

T.C.
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

KURAN'A GÖRE ZAFER VE HEZİMETİN SEBEPLERİ
(UHUD GAZVESİ ÖRNEĞİ)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Maimaitimin MAIMAITIAILI

İstanbul
Şubat-2020

T.C.
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

KURAN'A GÖRE ZAFER VE HEZİMETİN SEBEPLERİ
(UHUD GAZVESİ ÖRNEĞİ)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Maimaitimin MAIMAITIALI

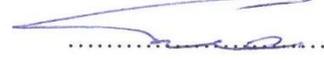
Tez Danışmanı
Dr. Öğr. Üyesi Mustafa TEMİMİ

İstanbul
Şubat-2020

Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğüne,

Bu çalışma, jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Temel İslam Bilimleri (Arapça) Bilim Dalında YÜKSEK LİSANS TEZİ olarak kabul edilmiştir.

Danışman Dr. Öğr. Üyesi Mustafa TEMİMİ



Üye Doç. Dr. Adel ABUSHAAR



Üye Doç. Dr. Nur Ahmet KURBAN



Onay

Yukarıdaki imzaların, adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylarım.



Prof. Dr. Ömer ÇAHA
Enstitü Müdürü

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığım “Kuran'a Göre Zafer ve Hezimetin Sebepleri (Uhud Gazvesi Örneği)” adlı çalışmamın öneri aşamasından sonuçlandığı aşamaya kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığımı, bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

Maimaitimin MAIMAITIAILI



بيان الأخلاقيات العلمية

لقد التزمت خلال الفترة من مرحلة اقتراح الرسالة باسم "أسباب النصر والهزيمة في القرآن الكريم (غزوة أحد نموذجاً)" وحتى نهاية إعدادي لهذه الرسالة بالقواعد الأخلاقية العلمية. وأقر بأنني قد قمت بإعداد جميع المعلومات في الرسالة وفقاً لقواعد كتابة الرسالة التي حصلت عليها، في إطار الأخلاقيات العلمية والتقاليد، وأن جميع الاقتباسات التي استخدمتها في رسالتي بشكل مباشر أو غير مباشر هي كما وثقتها، وكما أثبتها في قائمة المراجع.

محمد علي أمين



ÖNSÖZ

Araştırmamdaki her aşamada bana yardımcı olan değerli tez danışmanım Dr. Öğr. Üyesi Mustafa TEMİMİ' a, eğitim alanında dersleriyle bize vizyon katan çok değerli hocamız Dr. Öğr. Üyesi Murat KAYA ve Doç. Dr. Adel ABUSHAAR' a, Dualarında beni unutmayan annem Meryem Emin' e, Tüm eğitim dönemi boyunca benden desteklerini esirgemeyen saygıdeğer ağabeyim Muhammed Emin' e, sevgili eşim Amine Emin' e ve aileme teşekkürlerimi sunarım.

Maimaitimin MAIMAITIALI
İstanbul- 2020

المقدمة

أتقدم بخاص شكري إلى مشرفي المحترم الدكتور مصطفى التميمي الذي كان لي سنداً في إعداد رسالتي في كل مراحل إعدادها. وكما أتقدم بالشكر كذلك أساتذتي الأفاضل الذين أفادونا من علومهم في مرحلة الدروس الدكتور مراد كايا، والدكتور عادل أبو شعر، وكما أتقدم بالشكر إلى أمي مريم أمين التي لم تنسني يوماً في دعائها، وأخي الكريم محمد أمين، وزوجتي الحبيبة أمينة أمين، وأسرتي الذين كانوا لي سنداً وعوناً أثناء دراستي في كل مرحلة الدراسة.

محمد علي أمين
إسطنبول - 2020

ÖZET

KURAN'A GÖRE ZAFER VE HEZİMETİN SEBEPLERİ (UHUD GAZVESİ ÖRNEĞİ)

Maimaitimin MAIMAITIALI

Yüksek Lisans, Temel İslam Bilimleri

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Mustafa TEMİMİ

Şubat, 2020 - 205 Sayfa + XIII

Yüz yılı aşkın süredir Müslümanlar arasında devam etmekte olan siyasi hezimet Müslümanların gündemini meşgul etmektedir. Ayrıca bu konu Müslümanların hayatına her yönüyle etki etmektedir. Tezimiz bu konuları araştırma açısından önem arz etmektedir. Onun için tez konusu “Kuran'a Göre Zafer ve Hezimetin Sebepleri (Uhud Gazvesi Örneği)” sur. Konumuz Kurân Kerim’de zafer ve hezimetin kurallarını beyan etmenin yanı sıra, hedefe ulaşmak için sahada uygulamasının nasıl olacağını da beyan etmektedir. Tezimiz bu konuyu Kurân-i Kerim’in zikretmiş olduğu Uhud savaşına tekrar dikkat çekerek, bu konuyu irdellemektedir. Bilindiği üzere Uhud savaşı zaferle başlamış, ardından hezimete uğramış olsa dahi, sonunda zaferle sonuçlanmıştır. Tezimizin sonunda zaferin kurallarına uyulmadığı takdirde savaşa Hz. Peygamber iştirak etmiş olsa dahi hezimetle sonuçlanabileceği açıkça beyan etmektedir.

Tezimizin Birinci bölümü, üç fasıldan oluşmakta olup, bu bölümde Cihat, zafer, hezimet gibi kavramları anlamı zikredilmiş ve bununla alakalı meseleler incelenmiştir. Bu ise, Hz. Peygamber’in savaşlarını anlamamızda bize ışık tutacaktır.

Tezimizin ikinci bölümü, üç fasıldan oluşmakta olup, bu bölümde zafer ve hezimetin maddi ve manevi kuralları zikredilmektedir. Ayrıca Uhud savaşındaki örnekleri de gözler önüne serilmekte olup, tezimizin en büyük amacı olan Müslümanların siyasi hezimetten kurtuluş yollarına ışık tutmaktadır.

Tezimizin üçüncü bölümü, üç fasıldan oluşmakta olup, bu bölümde Uhud savaşındaki olaylar irdelenmektedir. Bilindiği üzere bu savaşta bir dönüm noktası, terbiye ve imtihanı içermektedir. Ayrıca Hz. Peygamber’in sonraki savaşları için ışık tutmaktadır. Nitekim Müslümanlar Uhud savaşından sonra neredeyse hezimete uğramamışlardır.

Tezimizin sonuç bölümünde tezin ulařtıđı sonuçlar zikredilmektedir. Nitekim bu tez zafer ve hezimetle alakalı tüm verileri göz önüne sermektedir. Bu sebepler tatbik edildiđi takdirde ümmet zafere yeniden ulaşacaktır.

Anahtar Sözcükler: Cihat, Zafer, Hezimet, Kurallar, Kanunlar, Sebepler, Uhud.



ABSTRACT

**THE REASONS OF VICTORY AND DEFEAT ACCORDING TO
THE QURAN (E.G. THE BATTLE OF UHUD)**

Maimaitimin MAIMAITIAILI

Master, Basic Islamic Sciences

Supervisor: Assist. Prof. Dr. Mustafa TEMİMİ

February, 2020 - 205 Pages + XIII

The case of the political defeat, which Muslims suffer for more than a century and its effects in all aspects of life, occupies an important position. This Master Thesis will illustrate The Reasons Of Victory And Defeat According To The Quran (E.G. The Battle of Uhud). It based on explaining the Sunan (rites) and the laws which lead either to victory or defeat. It is also considered a systematic plan that we can apply on the ground in order to reach the goal, as well as reconsidering the battle of Uhud which is mentioned in the Holy Koran and which begins with victory then defeat and ends with victory with emphasis that the battle will end with defeat if the divin laws of victory are not followed even though the prophet (peace be upon him) participated in the battle.

The first chapter contains three researches. It illustrates the correct concepts about Jihad (a war fought by Muslims to defend or spread their beliefs), victory and defeat, and all the issues related to them, in order to help us to understand the methodology in the battles of the prophet (peace be upon him).

The second chapter contains three researches, It also explains the Sunan (rites) and the divin laws in victory and defeat as well as the moral And the physical reasons to apply them on Uhud in order to achieve the main purpose of this Master Thesis which is helping and saving Muslims from the loss and the current impasse.

The third chapter contains three researches, It illustrates the events in the battle of Uhud, which are considered a turning point, scruting and learning, They also paved the way to other battles after Uhud, in addition to the lessons and the effects of this battle on the other battles, because Muslims didn't lose any one after it.

Finally, the Master thesis concludes with mentioning all the results and explaining the reasons for victory and defeat in order to bring glory to this nation if we do as they did.

Key Words: Jihad, Victory, Defeat, Sunan, Laws, Reasons, Uhud.

الجمهورية التركية
جامعة إسطنبول صباح الدين الزعيم
معهد العلوم الاجتماعية
قسم العلوم الإسلامية

أسباب النصر والهزيمة في القرآن الكريم
(غزوة أحد أنموذجا)

دراسة مقدمة للحصول على درجة الماجستير من قسم
العلوم الإسلامية - جامعة إسطنبول صباح الدين زعيم

إعداد الطالب
محمد علي أمين

إشراف
الدكتور مصطفى التميمي

إسطنبول
شباط، 2020م

الملخص

أسباب النصر والهزيمة في القرآن الكريم (غزوة أحد أنموذجا)

محمد علي أمين

رسالة ماجستير

إشراف الدكتور / مصطفى التميمي

شباط، 2020 / xiii + 205 صفحة

تحتل قضية الهزيمة السياسية التي يعاني منها المسلمون منذ أكثر من قرن، والتأثيرات التي ترتبت عليها في كل جوانب الحياة مكانة هامة؛ فجاءت هذه الرسالة لتأخذ صورة تامة لموضوع يجمع هذه القضايا، وهو "أسباب النصر والهزيمة في القرآن الكريم غزوة أحد أنموذجا"، حيث ارتكزت على بيان السنن والقوانين التي جاء بها القرآن ويترتب عليها النصر أو الهزيمة، وخطة منهجية تطبيقها في أرض الواقع والاستراتيجية التي بها يصل إلى الهدف. وأعاد النظر في معركة أحد التي ذكرها القرآن، والتي بدأت بالنصر، ثم تلتها الهزيمة، ثم انتهت بالنصر؛ مستدلا على أن المعركة تنتهي بالهزيمة إن لم تطبق سنن النصر وإن كان الرسول ﷺ مشتركاً فيها.

والفصل الأول بما اشتمل عليه من مباحثه الثلاثة، يُبيِّن المفاهيم الصحيحة حول الكلمات الجهاد والنصر والهزيمة وما يأتي بمعناها، وأنواعها وما يتعلق بها من القضايا، مما يساعدنا في فهم المنهجية في غزوات الرسول ﷺ.

والفصل الثاني بما اشتمل عليه من مباحثه الثلاثة، يُبيِّن السنن والقوانين الإلهية في النصر والهزيمة من الأسباب المعنوية والمادية، وصور تطبيقها في غزوة أحد؛ مما يساعد على تحقيق الهدف الرئيسي من الرسالة وهو إخراج المسلمين اليوم وإنقاذهم من الهزيمة والمأزق الحالية.

والفصل الثالث بما اشتمل عليه من مباحثه الثلاثة، يُبيِّن الأحداث في غزوة أحد التي تعتبر نقطة التحول والتمحيص والتربية وتمهيد الطريق إلى الغزوات من بعدها. ومدى تأثير هذه المعركة على الغزوات بعد هذه الدروس التي أخذت فيها، إذ لم يتلق المسلمون الهزيمة في أي غزوة بعد أحد.

وَحُتِمَتِ الرِّسَالَةُ بِذِكْرِ النِّتَائِجِ الَّتِي تَوَصَّلَتْ إِلَيْهَا، بِحَيْثُ بَيَّنَّتْ كُلَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِالنَّصْرِ وَالْهَزِيمَةِ
مِنْ أَسْبَابٍ، مِمَّا يَعِيدُ لِلْأُمَّةِ مَجْدَهَا وَعِزَّهَا إِنْ طُبِقَتْ كَمَا طُلِبَتْ.

.....

الكلمات المفتاحية: الجهاد - النصر - الهزيمة - السنن - القوانين - الأسباب - أئد.



الفهرس

بيان الأخلاقيات العلمية خاتالوق! خهتك لوق به لكله نمكهن.

المقدمة iii

الملخص viii

الفهرس x

التمهيد 1

1. الفصل الأول: الجهاد والنصر والهزيمة 11

1.1. المبحث الأول: مفهوم الجهاد في القرآن 11

1.1.1. المطلب الأول: مفهوم الجهاد 11

2.1.1. المطلب الثاني: أنواع الجهاد 14

3.1.1. المطلب الثالث: سنة التدافع بين الحق والباطل 32

5.1.1. المطلب الخامس: مشروعية الجهاد 38

2.1. المبحث الثاني: مفهوم النصر في القرآن 40

1.2.1. المطلب الأول: معنى النصر والكلمات التي تأتي بمعناه 40

2.2.1. المطلب الثاني: طريق النصر هو الجهاد 57

3.2.1. المطلب الثالث: أنواع النصر الرباني 61

4.2.1. المطلب الرابع: غاية النصر 63

5.2.1. المطلب الخامس: القضايا المتعلقة بالنصر 65

6.2.1. المطلب السادس: وعد الله للمؤمنين بالنصر 70

3.1. المبحث الثالث: مفهوم الهزيمة في القرآن 71

- 1.3.1. المطلب الأول: معنى الهزيمة والكلمات التي تأتي بمعناها 71
- 2.3.1. المطلب الثاني: أنواع الهزيمة 77
- 3.3.1. المطلب الثالث: الهزيمة في نظرة القرآن 79
- 4.3.1. المطلب الرابع: الحكمة في وقوع الهزيمة للمسلمين 81
- 5.3.1. المطلب الخامس: وعيد الله للكافرين بالهزيمة 85
- 2. الفصل الثاني: سنن الله وقوانينه في النصر والهزيمة 87**
- 1.2. المبحث الأول: السنن والقوانين 87**
- 1.1.2. المطلب الأول: مفهوم السنن والقوانين 87
- 2.1.2. المطلب الثاني: أنواع السنن والقوانين الإلهية 91
- 3.1.2. المطلب الثالث: خصائص السنن الإلهية 102
- 4.1.2. المطلب الرابع: نماذج للسنن الإلهية 107
- 2.2. المبحث الثاني: سنن الله في النصر 112**
- 2.1.2. المطلب الأول: النصر من عند الله وحده 112
- 2.2.2. المطلب الثاني: متطلبات النصر وثمرته وتضحياته 114
- 3.2.2. المطلب الثالث: أسباب غير مادية 115
- 4.2.2. المطلب الرابع: سنة الله في المؤمنين مختلفة عنها في بقية الناس 117
- 3.2. المبحث الثالث: أسباب النصر والهزيمة 121**
- 1.3.2. المطلب الأول: أسباب النصر المعنوية 128
- 2.3.2. المطلب الثاني: أسباب النصر المادية 136
- 3.3.2. المطلب الثالث: عوامل الهزيمة المعنوية 145

- 150 4.3.2. المطلب الرابع: عوامل الهزيمة المادية.
- 3. الفصل الثالث: أحداث غزوة أحد ونتائجها.** 153
- 1.3. المبحث الأول: غزوة أحد ودوافعها وبدايتها** 153
- 1.1.3. المطلب الأول: تعريف موجز لغزوة أحد 153
- 2.1.3. المطلب الثاني: دوافع غزوة أحد 156
- 3.1.3. المطلب الثالث: استعدادات قريش عُددًا وعدة 158
- 4.1.3. المطلب الرابع: استخبارات رسول الله ﷺ عن عزم المشركين على حربه 161
- 5.1.3. المطلب الخامس: استعدادات المسلمين والتخطيط لملاقاة المشركين 162
- 2.3. المبحث الثاني: أحداث غزوة أحد** 166
- 1.2.3. المطلب الأول: خروج رسول الله ﷺ وعودة رأس المنافقين بثلاث الجيش 166
- 2.2.3. المطلب الثاني: لعب اليهود وهُم الطائفتين أن تفشلا 168
- 3.2.3. المطلب الثالث: بدء القتال وانحزام المشركين ونجاح تخطيط المسلمين ... 170
- 4.2.3. المطلب الرابع: أخطاء الرماة وأثرها في تغيير سير المعركة 172
- 5.2.3. المطلب الخامس: استهداف المشركين الرسول ﷺ وثباته 173
- 6.2.3. المطلب السادس: الحرب النفسية بين المسلمين والمشركين 174
- 3.3. المبحث الثالث: نتائج غزوة أحد** 182
- 1.3.3. المطلب الأول: الحملة الأخيرة ونهاية المعركة 182
- 2.3.3. المطلب الثاني: إحصائيات المعركة 183
- 3.3.3. المطلب الثالث: النصر في ثوب الهزيمة 187
- 4.3.3. المطلب الرابع: إظهار المنافقين واليهود وتمحيص المؤمنين وتربيتهم 188

| | |
|-----|--|
| 189 | 5.3.3. المطلب الخامس: فهم التوافق مع السنن الكونية التي وضعها الله |
| 191 | الخاتمة..... |
| 195 | المراجع والمصادر |
| 206 | السيرة الذاتية..... |

فهرس الجداول

| | |
|-----|--|
| 42 | الجدول 1.2.1. مادة (ن ص ر) في القرآن الكريم..... |
| 88 | الجدول 1.1.1.2. كلمة السنة في القرآن..... |
| 121 | الجدول 1.3.2. الآيات في بيان أسباب النصر والهزيمة..... |

بسم الله الرحمن الرحيم

أسباب النصر والهزيمة في القرآن الكريم (غزوة أحد أنموذجا)

التمهيد

أحمد الله وحده وأصلي وأسلم على نبيه، سيد المرسلين، الرحمة المرسله إلى العالمين، وعلى آله وصحبه أجمعين، ومن تبعه وسار على هديه إلى يوم الدين. وبعد:

فإن خير الكلام كلام الله ولا يدرك غوره ولا تنقضي عجائبه، وبه كانت نجات الأولين وستكون نجات الآخرين؛ فحقيق أن تقضى فيه الأوقات وتفنى فيه الأعمار وما يسعدني أن أكتب بحثا في الموضوع المبارك الذي يتعلق بالنصر والهزيمة من خلال القرآن. وبالمناسبة أشكر إلى الأستاذ الفاضل الدكتور مصطفى التميمي لإعطائه هذه الفرصة الذهبية لي مع أنني غير لائق بمثل هذا البحث، وأسأل الله أن ييسر لي ويوفقني لما يحب ويرضى. وهذا البحث - في الحقيقة - جزء بسيط ومتواضع وصُغِرَ من الأعمال المتواصلة على مدار العصور للبحث في القرآن الكريم، التي تدل على عناية المسلمين بالقرآن الكريم شعوبا وحكاما عملا بأقوال المصطفى ﷺ التي تدل على نجات الأمة بالقرآن، ومنها قوله ﷺ: "إني قد خلفت فيكم اثنين لن تضلوا بعدهما أبدا كتاب الله وسنتي"¹. والأمة اهتمت بالقرآن من العصر الأول إلى يومنا هذا اهتماما كبيرا، فحفظت نظمه، وبَيَّنَّتْ معانيه، وعاشت بمقتضاه، وأفنت أعمارها في البحث والدراسة فيه ولم يترك علماء المسلمين جانبا من جوانبه إلا تناولوه بحثا ودراسة وكتبوا فيه ما كتبوا من المؤلفات الضخمة في التفسير والقراءات وما يتعلق به من العلوم، إيماننا بقوله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾²، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾³.

¹ أبو بكر أحمد بن عمرو المعروف بالبزار، مسند البزار=البحر الزخار، المحقق: محفوظ الرحمن زين الله وعادل بن سعد وصبري عبد الخالق الشافعي، ط: الأولى، (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، 2009م)، رقم الحديث: 8993، 385/15.

² فصلت: 42

³ فاطر: 32

هذا وأسأل الله أن يسهل لي ويوفقي ونعم المولى ونعم النصير.

أولاً: أهمية البحث

من الأمور المهمة التي تساهم في إصباح القيمة الذاتية على هذه الدراسة هو كونها في غزوة أحد التي تعتبر نقطة التحول والتمحيص والتربية وتمهيد الطريق إلى الغزوات من بعدها ولكونها تدرس مدى تأثير هذه المعركة على الغزوات بعد هذه الدروس التي أخذت فيها، إذ لم يتلق المسلمون الهزيمة في أي غزوة بعد أحد.

وتتجلى أهمية هذا البحث في الأمور التالية:

1. التعلق المباشر لهذه الدراسة بشريحة كبيرة من الناس في هذا العصر الذي انتشرت فيه ظاهرة اليأس من النصر، لا سيما بعد أن تقدم الأعداء في كل الجوانب سياسياً واقتصادياً واجتماعياً، وعمّت في المجتمع الإسلامي ظاهرة الفقر واليأس والهزيمة، بحيث أصبح أمل النصر والتقدم شبه مستحيل.
2. الحاجة إلى معرفة مفاهيم صحيحة للجهاد والنصر والهزيمة، وسنة الله وقانونه، والسبب والنتيجة، وتطبيقها في الحياة كما طبقها الأولون، والحصول على النتيجة التي حصلوا عليها.
3. وتوضح أهمية البحث - إضافة لما سبق - من خلال إظهاره أثر سنن الله وقوانينه العام للناس والأسباب، والتي تختص بالمسلمين في معركة أحد، بحيث نرى في أرض الواقع عدم التطبيق ونتيجته، والتطبيق ونتيجته.

ثانياً: دوافع البحث

يعاني العالم الإسلامي من هزيمة بعد هزيمة وتخلف وضعف، وخاصة من الناحية السياسية والاقتصادية، رغم أن أكثر ثروات الأرض فيه، والقوى العاملة متوفرة. ولا شك أن الفهم الصحيح للسنن والقوانين والأسباب والمسببات التي وضعها الله للكون وتطبيقها في أرض الواقع، هو مفتاح النصر المرجو، وطريق التخلص من ذل الهزيمة التي تلاحق الأمة منذ أكثر من قرن.

لقد اخترت هذا الموضوع لعدة أسباب، منها:

1. أن فكرة النصر قد صارت شبه مستحيلة على الصعيد الفكري والنظري والواقعي.

2. ما ثبت في الأذهان من الأفكار الخاطئة حول النصر والهزيمة، حتى كأن المسلمين قدرهم هو الهزيمة المكتوبة عليهم.

3. ما يتداوله الأعداء وبعض المسلمين من تشكيك واستغراب وتحذيل حول النصر.

4. بيان أن النصر والهزيمة لهما سنن إلهية وقوانين ربانية، وليس من باب التمني أو العشوائي. وأن النصر لا يأتي بدون جهد، وإنما يأتي بالأسباب والجهد البشري مع الأسباب الأخرى التي هي من مقومات النصر.

5. تسليط الضوء على أكبر غزوة في التاريخ الإسلامي من ناحية تربية الصفوف المؤمنة وتمحيصها، بحيث لم تلق الهزيمة بعدها.

وعند النظر في هذا الجانب فمن الواضح أن هناك فراغ مهم يتعلق بدراسة السنن والقوانين السماوية في أسباب النصر وعوامل الهزيمة وتطبيقاتها خلال غزوة أحد. هذا هو الفراغ الذي نحاول ملأه من خلال رسالتنا هذه.

ثالثاً: الدراسات السابقة

بعد الاطلاع والبحث وجدت أن هناك عشرات الدراسات والكتب في هذا الموضوع، وهذه الدراسات التي أجريت حتى الآن كانت معظمها في دائرة عامة أو أنها اقتصرت بتحليل بعض الجوانب.

وأما هذه الدراسة فهي تركز على غزوة أحد وتهدف إلى بيان الجوانب المتعلقة بأسباب النصر والهزيمة فيها وتهتم بنتائج تطبيقها من حيث ترتب النصر أو الهزيمة عليها. إذ أن المسلمين اليوم في أمس حاجة للخروج من مأساة الهزيمة التي وقعوا فيها بعد أن كانوا أصحاب النصر في معظم أوقاتهم طيلة العصور الماضية. ويختلف عنها بالشكل والمضمون وطريقة تناول النتائج، وأكثرها تشابهاً وقرباً لما كتبت في هذا البحث ثلاثة أبحاث، وهي:

1. النصر والهزيمة دراسة قرآنية، تأليف عبد اللطيف حسن محمد مرشود، أطروحة مقدمة

للحصول على درجة الماجستير، نابلس، جامعة النجاح الوطنية، عام 2007م.

تناولت الدراسة مفهوم النصر والهزيمة، وما يتعلق بهما من الأسباب والعوامل والسنن من خلال الآيات والأحاديث.

2. أسباب النصر والهزيمة في القرآن والسنة، طالب حماد أبو شعر، رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير، مكة، جامعة أم القرى، عام 1407هـ - 1986م.
تناولت الدراسة مفهوم الجهاد والنصر والهزيمة، وما يتعلق بهما من الأسباب والعوامل والسنن من خلال الآيات والأحاديث المتعلقة، والأحداث التي وقعت في المعارك في حياة الرسول ﷺ.

3. المضامين التربوية المستنبطة من غزوة أحد وتطبيقاتها التربوية، أبو بكر بن عبد الرحمن العمودي، بحث مكمل لنيل درجة الماجستير، جامعة أم القرى، عام 1431هـ.
تناولت الدراسة أحداث غزوة أحد ونتائجها، والمضامين التربوية المستنبطة في الجانب الإيماني والأخلاقي والسياسي والعسكري، وتطبيقاتها.
ومن الأهمية الإشارة إلى أن الدراسات السابقة وغيرها من الدراسات المتعلقة بالموضوع تلعب دورا كبيرا في تحضير وتمهيد الأذهان لما نهدف في هذه الرسالة من السنن والقوانين الإلهية في النصر والهزيمة وصور تطبيقاتها في غزوة أحد؛ مما يساعد على تحقيق الهدف الرئيسي من الرسالة وهو إخراج المسلمين اليوم وإنقاذهم من الهزيمة والمآزق الحالية.

رابعا: أهداف البحث

تقوم الأمة الإسلامية على الدعوة إلى الله ومحاوله فتح طريق الحرية أمام كل شخص ومجتمع لاختيار منهج يقتنع به في حياته، وإزاحة المعوقات التي تحيل بين الفرد والمجتمع وبين اختياره منهج الحياة. وبهذا تنشأ المعركة بين المسلمين وبين من يريد منع المسلمين من أداء مهمتهم التي تكمن في الدعوة إلى كل شخص بحرية. وهذه المعركة لها سنن وقوانين وضعها الله تعالى كقوانين ربانية خاصة بالنسبة للمسلمين وقوانين بشرية عامة بالنسبة لغيرهم ومن يطبقها ينتصر ومن يهملها يهزم سواء كان مسلما أو غير مسلم. لا بد للنصر والتمكين من تطبيق هذه السنن والقوانين ولا يكفي أن يكونوا مسلمين فقط. والهدف من هذه الرسالة بيان هذه السنن والقوانين من خلال غزوة أحد والآيات المتعلقة بها.

وهذا يتخلص في عدة نقاط كالاتية:

1. بيان المفاهيم الصحيحة للجهاد والنصر والهزيمة.
2. بيان سنن الله وقوانينه في أسباب النصر والهزيمة من خلال الآيات والأحاديث.
3. إظهار تطبيقات المفاهيم الصحيحة للسنن الإلهية والقوانين الربانية، والأسباب والنتائج من خلال أحداث غزوة أحد.
4. إزالة اليأس والهبوط والهزيمة الروحية قبل الهزيمة الميدانية عند المسلمين، بتثقيفهم وتوعيتهم في هذه السنن والقوانين وتطبيقاتها.
5. إظهار فضيلة غزوة أحد، والدروس والعبر فيها، رغم أنها هزيمة عند كثير من الناس.

خامسا: مشكلة البحث

إن الهزيمة السياسية التي يعاني منها المسلمون منذ أكثر من قرن، والتي تؤثر بدورها على سائر جوانب الحياة الأخرى، تقتضي دراسة لمحاولة إلقاء الضوء على أهم أسباب انتصار المسلمين. وبما أن الموضوع الذي تم اختياره لهذه الرسالة هو أسباب النصر والهزيمة في القرآن الكريم غزوة أحد أمودجا؛ فإن الموضوع الأساسي الذي سيتم التركيز عليه هو السنن والقوانين التي جاء بها القرآن وبرزت عليها النصر أو الهزيمة، والخطة المنهجية لتطبيقها في أرض الواقع والاستراتيجية التي بها يصل إلى الهدف. وهنا سيتم البحث عن الإجابات للأسئلة الآتية:

1. ما هي السنن والقوانين التي جاء بها القرآن وبرزت عليها النصر والهزيمة في المعارك؟
2. وما هي الاستراتيجيات والمخططات التي اتبعتها لتطبيق هذه السنن والقوانين في أرض الواقع؟

ومن أجل البحث عن إجابة هذه الأسئلة فسيتم إعادة النظر في معركة أحد التي ذكرها القرآن والتي بدأت بالنصر، ثم تلتها الهزيمة، ثم انتهت بالنصر؛ مستدلا على أن المعركة تنتهي بالهزيمة إن لم تُطبَّق سنن النصر وإن كان الرسول ﷺ مشتركاً فيها.

سادسا: خطة البحث

الفصل الأول: الجهاد والنصر والهزيمة وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: مفهوم الجهاد في القرآن ويحتوي على خمسة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الجهاد

المطلب الثاني: أنواع الجهاد

المطلب الثالث: سنة التدافع بين الحق والباطل

المطلب الرابع: دوافع الجهاد

المطلب الخامس: مشروعية الجهاد

المبحث الثاني: مفهوم النصر في القرآن وتحتة ستة مطالب:

المطلب الأول: معنى النصر والكلمات التي تأتي بمعناه

المطلب الثاني: طريق النصر هو الجهاد

المطلب الثالث: أنواع النصر الرباني

المطلب الرابع: غاية النصر

المطلب الخامس: القضايا المتعلقة بالنصر

المطلب السادس: وعد الله للمؤمنين بالنصر

المبحث الثالث: مفهوم الهزيمة في القرآن وفيه خمسة مطالب:

المطلب الأول: معنى الهزيمة والكلمات التي تأتي بمعناها

المطلب الثاني: أنواع الهزيمة

المطلب الثالث: الهزيمة في نظرة القرآن

المطلب الرابع: الحكمة من وقوع الهزيمة للمؤمنين

المطلب الخامس: وعيد الله للكافرين بالهزيمة

الفصل الثاني - سنن الله وقوانينه في النصر والهزيمة وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: السنن والقوانين ويحتوي على أربعة مطالب:

المطلب الأول: مفهوم السنن والقوانين

المطلب الثاني: أنواع السنن والقوانين الإلهية

المطلب الثالث: خصائص السنن الإلهية

المطلب الرابع: نماذج للسنن الإلهية

المبحث الثاني: سنن الله في النصر وتحتة أربعة مطالب:

المطلب الأول: النصر من عند الله وحده

المطلب الثاني: متطلبات النصر وثمنه وتضحياته

المطلب الثالث: أسباب غير مادية

المطلب الرابع: سنة الله في المسلمين مختلفة عنها في بقية الناس

المبحث الثالث: أسباب النصر وعوامل الهزيمة وفيه أربعة مطالب:

المطلب الأول: أسباب النصر المعنوية

المطلب الثاني: أسباب النصر المادية

المطلب الثالث: عوامل الهزيمة المعنوية

المطلب الرابع: عوامل الهزيمة المادية

الفصل الثالث: أحداث غزوة أحد ونتائجها وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: غزوة أحد ودوافعها وبدايتها ويحتوي على خمسة مطالب:

المطلب الأول: تعريف موجز لغزوة أحد

المطلب الثاني: دوافع غزوة أحد

المطلب الثالث: استعدادات قريش عددا وعدة

المطلب الرابع: استخبارات الرسول ﷺ عن عزم المشركين على حربه

المطلب الخامس: استعدادات المسلمين والتخطيط لملاقاة المشركين

المبحث الثاني: أحداث غزوة أحد وتحتة ستة مطالب:

المطلب الأول: خروج الرسول ﷺ وعودة رأس المنافقين بثلاث الجيش

المطلب الثاني: لعب اليهود وهم الطائفتين أن تفشلا

المطلب الثالث: بدء القتال وانهمام المشركين ونجاح تخطيط المسلمين

المطلب الرابع: أخطاء الرماة وخلفيتها وأثرها في تغيير سير المعركة

المطلب الخامس: استهداف المشركين الرسول ﷺ وثباته

المطلب السادس: الحرب النفسية بين المسلمين والمشركين

المبحث الثالث: نتائج غزوة أحد وفيه ستة مطالب:

المطلب الأول: الحملة الأخيرة ونهاية المعركة

المطلب الثاني: إحصائيات المعركة

المطلب الثالث: النصر في ثوب الهزيمة

المطلب الرابع: إظهار المنافقين واليهود وتمحيص المؤمنين وتربيتهم

المطلب الخامس: فهم التوافق مع السنن الكونية التي وضعها الله

سابعا: إجراءات البحث

حاولت أن أجتهد بقدر المستطاع أن آخذ المعلومات الأصيلة. وأخذت النصوص القرآنية من مصحف المدينة بالرسم العثماني. ووضعت رقم الآيات في الحاشية فيما أوردتها، وفي صلب المتن فيما وردت في المنقولات. وحاولت أن أورد من أحاديث الصحيحين، حتى لا أضطر لبيان درجة الحديث.

واعتمدت طريقا للتوثيق على النحو الذي جاء في دليل الجامعة كالتالي:

في الحاشية تحت الصفحة: اسم المؤلف، اسم الكتاب، اسم المحقق إن وجد، رقم الطبعة، (المدينة: دار النشر، تاريخ النشر)، الجزء والصفحة. وعندما يتكرر المرجع أكتفي باسم الشهرة، اسم الكتاب، الجزء والصفحة. وفي قائمة المصادر والمراجع في نهاية الرسالة: اسم الشهرة، اسم الكتاب، اسم المحقق إن وجد، رقم الطبعة، دار النشر، تاريخ النشر. وأضفت في نهاية الإحالة "بتصرف" أو "تصرف يسير" أو "باختصار" حسبما فعلت في المنقولات.

ثامنا: منهج البحث

قد تم الاعتماد على منهج وصفي تحليلي في هذه الدراسة بما يخدم الهدف من هذه الرسالة. وفي هذا السياق تبنى هذه الرسالة على أربعة أسس متينة وهي: "التحليل الأدبي" و"متابعة الأحداث" و"الاستنتاج" و"البحث النوعي".

وتكون في الأمور التالية:

1. إجراء تحليل سياسي وأيديولوجي للمجتمع في المدينة وصفوف المؤمنين؛ لأن الموضوعات التي يتم اعتمادها في هذا التحليل هي: المكونات التي يتكون منها المجتمع في المدينة وصفوف المؤمنين بشكل عام، ومواقف الأطراف الظاهرة والباطنة من دعوة الرسول ﷺ إلى غزوة أحد وغيرها من الموضوعات المتعلقة. وانطلاقا من هذه النقطة سيجري تحليل شامل لمواقف الأطراف وآثارها في الأحداث التالية.

2. تحليل الأحداث التي حدثت خلال غزوة أحد من عودة رأس المنافقين ابن سلول بثلاث الجيش وتردد البعض ومخالفة الرماة وآثار هذه الأحداث في نتيجة المعركة ومعنويات المقاتلين تحت آثار تلك الأحداث وجميع الموضوعات ذات الصلة بالأمر.
3. ربط كل حدث وأثره في نتيجة المعركة بتعقيب القرآن وإرشاده وتحليله، وما هي أسباب النصر في البداية؟ وما هي عوامل الهزيمة؟ وماذا غَيَّرَ الهزيمة إلى النصر؟

بعد انتهاء من التحليلات والبحوث سيتم جمع المعلومات التي استخرجناها وتحويلها إلى تقرير منهجي وسيتم تفسيرها وتقديرها من خلال ربطها بالإطار النظري الذي سيتم تصنيفه.



1. الفصل الأول: الجهاد والنصر والهزيمة

1.1.1. المبحث الأول: مفهوم الجهاد في القرآن

قبل أن ندخل في الموضوع يحسن بنا أن نبدأ بعدة تعريفات لبعض المصطلحات ذات أهمية في البحث، مثل كلمة الجهاد والنصر والهزيمة، تمهيدا للهدف الأساسي من البحث، هو بيان السنن والقوانين في النصر والهزيمة وإخراج الجهاد من معناه الضيق وهو القتال وواحد من أنواعه، إلى معناه الشامل - كما سيبين فيما يأتي - في كل مجالات حياة المسلم التي يتوقف النصر والتمكين على الجِدِّ والعمل والجهاد فيها، وتترتب الهزيمة على التقصير فيها كما هو الحال اليوم.

1.1.1.1. المطلب الأول: مفهوم الجهاد

"كلمة (الجهاد) مصدر من الفعل جاهد يجاهد جهادا ومجاهدة. ومشتقة من مادة جهد يجهد جهداً - بالفتحة والضمة - أي جدَّ وبالغ. وأصل الكلمة يدل على معنى الغاية والطاقة والوسع والمشقة، والباب يدل على بذل الوسع وتحمل المشقة للوصول إلى الغاية ومحاربة الأعداء"⁴.

وقال الراغب الأصفهاني:

"الجُهدُ والجُهدُ الطاقة والمشقة، وقيل الجُهدُ بالفتح المشقة، والجُهدُ الوسع. والاجتهاد أخذ النفس ببذل الطاقة وتحمل المشقة، يقال جَهدْتُ رأبي وأجَهدُّهُ أتعبته بالفكر، والجهادُ والمجاهدة استفراغ الوُسع في مدافعة العدو"⁵.

وقد ذكرت كلمة الجهاد في القرآن الكريم بمشتقاتها المختلفة أربعاً وثلاثين مرة، أربعة منها بصيغة المصدر، وأربعة بصيغة اسم الفاعل، وستة وعشرون بصيغة الفعل. وتطلق كلمة

⁴ محمد بن مكرم بن علي ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، ط: الثالثة، (بيروت: دار صادر، 1414)، 3/135. محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي، مختار الصحاح، المحقق: يوسف الشيخ، ط: الخامسة، (بيروت: المكتبة العصرية، 1420 / 1999)، 1/63، بتصرف.

⁵ أبو القاسم الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، المحقق: صفوان عدنان الداودي، ط: الأولى، (بيروت ودمشق: دار القلم، الدار الشامية، 1412هـ)، 208ص.

الجهاد ويفهم منها - غالبا - القتال والجهاد المسلح في مواجهة الأعداء والدفاع عن الأمة. ولكن الجهاد أوسع دائرة وأشمل مجالا وأبعد مدى من القتال - كما جاء في الكتاب والسنة وسنبيته في مكانه بإذن الله-، ويشمل المجالات غير القتال التي تؤدي إلى أن تكون كلمة الله هي العليا وتكون العزة للإسلام والمسلمين.

وإن الطالب الذي يدرس في المدرسة أو الجامعة، إن كان على يقين بأنه يجاهد في سبيل الله ويسلك طريق الجنة كما وصفه الحديث: "وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ"⁶، وأراد أن يحل مشكلات أمته ووطنه وجدّ في دراسته وبرع في تخصصه، والتاجر الذي ما جمع المال لنفسه فقط، أو لم يكتف بما يكفي لنفسه وأهله، بل سعى إلى كسب الأموال امثالاً لأوامر الله تعالى المتمثلة في الآيات التي تأمر بالجهاد بالأموال قبل الأنفس، والتي يُفهم منها الأمر على كسب المال اقتضاءً، وأن المدرس رأى نفسه مجاهداً وأن عمله هو تربية من سيحمل مسؤولية الأمة والوطن. وإن فهم كل عاملٍ في مجال أن الجهاد يشمل القتال بالسلاح وما يخدمه من مال وعلم وتكنولوجيا، وأنه واحد ممن يعمل في هذا، وأن له عند الله أجرَ المجاهدين، وأنه شهيد لو مات في هذا السبيل وجدّ في عمله، وكانت النتيجة مذهلة وانقلبت الموازين وكانت العزة لله ولرسوله وللمؤمنين وكانت كلمة الله هي العليا.

والإنسان الذي آمن بالله تعالى، قد عقد مع الله تعالى عقداً إيمانياً، وأصبح موظفاً يحمل مسؤولية، فتكون حياته جهاداً، فيجتهد في المدرسة طالبا ومدرسا، وفي عمله تاجرا، وفي المصنع عاملا، وفي المستشفى طبيبا، وفي الحدود حارسا، وفي الميادين جنديا، وفي كل مجالات الحياة هادفا لعزة أمته ووطنه، ومبتغيا مرضاة ربه. وإلى هذا تشير الآيات والأحاديث التي تتحدث عن الجهاد كما تبينه الآيات الكريمة الآتية:

⁶ محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح البخاري، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، ط: الأولى، (دار طوق النجاة، 1422هـ، مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، 24/1.

قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾⁷، وقوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾⁸، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾⁹، وقوله تعالى: ﴿فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾¹⁰.

وكما تبينه الأحاديث التالية:

"عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّتِيكُمْ"¹¹. والحديث: "وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ"¹². وكما جاء في البخاري: "بَابُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ"¹³.

والإنسان الذي يريد أن يعيش في حياته على أنها جهاد، سيواجه الوسوسة النفسية التي تدفعه إلى عدم الجِدِّ وعدم تحمل المشقة وتجذبه إلى الراحة والشهوة، والوساوس الشيطانية التي توسوس له بين حين وآخر وتغريه بكل أنواع المغريات، فهنا يحدث الصراع بينه وبين نفسه، وبين الشيطان فيتغلب عليهما أو يهزم.

وإن تغلب على وسوسة نفسه ووسوسة الشياطين، لم يبق أمامه من التحديات إلا من يحاربه ليصده عن سبيل الله بكل الوسائل من الفكر والاقتصاد والسلاح فعليه أن يقاومه بالطريقة نفسها. وبهذا تكون حياته جهادا. وإلى هذا أشار الراغب الأصفهاني بقوله: "الجهاد ثلاثة أضرب مجاهدة العدو الظاهر، ومجاهدة الشيطان، ومجاهدة النفس"¹⁴.

⁷ الحج: 78

⁸ التوبة: 41

⁹ الأنفال: 72

¹⁰ الفرقان: 52

¹¹ محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین، تحقیق: مصطفى عبد القادر، ط: الأولى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1411 - 1990)، رقم الحديث: 2427، 91/2.

¹² الحاكم، المرجع السابق، رقم الحديث: 24، 54/1.

¹³ البخاري، صحيح البخاري، 105/8.

¹⁴ الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، 208ص.

وبهذا نعرف أن معنى كلمة الجهاد أوسع من القتال ويقصد منها بذل المسلم وسعه وجهده في مقاومة الباطل وطرده الشر من النفس ووسوسة الشياطين أو من المجتمع الذي يعيش فيه، وإن اصطلاح الفقهاء على أن كلمة الجهاد تفهم منها القتال¹⁵، ولا مشاحة في الاصطلاح. وهناك تعريفات أخرى مختلفة للجهاد، كلها تدور في فلك التعريف السابق للجهاد أو تتمثل جزءا منها، سئذكرها في مكانها إن شاء الله.

2.1.1.1. المطلب الثاني: أنواع الجهاد

يحسن بنا قبل أن نبدأ في أنواع الجهاد أن نبين الفرق بين الجهاد والقتال؛ لأن مشكلتنا الفكرية اليوم أننا نخلط بينهما، فنقع في التفريط أو الإفراط وتغيب الحقيقة.

وهناك من يريد أن يمسح كلمة الجهاد من ذاكرة الأمة ويدعو إلى الاستسلام والذلة تحت أسماء مختلفة مثل التعايش والتسامح، حتى تعيش الأمة بدون روح الجهاد وتنسى عزتها ومجدها التي كانت عليها، وتحرم من روح الشرف والكرامة، والغيرة على الحرمات، والمقاومة للاحتلال، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعدم الخوف في الحق لومة لائم، ويستكينون في كل شيء حتى لا تخرج مما وقعت فيه اليوم.

وفي المقابل هناك من يريد من مبدأ الجهاد حربا شاملة على العالم أجمعين، من لم يقاتلنا ولم يخرجنا من ديارنا، ومن قاتلنا وأخرجنا من ديارنا؛ لأنهم فهموا من الأمر بالجهاد في كل المناسبات قتالا، فجعلوا العلاقة بين المسلمين وغيرهم هي الحرب، ويكفي لغير المسلمين كونهم كافرين لأن يكونوا أعداء وأهدافا للمسلمين.

¹⁵ الأصفهاني، المرجع السابق، ص208. وأبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ط: الثانية، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1406هـ - 1986م)، 97/7. وأحمد بن غانم، الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، (دار الفكر، 1415هـ - 1995م)، 272/2. ومحمد بن أحمد بن علي البهوتي، حاشية الخلوئي على منتهى الإرادات، تحقيق: سامي بن محمد بن عبد الله الصقير ومحمد بن عبد الله بن صالح اللحيان، أصل الكتاب: أطروحتا دكتوراة للمحققين، ط: الأولى، (سوريا: دار النوادر، 1432هـ - 2011م)، 455/2. وابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز، رد المحتار على الدر المختار، ط: الثانية، (بيروت: دار الفكر، 1412هـ - 1992م) 121/4.

وهذا التفريط والإفراط مصدره هو الخلط بين الجهاد والقتال؛ إذ يفهمون أن كل كلمة جهاد ذكرت في القرآن يراد منها القتال، متمسكين بتعريف الفقهاء للجهاد بالقتال¹⁶، على أنه أعلى درجات الجهاد؛ فيتبرأ المفرطون من الجهاد بسبب الهزيمة النفسية عندهم بحجة أن الإسلام بمعنى السلام ويعمّ المفرطون الجهاد - بمعنى القتال - على كل حالات بين المسلمين وغيرهم.

ولا شك أن حكم الجهاد والقتال يختلف عند التحقيق حسب الحالات، وأن دائرة الجهاد تشمل القتال وغيره من أنواع الجهاد كما سيبيّن فيما بعد.

وأن الجهاد - كما عرفناه - مبدأ من مبادئ الإسلام، وكُلّيّ من كليات الإسلام مثل العقيدة والأخلاق، يجب أن يوجد في كل حالات حياة المسلم، في درسه وتدرّسه وتجارته وعمله ومعاملته مع من حوله من أبويه وزوجته وإخوته وجيرانه والمسلمين وغيرهم، وفي ميادين المعارك، أمراً بالمعروف وناهياً عن المنكر، ومدافعاً عن عزة أمته ووطنه، محتسباً أجره عند الله، ولا ينبغي أن يتخلى عن روح الجهاد لحظة، كما جاء في الحديث: "مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُونَ، وَأَصْحَابٌ يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ، ثُمَّ إِذَا تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ، وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ، فَمَنْ جَاهَدَهُمْ يَبْدِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةٌ حَرْدَلٍ"¹⁷. ويجب أن يعيش عليه إلى الأبد، كما جاء: "لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية"¹⁸، ومع كل أحد حوله، كما جاء في البخاري: "باب الجهاد ماضٍ مع البرِّ والفاجر"¹⁹.

¹⁶ الكاساني، المرجع السابق، 97/7. وأحمد بن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، (بيروت: دار المعرفة، 1379)، 3/6. ومصطفى بن سعد بن عبده، مطالب أولي النهى، ط: الثانية، (المكتب الإسلامي، 1415هـ - 1994م)، 497/2.

¹⁷ مسلم بن الحجاج، المسند الصحيح المختصر (صحيح المسلم)، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، رقم الحديث: 50، 69/1.

¹⁸ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 2825، 23/4.

¹⁹ المرجع نفسه، 28/4.

وعاش رسول الله ﷺ وحياته مليئة بالجهاد منذ أن نزل الوحي إلى وفاته، امتثالاً لأمر الله تعالى بالجهاد في الآيات التي نزلت في مكة²⁰ والمسلمون مستضعفون، يُفْتَنُونَ في دينهم ولا يستطيعون الدفاع عن أنفسهم ولم يؤذن لهم بالقتال.

وعلى ما سبق يُقَسَّمُ الجهاد إلى الأنواع كالآتية:

أولاً: الجهاد الروحي

خُلِقَ الإنسان وسطاً بين نوعين من الملائكة الذين يسبحون بحمد ربهم ويقدمون له ولا توجد عندهم غرائز ولا شهوات ومعصومين من المعصية، كما جاء في القرآن: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾²¹ والحيوانات التي ليس لها عقل وإنما تفوقها الغرائز، مُكَوَّنًا من عنصرين: الطين الذي يتمثل في الجهة السفلى والروح الذي يتمثل في الجهة العليا. كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾²². ويعيش الإنسان يجذب به الطين إلى الأسفل، والذي يتمثل في الشهوات والمعصية، ويُساعد الشيطان في وقوعها، وتجذبه الروح إلى الأعلى، والتي تتمثل في الطاعات والعبادات والدعوة إلى الخير.

والإنسان في هذه الحالة أمام عَدُوِّينِ قَوَّيْنِ: النفس والشيطان، وعليه أن يجاهد نفسه بأن يزكّيها ويرقيها ولا يهملها، ويدربها على فعل الخيرات واجتناب المعاصي، ويجاهد الشيطان الذي أعلن عداوته للإنسان من أول ما خُلِقَ ووعد بأن يغويه بكل إمكاناته وجنده، ويهيئ له ما يحبط كيده ويرد تضليله، كي يفلح ويفوز في الدنيا والآخرة.

أ: جهاد النفس

عدو الإنسان الأول هي النفس - كما ذكر سابقاً - تُطَوِّعُ وتُسَوِّلُ وتُرِيئُ له ارتكاب المعصية، وتصده عن أداء واجبه نحو ربه ووطنه وأهله، إن لم يبذل الجهد لتزكيتها وحملها على

²⁰ مثل قوله تعالى: ﴿فَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾، [الفرقان: 52].

²¹ التحريم: 6

²² الحجر: 29

فعل الخيرات؛ لأن النفس قابلة للتغيير والتهديب، كما قال تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۗ ﴿٧﴾ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۗ ﴿٨﴾ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ۗ ﴿٩﴾ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا ۗ ﴿١٠﴾﴾²³.

ذكر القرآن الكريم أن سبب كثير من أعمال السوء في تاريخ الإنسان من قتل ابن آدم أخاه ومحاولة قتل إخوة يوسف له، ومن قصة السامريّ حيث أضلهم بأن صنع لهم العجل الذهبي، هو أن النفس سؤلت لهم، وذلك كما قال تعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ﴾²⁴، وقال تعالى: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾²⁵، وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي﴾²⁶.

وحتى العلماء قد يقعون في هوى أنفسهم إذا لم ينتبهوا فلا يُنتَفَعُ بعلومهم، بل يكون علمهم حجة عليهم، كما حكى القرآن عن آتاه الله الآيات فانسلخ منها واتبع خطوات الشيطان: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَأَتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ۗ ﴿٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَرَكَهٗ يَلْهَثْ ۗ ﴿٢٧﴾﴾. ووصف رسول الله ﷺ من قاوم نفسه بالمجاهد بقوله: "المجاهد مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ"²⁸، وحذر تعالى من اتباع هوى النفس: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ﴾²⁹، مما يدل على أن المؤمن يجب أن يجرّد نفسه من اتباع الهوى ويتركها ويهدبها ويكون في يقظة ولا يغفل عنها ولو دقيقة؛ لأن النفس عدو محبوب داخلي، قلّ من يقاومه وهو يحبه.

²³ الشمس: 7~10

²⁴ المائدة: 30

²⁵ يوسف: 83

²⁶ طه: 96

²⁷ الأعراف: 175~176

²⁸ محمد بن عيسى الترمذي، سنن الترمذي تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج 1، 2)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج

3)، وإبراهيم عطوة عوض (ج 4، 5)، ط: الثانية، (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1395 هـ - 1975 م)، رقم الحديث: 1621، 165/4.

²⁹ القصص: 50

وإذا نجح الإنسان في جهاد النفس، ينتقل من درجة النفس الأمارة بالسوء إلى درجة النفس اللوامة، ثم إلى درجة النفس المطمئنة، وهي أعلى درجات النفس، كما جاء في القرآن: ﴿بِأَيِّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٧﴾ أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْضِيَةً﴾³⁰.

وذكر ابن القيم أربع درجات في جهاد النفس، ما نصه كالآتي: "فَجِهَادُ النَّفْسِ أَرْبَعُ مَرَاتِبٍ أَيْضًا، إِحْدَاهَا أَنْ يُجَاهِدَهَا عَلَىٰ تَعَلُّمِ الْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ الَّذِي لَا فَلَاحَ لَهَا وَلَا سَعَادَةَ فِي مَعَاشِهَا وَمَعَادِهَا إِلَّا بِهِ، وَمَتَىٰ فَاتَهَا عِلْمُهُ شَقِيَّتْ فِي الدَّارَيْنِ. وَالثَّانِيَةُ أَنْ يُجَاهِدَهَا عَلَىٰ الْعَمَلِ بِهِ بَعْدَ عِلْمِهِ، وَإِلَّا فَمُجَرَّدُ الْعِلْمِ بِلَا عَمَلٍ إِنْ لَمْ يَضُرَّهَا لَمْ يَنْفَعَهَا. وَالثَّلَاثَةُ أَنْ يُجَاهِدَهَا عَلَىٰ الدَّعْوَةِ إِلَيْهِ، وَتَعْلِيمِهِ مَنْ لَا يَعْلَمُهُ، وَإِلَّا كَانَ مِنَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْهُدَىٰ وَالْبَيِّنَاتِ، وَلَا يَنْفَعُهُ عِلْمُهُ، وَلَا يُنَجِّيه مِنْ عَذَابِ اللَّهِ. وَالرَّابِعَةُ أَنْ يُجَاهِدَهَا عَلَىٰ الصَّبْرِ عَلَىٰ مَشَاقِّ الدَّعْوَةِ إِلَىٰ اللَّهِ وَأَذَىٰ الْخَلْقِ، وَيَتَحَمَّلُ ذَلِكَ كُلَّهُ لِلَّهِ"³¹.

