرى الله تعالى. لأن وجوده الله تعالى يكون كوجود الأعمى عقربًا لدغته أو حية لسعته أو جمة احرقته. قوله تعالى: **فوفاه حسابه**، عرض عليه أعماله ليرى جملة أعماله مجموعة. ويرى أنه ليس جزءًا إلا النارالمؤبد.

قوله تعالى: **وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ**.¹⁹¹⁷ يعني أنوار الباطن من السر والخفي والإيمان والحبّة. فإن كل

ذلك عطاء الله تعالى كما عرف من قبل. غير أن الحبّة¹⁹¹⁸ ربما يتصف بكسب العبد وربما لا يتصف فيكون جبريًّا. وأما الإيمان لا بد له من الاتصاف¹⁹¹⁹ بالكسب لأنه من أعظم تكاليف العباد.

قوله تعالى: **وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ**.¹⁹²⁰ قوله تعالى: **ومن يطع الله ورسوله**،

بامتنال الأوامر والنواهي، واجتناب المحرم والمعاصي. قوله تعالى: **ويخش الله ويتقّه**، أي يخش الله¹⁹²¹ ذاته وحده وصفاته معه. قوله تعالى: **ويتقّه**، ذاته وصفاته وحده. فإن قال قائل: هذا القول بظاهره يقتضي الفرار عن الله تعالى إلي غيره، قال تعالى: **واتقوا النار**،¹⁹²²

أي فروا عنها، **واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة**؟¹⁹²³ قلنا: أما الخشية هي التواضع والخشوع والإستكانة والتذلل لله تعالى، ليس في ضمنه الفرار عنه. وأما الإتقاء وهو أن يتقي بالله من الله إلي الله. وهذا كقول النبي عليه السلام: اللهم إني أعوذ بك

منك.¹⁹²⁴ يفر بذاته من ذاته إلي ذاته. لكونه غير مبال بالخير ولا بالشر. الا ترى إلي قوله تعالى: **هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي**.¹⁹²⁵ فيفرمّن لا يبالي بالشر والضر إليه. فأنه هو الذى لا يبالي بالنعف والخير ليجعله غريق الأيدي والنعف بلاشر. ولا يبالي، على

انا وإن قلنا أنه يتقي صفاته ويفر إلي صفاته جاز، لكنه عدول إلي التأويل. وهذا نحو أن يفر من قهره وجبره وسخطه وغبطه وانتقامه إلي

¹⁹¹⁵ سورة النور: 39 / 24.

¹⁹¹⁶ يحذف "لا" في "ف".

¹⁹¹⁷ سورة النور: 40 / 24.

¹⁹¹⁸ "الجنة" في "ب".

¹⁹¹⁹ يحذف "الاتصاف" في "ي".

¹⁹²⁰ سورة النور: 52 / 24.

¹⁹²¹ يحذف " أي يخش الله" في "ف".

¹⁹²² سورة آل عمران: 131 / 3.

¹⁹²³ سورة الأنفال: 25 / 8.

¹⁹²⁴ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 7، ص 142؛ ابن السني، عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، ص 112؛ مغطاي بن قليج بن عبد الله البكجري المصري الحنفي، أبو عبد الله، علاء الدين، شرح سنن ابن ماجه - الإعلام بسنته عليه السلام، المملكة العربية السعودية، مكتبة نزار مصطفى الباز، المحقق: كامل عويضة، الطبعة الأولى، 1999، جزء 1، ص 1566.

¹⁹²⁵ أحمد، مسند، جزء 29، ص 206؛ ابن حبان، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، جزء 2، ص 50؛ ابن رجب، جامع العلوم والحكم، جزء 1، ص 174.

لطفه وكرمه وجوده وفضله ورحمته ومحبته ومغفرته ورضوانه. كما قال النبي عليه السلام: اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك،¹⁹²⁶
وأعوذ¹⁹²⁷ من نعمتك برحمتك، وأعوذ من مقتك بمحبتك¹⁹²⁸، وأعوذ بك منك.¹⁹²⁹ والأول أصح لأنه عمل بظاهر الآية.



¹⁹²⁶ بحذف " ورضوانه. كما قال النبي عليه السلام اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، " في "ف".

¹⁹²⁷ بحذف " ورضوانه. كما قال النبي عليه السلام اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ" في "ب".

¹⁹²⁸ بحذف " بمحبتك " في "ف".

¹⁹²⁹ أبو داود، سنن، جزء 2، ص 64؛ سنن الترمذي، جزء 5، ص 561؛ سنن النسائي، جزء 2، ص 210؛ ابن أبي شيبة، المصنف في الأحاديث والآثار، جزء 2، ص 99.

سورة الفرقان

مكية¹⁹³⁰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ**.¹⁹³¹ وقد مر الكلام في سورة الأنعام.

قوله تعالى: **وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ**.¹⁹³² وقد مر في سورة¹⁹³³

يونس عند قوله: **فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ**.¹⁹³⁴

قوله تعالى: **أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ**،¹⁹³⁵ الآية. وقال في سورة الجاثية: **أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ**.¹⁹³⁶ اعلم أن هذه

الآية حجة كبيرة على صدق ما ذهب إليه العرفاء أن من تعلق قلبه بشيء غير الله تعالى، ومال فؤاده إلى شيء سوي الله جل وعلا خوفًا أو طمعًا أو رجاءً أو محبةً أو إرادةً أو إلتفاتًا لحظةً أو خطرًا لحظةً فهو مشرك أو كافر بالله تعالى حقيقة. وهذا كنحو أن يالف كثرة الصوم أو الصلوة أو الحج أو الجهاد يفترض عليه الاحتراز عن ذلك والفرار عنها، حتى لا يعمل شيئًا من ذلك إلا بقدر الفرائض والسنن في الشرع فحسب. وكذا من أحب أن يلبس الثوب النفيس أو الخلق أو أحب أن يعظم¹⁹³⁷ الفقر¹⁹³⁸ أو يستطعم للفقراء. فإن رياضة الواجبة المفروضة عليه أن يرتاض بخلاف ارادته، ويصانع في خلاف هواه، ويجاهد نفسه بالحمل على خلاف ما يهوي إلا ما افترض عليه شرعًا. ولا يحب الله تعالى لأجل أباديه إليه بنعيم الدنيا والآخرة. ولا يخافه لأجل بلياته¹⁹³⁹ وعقوباته في الدنيا والآخرة. فإن ذلك اشراك في الإرادة والمحبة والخوف والرجاء. وانها خوف ومحبة دنية. ألا ترى أن كل أهل الدنيا يحبون عبيدهم واماءهم وحميرهم وبغالهم وسائر أموالهم لأجل منافعتها، لا لأعيانها. فلا يكون ذلك محبة أعيانها بل محبة أعيانها أو محبة مشتركة. كذلك محبة الله وارادته جل وعلا رغبة في الجنة وخوفًا من النار هي محبة الجنة وخوف من النار، لا محبة الله تعالى، أو مشتركة. والله تعالى أغني الشركاء كما عرف في فصل الرياء، فافهم، فإن ذلك معقول جدًا. ثم ان ذلك المعقول تقرر وتؤكد بقوله تعالى: **أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ**. يعني يعمل طاعته على ما يهوي. فذاك طاعة الهوي. وكان الهوي معبودًا إلهًا له. فهذا اتخاذه الهوي إلهًا في طاعة الله تعالى، فكيف في المناجات وكيف في المعاصي،

¹⁹³⁰ "مكية، مدنية" في "ب".

¹⁹³¹ سورة الفرقان: 31 / 25.

¹⁹³² سورة الفرقان: 32 / 25.

¹⁹³³ "اخر" في "ف".

¹⁹³⁴ سورة يونس: 94 / 10.

¹⁹³⁵ سورة الفرقان: 43 / 25.

¹⁹³⁶ سورة الجاثية: 23 / 45.

¹⁹³⁷ "يطعم" في "ي".

¹⁹³⁸ "الفقراء" في "ف" و "ب".

¹⁹³⁹ "نكباته" في "ب".

فافهم. وعلي مثل ذلك يدل قوله تعالى: **فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً**.¹⁹⁴⁰ أي من كان يرجو القرب والوصول إلي الله تعالى وصفاته جل وعلا فلا يشرك بعبادة الجنة والنار والنفع والضرر. يعبد له لأجل الرغبة في ذلك والرغبة عن ذلك. نص الله تعالى هذه الآية على كون ذلك شركاً. فإن قال قائل: أليس أن الشريعة لا يكفر هؤلاء؟ قلنا لا، بل الشريعة عبارة عن هذه الآيات والنصوص. وذلك ظاهر في تكفرهم واشراكهم واتخاذهم غير الله تعالى الهة. غير أن العلماء الإسلام لم يشددوا تسهياً على الناس كي لا يفروا عن الدين والإسلام. ومعني تسهيلهم أنهم ما اجروا عليهم أحكام الكفرة المشركين. لكنهم ما أفتوا بأن ما قلناه ليس بكفر ولا شرك، كعاملتهم مع المنافقين. وهذا كفولهم في المرء، لا يكفرونه ظاهراً¹⁹⁴¹ وإن كان الرياء شركاً خفياً كما ورد في الأحاديث أنه عليه السلام قال: الرياء شرك خفي.¹⁹⁴² على أنا وان قلنا ان ذلك ليس بكفر ولا شرك في الشريعة. لكنه لا يخرج من أن يكون كبيرة عظيمة كسائر الكبائر، يدخل صاحبها النار بما ما شاء الله، ثم يخرج. كما في الرياء قال الله تعالى: **فويل للمصلين، الذين هم عن صلواتهم ساهون**.¹⁹⁴³ والويل دركة من دركات جهنم. كذلك ويل للذين اتخذوا أهواهم معبودة لهم. ولهذا قال النبي صلي الله عليه وسلم: **تعس عبد الدينار، وعبد الدرهم، وعبد القطفية**.¹⁹⁴⁴ وعبد الخميصة أن اعطي رضي وان لم يعط غضب، تعس وانتكس.¹⁹⁴⁵ تعس أي كب. وروي ثوبان عنه عليه السلام: **تبأ للذهب والفضة، يقولها ثلث مرات. فقال عمر رضي الله عنه أي المال نتخذ فقال لسائناً ذاكراً وقلباً شاكراً وزوجة مؤمنة**.¹⁹⁴⁶ هذا انما كان في الشريعة. أما في الطريقة أمثال ذلك كفر صراح. ألا تري أن المشايخ يسمون ترك الصلوة زندقة وتاركها زنديقاً، وان لم يترك إلا فرضاً واحداً. بسبب آفة عظيمة كالغرق والخرق وأمثالها. ومشايخ الطريقة كانوا علماء مجتهدين. وقالوا هذا القول عن أخبار وآيات ومعقول كما رأيت. فكانت المسئلة مختلفة فيها بين علماء الإسلام. ويؤكد ذلك أيضاً ما يأتي في ابتداء سورة الشعراء عند قوله تعالى: **ففررت منكم**.¹⁹⁴⁷ وسيأتي في كتاب **عيون المعارف** في فصل مفرد أيضاً.

قوله تعالى: **أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظَّلْمَ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا**.¹⁹⁴⁸ هذه الآية شاهدة على ما يقوله المشايخ الصوفية: نحن نعرف الله بالله، ونعرف حدوث العالم وأمثالها بالله والانبيا.¹⁹⁴⁹ والعامرة تعرف الرب بالاستدلال

¹⁹⁴⁰ سورة الكهف: 110 / 18.

¹⁹⁴¹ بحذف "ظاهراً" في "ب".

¹⁹⁴² ما وجدنا هذه الرواية بهذه الألفاظ في كتب متون الحديث، ولكن ورد ما يكون في نفس المعني في: سنن ابن ماجه، جزء 2، ص 1406؛ أحمد، مسند، جزء 17، ص 355؛ أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع، المستدرک على الصحيحين، بيروت، دار الكتب العلمية، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة الأولى، 1990، جزء 4، ص 365؛ البيهقي، شعب الإيمان، جزء 9، ص 155؛ بدر الدين العيني، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، جزء 1، ص 157.

¹⁹⁴³ سورة الماعون: 5. 4 / 107.

¹⁹⁴⁴ "القطيعة" في "ب".

¹⁹⁴⁵ البخاري، صحيح، جزء 4، ص 34؛ سنن ابن ماجه، جزء 2، ص 1385.

¹⁹⁴⁶ أحمد، مسند، جزء 38، ص 189؛ النسائي، السنن الكبرى، جزء 5، ص 162؛ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 2، ص 376.

¹⁹⁴⁷ سورة الشعراء: 21 / 26.

¹⁹⁴⁸ سورة الفرقان: 45 / 25.

¹⁹⁴⁹ بحذف "والانبيا" في "ي".

والنظر أو بتقليد العلماء والأنبياء. قال الله تعالى للعامّة: ¹⁹⁵⁰ أفلا ينظرون إلي الإبل كيف خلقت. ¹⁹⁵¹ وقال تعالى: قل انظروا ماذا في السموات والأرض. ¹⁹⁵² وأمثال ذلك كثير في القرآن. وقال للحواص: ألم تر إلي ربك كيف مد الظل. أي رأيت ربك كيف خلق الليل والنهار ¹⁹⁵³ و مد الليل إلي النهار. قوله تعالى: ولو شاء لجعله ساكنًا. أي مستمرًا سرمدًا إلي يوم القيمة. قوله تعالى: ثم جعلنا الشمس عليه دليلًا. أي مميّزًا بين الليل والنهارز ولو سكنه أبدًا لم يتبين الليل قط. وهكذا قوله تعالى: ألم تر كيف فعل ربك بعادٍ؟ ¹⁹⁵⁴ قوله تعالى: ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل؟ ¹⁹⁵⁵ قوله تعالى: ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا. ¹⁹⁵⁶ وقوله تعالى: ألم تر إلي الملائ من بني إسرائيل من بعد موسى؟ ¹⁹⁵⁷ الآية. وقال تعالى: ألم تر إلي الذين خرجوا من ديارهم وهم ألو ف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم؟ ¹⁹⁵⁸ و قال تعالى: ألم تر إلي الذي حاج إبراهيم في ربه؟ ¹⁹⁵⁹ الآية. وأمثال ذلك كثير وأن كان كل ذلك خطاب النبي صلي الله عليه وسلم محمد صلي الله عليه وسلم بطواهرها عم جميع الانبياء ¹⁹⁶⁰ والأولياء الذين لهم هذه الحالة. والذي شكل على الناس من ذلك أنه كيف رآه ولم يكن هو موجودًا ثم. فيقال لهم طريقة رؤيته أنه رآه روحه ثم. فيتذكر الآن، وإن شاء نظر في الحال ورأي كما بينا في ابتداء سورة البقرة، ان الولي يشاهد ويرى ما كان وما يكون في الآزال والآباد والحال، فافهم. قوله تعالى: كيف مد الظل، على قول المشايخ هو الدنيا ظل العقبي. أي أتمودجة العقبي. كظل الشجرة فيها نموذجة الشجرة. ¹⁹⁶¹ وقالوا البدن نموذجة النفس، والنفس نموذجة الروح. ومنهم من قال: الإنسان نموذجة الحق، وقال: ان الله خلق آدم وتحلي فيه. وإذا تجلي فيه يكون هو نموذجة لا محالة. ولا يبعد عندي ذلك. ولهذا قال: مثل نوره كمشكاة فيها مصباح. ¹⁹⁶² وقال: إني جاعل في الأرض خليفة. ¹⁹⁶³ وقال عليه السلام: خلق الله آدم على صورته. ¹⁹⁶⁴

¹⁹⁵⁰ بحذف " والعامّة تعرف الرب بالإستدلاب والنظر أو بتقليد العلماء والأنبياء. قال الله تعالى للعامّة" في "ف" و في "ب".

¹⁹⁵¹ سورة العاشية: 17 / 88.

¹⁹⁵² سورة يونس: 101 / 10.

¹⁹⁵³ بحذف " خلق الليل والنهار" في "ي".

¹⁹⁵⁴ سورة الفجر: 6 / 89.

¹⁹⁵⁵ سورة الفيل: 1 / 105.

¹⁹⁵⁶ سورة مريم: 83 / 19.

¹⁹⁵⁷ سورة البقرة: 246 / 2.

¹⁹⁵⁸ سورة البقرة: 243 / 2.

¹⁹⁵⁹ سورة البقرة: 258 / 2.

¹⁹⁶⁰ بحذف " الانبياء" في "ي".

¹⁹⁶¹ بحذف " فيها نموذجة الشجرة" في "ف".

¹⁹⁶² سورة النور: 35 / 24.

¹⁹⁶³ سورة البقرة: 30 / 2.

¹⁹⁶⁴ البخاري، صحيح، جزء 8، ص 50؛ ابن حبان، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، جزء 12، ص 421؛ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، جزء 17، ص 178.

قوله تعالى: **ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا**.¹⁹⁶⁵ سماه دليلًا لأنه بالشمس يظهر ماهية الظل من المظل، وقدره وقوته وذاته

وفوائده ومعانيه ومنافعه. كذلك الدنيا ظل الآخرة ونموذجها وشاهدتها على هذا المثال، تفهم ان شاء الله.



سورة الشعراء

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: طسم.¹⁹⁶⁶ يعني يا طيب، يا سيد، يا محمد!

قوله تعالى: تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ،¹⁹⁶⁷ تلك إشارة إلى قوله تعالى: لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ.¹⁹⁶⁸

وقوله تعالى: فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً.¹⁹⁶⁹ ثم سمي¹⁹⁷⁰ ذلك آيات الكتاب، فافهم إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ. ¹⁹⁷¹ أي فررت منكم إلى ربي انه هو العزيز الحكيم. يعصمني عنكم. ومن هنا قيل

الفرار عما لا يطاق من سنن المرسلين. أي سنة النبي عليه السلام فر من مكة إلى المدينة. وسنة إبراهيم عليه السلام فر من بابل إلى

الشام. قوله تعالى: وقال إنني ذاهب¹⁹⁷² إلى ربي سيهدين.¹⁹⁷³ وفر الياس من قومه إلى الجبل. وفر عيسى من الأرض إلى السماء

الرابع. وفر يونس من قومه إلى الفلك المشحون، و من أهل الفلك إلى جوف الحوت. وأمثال ذلك من الأنبياء لا تحصى. وهذا الفرار

منهم فرار الظواهر بعد فرار البواطن إلى الله تعالى. فظهر أن فرار البواطن غلب على الظواهر. فأوجب الفرار على ظواهر الجوارح. واعلم

أن فرار البواطن¹⁹⁷⁴ المأذون فيه نوعان. فرار من صفات الله تعالى إلى صفاته، وفرار من ذات الله تعالى إلى ذاته. وأما من صفات الله إلى

صفات الله، كالفرار من صفة القهر والجبر والجبروت والسخط والغضب والمقت¹⁹⁷⁵ والإنتقام وأمثالها إلى صفة الرحمة والرأفة واللطف

والعفو والمغفرة وأمثالها. وأما الفرار من ذات الله إلى ذات الله بقطع الوسائط والوسائل كلها. ولا يتيسر ذلك إلا لكبار الأولياء والأنبياء.

فإن الفرار من الذات إلى الذات يستدعي التجريد والتفريد من كل شيء سواه. ثم من بعد التجريد والتفريد يتصور هذا الفرار

فيفر به منه إليه. وإلي هذا اشار في سورة الذاريات بقوله تعالى: ففروا إلى الله اني لكم منه نذير مبين. ولا تجعلوا مع الله الها آخر

اني لكم منه نذير مبين.¹⁹⁷⁶ وفي ذلك اشارة إلى أن الفرار من الوسائل والوسائط والصفات والأوصاف جعل آلهة أخرى مع الله تعالى.

¹⁹⁶⁶ سورة الشعراء: 1 / 26.

¹⁹⁶⁷ سورة الشعراء: 2 / 26.

¹⁹⁶⁸ سورة الشعراء: 3 / 26.

¹⁹⁶⁹ سورة الكهف: 6 / 18.

¹⁹⁷⁰ بحذف "سجى" في "ف".

¹⁹⁷¹ سورة الشعراء: 21 / 26.

¹⁹⁷² "مهاجر" في "ي، ف وب" كما جاء في سورة العنكبوت: 26

¹⁹⁷³ سورة الصافات: 99 / 37.

¹⁹⁷⁴ بحذف "غلب على الظواهر. فأوجب الفرار على ظواهر الجوارح. واعلم أن فرار البواطن" في "ب".

¹⁹⁷⁵ "والنقمة" في "ي" و "ب".

¹⁹⁷⁶ سورة الذاريات: 51 / 49 . 50.

ومنع من ذلك بقوله: **ولا تجعلوا مع الله آلهة آخر**. عقيب قوله: **ففرّوا إلى الله**. ومن هاهنا قال النبي عليه السلام: اللهم أني أعوذ بك منك.¹⁹⁷⁷ وهذا يؤكد ما قلناه في سورة الفرقان عند قوله تعالى: **أرأيت من اتخذ الهه هواه**.¹⁹⁷⁸ أن حب الدنيا والمباحات والمحترّيات بل الميل إلى الطاعات والعبادات مع التعوذ بها اتخاذ الهويّ الحثا. وهنا أشار إلى أن الفرار إلى غير ذات الله تعالى جعل آلهة أخرى مع الله. وان كان فرازا من الصفات إلى الصفات. فكيف الفرار إلى الدنيا وما فيها من الطاعات والمباحات والمعاصي، فافهم. وعلي هذا دل أيضاً قوله تعالى: **وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه**.¹⁹⁷⁹ وقد بينا ماهية الداعي إلى الفرار من ذات الله إلى ذات الله تعالى في سورة البراءة عند تفسير هذه الآية. وسيأتي زيادة الكلام في ذلك في سورة الذاريات عند قوله: **ففرّوا إلى الله**.¹⁹⁸⁰

قوله تعالى: **قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ**.¹⁹⁸¹ أي معي بجميع صفاته.¹⁹⁸² وقال ابن عطاء: معي ربي بعلمه وقدرته سيهديني إلى قربه حتى أكون معه بالمراقبة والرعاية والحفاظة والمشاهدة. وظاهر الآية انما يقتضي ما ذكرت.

قوله تعالى: **إِلَّا مَنْ أَمَى اللَّهُ بَلَدٍ سَلِيمٍ**.¹⁹⁸³ أي سالم خال عن كل شيء غير الله تعالى. مملو به¹⁹⁸⁴ وبمحبتته وأرادته تعالى والرضا عنه جل وعلا.

قوله تعالى: **وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ، عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ**.¹⁹⁸⁵ يعي القرآن منزل الله تعالى الذي نزل به روح الأمين أي جبريل عليه السلام. قوله: **على قلبك**، دليل على أن إحياء¹⁹⁸⁶ القرآن إلى النبي عليه السلام كان إحياءً إلى القلب والسرالباطن بواسطة جبريل عليه السلام ولم يكن قراءة على النبي مشافهة مواجهة كمكاملة بعضنا مع البعض. وهذا ما قال في سورة عسق، وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بأذنه ما يشاء.¹⁹⁸⁷

قوله تعالى: **وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ، وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ، إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعزُولُونَ**.¹⁹⁸⁸ أي إنهم معزولون عن استماع القرآن وأمثالها من الملائكة والأنبياء وغيرهم. ودل مفهوم الآية على أن الشياطين كانوا في معرض الالتقاء والتشويش والإلغاء

¹⁹⁷⁷ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 7، ص 142؛ ابن السني، عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، ص 112؛ المغلطي، شرح سنن ابن ماجه - الإعلام بسنته عليه السلام، جزء 1، ص 1566.

¹⁹⁷⁸ سورة الفرقان: 43 / 25.

¹⁹⁷⁹ سورة التوبة: 118 / 9.

¹⁹⁸⁰ سورة الذاريات: 51 / 50.

¹⁹⁸¹ سورة الشعراء: 62 / 26.

¹⁹⁸² "وبذاته" في "ف" و "ب".

¹⁹⁸³ سورة شعراء: 89 / 26.

¹⁹⁸⁴ بحذف "مملو به" في "ف".

¹⁹⁸⁵ سورة الشعراء: 194. 192 / 26.

¹⁹⁸⁶ "إحياء" في "ي".

¹⁹⁸⁷ سورة الشوري: 51 / 42.

¹⁹⁸⁸ سورة الشعراء: 212. 210 / 26.

في القرآن. غير أن الله تعالى عصم النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن من تشويشهم ما ليس فيه بيان بأن الله تعالى عصم¹⁹⁸⁹ الأولياء. فلا بد للأولياء والعرفاء أن يببالغوا في حفظ شؤونهم عن تخليط الشياطين.

ألا ترى إلى قوله تعالى عقيب ذلك: هَلْ أَنْبَأَكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيَاطِينَ، تَنْزَلُ عَلَىٰ كُلِّ آفَاكٍ أَثِيمٍ، يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ.¹⁹⁹⁰ وفي ذلك إشارة إلى أن الشياطين ينزلون على كل فاجر وكافر لا محالة. وهل يفرون من صالح المؤمنين؟ ليس¹⁹⁹¹ في هذه الآية بياحا. وما سبق من الآية يشير إلى أنهم غير معصومين عن افساد الشياطين. أما الآيات الآخر دلت على ان الشياطين يفرون عن الصالحين عند اذكارهم على ما مر في آخر سورة الأعراف، تفهم ان شاء الله وحده.



¹⁹⁸⁹ بحذف " النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن من تشويشهم اما ليس فيه بيان (به) بأن الله تعالى عصم" في "ف".

¹⁹⁹⁰ سورة الشعراء: 26 / 221 223.

¹⁹⁹¹ بحذف "ليس" في "ف".

سورة النمل

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: طس تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ.¹⁹⁹² الطاء طهارة، والسين سيد الأنبياء. أقسم الله تعالى بظهارة النبي صلي الله عليه وسلم أن هذه آيات القرآن التي وعدناهم في كتاب مبين. يعني في التورية. وذلك أن الله تعالى وعدهم في التورية بمجيء النبي العربي من حوا مكة، ومعه جماعة أشداء على الكفار. وأنه تعالى يعطيهم كتابًا وتوفيقًا¹⁹⁹³ معنويًا.¹⁹⁹⁴ كما قال في آخر التورية بعد ما ذكر مجيء موسى من سينا ومجيء عيسى من ساعين¹⁹⁹⁵ قال: وهو فيع ميهار قولون.¹⁹⁹⁶ يعني استعلن¹⁹⁹⁷ من جبل حوا مكة. ثم ذكر كلامًا طويلاً في وصف جماعة¹⁹⁹⁸ يكونون مع الذي يظهر من حوا مكة إلي أن قال: أَيْش دوث لوموا. أي اعطي نورًا كتابًا معنويًا لهم. ايش اتش است بلغة عبري دوث كتاب با عنوان لوموا¹⁹⁹⁹ أي لهم وانما سمي الكتاب ايش لأنه نور ونار نور المؤمنين ونار الكافرين. وكتاب الله تعالى يسمي نورًا كما يسمي التورية والقرآن في كثير من المواضع نورا، فافهم.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ.²⁰⁰⁰ أي طيبنا لهم أعمالهم ووكناهم إلي أنفسهم. وأعظم عقوبة العاصي أن يكله الله تعالى إلي معصيته. فلا ينهه ولا يوفق له الافاقة عن غفلته. فيصير المعصية له طيبة محمودة عنده غير مذمومة. ثم يضاف الشيطان إلي نفوسهم. فيؤول²⁰⁰¹ معاصيهم لهم ويرخص بأعدار فاسدة ويؤمل لهم التوبة في آخر العمر. قال في هذه السورة: وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل.²⁰⁰² فعند ذلك يستولي²⁰⁰³ عليهم العمه والجهل وظلمة المعاصي. وذلك مثل ما تري من شراب الخمر كيف حرصهم عليها مع تنتها ومرارتها ومرض خمارها وفساد الدماغ بها وهلاك النفس وفساد العقل والدين والدنيا بها. وهكذا من عاود السرقة لا يمتنع منها حتي يصلب. ومن عاود الزنا واللواطه كذلك على هذا. فقس سائر المعاصي. لا ينبغي أن يعاود الإنسان معصية ان اتفقت منه في وقت ما وإلا فيصير عادة مجبولة. وذلك قوله تعالى: زيننا لهم أعمالهم

¹⁹⁹² سورة النمل: 1 / 27.

¹⁹⁹³ "توفيقا" في "ي" و"ف".

¹⁹⁹⁴ "معنونا" في "ي" و"ف".

¹⁹⁹⁵ "ساعير" في "ي" و"ساعين" في "ب".

¹⁹⁹⁶ "وهو يتع مهان قورون" في "ب". و في "ف": "وهو ميهان قرون".

¹⁹⁹⁷ "استعلق" في "ب".

¹⁹⁹⁸ "جماعته" في "ف".

¹⁹⁹⁹ "ايش ايبرا نتشست بغعت عبري كتاب باعنوان لوموا" في "ف".

²⁰⁰⁰ سورة النمل: 4 / 27.

²⁰⁰¹ "فيناول" في "ف".

²⁰⁰² سورة النمل: 24 / 27.

²⁰⁰³ "سبق" في "ف".

فهم يعمهون. وقوله: وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون. روي أن رجلاً في زمن نبي قال: يا رب كم أذنب ولا تعاقب؟ فأوحى الله إلي ذلك النبي قل له: كم أعاقبك وأنت لا تشعر. عقوبة أشد من أن خلعت بينك وبين مخالفتي.

قوله تعالى: وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ.²⁰⁰⁴ يعني علم

المعرفة التي خص بها الأنبياء والأولياء دون سائر المؤمنين. ولهذا قال تعالى: قَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ. وقال بعضهم معرفة الله تعالى ومعرفة النفس جميعاً. واحتج بقول على رضي الله عنه: من عرف نفسه فقد عرف ربه.²⁰⁰⁵ وعندي، المراد منه معرفة الله تعالى ذاته وصفاته جل وعلا وحده.

قوله تعالى: قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ.²⁰⁰⁶ هذا قول آصف بن برخيا، ولم

يكن نبياً. بل كان ولياً صاحب حال قوي. وإنما قال ذلك عند غلبة الحال عليه، وهو في عين²⁰⁰⁷ الجمع. قال: انا آتيك به. وكان

هذا كلام الحق تعالى أجراه على لسانه. كقوله سبحانه، أحرى على لسان أبي يزيد رحمة الله عليه. وقوله: انا الحق، على لسان

الحسين،²⁰⁰⁸ وأمثالها كثير. كلام الله يجري على ألسنتهم وهو في عين الجمع مغلوب الأحوال. كما قال من الشجرة: أن يا موسى إني

أنا الله رب العالمين.²⁰⁰⁹ وقوله تعالى: إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني.²⁰¹⁰ قال بعض المشايخ: "أنا آتيك به" أي بالله لا

بنفسي وحدي. وهذا غير سديد. لأنه لو جعل هاء به راجعة إلى الله تعالى كان معناه أنا أجي إليك مع الله. والمسؤول أن يؤتية عرشها.

وقال بعضهم الذي عنده علم الكتاب أي عنده اسم الله الأعظم. وهذه عدول عن ظاهر الكلام مع أنه لا فائدة في هذا التأويل. لأنه

كيف ما كان ما أتى بعرشها إلا الله تعالى. وكيف ما كان من الله ومن آصف وإنما نقل عرشها بلحظة في مكان الروحانيات، حيث لا

بعد لبعيها، فافهم ان شاء الله وحده. ثم مثل ذلك الكرامات²⁰¹¹ كثيراً ما يكون لأولياء الله تعالى وهي طي الأرض والنفوذ في الجدار

وأمثالها.

قوله تعالى: قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى.²⁰¹² أمر النبي عليه السلام أن يقول الحمد لله، ويقول سلام

على عباد الله الذين اصطفاهم.²⁰¹³ وهم الأنبياء والأولياء. لأن أمانة الأصفاء²⁰¹⁴ ظاهرة عندهم. قال النبي عليه السلام: إذا أحب

الله عبداً ابتلاه. فإن صبر اجتباها، فإن رضي اصطفاه.²⁰¹⁵ وكان الرضا بالبلاء من أمانة الإصطفاء.

²⁰⁰⁴ سورة النمل: 15 / 27.

²⁰⁰⁵ "مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ" قال النووي: غير ثابت، وقال ابن السمعاني: هو من كلام يحيى بن معاذ الرازي رضي الله عنه. انظر: السيوطي، الدرر المنتشرة

في الأحاديث المشتهرة، ص 185.

²⁰⁰⁶ سورة النمل: 40 / 27.

²⁰⁰⁷ "غير" في "ف".

²⁰⁰⁸ "الحسينين" في "ف".

²⁰⁰⁹ سورة النمل: 30 / 27.

²⁰¹⁰ سورة طه: 14 / 20.

²⁰¹¹ "آيات" في "ب".

²⁰¹² سورة النمل: 59 / 27.

قوله تعالى: **وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ**.²⁰¹⁶ قال السهل: هي الدنيا، تحسبها الجاهل واقفة وهي تقضي²⁰¹⁷ وتمر مر السحاب. قال ابن عطاء: الإيمان ثابت في قلب العبد²⁰¹⁸ كالجبال والرواسي. وأنواره تحرق الحجب الأعلي وتمر مر السحاب لا يلتفت إلى شيء سواه والاقرار مع غيره. وهذا القول صحيح غير أنه لا يكون صعود ولا ارتقاء إلا مع نور المحبة وتبعاً لنور النفس والسر. فيدخل الجبروت الاعلي بذلك الشروط. كما عرف عند تفسير آية النور في سورة النور. ويؤكد ذلك قوله تعالى عقيب ذلك: **صنع الله الذي اتقن كل شيء**، يعني هذا الإيمان بهذا القوة صنع الله تعالى و فطرته التي فطر الناس عليها وصبغته جل وعلا. وليس أحسن من الله صبغة. قال تعالى: **كتب في قلوبهم الإيمان و أيدهم بروح منه**.²⁰¹⁹ والروح هو السر. ثم ارتقاء ذلك إلى أعلي عليين. مما يشاهدها العرفاء بأسرارهم، ويعلمون ضرورة²⁰²⁰ أنها كيف تصعد وترقي وذلك معاريجهم، فافهم.



²⁰¹³ بحذف " أمر النبي عليه السلام²⁰¹³ أن يقول الحمد لله، ويقول سلام على عبادالله الذين اصطنعاهم." في "ف" و "ب".

²⁰¹⁴"الارض" في "ف".

²⁰¹⁵ البيهقي، شعب الإيمان، جزء 12، ص 236؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 3، ص 325؛ العجلوني، كشف الحفء، جزء 1، ص 89؛ أبو الفضل العراقي، المعني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، جزء 1، ص 1649.

²⁰¹⁶ سورة النمل: 88 / 27.

²⁰¹⁷"تنقدي" في "ي".

²⁰¹⁸ بحذف "العبد" في "ب".

²⁰¹⁹ سورة المجادلة: 22 / 58.

²⁰²⁰ بحذف "ضرورة" في "ف".

سورة القصص

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ²⁰²¹، الآية. فهذا الوحي جاز أن يكون الفاء في قلبها ابتداءً. والأصح أنه كان مكاملة بحروفٍ وأصواتٍ كما حكى الله تعالى قال: أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ. وهذه المكاملة كانت من الله تعالى أو بواسطة ملكٍ وهاتف. ثم سألت ربي تعالى مناجاةً،²⁰²² قال: انا الذي كلمتها بذلك. وأم موسى لم تكن نبياً، ومع هذا كَرَّمَهَا اللهُ تعالى بذلك²⁰²³ الكرامات. فكذا سائر²⁰²⁴ أولياء الله تعالى من أمة محمد صلوات الله عليه. ثم في هذه الآية إشارة إلى وجوب تسليم الأمور كلها إلى الله تعالى في الأحوال كلها. فإنها خافت على ولدها من العدو²⁰²⁵ أن يقصده بضرر. فقال الله تعالى لها: فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ. معناه إذا خفت عليه سلميه إيناء، ثم ألقيه في اليم. روي عن ابن عطاء قال: مادمت تحفظ نفسك بتدبيرك فهو على شرف الهلاك. فأن أزلت عنها تدبيرك وسلمتها إلى مديرتها حينئذ يرجي لها الخلاص. روي أنه سأل أبا عمران²⁰²⁶ فقير، فقال: ما تقول فيمن عقد على نفسه يعني نذر نذرًا؟ فقال: يمضي في عقده. فقال: إذا لحقه عجز؟ قال: لا يخطوا مع العجز خطوً. قال: العقد يطالبه بايفائه وهو يخاف من عجزه؟ فقال أبو عمران: فإذا خفت عليه فالقيه في اليم. وروي عن يوسف بن الحسين الرازي²⁰²⁷ أنه قال: أمرت أم موسى بأمرين، ونحيت نخين، وبشرت بشارتين. فلم ينفعها ذلك دون الربط على

²⁰²¹ سورة القصص: 7/28.

²⁰²² مناجات " في " ف " و بحذفه في " ب ".

²⁰²³ بحذف " وأم موسى لم تكن نبياً. ومع هذا كَرَّمَهَا اللهُ تعالى بذلك " في " ف " و في " ب ".

²⁰²⁴ بزيادة " الأنبياء و " في " ي ".

²⁰²⁵ "العداوات" في " ف ".

²⁰²⁶ أبو عمران الطبري. من كبار الصوفية والزهاد. وصحب ابن الجلاء، وأبا عبد الله العرجي، وسكن القدس. حكى عنه: أحمد بن محمد الآملي، وعلي بن عبدك القزويني. توفي سنة أربع وعشرين وثلاثمائة. قال أبو عمران: سمعت أبا عبد الله بن الجلاء يقول: سمعت ذا النون بن إبراهيم الإخميمي يقول: أفضل الأعمال أربعة: الحلم عند الغضب، والسخاوة في القلة، والورع في الخلوة، وصدق القول عند من تخافه أو ترحوه. انظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 24، ص 164.

²⁰²⁷ يوسف بن الحسين الرازي 304 هـ. أبو يعقوب يوسف بن الحسين الرازي الزاهد الصوفي، أحد المشايخ الكبار صحب ذا النون المصري. كان شيخ الري والجلال في وقته وكان عالماً أديباً وكان من طريقته إسقاط الجاه وترك التصنع واستعمال الإخلاص. أكثر الترحال، وسمع: قاسم الجوعي، وأبا تراب عسكر النخشي، وأحمد بن حنبل، وأحمد بن أبي الخواري، ودحيما. وعنه: أبو أحمد العسال، وأبو بكر النقاش، ومحمد بن أحمد بن شاذان البجلي، وآخرون. قال السلمي: كان مع علمه وتمام حاله هجره أهل الري، وتكلموا فيه بالقبايح، خصوصاً الزهاد، إلى أن أفشوا حديثه وقبايحه، حتى بلغني أن بعض مشايخ الري رأى في النوم كأن براءة نزلت من السماء فيها مكتوب: هذه براءة ليوسف بن الحسين مما قيل فيه. فسكنوا عنه بعد ذلك. قال القشيري: كان نسيج وحده في إسقاط التصنع. يقال: كان يوسف أعلم أهل زمانه بالكلام ويعلم الصوفية. يوسف بن الحسين الرازي مات سنة أربع وثلاثمائة. و كان من أبناء التسعين، رحمه الله تعالى. من كلامه، قال: ما صحبني متكبر إلا اعتراني داؤه لأنه يتكبر، فإذا تكبر غضبت، فإذا غضبت أداني الغضب إلى الكبر. يقال إنه كتب إلى الجنيد: لا أذالك الله طعم نفسك، فإنك إن ذقتها لا تذوق بعدها خيراً. ومن قوله: إذا رأيت المرشد يشتغل بالرخص فاعلم أنه لا يجي منه شيء. وعنه أنه قال: اللهم إنك تعلم أني نصحت الناس قولاً، وخت نفسي فعلاً، فهب خيانتني لنصيحتي. و قال يوسف بن الحسين: بالأدب يفهم العلم، وبالعلم يصح لك العمل، وبالعمل تنال الحكمة، وبالحكمة يفهم الزهد، وبالزهد تترك الدنيا، وتترك الدنيا يرغب في الآخرة، وبالرغبة في الآخرة ينال رضى الله تعالى. وكان يقول في دعائه: اللهم إنا نبات زرايع نعمتك فلا تجعلنا حصاداً نعمتك. وكان رضى الله عنه يقول: للدنيا طغيان وللعلم طغيان فمن أراد النجاة من طغيان العلم فعليه بالعبادة، ومن أراد النجاة من طغيان المال فعليه بالزهد فيه. الذهبي، العبر من غير، جزء 1، ص 446. 448؛ الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء

القلب. أما الأمر والنهي والبشارة في هذه الآية: أن ارضعيه، فإذا خفت عليه فاليه في اليم، ولا تخافي ولا تحزني أنا رادّوه إليك وجاعلوه من المرسلين.²⁰²⁸ وأما الربط قال الله تعالى عقيب ذلك: إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها.²⁰²⁹

قوله تعالى: **أَنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا**.²⁰³⁰ كان ذلك نار الحبة، تجلت له فظنه نار الحطب وفهم بسرّه. فأنس فوجد الأنس بها من باطنه.

قوله تعالى: **قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا**، إبي قوله تعالى: **فَلَمَّا أَنَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى..**²⁰³¹ فالله تعالى يتكلم من حيث يشاء، تارة يقول على لسان أبي يزيد: **سبحاني ما أعظم شأنني**. وتارة ينطق على لسان عمر. وعمر على المنبر في المدينة. يقول: **يا سارية الجبل الجبل!** ولا يدري عمر ما يجري على لسانه، وسارية بنهاوند يسمع ويعلم ما يسمع. وتارة ينادي من الشجرة: **أن يا موسى أنا الله، تعالى**. والمستبعد لذلك من نقصان الإيمان، لا يدري أن قدر الولي عند الله أعظم من كل أشجار العالم. فإذا جاز أن يتكلم من الشجرة فهلا ما جاز أن يتكلم على لسان عمر وأبي يزيد وغيرهما. وهذا مما يكثر عند الأولياء.

قوله تعالى: **وَلَقَدْ وَصَلْنَا لَهُمْ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ**.²⁰³² قالوا يعني اتبعنا الموعظة الموعظة والرسول الرسول والدليل الدليل لعلهم يتذكرون. تفكرت ذات يوم فيما نكتب نحن لكلمة²⁰³³ واحدة تفسيرين مختلفتين. أو يفسر كل أحد من كبار العلماء العرفاء تفسيراً على خلاف تفسير صاحبه، الحق واحداً والكل صواباً. فغلب النوم على في الحال²⁰³⁴ فرأيتني أقرأ هذه الآية: **ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون**. فتبين لي أن أقوال كبار العلماء العرفاء كلها من الله تعالى توصيل لكثرة التذكير²⁰³⁵ والمواعظ. فرمما يتذكر بهذا من لا يتذكر بذلك. وهذا موافق لقول النبي عليه السلام: **اختلاف أمتي رحمة،**²⁰³⁶ فافهم.

23، ص 154.151؛ أبو الفلاح، *شذرات الذهب في أخبار من ذهب*، جزء 4، ص 25؛ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، جزء 11، ص 153.154؛

الشعراني، *الطبقات الكبرى*، جزء 1، ص 78.77؛ الزركلي، *الأعلام*، جزء 3، ص 10.

²⁰²⁸ سورة القصص: 7/28.

²⁰²⁹ سورة القصص: 10/28.

²⁰³⁰ سورة القصص: 29/28.

²⁰³¹ سورة القصص: 30.29/28.

²⁰³² سورة القصص: 51/28.

²⁰³³ بكلمة "في" في "ف".

²⁰³⁴ بحذف "في الحال" في "ي".

²⁰³⁵ الذكر "في" في "ي".

²⁰³⁶ النووي، *المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج*، جزء 11، ص 91؛ محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المصري الأزهرى، شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، الطبعة الأولى، 2003، جزء 4، ص 396؛ مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، *جامع الأصول في أحاديث الرسول*، مكتبة الحلواني - مطبعة الملاح - مكتبة دار البيان، تحقيق : عبد القادر الأرناؤوط - التتمة تحقيق بشير عيون، جزء 1، ص 182؛ الزركشي، *الآلح المشرورة في الأحاديث المشهورة المعروف ب (التذكرة في الأحاديث المشهورة)*، ص 64.

قوله تعالى: وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى.²⁰³⁷ يعني كل شيء أوتيتم في الدنيا فهي قاطعكم عن الله تعالى. يدخل في ذلك كل حلال وحرام وفرض وسنة وغير ذلك مما ينطق عليه اسم الشيء. وإنما كان قاطعاً لأنها متاع الدنيا وزينتها. وحب الدنيا رأس كل خطيئة. وتضمن ذلك الكلمة أيضاً متاع الجنة وزينتها،²⁰³⁸ فإنها أيضاً متاع وزينة هي غير الله تعالى وغير صفاته جل وعلا ليست عند الله تعالى ولا في عالمه جل وعلا. فيكون كمتاع الدنيا وزينتها. و الله تعالى حكم بكون جميع ذلك قطعاً بقوله: وما عند الله خير وأبقي، معناه، فَرَوَا عن متاع الدنيا وزينتها. ويشبهها، إن اردتم ما عندنا فان ما عندنا لا يجتمع مع ما عند غيرنا. قال بعض المشايخ: ما عند الله خير وأبقي، يعني الجنة وما فيها خير وأبقي. ثم قال هذا خطاب عوام المؤمنين. وقال للخواص: والله خير وأبقي. وعندني، أن ذلك خطاب الخواص يدعوهم إلى عوالم الحقيقة والصفات. وهي عوالم التلوينات. قوله: والله خير وأبقي، خطاب خواص الخواص، يدعوهم إلى عالم الحقيقة والذات. وهو عالم التمكين. وخطاب عامة المؤمنين في مواضع آخر، نحو قوله تعالى: بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقي.²⁰³⁹ وقوله تعالى: ولمن خاف مقام ربه جنتان،... ذواتا أفنان،... مدهامتان،... فيهما فاكهة ونخل ورمان،... فيهما عينان نضاختان،... فيهما من كل فاكهة زوجان،... فيهن خيرات حسان،... حور مقصورات في الخيام،... لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان،... متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنا الجنتين دان،... متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان..²⁰⁴⁰ وأمثال ذلك كثير يعود إلى الجنة الجسمانية وما فيها لأهل الجنة من بني آدم. وما تقدم دعاء الروحاني الي الروحاني،²⁰⁴¹ تفهم أن شاء الله وحده.

قوله تعالى: وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ.²⁰⁴² اي أخرجنا من كل قوم ولياً أو نبياً يشهد عليهم بما عملوا. ثم قلنا للكفرة والفجرة هاتوا برهانكم. فإذا لم يكن لهم برهان علموا أن الحق مع الله وأن الحججة البالغة لله تعالى. وقد شرحنا ذلك شرحاً بيئاً في سورة النساء²⁰⁴³ عند قوله تعالى: فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً.²⁰⁴⁴

قوله تعالى: وَأَبْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ،²⁰⁴⁵ أي اشتر بما آتاك الله من أموال الدنيا أموال الآخرة، ولا تنس نصيبك من الدنيا. أي نصيبك التي نصيبك في الآخرة بما قدمت من الدنيا وبعثت إلى الآخرة.

قوله تعالى: وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ.²⁰⁴⁶ أي أحسن العبودية لربك، كما أحسن الربوبية لك ربك.

²⁰³⁷ سورة القصص: 60 / 28.

²⁰³⁸ بحذف " وحب الدنيا رأس كل. وتضمن ذلك الكلمة أيضاً متاع الجنة وزينتها" في "ف".

²⁰³⁹ سورة الأعلي: 17 / 87.

²⁰⁴⁰ سورة الرمان: 76. 46 / 55.

²⁰⁴¹ بحذف "الي الروحاني" في "ي".

²⁰⁴² سورة القصص: 75 / 28.

²⁰⁴³ "المائدة" في "ي".

²⁰⁴⁴ سورة النساء: 41 / 4.

²⁰⁴⁵ سورة القصص: 77 / 28.

²⁰⁴⁶ سورة القصص: 77 / 28.

قوله تعالى: تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا.²⁰⁴⁷ يعني لا يريدون تسلطاً على أهل

الأرض واستخفافاً²⁰⁴⁸ لهم. "ولا فساداً" في أهلها من الظلم واضرارها. يعني يجعلها للذين يريدون علوًّا من الأرض إلى عليين. ولا يريدون علوًّا في الأرض. لأن العلوّ في الأرض دنو إلى أدنى وأسفل، وهو الدنيا. فمحال لطالب العلو في الأرض أن يكون له علو عن الأرض إلى دار السلام التي هي الحياة الدائمة. قال ابن عطاء: العلو في الأرض هو النظر إلى النفس والفساد وهو النظر إلى الدنيا.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْ مَعَادٍ.²⁰⁴⁹ أي لرادك²⁰⁵⁰ إلى ابتداء خلقتك. وهي مقام المشاهدة.

حيث خلق الأرواح قبل الأجساد. وذلك: مقعد صدق عند مليك مقتدر.²⁰⁵¹

قوله تعالى: وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ.²⁰⁵² هذا نهي

عن اتخاذ النفس والهوي والشهوات والإرادات والمرادات المتباينة والدنيا والآخرة بجميع ما فيها آلهة معبودة، كما بينا في سورة الفرقان عند قوله تعالى: أَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ.²⁰⁵³ قوله تعالى: كل شيء هالك إلا وجهه. أي كل شيء غير ذاته تعالى ليس بشيء. قوله: **إلا وجهه**، أي إلا ذاته. لأن ذاته²⁰⁵⁴ كله وجه وسمع وبصر وعلم وقدرة وهكذا. كما قال بعض المتكلمين إن الله تعالى عالم بعلم هو، قادر بقدرة هي هو، حي بحياة هي هو هكذا إلى آخر صفاته تعالى. له الحكم وإليه ترجعون، بعد الحشر والإعادة إلى الوجود والبعث عن القبور، فافهم، والله اعلم.

²⁰⁴⁷ سورة القصص: 83 / 28.

²⁰⁴⁸ "استحقاقاً" في "ي".

²⁰⁴⁹ سورة القصص: 85 / 28.

²⁰⁵⁰ بحذف "لرادك" في "ف".

²⁰⁵¹ سورة القمر: 55 / 54.

²⁰⁵² سور القصص: 88 / 28.

²⁰⁵³ سورة الفرقان: 43 / 25.

²⁰⁵⁴ بحذف "لأن ذاته" في "ف".

سورة العنكبوت

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: الم، أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ.²⁰⁵⁵ يعني أظن هؤلاء الأنام أن لا يطلب منهم

حقيقة الإيمان. ويقتصر على وجود التقوي بها ظاهرًا. أولا يرون أن ذلك يوجد من المنافقين الذين هم في الدرك الأسفل من النار. قوله تعالى: وهم لا يفتنون، أي في الدنيا بآفاتهما وفي الآخرة بسياساتهما، فافهم.

قوله تعالى: وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ.²⁰⁵⁶ أي فتناهم في الدنيا

بالتكاليف والمجاهدات. فظهر فيها الصادق والكاذب بأن قابلها الصادق بالإنقياد والأمتثال والصبر على مشاقها والشكر على نعمائها وغنائمها. وقابلها الكاذب بالخلاف والعصيان والإمتناع من تكاليفها والجرع على مصائبها ومشاقها.

قوله تعالى: أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا . بالموت . سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ.²⁰⁵⁷ ف"إن ربك

لبالمرصاد"²⁰⁵⁸ يرصدهم عند باب الموت والأجل. وقال تعالى: ولو تري إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطة أيديهم اخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون،²⁰⁵⁹ الآية.

قوله تعالى: مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ.²⁰⁶⁰ يعني يرجو الوصول إلى الله. "فإن أجل الله لآت". أي الموت

آت. وهو أجل وصول المؤمنين إلى الله تعالى.

قوله تعالى: فَأَمَنْ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي.²⁰⁶¹ أي مهاجر عن كل شيء إليه تعالى. إذ لا يصح الرجوع إليه إلا

بالإنفصال عن كل شيء سواه. وقد مرّ أمثال ذلك في كثير من المواضع.

قوله تعالى: مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعُنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا،²⁰⁶² الآية. هذا عام في كل من اتخذ وليًا

محبوبًا دون الله تعالى. سواء أحب شيئًا من الطاعات أو أحب نبيًا أو وليًا أو الدنيا أو الآخرة أو النفس والأهل والولد. فإن قال قائل: إن

في الشرائع حب الأنبياء والأولياء فرض أو مستحب. قال الله تعالى: إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا.²⁰⁶³ وقال: والمؤمنون

²⁰⁵⁵ سورة العنكبوت: 29 / 2.1.

²⁰⁵⁶ سورة العنكبوت: 29 / 3.

²⁰⁵⁷ سورة العنكبوت: 29 / 4.

²⁰⁵⁸ سورة الفجر: 89 / 14.

²⁰⁵⁹ سورة الأنعام: 6 / 93.

²⁰⁶⁰ سورة العنكبوت: 29 / 5.

²⁰⁶¹ سورة العنكبوت: 29 / 26.

²⁰⁶² سورة العنكبوت: 29 / 41.

²⁰⁶³ سورة المائدة: 5 / 55.

والمؤمنات بعضهم أولياء بعض؟²⁰⁶⁴ قلنا: نعم حب الأنبياء والأولياء على المرئيين فرض. لكن الحب في الله والبغض في الله ينبغي أن لا يجبهم إلا الله. وهكذا معني ولاية الرسول والمؤمنين بعضهم بعضاً، يجب أن يكون في الله كما ذكرنا. ألا تري إلي قوله تعالى عقيب ذلك: يأمرن بالمعروف وينهون عن المنكر ويقومون الصلوة ويؤتون الزكوة ويطيعون الله ورسوله.²⁰⁶⁵ يعني يعملون كل ذلك الأعمال لله تعالى، لا بعضهم لبعض.

قوله تعالى: إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ.²⁰⁶⁶ يعني من الكبر وهو المنكر ومن الخيلاء وهو الفحشاء. قال النبي عليه السلام: من وضع جبينه على الأرض لله تعالى برئ من الكبر والخيلاء.²⁰⁶⁷ ولكن هذا إذا صحت²⁰⁶⁸ عزيمة الصلوة لله تعالى. قوله عقيب ذلك: ولذكر الله أكبر. أي أكبر في نفع الكبر والخيلاء، ومحو الأوصاف الذميمة الفاحشة كلها. وذلك مجرب عند المشايخ، ولا سيما ذكر الله بكلمة "لا إله إلا الله". فإني جررتها شيئاً عظيماً. ورأيت الأوصاف الذميمة عند ذكرها تنفلت من البدن كانفلات الطير من قبضة الصياد على صفة السباع والدواب والهوام والطيور عند صولة هذه الكلمة، فافهم. وقال كثير من المشايخ التصوف²⁰⁶⁹ في قوله: "ولذكر الله أكبر" أي ذكر الله خير وأكبر لكم من ذكركم لله تعالى. وهذا أيضاً قريب. فإن ذكر الله تعالى لنا بالقبول ونظر الرحمة والجلود والفضل ينقي²⁰⁷⁰ عنا الأوصاف الذميمة. وكان أكبر من الصلوة في تطهيرنا، تفهم ان شاء الله. وهذا نظير قوله تعالى: وكلمة الله هي العليا.²⁰⁷¹ وقد مر في سورة التوبة، فافهم. وسيأتي في فصل²⁰⁷² الذكر في كتاب عيون المعارف. فاطلب ثمة إن شاء الله.

قوله تعالى: يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ.²⁰⁷³ أي عوالم الروحانيات والمراق والمعارج إلي واسعة بلا نهاية. فاعرجوا عليها إلينا. قوله تعالى: فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِي. أي فكوا أرقابكم عن رقب كل ما سواي. فإن الفكك بأيديكم. قيل إذا صحت العبودية صحت الحرية عن ما سوي الله تعالى. وعندني إذا انقطع وسائط العبد وعلاقته من اغيار الله تعالى فقد ساوا²⁰⁷⁴ سيده

²⁰⁶⁴ سورة التوبة: 71 / 9.

²⁰⁶⁵ سورة التوبة: 71 / 9.

²⁰⁶⁶ سورة العنكبوت: 45 / 29.

²⁰⁶⁷ علي بن الجعد بن عبيد الجوهري البغدادي، مسند ابن الجعد، بيروت، مؤسسة نادر، تحقيق: عامر أحمد حيدر، الطبعة الأولى، 1990، جزء 1، ص 264؛ بن أبي شيبة، المصنف في الأحاديث والآثار، جزء 7، ص 161؛ الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، جزء 10، ص 88؛ أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا، التواضع والخمول، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: محمد عبد القادر أحمد عطا، الطبعة الأولى، 1989، جزء 1، ص 262.

²⁰⁶⁸ "هلا اصححت" في "ف" بدل من "هذا إذا صحت".

²⁰⁶⁹ "من الصوفية" في "ف" بدل من "المشايخ التصوف".

²⁰⁷⁰ "ينفي" في "ف" و "في" ب.

²⁰⁷¹ سورة التوبة: 40 / 9.

²⁰⁷² "فضل" في "ب".

²⁰⁷³ سورة العنكبوت: 56 / 29.

²⁰⁷⁴ "ساره" في "ف" و "في" "ساد" في "ب".

في الحرية. غير أن العبد عبده الحر والسيد ربه الحر، وبل حرية العبد أقوي. فانه الآن ليس²⁰⁷⁵ على العبد لسيدته غير العبودية. وعلي السيد سائر حوائج العبد، والقيام بشرائط السيادة وفرائض الربوبية وأداء أوصاف²⁰⁷⁶ حقوق الكرم والحد والفضل والوفاء بالعهود وأداء حقوق²⁰⁷⁷ العقود لوجود الوعد بالكل والقدرة الكاملة على أداء الكل وقيام المتقاضي على الباب. وهذا كمال حاجات العبد. قال الله تعالي: **ومن أوفى بعهدده من الله.**²⁰⁷⁸ وقال تعالي: **وأوفوا بعهددي أوف بعهدكم.**²⁰⁷⁹ ووفاء العبد بالعهد هو إخلاص العبودية، لا غير. فبقي عليه الوفاء بعهوده. يؤديها إلى الأبد. كما قال تعالي: **خالدين فيها أبداً.**²⁰⁸⁰ ألا تري عبداً انقلب سيداً غير هذا يقوم سيده بخدمته أبداً دائماً. سبحان من لا نهاية لكرمه وفضله ومننه. سبحان من بجوده جعل عبده سيداً وقام بخدمته أبداً.

قوله تعالي: **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ.**²⁰⁸¹ قد مر في آل عمران.

قوله تعالي: **الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ.**²⁰⁸² أي صبروا عن ادّخار الرزق اليوم للغد.

قوله تعالي: **وَكَايْنٍ مِنْ ذَائِبَةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا . اللَّهُ يَرْزُقُهَا،**²⁰⁸³ في الغد كما يرزقها في اليوم.

قوله تعالي: **وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ.**²⁰⁸⁴ وقد مر في آخر سورة الحج، تفهم ان

شاء الله تعالي وحده²⁰⁸⁵.

²⁰⁷⁵"الانسان" في "ف".

²⁰⁷⁶ بحذف "اوصاف" في "ف" في "ب".

²⁰⁷⁷ بحذف "حقوق" في "ف".

²⁰⁷⁸ سورة التوبة: 111 / 9. بحذف " قال الله تعالي ومن أوفى بعهدده من الله" في "ب".

²⁰⁷⁹ سورة البقرة: 40 / 2.

²⁰⁸⁰ سورة النساء: 57 / 4، 122، 169؛ سورة المائدة: 119 / 5.

²⁰⁸¹ سورة العنكبوت: 57 / 29.

²⁰⁸² سورة العنكبوت: 59 / 29.

²⁰⁸³ سورة العنكبوت: 60 / 29.

²⁰⁸⁴ سورة العنكبوت: 69 / 29.

²⁰⁸⁵ بحذف " وقد مر في آخر سورة الحج، تفهم ان شاء الله تعالي وحده." في "ي".

سورة الروم

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ**.²⁰⁸⁶ أي عن آخرتهم الباطنة غافلون. قال النبي عليه السلام: من أحب دنياه أضر بآخرته.²⁰⁸⁷ وقال بعض المشايخ: من ركن إلى الدنيا حجب عن الآخرة. ومن ركن إلى الآخرة حجب عن الله تعالى. ولهذا قال النبي عليه السلام: من أصبح وهمه غير الله فليس من الله.²⁰⁸⁸ وروي عن النبي عليه السلام انه قال: الدنيا حرام على أهل الآخرة والأخرة حرام على أهل الدنيا. وهما²⁰⁸⁹ حرامان على أهل الله تعالى.²⁰⁹⁰

قوله تعالى: **وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ**.²⁰⁹¹ يعني الإعادة أهون من البداية عند العقلاء. وعند الله تعالى الإعادة كالبدائية، والبدائية كالإعادة. كلاهما أهون عليه من لحة البصر.

قوله تعالى: **وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**.²⁰⁹² أي في الجبوت والملوكوت. وتفسير "مثل الأعلى" قد مر في سورة النحل.

قوله تعالى: **فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا**.²⁰⁹³ أي قوم وجه قلبك للدين والإسلام والإيمان التي هي مكتوبة في قلبك. كما قال: كتب في قلوبهم الإيمان.²⁰⁹⁴ قوله تعالى: **فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا**، أي ذلك الإيمان خلقه الله. وهي التي خلق الناس عليها.

قوله تعالى: **فَاتِّبِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ**.²⁰⁹⁶ أي يريدون ذات الله تعالى. وقد مر الكلام في ارادة ذات الله في غير موضع، سيما في سورة الأنعام عند قوله تعالى: **وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ**.²⁰⁹⁷

²⁰⁸⁶ سورة الروم: 7/30.
²⁰⁸⁷ أحمد، مسند، جزء 32، ص 470؛ ابن حبان، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، جزء 2، ص 486؛ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، جزء 4، ص 343.

²⁰⁸⁸ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، جزء 4، ص 356؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 16، ص 11؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 2، ص 269.

²⁰⁸⁹ بلظي "الدنيا والآخرة" في "ف".

²⁰⁹⁰ زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري، التيسير بشرح الجامع الصغير، الرياض، مكتبة الإمام الشافعي، الطبعة الثالثة، 1988، جزء 2، ص 12؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 3، ص 184؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 1، ص 469؛ أبو شعاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 2، ص 230.

²⁰⁹¹ سورة الروم: 27/30.

²⁰⁹² سورة الروم: 27/30.

²⁰⁹³ سورة الروم: 30/30.

²⁰⁹⁴ سورة المجادلة: 22/58.

²⁰⁹⁵ بحذف " التي هي مكتوبة في قلبك. كما قال كتب في قلوبهم الإيمان. قوله " في "ف" و " في "ب".



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ**،²⁰⁹⁹ حاطب الابن ظاهرًا وهو

يعظ عامة عقلاء المؤمنين والكافرين جميعًا. قوله تعالى: **إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ**. أي كبير هائل. وكيف²¹⁰⁰ لا يعظم وهو ظلم العبد في جنب السيد.

قوله تعالى: **وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ**.²¹⁰¹ والمنيبون إليه تعالى هم الأولياء الخواص. لأنهم هم الذين قطعوا أسرارهم عن كل

شيء سوي الله تعالى. وغسلوا قلوبهم وأيديهم وأرجلهم²¹⁰² عن الدنيا والآخرة والنفس جميعًا. فهم الذين أنابوا، وهذا سبيلهم.

قوله تعالى: **وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً**.²¹⁰³ فالظاهرة الجوارح السليمة، كالعين والأذن واللسان وأسنان واليد والرجل

وأمثالها. والباطنة النفس والعقل والقلب والسر والخفي. وروي عن عطاء قال: سألت ابن عباس عن قول الله: **"أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً**

وَبَاطِنَةً" قال: هذه من مكنون علمي سألت عنها رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال: أما الظاهرة فما سوا من خلقك، وأما

الباطنة²¹⁰⁴ فما ستر من عيوبك. ولو أبدأها لقتلك أهلك²¹⁰⁵.

