



T. C.

BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

ARAP DİLİ VE BELAGATI BİLİM DALI

ESMAULLAHI HUSNA DIRASE EL-LUĞAVIYYE

Hazırlayan

ABDALKARIM OMAR ABDALLA

YÜKSEK LİSANZ TEZİ

Danışman

Doç. Dr. Mustafa KIRKIZ

BİNGÖL - 2017



T. C.

BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

ARAP DİLİ VE BELAGATI BİLİM DALI

ESMAULLAHI HUSNA DIRASE EL-LUĞAVIYYE

Hazırlayan

ABDALKARIM OMAR ABDALLA

YÜKSEK LİSANZ TEZİ

Danışman

Doç. Dr. Mustafa KIRKIZ

BİNGÖL - 2017



الجمهورية التركية

جامعة بنكول

معهد العلوم الإجتماعية

قسم العلوم الإسلامية والبلاغة

أسماء الله الحسنى دراسة لغوية

تقدم بها الطالب

عبدالكريم عمر عبدالله

رسالة لنيل درجة الماجستير

بإشراف

الأستاذ المشارك الدكتور مصطفى قرقز

بنكول- 2017

المحتويات

I.....	المحتويات
IV	BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ
V.....	BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ
V.....	SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE
VI	ÖNSÖZ
VII.....	ÖZET
VIII.....	ABSTRACT
IX	ملخص البحث
X.....	المختصرات(Kısaltmalar)
1	المقدمة
3	التمهيد
3	المبحث الأول: تعريف الاسم واثباته لله
3	المطلب الأول: تعريف الاسم لغة واصطلاحاً وعلامات الاسم
6	المطلب الثاني: اثبات الاسم لله تعالى
8	المبحث الثاني : الغلو في مسألة الاسم والمسمى
8	المطلب الأول : نظرة التأريخية في الاسم والمسمى
10	المطلب الثاني: بيان مواقف على الاسم والمسمى و الفرق بين (الاسم) و(المسمى) و(التسمية)
13	المبحث الثالث : أقول اللغويين في اسم الجلالة (الله):
13	المطلب الأول: أقوال العلماء على أصل اسم جلالته، و الأقوال في عربيته
16	المطلب الثاني: إشتقاق اسم الجلالة (الله) واختلاف اللغويين في اشتقاقه
19	المبحث الرابع: الأصل اللغوي للفظة الحسنى
19	المطلب الأول : الحسنى في اللغة
20	المطلب الثاني: اختلاف القراء في لفظ الحسنى ومفاهيم والمعاني الحسنى ضمن سياق الآيات ...
24	الفصل الأول
24	الثابت من أسماء الله الحسنى
25	المبحث الأول: دلالة المطابقة والتضمين والإلزام في اللغة وعلاقتها بأسماء الله الحسنى
25	المطلب الأول: الدلالة في اللغة والاصطلاح وأنواع الدلالة
26	المطلب الثاني: التضمين والالتزام في اللغة والاصطلاح وفائدتهما وعلاقتهما بأسماء الله الحسنى
28	المبحث الثاني: المتعدي واللازم من أسماء الله تعالى
28	المطلب الأول: المتعدي لغة واصطلاحاً وأنواع المتعدي

30	المطلب الثاني: تعريف اللغز لغة واصطلاحاً وعلاقتها بأسماء الله الحسنى.....
32	المبحث الثالث: أهمية الدلالة اللغوية في إثبات أن أسماء الله كلها حسنى
32	المطلب الأول: أسماء الله في درج الدلالات اللغوية.....
46	المبحث الرابع: دلالات اللغوية في الآيات التي وردت فيها لفظ الجلالة (الله)
46	المطلب الأول: الدلالة لغة واصطلاحاً، وسورة الفاتحة كنموذج للتطبيقي
48	المطلب الثاني: سورة البقرة كنموذج للتطبيقي.....
50	المبحث الخامس: الربط اللغوي بين سياق ونهايات الآيات التي انتهت بأسماء الله الحسنى
50	المطلب الأول: الربط في اللغة و الآيات المنتهية بأسماء الله تعالى.....
55	المبحث السادس: الاسم الجامد في أسماء الله الحسنى.....
55	المطلب الأول: الجامد لغة واصطلاحاً المنكروين والمثبوتين لجامد في أسماء الله الحسنى
56	المطلب ثانياً: المثبتون، وهم الذين يثبتون الاشتقاق في كافة أسماء الله الحسنى.....
58	المبحث السابع: التحليل اللغوي والعقلي لإثبات الجهة العلوية لله تعالى.....
58	المطلب الأول: الجهة والعلو في اللغة والاصطلاح وتحليل لغوي لإثبات الجهة العلوية لله تعالى
59
63	المبحث الثامن: الدراسة اللغوية للفظ الإستواء.....
63	المطلب الأول: الإستواء في اللغة ومعانيها في اللغة.....
64	المطلب الثاني: علاقة لفظ الإستواء بدراسة لغوية لأسماء وصفات.....
68	المبحث التاسع: اللغة في تفاضل بين أسماء الله الحسنى.....
68	المطلب الأول: المقدمة توضيحية على التفاضل.....
68	المطلب الثاني: التفاضل اللغوية والمعنوية المتعلقة بأسماء الله الحسنى وأقوال العلماء في وجود
69	التفاضل.....
73	الفصل الثاني.....
73	الصفات من أسماء الله الحسنى.....
74	المبحث الأول: الفرق بين الاسم والصفة والخبر.....
74	المطلب الأول: الصفة لغةً وصطلاحاً وخصائصها وفائدتها.....
76	المطلب الثاني: صيلة الصفة بالذات والفرق بين الصفة والاسم والفرق بين الصفة والنعته.....
76	المطلب الثالث: الخبر في اللغة وصطلاحاً وأنواعها الفرق بين الخبر والصفة علاقتها بالصفة
79	وماهي أنواع الخبر
81	المبحث الثاني: التحريف اللغوية وعلاقتها بالأسماء والصفات الله.....
81	المطلب الأول: التحريف لغة واصطلاحاً والتحريف في أسماء وصفات الله تعالى.....
84	المطلب الثاني: أنواع التحريف والفرق بين التحريف والتعطيل وأسبابها.....
89	المبحث الثالث: الإشتقاق في أسماء الله تعالى.....
89	المطلب الأول: الإشتقاق لغة واصطلاحاً والأصل في الإشتقاق وأنواع الإشتقاق وأقوال العلماء
89	عليها
94	المبحث الرابع: التأويل اللغوية وعلاقتها بالأسماء والصفات.....

94	المطلب الأول: التأويل لغة واصطلاحاً ومعانيها وأنواعها.....
95	المطلب الثاني: الفرق بين التأويل والتفسير والبيان وعلاقتها بأسماء الله الحسنى، والصفات المتأویلة من صفات الله تعالى وأسباب التأويل.....
99	المبحث الخامس: النداء بالصفات بدلاً من أسماء الله تعالى.....
99	المطلب الأول: النداء لغة واصطلاحاً والفرق بين النداء والدعاء وعلاقتها بصفات الله.....
101	المطلب الثاني: النداء بالصفة والنداء بالصفة والفرق بين قولنا ياالله وياأللهم.....
102	المبحث الخامس: الحجة اللغوية في اثبات صفات الله تعالى.....
102	المطلب الأول: الحجة في اللغة واصطلاحاً.....
103	المطلب الثاني: أن صفات الله كلها في أقصى المرتبة من حيث اللغة.....
106	المبحث السادس: المجاز في رد آيات الصفات.....
106	المطلب الأول: المجاز لغة واصطلاحاً وأنواعها وأسبابها والمجاز في رد الآيات التي جاءت فيهن صفات الله تعالى والفرقتان في اثباتها والنفيها.....
108	المطلب الثاني: علاقة المجاز بصفات الله تعالى.....
112	المبحث الثامن: الدلالة اللغوية لصفة المعية والنفي والاثبات في صفات الله.....
112	المطلب الأول: المعية في اللغة وحروف التي جاءت بمعنى (مع) وأنواع المصاحبة والإقتران وعلاقتها بصفات الله تعالى.....
115	المطلب الثاني: الاختلاف في المعية والفرق بين المعية الخاصة والعامة.....
116	المطلب الثالث: النفي والاثبات في الآيات الصفات.....
120	الخاتمة ونتائج.....
122	المصادر والمراجع.....
142	الرسائل الجامعية.....
143	ÖZGEÇMİŞ.....
144	السيرة الذاتية.....

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Tezsiz Yüksek Lisans Dönem Projesi olarak sunduğum [*Esmullahi Husna Dirase El-Luğaviyye*] adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlanmasına kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, dönem projesi içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, dönem projesi yazım kurallarına uygun olarak hazırladığım bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu taahhüt ederim.

... / ... /2017

Abdalkarim Omar Abdalla



BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

[Öğrencinin Adı Soyadı] tarafından hazırlanan *[Esmau 'l-husna 'nın Dil Açısından Değerlendirilmesi]* başlıklı bu çalışma, *[.../.../...]* tarihinde yapılan tez savunma sınavı sonucunda *[oybirliği/oy çokluğuyla]* başarılı bulunarak jürimiz tarafından *[Anabilim Dalının Adı]* Anabilim Dalı'nda Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

TEZ JÜRİSİ ÜYELERİ (Unvanı, Adı ve Soyadı)

Başkan : İmza:

Danışman: İmza:

Üye : İmza:

ONAY

Bu Tez, Bingöl Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulunun/...../201..tarih ve.....sayılı oturumunda belirlenen jüri tarafından kabul edilmiştir.

Doç. Dr. Yaşar BAŞ
Enstitü Müdürü

ÖNSÖZ

Değer bakımından en üstün ilim Allah'ı tanımla alakalı olan ilimdir. Arapça dilinin konumu ve değeri apaçiktir. Şafii: “insanlar Arapçayı terk ettikleri için ihtilafa düşmüşlerdir” der.

Esmau'l-husna, Allah'ın tevhidi ile alakalı olduğu ve Kur'an-ı kerimde çokça zikredildiği için yüksek lisans tezimin konusunu olarak seçtim.

Bu çalışmam, giriş, iki fasıl ve sonuçtan oluşmaktadır.

Giriş bölümünde ismin tanımı ve Allaha ismin ispatı, isim ve müsemma konusunda aşırılık, dilbilimcilerin Allah lafzı hakkındaki görüşleri ve “Husna” kelimesinin tahliline yer verilmiştir.

Birinci fasılda ise esmau'l-husnadan sabit olanlar, tazammun, mutabakat ve iltizamdealetinin esmau'l-husna ile alakası, lazimi ve mutaaddilik bakımından esmau'l-husna, bütün esmanın Husna oluşu, kendisinde varit olan ayetlerde Allah lafzının lugavî delaleti, ayetlerin sibakı ve bu ayetlerin sonunda gelen esmau'l-husna ile lugavî irtibat, esmau'l-husnada Camid isim, Allaha uluvv sıfatını ispat etmede akli ve dilsel tahlilineue, istiva lafzının tahlil, esmau'l-husna arasındaki üstünlüğe yer verilmiştir.

İkinci fasılda ise esmau'l-husnada sıfat, isim, sıfat ve haber arasındaki fark, lugavî tahrifin esma ve sıfatla alakası, esmau'l-husnada iştikak, lugavî tevil ve esma ve sıfatla ilişkisi, isim yerine sıfatla nida, Allah'ın sıfatlarını ispattalugavî hüccet, sıfat ayetlerini ret etmede mecaz, sıfat ayetlerinde nefiy ve ispattan oluşmaktadır.

Sonuç bölümü ise çalışmanın elde edilen önemli sonuçları içerir

Anahtar kelimeler: esmau'l-husna, lügat, mecaz, ispat, nefiy

Abdülkerim Ömer Abdullah

ÖZET

Allah'ın isim (Esmâü'l-hüsna) ve sıfatlarını dilbilim açısından konuedinen“*Esmâullahi Husna Dirase El-Luğaviyye*” isimli çalışmada Esmâü'l-hüsna, dilbilim açısından ele alınmış ve Arap dilcilerin konu hakkındaki görüşleri ortaya konmuştur. Bu bağlamda, Esmâü'l-hüsna'nın dil açısından tahlili, türediği fiillerin müteaddî veya lâzım oluşu, ifade ettiği anlamların alemeyansması ve Esmâü'l-hüsna'dakullanılan vezinlerin Arap grameri açısından anlama katkısı, eleştirel bir yaklaşımla incelenmiştir.

Esmâü'l-hüsna'yı barındıran ayetlerde tercih edilen isimlerin ayetin ifade ettiği bağlamla uyumu örnekler üzerinden açıklanmış, dualarda duruma uygun isimlerin seçimi konusu ve Allah'a ait özel isimlerin varlığı ayetler ve dil açısından tespit edilmiştir. Ayrıca Arap dilcilerin 'Allah ve Allâhümme' kelimelerinin kökeni hakkında öne sürdükleri görüşlerde.

Anahtar kelimeler: Esmâü'l-hüsna, İştikak, Dilbilim, Sıfat, Mecaz

ABSTRACT

In the study titled “*Esmâullahi Husna Dirase El-Luğaviyye*” that discusses the names and attributes of Allah (*Esmâü'l-hüsnâ*), the topic was scrutinized based on linguistics to reflect the views of Arab linguists on the subject. Thus, analysis of *Esmâü'l-husnâ* with respect to language, the transitive or intransitive nature of the verbs it derived from, the reflection of its meanings on the universe and contribution of the measures used in *Esmâü'l-hüsnâ* to the meaning based on the Arabic grammar were examined with a critical approach.

The harmony between the names preferred in verses that contain *Esmâü'l-hüsnâ* and the context of the verse was explained with examples, selection of appropriate names in prayers and the presence of special names of Allah were identified with respect to the language. Furthermore, the arguments of Arabic linguists about the root of the words “*Allah* and *Allahümme*” were analyzed.

Keywords: *Esmâü'l-hüsnâ*, Adjective, Etymology, Linguistics, Metephor.

ملخص البحث

هذا البحث يتكون من دراسة اللغوية لأسماء الله الحسنى و صفاته العليا وما تشمل الأسماء الله الحسنى من جوانب اللغة ، وأهمية اللغة في فهمها وتصحيح لتحريفات المنسوبة إلى اللغة وطرق اللغويين في شرح معانيها وتعيين الأصوب من أقوالهم والرجوع إلى أقوال الأئمة في تعيين الأصح المعاني لأسمائه، فلذلك قد آثرنا فيها موضوعات مستنبطة من أسماء الله الحسنى، كمسألة الاسم والمسمى والغلو فيهما ودلالات اللغوية في الآيات التي وردت فيها لفظ الاسم الجلالة، ومسألة التعدية واللزوم والمطابقة في أسماء الله الحسنى وأهمية اللغة في اثبات أسماء الله سبحانه وتعالى، ومعاني الأوزان التي بني عليها أسماء الله الحسنى، وتذليل الآيات التي انتهت بأسماء الله الحسنى وربط ما بين بدايات وخواتم الآيات بتلك الأسماء ، والأصل في لفظة ال(حسنى)، ودور الاشتقاق في أسماء الله الحسنى ودورها في إيصال المعنى على أحسن المعاني و دورها أيضا في تجريد ما قرر الله بغير علم وتثبيت ما أثبت الله تعالى لنفسه من الأسماء والصفات ، وأقوال اللغويين في اشتقاق اسم الجلالة وما هو الأصل للفظ (اللهم)، وكيفية الدعاء بهذه الأسماء ، ومالفرق بين إن لم تفهم معاني اللغوية في كيفية تعيين الاسم الأنسب لحاجتك إذ تريد دعاء بها ، وأيضاً دور اللغة في التفريق بين الناس ودور اللغة في اثبات الصفة لله كما كان في أسمائه ، وتعيين أعظم الاسم من أسمائه والتفاضل بين أسماء الله الحسنى ..

المختصرات (Kisaltmalar)

- (د.ط): الكتاب من دون الطبعة
- (د.ت): الكتاب بدون التأريخ
- (د.ن): الكتاب بدون دار النشر
- (ج): الجزء
- (ص): الصفحة
- (م): السنة الميلادية
- (هـ): السنة الهجرية
- (ت): سنة الوفاة
- (ط): رقم الطبعة

بسم الله الرحمن الرحيم المقدمة

الحمد لله الذي رفع هذه اللغة و أعلى شأنها، حيث أنزل بها خير كتبه و أفضلها، والصلاة والسلام على أفضل الأنبياء وخاتم المرسلين، نبينا محمد وعلى آله و صحبه أجمعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد: ...

إن من أسمى العلوم قدرا، وأجلها مرتبة، وهي التي ترتبط بمعرفة الذي فوق كل ذي علمٍ عليم عز شأنه وعظم حكمه، الذي أنزل على عبده ولم يجعل له عوجا، وأنزله بلسان عربي مبين هداية ورحمة للعالمين ، ولاشك للغة العربية مكانة وقدر وقال: العلماء عنها ما تستحقها ونكرما قال الشافعي: رحمه الله عنه (ما جهل الناس ولا اختلفوا إلا لتركهم لسان العربي)؛ وما لا يختلف فيه اثنان، أن العلم بالله وأسمائه وصفاته هو أشرف المقاصد وأعظم المطالب على الاطلاق لتعلقه بأشرف معلوم، ولما كان البحث في أسماء الله الحسنى وثيق الصيلة بالقرآن الكريم وبتوحيد الخالق العظيم أردت أن أبحث في آراء اللغوية في رسالة لنيل الماجستير بعنوان (أسماء الله الحسنى دراسة لغوية) التي تدلنا إلى أصوب المعاني ، بطريقة علمية من خلال تحليل اللغوي وإظهار جوانب اللغوية في أسماء الله الحسنى.

ومن المعلوم أن لكل بحث دوافع وأهمية ، فذلك يهدف في هذا إلى اثبات أهمية معرفة اللغة العربية وشدة تعلقها بالأسماء الله الحسنى وصفاته العليا ، وأن القصور في معرفة اللغة العربية يؤدي إلى الخلل في فهم معاني أسماء الله الحسنى، وإلى الخلل في معرفة الله تعالى، فهذه الجملة من الأسباب العظيمة التي دفعني إلى كتابة رسالتي في هذا الموضوع .

وأما عن دراسات السابقة قدسبقت بحثي بمجموعة من الدراسات السابقة في أسماء الله الحسنى وهذا من لطف الطيف بعبده، ومن أمثلتهم [معاني أسماء الله الحسنى بين أهل السنة والمخالفين، والآثار الواردة عن أئمة السلف في توحيد أسماء والصفات في تفسير ابن جرير الطبري ، وموقف الزمخشري من صفات الله تعالى في تفسير الكشاف عرض ونقد]، وأما مايسمى بهيكل البحث وقد رتبتهام مبتدءا بمقدمة موضحة لأسماء الله الحسنى دراسة اللغوية والتمهيد لفصلين ، وتحضن التمهد أربعة المباحث ، فمبحث الأول: تعريف الاسم واثباته لله ، والمبحث الثاني: الغلو في مسألة الاسم والمسمى، والمبحث الثالث : قول اللغويين في لفظ جلالة (الله) ، وأما المبحث الرابع: الأصل اللغوي للفظ (الحسنى) ، وأما الفصل الأول وضعتها تحت

عنوان: الثابت في أسماء الله الحسنى ويندرج الفصل، تسعة المباحث ، المبحث الأول : دلالة التضمن والمطابقة والالتزام في اللغة وعلاقتها بأسماء الله الحسنى ، والمبحث الثاني: المتعدي والازم من أسماء الله الحسنى، والمبحث الثالث: دلالة اللغوي في اثبات أن الأسماء الله تعالى كلها هي الحسنى، والمبحث الرابع: دلالة اللغوية في آيات التي وردت فيها لفظ الجلالة ، والمبحث الخامس الربط اللغوي بين سياق ونهايات الآيات التي انتهت بأسماء الله الحسنى، والمبحث السادس: الاسم الجامد في أسماء الله الحسنى، والمبحث السابع: التحليل اللغوي والعقلي لإثبات الجهة العلوية لله تعالى، والمبحث الثامن الدراسة اللغوية للفظة الإستواء، المبحث التاسع: اللغة في تفاضل بين أسماء الله الحسنى، والفصل الثاني: سميتها بالصفات في الأسماء الله الحسنى وهو محتضنة لثمانية المباحث ، المبحث الأول الفرق بين الاسم والصفة والخبر، والمبحث الثاني: التحريف اللغوية وعلاقتها بأسماء والصفات، المبحث الثالث: الاشتقاق في أسماء الله الحسنى، والمبحث الرابع: التأويل اللغوية وعلاقتها بأسماء والصفات، المبحث الخامس: النداء بالصفة بدلا من أسماء الله الحسنى، المبحث السادس: الحجة اللغوية في اثبات صفات الله تعالى، المبحث السابع: المجاز في ردآيات الصفات، المبحث الثامن: الدلالة اللغوية لصفة المعية والنفي والاثبات في آيات الصفات؛ وقد انهيت البحث بالخاتمة المتضمنة بأهم النتائج المحسولة خلال البحث .

والمنهج التي اتبعتها، وهي الإستقرائي التحليلي ، وذلك بالرجوع إلى كتب اللغوية لدراسة تلك الأسماء ومعريفه معانيها وأصولها ، مسترشدا بمقاييس اللغوية ملتجناً إلى كتب المعاجم وغيرها من المصادر اللازمة، وقد استخدمت مجموعة من الكتب المستحقة الذكر(صاح في اللغة ، لسان العرب و تهذيب اللغة ، معجم مقاييس اللغة).

والصعوبة فهي موجودة في كل دراسة ، وبالأخص إذا كانت الدراسة المتعلقة بأسماء الله الديان، وأن هذه النوع من الدراسة طبيعتها تحتاج إلى بذل الجهود؛ ولكن كل هذه لاينساني لأن أقدم لأستاذي الفاضل من الشكر والتقدير، أستاذ الدكتور: [مصطفى قرقر] مشرفي، وجزاه الله خيرا على ما أتعب معي على رسالتي . وفي النهاية الكمال لله وذلك يعني ما ألف كاتبُ كتابا إلا وهو يعلم يقينا أنه لن يخلو من الأخطاء ، وإذا كل ما فيها من الصواب فمن الله، وما فيها من النقص فمن النفسي والشيطان ، فصلى اللهم وسلّم على قُرّة أعيوننا ونبينا محمدٍ عليه أفضل الصلاة والسلام تسليما كثيرا أبدا إلى يوم الدين .

الباحث : عبدالكريم عمر عبدالله

التمهيد

المبحث الأول: تعريف الاسم واثباته لله.

المطلب الأول: تعريف الاسم لغة واصطلاحاً وعلامات الاسم :

الاسم لغة :

ما جاء في اللسان العربيّ ((الاسم الشيءِ وَسَمَهُ وَسِمُهُ وَسُمُهُ وَسَمَاهُ أَي: علامتهُ)) (1)، وفي صاحبي في فقه اللغة نقل عن المبرد أن ((الاسم مشتقة من سما إذا علا)) (2) وألف في الاسم ألف وصلٍ وهكذافي التهذيب (3)، وَ ذَلِكَ بِدَلِيلِ التَّصْغِيرِ فَإِذَا صَغُرَتِ الْإِسْمُ قُلَّتْ سُمِّيُّ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ: هَذَا اسْمٌ مَوْصُولٌ وَهَذَا اسْمٌ (4)؛ ونقل صاحب تهذيب اللغة عن أبواسحاق الزَّجَّاجُ ، ((أن الاسم أخذ من السمو وهو الرفة و هذا مثل قنو وقناء)) (5)، فهذا مثل ما جاء في العين عن الخليل عن أصل الاسم وهو يقول: ((والاسم: أصلُ تَأْسِيسِهِ؛ السُّمُو، وألفُ الاسم زائدةٌ ونقصانه الواو، فإذا صَغُرَتِ قُلَّتْ: سُمِّي. وَسَمِيْتُ، وَأَسْمَيْتُ، وَتَسَمَّيْتُ بِكَذَا، قال: باسمِ الَّذِي فِي كُلِّ سُورَةٍ سِمَةٌ)) (6)، وكان اختلف في تقدير أصله وأن منهم أشاروا إلى أن الأصل فيها: (فَعَلٌ) وقال الآخر (فَعِلٌ) وفي الأول أنه في جمعها أسماء ، وأما على الثاني مثل جذع

(1) محمّد بن مكرم بن علي، ابن منظور، لسان العرب، دارالصادر، 1414هـ، بيروت، ج/14، ص 400.

ومحمّد بن يعقوب الفيروزآبادي، القاموس المحيط ، د.ت، د.م، د.ط، ج/1، 1672ص.

(2) أحمد بن فارس بن زكريا، ابن الفارس، الصاحبي في فقه اللغة، مطبعة : المؤيد، 1328هـ- 1910م ، القاهرة ، ج/1، ص18.

(3) محمّد بن أحمد بن الأزهرى الأزهرى، أبو منصور، تهذيب اللغة، تحقيق، محمّد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، 2001م، بيروت ، ج/13، ص79.

(4) ابن منظور، لسان العرب، ج/14، ص 400 .

(5) الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/4، ص337.

(6) الخليل بن أحمد بن عمرو الفراهيدي، أبو عبد الرحمن، كتاب العين، تحقيق: مهدي المخزومي وآخرون دار و مكتبة الهلال، د.ت، د.ط، ج/4، ص318 .

وأجذاع وقفل وأقفال⁽⁷⁾، وفي الاسم أربع لغات ((اسم بكسر الألف واسم بضم الألف إذا ابتدأت بها وسم بكسر السين وسم بضم السين))⁽⁸⁾؛ وأنشد القناني

والله أسماك سماً مُباركاً، ... أترك الله به إيثاركا⁽⁹⁾

وجمع الأسماء أسامٍ وهذه جمع الجمع⁽¹⁰⁾، وقال المجاهد: في قوله تعالى: ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ

قَبْلُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٧] أي شبيها أو هل تعلم أحداً تسمى بهذا الاسم غير الله العلي .⁽¹¹⁾

الثاني : الاسم اصطلاحاً :

الاسم ما يعرف به الشيء ويستدل به عليه⁽¹²⁾، والاسم في الإصطلاح ما دلّ على معنى في نفسه غير مقترن بأحد الأزمئة الثلاثة⁽¹³⁾، وأغنى علي الشريف الجرجاني تعريف اسم في كتابه المشهور بالتعريفات بتقسيمه إلى قسمين وهو ينقسم الاسم إلى :اسم عين، وهو الدال

(7) الجوهرى إسماعيل بن حماد، الصحاح، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطا، دار العلم للملايين، 1407هـ-1987م، بيروت - لبنان ج/6، ص 298.

(8) محمد بن القاسم الأنباري أبوبكر، الزاهر في معاني كلمات الناس، تحقيق : حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة - 1412 هـ -1992، بيروت، ج/1، ص51؛ وعلي بن يعيـش ابن يعيـش، شرح المفصل، دار الكتب العلمية، 1422 هـ - 2001 م، بيروت - لبنان، ج/1، ص85.

(9) ابن السكيت يعقوب بن إسحاق، إصلاح المنطق، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، دار المعارف، 1949، القاهرة، ج/1، ص134.

(10) ابن منظور، لسان العرب، ج/14، ص 400.

(11) أحمد بن محمد بن المهدي أبو العباس، البحر المديد، دار الكتب العلمية، 2002 م - 1423 هـ، بيروت، ج/4، ص345؛ عماد الدين إسماعيل بن كثير، تفسير ابن كثير، تحقيق شعيب الأرنؤوط، 2010م-1431هـ، ج/5، ص190.

(12) إبراهيم مصطفى، المعجم الوسيط، تحقيق مجمع اللغة العربية، دار الدعوة، د.ت، د.ط ج/1، ص542. و المناوي محمد عبد الرؤوف، التوقيف على مهمات التعاريف، تحقيق: محمد رضوان الداية، دار الفكر المعاصر، 1410 هـ، بيروت، ج/1، ص63.

(13) ابن هشام جمال الدين عبد الله بن يوسف، شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب، التحقيق: عبد الغني الدقر الناشر: الشركة المتحدة للتوزيع - سوريا، د.ت، د.ط، ج/1، ص8.

على معنى يقوم بذاته، كزيد وعمرو، وإلى اسم معنى، وهو ما لا يقوم بذاته، سواء كان معناه وجوديًا كالعلم أو عدميًا كالجهل⁽¹⁴⁾.

علامات الاسم :

ومن أبرز علامات الاسم وهي الخبر عنه أو كما قيل عنه ما يصلح أيكون معه (يضر وينفع) فهو اسم أو ليس باسم كل ما لا يصلح معه (يضر أو ينفع) مثل قولك الرجل ينفعني أو الضرب يضرني .(الضرب والرجل) اسمان مقبولان (النفع والضر)⁽¹⁵⁾.

ولكن من أشهر ما قيل عن لإسم وهي قول ابن المالك في الألفية وهو يقول :

بالجر والتنوين والندا وأل ... ومسند للاسم تمييز حصل⁽¹⁶⁾

فذكر للاسم خمس علامات :-

الجر : مثل قولك سلمت على محمد ، ونطبق هذ على أسماء الله الحسنى قال تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٨٤] لله / جار ومجرور بحرف الجر.

التنوين : قال تعالى: وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿ [البقرة: ٢٩]

النداء : قال تعالى: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٧] ربنا/
منادى مضاف .⁽¹⁷⁾

ألف والام :

تقوه أيها الفتيان إني ... رأيت الله قد غلب الجدود⁽¹⁸⁾

⁽¹⁴⁾ علي بن محمد بن علي شريف الجرجاني، التعريفات، تحقيق، جماعة من العلماء، الناشر: دار الكتب العلمية، 1403 هـ - 1983 م، بيروت - لبنان، ج/ 1، ص 24.

⁽¹⁵⁾ محمد بن السري بن سهل ابن السراج، الأصول في النحو، التحقيق: عبد الحسين الفتلي، مؤسسة الرسالة، لبنان - بيروت، ديت، د.ط، ج/ 1، ص 36- 38 .

⁽¹⁶⁾ محمد بن عبدالله بن مالك الأندلسي، الفية بن مالك في النحو والصرف ويه لامية الأفعال، مكتبة الصفا، 1427 هـ - 2007 م، القاهرة، ص 4 .

⁽¹⁷⁾ أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس أبو جعفر، إعراب القرآن، تحقيق: زهير غازي زاهد، الناشر: عالم الكتب، 1409 هـ - 1988 م، بيروت، ج/ 1، ص 351 .

⁽¹⁸⁾ ابن السكيت، إصلاح المنطق، ج/ 1، ص 34.

الإسناد: من علامة المهمة للإسم قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦] أسند الخلق إلى الله .

المطلب الثاني : اثبات الاسم لله تعالى :

من المعلوم ما استشهد به اللغويين في اللغة في اثبات أي الموضع في اللغة إما الشعر وإما التنزيل العزيز وإما بعض دلائل أخرى فلذلك هنا أشرت إلى قوله تعالى في اثبات الإسم له وأدلة من السنة النبوي .
أولاً : في الكتاب :

قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]

قال تعالى: ﴿فَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [الإسراء: ١١٠]

قال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [طه: ٨]

قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]

قال الزمخشري: ((وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ التي هي أحسن الأسماء ، لأنها تدل على معان حسنة من تمجيد وتقديس وغير ذلك فَادْعُوهُ بِهَا فسموه بتلك الأسماء وَدَرُّوا الَّذِينَ يُلْحَدُونَ فِي أَسْمَائِهِ وَاتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بغير الأسماء الحسنى))⁽¹⁹⁾، وقال صاحب الأضواء البيان في تفسيره: ((وأصل الإلحاد في اللغة: الميل، ومنه اللحد في القبر، ومعنى إلحادهم في أسمائه هو ما كاشتقاقهم اسم اللات من اسم الله، واسم العزى من اسم العزيز، واسم مناة من المنان، ونحو ذلك. والعرب تقول لحد وألحد بمعنى واحد، وعليهما القراءتان يلحدون بفتح الياء والحاء من الأول، وبضمها وكسر الحاء من الثاني))⁽²⁰⁾.

⁽¹⁹⁾ الزمخشري محمود بن عمرو بن أحمد أبو القاسم، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي، 1407 هـ - بيروت، ج/2، ص 80 .

⁽²⁰⁾ الشنقيطي محمد الأمين بن محمد المختار، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر 1415 هـ - 1995 م ، بيروت - لبنان، ج/2، ص 86 .

فقوله: ﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ [الواقعة: 96] يعني سبح تسبيحاً مقروناً باسم،

وذلك لأن تسبيح الله تعالى قد يكون بالقلب، بالعقيدة، وقد يكون باللسان، وقد يكون بهما جميعاً ومما أشار إليه في جانب المعنى وهي واتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيه(21)

ثانياً : في السنة : أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: [إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة] (22)؛ وما يدل على أن الله له لإسم ما نرى في سنن الرسول صلى الله عليه وسلم في حدث دواء الحزن عن عبدالله بن مسعود ما رواه الإمام أحمد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ((ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك، وابن عبدك، وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدا من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهاب همي، إلا أذهب الله حزنه وهمه، وأبدل مكانه فرحاً)) (23).

والشاهد من هذا قوله صلى الله عليه وسلم (سميت به نفسك) فهذا دليل على أن الله له اسم وقرر لنفسه أسماء لأن يقول صلى الله عليه وسلم سميت به نفسك لم يقول نسيمك ، التاء في سميت فاعل يرجع إلى الله جل جلاله.

(21) محيي الدين بن أحمد مصطفى درويش، إعراب القرآن وبيانه، دار الإرشاد، 1415 هـ، حمص - سورية، ج/3، ص501.

(22) سليمان بن أحمد الطبراني أبو القاسم، المعجم الأوسط ، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد وآخرون، دار الحرمين، 1415- القاهرة، ج/1، ص296 .

(23) الثعالبي عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، دبت، ج/4، ص41.

المبحث الثاني : الغلو في مسألة الاسم والمسمى .

المطلب الأول : نظرة التأريخية في الاسم والمسمى:

الكلام في الاسم والمسمى يحتمل نزاعا قديما وهذا لها أصل القديم من بين العلماء القديم والجديد وبداية نشأة هذا الموضوع يرجع إلى المناقشة اللغوي بين المعتزلة وإمام أحمد رحمه الله في عصر الفتنة المشهور بكلام بخلق القرآن كما أشار القرطبي رحم الله؛ ومن جانب اللغوي يجب أن لا ننسى أن الموضوع الهامة التي أسهم في موضوع الاسم والمسمى وهي معروف بخلاف البصريين والكوفيين في مسألة أصل الإشتقاق في الاسم، وما نسمع من البصريين والكوفيين بأصل الاسم. اختلف البصريون والكوفيون في اشتقاق الاسم، ذهب الكوفيون : إلى أنه مشتق من الوسم، وهو : العلامة ؛ لأنه علامة على مسماه، وهذا وإن كان صحيحا من حيث المعنى؛ لكنه فاسد من حيث التصريف . واستدل البصريون على مذهبهم بتكسيرهم له على (أسماء) ، وتصغيرهم له على (سمي) ، لأن التكسير والتصغير يردان الأشياء إلى أصولها⁽²⁴⁾ وهنا نسأل سؤال إن كان الاسم في الأصل من (سمو) أو من (وسم) فماذا يحدث ؟ ومن قال : إنه مشتق من الوسم : يقول : كان الله تعالى في الأزل بلا اسم ، ولا صفة ، فلما خلق الخلق جعلوا له أسماء وصفات ، وهو قول المعتزلة وهذا أشد خطأ من قولهم (بخلق القرآن) ، وعلى هذا الخلاف وقع الخلاف أيضا في الاسم والمسمى⁽²⁵⁾.

وأشار إليه الطبري رحمه الله إلي من يخوض في ذلك بقوله وَأَمَّا الْقَوْلُ فِي الْإِسْمِ: أَهْوُ الْمُسَمَّى أَمْ غَيْرُ الْمُسَمَّى؟ فَإِنَّهُ مِنَ الْحَمَاقَاتِ الْحَادِثَةِ الَّتِي لَا أَثَرَ فِيهَا فَيَتَّبَعُ، وَلَا قَوْلَ مِنْ إِمَامٍ فَيَسْتَمَعُ، فَالْحَوْضُ فِيهِ شَيْنٌ، وَالصَّمْتُ عَنْهُ زَيْنٌ⁽²⁶⁾.

⁽²⁴⁾ عمر بن علي ابن عادل أبو الحفص، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود وآخرون، دار الكتب العلمية، 1419 هـ - 1998م، بيروت - لبنان، ج/1، ص127.

⁽²⁵⁾ أبو الحفص، المصدر نفسه، ج/1 ص127 .

⁽²⁶⁾ محمد بن جرير بن يزيد بن كثير، الطبري صريح السنة، تحقيق: بدر يوسف المعتوق، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، 1405، الكويت، ج/1، ص30 .

ومن الذين يذكر هذه المسألة ويرجح المسألة وهو أحمد بن محمد بن حنبل وقال : ((مسألة وعظم عليه الكلام في الإسم والمسمى وتكلم أصحابه في ذلك فمنهم من قال الاسم للمسمى ومنهم من قال الاسم هو المسمى والقول الأول قول جعفر بن محمد والقول الثاني قول جماعة من متكلمي أصحاب الحديث))⁽²⁷⁾، والمقصود هنا هو ما يعبر عنه بمقولة ((والذين طلبوا السلامة أمسكوا وقالوا لا نعلم))⁽²⁸⁾، وأشار قاض أبو المطرف فطيس أن هذه المسألة مسألة الجديد ولم يسمع ولم يهتم به القدماء لما صرح بقوله في سيرة أعلام النبلاء ((سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ الْمُقْرِيَّ، سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ بَيَّانِ الْبَغْدَادِيِّ، سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ الْحَرْبِيَّ - وَلَمْ يَكُنْ فِي وَقْتِهِ مِثْلَهُ - يَقُولُ، وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الْإِسْمِ وَالْمُسَمَّى: لِي مَذْأَجَالِسُ أَهْلِ الْعِلْمِ سَبْعُونَ سَنَةً، مَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يَتَكَلَّمُ فِي الْإِسْمِ وَالْمُسَمَّى))⁽²⁹⁾.

ومن يعبر في هذه المسألة اللغوية والعقدية ابن القيم الجوزي في تفسيره بدائع الفوائد اذ قال فيه ببطء: ((الاسم غير المسمى اللفظ المؤلف من الزاي والياء والدادال مثلا له حقيقة متميزة متحصلة فاستحق أن يوضع له لفظ يدل عليه لأنه شيء موجود في اللسان مسموع بالأذان فاللفظ المؤلف من همزة الوصل والسين والميم عبارة عن اللفظ المؤلف من الزاي والياء والدادال واللفظ المؤلف من الزاي والياء والدادال هو الاسم وهذا اللفظ أيضا قد صار مسمى من حيث كان لفظ الهمزة والسين والميم عبارة عنه فقد بان لك أن الاسم في أصل الوضع ليس هو المسمى ولهذا تقول سميت هذا الشخص بهذا الاسم كما تقول حليته بهذه الحلية والحلية غير المحلى فكذلك الاسم غير المسمى))⁽³⁰⁾، وأنكر من من نسب إلى سيويوه بأن الاسم هو المسمى إذ نص سيويوه على أن الاسم غير المسمى حيث يقول: ((أن الاسم كلمة فكيف تكون الكلمة هي المسمى والمسمى شخص ثم قال بعد هذا تقول سميت زيدا بهذا الإسم كما تقول علمته بهذه العلامة وفي كتابه من ألف موضع أن الاسم هو اللفظ الدال على

⁽²⁷⁾ الشيباني أحمد بن محمد بن حنبل، العقيدة رواية أبي بكر الخلال، تحقيق: عبد العزيز عز الدين السيروان، دار قتيبية، 1408 م، دمشق، ج/1، ص113.

⁽²⁸⁾ الشيباني، مصدر نفسه، ج/1، ص113.

⁽²⁹⁾ الذهبي شمس الدين محمد بن القايمز، أبو عبد الله، سير أعلام النبلاء، تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، 1405 هـ - 1985 م، بيروت، ج/23، ص364.

⁽³⁰⁾ ابن القيم محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي، بدائع الفوائد، تحقيق: هشام عبد العزيز عطا وآخرون مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، 1416 - 1996، ج/1، ص20-214.

المسمى ومتى ذكر الخفض أو النصب أو التنوين أو اللام أو جميع ما يلحق الاسم من زيادة ونقصان وتصغير وتكسير وإعراب وبناء فذلك كله من عوارض الاسم لا تعلق لشيء من ذلك بالمسمى أصلاً))⁽³¹⁾؛ قال أبو ذرّ الهَرَوِيُّ: أن إبراهيم الحربي قال: ((نظرت فإذا لم يتقدمني في الكلام فيها إمام يُتَدَى بِهِ، فَرَأَيْتَ الْكَلَامَ فِيهِ بَدْعَةً، فَقَامَ النَّاسُ، وَانصَرَفُوا، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، أَتَاهُ رَجُلٌ، وَكَانَ إِبْرَاهِيمَ لَا يَقْعِدُ إِلَّا وَحْدَهُ، فَسَأَلَهُ عَنْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ، فَقَالَ: أَلَمْ تَحْضُرْ مَجْلِسَنَا بِالْأَمْسِ؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: أَتَعْرِفُ الْعِلْمَ كُلَّهُ قَالَ: لَا. قَالَ: فَاجْعَلْ هَذَا مِمَّا لَمْ تَعْرِفْ)).⁽³²⁾

وفي نهاية الموضوع أود أن أقول الخوض في هذه المسألة ليست بمرغوب لما رأينا من أقوال أهل العلم بعدم الرغبة فيه ولما لايهتم بها أسلاف الأمة ما أشار إبراهيم الحربي وأحمد بن الحنبل وطبري رحمهم الله جميعاً.

المطلب الثاني: بيان مواقف على الاسم والمسمى و الفرق بين (الاسم) و(المسمى) و(التسمية) :

فَمَنْهُمْ مَنْ قَالَ الْاسْمَ لِلْمَسْمَى وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ الْإِسْمَ هُوَ الْمُسَمَّى وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ قَوْلُ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَالْقَوْلُ الثَّانِي قَوْلُ جَمَاعَةٍ مِنْ مَتَكَلِمِي أَصْحَابِ الْحَدِيثِ وَالَّذِينَ طَلَبُوا السَّلَامَةَ أَمْسَكُوا وَقَالُوا لَا نَعْلَمُ⁽³³⁾.

الموقف الأول : أن الاسم غير المسمى :

إن الجهمية والمعتزلة استغلوا الفرق بين الاسم والمسمى، فعبروا بلفظة (غير)، فقالوا (الاسم غير المسمى)، فلفظة (غير) تحتل وجهين، أحدهما حق، والآخر باطل. أما الوجه الحق: فهو متعلق بالجانب اللغوي الذي يفصل بين الاسم والمسمى، فإن الأسماء التي هي الأقوال ليست نفسها هي المسميات، وهذا لا ينازع فيه أحد من العقلاء. وأما الوجه الباطل: أن الله كان، ولا اسم له، حتى خلق لنفسه اسماً أو حتى سماه خلقه بأسماء من صنعهم، وهذا هو مراد الجهمية والمعتزلة، فهم يقولون في أسماء الله إنها غيره، كما يقولون في كلام الله إنه غيره، ونحو ذلك. ومن أجل هذا المقصد الفاسد منع أهل السنة القول بأن (الاسم غير المسمى) دفعا للباطل الذي أراده هؤلاء⁽³⁴⁾. ورجح أبو حامد الغزالي الاسم غير التسمية وغير المسمى

⁽³¹⁾ ابن القيم، بدائع الفوائد، ج/1، ص20-214.

⁽³²⁾ الذهبي، سير الأعلام، ج/23، ص366.

⁽³³⁾ الشيباني، العقيدة رواية أبي بكر الخلال، ج/1، ص113.

⁽³⁴⁾ محمد بن خليفة بن علي التميمي، معتقد أهل السنة والجماعة في أسماء، الناشر: أضواء السلف، 1419 هـ، 1999 م، الرياض، ج/276.

وقال : والحق أن الاسم غير التسمية وغير المسمى وأن هذه ثلاثة أسماء متباينة غير مترادفة ولا سبيل إلى كشف الحق فيه إلا ببيان معنى كل واحد من هذه الألفاظ الثلاثة مفردا ثم بيان معنى قولنا هو هو ومعنى قولنا هو غيره فهذا منهاج الكشف للحقائق ومن عدل عن هذا المنهج لم ينجح أصلا (35).

الموقف الثاني : أن الاسم هو المسمى :

وقال الإمام اللالكائي في كتابه شرح أصول الاعتقاد اهل السنة : ((أن الاسم والمسمى واحد حيث قال : في سياق ما فُسِّرَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَرَدَ مِنْ لُغَةِ الْعَرَبِ عَلَى أَنَّ الْإِسْمَ وَالْمُسَمَّى وَاحِدٌ وَأَنَّهُ هُوَ هُوَ لَا غَيْرُ. و أكد قوله أكثر تأكيد اذ قال : وَمَنْ أَعْظَمَ الشُّرْكَ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ الْعِبَادَةَ لِاسْمِهِ ، وَاسْمُهُ مَخْلُوقٌ ، وَقَدْ أَمَرَ بِالْعِبَادَةِ لِلْمَخْلُوقِ وَهَذَا قَوْلُ الْمُعْتَزِلَةِ وَالنَّجَارِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالْكَفْرِ وَالضَّلَالَةِ)) (36)؛ واستدل بقوله تعالى: ﴿ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ ﴾ [الحج: ٣٦]

الموقف الثالث : أن الاسم للمسمى :

قال الإمام الشافعي : ((من حلف باسم من أسماء الله فحنث فعليه الكفارة؛ لأن اسم الله غير مخلوق، ومن حلف بالكعبة أو بالصفا أو المروة فليس عليه كفارة لأنه مخلوق وذلك غير مخلوق)) (37)؛ وقال الإمام أحمد : رحمه الله ((هذا كلام محدث ، ولا يقول إن الاسم غير المسمى ولا هو هو ولكن يقول : إن الاسم للمسمى)) وذلك لاتباعا لقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ

الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ [الأعراف: ١٨٠] (38)، وقال ابن القيم في التسمية: ((التسمية

عبارة عن فعل المسمى ووضعه الاسم للمسمى كما أن التحلية عبارة عن فعل المحلي ووضعه

(35) محمد بن محمد الغزالي أبو حامد، المقصد الأسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى، تحقيق: بسام عبد

الوهاب الجابي، الناشر: الجفان والجابي ، 1407 - 1987، قبرص، ج/1، ص24.