ومن هنا نعرف أن على المؤمن أن يدرّب النفس حتى يستطيع أن يخوض في معركة أنواع الجهاد الأخرى الآتية.

ب: جهاد الشيطان

لما بدأ الإنسان حياته التجريبية في الجنة قبل أن يبدأ مهمته في الأرض، سلط الله عليه الشيطان ليعلمه كيف يقاومه ويجاهده وابتلاء له واختبارا لصدق عبوديته لربه، ليعده بهذا الابتلاء للحياة في الأرض وللخلود في الآخرة.

والشيطان مخلوق غير مرئي من العالم غير المادي والملائكة منه، الذي لا يجري عليه ما يجري في عالمنا المادي من قوانين وسنن. وهو مارد من الجنّ، والجنّ مكلف مثلنا، كما قال تعالى: ﴿فَفَسَّقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾³²، وكما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾³³.

³⁰ الفجر: 27~28

³¹ ابن قيم الجوزية، زاد المعاد في هدي خير العباد، ط: السابعة والعشرون، (بيروت: مؤسسة الرسالة، الكويت: مكتبة المنار الإسلامية، 1415هـ/1994م)، 9/3.

³² الكهف: 50

³³ الذاريات: 56

بدأت العداوة بين الإنسان والشیطان من أول ما خلق الله أبا الإنسان بيده ونفخ فيه وأسكنه وزوجه في الجنة وأسجد له الملائكة، فسجدوا إلا إبليس، كما جاء في القرآن: ﴿ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾³⁴، فطرد من رحمة الله.

ومن ذلك الوقت، أقسم أن يكون عدوا للإنسان ويغويهم بمتاع الدنيا وشهواته، يزهدهم في الآخرة حتى يضلهم أجمعين إلا عباد الله المخلصين، كما قال تعالى: ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُحْلِصِينَ ﴾³⁵.

ومن تمادى من الإنس في الشر والغى، فيعد من الشياطين، بل يفوق بعض شياطين الجن.

ولقد حذرنا الله من الشيطان وعداوته لنا وخطواته في التزيين والإغواء في عدة آيات، منها قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمُ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ﴾³⁶، وقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾³⁷، وقوله تعالى: ﴿ وَرَبِّنَا لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾³⁸.

ولقد أعطانا الله أسلحة نتغلب بها على الشيطان، من الاستعاذة وذكر الله واتخاذ عدوا والحذر منه، كما قال تعالى: ﴿ وَإِذَا مَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾³⁹، وغيرها من الآيات التي سبق ذكرها.

ومن المفيد هنا ذكر قول ابن القيم: "وَأَمَّا جِهَادُ الشَّيْطَانِ فَمَرْتَبَتَانِ، إِحْدَاهُمَا جِهَادُهُ عَلَى دَفْعِ مَا يُلْقِي إِلَى الْعَبْدِ مِنَ الشُّبُهَاتِ وَالشُّكُوكِ الْقَادِحَةِ فِي الْإِيمَانِ. الثَّانِيَةُ جِهَادُهُ عَلَى دَفْعِ مَا يُلْقِي إِلَيْهِ مِنَ الْإِرَادَاتِ الْفَاسِدَةِ وَالشَّهَوَاتِ، فَالْجِهَادُ الْأَوَّلُ يَكُونُ بَعْدَهُ الْبَقِيَّةُ، وَالثَّانِي

³⁴ البقرة: 34

³⁵ ص: 82~83

³⁶ فاطر: 6

³⁷ البقرة: 208

³⁸ الأنعام: 43

³⁹ الأعراف: 200

يَكُونُ بَعْدَهُ الصَّبْرُ. قَالَ تَعَالَى ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا وَكَانُوا بِعَايَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [السَّجْدَةِ: 24] 40.

وبهذا نعرف أن الجهاد الروحي - بقسميه - أول مرحلة يمر بها الإنسان كي يستطيع أن يخوض المعارك الأخرى من أنواع الجهاد، وأنه لن يغلب العدو الخارجي من يهزم أمام العدو الداخلي من النفس والشيطان.

ثانياً: الجهاد المدني⁴¹

أورد الباحث هذا النوع من الجهاد على ما سبق في تعريف الجهاد من أنه يجب على المؤمن المجاهد أن يتعامل مع كل الحالات في حياته كالجهاد، ولا يُهمل ولا يقصّر في أي جانب من جوانب الحياة، من تلبية حاجات المجتمع ومعالجة مشكلاته والنهضة به مادياً ومعنوياً، حتى تعود الأمة إلى عزتها ومجدها التي كانت عليها. وهذا يشمل المجالات التالية:

أ: في المجال العلمي

أمر الله تعالى أهل الجهاد ألا يجتمعوا في جانب واحد فقط مثل ميادين القتال، فيكذبوا القوى في مجال معين ويهملوا مجالاً آخر، بل يوزعوا الطاقات والقوى على مستوى الحاجات، حتى لا تترك الساحات الأخرى المهمة فارغة، مثل المجال الفقهي والعلمي الذي يربي من يلي احتياجات الأمة في كل المجالات، حتى تكون على بصيرة وتصل إلى الشاطئ بأمان وسلام، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ 42. وهذا يكون بالتربية والتوعية والتثقيف على مستوى الخاص والعام، بكل الوسائل الممكنة المتاحة، كما يلي:

⁴⁰ ابن قيم الجوزية، زاد المعاد في هدي خير العباد، 9/3.

⁴¹ يبدو أن هذه التسمية من ابتكار الشيخ القرضاوي، ذكرها في كتابه فقه الجهاد.

⁴² التوبة: 122

1. الجهاد الفكري والثقافي

هاجم الأعداء العالم الإسلامي بنشر أفكارهم وثقافتهم وبسلب الأمة من عقيدتهم وقيمهم وكل ما يحفظ هويتهم ويضمن عزتهم ومجدهم، قبل الهجوم بالسلاح، وهذا الهجوم مازال يستمر بكل الوسائل: المرئية والسمعية والمكتوبة.

والجهاد المطلوب هنا ليس مجرد محاضرة تلقى، ولا خطبة تخطب، ولا مقالة تنشر أو كتاب يكتب؛ بل لا بد من تأسيس مؤسسات علمية ومعاهد فكرية ومراكز تربوية متخصصة، ترد على أفكارهم ردا علميا موضوعيا بلسان العصر، وتشرح حقائق الإسلام للناس وتبينها بلسان يفهمونه وبأساليب متنوعة؛ لإنشاء أمة تقوم بأمر الله ولا تخاف في الله لومة لائم وترهب عدوهم أن ترفع بصرها إليها، ولتهيئة جيل جديد نابغ متفوق في عقله وراسخ في إيمانه ومتميز في سلوكه ومستعد فكريا وعمليا وجامع بين أصالة التراث وحدثاثة ثقافة العصر؛ ليواصل مسيره، مستعينا بكل الوسائل الإعلامية، كما سيبين في الجهاد الإعلامي بإذن الله؛ امثالاً بالحديث: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ"⁴³. وحتى لا نكون ممن لعنه الله، كما جاء في قوله تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾﴾⁴⁴.

2. الجهاد التعليمي

يحاول الأعداء ضمان مستقبلهم بمحاولة تخفيض جودة التعليم في الدول الإسلامية، ونشأة جيل يأكل ما يزرعون ويستخدم ما يصنعون ولا يستطيع أن يستعمل آلة بدون دليل الاستعمال فضلا عن صنعها، مباشرة أو غير مباشرة، سواء كان في دولة محتلة أو غير محتلة كما هو الحال اليوم، حتى لا ترفع الأمة رأسها مرة أخرى.

⁴³ مسلم بن الحجاج، صحيح المسلم، رقم الحديث: 49، 69/1.

⁴⁴ المائدة: 78~79

وهذا يتطلب إنشاء مدارس وجامعات تحافظ على الجيل هويته وانتماءه وتنشئ في عقله وقلبه محبة لدينه ووطنه وأمته، وتتيح لهم فرصة الارتقاء إلى القمة. وبهذا سيتم صنع الأمة القادرة على مواجهة العدو والدفاع عن وطنها وعزتها وحمل رسالتها السماوية لكل العالم. ولقد رأينا كم اهتم أول الأمة اهتماما بالغا بالتعليم، حيث أطلق أسرى بدر بمقابل تعليم القراءة والكتابة لأبناء المسلمين في غزوة بدر التي تعد أول وأهم الغزوات في تاريخ المسلمين.

3. الجهاد الدعوي والإعلامي

بما أن الملايين يُؤلَّدون كل يوم على ظهر الأرض وذاكرتهم خالية من أي معلومة، وأن الإنسان يعيش في العالم المتغير، تطراً عليهم أشياء فيتغير، وأن المجتمع الإسلامي محاط في الداخل بالمنافقين وفي الخارج بالأعداء المتربصين، يجب على الأمة ألا تهمل وتقتصر في جهاد الدعوة والإعلام، لتملأ الأذهان الخالية بالقيم الإسلامية والروح الإيمانية، ولا يتمكن المنافقون من إثارة الفتنة والشبهة والتشكيك، ولا تسمح للأعداء بالهجوم بما يسمى اليوم بـ (الحرب الإعلامية). وكان رسول الله ﷺ لا يألو جهداً في توظيف كل الإمكانيات لمواجهة الهجوم الإعلامي الموجه للمسلمين، كما جاء في الحديث: "كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، حَتَّى يُعْرَبَ عَنْهُ لِسَانُهُ، فَإِذَا أَعْرَبَ عَنْهُ لِسَانُهُ، إِمَّا شَاكِرًا، وَإِمَّا كَفُورًا"⁴⁵، وكقوله تعالى: ﴿وَذَكَرَ فَإِنَّ الدِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁴⁶، وقوله ﷺ في قتل من يُظنُّ منافقاً مثل ابن أبي: "دَعَهُ، لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ"⁴⁷، ومثل قوله ﷺ لحسان بن ثابت: "اهْجُؤْهُمْ - أَوْ هَاجِئْهُمْ وَجِبْرِيلُ مَعَكَ"⁴⁸.

⁴⁵ أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، المحقق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد وآخرون، إشراف: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط: الأولى، (مؤسسة الرسالة، 1421 هـ - 2001 م)، رقم الحديث: 14805، 113/23، إسناده ضعيف، أبو جعفر - وهو عيسى بن أبي عيسى الرازي، ومشهور بكنيته - ضعيف سيئ الحفظ، وفي روايته عن الربيع بن أنس اضطراب، وفي الإسناد أيضاً عنعنة الحسن: وهو البصري.

⁴⁶ الذاريات: 55

⁴⁷ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4905، 154/6.

⁴⁸ المرجع نفسه، رقم الحديث: 3213، 112/4.

وهذا يكون بإلقاء الدروس والمحاضرات في المساجد والمدارس، ونشر الكتب والمقالات على مستويات مختلفة، والحوار والبرامج التلفزيونية والإذاعية وأهمها هي الشبكة العالمية التي اتسعت إلى درجة لا يتخلى عنها أحد، كل بالحكمة والتي هي أحسن، كما أمر الله في كتابه بقوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾⁴⁹.

وهذا النوع من الجهاد هو الأخطر والأهم، وعلى الأمة أن تجند الجنود وتعبئ الجهود وألا تبخل في صرف المال فيه، كي تؤسس الطاقم الدعوي والإعلامي على مستوى العالم والأمة وعلى مستوى العصر والهدف.

ب: في المجال الاجتماعي

الأسرة هي اللبنة الأولى والأساس المهم في بناء المجتمع المنشود وضياعها ضياع للمجتمع، ورعاية الأسرة من الوالدين والأولاد والأزواج والأرحام، من الجهاد الذي أمر به الإسلام، كما ورد في الحديث: "عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يَقُولُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْجِهَادِ، فَقَالَ أَحْيِي وَالِدَاكَ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ"⁵⁰، وغير ذلك من النصوص التي تدل على أن بر الوالدين أكثر أجرا من القتال وأنه طريق إلى الجنة. وفي أهمية رعاية الأولاد قال الرسول ﷺ: "كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ، أَوْ يُنَصِّرَانِهِ، أَوْ يُمَجِّسَانِهِ، كَمَا تَلِدُ الْبَيْهِيمَةَ تُنْتَجُ الْبَيْهِيمَةَ هَلْ تَرَى فِيهَا جَدْعَاءَ"⁵¹. وقال: "إِنْ كَانَ يَسْعَى عَلَى وَلَدِهِ صِغَارًا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ"⁵².

والنبي ﷺ أبقى عثمان بن عفان رضي الله عنه في المدينة فلم يحضر غزوة بدر الكبرى لرعاية زوجته كما جاء في الحديث: "وَأَمَّا تَعْيِبُهُ عَنْ بَدْرٍ، فَإِنَّهُ كَانَ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

⁴⁹ النحل: 125

⁵⁰ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 3004، 59/4.

⁵¹ المرجع نفسه، رقم الحديث: 1385، 100/2.

⁵² أبو القاسم الطبراني، الروض الداني (المعجم الصغير)، المحقق: محمد شكور محمود الحاج أمير، ط: الأولى، (بيروت:

المكتب الإسلامي، عمان: دار عمان، 1405 - 1985)، رقم الحديث: 940، 148/2

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَتْ مَرِيضَةً، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ
بَدْرًا وَسَهْمَهُ⁵³.

وتدخل في هذا الباب أيضا رعاية أسرة المجاهد الذي ذهب إلى ميادين القتال، بصيانة
حرماتها وتذليل مصاعبها وتخفيف متاعبها، حتى يقاتل وهو مطمئن البال ومستريح القلب،
مستيقنا بأن المجتمع لن يضيع أسرته ويكون في خدمتها. وهذا ما نفهمه من قول النبي ﷺ:
"مَنْ حَلَفَ عَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِخَيْرٍ فَقَدْ عَزَا"⁵⁴.

ت: في المجال الاقتصادي

أمر الله المؤمنين بالجهاد في سبيل الله بالأموال قبل الأنفس والإنفاق في سبيله في أكثر من
آية. وهذا يدل اقتضاء على أن تكون لدينا أموال نجاهد بها وهذا يكون بالسعي لكسب
الرزق والمشى في مناكب الأرض. والمؤمن مكلف في الحياة بالسعي، ليس لأجل نفسه
وأسرته فقط، بل للمجتمع كله لتوفير الحاجات الاقتصادية اللازمة في نهضة الأمة والدفاع
عن دينها وأرضها، حتى تصير من المستهلكة إلى المنتجة ومن التابعة إلى المستقلة أو المتبوعة.
وتجريد الاقتصاد سواء كان في الزراعة أو التجارة من روح الجهاد والاكتفاء بما يكفي لنفسه،
وعدم الاهتمام بشأن الأمة وترك الجهاد هو سبب من أسباب تسليط الله علينا الذل، كما
نفهم من الحديث التالي: "إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ، وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ، وَرَضِيْتُمْ بِالزَّرْعِ، وَتَرَكْتُمْ
الْجِهَادَ، سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا لَا يَنْزِعُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ"⁵⁵.

ثالثا: الجهاد العسكري

هذا الجهاد يكون إذا اعتدى أعداء الأمة على دينها وأرضها فترد العدوان دفاعا عن
مقدساتها وحرماتها، سواء كانوا في الداخل أم في الخارج. وإذا أطلقت كلمة الجهاد يفهم
منها هذا النوع من الجهاد. كقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا

⁵³ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4066، 98/5.

⁵⁴ البخاري، المرجع نفسه، رقم الحديث: 2843، 27/4.

⁵⁵ أبو داود السجستاني، سنن أبي داود، المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد، (بيروت: المكتبة العصرية، صيدا)، رقم
الحديث: 3462، 274/3.

تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٩٠﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقَفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمُ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلَكُمُ فِيهِ فَإِن قَاتَلَكُمُ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِن أَنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٩٢﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنِ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٥٦﴾.

أ: الجهاد العسكري الداخلي

أول التحديات على الصفوف المسلمة التي تتقدم ضد العدوان الخارجي من يحاربها في الداخل من المنافقين والظالمين والفاسقين. ويجب جهادهم بأساليب مناسبة، كي تتفرغ الصفوف المؤمنة لعدوها الخارجي مطمئنة أن تطعن من ظهرها؛ لأنه هؤلاء وإن يظهرون بمظاهر الإسلام ويعيشون بين المسلمين، لا يوجد عندهم ما يوجد عند المسلمين من الرادع الإيماني والحارس الوجداني، ولا يوقفهم عن الضرر للصف الإسلامي ومحاربة المسلمين إلا الحديد.

1. جهاد المنافقين

المنافقون من يتظاهرون بالإسلام ويبطنون الكفر ويصلُّون ويصومون ويعيشون في المجتمع الإسلامي. ولكن عند النقطة المهمة والشدائد يظهرون أنفسهم ويقفون مع أعداء الأمة ويطعنون من الخلف. ولقد أمر الله تعالى عباده المؤمنين بجهادهم بقوله: ﴿يَتَائِبَهَا النَّبِيُّ جِهَادِ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظْ﴾⁵⁷، فيجب جهادهم ولكن بأسلوب حكيم، مثل التخويف بالتهديدات الضمنية حتى لا تكون حجة لهم علينا وكشف أمرهم والأخذ بهم عند الفرصة الأولى، كما ورد في صحيح البخاري: "عن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يَقُولُ كُنَّا فِي غَزَاةٍ فَكَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ يَا لِلْأَنْصَارِ، وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ يَا لِلْمُهَاجِرِينَ، فَسَمِعَهَا اللَّهُ رَسُولُهُ ﷺ قَالَ مَا هَذَا؟ فَقَالُوا كَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ يَا لِلْأَنْصَارِ، وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ يَا لِلْمُهَاجِرِينَ،

⁵⁶ البقرة: 190~193

⁵⁷ التوبة: 73

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ دَعُوهَا فَإِنَّهَا مُنْتَبَهَةٌ. قَالَ جَابِرٌ وَكَانَتْ الْأَنْصَارُ حِينَ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ أَكْثَرَ، ثُمَّ كَثُرَ الْمُهَاجِرُونَ بَعْدُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي: أَوْقَدَ فَعَلُوا، وَاللَّهِ لَعْنٌ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبَ عُنُقَ هَذَا الْمَنَافِقِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: دَعَهُ لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ"58.

وهؤلاء أخطر من الكافرين والمشركين كما نلاحظ ما حدث في غزوة أحد من الرجوع بثلاث الجيش والإشاعة بقتل النبي ﷺ والفتنة حول الشهداء والتحالف مع اليهود وغير ذلك من الخيانة والغدر.

2. جهاد الظالمين

إذا عمَّ الفساد في الأمة وانتشر الظلم في المجتمع، فسيشكل خطراً عظيماً وشراً جسيماً وبمهد الطريق للعدوان الخارجي. لذلك يعتبر جهاد الظلمة مقدماً على جهاد الكفر. والإسلام يأمر المسلمين في هذا الصدد بثلاثة أمور: ألا يظلم، وألا يكون عوناً للظالم، وأن يأخذ على يد الظالم، كما نراه من النصوص التالية كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَرَكَوْا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾⁵⁹، قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي آيَةٍ فَأَنْظَرَكَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾⁶⁰، وقوله ﷺ: "انصُرْ أَحَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا نَنْصُرُهُ مَظْلُومًا، فَكَيْفَ نَنْصُرُهُ ظَالِمًا؟ قَالَ: تَأْخُذُ فَوْقَ يَدَيْهِ"⁶¹. ووصف الإسلام كلمة الحق أمام الظالم بأنه أفضل الجهاد، كما في الحديث: "أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْعَزْرِ: أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ"⁶².

⁵⁸ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4907، 154/6.

⁵⁹ هود: 113

⁶⁰ القصص: 40

⁶¹ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 2444، 128/3.

⁶² أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، رقم الحديث: 18830، 126/31

والأمة الإسلامية لا تزال بخير ما لم يغب فيها من يقول كلمة الحق مهما كان الثمن، كما جاء في الحديث: "إِذَا رَأَيْتُمْ أُمَّتِي تَهَابُ الظَّالِمَ أَنْ تَقُولَ لَهُ: إِنَّكَ أَنْتَ ظَالِمٌ، فَقَدْ تُودِعَ مِنْهُمْ" ⁶³، أي لا خير فيهم.

3. جهاد الفاسقين

إن انتشار الفسوق والفجور من الزنا والشذوذ وشرب الخمر وتناول المسكرات والمخدرات من الفساد والفواحش التي حرمها الله إذا لم يقاوم، وتؤدي إلى وقوع الأمة في مهالك، تدمر المجتمع ولا يستقيم أمرها وتجعل أمور حياتها تختل وتستحق عقاب الله في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ⁶⁴. وكما في قوله ﷺ: "مَا ظَهَرَ فِي قَوْمٍ الزِّنَا وَالرِّبَا إِلَّا أَحَلُّوا بِأَنْفُسِهِمْ عِقَابَ اللَّهِ" ⁶⁵. ولذلك يجب على الأمة ألا تقصر في هذا النوع من الجهاد.

⁶³ المرجع نفسه، رقم الحديث: 6521، 72/11

⁶⁴ الروم: 41

⁶⁵ أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي، التحقيق:

سيد كسروي حسن، (بيروت: دار الكتب العلمية)، رقم الحديث: 1859، 423/4~424

ب: الجهاد العسكري الخارجي

هذا الجهاد يكون ضد أعداء الأمة إذا اعتدوا على أرضها ودينها وأهلها فترد العدوان دفاعاً عن عرضها وشرفها، مستخدمة كل الوسائل مهما كان الثمن. أو إذا تربص بها الأعداء ويتوقع منهم الهجوم، أو إذا كان المسلمون يُظلمون في أرض العدو فتذهب إلى أرضهم ونقاتلهم، وهذا يكون إذا كانت القوة عند المسلمين. وبهذا يقسم هذا النوع من الجهاد على ثلاثة أنواع كالتالي:

1. جهاد الدفاع

كان القتال محظوراً في مكة قبل الإذن به، وكان الجهاد في ذلك الوقت بالصبر والمصابرة أمام البلاء والعذاب والأذى، وسماه الله تعالى جهاداً كما جاء في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا إِيْمَانًا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾⁶⁶.

وشُرع القتال أول ما شُرع في صورة الإذن للمؤمنين بعد ما اشتدت فتنهم وتجويعهم وتم اضطرابهم إلى الهجرة، بقوله تعالى: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلُمَاءٌ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾⁶⁷.

وبعد أن كان الجهاد - بمعنى القتال - مأذوناً للمؤمنين، بعد أن كان قد حُظر عليهم في مكة، أصبح فريضة عليهم وهم كارهون له ومضطرون إليه بسبب الاعتداءات من المشركين، بقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ﴾⁶⁸، قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾⁶⁹ وَأَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمُ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يَقَاتِلَكُمُ فِيهِ فَإِن قَاتَلَكُمُ

⁶⁶ العنكبوت: 1-6

⁶⁷ الحج: 39

⁶⁸ البقرة: 216

فَأَقْتُولُهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِنْ أَنْتَهُوَ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩٢﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ
وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُوَ فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٦٩﴾.

وهذا الجهاد يكون في أرض المسلمين، ضد أعداء الأمة إذا اعتدوا على أرضها ودينها وأهلها
فترد العدوان دفاعاً عن عرضها وشرفها وحرمتها ومقدساتها.

والدفاع عن النفس والمال والحرمة أمر منطقي، لا ينكره عاقل ففرد دول العالم تتسابق في
تحضير الجيش بعدد هائل وبعده خيالية، لا ينكره أحد؛ لأنه حماية الوطن وأرضه وأهله ضد
أعدائه. ومن العجيب إنكار فكر الجهاد في الإسلام، حتى من قبل أهله، مع أنه نفس مبدأ
حماية الوطن. وما هو إلا تأمر الأعداء على الإسلام وأهله؛ لأنهم يريدون الإسلام بلا جهاد
والوطن الإسلامي بلا حماية، والمسلمين بلا سلاح.

2. جهاد الطلب

إذا كان الأعداء يترصدون بالأمة ويتوقع منهم الهجوم أو إذا كان المسلمون يظلمون في
أرضهم أو يظاهرون علينا فتذهب إلى أرضهم وتقاتلهم، ويكون هذا الجهاد - بمعنى القتال
- في أرض العدو، وهذا يكون إذا كانت القوة عند المسلمين، كما جاء في قوله تعالى:
﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا
مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾⁷⁰، قوله تعالى:
﴿إِنَّمَا يَنْهَدِكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوهُمْ وَمَنْ
يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾⁷¹.

وهذا أيضاً واقع بين الدول العظمى، إذا أحست شيئاً يهدد أمنها فتقضي عليها في مهدها،
بحجة حماية أمن البلاد.

⁶⁹ البقرة: 190~193

⁷⁰ النساء: 75

⁷¹ الممتحنة: 9

3. جهاد المقاومة

هذا النوع من الجهاد قد يدخل ضمن جهاد الدفاع، ولكنه يختلف عنه بأن يكون المقاتلون في جهاد الدفاع في أرض وطنهم. وأما في جهاد المقاومة، فقد تم احتلال الأرض وأصبحت جزءا من أراضي العدو، وأخرج أهلها منها، وتكون المقاومة من خارج البلاد، كما هو واقع في عدة دول إسلامية محتلة تحت القوى الكبرى.

هذا ويكون الجهاد باليد أو باللسان أو بالمال أو بالنية حسب مقتضيات وتكون أحكام هذه الأنواع من الجهاد مختلفة حسب اختلاف أنواعها، فإذا كان الجهاد متعلق بالشخص، مثل جهاد النفس والشيطان أو إذا كان متوقفا على شخص معين، مثل المهندس في الحرب لا يوجد غيره، أو سائق دبابات لا يوجد غيره، أو طبيب لا يوجد غيره، أو داعية في بلد عمت فيه الفواحش لا يوجد غيره، ففي هذه الحالة يكون الجهاد فرضا عينيا.

وأما إذا كان متعلقا بالجماعة أو الأفراد، بحيث إذا قام به البعض سقط عن الباقين، في هذه الحالة يكون فرضا كفاية.

وفي هذا آراء كثيرة بين الفقهاء وأريد أن أذكر رأي ابن حجر تلخيصا للآراء كالتالي:

"للناس في الجهاد حالان، إحداهما في زمن النبي صلى الله عليه وسلم، والأخرى بعده. فأما الأولى فأول ما شرع الجهاد بعد الهجرة النبوية إلى المدينة اتفقا، ثم بعد أن شرع هل كان فرض عين أو كفاية قولان مشهوران للعلماء. وهما في مذهب الشافعي. وقال الماوردي: كان عينا على المهاجرين دون غيرهم. ويؤيده وجوب الهجرة قبل الفتح في حق كل من أسلم إلى المدينة لنصر الإسلام. وقال السهيلي كان عينا على الأنصار دون غيرهم. ويؤيده مبايعتهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة على أن يؤوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وينصروه. فيخرج من قولهما أنه كان عينا على الطائفتين، كفاية في حق غيرهم. ومع ذلك فليس في حق الطائفتين على التعميم، بل في حق الأنصار إذا طرق المدينة طارق، وفي حق المهاجرين إذا أريد قتال أحد من الكفار ابتداء. ويؤيد هذا ما وقع في قصة بدر فيما ذكره بن إسحاق، فإنه كالصريح في ذلك. وقيل: كان عينا في الغزوة التي يخرج فيها النبي صلى الله عليه وسلم دون غيرها. والتحقيق أنه كان عينا على من عينه النبي صلى الله عليه وسلم في حقه، ولو لم

يخرج الحال الثاني بعده صلى الله عليه وسلم فهو فرض كفاية على المشهور، إلا أن تدعو الحاجة إليه، كأن يدهم العدو. ويتعين على من عينه الإمام. ويتأدى فرض الكفاية بفعله في السنة مرة عند الجمهور. ومن حجتهم أن الجزية تجب بدلا عنه، ولا تجب في السنة أكثر من مرة اتفاقا فليكن بدلها كذلك. وقيل يجب كلما أمكن وهو قوي. والذي يظهر أنه استمر على ما كان عليه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن تكاملت فتوح معظم البلاد وانتشر الإسلام في أقطار الأرض، ثم صار إلى ما تقدم ذكره. والتحقيق أيضا أن جنس جهاد الكفار متعين على كل مسلم إما بيده وإما بلسانه وإما بماله وإما بقلبه والله أعلم⁷².

وقال ابن القيم: "والتحقيق أن جنس الجهاد فرض عين إما بالقلب، وإما باللسان، وإما بالمال، وإما باليد، فعلى كل مسلم أن يجاهد بنوع من هذه الأنواع. أما الجهاد بالنفس وفرض كفاية، وأما الجهاد بالمال ففي وجوبه قولان: والصحيح وجوبه؛ لأن الأمر بالجهاد به وبالنفس في القرآن سواء، كما قال تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: 41] وعلق النجاة من النار به ومغفرة الذنب ودخول الجنة فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذُكُم عَلَىٰ تَجْرَةِ تُجَيْكُم مِّنْ عَذَابِ إِلَهِ ۙ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۗ يَعْفَرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [الصف: 10 - 12] وأخبر أنهم إن فعلوا ذلك أعطاهم ما يحبون من النصر والفتح القريب، فقال: ﴿وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا﴾ [الصف: 13] أي: ولكم خصلة أخرى تحبونها في الجهاد، وهي: ﴿نَضْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ [الصف: 13] وأخبر سبحانه أنه: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ﴾ [التوبة: 111] وأعضاءهم عليها الجنة، وأن هذا العقد والوعد قد أودعه أفضل كتبه المنزلة من السماء، وهي التوراة والإنجيل والقرآن، ثم أكد ذلك بإعلامهم أنه لا أحد أوفى بعهده منه تعالى، ثم أكد ذلك بأن أمرهم بأن يستبشروا ببيعهم الذي عاقده عليه، ثم أعلمهم أن ذلك هو الفوز العظيم.⁷³

⁷² ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، 37/6~38.

⁷³ ابن قيم الجوزية، زاد المعاد في هدي خير العباد، 64/3~65.

3.1.1. المطلب الثالث: سنة التدافع بين الحق والباطل

لله في الكون قوانين وسنن لا تتبدل ولا تتغير، كما جاء في قوله: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾⁷⁴، وهذه السنن جارية للجميع على سواء ولا يستثنى منها أحد، بل هي طريق مبين للخلق، تبين لهم الصراط المستقيم لمن يريد الإصلاح في الدنيا، والنجاة في الآخرة، ومن هذه السنن سنة التدافع والصراع بين الخير والشر، والحق والباطل.

وهذه السنة - الصراع - جارية منذ أن خلق الله آدم عليه الصلاة والسلام وأسكنه مع زوجته الجنة، وأسجد له الملائكة وأعلن إبليس حربه على بني آدم، وعاهد على إضلالهم وإغوائهم.

وهذا الصراع بين الشيطان وجماعته المتمثلة في الأشرار مع الفئة المؤمنة المتمثلة في الأخيار مستمر إلى يوم القيامة، فهو صراع ماض لا فرار منه، إنه سنة التدافع الثابتة أبد الدهر. كما في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾⁷⁵، قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدَمَتِ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدٌ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾⁷⁶.

وهذه السنة تتطلب من المؤمن ألا يكون حياديا فيسكت عن الحق ويغمض عينيه للفساد؛ لأن هذه السنة بلاء وامتحان من الله، ولو شاء الله لخلق الجميع على الهداية، كما قال تعالى: ﴿وَلَتَبْلُوكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ﴾⁷⁷،

⁷⁴ الأحزاب: 62

⁷⁵ البقرة: 251

⁷⁶ الحج: 40

⁷⁷ محمد: 31

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَن رَّحِمَ ﴿٧٨﴾.

والمؤمن بإيمانه بسنة التدافع، يأخذ على يد الظالم إذا ظلم، ويصلح المجتمع إذا أفسده المفسدون ويمنعهم من الإفساد، ويصد العدوان إذا اعتدى العدو، حتى تكون كلمة الله هي العليا.

وجاء في القرآن الكريم عدة نماذج لسنة التدافع، سنذكرها فيما بعد.

وهذا التدافع والصراع يكون بالجهاد والقتال في سبيل الله، فيغلب الحق على الباطل فيزهقه، كما قال تعالى: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ، فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴿٧٩﴾.

وما دام هناك حق وباطل، فالصراع يستمر، والمدافعة تحتم. وليكون هذا الصراع لصالح المجتمع وخيرها، على المؤمن أن يصبر ويصابر ويستمر، مع ما فيه من العناء والشدة؛ فإن هذه المشقات أهون وأصغر بالنسبة للمفاسد الجسيمة الناشئة، فيما لو لم يوجد هناك دفع للباطل وصراع مع الفساد.

وهذا يقتضي أن يسير أهل الحق على هذه السنة، ويبدلوا أقصى ما عندهم في دمع الباطل وأهله، ليُحِقُّوا الحق ويمكنوا أهله، ويردوا الناس إلى عبودية الله تعالى وتوحيده، وينقذوهم من الشرك والباطل.

ونلاحظ مما سبق أن هذا الأمر لا يتم بدون هذه السنة، - سنة التدافع والصراع - ومن يريد الإصلاح ويدفع الفساد عن الأمة بدون الصراع مع أهل الباطل والفساد ويفضل السلامة ويخاف من مشقة المدافعة؛ فإنه يجهل منهج الدعوة إلى الله عبر تاريخ الأنبياء ولا يسلم من الوقوع في مشقة أعظم في عرضه وماله ونفسه ودينه ويدفع فاتورة السكوت أكثر بكثير في حياته ويوم القيامة يرد إلى أشد العذاب، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

⁷⁸ هود: 118~119.

⁷⁹ الأنبياء: 18

مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَنْ رَضِيْتُمْ بِالْحَيَاةِ
الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا
يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبَدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾⁸⁰.

4.1.1.1. المطلب الرابع: دوافع الجهاد

إن الحياة البشرية عبر التاريخ قائمة على الصراع بين أهل الحق وأهل الباطل إلى يوم
القيامة. والحق قائم من يوم أن خلق الله الكون ومن عليه، متمثل في منهج الله الذي أرسل
به رسله ومن تبعه، والباطل قائم ومتمثل في الشيطان ومن تبعه من الطواغيت، فالصراع قائم
بين الخير والشر، والإيمان والكفر، والعدل والظلم، ولكن العاقبة للحق والإيمان ومن تبعه من
المتقين، كما قال تعالى: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا
نَصَبْتُمْ﴾⁸¹.

ومادام الإنسان يعيش في الحياة، فالصراع قائم فيها؛ لأن النفس لها خيرها وشرها، فيجذبها
إلى الخير وإلى الشر، فهنا يحدث الصراع. كما قال تعالى: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾⁸².

وإذا نظرنا في تاريخ الإنسان، نرى أمثلة كثيرة من الصراع والقتال بين شخص وآخر، وبين
قبيلة وأخرى، وبين دولة وأخرى، ويومنا الحالي أيضا ليس خالياً من الصراعات، كلها تدور
حول فساد الشر وإصلاح الخير.

والقرآن الكريم يتحدث لنا عن هذه السنة - التدافع - في الآيات المذكورة في المطلب
الثالث، في سياق تبرير قتال طالوت ضد جالوت، وفي هذا دلالة على أن الحق يجب أن
تكون له قوة تحميه وهذا لا يكون إلا بالجهاد، والحكمة من هذه السنة هي إزالة الفساد
ونصرة الدين والتمكين.

⁸⁰ التوبة: 38~39

⁸¹ الأنبياء: 18

⁸² الشمس: 8

ولذلك ينبغي أن تكون هنا جماعة يدفعها إلى الجهاد هذا الدافع، وهو تحقيق عبودية الله في الأرض بإزالة الشر والفساد ولتجعل كلمة الحق هي العليا وكلمة الباطل هي السفلى.

يقول الأستاذ سيد قطب: "إن الإسلام لا يعرف قتالا إلا في هذا السبيل، لا يعرف القتال للغنيمة، ولا يعرف القتال للسيطرة، ولا يعرف القتال للمجد الشخصي أو القومي، إنه لا يقاتل للاستيلاء على الأرض ولا للاستيلاء على السكان. لا يقاتل ليجد الخامات للصناعات والأسواق، للمنتجات أو لرؤوس الأموال يستثمرها في المستعمرات وشبه المستعمرات. إنه لا يقاتل لمجد شخص، ولا لمجد طبقة، ولا لمجد دولة، ولا لمجد أمة ولا لمجد جنس. إنه يقاتل في سبيل الله لإعلاء كلمة الله في الأرض، ولتمكين منهجه في تصريف الحياة، ولتمتع البشرية بخيرات هذا المنهج وعدله المطلق بين الناس"⁸³.

وانطلاقاً من هذا المقصد الأساسي يقسم الباحث دوافع الجهاد إلى عدة أقسام:

أولاً: حماية الوطن الإسلامي من الفتن الداخلية

وتكون الحماية من المرتدين الذين يتركون دينهم ويخونون وطنهم ويدعون إلى رده وكفره وخيائته، ويمتنعون من أداء فريضة من الفرائض علناً، مثل مانعي الزكاة، كما جاء في الحديث: "لَا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ، إِلَّا بِأَحْدَى ثَلَاثٍ: النَّفْسُ بِالنَّفْسِ، وَالتَّيِّبُ الرَّائِي، وَالْمَارِقُ مِنَ الدِّينِ التَّارِكُ لِلْجَمَاعَةِ"⁸⁴، وكما قال أبو بكر رضي الله عنه: "وَاللَّهِ لَأُقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، وَاللَّهِ لَوْ مَنَعُونِي عَقَالًا كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ"⁸⁵، والبغاة الذين يحاربون الله ورسوله والمؤمنين، ويخرجون على ولي الأمر، وقطاع الطرق الذين يهددون الأمن، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ

⁸³ أحمد فائر، طريق الدعوة في ظلال القرآن، (مؤسسة الرسالة)، 302/1

⁸⁴ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 6878، 5/9.

⁸⁵ المرجع نفسه، رقم الحديث: 7284، 93/9.

ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا⁸⁶، والذين يفرقون بين الجماعة بغير الحق، كما جاء في الحديث: "إِنَّهُ سَتَكُونُ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ، فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُفَرِّقَ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ، فَاصْرُبُوهُ بِالسَّيْفِ كَأَنَّ مَنْ كَانَ"⁸⁷، فحينئذ يجب قتالهم لحفظ الأمن والاستقرار ولما يترتب على تركهم من الفتنة والعواقب الوخيمة.

ثانيا: رد العدوان وإنقاذ المستضعفين من المسلمين

الدفاع حق معترف، من الحقوق الأساسية المقررة بين الشرائع السماوية والأعراف الدولية، كما جاء في قوله تعالى: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ⁸⁸، قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ⁸⁹.

وأمر الله تعالى المؤمنين بعدم الاستسلام والخضوع للظلم والظالمين، وحضهم على الانتصار منهم، بقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْصُرُونَ⁹⁰ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ⁹¹ وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ⁹² إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ⁹³.

وحرص الله المؤمنين على إنقاذ المستضعفين من إخوانهم الذين ظلموا تحت بطش الظالمين، بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا⁹⁴.

⁸⁶ المائدة: 33

⁸⁷ مسلم بن الحجاج، صحيح المسلم، رقم الحديث: 1852، 1479/3.

⁸⁸ البقرة: 194

⁸⁹ البقرة: 190

⁹⁰ الشورى: 39~42

⁹¹ النساء: 75

ثالثاً: المحافظة على حرية الدعوة إلى الله

الدعوة إلى الله فرض وأمانة حملها الله الأمة الإسلامية. يقول الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾⁹²، فكل من يرى منسوبته للإسلام، عليه أن يقوم بهذا الواجب إلا إذا كان هنا من يقوم بما يكفي. وهذه مسألة واضحة ثابتة بالكتاب والسنة، لا تحتاج إلى بيان أو حجة أكثر.

والإسلام يريد أن يَحْلِي بين الناس والدعوة بحرية، فإن كان هناك من يصد عن الدعوة ويمنع الناس من أن يختاروا عقيدة يعتنقونها فيجب الجهاد لفتح الطريق وإزالة الحواجز أمام الدعوة وأمام الناس، كما قال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾⁹³.

رابعاً: المحافظة على العهود والقضاء على الخيانة في مهدها

أهل الإسلام يعيشون بسلام مع جيرانهم من أهل الكتاب وغيرهم ممن عاهدوهم في عقد ذمة أو هدنة، ولا يقاتلوهم إلا إذا نقضوا أو أحسوا منهم الخيانة والغدر، فيعلنون الحرب عليهم في أرضهم، ويقضي عليهم في دارهم. كما قال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾⁹⁴، وقال تعالى: ﴿وَإِن تَكَثُوهَا أَيَّمَانُكُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾⁹⁵، وكما جاء في السيرة: أن الصلح تم بين المسلمين وقريش، مصطلحين على وضع الحرب عشر سنوات، يأمنون ويكفون فيما بينهم، على أنه من أتى المسلمين من المشركين بغير إذن وليه ردوه، ومن أتى المشركين أحد من المسلمين لم يرجعوه عليهم، وإن بينهم عيبة مكفوفة، وأنه لا إسلال ولا إغلال، وأنه من أراد أن يدخل في عقد المسلمين وعهدهم دخل فيه، ومن أراد أن يدخل في

⁹² سبأ: 28

⁹³ البقرة: 193

⁹⁴ التوبة: 4

⁹⁵ التوبة: 12

عقد المشركين وعهدهم دخل فيه⁹⁶، فاستغل بنو بكر الهدنة وثأروا من خزاعة وأعطت قريش بني بكر السلاح وأرسلت رجالا يقاتلون بالليل مستخفين وبهذا أخلفوا العهد الذي جعل بينهم وبين رسول الله، فأنزل الله الآيات يأمر بالقتال، فذهب المسلمون لفتح مكة وقاتل قريش⁹⁷.

5.1.1. المطلب الخامس: مشروعية الجهاد

إن الجهاد مبدأ من مبادئ الإسلام وكلية من كليات الإسلام مثل العقيدة والأخلاق، يجب أن يوجد في كل حالات حياة المسلم، في درسه وتدريبه وتجارته وعمله ومعاملته مع من حوله من أبويه وزوجته وإخوته وجيرانه والمسلمين وغيرهم، وفي ميادين المعارك، أمرا بالمعروف وناهيا عن المنكر، ومدافعا عن عزة أمته ووطنه، محتسبا أجره عند الله، ولا ينبغي أن يتخلى عن روح الجهاد لحظة، كما قال رسول الله ﷺ: "مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُونَ، وَأَصْحَابٌ يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ، ثُمَّ إِذَا تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ، وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ، فَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِيَدِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةٌ حَرْدَلٍ"⁹⁸. ويجب أن يموت عليه إلى الأبد، كما قال ﷺ: "لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَتَبِيَّةٌ"⁹⁹، ومع كل أحد حوله، كما جاء في البخاري: "بَابُ الْجِهَادِ مَا ضَرَّ مَعَ الْبِرِّ وَالْفَاجِرِ"¹⁰⁰. وعاش رسول الله ﷺ وحياته مليئة بالجهاد منذ بدأ الوحي إلى أن توفي امتثالاً لأمر الله تعالى بالجهاد.

⁹⁶ عبد الملك بن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، ط: الثانية، (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1375هـ - 1955م)، 317/2~318، بتصرف.

⁹⁷ المرجع نفسه، 390/2، بتصرف.

⁹⁸ سبق ذكره

⁹⁹ سبق ذكره

¹⁰⁰ سبق ذكره

وهناك من يريد أن يمسخ كلمة الجهاد من ذاكرة الأمة ويدعو إلى الاستسلام والذلة تحت أسماء مختلفة مثل التعايش والتسامح، وتعيش الأمة بدون روح الجهاد وتنسى عزتها ومجدها التي كانوا عليها وتحرم من روح الشرف والكرامة والغيرة على الحرمات والمقاومة للاحتلال والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعدم الخوف في الحق لومة لائم، فتستكانوا في كل شيء حتى لا تخرج مما وقعت فيه اليوم.



2.1. المبحث الثاني: مفهوم النصر في القرآن

1.2.1. المطلب الأول: معنى النصر والكلمات التي تأتي بمعناه

مع أن أنواع الجهاد كثيرة، - كما بيّنا سابقا - من جهاد النفس الذي هو أول المراحل، إلى الجهاد المسلح الذي هو الاختيار الأخير، فإن كل هذه الأنواع تؤدي إلى إحدى نتيجتين: النصر أو الهزيمة. والله تعالى علمنا أن نسأله أن يجعل النصر لنا على عدونا. وانطلاقا من هذه النقطة، يحسن بنا أن نفهم مفهوم (النصر) وما يتعلق به.

أولاً: معنى النصر اللغوي

"النُّونُ وَالصَّادُ وَالرَّاءُ أَصْلٌ صَحِيحٌ يَدُلُّ عَلَى إِثْيَانِ خَيْرٍ وَإِيْتَائِهِ. وَنَصَرَ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ آتَاهُمْ الظَّفَرَ عَلَى عَدُوِّهِمْ، يَنْصُرُهُمْ نَصْرًا. وَانْتَصَرَ: انْتَقَمَ، وَهُوَ مِنْهُ. وَأَمَّا الْإِثْيَانُ فَالْعَرَبُ تَقُولُ نَصَرْتُ بَلَدًا كَذَا، إِذَا أَتَيْتَهُ"¹⁰¹.

"ن ص ر (نَصْرُهُ) عَلَى عَدُوِّهِ يَنْصُرُهُ (نَصْرًا)، وَالْإِسْمُ (النُّصْرَةُ). وَ(النَّصِيرُ) (النَّاصِرُ) وَجَمْعُهُ (أَنْصَارٌ) كَشَرِيفٍ وَأَشْرَافٍ. وَجَمْعُ النَّاصِرِ (نَصْرٌ) كَصَاحِبٍ وَصَحْبٍ. وَ(اسْتَنْصَرَهُ) عَلَى عَدُوِّهِ سَأَلَهُ أَنْ يَنْصُرَهُ عَلَيْهِ. وَ(تَنَاصَرَ) الْقَوْمُ نَصَرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. وَ(انْتَصَرَ) مِنْهُ انْتَقَمَ. وَ(نَصْرَانٌ) بِوَزْنِ مَجْرَانَ قَرْيَةٌ بِالشَّامِ تُنْسَبُ إِلَيْهَا (النَّصَارَى)، وَيُقَالُ: اسْمُهَا (نَاصِرَةٌ). وَ(النَّصَارَى) جَمْعُ (نَصْرَانٍ) وَ(نَصْرَانِيَّةٍ)"¹⁰².

معنى النصر الاصطلاحي

معناه الاصطلاحي يشتمل على كل ما سبق من معانيه اللغوي، من العون والعطاء والتأييد ودفع الضرر والإعانة بالقول أو بالفعل، غالبا على كل المعوقات، سواء كانت من نفس تتبع أو شيطان يوسوس أو عدو يعتدي، في سبيل الجهاد - بكل أنواعه - ومُيسِّرا سبيل

¹⁰¹ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، المحقق: عبد السلام محمد هارون، (دار الفكر، 1399هـ - 1979م)، 435/5.

¹⁰² الرازي، مختار الصحاح، 311/1

الوصول إلى الغاية، كما جاء في قول الشوكاني: "هو التأيد الذي يكون به قهر الأعداء وغلبهم والاستعلاء عليهم"¹⁰³.

"النَّصْرُ إِعَانَةُ الْمَظْلُومِ؛ نَصَرَهُ عَلَى عَدُوِّهِ يَنْصُرُهُ وَنَصَرَهُ يَنْصُرُهُ نَصْرًا، وَفِي الْحَدِيثِ انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا، وَتَفْسِيرُهُ أَنْ يَمْنَعَهُ مِنَ الظُّلْمِ إِنْ وَجَدَهُ ظَالِمًا، وَإِنْ كَانَ مَظْلُومًا أَعَانَهُ عَلَى ظَالِمِهِ، وَالْإِسْمُ النَّصْرَةُ. وَالنَّصِيرُ النَّاصِرُ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾، وَالنُّصْرَةُ حُسْنُ الْمَعُونَةِ. وَانْتَصَرَ الرَّجُلُ إِذَا امْتَنَعَ مِنْ ظَالِمِهِ. قَالَ الْأَزْهَرِيُّ يُكُونُ الْإِنْتِصَارُ مِنَ الظَّالِمِ الْإِنْتِصَافَ وَالْإِنْتِقَامَ، وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ ﴿وَلَمَنْ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾، وَالْإِسْتِصَارُ اسْتِمْدَادُ النَّصْرِ، وَاسْتَنْصَرَهُ عَلَى عَدُوِّهِ أَي سَأَلَهُ أَنْ يَنْصُرَهُ عَلَيْهِ. وَالتَّنَصُّرُ مُعَالَجَةُ النَّصْرِ، وَالتَّنَاصُرُ التَّعَاوُنُ عَلَى النَّصْرِ. وَتَنَاصَرُوا نَصَرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. وَفِي الْحَدِيثِ كُلُّ الْمُسْلِمِ عَنِّ مُسْلِمٍ مُحَرَّمٌ أَخْوَانٍ نَصِيرَانِ¹⁰⁴. وَالنَّصِيرُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَوْ مَفْعُولٍ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَنَاصِرِينَ نَاصِرٌ وَمَنْصُورٌ"¹⁰⁵.

وفي الإسلام يكون النصر بمعنى انتصاره على غيره من الأديان بالأدلة والبراهين، وعلى عدوه بالقوة والسلاح، إذا لزم الأمر لفتح الطريق أمام الدعوة إلى هذا الدين.

كلمة النصر في القرآن

ذكرت مادة (ن ص ر) في القرآن الكريم أكثر من مائة وخمسين مرة بمختلف الاشتقاقات والصيغ¹⁰⁶، كما في الجدول التالي:

¹⁰³ محمد بن عبد الله الشوكاني، فتح القدير، ط: الأولى، (دمشق: دار ابن كثير، بيروت: دار الكلم الطيب، 1414 هـ)، 624/5.

¹⁰⁴ أحمد بن شعيب النسائي، السنن الصغرى، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط: الثانية، (حلب: مكتب المطبوعات الإسلامية، 1406 - 1986)، رقم الحديث: 2568، 82/5، حكم الحديث: حسن.

¹⁰⁵ ابن منظور، لسان العرب، 211/5، بالتصرف.

¹⁰⁶ عبد الله إبراهيم جلعوم، المعجم المفهرس الشامل لألفاظ القرآن، ط: الأولى، (الرياض: مركز تفسير الدراسات القرآنية، هـ 1436 - 2015 م)، 1328~1325/2.

الجدول 1.2.1. مادة (ن ص ر) في القرآن الكريم

| المثال | المرات | الاشتقاقات |
|---|--------|---------------|
| ﴿وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ لِيُوَلِّبَ الْأَدْبَرَ﴾ | 15 | فعل الماضي |
| ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ | 43 | فعل المضارع |
| ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصَرَ اللَّهُ﴾ | 22 | المصدر |
| ﴿أَهْلَكَهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ | 15 | اسم الفاعل |
| ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ | 2 | اسم المفعول |
| ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ | 24 | الصفة المشبهة |
| ﴿قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ﴾ | 8 | فعل الأمر |
| ﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ | 11 | الجمع |

ولعل سبب الإكثار من ذكر كلمة النصر، بصيغ مختلفة واشتقاقات متعددة، أنه يدل على أهمية مفهوم هذه الكلمة وأنها تشتمل على كل مواقف تتعلق بالنصر على حسب السياق القرآني؛ لأن كل صيغة تشير إلى موقف من المواقف.

واستعمل القرآن كلمة النصر على أربعة معان كما ذكرها ابن الجوزي:

"أحدها: بمعنى المنع، كقوله تعالى: ﴿فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [البقر: 86]، وكقوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْصُرُونَكُمُ أَوْ يَنْتَصِرُونَ﴾ [الشعراء: 93] أي: يمنعونكم من عذاب الله، وكقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا﴾ [غافر: 29]، وكقوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ﴾ [الصافات: 25].

والثاني: بمعنى العون، كقوله تعالى: ﴿وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ [الحج: 40]، وكقوله تعالى: ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنْصُرَنَّكُمْ﴾ [الحشر: 11]، وكقوله تعالى: ﴿إِنْ تَصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾ [محمد: 7].

والثالث: بمعنى الظفر، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 250].

وَالرَّابِعُ: بمعنى الانتقام، وَكَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَمَن أُنْتَصَرَ بِعَدِّ ظُلْمِهِ﴾ [الشورى: 41]، وَكَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأُنْتَصَرَ مِنْهُمْ﴾ [محمد: 4]، وَكَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرُ﴾ [القمر: 10] "107".