قوله تعالى: **وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى**.²¹⁰⁶ أي من يسلم ذاته وصفاته إلي

الله تعالى، وخشع له تعالى بالعبودية. والآية قد مرت في سورة النساء. قوله تعالى: **فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى**، أي استمسك

بالحقيقة، وارتقي إلي عالم الإحسان.

قوله تعالى: **وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ**،²¹⁰⁷ مرت في آخر سورة الكهف.

قوله تعالى: **ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ**،²¹⁰⁸ قد مر الكلام في سورة بني إسرائيل عند قوله

تعالى: **وقل جاء الحق وزهق الباطل**،²¹⁰⁹ تفهم ان شاء الله تعالى.

²⁰⁹⁸ اسم السورة كتب يونس بدلا عن لقمن في "ف".

²⁰⁹⁹ سورة لقمان: 13 / 31.

²¹⁰⁰ يحذف "كيف" في "ف".

²¹⁰¹ سورة لقمان: 15 / 31.

²¹⁰² "وايديها وارجلها" في "ي" و "ب".

²¹⁰³ سورة لقمان: 20 / 31.

²¹⁰⁴ "الظاهر والباطن" في "ف".

²¹⁰⁵ يحذف "ولو أبدأها لقتلك أهلك" في "ف".

²¹⁰⁶ سورة لقمان: 22 / 31.

²¹⁰⁷ سورة لقمان: 27 / 31.

²¹⁰⁸ سورة لقمان: 30 / 31.



سورة السجدة

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ**،²¹¹⁰ قد مر في سورة طه.

قوله تعالى: **مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ**.²¹¹¹ أي ليس لكم من ولي ولا شفيع إلا الله أو من أذن الله

تعالى.

قوله تعالى: **يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يُعْرِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ**.²¹¹² اعلم أن

هذه الآيات من قوله تعالى: **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا**، إلى قوله: **وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما**

تشكرون،²¹¹³ كلها بيان ماهيته تعالى. فقال: **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ**. كلمة التي إشارة إلى من

له هذه الصناعات، وهو الله تعالى. ثم استوي على العرش²¹¹⁴... يدبر الأمر من السماء إلى الأرض²¹¹⁵.. ثم يعرج تديره إلى السماء،

أي يعود من عالم الملكوت إلى عالم الجبروت. ذلك . الله الذي هو . عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم.²¹¹⁶

قوله تعالى: **الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ**.²¹¹⁷ أي هو الله الذي احسن كل شيء²¹¹⁸ خلقه،

وبدأ خلق الإنسان من طين.

قوله تعالى: **ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ، ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا**.²¹¹⁹ ذلك الذي خلق جميع ذلك على

هذه الوجه، ولا يقدر على ذلك غيره تعالى. أما قوله: **يدبر الأمر من السماء إلى الأرض**، يعني يدبر أولاً شؤون السماء ثم شؤون

الأرض. وعني بالسماء عوالم الجبروت، وبالأرض عوالم الملكوت. ثم يعرج إليه، يعني ثم يعود تديره إلى عالم الجبروت. و "هَاء" إليه راجع

إلى السماء. وهذا كقولهم: تذاكرنا البارحة من السهل إلى الجبل ومن البر إلى البحر ومن السماء إلى الأرض ثم رجعنا إلى أول الحديث

وفرغنا عنه وختمنا عليه. لا يفهم من ذلك الصعود والنزول والتردد سهلاً وجبالاً وبراً وبحراً وسماءً وأرضاً وتردد ذوات المتحدثين. وإنما المراد

تردد حديثهم وصعودها ونزولها. كذا قول الله: **يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه**. فان ذاته تعالى حاضرٌ غير غائب، ولا

²¹¹⁰ سورة السجدة: 4/32.

²¹¹¹ سورة السجدة: 4/32.

²¹¹² سورة السجدة: 5/32.

²¹¹³ سورة السجدة: 4/32 .9.

²¹¹⁴ سورة السجدة: 4/32.

²¹¹⁵ سورة السجدة: 5/32.

²¹¹⁶ سورة السجدة: 6/32.

²¹¹⁷ سورة السجدة: 7/32.

²¹¹⁸ بحذف "اي هو الله الذي احسن كل شيء" في "ي".

²¹¹⁹ سورة السجدة: 9.8/32. بحذف "من روحه" في "ي".

عازب عن علمه شيء مثقال ذرة. لا يكون عروجه ونزوله تعالي بفراغ المكان وشغل مكان آخر. فإن قال قائل: عالم الجبروت اسم يستعمل لعوالم الحق تعالي وتديبر الشؤون تديبر الخلق. فأى خلق فى عالم الحق حتى يدبر شؤونها؟ وانتم قلتم يدبر أولاً شؤون السماء وعني بالسماء عوالم الجبروت؟ قلنا: الجبروت اسم يستعمل لعوالم الحق تعالي وصفاته جل وعلا. ويستعمل لعوالم الأرواح والروحانيات أيضاً كالملكوت يستعمل لعوالم الأجسام²¹²⁰ والأعراض. ثم عوالم الأرواح والروحانيات دون عوالم القدم تعالي، والأرواح والروحانيات كلها مخلوقة. وهذا العوالم هو عالم التلويينات التي إذا ارتقي إليه العارف يري العجائب وشاهد صفات الحق تعالي وذاته جل وعلا بواسطة مرآة روح القدس. وذاك روح القدس نور خاص²¹²¹ وروح مخصوص مخلوق فى عالم الروحانيات، فافهم. فالله تعالي يدبر أولاً شؤون الأرواح والروحانيات الذين هم فى عالم الجبروت. ثم يدبر شؤون أهل عالم الملكوت. فإن قال قائل: ايش يدبر وقد فرغ من الخلق والخلق الحديث وجف القلم بما هو كائن؟ قلنا: كل يوم هو فى شأن،²¹²² كلام الله تعالي. والذي وقع الفراغ عنه وجف القلم به ذاك حكم القدر والقضاء فى بدء الإنشاء جملةً. وكل يوم هو فى شأن، شأن الأداء والقضاء كما يدبر.²¹²³ وقوله: يدبر الأمر من السماء إلى الأرض، فهذا تديبر كل ألف سنة مرةً بلمحة. وهو تغيير²¹²⁴ المقادير وتحديد المناشير. ونصب الأسباب وفتح الأبواب جملةً بالإضافة إلى ما فى كل يوم. وتفصيلاً بالإضافة إلى بدو الكون. ثم فى كل سنة أيضاً تديبر آخر. وذلك ليلة القدر، على قول البعض. والصحيح أنه ليلة البراءة فى منتصف شعبان. قال الله تعالي فى سورة الدخان: إنا أنزلناه. يعنى القرآن. فى ليلة مباركة، إلى قوله: فيها يفرق كل أمر حكيم.²¹²⁵ أي يفرق مقدار سنة من²¹²⁶ مقدرات السنة²¹²⁷ من حوائج العباد، فافهم ان شاء الله تعالي. ثم اشكل على تفسير قوله تعالي: فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون. فارتقيت إلى أعلي عشرين وقمت على مقامي. فسألته عن ذلك فأخذني بيمينه، فهزني وحركني ولم يبق مني شيء اشاهده. ثم أنشأني، ثم أخذ إدريس النبي عليه السلام فى صف²¹²⁸ الأنبياء، وألقمني وألقمته. ثم طال²¹²⁹ قامتي وترافع إلى مالا يبلغ وهمي وفهمي من مقامي هذا إلى رأسي. كأني خط من نور كعين الشمس. ثم طال هو إلى رأسي وعمل عملاً فى رأسي لم أدر إيش عمل. ثم قال أكتب! فرجعت إلى نفسي وكتبت هذا، يدبر الأمر من السماء إلى الأرض فى كل²¹³⁰ سنة مرةً بلمحة فى كل يوم كان مقدار ما دبر حوائج ألف سنة مما تعدون. ذلك الله عالم الغيب والشهادة. لا يشتبه عليه اختلاف الصنائع. ولا يخفي عليه دقائق الحكم، عزيز لا يعجزه صعاب الأمور ولا يشق عليه اعظام الخطوب. رحيم برحمته، أحسن كل شيء خلقه. إذا علمت

²¹²⁰"الاحسان" فى "ف".

²¹²¹"خارق" فى "ف".

²¹²²سورة الرحمان: 29 / 55.

²¹²³"لما يريد" فى "ف".

²¹²⁴"تفسير" فى "ف" و فى "ب".

²¹²⁵سورة الدخان: 4 / 3.

²¹²⁶يحذف "مقدار سنة من" فى "ف".

²¹²⁷"من الف" فى "ف" و فى "ب".

²¹²⁸"فى وصف" فى "ي".

²¹²⁹زيادة "علي" فى "ف".

²¹³⁰زيادة "الف" فى "ب".

تفسير هذه الآية هنا فاعلم تفسير: سأل سائل، إلي قوله إنهم يرونه بعيداً ونراه قريباً.²¹³¹ لأن²¹³² ذلك يشبه ذلك وبينهما بون بعيد. فنقول قوله تعالي: سأل سائل بعذاب واقع، يعني نضر بن الحارث. قال: أَللّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ. وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم،²¹³³ الآية. ثم قال هذا العذاب واقع بهم لا محالة. ولكن: يوم تكون السماء كالمهل، وتكون الجبال كالعهن.²¹³⁴ وأما اليوم لا يعذبهم بذلك وأنت فيهم. قوله تعالي: ليس له دافع، من الله ذي المعارج.²¹³⁵ أي رب المعارج ومالكها. وذلك المعارج هي المدارج والمقامات لأصحاب المعارج من الملائكة وأرواح الأنبياء والأولياء. وهي عوالم الأرواح والروحانيات. وهذا من أدل الدلائل²¹³⁶ على صحة أقوال مشايخ²¹³⁷ الصوفية في المعارج²¹³⁸ والمدارج التي لهم عليها يعرجون إلي عالم الحق، وينكر عليهم سائر الأغيار ويستحيلون ذلك. قوله تعالي: تعرج الملائكة والروح إليه. أي في هذه المعارج والمدارج في صفات التلوينات. وكذلك الروح يعرج في هذه العوالم. يعني "الروح" ارواح الخواص. ذكر بالألف واللام للإستغراق. غير أنه خرج منها أرواح العامة بالقرائن. فتعين أرواح الأنبياء والأولياء خاصة. قوله تعالي: "إليه" يعني إلي الله. فالهاء في إليه راجع إلي الله ذي المعارج تعالي وتقدس. وهذا سير ومعارج في الله، بالله، من الله، إلي الله، مع الله. لأنه في عالم الحقيقة وعالم الصفات. فإن قال قائل: عروج الملائكة يكون عروج أرواحهم أو ذواتهم. قلنا: الملائكة الذين هم أرواح محض فذواتهم أرواحهم تعرج ذواتهم، كأرواح الأنبياء.²¹³⁹ وأما الملائكة الذين لهم أجساد لطيفة كالأنوار المحسوسة فساكنهم السموات والأرض. وعوالم الملكوت وهم الذين حول العرش حافون. فأن معارجهم إلي الجبروت لأرواحهم. ولا تعرج أجسادهم إلا أن يجعلهم الله تعالي أطف وأصفي كنفوس الأولياء، تفهم. قوله تعالي: فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ.²¹⁴⁰ وهو يوم القيمة. أي لا دافع لوقوع ما سأل سائل من العذاب في مدة خمسين ألف سنة تكثر عليهم الحجارة والنحاس والشواظ من النار. وذلك يوم واحد من أيام الآخرة. وانه يوم قصير بالإضافة إلي الأزل والأبد. كما أن اليوم الواحد بالإضافة²¹⁴¹ إلي الدنيا من أولها إلي آخرها قليل قصير. وفي ذلك اليوم تعرج الملائكة وأرواح الأنبياء والأولياء في المعارج إلي رب المعارج بلحظة. فاصبر. يا محمد. صبراً جميلاً.²¹⁴² فإنهم لا يصبرون ولا يدروون على ما لا يصبرون، انهم

²¹³¹ سورة المعارج: 70 / 1.

²¹³² "لا" في "ف".

²¹³³ سورة الأنفال: 33 / 8.

²¹³⁴ سورة المعارج: 70 / 8.

²¹³⁵ سورة المعارج: 70 / 2.

²¹³⁶ "أول الدلائل" في "ب".

²¹³⁷ يحذف "مشايخ" في "ي".

²¹³⁸ يحذف "في المعارج" في "ي".

²¹³⁹ "الأولياء" في "ي".

²¹⁴⁰ سورة السجدة: 32 / 5.

²¹⁴¹ يحذف "الأزل والأبد. كما أن اليوم الواحد بالإضافة" في "ف" و "ب".

²¹⁴² سورة المعارج: 70 / 4.

يرون ذلك اليوم بعيدًا. فإن الإنسان خلق عجولًا. ونراه قريبًا.²¹⁴³ فإن كل ما هو آت فهو قريب. يوم تكون السماء كالمهل.²¹⁴⁴ ما ذلك اليوم يكون السماء كالمهل، أي²¹⁴⁵ النحاس المذاب. وتكون الجبال كالعهن،²¹⁴⁶ كالصوف المصبوغ المندوف، تفهم إن شاء الله وحده. رجعنا إلى سورة السجدة.

قوله تعالى: **ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ.**²¹⁴⁷ أي سوي خلقته وأحسن صورته في رحم أمه. ثم نفخ فيه من روحه²¹⁴⁸ الذي خلق قبل خلق الأجساد على ما نشرحه في فصل ماهية النفس والروح في كتاب **عيون المعارف** إن شاء الله.

قوله تعالى: **وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ.**²¹⁴⁹ روي أنه سئل الشبلي عن هذه الآية، فقال يا رب أملاها من الشبلي واعف عن عبيدك ليتروح الشبلي بتعذيبك كما يتروح جميع²¹⁵⁰ عبيدك بالعوافي. اعلم أن لهذا المقال مقامان.²¹⁵¹ أحدهما أعلي، والآخر أدني. ولا أري الشبلي على واحد منهما ولا أحدًا من الخلق. أما المقام الأدني فهو انقطاع رجاء المشتاق عن الوصال مع انتهاء احتراق نار الشوق إلى حيث يحترق بها نار جهنم. كما يحترق الكبريت بنيراننا هذه. فيتروح المشتاق باحتراق جهنم²¹⁵² باشتياقه. ويسكن احتراق الشوق بذلك كما يسكن نار التنور بإلقاء الحطب الرطب عليها. ويتروح أيضًا بكونه محسوبًا²¹⁵³ عند المحبوب. حيث أدى به حق القول. أما المقام الأعلي، هو التمكن من المحبوب حيث يري الأنقطاع محالًا والانفصال من الوصال غير جائز ولا ممكن. فيستيقن أن يكون مع المحبوب في أي محل حل. وإذا كان كذلك يغلب لذة الوصال شدة احتراق نار جهنم. كما يغلب حلاوة الوصال مرارة احتراق الحبة الغالبة. وهذا القول بعيد من مقامات اليقين. ولا أري الشبلي ولا أحدًا من الموقنين ثمة. وإنما أري ذلك من حسابان الحلولية المتبعة للظنون الكاذبة.

قوله تعالى: **يَذْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا.**²¹⁵⁴ قال جعفر: خوفًا من ربحهم وطمعًا في ربحهم. هذا أصح الأقوال. قال محمد بن علي: خوفًا من سخطه وطمعًا في رضوانه. وهذا أيضًا قريب. وقال بعضهم:²¹⁵⁵ خوفًا من النار وطمعًا في الجنة. وهذا بعيد، وأنه على مذاق العامة. قال بعضهم: من عبدالله بالخوف دون الرجاء وقع في بحر القدر، ومن عبدالله بالرجاء دون الخوف وقع في بحر²¹⁵⁶ الجبر.

²¹⁴³ سورة المعارج: 7 / 70.

²¹⁴⁴ سورة المعارج: 8 / 70.

²¹⁴⁵ يحذف " ما ذلك اليوم يكون السماء كالمهل. أي " في "ب".

²¹⁴⁶ سورة المعارج: 9 / 70.

²¹⁴⁷ سورة السجدة: 9 / 32.

²¹⁴⁸ يحذف " أي سوي خلقته وأحسن صورته في رحم أمه. ثم نفخ فيه من روحه " في "ب".

²¹⁴⁹ سورة السجدة: 13 / 32.

²¹⁵⁰ يحذف "جميع" في "ف".

²¹⁵¹ "مقامات" في "ي".

²¹⁵² يحذف ". كما يحترق الكبريت بنيراننا هذه. فيتروح المشتاق باحتراق جهنم " في "ف".

²¹⁵³ "محبوب" في "ب".

²¹⁵⁴ سورة السجدة: 16 / 32.

²¹⁵⁵ يحذف " خوفًا من سخطه وطمعًا في رضوانه. وهذا أيضًا قريب. وقال بعضهم " في "ف".

²¹⁵⁶ يحذف " بحر القدر. ومن عبدالله بالرجاء دون الخوف وقع في بحر " في "ب".

ومن عبدالله بالخبة دون الخوف والرجاء وقع في بحر التعطيل. يعني الإباحة وضياع الطاعة²¹⁵⁷. ومن عبدالله بالخوف والرجاء والخبة نال الإستقامة في الدين. وهذا قول حسن.

قوله تعالى: **فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ**.²¹⁵⁸ أي من قرّة أعين²¹⁵⁹ السر. وهو غبار تراب قدم القدم.

قوله تعالى: **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ**.²¹⁶⁰ أي فلا تكن في شك من لقاء موسى ربه بعين

السر في الدنيا وبعين الرأس في العقي.

قوله تعالى: **فَأَعْرَضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ**.²¹⁶¹ أي أعرض إلينا عنهم ولا تشتغل بهم فؤادك. وانتظر، ترادف

الأيادي متاً إليك. وهذا أمرٌ بالمراقبة والخلوة المعروفة عند الصوفية. انهم منتظرون، منا المقت واللعن والسخط، والله اعلم.



²¹⁵⁷ بحذف ". ومن عبدالله بالخبة دون الخوف والرجاء وقع في بحر التعطيل. يعني الإباحة وضياع الطاعة. " في "ف".

²¹⁵⁸ سورة السجدة: 17/32.

²¹⁵⁹ بحذف " أي من قرّة أعين" في "ف".

²¹⁶⁰ سورة السجدة: 23/32.

²¹⁶¹ سورة السجدة: 30/32.

سورة الأحزاب

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ.²¹⁶² أي اتق الله ذاته أن يكون لسرك التفات إلي غيره.

فقال النبي عليه السلام: اللهم إني أعوذ بك منك.²¹⁶³ أي لا اطلق تقواك حق تقاتك إلا بعونك وعصمتك. وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ. ويتبع ما يوحي إليه من ربه ويتوكل على الله ولا يلتفت إلى غير الله.

قوله تعالى: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي حَوْفِهِ.²¹⁶⁴ يعني يشتغل باحد القلبين بأمر الدنيا و بالآخر بتوجهه إلى الله

تعالى. والإعراض عن الله تعالى إلى الدنيا ردة. فلم يبق آلا الاعراض عن الدنيا والتوجه²¹⁶⁵ إلى الله تعالى بالكلية. وهو أن يتق الله تعالى ذاته حق تقاته.

قوله تعالى: النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ.²¹⁶⁶ قال النبي صلي الله عليه وسلم: انا من الله والمؤمنون مني.²¹⁶⁷ وقد

ثبت أن الله تعالى أولي بالنبي من نفسه، فكذلك النبي أولي بالمؤمنين من أنفسهم. أي له ولاية على المؤمنين يحكم عليهم ما شاء. كما أن لله تعالى ولاية على الأنبياء والأولياء والخلق كلهم يحكم عليهم ماشاء²¹⁶⁸. وحمل بعضهم ذلك الأولوية على محبته بناءً على ما روي عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين.²¹⁶⁹

قوله تعالى: وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ يَا نوحُ،²¹⁷⁰ الآية. إنما أخذ منهم ذلك الميثاق عند ميثاق الذرية. وإنما

أخذ الميثاق من هؤلاء الخمسة الرسل لأنهم أصحاب الشرائع العظام . وكان الميثاق معهم ميثاقاً مع أممهم. أخذ الميثاق مع الخمسة خاصةً و من النبيين كلهم عامةً.

قوله تعالى: لَيْسَ أَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ.²¹⁷¹ أي صدق صدقهم لا عن مجرد صدقهم. لأنه لما سماهم صادقين فقد ثبت

صدقهم بتسميته تعالى إياهم صادقين. وحصل الفراغ عن السؤال. وإنما الأشق الأدق صدق الصدق. والصدق هو موافقة النية العمل.

²¹⁶² سورة الأحزاب: 33 / 1.

²¹⁶³ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 7، ص 142؛ ابن السني، عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، ص 112؛ المغلطي، شرح سنن ابن ماجه - الإعلام بسنته عليه السلام، جزء 1، ص 1566.

²¹⁶⁴ سورة الأحزاب: 33 / 4.

²¹⁶⁵ يحذف "والتوجه" في "ف".

²¹⁶⁶ سورة الأحزاب: 33 / 6.

²¹⁶⁷ الزركشي، اللآلئ المنثورة في الأحاديث المشهورة المعروف ب (التذكرة في الأحاديث المشهورة)، ص 189؛ السيوطي، الدرر المنتثرة في الأحاديث المشهورة، ص 57؛ العجلوني، كشف الحفاء، جزء 1، ص 233.

²¹⁶⁸ يحذف "كما أن الله تعالى ولاية على الأنبياء والأولياء والخلق كلهم يحكم عليهم ماشاء" في "ب".

²¹⁶⁹ البخاري، صحيح، جزء 1، ص 12؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 67؛ سنن النسائي، جزء 8، ص 114؛ سنن ابن ماجه، جزء 1، ص 26؛ أحمد، مسنن، جزء 29، ص 583.

²¹⁷⁰ سورة الأحزاب: 33 / 7.

وصدق الصدق هو موافقة النية نية العمل. كأن يصلي ناويًا بصلاته لله تعالى. ونية صلاته لله يكون خالصًا لله تعالى. فأحد النيتين هو نية الصلوة لله تعالى، ونية الأخرى نية النية. والأولى أن يقول أحدهما نية الصلوة والآخر هي نية الإخلاص لله تعالى ذاته و نفسه وحده. لا يشوبه ارادة الجنة وكراهة النار ولا الفرار من سخطه إلي رضوانه. بل يكون لله، بالله، في الله، من الله، مع الله، إلي الله. فمثل ذلك التشديد في الميثاق واشهاد مثل ذلك الرسل لا يكون إلا لمثل ذلك المعهود إليه.²¹⁷² فمن الذي يتحاسر على التقدم لجواب هذا السؤال غير من اصطفاه الله تعالى لذاته بذاته. أما اني عجزت عن ذلك فوّضت أمري إلي خالقي.

قوله تعالى: **رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ.**²¹⁷³ يعني الأنبياء ثم الأولياء. صبروا على شدائد الدنيا حتي ماتوا. وكان صبرهم لله بالله في الله تعالى ذاته، لا يشوبه غرض غيره تعالى.

قوله تعالى: **وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالِدَارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا.**²¹⁷⁴ الآية تدل على أن اراد الله تعالى ذاته مرغوب فيه كإرادة الرسول والدار الآخرة. لأن الله تعالى خص ارادة ذاته تعالى منهن ها هنا وهو الذي نقول إن ذاته تعالى مراد يراد²¹⁷⁵ ومحبوب ومرغوب ومطلوب ومرجوع إليه. وبدل الآية أيضًا على أنه قد يجتمع هذه الإرادات الثلاثة، وهي ارادة الله تعالى وإرادة الرسول وإرادة الدار الآخرة. لأن الله تعالى جمع بينها لكل واحد منهن. والدليل على أنه قد يحصل الكل لواحد إذا أراد الكل وسلك سبيلها وسعي لها هو ان الله تعالى ما رد إليهن شيئًا من هذه الارادات حيث قلن اردنا الله ورسوله والدار الآخرة. ولكن صوبهن بهذا الارادات وأخبرهن بحصول مرادتهن بقوله تعالى: **فإن الله أعد للمحسنات منكم أجرًا عظيمًا.**

قوله تعالى: **وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ،**²¹⁷⁶ ذاته جل وعلا. فهؤلاء هم الأنبياء والأولياء. وقد مر في غير موضع فلا تطول.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا.**²¹⁷⁷ هذا خطاب عامة المؤمنين بذكر اللسان وحضور القلب. وخطاب الخواص بمراقبة السر على الدوام. وخطاب خواص الخواص بدوام المشاهدة والمؤالفة معه أبدًا.

قوله تعالى: **تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ.**²¹⁷⁸ أي تحيتهم لله تعالى يوم يلقونه سلام. وتحية الله تعالى أيضًا لهم سلام. وذلك قول الله تعالى: **سلام قولاً من رب رحيم.**²¹⁷⁹ وتحية بعضهم بعضًا أيضًا سلام في ذلك اليوم. وذلك قوله تعالى: **لا يسمعون فيها لغوًا**

²¹⁷¹ سورة الأحزاب: 8 / 33.

²¹⁷² "عليه" في "ف" و في "ب".

²¹⁷³ سورة الأحزاب: 23 / 33.

²¹⁷⁴ سورة الأحزاب: 29 / 33.

²¹⁷⁵ بحذف "يراد" في "ي".

²¹⁷⁶ سورة الأحزاب: 39 / 33.

²¹⁷⁷ سورة الأحزاب: 41 / 33.

²¹⁷⁸ سورة الأحزاب: 44 / 33.

²¹⁷⁹ سورة يس: 58 / 36.

ولا تأثيماً إلا قِيلاً سلاماً سلاماً.²¹⁸⁰ وتحية الملائكة أيضاً لهم سلام. قال تعالى: وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم.²¹⁸¹ وقال

تعالى: والملائكة يدخلون عليهم من كل باب، سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار.²¹⁸²

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيرًا، إلي قوله تعالى: وَيَسِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلاً

كبيراً.²¹⁸³ وهذا أرجي كلمة للمؤمنين²¹⁸⁴ في القرآن. فان فضل الكبير مهما كان من الله تعالى كان أدناها أن يفتح لهم ثمانية أبواب

الجنة، ويغلق دونهم سبعة أبواب جهنم. فإن الفضل والوجود صفة من صفات الله تعالى. وقد عرف أنه لا نهاية لكل واحد من صفاته جل

وعلا لو جمع كبائر المؤمنين كلها من كلهم باسرههم لا يوازي قطرة من قطرات بحار فضل الله تعالى. فكيف إذا وصف الفضل بالكبير!

تعلم قطعاً انه يكون أكبر من قطرة من بحر فأبي بقاء لكبائر المؤمنين في مقابلة هذا الفضل. ثم ان هذه الآية عامة مطلقة لا فصل²¹⁸⁵

فيها بين مؤمن ومؤمن، تفهم ان شاء الله تعالى.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً.²¹⁸⁶ هذا نهي

عامة المؤمنة الذين هم يؤذون الأنبياء والأولياء المؤمنين المتقين بما لا يعلمون. فافهم وطيب قلبك بما يؤذيك جاهل. فإن الله خصم

يخاصمه عنك.

قوله تعالى: إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ

كَانَ ظَلُوماً جَهُولاً.²¹⁸⁷ اعلم أن الله تعالى عرض الأمانة على السموات والأرض وعلي جميع ما فيها من الأحياء والحيوان في الأزل حين

دبر القضاء والقدر. وذلك التدبير والعرض كان في حكمته تعالى. فعرض بنفسه وردّ بذاته، وقبل عن آدم بذاته جل وعلا. إذ علم من

كمال علمه أن آدم لا يبال بقبولها ولا يلتفت إلي عاقبتها ولا يبالي بأن يفيء أو لا يفيء. وإنما دبر وقدر ذلك في الحكمة في الأزل على

تقدير أن يحي ذلك الأشياء ويقدر ويقوي على الأعمال ويعطي عقلاً مميّزاً وآلات²¹⁸⁸ صالحة. ومع هذا علم انها لا يقبل ذلك أي لا

يصلح لتحمل ذلك الأمانة إلا آدم عيه السلام واولاده. فهذا هو معني عرض الأمانة على كل شيء. ومعني ردها لذلك عدم أهليتها لها.

فلما خلق آدم عليه السلام وعرض عليه هذه الأمانة فوثب عليها قبولاً. وكيف لا يقبل وقد جري في القدر أنه يقبل. وكيف وهو كان

متعيناً لتحمل ذلك الأمانة. فلم يكن بد من القبول. روي ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: قال الله تعالى

²¹⁸⁰ سورة الواقعة: 26 / 56.

²¹⁸¹ سورة الزمر: 73 / 39.

²¹⁸² سورة الرعد: 23 : 13.

²¹⁸³ سورة الأحزاب: 47 . 45 / 33.

²¹⁸⁴ بحذف "للمؤمنين" في "ي".

²¹⁸⁵ "فضل" في "ف".

²¹⁸⁶ سورة الأحزاب: 69 / 33.

²¹⁸⁷ سورة الأحزاب: 72 / 33.

²¹⁸⁸ "والآن" في "ي".

لأدم، يا آدم اني²¹⁸⁹ عرضت الأمانة على السموات والأرض فلم يطقها فهل أنت حاملها بما فيها؟ قال وما لي ما فيها؟²¹⁹⁰ قال ان حملتها أجزت وان ضيعتها عذبت. فقال، قد حملتها بما فيها.²¹⁹¹ فلم يلبث في الجنة إلا ما بين صلوة. فإن قلت: ماذا الأمانة التي تحملها وقبلها آدم وذريته؟ قلت: هي الوفاء باداء التكليف، والقيام بالانقياد لأوامر الله تعالي ونواهيه جل وعلا في عالم الأجسام الكثيفة واللطيفة، وعوالم الأرواح اللطيفة والألطف والطف الألف. أما في عوالم الأجسام الكثيفة²¹⁹² كهذه الطاعات الشاقة بالبدن والجوارح. وأما في عوالم الأجسام اللطيفة فهي أعمال النفس والقلب. وهذا كالنظر والفكر للقلب والأعمال بحواس الخمس. وهي النفس والقلب. وهما جسمان لطيفان. والقلب أطف من النفس. وأما في عوالم الأرواح والروحانيات فهي أعمال النفس أيضاً، ولكن بالعقل والسر. فبالعقل حفظ الآداب ثمه، وبالسر المشاهدة والمكاملة والترقي في عوالم الروحانيات وفي عوالم الحق تعالي، تفهم ان شاء الله وحده. ولا يصلح الجمع بين هذه التكليف بالوفاء والأداء إلا آدم عليه السلام مع ذريته. فإن قلت: متي عرض على آدم وذريته هذه الأمانة؟ قلت: حين أخذ من صلب آدم ذريته. قال ألسنت بريككم؟ قالوا بلي.²¹⁹³ ثم عرض عليهم سائر التكليف التي هي فروع الأيمان، فافهم. هذا تفسير الأمانة على مذاق الخواص والعوام. فأما خواص الخواص يعلمون أن ذلك الأمانة ما هي إلا هو. يشهد بذلك قول النبي صلي الله عليه وسلم عن الله تعالي انه قال: ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن.²¹⁹⁴ وقوله: أنا عند ظن عبدي بي.²¹⁹⁵ والظن في القلب. وقوله: يا داود فرغ لي بيتاً اسكن فيه.²¹⁹⁶ والمراد القلب.

قوله تعالي: إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا.²¹⁹⁷ أي ظلماً جاهلاً حيث شغل بيتي ومكاني بالبقور والحمير والدور والعقار.²¹⁹⁸ ولم يفرغها لي عن غيري. كان ظلماً لوصف الشيطنة، وجهولاً بالبهيمية. وذلك من أوصافه على ما يأتي في سورة والتين.

²¹⁸⁹ بحذف " يا آدم اني " في "ف".

²¹⁹⁰ "وما فيها ياربي" في "ف" و "ب".

²¹⁹¹ أبو عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المؤزوي، تعظيم قدر الصلاة، المدينة المنورة، مكتبة الدار، المحقق: د. عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، الطبعة الأولى، 1406، جزء 1، ص 473؛ على بن قاضي خان البرهانفوري، كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 6، ص 132؛ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 3، ص 175.

²¹⁹² بحذف " واللطيفة، وعوالم الأرواح اللطيفة والألطف والطف الألف. أما في عوالم الأجسام الكثيفة" في "ف".

²¹⁹³ سورة الأعراف: 7/ 172.

²¹⁹⁴ أبو الفضل العراقي، المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، جزء 1، ص 890؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 2، ص

116؛ علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة المعروف بالموضوعات الكبرى، بيروت، دار الأمانة / مؤسسة الرسالة، المحقق: محمد الصباغ، جزء 1، ص 310؛ على القاري، المصنوع في معرفة الحديث الموضوع (الموضوعات الصغرى)، جزء 1، ص 164.

²¹⁹⁵ البخاري، صحيح، جزء 9، ص 121؛ صحيح مسلم، جزء 4، ص 2061؛ سنن الترمذي، جزء 4، ص 596؛ سنن ابن ماجه، جزء 2، ص 1255.

²¹⁹⁶ النيسابوري، غرائب القرآن ورتائب الفرقان، جزء 1، ص 410؛ إسماعيل حقي، روح البيان، جزء 6، ص 161.

²¹⁹⁷ سورة الأحزاب: 33/ 72.

²¹⁹⁸ "والعقار" في "ف" و "ب": "والعقارب".

سورة السبأ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي

كِتَابٍ مُبِينٍ.²¹⁹⁹ أي مبين في علمه تعالى. وهذه الآية من أدل الدلائل على أنه تعالى بكل مكان قريب من كل شيء أقرب من جبل

الوريد. غير انه تعالى بمكانه جل وعلا لا يخالط مكانه جل وعلا مكان الأجسام ولا الأجسام يخالطه ومكانه جل وعلا.



²¹⁹⁹ سورة سبأ: 3/34.

سورة فاطر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ**.²²⁰⁰ يعني يزيد من أوصاف الكمال والنقص ما يشاء، كالإيمان، كتب في قلوب المؤمنين، والكفر طبع بما على قلوب الكافرين، وحتم بما أفعدتم. وان أفضل ما زاد الله تعالى في الخلق ما رش عليهم من نوره حين خلقها في ظلمة. ثم الأفضل من بعد ذلك نظره تعالى إلي عباده بصفات اللطف والرحمة والرأفة والكرم. فهذا النظر قريب من ذلك الرش. بل هما واحد، غير أن ذلك الرش صارت لازمة لهم لا ينفك عنهم ولا يحجب منهم ، فافهم.

قوله تعالى: **مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا**.²²⁰¹ هذه الرحمة زيادة على تيك الزيادة السابقة. وأفض الرحمة من الله تعالى هي التي تفضي²²⁰² إلى التجلي بذاته وصفاته تعالى وتجله تعالى يكون على قدر انصباهم من رشاش نوره. فمنهم من يشاهد ذاته تعالى وصفاته كلها. ومنهم من يبقى في حجاب صفة واحدة، لا يجاوزها. ومنهم من يجاوز البعض ويبقى في البعض. والويل لمن كان في حجاب صفات نفسه. ثم في ذلك بشارة عظيمة للأولياء الذين هم أصابوا لحظة من تجلي الحق تعالى وشاهدوه بعين السر لحة. لأن الله تعالى نفى مطلقاً أن يكون لذلك الرحمة ممسك قط.

قوله تعالى: **مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا**.²²⁰³ أي من كان يريد العزة فليرد الله تعالى وليتبع الوصال إليه بذكره الدائم. فان العزة²²⁰⁴ كلها عنده. يصيب بما من يشاء من عباده. وكيف يطلب العاقل العزة عند من كان نطفة من منتنة، ثم دماً قدرة، ثم مضعة كريهة، ثم وعاء أقدار مختلفة بول و روث ودم وبلغم وأشباهها. ثم عن قريب جيفة كريهة منتنة. وإنما العزة للملك القدوس الذي لا يعجزه شيء ولا يشينه عيب. الذي لا نهاية لجبال عزه وبحار قدسه الذي ليس كمثله شيء.

قوله تعالى: **إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ**.²²⁰⁵ يعني إلى الله تعالى يصعد ذكر الله باللسان، والعمل الصالح يرفع العامل إلى الله جل وعلا. وأما العمل الصالح كل طاعة مخلصه لله تعالى لا يشوبها ارادة الدنيا والآخرة ولا شيء غير الله تعالى.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ**،²²⁰⁶ الآية. أي انتم محتاجون إلى الله تعالى ذاته وصفاته. والله الغني عنكم وعن كل شيء. والحميد من لا يفتقر إلى شيء ويفتقر إليه كل شيء. وما ذلك إلا الله الواحد. قال الواسطي: افقر الفقراء من ستر الحق

²²⁰⁰ سورة فاطر : 35 / 1.

²²⁰¹ سورة فاطر : 35 / 2.

²²⁰² "تفضي" في "ف".

²²⁰³ سورة فاطر : 35 / 9.

²²⁰⁴ بحذف " أي من كان يريد العزة فليرد الله تعالى وليتبع الوصال إليه بذكره الدائم. فان العزة" في "ف".

²²⁰⁵ سورة فاطر : 35 / 9.

²²⁰⁶ سورة فاطر : 35 / 15.

حقيقة حقه له عنه، والغني من كاشف الحق حقيقة حقه له. قال الشبلي: الفقر يجرب البلاء وبلاؤها كلها عز.²²⁰⁷ وقال الجنيد: الفقر يجرب البلاء وبلاؤها كلها علم. فإن قال قائل: فما الفقر وما الغني عندكم؟ قلت: اعلم²²⁰⁸ أن الفقر لله تعالى محال. وأما فقر العباد نوعان، فقر السعداء وفقر الأشقياء. فأما فقر الأشقياء هو الحرمان عن الحق تعالى. وكما لها الحرمان عن كل خير في الدنيا والآخرة. وأما فقر السعداء، هو فقدان كل شيء لهم غير الله تعالى. وأما الغني، فالغني المطلق لله تعالى. وأما غناء العبد وجدانه الحق. وكمال الغني وجدان الحق مع فوات كل شيء عنه سواه. ومن هاهنا قال مشايخ الصوفية، الفقر إذا تم هو الله، يعني لم يبق له شيء غير الله تعالى. وكان الله له بلا زحمة.²²⁰⁹ فكان فقره كاملا، وغناه بالله كاملا، فافهم.

قوله تعالى: وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ،²²¹⁰ الآية. يعني لا يستوي²²¹¹ المؤمن والكافر.

قوله تعالى: وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ،²²¹² أي لا الكفر ولا الإيمان.

قوله تعالى: وَلَا الظُّلُّ وَلَا الخُرُوزُ،²²¹³ أي لا الجنة ولا النار.

قوله تعالى: وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ،²²¹⁴ أي لا يستوي أهل الله وأهل الشيطان.

قوله تعالى: وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ،²²¹⁵ أي في قبور الغفلة وظلمات الجهل.

قوله تعالى: إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ،²²¹⁶ يعني العلماء بالله تعالى هم الذين يخشون الله تعالى ذاته. فأما غير

العلماء بذاته وصفاته جل وعلا إنما يخشون فوات الجنة ودخول النار أو فوات الحياة في الدنيا وفوات ما فيها من النعم. قال ابن عطاء: الخشية أتم من الخوف لأنها صفة العلماء. قال جعفر: خشية العلماء من ترك الحرمة في العبادات وترك الحرمة في الأخبار عن الحق وترك الحرمة في متابعة الرسل²²¹⁷ وترك الحرمة في خدمة الأولياء والصديقين. وعندني: خشية العلماء من بوادر البسط في عالم الانس.

قوله تعالى: ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُأذِنُ

اللَّهُ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ. جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَأُلُؤُلَآءًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ. وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ

الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ.²²¹⁸

²²⁰⁷ بحذف "عز" في "ف".

²²⁰⁸ بحذف "قلت اعلم" في "ف".

²²⁰⁹ "مزاومة" في "ف".

²²¹⁰ سورة فاطر: 19/35.

²²¹¹ بحذف "لا يستوي" في "ي".

²²¹² سورة فاطر: 20/35.

²²¹³ سورة فاطر: 21/35.

²²¹⁴ سورة فاطر: 22/35.

²²¹⁵ سورة فاطر: 22/35.

²²¹⁶ سورة فاطر: 28/35.

²²¹⁷ "الرسول" في "ي".

²²¹⁸ سورة فاطر: 34/32/35.

قوله تعالى: **ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا**، الآية. يعني بعد هلاك الأمم السالفة²²¹⁹ أُوْرثنا القرآن لأمة محمد صلي الله عليه وسلم. فالله تعالى أخبر أنه جل وعلا اصطفاهم من عباده تعالى هذا في القرآن. وقد أخبر في كتب الأنبياء المتقدمة أيضاً بذلك. قال في²²²⁰ التورية عند وصف نبينا محمد عليه السلام وهو: فيع مهيارقورون.²²²¹ ثم وصف أمته فقال: وأوثوه²²²² ميرى ووث قوذوش ميمينوا.²²²³ يعني، ومعهم جماعة كثيرة مقدسة عن يمينه. وذكر إلي أن قال كل قذوشوايوديخوا. يعني كل مقدسة بيدك.²²²⁴ والمقدس والمصطفي واحد. وقال في كتاب أشعياء النبي عليه السلام: أني قد احريت الماء في البرية في اسيمون ليشرب شعبي المصطفي، هذا الشعب الذى اخترت يشرب. هذا فضل كبير في كتاب اشعيا ذكر الله تعالى في حق حجاج بيت الله تعالى في البادية أوردناها مشرحة في كتاب **دلائل النبوات**. فالله تعالى أخبر عن كونهم المصطفي مختارين بقوله الشعب الذى اخترت يثرب.²²²⁵ فإن قال قائل: بم يعلم أحدكم أنه داخل في اصطفاء الله تعالى المذكور هنا بعد ما جمعت الآية في اصطفاء الظالم والمقتصد والسابق بالخيرات؟ قلنا: انما يعلم بعلامة يجدها في قلبه. وهو الإيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله وبمحمد صلي الله عليه وشريعته. وإنما قلنا ذلك لأننا علمنا ضرورة من أديان سائر الأنبياء إن الله تعالى لا يصطفي الكفرة. فخرجت الكفرة من الآية ودخل الظلمة المؤمنين. لأن الله تعالى بيّن في الآية وقال: **فمنهم ظالم لنفسه**. ولولا ذلك لكنا نقول لا يدخل ظلمة المؤمنين في الأصفاء أيضاً، كالكفرة. والظاهر أن هذه الكرامة لأمة محمد صلي الله عليه وسلم خاصة أن يكون ظالمهم مصطفين.²²²⁶

قوله تعالى: **فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد**. قال الحسن البصري²²²⁷ رحمة الله عليه: الظالم لنفسه من ترجحت سيئاته على حسناته. والمقتصد من استوي حسناته وسيئاته. والسابق بالخيرات من ترجحت حسناته على سيئاته. قال ابن عطاء: الظالم النفس والمقتصد القلب والسابق الروح. وما قاله الحسن أحسن.

²²¹⁹"السابقة" في "ب".

²²²⁰"في آخر التوراة" في "ب".

²²²¹"وهو قيع ميهار قورون" في "ف". و "وهو قيع حهار قورون ثور" في "ب".

²²²²"وأوثوه" في "ف".

²²²³"قوذوش ميمينوا بيدك" في "ف".

²²²⁴يحذف " يعني ومعهم جماعة كثيرة مقدسة عن يمينه. وذكر إلي أن قال كل قذوشوايوديخوا. يعني كل مقدسة بيدك" في "ف".

²²²⁵"بشرب" في "ف".

²²²⁶يحذف " والظاهر أن هذه الكرامة لأمة محمد صلي الله عليه وسلم خاصة أن يكون ظالمهم مصطفين" في "ف".

²²²⁷الحسن البصري 110 هـ. هو الإمام المشهور المجمع على جلالته في كل فن، أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار التابعي البصري، الأنصاري، مولاهم مولى زيد بن ثابت، وقيل: مولى جميل بن قطبة، وأمه اسمها خيرة مولاة لأم سلمة أم المؤمنين، رضى الله عنها. ولد الحسن لسنتين بقينا من خلافة عمر بن الخطاب، رضى الله عنه. قالوا: فيما خرجت أمه في شغل فيبكي فتعطيه أم سلمة، رضى الله عنها، ثديها فيدر عليه، فيرون أن تلك الفصاحة والحكم من ذلك. ونشأ الحسن بوادى القرى، وكان فصيحاً، رأى طلحة بن عبيد الله، وعائشة، رضى الله عنها، ولم يصح له سماع منها. ، وسمع ابن عمر، وأنشأ، وسمره، وأبا بكره، وقيس بن عاصم، وحند بن عبد الله، ومعتل بن يسار، وعمرو بن تغلب، وعبد الرحمن بن سمره، وأبا برزة الأسلمي، وعمران بن الحصين، وعبد الله بن مغفل، وأحمر بن جزء، وعائد بن عمرو المزني الصحابيين، رضى الله عنهم. وسمع خلائق من كبار التابعين، روى عنه خلائق من التابعين وغيرهم. أدرك الحسن من أصحاب رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مائة وثلاثين. وروينا عن الحسن، قال: غزونا غزوة إلى خراسان معنا فيها ثلاثمائة من أصحاب رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، وكان الرجل منهم يصلى بنا ويقرأ الآيات من السورة ثم يركع. كان الحسن كأعماكان في الآخرة، فهو يخبر عما رأى وعما عين. وقال أبو بردة: لم أر من لم يصحب النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أشبه بأصحابه من الحسن. وكان الحسن جامعاً، عالماً، رفيعاً، فقيهاً، ثقةً، مأموناً، عابداً، ناسكاً،

قوله تعالى: **ذلك هو الفضل الكبير**. يعني اصطفاؤنا لهم فضل كبير. فإن قال قائل: هلاً حملتم ذلك على الأولياء والعلماء لسبب أن الله تعالى أخبر أنه أورش الكتاب الذين اصطفاهم²²²⁸ ومعلوم أن إيراد الكتاب للعلماء والأولياء دون الجهال؟ قلت: أما كل من آمن بهذا الكتاب فقد أصاب ميراثه. ومن لم يؤمن فهو كافر خارج عن الاصطفاء. اعلم أن هذه الآية لهذه الأمة بشارة عظيمة ليس لهم بشارة أعم من ذلك وأعظم من ذلك وأفضل من ذلك. لأنه جمع بين الظالم والمقتصد والسابق بالخيرات في الاصطفاء بعد ما نص على أسماء كل واحد من الطوائف وبشّرهم بالاصطفاء،²²²⁹ والاصطفاء من أعلي مقامات المقربين، فافهم. وروي عن النبي صلي الله عليه أنه قال: سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له.²²³⁰ صدق الله وصدق رسول الله.

قوله تعالى: **جنات عدن يدخلونها، الآية**. يعني لهؤلاء الثلاثة النفر جنات عدن يدخلونها²²³¹ إلى قوله: **وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن**. أي حزن ترك الآداب في الخدمة في الغيبة والحضور، وخوف الانقطاع من المقصد الأقصى. هذا للسابقين خاصة. وحزن المحاسبة والمؤاخاة وحزن القوت ونفقات العيال هذا للمقتصدين. وحزن التأيب في العزاب وهذا للظالمين. قوله تعالى: **إن ربنا لغفور شكور**، غفور للظالمين، شكور للسابقين، متفضل للمقتصدين.

قوله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكْتَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ**.²²³² يمسك بذاته القادر تعالى بلا آلة. خلافاً لمن قال أن السموات والأرضين والأفلاك والأركان الأربعة كل واحد منها قائم²²³³ في حيزها بطبعها.

كثير العلم، جليلاً، وسيماً. وقدم مكة فأجلسوه على سرير، واجتمع الناس إليه، فيهم طاووس، وعطاء، ومجاهد، وعمرو بن شعيب، فحدثهم، فقالوا، أو قال بعضهم: لم ير مثل هذا قط. وقال بكر بن عبد الله: الحسن أفقه من رأينا. ومناقبه كثيرة مشهورة. توفي سنة عشر ومائة. وكانت جنازته مشهودة؛ قال حميد الطويل: توفي الحسن عشية الخميس، وأصبحنا يوم الجمعة ففرغنا من أمره، وحملناه بعد صلاة الجمعة، ودفناه فتبع الناس كلهم جنازته واشتغلوا به، فلم تقم صلاة العصر بالجامع، لأنهم تبعوا كلهم الجنازة حتى لم يبق بالمسجد من يصلي العصر. وأغمي على الحسن عند موته، ثم أفاق فقال: لقد نهتموني من جنات وعيون ومقام كريم. وله ثمان وثمانون سنة رحمه الله تعالى. عن مطر، قال: دخلنا على الحسن نعوذ، فما كان في البيت شيء، لا فراش، ولا بساط، ولا وسادة، ولا حصير، إلا سرير مرمول هو على. من كلامه: قال لفرقد بن يعقوب: بلغني أنك لا تأكل الفالودج، فقال: يا أبا سعيد أخاف ألا أؤدي شكره، قال الحسن: يا كعب هل تقدر تؤدي شكر الماء البارد الذي تشربه؟ ومن كلامه أيضاً: ما رأيت يقيناً لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه إلا الموت. كان الحسن يلبس في الشتاء: قباء حبرة، وطيلسانا كرديا، وعمامة سوداء، وفي الصيف: إزار كتان، وقميصا، وبردا حبرة، ويقول: المؤمن يداري دينه بالثياب. كان الحسن يخلف بالله: ما أعز أحد الدرهم إلا أذله الله. وقال الحسن: ينس الرفيقان: الدينار والدرهم، لا ينفعانك حتى يفارقاك. و قال الحسن: ابن آدم، ترك الخطيئة أهون عليك من معالجة التوبة، ما يؤمنك أن تكون أصبت كبيرة أغلق دوها باب التوبة، فأنت في غير معمل. كان الحسن يقول: اصحب الناس بما شئت أن تصحبهم، فإنهم سيصحبونك بمثله. وقال الحسن: فضح الموت الدنيا، فلم يترك فيها لذي لب فرحاً. أبو المحاسن، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، جزء 1، ص 267. 268؛ النووي، تهذيب الأسماء واللغات، جزء 1، ص 161. 162؛ ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، جزء 2، ص 69. 73؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، جزء 4، ص 563. 588.

²²²⁸ "اصطفيناهم" في "ب".

²²²⁹ بحذف " في الاصطفاء بعد ما نص على أسماء كل واحد من الطوائف وبشّرهم بالاصطفاء" في "ف".

²²³⁰ البيهقي، البعث والنشور، جزء 1/ 84؛ على بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 2، ص 10؛ أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكي، الضعفاء الكبير، بيروت، دار المكتبة العلمية، المحقق: عبد المعطي أمين قلعجي، الطبعة الأولى، 1984، جزء 3، ص 443؛ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 2، ص 335.

²²³¹ بحذف " يعني لهؤلاء الثلاثة النفر جنات عدن يدخلونها" في "ف" و " في "ب".

²²³² سورة فاطر: 41/ 35.

²²³³ بحذف "قائم" في "ف".

سورة يس

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: يس²²³⁴ ياسيد. هذا خطاب النبي محمد عليه السلام. هكذا قال جعفر الصادق وكثير من المفسرين. وهذا عادة

العرب يقولون يا مال يا صاح. قرأ النبي عليه السلام على المنبر: ونادوا يا مال.²²³⁵ وقال امر القيس:

اصاح تري برقا اريك وميضة.²²³⁶

²²³⁴ سورة يس: 1/36.

²²³⁵ سورة الزخرف: 77/43. البخاري، صحيح، جزء 4، ص 115. "يا مالك" في "ي".

²²³⁶ ابن الهالك، أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب بن يوسف بن داود الشهير بالهمداني، صفة جزيرة العرب، ليدن، مطبعة بريل، 1884، جزء 1، ص 229؛ محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويعي الإفريقي، لسان العرب، بيروت، دار صادر، الطبعة الثالثة، 1414 هـ، جزء 7، ص 252؛ محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الرزيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، دار الهداية، المحقق: مجموعة من المحققين، جزء 19، ص 110؛ رزق الله بن يوسف بن عبد المسيح بن يعقوب شيخو، مجالي الأدب في حقائق العرب، بيروت، مطبعة الآباء اليسوعيين، 1913، جزء 6، ص 184؛ أبو زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي، جمهرة أشعار العرب، نخضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، حققه وضبطه وزاد في شرحه: علي محمد البجادي، ص 113: معلقة امرئ القيس بن حجر الكندي:

فقا نَبَك مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ ... بِسَقَطِ اللَّوِيِّ، بَيْنَ الدَّخُولِ، فحُوْمَلِ
فَتَوْضِيحِ فَاَلْمُفْرَاةِ لَمْ يَعْنُ رَتْمُهَا ... لَمَّا نَسَخْتُمَا مِنْ جَنُوبٍ وَتَمَالِ
رِخَاءِ تَسْمُخِ الرِّيحِ فِي جَنَابَاتِهَا ... كَسَاهَا الصَّبَا سَخَقَ الْمَلَاءِ الْمَذْبَلِ
تَرَى نَعْرَ الْأَرَامِ فِي عَرْضَاتِهَا ... وَقِعَانِهَا، كَأَنَّهُ حَبٌّ فُلُّلِ
كَأَنِّي غَدَاةُ الْبَيْنِ، يَوْمَ تَحْمَلُوا ... لَدَى سَمَرَاتِ الْحَيِّ نَاقِفٌ حَنْظَلِ
وُفُوفاً بِهَا صَحْبِي عَلَى مَطِيئِهِمْ ... يَقُولُونَ: لَا تَهْلِكُ أَسَى، وَتَحْمَلِ
فَدَعُ عِنْدَكَ شَيْئاً قَدْ مَضَى لَسَبِيلِهِ ... وَلَكِنْ عَلَى مَا غَالِكَ الْيَوْمَ أَقْبَلِ
وَقَفْتُ بِهَا حَتَّى إِذَا مَا تَرَدَّدْتُ ... عِمَائِيَّ تَحْرُونَ بِشَوْقٍ مُؤَكَّلِ
وَإِنْ شِفَانِي عَبْرَةٌ مُهْرَاقَةٌ ... فَهَلْ عِنْدَ رَسْمِ دَارِسٍ مِنْ مَعْوَلِ
كَذَأِيكَ مِنْ أُمِّ الْحَوَثِثِ قَبْلُهَا، ... وَحَارَتِهَا أُمُّ الرِّبَابِ بِمَأْسَلِ
إِذَا قَامَتَا تَضَعُ الْمِشْكُ مِنْهُمَا، ... نَسِيمَ الصَّبَا جَاءَتْ بِرَبِّهَا الْقَرْنُفَلِ
فَقَاضَتْ ذُمُوعَ الْعَيْنِ مِثِّي صَبَابَةً ... عَلَى النَّخْرِ حَتَّى بَاءَ دَمْعِي جَمَلِي
أَلَا رَبُّ يَوْمٍ لِي مِنَ الْبَيْضِ صَالِحٍ، ... وَلَا سَيْمَا يَوْمَ بَدَارَةِ خُلُجَلِ
وَيَوْمَ عَقْرَتْ لِلْعَدَاةِ مَطِيئِي، ... فَيَا عَجَباً مِنْ رَحْلِيهَا الْمُتَحَمَّلِ
وَيَا عَجَباً مِنْ حَلْهَا بَعْدَ رَحْلِيهَا! ... وَيَا عَجَباً لِلْحَازِرِ الْمُجْتَبَلِ
فَظَلَّ الْعَدَاةِ يَرْتَمِيَنَّ بِلَحْمِهَا ... وَشَحْمِ كَهْدَابِ الدَّمْعِ الْمَقْتَلِ
تُدَارُ عَلَيْنَا بِالسَّدِيدِ صِحَافُهَا ... وَيُؤْتِي إِلَيْنَا بِالْعَيْطِ الْمُقْتَلِ
وَيَوْمَ دَخَلْتُ الْحِذْرَ، جَدْرٌ عُنْبَرِيَّةٌ ... فَقَالَتْ: لَكَ الْوَيْلَاتُ إِنَّكَ مُرْجَلِي
تَقُولُ، وَقَدْ مَالَ الْعَيْطُ بِنَا مَعَاً: ... عَقْرَتْ بَعْرِي، يَا امْرَأَ الْقَيْسِ، فَانزِلِ
فَقُلْتُ لَهَا: سِيرِي وَأُزْحِي زَمَانَهُ، ... وَلَا تُبْعِدِينِي مِنْ حَتَاكَ الْمَعْلَلِ
دَعِي الْبَكْرَ لَا تَرْتِي لَهُ مِنْ رِدَافِنَا، ... وَهَاتِي أَدِيقِنَا جَنَآةَ الْقَرْنُفَلِ
بِتَغْرِ كَيْثِ الْأَفْحُوَانِ مُنَوَّرِ ... نَقِيَّ الشَّيْبَا أَسْنَبَ عَيْرِ أُتْعَلِ
فَمِنْ بَلِكِ خُبْلِي قَدْ طَرَقَتْ وَمُزْضِعِ، ... فَأَهْلَيْتُهَا عَنْ ذِي تَمَائِمِ مُغْبَلِ
إِذَا مَا بَكَى مِنْ خَلْفِهَا انصَرَفَتْ لَهُ ... بِشَوْقٍ وَنَحْتِي شَيْئُهَا لَمْ يُجْوَلِ
وَيَوْمَماً عَلَى ظَهْرِ الْكُتَيْبِ تَعَدَّرَتْ ... عَلَيَّ، وَأَلَتْ خَلْفَةَ لَمْ تُحَلَّلِ
أَفَاطِمَ، مَهَلًا، بَعْضَ هَذَا التَّدَلِّ، ... وَإِنْ كُنْتُ قَدْ أُرْمَعْتُ صَرْمِي فَاجْمَلِي

أَعَزَّكَ مِنِّي أَنْ حُبَّكَ قَاتِلِي، ... وَأَنْتَكَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلُ
 وَأَنْتَكَ قَسَمَتِ الْفُؤَادَ، فَنَصْفُهُ ... قَبِيلٌ، وَنِصْفُ بِالْحَدِيدِ مُكَبَّلٌ
 فَإِنَّ نَكَ قَدْ سَاءَتْكَ مِنِّي خَلِيقَةٌ، ... فَسَلِّئِي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تُنْسَلِ
 وَمَا ذَرَفْتُ عَيْنَاكَ إِلَّا لِتَضْرِبِي ... بِسَهْمَيْكَ فِي أَغْشَارِ قَلْبٍ مُقْتَلِ
 وَبَيْضَةَ جَذْرِ لَا يُرَامُ جِبَاؤُهَا، ... تَتَمَعَّتْ مِنْ لَهْوٍ بِهَا، عَيْرٌ مُعْجَلِ
 تَجَاوَزْتُ أَخْرَاساً إِلَيْهَا وَمَعَشراً ... عَلَى حِرَاصاً لَوْ يُسْرُونَ مَقْتَلِي
 إِذَا مَا الثُّرَيَّا فِي السَّمَاءِ تَعَرَّضَتْ ... تَعْرُضُ أَنْاءَ الْوَشَاحِ الْمِفْصَلِ
 فَجَعْتُ، وَقَدْ نَصَّتْ لِنُورِ ثِيَابِهَا ... لَدَى السَّيْرِ إِلَّا لَيْسَةَ الْمَقْضَلِ
 فَقَالَتْ: يَمِينَ اللَّهُ مَا لَكَ جِلَّةٌ ... وَمَا إِنْ أَرَى عَنكَ الْغَوَايَةَ تَنْحَلِي
 خَرَجْتُ بِهَا أَمْشِي بَحْرٌ وَرَاءَنَا ... عَلَى أَنْزِينَا دَنَائِلَ مَرْحَلِي
 فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَانْتَحَتْ ... بِنَا بَطَلُ حَبْتِ ذِي جِنَافٍ عَمْتَلِ
 هَضَبَتْ بِقُودِي رَأْسَهَا فَتَمَايَلَتْ ... عَلَى هَضْبِ الكَشْحِ رَبَّاءِ الْمِخْلَخَلِ
 مُهْفَهَفَةً بَيْضَاءُ، غَيْرَ مُفَاضَةٍ ... تَرَائِيهَا مَصْثُومَةً كَالسَّجْحَلِ
 كَبِكْرِ الْقَنَاةِ الْبَيَاضِ بِصَفْرَةٍ، ... عَدَاها تَمِيرُ الْمَاءَ غَيْرَ الْمِحْلَلِ
 تَصَدَّ وَثِدِي عَنْ أَسْبِيلِ وَتَنْتَقِي ... بِنَاطِلَةٍ مِنْ وَحْشٍ وَجَرَّةٍ مُطْفَلِ
 وَجَيْدٍ كَجَيْدِ الرِّيمِ لَيْسَ بِفَاحِشٍ، ... إِذَا هِيَ تَصَنُّهُ، وَلَا مَعْطَلِ
 وَفُؤَعٍ يَزِينُ الْمَوْنَ أَسْوَدَ فَاحِمٍ ... أَثِيثَ كَقَفْوِ التَّخْلَةِ الْمَتَعَكَلِ
 عَدَائِي مُسْتَشْرِزَاتٍ إِلَى الْعَلَاءِ ... تُضِلُّ الْمَدَارِي فِي مُتَقَى وَمُرْسَلِ
 وَكَشْحٍ لَطِيفٍ كَالْجَدِيدِ مُخْضَرٍ، ... وَسَاقِي كَأَنْبُوبِ السَّقِي الْمَذَلِ
 وَتُضْحِي، فُيِّثَ الْمِسْكَ فَوْقَ فَرَايشِهَا ... نُؤُومُ الضُّحَى لَمْ تَنْتَطِقْ عَنْ تَفْضَلِ
 وَتَعْطُو بِرِخْصٍ غَيْرِ شَتْنٍ كَأَنَّهُ ... أَسَارِيغٍ ظِيٍّ أَوْ مَسَاوِيكٍ إِسْجَلِ
 تُضِيءُ الظَّلَامَ بِالْعِشَاءِ كَأَنَّهَا ... مَنَارَةٌ تُمَسِّي زَاهِبٍ مُتَبَلِّ
 إِلَى مِطْلَهِا يُرِيئُ الْخَلِيمَ صَبَابَةً ... إِذَا مَا اسْبِكْرَتْ بَيْنَ دِرْعٍ وَجُحُولِ
 تَسَلَّتْ عَمَايَاثَ الرَّحَالِ عَنِ الصَّبَا ... وَلَيْسَ فُؤَادِي عَنْ هَوَاهَا مُنْسَلِ
 أَلَا رَبُّ خَصَمِي فَبِكَ الْوَى رَدَّدْتُهُ ... نَصِيحٍ عَلَى تَعْدَالِهِ غَيْرِ مُؤْتَلِ
 وَلَيْلِ كَمَوْجِ الْبَحْرِ أَرْحَى سُدُولَهُ ... عَلَى بَأْتَوَاعِ الْمُهْمُومِ لَيْتَلِي
 فُقُلْتُ لَهُ لَمَّا تَمَطَّى بِجُؤْرِهِ ... وَأَرْدَفَ أَعْجَاراً وَنَاءً بِكَلْكَلِ
 أَلَا أَيُّهَا اللَّيْلُ الطَّوِيلُ أَلَا أَبْجَلُ ... بِصُبْحِي، وَمَا الْإِصْبَاحُ مِنْكَ بِأَمْتَلِ
 فَيَا لَكَ مِنْ لَيْلٍ كَأَنَّ جُؤْمَهُ ... بِكُلِّ مَغَارٍ الْفَتْلِ شَدَّتْ يَبْدَلِ
 كَأَنَّ الثُّرَيَّا عَلَّقَتْ فِي مَصَابِهَا ... بِأَمْرَاسٍ كَتَّانٍ إِلَى صَمِّ حَنْدَلِ
 وَقَوِيَّةِ أَقْوَامٍ جَعَلَتْ عِصَامَهَا ... عَلَى كَاهِلِي مِنِّي ذُلُولِ مَرْحَلِي
 وَوَادٍ كَخَوْفِ الْعَيْرِ قَفَرٍ قَطَعْتُهُ ... بِهِ الدَّبُّ يَعْوِي كَالخَلِيعِ الْمَعِيلِ
 فُقُلْتُ لَهُ لَمَّا عَوَى: إِنَّ شَأْنَنَا ... قَلِيلُ الْغِنَى إِنْ كُنْتَ لَمَّا تَمَوَّلِ
 كِلَانَا إِذَا مَا نَالَ شَيْئاً أَفَاتَهُ، ... وَمَنْ يَجْتَرِّثُ خَرْثِي وَخَرْثُكَ يَهْوَلِ
 وَقَدْ أَغْتَدِي وَالطَّيْرُ فِي وَكُنَانِهَا ... بِمُنْخَرِدٍ قَبْدِ الْأَوَابِدِ هَيْكَلِ
 بِمَكْرٍ مَقْرٍ مُقْبَلٍ مُدْبِرٍ مَعَاكِلْمُودٍ صَخْرٍ حَطَّهَ السَّيْلُ مِنْ عَلِ
 كَمَيْتٍ يَزِلُّ اللَّبْدُ عَنْ حَاذِ مَتْنِهِ ... كَمَا زَلَّتِ الصَّفْوَاءُ بِالْمَتَنِّزَلِ
 عَلَى الْعَقَبِ حَيَّاشٍ كَأَنَّ اهْتِرَامَهُ ... إِذَا جَاشَ فِيهِ حَمِيهِ عَلِيٍّ مَرْحَلِ
 مَسْحٌ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَتِيِّ ... أَنْزَنَ غُبَاراً بِالْكَدِيدِ الْمَرْكَلِ
 يُزِلُّ الْعَلَامَ الْخِفَّ عَنْ صَهْوَاتِهِ، ... وَيُلَوِي بِأَتْوَابِ الْغَنِيْفِ الْمَقْتَلِ
 دَرِيرٍ كَخُدْرُوفِ الْوَلِيدِ أَمْرَهُ ... تَتَابِعُ كَفَيْهِ بِحَيْطِ مَوْصَلِ
 لَهُ أَطْلَا ظِيٍّ وَسَاقاً نَعَامَةً، ... وَإِزْخَاءً سِرْحَانٍ وَتَقْرِيْبُ تَنْمَلِ
 ضَلِيعٍ إِذَا اسْتَدْبَرْتَهُ سَدَّ فَرْجَهُ ... بِضَافٍ فُؤَيْقِ الْأَرْضِ لَيْسَ بِأَغْرَلِ
 كَأَنَّ سَرَاتَهُ لَدَى الْبَيْتِ قَائِماً ... مَدَاكُ عَرُوسٍ أَوْ صَلَابَةٍ حَنْظَلِ

وقال النبي عليه السلام: ابا هريرة! ²²³⁷ عني ايا ²²³⁸ ابا هريرة.

