

**AYDIN GÜZELHİSARLI MUHAMMED B. ‘ÂLİM MUHAMMED’İN  
“TEFÂSÎRU’D-DE‘AVÂTİ’L-ĞUR’ÂNİYYE” ADLI ESERİ  
(EDİSYON-KRİTİK)**

**İbrahim GEZER**  
**Yüksek Lisans Tezi**  
**Danışman: Prof. Dr. Ramazan EGE**  
**Uşak, Ağustos 2018**

**AYDIN GÜZELHİSARLI MUHAMMED B. ‘ÂLİM MUHAMMED’İN  
“TEFÂSİRÜ’D-DE‘AVÂTİ’L-ŞUR‘ÂNİYYE” ADLI ESERİ  
(EDİSYON-KRİTİK)**

**İbrahim GEZER**

**Yüksek Lisans Tezi  
Temel İslam Bilimleri  
Danışman: Prof. Dr. Ramazan EGE**

**Uşak Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü  
Uşak, Ağustos 2018**

## ÖZET

### AYDIN GÜZELHİSARLI MUHAMMED B. ‘ÂLİM MUHAMMED’İN “TEFÂSÎRU’D-DE‘AVÂTÎ’L-ĞUR’ÂNİYYE” ADLI ESERİ (EDİSYON-KRİTİK)

İbrahim GEZER

Temel İslam Bilimleri

Uşak Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Ağustos 2018

Danışman: Prof. Dr. Ramazan EGE

Bu çalışma, Aydın Güzelhisarlı Muhammed b. ‘Âlim Muhammed’in Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ğur’âniyye adlı eseri hakkındadır. Müellifin çok sayıda ayet ve sure tefsirleri ve Esmâü’l-Hüsna şerhi bulunmaktadır. Osmanlı’nın eğitim sistemi içinde yetişmiş olan müellifin tefsirlerinde dirayet yönü öne çıkmaktadır.

Çalışmanın giriş bölümünde dua ve mukteza-i hal konuları hakkında bilgi verilmiştir. Birinci bölümde müellifin yaşadığı dönemle ilgili genel bilgiler verildikten sonra müellifin hayatı ve eserleri hakkında bilgi verilmiştir.

Çalışmanın ikinci bölümünde Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ğur’âniyye, muhtevası, metodu ve üslûbu, nüsha özellikleri ve metin tesisinde izlenen yol ele alınmıştır.

Müellif, eserinde sarf, nahiv, lügat, belagat, akâid, tefsir, kıraat gibi alanlara dair bilgiler vermektedir. Konulara hâkimiyeti ve eserinde takip ettiği akıcı üslûbu ile dil alanında ve İslâmî ilimler alanında ne kadar yetkin bir âlim olduğunu göstermektedir.

Çalışmanın üçüncü bölümünde Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ğur’âniyye’nin dört farklı nüshasına dayanarak eserin tahkîki yapılmıştır. Bu esnada metindeki ayet ve hadisler tespit edilip, hadislerin tahriri yapılmıştır. Ayrıca eserde geçen eser ve müellif isimleri tanıtılmış; müellifin alıntı yaptığı yerler, kaynaklardan tespit edilerek dipnotta belirtilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Güzelhisârî, Mukteða-i ħal, Üslûb, Dua, Tahkîk

## ABSTRACT

TEFÂSÎRU'D-DE'AVÂTÎ'L-ĞUR'ÂNIYYE" BY MUĞAMMED B.  
 'ÂLİM MUĞAMMED WHO IS FROM GÜZELHİSAR AYDIN  
 (EDITION AND CRITICS)

İbrahim GEZER

Basic Islamic Sciences

Social Sciences Institutes Usak University, August 2018

Advisor: Prof. Dr. Ramazan EGE

This study is about the piece named "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ğur'âniyye" by Muğammed b. 'Âlim Muğammed from Güzelhisar-Aydın. The author has interpretations of a lot of ayahs and surahs, and comment of Esmâü'l-Hüsna. Discernment is evident in the Quran interpretations of the author who grew up in the Ottoman education system.

In the introduction section of this study, information about pray and the related situations; in the first section, general information about the period in which the writer lived as well as his life and works were given.

In the second section of the study, the content of Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ğur'âniyye, its methodology and style, and the features used for structuring the text were analyzed.

The outhor gives information about such scopes as this disbursement syntax, vocabulary, rhetoric, doctrine of Islam, interpretation of Quran and reciting. The outhor proves his capability in Islamic studies with his knowledge of the topics and his wording.

This piece is examined based on the four different samples of "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ğur'âniyye" in the third part. Meanwhile the ayahs and surahs are determined and the hadiths are omitted. In addition, the outhor cited are stated in the footnote.

Keywords: Güzelhisarî, the related situations style, pray, edition and critics

## JÜRİ VE ENSTİTÜ ONAYI

Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri yüksek lisans öğrencisi İbrahim GEZER'in "Aydın Güzelhisarlı Muhammed B. 'Âlim Muhammed'in "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Şur'âniyye" Adlı Eseri (Edisyon-Kritik)" başlıklı tezi 16.08.2018 tarihinde, aşağıdaki jüri tarafından Lisanüstü Eğitim Öğretim ve Sınav Yönetmeliğinin ilgili maddeleri uyarınca, Yüksek Lisans tezi olarak değerlendirilerek kabul edilmiştir.

### JÜRİ ÜYELERİ

Üye (Tez Danışmanı) : Prof. Dr. Ramazan EGE

Üye : Dr. Öğr. Üyesi Orhan PARLAK

Üye : Dr. Öğr. Üyesi Necla YASDIMAN DEMİRDÖVEN

İmza

Enstitü Müdürü

## ÖNSÖZ

İslam tarihi boyunca İslam coğrafyasında çeşitli ilim havzaları yer almıştır. Bunlar: Hicaz, Bağdat, Mısır, Endülüs, Mâverâünnehir ve İstanbul merkezli Anadolu havzasıdır. Bunların her biri tarih boyunca ümmetin önde gelen ilim merkezleri olma özelliğini kazanmışlardır. Bu merkezlerin en sonuncusu ve en uzun soluklu olanı ise İstanbul merkezinde halkalanan Anadolu havzasıdır. Burada, uzun tarihi süreç içerisinde çok sayıda eserler ortaya konmuştur. Bu eserler bir kısmıyla kendilerinden haberdar olduğumuz eserler iken, bir kısmı üzerinde henüz bir çalışma yapılmış değildir. Özellikle Osmanlı döneminin ilmî mirası, ihmal edilmiş alan olarak önümüzde durmaktadır.

Osmanlı'nın ilim havzasında yetişmiş ilim adamlarının ortaya koyduğu eserlerin bütünüyle incelenmemiş olması, bu mirasın değerlendirilmesi hususunda iki farklı yargının ortaya çıkmasına neden olmaktadır. Bunların ilki, Osmanlı'da kayda değer ilmî bir birikimin ve çalışmanın yapılmadığı; diğeri de Osmanlı'nın ilimde zirve oluşudur. Bu iki görüşün de doğruluğunun tespiti Osmanlı mirası şu haliyle kaldığı sürece zordur. Bu değerlendirmelerin doğruluğunu tespit edebilmemiz için öncelikle bu mirası, bütün ilim dünyasının kullanımına hazır hale getirmek gerekmektedir.

Bu yüksek lisans çalışmasında, Osmanlı mirasından bir eseri alarak onun taḥkîkîni ve tanıtımını yaptık. Çalışma konusu, 18. yüzyılın ilk yarısında yaşamış, Aydın Güzelhisarlı Muḥammed b. 'Âlim Muḥammed b. Ḥamza'ya ait "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'âniyye" adlı eserin taḥkîkî ve tanıtımıdır. Müellif, çok sayıda ayet ve sure tefsiri yazmıştır. Bunların yanında Ḳur'an'daki dua ayetlerini bir araya getirip onları muteber tefsir kitaplarından nakiller yaparak tefsir etmiştir. Bütün yapmış olduğu bu tefsirleri "Ezhâru't-Tenzîl" adlı kitapta bir araya getirmiştir. Yazmış olduğu ayet ve sure tefsirleri Ezharu't-Tenzil'in birinci bölümünü, daha sonra yazdığı "el-Esmâu'l-Hüsnâ Şerḥi" ve "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'âniyye" de ikinci bölümünü oluşturmaktadır. Taḥkîkîni yaptığımız kısım, her ne kadar "Ezhâru't-Tenzîl" in bir bölümü gibi görünse de konu ve muhteva olarak özgün ve müstakil bir çalışmadır. Nitekim müellif "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'âniyye"de Kur'an-ı Kerim'de (الرَّبُّ) "Rabb" ismiyle yapılan duaları bir araya getirip, tefsir etmiştir. Dolayısıyla taḥkîkîni yaptığımız eser, modern bir tefsir metodu olan mevḏû'î (konulu) tefsir metodunun ilk örneği sayılabilir. Eserin Arap dili yönünden önemine gelince ana dili Arapça olmayan bir müellif tarafından üst düzey ilmî kaynaklardan yararlanılarak yazılmış bir eser olmasıdır. Bunun yanı sıra eserde her açıklanan dua ayeti muhataplarına uygun olup

olmaması yönünden de incelenmiş ve bu yönüyle muḳteḁa-i ḥal kavramı gündemde tutulmuştur.

Çalışmamız, giriş ve üç bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde dua, ḥal ve muḳteḁa-i ḥal başlıklarını ele alıp bunları açıkladık. Bu kavramların önce sözlük ve terim anlamlarını açıkladık. Dua kelimesinin Kur'an'da hangi anlamlarda kullanıldığını, duanın önemini, sıhhat şartlarını ve adabını ele aldık. Aynı zamanda dua ve muḳteḁa-i ḥal arasındaki ilişkiye de değindik. Çünkü incelediğimiz eserde Kur'an-ı Kerim'deki dualar ele alınmakta ve bunların tefsiri yapıldıktan sonra, söz konusu dua ile bizim dua edip edemeyeceğimiz ele alınmaktadır. İşte bu noktada dua ile muḳteḁa-i ḥal ilişkisi gündeme gelmektedir.

Çalışmamızın birinci bölümünde Müftizâde Muḥammed'in hayatı, eserleri ve yaşadığı dönemin genel özelliklerini ele aldık.

Çalışmamızın ikinci bölümünde ise taḥkîkîni yaptığımız Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye adlı eseri muhtevası, metodu ve üslûbu yönünden ele aldık

Çalışmamızın son ve Arapça taḥkîk kısmında eseri taḥkîk ettik. "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye" adlı eserin dört nüshası dört nüshasını tespit ettik. Nüshalardan ilki, Köprülü Kütüphanesi 2. kısım 129, ikincisi Süleymaniye Aşir Efendi 4 ve Beyazıt Devlet Kütüphanesi 249 ve diğeri de Mekke Ümmü'l-Kurâ Üniversitesi Kral Abdullah Kütüphanesi yazmalar bölümü 4835 numarada kayıtlıdır. Bu nüshaları çalışmamızın ikinci bölümünde ilgili başlık altında tanıttık. Taḥkîkî, bir nüshayı esas alıp diğer nüshalardaki farkları dipnotta belirterek gerçekleştirdik. Bununla birlikte metnin yeniden inşası noktasında esas kabul ettiğimiz nüshadaki eksikliği giderdiği durumlarda farklı nüshalardaki ifadeleri öne çıkardık. Ayetleri çiçekli parantez içine alıp, sure adı ve ayet numaralarını belirttik. Metinde geçen hadislerin tahricini yapıp dipnotta belirttik. Yazmada geçen müellif ve eser isimlerini dipnotta tanıttık. Müellifin alıntı yaptığı yerlerin asıl geçtikleri yerlerden tespitini yapıp kaynağını dipnotta belirttik. Anlaşılması zor olan bazı kelimeleri dipnotta açıkladık. Garip olan özel isimleri harekeledik. Metnin gerekli yerlerinde harekeleme yaptık. Taḥkîkte noktalama işaretleri, başlıklar ve paragraflar koyduk. Metne eklediğim bir ibareyi [...] şeklindeki köşeli paranteze aldık. Nüshaların takibinin kolayca yapılabilmesi için taḥkîkîni yaptığımız metnin içinde esas aldığımız nüshanın varak numaralarıyla beraber her beş satırda bir satır numaralarını belirttik. Ayrıca taḥkîk kısmıyla alakalı pek çok fihrist hazırladık. Sonuç kısmında da çalışmanın genel bir değerlendirmesini yaptık.

Çalışmamızın metninde ve dipnotlarında tahkîkini yaptığımız eserin müellifini, tez başlığında belirtilen isminin dışında “Müftîzâde Muhammed”, “Güzelhisarî” “müellif” gibi isimlerle ifade ettik. Tez içerisinde kullandığımız ayetlerin meallerini Diyanet İşleri Başkanlığı’nın mealinden yararlanarak belirtmeye çalıştık. Tezde belirttiğimiz transkripsiyon alfabesini özel isimlerde, eser isimlerinde ve bazı terimlerde kullandık.

Bu mütevazı çalışmamızın ilim dünyasına ve İslam âlemine faydalı olmasını Yüce Allah (cc)’tan diliyorum. Çalışma boyunca bana destek olan ve bu çalışmamın ortaya çıkmasında ve ilim yolculuğuma devam etmemde büyük katkısı olan danışmanım Prof. Dr. Ramazan EGE'ye teşekkürlerimi sunuyorum. Çalışmanın teknik yönden eksiklerini gidermemde büyük katkısı olan Öğr. Gör. Ramazan ŞAHİN'e teşekkürlerimi sunuyorum. Çalışma boyunca kaynaklara erişme hususunda bana destek olan değerli meslektaşım Dr. Öğr. Üyesi Anas ALKAHWAJI'ye minnettarım.



## ÖZGEÇMİŞ

### **Kişisel Bilgiler :**

Adı Soyadı : İbrahim GEZER  
Doğum Yeri ve Tarihi : Geyve / 19.07.1980  
Lisans Öğretimi : Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi  
Yüksek Lisans Öğretimi : Uşak Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü  
Bildiği Yabancı Diller : Arapça, İngilizce  
Bilimsel Faaliyetleri :

### **İş Deneyimi:**

Çalıştığı Kurumlar : 12 yıl  
DİB Bolu / Göynük Müftülüğü – İmam-hatip  
MEB İstanbul / Büyükçekmece Yalçın  
Çiftçioğlu İÖO. DKAB Öğretmenliği  
MEB İstanbul / Sancaktepe Aziz Bayraktar  
And. İHL. Meslek Dersleri öğretmenliği  
Uşak Üniversitesi / Arş Gör.  
Uşak Üniversitesi / Öğr. Gör.

### **Projeler:**

### **İletişim:**

Cep tel : (534) 7457699  
e-posta adresi : ibrahim.gezer@usak.edu.tr

## İÇİNDEKİLER

ÖZET .....	iii
ABSTRACT .....	iv
JÜRİ VE ENSTİTÜ ONAYI.....	v
ÖNSÖZ.....	vi
ÖZGEÇMİŞ .....	ix
İÇİNDEKİLER.....	x
TABLolar VE EKLER LİSTESİ.....	xvi
KISALTMALAR .....	xvii
TRANSKRİPSİYON ALFABESİ .....	xviii

## GİRİŞ

DUA, HAL VE MUKTEDA-İ HAL.....	19
I. DUA .....	19
1) Duanın Anlamı .....	19
A) Duanın Sözlük Anlamı.....	19
B) Duanın Terim Anlamı .....	19
2) Dua Kelimesinin Kur'an'da Kullanıldığı Anlamlar .....	20
A) Söz .....	20
B) İman ve İbadet/Kulluk.....	21
C) Seslenme/Nida.....	21
D) İsti'âne.....	21
E) İstifham.....	21
F) İstemek .....	22
G) Azap/Helak .....	22
H) Temenni Etmek.....	22
3) Duanın Önemi .....	23
4) Duanın Sıhhat Şartları ve Adabı.....	23
II. HAL VE MUKTEDA-İ HAL .....	24
1) Halin Anlamı .....	24
A) Halin Sözlük Anlamı.....	24
B) Halin Terim Anlamı .....	25
2) Mukteda-i Hal.....	26

A) Muḳteḳanın Sözlük Anlamı .....	26
B) Muḳteḳa-i Ḥalin Terim Anlamı .....	27
C) Dua ve Muḳteḳa-i Ḥal İlişkisi .....	27

## BİRİNCİ BÖLÜM

### MÜFTÎZÂDE MUḤAMMED B. ‘ÂLİM MUḤAMMED VE YAŞADIĞI DÖNEM

I. MÜFTÎZÂDE MUḤAMMED B. ‘ÂLİM MUḤAMMED’İN YAŞADIĞI DÖNEMİN ÖZELLİKLERİ .....	30
1) Siyasî Durum .....	30
A) Osmanlının Genel Siyasi Durumu .....	30
B) Aydın’da Siyasi Durum .....	31
2) Sosyal Hayat .....	32
3) İlmî Hayat .....	32
II. MÜFTÎZÂDE MUḤAMMED B. ‘ÂLİM MUḤAMMED EL-AYDİNÎ EL-GÜZELHİSÂRÎ’NİN HAYATI .....	33
1) Doğumu ve Tahsili .....	33
2) Hocaları ve Talebeleri .....	35
3) İlmî Şahsiyeti .....	35
III. MÜFTÎZÂDE MUḤAMMED B. ‘ÂLİM MUḤAMMED EL-AYDİNÎ EL-GÜZELHİSÂRÎ’NİN ESERLERİ .....	36
1) Ezhâru’t-Tenzîl .....	36
2) Şerḥu’l-Esmâi’l-Ḥüsna .....	40
3) Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ḳur’âniyye .....	43

## İKİNCİ BÖLÜM

### TEFÂSÎRU’D-DE‘AVÂTİ’L-ḲUR’ÂNİYYE

I. MUHTEVASI .....	44
1) Mukaddime .....	44
2) Önceki Peygamberlere Ait Olan Duâlar ve Tefsirleri .....	46
A) Âdem (as)’ın ve Peygamberlerin Hataları (Zelle) .....	46
B) Peygamberlerin Masumiyeti .....	47
C) Âdem (as)’ın Duaları .....	48
D) Nuh (as)’ın Duâları: .....	49
E) İbrahim ve İsmail (as)’ın Duâları: .....	49
F) Yusuf (as)’ın Duâları .....	50

G) Süleyman (as)'ın Duâları .....	51
3) Geçmiş Ümmetlerden Olanların Duâları.....	52
4) Allah'ın (cc) Son Peygamber Muhammed'e (as) Emrettiği "Rabb" Kelimesiyle Başlayan Duâları .....	53
5) Peygamberimizin Ümmetinden Bazı Salih Kimselerin Duâları.....	54
II. METODU VE ÜSLÛBU .....	58
III. NÜŞHALARI VE ÖZELLİKLERİ.....	62
1. Köprülü Nüshası II. Kısım no: 129.....	62
2. Süleymaniye Kütüphanesi 'Âşir Efendi Nüshası no: 4 .....	63
3. Beyazıt Devlet Ktp. Nüshası no: 249.....	63
4. Mekke Ümmü'l-Kura Üniversitesi Kral Abdullah Kütüphanesi Nüshası No: 4835 .....	64
IV. METİN TESİSİNDE İZLENEN YOL.....	64
V. TEFÂSİRÜ'D-DE 'AVÂTİ'L-ĞUR'ÂNİYYE'NİN MÜELLİFE AİDİYETİ..	65
SONUÇ .....	68
EKLER.....	70
KAYNAKÇA.....	82

### ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

#### TEFÂSİRÜ'D-DE 'AVÂTİ'L-KUR'ÂNİYYE" ADLI ESERİN TAHKİKİ

٨٧.....	[مقدمة الكتاب]
٩٠.....	هل يجوز لنا الدعاء بكل واحدٍ من الأدعية القرآنية بألفاظه القرآنية أم لا؟
٩٢.....	[ أبواب الكتاب ]
٩٣.....	الفصل الأول
٩٣.....	فيما حُكي عن بعض الأنبياء والمرسلين المتقدمين صلوات الله عليهم
٩٣ .....	[الدعاء المحكي عن آدم وحواء عليهما السلام]
٩٣ .....	[عصمة الأنبياء].
١٠٣.....	[الدعاء الأول المحكي عن نوح عليه السلام]
١٠٨.....	[الدعاء الثاني المحكي عن نوح عليه السلام]
١٠٨.....	[الدعاء الأول المحكي عن إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام]
١١٣.....	[الدعاء الثاني المحكي عن إبراهيم عليه السلام]

- ١١٧..... [الدعاء الثالث المحكي عن إبراهيم عليه السلام]
- ١٢٣..... [الدعاء الرابع المحكي عن إبراهيم عليه السلام]
- ١٢٧..... [الدعاء المحكي عن يوسف عليه السلام]
- ١٣٠..... [الدعاء الأول المحكي عن سليمان عليه السلام]
- ١٣٢..... [الدعاء الثاني المحكي عن سليمان عليه السلام]
- ١٣٤..... [الدعاء الأول المحكي عن زكريا عليه السلام]
- ١٣٦..... [الدعاء الأول المحكي عن أيوب عليه السلام]
- ١٣٧..... [الدعاء الثاني المحكي عن أيوب عليه السلام]
- ١٣٩..... [الدعاء المحكي عن يونس عليه السلام]
- ١٤٢..... [الدعاء المحكي عن شعيب عليه السلام]
- ١٤٣..... [الدعاء الأول المحكي عن موسى عليه السلام]
- ١٤٤..... [الدعاء الثاني المحكي عن موسى عليه السلام]
- ١٤٦..... [الدعاء الثالث المحكي عن موسى عليه السلام]
- ١٤٧..... [الدعاء المحكي عن عيسى عليه السلام]
- ١٥١..... الفصل الثاني
- ١٥١..... فيما حكي عن الأمم الماضية
- ١٥١..... [الدعاء المحكي عن أصحاب عيسى]
- ١٥٢..... [الدعاء المحكي عن سحرة فرعون من أصحاب موسى عليه السلام]
- ١٥٣..... [الدعاء المحكي عن بعض الواصلين من أصحاب موسى عليه السلام]
- ١٥٥..... [الدعاء المحكي عن طالوت وجنوده المؤمنين من ملوك الأمم الماضية]
- ١٥٦..... [الدعاء المحكي عن الرّبانيين من الأمم الماضية]
- ١٥٧..... [الدعاء المحكي عن أصحاب الكهف من الأمم الماضية]
- ١٥٨..... [الدعاء المحكي عن بلقيس (رضي الله عنها)]
- ١٥٩..... [الدعاء المحكي عن آسية (رضي الله عنها)]
- ١٦١..... الفصل الثالث

- فيما أمر الله تعالى به خاتم أنبيائه ورسوله من الأدعية المصدرة بقوله "رب" ..... ١٦١
- [الأدعية المأمور بها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم] ..... ١٦١
- [الدعاء الأول] ..... ١٦١
- [الدعاء الثاني] ..... ١٦٢
- [الدعاء الثالث] ..... ١٦٧
- [الدعاء الرابع] ..... ١٦٨
- ( ١١٦ / ١ ) / الفصل الرابع ..... ١٧٢
- فيما حكي عن بعض الصالحين من هذه الأمة ..... ١٧٢
- [الدعاء المحكي عن الحاجين الداعين بالحستين من الصحابة والتابعين] ..... ١٧٢
- [الدعاء المحكي عن بعض الصحابة رضي الله عنهم] ..... ١٧٣
- [الدعاء المحكي عن الصحابة الراسخين في العلم] ..... ١٧٩
- [الدعاء المحكي عن بعض الصالحين من هذه الأمة] ..... ١٨١
- [الدعاء المحكي عن بعض العارفين من هذه الأمة] ..... ١٨٢
- [الدعاء المحكي عن الملك النجاشي وأتباعه من هذه الأمة] ..... ١٨٩
- [الدعاء المحكي عن فريق من الصحابة رضي الله عنهم] ..... ١٩٢
- [الدعاء المحكي عن فريق من الصحابة رضي الله تعالى عنهم] ..... ١٩٤
- [الدعاء المحكي عن بعض الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين] ..... ١٩٧
- [الدعاء المحكي عن المستضعفين من هذه الأمة] ..... ١٩٩
- [الدعاء المحكي عن الذين جاؤا بعد المهاجرين والأنصار رضي الله تعالى عنهم] ..... ٢٠٢
- [الدعاء المحكي عن المسلمين الذين يمُوتون على الصراط] ..... ٢٠٣
- [قائمة الآيات المفسرة في المخطوطة] ..... ٢٠٥
- [قيد الفراغ] ..... ٢١١
- الفهارس ..... ٢١٢
- فهرس الآيات ..... ٢١٢
- فهرس الأحاديث ..... ٢١٧

٢١٩.....	فهرس القراءات.....
٢٢٠.....	فهرس الأعلام.....
٢٢٤.....	فهرس الأماكن والبلاد.....
٢٢٥.....	فهرس الكلمات والمصطلحات المشروحة.....
٢٣٠.....	فهرس المصادر والمراجع التي استخدمها المؤلف في المخطوطة.....
٢٣٥.....	فهرس المصادر والمراجع التي استخدمناها عند تحقيق المخطوطة.....



## TABLOLAR VE EKLER LİSTESİ

Ek 1. Köprülü 2. kısım 129 numaradaki nüshanın cildi.....	70
Ek 2. Köprülü 2. kısım 129 numaradaki nüshanın ilk varağı.....	71
Ek 3. Köprülü 2. kısım 129 numaradaki nüshanın son varağı. ....	72
Ek 4. Beyazıt Devlet Kütüphanesi 249 numarada kayıtlı nüshanın ilk varağı.....	73
Ek 5. Beyazıt Devlet Kütüphanesi 249 numarada kayıtlı nüshanın son varağı. ....	74
Ek 6. Süleymaniye Kütüphanesi Aşir Efendi Koleksiyonu 4 numarada bulunan nüshanın ilk varağı. ....	75
Ek 7. Süleymaniye Kütüphanesi Aşir Efendi Koleksiyonu 4 numarada bulunan nüshanın son varağı. ....	76
Ek 8. Mekke Ümmü'l-Ğura Üniversitesi Kütüphanesi 4835 nolu yazmanın ilk varağı. ....	77
Ek 9. Mekke Ümmü'l-Ğura Üniversitesi Kütüphanesi 4835 nolu yazmanın son varağı.....	78
Ek 10. 1756 yılında Müderris Cihanoğlu ‘Abdulaziz tarafından yaptırılan Cihanoğlu Camii..	79
Ek 11. Aydın merkezde 1704 yılında Nasuh Paşa tarafından yaptırılan Nasuh Paşa Külliyesinin Zincirli Han kısmının iç kısmından görünüşü. ....	80
Tablo 1. Tefâsîru’ d-De‘avâti’ l-Ğur’aniyye’nin konu içeriğı .....	81



**KISALTMALAR**

- A. : ‘Aşir Efendi nüshası  
age. : adı geçen eser  
as. : ‘aleyhisselam  
B. : Beyazıt nüshası  
BDK. : Beyazıt Devlet Kütüphanesi  
Bkz. : bakınız  
bs. : baskı  
cc. : celle celâluh  
çev. : çeviren  
DİA. : Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi  
Ef. : Efendi  
h. : hicrî  
K. : Köprülü nüshası  
Ksm. : kısım  
Ktp. : Kütüphane  
mecn. : mecmu‘a  
ö. : ölümü  
ra. : rađıyallahu anh  
s. : sayfa  
sas. : sallallahu aleyhi ve sellem  
thk. : taħkîk  
ty. : tarih yok.  
v. : vefatı  
vd : ve devamı  
vr : varak  
yy : yayın yeri yok

## TRANSKRİPSİYON ALFABESİ

Bu çalışmada aşağıda verilen transkripsiyon alfabesi kullanılmıştır:

### Ünlüler:

â : آ, ا, عى	î : يى	û : ئو
e, (kalın harflerde: a) : َ	i : ِ	u : ُ

### Ünsüzler:

ħ : خ	ħ : ح	c : ج	š : ث	t : ت	b : ب	' : ء
ş : ص	ş : ش	s : س	z : ز	r : ر	z : ذ	d : د
q : ق	f : ف	ğ : غ	' : ع	z : ظ	t : ط	d : ض
y : ي	v : و	h : ه	n : ن	m : م	l : ل	k : ك

## GİRİŞ

### DUA, HAL VE MUKTEDA-İ HAL

#### I. DUA

##### 1) Duanın Anlamı

##### A) Duanın Sözlük Anlamı

Arapçada (دَعَا) kökünden olan dua (دعاء) kelimesi “sesin ve sözünle bir şeyi kendine meylettirmen”<sup>1</sup> demektir. Buna göre (دَعَوْتُ) “çağırdım”, (دعاء) “çağırma” demektir. Bu manadan hareketle dal harfinin fethalı okunuşuyla (الدَّعْوَة) kelimesi yemeğe çağırma<sup>2</sup> anlamına gelmektedir. Bu çerçevede insanları namaza çağıran müezzin Allah’a çağırma; Hz. Muhammed (sas) de insanları tevhide çağırma. Her ikisine bu manada davetçi/çağırıcı anlamında (داعي) denmektedir.<sup>3</sup>

(دَعَوْتُ اللَّهَ) sözü, “Allah (cc.)’a yalvardım”, “istekte bulunarak O’na yakardım”, “katında bulunan hayrı istedim”, “yardım istedim” gibi anlamlara geldiği gibi, (دَعَوْتُ اِبْنِي زَيْدًا) şeklinde “oğluma Zeyd ismini verdim” anlamında da kullanılmaktadır.<sup>4</sup>

(دَعَا) kelimesi (ل) harf-i cerriyle dua etmek anlamına gelirken, (عَلَى) harf-i cerriyle beddua etmek anlamına gelir. Dua kelimesi “çağrı” anlamında kullanıldığında bir meful bih alırken, “isim vermek” anlamında kullanıldığında ikincisi harf-i cerli olarak iki meful alır.<sup>5</sup>

##### B) Duanın Terim Anlamı

Duanın terim anlamı dendiğinde şeri bir hakikat olarak kazandığı anlam kastedilmektedir. Tarih boyunca âlimler tarafından birbirine yakın ve aynı mana etrafında dönmekle beraber farklı lafızlarla dua tarif edilmiştir. Bunlardan birkaçını zikrederim:

<sup>1</sup> İbn Faris, Ebu'l-Huseyn Ahmed b. Faris b. Zekeriyya, **Mu'cem Mekâyisi'l-Luğa**(Thk: 'Abdusselam Muhammed Harun), Daru'l-Fikr 1399 / 1979, 1. bs, 1-6, 2/279.

<sup>2</sup> İbn Fâris, **age.** 2/279; Kefevî, Ebu'l-Bekâ Eyyûb b. Musa, **el-Külliyât Mu'cem fi'l-Muştalâhât ve'l-Furûk el-Luğaviyye**(Thk: 'Adnan Derviş-Muhammed el-Mısrî), Müessesetü'r-Risale Beyrut trs., 1, s. 447; Mütercim 'Asım Efendi, **Ķâmus Tercümesi**, İstanbul 1305, 1-4, 4/954.

<sup>3</sup> el-Ezherî, Ebu Mansur Muhammed b. Ahmed, **Tehzibu'l-Luğa**(Thk: Muhammed 'Avađ Mu'rib), Beyrut 2001, 1. bs, 1-8, 3/77; Feyyûmî, Ebu'l-'Abbas Ahmed b. Muhammed, **el-Mişbâh el-Münîr fi Ğarib Şerhi'l-Kebîr**, Beyrut trs., 1-2 (1), s. 194; Kefevî, **age.** s. 446, 447; Mütercim 'Asım Efendi, **age.** 4/955.

<sup>4</sup> Râğib el-İşfahânî, Ebu'l-Ķâsım Huseyn b. Muhammed, **el-Müfredât fi Ğaribi'l-Kur'ân**(thk: Şafvân 'Adnan ed-Dâvûdî), Dımaşk-Beyrut 1412, 1. bs, s. 315; Kefevî, **age.** s. 446, 447.

<sup>5</sup> Bkz. Kefevî, **age.** s. 446, 447.

El-Ḥaṭṭâbî (ö.388/998): “Dua, kulun Rabbinden inayet çağrısında bulunup, kendisi için yardım talep etmesidir. Duanın hakikati ise, kulun Rabbine karşı ihtiyaç içinde olduğunu gösterip, kendisinde bulunan güç ve kuvvetten teberrî etmesidir ki bu, kulluğun alameti ve zilleti izhar etmektir”.<sup>6</sup>

Et-Tehânevî (ö. 1158/1745), Keşşâfu İştilâhâti'l-Funûn adlı eserinde duanın belâğat ilmi çerçevesindeki tanımına da uyarak duayı şöyle tanımlamıştır: “Dua, alçak ve zillet içerisinde talep etmeye delalet eden inşai bir kelimedir.”<sup>7</sup>

Mütercim ‘Âsım Efendi (ö. 1235/1819) Kâmus Tercümesi’nde duayı şöyle tanımlamıştır: “Dua, رَغِيْتُ إِلَى اللَّهِ yani, Allah (cc)’a yakardım manasına gelir ki, niyaz ve yakararak Hak Teâlâ’dan hayır ve rahmet rica etmektir.”<sup>8</sup>

## 2) Dua Kelimesinin Kur’an’da Kullanıldığı Anlamlar

Dilde kelimeler kullanıldıkları çerçeve ve bağlama göre farklı anlamlar kazanmaktadırlar. Kur’an-ı Kerim’de de bu özellik en mükemmel şekilde kullanılmakta ve aynı kökten türeyen bir kelime farklı anlamlarda karşımıza çıkabilmektedir. Dua kelimesinin de Kur’an-ı Kerim’de farklı manalarda kullanıldığını İslâm âlimleri tespit etmiştir. İncelediğimiz eserlere göre<sup>9</sup> dua kelimesi Kur’an’da şu anlamlarda kullanılmıştır:

### A) Söz

Biri فَلَانٌ يَدْعُو بِالْوَيْلِ dediğinde, “falanca yazıklar olsun diyor”, denilir.<sup>10</sup>

Duanın bu manada kullanıldığı ayet:

{دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَأَجْرٌ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ} [يونس: ١٠]

“Onların oradaki sözleri, Allahım! Seni her türlü noksanlıktan tenzih ederiz. Oradaki esenlik dilekleri de “selam”dır. Son sözleri de “hamd âlemlerin Rabbi Allah’a” şeklindedir.<sup>11</sup>

<sup>6</sup> El-Ḥaṭṭâbî, Aḥmed b. Muḥammed b. İbrahim, **Şe’nüd-Du’a** (Thk: Aḥmed Yusuf ed-Deḳḳâk), Dâru’s-ekâfeti’l-‘Arabiyye 1412 / 1992, 3. bs, 1, s. 4.

<sup>7</sup> Tehânevî, Muḥammed b. ‘Ali b. Muḥammed, **Keşşâfu İştilâhâti'l-Funûn ve'l-'Ulûm** (‘Ali Daḥrûc), Mektebet Lübnan Beyrut 1996, 1. bs, 2, 1/785.

<sup>8</sup> Mütercim ‘Âsım Efendi, **age**, 4/954.

<sup>9</sup> Daha fazla bilgi için bkz. Ebu Hilal el-Askerî, **el-Vücûh ve'n-Nezâir** (Thk: Muḥammed ‘Oşman), Kahire 1428/2007, s. 219, 220; İbnü'l-Cevzî, Ebu'l-Ferec ‘Abdurrahman b. ‘Ali b. Muḥammed, **Nüzhetü'l-E'yun en-Nevâzir fi 'İlmi'l-Vucuh ve'n-Nezâir** (Thk: Muḥammed ‘Abdulkerim Kazım er-Râdî), Beyrut 1404/1984, 1, 293 vd.; Kefevî, **age**, s. 446, 447.

<sup>10</sup> Ebu Hilal el-Askerî, **age**, s. 220.

<sup>11</sup> Yunus, 10/10. Bu manada kullanılan diğer ayetler için bkz. Araf, 7/5; Enbiya, 21/15.

### B) İman ve İbadet/Kulluk

Furkan Suresi'nin son ayeti olan ve “de ki: sizin duanız olmasa Allah (cc) size ne kıymet versin” mealindeki, [الفرقان: ٧٧] {قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ} ayetinin tefsirinde müfessirler başka manaları da zikretmekle beraber buradaki “dua” kelimesinde iman ve ibadet/kulluk anlamlarını öne çıkarmışlardır.<sup>12</sup>

Yine bu manadan olarak {وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ} [يونس: ١٠٦] “Allah (cc)’ı bırakıp da sana ne faydası ne de zararı olmayan şeylere kulluk etme! Eğer böyle yaparsan zalimlerden olursun” ayetinde de dua kökünden gelen kelime “kulluk etme” anlamında kullanılmıştır.<sup>13</sup>

### C) Seslenme/Nida

Dua kelimesinin bizâtihi anlamı olan çağırma anlamında da dua kelimesi kullanılmıştır. [الإسراء: ٥٢] {يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا} “Sizi çağırdığı gün O’na hamd ederek icabet edersiniz ve (kabirlerinizde) az bir vakit kaldığınızı sanırsınız.”<sup>14</sup>

### D) İsti‘âne

İsti‘âne, yardım istemek anlamına gelmektedir.<sup>15</sup> Kur’an’da الصَّلَاةِ وَالصَّبْرِ استْتَعِينُوا “oruç ve namazla yardım dileyin”<sup>16</sup> buyrulmuştur. Kur’an-ı Kerim’de dua kelimesi yardım istemek anlamında da kullanılmaktadır. {وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ} [البقرة: ٢٣] {“Eğer doğruyu söylüyorsanız Allah’ın dışındaki ilahlarınızı yardıma çağırın.”<sup>17</sup>

### E) İstifham

İstifham, فَهَمْ kökünden gelip, başkasından bir şeyi kendisine anlatmasını istemek anlamına gelmektedir.<sup>18</sup> Türkçede bir konuyu birine sormak olarak kullanılmaktadır. “Dua” kelimesi Kur’an’da sormak anlamında da kullanılmaktadır.

<sup>12</sup> Er-Râzî, Faḥruddin Ebu ‘Abdullah Muḥammed b. ‘Omer, **Mefâtîhu’l-Ġayb=Tefsîr-i Kebir**, Beyrut 1420, 2. bs, 1-32, 24/489; ‘Izzuddîn ‘Abdulaziz b. ‘Abdusselam, **Tefsîru’l-Kur’an (İḥtişâru’n-Nüket li’l-Mâverdi)**(Thk: ‘Abdullah b. İbrahim el-Vehbî), Beyrut 1416/1996, 1. bs, 1-3, 2/335.

<sup>13</sup> Bkz. İbnü’l-Cevzî, **age.** s. 293; Kefevî, **age.** s. 447. Du‘a’ kelimesinden türeyen ve ibadet ve iman anlamında kullanılan diğer ayetler için bkz. En’am, 6/71; Mü’minûn, 23/117.

<sup>14</sup> Ebu Hilal el-‘Askerî, **age.** s. 220; İbnü’l-Cevzî, **age.** s. 294.

<sup>15</sup> Râgıb el-İşfahânî, **age.** s. 298.

<sup>16</sup> Bakara, 2/153.

<sup>17</sup> Ebu Hilal el-Askerî, **age.** s. 220; İbnü’l-Cevzî, **age.** s. 294; Kefevî, **age.** s. 447.

<sup>18</sup> Râgıb el-İşfahânî, **age.** s. 646.

{قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ} [البقرة: ٦٨] “Bizim için Rabbine sor da bize onun nasıl olduğunu açıklasın.”<sup>19</sup>

### F) İstemek

Dua fiilinde bir şeyin gerçekleşmesini istemek, talep etmek manası da vardır. Dolayısıyla duanın istemek anlamında kullanılması da mümkündür. Bu manaya göre Bakara Suresi 186. ayette [البقرة: ١٨٦] {أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانَ} ayetinin meali, “benden istediğinde isteyenine çağırısına icabet ederim” şeklinde olmaktadır.<sup>20</sup>

### G) Azap/Helak

Dua kelimesinin Arap dilinde helak etmek anlamı da bulunmaktadır.<sup>21</sup> Araplar “Allah seni kahretsin” anlamında دَعَاكَ اللهُ derler.<sup>22</sup> Bu çerçevede Me‘âric Suresi 17. ayet örnek olarak verilmiştir.<sup>23</sup> [المعارج: ١٧] {تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى} ayetinin meali dua kelimesinin helak etme anlamına gelmesine göre şöyle olmaktadır: “O cehennem ateşi, kulluk ve iman etmekten yüz çevireni helak eder.”<sup>24</sup>

### H) Temenni Etmek

Araplar إدَّعَى عَلَيَّ مَا شِئْتِ “benden dilediğini iste” der. Buradaki إدَّعَى kelimesi دُعَاءُ kelimesine dayanmaktadır.<sup>25</sup> Ayet-i kerimde de [يس: ٥٧] {وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ} “Cennetlikler için temenni ettikleri her şey vardır” buyurulmaktadır.<sup>26</sup>

<sup>19</sup> İbnü'l-Cevzî, **age.** s. 293

<sup>20</sup> Bkz. Ebu Hilal el-‘Askerî, **age.** s. 220; İbnü'l-Cevzî, **age.** s. 294.

<sup>21</sup> Bkz. İbn Manzur, Muḥammed b. Mukrim b. ‘Ali, **Lisânu'l-‘Arab**, Beyrut 1414, 3. bs, 1-15, 14/260.

<sup>22</sup> Kurtubi, Ebu ‘Abdullah Muḥammed b. ‘Ahmed, **el-Câmi‘ li Ahkâmi'l-‘Qur’an**(Thk: Aḥmed el-Berdûnî-İbrahim Etfeyyiş), Kahire 1384-1964, 1-20 (10 ciltte), 18/289.

<sup>23</sup> İbnü'l-Cevzî, **age.** s. 293.

<sup>24</sup> Kurtubi, **age.** 18/289; Neseîfî, Ebu'l-Berekât ‘Abdullah b. Aḥmed, **Medâriku't-Tenzil ve Haḳâiku't-Te'vil**(Thk: Yusuf Ali Bedîvî), Beyrut 1419-1998, 1. bs, 1-3, 3/537, 538; Neysâbü'rî, el-Hasen b. Muḥammed b. Huseyn, **Ġarâibu'l-‘Qur’an ve Raġâibu'l-Furḳan**(Thk: Zekeriyya ‘Umeyrât), Beyrut 1416, 1. bs, 1-6, 6/358.

<sup>25</sup> İbn Manzur, **age.** 14/260.

<sup>26</sup> İbn Manzur, **age.** 14/260.

### 3) Duanın Önemi

Hz. Peygamber (sas.)'in buyurduğuna göre “dua ibadetin ta kendisidir”.<sup>27</sup> İbadet ise kulluk demektir. Kul olmanın temelinde de haddini bilme, aczini ve muhtaçlığını idrak etme hali vardır. İnsan dua ederken Rabbine güçsüzlüğünü izhar edip, O'nun büyüklüğünü itiraf ederek yüce yaratıcıdan ihtiyacını gidermesini talep eder. Allah (cc) insanı ibadet için yaratmış;<sup>28</sup> duayı da ibadetin yani kulluğun bütün hususiyetlerini bir araya getiren bir eylem olarak emretmiştir. Nitekim Allah (cc) Kur'an'da “Rabbimize yakararak ve gizlice dua edin”<sup>29</sup> buyurmaktadır. Hatta Allah (cc), duaya o kadar büyük bir önem atfetmektedir ki, Kur'an-ı Kerim'de “O'na yakarmanız ve yardım dilemeniz olmasaydı Rabbim size önem vermezdi”<sup>30</sup> buyurmaktadır. Burada zikredilen ayet ve hadisler insanın kulluk vazifesi içinde duanın ne denli önem arz ettiğini ortaya koymaktadır.

### 4) Duanın Sıhhat Şartları ve Adabı

El-Ḥaṭṭâbî Şe'nu'd-Du'â' adlı eserinde duanın sıhhat şartlarını şöyle sıralamaktadır: “Kul, halis bir niyetle, ihtiyaç sahibi olduğunu yakararak ve huşu içerisinde ortaya koymalı; abdestli olarak kibleye yönelip duasının başında Allah (cc)'a övgüde bulunup Resulüne salavat getirmelidir.”<sup>31</sup> El-Ḥaṭṭâbî duanın sıhhat şartlarını bu şekilde sıraladıktan sonra duanın sünnetleri olarak da şu hususları belirtmektedir: “Dua eden kimsenin iki elini açarak ellerini kaldırması ve ellerinin elbise veya başka bir şeyle örtülü olmaması gerekir”<sup>32</sup> Duanın mekruhları hususunda aynı eserde şunlar belirtilmektedir: “Duada seci' yapmak ve seci' gayesiyle söze yapmacıklık katmak mekruh görülmüştür. Duada imkânsız olanın istenmesi ve dünyada ebedi kalmak gibi istenmeyecek şeylerin talep edilmesi caiz değildir. Çünkü Allah (cc) bekayı kendine tahsis etmiş; bütün mahlûkatı için geçici olmayı yazmıştır. Günah ve sıla-i rahimi kesmek gibi yasaklanmış şeylerin istenmesi de caiz değildir.”<sup>33</sup> Burada sayılanların yanı sıra İmam Ğazâlî (ö. 505/1111) İhyâ' adlı eserinde duanın adabıyla ilgili şunları belirtmiştir: “Arefe günü, ramazan ayı, cuma günü, seher vakti gibi kıymetli zamanları kollamak; ordunun cihada çıkması, yağmurun yağması, farz

<sup>27</sup> İbn. Mâce, Ebu 'Abdullah Muhammed b. Yezîd el-Ķazvînî, **Sünen-i İbn Mâce**(Thk: Muḥammed Fuâd 'Abdulbâkî), Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-'Arabî - Fayşal 'Isâ el-Bâbî el-Ḥalebî, trs. 1-2, 2/1258.

<sup>28</sup> Zariyat, 51/56.

<sup>29</sup> A'raf, 7/55.

<sup>30</sup> Furkan, 25/77.

<sup>31</sup> El-Ḥaṭṭâbî, **age.** s. 13.

<sup>32</sup> El-Ḥaṭṭâbî, **age.** s. 13, 14.

<sup>33</sup> El-Ḥaṭṭâbî, **age.** s. 15.

namazların kılınma zamanı gibi değerli halleri fırsat bilmek, yakarış, huşu, korku ve ümit arasında olmak, duada kararlı olup duanın kabul olacağına inanmak, duada ısrar ederek üç defa tekrarlamak ve duanın kabul olunmasının esası bâtinî edeptir ki o da, tevbe etmek, hak sahiplerine haklarını geri vermek, bütün varlığıyla Allah Teâlâ'nın ibâdetine yönelmektir. İşte duanın kabul olunmasının en yakın sebebi budur.<sup>34</sup>

## II. HÂL VE MUKTEDA-İ HÂL

### 1) Hâlin Anlamı

#### A) Hâlin Sözlük Anlamı

Hâl kelimesi (حَوْل) kökünden gelmekte olup “bir dairede hareket etmek” anlamındadır. Bundan dolayı dönüp durduğu için seneye “havl” denmektedir. Üzerinden bir yıl geçtiğinde eve أَحَوْلْتُ أَنَا ifadeleri kullanılır.<sup>35</sup> أَحَوْلْتُ أَنَا dendiğinde “orada bir yıl kaldım” anlamına gelmektedir. Biri atının üzerine atladığında “adam atının üzerine atladı” anlamında حَالَ الرَّجُلِ عَلَى مَتْنِ فَرَسِهِ denir. Biri hareket ettiğinde حَالَ الشَّخْصِ denir. Bir halden başka bir hale dönüşen her şey de böyledir.<sup>36</sup> Aynı kökten türeyen ve “çaba/gayret anlamına gelen الْمُحَاوَلَة, kefil ve şahit anlamına gelen الْحَوِيل ve çare ve hile anlamına gelen الْحَيْلَة kelimelerine baktığımızda yukarıda belirttiğimiz “dönmek” ve “hareket etmek” anlamları çerçevesinde olduklarını görmekteyiz. Çünkü söz konusu kelimelerde “bir şeyi anlamak için o şeyin etrafında dönme” anlamı vardır.<sup>37</sup>

حَوْل kökünden türeyen bu kelimenin “engel olma” “araya girme” anlamı da bulunmaktadır. Bu manada olmak üzere حَالَ النَّهْرِ بَيْنَنَا حَيْلَوْلَةً denilmektedir.<sup>38</sup> Yine bu manada Kur'an-ı Kerim'de وَقَلْبِهِ وَفِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ “Biliniz ki Allah (cc.) kişi ile kalbi arasına girer”<sup>39</sup> buyrulmaktadır.

حَوْل kökünden türeyen kelimenin “bir şeyin vasfının ve doğasının değişmesi” anlamı da bulunmaktadır. Bu manada اسْتِحَالَ الشَّيْءُ denilir ki, يَحُولُ، حَالَ، fiilinin de bu manası vardır.<sup>40</sup> Hamile kalmayan her dişi için حَالَتِ الْمَرْأَةُ وَالنَّاقَةُ جِيَالًا denilip bunlara حَائِل

<sup>34</sup> Ayrıntılı bilgi için bkz. el- Ğazâlî, Ebu Hâmid b. Muḥammed, **İḥyâ' 'Ulûmi'd-Dîn**, Beyrut trsz, 1-4, 1/303 vd.

<sup>35</sup> Ḥalîl b. Aḥmed, Ebu 'Abdurrahman el-Ferâhîdî, **Kitabu'l-'Ayn**(Thk: Mehdi el-Maḥzûmî-İbrahim es-Sâmerrâî), Daru ve Mektebetu'l-Hilal trs., 1-8, 3/297; el-Ezherî, **age.** 5/155; İbn Fâris, **age.** 2/221; Feyyûmî, **age.** 1/157; İbn Fâris, **age.** 2/121; el-Kefevî, **age.** s. 409.

<sup>36</sup> Ezherî, **age.** 5/157; İbn Fâris, **age.** 2/121.

<sup>37</sup> İbn Fâris, **age.** 2/121.

<sup>38</sup> Ezherî, **age.** 5/157; Feyyûmî, **age.** 1/157.

<sup>39</sup> Enfal, 8/24.

<sup>40</sup> Ezherî, **age.** 5/157; Râğîb el-İşfahânî, **age.** s. 266; Feyyûmî, **age.** 1/157.



ismi verilir.<sup>41</sup> Böyle denmesinin sebebi dışının periyodik ve fasılasız doğum yapma özelliğinin değişmesidir.<sup>42</sup>

Hal kelimesi bir şeyin özelliği anlamında<sup>43</sup> ve geçmiş zamanın sonu gelecek zamanın başlangıcı<sup>44</sup> yani içinde bulunulan zaman dilimi anlamında kullanılmakta olup müzekker ve müenneş olarak kullanılabilir. *حَالٌ حَسَنٌ* denildiği gibi *حَالٌ حَسَنَةٌ* de denilebilmektedir. Ayrıca hal kelimesi müenneş formunda *حَالَةٌ* şeklinde de kullanılmaktadır.<sup>45</sup>

## B) Halin Terim Anlamı

Halin farklı ilim dallarında kazanmış olduğu manalar bulunmaktadır.<sup>46</sup> Biz burada özellikle belagat ilmi içinde hal kelimesinin kazandığı anlamları ve bu anlamlara katkı sağlayacak hal tanımlarını zikretmeye çalışacağız.

Seyyid Şerif Cürcani (ö. 816/1413) hali nahiv ilmi çerçevesinde tanımlayarak “lafzen ya da manen fa‘il veya mef‘ul bihin durumunu açıklayan kelime” şeklinde tanımlamıştır.<sup>47</sup>

Hal, insan ve insan dışındaki varlıklara has olan ve bunlarda gerçekleşen psikolojik, fiziksel ve niteliksel değişimlerdir.<sup>48</sup> Hal kelimesinin anlamları içinde zaman boyutunun da olduğu<sup>49</sup> düşünülürse halin bu tanımı ile hal kelimesinin kök anlamlarından olan “hareket etmek”, “dönmek” ve “değişmek” anlamları arasında bir ilişkinin olduğunu görmekteyiz. Çünkü özellikle insan, zaman içinde farklı psikolojik, fiziksel ve sahip olduğu şeyler yönünden farklılaşabilmektedir. Dolayısıyla içinde bulunulan zaman diliminde insana arız olan bütün bu özellikler çerçevesindeki genel duruma hal dememiz mümkündür.

Belagat ilmi söz konusu olduğunda hal, mütakellimin içindeki manayı ifade ederken o manayı belli bir hususiyete haiz olarak eda etmeye sevk eden durumdur.<sup>50</sup>

<sup>41</sup> Ezheri, *age.* 5/157; Feyyûmî, *age.* 1/157.

<sup>42</sup> Râgıb el-İşfahânî, *age.* s. 267.

<sup>43</sup> Râgıb el-İşfahânî, *age.* s. 267; Feyyûmî, *age.* 1/157.

<sup>44</sup> el-Cürcânî, Seyyid Şerif, *et-Ta‘rîfât* (Thk: Komisyon), Beyrut 1983, s. 81.

<sup>45</sup> Feyyûmî, *age.* 1/157.

<sup>46</sup> Bkz. Ege, Ramazan, *Kelâmın Muktezayı Hâle Mutabakatı (Belâgat)*, İzmir 2010, s. 109, 110.

<sup>47</sup> el-Cürcânî, *age.* 81.

<sup>48</sup> Râgıb el-İşfahânî, *age.* s. 267.

<sup>49</sup> el-Cürcânî, *age.* s. 81.

<sup>50</sup> et-Teftâzânî, Sa‘duddîn Mes‘ud b. ‘Omer, *el-Mutavvel Şerh Telhîşu Miftâhi’l-‘Ulûm* (Thk: ‘Abdulhamid Hindâvî), Beyrut 2013, s. 153; Muhammedî el-Bâmiyânî, *Durusun Fi’l-Belâğa (Şerh Muhtaşari’l-Me‘âni li’t-Teftâzânî)*, Dimaşk 1413, 1-4, 1/138.

Hal, “konuşanın sözünü belli bir şekilde söylemesini gerektiren durum”<sup>51</sup> olarak da tanımlanmıştır. Örneğin ilkokul dördüncü sınıf öğrencilerine öldükten sonra dirilişin hak olduğunu anlatmak isteyen bir öğretmen, muhataplarının zihni o konuda tarafsız (خالِي الذَّهْن) olduğundan yalnızca “öldükten sonra diriliş haktır” (الْبَعْثُ حَقٌّ) cümlesi ile konuyu ifade etmektedir. Burada asıl mana öldükten sonra dirilmenin hak olduğu iken; bu yargının tekitsiz bir şekilde söylenmesini gerektiren durum ise muhatabın zihninin tarafsız (خالِي الذَّهْن) olmasıdır. Eğer muhatap lise seviyesinde ve bu hususta münkir durumundaysa o zaman öğretmen söz konusu yargıyı tekitli olarak “yemin ederim ki öldükten sonra diriliş haktır” (وَاللَّهِ إِنَّ الْبَعْثَ حَقٌّ) şeklinde ifade etmesi gerekecektir. İşte herhangi bir düşünceyi tekitli, tekitsiz, uzun, kısa şeklinde söylememizi gerektiren şeye “hal” denmektedir.<sup>52</sup>

## 2) Muḳteḁa-i Ḥal

### A) Muḳteḁanın Sözlük Anlamı

Muḳteḁa kelimesinin kökü قَضَى – يَقْضِي – قَضَاءٌ – قَضِيَّةٌ kelimesidir. Anlamı ise “hükmetti” demektir.<sup>53</sup> قَضَى fiili إلى harf-i cerriyle kullanıldığında “vasiyet etti”<sup>54</sup> “bildirdi”<sup>55</sup> anlamlarına gelirken, عَلَى harf-i cerriyle “geldi”<sup>56</sup> anlamlarına gelmektedir.<sup>57</sup> Bu kelimenin şu manalarda da kullanımları bulunmaktadır: Emretmek, yapmak, yaratmak, bitirmek, amacına ulaşmak, borcunu ödemek.<sup>58</sup>

Muḳteḁa kelimesi, ifti‘al babında iktida (اِقْتِضَاء) kökünden, ismi mef‘ul, ismi zaman-ismi mekân ve mimli mastar kalıbında bir kelimedir. اِقْتَضَى الدَّيْنَ “borcunu istedi” anlamına gelirken, اِقْتَضَى أَمْرًا “bir durumu gerektirdi” anlamına gelmektedir.<sup>59</sup> Yine bu manada “cömertliğinin gerektirdiği şeyi yap” anlamında اِفْعَلْ مَا يَقْتَضِيهِ كَرْمُكَ denilmektedir.<sup>60</sup> اِقْتِضَاءُ kelimesinin “istemek” anlamına geldiği<sup>61</sup> göz önüne alınırsa mukteza kelimesi “istenen şey” anlamına gelmektedir denilebilir. Aynı şekilde اِقْتَضَى

<sup>51</sup> el-Hâşimî, Aḥmed b. İbrahim b. Muḫtafa, **Cevâhiru'l-Belâğa fi'l-Me‘ânî ve'l-Beyan ve'l-Bedi'**(Tdk: Yusuf es-Şumeylî), Beyrut trs., s. 41.

<sup>52</sup> Bkz. et-Teftâzânî, **age.** 153; Ramazan Ege, **age.** 111, 112.

<sup>53</sup> Ḥalil b. Aḥmed, **age.** 5/185.

<sup>54</sup> İsrâ Suresi 4. ayette اِقْتَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ “Kitapta İsrailoğullarına kitapta vasiyet ettik...” Bu kullanımın “bildirmek” anlamında olduğu da söylenmektedir. (bkz. Ezherî, **age.** 9/170.)

<sup>55</sup> Râgıb el-İşfahânî, **age.** s. 674.

<sup>56</sup> Kelimenin bu kullanımıyla ilgili Sebe Suresi 14. ayet فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ örnek olarak verilmektedir.

<sup>57</sup> Ḥalil b. Aḥmed, **age.** 5/185; Ezherî, **age.** 9/170.

<sup>58</sup> Kefevî, **age.** 705.

<sup>59</sup> İbrahim Muḫtafa, Aḥmed Zeyyat, Hâmid ‘Abduḫâdir Muḫammed en-Neccâr, **el-Mu‘cemu'l-Vesit**(Thk: Komisyon), Daru'd-Da‘ve trs, 1-2, 2/743.

<sup>60</sup> ez-Zebîdî, Ebu'l-Feyḁ Muḫammed b. Muḫammed b. Abdurrezzâk el-Ḥuseynî, **Tâcu'l-'Arus min Cevâhiri'l-Ḳâmûs**(Thk: Komisyon), Kahire trs, 1-40, 39/317.

<sup>61</sup> ez-Zebîdî, **age.** 39/317.

أمرأً ifadesinde “bir durumu gerektirdi” anlamına geldiği dikkate alınırsa mukteza kelimesi “gerek duyulan” anlamına gelmektedir denilebilir. Muḳteḳa-i ḫal tamlamasının sözlük anlamı ise, “durumun gerektirdiği şey” anlamına gelmektedir.

### B) Muḳteḳa-i ḫalin Terim Anlamı

Muḳteḳa, ifadenin söylendiği belli formdur ki, buna itibar-ı münasip de denir.<sup>62</sup> ḫal ise konuşanın sözünü belli bir şekilde söylemesini gerektiren durumdur ki, buna maḳam da denir.<sup>63</sup> Örneğin övgü, sözü “iṭnab” formunda ifade etmeyi gerektiren bir durum/ḫaldir. Muhatabın zeki olması da sözü “îcaz” formunda söylemeyi gerektiren bir durum/ḫaldir. Övgü ve “zeki olmanın” her biri ḫal ve maḳamdır. İṭnab ve îcazın her biri de muḳteḳadır.<sup>64</sup> Yine bir başka örnekle konuyu açarsak, muhatabın öldükten sonra dirilmeyi inkâr eden biri olması tekidi gerektiren bir ḫaldir. Muhatabın inkârı ḫal; tekit, muḳteḳa; konuşanın da *إِنَّ يَوْمَ السَّاعَةِ لَا شَكَّ فِيهِ* “Muhakkak ki, kıyamet günü hususunda hiç şüphe yoktur” cümlesiyle hitap etmesi de muḳteḳa-i ḫale uygunluktur.<sup>65</sup>

Sonuç olarak şunu diyebiliriz: Muḳteḳa-i ḫal, fiilî durumun gerektirdiği şeydir. Yani sözün maḳamı (söylendiği yer) ve muhatabın durumlarının gerektirdiği şeye denir.<sup>66</sup> Örneğin dostluk konusunda ilkökul seviyesindeki öğrencilere konuşma yapan biri, ses tonundan kullandığı kelimelere ve verdiği örneklere kadar hitap ettiği kitlenin durumunu dikkate alarak onlara uygun hareket edip hitap etmelidir. Dostluk konusunda ilkökul öğrencilerine hitap eden kişi o konuşmayı sınıf ortamında yapması ile ev ortamında yapması arasında fark olacaktır. O halde şunu diyebiliriz: Muhatabın veya muhatabın durumunun değişmesi, muḳteḳayı değiştirdiği gibi, sözün geçtiği yerin değişmesi de muḳteḳayı etkilemektedir.

Söz ya da mesaj, eğer muhatabın durumuna ve sözün geçtiği yere uygun olursa muhataba erişir. Aksi halde diyalog, monoloğa dönüşür ve mesaj muhatabın gönlüne erişmez.<sup>67</sup> Bundan dolayı açık seçik olmasının yanı sıra muḳteḳa-i ḫale uygun söze belîğ kelimelerden denmektedir.

### C) Dua ve Muḳteḳa-i ḫal İlişkisi

Dua, kulun Rabbine zayıflık ve acziyetini arz ederek niyazda bulunması, yakarması ve O’ndan ihtiyacını gidermesini talep etmesidir. Dua eylemine

<sup>62</sup> el-Hâşimî, *age.* s. 41.

<sup>63</sup> el-Hâşimî, *age.* s. 41.

<sup>64</sup> el-Hâşimî, *age.* s. 41.

<sup>65</sup> el-Merâğî, Ahmed b. Mustafa, ‘Ulûmu’l-Belâğa el-Beyan, el-Me’ânî, el-Bedi’, 1, s. 36.

<sup>66</sup> el-Hâşimî, *age.* s. 40, 41.

<sup>67</sup> Ege, Ramazan, *age.* s. 12.

baktığımızda şu unsurların olduğunu görmekteyiz: Dua eden, dua/istenen şey ve dua edilen. Bu unsurlara bakarak duanın bir diyalog yani iletişim olduğunu söylememiz mümkündür. Nitekim diyaloga baktığımızda da konuşan, muhatap ve konu bulunmaktadır.<sup>68</sup> Burada zikrettiğimiz konu unsurunu mesaj ve söz olarak da anlamamız mümkündür. Mademki dua bir diyalogdur. Her konuşan ile muhatap arasındaki samimiyet durumu değiştiği gibi, isteyecekleri şeyler ve aralarındaki hususiyet de değişiklik gösterecektir.

Muқтада-i hal terimine baktığımızda konuşanın, muhatapın durumunu ve konuşmanın geçtiği yeri dikkate alarak oluşturduğu bir ifade olduğunu görmekteyiz.<sup>69</sup> Yani muқтада-i hal, mütakellim ile muhatap arasında kullanılan sözün hususiyetidir. Örneğin tehdit ve yasaklama, söylenen sözün heybetli ve net olmasını gerektiren bir makamdır. Vaatte bulunma ve sevgiyi kazanma arzusu sözün yumuşak olmasını gerektiren bir makamdır. Yine muhatapın halktan biri ya da değerli bir yönetici olması da sözün muhatapın anlayışına ve aklına uygun söz getirmeyi gerektirmektedir.<sup>70</sup> Buna benzer olarak Rabbinden merhamet dilenen bir kimse duasında Allah (cc)'ın rahmet içeren isimleriyle hitap ederken, kâfirleri ve düşmanları kahretmesi için yapılan duada Allah (cc)'ın gazap manası içeren isimleriyle hitap eder.

Çalıştığımız eserde müellif Kur'an-ı Kerim'de "Rabb" (رَبِّ) ismiyle yapılan duaları bir araya getirip bunları muteber tefsirlerden yararlanarak tefsir etmiştir.<sup>71</sup> Muhammed b. 'Âlim Muhammed el-Aydîni el-Güzelhisârî, eserinin baş tarafında "Kur'an'daki her bir duayla dua etmemiz caiz midir"<sup>72</sup> diye sormakta ve meseleyi şu şekilde açıklamaktadır:

"1. Eğer duanın lafızları dua eden kimsenin durumuna ve istediği şeye uygun ise o dua ile dua etmek caizdir. Âdem (as)'den nakledilen "Rabbimiz nefislerimizle zulmettik"<sup>73</sup> duası ki, günahlarımızı itiraf sadedinde bizim durumumuza da uygundur. "Eğer bizi bağışlamaz ve bize merhamet etmezsen hüsrana uğrayanlardan oluruz"<sup>74</sup> duası da Allah (cc)'ın mağfireti ve rahmetini talep etmektir ki, bizim isteğimize de uygundur. İsa (as)'dan nakledilen "Rabbimiz! Bize gökten bir sofrayı indir ki, bize ve

<sup>68</sup> Ege, Ramazan, **age**. s. 6.

<sup>69</sup> Muhammedî el-Bâmiyânî, **age**. 1/140.

<sup>70</sup> el-Hâşimî, **age**. s. 41.

<sup>71</sup> Muhammed b. 'Âlim Muhammed b. Hamza el-Aydîni el-Güzelhisârî, **Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye**, Köprülü Ktp. no: 129, 92a/1, 2.

<sup>72</sup> Muhammed b. 'Âlim Muhammed, **age**. vr. 92a/11, 12.

<sup>73</sup> A'raf: 7/23.

<sup>74</sup> A'raf: 7/23.

bizden sonrakiler için bir bayram ve senden bir delil olsun”<sup>75</sup> şeklindeki duaya gelince bu dua, bizim durumumuza ve isteğimize uygun değildir. Çünkü ‘İsa (as)’dan nakledilen bu ibareyle dua etmek uygun değildir.

2. Eğer dua ibaresinin bir kısmı dua eden kimsenin durumuna uygun diğer bir kısmı da dua eden için gerçeğe aykırı ya da kâfir kimse için istiğfar etmek gibi yasaklanmış ise, dua eden kimse kendisine uygun olmayan ya da yasaklanmış olanı terk edip durumuna uygun olanla dua eder.

3. Eğer dua ibaresinin bir kısmı dua eden için imkânsız ve ancak tevil ederek ve zahirden sarf-ı nazar edince dua eden için mümkün oluyorsa dua eden o şekilde tevil ederek dua eder.<sup>76</sup>

Müellif eser boyunca kaleme aldığı duaları açıkladıktan sonra o dua ile daha sonra gelenlerin dua edip edemeyeceğini belirtip, o duanın dua edenin durumuna uygun olup olmadığı hususuna işaret etmektedir. Müellif böylece söz konusu dua ayetlerinde geçen kullanımların Kur’an’ın diğer muhatapları söz konusu olduğunda bu duaların, yeni sahiplerinin durumlarının bir gereği (muḳteḁa-i ḥal) olup olamayacağını ortaya koymuş olmaktadır. Bu çalışma, Kur’an’daki dua ayetleri üzerinden bir belagat olgusunun uygulamasını yaparken, bu vesileyle Kur’an ile sonraki muhatapları arasındaki irtibata da canlılık katmaktadır. Zira Kur’an okuyucusunu izleyici olmaktan muhatap durumuna taşımaktadır.

<sup>75</sup> Mâide: 5/114.

<sup>76</sup> Muḥammed b. ‘Âlim Muḥammed, **age.** vr. 92a/12 vd.

## BİRİNCİ BÖLÜM

### MÜFTİZÂDE MUHAMMED B. ‘ÂLİM MUHAMMED VE YAŞADIĞI DÖNEM

#### İ. MÜFTİZÂDE MUHAMMED B. ‘ÂLİM MUHAMMED’İN YAŞADIĞI DÖNEMİN ÖZELLİKLERİ

##### 1) Siyasî Durum

###### A) Osmanlı'nın Genel Siyasi Durumu

17. Yüzyılın sonu ve 18. yüzyılın ilk yarısı boyunca Osmanlı tarihinde siyasi arenaya baktığımızda şu padişahların hüküm sürdüklerini görmekteyiz: II. Sultan Süleyman (1687-1691 M. / 1099-1102 H.), II. Aḥmet (1691-1695 M. / 1102-1106 H.), II. Muḥtafa (1695-1703 M. / 1106-1115 H.), III. Aḥmet (1703-1730 M. / 1115-1143 H.), I. Maḥmut (1730-1754 M. / 1143-1168 H.)<sup>77</sup> Bu tarihler, Osmanlı devleti için duraklama döneminin sonu ve gerileme dönemi içinde yer almaktadır.

17. Yüzyılın sonlarında Osmanlı Devleti, Lehistan, Rusya, Dalmaçya, Mora ve Macaristan'da savaşlar devam etmekte ve devlet bütün Avrupa'ya karşı mücadele ederek varlığını korumaya çalışmaktaydı.<sup>78</sup> Sınır boylarında bunca savaşa rağmen ve yer yer zaferler de kazanılırken birçok mağlubiyetler de alınmakta ve asıl muharebe ordusunun İstanbul'da siyasetle meşguliyeti devlet için en elim kayıplara sebebiyet vermekteydi.<sup>79</sup> Muharebe sahasının hayli gerilerinde, artık düşmanın hâkim olduğu mntıklar dahilinde kalan Türk kaleleri, her türlü yardımdan mahrum bulunarak direnmeye devam ediyordu.<sup>80</sup>

Bu dönemde dahi zaman zaman ferasetli kimselerin sadarete gelmeleriyle büyük başarılar da elde edilmekteydi.<sup>81</sup>

On altı yıl boyunca bütün bir Avrupa'ya karşı savaşan Osmanlı, Rusya hariç bütün düşmanlarını barış yapmaya<sup>82</sup> mecbur etmiştir.<sup>83</sup> Bugün ve tarihte birçok büyük devletin bir ülkeye kendi başına saldırılamamasını göz önüne alırsak Osmanlı'nın o

<sup>77</sup> Ziya Nur Aksun, **Osmanlı tarihi: Osmanlı Devleti'nin Tahlilli, Tenkidli Siyasi Târîhi**, İstanbul 2010, 2. bs, 1-6, 2/466-467.

<sup>78</sup> Aksun, **age.** 2/258.

<sup>79</sup> Aksun, **age.** 2/258.

<sup>80</sup> Aksun, **age.** 2/258.

<sup>81</sup> Köprülüzâde Fâzıl Ahmed Paşa'nın sadarete geçmesiyle Belgrad geri alınmıştır. 1695 senesi içinde Lippa Fethi, Lugoş Zaferi, Zeytinburnu ve Azak Zaferi gibi muvaffakiyetler kazanılmış Venedik, Avusturya ve Rusya cephelerinde Mukaddes İttifak'a dahil devletlerin deniz ve kara ordularının defalarca yenilmeleri sağlanmıştır. (Aksun, **age.** 2/282 vd.)

<sup>82</sup> Karlofça Anlaşması (1699).

<sup>83</sup> Aksun, **age.** 2/291.

dönem için ne büyük bir başarı ortaya koyduğu anlaşılabilir. Bununla birlikte Karlofça Anlaşması için Avrupa muhayyilesindeki Türk korkusunu kaldırdığı, onların yenilebilecekleri ve ellerinden toprak alınabileceği hususunu mümkün hale getirdiği değerlendirilmesi de yapılmıştır.<sup>84</sup> Bu anlaşma Osmanlının toprak kaybetmesine ve taraf ülkelerin vergi ve hediye namıyla vergeldikleri şeylerden Osmanlının mahrum kalmasına yol açmıştır.<sup>85</sup>

Bu anlaşmadan sonraki süreç Osmanlı Devleti için Karlofça'da kaybedilenlerin geri alınması yönünde ortaya konan manevralar olarak karşımıza çıkmaktadır.<sup>86</sup>

Damat İbrahim Paşa (ö. 1143/1730) sadrazamlığa terfi eder etmez Avusturya ile barış görüşmelerine başlamış ve 1718'de imzalanan Pasarofça Antlaşması'yla Osmanlı tarihinde Lale Devri diye bilinen ve 1730'da bitecek olan dönem başlamış oldu. Osmanlı, bu dönemde kuvvet kullanmaktan çok diplomasi yolunu tercih etmiştir. İdari ve mali birtakım düzenlemelerle devlet bütçesi fazla vermiştir. Bu süre içinde ilim, sanat ve imalat alanında çalışmalar yapmıştır.<sup>87</sup> Bu dönem Patrona Hâlil ihtilali ile sona ermiştir.<sup>88</sup>

Lale devrinin sona ermesiyle tahta I. Maḥmut çıkmıştır. I. Maḥmut dönemi yirmi beş sene sürmüştür. Osmanlı Devleti bu devrede hayatiyet bulup büyük hadiselerin üstesinden zor da olsa gelmiştir.<sup>89</sup>

## B) Aydın'da Siyasi Durum

XV. Yüzyılın başlarında Osmanlı idaresine geçen Aydın bir sancak haline geldi ve valiler tarafından yönetilmeye başlandı.<sup>90</sup> Sancağın merkezi Tire idi. Aydın Sancağının Anadolu eyaleti içindeki idari durumu beş yüz yıl değişmeden devam

XVII. ve XVIII. Yüzyıllarda para sıkıntısının yaşanmaya başladığı dönemlerde valilikler para ile satılıp alınan bir meta haline gelmiştir. Birkaç vilayetin idaresini bir kişi alabiliyordu. Bu vilayetlerin idaresini eline alan vali, birini kendine merkez yapıp diğerlerine ise mütesellimler gönderirdi.<sup>92</sup> XVII. Yüzyılda Aydın'da sırasıyla Hacı

<sup>84</sup> Aksun, **age.** 2/294.

<sup>85</sup> Aksun, **age.** 2/294.

<sup>86</sup> Aksun, **age.** 2/322.

<sup>87</sup> Altınay, Ahmet Refik, **Lale Devri**, İstanbul 2014, 1. bs, s. 14; Aksun, **age.** 2/334.

<sup>88</sup> Aksun, **age.** 2/340.

<sup>89</sup> Ahmet Rasim, **Osmanlı Tarihi**(Haz: Hakkı Dursun Yıldız), İstanbul 2012, 1. bs, 1-2, 1/459.

<sup>90</sup> Leman Kısa, **Aydın Tarihi ve Coğrafyası**, Aydın 1960, s. 32.

<sup>91</sup> Cemil Akçakoca, **XX. Yüzyıl Aydın Tarihi ve İnanç Coğrafyası**, Elazığ 1997 (Basılmamış Yüksek Lisans Tezi), s. 30.

<sup>92</sup> Asaf Gökbel, **Aydın İli Tarihi: Eski Zamanlardan Yunan İşgaline Kadar**, Aydın 1936, s. 106-107.

Paşa, Silahtar Yusuf Paşa, Hüseyin Paşa, İshak Paşa, Mehmed Emin Paşa, Mehmed Paşa, Ahmet Paşa ve İsmail Paşa valilik yapmışlardır.<sup>93</sup>

## 2) Sosyal Hayat

XVII. Yüzyılın sonlarında Aydın'a gelen Evliya Çelebi şehirdeki mahalle sayısını 26 olarak göstermektedir. Bu yıllara ait bir avarız tahririne göre şehirde 22 mahalle, iki gayri müslim cemaat ve beş bini aşkın nüfus bulunmaktadır.<sup>94</sup> Başlıca kalabalık mahalleleri Orta, Hisar Yakası, Kabak, Cuma, Karaca Ahmed, Debbaglar, Hüseyin Hoca, Köprülü, İpekçiler, Bostan Hoca, Kubbe Mescid, Pir Hasanlu, Ramazan Paşa adlarını taşıyordu. Hristiyanlarla Yahudilerin toplam nüfusu 200'e ancak ulaşıyordu. Güzelhisar adını taşıyan Aydın sancağının merkezi 600 dükkânı, 200 tabakhane, 70 boyahane, dört hamamı, dokuz hanı, kırk kadar sıbyan mektebi, iki medresesi, irili ufaklı çok sayıda camii ile önemli bir yerleşim merkezi idi. Şehrin Kurşunlu bedesteni, saraç dükkanları, helvacı çarşıları, sinici ve bakırcılarından uzun uzadıya bahseden Evliya Çelebi, buranın helvasının, pamuğunun, iplik, bez gibi pamuklu mamullerinin, bademinin, susamının, karpuz, kavun, limon, turunc ve beyaz ekmeğinin pek meşhur olduğunu kaydetmektedir. Şehre XVII. yüzyılda Denizli ile başka yerlerden boyanmak üzere binlerce yük bez gelir. Haftada bir gün kurulan pazarında canlı bir alışveriş yapılırdı.<sup>95</sup>

## 3) İlmî Hayat

İslam âlemindeki cami, medrese, imaret, hastane, köprü, çeşme ve saire gibi dinî, ilmî ve içtimaî müesseselerin kaide, kanun ve vakıf şartları hemen hemen birbirinin aynıdır. Bu tesislerin devamı, bunları yaptıranlar tarafından tertip ettirilen vakıflarla tespit olunmuştur. Şayet vakıf yapılan memleketler herhangi bir İslam devleti tarafından işgal edilse bile yapılan vakıflar ve bunların hükümleri orayı elde etmiş hükümdarın tasdikiyle muteber olurdu.<sup>96</sup> Bu durum Emevilerden Abbasilere, Selçuklulardan Osmanlıya ümmetin sosyal ve ilmî hayatında sürekliliği sağlamıştır. Dolayısıyla Osmanlılardan önce Aydın bölgesinde bulunan medrese ve bu medreselerde okutulan eserlerde çok esaslı bir değişiklik olmamıştır.<sup>97</sup> XVII. Yüzyılda

<sup>93</sup> Gökbel, **age.** s. 130-131.

<sup>94</sup> Feridun Emecen, "Aydın", DİA, 1-44, 4/235.

<sup>95</sup> Feridun Emecen, "Aydın", DİA, 1-44, 4/235.

<sup>96</sup> İsmail Hakkı Uzunçarşılı, **Osmanlı Devletinin İlmîye Teşkilatı**, Ankara 1988, TTK. Basımevi, s. 1.

<sup>97</sup> Osmanlı medreselerinde medrese çeşitleri ve buralarda okutulan eserlere ilişkin bilgi için bkz. Uzunçarşılı, **age.** s. 19 vd.



yaşamış Kâtip Çelebi'ye (ö. 1067/1657) dayanarak Osmanlıda felsefe ve öğretiminin tamamen ortadan kalktığını iddia edenler varsa da Kâtip Çelebi, Mîzânü'l-Hak adlı eserinin baş tarafında söylediği şeyi sonundaki öğütler kısmında yalanlamaktadır.<sup>98</sup> Ayrıca yine XVII. yüzyılın sonlarında ve XVIII. yüzyılın başında yaşamış 'âlimlerin medreselerde okutulan eserlerle ilgili yazdıkları kitaplarda İbn Sina'nın İşârât ve Şifâ' adlı kitapları sayılmaktadır.<sup>99</sup>

XVII. ve XVIII. yüzyıllarda Aydın vilayeti ve çevresi de Osmanlı merkezi teşkilatının bütün idari, ilmi ve dini kurum temsilcilerini barındırmaktaydı.<sup>100</sup> Dolayısıyla Osmanlı Devleti'nin payitahtı olan İstanbul'daki medreselerde okutulan kitapların Aydın'daki medreselerde de okutulduğunu söyleyebiliriz.

Evliya Çelebi şehir hakkında bilgi verirken âlimleri, salihleri, imam ve hatipleri ve meşayihî pek çoktur<sup>101</sup> şeklinde bilgi vermektedir. Şehrin tamamında on sekiz medrese olup bunların önde gelenleri şunlardır: Ramazan Efendi Medresesi, Üveys Paşa, Ulu Cami, Yeni Cami, Kubbe Mescid Medresesi, Yarbaşı mahallesi medresesi, Tekye medresesi, Göllüce mahallesinde iki medrese ve Ali Han Baba Sultan medresesi.<sup>102</sup> XVII. ve XVIII. yüzyıllarda genelde Osmanlı coğrafyasında ve özelde de Aydın ve civarında çok sayıda hem aklî ilimler sahasında hem de naklî ilimlerde alanında mütehasıs 'âlimler yetişmiştir.<sup>103</sup>

## II. MÜFTİZÂDE MUHAMMED B. 'ÂLİM MUHAMMED EL-AYDİNÎ EL-GÜZELHİSÂRÎ'NİN HAYATI

### 1) Doğumu ve Tahsili

Müftüzâde Muhammed'in hayatı hakkında Şekâik zeyillerinde ve daha sonra yazılmış Osmanlı Müellifleri ve 'Âdil Nüveyhid'in "Mu'cemu'l-Müfessirîn"inde herhangi bir bilgiye rastlayamadık. Müellifin eserlerinde kullandığı isminden ve yazmış olduğu "Âyete'l-Kürsî" tefsirinin sonundaki ifadelerinden, Güzelhisarlı 'Âlim

<sup>98</sup> Bolay, Süleyman Hayri, **Osmanlı Düşünce Dünyası**, Ankara 2011, Akçağ yay. s. 57.

<sup>99</sup> Bolay, Süleyman Hayri, **age.** s. 57.

<sup>100</sup> Evliya Çelebi, **age.** 9/74.

<sup>101</sup> Evliya Çelebi, **Seyahatname**(Thk: Yücel Dağlı, Seyit Ali Kahraman, Robert Dankoof, İstanbul 2005, 1. bs, 1-10, 9/74.

<sup>102</sup> Evliya Çelebi, **age.** 9/76.

<sup>103</sup> XVII. yüzyılın sonu ve XVIII. yüzyılın başında Anadolu'da yetişmiş alimlerle ilgili bilgi için bkz. Uzunçarşılı, **age.** s. 236 vd; Bursalı Mehmet Tahir Efendi'nin Osmanlı Müellifleri adlı eser ve özellikle de Aydın Vilayetine Mensub Meşayih, Ulema, Şuara, Müverrihin ve Etibbanın Teracimi adlı eser Aydın ve civarında yetişmiş ilim ehlini konu almıştır. Bu eserler Aydın ve çevresinin ve hatta genel olarak bugün Ege Bölgesi olarak bildiğimiz coğrafyanın ilim ehli yönünden ne derece mümbit olduğunu göstermektedir.