ونحن في حاجة إلى مراجعة ما ثبت في أذهاننا من تصوير وتقدير النصر بشكلية ظاهرة قبل أن نصرخ: أين وعد الله بالنصر؟ لأن النصر قد يتم بصورته الظاهرة، وقد يتم بصورة الهزيمة كما حدث في إلقاء إبراهيم عليه السلام في النيران، وهل كان هذا نصراً أم هزيمة؟ في المنظر الظاهر وبالمقياس البشري كانت هزيمة. فأما في الحقيقة وبالمقياس الرباني فقد كانت نصراً، والصورتان قد تتصلان مع بعض في بعض الحالات وقد لا تتصلان، وهذا قد أشار إليه صاحب الظلال في كتابه¹⁰⁸.

ثانياً: التمكين

كلمة التمكين تأتي في القرآن مستندة إلى الله تعالى، ليبين أنه تعالى يمكن من يختاره من الصابرين، لتكون كلمته هي العليا.

معنى التمكين لغة:

"م ك ن (مَكَّنَهُ) اللَّهُ مِنَ الشَّيْءِ (تَمَكَّنِيًا) وَ (أَمَكَّنَهُ) مِنْهُ بِمَعْنَى . وَ (اسْتَمَكَّنَ) الرَّجُلُ مِنَ الشَّيْءِ، وَ (تَمَكَّنَ) مِنْهُ بِمَعْنَى . وَفُلَانٌ لَا (يُمَكِّنُهُ) النَّهْضُ أَي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ . وَ (الْمَكْنَةُ) بِكَسْرِ الْكَافِ وَاحِدَةٌ (الْمَكْنِ) وَ (الْمَكْنَاتِ) وَفِي الْحَدِيثِ «أَقْرَبُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكْنَاتِهَا» وَمَكْنَاتُهَا بِالضَّمِّ . وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِهِ عَلَى أَمَكْنَتِهَا أَي عَلَى مَوَاضِعِهَا الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى لَهَا . وَيُقَالُ النَّاسُ عَلَى مَكْنَاتِهِمْ أَي عَلَى اسْتِقَامَتِهِمْ"¹⁰⁹.

¹⁰⁷ عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، المحقق: محمد عبد الكريم كاظم، ط: الأولى، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1404هـ - 1984م)، ص 586~587.

¹⁰⁸ سيد قطب، في ظلال القرآن، ط: الرابعة والثلاثون، (القاهرة: دار الشروق، هـ 1425 - 2004 م)، 3086/5.

¹⁰⁹ الرازي، مختار الصحاح، 297/1، بتصرف.

نفهم مما سبق أن التمكين يدل على إعطاء القدرة والقوة والعلو والاستقرار، مما يمكنه أن يفعل ما يريد ويزيل ما يمنعه.

معنى التمكين اصطلاحاً:

لا يمكن تحديد المعنى الاصطلاحي لكلمة التمكين، إلا بعد تأملات الآيات التي ذكرت فيها، وعلى ما سبق من معناه اللغوي، بأنه: سنة الله في الأرض في إعطائه من يشاء من عباده الصابرين، الملك والسلطان جزئياً كان أو كلياً، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾¹¹⁰، وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾¹¹¹، والدين، كما في قوله تعالى: ﴿وَلِيَمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ﴾¹¹²، ونعم الدنيا ومعاشها، كما في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾¹¹³، والظفر على الأعداء، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾¹¹⁴، والثبوت والاستقرار، كما في قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾¹¹⁵. فتعلو مكانتهم ويجعلون كلمة الله هي العليا. كما فسره الخازن بقوله: "معنى التمكين هو أن لا ينازعه منازع فيما يراه ويختاره"¹¹⁶.

كلمة التمكين في القرآن:

ذكرت كلمة التمكين في القرآن ثمانية عشر مرة، بصيغ مختلفة¹¹⁷.

¹¹⁰ الكهف: 84

¹¹¹ يوسف: 56

¹¹² النور: 55

¹¹³ الأنعام: 6

¹¹⁴ الأنفال: 71

¹¹⁵ المرسلات: 21

¹¹⁶ علي بن محمد بن الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، تصحيح: محمد علي شاهين، ط: الأولى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ)، 536/2.

¹¹⁷ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1364)، ص 672

ثالثاً: الغلبة

الغلبة قد تحققت في حياة الأنبياء على أقوامهم بالسيف والحجة، وإن كان بعض العلماء قد خصص أغلب معاني الغلبة في القرآن بالسيف والسنان¹¹⁸.

معنى الغلبة اللغوي:

"غ ل ب (غَلَبَ) مِنْ بَابِ ضَرْبِ (غَلَبَةٍ) وَ(غَلَبًا) أَيْضًا يَفْتَحِ اللَّامَ فِيهِمَا، وَ(غَالِبُهُ مُغَالِبَةٌ) وَ(غِلَابًا) بِالْكَسْرِ، وَ(تَغَلَّبَ) عَلَى الْبَلَدِ اسْتَوَى عَلَيْهِ فَهَرًا، وَ(الْغَلْبَةُ) وَ(الْغُلْبَةُ) الْفَهْرُ"¹¹⁹.

"وَتَغَلَّبَ عَلَى بَلَدٍ كَذَا: اسْتَوَى عَلَيْهِ فَهَرًا"¹²⁰. "(غَلَبَ) الْعَيْنُ وَاللَّامُ وَالْبَاءُ أَصْلٌ صَحِيحٌ يَدُلُّ عَلَى قُوَّةٍ وَقَهْرٍ وَشِدَّةٍ"¹²¹.

معنى الغلبة الاصطلاحي

لا يختلف المعنى الاصطلاحي للغلبة عن معناه اللغوي، والمقصود قهر العدو من النفس والشیطان والإنس.

وتختلف الغلبة عن التمكين، بأنها بداية التمكين، والتمكين دوام واستمرار الغلبة. كما قال تعالى: ﴿فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾¹²².

كلمة الغلبة في القرآن:

وذكرت كلمة الغلبة في القرآن إحدى وثلاثين مرة¹²³، على أربعة أوجه كما ذكره ابن الجوزي:

¹¹⁸ محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، (بيروت: دار الفكر للطباعة

والنشر والتوزيع، 1415 هـ - 1995 م)، 211/1

¹¹⁹ الرازي، مختار الصحاح، 228/1، بتصرف.

¹²⁰ ابن منظور، لسان العرب، 652/1.

¹²¹ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، 388/4.

¹²² الروم: 3

¹²³ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 503~504

"الأول: بمعنى القهر، كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ﴾ [يوسف: 21]، وكقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [الصفات: 173].

وَالثَّانِي: بمعنى القتل، وكقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ بَلْ يَرَوْنَ كَثْرَةً لِّأَعْيُنِهِمْ فَذَبَحُوا بِأَعْيُنِهِمْ وَرَضُوا كَأَنِ امْتَدَّ عَصَا مُوسَىٰ لِيَلْبَسَهُمُ الْكِبْرِيَّتَ﴾ [آل عمران: 12].

وَالثَّلَاثُ: بمعنى الظهور، كقوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ عَلَبُوا عَلَىٰ آمْرِهِمْ﴾ [الكهف: 21].

وَالرَّابِعُ: بمعنى الهزيمة، كقوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ [الأنفال: 66]، وكقوله تعالى: ﴿وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَاعِلِبُوتٌ﴾ [الروم: 3] "124".

رابعاً: الفتح

لقد سميت سورة كاملة بهذه الكلمة، وهي سورة الفتح.

معنى الفتح اللغوي

"(فَتَحَ) الْفَاءُ وَالنَّاءُ وَالْحَاءُ أَصْلٌ صَحِيحٌ يَدُلُّ عَلَىٰ خِلَافِ الْإِغْلَاقِ. يُقَالُ: فَتَحْتُ الْبَابَ وَغَيْرَهُ فَتْحًا. فَالْفَتْحُ وَالْفِتَاخَةُ: الْحُكْمُ. وَاللَّهُ تَعَالَى الْفَاتِحُ، أَيِ الْحَاكِمِ" 125.

"فَتَحَ: ضِدُّ اغْلَاقَ، كَفَتَّحَ وَافْتَتَحَ. وَالفَتْحُ: الْمَاءُ الْجَارِي، وَالنَّصْرُ، كَالْفِتَاخَةِ، وَافْتَتَاحُ دَارِ الْحَرْبِ، وَالفَتْحُ، بِضَمَّتَيْنِ: الْبَابُ الْوَاسِعُ الْمُفْتَوِّحُ، وَالِاسْتِفْتَاخُ: الْاسْتِنصَارُ، وَالِافْتَتَاخُ. وَالمِفْتَاخُ: آلَةُ الْفَتْحِ، كَالْمِفْتَاخِ، وَفَاتَحَ: جَامِعٌ، وَقَاضَى، وَالفَتَّاحُ: الْحَاكِمُ" 126.

124 ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص456، بتصرف

125 ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، 4/469، بتصرف.

126 محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة بإشراف محمد نعيم العرقسوسي، ط: الثامنة، (بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 1426 هـ - 2005 م)، 232/1~233، بتصرف.

معنى الفتح الاصطلاحي

"والفتح إنما هو الطفر بالمكان والمدينة والقرية، كان بحرب أو بغير حرب، أو كان دخول عنوة أو صلح، فهو فتح لأن الموضوع إنما يكون منغلقاً فإذا صار في اليد فهو فتح" ¹²⁷.

كلمة الفتح في القرآن

جاءت كلمة الفتح في القرآن بكل اشتقاقاتها في ثمان وثلاثين ¹²⁸ موضعاً:

ثلاثة عشر بصيغة الماضي، وخمسة بصيغة المضارع، ومرتان بصيغة الأمر، وإثنا عشر بصيغة المصدر، ومرة بصيغة اسم الفاعل، ومرة بصيغة الصفة المشبهة، ومرة بصيغة اسم المفعول، وثلاثة بصيغة اسم الآلة.

وجاءت على أربعة أوجه:

"الأول: ضد الاغلاق، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: 73].

وَالثَّانِي: بمعنى الْقَضَاءِ ¹²⁹، كقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: 89]، وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ [سبأ: 26]، وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ [السجدة: 29]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ [الفتح: 1].

وَالثَّالِث: بمعنى الإرسال ¹³⁰، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾ [الأنبياء: 96]، وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [المؤمنون: 77]، وقوله تعالى: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ [الفاطر: 2].

¹²⁷ أبو إسحاق الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، المحقق: عبد الجليل عبده شلبي، ط: الأولى، (بيروت: عالم الكتب، 1408 هـ - 1988 م)، 19/5.

¹²⁸ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 510~511.

¹²⁹ الحسين بن مسعود بن محمد البغوي، تفسير البغوي، المحقق: عبد الرزاق المهدي، ط: الأولى، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420 هـ)، 215/2، 681/3، 604/3، 222/4.

¹³⁰ المرجع نفسه، 316/3، 687/3.

وَالرَّابِعُ: بِمَعْنَى النَّصْرِ¹³¹، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمُ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [النساء: 141]، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ﴾ [المائدة: 52]، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ [الصف: 13] "132.

الرابطة بين النصر والفتح

اتضح مما سبق من تعريف النصر والفتح، أن النصر مقدمة والفتح نتيجة.

خامساً: الظفر

معنى الظفر اللغوي

"(ظَفِرٌ) الظَّاءُ وَالْفَاءُ وَالرَّاءُ أَصْلَانِ صَحِيحَانِ، يَدُلُّ أَحَدُهُمَا عَلَى الْقَهْرِ وَالْفَوْزِ وَالْعَلْبَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿مِن بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: 24]. وَالْأَصْلُ الْآخَرُ: الظُّفْرُ ظُفْرُ الْإِنْسَانِ"133.

"وَالظُّفْرُ بِالْفَتْحِ الْقَوْزُ بِالْمَطْلُوبِ. اللَّيْثُ الظُّفْرُ الْقَوْزُ بِمَا طَلَبْتَ، وَالْقَلْبُ عَلَى مَنْ حَاصَمْتَ، وَأَظْفَرَهُ اللَّهُ بِهِ وَعَلَيْهِ وَظَفَرَهُ بِهِ تَضْفِيرًا، وَيُقَالُ ظَفَرَ اللَّهُ فُلَانًا عَلَى فُلَانٍ، وَكَذَلِكَ أَظْفَرَهُ اللَّهُ وَرَجُلٌ مُّظَفَّرٌ صَاحِبُ دَوْلَةٍ فِي الْحَرْبِ، وَتَقُولُ ظَفَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَي غَلَبَهُ عَلَيْهِ، وَكَذَلِكَ إِذَا سَعَلَ أَيُّهُمَا أَظْفَرَ، فَأَحْبِرْ عَنِّ وَاحِدٍ غَلَبَ الْآخَرَ"134.

معنى الظفر الاصطلاحي

نفهم مما سبق في معناها اللغوي أن الظفر غلبة وقهر العدو بالقوة والسيطرة عليه.

¹³¹ المرجع نفسه، 714/1، 59/2، 80/5.

¹³² ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص461~463، بتصرف.

¹³³ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، 465/4~466، بتصرف.

¹³⁴ ابن منظور، لسان العرب، 519/4، بتصرف.

كلمة الظفر في القرآن

جاءت كلمة الظفر في القرآن مرتين، والأولى بمعنى النصر والغلبة على العدو، كما في قوله تعالى: ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾¹³⁵، والثانية بمعنى اظفر الأصبع، كما في قوله تعالى: ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ﴾¹³⁶.

العلاقة بين النصر والظفر

ظهر مما سبق من تعريف النصر والظفر، أن النصر كلي والظفر جزئي.

سادسا: الفوز

معنى الفوز اللغوي

"(فَوْزٌ) الْفَاءُ وَالْوَاوُ وَالزَّاءُ كَلِمَتَانِ مُتَضَادَّتَانِ، فَالْأُولَى النَّجَاةُ وَالْأُخْرَى الْهَلَكَةُ. فَالْأُولَى قَوْهُمُ فَازَ يَفُوزُ، إِذَا نَجَا، وَهُوَ فَائِزٌ، وَفَارَ بِالْأَمْرِ، إِذَا ذَهَبَ بِهِ وَخَلَصَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَمَنْ زُحْنِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: 185]. وَالْكَلِمَةُ الْآخْرَى قَوْهُمُ فَوْزَ الرَّجُلِ، إِذَا مَاتَ"¹³⁷.

"الْفَوْزُ النَّجَاةُ وَالظَّفَرُ بِالْأُمِّيَّةِ وَالْحَيْرِ. الْفَوْزُ الظَّفَرُ بِالْحَيْرِ وَالنَّجَاةُ مِنَ الشَّرِّ. يُقَالُ فَازَ بِالْحَيْرِ وَفَارَ مِنَ الْعَذَابِ وَأَفَارَهُ اللَّهُ بِكَذَا فَفَارَ بِهِ أَي ذَهَبَ بِهِ. قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ فَوْزَ الرَّجُلِ إِذَا مَاتَ"¹³⁸.

¹³⁵ الفتح: 24

¹³⁶ الأنعام: 146

¹³⁷ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، 4/459، بتصرف.

¹³⁸ ابن منظور، لسان العرب، 5/392، بتصرف.

معنى الفوز الاصطلاحي

"الْفَوْزُ: الظَّفَرُ بِالْخَيْرِ مَعَ حَصُولِ السَّلَامَةِ"¹³⁹. وتستخدم كلمة الفوز للدلالة على النجاح فيما بين الناس في مجالات مختلفة.

كلمة الفوز في القرآن

ووردت كلمة الفوز في تسعة وعشرين موضعاً في القرآن الكريم بصيغ مختلفة، على ستة معانٍ: موضعين بصيغة الماضي، وموضع بصيغة المضارع، وإثنين وعشرون موضعاً بصيغة المصدر، وأربعة مواضع بصيغة اسم الفاعل¹⁴⁰.

الأول: النجاة من النار ودخول الجنة¹⁴¹، كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ زُحَّزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: 185].

والثاني: طاعة الله ورسوله¹⁴²، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: 71].

والثالث: رضوان الله تعالى¹⁴³، كقوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: 100].

والرابع: الجهاد¹⁴⁴، كقوله تعالى: ﴿فَأَسْتَبْشِرُوا بِيَعْيُكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: 111].

¹³⁹ الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، 647ص.

¹⁴⁰ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 527.

¹⁴¹ محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، (لبنان: دار الكتب العلمية)، ص 62.

¹⁴² أبو البركات عبد الله بن أحمد النسفي، تفسير النسفي، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بدوي، ط: الأولى، (بيروت: دار الكلم الطيب، 1419 هـ - 1998 م)، 48/3.

¹⁴³ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي وعبد السنند حسن يمامة، ط: الأولى، (دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، 1422 هـ - 2001 م)، 641/11.

¹⁴⁴ المرجع نفسه، 5/12.

والخامس: تجنب السيئات¹⁴⁵، كقوله تعالى: ﴿وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [غافر: 9].

والسادس: تقوى الله¹⁴⁶، كقوله تعالى: ﴿وَيَخَشِ اللَّهُ وَيَتَّقَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [النور: 52].

العلاقة بين النصر والفوز

أن النصر هو الغلبة على العدو والخلاص من المكروه "والفوز هو الخلاص من المَكْرُوه مَعَ الْوُصُولِ إِلَى الْمَحْبُوبِ"¹⁴⁷.

سابعاً: الظهور

معنى الظهور اللغوي

"(ظَهَرَ) الظَّاءُ وَالْهَاءُ وَالرَّاءُ أَصْلٌ صَحِيحٌ وَاحِدٌ يَدُلُّ عَلَى قُوَّةٍ وَبُرُوزٍ. وَهُوَ يَجْمَعُ الْبُرُوزَ وَالْقُوَّةَ. وَالظَّهَيْرُ الْبَعِيرُ الْقَوِيُّ. وَالظَّهَيْرُ الْمَعِينُ، كَأَنَّهُ أَسْنَدَ ظَهْرَهُ إِلَى ظَهْرِكَ. وَالظُّهُورُ الْعَلْبَةُ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ [الصف: 14]"¹⁴⁸.

"والظَّهَيْرُ: المَعِينُ، وَقَوْلُهُ: تَظَاهَرُوا عَلَيْهِمْ؛ أَي تَتَعَاوَنُونَ. وَالظُّهْرَةُ: الْأَعْوَانُ، وَالظُّهْرَةُ وَالظُّهْرَةُ: هُمْ ظُهْرَةٌ وَاحِدَةٌ أَي يَتَظَاهَرُونَ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَجَاءَنَا فِي ظُهْرَتِهِ وَظَهْرَتِهِ وَظَاهِرَتِهِ أَي فِي عَشِيرَتِهِ وَقَوْمِهِ وَنَاهِضَتِهِ الَّذِينَ يُعِينُونَهُ. وَظَاهَرَ عَلَيْهِ أَعَانَ. وَاسْتَظَهَرَ عَلَيْهِ اسْتَعَانَهُ. وَاسْتَظَهَرَ عَلَيْهِ بِالْأَمْرِ اسْتَعَانَ، وَالظُّهُورُ الظَّفَرُ بِالشَّيْءِ"¹⁴⁹.

¹⁴⁵ المرجع نفسه، 286/20.

¹⁴⁶ المرجع نفسه، 343/17.

¹⁴⁷ الحسن بن عبد الله العسكري، الفروق اللغوية، حققه وعلق عليه: محمد إبراهيم سليم، (القاهرة: دار العلم والثقافة

للنشر والتوزيع)، 210/1

¹⁴⁸ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، 471/3، بتصرف.

¹⁴⁹ ابن منظور، لسان العرب، 524/4~526، بتصرف.

معنى الظهور الاصطلاحي

وإن لم تستخدم الظهور كمصطلح مثل النصر والغلبة، لكنها بمعنى العون والظفر والغلبة، وبينها وبين النصر صلة واضحة، على حسب ما سبق في معناها اللغوي.

كلمة الظهور في القرآن

وردت كلمة الظهور بصيغ متنوعة تسعاً وخمسين مرة¹⁵⁰، على عدة معان، كما ذكر ابن الجوزي:

"الأول: بمعنى الغلبة والقدرة، كقوله تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وِلَايَةَ﴾ [التوبة: 8].

والثاني: بمعنى القهر والعلو، كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: 33].

والثالث: بمعنى العون، كقوله تعالى: ﴿وَوَظَّاهِرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ﴾ [المتحنة: 9].

والرابع: بمعنى الإبداء، كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ [النور: 31].

والخامس: بمعنى الإطلاع على شيء، كقوله تعالى: ﴿وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ، وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ [التحریم: 3].

والسادس: بمعنى الارتقاء، كقوله تعالى: ﴿فَمَا أَصْطَلَعُوا أَن يَظْهَرُوهُ﴾ [الكهف: 97].

والسابع: بمعنى الدخول في وقت الظهر، كقوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ [الروم: 18].

والثامن: بمعنى الانتشار، كقوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الروم: 41]¹⁵¹.

¹⁵⁰ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 440~441.

¹⁵¹ ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص 428~430، بتصرف

ثامنا: النجاة

معنى النجاة اللغوي

"النَّجَاءُ الْخَلَاصُ مِنَ الشَّيْءِ، نَجَا يَنْجُو نَجْوًا وَنَجَاءً، مَمْدُودٌ، وَنَجَاءٌ، مَقْصُورٌ، وَنَجَّى وَاسْتَنْجَى كَنَجَا؛ وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ ﴿وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: 88]، وَالنَّجَاءُ هِيَ النَّجْوَةُ مِنَ الْأَرْضِ لَا يعلوها السَّيْلُ"152.

معنى النجاة الاصطلاحي

عرفها ابن الجوزي بقوله "نَجَّيْتُ فَلَانَا أَنْجِيهِ إِذَا خَلَصْتَهُ مِنْ شَرٍّ وَقَعَ فِيهِ"153، وهو تعريف عام يشتمل على معنى النجاة، سواء كانت من العذاب أو هلاك أو شر أو أي مكروه.

كلمة النجاة في القرآن

وردت كلمة النجاة بصيغ متنوعة، في أربعة وثمانين موضعا¹⁵⁴، على عدة معان، كما ذكر ابن الجوزي:

"الأول: بمعنى الْخَلَاصِ مِنَ الضَّرَرِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [البقرة: 49].

وَالثَّانِي: بِمَعْنَى السَّلَامَةِ مِنَ الْهَلَاكِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: 103].

وَالثَّلَاثُ: بِمَعْنَى الْارْتِفَاعِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ﴾ [يونس: 92]، أَي: نَرْفَعُكَ عَلَى أَعْلَى الْبَحْرِ.

¹⁵² ابن منظور، لسان العرب، 304/15~305، بتصريف.

¹⁵³ ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص582.

¹⁵⁴ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص689~690.

وَالرَّابِعُ: بِمَعْنَى التَّوْحِيدِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَقَوْمٌ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى التَّجْوَدِ وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ﴾
[غافر: 41] "155".

تاسعا: العزة

معنى العزة اللغوي

"وَالعِزُّ خِلَافَ الذُّلِّ، وَالعِزُّ فِي الْأَصْلِ الْقُوَّةُ وَالثَّبَاتُ وَالْعَلْبَةُ، وَالعِزُّ وَالعِزَّةُ: الرِّفْعَةُ وَالإِمْتِنَاعُ، وَالعِزَّةُ لِلَّهِ؛ وَفِي التَّنْزِيلِ العَزِيزِ وَاللَّهِ العِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ؛ أَي لَهُ العِزَّةُ وَالْعَلْبَةُ سُبْحَانَهُ. وَفِي التَّنْزِيلِ العَزِيزِ مَنْ كَانَ يُرِيدُ العِزَّةَ فَلِلَّهِ العِزَّةُ جَمِيعاً. وَعَزَّهُ يُعْزُهُ عَزًّا فَهَرَهُ وَعَلَبَهُ. وَفِي التَّنْزِيلِ العَزِيزِ وَعَزَّنِي فِي الخِطَابِ؛ أَي عَلَّبَنِي فِي الإِحتِجَاجِ"156.

معنى العزة الاصطلاحي

عرفها الأصفهاني بقوله: "العِزَّةُ: حالةٌ مانعةٌ للإنسان من أن يغلب"157.

وعرفها السيوطي بقوله: "العِزَّةُ: التَّأْيِيْبُ عَن حَمَلِ المَذَلَّةِ، وَقِيلَ: التَّرْفَعُ عَمَّا تَلْحَقُهُ غَضَاظَةٌ"158.

وقال الإمام الغزالي: "فَمَنْ رَفَعَ الحُجَابَ عَن قَلْبِهِ حَتَّى شَاهَدَ جَمَالَ حَضْرَتِهِ وَرَزَقَهُ القِنَاعَةَ حَتَّى اسْتَغْنَى بِهَا عَن خَلْقِهِ وَأَمَدَهُ بِالْقُوَّةِ وَالتَّأْيِيدِ حَتَّى اسْتَوْلَى بِهَا عَلَى صِفَاتِ نَفْسِهِ فَقَدِ اعْرَظَهُ وَآتَاهُ المَلِكُ عَاجِلاً وَسَيَعِزُّهُ فِي الآخِرَةِ بِالتَّقْرِيبِ"159.

المعنى المشترك للعزة بين اللغوي والاصطلاحي هو القوة والشدة والغلبة.

155 ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص582~583، بتصرف.

156 ابن منظور، لسان العرب، 374/5~379، بتصرف.

157 الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، ص563.

158 عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم، المحقق: محمد إبراهيم

عبادة، ط: الأولى، (القاهرة: مكتبة الآداب، 1424هـ - 2004م)، ص203.

159 أبو حامد محمد الغزالي، المقصد الأسنى، المحقق: بسام عبد الوهاب الجابري، ط: الأولى، (قبرص: الجفان والجابري،

1407 - 1987)، ص89.

كلمة العزة في القرآن

وردت كلمة العزة بصيغ متنوعة، في مائة وعشرين موضعاً¹⁶⁰، على عدة معان، وذكر ابن الجوزي ثلاثة منها:

"الأول: بمعنى العظمة، كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَجُنُّ الْعَالِبُونَ﴾ [الشعراء: 44].

والثاني: بمعنى المنعة، كقوله تعالى: ﴿أَيَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [النساء: 139].

والثالث: بمعنى الحمية، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ [البقرة: 206]¹⁶¹.

وزاد عليها الدامغاني ثلاثة:

"والرابع: بمعنى الغلظة، كقوله تعالى: ﴿أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: 54].

والخامس: بمعنى الشدة، كقوله تعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة: 128].

والسادس: بمعنى القوة، كقوله تعالى: ﴿فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ [يس: 14]¹⁶².

¹⁶⁰ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 459~461.

¹⁶¹ ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص 434~435، بتصرف.

¹⁶² الحسين بن محمد الدامغاني، قاموس القرآن، التحقيق: عبد العزيز سيد الأهل، ط: الرابعة، (بيروت: دار العلم للملايين، 1983)، ص 324، بتصرف.

عاشرا: الاستخلاف

معنى الاستخلاف اللغوي

"وَاسْتَخْلَفَ فُلَانًا مِنْ فُلَانٍ: جَعَلَهُ مَكَانَهُ، وَهُوَ مَنْ خَلَفَ، وَخَلَفَ فُلَانٌ فُلَانًا إِذَا كَانَ خَلِيفَتَهُ، وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ: ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي﴾، وَاسْتَخْلَفَهُ جَعَلَهُ خَلِيفَةً، وَالْخَلِيفَةُ الَّذِي يُسْتَخْلَفُ مِمَّنْ قَبْلَهُ"¹⁶³.

معنى الاستخلاف الاصطلاحي

"وذلك أن الاستخلاف استرعاء يختص بمن ينصح للمرعي فيؤدي عن الله أمره ونهيهِ ولا يأخذه في الدين لومة لائم ولا سطوة جبار وظالم"¹⁶⁴.

كلمة الاستخلاف في القرآن

وردت مادة خ ل ف بصيغ متنوعة، في مائة وخمسة وخمسين موضعا¹⁶⁵، ومعانيها المتعلقة بالموضوع على ثلاثة أوجه، كما ذكر النيسابوري:

"الأول: بمعنى الخليفة النبي، كقوله تعالى: ﴿يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ [ص: 26].
وَالثَّانِي: بِمَعْنَى الْخَلِيفَةِ الْبَدَلِ مِنْ مَضَى، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: 30].

وَالثَّلَاثُ: بِمَعْنَى الْخَلِيفَةِ السَّاكِنِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: 129]"¹⁶⁶.

¹⁶³ ابن منظور، لسان العرب، 83/9، بتصرف.

¹⁶⁴ نظام الدين الحسن بن محمد النيسابوري، غرائب القرآن و رغائب الفرقان، التحقيق: زكريا عميرات، الطبعة: الأولى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1416هـ)، 395/1، بتصرف

¹⁶⁵ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 238~241.

¹⁶⁶ النيسابوري، غرائب القرآن و رغائب الفرقان، 395/1، بتصرف

العلاقة بين النصر والاستخلاف:

أن النصر لا يشترط فيه الاستبدال وأن الاستخلاف لا يكون إلا بالاستبدال، كما جاء في قول الرازي: "لِأَنَّ الْإِسْتِخْلَافَ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى طَرِيقِ الْبَدْلِ مِنْ فَائِتٍ"¹⁶⁷.

2.2.1. المطلب الثاني: طريق النصر هو الجهاد

لقد ظهر لنا من خلال بيان مفهوم الجهاد وتعريف النصر وأنواعه، الأهمية البالغة التي يعطيها الإسلام للجهاد، حتى أصبح فريضة واجبة على الأمة المحمدية إلى يوم القيامة لتوقف النصره عليه. وكانت عزة هذه الأمة وقوتها بهذه الفريضة، وستبقى كذلك إلى يوم القيامة.

وما عَظَّمَ الشارح أمر الجهاد وجعله من أفضل العبادات إلا لكونه طريقاً للنصر والعزة في الدنيا والآخرة.

ولقد عبّر القرآن الكريم عن الجهاد، بالصيغ والعبارات المختلفة والكلمات التي تأتي بمعناه، وذكر ثمرة الجهاد ونتيجته الحاسمة من نصر المؤمنين وهزيمة المشركين، كما يأتي في التالي:

الأول: مفتاح الفوز وباب الخير، كقوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَوْلِيَّتِكُمْ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾¹⁶⁸.

والثاني: ذروة سنام الإسلام، كقول الرسول ﷺ: "أَمَّا رَأْسُ الْأَمْرِ فَالْإِسْلَامُ، وَأَمَّا عَمُودُهُ فَالصَّلَاةُ، وَأَمَّا ذِرْوَةٌ سَنَامِهِ فَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ"¹⁶⁹، وذروة سنامه تعني قمة لا يصل إليها إلا من جاهد.

والثالث: الابتلاء، كقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلُّوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ

¹⁶⁷ فخر الدين، محمد بن عمر بن الحسن الرازي، مفاتيح الغيب، ط: الثالثة، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، 156/13.

¹⁶⁸ التوبة: 88

¹⁶⁹ الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، رقم الحديث: 3548، 447/2.

قَرِيبٌ ﴿١٧٠﴾ ، وترسم الآية لنا أن طريق النصر هو الجهاد، ثم الابتلاء، ثم الصبر، ثم التوجه إلى الله، ثم النصر، وأن هذه سنة الله في النصر التي لا تتبدل ولا تتغير.

والرابع: التدافع، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَهَادِمَتِ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿١٧١﴾ ، ونفهم من عطف جملة ولينصرن على جملة ولولا دفع الله بأن الدفع هو نصر الله فينصره تعالى، كما قال ابن عاشور في تفسيره¹⁷².

والخامس: التغيير، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَ حَتَّىٰ يَغَيِّرُ مَا يُبَدِّلُهَا بِأَنفُسِهِمْ﴾¹⁷³ ، وتبين الآية سنة من سنن النصر، وهي أن التغيير - بذل الجهد للإصلاح - من أسباب تغيير الله واقع الناس من الأسوأ إلى الأحسن، ومن الهزيمة إلى النصر.

والسادس: نصر دين الله، كقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾¹⁷⁴ ، وأخبر تعالى في هذه الآية أن المؤمنين إن نصره أي جاهدوا لنصرة دينه، نصرهم وعصمهم من الهزيمة، كما قال صاحب الطبري¹⁷⁵.

والسابع: تأييد المؤمنين، كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي آتَىٰكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾¹⁷⁶ ، ونفهم من هذه الآية أن النصر يأتي من الله ببذل الجهد البشري، أي بجهادهم، كما ورد في تفسير هذه الآية¹⁷⁷.

والثامن: الصبر، وقد ذكره الله تعالى في القرآن أكثر من مائة آية التي تتعلق بالفوز والغلبة والفلاح، وجعله من أسباب النصر، كقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ

¹⁷⁰ البقرة: 214

¹⁷¹ الحج: 40

¹⁷² محمد الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، (تونس: الدار التونسية للنشر، 1984 هـ)، 279/17، بتصرف.

¹⁷³ الرعد: 11

¹⁷⁴ محمد: 7

¹⁷⁵ الطبري، تفسير الطبري، 587/16، بتصرف.

¹⁷⁶ الأنفال: 62

¹⁷⁷ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 63/10، بتصرف

هَذَا يَمْدِدُ ذِكْرَ رَبِّكُمْ بِخَمْسَةِ آفِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٥﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ۗ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٧٨﴾ ، وجعل معيته _ نصرته _ مع الصابرين، كقوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلتَقُوا اللَّهَ كَمَنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٧٩﴾ .

وأخبر النبي ﷺ أن الصبر طريق النصر فقال: "وَأَعْلَمُ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّابِرِ" ¹⁸⁰ . وقال ابن رجب في هذا الحديث: "فقوله ﷺ يشمل النصر في الجهادين، جهاد العدو الظاهر، وجهاد العدو الباطن. فمن صبر فيهما نصر وظفر بعدوه، ومن لم يصبر فيهما وجزع قهر وصار أسيراً لعدوه أو قتيلاً له" ¹⁸¹ .

والتاسع: الثبات، وهو يأتي مقرونا والنصر في عدة مواضع في القرآن، وهذا يشير إلى أن الثبات من أسباب النصر، كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٨٢﴾ . والثبات يعني الاستمرار في الجهاد.

والعاشر: الأخذ بالحذر، كقوله تعالى: ﴿وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿١٨٣﴾ . وهنا قرن الله تعالى بين الأمر بالجهاد المعبر عنه بالأخذ بالحذر وبين النصر على الأعداء الذي عبر عنه بالعذاب المهين، مما يدل على أن الأخذ بالحذر من أسباب النصر. وقال صاحب المنار في هذه الآية: "أن العذاب ذا الإهانة هو عذاب الغلب وانتصار

¹⁷⁸ آل عمران: 125~126

¹⁷⁹ البقرة: 249

¹⁸⁰ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، رقم الحديث: 6304، 624/3.

¹⁸¹ أحمد بن رجب الحنبلي، جامع العلوم والحكم، المحقق: شعيب الأرنؤوط، إبراهيم باجس، ط: السابعة، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1422هـ - 2001م)، 490/1.

¹⁸² آل عمران: 147

¹⁸³ النساء: 102

المسلمين عليهم، يؤيده قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: 14] 184.

والحادي عشر: التجارة الراجحة، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ 185، وفسر تعالى هذه التجارة بالجهاد بعد الإيمان في قوله: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ 186، وأخبر أن هذه التجارة يكون ربحها الخير الذي تفسره الآية التالية بالنصر والفتح: ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ 187، مما يدل على أن طريق النصر هو الجهاد.

نستخلص مما سبق أن طريق النصر هو الجهاد وهو الطريق الوحيد الذي ينبغي أن يسلكه المؤمنون، للنصر على أعدائهم والدفاع عن أرضهم، متفقين مع سنة الله في الابتلاء والتدافع، كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْمَثْتُمُوهُمُ فَغُذُّوا أَلْوَتَاقًا فِيمَا مَتَابَعُدْ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّيَبْلُو أَعْضَابَكُم بِبَعْضٍ﴾ 188.

وقد كانت الأمم السابقة لا تؤمر بالجهاد ولا بالقتال، ويهلك المكذبون منهم بالعذاب الكوني. ولكن الأمة المحمدية تغيرت فيهم هذه السنة، وشرع الله لهم الجهاد لتحقيق النصر على أعدائهم. قال ابن كثير في تفسيره: "وقد كان تعالى إنما يعاقب الأمم السالفة المكذبة للأنبياء بالعذاب الكوني المختلف، ثم أنزل على موسى التوراة شرع فيها قتال الكفار واستمر الحكم في بقية الشرائع بعده على ذلك" 189.

184 محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، (مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990 م)، 306/5، بتصرف.

185 الصف: 10

186 الصف: 11

187 الصف: 13

188 محمد: 4

189 إسماعيل بن كثير، تفسير القرآن العظيم (ابن كثير)، المحقق: محمد حسين شمس الدين، ط: الأولى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419 هـ)، 18/4~19، بتصرف.

3.2.1. المطلب الثالث: أنواع النصر الرباني

إن مفهوم النصر في الإسلام ليس مقصوراً على الصورة الثابتة في أذهاننا من النصر العسكري فقط. بل له وجوه وأنواع عديدة، تشملها الغلبة للدعوة لتكون كلمة الله هي العليا، والهزيمة للكفر لتكون كلمته هي السفلى، وإن كانت في الظاهر بالقتل والتشريد، كما ألقى إبراهيم عليه السلام في النيران وعقيدته منتصرة، وأخرج النبي ﷺ من مكة وعقيدته منتصرة، وأحرق أصحاب الأخدود وعقيدتهم منتصرة.

أنواع النصر

أولاً: النصر بالغلبة على الأعداء

هذا النصر هو الذي يتبادر في الذهن من النصر، ويكون في ميادين القتال، كما حدث لبعض الأنبياء، كقوله تعالى: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾¹⁹⁰. وكما حدث للنبي ﷺ، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾¹⁹¹. وهذا النصر يكون على ثلاثة أنواع:

الأول: النصر بالاستحقاق¹⁹²، وهذا إذا كان المؤمنون قد أتوا بكل ما يلزم من الإيمان والإعداد، وبذلوا كل ما وسعهم من الجهد، فاستحقوا النصر. كما في قوله تعالى في غزوة أحد: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾¹⁹³.

¹⁹⁰ البقرة: 251

¹⁹¹ الفتح: 1

¹⁹² محمد راتب النابلسي، تفسير النابلسي، ط: الأولى، (عمان: مؤسسة الفرسان للنشر والتوزيع، 1438هـ -

2017م)، 143/2، بتصرف.

¹⁹³ آل عمران: 123

والثاني: النصر بالحكمة والتفضل¹⁹⁴، وهذا إذا كانت حكمة الله اقتضت أن تنتصر طائفة على أخرى، كما انتصر الروم على الفرس، كما في قوله تعالى: ﴿عُلِبَتِ الرُّومُ ﴿١﴾ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿٢﴾﴾¹⁹⁵.

والثالث: النصر الكوني أو النصر بالمداولة، وهذا إذا كان الطرفان بشريين، أي لا يمثل أي من الطرفين منهج الله، ينتصر صاحب القوة والعدد والعدة، كما يلاحظ في قوله تعالى ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾¹⁹⁶ أن مداولة الأيام تكون بين الناس، ليست بين المؤمنين والكافرين. لأن المتجردين عن منهج السماء هم سواء، والغالب من يملك الحيلة والقوة والعدد والعدة¹⁹⁷.

ثانيا: النصر بالثبات على المنهج

هذه صورة أخرى من النصر، وإن كان ظاهرها هزيمة ولكنها في الحقيقة نصر مبين. وهو النصر بالثبات على منهج السماء، مع المحاولات المتتالية لإرغام الداعية، فيمارس عليه أشد العذاب، من القتل والطرده والإخراج من دياره، فيثبت على مبدئه حتى الموت. كما جاء في قصة إبراهيم عليه السلام: ﴿قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْفُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿٧٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾¹⁹⁸، مع التخويف بإلقائه في النار، ثبت على منهجه، فجعلهم الله من الأسفلين. وهذا نصر بالنسبة لإبراهيم عليه السلام، كما فسره ابن عاشور: "والأسفل هو المغلوب، لأن الغالب يُتَخَيَّلُ معتلياً على المغلوب فهو استعارة للمغلوب"¹⁹⁹. والمثال الأنسب قصة أصحاب الأخدود، التي نرى فيها روعة الإيمان المستعلي، والعقيدة المنتصرة، كما يصفها السيد قطب في كتابه²⁰⁰، فانتصر منهجهم رغم قتلهم بالأخدود.

¹⁹⁴ محمد راتب النابلسي، تفسير النابلسي، 143/2، بتصرف.

¹⁹⁵ الروم: 2~3.

¹⁹⁶ آل عمران: 140.

¹⁹⁷ محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، (القاهرة: مطابع أخبار اليوم، 1997)، 1781/3، بتصرف.

¹⁹⁸ الصافات: 97~98.

¹⁹⁹ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 146/23.

²⁰⁰ سيد قطب، في ظلال القرآن، 3874/6، بتصرف.

ومن هذه الصورة الطرد والإخراج من الديار، فهذه أيضا من صور النصر، إن كانت تحافظ على منهج السماء، كما جاء في قوله تعالى: ﴿لَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذِ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾²⁰¹، والطرْد والخروج من مكة اضطرارياً، اعتبره الله نصراً لرسول الله ﷺ وتأبيداً له، حين قال لصاحبه لا تحزن إن الله معنا، كما قال ابن عاشور في تفسيره²⁰².

ثالثاً: النصر بإهلاك المكذبين ونجاة المؤمنين

هذا ما نعرفه مما حدث مع كثير من الأنبياء، مثل نوح عليه السلام، كقوله تعالى: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ﴾^{١٠} فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ^{١١} وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ^{١٢} وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوْجِ وَدُسِّرِ^{١٣} تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرًا^{١٤}﴾²⁰³، وهود عليه السلام، كقوله تعالى: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَّعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾²⁰⁴، وصالح عليه السلام: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثْمِينَ﴾²⁰⁵.

4.2.1. المطلب الرابع: غاية النصر

يتبين لنا من النصوص أن هناك أهداف وغايات، يريد الله أن تتحقق على أيدي عباده الصالحين بعد نصره لهم.

أولاً: إنشاء مجتمع مسلم يتمكن من إقامة شعائر الدين. وهذه تشتمل على أمرين، هما:

²⁰¹ التوبة: 40

²⁰² ابن عاشور، التحرير والتنوير، 203/10، بتصرف.

²⁰³ القمر: 10~14

²⁰⁴ الأعراف: 72

²⁰⁵ الأعراف: 78

الأول: عبادة الله تعالى على وجه يليق به. كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾²⁰⁶. ويراد بالعبادة هنا صلاح العباد العاجل والآجل وكمال النفس البشرية، وضبط النظام الاجتماعي في العصور المختلفة، كما قال ابن عاشور في تفسيره²⁰⁷.

والثاني: الإصلاح وعماراة الأرض، وهو يكون بإقامة العدل والمساواة، والشورى، وإقامة الحدود. كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾²⁰⁸. والاستخلاف - بمعنى النصر - هو التمكن على الإصلاح والعمارة، لا على التخريب والهدم. والتمكن على تحقيق العدالة والأمن، لا على البطش والقهر والظلم كما أشار إليه سيد قطب في كتابه²⁰⁹.

ثانيا: الدعوة إلى الله، ومن علامة خيرية هذه الأمة الأمرُ بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا تكون خير أمة إلا بهذه، كما قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آَمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾²¹⁰.

ومما يدل على ضياع الأمة إذا تركت الدعوة قوله تعالى في بني إسرائيل: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾²¹¹ ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾²¹¹.

²⁰⁶ الذاريات: 56

²⁰⁷ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 27/27، بتصرف.

²⁰⁸ الذاريات: 56

²⁰⁹ سيد قطب، في ظلال القرآن، 2529/4، بتصرف.

²¹⁰ آل عمران: 110

²¹¹ المائدة: 78-79.

وقد كان كل ما سبق خلاصة قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا مَكَتَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَخَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾²¹².

وكما يقول مصطفى السباعي: "في الآية تصريح بالنتائج التي تترتب على انتصار المؤمنين في هذا القتال المشروع، فهي ليست استعمار الشعوب، ولا أكل خيراتها، ولا انتهاك ثرواتها، ولا إذلال كراماتها، وإنما هي نتائج في مصلحة الإنسانية، ولفوائد المجتمعات، فهي نشر السمو الروحي في العالم عن طريق العبادة ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾، ونشر العدالة الاجتماعية بين الشعوب عن طريق الزكاة ﴿وَأَتَوُا الزَّكَاةَ﴾، وتحقيق التعاون على خير المجتمع وكرامته ورقية ﴿وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ﴾، وتعاون على مكافحة الشر والجريمة والفساد ﴿وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾، وتلك هي النتائج التي تترتب على انتصار المؤمنين في قتالهم مع أعدائهم، من إقامة دولة إسلامية تعمل على سمو الروح، وتكافل المجتمع، ورفقي الإنسان عن طريق الخير، ومنع انحداره عن طريق الشر، فأية غاية إنسانية أنبل من هذه الغاية التي شرع من أجلها القتال في الإسلام"²¹³.

5.2.1. المطلب الخامس: القضايا المتعلقة بالنصر

أولاً: البشارة بالنصر

إن الله يبشر المؤمنين في القرآن بعدة بشارات النصر، منها:

الأول: وعد الله بالنصر، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ﴾²¹⁴. وهذا وعد الله لعباده المؤمنين بأن ينصرهم على من ظلمهم في الحياة الدنيا. وكقول رسول الله ﷺ في نصرة الله عباده المؤمنين: "إن الله قال: من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب"²¹⁵.

²¹² الحج: 41

²¹³ مصطفى السباعي، السيرة النبوية، ط: الثامنة، (بيروت: المكتب الإسلامي، 1405هـ - 1985م)، ص 109~110

²¹⁴ غافر: 51

²¹⁵ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 6502، 105/8.

والثاني: البشارة بالظهور، كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾²¹⁶. وقال ابن عاشور في تفسير هذه الآية: "وظهور الإسلام على الدين كله حصل في العالم باتباع أهل الملل إياه في سائر الأقطار، بالرغم على كراهية أقوامهم وعظماء مللهم ذلك، ومقاومتهم إياه بكل حيلة ومع ذلك فقد ظهر وعلا وبان فضله على الأديان التي جاورها وسلامته من الخرافات والأوهام التي تعلقوا به"²¹⁷. وكما أخبر النبي ﷺ عن هذا الظهور بقوله: "لا يزال طائفة من أمتي ظاهرين، حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون"²¹⁸.

والثالث: وعد الله بالاستخلاف، كقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾²¹⁹. وقال ابن كثير في تفسير هذه الآية: "هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه بأنه سيجعل أمة خلفاء الأرض"²²⁰.

ثانياً: استعجال النصر

خلق الإنسان وفي طبيعته عجل، كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾²²¹. وهذه الطبيعة هي التي دفعت الصحابة رضي الله عنهم يستعجلون، حتى أتوا رسول الله ﷺ يطلبون منه الاستنصار لهم والدعاء لهم، كما جاء في البخاري: "شكونا إلى رسول الله ﷺ، وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة، قلنا له: ألا تستنصر لنا، ألا تدعو الله لنا؟ قال: كان الرجل فيمن قبلكم يُفجر له في الأرض، فيجعل فيه، فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيشقُ باثنتين، وما يصده ذلك عن دينه، ويُمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم أو عصب، وما يصده

²¹⁶ التوبة: 33

²¹⁷ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 173/10.

²¹⁸ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 7311، 101/9.

²¹⁹ النور: 55

²²⁰ إسماعيل بن كثير، تفسير القرآن العظيم (ابن كثير)، 70/6.

²²¹ الإسراء: 11

ذلك عن دينه، والله ليتَمَّن هذا الأمر، حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت، لا يخاف إلا الله، أو الذئب على غنمه، ولكنكم تستعجلون" ²²².

وحتى الرسول سأل ربه عن النصر، كما جاء في الآية: ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ أَأَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ ²²³. وقال ابن العثيمين في تفسير الآية: "الجملة مقول القول؛ والاستفهام فيها للاستعجال - أي استعجال النصر -؛ وليس للشك فيه" ²²⁴.

فأجاب الله عن هذا السؤال والاستعجال في نفس الآية، بأن نصر الله قريب، بشارة من الله. وهذا يدل أن النصر قريب، ولكنه يأتي بعد الثبات أمام المحن المزلزلة.

ثالثاً: تأخر النصر

النصر له شروط وأسباب وسنن وقوانين، لا بد منها لتحقيقه. كما قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ ²²⁵. وكما قال: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ²²⁶.

وقد يتأخر النصر لتضع الأمة المؤمنة كي تتمكن على حفظه أطول. وتضحى الأمة المؤمنة أقصى ما في وسعها في سبيل الله. وتعرف الأمة المؤمنة أن النصر سند من الله ولا تكفي القوة وحدها. وتكون الأمة المؤمنة أكثر ثقة بالله، وهذه الثقة تعطي الضمانة لاستقامتها على المنهج بعد الانتصار. ولعدم تجرد الأمة المؤمنة لله ولدعوته. كما قال الرسول ﷺ: "من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله" ²²⁷. وينتهي الشر إلى نهايته ولا يبقى فيه شيء من الخير. وينكشف زيف الباطل للناس تماماً. وتكون البيئة صالحة لاستقبال العدل

²²² البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 3612، 201/4.

²²³ البقرة: 214

²²⁴ محمد بن صالح بن محمد العثيمين، تفسير الفاتحة والبقرة، ط: الأولى، (السعودية: دار ابن الجوزي، 1423 هـ)، 40/3.

²²⁵ البقرة: 214

²²⁶ النور: 55

²²⁷ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 2810، 20/4.

والخير والحق. ومن أجل هذه الأسباب وغيرها قد يتأخر النصر، ولكن في النهاية يتحقق النصر للمؤمنين²²⁸.

رابعاً: عوائق النصر

نصر الله لا يأتي في حالة وجود موانعه، منها:

الأول: الكفر، ولا ينصر الله من كفره في الدنيا والآخرة، كما قال: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعُدُّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾²²⁹.

والثاني: الظلم، والنصر والظلم لا يجتمعان، كقوله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾²³⁰.

والثالث: النفاق، ولا يوجد لأهل النفاق من نصير، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾²³¹.

والرابع: التنازع، لأنه سبب الفشل، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَزَعُوا فَنفَشُوا وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾²³². وقال ابن زيد في تفسير الآية: "الريح النصر"²³³.

والخامس: الإعجاب بالكثرة، والهزيمة لحقت بالمؤمنين يوم حنين بسبب إعجابهم بكثرتهم، حيث قالوا لن نغلب اليوم من القلة، فأنزل الله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ﴾²³⁴. وقال ابن عاشور في تفسير الآية: "لأنه تنبيه على خطئهم في الأدب مع الله المناسب لمقامهم أي ما كان ينبغي لكم أن تعتمدوا على كثرتكم"²³⁵.

²²⁸ سيد قطب، في ظلال القرآن، 2426/4~2427، بتصرف.

²²⁹ آل عمران: 56

²³⁰ آل عمران: 192

²³¹ النساء: 145

²³² الأنفال: 46

²³³ الطبري، تفسير الطبري، 215/11.

²³⁴ التوبة: 25

²³⁵ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 156/10.

والسادس: المعصية، وقد يتأخر النصر بالمعاصي التي قد كسبها الفئة المؤمنة، كما حدث في معركة أحد: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾²³⁶.

والسابع: الاستعجال، لأنه ينافي العزم والصبر، كما قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَتْهُمْ يُرْوَنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ بَلَّغٌ فُهِلَّ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾²³⁷.

خامسا: جزاء نصره الدين

قد بين الله تعالى جزاء من نصر دينه في القرآن، ليحرض من بعده أن يسلك سبيله، فينال مثل ما ناله من الثواب والأجر.

الأول: الفرح بالنصر، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُذِيقُ الْمُؤْمِنُونَ﴾²³⁸.

والثاني: ذهاب غيظ المؤمنين بهزيمة الأعداء، كقوله تعالى: ﴿وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ﴾²³⁹. ونفهم من الآية أن النصر يريح النفس من تعب الغيظ، ويذهب حُرْفَةَ الحقد.

والثالث: الوصول إلى ما يجب من الفتح العظيم، كقوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾²⁴⁰. وقال ابن عاشور في تفسير الآية: "والمراد به النصر العظيم، وهو نصر فتح مكة فإنه كان نصرا على أشد أعدائهم الذين فتنوهم وآذوهم وأخرجوهم من ديارهم وأموالهم وألبوا عليهم العرب والأحزاب"²⁴¹.

²³⁶ آل عمران: 155

²³⁷ الأحقاف: 35

²³⁸ الروم: 4

²³⁹ التوبة: 15

²⁴⁰ الصف: 13

²⁴¹ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 96/28.

الرابع: ثناء الله عليه بالصدق، كقوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾²⁴². وهذا الثناء صورة صادقة تظهر أهم ملامح المهاجرين المميزة.

والخامس: الفلاح في الدنيا والآخرة، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾²⁴³. جاء في المنار في تفسير الآية: "أولئك هم المفلحون؛ أي الفائزون بالرحمة العظمى والرضوان"²⁴⁴.