²²³⁹ وقد سألتني بعض اخواني عن قلب "يس". قال قال النبي صلي الله عليه وسلم: إن لكل شيء قلباً وقلب القرآن يس.

فما قلب يسين؟ فنظرت بسري في سورة يس، فإذا ثلاثة أنوار قد ارتفعت من ثلث آيات والواسطاني منها اطول وارتفع نور من سين

ياسين. ونور آخر من سين، فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون. ²²⁴⁰ وارتفعا جميعاً ثم مالت رؤوسهما واتصلا

كالقوس. والآيات الثلاثة هي قوله تعالي: وآية لهم الأرض الميتة أحييناها، ²²⁴¹ وقوله تعالي: وآية لهم الليل نسلخ منه النهار، ²²⁴²

وقوله تعالي: وآية لهم أنا حملنا ذريتهم... ²²⁴³

كَانَ دِمَاءَ الْهَادِيَاتِ بِنَحْرِهِ ... غُصَارُهُ جَنَاءٌ بِشَيْبٍ مُرَجَلِي
فَعَرَّ لَنَا سِرْبٌ كَأَنَّ نِعَاجَهُ ... عَدَارَى دَوَارٍ فِي مَلَاءٍ مُدْبَلِ
فَأَذْبَنَ كَالْحِزْقِ الْمُفْصَلِي بَيْنَهُ ... بِحَيْدٍ مَعْمٍ فِي الْعَشِيرَةِ مَحْوَلِ
فَأَلْحَقْنَا بِالْهَادِيَاتِ وَدُونَهُ ... حَوَاجِزُهَا فِي صَرِّ لَمْ تَنْزِيلِ
فَعَادَى عِدَاءَ بَيْتٍ نُورٍ وَنَعَجَةٍ ... دِرَاكًا وَلَمْ يَنْصَحْ بِمَاءٍ فَيُغْسَلِ
فَطَلَّ طَهَاهُ اللَّخْمُ مَا بَيْنَ مُنْضَجٍ ... صَفِيْفٍ شَوَاءٍ أَوْ قَدِيرٍ مُعْجَلِ
وَرُخْنَا يَكَادُ الطَّرْفُ يَقْصُرُ دُونَهُ ... مَتَى مَا تَرَقَّى الْعَيْنُ فِيهِ تَسْقَلِ
فَبَاتَ عَلَيْهِ سُرْحُهُ وَجِأَمُهُ ... وَبَاتَ بَعْتَنِي قَائِمًا غَيْرَ مُرْسَلِ
أَصَاحَ تَرَى بَرَقًا أُرِيكَ وَمِيْضُهُ ... كَلْمَعِ التِّيْدَيْنِ فِي حَيٍّ مُكَلَّلِ
يُضِيءُ سِنَاهُ، أَوْ مَصَابِيْحَ زَاهِبٍ ... أَهَانَ السَّلِيْطِ بِالذَّبَالِ الْمُعْتَلِ
فَعَدَّتْ وَأَصْحَابِي لَهُ بَيْنَ ضَارِحٍ ... وَبَيْنَ الْعَدْبِ، بُعْدَ مَا مَتَأَمَلِي
عَلَى قَطْنِي بِاللَّيْمِ أَمْرٌ صَوْبِهِ ... وَأَيْسَرُهُ عَلَى السَّتَارِ فَيَدْبُلِ
فَأَضْحَى يَسُحُّ حَوْلَ كُنَيْفَةٍ ... يَكْبُ عَلَى الْأَذْقَانِ دَوْحَ الْكَنْهَلِ
وَمَرَّ عَلَى الْقَنَانِ مِنْ نَفْيَانِهِ ... فَأَنْزَلَ مِنْهُ الْمُعْصَمَ مِنْ كُلِّ مَوْبِلِ
تَيْمَاءٌ لَمْ يَشْرِكْ بِهَا جَدْعٌ نُحْلَةٌ ... وَلَا أَطْمَأْ إِلَّا مَشِيْدًا بِجَنْدَلِ
كَأَنَّ بَيْرًا فِي عَرَازِينِ وَبِلِهِ ... كَبِيرٌ أَنَسٌ فِي بِحَادٍ مُرْقَلِ
كَأَنَّ ذُرَى رَأْسِ الْمَخْيِمِ عُذُوَّةٌ ... مِنْ السَّبِيلِ وَالْعَنَاءِ فَلَكُهُ مِعْزَلِ
وَأَلْقَى بِصَخْرَاءِ الْعَيْبِطِ بَعَاغَهُ ... نُزُولَ الْيَمَانِ ذِي الْعِيَابِ الْمَحْمَلِ
كَأَنَّ مَكَائِي الْجَوَاءِ عُذِيَّةٌ ... صُبْحَنَ سَلَاْفًا مِنْ رَحِيْقِي مُفْلَمَلِ
كَأَنَّ السَّبَاعَ فِيهِ غُرْفَى عَشِيَّةٌ ... بِأَرْحَابِهِ الْفُصُوَى أَنَايِشُ عُضْمَلِ

²²³⁷ البخاري، صحيح، جزء 1، ص 65؛ أحمد، مسند، جزء 16، ص 399؛ النسائي، السنن الكبرى، جزء 10، ص 390.

²²³⁸ بحذف " هر عني ايا" في "ف".

²²³⁹ سنن الترمذي، جزء 5، ص 162؛ عبد الرزاق، المصنف، جزء 3، ص 372.

²²⁴⁰ سورة يس: 36 / 83.

²²⁴¹ سورة يس: 36 / 33.

²²⁴² سورة يس: 36 / 37.

²²⁴³ سورة يس: 36 / 41. Bkz. : Yeni Cami nüshasında, konuyla ilgili olarak çizilmiş bir şekil yer almaktadır.

وشكل ذلك الأنوار هذا الذي كتبناه هنا. يعني قلب ياسين هذه الآيات الثلاث. وما بينها: وآية لهم الأرض، إلي قوله: إلا رحمة منا ومتاعاً إلي حين.²²⁴⁴ وقلب القلب: وآية لهم الليل، إلي قوله: يسبحون.²²⁴⁵ وفي ذلك إشارة خاصة على بشارة خاصة غير عامة.²²⁴⁶ وأشار بذلك البشارة مرارًا حتي ايقنته. وسيأتي بعض الكلام في ذلك في كتاب أصول مذاهب العرفاء إن شاء الله وحده. قوله تعالى: وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ، إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ، عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.²²⁴⁷ أقسم الله تعالى بالقرآن أن السيد صلي الله عليه نبي مرسل كسائر المرسلين. قوله تعالى: على صراط مستقيم. أي صراط قيم قويم قصدًا إلي الله تعالى لا ميل ولا عوج فيها. وفائدة هذه اليمين من رب العالمين طمأنينة قلب السيد. فانه وإن كان عالماً بأنه من المرسلين كان مفتقرًا إلي زيادة الطمأنينة. فأفاد ذلك اليمين هذه الطمأنينة الزائدة.²²⁴⁸ وهذا قريب مما سبق في سورة يونس، فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك.²²⁴⁹ روي جماعة عن معاذ بن جبل وكعب الأحبار أنهما قالوا: يس، قسم أقسم الله تعالى به لمحمد صلي الله عليه وسلم، يا محمد إنك لمن المرسلين، الآيات.²²⁵⁰ قوله تعالى: قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ، بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ.²²⁵¹ قال بعض المشايخ هذا رؤية²²⁵² الخلق في حضرة الحق. وذلك غير ممدوح عندهم. وعندي، ان كان العبد قويًا في سره لا يضره رؤية الخلق مع رؤية الحق. لأنه لا يختل شأنه في رؤية الحق وما يجري معه من الأسرار. الا تري السيد عليه السلام في مكان الأعلي في وقت أو "أدني". قال له الحق تعالى: السلام عليك أيها النبي، قال: السلام علينا وعلي عباد الله الصالحين.²²⁵³ كان ذلك منه رؤية الخلق في الحضرة. لكنه لما كان قويًا قادرًا²²⁵⁴ على الجمع بين الرؤيتين من غير خلل في الرؤية الأعلي، كان ذلك منه محمودًا ممدوحًا عليه. وبيان أنه لم يكن رؤية الخلق في تلك الحالة موجبة للنقص والخلل في المشاهدة الأعلي. كما قال الله تعالى في وصفه عليه السلام: ما زاغ البصر وما طغى.²²⁵⁵ أي لم يلتفت البصر عنه إلي غيره يمينًا وشمالًا. فعلم أنه مع رؤية الخلق في تلك الحالة موجبة، لم يزغ بصره عن الله تعالى. وكان ذلك حسنًا ممدوحًا، فافهم. فأما من كان ضعيفًا لا يمكنه الجمع بين الرؤيتين فالتفاتته إلي الخلق بالإختيار عند مشاهدة الحق حمق فاسدًا.

²²⁴⁴ سورة يس: 36 / 33 44.

²²⁴⁵ سورة يس: 36 / 37 40.

²²⁴⁶ "خاصة" في "ي".

²²⁴⁷ سورة يس: 36 / 2 4.

²²⁴⁸ يحذف "الزائدة" في "ي".

²²⁴⁹ سورة يونس: 10 / 94.

²²⁵⁰ أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، تفسير السمرقندي = بحر العلوم، جزء 3، ص 115؛ أبو الفضل القاضي عياض بن موسى البحصي، الشفا بتعريف حقوق المصطفى - وحاشية الشمسي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 1988، جزء 1، ص 32.

²²⁵¹ سورة يس: 36 / 26 27.

²²⁵² "رواية" في "ف".

²²⁵³ البخاري، صحيح، جزء 1، ص 166؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 301؛ أبو داود، سنن، جزء 1، ص 254؛ سنن الترمذي، جزء 2، ص 81؛ سنن النسائي، جزء 2، ص 237؛ موطأ مالك، جزء 2، ص 124؛ الدارمي، سنن الدارمي، جزء 2، ص 845.

²²⁵⁴ يحذف "قادرًا" في "ف".

²²⁵⁵ سورة النجم: 53 / 17.

قوله تعالى: **إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمِ فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ**.²²⁵⁶ قال طاوس²²⁵⁷: لو علموا عمن شغلوا ما هتأهم. وقال ابن

عطاء: شغلهم استصلاح أنفسهم لميقات المشاهدة. وسئل عن قوله عليه السلام: **أكثر أهل الجنة البله**،²²⁵⁸ قال لأنهم في شغلهم فاكهون، وأشغلهم النعم عن المنعم.²²⁵⁹ وقال بعضهم: من رضي بالجنة عن الله فهو أبله. وعندني، كبار الأصفاء في المشاهدة الدائمة مع الحق تعالي في عوالم الحق، مع أنهم يشاركون لكل أهل الجنة في كل نعمهم، في كل الأحوال على الدوام، لا يفوتهم من نعميها، ولذاتها شيء قط. ولهذا أصل كبير، وهو أن الواحد منا يمكنه أن يكون في جميع أماكن الجنة بالنفس والبدن جميعاً. بان يستتبع النفس المطمئنة والروح الغالبة بدنها فيدخلها في عالم الأرواح. ثم ذاك العالم وان كان لا نهاية لطولها وعرضها وسعتها، ولكن أفاقها²²⁶⁰ لا يبعد بعضها من بعض. ويكون أبعدا أقربها، أقرب من جبل الوريد من الجيد.

سورة يس: 36 / 55.

²²⁵⁷ طاوس بن كيسان 106 هـ. طاوس بن كيسان أبو عبد الرحمن من أبناء الفرس الهمداني اليماني الخولاني، مولى همدان، ويقال: مولى الخولان و قيل كان طاوس مولى بجير بن ريسان الحميري. قال أبو الفرج ابن الجوزي في كتاب " الألقاب " إن اسمه ذكوان، وطاوس لقبه وإنما لقب به لأنه كان طاوس القراء، والمشهور أنه اسمه. وكان فقيها عالما عابدا ورعا فاضلا. قال طاوس: أدركت سبعين شيخا من أصحاب رسول الله. قال هشام بن يوسف عن ابن عبد الله بن طاوس: نحن من فارس ليس لأحد علينا عقد ولاء إلا أن كيسان نكح امرأة لآل الحميري فهي أم طاوس، وقال أحمد بن عاصم: كان وهب ينزل صنعاء وطاوس الجند، وقيل لعبد الرزاق: ولد طاوس يدعون أنهم من الأبناء - فحجب من ذلك وقال: لا - هم موالى همدان. هو أحد الأعلام التابعين، روى عن جابر وابن عمر وابن عباس وأبي هريرة، روى عنه مجاهد وعمرو بن دينار وقيس ابن سعد وابنه عبد الله وابن جريح. عمرو بن دينار ذكر طاوسا فقال: ما رأيت أحدا قط مثل طاوس. قال سفيان، قلت لعبيد الله بن أبي يزيد مع من كنت تدخل على ابن عباس؟ قال مع عطاء وأصحابه. قلت فطاوس؟ قال أيها ذاك كان يدخل مع الخواص. مات طاوس قبل مجاهد بستين، سنة ست ومائة، بمكة قبل التزوية بيوم. ويُقال سنة خمس ومائة. وصلى عليه هشام بن عبد الملك وهو خليفة. وكان له يوم مات بضع وسبعون سنة. من كلامه: ولما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة كتب إليه طاوس المذكور: إن أردت أن يكون عمك خيرا أكله فاستعمل أهل الخير، فقال عمر: كفى بما موعظة. وحكي أن هشام بن عبد الملك قدم حاجاً إلى بيت الله الحرام، فلما دخل الحرم قال: إيتوني برجل من الصحابة، فقيل: يا أمير المؤمنين قد تفتانوا، قال: فمن التابعين، فأتي بطاوس اليماني، فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ولم يسلم بإمرة المؤمنين ولم يكنه وجلس إلى جانبه بغير إذنه وقال: كيف أنت يا هشام فغضب من ذلك غضباً شديداً حتى هم بقتله، فقيل: يا أمير المؤمنين أنت في حرم الله وحرم رسوله صلى الله عليه وسلم؟ لا يمكن ذلك، فقال له: يا طاوس، ما حملك على ما صنعت قال: وما صنعت فاشتد غضبه له وغضظه وقال: خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تسلم على بإمرة المؤمنين ولم تكني و جلست بإزائي بغير إذني وقلت: يا هشام كيف أنت قال: أما خلعت نعلي بحاشية بساطك فإني أحلها بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات فلا يعاتبني ولا يغضب علي؛ وأما ما قلت: لم تسلم على بإمرة المؤمنين فليس كل المؤمنين راضين بإمرتك فخفت أن أكون كاذباً؛ وأما ما قلت: لم تكني فإن الله عز وجل سمى أنبياءه، قال: يا داود يا يحيى يا عيسى، وكفى أعداءه فقال: " تبت بدا أبي لهب وتب "؛ وأما قولك: جلست بإزائي، فإني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول: إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام؛ فقال له: عطني، قال: إني سمعت أمير المؤمنين رضي الله عنه يقول: إن في جهنم حيات كالقلال وعقارب كالبغال تلدغ كل أمير لا يعدل في رعيته. ثم قام وخرج. قال عطاء: جاءني طاوس فقال لي: يا عطاء، إياك أن ترفع حوائجك إلى من أغلق دونك بابه، وعليك بطلب حوائجك إلى من بابه مفتوح لك إلى يوم القيامة، طلبك أن تدعوه وودك الإجابة. وقال عبد الله بن طاوس: قال لي أبي: يا بني صاحب العقلاء تنسب إليهم وإن لم تكن منهم، ولا تصاحب الجهال فتنسب إليهم وإن لم تكن منهم، واعلم أن لكل شيء غاية، وغاية المرء حسن عقله. أبو عمرو خليفة بن خياط بن خليفة الشيباني العصفري البصري، الطبقات لخليفة بن خياط، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، المحقق: د سهيل زكار، 1993، ص 516؛ محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، المنتخب من ذيل المنديل، بيروت، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، 1/ 124. 125؛ أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحفظي، الرازي ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، حيدر آباد الدكن، طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، الطبعة الأولى، 1952، جزء 4، ص 500. 501؛ أحمد بن محمد بن الحسين بن الحسن، أبو نصر البخاري الكلاباذي، رجال صحيح البخاري (الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد)، بيروت، دار المعرفة، المحقق: عبد الله الليثي، الطبعة الأولى، 1407، جزء 1، ص 376. 377؛ ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، جزء 2، ص 509. 511.

²²⁵⁸ البيهقي، شعب الإيمان، جزء 2، ص 392؛ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، جزء 17، ص 181؛ عبد الرؤوف الحدادي، التيسير بشرح الجامع الصغير، جزء 1، ص 199.

²²⁵⁹ بحذف "عن المنعم" في "ي".

²²⁶⁰ "افاتها" في "ف".

قوله تعالى: سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ.²²⁶¹ قال ابن عطاء: السلام جليل الخطر وعظيم المحل. وأجله خطرًا ما كان في

المشاهدة والمكافحة من الحق حين يقول: سلام قولاً من رب رحيم.

قوله تعالى: فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ.²²⁶² بيده أي بذاته وجود كل شيء وبقاؤه وفناؤه. يوجد

كلمح بالبصر يتجلي²²⁶³ صفة الخالقية، ويفني²²⁶⁴ بأسرع من ذلك والله ولي التوفيق.



²²⁶¹سورة يس: 36 / 58.

²²⁶²سورة يس: 36 / 83.

²²⁶³"بنجلي" في "ي".

²²⁶⁴"وفني" في "ي".

سورة الصفات

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ**.²²⁶⁵ معناه واحدٌ كاملٌ شاملٌ محيطٌ بكل شيء. أحدٌ وحدٌ²²⁶⁶ فردٌ وتراً عظيماً كبيراً على رفيع

واسعٌ. لا قد له في الوجدانية ولا حد في الفردانية ولا نهاية لعظمته ولا غاية لكبريائه. سبحان الذي تاهت الأرواح الجلييلة في ميادين

أحديته، وحارت الأسرار والعقول في بحار عظمته. و ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير.²²⁶⁷

قوله تعالى: **إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ**.²²⁶⁸ قال أبو عثمان المغربي: الإخلاص ما لا²²⁷⁰ يكون للنفس فيه حظ بحال.

وذلك إخلاص العوام. وأما إخلاص الخواص ما يجري بهم لا عليهم.²²⁷¹ فيبدوا منهم الإقبال وهم عنها بمعزل، يظهر عنهم الطاعات ولا

يقع منهم اليها رؤية ولا بما اعتداد. فذلك إخلاص الخواص. وعندني، كل ذلك حشو، والعبد المخلص هو الذي اخلص نفسه عن

عبودية اغيار الله تعالى كلها.

قوله تعالى: **إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ**.²²⁷² أي مسلم،²²⁷³ فارغ عن كل شيء سوى الله تعالى. وقوله تعالى: **إِذْ جَاءَ رَبَّهُ**

بقلب سليم، دليل على أن المحيي والذهاب إلى الله تعالى ممكن متصور.

وكذا قوله تعالى: **وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّئِينَ**.²²⁷⁴ يدل على ما قلناه من الذهاب إلى الله تعالى والمحيي إليه

تعالى²²⁷⁵ من إبراهيم عليه السلام. وهذا هو الذي يقوله المشايخ في السير إلى الله تعالى في الطريقة المشهورة عندهم. وإن ذلك مرغوب

محبوب عندهم من سنن الأنبياء والمرسلين والأولياء، فافهم.

²²⁶⁵ سورة الصفات: 4 / 37.

²²⁶⁶ "واحد" في "ف".

²²⁶⁷ سورة الشوري: 11 / 42.

²²⁶⁸ سورة الصفات: 37 / 40، 74، 128، 160.

²²⁶⁹ بحذف "المغربي" في "ف" و "ب" في "ب".

²²⁷⁰ بحذف "لا" في "ي".

²²⁷¹ "ما يجري عليهم لا بهم" في "ف".

²²⁷² سورة الصفات: 37 / 84.

²²⁷³ بحذف "مسلم" في "ف" و "ب".

²²⁷⁴ سورة الصفات: 37 / 99.

²²⁷⁵ بحذف "والمحيي إليه تعالى" في "ي".

سورة ص

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ، بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ.**²²⁷⁶ صاد محمد عليه السلام، يصد الناس عن الشرك

إلى التوحيد، ومن الباطل إلى الحق، ومن النار إلى الجنة. اقسم الله تعالى بالني صلوات الله عليه وبالقرآن ذي الذكر. أي ذكر الله تعالى وصفاته جل وعلا، وذكر الرسول، وذكر قومه وأمه وشريعته. وقال تعالى: **وانه لذكر لك ولقومك،**²²⁷⁷ اقسم بذلك ان، الذين كفروا في عزة وشقاق، وامتناع من الحق وعداوة وخلاف لرسول الحق.

قوله تعالى: **يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ،**²²⁷⁸ في زمانك كما جعلنا آدم خليفة في الأرض²²⁷⁹ في زمانه

صلوات الله عليهما.

قوله تعالى: **وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي.**²²⁸⁰ أي هب لي فقرًا عن كل شيء سواك، وهو الغني بالله تعالى. ثم

قال: **لا ينبغي لأحد من بعدي،** الآية. انما قال ذلك غيرة على الله تعالى. فغار²²⁸¹ أن يكون لغيره مثل ذلك الفقر والغني والقربة مع

الحق تعالى. فإن قال قائل: أنما سأل سليمان عليه السلام ملك الدنيا، بدليل أن الله تعالى لما أجاب دعوته، وانما وهب له ملك الدنيا،

قال الله تعالى: **فسخرنا له الريح،** إلى قوله: **والشياطين،** إلى قوله: **هذا عطاءنا؟**²²⁸² قلنا لا، بل لاتظن بمثل سليمان عليه السلام أن

يسأل الله تعالى ملك الدنيا، فانها جيفة مبغوضة²²⁸³ عند الله تعالى، وأولياؤه معصومة عن طلبها. فكيف الأنبياء، وحب الدنيا رأس كل

خطيئة! فكيف يظن²²⁸⁴ بني الله تعالى أن يطلب ملك الدنيا! غير أن الله تعالى لما أجاب دعوته فيما طلب من ملك الأعظم. وهو

الفقر الكامل والغني بالله تعالى. فاوهب²²⁸⁵ الله تعالى له ملك الدنيا من غير مسألة. فإن ذلك سنة الله تعالى. قال الله تعالى: **من كان**

يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه.²²⁸⁶ أي نزد له حرث الدنيا على حرث الآخرة. ثم أن سليمان عليه السلام لما لم يرد حرث الدنيا

²²⁷⁶ سورة ص: 38 / 1.2.

²²⁷⁷ سورة الزخروف: 43 / 44.

²²⁷⁸ سورة ص: 38 / 26.

²²⁷⁹ سورة البقرة: 2 / 30.

²²⁸⁰ سورة ص: 38 / 35.

²²⁸¹ "فصار" في "ف" و في "ب".

²²⁸² سورة ص: 38 / 36.39.

²²⁸³ "مبغضة" في "ي".

²²⁸⁴ "يظن" في "ي".

²²⁸⁵ "فجعل" في "ي" و في "ب".

²²⁸⁶ سورة الشوري: 42 / 20.

ولا حرث الآخرة وإنما أراد الله تعالى فردًا مجردًا عن كل شيء، زاد الله تعالى على مراده حرث الدنيا والآخرة جميعًا. وإنما²²⁸⁷ وهبه الله تعالى ملك الدنيا عند ذلك ليكون علامة على أنه تعالى أحاب دعوته فيما سأل. فإنه هكذا سنة الله تعالى مع انبيائه وأوليائه حل وعلا. إذا جري لولي أو بني مع الله تعالى أحوال ومكالمات فإنه يظهر لهذا الولي في عالم الظاهر ما يلائم بغير ما جري. فيكون كالتصديق المصدق لذلك الواقعة. فيعلم بذلك أنها ليست من وساوس الشياطين وإلقاء الابلوسة وإنما هي إلقاء الله تعالى و إجاؤه إليه حل وعلا. كذلك ملك الدنيا لسليمن عليه السلام كان امانة وعلامة على أن الله تعالى أحاب دعوته فيما طلب من كمال الفقر والغناء بالله تعالى، تفهم إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: **وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ.**²²⁸⁸ يعني أولى القوة على النفس والهوى

والشيطان. **وَالْأَبْصَارِ**، يعني بصيرة النفس والقلب والعقل والسر والخفي.

قوله تعالى: **إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ.**²²⁸⁹ يعني أخلصنا هؤلاء الأنبياء عن ذكر دار الدنيا ودار الآخرة. أي

أخلصنا بواطنهم وسرائرهم عن حب الدارين جميعًا. والخالصة التي أخلصهم الله تعالى بها ما ذا؟ فنقول: إنما هي بحر الربوبية في عليين الأعلي بحر لا نهاية لها ولا ساحل إلا من جانب القربي.²²⁹⁰ وعلي الساحل سرير النبي محمد صلي الله عليه وسلم متوجهًا إلى المشرق ومقابلًا للبحر، وجانب المشرق مشرق كالشمس، كأن الشمس قريب من الطلوع. فإذا أراد الله تعالى بعبد اخلاصه من كل شيء غيره حضر العبد ثم ووقف بين يدي النبي صلي الله عليه وسلم. فيطلع ملك مهيب من قبل المشرق من البحر ويأتي راجلا متوجهًا إليه. فإذا قرب من الساحل مقدار ميل دعاه إليه. فيقول له النبي عليه السلام: إذهب إليه! فيذهب إليه، فيأخذه الملك بناصيته ويغمسه في ذلك البحر مرارًا، كما يغمس القصار ثوبه في الماء. فيخرج ولم يبق منه غير الرأس والعروق. وفي وسطه عمود العمود من العاج كشيء ذلك. فذلك البحر يسمى خالصة. وهي بحر الربوبية، وذلك الملك أقرب المقرين، اسمه المخلص. ومن ذلك قوله تعالى: **إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ.**²²⁹¹ ذكر الدار بالألف واللام فيعم الدارين جميعًا. خلصهم الله تعالى عنها جميعًا فكانوا مخلصين له تعالى وتقدس. واعلم أن هذا البحر هو الذي يسميه الصوفية عالم الفناء، أم مقام الفناء. وتربية الرجال فيها مختلفة. منهم من يبلغ إلى فناء الفناء بلحظة.

²²⁸⁷ولانه انما" في "ب".

²²⁸⁸سورة ص: 45/38.

²²⁸⁹سورة ص: 46/38.

²²⁹⁰"الغربي" في "ي".

²²⁹¹بحذف " يعني أخلصنا هؤلاء الأنبياء عن ذكر دار الدنيا ودار الآخرة. أي أخلصنا بواطنهم وسرائرهم²²⁹¹ عن حب الدارين جميعًا. والخالصة التي أخلصهم الله تعالى بها ما ذا؟ فنقول: إنما هي بحر الربوبية في عليين الأعلي بحر لا نهاية لها ولا ساحل إلا من جانب الغربي وعلي الساحل سرير النبي محمد صلي الله عليه وسلم متوجهًا إلى المشرق ومقابلًا للبحر وجانب المشرق مشرق كالشمس كأن الشمس قريب من الطلوع. فإذا أراد الله تعالى بعبد اخلاصه من كل شيء غيره حضر العبد ثم ووقف بين يدي النبي صلي الله عليه وسلم فيطلع ملك مهيب من قبل المشرق من البحر ويأتي راجلا متوجهًا إليه. فإذا قرب من الساحل مقدار ميل دعاه إليه. فيقول له النبي عليه السلام: إذهب إليه فيذهب إليه فيأخذه الملك بناصيته ويغمسه في ذلك البحر مرارًا كما يغمس القصار ثوبه في الماء. فيخرج ولم يبق منه غير الرأس والعروق وفي وسطه عمود العمود من العاج كشيء ذلك فذلك البحر يسمى خالصة. وهي بحر الربوبية، وذلك الملك أقرب المقرين، اسمه المخلص. ومن ذلك قوله تعالى **إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ**، في "ف".

ومنهم بأيام كثيرة ومقامات جمة كما بينا في مواضع جمة من كتبنا، وخاصة في كتاب المسائل. والمذكور كان حالتي وسيرتي، تفهم أن شاء الله وحده.

قوله تعالى: **قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ، أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ.**²²⁹² يعني القرآن نبؤ عظيم فيه اخبار الآخرة من الحشر والنشر والجنة والنار والحساب والميزان وأشباهها. وأنتم عن هذا النبي العظيم معرضون ولا يتأملون في آياتها كغنم القصاب بل أضل وأجهل.

قوله تعالى: **مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ. إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ.**²²⁹³ يعني ما علمت أنّ الملائكة الاعلى غاروا²²⁹⁴ على حين علموا أن الله تعالى يوحى إليّ هذا القرآن. ولكن الله تعالى أعلمني ذلك. وهذا كما أنهم غاروا²²⁹⁵ على آدم عليه السلام حين قال الله تعالى للملائكة: **إني جاعل في الأرض خليفة،**²²⁹⁶ خالق بشراً من طين. هذا لتعلم²²⁹⁷ أن الملك لا يخلو عن الغيرة ولا الأنبياء. فتحفظ الأسرار التي بينك وبين الله تعالى، ويتعظ باولاد يعقوب عليه السلام وأمتاهم كثيرة. قال عليه السلام: سعد غيور وأنا أغير من سعد والله أغير منّا.²²⁹⁸ والله اعلم.

قوله تعالى: **إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ. فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي.**²²⁹⁹ قد مر الكلام في هذا الروح الذي نفخ في آدم وأضافه إلي ذاته فلا نعيدهنا.

²²⁹² سورة ص: 38 / 67. 68.

²²⁹³ سورة ص: 38 / 69. 70.

²²⁹⁴ "غاروا" في "ب".

²²⁹⁵ "غاروا" في "ب".

²²⁹⁶ سورة البقرة: 2 / 30.

²²⁹⁷ "هذا التعليم" في "ف".

²²⁹⁸ أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني، الأحاد والمثاني، الرياض، دار الراجعية، المحقق: د. باسم فيصل أحمد الجوابرة، الطبعة الأولى، 1991، جزء 3، ص 452.

²²⁹⁹ سورة ص: 38 / 71. 72.

سورة الزمر

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: فَأَعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ. أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ.²³⁰⁰ أما العبادة المخلصة التي تقدست عن العجب والشرك والرياء والهوا واردة الجزاء في الدنيا والآخرة، ولا يري فيها غير الله تعالى، هذا اخلاص العبادة لله تعالى. وانما المراد من الآية هو اخلاص الدين.²³⁰¹ والدين هو الإسلام. قال الله تعالى: ومن يبتغ غير الإسلام دينًا فلن يقبل منه.²³⁰² وقال: إن الدين عند الله الإسلام.²³⁰³ ثم الإسلام إذا تم فهو الإيمان. والإيمان إذا تم فقد دق باب الإحسان.

قوله تعالى: إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ.²³⁰⁴ لما أخبر الله تعالى أنه غني عنا، ولا حاجة له إلينا ولا إلي أحد، ولا يضره كفر العباد ولا ينفعه شكرهم، رأي أن بعض الأهواء والنفوس يميل إلى قلة المبالاة بالكفر والشرك والإمتناع من الشرك²³⁰⁵ فيهلكون بذلك، استدرك ذلك الله جل وعلا فقال: ولا يرضي لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم. وليعلم أن ليس الشرك والشكر عنده تعالى سواء.

قوله تعالى: وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادَ.²³⁰⁷ الطاغوت الهوا. لهم البشري، يعني بشري²³⁰⁸ المكاشفات في الدنيا قبل الموت يقطعة. كما قال في سورة يونس لهم البشري في الحياة الدنيا.²³⁰⁹

قوله تعالى: أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَّبِّهِ،²³¹⁰ الآية. يعني نور الله تعالى قلبه²³¹¹ بنور المصباح الذي فيه. وهو السر كما بينا في تفسير آية النور في سورة النور. ثم كتب الإيمان في هذا القلب فهو قوله: شرح الله صدره للإسلام. قوله تعالى: فهو على نور من ربه. عني بالنور من ربه الرشاش الذي رش على النفس على ما عرف في غير موضع. وذلك هو اطلاع نور الحق تعالى بذاته وصفاته ونظيره جل وعلا إلي هذا النفس بذاته وصفاته. وذلك قوله تعالى أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من

²³⁰⁰ سورة الزمر: 39 / 2 / 3.

²³⁰¹ بحذف " هذا اخلاص العبادة لله تعالى. وانما المراد من الآية هو اخلاص الدين. " في "ف".

²³⁰² سورة آل عمران: 85 / 3.

²³⁰³ سورة آل عمران: 19 / 3.

²³⁰⁴ سورة الزمر: 7 / 39.

²³⁰⁵ "من الشرك" في "ف".

²³⁰⁶ بحذف " استدرك ذلك الله جل وعلا فقال " في "ف".

²³⁰⁷ سورة الزمر: 17 / 39.

²³⁰⁸ بحذف " بشري " في "ف".

²³⁰⁹ سورة يونس: 64 / 10. بحذف " لهم البشري في الحياة الدنيا " في "ف".

²³¹⁰ سورة الزمر: 22 / 39.

²³¹¹ بحذف " نوره قبره " في "ي".

ربه. عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال بينا²³¹² رسول الله صلي الله عليه وسلم كان جالس ونحن حوله إذ تلا هذه الآية أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه، قال أتدرون²³¹³ ما ذلك النور وما ذلك الشرح؟ قالوا الله ورسوله أعلم. قال: أفمن شرح الله صدره للإسلام، يعني أفمن رحب الله صدره بعجائب القرآن حتي يصدق به²³¹⁴، فإن النور إذا دخل جوف العبد انفسح لذلك صدره وانشرح. قالوا: يا رسول الله هل لذلك علامة أو فهل من آية؟ قال: نعم، التجافي عن دار الغرور والإنابة إلي دار الخلود وحسن الاستعداد للموت قبل نزول الموت.²³¹⁵

عباد الله، كونوا يناييع العلم حدد القلب سرج الليل احلاس البيوت خلقتان الثياب، يعرفون من أهل السماء يخفون على أهل الأرض.

قوله تعالى: قَوْلٌ لِلْقَاسِمَةِ فُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ.²³¹⁶ أي ويل للمحجوبة قلوبهم عن طلب مشاهدة الحق.

قوله تعالى: تَقَشَعُ مِنْهُ جُلُودٌ،²³¹⁷ الآية. قد مرت في سورة الأنفال.

قوله تعالى: أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ.²³¹⁸ قطع الله تعالى سائر الخلق عن وسائل الخوف والرجاء عن غيره جل وعلا بهذا الآية.

قوله تعالى: اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا،²³¹⁹ الآية. الأنفس جمع النفس، وهي التي بينها في كتاب مرآة الأرواح. قوله

تعالى: يتوفي الأنفس، أي يمسخها على مكانها البدن. غير أنه يزيلها عن مكان البدن إلي مكان الأرواح لمن مات عقيب النوم. وذلك اخراجها عن البدن. وان كان لا مسافة بين مكان الأجسام ومكان الأرواح. لكن مع هذا ما يكون في عالم الأرواح يكون خارجاً عن مكان الأجسام، بإتناً عنها على ما نبين في كتاب مرآة الأرواح، انشاء الله تعالى. وذلك الاخراج إنما يكون بتسليمها إلي قبضة ملك الموت، وليردها إلي سجين أو إلي عليين. هذا في نفس كان مكانه²³²⁰ في عليين، وهي درجات الملائكة. فلو كان النفس عالياً رفيعاً تجاوز عن درجات الملائكة وارتقي عنها. فان الله تعالى يستوفي من ملك الموت. فانه عليه السلام لا يتجاوز عن مقامه المعلوم. ومقام هذا النفس الاعلي من ذلك. ويتولاه الحق تعالى عند²³²¹ ذلك بلا واسطة ملك، حتي يبلغ إلي مقامه. وقال بعض المشايخ: ليس لي ما يصل

²³¹²ان" في "ف".

²³¹³هل تدرون" في "ف" و في "ب".

²³¹⁴زيادة "النور" في "ي".

²³¹⁵ابن المبارك، الزهد والرفائق لابن المبارك (بليه «ما زَوَّاهُ نُعَيْمٌ بُنِي حَمَّادٍ فِي نُسُخَتِهِ زَائِدًا عَلَيَّ مَا زَوَّاهُ الْمُؤَدَّبِيُّ عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ فِي كِتَابِ الرَّهْمَدِيِّ»)، جزء 1، ص 107؛ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، جزء 4، ص 346؛ البيهقي، شعب الإيمان، جزء 13، ص 134.

²³¹⁶سورة الزمر: 22/39.

²³¹⁷سورة الزمر: 23/39.

²³¹⁸سورة الزمر: 36/39.

²³¹⁹سورة الزمر: 42/39.

²³²⁰"مقامه" في "ف".

²³²¹"عن" في "ي".

إليه يد ملك الموت. يريد أن نفسه يتجاوز عن مقام ملك الموت.²³²² فعلي هذا يكون قابض نفسه هو الله تعالى بلا واسطة ملك. وهذا ارواح الأنبياء. هذا صحيح عندي، فافهم. أما الذى لم تمت فى منامها هو الله الذى يتوفاها ويمسكها أيضاً فى البدن. ولكن لا يخرجها من البدن. ولهذا يتنفس النائم ليبقى نفسه فى حصار البدن.

قوله تعالى: **فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ.**²³²³ أي يخرجها من عالم البدن إلى عالم الأرواح. قوله تعالى: **ويرسل الأخرى،** يعني التي نام يرسلها. ومعني الارسال هو ترك الامسك. ثم أن عند الموت ترجع²³²⁴ النفس المؤمنة إلى روحه. أعني سره وخفيه فى عليين. والنفس الكافرة ترجع إلى سجين. وأما عند النوم إذا أمسك الله تعالى النفس عجز القلب والعقل عن العمل وحرار وبقي الروح. وهو السر فارغاً عن النفس. فيشتغل بمطالعة الروحانيات. فيرى ما يري. وذلك رؤيا النو. إذا عرفت ذلك ظهر أيضاً تفسير قوله تعالى: **وهو الذى يتوفىكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار.**²³²⁵ أما قوله تعالى: **قل يتوفكم ملك الموت،**²³²⁶ أي يقبض أنفسكم ملك الموت عند الموت. وهذا كما أن الله تعالى يتوفى الأنفس حين موتها يسلمها إلى ملك الموت، ليردها إلى مكانها فى السجن أو فى عليين على ما مر. ويوافق ذلك أيضاً. قوله تعالى: **ولو ترى إذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم اخرجوا أنفسكم،**²³²⁷ الموت وقد ذكرنا فى موضع آخر. ان الله تعالى إذا أراد أن ينعم على عبده فى قبره وينور بدنه فى روضته أو أراد أن يعذبه عذاب القبر جمع الروح والعقل والنفس مع البدن فى القبر، تفهم إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: **لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.**²³²⁸ أي بيده مفاتيح كل خير وشر ومغاليقها.

قوله تعالى: **لَئِن أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ،**²³²⁹ الآية. قال ابن عطاء: أي لو طالعت بسرك²³³⁰ غيري ليحرمك²³³¹ حظك من قري. وقال هذا شرك الملاحظة والإلتفات إلى غيره. قال جعفر:²³³² لئن نظرت إلى سواه لتحرمن لقاءه فى الآخرة. قال سهل: لئن أشركت فى الأعمال الظاهرة. وهى الرياء. ليحبطن عملك. ولئن أشركت باطناً. وهو الهم. ليحبطن إيمانك. وعندي معناه: لو أردتني وأردت معي غيري فإن لك أحد المرادين لا محالة. فهذا احباط أحد الأرادتين، فطوبى لمن فاته مراد غير الله تعالى.

²³²² بحذف " يريد أن نفسه يتجاوز عن مقام ملك الموت" فى "ف" و فى "ب".

²³²³ سورة الزمر: 42/39.

²³²⁴ "يرفع" فى "ف".

²³²⁵ سورة الأنعام: 60/6.

²³²⁶ سورة السجدة: 11/32.

²³²⁷ سورة الأنعام: 93/6.

²³²⁸ سورة الزمر: 63/39.

²³²⁹ سورة الزمر: 65/39.

²³³⁰ بحذف "بسرك" فى "ف".

²³³¹ "ليحرم" فى "ي".

²³³² "قال بعضهم" فى "ف".

قوله تعالى: وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ.²³³³ أي ما عرفوا عظمة الله تعالى وكبرياءه حق العظمة والكبرياء. حق المعرفة ذلك أن

يعرف أنه لا غاية لعظمته ولا نهاية لكبريائه.

ولهذا قال تعالى عقيب: وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ.²³³⁴ قالها على سبيل التقريب

للعظمة والكبرياء إلى مفهوم الخلق. وإلا فظي السموات والأرض والعرش والكرسي وألف الف مثلها ذرة في قطرة من قطرات بحار العظمة

والكبرياء. وما أمره لأمثالها: **إلا واحدة كلمح بالبصر.**²³³⁵ وروي عن جنيد رحمة الله عليه قال: متى كانت منشورة حتي صارت مطوية!

وكل الكون كخردلة أو جناح بعوضة أو أقل منها. قال وكذا قوله: **قائم على كل نفس.**²³³⁶ كيف لا يستحيل قيامه على هذا الكون

الذي لا يزن عددة ذرة عنده، بل قيامه بنفسه لنفسه. اعلم أن قوله تعالى: **قائم على كل نفس**، يدل على أنه تعالى بكل شيء محيط،

ولا يعزب عنه مثقال ذرة كما عرف في موضع آخر.

قوله تعالى: **وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا.**²³³⁷ قال قوم: قلوب المؤمنين اشرفت بنور التوحيد. وقال آخرون: أشرقت الأرض

باولياء الله تعالى. وعندني: اشرفت الجبروت بذات الحق والملكوت بصفاته الحقيقة. وقال قوم: اشرفت الأرض بنور ربها يوم القيمة.

وعندي: في كل الأيام، فافهم.

²³³³ سورة الزمر: 67 / 39.

²³³⁴ سورة الزمر: 67 / 39.

²³³⁵ سورة القمر: 50 / 54.

²³³⁶ سورة الرعد: 33 / 13.

²³³⁷ سورة الزمر: 69 / 39.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: حم،²³³⁹ أي حمّ تنزيل الكتاب. أي قضاؤه وقدره.

قوله تعالى: مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ.²³⁴⁰ يقال حمّ الله تعالى وأحمّ أي قضا وقدر. عن علي رضي الله عنه انه قال الموت حق

والحيوة باطل وكل ما حمّ الإله نازل.

قوله تعالى: رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ.²³⁴¹ رفيع الدرجات، رافعها. ذو العرش،

مالكها. يلقي الروح، يلقي الوحي.²³⁴² على من يشاء من عباده، الأنبياء والأولياء والصدّيقين. قال ابن عطاء رحمة الله عليه: الأرواح

أنواع جمّة، وحيوة الخلق على حسب ما ألقى إليهم من الروح. فمنهم من ألقى إليه روح الرسالة، ومنهم من ألقى إليه روح النبوة، ومنهم

من ألقى إليه روح الصديقية،²³⁴³ ومنهم من ألقى إليه روح الشهادة، ومنهم من ألقى إليه روح الصلاح،²³⁴⁴ ومنهم من ألقى إليه روح

العبادة والخدمة، ومنهم من ألقى إليه روح الهداية،²³⁴⁵ ومنهم من ألقى إليه روح الحيوة فقط، فهو ميت في الباطن وإن كان حيًا في

الظاهر. هذه الإشارة من هذه الإمام صحيح. وهي التي ذكرنا ان الله تعالى صفات جمّة. فيطلع على عباده بما يشاء من الصفات، وينظر

بما إليهم. فإن اطلع بصفة المحبة مثلا، صار المنظور إليه محبوبًا عند الخلق. وإن نظر بصفة الغضب والمقت صار مبغوضًا ممقوتًا عند الخلق.

فهذا هو إلقاء الروح. قال الله تعالى: **وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةَ مَنِي.**²³⁴⁶ والكلام في مثل ذلك قد مر في سورة طه عند قوله تعالى: **وَأَلْقَيْتُ**

عَلَيْكَ مَحَبَّةَ مَنِي، تفهم ان شاء الله.²³⁴⁷

²³³⁸حم المؤمن" في "ي"، و في "ب" "سورة المؤمن".

²³³⁹سورة غافر: 1/40.

²³⁴⁰سورة غافر: 2/40.

²³⁴¹سورة غافر: 15/40.

²³⁴²يحذف "يلقي الوحي" في "ف".

²³⁴³يحذف "ومنهم من ألقى إليه روح النبوة ومنهم من ألقى إليه روح الصديقية" في "ف" و في "ب".

²³⁴⁴"الصلاة" في "ف" و في "ب".

²³⁴⁵يحذف "ومنهم من ألقى إليه روح العبادة والخدمة ومنهم من ألقى إليه روح الهداية" في "ب".

²³⁴⁶سورة طه: 39/20.

²³⁴⁷يحذف "والكلام في مثل ذلك قد مر في سورة طه، تفهم ان شاء الله." في "ي".

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **حَم، تَنْزِيلًا مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**.²³⁴⁹ يعني القرآن تنزيل من الله الرحمن الرحيم.

قوله تعالى: **وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْتِهٍ**،²³⁵⁰ في غطاء ورين وغطاء وظلمة وغفلة.

قوله تعالى: **وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ**،²³⁵¹ أي صمم عن الخير واستماع الحق.

قوله تعالى: **قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ**.²³⁵² أي استقيموا في كل أعمالكم،

أعمال القلوب وأعمال الجوارح. قوله تعالى: **إِلَيْهِ**، يعني إلى الله تعالى ذاته، لا تميلوا يمينا وشمالاً، إلى الجنة والنار، إلى الدنيا أو الآخرة. يبطل بذلك توحيدكم، وتكونوا مشركين بإلهكم الواحد. فتكونوا في الويل، فإن الويل للمشركين.

قوله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا**،²³⁵³ إلى الله تعالى كما قال: **فاستقيموا إليه**.²³⁵⁴

قوله تعالى: **تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا**، إلى قوله: **نَحْنُ أَوْلِيَاكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ**.²³⁵⁵

هذه الآية في حق الخواص غير عامة المؤمنين. فإن عامة المؤمنين لا يستقيمون إلى الله تعالى. وغاية استقامتهم إلى الجنة. ونزول الملائكة بهذه البشارة²³⁵⁶ لا يكون إلا لمن يراهم حين نزولهم، يسمع منهم قولهم: **الأتخافوا ولا تحزنوا** إلى قوله: **نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا**، ويشاهد مصابحتهم ومجالستهم معهم في المجالس، وموافقتهم معهم في مخرجهم ومدخلهم. وهؤلاء هم خواص الأولياء، وذلك هو موالاتهم في الحياة الدنيا. وسيكون موالاتهم في الآخرة أيضاً كذلك، فافهم.

قوله تعالى: **وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ**.²³⁵⁷ قيل الداعي إلى الله²³⁵⁸ هو المؤذن. وقال بعضهم هو النبي عليه

السلام. عندي: الداعي إلى الله من يدعو إلى الله وحده ولا يدعو إلى الوسائط. والدعاء إلى الله هو الدعاء إلى ذاته وصفاته لا إلى الوسائط. وأعي بالوسائط الجنة والثواب وأمثالها. ثم على هذا التفسير كان النبي صلي الله عليه وسلم داعياً إلى الله تعالى. قال: **أمرت أن**

²³⁴⁸ "حم السجدة" في "ي" و في "ب".

²³⁴⁹ سورة فصلت: 2.1 / 41.

²³⁵⁰ سورة فصلت: 5 / 41.

²³⁵¹ سورة فصلت: 5 / 41.

²³⁵² سورة فصلت: 6 / 41.

²³⁵³ سورة فصلت: 30 / 41.

²³⁵⁴ سورة فصلت: 6 / 41.

²³⁵⁵ سورة فصلت: 31 / 41.

²³⁵⁶ بهذه الإشارة في "ي".

²³⁵⁷ سورة فصلت: 33 / 41.

²³⁵⁸ بحذف " قيل الداعي إلى الله " في "ف".

أقاتل الناس حتي يشهدوا²³⁵⁹ أن لا إله إلا الله.²³⁶⁰ فهذا دعاء إلى الله تعالى وحده. ونفي إلهية غيره تعالى. فمن قال لا إله إلا الله خالصًا مخلصًا ظاهرًا باطنًا فقد عاد إلى الله تعالى. فيجب عليه أن يثبت قدمه على ذلك. ثم كل من كان دعاؤه على هذا المثل فهو داع إلى الله، ودعاؤه دعاء إلى الله. فأما المؤذن في الأذان داع إلى الصلوة لا إلى الله تعالى.

قوله تعالى: **وَإِنَّمَا يُنَزِّعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ**،²³⁶¹ أي يلقي في باطنك أو ظاهره فسادًا كالحقد والحسد والغضب والرياء والعجب والكذب والسب والضرب بغير حق وأمثالها، **فاستعذ بالله**. فإنك لا تقدر بنفسك على طرد الشيطان عنك. وسئل أبو حفص الحداد²³⁶²، بما يتخلص المؤمن عن الشيطان، قال: بتصحيح العبودية. لأن الله تعالى يقول: **ان عبادي ليس لك عليهم سلطان**.²³⁶³

قوله تعالى: **سَتْرِبِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ**.²³⁶⁴ أما، **في الأفاق**، يعني السموات والكواكب والشمس والقمر والهلال والبدر والرياح والسحاب والثلج والمطر والبرد والجبال والبحار والنبات والأشجار والطيور والدواب والطعام والشراب وأمثالها. أما، **في أنفسهم**، وهي العالم الكبري ولها ظاهر وباطن. فالظاهر، الرأس وما فيها من العجائب نحو الوجه والخذ والعين والأذن واللسان والأسنان والذوق والشم وأمثالها. وكذلك البدن والصدر والبطن والظهر والجوف والامعاء والكبد والطحال والقلب والرئة وأمثالها. وأما الباطن، فهي القلوب والأرواح والعقول والأسرار. كل ذلك للنفوس في النفوس بما يطالع النبي والولي عوالم الملكوت والجبروت. وذلك أعجب الخلق وأعظمها. فكذلك²³⁶⁵ قوله تعالى: **سَتْرِبِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ**. ثم الآيات التي يريهم في الأفاق وفي أنفسهم²³⁶⁶ فهي كل ما يدل على وجود ذات الله تعالى وثبوت صفاته جل وعلا في السموات والأرضين وهي في الأنفس. وهذا على

²³⁵⁹ يقولوا " في "ف".

²³⁶⁰ البخاري، صحيح، جزء 1، ص 14؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 53؛ أبو داود، سنن، جزء 3، ص 44؛ سنن الترمذي، جزء 5، ص 4؛ سنن النسائي، جزء 6، ص 6؛ سنن ابن ماجه، جزء 1، ص 27؛ أحمد، مسند، جزء 14، ص 222.

²³⁶¹ سورة فصلت: 36/41.

²³⁶² أبو حفص الحداد النيسابوري - 264 للهجرة. الشيخ الكبير العارف بالله الشهير أبو حفص عمرو بن سلمى الحداد النيسابوري، شيخ خراسان و أحد السادات. كان كبير الشأن صاحب أحوال وكرامات وسمو في المقامات، وكان عجباً في الجود والسماحة. ويقول: ما استحق اسم السخاء من ذكر العطاء، أو لمح بقلبه. وقد نفذ مرة بضعة عشر ألف دينار يستفك بها أسارى، وبات وليس له عشاء. صحب ابن خضرويه البلخي وغيره. وهو اول من اظهر طرية التصوف بنيسابور. مات سنة أربع وستين ومائتين على الصحيح، قاله السلمي وقال السمعاني " سنة خمس وستين ". ومن كلامه: حسن أدب الظاهر عنوان حسن أدب الباطن. والفتوة أداء الإنصاف، وترك مطالبة الإنتصاف. وقال: من لم يزن أفعاله وأحواله كل وقت بالكتاب والسنة، ولم يتهم خواطره، فلا تعده في ديوان الرجال. وقال: الكرم طرح الدنيا لمن يحتاج إليها، والإقبال على الله لاحتياجه إليها. وقال: إذا رأيت المرید يجب السماع فاعلم إن فيه من البقية من البطالة. اليافعي، *مرآة الجنان وعبرة اليقظان*، جزء 2، ص 132. 133؛ ابن الملتن، *طبقات الأولياء*، ص 248. 251.

²³⁶³ سورة الحجر: 42/15؛ سورة الإسراء: 65/17.

²³⁶⁴ سورة فصلت: 53/41.

²³⁶⁵ "فلذلك" في "ي".

²³⁶⁶ بحذف " ثم الآيات التي يريهم في الأفاق وفي أنفسهم " في "ف" و في "ب".

مذاق العلماء والمتكلمين وسائر العامة. أما²³⁶⁷ على مذاق المتصوفين: سنريهم آياتنا، أي ذاتنا وصفاتنا ففرون إلي أن نبين لهم الحق.²³⁶⁸ فالحق هو الله تعالى. كما قال: ان الله هو الحق المبين.²³⁶⁹

قوله تعالى: أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ.²³⁷⁰ قوله تعالى: أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ، أي في شك من رؤية ربهم ورجوعهم إليه. قوله تعالى: أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ، أي انهم غلطوا حيث شكوا وراىوا أنه²³⁷¹ لا ملاقات بينهم وبين الله تعالى. فإن الله تعالى محيط بكل شيء لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض.



²³⁶⁷ بحذف " وهذا على مذاق العلماء والمتكلمين وسائر العامة. أما " في "ف" و في "ب".

²³⁶⁸ "إلى ما ان بيناهم انه الحق" في "ف".

²³⁶⁹ سورة النور: 25 / 24.

²³⁷⁰ سورة فصلت: 54 / 41.

²³⁷¹ "انهم" في "ي".

سورة عسق (شوري)

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: حم، عسق.²³⁷² أي قضي الله العشق وهي المحبة الغالبة على الحب تلتهب عند الفراق، ويحترق ويسكن عند

الوصال وتلتذ. معناه ان الله قضي محبة لله تعالى لك يا محمد حتى تحبه وأحبك الله تعالى كما تحبه محبة غالبة.

قوله تعالى: كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ.²³⁷³ قوله تعالى: كذلك يوحى إليك، اي كما أحبك أوحى إليك

على قدر محبتك. وإلي الذين من قبلك، أي على قدر محبتهم²³⁷⁴ يوحى الله تعالى إليهم.

قوله تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ.²³⁷⁵ وسألني سائل عن شرح كيفية نفي المثل عن الله. قلت له: كأنك لو

شرحت لك لا تطيق فهمها! قال: نعم أطيق. قلت: كيفيته ما لو شرحت لك قلتَ حنَّ فلان ابتوي بسلسلة أضع على يديه وأقيد بها

رجليه، تفهم ان شاء الله. قال: اشرح فيني لا أقول هذا. قلت: ألم أقل لك إنك لا تطيق فهم شرح ذلك وقد شرحت ولم تشعر به كأنك

لم تسمع شيئاً! فاعلم أنه ليس كمثل من ليس كمثل شيء غيره شرح²³⁷⁶ أشرح مما ذكرت، غير أن فوقه الذوق والمشاهدة. والآن أقول

معني قوله تعالى: ليس كمثل شيء، أي ليس كهو شيء غيره.²³⁷⁷ وشرح كيفية نفي الكيف والمثل هو، أنه الواحد الأحد لا كأحد²³⁷⁸

الأحاد والفرد الوتر لا كالأفراد، كل بلا كثرة ووحد بلا قلة وفرد بلا علة. وحدته أدق مما قالها المعطلون، وعظمته أجل مما قالها المشبهون.

واحد لا يعد وواسع لا يحد. لا غاية لعظمته ولا نهاية لكبريائه ولا حدّ لوحدانيتها ولا قد لفردانيتها. واحد يستحيل عند العقل عظمته،

وعظيم يستحيل عند الفهم وحدته، واحد عظيم فرد وتر كبير كل كبير. فرد أحد وحد صمد صبور غيور بارّ كريم قهار نافع ضارّ حلیم

جبار باطن خفي ظاهر جلي شمس أخفي من الليل، وليل أضوء من النهار. شيء بديع وذات عجيب ليس كمثل شيء وهو السميع

البصير. منزه عن الأين والأوان والحين والزمان والكون المكان. كان بكل مكان حيث لم يكن المكان خَلَقَ المكان والحين والزمان وهو على

ما كان من المكان والحين والزمان.²³⁷⁹ زمانه آزال وأباد لا ماضي ولا مستقبل لكنه حال لا مآل ولا زوال. كما أن مكانه رفيع عميق

عريض بسيط واسع شاسع بعيد قريب مديد لا غاية ولا نهاية لأرجائها وأفاقها²³⁸⁰ لكنه لا بعد ولا مسافة لأرجائها وأفاقها. بعيدها

أقرب من جبل الوريد، وقريبها أبعد من كل بعيد. وهو معكم أينما كنتم. وأنتم عنه غافلون تنظرون إليه وأنتم لا تبصرون. لا يعزب عنه

²³⁷² سورة الشوري: 2. 1 / 42.

²³⁷³ سورة الشوري: 3. / 42.

²³⁷⁴ بحذف " أوحى إليك على قدر محبتك. وإلي الذين من قبلك، أي على قدر محبتهم" في "ف" و في "ب".

²³⁷⁵ سورة الشوري: 11. / 42.

²³⁷⁶ بحذف "شرح" في "ف".

²³⁷⁷ ليس هو كشيء غيره" في "ف".

²³⁷⁸ "لا كاحاد" في "ف" و"ب".

²³⁷⁹ بحذف " وهو على ما كان من المكان والحين والزمان" في "ب".

²³⁸⁰ "لأفنائها" في "ب".

منقال ذرة في الأرض ولا في السماء وهو بكل شيء محيط. رابع كل ثالث وسادس كل خامس. فأينما تولوا فثم وجه الله، إن الله واسع عليم.²³⁸¹ لا يقال لمكانه أين²³⁸² ولا لزمانه حين، كما²³⁸³ لا يقال لمكانه ثمه ولا لزمانه ثمه. لا يقال لذاته ممّ ولا لصفاته لم ولا لنعوته بم. ولا كيف لكيفه ولا أين لأينه ولا حيث له حيث. لا يشبه كيفه كيفكم، ولا أينه لأينكم ولا حيثه لحيثكم ولا ذاته ذاتكم ولا صفاته صفاتكم ولا نعوته نعوتكم. ولا تقيسوا الذات بالذات ولا الصفات بالصفات ولا النعوت بالنعوت. إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.²³⁸⁴ ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير.

قوله تعالى: لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ،²³⁸⁵ قد مر في سورة الزمر.

قوله تعالى: شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا، إلی قوله: أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ، كبر على المشركين ما تدعوهم إليه.²³⁸⁶ الدين هو التوجه إلى الله تعالى، وإقامته أن لا يتوجه إلى غيره في باطنه قط. وهو المراد من قوله تعالى: فاستقم كما أمرت.²³⁸⁷ الآية يؤكد ذلك. ولا تتفرقوا فيه، أي لا تلتفتوا إلى غير المقصد الأعلى بدواتكم وصفاتكم وأعمالكم.

قوله تعالى: كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ،²³⁸⁸ من الدين. لأنهم لا يفهمون ذلك التوحيد البالغ. فتفرقوا في عوالم الشرك. والصحيح أنه كبر ذلك على المشركين وعلي عامة المؤمنين²³⁸⁹ أيضًا. ولا يطبقها إلا الأنبياء وكبار الأولياء. ولهذا قال النبي عليه السلام: استقيموا ولن تحصوا.²³⁹⁰ أي ولن تطبقوا استقامة التي أمرتم بها.

قوله تعالى: اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ.²³⁹¹ أي يختار الله تعالى من يشاء من عباده لمشاهدته ومكاملته وبجالسته. وذلك الإجتباء إشارة إلى الجذبة الواردة في الحديث: جذبةٌ من جذبات الحق توازي عمل الثقلين.²³⁹² ولا يكون ذلك لكل أحد من الأولياء. وإنما يكون لخواص الخواص.

²³⁸¹ سورة البقرة: 115 / 2.

²³⁸² "ثمه" في "ب".

²³⁸³ يفضح "لا يقال لمكانه أين ولا لزمانه حين كما" في "ف".

²³⁸⁴ سورة ق: 37 / 50.

²³⁸⁵ سورة الشورى: 12 / 42.

²³⁸⁶ سورة الشورى: 13 / 42.

²³⁸⁷ سورة هود: 112 / 11.

²³⁸⁸ سورة الشورى: 13 / 42.

²³⁸⁹ "المسلمين" في "ف".

²³⁹⁰ سنن ابن ماجه، جزء 1، ص 101؛ موطأ مالك، جزء 1، ص 34؛ ابن المبارك، الزهد والرفائق لابن المبارك (بليه) «مَا رَوَاهُ نُعَيْمُ بْنُ حَمَادٍ فِي نُسخَتِهِ زَائِدًا عَلَى مَا رَوَاهُ الْمُؤَوِّزِيُّ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ فِي كِتَابِ الرَّهْدِ»، جزء 1، ص 367؛ أبو داود الطيالسي، مسند أبي داود الطيالسي، جزء 2، ص 336.

²³⁹¹ سورة الشورى: 13 / 42.

²³⁹² علي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، جزء 8، ص 3138؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 1، ص 383.

قوله تعالى: وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ.²³⁹³ فذلك الهداية إلى ذلت الله تعالى أيضًا، ولكن لعامة الأولياء الذين يسلكون الطريقة في طلب الحق. وأول منازل الطريقة التوبة، ثم الإنابة إلى الله تعالى. وإذا وصل المرید إلى مقام الإنابة فإن الله تعالى يهديه إليه تعالى لا محالة بقوله جل وعلا يهدي إليه من ينيب.