(36) محمد بن عبد الرحمن الخميس، اعتقاد أهل السنة شرح أصحاب الحديث، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، 1419هـ - المملكة العربية السعودية، ص108 .

(37) هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، تحقيق: أحمد بن سعد

بن حمدان الغامدي، دار طيبة، 1423هـ - 2003م - السعودية، ج/2، ص211 .

(38) الخميس، اعتقاد أهل السنة شرح أصحاب الحديث، ج/1، ص108 .

الحلية على المحلى فهنا ثلاث حقائق اسم ومسمى وتسمية كحلية ومحلى وتحلية وعلامة ومعلم وتعليم ولا سبيل إلى جعل لفظين منها مترادفين على معنى واحد لتباين حقائقهما وإذا جعلت الاسم هو المسمى بطل واحد من هذه الحقائق الثلاثة، لم يقل نحوي قط ولا عربي أن الاسم هو المسمى ويقولون أجل مسمى ولا يقولون أجل اسم ويقولون مسمى هذا الاسم كذا ولا يقول أحد اسم هذا الاسم كذا ويقولون هذا الرجل مسمى بزيد ولا يقولون هذا الرجل اسم زيد ويقولون بسم الله ولا يقولون بمسمى الله وقال رسول الله لي خمسة أسماء))⁽³⁹⁾.

الفرق بين (الاسم) و(المسمى) و(التسمية) :

1. أن الاسم في أصل الوضع ليس هو المسمى، وما قال نحوي قط ولا عربي إن الاسم هو المسمى. فالعرب يقولون: أجل مسمى، ولا يقولون: أجل اسم؛ ويقولون: مسمى هذا الاسم كذا، ولا يقول أحد: اسم هذا الاسم كذا⁽⁴⁰⁾.
2. أما المسمى فهو: الشيء الموجود في الأعيان أو الأذهان .
3. التسمية فهي: فعل المسمى ووضعه الاسم للمسمى. أن التسمية هي النطق بالاسم والتكلم به، وليست هي الاسم نفسه⁽⁴¹⁾.

⁽³⁹⁾ أحمد بن إبراهيم بن عيسى، توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم، تحقيق: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، 1406 هـ - بيروت، ج/1، ص 69.

⁽⁴⁰⁾ أحمد بن إبراهيم، المصدر نفسه، ج/1، ص 69 .

⁽⁴¹⁾ محمد بن خليفة، معتقد أهل السنة والجماعة في أسماء الله الحسنى، ج/1، ص 373 .

المبحث الثالث: أقول اللغويين في اسم الجلالة (الله):

المطلب الأول: أقوال العلماء على أصل اسم جلالته، و الأقوال في عربيته.

قول الأول: قال: ((كان أصل هذا الاسم إلهًا، ففاؤها (همزة)، وعينها (لام)، و (الألف) ألف فعال الزائدة، واللام (هاء)، ثم حذف (الفاء) حذفًا لا على التخفيف القياسي في مثل قولك: (الخب) في (الخبء) وفي تعويضهم من همزة (إلاه) ما يدل على أن حذفها ليس على حد القياس، وأشار بأنه العوض فيها هو (الألف واللام)، والدلالة على أنها تعوض استجازتهم قطع الهمزة الوصل الداخلة على (لام التعريف) في (القسم) و (النداء) مثل: (أَقَالَهُ لِنَفَعَلَنِّ)، و(يا اللهُ اغفر لي)⁽⁴²⁾؛ فلو كانت غير تعوض لم تثبت كما لم تثبت في غير هذا الاسم، ولما اختص هذا الاسم بقطع الهمزة فيه علمنا أن ذلك لمعنى ليس في غيره، وهو كونها عوضًا من المحذوف الذي هو (الفاء) .

القول الثاني : في أصل هذه الكلمة: أن أصله (لَاةٌ) ووزنه على هذا (فَعَلٌّ) ⁽⁴³⁾، (اللام) فاء الفعل، و (الألف) منقلبة عن الحرف الذي هو العين، و (الهاء اللام)، والذي دلَّه على ذلك قول بعضهم: (لَهْيَ أبوك) بمعنى: لله أبوك، قال سيبويه: فقلب العين وجعل اللام ساكنة، وهو (الهاء) ⁽⁴⁴⁾ إذا صارت مكان العين، كما كانت العين ساكنة في (لاه) ، وترك آخر الاسم مفتوحًا كما تركوا آخر (أَيْنَ) مفتوحًا وإنما فعلوا ذلك به حيث غيروه لكثرتهم في كلامهم، فغيروا إعرابه كما غيروه فالألف -على هذا القول- في الاسم منقلبة عن (الياء) لظهورها في موضع (اللام) المقلوبة إلى موضع (العين) وهي في القول الأول زائدة لفعال غير منقلبة عن شيء واللفظتان على هذا مختلفتان، وإن كان في كل واحدة منهما بعض حروف الأخرى ⁽⁴⁵⁾ .

⁽⁴²⁾ سيبويه عمرو بن عثمان بن قنبر، أبو بشر، الكتاب، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي،

1408 هـ - 1988 م، القاهرة، ج/2، ص 195 .

⁽⁴³⁾ الحسن بن أحمد بن عبد الغفار أبي علي، الإغفال، تحقيق: عبد الله بن عمر الحاج إبراهيم، دبط، دبت ،

ج/1 ص 26.

⁽⁴⁴⁾ أبو علي، المصدر نفسه، ج/3، ص 498.

⁽⁴⁵⁾ الواحدي علي بن أحمد بن محمد بن علي، أبو الحسن، التفسير البسيط، تحقيق: أصل تحقيقه في (15)

رسالة دكتوراة بجامعة الإمام محمد بن سعود، ثم قامت لجنة علمية من الجامعة بسبكه وتنسيقه، الناشر:

الأقوال في عربية اسم الجلالة :

وفي هذا القول أن الله هو علم دال على الإله الحق دلالة جامعة لمعاني الأسماء الحسنى كلها هكذا عرف في تعريفات⁽⁴⁶⁾؛ ومنهم من قال: ((أن أصله ليست عربية بل أن أصله (لاها) بالسريانية، حذف الألف من آخره وزيد الألف واللام في أوله ومن عجيب ما ذكر فيه، ما حكاه أبو القاسم بن حبيب في تفسيره عن جماعة: ((أن أصل الله، (الهاء) الكناية، وذلك أنهم أشاروا إليه بما وضع في نفوسهم من دلائل الفطرة، إذ لم يعلموا له اسماً موضوعاً، ثم أدخلوا على الكناية لام الملك، فصار له يعنون له الخلق والأمر، ثم مدوا بها أصواتهم تعظيماً وتفخيماً، فقالوا: لاه، ثم وصلوا بلام المعرفة فصار الله))⁽⁴⁷⁾ وأما ما أشار إليه صاحب الفيض القدير هو يرد لمن يقول أن أصله (لا) قال: ((" الله وإله " اسمان على حيالهما وأن الله يتسمى بإله ولا يتسمى بلاه وإن كان يجوز كون أصل الله إله فقد انتقل حكمه وثبت (الله) اسماً له وثبت له أيضاً (إله) فالإله هو الذي يأله إليه كل شئ أي يلجأ ولذلك يضاف إلى كل موجود في الوجود والله هو الذي تأله إليه العقول العالمية به)) أي تتحير⁽⁴⁸⁾؛ ونقل لنا صاحب خزنة الأدب جدلاً عميقاً في الأصل هذا اللفظ واستشهد بقول علماء كل فرقة لنصرت آرائهم، وأن سيبويه وما حوله رجحوا بأن أصله (إله) مرة و(لاه) مرة أخرى إذ أشار بقوله نقله الزجاج عنه فقال: ((قال سيبويه: سألت الخليل عن هذا الاسم يعني قولنا (الله) فقال: إله وقال مرة أخرى: (الأصل لاه))⁽⁴⁹⁾؛ وأما أبو علي الفارسي⁽⁵⁰⁾؛ يردو من يروي أن سيبويه يحكي عن خاليل بأن أصل لفظ (الله) من (إله) أو من (لاه) وقال في كتاب الإغفال ((بأن هذا الذي حكاه

عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430هـ، مكة المكرمة، ج/1، ص446

(46) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص34 .

(47) محمود بن حمزة بن نصر، الكرمانى، أبو القاسم، غرائب التفسير وعجائب التأويل، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، ومؤسسة علوم القرآن - بيروت، دت، دبط، ج/1، ص94 .

(48) المناوي محمد عبد الرؤوف، فيض القدير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير، ضبطه

وصححه أحمد عبد السلام، دار الكتب العلمية، 1415 هـ - 1994م، بيروت - لبنان، ج/6، ص301

(49) عبد القادر بن عمر البغدادي، خزنة الأدب ولب لباب لسان العرب، تحقيق وشرح: عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، 1418 هـ - 1997 م، القاهرة، ج/10، ص357 .

(50) الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، أبو علي، التعليقة على كتاب سيبويه، المحقق: د. عوض بن حمد القوزي،

1410 هـ - 1990م، ج/1، ص342؛ ومحمد بن السّثري بن سهل بابن السراج أبو بكر محمد، الأصول

في النحو، تحقيق: عبد الحسين الفتلي، مؤسسة الرسالة، 1406 هـ - 1987، بيروت، ج/1، ص338 .

عَنْ سَيْبَوَيْهِ عَنِ الْخَلِيلِ سَهُوَ لِأَنَّ سَيْبَوَيْهِ لَمْ يَحْكُ عَنِ الْخَلِيلِ أَنَّ اللَّهَ أَصْلُهُ (إِلَه) وَلَا قَالَ: سَأَلْتَهُ عَنْهُ وَلَا حَكَى عَنِ الْخَلِيلِ الْقَوْلَ الْآخَرَ الَّذِي قَالَهُ أَنَّهُ لَاه))⁽⁵¹⁾، ولكن في درك الجدل أكد ابن خالويه بان الرواية سيبويه صحيح ومضبوط إذا رد بقوله ((ورد ابن خالويه على أبي علي: بَأَنَّهُ قَدْ صَحَّ الْقَوْلَانِ عَنِ سَيْبَوَيْهِ. وَلَا نُنْكِرُ أَنَّ تَكُونُ هَذِهِ الْحِكَايَةَ قَدْ ثَبَّتَتْ عِنْدَ أَبِي إِسْحَاقَ الزَّجَاجِ بِرِوَايَةٍ لَهُ عَنِ سَيْبَوَيْهِ مِنْ غَيْرِ جِهَةٍ كِتَابَهُ فَلَا يَكُوْحِيْنِيْذِ سَهُوَ))⁽⁵²⁾.

ومازاد على هذا كتاب شرح تسهيل الفوائد إذ جاء فيه أن أصل لفظة (الله) الإله وصرح به بقوله ((من زعم أن أصل (الله) الإله لا يخلو من أحد أمرين: أحدهما : أن تكون الهمزة حذفت ابتداء ثم أدغمت اللام في اللام؛ والثاني : أن تكون الهمزة نقلت حركتها إلى اللام الأولى، وحذفت هي على مقتضى النقل القياسي))⁽⁵³⁾، ثم وضح وجه الفساد فيه لما قال : ((الأول باطل لأن حاصله ادعاء حذف فاء بلا سبب ولا مشابهة ذي سبب من كلمة ثلاثية اللفظ، فذكر الفاء تنبيه على أن حذفها أشد استبعادا من حذف العين واللام، لأن الأواخر وما اتصل بها أحق بالتغيير من الأوائل))⁽⁵⁴⁾ وأن ما مرتبط بنقطة الثانية وهو يوضح بقوله: ((وأما ادعاء نقل حركة همزة الإله إلى اللام فأحق بالبطلان لأنه يستلزم مخالفة الأصل من وجوه: أحدها: نقل حركة همزة في كلمتين على سبيل اللزوم، ولا نظير لذلك. ثاني: نقل حركة همزة إلى مثل ما بعدها، وذلك يوجب اجتماع مثلين متحركين، وهو أثقل من تحقيق الهمزة بعد ساكن، لأن اجتنابه في اللام أكد، إذ هو ملتزم في: (أوعَدَ وبابه)، بخلاف النقل فإنه لم يلتزم إلا في أفعال الرؤية، مع أن من العرب من لا يلتزمه وهم تيم اللات؛ الثالث: مخالفة الأصل من (تسكين) المنقول إليه الحركة، وذلك يوجب كون النقل عملا كلا عمل، لأن المنقول إليه كان ساكنا))⁽⁵⁵⁾.

⁽⁵¹⁾ عبد القادر البغدادي، خزانة الأدب، ج/10، ص357 .

⁽⁵²⁾ عبد القادر البغدادي، المصدر نفسه، ج/10، ص357 .

⁽⁵³⁾ ابن مالك جمال الدين محمد بن عبد الله، شرح تسهيل الفوائد، المحقق: عبد الرحمن السيد وآخرون ، هجر للطباعة ، 1410 هـ - 1990م، دمام - مملكة العربية السعودية ، ج/1، ص177.

⁽⁵⁴⁾ ابن مالك المصدر نفسه، ج/1، ص177.

⁽⁵⁵⁾ ابن مالك المصدر نفسه، ج/1، ص178.

المطلب الثاني : اشتقاق اسم الجلالة (الله) واختلاف اللغويون في اشتقاقه:

قول الأول: أن اسم الجلالة(الله) غير مشتق :

وأما اشتقاق هذا الاسم من اللغة فذهبت طائفة منهم الخليل وابن كيسان وأبو بكر القفال إلى أنه ليس بمشتق، وأنه اسم تفرد به الباري سبحانه وتعالى، يجري في وصفه مجرى الأسماء الأعلام، لا يشركه فيه أحد (56).

قول الثاني: أن اسم الجلالة(الله) مشتق :

مُعْظَمُ أهل اللغة على أنه مشتق وأشار إليه صاحب تفسير الكشف والبيان عن تفسير القرآن بأن أكثر العلماء على أنه مشتق واختلفوا في اشتقاقه، فقال النضر بن إسماعيل: هو من التألّه، وهو التتسكّ والتعبّد، قال رؤبة :

لله در الغانيات المده ... سبحن واسترجعن من تألهي (57)

ويقال: أله إلهة، كما يقال: عبدعبادة. وقرأ ابن عباس: (ويذكر وإلهتك) أي عبادتك فمعناه عبادتك المعبود الذي تحقّق له العبادة (58).

خصائص اللغوية لاسم الجلالة :

1. من خصائص اللغوية ل(اسم الجلالة): قال صاحب تفسير مفاتيح الغيب ((اعلم أن هذا الاسم مختص بخواص لم توجد في سائر أسماء الله تعالى أنك إذا حذف الألف من قولك : (الله) بقي الباقي على صورة (الله) وهو مختص به سبحانه، كما في قوله: ﴿ وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ [الفتح: ٧]، وإن حذفنا عن هذه البقية اللام

(56) أبو الحسن الأشعري، الإبانة عن أصول الديانة، طبعة الجامعة الإسلامية، 1405 هـ، المدينة المنورة ، ج/1، ص446.

(57) علي بن إسماعيل ابن سيده، المخصص، تحقيق : خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي، 1417 هـ- 1996 م ، بيروت، ج/3، ص395.

(58) الثعلبي أحمد بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: محمد الطاهرين عاشور، دار إحياء التراث العربي، 1422 هـ - 2002 م، بيروت، لبنان ، ج/1، ص96.

الأولى بقيت البقية على صورة (له) كما في قوله تعالى: ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الشورى: ١٢] ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]، فإن حذفت اللام الباقية كانت البقية هي قولنا: "هو" وهو أيضاً يدل عليه سبحانه ((59).
2. وفرق الآخر أنه إذا أضيف الاسم إليه يجب حذف همزة اسم وذلك مختص بلفظ الجلالة على سائر أسمائه المباركة، الذي إذا أضيف إلى غير لفظ الجلالة جائز الحذف أي ليس بواجب ونفهم منه أن إذا أضيف إلى لفظ الجلالة واجب حذفها وحكي عن الكسائي، والأخفش جواز حذفها إذا أضيف إلى غير الجلالة من أسماء الباري تعالى؛ نحو: (بسم ربك) و(بسم الخالق). (60).

3. أنه لم يسمى شيء بهذا اسم من قبل "لم يسم بلفظ (الله) شيء قط، وكان المشركون يسمون أصنامهم آلهة والعزى إله وأما لفظ الله فلم يطلقوه على شيء من أصنامهم، وعن ابن عباس: لا يسمى أحد الرحمن غيره (61).

4. تفخيم اللام بعد الفتحة والضممة استحسنا تفخيم اللام وتغليظها من لفظ (الله) بعد الفتحة والضممة دون الكسرة أما الأول الفرق بينه وبين لفظ اللات في الذكر، ولأن التفخيم مشعر بالتعظيم، مما أشار إليه إمام جزري:

وَفَخَّم اللَّامَ مِنْ اسْمِ اللَّهِ ... عَنِ فَتْحِ أَوْ ضَمِّ كَعْبُدُ اللَّهِ (62)

5. اسم الجلالة علم على الباري جل وعلا وهو الاسم الذي تتبعه جميع الأسماء ولهذا قال العلماء أعرف المعارف لفظ (الله) لأنه لا يدل على أحد سوى الله-عز وجل (63).

(59) الرازي محمد بن عمر بن الحسين الفخرأبو عبد الله، مفاتيح الغيب، دارالكتب العلمية، بيروت، 1421هـ - 2000م، ج/1، ص 137.

(60) أبو الحفص، اللباب في علوم الكتاب، ج/1، ص 105.

(61) محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي، تفسيرالبحر المحيط، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود وآخرون، دار الكتب العلمية، 1422 هـ - 2001 م، بيروت - لبنان، ج/6، ص 193.

(62) ابن الجزري إبراهيم بن محمد الفقه أبو عبد الرحمن، تحفة المهديّة في شرح المقدمة الجزرية في التجويد، مكتبة الإمام الوادعي، 1428 هـ - 2007، صنعاء، ج/1، ص 10.

(63) ابن العثيمين محمد بن صالح بن محمد، شرح الأصول الستة، إعداد: فهد بن ناصر بن إبراهيم السلیمان، الطبعة: الأولى، دار الثريا للنشر والتوزيع، 1416 هـ - 1996 م، الرياض، ج/1، ص 1.

6. وبهذا الاعتبار الذي قررنا به الإله وأنه المحبوب، لإجتمع صفات الكمال فيه، كان الله: هو الاسم الجامع لجميع معاني الأسماء الحسنى والصفات العليا، وهو الذي ينكره المشركون، ويحتج الربّ - سبحانه وتعالى - عليهم بتوحيدهم ربوبيّته على توحيد ألوهيّته⁽⁶⁴⁾.

7. دخول حرف النداء عليه أن ألف واللام التعريف ليست أصلية وهي عوض وهذه بمثابة حروف الأصلية و إذا كانت بهذه المثاب يجوز أن يزيد له حرف نداء فلذلك نقول (ياالله) أونادي بحرف نداء؛ وإما أن يدخل حرف نداء عليه لأن يستخدم كثير مثل سائر أسماء أعلام وإما إن كان علم غير مشتق يدخل نداء عليه ولكن وجه أرجح هي وجه الأول⁽⁶⁵⁾.

8. رجحت بعض علماء النحو أن الأصل لفظ (اللهم) كان في الأصل متكون من (ياالله) +(م) ثم حذفت (يا) النداء وأدغمت الميم (م) في (الله) فصارت (اللهم) مما أشار إليه خليل بن أحمد بقوله: ((اللَّهُمَّ نداء، و(الميم) -ها هنا بدل من (يا) وأن حرف الإعرابي فيها قبل ميم))⁽⁶⁶⁾، وأما الكساء والفراء سيبويه ويرد الخليل وقال: ((لورود لفظ (يا اللهم) وقالاجوز جمع بين الشيء وعوض، وأما قول الفراء أن الأصل: الله أمنا بخير، فتركت الهمزة لكثرة الاستعمال و وصلت الميم بالهاء))⁽⁶⁷⁾؛ وقال ابن الجني: ((لايجوز جمع بينهما أي بين الياء والميم))⁽⁶⁸⁾.

⁽⁶⁴⁾ أحمد بن علي بن عبد القادر المقرئ أبو العباس، تجريد التوحيد المفيد تحقيق: طه محمد الزيني،

الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، 1409هـ - 1989م، ج/1، ص 8.

⁽⁶⁵⁾ عبد الرحمن بن محمد بن أبي سعيد الأنباري أبو البركات، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين

البصريين والكوفيين، دار الفكر، دبت، دمشق، ج/1، ص 278.

⁽⁶⁶⁾ أبو علي، الإغفال، ج/1، ص 342.

⁽⁶⁷⁾ النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس أبو جعفر، عمدة الكتاب، المحقق: بسام عبد الوهاب

الجابي، دار ابن حزم، 1425 هـ - 2004 م، القاهرة - مصر، ج/1، ص 65.

⁽⁶⁸⁾ ابن جني عثمان، اللمع في العربية، تحقيق: فائز فارس، دار الكتب الثقافية - الكويت، دبت،

ج/1، ص 113.

المبحث الرابع : الأصل اللغوي للفظة الحسنى.

المطلب الأول : الحسنى في اللغة :

الحسنى في اللغة :

نقل لنا صاحب قاموس المحيط أن أصل الحسنى في اللغة ترجع إلى الأحاسين .
والْحُسْنَى ، بالضم: ضدُّ السُّوْأَى،⁽⁶⁹⁾ وَقَالَ الْمَفْسَّرُونَ فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس: ٢٦]، فَالْحُسْنَى هِيَ الْجَنَّةُ ، وَضِدُّ الْحُسْنَى السُّوْءَى، وَالزِّيَادَةُ: النَّظَرُ إِلَى اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ الْإِسْمُ الْأَحْسَنُ وَالْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى. وَلَوْ قِيلَ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ الْحُسْنُ لَجَازَ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ: ﴿ لِتُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴾ [طه: ٢٣]، لِأَنَّ الْجَمَاعَةَ مُؤَنَّثَةٌ ⁽⁷⁰⁾ وهذا ما أوضحه بقوله صاحب إيثار الحق في توضحه على كلمة (حسن وأحسن) وأثبت في كتابه أن الأصل الحسنى ليس في الحسن وإنما أصلها في اللغة من (أحسن) وذلك في فصل بعنوان معانيها وقال فيها ((والحسنى جمع الأحسن، لا جمع الحسن وتحت هذا سر نفيس وذلك أن الحسن من صفات الألفاظ ، والاحسن من صفات المعاني ، فكل لفظ له معنيان حسن وأحسن فالمراد الأحسن منهما، حتى يصح جمعه على حسنى ، ولا يفسر بالحسن منهما إلا الأحسن لهذا الوجه))⁽⁷¹⁾ وما عدل تعديلاً قول صاحب إيثار الحق قول الأخفش اذ قال: في تعريف كلمة (مثلى) في قول الله تَعَالَى حِكَايَةَ عَن فِرْعَوْنَ إِنَّهُ قَالَ: ﴿ وَبَدَّهَبَا بِطَرِيقَتِكُمْ الْمُثْلَى ﴾ [طه: ٦٣] وهو يقول:

((الْمُثْلَى تَأْنِيثُ: الْأُمْتَلُ))⁽⁷²⁾، وذلك يدل على أن الحسنى ليست من (الحسن) في الأصل، بل من (الأحسن) وقال الأخفش في هذه الآية المباركة وأوضح من قول الأخفش قول الفراء اذا دَقَّقَ بقوله : ((ولم يقل الله : (بطريقتكم المثل) في الآية بل قال سبحانه ﴿ الْمُثْلَى ﴾ الْمُثْلَى،

⁽⁶⁹⁾ الفيروزآبادي، قاموس المحيط، ج/1، ص1189.

⁽⁷⁰⁾ الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/4، ص183-184.

⁽⁷¹⁾ محمد بن مرتضى أبو عبدالله، إيثار الحق على الخلق في رد الخلافات إلى مذهب الحق من أصول

التوحيد، دار كتب العلمية، 1987-1407، بيروت - لبنان، ج/1، ص116.

⁽⁷²⁾ الأزهرى، المصدر السابق، ج/15، ص72 .

فِي هَذِهِ الْآيَةِ، بِمَنْزِلَةِ: (الْحُسْنَى) فِي مِثْلِ قَوْلِكَ: الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَهُوَ نَعْتٌ لِلطَّرِيقَةِ، وَهُمْ الرَّجَالُ الْأَشْرَافُ: جُعِلَتْ (الْمِثْلَى) مُؤَنَّثَةً لِتَأْنِيثِ الطَّرِيقَةِ))⁽⁷³⁾، وَقَالَ زَجَاجٌ: فِي تَفْسِيرِ

﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الزمر: ٥٥]، الْمَعْنَى، أَلَنْ لَهُمْ جَانِبِكَ وَجَادَلَهُمْ غَيْرَ

فِظٍ وَلَا غَلِيظَ الْقَلْبِ. وَقِيلَ: أَرَادَ الْعَفْوَ وَالْقِصَاصَ، وَالَّذِي أَحْسَنُ الْعَفْوِ وَهِيَ الْحُسْنَى⁽⁷⁴⁾ وَجَاءَ

فِي اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ أَنَّ الْأَسْمَاءَ جَمْعُ السَّمِّ وَالْأَسْمُ تَأْنِيثٌ لِذَا اسْتَعْمَلَ فِي مَقَابِلِ اسْمِ لَفْظِ أَحْسَنٍ وَ

فِي الْأَسْمَاءِ لِأَنَّهَا هِيَ الْجَمْعُ الْحُسْنَى وَقَوْلُهُ تَعَالَى: (وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) تَأْنِيثٌ لِأَحْسَنٍ،

يُقَالُ: الْإِسْمُ الْأَحْسَنُ وَالْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى⁽⁷⁵⁾، وَذَكَرَ صَاحِبُ جَامِعِ الدَّرْسِ الْعَرَبِيِّ فِي بَابِ

الْمَقْصُورِ وَالْمَمْدُودِ وَالْمَنْقُوصِ أَنَّ مُؤَنَّثُ (أَفْعَلٍ) لِلتَّفْضِيلِ مِنَ الصَّحِيحِ الْآخِرِ أَوْ مَعْتَلَّةٍ مِثْلَ

(الْحُسْنَى وَالْفُضْلَى) تَأْنِيثٌ (الْأَحْسَنُ وَالْأَفْضَلُ) وَالذَّنْبِ وَالْقُصُوفِ تَأْنِيثٌ (الْأَدْنَى وَالْأَقْصَى)⁽⁷⁶⁾

المطلب الثاني: اختلاف القراء في لفظ الحسنى ومفاهم والمعاني الحسنى ضمن سياق الآيات.

أولاً : مفاهم والمعاني الحسنى ضمن سياق الآيات :

﴿ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾

[النساء: ٩٥] قال: أبو الطيب محمد صديق خان في تفسيره ((وعد الله الحسنى أي المثوبة،

وهي الجنة))⁽⁷⁷⁾؛ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى ﴾ [الأعراف: ١٣٧]، قَدْ وَضَحَتْ

تفسير صحيح المسبور في هذه الآية الحسنى بمعنى التمكين والظهور قال: ظهور قوم موسى

⁽⁷³⁾ الفراء، معاني القرآن، ج/1، ص25 .

⁽⁷⁴⁾ ابن سيده علي بن إسماعيل بن سيده المرسي، المحكم والمحيط الأعظم، المحقق: عبد الحميد هندواوي،

دار الكتب العلمية، 1421 هـ - 2000 م، بيروت، ج/3، ص197 .

⁽⁷⁵⁾ ابن المنظور، لسان العرب، ج/7، ص30.

⁽⁷⁶⁾ مصطفى الغلاييني، جامع الدروس العربية، المكتبة العصرية، 1415 هـ - 1994 م، مصر - منصوره ،

ج/1، ص19.

⁽⁷⁷⁾ محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني، فتح القدير، دار ابن كثير، 1414 هـ، بيروت - لبنان،

ج/1، ص795 .

على فرعون، وتمكين الله في الأرض ماورثهم منها⁽⁷⁸⁾، و قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠] ، قال صاحب بيان المعاني تدل على معاني الحسنه فلذلك قال الحسنى تأنيث الأحسن لأن كل أسمائه تدل على التمجيد والتعظيم⁽⁷⁹⁾، و قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٥٢]، والحسنى صيغة تفضيل؛ لأنها تأنيث الأحسن⁽⁸⁰⁾، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِيَحْلِفَنَّ إِنَّ أَرْدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾ [التوبة: ١٠٧]، أي إِلَّا الْخَيْرِ وَالْحَالِ الْأَحْسَنِ⁽⁸¹⁾، و قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦] فالْحُسْنَىٰ هِيَ الْجَنَّةُ⁽⁸²⁾، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَى﴾ [الرعد: ١٨]، هي الجنة⁽⁸³⁾، قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى﴾ [النحل: ٦٢]، الحسنى أي: البنين⁽⁸⁴⁾، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: ١١٠]، و قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْنَا يَا ذَا

(78) حكمت بن بشير بن ياسين، موسوعة الصحيح المسبور من التفسير بالمأثور، دار المآثر، 1420 هـ - 1999 م، المدينة النبوية، ج/2، ص 345.

(79) عبدالقادر بن ملاً حويش السيد محمود العاني، بيان المعاني، مطبعة الترقى، 1382 هـ - 1965 م، دمشق ج/1، ص 461.

(80) الشنقطي، أضواء البيان، ج/5، ص 52.

(81) جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر أبو بكر الجزائري ، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، مكتبة العلوم والحكم، 1424 هـ /2003 م، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، ج/2، ص 424 .

(82) الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/4، ص 183-184.

(83) أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير في كلام العلي الكبير، ج/3، ص 20.

(84) عز الدين عبدالعزيز بن عبدالسلام أبو محمد، تفسير القرآن اختصار لتفسير الماوردي، تحقيق: عبد الله بن إبراهيم الوهبي، دار ابن حزم، 1416 هـ - 1996 م - بيروت، ج/2، ص 195.

الْقُرْآنِ إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٨﴾ [الكهف:88] قال الفراء: وقد تكون الحسنى

حسانته فهو جزاؤها وتكون الحسنى الجنة⁽⁸⁵⁾؛ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ

الْحُسْنَى﴾ [طه: ٨]، والحسنى تأنيث الأحسن وفضل أسماء الله تعالى على سائر الأسماء في

الحسن لدلالاتها على معان هي اشرف المعاني وأفضلها⁽⁸⁶⁾ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ

لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]، المراد «بالحسنى» قولان: أحدهما:

الجنة، قاله ابن عباس وعكرمة، والثاني: السعادة، قاله ابن الجوزي⁽⁸⁷⁾، وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿

وَيَجْزِي الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النجم: ٣١]، أي بالمتوبة الحسنى التي هي الجنة⁽⁸⁸⁾،

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [الحديد: ١٠]، عبر في تفسير

الجلالين بأن (وعد الله الحسنى) أي الجنة⁽⁸⁹⁾، وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ

الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر:

(85) الفراء، معاني القرآن، ج/1، ص487.

(86) المظهري، محمد ثناء الله، التفسير المظهري، المحقق: غلام نبي التونسي، مكتبة الرشدية، 1412 هـ،
الباكستان، ج/6، ص127.

(87) محمد الجوزي جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، زاد المسير في علم
التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، 1422 هـ، بيروت، ج/3، ص215.

(88) محمد بن محمد العمادي أبو السعود، ارشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، دار إحياء التراث
العربي، دبت، دبط، بيروت - لبنان، ج/8، ص161.

(89) جلال الدين محمد بن أحمد المحلي وجمال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، جلالين، تفسير
الجلالين، دار الحديث، دبت، القاهرة، ج/1، ص728؛ و مجاهد بن جبر التابعي أبو الحجاج، تفسير
مجاهد، تحقيق: محمد عبد السلام أبو النيل، دار الفكر الإسلامي الحديثة، 1410 هـ - 1989 م مصر،
ج/1، ص648.

[٢٤]، سميت أسماؤه بالحسنى: لأنها حسنة اللفظ والمعنى، حسنة في القلب والسمع؛ كيف لا وهي تدل على اللطف والجود، والكرم، والرحمة، والرافة، والود، والهداية (90).

و قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَصَدَقَ بِالْحُسْنَى﴾ [الليل: ٦] وقال الضحاك: (ب لا إله إلا الله)

(91)، الحسنى في الآية جاءت لبعض المعاني منها أنها لا إله إلا الله؛ قاله ابن عباس (92) الثالث: أنها الجنة؛ قاله قتادة؛ المسألة الخامسة في المختار: كل معنى ممدوح فهو حسنى، وكل عمل مذموم فهو سواى وعسرى، وأول الحسنى التوحيد وآخره الجنة؛ واختار الطبري أن الحسنى الخلف، وكل ذلك يرجع إلى الثواب الذي هو الجنة (93)، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَذَّبَ

بِالْحُسْنَى﴾ [الليل: ٩]، في الآية التاسع الحسنى بمعنى بعدة الله وَيُقَالُ بِالْجَنَّةِ وَيُقَالُ بِإِلَهٍ إِلَّا

الله (94)، وقال صاحب أحكام القرآن ابن العربي أن في قوله تعالى (الحسنى)، وفي وصفها بذلك خمسة أقوال: الأول: ما فيها من معنى التعظيم. الثاني: ما وعد عليها من الثواب؛ الثالث: ما مالت إليه القلوب من الكرم والرحمة؛ الرابع: أن حسبها شرف العلم بها، فالعلم بأسمائه أشرف العلوم؛ الخامس: أنه معرفة الواجب في وصفه والجائز والمستحيل عليه ومن حصل هذه المعاني في أسماء الله نال الحسن من كل طريق، وحصل له القطع بالتوفيق (95).

(90) محمد محمد عبد اللطيف بن الخطيب، أوضح التفاسير، المطبعة المصرية ومكتبتها، 1383 هـ - فبراير

1964م، مصر، ج/ 1، ص 206.

(91) حمّوش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه وجمل من فنون علومه، تحقيق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي 1429 هـ - 2008 م، جامعة الشارقة، ج/ 12، ص 8309.

(92) أحمد بن علي بن حجر العسقلاني أبو الفضل، تقريب التهذيب، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار المكتبة العلمية، 1415 هـ - 1995 م، بيروت - لبنان، ج/ 1، ص 309.

(93) ابن العربي محمد بن عبدالله المعافري، أحكام القرآن، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، 1424 - 2003، بيروت، ج/ 4، ص 39.

(94) القرطبي، جامع الأحكام، ج/ 20، ص 84.

(95) ابن العربي، المصدر السابق، ج/ 4، ص 398.



الفصل الأول

الثابت من أسماء الله الحسنى

المبحث الأول: دلالة المطابقة والتضمن والالتزام في اللغة وعلاقتها بأسماء الله الحسنى .

المطلب الأول : الدلالة في اللغة والاصطلاح وأنواع الدلالة :

أولاً: الدلالة في اللغة :

الدَّلَالَةُ: في اللغة بفتح الدال - عَلَى الْأَفْصَحِ- مَصْدَرٌ دَلَّ يَدُلُّ دَلَالَةً⁽⁹⁶⁾، وأشار إليه تاج العروس يقول: قال فراء : ((الدلة : المنة ، والدلة : الإدلال))⁽⁹⁷⁾؛ وقال ابن الأعرابي ((دل يدل : إذا هدى))⁽⁹⁸⁾؛ ودل يدل : إذا مَنَّ بَعَطَانَهُ . والاستدلال : تقرير الدليل لإثبات المدلول⁽⁹⁹⁾

ثانياً: الدلالة اصطلاحاً :

الدلالة هي كون الشيء بحالة يلزم من العلم به العلم بشيء آخر والشيء الأول هو الدال والثاني هو المدلول وكيفية دلالة اللفظ على المعنى⁽¹⁰⁰⁾ .

المطابقة في اللغة :

[طبق] ط ب ق : الطَّبَّقُ واحد الأطباقِ و طَبَقَاتُ الناس مراتبهم والسموات طِبَاقٌ أي بعضها فوق بعض و الطَّبَّقُ الحال وقوله تعالى ﴿ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبِقٍ ﴾ [الانشقاق: ١٩] أي حالاً عن حال يوم القيامة و التَّنْطِيقُ في الصلاة جعل اليدين بين الفخذين في الركوع و المَطَابَقَةُ الموافقة و التَّنَابُقُ الاتفاق⁽¹⁰¹⁾ .

المطابقة اصطلاحاً:

المطابقة أن يجمع بين شيئين متوافقين وبين ضديهما ثم إذا شرطهما بشرط وجب أن يشترط ضديهما بحد ذلك الشرط كقوله تعالى فاما من أعطى واتقى الآيتين فالإعطاء والاتقاء

⁽⁹⁶⁾ مَحْمَدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ النَّجَّارِ، شَرْحُ الْكَوْكَبِ الْمُنِيرِ، الْمُحَقَّقُ: مُحَمَّدُ الزَّحِيلِيُّ وَنَزِيهَ حَمَادٍ،

1418 هـ - 1997 م، ط 3، ج/ص 125 .

⁽⁹⁷⁾ الزَّيْبِيدِيُّ، تَاجُ الْعُرُوسِ، ج/28، ص508.

⁽⁹⁸⁾ الْأَزْهَرِيُّ، تَهْذِيبُ اللُّغَةِ، ج/4، ص437.

⁽⁹⁹⁾ الزَّيْبِيدِيُّ الْمَصْدَرُ السَّابِقُ، ج/28، ص508؛ ابْنُ الْمَنْظُورِ، لِسَانُ الْعَرَبِ، ج/11، ص247

⁽¹⁰⁰⁾ الْجَرَجَانِيُّ، التَّعْرِيفَاتُ، ج/1، ص140.

⁽¹⁰¹⁾ الرَّازِيُّ، مَخْتَارُ الصَّحَاحِ، ج/1، ص401.

والتصديق ضد المنع والاستغناء والتكذيب والمجموع الأول شرط لليسرى والثاني شرط لليسرى (102).

سادساً: المطابقة وعلاقتها بأسماء الله الحسنى :

نجد المطابقة في أسماء الله تعالى فمثال ذلك : (الخالق) يدل على ذات الله وعلى صفة الخلق بالمطابقة (103)، وقال ابن القيم : ((أن الاسم من أسمائه له دلالات، دلالة على الذات والصفة بالمطابقة ودلالة على أحدهما بالتضمن ودلالة على الصفة الأخرى باللزوم)) (104) لأن ولو نوضح الموضوع أكثر فأكثر نستطيع أن نمثل للمطابقة بالبيت على مجموع الجدار والسقف (105)، فإذا قلت البيت رأسا السامع يدرك أن لفظة البيت يطلق على ما ذكرنا أنفا من مجموعة الجدار والسقف، هذه هي المطابقة، وقيس على ما أتيتك من الألفاظ وما أشرنا إليها.

المطلب الثاني: التضمن والالتزام في اللغة والإصطلاح وفاندتهما وعلاقتها بأسماء الله الحسنى :

التضمنين في اللغة: أن أصلها من ضمن و يقال ضَمِنْتُ الشيء ضَمَانًا: كَفَلْتُ به (106)، التضمنين لغة جعل الشيء في ضمن الشيء مشتملا عليه (107)، والتضمن : (حواه) (108).

التضمنين في الاصطلاح : وفي كوكب المنير التضمنين أن يُؤدَى فعل أو ما في معناه في التعبير مؤدَى فعل آخر أو ما في معناه (109).

(102) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص662.

(103) كاملة بنت محمد بن جاسم بن علي الكواري، المجلى في شرح القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى للعلامة محمد صالح العثيمين، دار ابن حزم، 1422 هـ - 2002 م، مصر، ج/1، ص90، ج/7، ص1.

(104) ابن القيم، بدائع الفوائد، ج/1، ص170.

(105) سعيد بن منصور بن كمنونة، الجديد في الحكمة، تحقيق: حميد مرعيد الكبيسي، مطبعة جامعة بغداد، 1403م-1982م، بغداد، ج/1، ص153.

(106) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص414.

(107) المناوي، التعاريف، ج/1، ص181.

(108) الفيومي، مصباح المنير، ج/1، ص181.

(109) ابن النجار، شرح كوكب المنير، ج/1، ص126.

رابعاً: التضمين وعلاقتها اللغوية بأسماء الله الحسنى :

فلا بد للتضمن علاقة اللغوية بأسماء الله الحسنى وهنا نشير إلى المعنى المطلوب لتضمين في أسماء الله تعالى، ومن المثبت أن التضمين دلالت اللفظ على جزء المعنى⁽¹¹⁰⁾ و للتضمين الفائدة فمثلا القاء الكلمة تدل على معنيين وجاء في المغني لتضمين الفائدة ألا وهي أن يدل بكلمة واحدة على معنى كلمتين⁽¹¹¹⁾، وعلاقتها بأسماء الله الحسنى وهي لما تقول : الخالق هذا الإسم لله ، وبما تضمن هذا الإسم ندرك أن الله سبحانه خالق المخلوق كلها ، وهذا يمكن نسئها بالفائدة التضمين .

أولاً: الإلتزام في اللغة : الإلتزام: الإعتناق⁽¹¹²⁾؛ والاعتناق من المعانقة أيضاً، غير أن المعانقة في المودة⁽¹¹³⁾.

ثانياً: الإلتزام في الإصطلاح : دلالة اللفظ على معنى خارج عن معناه إلا أنه لازم له تسمى دلالة التزام⁽¹¹⁴⁾، وسميت دلالة التزام لأن المعنى المستفاد لم يدل عليه اللفظ مباشرةً، ولكن معناه يلزم منه هذا المعنى المستفاد⁽¹¹⁵⁾.

رابعاً: دلالة الإلتزام في أسماء الله الحسنى :

دلالة التزام مثال ذلك: (الرحمن) يدل على الذات وحدها وعلى صفة رحمة وحدها بالتضمن، وعلى الأمرين بدلالة المطابقة، ويدل على الحياة الكاملة والعلم المحيط والقدرة التامة ونحوها بدلالة التزام؛ لأنه لا توجد الرحمة من دون حياة الراحمن، وقدرته الموصلة لرحمته للمرحوم وعلمه به وبحاجته⁽¹¹⁶⁾.

⁽¹¹⁰⁾ ابن الوزير، ايثار الحق ، ج/1، ص155.

⁽¹¹¹⁾ جمال الدين عبدالله بن يوسف بن هشام، مغني اللبيب عن كتب الأعراب، تحقيق : مازن المبارك، دار الفكر، 1985 - بيروت ج/1، ص 687.

⁽¹¹²⁾ الجوهرى، الصحاح ، ج/2، ص139.

⁽¹¹³⁾ ابن الفارس، مقاييس اللغة، ج/4، ص129.

⁽¹¹⁴⁾ محمّد بن خليفة معتقد أهل السنة والجماعة في أسماء الله الحسنى، ج/1، ص338؛ الكواري، المجلى في شرح قواعد المثلى، ج/7، ص12.

⁽¹¹⁵⁾ الكواري، المصدر نفسه، ج/1، ص338.

⁽¹¹⁶⁾ محمّد بن خليفة، المصدر السابق، ج/1، ص341.

المبحث الثاني : المتعدي واللازم من أسماء الله تعالى.

المطلب الأول : المتعدي لغة واصطلاحاً وأنواع المتعدي :
المتعدي لغة :

العَداء والاعتداء والتَّعدي الظلم (117)، ((والمتعدي من الأفعال: مَا يُجَاوِز صَاحِبَهُ إِلَى غَيْرِهِ. وَيُقَالُ: تَعَدَّى مَا أَنْتَ فِيهِ إِلَى غَيْرِهِ أَي تَجَاوَزَهُ)) (118)، وهذا قول في تهذب اللغة ، وأما في تاج العروس ((التعدي: مجاوزة الشيء إلى غيره، ومنه تعديّة الفعل عند النحاة، وهو جعل الفعل لفاعل يصير من كان فاعلاً له قبل التعديّة منسوباً إلى الفعل نحو خرج زيد فأخرجته (119) ، وتقول للفعل المجاوز: يتعدّى إلى مفعولٍ بعد مفعول (120).

والمتعدي اصطلاحاً :

عرف عبد القاهر الجرجاني بأن المتعدي ما جاوز الفاعل (121)، الفعل المُتَعَدِّي هُوَ الَّذِي يَنْصَبُ الْمَفْعُولَ بِهِ بِنَفْسِهِ دُونَ وَسْاطَةِ حَرْفٍ (122)، المتعدي ما لا يتم فهمه بغير ما وقع عليه وقيل ما نصب المفعول (123)، أو وإنما يَعْنُونَ بِالْمُتَعَدِّي أَنَّهُ قَدْ تَعَدَّى ذَكَرَ الْفَاعِلِ إِلَى الْمَفْعُولِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْفِعْلِ (124).

أنواع المتعدي :

أولاً : المتعدي بنفسه :

المتعدي بنفسه على ثلاثة أضرب متعد إلى مفعول واحد ومتعد إلى مفعولين ومتعد إلى ثلاثة مفعولين (125).

(117) ابن سيده، المخصص، ج/3، ص405 .

(118) الأزهري، الصحاح، ج/3، ص69.

(119) الزبيدي، تاج العروس، ج/35، ص8؛ وابن المنصور، لسان العرب، ج/15، ص37.

(120) الفراهيدي، العين، ج/2، ص213.

(121) عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني أبو بكر، المفتاح في الصرف، تحقيق: علي توفيق

الحمد، مؤسسة الرسالة، 1407 هـ - 1987 م، إربد عمان، بيروت، ج/1، ص56 .

(122) مجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، ج/2، ص589.

(123) المناوي، التعريف، ج/1، ص636.

(124) ابن سيده، المخصص، ج/4، ص280.

(125) عثمان بن جني الموصلي أبو الفتح، اللمع في العربية، تحقيق: فائز فارس، دار الكتب الثقافية، 1972،

الكويت ج/1، ص33.

ثانيا: المتعدي بواسطة أحروف :

أولاً : بالهمزة نحو قوله تعالى : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ ﴾ [الأحقاف: ٢٠] ، ثانيا : بألف مفاعيل

نحو: جالست زيدا وماشيته وسائرتة، ثالثا: بالتضعف عين نحو قوله تعالى: ﴿ وَغَلَّقَتِ

الْأَبْوَابَ ﴾ [يوسف: ٢٣]، رابعا: بحرف الجر: التعدي بحرف الجر كما جاء في قوله تعالى :

﴿ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ [البقرة: ١٧] ، خامسا: التعدي بسقوط حرف الجر: من المتعدي بواسطة

إذا سقط حرف الجر بعد المتعدي بواسطة، نصبت المجرور، قوله تعالى: ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى

قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا ﴾ [الأعراف: ١٥٥] :أي من قومه، (126) أي بنزع الخافض.

