



**LÜTFULLAH EL-ERZURÛMÎ'NİN
“RÂMÛZU'T-TAHRÎR VE'T- TEFSİR”
ADLI ESERİNİN (1-160 VARAKLARI ARASI)
EDİSYON KRİTİK**

Mücahit ELHÛT

**Doktora Tezi
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
Prof. Dr. Mustafa KAYA**

2019

Her Hakkı Saklıdır

**T.C.
ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI**

Mücahit ELHÛT

**LÛTFULLAH EL-ERZURÛMÎ'NİN “RÂMÛZU'T-TAHRÎR VE'T-
TEFSİR” ADLI ESERİNİN (1-160 VARAKLARI ARASI)
EDİSYON KRİTİK**

DOKTORA TEZİ

**TEZ YÖNETİCİSİ
Prof. Dr. Mustafa KAYA**

ERZURUM-2019



T.C.
ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEZ BEYAN FORMU



...../...../20....

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

BİLDİRİM

Atatürk Üniversitesi Lisansüstü Eğitim ve Öğretim Uygulama Esaslarının ilgili maddelerine göre hazırlamış olduğum Lütfullah el-Erzurûmî'nin "Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsîr" Adlı Eseri ve Arap Diline Katkısı –Edisyon Kritik " adlı tezin/raporun tamamen kendi çalışmam olduğunu ve her alıntıya kaynak gösterdiğimi taahhüt eder, tezimin/raporumun kâğıt ve elektronik kopyalarının Atatürk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü arşivlerinde aşağıda belirttiğim koşullarda saklanmasına izin verdiğimi onaylarım:

Lisansüstü Eğitim ve Öğretim Uygulama Esaslarının ilgili maddeleri uyarınca gereğinin yapılmasını arz ederim *.

- Tezimin/Raporumun tamamı her yerden erişime açılabilir.
- Tezimin/Raporumun makale için **altı ay**, patent için **iki yıl** süreyle erişiminin ertelenmesini istiyorum.

[Tarih ve İmza]

Mücahit ELHUT

* LİSANSÜSTÜ TEZLERİN ELEKTRONİK ORTAMDA TOPLANMASI, DÜZENLENMESİ VE ERİŞİME AÇILMASINA İLİŞKİN YÖNERGE

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

Çeşitli ve Son Hükümler

Lisansüstü tezlerin erişime açılmasının ertelenmesi MADDE 6– (1) Lisansüstü teze ilgili patent başvurusu yapılması veya patent alma sürecinin devam etmesi durumunda, tez danışmanının önerisi ve enstitü anabilim dalının uygun görüşü üzerine enstitü veya fakülte yönetim kurulu iki yıl süre ile tezin erişime açılmasının ertelenmesine karar verebilir.

(2) Yeni teknik, materyal ve metotların kullanıldığı, henüz makaleye dönüşmemiş veya patent gibi yöntemlerle korunmamış ve internette paylaşılması durumunda 3. şahıslara veya kurumlara haksız kazanç imkanı oluşturabilecek bilgi ve bulguları içeren tezler hakkında tez danışmanının önerisi ve enstitü anabilim dalının uygun görüşü üzerine enstitü veya fakülte yönetim kurulunun gerekçeli kararı ile altı ayı aşmamak üzere tezin erişime açılması engellenebilir.

Gizlilik dereceli tezler MADDE 7– (1) Ulusal çıkarları veya güvenliği ilgilendiren, emniyet, istihbarat, savunma ve güvenlik, sağlık vb. konulara ilişkin lisansüstü tezlerle ilgili gizlilik kararı, tezin yapıldığı kurum tarafından verilir. Kurum ve kuruluşlarla yapılan işbirliği protokolü çerçevesinde hazırlanan lisansüstü tezlere ilişkin gizlilik kararı ise, ilgili kurum ve kuruluşun önerisi ile enstitü veya fakültenin uygun görüşü üzerine üniversite yönetim kurulu tarafından verilir. Gizlilik kararı verilen tezler Yükseköğretim Kuruluna bildirilir.

(2) Gizlilik kararı verilen tezler gizlilik süresince enstitü veya fakülte tarafından gizlilik kuralları çerçevesinde muhafaza edilir, gizlilik kararının kaldırılması halinde Tez Otomasyon Sistemine yüklenir.



T.C.
ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ



TEZ KABUL TUTANAĞI

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Prof. Dr. Mustafa Kaya danışmanlığında, MÜCAHİT ELHUT tarafından hazırlanan bu çalışma 18 / 01 / 2019 tarihinde aşağıda isimleri yazılı jüri tarafından Temel İslam Anabilim Dalı'nda Doktora Tezi olarak kabul edilmiştir.

Başkan : Prof. Dr. Mustafa Kaya

İmza:

Jüri Üyesi : Prof. Dr. Yusuf Sancak

İmza:

Jüri Üyesi : Prof. Dr. Osman Gürbüz

İmza:

Jüri Üyesi : Prof. Dr. Musa YILDIZ

İmza:

Jüri Üyesi : Dr.Öğr.Ü Üzeyir Tuna

İmza:

Prof. Dr. Sait UYLAŞ

Enstitü Müdürü

İÇİNDEKİLER

ÖZET	III
ABSTRACT	IV
KISALTMALAR DİZİNİ	V
ÖN SÖZ	VI
GİRİŞ	1
H. XII./M. XVIII. ASIRDA OSMANLILARDA SİYASÎ, İLMÎ VE İCTİMAÎ DURUM VE ERZURUM'UN TARİHÇESİ	1
A. Siyasi Durum	1
B. İlmî Durum	3
C. İctimai Durum	5
D. Erzurum'un Tarihçesi	7

BİRİNCİ BÖLÜM

LÜTFULLAH EFENDİ'NİN HAYATI, İLMÎ KİŞİLİĞİ VE ESERLERİ

1.1. LÜTFULLAH EFENDİ'NİN HAYATI	9
1.1.1. Adı, Nisbesi ve Lakabı	9
1.1.2. Doğum Yeri ve Tarihi	10
1.1.3. Eğitim Tahsili ve Seyahatleri	10
1.1.5. Hocaları, Akranları ve Talebeleri.....	13
1.1.6. Alimlerin Hakkındaki Görüşleri.....	14
1.1.7. Vefat Tarihi ve Yeri	15
1.2. LÜTFULLAH EFENDİ'NİN İTİKADÎ MEZHEBİ VE TASAVVUFİ BOYUTU	16
1.3. LÜTFULLAH EFENDİ'NİN ESERLERİ	17
1.3.1. Tefsir Eserleri	17
1.3.2. Hadis Eseri	20
1.3.3. Kelam Eserleri	20
1.3.4. Usul-i fıkıh ve fıkıh eserleri	22
1.3.5. Tasavvuf eserleri	22
1.3.6. Dil ve edebiyat eserleri.....	24

1.3.7. Siret eseri.....	25
1.3.8. Mantık eserleri.....	26
1.3.9. Öteki eserleri	26

İKİNCİ BÖLÜM

RÂMÛZU'T-TAHRÎR VE'T-TefsİR ADLI ESER VE ARAP DİLİ VE BELAĞATİNDEKİ YERİ

2.1. ESERİN TANITIMI	28
2.1.1. Eserin Müellife Nispeti ve Yazılış Gayesi	28
2.1.2. Eserin Tavsifi	30
2.1.2.1. Birinci Nüsha: Arif Hikmet Kütüphanesi Nüshası	30
2.1.2.2. İkinci nüsha: Süleymaniye Kütüphanesi Nüshası.....	35
2.1.3. Eserin İstinsah Bilgileri ve Nüshalar Arasındaki Fark.....	40
2.2. ESERİN GENEL ÖZELLİKLERİ.....	47
2.3. ESERİN KAYNAKLARI	52
2.3.1. Lügat, Sarf ve Nahiv Kitapları	52
2.3.1.1. Lügat Kitapları	52
2.3.1.2. Sarf ve Nahiv Kitapları.....	53
2.3.2. Tefsir Kitapları	54
2.4. ARAP DİLİ VE BELAĞATİNDEKİ YERİ	56
2.4.1. Arap Dilindeki Yeri.....	56
2.4.2. Arap Belağatındaki yeri	71
2.5. ESERİN DİLİ VE ÜSLÜBU	83
SONUÇ.....	92
KAYNAKÇA	95
ÖZGEÇMİŞ.....	101

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

TAHKİK EDİLEN METİN	1
----------------------------------	----------

ÖZET

DOKTORA TEZİ

LÜTFULLAH EL-ERZURÛMÎ'NİN “RÂMÛZU'T-TAHRÎR VE'T-TEFSİR”ADLI ESERİNİN (1-160 VARAKLARI ARASI)

Mücahit ELHUT

Tez Danışmanı: Prof. Dr. Mustafa KAYA

2019, 754 sayfa

Jüri: Prof. Dr. Mustafa KAYA
Prof. Dr. Yusuf SANCAK
Prof. Dr. Osman GÜRBÜZ
Prof. Dr. Musa YILDIZ
Dr. Öğr. Üyesi Üzeyir TUNA

Mücevherler gerçek kıymet ve değerlerini, işlenerek insanların beğenisine arz edilince bulurlar. İslamî eserleri barındıran kütüphanelerin mücevher ve incileri ise el yazması eserleridir. Mücevher değerinde olan bu el yazmalarını farklı açılardan inceleyen, değerli yönlerini tespit ederek ortaya koyan çok sayıda çalışma vardır. Bu çalışmaların bir kısmı, eseri tahkik etmeden ve okuyucuya tahkikini sunmadan onun üzerinde durmuştur. Ancak arşivlerde günyüzüne çıkarılmayı bekleyen sayısız eser dikkate alındığında edisyon kritik yapmanın önemi oldukça fazladır. Lutfullah Efendiye ait olan Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsîr adlı eser böyle bir mahtut eserdir. Bu kıymetli tefsiri farklı açılardan inceleyen çalışmalar mevcuttur. Ancak bu tez, hem müellifi, çalışmalarını hem de eserlerini ihtiva ettiği için diğerlerinden ayrılmaktadır. Çalışmamızda müellifi, çalışmalarını ve tefsirinin 160 varaklık kısmının tahkikini yaparak dil ve belagat açısından inceledik.

Anahtar Kelimeler: Lutfullâh Efendi, Râmûzu't-Tahrîr, Gögsügür, Tahkîk, Tefsîr.

ABSTRACT

Ph. D. DISSERTATION

LÜTFULLAH EL-ERZURÛMÎ'S "RÂMÛZU'T-TAHRÎR AND TAFSEER" AND
ITS CONTRIBUTION TO THE ARABIC LANGUAGE - CRITICAL EDITION

Mücahit ELHUT

Advisor: Prof. Dr. Mustafa KAYA

2019, Pages: 754

Jury: Prof. Dr. Mustafa KAYA
Prof. Dr. Yusuf SANCAK
Prof. Dr. Osman GÛRBÛZ
Prof. Dr. Musa YILDIZ
Assist. Prof. Dr. Üzeyir TUNA

Jewelry finds its real assets and values when processed and presented to the taste of people. The jewels and pearls of the libraries that contain Islamic works are the manuscripts. There are many studies that examine these manuscripts of jewelry value from different perspectives and reveal their valuable aspects by identifying. Some parts of these studies have discoursed the work without analyzing and presenting it to the reader. However, considering the numerous works that are waiting to be brought out of the archives, making the critical edition is of high importance. The work of **Râmûzu't-Tahrîr and Tafseer**, which belongs to Lutfullah Efendi, is such a valuable work. There are studies examining this precious tafseer from different aspects. However, this thesis differs from the others, in that it includes both the author and his works. In our study, we analyzed and examined the author, his works and the 160 leaves of his tafseer in terms of language and eloquence.

Keywords: Lutfullâh Efendi, Râmûzut-Tahrîr, Göğsügür, Analysis, Tafseer.

KISALTMALAR DİZİNİ

ع, /AR/	: Arif Hikmet Nüshası
س, /sü /	: Süleymaniye Nüshası
ح ع:	: Arif Hikmet Haşiyesi
ح س:	: Süleymaniye Haşiyesi
+س:	: Süleymaniye Nüshasındaki İlave
- س:	: Süleymaniye Nüshasındaki Eksiklik
ح ع س:	: Arif Hikmet ve Süleymaniye Haşiyesi
ص:	: Sayfa Hadis vb.
ر:	: Numarası
الخ:	: ve devamı
فح:	: O halde
وح:	: O halde
Vr.	: Varak
b.	: Bin, ibn
ö.	: Ölüm tarihi
Md.	: Madde
Thk.	: Tahkik eden
Trc.	: Tercüme eden
tsz.	: Basım tarihi yok

ÖN SÖZ

Tahkik, el yazma eserleri müellifin telif ettiği orjinallikte veya ona en yakın bir şekilde ortaya koyma çalışmasıdır. Tahkik çalışmasında, müellifin ve eserinin isimlerini doğru tespit etmek, eserin müellife nisbetinin sıhhatini incelemek, eserin nüshalarını belirlemek, onları karşılaştırmak ve nihai olarak eserin metnini orijinal biçimiyle ortaya çıkarmak önemlidir. Tahkikte ayet, hadis, şiir ve görüşlerin incelenmesi ve dipnotlandırılması, eserin orijinal metnini tespit ettikten sonra tahkike değer katan önemli unsurlardır. Tahkikin başarısı, nüshalarının sayısına, çeşitlerine ve muhakkikin deneyim ve becerisine bağlıdır.

Tahkik çalışmaları kadim ülemanın değerli eserlerini gün yüzüne çıkarmak ve günümüz okurunun bu esere kolayca ulaşmasını sağlamak bakımından önemlidir. Bu çalışmalar, daha çok matbaanın yaygınlaşması ile başlamış, müsteşrikler bu alanda öncülük rollerini üstlenmiş ve onların büyük çaplı çalışmaları olmuştur. Aralarında yöntem farklılıkları olsa da müslüman araştırmacılar da tahkik çalışmalarına teveccüh göstermişlerdir. Her tahkik çalışmasında daha önce belirtilen ortak bir takım unsurlar olsa da tahkik yönteminde farklılıklar müslüman muhakkikler arasında da görülmektedir. Yaklaşım farklılıkları, daha çok tahkiklerin dipnotlarında muhakkike ait değerlendirmeler noktasında kendini gösterir.

Tahkikini yaptığımız tefsirle ilgili daha önce birkaç çalışma yapılmıştır. Bunlar; “Halis Ören, Göğsügür, *Lütfullah Erzurumî ve Râmûzu't-Tahrîr Adlı Tefsiri*, (doktora), Marmara Üniversitesi, SBE, İstanbul, 1995; Faruk Özdemir, *Lütfullah bin Muhammed Erzurumî'nin Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsiri*, Ondokuz Mayıs Üniversitesi SBE, Samsun, 1999” künyeli çalışmalardır.

Bu tefsirle ilgili diğer bir çalışma ise Câmîatu'n-Necâh Üniversitesi'nde Muntasır Necip Sıdkî tarafından yapılan “*Risale fî Usuli Tefsiri'l-Kur'ani'l-Kerimli Lütfullah Efendi*” adlı çalışmadır. Bu çalışmalar, müfessirin üslubunun ve eserlerinin değerini ortaya koymakla birlikte tefsirden doğrudan istifade imkânını oluşturan çalışmalar değildir. Biz, bu tefsirin, araştırmacıların istifadesini kolaylaştırmak için, tahkikin yapılmasının gerekli olduğunu değerlendirdik. Türkiye’de özellikle İlahiyat Fakültelerinde Arapça dil eğitimi, İslami eserlerin anlaşılmasını hedeflediği için, çalışmamız bu alandaki araştırmacılara katkı sunacaktır.

Eserin tahkikinde takip ettiğimiz esaslar şunlardır:

- 1- Tahkik iki nüsha esas alınarak yapıldı. Asıl nüsha Arif Hikmet Kütüphanesi nüshasıdır. Bu nüshanın Süleymaniye Kütüphanesindeki nüshayla karşılaştırılması yapıldı. Daha önceki çalışmalarda da Süleymaniye nüshası esas alınmıştır. Eldeki bilgilere göre çalışmamız, müellifin kendi el yazması nüshasını esas alan ilk çalışmadır.
- 2- Osmanlı'daki birçok müfessir gibi tefsirin müellifi, Beydâvî'nin tefsirini esas aldığı için bu tefsirle karşılaştırılması yapıldı. Beydâvî'de bulunmayan bilgileri Zemahşerî ve Râzî'den aldığımızı değerlendirdik. Çünkü müfessirin kendisi Beydâvî'den sonra bu tefsirlerden istifade ettiğini ifade etmektedir.
- 3- Kelimelerin özellikle hemzenin, elif-i maksûra, tâ-i merbûta ve meftûhanın yazımı, modern imla kurallarına göre yapıldı. Tahkikte her iki nüshada tespit ettiğimiz bugünkü imla kurallarına aykırı yazılara işaret edildi.
- 4- Diğer tefsirlere müracaat edilerek imkân ölçüsünde irabla ilgili bilgilere, ayrıca ayetlerin tefsiriyle ilgili farklı yaklaşımlara yer verildi.
- 5- Sahibinin ismini zikrettiği dil ile alakalı görüşlerin kaynaklarını bularak künyelerini verdik. Ancak sahibini zikretmediği görüşlerin, sadece Beydâvî veya diğer müfessirlerden kaynaklarını verdik.
- 6- Arif Hikmet nüshasının diğer nüshadan farklı ve ziyade olan ifadelerine dipnotlarda işaret ettik. Bu tür ifadeler müstensihin, anlamadığı bazı ifadeleri Beydâvî ve Zemahşerîye müracaat ederek anlamaya çalıştığını ve anladığı biçimde yazdığını kendisi Süleymaniye nüshasında ifade etmektedir. Biz de bu farklılıkları açıkladık.
- 7- Harekelenmesi gereken yerlere hareke kouduk.
- 8- Eser üzerinde yapılan bizden önceki çalışmalarda Süleymaniye nüshası esas alınmıştır. Biz ise Arif Hikmet nüshasını esas aldık. Tahkikte Süleymaniye nüshasında varakların başlangıç ve bitiş ifadelerini ([sayfa/a,b]) işareti ile gösterdik.

- 9- Ayetlerin haşiyede harekeleri verildi. Ayrıca ayetlerin bulunduğu surelerin isimleri ve numaraları belirtildi. Ancak mahtuta sadık kalmak için asıl metinde herhangi bir değişiklik ve tamamlamaya gidilmedi.
- 10- Hadislerin tahriri ise: Sahîhayn'ın her ikisinde veya birinde bulunan hadislerin kaynakları sadece Sahîhayn'dan verilerek yetinildi. Diğer kitaplara müracaat edilmedi. Sahîhayn'de bulunmayan hadislerin kaynağı, Kütüb-û Sitte ve Ahmet b. Hanbel'in Mûsned'inden verilerek bununla yetinildi. Sahihayn'da ve Kütüb-û Sitte'de bulunmayan hadislerin tahriri yapılarak bir kısmının sıhhati ile ilgili görüşlere yer verildi.
- 11- İhtiyaç ve imkân ölçüsünde ismi geçen alimlerin hayatlarına ilişkin bilgi verildi.
- 12- İmkân ölçüsünde ülke, yer, eser ve müellifler tanıtıldı.
- 13- İstilahlar ve garip kelimeler açıklandı.
- 14- Bilgilerin, bilimsel araştırma yöntemine uygun kaynakları gösterildi.
- 15- Bilimsel araştırmaların gerektirdiği noktalama işaretleri kullanıldı.
- 16- Tekrar eden ifadeler için kısaltmalar kullanıldı.

Son olarak değerli danışmanım Prof. Dr. Mustafa Kaya'ya, tezi hazırlama sürecinde verdiği destek ve gösterdiği sabır için teşekkürü bir borç bilirim. Ayrıca Halis ÖREN'e, eserin mahtut nüshasını gönderen ve yardımlarını esirgemeyen Faruk ÖZDEMİR'e, müellifin hayatına ilişkin bilgileri benimle paylaşan ve konuyla ilgili bütün sorularımı cevaplayan Prof. Dr. Ömer KARA'ya, bu süreçte yardımlarını gördüğüm ancak isimlerini anmadığım herkese çok teşekkür ederim.

GİRİŞ

H. XII./M. XVIII. ASIRDA OSMANLILARDA SİYASÎ, İLMÎ VE İCTİMAÎ DURUM VE ERZURUM'UN TARİHÇESİ

A. Siyasi Durum

Kaynaklarda ne zaman doğduğu ile alakalı herhangi bir bilgiye ulaşamadığımız Lütfullâh b. Muhammed el-Erzurûmî, 1202/1788 yılında vefat etmiştir. Ortalama olarak seksen doksan sene yaşadığı farz edilerek Osmanlı sultanlarından III. Ahmed (1115-1143/1703-1730), I. Mahmud (1143-1168/1730-1754), III. Osman (1168-1171/1754-1757), III. Mustafa (1171-1187/1757-1774) ve I. Abdulhamid (1187-1203/1774-1789)'in zamanlarında yaşadığı söylenebilir.¹

el-Erzurûmî'nin yaşadığı dönemin siyasi olayları şu şekilde özetlenebilir: II. Mustafa, 22 Ağustos 1703 tarihinde Edirne Vakası'yla tahttan indirildi ve birkaç ay sonra üzüntüsünden vefat etti. Onun yerine öz kardeşi III. Ahmed (1703-1730) tahta geçti. III Ahmed ile birlikte 40 yıla yakın bir zaman devam eden padişahların Edirne'de oturma adetleri de son buldu. II. Mustafa, şehzadeliğinde seferlerde yetişmiş, savaş adamı padişah olup ve kendisinden sonra padişahların bizzat ordunun başında sefer-i hümâyûna çıkma adetleri de kalkmıştır.²

XVIII. asrın başlarında Osmanlı Devleti, Viyana Bozgunu ile eski gücünden çok şey kaybetmiş ve büyük zaafı olduğunu göstermiştir. Bununla birlikte temelleri çok sağlam atıldığı için gerilemesi asırlar almıştır. Bu tarihten sonra Osmanlı Devleti'nin dünya lideri olduğu veya en büyük güçlerinden birisi olduğu zamanlar, yani XVI. asır geçmişte kaldı. Buna rağmen Osmanlı'nın gücü, kendisini takip eden en güçlü iki devletin toplam gücünden fazlaydı. Fakat Avrupa, azim, çalışkanlık ve ileriye görüş, hırs ve istekle müspet ilimlerde Osmanlı'yı geçmek üzereydi. XVIII. asır içinde Avrupa, bütün kurumlarıyla Osmanlı'yı geçmişti. Batı, okyanusları ele geçirmek suretiyle büyük bir maddi güç ve zenginlik kazanmanın yanı sıra sermaye birikmesi yoluyla dünyanın en büyük kısmını ele geçirmeye hazırlanıyordu. XVIII. asrın ortalarından itibaren

¹ İsmail Hakkı Danişmend, *İzahlı Osmanlı Tarihi Kronolojisi*, İstanbul 1972, IV, 1-68.

² Öztuna Yılmaz: *Tarihul-Devlet el-Osmaniye*, Trc. Adnan Selman, İstanbul 1990, I, 539.

Hindistan'daki güçlü Türk İmparatorluğu, hızlı bir şekilde çöktü. Fakat Anadolu ve Rumeli'deki Osmanlı Devleti'nin bu kadar çabuk çökmemesi, normal bir durumdur.³

III. Ahmed devrinde dış siyaset, Karlofça Antlaşması ile kaybedilen yerlerin geri alınması üzerine kuruluydu. Silahla takip edilen bu siyasetle Rusya ve Venedik'e, Karlofça'da verilenler geri alınmış, Almanya'ya verilen topraklar alınamamış, Polonya'ya verilenler ise geri alınmaya çalışılmıştır. Osmanlı'nın siyaseti bu dönemde Polonya'yı var gücüyle, Almanya ve Rusya'ya karşı denetlemek ve bu iki devlet arasında ezilmemesini sağlayabilmektir. Prut Seferi (1711) ile Rusya'ya geri adım attırılmıştır.⁴

III. Ahmed'in ikinci defa tahta geçtiği dönem olan "*Lâle Devri*" (1718-1730) Damat Nevşehirli İbrahim Paşa'nın Sadrazam olduğu yıllardır. İbrahim Paşa, içerde sükûnet ve huzur sağlanmadıkça ve Avrupa'nın tekniği alınmadıkça, fetihlerin ve kaybedilen toprakları geri almanın mümkün olmadığını düşünüyordu. Barış siyasetine rağmen İbrahim Paşa, 1725'ten sonra doğuda fetihlere başladı. Bu fetihlerle sınırları yeniden Hazar'a ulaşan Osmanlı, XVI. asır sonlarındaki doğu sınırını buldu. İran, 4 Ekim 1727 Hemedân Antlaşması ile bu fetihleri tanıdı. III. Ahmed, daha sonra 1 Ekim 1730' da bu antlaşmayı feshetti.⁵

Tahta, III. Ahmed'in yeğeni (II. Mustafa'nın oğlu) I. Mahmud (1730-1754) geçti. Yaklaşık çeyrek asır kadar tahta kalan I. Mahmud'un dönemi, Osmanlı'nın güçlü olduğu son dönemlerden birisidir. Osmanlı, 18 Eylül 1739'daki Belgrad Antlaşması'yla Pasarofça ve Almanya'ya verilmîş toprakları –Temaşver hariç- geri aldı. Diğer taraftan 1746'ya kadar İran'la savaştı. Kasr-ı Şirin (1639) Antlaşması'na dönülmesi ve fetihlerin kesilmesi ile savaş son buldu.

I. Mahmut'un yerine kardeşi III. Osman (1754-1757), sonra amca oğulları -III. Ahmet'in oğlu- III. Mustafa (1757-1774) ile kardeşi I. Abdulhamit (1774-1789) geçti.⁶

İran'la yapılan ve dört yıl (1775-1779) süren savaş bir sonuç vermezken Rusya'nın 1783 yılının temmuzunda Kırım'ı ilhak etmesi, büyük krize sebep oldu ve

³ İsmail Hakkı Uzunçarşılı, *Osmanlı Tarihi*, Türk Tarih Kurumu Basımevi, Ankara 1982, IV, 315-320.

⁴ Danişmend, *İzahlı Osmanlı Tarihi Kronolojisi*, IV, 119-124.

⁵ Heyet, *Mufassal Osmanlı Tarihi*, Güven Yayınevi, İstanbul 1960, IV, 3552-3553.

⁶ Uzunçarşılı, *Osmanlı Tarihi*, IV, 315-320.

Türkler de Ruslar'a karşı sönmez bir millî kin uyandırdı. Çünkü Kırım, 1500 yılı boyunca Türk yurdu olmuştu. Yüz binlerce Kırımlı Türk, Ruslar tarafından öldürülmüş, tehcire uğramış, açlık ve sefaletle ölüme terk edilmiş, canlarını kurtarabilenler ise Osmanlı topraklarına sığınmışlardı.⁷

Osmanlı Devleti, 1768-1774 savaşıyla Polonya'nın Rusya karşısında ezilmemesi ve Doğu Avrupa'daki dengenin bozulmamasını hedefledi. Bu savaş, Rusya ile yapılan son savaş olmayacaktı. 1787 yılında yeni bir savaş başladı. Bu savaşta Almanya (Avusturya), Osmanlı Devleti'ne karşı Rusya'nın yanında savaşa girdi (9 Şubat 1788). Güç dengesi Osmanlı aleyhine olmasına rağmen Sadrazam Koca Yusuf Paşa Şebeş'te Almanları yendi; İmparator II. Joseph, savaştan canlı kurtulmayı başardı. Bu zaferden sonra Osmanlılar, yeniden Rusya ile savaşmasına rağmen devamlı surette yenilgiye uğradı. Odesa yakınlarındaki Özü kalesi düştü (17 Aralık 1788). 80 bin kişilik ordusuyla kaleyi fetheden Prens Potemkin, 25 bin Türk asker, sivil, kadın ve çocuğunu öldürdü. Bu haberi alan I. Abdülhamit üzüntüsünden vefat etti. Onun yerine III. Selim (1789-1807) tahta geçti.⁸

Hayatını ve tefsirdeki metodunu incelemeye çalıştığımız müellifimizin yaşadığı bu dönem, Osmanlı Devleti'nin en sıkıntılı dönemlerinden biri olmuş, meydana gelen olaylar, devletin hızla yıkılmasına sebep olmuştur.

B. İlmî Durum

Osmanlı Devleti, on sekizinci yüzyıla birlikte gerilemeye başlamıştır. Karlofça Antlaşması'yla kaybedilen yerleri yeniden almak için yapılan savaşlar, Pasarofça Barış Antlaşması ile sona ermiştir. Antlaşma ile bir barış devri başlamıştır. Bu dönemde III. Ahmed'in damadı İbrahim Paşa'yla ilim, fikir ve sanat hayatında bir canlanma meydana gelmiştir. I. Mahmut ve III. Mustafa da bu gelişmeyi devam ettirmeye çalışmışlardır. On yedinci yüzyılda süratle gerileyen medrese, bu yüzyılda biraz da olsa kendini toparlayabilmiştir. Bu devirde Osmanlı Devleti, Batı ile temasından dolayı Batı'nın ne kadar ilerlediğini, buna karşılık Osmanlı'nın ne kadar geride kaldığını anlamıştır.⁹

⁷ Danişmend, *İzahlı Osmanlı Tarihi Kronolojisi*, IV, 120-123.

⁸ A.g.e., IV, 119-135.

⁹ Yusuf Halaçoğlu, *Osmanlılarda Devlet Teşkilatı ve Sosyal Yapı*, T.T.K.B., Ankara 1991, s.115-127.

Bunu fark eden Osmanlı münevverleri, Batı'nın her şeyini okumaya ve almaya çalıştılar. Bu yüzyılda, devlet himayesi ile bilim ve tekniğe ait bazı eserlerin tercümelerine başlandı. III. Ahmet devrinde Osmanlı'da ilk defa Türkçe eserler basan bir matbaa kuruldu. Osmanlı aydınları, Batı'ya yönelmişlerdi. Bu asır, her alanda Batı'nın taklit edildiği, ona yaklaşılmaya ve yetişilmeye çalışıldığı bir asır olmuştur.¹⁰

Türkçe eserler basan matbaanın kuruluşu, ilmî eserlerin ve Osmanlı kültürünün daha geniş kitlelere yayılmasına katkıda bulunmuştur. Matbaalarda kitapların basılması ile kitap fiyatları ucuzlamış ve herkesin kitaba ulaşmasını kolaylaştırmıştır. Bu da ilim ve kültür hayatını etkilemiştir. Bununla birlikte matbaanın bu asırda hâlâ çok yaygınlaşmamış olması, bu etkinin sonraki asırlara göre sınırlı kalmasına sebep olmuştur.¹¹

On sekizinci yüzyılda Osmanlı Devleti'nde çok sayıda ilim ve fikir adamı yetişmiştir. Bunlardan bazıları şunlardır:

On yedinci yüzyılda çok meşhur olan ve on sekizinci yüzyılın ilk çeyreğinde vefat eden meşhur şair Yusuf Nabi Efendi, Urfa'da doğmuş, tahsilini tamamladıktan sonra İstanbul'a gelmiştir. Nabi; dilde sadeliği, didaktik tarzı yaygın hale getiren ekolü kurmuştur. 'Tuhfetü'l-Harameyn' adlı bir eser yazmıştır. 1712 yılında vefat etmiştir.

On sekizinci yüzyılın meşhur alimlerinden birisi de 'Marifetnâme'nin müellifi Erzurumlu İbrahim Hakkı Efendi'dir. Ahlaki ve tasavvufi otuz dokuz eser telif etmiştir. Bu eserlerin kısmı da astronomi ilmine dairdir. 1781 yılında vefat etmiştir.

Ebu Said Mehmet Hadımî Efendi de bu yüzyılda yetişmiş büyük bir din alimidir. Aslen Buharalı olup Konya'nın Hadım kasabasında dünyaya gelmiştir. İstanbul'da tahsilini tamamladıktan sonra memleketine dönüp müftülük yapmış ve talebe yetiştirmiştir. Şöhreti İstanbul'a kadar yayılınca Ayasofya Camii'nde hükümdarın huzurunda Fatiha suresini tefsir etmesi için davet edilmiştir. Tefsir, hadis, mantık, akait ve fıkha dair pek çok değerli eserleri vardır. 1762 yılında vefat etmiştir.

Bu devrin önemli şahıslarından biri de İbrahim Müteferrika Efendi'dir. İstanbul'da ilk Türk matbaasını kurmak suretiyle kültür hayatımıza büyük hizmette bulunmuştur.

¹⁰ Uzunçarşılı, *Osmanlı Devleti'nin İlmîye Teşkilatı*, Ankara 1988, s. 236.

¹¹ Halaçoğlu, *Osmanlılarda Devlet Teşkilatı ve Sosyal Yapı*, s. 124-127.

Bu devirde yetişen değerlerden bir diğeri de alim ve mutasavvıf Bursalı İsmail Hakkı Efendi'dir. İsmail Hakkı Efendi'dir. Yüzden fazla eseri, dinî ve tasavvufî şiirleri vardır. 'Ruhu'l-Beyan' adlı Kur'an tefsiri çok meşhur olup dört cilt hâlinde basılmıştır. 1735 yılında Bursa'da vefat etmiştir.

Ayrıca Osmanzâde Ahmet Taib Efendi (1724), Yanyalı Mehmet Es'ad Efendi (1732), Abbas Vesim Efendi (1760), Resmî Ahmet Efendi (1783) ve Şirvanlı Ebubekir Efendi (1723) bu devrin ilim ve fikir adamlarındandır.

Mostarlı Mustafa Efendi (1707), Akhisarlı Ziyaeddin Abdullah Efendi (1797), Maraşlı Saçaklızâde Mehmet Efendi (1737), Üsküdarlı Mehmet Emin Efendi (1736), Tarsus müftüsü Mehmet Efendi (1732), Kazasker Mestcizade Abdullah Efendi (1739) ve Kazovalı Ahmet Efendi (1750) de dinî, hukukî ve felsefi eser telif eden ilim ve fikir adamlarındandır.¹²

Müellifimizin yaşadığı bu dönem, siyasi bakımdan bir gerileme dönemi olmakla birlikte matbaanın da kurulmasıyla ilmî faaliyet bakımından bir hareketlilik ve canlanmanın yaşandığı devir olarak değerlendirilebilir.

C. İctimai Durum

Osmanlı İmparatorluğu'nda halk, genel olarak 'reaya' ve 'beraya' olmak üzere ikiye ayrılmakta olup toplumsal sınıflar yoktu. Bir hükümdarın yönetimi altında bulunan ve vergi veren halk manasına gelen reaya, müslümanlar ve zımmilerden oluşurdu. Zimmiler hür ve devletin zimmetinde idiler. Kendi içlerinde bağımsız kiliseleri çevresinde örgütlenen çeşitli zımmi cemaatler ve gruplar; dini, hukuki ve kültürel haklara sahiptiler. Zimmiler, Müslümanların askine askerlik ve devlet hizmetine alınmıyor ve askerlik çağına geldiklerinde 'cizye' ve 'haraç' (toprak vergisi) veriyorlardı. Zimmiler, kendi aralarındaki davalarda genelde kendi kiliselerine başvururken bazen de kadiya giderlerdi. Devlet de genel olarak onların iç işlerine karışmazdı ancak ceza hukuku işlerinde ve diğer reaya ile olan davalara kadı bakardı.¹³

¹² Heyet, *Mufassal Osmanlı Tarihi*, V, 661-663.

¹³ Halaçoğlu, *Osmanlılarda Devlet Teşkilatı ve Sosyal Yapı*, 137-162.

Padişah, reayâ'yı kollamak, gözetmek ve onun refahını sağlamakla yükümlüydü. Reayâ yani halk, yönetici sınıfına göre daha fazla güvenceye sahipti. Çeşitli ırk, din, mezhep ve dilden halk toplulukları, 'millet sistemi' adını verilen bu sistem sayesinde yüzyıllarca bir arada ve büyük bir uyum içinde yaşadılar. Fakat milliyetçilik akımları ortaya çıktıktan sonra bu toplulukları bir arada tutmak zorlaşmaya başladı. Diğer çok uluslu imparatorluklar gibi Osmanlı Devleti'nin bünyesindeki halklar da on sekizinci yüzyıldan itibaren devletten kopmaya başladı.¹⁴

Beraya sınıfı Müslüman halktan oluşurdu. Bu sınıf, yönetici konumunda olup vergi ve haraç ödemezdi. Bu sınıf kendi içinde üçe ayrılırdı; seyfiye (ordu), kalemiye (bürokrasi) ve ilmiye (eğitimciler ve yargıçlar). Bu ayırım, Osmanlı Devleti'nin kuruluş döneminde yoktu ve bütün yönetici sınıfa 'askerî' denilirdi. Askerî, bütün kamu hizmetlerini içine alıyordu. Bu sınıf, bazı vergilerden muaftı fakat görevden ayrılınca bu ayrıcalıkları da ortadan kalkardı. Bu sınıf, zamanla 'kul taifesi' ve 'ulema' olmak iki farklı sınıfa ayrıldı. Ulema, II. Mehmet dönemine kadar devletin çeşitli kademelerinde görev alabilirken II. Mehmet, ulemanın görevini yargı, din ve eğitim işleriyle sınırladı. Ulema sınıfı haricindeki kamu hizmetleri de padişahın 'kul'ları sayıldı. Kul taifesi, 'devşirme' adı verilen bir sistem ile bir kısım zımmi çocukların Müslümanlaştırılarak devlet hizmetine alınmasıyla oluşmuştur. Bunların seyfiyeye katılanlarına 'kapıkulu', kalemiyeye katılanlarına da 'kul' denildi. Kul, görevini yerine getirme için gerekli mal ve mülk üzerinde tasarruf yetkisine sahipti fakat bunların gerçek sahibi padişahı. Ulema dışındaki kul taifesi, öldüklerinde malları müsadere edilirdi. Kul sistemi sayesinde zimmiler, devlet yönetimine katıldılar. Devşirme sistemi, on sekizinci yüzyılın başlarında terk edilmeye başlanmışsa da ulema dışındaki devlet görevlilerinin hepsinin padişah kulu sayılmaları II. Mahmut dönemi sonuna kadar sürmüştür.¹⁵

Osmanlı İmparatorluğu'nda, ulema sınıfının toplumda önemli bir yeri vardı ve en ayrıcalıklı ve yaygın kesim idi. Ulema, bu güçlü konumunu korumak için, zaman zaman diğer yönetici sınıflar ile iş birliği yapmıştır. el-Erzurûmî'nin yaşadığı Hicri yedinci, Miladi on sekizinci yüzyılda halk, genel hatları ile "reaya" ve "beraya" olma üzere ikiye ayrılıyordu. Ulema ise en ayrıcalıklı tabakayı oluşturuyordu. Tanzimat ile birlikte Batı

¹⁴ Uzunçarşılı, *Osmanlı Tarihi*, IV, 327-330.

¹⁵ Heyet, *Mufassal Osmanlı Tarihi*, V, 2674-2675.

eđitim ve hukuk sisteminin Osmanlı Devleti'ne girmesiyle ulemanın, eski konumunu ve gúcünü kaybetmiştir.¹⁶

D. Erzurum'un Tarihçesi

Elimizde ilk kuruluşu hakkında net bilgi olmayan Erzurum'un 415-422 yıllarında kurulduđu tahmin edilmektedir. Elimizdeki bilgilere göre 502-503'te İranlıların, 504'te de Bizanslılar ele geçirilen Erzurum, Hz. Osman (r.a.) zamanında Habîb b. Mesleme komutasındaki İslam ordusu tarafından 653'te fethedilmiştir. Erzurum bu tarihten sonra kuzey ve doğuya doğru akınlar düzenlemek için bir üs olarak kullanıldı. 686'da Bizanslılar, şehri ele geçirdiyse de 700'de geri alındı. Şehir, 753'teki direnişten sonra içerideki Ermenilerin yardımı ile 753'te yeniden Bizanslıların eline geçti. Bizans ordusu kumandanı Ermeni asıllı Kusan şehri yağmaladıđı gibi halkın bir kısmını katletti, bir kısmını da esir aldı. Bunun üzerine Halife Mansur 756'da bir ordu gönderip şehri kurtardı. Halife Mehdî Billâh zamanında Erzurum'a Türk birlikleri yerleştirildi. Ancak elimizdeki bilgilere göre daha sonra şehir, tekrar Bizans'ın kontrolüne geçti (948) fakat Hamdânîler tarafından geri alındı ve ertesi yıl tekrar Bizans İmparatorluğu'nun eline geçti (949). İbn Havkal'a göre Kâlîkalâ, Anadolu'da Azerbaycan, Cibâl, Rey ve civarındaki halkın gaza merkezi olan büyük bir uç şehridir.¹⁷

1071 yılındaki Malazgirt Savaşı göre Türklerin fethettiđi Erzurum, Saltuklu Beyliđi'nin merkezi oldu. Anadolu Selçuklu sultanı II. Süleyman Şah, 1202'de Erzurum'u zapt ederek Saltuklu Beyliđi'ne son verdi ve kardeşi Muğisetin Tuđrulşah'ı vali olarak tayin etti. Muğisetin Tuđrulşah ve ođlu Rüknettin Cihanşah, Erzurum'da Melik unvanıyla hüküm sürdüler. I. Alaattin Keykubat ise 1230 yılında Celalettin Harzemşah ile ittifak kuran Cihanşah'ın elinden şehri aldı. Anadolu Selçukluların eline geçen şehir, bir kuşatmadan sonra Mođolların eline geçti.¹⁸

Timur, 1387'de Karakoyunlulardan aldığı şehre torunu Gıyasettin Sagar'ı vali olarak tayin etti. Karakoyunluların buna karşı çıkması üzerine Timur, yeniden

¹⁶ Halaçođlu, *Osmanlılarda Devlet Teşkilatı ve Sosyal Yapı*, 137-162; Uzunçarşılı, *Osmanlı Tarihi*, IV, 327-330.

¹⁷ Cevdet Küçük, "*Erzurum Md.*", İslâm Ansiklopedisi, Türkiye Diyanet Vakfı, Ankara, TDV, 1995, XI, 321-329.

¹⁸ Büyük Larousse Sözlük ve Ansiklopedisi, "*Erzurum Md.*", Sabah, İstanbul 1986, VI, 363.

Erzurum'a geldi ve şehri kılıçtan geçirdi (1400). Kent daha sonra Timurlular, Karakoyunlular ve Akkoyunlular arasında kısa sürelerle el değiştirdi. Revan seferinde (1635) Erzurum'a gelen IV. Murat, şehirde yirmi gün kaldı ve burada yollar ve bir köprü yaptırdı. IV. Mehmet döneminde Erzurumlular, nöbetçi yeniçerilerin yasalara aykırı olarak koydukları ağır vergilerin azaltılması için Bâb-ı Âli'ye başvurdu. Bunun üzerine bir fermanla yasal olmayan vergilerin kaldırıldı ama vergiler alınmaya devam etti. Ruslar 1828-1829 Savaşı sırasında Erzurum'u işgal ettiler (1829) ama Edirne Antlaşması'nın (14 Eylül 1829) hükümlerine göre şehirden çıktılar.¹⁹

Ruslar, Birinci Dünya Savaşı'nda şehri başlıca hedefleri yapmışlardı ve Sarıkamış harekâtından sonra onu işgal ettiler (16 Şubat 1916). Brest-Litovsk Antlaşması'ndan sonra Türk ordusu Ermeni güçlerini püskürterek şehri geri aldı. (12 Mart 1918) Erzurumlular, Mondros Mütarekesi'nden sonra bölgede bir Ermeni devleti kurmak isterken Batılı devletlere karşı direndiler. Erzurum'da İstanbul merkezli Vilayet-i Şarkıyye Müdâfaa-i Hukuk-ı Milliye Cemiyeti'nin bir şubesi kuruldu. Cemiyet, ordu ile iş birliği yaparak doğu illerini bir örgüt altında toplamaya çalışarak bir vilayet kongresi toplamayı başardı. (17 Haziran 1919) Daha sonra Mondros Mütarekesi'nin geleceğini belirsiz bıraktığı altı doğu vilayetini genel bir kongreye çağırdı ve Erzurum Kongresi burada yapıldı(23 Temmuz-17 Ağustos 1919).²⁰

Hayatını ve Tefsirdeki metodunu incelemeye çalıştığımız Lütfullah b. Muhammed'in yaşadığı şehir olan Erzurum M. V. yüzyıllarda İran saldırılarına karşı kurulmuş ve pek çok medeniyete beşiklik etmiş olan bir ilimizdir.

¹⁹ Abdurrahman Şerif Beygu, *Erzurum Tarihi, Anıtları, Kitabeleri*, İstanbul 1936, 85-162.

²⁰ İbrahim Hakkı Konyalı, *Abideleri ve Kitabeleri ile Erzurum Tarihi*, İstanbul 1960, 82-540.

BİRİNCİ BÖLÜM

LÜTFULLAH EFENDİ’NİN HAYATI, İLMÎ KİŞİLİĞİ VE ESERLERİ

Tarih ve tabakat kitaplarında Lütfullah Efendi’nin hayatıyla ilgili, bilgilere maalesef çok az yer verilmektedir. Bununla beraber müellif, eserlerinin bazılarında hayatıyla ilgili bir kısım bilgiler paylaşmıştır. Biz de hem tarih ve tabakat kitaplarında geçen hem de müellifin verdiği bilgilere dayanarak onun hayatını anlatmaya çalışacağız.

1.1. LÜTFULLAH EFENDİ’NİN HAYATI

1.1.1. Adı, Nisbesi ve Lakabı

Müellifin adı, kaynakların hepsinde Lütfullah b. Muhammed²¹ olarak, nisbesi de Erzurumî²² olarak geçmektedir. Bununla birlikte kaynaklarda nisbesi, (الارضرومي،) gibi farklı şekillerde geçmektedir.²⁴ Bunlardan üçüncüsü, yanlış; dördüncüsü ise eksiktir. İlk iki şekil kaynaklarda kullanılmaktadır.

Müellif, bir yazma eserinde “el-Hasenî”²⁵ nisbesini kullanmaktadır. Ayrıca peygamber soyundan geldiği için “seyyid” lakabını da kullanmıştır.²⁶

²¹ Göğsügür Lütfullah Efendi, *Râmûzu’t-Tahrîr ve’t-Tefsîr*, Süleymaniye Ktp., Halet Efendi Bölümü, no. 20, vr. 1b.; Bağdâdî, İsmail Paşa, *Hediyyetu’l-Ârifîn*, İstanbul 1951, I, 840; Bağdâdî, İsmail Paşa, *Îzâhu’l-Meknûn*, İstanbul 1945, II, 496, 503; Bursalı Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri*, İstanbul 1333-42, I,383.

²² Göğsügür, *Râmûzu’t-Tefsîr*,1b.; Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, I, 383; Nüveyhid, Adil, *Mu’cem*, I, 447.

²³ Göğsügür, *Şerhu Bedi’l-Emâlî*, Süleymaniye, Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 26; Göğsügür, *Tahrîrun fi Fenni Mustalahi’l-Hadis*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 6; Göğsügür, *Şerhu’l-Kasideti’l-Hazreciyye*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 2, 24; Göğsügür, *Mûcezu Müntehab mine’l-Bahâiyye*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 3, 4; Göğsügür, *Risâle fi Tahrîri Esileti’l-Cân ve Ecvibetiha*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 1, 9; Göğsügür, *Şerhu Salati’l-Feth ve’l-Kurb*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 4; Göğsügür, *Şerhu Lamîyyeti’l-Acem*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 1, 18; Göğsügür, *Risâle fi İlmi’t-Tecvid*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 1; Göğsügür, *Mulahhasu Telhisi’l-Miftâh*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 9; Göğsügür, *Nebzetün mine’l-İştikâk fi’l-Luğati’l-Fârisiyye ve Cümletün mine’l-Kavâidi’l-Muteallika biha*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 6.

²⁴ Terâcimu’l-Müellifin et-Tünesiyin adlı eserde Lütfullah el-Âcemi el-İzmirli olarak zikrediliyor, ama bizim ulaştığımız kaynaklarda böyle bir kayıt bulunmamaktadır, Muhammed Mahfuz, *Teracimu’l Müellifin et-Tünesiyin*, Dar el-Ğarb, Lübnan 1994, IV, 148.

²⁵ Göğsügür, *Şibhün Turedu Ala men Etale’l-Bâ’a fi Fenni’l-Ma’kül*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 3.

Yine kendisi Me'âricü'n-Nûr talı eserinin bir nüshasında künyesini *Ebû Muhammed*²⁷ olarak vermektedir. En meşhur lakabı ise *Göğsügür*²⁸ olmakla birlikte *Kazukkoparan* lakabıyla da bilinir.²⁹

Göğsügür lakabı, iki anlamda kullanılmış olabilir. Birincisi, göğüs kıllarının gür olmasından hareketle mecazen yiğit ve cesur olması kastedilmiş; ikincisi ise kendine yapılan kötülükleri affedebilecek ve unutacak bir kalbe sahip olmasıdır. İkinci lakabı kazukkoparan ise, kazıkları yerinden söküp çıkaracak şekilde güçlü ve kuvvetli olmasından kinayedir.

Kaynakların bilgisine göre, müellifin tam ismi, Ebu Muhammed Seyyid (Göğsügür/ Kazukkoparan) Lütfullah b. Muhammed el-Hasenî el-Erzurumî'dir.

1.1.2. Doğum Yeri ve Tarihi

Lütfullah Efendi'nin Erzurum'da doğduğu kesindir.³⁰ Doğum tarihiyle ilgili kaynaklarda ve kendi eserlerinde ne zaman doğduğuna dair herhangi bir bilgi yoktur. Ancak 1202/1788 tarihinde vefat ettiği³¹ bilgisine dayanarak Mehmet Nusret'in verdiği 70 yaşında öldüğü³² bilgisi doğru ise, Lütfullah Efendi, 1132/1718 yılında doğmuş olmalıdır. Buna göre Lütfullah Efendi, Hicri on ikinci, Miladi on sekizinci asırda yaşamıştır.

1.1.3. Eğitim Tahsili ve Seyahatleri

Lütfullah Efendi, çocukluğunu “gönlünde etki bırakan, hayatında esintiler kalan”³³ diye söz ettiği Erzurum'da geçirmiştir. Beyanlarına göre küçükken Kur'an

²⁶ Şu risâlelerinde “seyyid” lakabı geçmektedir. Bkz. Göğsügür, *Mustalahu'l-Hadis*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812, 3, vr. 10b; Göğsügür, *Risâle fi't-Tefsir*, vr. 22a; Göğsügür, *Şerhu Salati'l-Feth ve'l-Kurb*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812, 9, vr. 68b; Göğsügür, *Şerhu Lâmiyyeti'l-Acem*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812, 13, 95b.

²⁷ Göğsügür, *Me'âricü'n-Nûr fi Şerhi Esmâillahi'l-Hüsnâ*, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, Tunus, nr. 08529, vr. 1.

²⁸ Göğsügür, *Râmûz*, 1b, 587b; Göğsügür, *Risâle fi't-Tefsir*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812, 5, 22a; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, I, 12; Bilmen, *Tefsir Tarihi*, II, 730.

²⁹ Göğsügür, *Risâle fi't-Tefsir*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812, 5, 22a.

³⁰ Göğsügür, *Şerhu Bedi'l-Emâlî*, vr. 26.

³¹ Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Ziriklî, *Alam*, V, 243; Kehhâle, *Mu'cem*, VIII, 155.

³² Muhammed Nusret, *Tarihçe-i Erzurum*, İstanbul 1338, 108.

³³ Göğsügür, *Râmûz*, vr. 2.

tilavetiyle meşgul olmuş, kırâat-i aşere'ye göre Kur'an-ı Kerim'i ezberlemiş ve ilk tahsilini Erzurum'da yapmıştır.³⁴ İstanbul'a geliş tarihi hakkında elimizde bilgi yoksa da İstanbul'a gelmiş, burada tahsilini tamamlamıştır. Kısa bir zamanda meşhur olan Lütfullah Efendi, Fatih Camii'nde dersler vermiştir. Birçok öğrenci yetiştirmiş ve i'câzetler vermiştir. Kadı Beydavî üzerine yazdığı "talikat"ıyla ulema arasında meşhur olmuştur.³⁵ Birçok ilmî seyahattan sonra ölünceye kadar Halep'te kalmış ve burada birçok eser telif etmiştir.

Lütfullah Efendi; ilim tahsil etmek ve alimlerle görüşmek için birçok İslam beldesini gezmiştir.³⁶ Eserlerinde ilmini artırmak için zorlu ve uzun yolculuklar yaptığını ifade etmektedir.³⁷ Ancak bunların ne zaman başladığına dair elimizde bilgi yoktur.

Müellifin hayatı ve ilmî seyahatleri hakkında elimizde çok bilgi bulunmamaktadır. Elimizdeki bilgiler, müellifin eserlerinin bir kısmına düşmüş olduğu küçük notlardan ve bazı diğer kaynaklardan ibarettir. Bu bilgilere göre müellifin seyahat ettiği beldeleri şu şekilde sıralamak mümkündür:

Lütfullah Efendi, ilk seyahatini Arap yarımadasına yapmıştır. Bu seyahatinde Mekke, Medine, Yemen ve San'a'ya gitmiştir. Müellif, *Mustalahatu'l-Hadis* adlı risalesinde şöyle demektedir: "*Biz bu ilmi (hadis ilmîni), Medine'de Muhammed Hayyat Sindi'den aldık; o da Ebu'l-Hasan es-Sindi'den aldı. Her ikisinin de senedi ali ve muttasıldır. Yine bu ilmi Yemen San'a'da Seyyid Fazıl en-Nihir Muhammed Emir'den aldık. O da Mekke Ehli muhaddislerinden sonuncusu olan Seyyid Abdullah el-Basravi'den aldı. Bu ikisinin senedleri ali ve muttasıldır. Yine bu ilmi Yemen San'a'da Şeyh Abdullah Kattan'dan aldık. O faziletli bir kişidir...*"³⁸ Medine'de ders aldığı Muhammed Hayyat es-Sindî'nin ölüm tarihi 1163 olduğuna göre buraya bu tarihten önce gelmiş olmalıdır. Yine Sana'da ders aldığı Muhammed Emir, 1182 yılında vefat ettiğinden dolayı bu tarihten önce buraya gelmiş olmalıdır.

³⁴ Göğsügür, *Râmûz*, vr. 2; Göğsügür, *Risâle fi Tahrîri Esileti'l-Cân ve Ecvibetiha*, vr. 1.

³⁵ Nusret, *Tarihçe*, s. 107 vd.

³⁶ Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840.

³⁷ Ebu Hasan, Muntasır Necib Sıdkî, *Risâle fi Usûli Tefsiri'l-Kur'ân li Lütfullah b. Muhammed el-Erzurumî: Tahkik ve Dirâse*, (Yüksek Lisans), Câmî'atü'n-Necâhi'l-Vataniyye, Külliyyetü'd-Dirasati'l-Ulya, Nablus, Filistin 2014, 149.

³⁸ Göğsügür, *Mustalahu'l-Hadis*, vr. 10a-10b.

Lütfullah Efendi, ikinci seyahatini Kuzey Afrika'ya yapmıştır. Mısır'da Bulak ve Said'i ziyaret etmiştir.³⁹ Müellif, Mustalahatu'l-Hadîs adlı risalesinde şöyle demektedir: "...Yine bu ilmi (hadis), Mısırda Şeyh Muhammed Hafnavî ve benzeri şahıslardan aldık..."⁴⁰ Hafnavî, 1181 yılında vefat ettiğine göre, Mısır'a bu tarihten önce gelmiş olmalıdır.

Üçüncü seyahatinde Tunus ve Merakeş'i ziyaret etmiştir.⁴¹ Me'âricü'l-Envâr adlı eserinin sonunda yer alan yazısında bu eserini Hicri 1184 yılında Merakeş'te yazdığını belirtmektedir.⁴² İbn Âşûr, Lütfullah Efendi'nin 1185 yılında Tunus'a gittiğini söylemektedir.⁴³

Doğuya yaptığı dördüncü seyahatinde Bitlis ve Bağdat'ı (Zevra) ziyaret etmiştir. Tefsirinin mukaddimesinde Göğsügür, "1195 yılında Bağdat ve civarında yaşayan ve yaşamayan ilim erbabını ziyaret etmek maksadıyla Bitlis'e gittim. Orda bir kış boyu, bahara kadar kaldım ve tefsirimi yazmaya burada başladım."⁴⁴ demektedir. Buna göre 1095 yılında Bitlis'e gitmiş⁴⁵, yaklaşık bir yıl burada kalmış, sonra Bağdat'a gitmiştir. Buradan vefatına kadar kalacağı Haleb'e gitmiştir.⁴⁶

Mezkûr bilgilere göre Lütfullah Efendi, 1163 tarihinden önce seyahatlerine başlamış, önce Arap yarımadasında Mekke, Medine, Yemen'e, Kuzey Afrika'da Mısır, Bulak ve Said'e; Mağrib taraflarında Tunus ve Merakeş'e ve doğuda da Bitlis, Bağdat ve Halep'e gitmiştir. Bununla birlikte başka yerlere de seyahat etmiş olması, imkân dahilindedir. İstanbul'dan sayılan yerlere giderken birçok ülke ve şehri ziyaret etmiştir.⁴⁷

³⁹ Göğsügür, *Mustalahu'l-Hadis*, vr. 10a-10b; Göğsügür, *Süâlâtün fi Meclisi Kavlihi Teala (Yevme ye'ti badu âyeti rabbik)*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 1; Göğsügür, *Şi'run bi'l-Luğati't-Türkiyyeti'l-Osmaniyye me'a Ebyâtin bi'l-Luğati'l-Arabiyye*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812, vr. 2.

⁴⁰ Göğsügür, *Mustalahu'l-Hadis*, vr. 10a-10b.

⁴¹ Göğsügür, *Me'âricü'l-Envâr*, Topkapı Sarayı Müzesi, Emanet Hazinesi, nr. 917, vr. 220a-b; İbn Âşûr, Muhammed b. Tâhir, *et-Tahrîr ve't-Tenvîr*, Beyrut 2000, XVII, 56.

⁴² Göğsügür, *Me'âricü'l-Envâr*, Topkapı Sarayı Müzesi, Emanet Hazinesi, nr. 917, vr. 220a-b.

⁴³ İbn Âşûr, *Tahrîr*, XVII, 56.

⁴⁴ Göğsügür, *Râmûz*, vr. 1.

⁴⁵ Göğsügür, *Râmûz*, vr. 2.

⁴⁶ Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, I, 383; Zirikli, *A'lâm*, V, 243; Kehhâle, *Mu'cem*, II, 675.

⁴⁷ Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; II, 496, 503; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, I, 383; Zirikli, *el-A'lâm*, V, 243; Kehhâle, Ömer Rıza, *Mu'cem*, VIII, 155; Nüveyhid, *Mu'cem*, I, 447; Ören, *Göğsügür*, 49.

1.1.5. Hocaları, Akranları ve Talebeleri

Lütfullah Efendi'nin Erzurum'daki ilk tahsili ile İstanbul'daki tahsilini kimin yanında yaptığına dair elimizde bilgi yoktur. Bu konuda ne kaynaklarda ne de kendi risalelerinde bir bilgi bulunmamaktadır..

Mustalahu'l-Hadis risalesinden alıntıladığımız paragraftan hareketle Lütfullah Efendi'nin hadis ilmini Medine-i Münevvere'de Muhammed Hayat b. İbrahim es-Sindî el-Medenî (1163/1750); Mısırda Şemsuddin Muhammed b. Salim b. Ahmed el-Hıfî (ö. 1181/1767) ve Yemen Sana'da Ebu İbrahim İzzuddin Muhammed Emir b. İsmail b. Salih es-San'ânî'den (ö. 1182/1768) ve Abdullah el-Kattân'dan (ö. ?) ders aldığını öğreniyoruz.⁴⁸ Adı geçen alimler, sadece kendilerinden hadis almış olduğu hocalarıdır. Tefsir, hadis, fıkıh, kelam, kıraat, tasavvuf, ahlak, mantık, dil ve edebiyat ve matematikte alim olan ve mezkûr yerlere ilim yolculuğu yapan Lütfullah Efendi'nin bunların dışında birçok hocadan ders almış olmalıdır. Fakat bunların kimler olduğunu elimizde bilgi yoktur.

eş-Şeyh Ebu'l-Berekât Abdullâh b. Muhammed b. Taha b. Ahmed el-Akkâd el-Halebî eş-Şafiî el-Muhaddis Şeyhu'l-Kurrâ h.1229'da vefat etmiştir. Ebû Muhammed el-Erzurûmî de Halep'te vefat etmiştir.⁴⁹ Ebu'l-Berekât, müellifin son yıllarında ders almıştır.

eş-Şeyh Abdullâh b. Ömer el-Halîl el-Yemânînin, Lütfullâh Efendi'nin öğrencilerinden olduğu “*en-Nefs el-Yemânî*” adlı eserde yer almaktadır. Bu eserin müellifi Ehdel, büyük alim Lütfullâh Efendi'nin el- Yemânî'nin hocalarından olduğunu ve ondan Saçaklı metnini okuduğunu belirtmektedir.⁵⁰

Trablus müftüsü eş-Şeyh Ömer b. Mustafâ Kerâme,-Müellifin “Şerhu'l ⁵¹ Kasîdetü'l-Hazreciyye” eseri için bir takriz almıştır. ⁵² eş-Şeyh Yûsuf ez-Zevkî et-

⁴⁸ Göğsügür, *Mustalahu'l-Hadis*, vr. 10a-10b; Ören, *Göğsügür*, s. 72 vd.

⁴⁹ Abdurrezzâk b. Hasan Baytar, *Hilyetü'l-Beşer fi Tarihi'l-Karni's-Sâlisi'l-Aşer*, tah. Muhammed Behcet Baytar, Beyrut, 1993, II, 947; Tabbâh, Muhammed Râğib, *İ'lâmü'n-Nübelâ bi Tarihi Halebî's-Şehbâ*, tah. Muhammed Kemâl, Halep 1988, VII, 185.

⁵⁰ Abdurrahman b. Süleyman el-Êhdel, *el-Nefs el-Yemânî ve er-Ruh er-u-Ruhanî fi İcâzeti el-Kudat beni eş-Şevkeni*, tah Abdullah el-Habeşi, Riyad 2012, 49.

⁵¹ Hayreddin Mahmud b. Muhammed ez-Ziriklî (ö. 1976), *el-A'lâm*, Dar'ul İlm lil-Melayin 2002, V,66; Muhammed Halîl el-Murâdî (ö. 1206) *Silkü'd-Dürer fi A'yâni'l-Karni's-s Sâni 'Aşer*, Dar İbn Hazm, 1988, III, 192.

⁵² Göğsügür, *Şerhu'l-Kasîdetü'l-Hazreciyye*, vr. 1.

Terablusî müellifin Şerhu Lâmiyeti'l-Acem li't-Tuğrâi adlı eserine takrîz yazmıştır.⁵³

el-Allâme Ebû Abdillâh Muhammed eş-Şahmî et-Tûnusî⁵⁴ ile Lütfullâh Efendi Tunus'u ziyareti sırasında Alî b. Huseyn beyin meclisinde görüşmüştür. Ebû Abdillâh Muhammed et-Tûnusî şöyle demektedir. “ 1178 yılında Tunus'u ziyareti sırasında Ali Paşa'nın meclisinde Esmâ-i husnâ şârihi Muhammed eş-Şahmî ile görüştü. Aralarında ilmî meseleler üzerine bir muhâvere olmuş, Lutfullâh Efendi, kilolu olan Muhammed Efendi'nin karnı üzerine elini koymuş “burası ilimle dolu.” diyerek ilmî üstünlüğünü itiraf etmiştir.⁵⁵Bu tarihi hadise Erzurûmî'nin kendi döneminde emirlerin ilmî meclislerinde bulunacak kadar yüksek ilmî şöhrete sahip olduğunu göstermektedir.⁵⁶

1.1.6. Alimlerin Hakkındaki Görüşleri

İlim ehlerinden önemli bir zümrenin müellifin ilmî payesi kendi döneminin meşhur ulemasından olduğuna dair şöhreti vardır. Onu tarif eden alimler onun, *Hanefî*⁵⁷ *fakihi*,⁶⁰ *edip*,⁵⁹ *hekim*, *sufî*,⁵⁸ *mudakik*, *mikati*,⁶² *muhakkik*,⁶¹ *muallif muşarîk*⁶³ gibi ifadeler kullanmışlardır.

Şerhu'l-Kasideti'l-Hazreciyye'ye yazdığı takrizde Trablus müftüsü Ömer b. Mustafa Kerame onun hakkında şöyle demektedir: “ *وعلمت أن مؤلفه اللوذعي الأريب، قد حوى من الفنون أطيبها، ومن اللطائف أعذبها* ” “Bu eserin zeki, akıllı,⁶⁴ *ferasetli, maharetli müellifinin eserinin en güzel fenleri, en tatlı latifeleri ihtiva ettiğini anladım.*”⁶⁵

⁵³ Göğsügür, Şerhu Lâmiyeti'l-Acem li't-Tuğrâi, vr. 1.

⁵⁴ Muhammed b. Muhammed Mahlouf, *Şecert'un-Nur ez-Zekiye fi Tabakat el-Malikiye*, Dar el-Kütüb el-İlmiye Beyrut 2003, I, 502; Muhammed Mahfuz, *Teracimu'l Müellifin et-Tünesiyin*, IV, 148.

⁵⁵ Muhammed b. Osman es-Senusi, *ez-Zarif bi-Husni et-Tarif*, Darul-Garb el-İslami Lübnan 1994, I, 113-114.

⁵⁶ A.g.e., I, 114.

⁵⁷ Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, II, 12; Kehhâle, *Mu'cem*, II, 675.

⁵⁸ Ziriklî, *A'lam*, V, 243.

⁵⁹ İbn Âşûr, *Tahrîr*, XVII, 55.

⁶⁰ Göğsügür, *Risâle fi İlmi't-Tecvid*, vr. 1.

⁶¹ Göğsügür, *Şerhu'l-Kasideti'l-Hazreciyye*, vr. 1.

⁶² Göğsügür, *Risâle fi Tahrîri Esileti'l-Cân ve Ecvibetiha*, vr. 1.

⁶³ Kehhâle, *Mu'cem*, II, 675.

⁶⁴ Göğsügür, *Şerhu'l-Kasideti'l-Hazreciyye*, vr. 1.

⁶⁵ Ömer Kara, Göğsügür, 18.

Aynı şekilde Şerhu Lamiyeti'l-Acem'e takriz yazan Yusuf ez-Zevki et-Trablusi, onu överek şöyle bahsetmektedir: “ فله در مؤلفه من ماجد، جمع فيه ما تفرّق من الشرائد، مع ”⁶⁶”وجازة لفظه، وكثرة معناه، وحلاوة ربطه، وجزالة مبناه

“Allah, iyiliğini versin, onun müellifi çok saygın... Veciz lafzı, yoğun anlamı, tatlı insicamı, inşasının seyyaletiyle dağınık anekdotları cemetmiştir.”⁶⁷

Risale fi't-Tefsir'in müstensihisi, “ تأليف الشيخ الأجل، العالم الفاضل الكامل، التحرير ”⁶⁸”المحقق المدقق، ذي المواهب اللدنية، والمواهب القدسية، والمعارف الربانية fâzil, kâmil, nihrîr, muhakkik, mudakkik, ledunnî vehbî ve kutsi ilim, rabbânî bilgi sahibi şeyh... ” diyerek övmektedir.⁶⁹

İbn Âşûr da tefsirinde onun Me'âric ve Risaletü'r-Retk adlı eserinden faydalandığı gibi, ondan “sûfi feylosof” diyerek bahsetmektedir.⁷⁰ Mağrib uleması Erzurumi'nin eserlerine olan beğenilerini gizlememişlerdir. İbn Aşur görüşlerine değer vermiş ve fikirlerinden istifade etmiş, Tahrir ve Tenvir adlı tefsirinde hikmet kavramını açıklarken müellifin “Mearicu'n-Nur” adlı eserindeki görüşlerine yer vermiştir.⁷¹

1.1.7. Vefat Tarihi ve Yeri

Lütfullah Efendi, 1202/1787 tarihinde vefat etmiştir.⁷² İbn Âşûr, 12. asrın sonlarında vefat ettiğini kaydetmektedir.⁷³ Ölüm yeri hakkında farklı bilgiler mevcut olup İstanbul Edirnekapı mezarlığında veya Halep'te medfun olduğu ifade edilmektedir.

⁶⁶ Göğsügür, Şerhu Lamiyeti'l-Acem, vr. 1.

⁶⁷ Ömer Kara, Göğsügür, 18.

⁶⁸ Ebu'l-Hasan, Muntasır Necib Sıdkı, Risâle fi Usûli Tefsiri'l-Kur'ân, 65.

⁶⁹ Ebu'l-Hasan, Risâle fi Usûli Tefsiri'l-Kur'ân, 65.

⁷⁰ İbn Âşûr, Tahrîr, XVII, 55.

⁷¹ A.g.e., XXX, 615.

⁷² Bağdâdî, Hediye, I, 840; Bağdâdî, İzâh, II, 503; Bursalı, Osmanlı Müellifleri, II, 12; Bilmen, Tefsir Tarihi, II, 730; Ziriklî, A'lam, V, 243; Kehhâle, Mu'cem, VIII, 155; Nüveyhid, Mu'cem, I, 447; Ören, Göğsügür, 76-77.

⁷³ İbn Âşûr, et-Tahrîr ve 't-Tenvîr, Tunus 1984, XVII,56.

1.2. LÜTFULLAH EFENDİ’NİN İTİKADÎ MEZHEBİ VE TASAVVUFİ BOYUTU

Bu bölümde Lütfullah Efendi’nin itikadi-amelî ve tasavvufi boyutu üzerinde kısaca duracağız.

Kaynaklar, Lütfullah Efendi’nin itikatta Maturidi olduğunu belirtmektedir⁷⁴. Ayrıca kendi kitaplarına, özellikle akait ve kelamla ilgili yazmış olduğu risalelerinden bir kısmına düştüğü notlar, bu hususu teyit etmektedir.⁷⁵

Lütfullah Efendi, temel yöntem olarak Kur’an ve sünneti merkeze almakta; Kur’an’ın temel gayesinin Allah’a kulluğa davet, onun uluhiyetinin ve rububiyetine inanmak, nübüvveteye iman etmek, ahkâma bağlanmak, va’d ve vaidi, ahireti tasdik etmek olduğunu kabul etmektedir.

Lütfullah Efendi, tevhide ulaşmada en güvenilir yöntemin Kur’an’ın yöntemi olduğunu belirterek özellikle mütekellimlerin yönteminden uzak durulması gerektiğini söylemektedir.

Lütfullah Efendi; tasavvuf yolunu benimsemekte, eserlerinde İbn Arabî, Necmuddin el-Kübrâ gibi mutasavvıflara saygı göstermekte, Kur’an’ın zahiri yanında ehl-i tasavvufun yöntemi olan Kur’an’ın Batı’nına önem vermekte, kendisini ehl-i tarik ve ehl-i salik olarak nitelemekte ve Râmûz’unda, Me’âric’inde ve diğer eserlerinde tasavvufi tefsiri yoğun bir şekilde kullanmaktadır.

Lütfullah Efendi, amelde Hanefî olduğunu bizzat zikretmektedir. Örneğin Şerhu Bedi’l-Emâlî’nin sonunda “mezheb olarak Hanefî” olduğunu kaydetmektedir.⁷⁶ Hanefî fikhına dair risaleler telif etmiştir. Kaynaklar da onun “Hanefî” olduğunu kaydetmektedir.⁷⁷

Lütfullah Efendi, İbn Âşûr’un ifadesiyle “*filozof bir sûfî*” olarak tasavvuf alanında eserler telif etmiştir. Esmâ-i Hüsnâ’yı şerhettiği “*Me’âricü’n-Nûr*” adlı eseri

⁷⁴ Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Bağdâdî, *Îzâh*, II, 503; Ziriklî, *Alam*, V, 243; Kehhâle, *Mu’cem*, VIII, 155; Ören, *Göğsügür*, 78.

⁷⁵ Göğsügür, *Şerhu Lâmiyyeti’l-Acem*, vr. 95b; Göğsügür, *Şerhu Bedi’l-Emâlî*, vr. 215b.

⁷⁶ Göğsügür, *Şerhu Bedi’l-Emâlî*, vr. 215b.

⁷⁷ Bkz. Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Bağdâdî, *Îzâh*, II, 503; Ziriklî, *Alam*, V, 243; Kehhâle, *Mu’cem*, VIII, 155; Ören, *Göğsügür*, 78.

böyle bir eserdir. Örneğin Şerhu Bedi'l-Emâlî'nin sonunda "tarik olarak üveysi" olduğunu kaydetmektedir.⁷⁸

1.3. LÜTFULLAH EFENDİ'NİN ESERLERİ

Luftullah Efendi; tefsir, hadis, kelim, fıkıh, tasavvuf, Arap dili ve edebiyatı, mantık ve matematik alanlarında irili ufaklı 40'a yakın eser telif etmiştir. Eserlerinin bir kısmı günümüze ulaşmamıştır. Bir kısım eserlerinin yazmaları ise kütüphanelerde mevcuttur.

Tefsir ilminde dört (*Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir*, *Risale fi Usuli't-Tefsir*, *Risale fi İlmi't-Tecvit*; *Risaletü'r-Retk ve'l-Fetk*); hadis usulü alanında bir (*Mustalahatu'l-Hadis*), kelim ilminde iki (*İhtisaru'l-Mevâkıf*, *Şerhu Bedii'l-Emâlî*); Fıkıh ilminde bir (*Ünmuzec fi'l-Fıkıh*); Tasavvuf alanında dört (*Me'âricü'n-Nûr*, *el-Metâlibü'l-Mev'ûde*, *Telhîsu Keşfi'l-Hicâb ve'r-Ran*, *Şerhu Salati'l-Feth ve'l-Kurb*); Arap dili ve edebiyatı alanında dört (*Şerhu Lamiyeti'l-Acem*, *Şerhu'l-Kasideti'l-Hazreciyye fi İlmi'l-Aruz*, *Şerhu'l-Kasideti'l-Hazreciyye fi İlmi'l-Kâfiye*, *Mulahhasu Telhîsi'l-Miftâh*), mantık alanında bir (*er-Risale fi'l-Mantık*), Fars grameri alanında bir (*Kavâid-i Fârisiyye*) ve matematik alanında bir (*Müntehab min Hulaseti'l-Hisâb*) isimi eserleri bulunmaktadır.

Bu eserlerinden bir kısmı, küçük risaleler şeklinde iken bazıları da büyük kitaplar şeklindedir. Şimdi eserlerini kendi içinde taksim ederek kısaca tanıtmaya çalışalım.

1.3.1. Tefsir Eserleri

Lütfullah Efendi'nin tefsir alanında tespit edebildiğimiz kadarıyla yedi eseri mevcuttur. Bu eserlerden Râmûz, bir tefsir kitabı; Risale fi't-tefsir ise tefsir usulü kitabı; Risale fi ilmî't-tecvit bir tevcid kitabı, Risaletü'r-retk ise Enbiya suresinin 30. ayetinin tasavvufî tefsirini; Süâlât ise iki ayetin tefsirini konu edinen bir risaledir.

1- Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir

Lütfullah Efendi'den bahseden kaynaklar, onun bu isimle bir eseri olduğunu kaydetmektedir.⁷⁹ Eserin yazma nüshaları mevcuttur.⁸⁰ 1197 yılında tamamlanan bu

⁷⁸ Gögsüğü, *Şerhu Bedi'l-Emâlî*, vr. 215b. Üveysilik, Üveys el-Karani gibi herhangi bir tarikata mensup olmaksızın zühd ve takva içerisinde bir hayat yaşamaktır, *İ.A.*, XLII, 401.

tefsirde tasavvuf yönü daha ağır basmakla birlikte tüm rivayet ve dirayet unsurları kullanmıştır.

Lütfullah Efendi'nin bu eseri üzerine biri doktora, diğeri yüksek lisans olmak üzere iki çalışma yapılmıştır.⁸¹

2- Risale fi (Usuli)'t-Tefsir

Farklı isimlerle kaynaklarda geçen bu eser, esasında bir tefsir usulü kitabıdır. Eserin ismi, *Risâletün Mucizetün fi Kavâidi't-Tefsir*,⁸² *Risale fi't-Tefsir*,⁸³ *Risale fi'l-Kur'an ve İ'cazih* ve *Risale fi İ'cazi'l-Kur'an* şeklinde geçmektedir. Müellif de bu eserine isim koymadığı için Risale fi Usuli't-Tefsir olarak isimlendirilmesi daha münasiptir. Eser, tefsir usulüne ilişkin bazı konuları ele almaktadır. Risale, 1170 yılında yazılmış, bunun yanı sıra 1195 yılında tekrar gözden geçirilmiştir. Lütfullah Efendi, eseri tefsirine bir mukaddime olarak tefsirden önce yazmış olmalıdır. Risalenin birkaç yazma nüshası mevcuttur.⁸⁴ Ayrıca yüksek lisans düzeyinde tahkikli neşri yapılmıştır.⁸⁵

Risale, dokuz fasıldan müteşekkil olup içeriği şu şekildedir:

1) Kur'an'ın vahyi, nüzulu, cemi ve istinsahı, isimleri ve sıfatları, 2) Mekkî ve medeni sureler, 3) Kur'an'ın indiriliş maksadı ve Kur'an tekrarlarının hikmetleri, 4) Tefsir, kıraat, tecvit, usul-i fıkıh, lügat, resmü'l-hat, sarf, nahiv, iştikak, me'ânî, fıkıh, ferâiz, hadis, hadis usulu, kelam, cedel, mantık, tasavvuf, beyan, bedi, aruz, Kâfiye, hikmet, hey'et, hendese, tıp, tarih gibi Kur'an'la ilişkili ilimler, 5) Kur'an tefsirindeki ihtilaf

⁷⁹ Bağdâdî, *Hediyye*, I,840; II,496; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, II,12; Bilmen, *Tefsir Tarihi*, II,730; Ziriklî, *A'lam*, V,243; Kehhâle, *Mu'cem*, VIII, 155, Nüveyhid, *Mu'cem*, I, 447; Ören, *Göğsügür*, 79, 107 vd.

⁸⁰ Süleymaniye Ktp., Halet Efendi bölümü, nr. 20 (Müstensih: Seyyid Muhammed b. Seyyid Muhammed Vesim, İstinsah tarihi: 1221; 589 vr; Medine, Mektebetü Arif Hikmet, nr. 55, 228; (müellif hattı), 341 vr.

⁸¹ Halis Ören, , *Göğsügür Lütfullah Erzurumî ve Râmûzu't-Tahrîr Adlı Tefsiri*, (doktora), Marmara Üniv., SBE, İstanbul, 1995; Faruk Özdemir, *Lütfullah bin Muhammed Erzurumî'nin Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir'i*, Ondokuz Mayıs Üniversitesi SBE, Samsun, 1999.