قوله تعالى: يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا.²³⁹⁴ يعني يستعجل القيامة المشركون.²³⁹⁵ فأنهم²³⁹⁶ لا يخافونها بناءً على ظنهم أنها²³⁹⁷ غير كائنة. قيل أنه لما أخرج الحسين بن منصور للقتل قام وقال: حسب الواحد افراد الواحد له. ثم خرج يتبختر في قيده وهو يقول:²³⁹⁸

ندعي غير منسوب إلى شيء من الحيف سقاني مثل ما يشرب كفعل الضيف بالضيف

فلما دارت الكاس²³⁹⁹ دعا بالنطع والسيف كذا من يشرب الراح مع التنين في الصيف

ثم قال: يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق.²⁴⁰⁰ ثم ما نطق بعد ذلك حتى فُعل به ما فعل.²⁴⁰¹

قوله تعالى: اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ.²⁴⁰² اعلم أن الله تعالى لطيف ذاته وصفاته ولطيف صنائعه. أما لطف ذاته تعالى²⁴⁰³ لا يعرف إلا كبار الأنبياء والأولياء بالمعينة عند البلوغ إلى عوالم الحيرة والعلوم المجهولة بعد الترتي من عالم الفناء²⁴⁰⁴ إلى فناء الفناء. وذلك أمر لا ينبئ عنه العبارة ولا يخبر به الإشارة. وهو الذي ليس كمثله شيء وهو اللطيف الخبير. أما لطف صفاته لا يعرف أيضًا إلا بالمشاهدات في أنواع التجلي وضروب الشروق على القلوب والطلوع في الأسرار. وأما لطف صنائعه فمن وجوه شتى. وأمكن ادراكها بالعقول دون الوصول إلى مشاهدة الحقيقة والحق. فمنها سرعة احلاق العظام²⁴⁰⁵ وعجلة انقياد العجائب من الخلق ينشوا

²³⁹³ سورة الشوري: 42 / 13.

²³⁹⁴ سورة الشوري: 42 / 18.

²³⁹⁵ "للمشركين" في "ب".

²³⁹⁶ "فافهم" في "ي".

²³⁹⁷ "انهم" في "ب و ف" و "بجذف" انما في "ي".

²³⁹⁸ "ينشد ويترنم ويقول هذا" في "ف".

²³⁹⁹ "قارب الكاسات" في "ف" و "ب".

²⁴⁰⁰ سورة الشوري: 42 / 18.

²⁴⁰¹ أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس، الفتاوى الحديثية، دار الفكر، ص 224؛ عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المروزي، أبو سعد، الأنساب، حيدر آباد، مجلس دائرة المعارف العثمانية، المحقق: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره، الطبعة الأولى، 1962، جزء 4، ص 317.

²⁴⁰² سورة الشوري: 42 / 19.

²⁴⁰³ "بجذف" وصفاته ولطيف صنائعه. أما لطف ذاته تعالى في "ف" و "ب".

²⁴⁰⁴ "بجذف" والعلوم المجهولة بعد الترتي من عالم الفناء في "ي".

²⁴⁰⁵ "الخلاف العظيم" في "ب".

العرش بلمحة ويبدو الفرش بفلته.²⁴⁰⁶ وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر.²⁴⁰⁷ ومنها لطافة الودائع في الخلائق كالسمع في الأذان والكلام في اللسان والأسنان والحناجر واللهوات والشم في الحياشيم والذوق في الأفواه والحلاقيم والرؤية في البصر والمشاهدة في الأسرار والظلام في الليل والضياء في النهار والرطوبة في الماء²⁴⁰⁸ والحرارة في النار والكثافة في الطين واللطافة في الهواء وعلي هذا فقس. فإنها أكثر مما تحصي وتعد. وإن عدها الخلائق من الجن والأنس والملائكة أجمعين بمداد سبعة أبحر وأقلام ما في الأرض من الأشجار لنفدت البحار والأشجار وما نفدت لطائف الودائع من الله تعالي في خلأته. ومنها لطائف النظام الحسن والنسق المستحسن والترتيب الحميد الجميل في كل أحد من آحاد الخليقة على حده. كما تري من مراكب الكواكب وحركات²⁴⁰⁹ الأفلاك²⁴¹⁰ ورسوم النجوم، وارعاد الرعود وتبسم البروق وبكاء الغيوم واقلال الأرض واطلال²⁴¹¹ السماء ونظام الفصول من الصيف والشتاء والربيع والخريف، والأشجار والأنوار والحبوب والثمار والعيون والأثمار والجبال والبحار والطيور والصيد والدواب وأمثالها أكثر من أن يحصي. في كل²⁴¹² جنس من أجناسها وكل²⁴¹³ نوع من أنواعها وكل واحد من أحادها عجائب النظام والنسق. لا يدركها إلا أكياس العقلاء والعلماء بدقائق الحقيقة. ومنها لطائف الأيادي والنعم والجود والفضل والكرم التي لا نهاية لعددتها ولا غاية لمددها. لا يبلغها الأوهام ولا يحصرها الأفهام. وذلك مثل ما تري في نفوس الناس وأبدانهم²⁴¹⁴ من أنواع الجوارح الصحيحة المزينة بأنواع الزينة. كاليديين والرجلين والعينين والأذنين والخذيين والحاجبين والأسنان واللسان والشفنتين والأنف والجبين. ومن الفرق إلى القدم²⁴¹⁵ تحت كل شعرة ألف نعمة. فقس على ما أشرت، فإني لو حصرتها لعجزت عنها. هذه ظاهرة. والنعم الباطنة في الإنسان أيضًا أضعاف الأيادي الظاهرة. كالقلب والكبد والامعاء والمعدة. وفي القلب عجائب المعاني، كالقوي والعقل والسر والأيمان وغيرها من الأرواح. وهكذا في الكبد والدماغ في الرأس أرواح وقوات عجيبة غريبة لو عدناها لطلال الكتاب. وأما النعم التي أنعم بها على الناس خارج أبدانهم ونفوسهم فإنه تعالي ما خلق الأرض والسماء وما بينهما إلا لمنافع العباد ومصالحهم، نقيراً ولا قظميراً، قليلاً ولا كثيراً. ومن جملتها الشرائع والأحكام وارسال الأنبياء والرسل والكتب والصحف. فكذلك الآخرة، الجحيم والجنة كلها خلقها لمصالح العباد ومنافعهم، لا يخفي على العلماء العقلاء شيء مما ذكرنا. ثم الله تعالي مع جميع ذلك له في كل لحظة تجدد نعم وأيادي: كل يوم هو في شأن.²⁴¹⁶ وشأنه تجديد الآلاء والأياد والنعماء. ألا تري أنه تعالي كيف يجدد

²⁴⁰⁶ بحذف "بفلته" في "ف".

²⁴⁰⁷ سورة القمر: 50/54.

²⁴⁰⁸ بحذف "في الماء" في "ي".

²⁴⁰⁹ "وحكمات" في "ف".

²⁴¹⁰ بحذف "افلاك" في "ف".

²⁴¹¹ "واطلال" في "ي".

²⁴¹² بحذف "كل" في "ف".

²⁴¹³ بحذف "كل" في "ي".

²⁴¹⁴ "وابطنهم" في "ف".

²⁴¹⁵ "من القدم الي القرن" في "ف".

²⁴¹⁶ سورة الرحمن: 29/55.

على عبده في كل عقوله وعلومه. ويحفظ عليه حيوته وقوته وبقاؤه وصحته. ويرتب كل يوم رزقه وقوته²⁴¹⁷ ومسكنه وملبسه ومنكحه ومرقده. ثم يترتب جميع ذلك لجميع من في عياله رجاله ونسائه وخدمه ونحوه وأجزائه²⁴¹⁸ بنيه وبناته أبائه وأمهاته وخيله وبعاله وحميره وجماله وبقوره وأغنائه. ثم مع ترتيب أرزاق هؤلاء وتبدير قضاء حوائجهم، لا يزال قائمًا دائمًا أبدًا عليهم آناء الليل وأطراف النهار. يحفظهم عن الأعادي ويعصمهم عن الأضداد لا ينام لحظة ولا يغفل عنهم لحظة، أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت.²⁴¹⁹ ولا يعمل عبد من عبيدكم لسيدته الذي اشتراه ورباه وعلمه وأدبه ثم اعتقه وموَّله وزوجه ابنته هذا الذي يعمل الملك الجبار العزيز القهار المتكبر المتعال الغني القوي المستغني عن كل خليقة لبعده الضعيف الدليل الحقير الفقير المحتاج إليه في كل لحظة ألف ألف حاجة، لا بل لا يعمل من هذا البر ذرة ولا من هذا البحر قطرة على تقدير القدرة فكيف مع العجز. هذه إشارة إلى طرف²⁴²⁰ من لطافة اللطيف ولطفه الشريف في صنائعه على سبيل الإجمال والإقتصار. فإن التفصيل خارج عن وسع البشرية. قوله: **الله لطيف بعباده**، يعني بجميع عبادته برهم وشكرهم شاكرهم وكافرهم يرزق من يشاء. وإنما نزلت الآية في لطف الصنائع، تفهم ان شاء الله. وقد مر بعض الكلام في ذلك أيضًا في سورة الأنعام عند قوله تعالى: **لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير**.²⁴²¹ وفي سورة يوسف عند قوله: **إن ربي لطيف لما يشاء**.²⁴²²

قوله تعالى: **أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ**.²⁴²³ معناه يختم على قلبك ختم اليقين بالتوحيد بطابع²⁴²⁴ المحبة فلا يلتفت²⁴²⁵ إلى الخلق، ثم: **ويمحو الله الباطل ويحق الحق بكلماته**. وقال بعض المفسرين يختم على قلبك إن قلت علينا غير الحق. وروي أنه قرأ إمام هذه الآية والشبلي خلفه. فلما سمع ذلك من إمامه في صلاته²⁴²⁶ جعل يقول: **أهكذا**²⁴²⁷ يخاطب الأحياء،²⁴²⁸ حتى فرغ إمامه عن الصلوة. فدل ذلك على أن الوحي إلى القلب حيث عبر²⁴²⁹ بختم القلب وعني به منع الوحي، فافهم جدًا.

²⁴¹⁷ يحذف " ويرتب كل يوم رزقه وقوته" في "ي".

²⁴¹⁸ "واجرائه" في "ي".

²⁴¹⁹ سورة الرعد: 33 / 13.

²⁴²⁰ "طرق" في "ف".

²⁴²¹ سورة الأنعام: 103 / 6.

²⁴²² سورة يوسف: 100 / 12.

²⁴²³ سورة الشورى: 24 / 42.

²⁴²⁴ "تظالع" في "ف".

²⁴²⁵ "تلقت" في "ي".

²⁴²⁶ يحذف "في صلاته" في "ي".

²⁴²⁷ يحذف همزة الاستفهام في "ف".

²⁴²⁸ "الأخيار" في "ف".

²⁴²⁹ "عين" في "ف".

قوله تعالى: **اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ**.²⁴³⁰ قال الجنيد استجابة الحق إنما يتحقق لمن يسمع هواتفه وأوامره. فيتحقق له الإجابة بذلك

السمع. ومن لم يسمع كيف يجيب وأين له محل الجواب.

قوله تعالى: **وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا**.²⁴³¹ قوله تعالى: **وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ**

أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا، يعني في المنام. قوله: **أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ**، الصفات لمن وصل إلي عوالم الصفات. وهي عالم الحقيقة يشاهد من

وراء الصفات، ويكالم من وراء حجاب الأوصاف. قوله: **أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا**، ملكًا وهو جبريل عليه السلام، أو غيره صلوات الله عليهم

أجمعين. هذه المكالمة على هذه الهيئة إنما يكون لمن بقي بشرًا. فأما من زالت أوصاف البشرية عنه وارتقي إلي عالم²⁴³² فناء الفناء فإنه

يكالمه شفاهًا وعبانًا. وليس من الشرط زوال أوصاف البشرية دائمًا مستمرًا، بل في أي وقت زالت البشرية كان المحب أو المريء أهلاً

للكلمة شفاهًا وعبانًا، تفهم إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: **وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ**.²⁴³³ قوله: **وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ**

رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا. يعني كما ذكرنا أرسلنا إليك جبريل فأوحى إليك روحًا، أي هذا القرآن. وهو روح الأرواح وحيوة القلوب. قوله: **مِنْ**

أَمْرِنَا، يعني بأمرنا وإشارتنا. قوله: **مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ**، أي كنت أميًا لا تقرأ الكتاب ولا تعرف التكليف.

قوله تعالى: **وَإِنَّكَ لَنَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**.²⁴³⁴ أي لتهديني إلي الله.

ولهذا قال: **صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ**.²⁴³⁵ قوله: **صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي**

لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ. وصراط الله إلي الله يكون، لا إلي الدنيا والآخرة. قوله تعالى: **الْإِلَهَ إِلَهِي اللَّهُ تَصِيرُ الْأُمُورِ**. إذ لا مصير

إلا وهو الله تعالى ثمه. وهو بكل شيء محيط، تفهم.

²⁴³⁰ سورة الشوري: 42 / 47.

²⁴³¹ سورة الشوري: 42 / 51.

²⁴³² "عوالم" في "ي".

²⁴³³ سورة الشوري: 42 / 52.

²⁴³⁴ سورة الشوري: 42 / 52.

²⁴³⁵ سورة الشوري: 42 / 53.

سورة الزخرف

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: حم، وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ. ²⁴³⁶ أقسم الله تعالى بالحروف والكتاب المبين وهو القرآن. ²⁴³⁷

قوله تعالى: إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ. ²⁴³⁸ قوله: انا جعلناه قرآنا عربيا، أنه تعالى جعل القرآن عربيا بالعربية

لأنه أفصح اللغات وأبينها. ²⁴³⁹ قوله: لعلكم تعقلون. أي تفهمون وتعلمون ولا يخفي عليكم مرادها ومعانيها.

قوله تعالى: وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ. ²⁴⁴⁰ قوله: وإنه في أم الكتاب، يعني القرآن في اللوح المحفوظ، وهو لوح

روحاني. ولهذا كان مكانه عليا عند الله تعالى. كما قال: لدينا لعلي حكيم.

قوله تعالى: وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ، ²⁴⁴¹ الآية. قيل يعني من أعرض عن القرآن. وقيل من أعرض عن ذكر الله تعالى

باللسان، وقيل بالقلب. وعندني معناه: من أعرض عن الله ذاته وصفاته وتكاليفه. والإعراض عن ذات الله تعالى وصفاته لا يكون إلا لمن

فتح له عالم المشاهدات. والباقي يكون اعراضا عن تكاليف الله تعالى وأوامره ونواهيه.

قوله تعالى: فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم. ²⁴⁴² أي لما أغضبونا بانكار رسلنا ورد كتبنا وأوامرنا ونواهينا، انتقمنا منهم وغرنا

عليهم ونظرنا إليهم بعين القهر وصفة النعمة ودمدنا عليهم ودمرناهم تدميرا.

²⁴³⁶ سورة الزخرف: 43 / 2.1.

²⁴³⁷ يحذف "وهو القرآن" في "ي".

²⁴³⁸ سورة الزخرف: 43 / 3.

²⁴³⁹ "بلغها" في "ف".

²⁴⁴⁰ سورة الزخرف: 43 / 4.

²⁴⁴¹ سورة الزخرف: 43 / 36.

²⁴⁴² سورة الزخرف: 43 / 55.

سورة الدخان

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ**.²⁴⁴³ أي ليلة القدر. أنزل الله القرآن جملة ليلة القدر²⁴⁴⁴ من لوح المحفوظ إلى سماء

الدنيا في رمضان. وقيل ليلة النصف من شعبان.

قوله تعالى: **فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ**.²⁴⁴⁵ يعني أمور السنة الواحدة وحوائج العباد في ذلك السنة يفرق في هذه الليلة من

مقدرات ألف سنة، على ما عرف في سورة السجدة²⁴⁴⁶ قوله تعالى عن موسى عليه السلام: **وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون**.²⁴⁴⁷ روي أن

بعض أصحاب الجنيد وقع له انكار عليه في مسألة جرت له معه. فعزم الرجل أن يعارضه²⁴⁴⁸ فيها. فلما دخل عليه²⁴⁴⁹ الجنيد نظر إليه

وقال: يا فلان فإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون.

قوله تعالى: **وَلَقَدْ اخْتَرْنَاَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ**.²⁴⁵⁰ أي اخترناهم واحتببناهم على عالمي زمانهم مع علمنا بهم وبما

يصدر منهم من الجنايات وما يقترفون من أنواع المعاصي والمخالفات. فلم يؤثر ذلك في سابق علمنا بالاجتباء والاختيارهم.

²⁴⁴³ سورة الدخان: 3/44.

²⁴⁴⁴ بحذف "ليلة القدر" في "ف".

²⁴⁴⁵ سورة الدخان: 4/44.

²⁴⁴⁶ في سورة الدخان: 21.

²⁴⁴⁷ سورة الدخان: 21/44.

²⁴⁴⁸ "يفاوضه" في "ف".

²⁴⁴⁹ "علي" في "ف".

²⁴⁵⁰ سورة الدخان: 32/44.

سورة الجاثية

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ.²⁴⁵¹ والكلام في ذلك قد مر في سورة الفرقان.

قوله تعالى: وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً.²⁴⁵² يوم القيمة تجثوا كل نفس²⁴⁵³ على ركبتيها تجادل عن نفسها. كما قال تعالى في

موضع آخر: يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها.²⁴⁵⁴

قوله تعالى: وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.²⁴⁵⁵ يدل ذلك على أنه تعالى عند كل مكان بذاته. أعني في العرش

والعرش في السموات والأرض. لأنه نص على أن كبرياءه تعالى في السموات والأرض. والكبرياء صفة الذات، فلا ينفك عن الذات ولا

الذات ينفك عنها.

²⁴⁵¹ سورة الجاثية: 23 / 45.

²⁴⁵² سورة الجاثية: 28 / 45.

²⁴⁵³ "كل أمة" في "ف".

²⁴⁵⁴ سورة النحل: 111

²⁴⁵⁵ سورة الجاثية: 37 / 45.

سورة الأحقاف

مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَّحْنَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكَ

قَدِيمٌ.²⁴⁵⁶ قوله تعالى: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَّحْنَا إِلَيْهِ، أي لو كان دين الإسلام خيرًا ما سبَّحنا إليه

المؤمنون إليه²⁴⁵⁷ بما . ثم قال الله تعالى: وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكَ قَدِيمٌ. أي لما لم ينتفعوا بمدايتها طعنوا فيها، وقالوا هذا

إِفْكَ²⁴⁵⁸ كذب إن هذا إلا أساطير الأولين. وقال تعالى في هذا المعنى أيضًا: بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه.²⁴⁵⁹ وقد مر في سورة

يونس.



²⁴⁵⁶ سورة الأحقاف: 46 / 11.

²⁴⁵⁷ بحذف "إليه" في "ي".

²⁴⁵⁸ بحذف "أي لما لم ينتفعوا بمدايتها طعنوا فيها وقالوا هذا إِفْكَ" في "ب".

²⁴⁵⁹ سورة يونس: 39 / 10.

سورة محمد صلي الله عليه وسلم

وهي سورة القتال . مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَقْمَنُ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ .²⁴⁶⁰ تفسير البيبة قد مر في ابتداء سورة هود.

قوله تعالى : فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .²⁴⁶¹ فالله تعالى أمر أن يعلم الوجدانية له تعالى في الإلهية . فمن علم أنه واحد ثم

أشرك الدنيا والآخرة وما فيها مع الله تعالى في الإعتقادات والأرادات ومعاملات الجوارح فقد ناقض العلم وكان مشركًا.

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ .²⁴⁶² أي زين

الشيطان لهم أعمالهم . قوله تعالى : وَأَمَلَى لَهُمْ ، أي أملي عليهم أعمالهم²⁴⁶³ وألقي إليهم زخرف القول غرورًا . وقيل : أملي لهم ، أمهلهم .

قوله تعالى : وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ .²⁴⁶⁴ اعلم أن المعرفة بالسيما والحن

القول من الفراسات التي كانت للنبي صلي الله عليه وسلم . ويكون لعموم أولياء الله تعالى الأكياس دون البله وعرف حذيفة المنافقين في زمن النبي كلهم .

قوله تعالى : وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ .²⁴⁶⁵ قد مر بعض الكلام في ماهية الفقر في كتاب مرآة الأرواح في آخر فضل بيان

ماهية خاصية النفس في آخر باب الأول ، تطلب ثم إن شاء الله تعالى . ثم اعلم أن كمال العبودية في الفقر ، كما أن كمال الإلهية في

الغني . وإذا كمل الفقر للعبد صار حرًا أبلغ من حرية السيد ، وغنيًا به²⁴⁶⁶ أبلغ منه ومتنعمًا به أنعم منه . فهذا عبد حرٌّ وذاك سيد يخدم

عبده . ولا يكون ذلك إلا إذا ارتفع العبد من عين²⁴⁶⁷ الجمع وقطع النفس عن كل شيء غير الحق تعالى ، ووحد توحيده عن شوائب

الشرك كلها . فكان الآن هو أبلغ توحيدًا و وجدانية من سيده أيضًا . إذ هو عبد واحد لسيد واحد ، وانه موحد نفسه في عبادة السيد

غاية ما أمكن من التوحيد والسيد واحد لجميع عباده ، الة منفرد لكل عباده بينهم . لا رب²⁴⁶⁸ لكلٍ سواه ، ولا إله لهم سواه إلا هو .

وكان الآن هو أيضًا أغني بسيده من سيده . إذ لا حاجة له الآن ، ولا مقصود ولا مراد إلا السيد . وقد سلم له سيده كما أراد لقوله عليه

²⁴⁶⁰ سورة محمد : 14 / 47 .

²⁴⁶¹ سورة محمد : 19 / 47 .

²⁴⁶² سورة محمد : 25 / 47 .

²⁴⁶³ يحذف "اعمالهم" في "ي" .

²⁴⁶⁴ سورة محمد : 30 / 47 .

²⁴⁶⁵ سورة محمد : 38 / 47 .

²⁴⁶⁶ "وغناؤه" في "ف" .

²⁴⁶⁷ "غير" في "ف" .

²⁴⁶⁸ "رب" في "ف" .

السلام: من كان لله كان الله له.²⁴⁶⁹ وللسيد مرادات ومقاصد جمة وعبيدٌ وأما فقراء ضعفاء محتاجون عاجزون لا قائم بأمرهم ولا مقام لمصالحهم ولا قاضي لحوائجهم غير سيدهم. فكان السيد الآن ما قال: سيد القوم خادهم.²⁴⁷⁰ وإذا تمت العبودية منه لسيدته وكمل افتقاره إلى ربه سلمت الربوبية له من سيده. فكان ربايئاً تاماً فكمّل شرفه و تنعمه من ربه وكان أنعم وأكمل منه فيما له منه كائن. وكيف لا وهو له مولي ولا مولي لمولاه مثله وله تنعم بما لا يخطر ببال بشر ولا تنعم له بعبدته قط وله إليه به في كل وقت²⁴⁷¹ تجدد ترقّي وتعالّي و لا ترقّي لمولاه. ومن هذا قال: **الفقر فخري**،²⁴⁷² ومن هنا قال: **كاد أن يكون الفقر كفراً**.²⁴⁷³ أي ردةً يرتد البالغ إلى هذا بالإنفتاح إلى خلقه حيث لا يطبق نفسه الإقامة والمكث هنا فإن هذا مقام الإخلاص كما بينا والمخلصون على خطر عظيم. ومن قبل²⁴⁷⁴ هذا المقام قال: **أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت**. وقال: **ابني اعمل**²⁴⁷⁵ لك يا عبدي ما يعمل بسيدك. وهو هذا الذي في مثله يتنافس المتنافسون، ومثل هذا فليعمل العاملون.



²⁴⁶⁹ علي القاري، **مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح**، جزء 3، ص 980.

²⁴⁷⁰ أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، التركي ثم المروزي، **الجهاد**، تونس، الدار التونسية، حققه وقدم له وعلق عليه: د. نزيه حماد، 1972، جزء 1، ص 159؛ علي القاري، **مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح**، جزء 2، ص 624، و جزء 6، ص 2523.

²⁴⁷¹ يحذف "وقت" في "ف".

²⁴⁷² علي القاري، **مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح**، جزء 8، ص 3161؛ **المباركفوري، تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذى**، جزء 7، ص 17؛ **السخاوي، المقاصد الحسنة**، ص 480.

²⁴⁷³ "كاد الفقر ان يكون كفراً" في "ف". انظر: سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، **الدعاء**، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة: الأولى، 1413، ص 320؛ **البيهقي، شعب الإيمان**، جزء 9، ص 12؛ علي القاري، **مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح**، جزء 3، ص 1141؛ **المباركفوري، تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذى**، جزء 7، ص 17.

²⁴⁷⁴ "قبل" في "ف".

²⁴⁷⁵ "أي يعمل" في "ي" و "اعلم" في "ب".

سورة الفتح

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا**.²⁴⁷⁶ أي فتحنا لك أبواب كل خير بعضها ما ذكر هنا، والكل مجموع في الهداية إلي صراط مستقيم في قوله: **ويهديك صراطاً مستقيماً**.²⁴⁷⁷ فالله تعالى خص النبي صلى الله عليه وسلم بالهداية إلي صراط مستقيم. فيدل على أنه لا يهدي العامة إلي الصراط المستقيم. وهذا صحيح لأنه تعالى هداهم إلي الجنة ودعاهم إلي دار السلام. أما النبي عليه السلام، فإنما هداه الله تعالى إلي ذاته وصفاته جل وعلا. ومثل ذلك الهداية لم يكن مع النبي عليه السلام إلا لخواص الناس.

قوله تعالى: **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ**،²⁴⁷⁸ قد مر شرحها في سورة التوبة.

قوله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ**.²⁴⁷⁹ قالت الحلولية هذه الآية دلت على أن النبي عليه السلام لم يكن هو البشر، وإنما كان هو الله تعالى. وهكذا قوله تعالى: **وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى**.²⁴⁸⁰ وهذا غلط منهم. فإن النبي عليه السلام عبد مخلوق غير الخالق تعالى كما عرف في غير موضع. أما قوله: **إنما يبايعون الله**، فيه إثبات مبايعتهم مع الله تعالى. وليس فيه نفي مبايعتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم. فعلمنا أنهم بايعوا الله تعالى وبايعوا النبي معاً. وكذا قوله تعالى: **وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى**،²⁴⁸¹ يعني ما رميت كل حصاة²⁴⁸² في أعين كل كفره على حدة إذ رميتها من كفك. وإنما أنت رميت من كفك والله تعالى أوصل إلي أعينهم جميعاً.

قوله تعالى: **يُدُّ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ**.²⁴⁸³ يعني الله تعالى فوق أيديهم. فإن يد الله هو الله لا غير. وذلك مما يوقنه العارفون

بالمشاهدات.

قوله تعالى: **لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ**، إلي قوله: **فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ**.²⁴⁸⁴ قد

مر شرح السكينة من قبل.

²⁴⁷⁶ سورة الفتح: 1 / 48.

²⁴⁷⁷ سورة الفتح: 2 / 48.

²⁴⁷⁸ سورة الفتح: 4 / 48.

²⁴⁷⁹ سورة الفتح: 10 / 48.

²⁴⁸⁰ سورة الأنفال: 17 / 8.

²⁴⁸¹ سورة الأنفال: 17 / 8.

²⁴⁸² "كل خاصة" في "ف".

²⁴⁸³ سورة الفتح: 10 / 48.

²⁴⁸⁴ سورة الفتح: 26. 18 / 48.

قوله تعالى: **وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى**.²⁴⁸⁵ أي كلمة لا إله إلا الله. وكيفية الإلزام هو أنه كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح

منه.

قوله تعالى: **سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ**.²⁴⁸⁶ قال الفضيل²⁴⁸⁷: سيماء المؤمنين الخشوع والتواضع. وسيماء

المنافقين الترفع والتكبر. وقال بعضهم: ليس هي الحمرة والصفرة، لكنه نور يظهر على وجوه العابدين يبدو من باطنهم على ظاهرهم يتبين ذلك للمؤمنين. وهو صحيح غير أنه لا يشاهدها عامة المؤمنين، وإنما يشاهد خواصهم.



²⁴⁸⁵ سورة الفتح: 26 / 48.

²⁴⁸⁶ سورة الفتح: 29 / 48.

²⁴⁸⁷ الفضيل بن عياض . 287 هـ. الفضيل بن عياض أبو علي التميمي البريعي المروزي، أحد أئمة العباد الزهاد، إمام الحرم، شيخ الإسلام، قدوة الأعلام. ولد بخراسان بكورة دينور وقدم الكوفة وهو كبير. فسمع بما الأعمش ومنصور بن المعتمر وعطاء بن السائب وحسين بن عبد الرحمن. وحدث عنه الشافعي، ويحيى القطان، وغيرهما. ثم انتقل إلى مكة فتبع بها إلى أن مات. وكان حسن التلاوة، كثير الصلاة والصيام. وكان سيدا جليلا ثقة من أئمة الرواية رحمه الله ورضي عنه. وله مع الرشيد قصة طويلة في كيفية دخول الرشيد عليه منزله، وما قال له الفضيل بن عياض، وعرض إلى خربة فبات بها فسمع سفارا يقولون: خذوا حذرکم إن فضيلا أمامکم يقطع الطريق، فأمنهم واستمر على توبته حتى كان منه ما كان من السيادة والعبادة والزهادة، ثم صار عالما يقتدى به ويهتدى بكلامه وفعاله. قال فيه ابن المبارك: ما بقي على ظهر الأرض أفضل من الفضيل بن عياض. توفي الفضيل بن عياض أبو علي التميمي في محرم سنة سبع وثمانين ومائة. وقبره بالأبطح مشهور مزور. من كلامه: قال الفضيل: لو أن الدنيا كلها حلال أحاسب بما لكنت أتقذرها كما يتقذر أحدكم الجيفة إذا مر بها أن تصيب ثوبه. وقال: العمل لأجل الناس شرك، وترك العمل لأجل الناس رياء، والإخلاص أن يعافيك الله منهما. وقال له الرشيد يوما: ما أزهذك، فقال: أنت أزهد مني، لأنني أنا زهدت في الدنيا التي هي أقل من جناح بعوضة، وأنت زهدت في الآخرة التي لا قيمة لها، فأنا زاهد في الفاني وأنت زاهد في الباقي. ومن زهد في ذرة أزهد ممن زهد في بعة. وقال: لو أن لي دعوة مستجابة لجعلتها للإمام، لأن به صلاح الرعية، فإذا صلح أمنت العباد والبلا. وقال: إني لأعصي الله فأعرف ذلك في خلق حماري وخادمي وأمرأتي وفأر بيتي. قال الفضيل بن عياض: من يجلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة. قال الفضيل: في آخر الزمان أقوام يكونون إخوان العلانية أعداء السريرة. و قال: لا ينبغي لحامل القرآن أن يكون له إلى خلق حاجة ولا إلى الخلفاء فمن دونهم. ينبغي أن تكون حوائج الخلق كلهم إليه. و قال: من أظهر لأخيه البود والصفاء بلسانه وأضمر له العداوة والبغضاء لعنه الله فأصمه وأعشى بصيرة قلبه. و قال: من كف شره فما ضيع ما سره. و قال: طوبى لمن استوحش من الناس وأنس بربه ويكي على خطيئته. ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 10، ص 200. 189؛ أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، جزء 2، ص 390. 401؛ السلمي، طبقات الصوفية، ص 22. 27.

سورة الحجرات

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.²⁴⁸⁸ أي لا تقدموا الله ولا تختاروا خلاف ما حكم

وقسم، وارضوا بما قضى وقدر واتبعوا رسوله²⁴⁸⁹ واحذروا عن مخالفة أمره.

قوله تعالى: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ.²⁴⁹⁰ قال جعفر: الكريم هو المتقي على الحقيقة، والمتقي المنقطع عن الأكوان إلى

الله تعالى.



²⁴⁸⁸ سورة الحجرات: 49 / 1.

²⁴⁸⁹ "رسله" في "ي".

²⁴⁹⁰ سورة الحجرات: 49 / 13.

سورة ق

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ق، جبل مشهور محيط. أقسم الله تعالى بذلك الجبل وبالقرآن المجيد ان المشركين، عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ.²⁴⁹¹ هذا قول المفسرين وعندني: القاف قهر الله تعالى وسلطانه. وهي صفته تعالى محيط²⁴⁹² على جميع الخلق بما. كما قال: إنه بكل شيء محيط.²⁴⁹³ وقال: يا معشر الجن والإنس، إلي قوله تعالى: فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان.²⁴⁹⁴

قوله تعالى: وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلِمَ مَا تُوسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ.²⁴⁹⁵ يعني كيف لا يعلم من خلقه نفسه وهو محيط به، وأقرب من حبل وريده إليه.

قوله تعالى: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ.²⁴⁹⁶ قوله تعالى: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ. أي قلب وجد الله، وعرفه. ليس فيه مرض النفاق²⁴⁹⁷ ولا عليه ختم الفراق. وقوله تعالى: أو ألقى السمع وهو شهيد، يعني وألقى السمع وهو شاهد غير غافل، حاضر غير غائب. هذا في حق صلحاء المؤمنين عامة. أما في حق الخواص منهم: ان في ذلك لذكري لمن كان له قلب، أي قلب شاهد. ما سبق ذكره في هذه السورة من أحوال ما بعد الموت من الحشر والنشر والجنة والنار والحساب والكتاب وأشباهاها هم الذين يوقنون²⁴⁹⁸ ذلك اذ هم الذين يشاهدونها بقلوبهم وأسرارهم. قال بعض المشايخ: دلت الآية على أن من الناس من لا قلب له. وهو الذي لا يكون القرآن له ذكري. وهو صحيح، لكن المراد من القلب على هذا المعنى هو الأخفي. وهو الروح الأعلى فوق السر. لأن ذاك الروح لا يكون لكل أحد. فأما القلب وقلب القلب²⁴⁹⁹ والروح الذي نسميه سرًا يكون لكل أحد مؤمن وكافر.

²⁴⁹¹ سورة ق: 2 / 50.

²⁴⁹² يحذف "محيط" في "ف".

²⁴⁹³ سورة فصلت: 54 / 41.

²⁴⁹⁴ سورة الرحمن: 33 / 55.

²⁴⁹⁵ سورة ق: 16 / 50.

²⁴⁹⁶ سورة ق: 37 / 50.

²⁴⁹⁷ "إلتفات" في "ف".

²⁴⁹⁸ يحذف "السورة من أحوال ما بعد الموت من الحشر والنشر والجنة والنار والحساب والكتاب وأشباهاها هم الذين يوقنون" في "ف".

²⁴⁹⁹ يحذف " وهو الروح الأعلى فوق السر. لأن ذاك الروح لا يكون لكل أحد. فأما القلب وقلب القلب" في "ب".

سورة الذاريات

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ**،²⁵⁰⁰ الأنبياء والاولياء.²⁵⁰¹

قوله تعالى: **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ**.²⁵⁰² يعني في أنفسكم أيضاً آيات. وهي القلوب والأرواح والهمم والأسرار.

وقوله تعالى: **هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ**،²⁵⁰³ يعني وهل عندك بعد ذلك من الآيات في الأرض، فما هو

قولك²⁵⁰⁴ ضيف إبراهيم المكرمين. وهم ثلاثة نزلوا على إبراهيم عليه السلام. وحري ما حري من مجادلة إبراهيم عليه السلام في قوم لوط.

ثم ارتقي واحد وذهب اثنان إلي قوم لوط. هكذا كتب في التوراة وهو في أيدي اليهود الآن.

قوله تعالى: **فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ**.²⁵⁰⁵ يعني فروا إلي ذات الله من ذاته، وإلي صفاته من صفاته، وإلي أفعاله من أفعاله وصنائه. أما

الفرار من ذاته إلي ذاته هو ما قال النبي صلي الله عليه وسلم: **اللهم اني أعوذ بك منك**.²⁵⁰⁶ وقد ذكرنا ماهية²⁵⁰⁷ الفرار من ذاته إلي

ذاته تعالى في سورة برآة عند قوله: **وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه**.²⁵⁰⁸ وأما الفرار من صفاته إلي صفاته وهو أن يفر من السخط

والغضب والانتقام والقهر والجبر إلي الرأفة والرحمة واللطف والفضل والجلود ومن ذلك قول النبي عليه السلام: **اللهم إني أعوذ برضاك من**

سخطك وأعوذ برحمتك من غضبك وعذابك.²⁵⁰⁹ وأما الفرار من فعله إلي فعله²⁵¹⁰ أن يفر من عذابه إلي ثوابه، ومن جحيمه إلي

جنته. وقد مر بعض شرح الفرار من الله إلي الله في سورة الشعراء عند قوله: **ففررت منكم لما خفتكم**.²⁵¹¹

²⁵⁰⁰ سورة الذاريات: 20 / 51.

²⁵⁰¹ بحذف "والاولياء" في "ف".

²⁵⁰² سورة الذاريات: 21 / 51.

²⁵⁰³ سورة الذاريات: 24 / 51.

²⁵⁰⁴ "فذلك" في "ي".

²⁵⁰⁵ سورة الذاريات: 50 / 51.

²⁵⁰⁶ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 7، ص 141؛ ابن السني، عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، ص 112؛ المغلطي، شرح

سنن ابن ماجه - الإعلام بسنته عليه السلام، جزء 1، ص 1566.

²⁵⁰⁷ بزيادة "الداعي الي الفرار" في "ف".

²⁵⁰⁸ سورة التوبة: 118 / 9.

²⁵⁰⁹ الطبراني، المعجم الأوسط، جزء 7، ص 141؛ ابن السني، عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، ص 112؛ المغلطي، شرح

سنن ابن ماجه - الإعلام بسنته عليه السلام، جزء 1، ص 1566.

²⁵¹⁰ "الي قوله" في "ف".

²⁵¹¹ سورة الشعراء: 21 / 26.

قوله تعالى: **وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ**.²⁵¹² قال جعفر الصادق: يعني يا محمد²⁵¹³ ذكّر عبادي جودي وكرمي

وآلاء ونعمائي وما سبق من رحمتي لأمتك²⁵¹⁴ خاصة. والذكرى التي تنفع المؤمنين ذكر الله للعبد. وما سبق من العناية القديمة بالإيمان والمعرفة والتوفيق والطاعة والعصمة عن المعاصي.

قوله تعالى: **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ**.²⁵¹⁵ يعني إلا على بينة وأهلية وحالة وصفة²⁵¹⁶ لا يصلح إلا للعبودية

والخضوع والخشوع والتذلل والتواضع لي، والحاجة والإفتقار إلي، والطاعة لدي، والقيام بين يدي، والطلب مني، والسؤال عني. فأني أنا الرازق ذو القوة المتين. يعني اطلبوا²⁵¹⁷ الرازق ولا تطلبوا الرزق. فإن الرزق طالبكم والرازق مطلوبكم.



²⁵¹² سورة الذاريات: 55 / 51.

²⁵¹³ بحذف " الصادق يعني يا محمد" في "ي".

²⁵¹⁴"لا شك" في "ف".

²⁵¹⁵ سورة الذاريات: 56 / 51.

²⁵¹⁶ بحذف "وصفة" في "ي".

²⁵¹⁷ بزيادة "مني" في "ف".

سورة الطور

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **وَالطُّورِ، وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ،** إلی قوله: **الْمَسْجُورِ.**²⁵¹⁸ أما قوله تعالى: **الطور،** جبل من نور على أعلي عليين. عليها برة بيض كبير كل واحد أكبر من جبل أحد. قوله تعالى: **وكتاب مسطور،** في رق منشور، في عليين بين يدي القضاء والقدر. فيكتب القدر ومحو القضاء بإشارة المشية. قوله تعالى: **والبيت المعمور،** في السماء الرابع، معكف عيسى عليه السلام، ومشهد الملائكة صلوات الله عليهم. قوله تعالى: **والسقف المرفوع،** عالم الجبروت. هي سماء الملكوت. والعرش وما دونه فيه كذرة في برة. قوله تعالى: **والبحر المسجور،** بحر في عالم القهر، لا يحيطها السواحل ولا يقطعها الخواطر ولا يدرك نهايتها الأوهام. وعلي ساحلها جبال شاهحات، وفيها جزائر الإنتقام. فالبحر يغلي من الغيظ والجبال يتدكدك دكاً دكاً من شدة احتراق الغيظ والانتقام. وعلي هذا الجبال في هذه العوالم طيور وحشرات في طيب معاشها، لا خبر لها من غليان الغيظ واحتراق الإنتقام. قلت: إي سيدي! ما هذه؟ أعني كيف لا يحترق هؤلاء؟ قال: لا نؤاخذ البري ولا ننتقم من الأبرار.

أقسم الله تعالى بهذه الإشياء: **إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ، مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ.**²⁵¹⁹ قال سهل بن عبد الله: البيت المعمور قلوب العارفين. معمورة بمعرفة الله تعالى ومحبتة، والأنس به. والسقف المرفوع هو العمل الوفي الزكي.

قوله تعالى: **وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا.**²⁵²⁰ أي إنك معنا وأنا معك. فإن عين الله جل وعلا ذاته لا غير. وذاته عين عائن وسمع سامع، وهو بكل شيء محيط. فكيف لا يري وهو أقرب إليه من جبل الوريد. وقال لموسي عليه السلام: **ولتصنع علي عيني،**²⁵²¹ أي على مري مني ومنظري ومطلعي.

²⁵¹⁸ سورة الطور: 6.1 / 52.

²⁵¹⁹ سورة الطور: 8.7 / 52.

²⁵²⁰ سورة الطور: 48 / 52.

²⁵²¹ سورة طه: 39 / 20.

سورة النجم

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ**.²⁵²² أراد به النجوم الروحانية التي يشاهدها السالكون في طريق الحق بأسرارهم وقلوبهم.

يهتدون بها ويتوسلون بطلوعها وأفولها إلي وصول الصفات ووصول الذات. كما وصل إبراهيم عليه السلام حين جن عليه الليل رأي كوكبًا

ثم رأى القمر ثم الشمس.²⁵²³ فلما رأى أفول الكل وصل إلي الحق بوسيلة طلوعها وأفولها. فقال: **يا قوم إني بريء مما تشركون. إني**

وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض.²⁵²⁴

قوله تعالى: **مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ**،²⁵²⁵ أي ما ضل نفس صاحبكم وقلبه عن مشاهدة ربه طرفة عين، وما غوى

نفسه. أي ما مال عما أوحى إليه.

قوله تعالى **وَمَا يَنْطِقُ**،²⁵²⁶ بالباطل قط.

قوله تعالى: **إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ، عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ، ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ، وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ، ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ، فَكَانَ**

قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ.²⁵²⁷ قوله تعالى: **إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ**، يعني القرآن وحي يوحى²⁵²⁸ إليه. قوله: **علمه شديد القوي**، ذو مرة

فاستوي، وهو جبريل عليه السلام. قوله: **وهو بالأفق الأعلي**، يعني محمدًا عليه السلام. قوله: **ثم دنا**، محمد. أي قرب يعني حرق²⁵²⁹

الحجب فخرج منها إلي عالم ربه. قوله: **فتدلى**، أي استرسل وانبت اذيال اشعته في ذلك العالم. اذ هو كان نورًا في حجب. فلما خرج

منها انبت اشعته²⁵³⁰ نمة كالشمس. إذا خرجت من السحاب. فكان بدنوه ذلك إلي ثم قريبًا²⁵³¹ كقرب قاب قوسين. ثم رفع ما بقي

من الحجب فصار أدني وأقرب. وهو القرب الذي يظنه بعض الناس حلولاً. وليس ذلك إلا رفع الحجب فحسب عن محمد عليه السلام.

قال بعض المفسرين: دني الرب من محمد. ولا أعرف لهذا وجه الصحة. لأن الله تعالى قريب يستحيل له البعد. والعبد بعيد بسبب

الحجب، فافهم جدًا إن شاء الله وحده. إلا أن يراد دُنُو الصورة، وذا حجاب وكان أقرب من ذلك، والله أعلم.

²⁵²² سورة النجم: 1/53.

²⁵²³ لقد اضفت "القمر والشمس" ليتم سياق المتن.

²⁵²⁴ سورة الأنعام: 6/78.79.

²⁵²⁵ سورة النجم: 2/53.

²⁵²⁶ سورة النجم: 3/53.

²⁵²⁷ سورة النجم: 4/53.9.

²⁵²⁸ يحذف "يعني القرآن وحي يوحى" في "ي".

²⁵²⁹ "حرق" في "ي".

²⁵³⁰ يحذف "في ذلك العالم اذ هو كان نورًا في حجب فلما خرج منها انبت اشعته" في "ف" و "في" ب".

²⁵³¹ يحذف "إلي ثم قريبًا" في "ف".

قوله تعالى: فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ.²⁵³² أي القبي إليه الأسرار بلا واسطة، لا يعلم بها أحد سواه والإله.

قوله تعالى: مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ.²⁵³³ أي ما كذب القلب ولا أنكر ولا ارتاب فيما رأى العين²⁵³⁴ بالعين عياناً، وشاهد

بالبصر ربه كفاحاً.

قوله تعالى: أَفْتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ.²⁵³⁵ يعني أفتشكونه على ما يري محمد من ذات ربه وصفاته تعالى؟ فلا تشكوا فيه.

هذه رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه جل وعلا بعين الرأس معاينة كفاحاً. وقد رآه تعالى مرة أخرى وهي قوله تعالى: **ولقد رآه نزلة**

أخرى.²⁵³⁶ أي معراجاً ثانياً رآه: **عند سدره المنتهي.**²⁵³⁷ أي كان محمد عند سدره المنتها، حين رآه رؤيةً أخرى. قال الواسطي: إلى

سدره المنتهي يبلغ كشف الهموم إلا لرجل واحد. وهو الذي دني فتدلي على سدره المنتهي. **فما زاغ البصر وما طغى.**²⁵³⁸ وعن بختيار

الجزري²⁵³⁹ في مناجاته قال: قلت إلهي أين منازل أولي النهي؟ قال: في جنة المأوي. قلت: وما جنة المأوي؟ قال: عند سدره المنتهي.

قلت: وما معني المنتهي؟ قال: إليها جعلت انتهاء علوم الخلق. وما سوي ذلك مصون عنهم، مخزون منهم. معناه انتهاء العلوم المكتسبة

للخلق بعقولهم وأفكارهم إلى عند سدره المنتهي. وأما ما فوق ذلك لا يكون إلا يقيناً للموقنين بمشاهدة أسرارهم ومعاينة خفياتهم. وأما

قول الواسطي: إلى سدره المنتهي يبلغ كشف الهموم يعني بالهموم الهمم. وهي الأسرار المعروفة عندهم. وإنما استثنى رجلاً واحداً فحسب.

لأنه قاس أحوال الناس كلهم على حالة إلا حال رجل واحد. وليس كما ظن. فإن سدره المنتهي قليل من كثير عوالم الملكوت. والملكوت

ذرة من قطرة من قطرات بحار عوالم الجبروت. ومن همم العباد ما يرتقي من الملكوت بعد انكشاف عوالمها له إلى الجبروت، فيكشف له

من عوالم الجبروت بعد كشف بحارها التي لا غاية لها. عوالم لا يزن فيها بحارها جناح بعوضة من بعوضها. وهيئات هيئات أين أنت من

العظمة والكبرياء والهيبه والثناء والعزة والجلال والاستغناء؟ وكيف أنت لو رأيت بوادي أطراف القدس وتوهيج أنوار السبحات في مهامه

الألوهية ولجج بحار الربوبية؟ وكيف لو تلاشت في تلاشي الأشياء وراء فيافي الكبرياء؟ أو لو علوت على عوالم الوجدانية²⁵⁴⁰ وسموت

على شواهد الفردانية لذقت من الوحدة ذوقاً وطوقت من العزة طوقاً وكفي ذلك ذكري للذاكرين.

²⁵³² سورة النجم: 10 / 53.

²⁵³³ سورة النجم: 11 / 53.

²⁵³⁴ "الغيب" في "ب".

²⁵³⁵ سورة النجم: 12 / 53.

²⁵³⁶ سورة النجم: 13 / 53.

²⁵³⁷ سورة النجم: 14 / 53.

²⁵³⁸ سورة النجم: 17 / 53.

²⁵³⁹ لم نجد أي معلومات في كتب الطبقات و كتب الرجال و التاريخ لهذا العالم.

²⁵⁴⁰ بحذف " وكيف لو تلاشت في تلاشي الأشياء وراءها في الكبرياء. أو لو علوت على عوالم الوجدانية" في "ف".

قوله تعالى: **لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى**.²⁵⁴¹ أي رأي من عجائب العليين معاينة. وما زاغ البصر عن رؤية ربه، وما شغله رؤية عن رؤيته. دل ذلك على صحة قولنا أن المتمكن المرتقي إلى عالم فناء الفناء يمكنه الجمع في المطالعة بين معاينة الحق ومكملته. وبين مشاهدة الخلق ومجاورتهم ذلك هو الخلو²⁵⁴² في الملاء والغربة في الوطن.

قوله تعالى: **أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى، فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى**.²⁵⁴³ اعلم أن التمني ارادة ما لم يقدره الله له من الدنيا. والإختيار ارادة ما قدره الله تعالى له من الدنيا وكلاهما جهل. إذ ما لم يقدر فات²⁵⁴⁴ والمقدرات وتصرف العبودية طلب الربوبية.

قوله تعالى: **فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا**.²⁵⁴⁵ أمر بالخلوة²⁵⁴⁶ عن زحمة المخالفة.

قوله تعالى: **فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ**.²⁵⁴⁷ فإنما في الإبتداء نطفة قدرة، وفي الإنتهاء حيفة منتنة.²⁵⁴⁸ وفيما بين ذلك وعاء مملوء من الأقدار والأنحاس²⁵⁴⁹ المختلفة المختلطة.²⁵⁵⁰ فذكوا ولا تزكوا أنفسكم.²⁵⁵¹ فإن التذكية²⁵⁵² يعمل²⁵⁵³ عمل الدباغة.

قوله تعالى: **هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَى**.²⁵⁵⁴ أي بمن ذكي نفسه بسكين الجاهدات. وهو ميت شهيد يمشي على وجه الأرض. وهو من الأحياء الذين قتلوا في سبيل الله، معهم يضحي ويمسي، وفيهم²⁵⁵⁵ يغدو²⁵⁵⁶ ويروح. يرزقون فرحين بما أتاهم الله من فضله.

قوله تعالى: **وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَى**.²⁵⁵⁷ لأنه به بدأ كل شيء وإليه يعود. قال تعالى: **وإليه يرجع الأمر كله**.²⁵⁵⁸ و قال تعالى: **إن إلي ربك الرجعي**،²⁵⁵⁹ وهذا ما شرحنا في كتاب البدايات فلا نطول هنا. وله معني آخر، وهو أن كل واصل إليه منقطع عنه، وكل بالغ إليه منفصل عنه، وكل كثير قليل عنده، وكل قوي ضعيف عنده، وكل شيء شيء عنده ليس بشيء.

أكر سنكرا بكرداند²⁵⁶⁰ ... جون بدریا رسد فروماند.²⁵⁶¹

²⁵⁴¹ سورة النجم: 18 / 53.

²⁵⁴² "الخلق" في "ف" و "ب".

²⁵⁴³ سورة النجم: 25 / 53.

²⁵⁴⁴ "فابت" في "ب".

²⁵⁴⁵ سورة النجم: 29 / 53.

²⁵⁴⁶ "امرالخلولية" في "ف".

²⁵⁴⁷ سورة النجم: 32 / 53.

²⁵⁴⁸ يحذف "منتنة" في "ف".

²⁵⁴⁹ "اجناس" في "ف".

²⁵⁵⁰ يحذف "المختلطة" في "ي".

²⁵⁵¹ يحذف "انفسكم" في "ف".

²⁵⁵² "التزكية" في "ف".

²⁵⁵³ يحذف "يعمل" في "ف".

²⁵⁵⁴ سورة النجم: 32 / 53.

²⁵⁵⁵ "ويعشي فيهم" في "ف".

²⁵⁵⁶ "يعدوا" في "ف".

²⁵⁵⁷ سورة النجم: 42 / 53.

²⁵⁵⁸ سورة هود: 123 / 11.

²⁵⁵⁹ سورة العلق: 8 / 96.

وروي أبي ابن كعب عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: وان إلي ربك المنتهي لا فكرة في الله عز وجل.²⁵⁶² وهذا ظاهر

الشرع.



²⁵⁶⁰سيل أكر سنك را بكرداند جون بدريار سد فروماتد" في "ف" و في "ب".
²⁵⁶¹الشاعر هو الخاقاني، افضل الدين بادل إبراهيم بن على خاقاني الشرواني. (1106 . 1190م) انظر:
<http://www.britannica.com/EBchecked/topic/316348/Khaqani>
²⁵⁶²أبو شجاع، الفردوس بمآثور الخطاب، جزء 4، ص 410؛ على بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 3، ص 696.

سورة القمر

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا،²⁵⁶³ اي بنا و مرأى منا.²⁵⁶⁴

قوله تعالى: إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا، إلی قوله: كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ.²⁵⁶⁵ أي نجزي بنجائهم وهلاك أعدائهم كل ولي

شاكر.

قوله تعالى: إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ.²⁵⁶⁶ إن الله تعالى يخلق كل شيء بقدرته وخالقيته وإشارة مشيئة وقضائه وقدره

وشريعة علمه وحكمته وكمال جوده وفضله وكرمه، ولكن القضاء أمضا والقدر أمر.

قوله تعالى: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ، فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ.²⁵⁶⁷ أي عند الله في عوالم الحق. و"مقعد

صدق" الحصن المذكور في قوله تعالى: المعرفة حصني والتوحيد حصاري،²⁵⁶⁸ على ما يأتي شرحه في كتاب عيون المعارف في فصل

التوحيد، إن شاء الله.

²⁵⁶³ سورة القمر: 14 / 54.

²⁵⁶⁴ بحذف " و مرأى منا" في "ف". " و بمراي منا" في "ب".

²⁵⁶⁵ سورة القمر: 35. 34 / 54.

²⁵⁶⁶ سورة القمر: 49 / 54.

²⁵⁶⁷ سورة القمر: 55. 54 / 54.

²⁵⁶⁸ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 5، ص 244.

سورة الرحمن

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: الرَّحْمَنُ، عَلَّمَ الْقُرْآنَ.²⁵⁶⁹ أي علم القرآن من الله تعالى وصل إلي الخلق لا من غيره. ردًا على من قال، إنما

يعلمه بشرٌ.

قوله تعالى: كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ.²⁵⁷⁰ أي كل ما على حالة الخلق وصفة الحدوث فأن، سيفني لا محالة. وقال الجنيد: من

كان بين طرفي فناء فهو فأن.

قوله تعالى: تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ.²⁵⁷¹ قوله تعالى: تبارك اسم ربك، أي جل اسم ربك وتعالى عن إلحاد

الملحدين والمبطلين جميعًا. قوله تعالى: ذو الجلال والإكرام، لولا الإكرام لهلك الخلق بجلال ذي الجلال وهيبته. ولولا الجلال تفر عن

الخلق، وقال: أنا ربكم الأعلى،²⁵⁷² تفهم إن شاء الله.

²⁵⁶⁹ سورة الرحمن: 55 / 2.1.

²⁵⁷⁰ سورة الرحمن: 26 / 55.

²⁵⁷¹ سورة الرحمن: 78 / 55.

²⁵⁷² سورة النازعات: 24 / 79.

سورة الواقعة

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ،²⁵⁷³ أي قامت القيامة.

قوله تعالى: خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ،²⁵⁷⁴ يعني ذلك اليوم خافضة أقوامًا بالعدل، ورافعة أقوامًا بالفضل.

قوله تعالى: وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ، أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ، فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ.²⁵⁷⁵ المراد منه السالكون الصراط المستقيم، المرتقون

فيها إلى الله جل وعلا. وهم المقربون أرواحهم وأسرارهم وفي جنات النعيم أبدانهم.

قوله تعالى: لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ،²⁵⁷⁶ أي لا يتصرفن في تأويل متشابهاته إلا المطهرون أسرارهم. وهم العرفاء بالله،

الشهداء لله، الصديقون عند الله جل وعلا.

قوله تعالى: وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ.²⁵⁷⁷ كقوله تعالى: ونحن أقرب إليه من حبل الوريد.²⁵⁷⁹

والله بكل شيء محيط.

قوله تعالى: فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ،²⁵⁸⁰ إلى الله. وهذا دليل على أن العبد لا يكون قريبًا إلى الله تعالى إلا بتقريبه إليه.

فلا يقرب إلى الله إلا²⁵⁸¹ من قربه الله. مع أن الله تعالى قريب وأقرب إلى كل أحد على سبيل العموم. ثم الكافر بعيد عن الله تعالى،

ومحجوب²⁵⁸² عنه. والله تعالى غير بعيد عن شيء، ولا محجوب عن شيء قط.

قوله تعالى: فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ.²⁵⁸³ قال بعض المشايخ: الروح لقلوبهم، والريحان لنفوسهم، وجنة نعيم لأبدانهم.

وقال بعضهم:²⁵⁸⁴ رُوحٌ في الدنيا، وراحة في القبر، وجنة نعيم في الآخرة. وعندني: الروح غذاء الأسرار،²⁵⁸⁵ والريحان قوت القلوب،

²⁵⁷³ سورة الواقعة: 1 / 56.

²⁵⁷⁴ سورة الواقعة: 3 / 56.

²⁵⁷⁵ سورة الواقعة: 12.10 / 56.

²⁵⁷⁶ سورة الواقعة: 79 / 56.

²⁵⁷⁷ سورة الواقعة: 85 / 56.

²⁵⁷⁸ بحذف " ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون. كقوله تعالى " في "ف" و " في "ب".

²⁵⁷⁹ سورة ق: 16 / 50.

²⁵⁸⁰ سورة الواقعة: 88 / 56.

²⁵⁸¹ بحذف " فلا يقرب إلى الله إلا " في "ف".

²⁵⁸² بحذف " ومحجوب " في "ف".

²⁵⁸³ سورة الواقعة: 89 / 56.

²⁵⁸⁴ بحذف " قال بعض المشايخ الروح لقلوبهم والريحان لنفوسهم وجنة نعيم لأبدانهم. وقال بعضهم " في "ف".

²⁵⁸⁵ بحذف " الأسرار " في "ب".

والجنة مقام الأبدان، والنعيم نصيب النفوس.²⁵⁸⁶ فأما الروح المشاهدة، والريحان المكاملة والمناجات، والجنة بستان، والنعيم تلذذ النفوس بالنعيم.

قوله تعالى: وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ، فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ.²⁵⁸⁷ أي من كان من جماعة أصحاب يمين عرش الرحمن يوم سؤال الذرية، وأبشر لك يا محمد بسلامتهم يوم القيمة.

قوله تعالى: إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ. يعني القرآن حق علمًا يقينًا قطعيا، لا يشك المؤمنون في أنه كلام الله تعالى صدق.



²⁵⁸⁶ بحذف "الروح" في "ف".

²⁵⁸⁷ سورة الواقعة: 56 / 90. 91.

سورة الحديد

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.²⁵⁸⁸ اعلم أن كل شيء قليل وكثير، مركب في تركيبها ومفرد²⁵⁸⁹ في

أفرادها وكل في كليتها وجزء في تجزيها يسبح لله تعالى، كل واحد على حدة، بلسان مفرد على حدة. ولكن الإنس والجن لا يسمعون ولا يفقهون. قال الله تعالى: **وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم**،²⁵⁹⁰ قد مر في سورة الرعد.

قوله تعالى: **هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ**.²⁵⁹¹ هو أول الأول ولا أول له، وآخر فلا آخر له. أول كل أول وآخر كل

آخر. أول بقديميته²⁵⁹² وآخر بأبديته. لا تقل هو أوله ولا هو آخره، وإنما هو أول الأولين وآخر الآخرين. وآخر الأولين سواء وأول الآخرين الأغيار. والأولية والآخيرية صفتان ذاتيتان له تعالى. لا كيف ولا أين ولا مشابه ولا مشاكل. وأما الظاهر الباطن ظاهر من حيث هو باطن، باطن من حيث هو ظاهر. ظاهر كوجه النهار و باطن كحجوف الليل. ظاهر يراه البعيد من بعيد، كما يراه القريب من قريب. ويراه الشقي في شقاوته كما يراه السعيد في سعاده. يراه العميان كما يراه البصراء. تراهم ينظرون إليه ولا يبصرون. فإنه ظاهر لكنه باطن لا يدركه الأبصار، ولا يبلغه الأوهام. لا تحويه الخواطر والفهوم. ولا يحيط به العارف والعلوم ولا يحيطون به علمًا. من ادعي أنه عرفه حق المعرفة فهو المدعي الكذاب. **وما قدرُوا الله حق قدره**.²⁵⁹³ هو الإله الباطن، تاه طالبوه في تيه طلبه، ووله الآخرون في مهامة الوهيته. أول آخر ظاهر باطن ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: **ظاهر ليس فوقه شيء وباطن ليس دونه شيء**.²⁵⁹⁴ صدق رسول الله. يعني باطن في أسافل الآزال ظاهر في أعالي الآباد. وإنما يعرف كيفته ذلك في كتاب الآزال **والآباد وكتاب المكان**، وغير ذلك من كتبنا، فافهم إن شاء الله.

قوله تعالى: **وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ**.²⁵⁹⁵ بلي، صدق الله هو معنا محيط بنا قائم علينا. **أفمن هو قائم على كل**

نفس.²⁵⁹⁶ هذا آخر الآية وأول الآية، قوله تعالى: **يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا وَهُوَ**

مَعَكُمْ.²⁵⁹⁷ فذلك الجملة تدل على النزول والعروج بالذات. لأن معناه، كيف لا يعلم ما يليج في الأرض وما يخرج منها، وما ينزل من

²⁵⁸⁸ سورة الحديد: 1 / 57.

²⁵⁸⁹ "معدد" في "ف".

²⁵⁹⁰ سورة الإسراء: 44 / 17.

²⁵⁹¹ سورة الحديد: 3 / 57.

²⁵⁹² "بقديسيته" في "ب" و "بقدمته" في "ي".

²⁵⁹³ سورة الأنعام: 6 / 91؛ سورة الزمر: 67 / 39.

²⁵⁹⁴ لم نجد هذه الرواية في كتب متون الحديث.

²⁵⁹⁵ سورة الحديد: 4 / 57.

²⁵⁹⁶ سورة الرعد: 33 / 13.

²⁵⁹⁷ سورة الحديد: 4 / 57.

السماء وما يعرج فيها! مع أنه تعالى معكم أينما كنتم. أي مع كل ما يعرج وما ينزل بذاته تعالى. ولا معنى لقول من قال: وهو معكم بالعلم. لأنه لو كان كذلك لما احتاج إلي التأكيد بقوله: "وهو معكم". لأن المعية بالعلم قد ثبت بظاهر قوله: يعلم ما يلج في الأرض. فأية حاجة إلي التأكيد بما يقتضي بظاهرها المعية بالذات. ألا تري إلي قوله: وهو معكم. كلمة "هو" حقيقة الكناية إلي الذات لغة. فائدة هذه الآية اثبات النزول والعروج بالذات، وهذا ظاهر. إنما الشأن في كيفية النزول والعروج مع أن الحركة والانتقال له تعالى محال. وسنبين في كتاب جواهر الأسرار إن شاء الله وحده. وقد مر الكلام في ذلك وأمثاله في غير موضع. قال الحسين بن منصور: ما فارق الحق الأكوان ولا قارنهما. كيف يفارقها وهو موجدتها وحافظها، وكيف يقارن²⁵⁹⁸ الحدث القديم. وبه قوام الكل وهو بائن عن الكل لقوله: وهو معكم أينما كنتم.

قوله تعالى: يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، إلي قوله: يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسِبْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا.²⁵⁹⁹ يعني ارجعوا إلي الدنيا في طلب النور، فإننا أتينا بهذا النور من²⁶⁰⁰ الدنيا. أي كان ذلك النور معهم في الدنيا يستضيئون بها في بعض الليالي إن شاءوا. وهذا ظاهر عند هؤلاء الأولياء لكن منهم من لا يلتفت إليها إذا جاءها فلا يحضره في كل الليالي. وأصل ذلك أيضاً من نور وجوههم من أثر السجود. وعبر الله تعالى عنها بالسماء حيث قال: سيماهم في وجوههم من أثر السجود.²⁶⁰¹ وكذا من نور إيمانهم ونور محبتهم ونور سرهم. كل ذلك يجتمع للمؤمن على قدر ما كان في الدنيا.