ثانيا : صوغه على استفعل للطلب أو النسبة إلى الشيء:

قوله تعالى : ﴿ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ ﴾ [يوسف: ٧٦]

ثالثا : التعدي بالتضمين:

والتضمين احدى أسباب تعدي وقال صاحب مغني لبيب ((يختص التضمين عن غيره

من المعديات بأنه قد ينقل الفعل إلى أكثر من درجة)) (127) وقال ابن سيده في قوله تعالى: ﴿

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا ﴾ [العمران: ١١٨]، أي: على

التضمين. والمعنى: لا أمنعك نصحا ولا أنقصكه (128).

رابعا: التعدي بصوغ وزن فعلت : كما يعد صاحب المغني اللبيب صوغ وزن (فعلت) من

أسباب تعدي وقال : صوغه على فعلت بالفتح أفعال بالضم لإفادة الغلبة تقول كرمت زيدا بالفتح

أي غلبته في الكرم (129).

(126) الغلابيني، جامع الدروس، ج/9، ص1.

(127) ابن هشام، المصدر نفسه، ج/1، ص678.

(128) علي بن إسماعيل بن سيده المرسي ابن سيده، إعراب القرآن، دط، دبت، ج/3، ص130.

(129) ابن هشام، المصدر السابق، ج/2، ص678.

المطلب الثاني : تعريف اللازم لغة واصطلاحاً وعلاقتها بأسماء الله الحسنى :

اللازم لغة :

لَزِمَهُ، كَسَمِعَ، لَزِمًا وَلِزُومًا وَلِزَامًا وَلِزَامَةً وَلُزْمَةً وَلُزْمَانًا، بضمهما، ولازَمَهُ مُلَازِمَةً
وَلِزَامًا وَالتَّرَمَهُ وَأَلَزَمَهُ إِيَّاهُ فَالتَّرَمَهُ⁽¹³⁰⁾؛ والمَلْزَمُ المَجْعُولُ لِأَزَمًا⁽¹³¹⁾؛ لَزِمَ فُلَانُ الشَّيْءَ
يَلْزِمُهُ⁽¹³²⁾

اللازم اصطلاحاً :

الفعل اللازم هو ما لا يعدى أثره فاعله، ولا يتجاوزهُ إلى المفعول به، بل يبقى في نفس فاعله،
مثل: (ذهب سعيد، وسافر خالد) وهو يحتاج إلى الفاعل، ولا يحتاج إلى مفعول به، لأنه لا
يخرج من نفس فاعله فيحتاج إلى مفعول به يقع عليه⁽¹³³⁾؛ اللازم ما يمتنع انفكاكه عن
الشيء⁽¹³⁴⁾، ربّما سمّوا الفعل اللازم مُطَاوِعًا من حسن اطاعة ورجلٍ مُطَوَّعٍ، أي مُطِيعٍ.
(135)

المتعدي واللازم في الأسماء الله تعالى .

أولاً : إن دلت اسم من أسماء الله تعالى على وصف متعدٍ :

إن دلت اسم من أسماء الله تعالى على وصف متعدٍ يؤخذ من هذا اثبات صفة له والحكم
الذي يترتب عليه مثلاً (الرحمن) فلأن اسم متعدٍ نثببت ك اسم دالاً على ذاته مبارك ويؤخذ
منه صفة الرحمة ونقربه في الحكم الذي يستلزمه وهو يرحم عباده⁽¹³⁶⁾، ولكن جاء في شرح

⁽¹³⁰⁾ فيروزآبادي، قاموس المحط ، ج/ 1، ص1075.

⁽¹³¹⁾ ابن مالك جمال الدين محمد بن عبد الله، إكمال الإعلام بتثليلت الكلام ، المحقق :سعد بن حمدان
الغامدي، الناشر: جامعة أم القرى، 1404هـ - 1984م، مكة المكرمة - المملكة السعودية، ج/2، ص675.

⁽¹³²⁾ أحمد بن فارس بن زكرياء ابن الفارس، مجمل اللغة ، دراسة وتحقيق: زهير عبد المحسن سلطان ،
مؤسسة الرسالة - بيروت، دبت، ج/1، ص 806.

⁽¹³³⁾ الكواري، شرح قواعد المثلى، ج/1، ص90

⁽¹³⁴⁾ الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص193، و المناري، التعاريف، ج/1، ص 615.

⁽¹³⁵⁾ الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص432.

⁽¹³⁶⁾ ابن العثيمين محمد بن صالح محمد العثيمين، شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد، دبت، دبت،

توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم، أن (الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان من رحم بجعله لازما بنقله إلى باب فعل بضم العين وبتنزيله منزلة اللازم إذ هما صفتان مشبهتان وهي لا تشتق من متعد والرحمن أبلغ من الرحيم⁽¹³⁷⁾؛ قال ابن تيمية: ((وليعلم ان أسماء الله الحسنى التي تتضمن وصفا متعديا منها ما لا يتعلق بكل موجود بل ببعضها ، فكل اسم يتعلق بما يناسبه كاسمه (السمع) الذي يتعلق بمسموعات ومنها ما يتعلق بكل شيء كاسمه (العليم) فإنه يتعلق بكل شيء، إذ كل شيء يصلح أن يكون معلوما))⁽¹³⁸⁾.

ثانيا : إن دلت اسم من أسماء الله الحسنى على وصف غير متعد :

وإن دلت أسماء الله الحسنى على وصف غير متعد لا يخبر به مثل اسم (الحي) مأخوذ من فعل اللازم حيي بـ(يائين) لا يخبر بفعل حيي بفتح الحاء وكسر الياء الأولى واما المصدر منه (فحي) بفتح الحاء والاسم منه الحي فيقال مخبراً بهما : ((الله حي والحي هو الله وجاء في التنزيل))⁽¹³⁹⁾؛ قال تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ [الفرقان: ٥٨]؛ قال ابن القيم الجوزي: رحمه الله عنه ((أن الاسم إذا أطلق عليه جاز أن يشتق منه المصدر والفعل فيخبر به عنه فعلا ومصدرا ونحو السميع البصير القدير يطلق عليه منه السمع والبصر والقدرة ويخبر عنه بالأفعال من ذلك نحو قوله تعالى: ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي ﴾

زَوْجِهَا ﴾ [المجادلة: ١] و قوله تعالى: ﴿ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ﴾ [المرسلات: ٢٥]، هذا إن كان الفعل متعديا فإن كان لازما لم يخبر عنه به نحو الحي بل يطلق عليه الاسم والمصدر دون الفعل فلا يقال حي))⁽¹⁴⁰⁾.

⁽¹³⁷⁾ أحمد بن إبراهيم بن عيسى، توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم، تحقيق: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، 1406، بيروت، ج/ 1، ص 13.

⁽¹³⁸⁾ أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية، تقي الدين، ابن تيمية، مجموع الفتاوى، تحقيق: أنور الباز وآخرون، دار الوفاء، 1426 هـ - 2005 م، ج/ 5، ص 494.

⁽¹³⁹⁾ الكواري، شرح قواعد المثلى، ج/ 1، ص 89.

⁽¹⁴⁰⁾ ابن القيم، بدائع الفوائد، ج/ 1، ص 170.

المبحث الثالث: أهمية الدلالة اللغوية في اثبات أن أسماء الله كلها حسنى .

المطلب الأول: أسماء الله في درج الدلالات اللغوية :

1. الله : اسم الجلالة علمٌ على البارئ جل وعلا وهو الاسم الذي يتبعه جميع الأسماء ولهذا قال العلماء أعرف المعارف اسم (الله) لأنه لا يدل على أحد سوى الله-عز وجل (141)؛ قال الفخر الرازى : ((اعلم أن هذا الاسم مختص بخواص لم توجد في سائر أسماء الله تعالى)). (142)
2. الإله : وهو مفعول المألوه أي : معبود،الذي تأله القلوب، أي تحبه وتذلُّ له (143)، الإله الله عز وجل وكل ما اتخذ من دونه معبودا إله عند متخذه والجمع آلهة . (144)
3. الواحد والأحد: الوَحْدُ: المُنفَرِدُ من كُلِّ شَيْءٍ، وكذلك الوَحِيدُ (145)، يقال : في جمع الواحد أُحْدَانٌ والأصل وُحْدَانٌ فقلبت الواو همزة لإنضمامها (146) ، قال أبو منصور: ((الواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير)) (147)، وقال الزبيدي : ((الفرق بين الواحد والأحد : الواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير، والأحد منفرد بالمعنى)). (148)
4. الصمد : إنَّ الصمد السيد الذي يصمد إليه في الأمور ويعتمد عليه (149)، أو الصمد الذي لا جوفَ له (150) ،ونقل لنا اجماع أهل اللغة أبو قاسم الأنباري وقال: ((أهل اللغة أجمعون لا اختلاف بينهم في ذلك الصمد عند العرب السيّد الذي ليسَ فوقه أحد الذي يصمد إليه الناس في حوائجهم وأمورهم)) (151)، واحتجوا بقول :الشاعر وقال الزبيرقان:

(141) محمّد بن صالح بن محمّد العثيمين، شرح كشف الشبهات ويليه شرح الأصول الستة، إعداد: فهد بن ناصر بن إبراهيم السليمان، دار: الثريا،1416 هـ - 1996 م، الرياض، ج/1، ص13.

(142) الرازي، مفاتيح الغيب، ج/1، ص 137.

(143) ماهر مقدم، أسماء الله الحسنى جلالها ولطائفها اقترانها وثمراتها في ضوء الكتاب والسنة، 1436 هـ- 2016 م، ج/1، ص278.

(144) ابن المنظور، لسان العرب، ج/1، ص467.

(145) صاحب بن عباد، المحيط في اللغة، ج/1، ص24.

(146) ابن المنظور، لسان العرب ، ج/3، ص446.

(147) الزبيدي، تاج العروس، ج/9، ص 269.

(148) الزبيدي، نفسه ج/9، ص269.

(149) المناوي، التعريف، ج/1، ص 462 .

(150) أبو قاسم الأنباري، الزاهر في كلام الناس، ج/1، ص 79 .

(151) أبو قاسم الأنباري، المصدر نفسه، ج/1، ص 79 .

سِيرُوا جَمِيعاً بِنِصْفِ اللَّيْلِ وَاعْتَمِدُوا وَلَا رَهِينَةَ إِلَّا سَيِّدَ صَمَدٍ (152)

الصَّمَدُ هو الذي يصمد إليه ليس فوقه أحدٌ والعرب كذلك تسمى أشرفها . (153)

5. الأول و الآخر : قال تعالى: ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

[الحديد: ٣] والأول : الضد الآخر في : وأل (154)؛ و الأول على وزن الأفعال ، والأول

فرد لا يكون غيره من جنسه سابقا عليه ولا مقارنا له (155) .

6. والآخر : والآخر خلاف الأول، والأنثى أخرة، حكى ثعلب : هن الأُولات دخولاً والآخرات

خُرُوجاً ، وأصله أآخر، أفعال من التأخر، فلما اجتمعت همزتان في حرف واحد استثقلتا ،

فابدلت الثانية الفاء، لسكونها وانفتاح الأولى قبلها

7. الحميد : أي المحمود بآلائه (156)، وهو المحمود في كل حال (157) .

8. الظاهر: الظاهر لغة الواضح واصطلاحاً ما دل دلالة ظنية الخفي ضده (158)، وقال ابن

الأثير : ((هو الذي ظهر فوق كل شيء ، وعلا عليه)) (159) .

9. الباطن: "والباطنُ : خِلافُ الظَّاهِرِ ، والجمعُ : بَواطِنُ" (160)، وقيل معناه أنه علم السرائر

والخفيات، كما علم كل ما هو ظاهر للخلق (161) .

10. الخالق والخالق: الخالقُ والخالِقُ : الله عز وجل (162) قال الأزهرى: ((ولا تجوز هذه

الصفة بالألف واللام لغير الله تعالى)) (163) .

(152) أبو علي القالي إسماعيل بن القاسم البغدادي، الأمامي في لغة العرب، تحقيق: الناشر دار الكتب العلمية، 1398هـ-1978م، مكان النشر بيروت، ج/2، ص292؛ والطبري، المصدر السابق، ج/24، ص69.

(153) أبو عبيدة معمر بن مثنى التميمي، مجاز القرآن، تعلق: محمد فؤاد سزكين، د.ط، دار الغريب ، 1988، ج /2، ص 320 .

(154) فيروز آبادي، قاموس المحيط ، ج/1، ص1245.

(155) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص58.

(156) أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير، ج/3، ص39، وابن العاشور، الصدر السابق، ج/13، ص181.

(157) قرطبي، جامع الأحكام، ج/12، ص92.

(158) زكريا بن محمد بن زكريا الأنصاري أبو يحيى الأنصاري، الحدود الأنيقة والتعريفات الدقيقة، تحقيق

مازن المبارك، دار الفكر المعاصر، 1411هـ، بيروت، ج/1، ص80 .

(159) الزبيدي، تاج العروس، ج/1، ص484 .

(160) ابن سيده، المحكم والمحيط الأعظم ، ج/9، ص192 .

(161) الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/4، ص414 .

11. البارئ : الباريّ وبرأت من المرض أبرأ بُرأ⁽¹⁶⁴⁾، ومعاني اللغوي الأول: لباريء يقال يبرء الله الخلق يبرؤهم برءاً والثاني : التباعد عن الشيء والخلوص منه، وبرئ إذا تنزه⁽¹⁶⁵⁾، والله تبارك وتعالى يبرأ الخلق، وهو البارئ المصور⁽¹⁶⁶⁾.

12. المصور: وهو الذي صور جميع الموجودات ، ورتبها فأعطى كل شيء منها صورة خاصة⁽¹⁶⁷⁾ ، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: 6]

13. الملك، مالك والمليك : وجاء في قالموس الوسيط (الملك) الله تعالى وهو المالك المطلق ومالك الملوك ومالك يوم الدين وذو الملك وصاحب الأمر والسلطة على أمة أو قبيلة أو بلاد⁽¹⁶⁸⁾، و قال الراغب: ((الملك هو التصرف بالأمر والنهي في الجمهور))⁽¹⁶⁹⁾ ، وأما الملوك أن الملوك مبالغة مثل سميع وعليم ولا يقتضي مملوكا وهو بمعنى فاعل إلا أنه يتضمن معنى التكثر والمبالغة⁽¹⁷⁰⁾.

14. الحق: الحق ضد الباطل، وأحد أسماء الله تعالى، والطريق سلك حاقته⁽¹⁷¹⁾

15. السلام والسلامة التعري من الآفات⁽¹⁷²⁾ وفي المخصص أن (السلام) اسم من أسماء الله تعالى وقيل السَّلام الذي سَلِمَ الخلقُ من ظُلْمِهِ⁽¹⁷³⁾.

⁽¹⁶²⁾ ابن سيده، المصدر السابق ، ج/4، ص535 .

⁽¹⁶³⁾ الفيومي، مصباح المنير، ج/1، ص 180 .

⁽¹⁶⁴⁾ أبوبكر محمد بن الحسن بن دريد، ابن الدريد، جمهرة اللغة، تحقيق رمزي منير بعلبكي ، 1987 ، ج/2، ص72؛ أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، ابن فارس، مقاييس اللغة ، تحقيق: أنس بن محمد شامي ، دار الحديث، ج/1، ص336.

⁽¹⁶⁵⁾ ماهر مقدم، أسماء الله الحسنى جلالها ولطائفها اقتراناها وثمراتها في ضوء الكتاب والسنة، ج/1، ص168.

⁽¹⁶⁶⁾ ابن دريد، جمهرة اللغة، المصدر السابق، ج/2، ص 72؛ وابن فارس، المصدر السابق، ج/1، ص336، ج/2، ص 72.

⁽¹⁶⁷⁾ الزبيدي، تاج العروس، ج/12، ص366؛ وابن المنصور، لسان العرب، ج/ 4، ص471.

⁽¹⁶⁸⁾ مجمع اللغة العربية، معجم الوسيط، ج/2، ص 886 .

⁽¹⁶⁹⁾ الزبيدي، المصدر السابق، ج/24، ص246.

⁽¹⁷⁰⁾ حسين بن العسكري أبو هلال، فروق اللغوي، مؤسسة النشر الإسلامي، 1412، ج/1، ص 513 .

⁽¹⁷¹⁾ ابن مالك، إكمال الأعلام بتلخيص الكلام، ج/1، ص 155 .

⁽¹⁷²⁾ المناوي، التعريف، ج/1، ص 413 .

⁽¹⁷³⁾ ابن سيده، المخصص، ج/5، ص 225 .

16. **المؤمن:** قال بعض أهل اللغة المؤمن الذي أمِنَ أولياؤه عذابه⁽¹⁷⁴⁾؛ قال ابن الأعرابي :
وقيل: ((المؤمن الذي يصدق عباده ما وعدهم)) .⁽¹⁷⁵⁾

17. **المهيمن:** المهيمنُ: الشاهد، وهو من آمن غيره من الخوف⁽¹⁷⁶⁾ .

18. **العزیز:** العزیز معناه في كلام العرب القاهر الغالب⁽¹⁷⁷⁾ ، وجمع العزیز عزازُ⁽¹⁷⁸⁾ .

19. **الجبار:** الجَبَّارُ الله⁽¹⁷⁹⁾؛ وروى سلمة عن الفراء أنه قال: ((لم أسمع فعَّالاً من أفْعَل إلا في حرفين وهما: جبار من أَجْبَرْتُ، ودرَّك من أدركتُ))⁽¹⁸⁰⁾ .

20. **المتكبر:** المتكبر هو المتعالي عن صفات الخلق وهذه صفة يستحقها بذاته⁽¹⁸¹⁾، **الكبير:** قال

تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٤] ووصف نفسه بالعلو والكبر⁽¹⁸²⁾

22. **الرحمن الرحيم:** وقال دكتور مصطفى قرقرز⁽¹⁸³⁾، في هذا الاسم أي: (الرحمن) ((من رحمته الامتحان، أي لا يدخل المؤمن الجنة ولا الكافر النار إلا بعد الامتحان))؛ قال الليث : ((الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ اسمان اشتقاقُهُما من الرحمة))⁽¹⁸⁴⁾؛ ونقل عن ابن العباس ((هما اسمان رقيقان احدهما ارقُّ من الآخر، فالرحمن الرقيق، والرحيم العاطف على خلقه بالرزق))⁽¹⁸⁵⁾ .

⁽¹⁷⁴⁾ أبو قاسم الأنباري، الزاهر في كلام الناس، ج/1، ص80 .

⁽¹⁷⁵⁾ الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/5، ص225؛ ابن المنظور، لسان العرب، ج/13، ص21 .

⁽¹⁷⁶⁾ الجوهري، الصحاح، ج/2، ص257 .

⁽¹⁷⁷⁾ أبو قاسم الأنباري، المصدر السابق، ج/1، ص75 .

⁽¹⁷⁸⁾ الجوهري، المصدر السابق، ج/1، ص467، و فيروز آبادي، تاج العروس، ج/1، ص665 .

⁽¹⁷⁹⁾ ابن المنظور، المصدر السابق، ج/4، ص113 .

⁽¹⁸⁰⁾ الأزهرى، المصدر السابق، ج/3، ص4 .

⁽¹⁸¹⁾ أحمد بن الحسين البيهقي، الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث،

تحقيق: أحمد عصام الكاتب، دار الآفاق الجديدة، 1401، بيروت، ج/1، ص55 .

⁽¹⁸²⁾ محمد الأمين الشنقيطي، منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات، تحقيق: عطية محمد سالم، الدار

السلفية، 1404 هـ، الكويت، ج/1، ص23 .

⁽¹⁸³⁾ وهو مشرفي في الرسالتي وهو رئيساً لقسم اللغة العربية في معهد العلوم العالي - جامعة بنغول في تركيا .

⁽¹⁸⁴⁾ الأزهرى، المصدر السابق، ج/2، ص113؛ الفراهيدي، العين، ج/3، ص224 .

⁽¹⁸⁵⁾ الفراهيدي، المصدر نفسه، ج/2، ص113. و ابن المنظور، المصدر السابق، ج/12، ص230

23. اللطيف: اللطف البر والتكرمة واللطيف الرفيق المداري⁽¹⁸⁶⁾، وجاء في المخصص اللطيف هو الذي لَطَفَ للخلق من حيث لا يعلمون ولا يقدر⁽¹⁸⁷⁾.
24. الخبير: اسم من أسماء الله عز وجل العالم بما كان وما يكون وذو الخبرة الذي يخبر الشيء بعلمه⁽¹⁸⁸⁾، وفي العين ((العالم بالأمر))⁽¹⁸⁹⁾.
25. السميع: وجاء في لسان العرب أنّ السميعُ بمعنى المُسمِعِ⁽¹⁹⁰⁾.
26. البصير: الذي يشاهد الأشياء كلها ظاهرها وخافئها بغير جارحة، والبصر في حقه عبارة عن الصفة التي ينكشف بها كمال نعوت المبصرات⁽¹⁹¹⁾.
27. العليم: قال ابن الجني في العليم ((العليم الذي فوق ذوى العلوم أجمعين))⁽¹⁹²⁾، وأن فعيل من أبنية المبالغة في فاعل⁽¹⁹³⁾.
28. العظيم: العين والطاء والميم أصلٌ واحد صحيح يدلُّ على كِبَرٍ وقُوَّةٍ⁽¹⁹⁴⁾ وفي لسان العرب ((العظيم الذي جاوز قدره وجل عن حدود العقول حتى لا تتصور الإحاطة بكنهه))⁽¹⁹⁵⁾.
29. البار البر: عن هذا الاسم في لسان العرب جاءت أن الله تعالى البر دون البار⁽¹⁹⁶⁾، وفي لسان العرب أكد أن ((البر والبار بمعنى واحد هو العطوف على عباده ببره ولطفه والبر والبار بمعنى)) .
30. المتعال: المتعال على خلقه المنزه عن الشريك والشبيهة والصاحبة والولد هذا هو الله وهذه صفاته فهل يليق بعائل أن ينكر استحقاقه للعبادة دون سواه؟⁽¹⁹⁷⁾

⁽¹⁸⁶⁾ صاحب العباد، المحيط في اللغة، ج/2، ص321.

⁽¹⁸⁷⁾ ابن سيده، المخصص، ج/5، ص226.

⁽¹⁸⁸⁾ مجمع اللغة العربية، معجم الوسيط، ج/1، ص215.

⁽¹⁸⁹⁾ الفراهيدي، العين، ج/4، ص258.

⁽¹⁹⁰⁾ ابن المنظور، المصدر السابق، ج/5، ص200؛ وج/8، ص122؛ الرازي، مختار صحاح، ج/1، ص326.

و الزبيدي، تاج العروس، ج/21، ص230.

⁽¹⁹¹⁾ الزبيدي، المصدر نفسه، ج/10، ص208-209.

⁽¹⁹²⁾ ابن الجني، الخصائص، ج/2، ص457.

⁽¹⁹³⁾ الزبيدي، المصدر السابق، ج/8، ص254.

⁽¹⁹⁴⁾ ابن الفارس، مقاييس اللغة، ج/4، ص355.

⁽¹⁹⁵⁾ ابن المنظور، المصدر السابق، ج/12، ص409.

⁽¹⁹⁶⁾ ابن المنظور، مصدر نفسه، ج/4، ص54.

31. **الجليل** : الجلال بمالغة في الجليل⁽¹⁹⁸⁾، والجليل هو العظيم من الجليل⁽¹⁹⁹⁾.
32. **الجميل**: والجميل فعيل الجمال وهي المبالغة في الجليل⁽²⁰⁰⁾.
33. **الحي والقيم** : الحي الذي لا يموت والقيوم قال مجاهد هو القائم على كل شيء وقال قتادة القيوم القائم على خلقه⁽²⁰¹⁾.
34. **الحيي**: الحيي على وزن فعيل من أبنية المبالغة⁽²⁰²⁾.
35. **القادر والقدير والمقتدر**: القادر هو الذي يفعل بالقصد والاختيار⁽²⁰³⁾، القدير بمعنى القادر أي أن القادر وهو القدير.
36. **القاهر والقادر**: ((القهر: الغلبة، والأخذ من فوق. وأقهر: جاء بما يقهر. والله القهار))⁽²⁰⁴⁾ قال ابن الأثير: ((القادر اسم فاعل من قدر ويقدر؛ والقدير فعيل منه وهو للمبالغة والمقتدر مفتعل من اقتدر وهو أبلغ))⁽²⁰⁵⁾.
37. **العلي** : الذي رتبته أعلى المراتب العقلية، وهي المرتبة العلية، فإن ذاته المقدسة هي مبدأ كل موجود حسي وعقلي، وعلته التامة المطلقة التي لا يتصور فيها النقصان⁽²⁰⁶⁾.
38. **الحكيم**: فأصل الحكيم المحكم فصرف عن مفعل إلى فعيل⁽²⁰⁷⁾، الحكيم بمعنى العالم بأحكام الامور فالصفة به أخص من الصفة بعالم⁽²⁰⁸⁾.
39. **القريب**: القريب مَنْ تَقَرَّبَ لَمْ تَنْسَبْ⁽²⁰⁹⁾، والقريب ضد البعد⁽²¹⁰⁾.

⁽¹⁹⁷⁾ أبو بكر الجزائيري، أيسر التفاسير، ج/3، ص12.

⁽¹⁹⁸⁾ ابن مالك، إكمال الأعلام بتثليث الكلام، ج/1، ص119.

⁽¹⁹⁹⁾ أبو قاسم الأنباري، الزاهر في كلام الناس، ج/1، ص179.

⁽²⁰⁰⁾ ابن مالك، إكمال الأعلام بتثليث الكلام، ج/1، ص121.

⁽²⁰¹⁾ أبو قاسم الأنباري، مصدر السابق، ج/، ص81.

⁽²⁰²⁾ ماهر مقدم، أسماء الله الحسنى جلالها ولطائفها، ج/1، ص248.

⁽²⁰³⁾ الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص219.

⁽²⁰⁴⁾، صاحب عباد، المحيط في اللغة، ج/1، ص276.

⁽²⁰⁵⁾ الزبيدي، تاج العروس، ج/1، ص337.

⁽²⁰⁶⁾ أبو هلال العسكري، فروق اللغوي، ج/1، ص375.

⁽²⁰⁷⁾ أبو قاسم الأنباري، الزاهر في معاني كلمات الناس، ج/1، ص101.

⁽²⁰⁸⁾ أبو هلال العسكري، المصدر نفسه، ج/1، ص195.

⁽²⁰⁹⁾ الجوهري، الصحاح في اللغة، ج/2، ص205.

⁽²¹⁰⁾ فيروز آبادي، القاموس المحيط، ج/1، ص135.

40. **المجيب**: وفي تاج العروس((المجيب، وهو الذي يقبل الدعاء والسؤال بالعطاء والقبول ، سبحانه وتعالى، وهو اسم فاعل من أجاب يجيب)) (211).
41. **الغني الغنيّ** - ذوالوَفْرِوَالغِنَى - ضد الْفَقْر (212)؛ والغني من أسمائه تعالى وهو الذي لا يحتاج إلى أحد سواه في شيء وكل أحد محتاج إليه (213).
42. **الوهاب**: من وَهَبَ يهب، وهب الله له الشيء، فهو يَهَبُ هِبَةً، وتَوَاهَبَهُ الناسُ بينهم، والله الوَهَّابُ الوَاهِبُ، وكلّ ما وُهِبَ لك من ولدٍ وغيره فهو مَوْهُوبٌ (214).
43. **الودود**: الودود في أسماء الله تعالى فعول بمعنى مفعول من الود المحبة يقال وددت الرجل إذا أحببته فالله تعالى مودود أي محبوب في قلوب أوليائه (215).
44. **الفتاح**:الفتاح القاضي عن قال الفراء: ((أهل عُمان يسمون القاضي الْفَتَّاح)) (216).
45. **الشكور والشاكر**: وفي تهذيب اللغة ((الشكور: أوكد من الشاكر)) (217)، أن شاكر اسم الفاعل للموصوف بالشكر (218).
46. **الماجد** : والماجد في التهذيب ((نيل الشرف، وقد مَجَّدَ الرجل، ومَجَّدَ لغتان، والمَجْدُ: كرم فعاله، والله تبارك وتعالى هو المجيد، تمجَّدَ بفعاله، ومَجَّدَهُ خلقه لعظمته)) (219).
47. **الواجد** ((الواجد من أسماء الله تعالى وهو الغني الذي لا يفتقر والموسر الغني عن الناس)) (220).
49. **الوالي والولي** ، ليسا بإسم من أسماء الله تعالى .
50. **الراشد**: وكذلك الراشيد ليس بإسم من أسماء الله تعالى .
51. **العفو: والعَفُوُّ**، على فعولٍ: الكثير العَفْوُ (221).

(211) الزبيدي، المصدر نفسه، ج/2، ص202.

(212) ابن السيدة، المخصص، ج/3، ص447.

(213) مجمع اللغة العربية، معجم الوسيط، ج/2، ص665.

(214) الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/2، ص383.

(215) ابن المنظور، لسان العرب، ج/3، ص453.

(216) أبو قاسم الأنباري، الزاهر في كلام الناس، ج/1، ص88.

(217) الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/4، ص201.

(218) ماهر مقدم، أسماء الله الحسنى جلالها ولطائفها واقترانها وثمراتها، ج/1، ص187.

(219) الأزهرى، المصدر السابق، ج/3، ص484.

(220) مجمع اللغة العربية، المصدر السابق، ج/2، ص1013.

(221) الجوهري، الصحاح، ج/3، ص483.

52. **الغفور والغفار**: قال الليث: يقال: ((اللهم إغفر لنا مغفرة وغفراً وغفراناً أنت الغفور الغفار يا أهل المغفرة⁽²²²⁾)).
53. **الحليم**: الحليم في صفات الله تعالى: هو الذي لا يستخفه عصيان العصاة ولا يستفزه الغضب عليهم، ولكنه جعل لكل شيء مقدارا فهو منته إليه⁽²²³⁾.
54. **الكريم**: الكريم: الصفوح وقيل: الكريم من يوصل النفع بلا عوض⁽²²⁴⁾.
55. **التواب**: أن التواب من أب إذا رجع⁽²²⁵⁾، كثير قبول التوبة.
56. **الرب**: وهو في (ربب) رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ مَالِكُهُ وَالرَّبُّ: اسم من أسماء الله عزَّ وجلَّ، ولا يقال في غيره إلا بالإضافة، وقد قالوه في الجاهلية للملك⁽²²⁶⁾.
57. **الشهيد والشهيد**: الحاضر، وفَعِيلٌ من أُنْبِيَةِ المبالغة في فاعل فإذا اعتُبر العلم مُطلقاً فهو العَلِيمُ وإذا أُضيفَ إلى الأُمُورِ الباطنة فهو⁽²²⁷⁾.
58. **المبين**: اسم الفاعل لأبان فهو مبين، أبان اللازم فهو مبين⁽²²⁸⁾.
59. **الرؤوف**: الرؤف من رأفة وهو شديد الرحمة من فعول وهو للمباغة⁽²²⁹⁾.
- المبدء والمعيد**: اسمان متلازمان ك(المعزو المذل) لا يمكن الفرق بين أحدهما عن الآخر لعدم ورد النص عليهما إفراداً.
60. **المبدئ** ومن صفات الله سبحانه وتعالى المبدئ المعيد: بدأ الله الخلق أحياء ثم يميتهم ثم يحييهم كما كانون⁽²³⁰⁾.
61. **والمعيد**: و المبدئ المعيد: من صفات الله تعالى أي يعيد الخلق بعد الحياة إلى الممات في الدنيا، وبعد الممات إلى الحياة يوم القيامة⁽²³¹⁾.

(222) الأزهرى، المصدر السابق، ج/3، ص73.

(223) الزبيدي، تاج العروس، ج/31، ص533.

(224) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص236.

(225) ناصر الدين بن عبد السيد بن علي المطرز أبو الفتح، المغرب في ترتيب المعرب، تحقيق: محمود فاخوري

و عبد الحميد مختار، مكتبة أسامة بن زيد، 1979م - حلب، ج/1، ص48.

(226) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص234.

(227) الزبيدي، المصدر السابق، ج/1، ص2062.

(228) الزبيدي، المصدر نفسه، ج/1، ص7981.

(229) الجوهرى، المصدر السابق، ج/1، ص233.

(230) الأزهرى، الصحاح، ج/1، ص351.

(231) الزبيدي، المصدر نفسه، ج/8، ص449.

62. **الباعث:** وبعث الله الخلق يبعثهم بعثاً⁽²³²⁾، والباعث هو الذي يبعث الخلق⁽²³³⁾.
63. **الوارث:** والوارثُ صِفَةٌ من صِفاتِ اللهِ تَعَالَى وهو (البَاقِي) الدَّائِمُ بَعْدَ فَنَاءِ الخَلْقِ⁽²³⁴⁾.
64. **القويُّ:** أن أصلها من قَوِي يَقْوَى فهو قَوِيٌّ والجمع أَقْوِيَاءُ والاسم القُوَّةُ والجمع القَوَى مثل غرفة وغرف وقَوِيٌّ على الأمر⁽²³⁵⁾.
65. **الشديد:** وليس اسم الله على الأرجح.
66. **الضار النافع:** هذان اسمان من الأسماء الله تعالى لا يستعمل أحدهما على حد من دون الآخر، وفي تاج العروس ((النافع الضار، من أسمائه الحسنى، وهو الذي ينفع من يشاء من خلقه، ويضره حيث هو خالق الأشياء كلها خيراً وشرها ونفعها وضرها))⁽²³⁶⁾.
67. **الباقي:** الباقي بعد فناء الخلق⁽²³⁷⁾، الثابت بعد غيره والباقي اسم من أسماء الله تعالى⁽²³⁸⁾.
69. **الواقِي:** الواقِي: الصرد⁽²³⁹⁾، ما أبقاه⁽²⁴⁰⁾.
70. **الخافض:** وفي لسان العرب، ((والخفض ضد الرفع خفضه يخفضه خفضاً))⁽²⁴¹⁾.
71. **الرافع:** ولا ينبغي أن يفرد الرافع عن الخافض في الدعاء ، فالخافض ((هو الواضع من الأقدار، والرافع المعلي للأقدار)⁽²⁴²⁾، والرافع من أسماء الله تعالى وهو الذي يرفع المؤمن بالإسعاد، وأولياءه بالتقريب⁽²⁴³⁾.

⁽²³²⁾ الزبيدي، تاج العروس، ج/5، ص169.

⁽²³³⁾ ابن منظور، لسان العرب، ج/2، ص1.

⁽²³⁴⁾ الزبيدي، تهذيب اللغة، ج/1، ص1319.

⁽²³⁵⁾ الفيومي، مصباح المنير، ج/2، ص521.

⁽²³⁶⁾ الزبيدي، المصدر السابق، ج/12، ص393.

⁽²³⁷⁾ فيروز آبادي، قاموس محيط ج/1، ص227.

⁽²³⁸⁾ مجمع اللغة العربية، معجم الوسيط، ج/1، ص66.

⁽²³⁹⁾ ابن سيده، المحكم والمحيط الأعظم، ج/6، ص600.

⁽²⁴⁰⁾ الزبيدي، المصدر السابق، ج/40، ص236.

⁽²⁴¹⁾ ابن منظور، لسان العرب، ج/7، ص145.

⁽²⁴²⁾ أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي، الأسماء والصفات، تحقيق عبد الله بن محمد الحاشدي، مكتبة السوادي، 1413هـ - 1993م، جدة - المملكة العربية السعودية، ج/1، ص192.

⁽²⁴³⁾ الزبيدي، المصدر السابق ج/21، ص110؛ ابن منظور، المصدر السابق، ج/8، ص129.

72. **القابض**: وفي قَبْضَ وهو فاعل: أن القابض من إسم المقابله من أسماء الله الحسنى وهو يقول: أن القابض اسم من أسماء الله الحسنى فهو القابض والباسط (244).

73. **الباسط**: وفي لسان العرب أن الباسط في أسماء الله تعالى والباسط هو الذي يبسط الرزق لعباده ويوسعه عليهم بجوده ورحمته ويبسط الأرواح في الأجساد عند الحياة والبسط نقيض القبض (245).

74. **المعز المنزل**: وقال: ((ولا ينبغي أن يدعى الله جل ثناؤه بالمؤخر إلا مع المقدم ، ولا بالمنزل إلا مع المعز، ولا بالمميت إلا مع المحيي كما قلنا في المانع والمعطي، والقابض والباسط)) (246).

75. **المقسط**: يقال أقسط يقسط فهو مقسط (247)، المقسط وهو الذي يعدل في كل أمره .

76. **الرزاق**: والرزاق في صفة الله تعالى لأنه يرزق الخلق أجمعين (248).

77. **ذو القوة المتين**: كل اسم مقترن بالذو ليس اسما لله على أصح: أي ليس داخلاً في تسعة وتسعون اسم (249).

78. **القائم**: من قوم يقوم قائم على الفاعل وإعلال بقلب ياء همزة في المحط القائم، وقيل: هو القائم على خلقه بأرزاقهم وأجالهم (250).

79. **الدائم**: الذي ليس لِقَدَمِهِ ابتداء ولا لديمومته انتهاء (251).

80. **الحافظ أو الحفيظ**: وهو حافظ والحفيظ مبالغة وقالوا الحفيظ في أسماء الله بمعنى العليم والشهيد (252).

(244) مجمع اللغة العربية، المصدر السابق، ج/2، ص711.

(245) ابن المنظور، لسان العرب، ج/7، ص257.

(246) المصدر نفسه، ج/1، ص211.

(247) المصدر نفسه، ج/7، ص377.

(248) المصدر نفسه، ج/10، ص115.

(249) الأشعر الأسماء وصفات في معتقد اهل السنة والجماعة، ج/1، ص64-65.

(250) صاحب عباد، المحيط في اللغة، ج/2، ص7.

(251) أبوقاسم الأنباري، الزاهر في كلام الناس، ج/1، ص2.

(252) أبو هلال العسكري، الفروق اللغوية، ج/1، ص180.

81. الوكيل : من يتوكل عليه، فتفوض الأمور إليه، ليأتي بالخير، ويدفع الشر (253)، نعم الوكيل الله نوكل إليه أمورنا ونفوضها إليه (254).

82. الفاطر: المنشئ للخلق ، قال الأصمعي: ((ما كنت أعرف معنى الفاطر، حتى أختصم إلى أعرابيان في بئر، فقال أحدهما : أنا فطرته ، وقال الآخر : أنا فطرته، فعرفت أنه إنشاء الخلق)) (255).

83. السميع : وجاء في فروق اللغة بين السامع وسميع يقول ((أن السامع لابد له صوت مسموع ولاكن السميع لاحاجت لوجود صوت إن لم يكن أصم لابد هو سميع (256)، والسميع العالم بالمسموعات)) (257).

84. المعطي المانع : فالمعطي هو المتمكن من نعمه ، والمانع هو الحائل دون نعمه، قال : ((ولا يدعى الله عز جل باسم المانع حتى يقال معه المعطي كما كانت في الضار والنافع)) (258).

85. المحيي المميت: من أحى وأمات ، وهما مزيدا برحف وهما متعديان لأن الله تعالى محي الموتى ، ومميت من كان حيا (259).

86. الجامع: هو الذي يجمع الخلائق ليوم الحساب وقيل: هو المؤلف بين المتماثلات والمتضادات في الوجود (260).

89. الهادي: و الهادي: في تاج العروس هو الذي يتقدم الكتيبة ، الدليل الهادي البصير بالماء تحت الأرض (261).

(253) الشنقطي، أضواء البيان، ج/18، ص18.

(254) أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير، ج/1، ص 410.

(255) منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني، تفسير القرآن، تحقيق ياسر بن إبراهيم وآخرون، دار الوطن - 1418هـ - 1997م، الرياض - السعودية، ج/2، 91.

(256) أبو هلال العسكري، الفروق اللغوية، ج/1، ص347.

(257) ابن العاشور، تحرير التنوير، ج/9، ص231.

(258) البيهقي، الأسماء والصفات، المصدر السابق، ج/1، ص192.

(259) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص160.

(260) الزبيدي، تاج العروس، ج/1، ص5197.

(261) الفراهيد، العين، ج/1، ص27.

90. الكافي: الكافي هو متولي لعمل عن غيره لأنه أقدر عليه أو لأنه يبتغي راحة المكفي . (262)

91. الأبد: لادليل عليه كاسم لله.

92. العالم: العالم بدون القيد لم يكن عليه دليل من أسماء الحسنى ولكن مقيد جاء في تنزيل

العزير: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: ٩]

93. المقدم والمؤخر: من أسمائه الحسنى المزدوجة المتقابلة التي لا يطلق واحد بمفرده على

الله إلا مقروناً بالآخر فإن الكمال من اجتماعهما فهو تعالى المقدم لمن شاء والمؤخر لمن

شاء بحكمته. وهذا التقديم يكون كونياً كتقديم بعض المخلوقات على بعض وتأخير بعضها

على بعض، وكتقديم الأسباب على مسبباتها والشروط على مشروطاتها (263).

94. الوتر: الوترُ بالكسر: الفرد (264)؛ وقيل: في الوتر الله الواحد (265).

95. الجواد: وجاد الجواد من الناس وجود جوداً (266).

96. الحسيب : وأحسبه الشيء إذا كفاه، ومنه اسمه تعالى الحسيب، هو الكافي، فعيل بمعنى

مفعل (267).

97. الأكرم: الأكرم مصوغ للدلالة على قوة الاتصاف بالكرم وليس مصوغاً للمفاضلة فهو

مسلوب المفاضلة (268)؛ قال: قرطبي ((أي الكريم)) (269).

98. النصير: وفي المعجم الوسيط أن الفعيل بمعنى الفعول وأوتي به وقال النصير النصور

والنصور لمبالغة (270) ، وفي تاج العروس النصير بمعنى الناصر (271).

99. الواسع: معناه في كلامهم الكثير العطايا الذي يسع لما يُسأل (272).

(262) ابن العاشور، تحرير التنوير ، ج/14، ص89.

(263) سعدي عبد الرحمن السعدي، تفسير أسماء الله الحسنى ، دراسة وتحقيق: عبيد بن علي العبيد، الناشر:

الجامعة الإسلامية، السنة 33 -1421هـ، بالمدينة المنورة،، ج/1، ص83.

(264) الجوهري، تهذيب اللغة، ج/2، ص265.

(265) الزبيدي، تاج العروس ، ج/14، ص336.

(266) صاحب عباد، المحيط في اللغة، ج/2، ص130.

(267) الزبيدي ، المصدر السابق، ج/2، ص279.

(268) ابن عاشور، تحرير التنوير ، ج/30، ص439.

(269) القرطبي، جامع الأحكام ، ج/20، ص119.

(270) مجمع اللغة العربية، معجم الوسيط، ج/2، ص296.

(271) الزبيدي، المصدر السابق، ج/1، ص3539.

100. **المقيت** : أن المقيت في الصحاح وهو الحافظ للشيء والشاهد له (273).
101. **الحكم** : والحكم في فروق اللغوية عند أبو هلال العسكري أنه أهل أن يتحاكم إليه (274).
102. **الرفيق**: ورفق ضد العنف والرفيق: المرافق؛ والجمع الرفقاء. فإذا تفرقتم ذهب اسم الرفقة ولا يذهب اسم الرفيق (275).
103. **السبوح القدوس**: قال الخليل: ((السبوح القدوس هو الله وليس في الكلام فُعول غير هذين)) (276).
104. **السيد**: السيد الذي ليس فوقه أحد الذي يصمد إليه الناس في حوائجهم وأمورهم (277).
105. **الرقيب**: رَقِيبٌ وَرَقَبْتُهُ وَتَرَقَّبْتُهِ وَارْتَقَبْتُهُ وَالرَّقَبَةُ بِالْكَسِّ اسْمٌ مِنْهُ انْتظَرْتَهُ فَأَنَا رَقِيبٌ أَيْضًا وَالْجَمْعُ الرُّقَبَاءُ (278)، و الرقيب الحافظ (279).
106. **المنان**: ومعناه: المُعْطِي ابتداءً وَاللهِ الْمِنَّةُ عَلَى عِبَادِهِ وَلَا مِنَّةَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ عَلَيْهِ (280).
107. **المحسن**: الحسن ضد القبح ونقيضه (281)، وجاء في التيسير بشرح الجامع الصغير بأن ((الله محسن يحب المحسنين)) (282).

(272) أبو قاسم الأنباري، الزاهر في كلام الناس، ج/1، ص 88 .

(273) الجوهرى، الصحاح، ج/2، ص 100؛ صاحب عباد، المحيط في اللغة، ج/1، ص 494، والفيومي، المصباح المنير، ج/2، ص 518.

(274) أبو هلال العسكري، فروق اللغوية، ج/1، ص 195.

(275) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص 263.

(276) الفراهيدي، العين، ج/3، ص 152.

(277) أبو قاسم الأنباري، الزاهر في كلام الناس، ج/1، ص 179.

(278) الفيومي، المصدر السابق، ج/1، ص 234.

(279) الجرجاني، تعريفات، ج/1، ص 372.

(280) الأزهرى، التهذيب اللغة، ج/5، ص 211.

(281) ابن المنظور، لسان العرب، ج/13، ص 114.

(282) المناوي زين الدين عبدالرؤف المناوي، التيسير بشرح الجامع الصغير، مكتبة الإمام الشافعي، 1408 هـ - 1988م، الرياض، ج/1، ص 180.

108. الطيب: الطيب في صفة الله تعالى بمعنى المنزه عن النقائص وهو القدوس (283)

109. المسعر: أسعره وسعّره أي بينه (284)، واجمل ماجاء به المعاجم وهي ماجاء به في لسان وقال : المسعر أي أنه هو الذي يرخص الأشياء ويغليها (285).

110. الديان: في الصحاح و((الدين: الجزاء والمكافأة)) (286)، وفي المحكم والمحيط الأعظم ((ودنت الرجل: خدّمته وأحسنّت إليه)) (287)، وفي الوسيط ((أن الديان وهو القاضي والحاكم والمجازي بالخير والشر والحاسب والقهار)) (288).



(283) يحيى بن شرف بن مري النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث العربي،

1392 هـ، بيروت- لبنان، ج/7، ص100.