Muhammed'in oğlu olduğu ve isminden de Aydın Güzelhisarlı olduğu anlaşılmaktadır.<sup>104</sup>

Babasının eserlerinin hemen hemen tamamının fıkıh risaleleri olduğu görülmektedir. Bu bilgiden yola çıkarak ve Beyazıt Devlet Kütüphanesi 612 nolu yazmanın ilk sayfasının hâmişindeki “Müftîzâde diye meşhur ‘Âlim Muhammed’in oğlu Müftîzâde Muhammed’in eserlerindedir”<sup>105</sup> ifadesinden, eserini incelediğimiz Muhammed b. ‘Âlim Muhammed el-Güzelhisarî’nin babasının müftü olduğu anlaşılmaktadır.<sup>106</sup> Muhammed Güzelhisarî, kendi yazdığı Âyete’l-Kürsî tefsirinin peşine babasının yazdığı Âyete’l-Kürsî tefsirini eklemiş ve ondan bahsederken “babam ve hocam Ebu Muhammed ‘Âlim Muhammed el-Güzelhisarî”<sup>107</sup> olarak zikretmiştir. Ancak müellifin diğer eğitim aldığı hocalarıyla ilgili bir bilgi edinemedik. “Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ḳur’âniyye” adlı eserinde müellif kendini “Rabbinin Harem’ine sığınan kul” olarak vasfetmektedir.<sup>108</sup> Bu ifadesinden de en azından ömrünün bir kısmında Mekke’de yaşadığı anlaşılmakta, ancak bunun süresinin ne kadar olduğu bilinmemektedir. Vefatı konusundaysa yine net bir bilgi edinilememiştir. Babasının yazmış olduğu eserlerin tarihi, hicri 1114'lere kadar gelmektedir.<sup>109</sup> “Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ḳur’âniyye”nin ferağ kaydında da Mekke’de hicri 1153 yılında bu kitabı bir araya getirenin eliyle yazımı ve temize geçirilmesinin tamamlandığı<sup>110</sup> yazılıdır. Bu ifadeler müellife ait olması ihtimali yüksektir. Ayrıca hicri 1144 yılında müellifin hayatta olduğu yönünde de bilgi mevcuttur.<sup>111</sup> Dolayısıyla müellifin bu tarihler civarında yaşadığı söylenebilir.

<sup>104</sup> Müftîzâde Muhammed, **Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ḳur’âniyye**, ‘Âşir ef. 4, Köprülü ktp, 2. kısım, 129; **Ezhâru’t-Tenzîl**, Beyazıt Devlet Ktp. 621, vr 74<sup>a</sup>.

<sup>105</sup> Muhammed b. ‘Âlim Muhammed el-Aydîni el-Güzelhisarî, **Ezharu’t-Tenzîl**, Beyazıt Devlet Ktp., no: 612, 1<sup>a</sup>.

<sup>106</sup> Müellifin babası Âlim Muhammed b. Hamza el-Aydîni el-Güzelhisarî’nin fıkıh risaleleriyle ilgili şu çalışmalar yapılmıştır: Cici, Recep, Bir Osmanlı Fakihî ‘Âlim Muhammed b. Hamza’nın Fıkıh Risaleleri, Emin Yay., Bursa 2006; Mohammed Najat Mohammed, ‘Âlim Muhammed b. Hamza Güzelhisari el-Aydîni’nin Fıkıh Dair Bazı Risalelerinin taḥkîki, Uludağ Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri, Basılmamış Yüksek Lisans Tezi, Bursa 2014.

<sup>107</sup> Muhammed b. ‘Âlim Muhammed el-Aydîni el-Güzelhisari, **Ezhâru’t-Tenzîl**, Beyazıt Devlet Ktp. 612 vr. 73<sup>b</sup>.

<sup>108</sup> Muhammed b. ‘Âlim Muhammed, **Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ḳur’âniyye**, ‘Âşir ef. 4, Köprülü ktp, 2. kısım, 129; Muhammed b. ‘Âlim Muhammed, **Ezharu’t-Tenzîl**, BDK., 612, 126<sup>a</sup>, Süleymaniye Ktp., Hacı Maḥmut Ef., 140, 109<sup>b</sup>.

<sup>109</sup> ‘Âlim Muhammed b. Hamza el-Güzelhisari, **Risale fi’l-Uḍḥiye**, Süleymaniye Ktp, Çelebi Abdullah 393, 8<sup>b</sup>.

<sup>110</sup> Müftîzâde Muhammed, **Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ḳur’âniyye**, Köprülü Ktp. 2. kısım 129 vr, 130<sup>a</sup>.

<sup>111</sup> Heyet (Müesseset Âl-i Beyt), El-Fihris eṣ-Şâmil li’t-Türâsi’l-‘Arabî el-İslâmî el-Maḥtûṭ (‘Ulûmu’l-Ḳur’ân Maḥtûṭ et-Tefsîr), Amman 1989, 1-9, 1/756,757.

## 2) Hocaları ve Talebeleri

Müftûzâde Muḥammed b. ‘Âlim Muḥammed, Ezhâru’t-Tenzil adlı eserinde belirttiğine göre babası ‘Âlim Muḥammed b. Ḥamza el-Aydîni el-Güzelhisârî onun aynı zamanda hocasıdır.<sup>112</sup> Müftûzâde Muḥammed’in babası dışında kimden ders aldığıyla ilgili bir bilgiye rastlamadık.

## 3) İlmî Şahsiyeti

Muḥammed b. ‘Âlim Muḥammed Güzelhisârî’nin “Esmâu’l-Hüsna Şerhi” dışında tespit edebildiğimiz tüm eserleri ayet ve sure tefsirleriyle ilgilidir. Bu tefsirlerin de genel olarak Faḥruddin er-Râdî (v. 606/1210), Ebussu‘ud Efendi (v. 982/1574), Kâdî Beydâvî (v. 686/1286) gibi dirayet ağırlıklı çalışan ‘âlimlerin eserlerinden bolca istifade edilerek kaleme alındığı görülmektedir.

Müellif, ‘Isâ (as)’a indirilen sofranın yalnızca ona mahsus bir mucize olduğunu, bu yüzden de başkasının ‘Isâ (as)’ın bu duâsını yapamayacağını belirtmektedir. Bu noktada sûfîlerin sofrayı “marifet hakikatleri”ne hamletmesini de uzak bir yorum olarak değerlendirmektedir.<sup>113</sup> Bu da müellifin batnî tefsire kayan işârî tefsiri kabul etmediğini göstermektedir.

Müellif, tevessül konusunda da mutedildir. Dualarda imanı aracı kılarak (tevessül) Allah (cc)’tan af dilemek gerektiğini belirtmektedir.<sup>114</sup> Kulun fiilleri ve iradesinin Allah (cc)’ın dilemesi altında olduğunu, yalnızca Allah (cc)’ın yardımıyla kulun fiillerini gerçekleştirebileceğini savunmaktadır.<sup>115</sup> Bu tavrı da onun ehl-i sünnet ve’l-cema‘at akidesinde olduğunu göstermektedir.

Muḥammed Güzelhisârî, eserlerinin bazı yerlerinde İmam Birgivî’den (v. 981/1573) alıntı yaptığında kendisinden “hocalarımızın hocası Aydınlı Müftûzâde Muḥammed el-Birgivî” diye bahsetmektedir.<sup>116</sup> Bu da onun fikrî yönden İmam Birgivî çizgisinde bir ‘âlim olduğunu, tasavvufu reddetmemekle beraber, mu‘tedil bir tasavvuf çizgisinde olduğu anlamına gelmektedir. Nitekim dua ifade eden bazı Kur’an

<sup>112</sup> Muḥammed b. ‘Âlim Muḥammed el-Aydîni el-Güzelhisari, **Ezhâru’t-Tenzil**, Beyazıt Devlet Ktp. 612 vr. 73<sup>b</sup>.

<sup>113</sup> Müftûzâde Muḥammed, **Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ḳur’âniyye**, K/109<sup>a</sup>.

<sup>114</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age**. K/123<sup>b</sup>.

<sup>115</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age**. K/103<sup>a</sup>.

<sup>116</sup> Müftûzâde Muḥammed, **Ezhâru’t-Tenzil**, Beyazıt Ktp. 612, vr. 79<sup>a</sup>; Müftûzâde Muḥammed, **Ezhâru’t-Tenzil**, Süleymaniye Ktp., Hacı Maḥmut Ef. 140, 72<sup>a</sup>.

ayetlerinin tefsirini yaptıktan sonra o dualara sabah akşam devam ederek onları vird edinmek gerektiğini söylemesi<sup>117</sup> bu görüşümüzü desteklemektedir.

### III. MÜFTİZÂDE MUHAMMED B. ÂLİM MUHAMMED EL-AYDİNÎ EL-GÜZELHİSÂRÎ'NİN ESERLERİ

#### 1) Ezhâru't-Tenzîl

Müellifi Aydın Güzelhisarlı Muhammed b. 'Âlim Muhammed'dir.<sup>118</sup> Eser Beyazıt Devlet Kütüphanesi 612 numarada ve Süleymaniye Kütüphanesi Hacı Maḥmut Efendi bölümü 140 numarada bulunmaktadır. Süleymaniye Kütüphanesi Hacı Maḥmut Efendi bölümü 140 numaralı nüshanın ilk varağında (لله الأمر من قبل ومن بعد) yazılı bir mühür bulunmakta ve aynı varağın hâmişinde "Ezhâru't-Tenzil isimli bu kitab Aydın Güzelhisarlı 'Âlim Muhammed'in oğlu Şeyḫ Muhammed'e aittir"<sup>119</sup> ibaresi yazılıdır. Ayrıca Beyazıt Devlet Kütüphanesi 612 numaralı nüshanın ilk varağının hâmişinde "Ezhâru't-Tenzil'in bu ilk kısmı, Müftîzâde diye bilinen 'Âlim Muhammed'in oğlu Büyük İmam 'Âlim 'Allâme Fâdıl ve Fehhâme Şeyḫ Muhammed'in eserlerindedir"<sup>120</sup> ibaresi yazılıdır.<sup>121</sup> Bu bilgileri burada ayrıntılı olarak vermemizin sebebi, biyografik ve bibliyografik eserlerde ve bunlara bağlı olarak daha sonra yapılan akademik çalışmalarda bu eserin Aydın Güzelhisarlı Müftîzâde Muhammed b. 'Âlim Muhammed b. Ḥamza'ya değil de onun babası olan 'Âlim Muhammed b. Ḥamza'ya nispet edilmesidir.

#### 1. Beyazıt Nüshası

Eser Beyazıt Devlet Kütüphanesi 612 numarada kayıtlıdır. Kumaş ciltli, şîrâzeli<sup>122</sup>, miklepli<sup>123</sup> olup, son sayfalarında ve arka cildinde kurt yenikleri bulunmaktadır. Sayfalarının üst kısımlarından eserin suya maruz kaldığı anlaşılmaktadır. Sayfaları kalın, âharlı<sup>124</sup> ve 132 varaktır. 217x147, 141x67 mm.

<sup>117</sup> Müftîzâde Muhammed, *Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye*, K/94<sup>b</sup>/17, 99<sup>b</sup>/5, 102<sup>b</sup>/17.

<sup>118</sup> Müftîzâde Muhammed, *Ezhâru't-Tenzîl*, BDK. 612, vr. 1<sup>a</sup>.

<sup>119</sup> Müftîzâde Muhammed, *Ezhâru't-Tenzîl*, Süleymaniye Ktp. Hacı Maḥmut Ef. no: 140, vr. 1<sup>a</sup>.

<sup>120</sup> Müftîzâde Muhammed, *Ezhâru't-Tenzîl*, BDK. 612, vr. 1<sup>a</sup>.

<sup>121</sup> Aynı hâmişde yine şu ifadeler yer almaktadır: "Bu kitab, Müftîzâde Muhammed b. 'Âlim Muhammed'in oğlu Muhammed Emin Efendi'nin hediyesi olarak Hacı Muhammed Emir Ağa'nın emanetidir" bkz. Müftîzâde Muhammed, *Ezhâru't-Tenzîl*, BDK. 612, vr. 1<sup>a</sup>.

<sup>122</sup> Şîrâze, eski ciltlerde yaprakları birbirine bağlamak için kullanılan bir tür ibrişim. Yapraklar kitabın sırt kesiminde şîrâzeye dizilir ve şîrâzenin açıkta kalan iki ucu taranarak cilt kapağı bunlara tutturulur. Bkz. Metin Sözen-Uğur Tanyeli, *Sanat Kavram ve Terimleri Sözlüğü*, İstanbul 1986, s. 227.

<sup>123</sup> Eski Türk ve İslam cilt sanatına ait ürünlerde cildin son kapağının ileriye doğru uzanan katlanabilir, ucu üçgenimsi biçimli uzantısı. Bkz. Metin Sözen-Uğur Tanyeli, *age*, s. 161.

<sup>124</sup> Hattatlıkta kağıt yüzeyi üzerine sürülerek kalemin kaymasını sağlayan nişasta ve yumurta akından yapılmış bir birleşim. Bu aharlama işlemiyle pürüzlü yüzey parlatılmış olurdu. Bu işlemden sonra kağıt mühürlenir ve kağıt üzerine yazı yazılacak hale gelirdi. Bkz. Metin Sözen-Uğur Tanyeli, *age*, s. 14.

ebadında, çerçevesiz, nesih<sup>125</sup> hattır. Risalelerin baş taraflarına yazılan besmele, âyetler, alt başlıklar ve metindeki bazı kelimeler kırmızı mürekkeple yazılmıştır. Bazı sayfalarda satırların altına kırmızı çizgi çekilmiştir. Metinde hareke kullanılmamış, yalnızca bazı kelimelerde tenvin gösterilmiştir. Başlama ve bitiş sayfaları hariç satır sayısı 19'dur. Eserin muhtevası müellifin yapmış olduğu âyet ve sûre tefsirleridir. Eserde istinsah kaydı yoktur. Her risalenin sonunda ferağ kaydı<sup>126</sup> babında şu âyeti kerime yazılmıştır:<sup>127</sup> ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

Eserin vakıf kaydında “bu kitabı Pasbanzade diye meşhur ‘Omer Ağa vakfetmiştir” yazılıdır.<sup>128</sup> Hamişlerde<sup>129</sup> yer yer notlara rastlanmaktadır.

Eserin baş kısmında Ezhâru't-Tenzîl'in birinci bölümü başlığı yer alıp altında da aşağıda listesini verdiğimiz risalelerin isimleri yer almaktadır:

الصَّنْفُ الْأَوَّلُ مِنْ أَزْهَارِ التَّنْزِيلِ: فِي سُورَةِ الْفَاتِحَةِ مِنْ أَوْلَاهَا إِلَى آخِرِهَا، ثُمَّ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ أَوْلَاهَا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.<sup>130</sup>

- 1- Fâtiha Sûresi tefsiri (vr. no: 1<sup>b</sup>-29<sup>b</sup>)
- 2- Bakara Sûresi'nin ilk beş âyetinin tefsiri (vr. no: 30<sup>a</sup>-53<sup>b</sup>)
- 3- Bakara Sûresi, 163-164. ayetlerinin tefsiri (vr no: 54<sup>a</sup>-62<sup>b</sup>)
- 4- Âyetel Kürsî tefsiri<sup>131</sup> (vr no: 63<sup>a</sup>-73<sup>b</sup>)
- 5- Âyetel Kürsî tefsiri<sup>132</sup> (vr no: 74<sup>a</sup>-75<sup>a</sup>)
- 6- Bakara 284, 285 ve 286. ayetlerinin tefsiri (vr no: 75<sup>b</sup>-80<sup>b</sup>)
- 7- Âl-i 'Imran 18. âyetinin tefsiri (vr no: 81<sup>a</sup>-85<sup>a</sup>)
- 8- Âl-i 'Imran 26 ve 27. ayetlerinin tefsiri (vr no: 85<sup>b</sup>-88<sup>b</sup>)
- 9- Âl-i 'Imran 169-174. ayetlerinin tefsiri (vr no: 89<sup>a</sup>-94<sup>b</sup>)

<sup>125</sup> Hat sanatında şeş kalem diye adlandırılan hat türlerinden biridir. Yazımının diğer hat türlerine göre kolay olması nedeniyle yeğlendi. Bkz. Metin Sözen-Uğur Tanyeli, **age**. s. 172.

<sup>126</sup> Nüşhanın yazımının bitirilmesi sırasında kitabın sonunda yazılan ibare. Bkz. Aḥmed Şevkî Benbîn - Muştafa Tûbî, **Mu'cem Muştalahâti'l-'Arabî el-Maḥḫûṭ**, Merâkeş 2005, 3. bs. s. 285.

<sup>127</sup> Sâffât: 37/180, 181.

<sup>128</sup> Müftüzâde Muḥammed, **Ezhâru't-Tenzîl**, BDK. 612, 1<sup>b</sup> ve 133<sup>a</sup>.

<sup>129</sup> Sayfanın kenarında bulunan boşluğa denir. Bundan maksat metnin konu dışı sözden uzak tutulmasıdır. Bkz. Aḥmed Şevkî Benbîn - Muştafa Tûbî, **age**. s. 371.

<sup>130</sup> Müftüzâde Muḥammed, **Ezhâru't-Tenzîl**, BDK. 612, 1<sup>b</sup>

<sup>131</sup> Müellif kendi yazdığı Âyetü'l-Kürsi tefsirini Harem-i Şerif'te Kâbe'nin karşısında bitirdikten sonra babası ve ustası olarak belirttiği Ebu Muhammed Âlim Muhammed el-Güzelhisari'nin yazmış olduğu Âyetü'l-Kürsi risalesini, yazdığı risalenin sonuna eklemek istediğini belirtmektedir. Babasının yazmış olduğu bu risalenin Âyetü'l-Kürsi'nin açıklanması ve lafızlarının irabına ve açıklanmasına yönelik olmadığını, bilakis onun okunmasıyla alakalı birtakım fikhî meselelere ilişkin olduğunu söylemektedir. Bu özelliğiyle iki risalenin birbirini tamamlayıcı nitelikte olduğunu belirtmektedir. (Müftüzâde Muḥammed, **Ezhâru't-Tenzîl**, BDK 612, vr. 73<sup>b</sup>-74<sup>a</sup>; Süleymaniye Ktp., Hacı Maḥmut Ef. 140, 68<sup>a</sup>)

<sup>132</sup> Müftüzâde Muḥammed'in babası ve hocası olan 'Âlim Muḥammed b. Ḥamza el-Güzelhisari'ye ait âyetel kürsî tefsiridir.

10- Tevbe Sûresi 128 ve 129. ayetlerinin tefsiri (vr no: 95<sup>a</sup>-96<sup>b</sup>)

11- Haşr Sûresi 18-24. ayetlerinin tefsiri (vr no: 97<sup>a</sup>-106<sup>b</sup>)

12- İhlâs Sûresi tefsiri (vr no: 107<sup>a</sup>-116<sup>b</sup>)

13- Nas ve Felak Sûreleri tefsiri (117<sup>a</sup>-132<sup>b</sup>)<sup>133</sup>

Eserin sonu da Muavvezeteyn sûrelerinin tefsiriyle ve şu lafızlarla bitmektedir:

لاخالق لشيئ ولا مؤثر فيه إلا الله تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ)

## 2. Hacı Maḥmut Efendi Nüşhası

Eser Süleymaniye Kütüphanesi Hacı Maḥmut Efendi bölümü 140 numarada kayıtlıdır. Siyah bez cilt, sırtı siyah deri, şirâzeli, 1<sup>a</sup> mühürlü, krem rengi kâğıt, âharlı, su yollu,<sup>134</sup> orta kalınlıkta, ilk sayfaları kurt yenikli, siyah mürekkep, bölüm başları kırmızı, 257x166, 157x83 mm. ebadında, nesih hat ve toplam 219 varaktır. Ortalama her sayfada 19 satır bulunmaktadır. Eser iki bölümden oluşmaktadır. İki bölümün varak numaralandırması müstakil olarak yapılmıştır. Birinci bölüm 1<sup>a</sup>-90<sup>a</sup> arasındadır. 2. bölüm de ilk bölümü takiben yazmada yer almakla beraber yeniden numaralandırılmış ve 1<sup>b</sup>-105<sup>b</sup> arasındadır. Ayrıca 2. bölümün sonunda 1. bölüme ait üç sure tefsiri bulunmaktadır. Birinci bölümde, yukarıda listesini verdiğim Ezhâru't-Tenzil'in Beyazıt nüshasındaki risalelerden yalnızca Haşr Sûresi 18-24. ayetlerinin tefsirleri hariç bütün risaleler mevcuttur. 2. bölümde de aşağıda listesini vereceğim risaleler bulunmaktadır:

- 1- Rabb ve Rabbena kavliyle başlayan duâ âyetleri (vr. 1<sup>b</sup>-3<sup>a</sup>)
- 2- Bakara Sûresi 127-128. âyetler (vr. 3<sup>b</sup>-5<sup>b</sup>)
- 3- Bakara Sûresi 197-202. âyetler (vr. 6<sup>a</sup>-10<sup>a</sup>)
- 4- Bakara Sûresi 246-251. âyetler (vr. 11<sup>a</sup>-17<sup>a</sup>)
- 5- Bakara Sûresi 285-286. âyetler (vr. 18<sup>a</sup>-21<sup>b</sup>)
- 6- Âl-i 'Imran Sûresi 7-9. âyetler (22<sup>b</sup>-27<sup>a</sup>)
- 7- Âl-i 'Imran Sûresi 14-17. âyetler (vr. 27<sup>b</sup>-30<sup>a</sup>)

<sup>133</sup> Müftüzâde Muhammed, **Ezhâru't-Tenzil**, BDK. 612, vr. 1<sup>b</sup>.

<sup>134</sup> Filigran olarak geçmektedir. Kağıtlara basılan imâlat ve kalite işareti, markası, damgası. Filigranın hicri 7. Yüzyılın sonundan itibaren Arapça yazmalarda görülen ve Müslümanlara ait bir keşif olup Avrupalı kağıt üreticilerinin taklit edip fabrikalarına has bir alamet olarak ekledikleri de belirtilmektedir. Bkz. Hasan Özönder, **Ansiklopedik Hat ve Tezhip Sanatları, Deyimleri, Terimleri Sözlüğü**, Konya 2003, 1. bs. s. 55; Aḥmed Şevkî Benbîn - Muştafa Tûbî, **age**. s. 84.

- 8- Âl-i ‘Imran Sûresi 35-38. âyetler (vr. 30<sup>b</sup>-33<sup>b</sup>)
- 9- Âl-i ‘Imran Sûresi 146-147. âyetler (vr. 34<sup>a</sup>-35<sup>b</sup>)
- 10- Âl-i ‘Imran Sûresi 191-195. âyetler (vr. 36<sup>a</sup>-41<sup>b</sup>)
- 11- Mü’min Sûresi 7-9. âyetler (vr. 42<sup>b</sup>-43<sup>a</sup>)
- 12- Ahkaf Sûresi 15-16. âyetler (vr. 43<sup>b</sup>-44<sup>b</sup>)
- 13- Haşr Sûresi 9-10. âyetler (vr. 45<sup>a</sup>-45<sup>b</sup>)
- 14- Mümteħine Sûresi 4-5. âyetler (vr. 46<sup>a</sup>-47<sup>a</sup>)
- 15- Tahrim Sûresi 8. âyet (vr. 47<sup>b</sup>-48<sup>a</sup>)
- 16- Nûh Sûresi 26-28. âyetler (vr. 48<sup>b</sup>-49<sup>a</sup>)
- 17- Mü’minun Sûresi 109. âyet (vr. 51<sup>a</sup>-51<sup>b</sup>)
- 18- Mü’minun Sûresi 115-118. âyetler (vr. 51<sup>b</sup>-53<sup>a</sup>)
- 19- Furkan Sûresi 61-66. âyetler (vr. 53<sup>b</sup>-56<sup>b</sup>)
- 20- Şu‘arâ’ Sûresi 69-89. âyetler (vr. 57<sup>b</sup>-59<sup>b</sup>)
- 21- Neml Sûresi 15-19. âyetler (vr. 60<sup>b</sup>-62<sup>b</sup>)
- 22- Kaşaf Sûresi 1-25. Âyetler (vr. 63<sup>a</sup>-69<sup>b</sup>)
- 23- Şaffât Sûresi 83-112. âyetler (vr. 70<sup>a</sup>-72<sup>b</sup>)
- 24- Tâhâ Sûresi 113-114. âyetler (vr. 73<sup>b</sup>-75<sup>b</sup>)
- 25- Enbiyâ’ Sûresi 83-84. âyetler (vr. 76<sup>a</sup>-77<sup>b</sup>)
- 26- Enbiyâ’ Sûresi 87-88. âyetler (vr. 78<sup>a</sup>-79<sup>b</sup>)
- 27- Mu’minûn Sûresi 23-29. âyetler (vr. 80<sup>a</sup>-81<sup>b</sup>)
- 28- Mu’minun Sûresi 91-98. âyetler (vr. 81<sup>b</sup>-82<sup>b</sup>)
- 29- İsrâ’ Sûresi 23-25. âyetler (vr. 83<sup>a</sup>-84<sup>b</sup>)
- 30- İsrâ’ Sûresi 78-80. âyetler (vr. 85<sup>a</sup>-87<sup>b</sup>)
- 31- Kehf Sûresi 9-10. âyetler (vr. 88<sup>a</sup>-90<sup>a</sup>)
- 32- Tâhâ Sûresi 9-36. âyetler (vr. 90<sup>b</sup>-95<sup>b</sup>)
- 33- Hûd Sûresi 36-47. âyetler (vr. 96<sup>b</sup>-101<sup>a</sup>)
- 34- Yûsuf Sûresi 101. âyet (vr. 101<sup>b</sup>-102<sup>a</sup>)
- 35- İbrâhîm Sûresi 37-41. âyetler (vr. 102<sup>b</sup>-105<sup>b</sup>)

Eserin 2. bölümü sırayla buraya kadar geldikten sonra 1. kısmın 10. bölümü olduğu belirtilen ve diğer nüshada da 1. bölüme ait olduğu bilinen şu tefsirler yer almaktadır:

- 1- İhlas Sûresi tefsiri (vr. 91<sup>b</sup>-99<sup>b</sup>)
- 2- Felak Sûresi tefsiri (vr. 101<sup>b</sup>-105<sup>a</sup>)

### 3- Nâs Sûresi tefsiri (vr. 105<sup>b</sup>-113<sup>b</sup>)<sup>135</sup>

Eserde istinsah kaydı yoktur. Eserin ferağ kaydı her ayet ve sure tefsiri sonunda yazılan şu ibaredir: <sup>136</sup> سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

Eser genel olarak göz önüne alındığında yalnızca rivayetlere bağlı kalmayıp dil, edebiyat ve çeşitli ilimlere dayanılarak gerçekleştirilen dirayet tefsiri özelliği taşımaktadır.

### 2) Şerhu'l-Esmâi'l-Hüsna

Eser 'Âlim Muhammed'in oğlu Muhammed'e aittir. Eserin ismi "Şerhu'l-Esmail-Hüsna"dır. Köprülü kütüphanesi 2. kısım 129 numarada kayıtlıdır. Meşin, kahverengi ciltli, cildi yer yer kazınmıştır. Miklepli, zencirekli,<sup>137</sup> beyzi şemseli,<sup>138</sup> miklebinde zencirek ve küçük şemse bulunmaktadır. Kitap tamir görmüş ancak yine de açıldığında sayfaları birbirinden ayrılmaktadır. Aslında eser 1<sup>b</sup>-86<sup>a</sup> arasındadır ancak ferağ kaydı konmaksızın 86<sup>a</sup>'dan sonra "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Şur'âniyye" adlı eserin içindekiler kısmı yazılmış ve 89<sup>b</sup>'de bu kısım sona ermiştir. Eserin metni çift çizgili kırmızı çerçeve içerisindedir. Eserde siyah mürekkep kullanılmakla beraber el-esmâ-i hüsna, başlıklar ve vurgu yapılmak istenen bazı kelimeler kırmızı mürekkeple yazılmıştır. Eserin giriş sayfasında besmeleyle beraber 17 satır, diğer sayfalarında 19, son sayfasındaysa 7 satır bulunmaktadır.

Kitabın cildi açıldıktan sonra eserin Aydın Güzelhisarlı Müftîzâde Muhammed'e ait olduğu yazılıdır.<sup>139</sup> Aynı kitabın içinde yine kendisinin yazmış olduğu ve tezin konusunu teşkil eden "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Şur'âniyye" adlı eserin yer alması ve bu iki eserin birbiriyle irtibatlandırılmış olması ve aynı zamanda müellifin yazmış olduğu bazı eserlerinde el-Esmâi'l-Hüsna şerhi yazdığından bahsetmesi<sup>140</sup> bu eserin, tezimizin konusunu teşkil eden "Tefâsîru'd-De'avâti'l-

<sup>135</sup> Bu üç sûre, eserin 2. bölümünün sonunda 1. bölüme ait olarak zikredilmiştir. Bundan dolayı varaklarının numaralandırması da 1. bölümün devamı kabul edilerek yapılmıştır. Nitekim bu nüshada 1. bölüm 90. varakta bitmişti. Bu surelerin numaralandırması da onu takiben yapılmıştır.

<sup>136</sup> Müftîzâde Muhammed, **Ezhâru't-Tenzîl**, Hacı Mahtut Efendi, 140, 114<sup>a</sup>.

<sup>137</sup> Şark yazmalarında sayfaların yazılı bölümünün çevresini dolanan zincire benzer bezeme ögesi. Aynı ögenin cilt kapaklarında da kullanıldığı görülür. Bkz. Metin Sözen-Uğur Tanyeli, **age**. s. 260.

<sup>138</sup> Osmanlı deri cilt kapaklarının dışında yer alan, bezemeli, iki ucu sivri, eliptik biçimde ve madalyona benzer öge. Gömme, mülemma, mülevven, müşebbek ve soğuk şemse gibi türleri vardır. Bkz. Metin Sözen-Uğur Tanyeli, **age**. s. 226; Özönder, **age**. 184, 185.

<sup>139</sup> Muhammed b. 'Âlim Muhammed, **Şerhu'l-Esmâi'l-Hüsna**, Köprülü ktp. 2. kısım, 129, vr. 1<sup>b</sup>

<sup>140</sup> Muhammed b. 'Âlim Muhammed, **age**. Köprülü 2. kısım, 129, vr. 92<sup>b</sup>. Aşir ef. 4, vr. 3<sup>a</sup>. BDK. 249, vr. 2<sup>b</sup>.



‘Kur’âniyye’ adlı eserin müellifi Aydın Güzelhisarlı ‘Âlim Muhammed’in oğlu Muhammed’e ait olduğunu göstermektedir.

Eserin konusu isminden de anlaşılacağı üzere el-Esmâü’l-Hüsna’nın şerhidir. Hamdele ve Şalveleden sonra Allah (cc)’ın Kuran’ı Kerim’de dört yerde isimlerini “el-hüsna” sıfatıyla vasıflandırdığını belirtmektedir. Kendileriyle duâ etmekle emrolunan Allah (cc)’ın güzel isimleri kitap ve sünnette varid olanlardır. Bunlardan da 99’u hadisi şeriflerde özellikle zikrolunmuştur. Buharî<sup>141</sup> (ö. 256/870) ve Müslim’in<sup>142</sup> (ö. 261/875) rivâyetlerinde el-esmâü’l-hüsna’nın sadece doksan dokuz olduğu ifadesi yer alırken, Tirmizî’nin (ö. 279/892) rivâyetinde<sup>143</sup> doksan dokuz ismin hangileri olduğu da zikrolunduğunu belirtip bu iki çeşit rivâyet farklılığının neticelerini ele almaktadır.<sup>144</sup> Müellif konuya böyle bir giriş yapıp Allah (cc)’ın doksan dokuz isminin geçtiği Tirmizî hadisini de serdettikten sonra bu hadisle alakalı dört meseleye işaret etmektedir. Bunlar şu şekilde sıralanabilir:

- 1- Nebi (as)’ın ‘Allah (cc)’ın doksan dokuz ismi vardır’ sözü Allah (cc)’ın isimlerinin doksan dokuzla sınırlanmasına delalet eder mi etmez mi?
- 2- Allah (cc)’ın isimleri tevkifi midir değil midir?
- 3- İsm-i Azam bu doksan dokuz isme dâhil midir değil midir?
- 4- İsm-i Azam muayyen bir isim midir değil midir? Yaratılanlar tarafından bilinir mi bilinmez mi?

Müellif meseleleri bu şekilde sıraladıktan sonra bunları kitabın hâtime bölümünde incelemeye aldığını belirtmektedir.<sup>145</sup>

Eserin bu girişinden sonra müellif el-Esmâü’l-Hüsna’nın şerhine başlamaktadır. Müellif el-Esmâü’l-Hüsna’yı şerh ederken gerektiğinde dilsel tahlillere<sup>146</sup> ve kelimâ konulara<sup>147</sup> ayrıntılı bir şekilde girmektedir.

<sup>141</sup> Buharî, Muhammed b. İsmâ‘il, **Şahîhu’l-Buhârî**, (thk. Muhammed Zühayr b. Nâşir en-Nâşir, Daru Tavku’n-Necat, 1422 h., c. 8, s. 87. Hadisin Arapça metni şöyledir: «عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، رَوَاهُ، قَالَ: "اللَّهُ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ اسْمًا، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا، لَا يَحْفَظُهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَهُوَ وَثْرٌ يُجِبُّ الْوَثْرَ"»

<sup>142</sup> Müslim b. El-Haccâc Ebu’l-Hasan el-Kuşeyrî, **el-Müsnedü’s-Şahîh**(thk: Muhammed Fuad ‘Abdulbaki) Daru İhyâi’t-Türâsi’l-‘Arabî, Beyrut, ty. c. 4, s. 2063. Hadisin Arapça metni şöyledir: «عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»»

<sup>143</sup> Tirmizî, Muhammed b. ‘İsa, **Sünen et-Tirmizî**, thk: İbrahim ‘Aṭve ‘Avḍ, Matba‘atu Muṣṭafa el-Bâbî el-Halebî, Mısır, 1975, c. 5, s. 530. Tirmizî’nin bu rivayetinde el-esmâü’l-hüsna’nın doksan dokuzu isim isim zikredilmiştir.

<sup>144</sup> Muhammed b. ‘Âlim Muhammed, **age**. Köprülü ktp. 2. kısım, 129, vr. 2<sup>a</sup>-3<sup>b</sup>.

<sup>145</sup> Muhammed b. ‘Âlim Muhammed **age**. vr. 3<sup>b</sup>-4<sup>a</sup>

<sup>146</sup> Bkz. Muhammed b. ‘Âlim Muhammed, **age**. vr. 4<sup>a</sup>.

<sup>147</sup> Bkz. Muhammed b. ‘Âlim Muhammed, **Şerhu’l-Esmâil-Hüsna**, vr. 4<sup>a</sup>-6<sup>a</sup>.

Ĥatimedede, giriř bölümünde zikredilen dört mesele etraflıca ele alındıktan sonra en son olarak ismi azamın bilinip bilinemeyeceęi, ismi azamın muayyen bir isim olduęunu kabul edenler tarafından, ismi azamın hangi ibare veya âyetler olabileceęi hususunda on görüř anlatmaktadır. En son olarak da ism-i azamın Rabb kelimesi olabileceęi görüřünü ifade etmektedir.<sup>148</sup> zerinde çalıřtıęımız eser de bu görüřün bir neticesi olarak hazırlanmıř ve bir nevi el-Esmâu'l-Hüsnâ řerĥinin bir devamı nitelięindedir. Çünkü taĥkikini yaptıęımız eser Kur'an'da bulunan ve Rabb ism-i celiliyle bařlayan dua ayetlerinin tefsirinden oluřmaktadır. Nitekim çalıřtıęımız eserin giriř kısmında "Tefâsıru'd-De'avâti'l-Ķur'âniyye"nin, yazılan el-Esmâu'l-Hüsnâ řerĥini tamamlama ve ona ek olarak yazıldıęı müellif tarafından da belirtilmiřtir.<sup>149</sup>

Eser Zilhicce ayının ilk onunda hicri 1153'te Mekke-i Mükerreme'de Kâbe'nin karřısında eseri bir araya getirenin eliyle temize çekilmiřtir.<sup>150</sup>

Feraę kaydı:

لعلها تستجاب لك كما استجيب لهم وتفوز معهم فوزاً عظيماً. سبحان ربنا رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين<sup>151</sup>

Eserin pek çok yerinde vakıf kaydı bulunmaktadır.<sup>152</sup> Bu kayıtların küçük ebatta olanında, 'bu kitabı Veziriazam Nu'man'ın oęlu hayrın babası Vezir Ĥacı Aĥmet vakfetmiřtir'<sup>153</sup> yazılıdır. Büyük ebatta olan mülkiyet kaydında veziriazam Nu'man'ın babası Köprülü Muřtafa Pařa ve onun babası Köprülü Mehmet Pařa'nın da ismi yer almaktadır.<sup>154</sup>

Eserin bazı hamıřlerinde notlar yer almaktadır.<sup>155</sup>

Eserin bařı:

الحمد لله الذي حارت الأفكار في مبادي أنوار كبريائه وصمديته. وتاهت الأنظار في مطالع أسرار عزه وفردانيته.

Eserin sonu:

لعلها تستجاب لك كما استجيب لهم وتفوز معهم فوزاً عظيماً. سبحان ربنا رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

<sup>148</sup> Muĥammed b. 'Âlim Muĥammed, **age.** vr. 82<sup>b</sup>-86<sup>a</sup>.

<sup>149</sup> Mftzâde Muĥammed, **Tefâsıru'd-De'avâti'l-Ķur'âniyye**, Köprülü Ktp. 2. kısım, 129, vr. 92<sup>b</sup>.

<sup>150</sup> Mftzâde Muĥammed, **Tefâsıru'd-De'avâti'l-Ķur'âniyye**, vr. 130<sup>a</sup>.

<sup>151</sup> Mftzâde Muĥammed, **řerĥu'l-Esmâi'l-Hsnâ**, Köprülü Ktp. 2. kısım, 129, vr. 89<sup>a</sup>.

<sup>152</sup> Mftzâde Muĥammed, **řerĥu'l-Esmail-Hsnâ**, Köprülü Ktp. 2. Kısım, no: 129, vr. 1<sup>b</sup>, 2<sup>b</sup>, 3<sup>a</sup>, 16<sup>a</sup>, 22<sup>b</sup>, 30<sup>a</sup>, 52<sup>b</sup>, 72<sup>a</sup>, 77<sup>b</sup>.

<sup>153</sup> Mftzâde Muĥammed, **age.** vr. 1<sup>b</sup>, 3<sup>a</sup>, 16<sup>a</sup>, 30<sup>a</sup>, 72<sup>a</sup>.

<sup>154</sup> Mftzâde Muĥammed, **age.** vr. 2<sup>b</sup>, 22<sup>b</sup>, 52<sup>b</sup>, 77<sup>b</sup>.

<sup>155</sup> Bkz. Mftzâde Muĥammed, **age.** rnek için: 2<sup>a</sup>- 2<sup>b</sup>, 4<sup>a</sup>-4<sup>b</sup>

### 3) Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'âniyye

Bu eser, tez çalışmasında tahkîkîni yaptığımız eserdir. Eser, müellif tarafından “Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'âniyye” ve “Tefâsîru'd-De'avâti'l-Furḳaniyye” olarak anılmaktadır. Bunun yanında bu eserin içinde bulunduğu mecmuaya müellif “Selsebîl” ismini vermiştir.<sup>156</sup> Bu eserin dört farklı nüshasına ulaştık. Bunları nüsha özellikleri başlığı altında ileride ele alacağız.



---

<sup>156</sup> Müftûzâde Muḥammed, **Tefâsîru De'avâti'l-Ḳur'âniyye**, Köprülü, 93<sup>a</sup>, 127<sup>b</sup>.

## İKİNCİ BÖLÜM

### TEFÂSİRÜ'D-DE'AVÂTİ'L-ĞUR'ÂNİYYE

#### I. MUHTEVASI

Eser, giriş ve dört bölümden oluşmaktadır. Bu bölümler sırasıyla şöyledir:

- 1- Muḥammed (as)'den önce gelen bazı peygamberlerin duâları.
- 2- Geçmiş ümmetlerden olan Salih kimselerin duâları.
- 3- Peygamberimizin yapmakla memur olduğu duâları.
- 4- Peygamberimizin ümmetinden olan kimselerin duâları.

Bu bölümde giriş kısmı başta olmak üzere bölümler hakkında özet bilgiler sunarak eserin içeriğini, eserde öne çıkan kısımları ve eserde takip edilen metodu ortaya koymaya çalışacağız.

#### 1) Mukaddime

Müellif hamdele ve salveleden sonra kendini “Yaratan Rabbinin Harem’ine sığınan kul” olarak vasederek; ismini, Aydın Güzelhisarlı ‘Âlim Muḥammed’in oğlu Şeyḥ Muḥammed olarak vermektedir.

Eserin giriş kısmında müellif önceden yazmış olduğu eserlerin listesini vermektedir. Eserlerinin listesini yazarın eserleri bölümünde belirttiğimiz için burada tekrar etmemekteyiz..

Müftüzâde Muḥammed, bazı âyet ve sûrelerin tefsirini yaptıktan sonra Kur’an’daki bazı duâ âyetlerini Mushaf-ı Şerifteki tertibe göre bir araya getirdiğini ve onları muteber tefsir kitaplarından nakiller yaparak tefsir ettiğini açıklamaktadır.

Müellif, yazmış olduğu bütün tefsir çalışmalarını ve daha sonra yazdığı “el-Esmâ’l-Hüsnâ Şerhi”ni, “Ezhâru’t-Tenzîl” ismi altında bir araya getirdiğini ifade etmektedir. Yapmış olduğu âyet ve sûre tefsirleri eserin birinci bölümünü; diğer âyet tefsirleriyle tahkik ettiğimiz duâ âyetleri tefsiri ve “el-Esmâ’l-Hüsnâ Şerhi”, eserin ikinci bölümünü oluşturmaktadır. Ancak şunu belirtmeliyiz ki, “Ezhâru’t-Tenzîl” –en azından tesbit edebildiğimiz kadarıyla- müellifin bahsettiği bütün parçaları ihtiva eden şekliyle şu an elimizde mevcut değildir. “Ezhâru’t-Tenzîl”in iki bölümden oluştuğu bilgisini ve içeriğinde neler olduğu “Tefâsîru’d-De’avâti’l-Ğur’âniyye” adlı eserin giriş<sup>157</sup> kısmındaki bilgilerden anlaşılmaktadır.

<sup>157</sup> Müftüzâde Muhammed, *Tefâsîru De’avâti’l-Ğur’âniyye*, Köprülü, 91<sup>b</sup>, 92<sup>a</sup>.

Müellif eserin girişinde el-Esmâü'l-Hüsna şerhi yazdığını ve bir araya getirdiği duâ âyetlerini de ona bir ek ve tamamlayıcı olarak tefsir ettiğini belirtmektedir. Nitekim “el-Esmâü'l-Hüsna Şerhi”nin son kısmı okunduğunda iki eser arasındaki konusal bağlantı bu amacı ortaya koymaktadır. Şöyle ki: “el-Esmâü'l-Hüsna Şerhi”nin sonunda İsm-i A'zam'ın neler olabileceği konusunda on görüş sıralanmaktadır. Bu görüşlerin sonuncusu olarak da Kur'an'ı Kerim'de birçok enbiyanın, evliyanın ve peygamberimizin duâlarının pek çoğunun kendisiyle başladığı “Rabb” ism-i şerifinin ism-i a'zam olduğu görüşü belirtilmektedir.<sup>158</sup> Tahkikini yaptığımız “Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye”nin muhtevası da Kur'an'ı Kerim'de Rabb ismi şerifinin geçtiği âyetlerin tefsirlerinden oluşmaktadır.

Müellif, “Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye”nin giriş bölümünün sonunda bir soru sormakta ve bu soruya verdiği cevap, Kur'an duâları konusunda eserin tamamına sirayet eden temel yaklaşımını belirlemektedir.<sup>159</sup> Burada incelemeye alınan konu şudur: “Bizim Kur'an'daki duâların her biriyle, Kur'an'daki lafızları aynen kullanarak duâ etmemiz caiz midir değil midir?” Müellif bu soruya verdiği cevabı eser boyunca tefsir ettiği duâ âyetlerinin tamamında kullanmakta ve duâ edenle talep ettiği şey arasındaki uygunluğu gözetmektedir. Burada sorduğu soruya müellifin cevabı şu olmuştur:

“Eğer duânın lafızlarının tamamı duâ edenin haline ve istediği şeye uygunsa, onunla duâ etmesi caizdir. Âdem (as)'ın “Rabbımız nefsimize zulmettik”<sup>160</sup> duâsı gibi ki o, hâlimize uygundur, günahımızı itirafır.”<sup>161</sup>

“Eğer duâ ifadelerinin bazısı duâ edenin haline uygun ve bazısı duâ edenin durumuna ters ise veya kâfir için af dilemek gibi yasaklanmış bir şey ise, duâ eden kimse, durumuna ters olanı ve yasaklanana terk eder ve durumuna uygun olanı

“Eğer duâ ifadelerinin bazısı duâ edene göre imkânsız ise, duâ birtakım teville ve duânın zahirinden sarfî nazarla duâ edenin haline uygun hale geliyorsa, duâ eden imkânsızı terk eder ve teville mümkün olanı ister ve duâyı haline uygun bir şekle çevirir.”<sup>163</sup> Bu üç durumu eserin içeriğinden örnekler verirken açıklamaya çalışacağız.

<sup>158</sup> Müftûzâde Muhammed, **Şerhu'l-Esmâi'l-Hüsna**, Köprülü Ktp. vr. 83<sup>b</sup>-85<sup>b</sup>.

<sup>159</sup> Müftûzâde Muhammed, **Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye**, Köprülü Ktp. vr. 92<sup>a</sup>, 92<sup>b</sup>.

<sup>160</sup> A'raf, 7/23.

<sup>161</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** 92<sup>a</sup>.

<sup>162</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** 92<sup>a</sup>.

<sup>163</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** 92<sup>b</sup>.

Eser boyunca âyetler dil ve mana yönünden açıklandıktan sonra yukarıda saydığımız hususlar dikkate alınarak bizim, yani o duâyı ilk yapanın dışındakilerin, söz konusu duâyı ne şekilde yapabileceği irdelenmektedir. Eserin en önemli hususiyeti, Kur'an metniyle onun sonraki muhatapları arasındaki irtibatı kurması ve âyetlerle yaşayan toplum arasında bir canlılık oluşturmasıdır. Görüldüğü üzere müellif giriş bölümünde, okuyucuyu anlatacağı konuya hazır hale getirmekte, hem de ortaya koyduğu eserdeki genel yaklaşımı vermektedir. Görüldüğü üzere eserin üzerine oturduğu genel çerçeve, belâğat ilminin ana omurgası olan muḳteḁa-i ḥal terimini akla getirmektedir.

## 2) Önceki Peygamberlere Ait Olan Duâlar ve Tefsirleri

Peygamberlere ait olan duâlar bölümüne insanlığın babası ve peygamberlerin ilki olması hasebiyle Âdem (as)'dan başlanmaktadır. Âdem (as) ile ilgili olarak Allah (cc.) onun duâsını kabul etmesi ve tövbesinin kabulü, Allah (cc.)'ın onu peygamber olarak seçmesi, Âdem (as)'ın ve diğer peygamberlerin ismetine ilişkin bilgiler verilmektedir.<sup>164</sup>

### A) Âdem (as)'ın ve Peygamberlerin Hataları (Zelle)

Müellif zelle terimini şöyle açıklamaktadır: “Zelle herhangi bir kasıt ve ısrar olmaksızın bir emrin hilafına gerçekleşen fiildir. Yürüyen kimsenin çamurda kayması gibi. Sonuç olarak eğer günah (masiyet) kasıtlı yapılıyorsa ona “zenb”, dikkatsizlik veya hata sonucu ise “zelle” denilir.”<sup>165</sup>

Âdem (as)'ın zelleye düşmesi konusunda iki durum ileri sürülmüştür. Birincisi onun zelleyi bilinci yerinde olarak yapması; ikincisi onun zelleyi unutarak yapmış olmasıdır.

Birinci görüşe sahip olanlar şöyle demişlerdir: Âdem (as) içtihat etmiş ve içtihadında hata etmiştir. İctihadının açıklaması da şu şekildedir: Âdem ve Havva (as)'a “bu ağaca yaklaşmayın” denildiğinde Âdem (as) işaretin ağacın kendisine olduğunu zannetti. Arapça'da “bu” (هـ) lafzı bazen zata, bazen de nev'e işaret eder. Nitekim rivâyet edildiğine göre peygamberimiz (as) eline ipek ve altın almış ve “bu ikisi ümmetimin kadınlarına helal; ümmetimin erkeklerine haramdır” buyurmuş ve işaret zamiriyle ipek ve altın cinsini kastetmiştir. Netice itibariyle Âdem (as) içtihat etmiş içtihadı yasaklama hükmünün “o ağacın” kendisiyle sınırlı olduğu şeklinde

<sup>164</sup> Müftüzâde Muḥammed, *Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'âniyye*, Köprülü Ktp. vr. 92<sup>b</sup>/15 vd.

<sup>165</sup> Müftüzâde Muḥammed, *Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'âniyye*, Köprülü Ktp. vr. 93<sup>a</sup>/15.

gerçekleşmiştir. Yasaklanan o ağacı terk edip onun cinsinden başka bir ağacın meyvesini yemiştir. Halbuki kastedilen, o ağaç ve o ağacın cinsiydi. Âdem (as)'ın içtihattaki bu hatası, zellenin peygamberlerin fiillerine kullanılmasının caiz olduğunu gösterir. Nitekim peygamberlerin fiillerine zelle ismini kullanmak ulemanın geneline göre caizdir. Fakat evla olan, onları davranışlarındaki noksanlıklardan tenzih etmek için zelleyi onların fiillerine kullanmamaktır. Peygamberler için ancak, “en iyi olanı bırakıp normal olanı yaptılar” denilir.<sup>166</sup>

İkincisine kâil olanlar, yani Âdem (as) zelleyi kasıtlı bir şekilde değil; unutarak yapmıştır diyenler, görüşlerini Tâhâ Sûresi'ndeki şu âyetin zahiriyle delillendirmişlerdir:<sup>167</sup> “Şüphesiz biz daha önce Âdem (as)'den söz almıştık. Fakat o unuttu ve biz onda günaha karşı bir azim bulmadık.”<sup>168</sup>

### **B) Peygamberlerin Masumiyeti**

Müellif, Âdem'in (as) düştüğü günahın peygamberliğinden önce veya sonra olmasının muhtemel olduğunu belirttikten sonra, Râzî'nin (ö. 606/1210) de belirttiği gibi peygamberlik makamını tenzih için Âdem (as)'ın işlediği günahın peygamberliğinden önce olduğunu benimsemektedir.<sup>169</sup>

Müellif, peygamberlerin masumiyeti konusunu peygamberlikten önce ve peygamberlikten sonra olarak iki kategoride ele alıp bu konulardaki farklı görüşleri ortaya koymuştur. Şöyle ki:

#### **Peygamberlikten Önce Masumiyet:**

“Peygamberlerin masumiyeti hakkında kesin olan şey, meşhur ulemanın ittifakıyla, onların peygamberlikten önce ve sonra küfür ve şirkten korunmuş olmalarıdır.<sup>170</sup> Ancak bu iki büyük günahın dışındakilere gelince burada ihtilaf vardır. Bazı âlimler peygamberlerin peygamberlikten önce günah işlediklerine, bazı âlimler de işlemediklerine kâil olmuş; bir grup da bu konuda tevakkuf edip şöyle demişlerdir: “Akıl, onların peygamberlikten önce masiyet irtikap etmelerini imkansız görmez. Fakat şeriatte günah işlediklerine veya işlemediklerine ilişkin kesin bir bilgi gelmemiştir. Allah (cc) en iyi bilendir.”<sup>171</sup>

<sup>166</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 93<sup>a</sup>/4, 93<sup>b</sup>/2.

<sup>167</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 93<sup>b</sup>/4, 93<sup>b</sup>/8.

<sup>168</sup> Taha: 20/115.

<sup>169</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 93<sup>b</sup>/11 vd.

<sup>170</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 93<sup>b</sup>/14 vd.

<sup>171</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 93<sup>b</sup>/17, 94<sup>a</sup>/1.

### **Peygamberlikten Sonra Masumiyet**

Vahiyle ve peygamberlikle vasıflandıktan sonraki masumiyetlerine gelince, onlar büyük ve küçük günahlardan mutlak olarak korunmuşlardır.<sup>172</sup> Müellif bunu temel ve muteber görüş olarak verdikten sonra şu görüşü de meçhul sığısıyla vermiştir: “Büyük ve küçük günahları bilerek yapmaktan mutlak olarak korunmuşlardır; ancak sehven günaha düşebilirler.”<sup>173</sup>

Müellif, peygamberlikten sonra büyük günahların sehven; küçük günahların da bilerek peygamberlerden sadır olduğunu savunanların, peygamber kıssalarında peygamberlere günah nisbet edilmesini ve onların da tövbe ve istiğfar etmelerini, görüşlerini temellendirmede delil olarak kullandıklarını belirtmektedir.<sup>174</sup> Müellif bu görüşte olanların görüşlerini verdikten sonra onlara şu şekilde cevap vermektedir: “Ravilerden peygamberlerin günahlarına dair âhad olarak nakledilen haberler merduttur. Çünkü hatanın ravilere nisbeti, günahların peygamberlere nisbetinden daha önemsizdir. Ravilerden mütevatir olarak nakledilen ve kitapta yazılı hataya gelince o hata, peygamberlikten önce, gaflet ve unutma sonucu olarak ya da efdal olanı terk etmeye haml olunur.”<sup>175</sup> Müellif, konuyu bu şekilde ortaya koyduktan sonra peygamberlerin masumiyeti konusuna bu şekilde inanmanın dinin zarûriyatından olduğunu vurgulamaktadır.<sup>176</sup>

### **C) Âdem (as)’ın Duaları**

Müellif, peygamberlerin masumiyeti konusunu bu şekilde işledikten sonra Âdem (as) ve Havva validemizin duâlarına gelir. Müellif eser boyunca “duâ” ile “duâ eden” ve “talep edilen şey” arasında uygunluk olmasını gözetmektedir. Âdem (as) ve Havva validemizin duâlarında da bu noktayı şu şekilde açıklamaktadır: “Âdem (as) ve Havva validemizin ağzıyla ifade edilen “Rabbımız nefsimize zulmettik. Eğer bizi affetmez ve bize acımazsan şüphesiz ziyana uğrayanlardan olacağız”<sup>177</sup> ifadesiyle duâ etmek bize de caizdir. Fakat onların bu duâsıyla duâ eden kimse şöyle diyerek duâyı kendi haline uygun hale getirir: “Bu uzun ömür süresi içersinde çeşitli günahlar işleyerek ve birçok yasakları çiğneyerek ‘Rabbımız kendimize zulmettik’ her türlü günahlarımızı itiraf ederek tövbe ettik, sana döndük bizi affeyle. Eğer bizi affetmezsen

<sup>172</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 94<sup>a</sup>/1 vd.

<sup>173</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 94<sup>a</sup>/3 vd.

<sup>174</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 94<sup>a</sup>/7 vd.

<sup>175</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 94<sup>a</sup>/9 vd.

<sup>176</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 94<sup>b</sup>/3 vd.

<sup>177</sup> A’raf: 7/23.



ve bize merhamet etmezsen şüphesiz ziyana uğrayanlardan olacağız.”<sup>178</sup> Müftûzâde Muhammed, duâ ile duâ eden arasında böyle bir ilişki kurduktan sonra, bu duâyaya sabah akşam devam ederek vird haline getirmek gerektiğini söylemektedir.<sup>179</sup>

#### **D) Nuh (as)’ın Duâları:**

Allah (cc): “Hakkında bilgi sahibi olmadığım şeyi isteme”<sup>180</sup> buyurduğunda Nûh (as) şöyle duâ etti: “Rabbim! Hakkında bilgi sahibi olmadığım bir şeyi senden istemekten sana sığınırım.”<sup>181</sup> Müellif burada “hoş olmayan şeylerden (mekârih) kurtulmada kulun gücünün sınırlı olduğunu ve kulun ancak bu duâyıyla mekârihten kurtulabileceğini<sup>182</sup> söylemektedir.

Müftûzâde Muhammed, bir kimse, bir işin doğru mu yanlış mı olduğunu bilmediği halde onu ister ve o da kötü bir şekilde gerçekleşirse, o kimsenin Nuh (as)’ın bu duâsıyla Allah (cc)’a sığınıp istiğfar etmesi gerektiğini belirtmektedir.<sup>183</sup>

#### **E) İbrahim ve İsmail (as)’ın Duâları:**

İbrahim ve İsmail (as) Kâbe’yi inşa ettikten sonra yaptıkları iyiliğin kabul edilmesini ve Allah (cc)’ın kendilerini affetmesini talep etmektedirler. Af dilemelerinin ardından “şüphesiz sen tövbeleri çok kabul eden ve merhamet edensin”<sup>184</sup> ifadesinde bulunmaktadır. Bunun için denilmiştir ki: “Kul duâsının kabul olunmasını isterse Allah (cc)’a O’na uygun isimleriyle ve yüce sıfatlarıyla duâ etsin. Örneğin duâ, rahmet, mağfiret, tövbenin kabulü ve itaat için ise, duâ eden kimse Allah (cc)’a es-Semi’, el-Âlim, et-Tevvâb, er-Rahîm ve bunlara benzer isimleriyle duâ etsin. Eğer duâ intikam için ise, duâ eden kimse Allah (cc)’a el-Müntekim, el-Cebbâr, el-Kahhâr gibi isimleriyle duâ etsin.”<sup>185</sup>

Müellif, eser boyunca duâ eden ve duâ edenin talebi arasında daima bir ilişkinin olmasına dikkat çekerken, burada da talep edilen şeye uygun olan Allah (cc)’ın sıfatının dile getirilmesi gerektiğini vurgulamaktadır. Bu da şunu göstermektedir: Eğer durum/hâl rahmet ve mağfiretin celb edilmesi ise, bu durumun muқтаđası da Allah (cc)’ın ilgili isimleriyle O’na yakarmaktır. Eğer durum düşmanların kahr-u perişan edilmesi ise, bu durumun muқтаđası da Allah (cc)’ın ilgili isimleriyle O’na

<sup>178</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 94<sup>b</sup>/10 vd.

<sup>179</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 94<sup>b</sup>/16 vd.

<sup>180</sup> Hûd: 11/46.

<sup>181</sup> Hûd: 11/47.

<sup>182</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 95<sup>a</sup>/7 vd.

<sup>183</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 95<sup>b</sup>/1 vd.

<sup>184</sup> Bakara: 2/128.

<sup>185</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 96<sup>b</sup>/6 vd.

yakarmaktır. Görülmektedir ki, duâ ile muқтаda-i hal arasında böyle bir ilişki bulunmaktadır.

Müellif yine İbrahim (as)’ın duâlarını zikrederken bir taraftan âyetin yorumunu yaparken diğer taraftan yaşadığı dönemin siyasi durumuna da bir nebze olsun ışık tutmaktadır. “Rabbimiz bizi inkâr edenler için imtihan konusu kılma”<sup>186</sup> âyetinin yorumunda İbn Abbas ve Mücahidin yorumlarını verdikten sonra kendi dönemini kastederek “özellikle günümüzde olduğu gibi kâfirlerin Müslümanları istilasını anında İbrahim (as)’ın duâsıyla duâ etmek gerektiğini” belirtmektedir.<sup>187</sup>

#### **F) Yusuf (as)’ın Duâları**

Yusuf (as) “Rabbim! Bana mülkten verdin ve bana rüyada görülen olayların yorumunu da öğrettin. Ey gökleri ve yeri yaratan! Sen dünyada da ahirette de benim sahibimsin. Beni Müslüman olarak öldür ve beni salihler arasına kat!”<sup>188</sup> şeklinde duâ etmiştir. Müftüzâde Muhammed, her âyette olduğu gibi burada da yer yer kelime izahı yapmakta; bunun yanı sıra söz konusu duânın duâyı yapan peygamberin dışındakiler tarafından da aynen yapılıp yapılamayacağını ele almaktadır. Müftüzâde Muhammed, Yusuf’un (as) bu duâsında önce kendisine verilen birtakım nimetlerden dolayı Allah’ı (cc) övdüğünü ve bütün bu övgülerden sonra Allah’tan (cc) talepte bulunduğunu belirtmektedir. Bunun için de duâ eden kimsenin Allah’ı (cc) övgüyü duânın başında zikretmesi gerektiğini söylemektedir.<sup>189</sup> Bir kimsenin Yusuf’un (as) övgüsünü aynen alıp alamayacağı konusundaysa şu açıklamayı yapmaktadır: “Bizim için “Rabbim! Bana mülkten verdin ve bana sözlerin yorumunu yapmayı öğrettin”<sup>190</sup> kavliyle övgüde bulunmak caiz değildir. Çünkü bu durum bizim için vakiya terstir. Ancak kendisine mülkten bir parça, ilahi kitapların tefsiri ya da rüya tabiri gibi bazı ilimler verilmiş kimseye gelince onun için Yusuf’un (as) duâsındaki ibareyle övgüde bulunmak caizdir,<sup>191</sup> demektir.

Müellif. Yusuf’un (as) duâsında bulunan “Ey göklerin ve yerin yaratıcısı! Sen dünyada ve ahirette benim sahibimsin”<sup>192</sup> övgüsü ve ondan sonra gelen “beni

<sup>186</sup> Mümteḥine: 60/5.

<sup>187</sup> Müftüzâde Muhammed, **age.** vr. 100<sup>b</sup>/19, 101<sup>a</sup>/1.

<sup>188</sup> Yûsuf: 12/101.

<sup>189</sup> Müftüzâde Muhammed, **age.** vr. 101<sup>b</sup>/15 vd.

<sup>190</sup> Yusuf: 12/101.

<sup>191</sup> Müftüzâde Muhammed, **age.** vr. 102<sup>a</sup>/1 vd.

<sup>192</sup> Yûsuf: 12/101.

Müslüman olarak öldür ve beni salihlere kat"<sup>193</sup> övgüsü ile duâ etmenin ne güzel olduğunu belirtmektedir.<sup>194</sup>

### G) Süleyman (as)'ın Duâları

Süleyman (as); “Rabbim! Beni nefsim öyle hâkim kıl. Gerek ben ve gerekse anne babama verdiğin nimetlere şükredebeyim. Senin razı olacağın iyi işler yapabileyim. Bir de lutfedip beni iyi kulların arasına kat.”<sup>195</sup> şeklinde duâ etmiştir.

Müftûzâde Muhammed, bu âyette kulun fiilleriyle Allah (cc)'ın iradesi arasındaki ilişki bağlamında ehl-i sünnet çizgisinde bir yorum getirmektedir:

“Süleyman (as) bu duâda üç şey talep etmektedir:

- 1- Allah (cc)'ın ona ilham edip kendisine ve ana babasına verdiği nimetlere şükredebilmeyi,
- 2- Allah (cc)'ın ona ilham edip katında razı olunan ameli yapabilmeyi,
- 3- Son nefeste imanla gitmeyi talep etmiştir. Çünkü salih kimseler son nefesi imanla olanlardır.”<sup>196</sup>

Müftûzâde Muhammed bu maddeleri sıraladıktan sonra şöyle devam ediyor: “Bu duâ amel ve itaat yönünden her şeyin yalnızca Yüce Allah'ın (cc) yardımıyla tamam olduğunu göstermektedir. Bu açıklamayı da yaptıktan sonra Mutezile ve Kaderiye'yi ret sadedinde; “şâyet kul fiilerinde müstakil (kendi fiilini kendi yaratmış) olsaydı Süleyman'ın (as) bu talebi abes olurdu” demiştir.<sup>197</sup>

Bu bölümde ayrıca sırasıyla Zekeriyâ, Eyyûb, Yûnus, Şuayb, Mûsâ ve 'Isâ'nın (as) duâları yer almaktadır. Bütün bu duâlarda da müellifin takip ettiği metot şudur: Önce âyetleri kelime ve ifade yönünden açıklamaktadır. Sonra peygamberlerin yaptıkları duâların bize ne kadar uygun olduğunu inceleyip, eğer duâ, duâyı yapan peygamberlerin dışında olanların durumlarına uygunsa o duâyı bizim de duâ etmemizin caiz olduğunu söylemektedir.<sup>198</sup> Eğer bazı yorumlarla duâyı kendi hâlimize uygun hale getirebiliyorsak bunu yapmamız gerektiğini belirtmekte;<sup>199</sup> duâ, yalnızca duâ yapan peygambere has bir şey ise o zaman o duâyı bizim yapmamızın caiz olmadığını<sup>200</sup> ifade etmektedir.

<sup>193</sup> Yûsuf: 12/101.

<sup>194</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 102<sup>a</sup>/5 vd.

<sup>195</sup> Neml: 27/19

<sup>196</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 102<sup>b</sup>/4 vd.

<sup>197</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 102<sup>b</sup>/9 vd.

<sup>198</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 103<sup>b</sup>/11 vd. 104<sup>a</sup>/12 vd. 104<sup>b</sup>/15 vd. 105<sup>b</sup>/4 vd.

<sup>199</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 106<sup>b</sup>/15 vd.

<sup>200</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 103<sup>a</sup>/11 vd., 108<sup>b</sup>/7.

Örneğin Müftûzâde Muḥammed, Zekeriyâ (as)’ın salih bir evlat isteğinin peygamberlerin sünneti olduğunu, bu duâyı bizim de edebileceğimizi söylemektedir.<sup>201</sup> Mûsâ (as)’ın mücadele eden kâfiri öldürmesinden dolayı “Rabbim! Nefsime zulmettim, beni affet”<sup>202</sup> duâsını bir başka müminin duâyı kendi haline hamlederek kullanabileceğini söylemektedir.<sup>203</sup> ‘İsa (as)’ın “Rabbimiz! Bize gökten bir sofrayı indir”<sup>204</sup> duâsının bize uygun olmadığını söylemektedir. Zirâ “gökten sofranın inmesi”nin ona verilmiş bir mucize olması hasebiyle o ibarenin yalnızca ‘İsa (as)’ın durumuna uygun olduğunu belirtmektedir.<sup>205</sup> Müellif, eser boyunca duâları ilk yapanlardan sonra o ibarelerle daha sonra gelenlerin dua edip edemeyeceğini ele alıp açıklamaktadır.

### 3) Geçmiş Ümmetlerden Olanların Duâları

Müellif, bu bölümde şu kimselerin duâlarına yer vermektedir: ‘İsâ’nın (as) havarîlerinin duâsı, Fir‘avun’un sihirbazlarının duâları, Talut ve mümin ordusunun duâları, geçmiş ümmetlerin Rabbanîlerinin duâları, Ashab-ı kehf’in duâsı, Belkıs’ın duâsı ve Firavun’un eşi Âsiye’nin duâsıdır. Bu bölümde yukarıda isimleri geçen kimselerin duâları verilip tefsir edilmekte ve bu duâların başka kimseler için de geçerli olup olmayacağı incelenmektedir.

Bu duâlardan bazıları şöyledir:

‘İsâ (as)’ın havarîlerinin duâsı: “Rabbimiz! İndirdiğine inandık ve resule uyduk. Bunun için bizi şahitlerden kıl.”<sup>206</sup> Müellif bu duâ ile ilgili şu açıklamayı yapmaktadır: “Burada “indirdiğine iman ettik” ifadesiyle kastedilen İncil’dir. “Resule uyduk” sözüyle kastedilen de ‘İsa (as)’dır. Muḥammed (as)’ın ümmetinden olan bir kimse, bu ibareyle duâ ederken “Rabbimiz! Muḥammed (as)’a indirdiğin K̤ur’an’a inandık ve rasulun Muḥammed (as)’e uyduk” şeklinde âyeti tevil ederek duâyı kendi haline hamleder. Çünkü K̤ur’an’a iman bütün ilahi kitaplara imandır. Muḥammed (as)’a iman da bütün peygamberlere iman demektir.”<sup>207</sup>

Geçmiş ümmetlerin Rabbanîleri Allah (cc)’ın ismini yüceltmek ve dinini aziz kılmak için cihada çıktıklarında şu duâyı etmişlerdir: “Rabbimiz! Günahlarımızı ve

<sup>201</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 103<sup>b</sup>/11 vd.

<sup>202</sup> K̤aşâş: 28/16.

<sup>203</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 107<sup>b</sup>/1 vd.

<sup>204</sup> Mâide: 5/114.

<sup>205</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 108<sup>b</sup>/7.

<sup>206</sup> Âl-i ‘Imran: 3/53.

<sup>207</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 109<sup>a</sup>/1 vd.

işlerimizdeki aşırılıkları affet. Ayaklarımızı sabit kıl. Kâfirlere karşı bize yardım et.”<sup>208</sup> Müellif, özellikle kâfirlerin istilasî zamanında bu duâyâ sabah akşam devam etmek gerektiğini söylemektedir. Bunu yaparken de duayı kendi haline uyarlar. Örneğin eğer cihada çıkmamış ve geride oturanlardan ise savaşı mücahitleri kasteder.<sup>209</sup>

Süleyman (as)’ın eliyle Müslüman olan Belkıs’ın: “Rabbim! Şüphesiz ben nefsimi zulmettim ve Süleyman’la birlikte âlemlerin Rabbi olan Allah (cc)’a teslim oldum”<sup>210</sup> duâsı ile Fir‘avun’un eşi Âsiye’nin, “Rabbim! Bana katında, cennetin içinde bir ev yap. Beni Firavun’dan ve amelinden kurtar. Beni o zâlimler gürûhundan selamete çıkar”<sup>211</sup> duâsı, yalnızca Belkıs’ın ve Asiye’nin durumlarına uygun olması dolayısıyla müellif, onların dışındakilerin bu duâları etmelerinin caiz olmadığını belirtmektedir.<sup>212</sup> Tabi burada şöyle bir değerlendirme de yapılabilir: Müellif her ne kadar bu ayetlerin daha sonraki muhataplar tarafından dua kalıbı olarak kullanılmayacağını söylese de bu türden ayetlerde de birtakım te’villerle duayı kişi kendine hamledebilir. Örneğin Âsiye’nin yukarıda geçen duasını daha sonraki dönemlerdeki bir kimse şöyle kendine uyarlayabilir: “Rabbim! Bana katında, cennetin içinde bir ev yap”<sup>213</sup> ayeti her kulun Rabbinden isteyeceği bir duadır. “Beni Firavun’dan ve amelinden kurtar. Beni o zâlimler gürûhundan selamete çıkar”<sup>214</sup> ayeti de şöyle te’vil edilebilir: Her dönemin Firavun rolünü üstlenen mümessilleri bulunabilir. Dolayısıyla kul, o Firavun rolündeki kişi ve anlayışlardan ve onların saptırmalarından ve fitnelerinden kendisini kurtarması için Rabbine bu ibarelerle yakarabilir.

#### **4) Allah’ın (cc) Son Peygamber Muhammed’e (as) Emrettiği “Rabb” Kelimesiyle Başlayan Duâları**

Bu bölüm, Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ķur’âniyye’nin üçüncü bölümüdür. Bu bölümde müellif, peygamberimizin “Rabb” kelimesiyle yapmış olduğu duâ ayetlerinin tefsirini yapmıştır. Bu âyetler şunlardır: İsrâ’ 80, Tâhâ 114, Mü’minûn 97 ve 118. Müftîzâde Muhammed, bu âyetleri tefsir ettikten sonra bu duâlarla bizim duâ edip edemeyeceğimizi incelemektedir. Bu duâ âyetlerinden bazıları hakkında müellifin yaptığı açıklamalar şu şekildedir:

<sup>208</sup> Âl-i İmran: 3/147.

<sup>209</sup> Müftîzâde Muhammed, **age.** vr. 110<sup>b</sup>/14 vd.

<sup>210</sup> Neml: 27/44.

<sup>211</sup> Tahrim: 66/11.

<sup>212</sup> Müftîzâde Muhammed, **age.** vr. 111<sup>b</sup>/10 vd.

<sup>213</sup> Tahrim: 66/11.

<sup>214</sup> Tahrim: 66/11.

İsra Sûresi 80. âyetin meali şöyledir: “De ki: Rabbim! Beni dahil edeceğin yere hoşnutluk ve esenlikle dâhil et; çıkaracağın yerden de hoşnutluk ve esenlikle çıkar. Katından beni destekleyecek bir kuvvet ver.” Müellif bu âyetin iki yorumunun olduğunu söylemektedir. Birincisine göre âyetin meali şöyledir: “Rabbim! Beni kabre razı olunmuş bir kimse olarak sok ve dirilirken de kabirden razı olunmuş olarak çıkar.” Müellif âyetin bu yorumunun her Müslüman için istenecek bir şey olduğunu, dolayısıyla her müminin bu âyetle duâ etmesinin caiz olduğunu söylemektedir.<sup>215</sup> İkinci yoruma göre, Mekke’den Medine’ye yolculuk murat eden kimse için de bu âyet ile duâ etmenin caiz olduğunu belirtmektedir. Ancak bir yerden başka bir yere gitmek isteyen bir kimsenin bu duâyı etmesine gelince, onun için de caiz olduğunu, fakat duâ eden kimsenin bu duâyı söylerken kendi gideceği beldeyi kalbinden geçirmesi gerektiğini ifade etmektedir.<sup>216</sup>

Ümmetin, peygamberimizin duâsı olan “Rabbim! Bana katından yardım edici bir hüccet ver”<sup>217</sup> âyetiyle duâ etmesine gelince müellif, o âyetin de iki yorumu olduğunu söylemektedir. Âyette geçen “sultanen nasîra” ibaresinin apaçık âyet ve mucizeler olması yorumuna göre bu duâ yalnızca peygamberimize aittir. Diğer yoruma göre “sultanen nasîra” ibaresi, “küfre karşı İslam’a, İslam’ın hadlerine ve onun ahkâmının icrasına yardım eden güç” anlamına geldiğini ve bu yoruma göre ise ümmetten olanların bu âyetle duâ etmelerinin caiz olduğunu belirtmektedir.<sup>218</sup>

“Ey Rabbim! Mağfiret et ve acı. Sen merhamet edenlerin en hayırlısısın”<sup>219</sup> âyetine gelince müellif bunun, duâların özü olduğunu ve her mü’minin sabah akşam bu duâya devam etmesi gerektiğini söylemektedir.<sup>220</sup>

Daha önce de dikkat çektiğimiz gibi müellif, duâ ile duâ edenin konumu ve isteği arasında daima bir ilişkinin olmasına dikkat etmektedir. Eğer duâ ile duâ eden arasında yorumla da olsa bir ilişki kurulabiliyorsa o duâ ile başkalarının da duâ etmesinin caiz olduğunu söylemektedir. Eğer böyle bir ilişki imkânsız ise âyette geçen o duâyı bir başkasının etmesinin caiz olmadığını söylemektedir.

### 5) Peygamberimizin Ümmetinden Bazı Salih Kimselerin Duâları

Bu bölüm de incelediğimiz eserin dördüncü ve son bölümüdür. Bu bölüme ilk olarak sahabeden ve kıyamet gününe kadar onlara tabi olacak salih kimselerden

<sup>215</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 114<sup>b</sup>/17 vd.

<sup>216</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 114<sup>b</sup>/19, 115a/1 vd.

<sup>217</sup> İsrâ’: 17/80.

<sup>218</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 115<sup>a</sup>/4 vd.

<sup>219</sup> Mü’minûn: 23/118.

<sup>220</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 115<sup>b</sup>/12 vd.

bazılarının istediği “iki hasene” duâsıyla başlanmaktadır. Bu duâ şöyledir: “Rabbimiz! Bize dünyada da iyilik, ahirette de iyilik ver ve bizi cehennem azabından koru.”<sup>221</sup> Bu âyette geçen “dünyadaki iyilik”; sağlık, sıhhat, güven, güç, faydalı ilim, itaatte muvaffakiyet ve günahattan korunma, helal mal, razı olunmuş bir hal, salih evlat ve salih zevce olarak açıklanmaktadır. “Ahiretteki iyilik” de mağfîret ve mükâfata erişmek, azaptan kurtulmak ve cennette azap görmeden, hesapsız, ilk olarak girmek olarak açıklanmaktadır.<sup>222</sup>

Aynı âyette bulunan “Rabbimiz! Bizi cehennem azabından koru”<sup>223</sup> âyeti de “bizi günahlardan ve cehennem azabına götürecektir azgınlıklardan koru”<sup>224</sup> şeklinde kısaca açıklanmıştır. Müellif, ihtiyaç görmediği zamanlarda bazı âyetleri bu şekilde kısaca açıklamıştır. Nitekim eserin adından da anlayacağımız gibi bu eserde duâ âyetleri ele alınmıştır. Bundan maksat da, eserde dört başlık altında ele alınan duâlarla bizlerin de duâ edip edemeyeceğimizi ve bu duâları ne zaman ve ne maksatla yapabileceğimizi hususunu ortaya koymaktır. Bunun için de müellif gerekmedikçe âyetlerin lafzî açıklamalarına ayrıntılı bir şekilde girmemiştir.

Müellif açıklamasını yaptığı her âyetten sonra “tenbih” başlığıyla, bu duâyı bizim de edip edemeyeceğimizi belirtmektedir. Bu âyet hakkında da müellif şöyle demektedir: “Dünya ve ahiret mutluluğunu ve ateşten korunmayı isteyen kimsenin, bu mükemmel ibarelerle ve güzel kelimelerle istemesi gerekir. Çünkü bu ibareler dünya ve ahiret isteklerinin tamamını içinde barındırır. Bunun için de bu duâ, peygamberimizin en çok yaptığı duâdır” demektedir.<sup>225</sup>

Bu bölümde onbeş kadar duâ âyetinin tefsiri yapılmıştır. Bunların bazıları yukarıdaki gibi kısa açıklamalarla yapılmış bazıları da bazı dil ve irap özellikleri de irdelenerek ayrıntılı olarak tefsir edilmiştir.

Eserde ele alınan duâ ayetlerinin nasıl açıklandığını ve âyetlerin sonraki nesillere hitap eden yönünün nasıl ortaya çıkarıldığının görülmesi açısından bir de şu örneğe bakılabilir: “Rabbimiz! Bizi halkı zâlim olan yerden çıkar. Bize katından bir dost ve yardımcı kıl”<sup>226</sup> âyeti, bu ümmetin zulme uğramış insanların ağzından çıkan duâ cümleleridir. Bu âyeti Müftûzâde Muhammed şöyle açıklamaktadır: “Mustađ‘afla

<sup>221</sup> Bakara: 2/201.

<sup>222</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 116<sup>a</sup>/5 vd.

<sup>223</sup> Bakara: 2/201.

<sup>224</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 116<sup>a</sup>/10 vd.

<sup>225</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 116<sup>a</sup>/12 vd.

<sup>226</sup> Nisâ’: 4/75.

kastedilen, Medine'ye hicret edemeyip Mekke'de kalan erkek, kadın ve çocuklardır. Mekke kâfirleri tarafından şiddetli baskıya maruz kalıyorlardı. İbn Abbas: Ben ve annem bu zulme uğrayan kadın ve çocuklardandık. O kimseler duâlarında 'Rabbimiz! Bizi halkı zâlim olan memlekette çıkar' diye duâ ederlerdi."<sup>227</sup>

Müftûzâde Muhammed şöyle diyerek âyetin açıklamasına devam etmektedir: "Âyette geçen 'halkı zâlim olan memleket'ten kastedilenin Mekke olduğu üzerinde âlimler icma etmişlerdir.<sup>228</sup> Memleket halkının zâlim olarak vasıflanmalarının iki ihtimali vardır. Birincisi: oranın halkının müşrik olmalarıdır. Nitekim Allah (cc): 'Şüphesiz şirk büyük bir zulümdür' buyurmuştur. Diğer ihtimal de, memleket halkının zulmünün dayanılmaz boyutlara ulaşmış olmasıdır."<sup>229</sup>

Müftûzâde Muhammed âyeti mana olarak açıkladıktan sonra o âyetle kimlerin doğrudan duâ edebileceğini, kimlerin bazı tevillerle duâ edebileceğini, kimlerin de kesinlikle duâ edemeyeceğini 'tenbih' başlığı altında açıklamaktadır. Bu işlemi açıkladığı her duâdan sonra yaptığını görmekteyiz. Bu duâdaki açıklamaya şu soruyla başlamaktadır:

"Peygamber (as) ile hicret edemeyip Mekke'de kalan mazlum kimselerin ağzından nakledilen bu duâyla Mekke-i Mükerrerme'de oturan bir kimsenin duâ etmesi caiz midir?"<sup>230</sup> Müellif bu sorunun cevabında incelik vardır diyerek sorunun cevabını şu şekilde vermektedir: "O mazlum kimselerin (müstađ'af), 'Rabbimiz! Bizi halkı zâlim olan memlekette çıkar' sözüne gelince, memleket halkının zulümle muttasıf olmalarının iki yönü olabileceğini belirtmektedir.<sup>231</sup> Birinci yön, onların Mekke'nin fethinden önce müşrik olmaları sebebiyle zâlim vasfıyla nitelenmeleridir. Buna göre Mekke'de bulunan bir kimsenin bununla duâ etmesi caiz değildir. Çünkü Mekke halkı fetihten sonra Allah (cc)'ın da Nasr Sûresi'nde, 'Allah (cc)'ın yardımı ve fethi geldiğinde insanları kalabalık gruplar halinde Allah'ın dinine girdiklerini göreceksin'<sup>232</sup> buyurduğu gibi, Müslüman olmuşlardır.<sup>233</sup> İkinci yön de Mekke halkının zayıf Müslümanlara eziyet etmiş olmalarıdır.<sup>234</sup> Buna göre Mekke halkından birinin bu duâyı etmesi caizdir. Ancak o kimse 'Rabbimiz! Bizi halkı zâlim olan bu

<sup>227</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 125<sup>a</sup>/ 19, 125<sup>b</sup>/1 vd.