قوله تعالى: نَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ.²⁶⁰² الآية معناه، بلي كنتم في الظاهر معنا²⁶⁰³ على وجه الأرض لكنكم²⁶⁰⁴ خالفتمونا وخالفناكم في البواطن. قوله تعالى: فتنتم أنفسكم، بخلع العذار عنها وإطلاقها في الشهوات المحرمة. و قوله: وتربصتم، في قلوبكم عن التوبة والإعتذار عن جرائمكم وارتبتم.²⁶⁰⁵ أي شككنتم في البعث والنشور، وغرتكم الأمانى وارادات المرادات العاجلة والشهوات الحاضرة والركون²⁶⁰⁶

²⁵⁹⁸ يفارق " في "ب".

²⁵⁹⁹ سورة الحديد: 57 / 12. 13.

²⁶⁰⁰ "في" في "ي".

²⁶⁰¹ سورة الفتح: 29 / 48.

²⁶⁰² سورة الحديد: 14 / 57.

²⁶⁰³ يحذف "معنا" في "ف".

²⁶⁰⁴ يحذف "لكنكم" في "ف" و "في" ب".

²⁶⁰⁵ يحذف "وارتبتهم" في "ف".

²⁶⁰⁶ بزيادة "الظاهرة" في "ف".

إلى الظنون الكاذبة، أن لا يحشر الأموات ولا يعاقب العصاة.²⁶⁰⁷ وغرکم بالله الغرور، الشيطان المغرور حتي اشتريتم الضلالة بالمهدي، وشريتم الآخرة بالأولي. فضاعت معاملتكم وما ربحت تجارتكم. وماويكم النار.²⁶⁰⁸

قوله تعالى: **هِيَ مَوْلَاكُمْ وَيُسِّنُ الْمَصِيرُ**.²⁶⁰⁹ أي هي أولي بكم وأقرب إليكم وأنتم بما أحق واليق.

قوله تعالى: **أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ**.²⁶¹⁰ يعني ألم يأت أوان خشوع قلوب المؤمنين وخضوعها

وانشراحها واتساعها لذكر الله. أي لمشاهدته تعالى ومناجاته جل وعلا.

قوله تعالى: **وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ**،²⁶¹¹ أي لما نزل من الحق وهو كلام الله تعالى ورسول الله المصطفى صلي الله عليه وسلم.

عن²⁶¹² أحمد بن الحواري²⁶¹³ قال: بينما أنا في بعض طرقات البصرة إذ سمعت صعقةً. فاقبلت نحوها فرأيت رجلاً قد خر مغشياً عليه.

فقلت: ما هذا؟ قالوا: كان رجلاً حاضر الوقت فسمع آية من كتاب الله تعالى فخر مغشياً عليه. فقلت: ما هي؟ قال قوله: **أَلَمْ يَأْنِ**

لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ، فافاق الرجل عند سماع كلامنا فانشد شعراً²⁶¹⁴ يقول:

أماكاد²⁶¹⁵ للهجران أن يتصرما وللعصن غصن البان أن يتبسما

وللعاشق صب الذي ذاب وانحني ألم يأن أن يبكي عليه ويرحما

كسبت بماء الشوق بين جوانحي كتاباً حكى نقش الوشي المنمنما²⁶¹⁶

ثم قال اشكال اشكال اشكال وخر مغشياً عليه، فحركناه²⁶¹⁷ فإذا هو ميت.

²⁶⁰⁷ بحذف " إلى الظنون الكاذبة، أن لا يحشر الأموات ولا يعاقب العصاة" في "ب".

²⁶⁰⁸ سورة العنكبوت: 25 / 29؛ سورة الحائية: 34 / 45.

²⁶⁰⁹ سورة الحديد: 15 / 57.

²⁶¹⁰ سورة الحديد: 16 / 57.

²⁶¹¹ سورة الحديد: 16 / 57.

²⁶¹² "أبي أحمد" في "ب".

²⁶¹³ أحمد بن أبي الحواري . 246 هـ. أحمد بن أبي الحواري عبد الله بن ميمون بن عياش بن الحارث أبو الحسن التغلبي الغطفاني، أحد العلماء الزهاد المشهورين، والعباد المذكورين، والأبرار المشكورين، ذوي الأحوال الصالحة، والكرامات الواضحة. أصله من الكوفة وسكن دمشق وتخرج بأبي سليمان الداراني رحمهما الله. روى الحديث عن سفيان بن عيينة ووكيع وأبي أسامة وحلق. وعنه أبو داود وابن ماجه وأبو حاتم وأبو زرعة الدمشقي، وأبو زرعة الرازي وحلق كثير. وقال يحيى بن معين: إني لأظن أن الله يسقي أهل الشام به. وكان الجنيد بن محمد يقول: هو ريحانة الشام. وروى أيضاً أن أحمد بن أبي الحواري أصبح ذات يوم وقد ولد له ولد ولا يملك شيئاً يصلح به الولد، فقال لخادمه: اذهب فاستدن لنا وزنة من دقيق، فبينما هو في ذلك إذ جاءه رجل بمائتي درهم فوضعها بين يديه، فدخل عليه رجل في تلك الساعة فقال: يا أحمد إنه قد ولد لي الليلة ولد ولا أملك شيئاً، فرفع طرفه إلى السماء وقال: يا مولاي هكذا بالعجلة. ثم قال للرجل: خذ هذه الدراهم، فأعطاه إياها كلها، ولم يبق منها شيئاً، واستدان لأهله دقيقاً. توفي أحمد سنة ست وأربعين ومائتين. من كلامه: وقال: سمعت أبي يقول: من كانت نيته في العافية ملأ الله فضنه بالعافية. وقال: من عرف الدنيا زهد فيها، ومن عرف الآخرة رغب فيها، ومن عرف الله أثر رضاه. وقال: لا دليل على الله سواه، وإنما يطلب العلم لأداب الخدمة. ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 10، ص 348؛ ابن عساکر، تاريخ دمشق، جزء 27، ص 35. 36؛ ابن منظور، مختصر تاريخ دمشق لابن عساکر، جزء 14، ص 85. 86.

²⁶¹⁴ "وانشأ" في "ب" و "ي".

²⁶¹⁵ "سأ" في "ي" و "أن" في "ف".

²⁶¹⁶ "المبهما" في "ف" و "ب". والأبيات في بعض الكتب: ألم يأن للهجران أن يتصرما ... وللعود غصن البان ان يتصرما

وللعاشق الصب الذي ذاب وانحني ... ألم يأن ان يبكي عليه ويرحما.

²⁶¹⁷ بحذف " عليه، فحركناه" في "ف".

قوله تعالى: **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ**.²⁶¹⁸ قال أهل اللغة الصديق الملازم للصدق. فعلى هذا كان كل من آمن بالله ورسوله صديقاً بدلالة ظاهر الآية. ومطلق الإيمان هو التصديق بالقلب والإقرار باللسان تقليدًا كان أو استدلالاً. قال الله تعالى: **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ**،²⁶¹⁹ والإيمان بالغيب هذا لا غير. فكان كل من آمن كذلك صديقاً على ظاهر الآية. وهم الشهداء ايضاً عند الله يوم القيمة على الأمم السالفة، بأن رسلهم قد بلّغوا ما جاؤوا به. قال ابن عباس: أنزلت هذا الآية في أمتنا خاصة. فهم شهداء الأنبياء على قومهم عند جحودهم إيتاهم. وعندى: الصديق، هو البليغ المبالغ في الصدق، فيكون صادقاً في جميع أفعاله وأقواله وحركاته وسكناته وأفعال قلبه وأسارره وأعمال جوارحه وظواهره. ويكون صادقاً في كل قصده أيضاً. بأن²⁶²⁰ يكون قاصداً ناوياً لها. ثم يكون²⁶²¹ مخلصاً نيته لله تعالى. لأن الفعيل في اللغة للمبالغة، والمبالغة²⁶²² ما ذكرنا. فإن قال قائل: على هذا لو صدر منه ذنب²⁶²³ ينبغي أن يكون صادقاً فيه، بأن يكون قاصداً ناوياً لها مخلصاً نيته لله تعالى²⁶²⁴. قلنا: الصديق لا بد وأن يكون مؤمناً. فإن الكافر كاذب، كيف يكون صديقاً. ثم إذا كان مؤمناً مبالغاً في الصدق على الوجه الذى أشرنا إليه لا يصدر منه ذنب عمداً ولا خطأً. إذ لو عمد المعصية فقد كذب فيما قبل من أحكام الشرع في ضمن إيمانه. ولو عصي وأذنب خطأ لم يكن مبالغاً في الصدق. لأن المبالغة فيه هي المجاهدة على المحافظة عليه. فإذا صدر منه خطأ تبين أنه لم يجاهد في المحافظة على الصدق. هذا على مذاق تشديد مشايخ الصوفية في مقاماتهم. وعند: لو صدر من الولي كبيرة عظيمة خطأ كالقتل، الخطأ لا يبطل به مقامه ودرجته في الصدق. وبقي صديقاً كما كان. فإن الشرع وضع الخطأ عن العباد ولا يعد ذلك ذنباً ولا معصية تفهم إن شاء الله وحده. وكذلك الشهداء عند ربه هم الأولياء المطلقة. أعني لو لم يكن الولي صديقاً على الوجه الذى ذكرت جاز²⁶²⁵ أن يكون شهيداً من شهداء الله تعالى. أي حاضرًا مرتقياً إلى عالم المشاهدة وهم شهداء هذه الأمة. لهم وعليهم يوم القيمة ايضاً على ما بينا في سورة النساء عند قوله تعالى: **فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد**.²⁶²⁶

قوله تعالى: **وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ**،²⁶²⁷ الآية. اعلم أن الرهبانية مشتقة من الرهبة، وهي الخوف. إلا أنه صار باستعمال الزهاد، والرهابين²⁶²⁸ المتقدمة عبارة عن التخلي²⁶²⁹ والإنقطاع من الدنيا وما فيها من المباحات إلى طاعة الله، المندوبة إليها.

²⁶¹⁸ سورة الحديد: 19 / 57.
²⁶¹⁹ سورة البقرة: 3 / 2.
²⁶²⁰ يحذف "بأن" في "ف".
²⁶²¹ يحذف "ثم يكون" في "ف".
²⁶²² بزيادة "علي" في "ي".
²⁶²³ يحذف "ذنب" في "ب".
²⁶²⁴ يحذف "لأن الفعيل في اللغة للمبالغة، والمبالغة على ما ذكرنا. فإن قال قائل²⁶²⁴ على هذا لو صدر منه ذنب ينبغي أن يكون صادقاً فيه بأن يكون قاصداً ناوياً لها مخلصاً نيته لله تعالى" في "ف".
²⁶²⁵ "لجاز" في "ف".
²⁶²⁶ سورة النساء: 41 / 4.
²⁶²⁷ سورة الحديد: 27 / 57.
²⁶²⁸ "والزهاد بين" في "ف".

وذلك منهجي عنه²⁶³⁰ ومنفي في الإسلام، بقول النبي عليه السلام: لا رهبانية في الإسلام.²⁶³¹ وليس ذلك من تجريد الأسرار وتفريد الخفيات التي تحب على المرشد السالك في الطريق إلى الله تعالى. وهو التخلي²⁶³² والإنقطاع عن كل شيء سوي الله تعالى. وأنه فرض واجب على مذهب مشايخ التصوف على السالكين في طريق الله تعالى. لأن ذلك من أعمال النفوس والأسرار والهمم وأوصاف الخفيات. ورهبانية هؤلاء الراهبين²⁶³³ من أعمال الأبدان والجوارح الظاهرة. وذلك أمر²⁶³⁴ في عوالم الطريقة. وأنه يتصور في²⁶³⁵ كل أحد من العباد وتجريد الأسرار وتفريد المخفيات. وليس من أعمال الأبدان والجوارح²⁶³⁶ الظاهرة. وإنما ذلك²⁶³⁷ من أعمال الأسرار والخفيات الباطنة. ولا يقدر عليها ولا يتمكن منها إلا البالغون إلى عوالم الحقيقة. ثم ليس من المحال أن يتجرد النفوس والأسرار لذكر الله تعالى ومشاهدته والمؤانسة به جل وعلا وحده. مع أن الأبدان والجوارح الظاهرة في الدنيا مشغولة بها وبمصلحتها. هكذا كان سائر الأنبياء والأولياء الكبار البالغين إلى عوالم فناء²⁶³⁸ الفناء، على ما أشرنا إلى ذلك في غير موضع، تفهم إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ.²⁶³⁹ يعني نورًا في الدنيا في قلوبكم تمشون بها إلى الله تعالى. وذلك هو قوة العقل و الأفكار في طريق الله تعالى، وقوة السر في مشاهدة الحقيقة والحق تعالى وتقدس. قال الجنيد في هذه الآية: اتقوا الله كي لا يسلبكم نور معرفته، وسرور محبته. وآمنوا برسوله، أمرهم بحسن²⁶⁴⁰ الاقتداء به والتوسل بمحبته إلى طلب²⁶⁴¹ محبة الله تعالى. قوله تعالى: يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ، نورين من نوره، نورًا تقوون به على ذكره، ونورًا تقوون به على مشاهدته. وهو النور الساطع في الروح. يدلهم على الانتطاق عن الأكوان والاتصال به. ويغفر لكم، ملاحظتكم لما دونه.

²⁶²⁹التجلي " في "ف".

²⁶³⁰بجذف "عنه" في "ي" و "ب".

²⁶³¹محبي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي، شرح السنة، دمشق، المكتب الإسلامي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط-محمد زهير الشاويش، الطبعة الثانية، 1983، جزء 2، ص 371؛ ابن حجرالعسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، جزء 1، ص 110؛ محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، نيل الأوطار، مصر، دار الحديث، تحقيق: عصام الدين الصبابي، الطبعة الأولى، 1993، جزء 6، ص 124؛ العجلوني، كشف الخفاء، جزء 2، ص 466. بجذف " بقول النبي عليه السلام لا رهبانية في الإسلام" في "ف" و "ب".

²⁶³²التجلي " في "ف".

²⁶³³الرهابين " في "ف" و "ب" "الرهابين".

²⁶³⁴بجذف " الظاهرة. وذلك أمر" في "ب".

²⁶³⁵من " في "ف".

²⁶³⁶بجذف "الأبدان والجوارح" في "ي" و بجذف " والجوارح" في "ب".

²⁶³⁷بجذف "ذلك" في "ف".

²⁶³⁸بجذف "فناء" في "ف".

²⁶³⁹سورة الحديد: 28 / 57.

²⁶⁴⁰بجذف "بجسن" في "ف".

²⁶⁴¹بجذف "طلب" في "ي".

سورة المجادلة

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا.²⁶⁴² قوله تعالى: ما يكون من نجوي ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم. أي هو معهم. ولهذا قال: ولا أدني من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا. وقوله: رابعهم وسادسهم، لا يقتضي أن يكون هو ذا عدد، بل هو الواحد لا كالأحاد. ومعني رابعهم وسادسهم، أي معهم. وليس من المحال أن يكون الواحد مع جماعات كثيرة متفرقة في أمكنة مختلفة كالشمس والقمر.

قوله تعالى: اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ،²⁶⁴³ الآية. يعني استولى عليهم الشيطان وسخرهم كما سخر الرائيض²⁶⁴⁴ الفرس، اذا الجمه وركب عليه، يعدوا به حيث يشاء. وعلامة²⁶⁴⁵ ذلك أن لا يتذكر العبد سيده²⁶⁴⁶ وان ذكر يكره صحبة الصلحاء والعلماء. ويحترز عن رؤيتهم ويختار صحبة الحمقى والمساخر والشعراء وشراب الخمر والزناة وأمثالهم. يفرح بصحبتهم ويهتز بمجالستهم، ويكون الحرام أحب إليه من الحلال والمعصية أحب إليه من الطاعة. يفتخر بمعاصيه ويباهي بها على الناس. ويذم الناس على الطاعات ويوبخهم على الأعمال الصالحة. فهذا هو الذي استحوذ الشيطان عليه. وأمثال ذلك في زمرة المسلمين أكثر من أن يحصي في زماننا هذا.

قوله تعالى: لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ،²⁶⁴⁷ الآية. يعني من استحوذ الحق عليه لا يصادق من استحوذ عليه الشيطان قط. وان كان والده أو ولده. وكيف وبينهما معادات حقيقة، وأن الشياطين يفر من الرحمن. فحيث ما يري نور جبين المؤمن المستحوذ عليه الحق لوي عنان مركوبه الذي استحوذ هو عليه فارا من الحق. واذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه،²⁶⁴⁸ فافهم.

قوله تعالى: أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ.²⁶⁴⁹ يعني من استحوذ عليهم الرحمن وسخرهم له تعالى وتقدس وكتب الإيمان في قلوبهم حيث خلق²⁶⁵⁰ قلوبهم. وأولياء الله تعالى يشاهدون ذلك المكتوب. واني أري الإيمان مكتوبا في قلبي

²⁶⁴² سورة المجادلة: 7 / 58.

²⁶⁴³ سورة المجادلة: 19 / 58.

²⁶⁴⁴ "الرأيض" في "ف".

²⁶⁴⁵ "وعلامته" في "ي".

²⁶⁴⁶ سورة المجادلة: 19 / 58.

²⁶⁴⁷ سورة المجادلة: 22 / 58.

²⁶⁴⁸ سورة الأنفال: 48 / 8.

²⁶⁴⁹ سورة المجادلة: 22 / 48.

بخط طومار كذلك: "لا إله إلا الله محمد رسول الله". ولهذا قال مشايخ الصوفية: إن الإيمان عطاء الله وفطرته التي فطر الناس عليها عند ابتداء الخلق. ثم اكتسب وصف الكسب من العبد عند بلوغه. قوله: **وأيدهم بروح منه**، وأيد بالرشاش الذى رش على النفس كما بينا فى كتاب **عيون المعارف** فى فصل ماهية النفس والروح.

قوله تعالى: **أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ**.²⁶⁵¹ قال سهل بن عبدالله: الحزب الشيعة. وهم الأبدال وارفع منهم الصديقون.



²⁶⁵⁰ "حلب" فى "ف".

²⁶⁵¹ سورة المجادلة: 22 / 48.

سورة الحشر

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ**،²⁶⁵² الآية. يعني انهم يرون الضرب والقتل والسي والاغارة عليهم منكم فيحشون منكم أشد خشية ورهبة. فلو انهم رأوا أنك: ما رميت إذ رميت ولكن الله رمي،²⁶⁵³ وعلموا أنه: ما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم،²⁶⁵⁴ ورأوا: وأن الله مخزي الكافرين،²⁶⁵⁵ لكان الله أشد رهبة في صدورهم. لكنهم قوم لا يفقهون،²⁶⁵⁶ جاهلون لا يعلمون.

قوله تعالى: **لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ**.²⁶⁵⁷ يعني لو تجلي صفة من صفات الله تعالى المذكور في القرآن على جبل لرأيت الجبل خاشعًا متصدعًا من خشية الله. وذلك الصفة كالعظمة والجلال والقهر والإنقاذ وأمثالها. قال الله تعالى في قصة موسى عليه السلام: فلما تجلي ربه للجبل جعله دكًا وخر موسى صعفًا.²⁶⁵⁸ قال ابن عطاء: اشار الله تعالى إلي أوليائه وأهل معرفته أنه لا يقوم شيء لصفاته ولا يبقى مع²⁶⁵⁹ تجليه إلا من قواه الله تعالى على ذلك. وهو قلوب العارفين. فقاموا له به، لا بغيره. فهو القائم بهم لاهم.

قوله تعالى: **عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ**،²⁶⁶⁰ عالم السر والعلانية.

قوله تعالى: **الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ**.²⁶⁶¹ قال ابن عطاء: **القدوس**، المنزه عما لا يليق به من الأضداد والشركاء والعيوب. **المؤمن**، الذي لا يخاف ظلمه. **المهيمن**، الحافظ لعباده وان لم يحفظوا أوامره. **والعزيز**، الذي عجز الطلاب عن ادراكه ولو أدركوه ذلوا له. **والجبار**، الذي جبر العباد على ما أراد ويصرفهم عن ما يريد. وعن جعفر بن محمد: **القدوس**، الطاهر من كل عيب والمطهر من شاء من العيوب. **والمهيمن**، الذي ليس كمثل شيء. وسمي القرآن مهيمناً لأنه لا يشبهه غيره من الكلام.

²⁶⁵² سورة الحشر: 13 / 59.

²⁶⁵³ سورة الأنفال: 17 / 8.

²⁶⁵⁴ سورة آل عمران: 126 / 3.

²⁶⁵⁵ سورة التوبة: 2 / 9.

²⁶⁵⁶ سورة الحشر: 13 / 59.

²⁶⁵⁷ سورة الحشر: 21 / 59.

²⁶⁵⁸ سورة الأعراف: 143 / 7.

²⁶⁵⁹ "من" في "ي".

²⁶⁶⁰ سورة الحشر: 22 / 59.

²⁶⁶¹ سورة الحشر: 23 / 59.

سورة الممتحنة

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ.²⁶⁶² روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: أفضل

الإيمان الحب في الله والبغض في الله.²⁶⁶³ قال أبو حفص: من أحب²⁶⁶⁴ نفسه اتخذ عدو الله وعدوه ولياً. وهذا الكلام صحيح.

قال النبي عليه السلام: أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك،²⁶⁶⁶ فافهم جداً.



²⁶⁶² سورة الممتحنة: 1/60.

²⁶⁶³ أبو داود، سنن، جزء 4، ص 198؛ بن أبي شيبه، المصنف في الأحاديث والآثار، جزء 6، ص 172؛ أحمد، مسند، جزء 35، ص 229.

²⁶⁶⁴ "ابن" في "ي".

²⁶⁶⁵ "اجل" في "ف" و "ب".

²⁶⁶⁶ شرح سنن ابن ماجه للسيوطي وغيره، («مصباح الزجاجة» للسيوطي، «إنجاح الحاجة» لحمد عبد الغني المجددي الحنفي، «ما يليق من حل اللغات وشرح

المشكلات» لفخر الحسن بن عبد الرحمن الحنفي الكنكوهي)، كراتشي، قديمي كتب خاتمة، جزء 1، ص 20؛ **علي** القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة

المصابيح، جزء 6، ص 2406؛ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 4، ص 431.

سورة الصف

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم.²⁶⁶⁷ أي فوض ووكّل كلاية قلوبهم إليهم فوجد الشيطان عليهم سبيلا، فالهاهم عن

المهم²⁶⁶⁸ الحق واشغلهم بالأباطيل.

قوله تعالى: وَأُخْرَى تُجْبُونَهَا،²⁶⁶⁹ الآية. قال جعفر: أشار إلي رؤيته في مقعد صدق²⁶⁷⁰ عند مليك مقتدر.

قوله تعالى: نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ.²⁶⁷¹ قال ابن عطاء: النصر التوحيد، والفتح القريب، النظر إلي السيد.



²⁶⁶⁷ سورة الصف: 5 / 51.

²⁶⁶⁸ بحذف "المهم" في "ي".

²⁶⁶⁹ سورة الصف: 13 / 51.

²⁶⁷⁰ بحذف "في مقعد صدق" في "ي".

²⁶⁷¹ سورة الصف: 13 / 51.

سورة الجمعة

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ.²⁶⁷² أي إلي مناجات الله ومشاهدته.

قوله تعالى: وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا،²⁶⁷³ الآية. قال سهل: من شغله عن ربه²⁶⁷⁴ شيء من

الدنيا والآخرة فقد اخبر عن خسة طبعه ونزلة همته. لأن الله تعالى فتح له الطريق إليه واذن في مناجاته وقد اشتغل بما يفني²⁶⁷⁵ عما لم

يزل ولا يزال.

قوله تعالى: قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ،²⁶⁷⁶ أي مناجاته ومشاهدته والانس به خير من الدنيا وما فيها.



²⁶⁷² سورة الجمعة: 9 / 62.

²⁶⁷³ سورة الجمعة: 11 / 62.

²⁶⁷⁴ "عن رؤيته" في "ف".

²⁶⁷⁵ "يفيء" في "ف".

²⁶⁷⁶ سورة الجمعة: 11 / 62.

سورة المنافقون

مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ. ²⁶⁷⁷ أي لا يشغلكم حب الأموال والأولاد

عن ذكر الله وعن محبته تعالى. ²⁶⁷⁸



²⁶⁷⁷ سورة المنافقون: 9/63.

²⁶⁷⁸ بحذف تفسير سورة المنافقون في "ب".

سورة التغابن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ.²⁶⁷⁹ أي من أحكم إيمانه بالله²⁶⁸⁰ يهد قلبه إلي رؤيته بقلبه.

قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ.²⁶⁸¹ قال ابن عطاء: هذا خطاب من رضي من الله بالثواب. فأما من لم يرض منه إلا

به فخطابه: اتقوا الله حق تقاته.²⁶⁸² وتقوي الله حق تقاته هو أن ينفي²⁶⁸³ كل ما سوي الله تعالى.



²⁶⁷⁹ سورة التغابن: 11 / 64.

²⁶⁸⁰ يحذف "بالله" في "ف".

²⁶⁸¹ سورة التغابن: 16 / 64.

²⁶⁸² سورة آل عمران: 102 / 3.

²⁶⁸³ "يتقي" في "ي".

سورة الطلاق

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا، وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ.²⁶⁸⁴ يعني من تبرا عن الحول والقوة ولم يتوكل

على شيء غير الله تعالى يجعل له مخرجًا عن كل ما يشق عليه، ويعصمه عن الآفات والعوايق المانعة له من السير، ويرزقه من حيث لا يحتسب. ولا يطمع عن²⁶⁸⁵ ثمة رزقًا.

قوله تعالى: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ.²⁶⁸⁶ أي من اعتمد على فضل الله تعالى، وفوض شؤونه وحواله كلها إلى

الله تعالى كفاه ربه وحسبه موليه. قال ابو عبد الله بن خفيف²⁶⁸⁷: التوكل الإكتفاء بضمانه تعالى واسقاط التهمة في قضائه.

²⁶⁸⁴ سورة الطلاق: 3/ 65.

²⁶⁸⁵ "من" في "ب".

²⁶⁸⁶ سورة الطلاق: 3/ 65.

²⁶⁸⁷ ابو عبد الله بن خفيف 371 هـ. محمد بن خفيف بن إسفكنشاذ، أبو عبد الله الصبئي الشيرازي الصوفي، شيخ إقليم فارس. حدث عن: حماد بن مذكّر، والثعمان بن أحمد الواسطي، ومحمد بن جعفر التمار، والحسين المخاملي، وجماعة. وعنه: أبو الفضل محمد بن جعفر الخزازي، والحسن بن حفص الأندلسي، وإبراهيم بن الحضر الشيباني، ومحمد بن عبد الله بن باكوئه، وأبو بكر بن الباقلاني المتكلم. أقام بشيراز، وكانت أمه بنتيئابور، وهو شيخ المشايخ وتاريخ الزمان، لم يبق للقوم أقدم منه شيئًا، ولا أمّ حالًا، صحب رؤوم بن أحمد، وأبا العباس ابن عطاء، ولقي الحسين بن منصور الحلاج، وهو من أعلم المشايخ بعلوم الظاهر، متمسك بالكتاب والسنة، فقيه على مذهب الشافعي. وكان أبو عبد الله من أولاد الأمراء، فترهّد حتى قال: كنت أذهب وأجمع الخرق من المزابيل وأغسله، وأصلح منه ما ألبسه، وبقيت أربعين شهرًا أفطر كل ليلة على كف باقلاء، فأقتصدت، فخرج من عرقه شبيه ماء اللحم، فتحير الفاسد وقال: ما رأيت جسدًا بلا دم إلا هذا. وقال ابن باكوئه: سمعت أبا أحمد الكبير يقول: سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول: نبت في البادية حتى سقطت لي ثمانية أسنان، وانتثر شعري، ثم وقعت إلى فيد وأقمت بها، حتى تمالئت وحججت، ثم مضيت إلى بيت المقدس، ودخلت الشام، فتمت إلى جانب دكان صباغ، وبات معي في المسجد رجل به بطن قيام، وكان يدخل ويخرج إلى الصباغ، فلما أصبحنا صاح الناس: نُقِبَ دُكَّانُ الصَّبَاغِ وَسُرِقَتْ، فدخلوا المسجد ورأونا، فقال المطنون: لا أدري، غير أن هذا طول الليل كان يدخل ويخرج، وما كنت خرجت إلا مرّة تطهرت، فحزوني وضروبي، وقالوا: تكلم. فاعتقدت التسليم، فكانوا يغتاضون من سُكُوتِي، فحملوني إلى دُكَّانِ الصَّبَاغِ، وكان أئثر رجل اللص في الزماد، فقالوا: ضَعُ رِجْلَكَ فِيهِ، فوضعت، فكان على قدر رجلي، فزادهم غيظًا، وجاء الأمير، ونصبت القدر وفيها الزيت يغلي، وأحضرت السكين ومن يقطع اليد، فرجعت إلى نفسي وإذا هي ساكنة، فقلت: إن أردوا قَطْعَ يَدِي سَأَلْتَهُمْ يَعْغُوا بِيْنِي لِأَكْتَبَ بَهَا، فبقي الأمير يهددي ويضول، فنظرت إليه فعرفته، وكان مملوكًا لوالدي، فكلمني بالعربية وكلمته بالفارسية، فنظر إلي وقال: أبو الحسين، وكنت أكثي بها في صباي، فضحكك، فعرفني، فأخذ يلطم رأسه ووجهه، واشتغل الناس به، فإذا بضجة عظيمة، وأن اللصوص قد مُسِكُوا، فذهب الناس ورائي، وأنا ملطخ بالدماء، جائع، لي أيام لا أكل، فرأيت عجوز فقيرة، فقالت: أدخل البنا، فدخلت ولم يرني الناس، وغسلت وجهي ويدي، فإذا الأمير قد أقبل يطلبني فدخل ومعه جماعة، وجر من منطقتة سكينًا، وحلف بالله وقال: إن أمسكتني إنسان لأقتل نفسي، وضرب يده رأسه ووجهه مائة ضعة، حتى منعته أنا، ثم اعتذر، وجهد بي أن أقبل شيئًا، فأبيت، وهرت ليومي من المدينة، فحدثت بعض المشايخ فقال: هذا عقوبة انفرادك، فما دخلت بلدًا فيه فقراء إلا قصدتهم. قال أبو العباس الفسوي: صنّف شيخنا ابن خفيف من الكُتُب ما لم يصنّفه أحد، وانتفع به جماعة صاروا أئمة يُقْتَدَى بهم، وعمر حتى عمّ نفعه البلدان. مات سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة، ليلة ثالث رمضان عن خمس وتسعين سنة، وقيل: عاش مائة سنة وأربع سنين. وازدحم الخلق على جنازته، وكان أمرًا عظيمًا، وصلوا عليه نحوًا من مائة مرّة. رحمه الله ورضي عنه. من كلامه قال: "ما سمعت شيئًا من سنن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إلا واستعملته، حتى الصلاة على أطراف الأصابع، وهي صعبة". وعن ابن خفيف أنه كان به وجع الحاصرة، فكان إذا أخذه أفعده عن الحركة، فكان إذا أقيمت الصلاة يحمل على الظهر إلى المسجد، فقيل له: لو خففت على نفسك. قال: إذا سمعت: "حي على الصلاة" ولم تروني في الصف فاطلبوني في المقابر. نظر أبو عبد الله بن خفيف يومًا إلى ابن أمّ مكتوم وجماعة من أصحابه يكتبون شيئًا، فقال: ما هذا؟ قالوا: نكتب كذا وكذا. قال: اشتغلوا بتعلم شيء ولا يغرنكم كلام الصوفية، فإني كنت أحيي مختبرتي في جيب مُرْقَعِي، والورق في حجرة سراويلي، وأذهب خفية إلى أهل العلم، فإذا علموا بي خاصموني، وقالوا: لا تُفْلِح، ثم احتاجوا إلي. سئل عن التصوف فقال: تصفية القلب عن موافقة البشرية ومفارقة أخلاق الطبيعة وإحماذ صفات البشرية ومجانبة دعواي النفسانية ومنازلة صفات الروحانية والتعلق بعلوم الحقيقة واستعمال ما هو أولى على السمرديّة والنصح لجميع الأمة والوفاء لله على الحقيقة واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في الشريعة. وقال: لَيْسَ شَيْءٌ أَضْرُّ بِالْمُرِيدِ مِنْ مُسَاعَدَةِ النَّفْسِ فِي رُكُوبِ الرَّحْصِ، وَقَبُولِ التَّأْوِيلَاتِ. الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 26، ص 371. 374؛

قوله تعالى: وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا.²⁶⁸⁸ اعلم أن الله تعالى قد أحاط بكل شيء ذاتًا وبكل صفة على حده.

لكنه تعالى لما أراد اعلام احاطة علمه بكل شيء خص العلم. قال: قد أحاط بكل شيء علمًا. ثم العلم صفة من صفة ذاته تعالى، لا

يتصور انفكاكه عن الذات فاحاطة العلم الذى لا ينفك عن الذات يكون احاطة الذات لا محالة، تفهم إن شاء الله.



السلمي، طبقات الصوفية، ص 345. 348؛ إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الطليحي التيمي الأصبهاني، أبو القاسم، الملقب بقوام السنة، سير السلف الصالحين، الرياض، دار الراجية للنشر والتوزيع، تحقيق: د. كرم بن حلمي بن فرحات بن أحمد، ص 1218؛ السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، جزء 3، ص 149. 163.

²⁶⁸⁸ سورة الطلاق: 12 / 65.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا**.²⁶⁹⁰ يعني توبة يتعذر على التائب بعدها الرجوع إلى الذنب.²⁶⁹¹ أي ذنب كان

هذا في الشريعة. أما في الطريقة، توبة الصوفي أن لا يذنب وإن أذنب فلا توبة له، وبقي مذنبًا أبدًا وإن كان في الجنة.

قوله تعالى: **وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ**،²⁶⁹² الآية. يعني آمنوا مع النبي عليه السلام بما جاء به. **نورهم**

يسعى، أي نور إيمانهم يسعي قدامهم وحولهم على قدر قوة الإيمان. وذلك حال مشيهم على الصراط.

قوله تعالى: **يُقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتُمْ لَنَا نُورٌ وَآغْفِرْ لَنَا**.²⁶⁹³ هذا قولهم لما رأوا وقوع المنافقين في الظلمة. كما مر في سورة الحديد.

قوله تعالى: **أنتم لنا نورنا**، حتى ندخل بها الجنة ولا تقطع كما قطعتها عن المنافقين، فانهم جدًا.

²⁶⁸⁹ المتحرم " في " ي . "

²⁶⁹⁰ سورة التحريم: 8 / 66 .

²⁶⁹¹ الي الذات " في " ف . "

²⁶⁹² سورة التحريم: 8 / 66 .

²⁶⁹³ سورة التحريم: 8 / 66 .

سورة الملك

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.²⁶⁹⁴ أي عظمة الاله الملك الذي ملك الجبوت والملكوت عنده لعباده وكثرت أياديه على عباده في بلاده. وشملت نعمه على شاكره وكافره. وعمت أياديه عند معاديه ومواليه. لا غاية لبحار كرمه ولا نهاية لجمال نعمه.²⁶⁹⁵ ولا ينقصها الإنفاق ولا يكثرها الإمساك. هذا على وفاق مفسري الظاهر. أما على مذاق كبار مشايخ التصوف تبارك من بيده الملك والملك والجبوت والملكوت. قوله تعالى: تبارك، أي تعاضم²⁶⁹⁶ وتعالى. هو بركة ونعمة ذاتاً وأوصافاً واسماء. فمن عكاس شعاع بركة²⁶⁹⁷ ذاته ونعيم صفاته تنعمت الجنان والنعيم واعذوذبت النعيم مذاقها وطابت الطاف اللطاف التي في السموات والأرضين وما بينهما بما لا غير. هو الله البركة صفاته المبارك ذاته والمتبارك هو. هو الذي يستحيل فيه الزيادة والنقصان ولا ينفعه الطاعة ولا يضره العصيان. هو الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير. قال جعفر الصادق: هو المبارك على من انقطع إليه أو كان له.

قوله تعالى: وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ. السماء العليا عوالم الجبوت والسماء الدنيا قلوب العارفين. زينها بأنوار

اسرارهم وهمهم.

²⁶⁹⁴ سورة الملك: 1 / 67.

²⁶⁹⁵ بحذف "نعمه" في "ف".

²⁶⁹⁶ بحذف "من به والملك الملك والجبوت والملكوت تبارك أي تعاضم" في "ف".

²⁶⁹⁷ بحذف "بركة" في "ي".

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ.²⁶⁹⁹ قال عبدالله بن عباس: النون الحوت، أقسم الله تعالى بالحوت التي عليها قرار

الأرضين، وبالقلم الذى كتب به الوحي. وما يسطرون وما يكتبه الملائكة من طاعات المؤمنين.

قوله تعالى: مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ.²⁷⁰⁰ حيث قالوا للنبي محمد صلى الله عليه وسلم إنه مجنون، حيث يأمرنا بترك

عبادة الأصنام، كذبهم الله تعالى فى ذلك بجمه الآية، قال: ما أنت بنعمة ربك بمجنون. وقال فى آخر السورة: ويقولون إنه لمجنون،

وما هو إلا ذكر للعالمين.²⁷⁰¹ أي ما محمد إلا فخرًا وشرقًا لبني آدم. وهذا كان دأب²⁷⁰² الأمم السالفة مع أنبيائهم. قالوا: معلم

مجنون.²⁷⁰³ وقالوا: ساحر كاهن شاعر كذاب. وهكذا عامة المؤمنين يؤذون الأولياء العرفاء، ويلقبوهم بهذا الألقاب، ويرموهم بألسنة

حداد. ولا يضرهم ذلك: ويأبى الله إلا أن يتم نوره.²⁷⁰⁴

قوله تعالى: وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ.²⁷⁰⁵ أي متخلق بأخلاق الله، مؤدب بتأديب الله. قال عليه السلام: أدبى ربى،

فأحسن تأديبى.²⁷⁰⁶ هذا ظاهر التفسير على مذاق العامة. وعلي مذاق أهل المعارف كان خلقه العظيم هو البلوغ إلى غاية العبودية

وكمال الحرية. كان لا ينظر إلى غير الله لغير الله²⁷⁰⁷ ولا يلتفت إلى الخلق إلا للحق، ما زاغ البصر وما طغى.²⁷⁰⁸ قال الواسطي: أظهر

الله قدرته فى عيسى، ونفاذ علمه فى آصف، وسخطه فى عصا موسى. وأظهر اخلاقه ونعوته فى محمد صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ.²⁷⁰⁹ أي عن جلال العدل. قال جعفر الصادق: كل من سبق له عناية من الله تعالى

سجد بين يديه مفتقرًا إليه. ومن سبق له العدل عجز أن يسجد، وظهره كالحجر لا يلين لسجود رب العالمين.

²⁶⁹⁸ "ن" فى "ي".

²⁶⁹⁹ سورة القلم: 68 / 1.

²⁷⁰⁰ سورة القمل: 68 / 2.

²⁷⁰¹ سورة القمل: 68 / 52. 51.

²⁷⁰² نسخة "بغدادلى" تنتهى هنا، والباقي من الكتاب مفقود.

²⁷⁰³ سورة الدخان: 44 / 14.

²⁷⁰⁴ سورة التوبة: 9 / 32.

²⁷⁰⁵ سورة القلم: 68 / 4.

²⁷⁰⁶ علي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، جزء 1، ص 275؛ عبد الرؤوف الحدادي، التيسير بشرح الجامع الصغير، جزء 1، ص 53؛ محمد على بن

محمد بن علان بن إبراهيم البكري الصديقي الشافعي، دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، بيروت، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، اعتنى بها: خليل

مأمون شيجا، الطبعة الرابعة، 2004، جزء 5، ص 77؛ الزركشي، الآلئ المشورة فى الأحاديث المشهورة المعروف بـ (التآكدة فى الأحاديث المشهورة)، ص

160؛ على بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال، جزء 11، ص 406.

²⁷⁰⁷ بحذف "لغير الله" فى "ف".

²⁷⁰⁸ سورة النجم: 53 / 17.

²⁷⁰⁹ سورة القلم: 68 / 42.

سورة الحاقة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ**.²⁷¹⁰ أي في سفينة نوح عليه السلام. خاطب بذلك أمة محمد عليه

السلام فدل على انهم كانوا مع نوح النبي عليه السلام في سفينته. ولم يكن ذلك إلا الذرية في ظهر نوح. وهل كان بعضهم في ظهور أمته

الذين آمنوا به وركبوا السفينة معه؟ فالصحيح أنه لم يكن بعضهم وكلهم إلا في ظهر نوح عليه السلام. لأن الله تعالى قال: **وجعلنا ذريته**

هم الباقين،²⁷¹¹ دل على أن من بقي من الناس على وجه الأرض كلهم ذريته عليه السلام.



²⁷¹⁰ سورة الحاقة: 69 / 11.

²⁷¹¹ سورة الصافات: 37 / 77.

سورة المعارج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ، إلی قوله: صَبْرًا جَمِيلًا.²⁷¹² قد مر فی سورة السجدة. أعني: ألم تنزِيل. ونشیر هنا أيضًا فنقول فی الآية تقلدیم وتأخیر، للكافرين فی يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ليس له دافع من الله ذي المعارج تعرج الملائكة والروح. (بدل من: سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ، لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ، مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ، تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ)²⁷¹³ أي أرواح المؤمنين فی ذلك المعارج إليه. يعني إلی الله تعالى.



²⁷¹² سورة المعارج: 70 / 3.5.

²⁷¹³ سورة المعارج: 70 / 1.4.

سورة نوح عليه السلام

مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا.²⁷¹⁴ ما لكم لا تعتقدون له ومنه تعالي لطفًا وجلالًا وهيبًا وجمالًا ونعمة وفضلاً

ورحمة ونوالاً وعظمةً وكبرياءً وجبروتًا وقدسًا وانسًا وسحوتًا؟ إعلم أن الوقار صفة من صفات الله تعالي جماعةً لعموم صفاته جل وعلا،

على وفق ما أشرنا إليها، فافهم.



سورة الجن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ**.²⁷¹⁵ هذه السورة حجة ظاهرة على من ينكر²⁷¹⁶ وجود الجن والشياطين، مع أنه يؤمن بأن القرآن كلام الله تعالى. وأمثال ذلك الآيات والنصوص الدالة على وجود الجن والشياطين أكثر من أن يحصي في القرآن. نحو قوله تعالى: **وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ**.²⁷¹⁷ وقوله تعالى: **وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ**،²⁷¹⁸ فافهم.

قوله تعالى: **وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا**،²⁷¹⁹ الآية. أي ترفع ذات ربنا وتقدس وتعالى. وتنزه أن يتخذ صاحبة أو ولدًا. قال الجنيد: ارتفع شأنه عز و علا أن يتخذ صاحبة أو ولدًا.

قوله تعالى: **عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا، إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ**.²⁷²⁰ أي عالم الغيوب كلها. فلا يظهر على غيوبه كلها أحدًا قط. قوله تعالى: **إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ**، يعني غير ان من ارتضى عنه من نبي أو ولي يظهر على قليل²⁷²¹ من غيوبه وطريق اظهاره عليها.

قوله تعالى: **فَإِنَّهُ يَسْأَلُكُم مِّن بَيْن يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ رَصَدًا**.²⁷²² أي ملكًا بين يديه وملكًا خلفه، يخبر أنه بما شاء الله من الغيب يوحيان على قلبه. وروي أنه كان بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ملك ومن خلفه ملك. فإذا جاء جبريل عليه السلام بالوحي قال الملك الذى بين يديه هذا جبريل يا محمد. ويقول الذى من خلفه هذا جبريل يا محمد. ولو جاء الشيطان فى صورة الملك حذراه وقال يا محمد هذا إبليس.²⁷²³ وقد يكون لكبار المشايخ أيضًا كذلك. وربما يكون أكثر من ملكين، ويشاهدهم كلهم ويكالم معهم جميعًا.

قوله تعالى: **وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ**.²⁷²⁴ يعني أن الله تعالى أحاط وهو محيط بكل شيء. وقد بينا فى سورة البقرة عند قوله تعالى:

²⁷²⁵ **والله محيط بالكافرين.**

²⁷¹⁵ سورة الجن: 1 / 72.

²⁷¹⁶ "يذكر" فى "ف".

²⁷¹⁷ سورة الأحقاف: 29 / 46.

²⁷¹⁸ سورة الأنعام: 6 / 112.

²⁷¹⁹ سورة الجن: 3 / 72.

²⁷²⁰ سورة الجن: 27 / 26 / 72.

²⁷²¹ "قلبك" فى "ف".

²⁷²² سورة الجن: 27 / 72.

²⁷²³ لم نعر على الرواية.

²⁷²⁴ سورة الجن: 28 / 72.

²⁷²⁵ سورة البقرة: 19 / 2.

سورتا المزمل²⁷²⁶ و سورة المدثر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: وما يعلم جنود ربك إلا هو،²⁷²⁷ الآية. فالجنود الذى لا يعلمها أحد قط إلا الله هو الجراد والقمل والضفادع والبق والبعوض وسائر السباع والوحوش وسائر الحيوانات والملائكة. و معادن هؤلاء هو العدم. فخلقها الله تعالى متى شاء كم شاء كما شاء. لا يعلمها أحد إلا الله تعالى كما لا يعلم أحد قط كنه ذاته ولا صفاته. ولا يبلغ أحد غاية معرفته ونهاية مشاهدته ولا يحيطون به علمًا.



²⁷²⁶ لم يفسر الدليمي اي آية من سورة المزمل.
²⁷²⁷ سورة المدثر: 31 / 74.

سورة القيمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ**.²⁷²⁸ قال عبدالله بن عباس: يعني بل أقسم بيوم القيمة وبالنفس اللوامة. قال: فأبى الله تعالى أن يقسم بالنفس الكافرة التي تلوم نفسها إذا قدمت على ربها يوم القيمة. وروي عن معاذ قال: ليس أحد يقدم على ربه يوم القيمة محسنًا كان أو مسيئًا إلا وهو يلوم نفسه. فأما المحسن فيقول، ياليتني ازددت احسانًا فاستكثرت من كرامة ربي. وأما المسيء فيندم²⁷²⁹ على ما سلف من الاساءة. ثم قال معاذ: سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول ذلك. وسيأتي بعض الكلام في ذلك في سورة **والشمس**، إن شاء الله وحده. قال سهل: النفس اللوامة هي الأمانة بالسوء، وهي قرينة الحرص والأمل. قال أبو بكر الوراق²⁷³⁰: النفس كافرة في وقت منافقة وفي وقت مراثيت. على الأحوال كلها هي كافرة، لأنها لا يألف الحق أبدًا. وهي منافقة لأنها لا تفي بالوعد وهي مرآية. لأنها لا تحب أن تعمل عملاً ولا تخطو خطوة إلا لرؤية الخلق. وما كانت هذه صفاته فهو حقيقة بدوام الملامة لها.

قوله تعالى: **بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ**.²⁷³¹ يعني الإنسان العاصي يكون على نفسه باللوم والعذل يوم القيمة حقيقة بصيرة مبصرة موقنة لكل كبائره وصغائره. هذا قوله تعالى: **ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره**.²⁷³²

قوله تعالى: **وَلَوْ أَلْفَىٰ مَعَادِيرُهُ**.²⁷³³ **المعدار**، الستر في لغة قوم من اليمن، والمعادير جمع. يعني وإن أرسل كل الاستار واحتجب بكل الحجب حتى لا يبصر معاصيه فإنه يبصرها لا محالة. ولو أنكربلسانه يشهد عليه يده ورجلاه وسائر جوارحه.

قوله تعالى: **وَجُودٌ يُؤْمِنُ نَاصِرَةٌ، إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ**.²⁷³⁴ هذا نص ظاهر في اثبات كينونة رؤية الله تعالى يوم القيمة للمؤمنين والأولياء ببصارة الوجه. وإذا تصورت الرؤية ببصارة²⁷³⁵ الوجه يوم القيمة فأني مانع من الرؤية ببصيرة القلب في دار الدنيا لمن له البصيرة.

²⁷²⁸ سورة القيامة: 1 / 75.

²⁷²⁹ "يفقد" في "ف".

²⁷³⁰ أبو بكر الوراق 240 هـ. أبو بكر الوراق وهو محمد بن عمر الحكيم. أصله من ترمذ، وأقام بلخ. لقي أحمد بن حنبل ورواه وصحبه، وصحب محمد بن سعد بن إبراهيم الزاهد ومحمد بن عمر بن خثعم البلخي. له الكتب المشهورة في أنواع الرياضات والمعاملات والآداب، وأسند الحديث. وكان رضي الله عنه يمنع أصحابه من السفر والسياحات ويقول، مفتاح كل بركة التصبر في موضع إرادتك إلى أن تصح لك الإرادة. فإذا صحت لك الإرادة فقد ظهر عليك أوائل البركة. توفي رضي الله عنه سنة أربعين و مائتين. من كلامه: قال أبو بكر الوراق: الناس ثلاثة، العلماء والأمرء والقراء. فإذا فسد الأمرء فسد المعاش وإذا فسد العلماء فسد الطاعات وإذا فسد القراء فسد الأخلاق. وقال: شكر النعمة مشاهدة المنة وحفظ الحرمة. وكان يقول: للقلب ستة أشياء، حياة وموت وصحة وسقم ويقظة ونوم. فحياته الهدى وموته الضلالة وصحته الطهارة والصفاء، وسقمه الكدورة والعلاقة، ويقظته الذكر ونومه الغفلة. ولكل واحد من ذلك علامة، فعلامة الحياة الرغبة والرهبة والعمل بمهما والموت بخلاف ذلك، وعلامة الصحة القوة واللذة والسقم بخلاف ذلك، وعلامة اليقظة السمع والبصر والنوم بخلاف ذلك. وقال: من اكتفى بالكلام من العلم دون الزهد والفقهاء تزندق، ومن اكتفى بالزهد دون الفقه والكلام تدخ، ومن اكتفى بالفقه دون الزهد والكلام تنسق، ومن تفنن في هذه الأمور كلها تخلص. وقال أبو بكر: الوراق للمؤمن أربع علامات: كلامه ذكر، وصمته تفكير، ونظره عبادة، وعمله بر. وكان يقول: إذا فسدت العلماء ظلت الفساق على أهل الصلاح والكفار على المسلمين والكذبة على الصادقة والمراءون على المخلصين، وتلف الدين كله لأن العلماء رضي الله عنهم الزمام. السلمي، طبقات الصوفية، ص 178. 183؛ الشعراي، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 78.

²⁷³¹ سورة القيامة: 14 / 75.

²⁷³² سورة الزلزلة: 8 / 99.

²⁷³³ سورة القيامة: 15 / 75.

²⁷³⁴ سورة القيامة: 23 22 / 75.

وذلك الرؤية ثابتة لأولياء الله تعالي ظاهرة عندهم كوجه النهار. وإنما فائدة هذه الآية الاحتجاج بما على من ينكر ذلك لأولياء الله تعالي في الدنيا. وأما الإحتجاج بهذه الآية على من ينكر رؤية الله تعالي ببصارة الوجه في دار الآخرة ظاهرة. لانهم²⁷³⁶ إنما يحتج²⁷³⁷ على المسلمين المؤمنين المصدقين لبوة محمد صلي الله عليه وسلم وصدق القرآن كلام الله. وهؤلاء أكثرهم²⁷³⁸ المعتزلة. والنجارية مؤمنون مقرون بذلك ولا ينكرونها. وقد نص الله تعالي في هذه الآية على أن الوجه ناضرة إلي رها ناظرة يوم القيمة. والنظر نوعان: نظر الرؤية، ونظر التفكير. فإذا أضيفت إلي الوجه تعين أن يكون الرؤية. كما لو أضيفت إلي القلب تعين أن يكون التفكير. فإن قال قائل: النظر بالوجه يكون طلب الرؤية لا الرؤية، تقول: نظرت الهلال فلم أره؟ الجواب من وجوه: أحدها، أن نظر الوجه إذا أضيف إلي المنظور إليه بكلمة "إلي" لم يحتمل إلا الرؤية والإدراك. ألا تري أنه لو قال: "نظرت إلي الهلال فلم أره" كان مناقضًا في كلامه. كما لو قال: "رأيت الهلال فلم أره"²⁷³⁹. والثاني، أن أهل الجنة هم الأنبياء والأولياء. ومعلوم بالإتفاق بيننا وبين المعتزلة²⁷⁴⁰ أنهم يعلمون الله تعالي إلي ذاته وصفاته وما يتصور وما لا يتصور منه ضرورةً و يقينًا. فأية فائدة لهم في طلب رؤية الله مع أنهم²⁷⁴¹ يعلمون ضرورة²⁷⁴² أنه تعالي يستحيل رؤيته. ولما اتفقوا على طلبهم رؤية²⁷⁴³ الله علما²⁷⁴⁴ يقينًا أنهم يرجون رؤية الله و يعلمون ضرورة تصور الرؤية وامكانه. وهكذا يقول في طلب موسى عليه السلام رؤية الله تعالي في الدنيا. أنه كان يعلم ضرورة أن رؤيته تعالي ممكن متصور. لأنه لا يجوز أن يكون النبي قاصرًا في معرفة ذات الله تعالي وصفاته، وما يمكن ويتصور له وما لا يتصور. والثالث، أن الله تعالي بشّر خواصه من عباده بهذه الآية أنهم ينظرون إلي ذاته تعالي. وأضاف النظر إلي وجوههم وعد²⁷⁴⁵ إلي المنظور إليه بكلمة "إلي". وهو رؤية عندنا وعندكم طلب الرؤية. هب أنه طلب الرؤية لكنه دل على كينونة الرؤية وتصورها لا محالة. إذ لو لم يكن لهم ذلك ولم يتصور لم يصح ذلك البشارة، وبل كان ذلك اندازًا ووعيدًا. كما لو صرح وقال ينظرون إلي رحمهم وهم محجوبون ولا يبصرون. كقوله تعالي: وتريهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون.²⁷⁴⁶ وبل كان وعيدهم ذلك أبلغ من وعيد الكافرين، حيث قال: كالا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون.²⁷⁴⁷ فإنهم لما كانوا محجوبين عن رؤية الحق تعالي سقط عنهم مؤنة²⁷⁴⁸ الطلب والنظر. وهؤلاء الخواص محجوبون على زعمكم ولا يسقط عنهم تمني الرؤية،

²⁷³⁵"ببصرة" في "ف".

²⁷³⁶"لانا" في "ي".

²⁷³⁷"يحتج" في "ف".

²⁷³⁸يحذف "أكثرهم" في "ي".

²⁷³⁹يحذف "فلم أره" في "ف".

²⁷⁴⁰يعرف من هذا الكلام المصنف رحمه الله ليس من معتزلة

²⁷⁴¹يحذف "ضرورة و يقينًا فأية فائدة لهم في طلب رؤية الله مع أنهم" في "ف".

²⁷⁴²"ظاهرة" في "ف".

²⁷⁴³"رحمهم" في "ف".

²⁷⁴⁴يحذف "علما" في "ي".

²⁷⁴⁵"وعدم" في "ف".

²⁷⁴⁶سورة الأعراف: 7 / 198.

²⁷⁴⁷سورة المطففين: 83 / 15.

²⁷⁴⁸"برؤية" وحذف "عنهم مؤنة" في "ف".

وكذا الطلب وكلفة النظر. وهذا مردود بالإتفاق. فتعين القول بأهم ينظرون إلى الله تعالي نظر الرؤية والإدراك بالعين معاينة والله ولي التوفيق. قال أبو سليمان الداراني²⁷⁴⁹: لو لم يكن لأهل المعرفة سرور إلا قوله: **وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة**، لاكتفوا. فأبي سرور أم من وصول المحب إلى حبيبه، والعارف إلى معرفته. كتب جويبر في تفسيره الذي يروي عن الضحاك عن ابن عباس في سورة القيمة في هذه الآية: **وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة**، يعني حسنة جميلة ناعمة. **إلى ربها ناظرة**، يعني تنظر إلى ربها. ثم كتب عن ضرار بن عمرو عن يزيد الرقاشي²⁷⁵⁰ عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: إن الله يبعث جبريل عليه السلام إلى غرفة من غرف الجنة. فينادي بأعلي صوته يا أهل السعادة يا أهل الكرامة يا أهل النضرة²⁷⁵¹ إن السلام يقرؤكم السلام ويأمركم أن تزوروه. فيستون على الخليل كالبرق وعلي نجائب من ياقوت وعلي البراذين المجنبة حتي يقفوا بالجبار جل جلاله. فيقول: مرحبًا بزوّاري ووفدي وحيروني في جنتي أكرمهم. فيسعي على أسفل أهل الجنة درجة سبعون ألف غلام مع كل غلام صحيفة من ذهب، فيها لوّن وطعم ليس في الآخر يجد لذة آخر طعامه كلذة أوله. ويسعي على أعلاهم درجة سبعمئة ألف غلام، مع كل غلام صحيفة من ذهب فيها لون

²⁷⁴⁹أبو سليمان الداران 215 هـ - 830 م. عبد الرحمن بن أحمد بن عطية، أبو سليمان الداراني العنسي من أهل داريا. وهي ضيعة إلى جانب دمشق. قيل أصله واسطي ولد في حدود الأربعين ومائة أو قبل ذلك. ورد بغداد وأقام بها مدة، ثم عاد إلى الشام، فأقام بداريا حتى توفي. روى عن: سفيان الثوري، وأبي الأشهب، وعبد الواحد بن زيد، وعلقمة بن سويد، وعلي بن الحسن الزاهد، وصالح بن عبد الجليل. وعنه: تلميذه أحمد بن أبي الحواري. وهاشم بن خالد، وحميد بن هشام العنسي، وعبد الرحيم بن صالح الداراني، وإسحاق بن عبد المؤمن، وعبد العزيز بن عمير، وإبراهيم بن أيوب الحوراني، وآخرون. وكان من كبار الصالحين. وقد اختلف الناس في وفاته على أقوال فقيل: مات سنة أربع ومائتين، وقيل سنة خمس ومائتين، وقيل سنة خمس وثلاثين ومائتين فالله أعلم. قال أبو زرعة الطبري: سألت سعيد بن حمدون عن موت أبي سليمان الداراني فقال: سنة خمس عشرة ومائتين. وقال أبو يعقوب القزّاب، وأبو عبد الرحمن السلميّ: سنة خمس عشرة ومائتين. وقد دفن في قرية داريا في قبيلتها، وقبره بها مشهور وعليه بناء، وقبيلته مسجد بناه الأمير ناهض الدين عمر النهرواني. من كلامه: قال أبو سليمان: ليس لمن أهدم شيئا من الخير أن يعمل به حتى يسمعه من الأثر. فإذا سمعه من الأثر عمل به وحمد الله حيث وافق ما في قلبه. وقال أبو سليمان الداراني: ربما يقع في قلبي النكته من نكت القوم أياما فلا أقبل منه إلا بشاهدين عدلين: الكتاب والسنة. وقال أبو سليمان: الفتوة أن لا يراك الله حيث تخاك، ولا يفقدك حيث أمرك. وقال: خير السخاء ما وافق الحاجة. الجوزي، *المنتظم في تاريخ الملوك والأمم*، جزء 10، ص 146. 145، و جزء 10، ص 146؛ الذهبي، *تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام*، جزء 15، ص 252 255؛ ابن كثير، *البيداء والنهاية*، جزء 10، ص 278. 282؛ السلمي، *طبقات الصوفية*، ص 79.74؛ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، جزء 8، ص 326 328؛ الزركلي، *الأعلام*، جزء 3، ص 293 294.

²⁷⁵⁰زيد بن أبان الرقاشي، أبو عمرو البصري، محدث زاهد، ضعيف الحديث، مات قبل سنة (120) هـ. أسند عن أنس بن مالك وغنيم بن قيس المازني والحسن البصري. وعنه شيخه الحسن وقتادة والأوزاعي وحماد بن سلمة ومعتز بن سليمان وطائفة سواهم. وكان عابدا كثير البكاء والسهر حتى قال فيه ثابت البناني: ما رأيت أصبر على طول القيام والسهر من زيد بن أبان الرقاشي، وكان بعد هذا يقول: واللفها سبقي العابدون وقطع بي. وكان أحد الوعاظ البكائيين. ضعفه الدارقطني وغيره. سؤل أبو داؤد عن يزيد الرقاشي فقال: رجل صالح سمعت يحيى بن معين ذكره فقال: رجل صدق. وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به. قال ابن حبان: "كان من خيار عباد الله من البكائين بالليل، ممن غفل عن صناعة الحديث وحفظها واشتغل بالعبادة وأسبابها كان يقلب كلام الحسن فيجعل عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يعلم، لا تحل الرواية عنه إلا على سبيل التعجب. وقال البخاري: زيد الرقاشي عن أنس، كان شعبة يتكلم فيه. وقال ابن عدي: له أحاديث صالحة عن أنس وغيره، وتزوجوا أنه لا بأس به براوية الثقات عنه من البصريين والكوفيين وغيرهم. مات قبل سنة 120 هـ. من كلامه: قال زيد الرقاشي: إذا تمت ثم استيقظت فتمت الثانية فلا أنام الله عيني. جوع زيد الرقاشي نفسه لله ستين عاما حتى ذبل جسمه وهدم بدنه وكان يقول: غلبي بطني ما أقدر له على حيلة. كان زيد الرقاشي يقول في قصصه: ويحك يا يزيد من يترضى عنك ربك ومن يصوم لك أو يصلي لك، ثم يقول: يا معشر من القبر بيته والموت موعده ألا تبكون. وقال النسائي: مثزوك الحديث. انظر: الجوزي، *المنتظم في تاريخ الملوك والأمم*، جزء 7/ 284 285؛ الذهبي، *تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام*، جزء 8، ص 302 304؛ ابن كثير، *البيداء والنهاية*، جزء 1، ص 36؛ 2/ 14؛ محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البستي، الجرحوزين من الخلدئين والضعفاء والمتروكين، حلب، دار الوعي، المحقق: محمود إبراهيم زايد، الطبعة الأولى، 1396 هـ، جزء 3، ص 98؛ الذهبي، *ميزان الاعتدال في نقد الرجال*، جزء 4، ص 418؛ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، *تقريب التهذيب*، سوريا، دار الرشيد، المحقق: محمد عوامة، الطبعة الأولى، 1986، ص 381؛ أحمد بن علي بن عبد القادر، أبو العباس الحسيني العبيدي، تقي الدين المقرئ، مختصر الكامل في الضعفاء، القاهرة، مكتبة السنة، المحقق: أيمن بن عارف الدمشقي، الطبعة الأولى، 1994، جزء 1، ص 829 830.

²⁷⁵¹يا اهل البصرة" في "ف".