والسادس: الوعد بالعفو والرزق الكريم، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَجَرُوا وَجْهَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأْواَ وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾²⁴⁵، كما قال الطبري في تفسير الآية²⁴⁶.

6.2.1. المطلب السادس: وعد الله للمؤمنين بالنصر

لقد وعد الله المؤمنين النصر في الدنيا والفوز في الآخرة في الآيات الكثيرة، مما جعله وعدا قاطعا وحقيقة ثابتة منه، حتى بصورة الإيجاب على نفسه، مع أنه لا يجب عليه جل جلاله شيء. كما جاء في قوله: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾²⁴⁷، وقوله: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾²⁴⁸، وقوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾²⁴⁹، وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ

²⁴² الحشر: 8

²⁴³ الأعراف: 157

²⁴⁴ محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، 198/9.

²⁴⁵ الأنفال: 74

²⁴⁶ الطبري، تفسير الطبري، 32/11.

²⁴⁷ آل عمران: 160

²⁴⁸ الروم: 47

²⁴⁹ الصفات: 171~172.

وَلْيَبَدِّلْهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمَّا ﴿٢٥٠﴾ ، وقوله: ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبُرَ لَمَّا لَاجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٥١﴾ ، وغيرها من الآيات الصريحة التي تقرر أن نصر الله المؤمنين هو سنة الله التي لا تتبدل ولا تتغير، مما تعطينا ثقة جازمة بالنصر، إن التزمنا بشروطه، وعملنا على حسب سننه وقوانينه.

3.1. المبحث الثالث: مفهوم الهزيمة في القرآن

1.3.1. المطلب الأول: معنى الهزيمة والكلمات التي تأتي بمعناها

قد يخرج المسلمون من المعركة منكسرين أمام عدوهم بعض الانكسار. ولكنهم لا يزالون مع النصر ما لم يستسلموا؛ لأن الاستسلام هزيمة في الجانب المعنوي، وهي هزيمة حقيقية وأخطر منها في الجانب المادي. كما أنزل الله تعالى بعد معركة أحد: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ ﴿٣٧﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣٨﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٣٩﴾ [آل عمران: 37~39].

أولاً: الهزيمة

معنى الهزيمة اللغوي

"ه ز م (هزم) الجيش من باب ضرب، و(هزيمة) أيضا (فانهزموا)"²⁵².

"وهزم له حقه كهضمه، وهو من الكسر. وأصابتهم هازمة من هوازم الدهر أعني داهية كاسر. وقال أبو إسحاق في قوله عز وجل فهزموهم بإذن الله؛ معناه كسروهم وردوهم. وأصل الهزم كسر الشيء وثني بعضه على بعض. وهزمت عليك عطفت؛ هزمه أي قتله، وأنقره مثله"²⁵³.

²⁵⁰ النور: 55

²⁵¹ الأنفال: 74

²⁵² الرازي، مختار الصحاح، 326/1

²⁵³ ابن منظور، لسان العرب، 610/12~611، بتصرف.

"العدو: كسرهم، وفلّهم، والاسم: الهزيمة والهزيمة"²⁵⁴.

معنى الهزيمة الاصطلاحي

يظهر مما سبق من المعاني اللغوية، والبحث في كتب التفاسير والمعاجم، أن الهزيمة هي الانكسار النفسي أمام العدو بحيث لا يقوي مقاومته، والاستسلام الروحي بحيث لا يفكر في مواجهته.

كلمة الهزيمة في القرآن

ذكرت مادة (ه ز م) في ثلاث مرات²⁵⁵، فهي:

﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ [البقرة: 251].

﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبْرَ﴾ [القمر: 45].

﴿جُنْدُمَا هَذَاكَ مَهْزُومٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ﴾ [ص: 11].

وتدور معاني الفعل (هزم) في الآيات السابقة على معنى واحد، وهو كسر العدو وإلحاق الهزيمة بهم²⁵⁶.

ثانياً: التوليّ

معنى التوليّ اللغوي

"ول ي (الْوَيْ) القرب والدنو، و(تولى): تولى عنه: أعرض. و(ولّى) هارباً أدبر"²⁵⁷.

"ووليّ الشيءَ وتولى أدبر. وولى عنه أعرض عنه أو نأى"²⁵⁸.

²⁵⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1/169.

²⁵⁵ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 737.

²⁵⁶ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 2/499، 27/213، 23/218.

²⁵⁷ ابن منظور، لسان العرب، 15/414.

²⁵⁸ الرازي، مختار الصحاح، 1/345، بتصرف.

"وقولهم تولى إذا عدي بنفسه اقتضى معنى الولاية، وحصوله في أقرب المواضع منه، وإذا عدي بـ (عن) لفظاً أو تقديراً اقتضى معنى الإعراض وترك قربه"²⁵⁹.

معنى التولي الاصطلاحي

بعد النظر في معناه اللغوي وما جاء في كتب التفسير من تفسيره، نذهب إلى أن التولي هو الهروب والإعراض أمام العدو المؤدي إلى الهزيمة²⁶⁰.

كلمة التولي في القرآن

وردت مادة (و ل ي) في القرآن الكريم أكثر من مائتي مرة²⁶¹، وتأتي على أربعة أوجه، كما ذكرها السيوطي²⁶²:

الأول: بمعنى الانصراف، وكقوله تعالى: ﴿قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا﴾ [التوبة: 92]، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُمْ﴾ [النمل: 28]، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَى الظِّلِّ﴾ [القصص: 24].

والثاني: بمعنى الإباء، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ﴾ [النساء: 89]، وقوله تعالى: ﴿وَاحْذَرُهُمْ أَن يَفْتَنُواك عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا﴾ [المائدة: 49].

والثالث: بمعنى الإعراض، كقوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ [النساء: 80]، وقوله تعالى: ﴿فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾ [يونس: 72]، وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا﴾ [النور: 54]، وقوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ [الذاريات: 54].

²⁵⁹ الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، ص 886، بتصرف.

²⁶⁰ الطبري، تفسير الطبري، 75/11. ورشيد رضا، تفسير المنار، 512/9.

²⁶¹ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 764~768.

²⁶² ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص 215~216، بتصرف.

والرابع: بمعنى الهزيمة، كقوله تعالى: ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ۗ وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ يُدْبِرُهُ﴾ [الأنفال: 15~16]، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مَدْيَنَ﴾ [التوبة: 25]، وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ لَا يُؤْلُونُ الْأَدْبَرَ﴾ [الأحزاب: 15].

وقد ألحق بعضهم، وجها خامسا: وهو الولاية، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا﴾ [البقرة: 205]، أي صار واليا قاله: الضحاك، ومجاهد، وروي عن ابن عباس، وابن جريج، أن معنى تولى: غضب. وألحقه قوم بقسم: الانصراف، منهم: مقاتل، وابن قتيبة.

ثالثا: الفرار

معنى الفرار اللغوي

"فر الفر والفرار الروغان والهرب. فر يفر فرارا هرب" ²⁶³.

"ف ر ر (فر) يفر بالكسر (فرارا) هرب و(أفره) غيره. ورجل (فر) بوزن بر أي (فار). وفرس (مفر) بكسر الميم يصلح للفرار عليه. و(المفر) الفرار ومنه قوله تعالى ﴿أَيْنَ الْمَفْرُ﴾ [القيامة: 10]. و(المفر) بكسر الفاء الموضع" ²⁶⁴.

معنى الفرار الاصطلاحي

ليس لكلمة الفرار معنى غير معناها اللغوي، فهو الهروب أمام العدو هزيمة.

كلمة الفرار في القرآن

وردت مادة (ف ر ر) في القرآن الكريم إحدى عشرة مرة ²⁶⁵، وتأتي على أربعة أوجه، كما ذكرها السيوطي:

²⁶³ ابن منظور، لسان العرب، 5/50.

²⁶⁴ الرازي، مختار الصحاح، 1/236، بتصرف.

²⁶⁵ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص514.

"الأول: بمعنى الهرب، كقوله تعالى: ﴿فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خَفَكُمُ﴾ [الشعراء: 21]، كقوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ﴾ [الأحزاب: 16].

والثاني: بمعنى الكراهة، كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ﴾ [الجمعة: 8].

والثالث: بمعنى الالتفات، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ [عبس: 34]، أي: لا يلتفت إليه.

والرابع: بمعنى التباعده، كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا زَادَ اللَّهُ دُعَايَ الْإِفْرَارِ﴾ [نوح: 6].

وألقى مقاتلٌ وجهاً خامساً، فقال: الفرار التوبة، كقوله تعالى: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكَرِيمٌ ذَكِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الذاريات: 50]²⁶⁶.

رابعا: الخزي

معنى الخزي اللغوي

"خَ ز يَ (خزي) بالكسر (خزياً) بكسر الخاء، أي ذلٌّ وهان. وقال ابن السكيت وقع في بليّة"²⁶⁷.

"والخزي الشؤ. خَزِي الرجل يَخْزِي خَزِيًا وخَزَى؛ الأخيرة عن سيويه وقع في بليّة وشهرة فذلٌّ بذلك وهان"²⁶⁸.

معنى الخزي الاصطلاحي

معاني الخزي تدور حول الانكسار والاستحياء وسوء الحال، وكل هذه متعلقة بالهزيمة.

²⁶⁶ ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص 463~464، بتصرف.

²⁶⁷ الرازي، مختار الصحاح، 90/1.

²⁶⁸ ابن منظور، لسان العرب، 226/14.

كلمة الخزي في القرآن

وردت مادة (خ ز ي) في القرآن الكريم ستة وعشرين مرة²⁶⁹، وتأقي على أربعة أوجه، كما ذكرها السيوطي:

"الأول: بمعنى الذل والهوان، كقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ [آل عمران: 192]، وكقوله تعالى: ﴿كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: 98]، وكقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [النحل: 27]، وكقوله تعالى: ﴿وَلِيُخْزِيَ الْفٰلسِقِينَ﴾ [الحشر: 5].

والثاني: بمعنى الفضيحة، كقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي﴾ [هود: 78]، وكقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ﴾ [الحجر: 69].

والثالث: بمعنى العذاب، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ خِزْيَ يَوْمِئِذٍ﴾ [هود: 66]، وكقوله تعالى: ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ [الشعراء: 87]، وكقوله تعالى: ﴿فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الزمر: 26]، وكقوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾ [التحريم: 8].

والرابع: بمعنى القتل والجلاء، كقوله تعالى: ﴿فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [البقرة: 85]، أراد القتل والجلاء لبني قريظة والنضير وهم يهود المدينة. وكقوله تعالى: ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ [الحج: 9]، وهو النضر بن الحارث، وخزيه كان القتل ببدر²⁷⁰.

²⁶⁹ محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 514.

²⁷⁰ ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص 275~276، بتصرف.

2.3.1. المطلب الثاني: أنواع الهزيمة

الهزيمة على نوعين:

أولاً: الهزيمة المادية (في المعارك):

منذ أن اقتتل ابنا آدم، جعل الله في الأرض سنّة التدافع بين الخير والشر، والحق والباطل؛ فالمعركة مستمرة والتدافع مستمر، وإلا لَعَمَّ في الأرض الفساد والفوضى، وغلب الكفر وتمكن أهل الطغيان، وانتشر الظلم. وفي هذه المعركة ينصر الله رسله والمؤمنين، كما جاء في قصة بني إسرائيل مع طالوت: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾²⁷¹، غلبوا على عدوهم مع قلة عددهم وكثرة عدوهم، وقتلوا رأس قائد الطغيان؛ وفي ذلك نصر من الله لعباد المؤمنين وهزيمة لعدوهم. والهزيمة هنا تكون بالفرار بترك الميادين، كما قال الشعراوي في تفسير الآية: "والحارب يجب أن يكون مهاجماً كاراً دائماً، فحين يلجأ إلى أن يفر، هنا نتوقف لتبين أمره، هل هذا الفرار تحرفاً لقتال وانعطافاً وميلاً إلى موقف آخر هو أصلح للقتال فيه؟ لو كان الأمر كذلك فلا تكون الهزيمة، لكن إذا كان الفرار لغير كر ومخادعة للعدو بل كان للخوف هنا تكون الهزيمة"²⁷².

وكما حدث يوم بدر، حيث قال تعالى: ﴿سَيَهْرُوجُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾²⁷³، وجاء في تفسير هذه الآية: "في الإفراد، إشارة إلى أنهم في التولية والهزيمة كنفس واحدة، فلا يتخلف أحد عن الهزيمة ولا يثبت أحد للزحف، فهم في ذلك كرجل واحد"²⁷⁴.

وفي غزوة الأحزاب إشارة إلى أن عدم تحقيق هدف العدو أيضاً من الهزيمة؛ فإذا عجز العدو ورجع من حيث جاء فقد هزم هزيمة عسكرية. كما قال تعالى: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ

²⁷¹ البقرة: 251

²⁷² الشعراوي، تفسير الشعراوي، 1057/2.

²⁷³ القمر: 45

²⁷⁴ الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، 221/4.

لَمَّا لُوْأخِيْرًا وَكَفَى اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللّٰهُ قَوِيًّا عَزِيْرًا ﴿٢٧٥﴾، وقال الطبري في تفسير الآية: "﴿بغیظهم﴾ بكرهم وغمهم، بفوتهم ما أملوا من الظفر، وخيبتهم مما كانوا طمعوا فيه من الغلبة" 276.

قد تحدث الهزيمة العسكرية للمسلمين أحيانا، للأهداف كتعليمهم أخطائهم التي وقعوا فيها والاستفادة منها، كما سنبين في مكانه.

ثانيا: الهزيمة الروحية

الإعداد الذي أمر الله به لا يعني الإعداد المادي فقط؛ لأن الإعداد الروحي أشد خطورة من الإعداد المادي، والهزيمة في الجانب الروحي أشد خطراً منها في الجانب المادي؛ لان الهزيمة المادية قد تكون في معركة واحدة ومؤقتة، يتم تعويضها بسهولة. ولكن الهزيمة الروحية يصعب تعويضها؛ لأنها تكون في النفس والثقافة والفكر، وهي كالروح في الجسد، وقد تترتب عليها الهزيمة المادية جيلا بعد جيل، وعصرا بعد عصر. ولذلك حذر تعالى بعد معركة أحد بقوله: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ 277، ويقول قتادة: "ويحثهم على قتال عدوهم، وبنهاهم عن العجز والوهن في طلب عدوهم في سبيل الله" 278.

وجاء في تفسير كلمة القوة في قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ 279، بأنه "لا يُفصَد بلفظ القوة معناها المادي المجرد وحده، وإنما يُفصَد منها معناها المادي ومعناها الروحي في آن واحد، بل إن القوة الروحية عنده بالنسبة إلى القوة المادية تعتبر كالجوهر بالنسبة للعرض، والروح بالنسبة للجسد، فالقوة الروحية والروح المعنوية العالية، هي منبع كل

275 الأحزاب: 25

276 الطبري، تفسير الطبري، 69/19.

277 آل عمران: 139

278 الطبري، تفسير الطبري، 77/6.

279 الأنفال: 60

قوة، وأساس كل نصر، وبدونها تضطرب القلوب وتنهار الأعصاب، وتصبح الهزيمة من كل جيش قاب قوسين وعلى الأبواب"280.

والمثال الآخر للهزيمة الروحية عند ضعف الإيمان، والمعنوية العالية عند المؤمنين الصابرين، قصة طالوت في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّكَلَّفُوا اللَّهَ كَمَنْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئْتَهُ كَثِيرَةٌ يَبِئْسَ لِلَّهِ الْوَلِيُّ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾281، وقال الشعراوي في تفسير الآية: "فالذين جاوزوا النهر انقسموا قسمين، قسم خاف وقسم لم يخف، ولكن القسم الذي لم يخف أدخلوا ربهم في حسابهم فاستهانوا بعدوهم، لكن الفئة السابقة عزلت نفسها عن ربها فأروا أنفسهم قلة فخافوا"282.

وهكذا نلاحظ أن الهزيمة الروحية والمعنوية العالية، لها آثار في نتيجة المعارك؛ فأصحاب المعنوية العالية الذين عندهم ثقة بما أعد الله لهم، فيؤثرون ما عند الله على ما عندهم، ولا يلتفتون إلى ما تركوه من الأهل والمال، مما يؤدي إلى النصر والظفر دائماً. وأما أصحاب الهزيمة الروحية فلا يستطيعون على المواجهة، ويعيشون في عالم الهزيمة إلى الأبد.

3.3.1. المطلب الثالث: الهزيمة في نظرة القرآن

إن الهزيمة عند القرآن مختلفة عنها عند البشر، فقد ينظر الإنسان إلى نتيجة معينة على أنه هزيمة، والقرآن يراها نصراً مبيناً، ففي صلح الحديبية فقد رآه بعض الصحابة هزيمة، في حين وصفه القرآن بفتح مبين، حيث قال: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾283.

280 محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ط: الأولى، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1405 هـ - 1985 م)، 345/2~346.

281 البقرة: 249

282 الشعراوي، تفسير الشعراوي، 1055/2، بتصرف.

283 الفتح: 1

وفي قصة أصحاب الأخدود، أعلن انتصارهم، رغم القضاء عليهم، في قوله تعالى: ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ ۖ النَّارِذَاتِ الْوُفُودِ ۖ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا فُعُودٌ ۖ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ۖ﴾²⁸⁴. والآية تعلن أن عقيدة هؤلاء غلبت على الفتنة والحنة والنار، حتى على حياتهم واتفعت إلى أعلى درجة الانتصار، كما قال سيد قطب²⁸⁵.

وفي قصة إبراهيم عليه السلام، أعلن تعالى أن النجاة لإبراهيم رغم إلقاءه في النار، وأن الحسran على الظالمين، كما جاء في قوله تعالى: ﴿فَلَنَأْيُنَّاكَ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ﴾²⁸⁶. والآية

خلاصة القول - على حسب ما سبق - أن النصر والهزيمة في ميزان القرآن هو نصر العقيدة أو هزيمتها، مع أنهم كان في استطاعتهم أن يحفظوا حياتهم في مقابل الهزيمة الإيمانية.

هل القتل (الشهادة) هزيمة؟

ومن ناحية أخرى، فإن الناس ينظرون إلى الشهيد بأنه ميت وأن القتل في المعارك خسارة، ولكنه في نظرة القرآن حي يرزق، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَٰكِن لَّا تَشْعُرُونَ ۖ﴾²⁸⁷، وقال الشعراوي في تفسير الآية: "الله تعالى أراد أن يفهم المؤمنون أن الذي يقتل في سبيل الله لا يموت، وإنما يعطيه الله لونا جديدا من الحياة فيه من النعم ما لا يعد ولا يحصى، لأنه سيذهب إلى حياة أسعد والموت ينقله إلى خير مما هو يعيش فيه، فإنه سيحامي لهم منهج الله ليصل إليهم إلى أن تقوم الساعة"²⁸⁸. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَقُونَ ۖ﴾²⁸⁹. والحقيقة أن الموت في

²⁸⁴ البروج: 4~7

²⁸⁵ سيد قطب، في ظلال القرآن، 3872/6، بتصرف.

²⁸⁶ الأنبياء: 69~71

²⁸⁷ البقرة: 154

²⁸⁸ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 651/1~652، بتصرف.

²⁸⁹ آل عمران: 169

سبيل الله أقصر الطرق إلى الغاية، وأن النظرة إلى من قتل في سبيل الله كميت نظرة حمقاء؛ لأن حياته موصولة، كما قال الشعراوي في تفسير الآية²⁹⁰.

4.3.1. المطلب الرابع: الحكمة في وقوع الهزيمة للمسلمين

إن الإسلام كدين لا يعرف الهزيمة، وإن كان قد تحدث الهزيمة للمسلمين كبشر؛ لأن الله جعل الإسلام ديناً مقبولاً عنده، في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾²⁹¹، وجعل كتابه يُحْفَظُ من التبديل والتغيير والزوال، كما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾²⁹².

وأما أهل الإسلام فهم بشر، سُمَّتْهُم الضعف، وقد يقصرون ويخرجون عن منهج الله، فتطبق عليهم سنن الله وقوانينه مثل غيرهم، فتأتيهم الهزيمة، كما في قوله تعالى ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾²⁹³، حيث لم يجعل مداولة الأيام بين المؤمنين والكافرين، وإنما جعلها بين الناس؛ لأن التعبير بالناس يفيد تجردهم عن منهج السماء فأصبحوا سواسية، فيغلب صاحب الحيلة والقوة والعدد والعدّة²⁹⁴.

خلاصة الكلام في هذا الباب:

الأول: الإسلام لا يهزم؛ لأن الله رضي له لنا ديناً، كما قال تعالى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾²⁹⁵.

²⁹⁰ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/869~870، بتصرف.

²⁹¹ آل عمران: 19

²⁹² الحجر: 9

²⁹³ آل عمران: 140

²⁹⁴ محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1781، بتصرف.

²⁹⁵ المائدة: 3

والثاني: المؤمنون المخلصون الذين لم يخرجوا عن منهج الله، لا يمكن لهم أن ينهزموا هزيمة روحية وإن تعرضوا إلى بعض مظاهر الهزيمة العسكرية ابتلاء واختبارا لهم، كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾²⁹⁶.

والثالث: المسلمون الذين قصروا وانحرفوا وخرجوا عن منهج الله، فعليهم تطبيق سنن الله وقوانينه الكونية، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾²⁹⁷.

وبناء على ذلك تكون الحكمة في وقوع الهزيمة للمسلمين كالتالي:

الأول: التنبيه على الأخطاء، كقوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الآخِرَةَ﴾ [آل عمران: 152]. وقال الشعراوي في تفسير الآية: "كأنه سبحانه يعطينا العبرة من معركتين، معركة فيها صدق وعد الله، وفعلا انتصرتم، وأيضا صدق وعد الله حينما تخليتكم عن أمر الرسول فحدث لكم ما حدث. إذن فالمسألة مبسطة أمامكم بالتجربة الواقعية، ليس بالكلام النظري وليس بالآيات فقط، بل بالواقع"²⁹⁸.

والثاني: تطمين القلوب والتسلية، كقوله تعالى بعد غزوة أحد: ﴿فَدَخَلَتْ مِنْ قِبَلِكُمْ سُنْبٌ فَيَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾^(١٧٧) هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ^(١٧٨) وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ^(١٧٩). والآية فيها تسلية وبشارة بأن العاقبة للمؤمنين ولكن بشرط ألا نغتر ونحسب أن النصر حليفنا، كما قال ابن عاشور في تفسير الآية³⁰⁰.

والثالث: التنبيه على السنن والحقائق المنسية، كقوله تعالى: ﴿إِنْ يَمَسَّكُمْ فَرَحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فَرَحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ نَدَاؤُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ

²⁹⁶ الروم: 47

²⁹⁷ الشورى: 30

²⁹⁸ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1818~1819.

²⁹⁹ آل عمران: 137~139

³⁰⁰ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 4/95~98، بتصرف.

شُهَدَاءَ ﴿٣٠١﴾، وفي الآية إشارة إلى أن المسألة تكون بسنن وقوانين وضعها الله في الكون بالمقارنة بين ما أصاب المشركين في بدر وما أصاب المؤمنين يوم أحد³⁰².

والرابع: العتاب على السقطات، كقوله تعالى: ﴿أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ [آل عمران: 144].

ولابن القيم كلام في هذا الموضوع، سأورده هنا باختصار:

"**الأول:** تعريفهم سوء عاقبة المعصية والفشل والتنازع، وأن الذي أصابهم إنما هو بشؤم ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأُمُورِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا أُرَبِّكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ [آل عمران: 152].

والثاني: أن حكمة الله وسنته في رسله وأتباعهم جرت بأن يدالوا مرة ويدال عليهم أخرى، لكن تكون لهم العاقبة، فإنهم لو انتصروا دائما دخل معهم المؤمنون وغيرهم، ولم يتميز الصادق من غيره، ولو انتصر عليهم دائما لم يحصل المقصود من البعثة والرسالة.

والثالث: أن يتميز المؤمن الصادق من المنافق الكاذب، والمؤمن من المنافق، فأطلع المنافقون رؤوسهم في هذه الغزوة، وتكلموا بما كانوا يكتُمونه، وانقسم الناس إلى كافر ومؤمن ومنافق انقساما ظاهرا، وعرف المؤمنون أن لهم عدوا في نفس دورهم، وهم معهم لا يفارقونهم، فاستعدوا لهم، وتحرزوا منهم. قال الله تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران: 179].

والرابع: أنه سبحانه لو نصرهم دائما، وأظفرهم بعدوهم في كل موطن، وجعل لهم التمكين والقهر لأعدائهم أبدا لطغت نفوسهم، وشمخت وارتفعت، فلو بسط لهم النصر والظفر لكانوا في الحال التي يكونون فيها لو بسط لهم الرزق، فلا يصلح عباده إلا السراء والضراء،

³⁰¹ آل عمران: 140.

³⁰² ابن عاشور، التحرير والتنوير، 99/4، بتصرف.

والشدة والرخاء، والقبض والبسط، فهو المدبر لأمر عباده كما يليق بحكمته، إنه بهم خبير بصير.

والخامس: أنه إذا امتحنهم بالغلبة والكسرة والهزيمة ذُلُّوا وانكسروا وخضعوا، فاستوجبوا منه العز والنصر، فإن خلعة النصر إنما تكون مع ولاية الذل والانكسار، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَانْتَصَرْتُمْ أَذِلَّةً﴾ [آل عمران: 123]. وقال: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثُرَتْ كُفْرُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ [التوبة: 25]، فهو - سبحانه - إذا أراد أن يعز عبده ويجبره وينصره كسره أولاً، ويكون جبره له ونصره على مقدار ذلّه وانكساره.

والسادس: أنه سبحانه هياً لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته لم تبلغها أعمالهم، ولم يكونوا بالغيتها إلا بالبلاء والحنة، فقيض لهم الأسباب التي توصلهم إليها من ابتلائه وامتحانه، كما وفقهم للأعمال الصالحة التي هي من جملة أسباب وصولهم إليها.

والسابع: أن النفوس تكتسب من العافية الدائمة والنصر والغنى طغياناً وركونا إلى العاجلة، وذلك مرض يعوقها عن جدّها في سيرها إلى الله والدار الآخرة، فإذا أراد بها ربها ومالكها وراحمها كرامته قيض لها من الابتلاء والامتحان ما يكون دواءً لذلك المرض العائق عن السير الحثيث إليه، فيكون ذلك البلاء والحنة بمنزلة الطبيب يسقي العليل الدواء الكريه، ويقطع منه العروق المؤلمة لاستخراج الأدواء منه، ولو تركه لغلته الأدواء حتى يكون فيها هلاكه.

والثامن: أن الشهادة عنده من أعلى مراتب أوليائه، والشهداء هم خواصه والمقربون من عباده، وليس بعد درجة الصديقية إلا الشهادة، وهو سبحانه يجب أن يتخذ من عباده شهداء، تُراق دماؤهم في محبته ومرضاته، ويؤثرون رضاه ومحابه على نفوسهم، ولا سبيل إلى نيل هذه الدرجة إلا بتقدير الأسباب المفضية إليها من تسليط العدو.

والتاسع: أن الله سبحانه إذا أراد أن يهلك أعداءه ويمحقهم قويض لهم الأسباب التي يستوجبون بها هلاكهم ومحقهم، ومن أعظمها بَعْدُ كفرهم بغيهم وطغيانهم، ومبالغتهم في أذى أوليائه، ومحاربتهم وقتالهم والتسلط عليهم، فيتمحص بذلك أوليائه من ذنوبهم وعيوبهم، ويزداد بذلك أعداؤه من أسباب محقتهم وهلاكهم، وقد ذكر سبحانه وتعالى ذلك في قوله:

﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾³⁰³ إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرَحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فَرَحٌ مِّثْلُهُ
وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
الظَّالِمِينَ ﴿٣٠٤﴾ وَلِيَمَّحَصَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمَّحَقَ الْكٰفِرِينَ ﴿٣٠٥﴾ [آل عمران: 139 - 141].

والعاشر: أن وقعة أحد كانت مقدمة وإرهاصاً بين يدي موت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فثبتهم ووجههم على انقلابهم على أعقابهم إن مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قتل، بل الواجب له عليهم أن يثبتوا على دينه وتوحيده ويموتوا عليه أو يقتلوا، فإنهم إنما يعبدون رب محمد، وهو حي لا يموت، فلو مات محمد أو قتل لا ينبغي لهم أن يصرفهم ذلك عن دينه، وما جاء به، فكل نفس ذائقة الموت، وما بعث محمد صلى الله عليه وسلم ليخلد لا هو ولا هم، بل ليموتوا على الإسلام والتوحيد، فإن الموت لا بد منه سواء مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بقي، ولهذا ونجهم على رجوع من رجع منهم عن دينه، لما صرخ الشيطان إن محمداً قد قتل، فقال: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: 144] ³⁰³.

5.3.1. المطلب الخامس: وعيد الله للكافرين بالهزيمة

فإذا كان الله قد وعد المؤمنين بالنصر، كذلك قد توعد المشركين بالهزيمة، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتُّ مَوَاطِنٌ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَسَّرَ اللَّهُ لَهُمُ الْمَوْتَادَ ۚ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَةِ الْأَنْدَلُسِ أَن تَقْتُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾³⁰⁴، وقال الشعراوي في تفسير الآية: "إن هذه الآية هي خبر تبشيري لكل مؤمن بالنصر، وهي في الوقت نفسه خبر إنذاري لكل كافر بأن الهزيمة سوف تلحق به إن واجه الجماعة المؤمنة. فإياكم أن تقيموا الأمور بمقاييس الأسباب، فالأسباب المطلوبة منكم هي المقدور عليها للبشر وعليكم أن تتركوا تنمة كل ذلك للقدر، فلا تخور الفئة المؤمنة أمام عدد كثير، ولا تغتروا معشر الكفار

³⁰³ ابن قيم الجوزية، زاد المعاد في هدي خير العباد، 3/196-202، بتصرف.

³⁰⁴ آل عمران: 12-13.

بأعدادكم الكثيرة؛ فالسابقة أمامكم تؤكد أن عدداً قليلاً من المؤمنين قد غلب عدداً كثيراً من الكافرين³⁰⁵.

وبين تعالى أن سننه في الأرض إهلاك الكافرين ونجاة المؤمنين، وأن هذه السنن لا تتبدل ولا تتغير، كما في قوله تعالى: ﴿أَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرُ السَّيِّئِ لَا يَبْحِقُ الْمَكْرُ السَّيِّئِ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾³⁰⁶ ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾³⁰⁶، وقال ابن عاشور في معنى الآية: "تستدل الآية على أن مساواتهم للأولين تنذر بأن سيحل بهم ما حل بأولئك من نوع ما يشاهدونه من آثار استئصالهم في ديارهم. وكانوا أشد منهم قوة في موضع الحال، أي كان عاقبتهم الاضمحلال مع أنهم أشد قوة من هؤلاء فيكون استئصال هؤلاء أقرب"³⁰⁷.

واتضح مما سبق، أن نصر الفئة المؤمنة وهزيمة الفئة الكافرة سنة الله الكونية، في الصراع بين الحق والباطل.

³⁰⁵ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 1305/3.

³⁰⁶ فاطر: 43~44.

³⁰⁷ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 338/22، بتصرف.

2. الفصل الثاني: سنن الله وقوانينه في النصر والهزيمة

1.2. المبحث الأول: السنن والقوانين

1.1.2. المطلب الأول: مفهوم السنن والقوانين

أولاً: تعريف السنن لغوياً

"السُّنَّةُ بِالضَّمِّ الْوَجْهُ، وَالْجَبْهَةُ، وَالسِّيْرَةُ، وَالطَّبِيعَةُ، وَمَنْ لَلَّهِ حُكْمُهُ، وَأَمْرُهُ، وَهَيْئُهُ. ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ﴾ [الكهف: 55]، أَي مُعَايَنَةُ الْعَذَابِ. وَسَنُّ الطَّرِيقِ، مُثَلَّثَةٌ وَبِضْمَتَيْنِ مَهْجُهُ وَجِهَتُهُ"³⁰⁸.

"وَالْأَصْلُ فِيهَا الطَّرِيقَةُ وَالسِّيْرَةُ"³⁰⁹.

"سَنُّ السِّيْرِ وَالنُّونُ أَصْلٌ وَاحِدٌ مُطَّرَدٌ، وَهُوَ جَرِيَانُ الشَّيْءِ وَاطْرَادُهُ فِي سُهُولَةٍ"³¹⁰.

"س ن ن (السَّنُّ) الطَّرِيقَةُ يُقَالُ اسْتَقَامَ فَلَانَ عَلَى سَنِّ وَاحِدٍ. وَيُقَالُ امْضِ عَلَى (سَنِّكَ) وَ (سُنِّكَ) أَي عَلَى وَجْهِكَ. وَتَنَحَّ عَنْ (سَنِّ) الطَّرِيقِ وَ (سُنِّهِ) وَ (سِنِّهِ) ثَلَاثُ لُغَاتٍ. وَ (السُّنَّةُ) السِّيْرَةُ"³¹¹.

"سُنَّةُ اللَّهِ: أَحْكَامُهُ وَأَمْرُهُ وَهَيْئُهُ، وَسَنُّ اللَّهِ سُنَّةٌ أَي بَيْنَ طَرِيقًا قَوِيْمًا، وَالسُّنَّةُ: السِّيْرَةُ، حَسَنَةٌ كَانَتْ أَوْ قَبِيْحَةً، وَسَنَنْتُهَا سَنًّا وَاسْتَنْنْتُهَا: سَرْتُهَا، وَسَنَنْتُ لَكُمْ سُنَّةً فَاتَّبِعُوهَا، وَفِي الْحَدِيثِ: مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمَلَ بِهَا، وَمَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً"³¹².

"وَأَمَّا السَّنَةُ فَهِيَ الطَّرِيقَةُ الْمُسْتَقِيْمَةُ وَالْمَثَالُ الْمَتَّبِعُ"³¹³.

³⁰⁸ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 207/1.

³⁰⁹ محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، (بيروت: المكتبة العلمية، 1399هـ - 1979م)، 409/2.

³¹⁰ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، 60/3.

³¹¹ الرازي، مختار الصحاح، 155/1.

³¹² ابن منظور، لسان العرب، 225/13، بتصرف.

³¹³ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، 369/9.

ويتبين مما سبق والتعريفات الأخرى أن معنى السنة اللغوي يشمل على المعاني التالية: الحكم والاعتداء والعادة والطريقة والإتباع والشريعة والمنهج والمثال والسيره. وأن المعنى المشترك جريان الأمر أو التصرف أو الحكم على أسلوب معتاد أو طريقة مطردة.

ثانيا: تعريف السنن اصطلاحا

الأول: كلمة السنة في القرآن

وردت كلمة السنة في القرآن في ستة عشر موضعا بصيغ مختلفة كما في الجدول التالي:

الجدول 1.1.1.2. كلمة السنة في القرآن

| الآية | المعنى | نص الآية | الصيغة |
|-------------|---|--|--------|
| الأنفال: 38 | المثال المتبع والعادة المألوفة مع الناس في حالة الطاعة وحالة المعصية. | ﴿وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ | المفرد |
| الحجر: 13 | | ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ | |
| الإسراء: 77 | | ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ | |
| الإسراء: 77 | | ﴿وَلَا تَجِدْ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾ | |
| الكهف: 55 | | ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ | |
| الأحزاب: 38 | سنة الله فيما أباح للرسول | ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ | المفرد |
| الأحزاب: 62 | المثال المتبع والعادة المألوفة مع الناس في حالة الطاعة وحالة المعصية. | ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ | |
| الأحزاب: 62 | | ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ | |
| فاطر: 43 | | ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتِ الْأَوَّلِينَ﴾ | |
| فاطر: 43 | | ﴿فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ | |
| فاطر: 43 | | ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ | |
| غافر: 85 | | ﴿سُنَّتِ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ | |
| الفتح: 23 | | ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ | |
| الفتح: 23 | | ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ | |

| | | | |
|---------------|-----------------|--|-------|
| آل عمران: 137 | | ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ | الجمع |
| النساء: 26 | الطريقة الحميدة | ﴿وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ | |

والثاني: التعريفات المختلفة الأخرى

1. وقال عبد الكريم زيدان: "هي قانون عام تخضع له جميع الكائنات الحية في وجودها المادي وجميع الحوادث المادية، ويخضع له كيان الإنسان المادي وما يطرأ عليه"³¹⁴.
2. وقال محمد عمارة: "القوانين مخلوقة لله أودعها وركبها في ذات الطبيعة وظواهرها وقواها.. وسنة الله هي ما جرى به نظامه"³¹⁵.
3. وعرفها عامر الكفيشي: "هي مجموعة القوانين التي يسير وفقها الوجود كله، وتتحرك بمقتضاها الحياة، وتحكم جزئياتها ومفرداتها فلا يشذ عنها مخلوق، وما في الكون ذرة أو حركة إلا ولها قانون وسنة"³¹⁶.
4. قال سيد قطب في تعريف السنة: "السنن هي النواميس التي تحكم الحياة، والتي قررتها المشيئة الطليقة؛ فما وقع منها في غير زمانكم فسيقع مثله - بمشيئة الله - في زمانكم، وما انطبق منها على مثل حالكم فهو كذلك سينطبق على حالكم"³¹⁷.
5. اعتبر عبد الكريم بكار بأن "السنن هي النواميس التي أجزاها الله على مخلوقاته"³¹⁸.
6. وعند الشعراوي: "والسنن هي الطرق التي يصرف الله بها كونه بما يحقق مصلحة ذلك الكون؛ ليضمن للإنسان - السيد في هذا الكون - ما يحقق مصلحته"³¹⁹.

³¹⁴ عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية، ط: الأولى، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1413هـ - 1993م)، ص7.

³¹⁵ محمد عمارة، معالم المنهج الإسلامي، ط: الثانية، (القاهرة: دار الشروق، 2009)، ص39~40.

³¹⁶ عامر الكفيشي، حركة التاريخ في القرآن، ط: الأولى، (بيروت: دار الهادي، 1424هـ - 2003م)، ص225~226.

³¹⁷ سيد قطب، في ظلال القرآن، 1/479.

³¹⁸ عبد الكريم بكار، هي هكذا، (القاهرة: دار السلام، 1429هـ)، 1/8.

³¹⁹ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1763.

7. وعند ابن تيمية أن "السنة هي العادة التي تتضمن أن يفعل في الثاني مثل ما فعل بنظيره الأول" ³²⁰.
8. وذهب محمد جمال الدين القاسمي إلى تعريف ابن تيمية في تفسير الآية ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا﴾ [الإسراء: 77]، بقوله: "هكذا عادتنا في الذين كفروا برسولنا وأذوهم" ³²¹.
9. وجاء في تفسير الماتريدي عند قوله تعالى: ﴿سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، "شرائع الذين من قبلكم من المحرمات والمحلات من أهل التوراة، والإنجيل، والزيور، وسائر الكتب" ³²².
10. وورد في فتح القدير: "والمراد بالسنة ما سنه الله في الأمم من وقائعه، أي: قد خلت من قبل زمانكم وقائع سنها الله في الأمم المكذبة" ³²³.
11. وقال البيضاوي في تفسيره: "مناهج من تقدمكم من أهل الرشد لتسلخوا طرقهم" ³²⁴.
12. وقال السيوطي: "أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سَنَةٌ الْأُولَى﴾، قَالَ عُقُوبَةُ الْأُولَى" ³²⁵.

والثالث: التعريف التوافقي

نظرا للآيات التي وردت كلمة السنة فيها والأقوال السابقة، يمكن أن نذهب إلى أن التعريف الراجح كالتالي: السنة هي الطريقة المتبعة، والعادات الثابتة، والنواميس المطردة التي يتعامل الله بها عباده بناء على ما فعلوا من الأعمال والأفعال الموافقة عليها وغير الموافقة، والنتائج المترتبة على ذلك من ثواب وعقاب في الدنيا والآخرة، ولا تختص بها طائفة دون أخرى.

³²⁰ أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، مجموع الفتاوى، التحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، (المدينة: مجمع الملك فهد، 1416 هـ - 1995 م)، 20/13.

³²¹ محمد جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ط: الأولى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1418 هـ)، 482/6.

³²² أبو منصور الماتريدي، تأويلات أهل السنة، التحقيق: مجدي باسلوم، ط: الأولى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1426 هـ - 2005 م)، 134/3.

³²³ الشوكاني، فتح القدير، 439/1.

³²⁴ ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي، تفسير البيضاوي، (بيروت: دار الفكر)، 175/2.

³²⁵ عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، الدر المشهور، (بيروت: دار الفكر)، 406/5.

ثالثاً: المصطلحات التي تأتي بمعنى السنن

بعد النظر في الآيات التي وردت كلمة السنة فيها، والتعريفات ما ذكرت منها وما لم أذكر، وجدت أن هناك عدة مصطلحات أخرى تأتي للتعبير عن السنن الإلهية:

- ما يرتبط بالله من السنن: إرادة الله، وأوامره، وكلماته، وأقداره، وحكمته، وشريعته، ومشئته، وأفعاله، وأحكامه.
- وما يدل على السببية والمسببية: الأسباب، والنظام، والقواعد، والضوابط، والقوانين، والنواميس، والعادات.
- وما يتعلق بالمنهجية: المناهج، والطرق، والسير.
- وما يتعلق بالجانب الثقافي: المثال، والعادات، والطبائع.

وغيرها من المصطلحات التي سنذكر أنواعها وخصائصها والنماذج لها فيما بعد إن شاء الله.

2.1.2. المطلب الثاني: أنواع السنن والقوانين الإلهية

أولاً: السنن الكونية

خلق الله الكون والنواميس التي تحكم فيه، ونظامه وتركيبه وحركاته ومجريته. هي كما قال زيدان: "قانون عام تخضع له جميع الكائنات الحية في وجودها المادي وجميع الحوادث المادية، ويخضع له كيان الإنسان المادي وما يطرأ عليه"³²⁶.

وكما قال ابن تيمية: "هذه السنن كلها سنن تتعلق بدينه وأمره ونهيه ووعدته ووعدته وليست هي السنن المتعلقة بالأمر الطبيعي كسننته في الشمس والقمر والكواكب وغير ذلك من العادات"³²⁷.

وعبر القرآن عن هذه السنن بقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ

³²⁶ عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية، ط: الأولى، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1413هـ - 1993م)، ص7.

³²⁷ أحمد ابن تيمية، جامع الرسائل، المحقق: محمد رشاد سالم، ط: الأولى، (الرياض: دار العطاء، 1422هـ - 2001م)، 52/1.

فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿328﴾
 وقال صاحب المنار في تفسير الآية: "فلكل منها نظام عجيب وسنن إلهية مطردة في تكوينها، وتوالد ما يتوالد من أحيائها" 329.

وقوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ 330. وقال الشعراوي: "والآية تتعرض للخلق الأول وهو السموات والأرض - كما أوضحت - وهو الظرف الوجودي للإنسان الخليفة وطراً للإنسان على هذا الكون بكل ما فيه من قوى ونواميس" 331.

وقوله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيبَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾ 332. وقال السمعاني في تفسير الآية: "السموات والأرضين، وذلك من رفع السماء، وخلق الكواكب، ودوران الفلك، وإضاءة الشمس والقمر، وما أشبه ذلك، وكذلك بسط الأرض، ونصب الجبال، وتفجير الأنهار، وغرس الأشجار، إلى ما لا يحصى" 333.

وقوله تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ 334.

وقوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا﴾ 335.

328 البقرة: 164.

329 محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، 47/2.

330 الأعراف: 54.

331 الشعراوي، تفسير الشعراوي، 4162/7.

332 فصلت: 53~54.

333 أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد السمعاني، تفسير القرآن، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن

عباس بن غنيم، ط: الأولى، (الرياض: دار الوطن، 1418هـ - 1997م)، 61/5.

334 فاطر: 13.

335 يس: 38.

وقد وصف الله في الآيتين السابقتين لحركة النظام الفلكي، يتحدث عن حركة الشمس والقمر، واختلاف الليل والنهار، وفق سنن ثابتة ونظام متوازن في العالم الكونية.

وهذه السنن لا دخل للإنسان بها، ولا يسع له أن يخرج منها؛ لأنها تخضع لإرادة الله في القدر الكوني، وتتعلق بالخلق ومشية الله في الكون، وهي حتمية الوقوع، ولا تتغير إلا بالخرق، حيث يأتي الله بما ينقضها إذا شاء.

ثانيا: السنن الاجتماعية (البشرية أو التشريعية)

إن الله قد أعطى للإنسان حرية الاختيار، وجعل نوااميس تتحكم فيه وسلوكه وحركته في الحياة، ويتحمل الإنسان تبعه اختياره ونتيجته من نصر أو هزيمة، وثواب أو عقاب.

وهذه السنن هي المرادة من التعريف السابق، وهو: السنة هي الطريقة المتبعة، والعادات الثابتة، والنواميس المطردة التي يتعامل الله بها عباده بناء على ما فعلوا من الأعمال والأفعال الموافقة عليها وغير الموافقة، والنتائج المترتبة على ذلك من ثواب وعقاب في الدنيا والآخرة، ولا تختص بها طائفة دون أخرى. وتشتمل هذه السنن الأحداث الاجتماعية في الحياة على مستوى الشخص والجماعة بكل أنواعها من الاقتصاد، والسياسة، والثقافة والحضارة، والغلبة والنصر والهزيمة، مما يمكن أن نخرج نتيجة معينة بناء على سبب معين.

وهذه نفهمها من قول ابن القيم: "دفع القدر الذي قد انعقدت بأسبابه - ولما يقع - بأسباب أخرى من القدر تقابله، فيمتنع وقوعه، كدفع العدو بقتاله، ودفع الحر والبرد ونحوه. والقدر الذي قد وقع واستقر بقدر آخر يرفعه ويزيله، كدفع قدر المرض بقدر التداوي، ودفع قدر الذنب بقدر التوبة، ودفع قدر الإساءة بقدر الإحسان. فهذا شأن العارفين وشأن الأقدار، لا الاستسلام لها، وترك الحركة والحيلة، فإنه عجز"³³⁶.

ومن الآيات التي تشير إلى هذه السنن قوله تعالى:

³³⁶ محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، مدارج السالكين، المحقق: محمد المعتصم بالله البغدادي، ط: الثالثة، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1416 هـ - 1996م)، 218/1.

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١٣٧﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٨﴾﴾³³⁷.

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهُمْ ﴿١٣٨﴾﴾³³⁸.

وقوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ ﴿١٣٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿١٤٠﴾﴾³³⁹.

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴿١٤٠﴾﴾³⁴⁰.

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَّتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴿١٤١﴾﴾³⁴¹.

وغيرها من الآيات التي تأمرنا أن ننشئ عقلا سننيا وتاريخيا، ووعيا يستنتج السنن الثابتة والقوانين الجارية من أحداث التاريخ، فنطبقها على أنفسنا، حتى لا يصيبنا ما أصاب الأمم السابقة من السقوط وانحيار الحضارة.

ومن هذه السنن الاجتماعية وهي موضوع الدراسة:

³³⁷ آل عمران: 137~138

³³⁸ محمد: 10

³³⁹ ق: 36~37

³⁴⁰ الحج: 46

³⁴¹ الحشر: 2

الأول: سنة الله في التدافع والصراع

بدأت سنة التدافع - الصراع - منذ أن خلق الله آدم عليه السلام وأسكنه مع زوجته في الجنة، وأسجد له الملائكة وأعلن إبليس حربه على بني آدم، وعاهد على إضلالهم وإغوائهم.

وهذا الصراع بين الشيطان وجماعته المتمثلة في الأشرار مع الفئة المؤمنة المتمثلة في الأخيار مستمر إلى يوم القيامة، فهو صراع ماض لا فرار منه، إنه سنة التدافع الثابتة أبد الدهر. كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾³⁴²، قوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدَمْتُمْ صَوْمِعُ وَيَعُوصَاتُ وَمَسْجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾³⁴³. والآية تدل على أن الفساد والشر والطغيان قائمة في الأرض والمعركة بينها وبين الخير والإيمان مستمرة. حتى الأماكن المقدسة غير سالمة من شر البطلان الذي لا يدفع إلا بالقوة مثله، كما يقول سيد قطب في كتابه³⁴⁴.

ولو شاء الله لخلق الجميع على الهداية، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾³⁴⁵ إِلَّا مَنْ رَجَعُ رَبُّكَ وَلَدَلَّكَ خَلْقَهُمْ.

والمؤمن بإيمانه بسنة التدافع، يأخذ على يد الظالم إذا ظلم، ويصلح المجتمع إذا أفسده المفسدون ويمنعهم من الإفساد، ويسد على العدوان إذا اعتدى العدو، حتى تكون كلمة الله هي العليا، وينجح في الامتحان، كما قال تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّابِرِينَ﴾³⁴⁶.

³⁴² البقرة: 251

³⁴³ الحج: 40

³⁴⁴ سيد قطب، في ظلال القرآن، 2424/4~2425، بتصرف.

³⁴⁵ هود: 118~119

³⁴⁶ محمد: 31

والثاني: سنة الله في الأسباب والمسببات

جاء في لسان العرب: "والسبب كل شيء يتوصل به إلى غيره، والجمع أسباب؛ وكل شيء يتوصل به إلى الشيء فهو سبب. وجعلت فلانا لي سببا إلى فلان في حاجتي وودجا أي وصلة وذريعة"³⁴⁷.

وفي مختار الصحاح: "السبب الحبل وكل شيء يتوصل به إلى غيره"³⁴⁸.

وفي تاج العروس: "هو الحبل الذي يتوصل به إلى الماء، ثم استعير لكل ما يتوصل به إلى شيء"³⁴⁹.

وفي العين: "والسبب الطريق؛ لأنك تصل به إلى ما تريد"³⁵⁰.

وعند النسفي: "والسبب ما يتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة"³⁵¹.

1. الآيات المتعلقة بالأسباب والمسببات

إن الله خلق الحياة بنظام السبب والنتيجة؛ فمتى تحققت الأسباب نتجت عنها المسببات والنتائج. وهذه السنة جارية في كل شيء، وكل حادث في الكون. وقد نزلت آيات كثيرة تشير إلى هذا، ومنها قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾³⁵². وقال سيد قطب في هذه الآية: "النموذج الطيب للحاكم الصالح، يمكنه الله في الأرض، ويسر له الأسباب فيجتاح الأرض شرقا وغربا ولكنه لا يتكبر، ولكنه يستخدم القوة التي يسرها الله له في التعمير والإصلاح، ودفع العدوان وإحقاق الحق. ثم يرجع كل خير يحققه الله على يديه

³⁴⁷ ابن منظور، لسان العرب، 458/1.

³⁴⁸ الرازي، مختار الصحاح، 140/1.

³⁴⁹ محمد بن عبد الرزاق الزبيدي، تاج العروس، التحقيق: مجموعة من المحققين، (دار الهداية)، 38/3.

³⁵⁰ خليل بن أحمد الفراهيدي، كتاب العين، المحقق: مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي، (دار ومكتبة الهلال)، 204/7.

³⁵¹ أبو البركات النسفي، تفسير النسفي، 316/2.

³⁵² الكهف: 84.

إلى رحمة الله وفضل الله، ولا ينسى وهو في إبان سطوته قدرة الله وجبروته، وأنه راجع إلى الله³⁵³.

وحتى مريم وهي في حالة لا تستطيع على أي شيء، يخاطبها تعالى بقوله: ﴿وَهَزَىٰ إِلَيْكَ بِجُنْعِ النَّخْلَةِ تَسْقُطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا﴾³⁵⁴. وأمر الله تعالى مريم عليها السلام أن تتخذ الأسباب رغم أنها مرهقة بسبب الحمل والولادة، وأن تعتمد على رب الأسباب، وهذا يدل أننا مطالبون في سعيها بالأخذ بالأسباب مهما كانت، كما أشار الشعراوي إلى هذه النقطة³⁵⁵.

وقال تعالى لموسى عليه السلام عند فلق البحر: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾³⁵⁶، ولعل في هذه الآية إشارة إلى سنة السبب والمسبب، وإلا الله قادر على فلق البحر دون ضرب عصا³⁵⁷.

وقال القرطبي عند قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صِنْعَةَ لُبُوسٍ لِّكُمۡ لِتُحْصِنَكُمۡ مِّنۡ بِأْسِكُمۡ فَهَلۡ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾³⁵⁸: "هذه الآية أصل في اتخاذ الصنائع والأسباب، فالسبب سنة الله في خلقه فمن طعن في ذلك فقد طعن في الكتاب والسنة"³⁵⁹. والآيات: ﴿وَيُنزِلُ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾³⁶⁰، ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبْتٍ وَجَبَّ الْحَصِيدُ﴾³⁶¹، ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ

³⁵³ سيد قطب، في ظلال القرآن، 2293/4، بتصرف.

³⁵⁴ مريم: 25.

³⁵⁵ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 9067/15، بتصرف.

³⁵⁶ الشعراء: 63.

³⁵⁷ القرطبي، تفسير القرطبي، 15/13، بتصرف.

³⁵⁸ الأنبياء: 80.

³⁵⁹ القرطبي، تفسير القرطبي، 321/11، بتصرف.

³⁶⁰ غافر: 13.

³⁶¹ ق: 9.

وَمَا تَوْعَدُونَ³⁶²، ويقول القرطبي فيها: "ولم يشاهد ينزل من السماء على الخلق أطباق الخبز ولا جفان اللحم، بل الأسباب أصل في وجود ذلك"³⁶³.