<sup>228</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 125<sup>b</sup>/5 vd.

<sup>229</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 125<sup>b</sup>/6 vd.

<sup>230</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 125<sup>b</sup>/10 vd.

<sup>231</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 125<sup>b</sup>/14.

<sup>232</sup> Naşr: 110/1, 2.

<sup>233</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 125<sup>b</sup>/15 vd.

<sup>234</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 125<sup>b</sup>/19.



şehirden çıkar' derken ona ya da başkasına eziyet eden şehir halkından bir kısmını kasteder."<sup>235</sup>

Müellif bu duâyı Mekke'nin haricinde bir yerde oturan kimsenin yapması halinde de şu açıklamayı yapmaktadır: "Eğer o yer Daru'l-İslam ise duâ eden kimse, şehir halkının tamamını değil, bir kısmını kastederek bu duâyı yapar. Ancak duâ eden kimsenin bulunduğu yer, Daru'l-harb ve o kimse kâfirlerin elinde esir ise, âyetteki bu ibareyle daha önce açıklanmış iki şekilde de duâ etmesi caizdir."<sup>236</sup> Burada daha önce açıklanmış iki şekilden maksat, o yer halkının zâlim vasfıyla muttasıf olması hususundaki inceliklerdir. Nitekim müellifin dediği gibi zulüm vasfı ya şirkten dolayıdır; ya da Müslüman halka yapılan dayanılmaz eziyetten dolayıdır. Söz konusu olan yer daru'l-harb olduğunda bu iki durum da geçerli olacağından, duâ eden kimse bu iki şekle göre duâ edebilir, demektir.

Zulme uğrayan zayıf Müslümanların "Rabbımız! Bizim için katından bir dost ve yardımcı sağla" duâlarına gelince müellif " 'ne güzel istek ve ne güzel arzu' demiştir."<sup>237</sup> Müellif genellikle bir duâyla o duâdaki ibareyi tevil etmeden herkes duâ edebilecekse bu ibareyi kullanmaktadır.

Müftûzâde Muḥammed, eserini tamamlarken buna münasip olarak Sırat köprüsünü geçen Müslümanların münafıkların nurlarının söndüğünü görünce "Rabbımız! Nurumuzu tamamla ve bizi bağışla. Şüphesiz sen her şeye gücü yetensin"<sup>238</sup> duâlarıyla bitirmektedir. Müellif adeta eserini tamama erdirdiğine işaret edercesine ve eserinin maksada hizmet edip ümmet-i Muḥammed (as)'e faydalı olmasını da dilercesine bu duâyla eserini bitirmektedir.

Bu âyetin yorumunu da kısaca şöyle yapmaktadır: "Müminler Allah (cc)'ın onların nurlarını tamama erdireceğinden, onları azaptan kurtarıp cennete koyacağından emin olsalar bile, münafıkların nurlarının söndüğünü gördüklerinde insan olmaları gereği onları korku kaplıyor ve 'Rabbımız nurumuzu tamamla' diye duâ etmektedirler."<sup>239</sup> Müftûzâde Muḥammed, ayet hakkında bazı açıklamalar daha yaptıktan sonra yaptığı ve aktarmış olduğu yorumların her birinin Allah (cc)'ın kelamını anlama gayreti neticesinde söylenen sözler olduğunu ima ederek en son

<sup>235</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 126<sup>a</sup>/1 vd.

<sup>236</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 126<sup>a</sup>/3 vd.

<sup>237</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 126<sup>a</sup>/8 vd.

<sup>238</sup> Tahrim: 66/8.

<sup>239</sup> Müftûzâde Muḥammed, **age.** vr. 126<sup>b</sup>/14 vd.

olarak “Allah (cc), muradını ve kelamının sırlarını en iyi bilendir”<sup>240</sup> diyerek insanın çabasının sınırlı ve Allah (cc)’ın ilminin sınırsız olduğuna işaret etmektedir.

Müellif, eserini uzunca sayılabilecek bir duâyla bitirmektedir. Bunun ardından da eserin fihristi mahiyetinde, eserin bölümlerini vurgulayarak, bölümlerde ele aldığı âyetleri de başlıkların altında sıralayarak okuyucuya eserin içindekiler kısmını sunmaktadır.<sup>241</sup>

## II. METODU VE ÜSLÛBU

Müellif, Osmanlı Devleti'nin Avrupa devletleri karşısında askerî yenilgilerinin yaşanmaya başladığı bir dönemde yaşamıştır.<sup>242</sup> Müellif bununla ilgili olarak ( وَأَنْصُرْنَا ) ( عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ) "İnkârcı topluluğa karşı bize yardım et"<sup>243</sup> âyetinin açıklamasını, "kâfirlere karşı bize yardım et, şerlerini bizden uzak tut" şeklinde yapmaktadır. Daha sonra da "her aklı başında kimsenin kendisi ve Müslüman savaşılar için Talût ve askerlerinden aktarılan bu belîğ ibareyle gece gündüz duâ etmesi gerektiğini, özellikle de günümüzdeki gibi kâfirlerin iyileri istilasını anında devam edilmesi gerektiğini belirtmektedir.<sup>244</sup> Bu açıklamayla eserin yazıldığı dönemin genel durumu aktarılmaya çalışılmıştır.<sup>245</sup> Nitekim ortaya konan her eserin yazılmasının bir arka planı olması beklenir. Müellif, birçok âyet ve sûre tefsirleri yazmıştır.<sup>246</sup> Ancak tahkîki yapılan eserin konusu Kur'ân-ı Kerîm'de geçen ve (الرَّبُّ) "Rabb" ismiyle yapılan duâların tefsiridir. Böyle bir genel durum içerisinde "duâ" konulu bir tefsir çalışması yapılmasının, içinde bulunulan siyasi ortamın da etkili olduğunu düşünmekteyiz..

Eser, bir tefsir çalışması olduğundan "ilmî" bir metin özelliği taşımaktadır. Dolayısıyla anlatımı esnasında söz sanatlarına ve metinde kullanılan kelimelerde mecazî anlatımlara yer verilmemiştir. Metnin inşasındaki amaç, bilgi vermektir. Bununla beraber, âyetlerde geçen birtakım belâğatla ilgili özellikler dile getirilmiştir.

Eser, giriş ve dört bölümden oluşmaktadır. Bu bölümler sırasıyla şöyledir:

<sup>240</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 127<sup>a</sup>/2.

<sup>241</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 127<sup>a</sup>/16 vd.

<sup>242</sup> Müellifin babası olan ‘Âlim Muhammed b. Hâzma'nın fıkıh risalelerindeki ferağ kayıtlarında en yakın tarih olarak hicrî 1116 yazmaktadır ki bu da miladî 1695'e tekabül etmektedir. Tahkîkte esas aldığımız nüshanın ferağ kaydında hicrî 1153 yılı yazmaktadır ki bu da miladî 1741 yılına tekabül etmektedir. Bilindiği üzere 1699 Karlofça Antlaşması, Osmanlı'nın ilk toprak kaybettiği antlaşmadır.

<sup>243</sup> Bakara: 2/250.

<sup>244</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 110<sup>a</sup>.

<sup>245</sup> Müellif âyetlerin yorumunu yaparken eserin dört yerinde “özellikle zamanımızda olduğu gibi kâfirlerin Müslümanları istilâsı zamanında” veya buna benzer bir kayıtlı söz konusu duaya sarılmak gerektiğini belirtmektedir. Bu yönüyle müellif eserde ülkenin genel durumuna da ışık tutmakta ve bu konuda sorumluluk sahibi bir âlim profili çizmektedir. Bkz. Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 100<sup>b</sup>/19, 101<sup>a</sup>/1; 109<sup>b</sup>/14; 110<sup>a</sup>/12 vd. 110<sup>b</sup>/6 vd.

<sup>246</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 91<sup>b</sup>.

1. Muhammed (as)'den önce gelen bazı peygamberlerin duâları.
2. Geçmiş ümmetlerden olan salih kimselerin duâları.
3. Peygamberimizin yapmakla emrolunduğu duâlar.
4. Peygamberimizin ümmetinden olan kimselerin duâları.<sup>247</sup>

Müellif, eserin konusunu Kur'an-ı Kerim'de (الرَّبُّ) "Rabb" ismiyle geçen duâ âyetleri olarak belirledikten sonra gâyet güzel bir şekilde tasnif etmiştir. Eser boyunca bütün konular anlaşılmalı güç hale getirmeyecek bir îcaz ve sıkıcı olmayan bir itnab şeklinde anlatılmıştır. Bu yönüyle bilgiler, “beliğ ifade” denilebilecek bir üslûpla aktarılmıştır.

Eserin başından sonuna kadar duâ âyetleri, yapılan genel tasnife göre ele alınmaktadır. Bu âyetlerin okuyucuya aktarımı ise şu şekilde yapılmaktadır: Âyet, bütün olarak ya da kısmen verilip, daha küçük ibareler şeklinde açıklanmaktadır. Bu açıklamalar yapılırken yer yer ayetin ayetle tefsiri, ya da ayetin hadisle veya sahabe kavliyle tefsir edildiğini görmekteyiz. Örneğin İbrahim (as)'in anne ve babası için yaptığı dua olan “hesabın görüleceği gün beni ve ana-babamı bağışla”<sup>248</sup> anlamındaki

﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ ayeti açıklanırken İbrahim (as)'in babası

Âzer için istiğfar etmesinin “senin için istiğfarda bulunacağım”<sup>249</sup> şeklinde babasına verdiği bir söz dolayısıyla olduğunu<sup>250</sup> ve babasının küfürde ısrar ettiği kendisine vahyolununca da babasına istiğfar etmekten bütünüyle uzaklaştığı<sup>251</sup> şeklindeki bilgiler ayetler vasıtasıyla açıklanmaktadır.<sup>252</sup> Ayetlerin hadisle açıklanması hususunda da<sup>253</sup>, “Rabbimiz! İnadık. Bizi bağışla, bize merhamet et. Sen merhamet edenlerin en hayırlısın”<sup>254</sup> mealindeki

﴿ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ mealindeki

“sen merhametlilerin en hayırlısın” anlamındaki وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ifadesi şu şekilde açıklanmaktadır: Allah (cc)'ın dışındaki merhamet sahipleri bir kimseye merhamet ya da iyiliği dünyada övgü, ahirette sevab elde etmek veya o iyilik vesilesiyle ahirette cezadan kurtulmak ve vicdani rahatlama sağlamak için yapar.

<sup>247</sup> Müftîzâde Muhammed, **age.** vr. 92<sup>b</sup>.

<sup>248</sup> İbrahim: 14/41.

<sup>249</sup> Meryem: 19/47; Mümteḥine: 60/4.

<sup>250</sup> Tevbe: 9/114.

<sup>251</sup> Mümteḥine: 60/4.

<sup>252</sup> Müftîzâde Muhammed, **age.** vr. 97<sup>b</sup>/17 vd.

<sup>253</sup> Bkz. Müftîzâde Muhammed, **age.** vr. 122<sup>b</sup>/11 vd.

<sup>254</sup> Mü'minûn: 23/109.

Allah Teâlâ ise merhamet ve ihsanını hiçbir gaye için değil; yalnızca lutûf ve ihsanından dolayı yapar. Muhtaç olan kimse, Allah (cc)'ın dışındaki iyilik sahiplerinden ısrarla isterse onları kızdırır. Allah (cc) ise, duada ısrar edenleri sevmektedir. Nitekim Hz. Peygamberden gelen rivayette şöyle buyrulmaktadır: “Allah (cc) duada ısrar edenleri sever.”<sup>255</sup> Ayetlerin tâbiîn kavliyle açıklanması hususunda da Yusuf’un (as) “beni Müslüman olarak vefat ettir”<sup>256</sup> mealindeki تَوَقَّيْ مُسْلِمًا duasını müellif ‘Atâ’dan (ö. 114/732) bir rivayetle şu şekilde açıklamaktadır: “burada kasıt öldürdüğünde beni İslam üzere öldür şeklindedir. Yoksa Yusuf (as)’un ölmeyi talep etmesi söz konusu değildir.”<sup>257</sup>

Âyetlerin i’rab yönünden açıklanması, en sık başvurulan âyeti anlama yöntemlerindedir. Bir âyetin birden fazla i’rab vechi varsa bunlar da aktarılarak âyetin taşıdığı anlam zenginliği ortaya konmaktadır. Müellif, Hz. İbrahim’in (as) “Rabbim! Beni namaza devam eden bir kimse eyle. Soyumdan da böyle kimseler yarat” anlamındaki رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي âyetiyle ilgili i’rab tahliline girmiştir. رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ifadesini, "soyumdan bir kısmını" şeklinde tercüme edip, buradaki مِنْ ذُرِّيَّتِي cerrinin teb'iz için olduğunu belirtmektedir. وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ifadesinin اجْعَلْنِي'nin sonundaki mansub zamire matuf olduğunu söylemekte ve buna göre de âyetin anlamı şöyle olur: "Rabbim! Beni namaza devam eden ve onun hukukuna riâyet eden bir kimse kıl. Soyumdan da namazı kılıp, ona devam eden bir zümre yarat.”<sup>258</sup>

Müellif, zaman zaman irab açıklamalarını daha ayrıntılı bir şekilde de yapmaktadır. Bunlardan biri de şu ayetlerdir: (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ) Müellifin bu âyetlerin i'rabıyla ilgili açıklamaları şöyledir: “يَوْمَ لَا يَنْفَعُ , bir önceki âyette geçen يَوْمَ يُعْتَوْنَ ifadesinin bedelidir. إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ, ibaresi de ya يَنْفَعُ filinin failinin bedelidir. Bu durumda merfu olur. Ya, لَا يَنْفَعُ'nun mahzûf mefulünün bedelidir. Ya da يَنْفَعُ'nun mahzûf mefulünün müstesnasıdır. Birinci iraba göre âyetin manası şöyle olur: “Yalnızca sağlam bir kalple gelenin malı ve (sağlam bir kalple gelenin) evlatlarının fayda vereceği gün.” Bu ifadenin Arapçasını müellif şu şekilde ifade etmiştir: (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ). İki ve üçüncü duruma göre âyetin anlamı şöyle olur: “Yalnızca sağlam bir kalple gelen kimseye mal ve evladın fayda vereceği gün.” Müellifin bu manada kullandığı ibare ise şudur: (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ )

<sup>255</sup> Hadisin tahriri tezin üçüncü bölümü olan tahkîk kısmında 939 numaralı dipnotta geçmektedir.

<sup>256</sup> Yusuf: 12/101.

<sup>257</sup> Müftüzâde Muhammed, **age.** vr. 101<sup>a</sup>/13 vd.

<sup>258</sup> Müftüzâde Muhammed, **age.** vr. 97<sup>b</sup>/5 vd.

(مَالٌ وَلَا بَنُونَ أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ). Bu noktada müellif Zemahşeri'ye (ö. 538/1144) de atıfta bulunmakta ve onun bu konudaki değerlendirmesini şu şekilde ifade etmektedir: “Zemahşeri اللّٰهُ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ibaresini, لَا يَنْفَعُ'nun mefulü yapmıştır. Buna göre âyetin manası şöyle olur: "Mal ve evlat ancak şu kimseye fayda verir ki, o kimseye iyilik yolunda harcadığı malı, salih evlatları ve takva sahibi arkadaşları fayda verir. Buna göre اللّٰهُ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ifadesinin anlamı, "mal ve evladın aldatıcı fitnesinden arınmış kalple gelen müstesna" demektir.<sup>259</sup> Müellifin, irab açıklamasını yapmadan önce اللّٰهُ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ibaresine vermiş olduğu mana ile son kısımda ifade ettiği mana aynıdır. Müellif, o kısımda da kalb-i selim ifadesini “her türlü bozuk inanıştan (akaid) ve dünya arzularına ve geçici lezzetlere meyletmekten korunmuş kalp” olarak açıklamıştır.<sup>260</sup>

Âyetlerin açıklamaları yapılırken irab tahlillerinin yanı sıra bazı kelimelerin anlamları üzerinde de durulmakta ve kelimeler sarf yönünden açıklanmaktadır. Örneğin müellif (العِيد) kelimesinin lügatta belli bir vakitte sana dönen şeyin ismi olduğunu, iştikakının عَادَ يَعُودُ fiilinden olduğunu belirtip aslının dönmek manasındaki الْعُودُ olduğunu söylemektedir. Bu açıklamanın yanı sıra bayrama عِيدٌ denmesinin sebebinin de her sene sevinç ve mutlulukla dönmesi olduğunu belirtmektedir.<sup>261</sup> Bir başka örnek olarak الْمَائِدَةُ kelimesi müellif tarafından, üzerinde yemek olan sini (خَوَانٌ) olarak açıklanmaktadır. Eğer üzerinde yemek yoksa sofraya (الْمَائِدَةُ) denmez; yalnızca sini (خَوَانٌ) denir. Kelimenin aslının يَمِيدٌ مَادٌ olduğu ve sofranın üzerindeki yemeğin hareket etmesi gibi bir manadan türediğini belirtmektedir.<sup>262</sup>

Âyetin açıklaması yapılırken nadir de olsa bazı kelimeler açıklanmamıştır.<sup>263</sup> Zaman zaman âyetlerle ilgili kıraat farklılıkları da vurgulanmaktadır.<sup>264</sup> Müellif, bütün bunları yaparken bir konudan diğerine geçişte okuyucuyu usandırmadan konuları sıralayıp düzenlemiştir. Cümlelerde kullanılan kelime ve cümlelerde büyük bir cezalet sezilmektedir.

Metin boyunca kullanılan cümleler çok uzun değildir. Eserde kurulan cümleler, açık, seçik ve garib olmayan kelimelerden oluşur. Cümlelerde daha çok isim cümlesi; bununla beraber de fiil cümlesi de kullanılmıştır. Okuyucunun dikkatini toplamak ve

<sup>259</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 99<sup>a</sup>/11 vd.

<sup>260</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 99<sup>a</sup>/8 vd.

<sup>261</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 108<sup>a</sup>/1 vd.

<sup>262</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 107<sup>b</sup>/14 vd.

<sup>263</sup> Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 102<sup>b</sup>/9 vd.

<sup>264</sup> Bkz. Müftûzâde Muhammed, **age.** vr. 95<sup>b</sup>/14; 97<sup>b</sup>/14-15; 99<sup>b</sup>/13; 107<sup>b</sup>/19.

aktarılan bilginin önemini vurgulamak maksadıyla zaman zaman (اعْلَمْ) "bil ki", (تَنْبِيْهًا) "uyarı" gibi ifadeler kullanılmıştır.

Eser, ilmî bir metin olduğundan anlatıcı yazardır. Muhatap olarak birinci tekil şahıs daha çok kullanılsa da zaman zaman müellif okuyucuyla bütünleşerek kendini de muhatap olarak görür. Bu durumu eserin konusuyla ilgili görmek gerekir. Nitekim, duâ meselesi kul olan herkes için gereklidir. Dolayısıyla yazar da bu kapsamda olduğundan zaman zaman kendini metne muhatap kılmaktadır.<sup>265</sup>

Metinde kullanılan fiiller, özellikle de dua ile ilgili ayetin açıklamasına başlamadan önce söylenen fiiller meçhul yapıyla verilmektedir. Bunun yanı sıra malum yapı da kullanılmaktadır.

Müellif, bazı kelimelerin tahlilinde konunun uzamasının önüne geçmek için okuyucuyu daha önce yazdığı kaynaklara yönlendirmektedir.<sup>266</sup>

Başka kaynaklardan alıntı yaptığı bilgiyi aktardıktan sonra alıntı yaptığı kaynağı belirtir. Kaynakları belirtirken de "كَذَا فِي تَفْسِيرِ أَبِي السُّعُوْدِ" "Ebussuud tefsirinde böyledir", "كَذَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ عَمْرُ بْنُ أَحْمَدَ", "Tefsir-i Kebir'de olduğu gibi", "كَمَا فِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيْرِ", "Şeyh Ömer b. Ahmed en-Nesefî, et-Teysîr adlı tefsirinde böyle zikretti."<sup>267</sup> şeklinde ibareler kullanmaktadır.

Müellifin eserde kullandığı kaynakların, alanında muteber kaynaklar olması ve kullanılan kaynakların çok farklı ihtisas alanlarına ait olması, onun birçok ilimde uzman seviyesinde bir Âlim olduğunu göstermektedir. Birçok farklı alandan eser kullanarak metni oluşturmasının yanında metinde kullanılan ibaredeki akıcılık ve ustalık, müellifin Arapçaya ne kadar hâkim olduğunu da göstermektedir.

Müellif, her ayetin sonunda o ayetle bugünkü Müslümanların dua edip edemeyeceğini ya da nasıl bir teville dua edebileceğini belirtmektedir.

### III. NÜŞHALARI VE ÖZELLİKLERİ

#### 1. Köprülü Nüshası II. Kısım no: 129

Zencirekli, köşebentli, şemseli, mikleplidir. Miklebinde küçük şemse bulunmaktadır. Cildi kopuktur. Kâğıdı su yolu filigranlı, âharlı, krem rengidir. Eserin hattı nesihdir. Boyutları, 210x300, 140x70'tir. Eserin birçok yerinde Veziria'zam Nu'man'ın oğlu Vezir Hacı Ahmet'in vakıf mührü vardır. İstinsah tarihi 1153'tür. Eser

<sup>265</sup> Müftüzâde Muhammed, **age.** vr. 108<sup>b</sup>.

<sup>266</sup> Müftüzâde Muhammed, **age.** vr. 106<sup>a</sup>.

<sup>267</sup> Müftüzâde Muhammed, **age.** vr. 103<sup>b</sup>.

91b-129b arasındır. Eserin içersinde bulunduğu yazmada müellifin yazdığı ve yukarıda tanıttığım “el-Esmâü’l-Hüsna Şerhi” de bulunmaktadır.

Kitabın başı:

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد فيقول العبد الملتجى إلى حرم ربّه البارى الشيخ محمد بن عالم محمد الأيدى الكوزل حصارى عاملهما الله تعالى بلطفه الخفى والجلّى.

Ferağ kaydı:

قد وقع الفراغ عن تحريره وتبييضه بيد جامعه بعون الله تعالى وحسن توفيقه في مكة المكرمة قبالة الكعبة المعظمة في العشر الأول من ذي الحجة من شهر سنة ثلاث وخمسين ومائة وألف من الهجرة النبوية.

## 2. Süleymaniye Kütüphanesi ‘Âşir Efendi Nüshası no: 4

Koyu kahverengi küçük boy meşin ciltli, şemseli, tıgılı, köşebentli, miklepli, şirâzeli, 1a mühürlü, mihrabiyesi çok basit süslemeli, varaklar krem rengi, orta kalınlıkta, az âharlı, su yollu, kırmızı cetveli, tek sütun, 79 varaktır. İstinsah tarihi ve müstensih ismi yoktur. Üzerinde Mustafa ‘Âşir’e ait mühür vardır.

Kitabın başı:

الحمد لله وسلام على عباده الذين الصطفى، أما بعد فيقول العبد الملتجى إلى حرم ربّه البارى، الشيخ محمد بن عالم محمد الأيدى الكوزل حصارى.

Ferağ kaydı:

وقد تمّ الكتاب بعون الله تعالى وحسن توفيقه والحمد لله ربّ العالمين.

## 3. Beyazıt Devlet Ktp. Nüshası no: 249

Meşin ciltli, zencirekli, köşebentli, şemseli, mikleplidir. Miklebinde küçük şemselidir. Cildi tamir görmüş ve cildin bazı yerleri soyulmuştur. Hattı ta’liktir.<sup>268</sup> Ebadı:200x127, 60x125 mm. 52 varaktır.

Kitabın başı:

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد فيقول العبد الملتجى إلى حرم ربّه البارى الشيخ محمد بن عالم محمد الأيدى الكوزل حصارى.

Kitabın sonu:

ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شىء قدير.

<sup>268</sup> Hat sanatında bir yazı türüdür. İran’da rik’a ve tevkî yazılardan yararlanılarak 16. Yüzyılda ihdas edilmiştir. Bkz. Metin Sözen-Uğur Tanyeli, *age*, s. 229.

#### 4. Mekke Ümmü'l-Kura Üniversitesi Kral Abdullah Kütüphanesi Nüshası No: 4835

Bu nüshayı 2016 yılının Ramazan ayında umreye gittiğimizde kütüphaneden bizzat edindik. Ancak yazmanın yalnızca dijital ortamdaki görüntüsü tarafımıza verildiğinden yukardaki nüshaların vasıflarını verdiğimiz gibi yazmanın fiziki özellikleri hakkında sınırlı bir bilgiye sahip bulunmaktayız. Bununla birlikte yazmaya baktığımızda sayfa kenarları yıpranmış, şirazesı dağılmış ve sayfaların birleştiği üst kısmından her varakta bir parça kopmuş. Her sayfaya numara konduğundan en son varakta 77 yazmaktadır. İlk sayfasında besmeleyle beraber 15 satır; diğer sayfalarda 17 satır bulunmaktadır. Ferağ kaydında eserin hicri 1162 senesinin Ramazan'ında temize çekildiği bilgisi bulunmaktadır.

##### Kitabın başı:

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد فيقول العبد الملتجى إلى حرم ربّه البارى الشيخ محمد بن عالم  
محمد الأيدى الكزل حصارى.

##### Kitabın sonu:

قد وقع الفراغ عن تحريره وتبييضه بيد جامعه بعون الله تعالى وحسن توفيقه في مكة المكرمة فباله الكعبة  
المعظمة في العشر الأول من ذي الحجة من شهور سنة ثلاث وخمسين ومائة وألف من الهجرة النبوية.

Yazmanın bu ferağ kaydının istinsah edilen nüshanın ferağ kaydı olduğu anlaşılmaktadır. Çünkü bunun dışında eserin hamışinde şu şekilde başka bir ferağ kaydı daha bulunmaktadır:

ثم فرغ تحريره بيد أضعف العباد أحقر الطلاب أحمد حمد ربّه التّواب في منزل عمر آغا ابن الكشاف تابع ببلدة  
خربوت هي أوجه البلاد...

#### IV. METİN TESİSİNDE İZLENEN YOL

Bu dört nüshadan Köprülü ve Mekke Ümmü'l-Kura nüshalarında istinsah tarihi bulunmaktadır. Köprülü nüshasının ferağ kaydındaki ifadeden de anlaşıldığına göre bu nüsha hicri 1153 yılında Mekke'de kaleme alınmıştır. Yine ferağ kaydındaki, “yazımı (tahrir) ve temize çekilmesi (tebyiz) eseri bir araya getirenin eliyle tamam oldu” ifadesi, bu nüshanın müellifin kendisi tarafından kaleme alındığı ihtimalini kuvvetlendirse de çalışmamızda bu nüshayı müellif nüshası olarak değerlendirip de metin inşasını yalnızca bu nüsha üzerinden gerçekleştirmedik. Nüshalar arası farklılıkları dipnotta belirttik.

Beyazıt ve ‘Aşir Efendi nüshalarında istinsah tarihi bulunmamaktadır. Mekke nüshasının istinsah tarihi de hicri 1162'dir. Ayrıca Mekke nüshasının ana metninde



bulunan ferağ kaydı Köprülü nüshasının ferağ kaydıyla aynı olduğundan Köprülü nüshasından ya da en azından onunla irtibatlı olan bir nüshadan temize çekildiği ihtimalini kuvvetlendirmektedir. En eski istinsah tarihli nüsha Köprülü olduğundan onun varak numaralarını esas aldık. Zaman zaman diğer nüshalarda geçen ibare, metne daha uygun olduğunda o ibareyi yalnızca dipnotta göstermeyip onu ana metnin içine dâhil ettik.<sup>269</sup>

Âyetleri çiçekli parantez içine alıp, sûre adı ve âyet numaralarını belirttik. Metinde geçen hadislerin tahricini yapıp dipnotta belirttik. Yazmada geçen müellif ve eser isimlerini dipnotta tanıttık. Müellifin alıntı yaptığı yerlerin asıl geçtikleri yerlerden tespitini yapıp kaynağını dipnotta belirttik. Anlaşılması zor olan bazı kelimeleri dipnotta açıkladık. Garip olan özel isimleri harekeledik. Metnin gerekli yerlerinde harekeleme yaptık. Tahkîkte noktalama işaretleri, başlıklar ve paragraflar koyduk. Metne eklediğimiz bir ibareyi [...] şeklindeki köşeli paranteze aldık. Nüsha farklılıklarını dipnotta belirttik. Nüshaların takibinin kolayca yapılabilmesi için tahkîkini yaptığımız metnin içinde esas aldığımız nüshanın varak numaralarıyla beraber her beş satırda bir satır numaralarını belirttik.

Tahkîk metninin sonuna eserde geçen âyet, hadis, özel isim, kıraat, yer ve ülke isimleri, atasözleri, kaynak ve metinde geçip de bizim açtığımız kelimelerin indeksini koyduk.

Tahkîkte, Köprülü nüshasını (ك), ‘Âşir Efendi nüshasını (ع), Beyazıt nüshasını (ب) ve Mekke nüshasını (م) rumuzuyla gösterdik.

## V. TEFÂSÎRU’D-DE ‘AVÂTI’L-KUR’ÂNIYYE’NİN MÜELLİFE AİDİYETİ

Tahkîkte dayandığımız dört nüshanın tamamının baş tarafında müellif ismi olarak “Şeyh Muhammed b. ‘Âlim Muhammed el-Aydî el-Güzelhisarî” ismi yer almaktadır.<sup>270</sup> Muhammed b. ‘Âlim Muhammed, Tefâsîru’-d-De ‘avâti’l-Kur’âniyye’nin girişinde önceden birçok âyet ve sûreyi tefsir ettiğini<sup>271</sup> bir zaman sonra Kur’an’daki dua ayetlerini mushaftaki sırasına göre bir araya getirip bunları muteber tefsirlerden nakiller yaparak tefsir ettiğini ve bu iki grubu içeren tefsirleri “Ezhâru’t-Tenzîl” olarak isimlendirdiğini belirtmektedir. Müellif daha sonra esmâü’l-hüsna tefsirine başladığını, bunu tamamlayınca esmâü’l-hüsna şerhinin sonuna dua

<sup>269</sup> Bkz. Muhammed b. ‘Âlim Muhammed, *Tefâsîru’-d-De ‘avâti’l-Kur’âniyye*, ‘Âşir Efendi, 3<sup>a</sup>/11.

<sup>270</sup> Tezimizde ekler kısmında tahkîkte yararlandığımız dört nüshanın ilk ve son varaklarını koyduk.

<sup>271</sup> Bkz. Muhammed b. ‘Âlim Muhammed, *Tefâsîru’-d-De ‘avâti’l-Kur’âniyye*, Köprülü/91<sup>b</sup>, 92<sup>a</sup>.

âyetlerini koyduğunu söylemektedir. Müellifin Şerhu'l-Esmâi'l-Hüsna adlı eseri hakkında bilgi verirken de ifade ettiğimiz gibi söz konusu eserin sonuna koyduğu dua ayetlerini Şerhu'l-Esmâi'l-Hüsna'yı tamamlasın diye tefsir etmiştir.<sup>272</sup> Daha sonra Ezhâru't-Tenzîl adlı eserin ikinci bölümünden olan dua ayetlerini müstakil bir eserde bir araya getirdiğini belirtmektedir.<sup>273</sup> Bütün bu bilgiler söz konusu Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye, Şerhu'l-Esmâi'l-Hüsna ve Ezhâru't-Tenzîl'in Muhammed b. Âlim Muhammed b. Hamza el-Aydîni el-Güzelhisarî'ye ait olduğunu göstermektedir.

Çalışmamıza, “Osmanlı döneminde ortaya konan tefsir ile ilgili çalışmalar”<sup>274</sup> şeklindeki bibliyografik bir çalışmadan hareketle başlamıştık. Bu çalışmaya göre “Ezhâru't-Tenzîl” adlı eser, Hacı Emirzâde Âlim Muhammed b. Hamza el-Aydîni el-Güzelhisarî'ye ait olarak görülmekteydi.. Biz de bu bilgiden hareketle bibliyografik eserleri bu isimle taramaya başladık. Âdil Nüveyhid, “Mu'cemu'l-Müfessirîn” adlı eserinde, İsmail Paşa el-Bağdadî de, “Hediyet'ul-Arifin”in 2. cilt, 265. sayfasında Güzelhisarî başlığı altında Muhammed b. Hamza el-Aydîni el-Güzelhisarî'nin biyografisinin verildiğini, eserleri kısmında da “Ezhâru't-Tenzîl”, “Risale fi Ahkami'l-Cuma”, “Risale fi Ahkami's-Şehid” gibi eser isimleri zikredildiğini belirtmektedirler. Ancak bu esnada Âdil Nüveyhid, Hediyetü'l-Ârifin sahibi İsmail Paşa'nın 346. sayfada Hacı Emirzâde diye meşhur ve ismi Muhammed b. Hamza el-Aydîni el-Güzelhisarî olan ve yukarıda verdiği kişiyle aynı eserlere sahip birinin daha tercemesini verdiğini belirtmektedir.<sup>275</sup> Adil Nüveyhid'in verdiği bu bilgilerden, bu noktada bir karışıklığın olduğu anlaşılmaktadır. Kitaplardan edindiğimiz bu bilgilerle “Ezhâru't-Tenzîl” adlı eserin yazmalarını araştırmaya başladık. Bu eserin nüshalarını tetkik ettiğimizde, bibliyografik eserlerde geçtiği gibi bu eserin Âlim Muhammed b. Hamza'ya ait olmadığını, eserin onun oğlu olan Muhammed b. Âlim Muhammed'e ait olduğunu gördük. Ezhâru't-Tenzîl'in iki nüshası vardır. Bunlardan biri Hacı Mahmut Efendi 140 numarada; diğeri de Beyazıt Devlet Kütüphanesi 612 numarada kayıtlıdır. Bu iki nüshaya bakıldığında, bu eserlerin Aydın Güzelhisarlı Âlim

<sup>272</sup> Müellifin açıkladığı şekilde esmâi'l-hüsna'nın şerhinin devamında du'a' ayetleri tefsiri ve onun peşinden de bu du'a' ayetlerinin tefsiri edildiği tek nüsha Köprülü 129 numaralı yazmadır. Tahkikte kullandığımız diğer üç nüsha da du'a' ayetlerinin tefsirinin müstakil olarak yer aldığı nüshalardır.

<sup>273</sup> Bkz. Muhammed b. Âlim Muhammed, *Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye*, Köprülü/91<sup>b</sup>, 92<sup>a</sup>.

<sup>274</sup> Muhammet Abay, “Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsir İle İlgili Eserler Bibliyografyası” *Divan Disiplinlerarası Çalışmalar Dergisi*, sayı: 6, (1999/1), s. 272.

<sup>275</sup> Âdil Nüveyhid, *Mu'cemu'l-Müfessirîn min Sadri'l-İslam Hatte'l-Asri'l-Hâdir*, c. 2 s. 525, 2. bs, 1986.

Muhammed'in oğlu Muhammed'e ait olduğu görülmektedir.<sup>276</sup> Ayrıca bu nüshalardan ayrı olarak ve "Ezhâru't-Tenzîl" in bir cüzü olan "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'âniyye" adlı eserin girişinde de Müftîzâde Muhammed, kaleme aldığı eserler hakkında bilgi verirken Ezhâru't-Tenzîl hakkında da ayrıntılı bilgiler vermiştir.<sup>277</sup> Ayrıca Muhammet ABAY'ın söz konusu makalesinde "Ezhâru't-Tenzîl" adlı eser, Hacı Emirzâde 'Âlim Muhammed b. Ḥamza el-Güzelhisarî'ye nispet edilmekte; vefat tarihi olarak da hicrî 1204 tarihi verilmektedir. Halbuki "Ezhâru't-Tenzîl" in müellifine ait "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Kur'âniyye" nin ferağ kaydında bulunan istinsaḥ tarihi hicrî 1153 olarak gösterilmektedir.<sup>278</sup> Bu bilgilerle birlikte "Ezhâru't-Tenzîl" ve "Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'âniyye" nin başında yer alan bilgiler, söz konusu eserlerin Aydın Güzelhisarlı Muhammed b. 'Âlim Muhammed b. Ḥamza'ya ait olduğunu göstermektedir. Ayrıca Müftîzâde Muhammed, "Ezhâru't-Tenzîl" in içinde yer alan Âyete'l-Kürsî tefsirinin sonuna, babası ve hocası olduğunu belirttiği Aydınlı 'Âlim Muhammed'in bu âyete ilişkin tefsirini de hiçbir değişiklik yapmaksızın aynen aldığını belirtmektedir.<sup>279</sup> Bu noktada 'Âlim Muhammed b. Ḥamza Güzelhisarî' nin yazmış olduğu "Âyete'l-Kürsî tefsiri"<sup>280</sup> ile oğlu Muhammed b. 'Âlim Muhammed'in "babamın yazdığı âyete'l-kürsi tefsiri"<sup>281</sup> diye eserine eklediği tefsirleri karşılaştırdık. Her iki tefsirin aynı olduğunu gördük.<sup>282</sup> Bu bilgiler bize Ezhâru't-Tenzîl'in bibliyografik eserlerde nispet edildiği gibi Güzelhisarlı 'Âlim Muhammed'e ait olmadığını, bilakis onun oğlu Muhammed b. 'Âlim Muhammed'e ait olduğunu göstermektedir.

<sup>276</sup> Müftîzâde, Muhammed b. 'Âlim Muhammed el-Aydinî el-Güzelhisari, **Ezhâru't-Tenzîl**, Hacı Maḥmut Ef. 140 vr. 1<sup>b</sup>, Beyazıt Devlet Ktp. 612 vr. 1<sup>b</sup>.

<sup>277</sup> Müftîzâde Muhammed, **Tefâsîru'd-Deavati'l-Ḳur'âniyye**, Köprülü ktp. II. kısım. 129, vr. 92<sup>a-b</sup>.

<sup>278</sup> Müftîzâde Muhammed, **Tefâsîru'd-Deavati'l-Ḳur'âniyye**, Köprülü ktp. II. kısım. 129, vr. 130<sup>b</sup>.

<sup>279</sup> Müftîzâde Muhammed, **Ezhâru't-Tenzîl**, Beyazıt Devlet Ktp. 612, vr. 74<sup>a-b</sup>.

<sup>280</sup> 'Âlim Muhammed b. Ḥamza el-Güzelhisari, **Risale fi Kırâeti Âyeti'l-Kürsi fi Edbari's-Şalevati'l-Mektûb**, Süleymaniye, 1038, 12<sup>a-b</sup>.

<sup>281</sup> Müftîzâde Muhammed, **Ezhâru't-Tenzîl**, Beyazıt Devlet Ktp. 612, vr. 74<sup>a-b</sup>.

<sup>282</sup> Müftîzâde Muhammed, **Ezhâru't-Tenzîl**, Beyazıt Devlet Ktp. 612, vr. 74<sup>a-b</sup>; 'Âlim Muhammed b. Ḥamza el-Güzelhisari, **Risale fi Kırâeti Âyeti'l-Kürsi fi Edbari's-Şalevâti'l-Mektûb**, Süleymaniye, 1038, 12<sup>a-b</sup>.

## SONUÇ

Tez çalışmamızda Osmanlı döneminde yaşamış ve onun eğitim sistemi içinde yetişip eser vermiş, Aydın Güzelhisarlı Muhammed b. ‘Âlim Muhammed b. Hamza’nın “Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ḳur’aniyye” adlı eserinin taḥkîkîni yaptık. Taḥkîkîni yaptığımız eser, Kur’an’daki dua ayetlerinin tefsiri ve bu dua ibareleriyle daha sonra gelen Müslümanların dua edip edemeyeceğini incelemektedir ki biz de bu eserin bu yönlerine binaen giriş kısmında dua ve muḳteḍa-i ḥal ile ilgili bilgi verdik. Müellifin yaşadığı dönem, hayatı ve eserleriyle ilgili bilgi verdik. Daha sonra eseri muhtevası, metodu ve üslûbu ve nüsha özellikleri yönünden inceledik.

Müellif, ele aldığı konuları değerlendirmesi, bakış açısı, kullandığı üslûp ve kullandığı kaynaklar yönünden Osmanlı’nın o tarihte sahip olduğu düşünce dünyası ve ilmî seviyesi hakkında bir fikir vermektedir. Müellif, birçok zor konuyu medreselerde yüksek seviyelerde okutulan eserleri kullanarak kolay ve akıcı bir üslûp kullanarak aktarmıştır. Bu durum Osmanlıda Arapça eser yazma konusunda ‘ulemânın yetkinliğini göstermesi açısından önem arz etmektedir. İçinde bulunduğumuz bu çağın, imkânlarıyla beraber, Arapça tahsili gören lisans mezunlarının ve ihtisas yapan akademisyenlerin Arapça bir eser yazma ve meramını anlatmadaki vaziyeti, geçmişe nazaran sağlıklı bir gelişme içerisinde olmadığını göstermektedir. Bu noktada Arapça öğretiminin, öğrencinin daha küçük yaşlarından itibaren yoğun bir şekilde başlatılması ve buna bağlı olarak dîmî ilimlerin tahsili konusundaki ihtisaslaşmanın da daha erken dönemlerden itibaren başlatılmasının daha verimli olacağını düşünmekteyiz.

Müellif Müftizâde Muhammed, “Tefâsîru’d-De‘avâti’l-Ḳur’âniyye” adlı eserinde Kur’an’da “Rabb” ismi şerifiyle yapılan duâları bir araya getirmiştir. Bu yönüyle bakıldığında eser, “et-Tefsîru’l-Mevdû‘î” denilen konulu tefsir metoduyla yazılmış ilk çalışmadır denilebilir. Tezimizde de belirttiğimiz gibi müellifin bu çalışması, “Rabb” ismi şerifinin ism-i a‘zam olabileceği görüşünden hareketle yazılmıştır. Bu çerçevede müellif, Kur’an’da bulunan “Rabb” (رب) ismiyle yapılan duâları bir araya getirmiştir. Müellif eserini dört bölümde ve Kur’an’ı Kerim’in tüm muhataplarını içine alacak şekilde tertip etmiştir. Bu bölümler şunlardır: 1) Peygamberimizden önceki ümmetlerin peygamberlerinin duâları, 2) Önceki ümmetlerden olan salih kimselerin duâları, 3) Peygamberimiz (as)’ın duâları, 4) Peygamberimizin ümmetinden olan Salih kimselerin duâları. Müellif eseri boyunca bu

kimselerin yaptıkları duâlarla onların dışındaki kimselerin duâ edip edemeyeceğini sorgulamaktadır. Bazen o kimselerin yaptıkları duâların aynısıyla başkalarının da duâ edebileceğini söyler. Bazen duânın tevilinden sonra onunla başkalarının da duâ edebileceğini söyler. Bazen de, Musa (as)'ın Allah (cc)'tan gökten sofrayı indirmesini istediği duâsında olduğu gibi, duânın yalnızca onu ilk yapan kimseye mahsus olduğunu belirtir. Bu çalışmasıyla müellif, Kur'an ile onun sonraki muhatapları arasında canlı bir bağ kurmuş ve bir nevi belâğattaki muқтаda-i hale muţabakat mevzuunu bu konu üzerinden tatbik etmiştir.

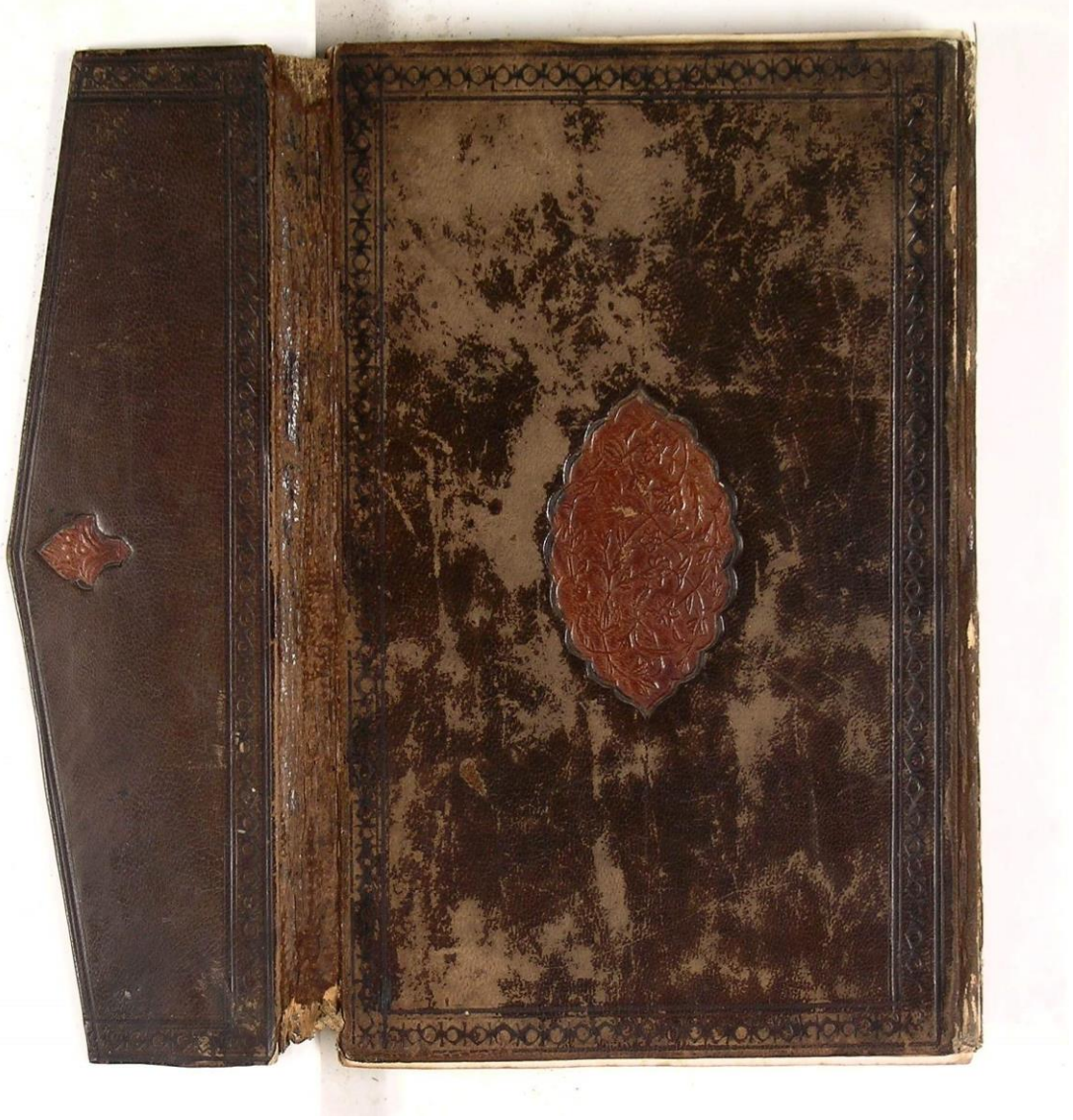
Eser, geçmişle gelecek arasında bir köprü vazifesi görmektedir. Nitekim müellif bu eserinde, geçmişteki kitaplara dayanarak bugün kendisinden müstağni kalamayacağımız çağdaş bir konu olan duâyı işlemiştir.

Müftüzâde Muḥammed, konuyla ilgili âyetleri açıklarken akıcı bir üslûp kullanmış ve Arapçayı gâyet güzel bir şekilde yazıya dökmüştür. Âyetlerin açıklamasıyla ilgili kullandığı kaynaklar ve bu kaynakların çok farklı alanlara ait olması, müellifin ilmî seviyesini ortaya koymaktadır.

Bu taḥkîk çalışması ile, bir eserin neşre hazır hale getirilip, ilmî yönden incelenmesiyle beraber Ezhâru't-Tenzîl ve Tefâsîru'd-De'avâti'l-Ḳur'aniyye adlı eserlerin, bazı biyografik ve bibliyografik eserlerde verildiği gibi babası 'Âlim Muḥammed b. Ḥamza'ya ait değil; onun oğlu Muḥammed b. 'Âlim Muḥammed b. Ḥamza'ya ait olduğu tespit edilmiş oldu.

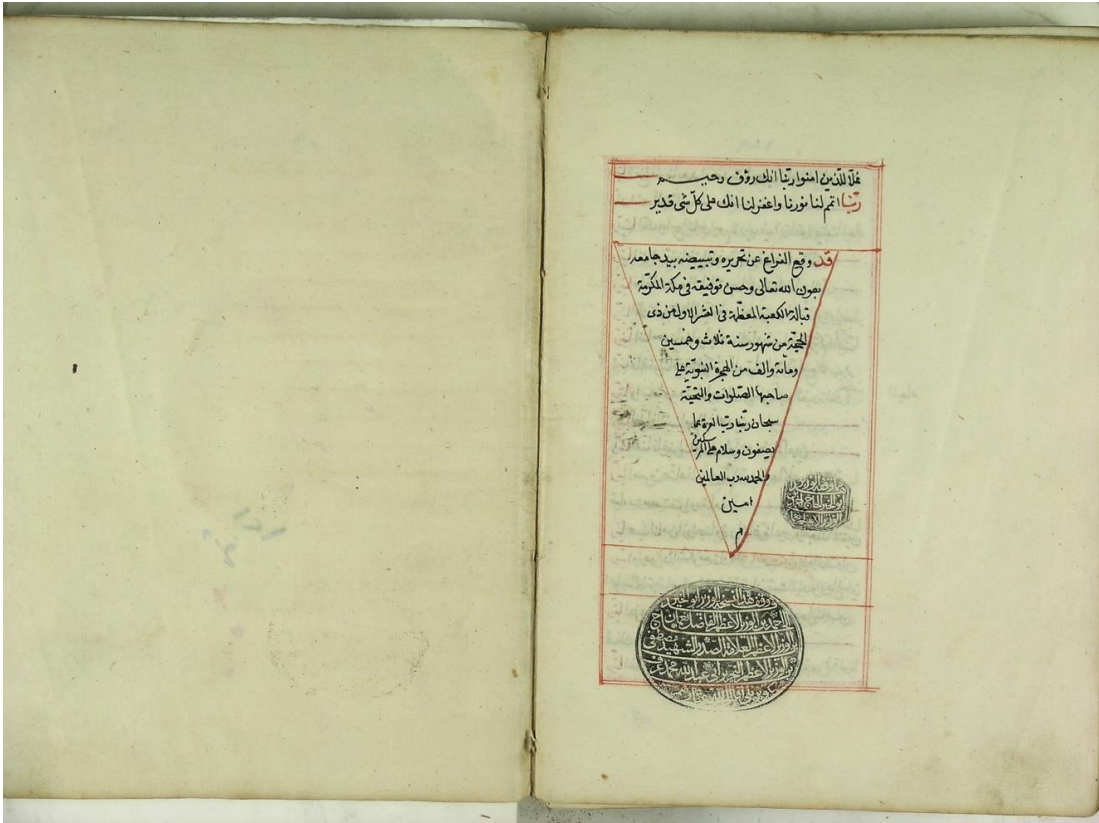
Bu çalışmayla tarihimizin büyük bir zaman dilimini kapsayan Osmanlı Devleti dönemine ait bir eser daha gün yüzüne çıkarılmış oldu. Bu çalışmaların artması ve yaygınlaşması geçmişe dair ve mevcut ilmî birikime büyük katkı sağlayacaktır. Geçmişe ilişkin yapılacak her çalışma, bulunduğumuz yerde bizi daha da güçlendirecektir. Geçmişe dair değerlendirmelerimiz daha sağlıklı olacaktır.

## EKLER



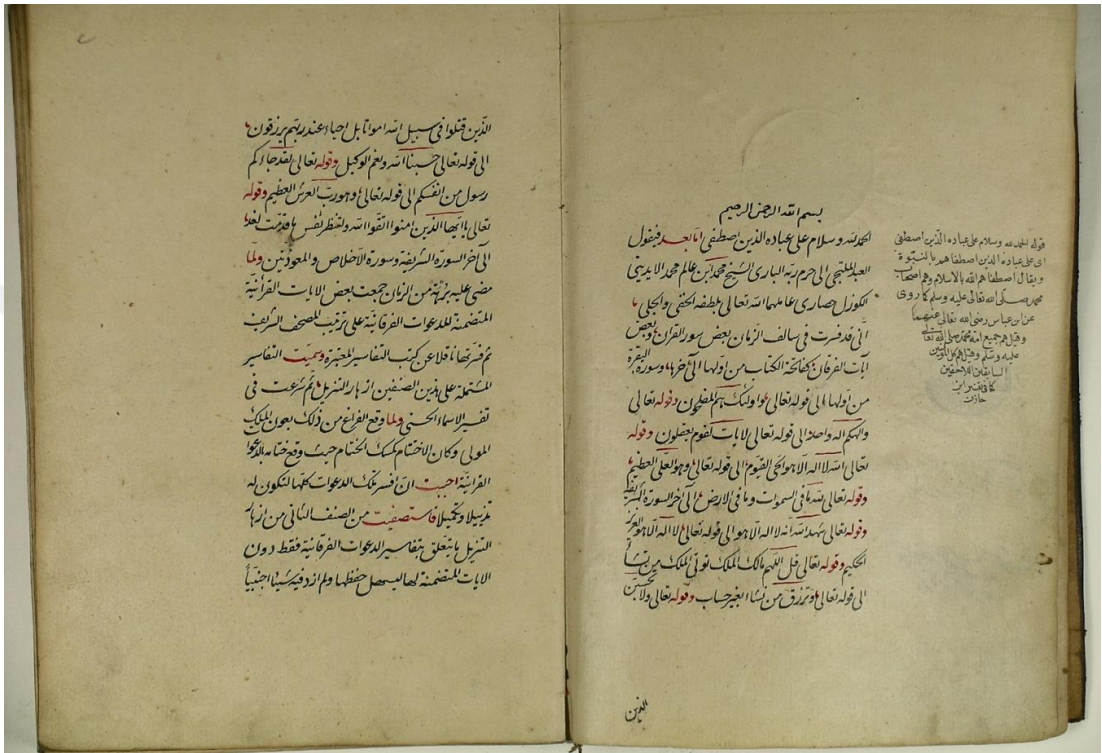
*Ek 1. Köprülü 2. kısım 129 numaradaki nüshanın cildi.*





Ek 3. Köprülü 2. kısım 129 numaradaki nüshanın son varağı.



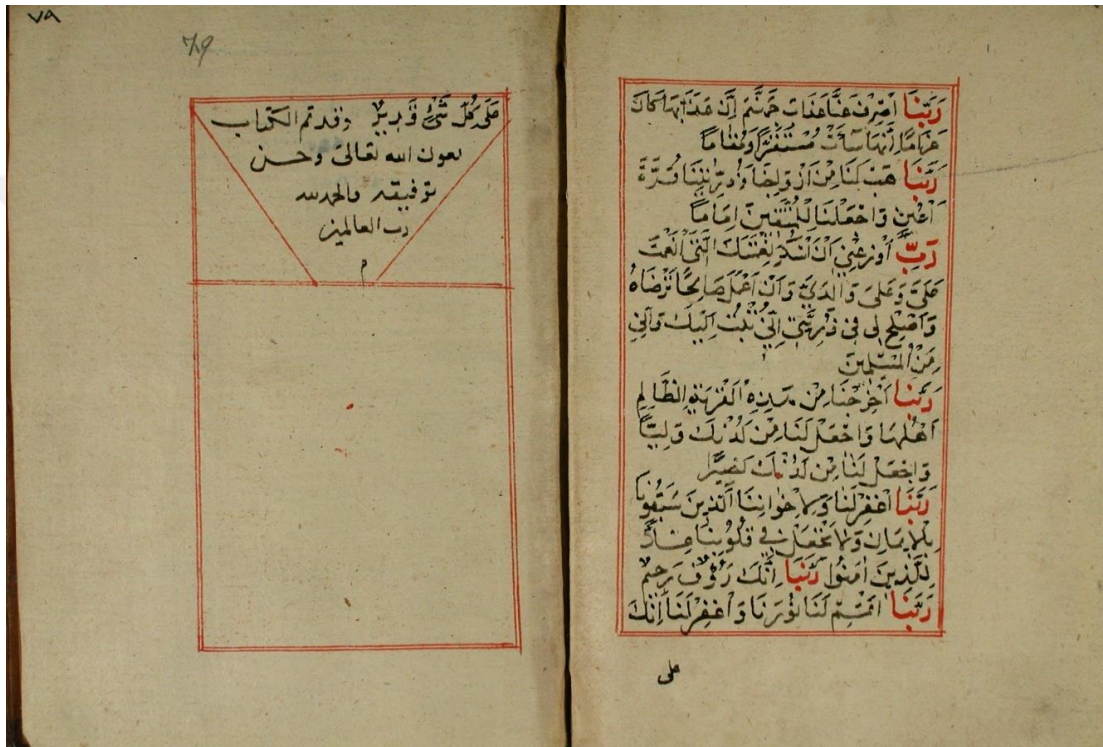


ek 4. Beyazıt Devlet Kütüphanesi 249 numarada kayıtlı nüshanın ilk varağı.

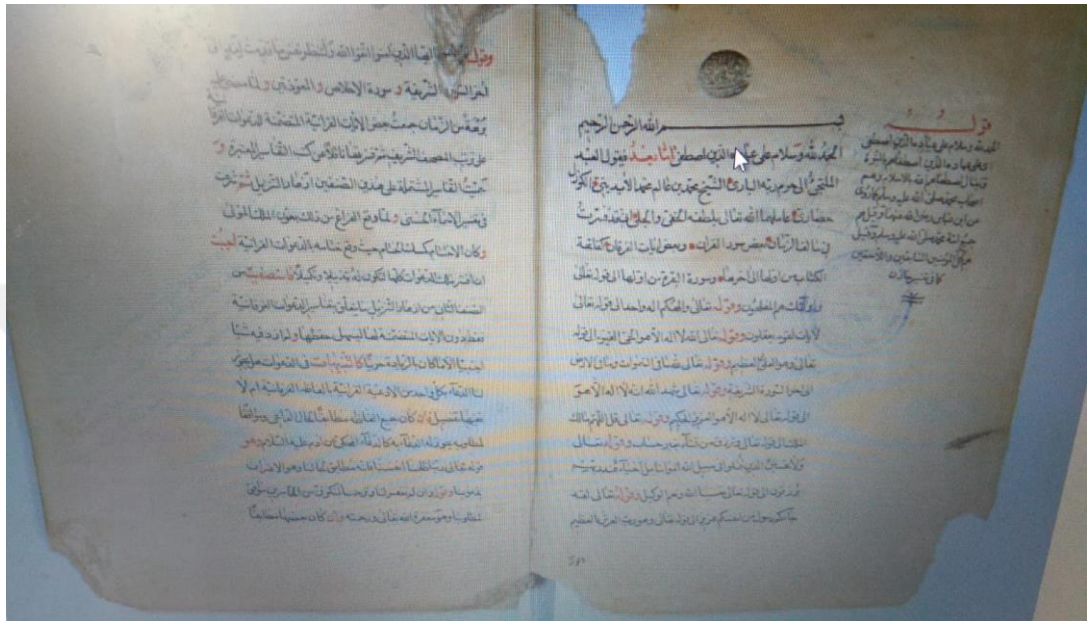




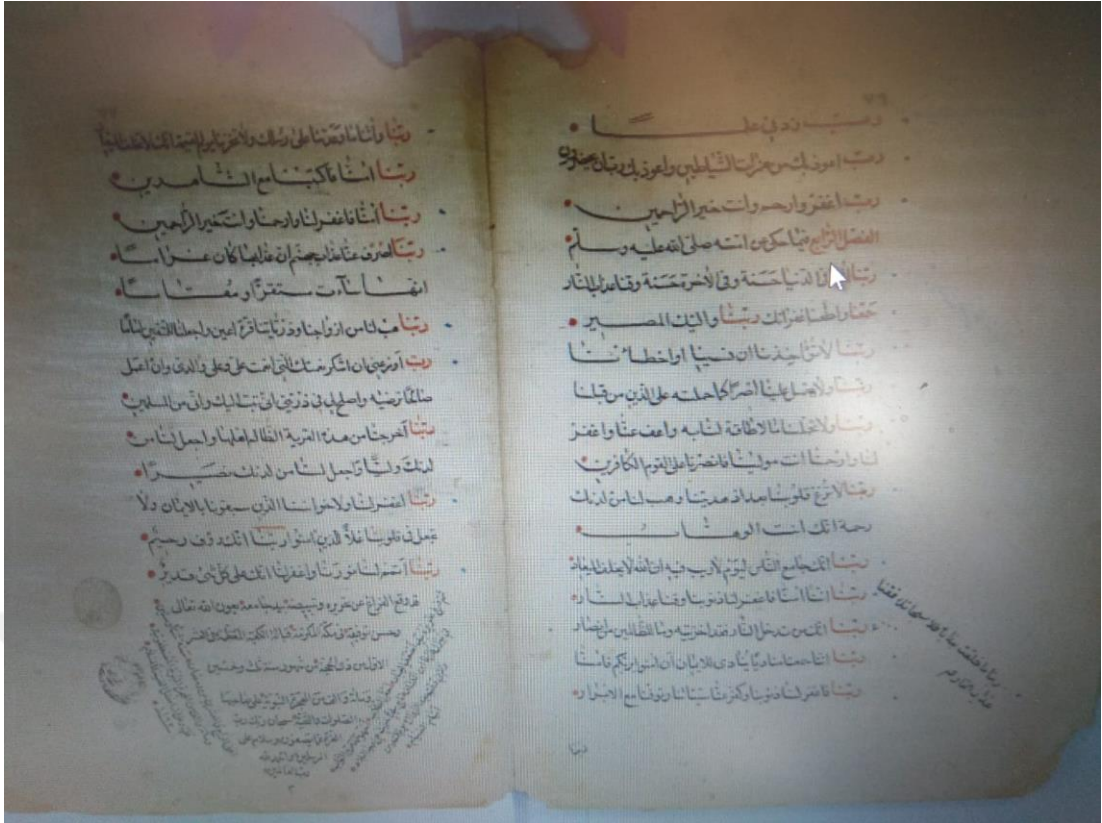
Ek 6. Süleymaniye Kütüphanesi 'Aşir Efendi Koleksiyonu 4 numarada bulunan nüshanın ilk varacağı.



Ek 7. Süleymaniye Kütüphanesi 'Aşir Efendi Koleksiyonu 4 numarada bulunan nüshanın son varacağı.



ek 8. Mekke Ümmü'l-Ḳura Üniversitesi Kütüphanesi 4835 nolu yazmanın ilk varacağı.



Ek 9. Mekke Ümmü'l-Ḳura Üniversitesi Kütüphanesi 4835 nolu yazmanın son varağı.



*Ek 10. 1756 yılında Müderris Cihanoğlu 'Abdulaziz tarafından yaptırılan Cihanoğlu Camii*



*Ek 11. Aydın merkezde 1704 yılında Nasuh Paşa tarafından yaptırılan Nasuh Paşa Külliyesinin Zincirli Han kısmının içinden görünüşü.*



## تفاسير الدعوات القرآنية

المقدمة	الفصل الأول	الفصل الثاني	الفصل الثالث	الفصل الرابع
• هل يجوز لنا الدعاء بكل واحد من الأدعية في القرآن	• فيما حُكي عن الأنبياء المتقدمين	• فيما حُكي عن الأمم الماضية	• فيما أمر الله به رسوله محمدًا (ص) من الأدعية	• فيما حُكي عن الصالحين من هذه الأمة
• أبو اب الكتاب	• الدعاء المحكي عن آدم وحواء	• الدعاء المحكي عن أصحاب عيسى	• الأدعية المأمور بها نبيتنا محمد صلى الله عليه وسلم	• الدعاء المحكي عن الحاجين
	• عصمة الأنبياء	• الدعاء المحكي عن سحرة فرعون		• الدعاء المحكي عن بعض الصحابة
	• الدعاء المحكي عن نوح	• الدعاء المحكي عن بعض أصحاب موسى		• الدعاء المحكي عن بعض الصالحين
	• الدعاء المحكي عن إبراهيم	• الدعاء المحكي عن طالوت وجنوده		• الدعاء المحكي عن بعض العارفين
	• الدعاء المحكي عن إسماعيل	• الدعاء المحكي الزبائين من الأمم الماضية		• الدعاء المحكي عن الملك التجاشي
	• الدعاء المحكي عن يوسف	• الدعاء المحكي عن أصحاب الكهف		• الدعاء المحكي عن فريق من الصحابة
	• الدعاء المحكي عن سليمان	• الدعاء المحكي عن بلقيس		• الدعاء المحكي عن بعض الصالحين
	• الدعاء المحكي عن زكريا	• الدعاء المحكي عن آسية		• الدعاء المحكي عن المستضعفين
	• الدعاء المحكي عن أبوب			• الدعاء المحكي عن المازنين على الصراط
	• الدعاء المحكي عن بونس			• قائمة الآيات المفسرة في المخطوطة--
	• الدعاء المحكي عن شعيب			
	• الدعاء المحكي عن موسى			
	• الدعاء المحكي عن عيسى			

Tablo 1. Tefâsîru 'd-De 'avâti 'l-Kur'aniyye 'nin konu içeriği

## KAYNAKÇA

- Abay, Muhammet, “Osmanlı Döneminde Yazılan Tefsir İle İlgili Eserler Bibliyografyası” **Divan Disiplinlerarası Çalışmalar Dergisi**, sayı: 6, (1999/1), s. 249-303.
- ‘Âdil Nuveyhid, **Mu‘cemü'l-Müfessirîn min Şadri'l-İslâm ve Hattet'l-'Asri'l-Hâdir**, Müessesetü Nüveyhid es-Şekâfiyye li't-Te'lif, Beyrut, 1988, 1-2.
- Ahmed Şevkî Benbîn - Muştafa Tûbî, **Mu‘cem Muştalahâti'l-'Arabî el-Mahtût**, Merâkeş 2005, 3. bs.
- Ahmed Muhtar ‘Abdulhamid ‘Omer, **Mu‘cemu'l-Lügati'l-'Arabiyye el-Mu‘âşıra**, ‘Âlemü'l-Kütüb, 2008.
- Aksun, Ziya Nur, **Osmanlı tarihi: Osmanlı Devleti'nin Tahlilli, Tenkidli Siyasi Târîhi**, İstanbul 2010, 2. baskı, 1-6.
- Aktaş, Şerif, **Edebiyatta Üslûp ve Problemleri**, Kurgan Edebiyat yayınları, Ankara, 2014.
- Akçakoca, Cemil, **XX. Yüzyıl Aydın Tarihi ve İnanç Coğrafyası**, Elazığ 1997 (Basılmamış Yüksek Lisans Tezi.
- ‘Ali El-Cârim, Muştafa Emîn, **el-Belâğatu'l-Vađiha**, İstanbul, ty.
- ‘Âlim Muhammed b. Hamza el-Güzelhisarî, **Kırâat Âyeti'l-Kürsi Ba‘de's-Şalat**, Süleymaniye Ktp., Süleymaniye, no: 1038.
- \_\_\_\_\_, **Mecmu‘atu'r-Resâil**, Süleymaniye Ktp. Es‘ad Ef., no: 3643.
- \_\_\_\_\_, **Risâle fi'l-Velîme**, Antalya Tekeliođlu, 870.
- \_\_\_\_\_, **Kırâat Âyeti'l-Kürsi**, Süleymaniye Ktp. Antalya Tekeliođlu, 895/2.
- Altınay, Ahmet Refik, **Lale Devri**, İstanbul 2014, 1. baskı.
- Amasyalı Âkifzâde, Abdurrahim, **Kitabu'l-Mecmu‘ fi'l-Meşhûd ve'l-Mesmû‘**, çev: Hikmet Özdemir, İstanbul 1998.
- Askeri, Ebu Hilal Hasan b. Abdullah b. Sehl, **Mu‘cemu'l-Furûk el-Lügaviyye**, tók.: Beytullah Beyyat, Müessesetü'n-Neşri'l-İslâmî, Kum, 1. baskı, 1412.
- Bağdatlı İsmail Paşa, **Hediyetü'l-'Ârifîn**, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-'Arabî, Beyrut, 1951, 1-2.
- Bolay, Süleyman Hayri, **Osmanlı Düşünce Dünyası**, Ankara 2011, Akçağ yay.
- Bolelli, Nusrettin, **Belağat (Beyan, Meani, Bedi' İlimleri) Arap Edebiyatı**, Müif. yay., İstanbul, 2001
- \_\_\_\_\_, **Nađiv Şarf ve Terimleri**, Yasin yay. İstanbul, 2006.
- Cevherî, İsmâ‘il b. Hammâd, **es-Şihah Tacü'l-Lüğa ve Şihahu'l-'Arabiyye**, thk., Ahmed ‘Abdulğafur ‘Attar, Beyrut, Daru'l-'İlm li'l-Melâyîn, 1987, 1-6.

- Cürcani, ‘Ali b. Muhammed b. ‘Ali ez-Zeyn eş-Şerif, **Kitabu't-Ta‘rifat**, Daru'l-Kütübi'l-‘Ilmiyye, Beyrut, 1983
- Derviş, Muhyiddin b. Ahmed Muşafa, **İ‘rabu'l Kur'an ve Beyânuh**, Dımaşk-Beyrut, 1415 h. 1-10.
- Ebu Hilal el-Askerî, **el-Vücûh ve'n-Nezâir**, (Thk. Muhammed ‘Osman), Qâhire 1428/2007.
- \_\_\_\_\_, **Mu‘cemu'l-Furûk el-Lüğaviyye**, (Thk. Beytullah Beyyat), Müessesetü'n-Neşri'l-İslâmî, Kum, 1. baskı, 1412.
- Ege, Ramazan, **Kelâmın Muktezayı Hâle Mutabakatı (Belagat)**, İzmir 2010.
- el-Ezherî, Ebu Mansur Muhammed b. Ahmed, **Tehzîbu'l-Luğa**, (Thk. Muhammed ‘Avad Mu‘rîb), Beyrut 2001, 1. baskı, 1-8.
- Gökbel, Asaf, **Aydın İli Tarihi: Eski Zamanlardan Yunan İşgaline Kadar**, Aydın 1936.
- el-Hâşimî, Ahmed b. İbrahim b. Muşafa, **Cevâhiru'l-Belâğa fi'l-Me‘ânî ve'l-Beyan ve'l-Bedi‘** (Tdk. Yusuf es-Sumeylî), Beyrut ty.
- el-Ĥaţţâbî, Ahmed b. Muhammed b. İbrahim, **Şe‘nüd-Du‘a‘** (Thk. Ahmed Yusuf ed-Dekkâk), Dâru's-Şekâfeti'l-‘Arabiyye 1412 / 1992, 3. baskı.
- Evliya Çelebi, **Seyahatnâme** (Thk. Yücel Dağlı, Seyit Ali Kahraman, Robert Dankoof, İstanbul 2005, 1. baskı, 1-10.
- Ezherî, Ebu Mansur Muhammed b. Ahmed, **Tehzîbü'l-Lüğa**, (Thk. ‘Abdusselam Muhammed Harun), el-Müessetü'l-Mışriyye, ty. 1-8.
- Fađl Hasan ‘Abbas, **el-Belâgat Funûnuhâ ve Efnânuhâ (el-Me‘ânî)**, Daru'l-Furkan, Ürdün, 4. baskı: 1997.
- Farisî, Ebu ‘Ali Hasan b. Ahmed b. ‘Abdulğaffâr, **el-Huce li'l-Ĥurrâi's-Seb‘a**, (Thk. Bedruddin Ĥahveci, Beşir Cüveycâbî), Dımaşk / Beyrut, 2. baskı, 1418.
- Feyyûmî, Ebu'l-‘Abbas Ahmed b. Muhammed, **el-Mişbâh el-Münîr fi Ġarib Şerhi'l-Kebîr**, Beyrut trs., 1-2.
- Fîrûzâbâdî, Mecdüddin Ebu Tâhir Muhammed b. Ya‘kub, **el-Ĥamûsu'l-MuĤîţ**, (Thk. Mektebetu TaĤkîk et-Turas), Beyrut, 2005.
- Ĥacı Emirzâde, Muhammed, **Sabahın Ĥayır Olsun**, Süleymaniye Ktp., Antalya Tekeliođlu, no: 870/2, 895/2.
- Ĥalîl b. Ahmed, Ebu ‘Abdurrahmân el-FerâĤîdî, **Kitabu'l-‘Ayn**, (Thk. Mehdi el-MaĤzûmî-İbrahim es-Sâmerrâî), Daru ve Mektebetu'l-Hilal trs., 1-8.
- el-Ĥamevî, Yâkût **Mu‘cemü'l-Büldân**, Daru'l-Fikr, Beyrut, ty. 1-7.

- Haţib el-Ķazvîni, Ebu'l-Me'âlî Muhammed b. 'Abdurrahman b. 'Omer, **el-İdâh fi 'Ulûmi'l-Belâĝa**, (Thk. Muhammed 'Abdülmün'im el-Haffâcî), Beyrut, 3. Bsk
- \_\_\_\_\_, **et-Telhîs fi 'Ulûmi'l-Belâĝa**, (Şerh eden: 'Abdurrahman el-Berkûkî), Daru'l-Fikri'l-'Arabi, 2. baskı, 1932.
- 'Izzuddîn 'Abdul'azîz b. 'Abdusselam, **Tefsîru'l-Ķur'an (İhtîşâru'n-Nüket li'l-Mâverdî)**, (Thk. 'Abdullah b. İbrahim el-Vehbî), Beyrut 1416/1996, 1. baskı, 1-3.
- İbnü'l-Cevzî, Ebu'l-Ferec 'Abdurrahman b. 'Ali b. Muhammed, **Nüzhetü'l-E'yun en-Nevâzir fi 'Ilmi'l-Vucuh ve'n-Nezâir**, (Thk. Muhammed 'Abdulkerim Kâzım er-Râdî), Beyrut 1404/1984.
- İbn Faris, Ebu'l-Huseyn Aĝmed b. Faris b. Zekeriyâ, **Mu'cem Meĝâyîsi'l-Luĝa**, (Thk. 'Abdusselam Muhammed Harun), Daru'l-Fikr 1399 / 1979, 1. baskı, 1-6.
- İbn Hişam, 'Abdullah b. Yûsuf b. Aĝmed, **Muĝni'l-Lebîb 'an Kütübi'l-E'ârîb**, (Thk. Mazin el-Mubârek-Muhammed 'Ali Ĥamdullah), Dımaşĝ, 1985
- İbn Ĥucce el-Ĥamevî, Taĝıyyüddin Ebu Bekr b. 'Ali b. 'Abdullah el-Ĥamevî el-Ezrârî, **Ĥızânetü'l-Edeb ve Ĥâyretü'l-Erib**, (Thk. 'İsam Şeĝıyu), Daru ve Mektebetü'l-Hilal, Beyrut, 2004
- İbn Kâdî Şehbe, Taĝıyyüddîn Ebu Bekir Aĝmed b. Maĝmud ed-Dımaşĝî, **Ĥabakâtü's-Şâfi'iyye**, (Thk. Ĥafız 'Abdulalîm Ĥan), 'Âlemü'l-Kütüb, Beyrut, 1407 h.
- İbn Mâce, Ebu 'Abdullah Muhammed b. Yezîd el-Ķazvîni, **Sünen-i İbn Mâce**, (Thk. Muhammed Fuâd 'Abdulbâkî), Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-'Arabî - Fayşal 'Isâ el-Bâbî el-Ĥalebî, trs. 1-2
- İbn Manzûr, Muhammed b. Mukrim b. 'Ali, **Lisânu'l-'Arab**, Beyrut 1414, 3. baskı, 1-15.
- İbn Sîde, Ebu'l-Ĥasen 'Ali b. İsmâ'il el-Mürsî, **el-Muĝkem ve'l-Muĝıtu'l-A'zam**, Daru'l-Kütübi'l-'İlmiyye, Beyrut, 1. baskı, 2000, 1-11.
- İbrahim Muştafa, Ahmed Zeyyat, Ĥâmid 'Abdulĝâdir Muhammed en-Neccâr, **el-Mu'cemu'l-Vesîf**, (Thk. Komisyon), Daru'd-Da've trs.
- İşfahânî, Râĝıb Ebu'l-Ķasım Ĥuseyn b. Muhammed, **el-Müfredât fi Ĥaribi'l-Ķur'an**, (Thk. Şafvân 'Adnân ed-Dâvûdî), Daru'l-Ķalem – ed-Dâru's-Şâmiyye, 1. Baskı, 1412 h.
- Kâtip Çelebi, Ĥacı Ĥalîfe Muştafa b. 'Abdullah, **Keşfu'z-Zunûn 'an Esâmi'l-Kütüb ve'l-Fünûn**, 1943, 1-2.
- Kavakçı, Yusuf Ziya, **İslam Araştırmalarında Usul**, Ankara.
- Kefevî, Ebu'l-Beĝa Eyyûb b. Mûsâ, **el-Külliyât Mu'cem fi'l-Muştalahât ve'l-Furûĝ el-Luĝaviyye**, (Thk. 'Adnan Dervîş-Muhammed el-Mışrî), Müessesetü'r-Risâle Beyrut trs.

- Kısa, Leman, **Aydın Tarihi ve Coğrafyası**, Aydın 1960.
- Ḳurtubî, Ebu ‘Abdullah Muḥammed b. Aḥmed, **el-Câmi‘ li Ahkâmi'l-Ḳur’an**, (Thk. Aḥmed el-Berdûnî-İbrahim Etfeyyîş), Ḳâhire 1384-1964, 1-20 (10 ciltte).
- Mecdi Vehbe, Kâmil el-Mühendis, **Mu‘cemu'l-Muṣṭalahâti'l-‘Arabiyye fi'l-Lügat ve'l-Edeb**, Beyrut, 1984.
- Merâğî, Aḥmed Muṣṭafa, **‘Ulûmu'l-Belâğa el-Beyân ve'l-Me‘ânî ve'l-Bedi‘**, Daru'l-Kütübi'l-‘Ilmiyye, Beyrut, 3. baskı, 1993
- el-Meydânî, ‘Abdurrahman b. Ḥasan Ḥabenneke, **el-Belâğatu'l-‘Arabiyye**, Dımaşq, 1996.
- Muḥammedî el-Bâmiyânî, **Durûsun Fi'l-Belâğa (Şerḥ Muḥtaşari'l-Me‘ânî li't-Teftâzânî)**, Dımaşq 1413, 1-4.
- Müftizâde, Muḥammed b. ‘Âlim Muḥammed el-Aydinî el-Güzelhisarî, **Ezhâru't-Tenzîl**, Süleymaniye Ktp., Ḥacı Maḥmut ef. No:140.
- \_\_\_\_\_, **Ezhâru't-Tenzîl**, Beyazıt Devlet Ktp. no: 612.
- \_\_\_\_\_, **Tefasîru'd-De‘avâti'l-Ḳur’âniyye**, ‘Aşir Ef. no: 4; Köprülü Ktp., 2. kısım, no: 129; Beyazıt Devlet Ktp. no: 249; Mekke Ümmü'l-Ḳurâ Üniversitesi Kütüphanesi, no: 4835.
- Mütercim ‘Âsım Efendi, **Ḳâmus Tercümesi**, İstanbul 1305, 1-4.
- Neḥḥâs, Ebû Ca‘fer Aḥmed b. Muḥammed b. İsmâ‘ıl b. Yûnus el-Murâdî en-Naḥvî, **İ‘râbu'l-Ḳur’ân**, (Notlandırın: ‘Abdulmun‘im Ḥalîl İbrâhîm), Daru'l-Kütübi'l-‘Ilmiyye, Beyrut, 1. baskı, 1421 h.
- Nesefî, Ebu'l-Berekât ‘Abdullah b. Aḥmed, **Medâriku't-Tenzîl ve Ḥakâiku't-Te’vîl**, (Thk. Yûsuf ‘Ali Bedîvî), Beyrut 1419-1998, 1. baskı, 1-3.
- Neysâbûrî, el-Ḥasen b. Muḥammed b. Ḥuseyn, **Ğarâibu'l-Ḳur’ân ve Rağâibu'l-Furḳan** (Thk. Zekeriyâ ‘Umeyrât), Beyrut 1416, 1. baskı, 1-6.
- Râzî, Ebû Bekir, **Muḥtâru’ş-Şihâḥ**, (Thk. Maḥmûd Ḥâtır), Mektebetü Lübnan, 1995.
- Râzî, Faḥruddin Ebû ‘Abdullah Muḥammed b. ‘Omer, **Mefâtîhu'l-Ğayb = et-Tefsîru'l-Kebîr**, Daru İhyâi't-Türâsi'l-‘Arabî, Beyrut, 1420, 1-32.
- Semîn el-Ḥalebî, Ebu'l-‘Abbâs Şihâbuddîn Aḥmed b. Yûsuf b. ‘Abduddâim, **ed-Dürrü'l-Meşûn fi ‘Ulûmi'l-Kitabi'l-Meknûn**, (Thk. Aḥmed Maḥmûd el-Ḥarrât, Daru'l-Ḳalem, Dımaşq, ty. 1-11.
- Seyyid Ḳutub, **et-Taşvîru'l-Fennî fi'l-Ḳur’ân**, Daru’ş-Şuruk, 17. baskı, yy. ty.
- Sözen, Metin – Tanyeli, Uğur, **Sanat Kavram ve Terimleri Sözlüğü**, İstanbul 1986.
- Şerif, Muḥammed Ḥasan, **Mu‘cem Hurûfi'l-Me‘ânî fi'l-Ḳur’âni'l-Kerîm**, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1996.