وطعم ليس في الآخر. فيقول الجبار جل جلاله: مرحبًا بزوارى ووفودي و جيرانى فى جنى؁ اسقوهم! فىؤتى أسفلهم بسبعين ألف إبرىق فى كل إبرىق لون وطعم لىس فى الأخرى فىجد لذة آخر شراىه كلذة أوله. وىسعى على أعلاهم درجة سبعمائة ألف إبرىق مع سبعمائة ألف غلام. ثم فىقول الجبار جل جلاله: مرحبًا بزوارى ووفودي و جيرانى فى جنى اكسوهم! فىؤتى أأدهم بىن اصبعى الغلام سبعىن ألف ألف حلة. ثم فىقول مرحبًا بزوارى ووفودي و جيرانى فى جنى طىبوهم! فىهىج رىح من ساق العرش. فىقال لها²⁷⁵² المئىرة. فىتهطل علىهم من المسك والعنبر²⁷⁵³ شىبه الندى حتى ان أأدهم لىقول بالرداء هكذا من منكبىه حتى فىنقضه عن منكبىه لما غشىهم من المسك والعنبر. ثم فىقول الجبار جل جلاله: مرحبًا بزوارى ووفودي و جيرانى فى جنى! ملائكى ادنوا منى أحبائى. فوعزى ما كفىفت الدنيا عنهم هوأنهم على. اما و عزى ما ذكرونى فى دار الدنيا إلا أنا ذكرتهم فوق عرشى. اما وعزى ما خلقت الجنة إلا من أجلهم. اكشفوا الحجب عنى حتى فىرونى وىنظرون إلى خلقى. قال فىكشفت الحجب. فىىنظرون إلى الذى لم فىستطع الجبال أن فىنظر إلىه. ولكن الله وهب لهم تلك القوة حتى فىظروا إلىه. قال فىعلق فى وجه كل عبد من النور سبعىن ضعفًا. وانه جل جلاله فىلجوا بالرجل من أهل الجنة كما فىلجوا أأدهم فىجلسه فى دار الدنيا. فىرجع الرجل منهم إلى زوجته من الحور العىن فىتقول له: خىر؟²⁷⁵⁴ لقد ازددت بعدى حسنًا وجمالًا. فىقول: یا حىببى؁ لقد نظرت إلى الجبار جل جلاله؁ ونظر إلى وكلمنى وكلمته.²⁷⁵⁵ فذلك قوله تعالى: وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة.

قوله تعالى: كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ؁ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ؁ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ.²⁷⁵⁶ يعنى النفس اللوامع حالة النزاع من البدن فىبلغ التراقى وىقف ثمة؁ وقىل من راق. قال ابن عباس فى تفسىره: هى النفس الكافرة ترقى²⁷⁵⁷ فى النار وقىل من راق؟ قال لها ملك الموت علىه السلام: ارق اىتها النفس من الجسد إلى سخط الله وغضبه. فهذه دلىل على صحة ما قلنا أن النفس جسم لطىف كالهواء قابل للانتقال من البدن إلى حىث شاء الله تعالى؁ وانما فىنفضل عن البدن بالموت ولا فىبقى فىه كالروح.

²⁷⁵²ابا" فى "ى".

²⁷⁵³والعمىر" فى "ى".

²⁷⁵⁴اي! ما خىرك" فى "ف".

²⁷⁵⁵لم فىجد الرواية فى كتب الحدىث. وقد نقل فى: عبد الرحمن بن عبد السلام الصفورى؁ نزهة المجالس ومنتخب النفاىس؁ مصر؁ المطبعة الكاسىلىة؁ 1283هـ؁ جزء 2؁ ص 210.

²⁷⁵⁶سورة القىامة: 28 26 /75.

²⁷⁵⁷نزع" فى "ف".

سورة الإنسان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا.²⁷⁵⁸ قال عبدالله بن عباس: يعني قد أتى على

الإنسان، يعني آدم عليه السلام. حين من الدهر، أربعين سنة، متي خمر الله طينة آدم أربعين سنة. وكان الله تعالى خلق الخلق قبله²⁷⁵⁹ ولم يكن آدم مذکورًا في جميع الخلق الذين خلقوا قبله. قال جعفر: معناه هل أتى عليك يا إنسان وقت لم يكن الله تعالى ذاكرًا لك فيه.

قوله تعالى: إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ،²⁷⁶⁰ أي لله تعالى ذاته.

قوله تعالى: فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا.²⁷⁶¹ يعني بالسبيل إلى الله، طريقة الصوفية. يعني من شاء الله تعالى ذاته وصفاته

سلك سبيله. وقد ذكرنا في غير موضع، أن من أقبل إلى الدنيا اعرض عن الآخرة. ومن أقبل إلى الآخرة اعرض عن الله تعالى. ومن أقبل إلى الله اعرض عن الدنيا والآخرة جميعًا. هذا أو ما معناه هذا، تفهم إن شاء الله وحده.

²⁷⁵⁸ سورة الإنسان: 1 / 76.

²⁷⁵⁹ بحذف "قبله" في "ف".

²⁷⁶⁰ سورة الإنسان: 9 / 76.

²⁷⁶¹ سورة الإنسان: 29 / 76.

سورة المرسلات، سورة عم،²⁷⁶² سورة النازعات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى، إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِاللَّوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى.²⁷⁶³ إن الله تعالى ربما ينادي عبده بصوت عال، فيسمع ظواهره وبواطنه. وربما ينادي خفياً وسراً لا يسمع ظواهره وإنما يسمع بواطنه. وأما النداء بصوت رفيع هذه التي نادى في طور سينا. وقال في موضع آخر: نودي (... من الشجرة أن ياموسي.²⁷⁶⁴ وقال: ونادينا من جانب الطور الأيمن.²⁷⁶⁵ وأما الخفي قوله تعالى: وقربناه نجياً.²⁷⁶⁶ يعني مناجيا في السر الباطن والخفي. ومن ذلك قال تعالى: أجب دعوة الداع إذا دعان.²⁷⁶⁷ ولا يسمع ذلك الإجابة من الله تعالى إلا العرفاء والأولياء. لأنه مكالمة ومحابة سراً. قال سهل بن عبد الله: نادا ليكون بالنداء أبلغ.

قوله تعالى حاكياً عن فرعون: فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى، فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى.²⁷⁶⁸ مكافاة على هذه الكلمة وذلك الآية حجة ظاهرة على بطلان مذهب الحلولية والفلاسفة الذين يقولون إن روح الإنسان هو الرب الأعلى، يسمونه عقلاً مرةً ونفساً أخرى مرةً وروحاً مرةً. والحلولية الذين ينتمون إلى الصوفية يقولون كذلك أيضاً. غير أنهم يقولون إنما يكون ذلك للمشايع والأولياء والأنبياء. وربما يقولون إنه بالرياضة والتربية يصير رباً. وحكاية فرعون حجة عليهم وعبرة لمن يخشي منهم.

قوله تعالى: فَأَمَّا مَنْ طَغَى.²⁷⁶⁹ كما طغى فرعون اللعين وادعى الربوبية.

قوله تعالى: فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى،²⁷⁷⁰ مأويه.

قوله تعالى: وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى، فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى.²⁷⁷¹ وأما من خاف . الله تعالى .

ونهي النفس عن الهوى، أي عن دعوى الربوبية بالهوى والجهل، فإن الجنة مأويه. جزاء ومكافأة على اقراره بعبودية نفسه وربوبية ربه تعالى.

²⁷⁶² لم يفسر الدليل أي آية من سورتي: المرسلات و النبأ

²⁷⁶³ سورة النازعات: 16.15 /79.

²⁷⁶⁴ سورة القصص: 30 /28.

²⁷⁶⁵ سورة مريم: 52 /19.

²⁷⁶⁶ سورة مريم: 52 /19.

²⁷⁶⁷ سورة البقرة: 186 /2.

²⁷⁶⁸ سورة النازعات: 25 24 /79.

²⁷⁶⁹ سورة النازعات: 37 /79.

²⁷⁷⁰ سورة النازعات: 39 /79.

²⁷⁷¹ سورة النازعات: 41 40 /79.

سورة عبس، سورة كورت،²⁷⁷² وسورة الانفطرت

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ، كِرَامًا كَاتِبِينَ، يُعَلِّمُونَ مَا تَقُولُونَ.²⁷⁷³ يعني الملائكة الحفظة يكتبون ما تكلم به العبد

واسمع اذنيه وحرك به شفثيه وعمل العمل. فإذا ذكر الله سرًا فلم يكتبه الملائكة. فإذا دخل العبد الجنة قال الله تعالى: عبدي إن لك

عندي كنزا وأنا أجزيك به. قال: يا رب وأي خير لم تعطينه: قال فيقول الله تعالى: عبدي إنك ذكرتني في نفسك سرًا فلم تكتبه الملائكة

الحفظة لك. قال: فيعطيه من الثواب ما يحتقر ما كان اعطاه قبل ذلك بذكره الله تعالى سرًا في نفسه. هكذا روي جويير عن الضحاك

عن ابن عباس رضي الله عنهما. والملائكة الحفظة هم الذين يلازمونه ليلا ونهارًا. وملائكة الليل غير ملائكة النهار. وقد مر بعض الكلام

فيه في سورة بني اسرائيل.



²⁷⁷² لم يفسر الدليمي أي آية من سورتي: عبس و التكوير.

²⁷⁷³ سورة الإنفطار: 12.10 / 82.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِينٍ،²⁷⁷⁵ الآية. وهذا قوله تعالى: كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ.²⁷⁷⁶ قد مر

الكلام في ذلك في سورة بني اسرائيل. السجين، مبالغة السجن. عليون، عوالم الأرواح والروحانيات أين ما كان حيث لا يتصور كون الجسمانيات فيها.

قوله تعالى: كتاب مرقوم،²⁷⁷⁷ أي مكتوب وقيل محتوم. والأول أصح.

قوله تعالى: يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ،²⁷⁷⁸ من الملائكة، لا يترك النفس المطمئنة والروح القدس²⁷⁷⁹ وحشا وحده في عليين.

قوله تعالى: كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ.²⁷⁸⁰ الرين، الغطاء. أي غطي قلوبهم ذنوبهم. روي في بعض

الأخبار أن القلب اجرد قبل أن يعمل خطيئته. فلما اذنب ذنبًا نكت في قلبه نكتة سوداء. فإذا اذنب أخرى نكت نكتة أخرى. فإذا تتابعت الكبائر اسود القلب كله.²⁷⁸¹ وعن ابن عباس: ان الران الذنب بعد الذنب. والذنب بعد الذنب لا يتدارك بالتوبة حتى يسود

القلب في لحظة.²⁷⁸² في تفسير جوير²⁷⁸³ والأوزاعي²⁷⁸⁴ عن عمرو بن رويم²⁷⁸⁵ وبرد²⁷⁸⁶ عن مكحول²⁷⁸⁷ عن معاذ عن رسول الله

²⁷⁷⁴سورة التطفيف " في "ف".

²⁷⁷⁵سورة المطففين: 7 / 83.

²⁷⁷⁶سورة المطففين: 17 / 83.

²⁷⁷⁷سورة المطففين: 9 / 83، 20.

²⁷⁷⁸سورة المطففين: 21 / 83.

²⁷⁷⁹"المقدس" في "ف".

²⁷⁸⁰سورة المطففين: 14 / 83.

²⁷⁸¹سنن الترمذي، جزء 5، ص 434؛ موطأ مالك، جزء 5، ص 1441؛ أبو داود الطيالسي، مسند أبي داود الطيالسي، جزء 1، ص 340.

²⁷⁸²بخذف "في لحظة" في "ي".

²⁷⁸³"جوير" في "ي".

²⁷⁸⁴"جوير الأوزاعي" في "ف" بخذف واو العطف. والأوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي 157.88 هـ. يعال له: عبد الرحمن بن عمرو بن محمد أبو عمرو الأوزاعي. إمام أهل الشام وفقهيههم وعالمهم. كان يسكن بظاهر باب الفراءيس بمحلة الأوزاع ثم تحول إلى بيروت فربط إلى أن مات بها. وولد سنة ثمان وثمانين، وكان ثقة مأمونا فاضلا خيرا كثير العلم والحديث والفقه. وأصله من سبي السند فنزل الأوزاع فغلب عليه النسبة إليها. وقيل ولد بعلبك ونشأ بالبقاع يتيما في حجر أمه، وكانت تنتقل به من بلد إلى بلد، وتأدب بنفسه، فلم يكن في أبناء الملوك والخلفاء والوزراء والتجار وغيرهم أعقل منه، ولا أروع ولا أعلم، ولا أفصح ولا أوفر ولا أحلم، ولا أكثر صمتا منه. روى الأوزاعي عن عطاء بن أبي رباح والقاسم بن مخيمرة ومحمد بن سيرين وحكاية، والزهرى ومحمد بن على الباقر وإسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر وقتادة وعمرو بن شعيب وربيعة بن يزيد وشداد بن عمار وعبد بن أبي لبابة وبلال بن سعد ومحمد بن إبراهيم التيمي ويحيى بن أبي كثير وعبد الله بن عامر اليحصبي. وعنه الزهرى ويحيى بن أبي كثير، ويونس بن يزيد وسفيان وشعبة ومالك وسعيد بن عبد العزيز وابن المبارك والوليد بن مسلم بن مزهد وابن شاور ويحيى القطان والمعافى الموصلي والفريابي وأبو المغيرة وأبو عاصم وخلاتق. الأوزاع اسم وقع على موضع مشهور بربض دمشق. وكانت صنعتها الكتابة والترسل ورسائله تؤثر. كان يتيما فقيرا. قال الأوزاعي: مات أبي وأنا صغير فمر فلان من العرب فقال: من أنت؟ قلت: فلان، فقال: ابن أخي يرحم الله أبك. فذهب بي إلى بيته فكنيت معه حتى بلغت، فألحقني في الديوان. وضرب علينا بعث إلى اليمامة، فلما دخلنا مسجدا قال لي رجل: رأيت يحيى بن أبي كثير معجبا بك يقول: ما رأيت في هذا البعث أهدى من هذا الشاب، قال: فجالسته فكتبت عنه أربعة عشر كتابا فاحترقت. فقال لي يحيى: ينبغي لك أن تبادر إلى البصرة لعلك تدرك الحسن وابن سيرين، فانطلقت إليها فوجدت الحسن قد مات، ووجد ابن سيرين مريضا. ففعل يتردد لعيادته، فقوي المرض به ومات ولم يسمع منه الأوزاعي شيئا. وقد أدرك خلقا من التابعين. وكان قد جمع العبادة والعلم والقول بالحق. كان الأوزاعي أفضل أهل زمانه. كان الأوزاعي يحيى الليل صلاة وقرآن وبكاء. وقال الحكم بن موسى: ثنا الوليد قال: ما كنت أحرص على السماع من الأوزاعي حتى رأيت النبي صلى

الله عليه وسلم في المنام والأوزاعي إلى جنبه، فقلت: يا رسول الله عمن أحمل العلم؟ قال: عن هذا، وأشار إلى الأوزاعي. ولقد كان مذهب الأوزاعي ظاهراً بالأندلس إلى حدود العشرين ومائتين، ثم تناقض واشتهر مذهب مالك ببيحي بن يحيى البيهقي. وكان مذهب الأوزاعي أيضاً مشهوراً بدمشق إلى حدود الأربعين وثلاثمائة. كان الأوزاعي إذا صلى الصبح جلس يذكر الله سبحانه حتى تطلع الشمس، وكان يأثر عن السلف ذلك. قال: ثم يقومون فيتذكرون في الفقه والحديث. وكان الأوزاعي من أكرم الناس وأسخاهم، وكان له في بيت المال على الخلفاء أقطاع صار إليه من بنى أمية، وقد وصل إليه من خلفاء بنى أمية وأقاربهم وبني العباس نحو من سبعين ألف دينار، فلم يمسك منها شيئاً، ولا اقتنى شيئاً من عقار ولا غيره، ولا ترك يوم مات سوى سبعة دنائير كانت جهازه، بل كان ينفق ذلك كله في سبيل الله وفي الفقراء والمساكين. قال أحمد بن عيسى المصري: حدثني خيران بن العلاء وكان من خيار أصحاب الأوزاعي قال: دخل الأوزاعي الحمام وكان لصاحب الحمام حاجة فأغلق عليه وذهب ثم جاء فوجده ميتاً مستقبلاً القبلة. وقال أبو مسهر: بلغنا موت الأوزاعي وأن زوجته أغلقت عليه باب الحمام غير متعمدة فمات، فأمرها سعيد بن عبد العزيز بعق رقبته، ولم يخلف إلا ستة دنائير فضلت من عطائه. اتفقوا على وفاة الأوزاعي سنة سبع وخمسين ومائة، زاد بعضهم في صفر، رضي الله عنه. من كلامه: قال الأوزاعي: إذا أراد الله بقوم شراً فتح عليهم الجدل ومنعهم العمل. وقال: كنا والتابعون متوافرون يقولون إن الله تعالى فوق عرشه ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته. وقال: كنا نضحك ونمزح فلما صرنا يقتدى بنا خشيتنا أن لا يسعنا التيسم. وقال الأوزاعي: من أطال قيام الليل هون الله عليه وقوف يوم القيامة. وقال الوليد بن مزيد: سمعت الأوزاعي يقول: عليك بآثار من سلف وإن رفضك الناس، وإياك وآراء الرجال وإن زخرفوه لك بالقول، فإن الأمر ينجلي وأنت على طريق مستقيم. وقال الأوزاعي: العلم ما جاء عن أصحاب محمد -صلى الله عليه وسلم- وما لم يبيء عن الصحابة فليس بعلم. وقال الأوزاعي: لا يجتمع حب علي وعثمان إلا في قلب مؤمن. كان يقال الأوزاعي: خمس كان عليها الصحابة والتابعون لهم بإحسان: لزوم الجماعة، واتباع السنة، وعمارمة المسجد، والتلاوة، والجهاد. وقال أبو إسحاق الفزاري: قال الأوزاعي: إننا لا ننقم على أبي حنيفة أنه رأى، كلنا نرى ولكننا ننقم عليه أنه رأى الشيء عن النبي -صلى الله عليه وسلم- فخالفه. وقال الأوزاعي: إن المؤمن يقول قليلاً ويعمل كثيراً، وإن المنافق يقول كثيراً ويعمل قليلاً. قال الأوزاعي: ويل للمتفتحين لغير العباد والمستهطلين الحرمات بالشبهات. النظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 9، ص 320 331؛ ابن كثير، البداية والنهاية، جزء 10، ص 115 120؛ أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، جزء 2، ص 256؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، جزء 6، ص 554 557؛ الشعراي، الطبقات الكبرى، جزء 1، ص 39.

²⁷⁸⁵ عروة بن روم أبو القاسم اللحمي الشامي الأزدي. روي عن أبي ثعلبة الحشني وأنس بن مالك وأبي إدريس الخولاني، وأرسل عن أبي ذر وغيره. روى عنه محمد بن مهاجر وسعيد بن عبد العزيز وهشام بن سعد ويحيى ابن حمزة ومحمد بن شعيب وآخرون. وثقه ابن معين، وقال الدار الدارقطني وغيره: لا بأس به. وقال أبو حاتم: عامة أحاديثه مراسيل. ويقال: إنه أدرك أبا ثعلبة وسمع منه. سكن في آخر عمره البصرة كان يخرج بالليل إذا هدأت العيون فينادي: يا أهل البصرة أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نامون الصلاة الصلاة. قيل كان من أهل الشام. وكانت له بدمشق دار بناحية قنطرة سنان. كان كثير الحديث. سئل أبا حاتم الرازي عن عروة بن روم فقال يكتب حديثه. مات سنة خمس وثلاثين ومائة بذي حشب (ذو حشب: واد قريب من المدينة) فحمل ودفن في المدينة. وكان يسكن قرية يقال لها سرية من كور غزة من بلاد فلسطين وقال آخر: سنة ست وثلاثين. وقال سعيد بن عبد العزيز: مات سنة أربعين ومائة. وقد قيل إنه مات سنة ثنتين وثلاثين ومائة. من كلامه: عن عروة بن روم قال كاد المقلسون (التقليس: الضرب بالدف والغناء واستقبال الولاة عند قومهم بأصناف اللهو) يحولون بيننا وبين حنزة عبد الملك قوم يقلسون للوليد بن عبد الملك ونحن نذهب بجنزة عبد الملك إلى المقابر. قال عروة بن روم: يأتي على الناس زمان يسمى فيه الأمر بالمعروف مكلف. وعن عروة بن روم قال: ثلاثة من جاء بإحداهن زوجه الله من أي الحور العين شاء: من ولي طعماً فاتقى. انظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 8، ص 487 486؛ الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 8، ص 487؛ البخاري، التاريخ الكبير، جزء 7، ص 33؛ ابن أبي حاتم، المرح والتعديل، جزء 6، ص 396؛ محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبُد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، التستبي، التفات، حيدر آباد، دائرة المعارف العثمانية، طبع بإعانة: وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية، الطبعة الأولى، 1973، جزء 5، ص 196. 198.

²⁷⁸⁶ "وبروي" في "ف". بُرد بن سنان 135هـ. هو برد بن سنان أبو العلاء الدمشقي نزيل البصرة، مولى قريش. فقيه من كبار العلماء، صدوق زُمي بالقدر. روى له عن وائلة بن الأسقع وعبادة بن نسي ومكحول وعطاء وعمرو بن شعيب وغيرهم. وعنه السفينان والحامدان وإسماعيل بن علقمة وعلي بن عاصم وآخرون. وثقه النسائي وغيره. قال يزيد بن زريع: ما قدم علينا شامي خير من برد. وقال ابن معين: هرب برد من مروان الحمار إلى البصرة. ذكره خليفة بن خياط في الطبقة الثالثة من أهل الشامات، وذكره النسائي في الطبقة السادسة من أصحاب نافع. وقال عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، عَنْ أَبِيهِ: صالح الحديث. وقال إبراهيم بن عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْجَيْدِ: قلت ليحيى بن معين: برد بن سنان، كيف حديثه؟ قال: ليس به بأس. وقال الدارمي أيضاً: سمعت علياً يَقُولُ: برد بن سنان، ضعيف. وقال عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ: ما رأيت شامياً أوثق من برد. وقال النسائي في موضع آخر: ليس به بأس. روى له البخاري، في "الأدب" والباقون، سوى مسلم. هرب من الشام من أجل قتل الوليد بن يزيد فلأجل ذلك سمع منه أهل البصرة. توفي برد بن سنان أبو العلاء بالبصرة سنة خمس وثلاثين ومائة رحمه الله. انظر: الذهبي، العبر في خبر من غير، جزء 1، ص 140؛ الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، جزء 8، ص 349 386؛ الياقوبي، مرآة الجنان وعبرة اليقظان، جزء 1، ص 220؛ أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، جزء 2، ص 155؛ البخاري، التاريخ الكبير، جزء 2، ص 134؛ ابن حبان، التفات، جزء 6، ص 114؛ أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد بن محمد بن أيوب بن أزداد البغدادي المعروف بـ ابن شاهين، تاريخ أسماء التفات، الكويت، الدار السلفية، المحقق: صبحي السامرائي، الطبعة الأولى، 1984، جزء 1، ص 49؛ يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف، أبو الحجاج، جمال الدين ابن الرُّكِّي أبي محمد القضاعي الكلبي المزي، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، بيروت، مؤسسة الرسالة، المحقق: د. بشار عواد معروف، الطبعة الأولى، 1980، جزء 4، ص 46 43.

صلي الله عليه وسلم، وكان²⁷⁸⁸ سئل عن قوله تعالى: **كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ**، قال: لا يزال قلب العبد يقبل الرعبة²⁷⁸⁹ والرعبة حتى يسفك الدم الحرام. فإذا سفكه نكس قلبه فصار كأنه كبير²⁷⁹⁰ تحجر أسود من الذنب، لا يعرف معروفًا ولا ينكر منكراً²⁷⁹¹. وروي عن ابن عباس أحمد بن عطاء في قوله تعالى: **كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ**، قال: الطاعة على الطاعة حتى يحجب قلبه عن مشاهدة المنة. لأن العجب والرياء في الطاعة يورثان نسيان المنة وترك الحرمة. وقد مر بعض الكلام اللائق بهذه الآية في سورة البقرة عند تفسير قوله تعالى: **ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبَكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ**²⁷⁹² الآية. وكذا مر في سورة الأعراف عند قوله تعالى: **وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا**²⁷⁹³. وسيأتي بعض الكلام في ذلك أيضًا في كتاب مرآة الأرواح في فصل القلب، إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: **كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِنَا لَمَحْجُوبُونَ**²⁷⁹⁴ بحجاب²⁷⁹⁵ الرين الذي على قلوبهم وبحجاب²⁷⁹⁶ غضب الله

تعالى وسخطه عليهم، فلا يرونه. وذلك أيضًا دلالة على أن المؤمنين يرونه تعالى ولا يحجبون كما يحجب الكافرون.

قوله تعالى: **إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ، عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ**²⁷⁹⁷ أي على أرائك القرب ينظرون إلي من قربهم.

²⁷⁸⁷ مكحول 110هـ. مكحول بن عبد الله أبو عبد الله الدمشقي، الإمام الحبر الفقيه التابعي الجليل إمام أهل الشام وعابدهم، ثقة كثير الإرسال عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عدد من الصحابة. كان هندياً من سبي كابل. كان جده شاذل من أهل هراة، فتزوج ابنة ملك من ملوك كابل، ثم هلك عنها وهي حامل، فانصرفت إلى أهلها، فولدت شهاب فلم يزل في أحواله بكابل حتى ولد له مكحول، فلما ترعرع سبي، ثم وقع إلى سعيد بن العاص فوهبه لامرأة من هذيل فأعتقته بمصر ثم تحول إلى دمشق فسكنها. وقيل كان مولى لامرأة من هذيل، وقيل: مولى لبني ليث. يروي عن أنس بن مالك وابن عمر ووائلته وأبي أمامة. روى عنه أهل الشام. وكان معلم الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وعبد الرحمن ويزيد ابني يزيد بن جابر. وقال الزهري: العلماء أربعة: سعيد بن المسيب بالمدينة وعامر الشعبي بالكوفة والحسن بن أبي الحسن بالبصرة ومكحول بالشام. عن مكحول: أنه كان إذا سئل لا يجيب حتى يقول لا حول ولا قوة إلا بالله، هذا رأي فالرأي يخطئ ويصيب. قيل: لم يكن أحد في زمن مكحول أبصر بالفتيا منه. قال سعيد بن عبد العزيز: ما أدركنا أحداً أحسن سمناً في العبادة من مكحول وريعة ويزيد. قال سليمان ابن موسى: إن جاءنا العلم من أهل الحجاز عن الزهري قبلناه، وإن جاءنا من الشام عن مكحول قبلناه، وإن جاءنا العلم من الجزيرة عن ميمون ابن مهران قبلناه، وإن جاءنا العلم من العراق عن الحسن البصري قبلناه. وكان في لسانه عجمة ظاهرة، ويبدل بعض الحروف بغيره، قال نوح بن قيس: سأله بعض الأمراء عن القدر، فقال: أساهر أنا يريد أساحر أنا. وكان يقول بالقدر ورجع عنه، وهذه العجمة تغلب على أهل السند. وتوفي مكحول في سنة ثمان مائة، وقيل ثلاث عشرة، وقيل ست عشرة، وقيل اثني عشرة، وقيل أربع عشرة ومائة، رضي الله عنه. كان يقول: رب علم قد أفاد الله هذا الحد لا يدرون أنى أتاهم. انظر: يعقوب بن سفيان بن جوان الفارسي الفسوي، أبو يوسف، المعرفة والتاريخ، بيروت، مؤسسة الرسالة، المحقق: أكرم ضياء العمري، الطبعة الثانية، 1981، جزء 2، ص 405 399؛ ابن حبان، الثقات، جزء 5، ص 447. 446؛ أبو اسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي، طبقات الفقهاء، بيروت، دار الرائد العربي، المحقق: إحسان عباس، الطبعة الأولى، 1970، جزء 1، ص 75؛ ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، جزء 5، ص 282 280؛ شمس الدين أبو المعالي محمد بن عبد الرحمن بن الغزي، ديوان الإسلام، بيروت، دار الكتب العلمية، المحقق: سيد كسروي حسن، الطبعة الأولى، 1990، ص 122/4.

²⁷⁸⁸ يحذف "كان" في "ي".

²⁷⁸⁹ "الرغبة" في "ي".

²⁷⁹⁰ "كبير" في "ي".

²⁷⁹¹ علي بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 15، ص 33؛ السيوطي، جامع الأحاديث، جزء 17، ص 145؛ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 5، ص 97.

²⁷⁹² سورة البقرة: 74/2.

²⁷⁹³ سورة الأعراف: 179/7.

²⁷⁹⁴ سورة المطففين: 15/83.

²⁷⁹⁵ "للحجاب" في "ف".

²⁷⁹⁶ "للحجاب" في "ف".



سورة الانشقاق²⁷⁹⁸، سورة البروج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ**،²⁷⁹⁹ والشاهد العبد والمشهود المعبود. قال فارس: كلاهما عائد عليه هو الناظر والمنظور، هو

الشاهد لخلقه والمشاهد لهم. وعن ابن عطاء: الشاهد المكون، والمشهود الكون.²⁸⁰⁰

قوله تعالى: **وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ**.²⁸⁰¹ أي محيط بهم لا يمكنهم الفرار عنه تعالى. وقد مر الكلام في المحيط في سورة البقرة

عند قوله تعالى: **وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ**.²⁸⁰²



²⁷⁹⁸ انشقت " في "ي". لم يفسر الدلمي أي آية من سورة الإنشقاق.

²⁷⁹⁹ سورة البروج: 3 / 85.

²⁸⁰⁰ بحذف " والمشهود الكون" في "ي".

²⁸⁰¹ سورة البروج: 20 / 85.

²⁸⁰² سورة البقرة: 19 / 2.

سورة الطارق،²⁸⁰³ سورة الأعلي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى،²⁸⁰⁴ أي سبِّح باسم ربك الاعلي او قل سبحان الله. هذا أمر بذكر اللسان.



²⁸⁰³ لم يفسر الديلمي أي آية من سورة: الطارق.

²⁸⁰⁴ سورة الأعلي: 1 / 87.

سورة الغاشية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ**²⁸⁰⁵، أي ناضرة²⁸⁰⁶ بالنظر إلى ربها تبارك وتعالى.



²⁸⁰⁵ سورة الغاشية: 8 / 8.

²⁸⁰⁶ "ناظرة" في "ف".

سورة الفجر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: وَالْفَجْرِ، وَلَيَالٍ عَشْرٍ.²⁸⁰⁷ الفجر، محمد صلي الله عليه وسلم. لأنه ظهر كالصبح. ثم ظهر على الأديان كلها كوجه النهار يغلب على الظلمات كلها. وليال عشر، العشر الآخر من رمضان. لأن فيها ليلة القدر خير من ألف شهر. قال ابن عطاء: عشر ليال موسى، حيث قال: واتمناها بعشر.²⁸⁰⁸ وقال بعضهم عشر ذي الحجة. والصحيح ما قلنا. فإن المذكور هو الليال.²⁸⁰⁹

قوله تعالى: وَالشُّعْرِ وَالْوُتْرِ.²⁸¹⁰ فالشفع العارفون، والوتر المعروف جل جلاله. والشفع المريدون، والوتر المراد جل جلاله. وقيل: الشفع الخلق، والوتر الحق. وقيل: الشفع المريد، والوتر الشيخ. والصحيح ما قلناه، فافهم.

قوله تعالى: وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرُّ،²⁸¹¹ الخواص فيها، يعني النصف الليل الآخر. أقسم الله تعالى بهذا الأشياء انه تعالى لبالمرصاد. قوله تعالى: هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ.²⁸¹² يعني إنما يعلم ان ذلك قسم عظيم لاولي²⁸¹³ الحجر. أما الجاهل يقول كيف يصح القسم بالفجر والليل والشفع والوتر وأمثالها. قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكَ لَبَلْمُرْصَادٍ.²⁸¹⁴ عني بالمرصاد بلوغ أجل الموت، فيأخذهم عندها أخذة رابية.²⁸¹⁵ اذ لو أخذهم قبل ذلك لراحم التكليف واحتلت²⁸¹⁶ الأوامر والنواهي لا حكمة²⁸¹⁷ في ذلك. وهذا يشبه قوله تعالى: حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفيه حسابه.²⁸¹⁸ أي أخذة ثمة ووفاه جزاه.

قوله تعالى: وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا.²⁸¹⁹ قد مر الكلام في ذلك في سورة البقرة عند قوله تعالى: هل ينظرون إلا أن

يأتيهم الله.²⁸²⁰

²⁸⁰⁷ سورة الفجر: 89 / 1. 2.

²⁸⁰⁸ سورة الأعراف: 7 / 142.

²⁸⁰⁹ يحذف "هو الليال" في "ف".

²⁸¹⁰ سورة الفجر: 89 / 3.

²⁸¹¹ سورة الفجر: 89 / 4.

²⁸¹² سورة الفجر: 89 / 5.

²⁸¹³ "ولو" في "ي".

²⁸¹⁴ سورة الفجر: 89 / 14.

²⁸¹⁵ "رابية" في "ف".

²⁸¹⁶ "واختلف" في "ف".

²⁸¹⁷ يحذف "لا حكمة" في "ف".

²⁸¹⁸ سورة النور: 24 / 39.

²⁸¹⁹ سورة الفجر: 89 / 22.

²⁸²⁰ سورة البقرة: 2 / 210.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ، ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ.²⁸²¹ فالنفس المطمئنة إنما هي للأنبياء والأولياء وخواص المؤمنين.

وهذه الآية دلالة على أن النفس شيء يخرج من البدن عند الموت،²⁸²² وهي غير البدن. والكلام مر بطولها في كتاب مرآة الأرواح، فلا

نطول هنا، فافهم.



²⁸²¹سورة الفجر: 28 / 89.

²⁸²²محذوف "عند الموت" في "ف".

سورة البلد،²⁸²³ وسورة الشمس، مكة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا، فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا.**²⁸²⁴ أما النفس ما شرحناها في كتاب المرأة. وما سواها، أي من سواها، وهو الله تعالى. سوي النفس على وجه صلحت لتحمل الأمانة. وجعل لها وجهين. وجه التقوي ووجه الفجور.²⁸²⁵ وذلك قوله تعالى: **فألهمها فجورها وتقويها.** وجعل بين الوجهين وجه اللوم. فإن مالت إلي الفجور والعصيان فهي أمارة بالسوء. وإن مالت إلي التقوي فهي النفس المطمئنة. وهي سريعة الانقلاب والانتقال عما يكون عليه من الفجور والتقوي. فإذا عملت سيئة ندمت سريعة فهي لوامة، لامت نفسها وذمت هواها ولعنت شيطانها وابتغضت شهواتها ومقتت²⁸²⁶ لذاتها، وتابت عما عملت من السيئة. فإذا تمت التوبة نصوحًا فهي الآن دخلت في عالم الطمأنينة. فعليها المحافظة حتى لا ترجع قبل مزاق الطمأنينة.²⁸²⁷ فإذا ذاقت كانت الإقامة عليها اسهل. مع هذا لا بد من المحافظة حتى يتعود ويصير الطمأنينة صفة لازمة، ويسهل عليه الحفظ ولا يأمن الرجوع والنكس مادام في دار التكليف. وقال بعضهم: لكل انسان ثلاثة انفس. امارة، ولوامة، ومطمئنة. وهذا خطأ، والنفس نفس واحدة. وإنما لها جهات ووجوه على ما ذكرنا. كبدن شخص واحد مرة صحيح ومرة مريض ومرة ميت. كذلك النفس مرة مطمئنة ومرة لوامة ومرة أمارة. والدليل على أنها واحدة قوله تعالى: **ونفس وما سويها فألهمها فجورها وتقويها.** ذكر الله تعالى النفس سابقًا واحدةً باسم واحد. ولم يقل نفسين أو ثلاثة أنفس. ثم أضاف الفجور والتقوي جميعًا إلي ذلك الواحد. فلو كان كما ذكره لما صحت اضافة الفجور والتقوي جميعا الي واحد،²⁸²⁸ لأنها عمل اثنين. فالفجور عمل الأمارة والتقوي عمل المطمئنة. فإضافة الفعلين إلي واحد منهما يكون اضافة فعل إلي من لا يعمل. وهذا باطل مردود لا يليق بحكمة الحكيم تعالى. فعلم أنه تعالى انما اضاف الفجور والتقوي جميعًا إلي نفس واحدة، لاتحاد الفاجر والمتقي، تفهم ان شاء الله وحده.

قوله تعالى: **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا،**²⁸²⁹ بالزاء ومعناه بالذال. فإنه إذا ذكي نفسه صار ذبيحة. والذبيحة طيبة طاهرة. والآن صار النفس شهيدًا وإن كان حيًا بعد. ودخل تحت قوله تعالى: **ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموال بل أحياء عند ربهم،**²⁸³⁰ فافهم. وروي عن ابن عباس عن النبي صلي الله عليه وسلم انه قال: افلحت نفس زكاهها²⁸³¹ الله تعالى.²⁸³²

²⁸²³ لم يفسر الدليل على أي آية من سورة: البلد.

²⁸²⁴ سورة الشمس: 8.7 / 91.

²⁸²⁵ "وجه النجوي" في "ف".

²⁸²⁶ "سقطت" في "ف".

²⁸²⁷ يحذف " فعليها المحافظة حتى لا ترجع قبل مزاق الطمأنينة" في "ي".

²⁸²⁸ يحذف " فلو كان كما ذكره لما صحت اضافة الفجور والتقوي جميعا الي واحد" في "ي".

²⁸²⁹ سورة الشمس: 7. / 91.

²⁸³⁰ سورة آل عمران: 169 / 3.

²⁸³¹ "ذكاهها" في "ف".

²⁸³² أبو شعاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 3، ص 211.

قوله تعالى: وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا،²⁸³³ أي خاب وخسر من أضلها واغويها. بان خلي سبيلها وخلع عذارها، واطلقها حتي

عملت ما شاءت وذهبت حيث شاءت.



سورة الليل

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى**،²⁸³⁴ يعني **إِلَّا طَلْبًا لِدَاتِ رَبِّهِ الْأَعْلَى** في سلطانه.²⁸³⁵



²⁸³⁴ سورة الليل: 20 / 92.

²⁸³⁵ بحذف " الارفع في سلطانه" في "ف".

سورة والضحي،²⁸³⁶ وسورة الم نشرح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ،²⁸³⁷ يعني الم نضوء باطنك مثل وجه النهار، الم نور قلبك بأنوارنا نور السر ونور الخفي

ونور العقل ونور الإيمان ونور المحبة.

قوله تعالى: فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا.²⁸³⁸ قال النبي صلي الله عليه وسلم: من كان موسرًا فليحمد الله

سبحانه على الايسار و من كان معسرًا فينتظر الفرج. والذي نفس محمد بيده لا يغلب عسر يسرين أبدًا ولو دخل عسر حجرًا لدخل

عليه اليسر حتي أخرجه.²⁸³⁹ لان الله تعالى²⁸⁴⁰ جعل العسر واحدًا واليسر اثنين. لأن الله تعالى ذكر العسر الثاني بالألف واللام

فينصرف الثاني إلي الأول. لما عرف أن الألف واللام للمعهود السابق وذكر اليسر كليهما نكرة، فلا ينصرف الثاني إلي الأول. فكانا

يسرين مع عسر واحد.

قوله تعالى: فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ.²⁸⁴¹ أي إذا فرغت عن أداء الرسالة والفرائض كلها فانصب بالفراغ عن كل ما سوي الله

إلي الله تعالى.

قوله تعالى: وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ.²⁸⁴² أي تودد إليه ذاته تعالى وتقدس، وأحب الأئس به والتوجه إليه تعالى وحده مع

الاعراض عن كل ما سواه، تفهم إن شاء الله وحده. وعلي مثل ذلك يدل أيضاً قوله تعالى: إنا إلي الله راغبون.²⁸⁴³ وقد مر في سورة

التوبة عند قوله تعالى: ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله.²⁸⁴⁴

²⁸³⁶ لم يفسر الدليلي أي آية من سورة: الضحي.

²⁸³⁷ سورة الشرح: 1 / 94.

²⁸³⁸ سورة الشرح: 6.5 / 94.

²⁸³⁹ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 10، ص 70؛ ابن حجرالعسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، جزء 8، ص 712؛ علي بن قاضي خان اليرهانفوري،

كنتر العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 2، ص 47.

²⁸⁴⁰ "وإنما" في "ي".

²⁸⁴¹ سورة الشرح: 7 / 94.

²⁸⁴² سورة الشرح: 8 / 94.

²⁸⁴³ سورة التوبة: 59 / 9.

²⁸⁴⁴ سورة التوبة: 59 / 9.

سورة التين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ**.²⁸⁴⁵ اعلم أن الإنسان هنا هو النفس في أحسن تقويم. أي في هيئة وتركيب صلح بما لأنواع المعارج. كتحمل²⁸⁴⁶ الأمانة التي لم²⁸⁴⁷ يصلح لها السموات والأرضين والجبال وسائر المخلوقات سواه. وكنحو الترتي والتدرج إلي أعلي الأعالي والتجاوز عن سائر المقربين والروحانيين، والترفع إلي حيث لا يبلغ ثمه أوهام الروحانيات المقربين. وكنحو التقام العروش والفروش والأكوان والأماكن والجنة والنار والدنيا والآخرة وسائر الأملاك والملكوت. ثم يزداد عند ذلك جوعًا، فيلتقم من الجبروت ويمتلي عنها بحيث يضع²⁸⁴⁸ الملكوت والأكوان والدنيا والآخرة والجنة والنار والعرش والفرش فيها، كما يضع الذرة والرمل في البرية. ثم يرتقي في عالم²⁸⁴⁹ معارج الالتقامات ويتلعب في كل لحظة نصف سبعة اضعاف ما التقمه من قبل في جميع معارجه. وهكذا يكون لقمة في كل لحظة لقمة مضاعفة زائدة عن كل ما التقم في جميع عمره من قبل. ولا يكون لشيء مثل ذلك الأهلية سوي نفس الانس. فذلك معني قوله: **لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم**. وهذا معني قوله: خلق الله تعالى آدم على صورته.²⁸⁵⁰ وذلك معني قوله في التورية: بصيلم الوهيم بوروا اودوم.²⁸⁵¹ على ما يأتي في فصل الصفات والحجب من كتاب **عيون المعارف** أن شاء الله. وقوله: من عرف نفسه فقد عرف ربه،²⁸⁵² قريب من هذا. وقول المشايخ: خلق الله آدم وتجلي فيه.²⁸⁵³ وإلي أنواع ذلك من المعارج، فافهم.

قوله تعالى: **ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ**.²⁸⁵⁴ وهذا لأن النفس الذي كان اهلا صالحًا للترقي إلي أعلي الأعالي بعينه و نفسه كان أهلا صالحًا لنزول إلي اسفل الأسافل بعين تقويمه وجبلته. فإن اختار الترتي ارتقي وان اختار الترددي ترددي إلي اسفل السافلين باهليته وصلاحيته.²⁸⁵⁵ حتي يتجاوز عن سائر الأبالسة والشياطين والغيلان²⁸⁵⁶ والعفاريت. وينزل إلي حيث لا يبلغ أوهام الجن والأنس إليه في أسفل الأسافل. وهذا يشبه قولهم: إن القدرة سالحة للضدين الإيمان والكفر والطاعة والمعصية. كذلك هذا النفس المقوم بأحسن تقويم صالح للترقي إلي أعلي العليين والتكصص على عقبه إلي اسفل السافلين، تفهم إن شاء الله وحده. فإن قلت: من أي شيء قوم وحسن

²⁸⁴⁵ سورة التين: 4/95.

²⁸⁴⁶ "حي تحمل" في "ف".

²⁸⁴⁷ بحذف "لم" في "ف".

²⁸⁴⁸ "يضع" في "ي" و بزيادة "لا" في "ف".

²⁸⁴⁹ بحذف "عالم" في "ي".

²⁸⁵⁰ البخاري، صحيح، جزء 8، ص 50؛ صحيح مسلم، جزء 4، ص 2017؛ عبد الرزاق، المصنف، جزء 9، ص 444؛ أحمد، مسند، جزء 12، ص 275.

²⁸⁵¹ "اودوم" في "ف".

²⁸⁵² "مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ" قال النووي: غير ثابت، وقال ابن السمعاني: هو من كلام يحيى بن معاذ الرازي رضي الله عنه. انظر: السيوطي، الدرر المنتشرة

في الأحاديث المشتهرة، ص 185.

²⁸⁵³ "في قريب منه" في "ي".

²⁸⁵⁴ سورة التين: 5/95.

²⁸⁵⁵ بحذف "وصلاحيته" في "ف".

²⁸⁵⁶ بحذف "والغيلان" في "ف".

تقويمه؟ قلنا: من أنواع الأصول والجواهر الغريزة.²⁸⁵⁷ وذلك نحو أن خلق الغريزة²⁸⁵⁸ من التراب، وجمعها وركبها من أنواع الجوارح والأطراف. وركب كل شيء منها من أنواع الأصول. وهي اللحم والشحم والعظم والدم والجلد والعصب وأشباهها. ثم خلق النفس ولطفها فوق تلطيف البدن، وركب فيها أربعة أجناس من المعاني. وهي البهيمية والسبعية والشيطانية والملكية. ثم ألقى على ذلك النفس نورًا خاصًا روحانيًا نسميه روحًا. فبذلك الأمور صار النفس نفسًا كاملاً في النفسية. وهذا النفس²⁸⁵⁹ ما يسميه الفلاسفة نفسًا حيوانيًا، مع أنه أعلي وأشرف مما فهموه. بسبب ركب وخر فيه من الروح الروحاني والمعاني الأربعة التي ذكرناها. وجعل ذلك النفس على هيئة البدن. إلا أنه جسم لطيف مركب في البدن. وهو الذي يخرج بالذرع من البدن. وهو الذي قال الله فيه: **يا أيها النفس المطمئنة ارجعي.**²⁸⁶⁰ ثم انه تعالي وضع في قلب النفس قلبًا آخر مفردًا. اعني بالانفراد أنه ليس على هيئة النفس والبدن. وهذا القلب أيضًا جسماني. غير أنه أطف من النفس. كما أن النفس أطف من البدن.²⁸⁶¹ وهذا القلب هو الذي عناه بالزحاجة في آية النور. والنفس هي التي عناها بالمشكاة في آية النور. ثم وضع في ذلك القلب نورًا خاصًا روحانيًا. وهو الذي نسميه نحن سرًا، ونسميه أيضًا همة. ووضع في جنب هذا السر نورًا آخر، وسماه عقلا على ما عرف في كتاب **مرآة الأرواح**. فهذا هو معني قوله تعالي: **لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم.** وهو هو²⁸⁶² بمجموع ذلك. ثم لهذه الأجناس الأربعة²⁸⁶³ من المعاني اجترأ ملائكة الله تعالي، فقالوا: **أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء، إلي قوله تعالي: إني أعلم ما لا تعلمون.**²⁸⁶⁴ وروي جابر عن النبي عليه السلام، قال: لما خلق الله آدم وذريته، قالت الملائكة: يا رب اخلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون ويركبون؟ فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة. قال الله تعالي: لا اجعل من خلقته بيدي ونفخت فيه من روحي كمن قلت له كن فكان.²⁸⁶⁵ يعني لا اجعل من تكلفت²⁸⁶⁶ في خلقته هذا التكليف وركبت فيه هذا الأسباب والآلات، واستعملت أنواع الحكم واضراب التقدير والتدبير فيه كمن قلت له كن فكان، فافهم جدًا إن شاء الله تعالي. فإن قلت: ما فائدة وضع المعاني التي ذكرتموها فيها؟ قلنا: فائدة ذلك أن الله تعالي²⁸⁶⁷ لما علم ما في عباده من الملائكة والجان وغيرهم من الرؤية أنفسهم وقواهم وصلاتهم في طاعات ربحم اراد الله تعالي أن يخلق عبدا آخر أشرف منهم، من التراب الذي هو أذل المخلوقات. ويكون له سير وارتقاء ومعارج فيرتقي إليهم، ويرتفع عليهم. ويتجاوز إلي حيث لا يبلغ البصر والبصيرة، ولا الوهم ولا الفهم. ولم يكن يصلح

²⁸⁵⁷"العزيرة" في "ف".

²⁸⁵⁸"الصورة" في "ف".

²⁸⁵⁹زيادة "كأنه" في "ي".

²⁸⁶⁰سورة الفجر: 27 / 89.

²⁸⁶¹من الجسم" في "ف".

²⁸⁶²يحذف "هو" في "ف".

²⁸⁶³"الخمسة" في "ف".

²⁸⁶⁴سورة البقرة: 30 / 2.

²⁸⁶⁵سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، مسند الشاميين، بيروت، مؤسسة الرسالة، المحقق: حمدي بن عبدالمجيد السلفي، الطبعة الأولى، 1984، جزء 1، ص 298؛ على القاري، مرآة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، جزء 9، ص 3665؛ الزيلعي، تخریج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسیر الكشاف للرحماني، جزء 2، ص 277؛ على بن قاضي خان البرهانفوري، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، جزء 12، ص 192.

²⁸⁶⁶يحذف "تكلفت" في "ف".

²⁸⁶⁷يحذف "فإن قلت ما فائدة وضع المعاني التي ذكرتموها فيها؟ قلنا فائدة ذلك أن الله تعالي في "ف".

لهذا الشأن إلا هو بهذا الأمور. فأما البهيمية، كان يحتاج إليها حتى يتقوي بها على ترك الإشتغال بالدنيا والآخرة والأكوان كلها بأسرها. حيث يريد العروج والتجاوز عن كل الأكوان. وأما السبعية، كان يحتاج²⁸⁶⁸ إليها لدفع الأعادي والآفات. فإنه كان لا يخلوا مثل ذلك النفس من أن يعاديه المخلوقات كلها غيرة وحسدًا منهم. وأما الشيطانية، كان يحتاج إليها لأجل القصد إلى درجاتٍ ومقامات عالية، والافتحام في البحار المغرقة في طلب الدرجات المرتفعة، والجرأة إلى مباشرة أعمالٍ هائلة، وسلوك سبيلٍ منقطعة إلى مطلوب عز²⁸⁶⁹ من طلب المخلوقين وتعالى عن وصول الطالبين. على ما سيأتي زيادة الشرح في كتاب **مرآة الأرواح**. فيقصد النفس بذلك الأهلية عالم الغيب وما فوقها إن كان لها فوق ولا فوق. وأما الملكية، يحتاج إليها للحفاظ على الصلاح والسداد والآداب الحسنة في الحضرة العالية والمعاريج والرفيعة. غير أن النفس لا يعرف هذا المعنى إلا إذا بالغ في المعاريج، وفاق قوت جميع الخلق، وارتق²⁸⁷⁰ إلى ما لا نهاية لها، ثم ابتلع كل الكون، والتقم العرش والفرش والملكوت والجبروت، ثم التقم ألف مرة كل مرة جميع ما كان التقم من قبل، مع ألف أضعافه من الجبروت. ثم التفت إلى عالم الحق وجد نفسه بجميع ما التقمه في عالم الحق²⁸⁷¹ كذرة في فلاة وقطرة في سبعة أبحر. وعند ذلك يتيقن أنه لا يصلح إلا للعجز والضعف والذلة والقلة في عالم الحق تعالي. وهو الآن بهذه الأشياء ترفع عن كل جماعة المقربين والملائكة الكروبيين. فيتبين عند الملائكة علم الله حيث قال: **إني أعلم ما لا تعلمون**²⁸⁷²، تفهم إن شاء الله وحده.

²⁸⁶⁸ بحذف " والأكوان كلها بأسرها. حيث يريد العروج والتجاوز عن كل الأكوان. وأما السبعية كان يحتاج" في "ف".

²⁸⁶⁹ بحذف "عز" في "ف".

²⁸⁷⁰ بحذف "وارتقي" في "ف".

²⁸⁷¹ بحذف " وجد نفسه بجميع ما التقمه في عالم الحق" في "ف".

²⁸⁷² سورة البقرة: 30/2.

سورة العلق²⁸⁷³

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: علم الإنسان ما لم يعلم.²⁸⁷⁴ إن الله تعالى علم الإنسان كثيراً من الأشياء لم يعلم غيره. ومنها ما علم الإنسان

وغيره وخير ما علم الإنسان وغير الإنسان معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته، ثم القرآن كلام الله، ثم الفرائض والسنن.

قوله تعالى: إِنَّ إِلَهِي رَبِّيَ الرَّحْمَنُ.²⁸⁷⁵ وقد مر الكلام في الرجوع إلى الله تعالى في غير موضع.



²⁸⁷³سورة اقرأ في "ي".

²⁸⁷⁴سورة العلق: 5/96.

²⁸⁷⁵سورة العلق: 8/96.

سورة القدر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ.**²⁸⁷⁶ يعني أنزلنا القرآن في ليلة القدر. فذلك دليل على أن ليلة القدر في شهر رمضان. قال الله تعالى: **شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن.**²⁸⁷⁷ وهنا بين أنه أنزل القرآن في ليلة القدر. فعلم أنه كان أنزله في ليلة القدر في شهر رمضان. اعلم أن ليلة القدر ليلة خاصة في كل سنة مرة لعوام المؤمنين. وأما الخواص، فالأيام والليالي كلها أيام القدر وليال القدر لهم، ما داموا في مشاهدة الحق والحقيقة. وأما الخواص الخواص فجميع عمرهم ليلة واحدة وهو ليلة القدر لهم . وبعد انقضائها أيام القدر ليس لها ليال ولا شاهی.²⁸⁷⁸

قوله تعالى: **تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أُمَّرٍ، سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ،**²⁸⁷⁹ الآية. فذلك أيضا لعامة المؤمنين. غير أن العامة لا يشاهدون الملائكة والروح ولا يسمعون سلامهم. والخواص يشاهدونهم ويسمعون سلامهم ويجيبونهم. هذا في ليلة القدر إلى مطلع الفجر. أما فيما عدا ذلك من الأيام والليالي، ربما ينزل الملائكة والروح جبريل وميكائيل واسرافيل وغيرهم من المقربين على خواص المؤمنين و²⁸⁸⁰العارفين زيادة لهم. ومن خواص الخواص أهل المعاريج من يعرج إليهم في السموات وفي عليين ويزورهم ويعامل معهم أعمالا. ومنهم من يجاوز إلى ما فوقهم. حيث لا يعرجون إليها. ومن الخواص من يرتقي إلى أعلي عليين ويجاوز عنهم بما لا يحصي وهم لا يرونه. لأن الله تعالى يخفيه عنهم بمئات بينه وبينهم. ويصعد ولا يرونه وينزل ولا يرونه. ولو رأى الروح عند صعوده أو نزوله ارتعدت فرائصه كالشجر في الماء.

²⁸⁷⁶ سورة القدر: 2.1 /97.

²⁸⁷⁷ سورة البقرة: 185 /2.

²⁸⁷⁸ "ولا تنهي" في "ف".

²⁸⁷⁹ سورة القدر: 5.4 /97.

²⁸⁸⁰ بحذف "علي خواص المؤمنين و" في "ي".

سورة البينة،²⁸⁸¹ و سورة الزلزلة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا، بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا.**²⁸⁸² يعني الأرض تحدث أخبارها ما جرت عليها من الطاعات

والمعاصي. ويشهد على بني آدم بما رأوا. قوله تعالى: **بأن ربك أوحى**، يعني أن الله تعالى أوحى إليها أن: حدثني وتكلمي واخبري بما

صدر من بني آدم عليك وبما جنوا على ظهرك.



²⁸⁸¹ لم يفسر الدليمي أي آية من سورة: البينة.

²⁸⁸² سورة الزلزلة: 5. 4 / 99.

سورة والعاديات، 2883 سورة القارعة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ، فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ، وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ، فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ. ²⁸⁸⁴ اعلم أن ذلك الميزان

إذا ثقلت ارتفعت إلى أعلي وإن خفت . والعياذ بالله . نزلت إلى أسفل . بخلاف موازين الدنيا . وهذا مشاهد عند العرفاء ببصائر القلوب .

ويدل على ذلك قول النبي عليه السلام: الميزان بيد الله يخفض أقوامًا ويرفع آخرين. ²⁸⁸⁵ يعني يخفض من خفت كفة ²⁸⁸⁶ الميزان التي فيها

العمل فنزلت به، ويرفع من ثقلت فارتفعت بصاحبها إلى عليين في جنات النعيم، تفهم ان شاء الله وحده.



²⁸⁸³ لم يفسر الدليمي أي آية من سورة: العاديات .

²⁸⁸⁴ سورة القارعة: 9.6 / 101 .

²⁸⁸⁵ الطبراني، المعجم الكبير، جزء 7، ص 117؛ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، جامع المسانيد والسُّنن الهادي لأقوم سُنن،

بيروت، دار خضر للطباعة والنشر والتوزيع، المحقق: د عبد الملك بن عبد الله الدهيش، الطبعة الثانية، 1998، جزء 8، ص 324.

²⁸⁸⁶ "كفة" في "ي".

سورة التكاثر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ.²⁸⁸⁷ وقوله: ثُمَّ لَتَرَوْهَا غَيْنَ الْيَقِينِ.²⁸⁸⁸ أما علم اليقين، هو العلم الضروري

الذى لا يعتري فيه الشك. كمن يرى الشمس في كبد السماء وسط النهار بعينه الظاهرة. فإنه يعلم قطعاً وضرورة ولا يشك في وجودها ثمه وان اجتمع الناس كلهم على تشكيكه. وأما عين اليقين، فهو الرؤية بعيني الرأس بلا علة فيهما ولا حجاب. فذلك عين اليقين لانتفاء تممة الخيال والتشابه. وأما حق اليقين، ما هو حق قطعاً وقيناً لا يشك فيه العاقل المؤمن. وقد مر في آخر سورة الواقعة أنه أراد بحق اليقين القرآن. وقد بينا في سورة يونس أن حق اليقين هو الله تعالى وما سواه مجاز. وعلم اليقين ما لا يشك فيه، وعين اليقين ما لا يحتمل التشابه والخيال، فافهم. قال الشبلي: علم اليقين، ما أوصله الله إلينا على لسان الرسل. وعين اليقين، ما أوصله الله إلينا من أنوار هدايته إلى أسرار القلوب عن غير توسط. وحق اليقين لا سبيل إليه. واختلف المشايخ²⁸⁸⁹ في تفسير هذه الكلمات الثلاثة اختلافاً فاحشاً. والصحيح ما قلناه. وما قاله الشبلي في تفسير كلمتين قريب، تفهم.

²⁸⁸⁷ سورة التكاثر: 5 / 102.

²⁸⁸⁸ سورة التكاثر: 7 / 102.

²⁸⁸⁹ بحذف " إلينا من أنوار هدايته إلى أسرار القلوب عن غير توسط وحق اليقين لا سبيل إليه. واختلف المشايخ" في "ف".

سورة العصر، سورة الهمزة، سورة الفيل، سورة قريش، سورة الماعون،²⁸⁹⁰ سورة الكوثر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ**.²⁸⁹¹ يعني كثرة الأولاد رَغْمًا لأنف العاص بن وائل السهمي.

قوله تعالى: **إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ**.²⁸⁹² يعني أن مبغضك هو الأبتَر. وهو عاص بن وائل. وذلك لما روي أن النبي صلى الله

عليه وسلم دخل المسجد ونفر من القريش أبصروا النبي عليه السلام حيث خرج من المسجد من باب بني مخزوم ولم يروه حيث دخل ولم

يعرفوه. فلقبه العاص بن وائل عند الباب فانصرف العاص إلي النفر من قريش.²⁸⁹³ فقالوا يا عاص من استقبلك عند باب المسجد؟ قال

محمد الأبتَر. وكان توفي ابن النبي صلى الله عليه وسلم، يقال له عبدالله. وكان الرجل إذا مات ذكور ولده²⁸⁹⁴ قالوا أبتَر. فقال الله تعالى:

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ...إلي قوله: **إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ**. يعني ذكره في الدنيا والآخرة منقطع إلا أن يُذكر بشراً ولا يعرف له ولد، وذكرك

وأولادك لا يحصي في كل موطن ولا يخفي على أحد.

²⁸⁹⁰ لم يفسر الديلملي أي آية من سور: العصر، الهمزة، الفيل، قريش و سورة الماعون.

²⁸⁹¹ سورة الكوثر: 1/108.

²⁸⁹² سورة الكوثر: 3/108.

²⁸⁹³ بحذف "من قريش" في "ي".

²⁸⁹⁴"إذا مات له ولد ذكر" في "ف".

سورة الكافرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ.²⁸⁹⁵ أي لا أعبد غير الله تعالى من الخلق شيئاً، لا الدنيا ولا الآخرة و

لا النفس ولا الهوي ولا شيئاً قط غيره تعالى، فافهم.



سورة النصر، و سورة تبت²⁸⁹⁶

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ،²⁸⁹⁷ إلي آخر السورة. روي جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال لما نزلت هذه

السورة على النبي صلي الله عليه وسلم، قرأها على القوم وقال: لقد أنزلت على سورة إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون

في دين الله أفواجًا. فقال القوم: هذا بشري من الله تعالى بنصرة لك. ودخلوا الناس في دينك أفواجًا. قال ابن عباس: فتلاها على

رسول الله صلي الله عليه وسلم فبكيت. فقال: ما يبكيك يا ابن عباس؟ قلت: يا رسول الله هذه نعت إليك نفسك فيها. فقال النبي

صلي الله عليه وسلم: من يلومني على حب هذا الغلام اصبت يا بن عباس. قال ابن عباس الفتح فتح مكة.

قوله تعالى: فسبح بحمد ربك. أي قل سبحان الله وبجمده شكرًا على اقتراب النجاة من السجن والبشري باللقاء مع

الإنقطاع عن الخلق.

²⁸⁹⁶لم يفسر الدلمي أي آية من سورة: تبت.

²⁸⁹⁷سورة النصر: 1/110 - 3.

سورة الإخلاص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ، لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ.**²⁸⁹⁸

قوله تعالى: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ،** إلى آخر السورة. روي أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: لكل شيء نسبة ونسبة الله عز وجل قل هو الله أحد.²⁸⁹⁹ وروي جوير عن الضحاك عن ابن عباس وأبان عن أنس بن مالك قال: اقبلت²⁹⁰⁰ اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيهم مالك بن الضيف وكعب بن الأشرف وهو الجبت الذي سماه الله تعالى في القرآن. فقال: يا محمد صف لنا ربك ما طولوه وما عرضه وانسبه لنا. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ما استطع أن أصف لكم الشمس فكيف أصف إلهي. فبكي وارتعد فرقًا مما سألوه. فهبط جبريل عليه السلام بهذه الآية: **وما قدروا الله حق قدره.**²⁹⁰¹ يعني ما عظموا الله حق عظمته، والأرض جميعًا قبضته يوم القيمة.²⁹⁰² فكيف يستطيع هؤلاء الفسقة أن يصفوني وأنزل الله تعالى: **قل هو الله أحد.** أي قل يا محمد لليهود، الله أحد. قوله تعالى: **قل هو الله أحد،** أمر بالإخبار. هو إشارة إلى فرد يخبر به، وكناية عنه.²⁹⁰³ الله اسم مصرح به عما كني عنه. وهو اسم متضمن لمعاني جميع أسماء الله تعالى. قوله تعالى: **أحد،** اسمه تعالى سما به ذاته جل وعلا لينبئ عن وحدانيته. ولا ينبئ²⁹⁰⁴ عن ذلك إلا له تعالى فان أحدًا غيره تعالى لا يفهم وحدانيته اذ ليس وحدانيته تعالى كوحدانية الآحاد والافراد المعلومة المفهومة للعباد. وذلك كل مفرد محرز مجرد عن اجناسه واشباهه مشاهدة او علما او وهما في زمان أو مكان. واستحال له تعالى أن يكون مفرد محرز مجرد لا يرد على ذاته تعالى الافراز والاحراز والتجريد لا مشاهدة ولا علما ولا وهما لا في زمان ولا في مكان. فالزمان والمكان والأجناس والأشباه المعقولة له تعالى محال لكل أحد يعد وان كان فردًا لا مثل له يضم إليه كالشمس والقمر الا هو. فانه أحد استحاله له العد لاستحالة الافراز. ومن قال: هو أحد لا عن تقليد²⁹⁰⁵ وتاسي بقوله: **قل هو الله أحد،** قال عن نظر وفكر او مشاهدة او علم أو وهم فهو كذاب. فلو قال قوم: انهم يحيطون به علمًا أو وهما فقد كذبهم بهم بقوله: **ولا يحيطون به علمًا.**²⁹⁰⁶ فلو خليت لم اقل احد ولا اثنين ولا أكثر ولا قليل ولا كثير. فكيف اقول قليل وانا اعلم يقينًا أنه لا غاية لعظمته ولا نهاية لكبريائه. وكيف اقول كثير وعلمت يقينًا أنه واحد. وكثرة الواحد الفرد الأحد الوتر محال. اللهم نعم علمت يقينًا أنه واحد لا عن الإحاطة به علمًا لكن عن عجز عن الإحاطة علمًا على وحدته علمًا. كما علمت أنه لا غاية لعظمته ولا نهاية لكبريائه لا عن احاطة العلم أو الوهم أو المشاهدة لكن عن

²⁸⁹⁸ سورة الإخلاص: 4.1 / 112.