(284) فيروز آبادي، قاموس المحيط، ج/1، ص518.

(285) ابن منظور، المصدر السابق، ج/4، ص365.

(286) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص220.

(287) ابن سيده، محكم ومحيط الأعظم، ج/9، ص400.

(288) فيروز آبادي، المصدر السابق ج/1، ص307.

المبحث الرابع: دلالات اللغوية في الآيات التي وردت فيها لفظ الجلالة (الله) .

المطلب الأول : الدلالة لغة واصطلاحاً، وسورة الفاتحة كنموذج التطبيقي :

أولاً: الدلالة لغة :

الدلالة: بفتح الدال وكسرهما، أرشد، دلالة اللفظ: ما يقتضيه عند إطلاقه، اللفظ الدال بالدلالة: اللفظ الذي يفهم عنه شئ آخر، كدلالة قوله تعالى: (ولا تقل لهما أف) على تحريم ضربهما بالدلالة: بفتح الدال من دل، مهنة الدلال، وهو الذي ينادي على السلعة (289) الدلالةُ بِالْفَتْحِ لُغَةٌ فِي الدَّلَالَةِ بِالْكَسْرِ وَفِي بَعْضِ أُصُولِ الأَدَبِ أَنَّ الفَتْحَ أَصَحُّ وَأَفْصَحُ (290).

ثانياً : الدلالة اصطلاحاً:

كما عرفها جرجاني بأنّ الدلالة: هي كون الشيء بحالة يلزم من العلم به العلم بشيء آخر، والشيء الأول هو الدال، والثاني هو المدلول، وكيفية دلالة اللفظ على المعنى باصطلاح علماء الأصول محصورة في عبارة النص، وإشارة النص، ودلالة النص، واقتضاء النص (291).

الأول : سورة الفاتحة كنموذج تطبيقي :

﴿ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴾ [الفاتحة: ١]

إنّ الدلالة الغوية في هذه الآية التي وردت فيها كأول الآية التي وردت فيها اسم الجلالة، تدور حول فعل المقصود وقصد المنطوق وتبرك باسمه في كل أمور لأن إن أردت أن تأكل طعمة أو تشرب شوربة و أنت تقول (بسم الله) والقصد من فعلك لغة في هنا أكل ب(اسم الله) أو أشرب ب(سمه) جلّ عظمته، أي: هنا فعل المحذف تقديره ارادتك فيما تريد تفعله هذا من

(289) محمّد رواس قلعجي، معجم لغة الفقهاء، دار النفائس للطباعة والنشر والتوزيع، 1408 هـ - 1988م عمان، ج/1، ص210.

(290) عمر بن محمّد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص، طلبه الطلبة، المطبعة العامرة، مكتبة المثني ببغداد، 1311هـ، ج/1، ص56.

(291) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص104.

وجه (292)؛ وأما ما بقي من (الرحمن و الرحيم) أوضح صاحب تفاسير وكتب اللغة بانهما اسمان دالان على انه ذورحمة الواسعة التي وسعت كل شيء وعميت كل حي (293) ، و قال ابن عباس رضي الله عنهما: في دلالتهما على أنهما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر (294) وإن من المفسرين يفسر بأنهما وصفان واسمان مثل قول صاحب أضواء البيان إذ يقول: أن ((الرحمن و الرحيم هما وصفان لله تعالى، واسمان من أسمائه الحسنی، مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة، والرحمن أشد مبالغة من الرحيم ؛ لأن الرحمن هو ذو الرحمة الشاملة لجميع الخلائق في الدنيا، وللمؤمنين في الآخرة، والرحيم ذو الرحمة للمؤمنين يوم القيامة)) (295).

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الفاتحة: ٢]

الحمد والشكر في اللغة يفترقان فالحمد لله الثناء على الله تعالى بصفاته الحسنی والشكر أن يشكره على ما أنعم به عليه وقد يوضع الحمد موضع الشكر ولا يوضع الشكر موضع الحمد (296) ، وما ورد من دلالة الغوية الواردة في هذه الآية التي ورد فيها اسم الجلالة وهي ان الألف والام في (الحمد) للإستغراق، أي يعني جميع الحمد الكامل لله رب العالمين المنان بمننه مع المحبة لأن كم من المداح يمدح ممدوحه مع بغض الكاتم يموج عنه في صدره ثم نعلم الحمد يختلف عن المدح، فذلك اكثر مداح لا يجب ممدوحه إلا لمصحة يطمع أن يحصل منه، والإستغراق تفيد الحصر من المقصود وفي قوله (لله) فنُ الاختصاص للدلالة على أن جميع

(292) محمد بن صالح بن محمد العثيمين، تفسير الفاتحة والبقرة، دار ابن الجوزي، 1423 هـ، المملكة العربية السعودية، ج/1، ص4.

(293) عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، المحقق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، مؤسسة الرسالة، 1420 هـ - 2000 م - بيروت، ج/1، ص 39 .

(294) الحسين بن مسعود البغوي أبو محمد، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق: محمد عبد الله النمر وآخرون، دار طيبة، 1417 هـ - 1997 م، مكة المكرمة، ج/1، ص51.

(295) الشنقطي، أضواء البيان، ج/2، ص 5 .

(296) محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي أبو منصور ، الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي ، تحقيق : د. محمد جبر الألفي، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، 1399 هـ، الكويت، ج/1، ص94 .

المحامد مختصة به (297)، أو الحمد الكليّ الجامع لجميع أفرادهِ البالغ أقصى درجات الكمال (298).

المطلب الثاني : سورة البقرة كنموذج التطبيقي :

﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [البقرة : ٧]

دلالة اللغوية في الآيات (ختم القلوب) التي وردت فيها اسم الجلالة، قال الخليل : في العين ((ختم: خَتَمَ يَخْتِمُ خَتْمًا أَي: طَبَعَ فَهُوَ خَاتِمٌ)) (299) وقال صاحب جامع الأحكام القرآن : دلالة ختم الله في الآية ليعني أنه سبحانه وتعالى يخبر عن قلوبهم بل فعل الله بقلوبهم ختم الكفر عن الإيمان ، ألا ترى أنه إذا قيل : فلان طبع الكتاب وختمه ، كان حقيقة أنه فعل ما صار به الكتاب مطبوعا ومختوما، لا التسمية والحكم. هذا ما لا خلاف فيه بين أهل اللغة ، ولأن الأمة مجتمعة على أن الله تعالى قد وصف نفسه بالختم والطبع على قلوب الكافرين مجازة لكفرهم (300)، وفسر صاحب معاني القرآن الغشاوة بقول سيبويه بأنها قال سيبويه: ((غشاوة أي غطاء)) (301)؛ وجاء في إشارات الإعجاز في مظان الإيجاز: ((أن المناسبة لفظ (الله) في هذه الآية فيه التفاتاً من التكلم الى الغيبة؛ ومع نكتة الألتفات في مناسبة لفظ (الله) مع متعلق (لا يؤمنون) في النية، أعني لفظ (بالله) إشارة الى لطافة، هي أنه لما جاء نور معرفة الله اليهم فلم يفتحوا باب قلوبهم له تولى عنه مغضباً واغلق الباب عليهم.)) (302).

وقوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [البقرة: -

[٨

(297) مصطفى درويش، إعراب القرآن، ج/1، ص16؛ و ابن العثيمين، تفسير الفاتحة والبقرة، ج/1، ص9.

(298) عماد بن زهير حافظ، حمد الله ذاته الكريمه في آيات كتابه الحكيمه، الناشر: الجامعة الإسلامية، السنة

1424 هـ - 200 م، المدينة المنورة، ج/1، ص22.

(299) الفراهيد العين، ج/4، ص244.

(300) محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، التحقيق: هشام سمير البخاري،

دار عالم الكتب، 1423 هـ - 2003 م، المملكة العربية السعودية - الرياض، ج/1، ص187.

(301) أحمد بن محمد بن إسماعيل بن المرادي أبو جعفر، معاني القرآن الكريم، تحقيق: محمد علي الصابوني

، جامعة أم القرى، 1409، مكة المكرمة، ج/1، ص88.

(302) سعيد النورسي بديع الزمان بديع الزمان، إشارات الإعجاز في مظان الإيجاز، تحقيق: إحسان قاسم

الصالح، تقديم: محسن عبد الحميد، د.ط، د.ت، ج/1، ص83.

قال صاحب تفسير المراغي: ((أصل ناس أناس ويشهد له إنسان وإنسى، وسموا بذلك لظهورهم وتعلق الإيناس بهم، كما سمي الجن جنًا لاجتنانهم واختفائهم)) (303)؛ وهذه دلالة على ان الله عزوجل حين يقول (وَمِنَ النَّاسِ) هذا يظهر لنا من جانب الدلالة اللغوية ما يقصد به المؤمنين. وما نستفيد لفهم نصوص لابد الفهم من جانب البلاغة وما هم بمؤمنين عدل عن الفعل إلى الاسم، لإخراجهم من عداد المؤمنين، وأكده بالباء مبالغة في تكذيبهم (304).

﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: 9]

الخدعة في اللغة، الخدع والخدعة المصدر والخدع والخداع الاسم والمخدع في الحرب الذي قد خدع مرة بعد مرة وهو معنى قوله (305)، وتثليث الميم لغة مأخوذ من (أخدعتُ) الشيء بالألف إذا أخفيتَه (306)؛ و قال ثعلب: ((الحديث باللغات الثلاث فالفتح على أن الحرب ينقضي أمرها بخدعة واحدة والضم على أنها آله الخداع وأما الخدعة فلأنها تخدع أصحابها لكثرة وقوع الخداع فيها وهي أجود معنى والأولى أفصح لأنها لغة النبي عليه السلام)) (307) والألف هنا ليس لمشاركة الله سبحانه في خدعهم بل الخادع والمخدوع في نفس الوقت اتحدى؛ وجاء في تفسير فتح القدير أن وما يشعرون قال أهل اللغة: شعرت بالشيء فطنت (308)، قال في الكشاف: ((والشعور علم الشيء علم حس، من الشعار ومشاعر الإنسان حواسه)) (309).

(303) أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1365 هـ - 1946 م، بمصر، ج/1، ص49.

(304) وهبة بن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، دار الفكر المعاصر، 1418 هـ، دمشق، ج/1، ص80.

(305) ابن سيده، المخصص، ج/1، ص288.

(306) الفيومي، المصباح المنير، ج/1، ص165.

(307) ابن المطرز، المغرب في ترتيب المعرب، ج/1، ص244.

(308) الشوكاني، فتح القدير، ج/1، ص48.

(309) الزمخشري، الكشاف، ج/1، ص59.

المبحث الخامس: الربط اللغوي بين سياق ونهايات الآيات التي انتهت بأسماء الله الحسنى .

المطلب الأول : الربط في اللغة و الآيات المنتهية بأسماء الله تعالى :

الربط في لغة :

قال الجوهري في صحاح : ربط رَبَطْتُ الشيءَ أَرَبَطُهُ، وَأَرَبَطُهُ أيضاً عن الأَخْفَش، أي شددته⁽³¹⁰⁾ الجَمْعُ : رُبُطٌ⁽³¹¹⁾، وَرَابَطَ الجيشُ أقام في الثغر بإزاء العدوِّ مُرَابطةً وَرِباطاً.⁽³¹²⁾

بعد ما بحثت في المصحف الشريف آية بعد آيات ادركت أن في القرآن الكريم ، أن الآيات التي انتهت بأسماء الله تعالى وهي خمس مائة واثنان وتسعون الآية ، فلذلك من غير الممكن ان تأتي بدلالات اللغوية لكافة الآيات المنتهية بأسماء الله تعالى خاصة إذا كان عددها حسب ما أعددت بلغ الى عدد المذكور آنفاً، ولكن اخترت أن في بعض سورة لنأخذ آية لدراسة ربط اللغوي بين نهاية الآيات وسياق الآيات التي انتهت بأسماء الباري ، وقبل ما أدخل الى وسط المبحث أود أن أقول ، أن الآيات المنتهية بأسماء الله بعضهم جاءت بإسم صرح نحو قوله تعالى : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ [الفاتحة: ١] ﴿ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ [الفاتحة: ٣]

أولاً: في سورة الفاتحة أم الكتاب :

جاء اسم الله الرحمن والرحيم في القرآن الكريم بالتفاوت فمثلاً الرحمن جاء في أربع وأربعين والرحيم في واحد وستين الآية وأما مجيئهما معا في آية واحدة جاءت في ست مرات قال تعالى : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ [الفاتحة: ١] ﴿ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ قال أبو السعود: ((والاختصار على نعته تعالى بهما : أي : في - الرحمن الرحيم - التسمية؛ لما أنه الأنسب بحال المتبرك المستعين باسمه الجليل والأوفق لمقاصده))⁽³¹³⁾؛ وفي سبب تقديم (الرحمن) على (الرحيم) مع كون القياس تأخيرها رعاية لأسلوب الترقى إلى الأعلى، كما في قولهم: جواد فياض، قال أبو السعود: لأنه اختصه به عز وجل يعني اسم الرحمن صار حقيقاً

⁽³¹⁰⁾ الجوهري، الصحاح، ج/1، ص233.

⁽³¹¹⁾ ابن سيده، المحكم والمحيط الأعظم، ج/9، ص161؛ وفيومي، المصباح المنير، ج/1، ص215.

⁽³¹²⁾ ابن المطرز، المغرب في ترتيب المعرب، ج/1، ص316.

⁽³¹³⁾ أبو السعود، ارشاد العقل، ج/1، ص 15.

بأن يكون قريناً للأسم الجليل الخاص به ، وربط اللغوي في الآية أشار إليه شنقطي بقوله ،
 هما وصفان لله تعالى، واسمان من أسمائه الحسنی، مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة،
 والرحمن أشد مبالغة من الرحيم، لأن الرحمن هو ذو الرحمة الشاملة لجميع الخلائق في
 الدنيا، وللمؤمنين في الآخرة، و الرحيم ذو الرحمة للمؤمنين يوم القيامة⁽³¹⁴⁾، قال تعالى:

﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة: ١٦٣] ، كل هذه الآيات لو

ننظر إليهن نرى بوضوح مجيء هذه الاسماء في فواصل القرآن كلها دليل على ماساق في
 بداية الآيات في [163 البقرة] وتكلم أبو سعود في تفسيره الرحمن الرحيم خبران لمبتدأ
 محذوف هو تقرير للتوحيد فإنه تعالى حيث كان موليا لجميع النعم أصولها وفروعها جليلها
 ودقيقها وكان ما سواه كائنا ما كان مفتقرا إليه في وجوده⁽³¹⁵⁾ عضهن لم تأت باسم الصريح

مثل ماجاءت في قوله تعالى: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الفاحة:2]

ثانيا : سورة البقرة :⁽³¹⁶⁾، جاء أسما الله تعالى (الواسع والعليم) في سبع الآيات قال

تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة:

١١٥] ذكر الله تعالى في قوله المبارك في بداية الآية أن المشرق والمغرب كلها لله عزوجل

لوننظر الى بداية نحس بوسع سطرانه قال تعالى : ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ

طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ

الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٤٧] الواسع ، ضد ضيق اسم الفاعل للموصف بالوسع وهو

خلاف ضيق والسعة تقال : في الأمكينة ، وفي الحال وفي الفعل كالقدرة والجواد والغني،

يقال : فلان يعطي من سيعته ، أي من غناه ، فالواسع : هو الجواد الذي يسع عطاؤه كل

⁽³¹⁴⁾ الشنقطي، أضواء البيان، ج/2، ص3.

⁽³¹⁵⁾ أبوسعو، ارشاد العقل، ج/1، ص.183.

⁽³¹⁶⁾ سمي هذه السورة باسم البقرة أي: البقرة المشهورة في قصة قتلى بني اسرائيل وسميت هذه السورة به

من أهمية القصة و أهمية ماتحتوى قصة .

شيء (317)، (الواسع) يسع خلقه كلهم بالكفاية والإفضال والجود والتدبير وأما قوله: (عليم) ، فإنه يعني أنه عليم بأفعالهم لا يغيب عنه منها شيء ولا يعزب عن علمه ، بل هو بجميعها عليم (318) قال تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ

سَبَائِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِثَّةٌ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٦١] ،

قال: صاحب أسماء الله الحسنى جلالها ولطائفها في اختتام هذه الآية ، ختم بإسمين مطابقين لسياقهما ، فلا يستبعد هذه المضاعفة ، ولا يضيق عنها عطاؤه ، فإن المضاعف واسع العطاء ، واسع الغنى واسع الفضل ، ومع ذلك فلا يظن أن سعة عطائه تقتضي حصولها لكل منفق ، فإن عليم بمن تصلح له المضاعفة وهو أهل لها ، ومن لا يستحقها ولا هو أهلها (319)

ثالثاً: سورة آل عمران : قال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران: ٦] يصوركم دلالة العزة وكيف يشاء دلالة الحكمة التي

لاتخطيء هذه ربط اللغة في فواصل القرآنية التي قال الله تعالى حسب مقتضى الآية وقال : صاحب أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير فالعزة التي لا ترام والحكمة التي لا تخطئ هما مقتضيات ألوهيته الحقّة التي لا يجادل فيها إلا مكابر ولا يجاحد فيها إلا معاند (320)، فلذلك تصوير الصور في الأرحام فلا يمكن إلا بالعزة والحكمة .

رابعاً: سورة النساء: (321)، جاء اسم القدير لله تعالى من قرآن الكريم في ثلاث وثلاثين

الآية ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [

المائدة: ١٧] ، قال ابن سيده القديرُ : القادرُ على كل شيء من القدرِ والقَدْرِ وهو القضاء

(317) ابن الفارس، مقاييس اللغة، ج/6، 109.

(318) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج/2، ص 537.

(319) ماهر مقدم، أسماء الله الحسنى جلالها ولطائفها، ج/1، ص 178.

(320) أبو بكر جزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج/1، ص 284.

(321) سمي هذه سورة بالنساء لكثرة أحوالهن وأخبارهن فيها .

والجمع أَقْدَارٌ وَقَدَرَ عَلَى خَلْقِهِ الْأَمْرَ يَقْدِرُهُ وَيَقْدِرُهُ قَدْرًا وَقَدْرًا وَقَدَّرَهُ لَهُ وَعَلَيْهِ وَقَدَرَ لَهُ الرِّزْقَ (322)؛ والربط فيها أن البداية يذكر الكون و بالنهاية يذكر القدرة الله عليها.

خامسا : سورة الانعام : جاء اسم الوكيل في القرآة في خمس آيات قال تعالى :

﴿ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾

[الأنعام: ١٠] يقال (وكييل) يعني حفيظ (323)، قال الله تعالى في فضل هذه الآية وهو على كل شيء وكييل أي لما وصف نفسه في هذه الآية سبحانه وتعالى وهو خالق كل شيء و من الآية سابق ببديع سموات والأرض انتهى الآية بأن الله هو الوكيل كلاً من الأمور العظيم المذكور في الآيتين ، وقال صاحب الكشاف ((يعني وهو مع تلك الصفات مالك لكل شيء من الأرزاق والآجال ، رقيب على الأعمال)) (324).

سادسا : الاعراف (325) قال تعالى : ﴿ خَتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا

أَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّاي أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ

الْغَافِرِينَ ﴾ [الأعراف: ١٥٥] أن ماجاء في الآيات المنتهية بأسماء الله تعالى في سورة الاعراف

مجموعها ثلاث آيات وهن منتهون ب(سميع و عليم و غفور الحليم والغفر من خير الغافرين)، وجاء في تفسير مصطفى عدوي فالدعاء باسم من الأسماء الحسنی ينبغي أن يوافق المسألة التي تريد، مثال ذلك: (اشف أنت الشافي)، (هازم الأحزاب اهزمهم وزلزلهم)، (ارزقنا وأنت خير الرازقين)، (اغفر لنا وأنت خير الغافرين)، ولا تقل كما يفعل المقلدة من أئمة المساجد: اللهم! أذل الشرك والمشركين برحمتك يا أرحم الراحمين. فكيف يذل الشرك بالرحمة؟! إنما يقال: وأذل الشرك والمشركين بعزتك يا رب العالمين! فالإسم ينبغي أن يوافق المسألة كما

(322) ابن سيده، المخصص، ج/ 5، ص 229.

(323) السمر قندي، بحر العلوم، ج/ 1، ص 491.

(324) الزمخشري، الكشاف، ج/ 3، ص 51 .

(325) سمي سورة الأعراف عراف لأنها فيها ذكر أصحاب الأعراف .

قال عيسى عليه الصلاة والسلام⁽³²⁶⁾: قال تعالى: ﴿وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [المائدة:

١١٤]، وكما قال موسى عليه الصلاة والسلام: قال تعالى: ﴿فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ

الْغَافِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٥٥].



⁽³²⁶⁾ العدوى أبو عبد الله مصطفى بن، التفسير لمصطفى العدوي، مصدر الكتاب: دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>

المبحث السادس: الاسم الجامد في أسماء الله الحسنى .
المطلب الأول: الجامد لغة واصطلاحاً المنكرون والمثبتون لجامد في أسماء الله الحسنى :

الأول: الجامد اللغة :

قال ابن فارس في المقاييس اللغة: ((في جمد: الجيم والميم والداد أصل واحد وهو جمود الشيء المائع من بردٍ أو غيره يقال جمد الماء يجمد؛ وسنة الجماد قليل المطر وهذا محمولٌ على الأول كأن مطرها جمد وكان شيباني يقول: الجماد الأرض لم تمطر ويقول العرب للبخيل (جماد له) وهو خلاف حماد واستشهد بقول الملتمس)) (327).

جماد لها جماد ولا تقولي لها أبداً إذا ذكرت حماد (328)

الثاني: الجامد اصطلاحاً: الاسم الجامد هو الذي لم يؤخذ من غيره. وإنما وضع على صورته الحالية فليس له أصل يرجع إليه مثل: (باب – رجل – غصن) وهو إما اسم ذات كهذه الأمثلة؛ أو اسم معنى مثل: (ذكاء، سماحة، فهم) ويقابله المشتق وهو ما أخذ من غيره كـ (قائم مذموم، حسن) (329)، فالاسم الجامد ما لا يكون مأخوذاً من الفعل كحجرٍ وسقفٍ ودرهمٍ ومنه مصادِرُ الأفعالِ الثلاثية المجردة (330).

المنكرون والمثبتون لجامد في أسماء الله الحسنى :

أولاً: الذين ينكرون الاشتقاق في الأسماء الله تعالى، الإنكار في الأسماء محصورة في اسم جلالة (الله) ولفظة (الدهر) واسم الله (المهمين) .

1. (الله) وفي الملل ونحل أقر بكفر أن من نطق باشتقاق اسم (الله) سبحانه إذ صرح بقوله حيث يقول: ((لا تبالون بأن تقولوا أسماء الله تعالى مشتقة، فالله تعالى على قولكم مشتق وهذا كفر بارد وكلام سخييف ولا مخلص لهم)) (331)، وفي المصباح المنير (الله) قيل غير مشتق بل

(327) ابن فارس، مقاييس اللغة، ج/1، ص174.

(328) عمر بخداي، خزنة الأدب، ج/6، ص313.

(329) الفوزان عبدالله بن صالح الفوزان، تعجيل الندى في شر قطر الندى، دار ابن الجوزي، 1431هـ، مصر، ج/1، ص200.

(330) مصطفى الغلابيني، جامع الدروس العربية، ج/34، ص1.

(331) علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري أبو محمد، الفصل في الملل والأهواء والنحل، د.ط.د.ت، مكتبة الخانجي، القاهرة، ج/5، ص23.

هو علم لزمته الألف واللام⁽³³²⁾ ونقل لنا القرطبي في تفسيره اختلفوا في هذا الاسم هل هو مشتق أو موضوع للذات علم⁽³³³⁾ ؛ ونقل لنا أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي؛ فقال الخليل بن أحمد وجماعة: (الله) اسم علم في موضوع غير مشتق⁽³³⁴⁾ ، وأكد ابن الحزم بقوله: ((إننا لانفهم من قولنا قدير وعالم إذا أردنا بذلك الله تعالى إلا ما نفهم من قولنا (الله) فقط لأن كل ذلك أسماء ، لا مشتقة من صفة أصلاً))⁽³³⁵⁾، ورد ابن القيم أبي قاسم سهلي وشيخه ابن العربي ردا شافيا في بدائع الفوائد ، ولكن نشير إلى رد ابن القيم في موضوع التالي من زمرة التي اثبتوا الاشتقاق لاسماء الله تعالى وبالأخص للفظه جل جلاله .

المطلب ثانيا: المثبتون، وهم الذين يثبتون الاشتقاق في كافة أسماء الله الحسنى:

ومن المعروف أن الواضح عند اهل المعرفة بالأخص و من الناس عموماً ان الأشياء يعرف بضده فمثلا لوقيل الجو بارد أنت تعريف بان الجو ليست حارا فلذلك بعض من المثبتين لمذهب اشتقاق يقولون : ((والاسم والصفة بينهما ارتباط من جهة أن كل اسم الله جل جلاله مشتمل على صفة ، فأسماء الله ليست جامدة ، بل كل اسم من أسماء الله مشتمل على صفة))⁽³³⁶⁾ أي كان مشتقا ؛ وأكثر العلماء على أنه مشتق ؛ واختلفوا في اشتقاقه فقال النضر بن إسماعيل: هو من التألّه وهو التنسك والتعبد قال روية :

لله در الغانيات المده سبحن واسترجعن من تألهي⁽³³⁷⁾

قرأ ابن عباس: ﴿ وَيَذَرُكَ وَآلِهَتَكَ ﴾ [الأعراف: ١٢] (ويذرك وإلهتك) أي عبادتك ؛ فمعناه عبادتك المعبود الذي تحق له العبادة⁽³³⁸⁾ .

⁽³³²⁾ الفيومي ، المصباح المنير، ج/1، ص20.

⁽³³³⁾ القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن، ج/1، ص102.

⁽³³⁴⁾ الثعلبي، الكشف والبيان، ج/1، ص95.

⁽³³⁵⁾ ابن الحزم ، الفصل في الملل ونحل، ج/2، ص129.

⁽³³⁶⁾ صالح عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم آل الشيخ، التمهيد لشرح كتاب التوحيد ، دارالتوحيد 1424 هـ

- 2003م ، ج/1، ص122.

⁽³³⁷⁾ أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الزجاج، تفسير أسماء الله الحسنى ، تحقيق : أحمد يوسف الدقاق، دار

الثقافة العربية، 1974، دمشق ج/ 1، ص26؛ ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، ج/1، ص9.

⁽³³⁸⁾ الثعلبي، الكشف والبيان ، ج/1، ص95 .

رد ابن القيم لسهيلي على اشتقاق واثباته في أسمائه الحسنى وقال: ((زعم أبو القاسم السهيلي وشيخه ابن العربي أن اسم الله غير مشتق لأن الاشتقاق يستلزم مادة يشتق منها واسمه تعالى قديم والقديم لا مادة له فيستحيل الاشتقاق ولا ريب أنه إن أريد بالاشتقاق هذا المعنى وأنه مستمد من أصل آخر فهو باطل ولكن الذين قالوا بالاشتقاق لم يريدوا هذا المعنى ولا ألم بقلوبهم وإنما أرادوا أنه دال على صفة له تعالى وهي الإلهية كسائر أسمائه الحسنى كالعليم والقدير والغفور والرحيم والسميع والبصير فإن هذه الأسماء مشتقة من مصادرها بلا ريب وهي قديمة والقديم لا مادة له فما كان جوابكم عن هذه الأسماء فهو جواب القائلين باشتقاق اسم الله ثم الجواب عن الجميع أننا لا نعني بالاشتقاق إلا أنها ملاقية لمصادرهما في اللفظ والمعنى لا أنها متولدة منها تولد الفرع من أصله)) (339).

ثم أوضح الموضوع أكثر توضيحا بقوله على أن ((تسمية النحاة للمصدر والمشتق منه أصلا و فرعا ليس معناه أن أحدهما تولد من الآخر وإنما هو باعتبار أن أحدهما يتضمن الآخر وزيادة)) (340).

2. (الدهر) قال تعالى: ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ

﴾ [الجمانية: ٢٤] عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (

قال الله عز و جل : يؤذيني ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فإنني أنا الدهر أقلب ليله و نهاره فإذا شئت قبضتهما)⁽³⁴¹⁾، وقال تفسير روح المعاني : ((فأنى أنا أدله بضم الراء لو كان كذلك كان الدهر من أسمائه تعالى))⁽³⁴²⁾؛ و كان ابن داود ينكر رواية أهل الحديث وأنا الدهر بضم الراء، ويقول : ((لو كان كذلك كان الدهر اسما من أسماء الله تعالى وكان يرويه وأنا الدهر أقلب الليل والنهار بفتح الراء الدهر على الظرف معناه أنا طول الدهر

(339) ابن القيم، بدائع الفوائد، ج/1، ص24

(340) ابن القيم، المصدر نفسه، ج/1، ص24

(341) محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري أبو عبدالله، المستدرک علی الصحیحین، تحقیق : مصطفى عبد

القادر عطا، دار الكتب العلمية، 1411 – 1990، بيروت، ج/3، ص492.

(342) آلوسي، روح المعاني، ج/25، ص153.

والزمان أقلب الليل والنهار))⁽³⁴³⁾، وأكد من قوله لما يقول: ((فإني أنا الدهر بفتح الراء ظرفاً لأقلب أي فإني أنا أقلب الليل والنهار والدهر أي على طول الزمان وممره وفيه))⁽³⁴⁴⁾، ولكن أشار بأن الجمهور على ضم الراء ، وقال: ((ومن ثم كان الجمهور على ضم الراء))⁽³⁴⁵⁾، واستقل نفسه بأن يعني لا أدر أهو اسم من أسماء الله على الأرجح أم لا ..؟ وقال: ((ولا يلزم عليه أن يكون من أسمائه تعالى))⁽³⁴⁶⁾، وفي جمع بين الصحيحين عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال: الله [يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار و]⁽³⁴⁷⁾ وفي رواية [فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهَا] ⁽³⁴⁸⁾، وأما فسر صاحب الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل حديث لا تسبو الدهر فإن الدهر هو الله قال: فإن الله هو الآتي بالحوادث لا الدهر⁽³⁴⁹⁾، عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: [لَا يَقُلُ ابْنُ آدَمَ وَآخِيَّةَ الدَّهْرِ إِنِّي أَنَا الدَّهْرُ أُرْسِلُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهَا] ⁽³⁵⁰⁾، وجاء في تفسير ابن كثير نقد عن مذهب ابن الحزم الظاهر أنه وقع في غلط إذا حسيب ان الدهر من أسماء الله الحسنی ⁽³⁵¹⁾، فلاشك ان الدهر ليس بمشتق فإذا كان هذا حاله فكيف يكون اسم لذات متعالی صفات.. وهذا الدهر جملة وتفصيلا .

المبحث السابع : التحليل اللغوي والعقلي لإثبات الجهة العلوية لله تعالى .

- ⁽³⁴³⁾ أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البصري، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، دار الوطن - 1420 هـ - 1999 م، الرياض، ج/6، ص64 .
- ⁽³⁴⁴⁾ البصري، المصدر نفسه، ج/6، ص64 .
- ⁽³⁴⁵⁾ البصري، المصدر نفسه، ج/25، ص153 .
- ⁽³⁴⁶⁾ البصري، المصدر نفسه، ج/25، ص153 .
- ⁽³⁴⁷⁾ محمد بن فتوح الحميدي، الجمع بين الصحيحين البخاري ومسلم، تحقيق: علي حسين البواب، دار ابن حزم ، 1423 هـ - 2002 م، جدة - بيروت، ج/3، ص25 .
- ⁽³⁴⁸⁾ أحمد بن الحسين بن علي البيهقي أبو بكر، السنن الكبرى وفي ذيله الجواهر النقي، تحقيق: علاء الدين علي بن عثمان المارديني، الناشر : مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند ببلدة حيدر آباد 1344 هـ ، ج/3، ص365 .
- ⁽³⁴⁹⁾ الزمخشري، الكشاف، ج/4، ص294 .
- ⁽³⁵⁰⁾ ابن الأثير مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري، جامع الأصول في أحاديث الرسول تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، مكتبة الحلواني دار البيان، 1392 هـ ، 1972 م، جدة، ج/10، ص762 .
- ⁽³⁵¹⁾ إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي أبو الفداء، تفسير القرآن العظيم المحقق : سامي بن محمد سلامة، الطبعة 2، دار طيبة، 1420 هـ - 1999 م ، ج/7، ص296 .

المطلب الأول : الجهة والعلو في اللغة والاصطلاح و تحليل لغوي لإثبات الجهة العلوية لله تعالى :
الجهة في اللغة :

والجهة بالكسر والضم : الناحية كالوجه والوجهة بالكسرجيم : جهات (352)، ويقال الجهة الشطر (353) .

والجهة في الاصطلاح: الجهة الجانب والناحية والموضع الذي تتوجه إليه وتقصد جهات ويقال ماله جهة في هذا الأمر لا يبصر وجه أمره كيف يأتي له وفعلت كذا على جهة كذا على نحوه وقصده (354) .

العلوي اللغة : من علا في المكان يعلو علواً (355) .

العلوي الاصطلاح:العلو ضد السفل والعلو الارتفاع ويستعمل في الأمكنة ولايستعمل إلا في ممدوح وإذا وصف به تعالى بمعنى أنه يعلوا (356) .

اثبات العلو لله تعالى يبداء من أسمائه ثلاث والعلي والأعلى والمتعال لأن العلي الأعلى : وهو الذي ذكره أبو هلال العسكري وهو يقول: وفي بحر العلوم أن قوله تعالى: (أنتم الأعلون) ويقال أُشْتَقَّتْ هذه اللفظة من اسم الله تعالى لأن اسمه العلي الأعلى وقال للمؤمنين وأنتم الأعلون)) (357) .

تحليل لغوي لإثبات الجهة العلوي لله تعالى :

ولكن قبل تحليلي لهذا المبحث أود أعدل كلامي في عنوان المبحث بقول أحمد بن عبدالحليم في استعمال لفظ الجهة وهو يقول: ((ومعلوم أنه ليس في النص الثابت اثبات لفظ الجهة ولا نفيه ، كما اثبات العلو والإستواء والفوقية والعروج إليه)) (358)، ووضح القول بأن يقال لنفاة الجهة ((أتريد بالجهة أنها شي موجود مخلوق ؟ فالله ليس داخل في مخلوقات أم تريد

(352) فيروز آبادي، قاموس المحيط، ج/1، ص1620 .

(353) الفيومي، المصباح المنير، ج/1، ص312 .

(354) الزبيدي، تاج العروس، ج/2، ص1015 .

(355) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص494 .

(356) المناوي، التعاريف، ج/1، ص525 .

(357) نصر بن محمّد بن إبراهيم السمرقندي أبو الليث، بحر العلوم ، تحقيق: محمود مطرجي، دار الفكر ،

دب - بيروت، د.ط، ج/1، ص274 .

(358) ابن التيمية أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني، الرسالة التدمرية، ط 4 ، 1408 هـ، ج/1، ص 45

بالجهة ما وراء العالم؟ فلاريب أن الله فوق العالم مباين للمخلوقات))⁽³⁵⁹⁾، إنما القصدنا بالجهة وهو قول الثاني، ونبدأ بتحليل اللغوي لإثبات الجهة مبتدءً بآيات القرآنية .

أولاً: وقال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ إِلَيْنَا مَا نَزَّلْنَا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ﴾ [آل عمران: ٥٥] ، والمعنى إني أرفعك إلي ومتوفيك في الأحكام القرآن أي : بعد إنزالك إلى الدنيا ⁽³⁶⁰⁾ ، وقال تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٥٨]، في أضواء البيان قد رفعه الله من الأرض في قوله تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ﴾ ، وهذا واضح لا حاجة لبيان ⁽³⁶¹⁾، وأما الصحاح في اللغة ((الرفع خلاف الوضع)) ⁽³⁶²⁾ ، والضمير في إليه يعود إلى الله ⁽³⁶³⁾.

ثانياً: وقال تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾

[المعارج: ٤]، قال ابن دريد: ((عَرَجَ يَعْرُجُ عُرُجًا ، إذا صعد، والمعارج : الأسباب التي يُصعد فيها ⁽³⁶⁴⁾؛ والمعارج: المصاعد ⁽³⁶⁵⁾؛ وقال تعالى: ﴿ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ

أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥] ، وجاء في الإبانة كل ما علا فهو السماء والعرش أعلا السماء ⁽³⁶⁶⁾، وقال تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرِّحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ

الْأَسْبَابَ (36) أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلِهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا﴾ [غافر: ٣٧ - 39] ، وفي الجامع لأحكام القرآن والأسباب الأبواب والأسباب طريقها ⁽³⁶⁷⁾، (لعلي أبلغ الأسباب)

⁽³⁵⁹⁾ ابن التيمية، المصدر نفسه ج/1، ص46 .

⁽³⁶⁰⁾ القرطبي، جامع الأحكام القرآن، ج/4، ص99.

⁽³⁶¹⁾ الشنقيطي، أضواء البيان، ج/19، ص281.

⁽³⁶²⁾ الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص262.

⁽³⁶³⁾ أبو حفص، اللباب في علوم الكتاب ج/7، ص116.

⁽³⁶⁴⁾ محمّد بن الحسن بن دريد، ابن دريد، الإشتقاق، تحقيق: عبد السلام محمّد هارون مكتبة الخانجي - القاهرة - مصر ، ط3، ج/1، ص 212.

⁽³⁶⁵⁾ الجوهرى، المصدر السابق، ج/1، ص456.

⁽³⁶⁶⁾ أبو الحسن الأشعري، الإبانة عن أصول الديانة، ج/1، ص105.

⁽³⁶⁷⁾ القرطبي، جامع الأحكام، ج/15، ص314؛ عبد الرحمن بن الكمال جلال الدين السيوطي، الدر المنثور،

1993م، دار الفكر - بيروت، ج/5، ص 450.

يعني أصعد طرق السموات (368)؛ قال تعالى: ﴿أَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ

فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ [الملك: ١٦]، من في السماء هو العلو المطلق وهو الله فقط (369)؛ والإخبار في

هذه الباب كثيرة صحيحة مشيرة إلى العلو هذا قول في جامع لأحكام القرآن (370)؛ وكل ذلك التحليلات اللغوية أرجح إثبات العلو لله تعالى و في الحاشية على سنن ابي داودقال: أحيانا

أن [في] [بمعنى [على] واستدل بقوله تعالى: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٢] أي: على

الأرض (371)، وسيشفي صدورنا إن نستمع لتفسير روح المعاني وهو يقول: ((وهو سبحانه مستوى على عرشه وذلك هو التدبير من جهة العلو ثم يصعد خبر ذلك مع الملك إليه عز وجل

(((372)؛ وقال المحققون: في قوله تعالى: ﴿أَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا

هِيَ تَمُورُ﴾ [الملك: ١٦] وفي سورة التوبة ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٢] أي فوقها

(373)، ومجيء [في] [بمعنى [على] كثير في اللغة العربي، فثم مجيئه بمعنى على لا غرابة

فيها ونستشهد بقوله تعالى: ﴿وَلَأَصْلَبَنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾

[طه: ٧١] وفي لسان العرب أشار أن [في] جاء بمعنى [على] (374)، وقال الشافعي: ((خلافة

أبي بكرحق قضاها الله في السماء)) : على السماء (375).

(368) ابراهيم سمر القندي، بحر العلوم، ج/3، ص 197 .

(369) أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير، ج/5، ص 400.

(370) القرطبي، المصدر السابق، ج/18، ص 215 .

(371) محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي ابن القيم الجوزي، حاشية ابن القيم على سنن أبي داود، دار الكتب

العلمية، 1415 هـ، بيروت، ج/13، ص 19.

(372) آلوسي، روح المعاني، ج/15، ص 491

(373) القرطبي، المصدر السابق، ج/18، ص 216.

(374) ابن المنظور، لسان العرب مادة (في)، ج/15، ص 167.

(375) عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي أبو محمد، اثبات صفة العلو، تحقيق: بدر عبد الله البدر، الدار

السلفية، 1406، الكويت، ج/ 1، ص 128.

المطلب الثاني : تحليل العقلي لاثبات الجهة العلوي لله تعالى :

ومن دلالة العقلي لاثبات جهة العلوي لله تعالى وهو أن كل إنسان من بني آدم باختلاف أديانه سواء كانت سماوية أو لم تكن ، لو يرد تعبد إلهه يتضرع أمام معبوده ويضع المعبود في قلبه أولاً فوق نفسه ثم بالواقع يضع المألوهه في مكان رفيع وإذا كان هو من غير دين السماوي، وأما إذا كان من أديان السماوية ، فتسمية بالدين سماوي رأساً يثير في ذهنك أن هذا الدين من السماء إلى الأرض وهذا دليل العقلي وفطري لاثبات جهة العلوي لله سبحانه ، وثانياً أن الإنسان بفطرته إذا أراد أن يدعو إلهه يرفع يديه إلى السماء و لا إلى مكان آخر لا إلى يمين ولا إلى يساره ولا إلى تحته وهذه هي السؤال التي لم يجب عند منكر اثبات جهة العلوي لله تعالى، وهذا من ناحية وأما ما هي مشهور في هذه المسألة وهي قصة التي ذكر محمد بن طاهر المقديسي بان حضر شيخ أبو جعفر الهمداني مجلس الأستاذ أبي المعالي الجويني وإذا هو يتكلم بنفي صفة العلو لله تعالى ، وهو يقول كان الله ولا عرش وهو الآن على ما كان ، فقال له شيخ أبو جعفر أخبرنا أو حدثنا عن الضرورة التي وجد لدى القلوب الإنسان فإنه ما قال عارف بالله إلا وجد في قلبه ضرورة تطلب العلو ، ولا يلتفت إلى يمينه ولا إلى يساره و فكيف ندفع هذه او نعالج هذه في قلوبنا ، أو في أنفسنا ، قال فلطم المعالي على رأسه ونزل وأطنه وبكى وقال حيرني الهمداني (376) .

(376) أحمد بن إبراهيم بن عيسى، توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم، تحقيق: زهير الشاويش، المكتبة الإسلامي، 1406، بيروت، ج/1، ص193.

المبحث الثامن : الدراسة اللغوية للفظة الإستواء.

المطلب الأول : الإستواء لغة ومعانيها:

الإستواء لغة :

وفي لسان العرب((الإستواء فعل لازم من قولك سويته فاستوى))⁽³⁷⁷⁾، واستوى فعل ماض من مصدر رباعي الإستواء ونقل لنا أبو عبدالحق الكردي في براهين اللغوية من جدول القرآن وقال إنّ أصلها الثلاثي من سوي وهو مزيد بحرفين وهي (أليف وتاء) وصارت إستوي ثم قلبت الياء وهي لام الفعل فصارت إستوى ⁽³⁷⁸⁾.

معاني إستواء :

قد أجمع الأزهري معاني السة لإستواء وأبدء بقول الأخفش لأن ما يريد من المعاني الإستواء موافق الشرع مع معاني اللغوية الأصلي

1. بمعنى علا وارتفع و صَعِدَ ⁽³⁷⁹⁾.
 2. بمعاني الإنتهاء شباب والإعتدال وبمعنى الإعتدال والإرتفاع ويقال ((فالسّدق في الأقوال: استواء اللسان على الأقوال؛ كاستواء السُنْبلة على ساقها)) ⁽³⁸⁰⁾.
 3. بمعنى (قصد) ⁽³⁸¹⁾.
 4. بمعنى غير قال: أوسئ: الاستواء. وسوى في معنى غير ⁽³⁸²⁾.
- الإستواء بمعنى سواء ⁽³⁸³⁾، قال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نُرْهِقَ كُفْرًا﴾ [آل عمران: 64] ⁽³⁸⁴⁾ وبمعنى الوسط ⁽³⁸⁴⁾.

⁽³⁷⁷⁾ ابن منظور، لسان العرب، ج/14، ص406.

⁽³⁷⁸⁾ أبو عبدالحق، البراهين اللغوية، ج/1، ص 446.

⁽³⁷⁹⁾ الأزهري، تهذيب اللغة، ج/3، ص340.

⁽³⁸⁰⁾ مجدالدين أبو طاهر محمّد بن يعقوب الفيروزآبادي، بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز، د.ط، د.ت، ج/1، ص993.

⁽³⁸¹⁾ الأزهري، المصدر السابق، ج/3، ص340، ج/1، ص349.

⁽³⁸²⁾ ابن دريد، جمهرة اللغة، ج/4، ص341.

⁽³⁸³⁾ محمّد أمين بن عمر بن عبد العزيز ابن عابدين، الفوائد العجيبة في إعراب الكلمات الغريبة، تحقيق

حاتم صالح الضامن، دارالرائد العربي، 1410 هـ - 1990م، بيروت، ج/1، ص 39؛ و أبوالبقاء أيوب

بن موسى الحسيني الكفومي، كتاب الكلبيات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق: عدنان

درويش - محمّد المصري، مؤسسة الرسالة 1419 هـ - 1998م، بيروت، ج /1، ص 789

6. بمعنى التام هذادرهم سوي اي تام والسوي عنده بمعنى استواء (385).

7. الإستواء التكافؤ (386): أي تتساوى (387).

10. بمعنى إمتلاء وقيل إستوى القمر (388)، إي إمتلاً وقال: الزمخشري سواء بمعنى إستواء وسواء بمعنى الفاعل أي الفاعل من إستواء وهي المستوى (389).

المطلب الثاني: علاقة لفظ الإستواء بدراسة لغوية لأسماء وصفات:

قد استخدم من جهة اللغة الإستواء بعدد المعاني ما أشرنا إليه آنفاً، وليس هذا بمشكلة ولما إستخدم بمعنى الذي لم يرد على الأصح اللغة ويستخدمه مكان فصحة، هذا يؤدي الإخلال في المعنى وخاصة في أسماء الله تعالى التي هي توقفية لا مجال لإجتهاد فيها ونحن هنا نبين هذه المعاني الأصلية التي استخدم في الإستواء حسب ترتيب ورودها في القرآن

أولاً: الإستواء المعدي (بإلى):

قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ

سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 29]، قال: علا وارتفع (390)، ولكن في سورة

الفصلت في تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [فصلت: 11]، أي

قصد بإرادته الربانية إلى السماء وهي دخان قبل أن تكون سماء، (391)، وجاءت في تفسير ابن

الكثير عدي بإلى أي بمعنى قصد إلى (392)، وقيل ارتفاع إلى السماء (393)، ولكن من الأرجح إذا

(384) بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل

إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، 1376 هـ - 1957 م، بيروت، ج/4، ص174

(385) سيبويه، الكتاب، ج/1، ص115

(386) فيروز آبادي، قاموس المحيط، ج/1، ص64

(387) علي بن خلف بن عبد الملك ابن بطال، شرح صحيح البخاري، تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، مكتبة الرشد -

1423 هـ - 2003 م، السعودية، الرياض، ج/7، ص244.