⁸² *Fihristü Mahtûtâti't-Tefsir ve Ulûmi'l-Kur'ân fi Mektebâti'l-Medineti'l-Münevvere*, 1434, V, 241.

⁸³ *Fihrisü'l-Hizâneti't-Teymûriyye*, Kahire, 1948, I, 145; III, 264.

⁸⁴ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 5, vr. 8 (15a-22a); İstinsah tarihi: 1170 ; Medine, Mektebetü Arif Hikmet, nr. 80, 80, 8 vr. (müellif hattı); Kahire, Mahtûtâtu'l-Hizânetü't-Teymûriyye fi Dari'l-Kütübi'l-Mısriyye, nr. 240, 6 vr (istinsah tarihi: 1268); Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 07142, 9 vr.; Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 08529, 6 vr.

⁸⁵ Bkz. Ebu Hasan, Muntasır Necib Sıdkî, *Risâletün fi Usûli Tefsiri'l-Kur'ân li Lütfullah b. Muhammed el-Erzurumî: Tahkik ve Dirâse*, (Yüksek lisans), Câmi'atü'n-Necâhi'l-Vataniyye, Külliyyetü'd-Dirasati'l-Ulya, Nablus, Filistin 2014.

sebepleri, 6) Nesh meselesi, 7) Kıraat-ı seba ve aşere, 8) Kur'an'ın fesahat ve belagatı, 9) İcaz vecihleri, Hatime: Tevhid ilmî.⁸⁶

3- Risale fi İlmi't-Tecvîd

Yedi fasıldan oluşan tecvit ilmîne dair kitabıdır. Bir yazma nüshası mevcut olup nüsha, 6 varaktan oluşmaktadır.⁸⁷

Risale, bir mukaddime, 7 fasıl ve bir hatimededen müteşekkildir. Mukaddime, tecvit kelimesinin tarifine ayrılmıştır. Fasıllar ise şöyledir:

- 1) Meharic-i huruf, 2) Mahreçleri müşterek olan harflerin keyfiyeti,
- 3) Med çeşitleri, 4) Tenvin ve nun-i sakin, 5) Ra'nın ahkâmı, 6) Vakıf ve ibtida,
- 7) Lafzatullah lam'ın okunuşu. Hatime kısmında ise revm ve işmamı ele almaktadır.⁸⁸

4- Risaletü'l-Fetk ve r-Retk

Kaynaklarda geçmeyen bu risale, Enbiya suresinin 30. ayetinin Tasavvufi tefsirini yapmaktadır. Risalenin iki yazma nüshası tespit edilebilmiştir. Birincisi, *Risale fi Vacibi'l-Vücut ve'l-Eflak ve'l-Levh ve'l-Kalem* ismiyle; diğeri de *Risale fi sırrı'l-fetk ve'r-ratk* ismiyle geçmektedir.⁸⁹

Müfessir İbn Âşûr, et-Tahrîr ve't-Tenvîr adlı tefsirinde, Enbiya, 21/30. Ayetindeki “أولم ير الذي كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما...” kısmındaki “retk” kelimesini açıklarken, müellifin ismini ve iki eserinin zikrederek görüşünü aktarır. İlgili pasaj aynen şöyledir: “12. asrın sonlarına doğru vefat eden, 1185 yılında Tunus'a gelen 'Me'âricu'n-Nûr fi Esmâillahi'l-Hüsna' sahibi hakim sûfi Lütfullah el-Erzurumî, bunları Me'âricu'n-Nûr adlı kitabının mukaddimelerinde ve 'Risaletü'r-Fetk ve'r-Retk' olarak isimlendirdiği risalesinde zikretmiştir.” Buna göre İbn Atiyye, Lütfullah Efendi'nin bu eserini okumuş ve ondan istifade etmiştir.

5- Süâlât fi Meclisin an Kavlih Teala “Yevme Ye'ti Badu Âyâti Rabbik”

“Yevme ye'ti badu ayati Rabbik” (En'am, 6/158) ile “Fihi şifaün li'n-Nas” (Nahl,

⁸⁶ Göğsügür, *Risâle fi't-Tefsir*, vr. 15a-22a; Ebu Hasan, *Risâle*, s. 73 vd.

⁸⁷ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2815, 17, vr. 7 (125a-131a)

⁸⁸ Göğsügür, *Risâle fi İlmi't-Tecvîd*, vr. 125-131.

⁸⁹ Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 07142, 13 vr.; Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr.08529, 6 vr.

16/69) ayetleriyle ilgili yazdığı bir risaledir. İki yazma nüshası mevcuttur.⁹⁰

6- Risale fi *فُلٌ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ فُلٌ هِيَ لِلَّذِينَ*
*الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ*⁹¹، “آمَنُوا فِي”

7- Risale fi resmi el-mushaf⁹²

1.3.2. Hadis Eseri

8- er-Risale fi Mustalahi'l-Hadis

Risalenin adı yazma eserlerde “*Tahrîrun fi Fenni Mustalahi'l-Hadis*” olarak geçmektedir. Hadis usulü ve tarihi ile ilgili terimler ve kavramlar üzerinde durmaktadır. İki yazma nüshası mevcuttur.⁹³

Müellif, mukaddimede Kur'an ve sünnet karşısında sahabenin durumu, tabiin devrinde hadislerin tedvini ve hadis ıstılahlarının ortaya çıkışı konularını incelemektedir. Esas bölümde sünnetin çeşitleri ve hadis ıstılahlarını anlatır. Hatimede ise sahih, müsned, sünen ve mu'cem türü hadis kitaplarından; kütüb-i sitteden, tâlib, muhaddis, hâfız, hüccet, hâkim gibi terimlerden; sened, metin, haber, adl, zabt, bidat kavramlarının anlamlarından ve son olarak Buhari ve Müslim'in şartlarından söz eder.⁹⁴

9- “*إن الحلال بين والحرام*” hadisini şerhettiği risalesi.⁹⁵

1.3.3. Kelam Eserleri

10- İhtisaru'l-Mevâkif

Adududdin Abdurrahman b. Ahmed el-Îcî'nin (ö. 756/1355)⁹⁶ “*Mevâkif*”⁹⁷ adlı kelam eserinin muhtasarıdır. Kaynaklarda adı geçmekle birlikte⁹⁸ eserin yazma nüshasına ulaşılamamıştır.

⁹⁰ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 2 vr.

⁹¹ el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082, sonunda “انتهى ما أفاده الشيخ الإمام سيدي عبد القادر الراشدي”

⁹² el-Hizânetu'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, ⁵⁹²³.

⁹³ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2815, 3, vr. 6 (5b-10b); 2815, vr. 5; Ömer Kara Lutfullah Efendi'nin tercemesi kitabında bu eserin mahtut numarasının 3, 2815 olduğunu sehven belirtmiştir. Zira kendisi aynı eserin 12. sayfasında mahtutun doğru numarasını vermiştir. Mahtutun doğru numarası 3, 2812 dir.

⁹⁴ Göğsügür, *Mustalahu'l-Hadis*, vr. 5b-10b.

⁹⁵ el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082.

11- Şerhu Bedi'l-Emâlî

Risâle, Sirâcuddin Ali b. Osman el-Ûşî el-Ferğânî'ye⁹⁹ ait olan manzum akait eseri olan “Bedü'l-Emâlî”¹⁰⁰ üzerine yazdığı şerhtir. Bu eser her ne kadar kaynaklarda geçmese de 26 varaklık bir yazma nüshası elimizde mevcuttur.¹⁰¹ Müellif, önce “besmele”yi şerh etmiş, daha sonra da beyitleri açıklamıştır.¹⁰²

12- Risale fi Bahsi Kelamihi Teala

Allah'ın kelimeler sıfatıyla ilgili olan risalenin iki yazma nüshası mevcuttur.¹⁰³

13- Risale fi Tefsiri Kelimetü La İlahe İllallah

“La İlahe İllallah”ın şerhi olan bir risale olup üç yazma nüshası mevcuttur.¹⁰⁴

14- Risale fi'l-Bari ve Vahdaniyyetih vema Yettesilü bi Zalike

Allah'ın ve birliğine dair bir risale olup bir yazma nüshası mevcuttur.¹⁰⁵

15- Risale fiha Cümle min Ümmehati İlmi'l-Kelam Lukidat min Cevahiri Mebahisi'l-Muvafık ve Zahiri'l-Mekasid li İbaneti Hakkın Vafık.¹⁰⁶

16- Risale fi Tahriri Esileti'l-Cann ve Ecvibetiha, Bu eser Keşfi'l-Hicabi ve'r-Ran an Vechi Esileti'l-Cann li'ş-Şarani'nin Telhisidir.¹⁰⁷ Varak sayısı dokuzdur.¹⁰⁸

⁹⁶ Büyük bir kelimeler, dil ve usûl alimi olan Adududdin el-İci hakkında bkz. Görgün, Tahsin, “İci, Adududdin”, *DİA*, İstanbul 2000, XXI, 410-14; Yılmaz, Nedim, Adududdin el-İci ve Tefsirdeki Metodu, (doktora), Marmara Üniv. SBE, İstanbul 1989.

⁹⁷ Mevâkîf adlı eser için bkz. Sinanoğlu, Mustafa, “el-Mevâkîf”, *DİA*, İstanbul 2004, XXIX, 422-424.

⁹⁸ Bağdâdî, Hediyye, I, 840; Bursalı, Osmanlı Müellifleri, II, 12; Bilmen, Tefsir Tarihi, II, 730; Kehhâle, Mu'cem, VIII, 155; Nüveyhid, Mu'cem, I, 447.

⁹⁹ Sirâcuddin el-Ûşî hakkında bkz. Toprak, M. Sait, “Ali b. Osman Sirâceddin el-Ûşî: Hayatı ve Eserleri”, *DÜİFD*, sayı: 23, İzmir, 2006, 65-86; Toprak, M. Sait, “Ûşî”, *DİA*, İstanbul 2012, 42, 230.

¹⁰⁰ *Bedü'l-Emâlî*'nin birkaç yazma nüshası (Süleymaniye Ktp., Tırnovalı Böl., No: 1846, 3; Esad Efendi Böl., 186, 5 (72-74 vr.); Hacı Mahmûd Efendi Böl., 4183, 4; 6204, 2) mevcut olduğu gibi, üzerine şerhler de yapılmıştır. Örneğin Ali el-Kârî'nin (Davû'l-Me'âli li Bedi'l-Emâlî, Beyrut, 2006), Zeynuddin İbn Cema'a'nın (Dercül-Me'âli Şerhu Bedi'l-Emâlî, Beyrut-Lübnan, 2011) ve Muhammed er-Reyhânî'nin (Nuhbetü'l-Le'âlî li Şerhi Bedi'l-Leyâlî, İstanbul, 1996) şerhleri örnek verilebilir. Geniş bilgi için bkz. Özvarlı, M. Sait, “el-Emâlî”, *DİA*, İstanbul, 1995, XI, 73-5; İbn Cema'a, Dercü'l-Me'âni, 14-16; Kürkçüoğlu, Kemâl Edib, “Lâmiyye-i Kelamiyye”, *AÜİFD*, III, 1-2, 1954, s. 1-21.

¹⁰¹ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2815, 23, vr. 26 (190b-215b)

¹⁰² Göğsügür, *Şerhu Bedi'l-Emâlî*, vr. 190b-215b.

¹⁰³ Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 07142, 4 vr; nr. 08529, 2 vr.

¹⁰⁴ Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 07142, 2 vr; nr. 08529, 1 vr; el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082.

¹⁰⁵ Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 07142, 23 vr.

¹⁰⁶ el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, ¹¹⁰⁸².

1.3.4. Usul-i fıkıh ve fıkıh eserleri

Lütfullah Efendi, usul-i fıkıhla ilgili bir risale, bir fıkıh mecmuası ve bir ilmihâl tercümesi telif etmiştir. Bu eserler şunlardır:

17- Risale fi Usuli'l-Fıkıh

Risale, usul-i fıkıha dair olup 16 varaktan müteşekkildir. Bir yazma nüshası mevcuttur.¹⁰⁹

18- Tenkihu Takribu'l-Vusul.¹¹⁰

19- Ennemûzec fi'l-Fıkıh

Eser, Hanefi fakihlerinin eserlerinden alınan parçalardan oluşan bir fıkıh mecmuasıdır. Kaynaklarda adı geçmeyen bu risalenin, Şehit Ali Paşa mecmuasında sadece ilk sayfası mevcuttur; yazmanın geri kalan kısmı bir kelim risalesidir.¹¹¹

20- Tercümetü Münyeti'l-Musallî

Ebu Abdillah Sedidüddin Muhammed b. Muhammed el-Kaşgarî'nin Hanefi fıkıh ilmihâline dair "*Münyetü'l-Musallî ve Ğunyetü'l-Mübtedi*"¹¹² adlı eserinin Osmanlı Türkçesine yapılan tercümesi olup bir yazma nüshası mevcuttur.¹¹³

1.3.5. Tasavvuf eserleri

21- Me'âricu'n-Nûr fi Şerhi Esmâillahi'l-Hüsna

Kaynaklarda adı geçen eser¹¹⁴ hakkında Ören, yazma nüshalarının olmadığı tespitinde bulunmakla birlikte¹¹⁵, et-Tahrîr ve't-Tenvîr'in müellifi İbn Âşûr'un, Enbiya

¹⁰⁷ Abdulvahhap eş-Şarani, *Keşfi'l-Hicabi ve'r-Ran an Vechi Esileti'l-Cann*, Nşr hıcezi yayın evi, el-Kahira.

¹⁰⁸ Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye; Ebu Hasan, *Risâletün fi Usûli Tefsir*, 33.

¹⁰⁹ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 16^{vr}.

¹¹⁰ el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu 11082, Nşr: Mustafa Akli, er-Rabıta el-Muhammediyye, er-Rıbat.

¹¹¹ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 25 vr. 221b; Ören, *Göğsügür*, s. 87-88.

¹¹² Kaşgarî'nin Münye'sinin birçok yazma nüshası bulunmaktadır (Örneğin Beyazıd Devlet Ktp., nr. 66975, 58 vr.; nr. 2182, 59 vr.; nr. 2183, 64 vr.; nr. 2189, 58 vr.; Süleymaniye Ktp., Nazif Efendi, nr. 19, 119 vr.; Ayasofya, nr. 1465, 73 vr.; Carullah, nr. 894, 86 vr.; Hacı Mahmûd Efendi, nr. 924, 89 vr.). Baskıları da mevcuttur (İstanbul: Matbaa-i Amire, 1265; İstanbul, 1277; Riyad, 1890). Üzerine şerhler yazılmıştır: İbrahim el-Halebî, *Ğunyetü'l-Mütemelli fi Şerhi Münyeti'l-Musallî* (Halebî-i Kebîr), Dersaadet, 1325)

¹¹³ Süleymaniye Ktp., Reşid Efendi, nr. 175, 141 vr.

suresinin 30. ayetinin tefsirini yaparken, bazı tasavvufi tevilleri naklettikten sonra şöyle demiştir: “12. asrın sonlarına doğru vefat eden, 1185 yılında Tunus’a gelen ‘Me’âricü’n-Nûr fî Esmâillahi’l-Hüsna’ sahibi hakim sûfî Lütfullah el-Erzurumî, bunları Me’âricü’n-Nûr adlı kitabının mukaddimelerinde ve ‘Risaletü’r-Fetk ve’r-Retk’ olarak isimlendirdiği risalesinde zikretmiştir.”¹¹⁶ İbn Âşûr, dört yerde daha Me’âric adlı esere atıfta bulunmaktadır.¹¹⁷ Bu da İbn Atiyye’nin mezkur eserden istifade ettiğini göstermektedir.

Nitekim biz de eserin birkaç yazmasını tespit ettik.¹¹⁸ Topkapı nüshasındaki ismi, *Me’âricü’l-Envâr fî Medarici’l-Esrar* şeklinde iken diğer nüshalarda *Me’âricü’n-Nûr* olarak geçmektedir. Yazmalarda müellifin ismi yazma nüshanın başında mevcuttur.¹¹⁹

Me’âric, Esmâ-i Hüsna’nın tasavvufi yönden tefsir edildiği bir eserdir.¹²⁰

22- el-Metâlibü’l-Mev’ûde ve’l-Mekâsibü’l-Mahmûde

Kaynaklarda adı geçen eser,¹²¹ muhtemelen tasavvufla ilgilidir. Eserin iki yazma nüshasını tespit edebildik.¹²²

23- Telhîsu Keşfi’l-Hicâb ve’r-Rân

¹¹⁴ Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Bağdâdî, *Îzâh*, II, 503; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, II, 12; Bilmen, *Tefsir Tarihi*, II, 730; Kehhâle, *Mu’cem*, VIII, 155; Nuveyhid, *Mu’cem*, I, 447.

¹¹⁵ Ören, Göğsügür, 88.

¹¹⁶ İbn Âşûr, *Tahrîr*, XVII, 55, (ذكر ذلك الحكيم الصوفي لطف الله الأضرومي صاحب معارج النور في أسماء الله الحسنى), المتوفى في أواخر القرن الثاني عشر الذي دخل تونس عام 1185 هـ في مقدمات كتابه معارج النور وفي رسالته له سماها رسالة الفتق (والرتق).

¹¹⁷ İbn Âşûr, *Tahrîr*, I, 416 (Bakara, 2, 32. âyetteki hakim kelimesinin açıklamasında, وفي معارج النور (للشيخ لطف الله الأضرومي وفي الحكيم ذو الحكمة وهي العلم بالشيئ وإتقان عمله... âyetteki el-metin kelimesinin açıklamasında, (وفي معارج النور شرح الأسماء المتين:...., XXVII, 29 (Zariyat, 51, 58. âyetteki hilm kelimesinin açıklamasında, (وفي معارج النور والحلم...., XXX, 615 (İhlas, 114, 1. âyetteki ehad kelimesinin açıklamasında, (التونسي ولطف الله الأضرومي في معارج النور على عد أحد في عداد الأسماء الحسنى مع اسمه الواحد).

¹¹⁸ Me’âricü’n-Nûr fî Şerhi Esmâillahi’l-Hüsna, Mekke, Mektebetü’l-Haremi’n-Nebeviyyi’ş-Şerif, nr. 214, 26, 87 vr.; Tunus, Daru’l-Kütübi’l-Vataniyye, nr. 01742, 46 vr.; Tunus, Daru’l-Kütübi’l-Vataniyye, nr. 08529, 82 vr.; Topkapı Sarayı Müzesi, Emanet Haziresi, nr. 917.

¹¹⁹ Bkz. Göğsügür, *Meraicü’n-Nûr*, vr. 1b.

¹²⁰ Lütfullah Erzurumî’nin gerek *Râmûz*’u gerekse *Me’âric*’i çerçevesinde tasavvufi tefsiri hakkında bkz. Yıldırım, Zeki, “*Erzurumlu Müfessir Lütfullah Efendi’de Nazari Sûfî Tefsir Örneği*”, *Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, sayı: 40, Erzurum, 2013, s. 1-40.

¹²¹ Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Bağdâdî, *Îzâh*, II, 496; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, II, 12; Bilmen, *Tefsir Tarihi*, II, 730; Kehhâle, *Mu’cem*, VIII, 155; Nuveyhid, *Mu’cem*, I, 447.

¹²² Tunus, Daru’l-Kütübi’l-Vataniyye, nr. 01742, 15vr.; Tunus, Daru’l-Kütübi’l-Vataniyye, nr. 08529, 7 vr.

Abdulvehhab b. Ahmed eş-Şa'rânî'nin *Keşfu'l-Hicâb ve'r-Rân an Vücuhi Esileti'l-Cân* adlı eserinin muhtasarıdır. Şa'rânî'nin *Keşfu'l-Hicâb* adlı eseri, “*Seelûnî*” (bana sordular), “*fe-ecebtühüm*” (onlara cevap verdim.) şeklinde cinlerin sorduğu kendisinin cevap verdiği bir eserdir. Eser; kelimî ve felsefî konuları, ayet ve hadislerle ilgili tefsirleri tasavvufî bir üslupla ele almaktadır.¹²³ Lütfullah Efendi'nin muhtasarı, kaynaklarda geçmemekle beraber birçok yazma nüshası mevcuttur.¹²⁴ Bir yazma nüshası, 1171 yılında yazılmış olup 9 varaktan müteşekkildir.¹²⁵

24- Şerhu Salati'l-Feth ve'l-Kurb

Risale, Seyyid Hüseyin Abdusselam b. Meşîş el-Mağribî'nin *Salatu'l-Feth ve'l-Kurb (es-Salatü'l-Meşîşiyye)*¹²⁶ adlı meşhur eserinin şerhidir. Kaynaklarda adı geçmeyen eserin iki yazma nüshası tespit edilmiştir.¹²⁷

25- Şerhu'l-Hikemi'l-Adaiyye: Vaaz çerikli eseridir.¹²⁸

1.3.6. Dil ve edebiyat eserleri

26- Mulahhasu Telhîsi'l-Miftâh

Kazvî'nin belagata dair eseri olan *Telhîsu'l-Miftâh*'ın bir hulasasıdır. 1171 yılında yazılmış olup 9 varaktan oluşan bir yazmasını tespit edebildik.¹²⁹

27- Şerhu Lâmiyyeti'l-Acem

Müeyyidüddin Ebu İsmail Hüseyin b. Ali et-Tuğrâî'nin (ö. 513) Arap edebiyatına dair telif ettiği 59 beyitlik *Lâmiyyetü'l-Acem*¹³⁰ adlı manzum eserinin şerhidir. 1171 yılında yazılan esere Seyyid Yusuf ez-Zevki bir takriz yazmıştır. Bir yazması tespit edilebilmiştir.¹³¹

28- Şerhu'l-Kasideti'l-Hazreciyye fi İlmi'l-Aruz ve'l-Kâfiye

¹²³ Şa'rânî, *Keşfu'l-Hicâb ve'r-Rân fi Vücuhi Esileti'l-Cân*,

¹²⁴ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 20, 8 vr. (145b-152b). Bkz. Ören, *Göğsügür*, s. 89-90.

¹²⁵ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 20, 8 vr. (145b-152b). Bkz. Ören, *Göğsügür*, s. 89-90.

¹²⁶ İbn Meşîş'in eseri üzerine birçok şerh yazılmıştır.

¹²⁷ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 4, 4 vr. (11a-14a); 2812, 9 4 vr. (65b-68b).

¹²⁸ Emanet Hazinesi, no: 917, 2, v.220-94, İstinsah Tarihi 1184

¹²⁹ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 9 vr. Bkz. Ören, *Göğsügür Lütfullah Erzurumî*, s. 93-95.

¹³⁰ Yazar Tuğrâî ve eseri hakkında geniş bilgi için bkz. Tâhir, Ali Cevâd, et-Tuğrâî: Hayatuh, Şi'ruh-Lâmiyyetuh, Bağdad, 1963. Tuğrâî'nin Lâmiyyesi, makale düzeyinde tanıtımıyla ve tercümesiyle beraber yayınlanmıştır.

¹³¹ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 13, 14 vr. (82b-95b). Bkz. Ören, *Göğsügür*, s. 93-95 el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu 11082.

Ziyouddin Ebu Muhammed Abdullah b. Muhammed el-Hazreci'nin (ö. 626) *er-Râmize* olarak da bilinen *el-Kasidetu'l-Hazreciyye fi İlmi'l-Aruz ve'l-Kâfiye*¹³² adlı eserinin aruz kısmının şerhidir. 1171 yılında telif edilen eser, kaynaklarda geçmektedir.¹³³ 24 varaktan oluşan esere Trablus Müftüsü Şeyh Ömer b. Mustafa Kerame bir takriz yazmıştır. Yazma nüshası da mevcuttur.¹³⁴

29- Şi'r (Osmanlıca-Arapça)

Osmanlıca ve Arapça şiirleri ihtiva eden bir risaleciktir. 10 varaktan oluşan eserin yazma nüshası günümüze ulaşmıştır.¹³⁵

30- Ta'ribü ve Şerhu Ebyâtin li Abdurrahman el-Cami

Abdurrahman el-Cami'ye ait beyitleri şerh eden Farsça yazılmış küçük bir risaledir. Yazma nüshası günümüze ulaşmıştır.¹³⁶

31- Nebzetün mine'l-İştikâk fi'l-Luğati'l-Fârisiyye

Fars dili gramerine dair bir risalecik olup 6 varaktan oluşmaktadır. Yazma nüshası vardır.¹³⁷

1.3.7. Siret eseri

Lütfullah Efendi, tespit edebildiğimiz kadarıyla siret ve tarih alanında sadece bir risale telif etmiştir.

32- Nebzetün fi Sireti'n-Nebi ve Ashabih

Peygamberimizin, ashabının, sonraki velilerin ve ulemanın hayatlarından bahseden risalenin bir yazma nüshası vardır.¹³⁸

¹³² Hazreci'nin eserinin yazma nüshaları mevcuttur (Süleymaniye Ktp., M. Hafid Efendi, no: 465, 1 7 vr.; Nafiz Paşa, no: 973, 14 vr.; Hacı Mahmûd Efendi, no: 6202; Esad Efendi, no: 3800, 3; Ma'hedü's-Sekafe ve'd-Dirasati's-Şarkiiyye, Câmî'atü Tokyo, Japonya, nr. 1398, vr. 1-2; Beyazıd Devlet Kütüphanesi, nr. 4627, vr. 111b-121a). Bir mecmûa içinde basılmıştır: (el-Mecmû'u'l-Kebîr mine'l-Mütûn fima Yüzker minel-Fünûn, cem-thk. Kemâl Hasan Mer'a, Sayda-Beyrut 2005, 389-393). Kara, *Göğsügür*, 32.

¹³³ Brockelmann, GAL Suplm. I, 545-46; Ören, *Göğsügür*, 95.

¹³⁴ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 14, 19 vr. (96b-114b).

¹³⁵ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 10 vr. el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu11082.

¹³⁶ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 5 vr.

¹³⁷ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 6 vr.

¹³⁸ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 10 vr.

1.3.8. Mantık eserleri

Lütfullah Efendi, mantık alanında iki risale telif etmiştir. Bu risaleler, şunlardır:

33- Acâletün fi İlme'îl-Mantık ve't-Tabî

Eser, Mantık ve Tabii ilimlere dair olup iki yazma nüshası mevcuttur. Birincisi tamdır; ikincisinin ise sadece iki varağı vardır.¹³⁹

34- Şibhün turedü ala men etale'l-bâe fi fenni'l-ma'kûl

Mantıkla ilgili bir risaledir. Bir yazma nüshası mevcuttur.¹⁴⁰

1.3.9. Öteki eserleri

Yukarıdaki alanlar dışında farklı alanlarda yazdığı küçük iki risalesi mevcuttur.

35- Ta'likun ala Risaleti'l-Hâfiye

Aristo'nun Cifr'le ilgili er-Risaletü'l-Hafiyesi'ne yaptığı taliklerden oluşan bir risaledir. 3 varaktan oluşmaktadır.¹⁴¹

Mûcezu Müntehab mine'l-Bahaiyye (Matematik)

Bahaüddin el-Amili'nin *el-Bahaiyye fi Hisâbi's-Sıhah ve'l-Küsur ve'l-Mikdar* adlı eserinin muhtasarıdır. İki yazma nüshası mevcuttur. Birinci yazma, 1171 yılında yazılmış olup 4 varak; ikincisi ise 1173 yılında yazılmış olup 3 varaktır.¹⁴²

36- Risale fi'l-Hendese¹⁴³

37- Risale fi Tahkîki Mana'n-Nukdati ve'l-Mekâdîri'l-Kâîmeti bi'l-Cismi alâ Mezhebi'l-Hakîm¹⁴⁴

38- Risale fi Fenni'l-Mîkât: Mühendislik alanındadır.¹⁴⁵

Fas'ta bulunan el-Hızane el-Hasaniyye adlı kütüphanede “*Risale fi'l-İcabe an Meseletin fi'n-Nahv*” adlı eser Lütfullah Efendiye nispet edilmiştir. Ancak bu eserin

¹³⁹ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 19 vr; 2 vr (eksik)

¹⁴⁰ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 3 vr.

¹⁴¹ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 3 vr.

¹⁴² Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 4 vr; 3 vr. ; Medine, Mektebetü Arif Hikmet, nr 28,111; el-hasan b. Ali er-rehali, Mustalahu'l-Hadis li'Lütfullah Efendi, er-Rabita el-Muhammediyye, er-Rabat 2018, 12.

¹⁴³ el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 5941.

¹⁴⁴ el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082.

¹⁴⁵ Medine, Mektebetü Arif Hikmet, nr 28,111, 40 vr.

sonunda eserin İbn Hişam'a ait olduđu bilgisi yer almaktadır. Dolayısıyla bu eserin Lütfullah Efendi'ye nisbeti hatalıdır.¹⁴⁶



¹⁴⁶ el-Hiznetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu,11082, 54; el-hasan b. Ali er-rehali, Mustalahu'l-Hadis li'Lütfullah Efendi, er-Rabıta el-Muhammediyye, er-Rabat, 2018, 12.

İKİNCİ BÖLÜM

RÂMÛZU'T-TAHRÎR VE'T-TEFSİR ADLI ESER VEARAP DİLİ VE BELAĞATINDEKİ YERİ

Müellifimizin kaynaklarda geçen¹⁴⁷ bu eserinin iki nüshası vardır. Birinci nüsha, Süleymaniye Kütüphanesi, Halet Efendi klasorunu numara 20'de mevcuttur. İkincisi ise Arif Hikmet Kütüphanesi numara 55/228 mevcuttur. Tezimizin konusunu oluşturan bu eser ile ilgili şu bilgileri verebiliriz:

2.1. ESERİN TANITIMI

2.1.1. Eserin Müellife Nispeti ve Yazılış Gayesi

Tefsirin müellife nispetinde herhangi bir şüphe yoktur. Müellif, eserin mukaddimesinde eseri yazdığını belirtmiştir. Ayrıca hem tabakat ve tarih kaynaklarında eser ona nispet edilmiştir. Tabakat kaynaklarında geçen ifadeler şu şekildedir: “Lütfullah b. Muhammet el-Erzurûmî, Türkiye-Erzurumlu Hanefî bir fakih olup Halep'te vefat etmiştir. Birkaç kitabı vardır. Onlardan bir tanesi de *Râmûzû't-Tahrîr ve tefsir*'dir.”¹⁴⁸

Başka bir kaynakta da “*Lütfullah b. Muhammet el-Erzurûmî, Hanefî bir fakih olup çeşitli ilimlerde kitapları vardır. Türkiye-Erzurumlu olup çeşitli beldelerde dolaşmış, sonra Halep'e yerleşmiş ve orada vefat etmiştir. Eserleri arasında Râmûzû't-Tahrîr ve Tefsir adlı bir kitabı vardır. Tek ciltlik bir yazması vardır.*”¹⁴⁹ İfadeleri geçmektedir.

Lütfullah Efendi, büyük bir alim olup “Göğsügür” lakabıyla meşhurdu. 1202 H. de Halep'te vefat etti. Eserleri arasında “*Mearicu'n-nur Fi şerhi Esma-i Hüsnâ*”, “*İhtisarü'l- Mevakif*”, “*el-Metalibü'l Mev'ûde ve'l-mekâsibü'lMaksûde*” yer almaktadır.

¹⁴⁷ el-Bağdâdî, *Hediyyetü'l-Ârifîn*, I, 840; *Îdâhu'l-Meknûn*, III, 496; Bursalı, a.g.e., II, 12; Bilmen, a.g.e., II, 730; ez-Zirikli, *'Alâm*, V, 243; Kehhale, a.g.e., VIII, 155; Nüveyhid, I, 447.

¹⁴⁸ ez- Zirikli, *el-'Alâm Kâmusü Terâcim li Eşheri'r-Ricâlve'n-Nisâ mine'l-Arap ve'l-Müsta'ribîn ve'l-Müşteşrikîn*, Beyrut 1410, 1990., V, 243

¹⁴⁹ Nüveyhid, *Mu'cemü'l-Müfessirîn*, I, 447.

Bunlara ilaveten H. 1197'de yazdığı “*Râmu'z'u't-tahrîr vettefsir*”¹⁵⁰ adında tek ciltlik güzel bir tefsiri vardır. Tefsirin bir nüshası Galata Mevlevihanesi kütüphanesinde mevcuttur.

Lütfullah b. Muhammed el-Erzurûmî, tefsirini telif etme maksadını mukaddimede şöyle izah etmektedir:

“Çocukluğumdan bu yana Kur'an'ı manalarındaki hakikatleri meydana çıkarmak gayesiyle devamlı okuyordum. Onun ayetlerindeki ince nurlarla müşerref olmayı, lafızlarındaki işaretlerin şekillerinden ve işaretlerinin gizli hazinelerinden avuç avuç almayı Erzurumlu Göğsügür diye bilinen, Lütfullah b. Muhammet isminde bir şahıs olarak hep istedim. Gittikçe kalbimde onun manaları ile ilgili bir parıltı belirliyordu. Gönlümde güzel bir koku yer kaplıyordu. Derken hicri 1195 yılında kader-i ilahi beni Bitlis'e sevk etti. Maksadım Bağdat ve civarında bulunan hayatta olsun olmasın güzel eserlerle isim yapmış olan şeyhleri ziyaret etmekte. Birdenbire derunumdan şimşek gibi çakan bir mâni ortaya çıkıp beni bu beldede bir kış boyu, bahara kadar kalmaya mecbur etti. Bu zaman zarfında kalbimin kılavuzu ile kabule şayan ve kayda değer vesile olacak hayırlı bir iş yapmam hususunda istişare ettim. O da beni tefsir mütalaası istikametine ve kalemin ucuna ilahi bir lütufla eser yazmak için ıslatma cihetine yönlendirdi. Ne var ki elimde ihtiyaç duyduğumda başvurmak için emaneten bende bulunan 'Beydâvî' (Tefsiri)nden başka bir tefsir kitabı yoktu. Gönlümdeki istek, 'zaman, mükemmellik arayışına engeldir ve bütün fazilet sebeplerinin hepsini bir araya getirmek için uygun değildir.' demek suretiyle azmimi artırıyor ve beni gayrete getirerek fırsatı değerlendirmemi istiyordu. Bu sebeple onun ibaresini incelemeye ve işaretini yazmaya başladım. Onun lafız ve işaretlerinden doğru ve doyurucu bulduklarımı seçmek amacıyla tespit ve tayin ettim. Mücmel ve kapalı bulduklarımı kitabı anlamaya vesile olsun diye açık ifadelerle değiştirdim. Hatalı bulduklarımı faziletli ilim erbabının tenkitçi yaklaşımlarıyla tahkik edip hükme bağladım. Allah'a (c.c.) hamd olsun ki hacmi küçük, faydası büyük, anlaşılır ve sağlam bir eser meydana geldi. Bu hususta minnet, sadece karşılık beklemeden veren mülk

¹⁵⁰ Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, I, 388.

*sahibi Yüce Allah'adır. Çünkü O, dilediği kimseye sayısız rızık veren feyiz ve bereket kaynağıdır.*¹⁵¹

2.1.2. Eserin Tavsifi

İki nüsha hâlinde el yazması olarak bulunan eserin tanıtımını şu şekilde yapabiliriz:

2.1.2.1. Birinci Nüsha: Arif Hikmet Kütüphanesi Nüshası

Asıl olarak Mescid-i Nebevi yakınlarında bulunan Arif Hikmet Kütüphanesi, tadilattan dolayı Kral Abdülaziz Kütüphanesine taşınmış, orada Şeyh Arif Hikmet bölümü açılmıştır. Arif Hikmet Kütüphanesi ile bu kastedilmektedir.

Kitabın Bulunduğu Yer: Kral Abdülaziz Kütüphanesi, Şeyh Arif Hikmet bölümü, Numara: 147. Eserin taşınmadan evvel Arif Hikmet Kütüphanesindeki raf numarası ise 55/228'dir.

Kitabın Adı : Râmûzü't-Tahrîr ve't-Tefsîr

Kitabın Müellifi : Göğsügür Lütfullah b. Muhammet el-Erzurûmî

Cildi : Normal Ciltten yapılmış.

Kâğıt : Krem rengi

Varak Sayısı : 341

Eserin Ebadı : 22,5×15,5

Eserin Hattı : Siyah mürekkep kullanılarak yazılmıştır, ayet-i kerimelerin üzerlerinde kırmızı çizgiler vardır.

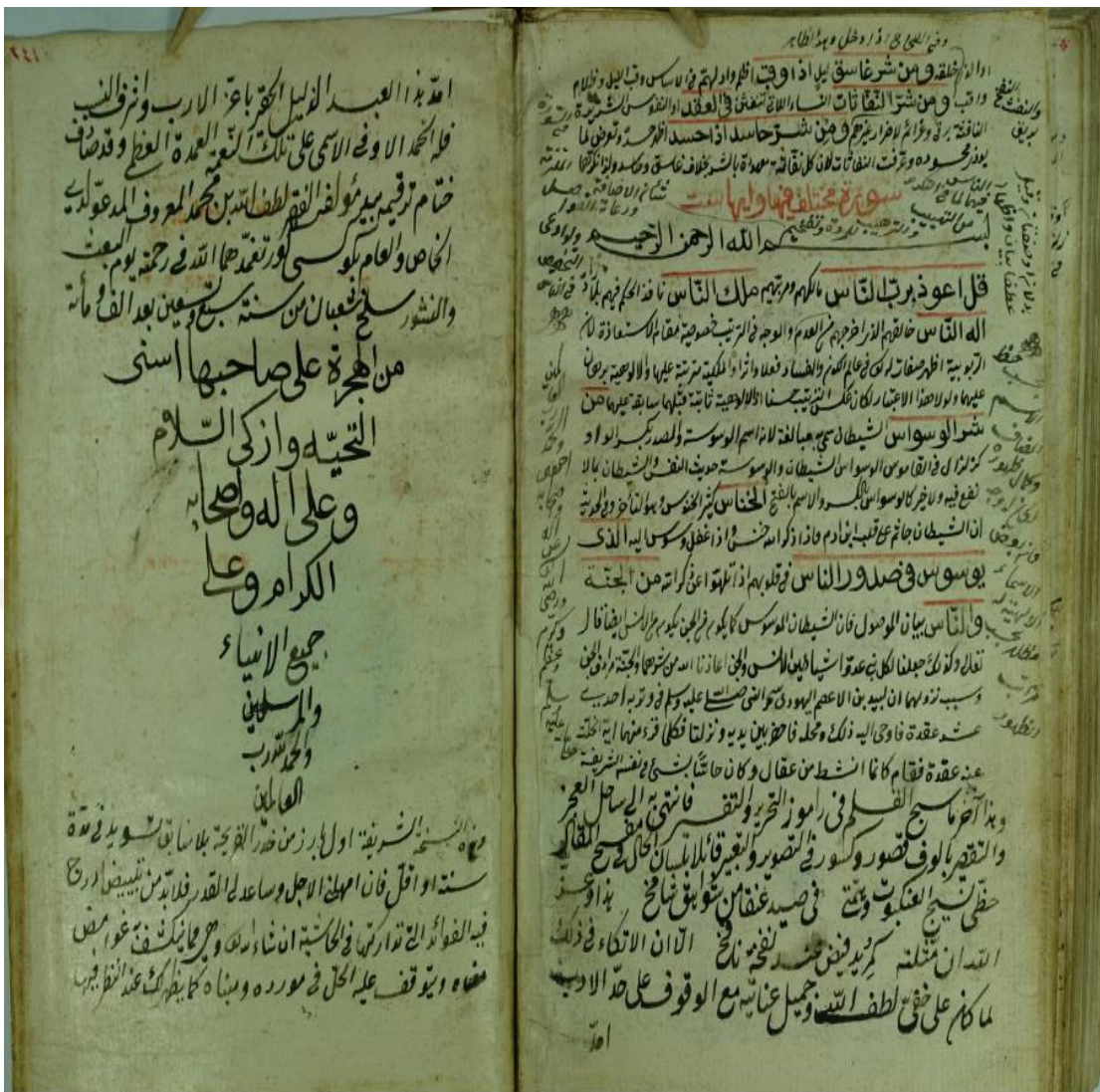
Kitabın Satır Sayısı: 25 ve üzeri ami sabit bir sayı yoktur.

Muhtevası : Kur'an'ın tamamını tefsir eden bir eserdir.

Hamişler : Sayfa kenarlarında birçok açıklamaya yer verilmiştir. Bu açıklamalar, müellif tarafından yapılmıştır. Vesîm nüshasında haşiyeler vardır.

Eserin ilk, son ve bazı sayfaları:

¹⁵¹ Göğsügür, *Râmûzü 't-Tahrîr*, vr.1-2.



2.1.2.2. İkinci nüsha: Süleymaniye Kütüphanesi Nüshası

Kitabın Bulunduğu Yer: Süleymaniye Kütüphanesi, Halet Efendi Bölümü,
Numara:20

Kitabın Adı : Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsîr

Kitabın Müellifi : Göğsügür Lütfullah b. Muhammet el-Erzurûmî

Cildi : Buket çiçek şemseli, köşebentli, bordürlü, zencirekli, cetvelli, şirazeli, kahverengi deri cilt. Cilt biraz tahrip olmuş.

Kâğıt : Kalın, az aharlı, krem rengi.

Varak Sayısı : 588

Eserin Ebadi : 223×155, 155×77mm

Eserin Hattı : Siyah mürekkep kullanılarak talik hatla yazılmıştır. Başlık tezhipli, yani varak 1'de başlık müzeyyen, cetveller altın yaldızlıdır. Sure isimleri ve besmeleler kırmızı mürekkeple yazılmıştır. Ayet-i kerimelerin üzerlerinde kırmızı çizgiler vardır.

Kitabın Satır Sayısı : 23

Muhtevası : Kur'an'ın tamamını ihtiva eden bir tefsirdir.

Hamişler : Sayfa kenarlarında bazen kısa açıklamalara yer verilmiştir. Bu açıklamalar eseri temize çeken Muhammed b. Muhammed tarafından yapılmıştır.

Eserin ilk, son ve bazı sayfaları:

راصو التحبير والتفسير
 لطف الله بن محمد ارضوي المعروف كوكبي
 1788/1202

سورة فاتحة	سورة بقره	سورة عمران	سورة النساء	سورة مائده	سورة احقاص
سورة يوسف	سورة الزمره	سورة الاحقاص	سورة الحجر	سورة النحل	سورة اسراء
سورة المؤمنون	سورة التور	سورة الفرقان	سورة الشعرا	سورة القبل	سورة القصص
سورة العنكبوت	سورة الروم	سورة النجم	سورة الحديد	سورة الاحزاب	سورة سبا
سورة مؤمن	سورة فصلت	سورة الشورى	سورة الزخرف	سورة الدخان	سورة الباقية
سورة الزمرات	سورة الطور	سورة الحج	سورة القمر	سورة الرحمن	سورة الواقعة
سورة الجمعة	سورة المنافقون	سورة التائبين	سورة الطلاق	سورة التحريم	سورة الملك
سورة المزمل	سورة المدثر	سورة التحيه	سورة الانسان	سورة المرسلات	سورة النبأ
سورة الانسان	سورة البروج	سورة الطارق	سورة الاعلى	سورة الفاشية	سورة الحجر
سورة التين	سورة العلق	سورة التدر	سورة الحقة	سورة الزلزال	سورة العاديات
سورة قريش	سورة الماعون	سورة الكور	سورة الكافرون	سورة النصر	سورة تبت



الحمد للذي احاط علمه بما كان وما يكون واشكر الكريم الذي اتم سوانغ نعمه
 بانزال كتاب المصون المكنون واصلى استم على الحمد الذي عمرة الدارين اجرة
 ممنون وعلى الرواصية الذين خصتهم بزايامن لطائف اسرار كل ما محفوظه عن
 مساس ريب المتون وبعد فاني كنت من اوان الصبا مواظبا على تلاوة
 القرآن العظيم راغبيا في استكشاف محتويات من عاني الفرقان الحكيم ومازلت
 اروم الاستشرف على انوار وقايق اياته والاغتراف من امور رموز عباراته
 وكنوز اشاراته مدعوا بلطف الله بن محمد المعروف بكوكبي كور من لذة ازك
 الروم وكان يروح على قوادى منها لحة لاسعة ويضوح في قلدي تقحة ساطعة
 الى ان ساقى التقدير في سنة خمس وتسعين بعد المائة من الف الثاني للهجرة على صاحبها
 افضل التحية وانكى التسليم الى محروسه بدليس وعراحي زيارة المشايخ الموقرين
 بالانار الحسنة في الزوراء وحو اليها حيا وميتا فبدا الى معوق من بوطن الغيب على
 شاكله البرق اسطبح ولجاني الى المكث في تلك البدة حتى يتوزا الشتا بالتدريج
 وفي المدة استشرت بناصح قلبي لمبادرة عمل يكون وسيدة الى القبول وذريرة
 مرقومة في صحيفتي بانجج المأمون اعز الحصول فخذاني الى مطالعة التفهيم وتزطيب
 لسان القلم بمحنة الحقيقة من التجر وما بين يدي من كنية التي يستمر منها الاليد عتقا
 مستعدا ان اردت منها وثارا او شعارا والشوق ليستوطع عيني سويطا
 وينهضه الى اشتاز الغرضه تشيظا قانلا بان الزمان عن سادس للمكالم قاصد

كما لم يمتطي المشرك من السوق كيف ما يشاء، وأولئك هم المفلحون بالهداية لا غيرهم وسئل
 الفلاح الفلح بالبجعة وههنا النجاة من يوافق دار البوار والعروج إلى الجنة مقر الأبرار
 وكسنى الفلاح واقصاه حصول البجعة السعدية بشهود التجليات الذاتية لجأته في
 المستقر الابدئي فانها لا تنقطع ولا تنكروا الضمير المتوسط بين المبتدأ والخبر لرفع
 احتمال الصفة عن الخبر وتأكيد النسبة يسمي ضمير فصل فان كان الخبر معرفة فايفيد القصر معها
 كما في هذه الآية ومثالهما والافكون مبتدأ ثانيا والخبر له ولجدة خبر المبتدأ الاول وهم
 جعل المفلح خبرا على ضمير الفصل مؤكدا للحمل من الاعراب ان الذين كفروا سبق
 كفروهم في علم الله وثبت في اللوح فان الشقاوة كالسعادة مسبقة كما في حديث السعيد
 سعيد فابطن الله والشقي شقي في بطن امه وهي سنة التفقت عليه كلمة اهل الجنة تألفت
 غرة الاسلام سواء كان كفرا انكارا بتواطؤ القلب للسان فيه او كفر سجود وهو الانكار
 باللسان مع معرفة القلب لغرض نفي او كفر معاندة وهو الاعتراض بالقلب الذي لا يتسا
 مع ترك الانقياد لما جاء به الرسول من الاحكام او كفر نفاق بوجه الكفاة وبواقعة
 الاركان ويكره لجهان وهو اشده واسمجه ولذا اعطى علم الدرك الاسفل من النار
 وههنا قسم خامس هو اخفاء الايمان وانارة القلب على الصدق والتحقيق والانقياد
 خفية بغير شعور من الناس بذا لم يورق قلعا قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم
 ايمانه فالكتم بعدم الاقرار اني غرض صحيحا كخوف التلف نفسا يعذر في حق الاخرة
 وان تقى غرضا فاسدا كالعارض للفران وذهاب الرياسة فلا وان صدق وادع من
 القلب لم يقرب لغرض صحيح وترك الانقياد في السر ولم يتعلم احكام الدين كسلا وهم ربا
 من المشقة فالظاهر انه كل مؤمن الذي صدق في السر ولم يجعل قط وان تركه جملا فهو كالمؤمن
 اذ تارك جملا لا يعذر الا اذا كان ارض لم يصل اليها الشرعية ولا لاهلها خبر عنها وهو
 تعالى اعلم ارحم وانما لم يعطف على قصة المؤمنين كما في قوله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان
 النجار لفي عذاب المابين القصتين من السابين الكف في الافادة وتأكيد ما مع وضوح كفرهم
 وتوغلهم في الجحيم على ما علم على شرف مقتضى الظاهر بما عاينوا اظهر الحق والصواب من

ان القلب ليس له نور
 بل هو مظنة للنور
 والنور هو نور الله
 الذي يضيء القلب
 ويهديه الى الحق
 والصدق والبر
 والنجاة من النار
 والنعيم في الجنة
 والظلمة هي الجهل
 والظلمة هي الكفر
 والظلمة هي الباطل
 والظلمة هي الضلال
 والظلمة هي الغي
 والظلمة هي البعد
 والظلمة هي العدم
 والظلمة هي الخلق
 والظلمة هي الفناء

والعمر السعدي وجعل وجوده نورا للعلماء كما جعله وسيدا لهم
 في حصول الاماني والامل وصان جميع اولاده واحفاده الامجاد
 عن حدوث حادثة الدهر وابقاهم الى يوم التناد وهو القابض على
 سابقا ونقيب زمرة الاشراف لاحقا وبعد ذلك قد ايت
 نفسه الآية من هيجان الغيرة والحمية الا ان يكشف غطاؤه
 ذلك الاثر الاثير ويتجلى بحاله كالبدر المنير ويستفيد منه الطلاب
 ويستفيض الناس من فياضه ذلك الكتاب المستطاب
 فامرني بالنقل الى البياض من السواد باعمال براعة لجه والاجتهاد
 فقلت سمعا وطاعة اذ لم ار الا اتباعه فشممت عن ساعد الاهتمام
 وبادرت الى اجابة مثير السعي والاقدام لكن لما سرت ناظري
 في رياض صحائفه الفيت ايكها كان غائب لا ينقد سهم النظر
 في لغائه سطورها مرتبة مشتبكة نقوشها متبوشة ملتبكة
 بحيث لا يمكن امتياز احدهما عن الاخرى ولا تتعين القربى من تبعها
 فبذلت فيه قصارى العنة وافرغت من الوسع ما في الذمته
 فنقدتها وانتقدتها معايناتي في ربط المعاني ومقاسيات في مقاساة
 التراكيب والمباني مراجعنا في التفاسير كالكشف والمعالم
 والتيسير فانصل بدية الختام بعون الله الملك العلام
 في غرة ذي الحجة الشريفة سنة احدى وعشرين ومائتين والالف بيدين
 ليس له النسب والالف فهو العبد القليل الكليل المحتاج الى التحليل
 السيد محمد بن السيد محمد وسيم غفر لهما الرب الرحيم ذو الفضل
 العيم بحرته من زل فخر شانه وانك لعلى خلق عظيم ولحمده رب العالمين
 والصلوة والسلام على نبينا وآلينا والثناء والبركات والرسولين وعلى اله
 واصحابه الطيبين الطاهرين ورضوان الله عليهم -

2.1.3. Eserin İstinsah Bilgileri ve Nüshalar Arasındaki Fark

Nüshanın tanıtımı esnasında da belirtildiği gibi tefsirin iki merhalede değerlendirilmesi gerekir. Birincisi müsvedde merhalesi, ikincisi ise temize çekilmesi merhalesidir.

Müellif, risalenin sonunda telifin ne zaman bittiğini ve temize çekilmesi gerektiğini belirterek şöyle demiştir: *“Bu, Ramûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir'de kalemin döndüğü son şeydir. Onu, tasvir ve tabirde binlerle kusur ve noksanla acz ve kusur sahiline ulaştırmıştır. Sözün başında lisan-ı hâliyle şöyle demiştir: Benim hattım, örümceğin ağı gibidir; himmetim, yüce dağların tepesinde avda. Bu, Allah'a yemin olsun ki üfürücünün nefesinde feyiz isteyen bir kişinin misali gibidir. Fakat bunda dayanma, edeb sınırında durarak Allah'ın gizli lütuflarından ve inayetinin güzelliklerinden olduğu için Allah, zelil ve hakir kuluna en yüce maksadı ve en şerefli nesebi ihsan etti. Bu yüce ve temel nimetten dolayı en yüce ve en vefalı hamd, O'nadır. (Kitabın) herkes tarafından Göğsügür olarak bilinen fakir müellifi Lürfullah b. Muhammed –Allah, onu ahiret gününde rahmetiyle kuşatsın- eliyle numaralandırılması, Hicretin –Sahibine, âline, ashabına ve bütün peygamberlere en temiz salat ve selam olsun- 1197 yılı Şaban ayının sonunda olmuştur. Hamd, âlemlerin rabbi olan Allah'adır.”*

Müellif, daha sonra aşağıdaki ibareyi eklemiştir: *“Bu mübarak nüshada bir sene boyunca veya daha az bir sürede temize çekilmeksizin zihinden çıkanlar vardır. Eğer ecel mühlet verir ve kader bana yardım ederse inşallah haşiyelerde biriktirdiğim faydalı malumatı da ilave edeceğim bir istinsah gereklidir. Bunlar, senin de baktığın zaman göreceğin gibi manalarından gizli kalanlarının, yapısı ve yerinde çözümü olmayan yerlerin kendileriyle açılacağı şeylerdir.”*¹⁵² Daha sonra vakıf görevlisinin mührü ve metni gelmektedir.

Bundan anlıyoruz ki müellif, yazmayı kısa bir sürede, yani bir sene veya daha az bir sürede, H. 1179 yılında tamamlamıştır. O, müstensihlerin yaptığı gibi temize çekmeyi değil, ibare ve içerik olarak gözden geçirip değiştirilmesi gereken yerleri değiştirmek, ilave veya çıkarılması gereken yerleri ilave etmek veya çıkarmak

¹⁵² Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, vr. 587-588.

istemiştir. Fakat Allah Teala, bunu ona nasip etmemiştir. Daha sonra bir müstensih, eseri temize çekmiştir. Fakat bunu, müelliften bahseden kaynakların da işaret ettiği gibi ibarelerini açarak gözden geçirmeye çalışmışsa da müellifin istediği tarzda yapmamıştır. Bununla birlikte sarf ettiği gayrete rağmen aşağıdaki zikredeceğimiz gibi birçok hata yapmıştır.

1197/1783 yılında müellifi tarafından müsvedde hâlinde bırakılmış olan tefsir, es-Seyyid İbrahim İsmet Efendi'nin (ö.1222/1807)¹⁵³ emriyle 1221/1806 yılında es-Seyyid Muhammed b. es-Seyyid Muhammed Vesîm tarafından temize çekilmiştir.

Müstensih, nüshanın sonunda tefsir ilmi ve bu eserin istinsahı hakkında şu bilgileri vermiştir: “Bu, kalem gemisinin iskelesidir. Yazı denizinde yüzdükten sonra demirledi. Yemin ederim ki o, sahili görülmeyen coşkun ve geniş bir denizdir. Onda cevherlerin en sevimlisi ve en nefisi mevcuttur. Ne mutlu ona ulaşan kimselerden olup da tekrar tekrar dalanlara. O, Kur'an'ın manalarını açıklayan bir tefsirdir. Kur'an'ın yüzündeki peçeyi beyan parmakları ile açıp kaldırandır. İsmi gibi tahrir ve tefsir ramuzu yani denizidir. Belki de tabir ve tahrir kudretinin zapt edemeyeceği kadar çok ilimlerin işaret ve sembol hazineleridir. Lafızları, iman ehlinin imanı kadar sağlamdır. İbaresini Mısır'daki piramitler kadar dayanıklıdır. Yapısı parlak ve şaheserdir. Manaları açık ve güzeldir.' Bu eser birtakım engeller yüzünden temize çekilmeden müellifi tarafından müsvedde olarak bırakılmış ve 1197/1785 yılından 1221/1806 yılına kadar müsvedde olarak kalmıştır. Bu tarihte ise Nakîbu'l-Eşrâf ve Rumeli kazaskeri es-Seyyid İbrahim İsmet Efendi'nin emriyle eseri temize çekmek için girişimde buldum, ancak tefsirin ibarelerinin karışık olması sebebiyle Keşşaf, Mealimu't-Tenzîl ve (Ebu Hafs Ömer en-Nesefî (ö.537/1142) ye ait) Medâriku't-Tenzîl ve Hakâiku't-Te'vîl gibi tefsirlere müracaat ederek temize çekme işini gerçekleştirdim.¹⁵⁴

Müstensih bu açıklamaları yaptıktan sonra kendisine ait ilavenin sonunda şunları söylemektedir; “*Bu iş, Allah'ın (c.c.) yardımıyla h.1221/1806 yılında Zilhiccenin ilk gününde bitirildi. O, aciz ve zayıf, yüce Rabbine muhtaç bir kul olan es-Seyyit Muhammed b. es-Seyyit Muhammed Vesim'dir. Merhamet ve ihsan sahibi Allah her*

¹⁵³ es-Seyyit İbrahim İsmet Efendi, Rumeli kazaskerliği, ardından da Nakîbu'l-Eşraflık (Seyyit ve Şeriflere nezaret eden makam) görevinde bulunmuştur. Bkz. Mehmet Süreyya, *Sicilli Osmanî* yahut *Tezkire-i Meşâhir-i Osmaniyye*, İstanbul, 1308-1315, III, 472.

¹⁵⁴ Gögsüğü, *Râmûzu't-Tahrîr*, vr., 587-588.

ikisini (Muhammed'i ve müfessiri Muhammed'i) hakkında 'Ve sen elbette yüce bir ahlak üzeresin'¹⁵⁵ ayeti nazil olan (Hz.Muhammed (a.s.)'in hürmetine bağışlasın.'¹⁵⁶

Şu hâlde müfessir tarafından h. 1195/1783 yılında yazımına başlanılan tefsir, 1197/1783 yılının Şaban ayının sonunda yine müfessir tarafından bitirilip müsvedde hâlinde bırakılmış¹⁵⁷ 1221/1806 yılı Zilhicce'nin ilk gününde de es-Seyyit Muhammed b. es-Seyyit Muhammed Vasim tarafından temize çekilmiştir.¹⁵⁸

Lütfullah b. Muhammed el-Erzurûmî'nin eserlerinin bir kısmı kütüphanelerimizde mevcut olmamakla birlikte tabakat kitaplarında isimleri zikredilirken, bir kısmı da tabakat kitaplarında isimleri zikredilmemesine rağmen Süleymaniye Kütüphanesi Şehit Ali Paşa Bölümü numara 2812'deki (170x210, 80x140 mm) eserinin içerisinde yer almaktadırlar.

Ahmet Arif Hikmet Kütüphanesi vakıf görevlisinin, müellif nüshasını kütüphaneye bağışladığı anlaşılmaktadır. Müellif nüshasını istinsaktan sonra elde etmiştir. Bu da vakıf tarihi ve metninden anlaşılmaktadır. Metin şöyledir: “*Ganiy olan Rabbine muhtaç olan Ahmet Arif b. Hikmetullah el-Hüseyni, Rasûl-i Ekrem'in (s.a.v.) şehrinde Kütüphanesinden/hazinesinden çıkmamak şartıyla vakfeylemiştir. Görevli, onu korumakla görevlidir. 1266*”¹⁵⁹

İki nüsha arasındaki farklılıklar

Tespit edebildiğimiz kadarıyla, iki nüsha arasındaki farklılıklar şunlardır:

- Yukarıda geçtiği gibi sayfa sayısı ve hat çeşidi açısından farklılıklar vardır.
- Arif Hikmet nüshasında sayfalar, tezyinsiz iken Süleymaniye nüshasında sayfaların kenarları ve satır başları süslemelidir.
- Müellif nüshasında bazı imla kurallarında farklılıklar vardır. Mesela kendisinden önce sakın bir harfin geldiği hemze, satır üzerine yani tek başına yazılmıştır. Fakat diğer nüshada “ماء، سماء، فقهاء” gibi kelimeler “ماء، سماء، فقها” şeklinde yazılmıştır.

¹⁵⁵ Kalem; 68, 4.

¹⁵⁶ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, vr. 588.

¹⁵⁷ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, vr. 587.

¹⁵⁸ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, vr.588.

¹⁵⁹ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*,AR, vr. son.

• Aynı şekilde med elifinin yazılması veya hazfedilmesinde de farklılıklar vardır. Mesela müellif nüshasında “فيها الإشارة إلى التجليات الثلاث” cümlesindeki “الثلاث” elif ile yazılırken müstensih nüshasında “الثلث” şeklinde elifsiz yazılmıştır.

• Müellif nüshasında “ومعرفة من سبق له الشقاء لا تزيد إلا استكافا وضلالا أعادنا الله منهما” cümlesinde “أعادنا” kelimesinde zamir bitişik yazılmışken müstensih nüshasında ayrı yazılmıştır.¹⁶⁰

• Her iki nüshada da kısaltmalar olmakla birlikte bu kısaltmalarda nüshalar arasında uyum yoktur. Bazen müellif, kısaltma yaparken, bazen de müstensih yapmıştır. Mesela müellif ve müstensih “قال صاحب التحفة وح لم لا يجوز ان يكون الافلاك سبعة”¹⁶¹ cümlesinde kısaltma kullanmıştır.¹⁶²

Müellif, “فالعرش والكرسي في لسان الشرع عبارتان عن الفلك الاطلس وفلك الثوابت فحينئذ” cümlesinde kısaltma kullanmamışken müstensih, “فالعرش والكرسي في لسان الشرع عبارتان عن الفلك الاطلس وفلك الثوابت فح” cümlesinde kısaltma kullanmıştır.¹⁶³ “يتقوى رأي الاقدمين من ان الافلاك تسعة” cümlesinde kısaltma kullanmıştır.¹⁶⁴

• Nüshalar arasında mananın da değişmesine sebep olan, bazı kelimelerin yazılışında da farklı vardır. Mesela müellif nüshasında “وما علمته قاصر الخطأ فسحته بالتحقيق الذي يليه” cümlesinde altı çizili kelime, müstensih nüshasında “مانا doğru değildir” şeklinde yazılmıştır. Bu yazılışta ise “يليه”¹⁶⁵

Aynı şekilde müellif nüshasında “والبسمة داخلة فيه دون بيان السور وآياته والأجزاء” cümlesinde “والبسمة داخلة فيه دون بيان السور وآياته والأجزاء” cümlesinde altı çizili kelime müstensih nüshasında “السور” olarak yazılmıştır.¹⁶⁶

Müstensih nüshasındaki kelime doğrudur.

¹⁶⁰ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr.25.

¹⁶¹ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr* AR, vr.13.

¹⁶² Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr.19.

¹⁶³ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr* AR, vr.14.

¹⁶⁴ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr.19.

¹⁶⁵ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 1.

¹⁶⁶ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 2.

¹⁶⁷ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr.3.

Müellif nüshasında “cümlesindeki altı”¹⁶⁸ “إمامنا”¹⁶⁹ çizili kelime, müstensih nüshasında “şeklinde yazılmıştır ki doğrusu budur.” Müellif nüshasında “قال الامام الرازي في تفسيره قالت الاشعرية الاسم نفس المسمى وغير” التسمية وقالت المعتزلة بعكسه والمختار أنه غير المسمى والتسمية وتحقيق هذا الفقير أنه يرجع إلى الاعتبار في إطلاق الاسم فلا يؤول بطائل بل يكون عبثاً”¹⁷⁰ cümlesinde altı çizili yerler, müstensih nüshasında “طائل” yazılmamıştır.¹⁷¹ Bu ise manayı bozmaktadır.

- Müellif nüshasında olan bazı kelimeler, müstensih nüshasında yoktur. Bunun misalleri çoktur. Yukarıda geçen misal, bunun bir örneğidir. Mesela müellif nüshasında “cümlesi,”¹⁷² “والوسائط الصورية لا اعتبار لها في نفس الامر” müstensih nüshasında “şeklinde geçmektedir.”¹⁷³ “والوسائط لا اعتبار لها في نفس الامر”
- Bazı yerlerde cümleler, eksik kalmıştır. Mesela “وعند الخليل اسم مضمير اضيف ايا إليه لأن ايا تشبه المظهر وحكي عن العرب فاياه وايا الشواب وعند الكوفيين اياك اسم وهو ضعيف لاختلاف اخره باختلاف المتكلم والمخاطب والغائب”¹⁷⁴ “والغائب”¹⁷⁵ “والغائب”¹⁷⁶ yoktur.
- Müellif nüshasında mananın gerektirdiği tam kelimeler varken müstensih, belki de bunları anlamadığı veya kısalttığı için kelimelerin bir parçasını yazmıştır. Her hâlükârda bu durumda mana düzgün olmamaktadır. Mesela müellif nüshasındaki “أن العلم والإرادة والقدر كافية في وجود الممكن قلت ضعفه ظاهر فان كفايتها أول البحث فإعادته غير مفيدة”¹⁷⁷ “ن العلم والإرادة والقدر كافية في وجود الممكن قلت ضعفه ظ” cümlesi, müstensih nüshasında “فان كفايتها أول البحث فإعادته غير مفيدة”¹⁷⁷ şeklinde geçmektedir.

¹⁶⁸ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 2.

¹⁶⁹ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 3.

¹⁷⁰ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 3.

¹⁷¹ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr.7.

¹⁷² Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 9.

¹⁷³ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 5.

¹⁷⁴ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 4.

¹⁷⁵ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 5.

¹⁷⁶ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 29.

¹⁷⁷ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 43.

- Müstensih nüshasında, müellif nüshasında olmayan kelimeler vardır. Mesela müellif nüshasındaki “استئناف باعتبار وصلهما كأن سائلا قال ما بال المتصفين بهذه”¹⁷⁸ cümlesi, müstensih nüshasında “استئناف باعتبار وصلهما كأن سائلا”¹⁷⁹ cümlesi, müstensih nüshasında “قال ما بال المتقين المتصفين بهذه الأوصاف”¹⁷⁹ şeklinde yazılmıştır.
- Müellif, satır aralarına cümle yazıp karışır korkusuyla haşiyelerde bunu tekrar etmiştir. Müstensih ise bunu yapmamıştır.

¹⁷⁸ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 29.

¹⁷⁹ Göğsügür, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 43.

ففيها انواع كظفر واللحم واليسفك والدماء خصوصه بالذمير وهو في النفس
 فظفره اعظم خشايات الارض وبقا بالملامة الحلاقة وحمل بعض خلقه في القويين لهم وقولهم ومن الارض
 ما مساو لمجعل في سفك ناصر عنه وما ياب وانما استفاوه بخار الله عنها مثل شل سلهن ازيم نجب احد
 وشطرنهم كما هو المروي عن ابي اسحق بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 والاول هو المألف بهم ولو كان الثاني لكان خطفه من عاتقهم ما كان تبارك من اخلاف بني اويان منهم
 الاطلاع على حكمة الله في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 بحسب كماله في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 على ما بين كذب ما المشا مع تبارك وانت قد نسلك في القديس في عبده انصاع لربهم ولا جعل
 عن حقوق سواه في ذاته ومفاته وافعاله واللام صلة او حكمة والبيع في كماله لا جعل
 رضك والمعوض من خطي او تقديس لقمه ساعي الذنوب لتقربا منك كال تعالى
 اني اعلم ما لا تعلمون في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 وصحة صفة خلقه على صورته وتظهر فيه جميع اشياء وصفاته فما قسمة فيم من التقمصنة عليه
 الساقية لبعضه اللذات في خلقه فهو مظهر جلاله وعجايبه انا الذي لا اقبل الا بغيره في خلقه
 بالحق والتقديس كما طهرت خلقه من قبايح في تزيين خلقه في القديس في عبده انصاع لربهم ولا جعل
 كلها والمزا بها اما اسما او حقا في الوجوه من عساها في خلقه بالواقع الذي استقر
 في علمه القديم وما يتفاضل ما بين تباينها في انوارها وخواصها فان لكل من هذه الالام
 كما اذا اردنا بانها تارة من الانسان ولذاتنا انه الحكيم في القاطن في ايامها في تزيين خلقه في الارض
 الاظفر باريسنة مستقيم تقامة المخرقة من مثل الااسماء والعلامة اشفاق
 من خلقه في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 لها في عروص على الملائة فقال ينقون يا سماء ههنا لاه ان كتبه صناديق
 في دعور الافضل في اللازمة لتبريض التزيين في القديس في عبده انصاع لربهم ولا جعل
 معرفة ولا لها بالاعمال وكما لا بالاطراف على حقا في الاشياء والافعال في تزيين خلقه في الارض
 فانها انما هي كالواستسقاء تلك الموهوب من عساها في خلقه بالواقع الذي استقر
 فانهما كما انه معلوم مطلق ويحتمل ان يكون على التوا ما اعتاد في خلقه على التقمصن في خلقه
 يصفه كبر والشهين والوسعة في القديس في عبده انصاع لربهم ولا جعل
 في الاسماء وغيره يصفه في خلقه وخلقنا ليس الا بالافتماس في خلقه في الاسماء بعد
 وصحة الاعتراف بالحق المقصود في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 انك انت الحكيم في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 الحكيم وانت انما تكلم في خطاب الوفاصل في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه

هذا هو الغرض من هذه الحاشية
 في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه

في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه
 في تزيين خلقه في الارض من خلقه جاز ما لا يشك في حكمة الله في خلقه

2.2. ESERİN GENEL ÖZELLİKLERİ

Bir tefsirin sahip olduğu özellikleri suralarken nazar-ı itibara alınması gereken en önemli husus o tefsirin kaynaklarının iyi bilinmesi ve metodunun teferruatıyla incelenmesidir. Tefsirin kaynaklar hakkında bu bölümde, metodu hakkında ise III. Bölümde geniş bir şekilde bilgi verileceği için, burada konu hakkında umumi bir malumat vermekle yetineceğiz.

1- Bu tefsir, Beydâvî'nin “*Envâru't-Tenzil*” adlı tefsirini esas alarak, onun ibarelerini süzgeçten geçirmiş, doğru bulduklarını almış, kapalı yönlerini açıklamış ve hatalı ifadelerini faziletli ilim erbabının tenkitçi yaklaşımlarıyla tahkik edip hükme bağlamıştır. Şu hâlde; Beydâvî tefsirinin özellikleri bu tefsirde de mevcuttur, denilebilir.¹⁸⁰ Ancak tamamen aynısı değildir.

İki tefsir arasındaki ortak özellikler şunlardır:

- Müellif, çoğu zaman Beydâvî'nin ifadelerini aynen almış ve üzerine ilavede bulunmamıştır. Mesela Müellifin “وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ” فِيهَا خَالِدُونَ (82) جرت عادة الله تعالى بإقران كل واحد من الوعد والوعيد بالآخر ليرجى بالوعد ويخشى من الوعيد¹⁸¹” Beydâvî'nin “يشفع وعده بوعيده، لترجى رحمته ويخشى عذابه¹⁸²” ifadeleri hemen hemen aynıdır.¹⁸³
- Müellif, bazen Beydâvî'nin ifadelerini kısaltmıştır. Mesela Müellif, “وَأَدَمَ اسْمَ اعْجَمِي كَأَدَرَ مِنَ الْأَدْمَةِ كَالْأَسْوَةِ لَفْظًا وَمَعْنَى أَوْ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ ظَاهِرٌ وَجْهًا لَكُونَ” derken bu ifadeler, “طِينٌ جَسَدُهُ مَأْخُودٌ مِنْهُ كَمَا رُوِيَ مَرْفُوعًا وَأَدَمَ اسْمَ اعْجَمِي كَأَزَرَ وَشَالِحٌ وَاشْتِقَاقُهُ مِنَ الْأَدْمَةِ أَوْ الْأَدْمَةِ بِالْفَتْحِ بِمَعْنَى الْأَسْوَةِ، أَوْ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ لَمَّا رُوِيَ عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ تَعَالَى قَبِضَ قَبِضَةً مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ” سهلها وحرزها فخلق منها آدم فلذلك يأتي بنوه أخيافا، أو من الأدم أو الأدمة بمعنى الألفة” şeklindedir.¹⁸⁴

¹⁸⁰ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 2; Ören, *Göğsügür*, 112.

¹⁸¹ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 34.

¹⁸² Beydâvî, *Envâru't-Tenzil*, 1, 91.

¹⁸³ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 21.

¹⁸⁴ Beydâvî, *Envâru't-Tenzil*, 1, 69.

- Müellif, bazı yerlerde Beydâvî'ye muhalefet etmiştir. Mesela Müellif, “ قُلْنَا اهْبِطُوا ” مِنْهَا جَمِيعًا كَرَّرَهُ بِتَعْيِينِ الْمُتَعَلِّقِ وَالتَّائِكِدِ لِنَلَّا يَتَّوَهُمُ المَجَازِ وَالمَسَامِحَةَ فِي الإِهْبَاطِ وَظَاهِرِ النِّظْمِ يَشْعُرُ بِهَبْوَطِهِمْ فِي وَقْتِ وَاحِدٍ وَهُوَ المَحْفُوظُ مِنَ الأَثَرِ ”¹⁸⁵, “ *Beydâvî*, 185” *derken* *Beydâvî*, “ *derken* *Beydâvî*, 186” demiştir. Altı çizili yerlerde *Beydâvî* ile Müellif arasında bir farklılık olduğunu görüyoruz.

- Müellif, *Beydâvî*'nin sonlarda zikrettiği bilgileri başta zikretmiştir. Mesela Müellif, “ رَوَى أَنَّهُمْ سَمِعُوا كَلَامَ اللّٰهِ تَعَالَى وَأَبْصَرُوا النُّورَ الَّذِي كَانَ يَعْشَى الكَلِيمَ حِينَ التَّكْلِيفِ فَجَسَّسَ هُمْ عَلَى طَلَبِ الرُّؤْيَا فِي حِسَابِهِمْ أَنَّهُ تَعَالَى يُرَى كغَيْرِهِ مِنَ المَرْتَبَاتِ وَتَعَدُّوا حُدُودَهُمْ بِكثَافَةِ الجَهْلِ وَعمَايَتِهِ ”¹⁸⁷ ifadelerini kullanmıştır.

Beydâvî'de ise “ حتى نرى الله جهرة عيانا وهي في الأصل مصدر قولك: جهرت ” بالقراءة، استعيرت للمعاينة، ونصبها على المصدر لأنها نوع من الرؤية، أو الحال من الفاعل، أو المفعول. وقرئ جهرة بالفتح على أنها مصدر كالغلبة، أو جمع جاهر كالكتابة فيكون حالا من الفاعل قطعا، والقائلون هم السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام للميقات. وقيل عشرة¹⁸⁸ ”*آلاف من قومه*. والمؤمن به: إن الله الذي أعطاك التوراة وكلمك، أو إنك نبي

- Müellif, bazen yukarıda zikrettiğimiz şeyin tersini yapmıştır. Yani *Beydâvî*'nin önce zikrettiği bilgileri, bilgilerin yerinde ve tek bir yerde olması için sonra yazmıştır. Mesela Müellif, “ فَادَارَ أَنْتُمْ فِيهَا تَخَاصُمًا فِي شَأْنِ النِّفْسِ أَصْلَهُ تَدَارًا مِنْ دَرَأٍ دَفَعَ كَانِ كُلٌّ ” *Beydâvî*, 189” şeklinde ifade ederken *Beydâvî*'de bu ifadeler, “ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُدْبِحُوا بَقَرَةً أُولَئِكَ هِيَ الْقِصَّةُ الَّتِي كَفَرْتُمْ بِهَا وَإِذْ ”¹⁸⁹ ayette zikretmiştir.

- Müellif, bazen yukarıda zikrettiğimiz şeyin tersini yapmıştır. Yani *Beydâvî*'nin önce zikrettiği bilgileri, bilgilerin yerinde ve tek bir yerde olması için sonra yazmıştır. Mesela Müellif, “ فَادَارَ أَنْتُمْ فِيهَا تَخَاصُمًا فِي شَأْنِ النِّفْسِ أَصْلَهُ تَدَارًا مِنْ دَرَأٍ دَفَعَ كَانِ كُلٌّ ” *Beydâvî*, 189” şeklinde ifade ederken *Beydâvî*'de bu ifadeler, “ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُدْبِحُوا بَقَرَةً أُولَئِكَ هِيَ الْقِصَّةُ الَّتِي كَفَرْتُمْ بِهَا وَإِذْ ”¹⁸⁹ ayette zikretmiştir.

¹⁸⁵ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 23.

¹⁸⁶ *Beydâvî*, *Envâru't-Tenzil*, 1, 73.

¹⁸⁷ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 29

¹⁸⁸ *Beydâvî*, *Envâru't-Tenzil*, 1, 81.

¹⁸⁹ *Beydâvî*, *Envâru't-Tenzil*, 3, 37.

¹⁹⁰ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 32.

قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَ أَنْتُمْ فِيهَا وَإِنَّمَا فَكَّتْ عَنْهُ وَقَدِمْتَ عَلَيْهِ لِاسْتِقْلَالِهَا بِنُوعِ آخِرِ مَنْ مَسَاوِيهِمْ، وَهُوَ
الِاسْتِهْزَاءُ بِالْأَمْرِ وَالِاسْتِقْصَاءُ فِي السُّؤَالِ وَتَرْكُ الْمَسَارَعَةِ إِلَى الْإِمْتِنَالِ. وَقِصَّتُهُ: أَنَّهُ كَانَ فِيهِمْ
شَيْخٌ مُوسَى فَقَتَلَ ابْنَهُ بَنُو أَخِيهِ طَمَعًا فِي مِيرَاثِهِ، وَطَرَحُوهُ عَلَى بَابِ الْمَدِينَةِ، ثُمَّ جَاءُوا يَطَالِبُونَ
بِدَمِهِ، فَأَمَرَ هُمُ اللَّهُ أَنْ يذْبَحُوا بَقْرَةَ وَيَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا لِيَحْيَا فَيُخْبِرَ بِقَاتِلِهِ”¹⁹¹ şeklinde
geçmektedir. Beydâvî, kıssayı önce naklederken Müellif, kıssanın ayetle uyum içinde
olması için sona almıştır.

- 2- Müellif, Zemahşerî'nin “Keşşâf”ından istifade etmiştir. Müellif, Zemahşerî ve
Beydâvî'yle aynı görüşte olduğu konular, sayılamayacak kadar çoktur. Müellif,
bazen Zemahşerî'de olup da Beydâvî'de olmayan bilgileri de nakletmiştir. Mesela
müellif, “ وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا أَنْزَلَتْ فِي نَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ “
منهم فيحاص بن عازور أو زيد بن قيس”¹⁹² “ بن عازوراء وزيد بن قيس”¹⁹³ ifadelerinden almıştır.

Müellif, bazen hem Zemahşerî hem de Beydâvî'ye muhalefet etmiştir. Mesela
“ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ” ayetinde şöyle demiştir: Size sorulduğunda başkalarından hakkı
gizlersiniz. Bu, yasaklanan şeye atfedilmiştir ve “ لا تَأْكُلُ السَّمَكَةَ وَتَشْرَبُ اللَّبْنَ ” (Süt
içip balık yemeyin) sözü kabilinden, “أن”ın gizlenmesiyle muzari fiilin mansup
yapılması ve “vav”ın cemi için getirilmesi şeklinde olması doğru değildir. Yani
zikredilen misalin tersi olarak “ikisini aynı anda, birmiş gibi yapmayın.” Hak ile
Allah'ın şeriatinde sabit olan ahkâmın hepsinin kastedilmesi caizdir. Bâtıl ile de
bunun dışında kalan uydurulmuş olan şeylerin hepsinin kastedilmesi caizdir.¹⁹⁴

- 3- Eser, tam bir dirayet tefsiri olmakla birlikte tefsirin rivayetle alakalı yönleri de ihmal
edilmemiştir.
- 4- Tefsirin rivayet açısından sahip olduğu özellikler kısaca şu şekildedir:
- a- Kur'an'ın Kur'an'la tefsirine birçok yerde değinilmiştir.