وغير ذلك من الآيات التي يتحدث عن الأسباب والمسببات، وهي كما قال زيدان: "وسنة الله تعالى في الأسباب والمسببات تشغل مساحة واسعة وكبيرة بالنسبة للسنن الأخرى، بل إن السنن الأخرى تقوم كلها على سنته تعالى في الأسباب بصورة مباشرة أو غير مباشرة، حتى لتبدو للمتأمل فيها كأنها من مفردات سنة الله في الأسباب وليست سننا مستقلة، وكل السنن تبقى مع ذلك قائمة على سنة الله تعالى في الأسباب ومعتمدة عليها"³⁶⁴.

2. الأسباب والمسببات من خلق الله

بعد أن قررنا أن الأسباب والمسببات من سنن الله، وأنه إذا تحققت الأسباب تحققت النتائج، نقول إن الله خلق الأسباب والمسببات، وأن ترتب النتائج على الأسباب من خلق الله. كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ³⁶⁵﴾، وقال القرطبي في تفسير الآية: "والأحسن أن تكون ما مع الفعل مصدرا، والتقدير والله خلقكم وعملكم وهذا مذهب أهل السنة، أن الأفعال خلق لله عز وجل واكتساب للعباد. وفي هذا إبطال مذاهب القدرية والجبرية"³⁶⁶.

وذكر ابن تيمية قول العلماء: "الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد، ومحو الأسباب أن تكون أسبابا نقص في العقل، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع"³⁶⁷.

ولذلك نجد أن الله يقول بعد غزوة بدر: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ وَلَئِنَّ اللَّهَ رَمَى³⁶⁸﴾، وقال الشوكاني في تفسير الآية: "إذا عرفتم ما قصه الله عليكم من

³⁶² الذاريات: 22.

³⁶³ القرطبي، تفسير القرطبي، 15/13.

³⁶⁴ عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية، ص33.

³⁶⁵ الصافات: 96.

³⁶⁶ القرطبي، تفسير القرطبي، 96/15.

³⁶⁷ أحمد ابن تيمية، الفتاوى الكبرى، ط: الأولى، (دار الكتب العلمية، 1408هـ - 1987م)، 232/5.

³⁶⁸ الأنفال: 17.

إمداده لكم بالملائكة، وإيقاع الرعب في قلوبهم، فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم، بما يسره لكم من الأسباب الموجبة للنصر" 369.

وقال القرطبي في تفسير الآية: "فنزلت الآية إعلاما بأن الله تعالى هو المميت والمقدر لجميع الأشياء، وأن العبد إنما يشارك بتكسبه وقصده. وهذه الآية ترد على من يقول بأن أفعال العباد خلق لهم" 370.

والثالث: سنة الله في النصر والهزيمة

النصر والهزيمة وعد وابتلاء من الله تعالى، ويتحقق وفق السنن والقوانين التي وضعها الله له، ومنها:

1. النصر للمؤمنين

لقد بين تعالى في كتابه سنة النصر للمؤمنين في عدة آيات، ومنها: قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿٧٢﴾ وَإِن جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٧٣﴾﴾ 371، وقال سيد قطب في الآية: "هذا الوعد سنة من سنن الله الكونية. سنة ماضية كما تمضي هذه الكواكب والنجوم في دوراتها المنتظمة وكما يتعاقب الليل والنهار في الأرض على مدار الزمان وكما تنبثق الحياة في الأرض الميتة ينزل عليها الماء" 372. وقوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٣٧٣﴾﴾ 373، وقال ابن كثير في تفسير الآية: "كتب في كتابه الأول وقدره الذي لا يخالف ولا يمانع ولا يبذل، بأن النصر له وكتبه ورسله وعباده المؤمنين في الدنيا والآخرة وإن العاقبة للمتقين" 374.

369 الشوكاني، فتح القدير، 336/2.

370 القرطبي، تفسير القرطبي، 384/7.

371 الصافات: 171~173.

372 سيد قطب، في ظلال القرآن، 3002/5.

373 المجادلة: 21.

374 إسماعيل بن كثير، تفسير القرآن العظيم (ابن كثير)، 83/8.

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾³⁷⁵، وكتب تعالى في هذه الآية على نفسه النصر لعباده المؤمنين، ولا يجب عليه شيء. وهذا يدل على أنه من سنن الله تعالى التي لا تتخلف، وقوانينه التي تحكم في الكون.

وقال الزمخشري: "قوله تعالى تعظيم للمؤمنين، ورفع من شأنهم، وتأهيل لكرامة سنية، وإظهار لفضل سابقة ومزية، حيث جعلهم مستحقين على الله أن ينصرهم، مستوجبين عليه أن يظهرهم ويظفرهم"³⁷⁶.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولًا مِّن قَبْلِكَ فَصَبْرٌ وَعَلَىٰ مَا كَذَّبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرْنَا وَلَا مَبَدَّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾³⁷⁷، وقال سيد قطب في الآية: "إنها تعلمهم أن سنة الله في الدعوات واحدة. كما أنها كذلك وحدة، وحدة لا تتجزأ، دعوة تتلقاها الكثرة بالتكذيب، وتتلقى أصحابها بالأذى.. وصبر من الدعاة على التكذيب وصبر كذلك على الأذى.. وسنة تجري بالنصر في النهاية.. ولكنها تجيء في موعدها"³⁷⁸.

وقال صاحب المنار: "والآية إرشاد للرسول ﷺ إلى سنته تعالى في الرسل والأمم أو هي تذكير بهذه السنة"³⁷⁹.

وغيره من الآيات تدل على سنة الله في نصر المؤمنين صراحة أو ضمنا.

2. الهزيمة والهلاك للمشركين

من الآيات التي تبين سنة الله في هلاك الكافرين:

وقوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَا نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾³⁸⁰ ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾³⁸⁰، وفي هذه الآية مساواة الآخرين للأولين،

³⁷⁵ الروم: 47.

³⁷⁶ الزمخشري، تفسير الكشاف، 484/3.

³⁷⁷ الأنعام: 34.

³⁷⁸ سيد قطب، في ظلال القرآن، 1077/2.

³⁷⁹ محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، 315/7، بتصرف.

³⁸⁰ فاطر: 43~44.

مما تدل على أن السنة في عقاب الأولين ستطبق في الآخرين في حالة سيرهم في مسيرهم من الكفر والشرك والتكذيب³⁸¹.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾³⁸²، وقال صاحب المنار في تفسير الآية: "إهلاك الله الأمم بالظلم نوعان، أحدهما هو مقتضى سنته في نظام الاجتماع البشري، وهي أن الظلم سبب لفساد العمران وضعف الأمم، ولاستيلاء القوية منها على الضعيفة استيلاء موقتا. ثانيهما عذاب الاستئصال للأقوام التي بعث الله تعالى فيها رسلا لهدايتها بالإيمان والعمل الصالح وأعظم أركانها العدل، فعاندوا الرسل، فأندروهم عاقبة الجحود والعناد بعد مجيء الآيات"³⁸³.

وقوله تعالى: ﴿وَكِرْفَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾³⁸⁴، وقال صاحب المنار في تفسير الآية: "وهذا النوع أثر طبيعي للظلم بحسب سنن الله في البشر، وهو قسمان: ظلم الأفراد لأنفسهم بالفسوق والإسراف في الشهوات، وظلم الحكام الذي يفسد بأس الأمة في جملتها وهذه السنة دائمة في الأمم، ولها حدود ومواقيت تختلف باختلاف أحوالها وأحوال أعدائها"³⁸⁵.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِیُهْلِكَ الْقَرْیَةَ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ﴾³⁸⁶، وقال صاحب المنار في الآية: "وما كان من شأن ربك وسنته في الاجتماع البشري أن يهلك الأمم بظلم منه لها في حال كون أهلها مصلحين في الأرض"³⁸⁷.
وقال الرازي: "اعلم أنه تعالى بيّن أنه ما أهلك أهل القرى إلا بظلم"³⁸⁸.

³⁸¹ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 338/22، بتصرف.

³⁸² يونس: 13.

³⁸³ محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، 258/11، بتصرف.

³⁸⁴ الأنبياء: 11.

³⁸⁵ محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، 258/11، بتصرف.

³⁸⁶ هود: 117.

³⁸⁷ محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، 159/12.

³⁸⁸ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، 410/18.

لابن عاشور كلام في هذا الموضوع: "فلو أن قوما غير مسلمين عملوا في سيرتهم وشؤون رعيتهم بمثل ما أمر الله به المسلمين من الصالحات بحيث لم يعوزهم إلا الإيمان بالله ورسوله لاجتئنا من سيرتهم صورا تشبه الحقائق التي يجتئها المسلمون لأن تلك الأعمال صارت أسبابا وسننا تترتب عليها آثارها التي جعلها الله سننا وقوانين عمرانية"³⁸⁹.

وقال الألوسي في تفسير الآية: "ما صح وما استقام بل استحال في الحكمة أن يهلك القرى التي أهلكتها وبلغتكم أنباؤها أو ما يعمها وغيرها من القرى الظالم أهلها، والمراد تنزيه الله تعالى عن ذلك على أبلغ وجه وإلا فلا ظلم منه تعالى فيما يفعله بعباده كائنا ما كان لما علم من قاعدة أهل السنة"³⁹⁰.

ونفهم مما سبق الإشارة التي تكشف عن سنن الله في الأمم. فأى أمة تقع في الفساد في صورة من صوره، فخرج منهم من يدفعه ستنجح، ولا يعاقبها الله بالهلاك والعذاب. وأما الأمة التي يقع فيها الظلم والفساد، فلا يخرج من يدفعه أو يستنكر، فُتُطَبَّقَ سنة الله عليها، بأي نوع من العذاب والهلاك.

3.1.2. المطلب الثالث: خصائص السنن الإلهية

للسنن الإلهية خصائص، لا يكون لها قيام إلا بها:

أولا: الثبات والاستمرار

إن سنن الله ثابتة ومستمرة، لا تتغير ولا تتبدل على مرور الزمان والأجيال، كما قال تعالى: ﴿فَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾³⁹¹، وقال تعالى: ﴿وَلَا نَجِدَ لِسُنَّتِنَا

³⁸⁹ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 284/18~285.

³⁹⁰ شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، روح المعاني، التحقيق: علي عبد الباري عطية، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ)، 356/6.

³⁹¹ فاطر: 43

تَحْوِيلًا³⁹². وقال زيدان: "من سمات القانون العام في وجهه الأول، ثباته واستمراره بدليل اطراد أحكامه وسريانها على الظواهر والحوادث التي يحكمها هذا القانون"³⁹³.

وهذا يعني أن حكم هذه السنة نافذ، ولا يتوقف عند أي مؤثرات من تغير الأزمنة والأمكنة والمصالح والأهواء.

وقال سيد قطب: "الأمر لا تمضي في الناس جزافا والحياة لا تجري في الأرض عبثا فهناك نواميس ثابتة تتحقق، لا تتبدل ولا تتحول. والقرآن يقرر هذه الحقيقة، ويرفع تصور الناس لارتباطات الحياة، وسنن الوجود، فيوجههم دائما إلى ثبات السنن واطراد النواميس"³⁹⁴.

وقال زيدان: "سنة الله تعالى ثابتة ومطرده، وعمامة غير مقتصرة على فرد دون فرد، ولا على قوم دون قوم، ولولا ثباتها واطرادها وعمومها، لما كان معنى في قصص وأخبار الأمم السابقة، وطلب الاعتبار بما حل بهم، ولكن لما كان ما جرى لهم وعليهم يجري على غيرهم إذا فعلوا فعلهم، حسن ذكر قصصهم، وطلب الاعتبار والاتعاظ بها"³⁹⁵.

ثانيا: الشمول والعموم والاطراد

من خصائص هذه السنن الشمول والعموم والاطراد، فهي منطبقة على الجميع بلا استثناء، وبلا مصانعة، وبلا محاباة، فالكل يجزى من جنس عمله، سواء كان أبيض أو أسود، ومؤمناً أو كافراً، فالميزان واحد والنتائج بالمقدمات، كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾³⁹⁶، فأى قوم أو جماعة أو دولة انحرفت أو أخطأت أتاها جزاء عملها وخطأها، وحتى خير جيش في الأرض، وفيهم رسول الله وخير خلق الله، دفعوا ثمن مخالفتهم في غزوة أحد.

³⁹² الإسراء: 77

³⁹³ عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية، ص8.

³⁹⁴ سيد قطب، في ظلال القرآن، 2949/5~2950، بتصرف.

³⁹⁵ عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية، ص15.

³⁹⁶ النساء: 123.

ويكفي لنا في بيان شمولية وعمومية هذه السنن، أن القرآن أجابهم حينما سألوا: أنى هذا؟ بقوله تعالى: ﴿أَوَلَمَّا أَصَبْتُمْ مُمْسِيَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أِنَّا هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾، وقال الشعراوي في الآية: "كان المنطق ألا تسألوا هذا السؤال أبدا لأنكم آمنتم بإله عادل له سنن لا تتبدل ولا تتحول. أكان يترك السنن من أجلكم؟!"³⁹⁷.

وقال ابن تيمية: "ومن هذا الباب صارت قصص المتقدمين عبرة لنا، ولولا القياس واطراد فعله وسنته لم يصح الاعتبار بها. والاعتبار إنما يكون إذا كان حكم الشيء حكم نظيره كالأمثال المضروبة في القرآن وهي كثيرة"³⁹⁸.

وذكر ابن تيمية أن الله سوى بين الشيء ونظيره في آيات كثيرة، مما يقتضي أنه يحكم في المماثلات بنفس الحكم، كما قال تعالى: ﴿كَفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيَّكُمْ﴾ [القمر: 43]، وقال ﴿أَحْسَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَرْوَجَهُمْ﴾ [الصفات: 22] أي أشباههم ونظراءهم، وقال ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير: 7]، حيث قرن النظر بنظيره وقال ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: 214]، وقال ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا﴾ [الممتحنة: 4]، وقال ﴿وَالسَّيْفُونَ الْأَوْلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: 100]، فجعل للأشرار وأمثالهم نفس الجزاء من النار، وللأخيار وأمثالهم نفس الجزاء من الرضوان والجنة³⁹⁹.

وقال زيدان: "سنة الله تعالى ثابتة ومطرده، وعامة غير مقتصرة على فرد دون فرد، ولا على قوم دون قوم، ولولا ثباتها واطرادها وعمومها، لما كان معنى في قصص وأخبار الأمم السابقة،

³⁹⁷ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1861.

³⁹⁸ أحمد بن تيمية، جامع الرسائل، المحقق: محمد رشاد سالم، ط: الأولى، (الرياض: دار، 1422هـ - 2001م)، 55/1.

³⁹⁹ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، 23/13، بتصرف.

وطلب الاعتبار بما حل بهم، ولكن لما كان ما جرى لهم وعليهم يجري على غيرهم إذا فعلوا فعلهم، حسن ذكر قصصهم، وطلب الاعتبار والاتعاظ بها⁴⁰⁰.

ثالثاً: الدقة والاتزان (الربانية)

من خصائص السنن الإلهية أنها دقيقة ومنتزعة، ولا يحدث فيها اضطراب أو خلل، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾⁴⁰¹، وقال تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾⁴⁰²، وقال تعالى: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾⁴⁰³، وقال تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾⁴⁰⁴.

وقال الزمخشري في هذا التقدير: "إنه أحدث كل شيء إحداثاً مراعى فيه التقدير والتسوية، فقدرة وهياً لما يصلح له، مثاله أنه خلق الإنسان على هذا الشكل المقدر المسوى الذي تراه، فقدرة للتكاليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا، وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجبلبة المستوية المقدرة بأمثلة الحكمة والتدبير، فقدرة لأمر ما ومصلحة مطابقاً لما قدر له"⁴⁰⁵.

وقال زيدان في كتابه: "إن هذا العالم بكل ما فيه ومن فيه من نبات وجماد وحيوان وإنسان وأجرام سماوية، وما يصدر عن هذه الموجودات وما يتعلق بها ويحل فيها، وما يقع من حوادث كونية، لا يمكن أن يكون صدفة، ولا خبط عشواء، وإنما يحدث وفق قانون ثابت صارم لا يخرج عن أحكامه شيء"⁴⁰⁶.

⁴⁰⁰ عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية، ص15.

⁴⁰¹ القمر: 49

⁴⁰² الرعد: 8

⁴⁰³ الطلاق: 3

⁴⁰⁴ الفرقان: 2

⁴⁰⁵ الزمخشري، تفسير الكشاف، 263/3.

⁴⁰⁶ عبد الكريم زيدان، المرجع السابق، ص7.

رابعاً: الواقعية وعدم المحاباة

من خصائص السنن الإلهية أنها تحدث وفق أفعال العباد، بدون محاباة أحد ولا تمييز بين واحد وآخر، ولا يعاقب أحد بعلمه تعالى فيه قبل أن تقع منه أفعال وتصرفات، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾⁴⁰⁷، والحقيقة أن سنة الله تجري وتنفذ على تصرف البشر كما نفهم من الآية.

وكما حدث في معركة أحد في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾⁴⁰⁸، يصورها تعالى بحالتين، والحالة الأولى فيها التوافق مع سنة الله وفيها صدق وعد الله، والحالة الأخرى التخلي عن منهج الله الذي هو من سنن الله في انتصار عباده المؤمنين وفيها هزيمة كما حدثت، كما أشار إليه الشعراوي في تفسيره⁴⁰⁹.

وعلق محمد رشيد رضا على فكر من يقول: إن الضعف والانحلال، والهلاك والانقراض، والعزة والذل، والسيادة التي تقع في الأمم، كل ذلك جارٍ على النواميس، السنن التي وضعها الله في الكون، لا تتغير ولا تتحول ولا تتبدل ولا تتحول، وقد بينها الله الإنسانيين، فمن سلك على سنن الله تعالى وصل إلى طريق الترقى والسيادة، ولا فرق فيها بين مؤمن وكافر، فالدين لا يؤثر في الضعف والانحلال، والهلاك والانقراض، والعزة والذل، والسيادة، بقوله: "قول القائلين إن الله قد جعل لارتقاء الأمم سننا حكيمة، من سار عليها فاز ومن تنكَّبها خسر مهما كان دينه - صحيح أيضاً، وقد صرحنا بمثله غير مرة"⁴¹⁰.

⁴⁰⁷ الرعد: 11.

⁴⁰⁸ آل عمران: 152.

⁴⁰⁹ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1818~1819، بتصرف.

⁴¹⁰ محمد رشيد رضا، وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون، مجلة المنار، (مصر: مطبعة المنار، المجلد الأول، العدد الحادي والثلاثون، جمادي الآخرة 1316هـ)، 585/1، بتصرف.

4.1.2. المطلب الرابع: نماذج للسنن الإلهية

أولاً: نماذج سنة التدافع

هذه السنة تذكر المؤمن مسئوليته تجاه أمته أمام الظلم والفساد الذي يحدث؛ فهو يؤمن بأنه مطلوب منه أن يمتلك أسباب الغلبة على الفساد، ومقدرات القضاء على الظلم، بقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾⁴¹¹، وقوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدِمَت صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَٰجِدٌ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمَاءَ اللَّهِ﴾⁴¹².

وقال سيد قطب في هذه الآية: "والمعركة مستمرة بين الخير والشر والهدى والضلال، والصراع قائم بين قوى الإيمان وقوى الطغيان، كل أماكن العبادة معرضة للهدم، ولا يحميها إلا دفع الله الناس بعضهم ببعض"⁴¹³.

والمؤمن يؤمن بأن الله لو شاء لخلق الجميع على الهداية، كما قال تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّٰبِرِينَ وَنَبْلُوَنَّكُمْ أَخْبَارًا﴾⁴¹⁴، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١٨﴾ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾⁴¹⁵.

ومنذ بدأت الدعوة إلى الإسلام، لم تتوقف قريش يوماً عن العمل الدائم في الصد عن هذا الدين، فصرفت كل ما تملك من الدعاية والقوة والمال، لتمنع العرب من الدخول في الإسلام، ولتقضي على هذا الدين الجديد. كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ

⁴¹¹ البقرة: 251

⁴¹² الحج: 40

⁴¹³ سيد قطب، في ظلال القرآن، 4/2424~2425، بتصرف.

⁴¹⁴ محمد: 31

⁴¹⁵ الحج: 40

يُحْشَرُونَ ﴿٤١٦﴾، وفي الآية إشارة إلى أن دأب الشر أن ينفق دائما ضد الخير والخير يدفعه فيعود حسرة عليهم. وخرج النبي ﷺ كقائد، يوطن الجيوش في الأماكن، ويقسم الوظائف، ويحدد لكل واحد مهمته ومكانه الذي لا يبرح منه. ويصور الحق تعالى المشهد بقوله: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾⁴¹⁷، والآية توحى لنا، كأن رسول الله ﷺ يقول لكل واحد: اجلس هنا، وهذا مكانك، كما جاء في الحديث: "لقينا المشركين يومئذ، وأجلس النبي صلى الله عليه وسلم جيشا من الرماة، وأمر عليهم عبد الله، وقال لا تبرحوا، إن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا، وإن رأيتموهم ظهرنا علينا فلا تعينونا"⁴¹⁸.

وجاء في القرآن الكريم عدة نماذج لسنة التدافع، وذلك فيما يلي:

1. الصراع بين اثنين من أبناء آدم عليه السلام: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِن بَسَطتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدَيْ إِلَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوَ آيَاتِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾⁴¹⁹.

وهذه القصة تمثل لنا طبيعة الشر والعدوان الذي يريد أن ينتصر لنفسه ولو بطريقة باطلة بالاعتداء على حرمة دم أخيه وترسم الجريمة البشعة التي تشتمز منها الأنفس، وتمثل طبيعة الخير والسماحة التي تجلى فيها صدق المؤمن التقى الذي يأخذ حقه ويقدم دمه رغبة في تكفير ذنبه ويتجنب دم أخيه ولو بثمن حياته.

2. قصة الصراع بين موسى وفرعون التي جاءت أكثر من أربع وعشرين سورة.

⁴¹⁶ الأنفال: 36.

⁴¹⁷ آل عمران: 121

⁴¹⁸ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4043، 94/5.

⁴¹⁹ المائدة: 27~29

وهذه القصة تمثل لنا الصراع بين الحق الذي أتى به موسى وهارون، والباطل الذي يدعيه الفرعون وجنوده، حتى صار مثلاً يضرب لكل أهل الحق وأهل الباطل.

ثانياً: سنة اتخاذ الأسباب

إن الله خلق الحياة بنظام السبب والنتيجة؛ فمتى تحققت الأسباب نتجت عنها المسببات والنتائج. وهذه السنة جارية في كل شيء، وكل حادث في الكون. وقد نزلت آيات كثيرة تشير إلى هذا، ومنها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾⁴²⁰. وتذكر الآية أن الحاكم الصالح الذي مكنه الله في الأرض، يستخدم القوة التي يسرها الله له كأسباب، ويعتمد الله وفضله، ولا ينسى وهو في أعلى قوته قدرة الله.

وحتى مريم وهي في حالة لا تستطيع على أي شيء، يخاطبها تعالى بقوله: ﴿وَهَزَيْتِنَا بِجُدِّعِ النَّخْلَةَ تَسْقِطْ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا﴾⁴²¹. والله أمرها أن تهزها وهو قادر على أن ينزل بدون هزها، ليبين شيئين: اتخاذ الأسباب والاعتماد على رب الأسباب، رغم أنها في أضعف حالاتها.

وقال تعالى لموسى عليه السلام عند فلق البحر: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾⁴²²، ولعل في هذه الآية إشارة إلى سنة السبب والمسبب، وإلا والله قادر على فلق البحر دون ضرب عصا.

وقال القرطبي عند قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِيُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾⁴²³: "هذه الآية أصل في اتخاذ الصنائع والأسباب، فالسبب سنة الله في خلقه فمن طعن في ذلك فقد طعن في الكتاب والسنة"⁴²⁴.

⁴²⁰ الكهف: 84.

⁴²¹ مريم: 25.

⁴²² الشعراء: 63.

⁴²³ الأنبياء: 80.

⁴²⁴ القرطبي، تفسير القرطبي، 321/11، بتصرف.

ولقد نصر الحق تعالى عباده المؤمنين في بدر، مع أنهم قلة، لم يخرجوا للحرب، وإنما خرجوا مستهدفين غير قريش. وبعد هذه المعركة قد يظن الناس أنهم بمجرد كونهم مسلمين سَيُنصَرُونَ في كل المعارك مثل غزوة بدر، فيتركون الأسباب. ولكن النصر والهزيمة له أسباب تعتمد على سنن وضعها الله في الأرض. فأراد الله أن يبينها، فحدثت وقعة أحد ونزل فيها ستون آية من سورة آل عمران، كما ورد: "فكان مما نزل من القرآن في يوم أحد ستون آية من آل عمران، أولها: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعَدَ الْفِتَالِ﴾ [آل عمران: 121] إلى آخر القصة" ⁴²⁵.

ثالثا: سنة التمحيص والابتلاء

كانت غزوة أحد تنظيفا وتمحيصا للصفوف المسلمة الأول الذي يُمَيِّزُ فيه المؤمنون من المنافقين ومن في قلبه مرض، كما قال تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكٰفِرِينَ﴾ ⁴²⁶. وتخلف المنافقين بقيادة ابن أبي، نزول الرماة من الجبل، والأحداث التي تبين مقدار الثبات والإيمان واليقين عندهم، كل هذه جاءت لتمحص الصفوف المؤمنة؛ لأنها ستكون مأمونة على حماية هذه الأمانة إلى يوم الدين، ويجب أن تكون ذات قلوب طيبة، عزيمة ثابتة، كما نفهمها من الآية.

وإن المنافقين لو بقوا في الصفوف المسلمة لكانت المصيبة أعظم، والمشكلة أشد؛ إذ لما ظنوا أن المسلمين سينهزمون لا يستبعد أن ينضموا إلى صفوف المشركين، فتزداد الهزيمة. فمن فضل الله على المؤمنين ورحمته أن ظهر أمرهم وهم في منتصف الطريق، فكان عودتهم بمثابة التمحيص للصفوف المؤمنة، لتدخل المعركة وهم وحدة متينة متماسكة.

كما قال الغزالي: "وقد نزلت في أدوارها وحوادثها ونتائجها آيات طوال، وكان لها في نفس الرسول ﷺ أثر عميق، كانت امتحانا ثقيلا الوطأة، فامتاز النفاق عن الإيمان، بل تميزت مراتب الإيمان نفسه. والدعوات - إبان امتدادها وانتصارها - تغري الكثيرين بالانضواء تحت

⁴²⁵ ابن قيم الجوزية، تفسير ابن قيم الجوزية، الجمع والتحقيق: عبد الرحمن القماش، (الكتاب مرقم آليا، ولم أجد نسخة مطبوعة، وأخذت من المكتبة الشاملة الذهبية)، 80/4.

⁴²⁶ آل عمران: 141

لوائها، فيختلط المخلص بالمعرض، والأصيل بالدخيل. وهذا الاختلاط مضر أكبر الضرر بسير الرسائل الكبيرة وإنتاجها. ومن مصلحتها الأولى أن تصاب برجات عنيفة، تغزل خبثها عنها، وقد اقتضت حكمة الله أن يقع هذا التمحيص في أحد⁴²⁷.

وقال ابن إسحاق: "إن يوم أحد يوم بلاء ومصيبة وتمحيص، اختبر الله به المؤمنين، ومحن به المنافقين، ممن كان يظهر الإيمان بلسانه، وهو مستخف بالكفر في قلبه"⁴²⁸.

وابتلاء، كقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ أَلاَ إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾⁴²⁹، وترسم الآية لنا أن سنة الابتلاء قبل النصر وأن هذه سنة الله في النصر التي لا تتبدل ولا تتغير. والمؤمن بالأخذ على يد الظالم إذا ظلم، وإصلاح المجتمع إذا أفسده المفسدون ويمنعهم من الإفساد، والسد على العدوان إذا اعتدى العدو، حتى تكون كلمة الله هي العليا، ينجح في الابتلاء، كما قال تعالى: ﴿وَلْتَبْلُوْا كُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْهِدِيْنَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِيْنَ﴾⁴³⁰.

⁴²⁷ محمد الغزالي السقا، فقه السيرة، ط: الأولى، تخریج الأحاديث: محمد ناصر الدين الألباني، (دمشق: دار القلم، 1427 هـ)، ص 265، بتصرف.

⁴²⁸ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 105/2.

⁴²⁹ البقرة: 214

⁴³⁰ محمد: 31

2.2. المبحث الثاني: سنن الله في النصر

2.1.2. المطلب الأول: النصر من عند الله وحده

من سنن وقوانين النصر الإلهي التي تعلمنا في معركة أحد وغيرها من الغزوات، أن النصر من الله وحده، فلا يمكن أن يأتي النصر بدون هذا الاعتقاد والوجهة، وإن كنا قد اعتمدنا على أسباب في الظاهر مثل دولة قوية أو حلف قوي أو منظمة قوية في طريقنا إلى النصر. كما بين تعالى أن مصدر النصر هو الله ولا نصر من غيره، في الآيات الكثيرة من القرآن: ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾⁴³¹، وجاء في تفسير الآية: "إن يمددكم الله بنصره ومعاونته ﴿فلا غالب لكم﴾، فلو اجتمع عليكم من في أقطارها وما عندهم من العدد والعدد، لأن الله لا مغالب له، وقد قهر العباد وأخذ بنواصبيهم، فلا تتحرك دابة إلا بإذنه، ولا تسكن إلا بإذنه"⁴³².

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾⁴³³، وقال الشعراوي في تفسير الآية: "إذن فهو يريد منك فقط النواة العملية، ثم بعد ذلك يكملها الله بالنصر"⁴³⁴.

وقال سيد قطب في الآية: "وتوقف النصر على تأييد الله الذي يعطيه من يشاء حقيقة قائمة لم تنسخ، وسنة ماضية لم تتوقف"⁴³⁵.

وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصُرُ اللَّهَ ۗ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾⁴³⁶، وقال سيد قطب في الآية: "الذين يستيقنون أن لا نصر إلا نصر الله، وعند ما يشاء الله، وحتى

⁴³¹ آل عمران: 160.

⁴³² السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص154.

⁴³³ آل عمران: 13.

⁴³⁴ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1307.

⁴³⁵ سيد قطب، في ظلال القرآن، 1/372.

⁴³⁶ البقرة: 214.

حين تبلغ المحنة ذروتها، فهم يتطلعون فحسب إلى نصر الله، لا إلى أي حل آخر، ولا إلى أي نصر لا يجيء من عند الله، ولا نصر إلا من عند الله⁴³⁷.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾⁴³⁸، وقال سيد قطب في الآية: "فهو نصر الله يجيء به الله في الوقت الذي يقدره، وفي الصورة التي يريدتها، للغاية التي يرسمها. وليس للنبي ولا لأصحابه من أمره شيء، وليس لهم في هذا النصر يد. وليس لأشخاصهم فيه كسب، وليس لذواتهم منه نصيب، وليس لنفوسهم منه حظ! إنما هو أمر الله يحققه بهم أو بدونهم. وحسبهم منه أن يجريه الله على أيديهم"⁴³⁹. وغيرها من الآيات التي تسند فعل النصر لله تعالى، حتى لا نتصور أن النصر يأتي بأحد غيره، فقطع الطريق ونفى نفيًا جازمًا بأن النصر ليس إلا من عند الله، وأن الناس لا يستطيعون نصر أنفسهم، فضلًا عن نصركم. كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾⁴⁴⁰، وقال تعالى: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾⁴⁴¹، وقال تعالى: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾⁴⁴²، وفسر أبو حيان هاتين الآيتين بقوله: "حصر كينونة النصر في جهته، لا أن ذلك يكون من تكثير المقاتلة، ولا من إمداد الملائكة. وذكر الإمداد بالملائكة تقوية لرجاء النصر لهم، وتثبيتًا لقلوبهم. وذكر وصف العزة وهو الوصف الدال على الغلبة، ووصف الحكمة وهو الوصف الدال على وضع الأشياء مواضعها من نصر وخذلان"⁴⁴³.

⁴³⁷ سيد قطب، في ظلال القرآن، 219/1.

⁴³⁸ النصر: 1.

⁴³⁹ سيد قطب، في ظلال القرآن، 3996/6.

⁴⁴⁰ الأعراف: 197.

⁴⁴¹ آل عمران: 126.

⁴⁴² الأنفال: 10.

⁴⁴³ أبو حيان محمد بن يوسف بن حيان، البحر المحیط في التفسير، المحقق: صدقي محمد جميل، ط: 1420 هـ، بيروت: دار الفكر، 336/3.

2.2.2. المطلب الثاني: متطلبات النصر وثمرته وتضحياته

من سنن الله في النصر، أن النصر له متطلبات تُكَلَّفُ بتحقيقها، وثمرته ندفعه، وتضحيات نقوم بها، لأجل تحقيق النصر؛ فالله لا يعطي النصر لمن لا يفعل ما يستحق به للنصر.

وهذه المتطلبات تتمثل في تحقق الأسباب المعنوية فينا من العبودية الحقة لله والتقوى له، مثل الإيمان والذكر والدعاء، والصبر والثبات، والعلم والأمانة، والعدل والإنصاف، وروح الشورى والتعاون، والعزة، والطاعة، والعتق والصفح، ونصر الدين، وغير ذلك من معاني الإيمان. كما قال تعالى في آيات كثيرة: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁴⁴⁴، وقال تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾⁴⁴⁵، وقال تعالى: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾⁴⁴⁶، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾⁴⁴⁷، وقال تعالى: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ﴾⁴⁴⁸، وغيرها من الآيات التي تدل على أن من تحققت عنده استحقاقية للنصر من متطلبات والتزامات وشروط، سينصره الله نصرا من عنده.

والثمن والتضحيات تتمثل في تحقق الأسباب المادية فينا من العمل الصالح، والأخذ بالأسباب، وإعداد القوة، وإنفاق الأموال، وجمع المعلومات، وتأمين من تركنا وراءنا من النساء والصبيان، واختيار الموقع، وحفظ السر، والأخذ بالحذر، والتخطيط، والاستعداد والترتيب والتجهيز، واتخاذ القرار، والمباغتة، والصبر والثبات في الميادين، وتضحية النفس عند المواجهة مع العدو وغير ذلك من فنون المعركة لو اقتضى الأمر، وغير ذلك من ثمن وتضحيات النصر. كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَتَاهُم نَصْرُنَا﴾⁴⁴⁹، وقال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصُرُ اللَّهُ ۗ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ

⁴⁴⁴ الروم: 47

⁴⁴⁵ النساء: 141

⁴⁴⁶ آل عمران: 132

⁴⁴⁷ محمد: 7

⁴⁴⁸ الحج: 40

⁴⁴⁹ الأنعام: 34

قَرِيبٌ ﴿٤٥٠﴾، وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَرَ الرَّسُولُ وَاظُنُّوْا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مِنْ نَشْأَةٍ﴾⁴⁵¹، وقال تعالى: ﴿قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾⁴⁵²، وغيرها من الآيات التي تشير إلى أن النصر له ثمن، فمن دفعه حصل عليه، وأن النصر له تضحيات، فمن قدمها نجح.

وقال سيد قطب: "إن سنة الله في الدعوات، أنها تتلقاها الكثرة بالتكذيب، وتتلقى أصحابها بالأذى، وصبر من الدعاة على التكذيب، وصبر كذلك على الأذى، وسنة تجري بالنصر في النهاية"⁴⁵³.

3.2.2. المطلب الثالث: أسباب غير مادية

من سنن الله في النصر، أن هناك أسبابا غير مادية وأن الإمكانية المادية من العدد والعدة والعتاد وإن كانت في غاية الأهمية، لا تكفي وحدها لتحقيق النصر. وإلا يمكن حل هذه المسألة بالتحالف مع دولة قوية أو حلف صديق، وعندها يمكن الانتصار وتحقيق التوازن المادي، ولكن سنن الله تقتضي أن النصر لا بد له من قوى إيمانية ومعنوية.

وقد لاحظنا في معركة بدر وأحد وحنين أن الكثرة والعدة وحدها لا تأتي بالنصر، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾⁴⁵⁴، وقال الشعراوي: "فكأنه يريد أن يقول إياكم أن تعتمدوا على العدد والعدة ولكن اعتمدوا على الحق سبحانه وتعالى وعلى ما يريد الحق توجيهها لكم، لأن مدد الله إنما يأتي لمستقبل مدد الله، ولا يأتي المدد لغير مستقبل مدد الله"⁴⁵⁵.

⁴⁵⁰ البقرة: 214.

⁴⁵¹ يوسف: 110.

⁴⁵² التوبة: 114.

⁴⁵³ سيد قطب، في ظلال القرآن، 1077/2، بتصرف.

⁴⁵⁴ آل عمران: 123.

⁴⁵⁵ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 1733/3.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ﴾⁴⁵⁶، وقال صاحب المنار: "ليتذكروا أن عنايته تعالى وتأنيده لرسوله وللمؤمنين بالقوى المعنوية، أعظم شأننا وأدنى إلى النصر من القوة المادية، كالكثرة العددية وما يتعلق بها"⁴⁵⁷.

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهَ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾⁴⁵⁸، وقال ابن عاشور في تفسير الآية: "وهذا مقابل قوله تعالى في شأن المسلمين ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ [النساء: 45]"⁴⁵⁹.

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ﴾⁴⁶⁰، كأنه سبحانه يصور المعركة بحالتين، والحالة الأولى فيها التوافق مع سنة الله وفيها صدق وعد الله، والحالة الأخرى التخلي عن منهج الله الذي هو من سنن الله في انتصار عباده المؤمنين وفيها هزيمة كما حدثت، كما أشار إليه الشعراوي في تفسيره⁴⁶¹. وغيرها من الآيات التي تشير إلى أن النصر لا يأتي مع وجود الكفر والصفات المناقضة للإيمان. وهذا يصدق واقعا اليوم الذي لا نعاني من قلة العدد والأموال، وإنما تنقصنا الأسباب المعنوية من الإيمان والذكر والدعاء، والصبر والثبات، والعلم والأمانة، والعدل والإنصاف، وروح الشورى والتعاون، والعزة، والطاعة، والعفو والصفح، ونصر الدين، وغير ذلك من معاني الإيمان.

⁴⁵⁶ التوبة: 25.

⁴⁵⁷ محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، 217/10.

⁴⁵⁸ النساء: 52.

⁴⁵⁹ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 87/5.

⁴⁶⁰ آل عمران: 152.

⁴⁶¹ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 1818/3~1819، بتصرف.

4.2.2. المطلب الرابع: سنة الله في المؤمنين مختلفة عنها في بقية الناس

لقد بينا سابقا أن الله في الكون سننا وقوانين، يشترك فيها المؤمنون والكافرون. وهنا تأتي تساؤلات، من هم الطائفة المؤمنة؟ ما هو الفرق بين الطائفة المؤمنة والطوائف الأخرى؟ وما هي ميزة الطائفة المؤمنة، إن كانت متساوية مع الطائفة الكافرة في سنن الله وقوانينه؟

إذا كان انتشر الفساد والباطل، فإن هناك طائفة تنتفع به وتدافع عنه. وحينئذ يبعث الله موكبا يدافع عن الحق على حسب سنن التدافع، فتنشأ المعركة بينه وبين من يدافع عن الفساد والباطل، كما بين تعالى هذه السنة في عدة آيات:

الصراع بين شعيب وقومه:

﴿وإلى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَتَقَوْمَ آعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾⁴⁶² فَآخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ

عاد وثمود مع من يهديهم:

﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّنْ مَّسْكِنِهِمْ⁴⁶³ وَرِزْقَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾⁴⁶³.

قارون وفرعون وهامان مع موسى:

﴿وَقَرُونُ وَفِرْعَوْنُ وَهَمَّانُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُّوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَاقِيْنَ﴾⁴⁶⁴.

تشير الآيات السابقة إلى ألا يكذب دعوة الحق إلا من يستفيد من الشر، لأن الحق يعيد لكل ذي حق حقه، ويسحب البساط من تحت الذين تألفوا العظمة والسيادة على الناس

⁴⁶² العنكبوت: 36~37.

⁴⁶³ العنكبوت: 38.

⁴⁶⁴ العنكبوت: 39.

ويدعو الناس ألا يكونوا عبيداً إلا لله، فكيف يسمحون للرسول ودعاة الحق أن يأخذوا منهم هذه المكانة.

إذن فالطائفة المؤمنة هم الذين اختارهم الله لهداية الناس والدفاع عن الحق والصد عن الفساد، وهناك شروط استحقاقية ليختارهم الله، وهناك شروط استحضارية لينتصروا بها على عدوهم، كما ضرب الله المثل للخير والشر، والحق والباطل في قوله: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَهُمْ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ بَرْدٍ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُتُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾⁴⁶⁵.

والآية تلفت نظرنا إلى الصراع بين الحق والباطل، ويأتي بالشيئين المتناقضين كمثل للحق، وهو الماء والنار؛ لأن بينهما نقطة مشتركة، وهي التنظيف والتطهير، وهي مهمتهما في هذا المثل. والماء تنظف الأرض بحمل الزبد الرابي بعيداً ويجعلها خصبا يخرج منه الزرع، والنار تنظف الحديد والمعادن بإخراج الخبث والزبد منها وتجعلها قوية.

وجاء في تفسير الآية: "فإذا نزلت الأمطار على الأعالي... فالغرين والطمى الذي ينزل من الجبال مع مياه المطر يترسب ويصير ترابا خصبا يخرج منه الزرع... وعندما يضعون أي معدن في النار، فإن المعدن ينصهر ويصير كالعجينة ويخرج منه خبث المعدن وعندما نخرج الخبث من المعدن فإنه يصير قويا"⁴⁶⁶.

وغزوة بدر كانت أول درس، حين نصر الله تعالى المؤمنين وهم قلة، وليست عندهم إلا أسلحة خفيفة؛ لأنهم لم يخرجوا للمعركة، وإنما خرجوا للغير. وهذه السنة - نصر المؤمنين مع أنهم أقل عدداً، وأخف أسلحة - خاص بالطائفة المؤمنة دون غيرهم.

ولكن قد يترتب على هذا الدرس أن بعضهم ربما يعتقد أن بمجرد دخولهم الإسلام يستحقون للنصر على هذه الوتيرة، وسينتصرون في المعارك، ويتركون ما يلزمهم من الاستعداد، فعلمهم

⁴⁶⁵ الرعد: 17.

⁴⁶⁶ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1768-1770، بتصرف.

تعالى الدرس الثاني في أحد بتمحيص الصفوف وتربيتهم بعودة ابن أبي بثلث الجيش، وهم الطائفتين، ومخالفة الرماة ووقوع الهزيمة، والخروج خلف العدو وهم يهربون إلى مكة، وغير ذلك من الأحداث التي تشير إلى أن سنن الله في المؤمنين مختلفة عنها في بقية الناس؛ لأن المسلمين في الأحداث قد تنقلوا بين حالة اليقين والإيمان فانتصروا على عدوهم، مع أنهم أقل عدداً وأخف أسلحة كما في بدر، وبين حالة حب الدنيا ومخالفة الأوامر، والإعجاب بالكثرة فانقلبوا منهزمين كما في حنين.

وكل هذه ليُعلم أن هذه الطائفة المؤمنة ستكون مأمونة على حماية هذه الأمانة إلى يوم الدين، ويجب أن تكون ذات قلوب طيبة، عزيمة ثابتة، وعليهم أن يجتمعوا الصفات الاستحقاقية لأن يختارهم الله لتمثل منهج السماء.

وإلا يكونون بشرا مثل بقية الناس، تجري فيهم السنن الكونية على السواء، يغلب القوي ومن يملك العدد والعدة، كما قال الشعراوي: "إن عبقرية البشر تتصارع مع عبقرية البشر ولكن لا توجد عبقرية بشرية تستطيع أن تصادر ترتيباً ربانياً، ولذلك لم يظهر دور خالد في معركة الخندق، لقد ظهر دوره في معركة أحد؛ لأن المقابلين لخالد خالفوا أمر القيادة فبقيت عبقرية بشر لعبقرية بشر، ولكنهم لو ظلوا في حضي المنهج الإلهي في التوجيه لما استطاعت عبقرية خالد أن تطفو على تدبيرات ربه أبداً"⁴⁶⁷.

ومن هنا نذهب إلى أن المعركة بين الناس ثلاثة أصناف:

- المعركة بين الطائفة الكافرة والطائفة الكافرة
- المعركة بين الطائفة المسلمة والطائفة المسلمة
- المعركة بين الطائفة المؤمنة والطائفة الكافرة

والصنفان الأولان، السنة فيهما سواسية؛ لأنه لا يمثل أي من الطرفين منهج الله، وينتصر صاحب القوة والعدد والعدة، كما نلاحظ في قوله تعالى ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّاتُ نَدَاؤُهَا بَيْنَ

⁴⁶⁷ الشعراوي، المرجع السابق، 1730/3.

النَّاسِ ﴿٤٦٨﴾، أن من السنن والقوانين ما هو خاص لمن تخلى عن منهج الله فيكونون متساوين. وفي هذه الحالة من يملك الأسباب من القوة والحيلة والعدد والعدة⁴⁶⁹.

وأما الصنف الأخير، فالمنتصر فيه هو صاحب المنهج الإيماني، وإن كانوا أقل عددا، وأخف أسلحة، ما داموا قد بذلوا أقصى ما عندهم، وأعدوا ما استطاعوا من قوة، كما قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾⁴⁷⁰، وجاء في تفسير الآية: "والحق لم يقل إن المداولة بين مؤمنين وكافرين، فإن ظللتم مؤمنين فلا يمكن أن ينتقل النصر إلى الكفار، إنما النصر يكون لكم"⁴⁷¹.

وقال تعالى في آية أخرى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾⁴⁷²، وهنا لم يطلب من المؤمنين أن يعدوا لهم ما يظنون أنه يغلبهم، بل طلبهم أن يعدوا ما في استطاعتهم، وساعة يعدون ما في استطاعتهم وأسبابهم قد انتهت. فالله هو الذي يكملهم بالنصر.

⁴⁶⁸ آل عمران: 140

⁴⁶⁹ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1781، بتصرف.

⁴⁷⁰ آل عمران: 140

⁴⁷¹ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1780~1781، بتصرف.

⁴⁷² الأنفال: 60

3.2. المبحث الثالث: أسباب النصر والهزيمة

أنزل الله تعالى في القرآن أكثر من ستين آية في بيان أسباب النصر والهزيمة، وهي:

الجدول 1.3.2. الآيات في بيان أسباب النصر والهزيمة

| م | الآية | السورة | الرقم |
|---|--|----------|-------|
| 1 | ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ | البقرة | 107 |
| 2 | ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ أُتْبِعَتْ أَهْوَاءُ هُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ | البقرة | 120 |
| 3 | ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِمْ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ | البقرة | 250 |
| 4 | ﴿وَأَعْفُ عَنَّا وَأَعْفِرْ لَنَا وَأَرْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ | البقرة | 286 |
| 5 | ﴿فَدَكَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الَّتِي قَاتَلْتُمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِن فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ | آل عمران | 13 |
| 6 | ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فاعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا والآخرة وما لهم من نصيرين﴾ | آل عمران | 56 |
| 7 | ﴿وَإِذ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَآءَ آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِمْ وَلَتُنصُرُنَّهُمْ وَقَالَ أَقْرَبْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَبْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ | آل عمران | 81 |

| | | | |
|-----|----------|--|----|
| 103 | آل عمران | ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ | 8 |
| 104 | آل عمران | ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ | 9 |
| 105 | آل عمران | ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ | 10 |
| 123 | آل عمران | ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ | 11 |
| 126 | آل عمران | ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ | 12 |
| 147 | آل عمران | ﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ | 13 |
| 151 | آل عمران | ﴿سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ | 14 |
| 160 | آل عمران | ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ | 15 |
| 173 | آل عمران | ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ | 16 |
| 45 | النساء | ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ | 17 |
| 52 | النساء | ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ | 18 |

| | | | |
|-----|---------|---|----|
| 75 | النساء | ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنَ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنَ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ | 19 |
| 89 | النساء | ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ | 20 |
| 102 | النساء | ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جَنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ آذَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ | 21 |
| 103 | النساء | ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ | 22 |
| 104 | النساء | ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ | 23 |
| 1 | الأنفال | ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ | 24 |
| 9 | الأنفال | ﴿إِذْ تَسْتَعِينُونَ رَبِّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ | 25 |

| | | | |
|----|---------|--|----|
| 10 | الأنفال | ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ ۗ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ | 26 |
| 11 | الأنفال | ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ﴾ | 27 |
| 12 | الأنفال | ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلْتُ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا فُوقَ الْأَعْنَاقِ وَاصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ | 28 |
| 15 | الأنفال | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذْ لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا رَحْمَةً فَلَاحًا فَلَاحًا تُولُونَهُمُ الْأَدْبَارَ﴾ | 29 |
| 16 | الأنفال | ﴿وَمَنْ يُؤَلِّمِهِمْ يَوْمَئِذٍ بُرُهُ إِلَّا أَمْتَحَرِّفَ الْقِتَالِ أَوْ مَتَحَبِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ﴾ | 30 |
| 17 | الأنفال | ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَا كِنَّ اللَّهَ رَحِيمٌ وَلِيُبَلِّىَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَآءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ | 31 |
| 18 | الأنفال | ﴿ذَٰلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ﴾ | 32 |
| 20 | الأنفال | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عُنُقَهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ | 33 |
| 24 | الأنفال | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ يُحْيِيكُمْ تُحْشَرُونَ﴾ | 34 |
| 43 | الأنفال | ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكٍ قَلِيلًا وَلَوْ أَنَّ رُكُومَهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَتَلْتَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ | 35 |

| | | | |
|----|---------|--|----|
| 44 | الأنفال | ﴿وَأَذِيرِ كُمْ هُمْ إِذِ اتَّقَبْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَيْلًا وَيُقَالُ كُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ | 36 |
| 45 | الأنفال | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ | 37 |
| 46 | الأنفال | ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنزَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ بَحُكْمُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ | 38 |
| 47 | الأنفال | ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ | 39 |
| 48 | الأنفال | ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَآعَالِبَ لَكُمْ أَيَوْمٌ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ | 40 |
| 60 | الأنفال | ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ | 41 |
| 61 | الأنفال | ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّامِ فَاجْتَحِ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ | 42 |
| 62 | الأنفال | ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ | 43 |
| 63 | الأنفال | ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ | 44 |
| 64 | الأنفال | ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ | 45 |

| | | | |
|----|---------|--|----|
| 65 | الأنفال | ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ | 46 |
| 66 | الأنفال | ﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ | 47 |
| 20 | التوبة | ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَّهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ | 48 |
| 24 | التوبة | ﴿قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ | 49 |
| 25 | التوبة | ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعَجَبْتَكُمْ كَثُرَتْكُمْ فَامْتَنَّ عَنكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ﴾ | 50 |
| 26 | التوبة | ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ | 51 |
| 37 | التوبة | ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ وَمَا يَحْكُمُونَهُ وَعَمَّا لِيُؤْطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زِينَتٌ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ | 52 |
| 39 | التوبة | ﴿إِلَّا تَتُوبُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ | 53 |

| | | | |
|-----|---------|---|----|
| 40 | التوبة | ﴿إِلَّا تَتَصَرَّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ أَثْنَيْنِ إِذْ هَمَّ فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ | 54 |
| 41 | التوبة | ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ | 55 |
| 123 | التوبة | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غُلَظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ | 56 |
| 54 | النور | ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ | 57 |
| 55 | النور | ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي أَرَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ | 58 |
| 9 | الأحزاب | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ | 59 |
| 7 | محمد | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَتَصَرَّوْا اللَّهُ يُنَصِّرْكُمْ وَيُذَيِّبْ أَقْدَامَكُمْ﴾ | 60 |
| 4 | الصف | ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَّرْصُوعٌ﴾ | 61 |
| 10 | الصف | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذُكُرْكُمْ عَلَىٰ تَجْرٍ تُنجِيكُمْ مِّن عَذَابِ الْيَوْمِ﴾ | 62 |
| 11 | الصف | ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ | 63 |

| | | | |
|----|------|--|----|
| 12 | الصف | ﴿يَعْرِفُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ | 64 |
| 13 | الصف | ﴿وَأُخْرَى يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَيُشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ | 65 |

1.3.2. المطالب الأول: أسباب النصر المعنوية

أولاً: الإيمان

لقد وعد الله النصر للمؤمنين في الدنيا والفوز في الآخرة في الآيات الكثيرة، مما جعلته وعداً قاطعاً وحقيقة ثابتة منه، حتى بصورة الإيجاب على نفسه، مع أنه لا يجب عليه شيء. كما جاء في قوله: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ﴾⁴⁷³، وقوله: ﴿إِن يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾⁴⁷⁴، وقوله: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁴⁷⁵، وذكر رشيد رضا أن هذه الآيات نص في تعليل النصر بالإيمان⁴⁷⁶.

وقوله: ﴿بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾⁴⁷⁷، وفي هذه الآية أن الإيمان سبب أساسي من الأسباب المعنوية للنصر⁴⁷⁸.

وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾⁴⁷⁹، وقوله: ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾⁴⁸⁰ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ

⁴⁷³ غافر: 51

⁴⁷⁴ آل عمران: 160

⁴⁷⁵ الروم: 47

⁴⁷⁶ محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، 317/7، بتصرف.