- et-Teftâzânî, Sa‘duddîn Mes‘ud b. ‘Omer, **el-Muṭavvel Şerḥ Telḥîşu Miftâḥi’l-‘Ulûm**, (Thk. Abdulḥamid Hindâvî), Beyrut 2013.
- Tehânevî, Muḥammed b. ‘Ali b. Muḥammed, **Keşşâfü İşṭilâḥâti’l-Fünûn ve’l-‘Ulûm**, (Thk. ‘Ali Daḥrûc), Mektebet Lübnan Beyrut 1996, 1. baskı, 1-2.
- Uzunçarşılı, İsmail Ḥakkı, **‘Osmanlı Devletinin ‘İlmiye Teşkilatı**, Ankara 1988, TTK. Basımevi.
- Zebîdî, Muḥammed b. Muḥammed b. ‘Abdurrezzâk el-Ḥüseynî, **Tâcü’l-‘Arûs min Cevâhiri’l-Ḳâmûs**, Daru’l-Hidaye, 1964, 1-40.
- \_\_\_\_\_, **Tâcu’l-‘Arûs min Cevâhiri’l-Ḳâmûs** (Thk. Komisyon), Kâhire trs, 1-40.
- Zehebî, Ḥâfız Muḥammed b. Aḥmed b. ‘Osmân, **Siyeru A‘lâmi’n-Nübelâ**, (Thk. Şu‘ayb Arnaût) Daru’r-Risale, Beyrut, 1984, 1-25.
- \_\_\_\_\_, **Tezkiratü’l-Ḥuffâz** (Thk. Zekeriyâ ‘Umeyrât), Daru’l-Kütübi’l-‘İlmiyye, Beyrut, 1998, 1-4.
- Zemaḥşerî, Ebu’l-Ḳâsım Maḥmûd b. ‘Omer, **el-Keşşâf ‘an Ḥakâik Ğavâmizi’t-Tenzîl**, Dâru’l-Kitabi’l-‘Arabî, Beyrut, 3. Baskı, 1407 h. 1-4.
- Zirikli, Ḥayruddîn b. Maḥmûd b. ‘Ali b. Fâris, **el-A‘lâm**, Dâru’l-‘İlm, 15. baskı, 2002, 1-8.

## ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

### TEFÂSÎRU'D-DE'AVÂTI'L-KUR'ÂNIYYE" ADLI ESERİN TAHKİKİ

[ ١/ب / بسم الله الرحمن الرحيم ]

#### [مقدمة الكتاب]

الحمد لله وسلام على عباده<sup>٢٨٣</sup> الذين اصطفى<sup>٢٨٤</sup> أمّا بعد، فيقول العبد الملتجئ<sup>٢٨٥</sup>

إلى حرم ربّه الباري،<sup>٢٨٦</sup>

<sup>٢٨٣</sup> في هوامش كلّ النسخ غير النسخة "ع": قوله الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، أي على عباده الذين اصطفاهم بالنبوة، ويقال: اصطفاهم الله بالإسلام، وهم أصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلّم كما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، وقيل: هم جميع أمة محمد صلى الله تعالى عليه وسلّم، وقيل: هم كلّ المؤمنين السابقين واللاحقين كما في تفسير ابن خازن. انظر: الخازن، أبو الحسن علاء الدين علي بن محمد، لباب التأويل في معاني التنزيل (تصحيح: محمد علي شاهين)، بيروت ١٤١٥ / ١٩٩٤، ط. ١، ٤-١، ٤٥٦/٣.

<sup>٢٨٤</sup> الاضطفاؤ: أصله صفو. وهو تناول صفو الشيء، كما أنّ الاختيار تناول خيره. انظر: الخليل بن أحمد، أبو عبد الرحمن الفراهيدي البصري، كتاب العين (تحقيق: مهدي المخزومي، إبراهيم السامرائي)، بيروت بدون تاريخ، ٨-١، ١٦٣/٧؛ الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن (تحقيق: صفوان عدنان الداودي)، دمشق ٢٠٠٣ / ١٤٢٤، ١، ٤٨٨؛ الفيومي، أبو العباس أحمد بن محمد بن علي، المصباح المئير في غريب الشرح الكبير، بيروت بدون تاريخ، ٢-١ (١)، ٣٤٣/١؛ الزبيدي، أبو الفيض محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، تاج العروس من جواهر القاموس (تحقيق: مجموعة من المحققين)، القاهرة بدون تاريخ، ٤٠-١، ٤٢٧/٣٨.

<sup>٢٨٥</sup> الملتجئ من التجأ، أصله لجأ. اللام والجيم والهمزة كلمة وحدة وهي اللجأ والملجأ. والملجأ هو المكان يلتجأ إليه. انظر: ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكرياء الرازي، معجم مقاييس اللغة (تحقيق: عبد السلام محمد هارون)، دار الفكر ١٣٩٩ / ١٩٧٩، ط. ١، ١-٦، ٢٣٦/٥؛ الزبيدي، المصدر المذكور، ١/١٩٩. للمزيد على قراءة كلمة "الملتجئ" راجع: ابن الجزري، أبو الخير شمس الدين محمد بن محمد بن يوسف، النشر في القراءات العشر (تحقيق: علي محمد الضباع)، مصر بدون تاريخ، ٢-١، ٤٨٥/١؛ عبد الفتاح بن عبد الغني بن محمد، الوافي في شرح الشاطبية، السعودية ١٤١٢ / ١٩٩٢، ١، ٩٨/١.

<sup>٢٨٦</sup> الباري من برأ. وهو من أسماء الله الحسنى بمعنى الخالق. انظر: الأنباري، أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد، الزاهر في معاني كلمات الناس (تحقيق: حاتم صالح الضامن)، بيروت ١٤١٢ - ١٩٩٢، ط. ١، ١-٢، ١١٤/٢؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ١/٢٣٦؛ الفيومي، المصدر المذكور، ١/٤٦.

الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ عَالِمٍ مُحَمَّدِ الْإِيدِيَّيْ<sup>٢٨٧</sup> الْكُوزَلْحِصَارِيِّ<sup>٢٨٨</sup> عَامِلُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى بَلُطْفِهِ  
الْخَفِيِّ وَالْجَلِيِّ:

إِنِّي قَدْ فَسَّرْتُ [ ٥/ب/٩١ ] / فِي سَالِفِ الزَّمَانِ<sup>٢٨٩</sup>، بَعْضَ سُورِ الْقُرْآنِ، وَبَعْضَ  
آيَاتِ الْفُرْقَانِ، كِفَاتِحَةَ الْكِتَابِ مِنْ أَوْلَاهَا إِلَى آخِرِهَا، وَسُورَةَ الْبَقَرَةِ: مِنْ أَوْلَاهَا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى  
﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>٢٩٠</sup>. وَ [ مِنْ ] قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِهْلِكُمْ إِلَهَ وَاحِدًا﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى  
﴿لَا يَأْتِي لِقَوْمٍ يَعْتَلُونَ﴾<sup>٢٩١</sup>، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى:  
﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾<sup>٢٩٢</sup> وَقَوْلِهِ تَعَالَى: [ ١٠/ب/٩١ ] / ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي  
الْأَرْضِ﴾ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ الشَّرِيفَةِ. وَ [ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ ]: [ مِنْ ] قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾<sup>٢٩٣</sup>. وَ [ مِنْ ] قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿قُلِ  
اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ<sup>٢٩٤</sup> تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾، إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَتَرزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ  
حِسَابٍ﴾<sup>٢٩٥</sup>. وَ [ مِنْ ] قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ

<sup>٢٨٧</sup> آيْدِيَّيْ: نَسْبَةٌ إِلَى مَدِينَةِ آيْدِيَّيْنِ، وَهِيَ مَدِينَةٌ تَقَعُ جَنُوبَ غَرْبِ تَرْكِيَا وَإِقْلِيمِ إِيجَه. انظر: فَرِيدُونُ أَمَجَانُ، مَادَةُ آيْدِيَّيْنِ،  
DIA، إِسْطَنْبُولُ، ١٩٩٤، ١-٤٤٤، ٤/٢٣٥ - ٢٣٧.

<sup>٢٨٨</sup> كُوزَلْحِصَارُ: هَذِهِ التَّسْمِيَةُ لِلْأَتْرَاكِ بَعْدَ أَنْ فَتَحَهَا. وَتُوجَدُ مَدِينَةٌ أُخْرَى سُمِّيَتْ بِـ"كُوزَلْحِصَارَ" فِي شَمَالِ مَدِينَةِ  
"مَنْمَنْ" وَلِلتَّفْرِيقِ عَنِ هَذِهِ الْمَدِينَةِ سُمِّيَتْ كُوزَلْحِصَارُ الْآيْدِيَّيْنِ بِهَذِهِ التَّسْمِيَةِ. فِي الْمَرْحَلَةِ الْآخِرَةِ تَرَكَّتْ كَلِمَةُ كُوزَلْحِصَارِ  
وَبَقِيَ اسْمُ آيْدِيَّيْنِ فَقَط. انظر: أَوْلِيَا جَلْبِيَّيْنِ مُحَمَّدِ ظَلِّي، سَيَاحَتْنَامَه (الْمُحَقَّقُونَ: يُوجَالُ طَاعَلِي، سَيِّدُ عَلِيِّ قَهْرَمَانَ،  
رُوبَرْتِ دَانْكَوْف) إِسْطَنْبُولُ ٢٠٠٥، ط. ١، ١-١٠، ٩/٧٤ وما بعدها؛ فَرِيدُونُ أَمَجَانُ، مَادَةُ آيْدِيَّيْنِ، الْمَصْدَرُ  
الْمَذْكُورُ، ٤/٢٣٥ - ٢٣٧.

<sup>٢٨٩</sup> السَّلْفُ: كُلُّ شَيْءٍ قَدَّمَتهُ فَهُوَ سَلْفٌ، وَالْفِعْلُ سَلَفَ يَسْلُفُ سُلُوفًا. وَالْأَمَمُ السَّلَافَةُ: الْمَاضِيَةُ. وَسَالِفُ الزَّمَانِ: أَيِ  
الزَّمَنِ الْمَاضِي أَوْ الْمُنْقَضِي أَوْ الْمَتَقَدِّمِ. انظر: الْخَلِيلُ بْنُ أَحْمَدَ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ٧/٢٥٨؛ ابْنُ فَارِسٍ، الْمَصْدَرُ  
الْمَذْكُورُ، ٣/٩٥؛ الزَّيْدِيُّ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ٢٣/٤٥٥؛ الْفَيُّومِيُّ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ١/٢٨٥.

<sup>٢٩٠</sup> الْبَقَرَةُ: ٥/٢.

<sup>٢٩١</sup> الْبَقَرَةُ: ٢/١٦٣، ١٦٤.

<sup>٢٩٢</sup> الْبَقَرَةُ: ٢/٢٥٥.

<sup>٢٩٣</sup> آلِ عِمْرَانَ: ٢/١٨.

<sup>٢٩٤</sup> "تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ" عَلَى هَذِهِ الْقِطْعَةِ مِنَ الْآيَةِ خَطٌّ فِي "ك" وَهِيَ سَاقِطَةٌ فِي "م"

<sup>٢٩٥</sup> آلِ عِمْرَانَ: ٢/٢٦.



عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٥٠﴾، ( ١٥٠/ب ) / إلى قوله تعالى ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾<sup>٢٩٦</sup>. و [سورة التوبة] [مِنْ] قوله تعالى ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾، إلى قوله تعالى ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾<sup>٢٩٧</sup>. و [سورة الحشر] [مِنْ] قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾، إلى آخر السورة الشريفة<sup>٢٩٨</sup>. وسورة الإخلاص والمعوذتين.

وَلَمَّا مَضَى عَلَيْهِ ( ١/١٩٢ ) / بُرْهَةٌ<sup>٢٩٩</sup> مِنَ الزَّمَانِ جَمَعْتُ بَعْضَ الْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ الْمُتَضَمِّنَةِ لِلدَّعَوَاتِ الْفُرْقَانِيَّةِ عَلَى تَرْتِيبِ الْمُصْحَفِ الشَّرِيفِ. ثُمَّ فَسَّرْتُهَا نَاقِلًا عَنْ كُتُبِ التَّفَاسِيرِ الْمُعْتَبَرَةِ. وَسَمَّيْتُ التَّفَاسِيرَ الْمَشْتَمِلَةَ عَلَى هَذَيْنِ الصَّنَفَيْنِ: "أَزْهَارَ التَّنْزِيلِ". ثُمَّ شَرَعْتُ فِي تَفْسِيرِ: "الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى".

[ ٥/١٩٢ ] / وَلَمَّا وَقَعَ الْفَرَاغُ مِنْ ذَلِكَ بِعَوْنِ الْمَلِكِ الْمَوْلَى، وَكَانَ الْإِحْتِيَامُ كَمِسْكَ الْخِتَامِ؛ حَيْثُ وَقَعَ خِتَامُهُ بِاللَّعْوَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ، أَحْبَبْتُ أَنْ أُفَسِّرَ تِلْكَ الدَّعَوَاتِ كُلَّهَا لِتَكُونَ لَهُ

<sup>٢٩٦</sup> آل عمران: ١٦٩/٢-١٧٣.

<sup>٢٩٧</sup> التوبة: ١٢٨/٩-١٢٩.

<sup>٢٩٨</sup> الحشر: ١٨/٥٩-٢٤.

<sup>٢٩٩</sup> البرهنة: الزمان، يُقَالُ: أَقَمْتُ عِنْدَهُ بُرْهَةً مِنَ الدَّهْرِ، كَقَوْلِكَ: أَقَمْتُ عِنْدَهُ سَبَّةً (مدّة) مِنَ الدَّهْرِ، وَبُرْهَةٌ مِنَ الزَّمَانِ أَي فِتْرَةٌ طَوِيلَةٌ مِنْهُ كَمَا ذَكَرَ الرَّازِيُّ، وَقَالَ الْخَطِيبُ الْقُيُومِيُّ: بُرْهَةٌ مِنَ الزَّمَانِ بِضَمِّ الْبَاءِ وَفَتْحِهَا أَي مُدَّةٌ وَالْجَمْعُ بُرْهٌ وَبُرْهَاتٌ مِثْلُ عُرْفَةٍ وَعُرْفَاتٍ فِي وُجُوهِهَا. انظر: الأزهرى، أبو منصور محمد بن أحمد بن طلحة (ت: ٣٧٠)، تهذيب اللغة (تحقيق: محمد عوض مرعب)، بيروت ٢٠٠١، ١-٨، ١٥٨/٦، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي، مختار الصحاح (المحقق: يوسف الشيخ محمد)، بيروت - صيدا ١٩٩٩، ١، ٣٣/١؛ الخطيب القُيُومِيُّ: المصدر المذكور، ٤٦/١.

تُدَيِّباً<sup>٣٠٠</sup> وتكميلاً<sup>٣٠١</sup>، فاستصفيث<sup>٣٠٢</sup> من الصنف الثاني، من "أزهار التنزيل" ما يتعلّق بتفاسير الدّعوات الفرقانية فقط دون الآيات المتضمنة لها ليسهل [ ١٠/١٩٢ ] / حفظها.

ولم أزد فيه شيئاً أجنبيّاً<sup>٣٠٣</sup> إلا ما كان بالزيادة حرّاً<sup>٣٠٤</sup>، كالتنبيهات في الدّعوات؛

هل يجوز لنا الدعاء بكلّ واحدٍ من الأدعية القرآنية بألفاظه الفرقانية أم لا؟

**هل يجوز لنا الدعاء بكلّ واحدٍ من الأدعية القرآنية بألفاظه الفرقانية أم لا؟**

ففيها تفصيل:

[أولاً]: فإن كان جميع ألفاظه مطابقاً لحال الداعي، وموافقاً لمطلوبه، يجوز له الدعاء

به كالدعاء المحكيّ عن آدم عليه السلام؛ وهو قوله<sup>٣٠٥</sup>: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾<sup>٣٠٦</sup>، فإنه

<sup>٣٠٠</sup> التذييل هو إعادة الألفاظ المترادفة على المعنى بعينه حتى يظهر لمن لم يفهمه ويتوكّد عند من فهمه وهو ضدّ الإشارة والتعريض. انظر: أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري، كتاب الصناعتين الكتابية والشعرية (تحقيق: علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم)، بيروت ١٩٨٦، ١، ٣٧٣/١.

<sup>٣٠١</sup> وهو أن توفي المعنى حظه من الجودة وتعطيه نصيبه من الصّحة ثم لا تغادر معنى يكون فيه تمامه إلا تورده أو لفظاً يكون فيه توكيده إلا تذكره كقول الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾. فبقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ تم المعنى. انظر: أبو هلال العسكري، المصدر المذكور، ٣٨٩/١.

<sup>٣٠٢</sup> انظر الهامش الأوّل عن الاصطفاء، واستصفيث صفة أي أخذت صفوة ماءٍ من غدِير. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ١٦٣/٧.

<sup>٣٠٣</sup> يقصد المؤلف أنه لم يزد فيه شيئاً خارجاً عن موضوع الدّعوات القرآنية.

<sup>٣٠٤</sup> من حراً يحزرو حراً، الحزى الجدارة تقول هو حريّ أي خليق، جديرٌ بكذا، أي حريّ به. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢٨٦/٣؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٤٣١/١.

<sup>٣٠٥</sup> "تعالى"، ساقطة من جميع النسخ غير نسخة "م".

<sup>٣٠٦</sup> الأعراف: ٢٣/٧.

[ ١٥/١٩٢ ] / مطابق لحالنا، وهو الاعتراف بذنوبنا. وقوله<sup>٣٠٧</sup>: ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>٣٠٨، ٣٠٩</sup> موافق لمطلوبنا. وهو مغفرة الله تعالى ورحمته. وأما الدعاء المحكي عن عيسى عليه السلام وهو قوله: ﴿رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ﴾<sup>٣١٠</sup> فهو غير مطابق لحالنا ولا موافق لمطلوبنا فالدعاء بهذا العبارة المَحْكِيَّة عنه عليه السلام غير لائقٍ لأمثالنا.<sup>٣١١</sup>

[ثانياً]: وإن كان بعضها مطابقاً لحال الداعي، وبعضها مخالفاً<sup>٣١٢</sup> للواقع<sup>٣١٣</sup> بالنسبة إلى الداعي، أو منهيّاً عنه كالاستغفار للكافر، فالداعي يترك المخالف والمنهي عنه، ويدعو بالمطابق [٩٢ب/١] / لحاله.

[ثالثاً]: وإن كان بعضها مُسْتَحِيلًا بالنسبة إلى الداعي، ومُمْكِنًا بالتأويل، والصَّرْفِ عن الظاهر إلى ما يَلِيْقُ بحال الداعي، فالداعي يترك المستحيل<sup>٣١٤</sup> ويدعو بِالْمُمْكِنِ<sup>٣١٥</sup>

<sup>٣٠٧</sup> "تعالى"، ساقطة من جميع النسخ.

<sup>٣٠٨</sup> الأعراف: ٢٣/٧.

<sup>٣٠٩</sup> "هو" زائدة في "ع".

<sup>٣١٠</sup> المائدة: ١١٤/٥.

<sup>٣١١</sup> هذه العبارة من "وأما الدعاء المحكي عن عيسى عليه السلام... إلى "غير لائقٍ لأمثالنا" ساقطة في "ك"، "م" و "ب"، أثبتناها كما في "ع".

<sup>٣١٢</sup> في "ب" مخالف.

<sup>٣١٣</sup> "الواقع" ناقص في "م".

<sup>٣١٤</sup> كلامٌ مُسْتَحِيلٌ بمعنى محال، والمحال: ما يَمْتَنِعُ وجوده في الخارج، كاجتماع الحركة والسكون في جزءٍ واحدٍ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢٩٨/٣؛ سيّد شريف الجرجاني عليّ بن محمّد بن عليّ، كتاب التَّعْرِيفَاتِ (تحقيقٌ وضبطٌ وتصحيحٌ: جماعة من العلماء)، بيروت ١٤٠٣ - ١٩٨٣، ١، ٢٠٥/١.

<sup>٣١٥</sup> الممكن بالذات: ما يقتضي لذاته أن لا يقتضي شيئاً من الوجود والعدم، كالعالم. انظر: الجرجاني، المصدر المذكور، ٢٣٠/١.

المؤول<sup>٣١٦</sup>، ويصرفه إلى ما يليق بحاله. ونذكر كل واحد من هذه الوجوه في محله إن شاء الله تعالى.

### [ أبواب الكتاب ]

وشرعت [ ٩٢ب/٥ ] / أولاً بتفسير الأدعية المحكية عن بعض الأنبياء عليهم<sup>٣١٧</sup> السلام على ترتيبهم في الزمان، ثم بتفسير الأدعية المحكية عن بعض الصالحين من الأمم الماضية، ثم بتفسير الأدعية المأمور بها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم<sup>٣١٨</sup>، ثم بتفسير الأدعية المحكية عن أمته صلى الله عليه وسلم؛ ما روعي فيها ترتيب المصحف الشريف<sup>٣١٩</sup>، ولكن [ ٩٢ب/١٠ ] / روعي في الأدعية المكررة المحكية عن بعض الأنبياء عليهم السلام<sup>٣٢٠</sup>.

أظن أني متفرد<sup>٣٢١</sup> بذلك غير مسبق<sup>٣٢٢</sup> في هذه المسالك، فجاءت<sup>٣٢٣</sup> بحمد الله تعالى كعين في جنة تسمى سلسبيل<sup>٣٢٤</sup>، ورببتها على فصول أربعة:

<sup>٣١٦</sup> المؤول: ما ترجح من المشترك بعض وجوهه بغالب الرأي؛ لأنك متى تأملت موضوع اللفظ، وصرفت اللفظ عما يحتمله من الوجوه إلى شيء معين بنوع رأي فقد أولته إليه. انظر: الجرجاني، المصدر المذكور، ١/١٩٦.

<sup>٣١٧</sup> "الصلاة" زائدة في "ع".

<sup>٣١٨</sup> يقصد المؤلف بعبارة [المأمور بها نبينا صلى الله عليه وسلم]: الأدعية التي وردت في القرآن الكريم بصيغة الأمر باسم الرب عز وجل مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم في المقام الأول؛ مثل قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: ١١٤].

<sup>٣١٩</sup> يقصد المؤلف بالأدعية المحكية عن أمته صلى الله عليه وسلم: ما ورد في القرآن الكريم من الأدعية المحكية عن المؤمنين، مثل قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ [آل عمران: ١٩٣].

<sup>٣٢٠</sup> أي روعي ترتيب المصحف الشريف في الأدعية المكررة المحكية عن بعض الأنبياء عليهم السلام فقط.

<sup>٣٢١</sup> أصله فرد يفرد فرد من باب قتل. فرد بالأمر إذا تفرد به. انظر: الفيومي، المصدر المذكور، ٢/٤٦٦؛ الزبيدي، المصدر المذكور، ٨/٤٨٣.

<sup>٣٢٢</sup> السبق: القدمة وتقول: له في الجزي وفي الأمر سبق وسبقة وسابقة أي سبق الناس إليه. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٥/٨٥؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٣/١٢٩.

<sup>٣٢٣</sup> أظن أن الفاعل هنا رسالة المؤلف هذه؛ فالمؤلف يشبه رسالته هذه بالعين في الجنة.

٢ التص التالي بين القوسين في هامش نسخة ك (٩٢ب) و م (٢ب): (وفي الخبر اللهم اسق عبد الرحمن بن عوف من سلسل الجنة ويروى من سلسبيل الجنة، وهو اسم عين فيها، كما صرح به ابن الأثير في النهاية، وعن قتادة أنها عين

## الفصل الأول

فيما حُكي عن بعض الأنبياء والمرسلين المتقدمين صلواتُ الله

وسلامه عليهم أجمعين

[الدعاء المحكي عن آدم وحواء عليهما السلام]

قد حُكي عن [١٥/ب/٩٢] / آدَمَ وحواءَ عليهما السلام، قوله تعالى في سورة الأعراف: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ<sup>٣٢٥</sup>﴾<sup>٣٢٦</sup>. أي: من الذين وقعوا في الخسران. وهو حرمان الثواب، وحصول العقاب في التيران.

[عصمة الأنبياء]

واعلم أن آدَمَ عليه السلام لَمَّا وقع في الزلَّة<sup>٣٢٧</sup> تاب الله عليه<sup>٣٢٨</sup>، فقال: ﴿فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾<sup>٣٢٩</sup> [١/أ٩٣] / ثم أكرمه بالاصطفاء<sup>٣٣٠</sup>

تنبع من تحت العرش من جنة عدن إلى الجنان، وعن مجاهد أنه قال إنَّها عينٌ حديدٌ الجري سهلةُ المساغ تسمى سلسبيلاً لسهولة مساغها في الحلق والله تعالى أعلم). انظر: ابن الأثير الجزري، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني، اللِّهَافِيَّةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ (تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي)، بيروت ١٣٩٩ - ١٩٧٩، ١-٥، ٣٨٩/٢. وانظر لعزو الروايات عن قتادة و مجاهد: أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي، البَحْرُ الْمُحِيطُ (تحقيق: صدقي محمد جميل)، بيروت ١٤٢٠، ١-١٠، ٣٦٥/١٠.

<sup>٣٢٥</sup> الخاسرين من الخسران، لبيان مفهوم الخسران يُنظر إلى الرَّاغِبِ الأصفهاني، المصدر المذكور، ٢٨١.

<sup>٣٢٦</sup> الأعراف: ٢٣/٧.

<sup>٣٢٧</sup> مِنْ زَلٍّ يَزِلُّ زَلًّا وَزَلِيلًا تَقُولُ: زَلَّ عَنْ مَكَانِهِ زَلِيلًا وَزَلًّا. وَالْمَاءُ الزُّلَالُ: الْعَذْبُ؛ لِأَنَّهُ يَزِلُّ عَنِ ظَهْرِ اللِّسَانِ لِرِقَّتِهِ. وَالزَّلَّةُ: الْخَطَأُ؛ لِأَنَّ الْمَخْطِئَ زَلَّ عَنِ نَهْجِ الصَّوَابِ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٣٤٨/٧؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٤/٣.

<sup>٣٢٨</sup> هنا اقتباسٌ من الآية "فَأَرْزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ" للاقتباس راجع: تقي الدين أبي بكر علي بن عبد الله الحموي الأزراقي، خَزَائِنُ الْأَدَبِ وَعَايَةُ الْأَرْبِ (تحقيق: عصام شعيتو)، بيروت ١٩٨٧، ١-٢، ٤٥٥/٢.

<sup>٣٢٩</sup> البقرة: ٣٧/٢.

<sup>٣٣٠</sup> انظر إلى ٩١/ب/٢ لكلمة الاصطفاء.

فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ﴾<sup>٣٣١</sup> الآية. ثم خصّه بالاجتباء<sup>٣٣٢</sup>، فقال: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى﴾<sup>٣٣٣</sup>.

ولكن وقوعه فيها، إما أن يكون في حال كونه ذاكراً، أو في حال كونه ناسياً. والذاهبون إلى الأول قالوا<sup>٣٣٤</sup>: إِنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْطَأَ فِي [ ٥/١٩٣ ] / الاجْتِهَادِ. وبيان الاجتهاد أَنَّهُ لَمَّا قِيلَ لَهَا ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾<sup>٣٣٥</sup>، ظَنَّ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْإِشَارَةَ إِلَى عَيْنِ الشَّجَرَةِ. لِأَنَّ لَفْظَةَ هَذَا، قَدْ يُشَارُ بِهَا إِلَى الشَّخْصِ، وَقَدْ يُشَارُ بِهَا إِلَى النَّوعِ؛ كَمَا رُوِيَ: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخَذَ حَرِيرًا وَذَهَبًا<sup>٣٣٦</sup> بِيَدِهِ وَقَالَ: "هَذَانِ حَلَالٌ لِإِنَاثِ أُمَّتِي، حَرَامٌ عَلَيَّ ذِكُورَهَا"<sup>٣٣٧</sup>. وَأَرَادَ بِهِ نَوْعَهُمَا فَاجْتَهَدَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، [ ١٠/١٩٣ ] / فَوَقَعَ اجْتِهَادَهُ عَلَى أَنَّ حُكْمَ النَّهْيِ مَقْصُورٌ<sup>٣٣٨</sup> عَلَى عَيْنِ تِلْكَ الشَّجَرَةِ، فَتَرَكَهَا وَتَنَاوَلَ مِنْ شَجَرَةٍ أُخْرَى مِنْ ذَلِكَ

<sup>٣٣١</sup> آل عمران: ٣٣/٣.

<sup>٣٣٢</sup> من جبي يجي جباية بمعنى جمع. وجبي المُسْتَقْبِي المَاءِ فِي الْحَوْضِ جَبِيًّا، مَعْنَى الْجَتْبَاءِ الْإِصْطِفَاءِ وَالِاخْتِيَارِ وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ جَبِيْتُ الشَّيْءِ إِذَا حَصَلَتْهُ لِنَفْسِكَ. وَاجْتَبَى الرَّجُلُ الرَّجُلَ إِذَا قَرَّبَهُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ﴾ أَي: قَرَّبَهُ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ١٩٢/٦؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ١٤٦/١١؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٥٠٣/١.

<sup>٣٣٣</sup> طه: ١٢١/٢٠، ١٢٢.

<sup>٣٣٤</sup> وهو قول أبي علي الجبائي من المعتزلة. انظر: فخر الدين الرازي، عِصْمَةُ الْأَنْبِيَاءِ (تقديم ومراجعة: محمد حجازي)، القاهرة ١٤٠٦ - ١٩٨٦، ١، ٤٠.

<sup>٣٣٥</sup> البقرة: ٣٥/٢.

<sup>٣٣٦</sup> في "ب": "ذهب".

<sup>٣٣٧</sup> أخرجه: أحمد في مسنده مرفوعاً عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ٩٦/١، ١١٥/١؛ والنسائي في الرينة، باب: تحريم الذهب على الرجال "٨/١٣٨"؛ وابن ماجه "رقم ٣٥٩٥"؛ ابن أبي شيبة، المصنّف ٢٤٦٤٥-١٥١/٥. راجع أيضاً: الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن التعمان بن دينار البغدادي، الْعِلَلُ الْوَارِدَةُ فِي الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ (تحقيق وتحرير وتعليق: محفوظ الرحمن زين الله السلفي، محمد بن صالح بن محمد الدباسي)، الرياض والدمام ١٩٨٥ و ١٤٢٧، ١-١٥، ٣/٢٦٠، ٢٦١؛ الكشي، أبو محمد عبد الحميد بن حميد بن نصر، الْمُؤْتَحَبُ مِنْ مُسْنَدِ عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ (تحقيق: مصطفى العدوي)، الرياض ١٤٢٣ - ٢٠٠٢، ط. ٢، ١-٢، ١٢٠/١.

<sup>٣٣٨</sup> الْقَصْرُ: عدم الوصول إلى الغاية والحبس. يقال قصرته إذا حبسته، وهو مقصور، أي محبوس. والقصر: كُفِّكَ نَفْسَكَ عَنْ شَيْءٍ وَقَصَرْتَ نَفْسِي عَلَى كَذَا أَقْصَرْتُهَا قَصْرًا، وَقَصَرْتُ طَرْفِي أَي لَمْ أَرْفَعْهُ إِلَى مَا لَا يَنْبَغِي. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٥٧/٥-٥٨؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٩٧-٩٦/٥.

النوع. والمرادُ هي وأجناسُها، كما يُقالُ للمريض: "لا تأكل من هذا الطعام فإنه يضرّك." ويُراد به عَيْنُه وأمثاله. فَعُوْتِبَ عليه لِتَرْكِ التَّيَقُّظِ والتَّنَبُّهِ<sup>٣٣٩</sup> لِإِصَابَةِ المُرَادِ، كما في شَرْحِ المَقَاصِدِ<sup>٣٤٠</sup>. وهذا يدلُّ على أنه يجوز إطلاقُ الزَّلَّةِ [ ١٥/١٩٣ ] / على أفعال<sup>٣٤١</sup> الأنبياء عليهم السلام. فإنَّها اسمٌ لفعلٍ يَقَعُ على خِلافِ الأمرِ من غيرِ قصدٍ إلى<sup>٣٤٢</sup> الخِلافِ ولا إصرارٍ عليه. كزَلَّةِ الماشي في الطين. والحاصلُ أنَّ المعصيةَ إنَّ كانت عمداً تُسَمَّى ذَنْباً وإنَّ كانت سهواً أو خطأً تُسَمَّى زَلَّةً.

<sup>٣٣٩</sup> "التَّنَبُّهُ" في "ب": "التَّنْبِيهِ".

<sup>٣٤٠</sup> انظر: التفتازاني، مسعود بن عمر بن عبد الله، شَرْحُ المَقَاصِدِ فِي عِلْمِ الكَلَامِ (تحقيق: عبد الرحمن عميرة)، بيروت ١٤١٩ - ١٩٩٨، ط. ٢، ١-٥، ٥٣/٥.

التفتازاني، مسعود بن عمر بن عبد الله عالمٌ مشاركٌ في النحو والتصريف والمعاني والبيان والفقهِ والأصليين والمنطق وغير ذلك. ولد سنة ٧١٢=١٣١٢ بتفتازان إحدى قرى نواحي نسا، وأخذ عن القُطْبِ والعَضُدِ، وانتفع الناسُ بتصانيفه، وتوفي سنة ٧٩١=١٣٨٩ بسمرقند. من تصانيفه الكثيرة: شرح تلخيص المفتاح في المعاني والبيان، حاشية علي الكشاف للزمخشري في التفسير، التهذيب في المنطق، المقاصد في علم الكلام، وحقائق التنقيح لصدر الشريعة في الأصول. انظر: ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد، الدُرَرُ الكَامِنَةُ فِي أَعْيَانِ المِائَةِ الثَّامِنَةِ (تحقيق: محمد عبد المعيد ضان)، الهند ١٣٩٢-١٩٧٢، ط. ٢، ١-٦، ١١٢/٦؛ السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، بُعْيَةُ الوُعَاةِ فِي طَبَقَاتِ اللُّغَوِيِّينَ وَالنُّحَاةِ (تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم)، لبنان / صيدا بدون تاريخ، ٢-١، ٢٨٥/٢؛ ابن العماد، أبو الفلاح عبد الحي بن أحمد بن محمد العكري، شَذْرَاثُ الذَّهَبِ فِي أَحْبَارِ مَنْ ذَهَبَ (تحقيق: محمود الأرنؤوط، تخریج: عبد القادر الأرنؤوط)، بيروت ١٤٠٦ - ١٩٨٦، ط. ١، ١-١١، ٥٤٧/٨؛ كاتب جلبي، مصطفى بن عبد الله، كَشَفُ الطُّنُونِ عَنِ أَسْمَائِ الكُتُبِ وَالفُنُونِ، بغداد ١٩٤١، ٢-١، ٤٧٣/١؛ إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم الباباني البغدادي، هَدِيَّةُ العَارِفِينَ أَسْمَاءُ المُؤَلِّفِينَ وَأَنَاؤُ المُصَنِّفِينَ، إسطنبول ١٩٥١، ٢-١، ٤٣٠/٢؛ خير الدين، الأغلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، بيروت ٢٠٠٢، ط. ١٥، ١-٨، ٢١٩/٧؛ كحالة، عمر بن رضا بن محمد، مُعْجَمُ المُؤَلِّفِينَ، بيروت بدون تاريخ، ١-١٣، ١٢/٢٢٨.

<sup>٣٤١</sup> في "ب": "الأفعال".

<sup>٣٤٢</sup> في "ع": "على".

وإطلاق اسم الزَّلَّة على أفعالهم جائزٌ عند عامة العلماء<sup>٣٤٣</sup>. لكنَّ الأولى أن لا يُطلق اسم الزَّلَّة<sup>٣٤٤</sup> على أفعالهم، تنزيهاً [ ١/ب/٩٣ ] / لهم عن سِمَاة<sup>٣٤٥</sup> النَّقْص في حالاتهم. وإيَّما يقال لهم: فعلوا الفاضل وتركوا الأفضل<sup>٣٤٦</sup>. فعوتبوا عليه كذا ذكره<sup>٣٤٧</sup> الشيخ عمر بن محمد بن أحمد النَّسْفِي في تفسيره المَوْسُوم بالتَّيسِير<sup>٣٤٨</sup>. والإمامُ الهمامُ عبدُ اللهِ بنُ أحمدَ بنِ محمودِ النَّسْفِي في تفسيره المسمَّى بمداركِ التَّنْزِيلِ<sup>٣٤٩</sup>.

<sup>٣٤٣</sup> انظر: أبو اليُسْر، محمَّد البَزْدَوِي، أصولُ الدِّين (تحقيق: هانز بيتر لنس، الضَّبْط والتَّعليق: أحمد حجازي السَّقَّا)، القاهرة بدون تاريخ، ١، ١٧٢؛ التفتازاني، شَرْح المقاصد في عِلْمِ الكَلَام، باكستان ١٩٨١، ١-٢، ١٩٥/٢ وبعدها.  
<sup>٣٤٤</sup> "جائزٌ عند عامة العلماء لكنَّ الأولى أن لا يُطلق اسم الزَّلَّة " ساقطة في "ع".  
<sup>٣٤٥</sup> أصله وَسَمٌ، يدلُّ على أثر ومَعْلَم وعلامة. ووسمْتُ الشَّيءَ وَسَمًا: أثرتُ فيه بِسَمَةٍ. والوسْمِي: أولُ المطر، لأنَّه يَسِمُ الأرضَ بالنَّبَات. انظر: الأزهرِي، المصدر المذكور، ٧٥/١٣؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ١١٠/٦؛ الفُيُومِي، المصدر المذكور، ٢٩٠/١.  
<sup>٣٤٦</sup> بعض أهل سَمَرْقَنْد من الماثريديَّة على هذا القول. انظر: البَزْدَوِي، المصدر المذكور، ١٧٢.  
<sup>٣٤٧</sup> أبو البركات النَّسْفِي، عبد الله بن أحمد بن محمود، مَدَارِكُ التَّنْزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ (تحقيق: يوسف علي بديوي)، بيروت ١٩٩٨، ط. ١، ١-٣، ٣٨/١.  
<sup>٣٤٨</sup> النَّسْفِي، أبو حفص عمر بن محمَّد بن أحمد بن إسماعيل بن محمَّد مفسِّرٌ، فقيهٌ، محدِّثٌ، حافظٌ، متكلمٌ، أصوليٌّ، مُؤرِّخٌ، أديبٌ، ناظمٌ، لُغويٌّ، نحويٌّ. وُلِدَ سنة ٤٦١=١٠٦٩ بَنَسَفَ وسمع الحديث وورد بغدادَ حاجًّا، وسكن سَمَرْقَنْدَ، وتُوفِّي بها في ١٢ جمادى الأولى من سنة ٥٣٧=١١٤٢. من تصانيفه الكثيرة: مَجْمَعُ العُلُومِ، التَّيسِيرُ في تفسير القرآن، العَقَائِدُ، شَرْحُ صحيح البخاريِّ سَمَاهُ النَّجَاحِ فِي شَرْحِ كِتَابِ أَحْبَابِ الصِّحَاحِ، وَنَظْمُ الجَامِعِ الصَّغِيرِ لِلشَّيْبَانِي فِي فُرُوعِ الفقه الحنفي. انظر: الذَّهَبِي، أبو عبد الله شمس الدِّين محمَّد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز، سِيَرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ (تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط)، دمشق ١٤٠٥ - ١٩٨٥، ط. ٣، ١-٢٥، ٢٠/١٢٦؛ أبو الفداء زين الدِّين قاسم بن فُطْلُوْبُغا السُّوْدُونِي، تاج التَّراجم (تحقيق: محمَّد خير رمضان يوسف)، دمشق ١٤١٣-١٩٩٢، ط. ١، ١، ٢١٩؛ كاتب جلي، المصدر المذكور، ١/٥١٩؛ كحَّالَة، المصدر المذكور، ٧/٣٠٥.  
<sup>٣٤٩</sup> أبو البركات النَّسْفِي، المصدر المذكور، ١/٨١.

النَّسْفِي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود فقيهٌ، أصوليٌّ، مفسِّرٌ، متكلمٌ. توفِّي سنة ٧١٠ هجرياً في بلده إيْدِج. من تصانيفه: عُمدَةُ العَقَائِدِ فِي الكَلَامِ وشرحها وسمَّاهَا العِمْدَاتُ، مَدَارِكُ التَّنْزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ فِي التَّفْسِيرِ، مَنَارُ الأَنْوَارِ فِي أصول الفقه، الكافي في شرح الوافي، وكنز الدَّفَائِقِ وكلاهما في فروع الفقه الحنفي. انظر: ابن حجر العسقلاني، المصدر المذكور، ١٧/٣؛ ابن فُطْلُوْبُغا، المصدر المذكور، ١٧٥، ١٧٥؛ كاتب جلي، المصدر المذكور، ٢/١٦٤٠؛



والذَّاهِبُونَ [ ٥/ب/٩٣ ] / إلى الثاني<sup>٣٥٠</sup>، اِخْتَجُّوا بظاهر قوله تعالى في سورة طه: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ﴾<sup>٣٥١</sup> أي أمرناه و وصَّيناه من قبل هذا الزَّمانِ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ. وَتَوَعَّدْنَاهُ بِكُفُونِهِ مِنَ الظَّالِمِينَ إِنَّ أَكْلَ مِنْهَا، فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا. أَي عَزْمًا عَلَى الْمَعْصِيَةِ. لِأَنَّهُ نَسِيَ وَلَمْ يَتَعَمَّدْ. اِنْتَهَى تَفْسِيرُهُ<sup>٣٥٢</sup>.

وفيه تنبيهٌ نبيه<sup>٣٥٣</sup> إلى أَنَّ أَسَاسَ بَنِي آدَمَ عَلَى الْعَصِيَانِ. [ ١٠/ب/٩٣ ] / وَعِرْقُهُمْ<sup>٣٥٤</sup> رَاسِخٌ فِي النَّسِيَانِ. وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْبَيَانِ: أَوَّلُ النَّاسِ، أَوَّلُ النَّاسِي،<sup>٣٥٥</sup> كَمَا فِي تَفْسِيرِ الْمُلَّا عَلِيِّ الْقَارِي.<sup>٣٥٦</sup>

إسماعيل باشا البغدادي، المصدر المذكور، ٤٦٤/١، الرُّزْكَلي، المصدر المذكور، ٦٧/٤؛ كحالة، المصدر المذكور، ٣٢/٦.

<sup>٣٥٠</sup> هذا قول فخر الدِّين الرَّازِي وَمَنْ تَبِعَهُ. انظر: فخر الدِّين الرَّازِي، عِصْمَةُ الْأَنْبِيَاءِ، ٤٠. طه: ١١٥/٢٠.

<sup>٣٥٢</sup> النَّسْفِي، أَبُو الْبَرَكَاتِ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ٣٨٦/٢.

<sup>٣٥٣</sup> مِنْ نَبِيهِ نَبِيهِ نَبَاهَةً، يَدُلُّ عَلَى ارْتِفَاعٍ وَسُمُوٍّ. وَمِنْهُ التَّنْبُّهُ وَالِانْتِبَاهُ، وَهُوَ الْيَقِظَةُ وَالِارْتِفَاعُ مِنَ النَّوْمِ. وَيَتَعَدَّى بِأَهْمَزَةٍ وَالتَّضْعِيفِ فَيُقَالُ أَنْبَهُتُهُ مِنْ نَوْمِهِ وَتَبَهُتُهُ. وَمِنْهُ رَجُلٌ نَبِيهِ، أَي شَرِيفٌ وَمَعْرُوفٌ. انظر: الْخَلِيلُ بْنُ أَحْمَدَ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ٦٠/٤؛ الْأَزْهَرِيُّ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ١٧٣/٦؛ ابْنُ فَارِسٍ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ٣٨٤/٥؛ الْفَيْهِيُّ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ٥٩١/٢.

<sup>٣٥٤</sup> فِي "ع": ابْنِ.

<sup>٣٥٥</sup> السِّخْنُ الْمَتَشَعِّبُ. الْعِرْقُ، بِالْكَسْرِ لِلشَّجَرِ مَعْرُوفٌ، وَهُوَ أَطْنَابٌ تَشْعُبُ مِنْهُ وَعِرْقُ الشَّجَرَةِ وَعُرُوقُ كُلِّ شَيْءٍ أَطْنَابُهُ تَنْبُتُ مِنْ أَصُولِهِ، وَعِرْقُ الْبَدَنِ مِنَ الْحَيَوَانِ. وَهُوَ الْأَجُوفُ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ الدَّمُّ، وَالْعَصَبُ غَيْرُ الْأَجُوفِ. وَفِي الْحَدِيثِ: إِنَّ مَاءَ الرَّجُلِ يَجْرِي مِنَ الْمِرَاةِ إِذَا وَقَعَهَا فِي كُلِّ عِرْقٍ وَعَصَبٍ. جَمَعَهَا عُرُوقٌ، وَأَعْرَاقٌ. انظر: ابْنُ فَارِسٍ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ٢٨٥/٤؛ الرَّيْدِيُّ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ١٣٨/٢٦.

<sup>٣٥٦</sup> عَلِي الْقَارِي، نُوْرُ الدِّينِ بِنِ سُلْطَانِ مُحَمَّدِ الْهَرَوِيِّ، شَرَحَ الشِّتْفَا، بِيْرُوت ١٤٢١، ١-٢، ٢٩١/٢؛ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِنِ مُحَمَّدِ بِنِ سُلَيْمَانَ الْكَلْبِيُولِيِّ الْمَدَعُوِّ بِشَيْخِي زَادِهِ، مَجْمَعُ الْأَنْهَارِ فِي شَرْحِ مُلْتَمَى الْأَنْجُرِ (تَحْقِيقُ: الْخَلِيلِ عِمْرَانَ الْمَنْصُورِ)، بِيْرُوت ١٩٩٨، ١-٤، ٥٤٨/٤.

<sup>٣٥٧</sup> انظر: عَلِي الْقَارِي، أَنْوَارُ الْقُرْآنِ وَأَسْرَارُ الْقُرْآنِ الْجَامِعُ بَيْنَ أَقْوَالِ عُلَمَاءِ الْأَعْيَانِ وَأَحْوَالِ الْأَوْلِيَاءِ دُوِي الْأَرْحَامِ (تَحْقِيقُ: نَاجِي سُوَيْدِ)، بِيْرُوت ٢٠١٣، ط. ١، ١-٥، ٣٠١/٣.

ثم اعلم أنّ هذه القصة يَحْتَمِلُ أن تكون قبل نُبوّته، ويحتمل أن تكون بعدها. والظاهر أنّها كانت قبلها تنزيهاً محلّ النبوة، كما نصّ عليه الإمام فخر الرازي في التفسير الكبير.<sup>٣٥٨</sup>

تقرير الكلام في هذا المقام: أنّ الأنبياء [ ١٥/ب ٩٣ ] / الكرام عليهم السلام معصومون قبل البعثة من الكفر والشرك باتفاق العلماء الأعلام.<sup>٣٥٩</sup> قالوا إنه لم يُبعث نبي قط أشرك بالله طرفة عين. وأما عصمتهم عمّا<sup>٣٦٠</sup> سواهما من سائر المعاصي فمختلف فيها. فمنعها

علي القاري، نور الدين بن سلطان محمد الهروي الفقيه الحنفي عالم مشارك في أنواع من العلوم. ولد بهراة، ورحل إلى مكة، واستقر بها إلى أن تُوفي في سنة ١٠١٤=١٦٠٦. من تصانيفه الكثيرة: مِرْقَاة المَفَاتِيح لِمَشْكَاة المَصَابِيح، تلخيص القاموس وسمّاه التأموس، شرح الرسالة الفُشَيْرِيَّة في التَّصَوُّف في مُجَلَّدَيْن، وأنوار القرآن وأسرار الفرقان انظر: المُحَيِّي الحموي، محمد أمين بن فضل الله بن محب الدين بن محمد، حُلَاصَةُ الأَثَرِ فِي أَعْيَانِ القُرْنِ الحَادِي عَشَرَ، بيروت بدون تاريخ، ١-٤، ٣/١٨٥، ١٨٦؛ الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله اليميني، البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، بيروت بدون تاريخ، ١-٢، ١/٤٤٥؛ إسماعيل باشا البغدادي، المصدر المذكور، ١/٤٠٢؛ الزركلي، المصدر المذكور، ٥/١٢؛ كحالة، المصدر المذكور، ٧/١٠٠.

<sup>٣٥٨</sup> انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين، مَفَاتِيحُ العَيْبِ (التفسير الكبير-تفسير الرازي)، بيروت، ١٤٢٠، ١-٣٢، طه ٢٠/١١٥-١٢٠، ٢٢/١٠٥.

فخر الدين الرازي، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري، أبو عبد الله، الإمام المفسر. أوحد زمانه في المعقول والمنقول وعلوم الأوائل. وهو قرشي النسب. أصله من طبرستان، ومولده في الري سنة ١١٥٠=٥٤٤. وإليها نسبته، ويقال له (ابن خطيب الري) رحل إلى خوارزم وما وراء النهر وخراسان، أقبل الناس على كُتُبِهِ في حياته يتدارسُونَهَا. وكان ذا ثروة ومماليك واحترام لدى الملوك. وتوفي سنة ٦٠٦=١٢١٠ في هراة. انظر: ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله بن عبد الله الرومي، مُعْجَمُ الأَدْبَاءِ = إِرشَادُ الأَرِيْبِ إِلَى مَعْرِفَةِ الأَدِيْبِ (تحقيق: إحسان عباس)، بيروت ١٤١٤-١٩٩٣، ١-٧، ٦/٢٥٨٦؛ ابن حلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر البرمكي، وَفِيَاثُ الأَعْيَانِ وَأَنْبَاءُ أبنَاءِ الزَّمَانِ (تحقيق: إحسان عباس)، بيروت ١٩٧١، ١-٧، ٤/٢٤٨-٢٥٢؛ السُّبْكِي، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين، طَبَقَاتُ الشَّافِعِيَّةِ الكُبْرَى (محمود محمد الطناحي، عبد الفتاح محمد الحلو)، مصر ١٤١٣، ط. ٢، ١-١٠، ٨/٨١، ٨٢؛ كاتب جلي، المصدر المذكور، ٢/١٧٥٦؛ إسماعيل باشا البغدادي، المصدر المذكور، ٢/١٠٧؛ الزركلي، المصدر المذكور، ٦/٣١٣؛ كحالة، المصدر المذكور، ١١/٧٩.

<sup>٣٥٩</sup> انظر: : فخر الدين الرازي، عِصْمَةُ الأنبياء، ٣٩.

<sup>٣٦٠</sup> في "ع": "مّا".

بعضهم<sup>٣٦١</sup> وجوّزها آخرون.<sup>٣٦٢</sup> وذهبت طائفة أخرى إلى التوقف، وقالوا: العقل لا يستحيل وقوعها منهم قبل البعثة [ ١/١٩٤ ] / لكن لم يأت في الشرع قاطع<sup>٣٦٣</sup> بأحد الأمرين، والله تعالى أعلم.

وأما الأنبياء عليهم السلام بعد الوحي والاتصاف بالنبوة فهم معصومون عن الكبائر والصغائر مطلقاً. وقيل: معصومون عن الكبائر مطلقاً وعن الصغائر عمداً لا سهواً. لكن لا يُصْرُونَ ولا يَقْرُونَ بل يُنَبَّهُونَ<sup>٣٦٤</sup> [ ٥/١٩٤ ] / فينتهون قبل أن تتقرر<sup>٣٦٥</sup> شريعتهم. ومُنزَّهون من كل عيب يُؤدِّي إلى إزالة الحشمة<sup>٣٦٦</sup> وإسقاط المروءة<sup>٣٦٧</sup>، وعن كل ما يوجب الريب<sup>٣٦٨</sup> والشك<sup>٣٦٩</sup> في نبوتهم.

<sup>٣٦١</sup> انظر: فخر الدين الرازي، عصمة الأنبياء، ٤٠.

<sup>٣٦٢</sup> انظر: البرزدي، المصدر المذكور، ١٧٢؛ فخر الدين الرازي، عصمة الأنبياء، ٤٠.

<sup>٣٦٣</sup> فيه حذف الموصوف والأصل دليل قاطع.

<sup>٣٦٤</sup> في "ع": "ينهون".

<sup>٣٦٥</sup> في نسخة "ك" يتقرر، صححناه كما في "م".

<sup>٣٦٦</sup> الحشمة الحياء والانقباض. ابن فارس، المصدر المذكور، ٦٣/٢.

<sup>٣٦٧</sup> من مؤاً - يَمْزُو - مُروءة من الباب الخامس، والمروءة: الإنسانية وكمال الرجولية. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢٩٩/٨؛ الجوهري، إسماعيل بن حماد، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية (تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار)، بيروت ١٩٨٧، ١-٦، ٧٢/١؛ الزبيدي، المصدر المذكور، ٤٢٧/١.

<sup>٣٦٨</sup> الريب من راب يريب إذا وقع في الشك، ورابي هذا الأمر يريبي أي: أدخل عليّ شكاً وخوفاً. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢٨٧/٨-٢٨٨؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ١٥/١٨٢؛ الزبيدي، المصدر المذكور، ٥٤٩/٢.

<sup>٣٦٩</sup> الشك نقيض اليقين. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٥/٢٧٠.

والمخالفون<sup>٣٧٠</sup> احتجوا بما نُقِلَ من أقاصيص<sup>٣٧١</sup> الأنبياء عليهم السلام من نسبة المعصية<sup>٣٧٢</sup> والذنب إليهم ومن توبتهم واستغفارهم وأمثال ذلك. والجواب عنه أن ما نُقِلَ عنهم آحاداً فمردودٌ. لأنَّ نسبة [ ١٠/أ٩٤ ] / الخطأ إلى الرُّوَاة أهونُ من نسبة المعاصي إلى الأنبياء عليهم السلام<sup>٣٧٣</sup>. وأمَّا ما نُقِلَ عنهم متواتراً أو منصوباً في الكتاب، فمحمولٌ على أنه كان قبل البعثة أو على السَّهو والنسيان أو على ترك الأولى<sup>٣٧٤</sup> والأفضل، كذا ذكره العلامة الثَّانِي سَعْدُ المِلَّةِ والَّذِينَ التَّفْتَازَانِيُّ فِي شَرْحِ المَقَاصِدِ.<sup>٣٧٥</sup>

[ ١٥/أ٩٤ ] / واعلم أننا قد ذكرنا ما يتعلَّق بتفاسير الآيات المتضمِّنة للدَّعَوَاتِ القرآنيَّة في كتابنا الموسوم بأزهار التنزيل. وذكرنا في هذه المجموعة التي تسمَّى سلسبيلاً ما يتعلَّق بتفاسير الأدعية الفرقانيَّة فقط ليسهل حفظها. كما أشرنا إليه في الخُطبة.

ولمَّا كان آدمُ عليه السلام أبَا البشر وأوَّلَ الأنبياء عليهم السلام، ذكرنا أولاً ما يتعلَّق بتفسير [ ١/ب٩٤ ] / الدَّعَاءِ المحكيِّ عنه، واستجابة دعائه، وقبول توبته، واصطفاء<sup>٣٧٧</sup> الله إياه، واجتباؤه. وما يتعلَّق بعصمته وعصمة سائر الأنبياء والمُرسلين. فإنَّ اعتقادَ عصمتهم على ما قرَّرناه من ضروريَّات الدِّين.<sup>٣٧٨</sup>

<sup>٣٧٠</sup> في هامش "ك"، "م" و "ب": والمُخالفون، الدَّاهِبون إلى جوازِ صدورِ الكبائرِ عنهم بعد البعثة سهواً وجوازِ الصَّغائرِ عمداً.

<sup>٣٧١</sup> لم نجد هذه الكلمة في المعاجم القديمة بهذه الصيغة، ولكن توجد في المعاجم المُعاصرة بمعنى قصة قصيرة. انظر: أحمد مختار عمر بمساعدة فريق عمل، معجم الصواب اللغوي دليل المثقف العربي، القاهرة، ٢٠٠٨، ٢-١، ٦٤/١.

<sup>٣٧٢</sup> انظر إلى هذه الآية: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ (طه: ١٢١/٢٠).

<sup>٣٧٣</sup> "من نسبة المعصية والذنب إليهم" ومن "زائدة في "ك"؛ أَظُنُّ أَنَّ هَذَا مِنْ حَطِّ المُسْتَنَسَخِ.

<sup>٣٧٤</sup> في "ب": "الأوَّل".

<sup>٣٧٥</sup> التفتازاني: شرح المقاصد في علم الكلام، عصمة الأنبياء، ٥٢/٥-٥٤.

<sup>٣٧٦</sup> في "ب": "الأوَّل".

<sup>٣٧٧</sup> في "ع": "واصطفائه".

<sup>٣٧٨</sup> الدِّينُ جَمْعُهُ الأَدْيَانُ. لِمَفْهُومِ الدِّينِ مَعَانٍ مُخْتَلِفَةٌ مِنْهَا الجَزَاءُ: دَانَ اللهُ العِبَادَ يَدِينُهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ أَي يَجْزِيهِمْ وَهُوَ دِيَانُ العِبَادِ، وَمِنْهَا الطَّاعَةُ: ودانوا لفلانٍ أَي أطاعوه وفي المَثَلِ: كما تدينُ تُدانُ أَي كما تأتي يُؤتَى إليك، ومنها العادة: مَا رَالَ

عن عُرْوَةَ: <sup>٣٧٩</sup> لَمَّا مَاتَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوُضِعَ بِبَابِ الْكَعْبَةِ، فَصَلَّى عَلَيْهِ جِبْرِيلُ  
[٥/ب/٥٠] / عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدَفَنَتْهُ الْمَلَائِكَةُ بِمَسْجِدِ الْخَيْفِ <sup>٣٨٠</sup>.

دَلِكِ دِينِي وَدَيْدِنِي أَي عَادِي. الضَّرُورِيَّاتُ مُفْرَدُهَا الضَّرُورِيُّ، وَهُوَ الْبَدِيهِيُّ الْوَاجِبُ الَّذِي لَا يَتَوَقَّفُ حُصُولُهُ عَلَى نَظَرٍ  
وَاسْتِدْلَالٍ. وَضُرُورَاتُ الدِّينِ هِيَ الْأُمُورُ الْبَدِيهِيَّةُ الْوَاجِبَةُ الَّتِي مِنْ أَنْكَرِهَا يَخْرُجُ مِنَ الدِّينِ. انظر: الخليل بن أحمد،  
المصدر المذكور، ٧٣/٨؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ١٢٨/١٤، ابن فارس، المصدر المذكور، ٣١٩/٢؛  
التَّهَانَوِيُّ، مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْقَاضِي مُحَمَّدَ حَامِدَ بْنِ مُحَمَّدِ صَابِرِ الْفَارُوقِيِّ الْحَنْفِيِّ، مَوْسُوعَةُ كَشَّافِ اصطِلَاحَاتِ الْفُنُونِ  
وَالْعُلُومِ (تحقيق: علي دَخُوج)، بيروت ١٩٩٦، ١-٢، ١١١٣/٢ وما بعدها.

<sup>٣٧٩</sup> عُرْوَةُ: عُرْوَةُ بِنْتُ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ التَّابِعِينَ وَفَقِهَاءِ الْمَدِينَةِ السَّبْعَةِ، تُوفِّيَتْ سَنَةَ ٩٤ هـ وَرَوَى عَنْ عَدَدٍ  
مِنَ الصَّحَابَةِ وَأَشْهُرِهِمُ السَّيِّدَةُ عَائِشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ، وَهِيَ خَالَتُهُ لِأَنَّ أُمَّهُ أَسْمَاءَ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ زَوْجَةَ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ. انظر: ابن خَلِّكَانَ، المصدر المذكور، ٢٥٥/٣؛ الدَّهَبِيُّ، مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَثْمَانَ، تَذَكُّرُهُ الْحِفَاظُ، بِيْرُوت  
١٤١٩ - ١٩٩٨، ط. ١، ٤-١، ٥٠/١؛ ابن كَثِيرٍ، أَبُو الْفَدَاءِ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَمْرِ الْقُرَشِيُّ الدِّمَشْقِيُّ، الْبِدَايَةُ  
وَالنِّهَايَةُ (تحقيق، تدقيق و تعليق: علي شيرى)، بيروت ١٤٠٨ - ١٩٨٨، ط. ١، ٢-١، ١٤-١، ١١٩/٩.

<sup>٣٨٠</sup> الْخَيْفُ: مَا انْحَدَرَ مِنْ غَلْظِ الْجَبَلِ وَارْتَفَعَ عَنْ مَسِيلِ الْمَاءِ، وَمِنْهُ سُمِّيَ مَسْجِدُ الْخَيْفِ مِنْ مَنَى. مَسْجِدُ الْخَيْفِ لَهُ  
تَارِيخٌ طَوِيلٌ وَفَضْلُهُ مَشْهُورٌ، يَقَعُ بِسَفْحِ جَبَلِ الصَّابِحِ مِنْ دَاخِلِ مَنَى، تُصَلَّى فِيهِ صَلَاةُ عِيدِ الْأَضْحَى انظر: ياقوت  
الحموي، أبو عبد الله شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، مُعْجَمُ الْبُلْدَانِ، بيروت ١٩٩٥، ط. ٢، ٧-١،  
٤١٢/٢؛ عَاتِقُ بْنُ عَيْثِ بْنِ زُوَيْرِ بْنِ زَائِرِ بْنِ حَمُودِ الْبَلَادِيِّ الْحَرَبِيِّ، مَعَالِمُ مَكَّةَ التَّارِيخِيَّةِ وَالْأَثَرِيَّةِ، مَكَّةَ ١٤٠٠ -  
١٩٨٠، ١، ٢٧١.

وعن مجاهد قال: قَبُرَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَعْنَى<sup>٣٨١</sup> فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ وَقَبْرُ حَوَاءَ بِجِدَّةَ،<sup>٣٨٢</sup>  
ذَكَرَهُ السَّيُوطِيُّ فِي كِتَابِهِ الْمَوْسُومِ بِالذُّرِّ الْمَنْثُورِ فِي التَّفْسِيرِ<sup>٣٨٣</sup> الْمَأْثُورِ.<sup>٣٨٤</sup>

وقال آخرون لَمَّا تَوَفَّى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامَ غَسَلَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَدَفَنُوهُ بِسَرْنَدِيْبِ<sup>٣٨٥</sup> بِأَرْضِ  
الهِند، واللّٰه تَعَالَى أَعْلَمُ.

<sup>٣٨١</sup> بالكسر، والتنوين، في دَرَجِ الوادي الذي ينزله الحاج ويرمي فيه الجمار من الحرم، سمي بذلك لما يُمْنَى به من الدماء أي يُراق، قال الله تعالى: ﴿مَنْ مَيَّيْتُ مَعْنَى﴾ (القيامة: ٣٧/٧٥). وقيل: لأنَّ آدَمَ، عليه السَّلَامُ، تَمَّتْ فِيهَا الْجَنَّةُ. انظر: ياقوت الحموي، المصدر المذكور، ١٩٨/٥.

<sup>٣٨٢</sup> بالضم، والتشديد والجدة في الأصل الطريقة، ساحل مكة، معروفة، سميت بذلك لأنها حاضرة البحر. انظر: أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز بن محمد البكري الأندلسي، مُعْجَمٌ مَا اسْتَعْجَمَ مِنْ أَسْمَاءِ الْبِلَادِ وَالْمَوَاضِعِ، بيروت ١٤٠٣، ط. ٣، ١-٤، ٣٧١/٢؛ ياقوت الحموي، المصدر المذكور، ١١٤/٢.

<sup>٣٨٣</sup> في "ب": "تفسير".

<sup>٣٨٤</sup> انظر: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، الذُّرُّ الْمَنْثُورُ فِي التَّفْسِيرِ بِالْمَأْثُورِ، بيروت بدون تاريخ، ١-٨، الآية السابقة-١٤٩/١، وهي من الأخبار الواهية. انظر: ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد، أَلْعُلُّ الْمُتَنَاهِيَةُ فِي الْأَحَادِيثِ الْوَاهِيَةِ (تحقيق: إرشاد الحق الأثري)، باكستان ١٤٠١-١٩٨١، ط. ٢، ١-٢، ٨٠/٢، ٢.

عبد الرحمن السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن أبي بكر بن عثمان الخضيرى الاصل، الطولوني، المصري، الشافعي عالمٌ مشاركٌ في أنواعٍ من العلوم. ولد في رجب من سنة ٨٤٩=١٤٤٥، ونشأ بالقاهرة، وقرأ على جماعة من العلماء، ولما بلغ أربعين سنة اعتزل الناس وخلا بنفسه في رَوْضَةِ الْمُقْبِسِ عَلَى التَّيْلِ مُنْزَوِيًّا عَنْ أَصْحَابِهِ جَمِيعًا واشتغل بالتأليف، وتوفي في ١٩ جمادى الأولى سنة ٩١١=١٥٠٠ بِمَنْزِلِهِ بِرَوْضَةِ الْمُقْبِسِ. من مؤلفاته الكثيرة: الذُّرُّ الْمَنْثُورُ فِي التَّفْسِيرِ الْمَأْثُورِ، الْمُزْهَرُّ فِي اللُّغَةِ، الجامع الصَّغِيرُ فِي الْحَدِيثِ، حَسَنُ الْمُحَاضِرَةِ فِي أَخْبَارِ مِصْرَ وَالْقَاهِرَةِ، يُقَالُ أَنَّ لَهُ نَحْوَ ٦٠٠ مَصْنُفٍ. انظر: السخاوي، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد، الضَّوُّءُ اللَّامِعُ لِأَهْلِ الْقُرْنِ التَّاسِعِ، بيروت، ١-٦، ٤/٦٥-٧٠؛ ابن العماد، المصدر المذكور، ١٠/٧٤-٧٩؛ كاتب جلي، المصدر المذكور، ١/٧٣٣؛ الشوكاني، المصدر المذكور، ٣٢٨-٣٣٥؛ إسماعيل باشا البغدادي، المصدر المذكور، ٥٣٤-٥٤٤، الرَّزْكَلِيُّ، المصدر المذكور، ٣/٣٠١، ٢/٣٠٢؛ كحالة، المصدر المذكور، ٥/١٢٨.

<sup>٣٨٥</sup> بفتح أوله وثانيه، وسكون التّون، ودالٌ مُهْمَلَةٌ مكسورة، وياءٌ مُثَنَّةٌ من تحت، وباءٌ موحَّدةٌ، "ديب" بلغة الهنود هو الجزيرة. هي جزيرةٌ عظيمةٌ في هَرَكَنْدَ بِأَقْصَى بِلَادِ الْهِنْدِ. و يُرْوَى أَنَّ فِي سَرْنَدِيْبِ الْجِبَلِ الَّذِي هَبَطَ عَلَيْهِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ. انظر: ياقوت الحموي، المصدر المذكور، ٣/٢١٥-٢١٦.

٣٨٦ قيل<sup>٣٨٧</sup>: لَمْ يَمُتْ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى [ ١٠/ب/٩٤ ] / بَلَغَ<sup>٣٨٨</sup> وَلَدَهُ وَوَلَدَ أَرْبَعِينَ أَلْفًا.<sup>٣٨٩</sup>

### تنبيه:

يجوز الدعاء بهذه العبارة البليغة المحكيّة عن آدم وحواء عليهما السلام، لكنّ الداعي يصرّفه بقلبه إلى ما يليق بحاله بأن يقول: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾، أي في مدّة هذا العمر الطويل بارتكاب أنواع من<sup>٣٩٠</sup> المعاصي وأصناف من المناهي، والحال إنّنا تبنا وأنبنا إليك بالاعتراف من كل [ ١٥/ب/٩٤ ] / ذنوبنا فاغفرلنا وارحمنا ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾،<sup>٣٩١</sup> أي من الذين وقعوا في الخسران المبين. فينبغي للداعي أن يُداوم على هذا الدعاء ويواظب عليه في الصّبح و المساء.<sup>٣٩٢</sup> لأنه مطابق لحاله وموافق لمطلوبه. لعلّ الله تعالى يتوب عليه برحمته؛ كما تاب على آدم برحمته، قال<sup>٣٩٣</sup> تعالى ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ [ ١/أ/٩٥ ] / فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾<sup>٣٩٤</sup>.

### [الدعاء الأوّل المحكي عن نوح عليه السلام]

و قد حُكي عن نوح عليه السلام، قوله تعالى في سورة هود عليه السلام: ﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنُ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>٣٩٥</sup>. لَمَّا

<sup>٣٨٦</sup> "الواو" زائدة في "ع".

<sup>٣٨٧</sup> هذا القول لابن عباس. انظر: التيسابوري، أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم التعلبي، الكشْفُ وَالْبَيَانُ (تحقيق: أبو محمّد بن عاشور - مراجعة وتدقيق: نظير الساعدي)، بيروت، ٢٠٠٢، ١-١٠، ٤٨/٤.

<sup>٣٨٨</sup> في "ب": بلغه

<sup>٣٨٩</sup> التيسابوري، المصدر المذكور، ٤٨/٤.

<sup>٣٩٠</sup> "من" ساقطة في "ع".

<sup>٣٩١</sup> الأعراف: ٢٣/٧.

<sup>٣٩٢</sup> في الصّبح و المساء "ساقطة في "ع".

<sup>٣٩٣</sup> "الله" مُثَبَّتَةٌ في "ب".

<sup>٣٩٤</sup> البقرة: ٣٧/٢.

<sup>٣٩٥</sup> هود: ٤٣/١١.

قال له سبحانه وتعالى: ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾<sup>٣٩٦</sup>، ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي [ ٥/١٩٥ ] / أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾<sup>٣٩٧</sup> [هود: ٤٧]. وهذا أبلغ<sup>٣٩٨</sup> من أن يقول: ربِّ إِنِّي أتوب إليك أن أسئلك، لِمَا فيه من الدلالة على كون ذلك أمراً هائلاً محذوراً لا مَحِيصَ<sup>٣٩٩</sup> عنه<sup>٤٠٠</sup> إلا بالعوذ بالله تعالى.

وإنَّ قدرة العبد قاصرة عن<sup>٤٠١</sup> النَّجاة من المَكَّارِه إلا بذلك كما في تفسير أبي السَّعود. ٤٠٢

قوله: ﴿مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾، والموصول إما عبارة عن السؤال الذي هو [ ١٠/١٩٥ ] / مفعول مطلق أو عن المسئول الذي هو مفعول أسئلك، فعلى الأول يكون المعنى ربِّ إِنِّي أعوذ بك أن أطلب منك بعد ذلك طلباً لا أعلم أنه صوابٌ أو غير صوابٍ. وعلى الثاني يكون المعنى ربِّ إِنِّي أعوذ بك أن أطلب منك مطلوباً لا أعلم أن حصوله صواب

<sup>٣٩٦</sup> هود: ٤٦/١١.

<sup>٣٩٧</sup> هود: ٤٧/١١.

<sup>٣٩٨</sup> وفي "ك" "بلغ" صحَّحنا كما في "م" و "ب" حسب السِّيَاق.

<sup>٣٩٩</sup> [حيص] الفراء: حاص عنه يحيص حَيْصاً، وحيوصاً، وحيوصاً، وحيصاً، ومحاصاً، وحيصاناً، أي عدلَ وحاد. وفي التَّنْزِيلِ ﴿مَا هُمْ مِنْ حَيْصٍ﴾ [فصلت: ٤٨] أي مَعْدِلٍ يَلْجُئُونَ إِلَيْهِ. يقال: ما عنه حَيْصٌ، أي حَيْدٌ ومهْرَبٌ. والائْتِحَاصُ مثله. انظر: ابن فارس، المصدر المذكور، ١٢٤/٢؛ الجوهرى، المصدر المذكور، ١٠٣٥ / ٣، الفَيْئُومِي، المصدر المذكور، ١٥٩/١.

<sup>٤٠٠</sup> في نسختي "ع" و "ب": منه.

<sup>٤٠١</sup> في نسخة "ع": "على".

<sup>٤٠٢</sup> محمَّد بن محمَّد بن مصطفى العمادي شيخ الإسلام أبو السعود الرومي الفقيه الحنفي ولد سنة: ٨٩٨، وتوفي سنة: ٩٨٢، تفسيره: إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، مجلدين مطبوع بمصر. (هدية العارفين، ٢، ٢٥٣). انظر: أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، دار إحياء التراث العربي - بيروت بدون تاريخ، ١-٩، هود: ٤٧/١١، ٤/٢١٣.



أو غير صواب، كذا في تفسير أبي السعود<sup>٤٠٣</sup>. يعني اغفر لي واحفظني<sup>٤٠٤</sup> من سؤال [ ١٥/١٩٥ ] / ذلك حتى لا أعود إليه وإلى أمثاله، كما في عيون التفاسير.<sup>٤٠٥</sup>

قوله: ﴿وَالَا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمِي﴾، أي وإن لم تغفر لي ما فرط مني من السؤال، ولم ترحمني بالعصمة عن العود إليه وإلى أمثاله،<sup>٤٠٦</sup>

قوله<sup>٤٠٧</sup>: ﴿أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾، أي من الذين وقعوا في الخسران المبين. وهذه توبة من نوح عليه السلام، وتسليم لأمر الله عز وجل كما في البحر المحيط.<sup>٤٠٨</sup>

<sup>٤٠٣</sup> انظر: أبو السعود، المصدر المذكور، هود ١١/٤٧، ٤/٢١٣.

<sup>٤٠٤</sup> في نسخة "ع": تغفر لي وتحفظني.

<sup>٤٠٥</sup> عُيُونُ التَّفَاسِيرِ لِلسِّيَاسِيِّ شَهَابِ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ. هُوَ مَفْسِّرٌ مِنْ فُقَهَاءِ الْأَحْنَافِ. رُوِيَ مِنْ أَهْلِ سِيَّوَّاسٍ. وُلِدَ وَتَعَلَّمَ بِهَا. وَانْتَقَلَ إِلَى بَلَدَةِ آيَا تُلُوعَ وَأَقَامَ فِيهَا مَدْرَسًا وَمُرْشِدًا إِلَى نَهَايَةِ حَيَاتِهِ. وَتُوِّفِيَ سَنَةَ ١٤٥٦=٨٦٠ وَدُفِنَ عَلَى يَسَارِ الطَّرِيقِ الذَّاهِبِ مِنْ آيَا تُلُوعَ إِلَى جَزِيرَةِ قُوشَ وَقَبْرُهُ مَعْرُوفٌ يُزَار. لَهُ كُتُبٌ، أَشْهَرُهَا عُيُونُ التَّفَاسِيرِ لِلْفُضَّلَاءِ السَّمَّاسِيِّ فِي التِّيمُورِيَّةِ. وَمِنْهُ عَدَّةٌ نُسَخِ جَيِّدَةٍ فِي آيَا صُوفِيَا، وَشَرْحُ السِّرَاجِيَّةِ فِي الْفَرَائِضِ، وَرِيَاضُ الْأَزْهَارِ فِي جِلَاءِ الْأَبْصَارِ فِي آيَا صُوفِيَا، بِاسْطَنْبُولَ فِي أَصُولِ الْحَدِيثِ، وَرِسَالَةُ النَّجَاةِ مِنْ شَرِّ الصِّفَاتِ) وَشَرْحُ الْمِصْبَاحِ لِلْمُطَرِّزِيِّ فِي التَّحْوِ. انظر: طاشكُزْبِي رَاذَه، أَبُو الْخَيْرِ عِصَامُ الدِّينِ أَحْمَدُ بْنُ مُصْطَفَى بْنِ خَلِيلٍ، الشَّقَائِقُ النُّعْمَانِيَّةُ فِي عُلَمَاءِ الدَّوْلَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ، بِيروت بدون تاريخ، ١، ٢٢؛ أحمد بن محمد الأذنه وي، طَبَقَاتُ الْمُفَسِّرِينَ (تحقيق: سليمان بن صالح الخزري)، السعودية ١٤١٧-١٩٩٧، ط. ١، ١، ٣٠٧؛ كاتب جلبي، المصدر المذكور، ٢/١١٨٥؛ الزركلي، المصدر المذكور، ١/٢٥٤؛ كخالة، المصدر المذكور، ٤/٣٠٩.

<sup>٤٠٦</sup> هذه العبارة بين القوسين ثابتة في نسخ كلها غير نسخة "ك" هذه العبارة توجد في هامش نسخة (ك): (كما في عيون التفاسير قوله: ﴿وَالَا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمِي﴾ أي وإن لم تغفر لي ما فرط مني من السؤال ولم ترحمني بالعصمة عن العود إليه وإلى أمثاله.)

<sup>٤٠٧</sup> قوله ناقصة في "ع".

<sup>٤٠٨</sup> للشيخ أنير الدين أبي حيان محمد بن يوسف الأندلسي، المتوفى سنة: ٧٤٥، وهو كتاب عظيم في مجلدات ثم اختصره في مجلدين. (عادل نويهض، معجم المفسرين «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر» (التقديم: مفتي الجمهورية اللبنانية الشيخ حسن خالد)، بيروت - لبنان ١٤٠٩ - ١٩٨٨، ط. ٣، ١-٢، ٦٥٥/٢. انظر للعزو: أبو حيان، البحر المحيط، ٦/١٦٣.

قيل هذه عادة الصالحين. فإنهم إذا وَعَضُوا اتَّعَطُوا وإذا نُبِّهوا لِلخَطِيئَةِ استَغفروا وتَعَوَّدوا.  
كما حكى عن بعض التائبين المستغفرين من الأمم الماضية ﴿لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا [ ١/ب/٩٥ ] /  
رُبُّنَا وَيَعْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.<sup>٤٠٩</sup>

### تنبيه:

واعلم أنّ الإنسان إذا سأل شيئاً ولم يعلم أن سؤاله صوابٌ أو غيرُ صوابٍ، ثم ظهر له  
أنّه ليس بصوابٍ، أو أحبّ شيئاً وتمتّى حصوله ولم يعلم أنه صوابٌ أو غيرُ صوابٍ فطلبه  
فحصل له مطلوبه ومتمنّاه. ثم ظهر له أنه ليس [ ٥/ب/٩٥ ] / بصوابٍ. ينبغي له أن يتعوّد  
ويستعْفِرَ عن ذلك بهذه العبارة البليغة المحكيّة عن نوح عليه السّلام. وكذلك كلّ إنسان يحبّ  
ويتمنّى حصولَ شيءٍ لا يستخير<sup>٤١٠</sup> ولا يستشير ويظنّ أنّه خيرٌ له فيسأل ويُعطى مسؤوله ومتمناه  
ثم يظهر خلافه. ينبغي له أن<sup>٤١١</sup> يتوب ويستغفر ويدعو الله تعالى أن يحفظه من سؤال [ ١٠/ب/٩٥ ]  
/ ذلك حتى لا يعود إليه وإلى أمثاله.

وقد حُوطب نوحٌ عليه السّلام وأمر بالدعاء المصدّر بهذا الإسم الشّريف. وذلك قوله  
تعالى في سورة ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾،<sup>٤١٢</sup> ﴿رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾.<sup>٤١٣</sup>

<sup>٤٠٩</sup> الأعراف: ١٤٩/٧.

<sup>٤١٠</sup> في نسخة "ب": لا يستحير

<sup>٤١١</sup> "أن" في نسخة "ع" ناقصة.

<sup>٤١٢</sup> المؤمنون: ١/٢٣.

<sup>٤١٣</sup> المؤمنون: ٢٩/٢٣.

قوله: ﴿رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا﴾ بضم ميم "منزلاً" وفتح الزاي، أي إنزالاً أو موضع إنزالٍ يَسْتَتَبِعُ خيراً كثيراً. و قرئ<sup>٤١٥</sup> مَنَزِلًا<sup>٤١٥</sup> بفتح الميم [ ١٥/ب ] / وكسر الزاي، أي موضع نزول.<sup>٤١٦</sup>

قوله ﴿وَأَنْتَ حَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ من الثناء المطابق لدعائه عليه السلام.<sup>٤١٧</sup>

### تنبيه:

واعلم أن الإنسان إذا أراد أن ينزل منزلاً يجوز له أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكيّة عن نوح عليه السلام، ويصرفه إلى ما يليق بحاله ومنزله.

<sup>٤١٤</sup> بدلاً عن كلمة "قرئ" في نسخة م، كلمة "قوله".

<sup>٤١٥</sup> قرأ العاصم برواية أبي بكرٍ "رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا" بفتح الميم وكسر الزاي، والباقون بضم الميم وفتح الزاي. انظر: التعلبي، المصدر المذكور، ٤٦/٧؛ ابن عادل، أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني، اللُّبَابُ فِي غُلُومِ الْكُتُبِ (تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض)، دار الكتب العلميّة - بيروت / لبنان، الطبعّة: الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م، ٢٠-١، ٢٠٠/١٤.

<sup>٤١٦</sup> هناك شرحٌ في هامش نسخة (م) بورقة ٦/أ: قوله "رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا" اعلم أن المُنْزَلَ والمُنْزِلَ يحتمل أن يكون كلٌّ واحد منهما اسم مصدرٍ وهو الإنزال والتزول. ألا إنَّ القياس منزلًا بالضم والفتح لقوله أَنْزِلْنِي، وأما الفتح والكسر فعلى نيابة مصدر الثلاثي مناب مصدر الرباعي لقوله تعالى في سورة نوح: "وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا" كما صرح به ابن عادل في باب التفسير. انظر: ابن عادل، المصدر المذكور، ٢٠١/١٤. غير هذا الشرح هناك هامش آخر في نسخة "م" بنفس الورقة عن موضع نزول نوح عليه السلام: "واختلفوا في المنزل فقيل السفينة نفسها أو هو وجه الأرض بعد خروجه من السفينة. والأول أقرب لأنه تعالى أمره بهذا الدعاء في حال استقراره في السفينة فيجب أن يكون ذاك دون غيره، كما صرح به الإمام فخر الرازي في التفسير الكبير". (الفخر الرازي، أبو عبدالله محمد بن عمر بن الحسين، مفاتيح الغيب من القرآن الكريم، دار إحياء التراث العربي، بدون تاريخ، ٣٢-١، ٢٧٧/٢٣).

<sup>٤١٧</sup> وأنت خير المنزلين: من الثناء المطابق حيث أمره أن يشفع بالدعاء، أي إنزالاً يليق بك، وذلك أنه أقدر على الحفظ وأعلم بحال التازل بل كل منزل فإنه لا يقدر على إيصال الخير إلى التازل إلا بإقداره وتمكينه. انظر: التيسابوري، المصدر المذكور، ١١٦/٥.