¹⁹¹ Beydâvî, *Envâru't-Tenzil*, I, 86.

¹⁹² Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 41.

¹⁹³ ez-Zemahşeri, *el- Keşşaf*, I, 202.

¹⁹⁴ ez-Zemahşerî, *el- Keşşaf*, I, 161; Beydâvî, *Envâru't-Tenzil*, I, 77.

b- Kur'an'ın sünnetle tefsirine de önem ve yer verilmiştir. Tefsirde geçen sahih hadislerin kaynakları zaman zaman gösterilmekle birlikte kaynak gösterilmeden zayıf ve mevzu hadislerin kullanıldığı yerler de vardır.

- Bazen hadisler, alıntıladığımız misalde olduğu gibi kaynağına nispet edilmiştir: “Buharî'nin Ebu Hureyre'den (r.a.) onun da Rasûlullah'tan rivayet ettiği hadiste İbn Hümâm'ın lafzı şu şekildedir: Âdem ve Musa münakaşa ettiler. Musa, Âdem'e şöyle dedi: ...¹⁹⁵
- Çoğunlukla hadisler, kaynak belirtilmeksizin kullanılmıştır. Mesela Müellif, alıntıladığımız paragrafta hadislerin kaynaklarını zikretmemiştir: “Parlak ve eşsiz eserler ki onlardan birisi Peygamber Efendimizin (s.a.v.) şu sözüdür: “*Kim kırk sabah Allah'a ihlaslı olursa, kalbinden diline hikmet çeşmeleri akmaya başlar.*” Yine şu hadis-i kutsi de bunlardan birisidir: “*Âdemi kırk sabah boyunca elimle mayaladım.*” Yine onlardan birisi de şu hadistir: “*Sizden birinizin yaratılışının başlangıcı, annesinin karnında kırk günde toplanır.*”¹⁹⁶
- Müellif, bazen hadisin manasını zikretmiş, metnini zikretmemiştir: “Mesâkîn, miskin kelimesinin cemidir. Miskin ise malı olmayıp ihtiyacını karşılayamayan veya yeteri kadar kazanamayan sağlıklı muhtaç kimsedir.”¹⁹⁷

“*Hadiste geçtiği gibi onlara cehennemden cennete bakan bir kapı açılır. Oraya doğru koştuklarında önlerine bir set çekilir.*”¹⁹⁸

- c- Tefsirde özellikle müfessir sahabe, tabiûn ve tebeu't-tabiîn'in görüşlerine yer verilmiştir.
- d- Ayetler tefsir edilirken varsa sebep-i nüzulü gösterilmiş, ayetlerin nâsihi ve mensûhu zikredilmiştir.
- e- İsrâiliyâtan tam anlamıyla uzak kalamamış olmakla beraber detaylara çok girilmemiştir.¹⁹⁹

5- Tefsirin dirayet açısından sahip olduğu özellikler ise şu şekilde özetlenebilir:

¹⁹⁵ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 23.

¹⁹⁶ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 27.

¹⁹⁷ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 35.

¹⁹⁸ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 12.

¹⁹⁹ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 31; Ören, *Göğsügür*, s. 113.

- a- Kelamla ilgili ayetleri tefsir ederken, mensubu olduğu Mâtürîdî mezhebinin görüşleri başta olmak üzere, Ehlisünnetin görüşünü tam anlamıyla benimsemiş ve başta Mutezile olmak üzere Ehlisünnet dışı mezheplerin görüşlerini akli ve nakli delillerle çürütmeye çalışmıştır.²⁰⁰
- b- Tefsirde İslam Felsefesi ve ilmî Tefsirinde alakalı konulara da yer verilmiştir.
- c- Ahkâm ayetlerini tefsir ederken, Hanefî mezhebinin görüşlerini ön plana çıkarmakla birlikte diğer üç mezhebin görüşlerini de isnatlı olarak zikretmiştir.²⁰¹
- d- Tasavvufi malumata bolca yer vermiştir. Tefsirde çoğu kez işari sufi tefsir örneği sergilenmiş olmakla beraber bazen nazari sufi tefsir örneğine rastlamak da mümkündür.²⁰²
- e- Lügatle ilgili bilgi verirken, kaynağı belirtmeye dikkat etmiş; gramerle alakalı konularda doyurucu açıklamalarda bulunmuş, belagî nüktelerde de ‘Keşşaf’tan faydalanmıştır. Ayrıca ayetleri tefsir ederken şairlerden şahitler getirmiştir.²⁰³
- f- Kıraatte Hafs rivayetiyle gelen Asım kıraatini esas almıştır. Ancak zaman zaman, Kıraat-ı Aşere’ye ve şâz olduğunu belirtmek suretiyle Kıraât-ı Şâzze’ye de yer vermiştir. Bununla birlikte çoğunlukla kıraâtleri sahiplerine nispet etmemiştir. Mesela “أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا” ayetini zikrettikten sonra şöyle demiştir: “Yani bir söz ve haber mi aldınız. Kelime, (kıraatlerde) geçtiği gibi “zâl”in idğamı ile de okunmuştur.”²⁰⁴
- “مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ” ayetini zikrederken şöyle demiştir: “Elifsiz de okunmuştur. Manası, emir ve nehyde tasarruf sahibi olandır. Her ikisi burada güzeldir.”²⁰⁵
- “رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ” ayetini zikrederken şöyle demiştir: “(Bizi) ihlaslı ve itaatkâr eyle. Yani bizi sabit kıl. Cem’ olarak da okunmuştur.”²⁰⁶

²⁰⁰ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 14.

²⁰¹ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 3.

²⁰² Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 9.

²⁰³ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 19.

²⁰⁴ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 34.

²⁰⁵ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 5.

²⁰⁶ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 45.

“أَمْ تَقُولُونَ” ayetini zikrederken şöyle demiştir: “Muhtemeldir ki ... Yâ ile de okunmuştur.”²⁰⁷

6- Tefsirde Ulûmu'l-Kuranla ilgili bazı konulara da yer verilmiştir.²⁰⁸

2.3. ESERİN KAYNAKLARI

Bu bölümde öncelikle genel olarak lügat kaynaklarını, sonra tefsir kaynaklarını ele alacağız. Çünkü müellifin iktibasta bulunduğu Beydâvî, Zemahşeri gibi birçok tefsir, lügate de önem vermiştir. Müellifin tefsirinde Beydâvî ve Zemahşeri'yi esas aldığı zikretmiştik. Bunun yanında Ferrâ, Ahfeş gibi dilcilerden de faydalanmıştır.

2.3.1. Lügat, Sarf ve Nahiv Kitapları

Tefsirinde lügavi ve nahvi izahlara çokça yer veren Göğsügür, el-Ferra'nın “Meani'l-Kur'an”ı, Ebu Ubeyd'inin “Mecazü'l-Kur'an”ı, el-Ahfeş'in “Meanitl-Kur'an”ı ve ez-Zeccac'ın “Meani'lKur'an”ı gibi tefsirleri ilk kaynak olarak kullanmıştır.

Müellif, lügavi ve nahvi izahların kaynağını çoğu zaman nakletmiştir. Müellif, bu tefsirlerin dışında birçok lügat, sarf ve nahiv kitaplarını kaynak olarak kullanmıştır. Burada bu kitapların ve müelliflerinin isimlerini zikretmekle yetineceğiz.

2.3.1.1. Lügat Kitapları

Müfessirin kendilerinden nakilde bulunduğu lügat kitapları şunlardır.

- 1- Ebû Nasr İsmail b. Hammâd el-Cevherî el-Fârâbî (ö. 393/1003) “Tâcu'l-Lüga ve Sıhâhu'l-Arabiyye”

Göğsügür, tefsirinde pek çok yerde, ayetlerde geçen kelimelerin manaları ile ilgili olarak el-Cevherî'nin “es-Sihâh'ından, nakillerde bulunmuştur.

- 2- Ebul-Kâsım Cârullâh Mahmûd b. Ömer ez-Zemahşerî (ö.538/1143) “Esâsü'l-Belâga” Müfessirimiz, ez-Zemahşerî'nin “ Esâsü'l-Belâga adlı kitabından çokça nakillerde bulunmuştur.

²⁰⁷ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 47.

²⁰⁸ Göğsügür, *Ramüzü't-Tahrir*, vr. 3; Ören, *Göğsügür*, 113; Özdemir, *Ramüzü't-Tahrir*, 121-146.

- 3- Müfessirimiz, ez-Zemahşerî'nin "el- Fâik fi Garîbi'l-Hadîs adlı eserinden yaptığı nakillerden birisi "عرش" kelimesidir.²⁰⁹
- 4- Müfessirimiz, Ali b. Muhammed b. Ali es-Seyyid eş-Şerîf el-Cürcânî'nin (ö. 816/1413) " et-Tarifât'ından tespit edebildiğimiz kadarıyla, birkaç yerde nakilde bulunmuştur.
- 5- Müfessirimiz, Mecduddîn Muhammed b. Yakûb el-Firûzâbâdî (ö.817/1414) "el- Kâmûsü'l-Muhît'inden çokça nakillerde bulunmuştur.
- 6- Müfessirimiz, tefsirinin birkaç yerinde Vankulî Muhammed b. Mustafa el-Vânî'nin (ö. 1000/1591) "Terceme-i Sihâh el-Cevherî fi'l-Lüga'sından nakilde bulunmuştur.
- 7- Müfessirimiz, Ebu'l-Bekâ Eyyûb b. Mûsâ el-Huseynî el-Kefevî'nin (ö. 1094/1683) "el-Külliyât" adlı eserinden birçok yerde nakilde bulunmuştur.
- 8- Müfessirimiz, mezkûr eserler dışında Ebû Saîd Abdülmelik b. Kureyb el-Asmaî (ö. 212/827), Ebul-Abbâs Ahmed b. Yahyâ b. Zeyd es-Saleb (ö. 291/904) ve Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Talha el-Ezherî (370/980) gibi lügatçilerden da nakillerde bulunmuştur.²¹⁰

2.3.1.2. Sarf ve Nahiv Kitapları

Müfessirin kendilerinden nakilde bulunduğu sarf ve nahiv kitapları şunlardır.

- 1- Ebû Abdîrrahmân el-Hâlîl b. Ahmed el-Ferâhîdî (ö.170/786) "el-Cümel fin-Nahiv"
- 2- Ebû Bişr Sîbeveyh Amr b. Osman b. Kanber el-Hârisî'nin (ö. 180/796) "Kitâbü Sîbeveyh"i müfessirimizin sarf ve nahiv konusunda kendisinden en çok nakilde bulunduğu kitaplar arasında yer alır.
- 3- Ebu'l-Abbâs el-Muberrred en-Nahvî Muhammed b. Yezîd (ö. 285/898) "el-Muktedab"
- 4- Ebul-Kâsım Cârullâh Mahmûd b. Ömer ez-Zemahşerî (ö. 538/1143) "el-Mufassal fi ilmîl-i'râb"

²⁰⁹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 274.

²¹⁰ Ören, *Göğsügür*, 185.

- 5- Ebû Abdillâh eş-Şeyh Cemâluddîn İbn Malik Muhammed b. Abdillâh et-Tai el-Ceyyânî el-Endelûsî (ö. 672/1274) “Teshilul-Fevâid ve Tekmflul-Mekâsîd”
- 6- Radiyyuddîn Muhammed b. el-Hasen el-Asterâbâü (ö. 686/1287) “Şerhu'l-Kâfiye”²¹¹

2.3.2. Tefsir Kitapları

- 1- el-Kâdî Beydâvî'nin (ö.685/1286) “*Envâru't-Tenzîl ve Esrâru't-Te'vîl*” adlı eseri, müfessirimizin en çok kullandığı kaynakların başında gelmektedir. Müfessirimiz tefsirinin mukaddimesinde şöyle demiştir: “Bu sebeple onun (Beydâvî Tefsirinin) ibaresini incelemeye ve işaretini yazmaya başladım. Onun ibare ve işaretlerinden doğru ve doyurucu bulduklarımı seçmek maksadıyla tespit ve tayin ettim. Mücmel ve kapalı bulduklarımı, hitabı anlamaya vesile olsun diye, mufassal ve açık ifadelerle değiştirdim. Hatalı bulduklarımı, faziletli ilim erbabını tenkitçi yaklaşımlarıyla tahkik edip hükme bağladım...²¹² İfadelerinden de anlaşıldığı gibi, bu tefsir onun ana kaynaklarından biri olmuştur.
- 2- Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Ziyâd el-Ferrâ (ö. 207/822) “Me'âni'l-Kur'an”
- 3- Ebû Ubeyde Maimar b. el-Müsennâ et-Teymî (ö. 210/825) “Mecazü'l-Kur'an”
- 4- Ebu'l-Hasen Saîd b. Mes'ade el-Ahfeş el-Evsat (ö. 215/830) “Me'âni'l-Kur'an”
- 5- Ebû Muhammed Sehi b. Abdillâh et-Tüsterî (ö. 283/896) “Tefsiru'l-Kur'ani'l-Azîm” eser, “Tefsiru't-Tüsterî” adıyla meşhurdur.
- 6- Muhammed b. Cerîr et-Taberî (ö. 310/922) “Câmiu'l-Beyan an Te'vîli Âyi'l-Kur'an”
- 7- Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Seri b. Sehl ez-Zeccâc (ö. 311/923) “Meâni'l-Kur'an”
- 8- Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed el-Mâtürîdî (ö.333/944) “Te'vîlatü'l-Kur'an”
- 9- Cârullâh Mahmûd b. Ömer ez- Zemahşerî (ö. 538/1144) “el-Keşşâf an Hakâiki't-Tenzîl”

²¹¹ A.g.e., 190.

²¹² Göşgüşür, *Râmûzû't-Tahrîr*, vr. 1.

- 10- İbn Atıyye Abdu'l-Hak b. Ebî Bekr el-Endelûsî (ö.541/1147) “el-Muharraru'l-Vecîz fi Tefsiri'l-Kur'ani'l-Azîz”
- 11- Fahrüddîn er-Râzî Muhammed b. Ömer (ö.606/1209) “Mefâtihu'l-Gayb”
- 12- Rûzbehân b. Ebi'n—Nasr el-Fesevî eş-Şîrâzî el-Kâzerûnî Sadruddîn Ebû Muhammed el-Bakî (ö. 606/1209) “Arâisü'l-Beyan”
- 13- el-Kurtubî Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed (ö. 671/1273) “el-Câmi' li-Ahkâmi'l-Kur'an”
- 14- Ebu'l-Berekât Abdullâh b. Ahmed b. Mahmûd en-Nesefî (ö.710/1310) “Medârikü't-Tenzîl ve Hakâiku't-Te'vîl”
- 15- Ebû Hayyân Muhammed b Yusuf b. Ali b. Yûsuf b. Hayyân el-Gamâtî el-Endelûsî (ö. 745/1344) el-Bahru'l-Muhît”
- 16- Şihâbuddîn Ahmed b. Mahmûd es-Sivâsî (ö. 780/1378) “Uyûnu't-Tefâsîr”
- 17- Sa'dî çelevî (ö. 945/1538) “Hâşiye alâ Tefsîri'l-Beydâvî.²¹³

²¹³ Ören, *Göğsügür*, s.129.

2.4. ARAP DİLİ VE BELAĞATİNDEKİ YERİ

2.4.1. Arap Dilindeki Yeri

kişilere en iyi ve en güzel şekilde ifade tarzda ve mükemmel bir dil mantığı ile kullanılmıştır. İzzet Derveze'nin ifadesiyle Kur'an'n kullandığı dil, genelde Hicâz halkının kullandığı dil olmasının yanı sıra en ücra köşelerde dahil olmak üzere Arap yarımadasında ve ona yakın çevrelerde bulunan bedeviler arasında da kullanılan ortak bir dildi.²¹⁴ Yani Kur'an, Kureyş lehçesi üzerine nazil olmakla beraber, diğer kabilelerin lehçelerini, çeşitli yollar ile Arapçaya geçen ve Arapçalaşmış bazı yabancı kökenli kelimeleri de kullanmıştır. Bu sebeple Kur'an üzerinde yapılan dil çalışmalarının en yoğun olduğu alan, hatta belki de en önemlisi “Garîbu'l-Kur'an”dır. “*Garîbu'l-Kur'an*” kavramıyla kelimelerin mana itibariyle kapalı oluşu ve yeterli ölçüde net anlaşılması; kelimelerin bölgelere göre şâzz olarak kullanılışı ve Hicâz bölgesine olan uzaklığı kastedilmektedir.²¹⁵

Gerek lügat ve gramer çalışmaları gerekse mana çalışmaları şeklinde olsun filolojik çalışmaların hedefi, Kur'an'ı doğru okuma, doğru anlama ve onun dilini daha iyi tanıma ve öğrenmektir. Buna göre Kur'an'ı tefsir edecek kimseler, Arap dilini bütün yönleriyle bilmelidirler. Bu ise i'râb, binâ ve diğer halleri bakımından Arapça terkiplerin özelliklerinden bahseden bir ilim olan nahvi, kelimelerin i'lâl hâllerinden bahseden bir ilim olan sarfı iyi bilmekle mümkündür.

Bu sebeple İslam alimleri her müfessirin, Arapçanın temelini oluşturan sarf ve nahiv ilmini çok iyi bilmesi gerektiğini belirtmişler ve bu dili bütün incelikleriyle bilmeden Kur'an-ı Kerim'i tefsir etmeyi doğru bulmamışlardır.²¹⁶

Müfessirimizin Arap dilinde uzman olduğunu tefsirindeki dil ve edebiyat tahlillerinden, anlıyoruz. Ayetlerde geçen kelimelerin lügat manalarını, sarf yönünü, cümle içindeki durumlarını beyan ederken gösterdiği maharet dikkat çekicidir. Müfessirimiz, lügat ve nahiv bilgilerinin kaynaklarını çoğunlukla zikretmiştir. Bütün

²¹⁴ Muhammed İzzet Derveze (ö.1404/1984), *el-Kuran ve el-Mulhidun*, el-mektebu'l İslami, Dimeşk 1973, 120.; Derveze, *Tedvin 'ul-Kur'anül-Mecid*, Dar'ul-Şuaâ, Mısır 2004, 95.

²¹⁵ İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Usulü*, Ankara 1979, 151-159; Cerrahoğlu, *Kur'ân Tefsirinin Doğuşu Tefsir Tarihi*, Ankara 1988I, 269-302; Küçükkalay, *Kur'ân Dili Arapça*, 161.

²¹⁶ es-Suyûtî Celâlüddîn 'Abdurrahmân b. Ebi Bekr (ö. 911), *el-Itkân, fi Ulûmi'l-Kur'ân*, Beyrut II, 231.

bunlar, onun Arap dili ve gramerini çok iyi bildiğini göstermektedir. Ayrıca bu bilgileri naklederken yeri geldikçe kendi tenkidini ve tercihini belirtmiştir. Bu bilgilerden sonra müfessirimizin tefsirinde lügat, sarf ve nahiv yönünden ayetleri nasıl tefsir ettiğini tespit etmeye çalışacağız.

Lügat ilmindeki yeri ile ilgili misaller

Kelimeyi tek başına veya bağlam içinde tefsir etmesi:

“نقيراً”: nakîr, nukra gibi nükte demektir. Nükte ise çekirdeğin sırtındaki nokta demektir. Mana ise şu şekildedir: Çekirdeğin üzerinde bulunan nokta gibi önemsiz bir şey getirmezler. Ezherî şöyle demiştir: el-fetîl, en-nakîr ve el-kıtmîr kelimeleri; küçük ve önemsiz şeyler için örnek verilir. Fâ ise hazfedilmiş şartın cevabıdır. Ayrıca onların ne kadar cimri olduklarına değinilmiştir. Onlar, bugüne kadar bütün insanların en cimrileridirler.²¹⁷

“وما أهل لغير الله به”: İhlâl, sesi yükseltmek; gayr ise putlar ve benzerleri demektir. Mana şu şekildedir: Allah’ın adından başka bir şey için kesilen. İster bunu açıktan söyler veya gizler. Genelde açıktan ve sesi yükselterek söylenir.²¹⁸

“نفس الشيء” bir şeyin hakikati ve zâtı demektir. Zâtın onunla kaim olmasından dolayı ruha, ruhun bağlandığı yer olduğu ve manalar onda hayat bulduğu için kalbe, hayatın kendisine dayanmasından dolayı kana, “Biz canlı her şeyi sudan yarattık” ayetinde olduğu gibi suya ve “Filanca kendisine danışıyor.” sözünde olduğu gibi görüşe de nefis denilmiştir. Ayette murat edilen, birinci manadır, yani hareketli ve kâmil ferttir. Ruhları ve görüşlerinin de kastedilmiş olması muhtemeldir.²¹⁹

“الرجز” kelimesi de sözlükte “الرجس” gibi nefsin hoşlanmadığı pislik demektir. Kastedilen mana ise rivayette geçen ve bir saatte yirmi dört kişinin öldüğü taundur.²²⁰

“هن لباس لكم وأنتم لباس لهن” (Onlar, sizin için; siz de onlar için elbisesiniz) Tam ilişki ve birbirinize olan ihtiyaçta. Libas, cilde degen elbise demektir. Bundan murat, helal kılma sebebini beyan etmektir. Bu yüzden belîğ teşbih yoluyla hamledilmiştir.²²¹

²¹⁷ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 126; el-ezheri Muhammed b. Ahmed (ö. 581), *Tehzibu'l-Luğa*, Daru'İhyau'l-Turas el-Arabi, Beyrut 2001, IX, 92.

²¹⁸ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 142.

²¹⁹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 11.

²²⁰ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 29.

“تعرفهم بسيماهم” (Onları simalarından tanırsın) Sima, bir şeyin kendisiyle bilindiği alamettir. Bundan murat; fakirin, özellikle de dindar olanının genellikle sahip olduğu huşu ve tevazudur. Veya zayıflık ve eski olmak ya da hâlin istikameti, kalbin iyiliği ve iffetleri sebebiyle kalplerinin nurlanmasıdır.²²²

“بديل سوء” şerde yayılmış olan şeydir. Fetha ile okunursa hayırda yayılmış olan şey manasına gelir. Bundan murat ise Rasûlullah'ın (s.a.v.) zamanında olanlardır.²²³

Bazen bir kelimenin birçok manasını zikretmesi, bazen de özetlemesi:

“مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ” ceza ve mükâfat gününün mutasarrıfıdır. Yani onun sahibi ve malikidir. “Ey geceyi çalan” sözünde olduğu gibi. Malik, sahip olduğu a'yânda istediği gibi tasarruf eden demektir. Elifsiz de okunmuştur. Bu durumda emir ve nehyde tasarruf eden demektir. Her iki mana da burada güzeldir. İki şekil de aynı manadadır, denilmiştir. Malik, daha umumidir, denilmiştir. Bu ise açıktır.²²⁴

“فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ” (Yakıtı insanlar ve taş olan ateşten sakının.) Bağlama az da olsa dikkat edildiğinde (ayette) kendilerine görünecek bir atlama vardır. Ayrıca ilimlerinin yetişemeyeceği bir ihtisar vardır. Çünkü uygun tertibin gereği, onları irşat etmek içindir. “Eğer yapamıyorsanız –ki yapamayacaksınız- biliniz ki o, beşer kelamı değildir. O yüzden ona iman edin ve onu yalanlamayın. Çünkü ben, yalanlayanlara ateş hazırladım. Ona iman ederek ateşten sakının.” Bunun örneği, belagatçıların sözlerinde çokça meydana gelmiştir. Taş ise şefaatlerini elde etmek için yonttukları ve ibadet ettikleri putlardır. Allahuteala'nın şu sözünde olduğu gibi: “Sizler ve Allah'tan başka taptığınız şeyler, cehennem odunudur.” Bir görüşe göre taşın maksat, biriktirdikleri altın ve gümüşdür. Onlar, onları biriktirir ve onlarla gururlanırlardı. Başka bir görüşe göre kibrit taşı kastedilmiştir. Fakat bu, delilsiz bir tahsistir. “الوقود” kelimesi, lügatte “sabar” vezninde ateşin kendisiyle yakıldığı odun demektir.²²⁵

²²¹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 58.

²²² Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 82.

²²³ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 196.

²²⁴ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 5.

²²⁵ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 11.

Kelimelerin manasını verirken lügatçilerin görüşlerine yer yermektedir.

“وَإِذْ جَعَلْنَا الْمَثَابَةَ مَثَابَةً لِلنَّاسِ وَأُمَّنًا” “Biz Beyt'i (Kâbe'yi) insanlara toplanma mahalli ve güvenli bir yer kıldık...” ayetinde yer alan “مَثَابَةً” kelimesinin manasını açıklamak maksadıyla, el-Cevherî'nin *es-Sihâh*'taki görüşünü naklederek şöyle der: “قال ”في الصحاح المثابة الموضع الذي يثاب إليه أي يرجع إليه مرة بعد أخرى el-Cevherî, *es-Sihâh*'ta şöyle demiştir: “مَثَابَةً” defalarca kendisine dönülen yer, demektir.²²⁶

Kelimelerin manasını herhangi kaynak belirtmeden açıklaması

“وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ” “Biz: Ey Âdem! Sen ve eşin (Havva) beraberce cennete yerleşin; orada kolaylıkla istediğiniz zaman her yerde cennet nimetlerinden yiyin; sadece şu ağaca yaklaşmayın. Eğer bu ağaçtan yerseniz her ikiniz de kendine kötülük eden zalimlerden olursunuz, dedik.” ayetinde yer alan الظَّالِمِينَ kelimesinden hareketle “zulm” kelimesine şu şekilde mana vermektedir: “والظلم وضع الشيء في غير موضعه فكل عاص” “Zulüm, bir şeyi, konulması gereken yerin dışında bir yere koymaktır. Bu sebeple her asi, zalim demektir.²²⁷

“بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ” (O), göklerin ve yerin eşsiz yaratıcısıdır. Bir şeyi dilediğinde ona sadece “Ol!” der, o da hemen olur.” ayetinde geçen “قَضَىٰ” kelimesinin lügatte hangi manalara geldiğini Kur'an'dan şahitler getirerek şu şekilde izah eder: “Bir şeyi dilediğinde...” yani bir şeyi takdir edip yaratılmasını murat ettiğinde... bu kelimenin aslı bir şeyi sağlam ve muhkem yapmak (manasına)'tır. Lügatte bu kelimenin birçok manası zikredilmiştir. “قَضَىٰ” kelimesi lügatte; “Allah adaletle hükmeder.”²²⁸ ayetinde olduğu gibi “hükmetmek”; “Böylece onları (iki günde) yedi gök olarak yarattı (sağlam yaptı)”²²⁹ ayetinde “Bir şeyi sağlam yapmak”; “Mûsâ (ötekine bir yumruk vurup) ölümüne sebep oldu”²³⁰ ayetinde

²²⁶ el-Cevherî, *es-Sihâh*, I, 95.

²²⁷ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 22.

²²⁸ el-Mü'min: 40/20.

²²⁹ Fussilet: 42/12.

²³⁰ el-Kasas: 28/15.

“öldürmek”; “İşte onlardan kimi sözünü yerine getirip o yolda canını vermiştir.”²³¹ ayetinde “ölmek”; “ Rabbin sadece kendisine kulluk etmenizi emretti.” ayetinde²³² “emretmek”; “Zeyd o kadından ilişigini kesince (emel ve arzusuna ulaşınca) biz onu sana nikâhladık.”²³³ ayetinde “ulaşmak”; “Biz İsrâiloğullarına bildirdik.”²³⁴ ayetinde “Bildirmek, haber vermek ve ulaştırmak” manalarında kullanılmıştır. Ayrıca; Borcun kazası, tamamen ödenmesi; Namazın kazası, başka bir vakitte aynısının yapılması; ihtiyacın kazası, onun giderilmesi manalarına gelmektedir. Bazı misaller üzerinde düşünüp taşınmak gerekir. Sakın ihmal etme!²³⁵

Görüldüğü gibi müfessirimiz ayetlerden şahitler getirerek “قَضَى” kelimesinin muhtelif manalarını zikrediyor; sonra da bu kelimenin birkaç manasına daha işaret ederek “Bazı misaller üzerinde düşünüp taşınmak gerekir. Sakın ihmal etme!” demek suretiyle meselenin tahkikine dikkatlerimizi çekmektedir.

Kıraatları zikretmesi ve onları mana için kullanması

“يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا” “Allah’ı ve iman edenleri kandırmaya çalışırlar.” “خَادِعَ الضَّبِّ” gizlediği şeyin aksi olarak birisini şüpheye düşürmek demektir. “خَادِعَ الضَّبِّ” (keler kandırdı) sözü, keler; yuvasının kapısında avına ona doğru gidecekmiş gibi onu kandırıp diğer kapıdan çıktı, demektir. Kelimenin manalarından birisi de şudur: “Onu kandırdı” yani “o hissetmeden ona bir kötülük yapmak istedi.” Kelimenin isim hâli, “الخديعة” olup hile, kandırma manasına gelmektedir. Müfâale bâbı, iki kişi arasında ortaklık ifade ettiği için herkesten hilenin varlığını gerektirir. Münafıkların kandırması, açıktır. Allah’ın onları kandırması, hâllerini gizlemesidir. Onların Rasûlullah’ı (s.a.v.) ve müminleri kandırması, görünüşte müminler gibi davranmalarıdır. Rasûl, Allah’ın halifesi olmasından dolayı isnadın Allah’a (c.c.) olması caizdir. Muzafın takdir edilmesi, “يخادعون” kelimesinin “يخدعون” manasında olması da caizdir. Kıraât-ı sebâ bu şekilde okunmuştur. Onların nifaktaki maksatları; kâfirler arasında yerlerinin yüksek

²³¹ el- Ahzab: 33/23.

²³² el-İsra: 17/23.

²³³ el- Ahzab:33/37.

²³⁴ el-İsra:17/4.

²³⁵ Göğsüğü, *Râmûzû't-Tahrîr*, vr. 42.

olması, müminlerin sırlarını açığa çıkararak onları küçük düşürmek, müminlerin saldırılarından, öldürülmek ve esir düşmekten korunmak gibi şeyler olup çöktür.²³⁶

“وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً،” “*Hani biz, Musa’ya kırk gecelik vaat verdik.*”

“وَاعَدْنَا” şeklinde, yani sülasi mücerred vezninde okunmuştur. Bu ise asıldır. Çünkü Allah Teala, Tevrat’ı kırk gecenin sonunda vermeyi vaat etti. Hz. Musa da kabul etti ve almayı bekledi. Müfâale ise ya sülasi mücerred manasına gelir ya da vaadin Allah tarafından gerçekleşmesi onu indirmesiyle ve Hz. Musa tarafından da belirli vakitte onu almasıyla gerçekleştiğine hamledilir. Ceza ve mükâfat gününün mutasarrıfıdır. Yani onun sahibi ve malikidir. “*Ey geceyi çalan*” sözünde olduğu gibi; Malik, sahip olduğu a’yânda (asıllarda) istediği gibi tasarruf eden demektir. Elifsiz de okunmuştur. Bu durumda emir ve nehyde tasarruf eden demektir. Her iki mana da burada güzeldir. İki şekil de aynı manadadır, denilmiştir. Malik, daha umumidir, denilmiştir. Bu ise açıktır.²³⁷

“أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ” “*Bizi doğru yola erıştır.*” İstinaf yoluyla yardımdan

kastedilen şey açıklanmıştır. “Sîn” ve “Zây ile de okunmuştur. Bu ikisi de kıraattir.” السراط “sîn” ile de okunmuştur. Bu da bir kıraattir. Bir görüşe göre “sîn” asıldır, “sâd”a kalp edilmiştir. Bu ise “السراط” kelimesinde olan ve başkasında olmayan manevi bir ilişkinin varlığından dolayı açıktır.²³⁸

“مَثَلًا مَا بَعُوضَةً” mahzup bir mübtedanın haberi olarak merfu da okunmuştur. “Mâ”nın öncesi hazfedilmiş bir ism-i mevsûl ya da ikini mef’ûl veya mevsuf olması muhtemeldir. Bedel olarak mahallen mansuptur. İstifham olarak ise mübtedâdır.²³⁹

Sarf ilmindeki yeri ile ilgili misaller

Kelimelerin aslı iştikak ve sarf yönünden beyanı:

Müfessirimiz, Fatiha suresinin başında bulunan bismelenin tefsirini yaparken “الرحيم ve الرحمن” kelimelerinin iştikakı ile ilgili olarak şöyle der: “الرحيم ve الرحمن” kelimeleri, “رحم” fiilinden türemiştir. “الرحمن” kelimesi mutlak olarak herkese lütuf ve

²³⁶ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 10-11.

²³⁷ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 27.

²³⁸ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 6.

²³⁹ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 18.

ihsanda bulunan demektir. “الرحيم” kelimesi ise, ahirette sadece müminlere lütuf ve ihsanda bulunan demektir. “الرحمة” kelimesi lügatte, acımak, şefkat ve merhamet beslemek manalarına gelmektedir.²⁴⁰

“وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ” “Hani biz meleklerle (ve cinlere): Âdem'e secde edin, demiştik. İblis hariç hepsi secde ettiler.” ayetini tefsir ederken “من الإبلّاس وهو البأس أو التلبّيس” kelimesinin iştikakı ile ilgili olarak şöyle der: “وهو فعل الحيلة وجعل الأمر مشتبهاً بها وكلا الوصفين قد وجد فيه فاستحق للتسمية به” kelimesi, ümitsizliğe düşmek manasında olan “الإبلّاس” masterından türemiştir. Yahut kurnazlık yapmak, karıştırmak manalarında olan “التلبّيس” masterından türemiştir. Her iki vasıf da ibliste mevcuttur. Bundan dolayı, bu isimle isimlendirilmeyi hak etmiştir.²⁴¹

Sarf sîgalarına önem vermesi

“وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً” “Hani biz, Musa’ya kırk gecelik vaat verdik.” şeklinde, yani sülasi mücerred vezninde okunmuştur. Bu ise asıldır. Çünkü Allahuteala, Tevrat’ı kırkın başında vermeyi vaat etti. Hz. Musa da kabul etti ve almayı bekledi. Müfâale ise ya sülasi mücerred manasına gelir ya da vaadin Allah tarafından gerçekleşmesi onu indirmesiyle ve Hz. Musa tarafından da belirli vakitte onu almasıyla gerçekleştiğine hamledilir.²⁴²

“أَقْسَطَ عِنْدَ اللَّهِ” “Allah katında adalet daha uygundur” yani daha adildir. Bu kelime, her ne kadar ondan türememişse de ya adalet manasına gelen “القسط” kelimesinden ism-i tafdîldir. “قسط يقسط” “يعدل عدل” manasına gelmektedir. Fiil, “قسط” şeklinde “جار يجور” (zulmetti, yoldan çıktı) manasıdır. Ya da Sibeveyhi’ye göre kıyasî olarak mezîl fiilden ism-i tafdîldir. Bu ise “أعدل” manasıdır. Sibeveyhi dışındaki nahivciler, ism-i tafdîlin sülasi dışındaki fiillerden türetilemeyişinden dolayı bunu kabul etmemişlerdir.²⁴³

²⁴⁰ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 4.

²⁴¹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 22.

²⁴² Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 27.

²⁴³ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 84.

“وَأَنْ تَصُومُوا” “Oruç tutmanız”. Ey güç yetirenler! Orucunuz, tutmamanızdan ve fidye vermenizden daha hayırlıdır. “Eğer bilerseniz” size en faydalı ve sizin için en iyi olanını. Size haber verdim. Ya da ilim ve şuur sahibi iseniz. Bu muhayyerlik, İslam’ın başında idi, sonra neshedildi. Geriye kalan sadece oruç veya kefarete ya da oruç tutulmazsa günahdır. Ayetteki hayır, üç anlamıyla da tam cinastır. Birinci anlamı, “خرت” “يا فلان فأنت خائر” “Ey filan! Sen seçtin. Sen seçersin” cümlesindeki fiilin mastarıdır. İkincisi, fazilet ve menfaat manasıdır. Üçüncüsü, ism-i tafdüldür. Kelimenin aslı “أخير”dur. Dördüncü bir manası daha vardır ki “فيها خيرات حسان” “Onlarda, hayırlı güzel hanımlar vardır.” ayetinde gelecektir.²⁴⁴

“وَأِذْ تَأْذَنُ رَبِّكُمْ” kelimesi, “أذن” manasındadır fakat tefe’ul bâbı daha belîğdir. Kâmûs’ta şöyle geçmektedir: “أذن بالشيء” “bildirdi” demektir. “تأذن” ise “yemin etti ve bildirdi” manalarına gelmektedir. Esâs’ta şöyle geçmektedir: “تأذنت” “kesinlikle yapacağım” manasına gelir.²⁴⁵

“التهلكة” kelimesi, “الهلاك” gibi mastardır.²⁴⁶

“فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكُمْ” yani “haccı ve ibadetlerini bitirdiğinizde ve emrolduğunuz gibi eda ettiğinizde”. “مناسك” kelimesi, “منسك” kelimesinin cemidir. Bu da “ibadet etti” manasına gelen “نسك” fiiliden türetilmiştir. Ya mimli mastardır ya da ism-i mekândır.²⁴⁷

“وهو كره لكم” “tabiat olarak ondan hoşlanmazsınız ve onu istemezsiniz.” Yani o, ondan nefret eden fitratınız gereği kerahetin kendisidir. Mef’ûl manasında olması da muhtemeldir. Kelime, “لكرهه” gibi “كره” fiilinin mastarıdır.

“وَأَيَّدْنَا بِرُوحِ الْقُدُسِ” kelimesindeki ‘dâl’ harfi harekeli veya sükûn üzere okunur. Kelime, Allah Teala’nın güzel isimlerinden olan “Kuddûs”ün muhaffefidir. (Allah’ın onu kendisine” izafet etmesi, “Ona ruhumdan üfledim” ayetindeki gibi ta’zîm içindir. Ya da temizlik manasında mastardır. Kûfelilerin görüşüne göre “جانب الغربي”

²⁴⁴ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 58.

²⁴⁵ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 260.

²⁴⁶ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 60.

²⁴⁷ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 62.

“batı tarafında” gibi mevsufun sifata muzâf yapılması kabilindedir. Onun ruhlar arasında kendisine has olan temizliği, mübarek şeklinin organların, rahimlerin ve hayızların kirlerinden temiz olmasıyla alakalıdır.²⁴⁸

“رَاعِنَا،” “يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا،” “Ey iman edenler! ‘رَاعِنَا’ demeyin.” ‘korudu’ manasına gelen “رعى” fiilinin müfâale babından emir fiildir. Manası, “Dediklerini anlayalım diye bizi gözet ve bekle”dir. Ashâb (r.a.), mübarek konuşması sırasında Rasûlullah’a (s.a.v.) bu şekilde hitap ediyorlardı. Bu kelime ise Yahudiler arasında yaygın şekilde kullanılan İbrani bir küfür sözüydü. Yahudiler, bu fırsatı değerlendirerek Rasûlullah’a (s.a.v.) bununla hitap etmeye başladılar. Bunun üzerine bu kelimeyi kullanmaları yasaklandı.²⁴⁹

Asılları Arapça olmayan kelimeleri beyan etmesi

“وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا،” “Allah Âdem'e bütün isimleri öğretti...” ayetinin tefsiri esnasında ayette yer alan “Âdem” kelimesinin, “Azer” gibi, bir ismi a'cemî olduğunu beyan etmektedir. İlgili metin şu şekildedir: *وَأَدَمَ اسْمَ أُعْجَمِي كَأَذَرَ*.²⁵⁰

“وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَفَقَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْبَاتِ،” “Andolsun biz Mûsâ'ya Kitap'ı verdik. Ondan sonra art arda peygamberler gönderdik. Meryem oğlu İsa'ya da Mucizeler verdik.” ayetini tefsir ederken, ayette geçen “İsa ve “Meryem” kelimelerinin asıllarının Süryanice olduklarını veya İsa kelimesinin aslının İbranice olduğunu belirttikten sonra, Süryanicede İsa kelimesinin “Mübarek”, “Meryem” kelimesinin de hizmetçi, kul (köle) manasına geldiğini şu şekilde ifade etmektedir: “her iki isim de Süryanicedir. İlkinin İbranice olduğu da söylenmiştir. Bu dilde Eysu’un (İsa’nın) manası, mübarek; Meryem’in manası ise hizmetçi köledir. Bu isim, (Arapça’ya) geçmiş olup mu’rab değildir.”²⁵¹

Manaları tercih etmede karineleri veya fiilin veznini kullanması

“وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ،” Yani sihir yapmadı. Bunu “كَفَرَ” kelimesi ile ifade etmesinin sebebi, sihrin hakikatte sadece küfür ile yapılmasıdır. Yoksa Araplar, bir şeyin

²⁴⁸ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 36.

²⁴⁹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 40.

²⁵⁰ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 20.

²⁵¹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 35.

gizlenmesine ve gerçekte hissetmeyeceği şekilde gözden kaybolmasına sebep olan her şeye sihir adını vermektedirler. Onların çok güzel olan bir kimseye “helal sihir” demeleri bu kabildendir. Ayrıca Kur’an’da peygamberlerin mucizelerine denilmiş, Allahu teala meşhur olduğu ve onlardan nakledildiği gibi Firavun’un, camid cesetleri civa ile hareket ettiren sihirbazları için de kullanmıştır.²⁵²

“ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة” “Kendi ellerinizle kendiniz tehlikeye atmayın.” “أيديكم” mef’ûldür. “kendiniz” kelimesini nefis ile tabir etmesi, “Ellerin kurusun” hadisi ve başkalarında olduğu gibi yaygındır. “Ebu Leheb’in elleri kurusun.” ayeti de bu kabildendir.²⁵³

“إلا أن يعفون” “Ancak (o kadınların mehrin tamamını vermesi) bağışlamaları müstesnâ.” Boşanan kadınlar, bir şey almazlar. Bu çeşit cemi’, müzekker ve müennes için aynıdır. Takdir ile ayırt edilir. Çünkü “vâv” müenneste asli, müzekkerde ise cemi’ zamiridir. Takdiri, lâmü’l-fi’lin hazfiyle “يعفون”dir. “أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح” “nikâh akdi elinde olanın (kocanın) bağışlaması”. Bu şekilde koca, bütün mehri alır ve bağışlama ile onu ikiye bölmez. Birinci bağışlama, takdiren de olsa “عن” ile kullanılır. İkincisi ise kendi başına müteaddidir. Rasûlullah’ın “احفوا الشوارب وأعفوا اللحى” “Bıyıkları kısaltın, sakalları bırakın.” sözü de bu kabildendir.²⁵⁴

Nahiv ilmindeki yeri ile ilgili misaller

İrabı kullanması, alimlerin görüşlerini ve varsa delili zikretmesi:

Senin onları uyarman ile uyarmanın eşittir. “إنذارك”, “سواء” kelimesinin fâili olup haber konumunda gelmiştir. Muahhar mübtedâ olması da caizdir. Her iki durumda da mastar veya ismidir. Ferrâ’nın “هذا الشيء لا يساوي كذا” “Bu şey, şuna eşit değildir. ‘يسوى’ bilinmeyen bir kelimedir.” dediği nakledilmiştir. Lafzı veya zımnen ima edilen olayın kendisi kastedildiğinde fiilden haber vermek, yaygındır. Şu söz gibi: “تسمع” “بالمعيدي خير من أن تراه” “Muidiyi duyma, onu bizzat görmekten daha hayırlıdır.”²⁵⁵

²⁵² Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 39.

²⁵³ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 60.

²⁵⁴ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 72.

²⁵⁵ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 10;bk. Tahkik kısmı s.44.

“بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ” Sıfat-ı müşebbehenin fâiline muzaf yapılması babında mübtedâdır. “بَدِيعُ الشَّعْرِ أَوْ بَدِيعُ فِيهِمَا” “Şiiri ilk defa yazan”, yani benzeri olmayan veya onları yaratan, yani madde ve zaman olmaksızın yokluktan çıkararak demektir. Zamirine bedel olarak mecrur, medih olarak mansup da okunmuştur.²⁵⁶

Şâz kıraatlerde mahzup bir mübtedanın haberi olarak merfû’ olmayan bir kelimeye atfedilerek merfû’ ve fail olan cemi’ zamirinden hâl olarak mansup da okunmuştur.

“الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسَنَ مَا أَجْرُهُمْ” “İman edip salih amel işleyenler” Bu takdire göre ya başka bir bedeldir veya ilk bedelin bedelidir ya da bir mahzupun haberi veya birincisi bedel, ikincisi mübtedânın mahzupudur. Her ikisinin birlikte veya bağımsız olarak bir mahzupa haber olması caizdir.²⁵⁷

“أَفَلَمْ يَبْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا” “İman edenler, anlamadılar mı?” “بِأَسَ” kelimesi, ‘bildi’ manasına gelen “بِأَسَ”den gelir. Yani müminler, ilimden sonra gerçek bir iman ile bütün emirler Allah’a ait olduğunu bilmediler mi? Fâ, daha önce defalarca geçtiği gibi mukadder bir şeye atıftır. Bil ki biz, yüce nazmı gerekli olan şerefli tertibi üzerinde düzgün bir güzel bir biçimde bırakmak için istifham hemzesinden sonra gelen cümleyi mukadder bir cümleye atfediyoruz. Cumhurun görüşü şudur: Atıf harfi, atfın hakkı olduğu gibi ondan (cümleden) önce gelir. Fakat (cümlelerin) başta gelmesinin asıl olması, (atıf harfini) sonraya bırakmıştır. Geldiği yerlerde buna karşı uyanık ol!²⁵⁸

“بَطُونَهُ” (بَطُونَهُ) “Size onun karınlarındaki şeyi içiriyoruz.” “نَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهِ” kelimesindeki) zamiri müfret yaptı. Çünkü Sibeveyhi’ye ve bu görüşte olanlara göre ‘الْأَنْعَامِ’ manası cemi olan bir isimdir. Evet, mana itibarıyla bir kısmı veya bir tanesi ya da onun için yapılmıştır. O, cinstir. Cümle ise içindeki ibret veya manadaki illet ya da hükmün delilinin varlığıyla hükmü açıklamaya başlamak için istinaf cümlesidir.

“يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ” Allah’a ve Rasûlüne, size indirdiği şeriatına uyararak itaat edin. ‘Sîn’ fethalı olarak da okunmuştur. Bu da bir kıraattir. “كَافَةً” zamirden veya “السَّلَامِ”den hâl cümlesidir. Çünkü o da ‘الْحَرْبِ’ kelimesi gibi müennes kabul edilir.²⁵⁹

²⁵⁶ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 43.

²⁵⁷ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 257.

²⁵⁸ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 258.

²⁵⁹ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 274.

Nahiv alimlerinin görüşlerine yer vermesi

“إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ” (Rabbimiz!) Ancak sana kulluk ederiz ve yalnız senden medet umarız.” ayetini tefsir ederken, ayette yer alan “إِيَّاكَ”nin durumu ile ilgili olarak, Halîl b. Ahmet ve Sibeveyhi'nin görüşlerine yer vererek şöyle der: “إِيَّا” muzmar isimdir. “ك” harfi, Sibeveyhi'ye göre hitap harfidir. Hâlîl b. Ahmet'e göre ise “ك” harfi muzmar isimdir; “إِيَّا” da ona izafe edilmiştir. Çünkü “إِيَّا” açık isme benzer. Araplar, “فِيَاہِ وَإِيَا” (O, genç kızlardan uzak dursun.) demişlerdir. Kufelilere göre ise “إِيَّا” isimdir. Bu ise zayıf bir görüştür. “Çünkü “إِيَّا” sonunun mütekellim, muhâtab ve gâib şeklinde değişiklik arz etmesi ile değişiklik arz eder.²⁶⁰

“قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ” (Resulüm!) De ki: Mülkün gerçek sahibi olan Allah'ım! Sen mülkü dilediğine verirsin ve mülkü dilediğinden geri alırsın. “ayetini tefsir ederken, “اللهم” lafzının durumu ile ilgili olarak Sibeveyh'in ve Cumhuriyet'in görüşlerine yer vermek şöyle der: “اللهم” lafzındaki “م” harfi, (nidâ edatı olan) “يَا” harfinden bedeldir. Bu yüzden ikisi bir arada bulunmaz. Sibeveyhi'ye göre, bu harfin mansup oluşu, mahzûf olan nida harfinden dolayıdır, Cumhuriyet'e göre ise, sıfat olması sebebiyledir.²⁶¹

Ayetin i'râbında Küfe ve Basra nahiv ekollerinin görüşlerine yer vermesi

Bakara suresinin birinci ayetini tefsir ederken, huruf-ı mukattaanın irabı ile ilgili olarak Kûfelilerin görüşlerine yer vererek şöyle der: Huruf-ı mukattaalar isim olarak kabul edilirlse, diğer alemler gibi başlarında takdir edilen amillere göre irap alırlar. Eğer isim olarak kabul edilmezlerse mebnidirler ve iraptan mahalleri yoktur. Küfe nahiv alimlerine göre bunlardan her biri bir ayettir. Amel (uygulama) ve Resmu'l-Mushaf bu görüş üzerinedir.²⁶²

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ
 “Sana haram ayı, yani onda savaşmayı soruyorlar. De ki: O ayda savaşmak büyük bir günahdır. (İnsanları) Allah yolundan

²⁶⁰ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 5.

²⁶¹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 90.

²⁶² Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 6.

çevirmek, Allah'ı inkâr etmek, Mescid-i Haramın ziyaretine mâni' olmak ve halkını oradan çıkarmak ise Allah katında daha büyük günahdır.” ayetini tefsir ederken, “el-Mescidi'l-Harâm”ın atıf durumu ile ilgili olarak Kûfiyyûn'un görüşlerine yer vererek şöyle der: {واتقوا الله الذي ومثل هذا العطف جائز عند الكوفيين في السعة، ومنه قوله تعالى: {واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام} على قراءة حمزة بالجر، وكفى سنداً لهم وروده في القرآن العظيم، وجاز “هـ” deki “بِه” terkinin، “وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ” Bu nevi atıf zamirine atfı Küfe nahiv alimleri göre, genişlik söz konusu olduğunda caizdir. Allah (c.c.) {واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً} ayetinde, Hamza'nın kıraatle dikkate alınarak “لأرحام” “بِه” deki zamirine atfedilmesi süreyle cer okunması da bu nevi bir atıftır. Bu nevi affin Kur'an'da bulunması dayanak olarak onlara yetmektedir. Ayrıca, “وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ” terkinin، “سبيل الله” terkinine atfedilmesi de caizdir.²⁶³

“Gerçek şu ki, sizin beni davet ettiğiniz şeyin dünyada da ahirette de davete değer bir tarafı yoktur.” ayetini tefsir ederken “لَا جَرَمَ”nin durumu ile ilgili olarak Basra ekolünün görüşlerine yer vererek şöyle der: Basralı nahiv alimlerine göre, “لَا” kendinden önce geçeni rettir. “لَا جَرَمَ” iş gerçek, doğu ve sabit oldu.” manasındadır. “جَرَمَ”den sonra gelen cümle fâildir. Basralı nahiv alimlerin dışındakilere göre, fetha üzere mebnî bir isimdir. Hem lafız hem de mana itibariyle tıpkı “لا بد” gibidir. Yani ‘الجرم’den ne ayrılık ne de kesilme olmuştur, demektir. “الجرم” ise kesinlik demektir. Bu şekilde vücup manası ifade eder. Yani vacip ve hak oldu. Bu yüzden bazı (alimler) onu “kesin hak” olarak tefsir etmişlerdir. Es-Sihâh’ın tercümesinde Ferrâ şöyle demiştir: Bu kelime, aslında “لا بد” ve “لا محالة” (elbette, mutlaka, gerekir) manasındaydı. Çok kullanıldığından dolayı bundan kasem manasına dönüştü ve “gerçekten” manasına gelmeye başladı. Kasemin cevabının başına “ل” geldiği gibi onun cevabının başına da “ل” geldi.²⁶⁴

²⁶³ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr.66.

²⁶⁴ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr 466.

Nahvî izahları herhangi bir nahiv alimine mal etmeden yapması

وَأْتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ
 “Yetimlere mallarını verin, temizi pis olanla değişmeyin, onların mallarını
 kendi mallarınıza katarak (kendi malınızmiş gibi) yemeyin; çünkü bu büyük bir
 günahdır.” ayetini tefsir ederken, ayetin “وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ” kısmında mevcut
 olan “إِلَىٰ” harf-i cerinin durumundan hareketle diğer bazı harf-i cerler hakkında
 ayetlerden şahitler getirerek şu malumata yer verir: “لا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم” onların
 mallarını, ücretinizden fazla israf ederek kendi mallarınızla beraber yemeyin. Veya
 kendi mallarınıza katarak yemeyin. Edatların birbirlerinin yerlerine kullanılmaları
 caizdir. Nitekim, bu ayete, “مع” yerine “إلى” harf-i ceri, “Onu, ayetlerimizi inkâr eden
 kavimden koruduk.” ayetinde “على” harf-i ceri yerine “من” harf-i ceri, “Kendilerini
 açlıktan doyuran (şu evin Rabbine kulluk etsinler)” ayetinde “بعد” yerine “من” harf-i
 ceri kullanılmıştır.²⁶⁵

İ’rap kurallarını zikretmesi ve onlara atıf yapması

Hitap, Peygamberimizedir (s.a.v.) ve umum ifade etmesi muhtemeldir. Siyak
 kapsamında melhuz fiile atfedilmesi, karinenin açık olmasından dolayı mezkûr fiil
 gibidir. Bu, onların sözlerinde çoktur. “فاتقوا”ya atfı ise açık bir şekilde zayıftır.²⁶⁶

“أو هم قائلون” Şuayb’ın kavmi gibi ‘gündüz uykusunda’ olan kimseler iken”
 Kaylûle, gün ortasında serinleme ve gölgelemedir. Hâl olan ‘vâv’, hazfedilmiştir.
 Aslolan isim cümlesinde cem’ide var olan ağırlıktan dolayı zamirle iktifa
 edilmemesidir.²⁶⁷

“ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين” kâffe olup fiile geldiği için cer amelini
 yerine getirmemiştir. Manalarından birisi taklîldir. Aslolan ise teksirdir. El-Kâfiye’nin
 şerhinde şöyle denilmiştir: Aslı, taklîldir. Sonra teksirde hakikat gibi kullanılmıştır.
 Taklîlde ise karineye muhtaç mecaz gibi kullanılmıştır. Ayet, iki manayı da taşımakta

²⁶⁵ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 116.

²⁶⁶ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 11.

²⁶⁷ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 180.

ancak o günün sıkıntısıyla meşguliyetlerinin çok büyük olmasından temenni için sadece çok az zaman uyandıklarından dolayı taklil daha açıktır.²⁶⁸

“عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ” “kullarından dilediğine (indirmesine) ve risalet için seçmesine” “بغيا” onların küfürlerinin ve satın almalarının illetidir. Çünkü mahzur, müstakil illetin birden olması durumunda ma'lûllerin birden çok olmasını gerektirmez. Şöyle denilir: “ضربت وحبست ونفيت للتأديب” “Te'dip için vurdum, hapsettim ve sürgüne gönderdim.” Fail, “بئس رجلا زيد” (Zeyd, ne kötü adamdır.” örneğinde olduğu gibi muzmer olup temyiz suretinde nekra ile tefsir edilebilir. Ayetin manası şudur: “Allah’ın indirdiklerini inkâr ederek karşılığında kendilerini sattıkları şey ne kötüdür!”²⁶⁹

“أفلم ييأس الذين آمنوا” “İman edenler, anlamadılar mı?” “يأس” kelimesi, ‘bildi’ manasına gelen “يأس”den gelir. Yani müminler, ilimden sonra gerçek bir iman ile bütün emirler Allah’a ait olduğunu bilmediler mi? ‘Fâ’, daha önce defalarca geçtiği gibi mukadder bir şeye atıftır. Bil ki biz, yüce nazmı gerekli olan şerefli tertibi üzerinde düzgün bir güzel bir biçimde bırakmak için istifham hemzesinden sonra gelen cümleyi mukadder bir cümleye atfediyoruz. Cumhurun görüşü şudur: Atıf harfi, atfin hakkı olduğu gibi ondan (cümleden) önce gelir. Fakat (cümlelerin) başta gelmesinin asıl olması, (atıf harfini) sonraya bırakmıştır. Geldiği yerlerde buna karşı uyanık ol!²⁷⁰

Îrâpta takdir ve takdir edilen şeyin açıklanması

“لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ” Allah’tan başkasına kulluk etmeyeceksiniz. Çünkü ibadete layık olan O’dur, başkası değil. Bu cümle, müfessiredir veya câr’ın ve nasbeden “أن”nin hazfiyle Câr’ın hazfi ise “أن-أن-أما”ya kıyasladır. “أن” hazfi ve sonrasında fiilin merfû yapılması ise “أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرَ الْوَعَى” sözündeki gibidir. Bu sözde “وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي” cümlesinin karinesiyle “الزاجر”in ma’mûlüdür. Beytin manası şudur: “Ey benim savaşa gitmekten ve lezzetlere gelmekten alıkoyan! Eğer kendimi tutarsam, sen beni yaşatacak mısın?” “الوغاء” savaş demektir. Ya da mukadder makûlü’l-kavl (‘قال’den sonra gelen cümle),

²⁶⁸ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 264-265.

²⁶⁹ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 37.

²⁷⁰ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 258.

haberi inşa manasına yapar. Bu ise “كتب عليكم الصيام” ayetinde olduğu gibi çok yaygındır. Ayrıca bu, ihbârda muhatabın makamına münasip olan genişlik ve yumuşaklık olmasından dolayı nehiy sigasından daha belîğdir. “أن”in içinde ve “وقولوا للناس” ayetinin karinesiyle kendisinden sonra emrin takdir edilmesi caizdir.²⁷¹

“فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان” mukadder şartın cevabıdır. Yani bağışlanana diyet, affedene talep etme, katile onu eda etmek düşer. Eğer diyeti isterse hakkına düşen şey, şiddet ve darlık olmadan ma'rûfa uymasındır. Affedilen kişiye düşen ise diyeti güzellikle vermesidir. Yani iki tarafı da kırmamak için tembellik etmeden ve geciktirmeden hoşlukla vermesidir.²⁷²

“وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون” “Hakkında ihtilafa düşmekte olduğunuz şeyleri ise kıyamet günü size mutlaka açıklayacaktır.” Bu sebeple dünyada İslam ve küfür hakkında (yaptığımız tartışmalar). “lâm”, nun-i tevkîdin deliliyle mukadder kasemin cevabıdır.²⁷³

2.4.2. Arap Belağatındaki yeri

Kuran'ın i'câzı hakkında araştırma yapanlar, daha çok onun belagati, dil ve üslubu üzerinde durmuşlardır. Belagat, sözlükte bir yere ulaşmak manasına gelir. Bir terim olarak belagat, sözün fasih olmakla beraber yer ve zamana da uygun olmasıdır.²⁷⁴ Belagat; Meâni, Beyan ve Bedî olmak üzere üç kısma ayrılmaktadır. Sözün muktezâ-i hâle uygunluk şartlarını ve ilkelerini inceleyen ilme Meâni; sözü, açıklık ve kapalılık bakımından birbirinden farklı olan anlatım biçimleriyle ifade etmenin ele alındığı ilme Beyan; sözü güzelleştiren ilme ise Bedî denilmektedir.²⁷⁵ Belagat alimleri, Kur'an ayetlerinde bu edebi sanatları aramışlar, açıklamışlardır.

²⁷¹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 34-35.

²⁷² Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 56.

²⁷³ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 279.

²⁷⁴ el-Cürcânî, *et-Ta'rifât*, s. 47.

²⁷⁵ el-Hâşimî, *Cevâhirul-Belâğa*, 46.

Arap belagatının zirve yaptığı bir asırda inen Kur'an-ı Kerim, çeşitli yönlerden mucizedir. Bu yönlerin en yükseği ise nazmındaki belagattir. Hiçbir beşer, Kur'an'ın bu seviyesine asla yetişemeyecektir.²⁷⁶

Bu açıdan mucize olan Kur'an ayetlerinin manalarını kavramak isteyen kişinin yani müfessirin Arap dili ve grameri yanında, Arap edebiyatı ve belagatini da iyi bilmesi gerekir. Yoksa ayetlerdeki mana inceliklerini kavraması mümkün olmayacaktır.²⁷⁷

Kur'an'ın belagat yönündeki i'câzını anlatmak için çok sayıda eser telif edilmiştir. Ayrıca bu konu, bir kısım müfessir tarafından telif ettikleri tefsir kitaplarında ele alınmıştır. Bu alimlerin başında gelen ez-Zemahşerî (ö. 538/1143) “el-Keşşâf an Hakâiki't-Tenzîl” adlı tefsirinde Kur'an'ın edebî yönden olan i'câzını anlatmıştır. İcaz konusunda büyük bir başarı elde etmiş olan bu tefsir, kendisinden sonra yazılan birçok tefsire bu konuda kaynaklık etmiştir. Özellikle el-Kâdî el-Beydâvî (ö.685/1288), en-Nesefî (ö. 710/1310), Ebussuûd Efendi (ö. 982/1574) ve Âlûsî (ö.1270/1853) gibi ünlü müfessirler ez-Zemahşerî'den etkilenmiştir.

Müfessirimiz Göğsügür de tefsirinde hem i'câz vecihlerini hem de belâgî nükteleri incelemiş ve Kur'an'ın i'câzını ispat etmeye çalışmıştır. Onun bu konudaki en büyük kaynağı ez-Zemahşerî ve ondan etkilenenlerin başında gelen el-Beydâvî'dir.

Bu açıklamalardan sonra, müfessirimizin konuyu tefsirinde nasıl işlediğini görelim.

Dil ve üslup yönünden Kur'an'ın i'câzı

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ، “Eğer kulumuza indirdiklerimizden herhangi bir şüpheye düşüyorsanız, haydi onun benzeri bir sure getirin, eğer iddianızda doğru iseniz Allah'tan gayri şahitlerinizi (yardımcılarınızı) da çağırın.” ayetinin tefsirinde i'câz vecihleri ile ilgili olarak şöyle der: Rasûlullah'ın (s.a.v.) bütün mucizeleri aşan, söz ustası hatipleri ve hakiki Arapları susturan mucizesiyle onun risaletini ispat etti. Halbuki onlar, bu meydan okuma sırasında muaraza ve karşı çıkmayı çok istiyorlardı. İcaz sebebinde ise birçok yön mevcuttur. Bunların en meşhurları ve şüphe vürudundan en uzak olanları; onun

²⁷⁶ Yıldırım, *Kuran İlimlerine Giriş*, 174-175.

²⁷⁷ es-Suyûtî, *el-İtkân*, II, 231-232.

(Kur'an'ın), belagat ve fesahat açısından beşerden hiç kimsenin ulaşamayacağı bir derecede nazmının güzel olması ve ilahi hakikatleri, ezelden ebede, sonsuza dek sürecek olan zamanın hadiselerini açıklamayı ve bir müddet geçtikten sonra, önceden haber verdiği gibi ortaya çıkan gaybî haberleri şâmil olmasıdır.²⁷⁸ Görüldüğü gibi, müfessirimiz burada Kur'an'ın belagat ve üslubu, ilahî hakikatleri, zamanın hadiselerini ve gaybî haberleri ihtiva etmesi yönlerinden olan i'câzına işaret emektedir.²⁷⁹

Belagatın öneminden bahsetmesi ve delaleti açıklaması

Belagatın önemi

“فانهار به” “O, yani bina sahibi, oraya, yani cehennem ateşine yuvarlandı.”

Fakat o, örme suretinde ihtiva ettiği şeyle beraber deliliyle külli bir şekilde biçimlendirmek için istiâre-i temsiliyye biçiminde ifade etti. Çünkü o, birincisinde binanın sağlamlığı üzerine kurmayı ve gereken delili zikretmemiş; ikincisinde ise ikisinin de ihtiva ettiği ve hayalin bile ulaşamayacağı inceliklerle temsil suretinde aksini yapmıştır. Zeki ve anlayışlı kimse, belagatın ince sanatlarını en i'câzlı şekilde ihtiva eden bu latif kalıbın ve yüce dokumanın, ancak her şeyi bilen ve her şeyden haberdar olanın (Allah'ın) ilminden geldiğini anlayacaktır.²⁸⁰

“إن الله لا يحب من كان مختالاً” “Allah, onlara karşı kibirlenen ve gururlanan, kibri ve gururu sebebiyle onlara iyilikte bulunmayan kimseyi sevmez.” Burada anlaşılma güçlüğü, zâhirinin bu iki vasfa sahip olan kimsenin sevgisinin ispatını gerektirmesinde yatıyor. Mefhûmun delaleti, sadece muarız olmadığında söylenir. Bu ise burda vardır. Çünkü delil, kibirlenmenin mutlak olarak haram olduğuna delalet ediyor. Tahkîkî cevap şudur: Bu iki (vasıf), aralarındaki çok yakın ilişkiden dolayı bir vasıf gibidir. Bu yüzden Kur'an, onları bir arada zikretti. Beyanı şudur: gururlu, hasletleri ile övünen ve başkalarının hasletlerinden daha iyi olduğunu düşünen kimsedir. Meali, onlara karşı gurur ve kibirlenmesidir. Hadis'te “Böbürlenerek elbisesini yerde sürüyen kimsenin suratına Allah Teâlâ kıyamet gününde bakmaz.” denilmiştir.²⁸¹

²⁷⁸ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 16.

²⁷⁹ Ören, *Göğsügür*, 377.

²⁸⁰ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 219.

²⁸¹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 124.

“İnkâr edenler, silahlarınızdan ve eşyalarınızdan gafil bulunasınız da üzerinize birdenbire baskın yapmak isterler.” Murad, onun meşruiyetindeki hikmeti, dikkatli olma ve silahları almadaki emri beyan etmektir. “ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم” “eğer size yağmurdan bir eziyet var ise veya siz hasta bulunmuş iseniz silahlarınızı bırakmanızdan dolayı üzerinize bir günah yoktur.” Mefhumu, eziyet sona erdiğinde onları (silahları) almanın vücûbudur.²⁸²

“وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ” “Muhammed’e indirdiğim şeyi inkâr eden ilk kavim olmayın. Yani tefekkür etmeden ve akıbeti düşünmeden inkâr etmekte acele etmeyin. Çünkü bütün isteklerde, özellikle de sahibini ebediyen rüsva olmaya götürecek şeylerde acele etmek, afet ve nedamettir. Denildi ki bu, mantûk ve mefhumun kastedilmediği şeylerdendir. Çünkü onlar, nehyden önce kâfir idiler. Küfür ise haddi zatında yasaklanmış ve kötülenmiştir. Bilakis burada murad, arz edilen şeyden istifade edilen şeydir ki o, onların inkârının müşriklerinin inkârından daha şiddetli ve daha çirkin olduğudur.²⁸³

“وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ” “Allah’ın izniyle bizler, matlubumuza ve ineğe ulaşmaya muvaffak oluruz.” Hadis’te “Eğer onlar, istisna etmeseydiler (inşallah demeseydiler) maksatlarına asla ulaşamayacaklardı” denilmiştir. Bazılarının bu ilişkilendirmeyi her olayın Allah’ın dilemesi ve iradesi ile olduğuna delil olarak getirmeleri zayıftır. Çünkü “bir fertteki varlığı, bütün fertlerde var olmasını gerektirmesi” durumu, bu nassın ne mantûkunun ne de mefhumunun delalet ettiği bir şeydir. Bunu zikretmesi teberrük vb. şeylerden dolayı olabilir.²⁸⁴

Harflerin manasını ve delaletlerinin farklılıklarını beyan etmesi

“وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَوْمَ الْآخِرِ” “İnsanların bir kısmı, Allah’a ve ahiret gününe iman ettik, derler.” Cezalarıyla olan ilişkisinden dolayı dünya ehlinin günlerinin sonuna. “من” teb’îz içindir. Yani bazı insanlar ki bunlar münafıklardır. Allah’a ve ahiret gününe imanın zikredilmesi, birisine iman etmenin hepsine iman etmeyi ihtiva ettiği

²⁸² Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 133.

²⁸³ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 25.

²⁸⁴ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 32.

içindir veya o, aslında makûldür (‘قال’den sonra gelen cümle) veya maksadın hasıl olması için yeterli görüldüğü içindir. İkisini ‘vâv’ ile zikretmesi, taksîm hükmünde olduğu için kendisinden önce gelene atıftır. Bu durumda takdir şu şekilde olmaktadır: İnsanların içinde halis mümin olanlar ve kâfir olanlar olduğu gibi münafık olanlar da vardır.²⁸⁵

“مَنْ مِثْلِهِ” “onun gibi bir (sure)”. “مَنْ مِثْلِهِ”nin sıfatıdır. Zamir, “ما”ya raci’dir. “مَنْ” tebyîn içindir. Ahfeş’e göre ise zaidir. Yani belagat ve güzel nazım Kur’an gibi bir sure getirin, demektir. Ya da “لعبدنا”ya raci’dir. “مَنْ” ibtidâ içindir. Veya tebyîn içindir. Yani kitap okumamış, ilim tahsil etmemiş, kalemi eline almamış ve yazı yazmamış onun gibi ümmi birinden gelmiş olan bir sure getirin, demektir. Ya da “فاتوا”nın sılasıdır. Zamir ise indirilen şeye raci’dir.²⁸⁶

“أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ” “İnsanlara iyiliği mi emrediyorsunuz?” Hemze, burada olduğu gibi sakındırılan bir işin başına gelirse azarlama ve ayıplama ile beraber takrir içindir. Bunun misalleri, Kur’an-ı Azîm’de yasaklarının çokluğundan dolayı çokça geçmiştir.²⁸⁷

Te’kittir. “الفاء” fezleke ve netice içindir. Çünkü onlar, kendilerine meydan okunduğunda ve karşı çıkma yolları kendilerine kapatıldığında şuurlarının mesleklerinde acizlik, karar kıldı. Bu da bütün vakitlerinde bu işi yapma gücünün çekip alınmasını netice verdi. Acizliği fiil hâli ile belirtmesi ise i’câz içindir. “إِنْ” yerine “إِذْ” zikredilmesi de ilk anda onlarda şüphe meydana geldiği içindir. Bu yüzden “لَنْ” ile ifade edilmesi (geleceklerinin nefyedilmesinin te’kît edilmesi) güzel olmuştur.²⁸⁸

“فَأَمَّا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ” “Artık benden size bir hidayet gelir de kim hidayetime tâbi’ olursa, o takdirde onlara hiçbir korku yoktur, onlar mahzun da olmazlar.” “إِذَا”nın aslı “إِن”dır. “ما” te’kît için getirilmiştir. Bu yüzden nûn-ı sakîlenin talep içermeyen bir fiile getirilmesi güzel olmuştur. “إِنْ”, “إِذَا” manasıdır. Çünkü ‘gelmek’ kesindir. Aynı zamanda içinde gelmenin vacip olmadığını hissettirme

²⁸⁵ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 25.

²⁸⁶ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 10.

²⁸⁷ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 26.

²⁸⁸ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 11.

vardır. Hatta mahza lütuf ve inayet esintisidir. Çünkü yoktan var edeni bilmek ve onu birlemek, fitrî ve ruhlar âleminde miras kalsa da akl-ı me'âş (dünya hayatına yönelik olan akıl), şer'in usulüne ve adabına veya Allahuteala'nın yakînin zirvesine ulaştırılan kemâlatının ayrıntılarına tek başına ulaşamaz.²⁸⁹

“وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ” “siz (doğru olanı) bile bile hakkı batıl ile karıştırmayın.”
 “ب”nın sebebiye veya sıla ya da mülâbese olması caizdir.²⁹⁰

“ذَلِكَ الْكِتَابُ” “Allah’ın ilminde veya levh-i mahfuzda yazılmış ya da dünya semasına indirilmiş olan bu kitap, belagat ve üstünlük açısından şanın azametinin akıl ve hüner sahiplerinin anlamasından uzak olduğunu hissettirmek için hariçte hazır olan ve işaret edilen âlemler gibi yücedir. “Lâm” mukadder bir sıfatın yerine geçmiş olup tefhim içindir. Bir görüşe göre içinde hissedilen özellikleri kapsamı içindir.”²⁹¹

Belâgî nükteleri ve edebî sanatları göstermesi

“إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ” “(Rabbimiz!) Ancak sana kulluk ederiz ve yalnız senden medet umarız.” ayetini tefsir ederken, belagatteki iltifat sanatına şu cümleleri ile yer vermektedir: Takdim, tahsis içindir. Bir üsluptan diğerine intikal belagatte yaygın bir uygulamadır. Burada gâib sığısından muhâtab sığısına bir intikal söz konusudur. Bu intikalın adı, iltifattır. Buradaki ince ve beliğ nükte şudur: Allah Teala, hamdin kendisine has olduğunu zikretmiş, hamde, hamd edenin ibadetine ve onun yardım istemesine layık olduğunu göstermek için bürhan makamında her bir yüce sıfatın ispatını arkasından takip ettirmiştir. Bu şekilde hamd edeni şühûd ve ihsan makamına ulaştırıp hitabı görür gibi ona layık hâle getirecek, hamd edilenin tam ve zâtî bir temayüzünü ifade etmiştir.²⁹²

“حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ” “Allah onların kalplerini ve kulaklarını mühürlemiştir. Onların gözlerine de bir çeşit perde gerilmiştir.” ayetinin tefsiri esnasında, ilgili ayet-i kerimede istiare söz konusu olduğunu şu cümlelerle ifade emektedir. Bu ayette, istiare-i tasrîhiyye vardır. “حَتَّمَ” fiilinde istiare-i tasrîhiyye-i tebeiyye; “غِشَاوَةٌ” kelimesinde ise, istiare-i tasrîhiyye-i asliyye vardır.

²⁸⁹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 23.

²⁹⁰ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 26.

²⁹¹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 6.

²⁹² Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 5.

“يقدم رجلا ويؤخر أخرى” “Bir adım ileri, bir adım geri atıyor.” sözünde olduğu gibi heyette olması da caizdir.²⁹³

“إِلَّا قِيْلًا سَلَامًا سَلَامًا” “Söylenen, yalnızca selam, selamdır.” ayetinin tefsirinde, bu sürede vasıl ve faslın çokça bulunduğunu belirttikten sonra Kur’an’da mevcut olan vasıl ve fasıllarla ilgili olarak şu açıklamayı yapmaktadır: Vasıl ve Fasıl bölümü, belâgî latîfelerin (ince ve hoş manalı sözler), özellikle de en ince ve dakiklerini ihtiva eden Kur’an-ı Azîm’de olanların gerçekleştirilmesinde büyük bir yer tutar. Tefsir ilmiyle uğraşmaya çabalayan kimse, hakikaten onu öğrenmek için çabalayıp gayret gösterebilir. Çünkü vasıl ve fasıldan hâlî olan ayet sayısı çok azdır. “مُسَلَّمَةٌ لَا شَيْءَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتُ” “ekin sulayan bir sığır değildir ve kusursuzdur, onda bir alaca yoktur.” (Onlar) ‘İşte şimdi gerçeği getirdin!’ dediler. Bunun üzerine onu kestiler, fakat nerede ise yapmayacaklardı.” ayeti ve benzerlerindeki vasıl ve faslın latif bir şekilde dikkatlere sunulmasından gafil olma! Çünkü onlardan bir kısmı, hoş bir esintiden daha ince, cennetteki Tesnîm ırmağından daha lezizdir.²⁹⁴

“الفاء” “Onlar, ısrar ettikleri küfür ve nifaktan geri dönmezler.” “فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ” sebebiyedir. Zamir, te’kîr içindir. Ayrıca ondan tahsîs de anlaşılır. Ayette istiare değil, belîğ teşbih vardır. Çünkü hazfedilen, mantûk (zikredilen) gibidir. Onun şartı, müste’âr lehu’nun atlanmasıdır. Ayet, onları, iman ümidi verecek hiç bir şey *خشاشة* bırakmayacak şekilde ümitsiz hale getirmiştir. Allah bizi gazabından muhafaza etsin.²⁹⁵

“مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ” “(Allah’ın ahdini (O’na verdikleri sözü) katiyen kabulünden sonra”, “أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى” “Ben Rabbiniz değil miyim? Evet, dediler.” ile muhkem hale getirmiştir. “مِيثَاق” kelimesi, sağlam ve muhkem manasında bir isimdir. Kinaye ile istiare yoluyla “الحبل” yani ipin lazımı olmasına rağmen ahdi bozmanın sabit kılınması, iki şey arasındaki rabt ve bağlama manası olmasından dolayıdır. Şeriate göre fasık, Allah’ım emrinden ve taatından çıkan kimsedir. Bu yüzden onun şahitliği düşer. Çünkü

²⁹³ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 10.

²⁹⁴ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 32,518.

²⁹⁵ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 13.

şahitlikte adalet şarttır. Bu ayette olduğu gibi kâfire, iman sınırından çıktığı için kâfir denilir.²⁹⁶

“وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا” “Ayetlerimi az bir fiyata satmayın ve başkanlık sevgisi ile değişmeyin. Çünkü o, ahiret başkanlığına nazaran azdır, hatta hiç hükmündedir. Ya da kelimelerin yerlerini veya manayı değiştirmek için istediğiniz rüşvetle değişmeyin. İmanı, az fiyata yani dünya lezzetleri ile değiştirmeyin. Yani ebedi saadete götüren ahiret lezzetleri ile dünya dünya lezzetleriyle değiştirmeyin. Bu şekilde “bâ” harfi, satın alınan şey ile birlikte “آيَاتِي”nin başına gelmiştir. Çünkü fiyat ile satın alınan şey arasında fark yoktur. Bu istiare, daha önce ayrıntılı bir şekilde geçmişti. Onu hatırla²⁹⁷

“وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ” “Atalarınızı nübüvvet, mülk ve adalet gibi faziletli ameller ihvan ederek âlemlere üstün kıldım.” Bir görüşe göre âlemler denilmesi, “رَأَيْتَ عَالَمًا مِنَ النَّاسِ” “Bir âlem insan gördüm.” sözünde olduğu gibi kesretten kinayedir. Bu sözün anlamı açıktır.²⁹⁸

“وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ” “Hem onlardan şüphesiz öylesi de vardır ki, Allah korkusundan düşüp yuvarlanır.” Açık bir sebep olmadan dağdan yuvarlanan taş gibi. Öyle ki hazır bulunan, buna şaşırır. Mücahid’den rivayet edildiğine göre içinden su fişkıran ya da çatlayan veya dağın başından yuvarlanan her taş, Allah’ın korkusundan bunu yapmaktadır. “الخشيّة” kelimesi, semavi ve arzî her varlığın şuurlu olduğunu söyleyenlere göre câmidâtta da şuur olmasının caiz görülüp takdir edilmesi görüşüne dayanarak boyun eğmeden kinayedir. Veya Hz. Musa ile Hz. Hızır (a.s.) kıssasında geçen “يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَ” “yıkılmak istiyor.” ayeti gibi istiaredir.²⁹⁹

“الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا” “sizin için yeri bir döşek yapan” Yeri döşek yapması, uyuyan kimsenin rahat etmesi, ayakta duranın da güzelce durması için

²⁹⁶ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 18.