⁴⁷⁷ محمد: 7.

⁴⁷⁸ محمد رشيد بن علي رضا، المرجع السابق، 317/7، بتصرف.

⁴⁷⁹ النور: 55

تَجَدَّ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٤٨٠﴾ ، وغيرها من الآيات الصريحة التي تأتي كلمة (الجهاد والقتال) مقرونة بعبارة (في سبيل الله)، والتي تقرر أن نصر الله المؤمنين هو سنة الله التي لا تتبدل ولا تتغير، مما تعطينا ثقة جازمة بالنصر، إن التزمنا بشروطه، وعملنا على حسب سنته وقوانينه.

ثانيا: سلامة النية والقصد

تصوير رائع لسنة من سنن النصر، وهي سلامة النية والقصد، في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ﴾⁴⁸¹؛ فبعد أن فر المشركون وتركوا أشياءهم، ورأى الرماة المسلمين بدأوا ينتهبونها دونهم، ثار فيهم الطمع وحب الدنيا، واختلفوا فيما بينهم، ونزلوا من مكائهم فكانت مؤخرة السلمين مكشوفة، فهجم عليهم خالد بن الوليد وقتل من بقي منهم على الجبل، وضرب صفوف المسلمين من خلفهم، وعاد المشركون إلى الميدان وأصبح المسلمون محاطين من أمامهم وخلفهم، ودارت الأمور عليهم بعد أن كان لهم. وهي من أكبر أسباب النصر، كما جاء في الطبري: "كان ابن مسعود يقول: ما شعرت أن أحدا من أصحاب النبي ﷺ كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يوم أحد"⁴⁸².

ويمكن أن نلخص مشهد المعركة كما يلي: ورأوا الغنائم فحدث منهم ما حدث فأنت الهزيمة. ولولا هذا لكان من الحق أن يشكك في هذا الدين. وما حدث دليل على صدق هذا الدين ومنهجه، وأن عدم سلامة النية والقصد مآله الهزيمة والخيبة والفشل.

ونأتي بقول رسول الله ﷺ في النية والقصد: "جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال الرجل، يقاتل للمغنم، والرجل يقاتل للذكر، والرجل يقاتل ليرى مكانه، فمن في سبيل الله؟ قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله"⁴⁸³.

وقوله ﷺ في نصر الله من خرج في سبيله: "تكفل الله لمن جاهد في سبيله، لا يخرج إلا الجهاد في سبيله وتصديق كلماته، بأن يدخله الجنة، أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه،

480 الأنفال: 74

481 آل عمران: 152

482 الطبري، تفسير الطبري، 6/140.

483 البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 2810، 20/4.

مع ما نال من أجر أو غنيمة⁴⁸⁴، وغيرها من النصوص التي تدول على أن سلامة النية سبب من أسباب النصر المعنوية.

ثالثا: الذكر والدعاء

من أسباب النصر المعنوية الدعاء والذكر عند اللقاء مع العدو، كما أخبر تعالى في عدة آيات: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾⁴⁸⁵؛ لأن الدعاء اتصال بالله، وتوجيه وتعليم للمؤمن، مما يُعَدُّ من عوامل النصر الحقيقية. وقال ابن عاشور: "ذكر الله المأمور به هنا هو ذكره باللسان، لأنه يتضمن ذكر القلب، وزيادة؛ فإنه إذا ذكر بلسانه فقد ذكر بقلبه وبلسانه، وسمع الذكر بسمع، وذكر من يليه بذلك الذكر، ففيه فوائد زائدة على ذكر القلب المجرد، وقرينة إرادة ذكر اللسان ظاهرٌ وصفه بكثرة؛ لأن الذكر بالقلب يوصف بالقوة، والمقصود تذكُّر أنه الناصر⁴⁸⁶."

وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِمْ قَالَ أَرَبْنَا أَحْسَبُكَ فَتِينَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾⁴⁸⁷، ويُعَلِّمُ اللهُ في هذه الآية أن الدعاء عند اللقاء مع العدو يشعر أن ميزان القوى في يد الله، ليس في أيدي الكافرين. فيطلب منه وحده النصر، ويثبت. وهذا يُعَيِّرُ التصور والفكر فتتغير الموازين وتأتي نتيجته وهي النصر.

وقوله تعالى: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ﴾⁴⁸⁸، وقال سيد قطب في الآية: "عند ما لجأ نوح إلى ربه يعلن أنه مغلوب ويدعو ربه أن ينتصر هو وقد غلب رسوله، عندئذ أطلق الله القوى الكونية الهائلة لتكون في خدمة عبده المغلوب. والذين يسلكون السبيل إلى الله ليس عليهم

⁴⁸⁴ البخاري، المرجع السابق، رقم الحديث: 7457، 136/9.

⁴⁸⁵ الأنفال: 45.

⁴⁸⁶ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 30/10.

⁴⁸⁷ البقرة: 250~251.

⁴⁸⁸ القمر: 10.

إلا أن يؤدوا واجبهم كاملاً، بكل ما في طاقتهم من جهد ثم يدعوا الأمور لله في طمأنينة وثقة" 489.

وجاء في هذا الموضوع قول الرسول ﷺ: "لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف، وأصحابه ثلاث مائة وتسعة عشر رجلاً، فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة، ثم مد يديه، فجعل يهتف بربه: اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم آت ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض، فما زال يهتف بربه، ماداً يديه مستقبل القبلة، حتى سقط رداؤه عن منكبيه، فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه، فألقاه على منكبيه، ثم التزمه من ورائه، وقال: يا نبي الله، كفك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك، فأنزل الله عز وجل: ﴿إِذ تَسْتَعْجِلُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ﴾ [الأنفال: 9] فأمده الله بالملائكة" 490.

وكل هذه النصوص تدل على أهمية الذكر والدعاء في النصر، وأنه سبب من أسباب النصر المعنوية.

رابعاً: الطاعة وعدم المعصية

الطاعة وعدم المعصية من أسباب النصر المعنوية التي أثبتتها الأحداث في معركة أحد من المخالفات، وما ترتب عليها من الهزيمة بعد أن كان نصراً مبيناً، والتي يلخصها حديث البخاري الآتي: "جعل النبي ﷺ على الرجالة يوم أحد، وكانوا خمسين رجلاً عبد الله بن جبير، فقال، إن رأيتمونا تحطفنا الطير فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى أرسل إليكم، وإن رأيتمونا هزمنا القوم وأوطأناهم، فلا تبرحوا حتى أرسل إليكم، فهزموهم، قال، فأنا والله رأيت النساء يشتردن، قد بدت خلاخلهن وأسوقهن، رافعات ثيابهن، فقال أصحاب عبد الله بن جبير، الغنيمة أي قوم الغنيمة، ظهر أصحابكم فما تنتظرون؟ فقال عبد الله بن جبير، أنسيتم

⁴⁸⁹ سيد قطب، في ظلال القرآن، 1893/4، باختصار.

⁴⁹⁰ مسلم بن الحجاج، صحيح المسلم، رقم الحديث: 1763، 1383/3~1384.

ما قال لكم رسول الله ﷺ؟ قالوا، والله لنائين الناس، فلنصيبين من الغنيمة، فلما أتوهم صرفت وجوههم، فأقبلوا منهزمين" 491.

وإلى هذه اللحظة كان مسار المعركة في صالح جيش المسلمين، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ﴾⁴⁹²؛ لأن الطاعة وعد المخالفة سنة من سنن الله في النصر والهزيمة، ولكن حدث الخلل، ونزل معظم الرماة من مكانهم، لما رأوا انتصار جيش المسلمين وفرار المشركين، وظنوا أن الغنيمة لمن أخذ، فانتهر خالد بن الوليد قائد فرسان جيش المشركين، وهجم على من بقي على جبل الرماة وهم تحت العشرة، فقتلهم، ثم حمل على المسلمين من خلفهم وهم منشغلون بالأموال والغنائم، فوقعت الهزيمة⁴⁹³، كما ذكره تعالى في آخر الآية: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مَّا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾⁴⁹⁴، وهنا ذكر تعالى المخالفة كسبب يؤثر في النصر والهزيمة.

ويدل عليه جواب القرآن حينما سألوا: أنى هذا؟ بقوله تعالى: ﴿أَوَلَمَّا أَصَبْتُمْ مَّصِيبَةً قَدِّ أَصَبْتُمْ مِّثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾⁴⁹⁵، وقال ابن عاشور في تفسير الآية: "فإن قولهم ﴿أنى هذا﴾ مما ينكر ويتعجب السامع بعد ما أتوا من أسباب المصيبة، إذ لا ينبغي أن تخفى على ذي فطنة تبعة الهزيمة عليهم بما ارتكبوا من عصيان أمر الرسول، ومن العجلة إلى الغنيمة"⁴⁹⁶. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا

⁴⁹¹ البخاري، المرجع السابق، رقم الحديث: 3039، 65/4~66.

⁴⁹² آل عمران: 152

⁴⁹³ باشميل، موسوعة الغزوات الكبرى، 117/2~121، بتصرف. والشامي، سبل الهدى والرشاد، 195/4،

بتصرف. والواقدي، المغازي، 229/1~230، بتصرف.

⁴⁹⁴ آل عمران: 152

⁴⁹⁵ آل عمران: 165

⁴⁹⁶ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 160/4، بتصرف.

أَسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ﴿٤٩٧﴾، ويراد ببعض ما كسبوا مخالفتهم للأوامر، وترك
مكائهم كما يذكر في كتب التفسير⁴⁹⁸.

خامسا: التوكل على الله

من الأسباب المطلوبة للنصر، بعد اتخاذ كل ما يلزم من الأسباب المادية والمعنوية، التوكل
على الله، كما جاء في الحديث: "اعقلها وتوكل"⁴⁹⁹. وقال ابن حجر: "التوكل لا ينافي
تعاطي الأسباب لأن التوكل عمل القلب وهي عمل البدن"⁵⁰⁰؛ لأن "التوكل هو الثقة بما
عند الله، واليأس عما في أيدي الناس"⁵⁰¹.

ووردت عدة آيات في التوكل على الله: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾﴾ إن
يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥٠٢﴾، وجاء في تفسير الآية: "التوكل علامة صدق الإيمان، وفيه ملاحظة عظيمة
الله وقدرته، واعتقاد الحاجة إليه، وعدم الاستغناء عنه وهذا، أدب عظيم مع الخالق يدل على
محبة العبد ربه فلذلك أحبه الله، وقصد به الأمر بالتوكل المستند إلى ارتكاب أسباب نصر الله
تعالى من أسباب عادية وهي الاستعداد، وأسباب نفسانية وهي تزكية النفس واتباع رضى الله
تعالى"⁵⁰³. وقال السعدي: "ضمن ذلك الأمر بالاستنصار بالله والاعتماد عليه، والبراءة من
الحول والقوة؛ لأنه قد علم أنه هو الناصر وحده، وفي هذه الآية الأمر بالتوكل على الله
وحده، وأنه بحسب إيمان العبد يكون توكله"⁵⁰⁴.

⁴⁹⁷ آل عمران: 155

⁴⁹⁸ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 140/4، بتصرف.

⁴⁹⁹ الترمذي، سنن الترمذي، رقم الحديث: 2517، 668/4، (قال يحيى: وهذا عندي حديث منكر)

⁵⁰⁰ ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، 82/6.

⁵⁰¹ علي بن محمد الجرجاني، كتاب التعريفات، المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء، ط: الأولى، (بيروت: دار

الكتب العلمية، 1403هـ - 1983م)، ص70.

⁵⁰² آل عمران: 159~160.

⁵⁰³ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 152/4~154، بتصرف.

⁵⁰⁴ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص154، بتصرف.

وقوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾⁵⁰⁵، وجاء في تفسير الآية: "أن المؤمنين أولى بالتوكل على الله من غيرهم، وخصوصا في مواطن الشدة والقتال، فإنهم مضطرون إلى التوكل والاستعانة بربهم والاستنصار له، والتبري من حولهم وقوتهم، والاعتماد على حول الله وقوته، فبدلك ينصرهم ويدفع عنهم البلايا والحن" ⁵⁰⁶.

سادسا: الصبر والثبات وروح تضحية النفس عند المواجهة

الصبر والثبات يأتيان مقرونين أكثر من مائة مرة في القرآن، وهذا يشير إلى أن الصبر والثبات من أسباب النصر والفوز والغلبة والفلاح، كقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ ۗ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾⁵⁰⁷، وجعل معيته _ نصرته _ مع الصابرين، كقوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّكْفَرُوا بِاللَّهِ كَم مِّن فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةٌ كَثِيرَةٌ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾⁵⁰⁸. وقال الطبري في تفسير هذه الآية: "والله معين الصابرين على الجهاد في سبيله وغير ذلك من طاعته، وظهورهم ونصرهم على أعدائه" ⁵⁰⁹.

وأخبر رسول الله ﷺ أن الصبر طريق النصر فقال: "وَأَعْلَمُ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ" ⁵¹⁰. وقال ابن رجب في هذا الحديث: "فقوله ﷺ يشمل النصر في الجهادين، جهاد العدو الظاهر، وجهاد العدو الباطن، فمن صبر فيهما، نصر وظفر بعدوه، ومن لم يصبر فيهما وجزع، قهر وصار أسيرا لعدوه أو قتيلا له" ⁵¹¹.

⁵⁰⁵ آل عمران: 159~160.

⁵⁰⁶ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص145.

⁵⁰⁷ آل عمران: 125~126

⁵⁰⁸ البقرة: 249

⁵⁰⁹ الطبري، تفسير الطبري، 4/496.

⁵¹⁰ الحاكم، المستدرک على الصحيحين، رقم الحديث: 6304، 3/624.

⁵¹¹ أحمد بن رجب الحنبلي، جامع العلوم والحكم، المحقق: شعيب الأرنؤوط، إبراهيم باجس، ط: السابعة، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1422هـ - 2001م)، 1/490.

وكقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾⁵¹². وقال الطبري في تفسير هذه الآية: "اجعلنا ممن يثبت لحرب عدوك وقتالهم، ولا تجعلنا ممن ينهزم فيفر منهم، ولا يثبت قدمه في مكان واحد لحربهم"⁵¹³، أي الثبات يعني الاستمرار في الجهاد.

وكقوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾⁵¹⁴، وورد في تفسير هذه الآية: "قيل في تفسيرها: قووا قلوبهم، وبشروهم بالنصر، وقيل: احضروا معهم القتال، والقولان حق، فإنهم حضروا معهم القتال، وثبتوا قلوبهم"⁵¹⁵.

وأمر الله المسلمين بالصبر بتذكيرهم الرسل والأنبياء السابقين، لما صبروا على ما نزل عليهم من قتل وجروح في قتالهم، بأن قال: ﴿وَكَايُنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيثُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾⁵¹⁶، وفي هذه الآية تذكير بأن سنة الله في نصر الصابرين والثابتين من الأمم السابقة عند الشدائد، جارية في المؤمنين من الأمة المحمدية.

وكما وردت آيات تشير إلى أن من أسباب النصر روح التضحيات: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا وَوُذُوهُنَّ وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا﴾⁵¹⁷، وقال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلُّوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ اللَّهِ أَلاَ إِنَّا نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾⁵¹⁸، وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا

⁵¹² آل عمران: 147

⁵¹³ الطبري، تفسير الطبري، 6/121.

⁵¹⁴ الأنفال: 12.

⁵¹⁵ ابن قيم الجوزية، مدارج السالكين، 1/70.

⁵¹⁶ آل عمران: 146.

⁵¹⁷ الأنعام: 34.

⁵¹⁸ البقرة: 214.

أَنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ ﴿٥١٩﴾، وغير ذلك من الآيات التي تشير إلى أن النصر له ثمن، فمن دفعه حصل عليه، وأن النصر له تضحيات، فمن قدمها نجح.

2.3.2. المطلب الثاني: أسباب النصر المادية

أولاً: القيادة الراشدة

من أسباب النصر المادية القيادة الراشدة؛ لأن القيادة في المعركة تقوم مقام الرأس للإنسان، فإذا فشلت فشل كل شيء. ولأهميتها يتركز هجوم العدو غالباً عليها، ويتركز الاهتمام بها، اختيارها والدفاع عنها. وهذا ما نراه في قوله تعالى حكاية عن قول نبي بني إسرائيل لقومه لما بعث الله لهم طالوت ملكاً وقائداً للمعركة: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾⁵²⁰، وهنا ذكر تعالى صفتين تؤهل طالوت لأن يكون قائداً، كما جاء في تفسير الآية: "لقد تناسوا أن القضية التي طلبوها من نبيهم تحتاج إلى صفتين، رجل جسيم ورجل عليم، والله اختار لهم طالوت رجلاً جسيماً وعلماً معاً"⁵²¹.

الأول: الصفة العلمية والمعنوية

على القائد أن يجمع فيه من المعارف الحربية ما لا يوجد في غيره، مما يجعله يستحق لهذا المنصب المهم. وعلى رأس هذه الصفات الشجاعة التي يحسم بها المواقف الصعبة ويكون بها أسوة حسنة للمقاتلين، كما كان رسول الله ﷺ: "قَالَ الْبِرَاءُ كُنَّا وَاللَّهِ إِذَا احْمَرَّ الْبَأْسُ نَتَّقِي بِهِ، وَإِنَّ الشُّجَاعَ مِنَّا لِلَّذِي يُجَادِي بِهِ، يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ"⁵²².

ومن هذه الصفات الاستقرار النفسي الذي به يستطيع القائد أن يكون هادئاً ومرتناً، ويتخذ القرار المناسب دون أن يتأثر بنتائج النصر والهزيمة، كما رأينا من الرسول ﷺ في معركة أحد

⁵¹⁹ يوسف: 110.

⁵²⁰ البقرة: 247.

⁵²¹ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 1047/2.

⁵²² مسلم بن الحجاج، صحيح المسلم، رقم الحديث: 1776، 1410/3.

وغزوة حنين، بحيث أخذ القرار بطلب العدو بعد هزيمة، مما صير الهزيمة إلى النصر في يوم أحد، وثبت على بغلته يجمع الجنود بعد أن تفرقوا، وأعاد الانطلاق نحو العدو.

ومنها خبرته العسكرية، بحيث يعرف أحوال جنوده وقدراتهم ومواهبهم، فيستعمل الكل في مكانه المناسب، كما حدث يوم أحد: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ سَيْفًا يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالَ مَنْ يَأْخُذُ مِنِّي هَذَا؟ فَبَسَطُوا أَيْدِيَهُمْ، كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ يَقُولُ أَنَا، أَنَا، قَالَ فَمَنْ يَأْخُذُهُ بِحَقِّهِ؟ قَالَ فَأَحْجَمَ الْقَوْمُ. فَقَالَ سِمَاكُ بْنُ حَرْشَةَ أَبُو دُجَانَةَ: أَنَا أَخْذُهُ بِحَقِّهِ. قَالَ فَأَخْذَهُ فَقَلَقَ بِهِ هَامَ الْمُشْرِكِينَ"⁵²³. وكما اختار النبي ﷺ حذيفة ليأتيه بخبر العدو⁵²⁴؛ لأنه رأى أهليته للاستخبارات وكنم الأسرار، واختار حسان بن ثابت ليهجو المشركين⁵²⁵؛ لأنه رأى عنده موهبة بالشعر، وغير ذلك من بعوث السرايا واختيار القادة لها، مما يشير إلى معرفة رسول الله ﷺ بأصحابه ومميزاتهم.

والثاني: الصفة البدنية

يجب على القائد أن يكون سليم الجسم وقوي البدن، حتى يشارك في المعركة بنفسه لو لزم الأمر ويساعد الجنود فيما عجزوا عن فعله، كما جاء في الحديث: "إِنَّا يَوْمَ الْخَنْدَقِ نَحْفِرُ، فَعَرَضَتْ كُدَيْةٌ شَدِيدَةٌ، فَجَاءُوا النَّبِيَّ ﷺ فَقَالُوا هَذِهِ كُدَيْةٌ عَرَضَتْ فِي الْخَنْدَقِ، فَقَالَ: أَنَا نَازِلٌ. ثُمَّ قَامَ وَبَطْنُهُ مَعْصُوبٌ بِحَجْرٍ، وَلَبِثْنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَا نَدُوقُ ذَوْاقًا، فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِعْوَلَ فَضَرَبَ، فَعَادَ كَثِيرًا أَهْيَلًا، أَوْ أَهْيَمَ"⁵²⁶، ويستحضر المهارات القتالية والعسكرية، مما يؤهله للقيادة.

⁵²³ مسلم بن الحجاج، المرجع السابق، رقم الحديث: 2470، 1917/4.

⁵²⁴ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، مختصر صحيح مسلم، المحقق: محمد ناصر الدين الألباني، ط: السادسة، (بيروت: المكتب الإسلامي، 1407 هـ - 1987 م)، رقم الحديث: 1172، 315/2.

⁵²⁵ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 6150، 36/8.

⁵²⁶ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4101، 108/5.

ثانيا: التفريغ والتخصص

من أسباب النصر المادية أن يكون العاملون متفرغين ومتخصصين حتى يُؤتمن عليهم في مهامهم؛ لأن عندهم قدرة وأمانة يقدرون بها أن ينفذوا ما حمل عليهم من الوظائف. كما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ آسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾⁵²⁷، بحيث ذكر تعالى القوة والأمانة في العمل حتى تُسَلَّم إليه الوظيفة، ويقدر أن يؤدي ما عليه من الوظائف. وهذا يكون بالتفريغ والتخصص.

ثالثا: إعداد القوة

من سنن الله تعالى في النصر أن يُمكن من إرادته من الإعداد الذي يتمثل في الاقتصاد والعدد والعدة، والحصول من خلاله على النصر. وهذا يقتضي وجوب إعداد كل ما في الوسع من قوة مهما كان الثمن، حتى ليرهب به العدو. كما قال تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾⁵²⁸، وقال الطبري في الآية: "ما أطقتم أن تعدوه لهم من الآلات التي تكون قوة لكم عليهم من السلاح والخيول"⁵²⁹. ونفهم من ذكره تعالى رباط الخيل مع أن القوة تشمله، ضرورة إعداد كل أنواع الأسلحة التي تقتضيها معارك الزمان، كما جاء في تفسير الآية: "كل ما تقدر على من القوة العقلية والبدنية وأنواع الأسلحة ونحو ذلك مما يعين على قتالهم، فدخل في ذلك أنواع الصناعات التي تعمل فيها أصناف الأسلحة والآلات من المدافع والرشاشات، والبنادق، والطائرات الجوية، والمراكب البرية والبحرية، والحصون والقلاع والخنادق، وآلات الدفاع، والرأي والسياسة التي بها يتقدم المسلمون ويندفع عنهم به شر أعدائهم، وتعلم الرمي، والشجاعة والتدبير"⁵³⁰.

ومن الإعداد المطلوب إعداد المقاتلين الصابرين الذين يساوي واحد منهم بعشرة، أو بإثنين على الأقل، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ

⁵²⁷ القصص: 26.

⁵²⁸ الأنفال: 60

⁵²⁹ الطبري، تفسير الطبري، 11/244.

⁵³⁰ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص 324~325.

صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا الْقَائِمِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾
 أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ
 مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٥٣١﴾ ، وقال ابن عباس: "كان فرض على
 المؤمنين أن يقاتل الرجل منهم عشرة من المشركين، قوله ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا
 مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ﴾ فشق ذلك عليهم، فأنزل الله التخفيف، فجعل على الرجل
 أن يقاتل الرجلين" 532.

ومن الإعداد المطلوب إعداد المجتمع بأسره، بحيث يستطيع الجميع أن يشاركوا المعركة لو
 أَسْتُنْفِرُوا فِي حَالَةِ غَزْوِ الْبَلَدِ، كما جاء في قوله تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا
 بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ 533 ، ونفهم من هذه
 الآية أن كل أشخاص في المجتمع الإسلامي يجب عليهم أن يكونوا مستعدين، ويخرجوا إذا
 اقتضت الضرورة، كما نفر ثلاثون ألف مقاتل لما استنفر رسول الله ﷺ في غزوة تبوك 534 .

ومن الإعداد المطلوب أن يكون المؤمنون على أساس متين من الاقتصاد، بحيث يستطيعوا
 إعداد المقاتلين بعدد كاف، وإعداد أسلحة كافية بكل أنواعها، كما أمر تعالى بالجهاد
 بالأموال في الآية السابقة، وقال صاحب المنار: "وجاهدوا أعداءكم الذين يقاتلون في سبيل
 الطاغوت من العلو والفساد في الأرض، ببذل أموالكم وأنفسكم في سبيل الله الموصلة إلى
 الحق، وإقامة ميزان العدل. فمن قدر على الجهاد بماله وبنفسه معا وجب عليه الجهاد بهما،
 ومن قدر على أحدهما وجب عليه ما كان في قدرته منهما" 535 . وغير ذلك من الآيات التي
 تشير إلى وجوب الجهاد بالأموال، مما يدل على أن بدء المشاريع التجارية لجمع الأموال بنية
 الجهاد أيضا من إعداد القوة المطلوب في الآية.

531 الأنفال: 65~66.

532 الطبري، تفسير الطبري، 267/11.

533 التوبة: 41

534 الواقدي، المغازي، 996/3.

535 محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، 399/10.

رابعاً: التخطيط

الأول: عدم الإهمال وجمع المعلومات

أول خطوة التخطيط أن يكون في التيقظ التام لحركات خارجية وداخلية، وألا يهمل لحظة عن جمع المعلومات، كما نراه في غزوات رسول الله ﷺ في الميادين، وجهاده مع المنافقين وأهل الكتاب في المدينة.

وهناك نماذج للتفقد وجمع المعلومات في القرآن: ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدَىٰ هَدَاؤُمَّ كَانَ مِنَ الْعَابِينَ﴾⁵³⁶، وعلى من ولي الأمر أن يتابع على الأمور، كما نفهم من الآية.

وفي قوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا اتَّوَعَّلَىٰ وَإِذِ النَّمْلِ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾⁵³⁷، وقال الشعراوي في الآية: "فهذه النملة لا بد أنها كانت تقوم بمهمة الحراسة وتقف في الدرك، ترقب الجو من حولها، وكأنها جندي الدورية اليقظ"⁵³⁸.

وفي قوله تعالى: ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّبِهِ فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾⁵³⁹، وفي الآية أسوة حسنة للتتبع وجمع المعلومات.

والثاني: الشورى

من أهم عناصر التخطيط الشورى، والرسول الذي ينزل عليه الوحي من السماء لم يهمل في الشورى، كما بينا سابقاً في بداية غزوة أحد. وقال تعالى في قوله: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾⁵⁴⁰، وقال ابن عاشور في تفسير الآية: "الشورى مما جبل الله عليه الإنسان في فطرته السليمة أي فطره على محبة الصلاح وتطلب النجاح في المساعي، ولذلك قرن الله تعالى خلق أصل البشر

⁵³⁶ النمل: 20.

⁵³⁷ النمل: 18.

⁵³⁸ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 10759/17.

⁵³⁹ القصص: 11.

⁵⁴⁰ آل عمران: 159.

بالتشاور في شأنه إذ قال للملائكة، ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: 30]، إذ قد غني الله عن إعانة المخلوقات في الرأي ولكنه عرض على الملائكة مراده ليكون التشاور سنة في البشر⁵⁴¹.

والثالث: اختيار الزمان والمكان

من التخطيط الحكيم اختيار الطريق المناسب، كما قال رسول الله ﷺ لأصحابه عندما عزم على الخروج: "من رجل يخرج بنا على القوم من كئيب أي من قرب، من طريق لا يمر بنا عليهم؟ فقال أبو خيثمة أخو بني حارثة بن الحارث، أنا يا رسول الله، فنفذ به في حرة بني حارثة، وبين أمواهم، حتى سلك في مال لمربع بن قبيظي"⁵⁴²، ليدل المسلمين على طريق مناسب، يمرون به من غير شعور العدو بهم.

وكما اختار رسول الله ﷺ لما دخل أرض المعركة وأنزل الجيش في مواقع متميزة، وحدد موقع الرماة على الثغرة الموجودة في أرض أحد - تسمى فيما بعد بجبل الرماة. وصَفَّ الجيش وجعل أحد خلفهم والمدينة أمامهم وجعل العينين عن شمالهم، وجعل المشركون المدينة خلفهم وأحد أمامهم⁵⁴³، مما يُمَكِّنُ لجيش المسلمين للاستفادة من المواقف سواء في حالة الانتصار بطلب العدو، وفي حالة الهزيمة بالانسحاب التكتيكي حفاظ الجيش من القضاء عليه بالكامل. وهذا يدل على حسن اختيار رسول الله ﷺ المكان.

وكما اختار رسول الله ﷺ الوقت المناسب للخروج إلى أحد حتى لا تشعر قريش، كما جاء في السيرة: "نام رسول الله ﷺ حتى أدلج، فلما كان في السحر قال رسول الله ﷺ، أين الأعداء؟ من رجل يدلنا على الطريق"⁵⁴⁴.

⁵⁴¹ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 150/4.

⁵⁴² ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 65/2.

⁵⁴³ الواقدي، المغازي، 220/1، بتصرف.

⁵⁴⁴ الواقدي، المرجع السابق، 217/1.

والرابع: تأمين من ترك وراءه

ومن هذا الباب أيضا رعاية أسرة المجاهد الذي ذهب إلى ميادين القتال، بصيانة حرمانها وتذليل مصاعبها وتخفيف متاعبها، حتى يقاتل وهو مطمئن البال ومستريح القلب، مستيقنا بأن المجتمع لن يضيع أسرته ويكون في خدمتها. وهذا ما نبه عليه رسول الله ﷺ بقوله: "مَنْ حَلَفَ غَارِيًّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِحَيْرٍ فَقَدْ غَرَا"⁵⁴⁵.

وكما أرسل الرسول ﷺ عليا رضي الله عنه عندما أراد أبو سفيان أن يرجع من أحد لينظر ماذا يصنعون وما يريدون؟ أيريدون مكة؟ أم يريدون المدينة؟ خرج في آثارهم فإذا هم وجهوا إلى مكة⁵⁴⁶.

والخامس: الترتيب وتوزيع المهام

من التخطيط أن رتب الرسول ﷺ الجيش، وجعلهم ثلاث كتائب، وأعطى كل واحد منها لواءها الخاصة:

الكتيبة الأولى: مكونة من المهاجرين، وأخذ لواءها مصعب بن عمير العبدي.

والكتيبة الثانية: مكونة من أوس الأنصار، وأخذ لواءها أسيد بن حضير.

والكتيبة الثالثة: مكونة من خزرج الأنصار، وأخذ لواءها الحباب بن المنذر⁵⁴⁷.

وقال ابن عبد البر: "لم يختلف أهل السير أن راية رسول الله ﷺ يوم بدر ويوم أحد كانت بيد مصعب بن عمير، فلما قتل يوم أحد أخذها علي بن أبي طالب"⁵⁴⁸.

⁵⁴⁵ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 2843، 27/4.

⁵⁴⁶ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 94/2، بتصرف.

⁵⁴⁷ المباركفوري، الرحيق المختوم، 228، بتصرف.

⁵⁴⁸ محمد بن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، المحقق: علي محمد البجاوي، ط: الأولى، (بيروت: دار

الجيل، 1412 هـ - 1992 م)، 475/4.

والسادس: تعيين كلمة السر

كان المسلمون يستخدمون الشعارات والهتافات في حروبهم. وهذه الشعارات لها أثر كبير في رفع معنويات الجيش وتحطيم معنويات المشركين. ومن هذه الشعارات شعار «أمت، أمت» التي استخدمها رسول الله ﷺ في أحد بمعنى الأمر بالموت. ويقصد منها التعارف فيما بينهم، أثناء المعركة، وخاصة في ظلام الليل⁵⁴⁹.

"قال بن الأثير هو أمر بالموت والمراد به التفاؤل بالنصر بعد الأمر بالإماتة مع حصول الغرض للشعار فإنهم جعلوا هذه الكلمة علامة بينهم يتعارفون بها لأجل ظلمة الليل"⁵⁵⁰.

خامسا: حفظ السر والكتمان

من أسباب النصر المهمة حفظ السر وكتمان الأخبار، وهذا ما نراه ظاهرا من تصرفات رسول الله ﷺ في غزوة أحد في عدة مواقف:

الأول: عندما جاءت إلى رسول الله ﷺ رسالة من العباس، يخبره بأخبار قريش وقرأها عليه ﷺ أبي وطلب من أبي أن يكتب ما فيه⁵⁵¹.

والثاني: اختار الرسول ﷺ الليل والطريق الخفي للخروج إلى أحد حتى لا تشعر قريش، كما جاء في السيرة⁵⁵².

والثالث: أرسل الرسول ﷺ أحد الصحابة لاستطلاع أحوال قريش، وبعد أن رجع وأخبر بما رأى، أمره ألا يذكر من شأنهم شيئا⁵⁵³.

⁵⁴⁹ الواقدي، المغازي، 225/1، بتصرف. وخطاب، الرسول القائد، ص178، بتصرف. وابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 127/2، بتصرف.

⁵⁵⁰ محمد أشرف بن أمير بن علي بن حيدر، عون المعبود، ط: الثانية، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ)، 184/7.

⁵⁵¹ الواقدي، المغازي، 204/1، بتصرف.

⁵⁵² الواقدي، المرجع السابق، 217/1.

⁵⁵³ الواقدي، المرجع السابق، 208/1.

سادسا: الأخذ بالحذر

الأخذ بالحذر أمر من الله تعالى لاتقاء هجوم العدو المترص، كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُدُوعًا وَأَحْذَرُكُمْ فَاَنْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ اَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾⁵⁵⁴، وقال الطبري: "خذوا جُنَّتَكُمْ وَأَسْلِحَتَكُمْ الّتي تتقون بها من عدوكم لغزوهم وحرهم"⁵⁵⁵.

وفي آية أخرى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾⁵⁵⁶، ويمكن أن نفهم من الجمع بين الحذر والسلاح في الآية، أن الحذر نوع من السلاح، وسبب من أسباب هوان الكافرين، كما ورد في آخر الآية. وجاء في ظلال القرآن: "لعل هذا الاحتياط، وهذه اليقظة، وهذا الحذر يكون أداة ووسيلة لتحقيق العذاب المهين الذي أعده الله للكافرين"⁵⁵⁷.

سابعا: اتخاذ القرار

لا بد للقيادة الحكيمة من اتخاذ القرار بعد جمع المعلومات؛ لأن التردد بعد العزيمة يزعزع ثقة المقاتلين، ويؤدي إلى الفوضى بينهم. وهذا ما نراه من مواقف رسول الله ﷺ في غزوة أحد، ويؤكد قوله عندما عزم على الخروج بعد التشاور في البقاء داخل المدينة أم الخروج منها: "لا ينبغي لنبي يلبس لأمته فيضعها حتى يحكم الله"⁵⁵⁸.

ثامنا: المباغثة

"المباغثة هي إحداث موقف لا يكون العدو مستعدا له، والكتمان من أهم الوسائل المهمة التي تؤدي للمباغثة"⁵⁵⁹، وهي سبب مهم من أسباب النصر.

وباغت المسلمون في غزوة أحد العدو بالكتمان، والسير بالليل، واختيار المواقع المتميزة في أحد بالاستيلاء على جبل الرماة وجعل جبل أحد في الخلف وغير ذلك من المباغثة، مما

⁵⁵⁴ النساء : 71.

⁵⁵⁵ الطبري، تفسير الطبري، 217/7.

⁵⁵⁶ النساء : 102.

⁵⁵⁷ سيد قطب، في ظلال القرآن، 749/2.

⁵⁵⁸ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 7368، 112/9.

⁵⁵⁹ خطاب، الرسول القائد، ص 451.

جعل المسلمين ينتصرون في بداية الأمر، حتى تقع المخالفات من قِبَل الرماة، فباغت خالد بن الوليد المسلمين من خلفهم.

3.3.2. المطلب الثالث: عوامل الهزيمة المعنوية

أولاً: الكفر والظلم والنفاق

من سنن الله المطردة في الأمم عبر التاريخ، أن الكفر والظلم والفساد من أسباب الهلاك والدمار وعقاب الله، كما بين تعالى ما صدر منهم في قوله:

﴿وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَتَقَوَّمُ عِبَدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٣٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿٥٦٠﴾ . وقوله تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكَانِهِمْ وَرِزْقَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٥٦١﴾ . وقوله تعالى: ﴿وَقَرُونِ وَفَرَعُونَ وَهَمَانٌ وَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٥٦٢﴾ .

فجاء العقاب كما في قوله تعالى:

﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٦٣﴾ .

وقال الطبري في تفسير الآية: "إنما أهلكهم بذنوبهم، وكفرهم برهم، وجحودهم نعمه عليهم، مع تتابع إحسانه عليهم، وكثرة أياديه عندهم، ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بتصرفهم في نعم رهم، وتقلبهم في آلائه، وعبادتهم غيره، ومعصيتهم من أنعم عليهم" ⁵⁶⁴.

⁵⁶⁰ العنكبوت: 36~37.

⁵⁶¹ العنكبوت: 38.

⁵⁶² العنكبوت: 39.

⁵⁶³ العنكبوت: 40.

⁵⁶⁴ الطبري، تفسير الطبري، 18/403.

وقوله تعالى في المنافقين: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعَوْا إِلَّا ذَلَلًا وَمَا تَبَعُونَكُمْ إِلَّا عِتْيقًا﴾⁵⁶⁵، وقال ابن عباس في الآية ﴿مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾، "عجزا وجبنا، يعني يجنبوهم عن لقاء العدو بتحويل أمرهم، وتعظيمهم في صدورهم. و ﴿لَا أُضْعَوْا إِلَّا ذَلَلًا﴾، أي أسرعوا في الدخول بينكم للتفريق والإفساد"⁵⁶⁶.

وقال سيد قطب: "القلوب الحائرة تبت الخور والضعف في الصفوف، والنفوس الخائنة خطر على الجيوش ولو خرج أولئك المنافقون ما زادوا المسلمين قوة بخروجهم بل ل زادوهم اضطرابا وفوضى"⁵⁶⁷.

ثانيا: التنازع والخلاف

التنازع والخلاف سبب من أسباب الهزيمة المعنوية التي نهى الله عباده المؤمنين عنه في قوله: ﴿وَلَا تَنَزَعُوا فَمَا تَشَاءُونَ وَأَنْتُمْ نَحْوُ الْحَيْوَاتِ﴾⁵⁶⁸. والريح في الآية: النصر، كما قال المفسرون⁵⁶⁹.

وقال الشنقيطي في تفسير الآية: التنازع كثيرا يكون بسبب الأغراض الشخصية، وتقديم الأغراض الشخصية الدنيوية على المصالح العامة، وهذه أكبر المصائب التي يأتي بسببها الشر للمسلمين؛ لأنه قد تقع المخالفة من بعض المسلمين فيكون العقاب عامة للجميع، وهذا النزاع والاختلاف هو مشكلة كبرى في المسلمين؛ لأن الكل ينازع بعضهم بعضا، ويعادي بعضهم بعضا، تحت اسم الإسلام. فتذهب دولته وقوته ويصير الأمر إلى غيره، وهذه وصايا

⁵⁶⁵ التوبة: 47.

⁵⁶⁶ محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تفسير القرآن الكريم (ابن القيم)، المحقق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية بإشراف الشيخ إبراهيم رمضان، ط: الأولى، (بيروت: دار ومكتبة الهلال، 1410 هـ)، ص 304.

⁵⁶⁷ سيد قطب، في ظلال القرآن، 1663/3.

⁵⁶⁸ الأنفال: 46

⁵⁶⁹ الطبري، تفسير الطبري، 215/11.

سماوية، وتعاليم من رب العالمين عظيمة، من أمسك بها غلب، ومن تركها فشل وذهبت ريحه بدون شك⁵⁷⁰.

وذكر تعالى التنازع كسبب لهزيمة المسلمين في أحد في قوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ أَخَذْتُمُ بِأَيْدِيهِمْ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعَدَ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَن يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾⁵⁷¹، وقال الطنطاوي في تفسير الآية: "حتى إذا ضعفت نفوسكم وعجزتم عن مقاومة أهوائكم وتنازعتن فيما بينكم، منع الله تعالى عنكم نصره، وتحول نصركم إلى هزيمة وفقدتم أنفسكم وما جمعتموه من غنائم. وهكذا نرى أن ما أصاب المسلمين في أحد من هزيمة كان بسبب فشل بعضهم وتنازعتهم وعصيانهم أمر رسولهم ﷺ"⁵⁷².

ثالثاً: الإعجاب بالكثرة واليأس من القلة

ذم القرآن الكثرة في عدة مواضع، والمواضع المدوحة تأتي موصوفة بالقلة. ومنها قصة جنود طالوت التي انتصرت رغم قلة عددهم، وكثرة عدد عدوهم. كما جاءت: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا لِلَّهِ كَمَنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةٌ كَثِيرَةٌ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾⁵⁷³. وجاء في تفسير الآية: "قال الذين أيقنوا بالموت لما رأوا من كثرة العدو فأيقنوا بهلاك أنفسهم، وهم أهل العلم منهم: كم من فئة قليلة، يعني كم من جند قليل، غلبت فئة كثيرة عدتهم بإذن الله"⁵⁷⁴.

⁵⁷⁰ محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، العذب النمي من مجالس الشنقيطي في التفسير، المحقق: خالد بن عثمان السبت، إشراف: بكر بن عبد الله أبو زيد، ط: الثانية، (مكة المكرمة: دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، 1426 هـ)، 81/5~87، بتصرف.

⁵⁷¹ آل عمران: 152

⁵⁷² محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط، ط: الأولى، (القاهرة: دار نضرة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997 م)، 297/2.

⁵⁷³ البقرة: 249

⁵⁷⁴ نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، بحر العلوم، 164/1، بتصرف.

وهذا حدث أيضا في حنين، إذ أعجبت بعض الناس كثرتهم، حتى قال: لن تغلب اليوم من قلة، ومع هذا ولوا في أول اللقاء ولم يثبت من الناس إلا عدد من الصحابة، كما بينها تعالى في قوله: ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَكَيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾⁵⁷⁵. وهذه الهزيمة في أول الأمر للتنبيه على الخطأ من عدم الاعتماد على الله والاعتماد على الكثرة⁵⁷⁶.

وقال الماتريدي: "يذكرهم عز وجل منته عليهم وفضله أن النصر والظفر متى كان إنما كان بالله، لا بكثرتهم وقوتهم؛ لأنه لو كان على الكثرة لوكلوا إليها. والكثرة، أمرنا بها، فإذا آتانا ذلك يعجبنا فضل الله ومنته في تلك الكثرة، لا الكثرة لنفسها والقوة"⁵⁷⁷. وغيرها من النصوص التي تشير إلى أن الكثرة والاعتزاز بها واليأس من القلة من أسباب الهزيمة المعنوية.

رابعا: الاستعجال

خلق الإنسان وفي طبيعته عجل، كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾⁵⁷⁸. وهذه الطبيعة هي التي دفعت الصحابة يستعجلون، حتى أتوا الرسول ﷺ يسألونه أن يطلب لهم النصر ويدعو لهم، كما جاء في البخاري: "شكونا إلى رسول الله ﷺ، وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة، قلنا له، ألا تستنصر لنا، ألا تدعو الله لنا؟ قال، كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له في الأرض، فيجعل فيه، فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيشق باثنتين، وما يصده ذلك عن دينه، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم أو عصب، وما يصده ذلك عن دينه، والله ليتمن هذا الأمر، حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت، لا يخاف إلا الله، أو الذئب على غنمه، ولكنكم تستعجلون"⁵⁷⁹. وحتى الرسول سأل ربه عن النصر، كما جاء في الآية: ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ أَأَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾⁵⁸⁰. وقال

⁵⁷⁵ التوبة: 25

⁵⁷⁶ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 156/10، بتصرف.

⁵⁷⁷ الماتريدي، تأويلات أهل السنة، 324/5، باختصار.

⁵⁷⁸ الإسراء: 11

⁵⁷⁹ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 3612، 201/4.

⁵⁸⁰ البقرة: 214

العثيمين في تفسير الآية: "الجملة مقول القول؛ والاستفهام فيها للاستعجال - أي استعجال النصر -؛ وليس للشك فيه" ⁵⁸¹.

فأجاب الله عن هذا السؤال والاستعجال في نفس الآية، بأن نصر الله قريب، بشارة من الله. وهذا يدل أن النصر قريب، ولكنه يأتي بعد الثبات أمام المحن المزلزلة.

والنصر له شروط وأسباب وسنن وقوانين، لا بد منها لتحقيقه. كما قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ ⁵⁸². وكما قال: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ⁵⁸³.

وقد لخص صاحب الظلال تأخر النصر كما يلي:

قد يتأخر النصر حتى تنضج الأمة المؤمنة كي تتمكن على حفظه أطول. وقد يتأخر النصر حتى تضحي الأمة المؤمنة أقصى ما في وسعها في سبيل الله. وقد يتأخر النصر حتى تعرف الأمة المؤمنة أن النصر سند من الله ولا تكفي القوة وحدها. وقد يتأخر النصر لتكون الأمة المؤمنة أكثر ثقة بالله، وهذه الثقة تعطي الضمانة لاستقامتها على المنهج بعد الانتصار. وقد يتأخر النصر لأن الأمة المؤمنة لعدم التجرد لله ولدعوته. كما قال الرسول ﷺ: "من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله" ⁵⁸⁴. وقد يتأخر النصر حتى ينتهي الشر إلى نهايته ولا يبقى فيه شيء من الخير. وقد يتأخر النصر حتى ينكشف زيف الباطل للناس تماما. وقد يتأخر النصر حتى تكون البيئة صالحة لاستقبال العدل والخير والحق. ومن أجل هذه الأسباب وغيرها قد يتأخر النصر، ولكن في النهاية يتحقق النصر للمؤمنين ⁵⁸⁵.

⁵⁸¹ محمد بن صالح بن محمد العثيمين، تفسير الفاتحة والبقرة، ط: الأولى، (السعودية: دار ابن الجوزي، 1423 هـ)،

40/3.

⁵⁸² البقرة: 214

⁵⁸³ النور: 55

⁵⁸⁴ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 2810، 20/4.

⁵⁸⁵ سيد قطب، في ظلال القرآن، 2426/4~2427، بتصرف.

والاستعجال سبب من أسباب الهزيمة؛ لأنه ينافي العزم والصبر، كما قال تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغٌ فَمَهَّلَ يَهُدَىٰ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾⁵⁸⁶. وقال ابن عاشور في تفسير الآية: "التقدير لا تستعجل لهلاكهم"⁵⁸⁷.

4.3.2. المطلب الرابع: عوامل الهزيمة المادية

أولاً: عدم وجود القيادة الراشدة

من أسباب الهزيمة عدم وجود القيادة الراشدة؛ لأن القيادة في المعركة تقوم مقام الرأس للإنسان، فإذا فشلت فشل كل شيء. ولأهميتها يتركز هجوم العدو غالباً عليها، ويتركز الاهتمام بها، اختيارها والدفاع عنها. وهذا ما نراه في قوله تعالى حكاية عن قول نبي بني إسرائيل لقومه لما بعث الله لهم طالوت ملكاً وقائداً للمعركة: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾⁵⁸⁸، وهنا ذكر تعالى صفتين تؤهل طالوت لأن يكون قائداً، كما جاء في تفسير الآية: "لقد تناسوا أن القضية التي طلبوها من نبيهم تحتاج إلى صفتين، رجل جسيم ورجل عليم، والله اختار لهم طالوت رجلاً جسيماً وعلماً معاً"⁵⁸⁹.

ثانياً: فقد الأهلية البدنية

يجب على القائد والمقاتل أن يكون سليم الجسم وقوي البدن، حتى يساوي واحد منهم بعشرة، أو باثنين على الأقل، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾^{٦٥} أَلْفَنَ خَفَّ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾⁵⁹⁰، وقال ابن عباس: "كان

⁵⁸⁶ الأحقاف: 35

⁵⁸⁷ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 67/26.

⁵⁸⁸ البقرة: 247.

⁵⁸⁹ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 1047/2.

⁵⁹⁰ الأنفال: 65-66.

فرض على المؤمنين أن يقاتل الرجل منهم عشرة من المشركين، قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا﴾ فشق ذلك عليهم، فأنزل الله التخفيف، فجعل على الرجل أن يقاتل الرجلين⁵⁹¹.

ثالثا: عدم التفرغ والتخصص

من أسباب الهزيمة أن يكون هذا الأمر في الدرجة الثانية حتى أصبح لا يُؤتمن عليهم في مهامهم؛ لأنه ليست عندهم قدرة وأمانة يقدرون بها أن ينفذوا ما حمل عليهم من الوظائف. كما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ آسَتْجَرْتِ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾⁵⁹²، بحيث ذكر تعالى القوة والأمانة في العمل حتى تُسَلَّم إليه الوظيفة، ويقدر أن يؤدي ما عليه من الوظائف. وهذه القدرة والأمانة تكون بالتفرغ والتخصص.

رابعا: إفشاء السر وعدم الكتمان

من أسباب الهزيمة تسريب السر والأخبار، كما أن الرسول ﷺ كان يهتم بعدم تسريب المعلومات، كما جاء في الحديث: "عن علي، يقول: بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير، والمقداد، فقال: انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ، فإن بها ظعينة معها كتاب، فخذوا منها. قال: فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة، فإذا نحن بالظعينة، فلنا لها: أخرجي الكتاب، قالت: ما معي كتاب، فقلنا: لتخرجن الكتاب، أو لنلقين الثياب، قال: فأخرجته من عقاصها، فأتينا به رسول الله ﷺ، فإذا فيه: من حاطب بن أبي بلتعة، إلى ناس بمكة من المشركين، يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ. فقال رسول الله ﷺ: يا حاطب، ما هذا؟ قال: يا رسول الله، لا تعجل علي، إني كنت امرأ ملصقا في قريش، يقول: كنت حليفا، ولم أكن من أنفسها، وكان من معك من المهاجرين من لهم قرابات يحمون أهلهم وأموالهم، فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم، أن أتخذ عندهم يدا يحمون قرابتي، ولم أفعله ارتدادا عن ديني، ولا رضا بالكفر بعد الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: أما إنه قد صدقكم، فقال عمر: يا رسول الله، دعني أضرب عنق هذا المنافق، فقال: إنه قد شهد بدرا، وما يدريك لعل الله

⁵⁹¹ الطبري، تفسير الطبري، 267/11.

⁵⁹² القصص: 26.

اطلع على من شهد بدرا فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم. فأنزل الله السورة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾ [المتحنة: 1] إلى قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [البقرة: 108]⁵⁹³. وغير ذلك مما ذكرنا سابقا من تصرفات الرسول ﷺ في غزوة أحد وغيره في عدة مواقف⁵⁹⁴.



⁵⁹³ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4274، 145/5.

⁵⁹⁴ الواقدي، المغازي، 204/1، 017، 208.

3. الفصل الثالث: أحداث غزوة أحد ونتائجها

1.3. المبحث الأول: غزوة أحد ودوافعها وبدايتها

غزوة أحد ابتلاء المسلمين، والدروس والعبر، والتدريب والرياضة، والتجربة الناجحة، والتمحيص والتمييز والتنظيف في صفوف المسلمين، ونقطة التحول في التاريخ الإسلامي؛ لأن الصفوف المؤمنة لم تنهزم في معركة بعدها، كما جاءت في أكثر من خمسين آية⁵⁹⁵، حتى أصبح أحد جزءاً منا، يحبنا ونحبه، كما قال رسول الله ﷺ: "هذا جبل يحبنا ونحبه"⁵⁹⁶.

1.1.3. المطلب الأول: تعريف موجز لغزوة أحد

أولاً: جبل أحد

هو - بضم الأول والثانية - جبل من جبال المدينة، يبعد ميل في الجهة الشمالية منها تقريباً. ويسمى بـ «الجبل الأحمر»⁵⁹⁷. وقال ياقوت: "وهو اسم مرتجل لهذا الجبل"⁵⁹⁸.

وذكر السهيلي عن تسميته قائلاً: "سُمِّيَ أحداً لتوحده وانقطاعه عن جبال آخر هناك، أو لما وقع من أهله من نصره التوحيد، ولا أحسن من اسم مشتق من الأحذية، وقد سمى الله تعالى هذا الجبل بهذا الاسم تقديماً لما أراده سبحانه وتعالى من مشاكلة اسمه لمعناه، إذ أهله وهم الأنصار نصروا التوحيد والمبعوث بدين التوحيد، عنده استقر حيا وميتا وكان من عادته ﷺ أن يستعمل الوتر ويحبه في شأنه إشعاراً للأحذية، فقد وافق اسم هذا الجبل أغراضه ﷺ، ومقاصده في الأسماء، فقد بدّل كثيراً من الأسماء، استقباحاً لها من أسماء البقاء وأسماء الناس،

⁵⁹⁵ آل عمران، من الآية 121 إلى الآية 179، إلا بعض الآيات.

⁵⁹⁶ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4084، 103/5.

⁵⁹⁷ ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، معجم البلدان، ط: الثانية، (بيروت: دار صادر، 1995 م)، 109/4، بتصرف.

⁵⁹⁸ محمد بن يوسف الصالحي الشامي، سبل الهدى والرشاد، تحقيق وتعليق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، ط: الأولى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1414 هـ - 1993 م)، 243/4.