²⁸⁹⁹ عبد الرؤوف الحدادي، فيض التقدير شرح الجامع الصغير، جزء 2، ص 513.

²⁹⁰⁰ "أي" في "ف".

²⁹⁰¹ سورة الزمر: 67 / 39.

²⁹⁰² سورة الزمر: 67 / 39.

²⁹⁰³ "عند الله" في "ف".

²⁹⁰⁴ بحذف "ولا ينبئ" في "ف".

²⁹⁰⁵ "عن تقيد" في "ف".

²⁹⁰⁶ سورة طه: 110 / 20.

عجز عن الإحاطة علماً ووهماً وفهماً. فكان عجزني بعد اجتهادي في الطلب شرطاً لعطاء الله تعالى ذلك العلم والفهم من خزانة فضله. وذلك العلم غير محيط. فقلت عن ذلك العلم العطاء أنه أحد لا غاية لعظمته وكبريائه. فمن قال: أنه واحد لا تقليدا لقوله: **قل هو الله أحد**، ولا عن علم عطاء فهو كاذب وشهادته بذلك شهادة المنافقين، بأن محمداً رسول الله، **والله يشهد ان المنافقين لكاذبون**.²⁹⁰⁷

وليس شهادة المخبر عن عطاء علم كشهادة الحق تعالى بوحدانيته جل وعلا. لأنه بالغ ذاته وصفاته تعالي مشاهدة وعلماً. فكان قوله خبراً عن رؤية وليس الخبر كالمعاينة وخبر غيره عن أحديته ليس من وصول وبلوغ إلى الأحدية. قال الجنيد: غاية التوحيد الحاد. وهذا خطأ. فإن غاية التوحيد ليس عند أحد ولا أحد عند غاية التوحيد إلا الله تعالى. إذ لا غاية للتوحيد ولا بداية ولا حد ولا قد ولا يبلغ إليه إلا من لا غاية له ولا بداية ولا حد ولا قد. وأنا أقول غاية التوحيد غاية التعظيم ومحال أن يكون غاية التعظيم²⁹⁰⁸ إلحاد. فإن الإلحاد هو التعطيل وكيف يشبه التعطيل بالتعظيم²⁹⁰⁹. نعم هذا الكلام من ولج بلج بحار التوحيد عن طريق التفريد والتجريد والتعمي عن العظمة والكبرياء. فقذفه أمواج بحار التوحيد على تجريد²⁹¹⁰ العماء من العظمة والكبرياء. فصار من التوحيد على جانب، ومن التعظيم على عماء، فخرج معطلاً ملحدًا. ولو كان معه غاية الاحد الصمد لما قذفه بحر التوحيد إلى ساحل حتى وجد العظمة والكبرياء في عين عالم التوحيد إلى العظمة والكبرياء في الوجدانية والوحدانية في العظمة والكبرياء. وهكذا سائر صفات الحق تعالي، لمن وجد صفة من صفاته وجد الكل وان كان في غفلة²⁹¹¹ عما وجد. اعلم أن من الصوفية من سلك عالم التوحيد على طريقة التجريد والتسليخ. فأدّى به ذلك السير إلى التعطيل، فقال غاية التوحيد تعطيل. فادركته عناية الأزل فعاد في سيره وارتقى ثانياً ناظرًا باحد²⁹¹² عينيه إلى العظمة والكبرياء وبالأخري إلى الوجدانية. فوجد في عالم الوجدانية ما وجد في عالم العظمة والكبرياء. ووجد في عالم العظمة والكبرياء²⁹¹³ ما وجد في عالم الوجدانية. فقال: غاية التوحيد غاية التعظيم، وغاية التعظيم غاية التوحيد. وقال: العظمة والكبرياء في الوجدانية، والوجدانية في العظمة والكبرياء. وعموم الفلاسفة طلبوا التوحيد على طريقة التجريد والتسليخ. فلهدا هلكوا في دركات التعطيل ونزلوا في زوايا الهاويات.²⁹¹⁴ واعلم ان من المتكلمين من قال بالتوحيد على معنيين: احدهما، لا يتجزى وهما ولا فهما. والثاني، أنه لا مثل ولا شبه ولا نظير له، وهذا صحيح. وأعني باستحالة تجزية وهماً و فهماً صحيح، وكذا انتفاء المثل والشبه عنه تعالي صحيح. غير أنه هذه رمية من غير رام وحكمة من غير حكيم وتكلم في العماء. وهذا خطأ جاء صواباً و الخطاء خطأ وان كان صواباً. ألا تري أنهم لم

²⁹⁰⁷سورة المنافقون: 63/ 1.

²⁹⁰⁸"غاية التوحيد" في "ف".

²⁹⁰⁹"بالتوحيد" في "ف".

²⁹¹⁰"التوحيد" في "ف".

²⁹¹¹"في عقله" في "ف".

²⁹¹²"باجل" في "ف".

²⁹¹³يحذف " ووجد في عالم العظمة والكبرياء" في "ف".

²⁹¹⁴"الهاديات" في "ي".

تعلموا من أي وجه لا يتجزى ومن أي وجه²⁹¹⁵ ليس كمثل شيء. ثم مع ذلك لم يعلموا الوحدانية قط. فإن وحدانية الحق تعالي بمعزل بعيد عن كونه غير متجزى وغير مائل لشيء ما. فأما الوحدانية وعدم التجزي من عالم العظمة والكبرياء والعظمة والكبرياء²⁹¹⁶ من عالم التوحيد وانتفاء التجزي. وأما انتفاء المثل والشبه من عوالم الذات والصفات كلها من كل واحد منها وهي عالم الخيرة والعلم المجهول عالم في كل العوالم، فافهم. وقد مر بعض الكلام في ذلك في سورة عسق، عند قوله تعالي: ليس كمثل شيء²⁹¹⁷ وفي غيرها من الآيات والسور. قل يا محمد الله أحد. ردّ على رنود (?) اليهود الذين يسألونك عن صفة ربك كيف اصف من لا كيف لذاته ولا لصفاته. وكيف أصف الأحد الفرد البائن عن كل شيء سواه في الوحدة والعظمة والكبرياء والجبروت، المتعالي عن مشابحة الكون والمكان والملك والملوك، المترافع عن الأين والاوان والحين والزمان، المنزه عن كل ما لا يليق بعزته وعظمته ووحدانيته بقدسه وسبحانه. فسبحانه وتعالي عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

قوله تعالي: **الله الصمد**، أي قل يا محمد الله الصمد. والصمد في اللغة هو السيد والصمد هو الذي يصمد إليه. أي يقصد إليه في الحوائج. قيل الصمد الصلب. وقيل الذي لا خوف له، هذا في اللغة. أما قوله: **الله الصمد**، أي سيد سند واحد احد فرد وتر في السدود²⁹¹⁸ والسند إليه والركون والإعتماد عليه، وليّ غني ملك موسر²⁹¹⁹ ملي كريم جواد وفيّ فيما يصمد إليه ويقصد اصحاب الحوائج وارباب المارب. لا يفرق بين الولي والعدوي والفاسق والتاسك والصالح والظالم والنبي والولي في عطاء آلائه العاجلة ونوال أياديه المعجلة. ان وعد وفي وإن أوعد غفي. **الله الصمد**، أي هو الله المكين ذو القوة المتين والعرش المجيد الفعال لما يريد الملك القهار العزيز الجبار. لا يعجزه الغالب ولا يفوته الهارب ذو الجلال والجبروت والانتقام والرهوت، جبار الجباية وقهار القياصرة عمّاة الفراعنة والأكاسرة. هو الله الواحد الأحد الصمد الفرد الوتر الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد. قوله: **لم يلد ولم يولد**، ردّا على النصراني. قوله تعالي: **لم يلد**، نفي الولد. وقوله تعالي: **ولم يولد**، نفي الوالد. قالت النصراني إن الله هو المسيح وهو ابن مريم، و هو ابن الله والله والده ومريم والدته. وهو الله تعالي والدهما، سبحانه الله هذا بختان عظيم عن جهل مظلم أظلم من ليلة بلداه، تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدأاً، أن دعوا للرحمن ولدأاً، وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدأاً، إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً.²⁹²⁰ قوله تعالي: **ولم يكن له كفواً أحد**، رد على المشركين والنصارى والفلاسفة المعتقدة للعلل والعقول المشاركة لعلل العلق و عقل العقول ومن تابعهم من الحلولية الذين يزعمون أن الأرواح والنفوس كلها آله بعضي وجزؤ من أصل الإله. فمن قال ذلك من الحلولية فهو ملحق بالمشركين والفلاسفة القائلين بقدوم الأرواح، أعادنا الله مع جميع المؤمنين من ريب الظالمين الكافرين. قال ابن

²⁹¹⁵ بحذف " لا يتجزى ومن أي وجه" في "ف".

²⁹¹⁶ بحذف " والعظمة والكبرياء" في "ف".

²⁹¹⁷ سورة الشوري: 11 / 42.

²⁹¹⁸ "في السبود" في "ف".

²⁹¹⁹ "سني مونس" في "ف".

²⁹²⁰ سورة مريم: 90 / 19.

عطاء: هو هو، لا يقدر أن يخبر أحد عن هويته إلا هو. وقال في قوله: **قل هو الله**، هو المنفرد بإيجاد المفقودات، والمتوحد باظهار الخفيات. قال الحسين، توحيد الائمة توحيد رضي به لهم، فأما الذي يستحقه²⁹²¹ الحق فلا. قال أبو بكر بن عياش: **الصدق، الصدغ** المستغني عن كل أحد. قال ابن عطاء: **الصدق**، الذي لم يتبين عليه أثر فيما اظهر. قال جعفر الصادق: **الصدق**، الذي لم يُعْطَ لخالقه من معرفته إلا الإسم والصفة. قيل إنما سمي سورة الإخلاص لأنه اخلص فيها معاني التوحيد. وعندني: الإخلاص هنا هو التوحيد لا غير.²⁹²³ فسواء ان قلت سورة التوحيد أو قلت سورة الإخلاص. وهكذا كلمة الإخلاص هي كلمة التوحيد لا غير. وهي قولنا لا إله إلا

²⁹²¹"يستحقه الحق" في "ف".

²⁹²²"عباس" في "ب" و "ي". أبو بكر بن عياش 193هـ. أبو بكر بن عياش بن سالم بن الحناط، مولى واصل بن حيان الأسدي، الكوفي، المقرئ، العابد، أحد الأئمة الكبار. الحناط بالحاء المُهملة والثون. وقيل اسمه حبيب وقيل حنّاد وقيل حداس وقيل روبة وقيل سالم وقيل شُعْبَة وقيل عبد الله وقيل مُحمَّد وقيل مُسلم وقيل مطرف والصحيح أن اسمه كنيته. قال ابنه إِبْرَاهِيم سَأَلْتُ أَبِي مَا اسْمُكَ قَالَ إِنَّ أَبَاكَ لَمْ يَكُنْ لَهُ اسْمٌ. وَلِدَ سَنَةَ سَبْعٍ وَتَسْعِينَ، وَقِيلَ: أَرْبَعٍ وَتَسْعِينَ، وَقِيلَ: خَمْسٍ وَتَسْعِينَ، وَقِيلَ: سِتٍّ وَتَسْعِينَ. قَرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى عَاصِمٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَسَمِعَ مِنْهُ، وَمِنْ إِسْمَاعِيلِ السَّدِيِّ، وَأَبِي إِسْحَاقَ، وَأَبِي حَصِينِ عُمَانَ بْنِ عَاصِمٍ، وَحَصِينِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَعَبْدَ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ، وَصَالِحَ بْنِ أَبِي صَالِحٍ مَوْلَى عَمْرٍو بْنِ حَرِيثٍ. حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَنَقَلَ أَبُو عَمْرٍو الدَّانِي أَنَّ أَبَا بَكْرٍ عَرَضَ الْقُرْآنَ أَيْضًا عَلَى عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، وَأَسْلَمَ الْمُنْقَرِي. قَرَأَ عَلَيْهِ: الْكَسَائِيُّ، وَيَحْيَى الْعَلِيمِيُّ، وَيَعْقُوبُ الْأَعَشِيُّ. وَحَدَّثَ عَنْهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ، وَأَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، وَابْنُ عُيَيْنٍ، وَأَبُو كَرِيبٍ، وَالْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ، وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الطَّنَافِسِيُّ، وَأَبُو هِشَامِ الرَّفَاعِيِّ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْجُبَارِ الْعَطَارِدِيِّ، وَبِشْرٌ كَثِيرٌ. فَإِنَّهُ عَمَرَ دَهْرًا حَتَّى قَارَبَ الْمِائَةَ، وَسَاءَ حِفْظُهُ قَلِيلًا وَلَمْ يَخْتَلَطْ. سَمِعَ أَبَا إِسْحَاقَ السَّبِيْعِيَّ، وَسَلِيمَانَ التَّيْمِيَّ، وَالْأَعْمَشَ، وَإِسْمَاعِيلَ بْنَ أَبِي خَالِدٍ، وَهَشَامَ بْنِ عَرُوقَةَ، وَغَيْرَهُمْ. رَوَى عَنْهُ: ابْنُ الْمُبَارَكِ، وَابْنُ مَهْدِيٍّ، وَحُسَيْنُ الْجَعْفِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَعَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ، وَغَيْرَهُمْ. وَكَانَ ثِقَةً مَشْهُودًا فِي السَّنَةِ، إِلَّا أَنَّهُ رَمَا أَخْطَأَ فِي الْحَدِيثِ. شَيْخُ الْكُوفَةِ فِي الْقِرَاءَةِ وَالْحَدِيثِ. كَانَ مِنْ شَيْخٍ مِنْ أَجْلِ أَصْحَابِ عَاصِمٍ. قَطَعَ الْإِقْرَاءَ مِنْ قَبْلِ مَوْتِهِ بِتِسْعِ عَشْرَةِ سَنَةٍ. قَالَ إِسْحَاقُ بْنُ وَهَبٍ: سَمِعْتُ يَزِيدَ بْنَ هَارُونَ وَذَكَرَ عِنْدَهُ أَبُو بَكْرٍ بِنَ عِيَّاشٍ، فَقَالَ: كَانَ أَبُو بَكْرٍ بِنَ عِيَّاشٍ خَيْرًا فَاضِلًا، لَمْ يَضَعْ جَنْبَهُ عَلَى الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً. كَانَ أَبُو بَكْرٍ بِنَ عِيَّاشٍ لَمَّا كَبُرَ يَأْخُذُ بِإِظْرَانِهِ، ثُمَّ يَغْمَسُهُ فِي إِئَاءٍ فِي جِرِّ كَانَ لَهُ فِي بَيْتِ مَظْلَمٍ، وَيَقُولُ: يَا مَلَانِكِي، طَالَتْ صَحْبِي لَكَمَا، فَإِنْ كَانَ لَكَمَا عِنْدَ اللَّهِ شَفَاعَةً فَاشْفَعَا. قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِنَ عِيَّاشٍ: شَهِدْتُ أَبِي عِنْدَ الْمَوْتِ فَبَكَيْتُ، فَقَالَ: يَا بَنِي، مَا يَبْكِيكَ؟ فَمَا أَتَى أَبُوكَ فَاحْشَةَ قَطْ. وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَسْرَعَ إِلَى السَّنَةِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ بِنَ عِيَّاشٍ. قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: ثِقَةٌ، رَمَا غَلَطَ. وَهُوَ صَاحِبُ قُرْآنٍ وَخَيْرٍ. وَقَالَ وَكَيْعٌ: وَنَظَرْتُ إِلَيْهِ يَصْلِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ حِينَ يَسْلُمُ الْإِمَامَ إِلَى الْعَصْرِ فَقَالَ: أَعْرِفُ هَذَا الشَّيْخَ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ مِنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً. وَتَوَفَّى أَبُو بَكْرٍ بِالْكُوفَةِ فِي جَمَادَى الْأُولَى سَنَةَ ثَلَاثٍ وَتَسْعِينَ وَمِائَةً بِالْكُوفَةِ فِي الشَّهْرِ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ هَارُونَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِطُبُوسٍ. وَلَهُ بَيْتٌ وَسَبُوتٌ سَنَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى. مِنْ كَلَامِهِ: قَالَ لِأَبْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَأَشَارَ لَهُ إِلَى غُرْفَةٍ: إِيَّاكَ أَنْ تَغْصِي اللَّهَ فِيهَا فَإِنِّي خَتَمْتُ فِيهَا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ خَتْمَةٍ. وَمَا أَحْتَضِرُ بِكَتِّ ابْنَتِهِ، قَالَ: يَا بَنِي لَا تَبْكِي أَخْفَافًا أَنْ يُعَذِّبَنِي اللَّهُ وَقَدْ خَتَمْتَ فِي هَذِهِ الزَّوَايَةِ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ أَلْفًا خَتْمَةً. قَالَ أَبُو بَكْرٍ بِنَ عِيَّاشٍ: لِي غُرْفَةٌ قَدْ عَجَزْتُ عَنِ الصُّعُودِ إِلَيْهَا وَمَا مَعْنِي مِنَ النُّزُولِ مِنْهَا إِلَّا أَنِّي أَحْتَمُّ فِيهَا الْقُرْآنَ كُلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ خَتْمَةً سِتُونَ سَنَةً. أَحْتَضِرُ الرَّشِيدَ أَبَا بَكْرٍ مِنَ الْكُوفَةِ وَمَعَهُ وَكَيْعٌ، فَدَخَلَ وَكَيْعٌ يَفُودُهُ لَضَعْفَ بَصَرِهِ، فَأَدْنَاهُ الرَّشِيدَ وَقَالَ لَهُ: يَا أَبَا بَكْرٍ، أَدْرَكْتَ أَيَّامَ بَنِي أُمِيَّةٍ وَأَيَّامَنَا، فَأَيْنَا خَيْرٌ؟ قَالَ: أَوْلَئِكَ كَانُوا أَنْفَعَ لِلنَّاسِ، وَأَنْتُمْ أَقْوَمُ بِالصَّلَاةِ. قَالَ: فَصَرَفَهُ الرَّشِيدَ، وَأَجَارَهُ بِسِتَّةِ آلَافِ دِينَارٍ. وَأَجَارَ وَكَيْعًا بِثَلَاثَةِ آلَافِ دِينَارٍ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بِنَ عِيَّاشٍ: الدَّخُولُ فِي هَذَا الْأَمْرِ يَسِيرٌ، وَالخُرُوجُ مِنْهُ إِلَى اللَّهِ شَدِيدٌ. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بِنَ عِيَّاشٍ: أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فِي الْقُرْآنِ. لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ (59: 8)، إِلَى قَوْلِهِ، أَوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (59: 8). فَمَنْ سَمَاهُ اللَّهُ صَادِقًا لَيْسَ يَكْذِبُ. وَهَمَّ قَالُوا: يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ، يَعْنِي أَنَّهُمْ اتَّفَقُوا عَلَى خُطَابِهِ بِذَلِكَ. وَقَالَ: الْخَلْقُ أَرْبَعَةٌ: مَعْدُورٌ، وَمُخْبِرٌ، وَمُجْبِرٌ، وَمُثْبِرٌ، فَلَمُعْذُورٌ: الْبَهَائِمُ. وَالْمُجْبِرُ: ابْنُ آدَمَ. وَالْمُخْبِرُ: الْمَلَائِكَةُ. وَالْمُثْبِرُ: إِبْلِيسُ. وَ قَالَ: أَدْنَى نَفْعِ السُّكُوتِ السَّلَامَةُ، وَكَفَى بِهَا عَافِيَةٌ. وَأَدْنَى ضَرِّ الْمُنْطَقِ الشُّهُرَةُ، وَكَفَى بِهَا بَلِيَةٌ. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بِنَ عِيَّاشٍ: الْإِسْلَامُ بِبَغْدَادٍ، وَإِنَّمَا لِي صَادِقَةٌ تَصِيدُ الرِّجَالَ، وَمَنْ لَمْ يَرَهَا لَمْ يَرِ الدُّنْيَا. انْظُرْ: عَبْدَ الْقَادِرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ نَصْرِ اللَّهِ الْقُرَشِيِّ، أَبُو مُحَمَّدٍ، مُحَمَّدِيُّ الدِّينِ الْخَنْفِيُّ، الْجَوَاهِرُ الْمُضِيَّةُ فِي طَبَقَاتِ الْخَنْفِيَّةِ، كَرَاتَشِيِّ، مِيرَ مُحَمَّدِ كَتَبَ خَانَهُ، جُزء 2، ص 242؛ أَبُو عَمْرٍو خَلِيفَةُ بَنِ خِيَاطِ بْنِ خَلِيفَةَ الشَّيْبَانِيِّ الْعَصْفَرِيِّ الْبَصْرِيِّ، تَارِيخُ خَلِيفَةَ بَنِ خِيَاطِ، دِمَشْقُ . بِيْرُوت، دَارُ الْقَلَمِ، مَوْسَسَةُ الرِّسَالَةِ، الْمُحَقِّقُ: د. أَكْرَمُ ضِيَاءِ الْعَمْرِي، الطَّبْعَةُ الثَّانِيَّةُ، 1397، جُزء 1، ص 466؛ أَبُو مُحَمَّدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمِ بْنِ قَتِيْبَةَ الدِّيْنَوْرِيِّ، الْعَارِفُ، الْقَاهِرَةُ، الْهَيْئَةُ الْمِصْرِيَّةُ الْعَامَّةُ لِلْكِتَابِ، تَحْقِيقُ: ثُرُوتُ عَكَاشَةَ، الطَّبْعَةُ الثَّانِيَّةُ، 1992، جُزء 1، ص 509؛ يَعْقُوبُ بْنُ سَفِيَّانِ بْنِ حِوَانَ الْفَارَسِيِّ الْفَسُوِيِّ، أَبُو يُوْسُفَ، الْمَعْرُفَةُ وَالتَّارِيخُ، بِيْرُوت، مَوْسَسَةُ الرِّسَالَةِ، الْمُحَقِّقُ: أَكْرَمُ ضِيَاءِ الْعَمْرِي، الطَّبْعَةُ الثَّانِيَّةُ، 1981، جُزء 1، ص 150؛ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ النَّصْرِيِّ الْمَشْهُورِ بِأَبِي زُرْعَةَ الدِّمَشْقِيِّ الْمَلْبَسِ بِشَيْخِ الشَّبَابِ، تَارِيخُ أَبِي زُرْعَةَ الدِّمَشْقِيِّ، دِمَشْقُ، مَجْمَعُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، دِرَاسَةٌ وَتَحْقِيقُ: شُكْرُ اللَّهِ نِعْمَةُ اللَّهِ الْفُوجَانِي، ص 302؛ الْجُزْزِي، الْمُنْتَظَمُ فِي تَارِيخِ الْمُلُوكِ وَالْأَمَمِ، جُزء 9، ص 232 234؛ الذَّهَبِيُّ، الْعَبْرُ فِي خَيْرِ مَنْ غَيْرِهِ، جُزء 1، ص 242؛ الذَّهَبِيُّ، تَارِيخُ الْإِسْلَامِ وَوَفِيَّاتِ الْمَشَاهِيرِ وَالْأَعْلَامِ، جُزء 13، ص 494. 499؛ الْبِافِعِيُّ، مِرَاةُ الْجِنَانِ وَعِبْرَةُ الْبِقَطَانَ، جُزء 1، ص 340؛ ابْنُ كَثِيرٍ، الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ، جُزء 10، ص 109؛ أَبُو الْفَلَاحِ، شُدْرَاتُ الذَّهَبِ فِي أَخْبَارِ مَنْ ذَهَبَ، جُزء 2، ص 430.

²⁹²³يحذف " وعندني الإخلاص هنا هو التوحيد لا غير" في "ف".

الله. نفى الإلهية عن كل شيء وأثبت لواحد الأحد. ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث لنفى الشرك كلفهم بهذه الكلمة وقتلهم على ذلك. وقال: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله.²⁹²⁴ فعلم أنه سمي كلمة الإخلاص لكونها كلمة التوحيد. فكذاك سورة الإخلاص هي سورة التوحيد. قال ابن عطاء: لم يلد، دليل الفردانية، و لم يولد، دليل الربوبية. وقد مر بعض الكلام المشاكل لذلك في التوحيد ونفى الشرك في سورة البقرة عند قوله تعالى: **والهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم**.²⁹²⁵ وكذا عند تفسير قوله: **ليس كمثله شيء وهو السميع العليم**.²⁹²⁶ وعند تفسير: **أفرأيت من اتخذ إلهه هويه**.²⁹²⁷ وغير ذلك من الآيات الواردة في التوحيد ونفى الشرك. ولا سيما في كتاب **الجمع بين التوحيد والتعظيم**. تطلب ثم إن شاء الله وحده.

²⁹²⁴ البخاري، صحيح، جزء 1، ص 87؛ صحيح مسلم، جزء 1، ص 51؛ أبو داود، سنن، جزء 2، ص 93؛ سنن الترمذي، جزء 5، ص 717؛ سنن النسائي، جزء 5، ص 14.
²⁹²⁵ سورة البقرة: 163 / 2.
²⁹²⁶ سورة الشورى: 11 / 42.
²⁹²⁷ سورة الجاثية: 23 / 45.

سورة الفلق

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ.²⁹²⁸ دلالة على تحقق السحر بالرقية والنفث في العقود. وقال النبي صلى الله عليه

وسلم: العين حق²⁹²⁹ والسحر كائن. وروي ابن عباس في سبب نزول السورتين المعوذتين أن لبيد بن الأعصم اليهودي وأم عبدالله

اليهودية سحرا نبي الله صلى الله عليه وسلم. فنزل جبريل عليه السلام بهاتين السورتين فقرأهما فزال ما كان يجده.



²⁹²⁸ سورة الفلق: 4/113.

²⁹²⁹ احمد، مسند، 3، 25؛ ابن ماجه، سنن، 4، 541.

سورة الناس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ، الذي يُوسِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ، مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ.²⁹³⁰ قيل الخناس الشيطان له خرطوم كخرطوم الكلب واضعه على قلب ابن آدم. فإذا ذكر الله تعالى خنس وذهب. ومقصود اللعين من وضع الخرطوم على القلب ليوحى فيها ما شاء متى شاء. قوله تعالى: من الجنة والناس، هذا الخناس قد يكون من الجن والإنس جميعًا. غير أن شياطين الإنس ليس لهم خرطوم موضوع على القلب. إذ لا حاجة له إلي ذلك، إذ هو يقدر على الإيحاء في قلب الإنسان ما شاء متى شاء بصوت رفيع ونداء جلي. ولهذا قال الله تعالى: وكذلك جعلنا لكل نبي عدوًا شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلي بعض زخرف القول غرورًا.²⁹³¹ فذلك دلت دلالة قاطعة على تكوّن الوسواس من شياطين الإنس والجن. ودلالة على تكوّن الجن ودلالة²⁹³² على إمكان الإعتصام عنها بذكر الله تعالى. روي عن مكحول عن أبي بن كعب انه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: ألا أدلك²⁹³³ على سورتين ان أنت قرأتهما لم يبق شر إلا قال اللهم أعذ فلانًا من شرّي؟ فقلت: بلي بأبي أنت وأمي يا رسول الله. قال عليك بالمعوذتين.²⁹³⁴ صدق النبي صلي الله عليه وسلم. وصلي الله على سيدنا محمد وعلي اله وصحبه وسلم.

تم الكتاب بحمد الله وحسن توفيقه. فرغ من تحرير النسخة الشريفة أحمد بن أحمد في غرة شهر الرجب.²⁹³⁵

²⁹³⁰ سورة الناس: 6.4 / 114.

²⁹³¹ سورة الأنعام: 112 / 6.

²⁹³² يحذف " تكوّن الجن ودلالة" في "ف".

²⁹³³ "ادلكم" في "ف".

²⁹³⁴ أبو شجاع، الفردوس بمأثور الخطاب، جزء 1، ص 137.

²⁹³⁵ "نجز الكتاب المبارك الشريف بحمد الله تعالى وعونه على يد العبد الفقير المعترف بالعجز والتقصير الراجي المغفرة من ربه القديم محمد بن المرحوم شادبك من اينال شاد الشراب خاناه كان بالديار المصرية تغمده الله تعالى برحمته وغفر لنجله وكان الفراغ من تعليق هذا التفسير الشريف في صفر سنة خمس وثلاثين وثمان مائة.

وما من كاتب الا سيئلي وبيقي الدهر ما كتبت يداه

فلا تكتب بكفيك غير شيء يسرك في القيمة ان تراه.

وان رايت عيبا فسد الخلا حل من لا عيب فيه ووعلا

وصلي الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم. " في "ف".

SONUÇ

Şemsuddin Ebu Sabit Muhammed b. Abdulmelik ed-Deylemî'nin *Tasdîku'l-Ma'ârif* adlı eserinin tarafımızdan yapılan tahkiki, genelde İslâmî ilimler, özelde de tefsir sahasında ve özellikle de işârî tefsir ekolü alanında önemli katkılar sağlayacaktır.

Çünkü kütüphanelerin tozlu raflarından çıkarılan bu eser, döneminin fikrî hareketleri konusunda ipucu verdiği gibi, altıncı asır işârî tefsir akımının geldiği düzeyi de gözler önüne sermektedir.

Deylemî'nin hayatıyla ilgili malumatın kıtlığı çalışmamız boyunca karşılaştığımız zorluklardan biri olmuştur. Doğumu, vefatı, yaşadığı yerler, tahsil hayatı ve benzeri konularda kaynaklarda çok az bilgiye ulaşabildik. Bu zorluğu, Deylemî'nin kendi eserlerini titiz bir şekilde incelemekle aşmaya çalıştık. Biyografisiyle ilgili olarak verilen yanlış tarihleri böylece tashih ettik. Bütün gayretimize rağmen hayatına ışık tutamadığımız dönemleri ise, yeni araştırmacıların himmetleriyle çözülebilecektir.

Bir mutasavvıf olarak Deylemî, kerametlere iltifat etmeyip, *rüya* ve *mükâşefelere* dayalı bilgi kaynaklarını ön planda tutması ona önemli bir özgünlük kazandırmaktadır. Ona göre en büyük keramet sünnete ittiba etmek ve bu istikamet üzere sebat etmektir. Müslüman çağdaşlarını da Kur'an ve sünnete göre inanıp yaşamaya davet etmekten geri durmayan Deylemî, yaşantısını da bu ölçülere göre sürdürme gayreti içinde olduğunu sık sık dile getirmektedir.

Çoğu mütefekkir gibi Deylemî de zamanının ulemasından, avamın yaşantısından serzenişte bulunmakta ve Müslümanların dünyevileşmesinden şikâyet etmektedir. Dünya ehli ile olmaktan sürekli imtina eden Deylemî, *zalimlerin arkadaşlığı dünyada yıkım ve ahrette de (ilahi müşahedeye engel olan) perde* olarak kabul etmektedir.

Birçok araştırmacı; tanınmamasına karşın Deylemî'nin XII. asrın özgün sûfi müellifi, büyük bir mürşit ve âlim olduğu ve kendisinden sonraki mutasavvıfları derinden etkilediği kanaatindedirler. Aynı araştırmacılar; Deylemî'nin fikirlerinin Azerbaycan ve orta Asyalı mutasavvıflara aktarıldığı, özellikle Mahmûd ed-Din el Uşnûnî, Seyfuddin el-Baharzî ve Aziz'u-Din Nesefî gibi zevata tesir ettiğini dile getirmişlerdir.

Tasavvuf, kelâm ve benzeri konulara müteallik kavramlara Deylemî'nin hususi yaklaşıma sahip olduğunu tespit ettik. Söz konusu yaklaşım hem Deylemî'nin ilmî kişiliğini hem de dönemin fikrî seviye ve tartışma konularını anlamada ipucu olabilecektir.

Genel olarak işârî tefsirlerde izlenen, Kur'an-ı Kerim'in bazı ayetlerinin tefsir edilmesi şeklindeki yöntem Deylemî tarafından da izlenmiş olmakla birlikte - on yedi küçük sure hariç - her sureden birkaç ayet de olsa tefsir edilmek suretiyle Kur'an'ın kahır ekseriyetine değinmiştir. Bu da bize *Tasdîku'l-Ma'ârif*'in işârî tefsir alanında önemli bir başvuru kaynağı olacağını göstermektedir.

Tasdîku'l-Ma'ârif te geçen mutasavvıflarla ilgili kısa malumat çalışmaya zenginlik katmanın yanında, Deylemî'nin kimlerden etkilendiğini de ortaya koyması bakımından dikkat çekici olmuştur.

Tefsirde izlenen metodu ortaya konulurken dikkat çeken bir husus da Deylemî'nin diyalektik bir metot kullanmasıdır. Dönemindeki, özellikle *hulûliyye*, *dehriyye*, gibi fırkalar yanında genelde felsefî akımlara ait görüşleri sık sık tenkit etmekten geri durmamakta ve kendi görüşünü ayet, hadis ve aklî delillerle desteklemektedir. Bu durum bize, Deylemî'nin ayetleri tefsirde işârî yaklaşımlar yanında aklî ve naklî yöntemi de kullandığını göstermiştir. Eğitiminin ilk yıllarında ve sonraki çalışmalarında kelam ve felsefeyle uğraşmış olması, Deylemî'ye adı geçen konularda derin ilmi vukûfiyet kazandırmış ve kritik salahiyeti vermiştir.

Kitab-ı Mukaddes'ten alıntı yapması Deylemî'nin ne kadar geniş araştırma sahibi olduğunu göstermektedir.

Deylemî'in, ayetleri ayetlerle, hadislerle, sahabe ve kendisinden önceki âlimlerin kavilleriyle, Arap dili ve benzeri dayanaklarla nasıl tefsir etmeye çalıştığını gördük. Bununla birlikte *Tasdîku'l-Ma'ârif* 'in asıl özgünlüğü ilham, mûkaşefât ve rüyalara dayalı olarak ayetlerin tefsir edilmiş olmasıdır.

Tasdîku'l-Ma'ârif, referans bakımından da zengin olduğu tespit edilmiştir. Başta ashâb-ı kiram (r.a.) olmak üzere tabiin ve sonraki dönemlerde yaşamış birçok kaynaktan yararlandığı görülmüştür.

Önemle üzerinde durmaya çalıştığımız bir husus da Deylemî'nin eserleri olmuştur. Matbu, yazma ve kaynaklarda sadece isimlerine muttali olabildiğimiz bütün eserlerini kaydettik. Matbu ve yazma eserlerini- imkânlar ölçüsünde- temin etmeye çalıştık ve okuduk. Bunları tek tek tanıtmaya çalıştık ve muhtevalarına işaret

ettik. Günüme ulaşmamış veya bizim ulaşamadığımız eserlerinin isimlerini zikrettik ve arařtırmacıların dikkatine sunduk.

Her birinin değerli olduğuna inandığımız eserleri, temenni ediyoruz ki ilgili- daha çok kelim ve tasavvuf alanında yazılmış- sahalarla işğal eden ilim erbabının teveccühlerine mazhar olacaktır.



KAYNAKÇA

Abbeery, A. J., The Works of Shams al-Din al-Dailamî, *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, Volume 29- Issue 01.

el-‘Abdî, Ebû ‘Abdillâh Muhammed b. İshâk b. Muhammed b. Yahyâ b. Mendeh (ö. 395/1005). *Min ‘Akâidi’s-Selef (er-Red ‘alâ’l-Cehmiyye)*, Medine, el-Câmi‘atu’l-İslâmiyye, Muhakkik: ‘Alî b. Muhammed b. Nâsır el-Fekîhî, 1401.

‘Abdullah b. Vehb, Ebû Muhammed **‘Abdullah b. Vehb** b. Muslim el-Mısrî el-Kureşî (ö. 197/813), *el-Câmi‘ fi’l-Hadîs*, Riyad, Dâr İbnu’l-Cevzî, Muhakkik: Mustafâ Hasan Hüseyin Muhammed Ebû’l-Hayr, 1. Baskı, 1995.

Abdurrazzak, Ebu Bekir b. Hümâm b. Nâfi‘ el-Himeyrî el-Yemânî es-San‘ânî (ö. 211/ 827), *el-Musannef*, Hindistan, el-Meclisu’l-İlmî, Muhakkik: Habîburrahman el-A‘zamî, 2. Baskı, 1403.

el-‘Absî, Ebûbekir b. Ebî Şeybe ‘Abdullâh b. Muhammed b. İbrâhîm b. ‘Usmân b. Hovâstî (ö. 235/849), *el-Musannef fi’l-Ehâdis ve’l-Âsâr*, Riyad, Mektebetu’r-Ruşd, Muhakkik: Kemâl Yûsuf el-Hût, 1. Baskı, 1409.

-----, *Kitâbu’l-İmân*, el-Mektebu’l-İslâmî, Muhakkik: Muhammed Nâsiruddîn el-Elbânî, 2. Baskı, 1983.

el-‘Aclûnî, İsmâîl b. Muhammed b. Abdilhâdi (ö. 1162/1749), *Keşfu’l-Hafâ ve Muzîli’l-İlbâs*, el-Mektebetu’l-‘Asriyye, Tahkik: Abdulhamid b. Ahmed b. Yusuf b. Hindâvî, 1. Baskı, 2000.

el-‘Akberî, Ebû ‘Abdillâh ‘Ubeydullâh b. Muhammed b. Muhammed b. Hammâd el-‘Ukberî İbn-Batta (ö. 387/998), *el-İbânetu’l-Kubrâ*, Riyad, Dâru’r-Râye li’n-Neşr ve’t-Tevzî‘, Muhakkik: Ridâ Mu‘tî, ‘Usmân el-Esyûbî, Yûsuf el-Vâbil, el-Velîd b. Seyf en-Nasr ve Hamd et-Tuveycurî.

Alexandrin, Elizabeth, *Dream Vision of Mystical Time: Shams al-Din al-Daylami between Sufism, Theology and Philosophy* (Bir tebliğ olarak hazırlanan çalışma, yazarı tarafından bize gönderilmişti. Daha sonra, Felek Özgen ve Alexander D. Knysh tarafından, *Dreams and Visions in Islamic Societies* adıyla, 2012 yılında, Albany: State University of New York Press tarafından kitap içinde, sh.215- 231’de yayınlandı).

el-‘Askalânî, Ebu’l-Fadl Ahmed b. ‘Ali b. Muhammed b. Ahmed b. Hacer eş-Şâfi‘î (ö. 852/1449), *el-Metâlibi’l-‘Âliye bi Zevâidi’l-Mesânîdi’s-Semâniye*, Saudi Arabistan, Dâru’l-‘Asima-Dâru’l-Ğays, 1. Baskı, Hicri 1419.

-----, *Tehzîbu't-Tehzîb*, Hindistan, Matbaatu Dâiretu'l-Me'ârifî'n-Nizâmiyye, 1. Baskı, h. 1326.

-----, *Lisânu'l-Mizân*, Beyrut, Muessesetu'l-E'lâ li'l-Matbû'ât, Muhakkik: Dâiretu'l-Ma'rife li'n-Nizâmiyye-Hind, 2. Baskı, 1971.

-----, *Takrîbu't-Tehzîb*, Suriye, Dâru'r-Reşîd, Muhakkik: Muhammed 'Avâmeh, 1. Baskı, 1986.

-----, *Fethu'l-Bârî Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, Beyrut, Dâru'l-Ma'rife, h. 1379.

-----, *el-Metâlibi'l-Âliye li'l-Hâfiz b. Hacer el-'Askalânî*, Saudi Arabistan, Dâru'l-'Asime, Dâru'l-Ğays, Muhakkik, Risâle 'İlmiyye tarafından İmam Muhammed b. Suûd Üniversitesi'ne sunulmuş, 1. Baskı, h. 1419.

el-'Askalânî, Muhammed b. Ahmed b. Abdurrahman Ebu'l-Hüseyn el-Malatî (ö. 377/987), *et-Tenbîh ve'r-Red 'alâ Ehli'l-Ehvâi ve'l-Bida'*, Mısır, el-Mektebetu'l-Ezheriyye li't-Turâs, Tahkik: Muhammed Zahid b. el-Hasan el-Kevserî.

Ateş, Süleyman, *Kur'ân-ı Kerîm Meâli*, Yeni Ufuk Yay. 1975.

'Atiyye b. Muhammed Sâlim, *Şerhu'l-Erba'îni'n-Nevevî*, <http://www.illumweb.net>.

el-'Aynî, Ebû Muhammed Mahmûd b. Ahmed b. Mûsâ b. Ahmed b. Huseyn el-Ğaytâbî el-Hanefî Bedruddîn (ö. 855/1451), *'Umdetu'l-Kârî Şerhu Sahîhi'l-Buhârî*, Beyrut, Dâru İhyâ et-Turâs el-'Arabî.

-----, *Şerh Ebî Dâvud*, Riyad Mektebetu'r-Ruşd, Muhakkik: Ebû'l-Munzir Hâlid b. İbrâhîm el-Basrî, 1. Baskı, 1999.

el-Beğavî, Hasan b. Mesûd b. Muhammed b. Ferra' (ö. 516/1122), *Me'âlimu't-Tenzîl fî Tefsîri'l-Kur'an*, Beyrut, Daru İhyai't-Turâsi'l-Arabî, Tahkik: Abdurrezzak el-Mehdî, 1. Baskı, H. 1420.

el-Bağdâdî, Ebûbekir Ahmed b. 'Alî b. Sâbit b. Ahmed b. Mehdî'l-Hatîb (ö. 463/1071), *Târîhu Bağdâd*, Beyrut, Dâru'l-Ğarbi'l-slâmiyyi, Muhakkik: Beşşâr Avvâd Me'rûf, 1. Baskı, 2002.

-----, *Târîh Bağdâd ve Zeylih*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, Tahkik: Mustafa 'Abdulkâdir 'Atâ, 1. Baskı, h. 1417.

el-Bağdâdî, İsmâil Paşa (ö. 1920), *Hediyetu'l-'Ârifîn Esmâu'l-Müellifîn ve Âsâri'l-Musannifîn*, Maarif Vekâleti, İstanbul, 1941.

-----, *İdâhu'l-Meknûn fi'z-Zeyli 'alâ Keşfi'z-Zunûn*, Beyrut, Daru İhyâu't-Turâsu'l-Arabî.

el-Bağdâdî, Zeynuddin Abdurrahman b. Ahmed b. Receb b. el-Hasan es-Selâmî (ö. 795/1393), *Câmi'u'l-'Ulûm ve'l-Hikem fi Şerhi Hamsîn Hadîs min Cevâmi'u'l-Kelim*, Beyrut, Müessesetu'r-Risâle, Tahkik: Şuayb el-Arnâvût, 8. Baskı, 2001.

el-Bekcîrî, Muğlitay b. Kılıc b. 'Abdillâh **el-Bekcîrî** el-Mısırî el-Hakerî el-Hanefî Ebû 'Abdillâh 'Alâuddîn (ö. 762/1361), *Şerh Sünen İbn-Mâceh-el-İ'lâl bi Sünnetihi 'Aleyhi's-Selâm*, Suudi Arabistan, Mektebetu Nizâr Mustafâ el-Bâz, Muhakkik: Kâmil 'Uveyda, 1. Baskı, 1999.

el-Beydâvî, Nâsiruddîn Ebû Sa'îd 'Abdullah b. 'Umer b. Muhammed eş-Şîrâzî (ö. 685/1286), *Envâru't-Tenzîl ve Esrâru't-Te'vîl*, Beyrut, Dâru İhyâ et-Turâsî'l-'Arabî, Muhakkik: Muhammed 'Abdurrahmân el-Mar'aşî, 1. Baskı, h. 1418.

el-Beyhakî, Ahmed b. el-Huseyn b. 'Alî b. Mûsâ el-Husrevcirdî el-Horâsânî Ebûbekir, (ö. 458/1066), *Şu'abu'l-İmân*, Riyâd, Mektebetu'r-Ruşd li'n-Neşr ve't-Tevzi', Muhakkik: 'Abdul'alîy 'Abdulhamîd Hâmid, 1. Baskı, 2003.

-----, *ez-Zuhdu'l-Kebîr*, Beyrut, Muessesetu'l-Kutubi's-Sekâfiyye, Muhakkik: 'Amir Ahmed Hayder, 3. Baskı, 1996.

-----, *es-Sunenu'l-Kebîr*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, Muhakkik: Muhammed 'Abdulkâdir 'Atâ, 3. Baskı, 2003.

-----, *el-Âdâb*, Beyrut, Muessetu'l-Kutubi's-Sekâfiyye, Ta'lik: Ebû Abdillâh es-Saîd el-Mundeveh, 1. Baskı, 1988.

-----, *el-Ba's ve'n-Nuşûr*, Beyrut, Merkez el-Hademât ve'l-Ebhâs es-Sekâfiyye, Tahkik: eş-Şeyh 'Amir Ahmed Hayder, 1. Baskı, 1986.

-----, *İsbâtu 'Azâbi'l-Kabr ve Suâli'l-Melekeyn*, Amman- Ürdün, Dâru'l-Furkân, Muhakkik: Şeref Mahmûd el-Kudâh, 2. Baskı, h. 1405.

el-Bezzâr, Ebûbekr Ahmed b. 'Amr b. 'Abdilhâlik b. Hallâd b. 'Ubeydullâh el-'Atkî (ö. 292/905), *Musned el-Bezzâr= el-Bahru'z-Zehâr*, Medine, Mektebetu'l-'Ulûm ve'l-Hikem, Muhakkik: Mahfûzurrahmân Zeynullâh ve 'Âdil b. Sa'd 'Abdilhâlik eş-Şâfi'î, 1. Baskı, 1988- 2009.

Böwering, Gerhard, The Writings of Shams al-Din al-Daylamî, *Islamic Studies*, S. 26, 1987.

Brockelmann, Carl (ö. 1956), *Geschichte des Arabischen Literatur*, Leiden, 1937-1949.

el-Buhârî, Muhammed b. İsmâ'îl Ebû 'Abdillâh el-Ca'fî (ö. 256/870), *el-Câmi'u'l-Musnedu's-Sahîhu'l-Muhtasar min Umûri Rasûlillâh- sallallâhu 'aleyh ve sellem- ve Sunenih ve Eyyâmih= Sahîhu'l-Buhârî*, Dâru Turuki'n-Necât, Muhakkik: Muhammed Zuheyr b. Nâsır, 1. Baskı, h. 1422.

el-Bursevî, İsmâil Hakkî el-Halvetî (ö. 1135/1725), *Rûhu'l-Beyân fi Tefsîri'l-Kur'ân*, Beyrut, Dâru'l-fikr.

el-Bûseyrî, Ebû'l-'Abbâs Şihâbuddîn Ahmed b. Ebîbekr b. İsmâ'îl b. Selîm b. Kâymâz b. 'Usmân el-Kenânî eş-Şâfi'î (ö. 840/1437), *İthâfu'l-Hiyereti'l-Mehere bi Zevâidi'l-Mesânîdi'l-'Aşare*, Riyad Dâru'l-Vatan li'n-Neşr, Muhakkik: Dâru'l-Mişkât li'l-Bahsi'l-'İlmî bi İşrâf Ebû Yemîm Yâsir b. İbrâhîm, 1. Baskı, 1999.

Cerrahoğlu, İsmail, *Tefsir Usûlü*, Ankara, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 1993.

el-Cevherî, Ebu Nasr İsmâil b. Hammâd el-Fârâbî (ö. 400/1009'dan önce), *es-Sihâh Tâcu'l-Lüğati ve Sihâhu'l-'Arabîyyeh*, Tahkik: Ahmed 'Abdulğafur 'Attâr, Nşr: Dâru'l-'İlmi li'l-Melâyîn, 4. Baskı, Beyrut, 1987.

el-Cevzî, Cemâluddîn Ebû'l-Ferac 'Abdurrahmân b. 'Alî b. Muhammed (ö. 597/1201), *Sifatu's-Safve*, Kahire, Dâru'l-Hadîs, Muhakkik: Ahmed b. 'Alî, 2000.

-----, *el-Muntazam fi Târîhi'l-Mulûk ve'l-Umem*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, Muhakkik: Muhammed 'Abdulkâdir 'Atâ ve Mustafâ 'Abdulkâdir 'Atâ, 1. Baskı, 1992.

-----, *Zâdu'l-Mesîr fi 'İlmi't-Tefsîr*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'Arabî, Muhakkik: 'Abdurrazzâk el-Mehdî, 1. Baskı, h. 1422.

ed-Dârekutnî, Ali b. Ömer b. Ahmed (ö. 385/995), *ed'Du'afâ ve'l-Metrûkûn*, Medine, Mecelletu'l-Câmi'atu'l-İslâmiyye, Tahkik: Abdurrahman Muhammed Kaşkarî, 1403- 1404.

ed-Dârimî, Ebû Muhammed 'Abdullâh b. 'Abdirrahmân b. el-Fadl b. Behrâm b. 'Abdissamed et-Temîmî es-Semerkindî (ö. 255/869), *Musnedu'd-Dârimî (Sunenu'd-Dârimî)*, Suudi Arabistan, Dâru'l-Muğnî li'n-Neşr ve't-Tevzî', Tahkik: Huseyn Selîm Esed ed-Dârânî, 1. Baskı, 2000.

ed-Dârimî, Muhammed b. Hibbân b. Ahmed b. Hibbân b. Mu'âz b. Ma'd et-Temîmî Ebû Hatem el-Bustî (ö. 354/965), *el-Mecrûhîn mine'l-Muhaddisîn ve'd-Du'afâ' ve'l-Metrûkîn*, Halep, Dâru'l-Va'y, Muhakkik: Mahmûd İbrâhîm Zâyid, 1. Baskı, h. 1396.

-----, *es-Sikât*, Haydarâbâd, Dâiretu'l-Ma'ârifî'l-'Usmâniyye, 1. Baskı, 1973.

Demirci, Muhsin, *Tefsir Tarihi*, İstanbul, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2006, İstanbul.

ed-Deylemî, Şemsuddîn Ebû Sâbit Muhammd b. Abdilmelik (ö. 593/1197), *el-Mesâilu'l-Mulemme' bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Muberhan bi Delâili's-Şerai'*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346.

-----, *Cevâhîru'l-Esrâr*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346.

-----, *Tasdîku'l-Ma'ârif*, Süleymaniye Kütüphanesi, Yeni Cami Bölümü, No: 57.

-----, *İslâhu'l-Ahlâk*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346.

-----, *Mirâtu'l-Ervâh ve Sûretu'l-Vicâh*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa Bölümü, No: 1346.

-----, *'Acâibu'l-Me'ârif ve Bedâi'u'l-Ğarâib*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, No: 1346.

-----, *Kitabu'l-Cem'i beyne't-Tevhîdi ve't-Ta'zîm* kitabı, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, 1346 numarada kayıtlı mecmuanın 7. kitabıdır.

-----, *Muhimmâtu'l-Vasilîn mine's-Sûfiyeti'l-Baliğîn*, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa, 1346 numarada kayıtlı mecmuanın altıncı kitabıdır.

-----, *Şerhu'l-Enfâs er-Rûhâniyye li Eimmeti's-Selefi's-Sûfiyyeh*, 1. Baskı, Kahire, 2007, tahkik: Ahmed Ferid el-Mezîdî.

-----, *Rehnüma-i Ma'rifet*, Hilâl Matbaası, İstanbul, 1928.

-----, *Risâle fi Reddi'l-Hulûliyye*, Süleymaniye Kütüphanesi, İbrahim Efendi Bölümü, No: 860'ta kayıtlıdır.

ed-Deylemî, Şîrûye b. Şehredâr b. Şîrûye b. Fenâhusrev Ebû Şucâ'el-Henzânî (ö. 509/1115), *el-Firdevs bi Me'sûri'l-Hitâb*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, Muhakkik: es-Sa'îd b. Bisîyûnî Zeğlûl, 1. Baskı, 1986.

ed-Dîyneverî, Ebû Muhammed ‘Abdullâh b. Muslim b. Kuteybe (ö. 276/889), *el-Ma‘ârif*, Kâhire, el-Hey’tu’l-Mısriyyetu’l-‘Âmme li’l-Kutub, Tahkik: Servet ‘Ukkâşe, 2. Baskı, 1992.

Ebû’l-Fellâh, ‘Abdulhay b. Ahmed b. Muhammed b. el-‘Îmâd el-‘Akr’i el-Hanbelî (ö. 1089/1679), *Şezerâtu’z-Zeheb fî Ahbâri men Zeheb*, Beyrut, Dâru İbn-i Kesîr, Tahkik: Mahmûd el-Arnâvûtî, 1. Baskı, 1986.

Ebû’l-Feth, Şihâbuddîn Muhammed b. Ahmed b. Mansûr el-Ebşîhî (ö. 451/854), *el-Mustatraf fî Külli Fennin Mustatraf*, Beyrut, ‘Âlemu’l-Kutub, 1. Baskı, h. 1419.

Ebû’l-Fidâ, ‘Îmâduddîn İsmâîl b. ‘Alî b. Mahmûd b. Muhammed b. ‘Umer b. Şahinşâh b. Eyyûb (ö. 732/1331), *el-Muhtasar fî Ahbâri’l-Beşer*, el-Matba‘atu’l-Huseyniyyeti’l-Mısriyye, 1. Baskı.

Ebu Hanife, Nu‘mân b. Sâbit (ö. 150/767), *el-Fıkhü’l-Ekber*, Arap Emirlikleri, Mektebetu’l-Furkân, 1. Basım (Şerhu’l-Müyesser ‘ala’l-Fıkheyn el-Ebsat ve’l – Ekber), 1999.

Ebû’l-Hasenât, Muhammed ‘Abdulhay b. Muhammed ‘Abdulhalîm el-Ensârî el-Leknevî el-Hindî (ö. 1304/1886), *el-Âsâru’l-Merfû‘a fî’l-Ahbâri’l-Mevdû‘a*, Bağdâd, Mektebetu’ş-Şark el-Cedîd, Muhakkik: Muhammed es-Sa‘îd Bisyûnî Zeğlûl.

Ebû Me‘âlî, Şemsuddîn Muhammed b. ‘Abdurrahmân b. el-Ğazzî (ö. 1167/1754), *Dîvânu’l-İslâm*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, Muhakkik: Seyyid Kisrevî Hasan, 1. Baskı, 1990.

Ebu’l-Mehâsin, Yûsuf b. Tağrîberdî b. ‘Abdillâh ez-Zâhirî el-Hanefî Cemâluddîn (ö. 874/1470), *en-Nucûmu’z-Zâhira fî Mulki Mısır ve’l-Kâhira*, Mısır, vizâretu’s-Sekâfe ve’l-İrşâdi’l-Kavmî, Dâru’l-Kutub.

Ebû Muhammed, ‘Abdulkâdir b. Muhammed b. Nasrullah el-Kuraşî Muhyiddîn el-Hanefî (ö. 775/1373), *el-Cevâhiru’l-Mudîa fî Tabakâti’l-Hanefiyye*, Karaçi, Mîr Muhammed Kutubhânesi.

Ebû Ye‘lâ, Ahmed b. ‘Alî b. el-Müsenâ b. Yahyâ b. ‘Îsâ b. Hilâl et-Temîmî el-Mevsilî (ö. 307/920), *Musnedî Ebi Ye‘lâ el-Mevsilî*, Dimaşk, Dâru’l-Me’mûn li’t-Turâsi Muhakkik: Huseyn Selîm Esed, 1. Baskı, 1984.

Ebû Zeyd, Muhammed b. Ebî’l-Hitâb el-Kuraşî (ö. 170/787), *Cemheretu Eş‘âri’l-‘Arab*, Nahdetu Mısır li’t-Tibâ‘a ve’n-Neşr ve’t-Tevzi‘, Tahkik: ‘Alî Muhammed el-Bicâdî.

el-Elbânî, Ebû ‘Abdirrahmân Muhammed Nâsiruddîn b. el-Hacc Nûh b. Necâtî b. Âdem el-Eşkûdurî (ö. 1999), *Zaifu Câmiu’s-Sağîr ve Ziyâdâtuh*, Mektebetu’l-İslâmiyyeh.

-----, *Da’ifu’l-Câmi’s-Sağîr ve Ziyâdâtuh= Sahih ve Da’ifu’l-Câmi’s-Sağîr*, el-Mektebetu’l-İslâmî, 1988.

el-Eş‘arî, Ebu Hasan Ali (ö. 324/935-36), *el-İbâne ‘an Usûli’d-Diyâne*, Kahire, Dâru’l-Ensâr, Tahkik: Fevkiyye Hüseyin Mahmûd, 1. Baskı, Hicrî 1397.

el-Ferâhîdî, Ebû ‘Abdirrahmân el-Halîl b. Ahmed b. ‘Amr b. Temîm el-Basrî (ö. 175/791), *Kitâbu’l-‘Ayn*, Dâr ve Mektebetu’l-Hilâl, Muhakkik: Mehdi el-Mahzûmî ve İbrâhîm es-Sâmerrâî.

el-Fettenî, Muhammed Tâhir b. ‘Alî es-Sıddîkî el-Hindî (ö. 986/1578), *Tezkiretu’l-Mevdû‘ât*, İdâretu’t-Tibâ‘ati’l-Munîriyye, 1. Baskı, h. 1343.

el-Fârisî, Ya‘kûb b. Süfyân b. Civân el-Fesevî Ebû Yûsuf (ö. 277/890), *el-Ma‘rifeh ve’t-Târîh*, Beyrut, Muessesetu’r-Risâle, Muhakkik: Ekrem Diyâu’l-‘Umerî, 2. Baskı, 1981.

Günaydın, Yusuf Turan, “Ahmet Remzî Efendi’nin Reh-Nümâ-yı Ma‘rifet Tercümesi,” *Tasavvuf: İlmi ve Akademik Araştırma Dergisi*, S. 16 2006.

el-Ğazâlî, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed et-Tûsî (ö.505/1111), *Mizânu’l-‘Amel*, Mısır, Dâru’l-Ma‘ârif.

-----, *el-İktisâd fi’l-İ‘tikâd*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, 1. Baskı, 2004.

-----, *İhyâu ‘Ulûmiddîn*, Beyrut, Dâru’l-Ma‘rife.

-----, *Mişkâtu’l-Envâr*, Kahire, Dâru’l-Kavmiyye li’t-Tibâ‘a ve’n-Neşr, Muhakkik: Ebû’l‘alâ ‘Affî.

el-Haddâdî, Zeynuddîn Muhammed ‘Abdurraûf b. Tâcu’l-‘Ârifîn b. ‘Alî b. Zeynil‘âbidîn el-Mennâvî el-Kâhirî (ö. 1031/1622), *Faydu’l-Kadîr Şerh el-Câmi’i’s-Sağîr*, Mısır, el-Mektebetu’t-Ticâriyyetu’l-Kubrâ, 1. Baskı, h. 1356.

-----, *et-Teysîr bi Şerhi’l-Câmi’i’s-Sağîr*, Riyad, Mektebetu’l-İmâm eş-Şâfi‘î, 3. Baskı, 1988.

el-Hâdimî, Muhammed b. Muhammed b. Mustafa b. ‘Usmân Ebu Saîd el-Hanefî (ö. 1156/1744), *Berkiyyetu Muhammediyye fi Şerhi Tarîkati Muhammediyye ve Şari’ati Nebviyye fi Sîreti Ahmediyye*, Matba‘atu’l-Halebî, h. 1348.

el-Hâkim, Ebû ‘Abdillah Muhammed b. ‘Abdillah b. Muhammed b. Hamdeviyye b. Na‘îm b. el-Hakem ed-Dabî et-Tahmânî en-Nisâbûrî (ö. 405/1014), *el-Mustedrek ‘alâ’s-Sahîhayn*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, Tahkik: Mustafa ‘Abdulkâdir ‘Atâ, 1. Baskı, 1990.

el-Halebî, ‘Alî b. İbrâhîm b. Ahmed Ebû’l-Ferec Nureddîn b. Burhâneddîn (ö. 1044/1635), *es-Sîretu’l-Halebiyye= İnsânu’l-‘Uyûn fi Sîreti’l-Emîn el-Me’mûn*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, 2. Baskı, h. 1427.

el-Hal‘î, ‘Alî b. el-Hasan b. el-Huseyn b. Muhammed Ebû’l-Hasan eş-Şâfi‘î (ö. 492/1099), *el-Fevâidu’l-Muntekât’l-Hisân li’l-Hal‘î (el-Hal‘îyyât, Rivâyatu’s-Sa’dî)*, el yazması, Tahric: Ahmed b. el-Hasan b. el-Huseyn eş-Şirâzî, eş-Şamila için hazırlayan: Ahmed el-Hudârî.

Halîfe, Ebû ‘Amr b. Hayyât b. Halîfe eş-Şeybânî el-‘Usfurî el-Basrî (ö. 240/855), *et-Tabakât li Halîfe b. Hayyât*, Dâru’l-Fikr li’t-Tibâ‘ati ve’n-Neşr ve’t-Tevzî‘, Muhakkik: Suheyl Zekkâr, 1993.

-----, *Târîh Halîfe b. Hayyât*, Dimaşk-Beyrut, Dâru’l-Kalem, Muessesetu’r-Risâle, Muhakkik: Ekrem Diyâuddîn el-‘Umerî, 2. Baskı, h. 1397.

el-Hamevî, Ebû ‘Abdillah Muhammed b. İbrâhîm b. Sa‘dillâh b. Cemâ‘a el-Kenânî eş-şâfi‘î Bedruddîn (ö. 733/1333), *Îdâhu’d-Delîl fi Kat‘i Huceci Ehli’t-Ta‘îl*, Mısır, Dâru’s-Selâm li’t-Tibâ‘a ve’n-Neşr, Muhakkik: Vehbî Suleymân Ğâvcî el-Elbânî, 1. Baskı, 1990.

el-Harâitî, Ebûbekr Muhammed b. Ca‘fer b. Muhammed b. Sehl b. Şâkir es-Sâmirî (ö. 327/939), *Î‘tilâlu’l-Kulûb*, Mekke- Riyad, Nizâr Mustafâ el-Bâz, Tahkik: Hamdî ed-Dimurdâş, 2. Baskı, 2000.

el-Hellâl, Ebûbekir Ahmed b. Muhammed b. Hârûn b. el-Bağdâdî el-Hanbelî (ö. 311/924), *es-Sünne li Ebîbekir b. el-Hellâl*, Riyad, Dâru’r-Râye, Muhakkik: ‘Atiyye ez-Zehrânî, 1. Baskı, 1989.

el-Hemedânî, İbnu’l-Hâik Ebû Muhammed el-Hasan b. Ahmed b. Ya‘kûb b. Yûsuf b. Dâvud (ö. 334/946), *Sifatu Cezîretu’l-‘Arab*, Leiden, Matba‘atu Brill, 1884.

el-Hemezânî, Muhammed b. Huseyn b. ‘Abdussamed el-Hârisî el-‘Amilî Bahauddîn (ö. 1031/1622), *el-Keşkül*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, Muhakkik: Muhammed ‘Abdulkerîm en-Nemirî, 1. Baskı, 1998.

el-Herevî, ‘Alî b. (Sultân) Muhammed Ebû’l-Hasan Nureddîn el-Mellâ el-Kârî (ö. 1014/1605), *Şerh Musned Ebî Hanîfe*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, Muhakkik: Halîl Muhyiddîn el-Meysî, 1. Baskı, 1985.

-----, *el-Esrâru’l-Marfû‘a fi’l-Ahbâri’l-Mavdû‘a (el-Mavdû‘âtu’l-Kubrâ)*, Beyrut, Dâru’l-Emâne/ Muessesetu’r-Risâle, Muhakkik: Muhammed Sabbâğ.

-----, *el-Masnû‘ fi Ma‘rifeti’l-Hadisi’l-Mavdû‘ (el-Mavdu‘âtu’s-Suğrâ)*, Beyrut, Muessesetu’r-Risâle, Muhakkik: ‘Abdulfettâh Ebû Ğudde, 2. Baskı, h. 1398.

el-Heysemî, Ebû’l-Hasan Nureddîn ‘Alî b. Ebubekr b. Suleymân (ö. 807/1405), *Mecme‘ ez-zevâid ve Men‘i’l-Fevâi*, Kahire, Mektebetu’l Kudsi, Muhakkik: Husâmuddîn, el-Kudsî, 1994.