²⁹⁷ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 25.

²⁹⁸ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 26.

²⁹⁹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 33.

yayılmış döşek gibi sert ile yumuşak arasında yapması demektir. Bu şekilde teşbih-i belîğ olmaktadır.³⁰⁰

“وأن تصوموا” “Oruç tutmanız”. Ey güç yetirenler! Orucunuz, tutmamanızdan ve fidiye vermenizden daha hayırlıdır. “Eğer bilerseniz” size en faydalı ve sizin için en iyi olanını. Size haber verdim. Ya da ilim ve şuur sahibi iseniz. Bu muhayyerlik, İslam’ın başında idi, sonra neshedildi. Geriye kalan sadece oruç veya kefarete ya da oruç tutulmazsa günahdır. Ayetteki hayır, üç anlamıyla da tam cinastır. Birinci anlamı, “خرت” “يا فلان فأنت خائر” “Ey filan! Sen seçtin. Sen seçensin” cümlesindeki fiilin mastarıdır. İkincisi, fazilet ve menfaat manasıdır. Üçüncüsü, ism-i tafdîldir. Kelimenin aslı “أخير”dur. Dördüncü bir manası daha vardır ki “فيها خيرات حسان” “Onlarda, hayırlı güzel hanımlar vardır.” ayetinde gelecektir.³⁰¹

“الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى” “Her şeye yaratılışını veren, sonra da yolunu gösterendir.”³⁰² “يخرج من بطونها” “karınlarından çıkar” Her iki tarafı da kapsar. Fakat bu gibi durumlarda ağız tarafını itiyat edinmek ve onu söylemek, mutlak olarak güzeldir. Buna göre (bal), (arının) çiçeklerden toplayıp tükürüğüyle fermente ettikten sonra düz yerler, köşeler ve evlerin çatısına konulan yapay altıgen kaplara koyduğu maddedir. Bil ki (arının) çiçeklerin ve meyvelerin özünden yediği şey, mideye sahip olan diğer hayvanlarda olduğu gibi duman çıkmadan, kilo kaybetmeden ve fazlalık meydana gelmeden balı oluşturur. O (bal), temiz şeyden alınan temiz şeyin yaptığı temiz bir şeydir. Tıpkı ipekböceği gibi. Çünkü o da belirli bir yaprağı yer ve çıkacağı zamana kadar bedeninde dönüşür. Sonra onu örer. Bitirdiğinde başka bir şekle dönüşür. Bu, her şeyi çok iyi yapan Allah’ın işidir. Akıl, sadece O’nun hikmetinin yüceliğini, sanatının eşsizliğini tefekkür edebilir ve ilham, örme ve boyun eğdirmedeki hikmeti beyan etmek (aklı) çalıştırmak için belagat yollarına başvurabilir.³⁰³

Şiirle istişhâd

İstişhâd, yani Kur'an’da bulunan garîb ve müşkil kelimelerin manalarını anlamak ve açıklamak için eski Arap şiirine başvurma ve onu şahit getirme, sahabelerle

³⁰⁰ Göğsügür, *Râmûzû ’t-Tahrîr*, vr. 15.

³⁰¹ Göğsügür, *Râmûzû ’t-Tahrîr*, vr. 58.

³⁰² Göğsügür, *Râmûzû ’t-Tahrîr*, vr. 317.

³⁰³ Göğsügür, *Râmûzû ’t-Tahrîr*, vr. 275.

başlamıştır. İbn Abbâs, bunu ilk yapan kişidir. Kaynaklarda geçtiğine göre Nâfi b. el-Ezrak (ö. 65/684) adlı haricî, İbn Abbâs'a gelerek “Hakkında bilgisi olmayan şeylerle Kur'an'ı açıklama cüretini kendisinde bulan kişi olup olmadığını görelim. Araplar tarafından söylenmiş şiiirlere ilişkin bilgilerle Kur'an'ı açıklayabilecek misin? Çünkü Kuran apaçık bir Arap dili üzerine indirildi” demiş, İbn Abbâs da bunu kabul etmiştir. İbn Abbâs, üç konudan hareketle Kur'an'ı tefsir etmiştir. Bunlar:

- a) Hz. Peygamber'in hayatı ile ilgili olarak bildikleri,
- b) Ehl-i kitaptan öğrendikleri,
- c) Kur'an öncesi Arap şiiiridir.³⁰⁴

İbn Abbâs, “Şiiir Arapların divanıdır. Allah'ın Arap dili ile indirdiği Kur'an'dan bize bir şey gizli kalırsa, divanımıza başvurur ve onu orada ararız.”³⁰⁵ demiş ve buna çok önem verdiğini göstermiştir.

Ayrıca Hz. Ömer, arkadaşlarına: “Divanınıza sarılın, böyle yaparsanız şaşırılmazsınız.” demiş; arkadaşları: “Bizim divanımız nedir? diye sorunca da: “Câhiliyye şiiiridir, bu şiiirde sizin kitabınızın tefsiri ve kelamınızın manaları vardır.” diye cevap vermiştir.³⁰⁶

Eski Arap şiiiri ile istişhâd, Sahâbe Tâbiûn, Tebeu't-tâbiîn ve sonrasında müfessirler tarafından kullanılagelmiş ve tefsir kitaplarında yerini almıştır. Ancak, Ebû Bekr el-Enbârî, (ö. 328/940) bir kısım insanların bunu hoş karşılamadığını ve şiiiri Kur'an'ın bir esası olarak anladıklarını ifade etmiştir. el-Enbârî, böyle düşünenlere “şiiirin Kur'an'ın esası olmadığını, tam aksine, Kur'an'ın garîb ve müşkil kelimelerinin şiiir ile açıklanmak istendiğini” cevabını vermiştir.³⁰⁷ Müfessirlerin çoğunun tefsirlerinde ayetlerin izahlarına yardımcı olacak şekilde şiiire yer vermeleri, bu konunun bu şekilde anlaşıldığını ve uygulandığını göstermektedir.

Kendisinden sonra gelen müfessirlere bu konuda kaynaklık yapmış olan Zemahşerî'nin tefsirinde istişhâd çok kullanılmıştır. Müfessirimiz Göğsügür de şiiirle istişhâda yer vermiş ve bu konuda Zemahşerî ve onu takip eden müfessirleri takip

³⁰⁴ Kırca, *Kurân'a Yönelişler*, s. 172.

³⁰⁵ es-Suyûtî, *el-îtkân*, I, 157.

³⁰⁶ ez-Zehabî, *et-Tefsir vel-Müfessirûn*, I, 74.

³⁰⁷ es-Suyûtî, *el-îtkân*, I, 157.

etmiştir. Müfessirimiz, şiirlerden istişhâdda bulunurken bazen şairin ismini zikretmiş, bazen de sadece şiiri zikretmekle yetinmiştir. Bu şiirler genellikle, ayette geçen kelimenin manasını açıklamakta olup gramerle alakalıdır.³⁰⁸

Şimdi Göğsügür'ün tefsirinde, ayetleri izah ederken şiirle nasıl istişhâd ettiğini tespit etmeye çalışalım.

1. Şiiri, ayette geçen kelimenin manasını açıklamak için şiirden şahit getirmesi:

“ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ ۖ عَدْلَهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ” “O, yerde ne varsa hepsini sizin için yarattı. Sonra (kendine has bir şekilde) semaya yöneldi.” ayetinde yer alan “اسْتَوَىٰ”³⁰⁸ “اسْتَوَىٰ” “Hükümran oldu, üstün geldi.” manasında tefsir ederek daha sonra bu anlamı teyit eden şiiri zikretmiştir:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق

“Bişr, Irak üzerine hükümran oldu, kılıcsız ve kan dökmeden.”³⁰⁹

2. Gramerle ilgili konularda şiirden şahit getirmesi:

“صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ” “Kendilerine lütuf ve ikramda bulunduğu kimselerin yoluna (ulaştır); gazaba uğramışların ve sapmışların yoluna değil.” ayetinde yer alan “غَيْرِ” kelimesinin cümle içindeki durumu ile ilgili olarak şöyle der.

بدل من الذين أو صفة له بناء على إجراء الموصول مجرى النكرة إذا لم يقصد به معهود كما في قوله ولقد أمر على اللئيم يسبني أو على اكتساب غير تعريف لكون المغضوب ضد المنعم وظاهره العموم

Bu kelime, “الذين” ism-i mevsûlünün bedeli veya onun sıfatıdır ki bu durum, ism-i mevsûl ile muayyen bir kimse kastedilmediği zaman nekre olarak telakki edilmesine bağlıdır. Nitekim şairin:

ولقد أمر على اللئيم يسبني فمضيت ثمّ قلت لا يعنيني

³⁰⁸ Ören, *Göğsügür*, 384.

³⁰⁹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr 18-19.

“Ben, bana söven alçak (kişiye) uğradım.” sözünde durum böyledir. Yani “اللئيم” kelimesi ile muayyen bir alçak kişi kastedilmediği için cümle, onun sıfatı olmuştur.³¹⁰

Sonuç olarak diyebiliriz ki, müfessirimiz, özellikle ayette geçen kelimelerin manalarını açıklamada ve gramerle ilgili konularda şiirle istişhâd etmiştir.

Nesirden delil getirmesi ve atasözlerini örnek vermesi

Senin onları uyarman ile uyarmanın eşittir. “إنذارك”, “سواء” kelimesinin fâili olup haber konumunda gelmiştir. Muahhar mübtedâ olması da caizdir. Her iki durumda da mastar veya ismidir. Ferrâ’nın “هذا الشيء لا يساوي كذا” “Bu şey, şuna eşit değildir. “تسمع بالمعيدي خير من أن تراه” dediği nakledilmiştir. “مؤيدى” bilinmeyen bir kelimedir.” dediği nakledilmiştir. “Müidî’yi duyma, onu bizzat görmekten daha hayırlıdır.” vecicesinde olduğu gibi lafzı veya zımnem ima edilen olayın kendisi kastedildiğinde fiilden haber vermek, yaygındır.³¹¹

“تأمرك” “قالوا يا شعيب أصلاتك” “sana namazın mı?” cemi olarak da okunmuştur. “Emrediyor?” bize emretmeni, “أن نترك ما يعبد آباؤنا” babalarımızın ibadet ettiği puta ibadet etmeyi bırakmayı, “أو أن نعمل في أموالنا ما نشاء” ya da mallarımızda istediğimiz gibi zulmetmeyi ve cimrilik yapmayı terk etmemizi (emrediyor)? Burada maksut, tekliften çıkarılan şeyin gerçekleştiği yerdir ki ayette şöyledir: Emir ve yasaklama teklifinde sana katılan kimse yok. Bu yüzden seni dinlememiz doğru olmaz. Delalet eden ve medlûl, hakikat veya mecaz değildir. Zengin yanında fakirin “Fakire merhamet eden yok mu?” sözünde olduğu gibi. Kastettiği şey, ona infak edilmesidir. Ayetteki hemze, Hz. Şuayb’ı (a.s.) alay ve tahkir içindir. Soru için değil ki kabul veya inkâr ihtimali olsun.³¹²

“هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ” “Takva sahipleri için onları takvada yakîn ve kemal derecesine ulaştırın bir hidayettir. O, iki dünyada da bütün hayırları kazandırmaya götüren ve hazırlayan bir hidayettir. Çünkü takvayı kuşanmak, saidlerin en büyük alametidir. İlim ve keşif, ilahi nurların aydınlanmasının kabiliyetlilere ve ona hazır olanlara göre

³¹⁰ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr 5.

³¹¹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 10.

³¹² Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 239.

Tefsir’de kalemin döndüğü son şeydir. Onu, tasvir ve tabirde binlerle kusur ve noksanla acz ve kusur sahiline ulaştırmıştır. Sözün başında lisan-ı hâliyle şöyle demiştir: Benim hattım, örümceğin ağı gibidir; himmetim, yüce dağların tepesinde avda. Bu, Allah’a yemin olsun ki üfürücünün nefesinde feyiz isteyen bir kişinin misali gibidir. Fakat bunda dayanma, edep sınırında durarak Allah’ın gizli lütuflarından ve inayetinin güzelliklerinden olduğu için Allah, zelil ve hakir kuluna en yüce maksadı ve en şerefli nesebi ihsan etti. Bu yüce ve temel nimetten dolayı en yüce ve en vefalı hamd, O’nadır.”³¹⁵

ذَلِكَ الْكِتَابُ الْكَبِيرُ الْعَظِيمُ الْمَسْطُورُ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَوْ فِي اللُّوحِ أَوْ الْمَنْزَلِ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا “ جِلَالَةُ الْعِلْمِي كَالْمَسْتَحْضِرِ الْمَشَارِإِلَيْهِ فِي الْخَارِجِ لِلشَّعَارِ بَعِيدِ فَخَامَةً شَأْنَهُ مِنْ حَيْثُ الْبِلَاغَةِ وَالْبِرَاعَةِ عَنِ الْإِلْهَامِ أَوْلِي الْأَلْبَابِ وَالْبِرَاعَةِ وَلَامَهُ لِلتَّفْخِيمِ قَائِمَةٌ مَقَامَ الصِّفَةِ الْمَقْدَرَةِ فِيهِ ” وَقِيلَ لِاسْتِغْرَاقِ الْخِصَائِصِ الْمَلْحُوظَةِ فِيهِ ”. “Allah’ın ilminde veya levh-i mahfuzda yazılmış ya da dünya semasına indirilmiş olan bu kitap, belagat ve üstünlük açısından şanının azametinin akıl ve hüner sahiplerinin anlamasından uzak olduğunu hissettirmek için hariçte hazır olan ve işaret edilen âlemler gibi yücedir. “lâm” mukadder bir sıfatın yerine geçmiş olup tefhim içindir. Bir görüşe göre içinde hissedilen özellikleri kapsaması içindir.”³¹⁶

- 2- Müfessirimiz, tefsir esnasında cümleleri birbirine bağlamıştır. Bu yüzden tefsirin ayetlerle iç içe tek bir cümle olduğu zannedilebilir. Bu ise özellikle de tek ayetlerde Beydâvî ve Zemahşeri’nin üslubundan farklıdır. Bunun bir örneği şu şekildedir: “ منها يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ أَنَامِلَهُمْ تَسْمِيَةَ الْجَزءِ بِاسْمِ الْكُلِّ إِشْعَارًا بِتَمَكِينِهِمْ إِيَّاهَا “ ”فِي أَدَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ مِنْ أَجْلِ الدَّهْشَةِ عَنْهَا ” yıldırımlardan ölüm korkusuyla, onun dehşetinden parmaklarını –yapabildiklerini hissettirmek için kül zikredilerek cüz kastedilmiştir- kulaklarına tıkıyorlar.”³¹⁷

Başka bir misal de şöyledir: “ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ اعْتَرَفْتُمْ بِالْمِيثَاقِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ بِهِ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ثُمَّ أَنْتُمْ هُوَ لَاءِ الْحَاضِرُونَ مِنَ الْيَهُودِ الْأَشْخَاصِ الْحَقْمَى جَمَلَةٌ سَبَقَتْ لَدِمَهُمْ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ بَعْضًا إِمَّا اسْتِنْتَفَافِ لِبَيَانِ حَقِّهِمْ أَوْ حَالِ وَالْعَامِلِ فِيهَا مَعْنَا الْإِشَارَةِ وَيَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ خَبْرًا عَلَى أَنْ هُوَ لَاءِ تَأْكِيدًا وَتُخْرِجُونَ قَرِيبًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ فَتَنْقُضُونَ الْعَهْدَ

³¹⁵ Gögsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 588.

³¹⁶ Gögsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 6.

³¹⁷ Gögsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 13.

المأخوذ على آبائكم وتعملون بخلاف إقراركم وإشهادكم حال كونكم تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ عَلِيَهُمْ

sağlam sözünüzü almıştık, sonra kabul ettiniz. Ve siz kendi üzerinize şahitlik etmektesiniz. Sonra sizler, hazır bulunan Yahudiler yani ahmak şahıslar, -bu cümle onları zemmetmek için geçti- birbirinizi öldürüyorsunuz. Bu cümle, haklarını açıklamak için ara cümledir veya hâldir. Ondaki âmil ise işaretin manasıdır. “أن”in haberi de olabilir. “هؤلاء” tek’ittir. Kendi aranızdan bir grubu, kendi yurtlarından çıkarıyorsunuz da babalarınıza verilmiş ahdi bozuyorsunuz, şahitliğinizin ve kabul ettiğinizin tersini yapıyorsunuz. İçinizden bazılarını dayanak ve güç edinerek onlara karşı kötülükte ve düşmanlıkta yardımlaşıyorsunuz.”³¹⁸

ثمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ اسْتَبْعَادَ لِمَا: “Beydâvî ise bu ayetin tefsirini şöyle zikretmiştir: “ارتكبوه بعد الميثاق والإقرار به والشهادة عليه. وأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره على معنى أنتم بعد ذلك هؤلاء الناقصون، كقولك أنت ذلك الرجل الذي فعل كذا، نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات، وعدهم باعتبار ما أسند إليهم حضوراً وباعتبار ما سيحكي عنهم غيباً. وقوله تعالى: تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ إِمَّا حَالٌ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى الإِشَارَةِ، أَوْ بَيَانٌ لِهَذِهِ الْجُمْلَةِ. وَقِيلَ: هَؤُلَاءِ تَأْكِيدٌ، وَالْخَبَرُ هُوَ الْجُمْلَةُ. وَقِيلَ بِمَعْنَى الَّذِينَ وَالْجُمْلَةُ صِلَتُهُ وَالْمَجْمُوعُ هُوَ الْخَبَرُ، وَقَرَأَ «تَقْتُلُونَ» عَلَى التَّكْثِيرِ. تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَهُوَ الْعُدْوَانُ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ تَخْرُجُونَ، أَوْ مِنْ مَفْعُولِهِ، أَوْ كِلَيْهِمَا. وَالتَّظَاهَرُ التَّعَاوُنُ مِنَ الظَّهْرِ verdikleri kesin sözden ve onu kabul edip ona şahitlik ettikten sonra işledikleri şeyin uzak addetmek içindir. “Sizler, bundan sonra o sözlerini bozanlırsınız.” manasına göre “أنتم” mübteda, “هؤلاء” ise onun haberidir. “Sen, şunu yapan filanca adamsın.” sözünde olduğu gibi. Sıfatın değişmesi, zatın değişmesi mertebesine inmiştir. Onlara isnat edilen şeyi hazır, onlar hakkında anlatacağı şeyi gayb kabul etmekle onları saymıştır. “تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ” ayeti ise ya âmili işaretin manası olan hâldir veya bu cümlelerin beyanıdır. Bir görüşe göre “هؤلاء” tekit, haber ise cümledir. Başka bir görüşe göre de “تَقْتُلُونَ” manasında olup cümle, onun sılasıdır. Hepsi beraber haberdir. “تَخْرُجُونَ” cemi’ olarak da okunmuştur. “تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ”

³¹⁸ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 35.

kelimesinin fâilinin veya mefûlünün ya da her ikisinin hâlidir. “التظاهر” sırttan gelen yardımdır.³¹⁹

Buna göre Beydâvî'nin kelime ve cümle tefsirini yaptığını, Müellifimizin ise cümleleri birbirine bağlamaya çalıştığını görüyoruz.

Zemahşeri de Müellifimizin yaptığı gibi cümleleri birbirine bağlamadan kelime ve cümle tefsiri yapmıştır. Yukarıya alıntılıdığımız ayetin tefsirinde Zemahşeri şöyle demektedir: “كقولك: فلان مقرّ على نفسه بكذا شاهد عليها. وقيل: وأنتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق ثمّ أنتم هؤلاء استبعاد لما أسند إليهم من القتل والإجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم وإقرارهم وشهادتهم. والمعنى ثمّ أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون، يعنى أنكم قوم آخرون غير أولئك المقرّين تنزيلا، لتغير الصفة منزلة تغير الذات، كما تقول: رجعت بغير الوجه الذي خرجت به. وقوله تَقْتُلُونَ بيان لقوله ثمّ أنتم هؤلاء وقيل: هؤلاء موصول بمعنى الذي. وقرئ (تظاهرون) بحذف التاء وإدغامها، و”تتظاهرون بإثباتها، وتظهرون بمعنى تتظهرون: أى تتعاونون عليهم” Sonra kesin sözü ikrar ettiniz, ona bağlı kalacağınızı itiraf ettiniz. Siz ona şahitlik ediyordunuz. “فلان مقرّ على نفسه”, kendisi hakkında şahitlik etti, demektir. Bir görüşe manası şudur: “Ey Yahudiler topluluğu! Bugün siz, sizden öncekilerin verdiği bu sözü ikrar ettiğimize şahitlik ediyorsunuz.” “ثمّ أنتم هؤلاء” ile onlardan söz alınması, ikrar ve şahitlik etmelerinden sonra onlara isnat edilen öldürme, tehcir ve uzak ve düşmanlık gibi şeyler kabul edilmektedir. Manası şudur: Sonra ey şahitlik eden sizler! Yani siz, indirilene kabul edenlerden başka, ayrı bir kavimsiniz. Bu ise “Çıktığım zamanki yüzümden başka bir yüzle geri döndüm.” cümlesinde olduğu gibi sıfatın değişmesinin zatın değişmesi mertebesine inmesinden dolaydır. “ثمّ أنتم هؤلاء”, “تَقْتُلُونَ”, “هؤلاء” sözünün açıklamasıdır. Bir görüşe göre “هؤلاء” kelimesi, “الذي” manasında mevsûldür. “تظاهرون” kelimesi, “tâ” harfinin hazfi ve idgamla da okunmuştur. Ayrıca “تتظاهرون” olarak da okunmuştur. “تظهرون”, “تتظهرون” manasında olup “onlara karşı yardımlaşıyorsunuz.” demektir.³²⁰

³¹⁹ Beydâvî, *Envâru't-Tenzil*, I, 92.

³²⁰ ez-Zemahşerî, *el-Keşşâf*, I, 160.

- 3- Müfessirimiz, başka müelliflerin kullanmadığı birçok ifade ve bilgiyi kullanmıştır. Müfessirimiz, iyi bildiği Farsçadan etkilenmiş olabilir. Bunun bir misali şu şekildedir: “قلت فسَوَاهُنَّ عدلهن سَبْعَ سَمَوَاتٍ بدل من الضمير أو تفسير له فان: “اهل الرصد ادركوا من السموات تسع حركات متخالفة بحكم رصدهم فأثبتوا تسع افلاك قلت قد رده بعضهم بتجويز كون الافلاك ثمانية والحركة اليومية مستندة إلى نفس كلية قال صاحب التحفة وح لم لا يجوز ان يكون الافلاك سبعة والكواكب الثابتة والبروج كلها مثبتة في محذب الممثل لزحل والحركة البطيئة في الثوابت والأوجات مستندة إلى الفلك الممثل والحركة اليومية مستندة إلى تلك النفس الكلية وتكون الحركات التسع مضبوطة سَبْعَ “ Onları düzeltmiştir. “فسَوَاهُنَّ” ”بالافلاك السبعة كما هو في كتاب الله الكريم سَمَوَاتٍ” zamirin bedeli veya tefsiridir. Eğer “astronomi bilginleri, gökyüzünde gözlemlerine göre dokuz farklı hareket olduğunu görmüşler ve dokuz yörünge olduğunu ispat etmişlerdir.” desen, şöyle derim: Bazıları sekiz yörünge olabileceğini ve günlük hareketin külli nefse dayanmış olmasının caiz olduğunu söylemiştir. Et-Tuhfe sahibi şöyle demiştir: Niçin Kur’an-ı Kerim’de olduğu gibi feleklerin yedi, gezegenlerin sabit, bütün burçların Satürn’ün mümessil dışbükeyinde, yavaş hareketin sabitlerde olması, gezegenlerin merkezden en uzak noktalarının mümessil feleğe dayanması, günlük hareketin bu külli nefse dayanmış, dokuz hareketin de yedi feleğe bağlanmış olması caiz olmasın?³²¹
- 4- Müfessirimiz, Hz. Ali hakkında Arap müelliflerin, özellikle de ehl-i sünnetten olanların kullanmadığı ifadeleri kullanmıştır: “وإليه أشار آدم الأولياء كرم الله وجهه” “بقوله العقل لإقامة العبودية لا لإدراك الربوبية (kerremallâhü vechehu) “Akıl, ubûdiyeti ikame etmek içindir, rubûbiyyeti idrak etmek için değildir.” sözüyle ona işaret etmiştir.³²²

Başka bir yerde Hz. Ali hakkında şu ifadeleri kullanmıştır: “وفي دعاء مأوى الولاية علي كرم الله وجهه وقدس سره اللهم إني لم أرتكب الذنوب جرأة مني ولا استخفافاً بحقك” Velayetin sığınağı olan Hz. Ali (kerremallâhü vechehu ve

³²¹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 19.

³²² Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 23.

kaddese sirrahu) yaptığı duada şöyle “Allah’ım! Cüretimden veya senin hakkını küçük gördüğümden dolayı günah işlemedim” demiştir.³²³

- 5- Müfessirimiz, lugatte bulamadığımız kelimeleri kullanmıştır. Bunun sebebi, sarftaki veznine bakıp dildeki kullanımına bakmaması olabilir. Bunun bir örneği şu şekildedir: “وما يؤول إليه أمرهم في المعاد وأيد تلك الدلائل بتعداد أصول النعم” “Ahirette işlerinin kendisine döndürüldüğü şeydir. Bu delilleri, nimetlerin asıllarını ve temellerini, arkasından hususi nimetleri saymakla teyit etmiştir.” Bu cümlede “اسوس” kelimesi, lügatte kullanılmamaktadır.³²⁴

“وهو تعالى أغير من جميع الغايرين لا سيما في حق أنبيائه وكلامه”
 “Allahuteala, özellikle de peygamberleri ve kelamı hususunda hamiyetlilerin en hamiyetlisidir.” Bu cümlede yer alan “الغايرين” kelimesi, lugatte kullanılmamaktadır.³²⁵

Tahkikte bütün kelimelerin asılları ve lügatteki kullanımlarına işaret edilmiştir.

- 6- Müfessirimiz, harf-i cerleri lügat alimlerinden farklı kullanmıştır.

إنما نحن مُسْتَهْزَؤُونَ متمسخرون معهم قاصرون عليه لانتعدى إلى المصادقة “
 إنما نحن مُسْتَهْزَؤُونَ متمسخرون معهم قاصرون عليه لانتعدى إلى المصادقة” Onlarla alay ediyoruz, onların seviyesinde değiliz ve onlarla dost değiliz.”³²⁶ “سخر” fiili, Lisânu’l-Arap’ta “من” ve “الباء” harf-i cerleriyle zikredilmiş “مع” ile kullanılmamıştır. (İbn Manzûr, Lisânu’l-Arap, 4/352)

- 7- Müfessirimiz, kendisinden önce hiç kimsenin kullanmadığı lugavî ifadeleri, istediği mana ile kullanmıştır: “في قلوبهم مَرَضٌ...والنفاق حيث كان يلزم الأوهام المخدشة والتذبذب المؤدي إلى الاضرار في امر المعاد والمعاش كما أخبره النص ووافقه التجربة” “Onların kalplerimde hastalık vardır.” Nassın haber verdiği ve tecrübenin de ona uyduğu gibi nifak, ... vehimler ve dünya ve ahiret işlerinde zararlara sebep olan kararsızlıklarla beraberdir.³²⁷ “خدش” kelimesi hakkında el-

³²³ Göğsügür, *Râmûzû ’t-Tahrîr*, vr. 10.

³²⁴ Göğsügür, *Râmûzû ’t-Tahrîr*, vr. 24.

³²⁵ Göğsügür, *Râmûzû ’t-Tahrîr*, vr. 24.

³²⁶ Göğsügür, *Râmûzû ’t-Tahrîr*, vr. 11.

³²⁷ Göğsügür, *Râmûzû ’t-Tahrîr*, vr. 11.

Leys şöyle demiştir: “خدش”, deriyi az veya çok yırtmak, tırmalamak demektir. Kediye “مخادش” denilir. “المخدش” ise devenin yaşlısına denilir. (İbn Manzûr, Lisânu'l-Arap, 6/292) Müfessirimiz, belki de nifakın alametleri olduğu gibi vehimlerin de alametleri olduğunu kastetmiştir. Bu kelimenin “evhâm” ile kullanımına rastlamadık.

8- Müfessirimiz, iki hocasına muhalefet ederek kendi içtihadıyla ulaştığı bazı i'râp vecihlerini zikretmiştir.

ولبيد وسنح لي وجه آخر مستفادا منهما وهو أن يكون معطوفا على جواب القسم والتقدير
 “أحدهم من الذين أشركوا والله تعالى أعلم بمراده
 başka bir vecih geldi. O da kasemin cevabına ma'tûf olmasıdır. Bu durumda takdir şu şekilde olacaktır: “Şirk koşanlardan her biri ister.” Allah, muradını en iyi bilendir.”³²⁸

9- Müfessirimiz, fikrini beyan ettikten sonra görüşünün hatalı olabileceği korkusundan dolayı Allah'a tazarruda bulunmuştur. Bu ise onun takvasındandır. Bunu da i'râp veçhiyle alakalı eski görüşünden sonra yapmıştır: “اللهم يا أرحم الراحمين لا تؤاخذنا إن سهينا أو أخطانا فإنا أبناء البشر المتقلبون بين يدي الخير والشر عاجزون قاصرون عن فهم كلامك القديم وفرقانك العظيم Allahım! Ey merhametlilerin en merhametlisi! Eğer unutursak veya hata edersek, bizi mes'ûl tutma! Çünkü bizler, hayır ve şer önünde kararsız olan beşer çocuklarıyız. Senin ezeli kelamını anlamaktan aciziz ve kusurluyuz.”³²⁹

10- Kullanımlarında, özellikle de zamirlerde fasih olmayan kullanımlar vardır.

- Besmeleden bahsederken şöyle demiştir: “فتح الله كتابه المجيد به استحقاقا وتعلیما “وردا لما كان أهل الشرك يعتاد البدء باسم اللات والعزى وفي تحقيقه لمع أيضا
 layık olduğu şekilde, öğretmek ve müşriklerin Lât ve Uzza adına başlama adetlerini reddetmek için şerefli kitabını onunla açmıştır. Tahkikinde de bir parlaklık vardır.”³³⁰

³²⁸ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 28.

³²⁹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 28.

³³⁰ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 2.

- “وهي مسألة اتفقت عليه كلمة أهل الحق مذ تألفت غرة الإسلام” O, İslam’ın ayı parladığından bu yana hak ehlinin üzerinde ittifak ettiği bir meseledir.³³¹
 - “وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ أَفْسَادَهُمْ لِارْتِكَازِ الْعَمَةِ فِي أَفْنَدْتِهِمِ الْمَغْلُوقَةِ بِالضَّلَالِ وَإِنَّمَا نَفَى الشُّعُورَ لِأَنَّ النِّفَاقَ” “Onlar, dalâletle kapalı olan kalplerindeki tereddüt ve kararsızlığın çok olmasından dolayı bozgunluklarının farkında değillerdir. Onlarda şuurun olmadığının ifade edilmesi, nifakın ve içindeki fitne ve fesadın en asgari tefekkür ve zeka ile idrak edilebilmesinden dolayıdır.³³²
 - “أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ جَمْعَ جَنَّةٍ وَهِيَ بَسْتَانٌ ... وَالْجَمْلَةُ مَنْصُوبٌ الْمَحَلُّ عَلَى نَزْعِ الْخَافِضِ وَإِضْمَارِهِ وَهُوَ” “Onlara cennetler vardır.” “جَنَّاتٍ”, “جَنَّةٌ” kelimesinin cem’i olup bahçe demektir. Cümle, harf-i cerin hazfi ve gizlenmesi ile mahallen mansuptur. Bu ise nadirdir.³³³
 - “Orada onlara kirden temiz olan zevceler vardır.” Cümle, cezaya ma’tûftur.³³⁴
 - “وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ لَا غَيْرِي ... زَعَمَا مِنْهُمُ أَنَّ الْكُفْرَ يَصُونُهُمْ عَنِ لِحُوقِ السُّوءِ فِي أَعْرَاضِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ” “Sadece benden korkun, başkasından değil.” Onlar, malları ve ırzları hususunda küfrün kendilerini kötülükten koruyacağını iddia etmişlerdir. O ise şuurlarının derinliklerinde ve burunlarının dibinde çekindikleri şeyleri ahirette vermekle geri dönmüştür.³³⁵
 - “كمال الشكر درك العجز لأنه من” “الحمد لله رب العالمين”i tefsir ederken şöyle demiştir: “جملة النعم ... واللام يصح أن يكون لتعريف الجنس والاستغراق والعهد الخارجي kemali, acizliğini idrak etmektir. Çünkü o da nimetlerin içerisinde yer alır. “اللام” cinsi tarif, istiğrâk ve ahd-i hâricî için olabilir.³³⁶
- والباء يصح أن يكون للملابسة”
- Besmeleyi tefsir ederken şöyle demiştir: “الملابسة” mülâbese ve isti’âne için olabilir.³³⁷

³³¹ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 9.

³³² Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 11.

³³³ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 17.

³³⁴ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 17.

³³⁵ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 25-26.

³³⁶ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 5.

³³⁷ Göğsügür, *Râmûzû ‘t-Tahrîr*, vr. 2.

“وَأَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مَوْلَم فِي الْآخِرَةِ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ بِسَبَبِ كَذِبِهِمْ أَوْ تَكْذِيبِهِمُ الرَّسُولِ ... وَالْبَاءُ
 “متعلقة بكائن المقدر “Ve yalanları veya peygamberi yalanlamalarından dolayı,
 onlar için elemli, acı verici bir azap vardır.” “الباء” mukkadder bir “كائن”e
 mütealliktir.³³⁸

“Hani sizi kurtarmak için denizi yarmıştık.” “الباء” sebebiye ve mülâbese için olabilir.
 Görüldüğü gibi harfleri bazen müzekker, bazen de müennes kabul ederek
 kullanmıştır. Hâlbuki harfin ismini kast ederek onu müennes veya harfi
 kastederek müzekker kullanması doğrudur.³³⁹

³³⁸ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 11.

³³⁹ Göğsügür, *Râmûzû 't-Tahrîr*, vr. 27.

SONUÇ

Muhakkak ki en çok hizmet edilen ve en iyi anlaşılan kitap Kur'ân-ı Kerîm'dir. Biz de bu çalışmamızda, Kur'ân'ın önemli ilmî, tasavvufî tefsirlerinden birini inceleyerek Allah'ın kitabına hizmet etmeye çalıştık. Bu tefsir, Lüftullah Efendi'nin Râmûzu't-tahrîr ve't-tefsir'idir. Müellif eserinde, Osmanlı devrinde meşhur olan ve insanların okuyup anlamakta zorlandığı haşiye ve şerh geleneğinden farklı bir metot takip etmiştir. Kendisi, sözü fazlaca uzatmamış ve bozmamış, öncelikli meseleler işaret etmiş, dil izahları dışında çok fazla tafsilata yer vermemiştir. Bu manada, Osmanlı Devleti alimleri nezdinde başkaynak olan Kadı Beyzâvî'nin tefsiri üzerinde şerh ve haşiye yazanların metodu gibi kitabını Beyzâvî tefsiri üzerine bina etmiştir. Öte yandan Zemahşerî, Râzî'nin eserleri gibi diğer meşhur kitaplardaki talik ve ilaveleri de derlemiştir. Yetiştigi dönemin sûfi akımlarının etkisinde kaldığından tefsirinde sûfi izler görülmekte, dil ve belagâta daîr meselelerin yanısıra sufilerin birçok görüşü tefsirinde ele alınmaktadır. Beyzâvî, Râzî ve Zemahşerî'de yer alan kıssa, isrâiliyyât ve benzeri şeylerle çok fazla meşgul olmamaktadır.

Râmûzu't-tahrîr ve't-tefsir, Beyzâvî'nin bir hülasası olması ve diğer bazı kitaplardaki nükteleri ihtiva etmesi yönüyle bir tefsir; ancak bazılarının yaptığı gibi sadece Beyzavi üzerine bina edilmiş bir tefsirden öte Lüftullah Efendi'nin kendisinde var olan tasavvufî meseleleri de şamil tasavvufî bir tefsirdir. Nitekim Kendisi Türkçenin yanında Arapça ve Farsçayı iyi bilen biridir. Üç dilde de var olan ilgili ıstılahları kullanmış, tefsirinde bunlara yer vermiştir. Esasen bu tefsir uzman kişilerce tasavvufî yönüyle de incelenmeyi de beklemektedir.

Râmûzu't-tahrîr ve't-tefsir'in özelliklerini şu şekilde sıralayabiliriz:

1. Beyzavi'dekini basit ve anlaşılır bir ibare ile ihtisar eden bir tefsirdir.
2. Beyzavi'nin önemsedigini önemsemiş, Zemahşeri'nin lügavi, nahvi ve belâgi meselelerde kabul ettiğini kabul eden bir tefsirdir.
3. Lügat bakımından çokça veche işaret edilmiştir ve bu vecihler manaya tesir etmiştir. Bunlardan birçoğunda tercihte bulunmuştur.
4. Çoğu yerde Beyzavi'nin lafzı yahut manası ile uyuşmaktadır, bazen de Zemahşeri, Razi veya diğer müfessirler ile uyuşmak için ona muhalif olmuştur.

5. Bazen -az da olsa- kendisinin de itimad ettiği daha önceki müfessirlerce dile getirilmemiş bir fikir yahut görüş vermektedir. Daha önce söylenmemiş bir şeyi ortaya atmak hususunda hata etme korkusu ile Allahuteala'ya yalvarıp, yönelmesi Allah'a olan saygı ve hürmetin gereğidir.
6. Kıssa ve İsrailiyat'tan arınmış bir tefsirdir. Var olan bazıları da uzatmadan ve tafsilata girmeden yer alır. Fıkhi meseleler de oldukça azdır.
7. Kıraatleri ve hadisi bilen bir alim olmasına rağmen bunlara oldukça az yer vermiştir ve kıraatin karisini de söylemiştir.
8. Çok azı hariç tefsirdeki hadisler ve rivayetleri ravilerine nisbet etmeden vermiştir.
9. Tasavvufi bir tefsir olmakla tasavvufi ibareleri kullanmıştır. Türkçe ve Farsça bildiği için Araplarca bilinmeyen bazı ıstıhlara yer vermiştir.
10. Muhtasar bir tefsir olmakla birlikte ancak ilim ehlinin anlayabileceği birçok lügavi ve tefsiri rumuzlar ihtiva etmektedir. Kanaatimizce muhtasarlığına rağmen avama değil ilim talibine/ehline yönelik bir tefsirdir.
11. Arapçaya vukufiyet, İslami kaynaklara ulaşma gibi müellifin yaşadığı zamanın ilmî durumunu gösteren bir tefsirdir.
12. Müellifinin büyüklüğünü gösteren eşsiz benzersiz nükte ve bilgiler içermesine rağmen, ilim için Arap diyarlarına yönelirken Bitlis'te ikameti esnasında aceleyle kaleme aldığı fakat temize çekemediği bir eserdir. Şayet imkân bulmuş olsa idi şüphesiz eklemeler yapar, daha benzersiz hale getirirdi. Ancak Allah'ın takdiri, buna muvaffak olamadan ahirete irtihal eyledi.
13. Müellifin ilmî konumunu ve ilim yolundaki iştiyakını gösteren bir tefsirdir. Fakat temize çekip son şeklini veremediği için ölüm bunu ondan almıştır. Bununla birlikte yolculuklarında ve gittiği yerlerde farklı ilimlerde kırkı aşkın eser vermiştir.

Bu tizde imkanlar nisbetinde Beyzavi'ye ve ondan sonraki diğer tefsirlere yapılan atıfların yanı sıra lügavî, tefsir ilgili meseleler, hadis ve rivayetlerin tahkiki yapılmıştır. Okunması ve anlaşılması kolay bir hale gelsin diye kapalı ibarelerin çoğu lügat ve tefsir kaynaklarına müracaatla izah edilmiş, ortaya çıkan anlam vurgulanmıştır. Eser içerdiği nadir bilgiler ve öz bir tefsir olması bakımından ilim mahfillerinde sıkça başvurulacak bir kaynak olma niteliğindedir. Bu tezin, hem tasavvufî yönüyle hem de dil ve belâgat

yönüyle önemli olan bir tefsiri ve müellifini gün yüzüne çıkarması bakımından değerli olduğunu ve okuyucuya yarar sağlayacağını düşünüyoruz .

Allah Lütfullah Efendi'ye rahmet etsin. Kıyamete kadar, Kur'an'a hizmet için ortaya koyduğu bunun gibi değerli eserlerini okuyanlar, anlayanlar miktarınca kendisine ecir ihsan eylesin.



KAYNAKÇA

- Abdurrahman b. Süleyman el-Ehdel, *el-Nefs el-Yemanî ve er-Ruh er-u-Ruhani fi İcazeti el-Kudat beni eş-Şevkeni*, thk. Abdullah el-Habeşi, Riyad 2012 .
- Abdurrahman Şerif Beygu, *Erzurum Tarihi, Anıtları, Kitabeleri*, İstanbul 1936.
- İbrahim Hakkı Konyalı, *Abideleri ve Kitabeleri ile Erzurum Tarihi*, İstanbul 1960.
- Âmûdî, Mahmûd Muhammed, *Şerhu Lâmiyyeti'l-Acem li Ebi'l-Bekâ Abdullah b. Huseyin el-Ukberî*, Dirâse ve tahkîk", Mecelletü'l-Câmi'ati'l-İslamiyye, c. 10, sayı: 1, 2002, 195-244.
- Avvâc, Miftâh, *Tahkîku Şerhi Fethi'l-Berîyye bi Şerhi'l-Kasideti'l-Hazreciyye li Ebu Yahya Zekerîyya el-Ensârî ve'l-Muvâzene Beyne Nushatey Şerhi'l-Müdevvene, Câmi'atu'l-Hac Lehıdır*, Batna 2010-2011.
- Bağdâdî, İsmail Paşa, *Hediyetü'l-Arifîn*, İstanbul 1951.
- _____, *İzâhu'l-Meknûn*, İstanbul 1945.
- Bahrak, Cemâluddin Muhammed b. Ömer el-Hadramî, *Neşru'l-İlm fi Şerhi Lâmiyyeti'l-Acem*, Mısır 1283.
- Baytar, Abdurrezzâk b. Hasan, *Hilyetü'l-Beşer fi Tarihi'l-Karni's-Sâlisi'l-Aşer*, thk. Muhammed Behcet Baytar, Beyrut 1993.
- Betâverî, Seydî el-Mekkî, *Şafîyyetü't-Decem ala Lâmiyyeti'l-Acem*, Rabat 1945.
- el-Beydâvî, Nâsıru'ddîn Ebû Süd Abdullah b. Ömer, *Envâru't-Tenzil ve Esrâru't-Te'vîl*, Beyrut tsz.
- Bilmen, Ömer Nasuhi, *Tefsir Tarihi*, İstanbul 1974.
- Bursalı Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri*, İstanbul Tsz.
- Büyük Larousse Sözlük ve Ansiklopedisi*, "Erzurum mad.", İstanbul 1986.
- Carl, Brockelmann, *GAL suppl.*, Leiden: E. J. Brill, Leiden: Brill 1943.
- Cevdet Kuçuk, "Erzurum Md.", *İslam Ansiklopedisi*, Türkiye Diyanet Vakfı, Ankara, TDV, 1995, 321-329.
- el-Cürcânî, Ali b. Muhammed b. Ali es-Seyyid eş-Şerîf, *et-Ta'rîfât*, Beyrut 1990.

Derveze, Muhammed İzzet, *el-Kur'an ve el-Mülhidin*, el-Mektebu'l-İslami, Dimeşk 1973.

_____, Tedvin'ul-Kur'an el-Mecid, Daru'l-Şuaâ, Mısır 2004.

Ebu Hasan, Muntasır Necib Sıdkı, *Risaletün fi Usuli Tefsiri'l-Kur'an li Lütfullah b. Muhammed el-Erzurumî*: Tahkik ve Dirâse, (Yüksek lisans), Câmi'atü'n-Necâhi'l-Vataniyye, Külliyyetü'd-Dirasati'l-Ulya, Nablus/Filistin 2014.

el-Ezheri Muhammed b. Ahmed, *Tehzibu'l-Luğa*, Daru'İhyau'l-Turas el-Arabi, Beyrut 2001.

el-Hasan b. Ali er-Rehâli, *Mustalahu'l-Hadis li'Lütfullah Efendi*, er-Rabita el-Muhammediyye, Rabat 2018.

_____, *el-Hizanetü'l-Hasaniyye*, Ribat, Mecmu 1082.

_____, *el-Mecmû'u'l-Kebîr Mine'l-Mütûn Fima Yüzker Minel Fünûn*, cem-thk. Kemâl Hasan Mer'a, Sayda-Beyrut 2005.

ez-Ziriklî Hayreddin Mahmud b. Muhammed *el-A'lâm*, Dar'ul İlim lilmelayin, Lübnan 2002.

_____, *Fihristü Mahtûtâti't-Tefsir ve Ulûmi'l-Kur'an fi Mektebâti'l-Medineti'l-Münevvere*, Medine 1434.

_____, *Fihrisü'l-Hizâneti't-Teymûriyye*, Kahire 1948.

Göğsügür, Lütfullah Efendi, *Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir*, Süleymaniye Ktp., Halet Efendi Bölümü, no. 20

_____, *Kavâid-i Fârisiyye*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/16.

_____, *Me'âricü'l-Envâr*, Topkapı Sarayı Müzesi, Emanet Haziresi, nr. 917.

_____, *Me'âricü'n-Nûr fi Şerhi Esmâillahi'l-Hüsnâ*, Mekke, Mektebetü'l-Haremi'n-Nebeviyyi'ş-Şerif, nr. 214/26.

_____, *Me'âricü'n-Nûr fi Şerhi Esmâillahi'l-Hüsnâ*, Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, Tunus, nr. 08529.

_____, *Mûcezu Müntehab mine'l-Bahâiyye*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812.

- _____, *Mulahhasu Telhîsi'l-Miftâh*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812.
- _____, *Mustalahu'l-Hadis*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/3.
- _____, *Müntehab min Hulâsati'l-Hisâb*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/18.
- _____, *Nebzetün mine'l-İştikâk fi'l-Luğati'l-Fârisiyye ve Cümletün mine'l-Kavâidi'l-Muteallika biha*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812.
- _____, *Risale fi İlmi't-Tecvit*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/17
- _____, *Risale fi Tahrîri Esileti'l-Cân ve Ecvibetiha*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812.
- _____, *Risale fi'l-Mantık*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/21.
- _____, *Risale fi't-Tefsir*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/5.
- _____, *Süâlâtün fi Meclisi Kavlihi Teala (Yevme ye'tî badu ayeti rabbik)*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812.
- _____, *Şerhu Bedi'l-Emâlî*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/23.
- _____, *Şerhu Lâmiyyeti'l-Acem*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/13; el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082.
- _____, *Şerhu Salati'l-Feth ve'l-Kurb*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/9.
- _____, *Şerhu'l-Kasideti'l-Hazreciyye*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812.
- _____, *Şibhün Turedu Ala men Etale'l-Bâ'a fi Fenni'l-Ma'kûl*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812.
- _____, *Şi'run bi'l-Luğati't-Türkiyyeti'l-Osmaniyye me'a Ebyâtin bi'l-Luğati'l-Arabiyye*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812.
- _____, *Tahrîrun fi Fenni Mustalahi'l-Hadis*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, nr. 2812
- _____, *Telhîsu Keşfi'l-Hicâb ve'r-Rân*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, no: 2812/20

_____ , *Risale fi "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي "فصل الأيات لقوم يعلمون الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ"* el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082.

_____ , *Risale fi Resm el-Mushaf*, el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 5923.

_____ , *"إن الحلال بيّن والحرام"*, *Hadisini şerhettiği risalesi*, el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082.

_____ , *Risale fi Tefsiri Kelimeti La İlahe İllallah*, el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082.

_____ , *Risale fiha Cümle min Ümmehati İlmî'l-Kelam Lukidat min Cevahiri Mebahisi'l-Muvafık ve Zahiri'l-Mekasid li İbaneti Hakkın Vafık*, el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082.

_____ , *Tenkihu Takribu'l-Vusul*, el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082, Nşr: Mustafa Akli, er-Rabıta el-Muhammediyye, er-Rıbat.

_____ , *Risale fi'l-Hendese*, el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 5941.

_____ , *Risale fi Tahkiki Mana'n-Nukdati ve'l-Mekâdiri'l-Kâimeti bi'l-Cismi alâ Mezhebi'l-Hakîm*, el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082.

Gırnatî, Ebu'l-Kâsım Muhammed b. Ahmed, *Riyâzetü'l-Ebi fi Kasideti'l-Hazrecî*, thk. Huseyin Aciyyan Musid el-Arevî, Medine 1999.

Halaçoğlu, Yusuf, *Osmanlılarda Devlet Teşkilatı ve Sosyal Yapı*, T.T.K.B., Ankara 1991.

el-Hâşimî, Ahmed, *Cevâhirul-Belâğa fi'l-MĠânî ve'l-Beyan ve'l-Bedî*, Beyrut, tsz.

Heyet, *Mufasssal Osmanlı Tarihi*, Güven Yayınevi, İstanbul 1960.

İbn Âşûr, Muhammed b. Tâhir, *et-Tahrîr ve't-Tenvîr*, Tunus 1984.

İbn Demâminî, Bedruddin Ebu Abdullah Muhammed b. Ebubekir, *el-Uyûnu'l-Fahiretu'l-Ġâmize ala Habâye'r-Râmize*, Mısır 1303.

İbnü'l-İmâd Ebu'l-Feth 'Abdülhay b. Ahmed b. Muhammed b. el'Akerî' ed-Dımaşkî es-Sâlihî el-Hanbelî *Şezarâtü'z-Zeheb fi Ahbâr Men Zeheb*, Dar İbn Kesir, Dimeşk 1406.

- İbrahim, Ali Abdullah, “*Lâmiyyetü't-Tuğrâî beyne'l-Arab ve'l-Acem*”, Mecelletü Câmi'ati'l-Melik Su'ûd, c. 18, sayı: 1, Riyad 2005.
- İsmail Hakkı Danişmend, *İzahlı Osmanlı Tarihi Kronolojisi*, İstanbul 1972.
- İsmail Hakkı Uzunçarşılı, *Osmanlı Tarihi, Türk Tarih Kurumu Basımevi*, Ankara, 1982.
- Kara Ömer, *Göğsügür Lütfullah Efendi, Erzurum'un Yüzleri*, Atatürk Üniversitesi, Erzurum 2015.
- Kehhâle, Ömer Rıza, *Mu'cemu'l-Müellifin*, Beyrut, tsz.
- Muhammed b. Muhammed Mahlounf, *Şecert'un-Nur ez-Zekiye fi Tabakat el-Malikiye*, Dar el-Kütüb el-İlmiye, Lübnan 2003.
- Muhammed b. Osman es-Senusi, *ez-Zarif bi Husni et-Tarif*, Dar elĞarb el-İlami Lübnan 1994.
- Muhammed b. Ömer el- Asbahani, *el-Mecmu'l-Muğis fi Garibu'l-Kur'an ve el-Hadis*, Daru'l-Muna, Arabistan 1988.
- Muhammed er-Reyhânî, *Nuhbetü'l-Le'âlî li Şerhi Bedi'l-Leyâlî*, İstanbul 1996.
- Muhammed Halîl el-Murâdî, *Silkü'd-Dürer fi A'yâni'l-Karnî's-Sânî 'Aşer*, Dar İbn Hazm, Lübnan 1988.
- Muhammed Mahfuz, *Teracimu'l Müellifin et-Tünesiyin*, Dar el-Ğarb el-İlami, Lübnan 1994.
- Nusret, Muhammed, *Tarihçe-i Erzurum*, İstanbul 1338.
- Nuveyhiz, Adil, *Mu'cemü'l-Müfessirîn*, Beyrut 1983.
- Ören, Halis, *Göğsügür Lütfullah Erzurumî ve Râmûzu't-Tahrîr adlı Eseri*, (Yayımlanmamış Doktora Tezi), Marmara Üniversitesi SBE., İstanbul 1995.
- Özdemir, Faruk, *Lütfullah bin Muhammed Erzurumî'nin Râmûzu't-Tahrîr ve'T-Tefsir'i*, Ondokuz Mayıs Üniversitesi SBE, Samsun, 1999.
- Öztuna Yılmaz: *Tarihul-Devlet el-Osmaniye*, trc. Adnan Selmen, Müessesetü Faysal li-Temvil, İstanbul 1990.
- Özvarlı, M. Sait, “el-Emâlî”, *DİA*, TDV Yay., İstanbul, 1995.

- Safedî, Ebu's-Safa Salahuddin Hâilil b. Aybek, *el-Ğaysu'l-Müseccem fi Şerhi Lâmiyyeti'l-Acem*, Mısır 1305.
- es-Suyûtî, Celâlüddîn 'Abdurrahmân b. Ebî Bekr, *el-İtkân fi' Ulûmi'l-Kur'an*, Beyrut tsz.
- Tabbâh, Muhammed Râğıb, *İ'lâmü'n-Nübelâ bi Tarihi Halebî's-Şehbâ*, thk. Muhammed Kemâl, Haleb 1988.
- Tâhir, Ali Cevâd, et-Tuğrâî, *Hayatuh, Şi'ruh-Lâmiyyetuh*, Bağdad 1963.
- Yıldırım, Zeki, “*Erzurumlu Müfessir Lütfullah Efendi'de Nazarî Sûfi Tefsir Örneği*”, Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, sayı: 40, Erzurum, 2013.
- Yıldırım, Suat, *Kur'an-ı Kerim ve Kur'ân İlimlerine Giriş*, İstanbul 1985.
- Zeynuddin İbn Cema'a, *Dercül-Me'âli Şerhu Bedi'l-Emâlî*, Beyrut-Lübnan 2011.
- ez-Zemahşerî, Cârullah Ebu'l-Kâsım Mahmûd b.'Ömer *el-Keşşaf*, İhyâu't -Turâsi'l-Arabî, Lübnan, tsz.

ÖZGEÇMİŞ

Kişisel Bilgiler	
Adı Soyadı	Mücahit ELHÛT
Doğum Yeri ve Tarihi	Halep, 1985
Eğitim Durumu	
Lisans Öğrenimi	Şam Üniversitesi
Y. Lisans Öğrenimi	Atatürk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü
Bildiği Yabancı Diller	Arapça
Bilimsel Faaliyetleri	
İş Deneyimi	
Stajlar	
Projeler	
Çalıştığı Kurumlar	Atatürk Üniversitesi
İletişim	
E-Posta Adresi	alhout85@yahoo.com
Tarih	18.01.2019

جامعة أتاتورك

المعهد العالي للعلوم الاجتماعية

قسم العلوم الإسلامية العامة

راموز التحرير والتفسير

للطف الله بن محمد الأضرومي حلب ١٢٠٢ هـ

دراسة وتحقيق ١-١٦٠

الطالب

مجاهد الحوت

إشراف

أ.د. مصطفى قايا

تركيا - أضروم - ٢٠١٩ م

فهرس المحتويات

٠	فهرس المحتويات
٨	مقدمة المؤلف
١٢	تفسير البسمللة:
١٩	سورة الفاتحة:
١٩	الآيات ٥-٢
٢٨	سورة البقرة
٢٨	الآيات ٥-١
٤٠	الآيات ١٠-٦
٤٩	الآيات ١٥-١١
٥٢	الآيات ٢٠-١٦
٦٥	الآيات ٢٤-٢١
٧٤	الآيات ٢٩-٢٥
٨٥	الآيات ٣٤-٣٠
٩٣	الآيات ٤٠-٣٥
١٠٥	الآيات ٤٦-٤١
١١١	الآيات ٥١-٤٧
١١٧	الآيات ٥٧-٥٢
١٢٢	الآيات ٦١-٥٨

١٢٨.....	الآيات ٦٦-٦٢
١٣٤.....	الآيات ٧١-٦٧
١٣٩.....	الآيات ٧٥-٧٢
١٤٣.....	الآيات ٨١-٧٦
١٤٨.....	الآيات ٨٥-٨٢
١٥٣.....	الآيات ٩٠-٨٦
١٦٠.....	الآيات ٩٥-٩١
١٦٤.....	الآيات ١٠١-٩٦
١٦٨.....	الآيات ١٠٤-١٠٢
١٧٣.....	الآيات ١١٠-١٠٥
١٧٧.....	الآيات ١١٥-١١١
١٨٢.....	الآيات ١٢٠-١١٦
١٨٦.....	الآيات ١٢٥-١٢١
١٩١.....	الآيات ١٣٠-١٢٦
١٩٨.....	الآيات ١٤١-١٣٦
٢٠٣.....	الجزء الثاني:
٢٠٣.....	الآيات ١٤٥-١٤٢
٢١٠.....	الآيات ١٥٠-١٤٦
٢١٤.....	الآيات ١٥٧-١٥١
٢٢١.....	الآيات ١٦٣-١٥٨

٢٢٥.....	الآيات ١٦٤-١٧٠.....
٢٣٢.....	الآيات ١٧١-١٧٦.....
٢٣٦.....	الآيات ١٧٧-١٨٢.....
٢٤٢.....	الآيات ١٨٣-١٨٨.....
٢٤٩.....	الآيات ١٨٩-١٩٥.....
٢٥٤.....	الآيات ١٩٦-١٩٩.....
٢٦٠.....	الآيات ٢٠٠-٢٠٦.....
٢٦٤.....	الآيات ٢٠٧-٢١٢.....
٢٧٤.....	الآيات ٢١٦-٢١٨.....
٢٧٧.....	الآيات ٢١٩-٢٢٣.....
٢٨٢.....	الآيات ٢٢٤-٢٢٨.....
٢٨٦.....	الآيات ٢٢٩-٢٣٢.....
٢٩٠.....	الآيات ٢٣٣-237.....
٢٩٦.....	الآيات ٢٣٨-٢٤٥.....
٣٠١.....	الآيات ٢٤٦-٢٤٨.....
٣٠٤.....	الآيات ٢٤٩-٢٥٢.....
٣٠٧.....	الجزء الثالث.....
٣٠٧.....	الآيات ٢٥٣-٢٥٦.....
٣١٤.....	الآيات ٢٥٧-٢٦٠.....
٣١٩.....	الآيات ٢٦١-٢٦٦.....

٣٢٤.....	الآيات ٢٦٧-٢٧١.....
٣٢٨.....	الآيات ٢٧٢-٢٧٦.....
٣٣٣.....	الآيات ٢٧٧-٢٨٢.....
٣٣٨.....	الآيات ٢٨٣-٢٨٦.....
٣٤٤.....	سورة آل عمران.....
٣٤٤.....	الآيات ١-٩.....
٣٤٩.....	الآيات ١٠-١٨.....
٣٥٦.....	الآيات ١٩-٢٥.....
٣٦٠.....	الآيات ٢٦-٣٢.....
٣٦٥.....	الآيات ٣٣-٤١.....
٣٧١.....	الآيات ٤٢-٥٠.....
٣٧٦.....	الآيات ٥١-٥٩.....
٣٨٠.....	الآيات ٦٠-٦٨.....
٣٨٧.....	الآيات ٧٥-٨٠.....
٣٩١.....	الآيات ٨١-٨٩.....
٣٩٦.....	الجزء الرابع.....
٣٩٦.....	الآيات ٩٢-٩٧.....
٤٠٠.....	الآيات ٩٨-١٠٩.....
٤٠٧.....	الآيات ١١٠-١١٥.....
٤١٠.....	الآيات ١١٦-١٢٩.....

٤١٦.....	الآيات ١٣٩-١٣٠.....
٤٢٢.....	الآيات ١٤٨-١٤٠.....
٤٢٦.....	الآيات ١٥٥-١٤٩.....
٤٣٠.....	الآيات ١٦٣-١٥٦.....
٤٣٣.....	الآيات ١٧٤-١٦٤.....
٤٤٠.....	الآيات ١٨٠-١٧٥.....
٤٤٥.....	الآيات ١٨٩-١٨١.....
٤٤٩.....	الآيات ٢٠٠-١٩٠.....
٤٥٤.....	سورة النساء.....
٤٥٤.....	الآيات ٥-١.....
٤٥٩.....	الآيات ١٠-٦.....
٤٦٢.....	الآيات ١٤-١١.....
٤٦٧.....	الآيات ٢٢-١٥.....
٤٧٢.....	الجزء الخامس.....
٤٧٢.....	الآيات ٢٨- ٢٣.....
٤٧٧.....	الآيات ٣٥-٢٩.....
٤٨٣.....	الآيات ٤٣-٣٦.....
٤٨٩.....	الآيات ٥٧-٤٤.....
٤٩٤.....	الآيات ٧٠-٥٨.....
٥٠٠.....	الآيات ٨١-٧١.....

٥٠٦.....	الآيات ٨٧-٨٢.....
٥١٠.....	الآيات ٩٣-٨٨.....
٥١٤.....	الآيات ١٠١-٩٤.....
٥١٨.....	الآيات ١١٣-١٠٢.....
٥٢٣.....	الآيات ١٢٦-١١٤.....
٥٢٩.....	الآيات ١٣٥ - ١٢٧.....
٥٣٤.....	الآيات ١٤٧-١٣٦.....
٥٣٨.....	الجزء السادس.....
٥٣٨.....	الآيات ١٥٩-١٤٨.....
٥٤٣.....	الآيات ١٧٠-١٦٠.....
٥٤٩.....	الآيات ١٧٦-١٧١.....
٥٥٣.....	سُورَةُ الْمَائِدَةِ.....
٥٥٣.....	الآيات ٥-١.....
٥٦١.....	الآيات ١٣-٦.....
٥٦٦.....	الآيات ١٩-١٤.....
٥٦٩.....	الآيات ٣٢-٢٠.....
٥٧٥.....	الآيات ٤٣-٣٣.....
٥٨٥.....	الآيات ٥٩-٥١.....
٥٩٠.....	الآيات ٦٩-٦٠.....
٥٩٦.....	الآيات ٨١-٧٠.....

٦٠٠.....	الجزء السابع.....
٦٠٠.....	الآيات ٨٢-٨٩.....
٦٠٤.....	الآيات ٩٠-١٠٠.....
٦١٠.....	الآيات ١٠١-١٠٨.....
٦١٧.....	الآيات ١٠٩-١٢٠.....
٦٢٤.....	المراجع.....



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المؤلف

أحمدُ العليم الذي أحاطَ علمُهُ بما كان وما يكون، وأشكُرُ الكريم الذي أتمَّ سوابغَ نعمه بإنزال كتابه المصون المكنون، وأصَلِّي وأسَلِّمُ على المحمود الذي له^١ عِزُّ الدارين وأجرٌ غير ممنون، وعلى آله وأصحابه الذين خصَّهم^٢ بمزايا من لطائف أسرار كلامه محفوظة عن مساس ريب المنون.

وبعد : فإني كنت من أوانِ الصِّبَا مواظبا على تلاوة القرآن العظيم، راغبا في استكشاف الحقائق من معاني الفرقان الحكيم، وما زلت أرومُ الاستشراقَ على أنوار دقائق آياته، والاعتراف من راموز^٣ رموز عباراته وكنوز إشاراته، مدعوا بلطف الله بن مُجَّد المعروف بكوكسي كور من بلدة أرزن الروم، وكان يلوح على فؤادي منها لمحة لامعة، ويفوح في خَلْدي نفخة ساطعة، إلى أن ساقني التقدير في سنة خمس وتسعين بعد المائة من الألف الثاني / ١١٩٥ / للهجرة على صاحبها أفضل التحية وأزكى التسليم إلى محروسته بدليس^٤، ومرامي زيارة المشايخ المؤيدين بالآثار الحسنة في الزوراء وحواليها حيا وميتا، فبدا لي معوق من بواطن الغيب على شاكلة البرق السطيع، وألجأني إلى المكث في تلك البلدة حتى يفوز الشتاء بالربيع، وفي المدة استشرت بناصح قلبي لمبادرة عمل يكون وسيلة إلى القبول، وذريعة مرقومة في صحيفتي بأنجع المأمول

^١ س - : له

^٢ س : خصَّتهم.

^٣ من الرمز وهو الحركة: يقال للماء المجتمع المضطرب زاموژ. ويقال الزاموز اسمٌ من أسماء البحر، والرمز -أيضاً- الصوت الخفي. عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ للسمين الحلبي، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم (المتوفى: ٧٥٦ هـ) ١١٢/٢.

^٤ مدينة في شرق الاناضول جنوب بحيرة وان في تركيا، تعرف أيضا بدليس وعند العرب بدليس وفي زمن الفتوحات الإسلامية في عهد سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اسمها الجزيرة، الموسوعة الإسلامية وزارة التعليم التركية ٦٥٩/٢ بتلس الكاتب باسم داركوت؛ وذكر صاحب معجم البلدان: بدليس ويقال بتلس وتفليس: بلدة من نواحي أرمينية قرب خلاط ذات بساتين كثيرة، فتحها عياض بن غنم. معجم البلدان لياقوت الحموي ابي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي، (٦٢٦ هـ) ٣٥٩/١. وهذا خطأ لأن تفليس في ما يعرف اليوم جورجيا.

وأعز المحصول؛ فحذاني إلى مطالعة التفسير وترطيب لسان القلم بمنحة إلهية من التحرير، وما بين يدي من كتبه التي يُسْتَمَدُّ عنها إلا البيضاوي^١ مستعاراً منها إن أردت منها دثاراً أو شعاراً، والشوق يسوّط^٢ عزمي تسويطاً، وينهضه إلى انتهاز الفرصة تنشيطاً قائلاً بأنّ الزمان عن مساومة الكمال قاعد، [٢/أ] ولموافقة أسباب الفضل غير مساعد؛ فابتدرت إلى تنقيد عبارته وتسويد^٣ إشارته، فما أَلْفَيْتُ منها سديداً موافياً أحصيته للانتخاب وما حسبته مجملاً أو منعقدًا أبدلته بالمفصل الموضح؛ ليتوصل إلى فهم الخطاب وما علمته قاصر الخطأ فسحّته بالتحقيق الذي يليه^٤ رجال النقد من أفاضل أولي الأبواب؛ فجاء بحمد الله تعالى في الضبط سهلاً والربط كهلاً وفحلاً، على حجم صغير وسهم كبير، فالمنة العظيمة في ذلك بخصوصه لله الملك العزيز الوهاب؛ لأنه الفيّاض الذي يعطي من يشاء بغير حساب، وليكن في علم ناظره أنّه وقع برواية حفص من عاصم؛ لشيوعه في بلاد الإسلام، واتفق لي إتباعه أحياناً بقراءة أخرى من السبعة والعشرة لتوقّف إيضاح^٥ اللفظ أو المعنى عليه، وأوردته بصيغة المجهول رَوْماً الاختصار، وما وقع لي نادراً من الشواذ فقيدت بها، وما عوني ورشدي في الجميع إلا بالقادر الحكيم الذي أقدرني عليه، وأعاني إليه بفضلته العظيم وجوده الكريم وحسي الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. ثم لا يخفى على ذي

^١ عبد الله بن عمر، العلامة ناصر الدين البيضاوي الشيرازي الشافعي، قاضي شيراز وعالم أذربيجان وتلك النواحي ٦٨٥هـ وأراد هنا تفسيره كما ورد في المدخل.

^٢ سَوَّطَ السَّيْنُ وَالْوَاوُ وَالطَّاءُ أَصْلٌ يَدُلُّ عَلَى مَخَالَطَةِ الشَّيْءِ الشَّيْءَ. يُقَالُ سَوَّطْتُ الشَّيْءَ: خَلَطْتُ بَعْضَهُ بِبَعْضٍ. وَسَوَّطَ فَلَانٌ أَمْرَهُ تَسْوِيطًا، إِذَا خَلَطَهُ، وَمِنَ الْبَابِ السَّوْطُ، لِأَنَّهُ يُجَالِطُ الْجِلْدَةَ؛ يُقَالُ سَوَّطُهُ بِالسَّوْطِ: ضَرَبْتُهُ. **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس، أحمد بن فارس بن زكريا، (ت ٣٩٥هـ) ١١٥/٣ باب سوط.

^٣ جعله أسود ومثله سود الكتاب كتبه للمرة الأولى. **المعجم الوسيط** لمجمع اللغة العربية بالقاهرة لإبراهيم مصطفى وآخرين، ١/٤٦٠، والمراد أني لم أثبتة بداية إنما عرضته للتدقيق والمراجعة.

^٤ س: يليه.

^٥ س -: إيضاح.

بصيرة أتي في ذلك على نمط سائل مهذّب^١ حقير في يد سؤله ما يليق به وفي حَلْدِه رجاء فضل كبير واليقين المركوز في عريكة الفؤاد وجيلة الإرتياد؛ أن مَنَحَ اللهُ تعالى وتقدس وجزيل فيوضاته وجميل هباته في المستعدين الواقفين على قَدَمِ الصّدق والسداد، العاكفين في مستقر العجز بأفئدة حدّاد، ليست^٢ بالقدر والقياس فرمما تجرّعها ناس وتضلّع أناس منها^٣ وهو تعالى في فعله حكيم وبإتقان صنعه عليهم، والاتكاء في إتمام ما قصده وإلمام ما حصده على فيضه العميم وطوّله العظيم.

مقدمة: اعلم أنه تعالى تفرد بكلّ كمال^٤ من الجلال والجمال، وأبّانه لعباده في صور مظاهر عناية ورحمة؛ فأنزل كلامه القديم بمظهرية جبريل، وأجراه على لسان رسوله بحروف يسع المُبشّر الاستفادة منها على حدود دَرَكَه في مدركه الحادث، وليس الداعي لذلك إلا الجُود الدّاتي الباسط بساط المدد على أرائك العناية من الأزل إلى الأبد، وخلاصة تحقيقه في لَمَع:^٥

الأولى أنه قديم قادر بذاته تعالى وتقدس ظهر في السّمك والرسول وفينا بكسوة حرفيّة ليسهل فهمه ويعم نفعه ويدوم، وفي وسع القدرة إبداءه بلا كسوة كإلهامات الأنبياء^٦ [٢/ب] في قلوبهم ومسامرات الأولياء^٧ بأسرارهم، ويقربه على الفهم تلقى النائم إيّاه بلا نطق وصوت وملقّن واختلف العلماء فيما به

^١ المهذّب: رجل مهذّب: أي خفيف في العمل. شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم لنشوان بن سعيد الحميري اليمني (المتوفى: ٥٧٣هـ).
٦٨٣١/١٠.

^٢ ح ع + س: خبران

^٣ س-: منها

^٤ س-: كمال

^٥ لمع اللام والميم والعين أصل صحيح يدل على إضاءة الشيء بسرعة، ثم يقاس على ذلك ما يجري مجراه. من ذلك: لمع البرق وغيره، إذا أضاء، فهو لامع ومنه الألمي: الرجل الذي يظن الظن فلا يكاد يكذب. ومعنى ذلك أن الغائبات عن عينه كاللامعة، فهو يراها. معجم مقاييس اللغة لابن فارس ١٧٠/٥، والمعنى المراد هنا والله أعلم أن في هذا الكتاب لمعا أي أفكارا ظاهرة واضحة كاللامع أو أفكارا دقيقة لا يظهرها الا الذكي الخدق وكلا المعنيين لم أجده مستعمل سابقا وخاصة في المعاجم وهو مشهور عند الأتراك.

^٦ س: للأنبياء.

^٧ س: للأولياء.

الإظهار في الملك، فقيل بالإلقاء وقيل بالإسماع وقيل بالأخذ عن اللوح ويؤيده الرواية بنزوله دفعة إلى سماء الدنيا.^١

الثانية: له طرفان استناده إلى الوحي وموافقته كلام العرب المؤسس بأصول داخلية في الضبط، فبالأول يساق له التفسير المُبَيَّن شَأْنَ الآية وقصّتها وسبب نزولها ومعناها المطابق لما هو المشهور في لغة العرب وعرفه، والمتكفل لبيانه النقل الصريح، والرأي لا يجول فيه، ولذا ورد: من فسّر القرآن برأيه فقد كفر ومن قال فيه وأصاب خطأً،^٢ وبالثاني توسّع المقال واختلف الآراء وتكثرت الاحتمالات والمعاني التي سردها المفسرون، والتي أوردتها المتصوفة وأهل الإشارات فإن كانت من كَشْفٍ وإلقاءٍ؛ فهو التأويل الحق لظهوره عن الحق، يعتنى به ولا يثبت حكمه في ظاهر الشرع لسكوت الوحي ومبلغه عليه الصلاة والسلام عنه، وإن كانت من عقل بوجود مناسبة لفظية أو معنوية فهو إلحاد وزندقة وصاحبه مندرج في حكم الوعيد.

الثالثة: ما بين دفعتي المصحف المطابق المصاحف السبعة العثمانية^٣ كلام الله المنقول بالتواتر فإنكار شيء منه كفر، والبسملة داخلية فيه دون بيان السور وآياته، والأجزاء والأحزاب والأعشار ونحوها، ولا أمين الذي بعد الفاتحة والتكبيرات المأخوذة من سورة الضحى إلى المعوذتين؛ فإنّ الكلَّ مُخْتَرَعٌ كُتِبَ لِنَفْعِ

^١ عن ابن عباس، في قوله: إنا أنزلناه في ليلة القدر قال: " أنزل الله عز وجل القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا في ليلة القدر، فكان بموقع النجوم، وكان الله ينزله على رسوله ﷺ بعضه في أثر بعض "، ثم قرأ: (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة، كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً). **شعب الإيمان** للبيهقي ٢٥٣/٥ ر ٣٣٨٦ باب الاجتهاد في العشر الأواخر من شهر رمضان.

^٢ جندب بن عبد الله □ قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَالَ فِي كِتَابِ اللَّهِ -عز وجل- برأيه فأصاب، فقد أخطأ». **سنن الترمذي** ٢٩٥٣، في التفسير، باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه، **وسنن أبي داود** ٣٦٥٢، في العلم، باب الكلام في كتاب الله بغير علم، وزاد رزين زيادة لم أجدّها في الأصول، «ومن قال برأيه فأخطأ، فقد كَفَرَ» وزيادة رزين تأثر عن أبي بكر □ **جامع الأصول في أحاديث الرسول** لابن الأثير مجد الدين أبو السعادات المبارك بن مُجَدِّ الشيباني الجزري، (المتوفى : ٦٠٦هـ) ٣/٢.

^٣ س: المطابق لواحد من المصاحف العثمانية.

المؤمنين، إلا أسماء السور^١ فإنها توقيفية^٢ ولا أمين فإنه مروى عن النبي ﷺ وقد رواه عن جبريل عليه السلام.^٣

تفسير البسملة:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: فتح الله كتابه المجيد به استحقاقا وتعلیما وردًا لما كان أهل الشرك يعتاد

البدء باسم اللات والعزى، وفي تحقيقه لَمَعَ أيضا:

الأولى: اشتهر الخلاف بين العلماء في أنها آية من القرآن مستقلة، أو جزء من كل سورة مبدوءة

بها، التحقيق في مذهب أبي حنيفة إمامنا^٤ الأعظم رحمه الله تعالى أنها آية من القرآن ليست جزءًا من

الفاصلة ولا من غيرها من السور، إنما أنزلت لِأَنَّ يُبْتَدَأَ بِهَا تَبَرُّكًا وَتِيْمَنًا، واستدل عليه بوصل بعض القراء بين

السورتين بلا بسملة، وبما روي عن أنس بن مالك □ أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانوا لا

يجهرون بها.^٥ وعند الشافعي وجماعة من العلماء [أ/٣] أنها جزء من كل سورة، ولذا أوجبوا جهرها في

الصلاة، واستدل عليه بقوله ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾^٦ وهو ضعيف؛ لأن الآية ليست نصا فيه؛ بل

يحتمل وجوبها، وبما روي عن أبي جعفر الملاطي عن علي بن موسى الرضا عن أبيه عن جعفر بن محمد الباقر

^١ ع: الصور.

^٢ وقد ثبت جميع أسماء السور بالتوقيف من الأحاديث والآثار ولولا خشية الإطالة لبينت ذلك وما يدل لذلك ما أخرجه ابن أبي حاتم عن عكرمة قال كان المشركون يقولون سورة البقرة وسورة العنكبوت يستهزئون بها فنزل (إنا كفيناك المستهزين)، الاتقان في علوم القرآن للسيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، (المتوفى: ٩١١هـ) ١/١٨٦.

^٣ عن أبي ميسرة: أن جبريل عليه السلام أقرأ النبي ﷺ فاتحة الكتاب، فلما قال: {ولا الضالين} قال: قل آمين، فقال: آمين. مُصَنَّف ابن أبي شيبعة لابن أبي شيبعة أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبعة العبسي الكوفي، (٢٣٥هـ) ٢/٤٢٥.

^٤ ع: أمامنا.

^٥ أحكام القرآن للجصاص أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي، (المتوفى ٣٧٠هـ) ١/١٧.

^٦ (وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمِ) [الحجر ١٥/ ٨٧]

ﷺ أنه قال: اجتمع آل محمد على الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم،^١ وهو مُعَارَض بما مرّ وبروايات أُخْر فلا يفيد القطع،^٢ والكل اتفق على كتابتها في المصاحف السبعة بخط المصاحف، وعلى أنّ ما بين دفتيها كلام الله تعالى، وإنها جزء من سورة النمل.^٣

الثانية فائدة إقحام الاسم ببيان شرفه وتعيين المقصود لأنّ بالله يحتل أموراً أُخْر^٤ غير مقصودة،^٥ وإلا فلا وجه للإضافة بظاهر النظر لكون المضاف إليه اسم أيضاً بالاتفاق. قال في شرح المقاصد موافقاً لما في شرح المواقف وناقلاً عن الشيخ الأشعري: أن أسماء الله تعالى على ثلاثة أقسام ما هو نفس المسمى مثل الله الدال على الوجود الخاص أي الذات، وما هو غيره كخالق والرازق، وما يقال أنّه لا هو ولا غيره كالعالم وكل ما يدل على الصفات القديمة.^٦ قلت قد يظن أنّ هذا تحرير لمحل النزاع المشهور في أنّ الاسم هل هو عين المسمى أو غيره، لأنّه في مطلق الاسم الشامل على لفظ الاسم وعلى زيد وعمرو ونحوهما، وعلى أسماء الله تعالى أيضاً كما هو مذكور في كتب الكلام. قال الإمام الرازي في تفسيره قالت الأشعرية الاسم نفس المسمى وغير التسمية، وقالت المعتزلة بعكسه، والمختار أنّه غير المسمى والتسمية،^٧ وتحقيق هذا الفقير أنّه يرجع إلى الاعتبار في إطلاق الاسم فلا يُؤوّل^٨ بِطَائِل؛^١ بل يكون عَبَثًا لأنّه إنّ أُريدَ به الهيئة الحرفيّة كما هو

^١ السنن الصغير للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي الحُسْرُوْجْردي الخراساني، (المتوفى: ٤٥٨هـ) ١/١٥٣، ٣٩٨.