فاسم هذا الجبل من أوفق الأسماء له، ومع أنه مشتق من الأحذية، فحركات حروفه الرفع، وذلك يشعر بارتفاع دين الأحد وعلوه، فتعلق الحب من رسول الله ﷺ اسماً ومسمى⁵⁹⁹.

ووقعت غزوة أحد عند هذا الجبل، يوم السبت، في شوال بعد سنتين وثمانية أشهر من الهجرة⁶⁰⁰.

ثانياً: الموقع الجغرافي

جاء في جريدة الرياض: "أحد يقع شمالي المدينة المنورة وكان يبعد عنها ثلاثة أميال ونصف الميل، ولكن عمران المدينة اليوم أصبح متصلاً به ومحيطاً به من كل جوانبه، وبسفوحه توجد أحياء حديثة بمراكزها الأمنية والصحية والتعليمية ومساجدها ذات المآذن العالية الجميلة. وجبل أحد يمتد كسلسلة من الشرق إلى الغرب مع ميل نحو الشمال في الجهة الشمالية من المدينة المنورة ومعظم صخوره من الجرانيت الأحمر وأجزاء منه تميل ألوانها إلى الخضرة الداكنة والسواد وتتخللها تجويفات طبيعية تحتجز مياه الأمطار أغلب أيام السنة وتسمى تلك التجويفات (المهاريس) ويبلغ طول جبل أحد ما يقارب 7 كلم وعرضه ما بين 2 إلى 3 كلم كيلومترات وارتفاع يصل إلى 350م. وتنتشر على مقربة من جبل أحد عدة جبال صغيرة أهمها جبل ثور في شماله الغربي وجبل عينين في جنوبه الغربي ويمر عند قاعدته وادي قناة ويتجاوزه غرباً ليصب في مجمع الأسياح"⁶⁰¹.

⁵⁹⁹ المرجع نفسه، 243/4.

⁶⁰⁰ محمد بن عمر الواقدي، المغازي، تحقيق: مارسدن جونس، ط: الثالثة، (بيروت: دار الأعلمي، 1989/1409)، 199/1، بتصرف.

⁶⁰¹ <http://www.alriyadh.com/294638>، 17 نوفمبر 2007م- العدد 14390، (تاريخ الدخول: 2019-08-19).

موقع أحد في جوجل:

<https://goo.gl/maps/HiDTDPk95oydBNkC9>

24°31'25.6"N 39°37'29.5"E



صورة أحد:



ثالثاً: سبب التسمية

ووقعت غزوة أحد عند هذا الجبل، يوم السبت، في شوال بعد سنتين وثمانية أشهر من الهجرة⁶⁰²، التي أنزل الله فيها أكثر من خمسين آية، والتي هي نقطة التحول في التاريخ الإسلامي، والتي علمتنا الصبر في المحن والشدائد، والتي علمت الأمة أسباب النصر والهزيمة، والتي بها تم تمحيص الصفوف المسلمة.. وغير ذلك من الآثار التي تمثل خارطة الطريق للنصر والتمكين. وكل هذا جعل رسول الله ﷺ يقول: "هذا جبل يحبنا ونحبه"⁶⁰³.

فبهذا سميت هذه الغزوة بـ «غزوة أحد»، نسبة إلى الجبل الذي وقعت عنده⁶⁰⁴.

2.1.3. المطلب الثاني: دوافع غزوة أحد

عندما ننظر إلى أحداث غزوة أحد، نجد أن هناك أكثر من سبب دفعت إليها:

السبب الأول: الصد عن دين الله

منذ بدأت الدعوة إلى الإسلام، لم تتوقف قريش يوماً عن العمل الدائم في الصد عن هذا الدين، فصرفت كل ما تملك من الدعاية والقوة والمال، لتمنع العرب من الدخول في الإسلام، ولتقضي على هذا الدين الجديد. كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾⁶⁰⁵، وفي الآية إشارة إلى أن دأبهم أن ينفقوا دائماً ضد المسلمين في الماضي والحاضر والمستقبل ويعود حسرة عليهم، كما قال ابن عاشور في تفسير الآية⁶⁰⁶.

فالسبب الأول من أسباب غزوة أحد هو الصد عن دين الله والمنع عن الدخول في الإسلام ومحاربة المسلمين والقضاء على دولتهم.

⁶⁰² الواقدي، المغازي، 199/1، بتصرف.

⁶⁰³ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4084، 103/5.

⁶⁰⁴ ياقوت الحموي، معجم البلدان، 109/4، بتصرف.

⁶⁰⁵ الأنفال: 36.

⁶⁰⁶ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 340/9~341، بتصرف.

والسبب الثاني: الانتقام من هزيمة بدر

قد وقعت لقريش في بدر هزيمة عظيمة، وقُتِلَ عدد كبير من أشرفها وأكابرها، وضربت سيادتها على الأرض أمام العرب، فلا بد لها من رد اعتبارها وغسل مذلة الهزيمة عنها واستعادة زعامتها، مهما كان الثمن، من الأموال والأرواح.

وطلبت قريش من أبي سفيان أن يجهز جيشا ضد المسلمين بأموال العير التي أنقذها، للانتقام منهم لقتلهم في بدر⁶⁰⁷.

ويدل على هذا قول أبي سفيان بعد معركة أحد: "يوم بيوم بدر، والحرب سجال"⁶⁰⁸، ظناً منه موت رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وأن الثأر قد أُخِذَ.

والسبب الثالث: تأمين رحلات التجارة

لقد كانت لقريش رحلات التجارة إلى اليمن والشام في فصول السنة، كما بينها تعالى في سورة قريش. ولما قويت شوكة المسلمين في المدينة وقامت حركة سرايا المسلمين وتأثرت تجارة قريش بسبب الحصار الذي فرض عليها، بدأت قريش تحس بالتهديدات على رحلاتهم التجارية، كما قال صفوان بن أمية: "إن محمدا وأصحابه قد عَوَّزُوا علينا متجرنا، فما ندري كيف نصنع بأصحابه، لا يبرحون الساحل، وأهل الساحل قد وادعهم ودخل عامتهم معه، فما ندري أين نسلك، وإن أقمنا نأكل رؤوس أموالنا ونحن في دارنا هذه، ما لنا بها نفاق، إنما نزلناها على التجارة، إلى الشام في الصيف وفي الشتاء إلى أرض الحبشة"⁶⁰⁹.

وقد ذكر ابن كثير أن قريشا خافوا أن يسيروا في طريقهم إلى الشام بعد غزوة بدر، فساروا طريقا آخر، فأرسل الرسول ﷺ زيد فأصاب تلك العير وقدم بها على رسول الله ﷺ⁶¹⁰.

⁶⁰⁷ الواقدي، المغازي، 199/1~202، بتصرف.

⁶⁰⁸ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4043، 94/5.

⁶⁰⁹ الواقدي، المغازي، 197/1.

⁶¹⁰ إسماعيل بن عمر بن كثير، البداية والنهاية، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط: الأولى، (دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، 1418 هـ - 1997 م، سنة النشر: 1424 هـ / 2003 م)، 323/5، بتصرف.

فمن هنا، خسرت قريش خسارة فادحة في اقتصادها، فدفعتها للخوض في معركة تقضي بها على خطر المسلمين، وتتخلص من الحصار الذي تفرضه سراياهم.

3.1.3. المطلب الثالث: استعدادات قريش عدداً وعدة

بعد أن هزمت قريش في بدر، لم تلبث حتى بدأت الإعدادات لقتال المسلمين بجمع الأموال واستنفار القبائل وغير ذلك مما يظن أنه يساعد على إزالة العار الذي نزل بهم.

أولاً: جمع الأموال

لما رجعت العير إلى مكة برئاسة أبي سفيان، جاءت سادات قريش إلى أبي سفيان وطلبت منه أن يبيع العير ويجهز بها جيشاً لقتال المسلمين وأفادت أن قريش طابت أنفسهم بهذه الأموال⁶¹¹، فأنزل الله قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنفال: 36]. قال الطبري: "وكان الذي تولى النفقة التي ذكرها الله في هذه الآية فيما ذكر: أبا سفيان"⁶¹².

ثانياً: استنفار القبائل

لما أجمعت قريش على القتال، ساروا في العرب يستنصرونهم، فأرسلوا أربعة منهم إلى القبائل يدعونهم إلى نصرهم ويحرضونهم لقتال المسلمين، وجمعوا الجمع من عبد مناة والأحابيش وكنانة وأهل تهامة ومن أطاعهم من العرب، وخرجوا بطعنهم - نسائهم - لثلا يفروا ويستمتيتوا، ويحسبهم ويخوفهم من ذلة الانكسار وعار الهزيمة، وخططوا لاغتيال الشخصيات المهمة مثل سيد الشهداء حمزة رضي الله عنه، كما أمر جبير بن مطعم غلاماً له اسمه وحشي بقتل حمزة رضي الله عنه ووعد له بالحرية⁶¹³.

⁶¹¹ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 60/2، بتصرف. والواقدي، المغازي، 199/1~202، بتصرف.

⁶¹² الطبري، تفسير الطبري، 169/11~170، بتصرف.

⁶¹³ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 60/2~63، بتصرف. والواقدي، المغازي، 199/1~203، بتصرف.

ثالثاً: العدد والعدة

الأول: عدد الأموال

كانت العير التي هي سبب لمعركة بدر ألف بغير والمال الذي فيها خمسين ألف دينار⁶¹⁴.
وذكر ابن عاشور أنهم كانوا ينحرون كل يوم عشر جزائر، وأن أبا سفيان استأجر لقتال المسلمين ألفين من الأحابيش⁶¹⁵.

والثاني: عدد العدة

كان عدد الجمال والخيول في جيش قريش ثلاثة آلاف بغير ومائتين فرس، أو مائة فرس.
وكان معهم سبع مائة درع⁶¹⁶.

والثالث: عدد الأشخاص

كان عدد المقاتلين في صفوف المشركين ثلاثة آلاف مقاتل⁶¹⁷، والفارس منهم مائتان،
والرماة عددهم مائة⁶¹⁸. وعدد النساء خمس عشرة امرأة⁶¹⁹.

رابعاً: التخطيط والترتيب

اقترب جيش المشركين من المدينة، حتى نزل عند جبل أحد في مكان اسمه عينين، فأقام هنا
يوم الجمعة السادس من شهر شوال، السنة الثالثة الهجرية⁶²⁰. وعمل الإجراءات التالية:

⁶¹⁴ صفى الرحمن المباركفوري، الرحيق المختوم، ط: الأولى، (بيروت: دار الهلال)، ص224، بتصرف. والواقدي، المغازي، 200/1، بتصرف.

⁶¹⁵ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 340/9~341، بتصرف.

⁶¹⁶ المباركفوري، الرحيق المختوم، ص225، بتصرف. والواقدي، المغازي، 206/1، بتصرف. وابن حجر، فتح الباري، 37/6~38، بتصرف. والعدد فيه مائة.

⁶¹⁷ المباركفوري، الرحيق المختوم، ص225، بتصرف. والواقدي، المغازي، 204/1، بتصرف.

⁶¹⁸ الواقدي، المغازي، 220/1، بتصرف.

⁶¹⁹ المباركفوري، الرحيق المختوم، ص225، بتصرف.

⁶²⁰ المباركفوري، الرحيق المختوم، ص226، بتصرف.

الأول: تقسيم الوظائف

كان أبو سفيان قائدا عاما على رأس جيش المشركين، وفي الميمنة خالد بن الوليد على الفرسان، وعكرمة بن أبي جهل في الميسرة، واللواء إلى طلحة بن أبي طلحة من بني عبد الدار⁶²¹.

الثاني: المحاولة للتفريق

قامت قريش بعدة محاولات للتفريق بين الصفوف المسلمة، ولكنها باءت بالفشل، منها: إرسال أبي سفيان إلى الأنصار طالباً منهم التخلية بينهم وبين رسول الله ﷺ، بأن مشكلتهم ليست مع الأنصار، وردّ الأنصار عليه رداً شديداً للهجة⁶²².

ومنها محاولتهم لنفس الغرض باستخدام العميل الخائن عبد عمرو بن صيفي وكان سماه رسول الله ﷺ فاسقا، يدعو الأنصار إلى التخلي عن رسول الله ﷺ، فباءت أيضاً بالفشل⁶²³.

الثالث: تحريض المقاتلين

حرّض أبو سفيان المقاتلين بإثارة غضبهم، كما فعل لبني عبد الدار، بأن حمل عليهم مسئولية الهزيمة في بدر، قائلا: "يا بني عبد الدار، إنكم قد وليتم لواءنا يوم بدر، فأصابنا ما قد رأيتم، وإنما يؤتى الناس من قبل راياتهم إذا زالت زالوا، فإما أن تكفونا لواءنا، وإما أن تخلوا بيننا وبينه فنكفيكموه، فهموا به وتواعدوه"⁶²⁴، فغضبوا وعزموا على الثبات كما أراد أبو سفيان.

⁶²¹ المرجع نفسه، ص225، بتصرف. والواقدي، المغازي، 220/1، بتصرف.

⁶²² المباركفوري، الرحيق المختوم، ص233، بتصرف.

⁶²³ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 67/2، بتصرف.

⁶²⁴ المرجع نفسه، 67/2.

الرابع: التحريض بالنساء

خرجت قريش بنسائها لئلا يفروا ويستमितوا، فجعلن يضربن بالدف أمام الصفوف قبل بدء المعركة، ثم يرجعن إلى مؤخر الصف، وجعلن كلما هم الرجل أن يرجع حرضن وذكرن من قتل بيدر⁶²⁵.

4.1.3. المطلب الرابع: استخبارات رسول الله ﷺ عن عزم المشركين على حربه

كان لرسول الله ﷺ عيون ترصد حركات العدو، وتبلغه الحوادث، وهناك من الأعمال الاستخباراتية إرسال فرق تستطلع أخبار قريش وتحركاتهم وتجهيزاتهم.

أولاً: استخبارات العباس

كان العباس عم رسول الله ﷺ واحداً من العيون التي أبقاها في مكة؛ فقد أسلم قبل بدر، ولما أراد الهجرة إلى المدينة، قال له رسول الله ﷺ: "مقامك بمكة خير"⁶²⁶.

وخرج يوم بدر مُكرهاً، فلذلك منع رسول الله ﷺ قتله، كما جاء: "أن رسول الله ﷺ قال يوم بدر، من لقي منكم العباس فليكف عنه فإنه خرج مستكرها"⁶²⁷.

وأرسل العباس كتاباً مع رجل من غفار - في رواية اليعقوبي من جهينة - يخبر رسول الله ﷺ بتأهب قريش وقد ذكر العدد والعدة⁶²⁸.

وجاء عمرو بن سالم الخزاعي مع عدة أصحابه وقد أبقوا قريشا في ذي طوى، فأبلغ النبي ﷺ الخبر ورجعوا⁶²⁹.

⁶²⁵ الواقدي، المغازي، 223/1، بتصرف.

⁶²⁶ أبو الحسن ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، المحقق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط: الأولى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ - 1994م)، 163/3.

⁶²⁷ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، رقم الحديث: 4988، 247/3، صحيح على شرط مسلم، لم يخرجاه.

⁶²⁸ ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، 163/3، بتصرف. وتقي الدين أحمد بن علي المقرئ، إمتاع الأسماع، المحقق: محمد عبد الحميد النميسي، ط: الأولى، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1420هـ - 1999م)،

131/1~132، بتصرف. والواقدي، المغازي، 203/1~204، بتصرف.

⁶²⁹ المقرئ، إمتاع الأسماع، 131/1~132، بتصرف. والواقدي، المغازي، 205/1، بتصرف.

ثانيا: إرسال الفرق الاستخباراتية

أرسل رسول الله ﷺ مؤنساً وأنساً ابني فضالة ليلة الخميس كعينين له، فالتقيا مع قريش بالعقيق، فمشيا معهم حتى نزلوا بالوطاء. فجاء رسول الله ﷺ فأبلغاه الخبر. وأرسل أيضا الحباب بن المنذر بن الجموح فراقبهم ورجع وقد حفظ العدد والعدة⁶³⁰.

وقامت دوريات أخرى من المؤمنين لاستطلاع حركات العدو، تحرس الأماكن التي يحتمل أن تأتي قريش منها للهجوم عليهم⁶³¹.

5.1.3. المطلب الخامس: استعدادات المسلمين والتخطيط لملاقاة المشركين

ما إن وصلت الاستخبارات من العباس رضي الله عنه، أرسل الرسول ﷺ عيونهم ليكتشف تحركات العدو، - كما بيناه سابقا - وبعد تأكد الأمر بدأ الاستعدادات كالمراحل التالية:

أولاً: الشورى

بدأ الرسول ﷺ في أول خطوة من الاستعدادات بالشورى - كمبدأ - واستشار أصحابه. وجاءت الاستشارات كالتالية:

الأول: عدم الخروج من المدينة

طرح الرسول ﷺ فكرة عدم الخروج من المدينة لرؤية رآها في منامه كأنه في درع حصينة وأولها بالمدينة.

ووافق على هذه الفكرة عبد الله بن أبي قائلًا بأن المدينة حصن حصين، من خرج منها أصيب، ومن دخل عليه أصاب.

وكانت هذه الفكرة رأي الأصحاب الكبار من الأنصار والمهاجرين.

⁶³⁰ المقرئزي، إمتاع الأسماع، 132/1، بتصرف. والواقدي، المغازي، 206/1~207، بتصرف.

⁶³¹ المباركفوري، الرحيق المختوم، 226، بتصرف.

والثاني: الخروج إلى العدو

طلب الشبان من الذين لم يشهدوا بدرا وبعض المهاجرين والأنصار الخروج من المدينة إلى مكان العدو؛ لأن المكث في المدينة يوحي العدو بأن المسلمين يخافون عن لقاءهم ويتجرؤون عليهم. ومن أصحاب هذه الفكرة النعمان بن مالك بن ثعلبة وحمزة بن عبد المطلب، وسعد بن عباد. وقد كثرت الأقوال والآراء بين من يريد الخروج ومن يؤيد البقاء في المدينة، وقرر رسول الله ﷺ الخروج إلى العدو خارج المدينة وهو كاره، بسبب كثرة المؤيدين لهذه الفكرة⁶³².

ثانيا: استنفار عام

لقد أصبح وقوع الحرب شبه مؤكد؛ فعمَّت في المدينة حالة الطوارئ، وصارت المدينة في استنفار عام، يحمل الرجال أسلحتهم، حتى في الصلاة، وانتشرت دوريات من المسلمين حول مداخل المدينة، خوفا من الإغارة المفاجئة عليهم، واختيرت مفرزة من الأنصار ليحرسوا رسول الله ﷺ، ومنهم سعد بن معاذ، وأسيد بن حصير، وسعد بن عباد، ينامون في الليل عند بابه حاملين أسلحتهم⁶³³.

ثالثا: تقسيم الوظائف

رتب رسول الله ﷺ الجيش، وجعلهم ثلاث كتائب، وأعطى كل واحدة منها لواءها الخاصة: الكتيبة الأولى: مكونة من المهاجرين، وأخذ لواءها مصعب بن عمير العبدي. والكتيبة الثانية: مكونة من أوس الأنصار، وأخذ لواءها أسيد بن حضير. والكتيبة الثالثة: مكونة من خزرج الأنصار، وأخذ لواءها الحباب بن المنذر.

⁶³² المقرئزي، إمتاع الأسماع، 1/133~134، بتصرف. والواقدي، المغازي، 1/209~214، بتصرف.

⁶³³ المباركفوري، الرحيق المختوم، 226، بتصرف. ومحمد أحمد باشميل، موسوعة الغزوات الكبرى، ط: الخامسة، (القاهرة: المكتبة السلفية، 1406)، 2/64، بتصرف.

وأما المدينة فقد استخلف عليها عبد الله بن أم مكتوم مع من بقي فيها من الصبيان والضعفاء والنساء⁶³⁴.

وقال ابن عبد البر: "لم يختلف أهل السير أن راية رسول الله ﷺ يوم بدر ويوم أحد كانت بيد مصعب بن عمير، فلما قتل يوم أحد أخذها علي بن أبي طالب"⁶³⁵

رابعاً: تحريض على المصابرة

حضَّ رسول الله ﷺ الصحابة على القتال بعد أن صلى بهم يوم الجمعة، وحثهم على الجِدِّ والصبر والمصابرة عند اللقاء، وأخبرهم أن النصر لهم بما صبروا وبدأ يشجعهم وينفث فيهم روح الحماسة حتى أخذ سيفاً وقال: "من يأخذ هذا السيف؟ فأخذه قوم فجعلوا ينظرون إليه، فقال من يأخذه بحقه؟ فأحجم القوم، فقال أبو دجانة سَمَّاكُ أنا آخذه بحقه، فأخذه ففلق هام المشركين"⁶³⁶.

خامساً: اتخاذ التدابير الأمنية

لقد اتخذ رسول الله ﷺ التدابير الأمنية بالنسبة لمن تركه في المدينة من الضعفاء والصبيان والنساء، لخشيته غدر يهود وخيانتهم، فجعل حصناً يحفظهم من كيد الخائنين. وبالفعل صدق ظن رسول الله ﷺ فيهم، حيث حاولوا طعن المسلمين من خلفهم فيمن بقي من أهلهم وأولادهم، كما جاء عن صفية بنت عبد المطلب قالت: "أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى أحد جعل نساءه في أطمٍ يقال له فارع، وجعل معهن حسان بن ثابت، فكان حسان يطلع على النبي ﷺ، فإذا شدَّ على المشركين أشدَّ معه في الحصن، وإذا رجع رجع وراءه، قالت: فجاء أناس من اليهود فترقى أحدهم في الحصن حتى أطلَّ الحصنَ علينا، فقلت

⁶³⁴ المباركفوري، الرحيق المختوم، 228، بتصرف.

⁶³⁵ محمد بن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، المحقق: علي محمد البجاوي، ط: الأولى، (بيروت: دار الجيل، 1412 هـ - 1992 م)، 475/4.

⁶³⁶ أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، رقم الحديث: 12235، 265/19، إسناده صحيح على شرط مسلم. ومحمد بن إسحاق، السير والمغازي، تحقيق: سهيل زكار، ط: الأولى، (بيروت: دار، 1398 هـ / 1978 م)، ص 326، بتصرف. والمباركفوري، الرحيق المختوم، 227، بتصرف.

لحسان: قم إليه فاقتله، فقال: ما ذاك فيّ ولو كان ذلك فيّ لكنت مع النبي ﷺ، فضربت صفيّة رأسه حتى قطعته فلما قطعته، قالت: يا حسان، قم إلى رأسه فارم به إليهم وهم من أسفل الحصن، فقال: والله ما ذاك فيّ، قالت: فأخذت برأسه فرمته عليهم فقالوا: قد والله علمنا أن محمدا لم يترك أهله خُلُوفاً ليس معهم أحد، وتفرقوا، وذهبوا"637.

سادسا: العدد والعدة

جيش المسلمين كان متألّفا من ألف مقاتل قبل تمرد المنافقين، وبعد أن رجع المنافقون بقي سبع مائة مقاتل فقط، والرادع مائة، والفرس واحد - على الأصح638 - عدا رسول الله ﷺ639.

637 أبو القاسم الطبراني، المعجم الكبير، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: الثانية، (القاهرة: مكتبة ابن تيمية)، رقم الحديث: 809، 321/24. جاء في (مجمع الزوائد 6/115): رواه الطبراني في الكبير والأوسط من طريق أم عروة بنت جعفر بن الزبير عن أبيها، ولم أعرفهما، وبقية رجاله ثقات.

638 ابن حجر، فتح الباري، 7/350. وجاء في الهدي أن الخمسين عدد الفرسان يومئذ وهو غلط بين وقد جزم موسى بن عقبة بأنه لم يكن معهم في أحد شيء من الخيل ووقع عند الواقدي كان معهم فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لأبي بردة.

639 باشميل، موسوعة الغزوات الكبرى، 2/78، بتصرف. والمباركفوري، الرحيق المختوم، 228، بتصرف. وابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 2/63، بتصرف. والمقريزي، إمتاع الأسماع، 1/135، بتصرف.

2.3. المبحث الثاني: أحداث غزوة أحد

بعد أن أكمل الرسول ﷺ الاستعدادات - كما بينا سابقا - خرج بالمؤمنين إلى أحد، واثقين بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾⁶⁴⁰، ودخل إلى المعركة، ف وقعت أحداث أثرت في نتيجة المعركة، وتم تمحيص الصفوف المسلمة بها، وأجريت التجربة؛ لأن الله وضع في الآية شرط الصبر والتقوى لتجنب كيدهم - أي الهزيمة أمام العدو - وبهذه الأحداث تبينت للمؤمنين أسباب وقوانين النصر والهزيمة، ولن ينهزموا إن عملوا بها، كما لم ينهزم جيش المسلمين في معركة بعدها.

1.2.3. المطلب الأول: خروج رسول الله ﷺ وعودة رأس المنافقين بثلاث الجيش

أولا: رسول الله ﷺ يُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ

هذه أول خطوة خطاها رسول الله ﷺ كقائد، يوطن الجيوش في الأماكن، ويقسم الوظائف، ويحدد لكل واحد مهمته ومكانه الذي لا يبرح منه. ويصور الحق تعالى المشهد بقوله: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعَدًا لِلْقِتَالِ﴾⁶⁴¹، والآية توحى لنا، كأن رسول الله ﷺ يقول لكل منهم: هذا مكانك، كما جاء في الحديث: "لقينا المشركين يومئذ، وأجلس النبي ﷺ جيشا من الرماة، وأمر عليهم عبد الله، وقال لا تبرحوا، إن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا، وإن رأيتموهم ظهروا علينا فلا تعينونا"⁶⁴². وتبين سنة من سنن النصر والهزيمة، وهي التخطيط والتوطين بالنسبة للقائد، والإطاعة وعدم المخالفة بالنسبة للجنود.

ثانيا: الرسول يرفض مساعدة اليهود

لما جاءت إلى رسول الله ﷺ كتيبة من يهود، لم يوافق على الاستنصار بهم مع شدة الحاجة إلى من يقاتل معه بأن يقول: "إننا لا نستنصر بأهل الشرك على أهل الشرك"⁶⁴³. وهذا أيضا

⁶⁴⁰ آل عمران: 120

⁶⁴¹ آل عمران: 121

⁶⁴² البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4043، 94/5.

⁶⁴³ الشامي، سبل الهدى والرشاد، 186/4.

يشير لنا أن الثقة بالله من أول أسباب النصر. كما قال تعالى: ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾⁶⁴⁴. قال السعدي في تفسير الآية: "﴿وإن يخذلكم﴾ ويكلكم إلى أنفسكم ﴿فمن ذا الذي ينصركم من بعده﴾ فلا بد أن تتخذلوا ولو أعانكم جميع الخلق"⁶⁴⁵.

ثالثاً: رد الصغار

لما انتهى رسول الله ﷺ إلى مكان يقال له الشيخان، رد الصغار الذين لم يبلغوا سن المعركة ولا يطيقون للقتال، "ومنهم عبد الله بن عمر بن الخطاب، وأسامة بن زيد، وأسيد بن ظهير، وزيد بن ثابت، وزيد بن أرقم، وعرابة بن أوس، وعمرو بن حزم، وأبو سعيد الخدري، وزيد بن حارثة الأنصاري، وسعد بن حبة"⁶⁴⁶.

رابعاً: عودة المنافقين

كانت هذه الغزوة أول فرصة للمؤمنين ليكتشفوا أمر المنافقين؛ لأن رأسهم عبد الله بن أبي رجع بثلاث الجيش بعد أن وصل مع النبي إلى مكان يقال له الشوط، بحجة أن رسول الله ﷺ عصاه وأطاع الآخرين، مع أنه ﷺ نزل عند رأي الأغلبية في فكرة الخروج من المدينة وعدم الخروج مخالفاً لنفسه؛ لأنه ﷺ كان موافقاً على رأيه في بداية الأمر.

ورجع معه من اتبعه من قومه من المنافقين، وضعاف الإيمان ومن في قلبه مرض. واتبعهم عبد الله بن عمرو ينصحهم ويذكرهم ألا يخذلوا قومهم ونببيكم، فأبوا وانصرفوا⁶⁴⁷.

⁶⁴⁴ آل عمران: 160

⁶⁴⁵ عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تيسير الكريم الرحمن، المحقق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي، ط: الأولى، (مؤسسة الرسالة، 1420هـ - 2000م)، ص 154.

⁶⁴⁶ المباركفوري، الرحيق المختوم، ص 228~229، بتصرف.

⁶⁴⁷ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 64/2، بتصرف. والواقدي، المغازي، 219/1، بتصرف.

2.2.3. المطلب الثاني: لعب اليهود وهَمَّ الطائفتين أن تفشلا

أولاً: دور اليهود

لما جاء رسول الله ﷺ إلى المدينة، كان من أوائل ما فعله كتابة صحيفة - تعرف بوثيقة المدينة⁶⁴⁸ - بين أهل المدينة من المهاجرين والأنصار واليهود، ونظَّم العلاقات وعرَّف الحقوق والواجبات⁶⁴⁹.

وأن من بين نصوص الوثيقة ما نصه: "وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين. وإن بينهم النصر على من دهم يثرب"⁶⁵⁰. وعلى هذه النصوص بعث رسول الله ﷺ إلى بني النضير، يدعوهم للقتال معه دفاعاً عن المدينة، أو المساعدة بالأسلحة⁶⁵¹.

وكان ردهم رفض القتال معه ﷺ أو إعارته السلاح، بل نقضوا العهد وحضوا قريش على القتال، ودلوهم على نقاط الضعف عند المسلمين⁶⁵². ولعل هذا سبب رفض رسول الله ﷺ الاستنصار بهم بعد هذا النقص⁶⁵³.

وقد حاولوا اغتيال رسول الله ﷺ بعد معركة أحد، حين أتاهم مستعيناً في دية القتيلين اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري⁶⁵⁴.

قال الطبري: "خرج رسول الله ﷺ إلى بني النضير ليستعينهم على دية العامريين اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري؛ فلما جاءهم خلا بعضهم ببعض، فقالوا إنكم لن تجدوا

⁶⁴⁸ ذكر هذا المصطلح محمد حميد الله في كتاب مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة، ص5

⁶⁴⁹ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 501/1، بتصرف.

⁶⁵⁰ المرجع نفسه، 504/1.

⁶⁵¹ محمد بن عبد البر، التمهيد، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، ومحمد عبد الكبير البكري، (المغرب: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1387 هـ)، 37/12، بتصرف.

⁶⁵² موسى بن عقبة، المغازي، المحقق: محمد باقشيش أبو مالك، (المغرب: جامعة ابن زهر، 1994)، ص210، بتصرف.

⁶⁵³ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 64/2، بتصرف.

⁶⁵⁴ محمد بن سيد الناس، عيون الأثر، تعليق: إبراهيم محمد رمضان، ط: الأولى، (بيروت: دار القلم، 1993/1414)، 70/2، بتصرف. وابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 190/2، بتصرف.

محمدًا أقرب منه الآن، فمروا رجلاً يظهر على هذا البيت فيطرح عليه صخرة فيريحنا منه. فقام عمرو بن جحاش بن كعب. فأتى رسول الله ﷺ الخبير، وانصرف عنهم، فأنزل الله عز ذكره فيهم وفيما أراد هو وقومه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ [المائدة: 11] 655.

ثانياً: هم الطائفتين أن تفشلا

نتيجة تأثير انسحاب المنافقين والمؤثرات الأخرى، همت طائفتان أن تجنبا وتعودا، كما أخبر تعالى: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ 656. وحدث هذا يوم أحد، والطائفتان المذكورتان في الآية هما بنو سلمة وبنو حارثة من الأنصار، كما قال الطبري في تفسير الآية 657.

وعن جابر قال: "نزلت هذه الآية فينا ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ [آل عمران: 122]، بني سلمة، وبنو حارثة، وما أحب أنها لم تنزل، والله يقول ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ [آل عمران: 122] 658.

وهذا تمحيص بعد التمحيص؛ لأن التمحيص الأول كان عندما انسحب ابن أبي بثلث الجيش، ليميز المؤمن من المنافق. وهذا التمحيص كان عندما همت الطائفتان أن تنسجبا، لبيبن مقدار اليقين والثبات عند المؤمن؛ لأن الصفوف المؤمنة المطهرة المميزة ستكون صاحبة هذا الدين، تحمي العقيدة إلى يوم القيامة، فلا يُوكَل هذا الأمر إلا لمن لهم قلوب ثابتة، وعقيدة راسخة، وهمة عالية. وهذا ما نفهمه من دقة الأداء القرآني، حيث أُتِيَ بـ «هم»، تفشلا، والله وليهما؛ لأن لهم حركات الخواطر قبل أن تصير المرحلة العملية، بسبب الجبن

655 الطبري، تفسير الطبري، 228/8.

656 آل عمران: 122

657 الطبري، تفسير الطبري، 13/6، بتصرف.

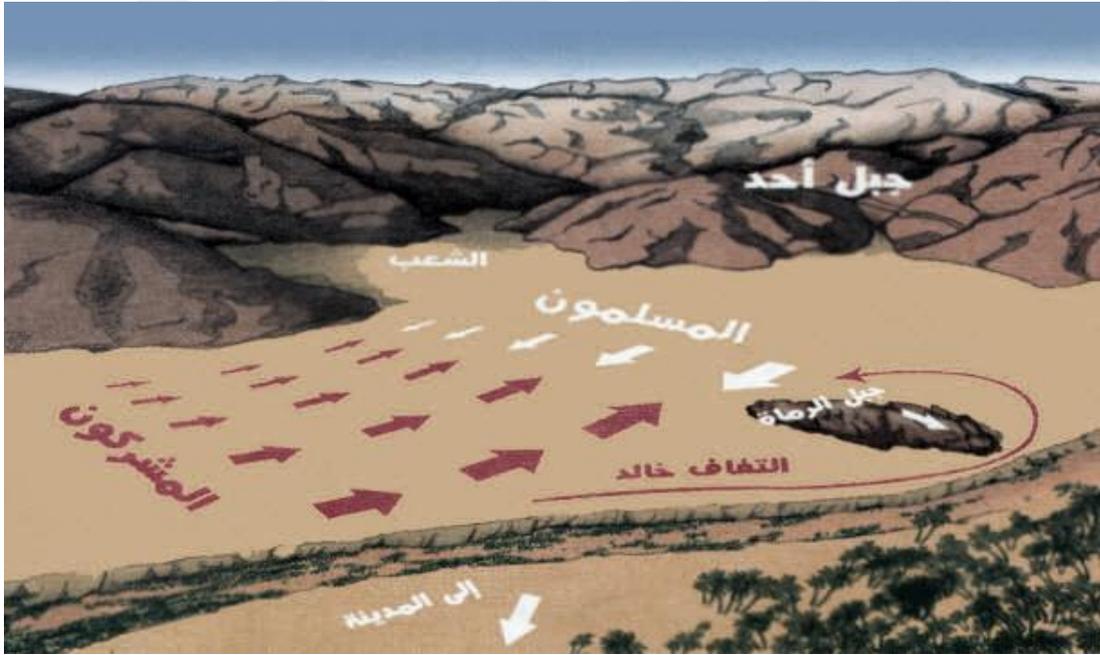
658 البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4051، 96/5.

الذي حدث حين انصرف ابن سلول. ولكن الله حفظهم من الوقوع في معصية الفرار وهي من أعظم المعاصي، وأثبتهم بولايته وتوفيقه، فتركوا المنافقين وثبتوا في طريقهم إلى المعركة⁶⁵⁹.

3.2.3. المطلب الثالث: بدء القتال وانحزام المشركين ونجاح تخطيط المسلمين

أولاً: مواقع الجيوش

لما دخل الرسول ﷺ أرض المعركة أنزل الجيش في مواقع متميزة، وحدد موقع الرماة على الثغرة الموجودة في أرض أحد - تسمى فيما بعد بجبل الرماة -، وأكد عليهم عدم النزول عن مكائهم مهما كانت النتيجة. وصف الجيش وجعل أحد خلفهم والمدينة أمامهم وجعل العينين عن شمالهم، وجعل المشركون المدينة خلفهم وأحد أمامهم⁶⁶⁰، كما في الصورة التالية:



⁶⁵⁹ الطبري، تفسير الطبري، 13/6، بتصرف. ومحمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري، تفسير الكشاف، ط: الثالثة، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1407 هـ)، 409/1~410، بتصرف. والسعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص145، بتصرف.

⁶⁶⁰ الواقدي، المغازي، 220/1، بتصرف.

ثانيا: بدء القتال

بعد المبارزة مباشرة بدأ القتال وكان المشركون بادئيه، واشتدت الحملة على حملة لواء المشركين من بني عبد الدار؛ لأن سقوط اللواء يعني بداية الهزيمة، فسقطوا واحدا تلو الأخرى.

وقد حاول المشركون بقواتهم المشاة والفرسان الهجوم على الجناح الأيسر للمسلمين، ليتسربوا إلى داخل الشعب وليضربوا المسلمين من خلفهم، ولكنهم فشلوا بسبب مقاومة شديدة من قبل قوات المسلمين الرماة والمشاة، مما دفعهم إلى الارتداد.

وقد هاجم فرسان المشركين ثلاث مرات، لكنها باءت بالفشل أيضا بسبب مقاومة الرماة.

وبعد سقوط لواء المشركين، وفشل هجومهم بالقوات المشاة والفرسان عدة مرات، وبدأ رجحان كفة جيش المسلمين، وظهر المشركون منهزمين، بدأ المسلمون مضاعفة حملاتهم، وأخذ المشركون يفرون ولا يلوون على شيء، ونساءهم يصرخن، حتى أخرجهم المسلمون عن العسكر.

وكل هذا بفضل الخطة الجيدة واحتلال المسلمين المواقع الهامة من جبل الرماة ومداخل الشعب وجبل أحد⁶⁶¹.

وهكذا تصور الآية مشهد بداية المعركة: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾⁶⁶²، ولقد وفى الله للمؤمنين بما وعدهم من النصر على عدوهم بأحد، حين يقتلونهم.

ويصف البراء بن عازب بداية المعركة بقوله: "لقينا المشركين يومئذ، وأجلس النبي ﷺ جيشا من الرماة، وأمر عليهم عبد الله، وقال لا تبرحوا، إن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا، وإن

⁶⁶¹ باشميل، موسوعة الغزوات الكبرى، 98/2~105، بتصرف. والشامي، سبل الهدى والرشاد، 194/4~195،

بتصرف. والواقدي، المغازي، 225/1~228، بتصرف.

⁶⁶² آل عمران: 152

رأيتموهم ظهروا علينا فلا تعينونا. فلما لقينا هربوا حتى رأيت النساء يشتددن في الجبل، رفعن عن سوقهن، قد بدت خلاخلهن⁶⁶³.

4.2.3. المطلب الرابع: أخطاء الرماة وأثرها في تغيير سير المعركة

لقد أمر رسول الله ﷺ مجموعة من الرماة، وجعل عليهم عبد الله بن جبير، وأمرهم أن لا ينزلوا من أماكنهم، وحتى إن غلب جيش المسلمين، كما ذكر في الحديث السابق.

وإلى هذه اللحظة كان مسار المعركة في صالح جيش المسلمين، كما بيّن قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ﴾⁶⁶⁴؛ لأن هذه سنة من سنن الله في النصر والهزيمة، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ نُصِبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ نَصِّرُوا وَتَوَقَّعُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾⁶⁶⁵، وقال تعالى: ﴿إِنْ تَصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾⁶⁶⁶.

ولكن حدث الخلل، ونزل معظم الرماة من مكائهم، لما رأوا انتصار جيش المسلمين وفرار المشركين، وظنوا أن الغنيمة لمن أخذ، فانتهر خالد بن الوليد قائد فرسان جيش المشركين، وهجم على من بقي على جبل الرماة وهم تحت العشرة، فقتلهم، ثم حمل على المسلمين من خلفهم وهم منشغلون بالأموال والغنائم، فوقعت الهزيمة⁶⁶⁷، كما ذكره تعالى في آخر الآية: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فِشَلْتُمْ وَتَنْزَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْبَبْنَاكُمْ مَا يُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾⁶⁶⁸، وهنا ذكر تعالى ثلاثة أمور كخلل يآثر في النصر والهزيمة: هي الفشل والتنازع والمخالفة.

⁶⁶³ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4043، 94/5.

⁶⁶⁴ آل عمران: 152

⁶⁶⁵ آل عمران: 120

⁶⁶⁶ آل عمران: 120

⁶⁶⁷ باشميل، موسوعة الغزوات الكبرى، 117/2~121، بتصرف. والشامي، سبل الهدى والرشاد، 195/4،

بتصرف. والواقدي، المغازي، 229/1~230، بتصرف.

⁶⁶⁸ آل عمران: 152

الأول: الفشل هو الضعف والجبن والتخاذل⁶⁶⁹ كرجوع ثلث الجيش مع المنافق بن أبي.

والثاني: التنازع هو الاختلاف في أمر الله أو أمر الحرب⁶⁷⁰.

والثالث: العصيان هو ما وقع من مخالفة أمر رسول الله ﷺ بترك المركز لطلب الغنيمة⁶⁷¹.

وفي هذه الآية تصوير رائع وعرض كامل لمشهد المعركة، لسنن النصر والهزيمة؛ فبعد أن فر المشركون وتركوا أشياءهم، ورأى الرماة المسلمين بدأوا ينتهبونها دونهم، ثار فيهم الطمع وحب الدنيا، واختلفوا فيما بينهم، ونزلوا من مكائهم فكانت مؤخرة المسلمين مكشوفة، فهجم عليهم خالد بن الوليد فقتل من بقي على الجبل منهم، وضرب صفوف المسلمين من خلفهم، وعاد المشركون إلى الميدان وأصبح المسلمون محاطين من أمامهم وخلفهم، ودارت الأمور عليهم بعد أن كان لهم.

وأكبر من ذلك حب الدنيا عند المسلمين كما ذكره تعالى في الآية، وهو من أكبر أسباب الهزيمة، كما جاء في الطبري: "كان ابن مسعود يقول: ما شعرت أن أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يوم أحد"⁶⁷².

ويمكن أن نلخص مشهد المعركة بما يلي: ورأوا الغنائم فحدث منهم ما حدث فأتت الهزيمة. ولولا هذا لكان من الحق أن يتشكك. وما وقع يدل على صدق هذا الدين ومنهجه، وأن التخلي عن منهج الله مآله الهزيمة والخيبة والفشل.

5.2.3. المطلب الخامس: استهداف المشركين الرسول ﷺ وثورته

لما تغير جو المعركة لصالح المشركين بسبب مخالفة الرماة، استهدف المشركون رسول الله ﷺ لما تملين القضاء عليه والإسلام معا، كما ورد: "تكاثر المشركون على رسول الله ﷺ، وأرادوا قتله. ورمى عتبة بن أبي وقاص لعنه الله عليه رسول الله ﷺ بأربعة أحجار فكسر حجر منها

⁶⁶⁹ والطبري، تفسير الطبري، 138/6، بتصرف.

⁶⁷⁰ الفيروزآبادي، تفسير ابن عباس، ص 58، بتصرف. والطبري، تفسير الطبري، 136/6، بتصرف.

⁶⁷¹ جلال الدين المحلي وجمال الدين السيوطي، تفسير الجلالين، ط: الأولى، (القاهرة: دار الحديث)، ص 87.

⁶⁷² الطبري، تفسير الطبري، 140/6.

رباعيته اليمنى السفلى وجرح شفته السفلى⁶⁷³. وحتى علق بعضهم نجاته بعدم نجاته عليه الصلاة والسلام⁶⁷⁴.

والرسول ﷺ ما كان في المخفى، بل كان أقرب إلى المشركين من كل المقاتلين، وكان ممن ثبت في الميدان.

"قال عكاشة فولذي بعثه بالحق ومددته حتى بلغ، وطويت منه ليتين أو ثلاثا على سية القوس، ثم أخذ رسول الله ﷺ قوسه، فما زال يرمي به وأبو طلحة يستره مترسا عنه حتى تحطمت القوس، وصارت شظايا، وفنيت نبله، فأخذ القوس قتادة بن النعمان، فلم تزل عنده، ورمى رسول الله ﷺ بالحجارة، وكان أقرب الناس إلى العدو"⁶⁷⁵.

فبثاته ﷺ لقد تمت السيطرة على الموقف في معركة يائسة، مع أنه صعب للغاية بالنسبة لجيش المسلمين، وقيادة باقي الجيش لشق الطريق من بين القوات المحيطة بهم، وإعادة التنظيم ورفع المعنويات، وإحالة الهزيمة المتوقعة إلى النصر، وكل هذا كان بثبات النبي ﷺ⁶⁷⁶.

6.2.3. المطلب السادس: الحرب النفسية بين المسلمين والمشركين

أولاً: الحرب النفسية، مفهومها وأثرها

الأول: تعريف الحرب النفسية

هناك تعريفات عديدة للحرب النفسية التي ذكرها فهد بن عايد العايد في كتابه «الحرب النفسية في ضوء القرآن الكريم»، وهي كالتالية: "الأول هي حرب هجومية يخوضها جيش بأسلحة فكرية وعاطفية من أجل تحطيم المقاومة المعنوية في جيش العدو وفي السكان المدنيين. والثاني هي الكلمات والأفعال التي توهم من تصميم العدو على القتال بإضعاف روحه المعنوية. والثالث هي أي عمل من شأنه أن يجبر العدو على أن يحول رجاله وعتاده

⁶⁷³ الشامي، سبل الهدى والرشاد، 198/4.

⁶⁷⁴ المرجع السابق، 197/4، بتصرف. وابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 84/2، بتصرف.

⁶⁷⁵ الشامي، سبل الهدى والرشاد، 197/4.

⁶⁷⁶ محمود شيت خطاب، الرسول القائد، ط: السادسة، (بيروت: دار الفكر، 1422 هـ)، ص190، بتصرف.

من الجبهة النشطة وتجعله يقيد رجاله وأسلحته استعدادا لصد هجوم لن يأتي. والرابع هي استخدام أي وسيلة بقصد التأثير على الروح المعنوية وعلى سلوك أي جماعة لغرض عسكري معين. والخامس هي استخدام مخطط من جانب الدولة أو مجموعة من الدول للدعاية، وغيرها من الإجراءات الإعلامية الموجهة، إلى جماعات عدائية أو محايدة أو صديقة، للتأثير إلى آرائها وعواطفها ومواقفها وسلوكها، بطريقة تعين على تحقيق سياسة وأهداف الدولة المستخدمة أو الدول المستخدمة⁶⁷⁷.

والذي يتضح مما سبق أن الحرب النفسية هي استخدام أي وسيلة ضد العدو لإضعاف معنوياته وتسهيل العملية العسكرية وغيرها ضدها.

والثاني: أثر الحرب النفسية ودورها

الحرب النفسية من أعظم وسائل وأسباب النصر خطرا وأشدّها تأثيرا، كما جاء قوله تعالى في مجال القتال بأسلوب الحرب النفسية: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾⁶⁷⁸، وجاء في تفسير الآية: "أن الإعداد للحرب ليس لإشباع شهوة الحرب، وإنما هو لإرهاب العدو أولا، حتى ينزجر، ولا تحدثه نفسه بالحرب حين يرى القوة الراصدة له"⁶⁷⁹. وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُ الَّذِينَ كَفَرُوا قَضَيْتُ الرِّقَابَ حَتَّى إِذَا انْخَسَمْتُمْهُمْ فِشْدًا وَالْوَثَاقَ فَمَا مَبْعَدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾⁶⁸⁰، وقال القرطبي في تفسير الآية: "لم يقل فاقتلوهم، لأن في العبارة بضرب الرقاب من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل، لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورته، وهو حز العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه وأوجه

⁶⁷⁷ فهد بن عايد العايد، الحرب النفسية في ضوء القرآن الكريم، ط: الأولى، (الرياض: الشؤون الدينية بوزارة الدفاع والطيران، 2007م - 1428هـ)، ص 504.

⁶⁷⁸ الأنفال: 60

⁶⁷⁹ عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، (القاهرة: دار الفكر العربي)، 649/5.

⁶⁸⁰ محمد: 4

أعضائه"⁶⁸¹. وغيرها من الآيات التي تلقي في القلوب الذين كفروا الرعب، مما يدل على أهمية وخطورة الحرب النفسية.

ثانيا: الحرب النفسية التي استخدمها المشركون

الأول: جمع الأموال واستنفار القبائل

بعد غزوة بدر أخذ المشركون في الاستعدادات لحرب شاملة ضد المسلمين بجمع أموال هائلة واستنفار عدد كبير من المقاتلين، حتى استكملوا العدة من ناحية عدد المقاتلين والنقلات والأسلحة، مما يرفع معنوياتهم ويخوف أعدائهم، كما ذكره خطاب: "خشى المسلمون عاقبة هذه الغزوة، لأن قريشا أكملت استعداداتها بشكل لم يسبق له مثيل في تاريخ حروبها، فبات المسلمون من أهل المدينة المنورة وعليهم السلاح بالمسجد كما بات الحراس في مداخل المدينة لحراستها"⁶⁸².

ورفع الله تعالى معنويات المسلمين ضد هذه الحرب النفسية في قوله: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾⁶⁸³، وغيرها من الآيات التي تفيد وعد الله للمؤمنين بالنصر.

والثاني: الخروج بالنساء

خرج المشركون يوم أحد بنسائهم، حتى لا يفروا ويستमितوا في دفاع عن شرفهم، وهذا أيضا لرفع معنويات الجيش وبالمقابل إضعاف العدو نفسيا، كما قال صفوان بن أمية: "اخرجوا بالظعن، فأنا أول من فعل، فإنه أقمن أن يحفظنكم ويذكرنكم قتلى بدر، فإن العهد حديث ونحن قوم مستमितون لا نريد أن نرجع إلى دارنا حتى ندرك ثأرنا أو نموت دونه"⁶⁸⁴.

⁶⁸¹ محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي، تفسير القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط: الثانية، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1384هـ - 1964م)، 226/16.

⁶⁸² خطاب، الرسول القائد، ص174.

⁶⁸³ آل عمران: 123

⁶⁸⁴ والواقدي، المغازي، 202/1.

"وقد استصحب أكثر زعماء قريش معهم نساءهم للتشجيع ورفع المعنويات"⁶⁸⁵.

والثالث: المحاولة للتفريق

من الحرب النفسية التي قامت قريش بها محاولاتها عدة مرات للتفريق بين الصفوف المسلمة، ولكنها باءت بالفشل، منها: إرسال أبي سفيان إلى الأنصار طالباً منهم التخلية بينهم وبين رسول الله ﷺ، بأن مشكلتهم ليست مع الأنصار، ورد الأنصار عليه رداً شديداً للهجة⁶⁸⁶.

ومنها محاولتهم لنفس الغرض باستخدام العميل الخائن عبد عمرو بن صيفي وكان سماه رسول الله ﷺ فاسقاً، يدعو الأنصار إلى أن يتخلوا عن رسول الله ﷺ، فباتت أيضاً بالفشل⁶⁸⁷.

والرابع: إثارة حملة اللواء

حاول أبو سفيان إثارة حملة اللواء من بني عبد الدار، بأن حمل عليهم مسؤولية الهزيمة في بدر، قائلاً: "يا بني عبد الدار، إنكم قد وليتم لواءنا يوم بدر، فأصابنا ما قد رأيتم، وإنما يؤتى الناس من قبل راياتهم إذا زالت زالوا، فإما أن تكفونا لواءنا، وإما أن تخلوا بيننا وبينه فنكفيكموه، فهموا به وتواعدوه"⁶⁸⁸، فغضبوا وثاروا كما أراد أبو سفيان، ونتيجة هذه الإثارة لم يسقط لواء المشركين حتى قتل آخر من حملة؛ لأن في عدم سقوط اللواء تشجيعاً للجيش، وإرعاباً للعدو، وهذا من الحرب النفسية.

⁶⁸⁵ خطاب، الرسول القائد، ص172.

⁶⁸⁶ المباركفوري، الرحيق المختوم، ص233، بتصرف.

⁶⁸⁷ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 67/2، بتصرف.

⁶⁸⁸ المرجع نفسه، 67/2.

والخامس: إشاعة قتل رسول الله ﷺ

أشاع المشركون بأن رسول الله ﷺ قد قتل، وذلك أن مشركا اسمه ابن قمئة قتل مصعب بن عمير حامل لواء المسلمين، وظن أنه رسول الله ﷺ لشبهه بينهما، وخاصة عندما لبس السلاح، فصاح بأنه قتل رسول الله ﷺ، فانتشر هذا الخبر الكاذب بين المسلمين⁶⁸⁹.

فحدث الذعر والارتباك في الصفوف المسلمة، فرد الله على هذا بقوله: ﴿أَفَايُن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَلَبْتُمْ عَلَيَّ أَعْقَابِكُمْ﴾⁶⁹⁰، ونفهم من الآية ما حدث من الاضطراب لدى المسلمين حين أشيع خبر موت الرسول ﷺ، وكثرت أقوال المنافقين ليرجع المسلمون عن دينهم، فهموا بترك القتال والرجوع إلى أعقابهم إلا قليل منهم، كما أشار إليه ابن عاشور في تفسير الآية⁶⁹¹.