### [ الدّعاء الثّاني المحكي عن نوح عليه السّلام ]

وحكي عن نوح عليه السّلام أيضاً قوله تعالى في سورة نوح عليه السّلام [ ١/١٩٦ ]

/ ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾<sup>٤١٨</sup>.

قوله: ﴿وَلِوَالِدَيَّ﴾ وكانا مؤمنين. وقيل لم يكن بين آدم ونوح عليهما السّلام من آبائه

كافر. وكان بينهما عشرة آباء.<sup>٤١٩</sup> قوله ﴿وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي﴾ أي منزلي أو سفيني.

قوله: ﴿مُؤْمِنًا﴾ بهذا القيد، خرج ابنه كنعان وامرأته [ ٥/١٩٦ ] / الكافرة. ولكن لم

يجزم عليه السّلام بخروجه إلاّ بعد ما قيل له إنّه ليس من أهلك.

قوله: ﴿وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ إلى يوم القيامة.

تنبيه:

ينبغي للإنسان أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكيّة عن نوح عليه السّلام

بلا تأويل ولاصرف عن ظاهره، إن كان والداه مؤمنين، وإلاّ يريد بالوالدين إمّا آدم وحواء

عليهما السّلام أو [ ١٠/١٩٦ ] / نوحاً<sup>٤٢٠</sup> عليه السّلام وامرأته المسلمة.

### [ الدّعاء الأوّل المحكي عن إبراهيم وإسماعيل عليهما السّلام ]

وقد<sup>٤٢١</sup> حكي عن إبراهيم وإسماعيل عليهما السّلام. قوله تعالى في سورة البقرة ﴿رَبَّنَا

تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾<sup>٤٢٢</sup>. ﴿وَوُتِبَ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الرَّحِيمُ﴾<sup>٤٢٣</sup> ٤٢٤.

قوله: ﴿رَبَّنَا﴾، فيه إفراد الله تعالى بالربوبية وإقرار له بالعبودية.

<sup>٤١٨</sup> نوح: ٢٨/٧١.

<sup>٤١٩</sup> انظر: الخازن، المصدر المذكور، ٣٤٧/٤.

<sup>٤٢٠</sup> في "ك" نوح بدون ألف، صحّحناه حسب نسخة "م" نوحاً.

<sup>٤٢١</sup> في نسخة "ب" ناقصة.

<sup>٤٢٢</sup> البقرة: ١٢٧/٢.

<sup>٤٢٣</sup> "الرحيم" في "ك" في الهامش.

<sup>٤٢٤</sup> البقرة: ١٢٧/٢.

والمراد بالتقبُّل الإثابة. عُبِّرَ بأحد المُتلازِمِينَ<sup>٤٢٥</sup> عن الآخَر. لأنَّ التَّقبُّل هو أن يَتَقَبَّلَ<sup>٤٢٦</sup> [ ١٥/أ٩٦ ] / الرَّجُلُ من الرَّجُل ما يُهْدَى إليه، فَشَبَّهَ فعلُ العبد بالهَدْيَةِ، ورضاءُ الله تعالى؛ وإثابته بالتقبُّل توسُّعاً<sup>٤٢٧</sup>، كذا في البحر المحيط<sup>٤٢٨</sup>.

قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾<sup>٤٢٩</sup> أي لجميع المسموعات التي من جملتها دعائنا، العليم بكل المعلومات التي من زمرتها أحوالنا ونياتنا في جميع أعمالنا. وتأكيد الجملة لقوة يقينهما بمضمونها، وقصر صفتي [ ١/ب٩٦ ] / السَّمْع والعلم<sup>٤٣٠</sup> عليه تعالى لإظهار اختصاص دعائهما به<sup>٤٣١</sup> تعالى، وانقطاع رجائهما عمَّا سواه بالكلية، كما في تفسير أبي السعود<sup>٤٣٢</sup>.

قوله: ﴿وَتُبَّ عَلَيْنَا﴾ أي بالرحمة والمغفرة وقبول التوبة. وقيل أي وقفنا<sup>٤٣٣</sup> للتوبة واقبلها منا. ولعلهما قالوا: هضمًا<sup>٤٣٤</sup> لأنفسهما أو إرشاداً لذريتهما.

<sup>٤٢٥</sup> من أنواع الدلالة اللفظية الوضعية هي دلالة التزام. وهي أن يُساق الكلام ليُدلَّ على معنى آخر خارج عن معناه الحقيقي أو المجازي، فتكون دلالته دلالة التزام. ولازم المعنى الذي يدلُّ عليه اللفظ قد يكون لازماً له عقلاً، أو لازماً له عادةً، أو لازماً له عرفاً. كأن تقول: هذه الشجرة لا نستطيع قطف أعلى ثمارها إلاَّ بسَلَمٍ طوله عشرة أمتار. أي: هي شجرة عالية يبلغ ارتفاع أغصانها قرابة عشرة أمتار. ومن دلالة الالتزام قول الخنساء في أخيها "صخر": طَوِيلُ التَّجَادِ رَفِيعُ العِمَادِ ... كَثِيرُ الرَّمَادِ إِذَا مَا شَتَّى. انظر: الجرجاني، المصدر المذكور، ١/١٠٤؛ عبد الرحمن بن حسن حَبَنَكَةَ الميداني الدمشقي، البلاغة العربية، دار القلم، دمشق، الدار الشامية، بيروت، ١٤١٦ - ١٩٩٦، ٢، ١٣١/٢.

<sup>٤٢٦</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٤٢٧</sup> التوسُّع من أقسام المجاز، ويُذكر للتصرُّف في اللِّغة لا لغيره. ابن الأثير، أبو الفتح ضياء الدين نصرالله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الموصلبي، المَثَلُ السَّائِرُ فِي أَدَبِ الكَاتِبِ وَالشَّاعِرِ (تحقيق: أحمد الحوفي، بدوي طبانة)، القاهرة بدون تاريخ، ٤، ٥٧/٢-٥٨.

<sup>٤٢٨</sup> أبو حيان، المصدر المذكور، ١/٦٢٠.

<sup>٤٢٩</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٤٣٠</sup> في "ب": السميع والعليم

<sup>٤٣١</sup> في "ع": دعائه بهما.

<sup>٤٣٢</sup> أبو السعود، المصدر المذكور، البقرة: ١٢٧/٢، ١٦١/١.

<sup>٤٣٣</sup> في "ب": وقفنا

<sup>٤٣٤</sup> الهاضم: الشادِخُ، لما فيه رخاوة ولين. الأزهرِّي، المصدر المذكور، ٦/٦٦.

[ ٥/ب/٩٦ ] / قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾، تعليلٌ للدَّعاء ومزيدٌ استدعاءٍ للإجابة. ولذا قيل إذا أراد<sup>٤٣٥</sup> العبد أن يُستجاب له دعاءه فليدع الله تعالى بما يناسبه من أسمائه الحسنى وصفاته العُليا؛ فإذا كان الدَّعاء للرَّحمة والمغفرة و قبول التَّوبة والطَّاعة، فليدع الله تعالى باسمه السَّميع العليم والتَّوَّاب الرَّحِيم وما أشبه ذلك. [ ١٠/ب/٩٦ ] / وإن كان الدَّعاء للانتقام، فليدع الله تعالى باسمه العزيز والمنتقم والجَبَّار والقَهَّار وما ناسب ذلك. وفي الجمع بين الوصفين وعد للتائب بالإحسان مع المغفرة، كما صرَّحوا به في تفسير قوله تعالى ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.<sup>٤٣٦</sup>

### [أصل التَّوبة]

واعلم أن أصل التَّوبة الرجوع كالأَوْبَة. فقولهم تاب يتوب توباً وتوبةً فهو تائب [ ١٥/ب/٩٦ ] / وتَوَّاب. كقولهم آب يؤب أوباً وإياباً وأوبَةً فهو آيب وأوَّاب.<sup>٤٣٧</sup>

والتَّوبة لفظ يوصف به الربُّ والعبد. وإذا وُصف به الربُّ تعالى أريد به الرجوع من العقوبة إلى المغفرة. وإذا وصف به العبد كان رجوعاً عن<sup>٤٣٨</sup> المعصية إلى الطَّاعة، كذا في تفسير القاضي.<sup>٤٣٩</sup> وبالجملة فالتَّوبَةُ في حقِّ العبد عبارةٌ عن عَوْدِهِ إلى الخِدْمَةِ [ ١/أ/٩٧ ] / والعبودية،<sup>٤٤٠</sup> وفي حقِّ الربِّ تعالى<sup>٤٤١</sup> عبارةٌ عن عَوْدِهِ إلى الإحسان اللايق بالرَّبوبية. يقال:

<sup>٤٣٥</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٤٣٦</sup> البقرة: ٣٧/٢.

<sup>٤٣٧</sup> في "ع": تَوَّاب.

<sup>٤٣٨</sup> في "ع": من.

<sup>٤٣٩</sup> أنوار التنزيل وأسرار التأويل، للقاضي عبد الله بن عمر البيضاوي الشافعي، المتوفى بتبريز ٦٨٥. انظر: كاتب جلي، المصدر المذكور، ١/١٨٦. انظر للعزوة: البيضاوي، أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، (تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي)، دار إحياء التراث العربي - بيروت ١٤١٨ هـ، ١-٥، البقرة، ٣٨/٢، ٧٣/١.

<sup>٤٤٠</sup> في "ع": ناقصة.

<sup>٤٤١</sup> في "ع": ناقصة.

فلانٌ تاب إلى ربّه، فالمعنى رجع إلى ربه. لأنّ كلّ عاصٍ فهو في معنى الهارب من ربّه. فإذا تاب فقد رجع عن هربه إلى ربّه. فيقال: تاب العبد إلى ربّه، والرتب تاب إلى عبده. [ ٥/١٩٧ ] / وقد يفارق الرجل خدمة أميرٍ فيقطع الأميرُ معرّفه عنه. ثم يراجع خدمته، فيقال: فلان عاد إلى الأمير والأمير عاد إليه، أي بمعرّفه وإحسانه، كذا في التفسير الكبير. ٤٤٢؛

والحاصل أنّ لفظ التّوّاب يطلق على الله عز وجل كما في هذه الآية. ويطلق على العبد كما في الحديث المرويّ عن عليّ كرم الله وجهه، قال رسول الله صلّى [ ١٠/١٩٧ ] / الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ الْمُفْتَنَ التَّوَّابَ» ٤٤٣، ٤٤٤؛

قوله: المفتن، بتشديد التاء المفتوحة، أي المبتلى كثيراً بالسّيئات أو بالغفلات أو بالحجب عن الحضرات. ٤٤٥؛

٤٤٢ التفسير الكبير للإمام فخر الدّين الرّازي الشّافعي ويسمى بالتفسير الكبير للرّازي أو مفاتيح الغيب، انظر: كاتب جلي، المصدر المذكور، ٤٤٧/١.

٤٤٣ في "ك" "التّوّاب" في الهامش، أثبتناه بحسب النسخ الأخرى. للمزيد على كلمة تاب والتّوبة يُنظر إلى الرّاغب الأصفهاني، المفردات، ٧٦.

٤٤٤ أخرجه الإمام أحمد: المسند، عن محمّد بن الحنفية عن أبيه سيدنا عليّ بن أبي طالب، ٦٠٥-٤٢/٢. وأخرجه أبو نعيم في "الحلية" ١٧٨/٣-١٧٩ من طريق عبد الله بن أحمد، بهذا الإسناد. وأخرجه أبو يعلى (٤٨٣) عن عبد الأعلى بن حماد، به. وسيأتي برقم (٨١٠) والمفتن بفتح التاء المشدّدة: هو الذي يُفتن ويمتنع بالذنوب. قال ابن حبان في "المجروحين" ١٩٩/٢: إسناده ضعيف جداً شبه موضوع.

٤٤٥ من حَضَرَ، الحَضْرَةُ: قُرْبُ الشّيءِ، حَضْرَةُ الرَّجُلِ: قُرْبُهُ وَفِئَاؤُهُ. تقول: كنتُ بحَضْرَةِ الدارِ. والحَضْرَاتُ مصطلحٌ صوفيّ، وهي مظاهر ومجالي للحقائق المنسوبة إلى الحقّ أو إلى الكون. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ١٠٢/٣؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٧٧/٢؛ المناوي، زين الدّين محمّد المدعوّ بعبد الرّؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدّادي، التّوقيفُ على مَهَمَّاتِ التّعاريفِ، (النّاشر: عبد الخالق ثروت)، القاهرة، ١٩٩٠، ١١٠/١؛ رفيق العجم، موسوعة مصطلحات التّصوف الإسلاميّ، لبنان، ١٩٩٩، ٢٨٩.

قوله: التَّوَابُ، أي كثير الرجوع إلى الله تعالى فتارةً بالتوبة من المعصية إلى الطاعة،<sup>٤٤٦</sup> وتارة بالأوبة من الغفلة إلى الذكر. وأخرى من الغيبة إلى الحضور والمشاهدة. قال الطَّيْبِيُّ<sup>٤٤٧</sup>:  
المفتن [ ١٥/١٩٧ ] / الْمُتَمَتِّحَن يَمْتَحِنُهُ<sup>٤٤٨</sup> الله تعالى بالذنب، لئلا يُتَبَلَى بالعُجْب والغرور اللذَّين هما من أعظم الذنوب والعيوب. ثم يتوب ثم يعود إليه ثم يتوب منه ثم يعود إليه، هكذا وهو صريح في صحّة التّوبة مع وقوع العودة، كما في شرح مَشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ<sup>٤٤٩</sup> للملاّ علي القاري عليه رحمة ربه الباري.<sup>٤٥٠</sup> وقد ورد: مَا أَصْرَّ مَنْ اسْتَعْفَرَ وَلَوْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ [ ١/٩٧ب ] / مَرَّةً.<sup>٤٥١</sup>

٤٥١ / مَرَّةً.

<sup>٤٤٦</sup> في "ع" و"ب" ناقصة.

<sup>٤٤٧</sup> شرف الدين حسين بن حسين بن محمد الطيبي، المتوفى سنة: ٧٤٣ الحسين بن محمد بن عبد الله، شرف الدين الطيبي: من علماء الحديث والتفسير والبيان. من أهل توريز، من عراق العجم. كانت له ثروة طائلة من الإرث والتجارة، فأنفقها في وجوه الخير، حتى افتقر في آخر عمره. وكان شديد الردّ على المبتدعة، ملازماً لتعليم الطلبة والإنفاق على ذوي الحاجة منهم، آية في استخراج الدقائق من الكتاب والسنة، متواضعا، ضعيف البصر. من كتبه التبيان في المعاني والبيان، والخلاصة في معرفة الحديث وشرح الكشاف أربعة مجلدات ضخمة، في التفسير، سماه فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب وشرح مشكاة المصابيح في الحديث. انظر: حاجي خليفة، المصدر المذكور، ٣٤١/١؛ الزركلي، المصدر المذكور، ٢٥٦/٢.

<sup>٤٤٨</sup> في "ع": يمنحه.

<sup>٤٤٩</sup> مرقاة المفاتيح على المشكاة في شرح مشكاة المصابيح للملاّ علي القاري (١٠١٤). انظر: إسماعيل باشا البغدادي، المصدر المذكور، ٤٠١/١.

<sup>٤٥٠</sup> ملا علي القاري علي بن محمد، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، دار الفكر، بيروت - لبنان ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م، ٩-١، ٤/١٦٣٥.

<sup>٤٥١</sup> قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ: هَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَأَبُو يَعْلَى وَالبَرَزِيُّ مِنْ طَرِيقِ عُثْمَانَ بْنِ وَقْدِ عَن أَبِي نَصِيرَةَ عَن مَوْلَى لِأَبِي بَكْرٍ عَن أَبِي بَكْرٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ: غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيٍّ. ثُمَّ قَالَ الْحَافِظُ الْمَدْكُورُ: لَكِنَّ لَهُ شَاهِدًا أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الدُّعَاءِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. انظر: المناوي، زين الدين محمد المدعوّ بعبد الرّؤوف بن تاج العارفين بن عليّ (المتوفى: ١٠٣١هـ)، الْفَتْحُ السَّمَاوِيُّ بِتَحْرِيجِ أَحَادِيثِ الْقَاضِي الْبَيْضَاوِيِّ (تحقيق: أحمد مجتبي)، الرّياض بدون تاريخ، ٣-١، ٤٠٩/١ وما بعدها.



## تنبيه:

واعلم أن الإنسان إذا عمل خيراً، ينبغي له أن يدعو الله تعالى بالقبول، كما في تفسير أبي الليث. ٤٥٢ ٤٥٣ لا سيما بهذه العبارات الفصيحة والكلمات اللطيفة المحكيّة عن الخليل عليه السّلام.

## [الدعاء الثاني المحكي عن إبراهيم عليه السّلام]

وحكي أيضاً عن إبراهيم عليه السّلام، قوله تعالى في سورة إبراهيم عليه السّلام، ﴿رَبِّ اجْعَلْني مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾. ٤٥٤

[ ٩٧ب/٥ ] / قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْني مُقِيمَ الصَّلَاةِ﴾ أي صيرني مداوماً لها وقائماً

بحقوقها.

قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾، أي: بعض ذريتي. ف"من" للتبعيض عطف على الضمير المنصوب في اجعلني، أي واجعل منهم من [ ٩٧ب/١٠ ] / يقيمون الصلاة ويحافظون عليها.

٤٥٢ نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، أبو الليث، مفسّر، محدّث، صوفي من أئمة الحنفية. قيل في وفاته: ٣٧٥، ٣٨٣، ٣٩٣ هجري. قال حاجي خليفة في تفسيره: وهو كتاب مشهور، لطيف مفيد، خرّج أحاديثه قطلوبغا، وترجمه إلى التركية ابن عربشاه. انظر: كخالة، المصدر المذكور، ٩١/١٣؛ عادل نويهض، معجم المفسرين، ٢: ٧٠٠. ٤٥٣ أبو الليث السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم، بحر العلوم، ٣-١، البقرة ١٢٧/٢-١٢٩، ٩٣/١. ٤٥٤ إبراهيم: ٤٠، ٤١/١٤.

والتَّبَعِيضُ لِعِلْمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ. إِمَّا بِإِعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ بِاسْتِقْرَاءِ<sup>٤٥٥</sup> عَادَتِهِ تَعَالَى فِي الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ مِنْ وَجُودِ الْكُفَّارِ وَالْفَجَّارِ فِي ذُرِّيَّةِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَخْيَارِ، كَمَا فِي تَفْسِيرِ الْمَلَّا عَلِي الْقَارِي.<sup>٤٥٦</sup>

قوله: ﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَنَا﴾؛ أي استجب دعائي، أو تَقَبَّلْ عِبَادَتِي. بِالْيَاءِ فِي الْوَصْلِ وَالْوَقْفِ أَثْبَتَهَا فِي الْحَالِينِ<sup>٤٥٧</sup> يَعْقُوبُ<sup>٤٥٨</sup> [ ١٥/ب/٩٧ ] / وَالْبَزْزِي،<sup>٤٥٩</sup> وَأَثْبَتَهَا وَصَلًا أَبُو



<sup>٤٥٥</sup> الاستقراء: هو الحكم على كليٍّ بوجوده في أكثر جزئياته، وإمَّا قال: في أكثر جزئياته؛ لأنَّ الحكم لو كان في جميع جزئياته لم يكن استقراءً، بل قياسًا مقسمًا، ويسمى هذا: استقراء؛ لأنَّ مقدّماته لا تحصل إلا بتتبع الجزئيات. انظر: الجرجاني، المصدر المذكور، ١/١٨.

<sup>٤٥٦</sup> مَلَّا عَلِي الْقَارِي، المصدر المذكور، إبراهيم ٤/١٤-٤٢، ٣/٢٨.

<sup>٤٥٧</sup> أي قرأ: دعائي، بإثبات الياء في الوصل مع الكلمة التي تليها، وفي حالة الوقف على الياء من كلمة دعائي.  
<sup>٤٥٨</sup> يعقوب البصري: هو أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن زيد الحضرمي من القراء العشرة في البصرة، وتوفي بالبصرة سنة خمس ومائتين. انظر: عبد الفتاح بن عبد الغني بن محمد القاضي (المتوفى: ١٤٠٣هـ) البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريقي الشاطبية والدرة - القراءات الشاذة وتوجيهها من لغة العرب، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، ١، ٨.

<sup>٤٥٩</sup> البزّي هو: أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة المؤذن المكي، ويكنى أبا الحسن، وتوفي سنة خمسين ومائتين، هو الزاوي الأول لقارئ مكة ابن كثير، والزاوي الثاني هو قبيل محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن خالد بن سعيد المكي المخزومي، ويكنى أبا عمرو، ويلقب قبلاً، ويقال هم أهل بيت بمكة يعرفون بالقنابلة، وتوفي بمكة سنة إحدى وتسعين ومائتين. روى البزّي وقبيل القراءة على ابن كثير باسناد. انظر: عبد الفتاح بن عبد الغني، المصدر المذكور، ١/٨.

جعفر<sup>٤٦٠</sup> وأبو عمرو<sup>٤٦١</sup> وحمزة<sup>٤٦٢</sup> وورش<sup>٤٦٣</sup>. واختلفت الرواية عن قنبل<sup>٤٦٤</sup> وصلاً ووقفاً، ذكره الشيخ محمد الجزري في كتابه الموسوم بالتشريح في القراءات العشر<sup>٤٦٥</sup>.

قوله: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾، قد بين الله تعالى عذر خليله في استغفاره لأبيه في سورة التوبة بقوله: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ [ ١/٩٨ ] / وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾<sup>٤٦٦</sup>.

قوله: ﴿إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ﴾، استثناء مفرغ من أعم العلل، أي لم يكن استغفار إبراهيم لأبيه آزر ناشئاً عن شيء من الأشياء إلا عن موعدة وعدّها إيّاه، بقوله في سورة مريم: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾<sup>٤٦٧</sup> وبقوله في سورة الممتحنة: ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾<sup>٤٦٨</sup>. ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ

<sup>٤٦٠</sup> أبو جعفر المدني، أحد القراء العشرة هو يزيد بن القعقاع، وتوفي بالمدينة سنة ثمان وعشرين ومائة. المصدر ذاته.  
<sup>٤٦١</sup> أبو عمرو البصري، من القراء العشرة، هو زيان بن العلاء بن عمار المازني البصري. وقيل اسمه يحيى، وقيل اسمه كنيته، وتوفي بالكوفة سنة أربع وخمسين ومائة. انظر: عبد الفتاح بن عبد الغني، المصدر المذكور، ٨/١.  
<sup>٤٦٢</sup> حمزة الكوفي، من القراء العشرة هو حمزة بن حبيب بن عمارة الزيات الفرضي التيمي، ويكنى أبا عمارة وتوفي بجلوان في خلافة أبي جعفر المنصور سنة ست وخمسين ومائة. انظر: عبد الفتاح بن عبد الغني، المصدر المذكور، ٨/١.  
<sup>٤٦٣</sup> ورش، هو عثمان بن سعيد المصري، ويكنى أبا سعيد، وورش لقب له، لقب به فيما يقال لشدة بياضه، وهو الراوي الثاني لقارئ المدينة نافع المدني (من القراء العشرة)، وتوفي بمصر سنة سبع وتسعين ومائة. انظر: عبد الفتاح بن عبد الغني، المصدر المذكور، ٨/١.

<sup>٤٦٤</sup> هو الراوي الثاني لقارئ مكة ابن كثير، هو قنبل محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن خالد بن سعيد المكي المخزومي، ويكنى أبا عمرو، ويلقب قنبلاً، ويقال هم أهل بيت بمكة يعرفون بالقنابلة، وتوفي بمكة سنة إحدى وتسعين ومائتين. انظر: عبد الفتاح بن عبد الغني، المصدر المذكور، ٨/١.

<sup>٤٦٥</sup> هذا الكتاب لمحمد بن محمد بن علي بن يوسف الجزري الدمشقي الشافعي. ولد بدمشق ٧٥١، وتوفي ٨٣٣ بشيراز. انظر: الزركلي، المصدر المذكور، ٤٥/٧؛ عادل نويهض، المصدر المذكور، ٦٢٠/٢. انظر للجزري، النشر في القراءات العشر (تحقيق: علي محمد الضباع)، المطبعة التجارية الكبرى [تصوير دار الكتاب العلمية]، ٢-١، ٣٤٤/١؛ أبو علي الفارسي، الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، الحجة للقراء السبعة (تحقيق: بدر الدين قهوجي - بشير جويجاوي)، دمشق / بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٩٣، ٧-١، إبراهيم ٤١/١، ٣٣/٥.

<sup>٤٦٦</sup> التوبة: ١١٤/٩.

<sup>٤٦٧</sup> مريم: ٤٧/١٩.

<sup>٤٦٨</sup> الممتحنة: ٤/٦٠.

أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ ﴿٤٦٩﴾، [ ٥/١٩٨ ] / أَيُّ بَأْنٍ أُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ مَصْرٌّ عَلَى الْكُفْرِ. ﴿تَبَرَّأْنَا مِنْهُ﴾ أَيُّ  
 مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ لَهُ وَتَجَانَّبَ كُلَّ التَّجَانُّبِ، كَذَا فِي تَفْسِيرِ أَبِي السَّعُودِ. ٤٧٠

قوله: ٤٧١ ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ أَيُّ كَافَةً مِنْ ذُرِّيَّتِهِ وَغَيْرِهِمْ.

قوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ أَيُّ ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٤٧٢.

### تنبيه:

واعلم أنَّ الخليل عليه السلام قال: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ  
 الْأَصْنَامَ﴾. ٤٧٣ [ ١٠/١٩٨ ] / وهذا يدلُّ على أنَّ ترك المنهيات لا يحصل إلا من الله تعالى.  
 وقال: ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ ٤٧٤. وهذا يدلُّ على أنَّ فعل المأمورات لا  
 يحصل إلا من الله تعالى كما صرح به الإمام فخر الدين ٤٧٥ الرازي ٤٧٦ في التفسير الكبير. ٤٧٧  
 فعلى هذا ينبغي للإنسان أن يسأل الله تعالى ٤٧٨ العصمة من المعصية، والتوفيق على  
 الطاعة لنفسه ولذريته الموجودة والمرجوة. [ ١٥/١٩٨ ] / ويدعو لنفسه بالمغفرة وللمؤمنين  
 كافةً ولوالديه خاصةً إن كانا مؤمنين. ويتضرع إلى ربه. ويتهمل ٤٧٩ لتقبل دعائه. فإن القبول

٤٦٩ التوبة: ١١٤/٩.

٤٧٠ أبو السَّعُودِ، المصدر المذكور، ١٠٧/٤.

٤٧١ في "ع" ناقصة.

٤٧٢ هنا إشارة في هذه الآية مجازٌ مرسلٌ. الْمُطَقِّفِينَ: ٦/٨٣.

٤٧٣ إبراهيم: ٣٥/١٤.

٤٧٤ إبراهيم: ٤٠/١٤.

٤٧٥ "الدين" ساقطة في النسخ كلها، أثبتناها حسب السياق.

٤٧٦ سبقت الترجمة.

٤٧٧ الرازي، المصدر المذكور، إبراهيم ٤٠/١٤، ١٠٣/١٩.

٤٧٨ في "ع" و "ب" ناقصة.

٤٧٩ من بهل: باهلت فلاناً أي: دعونا على الظالم منا وبهلت: لعنته. والابتهاال التضرع في الدعاء. وابتهل إلى الله في  
 الدعاء أي: جد واجتهد. والمباهلة يرجع إلى هذا، فإنَّ الْمُتَبَاهِلِينَ يدعوا كلُّ واحدٍ منهما على صاحبه. قال الله تعالى:

والرَّدَّ إلى الله تعالى. وإنَّه لا يجب على الله شيءٌ. ويجوز أن يراد بالوالدين، إمَّا آدَمُ وحوَّاءُ عليهما السلام أو نوح عليه السلام وامرأته المسلمة.

### [الدَّعاء الثالث الحكي عن إبراهيم عليه السلام]

وحكي أيضاً عن إبراهيم عليه السلام قوله تعالى في سورة الشعراء: [ ١/ ٩٨ ب ] / ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقْنَِي بِالصَّالِحِينَ. وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ. وَاجْعَلْ لِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ. وَاعْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ. وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ. يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ. إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾<sup>٤٨٠</sup>. لقد أجاب الله تعالى [ ٥/ ٩٨ ب ] / حيث قال: ﴿وإنَّه في الآخرة لمن الصَّالِحِينَ﴾<sup>٤٨١</sup>.

قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾، لا يجوز تفسير الحكم بالثبوة. لأنَّها كانت حاصلَةً له عليه السلام بل المراد من الحكم<sup>٤٨٢</sup> ما هو كمالُ القوة النظرية، وذلك بإدراك الحق.

والمراد من قوله: ﴿وَالْحَقْنَِي بِالصَّالِحِينَ﴾، كمالُ القوة العمليَّة. وذلك بأن يكون عاملاً بالخير. فإنَّ<sup>٤٨٣</sup> كمال الإنسان أن يعرف [ ١٠/ ٩٨ ب ] / الحقَّ لذاته والخيرَ لأجل العمل به، كذا في تفسير الكبير.<sup>٤٨٤</sup>

والمعنى هب لي كمالاً في العلم والعمل. أستعدُّ به خلافةَ الحقِّ ورياسةَ الخلق، كما في تفسير القاضي والقاري<sup>٤٨٥</sup>.

{ تَمَّ نَبَّهَلْ فَتَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ } [آل عمران: ٦١/٢]. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٥٥/٤؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٣١١/١؛ الزبيدي، المصدر المذكور، ١٢٩/٢٨.

<sup>٤٨٠</sup> الشعراء: ٨٣/٢٦-٨٩.

<sup>٤٨١</sup> البقرة: ١٣٠/٢.

<sup>٤٨٢</sup> للمزيد على معنى مفهوم "الحكم" راجع: الرَّاغِبُ الْأَصْفَهَانِي، المصدر المذكور، ٢٤٨/١-٢٤٩.

<sup>٤٨٣</sup> في "ب": "لأنَّ".

<sup>٤٨٤</sup> الرازي، المصدر المذكور، الشعراء: ٨٤/٢٦، ٥١٤/٢٤.

<sup>٤٨٥</sup> البيضاوي، المصدر المذكور، الآية الكريمة السابقة، ١٤٢/٤؛ ملاً علي قاري، المصدر المذكور، ١٨/٤.

قوله: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾، أي واجعل لي ثناءً حسناً في الذين يأتون بعدي إلى يوم القيامة، كما في تفسير الجلالين.<sup>٤٨٦</sup>

أو اجعل لي صيتاً<sup>٤٨٧</sup> وثناءً حسناً في [ ١٥/ب/٩٨ ] / الدنيا يبقى أثره في العقبى. ولذا ما من أمة إلا وهم محبّون له مُتَنُونٌ عليه مُتَنَسِبُونَ إليه، كما في تفسير الملائع علي القاري.<sup>٤٨٨</sup>

قال القشيري<sup>٤٨٩</sup>: أراد الخليل عليه السلام الدعاء والثناء الحسن إلى قيام الساعة، فإن زيادة الثواب مطلوب لكل<sup>٤٩٠</sup> أحد، كما في تفسير القرطبي.<sup>٤٩١</sup>

<sup>٤٨٦</sup> محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أحمد جلال الدين الحلبي. مفسر، أصولي، من فقهاء الشافعية، ولد بالقاهرة وبها نشأ. ألف كتباً انتشرت في حياته وأجلّ كتبه التي لم تكمل تفسير القرآن، أتمه جلال الدين السيوطي، فسّي تفسير الجلالين. انظر: كاتب جلبي، المصدر المذكور، ١ / ٤٤٥. انظر للعزوة: جلال الدين محمد بن أحمد الحلبي و جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، القاهرة الطبعة الأولى، ١، الشعراء ٢٦/٨٤، ٤٨٥.

<sup>٤٨٧</sup> من صات يصوت صوتاً فهو صائت بمعنى صائخ، ورجل صائت: حسن الصوت شديد، ورجل صيئت: حسن الصوت، و الصيئت بالكسر، الذكّر الجميل في الناس، وفلان حسن الصييت: له صييت ودكّر في الناس حسن. وأصله من الواو، وإنما انقلب ياءً، لانكسار ما قبلها، كما قالوا: ريح. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٧/٤٦١؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٣/١١٩؛ الفيومي، المصدر المذكور، ١/٣٥٠؛ الزبيدي، المصدر المذكور، ٤/٥٩٧.

<sup>٤٨٨</sup> ملا علي القاري، المصدر المذكور، ٤/١٨.

<sup>٤٨٩</sup> القشيري (٣٧٥هـ-٤٦٥هـ): الإمام الزاهد القدوة الأستاذ أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة القشيري الحراساني النيسابوري الشافعي الصوفي المفسر صاحب "الرسالة القشيرية". انظر: الذهبي: سير أعلام النبلاء، دار الحديث - القاهرة ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م، ١-١٨، ١٣/٣٩٥. انظر للعزوة: القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك، لطائف الإشارات (تحقيق: إبراهيم البسيوني)، مصر الطبعة الثالثة، ١-٣، ٣/١٥.

<sup>٤٩٠</sup> في "ع": في حق كل.

<sup>٤٩١</sup> محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي الأندلسي، أبو عبد الله القرطبي: من كبار المفسرين، محدث. تفسيره: جامع أحكام القرآن والمبين لما تضمنه من السنة وآي القرآن، طبع، عشرون جزءاً. انظر: عادل نويهض، المصدر المذكور، ٢/٤٧٩. انظر للعزوة: القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي، الجامع لأحكام القرآن (تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش)، القاهرة ١٣٨٤-١٩٦٤، ١-٢٠، ١٣/١٣٣.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: أعطاه الله تعالى ذلك <sup>٤٩٢</sup> بقوله: ﴿وَتَرَكْنَا [ ١/١٩٩ ] / عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾، <sup>٤٩٣</sup> أي أبقينا عليه ثناءً حسناً وذكراً جميلاً فيمن يأتي بعده إلى يوم القيامة، كما في لباب التفاسير. <sup>٤٩٤</sup>

قوله: ﴿وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾، <sup>٤٩٥</sup> لَمَّا طَلَبَ الْخَلِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَعَادَةَ الدُّنْيَا طَلَبَ بَعْدَهَا سَعَادَةَ الْآخِرَةِ، وَهِيَ جَنَّةُ النَّعِيمِ فِي الدَّارِ الْمُقِيمِ <sup>٤٩٦</sup>.

قوله: ﴿وَاعْفِرْ [ ٥/١٩٩ ] / لِأَيِّ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ <sup>٤٩٧</sup> أي عن طريق الحقّ اليقين.

قوله: ﴿وَلَا تُخْزِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾، <sup>٤٩٨</sup> أي لَا تَفْضُحْنِي يَوْمَ يُبْعَثُ الْخَلَائِقُ أَجْمَعُونَ. الضمير في يبعثون للعباد، لأنهم معلومون.

قوله: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ <sup>٤٩٩</sup> والمراد بالبنون الأولاد والأعوان.

<sup>٤٩٢</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٤٩٣</sup> الصّاقات: ٧٨/٣٧.

<sup>٤٩٤</sup> تفسير ابن عادل يردُّ اسمه في كشف الظنون (١٥٤٣/٢) ومعجم المفسرين لعادل نُويّهض (٣٩٨/١) باسم "اللُّبَابُ فِي عُلُومِ الْكِتَابِ" ولكن المؤلف يذكر الكتاب باسم "لِبَابِ التَّفَاسِيرِ" أثبتناها بمعلومة في هامش نسخة "م" على ورقة ٦/أ. وأيضاً عزّونا المُقْتَبَسَ فِي الْأَعْلَى إِلَى تَفْسِيرِ ابْنِ عَادِلٍ. انظر للعزّو: ابن عادل، المصدر المذكور، ٣١٩/١٦. عمر بن علي بن عادل الدمشقي، سراج الدين: من علماء الحنابلة في القرن التاسع الهجري، تُؤيِّ بعد ٨٨٠ هـ و ١٤٧٥ م. وصاحب التفسير الكبير اللباب في علوم الكتاب، مخطوط، قال صاحب كشف الظنون: في ست مجلدات، وهو تفسير مشهور. اسم كتاب التفسير مكتوب كـ "اللباب في علوم الكتاب" في هدية وكشف. انظر: كاتب جلي، المصدر المذكور، ٤٣٨/١ و ١٥٤٣/٢؛ إسماعيل باشا البغدادى، المصدر المذكور، ٧٩٤/١؛ معجم المفسرين، عادل نويّهض، ٣٩٩/١.

<sup>٤٩٥</sup> الشعراء: ٨٥/٢٦.

<sup>٤٩٦</sup> من: أقام. ويعبر بالإقامة عن الدوام. نحو: عذابٌ مُقِيمٌ. انظر: الرّاعب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٦٩٣.

<sup>٤٩٧</sup> الشعراء: ٨٦/٢٦.

<sup>٤٩٨</sup> الشعراء: ٨٧/٢٦.

<sup>٤٩٩</sup> الشعراء: ٨٨/٢٦.

قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾<sup>٥٠٠</sup> أي من العقائد الفاسدة والمييل إلى شهوات الدنيا ولذاتها [ ١٠/١٩٩ ] / الفانية.

و<sup>٥٠١</sup> اعلم أنه تعالى أكرمه بهذا الوصف، حيث قال: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾<sup>٥٠٢</sup>.

قوله: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ﴾، بدلٌ من قوله ﴿يَوْمَ يَعْثُونَ﴾.

قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ﴾؛ إمّا بدلٌ من فاعلٍ ﴿لا يَنْفَعُ﴾ فيكون مرفوعاً، أو من مفعوله المحذوف، أو مستثنى من المفعول المحذوف. والتقدير على الأول يوم لا يَنْفَعُ مال ولا بنون إلا مالٌ من،<sup>٥٠٣</sup> [ ١٥/١٩٩ ] / أو بنو من أتى الله بقلب سليم. والتقدير على الأخيرين يوم لا يَنْفَعُ مالٌ ولا بنون أحداً إلا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ. وأجاز الرَّمَحْشَرِيُّ<sup>٥٠٤</sup> أن يكون إلا من أتى الله مفعول لا يَنْفَعُ، أي<sup>٥٠٥</sup> لا يَنْفَعُ مالٌ ولا بنون إلا هذا الشخص فإنه يَنْفَعُهُ ماله المصروفُ

<sup>٥٠٠</sup> الشعراء: ٨٩/٢٦.

<sup>٥٠١</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٥٠٢</sup> الصّافات: ٨٣/٣٧، ٨٤.

<sup>٥٠٣</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٥٠٤</sup> أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الرّمحشري، جار الله. إمام عصره في اللّغة والتّحو والبيان والتّفسير. ولد في رّمحشر من قُرى خوارزم، ورحل إلى عدّة أماكن. وأخذ بمذهب الاعتزال. أشهر كتبه الكشّاف عن حقائق التّنزيل. انظر: عادل نويهض، المصدر المذكور، ٦٦٦/٢.

<sup>٥٠٥</sup> في "ع": أو بدلاً عن أي.



في وجوه البرِّ ونبوه الصلحاء وأعوانه الأتقياء<sup>٥٠٦</sup>. يجوز على هذا إلا من أتى الله بقلب سليم، [ ١/ب ٩٩ ] / أي من فتنه المال والبنين<sup>٥٠٧</sup>.

### تنبيه:

قوله عليه السلام: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾<sup>٥٠٨</sup> مِنْ جَوَامِعِ الدَّعَاءِ لِمَطْمَعٍ<sup>٥٠٩</sup> وَرَأَاهُ. فينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يدعو الله تعالى بهذه [ ٥/ب ٩٩ ] / الكلمات اللطيفة المحكيّة عن الخليل عليه السلام ويواظب عليه على الدوام<sup>٥١٠</sup>.

وقوله عليه السلام: ﴿وَاعْفِرْ لِأَيِّبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾<sup>٥١١</sup>. قد بين الله تعالى عذر خليله في استغفاره لأبيه بأنه صدر عن موعدة وعدّها إياه، فقال في سورة التوبة، ﴿وَمَا كَانَ

<sup>٥٠٦</sup> من وقى بقي وقاية. رجلٌ وقِيّ و تقِيّ بمعنى واحدٍ، ورجلٌ تقِيّ ويجمع أتقياء، معناه: أنه موقّ نفسه عن المعاصي. وتَقِيّ كَانَ فِي الْأَصْلِ وَفُؤِيّ عَلَى فَعُولٍ فَفُلَيْبُ الْوَأُو الْأُولَى تَاءً، وَالْوَأُو الثَّانِيَةُ فُلَيْبُ يَاءٌ لِلْيَاءِ الْأَخِيرَةِ، ثُمَّ أُدْغِمَتْ فِيهَا فَعِيلٌ: تَقِيّ. وَقَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ: تَقِيّ كَانَ فِي الْأَصْلِ وَفِي كَأَنَّهُ فَعِيلٌ، وَلِذَلِكَ جُمِعَ أَتَقِيَاءٌ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢٣٨/٥؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ٢٧٩/٩-٢٨٠.

<sup>٥٠٧</sup> انظر: الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمر الخوارزمي، الكشّاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل (تحقيق: عبد الرزاق المهدي)، بيروت بدون تاريخ، ٤-١، ٣٢٥/٣-٣٢٦.

<sup>٥٠٨</sup> الشعراء: ٨٣/٢٦، ٨٥.

<sup>٥٠٩</sup> طَمِعَ فِي الشَّيْءِ طَمَعًا وَطَمَاعَةً وَطَمَاعِيَةً مُحْتَفًّ فَهُوَ طَمِعٌ وَطَامِعٌ، وَالْمَطْمَعُ: مَا طَمِعْتَ فِيهِ. وَيَتَعَدَّى بِالْمَهْمَلِ فَيُقَالُ أَطْمَعْتُهُ وَأَكْتَرْتُ مَا يُسْتَعْمَلُ فِيمَا يَفْرُبُ حُصُولَهُ وَقَدْ يُسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى الْأَمَلِ وَمِنْ كَلَامِهِمْ طَمِعَ فِي غَيْرِ مَطْمَعٍ إِذَا أَمَلَ مَا يَبْعُدُ حُصُولَهُ لِأَنَّهُ قَدْ يَقَعُ كُلُّ وَاحِدٍ مَوْقِعَ الْآخَرِ لِتَقَارُبِ الْمَعْنَى. انظر: الأزهرى، المصدر المذكور، ١١٤/٢؛ الفيومي، المصدر المذكور، ٣٧٨/٢.

<sup>٥١٠</sup> "على الدوام" ناقصة في "ع".

<sup>٥١١</sup> الشعراء: ٨٦/٢٦.

اسْتَعْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ<sup>٥١٢</sup>، أي بقوله في سورة [ ١٠/ب/٩٩ ] /  
 مريم: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾<sup>٥١٣</sup>، وبقوله في سورة الْمُتَحِنَةَ ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾<sup>٥١٤</sup>.

وقيل: الواعدُ أبوه آزر، وَعَدَهُ أَنْ يُؤْمَنَ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسْتَغْفِرُ لَهُ بِنَاءً عَلَى ذَلِكَ  
 الْوَعْدِ. وَالْأَوَّلُ أَصْحَحُ.

ويوافقه قراءة الحسن: <sup>٥١٥</sup> وعدها <sup>٥١٦</sup> أباه، بالباء الموحدة. <sup>٥١٧</sup>

﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾<sup>٥١٨</sup> أي بأن أُوْحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ مَصْرُوعٌ عَلَى الْكُفْرِ تَبَرُّأً مِنْهُ،  
 أي من الإستغفار له كذا في [ ١٥/ب/٩٩ ] / تفسير النيسابوري. <sup>٥١٩</sup> فلا يجوز لنا الإستغفار

<sup>٥١٢</sup> التوبة: ١١٤/٩.

<sup>٥١٣</sup> مريم: ٤٧/١٩.

<sup>٥١٤</sup> الْمُتَحِنَةَ: ٤/٦٠.

<sup>٥١٥</sup> الحسن البصري "٢١ - ١١٠هـ": هو أبو سعيد بن يسار، مولى الأنصار، عَلَّمَ مِنْ أَعْلَامِ الْإِسْلَامِ، وَمِنْ خَيْرَةِ التَّابِعِينَ،  
 وَإِمَامِ أَهْلِ زَمَانِهِ عِلْمًا وَعَمَلًا، وَهُوَ أَشْهَرُ مَنْ أَنْ يَعْرِفَ. قَرَأَ عَلَى حِطَّانِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ،  
 عَلَى أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَعَمْرٍو بْنِ الْخَطَّابِ. رَوَى عَنْهُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ، وَسَلَامُ الطَّوِيلِ،  
 وَيُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ، وَعَيْسَى بْنُ عَمْرِو التَّحْوِيِّ، كَانَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ مِنَ الْقُرَّاءِ الْأَرْبَعِ الشَّاذَةِ لِلْقُرْآنِ  
 الْكَرِيمِ (ليست متواترة). انظر: الزركلي، المصدر المذكور، ٢/٢٢٦؛ عادل نُويهِضُ، المصدر المذكور، ١/١٤٨؛  
 السَّيِّدُ رِزْقُ الطَّوِيلِ، مَدْخَلٌ فِي عُلُومِ الْقُرَّاءَاتِ، الْمَكْتَبَةُ الْفَيْصَلِيَّةِ، الطَّبَعَةُ الْأُولَى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م، ١، الأربعاء، ١/٩٩.  
<sup>٥١٦</sup> في "ك" و "ب" وعده، صحَّحْنَا كَمَا فِي سَائِرِ النُّسخ.

<sup>٥١٧</sup> قِرَاءَةُ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ التَّابِعِيِّ: وَعَدَهَا أَبَاهُ، بِالْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ، إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا أَبَاهُ. انظر: الزمخشري، المصدر  
 المذكور، ٢/٣٠١.

<sup>٥١٨</sup> التوبة: ١١٤/٩.

<sup>٥١٩</sup> انظر: النيسابوري، الحسن بن محمد بن حسين القمي، غَرَائِبُ الْقُرْآنِ وَرَغَائِبُ الْقُرْآنِ (تحقيق: زكريا عميران)، دار  
 الكتب العلمية - بيروت / لبنان - ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م، ١-٦، ٣/٥٢٢.

النظام النيسابوري [.. - بعد ٨٥٠ هـ / .. - بعد ١٤٤٦ م]، الحسن بن محمد بن الحسن القمي النيسابوري، نظام  
 الدين، ويقال له الأعرج؛ مُفَسِّرٌ، يُقَالُ عَنْهُ بَأَنَّهُ مِنْ كِبَارِ عُلَمَاءِ الشَّيْخَةِ الْإِمَامِيَّةِ فِي عَصْرِهِ وَلَكِنْ فِي خَاتَمَةِ تَفْسِيرِهِ يُؤَكِّدُ  
 عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَمَلْ فِي إِمْلَاءِ ذَلِكَ الْكِتَابِ إِلَّا إِلَى مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ. أَصْلُهُ مِنْ مَدِينَةِ "قَم"، وَنَشَأَ وَأَقَامَ فِي  
 نَيْسَابُورٍ. مِنْ كُتُبِهِ "غَرَائِبُ الْقُرْآنِ وَرَغَائِبُ الْفِرْقَانِ" طبع، في ثلاثة مجلدات، يعرف بتفسير النيسابوري، ألفه سنة ٨٢٨  
 هـ. و "لب التأويل" طبع، و "أوقاف القرآن". انظر: النيسابوري، المصدر المذكور، ٦/٦٠٧؛ كاتب جلي، المصدر

للكافر مادام مصراً على كفره ولا الاستغفار له بعد مماته. ولكن يجوز الدعاء له بالهداية والتوفيق للإيمان في حال حياته. وأما قوله عليه السلام: ﴿وَلَا تُخْزِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾، فنعم الدعاء هو بالنسبة إلينا. كما حكي عن بعض الصالحين من هذه الأمة ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ﴾ [ ١/١٠٠ ] / الميعاد<sup>٥٢٠</sup>. وأما بالنسبة إلى الخليل عليه السلام، فلا يستقيم إلا على مذهب أهل السنة والجماعة حيث قالوا لا يجب على الله شيء. وإنه يحسن منه كل شيء ولا اعتراض لأحد عليه في فعله، أو على القول بأن حسنات الأبرار سيئات المقربين، أو على القول بأن خزي كل أحد بما يليق [ ٥/١٠٠ ] / بحاله، كما صرح به الإمام فخر الرازي في التفسير الكبير<sup>٥٢١</sup>.

### [الدعاء الرابع المحكي عن إبراهيم عليه السلام]

وحكي<sup>٥٢٢</sup> أيضاً<sup>٥٢٣</sup> عن إبراهيم عليه السلام<sup>٥٢٤</sup> قوله تعالى في سورة الصافات ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾<sup>٥٢٥</sup>. أي هب لي ولداً من الصالحين يؤنسني في العربة<sup>٥٢٦</sup> ويعينني على الدعوة والطاعة.

المذكور، ١١٩٦؛ إسماعيل باشا البغدادي، المصدر المذكور، ٢٨٣/١؛ كخالة، المصدر المذكور، ٢٨٢/٣؛ عادل نويهض، المصدر المذكور، ١٤٦/١.

<sup>٥٢٠</sup> آل عمران: ١٩٤/٣.

<sup>٥٢١</sup> الرازي، المصدر المذكور، التوبة ١١٤/٩، ١٥٩/١٦.

<sup>٥٢٢</sup> أن زائدة في "ع".

<sup>٥٢٣</sup> أيضاً ناقصة في "ع".

<sup>٥٢٤</sup> أيضاً زائدة في "ع".

<sup>٥٢٥</sup> الصافات: ١٠٠/٣٧.

<sup>٥٢٦</sup> هذه الكلمة في "ب" القرية.

## تنبيه:

ينبغي للإنسان أن يطلب ولداً من الصالحين، لأنه من سنن الأنبياء والمرسلين. واعلم أن [ ١٠٠/أ١٠ ] / الصَّلَاحُ أَفْضَلُ الصِّفَاتِ، بِدَلِيلِ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ<sup>٥٢٧</sup> عَلَيْهِ السَّلَامُ طَلَبَ الصَّلَاحَ لِنَفْسِهِ، فَقَالَ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾<sup>٥٢٨</sup> وَطَلَبَهُ لَوْلَدِهِ فَقَالَ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾<sup>٥٢٩</sup>. وَطَلَبَهُ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾<sup>٥٣٠</sup>. وَطَلَبَهُ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾<sup>٥٣١</sup>. وَذَلِكَ يَدُلُّ [ ١٥/أ١٠٠ ] / عَلَى أَنَّ الصَّلَاحَ أَشْرَفُ مَقَامَاتِ السَّالِكِينَ، كَذَا فِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ<sup>٥٣٢</sup>. اللَّهُمَّ تَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ وَأَلْحِقْنَا بِالصَّالِحِينَ.

## [الدعاء الخامس المحكي عن إبراهيم عليه السلام]

وحكي أيضاً عن إبراهيم عليه السلام قوله تعالى في سورة الممتحنة: ﴿رَبَّنَا عَلَيْنِكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾<sup>٥٣٣</sup>.

قوله: ﴿رَبَّنَا عَلَيْنِكَ تَوَكَّلْنَا﴾، [ ١٠٠/ب١ ] / أي في جميع أمورنا.

قوله: ﴿وَإِلَيْكَ أَنبْنَا﴾<sup>٥٣٤</sup>، أي وإليك رجعنا بالاعتراف من كل ذنوبنا.

<sup>٥٢٧</sup> في "ع": الخليل إبراهيم.

<sup>٥٢٨</sup> الشعراء: ٨٣/٢٦.

<sup>٥٢٩</sup> الصافات: ١٠٠/٣٧.

<sup>٥٣٠</sup> التمل: ١٩/٢٧.

<sup>٥٣١</sup> يوسف: ١٠١/١٢.

<sup>٥٣٢</sup> الرازي، المصدر المذكور، الصافات: ١٠٠/٣٧ - ١١٢، ٣٤٥/٢٦.

<sup>٥٣٣</sup> الممتحنة: ٤/٦٠، ٥.

<sup>٥٣٤</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٥٣٥</sup> من نابَ نوباً ونوباً ونوبة، التوب: رجوع الشيء مرة بعد أخرى. وسمي التحلُّ نوباً لرجوعها إلى مقامها، والإنابة إلى الله تعالى: الرجوعُ إليه بالتوبة وإخلاص العمل. قال تعالى: وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ (سورة ص-٣٨). انظر: الخليل بن

قوله: ﴿وَأَلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ أي إليك مصير الكلِّ ومَرْجِعُهُ بالموت والبعث لا إلى غيرك.<sup>٥٣٦</sup> والمراد إلى حكمه رجوع الكلِّ. لأنه تعالى يبعث من في القبور ويجمعهم في المحشر،<sup>٥٣٧</sup> وذلك الرجوع إلى الله تعالى. [ ١٠٠ب/٥ ] / لأنه رجوعٌ إلى حيث لا يتوَلَّى الحكم فيه إلا الله عزَّ و جلَّ. كقولهم: رجع الحكم إلى الأمير أي إلى حيث لا يحكم غيره. وفيه إقرارٌ بالبعث والجزاء، كذا ذكره الإمام فخر الرازي في كتابه الموسوم بأسرار التنزيل.<sup>٥٣٨</sup>

قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أي لا تسلِّط علينا أعدائنا، فيظنوا أنهم على الحق [ ١٠٠ب/١٠ ] / فيزدادوا طغياناً وكفراً. وقال مجاهد: أي لا تعذبنا<sup>٥٣٩</sup> بأيديهم، ولا بعذاب من عندك، فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق لَمَا أصابهم ذلك.<sup>٥٤٠</sup>

قوله: ﴿وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا﴾، تكرير النداء للمبالغة في التضرع.

قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ أي الغالب الذي لا يذلُّ من التَّجَأَ إليك ولا يخيِّبُ<sup>٥٤١</sup> رجاءً من توَكَّلَ عليك.

أحمد، المصدر المذكور، ٣٨١/٨؛ الراغب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٨٢٧؛ الفيومي، المصدر المذكور، ٦٢٩/٢.

<sup>٥٣٦</sup> أظنَّ أنَّ معنى "لا إلى غيرك" مفهومٌ من القصر في تقديم ما حقه التأخير: وَأَلَيْكَ الْمَصِيرُ.

<sup>٥٣٧</sup> في "ع": الحشر.

<sup>٥٣٨</sup> مجلِّدٌ للإمام فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى ٦٠٦، ذكر فيه أنه على أربعة أقسام، الأول في الأصول والثاني في الفروع، والثالث في الأخلاق، والرابع في المناجاة والدعوات، لكنه توفي قبل إتمامه فبقي في أواخر القسم الأول. ( كاتب جلي، المصدر المذكور، ٤٤٧/٣، ٤٤٩. انظر للعو: الرازي، المصدر المذكور، الممتحنة ٤/٦٠، ٥١٩/٢٩.

<sup>٥٣٩</sup> في "ب": لا يعذبنا

<sup>٥٤٠</sup> الرازي: التفسير الكبير، الممتحنة ٤/٦٠، ٥١٩/٢٩.

<sup>٥٤١</sup> مِنْ خَابَ يَخِيبُ خَيْبَةً، يدلُّ على عدم فائدةٍ وجرمانِ الجِدِّ. والأصلُ قولهم للقدح الذي لا يُوري: هو خَيَّاب. ثم قالوا: سَعَى في أمرٍ فخاب، وذلك إذا حُرِّم فلم يُفدَّ خيراً. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٣١٥/٤؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٢٣٢/٢.

قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾ أي الذي لا يفعل إلا ما فيه حكمة بالغة،<sup>٥٤٢</sup> [ ١٥/ب ١٠٠ ] /  
 كما في تفسير أبي السَّعود<sup>٥٤٣</sup>. والحكمة<sup>٥٤٤</sup> هي العلم بالأشياء على ما هي عليه. والإتيان  
 بالأفعال على ما ينبغي. ومن كان كذلك كان حقيقاً بأن يجير المتوكِّلَ ويحيب الدَّاعي كما في  
 تفسير القاضي.<sup>٥٤٥</sup>

وقد استَقْصَيْنَا الكلامَ في معاني العزيز والحكيم والحكم بفتحيتين في تفسير الأسماءِ  
 الحُسْنَى.<sup>٥٤٦</sup>

### تنبيه:

ينبغي<sup>٥٤٧</sup> للإنسان أن يدعو الله تعالى بهذه الألفاظ الفصيحة والكلمات اللطيفة  
 المحكيَّة عن الخليل عليه السَّلام سيِّما عند استيلاء الكُفَّار [ ١/أ ١٠١ ] / اللَّئَامِ<sup>٥٤٨</sup> على  
 المسلمين الكرام كما في زماننا.

<sup>٥٤٢</sup> حكمة بالغة فيه اقتباس من الآية الخامسة من سورة القمر.

<sup>٥٤٣</sup> أبو السَّعود، المصدر المذكور، الممتحنة ٥/٦٠، ٢٣٨/٨.

<sup>٥٤٤</sup> للمزيد على معنى مفهوم الحكمة يُنظر إلى: الجرجاني، التعريفات، ٩١.

<sup>٥٤٥</sup> البيضاوي، المصدر المذكور، الآية الكريمة السابقة، ٢٠٥/٥.

<sup>٥٤٦</sup> (وقد استقصينا الكلام في معاني العزيز والحكيم والحكم بفتحيتين في تفسير الأسماء الحسنى) ما بين القوسين في

هامش "ك" وساقطة في "ب" و "ع" أثبتناها كما في "م".

<sup>٥٤٧</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٥٤٨</sup> من فعل لَوْم، ككْرَم لَوْمًا، بِالضَّمِّ فَهُوَ لَيْمٌ، جمعها: لِنَامٌ وَلُؤْمَاءٌ وَلُؤْمَانٌ. يقال ذلك للشَّحِيحِ وَالدَّيْنِ النَّفْسِ وَ

المَهِينِ وَنُحُومٍ لَأَنَّ (اللُّؤْمَ) ضِدُّ الكَرَمِ. أنظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٣٤٥/٨؛ الجوهري، المصدر

المذكور، ٢٠٢٥/٥؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ٢٨٧/١٥؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٢٢٦/٥.

## [الدعاء المحكي عن يوسف عليه السلام]

وقد حكى عن يوسف عليه السلام قوله تعالى في سورة يوسف: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾.<sup>٥٤٩</sup>

قوله: ﴿رَبِّ قَدْ [ ٥/١٠١ ] آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾ أي بعض الملك. وهو ملك

مصر.

قوله: ﴿وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ أي بعض تفسير الكتب الإلهية وتعبير الرؤيا

المنامية.

قوله: ﴿فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي مُوجِدَهُمَا وَمُبْدِعَهُمَا.<sup>٥٥٠</sup>

قوله: ﴿أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أي مالك أموري فيهما.

قوله: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ أي بعامّة الصّالحين [ ١٠/١٠١ ] / في

الرتبة والكرامة. فإنّما تتم<sup>٥٥١</sup> النعمة بذلك، كذا في تفسير أبي السعود<sup>٥٥٢</sup>.

قوله عليه السلام: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ هل هو طلبُ الوفاة من الله تعالى أم لا؟ قال ابن

عبّاس رضي الله تعالى عنهما في رواية عطاء: المراد إذا تَوَفَّيْتَنِي فَتَوَفَّنِي على الإسلام. فهذا طلبٌ لأن يجعل الله تعالى وفاته على الإسلام. وليس فيه ما يدلّ على أنه عليه [ ١٠/١٠١ ]

<sup>٥٤٩</sup> يوسف: ١٠١/١٢.

<sup>٥٥٠</sup> من البدع وهو إحداثُ شيءٍ لم يكن له من قبلُ خلقٌ ولا ذكرٌ ولا معرفةٌ، أُبدعَ اللهُ تعالى الخلقَ (إبداعًا) خلَقَهُمْ لا على مثال. الإبداع: إنشاءُ صنعةٍ بلا اختداءٍ واقتداءٍ. وإذا استعمل في الله تعالى فهو إيجاد الشيء بغير آلة ولا مادّة ولا زمان ولا مكان، وليس ذلك إلا لله. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٥٤/٢؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٢٠٩/١؛ الزاغبي الأصفهاني، المصدر المذكور، ١١٠؛ الفيومي، المصدر المذكور، ٣٨/١.

<sup>٥٥١</sup> وفي النسخ كلّها يتمّ صححناها حسب المرجع تفسير أبي السعود.

<sup>٥٥٢</sup> أبو السعود: تفسير أبي السعود، يوسف ١٠١/١٢، ٣٠٨/٤.

[ ١٥ ] / السَّلَامُ طَلَبَ الْوَفَاةَ. وَقِيلَ تَمَّتْ مُلْكُ الْأَخْرَةِ فَتَمَّتِ الْمَوْتَ. مَا تَمَنَّا نَبِيَّ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ فَتَوَقَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى طَيِّبًا طَاهِرًا. وَكَثِيرٌ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ.

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "رَأَيْتُمْ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي إِلَى السَّمَاءِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ".<sup>٥٥٣</sup>

وقال [ ١٠١ب/١ ] / عليه السَّلَامُ فِي حَدِيثِ الْإِسْرَاءِ:

"...فَمَرَرْتُ بِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>٥٥٤</sup> وَإِذَا هُوَ أُعْطِيَ شَطْرَ الْحُسْنِ".<sup>٥٥٥</sup>

قال العلماء: معناه إنَّه كان على النِّصْفِ من حُسْنِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَهُ بِيَدِهِ كَمَا أَخْبَرَ بِهِ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي سُورَةِ ص: ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ [ ١٠١ب/٥ ] / تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي﴾<sup>٥٥٦</sup>، بِالتَّشْدِيدِ. أَيْ خَلَقْتَهُ مِنْ غَيْرِ تَوْسِطِ أَبِي وَأُمِّ. وَقِيلَ: خَلَقْتَهُ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ.<sup>٥٥٧</sup> وَقِيلَ: خَلَقْتَهُ بِقُدْرَتِي، فَكَانَ فِي غَايَةِ الْحُسْنِ الْبَشَرِيِّ. وَهَذَا يَدْخُلُ أَهْلَ الْجَنَّةِ عَلَى صُورَتِهِ<sup>٥٥٨</sup>. وَكَانَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى النِّصْفِ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا أَحْسَنُ مِنْهُمَا. كَمَا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَعْدَ حَوَاءَ أَشْبَهُ بِهَا مِنْ سَارَةَ امْرَأَةِ [ ١٠١ب/١٠ ] / إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا فِي الْبَحْرِ الْمُحِيطِ.<sup>٥٥٩</sup>

<sup>٥٥٣</sup> الحاكم: المستدرک، کتاب تواریخ المتقدمین من الأنبياء والرسول، ذکر یوسف علیه السلام، ٤٠٨٧-٤٠٨٨/٢-٦٢٣.

وسکت عنه الذهبي في التلخیص.

<sup>٥٥٤</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٥٥٥</sup> المصدر السابق.

<sup>٥٥٦</sup> ص: ٧٥/٣٨.

<sup>٥٥٧</sup> في "ع" عبارة "وقيل: خلقته بغير واسطة" ناقصة.

<sup>٥٥٨</sup> روى البخاري في صحيحه: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: " خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَطَوَّلَهُ سِتُونَ ذِرَاعًا، ثُمَّ قَالَ: اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلِيكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيُونَكَ، تَحْيِيَّتُكَ وَنَحْيِيَّتُكَ دُرِّيَّتُكَ، فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَرَادَوْهُ: وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ ". البخاري: صحيح البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم، ٣٣٢٦-٣٣٢٧/٤-١٣١.

<sup>٥٥٩</sup> أبو حيان، المصدر المذكور، يوسف، ٣٠/١٢-٤٤، ٢٦٨/٦.



وفي الخبر، قال رسول الله صلى الله عليه السلام: "هَلْ تَدْرُونَ مَنْ الْكَرِيمُ بْنُ الْكَرِيمِ بْنِ الْكَرِيمِ؟" قَالُوا: لَا. قَالَ: "ذَلِكَ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ."<sup>٥٦٠</sup>

وفي الحديث القدسي<sup>٥٦١</sup>: "مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ".<sup>٥٦٢</sup>

فلهذا [ ١٠١/ب/١٥ ] / المعنى من أراد الدعاء لا بد أن يُقَدِّمَ عليه ذكر الثناء على الله تعالى. فها هنا يوسف عليه السلام لَمَّا أراد أن يَذكر الدعاء قَدَّمَ عليه الثناء. وهو قوله ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ ثم ذكر عقبيه الدعاء، وهو قوله:<sup>٥٦٣</sup> ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾، كما في [ ١٠٢/أ/١ ] / التفسير الكبير.<sup>٥٦٤</sup>

<sup>٥٦٠</sup> البخاري: صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: لقد كان في يوسف... ٣٣٩٠-٤/١٥١. بلفظ: إن الكريم ابن الكريم...

<sup>٥٦١</sup> الحديث القدسي: هو ما نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم، مع إسناده إياه إلى ربه عز وجل، والفرق بينه وبين القرآن ما يلي:

أ- أن القرآن لفظه ومعناه من الله تعالى. والحديث القدسي معناه من الله، ولفظه من عند النبي صلى الله عليه وسلم.

ب- أن القرآن يتعبد بتلاوته. والحديث القدسي لا يتعبد بتلاوته.

ج- أن القرآن يشترط في ثبوته التواتر. والحديث القدسي لا يشترط في ثبوته التواتر.

والأحاديث القدسية ليست بكثيرة بالنسبة لعدد الأحاديث النبوية. وعددها حوالي مائتي حديث. انظر: محمود الطحان: تيسير مصطلح الحديث، مكتبة المعارف، الطبعة العاشرة ١٤٢٥هـ-٢٠٠٤م، عدد الأجزاء: ١٠١/١٥٨.

<sup>٥٦٢</sup> الترمذي: سنن الترمذي، أبواب فضائل القرآن، ٢٩٢٦-١٨٤/٥. وقال أبو عيسى (الترمذي): «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ»

<sup>٥٦٣</sup> (ثم ذكر عقبيه الدعاء، وهو قوله) هذه البارة بين القوسين ناقصة.

<sup>٥٦٤</sup> الرازي، المصدر المذكور، يوسف ١٠١/١٢، ١٨/٥١٦.

## تنبيه:

لا يجوز لنا الثناء بقوله: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾<sup>٥٦٥</sup> لأنه خلاف الواقع بالنسبة إلينا و<sup>٥٦٥</sup> أما بالنسبة إلى من أُعطي إليه بعض الملك وبعض العلوم من تفسير الكتب الإلهية أو تعبير الرؤيا المنامية فيجوز له الثناء بهذه العبارة المحكية عن يوسف عليه السلام. وأما [ ٥/١٠٢ ] / الثناء بقوله ﴿فَاطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ والدعاء بعد ذلك بقوله ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَحْسِنِي بِالصَّالِحِينَ﴾، فنعم الثناء ونعم الدعاء.

فينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يدعو الله تعالى على الدوام بهذه العبارة البليغة المحكية عن [ ١٠/١٠٢ ] / يوسف عليه السلام لعله يقبل منه دعاءه ويعطى سؤاله ومتمناه من الوفاة على الإسلام والإحاط بالصالحين. اللهم توفنا مسلمين وأحفظنا بالصالحين.

## [الدعاء الأول المحكي عن سليمان عليه السلام]

وقد حكي عن سليمان عليه السلام قوله تعالى في سورة النمل: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأُدْخِلْنِي [ ١٥/١٠٢ ] / بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾.<sup>٥٦٦</sup>

قوله: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ﴾، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: معناه ألهمني. قال صاحب الصحاح<sup>٥٦٧</sup>: استوزعتُ الله فأوزعني. أي استلهمته فألهمني، كذا في التفسير الكبير.<sup>٥٦٨</sup>

<sup>٥٦٥</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٥٦٦</sup> النمل: ١٩/٢٧.

<sup>٥٦٧</sup> الجوهرية، الصحاح، ١٢٩٧/٣.

<sup>٥٦٨</sup> الرازي، المصدر المذكور، الأحقاف ٤٦/١٥، ١٩/٢٨.

وقيل: أَوْزَعْنِي، كُفِّنِي وَأَزْجُرْنِي عَنِ الْمَوَانِعِ حَتَّى أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ. أَدْرَجَ<sup>٥٦٩</sup> فِيهِ [ ١٠٢ب/١ ] / ذَكَرَ وَالِدِيهِ تَكْثِيرًا لِلنِّعْمَةِ أَوْ<sup>٥٧٠</sup> تَعْمِيمًا لَهَا<sup>٥٧١</sup>. فَإِنَّ النِّعْمَةَ عَلَيْهِمَا نِعْمَةٌ عَلَيْهِ، وَالنِّعْمَةُ عَلَيْهِ يَرْجِعُ نَفْعُهَا إِلَيْهِمَا، سَيِّمَا<sup>٥٧٢</sup> الدِّينِيَّةُ، كَمَا فِي أَنْوَارِ التَّنْزِيلِ.<sup>٥٧٣</sup>

قوله: ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلَنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾

واعلم أنه عليه السلام طلب من الله تعالى ثلاثة أشياء.

أحدها: أَنْ [ ١٠٢ب/٥ ] / يُلْهِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَيُوقِّعَهُ الشُّكْرَ عَلَى نِعَمِهِ<sup>٥٧٤</sup> الَّتِي أَنْعَمَهَا عَلَيْهِ، وَعَلَى وَالِدِيهِ، سَيِّمَا عَلَى نِعْمَةِ الْإِسْلَامِ الَّتِي فَوْقَ كُلِّ نِعْمَةٍ.

والتَّانِي: أَنْ يُلْهِمَهُ وَيُوقِّعَهُ الْعَمَلَ الصَّالِحَ الْمَرْضِيَّ عِنْدَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

والتَّالِثُ: طَلَبَ مِنَ اللهِ تَعَالَى حُسْنَ الْعَاقِبَةِ وَالْحَاقِمَةِ لِأَنَّ الصَّالِحَ مِنْ عِبَادِهِ مَنْ هُوَ مَخْتَوْمٌ لَهُ بِالسَّعَادَةِ.<sup>٥٧٥</sup>

<sup>٥٦٩</sup> مِنْ دَرَجٍ مِنْ بَابِ قَتْلٍ، وَأَدْرَجْتُ الْكِتَابَ فِي دَرَجِ الْكِتَابِ كَذَا وَأَدْرَجْتُ الثُّوبَ وَالْكِتَابَ بِالْأَلْفِ طَوَيْتُهُ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٧٨/٦؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٢٧٥/٢؛ الفيومي، المصدر المذكور، ١٩١/١.

<sup>٥٧٠</sup> فِي "ع" وَبَدَلًا عَنْ أَوْ.

<sup>٥٧١</sup> فِي "ب" عَلَيْهِ.

<sup>٥٧٢</sup> الْأَصْلُ: لَا سَيِّمَا بِإِثْبَاتِ "لَا" بِدُونِ حَذْفِهَا، وَلَمْ تُسْتَعْمَلْ "سَيِّمَا" بِدُونِ "لَا" فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْفَصَحَاءِ. وَإِنَّمَا جَرَى اسْتِعْمَالُهَا عَلَى أَلْسِنَةِ الْمُؤَلِّدِينَ. وَتُقَدَّرُ "لَا" مَحذُوفَةً. انظر: أَبُو حَيَّانِ الْأَنْدَلِسِيُّ، إِرْتِشَافُ الضَّرْبِ مِنْ لِسَانِ الْعَرَبِ (تَحْقِيقُ: رَجَبُ عَثْمَانَ مُحَمَّدًا)، الْقَاهِرَةُ ١٤١٨ - ١٩٩٨، ١-٥، ١٥٥٢/٣.

<sup>٥٧٣</sup> الْبَيْضَاوِيُّ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، النَّمْلُ ١٩/٢٧، ١٥٧/٤.

<sup>٥٧٤</sup> فِي "ب" نِعْمَةٍ.

<sup>٥٧٥</sup> الْمُؤَلِّفُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي النَّصِّ أَخَذَ هَذِهِ الْمَعْلُومَةَ مِنَ التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ لِلرَّازِيِّ وَلَكِنْ اخْتَلَفَتْ الْمَعْلُومَةُ فِي الْمَادَّةِ الثَّلَاثَةِ بَيْنَ نَصِّ الْمُؤَلِّفِ وَالرَّازِيِّ. الْعِبَارَةُ فِي الْمَادَّةِ الثَّلَاثَةِ عِنْدَ الرَّازِيِّ هَكَذَا: "أَنْ يُصْلِحَ لَهُ فِي ذَرْبِهِ" انظر: الرَّازِيُّ، التَّفْسِيرُ الْكَبِيرُ، الْأَحْقَافُ ١٥/٤٦، ١٩/٢٨. هَذِهِ الْعِبَارَةُ بَيْنَ الْمَزْدُوجَتَيْنِ [طَلَبَ مِنَ اللهِ تَعَالَى حُسْنَ الْعَاقِبَةِ وَالْحَاقِمَةِ لِأَنَّ الصَّالِحَ مِنْ

وهذا يدل على أنه لا يتم شيء من الطاعات [ ١٠٢/ب / ١٠ ] / والأعمال إلا بعون المَلِكِ الْمُتَعَالِ. ولو كان العبد مستقلاً بأفعاله لكان هذا الطلب عبثاً، كما صرح به الإمام فخر الرازي في تفسير سورة الأحقاف.<sup>٥٧٦</sup>

### تنبيه:

يجوز للداعي أن يدعو الله تعالى<sup>٥٧٧</sup> بهذه الألفاظ الفصيحة والكلمات اللطيفة المشتملة على هذه المطالب العلية المحكية عن سليمان عليه السلام من غير تأويل ولا صرف [ ١٠٢/ب / ١٥ ] / عن ظاهره إن كان والداه مؤمنين مُتَنَعِّمِينَ بنعمة الإسلام. فينبغي للعاقل مالم يكن مغلوباً على عقله أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية عنه عليه السلام، ويواظب عليه على الدوام، لعل الله تعالى يُلهمه الشكر على نعمه التي لا تُحصى<sup>٥٧٨</sup>، ويوفقه لِمَا يُحِبُّه ويرضى، ويُدخله برحمته في عباده الصالحين ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.<sup>٥٧٩</sup>

### [الدعاء الثاني المحكي عن سليمان عليه السلام]

وحكي [ ١٠٣/أ / ١ ] / أيضاً عن سليمان عليه السلام قوله تعالى في سورة ص: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾.<sup>٥٨٠</sup> واعلم أن سُليمانَ عليه السلام أحب<sup>٥٨١</sup> أن يُخصَّ بخاصية، كما حُصَّ داودُ عليه السلام بإلانة الحديد<sup>٥٨٢</sup> وعيسى عليه السلام بإحياء الموتى [ ١٠٣/أ / ٥ ] / وإبراء الأكمه والأبرص فسأل شيئاً يُختصُّ به،<sup>٥٨٣</sup>

عباده من هو محتوم له بالسعادة [ تَرُدُّ فِي "لَطَائِفِ الْإِشَارَاتِ" لِلْقَشِيرِيِّ بِهذه الألفاظ: [سأل حسن العاقبة لأنَّ الصَّالِحَ من عباده من هو محتوم له بالسعادة]. انظر: القشيري، المصدر المذكور، ٣/٣١.

<sup>٥٧٦</sup> الرازي، التفسير الكبير، الأحقاف ٤٦/١٥، ١٩/٢٨.

<sup>٥٧٧</sup> في "ب" تعالى ناقصة.

<sup>٥٧٨</sup> في "ب" لا يُحصى.

<sup>٥٧٩</sup> المطقفين: ٦/٨٣.

<sup>٥٨٠</sup> ص: ٣٨/٣٥.

<sup>٥٨١</sup> أحب ناقصة في "ع".

<sup>٥٨٢</sup> فيه اقتباس من الآية العاشرة من سورة سبأ.

<sup>٥٨٣</sup> في "ب" يخص به

كذا قيل. ويؤيده<sup>٥٨٤</sup> ما روي في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إِنَّ عِفْرِيْتًا مِنْ الْجِحِّ تَقَلَّتْ<sup>٥٨٥</sup> عَلَيَّ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاتِي فَأَمَكَّنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَخَذْتُهُ. فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ<sup>٥٨٦</sup> مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ، فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ [ ١٠/١٠٣ ] / أَخِي سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾<sup>٥٨٨</sup>، فَرَدَدْتُهُ حَاسِنًا. ٥٨٩ ٥٩٠

### تنبيه:

لا ينبغي لنا أن نسأل الملك الذي طلبه سليمان عليه السلام بقوله: ﴿وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾. لأنه محال بالنسبة إلينا، فلا يجوز لنا أن نطلب المستحيل إلا إذا أراد الداعي من مُطلق الملك منصباً [ ١٥/١٠٣ ] / قوياً ورياسةً في الدين فيجوز له طلبه لِنُصْرَةِ الإسلام وإنفاذ الشريعة المُحمَّديَّة. لكن لا ينبغي للداعي أن يقول بعد ذلك: لا ينبغي لأحدٍ من بعدي، فتأمل.<sup>٥٩١</sup>

<sup>٥٨٤</sup> ويؤيده ناقصة في "ع".

<sup>٥٨٥</sup> أي تعرّض لي في صلاتي فجأة. انظر: ابن الأثير الجزري، الَلَّهَائِيَّةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ، ١-٥، ٤٦٧/٣.

<sup>٥٨٦</sup> من سرى، والسارية أسطوانة من حجارة أو آجرٍ، والجُمُعُ سَوَارٍ مِثْلُ: جَارِيَةٍ وَجَوَارٍ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢٩٢/٧؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ١٥٤/٣؛ القُيُومِي، المصدر المذكور، ٢٧٥/١.

<sup>٥٨٧</sup> عليه السلام ناقصة في "ع".

<sup>٥٨٨</sup> ص: ٣٥/٣٨.

<sup>٥٨٩</sup> من حَسَأَ يَحْسَأُ حُسُوًّا، يدلُّ على الإبعاد. يقال حَسَأْتُ الْكَلْبَ. وفي القرآن: { قَالَ احْسُؤُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ } [المؤمنون ١٠٨]، كما يقال ابعدوا. قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ لِلْيَهُودِ لَعْنَهُمُ اللَّهُ -: { كُتِبُوا قِرْدَةً حَاسِيَيْنِ } [البقرة: ٦٥] - أي: مَدْحُورِينَ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢٨٨/٤؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ١٨٢/٢؛ الجوهري، المصدر المذكور، ٤٧/١؛ الأزهرِي، المصدر المذكور، ٢٠٢/٧.

<sup>٥٩٠</sup> البخاري، صحيح البخاري، كتاب الصلَاة، باب الغريم أو الأسير يربط في المسجد، ٤٦١-٩٩/١.

<sup>٥٩١</sup> في هامش نسخة ك (١٠٣/أ) ونسخة م (١٤/أ) ملاحظة عن قوله فتأمل: وجه التأمل لأنه يشعر بالحسد وعدم إرادة الخير للغير.

### [الدعاء الأول المحكي عن زكريا عليه السلام]

وقد حكى عن زكريا عليه السلام قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدَّعَاءِ﴾.<sup>٥٩٢</sup>

قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ أي ولداً [ ١٠٣ب/١ ] / صالحاً. والذرية، النسل يقع على الواحد والجمع والذكر والأنثى. والمراد هنا ولد واحد.

قوله: ﴿إِنَّكَ سَمِيعُ الدَّعَاءِ﴾ أي مجيب الدعاء. وهو تعليل لما قبله وتحريك لسلسلة الإجابة، كذا في تفسير أبي السعود.<sup>٥٩٣</sup>

### [الدعاء الثاني المحكي عن زكريا عليه السلام]

وحكى عن زكريا عليه السلام أيضاً قوله تعالى في سورة الأنبياء عليهم السلام: [ ١٠٣ب/٥ ] / ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾.<sup>٥٩٤</sup>

قوله: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ أي بلا ولدٍ يُعِينِي<sup>٥٩٥</sup> على إقامة دينك.

قوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ ثناء على الله تعالى بأنه الحي الباقي بعد فناء الخلق كما في تفسير البغوي.<sup>٥٩٦</sup>

<sup>٥٩٢</sup> آل عمران: ٣٨/٣.

<sup>٥٩٣</sup> أبو السعود، المصدر المذكور، آل عمران ٣٩/٣، ٣١/٢.

<sup>٥٩٤</sup> الأنبياء: ٨٩/٢١.

<sup>٥٩٥</sup> وفي "ك" يُعِينِي هذا خطأ، صححنا كما في "م" و "ب"

<sup>٥٩٦</sup> انظر: البغوي، أبو محمد حسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن (تحقيق: محمد عبد الله التمر، عثمان جمعة ضميرية، سليمان مسلم الحرش)، الرياض ١٩٩٧، ١-٨، ٣٥٢/٥. هذا الكتاب لحسين بن مسعود بن محمد، المعروف بابن الفراء أو الفراء، حافظ، محدث، مفسر، من فقهاء الشافعية، تفسيره معالم التنزيل. انظر: عادل نويهض، المصدر المذكور، ١٦١/١.

وقيل: معناه إن لم ترزُقني من يرثني فلا أبالي لأنك خير الوارثين كما في تفسير القاضي.<sup>٥٩٧</sup>

وقيل: معناه إن تفضلت بهبة وارث لي [ ١٠٣/ب/١٠ ] / فهو منتك وإحسانك وإلا فكفى بك وارثاً وأنت خير الوارثين كما في تيسير النسفي.<sup>٥٩٨</sup>

وقيل إن زكرياً عليه السلام لما مسه الضر لتفرده، وأحب من يونسه ويقويه على أمر دينه ودنياه، ويكون قائماً مقامه بعد موته، دعا الله تعالى دعاءً مخلصٍ عارفٍ بأنه<sup>٥٩٩</sup> تعالى قادرٌ على ذلك، كما في التفسير الكبير.<sup>٦٠٠</sup>

### تنبيه:

ينبغي<sup>٦٠١</sup> للإنسان أن يطلب [ ١٠٣/ب/١٥ ] / ولداً من الصالحين لأنه من سنن الأنبياء و<sup>٦٠٢</sup> المرسلين. سيما بهذه العبارة اللطيفة المحكية عن زكريا عليه السلام. وفي الحديث الصحيح:

"إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا عَنْ<sup>٦٠٣</sup> ثَلَاثٍ". وفي رواية: "إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا عَنْ<sup>٦٠٤</sup> ثَلَاثٍ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ". وفي رواية:

<sup>٥٩٧</sup> البيضاوي، المصدر المذكور، الآية الكريمة السابقة، ٥٩/٤.