^٢ اتفق الفقهاء على أن البسملة جزء من آية في قوله تعالى: {إِنَّهُ مِنْ سَلِيمَانَ وَإِنَّهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ} واختلفوا في أنها آية من الفاتحة، ومن كل سورة. والمشهور عند الحنفية، والأصح عند الحنابلة، وما قال به أكثر الفقهاء هو: أن البسملة ليست آية من الفاتحة ومن كل سورة، وإنها آية واحدة من القرآن كله، أنزلت للفصل بين السور، وذكرت في أول الفاتحة. الموسوعة الفقهية الكويتية وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، الكويت ٨/٨٣-٨٤.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/٢٥.

^٤ س-: آخر

^٥ مفاتيح الغيب للرازي ١/١٠٠.

^٦ شرح المقاصد في علم الكلام للفتازاني سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله، (ت ٧٩١هـ) ٢/١٦٩.

^٧ مفاتيح الغيب للرازي ١/١٠٠.

^٨ س: يؤل.

عرف أهل العربية المنقسم إلى العلم واللقب والكنية؛ فالضرورة حاكمة بالغيَرِيَّة، وإن أُريد به نفس المدلول فهي حاكمة أيضا بالعينية ولا ثالث. ويوضح ذلك صحة المعنى في: كتبت زيدا و ضربته، ومنه يُعلم التحقيق في التسمية فلا نكتّر به السَّوَادَ، ولذا قدّر بعضهم مضافاً، وقيل الاسم مُفْحَم والحق عندي أنّ إضافته بيانيّة والوجه فيها ما مر آنفاً.^٢

الثالثة: لا بُدّ للباء من متعلق عام أو خاص، والثاني هو الراجح؛^٣ لإشارة قوله تعالى ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾^٤، ولا ينافيه قوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال [ب/٣] لم يُبدأ بالبسملة^٥ وإنّ الخاص متضمّنة لا يقال إنّها آية مفردة تحتاج إلى بسملة أخرى لحصول الغرض بها، كالظهور والوجود وأمثالها، وبعبارة أخرى أنّها ذو بال فيحتاج إليها. والجواب كما^٦ أنّها يُمنّ للغير يُمنّ لنفسه فلا يحتاج إلى مُيَمِّن، كوجود موجود فإنّه كاف له في ثبوته خارجاً ولنفسه فلا يحتاج إلى مُثبِتٍ آخر. والباء يصح أن يكون للملابسة والاستعانة.^٧

^١ س- : طائل

^٢ التفسير للبيضاوي ٢٦/١.

^٣ متعلق حرف الجر الأصلي هو ما كان مرتبطاً به من فعل أو شبهه أو معناه. فالفعل نحو "وقفت على المنبر". وشبه الفعل، نحو "أنا كاتب بالقلم". ومعنى الفعل نحو "أف للكسالى". وقد يتعلّق باسم مؤول بما يشبه الفعل، كقوله تعالى {وهو الله في السموات وفي الأرض}، فحرف الجر متعلق بلفظ الجلالة لأنه مؤول بالمعبود وقد يتعلّق بما يشير إلى معنى الفعل، كأداة النفي، كقوله تعالى {ما أنت بنعمة ربك بمجنون}. **جامع الدروس العربية للغلابيني** : مصطفى بن محمد سليم الغلابيني، (المتوفى: ١٣٦٤هـ) ٣/٢٠٤.

^٤ بسم الله أقرأ لأن الذي يتلوه مقروء. وكذلك يضمّر كل فاعل ما يجعل التسمية مبدأ له، التفسير للبيضاوي ١/٢٥.

^٥ "كل أمر ذي بال، لا يبدأ بيسم الله الرحمن الرحيم، فهو أبتّر" وفي رواية "لا يبدأ بالحمد لله" وفي رواية "بالحمد، فهو أقطع" وفي رواية "أجذم" وفي رواية "لا يبدأ فيه بذكر الله". روى كلها الحافظ عبد القادر الرهاوي رحمه الله في شرح الأربعين من حديث أبي هريرة ؓ كما قال النووي رحمه الله في شرح مسلم، ١ / ٤٣، لكون الحديث ضعيفاً جداً. فلا تغترّ بتحسين من حسنه. **ذخيرة العقبي شرح المجتبى** ل محمد بن علي بن آدم بن موسى الإنيوبي الوَلَوِي، معاصر، ١/١٥٦-١٥٨.

^٦ س-: كما

^٧ الباء حرف هجاء من حروف المعجم وأكثر ما ترد بمعنى الإلصاق لما ذكر قبلها من اسم أو فعل بما انضمت إليه وقد ترد بمعنى الملابس والمخالطة وبمعنى من أجل وبمعنى في ومن وعن ومع وبمعنى الحال والعوض وزائدة وكل هذه الأقسام قد جاءت في الحديث وتعرف بسياق اللفظ الواردة فيه والباء التي تأتي للإلصاق كقولك أمسكت يزيد وتكون للاستعانة كقولك ضربت بالسيف وتكون للإضافة كقولك مررت بزيد

الرابعة: أنهم حاروا في تحقيق الجلالة لتعم الحيرة في الله تعالى ذاتا وصفة وفعلا واسما، فمنهم من قال إنه غير مشتق، واختير لاتفاقهم على أنه اسم الذات المستجمع بكمالاته القديمة بلا اعتبار وصف، ومناسبته المدلول المنزه عن التغيير والتحول ومداخلة العقول، ومنهم من قال بالاشتقاق على أنحاء شتى، والبيان في المطولات.^١

الخامسة في تحقيق ما روي عن علي كرم الله وجهه: أن جميع ما في الكتب الإلهية في القرآن، وجميع ما في القرآن فهو في فاتحة الكتاب، وكل ما في فاتحة الكتاب فهو في بسم الله، وكل ما في بسم الله فهو في باء باسم الله، وكل ما في باء باسم الله فهو في ^٢ نقطة باء بسم الله، وأنا النقطة تحت الباء. ^٣ لا شك في أنا الظرفية غير صحيحة إلا في الأول وأن قوله وأنا النقطة نص على أنها تعبيرات رمزية عن حضرة الوجود ومراتبها الكلية، والمراد بأن رتبة الإنسان الكامل الجامع لسائر المراتب الإلهية والكونية، لا الشخص المتعین في الخارج، ولذا استحق الخلافة ونال حظه من جميع الأسماء الإلهية، ومنها قوله المروي عنه:

وتكون للقسم كقولك بالله والباء للإلصاق والقرآن ومعنى قولهم وكلت بفلان معناه قرنت به وكيلا وقال النحويون الجالب للباء في بسم الله معنى الابتداء كأنه قال أبتدئ باسم الله والملابسة فسبح بحمد ربك الباء ههنا للالتباس والمخالطة كقوله عز وجل تنبت بالدهن أي مختلطة وملتبسة به ومعناه اجعل تسبيح الله مختلطا وملتبسا بحمده وقيل الباء للتعدية كما يقال اذهب به أي خذ معك في الذهاب كأنه قال سبح ربك مع حمدك إياه... لسان العرب لابن منظور مُجَّد بن مكرم بن منظور الأفرنجي المصري، (توفي ٧١١ هـ) ٣٦٤/١٥.

^١ أله إلهة وألوهة وألوهية: عبد عبادة، ومنه لفظ الجلالة، واختلف فيه على عشرين قولاً ذكرتها في المبسوط، وأصحها أنه علم غير مشتق، وأصله إله، كفعال، بمعنى مألوه. وكل ما اتخذ معبودا إله عند متخذه. بين الإلاهة والألهانية، بالضم. القاموس المحيط للفيروزآبادي مجد الدين مُجَّد بن يعقوب، (المتوفى: ٨١٧ هـ) ١/١٢٤٢، و التفسير للبيضاوي ١/٢٦.

^٢ س-: في باء باسم الله وكل ما في باء باسم الله فهو في.

^٣ من مرويات الشيعة وأوردها الصوفية كالشعراني في الجواهر والدرر، وكفى بطلانها أنها غير واردة عند أهل السنة وأن النقط كان بعد وفاة سيدنا علي □ وقد صرح الخميني بأنها رواية منسوبة وغير صحيحة. تفسير آية البسملة محاضرات معرفية للخميني السيد روح الله بن مصطفى بن أحمد الموسوي الخميني ١٩٨٩، ص ٨٤.

أتحسب أنك جرم صغير ... وفيك انطوى العالم الأكبر^١

وبهذا الاعتبار سمي القومُ الأعيانَ الثابتة حرفاً باعتبار، ومنه قول الشيخ الأكبر: كنا حروفاً عاليات لم نُقل^٢ وكلمات بأخر، ومنه قوله تعالى ﴿وما نفدت كلمات الله﴾ تعالى، وسورة وكتاباً، والتفصيل في كتبهم، ومنه قوله □ في مُحَاذِرَةِ صِغِيرٍ: هذا كتاب الله الصامت وأنا كتاب الله الناطق^٣.

السادسة قالوا فيها الإشارة إلى التجليات الثلاث^٤ الأول: ظهور الذات بذاته لذاته بمحبته

الذاتية. **والثاني:** ظهورها بالأسماء والصفات، ومنه إفاضة الوجود للماهيات الممكنة إلى الأبد ويسمى النفس الرحمانى. **والثالث:** التجلي الخاص في كل ممكن بإيصاله على كماله اللائق بمرتبة استعداده.

السابعة الاسم العظيم غير مشتق في التحقيق، وإنما وضع مرتجلاً لذات هو الواجب وجوداً والمنفرد

[٤/أ] إيجاداً. ° **والرحمن الرحيم** مشتقان من رحم، ومعنى الرحمن هو المنعم على الإطلاق، والرحيم يختص بالمؤمنين والآخرة^٦ فالرحمة في اللغة هي الرقة والعطف وهما لا يتصوران في حقه تعالى؛ فيراد غايتهما، وجاز

^١ أتحسب أنك جرم صغير ... وفيك انطوى العالم الأكبر، ديوان أمير المؤمنين المنسوب لعللي بن أبي طالب □ ص ٤٥، نسب الأبيات كذلك بعض المتأخرين له كالألوسي صاحب التفسير وغيره، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني لشهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، (المتوفى: ١٢٧٠هـ) ٨٢/١.

^٢ كنا حروفاً عاليات لم نُقل ... متعلقات في ذرى أعلى القل، التعريفات للشيخ الجرجاني علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني، (المتوفى: ٨١٦هـ) ص ٨٦.

^٣ عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: هذا كتاب الله الصامت، وأنا كتاب الله الناطق. وسائل الشيعة (آل البيت) للعلامة الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي، والحاج ميرزا حسين النوري، (ت ١١٠٤ هـ) ٣٤/٢٧، نسبه إلى تاريخ الطبري في الحاشية أيضاً ولم أجده عنده أو عند غيره من أهل السنة بل هو من أدلة الشيعة.

^٤ س: ثلث هكذا يرسمها في غالب المخطوط.

^٥ التفسير للبيضاوي ٢٦/١ و مفاتيح الغيب للرزقي ٢٧/١.

^٦ التفسير للبيضاوي ٢٧/١

حملها على الحجاز،^١ والقول باشتقاق الجلالة وجعل "ال" عوضاً أو مزيدة للتعريف تفخيماً، أو لمجرد الزيادة كاللام في البيت الموضوع للكعبة بالغلبة،^٢ ضعيف لكونه رجماً بالغيب وحكما بلا دليل.^٣

الثامنة عن جابر □: لما نزلت هاجت البحر ورجمت الشياطين، وخلق الله تعالى بعزته أن لا

يسمى الله على سقيم إلا شفاه ولا على قليل إلا بارك عليه، ومن قرأه أدخل الجنة.^٤ وعن ابن مسعود □: من أراد أن ينجيهِ اللهُ من الزبانية تسعة عشر؛ فليقرأ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** بعدد حروفه.^٥ واشتهر عند الخواص: أن من قرأها عند جبار أمين من شره.^٦ ومن كان له حاجة فليصل ركعتين وليقرأ لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم يا قديم يا دائم يا فرد يا وتر يا أحد يا صمد، مائة مرة وليذكر البسملة بعدد حروفها، مع الإخلاص التام وليسأل الله تعالى حاجته فإنها تقضى بمشيئة الله تعالى.^٧ وروي أن موسى عليه السلام

^١ الرحمن والرحيم: مشتقان من الرحمة وهي: رقة القلب وعطفه، والمراد هنا التفضل والإحسان، فإن أسماءه -سبحانه- تؤخذ باعتبار الغايات دون المبادئ، وقيل: (الرحمن) أبلغ من (الرحيم)، لكثرة حروفه، مختص بالله تعالى، لا بطريق العلية لجريانه وصفاء، وإطلاقه على غيره تعالى كفر. ومبالغته إما بالكمية لكثرة أفراد الرحمة، وأفراد المرحوم، أو بالكيفية لتخصيصه بجلال النعم وأصولها المستمرة وتقديمه على الرحيم في البسملة، لاختصاصه به تعالى. **معجم الفروق اللغوية** لأبي هلال العسكري الحسن بن عبد الله بن سهل، (المتوفى: نحو ٣٩٥هـ) ص ٢٥١.

^٢ **الكشاف** للزمخشري ٢٨/١.

^٣ **مفاتيح الغيب** للرازي ٢٧/١.

^٤ لم أجد له أصل في كتب الحديث ولا فضائل القرآن.

^٥ أخرج وكيع والتعلي عن ابن مسعود قال: من أراد أن ينجيهِ اللهُ من الزبانية التسعة عشر فليقرأ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** ليجعل الله له بكل حرف منها جنة من كل واحد، **الدر المنثور في التفسير بالمأثور** للسيوطي ٢٦/١.

^٦ له موافق له في كتب فضل الدعاء ومنها حدثنا عبد الرحمن بن زياد قال بلغني أنه من دخل على ذي سلطان فقال بسم الله ربي لا إله إلا الله لا حول ولا قوة إلا بالله وقاه الله شره وسدد في منطقه. **الدعاء للطبراني** سليمان بن أحمد الطبراني أبو القاسم، (٣٦٠ هـ) ص ٣٢٤.

^٧ حديث: "من كان له حاجة إلى الله أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثنى على الله وليصل على النبي ﷺ ثم ليقل: لا إله إلا الله الخليم الكريم سبحان الله ذي العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمه من كل بر والسلامة من كل إثم لا تدع لي ذنباً إلا غفرته ولا هما إلا فرجته ولا حاجة هي لك رضا إلا قضيتها يا أرحم الراحمين". رواه الترمذي عن عبد الله بن أبي أوفى مرفوعاً وقال: حديث غريب وفائد مضعف في الحديث وقال أحمد: متروك. وقال ابن حجر في أماليه: وجدت له شاهداً من حديث أنس وسنده ضعيف أيضاً. أخرجه الطبراني. وفي إسناده: أبو معمر عباد بن عبد الصمد ضعيف جداً قال: وللحديث طريق أخرى عن أنس في مسند الفردوس. وفي إسناده: أبو هاشم واسمه كثيرين عبد الله، كأبي معمر في الضعف وأشد. وأخرجه أحمد بإسناد صحيح من حديث أبي الدرداء مختصراً. قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من توضأ فأصبح الوضوء، ثم صلى ركعتين يتمهما، أعطاه الله ما سأل معجلاً أو مؤخراً. وأخرجه البخاري في تاريخه عنه، من وجه آخر ولصلاة الحاجة ألفاظ وصفات كلها ضعيفة إلا حديث أبي الدرداء

مرض فشكى إلى الله تعالى فدلّه على عشب في المفازة فأكله بيسم الله الرحمن الرحيم فعوفي، ثم عاد المرض فأكل منه؛ فزاد مرضه، فشكى إلى الله تعالى فقال يا موسى أكلته أولاً باسمي وثانياً برأيك^١.



وحدیث ابن أبی أوفی المذكورین. الفوائد المجموعة فی الأحادیث الموضوعة للشوكاني مجّد بن علي بن مجّد الشوكاني، (المتوفى: ١٢٥٠هـ)

٣٨/١

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١/١٤٠.

سورة الفاتحة:

الآيات ٢-٥

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾

سميت بها لما فيها من فتح المصحف الشريف والصلاة، أو لأنها مفتاح خير الدنيا، وبالسبع المثاني لنزولها مرتين أولاً بمكة حين فرضت الصلاة وثانيها بمدينة أحين تحول القبلة، أو لأنها مثنى في الصلاة، وبالوافية والكافية لكفائيتها في حصول المهمات ودفع البليات، وبالأساس لاشتمالها على ما في القرآن، وبالشفافية لما فيها من الشفاء بالتجربة والخبر الوارد فيه لاسيما إذا كتبت حروفها مقطعة.^٢

الْحَمْدُ لِلَّهِ هو الثناء على الجميل الاختياري فقد يكون بإزاء النعمة، وقد لا، والقييد الأخير لإخراج المدح وهو الثناء على الجميل^٣ والشكر اللغوي فعل يُنبئ عن تعظيم المنعم لإنعامه، فلا يكون إلا بإزاء النعمة، سواء كان الفعل باللسان أو الجَنَان أو الأركان،^٤ يقول الشاعر:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة ... يدي ولساني والضمير المحجبا^٥

^١ والمراد المدينة المنورة.

^٢ التفسير للبيضاوي ٢٥/١ ومفاتيح الغيب للرازي ٢٧/١

^٣ الفرق بين الحمد والمدح فمن وجوه: منها: أن المدح للحي ولغير الحي كاللؤلؤ والياقوت التمنية. والحمد للحي فقط. ومنها: أن المدح قد يكون قبل الاحسان وقد يكون بعده، والحمد إنما يكون بعد الاحسان. ومنها: أن المدح قد يكون منها عنه والحمد مأمور به مطلقا. ومنها أن المدح عبارة عن القول الدال على أنه مختص بنوع من أنواع الفضائل باختياره، وبغير اختياره والحمد قول دال على أنه مختص بفضيلة من الفضائل معينة وهي فضيلة الانعام إليك، وإلى غيرك، ولا بد أن يكون على جهة التفضيل لا على التهكم والاستهزاء. ومنها أن الحمد نقيضه الذم، ولهذا قيل: "الشعير يؤكل ويذم". والمدح نقيضه الهجاء. هذا والزمخشري لم يفرق بينهما. قال في الكشاف "الحمد والمدح أخوان" بمعنى واحد. الفروق اللغوية للعسكري ص ٢٠٢.

^٤ الفرق بين الحمد والشكر والمدح: الحمد: هو الثناء باللسان على الجميل، سواء تعلق بالفضائل كالعلم، أم بالفواضل كالبر والشكر: فعل ينبئ عن تعظيم المنعم لاجل النعمة، سواء أكان نعنا باللسان، أو اعتقادا، أو محبة بالجنان، أو عملا وخدمة بالاركان. وقد جمعها الشاعر في قوله: أفادتكم النعماء مني ثلاثة... يدي ولساني والضمير المحجب، فالحمد أعم مطلقا، لانه يعم النعمة وغيرها، وأخص موردا إذ هو باللسان فقط، والشكر بالعكس، إذ متعلقه النعمة فقط، ومورده اللسان وغيره. فبينهما عموم وخصوص من وجه، فهما يتصادقان في الثناء باللسان على الاحسان، ويتفارقان في صدق الحمد فقط على النعت بالعلم مثلا، وصدق الشكر فقط على المحبة بالجنان، لاجل الاحسان. الفروق اللغوية للعسكري ص ٢٠١.

^٥ من الطويل ولم أر من نسبه.

والحمد العرفي [٤/ب] هو الشكر اللغوي بلا نزاع، والعرفي صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه إلى ما حُلق لأجله كصرف العبد إلى التدبر في بديع مكوناته، ولذا قال تعالى ﴿وقليل من عبادي الشكور﴾^١، ولكن لما كان الحمد أقوى شعب الشكر صدرها به، وقال النبي ﷺ: ^٢ «الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده»،^٣ كمال الشكر درك العجز لأنه من جملة النعم، فيمتنع الخروج عن عهده، والحمد يستحق الحمد لكماله الذاتي والإحسان إلى الحامد، وخوفه من المحمود أو رجائه، والمستحق له بتمام تلك الأمور ليس إلا الله المنعم المحسن شديد العقاب ذو الطول. واللام يصح أن يكون لتعريف الجنس، والاستغراق والعهد الخارجي^٤ لأن ماهيته الحمد من حيث هي، وكل فرد منه، وفرده الكامل فيما تحقق له تعالى والوسائط الصورية^٥ لا اعتبار لها في نفس الأمر وصدق النظر؛ لأنه الخالق على الإطلاق، وعليه قوله

^١ (يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَمَمَائِيلٍ ... اغْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ) [سبأ ١٣/٣٤]

^٢ س: عليه السلام.

^٣ عن قتادة أن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «الحمد رأس الشكر، ما شكر الله عبد لا يحمده». هكذا جاء مرسلًا بين قتادة ومن فوقه. وروي عن جابر مرفوعًا: «أفضل الذكر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء الحمد لله. الآداب للبيهقي ص ٢٩٣.

^٤ يؤتى بالمسند إليه معرفًا باللام، لإفادة معنى من المعاني التي تفيدها اللام، ذلك أنها تنقسم قسمين: لام العهد الخارجي، وهي ثلاثة أنواع: صريحي: لام العهد الصريحي هي ما يتقدم مدخولها صراحة نحو { كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ الرَّجَاةُ } فقد ذكر المصباح والزجاج منكرين ثم أعيدا معرفين، وكنائي هي ما يتقدم ذكر كناية، أي: مبهما، تعينه القرائن، كقوله تعالى: { وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَى } فالذكر، وإن لم يتقدم صريحا، قد استفيد من "ما" في قولها: { رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا } إذ التحرير وهو العتق لخدمة بيت المقدس لم يكن إلا للذكور فهو المعنى ب"ما" في كلامها. وعلمي هي ما علم مدخولها عند المخاطب سواء أكان حاضرا أم لا، نحو: { إِذِ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ } { إِذْ هُمْ فِي الْعَارِ } أي: الشجرة والغار المعهودين لك، وكما تشير إلى حاضر، وتقول: هذا الخطيب تكلم فأحسن الكلام. ولام الحقيقة، وهي أربعة أقسام: لام الحقيقة أو لام الجنس هي ما يشار بها إلى الحقيقة، بقطع النظر عن عمومها، وخصوصها، وتسمى لام الجنس، كقولهم: أهلك الناس الدينار والدرهم، وشربت الماء، وعليه من غير هذا الباب قوله تعالى: { وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ } إذ المراد: جعلنا مبدأ كل شيء حي هذا الجنس وهو الماء. ولام العهد الذهني أو لام الحقيقة في ضمن فرد مبهم: إذا قامت القرينة على ذلك، كما في قوله تعالى: { أَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الدَّبُّ } ومدخولها في المعنى كالنكرة فيعامل معاملتها فيوصف بالجملة، كما توصف النكرة ولام الاستغراق الحقيقي هي لام الحقيقة، في ضمن جميع الأفراد التي يتناولها اللفظ بحسب اللغة، ودليل الشمول والاستغراق، إما: قرينة خالية نحو: { عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ } أي: كل غيب وشهادة. قرينة مقالية نحو: { إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَفِي خُسْرٍ } أي: كل إنسان، بدليل الاستثناء الذي هو علامة إرادة العموم، إذ شرطه دخول المستثنى في المستثنى منه، لو لم يذكر. ولام الاستغراق العرفي لام العهد: لام الحقيقة في ضمن جميع الأفراد التي يتناولها اللفظ بحسب متفاهم العرف كما تقول: جمع الملك الوزراء وألقى عليهم نصائح ذهبية، فإن المقصود وزراء مملكته، لا وزراء العالم أجمع. البلاغة

لأحمد بن مصطفى المراغي، (المتوفى: ١٣٧١هـ) ١١٨.

^٥ س- : الصورية

تعالى ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾^١، ولا يخفى لذي عقل أنّ الوارد منها على العبد في كل آنٍ ولحظة عين خارج عن حد الإحصاء؛ للارتباط الحاصل بينها بوجه يفضي إلى التسلسل في كل جنس ونوع وصنف منها،^٢ فلا يمكن الخروج عن عهدة حمدتها؛ إلا أن يقول الحمد لله على جميع آلائه من غير تعرّض لفرد خاص منها، ويقبل منه، ولأم لله للاختصاص كما هو المشهور وللتحقيق الذي مر آنفاً.^٣

رَبِّ الْعَالَمِينَ صفة أو بدل،^٤ مريبهم في الأصل مصدر يستعمل بمعنى الخالق والسيد والمالك، والترتبة تبليغ الشيء إلى غاية كماله شيئاً فشيئاً، وهي ظاهرة في العنصريات مجهولة فيما سواها.^٥ والعالم لغة اسم لما يُعلم به كالتام لما يُجتم به، ثم غلب فيما يعلم به الصانع من الجواهر والأعراض، وقيل اسم جمع لا واحد له من لفظه، ويجمع ثانياً جمع العقلاء وغيرهم، واختير الأول ههنا تغليبا وإيدانا بالشعور الذاتي المودع فيه كما دل عليه المعجزات والكرامات وتواتر أخبارهما، وفي بعض الآيات والأحاديث الصحيحة ما يؤيده،^٦ والشائع المأثور أنه ثمانية عشر ألف عالم، والدنيا عالمٌ منها. وعن كعب الأخبار أنه لا يحصى لقوله تعالى ﴿وما يعلم جنود ربك إلا هو﴾^٧.

^١ (وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوَرُونَ) [النحل ٥٣/١٦]

^٢ التفسير للبيضاوي ٢٧/١ .

^٣ المخصص لابن سيده أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي، (المتوفى: ٤٤٥٨ هـ) ٢٢٩/٤ .

^٤ وربّ صفة لاسم الله تعالى ومضافٌ إلى العالمين والعالمين مضافٌ إليه، دلالات الاعجاز للجرجاني لأبي بكر عبدالقاهر بن عبدالرحمن، (ت ٤٧١ هـ) ص ٣٢٨، والقول على أنها بدل على جواز إعراب التوابع أبدالاً مع أنها ليست بأبدال بدءاً قطعاً. والمسألة مفصلة في مكانها، العيون الغامزة على خبايا الرامزة للدماميني نُجْد بن أبي بكر (ت ٨٢٧ هـ) ص ٣٧ .

^٥ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية للجوهري أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، (المتوفى: ٣٩٣ هـ) ١٣١/١ رب.

^٦ التفسير للبيضاوي ٢٨/١، الكشف ٢٧/١ .

^٧ تفسير القرآن العظيم لابن كثير أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، (٧٠٠ - ٧٧٤ هـ) ٦٦٤/١ .

^٨ (وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ... كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ) [المدثر ٣١/٧٤]

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ لا يتوهم فيه التكرار^١ المصون كلامه تعالى عنه، لأنه في المتحدّين لفظاً ومعنى وسوّقاً واعتباراً، ولا وجود لهما في القرآن المجيد، وإلا فحقّ الإشكال في سورة الرحمن ونحوها،^٢ وقد كثر فيه بالوجهين الأولين وزاد حسناً وفضلاً على غيره بوجه أعجز الإتيان بمثله للشأن الحاصل بالوجهين الآخرَين، وهما محط أنظار [٥/أ] البلاغة لأن الشيء الواحد يؤخذ بوجوه واعتبارات ويساق كذلك فيظهر به جم غفير من لطائف المعاني ودقائقها فيحوز به أعلى رتبة من رتب الكلام البليغ وأشرفها، وذلك الوجه المعتر ههنا إظهار استناد الربوبية إلى رحمته العامة والخاصة، واستحقاقه للحمد الأكمل من جهتهما كذلك وفي، البسمة الشريفة ما تستفيده من بيان معناها الذي مر في تفسيرها، والنكته البديعة لخصوص تربيتها فلا تغفل، وقرئ الرب^٣ بالنصب والرفع أيضاً.^٤

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ متصرف يوم الجزاء أي أهله، أو مالك الأمر فيه نحو يا سارق الليلة،^٥ ومعنى المالك المتصرف في الأعيان المملوكة حسب المشيئة. وقرئ بلا ألف^١ ومعناه المتصرف بالأمر والنهي،

^١ س: النداء.

^٢ لا يمكن اعتبار نسخة الناسخ على أن المراد النداء وهو خطأ في العبارة والمراد التكرار وذلك: لأن النداء موجود في القرآن بلا منازع وأما التكرار فهو مما اختلف فيه، وكذا الشروط الأربعة من اتحاد اللفظ والمعنى والسوق الاعتبار من شروط التكرار المذموم وهو الذي تحدث عنه العلماء في المطولات، وكذا يؤيده قوله لوقع في سورة الرحمن والتي فيها آيات مكررة، انظر التكرار في القرآن الكريم يارزمان جنت كل "منكل"، بحث مسجل عام ٢٠٠٠.

^٣ س: قرأ ربّ.

^٤ قرأ زيد بن علي وطائفة: {رب العالمين} بالنصب على المدح، وهي فصيحة لولا خفض الصفات بعدها. وضعفت إذ ذاك. على أن الأهوازي حكى في قراءة زيد بن علي أنه قرأ: {رب العالمين، الرحمن الرحيم} بنصب الثلاثة، فلا ضعف إذ ذاك، وإنما تضعف قراءة نصب رب، وخفض الصفات بعدها لأنهم نصوا أنه لا إتياع بعد القطع في النعوت، لكن تخريجها على أن يكون الرحمن بدلاً، ولا سيما على مذهب الأعلام، إذ لا يجوز في الرحمن أن يكون صفة، وحسن ذلك على مذهب غيره، كونه وصفاً خاصاً، وكون البدل على نية تكرار العامل، فكأنه مستأنف من جملة أخرى، فحسن النصب. البحر المحيط في التفسير لأبي حيان محمد بن يوسف الأندلسي، (المتوفى: ٥٧٤٥هـ) ١/٣٤.

^٥ يقال سرقه مالا يسرقه من باب ضرب، وسرق منه مالا يتعدى إلى الأول بنفسه، وإلى الثاني بالحرف، وقد يحذف فيتعدي له بنفسه كما في المصباح، وهذا شاهد على أنّ هذه الإضافة للمفعول المجازي، وهو بيان لحكمه في نفس الأمر كما بينه النحاة لا تصحيح لوصف المعرفة به، لأن المعمول غير مناسبة له، ولو كان كذلك لم يصرحوا به بعده، فلا يقال أجرى النهر الماء، ولا أجريت النهر الزرع. عناية القاصي وكفاية الراضي على تفسير البيضاوي لشهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي، (المتوفى: ١٠٦٩هـ) ١/١٠٠.

وكلاهما يحسن هاهنا، وقيل هما بمعنى واحد،^٢ وقيل المالك أعم وهو الظاهر.^٣ والدين مصدر دَانَ الجزاء، ومنه قولهم: كما تُدين تُدان،^٤ وصح كونه وصفا رابعا لله تعالى^٥ مع أن إضافة الصفات لفظية لكونه بمعنى

الاستمرار إذ مالكيته تعالى مستمرة أزلا وأبدا لا يقيد بالحال والاستقبال فتكون الإضافة معنوية.^٦

إِيَّاكَ نَعْبُدُ نَحْصُكَ بِالْعِبَادَةِ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ نَحْصُكَ بَطَلْبِ الْمَعُونَةِ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ، والتقديم

للتخصيص، والنقل من أسلوب إلى آخر مسلك شائع في البلاغة، وههنا من الغيبة إلى الخطاب، ويسمى

التفاتا.^٧

^١ يعقوب وعاصم والكسائي، التفسير للبيضاوي ١ / ٢٨، وأضاف النيسابوري من العشرة سهل وخلف؛ غرائب القرآن و رغائب الفرقان لنظام الدين الحسن بن النيسابوري، (المتوفى: ٨٥٠هـ) ١ / ٥٩؛ انظر دليل كل قراءة في حجة القراءات لعبد الرحمن بن مُجَدِّ بن زُجَلَة أبو زرعة، (المتوفى: حوالي ٤٠٣هـ) ص ٧٨.

^٢ س-: هاهنا.

^٣ قال قوم: معناها واحد مثل فرهين وفارهين، وحذرين وحاذرين ومعناها الرب يقال رب الدار ومالكها. وقيل المالك والمملك هو القادر على اختراع الأعيان من العدم إلى الوجود ولا يقدر عليه أحد غير الله. قال أبو عبيدة: مالك أجمع وأوسع لأنه يقال مالك العبد والطيور والدواب ولا يقال ملك هذه الأشياء. ولأنه لا يكون مالكا لشيء إلا وهو يملكه، وقد يكون ملك الشيء ولا يملكه. وقال قوم: ملك أولى لأن كل ملك ملك وليس كل مالك ملكا ولأنه أوفق لسائر القرآن مثل قوله تعالى: "فتعالى الله الملك الحق" و"الملك القدوس"، معالم التنزيل في تفسير القرآن للبخاري أبو مُجَدِّ الحسين بن مسعود البغوي، (المتوفى: ٥١٠هـ) ١ / ٥٣.

^٤ في المثل كما تدين تدان، وقد ورد هذا في حديث مرفوع أخرجه عبد الرزاق عن معمر بن أيوب عن أبي قلابة عن النبي ﷺ بهذا وهو مرسل رجاله ثقات ورواه عبد الرزاق بهذا الإسناد أيضا عن أبي قلابة عن أبي الدرداء موقوفا وأبو قلابة لم يدرك أبا الدرداء وله شاهد موصول من حديث بن عمر أخرجه بن عدي وضعفه. فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر أحمد بن علي العسقلاني، (٨٥٢هـ) ٨ / ١٥٦

^٥ التفسير للبيضاوي ١ / ٢٨ والكشاف للزمخشري ١ / ٢٨.

^٦ الإضافة على ضربين: لفظية، ومعنوية: فإن كان المضاف وصفاً يعمل فيما أضيف إليه عمل الفعل، كما في: حسن الوجه، وضارب زيد، وإضافته لفظية. وإن كان غير ذلك وإضافته معنوية، تورثه تخصيصاً إن كان المضاف إليه نكرة، كغلام رجل، وتعريفاً إن كان المضاف إليه معرفة، كغلام زيد. شرح ابن الناطم على ألفية ابن مالك لابن الناطم بدر الدين مُجَدِّ ابن مالك، (ت ٦٨٦هـ) ص ٢٧٤.

^٧ الالتفات التنقل بين كل من الخطاب والغيبة والتكلم، والمشهور: أنّ الالتفات هو التعبير عن معنى بطريق من الثلاثة بعد التعبير عنه بآخر منها. فمن الغيبة إلى الخطاب: مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ إِيَّاكَ نَعْبُدُ. ووجهه: أنّ الكلام إذا نقل من أسلوب إلى أسلوب: كان أحسن تطرية لنشاط السامع، وأكثر إيقاظاً للإصغاء إليه؛ وقد تختصّ مواقع بلطائف كما في الفاتحة؛ فإن العبد إذا ذكر الحقيق بالحمد عن قلب حاضر، يجد من نفسه محرّكا للإقبال عليه، وكلما أجرى عليه صفة من تلك الصفات العظام، قوى ذلك المحرك إلى أن يؤول الأمر إلى خاتمتها المفيدة: أنه مالك الأمر كله في يوم الجزاء، فحينئذ: يوجب الإقبال عليه، والخطاب بتخصيصه بغاية الخضوع، والاستعانة في المهمات. عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح للسبكي أحمد بن علي بن عبد الكافي السبكي، (المتوفى: ٧٧٣هـ) ١ / ٢٧٢

والنكتة اللطيفة البليغة فيه أنه تعالى ذكر اختصاص الحمد لذاته وبقائه بإثبات صفات عظام كل واحد منها في مقام برهان استحقاقه تعالى للحمد وعبوديته الحامد واستعانته، فأفاد للمحمود تميّزًا تامًا ذاتيًا يوصل الحامد إلى حد الشهود ومقام الإحسان، فيستحق للخطاب كالمعائن له. والعبادة غاية الخضوع والتذلل، ولا تكون إلا لمؤلي التعم كلها وهو الله تعالى.^١ وإيا اسم مضمّر، والكاف حرف خطاب عند سيبويه،^٢ وعند الخليل اسم مضمّر أضيف إيا إليه، لأنّ إيا تشبه المظهر، وحكي عن العرب فيأياه وإيا الشواب،^٣ وعند الكوفيين إياك اسم وهو ضعيف،^٤ لاختلاف آخره باختلاف المتكلم والمخاطب والغائب.^٥

^١ التفسير للبيضاوي ٢٩/١

^٢ الكتاب لسيبويه ٣٥٦/٢، القول المعتمد عليه وهو المذكور في المقدمة أن «إيا» اسم مضمّر، والكاف حرف خطاب. وهذا القول هو قول الأخفش وقول سيبويه. وعليه العمدة، لأنه قد قام الدليل على كون الكاف حرف خطاب / لامتناع أن يكون لها موضع من الإعراب، الرفع والنصب والجر. فامتناع الرفع لأنها ليست من ضمائر المرفوع. وامتناع النصب لأنه ليس لها ناصب، وامتناع الجر لأن المضمّرات لا تضاف، لأنها معارف لا يفارقها تعريفها، فلا يجوز إضافتها إلى غيرها. شرح المقدمة المحسبة لابن بابشاذ طاهر بن أحمد بن بابشاذ، (المتوفى: ٤٦٩ هـ) ١٥٤/١

^٣ الكتاب لسيبويه ٢٧٩/١، وما حكاه الخليل عن بعض العرب إذا بلغ الرجل الستين فيأياه وإيا الشواب مما لا يعمل عليه. المفصل للزمخشري ص ١٦٧.

^٤ س-: تشبه المظهر وحكي عن العرب فيأياه وإيا الشواب وعند الكوفيين إياك اسم وهو ضعيف

^٥ التفسير للبيضاوي ٢٩/١، الكشاف للزمخشري ٢٨/١، شرح كتاب سيبويه للسرياني أبو سعيد السيرافي الحسن بن عبد الله بن المرزبان، (المتوفى: ٣٦٨ هـ) ١٧٧/٢، وقد فصل المسألة في شرح المقدمة المحسبة ابن بابشاذ ١٥٠/١-١٥٥.

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ بيان المطلوب من المعونة على سبيل الاستئناف، وقرئ بالسين والزاء وهما لغتان فيه،^١ والهداية في المشهور هي: الدلالة الموصلة إلى المطلوب، وهو منقوض بقول الله تعالى ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُوا الْعَمَىٰ عَلَىٰ الْهُدَىٰ﴾^٢ والمختار هي الدلالة على طريق يوصل إلى المطلوب.^٣ ويؤيده قولهم هي الدلالة بلطف، ويلائمه خصوص استعمالها بالخير، وقوله تعالى ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾^٤ [٥/ب] تمكّم. تتعدى باللام وإلى وبنفسها،^٥ والصراط المستقيم هو الموصل إلى الفوز بالنعيم الأبدي والنجاة من النار، وهداية الله تعالى كثيرة متنوعة كما استفيد من قوله العزيز ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ﴾^٦، وجلّها فينا أربعة: إفاضة: القوى الظاهرة والباطنة، ونصب الأدلة الفارقة بين الحق والباطل، وإرسال الرسل، وإنزال الكتب، وهما ذروتها، والكشف والمنامات الصادقة والجذبة وما يتبعها من

^١ وقرئ بين الزاي والصاد، وقرئ براء خالصة والسين الأصل. وحكى سلمة عن الفراء قال: الزراط بإخلاص الزاي لغة لعذرة وكتب وبني القين، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي أبو عبد ١٤٨/١؛ وتفصيل القراءات كما يلي: قرأ ابن كثير في رواية القواس السراط وسراط بالسين وحجته هي أن السين الأصل ولا ينتقل عن الأصل إلى ما ليس بأصل، وروي ان ابن عباس كان يقرأها بالسين، وقرأ حمزة بإشمام الزاي، وروي عنه بالزاي وهي لغة للعرب وقرأ الباقون بالصاد وحجتهم أنها كتبت في جميع المصاحف بالصاد قال الكسائي هما لغتان. حجة القراءات ابن زنجلة ص ٨٠.

^٢ (وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُوا الْعَمَىٰ عَلَىٰ الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) [فصلت ١٧/٤١]

^٣ والمشهور أن الهداية عند المعتزلة هي الدلالة الموصلة إلى المطلوب وعندنا الدلالة على طريق يوصل إلى المطلوب سواء حصل المطلوب انتهى، وهذا المشهور هو الموافق لما في القاضي ويمكن أن يقال مراد المشايخ بيان الحقيقة الشرعية المرادة في أغلب استعمالات الشارع والمشهور بين القوم هو معناه اللغوي أو العربي فلا منافاة كذا قيل. فالقول الثاني في قول المشايخ لا قول صاحب الكشف فقط كما جنح إليه أكثر أرباب الحواشي، ولما كان المعنى الثاني مختاراً عند المشايخ ومستعملاً في الحقيقة الشرعية لا وجه لتمريره فإنما هو أغلب استعمالات الشارع هو اللائق بالاعتبار في بيان معنى اللفظ المستعمل في كلام الشارع والحاصل أن الهداية عند أهل الحق مشتركة اشتراكاً معنوياً بين المعنيين ثم صار غالب

استعمالها في المعنى الثاني أي الإيصال بالفعل وهو مختار المشايخ، حاشية القنوي على البيضاوي ١/٤٠١.

^٤ (اٰخِشْرُوْا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا وَاٰزُوْا جِهَتَهُمْ وَمَا كَانُوْا يَّعْبُدُوْنَ * مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَاِهْدُوْهُمْ اِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيْمِ) [الصافات ٢٣/٣٧]

^٥ التفسير للبيضاوي ٣٠/١، الكشف للزنجشيري ٢٩/١.

^٦ (قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ) [طه ٥٠/٢٠]

أحوال المفاضة بلا تجشّم الاكتساب، فإن كان القارئ نبيّاً؛ فالملاحظ في حقه الترقي من مقام إلى آخر أعلى منه في حقه، وإن كان مؤمناً فالثبات على ما آمن به وأمرٌ بامتثاله، وإن كان سالكا فالاستقامة في السرّ والحفظ على الفترة والسّلب، وإن كان صارفاً فمحو الرسوم البشرية ورفع الإثنية الموهمة من البين، ويقال إنه موجه لكل فرد على حسب خصوصية حاله، ولذا شاع تلاوته في قضاء حاجة وتيسير مهمة، وهما غير محصورتان في حد. وقرئ السراط بالسين، وهو لغة في الصراط، وقيل السين أصل قلبت صاداً، وهو الظاهر لوجود المناسبة المعنوية في السراط دونه.^١

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بالهداية والرعاية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، بدل

الكل من الأول.^٢

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ بدل من الذين أو صفة له،^٣ بناء على إجراء الموصول مجرى النكرة إذا

لم يقصد به معهود، كما في قوله ولقد أمرّ على اللثيم يسبي،^٤ أو على اكتساب غير تعريف لكون

^١ والقراءات في الصراط مرت قبل قليل

^٢ التفسير للبيضاوي ٣٠/١؛ الكشاف للزمخشري ٢٩/١؛ بدل من البذل، وهو من حسن الإتفاق الذي سماه المتأخرون في البديع تسمية النوع، وقد عاب ابن مالك رحمه الله في بعض كتبه هذه العبارة على النحويين لأنّ الكلية لا تصح في مثل {صِرَاطَ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ} [إبراهيم: ٢] فإنما إنما تقال فيما ينقسم ويتجزئ، والله سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك، فالأولى أن يقال فيه البذل الموافق أو المطابق. حاشية الشهاب على البيضاوي ١٣٢/١؛ شرح التسهيل لابن مالك ٣٣٣/٣.

^٣ التفسير للبيضاوي ٣١/١، الكشاف للزمخشري ٢٩/١، قدم البديلة إشارة لترجيحها لما فيها من وجوه المبالغة، وهو بدل كل من كل، وهو بدل من الذين على معنى أنّ المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال، أو صفة له مبينة أو مقيدة على معنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة، وهي نعمة الإيمان وبين السلامة من الغضب والضلال. حاشية الشهاب على البيضاوي ١٣٨/١.

^٤ شمر بن عمرو الحنفي، وهو من شواهد سيبويه، الكتاب لسيبويه ٤١٦/١؛ وعجزه: فمضيت ثمت قلت لا يعنيني، المجيد في إعراب القرآن المجيد لإبراهيم بن محمد بن إبراهيم القيسي السّفّاقسي، (المتوفى: ٧٤٢هـ) ص ٥٨. نكرة "معنى لا لفظاً وهو الاسم المعرف بـ"ال" الجنسية، كقوله، وهو رجل من بني سلول ولقد أمر على اللثيم يسبي، شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو للوقاد خالد بن عبد الله بن أبي بكر بن محمد الجرجاوي، (المتوفى: ٩٠٥هـ) ١١٤/٢؛ ولا تنعت المعرفة بنكرة، صوتاً لها من توهم طرآن التنكير عليها، وإنما تنعت بالمعرفة، كقولك: امرر بالقوم الكرماء. اللهم إلا إذا كان التعريف بلام الجنس فإنه لقرب مسافته من التنكير يجوز نعتها حينئذ بالنكرة الخصوصية. ولذلك تسمع النحويين يقولون في قوله: ولقد أمر على اللثيم يسبي... فأعف ثم أقول ما يعنيني، أن (يسبي) صفة لا حال، لأن المعنى: ولقد أمر على لثيم من اللثام. شرح ابن الناظم على الفية ابن مالك لابن الناظم ص ٣٥١.

المغضوب ضد المنعم وظاهره العموم،^١ وقيل المغضوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى ﴿وَغَضِبَ عَلَيْهِمْ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ﴾^٢، والضالين هم النصارى لقوله عز وجل ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾^٣، وضمير الجمع راجع إلى الألف واللام لكونهما في موضع الذين.^٤ وَلَا الضَّالِّينَ الهالكين من الضلال بمعنى الهلاك يقال ضل الماء في اللبن إذا لم يبق له أثر،^٥ ولا مزيدة لتأكيد ما في غير من معنى النفي،^٦ وقرئ في الشواذ مرفوعا بالعطف على غير المرفوع، على أنه خبر مبتدأ محذوف، ومنصوبا على الحال من ضمير الجمع.^٨

^١ فإن قيل: كيف صح أن يقع غير صفة للمعرفة وهو لا يتعرّف وإن أضيف إلى المعارف؟ أجب: بأنه يصح بأحد تأويلين؛ أحدهما: إجراء الموصول مجرى النكرة إذ لم يقصد به معهود كالحلى باللام في قول القائل: ولقد أمرت على اللثيم يسيني أي: لثيما يسيني إذ لا مرور على الكل، والثاني: جعل غير معرفة بالإضافة لأنه أضيف إلى ما له ضد واحد وهو المنعم عليه فليس في غير إذن الإبهام الذي أبى عليه أن يتعرّف. السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير للخطيب الشريبي محمد بن أحمد، (المتوفى: ٩٧٧هـ) ١٣/١.

^٢ (قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ... وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْحَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ) [المائدة ٦٠/٥]

^٣ (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ) [المائدة ٧٧/٥]

^٤ التفسير للبيضاوي ٣١/١، الكشاف للزمخشري ٣٠/١.

^٥ معاني القرآن للاخفش ١١/١.

^٦ معاني القرآن للفراء ٣١٩/٢، البحر المحيط لأبي حيان ٤٣٣/٨، لسان العرب لابن منظور ٣٩٠/١١ باب ضلل.

^٧ قيل كلمة لا، في ولا الضالين: مزيدة عند أهل البصرة بل وإنما تزداد بعد الواو العاطفة في سياق النفي للتأكيد والتصريح، لشمول النفي لكل واحد من المعطوف والمعطوف عليه لئلا يتوهم أنّ النفي هو المجموع من حيث هو مجموع، فليست زيادتها مؤدّية إلى لغويتها وإنما ذلك بحسب أصل المعنى المراد والكوفيون يجعلونها هنا بمعنى غير وقد مرّ أنه لم يقل غير الذين غضبت تأدبا فتذكره، حاشية الشهاب على البيضاوي ١٤٤/١

^٨ قرأ عمر بن الخطاب وأبي بن كعب "غير المغضوب عليهم وغير الضالين" وروي عنهما في الرأء النصب والخفض في الحرفين، فالخفض على البدل من "الذين" أو من الهاء والميم في "عليهم" أو صفة للذين والذين معرفة ولا توصف المعارف بالنكرات ولا النكرات بالمعارف، إلا أن الذين ليس بمقصود قصدهم فهو عام فالكلام بمنزلة قولك: إني لأمر بمنلك فأكرمه أو لأن "غير" تعرفت لكونها بين شيئين لا وسط بينهما كما تقول: الحي غير الميت والساكن غير المتحرك والقائم غير القاعد، قولان: الأول للفارسي والثاني للزمخشري. والنصب في الرأء على وجهين: على الحال من الذين أو من الهاء والميم في عليهم كأنك قلت: أنعمت عليهم لا مغضوبا عليهم. أو على الاستثناء كأنك قلت: إلا المغضوب عليهم. ويجوز النصب بأعني، وحكي عن الخليل الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٥١/١.

سورة البقرة

الآيات ١-٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ﴿١﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾

عن عكرمة أول سورة نزلت في المدينة،^١ وعنه ﷺ «لكل شيء سنام، وسنام القرآن البقرة».^٢

الم اختلف العلماء في الحروف التي في أوائل السور، والأكثرون على أنها [أ/ب] من المتشابهات نؤمن بها وبحقائق معانيها المقصودة منها، وتكلم علمها إلى الله تعالى، وعن الصديق □: أن الله عز وجل في كل كتاب سرّ، وسرّ الله في القرآن أوائل السور.^٣ عن علي كرم الله: وجهه لكل كتاب صفة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي.^٤ وعن سعيد بن جبير □: لو أحسنوا تأليفها؛ لعلموا اسم الله الأعظم.^٥ وقال أبو العالية: ليس منها حرف إلا هو مفتاح اسم من أسماء الله تعالى، وليس منها حرف إلا هو في مدة قوم وآجال آخرين.^٦ وفيها بخصوص ترتيب نكت لطيفة ذكرت في المطولات، فإن كانت اسما تعرب كسائر الأعلام بما يُقدّر له من العوامل، وإن لم يكن اسما فهي مبنية لا محل لها من الإعراب،^٧ وكل واحد منها آية

^١ أسباب نزول القرآن للواحد علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، (المتوفى: ٤٦٨ هـ) ص ٢١.

^٢ سنن الترمذي للترمذي محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، (المتوفى: ٢٧٩ هـ) ٧/٥ ر ٢٨٧٨.

^٣ لباب التأويل في معاني التنزيل للخازن علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي (٧٤١ هـ) ٢٦/١.

^٤ معالم التنزيل للبغوي ١/٥٩.

^٥ البحر المحيط لأبي حيان ١/١٥٦.

^٦ الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي ١/١٢٧.

^٧ اختلفت آراء العلماء في إعرابها على رأيين: الرأي الأول: ليس لها محل من الاعراب وهي بمنزلة حروف التهجي فهي محكية، أي: حروف مقطعة لا محل لها من الاعراب، إعراب القرآن للنحاس أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس (ت ٣٣٨ هـ) ١/١٢٧؛ الرأي الثاني: لها محل من الاعراب، الكشف للزمخشري ١/٣١؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١/١٣٦؛ فمن قال إنها أسماء للسور فموضوعها عنده الرفع

عند الكوفيين، وعليه العمل والرسم،^١ وقد أحسن من قال إنّ الألف رمز الجلالة ومبدئية الذات عزّ شأنها، واللام رمز جبريل عليه السلام وتوسطه، والميم رمز مُحَمَّد ﷺ وختمه، ومن قال إنّ الألف مشيرة إلى الأحدية الذاتية، واللام إلى القلم الأعلى مرآتها ومفصل ما أجملته في الرتبة الثانية، والميم إلى الملكوت والملك، وعن بعضهم هو مع الحمد رمز إلى اسم مُحَمَّد.

ذَلِكَ الْكِتَابُ الْكَبِيرُ الْعَظِيمُ الْمَسْطُورُ فِي عِلْمِ اللَّهِ، أَوْ فِي اللُّوحِ أَوْ الْمَنْزَلِ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا، جَلَالَةَ

الْعَلْمِيِّ^٢ كَالْمُسْتَحْضَرِ الْمَشَارِإِلَيْهِ فِي الْخَارِجِ لِلإِشْعَارِ بَعْدَ فَخَامَةِ شَأْنِهِ، مِنْ حَيْثُ الْبَلَاغَةُ وَالْبَرَاةُ عَنِ أَفْهَامِ أَوْلِي الْأَلْبَابِ وَالْبَرَاةُ، وَلَاؤُهُ لِلتَّفَخِيمِ^٣ قَائِمَةٌ مَقَامَ الصِّفَةِ الْمَقْدَرَةِ، وَقِيلَ لِاسْتِعْرَاقِ الْخِصَائِصِ الْمَلْحُوظَةِ فِيهِ.^١

على أنّها عنده خير ابتداء مضمر، اي: هذه (الم) أو (طسم) كما تقول هذه سورة البقرة، أو تكون رفعا على الابتداء والخبر ذلك، كما تقول زيد ذلك الرجل، وقال ابن كيسان في موضع نصب كما تقول: اقرأ (طسم)، أو عليك (طسم)، وقيل: في موضع خفض بالقسم لقول ابن عباس: إنها أقسام أقسم الله بها أما الزمخشري فقد قسم هذه الحروف على ضربين: أحدهما: ما لا يتأتى فيه إعراب نحو (كهيعص، المر). ثانيهما: ما يتأتى فيه الإعراب، وهو إما أن يكون اسماً فرداً (ص، ق ن)، أو أسماء عدة مجموعها على زنة مفرد ك (حم، طس، يس)، فإنها موازية لقابيل وهابيل، وكذلك (طسم) يتأتى فيها أن تفتح نونها وتصير ميماً مضمومة إلى (طس) فيجعلها اسماً واحداً كدار مجرد فالنوع الأول محكي يس واما النوع الثاني فسائق فيه الامران الإعراب والحكاية. والراجع والله اعلم في أوائل السور أنّها من المشتبهات التي استأثر الله سبحانه بعلمها، فليس معناها معلوماً لنا، فإذا لا إعراب لها؛ لأن الإعراب فرع عن إدراك المعنى. **مشكل إعراب القرآن** لمكي بن أبي طالب تخموش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني، (المتوفى: ٤٣٧هـ) ٥٩٨/٢ ؛ التفسير للبيضاوي ٣٥/١.

^١ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٦٧/١؛ البيان في عد آي القرآن للداني أبو عمرو عثمان بن سعيد الأموي، (ت ٤٤٤) ص ١٢٦.

^٢ المراد أنه المعروف كمعرفة الأعلام وهو القرآن الكريم.

^٣ التعريف باللام نوعان: عهدية وجنسية، وكل منهما ثلاثة أقسام: فالعهدية إما أن يكون مصحوبها معهودا ذكريا نحو كما أرسلنا إلى فرعون رسولا، فعصى فرعون الرسول وضابطته أن يسد الضمير مسدا مع مصحوبها أو معهودا ذهنيا نحو إذ هما في الغار أو معهودا حضوريا نحو اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي قال ابن عصفور وكذا كل ما وقع بعد اسم الإشارة نحو جاءني هذا الرجل، وبعد أي في النداء نحو يا أيها الرجل، أو إذا الفجائية نحو خرجت فإذا الأسد، أو في اسم الزمان الحاضر نحو الآن انتهى نظرك. والجنسية إما لاستعراق الأفراد وهي التي يخلفها لفظ كل حقيقة نحو وخلق الإنسان ضعيفا ومن دلائلها صحة الاستثناء من مدخولها نحو إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا أو وصفه بالجمع نحو أو الطفل الذين لم يظهروا وإما لاستعراق خصائص الأفراد وهي التي يخلفها لفظ كل مجازا نحو ذلك الكتاب أي الكتاب الكامل في الهداية الجامع لصفات جميع الكتب المنزلة وخصائصها. وإما لتعريف الماهية والحقيقة والجنس وهي التي لا يخلفها كل لا حقيقة ولا مجازا نحو جعلنا من الماء كل شيء حيا، ومثل هذا في المغني أيضا. وبعضهم جعله أي المعهود الذهني من أقسام الجنس ولذا حقق

لَا رَيْبَ فِيهِ لِأَرْبَابِ الْعُقُولِ الصَّافِيَةِ وَالْفُهُومِ النَّيِّرَةِ الذَّكِيَّةِ، أَوْ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ بِقَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْمُرْتَابِينَ الَّذِينَ هُمْ كَالْأَنْعَامِ بَلْ أَضَلُّ دَرْكًا، وَأَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى عُلُوِّ مَقَامِ الْكِتَابِ، وَبُعْدِهِ عَنِ حُدِّ الْمَعَارِضَةِ وَالْإِتْيَانِ بِمَثَلِهِ، وَبِنَفْيِ الرَّيْبِ إِلَى وَقُوعِهِ، وَتَنْزِيلِهِ مَنْزِلَةَ الْغَيْرِ الْوَاقِعِ لِقُوَّةِ دَلَائِلِ الصِّدْقِ، وَيَحْتَمِلُ الْإِنْشَاءَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾^٢، أَي لَا تَرْتَابُوا. وَالْأَوَّلُ أَبْلَغُ^٣، وَقَرَأَ فِي الشُّوَاذِ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ لَا بِمَعْنَى لَيْسَ وَفِيهِ^٤ خَبْرُهُ^٥.

هُدًى لِلْمُتَّقِينَ هَادِيًا لَهُمْ إِلَى دَرَجَةِ الْيَقِينِ وَالْكَمَالِ فِي تَقْوَاهُمْ، فَهِيَ الْهَدَايَةُ الْمَعْتَدَةُ الْمُنْهِيَّةُ إِلَى الْفَوْزِ بِمَجَامِعِ الْخَيْرِ فِي الدَّارَيْنِ؛ لِأَنَّ التَّذَرُّعَ بِالتَّقْوَى أَكْبَرُ أَمَارَاتٍ لِلسَّعْدَاءِ، وَاتَّفَقَ الْعِلْمُ وَالْكَشْفُ عَلَى أَنَّ إِنَارَةَ الْأَنْوَارِ الْإِلَهِيَّةِ حَسَبَ الْقَوَابِلِ وَالْمُسْتَعِدِّينَ لَهَا، وَقِيلَ هُوَ مِنْ قَبِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾^٦، إِذِ الْهَدَايَةُ قَدْ وَقَعَتْ لِلْفَجَارِ وَالْكَفَّارِ أَيْضًا^٨. قُلْتُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى [٦/ب] لَمَنْ كَتَبَ لَهُ الْإِتِّقَاءَ،

صاحب المفتاح أن لام التعريف للإشارة إلى تعيين حصة من مفهوم مدخوله أو تعيين نفس المفهوم والعهد الذهني والاستغراق من أقسام لام تعريف الجنس. موسوعة كشاف اصطلاحات العلوم للتهانوي ١٥٨٨/٢.

^١ التفسير للبيضاوي ٣٧/١؛ الكشاف للزمخشري ٣٦/١.

^٢ (الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ....) [البقرة ١٩٧/٢]

^٣ قال بعضهم: هو خير بمعنى النهي، أي: لا ترتابوا فيه كقوله تعالى (فلا رفت ولا فسوق) مفاتيح الغيب للرازي ١٤٢/٥؛ البحر المحيط لأبي حيان ١٦٠/١.

^٤ س: وخبره فيه.

^٥ قرأ أبو الشعثاء لا ريب فيه بالرفع والفرق بينها وبين المشهورة أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوز. الكشاف للزمخشري ٧٦/١؛ التفسير للبيضاوي ٣٧/١.

^٦ س-: قوله تعالى.

^٧ (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ...) الاكتفاء: ضرب من الإيجاز، وهو أن يقتضي المقام ذكر شيئين بينهما تلازم وارتباط، فيكتفي بأحدهما عن الآخر لنكتته، ولا يكون المكتفى عنه إلا آخرًا لدلالة الأول عليه. وذلك الارتباط قد يكون بالعطف وهو الغالب، وأعظم شواهد قوله تعالى: (سرابيل تقيكم الحر) أي والبرد، وخص الحر بالذكر لأن الخطاب للعرب وبلادهم حارة، والوقاية عندهم من الحر أهم، لأنه أشد عندهم من البرد. أنوار الربيع في أنواع البديع لابن معصوم صدر الدين المدني علي بن أحمد الحسيني، (المتوفى: ١١٧٠ هـ) ٧١/٣.

^٨ مفاتيح الغيب للرازي ٩٩/٦.

وهو مراتب، وأيضا اللام صلة وليس بنص في الاختصاص،^١ والمتقى مفتعل من وقى حَفِظَ، وأصل التقوى وقوى قلب الواو تاء كما في التكلان والتخمة.^٢ وهو اسم لما يصاب به النفس عما يضرها في المبدأ والمعاد، وله ثلاث مراتب كما أشرنا: الأولى: التوقي عن العذاب المخلد بالتبري عن الشرك، ومنه قوله تعالى ﴿الزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾. والثانية: التجافي عن كل ما يؤثّم من فعل وترك، وقول وتخلق غير مرضي حتى الصغائر، ومنه قوله تعالى ﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا﴾.^٣ والثالثة: التنزّه عما يشغل السر عن الحق، والتبتل إليه بشراشره^٤ النفس^٥ وجميع الجسد، وهو في قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته﴾.^٦ وروح التقوى في إمعان النظر: وقاية الحق العبد وعصمته عن كل مانع من الوصول إلى الفناء فيه، وتلك لا تتأتى إلا بالهداية؛ فهي تستتبع التقوى استتباع العلة بالمعلول، والدليل المدلول. وحب^٧ صيانة العبد النفس ووقايتها عن طرقي حد الاعتدال، وهما الافراط والتفريط، ولا يكون إلا بعد الاتصاف بالعفة والشجاعة والحكمة والعدالة. وبيانه النحوي أنّ الم مبتدأ على أنه اسم القرآن أو السورة،^٨ وذلك خبره والكتاب عطف بيان، ولا بد من ملاحظة المبالغة أو التقدير على الثاني،^٩ أو مقسم به وحرف القسم محذوف وموضعه إما جر على إبقاء عمله بعد الحذف، أو نصب منصوب على تقدير فعل ك"اتل"، وهو

^١ الكشاف للزمخشري ١/٣٧.

^٢ قال ابن سيده: التقوى أصله وقوى، وهي فعلى من وقيت فلما فتحت قلبت الواو تاء، تركت التاء في تصريف الفعل على حالها، تاج

العروس للزبيدي ٤٠/٢٣٠ باب تقي؛ الكشاف والبيان للتعليبي ١/٤٢.

^٣ (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) [الأعراف ٧/٩٦]

^٤ الشراشر: النفس، يقال: ألقى عليه شراشره، أي نفسه حرصا ومحبة، وهو مجاز. تاج العروس للزبيدي ١٢/١٥٩.

^٥ النفس والشراشره نفس المعنى لربما أراد التأكيد أو التوضيح وخاصة أنه أخذها من البيضاوي، التفسير للبيضاوي ١/٣٦.

^٦ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) [آل عمران ٣/١٠٢]

^٧ س: وحب.

^٨ التفسير للبيضاوي ١/٣٧.

^٩ مبتدأ على أنه اسم للقرآن أو السورة أو مقدر بالمؤلف منها وذلك خبره وإن كان أخص من المؤلف مطلقا والأصل أن الأخص لا يحمل على الأعمل لأن المراد به المؤلف الكامل في تأليفه البالغ أقصى درجات الفصاحة ومراتب البلاغة والكتاب صفة ذلك وأن يكون { الم } خبره مبتدأ محذوف وذلك خبرا ثانيا أو بدلا والكتاب صفته. التفسير للبيضاوي ١/٣٦.

المشهور على تقدير حذفه،^١ وهدى إما حال والعامل فيه معنى الإشارة، أو الظرف أو مرفوع إما مبتدأ قدم خبره، ولذا صحَّ الوقف على لا ريب، أو خبر مبتدأ محذوف وجاء كون التنوين للتعظيم، ولام للمتقين إما متعلقة بمحذوف أو هدى،^٢ والأوَّلَى أن يقال: إنها أربع جمل متناسقة يقرر منها السابقة اللاحقة، ولذا لم تتخلل بحرف العطف فإلم جملة محذوفة الصدر أو العجز دلَّت على أنَّ المُتحدَّى به مؤلف من جنس الحروف التي يركبون بها كلامهم، وذلك الكتاب جملة ثانية مقررة لجهة التحديد بأنه الكتاب^٣ المنعوت بغاية الكمال، ولا ريب فيه جملة ثالثة مسجلة على أثر تلك الغاية، وهدى للمتقين جملة رابعة في موضع أثر الأثر، ونتيجة الكل وبه زادت وجوه إعرابها فلا تغفل. واستفيد منه أنَّ كل واحدة منها تستتبع ما يليها استتباع الدليل المدلول وذلك لأنه لما نبه أولاً على إعجاز المتحدى به من حيث انه من جنس [أ/٧] كلامهم قد عجزوا عن معارضتهم استنتج منه أنَّ الكتاب البالغ حد الكمال هو لا غير^٤ واستلزم ذلك عدم تشبُّث الريب ذيله،^٥ وما كان كذلك فهو لا محالة هدى عظيم كامل قصوى ما يُرجى منه الهداية والسعادة.

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ يصدقون عن صميم القلب، وصفاء البال بالغائب عن حسهم، وهو الله سبحانه وتعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وكل ما أخبر عنه القرآن والرسول الصادق الأمين من الغيب الذي لا يدركه الحس ولا يدل عليه العقل، ويتصفون بالإيمان حال غيبتهم عن المؤمن به، فالباء في

^١ في موضع (الم) ثلاثة أوجه: أحدها: الجر على القسم، وحرف القسم محذوف، وبقي عمله بعد الحذف، لأنه مراد فهو كالملفوظ به كما قالوا الله لتفعلن في لغة من جر والثاني موضعها نصب وفيه وجهان: أحدهما: هو على تقدير حذف القسم كما تقول الله لأفعلن، والناصب فعل محذوف تقديره التزمت الله أي اليمين به. والثاني هي مفعول بما تقديره: اتل الم. والوجه الثالث: موضعها رفع بأنها مبتدأ وما بعدها الخبر.

التبيان في اعراب القرآن للعكبري ١/١٤٠.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/٣٦، الكشاف للزمخشري ١/٣٧.

^٣ س-: الكتاب.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/٣٧، الكشاف للزمخشري ١/٣٧.

^٥ س: أذياه.

الأول صلة والثاني للملابسة^١، ولا بد في هذا التصديق من القبول والإذعان؛ لإخراج الكافر عنادا أو خوفا من رئاسته أو استحيا أو نحوها. مأخوذ من الأمن، فكأنه أمن المصدق من التكذيب والمخالفة وما يلزمه من العذاب، والإقرار باللسان شرط في التحقيق إذا وجد الوسع، قوله عليه الصلاة والسلام «الإيمان بضع وسبعون شعبة وأفضلها قول لا إله الا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان»^٢. لأن أفعال الجوارح من أشعة نور الإيمان ولوامعه، وقوله عليه الصلاة والسلام «الإيمان معرفة بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالأركان». كذلك تلويح إلى مرتبة كماله فلا منافاة بين النصوص القاصرة على نفس التصديق، والنصوص الجامعة بينه وبين إقرار اللسان وعمل الأركان. من الثاني ما مر وأمثاله ومن الأول قوله عز وجل ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا لَمَّا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾^٣. وقوله عز وجل ﴿أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾^٤. وحديث عمر بن الخطاب الذي خرّجه البخاري في صحيحه^٥، ونقل لفظه منها جاء جبريل^٦، وعليه المحققون. والخوارج قالوا بالمجموع عمل بظاهر النصوص، وهو المشهور من الشافعي رحمه الله تعالى، يستفاد من كلام بعضهم أنه كمال في نفس الإيمان، فإذا لم يعمل اختل كماله، وهو عين ماذهب إليه أئمتنا، وعبارة رئيس المعتزلة: فإن قلت ما الإيمان الصحيح قلت أن يعتقد الحق ويقرر عنه بلسانه ويصدقه بعمله^٧. وهو عين ماذهب إليه الخوارج، ودعوى بلا دليل، فكأنه ورث، لكن التحقيق عنده الدعوى من سلفه، ولم يلق لها دليلا يعنى به، فرأى تركه خيرا من ذكره، فقصر على

^١ فالباء للتعدي على تقدير الصلة أو للملابسة على كونه حالا أو للآلة إذا كان بمعنى القلب والغيب المطلق كوقت قيام الساعة والإضافي كنزول مطر في مكة في حق من كان غائبا عن مكة. التفسير للبيضاوي ٣٨/١؛ الكليات للكفوي ص ٦٦٨.

^٢ صحيح مسلم لمسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، (المتوفى: ٢٦١هـ) ٦٣/١.

^٣ (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا لَمَّا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ...) [الحجرات ٤٩/١٤]

^٤ (مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ...) [النحل ١٠٦/١٦]

^٥ س-: في صحيحه.

^٦ صحيح البخاري ١٩/١ ر ٥٠.

^٧ هذا القول للزمخشري وهنا ألحق به هذه الصفة رغم استفادته منه كثيرا في مواطن أخرى، الكشاف للزمخشري ٣٩/١.

الدعوى انتصاراً لمذهبه الزائغ [٧/ب] أو خالياً عن المعارض، والذي يظهر لي في المسألة أنّ النصوص متعارضة، والإجماع غير واقع، وأكثرها يميل إلى اعتبار التصديق بالإذعان في حقيقته، واللغة يساعده، والمنقول عن النبي ﷺ، وقَرَن الصحابة يؤيدّه، واشترط النطق به لأنّ الإصرار على السكوت بلا عذر أمانة قوية على وجود عدم التصديق، وكذا الإصرار على ترك العمل مدة العمر، هذا كله في حق الآخرة للنجاة من الخزي الأبدي، وأما ثبوته في حق الدنيا فبمجرد النطق به أو ظهوره بكسوة الإسلام، حيث يجري عليه من الأحكام الشرعية ما يجري على سائر المؤمنين، هذا ما تقتضيه أساليب تحقيقهم والله تعالى هو العليم بما عنده من الحكم فيه. ^١ ومحل الجملة إما جر على الصفة أو نصب على تقدير ناصبه. ^٢

وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ المفروضة المعروفة من قبل الوحي بهيئة مخصوصة من صلى دعا قلبت ياؤها ^٣ ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها، وكتبت بصورة الواو في المصاحف، ^٤ يقال صلى صلاةً ولا يقال تصلياً؛ ^٥ لعدم ورود الاستعمال بها، والمعنى يديمونها ويحافظون عليها بمواقيتها وأركانها وهيئاتها كما رعيت من الشارع، من أقام القوم السوق إذا داموا عليها ولم يعطّلوها، أو يعدّلون أركانها بلا زيغ وميل إلى تضييع شيء منها، من

^١ التفسير للبيضاوي ٣٨/١، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب للطبي شرف الدين الحسين بن عبد الله الطبي، (المتوفى: ٧٤٣ هـ)

٨٨/٢

^٢ إما موصول بالمتقين على أنه صفة مجرورة، أو منصوب أو مدح مرفوع بتقدير أعني الذين يؤمنون، مفاتيح الغيب للرازي ٢٨/٢، التفسير

للبيضاوي ٣٧/١

^٣ س: واوها

^٤ وكتبت الصلاة في المصاحف بالواو لتدل على أصلها، لأن أصل الألف الواو، وأصلها صلوة. فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها، قلبت في اللفظ ألفاً؛ دليله قولهم في الجمع: " صَلَّوْا " . الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه وجمل من فنون علومه لمكي بن أبي طالب حمّوش بن مُجَدِّد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي المالكي، (المتوفى: ٤٣٧ هـ) ١/١٣٣. ولأنه في بعض القراءات تُفَحَّم فتُمَال إلى الواو لذا تُكْتَب بالواو. فهي تكتب بالواو إذن لأصلها وللقراءة. غرائب القرآن و رغائب الفرقان للنيسابوري نظام الدين الحسن بن

مُجَدِّد بن حسين القمي النيسابوري، (المتوفى: ٨٥٠ هـ) ١/١٤٥

^٥ س: صلوة

^٦ لسان العرب لابن منظور ١٤/٤٦٦

أقام العود قومه أي عدله، ومن^١ قام بالأمر إذا جدّ فيه وتجلّد، وحاصل المعنى: تراعون حدودها الظاهرة المعلومة من الشرع، وحقوقها الباطنة من الخشوع والخضوع والتوجه باليقظة؛ ولذا عبر به دون يؤدونها، وتبّه عليه في قوله العزيز^٢ ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾^٣. واعلم أنّها رأس الطاعات وغرة العبادات، من أداها كما مرّ فقد أخذ العهد من الله أن يكون في كنفه وعصمته، وجميع ما ورد في حقها من المدح والوعد والوعيد فمصروف إليه، كقوله عز وجل ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^٤، وقوله ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾^٥، وقوله ﷺ «من سره أن يلقي الله تعالى آمنا فليحافظ على الصلوات الخمس»،^٦ وفي حديثه الآخر «أول ما يجاسب به العبد يوم القيامة بصلاته فإن فلتحت فقد أفلح وإن فسدت فقد خاب وخسر»،^٧ إلى غير ذلك مما لا يدخل تحت الحصر.^٨ ومن أسراره أنّ القيام يضاهي الألف، والركوع اللام، والسجدة الهاء، وإنها تحكى من بداية السير إلى نهايته: فتكبيرة الإحرام في مقام تحريم الرسوم العادية [٨/أ] والطبيعية، وترك جميع المألوفات الحسية والتوجه إلى الحق تعالى بالقلب والقلب، فهو أول السير، والقعدة الأخيرة هي الاطمئنان الحاصل بعد قطع دركات النفس والفناء في شهود نور الوجود الباقي عند تمام السير والبقاء بالحق بعده، والسلام سلامة مقام البقاء المحفوظ عن آفات الوجود الموهوم، والالتفات إلى اليمين واليسار في معنى الرجوع إلى البداية: أي إلى الخلق من الحق للارشاد، وقس عليه الهيئات التي فيما بينهما ونزل كل واحدة منها في منزلتها، قالوا وفيها ذكر كل ذاك وتعبد كل عابد

^١ س-: و.

^٢ س: بقوله، - العزيز

^٣ (الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ) [الماعون ٥/١٠٧]

^٤ (إِنَّهُ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ...) [العنكبوت ٤٥/٢٩]

^٥ (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى (١٤) وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى) [الأعلى ١٥/٨٧]

^٦ صحيح مسلم ٤٥٣/١ ر ٦٥٤

^٧ سنن النسائي أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي، (ت ٣٠٣ هـ) ٢٣٢/١ ر ٤٦٥

^٨ التفسير للبيضاوي ٣٨/١

من أهل الملك والملكوت فمن أقامها بحقها نال ثوابه، وهي كالرأس والإسلام كالبدن والإيمان كالروح فلا يظهر شعاع الروح بلا بدن، ولا حياة البدن بلا رأس، فكن بالتأمل رحمك الله ترتقي من المذكور إلى علوم آخر لا يسعها مضيق التحرير والتقرير، ونستفيد البعض من قوله تعالى ﴿كُلَّ قَدِّ عِلْمٍ صَلَاتِهِ وَتَسْبِيحِهِ﴾^١، إن كنت ذا بصيرة.

وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ الرزق عند أهل الحق هو المسوق إلى العبد لانتفاعه طعاما كان أو لباسا أو مسكنا،^٢ وفي عرف الشرع هو المأكول حلالا كان أو حراما؛^٣ لقوله تعالى ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾^٤، والمعتزلة خصصوه بالحلال لزعمهم بوجوب الأصلح، ولأن الآية سيقت لمدح المنفق، ولا يصح إلا بإنفاق الحلال، والجواب أن قد برهنا في محله على امتناع الوجوب في حقه تعالى مطلقا، والمنفق ممدوح في حد نفسه إذا قارن انفاقه الشرعي المعلوم من النصوص الأخرى، كالمصلي بالتعديل ممدوح إذا قارن الإخلاص، فالفعل الممدوح في حد ذاته يذم باعتبار أمر عارض ولا ممانعة فيه،^٥ ومن التبعية^٦ لدفع الحرج والكف عن الإسراف،^٧ وما من ألفاظ العموم،^٨ يعم الفرض والنفل وجار تخصيصه

^١ (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ كُلِّ قَدِّ عِلْمٍ صَلَاتُهُ وَتَسْبِيحُهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ) [النور ٤١/٢٤]

^٢ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١/١٧٧، حاشية القونوي على البيضاوي ١/٤٧٨.

^٣ س-: أو حراما.

^٤ (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلِّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) [هود ٦/١١]

^٥ س-: حد.

^٦ التفسير للبيضاوي ١/٣٨، مفاتيح الغيب للرازي ٢/٢٩؛ الكشاف للزحشي ١/٣٩.

^٧ من: كل موضع يصح الكلام فيه بدون (من) ف (من) فيه للتبعية كما في قولك (أخذت من الدراهم) و (أكلت من هذا الخبز) ولو زيد (الجيد) كان (من) حينئذ للبيان وكل موضع لا يصح الكلام فيه بدون (من) ف (من) فيه صلة زيدت لتصحيح الكلام، وقال السيد الشريف: (من) إذا كانت للتبعية يكون ما قبلها أقل مما بعدها كقوله تعالى: {وقال رجل مؤمن من آل فرعون} وإن كانت للتبيين يكون ما قبلها أكثر مما بعدها كقوله تعالى: {فاجتنبوا الرجس من الأوثان} والبعضية المعتدلة في (من) التبعية هي البعضية في الأجزاء لا البعضية في الأفراد خلاف التنكير الذي يكون للتبعية، فإن المعتدلة فيه التبعية في الأفراد لا في الأجزاء. الكليات للكفوي أبو البقاء، ص ٨٣١.

^٨ التفسير للبيضاوي ١/٣٩؛ مفاتيح الغيب للرازي ٢/٢٩.

لما في قرينة من الخصوص ولوروده مخصصا في الآية الأخرى، ويمكن صرف ظاهر العموم إلى الإنفاق من جميع المعارف، لأنها رزق أيضا، بل هي أقوى الأرزاق وأشرفها، ولذا حُرِّمَ أكثر أربابها من الوسع في الرزق الصوري، ومنهم من أمعن فيه فقسمه إلى الصوري والمعنوي فأدخل في الأول جميع الحظوظ المتصورة في الأعيان المادية قواما وكمالا، وفي الثاني جميع العلوم الحقيقية الكسبية والمعارف الفطرية السارية في سائر الماهيات الممكنة، وما يهيج الأرواح ويشوقها إلى وطنها الأصلي من الصور البهية والأصوات الحسنة والحالات الروحانية، [٨/ب] فلزمه تقسيم الغذاء كذلك إلى الأغذية الكثيفة المادية واللطيفة الروحية المجردة، فعلى هذا كل ما يتوجه إلى السالك في أثناء سيره من الأذواق ولطائف الأنس وإلى الكمالين من أنوار الأحديّة والأسرار القيوميّة من القسم الثاني، وأعلى الأرزاق عند الصوفية قدس الله أسرارهم، ليس إلا التجلي الذاتي المفني آنيّة العبد، ومبقيها في بقاء الحق أبدا سرمدا، ويدلّك على هذا القسم قوله تعالى ﴿بل أحياء عند ربهم يرزقون﴾^١، وقوله ﷺ «أبيت عند ربي يطعمني ويسقين»^٢.