-----, *Keşfu’l-Estâr ‘an Zevâidi’l-Bezzâr*, Beyrut, Muessesetu’r-Risâle, Tahkik: Habîburrahmân el-A‘zamî, 1. Baskı, 1979.

el-Hût, Muhammed b. Muhammed Dervîş Ebû ‘Abdirrahmân eş-Şâfi‘î (ö. 1276/1860), *Esnâ’l-Metâlib fi Ehâdis Muhtelefi’l-Merâtib*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, Muhakkik: Mustafâ ‘Abdulkâdir ‘Atâ, 1. Baskı, 1997.

İbn-i Abbas, Ebû’l-Abbâs Abdullah b. el-Abbâs b. Abdilmuttalib el-Kureşî (ö. 68/687-88), *Tenvîru’l-Mikbâs min Tefsîri İbn-i Abbas*, Lübnan, neşreden: Daru’l-Kütübü’l-İlmiyye, Cem eden: Firûzâbâdî.

İbn-i ‘Arabî, Muhyiddîn Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Ahmed b. Abdillâh (ö. 638/1240), *El-Fütûhâtu’l-Mekkiyye*, Beyrut, Dâru’l-Kütubi’l-‘İlmiyye, Muhakkik: Ahmed Şemsuddîn.

İbn-i ‘Arrâk, Nureddîn ‘Alî b. Muhammed b. ‘Alî b. ‘Abdirrahmân el-Kinânî (ö. 963/1556), *Tenzîhu’ş-Şarî‘a el-Marfû‘a ‘ani’l-Ahbâri’ş-Şenî‘ati’l-Mevdû‘a*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, Muhakkik: ‘Abdulvahhâb ‘Abdullatîf, ‘Abdullâh Muhammed es-Siddîk el-Ğumârî, 1. Baskı, h. 1399.

İbn-i ‘Asâkir, Ebû’l-Kâsım ‘Alî b. el-Hasan b. Hibetullâh (ö. 571/1176), *Târîhu Dimaşk*, Dâru’l-Fikr li’t-Tibâ‘a ve’n-Neşr ve’t-Tevzî‘, Muhakkik: ‘Amr b. Ğarâme el-‘Amrî, 1995.

İbn-i Ca‘d, ‘Alî b. ‘Ubeyd el-Cevherî el-Bağdâdî (ö. 230/845), *Musned İbn-i el-Ca‘d*, Beyrut, Muessesetu Nâdir, Tahkik: ‘Âmir Ahmed Haydar, 1. Baskı, 1990.

İbn el-Cezerî, Şemsuddîn Ebû'l-Hayr Muhammed b. Muhammed b. Yûsuf (ö. 833/1429), *Ğâyetu'n-Nihâye fi Tabakâti'l-Kurrâ'*, Mektebetu İbn-i Teymiyye, 1. Baskı, h. 1351.

İbn-i Ebî'd-Dünyâ, Ebûbekir 'Abdullah b. Muhammed b. 'Ubeyd b. Sufyân b. Kays el-Bağdâdî el-Emevî el-Kureşî (ö. 281/894), *Er' Ridâ 'ani'llâh bi Kadâih*, Bombay, ed-Dâru's-Selefiyye, Tahkik: Ziya el-Hasan es-Selefi, 1. Baskı, h. 1410.

-----, *el-Evliyâ'*, Beyrut, Muessesetu'l-Kutubi's-Sekâfiyye, Muhakkik: Muhammed es-Sa'îd b. Busyûnî Zağlûl, 1. Baskı, h. 1413.

-----, *Mekârimu'l-Ahlâk*, Kahire, Mektebetu'l-Kur'ân, Muhakkik: Mecdî es-Seyyid İbrâhîm.

-----, *İslâhu'l-Mâl*, Beyrut, Muessesetu'l-Kutubi's-Sekâfiyye, Muhakkik: Muhammed 'Abdilkâdir 'Atâ, 1. Baskı, 1993.

-----, *et-Tevâdu' ve'l-Humûl*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Muhakkik: Muhammed 'Abdulkâdir Ahmed 'Atâ, 1. Baskı, 1989.

İbn-i Ebî Hâtem, Ebû Muhammed 'Abdurrahmân b. Muhammed b. İdrîs b. el-Munzir et-Temîmî el-Hanzalî er-Râzî (ö. 327/939), *'İlelu'l-Hadîs*, Matba'atu'l-Humeydî, Tahkik: Sa'd b. 'Abdillâh el-Humeyd ve Hâlid b. 'Abdirrahmân başkanlığında bir heyet, 1. Baskı, 2006.

-----, *el-Carh ve't-Ta'dîl*, Hayderâbâd, Meclis Dâiretu'l-Ma'ârif el-'Usmâniyye, 1. Baskı, 1952.

İbn-i Ebi'l-İzz, Sadruddin 'Alî b. 'Alî b. Muhammed el-Hanefî (ö. 792/1390), *Şerhu't-Tahâviyye fi'l-'Akîdeti's-Selefiyye*, Suudi Arabistan, Vizâratu's-Şuûni'd-Dîniyye ve'l-Avkâf ve'd-Da've ve'l-İrşâd, Tahkik: Ahmed Muhammed Şâkir, 1. Baskı, h. 1418.

İbn-u Ebî Şeybe, Ebûbekir 'Abdullâh b. Muhammed İbrâhîm b. 'Usmân b. Huvâstî el-'Absî (ö. 235/850), *Musnede İbn-i Ebî Şeybe*, Riyad, Dâru'l-Vatan, Muhakkik: 'Âdil b. Yûsuf el-'Azzâzî ve Ahmed b. Ferîd el-Mezîdî, 1. Baskı, 1997.

-----, *Kitâbu'l Musannef fi'l-Ehâdis ve'l-Âsâr*, Riyad, Mektebetu'r-Rüşd, Tahkik: Kemâl Yûsuf el-Hût, 1. Baskı, Hicri 1409.

İbn-i Esîr, Ebu'l-Hasan Ali b. Ebi'l-Kerem Muhammed b. Muhammed b. Abdilkerîm b. Abdilvâhid eş-Şeybânî el-Cezerî 'İzzuddîn (ö. 630/1233), *Üsdü'l-*

Ğâbe fi Ma'rifeti's-Sahâbe, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Muhakkik: Ali Muhammed Mu'avvad - Adil Ahmed Abdilmevcûd, 1. Baskı, 1994.

-----, *el-Kâmil fi't-Târîh*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'Arabi, Tahkik: Ömer Abdisselâm Tedmirî, 1. Baskı, 1997.

İbn-i Esîr, Mecduddîn Ebû's-Se'âdât el-Mubârek b. Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. 'Abdilkerîm eş-Şeybânî el-Cezerî (ö. 606/1210), *Cami'u'l-Usûl fi Ehâdisi'r-Rasûl*, Mektebetu'l-Hilvânî- Mektebetu'l-Mellâh- Mektebetu Dâru'l-Beyân, Tahkik: 'Abdulkâdir el-Arnâvût-Beşîr 'Uyûn.

İbn-i Hacer, Ahmed b. Muhammed b. 'Alî el-Heytemî es-Sa'dî el-Ensârî Şihâbuddîn Şeyhu'l-İslâm Ebû'l-'Abbâs (ö. 974/1567), *el-Fetâvâ el-Hedîsiyye*, Dâru'l-Fikr.

İbn-i Haldûn, 'Abdurrahmân b. Muhammed b. Muhammed Ebû Zeyd Veliyyuddîn el-Hadramî el-İşbilî (ö. 808/1406), *Divânu'l-Mubtedei ve'l-Haber fi Târîhi'l-'Arab ve'l-Berber ve Men 'Âsarehum min Zevi's-Şe'ni'l-Ekber*, Beyrut, Dâru'l-Fikr, Muhakkik: Halîl Şehâde, 2. Baskı, 1988.

İbn-i Hallikân, Ebû'l-'Abbâs Şemsuddîn Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm b. Ebu Bekr el-Bermekî el-İrbilî (ö. 681/1282), *Vefeyâtu'l-A'yân ve Enbâu Ebnâi'z-Zemân*, Beyrut, Dâru Sâdir, Muhakkik: İhsân 'Abbâs.

İbn-i Hanbel, Ebû 'Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hilâl b. Esed eş-Şeybânî (ö. 241/855), *Müsned*, Müessesetu'r-Risâle, Tahkik: Şuayb el-Arnâvût, Adil Mürşid ve başkası, 1. Baskı, 2001.

-----, *ez-Zühed*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 1. Baskı, 1999.

İbn-i Hibbân, Muhammed b. Mu'âz b. Ma'bed et-Temîmî Ebû Hâtem ed-Dârimî el-Bustî (ö. 354/965), *Sahîhu İbn-i Hibbân bi Tertîbi İbn-i Bilbân*, Beyrut, Muessesetu'r-Risâle, Muhakkik: Şu'ayb el-Arnâvûtî, 2. Baskı, 1993.

İbn-i Kâdihân, Ali b. Hüsâmeddin (ö. 975/1568), *Kenzu'l-'Ummâl fi Süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'âl*, neşreden: Müessesetu'r-Risâle, Tahkik: Bekrî Hayyanî-Safvet es-Sikâ, 5. Baskı, 1981.

İbn-i Kayyim, Muhammed b. Ebî Bekr b. Eyyûb b. Sa'd Şemsuddîn el-Cevziyye (ö. 751/1350), *Medâricu's-Sâlikîn beyne Menâzil İyyâke Na'budu ve İyyâke Neste'in*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'Arabî, Muhakkik: Muhammed el-Mu'tasimillâh el-Bağdâdî, 3. Baskı, 1996.

İbn-i Kesîr, Ebû'l-Fidâ' İsmâîl b. 'Umer el-Kureşî el-Basrî el-Dimaşkî (ö. 774/1373), *Tefsîru'l-Kur'ân el-Âzîm*, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Tahkik: Muhammed Hüseyin Şemsuddin, 1. Baskı, Hicri 1419.

-----, *el-Bidâye ve'n-Nihâye*, Dâru İhyâ et-Turâsi'l-'Arabî, Muhakkik: 'Alî Şîrî, 1. Baskı, 1988.

-----, *Câmi'u'l-Mesânid ve's-Süneni'l-Hâdi li Akvemi Senen*, Beyrut, Dâr Hıdır li't-Tibâ'a ve'n-Neşr ve't-Tevzî', Muhakkik: 'Abdumelik b. 'Abdillâh ed-Duheşî, 2. Baskı, 1998.

İbnu Mâce, Ebû 'Abdillâh Muhammed b. Yezîd el-Kazvînî (ö. 273/887), *Sunenu İbn-Mâce*, Dâru'r-Risâleti'l-Âlemiyye, Muhakkik: Şu'ayb el-Ernevûtî-'Adil Murşid-Muhammed Kâmil Karabellî-'Abdullatîf Hirzullâh, 1. Baskı, 2009.

İbn-i Manzûr, Muhammed b. Mukrim b. 'Alî Ebu'l-Fadl Cemâluddîn el-Ensârî er-Ruveyfî'î el-İfrîkî (ö. 711/1311), *Lisânu'l-'Arab*, Beyrut, Dâr Sâdır, 3. Baskı, h. 1414.

-----, *Muhtasar Târîhu Dimaşk li İbn-i 'Asâkir*, Dimaşk, Dâru'l-Fikri li't-Tibâ'a ve't-Tevzî' ve'n-Neşri Muhakkik: Ruveyha en-Nuhâs, Riyâd 'Abdulhamîd Murâd, Muhammed Mutî', 1. Baskı, 1984.

İbnu'l-Mulakkin, Sirâcuddîn Ebû Hafs 'Umer b. 'Ali b. Ahmed eş-Şâfi'î el-Mısrî (ö. 804/1402), *Tabakâtu'l-Evliyâ*, Kâhire, Mektebetu'l-Hancî, Tahkik: Nuruddîn Şureybeh, 2. Baskı, 1994.

İbn-u'l-Munzir, Ebûbekr Muhammed b. İbrâhîm en-Nîsâbûrî (ö. 319/932), *el-Evsat fi's-Sunen ve'l-İcmâ' ve'l-İhtilâf*, Riyad, Dâr Taybe, Tahkik: Ebû Hammâd Sağîr Ahmed b. Muhammed Hanîf, 1. Baskı, 1985.

İbn-i Mubârek, Ebû 'Abdirrahmân 'Abdullâh b. Vâdih el-Hanzalî et-Turkî sümme'l-Mervezî, *Ez' Zühed ve'r-Rakâik*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Tahkik: Habîburrahman el-A'zamî.

-----, *ez-Zühed ve'r-Rekâik (ma'a mâ revâhu Nu'aym b. Hammâd fi Nushetih Zâiden 'alâ mâ revâh el-Mervezî 'an İbni'l-Mubârek fi Kitâbi'z-Zühed)*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Muhakkik: Habîburrahmân el-A'zamî.

-----, *el-Cihâd*, Tûnus, Dâru't-Tûnisiyye, Tahkik: Nezîhe Hammâd, 1972.

İbn-i Receb, Zeynuddin Abdurrahmân b. Ahmed b. el-Hasan el-Hanbelî(ö. 795/1393), *Câmi'u'l-'Ulûm ve'l-Hikem bi Şerhi Hamsîn Hadîsen min*

Cevâmi' u'l-Kelim, Tahkik: Muhammed Ahmedî Ebu'n-Nûr, Dâru's-Selâm li't-Tibâ'a ve'n-Neşr ve't-Tevzî, 2. Baskı, 2004'.

İbnu's-Sunnî, Ahmed b. Muhammed b. İshâk b. İbrâhîm b. Esbât b. 'Abdillâh b. İbrâhîm b. Budeyh ed-Deyneverî (ö. 364/975), *'Amelu'l-Yevmi ve'l-Leyle Sulûku'n-Nebî ma'â Rabbih 'Azze ve Celle ve Mu'âşeretih ma'a'l-İbâd*, Cidde/Beyrut, Dâru'l-Kible li's-Sekâfeti'l-İslâmiyye ve Muessese 'Ulûmi'l-Kur'ân, Muhakkik: Kevser el-Burnî.

İbn-i Şâhîn, Ebû Hafis 'Umer b. Ahmed b. 'Usmân b. Ahmed b. Muhammed b. Eyyûb b. Ezdâd el-Bağdâdî (ö. 385/996), *Târîh Esmâi's-Sikât*, Kuveyt, ed-Dâru's-Selefiyye, Muhakkik: Subhî's-Sâmerrâî, 1. Baskı, 1984.

İbn-i Teymiyye, Takiyuddîn Ebû'l-'Abbâs Ahmed b. 'Abdihalîm b. 'Abdisselâm b. 'Abdillâh b. Ebi'l-Kâsım b. Muhammed el-Harrânî el-Hanbelî ed-Dimaşkî (ö. 728/1328), *Mukaddime fi Usûli't-Tefsir*, Beyrut, Dâru Mektebetu'l-Hayât, 1980.

-----, *el-Fetâvâ'l-Kubrâ*, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, 1. Baskı, 1987.

-----, *Mecmû'u'l-Fetâvâ*, Medine, Mecme'u'l-Melik Fehd li Tabâ'ati'l-Mushafi's-Şerîf, Tahkik: Abdurrahmân b. Muhammed b. Kâsım, 1995.

-----, *Menâhucu's-Sunneti'n-Nebeviyye fi Nakdi Kelâmi's-Şi'ati'l-Kaderiyye*, Câmiatu'l-İmâm Ahmed b. Su'ûd el-İslâmîyye, Muhakkik: Muhammed Reşad Sâlim, 1. Baskı, 1986.

el-Îcî, 'Adududdin Abdurrahman b. Ahmed (ö. 756/1355), *el-Mevâkif fi 'İlmi'l-Kelâm*, Beyrut, 'Alemu'l-Kütup.

el-İrâkî, Ebû'l-Fadl Zeynuddîn 'Abdurrahmân b. el-Huseyn b. 'Abdirrahmân b. Ebîbekr b. İbrâhîm (ö. 806/1404), *el-Muğnî 'an Hamli'l-Esfâr fi'l-Esfâr fi Tahrîci mâ fi'l-İhyâi mine'l-Ahbâr*, Beyrut, Dâr İbn-i Hazm, 1. Baskı, 2005.

el-İsbahânî, Ebû Muhammed 'Abdullâh b. Muhammed b. Ca'fer b. Hayyân el-Ensârî Ebû's-Şeyh (ö. 369/980), *el-Azame*, Riyad, Dâru'l-'Âsime, Tahkik Ridâullah İdrîs el-Mübârekfurî, 1. Baskı, Hicri 1408.

el-İsbahânî, Ebû Nu'aym Ahmed b. 'Abdillah b. Ahmed b. İshâk b. Mûsâ b. Mihrân (ö. 430/1039), *Ma'rifetu's-Sahâbe*, Riyad, Dâru'l-Vatan li'n-Neşr, Tahkik: 'Âdil b. Yûsuf el-'Azzâz, 1. Baskı, 1988.

-----, *Hilyetu'l-Evliya ve Tabakâtu'l-Asfiyâ*, Beyrut, Dâru'l-kutubi'l-'Arabiyî, 1974.

-----, *Delâilu'n-Nübüvve*, Beyrut, Dâru'n-Nefâis, Tahkik: Muhammed Revâs Kal'acî, 'Abdulberr 'Abbâs, 2. Baskı, 1986.

-----, *Kitâbu'l-Îmâme ve'r-Reddi 'alâ'r-Râfida (Tesbîtu'l-Îmâme ve Tertîbu'l-Hilâfe)*, Medine-i Munevvere, Mektebetu'l-'Ulûm ve'l-Hikem, Tahkik ve Tahrîc: 'Alî b. Muhammed b. Nâsır el-Fakîhî, 1. Baskı, 1987.

el-İsbahânî, Ebû'l-Kâsım el-Huseyn b. Muhammed er-Râğib (ö. 502/1109), *Muhâdarâtu'l-Edubbâi ve Muhâverâtu's-Şu'arâi ve'l-Buleğâ'*, Beyrut, Şirketu Dâri'l-Erkam b. Ebî'l-Erkam, 1. Baskı, h. 1420.

el-İsfarâyinî, Ebu Mansûr 'Abdulkadir b. Tâhir b. Muhammed b. 'Abdullah el-Bağdâdî (ö. 429/1038), *el-Fark beyne'l-Firak ve beyne'l-Firkati'n-Nâciyyeh*, Nşr: Dâru'l-Evkâfu'l-Cedîde, 2. Baskı, Beyrut, 1977.

el-Kâdi 'İyâd, Ebû'l-Fadl 'İyâd b. Mûsâ el-Yahsubî (ö. 544/1149), *eş-Şifâ bi Ta'rîfi Hukûki'l-Mustafâ ve Hâşiyetu's-Şumuniyy*, Dâru'l-Fikr li't-Tibâ'ati ve'n-Neşr ve't-Tevzî', 1988.

el-Kârî, 'Alî b. (Sultân) Muhammed Ebû'l-Hasan Nûreddîn el-Melâ'l-Herevî (ö. 1014/1605), *Mirkâtu'l-Mefâtîh Şerh Mişkâti'l-Mesâbih*, Beyrut, Dâru'l-Fikr, 1. Baskı, 2002.

Kâtîp Çelebî, Mustafa (ö. 1067/1657), *Keşfu'z-Zunûn an Esâmi'l-Kütubi ve'l-Fünûn*, Bağdat, Mektebetu'l-Müsni, 1941.

Kavâmu's-Sünneh, İsmâ'îl b. Muhammed b. el-Fadl b. 'Alî el-Kuraşî et-Talîhî et-Temîmî el-İsbahânî Ebû'l-Kâsım (ö. 535/1141), *et-Terğîb ve't-Terhîb*, Kahire, Dâru'l-Hadîs, Muhakkik: Eymen b. Sâlih b. Şa'bân, 1. Baskı, 1993.

-----, *Siyeru's-Selefi's-Sâlihîn*, Riyad, Dâru'r-Râye li'n-Neşr ve't-Tevzî', Tahkik: Kerem b. Hilmî b. Ferahât b. Ahmed.

el-Kazvînî, Ebû Ya'lâ el-Halîlî Halîl b. 'Abdillâh b. Ahmed b. İbrâhîm b. Halîl (ö. 446/1055), *el-İrşâd fi Ma'rifeti 'Ulemâi'l-Hadîs*, Riyad, Mektebetu'r-Ruşd, Tahkik: Muhammed Sa'îd 'Umer İdrîs, 1. Baskı, h. 1409.

el-Kazvînî, 'Abdulkerîm b. Muhammed b. 'Abdülkerîm Ebû'l-Kâsım er-Râfî'î (ö. 623/1226), *et-Tedvîn fi Ehbâri Kazvîn*, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, Tahkik: 'Azîzullâh el-Ûtâridî, 1987.

Kehhâle, 'Umer b. Ridâ b. Muhammed Râğib b. 'Abdilğânî ed-Dimaşkî (ö. 1987), *Mu'cemu'l-Muellifîn*, Beyrut, Mektebetu'l-Musennâ.

el-Kelâbâzî, Ahmed b. Muhammed b. el-Huseyn b. Hasan Ebû Nasr el-Buhârî (ö. 398/1008), *Ricâl Sahîh el-Buhârî (el-Hidâye ve'l-İrşâd fi Ma'rifeti*

Ehli's-Sikati ve's-Sidâd), Beyrut, Dâru'l-Ma'rifa, Muhakkik: 'Abdullâh el-Leysî, 1. Baskı, h. 1407.

el-Kelâbâzî, Ebûbekr Muhammed b. Ebî İshâk b. İbrâhîm b. Ya'kûb el-Buhârî el-Hanefî (ö. 380/990), *et-Te'arruf li Mezhebi Ehli't-Tasavvuf*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye.

-----, *Bahri'l-Fevâd (el-Meşhûr bi el-Me'âni'l-Ahbâr)*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Muhakkik: Muhammed Hasan Muhammed Hasan İsmâ'il-Ahmed Ferîd el-Mezîdî, 1. Baskı, 1999.

el-Kelbî, Yûsuf b. 'Abdirrahmân b. Yûsuf Ebû'l-Haccâc Cemâluddîn b. Zekî Ebî Muhammed el-Kudâ'î el-Mizzî (ö. 742/1341), *Tehzîbu'l-Kâmil fi Esmâi'r-Ricâl*, Beyrut, Muessesetu'r-Risâleh, Muhakkik: Beşşâr 'Avvâd Ma'rûf, 1. Baskı, 1980.

el-Kenkûhî, Fahru'l-Hasan b. 'Abdirrahmân el-Hanefî (ö. 1315/1898), *Mâ Yelik min Halli'l-Luğât ve Şerhi'l-Muşkilât*, Karâçi, Kadîmî Kutubhâne.

el-Kurtubî, Ebu Muhammed Ali b. Ahmed b. Saîd b. Hazm el-Endelûsî (ö. 456/1064), *El-Fasl fi'l-Mileli ve'l-Ehvâi ve'n-Nihal*, Kahire, Mektebetu'l-Hancî.

el-Kurtubî, Ebu Abdillâh Muhammed Ahmed b. Ebîbekr b. Ferah el-Ensârî el-Hazrecî Şemsuddîn (ö. 671/1272), *el-Câm' li Ehkâmi'l-Kur'ân*, Kâhire, Dâru'l-Kutubi'l-Mısriyye, Tahkik: Ahmed el-Berdûnî ve İbrâhîm Atfîş, 2. Baskı, 1964.

el-Kurtubî, Ebû 'Amr Yûsuf b. 'Abdillah b. Muhammed b. 'Abdilberr b. 'Âsım en-Nemirî (ö. 463/1071), *Câmi'u Beyâni'l-İlmi ve Fadlih*, Suudî Arabistan, Dâr İbn-i'l-Cevzî, Tahkik: Ebû'l-Eşbâl ez-Zuheyrî, 1. Baskı, 1994.

el-Kuşeyrî, Abdulkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik (ö. 465/1072), *Letâifu'l-İşârât= Tefsîru'l-Kuşeyrî*, Mısır, el-Hey'etu'l-Mısriyyetu'l-Âmme li'l-Kutub, Muhakkik: İbrâhîm el-Busyûnî, 3. Baskı.

-----, *er-Risâletu'l-Kuşeyriyye*, Kahire, Dâru'l-Meârif, Tahkik: Abdulhalîm Mahmûd ve Mahmûd b. eş-Şerîf.

Mâlik b. Enes b. Mâlik b. 'Âmir el-Esbehî el-Medenî (ö. 179/795), *el-Muvatta'= Muvatta'u Mâlik*, Ebudabi, Muessesetu Zâyid b. Sultân Âl Nehyân li'l-E'mâl el-Hayriyye ve'l-İnsâniyye, Muhakkik: Muhammed Mustafâ el-A'zamî, 1. Baskı, 2004.

Makrîzî, Ahmed b. ‘Alî b. ‘Abdilkâdir Ebû’l-‘Abbâs el-Huseynî el-‘Ubeydî Takîyyuddîn (ö. 845/1442), *Muhtasaru’l-Kâmil fi’d-Du‘âfâ*, Kahire, Mektebetu’s-Sunneh, Muhakkik: Eymen b. ‘Ârif ed-Dimaşkî, 1. Baskı, 1994.

Ma‘mer b. Ebî ‘Amr Râşid el-Ezdî Mevlâhum Ebû ‘Urve el-Basrî (ö. 209/825), *el-Câmi*, Beyrut, el-Mektebetu’l-İslâmî, Muhakkik: Habîburrahmân el-A‘zamî, 2. Baskı, h. 1403.

el-Maturîdî, Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd Ebu Mansûr (ö. 333/944), *Kitâbu’t-Tevhîd*, Dâru’l-Câmi‘âtu’l-Mısriyyeh, İskenderiye, Tahkik: Fethullah Halîf.

el-Mâverdî, Ebû’l-Hasan ‘Alî b. Muhammed b. Muhammed b. Habîb el-Basrî el-Bağdâdî (ö. 450/1058), *Edebu’d-Dunyâ ve’d-Dîn*, Mektebetu’l-Hayât, 1986.

el-Mavsîlî, Ebu Ye‘lâ Ahmed b. Ali b. el-Müsennâ b. Yahyâ b. İsbâ b. Hilâl (ö. 307/919), *Müsnedu Ebu Ye‘lâ*, Dimaşk, Dâru’l-Me‘mûn li’t-Tûras, Tahkik: Hüseyin Selim Esed, 1. Baskı, 1984.

el-Mervezî, ‘Abdulkerîm b. Muhammed b. Mansûr et-Temîmî es-Sem‘ânî Ebû Sa‘îd (ö. 562/1167), *et-Tehbîr fi’l-Mu‘cemi’l-Kebîr*, Bağdâd, Riâsel Divânu’l-Evkâf, Muhakkik: Munîre Nâcî Sâlim, 1. Baskı, 1975.

-----, *el-Ensâb*, Haydarâbâd, Meclis Dâiretu’l-Me‘ârif el-‘Usmâniyye, Muhakkik: ‘Abdurrahmân b. Yahyâ el-Yemânî ve diğeri, 1. Baskı, 1962.

el-Mervezî, Ebû ‘Abdillâh Muhammed b. Nasr b. el-Haccâc (ö. 294/907), *Muhtasar Kiyâm el-Leyl*, Faysalâbâd, Pakistan, Hadîs Akademi, 1. Baskı, 1988.

-----, *Ta‘zîmu Kadri’s-Salâh*, Medine, Mektebetu’d-Dâr, Muhakkik: ‘Abdurrahmân ‘Abdulcebbâr el-Feryuvâî, 1. Baskı, h. 1406.

el-Mervezî, Ebû’l-Muzaffer Mansûr b. Muhammed b. ‘Abdilcebbâr b. Ahmed es-Sem‘ânî et-Temîmî el-Hanefî sümme’s-Şâfi‘î (ö. 489/1096), *Tefsîru’l-Kur‘ân*, Riyad, Dâru’l-Vatan, Muhakkik: Yâsir b. İbrâhîm ve Ğanîm b. ‘Abbâs b. Ğanîm, 1. Baskı, 1997.

Miskeveyh, Ebû ‘Alî Ahmed b. Muhammed b. Ya‘kûb (ö. 421/1030), *Tecâribu’l-Umem ve Te‘âkibu’l-Himem*, Tahran, Serveş, Muhakkik: Ebû’l-Kâsım İmâmî, 2. Baskı, 2000.

el-Mubarekfûrî, Ebû’l-‘Alâ Muhammed ‘Abdurrahmân b. ‘Abdirrahîm (ö. 1935), *Tuhfetu’l-Ahvezî bi Şerhi Câmi‘i’t-Tirmizî*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye.

el-Muceddidî, Muhammed ‘Abdulğanî el-Hanefî (ö. 1296/1879), *İncâhu’l-Hâceh* ve Fâhru’l-Hasan b. ‘Abdirrahmân el-Hanefî el-Kenkûhî (ö. 1315/1898), *Mâ Yelik min Halli’l-Luğât ve Şerhi’l-Muşkilât*, Karâçi, Kadîmî Kutubhâne.

Muhammed ‘Alî, b. Muhammed b. ‘Alân b. İbrâhîm el-Bekrî es-Sıddîkî eş-Şâfi’î (ö. 1057/1648), *Delîlu’l-Fâlihîn li Turuki Riyâdi’s-Sâlihîn*, Beyrut, Dâru’l-Ma‘rifeh li’t-Tibâ‘a ve’n-Neşr ve’t-Tevzî, 4. Baskı, 2004.

Muhyi’s-Sunne, Ebû Muhammed el-Huseyn b. Mes‘ûd b. Muhammed b. el-Ferrâ’ el-Beğavî eş-Şâfi’î (ö. 516/1122), *Şerhu’s-Sunneh*, Dimaşk, el-Mektebetu’l-İslâmî, Tahkik: Şu‘ayb el-Arnaûtî, Muhammed Zuheyr eş-Şâvîş, 2. Baskı, 1983.

el-Mukrî Şihâbuddîn Ahmed b. Muhammed et-Tilimsânî (ö.1041/1631), *Nefhu’t-Tib min Ğusni’l-Endelusi’r-Ratîb ve Zikri Vezîriha Lisânuddîn b. el-Hatîb*, Beyrut, Dâr Sâdır, Muhakkik: İhsân ‘Abbâs, 1997.

Muslim, b. el-Haccâc Ebû’l-Hasan el-Kuşeyrî en-Nîsâbûrî (ö. 261/875), *el-Musnedu’s-Sahîh el-Muhtasar bi Nakli’l-‘Adli ‘ani’l-‘Adli ilâ Rasûlillâh (sallallâhu ‘aleyhi ve sellem)= Sahîhu Muslim*, Beyrut, Dâru İhyâi’t-Turâsi’l-‘Arabî, Muhakkik: Muhammed Fuâd ‘Abdilbâkî.

el-Mekkî, Muhammed b. ‘Alî b. ‘Atiyye el-Hârisî Ebû Tâlib (ö. 386/997), *Kûtu’l-Kulûb fi Mu‘âmeliti’l-Mahbûb ve Vasfi Tarîki’l-Murîd ilâ Makâmi’t-Tevhîd*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, Muhakkik: ‘Asım İbrâhîm el-Keyâlî, 2. Baskı, 2005.

en-Nesâî, Ebû ‘Abdirrahmân Ahmed b. Şu‘ayb b. ‘Alî el-Horâsânî (ö. 303/915), *El-Muctebâ mine’s-Sunen= es-Sunenu’s-Suğrâ li’n-Nesâî= Sunenu’n-Nesâî*, Haleb, Mektebetu’l-Matbu‘âti’l-İslâmiyye, Tahkik: ‘Abdulfettâh Ebû Ğuddeh, 2. Baskı, 1986.

-----, *es-Sunenu’l-Kubrâ*, Beyrut, Muessesetu’r-Risâle, Tahkik ve Tahric: Hasan ‘Abdulmun‘im Şelbî, 1. Baskı, 2001.

en-Nevevî, Ebu Zekeriyya Muhyiddîn Yahyâ b. Şeref (ö. 676/1277), *Tehzîbu’l-Esmâ’ ve’l-Luğât*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye.

-----, *el-Minhâc Şerhu Sahîh Müslim b. el-Haccâc*, Beyrut, Dâru İhyâ et-Türâs el-‘Arabî, 2. Baskı, h. 1392.

en-Nîsâbûrî, Nizâmuddîn el-Hasan b. Muhammed b. Hüseyin el-Kimmî (ö. 730/1329), *Ğarâibu’l-Kur‘ân ve Reğâibu’l-Furkân= Tefsîru’n-Nîsâbûrî*,

Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Muhakkik: Zekeriya 'Umeyrât, 1. Baskı, h. 1416.

er-Râzî, Fahrüddîn Ebu Abdillâh Muhammed (ö. 606/1209), *Mefâtihu'l-Ğayb*, Beyrut, Dâru İhyâu't-Turâsi'l-Arabî, 3. Baskı, Hicrî 1420.

-----, *İ'tikâdâtü Firaki'l-Müslimîn ve'l-Müşrikîn*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Tahkik: Ali Sâmi en-Neşşâr.

er-Rûyânî, Ebûbekr Muhammed b. Hârûn (ö. 307/919-20), *Musnedu'r-Rûyânî*, Kahire, Muessesetu Kurtuba, Muhakkik: Eymen 'Alî Ebû Yemân, 1. Baskı, h. 1416.

es-Safdî, Salahüddîn Halîl b. Aybek b. Abdullah (ö. 764/1363), *el-Vâfi bi'l-Vefeyât*, Beyrut, Dâru İhyâu't-Türâs, Muhakkik: Ahmed el-Arnâvûtî ve Türkî Mustafa, 2000.

es-Safûrî, 'Abdurrahmân b. 'Abdisselâm (ö. 894/1489), *Nuzhetu'l-Mecâlis ve Muntehabi'n-Nefâis*, Mısır, el-Matba'atu'l-Kâsteliyye, h. 1283.

es-Se'âlibî, Muhammed b. el-Hasan b. el-'Arabî b. Muhammed el-Hucvî el-Ca'ferî el-Fâsî (ö. 1956), *el-Fikru's-Sâmî fî Târîhi'l-Fikhi'l-İslâmî*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 1. Baskı, 1995.

es-Sehâvî, Şemsüddîn Ebu'l-Hayr Muhammed b. Abdîrrahmân b. Muhammed (ö. 902/1497), *el-Mekâsidu'l-Hasene fî Beyân Kesîrin mine'l-Ehâdisi'l-Müştehire 'Alâ'l-Elsine*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'Arabî, Muhakkik: Muhammed 'Usmân el-Hişt, 1. Baskı, 1985.

es-Sem'ânî, Abdülkerim (ö. 562/1166), *el-Ensâb*, Muhakkik: Aburrahman b. Yahya el-Ma'lemî el-Yemânî ve başkası, Haydarabad, Meclisu Dairetu'l-Maârifî'l-'Usmaniyye, 1962.

es-Semerkandî, Ebu'l-Leys Nasrüddîn b. Muhammed b. Ahmed b. İbrâhîm (ö. 373/983), *Tefşîru's-Semerkandî= Bahru'l-'Ulûm*, <http://www.mawsoah.net>

Sezgin, Fuat, *Geschichte des Arabischen Schrifttums*, Leiden, 1967.

es-Sicistânî, Ebû Dâvud Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk b. Beşîr b. Şeddâd b. 'Amr el-Ezdî es-Sicistânî (ö. 316/929), *Sünen*, Beyrut, el-Mektebetu'l-'Asriyye, Saydâ, Muhakkik: Muhammed Muhyiddîn Abdulhamîd.

Subhî Salih (ö. 1986), *Mebâhis fî 'Ulûmi'l-Kur'an*, Dâru'l-İlmi li'l-Melâyîn, 24. Baskı, 2000.

es-Subkî (ö. 771/1370), Tâcuddîn ‘Abdulvahhâb b. Takiyyuddîn, *Tabakâtu’s-Şafî ‘îyyeti’l-Kubrâ*, Hicr li’t-Tibâ‘a ve’n-Neşr ve’t-Tevzî‘, Muhakkik: Mahmûd Muhammed et-Tanâhî ve ‘Abdulfettah Muhammed el-Hulû, 2. Baskı, h. 1413.

es-Suyûtî, ‘Abdurramân b. Ebîbekr Celâluddîn (ö. 911/1505), *Husnu’l-Muhâdara fi Târîhi Mısır ve’l-Kâhira*, Mısır, Dâru İhyâi’l-Kutubi’l-‘Arabiyye, ‘Îsâ el-Bâbî el-Halebî ve Şurekâuh, Muhakkik: Muhammed Ebû’l-Fadl İbrâhîm, 1. Baskı, 1967.

-----, *ed-Dürrü’l-Mensûr fi’t-Tefsîri bi’l-Me’sûr*, Beyrut, Dâru’l-Fikri.

-----, *ed-Dürerü’l-Müntesire fi’l-Ehâdisi’l-Müştehire*, Riyad, Camiatu el-Melik Suûd, Tahkik: Muhammed b. Lutfî es-Sabbâğ.

-----, *Câmi’u’l-Ehâdis*, Tashih ve tahriç: Ali Cum‘a başkanlığında ilmi heyet, baskı: Hasan Abbâs Zeki.

-----, *el-İtkân fi ‘Ulûmi’l-Kur‘ân*, Mısır, el-Hey‘tu’l-Mısrıyyetu’l-‘Amme li’l-Kutub, Tahkik: Muhammed Ebu’l-Fadl İbrahim, 1974.

-----, *‘ed-Durru’l-Mensûr fi’t-Tefsîr bi’l-Me’sûr*, Beyrut, Dâru’l-Fikr.

-----, *ed-Dureru’l-Muntisira fi’l-Ehâdisi’l-Müştehire*, Riyad, İmâde Şuûni’l-Mektebât, Câmîatu’l-Melik Suûd, Tahkik: Muhammed b. Lutfî es-Sabbâğ.

-----, *Tenvîru’l-Hevâlik Şerhu Muvatta’i Mâlik*, Mısır, el-Mektebetu’t-Ticâriyye, 1969.

-----, *Câmi’u’l-Ehâdis*, Tahric: ‘Alî Cum‘a (başkanlığında bir araştırmacı heyet).

-----, *Kûtu’l-Muğtezî ‘alâ Câmi’i’t-Tirmizî*, Sâletu’d-Doktora, Câmi‘a Ummi’l-Kurâ, Mekke, Kulliye ed-Da‘veh ve Usûli’d-Dîn, Kısım el-Kitâb ve’s-Sunneh, h. 1424.

-----, *Şerh Sunen İbn-i Mâceh*; Muhammed ‘Abdulğanî el-Muceddidî el-Hanefî, *İncâcu’l-Hâceh*; Fahru’l-Hasan b. ‘Abdirrahmân el-Hanefî el-Kenkûhî, *Mâ Yelik min Halli’l-Luğât ve Şerhi’l-Muşkilât*, Karâçi, Kadîmî Kutubhâne.

es-Sülemî, Muhammed b. el-Hüseyn b. Muhammed b. Mûsâ b. Hâlid b. Sâlim en-Nisâbûrî Ebû ‘Abdirrahmân (ö. 412/1021), *el-Erba‘ûn fi’t-Tasavvuf*, Haydarâbad, Matbaatu Meclis Dâiretu’l-Meârif el-‘Usmâniyye, 2. Baskı, 1981.

-----, *Tabakâtu’s-Sûfiyye*, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-‘İlmiyye, Muhakkik: Mustafâ ‘Abdulkâdir ‘Atâ, 1. Baskı, 1998.

es-Sülemî, Ebûbekir Muhammed b. İshâk b. Huzeyme b. el-Muğîre b. Sâlih b. Bekir en-Nisâbûrî (ö. 311/924), *Sahîh İbn-i Huzeyme*, Beyrut, el-Mektebetu'l-İslâmî, Muhakkik: Muhammed Mustafâ el-A'zamî.

eş-Şa'rânî, Abdulvahhâb b. Ahmed b. Ali el-Hanefî Ebu Ahmed (ö. 973/1565), *et-Tabakâtu'l-Kubrâ li'ş-Şa'rânî= Levâkihu'l-Envâr fi Tabakâti'l-Ahyâr*, Mısır, Mektebetu Muhammed el-Melîcî ve Ehîh, h. 1315.

eş-Şevkânî, Muhammed b. 'Alî b. Muhammed b. 'Abdillâh el-Yemenî (ö. 1250/1834), *Neylu'l-Evtâr*, Mısır, Dâru'l-Hadîs, Tahkik: 'Âsimuddîn es-Sabâbitî, 1. Baskı, 1993.

eş-Şeybânî, Ebûbekr b. Ebî 'Âsim Ahmed b. 'Amr b. ed-Dahhâk b. Mahled (ö. 287/900), *es-Sunneh*, Beyrut, el-Mektebetu'l-İslâmî, Muhakkik: Muhammed Nâsiruddîn el-Elbânî, 1. Baskı, 1400.

-----, *el-Âhâd ve'l-Mesânî*, Riyad, Dâru'r-Râye, Muhakkik: Basim Faysal Ahmed el-Cevâbira, 1. Baskı, 1991.

Şeyhu'ş-Şebâb, 'Abdurrahmân b. 'Amr b. 'Abdillâh b. Safvân en-Nasrî Ebû Zur'a ed-Dimaşkî (ö. 281/895), *Târîh Ebî Zur'a ed-Dimaşkî*, Dimaşk, Mec'ma'u'l-Luğati'l-'Arabîyye, Tahkik: Şukrullâh Ni'metullâh Kûcânî.

Şeyho, Rizkullâh b. Yûsuf b. 'Abdimesîh b. Ya'kûb Yesûî (ö. 1927), *Mecânî'l-Edeb fi Hadâiki'l-'Arab*, Matba'atu'l-Âbâi'l-Yesû'îyyîn, 1913.

eş-Şîrâzî, Ebû İshâk İbrâhîm b. 'Alî (ö. 476/1083), *Tabakâtu'l-Fukahâ'*, Beyrut, Dâru'r-Râidi'l-'Arabî, Muhakkik: İhsân 'Abbâs, 1. Baskı, 1970.

et-Taberânî, Suleymân b. Ahmed b. Eyyûb b. el-Mutayyir el-Lummî, eş-Şâmî Ebu'l-Kâsım (ö. 360/971), *el-Mu'cemu'l-Evsat*, Kahire, Dâru'l-Harameyn, Muhakkik: Târik b. 'İvedillâh b. Muhammed ve 'Abdulmuhsin b. İbrâhîm el-Huseynî.

-----, *er-Ravdi'-Dânî (el-Mu'cemu's-Sağîr)*, Beyrut ve 'Ummân, el-Mektebetu'l-İslâmî, Dâru'l-İmâr, Muhakkik: Muhammed Şekûr Mahmûd el-Hâc Emrîr, 1. Baskı, 1985.

-----, *ed-Du'â*, Beyrut, Dâru'l-Kutub el-'İlmiyye, Muhakkik: Mustafâ 'Abdulkâdir 'Atâ, 1. Baskı, h. 1413.

-----, *Musnedu'ş-Şâmiyyîn*, Beyrut, Muessesetu'r-Risâle, Muhakkik: Hamdî b. 'Abdilmecîd es-Selefî, 1. Baskı, 1984.

-----, *el-Mu'cemu'l-Kebîr*, Kahire, Mektebetu İbn-i Teymiyye, Muhakkik: Hamdî b. Abdilmecîd es-Selefî, 2. Baskı, 1994.

et-Taberî, Muhammed b. Cerîr b. Yezîd b. Kesîr b. Ğâlib el-Âmilî Ebû Ca'fer (ö. 310/923), *Cami'u'l-Beyân fi Te'vili'l-Kur'an*, Müessesetü'r-Risâle, Tahkik: Ahmed Muhammed Şâkir, 1. Baskı, 2000.

-----, *el-Muntehab min Zeyli'l-Muzîl*, Beyrut, Muessesetu'l-E'lemî li'l-Matbû'ât.

et-Taftâzânî, Sa'deddin Mesûd b. Ömer b. Abdillâh **et-Taftâzânî** (ö. 792/1390), *Şerhu'l-Mekâsid fi İlmi'l-Kelâm*, Pakistan, Dâru'l-Ma'ârif en-Nu'mâniyye, 1981.

et-Tahavî, Ebu Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. Selâme el-Ezdî (ö. 321/933), *Metn-u Tahaviyye (bi ta'liki'l-Elbânî)*, Şerh ve Ta'lik: Muhammed Nasıruddin el-Elbânî, Beyrut, el-Mektebetu'l-İslâmî, h. 1414.

et-Tayâlisî, Ebû Dâvud Süleymân b. Dâvud b. el-Carûd el-Basrî (ö. 204/819), *Musned Ebî Dâvud et-Tayâlisî*, Mısır, Dâru'l-Hicre, Muhakkik: Muhammed b. 'Abdilmuhsin et-Turkî, 1. Baskı, 1999.

et-Tebrîzî, Muhammed b. 'Abdillâh el-Hatîb el-'Umerî Ebû 'Abdillâh Veliyuddîn (ö. 741/1341), *Mişkâtu'l-Mesâbîh*, Beyrut, el-Mektebi'l-İslâmî, Muhakkik: Muhammed Nâsıruddîn el-Albânî, 3. Baskı, 1985.

et-Tirmizî, Muhammed b. 'Îsâ b. Sevre b. Mûsâ b. el-Dahhâk Ebû 'Îsâ (ö. 279/892), *Sunenu't-Tirmizî*, Mısır, Şeriketu Mektebe ve Matba'a Mustafâ el-Bâbî el-Halebî, Tahkik ve Ta'lik: Ahmed Muhammed Şâkir ve Muhammed Fuâd 'Abdulbâkî ve İbrâhîm 'Utva, 2. Baskı, 1975.

-----, *Nevâdiru'l-Usûl fi Ehâdis'r-Rasûl*, Beyrut, Dâru'l-Cîl, Muhakkik: 'Abdurrahmân 'Umeyra.

et-Tüsterî, Ebû Muhammed Sehl b. 'Abdillâh b. Yûnus b. Raff' (ö. 283/896), *Tefsîru't-Tüsterî*, Beyrut, Menşûrât Muhammed 'Alî Beydûn/ Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Muhakkik: Muhammed Bâsil 'Uyûni's-Sûd, Derleyen: Ebûbekir Muhammed el-Beledî, 1. Baskı, h. 1423.

el-'Ukaylî, Ebû Ca'fer Muhammed b. 'Amr b. Mûsâ b. Hammâd el-Mekkî (ö. 322/934), *ed-Du'afâu'l-Kubrâ*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Muhakkik: 'Abdulmu'tî Emîn Kal'acî, 1. Baskı, 1984.

el-Vâhidî, Ebû'l-Hasan 'Alî b. Ahmed b. Muhammed b. 'Alî en-Nîsâbûrî eş-Şâfi'î (ö. 468/1076), *Esbâbu Nüzûli'l-Kur'an*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Tahkik: Kemal Busyûnî Zağlûl, 1. Baskı, h. 1411.

-----, *el-Vecîz fî Tefsîri'l-Kitâbi'l-'Azîz*, Dimaşk- Beyrut, Dâru'l-Kalem ve Dâru'ş-Şâmiyye, Tahkik: Safvân Adnân Dâvûdî, 1. Baskı, 1415.

el-Vâsitî, İmâduddîn Ahmed b. İbrâhîm b. 'Abdurrahmân (ö. 711/1312), *en-Nasîha fî Sifâti'r-Rabbi Celle ve 'Alâ*, Tahkik: Züheyr eş'Şâvîş, Beyrut, el-Mektebetu'l-İslâmiyye, H. 1394.

el-Yâfîû, Ebû Muhammed 'Afîfuddîn 'Abdullâh b. Es'ad b. 'Alî b. Süleymân (ö. 768/1367), *Mirâtu'l-Cinân ve 'İbreti'l-Yekzân fî Ma'rifeti ma Yu'teber min Havâdisi'z-Zamân*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, 1. Baskı, 1997.

Yazıcı, Tahsin, "Deylem" maddesi, *İslâm Ansiklopedisi*, TDV, İSAM, İstanbul, 1994.

el-Yemenî, Ebu Hüseyin Yahyâ b. Ebu'l-Hayr el-İmranî (ö. 558/1163), *el-İntisâr fî'r-Reddi ala'l-Mu'tezileti'l-Kadariyyeti'l-Eşrâr*, Tahkik: Suûd b. Abdilazîz el-Halef, Riyad, Neş: Edvâi's-Selef, 1999.

Yıldırım, Suat, *Kur'ân-ı Kerîm Meâli*, Defîne Yayınları, 1998.

ez-Zebîdî, Muhammed b. Muhammed b. 'Abdirrazzâk el-Huseynî Ebu'l-Fayd Murtadâ (ö. 1205/1791), *Tâcu'l-'Arûs min Cevâhiri'l-Kâmûs*, Dâru'l-Hidâye, Muhakkik: Heyet.

ez-Zeccâc, İbrahîm b. es-Sırrî b. Sehl Ebu İshâk (ö. 311/923), *Me'âni'l-Kur'ân ve İ'râbuh*, Beyrut, 'Alemu'l-Kutup, Tahkik: Abdulcelil Abduh Çelebî, 1. Baskı, 1988.

ez-Zehbî, Muhammed b. Ahmed b. 'Usman b. Kaymaz (ö. 748/1348), *Mizânu'l-İ'tidâl fî Nakdi'r-Ricâl*, Beyrut, Daru'l-Ma'rife li't-Tiba'a ve'n-Neşr, Tahkik: Ali Muhammed el-Becâvî, 1. Baskı, 1963.

-----, *Târîhu'l-İslâmi ve Vefeyâtu'l-Meşâhîr ve'l-A'lâm*, Beyrut, Dâru'l-Kitâbu'l-'Arabî, Muhakkik: Ömer Abdisselâm et-Tedmirî, 2. Baskı, 1993.

-----, *Siyeru A'lâm en-Nübelâ'*, Müessesstu'r-Risâle, Muhakkik: eş-Şeyh Şu'ayb el-Arnâvût başkanlığında bir heyet, 3. Baskı, 1985.

-----, *el-'İber fî Haberi men Ğaber*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, Muhakkik: Ebû Hâcir Muhammed es-Sa'îd b. Biyûnî Ze'lûl.

-----, *Ma'rifetu'l-Kurrâi'l-Kibâr 'alâ't-Tabakât ve'l-A'sâr*, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, 1. Baskı, 1997.

ez-Zehbî, Muhammed es-Seyyid Hüseyin (ö. 1977), *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, Kahire, Mektebetu Vehbe.

ez-Zemahşerî, Ebu'l-Kasım Mahmûd b. 'Amr b. Ahmed (ö. 538/1143), *el-Keşşâf 'an Hakâiki Ğavâmidi't-Tenzîl*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'Arabiyye, 3. Baskı, Hicrî 1407.

ez-Zerkânî, Muhammed b. 'Abdilbâkî b. Yûsuf el-Mısırî el-Ezherî, *Şerhu'z-Zerkânî 'alâ Muvatta' İmâm Mâlik*, Kahire, Mektebetu's-Sekâfetu'd-Diniyye, Tahkik: Tâhâ 'Abdurraûf Sa'd, 1. Baskı, 2003.

ez-Zerkeşî, Ebû 'Abdillâh Bedruddîn Muhammed b. 'Abdillâh b. Bahâdir eş-Şâfi'î (ö. 794/1392), *El-Burhân fi 'Ulûmi'l-Kur'an*, Beyrut, Dâru'l-Ma'rife-Dâru İhyâi'l-Kutubi'l-'Arabiyye, Tahkik: Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, 1. Baskı, 1957.

-----, *el-Leâliu'l-Mensûre fi'l-Ehâdis'l-Meşhûre (et-Tezkire fi'l-Ehâdisi'l-Muştehire)*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-'İlmiyye, Muhakkik: Mustafâ 'Abdulkâdir 'Atâ, 1. Baskı, 1986.

ez-Zeyle'î, Cemâluddîn Ebû Muhammed 'Abdullah b. Yûsuf b. Muhammed (ö. 762/1360), *Nasbu'r-Ra'ye li Ehâdisi'l-Hidâye ma'a Hâşiyetih Buğyetu'l-Elma'î fi Tahrîci'l-Zeyle'î*, Beyrut, Muessesetu'r-Reyyân li't-Tiba'a ve'n-Neşr, Muhakkik: Muhammed 'Avvâme, 1. Baskı, 1997.

-----, *Tahrîcu'l-Ahâdis ve'l-Âsâri'l-Vâki'a fi Tefsîr el-Keşşâf li'z-Zemahşerî*, Riyad, Dâr İbn-i Hazm, Muhakkik: 'Abdullâh b. 'Abdirrahmân es-Sa'd, 1. Baskı, 1414.

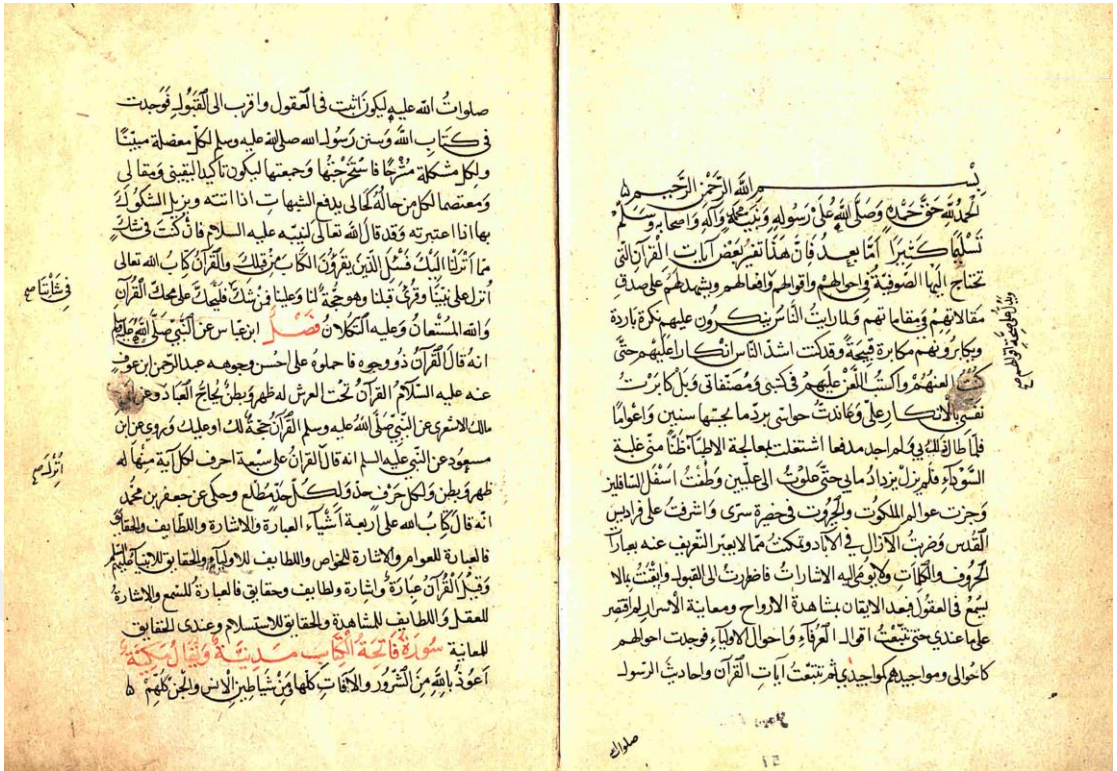
ez-Zirikli, Hayruddîn b. Mahmûd b. Muhammed b. 'Alî b. Fâris ed-Dimaşkî (ö. 1976), *el-'Alâm*, Dâru'l-'İlm li'l-Melâyîn, 2002, Cilt 6, s. 256;

-----, *el-E'lâm*, Dâru'l-'İlmi li'l-Melâyîn, 15. Baskı, 2002.

EKLER



EK 1 Yeni Cami Nüshası İç Kapak



EK 2 Yeni Cami Nüshası İlk Sayfalar

لم يربط لخلقهم من معرفته الا الاسم والصفة وقبل انما سعى سورة الاخلاص
 لانه اخلص فيها مآ في التوحيد وعندى الاخلاص وهذا كلمة التوحيد لا غير سوا
 قلت سورة التوحيد اقلت سورة الاخلاص وهذا كلمة الاخلاص هي كلمة التوحيد
 لا غير يعني لا اله الا الله تقي الله عن كل شيء وانبت لواجب الامد الا ترى
 ان الذي سعى الله عليه وسلم لما بعث النبي الشريف كلفهم هذه الكلمة وما كلفهم
 عز ذلك وما لم تر ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله صلى الله عليه وسلم
 الاخلاص والدينها كلمة التوحيد قل ذلك سورة الاخلاص هي سورة التوحيد قال ابن
 عطار لم يزل ليل الفربانية ولم يزل دليل الرؤية وقد رخص الكلام المشكك
 لذلك في التوحيد وفي الشريف في سورة الفجر عند قوله تعالى والحكم الله واجد لاله
 الا هو الرحمن الرحيم وكذا عند تفسير قوله ليس مثله شيء وهو الشيخ العلي
 وعند تفسيره اقرئت من قوله لله هوية وغير ذلك من الايات الواردة في التوحيد
 وفي الشريف ولا سيما في باب الجمع بين التوحيد والتعظيم تطلب انه ان شاء الله

سورة الفلق

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله في المقدم ولا تزل على معنى التمجيد بالرقية والنفث في العقود وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله والتمجيد والتمجيد وروى ابن عباس في سبب نزول سورة
 المعوذتين ان ابي عبد بن الاصم البغدادي قام عبد الله اليهودية فخر النبي صلى الله وسلم
 فخر جليل عليه السلام بها بين السورتين فخرهما قال ما كان يحيل سورة الفلق
 بسم الله الرحمن الرحيم

ثم الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم
 فرغ من تحرير النسخة الشريفة
 احمد بن احمد بن محمد
 الرجب

EK 3 Yeni Cami Nüshası Son Sayfalar



EK 4 Bağdatlı Vehbi Nüshası İç Kapak



EK 5 Bağdatlı Vehbi Nüshası İlk Sayfalar

هذا عاونا ومفتري النظار على هذا في كتابتكم من الطوبى
 بشارتك من يد المكنز والمكرم والمكرم والمكرم والمكرم بشارتك ارضنا علم
 وفغان وهو بركة ونحوها وصحة واوصاف واسماء واعلى شيخ 8
 بركة خاتمة وخمسة صفة في تسمية الجن والنجيم واعرف بيت التعمير
 مزارنا وهايت الطاف والظلمة والشمس والشمس والشمس وما يندبنا
 بها لاعين هولاء البركة صفة من المباركة ذات والمناركة هو
 الله بشارتك الزيادة والنقصان ولا يرفع الطاعة ولا يرفع
 العصف هو الذي عليه الملك وهو عاونا في ذرية والجمع
 الصادق هو المباركة من الظلمة او الحكمة والجمع
 يتن السقا الذي يصلي به السقا والحق عوالم البرية والسقا
 الذين ثلوا العاين زيننا بانوار السراجه وجمعهم سورة الفاتحة
 لسيد المرسلين
 في العلم وما يسطرونه في عبد الله بن عباس رضي الله
 عنهما في سورة الفاتحة بالجملة التي فيها في الارضيات وبالعلم الذي
 كسبه في الوجود وما يسطرونه وما يكتبه الملايكه على الفخريين
 ما انت بغيره في محض حيث قالوا لئن علمنا ان الله اجمع حيث
 باننا بركه عبادة الاصنام لكان مع الله لئلا ذلك ههنا الا اننا
 ما انت بغيره في محض وما في في الاستواء ليقولوا لئن علمنا
 وما هو الا حشر العالمين ما حشر الا حشر وينظر في القم وهذا كذا



SÜLEYMANIYE G. KÜTÜPHANESİ	
Kıramı .	B. Vehbi 4.
Yeni Kayıt No.	
Eski Kayıt No.	185
Tanıf No.	297.1 = 927

EK 6 Bağdatlı Vehbi Son Sayfalar



EK 7 Fazıl Ahmed Paşa İlk Sayfalar

الاحكام لكونه كلمة التوحيد وكذلك سورة الاخلاص
 هي سورة التوحيد **قال** بن عطاء **بولد** دليل الفردانية **ولم**
بولد دليل الربوبية وقد مر الكلام المشاكلي لذلك في
 التوحيد وفي الشرك في سورة المائدة عند قوله تبارك وتعالى
والشركاء واحدا له الالهة **الرحمن الرحيم** وكذا عند
 تفسير قوله تبارك وتعالى **ليس كمثله شئ** وعند قوله
 تبارك وتعالى **اقرب من تحدي الهة هواه** وغير ذلك
 من الايات الواردة في التوحيد وفي الشرك ولا سيما في كتاب
 الجمع بين التوحيد والتعظيم تفهم ان شاء الله تعالى وحده
سورة الفلق **مدني** **ليس** **م** **الله** **الرحمن**
 قوله تبارك وتعالى **ومن شر النفاثات في العقد**
 دلالة على حق العبرانية والنفس في العقد **قال** النبي صلى
 الله عليه وسلم العيون حق والشرك كاذب **روي** بن شيبان
 سب نزول سورة المعوذتين ان لبيد بن ربيعة بن عبد
 واعد الله اليهودية سمى الله صلى الله عليه وسلم فترك جهنم
 عليه السلام يتقون السورتين فقرأها فقال ما كان يجد
سورة الناس **لبيد**
 قوله تبارك وتعالى **من شر الجناس الا ان يوسوس**
في صدور الناس من الجنة والناس قيل الجناس الشيطان
 له خطوم كخطوم الصكك واضعه على قلبه من ادم فاذا
 ذكر الله تعالى ابن ادم خلس بنهت ومقصود اللعين من
 وضع الخطوم على القلب ليوسوسه ما شاق شاقه فقال
من الجنة والناس هذا الجناس قد يكون من الجن والانس جميعا
 غير ان شيطان الانس ليس له خطوم يوضع على القلب اذ الحاجة له
 الى ذلك اذ هو بعد على الايمان في قلب الانسان انما شاقه شاقه

ديع

رئيم وبدا جلي ولهذا قال الله تعالى **وكذلك جعلنا لكل في**
عدوا شياطين الانس والجن **روي** بعضهم **القبض** **خريف**
القول **عرورا** **قال** ذلك دلالة قاطعة على تكوّن الوساوس
 من شياطين الانس والجن ودلالة على إمكان الاعتصام عنهما
 بذكر الله تعالى **روي** عن كحول عن ابي بن كعب انه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اذ لكم على سورتين
 ان قرأتهما لم يبق شر الا قال اللهم اعد فلانا من شرى فقلت
 يا ايها النبي واهي يا رسول الله قال عليك بالعمودين صدق النبي
 صلى الله عليه وسلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم
بخير الكتاب المبارك **التشريف** **عند الله تعالى وعونه**
 على عبد العبد الفقير المعترف بالجهل والضعف الراجي المغفرة من ربه
 القدير محمد بن المرحوم شاذلي بن صالح
 شاد الشريخا ناه كان بالدار والمدينة
 تعبه الله تعالى رحيمه وعفه لجله
 وكان الفراغ من تقليده
 التنبيه الشريف
 في حقته
 خمس
 ربيع
 وما من كاتب الا يبلي ويبقى الدهر اما كتبت بدهاء
 فلا تكتب بكتفك غير شئ يسرك في القصة ان تراه
 وان رأيت عيبا فسد الخلاله جل من لا عيب فيه وعلاه
وصلى الله على سيدنا محمد وآله

ÖZGEÇMİŞ

1960 yılında Mardin’de doğdum. 1995 yılında Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesini bitirdim. 1998 yılında Haseki Eğitim Merkezi ihtisas kursundan 13. dönem kursiyeri olarak mezun oldum. 1999 yılında Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Tefsir alanında Yüksek Lisans yaptım.

1979 yılında Diyanet İşleri Başkanlığı bünyesinde göreve başladım. İmam-Hatip, vaiz, İlçe Müftüsü ve İl Müftü Yardımcısı olarak görev yaptım. Dört yıl Kanada’da, beş yıl Danimarka’da Din Görevlisi olarak çalıştım.

Evli ve beş çocuk babasıyım. İngilizce, Arapça ve Danca dillerini bilmekteyim.