<sup>٥٩٨</sup> النسفي، المصدر المذكور، الآية، ٤١٨/٢.

<sup>٥٩٩</sup> في "ع": بالله بدلاً عن بآئه.

<sup>٦٠٠</sup> الرازي، المصدر المذكور، الآية الكريمة السابقة، ١٨٢/٢٢.

<sup>٦٠١</sup> ينبغي ناقصةً في "ع".

<sup>٦٠٢</sup> و ناقصةً في "ع".

<sup>٦٠٣</sup> من في "ع".

<sup>٦٠٤</sup> من في "ع".

"إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ".<sup>٦٠٥</sup> يعني يَنْقُطَعُ ثَوَابُ أَعْمَالِهِ عَنْ كُلِّ [ ١/١٠٤ ] / شَيْءٍ، كَصَلَاةٍ وَصَوْمٍ وَنَحْوِهِمَا إِلَّا مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثِ. فَإِنَّ ثَوَابَهَا لَا يَنْقُطَعُ أَبَدًا ثُمَّ إِنَّ هَذَا لَا يُعَارِضُ خَيْرَ:

"مَنْ سَنَّ<sup>٦٠٦</sup> فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ".<sup>٦٠٧</sup> لِأَنَّ السُّنَّةَ الْمَسْنُونَةَ مِنْ جُمْلَةِ الْعِلْمِ الْمُنْتَفَعِ بِهِ، كَذَا ذَكَرَهُ الْمُنَاوِيُّ فِي شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ.<sup>٦٠٨</sup>

### [الدعاء الأول المحكي عن أيوب عليه السلام]

[ ٥/١٠٤ ] / وَقَدْ حَكِيَ عَنْ أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نِدَاؤُهُ وَدَعَاؤُهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾.<sup>٦٠٩</sup> لَقَدْ رَاعَى الْأَدَبَ فِي دَعَائِهِ

<sup>٦٠٥</sup> أخرجه الترمذي بلفظ: إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ، أَبْوَابُ الْأَحْكَامِ، بَابُ الْوَقْفِ، ١٣٧٦-٦٥٢/٣، وقال: حسن صحيح؛ وأخرجه أحمد في المسند، بلفظ: انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ٤٣٨/١٤-٨٨٤٤؛ وأخرجه البخاري في الأدب المفرد، بلفظ: إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ، بَابُ بَرِّ الْوَالِدَيْنِ بَعْدَ مَوْتِهِمَا، ٣٨-٢٣/١.

<sup>٦٠٦</sup> في "ب" سنن.

<sup>٦٠٧</sup> مسلم: صحيح مسلم، كتاب العلم، باب من سنَّ في الإسلام سنة حسنة، (١٥)-١٠١٧-٢٠٥٩/٤، عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه. بلفظ: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً، فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ، كُتِبَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْءٌ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً، فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ، كُتِبَ عَلَيْهِ مِثْلُ وِزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ»،

<sup>٦٠٨</sup> انظر: المناوي، زين الدِّين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي، فَيْضُ الْقَدِيرِ شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ، مصر ١٣٥٦هـ، ٦-١، ٤٣٧/١-٨٥٠.

محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين ابن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري، فقيه شافعي، من كبار علماء بالدين والفنون وصاحب كتاب شرح الجامع الصغير لجلال الدين السيوطي. انظر: إسماعيل باشا البغدادي، المصدر المذكور، ٣٠٣/٢؛ عادل نويهض، المصدر المذكور، ٥٥١/٢.

<sup>٦٠٩</sup> الأنبياء: ٨٣/٢١.



حيث لم ينسب الضرَّ إلى ربِّه مع أنَّه فاعله وخالفه. فلذلك استجاب الله تعالى له دعائه فقال: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرِّ﴾. ٦١٠ ٦١١.

وذكروا في سبب بلائه أقوالاً. أصحها أنه ابتلاه الله [ ١٠/أ١٠٤ ] / تعالى بلا زلَّة سبقت منه. وله تعالى أن يمتحن عباده بما شاء من صنوف المحن وأنواع الفتن ليضاعف ثواب الثابتين ويزيد في عقاب المُذنبين، كما في تفسير النَّيسابوري. ٦١٢

### تنبيه:

ينبغي للمؤمن المُبتلى أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة اللطيفة الوجيزة المحكيَّة عن أيُّوب عليه السَّلام ويواظب عليه على الدوام لعله تعالى [ ١٥/أ١٠٤ ] / يَشْفِيهِ وَيَكْشِفُ ما به مِنْ ضُرِّ.

### [الدعاء الثاني المحكي عن أيُّوب عليه السَّلام]

وحكي أيضاً عن أيُّوب عليه السَّلام نداؤه ودعاؤه في قوله تعالى ٦١٣: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَيْ مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾. ٦١٤ والإسناد إلى الشَّيْطَانِ لأن المراد من النَّصْبِ والعذاب ما يلحقه من وسوسته لا غير، كما في تفسير القرطبي. ٦١٥

٦١٠ الأنبياء: ٨٤/٢١.

٦١١ الجملة بين القوسين غير موجود في نسخة "ع": (لقد راعى الأدب في دعائه حيث لم ينسب الضرَّ إلى ربِّه مع أنه فاعله وخالفه. فلذلك استجاب الله تعالى له دعائه فقال: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرِّ﴾ [الأنبياء: ٨٤] ٦١٢ النَّيسابوري، المصدر المذكور، ٩٢/٥.

٦١٣ تعالى ناقصة في "ب".

٦١٤ ص: ٤١/٣٨.

٦١٥ القرطبي، تفسير القرطبي، ص ٤١/٣٨، ٢١٠/١٥.

والدليل عليه قوله تعالى حكايةً عن إبليس اللعين: ﴿وَمَا [ ١٠٤/ب/١ ] / كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾.<sup>٦١٦</sup> وهذا صريحٌ بأنَّ الشَّيْطَانَ لَا قُدْرَةَ لَهُ فِي حَقِّ الْبَشَرِ إِلَّا إِيَّائِ الْوَسَاوِسِ<sup>٦١٧</sup> وَالْحَوَاطِرِ.<sup>٦١٨</sup>

والقائلون بهذا القول اختلفوا في أنَّ تلك الوسواس كيف كانت. وذكرها فيها وجوها. [ ١٠٤/ب/٥ ] / أَشْهَرُهَا<sup>٦١٩</sup>: أَنَّ مَرَضَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ شَدِيدَ الْأَلَمِ، ثُمَّ طَالَتْ مَدَّةُ ذَلِكَ الْمَرَضِ.<sup>٦٢٠</sup> وَالشَّيْطَانُ كَانَ يَذْكُرُهُ النَّعْمَ الَّتِي كَانَتْ، وَالآفَاتِ الَّتِي حَصَلَتْ. وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَحْتَالُ فِي دَفْعِ وَسَاوِسِهِ. فَلَمَّا قَوِيَتْ تِلْكَ الْوَسَاوِسُ فِي قَلْبِهِ التَّجَأَ إِلَى رَبِّهِ<sup>٦٢١</sup> وَتَضَرَّعَ<sup>٦٢٢</sup> فِي أَنَّ يَكْفِيهِ ذَلِكَ بِكَشْفِ<sup>٦٢٣</sup> الْبَلَاءِ أَوْ<sup>٦٢٤</sup> بِالتَّوْفِيقِ لِرَدِّهَا وَدَفْعِهَا<sup>٦٢٥</sup> بِالصَّبْرِ الْجَمِيلِ. هَذَا [ ١٠٤/ب/١٠ ] / خِلَاصَةٌ مَا ذَكَرَهُ الْإِمَامُ فخر الرَّازِي فِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ، وَالْإِمَامُ الْهَمَامُ عَمْرُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَادِلٍ الْحَنْبَلِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ الْمَسْمُومِ بِلِبَابِ التَّفَاسِيرِ.<sup>٦٢٧</sup>

<sup>٦١٦</sup> إبراهيم: ٢٢/١٤.

<sup>٦١٧</sup> الْوَسْوَسَةُ حَدِيثُ النَّفْسِ وَالْوَسْوَسِ الصَّوْتِ الْخَفِيِّ مِنْ رِيحٍ تَهْرَجُ قِصْبًا وَنَحْوَهُ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ: الْوَسْوَسُ بِالْكَسْرِ الْمَصْدَرُ. وَالْوَسْوَسُ: الشَّيْطَانُ؛ وَكُلُّ مَا حَدَّثَكَ أَوْ وَسَّوَسَ إِلَيْكَ؛ فَهُوَ اسْمٌ. جَمَعَهَا وَسَاوِسٌ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٣٣٥/٧؛ الجوهري، المصدر المذكور، ٩٨٨/٣؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ٩٢/١٣.

<sup>٦١٨</sup> مِنْ حَظَرٍ، يَحْطُرُ الشَّيْطَانُ مِنَ الرَّجْلِ وَقَلْبِهِ أَيْ أَوْصَلَ وَسْوَسَةً إِلَى قَلْبِهِ. الْحَاطِرُ مَا يَحْطُرُ فِي الْقَلْبِ مِنْ تَدْبِيرِ أَمْرٍ فَيُقَالُ حَاطَرٌ بِبَائِلٍ وَعَلَى بَائِلٍ حَاطِرًا وَحُطُورًا مِنْ بَائِلٍ ضَرَبَ وَقَعَدَ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢١٤/٤؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ١٩٩/٢؛ القُيُومِيُّ، المصدر المذكور، ١٧٣/١.

<sup>٦١٩</sup> فِي "ع" أَظْهَرُهَا.

<sup>٦٢٠</sup> كَلِمَةُ "الْمَرَضِ" مَوْجُودٌ فِي "ع"، "ب" وَ"م" وَهَنَّاكَ تَصْحِيحٌ بِهَامِشِ "ك" لِذَلِكَ أَثْبَتْنَا عَلَى النَّصِّ<sup>٦٢١</sup> "الْجَلِيلِ" سَاقِطَةً فِي "ك".

<sup>٦٢٢</sup> عِبَارَةٌ "ب" هِيَ: "التَّجَأَ وَتَضَرَّعَ إِلَى رَبِّهِ الْجَلِيلِ". كَلِمَةُ "تَضَرَّعَ" فِي "م" نَاقِصَةٌ.

<sup>٦٢٣</sup> فِي "ب" يَكْشِفُ.

<sup>٦٢٤</sup> فِي "ع" أَوْ.

<sup>٦٢٥</sup> فِي "ع" لَرَفْعِهَا وَرَدِّهَا.

<sup>٦٢٦</sup> فِي "ع" نَاقِصَةٌ.

<sup>٦٢٧</sup> انظر: الرَّازِي، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ السَّابِقَةُ، ٣٩٨/٢٦؛ ابْنُ عَادِلٍ، الْمَصْدَرُ الْمَذْكُورُ، ٤٢٩/١٦.

## تنبيه:

قد ثبت بالنص أن الشيطان لا قدرة له في حق البشر إلا إلقاء الوسوس والخواطر. وهو المراد من قوله ﴿أَيُّ مَسْنِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ لا غير. كما بيناه فممن ابتلي بالوسوس والخواطر، [ ١٠٤/ب/١٥ ] / ينبغي له أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية عن أيوب عليه السلام، ويواظب عليه على الدوام. لعله تعالى يُنجيه مما ابتلي به من الوسوس والخواطر ويكشف ما به من ضرر. ولكن لا بد له أن يقول بعد ذلك ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾.

## [الدعاء المحكي عن يونس عليه السلام]

وقد حكى عن يونس عليه السلام نداؤه ودعاؤه في قوله تعالى: ﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ [ ١٠٥/أ/١ ] / أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. ٦٢٨ ٦٢٩.

قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ لا معبود سواك، ولا نعبد إلا إياك.

قوله: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي أنزهك تنزيهاً<sup>٦٣٠</sup>.

سبحان، اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه، كما في أنوار التنزيل،<sup>٦٣١</sup> ثم نُزِلَ منزلة الفعل فسَدَّ [ ١٠٥/أ/٥ ] / مسدده ودل على التنزيه البليغ، كما في مدارك التنزيل<sup>٦٣٢</sup>. وانتصابه

<sup>٦٢٨</sup> الأنبياء: ٨٧/٢١.

<sup>٦٢٩</sup> القسم بين القوسين في نسخة "ع" غير موجود: (قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ لا معبود سواك، ولا نعبد إلا إياك. قوله: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي أنزهك تنزيهاً. سبحان، اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه، كما في أنوار التنزيل، ثم نُزِلَ منزلة الفعل فسَدَّ مسدده ودل على التنزيه البليغ، كما في مدارك التنزيل. وانتصابه بفعل مضمر. تقديره أسبَحْكَ سبحاناً. أي أفرُّ وأعتقد أنك الإله المسبح المتعالي عما يقول الظالمون علواً كبيراً، سواءً سبَّحَكَ الخلق عن ذلك أو لم يسبحوك).

<sup>٦٣٠</sup> "أنزهك تنزيهاً" ساقطة في "ك" أثبتنا كما في سائر النسخ.

<sup>٦٣١</sup> البيضاوي، المصدر المذكور، ٢٤٧/٣.

<sup>٦٣٢</sup> التفسير، مدارك التنزيل، ٢٤٤/٢. الجملة في مدارك التنزيل هي: "وانتصابه بفعل مضمر متروك إظهاره تقديره أسبَحْ الله سبحاناً ثم نزل سبحان منزلة الفعل فسَدَّ مسدده ودل على التنزيه البليغ"

بفعل مضمر. تقديره أُسَبِّحُكَ سبحان. أي أُقِرُّ وأعتقد أنك أنت الإله المسبَّح المتعالي عمّا يقول الظالمون علواً كبيراً، سواءً سَبَّحَكَ الخلق عن ذلك أو لم يسبِّحوك. ٦٣٣

قوله ﴿إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ٦٣٤ أي من العاصين الواضعين الأشياء في غير موضعها. لأن الظلم ٦٣٥ وضع الشيء في غير موضعه، ٦٣٦ كما حُرِّرَ في محله. وقيل أي من الناقصين حُطُّوْظَهُمْ، كما في قوله تعالى ﴿وَلَمْ تَظَلِمْ مِنْهُ شَيْئاً﴾. ٦٣٧ وقيل من الضارين لأنفسهم، كما في قوله تعالى ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾. ٦٣٩ لقد راعى من دقائق الأدب وأنواع حُسنِ الطَّلَبِ ما يجب رعايته، فلا جَرَمَ استجاب الله تعالى له ٦٤٠ دعائه فقال ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَجِئْنَاهُ مِنَ الغَمِّ﴾. ٦٤١

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا مِنْ مَكْرُوبٍ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ إِلَّا اسْتُجِيبَ لَهُ." ٦٤٢

وفي رواية أخرى: "دَعْوَةُ ذِي التُّونِ مَا دَعَا بِهَا مُؤْمِنٌ إِلَّا اسْتُجِيبَ لَهُ."

٦٣٣ [وانتصابه بفعل مضمر. تقديره أُسَبِّحُكَ سبحان. أي أُقِرُّ وأعتقد أنك أنت الإله المسبَّح المتعالي عمّا يقول الظالمون علواً كبيراً، سواءً سَبَّحَكَ الخلق عن ذلك أو لم يسبِّحوك] هذا القسم بين المزدوجتين في هامش "ك" وفي نسخة "م" و "ب" داخل النَّصِّ.

٦٣٤ عبارة "قوله ﴿إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾" ناقصة في "ع".

٦٣٥ للمزيد على معنى مفهوم "الظلم" يُنظر إلى: الراغب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٥٣٧ وما بعدها.

٦٣٦ جملة "واختص عرفاً بالذنب" زائدة في "ب".

٦٣٧ الكهف: ٣٣/١٨.

٦٣٨ وفي النسخ كلها وما ظلمونا ولكن ظلموا أنفسهم، وهذا خطأ صححناها حسب القرآن الكريم.

٦٣٩ البقرة: ٥٧/٢.

٦٤٠ "له" ساقطة في "ب" و "ع".

٦٤١ الأنبياء: ٨٨/٢١.

٦٤٢ أخرجه الترمذي والحاكم - وصححه - من حديث سعد بن أبي وقاص بلقظ: (دَعْوَةُ ذِي التُّونِ إِذْ دَعَا هُوَ فِي بطن الحوت أن (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) - رفعه - فَإِنَّهُ لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب الله له. انظر: المناوي، الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي، (التحقيق: أحمد مجتبى)، الرياض، بدون تاريخ، ١-٣، ٨٢٩/٢.

وعن سعد بن أبي [ ١٥/أ١٠٥ ] / وقاص أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "هل أدلكم على اسم الله الأعظم دعا به يونس عليه السلام". فقال رجل: يا رسول الله كانت ليونس خاصة. قال: "ألا تسمع قوله تعالى ﴿وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْعَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾".<sup>٦٤٣</sup>

قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾. أي مثل ذلك الإنجاء الكامل نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ من غموم إذا دعوا الله بالإخلاص. وقيل: [ ١٥/ب١٠٥ ] / نُنجي من تكلم بهذه الكلمات.

وعن الحسن: ما نجاه، والله، إلا إقراره علي نفسه بالظلم.<sup>٦٤٤</sup> وهو فعَل الفاضل وترك الأفضل. وكان الأفضل أن يرجع إلى قومه شفقة لهم، وإن كان ذهابه فاضلاً لأنه غاضبهم في الله، كذا في تيسير الشيخ عمر النسفي.<sup>٦٤٥</sup>

#### تنبيه:

يجوز الدعاء بهذه الكلمات [ ١٥/ب١٠٥ ] / الجليلة المحكية عن يونس عليه السلام. لأنه مطابق لحال الداعي وموافق لمطلوبه. فإنه مشتمل على توحيد الله تعالى وتنزيهه عما لا يليق بذاته وصفاته واعتراف الداعي بكونه من الظالمين التادمين لظلمه وذنوبه. ولذلك وردت في فضيلة الدعاء بها الأحاديث<sup>٦٤٦</sup> والآثار. فينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يواظب [ ١٥/ب١٠٥ ] / عليها آناء الليل وأطراف النهار. لعله تعالى يُنجيه مما يغتم به ويخاف، ويعطيه ما أراده من المغفرة والثواب وحسن مآب.

<sup>٦٤٣</sup> الحاكم: المستدرک، کتاب التفسیر، تفسیر الأنبياء، ٣٤٤٤، ٤١٤/٢، وقال الذهبي في التلخيص: صحيح، والترمذي في السنن باب الدعوات، رقم ٣٥٠٠، وغيرهم.

<sup>٦٤٤</sup> وعن الحسن ما نجاه الله إلا بإقراره على نفسه بالظلم. (مدارك التنزيل، النسفي، ج: ٣، ص: ٨٩). العبارة في النص نفسها في تفسیر الكشاف، ج: ١، ص: ٧٩٠.

<sup>٦٤٥</sup> انظر: أبو البركات النسفي: تفسیر النسفي، الآية، ٤١٨/٢.

<sup>٦٤٦</sup> في "ب" الحديث.

### [الدعاء المحكي عن شعيب عليه السلام]

وقد<sup>٦٤٧</sup> حكي عن شعيب عليه السلام قوله تعالى في سورة الأعراف ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾<sup>٦٤٨</sup>. والفتح<sup>٦٤٩</sup>، أصله فتح الباب. ويقال للآلة التي يُفْتَحُ بها الباب [ ١٥/ب ١٠٥ ] / المعلق مفتاح، واعلم أنّ الفتح قد يكون بمعنى الحُكْم، والحق<sup>٦٥٠</sup> بمعنى العَدْل كما في هذه الآية. والمعنى: "ربنا احكّم بيننا وبين قومنا بالعدل وأنت خير الحاكمين"، وذلك لأن الحاكم يفتح الأمر المُغلق بين الحَصْمَيْن. وقد<sup>٦٥١</sup> يراد بالحق ما يقابل الباطل. والمعنى: "ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحقّ أي بإظهار الحقّ ونجاة أربابه وبيان الباطل وإهلاك [ ١/أ ١٠٦ ] / أصحابه". فعلى هذا الوجه فالفتح، يراد به الكَشْفُ والتَّيْبِين. قوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ أي وأنت خير الكاشفين الإشكال بين الخلق. والفتح في الحرب يراد به النَّصْرُ والظَّفَر. فمعنى الفتح مُبدع الفتح والظفر. وقد استقصينا الكلام في معاني الفتح في تفسير [ ٥/أ ١٠٦ ] / الأسماء الحسنی.<sup>٦٥٢</sup>

#### تنبيه:

إذا وقعت بيننا وبين الكفار محاربة ومقاتلة أو<sup>٦٥٣</sup> وقعت بين المسلمين خصومة ومنازعة في أمر الدّين والدّنيا، يجوز لنا أن ندعو الله تعالى بهذه الكلمات اللطيفة والعبارات الفصيحة المحكيّة عن شعيب عليه السلام، ونصرفها إلى ما يليق بأحوالنا والله تعالى أعلم.

<sup>٦٤٧</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٦٤٨</sup> الأعراف: ٨٩/٧.

<sup>٦٤٩</sup> للمزيد على مفهوم "الفتح" انظر: الرّاعب، المفردات، ٦٢١-٦٢٢.

<sup>٦٥٠</sup> للمزيد على مفهوم "الحق" انظر: الرّاعب، المفردات، ٢٤٦-٢٤٧.

<sup>٦٥١</sup> في "ع" قيل.

<sup>٦٥٢</sup> انظر: محمّد بن عالم محمد الأيديني الكوزلحصاري، شرح الأسماء الحسنی (مخطوطة)، مكتبة كبريلي، القسم الثّاني،

رقم: ١٢٩، الورقة: ٢٠/ب ٩ وما بعدها.

<sup>٦٥٣</sup> في "ب" إذا بدلاً عن أو.

## [الدعاء الأول المحكي عن موسى عليه السلام]

وقد حكى عن موسى عليه السلام<sup>٦٥٤</sup> قوله تعالى في سورة الأعراف: [ ١٠٦/أ١٠ ]

/ ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾<sup>٦٥٥</sup>.

قوله: ﴿وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ﴾ أي في رحمتك التي وسعت كل شيء،<sup>٦٥٦</sup> كما في تفسير

الكواشي<sup>٦٥٧</sup>. وقيل: في أهل رحمتك. وقيل: في جنتك.

### تنبيه:

قوله: ﴿أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ من الأسماء الْمُحْتَصَّة بالله تعالى. وقد قيل: إنه هو الاسم

الأعظم من أسماء الله الحسنى الذي إذا دعي به أجاب وإذا [ ١٥/أ١٠٦ ] / سئل به أعطى

مع ما<sup>٦٥٨</sup> فيه من التّعريض للرحمة الواسعة التي تقتضي إجابة المُضْطَرِّين.

فينبغي للإنسان<sup>٦٥٩</sup> أن يدعو لنفسه ولأخيه المؤمن بالمغفرة والرحمة سيّما<sup>٦٦٠</sup> بهذه

الألفاظ الفصيحة المحكيّة عن موسى عليه السلام، ويستغفر لأبيه وأمه وصاحبه وبنيه

<sup>٦٥٤</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٦٥٥</sup> الأعراف: ١٥١/٧.

<sup>٦٥٦</sup> في هامش "ك" و "ب": قوله وأدخلنا في رحمتك أي في رحمتك التي وسعت كل شيء لا يقال يلزم على هذا التفسير تحصيل الحاصل لقوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء لأننا نقول إنّ الداعي أراد به المبالغة والإستيعاب حتى يكون كالفرق في بحر رحمته العميق.

<sup>٦٥٧</sup> لأحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع بن الحسين بن سويدان الشيباني الموصلي، عالم بالتفسير، مقرئ، من فقهاء الشافعية. من كتبه "تبصرة المتدكر وتذكرة المتبصر" في تفسير القرآن. وله "كشف الحقائق" في التفسير أيضاً، مخطوط. ويعرف بتفسير الكواشي. انظر: عادل نويهض، المصدر المذكور، ٨٣/١، ٨٤. انظر للعزوي: رسالة ماجستير: تبصرة المتدكر وتذكرة المتبصر في تفسير القرآن العزيز لموفق الدين أبي العباس أحمد بن يوسف الكواشي (ت ٦٨٠ هـ) تحقيق ودراسة من أول سورة الأعراف إلى آخر سورة إبراهيم إعداد الباحث: عبده بن ديق حسن، إشراف: د. ملفي بن ناعم الصاعدي الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - كلية القرآن الكريم - قسم التفسير، تاريخ المناقشة: ١٤٢٩ هـ. انظر: سورة الأعراف الآية المذكورة.

<sup>٦٥٨</sup> العبارة في "ع"، "ب" و "م" "لما فيه" بدلاً عن "مع ما فيه"

<sup>٦٥٩</sup> في "ب" للمؤمن.

<sup>٦٦٠</sup> سيّما ناقصة في "ع".

وسائر ٦٦١ أقربائه ٦٦٢، ويسأل الله تعالى ٦٦٣ أن يُدْخِلَهُمْ فِي رَحْمَتِهِ الْوَاسِعَةِ حَتَّى تَكُونَ الرَّحْمَةُ كَالظَّرْفِ لَنَا ٦٦٤ [ ١٠٦/ب/١ ] / وهم كالمظروفين فيها، بأن يقول رب اغفر لي ولأبي رب اغفر لي ولأمي رب اغفر لي ولأهلي وعيالي وأولادي وأقربائي وأحبائي. ٦٦٥ ٦٦٦ ﴿وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾. ويواظب الداعي على هذا الدعاء في الصبح والمساء. لعلّ دعائه يُسْمَعُ ويستجاب له ويعطى سؤاله ٦٦٧ ومتمناه وهو كونه [ ١٠٦/ب/٥ ] / كالغريق في بحر رحمته العميق.

### [الدعاء الثاني المحكي عن موسى عليه السلام]

وحكي أيضاً عن موسى عليه السلام قوله في سورة طه: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾. ٦٦٨ لَمَّا قَالَ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾، ٦٦٩ أَظْهَرَ عَجْزَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾، ٦٧٠ كما في سورة الشعراء. وسأل ربّه ما سأل من سَعَةِ الْقَلْبِ [ ١٠٦/ب/١٠ ] / وانشرح الصدر وتيسير الأمر وانحلال العقدة التي كانت في لسانه ليُبلِّغَهُ إِلَى فِرْعَوْنَ كما أمره ويفهم فرعون وقومه قوله وكلامه فأجابهُ اللهُ تَعَالَى حَيْثُ قَالَ: ﴿قَدْ أُوتِيَ سُؤْلُكَ يَا مُوسَى﴾ ٦٧١ ٦٧٢. أي قد أُعْطِيَ

٦٦١ في "ب" و "م": "ولسائر".

٦٦٢ وسائر أقربائه في هامش "ك".

٦٦٣ "تعالى" غير موجود في "ع".

٦٦٤ كلمة "لنا" ساقطة في "ع" و "هم" في "م" بدلاً عن "لنا".

٦٦٥ "أحبائي" في هامش "ك" و نسخة "م".

٦٦٦ "وأقربائي وأحبائي" ناقصة في "ع" و "ب".

٦٦٧ في "م" "مسؤله" بدلاً عن "سؤله"

٦٦٨ طه: ٢٠/٢٥-٢٨.

٦٦٩ طه: ٢٠/٢٤.

٦٧٠ الشعراء: ٢٦/١٣.

٦٧١ طه: ٢٠/٣٦.

٦٧٢ "أي قد أعطيت" زائدة في "ع".



مسؤولك ومطلوبك يا موسى مِنْ شَرَحِ الصِّدْرِ وتيسير الأمر وحلِّ العُقْدَةِ وجعلِ أخيك وزيراً  
لك وظهيراً. ٦٧٣

[ ١٠٦/ب/١٥ ] / تنبيه

واعلم ٦٧٤ أَنَّ سَعَةَ القلبِ وانشراحِ الصِّدْرِ وتيسيرِ الأمورِ المُشْكَلَةِ وتسهيلِ الأشياءِ  
المأمورِ بِهَا مطلوبٌ لِكُلِّ أَحَدٍ. فينبغي للعاقل أن يطلب ذلك بهذه العبارة البليغة المحكيّة عن  
موسى عليه السّلام، ويصرفها بقلبه إلى ما يليق بحاله بأن يقول: يا رَبِّ وَسَّعْ وَفَسَّحْ قلبي  
بمعرفة أنوار ٦٧٥ جلالك وكبريائك، وبالتَّخَلُّقِ [ ١٠٧/أ/١ ] / بأخلاق أنبيائك ورُسُلِكَ عليهم  
السّلام. ويسرّ لي جميعِ الأمورِ المشكّلة، وسهّل علينا جميعَ الأشياءِ المأمورِ بها واجعلْ كلَّ ما  
كان صعباً علينا سهلاً، فإنّه لا سهّلَ إلا ما جعلته سهلاً.

والأمر في قوله: ﴿وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ يُمكنُ أن يُراد به واحدُ الأمورِ ٦٧٦، وأن يراد به  
واحدُ الأوامرِ ٦٧٧، وأن يراد [ ١٠٧/أ/١ ] / به كِلَا المَعْنَيَيْنِ كما أشرنا إليه.

قوله: ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ قيل: إنّه كان في لسانه عليه السّلام عقدةٌ حصَلَتْ  
من جَمْرَةٍ أدخلها في فيه. وقيل: كانت تلك العقدة خِلْقَةً ذاتِيَّةً، فسأل الله تعالى إزالتها.

قوله: ﴿يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ أي يفهم فرعونُ وقومه قولي وكلامي. يجوز للداعي أن يسأل  
انحلالَ العقدةِ الحاصلةِ في لسانه [ ١٠٧/أ/١ ] / إن كانت حاصلةً فيه وإلا فلا. إلا إذا  
كان في لسانه ثَقَلٌ، وأراد بانحلال العقدة، إزالةَ الثِّقَلِ الحاصلِ ٦٧٨ في لسانه، وأراد بقوله

٦٧٣ الظَّهِيرُ، الْمُعِينُ وَيُطَلَّقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَفِي التَّنْزِيلِ {وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ} [التحريم: ٤]. انظر: الفيومي،  
المصدر المذكور، ٣٨٧/٢؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ١٣٥/٦.

٦٧٤ ناقصة في "ع".

٦٧٥ في "م": بمعرفتك وأنوار...

٦٧٦ تيسير الأمور المشكّلة (الديوة) انظر: ١٠٦/ب/١٥.

٦٧٧ تسهيل الأشياء المأمور بها (التكاليف الإلهية). انظر: ١٠٦/ب/١٥.

٦٧٨ في "ب" الحاصلة

﴿يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾، ففأهأه المخاطبين قوله وفهم كلامه سيما في مجلس الوعظ والتدريس وتعليم القرآن فالظاهر<sup>٦٧٩</sup> جوازه والله تعالى أعلم.

### [الدعاء الثالث المحكي عن موسى عليه السلام]

وحكي أيضاً عن موسى عليه السلام قوله تعالى في سورة القصص: [ ١٥/١٠٧ ] / ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾.<sup>٦٨٠</sup> وإئما استغفر موسى عليه السلام من قتل الكافر الحربي، لأنه لم يؤمر بقتله ولم يؤذن فيه، كما في تفسير النيسابوري.<sup>٦٨١</sup> ثم إنه<sup>٦٨٢</sup> لم يزل يزل عليه السلام بعد ذلك على نفسه مع علمه بأنه قد عُفِر له، حتى إنه في القيامة يقول: إني قتلْتُ نفساً لم أؤمر<sup>٦٨٣</sup> بقتلها، كما في تفسير القرطبي.<sup>٦٨٤</sup>

### تنبيه:

ينبغي للعاقل أن [ ١٠٧/ب/١ ] يواظب على هذا الدعاء المحكي عن موسى عليه السلام، ويصرفه بقلبه إلى ما يليق بحاله بأن يقول رب إني ظلمت نفسي، أي في<sup>٦٨٥</sup> مدة هذا العمر الطويل بائزكاب أنواع من المعاصي وأصناف من المناهي، فاغفر لي<sup>٦٨٦</sup> ذنوبي كلها، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت قليلة [ ١٠٧/ب/٥ ] / كانت أو كثيرة صغيرة كانت أو كبيرة. إني تبت إليك وإني من المسلمين أي من المخلصين الذين والعقيدة لله رب العالمين.

<sup>٦٧٩</sup> في "ب" والظاهر.

<sup>٦٨٠</sup> القصص: ١٦/٢٨.

<sup>٦٨١</sup> النيسابوري، المصدر المذكور، القصص، ١٦/٢٨، ٣٣٢/٥.

<sup>٦٨٢</sup> في "ع" و "ب" ناقصة.

<sup>٦٨٣</sup> في "ع" لم يؤمر.

<sup>٦٨٤</sup> القرطبي، المصدر المذكور، الآية السابقة، ٢٦١/١٣.

<sup>٦٨٥</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٦٨٦</sup> أي زائدة في "ع".

## [الدعاء المحكي عن عيسى عليه السلام]

وقد حكى عن عيسى عليه السلام قوله تعالى في سورة المائدة: ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾.<sup>٦٨٧</sup>

قوله: [ ١٠٧/ب / ١٠ ] / ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا﴾ نادى ربه<sup>٦٨٨</sup> سبحانه وتعالى مرتين، مرة بوصف الألوهية الجامعة لجميع الكمالات، ومرة بوصف الربوبية المنبئة<sup>٦٨٩</sup> عن التربية إظهاراً لغاية التضرع ومبالغة في الاستدعاء. والتقدير: يا الله يا ربنا، كما في تفسير أبي السعود.<sup>٦٩٠</sup>

قوله: ﴿أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً﴾ المائدة<sup>٦٩١</sup>، الخوان الذي عليه [ ١٠٧/ب / ١٥ ] / الطعام. ولا يسمى مائدة إذا لم يكن عليه طعام، إنما يقال خوان<sup>٦٩٢</sup> أي طبق. وأصلها من ماد يميّد إذا تحرك كأنها تميّد بما عليها من الطعام، كما في تفسير ابن خازن.<sup>٦٩٣</sup>

قوله: ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ متعلق بأنزل أو بمحذوف هو صفة لمائدة أي كائنة من السماء نازلةً منها.

<sup>٦٨٧</sup> المائدة: ١١٤/٥.

<sup>٦٨٨</sup> في "ع" به

<sup>٦٨٩</sup> في "ع" المنية.

<sup>٦٩٠</sup> أبو السعود، المصدر المذكور، المائدة، ١١٤/٥، ٩٨/٣.

<sup>٦٩١</sup> مادة ميّد أعطاه والمائدة مشتقة من ذلك وهي فاعلة بمعنى مفعولة لأن المالك مادها للناس أي أعطاهم إيّاها وقيل مشتقة من ماد يميّد إذا تحرك فهي اسم فاعل على الباب. المائدة، وهي خوان عليه طعام. فإذا لم يكن عليه طعام فليس بمائدة، وإنما هو خوان. انظر: الأزهرى، المصدر المذكور، ١٥٤/١٤؛ الجوهري، المصدر المذكور، ٥٤١/٢؛ الفيومي، المصدر المذكور، ٥٨٧/٢.

<sup>٦٩٢</sup> الخوان والخوان كلاهما جائز. الخوان مائدة لم يكن عليها طعام. جمعها أحونة وخوان. انظر: الجوهري، المصدر المذكور، ٥٤١/٢. ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل المرسي، المخصّص (تحقيق: خليل إبراهيم جفال) بيروت ١٩٩٦، ٥-١، ٤٣٨/١.

<sup>٦٩٣</sup> علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر بن الخليل الشيعي، علاء الدين المعروف بالخازن: عالم بالتفسير والحديث، مشارك في بعض العلوم، من فقهاء الشافعية. تفسيره لباب التأويل في معاني التنزيل، يعرف بتفسير الخازن. انظر: عادل نويهض، المصدر المذكور، ٣٧٩/١. انظر للعزو: الخازن، المصدر المذكور، المائد، ١١٤/٥، ٩٢/٢.

قوله: ﴿تَكُونُ لَنَا عِيدًا﴾، صفةٌ للمائدة وليس بجواب الأمر. وقرئ [ ١/أ١٠٨ ] /  
 تكن<sup>٦٩٤</sup> علي جواب الأمر.<sup>٦٩٥</sup> والعيد<sup>٦٩٦</sup> في اللغة اسمٌ لما عاد إليك في وقتٍ معلومٍ. واشتقاقه  
 من عاد يعود وأصله هو العود. فسمي العيد عيداً لأنه يعود كل سنة بفرح وسرور، كما في  
 التفسير الكبير.<sup>٦٩٧</sup>

قوله: ﴿لَأَوْلَنَا وَآخِرْنَا﴾ بدلٌ من لنا بإعادة العامل أي عيداً لمتقدمينا [ ٥/أ١٠٨ ] /  
 ومتأخرينا. وقيل: يأكل منها أولنا وآخرنا.  
 قوله: ﴿وَآيَةٌ﴾ عطفٌ على عيداً.

قوله: ﴿مِنْكَ﴾، صفةٌ لها أي آية كائنة<sup>٦٩٨</sup> منك. والمعنى تكن<sup>٦٩٩</sup> المائدة عيداً لنا  
 وتكن آية دالة علي كمال قدرتك ووحدانيتك وحجةً لصدق رسولك.

قوله: ﴿وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ عطف على مقدر أي أعطنا ما سألناك وارزقنا  
 وأنت خير [ ١٠/أ١٠٨ ] / الرزاقين. لأنك خالق الرزق بلا عَرْضٍ ومعطيه بلا عَوْضٍ.  
 والظاهر أنّ المائدة نزلت، لأنه تعالى ذكر أنه مُنَزَّلَهَا؛ وبإنزائها قاله الجمهور. قال  
 المؤرِّخون كانت تنزل عند ارتفاع الضحى فيأكلون منها ثم ترفع إلى السماء وهم ينظرون إلى

<sup>٦٩٤</sup> في "ب" تكون.

<sup>٦٩٥</sup> وقرأ عبد الله والأعمش: "تكن لنا" بالجزم على جواب الدعاء. انظر: أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش البلخي،  
 معاني القرآن (تحقيق: هدى محمود قراعة)، القاهرة ١٩٩٠، ١-٢، ٢٩١/١؛ النيسابوري، أبو إسحاق أحمد بن محمد  
 بن إبراهيم الثعلبي، الكشوف والبيان (تحقيق: أبو محمد بن عاشور - مراجعة وتدقيق: نظير الساعدي)، بيروت، ٢٠٠٢،  
 ١٠-١، ١٢٥/٤؛ البيضاوي، المصدر المذكور، ١٥٠/٢.

<sup>٦٩٦</sup> العيد: كل يوم يجمع، وسمي عيداً لأنهم قد اعتادوه. واشتقاقه من عاد يعود كأههم عادوا إليه. والعيد: واحد الأعياد،  
 وإنما جمع بالياء وأصله الواو للزومها في الواحد، ويقال للفرق بينه وبين أعواد الخشب. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر  
 المذكور، ٢/٢١٩؛ الأنباري، المصدر المذكور، ١/٢٩٢؛ الجوهري، المصدر المذكور، ٢/٥١٥؛ الأزهرى، ٣/٨٤.

<sup>٦٩٧</sup> الرازي، المصدر المذكور، المائدة ٥/١١٤، ١٢/٤٦٣.

<sup>٦٩٨</sup> في "ع" كانت.

<sup>٦٩٩</sup> في "ب" تكون.

ظَلَّهَا فِي الْأَرْضِ. وَاخْتَلَفُوا فِي كَيْفِيَّةِ نُزُولِهَا، وَفِيمَا كَانَ عَلَيْهَا، وَفِي عَدَدِ مَنْ أَكَلَ [ ١٥/١٠٨ ]  
 [ / مِنْهَا، وَفِيمَا آلَ إِلَيْهِ حَالٌ مِنْ أَكْلِ مِنْهَا وَ ٧٠٠ مَنْ لَمْ يَأْكُلْ، اخْتِلَافًا مُضْطَرِبًا مُتَعَارِضًا ذَكَرَهُ  
 الْمَفْسَّرُونَ. ضَرَبْتُ عَنْهُ صَفْحًا ٧٠١، إِذْ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ لَفْظُ الْآيَةِ، وَلَا خَيْرٌ صَحِيحٌ  
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ذَكَرَهُ أَبُو حَيَّانَ فِي تَفْسِيرِهِ الْمَوْسُومِ بِالْبَحْرِ الْمَحِيْطِ. ٧٠٢

### تَنْبِيْهُ:

وَاعْلَمْ أَنَّ الدَّعَاءَ الْمَحْكِيَّ عَنِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ [ ١٠٨/ب/١ ]  
 / عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ  
 خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾، ٧٠٣ نِعْمَ الدَّعَاءُ وَنِعْمَ الْمَطْلُوبُ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِكُونَ إِنْزَالِهَا آيَةً دَالَّةً  
 عَلَى صِدْقِهِ وَمِعْجَزَةٍ بَاهِرَةٍ مِنْ مِعْجَزَاتِهِ. وَأَمَّا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْنَا فَلَا يَسْتَقِيمُ إِلَّا بِحِمْلِ الْمَائِدَةِ عَلَى  
 حَقَائِقِ الْمَعَارِفِ. [ ١٠٨/ب/٥ ] / لِأَنَّهَا غِذَاءُ الْأَرْوَاحِ كَمَا أَنَّ الْأَطْعِمَةَ غِذَاءُ الْأَشْبَاحِ ٧٠٤  
 كَمَا نُقِلَ عَنْ بَعْضِ الصُّوفِيَّةِ ٧٠٥ لَكِنَّهُ بَعِيدٌ جِدًّا. ٧٠٦ فَالْحَقُّ أَنَّ الدَّعَاءَ بِهَذِهِ الْعِبَارَةِ الْمَحْكِيَّةِ عَنِ  
 عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامِ ٧٠٧ غَيْرٌ لَائِقٌ لِأَمْثَالِنَا. وَأَمَّا الدَّعَاءُ الْمَحْكِيَّ عَنْهُ بَعْدَ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُهُ:  
 ﴿وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾، فَهُوَ مُطَابِقٌ لِحَالِ الدَّاعِي وَمُوَافِقٌ لِمَطْلُوبِهِ. فَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ [

٧٠٠ في "ع" أو.

٧٠١ في "ع" "شرب منه صلحاً" بدلاً عن "ضربت عنه صفحاً". معنى "ضربتُ عنه صفحاً"، أعرضت عنه وتركت.  
 انظر: أبو بكر الرازي، المصدر المذكور، ١٧٦.

٧٠٢ أبو حيان، المصدر المذكور، المائة، ١١٤/٥، ٤١٤/٤.

٧٠٣ المائة: ١١٤/٥.

٧٠٤ الشَّبْحُ: مَا بَدَأَ لَكَ شَخْصُهُ مِنَ الْخَلْقِ يُقَالُ: شَبَحَ لَنَا أَي مَثَلَ وَظَهَرَ، وَجَمَعَهُ: أَشْبَاحٌ. انظر: الخليل بن أحمد،  
 المصدر المذكور، ٩٩/٣؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ١١٤/٤.

٧٠٥ "الصُّوفِيَّةُ" سَاقِطَةٌ مِنْ "ع" وَفِي "ب" الْبَعْضُ الصُّوفِيَّةُ

٧٠٦ أبو الفداء، اسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي، رُوحُ الْبَيَّانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، بِيْرُوت، بَدُونِ تَارِيخٍ، ١-١٠،  
 ٤٦٥/٢.

١٠٨ب/١٠] / يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة<sup>٧٠٨</sup> المحكيّة عن عيسى عليه السّلام،  
ويواظب عليه على الدّوام لعلّ الله تعالى يرزقه خير الدّارين والفوزَ في الحياتين بفضلِهِ وكرمه.



## الفصل الثاني

### فيما حكي عن الأمم الماضية

#### [الدعاء المحكي عن أصحاب عيسى]

و<sup>٧٠٩</sup> قد حكي عن الحواريين من أصحاب عيسى عليه السلام قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا [ ١٠٨ ب / ١٥ ] / الرَّسُولَ فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾<sup>٧١٠</sup>.  
قوله: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ﴾، أي بالذي أنزلته على عيسى عليه السلام من الكتاب وهو الإنجيل.

قوله ﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ يعنون به عيسى عليه السلام

قوله ﴿فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي مع الذين شهدوا أنبيائك بالصدق واتبعوا أمرك ونهيك. فأثبت أسمائنا مع أسمائهم واجعلنا في [ ١٠٩ أ / ١ ] / أعدادهم ومعهم فيما تكرمهم به.

#### تنبيه:

واعلم<sup>٧١١</sup> أنّ الدعاء المحكي عن الحواريين وهو قولهم<sup>٧١٢</sup> ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾. وقد عرفت أنّ مرادهم بهذا القول على ما فسرناه. فعلى هذا لا<sup>٧١٣</sup> يجوز للداعي أن يدعو الله تعالى<sup>٧١٤</sup> بهذه [ ١٠٩ أ / ٥ ] / العبارة المحكية عنهم إلا بالتأويل

<sup>٧٠٩</sup> الواو ساقطة عن النسخ الأخرى غير "ب"، أثبتناها كما في "ب".

<sup>٧١٠</sup> آل عمران: ٥٣/٣.

<sup>٧١١</sup> هذه الكلمة ناقصة في "ع".

<sup>٧١٢</sup> في "ب": قوله.

<sup>٧١٣</sup> هذه الكلمة ناقصة في "ع".

<sup>٧١٤</sup> "تعالى" ساقطة من "ب".

والصِّرف عن الظَّاهر. فإذا قال الدَّاعي ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ﴾، يعني به رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَهُ عَلَيَّ رَسُولَنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وهو القرآن. وإذا قال ﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ يعني به رَسُولَنَا مُحَمَّدًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِالْقُرْآنِ إِيْمَانٌ بِجَمِيعِ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ<sup>٧١٥</sup> وَالْإِيمَانَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى [ ١٠٩/أ/١٠ ] / اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيْمَانٌ بِجَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. وإذا قال الدَّاعي، ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ يعني بهم مُحَمَّدًا وَأُمَّتَهُ فَإِنَّهُمْ يَشْهَدُونَ لِلرُّسُلِ بِالْبَلَاغِ، وَهُمْ مَخْصُوصُونَ بِتِلْكَ الْفَضِيلَةِ. سَيَجِيءُ تَفْصِيلُهُ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ<sup>٧١٦</sup> ﴿رَبَّنَا آمَنَّا<sup>٧١٧</sup> فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾،<sup>٧١٨</sup> مِنَ الْأَدْعِيَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْفَصْلِ الرَّابِعِ.

### [الدَّعَاءُ الْمَحْكِيُّ عَنْ سَحْرَةِ فِرْعَوْنَ مِنْ أَصْحَابِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ]

وحكي<sup>٧١٩</sup> عن [ ١٥/أ/١٠٩ ] / سَحْرَةِ فِرْعَوْنَ مِنْ أَصْحَابِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ﴾.<sup>٧٢٠</sup> أَي ثَابِتِينَ عَلَيَّ الْإِسْلَامِ. قَوْلُهُ<sup>٧٢١</sup> ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ وَمَعْنَى الْإِفْرَاقِ<sup>٧٢٢</sup> فِي اللَّغَةِ، الصَّبُّ. وَأَصْلُهُ مِنْ إِفْرَاقِ الْإِنَاءِ، وَهُوَ صَبُّ مَا فِيهِ بِالْكُلِّيَّةِ. فَكَأَنَّهُمْ طَلَبُوا كُلَّ الصَّبْرِ لَا بَعْضَهُ لِئَلَّا يَنْقُصَ شَيْءٌ مِنْ الْأَجْرِ الْمَوْعُودِ لِلصَّبْرِ الْكَامِلِ.<sup>٧٢٣</sup>

<sup>٧١٥</sup> في "ب" اللهية وهذا خطأ.

<sup>٧١٦</sup> في "ع" تعالى زائدة.

<sup>٧١٧</sup> "بما أنزلت واتبعنا الرسول" زائدة في "ع".

<sup>٧١٨</sup> المائة: ٨٣/٥.

<sup>٧١٩</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٧٢٠</sup> الأعراف: ١٢٦/٧.

<sup>٧٢١</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٧٢٢</sup> فرغ يفرغ فراغاً من الباب الأول و الثاني. والإفراغ: الصبُّ وأفرغْتُ الماءَ: صببته، قال الله تعالى: ( أفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا ) أَي: اصبب. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٤/٤٠٨؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٤/٤٩٣؛ ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل، المحكم والمحيط الأعظم (المحقق: عبد الحميد هنداوي)، بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٠، ١١-١، ٥/٥٠٤.

<sup>٧٢٣</sup> هذه الجملة بين القوسين (لئلا ينقص شيء من الأجر الموعود للصبر الكامل) غير موجودة في "ع" و "ب".



## تنبيه:

[ ١٠٩ ب / ١ ] / ينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة الوجيزة المحكيّة عنهم و أن يواظب على هذا الدعاء المحكيّ عن سَحْرَةِ موسى عليه السّلام، لأنّ فيه سؤالاً بأن يصبّ عليهم الصبر صبّاً حتى يكون مستعليّاً، ويكون لهم كالظرف وهم كالمظروفين فيه كما في البحر المحيط.<sup>٧٢٤</sup> وفيه طلبٌ لأن يجعل الله تعالى وفاتهم على الإسلام، فنعم السؤال ونعم المطلوب، اللهمّ توفّنا مسلمين وألحِقنا بالصّالحين.<sup>٧٢٥</sup> لأنّها مع وجازتها مشتملةٌ على المطلب الأعلى والمقصد الأسنى. أمّا الأوّل فهو الصبر الذي يُنال به الأجر بغير حساب، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.<sup>٧٢٦</sup> ]

[ ١٠٩ ب / ٥ ] / وأمّا الثّاني فهو الموت على الإسلام الذي يحصل به تمامُ التّعمة وحسنُ مآبٍ.

## [الدعاء المحكيّ عن بعض الواصلين من أصحاب موسى عليه السّلام]

وحكي عن بعض الواصلين<sup>٧٢٧</sup> من أصحاب موسى عليه السّلام قوله تعالى في سورة يونس عليه السّلام: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.<sup>٧٢٨</sup>

<sup>٧٢٤</sup> أبو حيّان، المصدر المذكور، ٥٩٢/٢.

<sup>٧٢٥</sup> من "أن يواظب.....إلى" وألحِقنا بالصّالحين" ساقطة من "ك" و "م" أثبتناها كما في "ب" و "ع".

<sup>٧٢٦</sup> الزّمر: ١٠/٣٩.

<sup>٧٢٧</sup> جملة "وحكي عن بعض الواصلين" ساقطة من "ك" و "م" أثبتناها كما في "ع" و "ب".

<sup>٧٢٨</sup> يونس: ١٠/٨٥، ٨٦.

قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي لا تسلطهم علينا فيعذبونا، أو يفتنونا  
عَنْ ٧٢٩ [ ١٠٩/ب/١٠ ] / ديننا أو يفتنونا ٧٣٠ بنا ٧٣١ ويقولوا: لو كان هؤلاء على الحق لَمَا  
أُصِيبُوا، كذا في تفسير أبي السَّعود. ٧٣٢

قوله: ﴿وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ أي من كيدهم وشؤم مُشاهدتهم.

تنبيه: ٧٣٣

ينبغي للإنسان أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكيّة عنهم ٧٣٤. سيما عند  
استيلاء الكفار على أهل الإسلام ٧٣٥ كما في زماننا. [ ١٠٩/ب/١٥ ] / لكن يصرفه إلى ما  
يليق بحاله فإن كان من القاعدين يريد بقلبه عساكر الإسلام وجيوش الموحدين.

٧٢٩ فَتَنَ الرَّجُلَ: أزاله عما كان عليه، و"فَتَنَ عَنْ" بهذا المعنى؛ ومنه قوله تعالى: { وَإِنْ كَادُوا لِيَفْتَنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيَنا  
إِلَيْكَ } [ الإسراء: ٧٣ ] . وقوله: وَآخَذَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ [ المائدة/ ٤٩ ] ، فقد عدّي ذلك ب  
(عن) تعديّة خدعوك لما أشار بمعناه إليه. انظر: الأزهري، المصدر المذكور، ١٤/٢١١-٢١٢؛ ابن سيده، المصدر  
المذكور، ٩/٥٠٢؛ الرَّاغب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٦٢٥.

٧٣٠ وفي "ب" "يفتنوا"

٧٣١ الْفِتْنَةُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْإِثْلَاءُ وَالْإِمْتِحَانُ. فُتِنَ الرَّجُلُ بِالْمَرْأَةِ وَافْتَتَنَ. وَكَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ وَ [ على ] آله وسلم -  
يُفْتَنُونَ بدينهم أي يُعَدَّبُونَ ليردوا عن دينهم. الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٨/١٢٧؛ ابن فارس، المصدر  
المذكور، ٤/٤٧٢؛ الجوهري، المصدر المذكور، ٦/٢١٧٥.

٧٣٢ انظر: أبو السَّعود، المصدر المذكور، ٤/١٧١.

٧٣٣ في "ب" و"ع"

٧٣٤ في "ع" منهم.

٧٣٥ في "ب" السلام.

## [الدعاء المحكي عن طالوت وجنوده المؤمنين من ملوك الأمم الماضية]

وحكي عن طالوت وجنوده المؤمنين من ملوك الأمم<sup>٧٣٦</sup> الماضية: لَمَّا بَرَزُوا الْقِتَالَ جَالُوتَ وَجُنُودَهُ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْعَمَالِقَةِ،<sup>٧٣٧</sup> قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: ﴿رَبَّنَا أفرغ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى [ ١/١١٠ ] / الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.<sup>٧٣٨</sup>

قوله: ﴿رَبَّنَا أفرغ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ وفيه سؤالٌ بأن يصبَّ<sup>٧٣٩</sup> عليهم الصبر صبًّا حتى يكون مستعلياً ويكون لهم كالظرف وهم كالمظروفين فيه، كذا في البحر المحيط،<sup>٧٤٠</sup> والصبر المذكور بصيغة التنكير، وذلك يدل على التمام والكمال.<sup>٧٤١</sup> أي أفرغ علينا [ ٥/١١٠ ] / صبراً تاماً كاملاً. كقوله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ﴾.<sup>٧٤٢</sup> أي على حياة تامّة كاملة، كذا في التفسير الكبير.<sup>٧٤٣</sup>

قوله: ﴿وَوَثِّبْتَ أَقْدَامَنَا﴾ أي على دينك أو في مواطن الحرب ومواقع القتال بتقوية قلوبنا وإلقاء الرعب في صدور أعدائنا.

قوله: ﴿وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾، أي أعنا عليهم وادفع عنا شرهم.

<sup>٧٣٦</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٧٣٧</sup> عملاق: هو أبو العمالقة وهم الجبابرة الذين كانوا بالشام على عهد موسى. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٣٠١/٢؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ١٩٠/٣؛ ابن سيده، المصدر المذكور، ٤١٤/٢.  
<sup>٧٣٨</sup> البقرة: ٢٥٠/٢.

<sup>٧٣٩</sup> صب الماء: إراقته من أعلى، يقال: صبّه فأنصب، وصببته فتصبب. قال تعالى: أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا [عبس/ ٢٥] ، فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ [الفجر/ ١٣] ، يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ. انظر: الجوهري، المصدر المذكور، ١٦٠/١؛ الأزهرى، المصدر المذكور، ٨٥/١٢؛ الراغب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٤٧٣.

<sup>٧٤٠</sup> انظر: أبو حيان، المصدر المذكور، البقرة ٢٥٠/٢، ٥٩٢/٢.

<sup>٧٤١</sup> للمزيد على معاني التنكير راجع:

<sup>٧٤٢</sup> البقرة: ٩٦/٢.

<sup>٧٤٣</sup> انظر: الرازي، المصدر المذكور، ١٣٧/١٦.

## تنبيه:

[ ١١٠/أ ] / ينبغي للعاقل أن يدعو لنفسه ولسائر الموحّدين من غزاة<sup>٧٤٤</sup> المسلمين بهذه العبارة البليغة<sup>٧٤٥</sup> المحكيّة عن طالوت وجنوده المؤمنين. ويواظب عليها<sup>٧٤٦</sup> آناء الليل وأطراف النهار سيّما<sup>٧٤٧</sup> عند استيلاء الكفّار والفجّار على الأبرار والأخيار كما في زماننا.

## [الدعاء المحكي عن الرّبّانيّين من الأمم الماضية]

وحكي عن الرّبّانيّين من الأمم الماضية، لمّا قاتلوا لإعلاء كلمة الله تعالى [ ١٥/١١٠ ] / وإعزاز دينه قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.<sup>٧٤٨</sup>

قوله: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾ قيل: المراد بالذنوب، المعاصي القاصرة<sup>٧٤٩</sup> وبالإسراف، المظالم المتعدّية،<sup>٧٥٠</sup> كذا في تفسير الملا على القارئ.<sup>٧٥١</sup>  
أو المراد بأحدهما الصّعائر وبالآخر الكبائر.

قوله: [ ١١٠/ب ] / ﴿وَتَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾ أي على دينك أو في مواطن الحرب ومواقع القتال بالتقوية والتأييد من عندك.

<sup>٧٤٤</sup> غزا الشّيء غزواً: أَرادَهُ وَطَلَبَهُ. العزوّ: الخروج إلى محاربة العدو، وقد عَزَا يَعزُو عَزْواً، فهو عَازٍ، وجمعه عَزَاةٌ وَعُزَّى. قال تعالى: أَوْ كَانُوا عَزَّى [آل عمران/ ١٥٦]. انظر: ابن سيده، المصدر المذكور، ٣٨/٦؛ الرّاجب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٦٠٦.

<sup>٧٤٥</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٧٤٦</sup> وفي "ك" "عليه" أثبتناها كما في النسخ الأخرى.

<sup>٧٤٧</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٧٤٨</sup> آل عمران: ١٤٧/٣.

<sup>٧٤٩</sup> المعاصي القاصرة على النفس. انظر: ابن عرفة، أبو عبد الله محمد بن محمد الورغمي التونسي المالكي، تفسير ابن عرفة (التحقيق: جلال الأسيوطي) بيروت ٢٠٠٨، ١-٤، ٤١٨/١.

<sup>٧٥٠</sup> المعاصي المتعدية للغير. انظر: ابن عرفة، المصدر المذكور، ٤١٨/١.

<sup>٧٥١</sup> انظر: ملا علي القاري المصدر المذكور، آل عمران- ١٤٧/٣، ٣٥٠/١.

قوله: ﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ أي أعننا عليهم وادفع عنا شرهم.

تنبيه:

ينبغي للعاقل أن يدعو الله تعالى بهذه الألفاظ الفصيحة والكلمات اللطيفة المحكيّة [ ١١٠/ب/٥ ] / عن هؤلاء الربانيّين. ويواظب عليها آناء الليل وأطراف النهار سيّما عند استيلاء الكفرة<sup>٧٥٢</sup> الفجرة على المسلمين الكرام البررة كما في زماننا. <sup>٧٥٣</sup>

### [الدعاء المحكي عن أصحاب الكهف من الأمم الماضية]

وحكي عن أصحاب الكهف في <sup>٧٥٤</sup> الأمم الماضية قوله تعالى في سورة الكهف: ﴿رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾. <sup>٧٥٥</sup>

قوله: ﴿رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ <sup>٧٥٦</sup> أي أعطنا من محض فضلك [ ١١٠/ب/١٠ ] / وكرمك من غير استحقاق ذاتي منّا رحمة كثيرة كافية لمعاشنا ومعادنا.

قوله: <sup>٧٥٧</sup> ﴿وَهَيِّئْ لَنَا﴾؛ من قولك، هيأت الأمر فتهيأ. وأصل التهيئة إحداث هيئة الشيء. والرشد <sup>٧٥٨</sup> والرشاد نقيض الضلال. وفي تفسير هذا القول وجهان. الوجه الأول: أن يكون التقدير وهيئ لنا أمراً ذا رشدي حتى نكون بسببه راشدين مهتدين. [ ١١٠/ب/١٥ ] / والوجه الثاني: أن يكون التقدير واجعل أمرنا كله رشداً <sup>٧٥٩</sup> أي إصابةً للطريق الموصيل إلى المطلوب، واهتداءً إليه.

<sup>٧٥٢</sup> في "ب" و زائدة.

<sup>٧٥٣</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٧٥٤</sup> في "ب" من.

<sup>٧٥٥</sup> الكهف: ١٠/١٨.

<sup>٧٥٦</sup> "وهيئ لنا من أمرنا رشداً" في "ع" زائدة.

<sup>٧٥٧</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٧٥٨</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٧٥٩</sup> في "ك" "ارشدنا" صححناها حسب النسخ الأخرى.

## تنبيه:

يجوز للداعي أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكيّة عن أصحاب الكهف بلا تأويل ولا صرفٍ عن ظاهره.

## [الدعاء المحكي عن بلقيس (رضي الله عنها)]

وحكي عن بلقيس التي أسلمت على يد سليمان عليه السلام قوله تعالى في سورة النمل: [ ١/١١١ ] / ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>٧٦٠</sup>. قال مقاتل: لَمَّا رَأَتْ السَّرِيرَ وَالصَّرْحَ<sup>٧٦١</sup> علمت أن مُلْكَ سُلَيْمَانَ مِنْ<sup>٧٦٢</sup> الله تعالى فقالت: ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ﴾ أي بعبادة غيرك. قولها: ﴿ وَأَسْلَمْتُ ﴾ من أسلم<sup>٧٦٣</sup> وجهه لله إذا أخلص. والمعنى [ ٥/١١١ ] / أخلصت الدين والعقيدة لله رب العالمين.

قولها: ﴿ مع سليمان ﴾، مع ظرف بُني على الفتح. متعلق بمحذوفٍ على أنه حال لا متعلق بأسلمت لأن إسلامه عليه السلام سابق لإسلامها بزمان طويل.

اختلفوا في أن سليمان عليه السلام هل تزوجها أم لا؟ الأظهر في كلام الناس أنه تزوجها، وليس لذلك<sup>٧٦٤</sup> ذكرٌ: [ ١٠/١١١ ] / في كتاب الله تعالى و لا خبرٌ صحيحٌ عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكره أبو حيان في البحر المحيط.<sup>٧٦٥</sup>

<sup>٧٦٠</sup> التمل: ٤٤/٢٧.

<sup>٧٦١</sup> بيتٌ واحد بينى منفرداً ضخماً طويلاً في السماء. وقيل هو القصر. قال الزجاج الصرح في اللغة، القصر و الصحن. انظر: أبو بكر الرازي، المصدر المذكور، ١٧٥؛ الفيومي، المصدر المذكور، ٣٣٧/١.

<sup>٧٦٢</sup> في "ب" من سليمان زائدة.

<sup>٧٦٣</sup> أسلم، من السلم والسلامة وهو التعري من الآفات الظاهرة والباطنة، والإسلام والاستسلام الانقياد والإسلام من الشريعة إظهار الخضوع وإظهار الشريعة والتزام ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم. انظر: ابن فارس، المصدر المذكور، ٩٠/٣؛ ابن سيده، المصدر المذكور، ٥١٤/٨؛ الراغب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٤٢١.

<sup>٧٦٤</sup> في "ع" كذلك.

<sup>٧٦٥</sup> انظر: أبو حيان، المصدر المذكور، التمل، ٤٤/٢٧، ٢٢٧/٨.

## [الدعاء المحكي عن آسية (رضي الله عنها)]

وحكى عن آسية امرأة فرعون قوله تعالى في سورة التحريم: ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.<sup>٧٦٦</sup>

قولها: ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ﴾، فكأنها أرادت الدرجة العالية لأنه تعالى [ ١٥/١١١ ]  
[ / مُنَزَّةٌ عَنِ الْمَكَانِ فَعَبَّرَتْ عَنْهَا بِقَوْلِهَا عِنْدَكَ كَمَا فِي مَدَارِكِ التَّنْزِيلِ. <sup>٧٦٧</sup>

قولها: ﴿بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ وهي جنة المأوى وهي أقرب إلى العرش الأعلى.

قولها: ﴿وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾، أي من عمل فرعون ونفسه الخبيثة خصوصاً من عمله<sup>٧٦٨</sup> الذي هو الكفر والظلم والتعذيب. وقيل وعمله أي جماعه ولا يضرها كونها كانت تحت فرعون اللعين ولا ينقص من ثوابها. و ذكر المفسرون [ ١١١/ب/١ ] / أنواعاً مضطربة في تعذيبها وليس في القرآن ولا في الأحاديث الصحيحة أنها عُدِّبَتْ. والظاهر أن فرعون لما عرف أنها آمنت بموسى عليه السلام، أَمَرَ تَعْدِيْبَهَا<sup>٧٦٩</sup> فعند ذلك قالت: ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي [ ١١١/ب/٥ ] / مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.<sup>٧٧٠</sup>  
فنجَّاه الله تعالى أكرم نجاتاً فرجعها إلى الجنة، فهي تأكل وتشرب وتتنعم فيها، كما في البحر المحيط.<sup>٧٧١</sup>

<sup>٧٦٦</sup> التحريم: ١١/٦٦.

<sup>٧٦٧</sup> انظر: أبو البركات النسفي، المصدر المذكور، التحريم-١١/٦٦، ٥٠٨/٣.

<sup>٧٦٨</sup> هذه الجملة بين القوسين (أي من عمل فرعون ونفسه الخبيثة خصوصاً من) ساقطة من "ك" أثبتناها كما في "م".

<sup>٧٦٩</sup> في "ب" بتعديبها.

<sup>٧٧٠</sup> التحريم: ١١/٦٦.

<sup>٧٧١</sup> انظر: رأبو حيان، المصدر المذكور، التحريم-١١/٦٦، ٢١٦/١٠، وقد نسب هذا القول في تفسير الآية للحسن

البصري رحمه الله .

وفي هذا دليلٌ على الالتجاء إلى الله تعالى عند المِحْنِ والمصائب والبلايا، وسؤالِ الخلاص منها،<sup>٧٧٢</sup> وأن ذلك من سُنَنِ الصّالحين وسنن الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

[ ١١١/ب / ١٠ ] / تنبيه:

واعلم أنّه لا يجوز الدّعاء بالعبارة المحكيّة عن بلقيس التي أسلمت على يد سليمان عليه السّلام. وكذلك لا يجوز الدّعاء بالعبارة المحكيّة عن آسية امرأة فرعون لكونهما خلافَ الواقع بالنّسبة إلينا.




---

<sup>٧٧٢</sup> في "ع" فيها.



## الفصل الثالث

فيما أمر الله تعالى به خاتم أنبيائه ورسله من الأدعية المصدرة بقوله "رب" وذلك في [ ١١١/ب/١٥ ] / مواضع من كتابه.

[الأدعية المأمور بها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم]

[الدعاء الأول]

منها: قوله تعالى في سورة بني إسرائيل: ﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأُخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾.<sup>٧٧٣</sup>

قوله: ﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي﴾ أي في القبر. قوله: ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ أي إدخالاً مرضياً. قوله: ﴿وَأُخْرِجْنِي﴾ أي وأخرجني من القبر عند البعث. قوله: ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ أي إخراجاً مرضياً ملقى بالكرامة. [ ١١٢/أ/١ ] / فهو تلقينٌ للدعاء بما وعده من البعث المقرون<sup>٧٧٤</sup> بالإقامة المعهودة<sup>٧٧٥</sup> التي لا كرامة فوقها، كذا في تفسير أبي السعود،<sup>٧٧٦</sup> وقيل المراد إدخال المدينة والإخراج من مكة. لأن الآية نزلت حين أمر بالهجرة وقدم الإدخال مع تأخره في الوجود. لأنه<sup>٧٧٧</sup> المقصود [ ١١٢/أ/٥ ] / من الإخراج.

قوله: ﴿وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ أي حجة واضحة من المعجزات،<sup>٧٧٨</sup> والآيات البينات تنصرتني على من خالفني، أو ملكاً ينصر الإسلام على الكفر، أو ملكاً أقيم به دينك. وقيل سأل النبي صلى الله عليه وسلم سلطاناً نصيراً لكتاب الله تعالى وحُدوده

<sup>٧٧٣</sup> الإسراء: ١٧/٨٠.

<sup>٧٧٤</sup> في "ع" المقرونة.

<sup>٧٧٥</sup> في "ع" المعبودية.

<sup>٧٧٦</sup> أبو السعود، المصدر المذكور، الإسراء-١٧/٨٠، ١٩٠/٥.

<sup>٧٧٧</sup> في "ب" لأن.

<sup>٧٧٨</sup> وفي "ك" "للآيات" صححنا كما في النسخ الأخرى.

وإقامة دينه، كما في تفسير البغوي،<sup>٧٧٩</sup> فَإِنَّ السُّلْطَانَ عِزَّةٌ [ ١٠/أ/١١٢ ] / من الله تعالى جعلها بين أظهر<sup>٧٨٠</sup> عباده. لولا ذلك لأغار بعضهم على بعض. كما صرح به السيوطي في تفسيره الموسوم بالدر المنثور في التفسير المأثور.<sup>٧٨١</sup>

### [الدعاء الثاني]

ومنها قوله تعالى في سورة طه: ﴿رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾،<sup>٧٨٢</sup> أي بفوائده ومنافعه. أمر الله تعالى حبيبه بأن يسأل منه<sup>٧٨٣</sup> زيادة العلم. لأنه لا إحاطة لأحد بجميع العلوم إلا لله تعالى، كما في عيون التفاسير.<sup>٧٨٤</sup>

[ ١٥/أ/١١٢ ] / قال القشيري<sup>٧٨٥</sup>: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَعْلَمَ الْبَشَرَ وَمَنْ شَهِدَ لَهُ الْحَقُّ بِخِصَائِصِ الْعِلْمِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾،<sup>٧٨٦</sup> ثُمَّ قَالَ لَهُ: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾، عُلِمَ أَنَّ مَا يَخْصُّ الْحَقُّ بِهِ أَنْبِيَائَهُ وَأَوْلِيَائِهِ مِنْ لَطَائِفِ<sup>٧٨٧</sup> الْعُلُومِ لَا

<sup>٧٧٩</sup> هذا القول منسوب للمفسر التابعي قتادة بن دعامة السدوسي كما ذكر البغوي في تفسيره: (قَالَ قَتَادَةُ: عَلِمَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لَا طَاقَةَ لَهُ بِهَذَا الْأَمْرِ إِلَّا بِسُلْطَانٍ نَصِيرٍ، فَسَأَلَ سُلْطَانًا نَصِيرًا كِتَابَ اللَّهِ وَحُدُودَهُ وَإِقَامَةَ دِينِهِ). انظر: البغوي؛ المصدر المذكور، ١٢٢/٥.

<sup>٧٨٠</sup> ظهر الشيء يظهر ظهوراً فهو ظاهر، إذا انكشف وبرز. ولذلك سمي وقت الظهر والظهيرة، وهو أظهر أوقات النهار وأضوؤها، و"أظهر العباد" بهذا المعنى. انظر: ابن فارس، المصدر المذكور، ٤٧١/٣؛ الفيومي، المصدر المذكور، ٣٨٧/٢.

<sup>٧٨١</sup> وتام العبارة: (فإن السلطان عزة من الله تعالى جعلها بين عباده ولولا ذلك لغار بعضهم على بعض وأكل شديدهم ضعيفهم، وأخرج الخطيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: والله لما يزع الله بالسلطان أعظم مما يزع بالقرآن). انظر: السيوطي، الدر المنثور، الإسرائاء ١٧/٨٠، ٣٢٩/٥.

<sup>٧٨٢</sup> طه: ١١٤/٢٠.

<sup>٧٨٣</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٧٨٤</sup> سبقت الترجمة.

<sup>٧٨٥</sup> سبقت الترجمة.

<sup>٧٨٦</sup> النساء: ١١٣/٤.

<sup>٧٨٧</sup> في "ب" طوائف.

يتصور إحصاؤه و لا انتهاؤه. وقيل: ما أمر<sup>٧٨٨</sup> الله تعالى رسوله بطلب الزيادة في شيء إلا في طلب العلم.<sup>٧٨٩</sup>

[ ١١٢/ب/١ ] / قال الإمام فخر الرازي<sup>٧٩٠</sup> والنيسابوري<sup>٧٩١</sup> في أول الكتاب الكريم قبل شروعهما في التفسير: (إنّ العلماء من أهل الجنة. وذلك لأنّ العلماء من أهل الخشية. وكل من كان من أهل الخشية كان من أهل الجنة، فالعلماء من أهل الجنة.<sup>٧٩٢</sup> بيان أنّ العلماء من أهل الخشية<sup>٧٩٣</sup> قوله تعالى: [ ١١٢/ب/٥ ] / ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾.<sup>٧٩٤</sup> و<sup>٧٩٥</sup> بيان أنّ أهل الخشية من أهل الجنة قوله تعالى: ﴿جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾.<sup>٧٩٦</sup> فالعلماء من أهل الجنة. وذلك لكلمة "إنما" المفيدة للحصر. ولأجل لام الاختصاص في قوله تعالى: ﴿لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾

والسبب [ ١١٢/ب/١٠ ] / في أنّ العلماء هم أهل الخشية؛ إنّ من لم يكن عالماً بالشيء استحال أن يكون خائفاً منه. ثم إنّ العلم بالذات لا يكفي في الخوف بل لا بدّ معه من العلم بأمر ثلاثة.

<sup>٧٨٨</sup> "أمر" ساقطة في "ك". أثبتنا كما في سائر النسخ جميعها.

<sup>٧٨٩</sup> القشيري؛ أبو القاسم، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (المتوفى: ٤٦٥هـ): لطائف الإشارات ( تفسير القشيري)، تحقيق: إبراهيم البسيوني، الهيئة المصرية العامة للكتاب - مصر، ط. ٣، عدد المجلدات: ٣، طه، ١١٤/٢٠، ٤٨٠/٢.

<sup>٧٩٠</sup> سبقت الترجمة.

<sup>٧٩١</sup> سبقت الترجمة.

<sup>٧٩٢</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٧٩٣</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٧٩٤</sup> فاطر: ٢٨/٣٥.

<sup>٧٩٥</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٧٩٦</sup> البيهية: ٨/٩٨.

أحدُها: العلم بالقدرة، لأن الملك عالمٌ باطلاع رعيته<sup>٧٩٧</sup> على أفعاله القبيحة. لكنّه لا يخافهم لعلمه بأنهم لا يقدرّون على دفعه.

وثانيها: العلم بكونه عالماً، لأنّ السارق من [ ١١٢ ب/ ١٥ ] / مال السلطان يعلم قدرته لكنه يعلم أنّه غير عالم بسرّته فلا يخافه.<sup>٧٩٨</sup>

وثالثها: العلم بكونه حكيماً، فإنّ المُسحَّر<sup>٧٩٩</sup> عند السلطان عالمٌ بكون السلطان قادراً على منعه، عالماً بقبائح أفعاله لكنّه يعلم أنه قد يرضى بما لا ينبغي فلا يحصل الخوف له. أمّا لو علم اطلاع السلطان على قبائح أفعاله وعلم قدرته على منعه وعلم أنه حكيماً لا يرضى<sup>٨٠٠</sup> [ ١١٣ أ/ ١ ] / بسفاهته، صارت هذه العلوم الثلاثة مُوجبةً لحصول الخوف في قلبه؛ فثبت أنّ خوف العبد من الله تعالى لا يحصل إلا إذا علم أنّه تعالى عالمٌ<sup>٨٠١</sup> بجميع المعلومات قادراً على كلّ المقدورات غير راضٍ بالمُنكرات والمُحرّمات. فإذا الخوف والخشية من [ ١١٣ أ/ ٥ ] / لوازيم العلم بالله تعالى. وبهذا يُعرف نباهة قدر العلم وشرف أهله.<sup>٨٠٢</sup> انتهى كلامهما.

و<sup>٨٠٣</sup> اعلم أنّ العلم الذي هو سبب القرب من الله تعالى هو الذي يورث الخوف والخشية. وأنّ أنواع المجادلات وإن دقت وعمّضت إذا حلّت عن إفادة الخوف والخشية كان من العلم المذموم.

<sup>٧٩٧</sup> وبعبارة أخرى: لأنّ الملك يعرف أنّ رعيته مطلعٌ على أفعال الملك القبيحة.

<sup>٧٩٨</sup> في "ع" ولا يخافه.

<sup>٧٩٩</sup> في النسخ كلّها "مسحرة" وهذا خطأ، صحّحناها كما في مرجعنا تفسير الرازي.

<sup>٨٠٠</sup> في "م" مكتوبٌ "لا ينبغي" عليه خطٌ وفي الهامش "يرضى".

<sup>٨٠١</sup> في "ب" أعلم.

<sup>٨٠٢</sup> انظر: الرازي، المصدر المذكور، البقرة، ٣١/٢، ٤٠٦/٢؛ التيساري، المصدر المذكور، المقدمة، ٢٣٢/١.

<sup>٨٠٣</sup> الواو ساقطة من "ك"، أثبتناها كما في "م".

قال الإمام فخر الرّازي والنّيسابوري في [ ١٠/أ١١٣ ] / تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثُ﴾.<sup>٨٠٤</sup>

"إنّ هذه الآية مِنْ أَشَدِّ الْآيَاتِ عَلَى أَصْحَابِ الْعِلْمِ. وَذَلِكَ لِأَنَّ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى<sup>٨٠٥</sup> الْعِلْمَ وَالِدِّينَ وَمَالَ [ ١٥/أ١١٣ ] إِلَى الدُّنْيَا كَانَ مُشَبَّهًا بِأَحْسَرِ الْحَيَوَانَاتِ، وَهُوَ الْكَلْبُ اللَّاهِثُ. وَاللَّهْثُ هُوَ إِذْ لَاعُ اللِّسَانِ مِنَ التَّنَفُّسِ الشَّدِيدِ الَّذِي يَلْحَقُ الْإِنْسَانَ وَغَيْرَهُ مِنْ شِدَّةِ الْإِعْيَاءِ<sup>٨٠٦</sup> وَالْعَطَشِ. وَهُوَ فِي الْكَلْبِ طَبْعٌ. وَتَقْرِيرٌ هَذَا التَّمثِيلِ<sup>٨٠٧</sup> عَلَى وَجْهَيْنِ:

الوجه الأول: إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَلْهَثُ فَإِنَّمَا يَلْهَثُ مِنْ<sup>٨٠٨</sup> أَعْيَاءٍ أَوْ عَطَشٍ إِلَّا الْكَلْبُ اللَّاهِثُ. فَإِنَّهُ [ ١١٣/ب/١ ] يَلْهَثُ فِي حَالِ الْأَعْيَاءِ وَفِي حَالِ الرَّاحَةِ وَفِي حَالِ الْعَطَشِ وَفِي حَالِ الرِّبِيِّ. فَكَانَ ذَلِكَ عَادَةً مِنْهُ وَطَبِيعَةً. وَهُوَ مُوَاطِبٌ عَلَيْهِ لِعَادَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ وَطَبِيعَتِهِ الْخَسِيسَةِ<sup>٨٠٩</sup> لَا لِأَجْلِ حَاجَةٍ وَضُرُورَةٍ. فَكَذَلِكَ مِنْ آتَاهُ اللَّهُ الْعِلْمَ وَالِدِّينَ وَأَغْنَاهُ عَنْ<sup>٨١٠</sup> التَّعَرُّضِ

<sup>٨٠٤</sup> الأعراف: ١٧٥/٧ \ ١٧٦.

<sup>٨٠٥</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٨٠٦</sup> عَيْبٍ بِالْأَمْرِ وَعَنْ حُجَّتِهِ يَعْيبُ مِنْ بَابِ تَعَبٍ عَيْبًا عَجَزَ عَنْهُ، وَأَعْيَانِي كَذَا بِالْأَلْفِ أَنْعَيْبِي فَأَعْيَيْتُ يُسْتَعْمَلُ لِأَزْمًا وَمُتَعَدِّيًا وَأَعْيَانِي فِي مَشْيِهِ بِمَعْنَى كَلِّ. الْإِعْيَاءُ: عَجْزٌ يَلْحَقُ الْبَدَنَ مِنَ الْمَشْيِ، أَعْيَا الْمَاشِي: كَلٌّ. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢/٢٧٢؛ ابن سيده، المصدر المذكور، ٢/٢٠٦؛ الرّازي الأصفهاني، المصدر المذكور، ٦٠٠؛ الفيومي، المصدر المذكور، ٤٤١/٢.

<sup>٨٠٧</sup> واعلم أن التشبيه متى كان وجهه وصفا غير حقيقي وكان منتزعا من عدة أمور خص باسم التمثيل. التمثيل فهو أن تراد الإشارة إلى معنى فيوضع لفظ معنى آخر، ويكون ذلك مثلا للمعنى الذي أريدت الإشارة إليه. انظر: ابن الأثير الجزري، المثل السائر، ٢/١٨٧؛ السكاكي، أبو يعقوب يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي، مفتاح العلوم (الضبط والتعليق: نعيم زرزور)، بيروت ١٩٩٧، ١، ٣٤٦/١.

<sup>٨٠٨</sup> في "م" و "ع": "عن".

<sup>٨٠٩</sup> في "ب": الخسيسة. لا توجد نقطة على حرف الخاء في كلمتي الخسيسة و الخبيثة في هذه الصحيفة.

<sup>٨١٠</sup> في "ع" من.