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَهُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَالزَّبُورُ وَالصَّحْفُ، أَي

يجمعون بين الإيمانين: كعبد الله بن سلام وكعب الأخبار وأمثالهما،^٤ والإنزال نقل الشيء من الأعلى إلى

^١ ألفاظ العموم أربعة أحدها عام بصيغته ومعناه كالرجال والنساء والثاني عام بمعناه لا بصيغته كالرهب والجن وغيرها من أسماء الأجناس وهذا لا خلاف فيه والثالث ألفاظ مبهمّة نحو ما ومن وهذا يعم كل واحد والرابع النكرة في سياق النفي نحو لم أر رجلا وذلك يعم لضرورة صحة الكلام وتحقيق غرض المتكلم من الإفهام لا أنه يتناول الجمع بصيغته فالعموم فيه من القرينة فلماذا لم يختلفوا فيه انتهى، البحر المحيط في أصول الفقه للزركشي بدر الدين محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي، (الوفاة ٧٩٤هـ) ٢/٢٨٨.

^٢ (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ) [آل عمران ١٦٩/٣]

^٣ عن عائشة، تقول نعى رسول الله ﷺ عن الوصال في الصيام فقبل له فإنك تواصل قال: إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني. مسند إسحاق بن راهويه لابن راهويه إسحاق بن إبراهيم بن محمد المرزوي (المتوفى: ٢٣٨هـ) ٢/٤٦٣ ر ١٠٣٥؛ صحيح ابن حبان ٨/٣٤١ ر ٣٥٧٤؛ مفاتيح الغيب للرازي ٥/٩٦.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/٣٩؛ الكشف للزمخشري ١/٣٩.

الأسفل، يلحق الألفاظ والمعاني بتوسط لحوقه الذوات الحاملة،^١ وإسناده إلى جنبه المقدس؛ لأنه الملقى والامر والممكن منه، والتعبير بالماضي مع كون البعض مترقبا للتغليب، ولكونه أمرا محققا أمرية فيه.^٢

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ بِالدار الآخرة لوروده صريحا في قوله العزيز ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾،^٣ وإنما سميت بها لتأخرها عن الدنيا، كما سميت هذه النشأة بالدنيا لدونها من الآخرة، أو مِنَّا، والإيقان هو اطمئنان القلب واعتقاده الجازم المطابق الواقع بوجه لا يُرِيْلُهُ تشكيك المشكك، فقد يحصل بالوحي والكشف، وقد يحصل بالاستدلال؛^٤ ولذا لا يوصف به علمه تعالى ولا العلوم الضرورية، والتأكيد بضمير الفصل مشعر بعدم^٥ كفاية العقل في مثل هذا اليقين، بل لا بد فيه من الوحي، أو الكشف.

أُولَئِكَ ثَابِتُونَ عَلَى هُدًى عَظِيمٍ مِّن رَّبِّهِمُ الَّذِي رَآهُمْ بِصَنُوفِ الْهُدَايَةِ، رفع على الاستئناف، وجاز أن يكون خبر الذين يؤمنون بالغيب،^٦ والإشارة بأولئك لاتصافهم بتلك الأوصاف الكاملة المُبْعَدَةِ مقامهم في المجد والشرف عن مقام الغير، والجملة خبر لأحد الموصولين مفصولا عن المتقين، واستئناف باعتبار وصلهما كأنَّ سائلا قال ما بال المتصفيين^٧ بهذه الأوصاف، ونظيره أحسنت إلى صديقك الصديق حقيق بالإحسان، وأيضا الإشارة أبلغ من إيراد الموصوف باسمه، أو بوجه آخر لما فيها من استحضاره

^١ تاج العروس للزبيدي ٤٧٨/٣٠.

^٢ التفسير للبيضاوي ٣٩/١؛ الكشاف للزمخشري ٣٩/١.

^٣ (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ تُجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ) [القصص ٨٣/٢٨]

^٤ الكليات للكفوي، ص ٩٧٩.

^٥ س: بعدم، مكررة.

^٦ التفسير للبيضاوي ٤٠/١؛ جامع البيان في تأويل القرآن للطبري مُجَدِّد بن جرير، (المتوفى: ٣١٠هـ) ٢٤٨/١.

^٧ س+: المتقين المتصفيين.

بجميع صفاته وإعادتها ثانياً، ومعنى الاستعلاء تمثيل تمكنهم من الهداية، [أ/٩] كالمتمطي المتمكن من السوق كيف ما يشاء.^١

وَأَوْلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ بالهداية لا غيرهم، وأصل الفلاح الفوز بالْبُعْية،^٢ وههنا النجاة من بوائق دار البوار والعروج إلى الجنة مقرّ الأبرار، وأسنى الفلاح وأقصاه: حصول البهجة السرمدية بشهود التجليات الذاتية الجمالية في المستقر الأبدي، فإنها لا تنقطع ولا تتكرر، والضمير المتوسط بين المبتدأ والخبر لرفع احتمال الصفة عن الخبر، وتأكيد النسبة يسمى ضمير فصل، فإن كان الخبر مُعرِّفاً يفيد القصر معهما كما في هذه الآية وأمثالها، وإلا فكون مبتدأ ثانياً والخبر له، والجملة خبر المبتدأ الأول، وبعضهم جعل المفلحون خبراً على أن ضمير الفصل^٣ مؤكِّداً لا محل له من الاعراب.^٤

^١ التفسير للبيضاوي ٤٠/١؛ الكشف للزمخشري ٤٠/١.

^٢ المفردات في غريب القرآن للاصفهاني ص ٦٤٤.

^٣ ضمير الفصل: يتوسط بين المبتدأ وخبره قبل دخول العوامل اللفظية وبعده إذا كان الخبر معرفة أو مضارعاً له في امتناع دخول حرف التعريف عليه كافعل من كذا أحد الضمائر المنفصلة المرفوعة، ليؤذن من أول أمره بأنه خير لا نعت، وليفيد ضرباً من التوكيد. وتسميه البصريون فصلاً، والكوفيون عماداً. وذلك في قولك زيد هو المنطلق، وزيد هو أفضل من عمرو، وقال تعالى: "إن كان هذا هو الحق"، المفصل في صنعة الإعراب للزمخشري، ص ١٧٢.

^٤ التفسير للبيضاوي ٤٠/١.

الآيات ٦-١٠

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ
وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾ وَمَنْ أَلْتَأَسَّ بِاللهِ وَيَقُولُ ءَامَنَّا بِاللهِ وَيَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ
بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ يُخَدِّعُونَ اللهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
فَزَادَهُمُ اللهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٠﴾

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سبق كفرهم في علم الله، وثبت في اللوح؛ فإنَّ الشقاوة كالسعادة مسبوقة كما في

حديث «السعيد سعيد في بطن أمه والشقي شقي في بطن أمه»،^١ وهي مسألة اتفقت عليه كلمة أهل الحق منذ تألفت غرة الإسلام، سواء كان كفر إنكار يتواطؤ القلب واللسان فيه، أو كفر جحود وهو الإنكار باللسان مع معرفة القلب لغرض نفساني، أو كفر معاندة: وهو الاعتراف بالقلب واللسان مع ترك الانقياد، لما جاء به الرسول من الأحكام، أو كفر نفاق يوحد اللسان ويوافقه الأركان وينكر الجنان،^٢ وهو كفر أهل النفاق أشده^٣ وأسمجه،^٤ ولذا أعدّ لهم الدرك الأسفل من النار،^٥ وههنا قسم خامس^٦ وهو إخفاء الإيمان وإنارته القلب على الصدق، والتحقيق والانقياد خفية بغير شعور من الناس، وهذا مؤمن قطعاً؛

^١ عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: الشقي من شقي في بطن أمه، والسعيد من سعد في بطن أمه. إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة للبوصيري أبو العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل الكنايني، (المتوفى: ٨٤٠هـ) ١/١٦٩ ر ١٩٣؛ واللفظ المشهور: قال عبد الله: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق، قال: "إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكاً فيؤمّر بأربع كلمات، ويقال له: اكتب عمله، ووزقه، وأجله، وشقي أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح، فإن الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون بينه وبين الجنة إلا ذراع، فيسبق عليه كتابه، فيعمل بعمل أهل النار، ويعمل حتى ما يكون بينه وبين النار إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة" صحيح البخاري ٤/١١١ ر ٣٢٠٨.

^٢ تاج العروس من جواهر القاموس للزبيدي ٥١/١٤.

^٣ س-: كفر أهل النفاق.

^٤ سمج: شيء سمج وسمج وسميح: لا ملاحه فيه، وقد سمج سماجة. قال أبو ذؤيب: فإن تصرمي جبلي وإن تبدلي ... خليلاً فمنهم صالح وسميح، وما أسمع فعله، وهو سمج لمج، وأنا أستسمح فعلك. وما سمجه عندي إلا كذا. أساس البلاغة للزمخشري ١/٤٧٢.

^٥ التفسير للبخاري ١/٦٤.

^٦ ح ع س: والقسم الخامس هم الذين أخفوا إيمانهم وقلوبهم مملوءة بنوره يجري عليهم حكم الكفر بظاهر الشرع وما عند الله غير معلوم وفي كلام البعض أنهم من أصحاب الأعراف والفرق بينهم وبين أبي طالب وأمثاله أنهم سكنوا عن الإقرار والإنكار وأبو طالب صدق واعترف ولم يقبل وأظهر عدم قبوله.

لقوله تعالى ﴿وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه﴾^١، فالكتم بعدم الإقرار إن لقي غرضاً صحيحاً: كخوف التلّف نفساً يُعَدَّر في حق الآخرة، وإن لقي غرضاً فاسداً كالعار من الأقران وذهاب الرئاسة فلا، وإن صدق وأدعن من القلب، ولم يقتر لغرض صحيح، وترك الانقياد في السر ولم يتعلم أحكام الدين كسلا وهرباً من المشقة فالظاهر: أنه كالمؤمن الذي صدق وأقر ولم يعمل قط، وإن تركه جهلاً فهو كالمؤمن التارك جهلاً لا يعذر إلا إذا كان في أرض^٢ لم يصل إليها الشريعة ولا لأهلها خبر عنها وهو تعالى أعلم وأرحم. وإنما لم يعطف على قصة المؤمنين كما في قوله تعالى ﴿إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم﴾^٣، لما بين القصتين من التباين الكلي في الإفادة، وتأكيدها مع وضوح كفرهم وتوغلهم فيه لجريان حالهم على خلاف مقتضى الظاهر بما عاينوا ظهور الحق والصواب، من صوب [٩/ب] هذا الكتاب والرسول الذي جاء به، وهم من أهل العقول السليمة، فنزل الناظر فيهم والسامع لقصتهم منزلة المتردد في كفرهم.^٤ وتعريف الموصول إما للعهد والمراد به ناس كأبي جهل وهب والوليد وأخبار اليهود، وللجنس وهو الظاهر المتبادر،^٥ والكفر كالكفر بالفتح لغة الستر،^٦ وفي عرف الشرع إنكار ما جاء به الرسول من عند الله وعلم من دينه بالضرورة، وهو الشائع المتبادر، وقد استعمل في مطلق الإنكار ومنه قوله تعالى ﴿ويوم القيامة

^١ (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتفتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم...) [غافر ٤٠ / ٢٨]

^٢ س - في

^٣ (إن الأبرار لفي نعيم (١٣) وإن الفجار لفي جحيم) [الانفطار ٨٢ / ١٣-١٤]

^٤ التفسير للبيضاوي ٤١/١، الكشاف للزمخشري ٤٠/١.

^٥ تعريف الموصول كتعريف الألف واللام، فيكون تارة للعهد وتارة للجنس والاستغراق، وقد صرح به بعض النحاة أيضاً فقال ابن مالك في شرح التسهيل المشهور عند النحويين تقييد جملة الصلة بكونها معهودة، وذلك غير لازم، وذلك لأن الموصول قد يراد به معهود فتكون صلته معهودة، وقد يراد به الجنس فتوافق صلته كقوله تعالى {كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ} [البقرة: ١٧١] وكقول الشاعر: وأسعى إذا بيني ليهدم صالحى ... وليس الذي بيني كمن شأنه الهدم، وقد يقصد تعظيم الموصول فتبهم صلته كقوله: فإن أستطع أغلب وإن يغلب الهوى ... فمثل الذي لا يفتن يغلب صاحبه. حاشية الشهاب على البيضاوي ٢٦١/١.

^٦ كفرت الشيء أكفره، بالكسر أي سترته، فالكفر الذي هو بمعنى الستر بالاتفاق من باب ضرب، وهو غير الكفر الذي هو ضد الإيمان فإنه من باب نصر، والجوهري إنما قال في الكفر الذي بمعنى الستر. تاج العروس من جواهر القاموس للزبيدي ٥١/١٤.

يكفر بعضكم بعضاً^١، وقوله العزيز ﴿يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾^٢، لما في الإنكار من الستر، وههنا بالمعنى الشائع^٣.

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ مُسْتَوٍ عَلَيْهِمْ إِنْذَارُكَ وَعَدْمُهُ، على أن إندارك فاعل سواء ساد مسد الخبر، وجاز أن يكون مبتدأ مؤخرًا^٤ وفي الوجهين هو مصدر^٥، أو اسمه^٦، وعن الفراء هذا الشيء لا يساوي كذا ولم يعرف يسوى^٧، والإخبار عن الفعل شائع إذا قصد لفظه أو مطلق الحدث المدلول عليه ضمناً^٨، كقوله تسمع بالمعيدي خير من أن تراه^٩، والهمزة وأم في مثله مجردتان عن معنى الاستفهام، قال

^١ (... ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا...) [العنكبوت ٢٩ / ٢٥]

^٢ (إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَأَوَّ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ) [فاطر ٣٥ / ١٤]

^٣ التفسير للبيضاوي ٤١/١.

^٤ التفسير للبيضاوي ٤١/١؛ مفاتيح الغيب للرازي ٢٨٠/٢.

^٥ اسم مصدر بمعنى المصدر لأن المصدر الاستواء، التفسير للبيضاوي ٤١/١.

^٦ عرف اسم المصدر في التسهيل إذ قال: ويعمل عمله اسمه غير العلم، وهو ما دل على معناه وخالفه بخلوه -لفظاً وتقديراً دون عوض- من بعض ما في فعله، مثال ذلك: "توضأ وضوءاً" و"تكلم كلاماً"؛ فالوضوء والكلام اسمان للمصدر، لا مصدران؛ لخلوهما -لفظاً وتقديراً- من بعض ما في فعلهما. وحق المصدر أن يتضمن حروف فعله بمساواة نحو: "توضأ توضؤاً" أو بزيادة نحو: "أعلم إعلماً". **توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك** لبدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن علي المرادي، (المتوفى: ٥٧٤٩هـ) ٢/٤٤٥.

^٧ **الصحاح للجوهري** أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (المتوفى: ٣٩٣هـ) ٦/٢٣٥.

^٨ اتفقوا على أن الفعل لا يخبر عنه، لأن من قال: خرج ضرب لم يكن آتياً بكلام منتظم، ومنهم من قدح فيه بوجه: أحدها: أن قوله: أنذرتهم أم لم تنذرهم فعل وقد أخبر عنه بقوله: سواء عليهم ونظيره قوله: (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين) فاعل «بدأ» هو «ليسجننه» وثانيها: أن المخبر عنه بأنه فعل لا بد وأن يكون فعلاً، فالفعل قد أخبر عنه بأنه فعل فإن قيل: المخبر عنه بأنه فعل هو تلك الكلمة، وتلك الكلمة اسم قلنا فعلى هذا: المخبر عنه بأنه فعل إذا لم يكن فعلاً بل اسماً كان هذا الخبر كذباً، والتحقيق أن المخبر عنه بأنه فعل إما أن يكون اسماً أو لا يكون، فإن كان الأول كان هذا الخبر كذباً، لأن الاسم لا يكون فعلاً، وإن كان فعلاً فقد صار الفعل مخبراً عنه وثالثها: أنا إذا قلنا: الفعل لا يخبر عنه فقد أخبرنا عنه بأنه لا يخبر عنه، والمخبر عنه بهذا الخبر لو كان اسماً لزم أنا قد أخبرنا عن الاسم بأنه لا يخبر عنه، وهذا خطأ وإن كان فعلاً صار الفعل مخبراً عنه ثم قال هؤلاء: لما ثبت أنه لا امتناع في الإخبار عن الفعل لم يكن بنا حاجة إلى ترك الظاهر. أما جمهور النحويين فقد أطبقوا على أنه لا يجوز الإخبار عن الفعل، فلا جرم كان التقدير: سواء عليهم إندارك وعدم إندارك، فإن قيل العدول عن الحقيقة إلى المجاز لا بد وأن يكون لفائدة زائدة إما في المعنى أو في اللفظ فما تلك الفائدة هاهنا؟ قلنا قوله: سواء عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم معناه سواء عليهم إندارك وعدم إندارك لهم بعد ذلك لأن القوم كانوا قد بلغوا في الإصرار واللجاج والإعراض عن الآيات والدلائل إلى حالة ما بقي فيهم البتة رجاء القبول بوجه. وقبل ذلك ما كانوا كذلك، ولو قال سواء عليهم إندارك وعدم إندارك لما أفاد أن هذا المعنى إنما حصل في هذا الوقت دون ما قبله، ولما قال: أنذرتهم أم لم تنذرهم أفاد أن هذه الحالة إنما حصلت في هذا الوقت فكان ذلك يفيد حصول اليأس وقطع الرجاء منهم، وقد بينا أن المقصود من هذه الآية ذلك. **مفاتيح الغيب للرازي** ٢/٢٨٥.

سيبويه أجري على حرف الاستفهام في الآية ما أجري على حرف النداء في قولهم اللهم اغفر أيتها العصابة: حيث جرد حرف النداء عن الطلب إلى مجرد التخصيص فلا استفهام ولا نداء إلا صورة،^٢ وسترده عليك بهذا الاعتبار في مواضع من القرآن ونشير إلى معناها الخاص بالمقام فاحفظه لخلو أكثر التفاسير عنه.

لَا يُؤْمِنُونَ جملة مفسرة لإجمال ما قبلها فلا محل لها من الإعراب، أو بدل باعتبار المعنى، أو خبر إنَّ والجملة المتقدمة معترضة،^٣ والآية بظاها حجة من يُجَوِّز التكليف بما ليس في الوسع؛ والجواب أنَّ الإخبار عن وقوع الشيء وعدمه لا ينفي الاختيار فلا يصير في حقه واجب الصدور، وفائدة الإنذار بعد العلم بأنه لا ينجع إلزام الحجة، واجتياز الرسول فضل التبليغ،^٤ والتحقيق فيه، أنَّ الإيمان والكفر كالأرزاق والآجال قسمة أزلية وحكمة أولية، كما في حديث «فرغ ربك من أربع الرزق والأجل والسعادة والشقاء»،^٥ والمقصود من التكليف إظهار كفيات الأمور الأزلية، وتعريفها للغير لا الوقوع ولا الإيقاع ليلزم

^١ هذا يضرب مثلاً عند الرجل يبلغك عنه أمر جميل فإذا رأته اقتحمته عينك، الزاهر في معاني كلمات الناس لأبي بكر الأنباري مجَّد بن القاسم بن مجَّد بن بشار، (المتوفى: ٣٢٨هـ) ٢/٢٣٥.

^٢ الكتاب لسبويه ٢/٢٣٢؛ وافق البيضاوي وغيره من المفسرين على نفي الاستفهام، التفسير للبيضاوي ١/٤٢ ومزيد التفصيل ورد عند الزمخشري والرازي نقل عنه. الكشاف للزمخشري ١/٨٧؛ مفاتيح الغيب للرازي ٢/٣٩.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/٤٢، الكشاف للزمخشري ١/٤١. جملة مفسرة لإجمال ما قبلها فيما فيه الاستواء فلا محل لها أو حال للجملة التي قبلها وهو الاحتمال الذي اختاره الزمخشري إذ ما قبلها هو الإخبار عن الكُفَّار بعدم نفع الإنذار لهم وهو عين معنى لا يُؤْمِنُونَ فتكون مقررمة لما قبلها وذو الحال ضمير عليهم أو أنذرهم وهو الظاهر. أو بدل منه أي بدل الكل من الكل فجَبَّئِدْ لا يكون ما قبلها مقصوداً بالنسبة وهو بعيد ولذا لم يتعرض له صاحب الكشاف. أو خبر إن أي خبر إنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وفائدة الخبر أن المُرَاد بلا يُؤْمِنُونَ دوام النفي، فلا وجه للإشكال بأنَّ الْمَعْنَى جَبَّئِدْ إنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا كافرين فيكون الْمَعْنَى إنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لا يُؤْمِنُونَ أبداً عَلَى أن المُرَاد بالموصول إما المعهودون أو المصرون عَلَى الكفر منهم إن أريد به الجنس والجملة قبلها اعتراض وهي قَوْلُهُ تَعَالَى: (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ) الآية. حاشية القونوي على البيضاوي ٢/٣٤.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/٤٢.

^٥ الأصل في الحديث كما ورد ثلاث لأن الشقاء أو السعادة فلا تجمعان في واحد فرغ ربك من ثلاث عمرك ورزقك وشقي أم سعيد، فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي المناوي القاهري، (المتوفى: ١٠٣١هـ) ٢/٢٦٨؛ وورد بصيغة الأربع: فرغ ربك من أربع: الخلق، والخلق، والرزق، والأجل، المعين على تفهم الأربعين لابن الملحق سراج الدين أبو حفص عمر بن علي المصري، (٨٠٤هـ) ص ٢٤٥.

المحدور، وفي دعاء مأوى الولاية علي كرم الله وجهه^١ و قدس سره^٢: اللهم إني لم أرتكب الذنوب جرأة مني، ولا استخفافا بحقك لكن سبق به علمك وجرى عليه قلمك.^٣ [أ/١٠]

خَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ قَضَى وَقَدَّرَ عَدَمَ دُخُولِ الْإِيمَانِ فِيهَا، وَعَبَّرَ عَنْهُ بِالْخَتْمِ تَارَةً وَالطَّبَعِ أُخْرَى

تشبيها، وقيل ختم بمعنى طبع لقول الأعشى:

----- فأبرزها وعليها ختم^٤

أي طبع، أو المعنى استوثق لها بأن لا يدخلها إيمان كالطابع، وأصل التعبير خلق الله الكفر فيها بوضع ملكة فطرية إجماع القلوب إليه باختيار من أصحابها، فإسناد الختم إلى الله تعالى حقيقة إذا لا يقدر على وضع الملكات الفطرية وخلقها غيره، وإنما المجاز في التعبير عنهما.^٥

وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غَشْوَةٌ غَطَاءٌ وَحِجَابٌ فَلَا يَسْمَعُونَ الْحَقَّ سَمَاعَ قَبُولٍ وَلَا يَرَوْنَهُ رُؤْيَا

مُسْتَبْصِرٍ، والاستعارة فيها مصرحة أما في ختم فتبعية وأما في الغشاوة فأصلية،^٦ وجاز أن يكون في الهيئة،

^١ من إفادات الشيعة وقد أكثر المؤلف من استخدامها.

^٢ س - : و قدس الله سره.

^٣ لم أجده بهذا اللفظ له وعزاه بعضهم لشيوخ الصوفية كإبراهيم بن أدهم وأبو الحسن الشاذلي.

^٤ وصهباء طاف يهوديها ... وأبرزها وعليها ختم، والصهباء الخمر سميت بذلك للونها قيل هي التي عصرت من عنب أبيض وقيل هي التي تكون منه ومن غيره وذلك إذا ضربت إلى البياض قال أبو حنيفة الصهباء اسم لها كالعلم، **الديوان** للأعشى ميمون بن قيس بن جندل، (ت ٨ هـ) ص ٣٥؛ **لسان العرب** لابن منظور ١/٥٣١.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/٤٢.

^٦ الاستعارة أن تستعار الكلمة من شيء معروف بما إلى شيء لم يعرف بما إظهارا للخفي وإيضاحا للظاهر الذي ليس بجلي أو لحصول المبالغة أو لمجموع ذلك والاستعارة أخص من المجاز إذ قصد المبالغة شرط في الاستعارة دون المجاز ولا يحسن الاستعارة إلا حيث كان التشبيه مقرا وكلما زاد التشبيه خفاء زادت الاستعارة حسنا واعلم أن الاستعارة باعتبار ذاتها تنقسم أولا إلى مصرح بها ومكنى عنها والمصرح بها تنقسم إلى قطعية واحتمالية والقطعية تنقسم إلى تخيلية وتحقيقية ثانيا إلى أصلية وتبعية وثالثا إلى مجردة ومرشحة، والمصرحة وهي فهي أن تذكر مشبها به في موضع مشبه محقق مدعيا دخول المشبه في جنس المشبه به مع سد طريق التشبيه ونصب قرينة مانعة من الحمل على الظاهر احترازا عن الكذب، كما إذا أردت أن تلحق شجاعا بالأسود في شدة البطش وكمال الإقدام فقلت: (رأيت أسدا يتكلم) والتبعية: فهي ما تقع في غير

كما في قوله يقدم رجلا ويؤخر أخرى^١، وعلى سمعهم إما معطوف على صلة ختم؛ فيستحسن الوقف عليه وهو الظاهر من قوله تعالى ﴿وَحْتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾^٢، وإما خبر غشاوة والجملة معطوفة على الأولى فيستحسن الوقف على قلوبهم، وإنما وحد السمع لوحدة مدركه، وعن سيبويه^٤ لتوسطه بين الجمعين^٥ وعن البعض لكونه مصدرا وهو الظاهر^٦. **وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** القتل والأسر في والعذاب الدائم في العقبي.

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ آخر أيام أهل الدنيا لتعلقه بمجازاتهم، ومن للتبعيض: أي وبعض الناس وهم المنافقون، وإنما حُصِّصَ بالذكر لأنَّ الإيمان بكل واحد منهما يتضمن الإيمان بالكل، أو لأنه المقول في الواقع، أو من قبيل الاكتفاء لحصول المقصود بذكرهما^٧ الواو للعطف^٨ على ما

أسماء الأجناس من الأفعال والصفات وأسماء الزمان والمكان والآلة والحروف. والأصلية: فهي أن يكون المستعار اسم جنس فيكون المستعار له كذلك ك (أسد) في الشجاع، و (حاتم) في الجواد، و (قتل) في الإيلام الشديد. الكليات للكفوي ص ١٠٢.

^١ س: بالتاء تقدم رجلا وتؤخر أخرى.

^٢ وهو هنا ضرب الجملة بكماها مثلا وهو إشارة إلى أن التمثيل المذكور أولا بمجرد الختم وهماها بختم الله والتمثيل الأول أنه تعالى: جعل حال قلوبهم لحال الأشياء المختوم عليها وهذا التمثيل أن حال قلوبهم كحال قلوب ختم الله عليها بل تمثيل حالهم بحال من ختم الله على قلوبهم كما يقال فلان سال به الوادي ويقال أراك أيها الفقيه تقدم رجلا وتؤخر أخرى أي أراك في تردد كمن يقدم رجلا ويؤخر أخرى لكن تمثيلهم بالذين ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم بالحقيقة والتفصيل تمثيل قلوبهم بقلوب ختم الله عليها وسمعهم بسمع ختم الله عليها فلذلك قدره كذلك ثم القلوب المشبه بها إما موجودة في الخارج من الناس كالأغنام وهي الأجلاف والأغنام الجاهل الذي لا يفقه شيئا أو من البهائم وإما غير موجودة يقدر ختم الله عليها. حاشية ابن التمجيد على البيضاوي ٥٧/٢.

^٣ (... عَلِمَ وَحْتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) [الجاثية ٢٣/٤٥]

^٤ قال سيبويه: توحيد السمع يدل على الجمع لأنه لا توحيد جمعين كقوله تعالى: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ، يعني الأنوار. الكشف والبيان للتعلي ١٥١/١؛ وورد عند البيضاوي رفع غشاوة بالابتداء وليس الافراد لانه بين جمعين، التفسير للبيضاوي ٤٣/١.

^٥ غرائب التفسير وعجائب التأويل للكرماني ١١٨/١.

^٦ وهو قول أورده البيضاوي وعلله بأنه مصدر والمصادر لا تجمع، التفسير للبيضاوي ٤٣/١.

^٧ التفسير للبيضاوي ٤٤/١.

^٨ س: الواو عطف.

قبله لكونه في حكم التقسيم،^١ فكان التقدير: الناس منهم من هو مؤمن خالص ومنهم ومن هو كافر كذلك، ومنهم من هو منافق.^٢ وأصل الناس عند سيبويه أناس، حذف هزته تخفيفاً واشتقاقه من الأنس، وعند غيره نوس من ناس ينوس إذا تحرك،^٣ ومن يجوز أن يكون نكرة موصوفة وأن يكون موصولة.^٤

وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ مصدقين في نفس الأمر وعند الله تعالى^٥ وفي قلوبهم، وإنما يدعونه كذبا ونفاقا، ويحتمل التأييد بمعنى لا يحصل منهم إيمان بل يستمر كفرهم، ويحيط بأعمارهم؛ لمقام الجملة الاسمية، كما في قوله العزيز ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾^٦، واللام للجنس وناس لفظ وضع للجمع كالرهن واحد إنسان دل عليه اتحاد مادتهما.^٨

^١ قد تخرج الواو عن إفادة مُطْلَقِ الجَمْعِ وذلك على أوجه: أحدها أن تكون: بمعنى أو، وذلك على ثلاثة أوجه: أحدها تكون بمعناها في التفسير نحو: الكلمة اسم، وفعال، وحرف، القاموس المحيط للفيروزآبادي مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب (المتوفى: ٨١٧هـ) ١٤٨/٥؛ وقال الصبان قال البعض: انظر نسبة هذا للناظم مع تصريحه بأن الواو في التقسيم أجود من أو فإنه يدل على أنها فيه ليست بمعنى أو. هـ. وقد يقال إن له في المسألة قولين. واعلم أن لكل من الواو وأو في التقسيم وجهًا لاجتماع الأقسام في الدخول تحت المقسم، وعدم اجتماعها في ذات واحدة خارجًا، وإن كانت الواو فيه أكثر. حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك لابن الصبان أبو العرفان محمد بن علي الصبان الشافعي، (المتوفى: ١٢٠٦هـ) ١٦٠/٣.

^٢ التفسير للبيضاوي ٤٣/١.

^٣ أصل الناس عند سيبويه أناس، حذف هزته، وهي فاء الكلمة، وجعلت الألف واللام كالعوض منها، فلا يكاد يستعمل الناس إلا بالألف واللام، ولا يكاد يستعمل أناس بالألف واللام، فالألف في الناس على هذا زائدة واشتقاقه من الأنس. التبيين في إعراب القرآن لأبي البقاء العكبري عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري، (المتوفى: ٦١٦هـ) ٢٤/١.

^٤ من موصوفة إذ لا عهد فكأنه قال: ومن الناس ناسٌ يقولون. أو للعهد والمعهود: هم الذين كفروا، ومن موصولة مراد بها ابن أبي وأصحابه ونظراؤه، فإنهم من حيث إنهم صمموا على النفاق دخلوا في عداد الكفار المختوم على قلوبهم، التفسير للبيضاوي ٤٤/١؛ الكشاف للزمخشري ٤٤/١.

^٥ س-: تعالى.

^٦ (لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ) [الحجر ١٥/٤٨]

^٧ جاءت الاسمية في الرد عليهم بقوله ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ لأنه أبلغ من نفي الفعل إذ يقتضي إخراج أنفسهم وذواتهم عن أن يكونوا طائفة من طوائف المؤمنين وينطوي تحته على سبيل القطع نفي بما أثبتوا لأنفسهم من الدعوى الكاذبة على طريقة ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِمُخْرَجِينَ مِنْهَا﴾ مبالغة في تكذيبهم ولذلك أجيوا بالباء. البرهان في علوم القرآن للزركشي ٧٠/٤.

^٨ التفسير للبيضاوي ٤٤/١؛ لسان العرب لابن منظور ١٠/٦.

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا والخدع إيهام الغير بخلاف ما يخفيه، من خادع الضب إذا أوهم [١٠/ب] إقباله على الحارس في باب جحره وخرج من باب آخر له، وفي معناه قولهم خدعه أراد بالمكروه من حيث لا يشعر، والاسم الخديعة،^١ ولكون باب المفاعلة للمشاركة بين الاثنين يستدعي وجود الخداع من الجميع، أما خداع المنافقين فظاهر، وأما خداع الله بهم فإخفاء حالهم، وخداع المؤمنين ومنهم النبي ﷺ فمعاملتهم في ظاهر الحال كالمؤمنين، ويجوز أن يكون الإسناد إلى الله سبحانه لكون الرسول خليفته، وأن يُقَدَّر المضاف^٢ وأن يكون يخادعون بمعنى يخدعون، وقد قرأ به السبعة،^٣ وغرضهم في النفاق متعدد كالتعزز بين الكفرة، وإهانة المؤمنين بإفشاء سرهم، والأمن عن معاداتهم وعن القتل والأسر ونحو ذلك،^٤ والجملة استئناف لرفع المنافاة الظاهرة بين آمنة وبين ما هم بمؤمنين في ضمن بيان سببها، وجاز أن يكون حالا من الضمير في يقول أو بمؤمنين.^٥

وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ لرجوع وبال الخداع ونكال المكر إليهم، وقد افتضحوا في الدنيا واستوجبوا العقاب الشديد في العقبي، ونفس الشيء حقيقته وذاته، وقد يطلق على الروح لقيام الذات بها، والقلب لكونه مناط الروح ولحياة المعاني به، والدم لتوقف الحياة عليه، والماء^٦ وهو كما في قوله تعالى

^١ التفسير للبيضاوي ٤٤/١؛ المخصص لابن سيده ٢٨٨/١.

^٢ المراد إما مخادعة رسوله على حذف المضاف أو على أن معاملة الرسول معاملة الله من حيث إنه خليفته كما قال تعالى: {من يطع الرسول فقد أطاع الله} التفسير للبيضاوي ٤٤/١.

^٣ قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو: وما يخادعون بألف ورفع الباء وكسر الدال. والباقون: وما يخدعون بفتح الباء من غير ألف. التفسير للبيضاوي ٤٥/١؛ التفسير للطبري ٢٧٥/١؛ الوجيز في شرح قراءات القرآنة الثمانية أئمة الأمصار الخمسة للأهوازي أبو علي الحسن بن علي بن إبراهيم، (المتوفى: ٤٤٦ هـ) ص ١٢٦.

^٤ التفسير للبيضاوي ٤٥/١.

^٥ التفسير للبيضاوي ٤٤/١؛ حاشية الشهاب على البيضاوي ٣١٣/١.

^٦ ح ع: والقلب والدم والماء.

^٧ التفسير للبيضاوي ٤٥/١؛ الكشاف للزحشري ٤٦/١.

﴿وجعلنا من الماء كل شيء حي﴾^١، والرأي كما في قولهم فلان يؤامر نفسه، والمراد في الآية المعنى الأول الأصل المتبادر والفرد الكامل ويحتمل أرواحهم وآراءهم.^٢ وَمَا يَشْعُرُونَ خداع أنفسهم لتراكم جهلهم وتمادي غفلتهم، كالذي لاحس ولاشعور له.^٣

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ نفاق أو قَصْدٌ سوء أو رُومٌ فتننة، والجامع الإفساد والتغيير ونحوهما، فكما أنّ المرض يفسد المزاج ويغيّره، ويزيل الراحة من صاحبه؛ كذلك علل القلب تفسد الأحوال وتغير نظامها وتزيل الدعة رأساً، والنفاق حيث كان يلازم الأوهام المخدشة،^٤ والتذبذب المؤدي إلى الإضرار في أمر المعاد والمعاش، كما أخبره النص ووافقته التجربة.

فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا إذ مكّنهم من النفاق وسوّله في قلوبهم، ونصر المؤمنين فاغتموا، وأخبر عنهم جملة فاشتدّ استيلاء الخوف والدهشة على قلب كل واحد منهم،^٥ ويستعمل لازماً كما في قولهم زاد الماء.^٦ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مؤلم في الآخرة بما كانوا يكذبون بسبب كذبهم، أو تكذيبهم الرسول بقلوبهم على قراءته من التفعيل،^٧ وهو صفة أليم والباء متعلقة بكائن المقدر.^٨

^١ (أَوْمٌ يَرُّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْماً فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ). [الأنبياء ٢١ / ٣٠]

^٢ التفسير للبيضاوي ٤٥/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ٤٥/١.

^٤ خدش: قال الليث: الخدش مرق الجلد، قل أو كثر والهر يسمى مخادشا والمخدش كاهل البعير، لسان العرب لابن منظور ٢٩٢/٦. وربما أراد الأوهام التي لها علامات كما للنفاق علامات ولم أجد من استخدم هذه الصفة مع الأوهام والله اعلم.

^٥ الكشف للزمخشري ٤٦/١.

^٦ التبيان في إعراب القرآن للعكبري ٢٦/١.

^٧ التفسير للبيضاوي ٤٥/١.

^٨ هو في موضع رفع صفة لأليم، وتتعلق الباء بمحذوف تقديره: أليم كائن بتكذيبهم أو مستحق، وما هنا مصدرية، وصلتها يكذبون، التبيان في إعراب القرآن للعكبري ٢٧/١.

الآيات ١١-١٥

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بِالْكَفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ [١١/أ] وَإِقْطَاعِ الْفِتْنَةِ وَتَعْوِيقِ مَجَانِسِهِمْ عَنِ

الْإِيمَانِ وَنَحْوِ ذَلِكَ. قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ سَاعُونَ فِي الصَّلَاحِ وَالْإِصْلَاحِ فَقَطْ، لَا الْمُؤْمِنُونَ، فَلَوْلَا نَحْنُ

بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ لَهَاجَتِ الْفِتْنُ وَاخْتَلَّتْ الْأُمُورُ،^١ وَإِذَا فِي مَوْضِعِ النَّصْبِ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ وَالْعَامِلِ فِيهَا جَوَابِهِ، وَمَا

كَافَةٌ عَنِ عَمَلِ إِنَّ وَنَحْنُ اسْمٌ مُضْمَرٌ مَبْنِيٌّ عَلَى الضَّمِّ مَرْفُوعٌ الْمَحَلُّ بِالْإِبْتِدَاءِ، أَوْ الْخَيْرِ مُصْلِحُونَ.^٢ أَلَا إِنَّهُمْ

هُمُ الْمُفْسِدُونَ بِتَحْرِيكِهَا وَالسَّعْيِ الْبَلِيغِ لِحَزْمِ شَعَائِرِ الدِّينِ وَثَلَمِ نِظَامِهِ، وَالتَّسْبِيبِ لِاشْتِعَالِ نَارِ الْعِدَاوَةِ

الْمُفْضِيَّةِ إِلَى امْتِدَادِ الْمَحَارِبَةِ وَالْمَسَافَكَةِ بَيْنَهُمَا لَا غَيْرَهُمْ، أَبْلَغُ رَدُودٍ لِمَا ادَّعَوْهُ؛^٣ إِذْ جُمِعَ بَيْنَ حَرْفِ التَّنْبِيهِ

وَالتَّحْقِيقِ،^٤ وَتَعْرِيفِ الْخَيْرِ الدَّلَالِ عَلَى قَصْرِ الْإِفْسَادِ عَلَيْهِمْ، وَضَمِيرِ الْفَصْلِ الْمَشْدَدِ فِي التَّأَكِيدِ وَالِاسْتِدْرَاكِ^٥

فِي قَوْلِهِ الْمَجِيدِ. وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ إِفْسَادَهُمْ لِارْتِكَازِ الْعَمَةِ فِي أَفْغَدَتِهِمُ الْمَغْلُوقَةِ بِالضَّلَالِ، وَإِنَّمَا نَفَى الشُّعُورَ

لَأَنَّ النِّفَاقَ وَمَافِيهِ مِنَ الْفِتَنِ وَالْفَسَادِ يَدْرِكُ بِأَدْنَى تَفْطَنِ وَتَأَمُّلٍ فِيمَا يَشَاهِدُ مِنْ أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ.

^١ التفسير للبيضاوي ٤٦/١؛ حاشية الشهاب على البيضاوي ٣٣٠/١.

^٢ الدر المصون للسمن الحلي ٥٩/١؛ وأشار البيضاوي إلى معنى الحصر في إنما، التفسير للبيضاوي ٤٦/١.

^٣ س: ادعوا.

^٤ ألا مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي لإعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحقيقاً نحو قوله

تعالى (أليس ذلك بقادر) التفسير للبيضاوي ٤٦/١؛ الكشف للزمخشري ٤٧/١.

^٥ التفسير للبيضاوي ٤٦/١.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا أَخْلَصُوا إِيمَانَكُمْ كَمَا آمَنَ النَّاسُ كِإِيمَانِ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ الَّذِينَ أَخْلَصُوهُ
 وحازوا به الشرف البازخ في الدارين، وذكر العام المخصص بالقرينة كثير شائع في كلام البليغ،^١ والكاف في
 موضع نصب صفة لمصدر محذوف أي إيماننا مثل إيمانهم.^٢ قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَا نُؤْمِنُ إِيْمَانًا كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ
 كِإِيمَانِ الَّذِينَ قَلَّتْ عَقُولُهُمْ، جمع سفيه وهو سخييف العقل والرأي.^٣ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا
 يَعْلَمُونَ وَخَامَةً رَأَيْهِمْ وَسَخَافَةَ عَقْلِهِمْ، وسيعلمون حين لا ينفعمهم الندم، وكان أكثر الصحابة في بُدُوِّ
 الإسلام فقيرًا نحيفًا، ومنهم الموالى كصهيب وبلال؛ فَحَسِبَ الْمُنَافِقُونَ جَهْلًا مِنْهُمْ أَنْ أَعْقَلَ النَّاسَ أَمْلَكَهُمْ
 للدنيا وأمكنهم في الرياسة والجاه.^٤

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْإِخْلَاصِ قَالُوا آمَنَّا مِثْلَكُمْ حَذَرًا مِنَ التَّوْبِيخِ وَالتَّقْرِيعِ، وَإِذَا خَلَوْا إِلَى
 شِيَاطِينِهِمْ رَأَوْسَاءَهُمْ كَالشَّيَاطِينِ فِي الْإِضْلَالِ، قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ فِي الدِّينِ وَالْإِعْتِقَادِ، وَإِنْ قَالَ الرَّؤْسَاءُ فَلِمَ
 آمَنْتُمْ بِمُحَمَّدٍ وَدَارَيْتُمْ بِأَصْحَابِهِ قَالُوا: إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ مَتَمَسَخَرُونَ مَعَهُمْ^٥ قاصرون عليه لانتعدي إلى
 المصادقة معهم أصلا، والهزؤ والسخرية والتمسخر هو: التكلم بما لا يناسب طور المخاطب في الواقع تارة،
 وطور المتمسخر أخرى، والغرض به قد يكون استحقارا وقد يكون [١١/ب] دفعا وجلبا، وذا يعرف من
 مقامات الناس وأحوالهم وقد يوجد في الفعل كلبس الجاهل الأبتز لباس شخص من الفضلاء للإضحاك،
 واستهزاؤهم بهم كان جميعا، ولذا بُولِعَ فِي تَشْنِيْعِهِمْ وَتَشْدِيدِ وَعِيْدِهِمْ، ومهدت في آيات كثيرة منها.^٦ اللَّهُ

^١ التفسير للبيضاوي ٤٦/١.

^٢ التبيان في اعراب القرآن للعكبري ٣٠/١؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٠٥/١.

^٣ معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٥٩/٣؛ التفسير للبيضاوي ٤٧/١.

^٤ التفسير للبيضاوي ٤٧/١.

^٥ الفعل سخر ورد بلسان العرب مجري الجر من والباء ولم يأت بحرف الجر مع. لسان العرب لابن منظور ٣٥٢/٤.

^٦ التفسير للبيضاوي ٤٧/١؛ الكشاف للزمخشري ٤٨/١.

يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ بِجَازِيهِمْ جِزَاءَ الِاسْتِهْزَاءِ أَوْ يَوْبَالِهِ، أَوْ يَفْتَحُ لَهُمْ بَابًا مِنَ النَّارِ إِلَى الْجَنَّةِ فَإِذَا هَرَعُوا إِلَيْهَا^٢ أهرع^٢
 فِي السِّدِّ عَلَيْهِمْ كَمَا فِي الْحَدِيثِ. ^٣ وَيَمُدُّهُمْ يَقْوِيهِمْ مِنْ مَدِّ الْجَيْشِ قَوَاهِمَ بِتَكْثِيرِ الْعَدَدِ، وَالْمَدَدُ فِي طُعْيَانِهِمْ
 تَجَاوَزَهُمُ الْحَدَّ فِي الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ؛ بِتَقْسِيَةِ قُلُوبِهِمْ وَإِعْمَائِهِمْ عَنْ فَجِّ الْهَدْيِ. يَعْمَهُونَ يَتَحَيَّرُونَ فَلَا يَدْرُونَ
 مَسَلَّكَ النِّجَاةِ، وَالْعَمَهُ فِي الْقَلْبِ وَالرَّأْيِ كَالْعَمَى فِي الْبَصْرِ، يُقَالُ سَلَكَ أَرْضًا عَمَهُاءَ لَا مَنَارَ بِهَا^٤ أَوْ يَلْعَبُونَ
 وَيَتَرَدَّدُونَ لِقَوْلِ الْأَعْشَى:

أراني قد عمهت وشاب رأسي وهذا اللعب شينٌ بالكبير^٥



^١ س - : فإذا هرعوا إليها.

^٢ والهراع، محرّكة، والهراع، كغراب: مشي في اضطراب وسرعة، ومنه قولهم: أقبل الشيخ بهرع، بالضم: إذا أقبل يرعد ويسرع، قاله أبو عمرو، وقال: غيره هو شدة السوق، وسرعة العدو. تاج العروس للزبيدي ٣٩١/٢٢.

^٣ قال ابن عباس: هو أن يفتح لهم باباً من الجنة، فإذا رأوه المنافقون خرجوا من الجحيم متوجهين إلى الجنة، فإذا وصلوا إلى باب الجنة، فهناك يغلق دونهم الباب، فذلك قوله تعالى: ﴿فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون﴾ {المطففين: ٣٤} اللباب في علوم الكتاب لابن عادل أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني، (المتوفى: ٧٧٥هـ) ٣٦٥/١؛ مفاتيح الغيب للرازي ٣٠٨/٣.

^٤ التفسير للبيضاوي ٤٨/١.

^٥ النكت والعيون للماوردي أبو الحسن علي بن محمد، (المتوفى: ٤٥٠هـ)، ٧٨/١؛ الاتقان في علوم القرآن للسيوطي ١٠٣/٢. لم أجده في دوان الأعشى المطبوع.

الآيات ١٦-٢٠

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَت تِّجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦﴾ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾ صُمُّ بَعْضُ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرِجِعُونَ ﴿١٨﴾ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُخِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوًا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ استبدلوا بالهدى فاختاروا الكفر على الإيمان، والنفاق على

الوفاق، أو جعلوا الهدى الظاهر منهم بصورة النفاق ثمنا اشتروا بها الضلال فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ^١ فما ربحوا فيها أسند إليها مجازا من قبيل سال الوادي، وذكرنا ترشيحا^٢ لكونهما من ملائم المستعار منه، والتجارة الربح بالبيع أو الشراء.^٣ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ لطريق التجارة بل ضلوا فيها، وأي ضلال بعد إضاعة رأس المال والقنوط من الربح، وتحريره أن اختيارهم الضلال بدل الهدى، شبهه بالاشتراء والجامع جعل شيء في مقابلة شيء آخر، واعلم أن الآية الشريفة مسوقة في الظاهر لتشبيه حال المنافقين بحال من يشتري بضاعة بزعم الربح فيها فتنفسد بوجه لا تبقى لها منفعة، في كون الخسران رأس المال والربح جميعا،^٤ وجاز تأويلها على مَشْرَبِ الصوفية الموافق لمنهج الشرع: بإسناد هذه الهيئة إلى الأطوار الحاصلة للأرواح، فإنها رفضت الوطن

^١ ح ع س: والربح والتجارة من الايجاب المستعار منه وهو الاشتراء فيكون ترشيحا وعندني هو من قبيل الاستعارة بالكناية شبه بدايتهم وهو إيمانهم الظاهر بالنقد والضلالة بالبضاعة واثبت لازمه وهو الاشتراء تحبيلا ولا شك في انهم جعلوه وسيلة إلى الضلال الابدي في نفس الامر وان كان زعمهم على خلافه.

^٢ ترشيح المجاز اللغوي وهو ذكر ما يلائم المعنى الحقيقي نحو أطولكن في قوله عليه السلام (أسرعكن لحوقا بي أطولكن يدا) فإنه ترشيح للمجاز أعني اليد المستعملة في النعمة. ومنها ترشيح المجاز العقلي وهو ذكر ما يلائم ما هو له نحو: وإذا المنية أنشبت أظفارها لأصبت كل تميمة لا تنفع فإن ذكر الإنشابة ترشيح لإثبات الأظفار للمنمية على مذهب صاحب التلخيص. موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم للتهانوي ٤٢١/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ٤٩/١.

^٤ التفسير للبيضاوي ٤٩/١؛ الكشاف للزمخشري ٥٠/١.

الأصلي والعَظَنَ الأوَّلِيَّ الأَزَلِيَّ، وهبطت إلى الموطن السفلي بنقود الاستعداد لتجربها فتشتري الإيمان والفضائل العلمية وتصرفها إلى الملكات المحمودة الملكية، فَتَحَصَّلَ لها ما لم يكن حاصلًا في الموطن الأصلي، من معاينة كمال صنع صانعها، وتنتقل منها إلى مشاهدة صفاته الكمالية ونعوته الجلالية والجمالية؛ فتعرفه بأكمل معرفة وتعبده بأتم عبادة، فترجع إلى ذلك الوطن القدسي فاضلة كاملة، فتستقر في جوار القدس وحظيرة الأنس أبدا سرمدًا، [أ/١٢] فمنها ما ساعده العناية الأزلية وصفاء مرآته فتمكن من تلك الملكات، وصرفها إلى المعرفة والطاعة، ومنها ما لم تساعده فخاضت^١ في أودية الجهل والكفر أو المعصية؛ فخرست صفقته ومحقت تجارته، وأصل التحقيق فيه أنه تعالى وتقدس أفاض على الأعيان الثابتة والماهيات الممكنة في أزل علمه استعدادات أزلية، هي لوازم ذواتها العلمية، وهي التجلي الأول المسمى بالفيض الأقدس ولوح القضاء، وهذا الثبوت العلمي لازم ذات الحق تعالى وغير صادر عنه بالاختيار لأنَّه من الصفات الذاتية، وهناك أعطى كل شيء خلقه ثم هدى إلى شهود ذاته وحضوره له بأسمائه وصفاته، وأسمع كلامه لكل وأجرى عليهم أحكامه، وهم قبلوا منهم تلك الأحكام الذاتية والمعارف الإلهية في ضمن ذلك الشهود، ثم أراد نزولهم إلى مرتبة العين؛ لتظهر الأحكام والمعارف عَيْنًا كما ظهرت علما، وهي مرتبة القدر والإيجاد المسمى بالفيض المقدس،^٢ فمنها من كان مرآته صافية تذكّر العهد السابق، وركّز على قدم الإطاعة ومنها من كان مرآته مَشْوَبَةً^٣ مَرُوْنَةً^٤ نسيه؛ فعاش سَبَهْلًا^٥، والتفاوت الحاصل في المرايا إنما نَشَأَ من تلك

^١ س: فحاضت.

^٢ س: الأقدس.

^٣ الشوب الخلط شاب الشيء شوبا خلطه وشبته أشوبه خلطته فهو مشوب. لسان العرب لابن منظور ٥١٠/١.

^٤ رون: يوم أرونان: شديد صعب، وليلة أرونانة، ويضافان. وذو أرونان ووزنه أفعالان: من الرن وهي الشدائد والعظام من الأمور، من قولهم:

فلان مرون به ومرين به: إذا كان مغلوبا مقهورا، وقد رن به رونا ورينا. المحيط في اللغة للصاحب ابن عباد ١٦٢/١٥.

^٥ سبهل: جاء سبهلا أي بلا شيء وقيل بلا سلاح ولا عصا أبو الهيثم يقال للفارغ النشيط الفرغ سبهل ابن سيده وكل فارغ سبهل عن السيرافي وأنتشد الكسائي: إذا الجار لم يعلم مجيرا يجيره... فصار حريبا في الديار سبهلا، قطعنا له من عفوة المال عيشة... فأثرى فلا يبغى

الاستعدادات اللازمة الأزلية المفاضة على الأعيان بحكم ذواتها، لأنّ علم الحق تعالى في تلك المرتبة كاشف عنها لا موجد لها، وهذا هو سر القدر الذي استأثره الله تعالى في علمه ولم يطلع عليها أحد من خلقه، ثم إنّ الرحمة العامة الإلهية استدعت مددا لهؤلاء النشأة،^١ فبعث الرسل مذكّرين منبّهين؛ فأخرج من ظلمات الكفر من في استعداده الذاتي زبالة^٢ نور، واستحكم هذا العهد العلمي الأزلي. ثانيا في إخراجها من ظهر آدام عليه السلام وإشهاد على أنفسها كما سيجيء تقريره مستوفيا في الأعراف إن شاء الله تعالى.

مَثَلُهُمْ حالهم العجيبة الشأن^٣ وقصتهم الغريبة، إذ لا يقال مثل إلّا لما فيه غرابة،^٤ **كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا** يقال أوقدتها واستوقدتها وتوقدتها،^٥ ومن المعلوم أنّ الاستيقاد في أكثر الأوقات والأحوال إنما يكون للإضاءة والانتفاع به، **فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ** الموضع حول المستوقد، وتمكنوا من الاستضاءة بها **ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ** طمسه وأذهبه كُلاً،^٦ وهو الظاهر بنفسه المظهر للغير، ومن قبيل الكلبي المشكك،^٧ لأنّ أفراده متفاوتة بالشدة والضعف، وإنما علّق الحكم بالأعم لأنّه الأجدى من التعليق بالأخص [١٢/ب] إذا لم

سوانا محولا. وقال ابن الأعرابي جاء سهيلا أي غير محمود المحيي وأنت في الضلال بن الألال بن السهليل يعني الباطل ويقال هو الضلال بن السهليل أي الباطل ويقال جاء سهيلا لا شيء معه. **لسان العرب** لابن منظور ١/٣٢٤.

^١ نشأ: قال الليث: النشأ: أحداث الناس. يقال للواحد أيضا: هو نشأ سوء والفعل نشأ ينشأ نشأ ونشأة ونشأة. قال الفراء في قول الله جل وعز: {بدأ الخلق ثم الله ينشئ}. قال: القراء مجتمعون على جزم الشين، وقصرها إلا الحسن البصري، فإنه مدها في كل القرآن، فقال: النشأة، وهو مثل الرافة والرأفة، والكأبة والكأبة. **تهذيب اللغة** للأزهري ١١/٢٨٧.

^٢ زبل الزاء والباء واللام كلمة واحدة. يقولون: ما أصبت من فلان زبالا، قالوا: هو الذي تحمله النملة بفيها. **معجم مقاييس اللغة** لابن فارس ٣/٤٥٥، والمراد لو كان بقلبه القليل جدا من الإيمان.

^٣ س - : الشأن.

^٤ **التفسير للبيضاوي** ١/٤٩؛ **الكشاف للزمخشري** ١/٥٠.

^٥ س - : توقدتها.

^٦ **التفسير للبيضاوي** ١/٤٩؛ **الكشاف للزمخشري** ١/٥١.

^٧ الكلبي ينقسم باعتبارات أحدها إلى متواطىء ومشكك لأنه إن كان حصول معناه في أفراده الذهنية أو الخارجية على السواء كالإنسان فهو المتواطىء وإن لم يكن على السواء بل في بعض أفراده أقدم وأولى وأشد فهو المشكك وسمي بذلك لأنه يشكك الناظر هل هو متواطىء لوحدة الحقيقة فيه أو مشترك لما بينهما من الاختلاف وذلك كالبياض الذي هو في الفلج أشد منه في العاج وجوز الهندي فيه فتح الكاف وكسرها إما أنه اسم فاعل للتشكيك أو اسم مفعول لكون الناظر يتشكك فيه ومنهم من أنكر حقيقة هذا القسم لأنه إما أن تستعمل مع ضمنية تلك الزيادة أو لا فإن لم يكن فهو المتواطىء وإن كان فهو المشترك والصحيح أنه قسم ثالث. **البحر المحيط في أصول الفقه للزكشي** ١/٤٢٩.

يكن في ذكره خصوص داع، وقد يصحب ذكر الأعم فائدة جليلة كما ههنا فإنّ انتفاء النار لا يستلزم انتفاء النور مطلقاً، مع أنه المقصود الموافق لمقتضى الحال بخلاف عكسه، كما أفصح عنه بقوله العزيز **وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ** شيئاً أو لا يتصفون بالإبصار لانعدامه كُلاً، وهو أبلغ وأشهر في مثله، وجمع الظلمة لشدتها في الكيف وإفراد الضمير باعتبار اللفظ وجمعه باعتبار المعنى شائع،^١ والذي إما في موضع الذين كما في قوله تعالى ﴿وَحُضِّتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾^٢ أو إما باعتبار موصوفه المقدر المرعي بجانب اللفظ، والمثل في الأصل بمعنى النظير والشبيه ثم شاع في القول السائر الممثل المضروب؛ لما فيه غرابة، ثم استعير لكل حال وقصة وصفة^٣ لها شأن غريب،^٤ ومحصل الآية الشريفة أنّ المنافقين في ابتداء أمرهم قبل اطلاع المؤمنين على حقيقة حالهم وعقيدتهم تعزّزوا بعزّ الإيمان، وبأنّ لهم قدر عند النبي ﷺ وأصحابه، وانتفعوا بإحراز أموالهم ودمائهم وكاد بعض منهم أن يجد فرصة لإيقاظ الفتنة وإدخال التشويش والمكر في المؤمنين، فأسرع الوحي بأخبارهم وشناعة أحوالهم ومجاري حيلهم، فبقوا في ظلمة الكفر والجهل والنفاق مذبدبين متحيرين لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء؛ بخفض القدر وزرع الدُّل في محادث أغراضهم والانتكاس يوماً فيوماً بين أيديهم، لا يصبحون إلا بجوارٍ^٥ ولا يمسون إلا في نكد وصعّار، فإنّ قلت هل للمستوقد والإضاءة

^١ تفسير الخازن ٣٦/١.

^٢ (كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً... وَحُضِّتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ...) [التوبة ٦٩/٩]

^٣ س - : وصفة.

^٤ التفسير للبيضاوي ٤٩/١.

^٥ وجؤارا بالضم: رفع صوته بالدعاء. وفي التنزيل: {إذا هم يجأرون} قال ثعلب: هو رفع الصوت إليه بالدعاء. وجأر الرجل إلى الله: تضرع بالدعاء وضح (واستغاث). تاج العروس للزبيدي ٣٤٦/١٠.

والإذهاب^١ وجود في الخارج، أو بالفرض والتقدير،^٢ قلت والله أعلم بمراده يحتمل ويحتمل وعلى تقدير الوجود فهو منافق مثلهم، أو ممقوت دارت عليه دائرة السوء.

صُمُّ بَكُمْ عُمِّي صم جمع أصم، بكم جمع أبكم، عمي جمع أعمى، ثلاثة أخبار متعاقبة للمبتدأ المحذوف الراجع إلى المنافقين، وهو الظاهر؛ لأنهم المقصود بالذكر، ويحتمل الرجوع إلى المستوقدين والمعنى صم عن سماع الحق وآيات الله الهادية إلى الصراط المستقيم، بكم لا ينطقون بها ولا بكلمة الحق، عمي عن إبصار السبيل الموصل إلى الفوز بالنعيم الأبدي.^٣ فَهَمْ لَا يَرْجِعُونَ عما أصروا من الكفر والنفاق، والفاء سببية^٤ والضمير للتأكيد، ويستفاد منه التخصيص، والآية من قبيل التشبيه البليغ^٥ لا من الاستعارة^٦ لأن المحذوف كالمنطوق، وشرطها طي المستعار له كلاً، والآية ائِسْتَهُمْ بوجه لم يبق لهم خشاشة^٧ رجاء للإيمان، أعادانا الله من سخطه. [١٣/أ] أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جَهْتِهَا مَعْطُوفٌ عَلَى الَّذِي، و أو مجرد

^١ س: الإهاب. والإهاب أهب الأهبة العدة تأهب استعداد وأخذ لذلك الأمر أهبت أي هبته وعدته وقد أهب له وتأهب وأهبة الحرب عدتها والجمع أهب. لسان العرب لابن منظور ٢١٧/١ وهو لا يوافق المعنى والإذهاب هو الأصح كما في نسخة المؤلف.

^٢ الكشف للزمخشري ٥٢/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ٥١/١.

^٤ التفسير للبيضاوي ٥١/١.

^٥ ع: والآية من قبيل التشبيه البليغ لا من. مكررة وكذا جاء قبلها جملة جملة لا مفصلة بقوله وهذا من التمثيل لا الاستعارة دون ذكر أي نوع من التمثيل ثم بينه.

^٦ لما ذكر الصمم وأخويه لم يرد بما الحقيقة لسلامة مشاعرهم وقواهم وأنه على طريقة التمثيل أي التشبيه لا الاستعارة بين مانعها، وهو فقد شرطها من طي ذكر المستعار له أي المشبه بحيث يمكن حمله على المستعار منه المشبه به لولا قيام القرينة، وفي الكشف إنه مختلف فيه والمحققون على تسميته تشبيهاً بليغاً لا استعارة لأن المستعار له مذكور، وهم المنافقون والاستعارة إنما تطلق حيث يطوي ذكر المستعار له ويجعل الكلام خلوياً عنه صالحاً لأن يراد به المنقول عنه، والمنقول إليه ولا دلالة الحال أو فحوى الكلام، اهـ. والحاصل أنه إذا ذكر الطرفان حقيقة أو حكماً ففيه ثلاثة مذاهب لأهل البيان، والمحققون على أنه تشبيه بليغ، وذهب بعضهم إلى أنه استعارة، وآخرون إلى جواز الأمرين كعبد اللطيف البغدادي في قوانين البلاغة، وهذا أمر مفروغ منه مقرّر قديماً لا فائدة في إعادته، وتسميته تشبيهاً ظاهرة، ووصفه بالبلاغة لما فيه من حمل المشبه به على المشبه حتى كأنه هو بعينه في أكثر. حاشية الشهاب على البيضاوي ٣٨١/١؛ التفسير للبيضاوي ٥٠/١.

^٧ الخشاش: غويّد يُجعل في أنف البعير يُشدُّ به الزمام ليكون أسرع لانقياده. النهاية في غريب الأثر لابن الأثير أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري، (المتوفى ٦٠٦ هـ) ٣٣/٢. ولعل المراد المدخل اليسير أو الشيء القليل جدا.

التسوية كقوله جالس الحسن أو ابن سيرين،^١ والمعنى مثلهم في التمثيل بالذي استوقد ناراً آه.^٢ أو بالصيب النازل من جهة السماء ملابس ظلمات ورعد وبرق على حد سواء في المطابقة للمثل، وأنت مختار بأيهما مثلته،^٣ والصيب سحاب فيه صوب وهو نزول المطر، أصله صيوب قلبت الواو ياء وأدغمت،^٤ والسماء مشهور مقابل للأرض ويطلق على كل ما علا وأظل، ولذا حملت لأمه على العهد،^٥ والتقيد به للرد على من يزعم أنّ الغيم يرتشفه من البحر ثم يتعلّى به فيصبه فيما يراد، إذ لا دليل عليه من النقل والعقلي وظاهر الحس يكذبه، والجهة الجامعة بينهما أنّ الصيب في ظاهره مطمع الخير ومرجى النفع وبه تفريج المغوم، كذلك المناق لا استصحابه لئّن جانب ومحيا باسم وكلمة حلو موهة.^٦ **فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ** الظلمة الأولى من سواد الغيم المتخيل فيه، والثانية من تخلله بين أهل الأرض والنيرات المضئية لها، والثالثة من ذات الليل، وكذلك المناق في باطنه ظلمة الكفر والنفاق والجهل المركب،^٧ ورعد عزم^٨ هاجم لإرجاف المؤمنين

^١ وهذا ما عبر عنه أهل النحو بالاباحة والتخير قال الرضي بشرح الكافية أو وهي: فهي للإباحة، نحو: تعلم الفقه أو النحو، وجالس الحسن أو ابن سيرين، وإلا فهي للتخير، نحو: اضرب زيدا أو عمرا، والفرق بينهما أن الإباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين والاقتصار على أحدهما، وفي التخير يتحتم أحدهما. شرح الرضي على الكافية رضي الدين الأسترابادي، (المتوفى ٦٨٦) ٤/٣٩٧.

^٢ المراد أ.ه. أي انتهى التمثيل وأتى بما بعده.

^٣ التفسير للبيضاوي ٥١/١؛ الكشاف للزمخشري ٥٣/١.

^٤ الإعلال في "صَيَّب" أورد ابن أبي الربيع نوعين من الإعلال في كلمة "صيب" من قوله تعالى: (أَوْ كَصَيَّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ) : الأول في إبدال الواو ياء، والثاني إبدالهما همزة، قال مفصلاً ذلك: والأصل: صَيَّبُ، ومتى اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياءً إذا كانت الواو متقدّمةً أو متأخرة، فمثال المتأخرة: سيّد وميّت، والأصل: سيّود، ميّوت، ومثال المتقدمة: طويت طياً، ولويت لياً والأصل طويّاً ولويّاً. وإمّا قلبوا ياءً مُتقدّمةً كانت أو مُتأخّرةً، لأنّ الباء عندهم أخف من الواو وقلبت ياءً ليصح الإدغام، وأدغمت الواو في الباء والياء في الواو وإنّ بعدتا في المخرج لقرّبهما في الصفة، والواو حرف مدّ ولين والياء كذلك. ألا تراهما يترادفان في الردف فيأتي العير مع المور ولا يأتيان مع العار لزيادة مدّة الألف، واستيعاب هذا في موضعه. الثاني: إبدال الواو همزة في جمع "صيب". قال في بيان هذا الإبدال: وجمع "صيب" صيائب بالهمزة، والأصل: صياوب، وألف الجمع إذا اكتنفها ياء أو واو، أو ياء وواو، والأخيرة تلي الطرف وجوداً وحكماً تقلب الأخيرة همزة، نحو: أوائل وحيائر وصيائب. تفسير الكتاب العزيز وإعرابه للإشبيلي عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله، (المتوفى: ٦٨٨هـ) ص ٣٣٥.

^٥ التفسير للبيضاوي ٥١/١.

^٦ التمويه التلييس؛ ومنه قيل للمخادع: مموه. وقد موه فلان باطله إذا زين وأراه في صورة الحق. تاج العروس للزبيدي ٥٠٩/٣٦.

^٧ الكشاف للزمخشري ٥٤/١؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٦١/١.

^٨ القصد والإرادة والفرض والجد. لسان العرب لابن منظور ٣٩٩/١٢، ولم أجد ما يوحى إلى الرعد لا من قريب ولا من بعيد.

ونقض^١ إجماعهم، وبرق يلعب من جانب الحق، أما حين يشاهدون النبي ﷺ ومعجزاته الساطعة من بين يديه والصحابة المتصلبين في دين الله، ولكن شقاؤهم المضمحل لا يتأثر به لشدة شكيمته^٢، وإلى هنا تم المثل فأردفه^٣ بسبع جمل مناسبة لما قبلها، مبينة لقبح شمائلهم وثقل غوائلها على الاستئناف الذي اصطاح عليه المعانيون،^٤ فناسبت الفصل إلا المعترضة والمشملة على المتضادين منها.

يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ أَنَامِلَهُمْ تسمية الجزء باسم الكل، إشعاراً بتمكينهم إياها.^٥ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ من أجل الدهشة عنها،^٦ والصاعقة كالرعد والبرق معروفة بالأعيان وفي موادها خلاف بين^٧ الشرع والحكاماء، والحق فيما قاله أهل الشرع معتنين فيه بالأخبار الواردة عن السلف: من أن الرعد ملك يسوق السحاب أو صوته الحاصل من كيفية السوق سمي باسمه، والبرق ما يلعب من ضرب سوطه أو مساسه السحاب أو مخراجه الذي يزجي به أو أثر ضربه، والصاعقة نار تطير من فم^٨ الملك السائق إذا اشتد غضبه،^٩ وكلا الضميرين راجع إلى المنافقين، والصواعق هي الدواهي والنوائب النازلة عليهم من الغيب، أو من جانب النبي ﷺ [١٣/ب] والمؤمنين، وهم كانوا كذلك لنص قوله تعالى ﴿يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾^{١٠}، فالجعل المذكور تمثيل لشدة رعبهم وكمال اضطرابهم. ^١ حَدَرَ الْمَوْتُ نصب على العلة،^٢

^١ س : تقض.

^٢ ح ع الشكيمة: الأنفة.

^٣ س: فأورده.

^٤ البلاغيون وهو من له علم بالمعاني الذي هو أحد أقسام البلاغة.

^٥ س-: إياها.

^٦ الكشف للزمخشري ٥٤/١.

^٧ س-: بين.

^٨ س-: فم.

^٩ التفسير للطبري ٣٤٠/١، قال المحقق الشيخ شاکر حديث منقطع عن ابن عباس.

^{١٠} (وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشَبٌ مُسْنَدَةٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ ...) [المنافقون

وعن الزجاج على المصدرية بفعله المقدر،^٣ والموت زوال الحياة وفساد البنية، فالتقابل بينهما بالعدم والملكية، وقيل عرض تضادها لقوله تعالى ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾،^٤ ورُدَّ بأنَّ الخلق بمعنى التقدير والإعدام مقدر.^٥

وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ إحاطة علم وقهر لا يفوتونه بالخداع والحيلة، جملة معترضة للتبنيه على أن الحذر لا ينفع لهم إذا توجه إليهم سهام القدر، والإظهار في موضع الإضمار للتحيل على كفرهم المتبطن بخلاف ظواهرهم.^٦

يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ من شدة لمعانه وقوة فعله، وكاد من أفعال المقاربة يستعمل بأن وغيرها والثاني أفصح،^٧ والخطف الأخذ بسرعة والاختلاس ومنه الخطاف.^٨ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ اهتدوا إلى صواب الحق وأشربوا في قلوبهم التخلص من تلك الظلمات. وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ بَغِيَّتَهُ عَنْهُمْ

^١ الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ١/٢٦٠.

^٢ أي على المفعولية، مفعول لأجله. حاشية الشهاب على البيضاوي ١/٤٠١؛ التفسير للبيضاوي ١/٥٢.

^٣ وليس نصبه لسقوط اللام، وإنما نصبه أنه في تأويل المصدر كأنه قال يحذرون حذراً لأن جعلهم أصابعهم في آذانهم من الصواعق يدل على حذرهم الموت. معاني القرآن وإعرابه للزجاج إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق، (المتوفى: ٣١١هـ) ١/٩٧.

^٤ عبارة البيضاوي عرض يضادها، التفسير للبيضاوي ١/٥٢.

^٥ (الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيُبْلُوَكُمْ أَنِ كُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَفُورُ) [الملك ٦٧/٢]

^٦ مسألة كلامية أخذها المؤلف كما هي عن البيضاوي وأفاض في شرحها أصحاب الحواشي: قال المتكلمون الحياة قوة هي مبدأ للحس والحركة، وقيل: قوة تتبع اعتدال النوع وتفيض عنها سائر القوى الحيوانية كما فصلوه مع ما له وعليه، والموت زوال الحياة ومعنى زوال الصفة عدمها عما يتصف بها بالفعل، فيكون عدم ملكة للحياة كالعمى الطارئ على البصر لا مطلق العمى، ولا يلزم كون عدم الحياة عن الجنين عند استعداده للحياة موتاً، وجلبوا الأدلة وما وافق المعتزلة وما خالفهم ليس مكان بحثه فليُنظر. حاشية الشهاب على البيضاوي ١/٤٠١.

^٧ مفاتيح الغيب للرازي ٢/٧٣.

^٨ ويلزم أن يكون خبر هذه الأفعال مضارعاً مقترناً بأن وجوباً في اخلوق وحري، وكثيراً في أوشك وعسى، وقليلاً في كاد وكرب. ولا اقتران في أفعال الشروع. المفصل للزمخشري ص ٣٧٥.

^٩ التفسير للبيضاوي ١/٥٢؛ الكشاف للزمخشري ١/٥٥؛ الحَطْفُ الاستِلابُ وقيل الحَطْفُ الأخذُ في سُرْعَةٍ واسْتِلابٍ حَطْفَهُ بالكسر يَحْطِفُهُ حَطْفًا بالفتح وهي اللغة الجيدة وفيه لغة أخرى حكاها الأَخْفَشُ حَطْفَ بالفتح يَحْطِفُ بالكسر وهي قليلة رديئة لا تكاد تعرف اجْتَدَبَهُ بِسُرْعَةٍ وقرأ بها يونس في قوله تعالى يَحْطِفُ أَبْصَارَهُمْ وأكثرُ القراء قرأوا يَحْطِفُ من حَطَفَ يَحْطِفُ قال الأزهري وهي القراءة الجيدة ورُوي عن الحسن أنه قرأ يَحْطِفُ أَبْصَارَهُمْ بكسر الخاء وتشديد الطاء مع الكسر وقرأها يَحْطِفُ بفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها فمن قرأ يَحْطِفُ فالأصل يَحْطِفُ فأدغمت التاء في الطاء وألغيت فتحة التاء على الخاء ومن قرأ يَحْطِفُ كسر الخاء لسكونها وسكون الطاء قال وهذا قول البصريين. لسان العرب لابن منظور ٩/٧٥ باب خطف.

قَامُوا وَقَفُوا هَائِمِينَ لَارْتِكَازِ الشَّقَاءِ فِي عَرِيكَتِهِمْ وَانْقِطَاعِ مَدَدِ الْحَقِّ عَنْهُمْ.^١ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ مِنْ مَشَاعِرِهِمُ الظَّاهِرَةِ بِالطَّمَسِ عَلَيْهَا، أَوْ دَفَعَ الْقُوَّةَ الْبَاصِرَةَ وَالسَّامِعَةَ عَنْهُمَا، كَمَا شَاءَ إِذْهَابَ بَصِيرَتِهِمْ وَسَمَاعِهَا لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ لَأَذْهَبَهُمَا، الْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ، وَحَذَفَ الْمَعْمُولُ فِي فِعْلِ الْمَشِيئَةِ كَثِيرٌ شَائِعٌ، لِدَلَالَةِ الْجُزْأِ عَلَيْهِ وَيَذَكُرُ إِنْ كَانَ مُسْتَعْرَبًا،^٢ كَمَا فِي قَوْلِهِ^٣ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَبْكِي دَمَا لِبِكَيْتِهِ،^٤ وَلَوْ دَالَةٌ عَلَى انْتِفَاءِ الشَّرْطِ لَانْتِفَاءِ الْجُزْأِ، ضَرُورَةٌ انْتِفَاءِ الْمَلْزُومِ بَانْتِفَاءِ الْمَلْزُومِ،^٥ وَاعْتَرَضَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا﴾،^٦ فَإِنَّ لَزَامَهُ بِنَاءِ عَلَى هَذِهِ الْقَاعِدَةِ: قَدْ عَلِمَ فِيهِمْ خَيْرًا وَمَا عَلِمَ

١ الكشاف للزمخشري ٥٥/١.

^٢ حَذَفَ الْمَفْعُولَ الْوَارِدَ بَعْدَ الْمَشِيئَةِ وَالْإِرَادَةَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ) فَمَفْعُولُ شَاءَ هَهُنَا مَحْذُوفٌ وَتَقْدِيرُهُ لَوْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَذْهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ لَذَهَبَ بِهَا وَعَلَى نَحْوِ ذَلِكَ جَاءَ قَوْلُهُ تَعَالَى (لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى) وَمَا جَاءَ عَلَى مِثَالِ ذَلِكَ شِعْرًا قَوْلُ الْبَحْتَرِيِّ (لَوْ شِئْتُ لَمْ تُفْسِدْ سَمَاحَةَ حَاتِمٍ ... كَرَمًا وَكَمْ تَهْدِي مَائِزَ خَالِدٍ) الْأَصْلُ فِي ذَلِكَ لَوْ شِئْتُ أَلَّا تَفْسِدَ سَمَاحَةَ حَاتِمٍ لَمْ تَفْسِدْهَا فَحَذَفَ ذَلِكَ مِنَ الْأَوَّلِ اسْتِغْنَاءً بِدَلَالَتِهِ عَلَيْهِ فِي الثَّانِي وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنْ مِنَ الْوَاجِبِ فِي حُكْمِ الْبَلَاغَةِ أَلَّا تَنْطِقَ بِالْمَحْذُوفِ وَلَا تَظْهَرُ إِلَى اللَّفْظِ وَلَوْ أَظْهَرْتَ لَصَرَّتْ إِلَى كَلَامِ غِثٍ وَمَجِيءِ الْمَشِيئَةِ بَعْدَ (لَوْ) وَبَعْدَ حُرُوفِ الْجُزْأِ هَكَذَا مَوْقُوفَةٌ غَيْرُ مَعْدَاةٍ إِلَى شَيْءٍ كَثِيرٌ شَائِعٌ بَيْنَ الْبَلَاغَةِ وَلَقَدْ تَكَثَّرَ هَذَا الْحَذْفُ فِي (شَاءَ) وَ (أَرَادَ) حَتَّى إِحْمَلُ لَا يَكَادُونَ يَبْرُزُونَ الْمَفْعُولَ إِلَّا فِي الشَّيْءِ الْمُسْتَعْرَبِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) عَلَى هَذَا الْأَسْلُوبِ جَاءَ قَوْلُ الشَّاعِرِ (وَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَبْكِي دَمَا لِبِكَيْتِهِ ... عَلَيْهِ وَلَكِنْ سَاحَةُ الصَّبْرِ أَوْسَعُ) فَلَوْ كَانَ عَلَى حَدِّ قَوْلِهِ تَعَالَى (لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى) لَوَجِبَ أَنْ يَقُولَ لَوْ شِئْتُ لِبِكَيْتِ دَمَا وَلَكِنَّهُ تَرَكَ تِلْكَ الطَّرِيقَةَ وَعَدَلَ إِلَى هَذِهِ لِأَنَّهُ أَلْبِقَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ وَسَبَبَ ذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ بَدْعًا عَجِيبًا أَنْ يَشَاءَ الْإِنْسَانُ أَنْ يَبْكِي دَمَا فَلَمَّا كَانَ مَفْعُولَ الْمَشِيئَةِ مِمَّا يَسْتَعْظَمُ وَيَسْتَعْرَبُ كَانَ الْأَحْسَنُ أَنْ يَذَكُرَ وَلَا يَضْمُرُ. الْمَثَلُ السَّائِرُ فِي أَدَبِ الْكَاتِبِ وَالشَّاعِرِ لِابْنِ الْأَثِيرِ نَصْرَاللَّهُ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ الْمُصَلِّي، (ت ٦٣٧ هـ) ٩٣/٢؛ دلائل الإعجاز للجرجاني ص ١٣٤.