(388) اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ج/3، ص400

(389) ابن سيده، إعراب القرآن، ج/3، ص71

(390) أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج/1، ص39

(391) المصدر نفسه، ج/4، ص563.

(392) ابن الكثير، تفسير القرآن العظيم، ج/1، ص140؛ و الزركشي، المصدر السابق، ج/7، ص465.

عدي الإستواء بـ(إلى) فإذا بمعنى قصد⁽³⁹⁴⁾ وبمعنى عمد إلى خلق⁽³⁹⁵⁾ وبمعنى ارتفع والصعد فالأول قول الخليل والثاني الفراء⁽³⁹⁶⁾؛ والإستواء بمعنى الإستولى هذا بلاء من بلاء اللغة في معنى إستوى بدلائل من أئمة اللغة من أدق الجواب وأشفى الشفاء، مقاله خليل بن أحمد لما سئل عنه من معنى إستواء بمعنى إستولى وأجابه بالزجر بأنه مما لاتعريف العربية سئل عن بيشر المريسي عن الإستواء بالإستولى أجابهم بما جواب الخليل بل هو أشد من جوابه ويقول: ((أسكت ولايقال استولى على شيء إلا إذا كان له مضاد))⁽³⁹⁷⁾، وتفسير الاستواء بمعنى الاستيلاء هو تأويل الجهمية والمعتزلة وقد أنكره أئمة اللغة كابن الأعرابي وغيره وأنكره الإمام أبو الحسن الأشعري⁽³⁹⁸⁾.

ثانيا : الإستواء المعدي بـ (على) : قال ابن القيم : ((فإن الاستواء المعدي بأداة [على] ليس له إلا معنى واحد))⁽³⁹⁹⁾، وقال : أبو عبد الحق الكردي في الإستواء المعدي بـ[على] ((أطبق السلف على تفسير الإستواء المعدي بـ(على) بالعلو والإرتفاع احترازا عن التكيف)) وفي الجامع في الأحكام القرآن عن قول مالك بن أنس في الإستواء إذ قال :المالك الإستواء المعلوم وقال قرطبي أي ((معلوم في اللغة يعنى الإستواء معناها حسب معنى اللغة وبعد ذلك صرح بقوله أن الإستواء في اللغة جاءت بعدة بمعنى العلو والإرتفاع من أحدهن واستشهد ببيت من الشعر وهو يقول :

فأوردتهم ماء بفيفاء قفرة وقد حلق النجم اليماني فاستوى⁽⁴⁰⁰⁾

⁽³⁹³⁾ حمد بن ناصر بن عثمان آل معمر، التحفة المدنية في العقيدة السلفية، تحقيق : عبد السلام بن برجس بن ناصر آل عبد الكريم، دار العاصمة، 1992، الرياض، ج/1، ص 162.

⁽³⁹⁴⁾ السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ج/1، ص 34.

⁽³⁹⁵⁾ الكواري، المجلى في شرح قواعد المثلى، ج/22، ص 10.

⁽³⁹⁶⁾ حافظ بن أحمد حكيم، معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول، تحقيق: عمر بن محمود أبو عمر، دار ابن القيم - 1410 - 1990، الدمام، ج/1، ص 189.

⁽³⁹⁷⁾ مرعي بن يوسف الكردي، أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات والمشتبهات، تحقيق : شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، 1406، بيروت، ج/1، ص 126 .

⁽³⁹⁸⁾ الألوسي نعمان بن محمود بن عبد الله، أبو البركات خير الدين، الألوسي، جلاء العينين في محاكمة الأحمدين، دبط، مطبعة المدني، 1401 هـ - 1981 م، ج/1، ص 393.

⁽³⁹⁹⁾ محمّد بن أبي بكر أيوب الزرعيا بن القيم الجوزي، الصواعق المرسلّة على الجهمية والمعتلة :تحقيق علي بن محمّد الدخيل الله، دار العاصمة، 1418 - 1998 - الرياض، ط، 3، ج/1، ص 195.

⁽⁴⁰⁰⁾ البيت بلا نسب، وما وجدت شناعليه.

وقال: أي علا وارتفع (401)، ومن المعاني الإستواء وأشار إليه المفسرون (استولى) ونشرح أقوال أهل اللغة على هذه المعنى وترجح قول الأصح عليه لغة وعقلا، كثير من المفسير يذكرون إستولى في تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف:

[٥٤

أولاً: إن لفظ إستولى لم يرد من نصوص اللغة الفصحى بمعنى إستواء وثانياً: إن لفظ إستولى صفة للملوك ولكن أي نوع من الملوك؟ الملوك غلبة والجبابة ولفظ الإستولى وإستعماله لله وهي تشبيهه خالق بمخلوق، ولما سئل عن ابن الأعرابي فقال: ((إن الإستولى لا يستعمل إلا لمن كان له مضاد فليس لله تعالى مضاد)) (402)، لما طلعتنا عن أسمائه عن مخلوقاته وهو يقول: ﴿نُ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مریم: ٩٣]،

وما ظهر من بيت الشعر منسوب إلى الأخطل

قد استوى بشر على العراق *** من غير سيف ولا دم مهراق (403)

هذا لا يقول لأي أحد إلا عنده شيء من العجز، ولما سئل عن إمام ابن الأعرابي النحوي عن المعنى إستواء بمعنى إستولى فقال: ((ويحك إن الاستيلاء لا يكون إلا بعد المغالبة، والله لا يغالبه أحد)) (404)، ولا يستخدم إستواء إلا على الملك وسؤال هنا وهو ألا: وهو أن العرش ليس بمخلوق والله خالق كل شيء؟ أو ليس الخلق كلها ملك لله؟ وقال: صاحب العين والأثر في عقائد أهل الأثر نبطل تاويل من تأول الإستواء بمعنى الإستولى لأن لم يقل أحد من المسلمين من الصحابة والتابعين بل أول من نطق به فهو الجهمية والمعتزلة (405)، ورد إما أبي سعيد دارمي بقوله قاطع البتار بكلام موجيز منتج وهو يقول ((ويحك وهل من شيء لم يستول

(401) القرطبي، جامع الأحكام، ج/7، 220؛ وأبو الحفص، اللباب في علوم الكتاب، ج/1، ص 488.

(402) مرعي يوسف، أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات، ج/1، ص 125.

(403) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص 341.

(404) محمّد المنصور إبراهيم أبورملة، استواء الله على العرش بين تسليم السلف وتاويل الخلف، 2005م

1426هـ، سكتو، نيجيريا، ج/1، ص 1.

(405) عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر، العين والأثر في عقائد أهل الأثر، تحقيق: عصام رواس قلجعي

دار المأمون، 1987، دمشق - سوريا، ج/1، ص 111.

الله عليه))⁽⁴⁰⁶⁾، وماجا في أضواء البيان في هذه الآيات ونظيرها من الآيات متعلقة بإثبات مآثبات الله لنفسه يصرح فيها بأن يقول : ((فمن نفى عن الله وصفا أثبتته لنفسه في كتابه العزيز، أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم زاعما أن ذلك الوصف يلزمه ما لا يليق بالله جل وعلا، فقد جعل نفسه أعلم من الله ورسوله بما يليق بالله جل وعلا، سبحانه هاذا بهتان عظيم))⁽⁴⁰⁷⁾.

الإستواء المقيدة بالواو:

وإذا كان الإستواء مقيد بالواو يكون بمعنى ساواه⁽⁴⁰⁸⁾ مثل قولك: إستوى الماء والخشبة، اي: التساوى⁽⁴⁰⁹⁾ والواو والمعية، أي معها⁽⁴¹⁰⁾.

الإستواء المطلق غير المقيدة :

وأما الإستواء مطلق ولم يقيد جاء بمعنى كمل وانتهى⁽⁴¹¹⁾، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا

بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [القصص: ١٤] وقال: في

تفسير هذه الآيات ((أي انتهى شبابه واستقر فلم يكن في شبابه مزيد))⁽⁴¹²⁾، وفي نهاية أن السور التي ورد فيها لفظ إستواء وإشتقاقها عددها اربعة عشر الآية نبدأ بالترتيب حسب ترتيب السور أولاً سورة البقرة : [الآية: 29] والثاني سورة الاعراف: [الآية: 54] والثالث سورة يونس : [الآية: 3] والرابع سورة الرعد [الآية: 2] والخامس سورة [طه الآية: 5] والسادس سورة المؤمنون [الآية : 28] والسابع سورة الفرقان [الآية: 59] والثامن سورة القصص [الآية: 14] والتاسع سورة السجدة [الآية: 4] سورة فصلت [الآية: 11] والعاشر سورة الزخرف [الآية : 13] وإحدى عشر سورة الفتح [الآية: 29] واثننا عشر سورة النجم [الآية: 6] وثلاث عشر سورة الحديد [الآية: 4]

⁽⁴⁰⁶⁾ عثمان بن سعيد الدارمي أبو سعيد، نقض الإمام عثمان بن سعيد الدارمي على المريسي الجهمي العنيد، تحقيق رشيد بن حسن الألمي، مكتبة الرشد، 1418 هـ - 1998 م، السعودية، ج/1، ص454.

⁽⁴⁰⁷⁾ الشنقطي، أضواء البيان، ج/8، ص32.

⁽⁴⁰⁸⁾ ابن القيم، صواعق المرسلات في جهمية والمعتلة، ج/1، ص195.

⁽⁴⁰⁹⁾ أبو عبدالحق، البراهين اللغوية في إثبات عقيدة السلفية وتنفيذ عقائد الخلفية في توحيد الله تعالى، ج/1، ص452.

⁽⁴¹⁰⁾ الزبيدي، تاج العروس، ج/38، ص338.

⁽⁴¹¹⁾ المصدر نفسه، ج/38، ص338.

⁽⁴¹²⁾ حمد بن ناصر، التحفة المدنية في العقيدة السلفية، ج/1، ص146.

المبحث التاسع : اللغة في تفاضل بين أسماء الله الحسنى .

المطلب الأول : المقدمة توضيحية على التفاضل :

لابد التفاضل موجود من بين الألفاظ سواء كان هذه الألفاظ منثور أو منظوما حسب إنشائها أو سواء كان لفظ مفرداً أو مركب، فيها تفاضل فلذلك أود أبدأ المبحث بداية بتفاضل بين أفصح الكلام وهو كلا الله و ثم ننتقل إلى الشعر ثم إلى التفاضل في أسماء الله الحسنى.

أولاً : التفاضل من بين سور القرآنية :

و ماروي لنا المفسرون في تفاسيرهم من تفاضل بين سور والآيات فلا بد من ابتداء ما أشروا إلهين وهي سورة الفاتحة وما جاء في فضلها مثل ما نقل لنا ابن الكثير حديث أبو سعيد بن المعلى رضي الله عنه في فضل الفاتحة وهو يقول: [كنت أصلي فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلم أجد حتى صليت وأتيت، فقال: ما منعك أن تأتيني؟؛ قال: قلت: يا رسول الله إني كنت أصلي؛ قال: ألم يقل الله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ﴾

[الأنفال: ٢٤]، ثم قال: لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد؛ قال: فأخذ بيدي، فلما أراد أن يخرج من المسجد قلت: يا رسول الله إنك قلت: لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قال: نعم، الحمد لله رب العالمين هي: السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته [413]، وأنها أشرف سورة القرآن وأفضلها [414]، وكل هذه الألفاظ تدل على أن المفاضلة الموجودة في القرآن الذي هو أفصح كلام من كل جانوب اللغة؛ كما أن المفاضلة الموجودة ما بين الآيات مثل آية الكرسي وقال: الإمام نووي في تفضيل هذه الآية على ما عداها بأن فيها أصول أسماء الله الحسنى [415]، وقال محمد بن صالح العثيمين في تفضيلها ((أن هذه الآية قد اشتملة على عشر صفات من صفات الله تعالى وبما فيها اسمان من أسماء الله تعالى الحي والقيوم الذي له

[413] ابن الكثير، تفسير القرآن العظيم، ج/1، ص 13.

[414] علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم الخازن، تفسير الخازنة، دار الفكر 1399 هـ - 1979م، بيروت -

لبنان، ج/4، ص 73.

[415] أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث

العربي، 1392 هـ، بيروت، ج/6، ص 93 .

حياة كامل والكامل في حياته وفي قيوميته فهو حي الكامل لم يسبق حياته بعدم ولا يلحقها فناء لأنه الاول الذي ليس قبله شيء والآخر ليس بعده شيء ((⁽⁴¹⁶⁾).

ثانياً: التفاضل اللغوي في الشعر:

وأما التفاضل في الشعر فهذا كثرة الكثير من عصر الجاهلي حتى الآن مستميرة والشواهد الوفيرة الغزيرة يستطع الباحث يوتي بأمثلة، التفاضل فلذلك قال النابغة لشعر خنساء بقوله لولا أعشاء إنك أشعر الانس والجآن أو بقوله عمر بن الخطاب في حكم على شعر الزهير بأن لا يعاضل في الكلام أو التفاضل في الشعر في عصر الأموي وفي العباسي أو في عصور الأواخر ⁽⁴¹⁷⁾.

المطلب الثاني : التفاضل اللغوية والمعنوية المتعلقة بأسماء الله الحسنى وأقوال العلماء في وجود التفاضل :

أولاً: التفاضل في أسماء الله المتعلقة بالألفاظ :

إن من أسماء الله تعالى على أوزان المختلفة ومنهم على وزن صيغة المبالغة وصيغ المبالغة من المعروف لها خمسة صيغ⁽⁴¹⁸⁾، أو تسعة صيغ⁽⁴¹⁹⁾ وهو (الْفَعَّال) بالفتح الفاء وبعين المعضف المفتوح، و(فَعُول) بفتح الفاء وبالضم العين، و(وَفَعِيل) بفتح الفاء وكسر العين. (فَعَّيْل) بفتح الفاء وكسر العين المضعف ، و(وَفَعِل) بفتح الفاء وكسر العين دون الياء . و(مَفْعِيل) بكس الميم وتسكين الفاء وكسر العين، و(مِفْعَل) بكسر الفاء وفتح العين؛ (مَفْعَال) بكسر الميم وتسكين وفتح العين؛ (فَاعُول) بضم العين ⁽⁴²⁰⁾.

⁽⁴¹⁶⁾ محمد بن صالح العثيمين، شرح رياض الصالحين، دار ابن الجوزي، 1427 هـ، القاهرة - مصر، ج/3، ص128.

⁽⁴¹⁷⁾ طه أحمد إبراهيم، تاريخ النقد الأدبي عند العرب من عصر الجاهلي إلى قرن الرابع الهجري، 1425 هـ - 2004 م، ج/1، ص26، - 45.

⁽⁴¹⁸⁾ بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن عليّ أبو محمد، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، تحقيق: عبد الرحمن علي سليمان، دار الفكر العربي، 1428 هـ - 2008 م، بيروت، ج/3، ص225.

⁽⁴¹⁹⁾ حسنى عبد الجليل يوسف، تسهيل شرح ابن عقيل لألفية ابن مالك في الصرف، دار المعالم الثقافية، 1429 هـ - 2008 م، ج/1، ص96-100.

⁽⁴²⁰⁾ حسنى، المصدر نفسه، ج/1، ص96-100.

فإن من المعلوم التفاوت المعنى لأوزان صيغ المبالغة سائغ وارد ليس بغريب ومايشيرو إليها شراح من نحاة بتفاوت معاني من حيث القوة وأن بعضهم أبلغ من بعض من حيث المعنى، وذلك يرشدنا إلى أن من صيغة المبالغة تفاضل بعضهم على بعض بزيادة بنائها أو ما إحتملها من المعاني، فلذلك فلا إنكار أن من أسماء الله تعالى منهم ما بني على صيغة من الصيغة المبالغة وهذا أكد قولنا بوجود التفاوت من بينهم وهذا لايدل على أن من أسماء الله تعالى سبحانه فيه نقص من حيث اللفظ أو المعنى .

وهنا نشير إلى الأسماء التي مصوغة من أسماء الله تعالى على وجه التفاضل فمثلاً

الرحمن والرحيم : إن الرحمن والرحيم اسمان المشتقان من الرحمة وبين هما تفاضل من حيث قوة الصيغة التي صويغ عليها الاسم فلذلك أن الرحمن أبلغ من الرحيم وهذا القول مستندة بقول العماء النحو وأشارو إليها ، وجاء في تحرير تنوير بأن ((قد قال الجمهور إن الرحمن أبلغ من الرحيم بناء على أن زيادة المبنى تؤذن بزيادة المعنى وإلى ذلك مال جمهور المحققين مثل أبي عبيدة وابن جني والزجاج والزمخشري وعلى هذه هي القاعدة أعني أن زيادة المبنى تؤذن بزيادة المعنى))⁽⁴²¹⁾، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ

حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] ، وذكر سيبويه في أمثلة المبالغة أن

(فَعِل) أقل قوة من (فعيل) كرحيم وقدير وسميع وبصير ومنه عَلِيم وقَدِير ورحيم من صفات الله⁽⁴²²⁾ ، وقال ابن القيم ((وفي أسمائه الحسنی الصبور وهو من أمثلة المبالغة أبلغ من الصابر))⁽⁴²³⁾، ومن التفاضل اللغة أحيانا نرى تذييل الآيات بإسمين من أسماء الله تعالى في ترتيب هما قدم إحدى هما على الآخر ، فمثلا تعاقب اسم الحكيم بالعليم في سورتي الزخرف

والزاريات بيقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾

[الزخرف: ٨٤]، وفي فروق اللغوية لأبي هلال يؤكد بأن أن التقديم الحكيم على العليم أن الحكيم أخص من العليم وقال: في الحكيم ((الحكيم بمعنى العالم بأحكام الامور فالصفة به

⁽⁴²¹⁾ ابن العاشور، التحرير والتنوير، ج/1، ص171.

⁽⁴²²⁾ عبد الغني الدقر، معجم القواعد العربية، مكتبة مشكاة الاسلامية، دت، دط، ج/25، ص10.

⁽⁴²³⁾ ابن القيم محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي، عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين، تحقيق: زكريا علي

يوسف، دط، دار الكتب العلمية – بيروت، دت، ج/ 1، ص 336.

أخص من الصفة بعالم، وإذا وصف الله به على هذا الوجه فهو من صفات ذاته))⁽⁴²⁴⁾؛ وما جاء في أيسر التفاسير أن أسماء الله ثلاث (القادر والقدير والمقتدر) لهن معنى الواحد ولكن القدير أبلغ والمفاضل على القادر والمقتدر على أنها من أمثلة المبالغة وهذا تصريح صريح بقوله لما قال: ((القدير والقادر والمقتدر، بمعنى: واحد، إلا أن القدير أبلغ لأنه من أمثلة المبالغة))⁽⁴²⁵⁾ وهذا دليل صريح على أن التفاضل اللغوي موجود من بين الأسماء الله.

ثانيا :التفاضل المتعلقة بالمعنى في الأسماء الله الحسنى :

نجد التفاضل من بين الأسماء الله تعالى من حيث ما نفهم منهن ضمن نصوص الواردة فمثلا:(الله) اسم الجلالة جامعة جمع الأسماء ، وما تضمن فيه من المعاني وما يحتمل هذا اللفظ من دراسة اللغوية وما قالو في هذا الإسم من خصائص اللغوية لاسم الجلالة ومن تفاضل لهذا الاسم على سائر الأسماء أنه إذا أضيف الإسم إليه يجب حذف همزة اسم نحو: (بسم الله) وذلك مختص بلفظ الجلالة على سائر أسمائه المباركة، الذي إذا أضيف إلى غير لفظ الجلالة جائز الحذف أي ليس بواجب ونفهم منه أن إذا أضيف إلى لفظة الجلالة واجب حذفها وحكي عن الكسائي والأخفش ، جواز حذفها إذا أضيف إلى غير الجلالة من أسماء الباري تعالى ؛ نحو : (بسم ربك) و (بسم الخالق)⁽⁴²⁶⁾، ونحن نفهم من هذه التفاضل موجود في أسماء الله تعالى ؛ إذ لا نجد مثل هذه خصائص في كافة الأسماء الله الحسنى، ومن تفاضل بين أسمائه أن بعض الإسم من الأسماء الله تعالى معرف باسم الأعظم وهذه المفارقة بين أسمائه وتسمية الأعظم يدل على التفاضل لأن معنى الأعظم الإسم تعني التفضل⁽⁴²⁷⁾، والأعظم على وزن (أفعل) وهي وزن خاص بالتفضيل، وأما تعيين الأسماء الله تعالى باسم الأعظم فيه خلا بين العلماء فمنهم من يقول : ((الإسم الأعظم الإسم الجامع لجميع الأسماء وقيل هو الله لأنه اسم الذات الموصوفة بجميع الصفات أي المسماة بجميع الأسماء))⁽⁴²⁸⁾، وبعضه يقولون: الإسم الأعظم وهن ما جاءت في حديث أنس كان رجل يصلي، ثم دعا: [اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، المنان بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حي يا

⁽⁴²⁴⁾ أبو هلال العسكري، فروق اللغوي، ج/1، ص 195.

⁽⁴²⁵⁾ أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج/1، ص 31.

⁽⁴²⁶⁾ أبو الحفص، اللباب في علوم الكتاب، ج/1، ص 105.

⁽⁴²⁷⁾ الإسم التفضيل هي الصفة الدالة على المشاركة والزيادة، صالح الفوزان، تعجيل الندي، ج/1، ص 241.

⁽⁴²⁸⁾ الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص 40.

قيوم زاد] أسألك الجنة وأعوذ بك من النار، فقال النبي صلى الله عليه وسلم [لقد دعا الله باسمه العظيم] ،

ولفظ [لقد كاد يدعو الله باسمه الذي دعي به أجاب، وإذا سئل به أعطى]⁽⁴²⁹⁾، وفي نهاية نريد نقدم لكم قول ابن القيم الجوزي على تصحيح الأحاديث الواردة في الإسم الأعظم لله تعالى وهو يقول : ((وكلها أحاديث صحاح رواها ابن حبان والإمام أحمد والحاكم وهذا تحقيق لقوله تعالى والله الأسماء الحسنی فادعوه بها))⁽⁴³⁰⁾.

ثالثاً: أقوال العلماء في وجود التفاضل:

أقوال المنكرون :

وهم أصحاب الأشعرية ومن العلماء فمنع منه أبو الحسن الأشعري وأبو بكر الباقلاني وجماعة من الفقهاء والعلماء⁽⁴³¹⁾، وقالوا: ((واعلم أنه قد ورد أقوال من العلماء في الاسم الأعظم فقال قائل إن أسماء الله تعالى كلها عظيمة لا يجوز تفضيل بعضها على بعض وينسب هذا إلى الأشعري والباقلاني وغيرهما وحمل هؤلاء ما ورد في ذكر الاسم الأعظم على أن المراد به العظيم))⁽⁴³²⁾.

أقوال المثبتون المقرون :

البغوي و ابن الحجر وابن القيم والرازي والآخرين وقال ((ابن حبان الأعظمية الواردة في الأخبار المراد بها مزيد ثواب الداعي بذلك قاله عبدالحق الدهلوي في اللمعات وقال الطيبي وفي الحديث دلالة على أن الله تعالى اسماً أعظم إذا دعي به أجاب وأن ذلك مذكور هنا وفيه حجة على من قال كل اسم ذكر بإخلاص تام مع الإعراض عما سواه هو اسم الأعظم إذ لا شرف للحروف))⁽⁴³³⁾.

⁽⁴²⁹⁾ علاء الدين على بن حسام الدين البرهان فوري، كنز العمال في سنن الأووال والأفعال، تحقيق بكر يحياني، مؤسسة الرسالة 1401هـ، بيروت، ط 5، ج/2، ص189.

⁽⁴³⁰⁾ ابن القيم محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي، شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، تحقيق: محمد بدر الدين أبو فراس النعساني الحلبي، دار الفكر، 1398، بيروت، ج/1، ص 277

⁽⁴³¹⁾ محمد شمس الحق العظيم آبادي أبو الطيب عون المعبود شرح سنن أبي داود، دار الكتب العلمية 1415هـ، بيروت، ج/4، ص254.

⁽⁴³²⁾ شمس الحق، المصدر نفسه، ج/4، ص254.

⁽⁴³³⁾ شمس الحق، المصدر نفسه، ج/4، ص254.

الفصل الثاني

الصفات من أسماء الله الحسنى

المبحث الأول: الفرق بين الاسم والصفة والخبر.

المطلب الأول: الصفة لغةً وصطلحاً وخصائصها وفانديتها:

الصفة لغةً: الصفة من وصف، وَصَفْتُ الشيءَ وَصْفًا وَصِفَةً؛ والهاء عوضٌ من الواو. وتواصفوا الشيء من الوصف؛ واتَّصَفَ الشيءُ، أي صار مُتَوَاصِفًا⁽⁴³⁴⁾، قال طرفة بن العبد:

إِنِّي كَفَاتِي مِنْ أَمْرِ هَمَمْتُ بِهِ ... جَارَ كَجَارِ الحُدَافِي الَّذِي اتَّصَفَا⁽⁴³⁵⁾

اتصف يقال: معناه صار وَصْفًا في الجود⁽⁴³⁶⁾، وَنَعْتُ الشيءَ، وَأَنْتَعْتُهُ إذا وصفته⁽⁴³⁷⁾.

الصفة في الإصطلاح: من أخص التعاريف لصفة وهي تعريف كتاب المهمات التعاريف وهو يقول في تعريفها ((الاسم الدال على بعض أحوال الذات نحو طويل وقصير وعاقل وأحمق وغيرها)⁽⁴³⁸⁾.

خصائص الصفة:

ولصفة خاصة من الممكن أن نشير إليه ولو كان بموجب ذلك نحو:

أولاً: أن الأصل في الصفة أن تكون مساوية للموصوف تابعة له في لفظها ومعرفتها ونكرتها وليس الخبر من المبتدأ بهذه المنزلة فإذا قلت: زيدٌ أبوه قائمٌ وكريمٌ لزيدٍ لم يحسن لأنه ملبس يصلح أن يكون لزيدٍ وللأب أن يكون معطوفاً على (قائم) لما خبرتك فإن لم يلبس صلحٌ وكذلك حق حروف العطف أن تعطف على ما قرب منها أولى⁽⁴³⁹⁾.

ثانياً: أن من الصفة ماهي متصرفة وما هي لاتتصرف وأما التي لا تتصرف كحمراء وسوداء ولأن فيها ألف التانيث، وأما الصفة المتصرفة مثل قائمة وقاعدة وما أشبه ذلك إذا

⁽⁴³⁴⁾ الجوهري، الصحاح، ج/2، ص 282

⁽⁴³⁵⁾ خطيب البغدادي، خزنة الأدب، ج/9، 529؛ و أحمد بن محمد الميداني النيسابوري، مجمع الأمثال،

تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، د.ط، د.ت، دار المعرفة - بيروت، ج/1، ص 163

⁽⁴³⁶⁾ الميداني، المصدر نفسه، ج/1، ص 163

⁽⁴³⁷⁾ الجوهري، الصحاح، ج/2، ص 217

⁽⁴³⁸⁾ المناوي، التعاريف، ج/1، ص 458

⁽⁴³⁹⁾ ابن السراج، الأصول في النحو، ج/1، ص 165

وصفت بها فهو منصرفٌ لأن هذه الهاء إنما دخلت فرقاً بين المذكر والمؤنث وهي غير لازمة (440).

ثالثاً: والصفة لا تكون معرفة إلا بالألف واللام وكل بناء دخلته الألف واللام فهو منصرفٌ ومتى صارت الصفة اسماً فقد زال عنها الصف (441).

رابعاً: أن من الصفة تكون مفرداً مثل (محمدٌ ناجحٌ) وأن منها تكون جملة كقوله سبحانه تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

[البقرة: ٢٨١] والجملة ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١] من نعته (442)، أو تكون الصفة شبه الجملة (443).

خامساً: أن الجملة إذا كانت في معنى الصفة لا تعطف فالصفة الحقيقية أولى بذلك لأنها متحدة بالموصوف والعطف يقتضي المغايرة ولهذا جاءت صفات الله تعالى غير معطوفة غالباً كقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الفاتحة: 1] وقال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ

لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: 24] ﴿الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ لأنها صفات أزلية أبدية وافقت الذات في القدم وليست مغايرة (444).

سادساً: أن العامل في الوصف هو العامل في الموصوف سواء كان العامل قويا أو ضعيفا (445) **سابعاً:** لا يجوز أن تلحق علامة الندبة الصفة نحو (وازيد ظريفاه) وأجازه الكوفيون ويونس ويعلل قولهم بأن أن الصفة غير مندوبة ولا لازمة للمندوب فلم تلحقها علامة الندبة

(440) ابن السراج، الأصول في النحو، ج/1، ص174

(441) ابن السراج، المصدر نفسه، ج/1، ص174

(442) الزجاج، إعراب القرآن، ج/1، ص343

(443) شبه الجملة هو الظرف والجار والمجرور؛ فالظرف نحو زيد عندك، والسفر غداً؛ قال تعالى: وَالرَّكْبُ

أَسْفَلَ مِنْكُمْ [الأنفال: ٤٢] والجار والمجرور نحو: زيد في الدار؛ قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ

[الأنعام: ٤٥]؛ و عبد الغني الدقر، معجم القواعد العربية، ج/25، ص108.

(444) صلاح الدين أبو سعيد خليل بن كيلكدي بن عبدالله العلائي الدمشقي الشافعي، الفصول المفيدة في الواو

المزيدة، تحقيق: د.حسن موسى الشاعر، دار البشير 1990، عمان، ج/1، ص143.

(445) أبو بركات الأنباري، الإتيان في مسائل الخلاف، ج/1، ص47.

بخلاف المضاف إليه لأنه من تنمة المضاف والثاني أن الصفة اسم معرب مفرد فلا تلحقها علامة الندبة كالنكرة وعلى ذلك ألا يصير مبنياً (446).

تاسعا: إذا ناديت الصفة التي فيها تاء التأنيث لم تحذفها نحو (يا فاسقة) لئلا يلتبس بالمذكر فإن كانت علما جاز (447).

المطلب الثاني: صيغة الصفة بالذات والفرق بين الصفة والاسم والفرق بين الصفة والنعت .

الصفة كالموصوف في المعنى، أو الصفة ك (ذات): (448)

الصفة هي الموصوف في المعنى (449)، هذه هي مقولة التي نعتمد عليها لغة لإثبات صفات الله تعالى ولما كانت الصفة كالموصوف في التعريف والتذكر والتأنيث والتفريد والتجميع، لأن الصفة لا تكون أعرف من الموصوف بل هي مساوية له في التعريف، أو دونه فلا جعلنا المضاف إلى الضمير في رتبة العلم صار صاحبك مساويا لزيد فصح أن يكون صفة (450)، أو الصفة ك(ذات) و نحن ندخل في هذا الباب من الأسماء والصفات لأن الموضع موضع اللغة مع أسماء الله تعالى وهذه الفصل تطرق من باب الصفات الإلهية، وهنا نطبق هذه القاعدة الأصولية في هذا الباب، أن الصفات ك (ذات) ولازم الحق حق فإن الصفات كالذات (451)، وجاء في الكتاب سبويه أن الصفة تمام الاسم وهذا مثل قولك مررت بزيد الأحمر كقولك مررت بزيد (452).

صفات السلبية وصفات الثبوتية، وتعرّف كليهما على حدة:

أما الصفات السلبية فهي ما نفاه الله عن نفسه أو نفاه عنه رسوله كالموت والنوم مثل قوله تعالى في سورة البقرة في الآية المشهورة بالآية الكورسي قال تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا

(446) عبدالله بن الحسين بن عبدالله، أبو البقاء، اللباب في علل البناء والإعراب، تحقيق: غازي مختار ظليمات،

دار الفكر 1995 - دمشق، ج/1، ص343.

(447) أبو البقاء، المصدر نفسه، ج/1، ص343.

(448) سيبويه، الكتاب، ج/1، ص18.

(449) أبو البقاء، المصدر السابق، ج/1، ص405.

(450) عبدالرحمن بن عبدالرحمن شميثة الأهدل، المذكرات النحوية شرح الألفية، الشرح على ألفية ابن

مالك، دبت. دبت، ج/1، ص66.

(451) عبد الله محمد بن عبد الوهاب، جواب أهل السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والزيدية، دار العاصمة،

1412 هـ، الرياض، المملكة العربية السعودية، ج/2، ص62 .

(452) السيبويه، الكتاب، ج/1، ص18.

بِأَذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿[البقرة: ٢٥٥]

ما سمي بالصفات السلبية، وهي تنقسم أيضا إلى ما سموها بصفات الذاتية و صفات
الفعلية، وتعرف كليهما أيضا مثل ما عرفنا صفتان سابقتان؛ وأن كلما سميت بصفات الذاتية
وهي صفات التي لم يزل ولا يزال متصف بها وهي أيضا تنقسم إلى الخيرية والعقلية فالعقلية
كالقدرة والعلم، والخيرية - وهي التي لا تعرف إلا بالسمع كالوجه واليدين.

وأما صفات الفعلية وأما الصفات الفعلية، فهي التي تتعلق بمشيتها واختياره سبحانه
وتعالى إن شاء فعلها وإن شاء لم يفعلها (وقد تسمى الاختيارية أو الأفعال الاختيارية)، وهي
نوعان أيضا: عقلية وخيرية: فالأولى كالخلق والرزق، والثانية كالمجي والنزول والإستواء؛
وقد تكون الصفة ذاتية فعلية باعتبارين كالكلام فإنه صفة ذاتية لأن الله لم يزل ولا يزال
متكلما، وباعتبار أحاد الكلام فإنه فعلية لأن الكلام يتعلق بمشيتها واختياره، يتكلم متى شاء بما

شاء (453)، وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [يس: ٨٢]

الفرق بين الاسم والصفة :

أولاً: بأنه يتضح في كون الأسماء تدل على الذات مع دلالتها على صفات الكمال ، أما
الصفات فإنها تدل على معنى قائم بالذات فقط(454) فالاسم دل على أمرين ، والصفة دلت على
أمر واحد، ويقال: الاسم متضمن للصفة ، والصفة مستلزمة للاسم.

ثانياً: أن الأسماء يشتق منها صفات ، أما الصفات ؛ فلا يشتق منها أسماء ، فنشتق من أسماء
الله الرحيم والقادر والعظيم ، صفات الرحمة والقدرة والعظمة ، لكن لا نشق من صفات
الإرادة والمجيء والمكر اسم المرید والجائي والماكر. (455)

أسماءه أوصاف مدح كلها ... مشتقة قد حملت لمعان (456)

(453) حامد بن عبد الله العلي، أم البراهين في الرد التفصيلي على مذهب الأشعرية والماتردية، 1423 هـ ،
د.ط، ج/1، ص3.

(454) الكواري، المجلي شرح القواعد المثلي، ج/5، ص9.

(455) علوي بن عبد القادر السَّاف، صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة ، دار الهجرة 1422 هـ -

2001م، الثقبه، ط 2، ج/1، ص9.

ثالثاً: أن الاسم لا يُشتق من أفعال الله ؛ فلا نشق من كونه يحب ويكره ويغضب اسم المحب والكاره والغاضب ، أما صفاته ؛ فتشتق من أفعاله فنثبت له صفة المحبة والكره والغضب ونحوها من تلك الأفعال ، لذلك قيل : باب الصفات أوسع من باب الأسماء . (457)

رابعاً: أن أسماء الله عَزَّ وَجَلَّ وصفاته تشترك في الاستعاذة والحلف بها، لكن تختلف في التعبد والدعاء ، فيتعبد الله بأسمائه ، فنقول : وعبد الرحمن ، وعبد العزيز ، لكن لا يُتعبد بصفاته؛ فلا نقول : عبد الكرم ، وعبد الرحمة ، وعبد العزة ؛ كما أنه يُدعى الله بأسمائه، فنقول : يا رحيم ارحمنا، لكن لا ندعو صفاته فنقول : يا رحمة الله ارحمينا ، أو : يا كرم الله أو : يا لطف الله ذلك أن الصفة ليست هي الموصوف ؛ فالرحمة ليست هي الله ، بل هي صفةُ الله ، وكذلك العزة ، وغيرها ؛ فهذه صفات الله ، وليست هي الله ، ولا يجوز التعبد إلا لله ، ولا يجوز دعاء إلا الله (458)؛ وقال ابن القيم في بدائع الفوائد: ((أسماء الرب تعالى هي أسماء ونعوت فإنها دالة على صفات كماله فلا تنافي فيها بين العلمية والوصفية فالرحمن اسمه تعالى ووصفه لا تنافي اسميته وصفيته)) (459).

الفرق بين الصفة والنعته :

وقال ابن فارس (:(الصفة : الأمانة اللازمة للشيء)) (460)، وفي النعت قال : ((النعت : وصفك الشيء بما فيه من حسن)) (461)، وهذا يظهر لنا أن النعت مختص بالحلي والوصف بالحل وغيرها، ونجد من التعبيرين أن الأمانة التي اختص ابن فارس بالوصف هذا أعم من النعت التي اختص بالحلي ، وقال بعض من الذين يفرقون بين النعت والصفة يقولون أن النعت تعبير الكوفي، وأما الوصف تعبير البصري (462)، وقال الآخرون مثل: ابن يعيش ((الصفة والنعت واحد. وقد ذهب بعضهم إلى أن النعت يكون بالحلية، نحو: طويل وقصير، والصفة تكون

(456) محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي ابن القيم الجوزي، متن القصيدة النونية، الناشر: مكتبة ابن تيمية ، 1417هـ، القاهرة، ط3، ج/1، ص261 .

(457) عبدالقادر السقاف، المصدر السابق، ج/1، ص7

(458) عبدالقادر السقاف، المصدر نفسه، ج/1، ص8.

(459) ابن القيم ، بدنع الفوائد ، ج/1، ص28.

(460) ابن الفارس، مقاييس اللغة، ج/6، ص78.

(461) ابن الفارس، المصدر نفسه، ج/5، ص339.

(462) رضا عبدالجيد السيد فرج عزام، الإعتراضات النحوية في منار الهدى في الوقف و الابتداء، 1426هـ -

2005م، د. م، ج/1، ص228.

بالأفعال، نحو: ضارب وخارج، فعلى هذا يقال للبارئ سبحانه موصوف، ولا يقال له منعوت.
وعلى الأول هو موصوف ومنعوت))⁽⁴⁶³⁾.

المطلب الثالث: الخبر في اللغة وصطلحا وأنواعها الفرق بين الخبر والصفة علاقتها بالصفة وماهي أنواع الخبر .

الخبر في اللغة:

الخبر لغة في قاموس المحيط وهو النبا⁽⁴⁶⁴⁾؛ وجمعها : أخبار، وجمع جمعها أخابير⁽⁴⁶⁵⁾،
وقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ [الزلزلة : ٤].

الخبر في الإصطلاح:

الخبر لفظ مجرد عن العوامل اللفظية مسند إلى ما تقدمه لفظا نحو زيد قائم أو تقديرا نحو أقائم
زيد وقيل الخبر ما يصح السكوت عليه وهو الكلام المحتمل للصدق والكذب⁽⁴⁶⁶⁾، وقيل:
هو الجزء الذي حصلت به أو بمتعلقه الفائدة مع مبتدأ غير الوصف⁽⁴⁶⁷⁾

أنواع الخبر :

أن الخبر تنقسم على نوعين المفرد والجملة، و ماعرف بالجملة وهي أربعة، فعلية واسمية
وشرطية وظرفية⁽⁴⁶⁸⁾ ومن أنواع الخبر التعدد وهذا مثل قوله تعالى : ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ

عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] ﴿ذُو

الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ [البروج: ١٥]

⁽⁴⁶³⁾ فرج عزام، المصدر نفسه، ج/1، ص228.

⁽⁴⁶⁴⁾ فيروز آبادي، القاموس المحيط ، ج/1، ص488.

⁽⁴⁶⁵⁾ ابن سيده، المحكم والمحيط الأعظم، ج/5، ص178.

⁽⁴⁶⁶⁾ الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص29.

⁽⁴⁶⁷⁾ عبد الغني الدقر، معجم القواعد العربية، ج/8، ص1.

⁽⁴⁶⁸⁾ ينظر: بهاء الدين عبد الله بن عقيل العقيلي، شرح ابن عقيل ألفية، تحقيق : محمد محيي الدين عبد

الحميد ، دار الفكر ، 1985 ، دمشق، ج/1، ص190-196.

الفرق بين الخبر والصفة :

أن الخبر والصفة وقع بينهما اللبس لشبههما ولكن يمكن أن يفصل بينهما ببعض الفواصل كالاتي :

1. أن الخبر يفصل من الصفة بأن الخبر يمكن أن يفصل من المخبر عنه ولكن الصفة لا يمكن أن يفصل الصفة من الموصوف إلا نادراً (469) .
2. أن الخبر يتقدم على مخبر عنه وأن الصفة لا يتقدم على الموصوف .

علاقة الخبر بأسماء الله الحسنى :

وأما ما يتعلق بعلاقة الخبر بالأسماء الله الحسنى وصفاته العليا وهو أن الخبر أعم منهما ، والخبر لا يقول له توفيقية ولكن أسماؤه وصفاته توفيقية ، ونوضح قولنا بالأمثلة ، فمثلا نستخدم لفظ المعبود لله ، ولإن بحثت عن اثبات لفظ المعبود لله لاتجد اثباته لا في الكتاب ولا في السنة كاسمٍ أو صفة له ، ومع هذا يمكن اطلاق الله تعالى المعبود في مثل قولك: هو المعبود بالحق أو الصانع في قولك: للجبل هذا صنع الله، وهنا الملاحظة حتى لاننسى لاتستطع أن تقول (المعبود أو الصانع) مجرد من الإسناد أو الإضافة. أو تقول القديم في مثل قولك : (قديم بلا ابتداء)، أما لو قال: (قديم) وسكت، فهذا ليس بصحيح في المعنى. أو استعمال لفظ أغير و لفظ شخص في حديث سعد ، الله تعالى وهو من باب الخبر لا الأسماء ولا الصفات لأنها توفيقية

(469) عباس حسن، النحو الوافي دار المعرفة، القاهرة، ط، 3، دبت، ج/1، ص172.

المبحث الثاني : التحريف اللغوية وعلاقتها بالأسماء والصفات الله .

المطلب الأول : التحريف لغة واصطلاحاً والتحريف في أسماء وصفات الله تعالى:

التحريف من أخطر الآفات التي تبثلي بها العلوم بشكل العام، وعلوم الدين واللغة بالأخص، إذا أصابت بهما غيرت المراد ، بل ربما قلبها فتعطي عكس المعنى المراد فلا بد من كل مطلع في هذه الرسالة لها تعرف لغوي واصطلاحاً .

التحريف لغة :

التحريف الميل عن الشيء يقال: تحرّف وأنحرَفَ وأحرّورف - افعللل - إذا مال إنسانٌ عن شئ⁽⁴⁷⁰⁾، وحرف عن الشيء يحرف حرفاً وانحرف وتحرف واحرورف عدل⁽⁴⁷¹⁾ والتحريف: التغيير والتبديل⁽⁴⁷²⁾، وفي التحريف التصريف مما جاء في قول أبي هريرة رضي الله عنه في جواب عوف بن مالك، قال عوف بن مالك: [رأيت محم بن جثامة في المنام فقال غفر لنا كلنا غير الأحرّاض وهم الذين أسرفوا في الذنوب حتى استوجبوا عقوبة الله عز وجل قال أبو هريرة: آمنت بمحرف القلوب]⁽⁴⁷³⁾، يعني المزيج لها والمزيج وأي: بمصرفها⁽⁴⁷⁴⁾، والتحريف في القرآن والكلمة تغيير الحرف عن معناه والكلمة عن معناها⁽⁴⁷⁵⁾.

التحريف في الإصطلاح :

التحريف الإمالة وتحريف الشيء إمالته كتحريف العلم وتحريف الكلام أن تجعله على حرف من الاحتمال يمكن حمله على الوجهين⁽⁴⁷⁶⁾، ومن المعلوم أن التحريف فلا ينحصر في التعريف الواحد لأن التعريف لتحريف عميقة العميقة فلذلك من عرفها بصرف المعنى عن حقيقته⁽⁴⁷⁷⁾، ومنه من عرفها بأن التحرف هي التحريف الفاعل إلى المفعول مثل ما جاء في

⁽⁴⁷⁰⁾ الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/2، ص99.

⁽⁴⁷¹⁾ ابن المنظور، لسان العرب ، ج/9، ص41.

⁽⁴⁷²⁾ الزبيدي، تاج العروس، ج/23، ص135.

⁽⁴⁷³⁾ عبدالرحمن بن علي بن محمّد بن علي ابن عبيدالله، غريب الحديث، تحقيق د. عبدالمعطي أمين قلجعي، دار الكتب العلمية 1985، بيروت، ج/1 ص205 .

⁽⁴⁷⁴⁾ الزبيدي، المصدر السابق ج/23، ص135.

⁽⁴⁷⁵⁾ ابن المنظور، المصدر السابق، مادة (حرف)، ج/9، ص41.

⁽⁴⁷⁶⁾ المناوي، التعاريف، ج/1، ص63 .

⁽⁴⁷⁷⁾ أبورملة، استواء الله على العرش، ج/1، ص71.

كتاب الحل القصدي للغة في مواجهة الاعتباطية وجاء فيها فان تحويل العلم إلى المعلوم هو نوع من التحريف (478)؛ وقيل صرف المعنى عن معناه الظاهر إلى معنى لا يدل عليه اللفظ إلا باحتمال مرجوح؛ فكل تحريف تعطيل، وليس كل تعطيل تحريفاً (479).

أولاً : التحريف في أسماء الله تعالى :

التحريف المتعلقة بأسماء وصفات الله تعالى، وما وقعت في أسمائه مختلفة باختلاف الفرق ومنهم يتحرفون في كل اسمه عدى سبعة أسماء كالأشعري وسمي هذه الأسماء أسماء المعاني ومنهم يحرفون كافة الأسماء يقولون أن الأسماء المجردة من الصفات كالمعطلة والجهمية والمعتزلة فيحرفون حسب المنهج التي أختاروا لسير عليها.