التَّعَرُّضُ لِأَوْسَاحِ أَمْوَالٍ [ ١١٣ب/٥ ] / النَّاسِ، ثُمَّ إِنَّهُ يَمِيلُ إِلَى طَلْبِ الدُّنْيَا وَيَلْقِي نَفْسَهُ فِيهَا، كَانَتْ حَالُهُ كَحَالِ ذَلِكَ الْكَلْبِ اللَّاهِثِ. وَظَبَّ عَلَى الْعَمَلِ الْخَسِيسِ وَالْفِعْلِ الْقَبِيحِ لِمُجَرَّدِ نَفْسِهِ الْخَبِيثَةِ وَطَبِيعَتِهِ الْخَسِيسَةِ لَا لِأَجْلِ الْحَاجَةِ<sup>٨١١</sup> وَالضَّرُورَةِ<sup>٨١٢</sup>.

الوجه<sup>٨١٣</sup> الثاني: إِنَّ الرَّجُلَ الْعَالِمَ إِذَا تَوَسَّلَ بِعِلْمِهِ إِلَى طَلْبِ الدُّنْيَا، فَذَلِكَ إِتْمَا يَكُونُ لِأَجْلِ أَنَّهُ يُورِدُ عَلَيْهِمْ أَنْوَاعَ [ ١١٣ب/١٠ ] / عُلُومِهِ وَيُظْهِرُ عِنْدَهُمْ فَضَائِلَ نَفْسِهِ وَمَنَاقِبِهَا. وَلَا شَكَّ<sup>٨١٤</sup> أَنَّهُ عِنْدَ ذِكْرِ تِلْكَ الْكَلِمَاتِ، وَتَقْرِيرِ تِلْكَ الْعِبَارَاتِ، يُدْلِعُ لِسَانَهُ وَيُخْرِجُهُ لِأَجْلِ مَا تَمَكَّنَ فِي قَلْبِهِ مِنْ حَرَارَةِ الْحَرَصِ وَشِدَّةِ الْعَطَشِ إِلَى الْفَوْزِ بِالدُّنْيَا. فَكَانَتْ حَالَتُهُ شَبِيهَةً بِحَالَةِ ذَلِكَ الْكَلْبِ الَّذِي أَخْرَجَ لِسَانَهُ أَبَدًا مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ وَلَا ضَرُورَةٍ بَلْ لِمُجَرَّدِ نَفْسِهِ الْخَبِيثَةِ [ ١١٣ب/١٥ ] / وَطَبِيعَتِهِ الْخَسِيسَةِ<sup>٨١٥</sup>.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ﴾ فَاَلْمَعْنَى؛ إِنَّ هَذَا الْكَلْبَ إِذَا شُدَّ عَلَيْهِ وَهَيَّجَ لَهَثَ. وَإِنْ تُرِكَ أَيْضًا لَهَثَ لِأَجْلِ أَنَّ ذَلِكَ الْفِعْلَ الْقَبِيحَ طَبِيعَةٌ أَصْلِيَّةٌ لَهُ. فَكَذَلِكَ هَذَا الْحَرِيسُ الضَّالُّ إِذَا وَعِظَتْهُ فَهُوَ ضَالٌّ، وَإِنْ لَمْ تَعِظْهُ فَهُوَ ضَالٌّ لِأَجْلِ<sup>٨١٦</sup> أَنَّ ذَلِكَ الضَّلَالُ وَالْخُسَارَ عَادَةٌ أَصْلِيَّةٌ وَطَبِيعَةٌ ذَاتِيَّةٌ [ ١١٤أ/١ ] / لَهُ. وَمَحَلُّ الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ النَّصْبُ عَلَى الْحَالِ. كَأَنَّهُ قِيلَ كَمَا مَثَلُ الْكَلْبِ ذَلِيلًا لَاهِثًا فِي الْأَحْوَالِ كُلِّهَا. اللَّهُمَّ أَنْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَعَلِّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي وَزِدْنِي عِلْمًا.

<sup>٨١١</sup> في "ب" حاجة. معنى الحاجة: الحاء والواو والجيم أصل واحد، وهو الاضطرار إلى الشيء، فالحاجة واحدة الحاجات، الحوائج، والحاج. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢٥٩/٣؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ١١٤/٢.

<sup>٨١٢</sup> الضَّرُورَةُ: اسم لمصدر الاضطرار، تقول: حَمَلْتَنِي الضَّرُورَةُ عَلَى كَذَا وَقَدْ اضْطَرَّ فُلَانٌ إِلَى كَذَا. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٧/٧؛ الأزهري، المصدر المذكور، ٣١٥/١١.

<sup>٨١٣</sup> "الوجه" ناقصة و"تنبيه" زائدة في "ب".

<sup>٨١٤</sup> شك ناقصة في "ع".

<sup>٨١٥</sup> انظر: الفخر الرازي: تفسير الرازي، الأعراف-١٧٥/٧-١٧٦، ٤٠٥/١٥؛ النيسابوري: تفسير النيسابوري، ٣٤٧/٣.

<sup>٨١٦</sup> لأجل زائدة في "ع".

### [الدعاء الثالث]

ومنها<sup>٨١٧</sup> قوله تعالى في سورة ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>٨١٨</sup>. ﴿رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾<sup>٨١٩</sup>.

قوله<sup>٨٢٠</sup>: ﴿رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾، أي من نَزَعَاتِ<sup>٨٢١</sup> الشَّيَاطِينِ وَسَاوِسِهِمُ الشَّاعِلَةَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

قوله: ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ [ ٥/١١٤ ] / يَحْضُرُونِ﴾ أي يحوموا حولي في كلِّ حالٍ و محلِّ. لاسيما حال الصَّلَاةِ وقراءة القرآن وحلول الأجل، كما في تفسير الملا علي القاري.<sup>٨٢٢</sup>

وتخصيص حال الصَّلَاةِ وقراءة القرآن كما رُوِيَ عَنْ [ ١٠/١١٤ ] / ابن عباس رضي الله عنهما، و حلول الأجل كما روي عن عكرمة<sup>٨٢٣</sup> رضي الله عنه<sup>٨٢٤</sup> لأنها أخرى الأحوال بالاستعاذة. وإنما أمر النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأن يعوذ به تعالى من حضورهم بعدما أمر بالعوذ<sup>٨٢٥</sup> من هَمَزَاتِهِمْ، للمبالغة في التحذير عن ملابستهم. وإعادة الفعل مع تكرار النداء لإظهار كمال الاعتناء بالمأمور به، كما في [ ١٥/١١٤ ] / تفسير أبي السعود.<sup>٨٢٦</sup>

<sup>٨١٧</sup> من الأدعية المأمور بها نبينا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

<sup>٨١٨</sup> المؤمنون: ١/٢٣.

<sup>٨١٩</sup> المؤمنون: ٩٧/٢٣، ٩٨.

<sup>٨٢٠</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٨٢١</sup> نزع ينزع نزعاً من باب نفع. تدل على إفساد بين اثنين. النَّزْعُ: دخول في أمرٍ لإفساده. قال تعالى: مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي [يوسف/ ١٠٠]. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٤/٣٨٤؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٤/٥١٦؛ الزاغب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٧٩٨.

<sup>٨٢٢</sup> ملا علي القاري، المصدر المذكور، المؤمنون ٩٧-٩٨، ٣/٤٣٨.

<sup>٨٢٣</sup> مولى ابن عباس، أبو عبد الله المدني البربري الأصل المفسر، أحد الثقات الأثبات، توفي سنة سبع ومائة، وقيل: سنة عشرة ومائة. انظر: ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، ٧/٢٦٣. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٥/١٤.

<sup>٨٢٤</sup> رضي الله عنه ناقصة في "ع".

<sup>٨٢٥</sup> في "ع" التَّعَوُّذ.

<sup>٨٢٦</sup> أبو السعود، المصدر المذكور، الآية السابقة، ٦/١٥٠.

## [الدعاء الرابع]

ومنها قوله تعالى في آخر قد أفلح المؤمنون: ﴿رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ

الرَّاحِمِينَ﴾. ٨٢٧

و اعلم أنّ رحمة الله تعالى أقدم و أكمل و أكثر من رحمة العباد بعضهم لبعض. لأنّ رحمتهم مسبوقة برحمته و ملحوقه بإحسانه تعالى. فلولا أنّه تعالى خلق الدواعي و الإرادات في قلوبهم لاستحال صدور تلك الرحمة عنهم. ٨٢٨

[ ١١٤ ب / ١ ] / وأيضاً إنّ ٨٢٩ العبد قد يرحم فقيراً و يُنعم عليه. لكنّ الانتفاع التامّ بذلك الإنعام لا يحصل إلا عند العين الباصرة والأذن السامعة والمعدة الهاضمة والصحة في ٨٣٠ البدن. فلولا أنّه تعالى خلق في ذلك الفقير الصحة والحواس السليمة لما أمكن له الانتفاع [ ١١٤ ب / ٥ ] / التامّ بذلك الإنعام، ولو بسطت عليه الدنيا بحذافيرها. ٨٣١ ولو تأمل الإنسان في أصل جميع النعم، وهو الحياة ثم العقل و الاهتداء ثم صحة البدن وسلامة الأعضاء ثم الأمن من المحن والبلاء ومن شرور الأعداء، يجد كلّ ذرة من ذراتها أعظم من ملك الدنيا. فحينئذ يعلم أنّ رحمة الله تعالى عليه ٨٣٢ وإحسانه إليه لا [ ١١٤ ب / ١٠ ] / تُعد ولا تُحصى، ٨٣٣ كما قال تعالى في مواضع من كتابه: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾. ٨٣٤ فثبت أنّ رحمة الله تعالى على عباده و إحسانه إليهم أقدم و أكمل و أكثر من رحمة العباد بعضهم لبعض.

٨٢٧ المؤمنون: ٢٣/١١٨.

٨٢٨ في "ع" منهم.

٨٢٩ في "ع" ناقصة.

٨٣٠ في "ب" ناقصة.

٨٣١ في هامش "ب": "بحذافيرها أي بأطرافها ونواحيها". حذافير الشيء أعاليه ونواحيه. يقال: أعطاه الدنيا بحذافيرها، أي بأسرها، الواحد حذافراً. انظر: الجوهرى، المصدر المذكور، ٢/٦٢٦.

٨٣٢ في "ع" ناقصة.

٨٣٣ في "ب" لا يعد ولا يحصى.

٨٣٤ التحل: ١٦/١٨.



## تنبيه:

وهذه الأدعية المذكورة المأمور بها النبي صلى الله عليه و سلم، هل يجوز لنا أن ندعو بكلماتها اللطيفة القرآنية وبألفاظها [ ١١٤ب/١٥ ] / الفصيحة الفرقانية من غير تأويل ولا<sup>٨٣٥</sup> صرف عن ظاهرها أم لا؟

وفيها تفصيل: أمّا قوله ﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾،<sup>٨٣٦</sup> فله تفسيران: أمّا على التفسير الأول؛ وهو إدخال القبر والإخراج منه على المنوال المشروح، فهو مطلوب في حق كل مسلم. وأمّا على التفسير الثاني؛ وهو إدخال المدينة والإخراج [ ١١٥أ/١ ] / من مكة على الوجه المذكور<sup>٨٣٧</sup>. فكذلك لمن أراد السفر من مكة المكرمة إلى المدينة المنورة لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم. و أمّا من أراد السفر من بلد إلى بلد أي بلد كان، فالظاهر جوازُه، لكن يصرفه بقلبه إلى ما أرادَه من البلاد.

وأمّا قوله: ﴿وَاجْعَلْ لِي مِنْ [ ١١٥أ/٥ ] / لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾<sup>٨٣٨</sup> فعلى تفسير السلطان بالحجة الواضحة من المعجزات والآيات البينات فمختص بالنبي صلى الله عليه وسلم. وأمّا على تفسير السلطان بالسلطان بالملك على الوجه المشروح فالظاهر جوازه. وأمّا على تفسير السلطان بالسلطان النصير لكتاب الله تعالى وحُدوده وإقامة دينه في كل عصر، فالظاهر [ ١١٥أ/١٠ ] / أيضاً جوازه والله تعالى أعلم.

و أمّا قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾،<sup>٨٣٩</sup> فقد قيل: ما أمر الله تعالى رسوله بطلب الزيادة في شيء إلا في طلب العلم. فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً النفع بما رزق من العلم، وهو العمل بمقتضاه فقال: اللهم انفعني<sup>٨٤٠</sup> بما علّمتني وعلّمني ما<sup>٨٤١</sup>

<sup>٨٣٥</sup> كلمتي "تأويل ولا" غير موجودة في "ع".

<sup>٨٣٦</sup> الإسراء: ٨٠/١٧.

<sup>٨٣٧</sup> العبارة التي بين القوسين (فكذلك لمن أراد السفر من مكة على الوجه المذكور) زائدة في "ع".

<sup>٨٣٨</sup> الإسراء: ٨٠/١٧.

<sup>٨٣٩</sup> طه: ١١٤/٢٠.

<sup>٨٤٠</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٨٤١</sup> في "ع" ممّا.

يَنْفَعُنِي. <sup>٨٤٢</sup> ثم تَرَقَّى عِلْمًا زَائِدًا عَلَيْهِ لِيَتَرَقَّى مِنْهُ إِلَى عَمَلٍ ( ١٥/١١٥ ) / زَائِدٍ عَلَى ذَلِكَ، فَقَالَ: ﴿رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ وهذا من جوامع الدعاء لا مطمع ورائه كذا ذكره المناوي في شرح الجامع الصغير. <sup>٨٤٣</sup>

فينبغي للعاقل أن يواظب على هذا الدعاء في الصبح والمساء لعله يُسْمَعُ <sup>٨٤٤</sup> وَيُسْتَجَابُ <sup>٨٤٥</sup> له فَيُعْطَى سؤْله ومُتَمَنَّاه من زيادة العلم والعمل بمقتضاه.

وأما قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ [ ١١٥/ب/١ ] / الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾، <sup>٨٤٦</sup> فقد أمر الله رسوله بالعود من همزات الشياطين ومن حضورهم. وقد أمره الله تعالى بالعود والاستعاذة بالله تعالى من الشيطان في مواضع من كتابه:

منها قوله تعالى في سورة النحل: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ [ ١١٥/ب/٥ ] / مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾. <sup>٨٤٧</sup> فينبغي للعاقل أن يعوذ ويستعيذ بالله تعالى من همزات الشياطين ومن حضورهم لكون ذلك أمراً هائلاً محذوراً لا محيص منه إلا بالعود بالله تعالى. سيما بهذه الكلمات اللطيفة القرآنية [ ١١٥/ب/١٠ ] / والألفاظ الفصيحة الفرقانية. لعلّ الداعي بها يُقْبَل ويستجاب له فَيُعْطَى سؤْله ومتمناه من السلامة والتجارة من شرورهم في الدنيا، والفوز بحصول المرام في العقبى.

<sup>٨٤٢</sup> (كان يقول: اللهم! انفعني بما علمتني، وعلمني ما ينفعني، وارزقني علماً تنفعني به). أخرجه الحاكم (١/٥١٠)، وعنه البيهقي في "الدعوات الكبير" (١٥٧-١٥٨)، والطبراني في "الدعاء" (٣/١٤٥٥/١٤٠٥) من طريق عبد الله بن وهب: أخبرني أسامة بن زيد أن سليمان بن موسى حدثه عن مكحول أنه دخل على أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: فسمعتة يذكر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يقول: ... فذكره. وقال الحاكم: "صحيح على شرط مسلم"، ووافقه الذهبي.

<sup>٨٤٣</sup> انظر: المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، ١٣٣/٢.

<sup>٨٤٤</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٨٤٥</sup> في "ب" ويستجيب.

<sup>٨٤٦</sup> المؤمنون: ٩٧/٢٣، ٩٨.

<sup>٨٤٧</sup> النحل: ٩٨/١٦-١٠٠.

وأما قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ﴾،<sup>٨٤٨</sup> فهو أيضاً من جوامع الدعاء لا مطمع ورائه. لأن رحمة الله تعالى ومغفرته من أعظم المطالب<sup>٨٤٩</sup> وأشرف المقاصد.

[ ١١٥/ب / ١٥ ] / و<sup>٨٥٠</sup> قوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ من الثناء المطابق لدعائه صلى الله عليه وسلم. فينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله<sup>٨٥٢</sup> أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة الوجيزة المشتملة على طلب المغفرة والرحمة، ويواظب عليه آناً الليل وأطراف النهار. لعله يقبل ويستجاب له فيعطى سؤاله ويتمناه من مغفرة الله<sup>٨٥٣</sup> ورحمته.



<sup>٨٤٨</sup> المؤمنون: ١١٨/٢٣.

<sup>٨٤٩</sup> في "ع" لدعائه زائدة.

<sup>٨٥٠</sup> وفي "م" بدون "و".

<sup>٨٥١</sup> في "ب" تعالى زائدة.

<sup>٨٥٢</sup> عبارة " ما لم يكن مغلوباً على عقله" ناقصة في "ع".

<sup>٨٥٣</sup> تعالى زائدة في "ع" و "ب".

## ( ١١٦/أ ) / الفصل الرابع

فيما حكي عن بعض الصالحين من هذه الأمة

## [الدعاء المحكي عن الحاجين الداعين بالحسنتين من الصحابة والتابعين]

أمّا<sup>٨٥٤</sup> الحاجون<sup>٨٥٥</sup> الداعون بالحسنتين من الصحابة والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين. فقد حكي عنهم قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً [ ٥/١١٦ ] / وَقَنَا عَذَابَ النَّارِ﴾.<sup>٨٥٦</sup> و<sup>٨٥٧</sup> أمّا الحسنه في الدنيا فهي عبارة عن الصّحة والعافية والأمن والكفاية والعلم النّافع والتّوفيق على الطّاعة والعصمة من المعصية والمال الحلال والحالة المرضية والولد الصّالح والزوجة الصّالحة. وأمّا الحسنه في الآخرة فهي الفوز بالمغفرة والثّواب والخلاص من العقاب ودخول الجنّة دخولاً [ ١٠/١١٦ ] / أوّلياً من غير حسابٍ ولا عتابٍ.<sup>٨٥٨</sup>

قوله: ﴿وَقَنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ أي احفظنا عن<sup>٨٥٩</sup> الذّنوب والشّهوات المؤدّية إلى عذاب

النّار.

<sup>٨٥٤</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٨٥٥</sup> المراد بـ"الحاجون" "الحجاج" حسب السياق.

<sup>٨٥٦</sup> البقرة: ٢٠١/٢.

<sup>٨٥٧</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٨٥٨</sup> وفي "ب" "عقاب".

<sup>٨٥٩</sup> في "ع" من.

## تنبيه:

ينبغي<sup>٨٦٠</sup> للسائل أن يسأل الله تعالى خير الدارين والفوز في الحياتين والوقاية من النار بهذه العبارات العجيبة والكلمات الحسنة المحكيّة عنهم. فإنها جامعة لجميع مطالب الدنيا والآخرة ولهذا كان هذا<sup>٨٦١</sup> [ ١٥/١١٦ ] / الدعاء أكثر دعائه صلى الله عليه و سلم.

## [الدعاء المحكي عن بعض الصحابة رضي الله عنهم]

وحكي<sup>٨٦٢</sup> عن بعض الصحابة<sup>٨٦٣</sup> رضي الله تعالى عنهم قوله تعالى في آخر سورة البقرة: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ رَبَّنَا لَا تُلَاحِظْنَا إِن نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا [ ١٦٦ب/١ ] / أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.<sup>٨٦٤</sup>

قوله: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ أي سمعنا قولك وأطعنا أمرك إلا<sup>٨٦٥</sup> أنه<sup>٨٦٦</sup> حُذِفَ المفعول. لأنّ في الكلام دليلاً عليه من حيث أنهم مُدْخُوا به، كما ذكره الإمام الواحدي<sup>٨٦٧</sup> في التفسير البسيط.<sup>٨٦٨</sup> وقيل: ليس المراد منه السماع الظاهر. [ ١٦٦ب/٥ ] / لأنّ ذلك لا يفيد المدح

<sup>٨٦٠</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٨٦١</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٨٦٢</sup> طبقاً لأسلوب المؤلف كما نسب بعض الأدعية القرآنية إلى أنبيائه الله عزّ وجلّ يحكي هذا الدعاء حكايةً عن بعض الصحابة وينسب القول إليهم. هذه الأدعية المنسوبة إلى الصحابة مفعول به ومقول القول لفعل<sup>٨٦٣</sup>

<sup>٨٦٣</sup> هو ابن عباس رضي الله عنهما كما ذكره الواحدي، انظر المصدر اللاحق .

<sup>٨٦٤</sup> البقرة: ٢/٢٨٥، ٢٨٦.

<sup>٨٦٥</sup> إلا ناقصة في "ع".

<sup>٨٦٦</sup> في "ع" لأنه.

<sup>٨٦٧</sup> انظر: الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، التيسابوري، الشافعي، الوسيط في تفسير القرآن المجدد (تحقيق وتعليق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، أحمد محمد صيرة، أحمد عبد الغني الجمل، عبد الرحمن عويس)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م، ١-٤، البقرة-٢/٢٨٦، ٤١٠/١.

<sup>٨٦٨</sup> علي بن أحمد بن محمد بن علي بن مثنويه، أبو الحسن الواحدي: أوجد عصره في التفسير، عالم الأدب. له "البيسط" تفسير كبير، أكثر فيه من الإعراب والشواهد واللغة.

بل المراد سمعنا قولك بأذان عقولنا وتيقننا أنه حقٌ صحيحٌ واجبٌ السَّمعِ والقبول، كما صرح به الإمام فخر الرازي في التفسير الكبير. <sup>٨٦٩</sup>.

قوله: ﴿غُفِرَانَكَ رَبَّنَا﴾ منصوبٌ إمّا على المصدرية أو على المفعولية. أي اغفر غفرانك أو نطلب غفرانك. وجوّز بعضهم الرفع فيه على أن يكون مبتدأً. أي غفرانك [ ١١٦/ب/١٠ ] / مطلوبنا، كما ذكره أبو حيان في البحر المحيط. <sup>٨٧٠</sup>

قوله: ﴿وَالَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ أي إليك مصير الكلِّ ومرجعه، لا إلى غيرك. والمراد إلى حكمه رجوع الكلِّ بالموت والبعث والجزاء. وهو تذييلٌ <sup>٨٧١</sup> لِمَا قبله وتقريرٌ <sup>٨٧٢</sup> للحاجة إلى المغفرة لِمَا مرَّ <sup>٨٧٣</sup> أنّ الرجوع للحساب والجزاء، كذا في تفسير أبي السعود. <sup>٨٧٤</sup>

<sup>٨٧٥</sup> قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [ ١١٦/ب/١٥ ] / أي لاتعاقبنا بما صدرَ عنا <sup>٨٧٦</sup> من الأمور المؤدّية إلى النسيان والخطأ من تفريطٍ وقلةِ مبالاةٍ ونحوها مما يدخل تحت التكليف، كما في تفسير أبي السعود، <sup>٨٧٧</sup> فإنّ الخطأ والنسيان الذي هو ضدُّ

<sup>٨٦٩</sup> الرازي: التفسير الكبير، ١١٥/٧.

<sup>٨٧٠</sup> أبو حيان، المصدر المذكور، البقرة-٢/٢٨٦، ٧٥٩/٢.

<sup>٨٧١</sup> سبق ذكره في ٧/٩٢.

<sup>٨٧٢</sup> التّقرير: حمل المُخاطب على الإقرار والإعتراف بأمر قد استقرّ عنده وبإفادة أخرى: إلقاء المخاطب إلى الأقرار بأمر يعرفه. انظر: رضي الدّين محمد بن الحسن الأسترابادي التّحوي، شرح الرّضي على الكافيّة لابن الحّاجب (التّحقيق: يوسف حسن عمر)، ليبيا ١٩٧٥، ١-٤، ٨٣/٤؛ أبو البقاء الكفوي، أيوب بن موسى الحسيني القريني، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية (التّحقيق: عدنان درويش - محمد المصري)، بيروت بدون تاريخ، ١، ٩٨/١.

<sup>٨٧٣</sup> "مر" ساقطة في كلّ النسخ. أثبتناها كما في "م".

<sup>٨٧٤</sup> أبو السعود: تفسير أبي السعود، البقرة-٢/٢٨٦، ٢٧٦/١.

<sup>٨٧٥</sup> هذا القسم بين القوسين غير موجود في نصّ نسخة "م" ولكن في هامشها موجود: (قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ أي لاتعاقبنا بما صدرَ عنا <sup>٨٧٥</sup> من الأمور المؤدّية إلى النسيان والخطأ من تفريطٍ وقلةِ مبالاةٍ ونحوها مما يدخل تحت التكليف، كما في تفسير أبي السعود)

<sup>٨٧٦</sup> في "ع" متّأ.

<sup>٨٧٧</sup> أبو السعود، المصدر المذكور، ٢٧٧/١.

التَّذَكُّر. وإن كانا مرفوعين عن هذه الأمة لقوله عليه السلام: «إن الله تجاوزَ لي عن أمتي الخطأ، والنسيان، وما استُكْرِهُوا عَلَيْهِ». <sup>٨٧٨</sup>

وفي [ ١١٧/أ١ ] / رواية: "إن الله تجاوزَ لِأُمَّتِي عَنْ ثَلَاثِ الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ وَالْإِكْرَاهِ"، كما في الدر المنثور. <sup>٨٧٩</sup> إلا أن كلاً من المُخْطِئِ والنَّاسِي إذا تساهل في التَّحْفُظِ وتغافل عن أسباب التَّذَكُّر لا يكون معذوراً <sup>٨٨٠</sup> فصَحَّ طلب الغفران بالدَّعاء.

وقيل المراد بالنسيان هو التَّزْكُ. كقوله <sup>٨٨١</sup> تعالى في سورة التَّوْبَةِ: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ <sup>٨٨٢</sup> أي تركوا العمل لله فترك أن يُشَبِّهَهُمْ. وبالخطأ هو القصد والعمد، كقوله [ ١١٧/أ٥ ] / تعالى في سورة الإسراء: ﴿إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾. <sup>٨٨٣</sup> فالمعنى ربنا لا تؤاخذنا، إن تركنا أمراً من أوامرك سهواً أو <sup>٨٨٤</sup> عمداً، كذا في التفسير الكبير. <sup>٨٨٥</sup>

<sup>٨٧٨</sup> ابن ماجه: سنن ابن ماجه، كتاب الطلاق، ١٦-باب طلاق المكره والناسي، ٢٠٤٣-٢٠٠/٣، ابن حبان: صحيح ابن حبان، ذكر الأخبار عما وضع الله بفضلته عن الأمة، ٧٢١٩-١٦/٢٠٢، الحاكم، المستدرک، كتاب الطلاق، ٢٨٠١-٢٠١٦/٢. وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، وتابعه الذهبي في التلخيص. وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير وابن أبي شيبه وغيرهم.

<sup>٨٧٩</sup> السيوطي: الدر المنثور، البقرة-٢/٢٨٦، ١٣٥/٢، عن الشعبي مرسلًا.

<sup>٨٨٠</sup> في "ب" معذور.

<sup>٨٨١</sup> في "ع" كما في قوله.

<sup>٨٨٢</sup> التوبة: ٦٧/٩.

<sup>٨٨٣</sup> الإسراء: ٣١/١٧.

<sup>٨٨٤</sup> وفي "ب": سهواً و عمداً.

<sup>٨٨٥</sup> انظر: الرزقي، المصدر المذكور، البقرة-٢/٢٨٦، ١٢٠/٧، حيث ذكر أنه قد يحمل النسيان على معنى الترك، كما في قوله تعالى: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ [طه: ١١٥] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التَّوْبَةِ: ٦٧]، أي تَرَكُوا الْعَمَلَ لِلَّهِ فَتَرَكَهُمْ.

قوله: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا﴾ أي أمراً ثقيلاً وبلاءً وبليلاً.<sup>٨٨٦</sup> والمراد [ ١٠/أ/١١٧ ] / به ما كُفِّفَ به بنو إسرائيل من التكاليف الشاقّة، أو ما أصابهم من الشدائد والمحن، كذا في أنوار التنزيل.<sup>٨٨٧</sup>

قوله: ﴿كَمَا حَمَلْتَهُ﴾ أي حملاً مثل حملك إياه على الذين من قبلنا، على أنّ الكاف صفة مصدرٍ محذوفٍ، وما مصدرية. أو<sup>٨٨٨</sup> مثل الذي حملته إياهم، على أنّ الكاف صفة "إصراً" وما موصولة.

قوله: ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ من البلاء والعقوبة [ ١٥/أ/١١٧ ] / النازلة بمن قبلنا، كما في مدارك التنزيل.<sup>٨٨٩</sup>

وقيل: هو حديث<sup>٨٩٠</sup> النفس والوسوسة. وقيل: هو شدة الشهوة. وقيل: هو فرط المحبّة. وقيل هو العشق. وقيل هو شماتة الأعداء. وقيل: هو الفرقة والقطيعة، نعوذ بالله تعالى منها، كذا في معالم التنزيل.<sup>٨٩١</sup>

قوله: واعفُ عنا، أي تجاوزُ عنا. فلا تؤاخذنا بذنوبنا.

قوله: واغفر لنا أي واستر [ ١١٧/ب/١ ] / غيوبنا، فلا تفضحنا بها<sup>٨٩٢</sup> يوم القيمة.<sup>٨٩٣</sup>

<sup>٨٨٦</sup> وَبَلَّغَةُ الشَّيْءِ: ثَقَلَهُ. وَمِنْهُ يُقَالُ شَيْءٌ وَبِيلٌ أَيْ وَخِيمٌ. وَبُلُّ الشَّيْءِ بِالضَّمِّ أَيْضًا إِذَا اشْتَدَّ فَهُوَ وَبِيلٌ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: (أَخَذُوا وَيْلًا) أَيْ شَدِيدًا. وَضُرِبَ وَبِيلٌ وَعَذَابٌ وَبِيلٌ، أَيْ شَدِيدٌ. انظر: الجوهري، المصدر المذكور، ١٨٣٩/٥ - ١٨٤٠، ابن فارس، المصدر المذكور، ٨٣/٦، القِيُومِي، المصدر المذكور، ٦٤٦/٢.

<sup>٨٨٧</sup> البيضاوي، المصدر المذكور، البقرة، ٢٨٦/٢، ١٦٦/١.

<sup>٨٨٨</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٨٨٩</sup> النَّسْفِي، مدارك التنزيل، البقرة-٢٨٦/٢، ٢٣٤/١.

<sup>٨٩٠</sup> في "ع" حدوث.

<sup>٨٩١</sup> البغوي، المصدر المذكور، ٣٥٨/١.

<sup>٨٩٢</sup> في "ع" به.

<sup>٨٩٣</sup> انظر: البغوي، المصدر المذكور، البقرة-٢٨٦/٢، ٤٠٤/١.



والفَرْقُ بين العفو والمغفرة: أَنَّ العَفْوَ عبارةٌ عن المسامحة و عدم المؤاخذة، أو محو الذنوب وإزالتها عن ديوان الحفظة ومغفرة الله تعالى لعباده، عبارة<sup>٨٩٤</sup> عن أن يستر ذنوبهم ويُخفيها ولا يُظهرها لأحد. والمسيئ [ ١١٧ب/٥ ] / قد يُتجاوز عن ذنبه ولا يؤاخذ به لكن يذكر له ويظهر كأنهم قالوا نطلب منك العفو فإذا عفوت عَنَّا فاستره علينا ولا تفضحنا به يوم القيامة، كذا في التفسير الكبير.<sup>٨٩٥</sup>

قوله: ﴿وَإِزْحَمْنَا﴾، أي وتعطف<sup>٨٩٦</sup> بنا وتفضل علينا.

قوله: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ أي ناصرنا وحافظنا وولي أمرنا. و<sup>٨٩٧</sup>المولى: مفعل<sup>٨٩٨</sup> من ولى يلي. يكون للمصدر والزمان [ ١١٧ب/١٠ ] / والمكان. وهو ههنا مصدرٌ أُريدَ به الفاعل، كما في تفسير ابن عادل.<sup>٨٩٩</sup>

قوله: ﴿فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾، أي أعنا عليهم وادفع عَنَّا شرهم. وهو سؤال العصمة من الشياطين لأنهم منهم، كما في تفسير النسفي.<sup>٩٠٠</sup>

<sup>٨٩٤</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٨٩٥</sup> انظر: الرازي، المصدر المذكور، ١٢٤/٧.

<sup>٨٩٦</sup> (عطف) العين والطاء والفاء أصلٌ واحدٌ صحيح يدلُّ على انتشاء و عياج. يقال: عَطَفْتُ الشَّيْءَ، إذا أَمَلْتَهُ. وانعطف، إذا انعاج. ومصدر عطف العُطُوف. وتعطفَ بالرَّحمة تعطفًا. انظر: ابن فارس، المصدر المذكور، ٣٥١/٤؛ ابن سيده، المصدر المذكور، ٥٥١/١.

<sup>٨٩٧</sup> الواو ساقطة في "ك" أثبتناها كما في "م".

<sup>٨٩٨</sup> في "ك" "المفعول"، الأصح "مفعول" أثبتناها كما في "م".

<sup>٨٩٩</sup> ابن عادل الحنبلي المصدر المذكور، البقرة-٢/٢٨٦، ٥٤٢/٤.

<sup>٩٠٠</sup> انظر: النسفي: تفسير النسفي - الآية - ٢٣٤/١.

## تنبيه:

عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله تعالى<sup>٩٠١</sup> عنه قال: قال رسول الله<sup>٩٠٢</sup> صلى الله عليه وسلم: [ ١١٧/ب/١٥ ] / «الآيَاتَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، مَنْ قَرَأَهُمَا<sup>٩٠٣</sup> فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَاهُ»<sup>٩٠٤</sup>، أي رفعتا عنه الشرَّ والمكروه. وهو من كَفَى يَكْفِي<sup>٩٠٥</sup>، إذا رَفَعَ عن أحد شيئاً وأنجاه. وقيل: كفتاه عن قيام الليل. وقيل: كفتاه عن سائر الأوراد. وقيل: كفتاه عن تجديد الإيمان، أي على اصطلاح الصّوفية. فإنّ مرادهم بالتّجديد، جعله مجدداً مؤكّداً مؤيِّداً [ ١١٨/أ/١ ] / باستحضار معنى التوحيد في كل لحظة<sup>٩٠٦</sup> ولحظة<sup>٩٠٧</sup>، ورفع الغفلة في كل طرفة،<sup>٩٠٨</sup> كما في شرح مشكاة المصابيح للملاّ علي القاري عليه رحمة ربّه الباري<sup>٩٠٩</sup>.

<sup>٩٠١</sup> وفي "م" و "ع" "تعالى" ساقطة.

<sup>٩٠٢</sup> في "م" "رسول" مكرّرة.

<sup>٩٠٣</sup> في "ع" هما.

<sup>٩٠٤</sup> متفق عليه : البخاري: صحيح البخاري، كتاب فضائل القرآن، باب من لم ير بأسا...، ٥٠٤٠-١٩٤/٦-١٩٤؛ مسلم: صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب فضائل الفاتحة وخواتيم البقرة-٢٥٥-(٨٠٧)-٥٥٤/١.

<sup>٩٠٥</sup> للمزيد انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٤١٣/٥؛ الرّاغب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٧١٩.

<sup>٩٠٦</sup> لَحَظَهُ يَلْحَظُهُ لَحْظًا وَلَحْظَانًا، نظره بمؤخر عينه من أيّ جانبيه كان، يَمِينًا أَوْ شِمَالًا، واللّحظة: النّظرة من جانب الأذن. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ١٩٨/٣؛ ابن سيده، المصدر المذكور، ٢٨٣/٣-٢٨٤.

<sup>٩٠٧</sup> لَمَحَ الْبَصْرُ وَلَمَحَهُ بَبَصْرِهِ. واللّمحة: النّظرة. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٢٤٣/٣؛ ابن سيده، المصدر المذكور، ٣٧٦/٣.

<sup>٩٠٨</sup> وَطَرَفُ الْعَيْنِ: جَفْنُهُ، الواحدة من ذلك طَرْفَةٌ. يقال: "أسرعُ من طَرْفَةِ عَيْنٍ". الطَّرْفُ: تحريكُ الجفون في النّظر، وقوله: قَبْلَ أَنْ يَزِيدَ إِلَيْكَ طَرْفُكَ (التمل: ٤٠/٢٧). انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٤١٣/٧؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٤٤٩/٣؛ الجوهري، المصدر المذكور، ١٣٩٥/٤؛ الرّاغب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٥١٧.

<sup>٩٠٩</sup> علي بن (سلطان) محمّد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م، عدد الأجزاء: ٩، رقم الحديث ٢١٢٥، ٤/١٤٦٥.

وفي آخر سورة البقرة مسائل. بعضها يتعلق بالأخبار، وبعضها يتعلق بالتفاسير. وأما<sup>٩١٠</sup> المسائل [ ٥/١١٨ ] / المتعلقة بالأخبار فقد حققناها<sup>٩١١</sup> في الصَّنْف الأول<sup>٩١٢</sup> من كتابنا الموسوم بأزهار التنزيل<sup>٩١٣</sup> وأما المسائل المتعلقة بالتفاسير فقد استَقْصَيْنَاهَا في الصَّنْف الثاني من أزهار التنزيل.<sup>٩١٤</sup>

### [الدعاء المحكي عن الصحابة الراسخين في العلم]

وحكي عن الصحابة الراسخين في العلم قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ [ ١٠/١١٨ ] لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾.<sup>٩١٥</sup>

قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾، والزِّيغ الميل وقيل: هو أخصُّ من مطلق الميل. فإنَّ الزِّيغ لا يقال إلا لما كان من حقِّ إلى باطل. قال الراغب:<sup>٩١٦</sup> الزِّيغ الميل عن الإستقامة إلى أحد الجانبين.<sup>٩١٧</sup>

<sup>٩١٠</sup> "الواو" ساقطة في "ك" و "م"، أثبتناها كما في "ب" و "م".

<sup>٩١١</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٩١٢</sup> انظر: محمد بن عالم محمد الأيدي الكوزلحصاري، أزهار التنزيل (المخطوطة)، مكتبة سليمان، قسم الحاج محمود أفندي، الورق: ٦٩ ب - ٧٤ أ.

<sup>٩١٣</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٩١٤</sup> الكوزلحصاري، أزهار التنزيل، ١٧ ب - ٢١ ب.

<sup>٩١٥</sup> آل عمران: ٨/٣، ٩.

<sup>٩١٦</sup> الحسين بن محمد بن المفضل، أبو القاسم، المعروف بالراغب الأصفهاني: أديب، إمام من حكماء العلماء، اشتهر بالتفسير واللغة. أصله من أصفهان، وعاش ببغداد. (عادل نويهض، معجم المفسرين، ١/١٥٨).

<sup>٩١٧</sup> انظر: الراغب الأصفهاني: مفردات غريب القرآن، زيغ، ١/٣٨٧.

زاغ وزال ومال ألفاظ [ ١١٨/أ/١٥ ] / متقاربة لكنّ الزیغ لا يقال إلا فيما كان من حق إلى باطل، كما في الدرّ ٩١٨ المصون ٩١٩. والمعنى لا تزغ ولا تمل قلوبنا من الحقّ ٩٢٠ إلى الباطل بعد إذ هديتنا ووقفنا لدينك، والإيمان بالمحكّم والمتشابه من كتابك.

قوله: ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ أي أعطنا من عندك توفيقاً وتثبيتاً لما نحن عليه من الدين [ ١١٨/ب/١ ] / والإيمان بالمحكّم والمتشابه من كتابك.

قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ أي إنك أنت المُعْطِي عبادك التوفيق والثبات على دينك وتصديق كُتُبِكَ وُرُسُلِكَ عليهم السلام، كما في تفسير الطّبري. ٩٢١

وقد استقصينا الكلام اللائق لهذا المقام و الأحاديث المرورية [ ١١٨/ب/٥ ] / عن النبيّ ٩٢٢ عليه السلام في كتابنا الموسوم بأزهار التنزيل.

قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لحساب يوم الجزاء أو لجزاء يوم لا ريب في وقوعه و وقوع ما فيه من الحشر و الحساب و الجزاء. و مقصودهم ٩٢٣ بهذا عرض كمال افتقارهم إلى الرحمة. و أنّها المقصد الأسنى و المطلب الأعلى عندهم. و التأكيد لإظهار

٩١٨ في "ب": دار.

٩١٩ لأحمد بن يوسف بن عبد الجابم بن محمد الحلبي، أبو العباس، المعروف بالسّمين. "الدر المصون في علم الكتاب المكنون" في إعراب القرآن. انظر: عادل نويهض، المصدر المذكور، ١/ ٨٤. انظر للعزوي: السّمين الحلبي، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم الدر المصون في علوم الكتاب المكنون (المحقّق: أحمد محمد الخراط)، دار القلم، دمشق بدون تاريخ، ١-١١، آل عمران-٣/٨-٩، ٢٧/٣.

٩٢٠ من غير موجودة في "ع" و بعد ذلك مكتوب: للحق.

٩٢١ أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطّبري الأملي، من مشاهير المؤرخين والمفسّرين وأئمّة العلماء، ولد في أمل طبرستان وبها نشأ. من كتبه "جامع البيان في تفسير القرآن" ويعرف بتفسير الطّبري، مطبوع، و هو أوسع كتاب وصلنا في التفسير بالمأثور. انظر: عادل نويهض، المصدر المذكور، ٢/ ٥٠٨. انظر للعزوي: الطّبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطّبري، جامع البيان في تأويل القرآن (تحقيق: أحمد محمد شاكر)، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م، ١-٢٤، آل عمران-٣/٨، ١٨٣/٦.

٩٢٢ في "م" بعد "النبيّ" موجود "صلى الله عليه و سلم".

٩٢٣ في "م" "مقصوداً"

[ ١١٨/ب/١٠ ] / ما هم عليه من كمال الطمأنينة و قوة اليقين بأحوال الآخرة، كذا في تفسير أبي السعود. ٩٢٤

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْمَيْعَادَ﴾، أي لا يخلف ما وعد به المسلمين و الكافرين من الثواب و العقاب إلا أنّ وعيد الفساق تحت المشيئة كما أن وعيد الكفار مشروط بعدم التوبة وكذا وعدُ منوبة الأبرار موقوفٌ على [ ١١٨/ب/١٥ ] / حسن الخاتمة، كما في تفسير الملاء علي القاري عليه رحمة ربه الباري. ٩٢٥

### تنبيه:

ينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يدعو الله تعالى بهذه الألفاظ الفصيحة و الكلمات اللطيفة المحكية عن هؤلاء الراسخين في العلم، و يواظب عليها آناء الليل و أطراف النهار. لعل<sup>٩٢٦</sup> الله تعالى يصونه عن الزّيف بعد الهداية الموصلة إلى [ ١/١١٩ ] / البغية، و يخصّه بالرحمة الفائضة من محض فضله وكرمه، هو الذي ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾. ٩٢٧

### [الدعاء المحكي عن بعض الصالحين من هذه الأمة]

وحكي عن بعض الصالحين من هذه الأمة قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا<sup>٩٢٨</sup> آمْنَا﴾ أي بما يجب علينا [إيمانه] ﴿فَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا [ ٥/١١٩ ] / وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾، ٩٢٩ أي احفظنا عن<sup>٩٣٠</sup> الذنوب والشّهوات المؤدّية إلى عذاب النار. و في ترتيب

٩٢٤ أبو السعود، المصدر المذكور، آل عمران، ٩/٣، ٩/٢.

٩٢٥ الملاء علي القاري، المصدر المذكور، آل عمران، ٣/[٨-١١]، ١/٢٦٢.

٩٢٦ في "ع" "م" و "ب" "الله" أثبتناها كما في هذه النسخ.

٩٢٧ آل عمران: ٧٤/٣.

٩٢٨ في "ع" ناقصة.

٩٢٩ آل عمران: ١٦/٣.

٩٣٠ وفي "م" "من".

السؤال على مجرد الإيمان، دليلٌ على أنه كافٍ في استحقاق المغفرة و الوقاية من النار، كما في تفسير القاضي و أبي السعود.<sup>٩٣١</sup>

### تنبيه:

ينبغي للمؤمن<sup>٩٣٢</sup> أن يدعو الله تعالى حال كونه متوسطاً بإيمانه إلى مطلوبه من المغفرة و الوقاية من [ ١٠/أ١١٩ ] / النار، سيمًا بهذه العبارة البليغة المحكية عنهم من غير تأويل و لا صرف عن ظاهره<sup>٩٣٣</sup>. لعلّ الداعي بها يُستجاب له كما استُجيب لهم.<sup>٩٣٤</sup>

### [الدعاء المحكي عن بعض العارفين من هذه الأمة]

وحكي عن بعض العارفين من هذه الأمة<sup>٩٣٥</sup> قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ رَبَّنَا إِنَّنا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا [ ١٥/أ١١٩ ] / بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾.<sup>٩٣٦</sup>

قوله: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا﴾ في الآية إضمار. قال الواحدي: التقدير؛ يقولون ربنا ما خلقت هذا باطلاً.<sup>٩٣٧</sup>

قال الزمخشري: إنه في محل الحال بمعنى و يتفكرون [ ١١٩/ب/١ ] / في خلق السموات والأرض، قائلين "ربنا ما خلقت هذا باطلاً"<sup>٩٣٨</sup>. وفي نصب باطلاً وجوه:

<sup>٩٣١</sup> أبو السعود، المصدر المذكور، آل عمران، ٣/ [١٦، ١٦/٢؛ البيضاوي، المصدر المذكور، الآية، ٨/٢.

<sup>٩٣٢</sup> في "ع" و "ب" يجوز للداعي بدلاً عن ينبغي للمؤمن.

<sup>٩٣٣</sup> في "م" (من غير تأويل و لا صرف عن ظاهره) ساقطة.

<sup>٩٣٤</sup> العبارة ما بين القوسين: (لعلّ الداعي بها يُستجاب له كما استُجيب لهم) ساقطة في "ك" أثبتناها كما في "م".

<sup>٩٣٥</sup> في "م"، "ع" و "ب" قوله تعالى في سورة آل عمران زائدة؛ وساقطة في "م" أثبتناها كما في النسخ السابقة.

<sup>٩٣٦</sup> آل عمران: ٣/ ١٩١-١٩٤.

<sup>٩٣٧</sup> الواحدي النيسابوري، المصدر المذكور، آل عمران، ٣/ ١٩١، ٥٣٣/١.

<sup>٩٣٨</sup> الزمخشري، المصدر المذكور، ٤٥٤/١.

الأول: قال الإمام فخر الرازي<sup>٩٣٩</sup> إنه نعتُ مصدرٍ محذوفٍ. أي خَلَقًا باطلاً

والثاني: بنزع الخافض. تقديره بالباطل أو للباطل .

والثالث: قال<sup>٩٤٠</sup> صاحب الكشاف: <sup>٩٤١</sup> يجوز أن يكون [ ١١٩ ب/٥ ] / باطلاً حالاً من هذا. ولَفِظُ هذا كنايةً عن المخلوق، أي ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلاً. أي عارياً عن الحكيم خالياً عن المصلحة، وإن كانت العقول قاصرة عن معرفتها.

و<sup>٩٤٢</sup> في هذا المقام مقالٌ بيّناه على التفصيل في كتابنا الموسوم بأزهار التنزيل.<sup>٩٤٣</sup>

قوله: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي تنزيهاً لك عن<sup>٩٤٤</sup> أن تخلق شيئاً بغير حكمة. [ ١١٩ ب/١٠ ] / وهو اعتراضٌ مؤكِّدٌ لمضمون ما قبله، وإقرارٌ بعجز العقول عن الإحاطة بآثار حكمته تعالى في خلق السموات والأرض. يعني أن الخلق إذا تفكروا في هذه الأجسام العظيمة وما فيها من المخلوقات العجيبة لم يعرفوا<sup>٩٤٥</sup> منها إلا هذا القدر، وهو أن خالقها ما خلقها<sup>٩٤٦</sup> باطلاً.

قوله: ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾، أي الذي [ ١١٩ ب/١٥ ] / هو جزاء<sup>٩٤٧</sup> الذين لا يعرفون ما في خلق العالم من الحكيم البالغة والغاية الحميدة، ولا يسبحونك<sup>٩٤٨</sup> عن خلق الباطل والعبث.

<sup>٩٣٩</sup> الرازي: التفسير الكبير، آل عمران، ١٩١/٣، ٤٦٢/٩

<sup>٩٤٠</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٩٤١</sup> الزمخشري: الكشاف، آل عمران، ١٩١/٣، ٤٥٤/١.

<sup>٩٤٢</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٩٤٣</sup> انظر: الكوزلخاري، أزهار التنزيل (مخطوطة)، مكتبة سليمانية قسم الحاج محمود أفندي، الورق: ٣٦ - ٤١ ب.

<sup>٩٤٤</sup> في "ع" من.

<sup>٩٤٥</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٩٤٦</sup> في "ب" ناقصة.

<sup>٩٤٧</sup> في "ك" "جزل"، وهذا خطأ.

<sup>٩٤٨</sup> بمعنى "لا يُنزهونك".

قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾، للإخزاء معانٍ متقاربة. يقال: أخزاه الله أي أبعدته، وقيل: أهانته، وقيل: أهلكه، وقيل: فضحه، والمعنى إنك من تدخل النار مخلداً فيها. فقد أخزيتَه، [ ١/١٢٠ ] / خزيًا لا غايةً ورائه، كما ذكره الواحدي في التفسير البسيط،<sup>٩٤٩</sup> مع أنّ المؤمن العاصي أيضاً سواء دخل النار أم لا؛ لا يخلو من نوع خزيٍ وفضيحةٍ لما رَوَى الحافظ أبو يعلى<sup>٩٥٠</sup> المَوْصِلِي أن العار والخزي يبلغ من ابن آدم في القيامة في المقام بين يدي الله عز وجل ما ( ٥/١٢٠ ) / يتمنى العبد أن يأمر<sup>٩٥١</sup> به إلى النار<sup>٩٥٢</sup>، أورده السيوطي في الدر المنثور.<sup>٩٥٣</sup>

وفي الآية إيماءٌ إلى أن العذاب الروحانيّ أبلغ من العذاب الجسماني حيث جعلَ حصولُ الأولِ مُرتباً على وصول الثاني، كما في تفسير الملا على القاري،

<sup>٩٤٩</sup> الواحدي النيسابوري، المصدر المذكور، آل عمران ١٩٢/٣، ٢٥٥/٦.

<sup>٩٥٠</sup> أظنّ أنّ "أبو ليلى" خطأ، والصحيح: أبو يعلى.

<sup>٩٥١</sup> كلمة "يأمر" مكتوبة في "ع" "يومر" وفي مسند أبي يعلى الذي أشرنا إليه في الهامش التالي: "يؤمر". لذلك صحّحناها "يؤمر" كما في المسند.

<sup>٩٥٢</sup> أبو يعلى، أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي الموصلي، مسند أبي يعلى (التحقيق: حسين سليم أسد)، دمشق ١٩٨٤، ١-١٣، ٣١١/٣.

<sup>٩٥٣</sup> السيوطي، الدر المنثور، آل عمران، ١٩٣/٣، ٤١١/٢، عن أبي يعلى الموصلي .



قوله: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾<sup>٩٥٤</sup> ولا يلزم مِنْ نَفِي النُّصْرَةِ<sup>٩٥٥</sup> نَفِي الشَّفَاعَةِ، لِأَنَّ النُّصْرَةَ دَفْعٌ بِالْقَهْرِ وَالْغَلْبَةِ. وَأَمَّا الشَّفَاعَةُ<sup>٩٥٦</sup> فَبطريق [ ١٠/أ/١٢٠ ] / العرض و المسألة كما قاله القاضي والقاري<sup>٩٥٧</sup>، وغيرهما.

قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾ ومفعول ينادي محذوف، أي ينادي النَّاسَ لِلإِيمَانِ. واللام بمعنى إلى، كقوله تعالى الحمد لله هداانا لهذا. <sup>٩٥٨</sup> وَأَنَّ هنا تفسيرية، بمعنى أي. فيكون التَّقْدِيرُ بَأَنَّ آمِنُوا. والمراد بالمنادِي القرآنُ أو الرَّسُولُ [ ١٥/أ/١٢٠ ] / صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. والتَّوَدُّعُ بمعنى الدَّعَاءِ، أي يدعو النَّاسَ إِلَى الإِيمَانِ والتَّصْدِيقِ. فامتثلنا أمره فآمنا برَبِّنا.

قوله: ﴿رَبَّنَا فَاعْفُزْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ أي اقبض أرواحنا مخصوصين بصحبتهن، معدودين من زمرةن. وفيه إشعارٌ بِأَنَّهُمْ كانوا يَجِبُونَ لقاءَ اللهُ تعالى. ومن أَحَبَّ لِقَاءَ [ ١٢٠/ب/١ ] / اللهُ أَحَبَّ اللهُ لِقَائِهِ، كما في تفسير البيضاوي.<sup>٩٥٩</sup>  
واعلم أَنَّهُمْ طلبوا من رَبِّهم في هذا الدَّعَاءِ<sup>٩٦٠</sup> ثلاثة أشياء.

<sup>٩٥٤</sup> هذا القسم ما بين القوسين (قوله: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾) ساقطةٌ في "ك"، "ع"، و "ب". أثبتناها كما في "م".

<sup>٩٥٥</sup> مِنْ نَصَرَ، النَّصْرُ والنُّصْرَةُ: العَوْزُ. قال تعالى: نَصَرْنَا مِنَ اللهِ وَفَتَحْنَا قَرِيْبًا. [الصف/١٣]. انظر: الرَّاغِبُ الأصفهاني، المصدر المذكور، ٨٠٨.

<sup>٩٥٦</sup> شَفَعَ لِي يَشْفَعُ شَفَاعَةً، وَتَشَفَّعَ: طلب، والشَّفَاعَةُ: كَلَامُ الشَّفِيعِ للملِكِ فِي حاجةٍ يَسْأَلُهَا لِغيرِهِ. انظر: الأزهرى، المصدر المذكور، ٢٧٨/١؛ ابن سيده، المصدر المذكور، ٣٧٩/١.

<sup>٩٥٧</sup> ملا علي القاري: أنوار القرآن، الآية، ٣٨٧/١؛ البيضاوي، المصدر المذكور، ٥٤/٢.

<sup>٩٥٨</sup> في "ع" ناقصة.

<sup>٩٥٩</sup> البيضاوي، المصدر المذكور، ٥٤/٢.

<sup>٩٦٠</sup> في "ع": الدُّنْيَا.

أولها: عُفْران الذنوب، وثانيها: تكفير السيئات، وثالثها: أن تكون وفاتهم مع الأبرار. أمّا المغفرة<sup>٩٦١</sup> والتكفير<sup>٩٦٢</sup> فمعناها بحسب اللغة شيء [ ١٢٠ب/٥ ] / واحد. وإنما أُعيد ذلك للتأكيد، لأنّ الإلحاح في الدعاء والمبالغة فيه مندوب، كما ورد «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُحِبُّ الْمُلِحِّينَ فِي الدَّعَاءِ».<sup>٩٦٣</sup>

<sup>٩٦١</sup> عَفَّرَ اللَّهُ لَهُ عَفْرًا مِنْ بَابِ ضَرَبَ وَعُفْرَانًا صَفَحَ عَنْهُ وَالْمَغْفِرَةُ اسْمٌ مِنْهُ. الغفران يقتضي إسقاط العقاب وإسقاط العقاب هو إيجاب الثواب فلا يستحق الغفران إلا المؤمن المستحق للثواب، وهذا (٢) لا يستعمل إلا في الله فيقال غفر الله لك ولا يقال غفر زيد لك إلا شاذًا قليلًا. انظر: أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران (المتوفى: نحو ٣٩٥هـ)، مُعْجَمُ الْفُرُوقِ الْعُلُوبِيَّةِ (تحقيق: بيت الله بيئات)، قُتْمٌ ١٤١٢، ١، ٣٨٧/١؛ الْفَيْوُمِي، المصدر المذكور، ٤٤٩/٢).

<sup>٩٦٢</sup> وَكُلُّ مَنْ سَتَرَ شَيْئًا فَقَدْ كَفَّرَهُ وَكَفَّرَهُ. التَّكْفِيرُ: سَتَرَهُ وَتَغَطِيَتَهُ حَتَّى يَصِيرَ بِمَنْزِلَةِ مَا لَمْ يَعْمَلْ، قَالَ: وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ [المائدة/ ٦٥]. ابن سيده، المصدر المذكور، ٤/٧؛ الزاغب الأصفهاني، المصدر المذكور، ٧١٧.

<sup>٩٦٣</sup> أخرج الشهاب القضاعي؛ أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر بن علي بن حكيمون القضاعي المصري (المتوفى: ٤٥٤هـ): مسند الشهاب، مؤسسة الرسالة - بيروت الطبعة الثانية، ١٤٠٧ - ١٩٨٦، عدد الأجزاء: ٢، رقم: ١٠٦٩، ١٤٥/٢؛ والطبراني: الدعاء، ٢٠، ٢٨/١؛ قال ابن حجر العسقلاني: (أخرجه العُقَيْلِيُّ وَابْنُ عَدِيٍّ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الدَّعَاءِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ تَفَرَّدَ بِهِ يُوسُفُ بْنُ السَّفَرِ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ وَهُوَ مَثْرُوكٌ وَكَانَ بَقِيَّةً رُبَّمَا دَلَّسَهُ وَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا "يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ"). ابن حجر: التلخيص الحبير، ٧١٥-٢٢٦/٢، قال الألباني: (باطل. رواه العقيلي في "الضعفاء" (٤٦٧) وأبو عبد الله الفلاكي في "الفوائد" (٨٩ / ٢) عن بقية: حدثنا يوسف بن السفر عن الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة مرفوعًا. قلت: وهذا سند ضعيف جدا بل موضوع، يوسف بن السفر كذاب بل قال البيهقي: "هو في عداد من يضع الحديث". وقد ذكر المناوي عن الحافظ أنه قال: "تفرد به يوسف بن السفر عن الأوزاعي، وهو متروك، وكان بقية دلّسه". وقال ابن عدي في "الكامل" (٤١٨ / ١): "وهذه الأحاديث التي رواها يوسف عن الأوزاعي بواطيل كلها". قلت: ولبقية في هذا الحديث روايتان إحداهما صرح فيها بسماعه له من يوسف بن السفر وهي هذه، والأخرى أسقط من الإسناد يوسف هذا الكذاب فدلسه كما سبق عن الحافظ وهذه أخرجه العقيلي وأبو عروبة الحراني في "جزء من حديثه" (١٠٠ / ٢) والديلمي (٢٣٨ / ٢ - ٢٣٩) والسلفي في "معجم السفر" (٢١٢ / ٢) وعبد الغني المقدسي في "الدعاء" (١٤٥ / ٢) من طريق كثير بن عبيد: حدثنا بقية عن الأوزاعي به. وبقية متهم بأنه كان يدلّس عن الضعفاء والمتروكين، وهذه الرواية من الشواهد على ذلك. ثم ساقه العقيلي من طريق عيسى بن يونس عن الأوزاعي قال: كان يقال: أفضل الدعاء الإلحاح على الله تبارك وتعالى والتضرع إليه. ثم قال: "حديث عيسى بن يونس أولى، ولعل بقية أخذه عن يوسف بن السفر). الألباني؛ ناصر الدين: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، ٦٣٧، ٩٦/٢.

وقيل المراد بالأول الكبراء وبالثاني الصغائر.

أما<sup>٩٦٤</sup> قوله تعالى: ﴿وَتَوَقَّأْنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ فذكر المفسرون في تفسير هذه المعية وجهين؛ الأول: إن وفاتهم معهم. هي أن يموتوا على مثل أعمالهم حتى [ ١٢٠/ب/١٠ ] / يكونوا في درجاتهم يوم القيامة. والثاني: أن يكون المراد منه كونهم في جملة أتباعهم. كما في<sup>٩٦٥</sup> قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾.<sup>٩٦٦</sup>

قوله: ﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ عطف على مقدر [ ١٢٠/ب/١٥ ] / والتقدير ربنا آتنا ما سألتناك وآتنا ما وعدتنا علي رسلك، أي على تصديقهم من الثواب أو على ألسنتهم من حسن مأب.

قوله: ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ أي بإثابة<sup>٩٦٧</sup> المؤمن وإجابة الداعي، كذا قاله القاضي.<sup>٩٦٨</sup>

وفيه دليل على أنهم طلبوا منافع الآخرة بحكم الوعد لا بحكم الاستحقاق، كما [ ١٢١/أ/١ ] / في تفسير النيسابوري.<sup>٩٦٩</sup>

وهذه الدعوات ليست لخوفهم من إخلاف الميعاد بل لخوفهم أن لا يكونوا من جملة الموعودين بتغير الحال، وهو الخاتمة والمآل. [و] في الآثار: من حَزَبُهُ<sup>٩٧٠</sup> أمر أي أصابه أمر

<sup>٩٦٤</sup> و زائدة في "ب".

<sup>٩٦٥</sup> في النسخ الأخرى "ومنه" أثبتناها كما في "م".

<sup>٩٦٦</sup> النساء: ٦٩/٤.

<sup>٩٦٧</sup> في "ع" "إثابة".

<sup>٩٦٨</sup> البيضاوي، المصدر المذكور، آل عمران، ١٩٤/٣، ٥٥/٢.

<sup>٩٦٩</sup> النيسابوري، المصدر المذكور، الآية السابقة، ٣٣٣/٢.

<sup>٩٧٠</sup> في "ب": حربه. حَزَبُهُ: أصابه واجتمع واشتد عليه. انظر مادة-حزب: الأصبهاني: المجموع المغني في غربي القرآن والحديث، ٤٣٩/١، ابن الأثير الجزري: النهاية في غريب الأثر، ٣٧٧/١.

فقال خمسَ مرّات: "ربّنا"، أنجاه الله تعالى مما يخاف وأعطاه [ ٥/أ١٢١ ] / ما أراد،<sup>٩٧١</sup> كما في تفسير أبي السعود.<sup>٩٧٢</sup>

والميعاد مصدرٌ كالمليقات. واعلم أن الميعاد والوعد والوعيد بمعنى واحدٍ. لكنّ الغالب أن الوعد في الخير؛ والوعيد في الشر، كما في تفسير ابن عادل.<sup>٩٧٣</sup>

ثم اعلم أنه سبحانه وتعالى لمّا حكى عن هؤلاء العارفين أنهم عرفوا الله تعالى بالدلائل. وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ [ ١٠/أ١٢١ ] / وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾.<sup>٩٧٤</sup> ثم حكى عنهم مواظبتهم على الذكر والتفكير. وهو قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.<sup>٩٧٥</sup> ثم حكى عنهم أنهم أثنوا على الله تعالى. وهو قولهم: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ﴾.<sup>٩٧٦</sup> ثم حكى عنهم بعد الثناء [ ١٥/أ١٢١ ] / أنهم اشتغلوا بالدعاء. وهو من قولهم: ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ إلى قولهم ﴿إِنَّكَ لَا تُخَلِّفُ الْمِيعَادَ﴾ بين الله سبحانه وتعالى أنه استجاب لهم دعائهم. فقال: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾.<sup>٩٧٦</sup> [و] في الآية تنبيهٌ على أن استجابة الدعاء مشروطةٌ بهذه الأمور، كما صرح [ ١٢١/ب/١ ] / به الإمام فخر الرازي في التفسير الكبير.<sup>٩٧٧</sup>

### تنبيه:

يجوز لنا أن ندعو الله تعالى بهذه الأدعية المحكية عن هؤلاء العارفين من غير تأويل ولا صرف عن ظاهره. لكن ينبغي للداعي أن يُقدِّم على الدعاء ما قدموا عليه من معرفة الله

<sup>٩٧١</sup> انظر: عليّ القاري، مرآة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ٢/٢٩٥.

<sup>٩٧٢</sup> أبو السعود، المصدر المذكور، الآية السابقة، ٢/١٣٣.

<sup>٩٧٣</sup> ابن عادل الحنبلي، المصدر المذكور، الآية السابقة، ٦/١٣٢.

<sup>٩٧٤</sup> آل عمران: ٣/١٩٠.

<sup>٩٧٥</sup> آل عمران: ٣/١٩١.

<sup>٩٧٦</sup> آل عمران: ٣/١٩٥.

<sup>٩٧٧</sup> الرازي، المصدر المذكور، آل عمران، ٣/١٩٥-١٩٦-١٩٧، ٩/٤٦٩.

تعالى حق معرفته بتذكُّر [ ١٢١ب/٥ ] / الدلائل الدالة على وجوده ووجوب ذاته وكمال صفاته وانفراده<sup>٩٧٨</sup> بالألوهية والمواظبة على ذكر الله عز وجل، والتفكر في مخلوقاته الدالة على كمال قدرته وباهر حكمته والإشتغال بالثناء عليه والتنزيه عما لا يليق بجلال ذاته وكمال صفاته. ثم يشتغل بالدعاء لعلّ الداعي بها يستجاب له كما استجيب لهم.

### [الدعاء المحكي عن الملك النجاشي وأتباعه من هذه الأمة]

[ ١٢١ب/١٠ ] / وحكي عن الملك النجاشي وأتباعه من هذه الأمة. وقيل عن قوم النجاشي من الصحابة قوله تعالى في سورة المائدة: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾<sup>٩٧٩</sup>.

قوله: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا﴾ أي بالرسول وبما أنزل إليه.

قوله: ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي مع أمته الذين جعلتهم يوم القيامة شهداء على الأمم<sup>٩٨٠</sup>. نشهد بمثل ما يشهدون به يوم [ ١٢١ب/١٥ ] / القيامة من أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد بلغ، وأن الأنبياء عليهم السلام قد بلغوا، كما في تيسير النسفي<sup>٩٨١</sup>.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى<sup>٩٨٢</sup> عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يُجَاءُ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأُمَّتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُقَالُ لَهُ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ فَتُسْأَلُ أُمَّتُهُ هَلْ بَلَغَكُمْ فَيَقُولُونَ مَا جَاءَنَا [ ١٢٢أ/١ ] / مِنْ نَذِيرٍ. فَيُقَالُ لِنُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ شُهُودُكُمْ؟ فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ. فَيُجَاءُ بِكُمْ فَتَشْهَدُونَ. ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلَهُ تَعَالَى

<sup>٩٧٨</sup> تعالى زائدة في "ع".

<sup>٩٧٩</sup> المائدة: ٨٣/٥.

<sup>٩٨٠</sup> فيه اقتباس من الآية: ١٤٣ في سورة البقرة.

<sup>٩٨١</sup> التيسفي، المصدر المذكور، آل عمران، ٥٣/٣، ٢٥٨/١.

<sup>٩٨٢</sup> في "ك" "تعالى" ساقطة أثبتنا كما في "ع".

فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾. ٩٨٣ ٩٨٤

وفي بعض الروايات ثم [ ٥/١٢٢ ] / يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيُسئل عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بصدقهم فذلك قوله تعالى في سورة النساء ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾. ٩٨٥ ٩٨٦

عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "اقرأ على القرآن". فقلت: يارسول الله اقرأ عليك [ ١٠/١٢٢ ] / وعليك أنزل؟ قال: "إني أحب أن أسمع من غيري. فقرأت عليه سورة النساء حتى جئت إلى هذه الآية: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ قال: حسبك ٩٨٧ الآن. قال: فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان ٩٨٨). متفق عليه. ٩٨٩

٩٨٣ البقرة: ١٤٣/٢.

٩٨٤ أخرجه البخاري بلفظ: يحيى نوح وأمته، صحيح البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب قوله تعالى: إنا أرسلنا نوحا، ٣٣٣٩، ٤/١٣٤، ولفظ: " يُدْعَى نُوحٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقُولُ: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: هَلْ بَلَغْتَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ، فَيَقَالُ لِأُمَّتِهِ: هَلْ بَلَغْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: ..."، صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب قوله تعالى: وكذلك جعلناكم أمة وسطا، ٤٤٨٧، ٦/٢١.

٩٨٥ النساء: ٤/٤١.

٩٨٦ ملا علي قاري، مرقة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، حديث رقم ٥٥٥٣، ٨/٣٥٢٦.

٩٨٧ الله زائدة في "ع".

٩٨٨ ذَرَفَ الدَّمْعُ سَالَ دَرَفَتِ العَيْنُ دَمَعَهَا. وَذَرَفَ الدَّمْعُ يَذْرِفُ ذَرْفًا. وَمَذَارِفُ العَيْنِ: مَدَامِعُهَا. انظر: الخليل بن أحمد، المصدر المذكور، ٨/١٨١؛ ابن فارس، المصدر المذكور، ٢/٣٥١؛ ابن سيده، المصدر المذكور، ١٠/٦٢.

٩٨٩ البخاري: صحيح البخاري، كتاب فضائل القرآن، باب قول المقرئ للقارئ حسبك، ٥٠٥٠، ٦/١٩٦.

رُوي أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي النَّجَاشِيِّ وَأَصْحَابِهِ بَعَثَ إِلَيْهِ رَسُولُ [ ١٥/١٢٢ ] / اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابِهِ، فَقَرَأَهُ ثُمَّ دَعَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَالْمُهَاجِرِينَ مَعَهُ وَأَحْضَرُوا الرُّهْبَانَ وَالْقَيْسِيِّينَ فَأَمَرَ جَعْفَرَ أَنْ يَقْرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَقَرَأَ سُورَةَ مَرْيَمَ فَبَكَوْا وَآمَنُوا.<sup>٩٩٠</sup>

وقيل نزلت في ثلاثين أو سبعين رجلاً من قوم النجاشي وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة يس [ ١٢٢ب/١ ] / فلما سمعوا رقت قلوبهم وفاضت أعينهم بالدمع قائلين: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾.<sup>٩٩١</sup>

### تنبيه:

ينبغي للمؤمن أن يدعو الله تعالى حال كونه متوسلاً بإيمانه إلى مطلوبه، وهو أن يكون من جملة الشاهدين لهم بالبلاغ والتبليغ. سيما بهذه العبارة البليغة [ ١٢٢ب/٥ ] / المحكيّة عنهم من غير تأويل ولا صرف عن ظاهره<sup>٩٩٢</sup>. لعلّ الداعي بها يستجاب له كما استجيب لهم.<sup>٩٩٣</sup>

<sup>٩٩٠</sup> ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (تحقيق: أسعد محمد الطيّب)، المملكة العربية السعودية ١٤١٩، ١-٩، ٤/١١٨٥.

<sup>٩٩١</sup> انظر: ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، تفسير ابن كثير (تحقيق: سامي بن محمد سلامة)، دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م، ١-٨، القمص ٥٢/٢٨ - ٥٥، ٦/٢٤٤. وقد نسب هذا القول للتابعي الجليل سعيد بن المسيّب رضي الله عنه.

<sup>٩٩٢</sup> هذا القسم ما بين القوسين (من غير تأويل ولا صرف عن ظاهره) ساقط في "م".

<sup>٩٩٣</sup> هذا القسم ما بين القوسين: (لعلّ الداعي بها يستجاب له كما استجيب لهم) ساقط في "ك"، "ع"، "ب" أثبتنا كما في "م".

## [الدعاء المحكي عن فريق من الصحابة رضي الله عنهم]

وحكي عن فريق من الصحابة رضي الله<sup>٩٩٤</sup> عنهم. قيل: هم أهل الصفة<sup>٩٩٥</sup> قوله تعالى في سورة قد أفلح المؤمنون ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾<sup>٩٩٦</sup>. قوله: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾. وفي توسلهم بإيمانهم إلى طلب المغفرة والرحمة دلالة على أن العبد بمجرد الإيمان يستوجب<sup>٩٩٧</sup> [ ١٢٢/ب/١٠ ] / المغفرة والرحمة من الله تعالى، كذا في التفسير الكبير.<sup>٩٩٨</sup>

قوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ لأن من سواه تعالى من الرحيمين، لا يرحم أحداً ولا يُحسن إليه إلا لتحصيل المدح في العاجل؛ والثواب في الآجل، أو للخلاص<sup>٩٩٩</sup> به من العقاب يوم يقوم<sup>١٠٠٠</sup> الحساب، أو لدفع الأثم الحاصل من رقة قلبه وضعف طبعه. فهو في الحقيقة إنما أحسن لغرض نفسه؛ أمّا [ ١٢٢/ب/١٥ ] / الحق سبحانه وتعالى فإنه يرحم عباده ويُحسن إليهم لا لغرض ولا لطلب عوض<sup>١٠٠١</sup> بل لمجرد الفضل والكرم.

<sup>٩٩٤</sup> تعالى زائدة في "ع".

<sup>٩٩٥</sup> كان أهل الصفة ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا منازل لهم، فكانوا ينامون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ويظنون فيه، ما لهم مأوى غيره، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم إليه بالليل إذا تعشى فيفرقهم على أصحابه، وتتعشى طائفة منهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاء الله بالغي. انظر: ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، البداية والنهاية (تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي)، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان ٢٠٠٣، ١-٢١، ٦٤٩/٨؛ الكاندهلوي، محمد يوسف بن محمد إلياس بن محمد إسماعيل (المتوفى: ١٣٨٤هـ)، حياة الصحابة (تحقيق، الضبط والتعليق: بشار عواد معروف)، بيروت الطبعة: الأولى ١٤٢٠ - ١٩٩٩، ١-٥، ١٤١/٤.

<sup>٩٩٦</sup> المؤمنون: ١٠٩/٢٣.

<sup>٩٩٧</sup> استوجب الشيء: استحقه. انظر: ابن سيده، المصدر المذكور، ٥٧٠/٧.

<sup>٩٩٨</sup> الرّازي، المصدر المذكور، المؤمنون، ١٠٦/٢٣ - ١٠٩، ٢٢٨/٢٢.

<sup>٩٩٩</sup> في "ع": والثواب، وفي "ب" وللخلاص بدلاً عن "أ" وللخلاص.

<sup>١٠٠٠</sup> وفي "ك" و"م" "يقوم" أثبتنا كما في "ع" و"ب".

<sup>١٠٠١</sup> في "ع": عرض.



وأيضاً أنّ من سواه تعالى<sup>١٠٠٢</sup> من المحسنين، إذا ألح إليه الفقير أبغضه. أمّا الحقّ سبحانه وتعالى فهو يحب الملحّين في الدّعاء، كما ورد في الخبر عن النبيّ خير البشر: "إنّ الله يحبُّ الملحّين في الدّعاء".<sup>١٠٠٣</sup>

وأيضاً أنّ من سواه تعالى من [ ١/١٢٣ ] / المحسنين، فإحسانه زائل غير دائم البتّة. إمّا بزوال نفسه أو بزوال ماله أو منصبه. أمّا الحقّ سبحانه وتعالى فهو الحيّ،<sup>١٠٠٤</sup> الباقي، دائم<sup>١٠٠٥</sup> المعروف، قديم الإحسان، منزه عن عوارض الزّوال، وسمّة النّقصان.

وأيضاً أنّ من سواه تعالى من المحسين، فإحسانه [ ٥/١٢٣ ] / يخصّ بقوم دون قوم. أمّا<sup>١٠٠٦</sup> الحقّ سبحانه وتعالى فرحمته وإحسانه عامة شاملة<sup>١٠٠٧</sup> لكلّ، كما قال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾.<sup>١٠٠٨</sup> فثبت أنّ رحمة الله تعالى على عباده وإحسانه إليهم لا تُعدُّ ولا تُحصى، كما قال تعالى في مواضع من كتابه [مثلاً]: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾،<sup>١٠٠٩</sup> فلا جرم أنه تعالى خير الراحمين وخير المسؤولين، تبارك [ ١٠/١٢٣ ] / وتعالى عن قول الظالمين علوّاً كبيراً.

<sup>١٠٠٢</sup> في "ع": يقال.

<sup>١٠٠٣</sup> تقدم تخريجه ص ٢٤

<sup>١٠٠٤</sup> في "ب": الحقّ.

<sup>١٠٠٥</sup> في "ب": الدائم.

<sup>١٠٠٦</sup> أمّا ساقطة في "ع".

<sup>١٠٠٧</sup> في "ع": "عاملة" وهذا خطأ حسب السّياق.

<sup>١٠٠٨</sup> الأعراف: ١٥٦/٧.

<sup>١٠٠٩</sup> إبراهيم: ٣٤/١٤.

## تنبيه:

ينبغي للمؤمن أن يدعو الله تعالى ويتوسل بإيمانه إلى مطلوبه من مغفرة الله تعالى ورحمته. سيما بهذه العبارة البليغة المحكيّة عنهم من غير تأويل ولا صرف عن ظاهره. ١١٠ لعلّ الداعي بها يستجاب له كما استجيب لهم. ١١١

## [الدعاء المحكي عن فريق من الصحابة رضي الله تعالى عنهم]

وحكي عن فريق من الصحابة رضي الله تعالى عنهم. قيل ١١٣ هم العشرة المبشّرة. قوله تعالى في سورة الفرقان: ﴿رَبَّنَا اصْرِفْ [ ١٥/١٢٣ ] / عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾؛ ١١٤ [و] قوله ١١٥: ﴿رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾. ١١٦

قوله: ﴿رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ﴾ فيه تحقيق بإيمانهم بالبعث والجزاء، كما في البحر المحيط. قوله ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ ١١٧ أي شرّاً دائماً وهلاكاً لازماً. ١١٨

قوله: [ ١٢٣ب/١ ] / ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ وسائت، في حكم بثست وفيها ضميرٌ مبهمٌ يُفسّره مستقراً. والمخصوص بالذمّ محذوف. معناه: سائت مستقراً ومقاماً

١١٠ هذا القسم ما بين القوسين (من غير تأويل ولا صرف عن ظاهره) ساقطٌ في "م".

١١١ هذا القسم ما بين القوسين: (لعلّ الداعي بها يستجاب له كما استجيب لهم) ساقطٌ في "ك"، "ع"، "ب" أثبتنا كما في "م".

١١٢ تعالى ساقطة في "ب".

١١٣ قيل ساقطة في "ع".

١١٤ الفرقان: ٦٥/٢٥، ٦٦.

١١٥ قوله "ساقطة في "ك"، "ع"، "م" أثبتناها كما في "ب".

١١٦ الفرقان: ٢٣/٧٤.

١١٧ (غرم) الغين والراء والميم أصلٌ صحيح يدلُّ على ملازمة وملازمة. من ذلك العَرم، سميّ غريماً للزومه وإلحاحه. والعَرام: العذاب اللازم، في قوله تعالى: { إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا } [الفرقان ٦٥]. انظر: ابن فارس، المصدر المذكور، ٩/٤ أبو حيان الأندلسي: البحر المحيط، الفرقان، ٦٥/٢٥، ١٢٧/٨.

هي. وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم إنَّ وجعلها خبراً لها، كما في تفسير أبي السعود<sup>١٠١٩</sup>، والظاهر أنَّ [ ١٢٣ب/٥ ] / التعليلين من كلام الداعين و<sup>١٠٢٠</sup> حكاية لقولهم. وقيل من كلام الله تعالى.

وقوله: ومُقَاماً، معطوف على سبيل التوكيد. لأنَّ الاستقرار والإقامة كليهما مترادفان. وقيل: المستقر للعصاة من أهل الإيمان فإنَّهم يستقرون فيها ولا يقيمون<sup>١٠٢١</sup>؛ والإقامة للكفار، كما في تفسير أبي حيان<sup>١٠٢٢</sup>.

قوله: ﴿رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾، يجوز أن يكون "مِنْ" [ ١٢٣ب/١٠ ] / ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تَقَرُّ<sup>١٠٢٣</sup> به عيوننا، كما في تفسير النيسابوري<sup>١٠٢٤</sup>، وعن محمد بن كعب: <sup>١٠٢٥</sup> (ليس شيء أقرَّ<sup>١٠٢٦</sup> لعيونهم من أن

<sup>١٠١٩</sup> أبو السعود، المصدر المذكور، الفرقان، ٦٦/٢٥، ٢٢٩/٦.  
<sup>١٠٢٠</sup> في "م" "أو".

<sup>١٠٢١</sup> هذا القسم ما بين القوسين: (فإنَّهم يستقرون فيها ولا يقيمون) ساقط في "م" و "ك" أثبتنا كما في "م" و "ب".

<sup>١٠٢٢</sup> أبو حيان، المصدر المذكور، الفرقان، ٦٦/٢٥، ١٢٨/٨.

<sup>١٠٢٣</sup> قَرَّتْ عَيْنُهُ قَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ مَاخُوذٌ مِنَ الْقُرُورِ وَهُوَ الدَّمْعُ الْبَارِدُ يَخْرُجُ مَعَ الْفَرْحِ، وَقِيلَ: هُوَ مِنَ الْقَرَارِ، وَهُوَ الْهُدُوءُ. وَالْقُرَّةُ: كُلُّ شَيْءٍ قَرَّتْ بِهِ عَيْنُكَ، وَالْقُرَّةُ مُصَدَّرُ قَرَّتِ الْعَيْنُ قُرَّةً وَقَرَّتْ نَقِيضُ سَحُنَتْ. وَقَرَّتْ عَيْنُهُ تَقَرَّرْتُ: سَرْتُ، قَالَ: كَيْ تَقَرَّرَ عَيْنُهَا [ طه / ٤٠ ] ، وَقِيلَ لِمَنْ يَسَّرَ بِهِ: قُرَّةً عَيْنٍ. انظر: الأزهرى، المصدر المذكور، ٢٢٤/٨؛ الرَّاغِبِ الْأَصْفَهَانِي، المصدر المذكور، ٦٦٣.

<sup>١٠٢٤</sup> القسم بين "وقوله: ومُقَاماً، معطوف على سبيل التوكيد" و " ما تَقَرُّ به عيوننا، كما في تفسير النيسابوري" ناقصٌ في "ع". انظر للعزوي، المصدر المذكور، الفرقان، ٧٤/٢٥، ٢٥٦/٥.