^٣ ح ع: فِي قَوْلِ الْبَحْتَرِيِّ يَرِثِي إِبْلَهُ.

^٤ وَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَبْكِي دَمَا لِبِكَيْتِهِ ** عَلَيْهِ وَلَكِنْ سَاحَةُ الصَّبْرِ أَوْسَعُ، الْبَيْتُ لِلخَرَمِيِّ مِنْ قَصِيدَةٍ مِنَ الطَّوِيلِ يَرِثِي بِهَا أَبَا الْهَيْدَامِ، مَعَاهِدُ التَّنْصِيصِ عَلَى شَوَاهِدِ التَّلْخِيصِ لِعَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ أَحْمَدَ الْعَبَّاسِيِّ، (٩٦٣ هـ) ٢٤٦/١؛ الْكَامِلُ فِي اللُّغَةِ لِلْمَبْرَدِ ٣/٤.

^٥ التفسير للبيضاوي ٥٢/١؛ الكشاف للزمخشري ٥٥/١؛ وَهِيَ لِلشَّرْطِ فِي الْمَاضِي مَعَ الْقَطْعِ بَانْتِفَاءِ الشَّرْطِ فَيَلْزَمُ انْتِفَاءُ الْجُزْأِ كَانْتِفَاءِ الْإِكْرَامِ فِي قَوْلِكَ: لَوْ جِئْتَنِي لِأَكْرَمَتِكَ وَلِذَلِكَ قِيلَ هِيَ لَامْتِنَاعُ الشَّيْءِ لَامْتِنَاعِ غَيْرِهِ، وَيَلْزَمُ كَوْنُ جَمَلَيْهَا فِعْلِيَّتَيْنِ وَكَوْنُ الْفِعْلِ مَاضِيًّا، فَدَخَلَهَا عَلَى الْمَضَارِعِ فِي نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى: { لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَيْتُمْ }، لِقَصْدِ اسْتِمْرَارِ الْفِعْلِ فِيَا مَضَى وَقَتًا فَوْقًا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: { اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ } بَعْدَ قَوْلِهِ: { إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ } وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: { فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ }، وَدَخَلَهَا عَلَيْهِ فِي نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى: { وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ }، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: { وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ }، لِتَنْزِيلِهِ مِنْزَلَةَ الْمَاضِي لِصُدُورِهِ عَمَّنْ لَا خِلَافَ فِي إِخْبَارِهِ كَمَا نَزَلَ "يُود" مِنْزَلَةَ "وَد" فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: { رَبِّمَا يُؤَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا }، وَيَجُوزُ أَنْ يَرِدَ الْغُرُضُ مِنْ لَفْظِ تَرَى وَيُودُ إِلَى اسْتِحْضَارِ صُورَةِ رُؤْيَةِ الْمُجْرِمِينَ نَاكِسِي الرُّؤُوسِ قَائِلِينَ مَا يَقُولُونَ وَصِرَةَ رُؤْيَةِ الظَّالِمِينَ مَوْقُوفِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ مَتَقَاوِلِينَ بِتِلْكَ الْمَقَالَاتِ وَصُورَةِ وَدَادَةِ الْكَافِرِينَ لَوْ أَسْلَمُوا. الْإِيضَاحُ فِي عُلُومِ الْبَلَاغَةِ لِلرُّومِيِّ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍ، (المتوفى: ٧٣٩ هـ) ص ٩٥.

^٦ (وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ) [الأنفال ٣٣/٨]

فيهم خيرا وهو تناقض صريح، ولقوله ﷺ نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يعصه،^١ لأنّ لازمه استلزام عصيانه^٢ خوفا من خوفه من الله، وهو غير صحيح،^٣ قلت والجواب عن الأول بعدم تكرار الحد الأوسط، وعن الثاني بأنّ الاستلزام من خصوصيته المادة في ذلك لأنّ عدم الخوف من الله تعالى يقتضي العصيان لا عدمه، وقد يصل إلى حد الامتناع كما في قوله تعالى ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا﴾^٤.^٥ **عَلَى كُلِّ شَيْءٍ أَي عَلَى كُلِّ مَا يَصِحُّ تَعَلُّقُ الْمَشَبِّهِ بِهِ، أَوْ عَلَى إِحْدَاثِ كُلِّ مُمْكِنِ الْوُجُودِ.** [٤/١٤] **قَدِيرٌ** لأنّ القدرة صفة ذاتية مؤثرة في إعطاء الوجود وسلبه، والقدير هو الفعّال لما شاء على ما شاء من الإيجاد والإعدام، ولذا لا يصح أن يوصف به غير الله تعالى،^٦ والقادر هو الذي إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل

^١ نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه. اشتهر في كلام الأصوليين وأصحاب المعاني وأهل العربية من حديث عمر وبعضهم يرفعه إلى النبي ﷺ وذكر البهاء السبكي أنه لم يظفر به بعد البحث. وكذا كثير من أهل اللغة لكن نقل في المقاصد عن الحافظ ابن حجر إنه ظفر به في مشكل الحديث لابن قتيبة من غير إسناد. كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس لإسماعيل بن عُجْد العجلوني الجراحي، (المتوفى: ١١٦٢هـ) ٢/٣٢٣.

^٢ س: فإن لازمه استلزام.

^٣ لو حرف شرط في الماضي يصرف المضارع إليه بعكس إن الشرطية، واختلف في إفادتها الامتناع وكيفية إفادتها إياه على أقوال: أحدها: أنها لا تفيده بوجه ولا تدل على امتناع الشرط ولا امتناع الجواب بل هي مجرد ربط الجواب بالشرط دالة على التعليق في الماضي كما دلت " إن " على التعليق في المستقبل ولم تدل بالإجماع على امتناع ولا ثبوت. قال ابن هشام: وهذا القول كإنكار الضروريات إذ فهم الامتناع منها كاليدبيهي فإن كل من سمع لو فعل فهم عدم وقوع الفعل من غير تردد ولهذا جاز استدراكه فتقول لو جاء زيد أكرمه لكنه لم يجيء. الثاني: وهو لسيبويه: قال: إنها حرف لما كان سيقع لوقوع غيره، أي أنها تقتضي فعلا ماضيا كان يتوقع ثبوته لثبوت غيره والمتوقع غير واقع فكأنه قال: حرف يقتضي فعلا امتنع لامتناع ما كان يثبت لثبوته. الثالث: وهو المشهور على ألسنة النحاة ومشى عليه العربون: أنها حرف امتناع لامتناع أي يدل على امتناع الجواب لامتناع الشرط فقولك: لو جئت لأكرمك دال على امتناع الإكرام لامتناع المجيء واعتراض بعدم امتناع الجواب في مواضع كثيرة كقوله تعالى: ﴿ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله﴾، ﴿ولو أسمعهم لتولوا﴾ فإن عدم النفاذ عند فقد ما ذكر والتولي عند عدم الإسماع أولى. والرابع: وهو لابن مالك: أنها حرف يقتضي امتناع ما يليه واستلزامه لتاليه من غير تعرض لنفي التالي قال: فقيام زيد من قولك: لو قام زيد قام عمرو محكوم بانتفائه ويكونه مستلزما لثبوته لثبوت قيام من عمرو وهل وقع لعمرو قيام آخر غير اللازم عن قيام زيد أو ليس له؟ لا تعرض لذلك. قال ابن هشام: وهذه أجود العبارات. **الاتقان للسيوطي ٢/٢٨١،**

^٤ ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الأنبياء ٢١/٢٢]

^٥ للتوسع ينظر في **البحر المحيط في أصول الفقه للزركشي ٢/٣١.**

^٦ البيضاوي قال فلما يوصف به غير الله تعالى ولم يقطع بعدم صحة اتصاف غيره به، **التفسير للبيضاوي ١/٥٣**؛ ومن قال بنفي الاتصاف الراغب الاصفهاني بقوله: القدرة إذا وصف بها الإنسان فاسم لهيئة له بما يتمكن من فعل شيء ما، وإذا وصف الله تعالى بها فهي نفي العجز عنه، ومحال أن يوصف غير الله بالقدرة المطلقة معنى وإن أطلق عليه لفظا، بل حقه أن يقال: قادر على كذا، ومتى قيل: هو قادر، فعلى سبيل

فيوصف به، وذهابهما المذكور من الأشياء فهو تعالى قادر عليه، والشيء في اللغة هو الموجود مطلقا لقوله تعالى ﴿وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا﴾^١ فلا بد من التوجيه لامتناع تعلق القدرة بواجب الوجود، ولا بالممكن الموجود بوجوده السابق، لاتفاقهم على أنها كما تؤثر في أول حدوثه تؤثر في بقائه، فلولا إضافته الوجود فيه لانعدم، قلت وهذا لا يتم إلا على مسلك الصوفية النافين الوجود عما سوى الله تعالى، كما لا يخفى على المتأمل الصادق، واختلف الأشاعرة في صفات الله تعالى، والتحقيق أنها غير مقدورة لاتفاقهم على أنه تعالى مختار وأثره لا يكون إلا حادثا، قال السعد في شرح المقاصد: وما ثبت من كون الواجب مختارا لاموجبا إنما هو في غير صفاته، وأما إسناد الصفات عند من يثبتها فليس إلا بطريق الإيجاب، وكذا قولهم علة الاحتياج إلى مؤثر، هو الحدوث دون الإمكان ينبغي أن يختص بغير صفاته.^٢ واعلم أن كل متفطن يستفيد من عرض التقرير أن أكثر الكلمات الإلهية الواردة في المثالكين بطريق المجاز، فإما يلاحظ في كل كلمة على حدة بما يلائمه من أنواعه مرتبا كما في قوله تعالى ﴿وما يستوي الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور﴾ الآية.^٣ وقول امرئ القيس:

كأن قلوب الطير رطبا ويابسا لدى وكرها العناب والخشف البالي^٤

معنى التقييد، ولهذا لا أحد غير الله يوصف بالقدرة من وجه إلا ويصح أن يوصف بالعجز من وجه، والله تعالى هو الذي ينتفي عنه العجز من كل وجه، مفردات الفاظ القرآن للراغب الأصفهاني ٢/٢٢٢.

^١ (قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا) [مریم ١٩ / ٩]

^٢ هذا نصه: وما ثبت من كون الواجب مختارا لا موجبا إنما هو في غير صفاته وأما استناد الصفات عند من يثبتها فليس إلا بطريق الإيجاب وكذا قولهم علة الاحتياج إلى المؤثر هو الحدوث دون الإمكان ينبغي أن يخص بغير صفاته. شرح المقاصد في علم الكلام للتفتازاني سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله، (ت ٧٩١هـ) ٢/٧٥.

^٣ (وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ* وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ) [فاطر ٣٥ / ١٩-٢٠]

^٤ ديوان امرئ القيس ص ١٢٩؛ الشعر والشعراء لابن قتيبة الدينوري أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، (٢٧٦هـ) ١/١٣٤.

يصف العقاب بكثرة اصطيادها الطيور وعدم أكل قلوبها بالخاصة، والوكر مرادف العِشَّة موضع فرخه، والخشف أَردى التمر، والبلى معروف، والعناب ناظر إلى الرطب والخشف إلى اليابس، ورطبا ويابساً حالان من قلوب الطير والعامل فيهما ما في كأن من معنى المشابهة، ولدى حال كل منها كذلك،^١ أو يلاحظ في الهيئة الحاصلة من الجموع بلا التفات إليها كما هو المقرر في الاستعارة التمثيلية،^٢ وهو أبلغ من الأول وأخف كلفة وأيسر فهمًا ويستفيد منه،^٣ ومن تتبع كتب التفاسير أن ما فهمته في المثل الثاني من تخريج الآية الشريفة على ظاهرها بلا تقدير، وإخراج قوله العزيز يجعلون أصابعهم إلى تمام الآيتين من حكم المثل أقصر ذيلاً وأقرب تناولاً وأنسق ربطاً من تقديرهم [١٤/ب] وتقديرهم، وجعلهم الآيتين بجملة المفصلة من المثل وارتكاب التعسف الزائد في توزيع معانيها بحسب وجودها في الممثل كما لا يخفى على المتأمل فيها، وإجمال رأيهم أن التقدير كذوي صيب على هذه الصفة، والمراد به الإسلام والظلمات شبه الكفار والرعد أعظمها، والبرق إظهارهم الإيمان تارة بعد أخرى، والصواعق ما يصيبهم من الفزع والدواهي، أو المطر القرآن والظلمات ما ذكر فيه من الشرك والكفر والنفاق، ومواعيده الرعد والبرق وحججه كالصواعق، ثم الرجاء من فضل الله العظيم جوائز عفوه لهم ولنا فيما وقع من التقصير في تفسير كلامه القديم، باستعانة من سوانح القريحة حيث لم يوجد له نقل عن ثقات السلف، لكمال القصور في فهم البشر وغاية عذرنا فيه

^١ حاشية القونوي على البيضاوي ٣٣٤/٢.

^٢ الاستعارة التمثيلية أن تؤخذ أمور متعددة من المشبه وتجمع في الخاطر وكذا من المشبه به ويجعل المجموعات متشاركين في مجموع منتزع يشملهما، ومذهب السكاكي هو أن الاستعارة تشمل التمثيل، ويقال: التمثيل استعارة تمثيلية، وأما على مذهب عبد القاهر وجار الله فلاستعارة مختصة بالجاز في المفرد المبني على التشبيه، الكليات للكفوي ص ١٠١.

^٣ من المثل الأول وهو قوله أو كصيب من السماء.

مجرد الشوق للانتساب والاجتهاد في الخدمة بقدر الوسع، وظن الصواب لا دعوى البلوغ إلى تحقيق المعنى المراد فإنّ الليث الضاري يَنكَّرُج^١ في هذا المجال،^٢ والبارز المقدم يتعرج بصولته دون المنال.



^١ ح ع س: يفسد بحيث لا يبقى له قوة افتراس أصلا.

^٢ س: المحال.

الآيات ٢١-٢٤

يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ
 الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ
 أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا
 شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا
 النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ أَلْزَمُوا أَنْفُسَكُمْ عِبَادَتِهِ الْمُبِينَةَ فِي كِتَبِهِ وَالْوَارِدَةَ عَلَىٰ أَلْسِنَةِ رُسُلِهِ؛ لِأَنَّهَا

شريعته. والناس يشمل الأصناف الأربعة: أعني المؤمنين والكفار والمشركين والمنافقين، فينزل الخطاب على
 حسب أوصافهم وأحوالهم، واعلم أنه تعالى تقدس لما بيّن أوصاف المؤمنين واثني عليهم، وعدّ مساوي
 الكافرين والمنافقين خاطبهم في المال والمعنى بالإيمان، فلا يحسن التذليل بأمنوا أو مايساوقه، بل الحث على
 العبادة لكونها في المرتبة الثانية من المطلوبات الشرعية،^١ والثالث الأمر بالإخلاص والرابع الإحسان، وقد
 استوفى الكل جمعا وفردا ثنائيا وثلاثيا حسب ما اقتضى مقام الكلام ودعت إليه اعتبارات اللائمة بالمراعاة
 على سنن البلاغة، ولا يبعد التوجيه بملاحظة المعنى اللغوي في العبادة؛ ليندرج فيه الإيمان وتعليق العبادة
 بوصف الربوبية للإشعار بأن عبادة المربوب لا بد وأن تكون آناً فآناً،^٢ فلا فصل ولا فتور، شكرا لنعمة
 التربية المتوالية عليه في أوئنة^٣ حياته، والخطاب بما وضع للبعيد مع أنّ البعد لا يتصوّر في حقه تعالى إجراء
 لما هو شأن مقام العظمة وعزة الألوهية، ويقال إنه عرف شائع في محاوراة العرب عند خطاب الملوك ومن

^١ التفسير للبيضاوي ٥٤/١؛ الكشاف للزمخشري ٥٦/١.

^٢ أراد على عجل وسرعة، "آنف" الرجل عجل في أمره. كتاب الأفعال لابن القطّاع الصقلي علي بن جعفر بن علي السعدي (المتوفى: ٢٩١٥هـ) ٢٩/١.

^٣ الأوان والإوان الحين ولم يعل الإوان لأنه ليس بمصدر الليث الأوان الحين والزمان تقول جاء أوان البرد قال العجاج هذا أوان الجد إذ جد عمر الكسائي قال أبو جامع هذا إوان ذلك والكلام الفتح أوان وقال أبو عمرو أتته آئنة بعد آئنة، لسان العرب لابن منظور ٣٨/١٣.

يضاهيهم، بل يقال صار مخاطبتهم منحصرة فيه فلا يلغى^١ النداء [أ/١٥] بغيره إلا نادرا والقرآن أنزل مراعيًا لأوضاعهم حقيقة ومجازًا. ^٢ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ من نوعكم إلى أبيكم آدم، وظاهر اللفظ يتناول كل ذي عقل وروح فيندرج فيه المَلَك والجن ونحوه، وإذا اعتبر التغليب دخل فيه ما تقدم ذاتا وزمانا، حتى العناصر ومولداتها والسموات وحوادثها والوصف به، لزعمهم أربابا من دون الله والبرهان على استحقاقه لعبادتهم دون غيره. ^٣ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ سخط الكفر والشرك والنفاق والترجي في مقدور ما لا يتصور لأنه دليل عدم الجزم بحكم^٤ بعالم الغيب و الشهادة، وهو من قصور العلم وذلك مستحيل في حقه تعالى، جائز في حق غيره، فالوارد منه في نص القرآن بالنسبة إلى الغير حتما والمعنى اعبدوا على رجائكم الالتقاء، وهو مطرد فيما يرد منه في القرآن، وعند الكسائي وبعض النحويين للتعليل حيث جاء،^٥ فالمعنى لتتقوا، ثم إنه إما واجب الوقوع وهو عند وجود اللزوم بين المترجى وما قبله سواء كان شرعيا أو عقليا كما في قوله تعالى ﴿لعلك ترضى﴾^٦، لإخباره تعالى عن وقوع رضائه في قوله ترضى، وإما جائزة كما في هذه الآية، إذ لا لزوم بين العبادة والالتقاء بوجه، وغالب استعماله في نص القرآن من هذا النمط،^٧ وهو حال عن الضمير في اعبدوا.^٨

^١ س: يلقى.

^٢ التفسير للبيضاوي ٥٤/١؛ الكشاف للزمخشري ٥٦/١.

^٣ حاشية القونوي على البيضاوي ٣٦١/٢.

^٤ س - : لأنه دليل عدم الجزم بحكم.

^٥ الجني الداني في حروف المعاني للمرادي ص ٥٨٠؛ ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي ١٢٤٠/٣؛ حاشية القونوي على البيضاوي ٣٧٢/٢.

^٦ (فَاصِرٌ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ... وَمِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى) [طه ١٣٠/٢٠]

^٧ تعرض الرازي عند تفسيره لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين، ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها وادعوه خوفا وطمعا إن رحمت الله قريب من المحسنين، الأعراف لمسألة طلب والدعاء بواجب وجائز الوقوع وهو قريب من هذه المسألة لأن التجري ليس بعيد من الدعاء. مفاتيح الغيب للرازي ٢٧٩/١٤.

^٨ التفسير للبيضاوي ٥٥/١.

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا صفة ثانية مادحة منصوب على الوصفية والمدح،^١ والجعل جاء

بمعنى صار وطفق فلا يتعدى، وبمعنى أوجد وأنشأ فيتعدى إلى مفعول واحد، كما في قوله تعالى ﴿وجعل

الظلمات والنور﴾^٢، وبمعنى صير فيتعدى إلى مفعولين، كما في هذه الآية^٣،^٤ ومعنى جعلها فراشا جعلها

متوسطة بين الصلابة واللين، لأنّ يتهنى قاعدها ويرتاح نائمها، كالفرش المبسوط، فيكون من التشبيه البليغ

أيضاً^٥، ولا ينافيه ما ذهب إليه الحكماء من كرتية شكلها، لأنّ الكرة إذا عَظُم حجمها واتسع جرمها لا

يأبى الافتراش عليها ولا يرفض استدارتها.^٦ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً عَلَى الْأَرْضِ وكل ما يبنى على الشيء فهو بناء

أي مبني سواء كان بيتاً أو قبة أو خباء أو نحوها وأبنية العرب أخبيتهم، ومنه بنى على امرأته إذا ضرب^٧

خباءً لرفافها. وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ جعل الماء كالسبب المستقل في

الإخراج مع أنّ له أسباب آخر لأنه معظمها، كالنطفة من بينها،^٨ وأسند الإنزال إلى ذاته لأنه بإرادته

^١ أي لربكم موضحة أو مادحة وهي تعداد النعوت فلا عاطف تنبيها على أن كل واحدة موجبة للعبادة على حياها ودالة على استحقاق الرب العباد برأسها، أو مدح أو بتقدير أمدح أو أخص وهذا يؤيد كونه مدحا على تقدير كونه صفة ثانية. حاشية القونوي على البيضاوي ٣٧٧/٢؛ التفسير للبيضاوي ٥٥/١.

^٢ (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ). [الأنعام ٦ / ١]

^٣ التفسير للبيضاوي ٥٥/١.

^٤ التفسير للبيضاوي ٥٥/١؛ شرح شافية ابن الحاجب للإسترابادي مجد بن الحسن الرضي (المتوفى: ٦٨٦هـ) ٨٦/١؛ حاشية القونوي على البيضاوي ٣٨٠/٢.

^٥ التشبيه البليغ: هو الذي حذف منه الأداة ووجه الشبه وهو أعلى مراتب التشبيه في البلاغة وقوة المبالغة، لما فيه من ادعاء أن المشبه هو عين المشبه به، ولما فيه من الإيجاز الناشئ عن حذف الأداة والوجه معا، هذا الإيجاز الذي يجعل نفس السامع تذهب كل مذهب، ويوحى لها بصور شتى من وجوه التشبيه، وسبب تسميته بذلك أن حذف الوجه والأداة يوهم اتحاد الطرفين، وعدم تفضاهما فيعلو المشبه إلى مستوى المشبه به، وهذه هي المبالغة في قوة التشبيه، أما ذكر الأداة فيفيد ضعف المشبه وعدم إلحاقه بالمشبه به، كما أن ذكر الوجه يفيد تقييد التشبيه وحصره في جهة واحدة وذهب آخرون إلى أن التشبيه البليغ هو ما كان بعيداً غريباً، ذكرت الأداة فيه أو لم تذكر كما سبق في تشبيه الهيئات المنتزعة من أمور متعددة لما هو مركز في الطباع من أن الشيء الذي ينال بعد مشقة، وعناء يكون وقعه في النفس أحلى وألطف، والنفس به أضن وأشغف. علوم البلاغة للمراغي ص ٢٢٣؛ المنهاج الواضح للبلاغة لحامد عوني، ٩٣/١؛ علم البيان لعبد العزيز عتيق، (المتوفى: ١٣٩٦هـ) ص ١٠٥.

^٦ التفسير للبيضاوي ٥٥/١.

^٧ س - : إذا ضرب.

^٨ عند البيضاوي هكذا: كالنطفة للحيوان. التفسير للبيضاوي ٥٥/١.

وقدرته، وربطه على أسباب أيضا [٥/١ب] جرت به عاداته في حوادث العالم كلها، ولو أراد إبداعها بلا مادة ومدة وشروط وأسباب لأبداعها، كما أبداع العقول والنفوس والأفلاك وكواكبها والشمس والقمر ونحوها من أصول الممكنات بلا أمودج وسبق مثال،^١ فَمِنَ الْأُولَى لِلْإِبْتِدَاءِ وَالثَّانِيَةِ لِلتَّبْعِيضِ،^٢ وحق الماء التنكير كالرزق؛ لأنه لم ينزل من السماء كل الماء^٣ ولا أخرج من المطر جميع الثمرات ولا جعل الرزق كله منها،^٤ و رزقا مفعول له بهذا الوجه، وإن جعلت الثانية بيانا يكون انتصاب رزقا بأخرج، وتأخير المبين لما في الجار والمجرور من السعة.^٥ **فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا** أمثالا وأشباها جمع ند بالكسر المثل والشبيه،^٦ تفریع على ما سبق من الأدلة الدالة على^٧ كمال وحدانيته،^٨ أو جزاء للشرط المقدر المستفاد من السياق معطوف على عبدوا، ويجوز أن تكون الفاء سببية،^٩ لأنّ صدور تلك النعم الجسام والآيات العظام يستدعي التنزيه عن

^١ التفسير للبيضاوي ٥٥/١؛ الكشاف للزمخشري ٥٧/١.

^٢ من: ابتداء الغاية، في المكان اتفاقاً، نحو " من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ". وكذا فيما نزل منزلة المكان، نحو: من فلان إلى فلان. وفي الزمان عند الكوفيين، كقوله تعالى " من أول يوم ". وصححه ابن مالك، لكثرة شواهد. الثاني: التبعض، نحو " منهم من كلم الله ". وعلامتها جواز الاستغناء عنها ب بعض. ومجيئها للتبعض كثير. الجني الداني في حروف المعاني للمرادي ص ٣٠٨، وقال سيبويه: وفي كل تبعض معنى الابتداء بالبعض الذي انتهاؤه الكل. المخصص لابن سيده ٢٣٠/٤.

^٣ ع: كل الماء. مكررة

^٤ س: لأن الرزق كله منها.

^٥ التفسير للبيضاوي ٥٥/١.

^٦ الكشاف للزمخشري ٥٨/١.

^٧ ند: التبدد: ما كان مثل الشيء يُضادُه في أمره. والتبدد والتبدد سواه، وجمع التبدد أنداد. العين للفراهيدي ١٠/٨ باب ندد.

^٨ س: - على.

^٩ التفسير للبيضاوي ٥٦/١.

^{١٠} يقصد بالتفريع: متعلق بعبدا على أنه نهي معطوف عليه أو نفي منصوب بإضمار أن جواب له أو بلعل على أن نصب تجعلوا فاطلع في قوله تعالى: { لعلي أبلغ الأسباب * أسباب السماوات فأطلع { إلحاقا لها بالأشياء الستة لاشتراكها في أنها غير موجبة والمعنى: إن تتقوا لا تجعلوا لله أندادا أو بالذي جعل إن استأنفت به على أنه نهي وقع خبرا على تأويل مقول فيه: لا تجعلوا والفاء للسببية أدخلت عليه لتضمن المبتدأ معنى الشرط والمعنى: أن من خصكم بهذه النعم الجسام والآيات العظام ينبغي أن لا يشرك به. التفسير للبيضاوي ٥٦/١.

الأنداد كما أشعره الإبراز في مقام الإضمار. ^١ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أنه واحد خالق كل شيء، والتي تعبدونها وتزعمونها أندادا، لم يرفع لكم السماء ولم يمهد لكم الأرض ولم يرزقكم بإنزال الماء وإخراج الثمرات، أو المعنى وأنتم تصحبون العلم وحامله فلو تأملتم بأدنى تأمل لاضطرت عقولكم إلى إثبات موجد للممكنات، متفرد بوجود الذات متعال عن شأن المخلوق، وفيه تلويح إلى عظم جناية العالم وقبح صدورها عنه، ^٢ والجملته حال من ضمير الجمع بكلا المعنيين. ^٣

وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ لِمَا أَمَرَهُم بِالْمَعْبُودِيَّةِ وَبَيْنَ جِهَةِ اسْتِحْقَاقِهِ لَهَا، لَزِمَهُ الْوَحْدَانِيَّةُ وَتَفْرِيعُ النَّهْيِ عَنِ الْإِشْرَاقِ بِهِ، فَاسْتَبَانَ أَلُوهُيَّتُهُ عَلَى الْإِطْلَاقِ، وَأَبَّ النَّوْبَةَ إِلَى إِثْبَاتِ رِسَالَةِ رَسُولِهِ ﷺ بِمَعْجَزَتِهِ، الَّتِي فَاقَتْ كُلَّ مَعْجَزَةٍ وَأَفْحَمَ الْمِنْطِيقَ ^٤ مِنْ مِصَاقِ الْخُطْبَاءِ ^٥ وَالْعَرَبِ الْعَرَبَاءِ ^٦ لَدَى التَّحْدِي بِهَا، مَعَ كَثْرَتِهِمْ وَفِرْطِ حِرْصِهِمْ فِي الْمُنَاقِضَةِ وَالْمُعَارِضَةِ، ^٧ وَكَفَتْ بَيِّنَةٌ عَدْلًا عَلَيْهِ لِيَتَضَحَّ ثُبُوتُ شَقِي الْإِيمَانِ، وَيَنْحَسِمَ عَذْرُ مَنْ كَفَرَ أَوْ قَصَّرَ فِي أَدَاءِ حَقِّهِ الْوَاجِبِ عَلَيْهِ، وَالْأَصْلُ فِي أَنْ حُصُولَ الشُّكِّ فِي مَدْخُولِهَا، وَالْحَقُّ تَعَالَى عَلَيْهِمْ بِمَا يَرِيهِمْ، إِلَّا أَنْ فِرْطَ الظُّهُورِ فِي عَدَمِ الرِّيبِ يَقْتَضِي أَنْ يَنْزِلَ الْجَازِمُ فِيهِ مَنْزِلَةُ الشَّاكِّ، يَقُولُ الْعَرَبُ إِنْ كُنْتُ

^١ الإظهار في مقام الإضمار: قد يكون استخدام الضمير في الكلام هو المتبادر الذي يقتضيه ظاهر الأسلوب المعتاد، لكن قد يوجد داع بلاغي يستدعي استخدام الاسم الظاهر بدل استخدام الضمير، وله عدة دواع لها مكانها في كتب البلاغة. البلاغة العربية لعبد الرحمن بن حسن حَبَّيْنَةَ الميداني الدمشقي، (المتوفى: ١٤٢٥هـ) ١/٥٠٣.

^٢ الكشاف للزمخشري ١/٥٩.

^٣ حال من ضمير فلا تجعلوا، التفسير للبيضاوي ١/٥٦؛ موقع الحال المقررة لجهة الإشكال المتضمنة لمعنى التعجب والتعجب كقوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم) أي لا تجعلوا لله أندادا والحال أنكم من صفة التمييز والنظر بمنزلة يعني جعلكم لله أندادا مع هذا الصارف القوي مظنة تعجب وتعجب. حاشية ابن التمجيد على البيضاوي ٢/٤٠٤.

^٤ منطوق: أي قادر على المنطق والكلام. تاج العروس للزبيدي ٣٦/٤٦٨.

^٥ قال أبو زيد العرب تقول خطيب مصقع وشاعر مرقع فالمصقع الذي يأخذ في كل صقع من الكلام أي كل ناحية منه. المخصص لابن سيده ١/٢٠٨؛ قال قتادة، يقال: خطيب مصقع، ومسقع، ومسحل، وشحشح، وهو الماهر في الخطبة، الماضي فيها. تاج العروس للزبيدي ٢١/٣٤٣.

^٦ هو من العرب العرباء والعاربة وهم الصرحاء الخالص. وفلان من المستعربة وهم الدخلاء فيهم. أساس البلاغة للزمخشري ١/٦٤١.

^٧ التفسير للبيضاوي ١/٥٧.

إنسانا فافعل كذا،^١ كأن حسنة المخاطب في حد نزل الجازم على إنسانيته منزلة الشاك فيها، وكثر وقوعها في مقام إذ، ومنه قوله تعالى ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^٢.^٣ **مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا عَلَىٰ مُحَمَّدٍ** من القرآن [١٦/١] منجما كما هو مفاد باب التنزيل،^٤ وكان ارتياحهم في المنزّل منجما لا جملة واحدة، والحكمة فيه أنه لو نزل جملة واحدة؛ لخرجت عن حكم التحدي لتعديده عن طوق البشر، كذا قيل وفيه نظر ظاهر. **فَأْتُوا بِسُورَةٍ** وهي طائفة من القرآن أقلها ثلاث^٥ آيات مأخوذة من سور البلد.^٦ **مِنْ مِثْلِهِ** صفتها والضمير لِمَا،^٧ ومن للتبيين وزائدة عند الأخفش، أي بسورة يماثل القرآن في البلاغة وحسن النظم، أو لعبدنا^٨ ومن للابتداء أو التبيين،^٩ أي بسورة كائنة من مثله أُمِّيٌّ لم يقرأ الكتب ولم يدرس العلوم ولم يمس القلم ولا خط

^١ الوسيط في تفسير القرآن المجيد للواحد أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد النيسابوري، (المتوفى: ٤٦٨هـ) ١/١٠٠.

^٢ (وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزِنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) [آل عمران ٣/ ١٣٩]

^٣ ذهب الكوفيون إلى أن الشرطية تقع بمعنى إذ وذهب البصريون إلى أنها لا تقع بمعنى إذ أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا إنما قلنا ذلك لأن إن قد جاءت كثيرا في كتاب الله تعالى وكلام العرب بمعنى إذ قال الله تعالى (وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) أي وإذ كنتم في ريب لأن إن الشرطية تفيد الشك بخلاف إذ ألا ترى أنه لا يجوز أن تقول إن قامت القيامة كان كذا لما يقتضيه من معنى الشك ولو قلت إذ قامت القيامة أو إذا قامت القيامة كان جائزا لأن إذ وإذا ليس فيهما معنى الشك وإذا ثبت أن إن الشرطية فيها معنى الشك فلا يجوز أن تكون هاهنا الشرطية لأنه لا شك أنهم كانوا في شك فدل على أنها بمعنى إذ وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين) أي إذ كنتم مؤمنين لأنه لا شك في كونهم مؤمنين ولهد خاطبهم في صدر الآية بالإيمان فقال (يا أيها الذين آمنوا) فدل على أنها بمعنى إذ وقال تعالى (واتقوا الله إن كنتم مؤمنين) أي إذ كنتم مؤمنين وقال تعالى (وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين) أي إذ وقال تعالى (لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين) أي إذ شاء الله وجاء في الحديث عن الرسول صلوات الله عليه حين دخل المقابر سلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وإنما إن شاء الله بكم لاحقون أي إذ لأنه لا يجوز الشك في اللحق بهم والشواهد على هذا النحو أكثر من أن تحصى، وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا أجمعنا على أن الأصل في إن تكون شرطا والأصل في إذ أن تكون ظرفا والأصل في كل حرف أن يكون دالا على ما وضع له في الأصل فمن تمسك بالأصل فقد تمسك باستصحاب الحال ومن عدل عن الأصل بقي مرتحنا بإقامة الدليل ولا دليل لهم يدل على ما ذهبوا إليه. وذهب المصنف للتدليل والرد على كل وجه وناصر قول البصريين. **الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين** للأبنازي أبي البركات عبد الرحمن بن محمد بن أبي سعيد، (المتوفى: ٥٧٧هـ) ص ٥٠١.

^٤ ح ع س: باب التفعيل.

^٥ س: ثلث. هذا عادته يرسم كثير من الكلمات التي فيها الف متوسطة.

^٦ التفسير للبيضاوي ١/٥٧

^٧ أي ضمير مثله عائد على لما نزلنا، التفسير للبيضاوي ١/٥٧.

^٨ عطف على قوله لما نزلنا أي الضمير للبعد في قوله (على عبدنا) حاشية القونوي على البيضاوي ٢/٤٢٤.

^٩ من للتبيين: هي لبيان الجنس، نحو " فاجتنبوا الرجس، من الأوثان "، و" ويلبسون ثياباً خضراً، من سندس ". قالوا: وعلامتها أن يحسن جعل الذي مكانها، لأن المعنى: فاجتنبوا الرجس، الذي هو وثن. ومجيئها لبيان الجنس مشهور، في كتب المعربين. وقال به قوم، من المتقدمين

الرقوم، أو صلة فاتوا والضمير للمنزل،^١ وفي سبب الإعجاز وجوه كثيرة أشهرها وأسلمها عن ورود الشبيه كون حسن نظمه في حد من مرتبة البلاغة ومنقبة الفصاحة يمتنع إليه الصعود من البشر، واشتماله على بيان الحقائق الإلهية والحوادث الزمانية الغير المتناهية من الأزل إلى الأبد على إخبار المغيبات الظاهرة بعد مرور مدة كما أخبرها. **وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لِيَشْهَدَ لَكُمْ فِي إِثْبَاتِ الْمَثَلِ وَيَنْصُرَكُمْ وَيَكُونَ ظَهْرًا لَكُمْ فِي هَذَا الْأَمْرِ**، جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة، أو الناصر وإنما سمي به لحضوره في النوادي، ومعنى دون أدنى مكان من الشيء وأقربه، ومنه تدوين الكتاب لأنه يديني البعض من البعض ويقربه منه، ودونك هذا أي خذه، من أدنى مكان منك ثم أستعير للرتبة فقليل زيد دون عمرو في الرتبة والشرف، ومنه الشيء الأدون أي الحقير، ثم اتسع فيه واستعمل في كل مجاوز إلى حد آخر، ومنه الذي في الآية، ومن متعلقة بادعوا أو الشهداء، والمعنى وادعوا إلى المعارضة من حضركم أو رجوتهم معونته من إنسكم وجنكم وإلهكم غير الله؛ فإنه لا يأتي بمثله ولا يقدر عليه إلا الله تعالى، وادعوا شهداءكم من دون الله يشهدون لكم بأن ما أتيتم به مثله، فإن العاقل لا يرضى لنفسه أن يشهد لصحة ما اتضح فساده وافتضح سواده.^٢ **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي أَنْ وَقَعَ الشُّكُّ حَقِيقٌ بِهِ أَوْ إِنَّهُ مَحَلُّ الشُّكِّ**، والمروي أنهم كانوا صنفين صنف شك فيه ولم يجزم بأنه كلام الله أو كلام البشر، وصنف جزم بأنه كلام البشر وادّعى به، والآية الشريفة تحدّثهما جميعا، والصدق مطابقة الخبر للواقع، والكذب عدمها، لأن كل نسبة خبرية لها خارج، فإن

والمُتَأَخِّرِينَ، وأنكره أكثر المغاربة، وقالوا: هي في قوله تعالى من الأوثان لابتداء الغاية وانتهائها، لأن الرجس ليس هو ذاتها فمن في الآية كمن، في نحو: أخذته من التابوت. وأما قوله من سندس ففي موضع الصفة، فهي للتبعيض. وأما التي للابتداء والتبعيض ذكرت أعلاه. الجني الداني

في حروف المعاني للمرازي ص ٣٠٨ .

^١ التفسير للبيضاوي ١/٥٧.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/٥٨.

طابقته فهو صادق وإلا فكاذب،^١ والخير إن أضيف إلى الصادق فالصدق صفة المخبر وإلا فهو صفة الخير.^٢ [١٦/ب]

فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَإِنْ لَمْ تَقْدَرُوا عَلَى فِعْلِ الْإِتْيَانِ فِيمَا مَضَى. وَلَنْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَقْدَرُوا عَلَيْهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، أَتَى بِهِ مَعْتَرِضًا لِقَطْعِ مَا بَقِيَ مِنْ رَمَقِ رَجَائِهِمْ، وَلَنْ يَفِيدَ تَأْكِيدَ النَّفْيِ لَا تَأْيِيدَهُ إِلَّا بِمَعُونَةِ الْقَرِينَةِ كَمَا هَهُنَا،^٣ وَفِي نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا﴾،^٤ وَمِنْ أَدَلَّةِ النَّفْيِ الْمَجْرَدِ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْشِيَاءً﴾،^٥ وَقَوْلُهُ ﴿لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾،^٦ وَقَوْلُهُ ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا﴾،^٧ لِتَقَدُّمِ التَّأْسِيسِ عَلَى التَّأْكِيدِ،^٨ وَالْفَاءُ فَاءُ فَذَلِكَةَ^٩ وَنَتِيجَةَ^{١٠} لَأَنَّهُمْ لَمَّا فَتَنُوا بِالْتَّحْدِي وَصَرَفُوا الْمَقْدُورَ لِلْمَعَارِضَةِ، فَاسْتَقَرَّ الْعِيَّ وَالْعَجْزُ فِي مَسَالِكِ شَعُورِهِمْ، تَرْتَبَ عَلَيْهِ سَلْبُ الْقُدْرَةِ عَنْ فِعْلِهَا فِي عَمُومِ أَوْقَاتِهِمْ، وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنِ

^١ حاشية الشهاب على البيضاوي ٤٧/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٥٨/١.

^٣ النفي بلن في هذه الجملة دون لا، وإن كانتا أحتين في نفي المستقبل، لأن في لن توكيداً وتشديداً، تقول لصاحبك: لا أقيم غداً، فإن أنكر عليك قلت: لن أقيم غداً، كما تفعل في: أنا مقيم، وإنني مقيم، قاله الزمخشري، وما ذكره هنا مخالف لما حكى عنه أن لن تقتضي النفي على التأييد. وأما ما ذهب إليه ابن خطيب زملكي من أن لن تنفي ما قرب وأن لا يمتد النفي فيها، فكاد يكون عكس قول الزمخشري. إعراب القرآن لابن سيده ٩٠/١.

^٤ (يَأْتِيهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسئَلُهُمُ الذَّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْفِئُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ..) [الحج/٢٢ ٧٣]

^٥ (فَكُلِّي وَاشْرِي وَعَيْنًا فَإِنَّمَا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْشِيَاءً) [مرم ١٩ / ٢٦]

^٦ (قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى) [طه ٢٠ / ٩١]

^٧ (وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ) [البقرة ٢ / ٩٥]

^٨ شرح المفصل لابن يعيش ٣٧/٥.

^٩ فذلك حسابه فذلِكَ، أهمله، الجوهري وصاحب اللسان، وقال الصاغاني: أي أمهه وفرغ منه قال: وهي كلمة مختصرة من قوله أي: الحاسب إذا أجمل حسابه: فذلك كذا وكذا عدداً، وكذا وكذا قفيزاً، وهي مثل قولهم: فهرس الأبواب فهرسة. تاج العروس للزبيدي ٢٧/٢٩٣.

^{١٠} ومعنى الفذلِكَ إجمال يقرب من النتيجة ويضاهيها من قولهم فذلِكَ يكون كذا وهو إشارة إلى توجيه الفاء في النظم ووقوعها موقع تفریع النتيجة وحاصل المعنى على تفصيله وهو مما نور به ما في الكشف وأجاد فيه وقوله: وعمزت جميعاً إشارة إلى العموم المستفاد من خطاب المشافهة. حاشية الشهاب على البيضاوي ٤٨/٢.

العجز^١ بالفعل إيجازاً، وعن إذ بَانَ لِكَوْنِ الْوَاقِعِ لَهُمْ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ الشُّكِّ، ولذا حسن تأكيد النفي في مستقبلهم.^٢ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ فِيهِ طِي ما يظهر لهم بأدنى التأمل في السباق وغيره، واقتصار على ما يقصر عنه علمهم، لأن مقتضى الترتيب الموافق لدلائلهم على الرشاد، فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاعلموا أنه ليس من كلام البشر فأمنوا به ولا تكذبوه، فإني أعددت للمكذبين النار، فاتقوا النار بالإيمان به، ومثله كثير الوقوع في كلام البلغاء.^٣ والحجارة هي الأصنام التي نحتوها وعبدوها؛ طمعا في شفاعتها، لقوله تعالى ﴿فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾^٤، وقيل وهي الذهب والفضة المكنوزة لهم، حيث كانوا يكنزونها ويغترون بهما، وقيل هي حجارة الكبريت؛ وهو تخصيص بلا دليل، والوقود كصبور لغة الحطب الذي يتقد به.^٥ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ هُيِّئَتْ لِلْسَّاتِرِينَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ، والعهود السابقة الأزلية بالتمويهات النفسية، وهم الكافرون بالكفر الشرعي، وقد مر بيان أقسامه، والجملة استئنافية وحالية بتقدير قد.^٦

^١ س: عبر عن الفعل إيجازاً.

^٢ مدارك التنزيل وحقائق التأويل للنسفي عبد الله بن أحمد بن محمود، (المتوفى: ٧١٠هـ) ٦٦/١، حاشية القونوي على البيضاوي ٤٤٩/٢.

^٣ لأن اتقاء النار لصيقة وضميمه ترك العناد من حيث انه من نتائجه لأن من اتقى النار ترك المعاندة ونظيره ان يقول الملك لحشمه أن أردتم الكرامة عندي فاحذروا سخطي يريد فأطيعوني واتبعوا امري وافعلوا ما هو نتيجة حذر السخط وهو من باب الكناية التي هي شعبة من شعب البلاغة وفائدته الإيجاز الذي هو من حلية القرآن. الكشاف للزمخشري ٦١/١.

^٤ (إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ) [الأنبياء ٢١ / ٩٨]

^٥ التفسير للبيضاوي ٥٨/١.

^٦ التفسير للبيضاوي ٥٩/١.

وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا فِي هذه النشأة مذكرين إيمانهم بالله وبتجليه في الفطرة الأولى مع جميع القوى البدنية والمبادئ النفسانية والروحانية، التي كانت فيها متحدنين بهم، غير متميزين عنهم حسا وعقلا ونفسا قابلين للتجلي والإشراقات الإلهية. وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وهم السعداء الذين تنزلوا من تلك الفطرة الأولية اللاهوتية إلى هذه الرتبة الناسوتية، بتلك القوى والمبادئ التي كانت غير مميزة،^١ فميزت في هذا اليقين، وظهر شهود ذلك الجمال في النفس بصورة الإيمان وفي القلب بهيئة العرفان وفي القوى والأعضاء بكيفية العمل وكميته، وكل عمل برئ من المعصية [١٧/أ] صالح،^٢ ويترقى في الرتبة والإخلاص والإحسان،^٣ والتبشير الإخبار بما يسر، وعبر به لما فيه إظهار أثر السرور في البشرية وضده الإنذار،^٤ والخطاب له ﷺ ويحتمل العموم، والعطف على الفعل الملحوظ في ضمن ما سيق كالمذكور لوضوح قرينته، وهو أكثر في

^١ س: متميزة.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان ١/٢٥٤.

^٣ ح ع س: إلى الإخلاص فالإحسان.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/٥٩.

كلامهم وعطفه على فاتقوا ركيك لا يخفى. ^١ أَنَّ هُمْ جَنَّاتٍ جمع جَنَّةٍ وهي بستان من النخيل وغيره من الشجر الظليل المتكاثف، وإنما سميت بما لاجتنانها وهو الاستتار بالأشجار، ^٢ والجملة منصوب المحل على نزع الخافض وإضماره ^٣ وهو نادر. ^٤ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ والنهر إن أريد به الماء الجار على الجدول فالإسناد حقيقة، وإن أريد به المجرى فهو مجاز، من باب سال الميزاب. ^٥ كَلَّمَا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ مِنْ إِمَّا للتبعيض أو البيان، ويحتمل أن تكون للابتداء في الموضعين على الحالية، ^٦ وأن تكون الأولى للابتداء والثانية بدلا من الضمير بإعادة الجار، ^٧ وكلما منصوب على أنه ظرف للفعل التالي. ^٨ رَزَقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا

^١ خالف الزمخشري والبيضاوي حيث أجازا ذلك، ولك أن تقول: هو معطوف على قوله: (فَأَتَتْهُمَا) كما تقول: يا بني تميم احذروا عقوبة ما جنيتم، وبشر يا فلان بنى أسد بإحسانى إليهم. الكشاف للزمخشري ٦٢/١؛ التفسير للبيضاوي ٥٩/١؛ ووافق أبا حيان بقوله: وهذا الذي ذهب إليه خطأ لأن قوله: فاتقوا جواب للشرط وموضعه جزم، والمعطوف على الجواب جواب، ولا يمكن في قوله: وبشر أن يكون جوابا لأنه أمر بالبيشارة ومطلقا، لا على تقدير إن لم تفعلوا، بل أمر أن يبشر الذين آمنوا أمرا ليس مترتبا على شيء قبله، وليس قوله: وبشر على إعرابه مثل ما مثل به من قوله: يا بني تميم إلخ، لأن قوله: احذروا لا موضع له من الإعراب، بخلاف قوله: فاتقوا، فلذلك أمكن فيما مثل به العطف ولم يمكن في وبشر. البحر المحيط لأبي حيان ٢٥٢/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٦٠/١.

^٣ وأصل أن لهم بأن لهم لأن التبشير يتعدى بالباء وفي محله بعد الحذف قولان فقال سيبويه والفراء إنه منصوب بنزع الخافض، وقال الخليل والكسائي إنه مجرور بإضماره. حاشية القونوي على البيضاوي ٤٨١/٢.

^٤ لم أر من صرح بندرتها بل صرح ابن التمجيد بكثرتها: وحذف الجار من أن وإن كثر في الكلام، حاشية ابن التمجيد على البيضاوي ٤٨١/٢؛ والمسألة كما يلي: محل أن وإن وصلتهما بعد حذف الجار نصب عند الخليل وأكثر النحويين حملا على الغالب فيما ظهر فيه الإعراب مما حذف منه وجوز سيبويه أن يكون المحل جرا فقال بعدما حكى قول الخليل ولو قال إنسان إنه جر لكان قولاً قويا وله نظائر نحو قولهم لاه أبوك وأما نقل جماعة منهم ابن مالك أن الخليل يرى أن الموضع جر وأن سيبويه يرى أنه نصب فسهو ومما يشهد لمدعي الجر قوله تعالى (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) وأن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون أصلهما لا تدعوا مع الله أحدا لأن المساجد لله و فاعبدون لأن هذه ولا يجوز تقديم منصوب الفعل عليه إذا كان أن وصلتها لا تقول أنك فاضل عرفت. معني اللبيب لابن هشام ص ٦٣٨.

^٥ إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود محمد بن محمد بن مصطفى العمادي، (توفي ٩٨٢هـ) ٦٩/١.

^٦ ومن الأولى والثانية للابتداء واقعتان موقع الحال وأصل الكلام ومعناه: كل حين رزقوا مرزقا مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة قيد الرزق بكونه مبتدأ من الجنات وابتدأه منها بابتدائه من ثمرة فصاحب الحال الأولى رزقا وصاحب الحال الثانية ضميره المستكن في الحال ويحتمل، التفسير للبيضاوي ٦٠/١.

^٧ من ثمرة لأنها بدل من قوله منها بدل اشتمال بإعادة العامل وإنما قلنا بدل اشتمال، لأنه لا يتعلق حرفان بمعنى واحد بعامل واحد إلا على سبيل البديلية أو العطف. الدر المصون للسمين الحلبي ٢١٦/١؛ حاشية الشهاب على البيضاوي ٦٩/٢.

^٨ التفسير للبيضاوي ٦٠/١.

مَنْ قَبْلُ قبل دخول الجنة يعنون الحياة الدنيا، والإشارة إلى النوع ويحتمل الشخص، والجملية الشرطية مستأنفة لبيان شأن الجنات مع أصحابها، أو خبر مبتدأ محذوف راجع إلى الجنات، أو صفة مادحة. ^١ وَأُتُوا بِهِ بالمرزوق في الدنيا والآخرة، مُتَشَابِهًا يشبه بعضه بعضا في الشكل والطعم؛ لئلا يحصل النفرة في الوهلة الأولى من الجهل به، فإنّ اللبيب الوقور لا يتناول مجهوله من غير اختبار ولو كان على فطرة ممدوحة وصنفة مطبوعة، كما هو المحرب المعلوم للذكي والغبي. وَهَمُّ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ عن دنس الحيض والنفاس وغير ذلك من الأمور المكدرة، لأنهن حُلِقْنَ للتلذذ والتأنس فلا يجتمعان بالقدر والدرن ونحوها، ^٢ والجملية معطوف على الجزء. ^٣ وَهَمُّ أَهْلِ الْجَنَّةِ ذِكْرًا أو أنتى مخدوما وخادما، فِيهَا خَالِدُونَ مؤبّدون، والخلد والخلود استعمل في الدائم اللازم الذي لا انفكك له أبدا، وفي الذي يدوم وقت ويزول في آخر، يقال حجر خالد ووقف مُخَلَّد اشتراكا أو مجازا في الثاني، ولذا ورد في مواضع من القرآن مؤكدا بالأبد، والآية محمولة على التأبّد كذلك للنص عليه في تلك المواضع، وإجماع وأحاديث صحيحة وردت فيه، لا يقال الأبدان العنصرية سائر قواها مشرفة ^٤ على الانحلال والانفكك، لشهادة الحس والبرهان الذي أورده ^٥ [١٧/ب] الفلاسفة في كتبهم، لأنه قول متولد من الوهم الحاكم بقياس الغائب على الشاهد، وعدم اليقين في كمال قدرته تعالى، والذهول عن التأمل في حقائق المقدورات الإلهية وأحوالها، ^٦ فقد ثبت عندنا بالتواتر وصريح

^١ صفة أخرى لجنات أخرت عن الأولى لأن جريان الأنهار من تحتها وصف لها باعتبار ذاتها وهذا وصف لها باعتبار أهلها المتنعمين بها أو خبر مبتدأ محذوف أو جملة مستأنفة كأنه حين وصفت الجنات بما ذكر من الصفة وقع في ذهن السامع أثمارها كثمار جنات الدنيا أولا فبين حالها. إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود ٦٩/١؛ الدر المنصون للسمين الحلبي ٢١٦/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٦١/١.

^٣ الكشف والبيان للتعلي ٦٦/١.

^٤ ح ع س: أشرف عليه اطلع من فوق قاموس. تاج العروس للزبيدي ٥٠٤/٢٣.

^٥ س: في النسخة مكررة في نهاية الصفحة وفي بدايتها على خلاف العادة.

^٦ التفسير للبيضاوي ٦١/١.

النص تعمر نوح عليه الصلاة والسلام قريبا من ألف سنة، واشتهر عند الصوفية حياة^١ خضر عليه السلام،^٢ والفقير أخذت وِرْدًا ممن أخذ عنه مشافهة، وهو معاصر موسى عليه السلام المشهور بالنقل القريب إلى حد التواتر ومنطوق النص، وفي وقتنا هذا لم نجد الواصل إلى مئة إلا واحد من ألوف شيخًا فانيًا، والأرض والسماء والنطفة وسائر الحوادث والأسباب الموضوعة لقيام البنية على ما كانت عليه، فالقادر على إبقاء البدن المؤف^٣ المعرّض للانحلال السريع ألف سنة في هذه النشأة المؤفة المعرض للبلى والبور؛ قادر جزما على تأييده في تلك النشأة المقدسة عن كل عاهة عنصرية وغيرها، فليست ثم إلا القدرة المتعلقة بحسب المشيئة والإرادة والتركيب الذي لزمه الاعتدال في هذه المدة يلزمه في السرمد، والفرق تحكّم وبرهانهم غير سالم عن القدح ومعارض بنصوص قاطعة، وفي حقيقة الأمر ليس في العالمين طور يقتضي أمرا بذات من ذاته بل الكل مرهون بالمشيئة الإلهية، وإنما جرت العادة بأمر متلازمة ومتفارقة لحكمة ومصلحة ندركها في البعض ونجهلها في الآخر، وله شواهد كثيرة وأدلة متعددة يطول تقريرها، والبصير تكفيه الإشارة.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي لَا يترك ترك المستحي إذ هو لازم للحياء،^٤ وهو قوة^١ في النفس تمنع صاحبها

عن فعل القبيح مخافة الدم، والله تعالى مقدس عنها وعن جميع الأعراض. أَنْ يَضْرِبَ أَنْ يصف وَيُبَيِّنَ،^٢

^١ ع : حيات. بالثناء المفتوحة.

^٢ لباب التأويل في معاني التنزيل للخازن ٢٢٨/٤.

^٣ هو من أفّ وه والتضجر والملل ومنه القذى ومنه تأفف من كرب أو ضجر . وأف : كلمة تكره، القاموس المحيط للفيروز آبادي ١/٧٩٢؛ او من باب آفّ وهو اذا اصابته آفة قال الكسائي: طعام مؤوف، أي: أصابته آفة. تهذيب اللغة للأزهري ١٥/٤٢١؛ وقد استخدمها البيضاوي بقوله بتفسير الايات قبل ومشاعرهم المؤفة عند تفسيره لقوله وهم لا يشعرون ومنه اخذا المؤلف هنا وشرحها الشهاب في حاشيته على البيضاوي بقوله والمؤفة بزنة معونة بفتح فتضم يليه واو ونون وهاء أي التي أصابها ما أفسدها وأبطل إحساسها، وهي اسم مفعول من الآفة بمعنى العاهة أعل إعلال مقولة إلا أنّ فعله لازم وهو آف الزرع إذا أصابته آفة وقد سمع قعديه في قولهم ايف الزرع بزنة قيل فصيغة المفعول على هذا مقيسة، وعلى ما قبله على خلاف القياس ولذا أنكروه بعض اللغويين وفي كتاب الأفعال للسرقسطي آف القوم أوف إذا دخلت عليهم مشقة، ويقال في لغة ايفوا وقال الكسائي: طعام مؤف إذا أصابته آفة، وأنكر أبو حاتم طعام مؤف. حاشية الشهاب على البيضاوي ٢٨٢/١.

^٤ س-: للحياء.

مَثَلًا مَا بَعُوضَةً لِإبراز المعنى المعقول في صورة المحسوس، تخلصاً للعقل عن منازعة الوهم، نزلت في اليهود لما ذكر الذباب والعنكبوت في الكتاب ضحكوا، أو قالوا ما هذا الكلام وما هذه الأشياء الخسيسة،^٢ وضرب المثل اعتماله كضرب اللبن والخاتم، وما إهامية تزيد النكرة شيوعاً وعموماً، تقول تصور بوجه ما، يعني أي وجه كان،^٤ وبعوضة عطف بيان لمثلاً أو مفعول، ومثلاً حال قدمت عليه لأنها نكرة، أو هما مفعولاه^٥ لتضمنه معنى الجعل،^٦ وقرئت بالرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف فح^٧ يحتمل ما أن يكون محذوفة الصدر، أو مفعولاً ثانياً، أو موصوفاً ومحلها نصب [أ/١٨] على البدلية، أو استفهامية وهي المبتدأ.^٨ فَمَا فَوْقَهَا في الصغر كما ذهب إليه أبو عبيدة، والكبر كما ذهب إليه الفراء، والوجه ظاهر^٩ أعلم أن بعضهم تكلف بل تخرّج في بيان الارتباط بين الآيات والسور وليس أمراً مهماً، إلا إذا اتضح المراد كما مر، وارتباط هذه الآية أن المثل صريح في قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً، أو ضمني في نحو قوله تعالى وإذا خلوا إلى شياطينهم، لأنه في قوة صنديد أهل الكفر مثل الشياطين في إيضالهم، ولكن حلول الآيات الأخر بينهما محقه عن صحيفة الخاطر، فالصواب عدم التزامه إلا عند مساس الحاجة، وإلا فهو لا

^١ ح ع: كيفية.

^٢ التفسير للبيضاوي ٦٢/١.

^٣ العجائب في بيان الأسباب لابن حجر أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، (المتوفى: ٨٥٢هـ) ١١٧١/٢، حاشية الشهاب على البيضاوي ٨١/٢.

^٤ التفسير للبيضاوي ٦٢/١، والاهامية هي كما فسرها بالأعلى نحو: سنلتقي في يوم ما. ما: إهامية لأن اليوم غير معين ولا عمل ل (ما) الاهامية سوى إفادة الاهام في المعنى. أدوات الإعراب ظاهر شوكت البياتي ص ٢٣٦.

^٥ س: مفعولان

^٦ عطف بيان لما، إن قبل ما صفة لمثلاً، أو عطف بيان لمثلاً إن قبل إن ما زائدة وقيل بعوضة هو المفعول، و مثلاً " نصب على الحال قدم على النكرة ومثلاً مفعول أول، و بعوضة مفعول ثان. اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الدمشقي ٤٦٣/١.

^٧ فحينئذ وهو من المعروف من اختصارات المؤلفين

^٨ التفسير للبيضاوي ٦٣/١.

^٩ زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، (ت ٥٩٧ هـ) ٥٥/١.

يخلو^١ عن الإيهام كما لا يخفى على المتأمل. فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بصميم القلب، والفاء لتفصيل شأن المضراب لهم، فَيَعْلَمُونَ جزماً أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ فيأخذونه بالتسليم والإذعان، واستقصاء ما فيه من الاعتبار، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا وهو شيء حقير لا يليق أن يضرب المثل به، وماذا يحتمل وجهين: أحدهما أن ما استفهامية وذا بمعنى الذي وما بعده صلته والمجموع خبر ما، وأن يكون اسماً واحداً استفهامياً وأما حرف تفصيل لما أُجْمِلَ متضمن لمعنى الشرط مؤكداً لدخوله.^٢ يُضِلُّ بِهِ بضرب المثل، كَثِيرًا كاليهود، وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا كالمؤمنين، والكثير إضافي لا يحد، فإن أطلق على القليل اعتبر من حيث الشرف والقوة ونحوهما، والجملة لا محل لها لكونها جواباً عن استفهامهم.^٣ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ الذي أخذ منهم في الأزل وفي عالم الأرواح، مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ استحكامه بقوله ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾^٤، اسم لما يقع بالوثيقة أي الأحكام، وإثبات النقض للعهد مع أنه لازم الحبل على سبيل الاستعارة بالكناية، لما فيه من معنى الوصلة والربط بين الشيعين، والفاسيق في الشرع هو الخارج عن أمر الله وطاعته وبه تسقط شهادته؛ لكون العدالة شرط فيها، ويطلق على الكافر كما هذه الآية لخروجه عن حد الإيمان.^٥ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ يحتمل النصب والخفض على أنه بدل من ما أو ضميره،^٦ وما أمر بالوصل كثير، منه الرحم وموالات المؤمنين، والإيمان بجميع الكتب والرسول بلا تفرقة وقطع بينهم. وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بإيقاع الفتن والاستهزاء بالحق والصد عن الإيمان، وقطع الوصل الذي

^١ ورد في المتن يخلوا بألف والواو هنا من أصل الكلمة وليست للجمع

^٢ التفسير للبيضاوي ٦٣/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ٦٤/١.

^٤ (وَأِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا ...) [الأعراف ٧ / ١٧٢]

^٥ التفسير للبيضاوي ٦٤/١.

^٦ التفسير للبيضاوي ٦٥/١، في موضع جر بدلا من الهاء أي يوصله، ويجوز أن يكون بدلا من ما بدل الاشتمال تقديره: ويقطعون وصل ما أمر الله به. التبيان في اعراب القرآن للعكبري ٤٤/١.

هو نظام العالم وصلاحه. ^١ أَوْلَيْكَ هُمْ الْخَاسِرُونَ في عقولهم وأعمارهم؛ حيث ضيعوهما [١٨/ب] فيما في شقاوتهم الأبدية، وهو النقص والقطع والفساد. ^٢

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا لا حياة ^٣ لكم في مراتب الاستحالات من نطفة إلى اكتساء اللحم ونفخ الروح وقبلها، إذ كنتم في مراتب العناصر، وكيف للاستفهام ^٤ عن الحال مع مافيه من معنى ^٥ التعجب والتوبيخ، ^٦ فإن كان ما بعده كلاما مستقلا فهو حال مقدم كما في الآية، وإن لم يكن فهو خبر مقدم نحو كيف أنت. ^٧ فَأَحْيَاكُمْ بخلق الأرواح وتعليقها بها، ثُمَّ يُمِيتُكُمْ بعد انقضاء الآجال، ثُمَّ يُحْيِيكُمْ بالنشور في نفخ الروح، أو للسؤال في القبور، ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ بعد الحشر فيفعل بكم ما شاء من إدخال الجنة أو النار، والتوبيخ على كفرهم الناشر ^٨ عن جهلهم بالله المحي المميت الباعث المنعم المعذب؛ لتمكنهم من العلم وحصول اقتدارهم عليه؛ لأنه تعالى وتقدس أنزل الكتب المخيرة عن التوحيد وكمالاته الذاتية،

^١ س-: صلاحه.

^٢ ح ع س: من خسر في البيع إذا باع الشيء بسفه ونقص في القيمة والخسارة أيضا الهلاك والضلال.

^٣ ع : حيات.

^٤ س : الاستفهام.

^٥ س -: عن الحال مع مافيه من معنى.

^٦ التفسير للبيضاوي ٦٥/١.

^٧ كيف: استفهام عن حال الشيء لا عن ذاته كما أن ما سؤال عن حقيقته ومن عن مشخصاته ولهذا لا يجوز أن يقال في الله كيف. وهي مع ذلك منزلة منزلة الطرف فإذا قلت: كيف زيد؟ كان زيد مبتدأ وكيف في محل الخبر والتقدير على أي حال زيد؟ هذا أصلها في الوضع لكن قد تعرض لها معان تفهم من سياق الكلام أو من قرينة الحال مثل معنى التنبيه والاعتبار وغيرهما. وقال بعضهم لها ثلاثة أوجه. أحدها: سؤال محض عن حال نحو كيف زيد؟ وثانيها: حال لا سؤال معه كقولك لأكرمك كيف أنت أي على أي حال كنت. ثالثها: معنى التعجب. وعلى هذين تفسير قوله تعالى: {كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ}. قال الراغب في تفسيره كيف هنا استخبار لا استفهام والفرق بينهما أن الاستخبار قد يكون تنبيها للمخاطب وتوبيخا ولا يقتضي عدم المستخبر والاستفهام بخلاف ذلك وقال: في المفردات كل: ما أخبر الله بلفظ كيف عن نفسه فهو إخبار على طريق التنبيه للمخاطب أو توبيخ نحو: {كَيْفَ تَكْفُرُونَ} ولها معان مختلف فيها ذكرها المؤلف.

البرهان في علوم القرآن للزركشي ٤/٣٣١.

^٨ لربما المراد ناشئ عن.

واليوم الآخر والحشر والحساب والجنة والنار والرسول عليهم السلام^١ بذلوا الجهد في التبليغ، وهم أعطوا الإدراك الفارق بين الحق والباطل المستعد للاستدلال بوجه صحيح موصل، فما بعده إلا الضلال والخزي والنعكاس،^٢ والميت كما يقال على القالب الذي خرج عنه الروح بعد التعلق به، يطلق على عادم الحياة الحاصلة من تعلق الروح، ومنه قوله تعالى ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ﴾^٣،^٤ إما بالإشتراك أو بطريق المجاز.

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ لِأَجْلِ نَفْعِكُمْ خَاصَّةً لِإِبْقَاءِ لِنَوْعِكُمْ وَشَخْصِكُمْ، مَا فِي الْأَرْضِ

سطحا وجوفا، **جَمِيعًا كُلاًّ وَجِزْءًا**، تأكيد أو حال من الموصول.^٥ وإن أريد من الأرض الجهة السفلية كما يراد من السماء الجهة العلوية اندرج فيها كائنات الجو كذلك، فإن قلت أكثر وراء خط الاستواء محترق لا عمارة فيه ولا انتفاع منه؛^٦ قلت النفع كالانتفاع أقسام: بالذات وبالواسطة والوسائط، بل التحقيق أن ما سوى الواجب تعالى من الموجودات نافع ومنتفع، والكل نفع لهذا النوع كائن لأجله، كما في حديث خلقتك لي وخلقت الأشياء لك،^٧ على أن الانتفاع بالنسبة إلى المجموع حق ضروري، ولو لم يكن بالنسبة إلى كل فرد منه، وأيضا يجوز أن يكون من العمومات المخصصة بضرورة العقل، ولو أمعنت النظر لوجدت السؤال غير وارد لأن تصور نفع الأرض كلاًّ وجزءاً سابق على نفع مافيهها. **ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ قَصْدًا**

^١ س: ع م، اختصاراً.

^٢ التفسير للبيضاوي ٦٦/١.

^٣ (وَأَيَّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ). [يس ٣٦/ ٣٣]

^٤ الكشاف للزمخشري ٦٩/١.

^٥ التفسير للبيضاوي ٦٦/١.

^٦ ربما أخذه من التفاسير القديمة أو ممن ادعى أن بعد خط الاستواء لا حياة منهم الرازي في تفسيره بقوله: إلا أن بطليموس زعم أن وراء خط الاستواء عمارة إلى بعد ست عشرة درجة، فيكون عرض العمارة قريباً من اثنتين وثمانين درجة. **مفاتيح الغيب** للرازي ١٤٤/٤؛ وكذا الخوارزمي في مفاتيح العلوم بقوله: وينقسم النصف الأعلى قسمين بخط الاستواء فما وراء خط الاستواء إلى مهب الجنوب هو خراب لشدة الحر فيه وما دون خط الاستواء إلى مهب الشمال أكثره عمران فلذلك سمي هذا الربع: المعمورة. **مفاتيح العلوم** للخوارزمي نُجْد بن أحمد بن يوسف، (المتوفى: ٣٨٧هـ) ص ٢٤٢. ولكن هذا في القدم وكذا المؤلف من تجول في بلاد شمال إفريقيا ولا تحفى عليه أخبارها فهل يصح ما استخدمه في تفسيره من نفي العمران جنوب خط الاستواء.

^٧ لم أجده في كتب التخریج ولا التفاسیر سوى روح المعاني لاسماعيل حقي والتفسير الشعراوي.

خلقه من قولهم استوى إليه كالسهم المرسل، إذا قصده مستويا، وقيل استولى عليه من قول

الشاعر: [١٩/أ]

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهباق^١

ولا يخفى لك ما فيه، وثم للتراخي بين الخلقين،^٢ فَسَوَّاهُنَّ عدلن، سَبَعَ سَمَوَاتٍ بدل من الضمير أو تفسير له، فإن قلت أهل الرصد أدركوا من السموات تسع حركات متخالفة بحكم رصدهم؛ فأثبتوا تسع أفلاك قلت قد رده بعضهم بتجويز كون الأفلاك ثمانية، والحركة اليومية مستندة إلى نفس كلية، قال صاحب التحفة^٣ وح^٤ لم لا يجوز أن يكون الأفلاك سبعة والكواكب الثابتة والبروج كلها مثبتة في محذب الممثل لزحل والحركة البطيئة في الثوابت والأوجات^٥ مستندة إلى الفلك الممثل، والحركة اليومية مستندة إلى تلك النفس الكلية، وتكون الحركات التسع مضبوطة بالأفلاك السبعة كما هو في كتاب الله الكريم، وأيضا يجوز أن يكون الأفلاك أكثر من تسعة لأنكم تبينتم الكثرة والقلة على وجود الحركة وقلتم بحركة الثوابت، فجاز أن يكون لكل ثابت فلكا، ويكون جميع الأفلاك متفقة الأقطاب والمناطق والمحاور والمراكز والحركات، متساوية

^١ الصحاح للجوهري ٦/ ٢٣٨٥؛ نسبة الزبيدي إلى الأخطل بقوله: الأخطل أنشده الجوهري. تاج العروس للزبيدي ٣٨/ ٣٣١؛ ولكن لم أجده في الصحاح للجوهري منسوباً ولا في مختار الصحاح للرازي؛ بل وذكره ابن منظور في اللسان ولم ينسبه لأحد، لسان العرب لابن منظور ٤٠٨/ ١٤ (سوا)، ولم أجد نسبته عند غير صاحب التاج للأخطل ونسبه المرزوقي لبعيث الأزمنة والأمكنة المرزوقي أبو علي أحمد بن محمد بن الحسن الأصفهاني، (المتوفى: ٤٢١هـ) ص ٣٦.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/ ٦٦.

^٣ عبد العزيز بن ولي الله الدهلوي عبد العزيز بن أحمد (ولي الله) بن عبد الرحيم العمري الفاروقي، الملقب سراج الهند: مفسر عالم بالحديث من أهل "دهلي" بالهند (١١٥٩ - ١٢٣٩ هـ) له تصانيف، منها "فتح العزيز" في التفسير، لم يتمه، و"بستان المحدثين" و"التحفة الاثنا عشرية وهو بالفارسية عربيه غلام بن محمد بن عمر الاسلامي ١٢٢٧ واختصره وهو المطبوع الان الشيخ العراقي محمود شكري الالوسي ١٣٠١. الأعلام للزركلي خير الدين بن محمود بن محمد، (المتوفى: ١٣٩٦هـ) ٤/ ١٥.

^٤ ع س: مختصرة والمراد وحينئذ.

^٥ بفتح الأول وسكون الواو لغة معرب أوك بمعنى العلو. وعند أهل الهيئة يطلق على معينين: أحدهما نقطة مشتركة بين ملتقى السطحين المحدثين من الفلكين، أحدهما سطح الخارج المركز الذي هو قد يسمى بفلك الأوج أيضا، والآخر سطح الفلك الذي هو أي الخارج في ثخنه، وسميت به لكونها أبعد على الخارج من مركز الفلك الذي هو في ثخنه. كشف اصطلاحات الفنون والعلوم للتهانوي ١/ ٢٨٨.

في القدر متوافقة في الجهة، فيكون الحركة المحسوسة من هذه الحركات واحدة، وإن سلم فالعرش والكرسي في لسان الشرع عبارتان عن الفلك الأطلس وفلك الثوابت؛^١ فحينئذ^٢ يتقوى رأي الأقدمين من أنّ الأفلاك تسعة وتواطأت النبوة والحكمة وسقطت المخالفة،^٣ قلت العجائب من صاحب التحفة ومن وافقه في هذا التوفيق، وزاد عليه بأن الحصر العددي لا ينفي الزائد ولا ينافيه؛ أما الأول فلأنه ذهول عظيم عما أثبتته الشرع من أن المخالفة كثيرة شائعة في الجانبيين، فالتى عند الحكيم تُبَيِّنُ في الفن الطبيعي والهئية بوجه لا يغيب عن ذهن طالبها، والتي عند أهل الشرع لك مندوحة عن تفصيلها في قوله تعالى ﴿هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء﴾،^٤ وأما الثاني فالتأكيد اللفظي يرفع الاحتمال المجازي، ونحوه باتفاقهم فكيف إذا أخبر المخبر الصادق والوحي المصدق معنى بما يدل عليه قطعا، والتزامه في موارد ذكره ولم يوجد له مقتض ومصرف سوى التحقيق اللفظي، ثم لا يخفى لمتأمل أنّ الجواب غير مستقيم كالسؤال، وحاسم للشبهة فإنهم أثبتوا لها حركات أُخِرَ متخالفة وأفلاكا بحسبها شاملة وغيرها، والدفع بأن المذكور كُـلٌّ وغيره أجزاء أدرجت في ذكره من باب الاكتفاء، مدفوع بعدم تسليم الجزئية في الشوامل، وكونه على خلاف المقصود من السُّوق وهو بيان كمال القدرة وعظمة [١٩/ب] الصنع المؤدية إلى تنويه مقام الألوهية: وقوله تعالى ﴿ومن الأرض مثلهن﴾،^٥ إذ لم يذهب أحد منهم الزيادة في طبقاتها السبعة؛ فالجواب الحق إبطال رأيهم الوارد بخلاف النص، لبنائه على الرصد المبني على حكم الحس الغلاظ في كثير من مدركاته، والاستشهاد عليه بإخبار الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والأثر الوارد عن الصحابة

^١ التفسير للبيضاوي ٦٧/١، أشار الى كون الكرسي والعرشي تمام التسعة ولم يدخل بالتفاصيل.

^٢ س: فح باختصار.

^٣ شرح المقاصد في علم الكلام للتفتازاني سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله، (الوفاة ٥٧٩١هـ) ٣٣٨/١.

^٤ س:- على الماء.

^٥ (وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن...) [هود ١١/٧]

^٦ (الله الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن ينزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير...) [الطلاق ٦٥/١٢]

وبعدهم من السلف وأئمة الدين في أوصافها وأوضاعها، ومع هذا لا أشك في بطلان إثباتها على ما زعموه من الوضع والترتيب إذ لو كان له واقع لأشِيرَ إليه إمّا في الكتب المنزلة، أو الوحي أو الحديث الكاشف عن غيب الملكوت؛ لا سيما حديث المعراج، ولو لم يذكر صريحاً مع أنه الحري بإزاحة الشبهة المخلة في أمر الدين، وهو تعالى أعلم بحقيقة الحال، ولو رجعت إلى القدر الذي قررته أولاً ثم تأملت فيه حق التأمل بأن لك طرق الإبطال فيما زعموه بوجوه عقلية طويتها خوف الإطراب والإملا، فكن على بصيرة. وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ جواب للسؤال عن حكمة الخلق بهذا العدد، بأنها كسائر الحكم في خلقه معلومة له لإحاطة علمه بكل موجود قبل وجوده وبعده، إلا أنه لا ينبغي السؤال عن كل حكمة ولا بيانها إذ قد يقصر عنها البيان بالعبارة لغموضتها وتوقفه على مقدمات كثيرة، بحيث لو استقصيت لفات المقصود^١ من إنزال الكتاب فالواجب في حق المؤمن الاعتقاد الجازم بأن الصادر منه تعالى وتقدس لحكمة ومصلحة، إذ العبث ممتنع في حقه، وهو عالم بما في أزله وفي وقت وجود الحادث، إذ لا يَشُدُّ عن علمه شيء في الأزل والأبد، وفي الآية الشريفة رد صريح على الحكماء في زعمهم قدم الأفلاك بصورها وأشكالها، وإثباتهم أفلاكاً آخر كالحوامل والتداوير، وتقدّم وجودها على العناصر ومولداتها، وإسناد الحوادث إلى حركتها الدورية، ونحن نؤمن بما أنزل الله في كلامه على اليقين ونكذبهم فيما أتوا به من قِبَلِ الظن والتخمين.

^١ س: المق. والمق هو الطول الفاحش في دقة ورجل أمق وامرأة مقاء، والممقمة حكاية صوت من يتكلم بأقصى حلقه تقول فيه مَمَقَّة. كتاب العين للفراهيدي أبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد، (ت ١٧٥ هـ) ٣١/٥.