وهنا تمر أمام أعيننا الأحداث من الخدال ثلث القوم مع ابن أبي، وهم الطائفتين بالفشل، وحب الدنيا عند بعض الرماة والتنازع والانشقاق، ثم مخالفة أمر رسول الله ﷺ، وفرار بعض المسلمين عندما أشيع بأن رسول الله ﷺ قد مات، مما تُعدُّ من أسباب الهزيمة.

والسادس: رسالة أبي سفيان من ركب

عندما كان أبو سفيان على طريق المدينة ومكة، سمع بخروج النبي ﷺ بجيش المسلمين لطلبه، فظن أن القوات الجديدة جاءت من المدينة، وإذا اصطدم جيشه بالمسلمين مرة أخرى سيخسر انتصاره في أحد، وسيقضى على قريش قضاء تاما، فأرسل مع ركب من بني عبد القيس إلى المسلمين رسالة، بأنه جمع جمعا ليستأصل بقيتهم⁶⁹².

⁶⁸⁹ باشميل، موسوعة الغزوات الكبرى، 126/2، بتصرف. والواقدي، المغازي، 235/1~236، بتصرف. وابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 73/2، بتصرف.

⁶⁹⁰ آل عمران: 144

⁶⁹¹ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 110/4، بتصرف.

⁶⁹² الواقدي، المغازي، 339/1~340، بتصرف. وخطاب، الرسول القائد، ص 185، بتصرف. وسعيد حوى، الأساس في السنة وفقهها، ط: الثالثة، (دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، 1416 هـ - 1995 م)، 601/2، بتصرف.

فكان رد المسلمين كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ فَآخِشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾⁶⁹³.

وكما جاء في الحديث: "عن ابن عباس، حسبنا الله ونعم الوكيل، قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار، وقالها محمد ﷺ حين قالوا ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ فَآخِشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: 173]"⁶⁹⁴.

ثالثا: الحرب النفسية التي استخدمها المسلمون

الأول: الخروج من المدينة إلى العدو

لما جاءت رسالة من العباس إلى الرسول ﷺ عن استعداد قريش لهجومه، طرح رسول الله هذه المسألة أمام الصحابة، فاختلّفوا بين من يؤيد الخروج من المدينة، وبين من يؤيد البقاء في المدينة. وقرر الرسول ﷺ الخروج من المدينة إلى العدو على حسب رأي الأغلبية. وهذا القرار من الحرب النفسية للمشركين، وهو يشعر أن لدى المسلمين من القوة ما يقضي على المشركين قبل أن يدخل المدينة⁶⁹⁵.

ويدل على هذا قول من يؤيد الخروج: "إننا نخشى يا رسول الله أن يظن عدونا أننا كرهنا الخروج إليهم جبنا عن لقاءهم، فيكون هذا جرأة منهم علينا"⁶⁹⁶.

والثاني: المبارزة

المبارزة لها أثر كبير جدا في رفع معنويات المنتصرين، وإدخال الخوف في قلوب المنهزمين. ولذلك كانت الحروب الكبيرة تُسبَقُ بالمبارزة.

⁶⁹³ آل عمران: 173

⁶⁹⁴ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4563، 39/6.

⁶⁹⁵ المقرئ، إمتاع الأسماع، 1/133~134، بتصرف. والواقدي، المغازي، 1/209~214، بتصرف.

⁶⁹⁶ الواقدي، المغازي، 1/210.

وقبيل بدء معركة أحد خرج طلحة بن أبي طلحة أول من حمل لواء المشركين يدعو إلى المبارزة، فخرج علي بن أبي طالب، فقتله. وكان لهذا أثر سيء في نفوس جيش المشركين؛ لأن طلحة كان من أعظم فرسانهم⁶⁹⁷.

والثالث: الشعارات

كان المسلمون في عهد رسول الله ﷺ وبعده يستخدمون الشعارات والهتافات في حروبهم. وهذه الشعارات لها أثر كبير في رفع معنويات الجيش وتحطيم معنويات المشركين. ومن هذه الشعارات شعار «أمت، أمت» التي استخدمها رسول الله ﷺ في أحد بمعنى الأمر بالموت. ويقصد منها التعارف فيما بينهم، أثناء المعركة، وخاصة في ظلام الليل⁶⁹⁸.

قال بن الأثير: "هو أمر بالموت والمراد به التفاؤل بالنصر بعد الأمر بالإماتة مع حصول الغرض للشعار فإنهم جعلوا هذه الكلمة علامة بينهم يتعارفون بها لأجل ظلمة الليل"⁶⁹⁹.

والرابع: الحملة على الحملة اللواء

بعد المبارزة مباشرة بدأ القتال، وشدد المسلمون الحملة على حملة لواء المشركين، وركزوا هجومهم حولهم؛ لأن سقوط اللواء يعني بداية الهزيمة، فسقطوا واحدا تلو الأخرى.

وبالفعل نجح المسلمون وقتلوا جميع من حمل لواء المشركين، فبدأ الاضطراب في صفوفهم، وأخذت روحهم المعنوية في الانهيار، وأخذوا يفرون ولا يلوون على شيء، ونساءهم يصرخن، حتى أخرجوهم المسلمون عن العسكر⁷⁰⁰.

⁶⁹⁷ الواقدي، المغازي، 225/1، بتصرف. وخطاب، الرسول القائد، ص178، بتصرف. وسعيد حوى، الأساس في السنة وفقهها، 545/2، بتصرف. وابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 127/2، بتصرف.

⁶⁹⁸ الواقدي، المغازي، 225/1، بتصرف. وخطاب، الرسول القائد، ص178، بتصرف. وابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 127/2، بتصرف.

⁶⁹⁹ محمد أشرف بن أمير بن علي بن حيدر، عون المعبود، ط: الثانية، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ)، 184/7.

⁷⁰⁰ باشميل، موسوعة الغزوات الكبرى، 105~98/2، بتصرف. والشامي، سبل الهدى والرشاد، 194/4~195، بتصرف. والواقدي، المغازي، 225/1~228، بتصرف.

والخامس: طلب جيش العدو

بعد انتهاء معركة أحد بيوم، رجع المشركون حتى وصلوا إلى الروحاء، وعرفوا أنهم لم يحصلوا على شيء، فبدأوا يفكرون في الرجوع إلى المسلمين واستئصالهم.

والنبي ﷺ أمر المسلمين بطلب عدوهم، ليخفف من وقع الهزيمة في أحد، ويرد إلى الجيش معنوياتهم، ويدخل الخوف والرهبة في قلوب المنافقين واليهود ويرد إلى المسلمين سيادتهم بالمدينة كما كانت، ونزل بحمراء الأسد ينتظر المشركين. ولذلك لم يسمح للخروج إلا من شهد أحد أمس.

وسمع أبو سفيان خبر خروج رسول الله ﷺ، فرجع عن نيته حتى لا يخسر انتصاره أمس في أحد، ثم سار إلى مكة⁷⁰¹.

والسادس: تكثير النيران

بعد ما عسكر رسول الله ﷺ مع أصحابه بحمراء الأسد، أمر أن يوقد رجل نارا، فكان خمسمائة نار. فخشيت قريش أنه جمع المسلمون من تخلف من الخزرج وخرجوا، ورجعوا إلى مكة خائفين من أن تذهب الدولة بعد أن كانت لهم⁷⁰².

⁷⁰¹ الواقدي، المغازي، 334/1~340، بتصرف. وخطاب، الرسول القائد، ص 184~185، بتصرف.

⁷⁰² الواقدي، المغازي، 338/1~339، بتصرف.

3.3. المبحث الثالث: نتائج غزوة أحد

1.3.3. المطلب الأول: الحملة الأخيرة ونهاية المعركة

لما حدث ما حدث، ووصل رسول الله ﷺ إلى فم الشعب، ومعه عدد من أصحابه، فكرت قريش في محاولة كي تنال منه ﷺ وهو في أضعف حالاته، وبدأت الهجوم بقيادة خالد بن الوليد عليه ﷺ ومن صعد الجبل معه، فقال النبي ﷺ "اللهم إنه لا ينبغي لهم أن يعلونا"، فقاتل عمر وآخرون معه ممن صعد الجبل، وصدوا من جاء إليهم من قريش وأهبطوهم من الجبل. وهكذا أفضل المسلمون حملة قريش الأخيرة، وبعد مناظرة قصيرة بين المسلمين وقريش انسحب أبو سفيان بجيشه ولم يصعد إلى الجبل⁷⁰³.

نص المناظرة بين عمر رضي الله عنه وأبي سفيان

"إن أبا سفيان بن حرب، حين أراد الانصراف، أشرف على الجبل، ثم صرخ بأعلى صوته فقال: أَنْعَمْتَ فَعَالَ، وإن الحرب سُجَالُ، يومٌ بيوم، أعل هبل، أي أظهر دينك، فقال رسول الله ﷺ: قم يا عمر فأجبه، فقل: الله أعلى وأجلّ، لا سِوَاءَ، قتلانا في الجنة، وقتلاكم في النار. فلما أجاب عمر أبا سفيان، قال له أبو سفيان: هلم إلي يا عمر، فقال رسول الله ﷺ لعمر: ائته فانظر ما شأنه، فجاءه، فقال له أبو سفيان: أنشدك الله يا عمر، أقتلنا محمدا؟ قال عمر: اللهم لا، وإنه ليسمع كلامك الآن، قال: أنت أصدق عندي من ابن قمئة وأبرُّ، لقول ابن قمئة لهم: إني قد قتلت محمدا. قال ابن هشام: واسم ابن قمئة عبد الله⁷⁰⁴.

⁷⁰³ إسماعيل بن كثير، السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى عبد الواحد، (بيروت: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، 1395 هـ - 1976 م)، 70/3، بتصرف، وأبو جعفر الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ط: الثانية، (بيروت: دار التراث، 1387 هـ)، 521/2، بتصرف. وابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 86/2، بتصرف.

⁷⁰⁴ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 93/2~94.

2.3.3. المطلب الثاني: إحصائيات المعركة

أولاً: عدد شهداء جيش المسلمين

جاء في كتب السيرة أن عدد من استشهد من المسلمين في أحد يبلغ سبعين شهيداً، على الاختلاف⁷⁰⁵ بين العلماء في العدد والأسماء، كما جاء في الحديث: "عن قتادة قال ما نعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيداً أعز يوم القيامة من الأنصار. قال قتادة وحدثنا أنس بن مالك أنه قتل منهم يوم أحد سبعون، ويوم بئر معونة سبعون، ويوم اليمامة سبعون"⁷⁰⁶.

ثانياً: عدد قتلى، وأسرى المشركين

كما سقط عدد من المسلمين يوم أحد، قُتِلَ اثنان وعشرون رجلاً من صفوف المشركين⁷⁰⁷.

ثالثاً: عدد الآيات التي نزلت في أحد

لقد نصر الحق تعالى عباده المؤمنين في بدر، مع أنهم قلة، لم يخرجوا للحرب، وإنما خرجوا مستهدفين غير قريش. وبعد هذه المعركة قد يظن الناس أنهم بمجرد كونهم مسلمين سَيُنْصَرُونَ في كل المعارك مثل غزوة بدر، فيتركون الأسباب. ولكن النصر والهزيمة له أسباب تعتمد على سنن وضعها الله في الأرض. فأراد الله أن يبينها، فحدثت وقعة أحد ونزل فيها ستون آية من سورة آل عمران، كما قال ابن القيم في تفسيره: "كان يوم أحد يوم بلاء وتمحيص، اختبر الله عز وجل به المؤمنين، وأظهر به المنافقين ممن كان يظهر الإسلام بلسانه، وهو مستخف بالكفر، فأكرم الله فيه من أراد كرامته بالشهادة من أهل ولايته، فكان مما نزل من القرآن في

⁷⁰⁵ ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، 351/7. وفيه: "عن الشافعي أن شهداء أحد اثنان وسبعون، وعن مالك خمسة وسبعون، من الأنصار خاصة أحد وسبعون. وسرد أبو الفتح اليعمري أسماءهم فبلغوا ستة وتسعين من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من الأنصار".

⁷⁰⁶ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 4078، 102/5.

⁷⁰⁷ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 129/2. وخطاب، الرسول القائد، ص 186.

يوم أحد ستون آية من آل عمران، أولها ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدًا لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: 121] إلى آخر القصة⁷⁰⁸.

توجيهات من الآيات الأُحدية:

الأول: تحريم الغلول

جاء في تعريف الغلول بأنه "السرقه من مال الغنيمه قبل القسمة"⁷⁰⁹. وهو من الكبائر كما ورد في الحديث: "لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء، على رقبته فرس له حممة، يقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك، وعلى رقبته بغير له رغاء، يقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك، وعلى رقبته صامت، فيقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك، أو على رقبته رفاع تخفق، فيقول يا رسول الله أغثنى، فأقول لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك"⁷¹⁰. وكما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُغْلَ وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظَاهَمُونَ﴾⁷¹¹، وقال سيد قطب في الآية: "ما كان له، فهو ليس من شأنه أصلاً ولا من طبعه ولا من خلقه. فالنفي هنا نفي لإمكان وقوع الفعل. وليس نفيًا لحله أو جوازه. فطبيعة النبي الأمانة العادلة العفيفة لا يتأتى أن يقع منها الغلول ابتداء"⁷¹².

والثاني: فضل الشهادة والترغيب فيها

لقد أعطى الله الشهداء فضل الحياة بعد موتهم في سبيل الله، حيث قال: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾⁷¹³، وجاء في الحديث: "عن مسروق، قال،

⁷⁰⁸ محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، مصباح التفاسير القرآنية الجامع لتفسير ابن قيم الجوزية، الجمع والتحقيق: عبد

الرحمن القماش، (الكتاب مرقم آليا، ولم أجد نسخة مطبوعة، وأخذت من المكتبة الشاملة الذهبية)، 80/4.

⁷⁰⁹ سعدي أبو حبيب، القاموس الفقهي، ط: الثانية، (دمشق: دار الفكر، 1408 هـ - 1988 م)، ص 277.

⁷¹⁰ البخاري، صحيح البخاري، رقم الحديث: 3073، 74/4.

⁷¹¹ آل عمران: 161.

⁷¹² سيد قطب، في ظلال القرآن، 504/1.

⁷¹³ آل عمران: 169.

سألنا عبد الله عن هذه الآية ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: 169]، قال أما إنا قد سألنا عن ذلك، فقال أرواحهم في جوف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع إليهم ربهم اطلاعة، فقال هل تشتهون شيئاً؟ قالوا أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا، ففعل ذلك بهم ثلاث مرات، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا، قالوا يا رب، نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا⁷¹⁴.

وكما قال تعالى ترغيباً في الجهاد: ﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾^(١٥٧) وَلَيْنَ مَتْرًا وَقُتِلْتُمْ لِيَلِيَ اللَّهُ مَحْشُرُونَ⁷¹⁵، وقال ابن عاشور في تفسير الآية: "ذكر ترغيباً وترهيباً، فجعل الموت في سبيل الله والموت في غير سبيل الله، إذا أعقبتهما المغفرة خيراً من الحياة وما يجمعون فيها، وجعل الموت والقتل في سبيل الله وسيلة للحشر والحساب فليعلم أحد بماذا يلاقي ربه"⁷¹⁶.

والثالث: النهي عن إطاعة الكافرين

لقد نهى الله تعالى المسلمين عن إطاعة الكفار، وبَيَّنَّ أن عاقبتها الخيبة والخسران، حيث قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرْذِلْكُمُ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾⁷¹⁷، وجاء في تفسير الآية: "هذا نهى من الله للمؤمنين أن يطيعوا الكافرين من المنافقين والمشركين، فإنهم إن أطاعوهم لم يريدوا لهم إلا الشر، وهم ردهم إلى الكفر الذي عاقبته الخيبة والخسران"⁷¹⁸.

⁷¹⁴ مسلم بن الحجاج، صحيح المسلم، رقم الحديث: 1887، 1502/3.

⁷¹⁵ آل عمران: 157~158.

⁷¹⁶ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 143/4.

⁷¹⁷ آل عمران: 149.

⁷¹⁸ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص 151.

والرابع: الحذر من التشبه بالمنافقين

حذر الله تعالى المؤمنين من التشبه بالمنافقين بأن يقولوا مثل أقوالهم، ويفعلوا مثل أفعالهم، ووصفهم بالكفر، حيث قال: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرَى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾⁷¹⁹، والآية تتحدث عن أقوال المنافقين الذين رجعوا قبل المعركة وجعلوا من شهداء أحد فرصة لأثارة الفتن والخلخلة في الصفوف المؤمنة وتصحح القيم والتصورات، وتبين سنن الله في الكون التي تجري الحياة عليها وتربي الجماعة المسلمة وتأمّر ألا يكونوا مثلهم⁷²⁰.

والخامس: إن النصر بيد الله

من الدروس والعبر التي أعطاها الله في معركة أحد أن النصر من الله، كما قال تعالى: ﴿إِن يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُم مِّن بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾⁷²¹، وجاء في تفسير الآية: "إن يمددكم الله بنصره ومعونته ﴿فلا غالب لكم﴾، فلو اجتمع عليكم من في أقطارها وما عندهم من العدد والعدد، لأن الله لا مغالب له، وقد قهر العباد وأخذ بنواصيرهم، فلا تتحرك دابة إلا بإذنه، ولا تسكن إلا بإذنه"⁷²².

والسادس: الصبر سبيل الأنبياء

أمر الله المسلمين بالصبر بتذكيرهم الرسل والأنبياء السابقين، لما صبروا على ما نزل عليهم من قتل وجروح في قتالهم، بأن قال: ﴿وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيثُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا أَسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾⁷²³، وقال ابن عاشور في تفسير الآية:

⁷¹⁹ آل عمران: 156.

⁷²⁰ سيد قطب، في ظلال القرآن، 498/1، بالتصرف.

⁷²¹ آل عمران: 160.

⁷²² السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص154.

⁷²³ آل عمران: 146.

"قوله تعالى عبرة بما سلف من صير أتباع الرسل والأنبياء عند إصابة أنبيائهم أو قتلهم، في حرب أو غيره، لمماثلة الحاليين"724.

3.3.3. المطلب الثالث: النصر في ثوب الهزيمة

غزوة أحد انتصار بالنسبة للمسلمين، ولكن ظاهره الهزيمة التي تتمثل في خسائرهم الفادحة في الأرواح، على رغم أقوال كثير من المؤرخين بأنها هزيمة؛ لأننا إذا نظرنا إلى أحداثها، يتبين لنا أن المشركين لم ينتصروا على المسلمين، ولكن المسلمين انتصروا في قضيتهم وسبيلهم بتمحيص صفوفهم، وأخذهم الدروس والعبر من أسباب النصر والهزيمة وقوانينها خلال هذه المعركة، مما يجعلهم لا يهزمون في معركة بعدها وإن لم ينتصروا على المشركين، وإلى هذا ذهب خطاب: "لا أتفق مع المؤرخين في اعتبار نتيجة أحد نصرا للمشركين واندحارا للمسلمين؛ لأن مناقشة المعركة عسكريا، تظهر انتصار المسلمين على الرغم من خسائرهم الفادحة في هذه المعركة"725.

ونعتبر غزوة أحد انتصارا بالنسبة للمسلمين من خلال النقاط التالية:

1. إن المشركين الذين جاءوا للقضاء على المسلمين لم يصلوا إلى هدفهم.
2. الذين بقوا في أرض المعركة هم المسلمون، والذين ذهبوا هم المشركون.
3. لما هدد أبو سفيان بقاء في العام المقبل، رد المسلمون بـ «نعم، هو بيننا وبينك موعد».
4. رجع المشركون إلى مكة ولم يدخلوا المدينة، مع أنه لا يوجد فيها أحد يدافع عنها.
5. لم يأسر المشركون أحدا من المسلمين، ولم يأخذ غنيمة من أموال المسلمين.
6. الذين طلبوا خلف العدو ولم يقبل إلا من شهد المعركة هم المسلمون، والذين هربوا هم المشركون.

وعلى هذا وصف الله تعالى المسلمين بأنهم الأعلون بعد المعركة بقوله: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾726، ونظرنا إلى المعركة لوجدنا العدو لم يبق في ميدان

724 ابن عاشور، التحرير والتنوير، 116/4.

725 خطاب، الرسول القائد، ص 186.

726 آل عمران: 139.

المعركة، والمسلمون هم الذين بقوا في أرض المعركة. ولم يذهب العدو إلى المدينة مع أنها لم يبق فيها أحد يدافع عنها، إذن فهم الذين هربوا. ولقد طلب رسول الله العدو مع من شهد معركة أحد ولم يستأذن الرسول ﷺ لأحد ممن لم يشهد غير سيدنا جابر. والمشركون انصرفوا إلى مكة مسرعين خائفين، وقد أقام رسول الله في حمراء الأسد ثلاثة أيام فلم ير أحداً. ومعنى هذا أن المشركين هم الذين انهزموا والمؤمنين هم الأعلون⁷²⁷.

4.3.3. المطلب الرابع: إظهار المنافقين واليهود وتمحيص المؤمنين وتربيتهم

كانت هذه الغزوة أول فرصة للمؤمنين ليكتشفوا أمر المنافقين؛ لأن رأسهم ابن أبي عاذ بنثل الجيش ورجع معه من اتبعه من قومه من المنافقين، وضعاف الإيمان ومن في قلبه مرض. واتبعهم عبد الله بن عمرو ينصحهم ويذكرهم ألا يخذلوا قومهم ونيكم، فأبوا وانصرفوا⁷²⁸.

وقد بين الله حالهم في آية أخرى فقال: ﴿وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعَمْنَا لَأَتَّبَعْنَاكُمْ هُمُ لِلْكَفْرِ يَوْمًا أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾⁷²⁹، وقال الطبري: "يعني تعالى ذكره بذلك عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق وأصحابه الذين رجعوا عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه، حين سار نبي الله ﷺ إلى المشركين بأحد لقتالهم"⁷³⁰، بادعاء ألا يكون هنا قتال بين المسلمين والمشركين حين طلبوا أن يكون مع الصفوف المؤمنة.

وهكذا فضحهم الله وبيّن حقيقة أمرهم فقال: ﴿هُمُ لِلْكَفْرِ يَوْمًا أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾. وورد في تفسير الآية: "ومعنى هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان أن ما يشاهد من حالهم يومئذ أقرب دلالة على أنهم ييطنون الكفر من دلالة أقوالهم: إنا مسلمون، واعتذارهم بقولهم: لو نعلم قتالا لاتبعناكم. أي إن عذرهم ظاهر الكذب، وإرادة تفشيل المسلمين"⁷³¹.

⁷²⁷ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1775~1778، بتصرف.

⁷²⁸ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 2/64، بتصرف. والواقدي، المغازي، 1/219، بتصرف.

⁷²⁹ آل عمران: 167

⁷³⁰ الطبري، تفسير الطبري، 6/221.

⁷³¹ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 4/163.

وإن المنافقين افتضح أول مرة؛ فإنهم لم يظهر أمرهم قبل أحد بهذا الشكل، كما قال الشامي: "ولما حصل لرسول الله ﷺ وأصحابه ما حصل جعل عبد الله بن أبي ابن سلول والمنافقون يشتمون ويسرون بما أصاب المسلمين، ويظهرون أقبح القول، فيقول ابن أبي لابنه عبد الله وهو جريح قد بات يكوي الجراحة بالنار، ما كان خروجك معه إلى هذا الوجه برأي، عصاني محمد وأطاع الولدان، والله لكأني كنت أنظر إلى هذا. فقال ابنه، الذي صنع الله تعالى لرسوله وللمسلمين خيرا. وأظهر اليهود القول السيئ، فقالوا: ما محمد إلا طالب ملك، ما أصيب هكذا نبي قط، أصيب في بدنه، وأصيب في أصحابه. وجعل المنافقون يخذلون عن رسول الله ﷺ أصحابه، ويأمرونهم بالتفرق عنه ويقولون: لو كان من قتل منكم عندنا ما قتل" 732.

كانت هذه الغزوة أول فرصة للمؤمنين لتنظيف وتمحيص الصفوف المسلمة الأول الذي يُميز فيه المؤمنون من المنافقين ومن في قلبه مرض، كما بيناه سابقا.

5.3.3. المطلب الخامس: فهم التوافق مع السنن الكونية التي وضعها الله

نفهم مما سبق أن الله سننا كونية وضعها في الأرض، فأى جيش عرفها وتوافق معها انتصر على عدوه مهما كان قويا، ومن لم يعرفها أو خالفها انهزم أمام عدو ضعيف، كما نرى من مشاهد أحداث أحد أن جيش المسلمين وإن كانوا قد انتصروا في بداية المعركة، أصيبوا بخسائر فادحة لمخالفة وقعت منهم، رغم وجود رسول الله أحب خلق الله إليه بينهم؛ لأنها سنن ثابتة لا يختص بها أحد دون آخر.

وكما يصور تعالى المعركة بقوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾⁷³³، بحيث يذكر حالتين، والحالة الأولى فيها التوافق مع سنة الله وفيها صدق وعد الله، والحالة الأخرى التخلي عن منهج الله الذي هو من سنن الله في انتصار عباده المؤمنين وفيها هزيمة كما حدثت، كما أشار إليه الشعراوي في تفسيره⁷³⁴.

⁷³² الشامي، سبل الهدى والرشاد، 4/230~231، بتصرف.

⁷³³ آل عمران: 152

⁷³⁴ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1818~1819، بتصرف.

وقال تعالى في آية أخرى: ﴿وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾⁷³⁵، وجاء في تفسير الآية: وفي هذه الآية ذكر الله تعالى من السنن والقوانين ما هو خاص لعباده المؤمنين. وهو أن التخلي عن منهج الله يجعل المؤمنين ناسا فيكونون مثلهم ومتساوين معهم. وفي هذه الحالة من يملك الأسباب من القوة والحيلة والعدد والعدة⁷³⁶.

ومن الآيات التي نفهم منها أن التوافق مع سنن الله من أسباب النصر قوله تعالى: ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾⁷³⁷، وجاء في تفسير الآية: "أنت دخلت بالأسباب التي قالها الحق مؤتمرا بأمر القيادة السماوية التي مثلت في الرسول المبلغ عن الله، وقد أخذت عُدتك على قدر استطاعتك، وإياك أن تقارن عَدَدَكَ بعدد خصمك أو تقارن عُدتك بَعْدَةَ خصمك. وإن نصر الله مترتب على أن تدخل المعركة وأنت تريد أن تنصر الله، وتنصره بأنك تحقق كلمته وتجعلها هي العليا، وليس هذا فقط هو المطلوب، بل لتجعل - أيضا - كلمة الذين كفروا السفلى. وفي العكس نشعر أنه تخلى عنا؛ لأننا نترك بعضا من تعاليم الله، إذن فهو في المظهر العام معكم كمسلمين، ومن معيته لكم أن يؤدبكم على المخالفة فيخذلكم عندما تخالفون عن أمره"⁷³⁸.

وهذا يعني أن الله كتب على نفسه النصر لمن حمل رايته، بشرط كمال الإيمان ومقتضياته في قلبه، وسلوكه، وبذل أقصى ما في جهده. فهذه من سنن الله التي لا تحابي أحداً. ولكن حين يقصر في أحد هذه السنن، فإن القادم هو الهزيمة؛ لأن كونه مسلما لا يكفي للنصر، بل لا بد من استيفاء شروطه من السنن والقوانين⁷³⁹.

⁷³⁵ آل عمران: 140

⁷³⁶ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1780-1781، بتصرف.

⁷³⁷ آل عمران: 160.

⁷³⁸ الشعراوي، تفسير الشعراوي، 3/1842-1844، بتصرف.

⁷³⁹ سيد قطب، في ظلال القرآن، 1/513، بتصرف.

الخاتمة

تناولت في هذه الدراسة مفهوم الجهاد والنصر والهزيمة، وأنواعها والقضايا المتعلقة به، وغزوة أحد وأحداثها ونتائجها، والسنن والقوانين التي وضعها الله في الكون لتنظيمه، والأسباب والمسببات، فوصلت إلى أن النصر والهزيمة يخضعان لسنن وقوانين إلهية، وأنها لا يأتیان بدون الأسباب المعنوية والأسباب المادية معا. وهي أن يُبَدَلُ أقصى ما في الوسع ويُتَّخَذُ كل الأسباب بقدر المستطاع، مع التوكل على الله والصبر والثبات. فحينئذ يأتي النصر بإذن الله رغم قلة العدد والعدة وكثرة عدد العدو وعدته. وهذه سنة الله في النصر للمؤمنين.

إضافة لهذه النتيجة الأساسية فقد أخرجت بعض النتائج وهي:

1. إن معنى كلمة الجهاد أوسع من القتال ويقصد منها بذل المسلم وسعه وجهده في مقاومة الباطل ومطاردة الشر من النفس أو وسوسة الشياطين أو من المجتمع الذي يعيش فيه، وإن اصطلاح الفقهاء على أن كلمة الجهاد تفهم منها القتال، ولا مشاحة في الاصطلاح.
2. مفهوم الجهاد يشمل كل أنواعه، وبكل وسائله، وفي كل المجالات، وبكل أحكامه الفقهية.
3. الصراع بين الشيطان وجماعته المتمثلة في الأشرار مع الفئة المؤمنة المتمثلة في الأخيار مستمر إلى يوم القيامة، فهو صراع ماض لا فرار منه، إنه سنة التدافع الثابتة أبد الدهر.
4. النصر يكون في الإسلام بمعنى انتصاره على غيره من الأديان بالأدلة والبراهين، وعلى عدوه بالقوة والسلاح، إذا لزم الأمر لفتح الطريق أمام الدعوة إلى هذا الدين.
5. إن طريق النصر هو الجهاد وهو الطريق الوحيد الذي ينبغي أن يسلك المؤمنون، للنصر على أعدائهم والدفاع عن أرضهم، متفقيين مع سنة الله في الابتلاء والتدافع.

6. النصر يكون بالثبات على منهج السماء، مع المحاولات المتتالية لإرغامه، فيمارس عليه أشد العذاب، من القتل والطرْد والإخراج من دياره، فيثبت على مبدئه حتى الموت. وإن كان ظاهره هزيمة ولكنه في الحقيقة نصر مبین.
7. إن النصر في الدنيا والآخرة للمؤمنين، وإن الهزيمة للكافرين، وإن تأخر بعض الوقت فإنه يأتي حتماً، وهذا وعد من الله.
8. إن النصر والهزيمة في ميزان القرآن هو نصر العقيدة أو هزيمتها. وبعض الهزيمة في الظاهر نصر يحيى به المنهج والعقيدة.
9. غزوة أحد ابتلاء المسلمين، والدروس والعبر، والتدريب والرياضة، والتجربة الناجحة، والتمحيص والتمييز والتنظيف في صفوف المسلمين، ونقطة التحول في التاريخ الإسلامي؛ لأن الصفوف المؤمنة لم تنهزم في معركة بعدها، كما جاءت في ستين آية. حتى أصبح أخذ جزءاً منا، يجنبنا ونجبه.
10. غزوة أحد انتصار بالنسبة للمسلمين، وإن كان ظاهرها الهزيمة التي تتمثل في خسائرهم الفادحة في الأرواح، على رغم أقوال كثير من المؤرخين بأنها هزيمة؛ لأننا إذا نظرنا إلى أحداثها، يتبين لنا أن المشركين لم ينتصروا على المسلمين، ولكن المسلمين انتصروا في قضيتهم وسبيلهم بتمحيص صفوفهم، وأخذهم الدروس والعبر من أسباب النصر والهزيمة وقوانينها خلال هذه المعركة، مما يجعلهم لا يهزمون في معركة بعدها وإن لم ينتصروا على المشركين.
11. إن الله سننا كونية وضعها في الأرض، فأى جيش عرفها وتوافق معها انتصر على عدوه مهما كان قويا، ومن لم يعرفها أو خالفها انهزم أمام عدو ضعيف، كما نرى من مشاهد أحداث أحد أن جيش المسلمين وإن كانوا قد انتصروا في بداية المعركة، أصيبوا بخسائر فادحة لمخالفة وقعت منهم، رغم وجود رسول الله أحب خلق الله إليه بينهم؛ لأنها سنن ثابتة لا يختص بها أحد دون آخر.
12. إن السنن هي الطريقة المتبعة، والعادات الثابتة، والنواميس المطردة التي يتعامل الله بها عباده بناء على ما فعلوا من الأعمال والأفعال الموافقة عليها وغير الموافقة،

والنتائج المترتبة على ذلك من ثواب وعقاب في الدنيا والآخرة، ولا تختص بها طائفة دون أخرى.

13. يجب على المسلمين أن يُنشئوا عقلا سننيا وتاريخيا، ووعيا يستنتج السنن الثابتة والقوانين الجارية من أحداث التاريخ، فيطبقونها في الحياة، حتى لا يصيبهم ما أصاب الأمم السابقة من السقوط وانحيار الحضارة.

14. إن الله خلق الأسباب والمسببات، وأن ترتب النتائج على الأسباب من خلق الله، فمتى تحققت الأسباب نتجت عنها المسببات والنتائج، وجارية في كل شيء، وكل حادث في الكون.

15. إن سنن الله ثابتة ومستمرة، لا تتغير ولا تتبدل على مرور الزمان والأجيال، ونافذة، ولا يتوقف عند أي مؤثرات من تغير الأزمنة والأمكنة والمصالح والأهواء، ومنطبقة على الجميع بلا استثناء، وبلا مصانعة، وبلا محاباة، ودقيقة ومنتزعة، ولا يحدث فيها اضطراب أو خلل.

16. الظن بأن الناس بمجرد كونهم مسلمين سَيُنْصَرُونَ في كل المعارك مثل غزوة بدر، ليس صحيحا؛ لأن النصر والهزيمة له أسباب تعتمد على سنن وضعها الله في الأرض.

17. إن النصر من الله وحده، فلا يمكن أن يأتي النصر بدون هذا الاعتقاد والوجهة، وإن كنا قد اعتمدنا على أسباب في الظاهر مثل دولة قوية أو حلف قوي أو منظمة قوية في طريقنا إلى النصر.

18. إن النصر له متطلبات نُكَلِّفُ بتحقيقها، وثن ندفعه، وتضحيات نقوم بها، لأجل تحقيق النصر؛ فالله لا يعطي النصر لمن لا يفعل ما يستحق به للنصر.

19. إن هناك أسبابا غير المادية وأن الإمكانية المادية وإن كانت في غاية الأهمية، لا تكفي وحدها لتحقيق النصر. وإلا يمكن حل هذه المسألة بالتحالف مع دولة قوية أو حلف صديق، وعندها يمكن التوازن المادي، ولكن سنن الله تقتضي أن النصر لا بد له من قوى إيمانية ومعنوية.

20. سنة الله في المؤمنين مختلفة عنها في بقية الناس؛ لأن أهل الإيمان يُمْتَلُونَ منهج السماء، فلا تستطيع عبقرية بشرية أن تغلب عليهم، وإن كانوا أقل عدداً، وأخف أسلحة، ما داموا قد بذلوا أقصى ما عندهم، وأعدوا ما استطاعوا من قوة. وعندما تجردوا عن منهج السماء فصاروا متساويين، ويغلب من يملك الحيلة والقوة والعدد والعدّة.

21. إن النصر له أسباب معنوية يُطلَبُ تحقيقها من العبودية الحقّة لله والتقوى له، مثل الإيمان والذكر والدعاء، والصبر والثبات، والعلم والأمانة، والعدل والإنصاف، وروح الشورى والتعاون، والعزة، والطاعة، والعفو والصفح، ونصر الدين، وغير ذلك من معاني الإيمان.

22. إن النصر له أسباب مادية مثل العمل الصالح، والأخذ بالأسباب، وإعداد القوة، وإنفاق الأموال، وجمع المعلومات، وتأمين من تركنا وراءنا من النساء والصبيان، واختيار الموقع، وحفظ السر، والأخذ بالحذر، والتخطيط، والاستعداد والترتيب والتجهيز، واتخاذ القرار، والمباغتة، والصبر والثبات في الميادين، وتضحية النفس عند المواجهة مع العدو وغير ذلك من فنون المعركة لو اقتضى الأمر، وغير ذلك من ثمن وتضحيات النصر.

هذا وأسأل الله أن يوفقني لما يحب ويرضى، وإنه ولي التوفيق ونعم الوكيل.

المراجع والمصادر

ابن إسحاق، محمد بن إسحاق، السير والمغازي، تحقيق: سهيل زكار، ط: الأولى، بيروت: دار، 1398 هـ / 1978 م.

ابن الأثير، أبو الحسن ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، المحقق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ - 1994 م.

ابن الأثير، محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، بيروت: المكتبة العلمية، 1399 هـ - 1979 م.

ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي بن محمد، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، المحقق: محمد عبد الكريم كاظم، ط: الأولى، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1404 هـ - 1984 م.

ابن الجوزية، محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، مصباح التفاسير القرآنية الجامع لتفسير ابن قيم الجوزية، الجمع والتحقيق: عبد الرحمن القماش، (الكتاب مرقم آليا، ولم أجد نسخة مطبوعة، وأخذت من المكتبة الشاملة الذهبية).

ابن الخازن، علي بن محمد بن الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، تصحيح: محمد علي شاهين، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ.

ابن العثيمين، محمد بن صالح بن محمد العثيمين، تفسير الفاتحة والبقرة، ط: الأولى، السعودية: دار ابن الجوزي، 1423 هـ.

ابن العثيمين، محمد بن صالح بن محمد العثيمين، تفسير الفاتحة والبقرة، ط: الأولى، السعودية: دار ابن الجوزي، 1423 هـ.

ابن تيمية، أحمد بن تيمية، الفتاوى الكبرى، ط: الأولى، دار الكتب العلمية، 1408هـ - 1987م.

ابن تيمية، أحمد بن تيمية، جامع الرسائل، المحقق: محمد رشاد سالم، ط: الأولى، الرياض: دار، 1422هـ - 2001م.

ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، مجموع الفتاوى، التحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، المدينة: مجمع الملك فهد، 1416هـ - 1995م.

ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، بيروت: دار المعرفة، 1379.

ابن رجب، أحمد بن رجب الحنبلي، جامع العلوم والحكم، المحقق: شعيب الأرنؤوط، إبراهيم باجس، ط: السابعة، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1422هـ - 2001م.

ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز، رد المحتار على الدر المختار، ط: الثانية، بيروت: دار الفكر، 1412هـ - 1992م.

ابن عاشور، محمد الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ.

ابن عبد البر، محمد بن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، المحقق: علي محمد البجاوي، ط: الأولى، بيروت: دار الجيل، 1412هـ - 1992م.

ابن عبد البر، محمد بن عبد البر، التمهيد، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، ومحمد عبد الكبير البكري، المغرب: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1387هـ.

ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، المحقق: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، 1399هـ - 1979م.

ابن قيم الجوزية، تفسير ابن قيم الجوزية، الجمع والتحقيق: عبد الرحمن القماش، الكتاب مرقم آليا، ولم أجد نسخة مطبوعة، وأخذت من المكتبة الشاملة الذهبية.

ابن القيم الجوزية، زاد المعاد في هدي خير العباد، ط: السابعة والعشرون، بيروت: مؤسسة الرسالة، الكويت: مكتبة المنار الإسلامية، 1415 هـ / 1994 م.

ابن القيم الجوزية، محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تفسير القرآن الكريم (ابن القيم)، المحقق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية بإشراف الشيخ إبراهيم رمضان، ط: الأولى، بيروت: دار ومكتبة الهلال، 1410 هـ.

ابن القيم الجوزية، محمد بن أبي بكر، مدارج السالكين، المحقق: محمد المعتصم بالله البغدادي، ط: الثالثة، بيروت: دار الكتاب العربي، 1416 هـ - 1996 م.

ابن كثير، إسماعيل بن عمر بن كثير، البداية والنهاية، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط: الأولى، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، 1418 هـ - 1997 م، سنة النشر: 1424 هـ / 2003 م.

ابن كثير، إسماعيل بن كثير، السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى عبد الواحد، بيروت: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، 1395 هـ - 1976 م.

ابن كثير، إسماعيل بن كثير، تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير)، المحقق: محمد حسين شمس الدين، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1419 هـ.

ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي الأنصاري، لسان العرب، ط: الثالثة، بيروت: دار صادر، 1414.

ابن هشام، عبد الملك بن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، ط: الثانية، مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1375 هـ - 1955 م.

أبو إسحاق الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، المحقق: عبد الجليل عبده شلبي، ط: الأولى، بيروت: عالم الكتب، 1408 - 1988.

أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي، التحقيق: سيد كسروي حسن، بيروت: دار الكتب العلمية.

أبو القاسم الطبراني، الروض الداني (المعجم الصغير)، المحقق: محمد شكور محمود الحاج أمير، ط: الأولى، بيروت: المكتب الإسلامي، عمان: دار عمان، 1405 – 1985.

أبو حيان، محمد بن يوسف بن حيان، البحر المحيط في التفسير، المحقق: صدقي محمد جميل، ط: 1420 هـ، بيروت: دار الفكر.

أبو داود السجستاني، سنن أبي داود، المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت: المكتبة العصرية، صيدا.

أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، المحقق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد وآخرون، إشراف: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط: الأولى، مؤسسة الرسالة، 1421 هـ - 2001 م.

أحمد بن غانم، الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، دار الفكر، 1415 هـ - 1995 م.

أحمد فائز، طريق الدعوة في ظلال القرآن، مؤسسة الرسالة.

الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني، روح المعاني، التحقيق: علي عبد الباري عطية، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ.

<http://www.alriyadh.com/294638>، 17 نوفمبر 2007م - العدد 14390، (تاريخ الدخول: 19-08-2019).

باشميل، محمد أحمد باشميل، موسوعة الغزوات الكبرى، ط: الخامسة، القاهرة: المكتبة السلفية، 1406.

البخاري، محمد بن إسماعيل، صحيح البخاري، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، ط: الأولى، دار طوق النجاة، 1422هـ، مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي.

البغوي، الحسين بن مسعود بن محمد، تفسير البغوي، المحقق: عبد الرزاق المهدي، ط: الأولى، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420 هـ.

البيضاوي، ناصر الدين عبد الله بن عمر، تفسير البيضاوي، بيروت: دار الفكر.

الترمذي، محمد بن عيسى، سنن الترمذي، تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج 1، 2)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج 3)، وإبراهيم عطوة عوض (ج 4، 5)، ط: الثانية، مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1395 هـ - 1975 م.

الجرجاني، علي بن محمد، كتاب التعريفات، المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1403 هـ - 1983 م.

الحاكم النيسابوري، محمد بن عبد الله، المستدرک علی الصحیحین، تحقيق: مصطفى عبد القادر، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1411 - 1990.

الحموي، ياقوت بن عبد الله الرومي، معجم البلدان، ط: الثانية، بيروت: دار صادر، 1995 م.

الحنبلي، أحمد بن رجب، جامع العلوم والحكم، المحقق: شعيب الأرنؤوط، إبراهيم باجس، ط: السابعة، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1422 هـ - 2001 م.

الدامغاني، الحسين بن محمد، قاموس القرآن، التحقيق: عبد العزيز سيد الأهل، ط: الرابعة، بيروت: دار العلم للملايين، 1983.

الرازي، فخر الدين، محمد بن عمر بن الحسن، مفاتيح الغيب، ط: الثالثة، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420 هـ.

الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي، مختار الصحاح، المحقق: يوسف الشيخ، ط: الخامسة، بيروت: المكتبة العصرية، 1420/1999.

الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن، المحقق: صفوان عدنان الداودي، ط: الأولى، بيروت ودمشق: دار القلم، الدار الشامية، 1412هـ. رشيد رضا، محمد رشيد بن علي رضا، تفسير المنار، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990 م.

الزبيدي، محمد بن عبد الرزاق، تاج العروس، التحقيق: مجموعة من المحققين، دار الهداية. الزمخشري، محمود بن عمرو بن أحمد، تفسير الكشاف، ط: الثالثة، بيروت: دار الكتاب العربي، 1407 هـ.

سعدي أبو حبيب، القاموس الفقهي، ط: الثانية، دمشق: دار الفكر، 1408 هـ — 1988 م.

السعدي، عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تيسير الكريم الرحمن، المحقق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي، ط: الأولى، مؤسسة الرسالة، 1420 هـ - 2000 م.

سعيد حوى، الأساس في السنة وفقهها، ط: الثالثة، دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، 1416 هـ - 1995 م.

السقا، محمد الغزالي السقا، فقه السيرة، ط: الأولى، تخريج الأحاديث: محمد ناصر الدين الألباني، دمشق: دار القلم، 1427 هـ.

السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم، بحر العلوم.

السمعاني، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد، تفسير القرآن، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، ط: الأولى، الرياض: دار الوطن، 1418 هـ - 1997 م.

سيد قطب، في ظلال القرآن، ط: الرابعة والثلاثون، القاهرة: دار الشروق، هـ 1425 - 2004 م.

السيوطي، جلال الدين، عبد الرحمن بن أبي بكر، معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم، المحقق: محمد إبراهيم عبادة، ط: الأولى، القاهرة: مكتبة الآداب، 1424 هـ - 2004 م.

السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، الدر المنثور، بيروت: دار الفكر.

الشامي، محمد بن يوسف الصالحي، سبل الهدى والرشاد، تحقيق وتعليق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1414 هـ - 1993 م.

الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي، القاهرة: مطابع أخبار اليوم، 1997.

الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 1415 هـ - 1995 م.

الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار، العُدْبُ التَّمِيْزُ مِنْ مَجَالِسِ الشَّنَقِيْطِيِّ فِي التَّفْسِيْرِ، المحقق: خالد بن عثمان السبت، إشراف: بكر بن عبد الله أبو زيد، ط: الثانية، مكة المكرمة: دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، 1426 هـ.

الشوكاني، محمد بن عبد الله، فتح القدير، ط: الأولى، دمشق: دار ابن كثير، بيروت: دار الكلم الطيب، 1414 هـ.

الطبراني، أبو القاسم الطبراني، المعجم الكبير، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط: الثانية، القاهرة: مكتبة ابن تيمية.

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، تاريخ الرسل والملوك، ط: الثانية، بيروت: دار التراث، 1387 هـ.

الطبري، محمد بن جرير، تفسير الطبري، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي وعبد السند حسن يمامة، ط: الأولى، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، 1422 هـ - 2001 م.

طنطاوي، محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط، ط: الأولى، القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997 م.

عامر الكفيسي، حركة التاريخ في القرآن، ط: الأولى، بيروت: دار الهادي، 1424 هـ - 2003 م.

عبد الكريم بكار، هي هكذا، القاهرة: دار السلام، 1429 هـ.

عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية، ط: الأولى، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1413 هـ - 1993 م.

عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، القاهرة: دار الفكر العربي.

عبد الله إبراهيم جلغوم، المعجم المفهرس الشامل لألفاظ القرآن، ط: الأولى، الرياض: مركز تفسير الدراسات القرآنية، هـ 1436 - 2015 م.

العسكري، الحسن بن عبد الله، الفروق اللغوية، حققه وعلق عليه: محمد إبراهيم سليم، القاهرة: دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع.

الغزالي، أبو حامد محمد، المقصد الأسنى، المحقق: بسام عبد الوهاب الجابي، ط: الأولى، قبرص: الجفان والجابي، 1407 - 1987.

الفراهيدي، خليل بن أحمد، كتاب العين، المحقق: مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال.

فهد بن عايد العايد، الحرب النفسية في ضوء القرآن الكريم، ط: الأولى، الرياض: الشؤون الدينية بوزارة الدفاع والطيران، 2007 م - 1428 هـ.

الفيروزآبادى، محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة بإشراف محمد نعيم العرقسوسى، ط: الثامنة، بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 1426 هـ - 2005 م.

الفيروزآبادى، محمد بن يعقوب، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، لبنان: دار الكتب العلمية.

القاسمى، محمد جمال الدين القاسمى، محاسن التأويل، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1418 هـ.

القرطبي، محمد بن أحمد بن أبي بكر، تفسير القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط: الثانية، القاهرة: دار الكتب المصرية، 1384 هـ - 1964 م.

الكاساني، أبو بكر بن مسعود بن أحمد، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ط: الثانية، بيروت: دار الكتب العلمية، 1406 هـ - 1986 م.

الماتريدي، أبو منصور الماتريدي، تأويلات أهل السنة، التحقيق: مجدي باسلوم، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1426 هـ - 2005 م.

المباركفوري، صفى الرحمن، الرحيق المختوم، ط: الأولى، (بيروت: دار الهلال).

المحلي والسيوطي، جلال الدين وجلال الدين السيوطي، تفسير الجلالين، ط: الأولى، القاهرة: دار الحديث.

محمد أشرف بن أمير بن علي بن حيدر، عون المعبود، ط: الثانية، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ.

محمد بن أحمد بن علي البهوتي، حاشية الخلوئي على منتهى الإردات، تحقيق: سامي بن محمد بن عبد الله الصقير ومحمد بن عبد الله بن صالح اللحيان، أصل الكتاب: أطروحتا دكتوراة للمحققين، ط: الأولى، سوريا: دار النوادر، 1432 هـ - 2011 م.

محمد بن سيد الناس، عيون الأثر، تعليق: إبراهيم محمد رمضان، ط: الأولى، بيروت: دار القلم، 1993/1414.

محمد رشيد رضا، وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون، مجلة المنار، مصر: مطبعة المنار، المجلد الأول، العدد الحادي والثلاثون، جمادي الآخرة 1316هـ.

محمد عمارة، معالم المنهج الإسلامي، ط: الثانية، القاهرة: دار الشروق، 2009.

محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، القاهرة: دار الكتب المصرية، 1364.

محمود شيت خطاب، الرسول القائد، ط: السادسة، بيروت: دار الفكر، 1422 هـ.

مسلم بن الحجاج، المسند الصحيح المختصر (صحيح المسلم)، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء التراث العربي.

مصطفى السباعي، السيرة النبوية، ط: الثامنة، بيروت: المكتب الإسلامي، 1405هـ — 1985م.

مصطفى بن سعد بن عبده، مطالب أولي النهى، ط: الثانية، المكتب الإسلامي، 1415هـ — 1994م.

المقريزي، تقي الدين أحمد بن علي، إمتاع الأسماع، المحقق: محمد عبد الحميد النميسي، ط: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1420 هـ — 1999 م.

المنذري، عبد العظيم بن عبد القوي، مختصر صحيح مسلم، المحقق: محمد ناصر الدين الألباني، ط: السادسة، بيروت: المكتب الإسلامي، 1407 هـ — 1987 م.

موسى بن عقبة، المغازي، المحقق: محمد باقشيش أبو مالك، المغرب: جامعة ابن زهر، 1994.

النايلسي، محمد راتب، تفسير النايلسي، ط: الأولى، عمان: مؤسسة الفرسان للنشر والتوزيع، 1438هـ - 2017م.

الناصري، محمد المكي، التيسير في أحاديث التفسير، ط: الأولى، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1405هـ - 1985م.

النسائي، أحمد بن شعيب، السنن الصغرى، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط: الثانية، حلب: مكتب المطبوعات الإسلامية، 1406 - 1986.

النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد، تفسير النسفي، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، ط: الأولى، بيروت: دار الكلم الطيب، 1419هـ - 1998م.

النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد، غرائب القرآن ورغائب الفرقان، التحقيق: زكريا عميرات، الطبعة: الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، 1416هـ.

الواقدي، محمد بن عمر، المغازي، تحقيق: مارسدن جونز، ط: الثالثة، بيروت: دار الأعلمي، 1989/1409.

السيرة الذاتية

Maimaitimin MAIMAITIAILI

محمد علي أمين

العنوان: Güneşli Mah, 1300 SK, No: 38, D:40, Bağcılar/İstanbul

الإيميل: m.a.emin7299@gmail.com

الهاتف: 05346517299

أ: المستوى التعليمي

مرحلة الماجستير: جامعة صباح الدين الزعيم بإسطنبول، معهد العلوم الاجتماعية، قسم العلوم الإسلامية، 2018، إسطنبول.

مرحلة الليسانس: جامعة بكين للغات، قسم اللغة العربية والدراسات الإسلامية، 2010، بكين. (جامعة الأزهر، كلية الدراسات الإسلامية واللغة العربية بالقاهرة، 2014-2017، ولم أكمل).

ب: الخبرات

2010-2013 اشتغلت بالتدريس في المدارس الخاصة في تركستان الشرقية.

2013-2017 فتحت مركزا في القاهرة لتقوية الطلاب التركستانيين في اللغة والعلوم الإسلامية.

2017-2019 فتحت مركزا في إسطنبول للترجمة والتأليف والنشر.

ج: الاهتمامات

1. فتح مشروع "التعليم عن بعد" لمن لا يجد إمكانيات الدراسة في تركستان الشرقية وغيرها.

2. مشروع "الدروس القرآنية المعتمدة على تفسير الشعراوي" باللغة التركستانية.

3. مشروع "تحضير الدروس المرئية والصوتية للمقررات في الجامعات والمدارس" لمن يرغب التعلم بلا أستاذ.

د: المنشورات

لقد صُدِرَ الجزء الأول والثاني من كتاب "الدروس القرآنية المعتمدة على تفسير الشعراوي" وكتاب "الأخلاق في الإسلام" باللغة التركستانية من قِبَلِ مؤسسة (السيرة للنشر).

ونشرت أيضا عدة كُتَيْبَات غير رسمية في المواضيع الدينية المختلفة.