أولاً : في أسمائه :

أن من أسمائه الله تعالى (الرحمن) وقال: المحريف أن الرحمن يعني ذو الرحمة والرحمة يلتزم الرقة ولين ولا يلحق بالله ان يوصف بالرحمة وهذه هي النقص ولا يلق بالله تعالى أن يوصف بهذه الصفة وهو منزّه عنها وهذه هي التحريف في المعنى وقال سفيان بن عيينة ((كل شيء وصف الله به نفسه في القرآن (فقرآته تفسيره) لا كيف ولا مثل)) (480)، وقال عبدالرزاق بن البدر في شرح هذه القول: (("فقرآته تفسيره" أي : لا يجوز أن يصرف عن معناه، أو يبعد عن دلالة، أو أن يتكلف تأويله، بل يمر كما جاء، ويؤمن به كما ورد، ويفهم معناه على ضوء لغة العرب)) (481)، فمثال التحريف في قوله تعالى ﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَا لَهُمْ

عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ [النساء: ١٦٤] بنصب

اسم الجلالة على المفعولية كأنما المتكلم موسى عليه السلام على الفاعل من فعل المتعدي بالتضعف العين وهذه التحريف المشتملة في الثلاثة المواضع وهي في نفس الوقت التحريف

(478) سببب النبي، الحل القصدي للغة في مواجهة الاعتباطية، د.ب، ج/1، ص79.

(479) عبد الله بن عبد الحميد الأثري، الإيمان حقيقته و خوارمه، نواقضه عند أهل السنة والجماعة، مراجعة، د.ب، 1423هـ، ج/1، ص162.

(480) علي بن عمر الدارقطني، كتاب الصفات، تحقيق: علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، 1403هـ - 1983م، ج/1 ص70.

(481) عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر، تذكرة المؤتسي شرح عقيدة الحافظ عبد الغني المقدسي، دار :

غراس، 1424هـ/2003م، ج/1، ص398.

في اللفظ وهي عبارت عن التحريف اسمه سبحانه وتعالى وايضا التحريف في المعنى لما غير الفاعل مفعولا لغيرت المعنى تلقائيا بهذه التحريف جعل موسى مكلما على الفاعل، فانه مكلما على المفعول، والتحرّف الثالث في هذه الموقع التحريف في الصفا التي سنذكرها في النقطة التالي إنشاء الله.

ثانيا : التحريف في صفات الله تعالى :

التحرّف في صفات الله تعالى أعم من التحريف في أسمائه لأنه من يثبت الأسماء دون صفات ويقولون ان لله أسماء دون صفات وهذا مثل المعتزلة الذين ينفون الصفات عن الله تعالى وهم ينكرون الصفات ومن امثلة التحريف في الصفات نجد بعض الأمثلة والتحريف فيها لغة فمثالها : في صفة الكلام لله تعالى وهم يحرفون في قوله تعالى لما كلم الله موسى وهم يحاولون التحريف فيها قوله تعالى ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ [النساء: ١٦٤]، جاء في البحر المديد ((أي حقيقيا))⁽⁴⁸²⁾، من غير المجاز ، وفي التحرير والتنوير في تفسيرها جاءت أن بعض المعتزلة يقرءو بنصب اسم الجلالة لئلا يثبتوا لله كلاما⁽⁴⁸³⁾، ونقل لنا القرطبي، بل هو الكلام الحقيقي الذي يكون به المتكلم متكلماً⁽⁴⁸⁴⁾، قال النحاس : في إعراب هذه الآية والآية ((أجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازا))⁽⁴⁸⁵⁾، وجاء في البراهين اللغوية لتقرير العقدة السلفية وتنفيذ العقائد الخلفية في التوحيد الله تعالى نقلا عن تفسير السمعي عن الفراء والثعلب ((تسمى العرب ما توصل الإنسان كلاما بأي طريق وصل إليه ولكن لا تحققة بمصدر فإذا حقه بالمصدر لم تكن إلا حقيقة الكلام وهذا كالإرادة يقال أراد فلان إرادة فيكون حقيقة الإرادة و لا يقال أراد الجدار أن يسقط إرادة وإنما يقال أراد الجدار من غير ذكر المصدر لأنه مجاز فلما حقق الله كلام موسى بالتكلم عرف أنه حقيقة الكلام من غير

⁽⁴⁸²⁾ الإدريس الشاذلي، البحر المديد، ج/2، ص184.

⁽⁴⁸³⁾ ابن العاشور، التحرير والتنوير، ج/1، ص61.

⁽⁴⁸⁴⁾ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج/6، ص18.

⁽⁴⁸⁵⁾ النَّحَّاسُ أحمد بن محمّد بن إسما عيل بن يونس إعراب القرآن، تحقيق: زهير غازي زاهد، د. بط الناشر:

عالم الكتب، 1409هـ - 1988م، بيروت، ج/1، ص507.

الواسطة.....))⁽⁴⁸⁶⁾ ، وما جاء في التحريف ما هو ينقل لنا في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى

لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣] ، لما ذهب الجهمي إلى ابو عمرو بن علاء وطلب منه

أن ينصب اسم الجلالة في قوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ فأجابه وقال : ((هب أني قرأت

هذه الآية كذا فكيف تصنع في قوله في الأعراف ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾

[الأعراف: ١٤٣] فبهت المعتزلي))⁽⁴⁸⁷⁾، قال أبو عبدالحق الكردي في البراهين اللغوي في

هذه القصة أي ((يعنى لا يحتمل هذه الآية الإنحراف والتاويل لأن لاسبيل إلى إلغاء تلك

القراءة لأن الواضح في تلك القراءة أن الكلام يضاف إلى الله تعالى))⁽⁴⁸⁸⁾.

المطلب الثاني: أنواع التحريف والفرق بين التحريف والتعطيل وأسبابها :

أدق أنواع التحريف في اللغة هي التي جاء بها ابن الجني وهو يذكر لتحريف ومواقعها

ثلاثة المواقع وهي في الاسم والفعل والحرف وما جاء في الاسم وهو ضربان⁽⁴⁸⁹⁾.

التحريف في الاسم وهو ضربان :

ضرب قياسي : وهو ما جاء في الإضافة الاسم مثل قولك :في نمر والقاضي و شقرة، إذ تقول

نمري وقاضيوي و شقري⁽⁴⁹⁰⁾.

الثاني غير قياسي :

هذه على أضرب منه اي المسموع وهذه النوع من التحريف واقفة على السماع في

الإضافة لالعلاقة بالقياس في الإضافة نحو قولك في بني عبيدة وبني حبلى و بجذيمة إذ تقول:

فيهن بني حبلى بضم الحاء وعبدى وجذمى وزبانى في زبينة⁽⁴⁹¹⁾.

⁽⁴⁸⁶⁾ أبو عبدالحق، البراهين اللغوية لتقرير العقدة السلفية وتنفيذ العقائد الخلفية في التوحيد الله تعالى،

ج/1، ص540.

⁽⁴⁸⁷⁾ أبو عبدالحق، المصدر نفسه، ج/1، ص532 .

⁽⁴⁸⁸⁾ أبو عبدالحق، المصدر نفسه، ج/1، ص537 .

⁽⁴⁸⁹⁾ ابن الجني، الخصائص، ج/3، ص436-440.

⁽⁴⁹⁰⁾ ابن الجني، المصدر نفسه، ج/3، ص436-440 .

ومنه على غير الإضافة

وما دُمِيَّةٌ مِنْ دُمِي مَيْسِنَانَ **** * مُعْجَبَةٌ نَظْرًا وَاتِّصَافًا (492)

وهنا التحريف في ميسنان فزاد فيها نونا

التحريف في الفعل :

وما جاء في تحريف الفعل نجد يذكر في الفعل ما كان مضعفا مثل (ظلت في ظلتت ومست في مستت وأحست في أحستت) ومن التحريف في الفعل ما جاء في تغير مواقع الحروف مثل قولك: في اضمحل: امضحل وفي أطيب: أيطب وفي أكفهر: اكرهف (493).

التحريف في الحرف :

وما أشار إليه في التحريف في الحرف وهي ما جاء على لسان بعض من الناس . إما من مبتدأ المتكلم مثل: الطفل أو ومن أقوام غير العربية الذين يتعلون العربية نجد فيهن تحريف مثل قولهم : في لا بل يقولون لا بن؛ وسوف أفعل يجعلونها سوءاً أفعل . (494)

التحريف في على أنواع حسب إمام المؤلف بموضع التحريف فبعضهم إنحصر التحريف في (إبدال الحرف وفي تحريف بالقطع أو التحريف بإبدال لفظ)

فمثال التحريف في بإبدال الحرف: (الْجَهْوَرِيُّ، الدَّهْوَرِيُّ) وهذا النوع من التحريف غلط، فمثال التحريف بالقطع : ويعنى به قطع حروف الكلمة عن بعضها حتى تصير الكلمة كلمتين

فمثلاً: التحريف في كلام الله تعالى في قوله: ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ

أَهْدَى سَبِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٤] وقال: شمر ((ما رأيت تصحيفاً أشبه بالصواب مما قرأه سليمان

بن مالك في التفسير عن مجاهد في قوله جل وعز : (قل كل يعمل على شاكلته) فصحف وقال:

(491) ابن الجني، الخصائص، ج/3، ص436-440.

(492) ابن سيده، المحكم والمحيط الأعظم، ج/8، ص383.

(493) ابن الجني، المصدر السابق، ج/3، ص436-440.

(494) ابن الجني، المصدر نفسه، ج/3، ص436-440.

على حدّ يليه، وإنما هو على جديته أى ناحيته، وهو قريب بعضه من بعض))⁽⁴⁹⁵⁾، التحريف بإبدال لفظ يقصد به إبدال اللفظ مكان الآخر، وقد ورد هذانوع من التحريف في نحو حَشَاتُ النار، أى غَشِيَتْهَا، وهذا التحريف في اللفظ لأن الصواب حَشَاتُ المرأَة إذا غشيتها⁽⁴⁹⁶⁾.

ومن أنواع التحريف أيضا التحريف بالزيادة والنقصان .

التحريف بالزيادة:

التحريف بالزياد مثل ما جاء في القرآن الكريم قال تعالى: ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴾ [البقرة: 79] ، ومعلوم أنهم إنما يكتبونه بأيديهم⁽⁴⁹⁷⁾، أي يزيدون لأن ليس من أصل التوراة؛ تحريفاً لكتاب الله⁽⁴⁹⁸⁾، وهذه التحريف بالزيادة.

التحريف بالنقصان :

نجد في قوله تعالى عن أهل الكتاب نتجة شناعتهم بالنسبتهم للكتب السماوية قال تعالى: ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ [المائدة: ١٥] ، كانوا يخفون من الكتاب⁽⁴⁹⁹⁾، خفي الشيء خفاء وخفية وخفية استتر⁽⁵⁰⁰⁾ وهذه المعاني كلها لكلمة خفى يخفى التي كها فيها دلالة النقص لأن الكتمان ضد الإظهار والزيادة .
الفرق بين التحريف والتعطيل :

1. أن التحريف قيل تغير اللفظ دون المعنى⁽⁵⁰¹⁾، وقيل الإمالة⁽⁵⁰²⁾، وقيل أن التحريف نفي المعنى الصحيح الذي دلت عليه النصوص واستبداله بمعنى آخر غير صحيح⁽⁵⁰³⁾ أو قيل في التحريف تفسير للنصوص بالمعاني الباطلة التي لا تدل عليها بوجه من الوجوه⁽⁵⁰⁴⁾.

⁽⁴⁹⁵⁾ بدران حمدي عبد الفتاح السيد بدران، النقد اللغوي في تهذيب اللغة للأزهري، 142 هـ - 1999 م،

جامعة الأزهر الشريف، ج/1، ص113-123.

⁽⁴⁹⁶⁾ بدران المصدر نفسه، ج/1، ص 113-123.

⁽⁴⁹⁷⁾ الشنقطي، أضواء البيان، ج/29، ص33.

⁽⁴⁹⁸⁾ إدريس الشاذلي، البحر المديد، ج/1، ص113.

⁽⁴⁹⁹⁾ الشنقطي، المصدر السابق ج/6، ص69.

⁽⁵⁰⁰⁾ مجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، ج/1، ص247.

⁽⁵⁰¹⁾ المناوي، التعاريف، ج/1، ص75 .

⁽⁵⁰²⁾ المناوي، التعاريف، ج/1، ص63.

2. إن التحريف أعم من التعطيل⁽⁵⁰⁵⁾؛ والتعطيل : هو نفي صفات الله تعالى كمن زعم أن الله تعالى لا يتصف بصفة⁽⁵⁰⁶⁾، أو أن التعطيل نفي للمعنى الحق الذي دل عليه الكتاب والسنة⁽⁵⁰⁷⁾، فكل المحريف معطل وليس كل المعطل المحريف كما أشار إليه في شرح الواسطية عبدالرزاق البدر وهو يقول: ((لأنه لا يستقيم التحريف إلا بتعطيل الصفة الثابتة بالنص، ولهذا كلُّ محرف معطل، وليس كلُّ معطل محرفاً ربما اكتفى المعطل بالتعطل دون الخوض في التعريف مثلاً ربما المعطل يكتفي بقوله مثلاً في الإستواء في قوله تعالى :

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] ، أو يقولون في قوله تعالى ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾

[المائدة: ٦٤] ليس له يد⁽⁵⁰⁸⁾.



⁽⁵⁰³⁾ نخبة من العلماء، أصول الإيمان في ضوء الكتاب والسنة، ج/1، ص99.

⁽⁵⁰⁴⁾ عبد الرحمن ناصر السعدي، التنبيهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من المباحث المنيفة 1414هـ، دار طيبة - الرياض، ج/1، ص1.

⁽⁵⁰⁵⁾ عبد الغني المقدسي، تذكرة المؤتسي شرح عقيدة الحافظ، ج/1، ص63.

⁽⁵⁰⁶⁾ نخبة من العلماء، المصدر السابق، ج/1، ص99.

⁽⁵⁰⁷⁾ ناصر السعدي، المصدر السابق، ج/1، ص14.

⁽⁵⁰⁸⁾ عبد الرزاق بدر، تذكرة المؤتسي شرح عقيدة الحافظ عبد الغني المقدسي، ج/1، ص63.

أسباب التحريف :

إن تحريف قد وقعت في أسماء الله الحسنى وذلك التحريف تتغير فمن الناس يحرفون الأسماء بكافتها ومنهم يحريفون بعض من أسمائه المبارك وبعضهم يحريفون صفات دون الأسماء ومن أهم الأسباب التحريف ما وصلنا إليه ضمن بالمبحث وهي :

1. من أهم الأسباب التحريف في الأسماء الله تعالى وهي الجهل ، الجهل بأسمائه سبحانه ، إما من جانب اللوغة وإما من جانب عقيدة التي جاء بها الرسول صلى الله عليه وسلم .
2. وقد أخذ مرتبة الثانية من الأسباب الإنحراف التعصب لتتنصر مذهب الذي سار عليه المنحريف كالمعتزلة و الأشاعرة والماتريدية (509) .
3. ومن أسبابها عدم الوضوح في المخطوات التي أنقل منها الناسخ .
4. ومن أسباب التحريف التأويل الكثيرة وإرادة صرف اللفظ عن ما دلت عليها .
5. تبنى مذهب أو فكرة أو اتجاه سابق ثم اتخاذ النصوص بعد ذلك دليلاً له وهو كما يقولون : أن يعتقد ثم يستدل مع أن المنهج السليم أن يستدل ثم يعتقد .
6. وما جاء من أسباب التحريف أخذ العلم من الكتب بدون سماع من كاتبه⁽⁵¹⁰⁾؛ لأن أحيانا كتب الكاتب كتاباً و أخذ منه طالبا أو روى منه راوياً أو نقل منه ناقلاً ويريد التفسير القول .

(509) القصد بالمذهب ليس المذاهب الأربع لأن هذه المذاهب كلها إتفق أن الإيمان في الأسماء والصفات الله تعالى مثل ماجا به الرسول كما قال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى ((أمنت بالله، وبما جاء عن الله على مراد الله، وأمنت برسول الله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله)) ينظر : عبد الحميد الأثري، الإيمان حقيقته، خوارمه، نواقضه عند أهل السنة والجماعة ، ج/1، ص 58

(510) الزبيدي، تاج العروس، ج/1، ص 90.

المبحث الثالث: الإشتقاق في أسماء الله تعالى .

المطلب الأول : الإشتقاق لغة واصطلاحاً والأصل في الإشتقاق وأنواع الإشتقاق وأقوال العلماء عليها :

الإشتقاق لغة :

قال: ابن الفارس في المقياس اللغة ((الشين والقاف أصلٌ واحد صحيح يدلُّ على انصداعٍ في الشيء، ثم يحمل عليه ويشنقُ منه على معنى الاستعارة؛ تقول شققت الشيء أشقه شقاً، إذا صدعته. وبيده شقوق، وبالدابة شقاق. والأصل واحد. والشقة: شطيئة تُشطَى من لوحٍ أو خشبة)) (511).

الإشتقاق في الإصطلاح :

الإشتقاق في علوم العربية صوغ كلمة من أخرى على حسب قوانين الصرف (512)، أو ((نزع لفظ من آخر بشرط تناسبهما معنىً وتركيباً، وتغايرهما في الصيغة بحرف أو بحركة ، وأن يزيد المشتق على المشتق منه بشيء ، كضارب أو مضروب)) (513)

أنواع الإشتقاق :

وللإشتقاق ثلاثة أنواع على الأصح وهم الإشتقاق الصغير والكبير والأكبر ونعرفهم كلها على حدة .

الإشتقاق الصغير: وهو ما اتحدت الكلمتان فيه حروفاً وترتيباً كـ (علم) من (العلم) وهو كل ما سبق، وهو المقصود عند الصرفيين. (514)

الإشتقاق الكبير: هو أن يكون بين اللفظين تناسب في اللفظ والمعنى دون الترتيب نحو جذب من الجذب (515).

(511) ابن الفارس، مقياس اللغة، ج/3، ص170 .

(512) مجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، ج/1، ص489.

(513) الجرجاني، المفتاح في الصرف، ج/1، ص62.

(514) عبدالغني الدقر، معجم القواعد العربية، ج/2، ص61.

(515) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص43-44.

الإشتقاق الأكبر : هو أن يكون بين اللفظين تناسب في المخرج نحو نطق من النهق وقلق وجلق (516).

أقوال العلماء على الإشتقاق في اللغة :

هذا قول ابن فارس في الصحابي في فقه اللغة: ((باب القول على لغة العرب هل لها قياس وهل يشتق بعض الكلام من بعض؟ أجمع أهل اللغة إلا من شذ عنهم أن لغة العرب قياساً وأن العرب تشتق بعض الكلام من بعض إقامة الدليل على صحة شيء لا يعرف معناه، ولا يدري ما هو. ونعوذ بالله من سوء الاختيار. وأن اسم الجن مشتق من الاجتنان. وأن الجيم والنون تذلان أبداً على الستر. تقول العرب للدرع: جنة؛ وأجنة الليل. وهذا جنين، أي هو في بطن أمه أو مقبور. وأن الإنس من الظهور؛ يقولون: آتت الشيء: أبصرته (((517) وجدنا أن الإشتقا وهي القوة فضلا عن وجودها كما وضع ابن الفاس بابا مستقلة لها .

المطلب الثاني: أقوال العلماء على الإشتقاق في أسماء الله الحسنى و كيفية الإشتقاق فيها:

نقل ابن القيم في بدائع الفوائد أن أبو القاسم السهيلي في الإشتقاق في أسماء الله الحسنى يزعم مع شيخه ابن العربي أن اسم الله تعالى غير المشتقة لأن الإشتقاق يدل على المادة القديم حتى نشق منها واسمه الله تعالى قديم والقديم لامادة له ولا يمكن أن نشق منه (518)، وأجاب ابن القيم جوابا لغويا ثم عقديا مرتبطة بأسماء الله الحسنى وهو يقول: ((ولا أراد بالإشتقاق ما أراد سهيلي وشيخه فإن أرادوا بالإشتقاق هذا فهو باطل ولكن ما أرادوا بالإشتقاق ليس هذا وإنما أرادوا أنه دال على صفة له تعالى وهي الإلهية كسائر أسمائه الحسنى كالعليم والقدير والغفور والرحيم والسميع والبصير فإن هذه الأسماء مشتقة من مصادر لها بلا ريب وهي قديمة والقديم لا مادة له فما كان جوابكم عن هذه الأسماء فهو جواب القائلين بأشتقاق اسم الله ثم الجواب عن الجميع أننا لا نعني بالإشتقاق إلا أنها ملاقية لمصادرهما في اللفظ والمعنى لا أنها متولدة منها تولد الفرع من أصله (((519)، وقال: ((وتسمية النحاة للمصدر والمشتق منه أصلا وفرعا ليس معناه أن أحدهما تولد من الآخر وإنما هو باعتبار أن أحدهما يتضمن الآخر وزيادة (((520)، نقل سيوطي في المزهرة عن ابن دحية وهو يقول ((قال: ابن دحية في التنوير:

(516) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص43-44؛ وعبدالغني الدقر، المصدر السابق، ج/2، ص61.

(517) ابن الفارس، الصحابي في فقه اللغة، ج/1، ص11.

(518) ابن القيم، بدائع الفوائد، ج/1، ص26.

(519) ابن القيم، المصدر نفسه، ج/1، ص26.

(520) ابن القيم، المصدر نفسه، ج/1، ص26.

الإشتقاق من أَعْرَبَ كَلامِ العَرَبِ وهو ثابت عن الله تعالى بِنَقْلِ العُدُولِ عن رسول الله لأنه أُوتِيَ جَوَامِعَ الكَلِمِ وهي جَمْعُ المعاني الكَثيرة في الألفاظ القليلة فمن ذلك قوله فيما صح عنه : يقولُ اللهُ : أنا الرحمن خلقتُ الرُّحْمَ وشققت لها من اسمي ((⁵²¹)، وغير ذلك من الأحاديث، وقال: قرطبي ((هذا نص من الإشتقاق، فلا معنى للمخالفة والشقاق ، وإنكار العرب له لجهلهم بالله وبما وجب له))⁽⁵²²⁾، نقل ابن الحجر عن أبي القاسم القشيري ((الأسماء تؤخذ توقيفاً من الكتاب والسنة والإجماع فكل اسم ورد فيها وجب إطلاقه في وصفه وما لم يرد لا يجوز ولو صح معناه وقال أبو إسحاق الزجاج لا يجوز لأحد أن يدعو الله بما لم يصف به نفسه والضابط أن كل ما اذن الشرع أن يدعى به سواء كان مشتقاً أو غير مشتق فهو من أسمائه))⁽⁵²³⁾، وجاء في كتاب التوقيف لا يمنع الإشتقاق في أسماء العظيم الخلاق، في شرح قول أبو القاسم القشيري قال: ((وهذا القول فيه اثبات الإشتقاق؛ لأننا لا نحتاج للإجماع كدليل إلا في الأسماء التي لم ترد في الكتاب ولا في السنة باللفظ الصحيح، وهي الأسماء المشتقة، أما ما ورد باللفظ الصريح فيكفي للاستدلال عليه نصوص الكتاب والسنة))⁽⁵²⁴⁾، وجاء في فيض القدير في قوله صلى الله عليه وسلم [يا مقلب القلوب ثبتت قلبي على دينك] جواز تسمية الله بما ثبت في الحديث وإن لم يتواتر وجواز إشتقاق الاسم له من الفعل الثابت⁽⁵²⁵⁾، وفي قوله تعالى : ﴿

وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ ﴿﴾

[الأنعام: ١١٠]، قال: ابن الحجر: ((وفيه حجة لمن أجاز تسمية الله تعالى بما ثبت في الخبر ولو لم يتواتر و جواز إشتقاق الاسم له تعالى من الفعل الثابت))⁽⁵²⁶⁾، وكذلك ابن العربي المالكي ((والذي يعضد ذلك أن الصحابة وعلماء الإسلام حين عدّوا الأسماء ذكروا المشتق

⁽⁵²¹⁾ السيوطي جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، المزهر في علوم اللغة وأنواعها ، تحقيق : فؤاد علي منصور، دار الكتب العلمية ، 1998، بيروت ، ج/1، ص275.

⁽⁵²²⁾ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج/1، ص104.

⁽⁵²³⁾ ابن حجر أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، تحقيق : أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي ، د.ط.، دار المعرفة ، 1379 ، - بيروت ، ج/11، ص223.

⁽⁵²⁴⁾ محمد أشرف صلاح الحجازي، التوقيف لايمتنع الإشتقاق في أسماء العظيم الخلاق، 1431 هـ- 2012 م، ج/1، ص13.

⁽⁵²⁵⁾ المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، ج/5، ص213.

⁽⁵²⁶⁾ ابن الحجر، المصدر السابق، ج/13، ص377.

والمضاف والمطلق في مساق))⁽⁵²⁷⁾، قال ابن القيم: ((أن العرب تكلموا بالأسماء أولاً ثم إشتقوا منها الأفعال فإن التخاطب بالأفعال ضروري كالتخاطب بالأسماء لا فرق بينهما فالإشتقاق هنا ليس هو إشتقاق مادي وإنما هو إشتقاق تلازم سمي المتضمن بالكسر مشتقا والمتضمن بالفتح مشتقا منه ولا محذور في إشتقاق أسماء الله تعالى بهذا المعنى فائدة))⁽⁵²⁸⁾

كيفية الإشتقاق في أسماء الله الحسنى :

الإشتقاق في أسماء الله وصفات على أنواع منه ما أخذ من صفات المتعدي ومنه مأخذ من صفات اللازمة وصحيح أن تشتق الصفات من أسماء الله تعالى ومن صفات المتعدية يصح أن يشتق منها أفعاله تعالى مثل الرحمة والبر وهذه خلاف لصفات الأزمة مثل الحياة فلا يشتق منها فعل أن اسم الرحمن يشتق منه صفة ويشتق منه فعل يرحم إذا هو يرحم عباده أجمعين .

فإسم القدير يشتق منه صفة القدرة وفعلها قال تعالى: ﴿ فَكَدَرْنَا ﴾ [المرسلات: ٢٣] بصيغة الفعل وبصيغة الصفة، قال تعالى: ﴿ فَبِعَمِّ الْقَادِرُونَ ﴾ [المرسلات: ٢٣] بصيغة الصفة.⁽⁵²⁹⁾

ملاحظات مختصة بالإشتقاق .

1. أن أسماء الله تعالى لا يشتق من صفات الذنوبية كالجوه واليدين والأصابع والساق والقدمين وغيرها.
2. أن أسماء الله تعالى لا يشتق من صفات الفعلية كالحب والكر والبغض والكيد والمكر وغيرها⁽⁵³⁰⁾.
3. أن أسماء الله تعالى مصدرها الصفات أي كل اسم من أسمائه مشتقة من صفة إما من فعله لائقة بما لائق للخالق من غير المخلوق هذا ما أشار إليه ابن القيم⁽⁵³¹⁾؛ وهذا لا يعني نأخذ من كل صفات أو كل فعل إسم لله تعالى فالقصد هنا من أخذ الإسم من صفات أو فعله يعني الأسماء الواردة إما من صفته وإما من فعلها لأن بعض الصفة فلا يمكن الأخذ الإسم منه مثل قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ

⁽⁵²⁷⁾ محمد بن خليفة، معتقد أهل السنة والجماعة في أسماء الله الحسنى، ج/1، ص100.

⁽⁵²⁸⁾ ابن القيم، بدائع الفوائد، ج/1، ص27.

⁽⁵²⁹⁾ أشرف الحجازي، التوقيف لايمتنع الإشتقاق في أسماء العظيم الخلاق، ج/1، ص16.

⁽⁵³⁰⁾ عبد القادر السقاف، صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة، ج/1، ص5.

⁽⁵³¹⁾ ابن القيم، شفاء العليل، ج/1، ص21.

يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾ [المجادلة: ٧]، هنا نرى أن الله تعالى

أشار إلى أن هو رابع ثلاثة أو إنه هو سادس الخمسة فلا يمكن أن نقول أن اسمه رابع أو سادس ، كما نأخذ الإسم العالم من (يعلم مأخوذ من علم) (532)، وهذا خلاف لبعض أسمائه الذي أثبت الأسم لنفسه وهذه الأسماء المأخوذة من أفعال كماله مثل (المبديء والمعيد والمحي والمميت والمحصي).

4. إن من الإشتقاق التصغير ولكن التصغير لا يلق بأسماء الله تعالى فلذلك قال العلماء بهذ القول أقوالا كثيرا حتى نقل أحيانا الإجماع على المنع التصغير ومن أقدمهم إمام حرمين الجويني، وما يتصل بسم الله تعالى (المهيمن) بأن المصغر من المؤمن ورد هذا بقوله أن المهيمن من الهيمن وهو اسم الفاعل على رباعي وهو مضموم الأول ومكسور قبل الآخر (533).

5. أن الأسماء لا يأخذ من المصادر وهذه القاعدة تطرح من كانت تأخذ من المصادر فرقا من الفعل والصفة مثل الرشيد، الرشيد لم تكن الاسم لله (534)، لأن الرشيد مأخوذ من المرشيد

الواريد من قوله تعالى ﴿وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ [الكهف: ١٧].

(532) أشرف الحجازي، التوقيف لا يمنع الإشتقاق، ج/1، ص 17 - 18.

(533) ابن الحجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ج/8، ص 269؛ أبي حيان الأندلسي، تفسير البحر

المحيط، ج/3، ص 498.

(534) أشرف الحجازي، المصدر السابق، ج/1، ص 21.

المبحث الرابع: التأويل اللغوية وعلاقتها بالأسماء والصفات.

المطلب الأول: التأويل لغة واصطلاحاً ومعانيها وأنواعها :
التأويل اللغة :

التأويل تفعيل من آل يؤول (535)؛ وفي الصحاح من أول التَّأويل: تفسير ما يُؤُولُ إليه الشيء وقد أَوْلَتْهُ وتَأَوَّلَتْهُ، تَأَوَّلًا (536).

وقال الأعشى :

على أنها كانت تَأَوَّلُ حُبَّها ... تَأَوَّلُ ربيعِي السَّقَابِ فَأَصْحَابًا (537)

التأويل في الاصطلاح :

التأويل رد الشيء إلى الغاية المرادة منه قولاً كان أو فعلاً ذكره الراغب أو حمل الظاهر على المحتمل المرجوع (538) صرف اللفظ عن معناه الظاهر إلى معنى يحتمله إذا كان المحتمل الذي يراه موافقاً للكتاب والسنة (539).

معاني التأويل :

بمعنى الحقيقة ، بمعنى التفسير، بمعنى العاقبة (540).

أنواع التأويل : ومن أنواع التأويل ما أشر إليه علما وهي ثلاثة أنواع بشكل مجمل وأما أشار إليها ابن القيم في صواعق المرسله نحو عشرة أنواع من التأويل

(535) ابن القيم، الصواعق المرسله على الجهمية والمعتلة، ج/1، ص175.

(536) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص27.

(537) ابن الفارس، الصحاح في فقه اللغة ، ج/148.

(538) المناوي، التعريف، ج/1، ص156.

(539) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص72.

(540) أبو الفضل المقرئ، أحاديث في ذم الكلام وأهله، تحقيق: د.ناصر بن عبد الرحمن بن محمد الجديع،

دار أطلس- الرياض، ج/3، ص215.

1. تأويل المقبول مثل صرف اللفظ عن ظاهر المتبادر إى لوجود دليل الصحيح مثل في ذلك بقول : رسول صلى الله علي وسلم [أن الجار أحق بصقبة] (541)؛ محمول على الشريك بدليل [قوله صلى الله عليه وسلم فإذا وقعت الحدود فلا شفعة] وهذا واضح في ذلكفهذا النوع من صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه لدليل واضح من الكتاب والسنة يجب الرجوع إليه (542)،
 2. صرف الظاهر المتبادر لشيء يعتقد المجتهد من غير دليل فهذه التأويل تأويلاً فاسداً؛ ومثل تأويل الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: [أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل] (543)، وهذا التأويل خطأ لورود الحديث بصيغة العموم المؤكدة بما الزائدة (أيما) (544)
 3. وأما لثالث حمل اللفظ على غير ظاهره لا لدليل: فهذا لا يسمى تأويلاً في الإصطلاح بل يسمى لعباً لأنه تلاعب بكتاب الله وسنة نبيه(545)، ومثل في ذلك بتأويل صفة إستواء بإستولى فهذا لا يسمى تأويلاً بل يسمى لعباً ومن قول الذين لا يعلمون العربية، وهذا مستند بقول أئمة اللغة كـ(خليل بن أحمد) لما سئل عنه عن إستواء بمعنى إستولى فأجاب جواباً الشافيا كافياً بقوله أنهم ممن لاتعريف العربية أيضا سئل أعرابي عن إمام اللالكائي في إستواء بمعنى إستولى فقال: له اسكت فالإستولى لا يكون لأحد إلا له مضاد فإذا غلب أحدهما قيل استولى فالله ليس له مضاد ينافسه (546).
- المطلب الثاني: الفرق بين التأويل والتفسير والبيان وعلاقتها بأسماء الله الحسنى، والصفات المتأويولة من صفات الله تعالى وأسباب التأويل :**

(541) عبدالله بن مسلم بن قتيبة أبو محمّد الدينوري، تأويل مختلف الحديث، تحقيق: محمّد زهري النجار، د.ط، دار الجيل 1393 – 1972، بيروت، ج/1، ص227.

(542) الشنقطي، منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات، ج/1، ص33.

(543) أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي التميمي، مسند أبي يعلى، تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، 1404 – 1984، ج/8، ص139، رقم الحديث : 4682.

(544) أبورملة، استواء الله على العرش، ج/1، ص22.

(545) محمّد الأمين بن محمّد بن المختار الشنقطي الأسماء والصفات نقلاً وعقلاً، الجامعة الإسلامية، 1393هـ، 1973م، بالمدينة المنورة، ط،4، ج/1، ص28.

(546) ينظر، مرعي يوسف، أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات والمشتبهات، ج/1، ص61

فقال أبو عبيدة، والمبرد: ((هما بمعنى)) أي معنى واحد (547) وقيل أن التأويل الإخبار بمعنى الكلام، والتفسير هو الإخبار عن أفراد آحاد الجملة، وقال الراغب: التفسير من التأويل وقيل التأويل استخراج معنى الكلام لا على ظاهره بل على وجه محتمل وقيل التفسير أفراد ما انتظمه ظاهر التنزيل (548) وقال أبو طالب الثعلبي: ((والتأويل: تفسير باطن اللفظ مأخوذ من الأول وهو الرجوع لعاقبة الامر)) (549)؛ وقيل التفسير القطع من معنى الألفاظ والتأويل حمل على أحد معنى المحتمل (550)، التفسير كشف الغطاء، ودفع الإبهام بما لا يخالف الظاهر. والتأويل: صرف اللفظ عن ظاهره (551).

علاقة التأويل بالأسماء والصفات :

فالتأويل عند العلماء لها أشكال وأنواع وليست التأويل مذموماً مطلقاً لأن التأويل الصحيح هو العلم كما قال ابن القيم: ((فنحن لا ننكر التأويل بل حقيقة العلم هو التأويل والراسخون في العلم هم أهل التأويل ولكن أي التأويلين فنحن أسعد بتأويل التفسير من غيرنا وغيرنا أشقى بتأويل التحريف منا والله الموفق للصواب)) (552).

إن التأويل في أسماء وصفات وهي مجموعة في الصفات الإلهية كـ (الإستواء وصفة اليد وصفة الرحمة والسمع والبصر والغضب والحب وصفة العين والبصر وباقي صفات ...) والتأويل التي تسمى التأويلاً غير المقبول وهي تأويل الفرقة من المتكلمين الذين يريدون صرف اللفظ أو المعنى من معنى الأصل إلى معنى المقصود عند فرقتهم وذلك تلاعب يسمونها التأويل أو يسمون المجاز اللغوي وهذا معلوم وباطل وهذا هو الذي ذكره ابن القيم الجوزي في صواعق المرسلات وهو يقول: ((وأما المعتزلة والجهمية وغيرهم من فرق المتكلمين فمرادهم بالتأويل صرف اللفظ عن ظاهره وحقيقته إلى مجازه وما يخالف ظاهره وهذا هو الشائع في عرف المتأخرين من أهل الأصول والفقه ولهذا يقولون التأويل على خلاف الأصل والتأويل يحتاج إلى دليل وهذا التأويل هو الذي صنّف في تسويغهِ وإبطالهِ)) (553).

(547) أبو هلال العسكري، الفروق اللغوية، ج/1، ص29.

(548) أبو هلال العسكري المصدر نفسه، ج/1، ص29.

(549) جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، الإتقان في علوم القرآن، د.ت، د.ط، ج/2، ص460.

(550) السيوطي، المصدر نفسه، ج/2، ص460.

(551) أبو هلال العسكري، المصدر السابق، ج/1، ص29.

(552) ابن القيم، الصواعق المرسلات على الجهمية والمعتلة، ج/1، ص215.

(553) ابن القيم، الصواعق المرسلات على الجهمية والمعتلة، ج/1، ص178-179.

الصفات المتأويلة من صفات الله تعالى وأسباب التأويل :

ومن الصفات متأويلة : (اليد) في قوله تعالى ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ

وَأَعْنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ [المائدة: ٦٤]، قال صاحب

الكشاف: ((غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجد))⁽⁵⁵⁴⁾؛ و في الكشف والبيان يأويل اليد الذي من صفات اللازمة لله تعالى باللغة قال: ((واستعمل الناس اليد في وصف الإنسان بالرد والبخل))⁽⁵⁵⁵⁾، وذلك في تأويل صفة اليد لله هذه التأويل غير مقبول وإلا يمكن مجئ اليد في

غير هذه بمعنى بخل أو بمعنى النعمة قال تعالى : ﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا

خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ [ص: ٧٥] وقال تعالى ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا

لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ [يس: ٧١]، قال صاحب أضواء البيان : في

والتأويل اليد التي من صفات اللازمة لله تعالى بالنعمة والقدرة وهو يقول أن اليد إن كان في اللغة بمعنى النعمة والقدرة لا يمكن أن نخادع أنفسنا فرارا من الحقيقة لنصرة مذهبنا بأن اليد في هذه الآيات يقصد بها النعمة لأن في الآية يقول الله تعالى: يَدَاهُ فلا يمكن نقول: قدرته أو نقول:

النعمتان أو قدرتان لأن القدرة الله لا يثنى ولا يجمع ونعمة الله تعالى على آدم وغيره لا يحصى فلا

يمكن ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [النحل: ١٨] فضلا عن

هذا أن إبليس ليس جاهلا بهذا الفضل الذي فضل به آدم عليه السلام عليه لولم يفضل آدم عليه سلم على إبليس بأنه خلقه بيديه لم يكن آدم مفضلاً على إبليس وغيره من المخلوقات،

ومن المعلوم لا يمكن أن نقول في تفسيره ﴿ خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ﴾ [ص: ٧٥]، خلقت بنعمة أو خلقت

برحمة أو بفضلٍ هذا لا يمكن للغة ومعنى⁽⁵⁵⁶⁾، وأن الجملة المقرون بصفات الله تعالى من غير تأويلها يقولون في تفسير هذه الآية الكريم بقول رسول صلى الله عليه وسلم : [أن يمين الله

⁽⁵⁵⁴⁾ الزمخشري، الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ج/1، ص687.

⁽⁵⁵⁵⁾ الثعلبي، الكشف والبيان، ج/4، ص87.

⁽⁵⁵⁶⁾ الشنقطي، أضواء البيان، ج/50، ص75.

ملأى لا يغيضها نفقة سقاء الليل والنهار أريتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يغيض ما في يمينه قال : وعرشه على الماء وفي يده الأخرى القبض يرفع ويخفض[وقال ابن مالك:((الْقَبْضُ بِجَمِيعِ الْكَفِّ، وَالْقَبْضُ بِأَطْرَافِ الْأَصَابِعِ))⁽⁵⁵⁷⁾، ولما نقل عن الأحمد والمسلم وبيهقي في الأسماء والصفات⁽⁵⁵⁸⁾، وجاء في اللباب في علوم الكتاب نقلا عن جمهور الموحدين المقرون بالصفات أن ماجاء في باب صفات الله تعالى في القرآن نأمن به كما جاء وإن لم ندرك أو نتوقع بالعقل ونقول آمنا به⁽⁵⁵⁹⁾.

و أقول: أن اليد هنا ليست مفردا بل هي تثنية، أن اليديه مضاف إلى ضمير راجع إلى الله ، أن عدم التأويل أولى من التأويل لغة وإصطلاحا أن عدم التقدير الأصل⁽⁵⁶⁰⁾، والقصد باليد لله ليس اليد المخلوق كما أن يد الإنسان مختلف من يد باقي مخلوقات .

وكذلك في باقي صفات الذاتية ، والتأويل في صفات الله تعالى كثرة كثيرة لأن الصفات أعم من الأسماء وباقي صفات الله تعالى نجد فيها تأويل ، ويعتمدو في تأويلهن على اللغة بشكل عام؛ ومن الصفات الأخرى التي يؤويلون المأوية باللغة الإستواء والغضب والنزول الإتيان والكلام والعين وإلخ

أسبا التأويل:- ولتأويل سببان ، أحدهما :عدم المعرفة بمفردات اللغة العربية أوعدم علم بالعربية مستنداً بقول أئمة اللغة كخليل لما قال في الذين تأويل إستواء بإستولى وصفهم بأنهم لاتعرفون العربية؛ وأخرهما : مناصرة المعتقد التي عليها المأويل ، وأكثر التأويل في الصفات نتيجة هذه النقطة .

⁽⁵⁵⁷⁾ ابن مالك، المصدر السابق، إكمال الأعلام بتثليث الكلام، ج/1، ص42.

⁽⁵⁵⁸⁾ السيوطي، الدر المنثور، ج/3، ص114.

⁽⁵⁵⁹⁾ أبو الحفص ، اللباب في علوم الكتاب، ج/7، ص425.

⁽⁵⁶⁰⁾ ابن هشام، مغني اللبيب عن كتب الأعراب، ج/1، ص229.

المبحث الخامس: النداء بالصفات بدلا من أسماء الله تعالى .

المطلب الأول : النداء لغة وصطلحا والفرق بين النداء والدعاء وعلاقتها بصفات الله :

النداء لغة :

من ندا بالممدود، الصوت، وقد يضم مثل الدعاء والرُغَاءُ. وناداه مُناداةً ونداءً، أي صاح به وتنادوا، أي نادى بعضهم بعضاً⁽⁵⁶¹⁾.

النداء اصطلاحاً :

النداء رفع الصوت وظهوره وقد يقال للصوت المجرد⁽⁵⁶²⁾.

الفرق بين النداء والدعاء :

يختلف العلماء في النداء والدعاء أكان الدعاء نفس النداء أم مختلف فإن من كان منهم يقولون أن الدعاء نفس النداء وأن منهم الدعاء تختلف عن النداء، ومن الذين يقول باختلاف بينهما أبو هلا العسكري وهو يقول: ((أن النداء هو رفع الصوت بما له معنى والعربي يقول لصاحبه نادى معي ليكون ذلك أندى لصوتنا أي أبعد له، والدعاء يكون برفع الصوت وخفضه يقال دعوته من بعيد ودعوت الله في نفسي ولا يقال ناديته في نفسي، وأصل الدعاء طلب الفعل دعا يدعو ادعاء لأنه يدعو إلى مذهب من غير دليل، وتداعى البناء يدعو بعضه بعضا إلى السقوط ، والدعوى مطالبة الرجل بمال يدعو إلى أن يعطاه، وفي القرآن ﴿ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ

وَتَوَلَّى ﴾ [المعارج: ١٧] أي يأخذه بالعذاب كأنه يدعو إليه))⁽⁵⁶³⁾، وأما من كان منهم

يقولون بأن الدعاء نفس النداء أو أن الدعاء أعم من النداء لأن الدعاء تتضمن النداء والإستغاثة والطلب ، واستشهدوا بقوله تعالى في الأعراف ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ

⁽⁵⁶¹⁾ الجوهرى، الصحاح، ج/2، ص202.

⁽⁵⁶²⁾ المناوي، التعاريف، ج/1، ص694.

⁽⁵⁶³⁾ أبو هلال العسكري، الفروق اللغوية، ج/1، ص534.

يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سِجُزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ [الأعراف: ١٨٠] ، وأشار إلى فرق مهم بين النداء والدعاء وهي أن النداء بحرف والدعاء لاحرف مختص لها وقال: ((ولذا لا يسند النداء إلى الله - سبحانه - بخلاف الدعاء))⁽⁵⁶⁴⁾ ، قال تعالى ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [يونس: ٢٥] ، أن النداء والدعاء بمعنى الواحد لا فرق بينهما مستشهدا بقوله تعالى لما نادى نوح عليه السلام ربه جل جلاله ﴿ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴾ [هود: ٤٥] ، أي دعاه. ⁽⁵⁶⁵⁾ وفي تحرير التنوير ((نداءً دَعَاهُ إِلَيْهِ دَاعِي الشَّفَقَةِ فَأَرَادَ بِهِ نَفْعَ ابْنِهِ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ الْيَأْسِ مِنْ نَجَاتِهِ فِي الدُّنْيَا))⁽⁵⁶⁶⁾؛ النداء يأتي بمعنى الأذان وقد دل عليه الكتاب قال تعالى ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾ [الحج: ٢٧] ، أي: وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ (ناد فيهم) وقرأ والنداء بالحج ⁽⁵⁶⁷⁾ .

علاقة النداء بصفات الله عليا:

وعلاقة النداء بالصفات الله تعالى علاقة متين وهي ما وجدنا من معاني الأسماء الله الحسنى لأن أسماء الله كلها حسنى وتحتل كل اسم من أسمائه صفة ولذلك لما دعا أونادى باسم من أسمائه يجب أن ينادي باسم يناسب لحاجتك فلذلك نرى لما دعا المذنب بأسماء الله تعالى وهو يقول: ياغفار اغفر لنا وياتوا ب توب علينا وياستير استر عوراتنا ويارحمن ارحمنا أو اذا دعا ربه مديناً قال يا رزاق ارزقنا وياغني أغنينا بفضلك عمّن سواك أو لما دعا ربه الضعفُ يقول: يا قوي قويننا ، وهذه المناسبة في النداء والدعاء لربنا باسم خاص من أسمائه سبحانه أرشدنا بأن كل اسمٍ من أسمائه تحمل صفة التي في كمال معنى هنا يجب ألا ننسى خاصية اسم جلاله من بين أسماء الله الحسنى وهي أنها وحيد من بين سائر الأسماء بأنها يدخل عليها (ياء النداء) و ألف واللام التعريف باقي نحو: يا + الله = يا الله ؛ وهذا يختلف عن أسمائه

⁽⁵⁶⁴⁾ أبو هلال العسكري، المصدر نفسه، ج/1، ص 534.