<sup>١٠٢٥</sup> محمد بن كعب بن سليم بن عمرو، أبو حمزة، ويقال أبو عبد الله، القرظي: [ ... -ت ١١٨ هـ / ٧٣٦ م ] تابعي، من كبار العلماء. ولد في حياة النبي (ص). ونزل الكوفة سنة ٤٠ هـ. ثم رجع إلى المدينة. قال صاحب "تاريخ التراث العربي": "استخدم التعليل في كتابه الكشف والبيان، ومن الروايات التي ذكرها الطبري في تاريخه يتضح أن ابن اسحاق قد = استخدم كتابا للقرظي ذا مضمون تاريخي، فهل هذا هو كتاب في المغازي - بمعنى الكلمة - أو أنه كتاب تفسير يتضمن معلومات تاريخية وفيرة؟" وقال عون بن عبد الله: "ما رأيت أحدا أعلم بتأويل القرآن من القرظي". مات بالمدينة، قيل سنة ١٠٨ أو ١١٧ أو ١٢٠ هـ. انظر: عادل نويهض، المصدر المذكور، ٢٠٩/٢.

<sup>١٠٢٦</sup> في "ع": أقرب.

يشاهدوا أولادهم وأزواجهم مؤمنين مطيعين مواظبين على العبودية).<sup>١٠٢٧</sup> تقول أقرَّ الله عينك، أي صادف فؤادك ما يحبه. كأنهم قالوا هب لنا منهم سروراً و فرحاً. قيل إنهم سألو [ ١٢٣ب/١٥ ] / ربهم أن يرزقهم أزواجاً وذريةً أتقياً يسرّ بهم قلوبهم وتقرّ بهم أعينهم لاحتمال مساعدتهم بهم في الطاعة وتوقع لحوقهم في الجنة، حسب ما وعده سبحانه وتعالى بقوله في سورة والطور: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾.<sup>١٠٢٨</sup>

قوله: ﴿وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [ ١٢٤أ/١ ] / قيل: نزلت هذه الآيات في العشرة المبشرين بالجنة. وقيل: إنهم<sup>١٠٢٩</sup> سألو ربهم أن يُبلّغهم في العلم والعبادة المبلغ الذي يُشار إليهم ويُقتدى بهم. [و] قيل: <sup>١٠٣٠</sup> في الآية دلالة على أن الرياسة في الدين يجب أن يُطلب ويُرغب فيها، كذا في التفسير الكبير.<sup>١٠٣١</sup>

(١٢٤أ/٥) / تنبيه:

ينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يكون خائفاً من عذاب جهنم فيدعو الله تعالى أن يصرف عنه عذابها. لعلّ دعائه يسمع ويستجاب. ويُصرف عنه العذاب سيّما بهذه العبارة البليغة المحكيّة عن هؤلاء الصّالحين فإنهم مع حسن معاملتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق خائفون من [ ١٢٤أ/١٠ ] / عذاب جهنم مبتهلون إلى الله تعالى في <sup>١٠٣٢</sup> صرف <sup>١٠٣٣</sup> العذاب عنهم لعدم اعتدادهم بأعمالهم ووثوقهم على استمرار أحوالهم.<sup>١٠٣٤</sup> وأن

<sup>١٠٢٧</sup> انظر: الزمخشري: الكشاف، الفرقان، ٧٤/٢٥، ٢٩٦/٣؛ الخازن، تفسير الخازن، ٣/٣١٨.

<sup>١٠٢٨</sup> الطور: ٢١/٥٢.

<sup>١٠٢٩</sup> هذا القسم ما بين القوسين: (قيل: نزلت هذه الآيات في العشرة المبشرين بالجنة. وقيل: إنهم) ساقط في "م".

<sup>١٠٣٠</sup> "قيل" ساقطة في "م".

<sup>١٠٣١</sup> الرّازي: التفسير الكبير، الفرقان، ٧٥/٢٥، ٤٨٧/٢٤.

<sup>١٠٣٢</sup> في "ع": و صرف.

<sup>١٠٣٣</sup> في "ع": الصرف.

<sup>١٠٣٤</sup> هذه العبارة التي بين القوسين (كقوله تعالى في سورة المؤمنون، والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة إلى ربهم راجعون) زائدة في "ع" و "ب".

يسأل الله تعالى أزواجاً و ذريةً أتقياء، إن لم يكن صاحب أزواج وأولاد، وإن كان ذا عيال وأولاد فيسأل الله تعالى أن يكونوا أتقياء أو ثباتهم على التقي كي تفر عينه في الدنيا [ ١٢٤/١٥ ] / والعقبى. ١٠٣٥ وأن يطلب من الله عز وجلّ رئاسةً في الدين لإنفاذ الشريعة وإرشاد الأمة، سيّما بهذه الألفاظ الفصيحة والعبارات اللطيفة المشتملة على هذه المقاصد العلية المحكيّة عنهم. لعلّ الداعي بها<sup>١٠٣٦</sup> يستجاب له كما استجيب لهم.

### [الدعاء المحكي عن بعض الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين]

وحكي عن بعض الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين قيل: [ ١٢٤ب/١ ] / هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه. قوله تعالى في سورة الأحقاف: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي دُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾. ١٠٣٧.

قوله: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي [ ١٢٤ب/٥ ] / أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾. قال ابن عباس رضي الله تعالى<sup>١٠٣٨</sup> عنهما معناها أهمني. قال صاحب الصحاح: استوزعت الله فأوزعني. أي استلهمته فأهمني، كذا في التفسير الكبير. ١٠٣٩.

قوله: ﴿وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ﴾ أي وأهمني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ، يعني نعمة الاسلام التي هي<sup>١٠٤٠</sup> فوق كل نعمة. أدرج فيه ذكر والديه تكثيراً للنعمة أو تعميماً [ ١٢٤ب/١٠ ] / لها. فإن النعمة عليهما نعمة عليه، والنعمة عليه يرجع نفعها<sup>١٠٤١</sup> إليهما

<sup>١٠٣٥</sup> قَالَ اللَّيْثُ: عَاقِبَةُ كُلِّ شَيْءٍ: آخِرُهُ؛ وَكَذَلِكَ عَاقِبَةُ، وَالْجَمِيعُ الْعَوَاقِبُ وَالْعُقُوبُ. قَالَ: وَالْعُقْبَانُ وَالْعُقْبِيُّ كَالْعَاقِبَةِ وَالْعُقُوبُ. انظر: الأزهرى، المصدر المذكور، ١/١٨٢.

<sup>١٠٣٦</sup> بها ناقصة في "ع".

<sup>١٠٣٧</sup> الأحقاف: ١٥/٤٦.

<sup>١٠٣٨</sup> تعالى ناقصة في "ب".

<sup>١٠٣٩</sup> الرّازي، المصدر المذكور، الأحقاف، ١٥/٤٦، ١٨/٢٨.

<sup>١٠٤٠</sup> هي "ساقطة في "ك"، "ب" و "ع". أثبتنا كما في "م".

<sup>١٠٤١</sup> في "ب": نفعهما.

سيما الدينية كما في تفسير القاضي<sup>١٠٤٢</sup>. وقد قيل إن الآية نزلت في أبي بكر رضي الله عنه، وكثير من المفسرين على هذا القول، وهو المروي عن ابن عباس رضي الله تعالى<sup>١٠٤٣</sup> عنهما. قوله: ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أجاب الله تعالى دعاء أبي بكر [ ١٢٤/ب/١٥ ] / فأعتق تسعة من المؤمنين. منهم بلال الحبشي ولم يُرد شيئاً من الخير إلا أعانه الله تعالى عليه.<sup>١٠٤٤</sup>

قوله: ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ أي واجعل الصلاح سارياً في ذرّيتي راسخاً فيهم. قال ابن عباس رضي الله عنهما أجاب الله تعالى دعاء أبي بكر فاجتمع له اسلامٌ والديه وبنيه وبناته جميعاً.<sup>١٠٤٥</sup>

قوله: ﴿إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ﴾ أي إني تبت [ ١٢٥/أ/١ ] / ورجعت إلى طاعتك عمّا لا ترضاه من معصيتك. قوله: ﴿وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ أي من المخلصين الدّين والعقيدة لله ربّ العالمين. هذا على تقدير كون الإسلام<sup>١٠٤٦</sup> من أسلم وجهه لله إذا أخلص. وأمّا إذا كان من أسلم، إذا استسلم، وانقاد، فمعناه من المستسلمين المُنْقَادِينَ [ ١٢٥/أ/٥ ] / لدين الله تعالى. فإنّ الإسلام في أصل اللّغة الانقياد، كما صرّح به الامام فخر الرّازي في التّفسير الكبير.<sup>١٠٤٧</sup>

<sup>١٠٤٢</sup> عبارة "كما في تفسير القاضي" ساقطة في "ك" و "ع" أثبتناها كما في "م" وهامش "ب".

<sup>١٠٤٣</sup> تعالى ناقصة في "ب".

<sup>١٠٤٤</sup> انظر: القرطبي، المصدر المذكور، الأحقاف، ١٥/٤٦، ١٦/١٩٥.

<sup>١٠٤٥</sup> المصدر ذاته.

<sup>١٠٤٦</sup> وفي التسخ الأخرى "كونه" أثبتنا كما في "م".

<sup>١٠٤٧</sup> الرّازي، المصدر المذكور، الأحقاف، ١٥/٤٦، ٢٨/١٨-١٩.

## تنبيه:

يجوز للداعي أن يدعو الله تعالى بهذه الألفاظ الفصيحة والكلمات البليغة المشتملة على هذه المطالب العلية المحكية عن ١٠٤٨ أبي بكر الصديق<sup>١٠٤٩</sup> على قول أكثر المفسرين<sup>١٠٥٠</sup> من غير تأويل ولا صرف عن ظاهره، إن كان<sup>١٠٥١</sup> [ ١٠/١٢٥ ] / والداه مؤمنين متنعمين بنعمة الإسلام وكانت له ذرية موجودة أو مرجوة. فينبغي للداعي<sup>١٠٥٢</sup> أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية عن صاحب<sup>١٠٥٣</sup> نبينا في الغار ورفيقه في الأسفار. ويواظب عليها<sup>١٠٥٤</sup> آناء الليل وأطراف النهار لعل الله تعالى يُلهمه الشكر على نعمه<sup>١٠٥٥</sup> التي لا تُحصى ويوفقه لِمَا يُحِبُّه وَيَرْضَى [ ١٥/١٢٥ ] / ويجعل الصلاح سارياً في ذريته ويتوب عليه برحمته. ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾. ١٠٥٦.

## [الدعاء المحكي عن المستضعفين من هذه الأمة]

وحكي عن المستضعفين من هذه الأمة قوله تعالى في سورة النساء: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾. ١٠٥٧.

١٠٤٨ صاحب نبينا زائدة في "ع" و "ب".

١٠٤٩ رضي الله عنه زائدة في "ع" و "ب".

١٠٥٠ هذا القسم ما بين القوسين: (أبي بكر الصديق<sup>١٠٥٠</sup> على قول أكثر المفسرين) في هامش "ك" وبداخل "م" لا يوجد في "ع" و "ب". أثبتنا كما في هامش "ك" و نص "م".

١٠٥١ في "ع": كانا.

١٠٥٢ في "ع": فينبغي للعاقل.

١٠٥٣ هنا اقتباس من الآية... التوبة.

١٠٥٤ في "ع" و "ب": عليه.

١٠٥٥ في "ب": نعمة.

١٠٥٦ ما بين القوسين: (ويوفقه لِمَا يُحِبُّه وَيَرْضَى ويجعل الصلاح سارياً في ذريته ويتوب عليه برحمته. ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾) غير موجود في "ع".

١٠٥٧ النساء: ٧٥/٤.

المراد بالمستضعفين من [ ١٢٥ب/١ ] / الرجال والنساء والولدان قومٌ بقُوا بمكة لعجزهم<sup>١٠٥٨</sup> عن الهجرة إلى المدينة. و<sup>١٠٥٩</sup> كانوا يَلْقُونَ من كُفَّار مكة أذىً شديداً. قال ابن عباس رضي الله عنهما: كنت أنا وأمي من المستضعفين من النساء والولدان وكانوا يدعون ويقولون في دعائهم: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا [ ١٢٥ب/٥ ] / مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾.<sup>١٠٦٠</sup>

وأجمعوا على أن المراد من هذه القرية الظالم أهلها مكة المكرمة. وكونُ أهلها موصوفين بالظلم يحتمل أن يكون لأجل أنهم مشركون. قال<sup>١٠٦١</sup> تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾<sup>١٠٦٢</sup> ويحتمل أن يكون لأجل أنهم كانوا يُؤذون المسلمين حيث بلغ أذاهم غير المكلفين. ولذلك حُصَّ الولدان بالذكر.<sup>١٠٦٣</sup>

قوله: ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ أي واجعل لنا من عندك أي من محض فضلك ولياً يتولّى أمرنا.

قوله: ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ أي ناصرًا ينصرنا على أعدائنا فاستجاب الله تعالى دعاءهم بأن يسرّ لبعضهم الخروج إلى المدينة وجعل لمن بقي منهم من محض فضله خيرٍ وليٍّ وخير ناصرٍ وهو نبيّنا محمد صلى الله عليه وسلم فتولّى أمرهم ونصرهم [ ١٢٥ب/١٥ ] / واستنقذهم من أيدي المشركين يوم فتح مكة المكرمة واستعمل عليهم عتاب بن أسيد وكان

<sup>١٠٥٨</sup> في "م" "لعجزهم"، وفي النسخ الأخرى "وعجزوا"

<sup>١٠٥٩</sup> "الواو" ساقطة في "ك"، "ع" و "ب"، أثبتناها كما في "م".

<sup>١٠٦٠</sup> البخاري: صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب سورة النساء، ومالك ولا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين..، ٤٥٨٧، ٤٦/٦.

<sup>١٠٦١</sup> الله واردة في "ب" بعد "قال".

<sup>١٠٦٢</sup> لقمان: ١٣/٣١.

<sup>١٠٦٣</sup> انظر: الطبري، المصدر المذكور، النساء، ٧٥/٤، ٥٤٥/٨؛ الرّازي، المصدر المذكور، ١٠/١٤١؛ ابن كثير، المصدر المذكور، ٣١٥/٢.



ابن ثمان عشرة سنة كما في تفسير ابن خازن<sup>١٠٦٤</sup> فحماهم ونصرهم حتى صاروا أعزّة أهلها كما في تفسير القاضي. ١٠٦٥ ١٠٦٦.

### تنبيه:

[السؤال]: [ ١٢٥/ب/١٠ ] / هل يجوز لواحد من سُكَّان مكة المكرمة أن يدعو الله تعالى بهذا الدعاء المحكي عن هؤلاء المستضعفين الذين بقوا بمكة لعجزهم عن الهجرة إلى المدينة مع النبي صلى الله عليه وسلم؟

الجواب: فيه تفصيل؛ أمّا قولهم ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ فقد ذكرنا قبل هذا في كون أهلها موصوفين بالظلم<sup>١٠٦٧</sup> وجهين.

[ ١٢٥/ب/١٥ ] / الوجه الأول<sup>١٠٦٨</sup>: أمّهم موصوفون بالظلم لأجل أنهم مشركون قبل<sup>١٠٦٩</sup> الفتح. فعلى هذا الوجه لا يجوز له الدعاء به لأنّ أهل مكة كلّهم صاروا مسلمين بعد الفتح، كما أخبر به سبحانه وتعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾. ١٠٧٠

والوجه الثاني: أمّهم موصوفون بالظلم لأجل أنّهم كانوا يؤذون المسلمين [ ١٢٦/أ/١ ] / المستضعفين. فعلى<sup>١٠٧١</sup> هذا الوجه يجوز له الدعاء به لكنّ الداعي إذا قال ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ يريد به بعض أهلها الذي يؤذيه أو يؤذي غيره ولا مخلص له إلا

<sup>١٠٦٤</sup> الخازن، المصدر المذكور، ٣٩٩/١.

<sup>١٠٦٥</sup> ما بين القوسين: (من: قوله: ﴿وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ أي واجعل لنا من عندك أي من محض فضلك ولياً يتولّى أمرنا..... إلى فحماهم ونصرهم حتى صاروا أعزّة أهلها كما في تفسير القاضي.) ساقط في "ك" و "ع" أثبتنا كما في "م" و هامش "ب". التّرقيم في هذا القسم حسب نسخة "م" لأنّه غير موجود في "ك".

<sup>١٠٦٦</sup> البيضاوي، المصدر المذكور، ٨٤/٢.

<sup>١٠٦٧</sup> في "ب" بعد كلمة "الظلم": "لأجل أنّهم مشركون قبل الفتح" [ثم]: "فعلى هذا الوجه يجوز له الدعاء...".

<sup>١٠٦٨</sup> الأوّل ناقصة في "ب".

<sup>١٠٦٩</sup> في "ك" "قبل" مكرّرة.

<sup>١٠٧٠</sup> التّصر: ١١٠/١، ٢.

<sup>١٠٧١</sup> في التّسخ الأخرى "وعلى" وفي "م" "فعلى".

بالخروج عنها<sup>١٠٧٢</sup>. وأمّا من كان ساكناً في قريةٍ أخرى غير مكة المكرمة فله أن يدعو [ ٥/١٢٦ ] / ويريد به بعض أهلها لا كلها. إن كانت القرية دار الإسلام. وأمّا إذا<sup>١٠٧٣</sup> كانت القرية<sup>١٠٧٤</sup> دار الحرب وكان الداعي أسيراً<sup>١٠٧٥</sup> في أيدي الكفار، العياد بالله تعالى، فله أن يدعو الله تعالى<sup>١٠٧٦</sup> بهذه العبارة البليغة المحكية عنهم على الوجهين المذكورين. وأمّا قولهم ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ فنعَم السؤال [ ١٠/١٢٦ ] / ونعم المطلوب<sup>١٠٧٧</sup>.

### [الدعاء المحكي عن الذين جاؤا بعد المهاجرين والأنصار رضي الله تعالى عنهم]

وحكي عن الذين جاؤا<sup>١٠٧٨</sup> بعد الأنصار رضي الله تعالى عنهم، وهم التّابعون لهم بإحسان<sup>١٠٧٩</sup> إلى يوم الدين، قوله تعالى في سورة الحشر: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾<sup>١٠٨٠</sup> قوله: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ يعني يستغفرون [ ١٥/١٢٦ ] / لأنفسهم ولمن سبقهم بالإيمان.

قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي غشاً وحسداً وبغضاً. فكلُّ مَنْ كان في قلبه غلٌّ أو بغض لأحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترحم على جميعهم فإنه ليس ممّن عناه الله تعالى بهذه الآية لأنّ الله<sup>١٠٨١</sup> تعالى ربّ المؤمنين على ثلاثة

<sup>١٠٧٢</sup> "عنها" ساقطة في "ب".

<sup>١٠٧٣</sup> في "ب" إن بدلاً عن إذا.

<sup>١٠٧٤</sup> القرية ناقصة في "ب".

<sup>١٠٧٥</sup> في "ب": أسير.

<sup>١٠٧٦</sup> في "م" "الله تعالى" غير موجود.

<sup>١٠٧٧</sup> ما بين القوسين: (وأمّا قولهم ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ فنعَم السؤال ونعم المطلوب) في "م" في الهامش.

<sup>١٠٧٨</sup> هاجروا بدلاً عن جاؤوا في "ع".

<sup>١٠٧٩</sup> "ياحسان" ساقطة في النسخ كلّها أثبتناها كما في "م".

<sup>١٠٨٠</sup> الحشر: ١٠/٥٩.

<sup>١٠٨١</sup> في "ع" الآية بدلاً عن الله.

منازل: المهاجرين ثم من ١٠٨٢ [ ١٢٦ب/١ ] / بعدهم الأنصار ثم من بعدهم التابعين الموصوفين بما ذكر. فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجاً من ١٠٨٣ أقسام المؤمنين، وليس له في فيئ المؤمنين ١٠٨٤ نصيب.

قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ رَعُوفٌ رَحِيمٌ﴾ أي مبالغ ١٠٨٥ في الرأفة والرحمة، فحقيق بأن تجيب (١٢٦ب/٥) / دعائنا.

### تنبيه

واعلم أنه يجوز الدعاء بهذه العبارة البليغة المحكية عن هؤلاء التائبين ١٠٨٦ المستغفرين، لأنه مطابق لحال الداعي وموافق لمطلوبه. فينبغي له أن يواظب على هذا الدعاء. لأن فيه طلب الغفران وسؤال العصمة عن الغل لأهل الإيمان مع ما فيه من التعرض للرأفة والرحمة المقتضية [ ١٢٦ب/١٠ ] / لإثابة المؤمن وإجابة الداعي فنعم السؤال ونعم المطلوب.

### [الدعاء المحكي عن المسلمين ١٠٨٧ الذين يمرون على الصراط]

وحكي عن المسلمين ١٠٨٨ الذين يمرون على الصراط إذا رأوا نور المنافقين قد انطفي ١٠٨٩، قوله تعالى في سورة التحريم: ﴿رَبَّنَا أُمَّمٌ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. ١٠٩٠.

١٠٨٢ "من" ساقطة في "م".

١٠٨٣ في "ع": عن.

١٠٨٤ في "ع" و "ب": المسلمين.

١٠٨٥ في "ب": مبالغة.

١٠٨٦ في "ب": التابعين.

١٠٨٧ "المسلمين" ساقطة في "م".

١٠٨٨ "المسلمين" ساقطة في "م".

١٠٨٩ هذه الكلمة ك"أنطق" في "ب".

١٠٩٠ التحريم: ٨/٦٦.

قوله: ﴿رَبَّنَا أَتَمِّمْ لَنَا نُورَنَا﴾ يعني إذا رأوا نور المنافقين قد انطَفَى يَعْرِبِهِمْ<sup>١٠٩١</sup> الخوفُ على ما هو [ ١٢٦ب/١٥ ] / مقتضى البشرية وإن كانوا جازمين بالإتمام والنَّجاة ودخول الجنة. وقيل: يتفاوت<sup>١٠٩٢</sup> أنوارهم بحسب أعمالهم فيتساؤلون الإتمام تفضلاً. وقيل: السَّابِقُونَ إلى الجنة يَمْرُونَ<sup>١٠٩٣</sup> على الصَّراط مثل البرق وبعضهم كالريح وبعضهم حبواً وزحفاً. [ ١٢٧أ/١ ] / وأولئك الذين يقولون ﴿رَبَّنَا أَتَمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ والله تعالى اعلم بمراده من أسرار كلامه.

### تنبيه:

ينبغي<sup>١٠٩٤</sup> للعاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يسأل الله تعالى في الدنيا إتمام التَّوَرِّ وازدياده<sup>١٠٩٥</sup> في العقبي، سيما بهذه العبارة [ ١٢٧أ/٥ ] / البليغة المحكيّة عن المسلمين، حين مُرُورِهِمْ على الصَّراط. لعلّ الدَّاعي بها يسمع ويستجاب له دعاؤه ويعطى سؤاله ومُتَمَّنَّاهُ من إتمام التَّوَرِّ وغفران الذَّنُوب وثبات الأقدام على الصَّراط ودخول الجنة دخولاً أوَّلِيّاً بفضل الله ورحمته. اللَّهُمَّ اجعلنا من المنُورِينَ بالتَّوَرِّ الكثير ومن المبشِّرِينَ بالعُفْران [ ١٢٧أ/١٠ ] / الكبير الذي لا يظهر أثره إلا في مثلي وفي<sup>١٠٩٦</sup> أمثالي من المذنبين المجرمين، وثبَّتْ أقدامنا يوم تزلُّ فيه الأقدام، وأدخِلْنَا الجنة مع المسلمين الكرام برحمتك الَّتِي أَخْرَجْتَنَا لِيَوْمِ الْقِيَامِ بِجُرْمَةِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام. ولنذكر جملة الأُدعية القرآنية والدَّعوات الفرقانيّة المذكورة في هذه المجموعة الَّتِي تسمّى [ ١٢٧أ/١٥ ] / سلسبيلاً ليسهل حفظها.

<sup>١٠٩١</sup> بمعنى "يصيب".

<sup>١٠٩٢</sup> في "ع": تفاوت.

<sup>١٠٩٣</sup> في "ع": يرون.

<sup>١٠٩٤</sup> ينبغي ناقصة في "ع".

<sup>١٠٩٥</sup> في "ب" وازدياده. في "م" "والزَّيادة".

<sup>١٠٩٦</sup> في ناقصة في "ب".

## [قائمة الآيات المفسرة في المخطوطة]

### الفصل الأول فيما حكي عن الأنبياء والمرسلين المتقدمين:

﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ١٠٩٧

﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ

الْخَاسِرِينَ﴾ ١٠٩٨.

[ ١٢٧ب/١ ] / ﴿رَبِّ أَنْزِلْ لِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ ١٠٩٩.

﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ١١٠٠

﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ١١٠١.

﴿وَتُبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ ١١٠٢.

[ ١٢٧ب/٥ ] / ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِي مَقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي

وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ ١١٠٣.

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ وَاجْعَلْنِي

مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ وَاعْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ [ ١٢٧ب/١٠ ] / كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ

يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ ١١٠٤.

١٠٩٧ الأعراف: ٢٣/٧.

١٠٩٨ هود: ٤٧/١١.

١٠٩٩ المؤمنون: ٢٩/٢٣.

١١٠٠ نوح: ٢٨/٧١.

١١٠١ البقرة: ١٢٧/٢.

١١٠٢ البقرة: ١٢٨/٢.

١١٠٣ إبراهيم: ٤٠/١٤، ٤١.

١١٠٤ الشعراء: ٨٣/٢٦-٨٩.

﴿رَبِّ ١١٠ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾. ١١٠٦

﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾. ١١٠٧

﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ [ ١٢٧ب/١٥ ] / أَنْتَ الْعَزِيزُ

الْحَكِيمُ﴾. ١١٠٨

﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾. ١١٠٩

﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ [ ١٢٨أ/١ ] / وَأَنْ

أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأُدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾. ١١١٠

﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾. ١١١١

﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾. ١١١٢

﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾. ١١١٣

[ ١٢٨أ/٥ ] / ﴿أَيُّ مَسْنِي الضُّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾. ١١١٤ ١١١٥

١١٠٥ في "ع" ناقصة.

١١٠٦ الصَّاقَات: ١٠٠/٣٧.

١١٠٧ الممتحنة: ٤/٦٠.

١١٠٨ الممتحنة: ٥/٦٠.

١١٠٩ يوسف: ١٠١/١٢.

١١١٠ التَّمَل: ١٩/٢٧.

١١١١ ص: ٣٥/٣٨.

١١١٢ آل عمران: ٣٨/٣.

١١١٣ الأنبياء: ٨٩/٢١.

١١١٤ الأنبياء: ٨٣/٢١.

١١١٥ في "ب": "أَيُّ مَسْنِي الشَّيْطَانِ بِنَصْبِ وَعَذَابٍ" زائدة.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. ١١١٦

﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾. ١١١٧

﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾. ١١١٨

﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي [ ١٠/١٢٨ ] / يَفْقَهُوا

قَوْلِي﴾. ١١١٩

﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَعَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ﴾. ١١٢٠

﴿رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارزُقْنَا وَأَنْتَ

خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾. ١١٢١

الفصل الثاني فيما حكي عن بعض الصالحين من الأمم الماضية:

﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾. ١١٢٢

﴿رَبَّنَا أفرغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوْقَنًا مُسْلِمِينَ﴾. ١١٢٣

﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٨٥) وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾. ١١٢٤

﴿رَبَّنَا أفرغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾. ١١٢٥

١١١٦ الأنبياء: ٨٧/٢١.

١١١٧ الأعراف: ٨٩/٧.

١١١٨ الأعراف: ١٥١/٧.

١١١٩ طه: ٢٠/٢٠-٢٨.

١١٢٠ القصص: ١٦/٢٨.

١١٢١ المائدة: ١١٤/٥.

١١٢٢ آل عمران: ٥٣/٣.

١١٢٣ الأعراف: ١٢٦/٧.

١١٢٤ يونس: ٨٥، ٨٦.

١١٢٥ البقرة: ٢٥٠/٢.

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا [ ١٢٨ب/١ ] / وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾. ١١٢٦

﴿رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾. ١١٢٧

﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. ١١٢٨

﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ [ ١٢٨ب/٥ ] / وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾. ١١٢٩

الفصل الثالث فيما ١١٣٠ أمر الله تعالى به خاتم أنبيائه ورسوله صلى الله عليه وسلم:

﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾. ١١٣١

[ ١٢٨ب/١٠ ] / ﴿رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾. ١١٣٢

﴿رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾. ١١٣٣

﴿رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾. ١١٣٤

الفصل الرابع فيما حكي عن أمته صلى الله عليه وسلم:

١١٢٦ آل عمران: ١٤٧/٣.

١١٢٧ الكهف: ١٠/١٨.

١١٢٨ التمل: ٤٤/٢٧.

١١٢٩ التحريم: ١١/٦٦.

١١٣٠ حكي زائدة في "ب".

١١٣١ الإسراء: ٨٠/١٧.

١١٣٢ طه: ١١٤/٢٠.

١١٣٣ المؤمنون: ٩٧/٢٣، ٩٨.

١١٣٤ المؤمنون: ١١٨/٢٣.



﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾. ١١٣٥.

[ ١٢٨ب/١٥ ] / ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾. ١١٣٦.

﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَهْطَأْنَا﴾. ١١٣٧.

﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾. ١١٣٨.

﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى

الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾. ١١٣٩.

[ ١/١٢٩ ] / ﴿رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ

الْوَهَّابُ﴾. ١١٤٠.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾. ١١٤١.

﴿رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾. ١١٤٢.

[ ٥/١٢٩ ] / ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾. ١١٤٣. ١١٤٤

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾. ١١٤٥.

١١٣٥ البقرة: ٢٠١/٢.

١١٣٦ البقرة: ٢٨٥/٢.

١١٣٧ البقرة: ٢٨٦/٢.

١١٣٨ البقرة: ٢٨٦/٢.

١١٣٩ البقرة: ٢٨٦/٢.

١١٤٠ آل عمران: ٨/٣.

١١٤١ آل عمران: ٩/٣.

١١٤٢ آل عمران: ١٦/٣.

١١٤٣ آل عمران: ١٩١/٣.

١١٤٤ هذه الآية غير موجودة في فهرس في "ع".

١١٤٥ آل عمران: ١٩٢/٣.

﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾. ١١٤٦

﴿رَبَّنَا فَاعْفُرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾. ١١٤٧

﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾. ١١٤٨

[ ١٠/١٢٩ ] / ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾. ١١٤٩

﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾. ١١٥٠

﴿رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾. ١١٥١

﴿رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾. ١١٥٢

[ ١٥/١٢٩ ] / ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾. ١١٥٣

﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ

لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾. ١١٥٤

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا [ ١/١٢٩ ]

غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾. ١١٥٥

١١٤٦ آل عمران: ٣/١٩٣.

١١٤٧ آل عمران: ٣/١٩٣.

١١٤٨ آل عمران: ٣/١٩٤.

١١٤٩ المائدة: ٥/٨٣.

١١٥٠ المؤمنون: ٢٣/١٠٩.

١١٥١ الفرقان: ٢٥/٦٥، ٦٦.

١١٥٢ الفرقان: ٢٥/٧٤.

١١٥٣ الأحقاف: ٤٦/١٥.

١١٥٤ النساء: ٤/٧٥.

١١٥٥ الحشر: ٥٩/١٠.

﴿رَبَّنَا أَتَمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>١١٥٦</sup>

### [ قيد الفراغ ]

قد وقع الفراغ عن تحريره وتبييضه بيد جامعه بعون الله تعالى وحسن توفيقه في مكة المكرمة [ ١٢٩ب/٥ ] / قُبَالَةَ الكعبة المعظّمة في العشر الأوّل من ذي الحجّة من شهور سنة ثلاث وخمسين ومائة وألف من الهجرة النبويّة على صاحبها الصّلوات والتحيّة. سبحان ربّنا ربّ العزّة عمّا [ ١٢٩ب/١٠ ] / يصفون وسلامٌ على المرسلين والحمد لله ربّ العالمين آمين. ١١٥٧



<sup>١١٥٦</sup> التّحرّيم: ٨/٦٦.

<sup>١١٥٧</sup> قيد الفراغ في "ك" غير موجود في "ع" و "ب". هذه العبارة موجودة في "ع": وقد تمّ الكتاب بعون الله تعالى وحسن توفيقه والحمد لله ربّ العالمين.

## الفهارس

## فهرس الآيات

٧/ب٩١	البقرة: ٥/٢	﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾
٧/ب٩١	البقرة: ١٦٣/٢	﴿وَالِهَٰكُمُ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ﴾
٨/ب٩١	البقرة: ١٦٤/٢	﴿لَا يَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾
٩-٨/ب٩١	البقرة: ٢٥٦/٢	﴿اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾
١٠/ب٩١	البقرة: ٢٥٥/٢	﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا ..﴾
١١/ب٩١	آل عمران: ١٨/٢	﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ...﴾
١٢/ب٩١	آل عمران: ٢٦/٢	﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ...﴾
١٤-١٣/ب٩١	آل عمران: ١٦٩/٢ - ١٧٣	﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا...﴾
١٥/ب٩١	آل عمران: ١٧٣/٢	﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾
١٥/ب٩١	التوبة: ١٢٨/٩	﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ...﴾
١٦/ب٩١	التوبة: ١٢٩/٩	﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾
١٧-١٦/ب٩١	الحشر: ١٨/٥٩	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾
١٥/ب٩٢، ١٤/أ٩٢، ١٥/ب٩٤	الأعراف: ٢٣/٧	﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾
١٩/ب٩٤، ١٩/ب٩٢	البقرة: ٣٧/٢	﴿فَتَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾
١/أ٩٣	آل عمران: ٣٣/٣	﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ﴾
٢/أ٩٣	طه: ١٢٢-١٢١/٢٠	﴿وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾
٥/أ٩٣	البقرة: ٣٥/٢	﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾
٥/ب٩٣	طه: ١١٥/٢٠	﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ﴾
٥/أ٩٥، ٢/أ٩٥	هُود: ٤٧/١١	﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ﴾
٤/أ٩٥	هُود: ٤٦/١١	﴿فَلَا تَسْأَلِنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ﴾
١٩/أ٩٥	الأعراف: ١٤٩/٧	﴿لَكِن لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا﴾
١٢/ب٩٥	المؤمنون: ١/٢٣	﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾
١٢/ب٩٥	المؤمنون: ٢٩/٢٣	﴿رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا﴾

١/أ٩٦	نوح: ٢٨/٧١	﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ﴾
١١/أ٩٦	البقرة: ١٢٧/٢	﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ﴾
١٢/أ٩٦	البقرة: ١٢٨/٢	﴿وَتُبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ﴾
٦-٥/ب٩٧	إبراهيم: ٤١، ٤٠/١٤	﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ﴾
١٩/ب٩٧	التوبة: ١١٤/٩	﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ﴾
٣/أ٩٨	مريم: ٤٧/١٩	﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾
٤/أ٩٨	الممتحنة: ٤/٦٠	﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾
٩/أ٩٨	إبراهيم: ٣٥/١٤	﴿: رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾
١١/أ٩٨	إبراهيم: ٤٠/١٤	﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ﴾
٤-١/ب٩٨	الشعراء: ٨٩-٨٣/٢٦	﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾
٥/ب٩٨	البقرة: ١٣٠/٢	﴿وَأِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾
١١-١٠/أ٩٩	الصافات: ٨٣/٣٧	﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ﴾
٣-١/ب٩٩	الشعراء: ٨٥، ٨٣/٢٦	﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾
٦/ب٩٩	الشعراء: ٨٦/٢٦	﴿وَاغْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ﴾
٩، ٨/ب٩٩	التوبة: ١١٤/٩	﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ﴾
١٠/ب٩٩	مريم: ٤٧/١٩	﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾
١١، ١٠/ب٩٩	الممتحنة: ٤/٦٠	﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾
١٣/ب٩٩	التوبة: ١١٤/٩	﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ﴾
٦/أ١٠٠	الصافات: ١٠٠/٣٧	﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾
١١/أ١٠٠	الشعراء: ٨٣/٢٦	﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾
١٣/أ١٠٠	النمل: ١٩/٢٧	﴿وَأَدْخَلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ﴾
١٤/أ١٠٠	يوسف: ١٠١/١٢	﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي﴾
١٩-١٦/أ١٠٠	الممتحنة: ٥، ٤/٦٠	﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ﴾
٤-٢/أ١٠١	يوسف: ١٠١/١٢	﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾
٥، ٤/ب١٠١	ص: ٧٥/٣٨	﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ﴾
١٥-١٣/أ١٠٢	النمل: ١٩/٢٧	﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ﴾

١٩/ب١٠٢	المطففين: ٦/٨٣	﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ﴾
٢، ١/أ١٠٣	ص: ٣٥/٣٨	﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي﴾
١٠/أ١٠٣	ص: ٣٥/٣٨	﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي﴾
١٩/أ١٠٣	آل عمران: ٣٨/٣	﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ﴾
٥/ب١٠٣	الأنبياء: ٨٩/٢١	﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾
٦، ٥/أ١٠٤	الأنبياء: ٨٣/٢١	﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي﴾
٨/أ١٠٤	الأنبياء: ٨٤/٢١	﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ﴾
١٧، ١٦/أ١٠٤	ص: ٤١/٣٨	﴿وَأَذْكَرَ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى﴾
١/ب١٠٤	إبراهيم: ٢٢/١٤	﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ﴾
١/أ١٠٥	الأنبياء: ٨٧/٢١	﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا﴾
٨/أ١٠٥	الكهف: ٣٣/١٨	﴿وَلَمْ تَظَلِمْ مِنْهُ شَيْئًا﴾
٩/أ١٠٥	البقرة: ٥٧/٢	﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا﴾
١١/أ١٠٥	الأنبياء: ٨٨/٢١	﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَجِئْنَاهُ مِنْ﴾
١٣/ب١٠٥	الأعراف: ٨٩/٧	﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا﴾
١٠/أ١٠٦	الأعراف: ١٥١/٧	﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلَاخِي﴾
٧، ٦/ب١٠٦	طه: ٢٨-٢٥/٢٠	﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ﴾
٧/ب١٠٦	طه: ٢٤/٢٠	﴿أَذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾
٨/ب١٠٦	الشعراء: ١٣/٢٦	﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ﴾
١٢/ب١٠٦	طه: ٣٦/٢٠	﴿قَدْ أُوْتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾
١٥/أ١٠٧	القصص: ١٦/٢٨	﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾
٨/ب١٠٧	المائدة: ١١٤/٥	﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً﴾
١٤/ب١٠٨	آل عمران: ٥٣/٣	﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا﴾
١٦/أ١٠٩	الأعراف: ١٢٦/٧	﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّفْنَا﴾

٧/ب١٠٩	يونس: ٨٥/١٠، ٨٦	﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ﴾
١٩/ب١٠٩	البقرة: ٢٥٠/٢	﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ﴾
١٦، ١٥/أ١١٠	آل عمران: ١٤٧/٣	﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾
٨/ب١١٠	الكهف: ١٠/١٨	﴿رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً﴾
١/أ١١١	النمل: ٤٤/٢٧	﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾
١٣، ١٢/أ١١١	التحریم: ١١/٦٦	﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا﴾
١٦، ١٥/ب١١٢	الإسراء: ٨٠/١٧	﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾
١٢/أ١١٢	طه: ١١٤/٢٠	﴿رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾
١٦/أ١١٢	النساء: ١١٣/٤	﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾
٥/ب١١٢	فاطر: ٢٨/٣٥	﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ﴾
٨-٦/ب١١٢	البيّنة: ٨/٩٨	﴿جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ﴾
١٣-١٠/أ١١٣	الأعراف: ١٧٦، ١١٧٥/٧	﴿وَإِئْتَى عَلَيْهِمْ نَبَأٌ الَّذِي﴾
٣/أ١١٤	المؤمنون: ١/٢٣	﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾
٥، ٤/أ١١٤	المؤمنون: ٩٨، ٩٧/٢٣	﴿رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ﴾
١٦/أ١١٤	المؤمنون: ١١٨/٢٣	﴿رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ﴾
١٠/ب١١٤	النحل: ١٨/١٦	﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾
١٦/ب١١٤	الإسراء: ٨٠/١٧	﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾
٥، ٤/أ١١٥	الإسراء: ٨٠/١٧	﴿وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَّدُنكَ﴾
١/ب١١٥-١٩/أ١١٥	المؤمنون: ٩٨، ٩٧/٢٣	﴿رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ﴾
٦-٤/ب١١٥	النحل: ١٠٠-٩٨/١٦	﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ﴾
٥، ٤/أ١١٦	البقرة: ٢٠١/٢	﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾
١/ب١١٦-١٦/أ١١٦	البقرة: ٢٨٦، ٢٨٥/٢	﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا﴾
٥/أ١١٧	التوبة: ٦٧/٩	﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ﴾
٧/أ١١٧	الإسراء: ٣١/١٧	﴿إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾
١٠، ٩/أ١١٨	آل عمران: ٩، ٨/٣	﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ﴾

٤/أ١١٩	آل عمران: ١٦/٣	﴿رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا﴾
١٧-١٢/أ١١٩	آل عمران: ١٩٤-١٩١/٣	﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا﴾
١٣-١١/ب١٢٠	النساء: ٦٩/٤	﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾
١٣-٩/أ١٢١	آل عمران: ١٩٠/٣	﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ﴾
١٨-١٦/أ١٢١	آل عمران: ١٩٥/٣	﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي﴾
١٢، ١٢/ب١٢١	المائدة: ٨٣/٥	﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ﴾
٤، ٣/أ١٢٢	البقرة: ١٤٣/٢	﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾
١٢، ١١/أ١٢٢	النساء: ٤١/٤	﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ﴾
٧/ب١٢٢	المؤمنون: ١٠٩/٢٣	﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾
٦/أ١٢٣	الأعراف: ١٥٦/٧	﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾
٨/أ١٢٣	إبراهيم: ٣٤/١٤	﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾
١٧-١٤/أ١٢٣	الفرقان: ٦٦، ٦٥/٢٥	﴿رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ﴾
١٩، ١٨/ب١٢٣	الطور: ٢١/٥٢	﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾
٢/ب١٢٤	الأحقاف: ١٥/٤٦	﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ﴾
١٦/أ١٢٥	النساء: ٧٥/٤	﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ﴾
١٩-١٧/أ١٢٥	النساء: ٧٥/٤	﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾
٧/ب١٢٥	لقمان: ١٣/٣١	﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾
١٧/ب١٢٥	النصر: ٢، ١/١١٠	﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾
١٢/أ١٢٦	الحشر: ١٠/٥٩	﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾
١٢/ب١٢٦	التحریم: ٨/٦٦	﴿رَبَّنَا أَتَمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاغْفِرْ لَنَا﴾



## فهرس الأحاديث

٨/٩٣	هَذَا حَلَالٌ لِإِنَاثِ أُمَّتِي
٤/٩٤	لَمَّا مَاتَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَضِعَ بِبَابِ الْكَعْبَةِ
٦/٩٤	قَبْرَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَيِّ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ...
١٠/٩٧	إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ الْمُفْتَنَ التَّوَابَ
١٨/١٠١	رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي إِلَى السَّمَاءِ يُوسُفَ...
١/١٠١	فَمَرَرْتُ بِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِذَا هُوَ...
١١/١٠١	هَلْ تَدْرُونَ مَنْ الْكَرِيمُ بِنُ الْكَرِيمِ بِنُ الْكَرِيمِ
	بِنُ الْكَرِيمِ؟ ...
١٣/١٠١	مَنْ شَعَلَهُ ذِكْرِي عَنَ مَسْأَلَتِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلَ
	مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ
٧/١٠٣	إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنَ الْعَجَنِّ تَقَلَّتْ عَلَيَّ الْبَارِحَةَ
	لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاتِي فَأَمَكَّنِي اللَّهُ...
١٧/١٠٣	إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا عَنَ
	ثَلَاثٍ..
٢/١٠٤	مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا
	وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا
١٣/١٠٥	مَا مِنْ مَكْرُوبٍ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ إِلَّا
	اسْتُجِيبَ لَهُ
١٤، ١٣	دَعْوَةُ ذِي التُّونِ مَا دَعَا بِهَا مُؤْمِنٌ إِلَّا
	اسْتُجِيبَ لَهُ
١٥/١٠٥	هَلْ أَدْلِكُمْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ دَعَا بِهِ
	يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ...
١٣/١١٥	اللَّهُمَّ انْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَعَلِّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي

١٨/ب/١١٦	إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ، وَالنَّسِيَانَ، وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ
١/أ/١١٧	إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي عَنْ ثَلَاثِ الْخَطَأِ وَالنَّسِيَانِ وَالْإِكْرَاهِ
١٥/ب/١١٧	الآيَتَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، مَنْ قَرَأَهُمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَاهُ
٦/ب/١٢٠	إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُحِبُّ الْمُلْحِحِينَ فِي الدُّعَاءِ
١٧/ب/١٢١، ١٦	يُجَاءُ بَنُوْحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأُمَّتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ لَهُ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ... إِقْرَأْ عَلَيَّ الْقُرْآنَ. " فقلت: يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل؟... رُوي أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي النَّجَاشِيِّ وَأَصْحَابِهِ بَعَثَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابِهِ، فَقَرَأَهُ ثُمَّ دَعَا... إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُلْحِحِينَ فِي الدُّعَاءِ
١٨/ب/١٢٢	

## فهرس القراءات

١٤/ب٩٥	قرأ العاصم برواية أبي بكرٍ	رَبِّ أَنْزَلْنِي مَنْزِلًا
١٥-١٤/ب٩٧	اختلف القراء في إثبات الياء في "دعاء"	رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ
١٣/ب٩٩	قراءة الحسن البصريّ	وَعَدَهَا أَبَاهُ
١٩/ب١٠٧	قرئ "تَكُنْ" على جواب الأمر	تَكُونُ لَنَا عِيدًا



## فهرس الأعلام

٣/ب٩١	مُحَمَّد بن عالم مُحَمَّد الأَيْدِي الكُوزِ حِصَارِي
٣-٢/ب٩٣	عَمْرُ بنُ مُحَمَّدِ بنِ أَحْمَدَ النَّسْفِي
٤-٣/ب٩٣	عَبْدُ اللَّهِ بنُ أَحْمَدَ بنِ مُحَمَّدِ النَّسْفِي
١٠/أ١٢٠ ؛ ١٨/أ٩٧ ؛ ١١/ب٩٣	عَلِيّ القَارِي
٧/ب١٠٠ ؛ ٥/أ١٠٠ ؛ ١٤-١٣/ب٩٣ ١٠٢/ب١١ ؛ ١١/ب١٠٤ ؛ ١٠/ب١١٢ ؛ ١/ب١١٢ ١١٣/أ٩ ؛ ٧/ب١١٦ ؛ ٧/ب١١٩ ؛ ٢/ب١١٩ ١٢١/ب١ ؛ ٦/أ١٢٥	فخرالدين الرّازي
١٤/أ٩٤	التَّقْتَارِي
٦/ب٩٤ ؛ ٤/ب٩٤ ؛ ١٨/أ٩٤	آدم عليه السلام،
٩/ب١٠١ ؛ ٦/ب٩٤	حواء
٣/ب٩٤	عُرْوَةُ [بن الزبير بن العوام]
٤/ب٩٤	جَبْرِيل [عليه السلام]
٥/ب٩٤	مُجَاهِدٌ
٥/أ١٢٠ ؛ ١١/أ١١٢ ؛ ٧/ب٩٤	السُّيُوطِي
٢/ب٩٦ ، ١٤ ، ٨/أ٩٥	أبو السعود
١٨/ب١٢١ ؛ ١٠ ، ٦/ب٩٥ ؛ ١٦/أ٩٥ ١/أ١٢٢	نوح (عليه السلام)
١٩/ب١٠٠ ؛ ١٠/أ١٠٠ ؛ ١٠/أ٩٦ ١٠/ب١٠١ ؛ ١٣/ب١٠١	إبراهيم (عليه السلام)
١٠/أ٩٦	إسماعيل (عليه السلام)
٩/أ٩٧	عَلِيّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
١٤/أ٩٧	الطَّبَّيْ
٢/ب٩٧	أبو اللّيث السّمْرَقَنْدِي
١٦/ب٩٧	مُحَمَّد الجزري
١٥/أ١١٢ ؛ ١٧/ب٩٨	القشيري
٤/ب١١٩ ؛ ١٩/أ١١٩ ؛ ١٦/أ٩٩	الرّحْمَشِي

الحسن (البصريّ)	١٣/ب٩٩
سُلَيْمَان (عَلَيْهِ السَّلَام)	١٢/أ١٠٠؛ ١٢/أ١٠٢؛ ١٢/أ١٠٣؛ ١٤/ب١٠٢؛ ١٢/أ١٠٣؛ ١٠/أ١٠٣؛ ٣/أ١٠٣؛ ١/أ١٠٣؛ ١١/ب١١٠؛ ١٩/ب١١٠؛ ١/أ١١١؛ ٢، ٩؛ ١١/ب١١١
يُوسُف (عَلَيْهِ السَّلَام)	١٣/أ١٠٠؛ ١/أ١٠١؛ ١٩/أ١٠١؛ ١٦/ب١٠١؛ ٨/ب١٠١؛ ١٢/ب١٠١؛ ١٦/ب١٠١؛ ١٠/أ١٠٢
ابن عَبَّاس (رضي الله عنهما)	٨/ب١٠٠؛ ١٢/أ١٠١؛ ١٦/أ١٠٢؛ ١٠/أ١١٤؛ ١٠/أ١٢٤؛ ٥، ١٣، ١٤، ١٧؛ ٢/ب١٢٥
عَطَاء	١٣/أ١٠١؛
أبو سعيد الخدريّ (رضي الله عنه)	١٦/ب١٢١؛ ١٧/أ١٠١
سَارَّة	٩/ب١٠١؛
يَعْقُوب (عَلَيْهِ السَّلَام)	١٢/ب١٠١
إِسْحَاق (عَلَيْهِ السَّلَام)	١٢/ب١٠١
داوُد (عَلَيْهِ السَّلَام)	٤/أ١٠٣
عِيسَى (عَلَيْهِ السَّلَام)	٤/أ١٠٣
أبو هريرة رضي الله عنه	٦/أ١٠٣
زَكَرِيَّا (عَلَيْهِ السَّلَام)	١٧/أ١٠٣؛ ٤/ب١٠٣؛ ١١/ب١٠٣؛ ١٦/ب١٠٣
المُنَاوِي	١٦/أ١١٥؛ ٤/أ١٠٤
أَيُّوب (عَلَيْهِ السَّلَام)	٥/أ١٠٤؛ ١٤/أ١٠٤؛ ١٥/أ١٠٤؛ ١٦/ب١٠٤
ابن عادل الحنبلي عمر بن علي	١١/ب١٠٤
يونس (عَلَيْهِ السَّلَام)	١٨/ب١٠٤؛ ١٦/أ١٠٥؛ ٥/ب١٠٥
سعد بن أبي وقاص (رضي الله عنه)	١٤/أ١٠٥
شُعَيْب (عَلَيْهِ السَّلَام)	٨/أ١٠٦؛ ١٢/ب١٠٥

مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَام)	١٠٦/أ؛ ١٧/أ؛ ١٠٦/أ؛ ١٧، ١٣، ٥/ب؛ ١٧، ١٣، ٥/أ؛ ١٠٧/أ؛ ١٤، ١٥؛ ١٥/أ؛ ١٠٩/أ؛ ٦/ب؛ ٣/ب
فِرْعَوْن	١٠٦/ب؛ ١١/أ؛ ١٥/أ؛ ١١١/أ؛ ١٣، ١٧، ١٩؛ ٢/ب؛ ٤
عِيسَى (عَلَيْهِ السَّلَام)	١٠٧/ب؛ ٧/أ؛ ١٠٨/أ؛ ١٩/أ؛ ١٠/ب؛ ١٣، ١٦، ١٧
أَبُو حَيَّان	١٠٨/أ؛ ١٨/أ؛ ١١١/أ؛ ١١٦/ب؛ ١٠/ب
الْإِنْجِيل	١٠٨/ب؛ ١٦
مُحَمَّد (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)	١٠٩/أ؛ ٧، ٨، ٩، ١١؛ ١٣/ب؛ ١٣؛ ١٢٢/أ؛ ١، ٥؛ ١٢٧/أ؛ ١٣
طَالُوت	١٠٩/ب؛ ١٦/أ؛ ١١٠/أ؛ ١١
مُقَاتِل	١١١/أ؛ ٢
جَالُوت	١٠٩/ب؛ ١٨
بَلْقِيس	١١٠/ب؛ ١٨/أ؛ ١١١/ب؛ ١٠
آسِيَة	١١١/أ؛ ١١/أ؛ ١١١/ب؛ ١٢
التَّيْسَابُورِي	١١٢/ب؛ ١/أ؛ ١١٣/أ؛ ٩
عِكْرِمَة	١١٤/أ؛ ١٠
الْوَاهِدِي	١١٦/ب؛ ٤/أ؛ ١١٩/أ؛ ١٨/أ؛ ١٢٠/أ؛ ١
أَبُو مَسْعُود الْأَنْصَارِي (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)	١١٧/ب؛ ١٣
الرَّاعِب [الْأَصْفَهَانِي]	١١٨/أ؛ ١٣
أَبُو يَعْلَى الْمَوْصِلِي	١٢٠/أ؛ ٣
الْبَيْضَاوِي	١٢٠/أ؛ ١٠
التَّجَاشِي (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)	١٢١/ب؛ ١٠، ١١؛ ١٢٢/أ؛ ١٤، ١٨
جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)	١٢٢/أ؛ ١٥، ١٧

٨/أ١٢٢	ابن مَسْعُود (رضي الله عنه)
١١/ب١٢٣	مُحَمَّد بن كَعْب
٨/أ١٢٥؛ ١٨، ١١، ١/ب١٢٤	أبو بكر الصِّدِّيق رضي الله عنه



## فهرس الأماكن والبلاد

الكعبة	٤/ب٩٤
مَسْجِدُ الْحَيْفِ	٦/ب٩٤ ، ٥/ب٩٤
مِنَى	٦/ب٩٤
سَرْنَدِيْبُ	٨/ب٩٤
أَهْنَدُ	٩/ب٩٤
مَكَّة	١١٢/أ٣ ؛ ١١٥/أ١ ؛ ١٢٥/ب١ ، ٢ ، ٦ ، ١٠ ، ١١ ، ١٦ ؛ ١٢٦/أ٤
المَدِينَة	١١٥/أ٢ ؛ ١٢٥/ب١ ، ١٢



## فهرس الكلمات والمصطلحات المشروحة

اصْطَفَى: ٢/ب٩١

البارى: ٣/ب٩١

سالف الزّمان: ٥/ب٩١

بُرْهَةٌ: ١/أ٩٢

تذْيِلاً: ٧/أ٩٢

تكميلاً: ٧/أ٩٢

اسْتَصْفَى: ٧/أ٩٢

حَرِيّاً: ١٠/أ٩٢

الْمُسْتَحِيلُ: ٣/ب٩٢

الممكن: ٣/ب٩٢

المؤوّل: ٣/ب٩٢

مُنْفَرِدٌ: ١١/ب٩٢

مَسْبُوقٌ: ١١/ب٩٢

الحاسِرِين: ١٦/ب٩٢

الرّلة: ١٨/ب٩٢

إِجْتَبَى: ٢/أ٩٣

مُقْصُورٌ: ١٠/أ٩٣

سِمْاءة: ١/ب٩٣

نَبِيَّةٌ: ٩/ب٩٣

عَرِيقٌ: ١٠/ب٩٣

المَرْوَّة: ٦/أ٩٤

الحِشْمَة: ٦/أ٩٤

الرَّيْب: ٦/أ٩٤

الشَّكْ: ٦/أ٩٤

الدِّين: ٣/ب٩٤

مَسْجِدِ الحَيْفِ: ٦/ب٩٤

سَرْنَدِيْب: ٨/ب٩٤

مَحِيصٌ: ٧/أ٩٥

مُتَلَازِمِيْن: ١٤/أ٩٦

تَوْشُع: ١٦/أ٩٦

هَضْمًا: ٤/ب٩٦

الحضرات: ١٢/أ٩٧

استقراء: ١١/ب٩٧

استثناء مَفْرَعٌ: ١/٩٨

يُنْتَهِلُ: ١٦/أ٩٧

الحُكْمُ: ٧/ب٩٨

صِيْتًا: ١٤/ب٩٨

المقيم: ٤/أ٩٩

الأَتْقِيَاء: ١٩/أ٩٩

مَطْمَعٌ: ٣/ب٩٩

الصَّلَاح: ١٠/أ١٠٠

أُنْبِنَا: ١٠٠/ب/١

يَحْيَبُ: ١٠٠/ب/١٣

الْحِكْمَةُ: ١٠٠/ب/١٥

اللِّثَامُ: ١٠١/أ/١

مُبْدِعٌ: ١٠١/أ/٨

أُذْرَجُ: ١٠٢/أ/١٩

تَقَلَّتْ: ١٠٣/أ/٧

سَارِيَةٌ: ١٠٣/أ/٩

حَاسِيٌّ: ١٠٣/أ/١١

الْوَسَاوِسُ: ١٠٤/ب/٣

الْخَوَاطِرُ: ١٠٤/ب/٣

الْفَتْحُ: ١٠٥/ب/١٤

الْحَقُّ: ١٠٥/ب/١٥

ظَهِيرًا: ١٠٦/ب/١٤

المائدة: ١٠٧/ب/١٤

خَوَانٌ: ١٠٧/ب/١٥

العِيدُ: ١٠٨/أ/١

الأشْبَاحُ: ١٠٨/ب/٥

الإفْرَاغُ: ١٠٩/أ/١٧

فَتْنٌ (عَنْ): ١٠٩/ب/٩

فتن (ب): ١٠/ب١٠٩

العَمَالِقَةُ: ١٨/ب١٠٩

صَبَّ: ٢/أ١١٠

عُرَاة: ١٠/أ١١٠

المعاصي القاصرة: ١٨/أ١١٠

المظالم المتعدية: ١٨/أ١١٠

الصَّرْح: ٢/أ١١١

أَسْلَم: ٤/أ١١١

أَظْهَرَ: ١٠/أ١١٢

الإغياء: ١٧/أ١١٣

التَّمثِيل: ١٨/أ١١٣

الحاجة: ٨/ب١١٣

الضَّرورة: ٨/ب١١٣

نَزَعَاتٍ: ٦/أ١١٤

حَذَافِير: ٥/ب١١٤

تَقْرِيرٌ: ١٣/ب١١٦

وَبِيلاً: ٩/أ١١٧

تَعَطَّفُ: ٨/ب١١٧

كَفَى: ١٦/ب١١٧

لحظة: ١/أ١١٨

لمحة: ١/أ١١٨

طرفة: ٢/أ١١٨

النُّصرة: ٨/أ١٢٠

الشِّفاعة: ٩/أ١٢٠

المغفرة: ٤/ب١٢٠

التَّكْفِير: ٤/ب١٢٠

تَذْرِفَان: ١٣/أ١٢٢

أهل الصِّفَّة: ٦/ب١٢٢

يَسْتَوْجِب: ٩/ب١٢٢

عَرَامًا: ١٩/أ١٢٣

تَقَرُّ: ١٠/ب١٢٣

العقبى: ١٥/أ١٢٤

## فهرس المصادر والمراجع التي استخدمها المؤلف في المخطوطة

-أ-

-ب-

الْبَعَوِي، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ،  
٩/أ١١٢، ١٨/أ١١٧،

-ت-

-ث-

-ج-

الجزري، محمد بن محمد بن علي بن يوسف، النَّشْرُ فِي الْقِرَاءَاتِ الْعَشْرِ، ٩٧ب/١٦-١٧،  
جلال الدين المحلي، محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أحمد، عبد الرحمن بن الكمال  
جلال الدين السيوطي، تَفْسِيرُ الْجَلَالَيْنِ، ٩٨ب/١٤،

جلال الدين السيوطي، الدُّرُّ الْمَنْثُورُ فِي التَّفْسِيرِ بِالْمَأْثُورِ، ٩٤ب/٧، ١١/أ١١٢،  
٢/أ١١٧، ٥/أ١٢٠،

الجوهري، إسماعيل بن حماد، الصِّحَاحُ تَاجُ اللُّغَةِ وَصِحَاحُ الْعَرَبِيَّةِ، ١٧/أ١٠٢؛

-ح-

أبو حيّان الأندلسي، أثير الدين محمد بن يوسف، الْبَحْرُ الْمُحِيطُ، ١٧/أ٩٥، ١٦/أ٩٦،  
١٠ب/١٠١، ١٨/أ١٠٨، ٣/أ١١٠، ١١/أ١١١، ٦ب/١١١، ١٠ب/١١٦،  
١٨/أ١٢٣، ٨ب/١٢٣،

-خ-

الخانن، علي بن مُحَمَّد بن ابراهيم بن عمر بن خَليل، لُبَابُ التَّأْوِيلِ فِي مَعَانِي التَّنْزِيلِ،  
١٠٧/ب/١٧،

-د-

-ذ-

-ر-

-ز-

الرَّحْمَنِيُّ، أَبُو الْقَاسِمِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْخَوَارِزْمِيِّ، الْكَشَّافُ عَنْ حَقَائِقِ التَّنْزِيلِ وَعُيُونِ  
الْأَقْوَابِ فِي وُجُوهِ التَّأْوِيلِ، ١٦/أ/٩٩، ٩٩/ب/١٣، ١١٩/أ/١٩، ١١٩/ب/٤،

-س-

سعد الدين التفتازاني، شَرْحُ الْمَقَاصِدِ، ١٤/أ/٩٣، ١٤/أ/٩٤

السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ، أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ يَوْسُفَ بْنِ عَبْدِ الْجَائِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، الدُّرُّ الْمَصُونُ فِي عِلْمِ  
الْكِتَابِ الْمَكُونِ، ١٦/أ/١١٨،

السِّيَاسِيُّ، أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، شَهَابُ الدِّينِ، عُيُونُ التَّفَاسِيرِ لِلْفُضَلَاءِ السَّمَاسِيرِ، ١٥/أ/٩٥،  
١٤/أ/١١٢،

أبو السَّعُودِ، مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مُصْطَفَى الْعِمَادِيِّ، إِرْشَادُ الْعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ  
الْكَرِيمِ، ٨/أ/٩٥، ١٤/أ/٩٥، ٩٦/ب/٢، ٦/أ/٩٨، ١٠/أ/١٠١، ١٠٣/ب/٣، ١٠٧/ب/١٤،  
١٠٩/ب/١١، ١١٢/أ/٢، ١١٤/أ/١٥، ١١٦/ب/١٤، ١١٦/ب/١٧، ١١٨/ب/١١،  
١١٩/أ/٨، ١٢١/أ/٥، ١٢٣/ب/٤،





١١٧/أ٨، ١١٧/ب٧، ١١٩/ب٢، ١٢١/ب١، ١٢٢/ب١٠، ١٢٤/أ٤، ١٢٤/ب٧،  
١٢٥/أ٦،

فخر الدين الرازي، أسرار التنزيل، ١٠٠/ب٧-٨،

-ق-

القاضي البيضاوي، عبد الله بن عمر، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ٩٦/ب١٨،  
٩٨/ب١٢، ١٠٢/ب٢، ١٠٣/ب٩، ١٠٥/أ٣، ١١٧/أ١١، ١١٩/أ٨، ١٢٠/أ١٠،  
١٢٠/ب١، ١٢٠/ب١٨،

القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح، الجامع لأحكام القرآن،  
٩٨/ب١٨، ١٠٤/أ١٩، ١٠٧/أ١٩،

-ك-

-ل-

-م-

محمد بن عالم محمد الأيدني الكوزلحصاري، أزهار التنزيل، ١١٨/أ٦، ٨، ١١٨/ب٥،  
١١٩/ب٨،

المنائي، زين الدين محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي، فيض القدير شرح الجامع  
الصغير، ١٠٤/أ٤، ١١٥/أ١٦،

-ن-

النسفي، عبد الله بن أحمد ابن محمود، مدارك التنزيل، ٩٣/ب/٤، ١٠٥/أ/٥، ١١١/أ/١٥،  
١١٧/أ/١٥،

النسفي، عمر بن محمد بن أحمد، التيسير، ٩٣/ب/٣، ١٠٣/ب/١١، ١٠٥/ب/٤،  
١١٧/ب/١٣، ١٢١/ب/١٦،

التيسابوري، محمود بن حمزة بن نصر الكرماني، لباب التفاسير، ٢/أ/٩٩،

التيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي، غرائب القرآن ورغائب الفرقان،  
٩٩/ب/١٥، ١٠٤/أ/١٢، ١١٢/ب/١، ١١٣/أ/٩، ١٢١/أ/١، ١٢٣/ب/١١،

-و-

الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي التيسابوري، الوسيط في تفسير القرآن  
المجيد، ١١٦/ب/٤، ١١٩/أ/١٨، ١٢٠/أ/١،

-ه-

-ي-

## فهرس المصادر والمراجع التي استخدمناها عند تحقيق المخطوطة

ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي،  
تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم (التحقيق: أسعد محمد الطيب)، المملكة العربية السعودية  
١٤١٩، ١-٩.

ابن الأثير الجزري، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم  
الشيبياني، النهاية في غريب الحديث والأثر (تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد  
الطناحي)، بيروت ١٣٩٩ - ١٩٧٩، ١-٥.

ابن الأثير، أبو الفتح ضياء الدين نصر الله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الموصللي، المثل  
السائر في أدب الكاتب والشاعر (تحقيق: أحمد الحوفي، بدوي طبانة)، القاهرة، بدون تاريخ،  
٤-١.

ابن الجزري، أبو الخير شمس الدين محمد بن محمد بن يوسف، النشر في القراءات  
العشر (تحقيق: علي محمد الضباع)، مصر بدون تاريخ، ١-٢.

ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد، العلل المتناهية في  
الأحاديث الواهية (تحقيق: إرشاد الحق الأثري)، باكستان ١٤٠١ - ١٩٨١، ١-٢.

ابن العماد، أبو الفلاح عبد الحي بن أحمد بن محمد العكري، شذرات الذهب في أخبار  
من ذهب (تحقيق: محمود الأرنؤوط، تخريج: عبد القادر الأرنؤوط)، بيروت ١٤٠٦ -  
١٩٨٦، ط.١، ١-١١.

ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد، الدرر الكامنة في أعيان المائة  
الثامنة (تحقيق: محمد عبد المعيد ضان)، الهند ١٣٩٢-١٩٧٢، ط.٢، ١-٦.

ابن حليكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر البرمكي، وفيات  
الأعيان وأنباء أبناء الزمان (تحقيق: إحسان عباس)، بيروت ١٩٧١، ١-٧.

ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل المرسي، **المُخصَّصُ** (التَّحْقِيقُ: خليل إبراهيم جفال)،  
بيروت ١٩٩٦، ١-٥.

ابن عادل، أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني، **اللباب  
في علوم الكتاب** (تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض)، دار  
الكتب العلمية - بيروت / لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م، ١-٢٠.

ابن عرفة، أبو عبد الله محمد بن محمد الورغمي التونسي المالكي، **تفسير ابن عرفة** (تحقيق:  
جلال الأسيوطي) بيروت ٢٠٠٨، ١-٤

ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرّازي، **مُعْجَمُ مَقَائِسِ  
اللُّغَةِ** (تحقيق: عبد السلام محمد هارون)، ١٣٩٩ / ١٩٧٩، ط.١، ١-٦.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي الدمشقي، **الْبِدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ** (تحقيق، تدقيق و  
تعليق: علي شيري)، بيروت ١٤٠٨ - ١٩٨٨، ط.١، ١-٢، ١-١٤.

أبو البركات النّسفي، عبد الله بن أحمد بن محمود، **مَدَارِكُ التَّنْزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ** (التَّحْقِيقُ:  
يوسف علي بدوي)، بيروت ١٩٩٨، ط.١، ١-٣.

أبو البقاء الكفوي، أيوب بن موسى الحسيني القريمي (المتوفى: ١٠٩٤ هـ)، **الكليات معجم في  
المصطلحات والفروق اللغوية** (التحقيق: عدنان درويش - محمد المصري)، بيروت بدون  
تاريخ، ١.

أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش البلخي، **معاني القرآن** (تحقيق: هدى محمود قراعة)،  
القاهرة ١٩٩٠، ١-٢.

أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، **الْوَسِيطُ فِي  
تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ** (تحقيق وتعليق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، أحمد

محمد صيرة، أحمد عبد الغني الجمل، عبد الرحمن عويس)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان  
الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م، ١-٤.

أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي، **الْبَحْرُ  
الْمُحِيطُ** (التحقيق: صدقي محمد جميل)، بيروت ١٤٢٠، ١-١٠.

أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي، **إِرْتِشَافُ  
الضَّرْبِ مِنْ لِسَانِ الْعَرَبِ** (تحقيق: رجب عثمان محمد)، القاهرة ١٤١٨ - ١٩٩٨، ١-٥.

أبو الفداء زين الدين قاسم بن فطلوغا الشوؤوني، **تاج التراجم** (تحقيق: محمد خير رمضان  
يوسف)، دمشق ١٤١٣-١٩٩٢، ط.١، ١.

أبو اليسر، محمد البزدوي، **أُصُولُ الدِّينِ** (التحقيق: هانز بيتر لنس، الضبط والتعليق: أحمد  
حجازي السنّا)، القاهرة بدون تاريخ، ١.

أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز بن محمد البكري الأندلسي، **مُعْجَمُ مَا اسْتَعْجَمَ مِنْ أَسْمَاءِ  
الْبِلَادِ وَالْمَوَاضِعِ**، بيروت ١٤٠٣، ط.٣، ١-٤.

أبو علي الفارسي، الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، **الْحُجَّةُ لِلْقِرَاءِ السَّبْعَةِ** (تحقيق: بدر الدين  
قهوجي - بشير جويجايي)، دمشق / بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٩٣، ١-٧.

أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى، **إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب  
الكريم**، دار إحياء التراث العربي - بيروت بدون تاريخ، ١-٩.

أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري، **كتاب الصناعتين الكتابة والشعر** (تحقيق:  
علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم)، بيروت ١٩٨٦، ١.

أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران، **مُعْجَمُ الْفُرُوقِ  
اللُّغَوِيَّةِ** (التحقيق: بيت الله بيات)، قُم ١٤١٢، ١.

أبو يعلى، أحمد بن علي بن المثني بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي الموصلي، مسند أبي يعلى (التحقيق: حسين سليم أسد)، دمشق ١٩٨٤، ١-١٣.

أحمد بن محمد الأدنه وي، طبقات المُفسرين (تحقيق: سليمان بن صالح الخزي)، السعودية ١٤١٧-١٩٩٧، ط.١، ١.

أحمد مختار عمر بمساعدة فريق عمل، معجم الصواب اللغوي دليل المثقف العربي، القاهرة ٢٠٠٨، ١-٢.

الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد بن طلحة، تهذيب اللغة (التحقيق: محمد عوض مرعب)، بيروت ٢٠٠١، ١-٨.

إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم الباباني البغدادي، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، إسطنبول ١٩٥١، ١-٢.

المُجيب الحموي، محمد أمين بن فضل الله بن محب الدين بن محمد، خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، بيروت بدون تاريخ، ١-٤.

الأنباري، أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار، الزاهر في معاني كلمات الناس (تحقيق: حاتم صالح الضامن)، بيروت ١٤١٢-١٩٩٢، ط.١، ١-٢.

أوليا چلي بن محمد ظلي، سياحتنامه (المحققون: يوجال طاغلي، سيد علي فهران، روبرت دانكوف) إسطنبول ٢٠٠٥، ط.١، ١-١٠.

البعوي، أبو محمد حسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن (التحقيق: محمد عبد الله النمر، عثمان جمعة ضميرية، سليمان مسلم الحرش)، الرياض ١٩٩٧، ١-٨.

التفتازاني، شرح المقاصد في علم الكلام، باكستان ١٩٨١، ١-٢.

التفتازاني مسعود بن عمر بن عبد الله، شرح المقاصد في علم الكلام (تحقيق: عبد الرحمن عميرة)، بيروت ١٤١٩ - ١٩٩٨، ط.٢، ١-٥.

تقيّ الدّين أبي بكر عليّ بن عبد الله الحمويّ الأزراي، **خزانة الأدب وغاية الأرب** (تحقيق: عصام شعيتو)، بيروت ١٩٨٧، ١-٢.

التّهانوي، محمد بن علي ابن القاضي محمد حامد بن محمد صابر الفاروقي الحنفي، **موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم** (تحقيق: علي دحروج)، بيروت ١٩٩٦، ١-٢.

الجرجانيّ عليّ بن محمد بن عليّ الزّين الشّريف، **كتاب التعريفات** (التحقيق: ضبطه وصحّحه جماعة من العلماء بإشراف الناشر)، بيروت ١٤٠٣ - ١٩٨٣، ١.

الجوهري، إسماعيل بن حماد، **الصّحاح تاج اللغة وصّحاح العربيّة** (تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار)، بيروت ١٩٨٧، ١-٦.

حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله كاتب جلي، **كشّف الطُّنُونِ عَنْ أَسَامِي الْكُتُبِ وَالْفُنُونِ**، مكتبة المثنى - بغداد ١٩٤١، ١-٢.

الخازن أبو الحسن علاء الدّين علي بن محمد، **لباب التّأويل في معاني التّنزيل** (تصحيح: محمد علي شاهين)، بيروت ١٤١٥ / ١٩٩٤ الطّبعة الأولى، ١-٤.

الخليل بن أحمد، أبو عبد الرّحمن الفراهيدي البصريّ، **كتاب العين** (تحقيق: مهدي المخزومي، إبراهيم السّامرائي)، بيروت، بدون تاريخ، ١-٨.

الدّارقطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النّعمان بن دينار البغدادي، **أعللّ الواردة في الأحاديث النبويّة** (تحقيق وتخرّيج وتعليق: محفوظ الرحمن زين الله السلفي، محمد بن صالح بن محمد الدباسي)، الرّياض والدّمّام ١٩٨٥ و ١٤٢٧، ١-١٥.

الدّهبي، أبو عبد الله شمس الدّين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، **سير أعلام النبلاء** (تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرناؤوط)، دمشق ١٤٠٥ - ١٩٨٥، ط.٣، ١-٢٥.

الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان، تذكرة الحفاظ، بيروت ١٤١٩ - ١٩٩٨، ط. ١، ١ - ٤.

الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، بيروت ١٤٢٠، ١ - ٣٢.

الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن (تحقيق: صفوان عدنان الداودي)، دمشق ٢٠٠٣ / ١٤٢٤، ١ - ٢.

رضي الدين محمد بن الحسن الأستراباذي النحوي ٦٨٦ هـ، شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (التحقيق: يوسف حسن عمر)، ليبيا ١٩٧٥، ١ - ٤.

رضي الدين محمد بن الحسن الأستراباذي النحوي، شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (التحقيق: يوسف حسن عمر)، ليبيا ١٩٧٥، ١ - ٤، ٨٣/٤ رقيق العجم، موسوعة مصطلحات التصوف الإسلامي، لبنان، ١٩٩٩، ١.

الزبيدي، أبو الفيض محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، تاج العروس من جواهر القاموس (تحقيق: مجموعة من المحققين)، القاهرة بدون تاريخ، ١ - ٤٠.

الزركلي، خير الدين، الأعلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، بيروت ٢٠٠٢، ط. ١٥، ١ - ٨.

زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي، مختار الصحاح (المحقق: يوسف الشيخ محمد)، بيروت - صيدا، ١٩٩٩، ١.

الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمر الخوارزمي، الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل (تحقيق: عبد الرزاق المهدي)، بيروت بدون تاريخ، ١ - ٤.



السُّبُكِي، تاج الدِّين عبد الوهَّاب بن تقيِّ الدِّين، *طَبَقَاتُ الشَّافِعِيَّةِ الْكُبْرَى* (تحقيق: محمود محمد الطَّنَاحِي، عبد الفتَّاح محمَّد الحلوي)، مصر ١٤١٣، ط. ٢، ١-١٠.

السَّمِين الحلبي، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم الدَّرِّ المصون في علوم الكتاب المكنون (المحقق: أحمد محمد الخراط)، دار القلم، دمشق بدون تاريخ، ١-١١.

السيوطي، جلال الدِّين عبد الرَّحْمَن بن أبي بكر، *الدُّرُّ الْمَنْثُورُ فِي التَّفْسِيرِ بِالْمَأْثُورِ*، بيروت بدون تاريخ، ١-٨.

السيوطي، جلال الدِّين عبد الرَّحْمَن بن أبي بكر، *بُغْيَةُ الْوُعَاةِ فِي طَبَقَاتِ اللَّغَوِيِّينَ وَالنُّحَاةِ* (تحقيق: محمَّد أبو الفضل إبراهيم)، لبنان / صيدا بدون تاريخ، ١-٢.

الشَّوكَانِي، محمَّد بن علي بن محمَّد بن عبد الله اليَمَنِي، *أَلْبَدْرُ الطَّالِعُ بِمَحَاسِنِ مَنْ بَعْدَ الْقَرْنِ السَّابِعِ*، بيروت بدون تاريخ، ١-٢.

عَاتِق بن عَيْثِ بن زُوَيْرِ بن زَايِر بن حَمُودِ الْبَلَادِي الْحَرَبِي، *مَعَالِمُ مَكَّةِ التَّارِيخِيَّةِ وَالْأَثَرِيَّةِ*، مَكَّة ١٤٠٠ - ١٩٨٠، ١.

طاشكُزْبِي زَادَه، أبو الخير عِصَامُ الدِّين أحمد بن مصطفى بن خليل، *الشَّقَائِقُ النُّعْمَانِيَّةُ فِي عُلَمَاءِ الدَّوْلَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ*، بيروت بدون تاريخ، ١.

عادل نويهض، معجم المفسرين «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر» (التقديم: مفتي الجمهورية اللبنانية الشَّيْخُ حَسَنُ خَالِدِ)، بيروت - لبنان ١٤٠٩ - ١٩٨٨، ط. ٣، ١-٢.

عبد الرَّحْمَن بن محمَّد بن سليمان الكليبولي المدعو بشيخي زاده، *مَجْمَعُ الْأَنْهَرِ فِي شَرْحِ مُلْتَقَى الْأَبْحَرِ* (تحقيق: خليل عمران المنصور)، بيروت ١٩٩٨، ١-٤.

عبد الفتَّاح بن عبد الغيِّ بن محمَّد القاضي، *الْوَافِي فِي شَرْحِ الشَّاطِئِيَّةِ*، السَّعُودِيَّة، ١٤١٢ / ١٩٩٢، ١.

عبد الرحمن بن حسن حَبَنَكَة الميّداني الدمشقي، البلاغة العربية، دار القلم، دمشق، الدار الشامية، بيروت ١٤١٦ - ١٩٩٦، ٢.

عبد الفتاح بن عبد الغني بن محمد القاضي، البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريقي الشاطبية والدُّرّة - القراءاتُ الشاذةُ وتوجيهها من لغة العرب، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، ١.

عليّ بن محمد بن عليّ الزين الشّريف الجرجاني، كِتَابُ التَّعْرِيفَاتِ (التّحقيق: ضبطه وصحّحه جماعة من العلماء بإشراف الناشر)، بيروت، ١٤٠٣ - ١٩٨٣، ١.

فخر الدّين الرّازي، عِصْمَةُ الْأَنْبِيَاءِ (التّقديم والمراجعة: محمد حجازي)، القاهرة ١٤٠٦ - ١٩٨٦، ١.

فريدون أجمان، مادة آيدين، **DIA**، إسطنبول، ١٩٩٤، ١-٤٤.

القيوميّ، أبو العبّاس أحمد بن محمد بن عليّ، الْمِصْبَاحُ الْمُنِيرُ فِي غَرِيبِ الشَّرْحِ الْكَبِيرِ، بيروت بدون تاريخ، ١-٢.

القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك (ت: ٤٦٥ هـ)، لطائف الإشارات = تفسير القشيري (التّحقيق: إبراهيم البسيوني)، مصر، الطّبعة الثالثة، ١-٣.

الكاندهلوي، محمد يوسف بن محمد إلياس بن محمد إسماعيل، حَيَاةُ الصَّحَابَةِ (التّحقيق، الضّبط والتّعليق: بشار عوّاد معروف)، بيروت الطّبعة: الأولى ١٤٢٠ - ١٩٩٩، ١-٥.

كحّالة، عمر بن رضا بن محمد، مُعْجَمُ الْمُؤَلِّفِينَ، بيروت بدون تاريخ، ١-١٣.

الكشّي، أبو محمد عبد الحميد بن حميد بن نصر، أَلْمُنْتَخَبُ مِنْ مُسْنَدِ عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ (تحقيق: مصطفى العدوي)، الرّياض ١٤٢٣ - ٢٠٠٢، ط. ٢، ١-٢.

مجمع اللغة العربية بالقاهرة (إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار)، المعجم الوسيط، بدون تاريخ، دار الدعوة، ١-٢.

المنائي، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي، الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي (التحقيق: أحمد مجتبى)، الرياض بدون تاريخ، ١-٣.

المنائي، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم القاهري، التوقيف على مهمات التعاريف (الناشر: عبد الخالق ثروت)، القاهرة ١٩٩٠، ١.

نورالدين علي بن سلطان محمد القاري الهروي، أنوار القرآن وأسرار الفرقان الجامع بين أقوال علماء الأعيان وأحوال الأولياء ذوي الأرحام (التحقيق: ناجي سويد)، بيروت ٢٠١٣، ط.١، ١-٥.

نورالدين علي بن سلطان محمد القاري الهروي، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، دار الفكر، بيروت-لبنان ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م، ١-٩.

نورالدين علي بن سلطان محمد القاري الهروي، شرح الشفا، بيروت ١٤٢١، ١-٢.

التيسابوري، أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم التعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن (تحقيق: أبو محمد بن عاشور - مراجعة وتدقيق: نظير الساعدي)، بيروت ٢٠٠٢، ١-١٠.

ياقوت الحموي، أبو عبد الله شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، معجم البلدان، بيروت ١٩٩٥، ط.٢، ١-٧.

ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله بن عبد الله الرومي، معجم الأدباء = إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب (تحقيق: إحسان عباس)، بيروت ١٤١٤-١٩٩٣، ١-٧.