⁽⁵⁶⁵⁾ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج/9، ص 45.

⁽⁵⁶⁶⁾ ابن العاشور، التحرير والتنوير، ج/12، ص 83.

⁽⁵⁶⁷⁾ الزمخشري، الكشاف، ج/3، ص 153.

أخرى لما تقول : يا + الرحمن = يارحمن يختلف عن اسم جلاله ، لأن لم يبقى عليها (ألف واللام التعرف)⁽⁵⁶⁸⁾، وأشار إلى سبب المهم في النداء بأسماء الله تعالى صاحب كتاب أسماء الله ثابتة، بأن السبب في النداء بأسماء الله تعالى الصفات التي تتضمنها هذه الإسم وهو يقول : ((فبسبب الصفات تتعلق النداءات والدعوات ، ومعدوم الصفات كالأموات لا يتوجه إليهم إلا أغبى الخلق عقلا ، وأردوهم فهما))⁽⁵⁶⁹⁾.

المطلب الثاني : النداء بالصفة والنداء الصفة و الفرق بين قولنا ياالله و يأللهم :

لابد النداء بالصفة يختلف من النداء الصفة فمثلا لما تقول يارحمن ارحمنا دعوة الرحمن عزوجل بصفة رحمته وهذا فيها فرق بينما تنادي الرحمة مثل تقول : يارحمة الله أو يا كلمات الله لأن تنادي الرحمة ك(إله) من غيره فلذلك هذا ممتنع ولم يسمع من المسلمين ، فلذلك صرح العلماء بمنعه ويقولون: ((لأن الصفة بائنة عن الموصوف مدعوة دعاء استقلالاً، وهذا لا يجوز))⁽⁵⁷⁰⁾؛ فدعاء الصفة الشرك في الدعاء ومثله قول أبي نواس:

يارحمة الله حي في منازلنا * وجاورينا فدتك النفس من جار⁽⁵⁷¹⁾

وأما ما نراه من بين أذكار الرسول صلى الله عليه وسلم قوله : برحمتك استغيث فإن الباء على صفة من صفات الله تعالى ليست دعاء الصفة دون الموصوف بل(الباء) هنا فهذا من باب التوسل يعني أستغيث بك برحمتك لإستغاثة لا الدعاء وليست داخلة على المدعو حتى نقول إن الرسول استغاث برحمة الله، لكن استغاث بالله ، لأنه رحيم⁽⁵⁷²⁾؛ وأن الرحمة هنا أضيف إلى (الكاف) وهو الله

وأما الفرق بين قولنا يا الله و يأللهم أن قولنا (الله) اسم و(اللهم) نداء والمراد به يا الله فحذف حرف النداء وعوض الميم في آخره.⁽⁵⁷³⁾ كما قال ابن مالك :

والأكثر اللهم بالتعويض ... وشئ يا اللهم في قريض⁽⁵⁷⁴⁾

⁽⁵⁶⁸⁾ البيهقي، الأسماء والصفات، ج/1، ص59.

⁽⁵⁶⁹⁾ البيهقي، المصدر نفسه، ج/3، ص3.

⁽⁵⁷⁰⁾ محمد بن صالح العثيمين، شرح العقيدة السفارينية، 142 ، هـ -2001 م، ج/1، 210.

⁽⁵⁷¹⁾ عبدالمك بن محمد بن إسماعيل الثعالبي، ثمار القلوب في المضاف والمنسوب، تحقيق : محمد أبو

الفضل إبراهيم، دار المعارف، 1965، القاهرة، ج/1، ص32.

⁽⁵⁷²⁾ ابن العثيمين، شرح العقيدة السفارينية، ج/1، 210.

⁽⁵⁷³⁾ أبو هلال العسكري، الفروق اللغوية، ج/1، ص68.

لا يجوز الجمع بين حرف النداء وأل في غير اسم الله تعالى وما سمي به من الجمل إلا في ضرورة الشعر ثم الشائع استعمالها في الدعاء (575).

وما عليك أن تقولي كلما ... سبحت أو هللت يا اللهم ما (576)

المبحث الخامس: الحجة اللغوية في اثبات صفات لله تعالى.

المطلب الأول : الحجة في اللغة واصطلاحا :

الحجة في اللغة :

والحجة التي أقامة الدليل ويحتج بها الإنسان عن نفسه وهي من المحجة التي بمعنى طريق الواضح (577) قال الفراء: ((السلطان عند العرب الحجة)) (578) قال الله عز وجل:

﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يوسف: ٤٠] حجة وهي: السنة (579)، والحجة ما دافع به الخصم (580)؛ وفرس أحج: أحق (581).

الحجة في الاصطلاح :

الحجة ما دل به على صحة الدعوى وقيل الحجة والدليل واحد البيان (582)، وقال الراغب ((الحجة البيان البرهان)). (583)

فلا بد أن الله موصوف بصفات الأعلي، ما أشار إليه في قوله تعالى: ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي

السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴾ [الملك: ١٧] وصرح الله تعالى بقوله: ﴿

(574) ابن عقيل، شرح ابن عقيل، ج/3، ص 264 .

(575) ابن عابدين، الفوائد العجيبة في إعراب الكلمات الغريبة، ج/1، ص 29.

(576) الأنباري، الإتصاف في مسائل الخلاف، ج/1، ص 342.

(577) ينظر: الاشتقاق، ابن دريد، المصدر السابق، ج/1، ص 123.

(578) أبو قاسم الأنباري، الزاهر في معاني كلمات الناس، ج/1، ص 21.

(579) ابن سيده، المخصص، ج/2، ص 403.

(580) ابن سيده، المحكم والمحيط الأعظم، ج/2، ص 482.

(581) فيروز آبادي، القاموس المحيط، ج/1، ص 234.

(582) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص 112.

(583) المناوي، التعاريف، ج/1، ص 123؛ الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص 41.

مَنْ فِي السَّمَاءِ ﴿﴾ وفي أضواء البيان نقلا عن أبي حسن الأشعري في كتابه المشهور بإبانة وقال فيها كل ما علاك فهو السماء (584)؛

﴿وَأَصْلَبْتَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ أَيْنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ [طه: ٧١] أي على جذوع النخل (585)؛ أو علو في القدر كما أشار إليه في كلامه المنزّل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم ﴿فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [غافر: ١٢] ، وفي بحر المديد يرفع ويضع من يشاء بعلوه وكبيره وشانه جلّ شأنه (586).

المطلب الثاني: أن صفات الله كلها في أقصى المرتبة من حيث اللغة :
أولاً: الرحمة: وهي صفة اللأزمة لاسم الرحمن مشتقة من الاسم (587)، فالرحمن الرحيم مشتق من الرحمة على وجه المبالغة في الوصف، والرحمن أشد مبالغة من الرحيم (588).
المغفرة: مأخوذ من اسم الله الغفور (589)، والمغفرة: التغطية على الذنوب والعفو عنها وقد غفر ذنبه يغفره غفراً ، وغفرة حسنة (590).
العفو: وهودال على علمية والوصفية وبصغة المبالغة التي تدل على كثير في العفو (591) والعفو، على فعول الكثير العفو عفى على ما كان منه (592).
الحياة: فالحي اسم مشتق من صفة الحياة ، وصفة الحياة وصف ذات الله ، بخلاف المحي فإنه مشتق من وصف فعل الله، وصفة الذات هي كل صفة كمال لله لا تتعلق بمشيئته (593).

(584) ينظر: أضواء البيان، الشنقطي، ج/50، ص63، عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمي، تفسير العز بن عبد السلام تفسير القرآن اختصار النكت لماوردي تحقيق: عبد الله بن إبراهيم الوهبي ، دار ابن

حزم، 1416 هـ - 1996م، بيروت، ج/1، ص1238.

(585) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج/11، ص224.

(586) الإدريسي الشاذلي، بحر المديد ، ج/6، ص293.

(587) أشرف الحجازي، التوقف لا يمنع الإشتقاق، ج/1، ص19.

(588) الرضواني، أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة، ج/5، ص12.

(589) الجرجاني، التعريفات، ج/1، ص286.

(590) ابن سيده، المحكم والمحيط الأعظم، ج/5، ص499.

(591) الرضواني ، المصدر السابق ج/17، ص7.

(592) الجوهرى، الصحاح ج/1، ص483.

(593) الرضواني، المصدر السابق، ج/9، ص14.

الرضى: (طيب النفس) (594)، وهي صفة ثابتة من صفات إلهية والرضا من صفات الله سبحانه ، لأن الرضى هو القبول للشيء والمدح له والثناء عليه (595).

البغض : البُغْضُ: ضُدُّ الحُبِّ وقد بَغُضَ الرجلُ بالضم بَغَاضَةً، أي صار بَغِيضًا. وبَغَّضَهُ اللهُ إلى الناس تَبْغِيضًا(596)؛ وفي الحديث إن الله يبغض الفاحش المتفحش فذكر بغضه له تنبيه على بعد فيضه وتوفيق إحسانه منه (597).

الحب : والحُبُّ : صفة من صفات الله تعالى على وجه لائق به سبحانه من غير التشبيه ولا التعطيل وهو نَقِيضُ البُغْضِ(598) ، قال الله تعالى: ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٥]، فمعناه أنه كان يحب الله ويحبه الله محبة لا نقص فيها والخليل الحب (599).

اليَدُ: الياء والذال: أصلُ بناء اليَدِ للإنسان وغيره، ويستعار في المِنَّة فيقال: له عليه يَدٌ (600)، ولكن اليَدُ صفة من صفات الله قال الله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ [المائدة: ٦٤]، ولا يمكن نقول في اليدين بالمتنى نعمتان وقدرتان لأن نعمة لا تحصى وقدرته ليست بمتنى قال البغوي: ((قوله بيدي في تحقيق الله التثنية في اليد دليل على أنها ليست بمعنى القدرة والقوة والنعمة وأنها صفتان من صفات ذاته)) (601)؛ وقال جرجاني في أسرار البلاغة : ((أن اليد لا تكاد تقع للنعمة إلا وفي الكلام إشارة إلى مصدر تلك النعمة وإلى المولى لها ولا تصلح حيث تراد النعمة مجردة من إضافة لها إلى المنعم أو تلويح به بيان ذلك أن نقول اتسعت النعمة في البلد ولا نقول اتسعت اليد في البلد ونقول اقتنى نعمه ولا نقول اقتنى يداً)) (602)، هذه إشارة إلى أن اليد ليست بمعنى النعمة وحتى تدل القرينة على أنها بمعنى النعمة و يقول: ((ومحال أن تكون اليد اسماً للنعمة هكذا على الإطلاق ثم لا تقع

(594) المناوي، التعاريف، ج/1، ص 393.

(595) البيهقي، الأسماء والصفات، ج/2، ص 421.

(596) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص 48.

(597) الجرجاني، التعاريف، ج/1، ص 138 .

(598) الزبيدي، تاج العروس، ج/2، ص 212.

(599) أبو قاسم الأنباري، الزاهر فى معانى كلمات الناس، ج/1، ص 425.

(600) ابن الفارس، مقاييس اللغة ج/6، ص 151.

(601) مرعي يوسف، أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات والمشتبهات، ج/1، ص

(602) عبدالقاهر بن عبدالرحمن بن محمد الجرجاني أبوبكر، أسرار البلاغة، دار المدني ، بقاهرة وجدة ، د.ط،

موقع النعمة لو جاز ذلك لجاز أن يكون المترجم للنعمة باسم لها في لغة أخرى واضعاً اسمها من تلك اللغة في مواضع لا تقع النعمة فيها من لغة العرب وذلك محال))⁽⁶⁰³⁾.

الطيب : وفي تهذيب اللغة قال الليث: ((الطَّيْبُ على بناء فِعْلٍ: والطيب نَعَتٌ، والفعل طاب يطيب طيب))⁽⁶⁰⁴⁾؛ وفي لسان العرب أن الطيب نعت ضد الخبث⁽⁶⁰⁵⁾.

الكلام : (الكليم) من يكالمك ولقب موسى صلوات الله عليه لأن الله كلمه⁽⁶⁰⁶⁾، والكلام من صفات الله تعالى قال الرضواني: ((صفة الكلام فإنها صفة ذاتية باعتبار أصله والقدرة عليه لأن الله تعالى لم يزل ولا يزال متكلماً، فالكلام من لوازم الكمال وضده من أوصاف النقص))⁽⁶⁰⁷⁾

والسمع : قال الجوهري: ((العَجَبُ من قومٍ فسَّروا السَّمِيعُ بمعنى المُسْمِعِ فراراً من أن يوصَفَ الله تَعَالَى بأنَّ له سَمْعاً))⁽⁶⁰⁸⁾.

والوجه : والوجه في صحاح ((الوَجْهُ معروف، والجمع الوُجُوهُ))⁽⁶⁰⁹⁾، الوَجْهُ : وَمُسْتَقْبَلُ كُلِّ شَيْءٍ⁽⁶¹⁰⁾، والوجه من الصفات التي يجب الإيمان بها مع التنزيه التام عن مشابهة صفات

الخلق⁽⁶¹¹⁾، وقال تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧] وقال ابن

كثير في هذه الآية: ((وقد نعت تعالى وجهه الكريم في هذه الآية الكريمة))⁽⁶¹²⁾، وفي تفسير بحر المحيط ((وقد ذهب بعض الناس إلى أن تلك صفة ثابتة لله بالسمع، زائدة على ما توجبه العقول من صفات القديم))⁽⁶¹³⁾.

⁽⁶⁰³⁾ عبد القاهر الجرجاني، أسرار البلاغة، ج/1، ص352.

⁽⁶⁰⁴⁾ الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/4، ص428.

⁽⁶⁰⁵⁾ ابن المنظور، لسان العرب، ج/1، ص563.

⁽⁶⁰⁶⁾ مجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، ج/2، ص769.

⁽⁶⁰⁷⁾ الرضواني، أسماء الله الحسنى الثابتة في المتاب والسنة، ج/16، ص22.

⁽⁶⁰⁸⁾ الزبيدي، تاج العروس، ج/21، ص230.

⁽⁶⁰⁹⁾ الجوهري، الصحاح، ج/2، ص268.

⁽⁶¹⁰⁾ فيروز آبادي، القاموس المحيط، ج/1، ص1620.

⁽⁶¹¹⁾ الشنقطي، أضواء البيان، ج/31، ص51.

⁽⁶¹²⁾ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج/7، ص494.

⁽⁶¹³⁾ أبو حيان الأندلسي، تفسير البحر المحيط، ج/1، ص530.

المبحث السادس: المجاز في رد آيات الصفات .

المطلب الأول: المجاز لغة واصطلاحاً وأنواعها وأسبابها والمجاز في رد الآيات التي جاءت فيهن صفات الله تعالى والفرقتان في اثباتها والنفيها :

والمجاز لغة :

وفي قاموس المحط أن المجاز في اللغة ((الطريق إذا قطع من أحد جانبيه إلى الآخر وخلاف الحقيقة))⁽⁶¹⁴⁾، وقال سيوطي في المزهري: أن ((المجاز من جاز يجوز))⁽⁶¹⁵⁾ أو عرف بأن خلاف الأصل⁽⁶¹⁶⁾.

والمجاز في الإصطلاح :

كل لفظ نقل عن موضوعه فهو مجاز هكذا⁽⁶¹⁷⁾، وزيد له أحمد الهاشمي بقوله ((لوجود علاقة مع قرينة المانعة من إرادة المعنى الأصلي))⁽⁶¹⁸⁾.

المجاز اللغوي:

هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له لعلاقة مع قرينة المانعة من إرادة المعنى الحقيقي والعلاقة بين المعنى الحقيقي والمعنى المجازي قد تكون المشابهة، وقد تكون غيرها، والقرينة قد تكون لفظية وقد تكون حالية⁽⁶¹⁹⁾.

⁽⁶¹⁴⁾ فيروز آبادي، القاموس المحيط ، ج/1، ص 651.

⁽⁶¹⁵⁾ السيوطي، المزهري في علوم اللغة وأنواعها، ج/1، ص281.

⁽⁶¹⁶⁾ الزبيدي، تاج العروس، ج/1، ص34.

⁽⁶¹⁷⁾ عبدالقاهر بن عبدالرحمن بن محمد الجرجاني أبو بكر، دلالة الإعجاز، تحقيق : محمد التنجي، دار

الكتاب العربي، 1995م - بيروت، ج/1، ص66.

⁽⁶¹⁸⁾ ينظر: سيد أحمد الهاشمي، جواهر البلاغة، تعلق، سليمان الصالح، دار المعرفية، 1428 هـ -2007م،

بيروت لبنان، ج/1، ص 265.

⁽⁶¹⁹⁾ ينظر: جلال الدين أبو عبدالله محمد بن سعد الدين بن عمر القزويني، الإيضاح في علوم البلاغة، تحقيق:

بهيج غزاوي، د.ط ، دار إحياء العلوم، 1419 هـ -1998م، بيروت، ج/1 .

و المجاز العقلي :

المجاز العقلي: إسناد المتكلم الفعل أو ما في معناه إلى غير ما هو له في اعتقاده، لملا بَسَةٍ بينهما، مع قرينة صارفة عن أن يكون الإسناد إلى ما هو له في اعتقاده (620).

أسباب المجاز: هنا يأتي علينا السؤال وهي لماذا عدل عن الحقيقة إلى المجاز فأجابه ابن الجني بسطرين شافيا كافيا بأن العدول من الحقيقة إلى المجاز وذلك في سبيل الإتساع والتوكيد والتشبيه فقط (621).

والمجاز في رد الآيات التي جاءت فيهن صفات لله تعالى :

فلا بد من المجاز في اللغة الوجود فلا إنكار له ولكن المهم هنا وهي ألا في القرآن المجاز أو إن كان في القرآن مجاز هل في الآيات كلها المجاز أم هل المجاز تشمل الآيات المعروفة بالآيات الصفات أي آيات التي ويريد فيه الصفات لله تعالى ؟ في الحقيقة هذه نقطة الفصل، وينقسم اللغويون على ثلاثة الفروق، حسب اثباتهم ونفيهم لصفات الله تعالى قسم يثبتون، الصفات وقسم يثبتون بعض صفات وقسم يردون كافة الصفات، ويردونها ويأويلونها تأويل الفاسد بسبب المجاز، فلذلك نرى بعض العلماء يردونها بما يقولون أي يردون بلغتهم حتى يبين ما وقعوا فيها من الغمام والضلام ، من الذين يردونها ابن الوزير وقال فيه: ((إن للمجازي شرط وشرطها المعلومة لدى العلماء البيان والمعاني وهي الإشتراك في أمر الجلى لا يكون في امر خفي، ويوجب المقاربة والمشاركة بين الأمرين كاشتراك الشجاع والأسد في قوة القلب والكريم والبحر في كثرة النفع ونحو ذلك)) (622).

الذين أقرروا بالمجاز مقيدة : وأقر الإمام بدر الدين ابن الجماعة باثبات المجاز في القرآن والمجاز والإستعارة والتشبيه والكناية ولا بد أن ذلك جار في كتاب الله فعلا وإن خالف بعضهم في بعض التسميات فنفي المجاز في القرآن الكريم بمعنى التسمية بذلك فالكل متفقون (623)،

(620) عبد الرحمن حسن حَبَّكَة المِيدَانِي، البلاغة العربية أسسها وعلومها وفنونها، دط، 1414، هـ-1993م، مكة المكرمة، ج/1، ص684.

(621) ابن الجني، الخصائص، ج/2، ص443.

(622) ابن وزير، إيثار الحق على الخلق، ج/1، ص314.

(623) ابن الجماعة، إيضاح الدليل في قطع حجج أهل التعطيل، ج/1، ص53.

مثل قوله: ﴿وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ [الإسراء: ٢٤] وقال: أن ((الحقيقة

غير مرادة بل المراد الخضوع والطاعة للوالدين)) (624).

الذين يمنعون المجاز في القرآن مطلقا :

وأما الذين يمنعون المجاز في القرآن ابن الخويز مناد من المالكية ، وأبا الحسن الخزري البغدادي الحنبلي وأبا الفضل التميمي وداود بن علي وابنه أبا بكر ومنذر بن سعيد البلوطي وألف فيه مصنفا (625)؛ وقد ذكر شيخ اسلام ابن التيمية في فتوى أقوالاً على المجاز ومنعه وقال بداية وقد ذكر أن تقسيم الكلام إلى الحقيقة والمجاز ليس من عرف المتقدمين بل القول الحاديث ولا يتكلم به ثلاثة القرون الأولى ولم يشير إليها أئمة اللغة كخليل لاوطلبته سيبويه وأبي عمرو بن العلاء وفضلا عن اللغويين وأئمتهم ولم يذكر الأئمة الأربع أبوحنيفة ومالك وشافعي وأحمد بن الحنبل رحمهم الله أجمعين إلا أحمد الذي يشر إلى كلمة المجاز في القرآن في نحو قولك لما تقول: إنا نعطيك؛ وذلك إذا قال: القول رجلا واحداً ، وقال في نحو هذا ، هوالمجاز اللغة ، أشار إلى أن (لفظ المجاز اللغة) لايدل على غير الحقيقة بل أن القصد بها إنما هي يجوز في اللغة وقال فلذلك - تقسيم العلماء مذهبه إلى قسمين من أقرؤا المجاز في القرآن ومن ينفي المجاز، وأشار إلى أن قوم يسيروا إلى المنع المجاز في اللغة كإسحاق الإسفراييني ، وأشار إلى من يتكلم في المجاز للمرة الأولى وهوأبو عبيدة معمر بن مثنى الذي صنف في المجاز كتاب بعنوان مجاز القرآن والقصد فيها ليس الحقيقة والمجاز وإنما القصد فيها وإنما عنى بمجاز الآية ما يعبر به عن الآية فلذلك من كان من الأصوليين يقول من قال في اللغة بقول حقيقة والمجاز فقد تكلم بلا علم (626).

المقرون بالمجاز في القرآن وفي اللغة مطلقا : وهي جمهور المفسرون وعلماء البلاغة ، مثل عبد الفاهر الجرجاني وسكاكي. وغيرهم .

المطلب الثاني : علاقة المجاز بصفات الله تعالى :

(624) بن الجماعة، المصدر نفسه، ج/1، ص53.

(625) محمد الأمين بن محمد مختار الشنقطي، مذكرة في الاصول الفقه ، دار العلوم والحكمة ، 1437هـ ،

ج/1، ص 99.

(626) ابن التيمية، مجموع الفتاوى، ج/8، ص88.

علاقة المجاز بصفات الله تعالى، وأقوال العلماء عليه مختلفة كما أشرنا ، ومنهم منع المجاز في باب صفات منعا كاملا و ننقل أقوالهم وتحليلاتهم لمنعهم المجاز في الصفات ، وأقوال الذين ينفون الصفات الله تعالى و يردون بالمجاز وهي :

أولا : (الرحمن والرحيم) أي صفة الرحمة قال الزمخشري في تفسيرها : ((أقول هذه هي المجاز وليست على الحقيقة، وهي المجاز عن النعمة على عباده لأن الملك إذا عطف على رعيته ورق لهم أصابهم بالخير والرحمة وإنعامه ...))⁽⁶²⁷⁾، فلذلك يشبهون الرحمة التي هي صفة لخالق بصفة المخلوق، حتى لا يقع في ذلك يستغث بالمجاز فلذلك تأويل بالمجاز صفة الرحمة وباقي صفات الأخرى، وبالنتيجة أن المعتزلة من نفاة صفات يدعون لرب لاصفات له ومن لاصفات له ليس له الوجود كأنهم يعبدون العدم كما قالو لهم الثببتون بالصفات⁽⁶²⁸⁾، ولذلك يردونهم العلماء في كل الأوان وفي ذلك المناسبة في رد المجاز في صفات الله تعالى نذكر قول ابن عبد البر لما يقل أن: ((أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة والإيمان بها وحملها على الحقيقة لا المجاز إلا أنهم لا يكيفون شيئا من ذلك ولا يحدون فيه صفة مخصوصة ...))⁽⁶²⁹⁾، وأيضا يردوا صفة الإستواء

بالمجاز وما جاء في تفسير النسفي عن الإستواء في تفسير الآية ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [فصلت: 11]، وهو يقول هو مجاز⁽⁶³⁰⁾، ولكن أقر القرطبي رحمه الله تعالى بإقرار الصفات على الحقيقة من غير المجاز وقال: ((بل نطقوا هم والكافة باثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرت رسله ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة))⁽⁶³¹⁾، ونقل قول المالك رحمه الله لما سئل عنه عن الإستواء قال مالك: رحمه الله ((الاستواء معلوم -

⁽⁶²⁷⁾ الزمخشري، الكشاف، ج/1، ص، 51.

⁽⁶²⁸⁾ فوزان صالح بن فوزان الفوزان، إعانة المستفيد بشرح كتاب التوحيد، مؤسسة الرسالة ، 1423 هـ

2002م، بيروت، ج/1، ص 395.

⁽⁶²⁹⁾ مرعي يوسف، أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات والمشتبهات، ج/1، ص139.

⁽⁶³⁰⁾ عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي أبو بكرات، تفسير النسفي، تحقيق : مروان محمد الشعار، دار

النفائس، 2005، بيروت، ج/4، ص 72.

⁽⁶³¹⁾ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج/7، ص19

يعني في اللغة)) (632) ، وفي قول تعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ

تُرْجَعُونَ ﴾ [القصص: ٨٨] ، فسر الرازي صفة الله تعالى الوجه باستعارة التي هي نوع من

مجاز يعني ما كان لرضا الله ووجه الاستعارة، ولكن الذين يمتنعون المجاز في رد الآيات الصفات يرد هم بمثل قولهم، جاء أن الوجه صفة من صفات الله تعالى لا نرد ونؤمن بها كما وصف الله نفسه به مع شرط التنزه لله من غير التشبيه (633)، ومن القدماء المفسرين ابن الكثير أشار إلى أن الله قد وصف نفسه بآثار الوجه الكريم لنفسه (634)، ومن الآيات التي وردت فيها

صفات ويردونها بالمجاز وهي قوله تعالى: ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ [النساء: ١٦٤]

(تَكْلِيمًا) مصدر معناه التأكيد (635)، وفي تفسير الخازن يقول: ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ أي

يعني خاطبه مخاطبة من غير واسطة لأن تأكيد كلم بالمصدر يدل على تحقيق الكلام وأن موسى عليه السلام سمع كلام الله بلا شك لأن أفعال المجاز لا تؤكد بالمصادر فلا يقال أراد الحائط يسقط إرادة (636)، وقال الرازي في تفسير هذه الآية: ((حقا)) (637) أي: من دون المجاز؛ لكن الزمخشري قال في تسييرها بالنصب أي: بنصب اسم الجلالة ، أي: وكلم الله (638) ، وهذا سببه رد الصفات لأن الزمخشري من علماء المعتزلة؛ ومن الآيات التي اختلف بين المقرون

والمانعون قوله تعالى ﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ [هود: ٣٧] ، وفي تفسير البحر المحط أشار

إلى قول جمهور المفسرين بأن الآيات مثل هذه في صفات لا تبني على الحقيقة بل يبني على أن هذه الصفات مجاز من غير الحقيقة ، ولكن في نفس الوقت أشار إلى قول الأئمة السابقين الشعبي، وابن المسيب، والثوري أنهم أقرروا بها كما جاءت في الآيات من غير التأويل ولا تشبيهه

(632) القرطبي، المصدر نفسه، ج/7، ص19

(633) الشنقطي، أضواء البيان، ج/1، ص24

(634) ابن الكثير، تفسير القرآن العظيم، ج/7، ص494

(635) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج/6، ص18.

(636) إبراهيم الخازن، تفسير الخازن، ج/1، ص624.

(637) الرازي، مفاتيح الغيب، ج/1، ص2778، إسماعيل بن مصطفى الإستانبولي الخلوتي، روح البيان ، دار

الفكر وروح، د.ط ، البيان - بيروت، د.ط ، د.ط ، ج/2، ص257.

(638) الرازي، الكشاف، ج/1، ص624.

ولا تحريف مثل (639)؛ فلذلك نرى أن الزمخشري صرح بقوله لنفي الصفات كما أشرنا إليه بسبب إعتزاله ونقل لنا أبو حينا الأندلسي في تفسيره عنه وهو يقول: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ

مَعْلُومَةٌ ﴾ [المائدة: ٦٤]، ورد الزمخشري صفة اليد هنا بأن بني على المجاز، أي من غير حقيقة (640).



(639) أبو حيان، تفسير البحر المحيط، ج/3، ص535.
(640) أبو حيان، المصدر نفسه ج/3، ص535.

المبحث الثامن: الدلالة اللغوية لصفة المعية والنفي والاثبات في صفات الله .

المطلب الأول: المعية في اللغة وحروف التي جاءت بمعنى (مع) وأنواع المصاحبة والإقتران وعلاقتها بصفات الله تعالى :

المعية في اللغة :

في اللغة العربية جاءت المعية بمعنى المصاحبة والمرافقة فلذلك فسر معجمات

المصاحبة بـ(مع) (641)؛ فلذلك نجد تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى﴾

[البقرة: 177] ((وأعطى ماله في حين محبته إياه)) (642)، أي: مع محبته لماله ، وهنا يظهر لنا بقرينة الحالية أن الـ(مع) بمعنى المصاحبة في اللغة .

الحروف التي جاءت بمعنى (مع) :

وفي اللغة العربية حروف كثير بمعنى (مع) ونشير هنا إن لم نبتعد عن الموضوع ومن

الحروف التي جاءت بمعنى (مع) هي

حرف الواو : ويقال واو المعية ، وهي مشهور وعملها مشاركة مقبلها فيما بعدها وجعل مابعد الواو جوابا لما قبلها (643) .

حرف الباء: وذلك مثل قوله تعالى: ﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا﴾ [هود: 48] ، أي : مع

السلامة (644)؛ إن المعية بمعنى المصاحبة ليست تعنى هذه مصاحبة الذات والإقتران فقط لأن المصاحبة قد تكون المصاحبة والإقتران في المعنى والذات وقد تكون في الذوات مع اختلاط الذوات وتقاربها ، وقد تكون في الذات والذات بعيدة عن الذات (645)؛ وأكد ذلك الراغب الأصفهاني على المعية نقله صاحب البرهان في علوم القرآن . وقال ((الراغب (مع) في الكلام تقتضي الاجتماع إما في المكان نحو هما معا في الدار أو في الزمان نحو ولدا معا أو في المعنى كالمتضايقين نحو الأخ والأب فإن أحدهما صار أخا للآخر في حال ما صار الآخر

(641) فيروزآبادي، القاموس المحيط، ج/1، ص1965؛ و الزبيدي، تاج العروس، ج/39، ص104.

(642) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج/3، ص303.

(643) ينظر: عبدالغني الدقر، معجم القواعد العربية، ج/28، ص6.

(644) الرازي، مفاتيح الغيب، ج/1، ص2448.

(645) ينظر: عبدالعزيز آل شيخ، اللالئ البهية في شرح العقيدة الواسطية، ج/ ص452 .

أخاه وإما في الشرف والرتبة نحو هما معا في العلو وتقتضي مع النصرة والمضاف إليه لفظ

مع هو المنصور))⁽⁶⁴⁶⁾؛ نحو قوله تعالى ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: 40]

أنواع المصاحبة والإقتران وعلاقتها بصفات الله تعالى :

1. المصاحبة والإقتران بمعنى واحد : (647)

قد تكون المصاحبة والإقتران في المعنى و مثل ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا

اللَّهِ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩]، ﴿ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾: أي قارنوهم وصاحبه في

هذه الصفة أي صفة الصدق ، وكنومعهم بذاوتكم ونحن مأمورين بأن نكون معهم . وهذ كثير في اللغة أمثله فمثلا تقول : فلانة عند زوجها ، بالذوات و العقد ، فذلك يقصد بها بعقد الزواج عندها و يمكن أن الزوجة بالمدينة والزوج بالمينة بعيدة عنها .

2. الميعية بمعنى اختلاط بالذات :

وقد تكون في الذوات مع اختلاط الذوات وتقاربها وذلك في نحو قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَا إِلَى

فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ [طه: ٤٣]، ليذهب معك أخوك . (648)

3. الميعية بمعنى تقارب الذات بالعلم مع البعد منه :

قد تكون في الذات والذات بعيدة عن الذات أن تكون معية معنى مع عدم غياب الذات ، وهذه المعية لا تقتضي حلولا ولا اختلاطا ومثل له العلماء بالقمر مع من في الحضر ومن في المدينة ، ومع من في السفر وغير من المسافرين جميعا ، وذات القمر بعدة في علوها ، ومع ذلك لا هو يغيب عن المسافرين ولا عن غير المسافرين ، فضوء القمر شمل الجميع وكذلك الرؤيته ومع ذلك القمر ليس في كل ذات وكل مكان فلذلك تقيد اللفظ (مع) بما تقتضي نقطة الثاني مخالفة في اللغة وما يفترون بموضعنا وهي النقطة الأولى ونقطة الثالث، لوجود صفة الأستواء (649).

⁽⁶⁴⁶⁾ الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ج/4، ص429.

⁽⁶⁴⁷⁾ عبدالعزيز آل شيخ ، اللالئ البهية في شرح العقيدة الواسطية، ج/ ص452.

⁽⁶⁴⁸⁾ إدريس الشاذلي، البحر المديد، ج/4، ص402.

⁽⁶⁴⁹⁾ عبدالعزيز آل شيخ، اللالئ البهية في شرح العقيدة الواسطية، ج/ ص452.

علاقة المعية بصفات الله تعالى :

علمنا أن المعية في اللغة بمعنى المصاحبة والمرافقة وهنا نشير إلى الآيات التي جاءت فيها صفات المعية ومعانيها أن المعية عند العلماء تنقسم إلى (650) المعية العام ومعية الخاص (651).

كلما يقال لها المعية العام نرها في قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

[الحديد: ٤]، قال: سعدي في شرح هذه الآية ليس معنى ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ مختلط بهم

بل المعنى فضلا عن صفة المعية وهذا على وجه الحقيقة وليست مجازا، ومعهم بأنه رقيب عليهم وبصير من غير هذا من معاني الربوبية ، فلذلك تفسيرها بمختلط بخلقه لاتوجيها اللغة (652)، قال: ابن المنده في صفات المعية لله تعالى ((هو سبحانه وتعالى موصوف غير مجهول وموجود غير مدرك ، ومرئي غير محاط به ، لقربه كأنك تراه وهو يسمع ويرى وهو بالمنظر الأعلى ، وعلى العرش استوى ، فالقلوب تعرفه والعقول لا تكيفه وهو بكل شيء محيط))

(653)، قال تعالى: ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ

ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [

المجادلة: ٧] وقوله: يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ

الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴾ [النساء: ١٠٨]

(650) محمد بن خليفة بن علي التميمي، الآثار المروية في صفة المعية، دار:أضواء السلف، 1422هـ /

2002م، الرياض، المملكة العربية السعودية، ج/1، ص 12.

(651) محمد بن خليفة المصدر نفسه ، ج/1، ص 12.

(652) السعدي، التنبيهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من المباحث المنيفة، ج/1، ص 71.

(653) الرضواني، أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة، ج/32، ص76.

المطلب الثاني الاختلافي في المعية والفرق بين المعية الخاصة والعامة:

الذين ويعتبرون معية العام بمعنى العلم :

أخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس أن قوله تعالى ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ قال : ((عالم بكم أينما كنتم))⁽⁶⁵⁴⁾؛ قال ضحاك: ((هو فوق العرش وعلمه معهم))⁽⁶⁵⁵⁾، وإمام البغوي أبي محمّد اليمن رحمه الله (من علماء القرن السادس الهجري)؛ وأبي القاسم الأصبهاني رحمه الله، وابن كثير رحمه الله والشوكاني رحمهم الله .

الذين ويعتبرون معية العام بمعنى معية الذات :

هنا نلاحظ إثبات صفة العلم والمعية في هذه الآيات لأن بعض من الأشاعرة يعتقدون أن الله تعالى في كل مكان وهذا المعتقد الفاسد لأن قلت بأن الله تعالى في كل مكان يعني أن الله سبحانه عما يقولون عنه في بعض الأمكنة التي لا يليق به مثل... ، وهذا القول ليست إفتراء لهم وهذا تفسير البحر المديد نقل بكل طلاقة في تفسير قول تعالى: ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ أن الله في كل مكان ويأخذ من صفات المعية الذات ولكن هذه التأويل الفاسدة لما ذكرنا من النقصان فيها وما فيها من العيوب التي لا يليق بذاته سبحانه عما يقولون عنه⁽⁶⁵⁶⁾؛ فلذلك نرى بعضهم يستدلون بمتشابه من القرآن نحوقوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴾ [الأنعام: 3]، وليست الآية هنا بمعنى أنه معكم لأن الآية تقول: ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ ولا موضوع المعية بل سياق الآية شاهد على انه هو المعبود في السماء والأرض موضوع الألوهية، إذ هو الإله المعبود .

⁽⁶⁵⁴⁾ السيوطي، الدر المنثور، ج/8، ص49؛ وآلوسي، وروح المعاني، ج/8، ص305؛ والشوكاني، فتح

القدير، ج/5، ص235.

⁽⁶⁵⁵⁾ الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج/23، ص237.

⁽⁶⁵⁶⁾ الإدريسي الشاذلي، البحر المديد، ج/7، ص467.

وهذه النوع من المعية يقال له معية العام بحيث تعم الخلق كلها وأما يأتي صفة المعية لله تعالى في آيات الأخر مثل قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ [البقرة: ١٥٣]؛ وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ [النحل: ١٢٨]، وهذا النوع من المعية معية الخاصة، وهي خاصة بأوليائه والمؤمنين والصابرين والمنقين، فلذلك فرق العلماء بين المعيتين، نقل كتاب الآثار المروية في صفات المعية عن ابن حجر الحنبلي وهو يقول: ((طاعته ومعيته مع أهل خاصة فهو سبحانه مع الذين اتقوا والذين هم محسنون))⁽⁶⁵⁷⁾.

الفرق بين المعية العامة والخاصة:

فرق ابن حجر الحنبلي بسطرين إذا يقول: ((فالمعية العامة تقتضي التحذير من علمه واطلاعه وقدرته وبطشه وانتقامه، والمعية الخاصة تقتضي حسن الظن بإجابته ورضاه وحفظه وصيانته))⁽⁶⁵⁸⁾.

المطلب الثالث: النفي والاثبات في الآيات الصفات:

أولاً: النفي في اللغة وأنواعها:

النفي في اللغة:

وفي قاموس المحيط ((النون والفاء و الياء نفي الشيء نفياً تنحى ونفيته نفياً والسيل ينفي الغناء يحمله ويدفعه))⁽⁶⁵⁹⁾، والنفي فعل من نفيت⁽⁶⁶⁰⁾.

أنواع النفي:

وأما ما يتعلق بالمبحث البنفي والاثبات في الصفات لله تعالى وهي قسمين:

أولاً: ما يتعلق بالنفي بالصفة.

ثانياً: ما يتعلق بالاثبات الصفات

أولاً ما يتعلق بالنفي بالصفة:

⁽⁶⁵⁷⁾ محمد بن خليفة، الآثار المروية في صفة المعية، ج/1، ص13.

⁽⁶⁵⁸⁾ زين الدين عبد الرحمن ابن شهاب الدين ابن رجب فتح الباري، تحقيق: أبو معاذ طارق بن عوض الله بن محمد، دار النشر: دار ابن الجوزي، 1422هـ، السعودية - الدمام ج/2، ص333.

⁽⁶⁵⁹⁾ ابن سيده، المحكم والمحيط الأعظم، ج/10، ص495.

⁽⁶⁶⁰⁾ الزبيدي، تاج العروس، ج/40، ص21.

النفي في الصفات الله تعالى يكن على ضوابط اللغوية موافقة مع الدين بحيث لا ينبغي النفي ماثبت الله لنفسه سبحانه ولا يثبت ما نفى الله عن نفسه ؛ وذلك لأن النفي لا يدعى الاثبات (661)، النفي في الصفات الله تعالى نرى في الآيات التي وردت فيها صفات التي سبق بأداة من أدوات النفي أو نفي الصفة بفعل من الأفعال التي يعمل عمل أدوات النفي هنا نشر إلى بعض صفات التي سبقت بأسلوب من أساليب النفي مثل قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: 255]، فإن في هذه الآية

فيها نفي صفة (سنة)، (والسنة) في اللغة من (وسن) (الوسن: ثقل النوم. ووسن فلان: إذا أخذته سنة النعاس. ورجل وسن ووسنان، وامرأة وسنى (662) ومن ذلك قول بن الرقاع:

وسنان أقصده النعاس فرنقت ... في عينه سنة وليس بنائم (663)

وفيها نفي صفة النوم و أنشد أبو ليلي :

ماذا يورقني والنوم يطرقني ... من صوت ذي رعشات ساكن الدار (664)

والله تعالى لا يطرقه النوم ، وهو سبحانه ينفي النوم عن نفسه .

لا / نافية زائدة غير عاملة .

تأخذ / فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه الضمة .

السنة / فاعل لأخذ .

و / عاطفة .

لا / نافية الزائدة تفيد التوكيد .

النوم / معطوف على السنة وهو مرفوع .

وأما السنة في الاصطلاح :وهي ريح النوم، الذي يأخذ في الوجه فينعس الانسان (665) .

(661) ينظر: ابن المطرزي، المغرب في ترتيب المعرب، ج/438.

(662) ينظر: الأزهرى، تهذيب اللغة، ج/4، 324؛ وابن دريد، جمهرة اللغة، ج/1، ص483.

(663) ألقالي، الأمالي، ج/1، ص109.

(664) الفراهيدي، كتاب العين، ج/، ص106

(665) أبو حاتم الرازي، تفسير ابن أبي حاتم، ج/2، ص487.

في نفس الآية نفي الله صفة الإحاطة بعلمه فلذلك تفضل بقوله: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ

عِلْمِهِ﴾ والإحاطة في اللغة إدراك الشيء بكماله (666)؛ وإدراك الشيء ظاهراً وباطناً (667)، العلم هنا بمعنى المعلوم، أي ولا يحيطون بشيء من معلوماته (668) ونفى الله تعالى عن نفسه الأود بقوله جل جلاله ﴿وَلَا يَتُودُهُ...﴾ صفة (أود) والأود في اللسان من آده يؤوده أوداً (669)، والأصل (آد) من (أود) واتحدت الهمزة والواو فصارت (آد) (670)، ولا يؤوده حفظهما قال أهل التفسير وأهل اللغة معاً معناه ولا يكرثه ولا يثقله ولا يشق عليه من آده يؤوده أوداً (671)، قال حسان بن ثابت:

قَامَتْ ثُرَانِيكَ مُغْدُودٍ.... نَأِ إِذَا مَا تَنَوَّءَ بِهِ آدَهَا

ونفى صفة الظلم عن نفسه بقوله: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٩] وفي قالموس المحيط ((الظلم بالضم وهو من ظَلَمَ يَظْلِمُ ظَلْمًا بِالْفَتْحِ فَهُوَ ظَالِمٌ وَظَلُومٌ وَظَلَمَهُ حَقُّهُ وَتَظَلَّمَهُ إِيَآهُ)) (672)، وفي التوقيفات على مهمات التعارف جاء أن الظلم وضع الشيء بغير محله بنقص أو زيادة أو عدول عن زمنه (673)، وقوله: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ النكرة في سياق النفي تفيد العموم فنستفيد من هذه القاعدة بأن نفي الله عن نفسه أي نوع من الظلم؛ ومن صفة التي نفي الله عن نفسه وهي صفة العجز سبحانه عن مالا يلقبه ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤]، والعجز: في اللغة الضعف (674)، وما جاء في التفاسير أن لام في ليعجز يؤكد النفي أي نفي إستحالة العجز من كل الوجه

(666) إبراهيم السمرقندي، بحر العلوم، ج/1، ص194.

(667) المناوي، التعريف، ج/1، ص38.

(668) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج/3، ص286.

(669) ابن منظور، لسان العرب، ج/3، ص74.

(670) ينظر: ابن القطاع أبي القاسم علي بن جعفر السعدي، كتاب الأفعال، الناشر: عالم الكتب، 1983، بيروت.

(671) ابن المنظور، المصدر السابق، ج/3، ص74.

(672) فيروز آبادي، القاموس المحيط، ج/1، ص1464.

(673) المناوي، التعريف، ج/1، ص492.

(674) الجوهرى، الصحاح، ج/1، ص447.

من الله تعالى⁽⁶⁷⁵⁾؛ واللام هنا يسمى بلام الجحود، ورد النحاس تسميتها بالجحود لأن الجحد في اللغة لم يكن نفي المطلقا، وإنما صح تسميتها بلام النفي⁽⁶⁷⁶⁾؛ وصفات التي نفي الله تعالى عن نفسه كثيرة ومن صفات التي أود أشير إليها هي (صفة لود وتوليد) ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [الإخلاص : ٣]، ومن المعروف النفي هنا بحرف النفي من أقوى أنواع النوافي التي ينفي بها فعلا مضارعا ويقلب زمنها مضارعا إلى الماضي وصار بها دلالتها الماض والمضارع معا؛ وأما الصفة التي تنفي بها وهي (صفة الولود) وفي المصباح المنير (الْوَلْدُ) بفتحين ((كل ما ولده شيء))⁽⁶⁷⁷⁾؛ والله نفي عن نفسه أن يكون متولد عن الشيء ولم يصدر عنه الولد⁽⁶⁷⁸⁾ ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤]، وبآية الثاني نفي عن نفسه صفات (الكف)

التي بمعنى الكف والمثل.

ثانيا : الإثبات في الصفات:

الإثبات لغةً : الإقرار هذا ما قاله عبدالرؤف مناوي⁽⁶⁷⁹⁾، أو كما قيل وهو ضد النفي.⁽⁶⁸⁰⁾

الإثبات اصطلاحاً :

وهو الإثبات هو الحكم بثبوت شيء آخر⁽⁶⁸¹⁾.

لإن اثبات لا يكمل إلا مع النفي شرط الآخر من الصفات الله تعالى لأن كما قيل أن لنفي

لافائدة إن لم يتضمن الإثبات⁽⁶⁸²⁾؛ وذلك في مثل قوله تعالى : ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾

هذه الآيات في نفس الآيات التي وردنا بالشاهد نجد فيها اثبات صفة الكمال لله لما كان الله سبحانه وتعالى لاتأخذ السنة التي هي مقدمة النوم ولايأتي عليه النوم ولا يؤده الحفظ عليها ولا يظلم أحد سواء أكان هو مؤمن أم الكافر ولا يعجز عن الشيء ولا يولد ولايلد منه أحدا ولما

⁽⁶⁷⁵⁾ إسماعيل حقي، تفسير روح البيان، ج/7، ص 283.

⁽⁶⁷⁶⁾ ينظر: ابن الهيثام، معني اللبيب عن كتب الأعراب، ج/1، ص278.

⁽⁶⁷⁷⁾ الفيومي، المصباح المنير، ج/1، ص621.

⁽⁶⁷⁷⁾ الفيومي المصدر نفسه، ج/1، ص621.

⁽⁶⁷⁸⁾ الإدريسي الشاذلي، بحر المديد، ج/8، ص555.

⁽⁶⁷⁹⁾ المناوي، التعريف، ج/1، ص.

⁽⁶⁸⁰⁾ ابن مطريز، المغرب في ترتيب المعريب، ج/2، ص320.

⁽⁶⁸¹⁾ ابن مطريز المصدر نفسه، ج/1، ص23.

⁽⁶⁸²⁾ الرضواني، أسماء الله الحسنى ثابتة في الكتاب والسنة، ج/5، ص11

نرى نهايات الآيات التي انتهت بصفات المنفية عن الله تعالى نجد فيها اثبات الصفات الكمال
مثل قوله تعالى : في الآية الكورسي ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ، أو كما قال
تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١] ، في البداية نفى عن نفسه وجود
مثله وفي النهاية أثبت لنفسه صفتي السمع والبصر .



الخاتمة ونتائج

وفي نهاية أقول الحمد لله الذي هو الأول والآخر الذي ليس بعده شيء وهو يبقى وجهه بعد أن كل من عليها فان، وكما قيل لكل بداية النها وهذا نهاية البحث، وفي خلال دراسة لغوية لأسماء الله الحسنى وصلنا بعد ما منن علينا المنان إلى نتائج الآتية وهي:

1. قبل أي نتجة محصولة، حسبيت أن دراستي في الأسماء الله الحسنى هي أهم النتائج .

2. أن الأصل من الإسم من سمي يسمو ، وأن كل إسم من أسماء الله الحسنى يطبق عليها كافة شروط الإسم، وأن الله له الأسماء وذلك و أن اسم ليست المسمى ، والإسم للمسمى ، والأسماء الله الحسنى مجموعة من أسماء الله تعالى ، وأن أبنيتها إما على (فعل) أو إما على (فعل) .

3. وأن أسماء الله الحسنى كلها مشتقة و ليس لله اسما جامدا وأن أسماء الله تعالى يشتق من كلها الصفات الله تعالى وجود الإشتقاق في هذه الأسماء دليل قطعي على أن أسمائه في غاية الجمال لفظا ومعنى. إن أسماء الله الحسنى إن لم يكن تضمن صفة فكيف ندعوه بها وإن للإشتقاق فائدة وهي معرفة الزائد من الأصل وطريقها الإشتقاق، وأن هذه الأسماء تضمن صفة من صفات الكمال لله ، سواء كانت الصفة اللازمة أو الفعلية.

4. أن أسماء التي تقع في فواصل الآيات القرآنية لها ارتباط قوي بسياق المورد و أن الدلالة المعنوية في أسماء الله الحسنى تؤدي إلى تعيين أنسب الإسم لدعاء بها .

5. والأصل في لفظ (الحسنى) ليست من (حسن) وإنما أصلها من (أحسن) الحسنى .

6. الكلام في أسماء الله وصفاته سبحانه من أشرف العلو ، وهي الكلام من الدين واللغة وذلك فلا يحل لأحدين أن يتكلم منها إلا كان ذابصر في اللغة .

9. ومجموع الآيات التي المنتهية بأسماء الله تعالى وهي خمس مائة واثنان وتسعون الآية .

10. ونثيت بدراستنا اللغوية أن الله هو العلي الأعلى مرتبة ومكان وقدر و لافي سفلى . وبهذا علمنا ان الممنوع من إستعمال لفظ الجهة لله تعالى إذا ترديده التحيز والإحاطة

أن اللفظ العلو يستعمل بمعنى الإرتفاع ولايستعمل في اللغة ولا الإصطلاح لمذموم وإنما يستعمل في المدح والتشريف.

11. علمنا أن الإستلاء ليس من معان الإستواء فهو مردود بقول الأئمة المذكور خليل وابن الأعرابي وأوزاعي و طبري ابن الكثير وابن القيم و من المتقدمين. و أن لفظ الإستواء في اللغة العربي لها معاني كثيرة ممن ذكر أهل اللغة حسب مجيئه في سياق .

12. وفي دراسة لغوية لأوزان هذه الأسماء نجد أنهم مصويغة على أجمل صغ الصرفية التي تتميز بها عن غير وتعطي هذه الأسماء حلاوة وطيبة تجد ريجا تحت ياس مونهر.

13. والسماء بمعنى علا و ارتفاع ولابمعنى أن الله يقع في مخلوقه لأن الله ليس بمخلوق والمخلوق ليس بشيء من الله فهو بائن على مخلوقاته لما جاء في قوله تعالى : (أأمنتم من في السماء).

14. التحريف في الصفات أكثر من الأسماء ، أن الإسم والصفة لله تعالى توقفية لايمكن أن نسمي الله بما لم يسمى نفسه ومقيدة ولكن الخبر لا يكون توقفية إن الإسم والصفة والخبر بينهن الفرق الجلي فإن الإسم وحدة المستقلة في اللغة ولكن الصفة ليست المستقلة لأن يقال لصفة التوابع وأما الأسم والخبر فهما العمدة في الجملة لايتكون الجملة إلا بوجودها.

16. أن المجاز موجود في اللغة، ولكن الصفات الواردة في الآيات لايمكن نردها بأي سبب كان سواءا المجاز أم غيرها وما يرد في المجاز هنا وهي أن التقسيم اللغة إلى الحقيقة والمجاز تقسيم الحاديث في اللغة فلا يتحدث عنها من أئمة اللغة شيء ما باسم المجاز إلا أبو عبيدة معمر بن مثنى.

المصادر والمراجع

القرآن الكريم

إبراهيم بن محمّد الفقه أبو عبدالرحمن ،تحفة المهديّة في شرالمقدمة الجزرية في التجويد،
مكتبة الإمام الوادعي، 1428هـ - 2007، صنعاء.

إبراهيم مصطفى أحمد الزيات وآخرون ، المعجم الوسيط، تحقيق مجمع اللغة العربية ، دار
النشر ، د.ط، د.ت .

ابن الجوزي جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمّد، زاد المسير في علم التفسير ، تحقيق
: عبد الرزاق المهدي ، دار الكتاب العربي، 1422 هـ بيروت.

ابن الحجر أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تقريب التهذيب ، تحقيق: مصطفى عبد القادر
عطا ، دار المكتبة العلمية. ، 1415 هـ - 1995 م، بيروت - لبنان.

ابن الحجر أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري ، تحقيق :
أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، دار المعرفة ، 1379 ، بيروت.

ابن الحجر أحمد بن علي بن محمّد بن أحمد بن حجر العسقلاني ، تقريب التهذيب، المحقق:
محمّد عوامة، دار الرشيد ، 1406 - 1986، سوريا.

ابن السراج محمّد بن السري بن سهل النحوي، لأصول في النحو، المحقق: عبد الحسين الفتلي ،
مؤسسة الرسالة، لبنان - بيروت د.ت، د.ط.

ابن السكيت يعقوب بن إسحاق أبو يوسف، إصلاح المنطق ، تحقيق : أحمد محمّد شاكر و
آخرون ، دار المعارف ، 1949 ، القاهرة.

ابن العثيمين محمّد بن صالح بن محمّد ، شرح كشف الشبهات ويليّه شرح الأصول الستة ،
إعداد: فهد بن ناصر بن إبراهيم السليمان ، دار الثريا ، 1416 هـ - 1996 م ،
الرياض.

ابن العثيمين محمّد بن صالح بن محمّد، تفسير الفاتحة والبقرة، دار ابن الجوزي، 1423 هـ ،
المملكة العربية السعودية .

ابن العثيمين محمّد بن صالح، شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد ، د.ط، د.ت.

ابن العربي محمد بن عبدالله المعافري، أحكام القرآن، تحقيق: محمد عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية، 1424 – 2003، ط 3 ، بيروت لبنان.

ابن العقيل بهاء الدين عبد الله بن عقيل العقيلي المصري الهمداني، شرح ابن عقيل، تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد ، دار الفكر ، 1985 ، بيروت.

ابن العقيل بهاء الدين عبد الله بن عقيل العقيلي المصري الهمداني، شرح الألفية ابن مالك في النحو والصرف ، دار الطلائع ، د.ط . 2004.

ابن القيم الجوزي محمد بن أبو بكر أيوب الزرعي ، شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل ، تحقيق : محمد بدر الدين أبو فراس النعساني الحلبي ، دار الفكر، 1398 – 1978، بيروت .

ابن القيم الجوزي محمد بن أبو بكر أيوب الزرعي ابن، بدائع الفوائد، تحقيق : هشام عبد العزيز عطا وآخرون، : مكتبة نزار مصطفى الباز، 1416هـ – 1996 م ، مكة المكرمة.

ابن القيم الجوزي محمد بن أبو بكر أيوب الزرعي أبو عبد الله ، متن القصيدة النونية، مكتبة ابن تيمية، 1417هـ ، القاهرة.

ابن القيم الجوزي محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي، عدة الصابرين ، تحقيق : زكريا علي يوسف، دار الكتب العلمية - بيروت ، د.ط .

ابن المطرز ناصر الدين بن عبد السيد بن علي، المغرب في ترتيب المعرب، تحقيق : محمود فاخوري و عبدالحميد مختار الناشر : مكتبة أسامة بن زيد ، 1979 حلب .

ابن الوزير محمد بن مرتضى اليماني، إثبات الحق على الخلق في رد الخلافات إلى مذهب الحق من أصول التوحيد، دار كتبالعلمية 1407 – 1987، بيروت – لبنان.

ابن تيمية أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم الحراني، الرسالة التدمرية ، 1408 هـ .

ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، الفتاوى الكبرى، المحقق : محمد عبدالقادر عطا - مصطفى عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية ، 1408هـ – 1987م، بيروت .

ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، **مجموع الفتاوى** ، المحقق : أنور الباز
وأخرون ، دار الوفاء، 1426 هـ – 2005 م .

ابن جنی عثمان أبو الفتح، **الخصائص**، تحقيق. محمد علی النجار وآخرين ، د.ط ، 1954م.
القاهرة.

ابن حزم علي بن أحمد بن سعيد الظاهري أبو محمد ، **الفصل في الملل والأهواء والنحل** ،
مكتبة الخانجي – القاهرة ، د.ط، د.ت.

ابن دريد محمد بن الحسن بن دريد، **الإشتقاق**، تحقيق : عبد السلام محمد هارون مكتبة
الخانجي - القاهرة - مصر ، ط3.

ابن دريد محمد بن الحسن بن دريد، **جمهرة اللغة** ' تحقيق رمزيمنير بعلبكي، 1987.

ابن رجب زين الدين عبد الرحمن ابن شهاب الدين، **فتح الباري**، تحقيق : أبو معاذ طارق بن
عوض الله بن محمد ، دار ابن الجوزي 1422 هـ ، السعودية – الدمام.

ابن سيده علي بن إسماعيل المرسي ابن سيده ، **المحكم والمحيط الأعظم**، المحقق: عبد الحميد
هنداوي ، دار الكتب العلمية ، 1421 هـ – 2000 م ، بيروت.

ابن سيده علي بن إسماعيل بن سيده المرسي، **إعراب القرآن**، د.ط، د.ت ، ج/3 .

ابن سيده علي بن إسماعيل بن سيده المرسي، **المخصص**، تحقيق : خليل إبراهيم جفال ، دار
إحياء التراث العربي ، 1417 هـ – 1996 م ، بيروت .

ابن عابدين محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز، **الفوائد العجيبة في إعراب الكلمات الغريبة**،
تحقيق د.حاتم صالح الضامن ، دار الرائد العربي، 1410 هـ – 1990 م ، بيروت .

ابن عطية عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي ، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**
تحقيق : عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية، 1413 هـ – 1993 م ،
لبنان.

ابن فارس أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، ابن فارس، **مقاييس اللغة** ، تحقيق :
أنس بن محمد شامي، 1429 هـ – 2008 م ، دار الحديث .

ابن فارس أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، ابن فارس، **الصاحبي في فقه اللغة** ،
1328هـ - 1910، مطبعة : المؤيد، القاهرة.

ابن فارس أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، **مجمل اللغة** ، دراسة وتحقيق: زهير
عبد المحسن سلطان ، مؤسسة الرسالة - بيروت، د.ت، د.ط.

ابن قتيبة عبدالله بن مسلم أبو محمد الدينوري ، **تأويل مختلف الحديث**، تحقيق : محمد زهري
النجار، دار الجيل ، 1393 - 1972، بيروت.

ابن قدامة المقدسي عبد الله بن أحمد بن قدامة أبو محمد، **إثبات صفة العلو**، تحقيق : بدر عبد
الله البدر ، دار السلفية، 1406 هـ، الكويت .

ابن كثير إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي أبو الفداء، **تفسير القرآن العظيم**، تحقيق : سامي
بن محمد سلامة، دار طيبة 1420هـ - 1999 م ، مكة المكرمة.

ابن مالك الحارث بن أسد بن عبد الله المحاسبي أبو عبد الله، **فهم القرآن ومعانيه**، تحقيق :
حسين القوتلي، دار الكندي، 1398 ، بغداد .

ابن مالك جمال الدين محمد بن عبد الله، ابن مالك ، أبو عبد الله، **إكمال الأعلام بتلخيص الكلام** ،
تحقيق: سعد بن حمدان الغامدي ، الناشر: جامعة أم القرى ، 1404هـ - 1984م ، مكة
المكرمة المملكة السعودية .

ابن مالك جمال الدين محمد بن عبد الله، ابن مالك أبو عبد الله، **شرح تسهيل الفوائد**، المحقق:
عبد الرحمن السيد وآخرون ، دار هجر للطباعة، 1410هـ - 1990م.

ابن مالك جمال الدين محمد بن عبد الله، أبو عبد الله، **الفيّة بن مالك في النحو و الصرف و يله لامية**
الأفعال ، الطبعة الأولى ، مكتبة الصفا، 1427هـ - 2007 ، القاهرة.

ابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم بن علي، **لسان العرب**، دار صادر- بيروت ، 1414
هـ .

أبو البركات الأنباري، عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله ، **الإنصاف في مسائل الخلاف بين**
النحويين: البصريين والكوفيين ، المكتبة العصرية ، 1424هـ - 2003م ، القاهرة.

أبو السعود محمّد بن محمّد بن مصطفى، تفسير أبي السعود إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم ، دار إحياء التراث العربي - بيروت ، د.ط ، د.ت .

أبو شيبة عبد الله بن محمّد بن أبي شيبة ، المصنف في الأحاديث والآثار، مكتبة الرشد، كمال يوسف الحوت، 1409، الرياض .

أبو علي الفارسي حسن بن أحمد بن عبد الغفار، الإغفال، تحقيق د. عبد الله بن عمر الحاج إبراهيم ، الظهران - السعودية د.ط، د.ت .

أبو علي الفارسي حسن بن أحمد بن عبد الغفار، التعليقة على كتاب سيوييه ، المحقق: عوض بن حمد القوزي، 1410 هـ - 1990 م .

أبو علي القالي إسماعيل بن القاسم بن عيذون أبو علي القالي، الأمالي شذور الأمالي النوادر ، وترتيبها: محمّد عبد الجواد الأصمعي، دار الكتب المصرية ، 1344 هـ - 1926 م قاهرة .

أبو هلال العسكري ، فروق اللغوي ، ومؤسسة النشر الاسلامي، 1412 ، د.ط .
أبو هلال العسكري، جمهرة الأمثال، تحقيق : محمّد أبو الفضل إبراهيم وآخرون ، دار الفكر، 1988، بيروت .

أبو الحسن الأشعري، الإبانة عن أصول الديانة ،بتقديم حماد الأنصاري ، طبعة الجامعة الإسلامية ، 1405 هـ ، بالمدينة المنورة .

أبو عبد الحق عبداللطيف أحمد بن مصطفى الكردي ، البراهين اللغوية لتقرير العقيدة السلفية وتنفيذ العقائد الخلفية ، في توحيد الله تعالى، 1434 هـ - 2013 .

أبو عبدة معمر بن مثنى التميمي ، مجاز القرآن ، تعلق : محمّد فوآد سزكين، دار الغريب، 1988 .

أبو علي ألقالي بن الطاهر أبي أحمد الحسين، أمالي ، تصحيح محمّد بدر الدين النعساني الحلبي، مكتبة : المرعشي، 1325 هـ - 1907 م، النجفي قم - إيران .

احسان عباس، شرح ديوان لييد بن ربيعة عامري ، مطبع الحكمة الكويت ، 1962، كويت
سعيد بن منصور بن كمونة ، الجديد في الحكمة ، تحقيق حميد مرعيد الكبيسي،
مطبعة جامعة، 1403م- 1982م ، بغداد.

أحمد بن إبراهيم بن عيسى، توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن
القيم، تحقيق : زهير الشاويش، الناشر : المكتب الإسلامي ، 1406 ، بيروت .

أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى، مسند أبي يعلى، تحقيق : حسين سليم أسد، دار المأمون
للتراث ، 1404 - 1984.

أحمد بن علي بن عبد القادر، أبو العباس ، تجريد التوحيد المفيد، تحقيق : طه محمّد الزيني
الجامعة الإسلامية، 1409هـ - 1989م ، المدينة المنورة.

أحمد بن محمّد الميداني أبو الفضل ، مجمع الأمثال ، تحقيق : محمّد محيي الدين عبد الحميد
دار المعرفة - بيروت، دبت، د.ط.

الأشقر عمر سليمان، أسماء الله وصفاته في معتقد أهل السنة والجماعة، دار النفائس،
1414 هـ - 1994 م . عمان-الأردن.

الأشموني أحمد بن عبدالكريم، الاعتراضات النحوية في كتاب : (منار الهدى في بيان الوقف
والابتداء)، رسالة الماجستير، إعداد: رضا عبدالجيد السيد فرج عزام 1426هـ -
2005م.

الألوسي محمود أبو الفضل، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، د.ط، دار
إحياء التراث العربي - بيروت.

البصيري أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل، إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة ، دار
الوطن، 1420 هـ / 1999 م، الرياض.

البغوي الحسين بن مسعود أبو محمّد، معالم التنزيل في تفسير القرآن، المحقق: محمّد عبد الله
النمر - عثمان جمعة ضميرية وآخرون ، دار طيبة ، 1417 هـ - 1997 م ، مكة
مكرمة .

البيهقي أحمد بن الحسين بن علي أبو بكر، السنن الكبرى وفي ذيله الجواهر النقي، علاء الدين علي بن عثمان المارديني الشهير بابن التركماني، الناشر : دائرة المعارف النظامية 1344 هـ ، الهند - حيدر آباد.

البيهقي أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر، الأسماء والصفات للبيهقي، تحقيق : عبد الله بن محمد الحاشدي، مكتبة السوادي ، 1413 هـ - 1993 م ، جدة - المملكة العربية السعودية .

البيهقي أحمد بن الحسين، الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث، تحقيق : أحمد عصام الكاتب دار الآفاق الجديدة ، 1401 هـ ، بيروت .

الثعالبي عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، مؤسسة الأعلمي للطبوعات، د. ط، دت، بيروت.

الثعالبي عبدالملك بن محمد بن إسماعيل أبو منصور، ثمار القلوب في المضاف والمنسوب، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الأولى، دار المعارف ، 1965، القاهرة.

الثعالبي أحمد بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق ، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: محمد بن عاشور ، دار إحياء التراث العربي، 1422 هـ - 2002 م ، ، بيروت - لبنان.

جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر أبو بكر الجزائري ، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، مكتبة العلوم والحكم، 1424 هـ - 2003 م ، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية.

الجرجاني عبدالقاهر بن عبدالرحمن بن محمد أبو بكر ، دلائل الإعجاز ، تحقيق : محمد التنجي، دار الكتاب العربي ، 1995م ، بيروت.

الجرجاني عبدالقاهر بن عبدالرحمن بن محمد الجرجاني أبوبكر، أسرار البلاغة، تعلق : محمود محمد شاكر، دار المدني ، بقاهرة وجدة ، د. ط ، دت.

الجصاص أحمد بن علي الرازي أبو بكر، أحكام القرآن، تحقيق : محمد الصادق قمحاوي دار إحياء التراث العربي ، 1405 هـ، بيروت - لبنان.

الجوهري إسماعيل بن حماد الجوهري؛ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، 1376 هـ - 1956 م ، بيروت - لبنان.

حافظ بن أحمد حكيم، معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول ، تحقيق : عمر بن محمود أبو عمر ، دار ابن القيم، 1410 - 1990 م، الدمام.

حَبَّكَّة الميْداني عبدالرحمن حسن، البلاغة العربية أسسها وعلومها وفنونها، 1414 - هـ 1993م ، مكة المكرمة.

حسنى عبد الجليل يوسف ،تسيل شرح ابن عقيل لألفية ابن مالك في الصرف، مؤسسة المختارة و دار المعالم الثقافة ، 1429 هـ - 2008م.

حكمت بن بشير بن ياسين ، موسوعة الصحيح المسبور من التفسير بالمأثور ، دار المآثر، 1420 هـ - 1999 م ، المدينة النبوية.

حمد بن ناصر بن عثمان آل معمر، التحفة المدنية في العقيدة السلفية ، تحقيق : عبد السلام بن برجس بن ناصر آل عبد الكريم ، دار العاصمة 1992 ، الرياض.

الخطيب القزويني، الإيضاح في علوم البلاغة، تحقيق الشيخ بهيج غزاوي، دار إحياء العلوم ، 1419 هـ 1998م ، بيروت .

الخلوتي إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي ، روح البيان ، دار الفكر - بيروت ، د.ط ،، د.ت .

الدارقطني علي بن عمر، كتاب الصفات ، تحقيق: علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، 1403 هـ - 1983م .

الذهبي شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، سير اعلام النبلاء، مؤسسة الرسالة ، 1413 هـ - 1993م ، بيروت.

الرازي فخر الدين محمد بن عمر التميمي، مفاتيح الغيب ، دار الكتب العلمية 1421 هـ - 2000 م بيروت.

الرازي محمّد بن أبي بكر بن عبدالقادر، مختار الصحاح ، تحقيق : محمود خاطر، الطبعة
طبعة جديدة الناشر : مكتبة لبنان ناشرون ، 1415 - 1995 م، بيروت.

الزبيدي محمّد بن محمّد بن عبد الرزاق ، تاج العروس من جواهر القاموس ، تحقيق:
مجموعة من المحققين ، دار الهداية ، د.ط.د.ب.

الزجاج إبراهيم بن محمّد ، تفسير أسماء الله الحسنى، تحقيق : أحمد يوسف الدقاق، دار
الثقافة العربية ، 1974، دمشق .

الزحيلي وهبة بن مصطفى ،التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج ، دار الفكر
المعاصر ، 1418 هـ ، بيروت .

الزركشي بدر الدين محمّد بن عبد الله بن بهادر، البرهان في علوم القرآن ، تحقيق : محمّد أبو
الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، 1376 هـ - 1957 م ، سوريا .

زكريا بن محمّد بن زكريا الأنصاري أبو يحيى ،الحدود الأنيقة والتعريفات الدقيقة ، تحقيق :
مازن المبارك ، دار الفكر المعاصر، 1411 هـ ، بيروت .

الزوزني بن أحمد بن الحسين الزوزني، شرح المعلقات السبع ، دار احياء التراث العربي ،
1423 هـ - 2002 م، بيروت .

زين الدين عبد الرؤوف المناوي ،التيسير بشرح الجامع الصغير، مكتبة الإمام الشافعي
، 1408 هـ - 1988 م، الرياض .

السايس محمّد علي، تفسير آيات الأحكام ، تحقيق: ناجي سويدان ، المكتبة العصرية، 2002 ،
سبيط النيلي ،الحل القصدي للغة في مواجهة الاعتباطية ،د.ب.ط.

السعدي عبد الرحمن بن ناصر ،،تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، تحقيق: عبد
الرحمن بن معلا اللويحق ،مؤسسة الرسالة ، 1420 هـ - 2000 م.

السعدي عبد الرحمن ناصر ، تفسير أسماء الله الحسنى، تحقيق: عبيد بن علي العبيد ، الناشر:
الجامعة الإسلامية ، 1421 هـ ، بالمدينة المنورة.

السعدي عبد الرحمن ناصر، التنبهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من المباحث
المنيفة ، دار طيبة، 1414 هـ ، الرياض .

سعيد النورسي، إشارات الإعجاز في مظان الإيجاز، تحقيق: إحسان قاسم الصالحي ،تقديم محسن
عبد الحميد ، د.ط، د.ت .

السمرقندي نصر بن محمد بن إبراهيم ، بحر العلوم ، تحقيق: د.محمود مطرجي، دار الفكر –
بيروت- لبنان ، د.ط، د.ت .

سيبويه عمرو بن عثمان بن قنبر أبو بشر الملقب ، الكتاب، تحقق: عبد السلام محمد هارون
مكتبة الخانجي، 1408 هـ – 1988 م ، القاهرة .

سيد أحمد الهاشمي ، جواهر البلاغة ، تعلق ، سليمان الصالح ، دار المعريفة، 1428 هـ –
2007 م ، بيروت لبنان .

السيوطي الجلالين جلال الدين المحلي و جلال الدين ، تفسير الجلالين، دار الحديث – القاهرة
، د.ط، د.ت .

السيوطي جلال الدين عبد الرحمن، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تحقيق محمد أبو
الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، النشر لبنان – صيدا، د.ت .

السيوطي جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر ، المزهر في علوم اللغة وأنواعها ، تحقيق :
فؤاد علي منصور، دار الكتب العلمية، 1998، بيروت .

السيوطي جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، المزهر في علوم اللغة وأنواعها ، الطبعة
الأولى ، : دار الكتب العلمية - بيروت ، تحقيق : فؤاد علي منصور، 1998 .

السيوطي جلال الدين محمد بن سعد الدين بن عمر القزويني ، الإيضاح في علوم البلاغة ، دار
إحياء العلوم ، 1998 ، بيروت .

السيوطي عبد الرحمن بن الكمال جلال الدين ، الدر المنثور، دار الفكر ، 1993 م ، – بيروت

الشاذلي أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيب الشاذلي أبو العباس، البحر المديد - دار الكتب
العلمية، 2002 م – 1423 هـ ، بيروت .

الشنقطي محمّد الأمين بن محمّد المختار بن عبد القادر، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر ، 1415 هـ - 1995 م ، بيروت - لبنان.

الشنقطي محمّد الأمين بن محمّد مختار ، مذكرة في الاصول الفقه، دار العلوم والحكمة ، 1437هـ.

الشنقطي محمّد الأمين، منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ، تحقيق : عطية محمّد سالم، الدار السلفية ، 1404هـ، الكويت.

شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم بالسمين، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون ، المحقق: الدكتور أحمد محمّد الخراط ، دار القلم، دمشق، دبت، د.ط.

الشوكاني محمّد بن علي بن محمّد بن عبد الله، فتح القدير، دار الكلم الطيب ، 1414 هـ ، - بيروت.

الشيبياني أحمد بن محمّد بن حنبل الشيباني أبو عبد الله، العقيدة رواية أبي بكر الخلال، تحقيق : عبد العزيز عز الدين السيروان، الناشر : دار قنتية، 1408 ، دمشق.

الشيبياني إسحاق بن مرّار الشيباني أبو عمرو، كتاب الجيم، تحقيق : إبراهيم أيباري وآخرون ، ناشر مجمع اللغة العربية ، 1403 هـ - 1983 م، القاهرة.

الصاحب بن عباد اسماعيل بن الصاحب بن عباد أبو قاسم ، المحيط في اللغة، تحقيق محمّد حسين آل ياسين ، ، 1414-1994 م .

صالح بن عبد العزيز بن محمّد بن إبراهيم آل الشيخ ، التمهيد لشرح كتاب التوحيد، دار التوحيد 1424 هـ - 2003 م، السعودية .

صالح بن عبدالعزيز بن محد بن آل شيخ ، اللآلئ البهية في شرح عقيدة الواسطية ، تحقيق عادبن مريسي رفاعي، دار العاصمة ، 1435 هـ - 2014 م، رياض.

صالح بن فوزان الفوزان ، إعانة المستفيد بشرح كتاب التوحيد ، مؤسسة الرسالة ، 1423 هـ - 2002 م، بيروت .

صلاح الدين أبو سعيد خليل بن كيلكدي بن عبدالله العلاني، الفصول المفيدة في الواو المزيدة، تحقيق : حسن موسى الشاعر ، دار البشير 1990، عمان .

الصيرفيني إبراهيم بن محمد أبو إسحاق ، المنتخب من كتاب السياق لتاريخ نيسابور، دار الفكر، 1414هـ، بيروت.

الطبراني سليمان بن أحمد أبو القاسم ، المعجم الأوسط ، تحقيق : طارق بن عوض الله بن محمد، دار الحرمين ، 1415، القاهرة.

الطبري محمد بن جرير بن يزيد بن كثير أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، المحقق : أحمد محمد شاكر ، مؤسسة الرسالة ، 142 هـ - 2000 م، بيروت.

الطبري محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب جعفر، صريح السنة، تحقيق : بدر يوسف المعتوق ، دار الخفاء للكتاب الإسلامي - الكويت .

طنطاوي محمد سيد، التفسير الوسيط للقرآن الكريم ، دار نهضة 1997 ، مصر - القاهرة
طه أحمد إبراهيم ، تأريخ النقد الأدبي عند العرب من عصر الجاهلي إلى قرن الرابع الهجري ، 1425هـ - 2004م .

عباس حسن، النحو الوافي، دار المعارف ، د.ط، د.ت.

عبد الرحمن بن أبي حاتم أبو محمد ، تفسير ابن أبي حاتم، تحقيق : أسعد محمد الطيب ، دار :المكتبة العصرية - صيدا - القاهرة .

عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر ، تذكرة المؤتسي شرح عقيدة الحافظ عبد الغني المقدسي، مطبعة غراس ، 1424هـ-2003م.

عبد الغني الدقر، معجم القواعد العربية، مكتبة مشكاة الإسلامية، د.ط، د.ت .

عبد القادر بن عمر البغدادي ، خزنة الأدب ولب لباب لسان العرب، تحقيق : عبد السلام محمد هارون ، الناشر: مكتبة الخانجي، 1418 هـ - 1997 م ، القاهرة .

عبد القادر بن ملاً حويش السيد محمود آل غازي، **بيان المعاني [مرتب حسب ترتيب النزول]**،
مطبعة الترقى، 1382 هـ - 1965 م ، دمشق.

عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمّد أبو بكر ، **دَرْجُ الدَّررِ فِي تَفْسِيرِ الآيِ وَالسُّورِ**، تحقيق :
طلعت صلاح الفرحان وآخرون، دار الفكر ، 1430 هـ - 2009 م ، عمان
الأردن.

عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمّد الجرجاني أبو بكر، **المفتاح في الصرف** ، تحقيق:
الدكتور علي توفيق الحَمَد ، مؤسسة الرسالة، 1407 هـ - 1987 م ، بيروت.

عبد الله ابن محمّد بن عبد الوهاب ، **جواب أهل السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والزيدية**،
دار العاصمة ، 1412 هـ، الرياض المملكة العربية السعودية.

عبد الله بن أحمد بن محمود أبو البركات، **تفسير النسفي**، تحقيق . مروان محمد الشعار ، دار
النفايس، 2005 بيروت .

عبد الله بن عبد الحميد الأثري، **الإيمان حقيقته، خوارمه، نواقضه عند أهل السنة والجماعة** ،
1423 هـ .

عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمّد، جمال الدين، ابن هشام ، **مغني
الليبي عن كتب الأعراب**، تحقيق : مازن المبارك وآخرون، دار الفكر ، 1985 م،
بيروت.

عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمّد، جمال الدين، ابن هشام ، **شرح
شذور الذهب في معرفة كلام العرب**، المحقق: عبد الغني الدقر الناشر: الشركة
المتحدة للتوزيع - سوريا ؛ دبط ، دبت.

عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر بن عبد الباقي بن إبراهيم، **العين والأثر في عقائد أهل
الأثر تحقيق : عصام رواس قلعجي الطبعة الأولى دار المأمون للتراث ، 1987 ،**
دمشق.

عبد الرحمن بن عبد الرحمن شميلة الأهدل ، **المذكرات النحوية شرح الألفية** ، دبت، دبط

عبدالرحمن بن علي بن محمّد أبو الفرج، غريب الحديث، تحقيق : د. عبدالمعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية ، 1985، بيروت.

عثمان بن سعيد الدارمي نقض الإمام أبو سعيد، المريسي الجهمي العنيد، تحقيق رشيد بن حسن الألمعي، مكتبة الرشد 1418هـ – 1998م ، السعودية.

عثمان عثمان بن جني أبو الفتح ، اللمع في العربية ، تحقيق : فائز فارس ، دار الكتب الثقافية ، 1972 ، الكويت .

عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام بن ، تفسير القرآن وهو اختصار لتفسير الماوردي، تحقيق: عبد الله بن إبراهيم الوهبي، دار ابن حزم ، 1416هـ – 1996م بيروت - لبنان .

علاء الدين علي بن محمّد بن إبراهيم البغدادي الخازن ، تفسير الخازنة المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل ، دار الفكر ، 1399هـ – 1979م ، بيروت - لبنان .

علوي بن عبد القادر السقّاف ، صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة ، دار الهجرة الثقبّة ، 1422هـ – 2001م.

علي بن جعفر السعدي أبو القاسم ، كتاب الأفعال، عالم الكتب ، 1983، بيروت.

علي بن محمّد بن علي الزين الشريف الجرجاني، التعريفات، تحقيق: جماعة من العلماء الناشر، دار الكتب العلمية، 1403هـ – 1983م، بيروت – لبنان.

عماد بن زهير حافظ، حمد الله ذاته الكريمه في آيات كتابه الحكيمه ، الناشر: الجامعة الإسلامية، 1424هـ – 2004م بالمدينة المنورة.

عمر بن علي ابن عادل أبو حفص، اللباب في علوم الكتاب ، تحقيق : الشيخ عادل أحمد عبد الموجود و آخرون ، دار الكتب العلمية ، 1419هـ – 1998م ، بيروت - لبنان.

عمر بن محمّد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص، طلبه الطلبة ، ، مكتبة المثنى، د.ط ، 1311هـ ، ببغداد .

الفراء يحيى بن زياد ، معاني القرآن ، تحقيق عمادالدين بن سيدآل الدرويش، دار : عالم الكتب، 1432هـ - 2011م ،بيروت .

الفراهيدي الخليل بن أحمد بن عمرو تميم، كتاب العين ، تحقيق : د مهدي المخزومي وآخرون، دار الهلال، د.ط، د.ب.

الفيروزآبادى مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب ، القاموس المحيط ، تحقيق: مكتب تحقيق التراث ، الناشر : مؤسسة الرسالة ، 1426 هـ - 2005 م بيروت - لبنان .

الفيروزآبادى مجدالدين أبو طاهر محمد بن يعقوب، بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز، د.ط، د.ب .

الفيومي أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير ، المكتبة العلمية - بيروت ، د.ط، د.ب.

الكفومي أيوب بن موسى الحسيني أبو البقاء ، كتاب الكليات - معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق: عدنان درويش وآخرون، مؤسسة الرسالة ، 1419هـ - 1998م. بيروت.

الكواري كاملة بنت محمد بن جاسم بن علي، المجلى في شرح القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى، دار ابن حزم ، 1422 هـ - 2002 م ،بيروت - لبنان.

اللاكائي هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، تحقيق: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي ، دار طيبة ، 1423هـ - 2003م، السعودية ، ط8 .

ماهر مقدم ، أسماء الله الحسنى جلالها ولطائفها اقترانها وثمراتها في ضوء الكتاب والسنة ، تقديم : شعيب الأرنؤوط ، 1436هـ - 2016م .

الماوردي علي بن محمد بن حبيب أبو الحسن، تفسير الماوردي النكت والعيون ، تحقيق : السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ، د.ب ، د.ط .

المباركفوري محمد عبدالرحمن بن عبدالرحيم، تحفة الأحوزي بشرح جامع الترمذي، ، دار الكتب العلمية – بيروت، د.ط، د.ت.

محب الدين عبدالله بن الحسين بن عبدالله أبو البقاء، اللباب في علل البناء والإعراب، تحقيق : غازي مختار طليمات، الطبعة الأولى ، دار الفكر ، 1995، بيروت.

محمد أشرف صلاح الحجازي ، التوقيف لايمتنع الإشتقاق في أسماء العظيم الخلاق ، محمد أشرف صلاح الحجازي ، 1431هـ – 2012 م.

محمد المنصور إبراهيم أبو رملة، استواء الله على العرش بين تسليم السلف وتأويل الخلف، 1426هـ – 2005م، ، سكتو - نيجيريا.

محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز ابن عابدين ، الفوائد العجيبة في إعراب الكلمات الغريبة، تحقيق :حاتم صالح الضامن، دار الرائد العربي1410هـ – 1990م، بيروت .

محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، تحقيق : هشام سمير البخاري، دار عالم الكتب، 1423 هـ – 2003 م ، الرياض، المملكة العربية السعودية.

محمد بن أحمد بن الأزهر الأزهرى أبو منصور، الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي ، تحقيق : محمد جبر الألفي، وزارة الأوقاف، 1990.

محمد بن أحمد بن الأزهرى أبو منصور تهذيب اللغة، تحقيق : محمد عوض مرعب الناشر: دار إحياء التراث العربي ، 2001م ، بيروت.

محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن علي الفتوحى المعروف بابن النجار ، شرح الكوكب المنير: تحقيق: محمد الزحيلي و وآخرون ، 1418 هـ – 1997 م .

محمد بن القاسم الأنباري أبو بكر، الزاهر فى معانى كلمات الناس، تحقيق : حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة 1412 هـ – 1992 بيروت .

محمد بن خليفة بن علي التميمي ، معتقد أهل السنة والجماعة في أسماء الله الحسنى ، الناشر : أعضاء السلف، 1419هـ – 1999م ، الرياض، المملكة العربية السعودية .

- محمد بن خليفة بن علي التميمي الآثار المروية في صفة المعية أضواء السلف، 1422هـ -
2002م ، الرياض، المملكة العربية السعودية.
- محمد بن خليفة بن علي التميمي، الصفات الإلهية تعريفها، أقسامها، أضواء السلف، 1422هـ -
2002م ، الرياض، المملكة العربية السعودية.
- محمد بن صالح العثيمين، شرح العقيدة السفارينية، 142، هـ - 2001 م .
- محمد بن عبدالله أبو عبدالله الحاكم أبو عبدالله، المستدرک علی الصحیحین، تحقيق : مصطفى
عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، 1411 - 1990- بيروت.
- محمد بن فتوح الحميدي، الجمع بين الصحيحين البخاري ومسلم ، تحقيق : د. علي حسين
البواب ، دار ابن حزم 1423هـ - 2002م ، لبنان - بيروت .
- محمد بن قاسم الأنصاري أبو عبد الله، الهداية الكافية الشافية لبيان حقائق الإمام ابن عرفة
الوافية شرح حدود ابن عرفة للرصاع، المكتبة العلمية، 1350هـ .
- محمد بن محمد العواجي، مرويات الإمام الزهري في المغازي، الطبعة: الأولى 1425هـ -
2004م .
- محمد بن محمد الغزالي أبو حامد ، المقصد الأسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى ،
تحقيق : بسام عبد الوهاب الجابي، الطبعة الأولى، 1407 - 1987، لناشر : الجفان
والجابي - قبرص .
- محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان تفسير البحر المحیط ، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد
الموجود وآخرون ، دار الكتب العلمية 1422 هـ - 2001 م ، لبنان - بيروت.
- محمد رواس قلجعي وحامد صادق قنبيبي ، معجم لغة الفقهاء ، دار النفائس ، 1408 هـ -
1988 م.
- محمد شمس الحق العظيم آبادي أبو الطيب ، عون المعبود شرح سنن أبي داود، دار الكتب
العلمية، 1415، بيروت.

محمد محمد عبد اللطيف بن الخطيب ، أوضح التفاسير ، المطبعة المصرية ، 1383 هـ – 1964 م ، مصر.

محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني، شرح سنن أبي داود، تحقيق: أبو المنذر خالد بن إبراهيم المصري، مكتبة الرشد ، 1420 هـ – 1999 م ، - الرياض.

محمود بن حمزة بن نصر، أبو القاسم برهان الدين الكرمانى، ويعرف بتاج القراء، غرائب التفسير وعجائب التأويل، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، دت، دط.

محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل ، دار الكتاب العربي، 1407 هـ ، بيروت ، ط3.

محمود عبد الرازق الرضوانى، سماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة ، ، دار الكتب، 1425 هـ – 2004 م ، بيروت .

محيي الدين بن أحمد مصطفى درويش، اعراب القرآن وبيانه ، دار اليمامة ، 1415 هـ ، بيروت .

المرادي بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن عليّ أبو محمد ، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، تحقيق: عبد الرحمن علي سليمان، دار الفكر العربي، 1428 هـ / 2008 م ، بيروت.

المراغي أحمد بن مصطفى المراغي ، تفسير المراغي ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1365 هـ – 1946 م ، بمصر.

مرعي بن يوسف الكرمي المقدسي، أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات والمشتبهات ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة ، 1406 ، بيروت.

مصطفى بن محمد سليم الغلابيني جامع الدروس العربية، المكتبة العصرية، 1414 هـ – 1993 م ، صيدا – بيروت.

المظهري محمد ثناء الله، التفسير المظهري، تحقيق: غلام نبي التونسي ، مكتبة الرشدية، 1412 هـ ، الباكستان.

المقرئ أبو الفضل، أحاديث في ذم الكلام وأهله ، تحقيق : د.ناصر بن عبد الرحمن بن محمد الجديع، دار أطلس ، 1996 ، الرياض .

المنأوي محمد عبد الرؤوف، التوقيف على مهمات التعاريف ، تحقيق : محمد رضوان الداية، 1410 هـ، دار الفكر المعاصر ، بيروت .

المنأوي محمد عبد الرؤوف، فيض القدير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير للعلامة، دار الكتب العلمية، 1415 هـ – 1994 م ، بيروت – لبنان.

منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني، تفسير القرآن ، تحقيق ياسر بن إبراهيم و آخرون ، دار الوطن 1418 هـ – 1997 م - الرياض - السعودية.

النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس النَّحَّاس ، عمدة الكتاب ، تحقيق: بسام عبد الوهاب الجابي، دار ابن حزم، 1425 هـ – 2004 م ، لبنان .

النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس النَّحَّاس، إعراب القرآن ، تحقيق : زهير غازي زاهد ، الناشر: عالم الكتب، 1409 هـ – 1988 م ، بيروت - لبنان .

النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس النَّحَّاس، معاني القرآن الكريم ، تحقيق: محمد علي الصابوني، الناشر : جامعة أم القرى ، 1409 ، مكة المكرمة .

نخبة من العلماء كتاب أصول الإيمان في ضوء الكتاب والسنة ، الناشر : وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، 1421 هـ، المملكة العربية السعودية.

النووي يحيى بن شرف بن مري أبو زكريا، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث العربي، 1392، بيروت- لبنان .

الواحدي علي بن أحمد بن محمد بن علي ، أبو الحسن ، التفسير البسيط ، تحقيقه في (15) رسالة دكتوراة ، الجامعة سبكه و جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430 هـ، ج/1 ، مصر ، رياض .



الرسائل الجامعية

حمدى عبد الفتاح السيد بدران ،**النقد اللغوى فى تهذيب اللغة للأزهري** ، رسالة مقدمة لنيل درجة التخصّص (الماجستير) ، 1420 هـ – 1999 م ، جامعة الأزهر الشريف .

القيرواني حمّوش بن محمّد بن مختار، **الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه وجمل من فنون علومه**، تحقيق: مجموعة رسائل جامعة بكنية الدراسات العليا والبحث العلمي، 1429 هـ – 2008 م ، جامعة الشارقة.

ÖZGEÇMİŞ

KİŞİSEL BİLGİLER

Adı Soyadı	ABDALKARIM OMER ABDALLA
Doğum Yeri	IRAK-SULAYMANY
Doğum Tarihi	10/07/1987

LİSANS EĞİTİM BİLGİLERİ

Üniversite	Süleymaniye Üniversitesi
Fakülte	Fen Edebiyat Fakültesi

Bölüm	Arap Dili ve Belağatı
--------------	------------------------------

YABANCI DİL BİLGİSİ

İngilizce	KPDS (....) ÜDS (....) TOEFL (....) EILTS (....)
...	

İŞ DENEYİMİ

Çalıştığı Kurum	
Görevi/Pozisyonu	
Tecrübe Süresi	

KATILDIĞI

Kurslar	
Projeler	

İLETİŞİM

Adres	IRAQ-SULAIMANİ
E-mail	AbdalkarimumerAbdalla1987baraw@jamil com

السيرة الذاتية

المعلومات الشخصية :

اسم ولقب	عبدالكریم عمر عبدالله
مكان الميلاد	العراق – السليمانية

1987/7/10	تأريخ الميلاد
-----------	---------------

معلومات الجامعية :

السليمانية	اسم الجامعة
كلية اللغة العربية	كلية
قسم اللغات	قسم

العنوان :

العراق – السليمانية	العنوان
07714628086	رقم الجوال
AbdalkarimumerAbdalla1987barw@jamil com	البريد الإلكتروني