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۗ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلٰٓئِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هٰٓؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صٰٓدِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا بِهٰٓؤُلَاءِ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ۗ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ قَالَ يَتَّخِذُمْ أَنْبِيئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ۗ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ ﴿٣٤﴾

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ خَاطِبُهُمْ بِقَوْلِهِ: **إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** إِذْ ظَرَفَ زَمَانَ لَوْقُوعِ الْفِعْلِ

ماضيا، كما أنّ إذا لوقوعه مستقبلا،^١ والتقدير واذكر وقت قول ربك. ١. هـ والملائكة جمع ملائك، مقلوب مألك من الألوكة وهي الرسالة؛ لأنهم وسائط بين الله وبين عباده، والتاء لتأنيث الجمع، وعرفوا بالأجسام اللطيفة النورانية القادرة على التشكل بأشكال [٢٠/أ] مختلفة، وبعدهم الخارج عن حد الإحصاء قسمان قسم مستغرق في معرفة الحق وهم العليّون، وقسم مأمور لتدبير العالم، وظاهر الجمع المحلى باللام، العموم وقيل ملائكة الأرض.^٢ ١. هـ ويؤيد الأول حديث نقله في بشائر التحقيق،^٣ وهو أنه ﷺ رأى جبريل عليه السلام يعظم الصديق □ أكثر من سائر الصحابة ﷺ فسأله عن وجه ذلك فقال إنّ له مشيخة علي لأن الله سبحانه لما خلق آدم وأمر الملائكة بالسجود رأيت صورته على قائمة من قوائم العرش تشير الي

^١ قال الزجاج إذا: ظرف زمان يدل على زمان مستقبل، وتجيء إذا (للماضي) وإن كان أصل وضعها لما يستقبل كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا﴾ قال ابن الأنباري: وإنما جاز للماضي أن يكون بمعنى المستقبل إذا وقع الماضي صلة لبيهم غير موقت، فجرى مجرى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصِدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾، معناه إن الذين يكفرون ويصدون؛ قال: ويقال: لا تضرب إلا الذي ضربك إذا سلمت عليه، فتجيء إذا لأن الذي غير موقت، فلو وقته فقال، اضرب هذا الذي ضربك إذ سلمت عليه، لم يجوز إذا في هذا اللفظ لأن توقيت الذي أبطل أن يكون الماضي في معنى المستقبل. وأما إذ فإنه لما مضى من الزمان. تاج العروس للزبيدي ٣٧٠/٤٠.

^٢ التفسير للبيضاوي ٦٧/١.

^٣ الكتاب عمدة التحقيق في بشائر ال الصديق إبراهيم العبيدي (١٠٩١ هـ)

بالسجدة قبل الكل ففعلت.^١ والخليفة هو الذي يتولى إمضاء الأمر عن الأمر ويعدل ويكمل نفوس وقته بالعلم والعمل، سأل^٢ عمر بن الخطاب □ عن سلمان □^٣ أملك أنا أم خليفة فقال سلمان إن قبضت أرض المسلمين درهما أو أقل، ووضعت في غير موضعه فأنت ملك لا خليفة.^٤ قالوا بطريق الاستفهام واستعلام الحكمة.

قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا بِأَنْوَاعِ الظُّلْمِ وَالْمَعَاصِي، وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ خَصَّوهُ بِالذِّكْرِ مَعَ

دخوله في الفساد؛ لكونه أعظم الجنايات وأكبرها مقتا وأبعدها ملائمة للخلافة،^٥ والجعل بمعنى الخلق في الموضوعين، وحُكْمُهُمْ بإفساد المجمعول وسفكه ما صدر عنهم رجما بالغيب، وإنما استفادوه من إخبار الله عنهما قبل خطابهم، كما هو المروي عن ابن عباس رضي الله عنهما،^٦ أو بالقياس على ما كان قبلهم من أحلاف الجن و الجان والأول هو اللائق بهم، ولو كان الثاني لكان حقهم السؤال عن صلاح المجمعول وفساده لتحصيل الاطلاع على حكمة الجعل، ويؤيده أن الحق تعالى أخبرهم بخلقه جازما لا مستشيرا.^٧ وَتَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ الْجُمْلَةَ حَالٍ مَقْرَرَةً لِهَيْئَةِ الْإِشْكَالِ،^٨ والتسبيح تنزيه الحق عن النقائص الوجودية، وبحمدك حال نحن، وباؤه للملابسة أي: ملابسين بحمدك على ما ألهمتنا معرفتك، وَنُقَدِّسُ لَكَ وَالتقدیس

^١ لم أجده.

^٢ ع س : سئل.

^٣ س - : ر ض.

^٤ كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال للبرهان فوري علاء الدين علي بن حسام الدين المتقي الهندي ، (المتوفى : ٩٧٥ هـ) ١٢/٥٦٧ ر ٣٥٧٧٦.

^٥ التفسير للبيضاوي ٦٩/١

^٦ روى السُّدِّيُّ عن ابن عباس وابن مسعود، ووافقهما عليه قتادة من التأويل: وهو أن الله جل ثناؤه أخبرهم أنه جاعلٌ في الأرض خليفة تكون له ذرية يفعلون كذا وكذا، فقالوا: "أتجعل فيها من يفسد فيها"، على ما وصفت من الاستخبار. التفسير للطبري ١/٤٧١.

^٧ التفسير للبيضاوي ٦٨/١

^٨ كتبها بين السطور وكررها بالحاشية خشية التباسها.

تبعيده عن حقوق السوء في ذاته وصفاته وأفعاله،^١ واللام صلة أو أَجَلِيَّة، والمعنى نقدسك لأجل رضاك والبعد عن سخطك، أو نقدس نفوسنا عن الذنوب للتقرب إليك^٢ قال تعالى: **قَالَ إِنِّي أَغْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** في ترجيح خلافة آدم ونسله على خلافتكم، فإنَّ له مظهرية كلية وجمعية صمدية، أخلقه على صورتي وأظهر فيه بجميع أسمائي وصفاتي، فما فهمتم فيه من النقيصة المنافية للعصمة الملائمة للخلافة فهو مظهر جلاي ومجلى كمالِي، [٢٠/ب] وأنا الذي لا أقبل الانحصار في الظهور بالجمال والتقدس كما ظهرت فيكم، فحصرتم ثنائي في التسبيح والتقدیس، وحذف العائد فيه وفي نظائره شائع^٣.

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا بخلق علم ضروري بها فيه، أو بالإيحاء كالشرائع الموحاة، وآدم اسم اعجمي كآذر من الأدمة، كالأسوة لفظا ومعنى، أو من أديم الأرض ظاهر وجهها لكون طين جسده مأخوذ منه كما روي مرفوعا،^٤ والمراد بها إما أسماء الحقائق الوجودية من عرشها إلى فرشها بالوضع الذي استقر في علمه القديم، وإما تفاصيل ماهيتها ولوازمها وأعراضها وخواصها، فإنَّ الكل يرجع إلى الاسم كما إذا أردنا بيان ماهية الإنسان وقلنا إنه الحيوان الناطق، وبيان لوازمها وقلنا عريض الأظفار بادي البشرة مستقيم القامة إلى غير ذلك، وليس هناك إلا الأسماء فلا حاجة إلى تقدير المسميات، ولا إلى دعوى اتحادهما، وبلائمه اشتقاق الاسم من السمو وهو الرفعة أو من السممة وهي العلامة، لأنها ترفع مدلولاتها إلى

^١ التفسير للبيضاوي ٦٩/١

^٢ قال أبو علي الفارسي: معنى نقدس لك: ننزهك عن السوء، فلا ننسبه إليك، و (اللام) فيه على حدها في قوله: {رَزِدَفَ لَكُمْ} لأن المعنى تنزيهه، وليس المعنى أن ينزه شيء من أجله، فعلى قول أبي علي (اللام) في (لك) صلة وقال أبو إسحاق: معنى: (نقدس لك) أي نظهر أنفسنا لك فعلى هذا (اللام) لام أجل، أي نظهر لأجلك قلوبنا من الشرك، وأبداننا من المعصية. التفسير البسيط للواحد ٣٣٣/٢.

^٣ حاشية القونوي على البيضاوي ١٠٠/٣.

^٤ قال رسول الله ﷺ: إن الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الأرض، فجاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك، والسهل والحزن والحبيث والطيب. هذا حديث حسن صحيح. سنن الترمذي ٥٤/٥ ر ٢٩٥٥؛ الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان لابن حبان محمد بن حبان البستي، (المتوفى: ٣٥٤هـ) ٢٩/١٤ ر ٦١٥٩. وغيرهم من أصحاب السنن، التفسير للبيضاوي ٦٩/١.

الذهن وتصير علامة لها، وجزاز أن يكون المراد منه ما اصطاح عليه النحويون، فالتعليم المتعلق بالأفعال والحروف ح بوجه كلي كما لا يخفى للمتامل. ^١ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الضمير للمسميات على تغليب العقلاء، بدليل قوله فَقَالَ أَنْبُؤْنِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وفي دعوى الأفضلية اللازمة لتعريضكم بالتسبيح والتقديس، وأنا أعلم بما فإن أفضل خصال المخلوق عند خالقه معرفته وكما لها بالعلم لا بالعمل، وكما له بالاطلاع على حقائق الأشياء وما فيها من الخواص، لينتقل منها إلى كمال صانعها.

قَالُوا سُبْحَانَكَ نزهك تنزيها عن الاعتراض عليك في حكمك وتديريك، فالنصب على أنه مفعول مطلق ويحتمل أن يكون على النداء باعتبار كونه علما للتسبيح، ويجوز أن يصدر لمجرد التيمن والتوسل به إلى القبول. ^٢ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا لأن العلم بالذات في الأسماء وغيرها منحصر فيك وعلما ليس إلا بالاقتباس من علمك، وما حصل في الأسماء بعدد ومحصله الاعتراف بالعجز والقصور وتدارك ما فاتهم من حسن مراعاة الأدب. إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ تعليل لحصر العلوم كلها عليه بأبلغ صفة وأكدها، مثبت لدعوى الحصر، وأنت إما تأكيد الخطاب أو فاصل، ^٣ ومعنى العليم هو المطلع على جليات الخلق وخفياته فتكون المبالغة في المتعلق، أو الذي [أ/٢١] عنده علم كل شيء بكنه حقيقته فتكون في التعلق، ولا تفاوت في ذات العلم القديم لأن له أحدية^٤ محيطه بالأزل والأبد. والحكيم إن كان من الإحكام فمعناه المتقن في فعله غاية الإتقان، وإن كان من الحكمة فمعناه واضع الأشياء ومرتبها على مقتضى استعداداتها الفطرية، لا يفوته شيء عنها،^٥ ولما كان إتقان كل شيء مسبوقا بعلمه قدّم هذا وأخره. فائدة عظيمة ذكر الشيخ ابن

^١ حاشية الشهاب على البيضاوي ١٢٥/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٠/١؛ ومفصلا حاشية الشهاب على البيضاوي ١٢٧/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٧٠/١.

^٤ س - : لأن له أحدية.

^٥ لسان العرب لابن منظور ١٤٠/١٢.

العربي قدس سره في الفتوحات المكية: باب حدوث الدنيا حديثا ضعيفا، أنه انقضى قبل آدم مائة ألف آدم. وجرى له كشف وشهود في طواف الكعبة أنه شاهد رجالا تمثلوا له من الأرواح فسألهم من أنتم فأجابوا له أنهم من أجداده الأول قبل آدم بأربعين ألف سنة، قال الشيخ فسألت ذلك إدريس النبي عليه السلام^١ فصدقني في ذلك الكشف والخبر، فقال نحن معاصر الأنبياء نؤمن بحدوث العالم كله ولم نعلم أوله، والحق تعالى متفرد بأوائل الكائنات. قلت والمنقول عن محمد الباقر أنه قال انقضى قبل آدم الذي هو أبونا ألف آدم أو أكثر،^٢ ويؤيدهما القول المنقول عن أهل الحكمة بأن كل ألف سنة دورة واحدة تقع القيمة الصغرى لأهل الدنيا فيها، بتبديل الأحكام والشرائع وأنواع الهياكل والنفوس، وكل سبقه آلاف ستة دورة لنوع خاص كالإنسان، وتقع فيها القيمة الكبرى على أهل العالم فيعود الدورة أيضا بنوع خاص، وكل خمسين ألف سنة دورة أيضا تقع فيها القيمة العظمى؛ فيفنى العالم وأهله ثم يعود بعد ذلك. وقالوا أيضا إن دورة آدم دورة زحل^٣ سبقه آلاف ستة ألف خالص لزحل،^٤ وهو الألف الأول في دور السنبله وما عداه مشترك مع الدواري الستة الباقية إلى بعثة نبينا ﷺ، وهو بعث في أول الدورة القمرية للقمر ألف خاص وما عداه مشترك فإذا انقضى حكمه قامت القيامة على أمته، ثم تعود إلى ما شاء الله تعالى.^٥ قلت أيضا هذا كله كلام لا يعول عليه عند أهل السنة، وإنما إجماعهم أخذوا من النصوص الواردة فيه تبدل هذا العالم وانحرام وضعه وخلود أهل الجنة والنار، وأما قولهم بألف آدم ومائة ألف آدم قبل أبينا آدم عليه الصلاة

^١ س: ع م.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ١٩/١٣٨.

^٣ قيل للكوكب زحل لأنه زحل أي بعد ويقال إنه في السماء السابعة. لسان العرب لابن منظور ١١/٣١٦.

^٤ س: هذه الكلمة والتي قبلها زحل بالخاء، وعند الرجوع الى المعاجم لم أجد معنى يتسق مع النص من كونها زحل بالخاء او حتى زحل من قاله بتسكين الخاء لذا ضبطها زحل على ما هو المعلوم ولأنه لم اجد لها وردت أيضا عند احد من المؤلفين العرب.

^٥ س: - : شاء الله تعالى.

والسلام، فلا يقدر في حدوث العالم إذ عُلِمَ بالدليل القطعي امتناع وجود الحوادث^١ بلا أول، فلا بد من انتهاء السلسلة إلى الإنسان الأول قطعاً. قال تعالى وتقدس **قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ** والإنباء إخبار [٢١/ب] بإعلام،^٢ **فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ عَزَّ شَأْنُهُ لِلْمَلَائِكَةِ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ قَبْلَ هَذَا الْخَطَابِ فِي قِصَّةِ آدَمَ وَغَيْرِهَا،** أي قلت لكم فإنّ الهمة للإنكار، وإنكار النفي إثبات.^٣ **إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** الغائب عنكم فيهما أو الغائب عنهما، وهو ملكوتهما الذي لا يدركه الناظر فيهما بعقل وحس، كالدهن الذي في أجزاء اللبن والخواص التي في الدهن، فإنهما غيب اللبن لا يدركهما قبل وجود عينهما إلا خالقه تعالى ومن علمه أو أُلهم إليهم، وهذا كالدليل على قوله، **وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ فِي حَقِّ آدَمَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ** فيه من العداوة وكرهية استخلافه، وعن ابن عباس □ أن إبليس مر على جسد آدم بلا روح ودخل جوفه، وقال في نفسه لئن سلطت عليه لأهلكته ولئن سلط علي لعصيته،^٤ واستفيد من هذه الآيات أن العلم أفضل من العبادة، وأنه شرط الخلافة دونها، والأوضاع اللغوية توقيفية والواضع هو الله

^١ س: الحادث.

^٢ جامع التفاسير للراغب الاصفهاني ١/٤٢٢؛ حاشية القونوي على البيضاوي ٣/١٥٣.

^٣ من معاني الهمة الإنكار نحو " اغير الله تدعون " أي بإيلاء المنكر الهمة كالفعل في قوله ايقتلني والمشرقي مضاجعي، والفاعل في قوله تعالى أنهم يقسمون رحمة ربك، والمفعول في قوله تعالى اغير الله اتخذ وليا، واغير الله تدعون. واما غير الهمة فيجئ للتعريف والإنكار لكن لا يجري فيه هذه التفاصيل ولا يكثر كثرة الهمة فلذا لم يبحث عنه. (ومنه) أي من مجي الهمة للإنكار (نحو ليس الله بكاف عبده، أي الله كاف) لان إنكار النفي نفى له و (نفي النفي إثبات وهذا) المعنى (مراد من قال الهمة فيه للتعريف) أي لحمل المخاطب على الاقرار (بما دخله النفي) وهو الله كاف (لا بالنفي) وهو ليس الله بكاف فالتعريف لا يجب ان يكون بالحكم الذي دخلت عليه الهمة بل بما يعرف المخاطب من ذلك الحكم اثباتاً أو نفيًا. **مختصر المعاني** للفتازاني سعد الدين الفتازاني، (٧١٩) ص ١٣٨؛ **التفسير للبيضاوي** ١/٧٠.

^٤ قال ابن عباس: هو أن إبليس مر على جسد آدم وهو ملقى بين مكة والطائف لا روح فيه، فقال: لأمر ما خلق هذا، ثم دخل في فيه وخرج من دبره، وقال: إنه خلق لا يتماسك لأنه أجوف، ثم قال للملائكة الذين معه: رأيتم إن فضل الله هذا عليكم وأمرتم بطاعته ماذا تصنعون؟ قالوا: نطيع أمر ربنا، فقال إبليس في نفسه: والله لئن سلطت عليه لأهلكته ولئن سلط علي لأعصينه. **معالم التنزيل** للبغوي ١/١٠٤؛ **الكشف والبيان للعلبي** ١/١٧٩.

تعالى،^١ والملائكة يستزيدون علما وكمالا.^٢

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ سَجْدَةً إِجْلَالًا وَلِذَا جَازَ لغيرِ اللَّهِ، وفي إمعان النظر هي لله؛ لأنه الذي خمر طينه بيديه وسواه ونفخ فيه من روحه وجعله مرآة لظهور ذاته وصفاته وانتخبه من عالم الروحاني والجسماني،^٣ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ وهو مأمور معهم فحق الأداء، وإذ قلنا لهم ولا إبليس فسجدوا ولم يسجد، إلا أنه طوى ذكره استهجانا، والصحيح أنه كان من الجن؛ لقوله ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ﴾،^٤ ولقوله تعالى ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾،^٥ إلا أن تبادى صحبته وتخلل ألفته رفع حكم سجيته وألحقه بهم، ومثله واقع في اللغة والعرف، فالاستثناء متصل ولو اعتبرت وحمل على الانقطاع^٦ لم ينكره الطبع السليم،^٧ واشتقاقه من الإبلاس وهو البأس أو التلبس، وهو فعل الحيلة وجعل الأمر مشتبها بها، وكلا الوصفين قد وجد فيه فاستحق للتسمية به،^٨ أَبِي عَنِ السَّجُودِ وَاسْتَكْبَرِ طلب الكبر لنفسه وسعى إليه، استئناف لبيان الوجه في مخالفته، وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ في علم الله القديم، أو صار منهم، وكفره لم يكن لترك الأمر لأنه معصية بل

^١ اختلف في الواضع على أقوال: الأول: أن الواضع هو الله سبحانه، وإليه ذهب الأشعري، وأتباعه، وابن فورك، القول الثاني: أن الواضع هو البشر، وإليه ذهب أبو هاشم الجبائي ومن تابعه من المعتزلة، القول الثالث: أن ابتداء اللغة وقع بالتعليم من الله سبحانه، والباقي بالاصطلاح، القول الرابع: أن ابتداء اللغة وقع بالاصطلاح والباقي توقيف، وبه قال الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني وقيل: إنه قال بالذي قبله، والقول الخامس: أن نفس الألفاظ دلت على معانيها بذاتها، وبه قال عباد بن سليمان الصيمري المعتزلي، القول السادس: أنه يجوز كل واحد من هذه الأقوال، من غير جزم بأحدها، وبه قال الجمهور كما حكاها صاحب "المحصول". إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني، (المتوفى: ١٢٥٠هـ) ٤١/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٠/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ٧٠/١.

^٤ (قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) [سورة ص ٣٨ / ٧٦]

^٥ (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ...) [الكهف ١٨ / ٥٠]

^٦ قال ابن مالك: فإن كان بعض المستثنى منه حقيقة فمتصل، قام الرجال إلا زيدا، وإلا فمنقطع، مقدر الوقوع بعد «لكن» عند البصريين، وبعد «سوى» عند الكوفيين. تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد لناظر الجيش محمد بن يوسف ٥ / ٢١٢٣.

^٧ التفسير للبيضاوي ٧١/١؛ الكشف للزمخشري ٧١/١.

^٨ مفردات غريب القرآن للاصفهاني ١١٥/١.

لنسبة الجهل إلى خالقه تعالى وتخطئه اللازمة لادعائه الأفضلية،^١ وهو كفر فعل لا كفر عقيدة، كلبس من يدعي الإيمان كسوة كافر، أو محاولة عمله المختص به.^٢



^١ التفسير للبيضاوي ٧١/١.

^٢ المحرر الوجيز لابن عطية ١٢٥/١.

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فِيمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾ يَبْنَئِي إِسْرَائِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴿٤٠﴾

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ عطف على قلنا من السكنى وهو الإقامة، كما في قوله تعالى ﴿وله ما سكن في الليل والنهار﴾،^١ لا من السكون ضد الحركة،^٢ وأنت تأكيد لفاعله^٣ [٢٢/أ] المستكن ليصح العطف عليه،^٤ والزوج يطلق على الرجل والمرأة، وَكُلَا مِنْهَا من محصول الجنة، رَغَدًا صفة المفعول المطلق المحذوف، أي أكلا كثيرا واسعا، حَيْثُ شِئْتُمَا أي مكان من الجنة شئتما، وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ قرب تناول من ثمرها، وهي الخنطة وقيل غيرها، فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ والظلم وضع الشيء في غير موضعه، فكل عاص ظالم، والفاء سببية سواء عطف على النهي، أو يكون جوابه منصوبا بأن المقدر،^٥ وفي

^١ (وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ). [الانعام ٦ / ١٣]

^٢ خالف البيضاوي والزمخشري والرازي وأبا حيان ووافق أبي السعود. التفسير لأبي السعود ٩٠/١.

^٣ لا يعطف على الضمير المرفوع إلا بعد توكيده: ولا يحسن العطف على الضمير المرفوع المتصل؛ بارزا كان أو مستترا إلا بعد توكيده بضمير منفصل؛ نحو: {لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ}، أو وجود فاصل؛ أي فاصل كان بين المتبوع والتابع؛ نحو: {يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ}، أو فصل بـ"لا" بين العاطف والمعطوف؛ نحو {مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا}، وقد اجتمع الفصلان في نحو: {مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ}، ويضعف بدون ذلك، كـ"مرت بردل سواء والعدم"؛ أي: مستو هو والعدم، وهو فاش في الشعر. أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك لابن هشام عبد الله بن يوسف بن أحمد (المتوفى: ٥٧٦١هـ) ٣٠١/٣.

^٤ التفسير للبيضاوي ٧٢/١.

^٥ بالمعنى على النهي ولا يكن منكما قربان الشجرة وكونكما من الظالمين، وعلى الجواب إن تقريبا هذه الشجرة تكونا من الظالمين. حاشية ابن التمجيد على البيضاوي ١٨٦/٣.

النهي عن القرب إلى الشجرة مبالغة من وجهين كما لا يخفى^١ لذي مسكّة.^٢

فَأَزْهَمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا من زلّ بمعنى زال، والإزلال مرادف الإزالة أي: أذهبهما عن الجنة،^٣

والشيطان فيعال من شطن بُعد، أو فعلان من شاط الشيط إذ هلك، فالأول منصرف دون الثاني، وفي

الصحاح يطلق على كل^٤ متمردات من الجن والإنس والدواب.^٥ **فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ** من الكرامة

والنعم الهنيئة؛^٦ إما بوسوسته أو بنحو قوله ﴿هل أدلكم على شجرة الخلد وملك لا يبلى﴾^٧، الفاء

فيهما، وجاز أن يكون الثانية سببية.^٨

وَقُلْنَا لآدَمَ وَحِوَاءَ وَإِبْلِيسَ وَحِيَةً،^٩ لكونها سبب في دخول إبليس^{١٠} على قول. **اهْبِطُوا** انزلوا على

الأرض جميعا، **بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ** مقدرا عداوتكم، فهبط آدم سرنديب من أرض الهند،^{١١} وحواء

^١ فيه مبالغت تعليق النهي بالقرب الذي هو من مقدمات تناول مبالغة في تحريمه ووجوب الاجتناب عنه وتبنيها على أن القرب من الشيء يورث داعية وميلا يأخذ بمجامع القلب ويلهبه عما هو مقتضى العقل والشرع كما روي (حبك الشيء يعمي ويصم) فينبغي أن لا يحوما حول ما حرم الله عليهما مخافة أن يقعا فيه **التفسير للبيضاوي** ٧٢/١.

^٢ المسكّة: العقل الوافر والرأي، يقال: فلان ذو مسكّة، أي: رأي وعقل يرجع إليه، وفلان لا مسكّة له، أي: لا عقل له. **تاج العروس** الزبيدي ٣٣٤/٢٧.

^٣ **التفسير للبيضاوي** ٧٢/١.

^٤ س - : كل.

^٥ **تاج العروس** للزبيدي ٤٣١/١٩.

^٦ **التفسير للبيضاوي** ٧٣/١.

^٧ (فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى) [طه ٢٠ / ١٢٠]

^٨ **الدر المصون** للسمن الحلبي ٢٨٩/١.

^٩ عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره: أنه لما أراد إبليس أن يدخل الجنة منعه الخنزرة فأثنى الحية وهي دابة لها أربع قوائم كأنها البيخبية، وهي كأحسن الدواب بعدما عرض نفسه على سائر الحيوانات فما قبله واحد منها فابتلعت الحية وأدخلته الجنة خفية من الخنزرة، فلما دخلت الحية الجنة خرج إبليس من فمها واشتغل بالوسوسة. فلا جرم لعنت الحية وسقطت قوائمها وصارت تمشي على بطنها، وجعل رزقها في التراب، وصارت عدواً لبني آدم، واعلم أن هذا وأمثاله مما يجب ألا يلتفت إليه. **مفاتيح الغيب** للرازي ٤٢٧/٣.

^{١٠} **التفسير للبيضاوي** ٧٢/١.

^{١١} هي الجزيرة الموجودة في جنوبي شرقي الهند وتعرف اليوم باسم (سيرلانكا) وكان العرب يدعونها (سرنديب)، **معجم بلدان العالم** لمحمد عتريس ص ٢٦٥.

بجدو،^١ وإبليس بأيلة،^٢ وحية بأصفهان،^٣ وظاهر حكم الجمع والخطاب وجودها بين كل فرد من بني آدم وإبليس وحية، وبين صنف الذكر والأنثى منا، ولا يعرف لنا ما بين إبليس وحية وظاهر حالهما العداوة كذلك، ولو قدرت في الجملة لكفت في توجيه الآية، ويجوز أن يراد به آدم وحواء عليه السلام باعتبار اندراج ذريتهما فيه، وهو المتبادر الظاهر من قوله الآتي فيما يأتيكم مني هدى الآية، إذ لا حظ للحية والشيطان في ذلك الخطاب وذيله، **وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ** موضع قرار، **وَمَتَاعٌ** ما يتمتع به من المعاش أكلا وشربا ولباسا ونكاحا، **إِلَى حِينٍ** انقضاء آجالكم أو آجال الدنيا،^٤ وفي الآية نصح لطالب الإرشاد بأن لا يعتمد على كل مدع، فرما يكون ضالا مضلا كإبليس، بل يزنه بميزان الشرع فإن وجدته كاملا فيه، وفي آداب الطريقة فليأخذه قدوة ليفتح عليه أبوابا من مدينة الحقيقة، فيشاهد فيها ما لا عين رأت ولا إذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، وذلك بعد إيصاله إلى مقام القلب وتبشيره بجذبة [٢٢/ب] من جذبات الرحمن الموازية لعمل الثقلين.

فَتَلَقَى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ أخذ بتلقين أو إلهام في ربوعه، وهي ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾ الآية،^٥

عند الجمهور، والفاء للتعقيب أيضا. **فَتَابَ عَلَيْهِ** رجع بالرحمة وقبول توبته، وإنما رتبها بالفاء لأن الاعتراف بالذنب والندامة عليه، إما توبة أو متضمنها، واكتفى بذكر آدم لكونه متبوعا ولذا طوى ذكر النساء في

^١ جدو، وجدة بالتشديد: بلد على ساحل بحر اليمن، مرصد الإطلاع على أسماء الامكنة والبقاع لصفي الدين عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي، (ت ٧٣٩) ١/ ٣١٨.

^٢ (أيلة) وهي المسماة اليوم (العقبة) وهي مدينة على ساحل البحر الأحمر قرب شبه جزيرة طور سيناء، وهي مبدأ أرض الشام من جهة مصر، وكانت من مملكة إسرائيل في زمان داود عليه السلام، ووصفت بأنها حاضرة البحر بمعنى الاتصال بالبحر والقرب منه، لأن الحضور يستلزم القرب، وكانت (أيلة) متصلة بخليج من البحر الأحمر وهو القلزم. **التحرير والتنوير لابن عاشور** مجد الطاهر بن عاشور، (١٣٩٣) ٩/ ١٤٧.

^٣ أصبهان وأصفهان: مُسَمَّيان لمدينة في إيران بناها الإسكندر، وكانت تسمى اليهودية حيث استوطنها اليهود الذين سبهم مُختصر مدينة عظيمة من أعلى المدن ومشاهيرها، جامعة لأشتات الأوصاف الحميدة من طيب التربة وصحة الهواء وعدوابة الماء، وفي الخبر (يتبع الدجال من مدينة أصبهان أكثر من سبعين ألفاً عليهم الطيالة). **آثار البلاد وأخبار العباد** للقزويني زكريا بن مُجد بن محمود، (٦٨٢) ص ٢٩٦.

^٤ التفسير للبيضاوي ٧٣/١.

^٥ (قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) [الأعراف ٧/ ٢٣]

غالب أحكام القرآن. ^١ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ رَجَّاعٌ إِلَى الْعِبَادِ لِقَبُولِ التَّوْبَةِ وَالْمَغْفِرَةِ.

فُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا كرهه بتعيين المتعلق والتأكيد لئلا يتوهم المجاز، والمسماحة في الإهباط

وظاهر النظم يشعر بهبوطهم في وقت واحد، وهو المحفوظ من الأثر، ^٢ والحري بمقام العتاب. فِيمَا يَأْتِيَنَّكُمْ

مِِّي كِتَابٍ أَوْ رَسُولٍ، هُدَى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ بَتَوَقُّعِ مَكْرُوهِ وَلَا هُمْ يَخْزَنُونَ من فوات

محبوب، يعنى لا يعاقبون بل يثابون بالجنة ونعيمها، وأصل إما إن ما زيدت ما للتأكيد، ولذا حسن دخول

النون الثقيلة على الفعل المجرد عن الطلب، ^٣ وإن بمعنى إذ لأن الإتيان محتوم، وفيها الإشعار بعدم وجوب

الإتيان، بل هو محض فضل ونفحة عناية؛ لأن العلم بالمبدع وتوحيده وإن كان فطريا موروثا من عالم

الأرواح، إلا أن عقل المعاش لا يستقل في الاهتداء إلى أصول الشرع وآدابه، ولا إلى تفاصيل كمالات الحق

تعالى الموصلة إلى ذروة اليقين، وإليه أشار آدم الأولياء كرم الله وجهه^٤ بقوله: ^٥ العقل لإقامة العبودية لا

^١ التفسير للبيضاوي ٧٣/١.

^٢ قال الطبري في التفسير: دلّ بذلك أيضًا على أنّ هبوط آدم وزوجته وعدوهما إبليس، كان في وقت واحد، بجمع الله إياهم في الخبر عن إهباطهم، بعد الذي كان من خطيئة آدم وزوجته، وتسبب إبليس ذلك لهما، على ما وصفه ربنا جل ذكره عنهم. وذكر البعض الآثار منها: عن السُّدِّي: "اهبطوا بعضكم لبعض عدو"، قال: فلعلّ الحية وقطع قوائمها وتركها تمشي على بطنها، وجعل رزقها من التراب. وأهبط إلى الأرض آدم وحواء وإبليس والحية. التفسير للطبري ٥٣٥/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ٧٤/١.

^٤ قال ابن يعيش في شرحه على المفصل: قد تزداد "ما" مع "إن" الشرطية مؤكدة، نحو قولك: "إما تأتني آتك" والأصل: "إن تأتني آتك". زيدت "ما" على "إن" لتأكيد معنى الجزاء. ويدخل معها نون التوكيد، وإن لم يكن الشرط من مواضعها؛ لأن موضعها الأمر والنهي وما أشبههما مما كان غير موجب، وذلك نحو قوله تعالى: {فِيمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِِّي هُدَى}، وقال سبحانه: {فِيمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا}، وقال: {وَأَمَّا تَعْرِضُ عَنْهُمْ}، والعلة في دخولها أنها لما لحقت أول الفعل بعد "إن"، أشبهت اللام في "والله ليفعلن"، فجامعتها نونا التأكيد، كما تكون مع اللام في "ليفعلن". وجهة التشبيه بينهما أن "ما" هنا حرف تأكيد، كما أن اللام مؤكدة، والفعل واقع بعدها كما يقع بعد اللام، والكلام غير واجب كما هو كذلك في الأمر والنهي. فلما شامت اللام في ذلك، لزمت الفعل بعدها النون في الشرط، كما لزمت اللام في "ليفعلن"، وصار الشرط في مواضع النون بعد أن لم يكن موضعها لها. وقد جاءت أخبار مثبتة قد لزمها النون لدخول هذا الحرف أعني "ما" المؤكدة في أوائلهن.

شرح المفصل لابن يعيش علي بن يعيش ابن أبي السرايا، (المتوفى: ٦٤٣هـ) ١١٥/٥.

^٥ أراد به سيدنا علي □ وسماه بذلك دلالة على أنه أب الأولياء ورأسهم.

^٦ ح ع س: والبعض نقله حديث عن النبي ﷺ.

لإدراك الربوبية،^١ والمسيح عليه السلام في جواب مكتوب أرسل إليه أفلاطون بقوله:^٢ يا من شرفك الله بالاستعدادات العقلية، كن طالبا لتنوير النفس بالأنوار الإلهية القدسية الجاذبة من الدار الفانية إلى الدار الباقية، التي هي محل الأرواح الطاهرة والنفوس الزكية، فإنّ مجرد العقل غير كاف في الاهتداء إلى صراط مستقيم. وخلاصة مكتوبه ياطيب النفوس المريضة بداء الجهالة وموقفها من رقدة الغفلة ومصفيها^٣ عن الكدرة الطبيعية، إنّ ذاتا هبطت فاغتربت وتذكرت فمنعت فهل إلى وصول من سبيل.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَطَفَ عَلَى مَنْ الْمُوصُولَةَ فِي مَوْضِعٍ وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْنِي، وَالْوَجْهَ فِي الْعُدُولِ إِلَيْهِ ظَاهِرٌ،^٤ وجاز الاستئناف أيضا جوابا لما تضمن سباقه من السؤال. وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا عَطَفَ اللّازِمَ عَلَى الْمَلْزُومِ وَالْمَسْبَبِ عَلَى السَّبَبِ،^٥ والظاهر أن معنى كفروا [أ/٢٣] صاروا كفارا كما مر قوله إن الذين كفروا فلا تنازع. أَوْلَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ لا عصاة المؤمنين، جرت العادة الإلهية في القرآن بذكر أحد الفريقين في إثر الآخر حسب ما تقتضي الحال في البيان، والأكثر بالوعد والوعيد كما هنا، والحسن الزائد في مثله غير

^١ أورده ولم ينسبه إلى أحد. الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة لأبي القاسم الأصبهاني إسماعيل بن محمد بن الفضل، (المتوفى: ٥٣٥هـ) ١/٣٤٥.

^٢ ح ع س: الباء صلة جواب لا أرسل إليه.

^٣ س: مصفيها.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/٧٤.

^٥ وهو من علاقات المجاز بين الألفاظ: قال أبو القاسم الشيرازي في شرح كتاب ابن الحاجب اعلم أن العلماء قد حصروا العلاقة بالاستقراء في خمسة وعشرين نوعًا: النوع الأول: إطلاق السبب على المسبب، والثاني: عكسه، والثالث: إطلاق اللازم على الملزوم، والرابع: عكسه. فأما إطلاق السبب على المسبب فمثاله: قوله عليه الصلاة والسلام: "بلوا أرحامكم ولو بالسلام" فإن البلل سبب الوصل؛ لأن العرب لما رأت بعض الأشياء إنما تتصل بسبب البلل استعارت البل للوصل، وأما عكسه وهو إطلاق المسبب على السبب فمثاله: قول الشاعر: شربت الإثم حتى ضل عقلي ... كذاك الإثم يذهب بالعقول. لأن الخمر سبب الإثم، فأطلق اسم المسبب على مسببه وهو الخمر ومنه تسمية العطية بالمن؛ لأن العطية سبب المن، لأن من أعطى فقد منّ، وأما إطلاق اللازم على الملزوم: فمثاله قول الشاعر: قوم إذا حاربوا شدوا مآزرهم ... دون النساء ولو باتت بأطهار، فأطلق شد المئزر على الاعتزال عن النساء؛ لأن شد المئزر لازم للاعتزال، وأما عكسه وهو إطلاق الملزوم على اللازم فمثاله: قوله تعالى: (أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ) أطلق الكلام على الدلالة؛ لأن الدلالة من لوازم الكلام، أي أنزلنا عليهم برهاناً فهو يدلهم بما كانوا به يشركون، ومنه قول الحكماء: كل صامت ناطق. رَفَعُ التَّقَابِ عَن تَقْيِيحِ الشَّهَابِ لِلرَّجْرَاجِيِّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ طَلْحَةَ، (المتوفى: ٨٩٩هـ) ١/٤٠٢.

خفي على النبي، واعلم أنّ ظواهر الآيات المشتملة على قصة آدم عليه السلام ومتبادر ألفاظها الشريفة عند تناول من الشجر المنهي عنه ذنبا، ومثله في ظاهر شرعنا المحمدي لا يعد صغيرا، لأن متبادر النهي^١ المقرون بالظلم تحريم الفعل، ولا^٢ من الكبائر المعدودة في الحديث،^٣ وفيما ذكره الجمهور يعني اسما وإلا فكل كبيرة ترجع إلى ترك الأمر والنهي، بل هو كالتوسط بينهما وهو لا ينافي العصمة في التحقيق؛ لأنها ملكة حافظة عن الابتلاء به، وتختلف الملكات الفطرية مرة أو مرتين لا تسلب ماهية الملكة عن صاحبها، ولو أمعنت النظر لم تجد ملكة غير متخلفة فلا تمسك فيها للحشوية^٤ النافين عصمتهم بها، وإذا قلنا بأنّ العصمة عدم خلق الذنب فهم بالمعنى الذي استعمل في عرف الشرع منعنا صدوره عنهم، وحملنا الوارد منه في حقهم على المشاكلة اللفظية، وأصل البحث والخلاف عند المتكلمين وغيرهم في صدور الذنب عنهم وعدم صدوره، وقد نص الله سبحانه على وقوعه في مواضع كثيرة من القرآن واستدل عليه ابن الهمام في المسامرة،^٥ وصرح به صاحب العيون^٦ في قوله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَلْ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^٧، وغلط فيه عدة من الفقهاء الحنفية فكفروا القائل بعدم وقوع المعصية عنهم، ولفظ التاتارخانية

^١ وهو قوله تعالى (ولا تقربوا هذه الشجرة فتكونا عن الظالمين)

^٢ س: ولا يعد.

^٣ حديث السبع الموبقات المشهور أو حديث أكبر الكبائر.

^٤ الحشوية بسكون الشين وفتحها قوم تمسكوا بالظواهر فذهبوا إلى التجسيم وعدم عصمة الملائكة وعدم عصمة الأنبياء وغيره وهم من الفرق الضالة. حاشية الشهاب على البيضاوي ١/١٤٢.

^٥ الإمام كمال الدين محمد بن همام الدين عبد الواحد الشهير بابن الهمام (٧٩٠ - ٨٦١ هـ) إمام، من علماء الحنفية. عارف بأصول الديانات والتفسير والفرائض والفقه والحساب واللغة والموسيقى والمنطق. أصله من سيواس. ولد بالإسكندرية، ونبع في القاهرة. وأقام بحلب مدة. وجاور بالحرمين. ثم كان شيخ الشيوخ بالخانقاه الشيخونية بمصر. وكان معظما عند الملوك وأرباب الدولة. توفى بالقاهرة له مؤلفات منها، كتاب المسامرة في شرح المسامرة في علم الكلام وفتح القدير والتحرير وغيرها. الأعلام للزركلي ٦/٢٥٥.

^٦ نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، أبو الليث، الملقب بإمام الهدى: علامة، من أئمة الحنفية، من الزهاد المتصوفين. له تصانيف نفيسة، منها " تفسير القرآن وله عمدة العقائد و " بستان العارفين تصوف، وخزانة الفقه وتنبية الغافلين، مواعظ، وفضائل رمضان والمقدمة في الفقه، وشرح الجامع الصغير في الفقه، وعيون المسائل وغيرها. الأعلام للزركلي ٨/٢٧.

^٧ (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ) [النمل ١١/٢٧]

ولو قال لم يعصوا حال النبوة ولا قبلها كفر لأنه رد النصوص،^١ ولفظ^٢ ابن الهمام في حديث البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ احتج آدم وموسى فقال له موسى أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة، فقال آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وكلامه ثم تلومني على أمر قد قدر عليّ قبل أن أخلق فحج آدم موسى.^٣ والمراد تلومني بعد التوبة على أمر قُضِيَ قبل أن أُخْلَق، للإجماع على توجه اللوم على المعصية قبل التوبة، وأما قوله عليه الصلاة والسلام فحج آدم موسى فالمراد حجة دفع اللوم بعد التوبة،^٤ ولفظ صاحب العيون إلا من ظلم لكن من ظلم من المرسلين نفسه [٢٣/ب] بذنب صدر عنه كآدم ويونس وداود وإخوة يوسف صلوات الله عليهم أجمعين، فإنه خاف مني ثم بدل حسنا بعد سوء، أي توبة بعد ذنب ﴿فإني غفور رحيم﴾،^٥ أغفر له وأرحمه،^٦ ومن المبالغين في النفي عنهم مطلقا ومن المتشمرين في تأويل النصوص القاضي عياض في شفاؤه،^٧ والبيضاوي في تفسيره،^٨ وإني لم أر للمتأولين دليلا وسندا من الكتاب والسنة ولا من جهة العقل؛ إلا ما أورده الشيخ السنوسي في عقيدته الكبرى،^٩ وغيره من الاستدلال عليه بأن الأمة مأمورون بالاتباع، فلو صدر عنهم المعصية لانقلبت طاعة، وهو في غاية الضعف لأنّ الاتباع الذي أمروا به ليس في كل قول وفعل وحال، وإلا لزم الاتباع في العادية والطبيعية والخصوصية،

^١ الفتاوى التاتارخانية لابن العلاء الانصاري الاندلسي الدهلوي الهندي، (ت ٧٨٦) ٧/٣٠١.

^٢ مبتدأ وخبر والمراد بعد تمام الحديث.

^٣ أن أبا هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: " احتج آدم وموسى، فقال له موسى: أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة، فقال له آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه، ثم تلومني على أمر قد قدر عليّ قبل أن أخلق " فقال رسول الله ﷺ: «فحج آدم موسى مرتين» صحيح البخاري ٤/١٥٨ ر ٣٤٠٩.

^٤ تعرض في الكتاب الى مسألة عصمة الأنبياء لكن لم أجد ما ذكره المؤلف هنا، المسامرة في شرح المسامرة في علم الكلام لابن الهمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي، (المتوفى: ٨٦١هـ) ٢/٨٤.

^٥ (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ) [النمل ٢٧ / ١١]

^٦ لم أجده عند السمرقندي في عيون المسائل.

^٧ الشفا بتعريف حقوق المصطفى القاضي عياض: أبو الفضل القاضي عياض بن موسى اليحصبي، (المتوفى: ٥٤٤هـ) ٢/١٤٢.

^٨ التفسير للبيضاوي ١/٧٤.

^٩ عمدة أهل التوفيق والتسديد في شرح عقيدة أهل التوحيد الكبرى للسنوسي أبي عبد الله محمد بن يوسف (المتوفى: ٨٩٥هـ) ص ٢٥٠.

ولم يقل به أحد وليس في وسع البشر، بل في الأمور المشروعة المأمورين بتبليغها، مع أنّ قوله تعالى ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾^١، نزل رداً على اليهود في ادعائهم المحبة بقولهم ﴿لَنْ نَحْنُ أَبْنَاءَ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾^٢، وأيضاً ما ذهبوا إليه خارج عن حد المعقول فضلاً عن توهم الوقوع، مثلاً إذنه ﷺ للمنافقين في القعود، وقوله لزيد أمسك عليك زوجك مع ما في قلبه من رجاء التخليق، لو كان ذنباً في حقه ﷺ كيف يتصور الانبعاث حتى ينقلب طاعة، ثم إنهم على تقدير وقوعه لا يُقرّروا عليه، بل الوحي نازل عليهم بالتنبيه وتبين الحق الذي يراد فيه، ومن المعلوم أنّ النبوة لا تسلب البشريّة وخواصها، وإنما هي خصوص عناية لا يشارك فيها أبناء جنسهم، مع ما في الوقوع من الحكم والمصالح التي ربما لا تقبل الظهور بدونه، وهو تعالى أَعْيُرُ من جميع الغايرين^٣، لا سيما في حق أنبيائه، وكلامه نازل عليهم لإرشاد العباد فكيف يشحن كتابه بما ليس مراداً له، ويوقع المكلفين في الفتنة والضلال، وإنما عنايته الخاصة لهم عند وقوعه عدم تقريرهم عليه وإيراث الخداج^٤ في علو مقامهم، بل هم قبله وبعده بمجد وشرف وسمو رتبة عند الله تعالى، فوقوعه بالنسبة إليهم كلاً وقوعه، وإنما يعود نفعه إلى العباد ويلوح سره في الأجماد والأوغاد^٥، وفي خلاصة التحقيق فيه الاعتراف بالصدور كما أثبتته ظواهر النصوص إيماناً بها إيماناً بحقيقتها؛ إذ لم يوجد للنفي دليل قطعي^٦ معارض لها، ولا إجماع [٢٤/أ] أمة يعول عليها فيضطر أحدنا إلى التأويل، والصرف عن ظواهرها والجرأة للعدول عنها. ثم

^١ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) [آل عمران ٣ / ٣١]

^٢ (وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ) [المائدة ٥ / ١٨]

^٣ من الغيرة والعيرة بالفتح: مصدر قولك: غَارَ الرجل على أهله يَغَارُ غَيْرًا، وَغَيْرَةً، وَغَارًا. وَرَجُلٌ غَيُورٌ وَغَيْرَانٌ، وَجَمْعُ غَيُورٍ غَيُورٌ، وَجَمْعُ غَيْرَانٍ غَيَارِي وَغَيَارِي. وَرَجُلٌ مِغْيَارٌ وَقَوْمٌ مِغْيَارِي، وَامْرَأَةٌ غَيُورٌ وَنِسْوَةٌ غَيُورٌ، وَامْرَأَةٌ غَيْرِي وَنِسْوَةٌ غَيَارِي. الصَّحاح للجوهري ٧٧٦/٢. لكن لم أجد جمع غايرين بهذه الصيغة.

^٤ قال الأصمعي: الخداج: النقصان، وأصل ذلك من خداج الناقة إذا ولدت ولدا ناقص الخلق أو لغير تمام. تاج العروس للزبيدي ٥٠٧/٥.

^٥ الوغد: خادم القوم وقد {وغدهم} يغدهم وغدا: خدمهم، وقيل: هو الذي يخدم بطعام بطنه. كذا في الأساس واللسان، قال: الأوغاد: جمع وغد، وهو الدقء الذي يخدم بطعام بطنه. وقيل: هو الذي يأكل ويحمل. تاج العروس للزبيدي ٣١٢/٩.

^٦ ح ع س: وإنما قيد به لما مر من الدليل والكلام عليه وامثاله مما ذكر في كتب الكلام.

الاعتقاد الجازم بأن صدوره لم يؤثر في عصمتهم ولم ينقص من مرتبتهم ومنقبتهم، وإحالة ما بقي من علمه إلى العليم الخبير تعالى وتقدس، واعلم أن الله سبحانه لما ذكر دلائل التوحيد والنبوة وأصناف المكلفين وأحوالهم وما يؤول إليه أمرهم في المعاد وأيد تلك الدلائل بتعداد أصول النعم وأسوسها،^١ عقبهما بذكر النعم الخاصة لبعض عباده تلويحا إلى برهان آخر لوحدانيتها وصدق رسوله؛ بإخبار الكتاب النازل عليه من المغيبات السابقة على وفق ما في الكتب المنزلة قبله، وتهييجا لما ترتب في ذمتهم من أداء الشكر وإيقاظا عن هجوع غفلتهم المؤدية إلى رسوخ الكفر والضلال في عريكتهم.

فقال يا بني إسرائيل يا أولاد يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليه السلام، والمراد من اليهود الذين كانوا في المدينة وغيرها في وقت النبي ﷺ،^٢ وإسرائيل لقب يعقوب عليه السلام،^٣ ومعناه صفوة الله لأن الأسر بمعنى الصفوة، وإيل مرادف الله في لغتهم.^٤ اذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ على آبائكم وهي سارية فيكم منتهية إليكم، من أعظمها النبوة والكتاب فإنه تعالى اتخذ موسى كليما وأنزل التوراة عليه، واتخذ إبراهيم خليلا وأنزل الصحف عليه وجعل النبوة في نسله، وأنتم تنتسبون إليهم وتصحبون التوراة وتفتخرون بهما، وتستغزون بين قبائل العرب، وفضائلهم ومن أشهرها إنجائهم من بأس فرعون، والغرق الذي حلّ به وبجنده،^٥ وكان مستخدمهم وسفك دمائهم وقاطع نسلهم وحياتكم اليوم بتوابعها موروثه منهم، فلولا هم لما كنتم، وهي رئيس نعمكم وذكرها والتحدث بها وتعدادها شكر، ولذا أمر الله به نيّيه

^١ أس: الهمزة والسين يدلّ على الأصل والشيء الوطيد الثابت، فالأس أصل البناء، وجمعه آساس، ويقال للواحد أساس بقصر الألف، والجمع أسس. قالوا: الأس أصل الرجل، والأس وجه الدهر، ويقولون كان ذلك على أس الدهر. معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٤٥٠/١. ولم أجد جمعها على أسوس.

^٢ المحرر الوجيز لابن عطية ٣٣/١.

^٣ التفسير للطبري ٢٥٩/١.

^٤ التفسير للبيضاوي ٧٥/١؛ حاشية القونوي على البيضاوي ٢١٨/٣.

^٥ التفسير للبيضاوي ٧٥/١؛ الكشف للزمخشري ٧٣/١.

عليه الصلاة والسلام في قوله العزيز ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^١، وفي الأثر التحدث بالنعمة شكر،^٢ ولا يلائم حمله على نعمهم المشتركة بين الكل كالوجود وتكرم نوعهم وامتيازهم بالعقل والحِرَف البديعة وغيرها مما لا يعد ولا يحصى؛ لاختلال السبب الذي في سياق النظم فإنّ التفضيل على العالمين مثلا غير متصور إلا في آبائهم؛ لجمعهم بين العلم والنبوة والملك ولم يتفق لغيرهم، وهذا تفضيل بجهة خاصة فلا ينافي تفضيل الآخر عليهم بجهة أخرى، ومتوجه إلى المجموع لا إلى كل فرد فلا وارد عليه [٢٤/ب] بوجه من الوجوه.

وَأَوْفُوا بِعَهْدِي الذي أخذت على أرواحكم من الاعتراف بربوبيتي، وعلى آباءكم إذ بُعث إليهم رسولٌ وصدّقه الله بمعجزاته، صدّقوه واتّبِعوه، وعلى علمائكم بيان ما أنزلته للناس والحذر عن كتمانها إتماما لشكر نعمكم.^٣ أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ جواب أوفوا، وحذف جواب اذكروا للعلم به، والعهد قد يضاف إلى المعاهد اسم مفعول فيقال أوفيت بعهدك، كما يضاف إلى المعاهد اسم فاعل فيقال أوفيت بعهدي لكونه رابطة بينهما وحصوله متوقفا عليهما، و إيفاء الله عهدَهُ للعبد بمرتبة إيفائه فإن آمن حقن الدم وحفظ المال والعرض في الدنيا، وفي الآخرة نجا من التأبد في النار،^٤ وإن عمل مع الإيمان صالحا فوجوه الفضل وتوفير الإمداد في الأولى والأمن من الفزع والإراحة من الكرب والدرجة العالية في الأخرى، وإن ترقى به إلى الإخلاص الكامل وأقرنته بالإحسان أثار بصيرته وكشف أسرار الربوبية لها في هذه الدار، وامتّعته بالتجلي الأبدية والشهود السرمدي وبما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر في تلك الدار، ومثل هذا وإن كان له خصوص المورد فله عموم بالحكم للإجماع ولنصوص أخر يطول ذكرها. وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ

^١ (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) [الضحى ٩٣ / ١١١]

^٢ مسند الشهاب للقضاي أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر، (المتوفى: ٥٤٥ هـ) ١/٦١؛ يؤيده حديث عن النعمان بن بشير، قال: قال النبي ﷺ على المنبر: «من لم يشكر القليل، لم يشكر الكثير، ومن لم يشكر الناس، لم يشكر الله. التحدث بنعمة الله شكر، وتركها كفر، والجماعة رحمة، والفرقة عذاب»، مسند الامام أحمد ٣٠/٣٩٠ ر ١٨٤٤٩.

^٣ البحر المحيط لابي حيان ١/٣٣٠.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/٧٥.

احصروا خوفكم في كآتهم نقضوا بعض العهود لخوفهم عن^١ صناديد المشركين، أو طعن عامتهم أو عن ذهاب رياستهم وتوجه الخلق إليهم، ومنشؤه في الغالب توهمهم الانهزام الكلي بمحمد ﷺ وأصحابه وانفصام لحمة الإسلام عن وجه الأرض رأساً،^٢ وعود الكفر كما كان، والرهبنة هي الخوف بحزن،^٣ وفي النظم تخصيص وتأکید كما إياك نعبد إلا أنه أكد منه بوجوه: كون الضمير للمتكلم وهو أعرف من ضمير الخطاب،^٤ وتكرير المفعول^٥ بتكرير العاملين لا بتكرار مفعول فارهبون كما هو المتبادر، لأنه مشتغل بالعمل في الضمير المتصل فلا يعمل في المتقدم، والشرط المقدر وهو إن كنتم راهبين عن شيء فارهبوا إياي أي فارهبوني، ونظيره في إفادة التأكيد أما زيد فذاهب فإن فيه التأكيد لتضمنه معنى الشرط دون زيد ذاهب كما هو المشهور.^٦

^١ الفعل خاف يأتي مع حرفي الجر من وعلى ولم أجده بعن لكن تستخدم عن بمعنى من كقوله سبحانه {وهو الذي يقبل التوبة عن عباده} وقوله {أولئك الذين يقبل عنهم احسن ما عملوا}، أي منهم وكذا تأتي بمعنى التعليل كقوله سبحانه {وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك}، أي من أجل قولك. حروف الجر دلالاتها وعلاقتها لإبراهيم الشمسان، ص ٣٤.

^٢ رأساً: مباشرة. معجم اللغة العربية المعاصرة لأحمد مختار عبد الحميد عمر، (المتوفى: ١٤٢٤هـ) ٢٤٠٦/٣.

^٣ الرهبنة: خوف مع تحرز. تاج العروس للزبيدي ٥٣٧/٢.

^٤ قال ابن مالك: وأعرفها ضمير المتكلم، ثم ضمير المخاطب، ثم العلم، ثم ضمير الغائب السالم عن إهتام، ثم المشار به، والمنادى، ثم الموصول وذو الأداة؛ والمضاف بحسب المضاف إليه، تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد لناظر الجيش ٤٣٣/١؛ وإن كانت أعرف المعارف، إلا أنها تتفاوت أيضاً في التعريف، فبعضها أعرف من بعض، فأعرفها وأخصها ضمير المتكلم، نحو: "أنا"، والتاء في "فعلت"، والياء في "غلامي"، و"ضربني"؛ لأنه لا يشارك المتكلم أحد، فيدخل معه، فيكون ثم لبس. ثم المخاطب، وإنما قلنا: إن المخاطب منحط في التعريف عن المتكلم؛ لأنه قد يكون محضرته اثنان أو أكثر، فلا يعلم أيهم يخاطب. ثم الغائب، وإنما انحط ضمير الغائب عنهما؛ لأنه قد يكون كناية عن معرفة وعن نكرة، حتى قال بعض النحويين: إن كناية النكرة نكرة، ولذلك أجازوا "رب رجل وأخيه". فهذا ترتيبها في التعريف، فاعرفه. شرح المفصل لابن يعيش ٣٥١/٣.

^٥ التفسير للبيضاوي ٧٦/١.

^٦ هذا من مسائل الكتاب وهو مما اختلفوا فيه واضطربت أقوالهم، قال سيبويه: في باب عقده لهذه المسألة فقال في أوله الأمر والنهي يختار فيهما النصب في الاسم الذي يبنى عليه كما اختير في باب الاستفهام ثم قال: وذلك قولك زيدا اضربه وزيدا أمر ربه ومثل ذلك أما زيدا فاقتله فإنك إذا قلت زيد فاضربه لم يستقم أن تحمله على الابتداء ألا ترى أنك لو قلت زيد فمنطلق لم يستقم فإن شئت نصبت على شيء هذا تفسيره وإن شئت على تقدير عليك زيدا، وهذا محصل مذهب سيبويه ومحل الكلام مخصوص بما إذا اقترن الفعل بالفاء وكان طلبيا والمنصوب ينتصب بالفعل الذي بعدها إذا لم يشتغل بضمير لكن بطريق النيابة عن فعل مدلول عليه في قوة المذكور فالفاء عاطفة بحسب الأصل وهي الآن زائدة وإن اشتغل بالضمير فلا تكلف فيه حينئذ وفي الكشف وإياي فارهبون فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيدا رهبتة وهو أوكد في



الآيات ٤١-٤٦

وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ ۗ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتِتُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ۗ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾

وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ للتورية فيما جاء به من التوحيد وتقرير نبوة محمد وبيان

أوصافه، وتصديقه برهان عظيم على كون الفرقان كتابا أنزله كالتوراة، والذي أتى به وادّعى الرسالة صادق في دعواه كموسى الكليم الذي أتى بالتوراة وادّعى [٢٥/أ] الرسالة وصدق، فأمنوا بالقرآن كما آمنتم بالتوراة. ^١ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ أول قوم كافر بالذي أنزلته على محمد، أي لا تستعجلوا في الكفر به من غير تأمل وفكر عاقبه، فإن الاستعجال آفة وندامة في جميع المطالب، لا سيما الذي تجر صاحبه إلى الخزي الأبدي، ويقال إنه مما لا يراد منه المنطوق والمفهوم لأنهم كانوا كافرين قبل النهي والكفر في حد نفسه منهي ومذموم أولا وآخرا، بل المراد منه ما يستفاد من عَرَضه وهو كون كفرهم أشد وأقبح من كفر المشركين ومرتبته اللاتمة بهم على فرض وقوعه متأخرة عن الكل، ^٢ ومثله في العرف لا يقع إلا في الدم وعدم الرضا بأصل الفعل، يقال حال الغضب لا تكن أول ساع في سفك دمه، ومراده ذم السعي ومنعه عن فعل السفك ولذا لا يعد من الحقيقة ولا من المجاز، عن كعب الأحبار أنه قال في التوراة في السطر الأول محمد رسول الله عبدي المختار لا فظ ولا غليظ ولا سخاب ^٣ في الأسواق، ولا يجزئ السيئة بالسيئة ولكن يعفو

^١ التفسير للبيضاوي ٧٦/١.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ٣٩/٣.

^٣ والسخب والصخب بمعنى الصياح، والصاد والسين يجوز في كل كلمة فيها خاء. لسان العرب لابن منظور ٤٦٢/١؛ السخب محرّكة الصخب، وهو الصياح، السين لغة في الصاد، وهما في كل كلمة فيها خاء جائز. تاج العروس للزبيدي ٤٤/٣.

ويغفر، ومولده بمكة وهجرته بطيبة وملكه بالشام.^١ وكان أهل التوراة يعرفون مُحمَّد ﷺ كما يعرفون أبناءهم، ولكنَّ الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ومعرفة من سبق له الشقاء لا تزيد إلا استنكافاً وضلالاً أعاذنا الله منهما،^٢ وأول اسم جنس يطلق على القليل والكثير كالأخر ولا اشتقاق له^٣ في التحقيق.^٤ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَلَا تستبدلوها بحب الرئاسة فإنها قليلة بالنسبة إلى رئاسة الآخرة، بل في حكم العدم، أو بالرشى التي كنتم تسترشونها إلى تحريف الكلم عن مواضعها، أو المعنى ولا تستبدلوا بالإيمان بما الثمن القليل، أي حظوظ الدنيا بآياتي بحظوظ الآخرة المؤدية إلى السعادة الأبدية،^٥ وبذلك تحقيقه دخول الباء على الآيات مع مدخولها المثلث إذ لا فرق في الاستبدال بين الثمن والمثلث، وقد مر تحقيق هذه الاستعارة مفصلاً فتذكره.^٦ وَإِيَّاي فَاتَّقُونِ لا غيري لا في الفاعل الحقيقي والغير مطية لتعلق إرادتي، فإن أردت ضرركم لا ينفعكم غيري وإن أردت نفعكم لاتمنعها إرادة غيري، وكانوا يتقون سفهاء قريش في الإيمان زعماً منهم أن الكفر يصونهم عن لحوق السوء في أعراضهم وأموالهم، فرجع إليهم في الآخرة بإلقاء ما يحذرون عنه في

^١ سنن الدارمي للدارمي عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل، (المتوفى: ٢٥٥هـ) ١٥٨/١ ر ٧، وورد نحوه في البخاري عن عطاء بن يسار، قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قلت: أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة... الحديث، صحيح البخاري ٦٦/٣ ر ٢١٢٥.

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٦/١.

^٣ أول: عند سيبويه أفعال، وفاؤه وعينه واوان، ولم يستعمل منه فعل لاستئصال اجتماع الواوين، فهو مما فاؤه وعينه من جنس واحد، لم يحفظ منه إلا ددن، وقفس، وبن، وبابوس. وقيل إن بابوساً أعجمي، وعند الكوفيين أفعال من أل إذا لجأ، فأصله أوأل، ثم خفف بإبدال الهمزة واواً، ثم بالإدغام، وهذا تخفيف غير قياسي، إذ تخفيف مثل هذا إنما هو بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى الساكن قبلها. وقال بعض الناس: هو أفعال من آل يؤل، فأصله أوأل، ثم قلب فصار أوأل أعفل، ثم خفف بإبدال الهمزة واواً، ثم بالإدغام. وهذان القولان ضعيفان. الاعراب المحيط من

تفسير البحر المحيط لابي حيان ١٤٠/١؛ تهذيب اللغة للأزهري ٣٢٨/١٥؛ لسان العرب لابن منظور ٧١٦/١١.

^٤ البحر المحيط لابي حيان ٢٧٩/١.

^٥ التفسير للبيضاوي ٧٦/١.

^٦ انظر عند قوله (اشترؤوا الضلالة بالهدى)

منابت شعورهم [٢٥/ب] ومنابر أنوفهم.^١

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَلَا تَخْلَطُوا مَا أَنْزَلَتْهُ عَلَى الْكَلِيمِ فِي التَّوْرَةِ مِنْ أَوْصَافٍ مُجَدِّدٍ وَغَيْرِهَا مِنْ
الأحكام المفصلة فيها، من اللبس الخلط بالباطل^٢ بمزخرفات ما تحدثونه عند أنفسكم بمقتضى أهوائكم، من
الحذف والتغيير والتأويل بلا سند تستندون إليه، والباء جاز أن تكون سببته وصلة وللملابسة.^٣ وَتَكْتُمُوا
الْحَقَّ مِنْ غَيْرِكُمْ إِذَا سَأَلْتُمْ عَنْهُ فَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى الْمَنْهِيِّ، وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَبِيلِ قَوْلِهِ لَا تَأْكُلِ
السَّمَكَةَ وَتَشْرَبِ اللَّبْنَ،^٤ عَلَى نَصْبِ الْمُضَارِعِ بِإِضْمَارِ أَنْ وَجَعَلَ الْوَاوَ لِلْجَمْعِ،^٥ أَي لَا تَجْمَعُوا بَيْنَهُمَا لِأَنَّ

^١ المنبر محل مرتفع يعتليه الخطيب فيكلم منه الجمع الأنف معروف، وربما أراد منبر الأنف ما علا من الأنف وهو ما يستخدم عند العرب للعزة ومنه الأنفة. معجم مقاييس اللغة لابن فارس ١/٤٧١.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/٧٦.

^٣ باء السببية، وهي التي ترتب أمراً على أمر، والمثال عليها قوله عز وجل: {إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلِ} (البقرة: ٥٤)، فَظَلَّمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ سَبَبُهُ عِبَادَةُ الْعِجْلِ. باء المصاحبة والملابسة بمعنى، المثال القرآني الأبرز عليها قوله سبحانه: {يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا} ولعل المؤلف أراد هنا بالملابسة الالتصاق. وكذا إرادته بالصلة الزائدة وهي باء التعدي بآء الفعل اللازم نحو: {ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ} والزخشي يسمي باء التعدي صلة، والذي يستعمله أكثر المصنفين في مثل هذا هو أن الصلة بمعنى الزيادة. الكليات للكفوي ص ٢٢٩.

^٤ مثل يستخدم لبيان معنى واو الجمع نحو: (لا تأكل السمك وتشرب اللبن) أي: لا تجمع بينهما؛ وتسمى واو الصرف أيضاً لأنها تصرف الثاني عن الإعراب إلى الأول. مفاتيح الغيب للرازي ٩/١٧٧.

^٥ مجزوم عطفاً على تلبسوا، والمعنى: النهي عن كل واحد من الفعلين، كما قالوا: لا تأكل السمك وتشرب اللبن، بالجزم نهيًا عن كل واحد من الفعلين، وجوزوا أن يكون منصوباً على إضمار أن، وهو عند البصريين عطف على مصدر متوهم، ويسمى عند الكوفيين النصب على الصرف. والجزمي يرى أن النصب بنفس الواو، وهذا مذكور في علم النحو. وما جوزوه ليس بظاهر، لأنه إذ ذاك يكون النهي منسجماً على الجمع بين الفعلين، كما إذا قلت: لا تأكل السمك وتشرب اللبن، معناه: النهي عن الجمع بينهما، ويكون بالمفهوم يدل على جواز الالتباس بواحد منهما، وذلك منهي عنه، فلذلك رجح الجزم. وقرأ عبد الله: {وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ}، وخرج على أنها جملة في موضع الحال، وقدره الزخشي: كاتمين، وهو تقدير معنى لا تقدير إعراب، لأن الجملة المثبتة المصدرية مضارع، إذا وقعت حالاً لا تدخل عليها الواو، والتقدير الإعرابي هو أن تضمير قبل المضارع هنا مبتدأ تقديره: وأنتم تكتمون الحق، ولا يظهر تخريج هذه القراءة على الحال، لأن الحال قيد في الجملة السابقة، وهم قد نحووا عن لبس الحق بالباطل، على كل حال فلا يناسب ذلك التقييد بالحال إلا أن تكون الحال لازمة، وذلك أن يقال: لا يقع لبس الحق بالباطل إلا ويكون الحق مكتوماً، ويمكن تخريج هذه القراءة على وجه آخر، وهو أن يكون الله قد نعى عليهم كتمهم الحق مع علمهم أنه حق، فتكون الجملة الخبرية عطفت على جملة النهي، على من يرى جواز ذلك، وهو سيويو وجماعة، ولا يشترط التناسب في عطف الجمل، وكلا التخريجين تخريج شدوذ. البحر المحيط لأبي حيان ١/٣٣٥.

كل واحد منهما كالمجموع بخلاف المثال المذكور،^١ وجزأ أن يراد من الحق جميع ما ثبت في شرع الله من الأحكام، ومن الباطل جميع ما لم يثبت فيه من مخترع الأراء. وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ الخلط والكتمان، والجرأة على فعل المعصية مع العمل بما أعظم وزرا من فعلها بالجهل والذهول،^٢ أو المعنى وأنتم ذو علم فإن معصية العالم أشد عقوبة من معصية الجاهل.

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ المفروضة وَأَتُوا الزَّكَاةَ المعلومة من عرف الشرع كَيْفًا وَكَمَا، من زكا الزرع يزكو إذا نما، أو من الزكاء بمعنى الطهارة والوجه في التسمية ظاهر.^٣ وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّكَّعِينَ وصلوا مع المصلين أي لازموا الجماعة لأن الصلاة بما تزيد على صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة كما في الحديث،^٤ وذكر الجزء وإرادة الكل منه مجاز مشهور كعكسه،^٥ والأمر يحتمل الوجوب والندب وبالثاني أخذ جمهور الأئمة، وفي قول عن الشافعي فرض كفاية وعند أحمد فرض عين، وليست شرطا لجوازها والذي لم يقل بالوجوب لا ينازع في كونها سنة مؤكدة.^٦

أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بالخير الجزيل كالإيمان ومواسات المؤمنين والصدقة ونحوها، وهو سعة الخير من

^١ خالف هنا البيضاوي إذ جعلها من هذا المعنى وكذا ابن كثير والزحشري. التفسير للبيضاوي ٧٧/١؛ الكشاف للزحشري ١٦١/١؛ التفسير لابن كثير ٢٤٥/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٧/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ٧٧/١.

^٤ عن عبد الله بن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: (صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة) صحيح البخاري ١٣١/١ ر ٦٤٥
^٥ المجاز المرسل: هو الكلمة المستعملة في غير المعنى الذي وضعت له بعلاقة غير المشابهة، مع قرينة مانعة من إرادة المعنى الموضوع له وسمي مجازاً مرسلًا؛ لأنه أرسل أي: أطلق عن التقييد بعلاقة واحدة، وأن له عدة علاقات منها الكلية: هي أن يكون المعنى الأصلي للفظ المذكور كلاً متضمناً للمعنى المراد كقوله تعالى: {يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ} أي: أناملهم، ففي {أَصَابِعَهُمْ} مجاز مرسل علاقته الكلية؛ لأن المعنى الأصلي للأصابع كل الأنامل، متضمن لها، والقرينة استحالة وضع الإصبع كلها في الأذن عادة. الجزئية: هي أن يكون المعنى الأصلي للفظ المذكور جزءاً من المعنى المراد، كقوله تعالى: {فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ} أي: عبد مؤمن ففي {رَقَبَةٍ} مجاز مرسل علاقته الجزئية؛ لأن المعنى الأصلي للرقبة جزء من العبد، والقرينة أن التحرير إنما يكون للذات كلها، لا لجزء منها؛ إذ إن العتق لا يتجزأ. ومنها هذه الآية اطلاق الركوع وإرادة الصلاة كاملاً. المنهاج الواضح للبلاغة حامد عوني ١٣٥/١، مفاتيح الغيب للرازي ٤٢/٣.

^٦ الموسوعة الفقهية الكويتية ١٦٦/٢٧.

البر لسعته. **وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ** تعاملونها معاملته الناسي، فلم تأمروها بفعل الخير يعني لم تفعلوها، ^١ **وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ** والحال تقرؤون التوراة وفيها ذكر الجزاء لمن يعلم ويأمر الغير ولا يعمل بما علم، أو المعنى وأنتم العلماء ^٢ توبيخ وتقريع لعلماء اليهود، ^٣ والحكم عام لما في الأحديث ^٤ الصحيحة من ذكر الوعيد الشديد لعالم غير عامل بعلمه، ^٥ والهمزة إذا دخلت أمرا منكرا كما ههنا فهي للتقرير مع التوبيخ والتقريع، وقد كثر ورودها في القرآن العظيم [٢٦/أ] لكثرة زواجه. ^٦ **أَفَلَا تَعْقِلُونَ** أتغفلون عن مثله فلا تعقلون قبح ذلك، والعقل إنما خلق لحبس صاحبه من القبائح والوقائع، من عقلت البعير شديته من ركبته، وعرف بأنه قوة في النفس لإدراك ما يهيمه من جذب المنفعة ودفع المضرة. ^٧

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ عند حلول الشدائد والكرب الفارقة؛ فإن الصبر معونة من الباطن والصلاة سواء كانت بمعنى الدعاء أو الأركان المعلومة معونة من الظاهر، فالصابر مأجور متبشر بالفرج القريب، والدعاء مخ العبادة موعود بالإجابة والصلاة طاعة جامعة رابطة قوية بين العبد والمولى، صاحبها مرحوم مهبط للعناية والإمداد، وفي الحديث كان رسول الله ﷺ إذا أحزنه أمر فزع إلى الصلاة. ^٨ **وَإِنَّهَا**

^١ س: تفعلوها.

^٢ ح س: لعلماء اليهود.

^٣ ح ع: لهذا الصنف من أحبار اليهود.

^٤ س: الحديث.

^٥ نحو حديث لا تزول قدما عبد يوم القيامة وحديث أول من تسعر النار بهم يوم القيامة.

^٦ وهو ليس خاص بالهمزة بل بكل استفهام لا يراد منه الاستفهام ببعض أدوات الاستفهام أكثر في الهكزة لأنها أم الباب ولها ميزات ليس بغيرها من حروف الاستفهام تطلب في مكانها، البرهان في علوم القرآن للزركشي ٣٤٥/٢، ولأن الاستفهام طلب الإفهام والإفهام تحصيل الفهم والاستفهام والاستعلام والاستخبار بمعنى واحد وقد يكون الاستفهام لفظا وهو في المعنى توبيخ أو تقرير فالتوبيخ كقوله تعالى {كيف تكفرون بالله} والتقرير كقوله {وما تلك بيمينك يا موسى} فقره ليقول {هي عصاي} فإذا رآها صارت حية لم يخف لعلمه أن الله تعالى جعل ذلك آية له. **اللباب في علل البناء والإعراب** للعكبري ١٢٩/٢.

^٧ التفسير للبيضاوي ٧٧/١.

^٨ عند المفسرين كالبيضاوي وغيره بلفظ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَعَ إِلَى الصَّلَاةِ، التفسير للبيضاوي ٧٧/١؛ وغيره كذلك من المفسرين وعند العودة للتخريج ورد عند أبي داود وأحمد عن حذيفة بلفظ: عن حذيفة قال: كان النبي ﷺ - إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى. سنن أبي

الاستعانة بهما أو بالصلاة، لكَبِيرَةٍ شاقّة صعبة لما فيهما أو فيها من المرارة على النفس، ^١ إِلَّا عَلَى
 الْخَاشِعِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤَدِّبِينَ مَعَ اللَّهِ فِي ظَوَاهِرِ أحوالهم، لأن الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب، ولا يتولد
 الخشوع إلا من الخضوع.

الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ يَلَاقُونَ ثوابه أو عقابه، وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ للحساب والجزاء،^٢
 والمشهور في معنى الظن الطرف الراجح من الحكم، وقد يطلق على الاعتقاد الجازم كما في هذه الآية،
 وعن ثعلب يحتمل الظن علما وشكا وكذبا والتعيين بالقرائن.^٣



داود ٤٨٥/٢ ر ١٣١٩ وأما لفظ أحزنه فوجدته فقط عند مكّي بن طالب في كتابه، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن
 وتفسيره، وأحكامه، وحمل من فنون علومه لأبي مجّد مكّي بن أبي طالب ٣٩٤١/٦.

^١ التفسير للبيضاوي ٧٨/١.

^٢ بحر العلوم للسمرقندي أبو الليث نصر بن مجّد بن أحمد بن إبراهيم، (المتوفى: ٣٧٣هـ) ٤٩/١.

^٣ الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ٢٣٧/٢ ؛ التفسير للبيضاوي ٧٨/١؛ الكشف للزمخشري ٧٥/١.

يَبْنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّجُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٥٠﴾ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَخَذْنَا الْعَجَلَ مِنَ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ تكرر حسن لعطف القلوب القاسية إلى ذكرها

في الظاهر،^١ وفي الحقيقة لا تكرر لأن النعمتين متميزتين، والتفضيل أعظمهما فلا بد من التنبيه على ذكره.^٢ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ بتفضيل آبائكم بالنبوة والملك والقسط وغيرها من الأعمال الفاضلة، وظاهر العطف على نعمتي مغايرتها للتفضيل كما هو الأصل في العطف، وجاز تقدير المبتدأ ضميرا يرجع إليها، وجعل ما بعد الواو علة أو دليلا للنسبة المطوية، وهذا التفضيل بجهته خاصة لا ينافي تفضيل الآخر عليهم بجهة أخرى متوجه إلى المجموع لا إلى كل فرد فلا يرد عليه اتفاقهم بتفضيل النبي ﷺ على سائر أفراد البشر، وخواص الملك على عامتهم، فإن الفضل أمر اعتباري فقد يكون ختم النبوة أو البعثة إلى الثقلين أو المعراج إلى الملكوت بالجسد، على الانفراد أو مضموما إلى النبوة وبعض الأوصاف الأخر أفضل عند الله تعالى من سائر [ب/٢٦] ما يتصف به البشر، وكذا تقدس الملك وعصمته بالنسبة إلى أوصاف عامتهم، وتختلف حكم الفرد عن المجموع في مثله أمر ضروري غني عن البيان، وقيل التعبير بالعالمين كناية عن الكثرة، كقولهم رأيت عالما من الناس ولا يخفى ما فيه.^٣

^١ التفسير للبيضاوي ٧٨/١.

^٢ حاشية القونوي على البيضاوي ٢٦٧/٣.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٥٠/٣.

وَأَتَّقُوا يَوْمًا عَظِيمًا وَاقِفَا لِلْحِسَابِ وَالْعَذَابِ، لَا تَجْزِي نَفْسٌ مَا مَطِيعَةٌ سَعِيدَةٌ، عَنِ نَفْسٍ مَا عَاصِيَةٌ شَقِيَّةٌ، شَيْئًا حَقِيرًا مُفَرِّجًا؛ لِاشْتِغَالِهَا بِمَا عَلَيْهَا مِنْ غَشِيَانِ الدَّهْشَةِ، لِكُلِّ امْرئٍ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يَغْنِيهِ، أَوْ لَا تَقْضَى عَنْ حَاجَتِهَا شَيْئًا وَبِهِ فَسْرَهُ بَعْضُهُمْ. وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا مِنْ جَهْتِهَا وَأَجْلِهَا، شَفَاعَةٌ لِلشَّافِعِينَ، وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فِدْيَةٌ، كَمَا تُفْدَى فِي الدُّنْيَا، وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ بِقَوْلِ وَفَعْلٍ، وَالشُّؤُونَ الثَّلَاثَةُ فِي حَقِّ الَّذِي يَمُوتُ عَلَى الْكُفْرِ، لِإِجْمَاعِ الْأُمَّةِ عَلَى وَجُودِ الشَّفَاعَةِ وَقَبُولِهَا فِي حَقِّ بَعْضِ الْعَصَاةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَلِلْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِيهَا،^١ وَلِأَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الْيَهُودِ لَمَّا زَعَمُوا أَنَّ آبَاءَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ يَشْفَعُونَ لَهُمْ، فَاقْنَطُوا حَسْمًا لِمَطَامِعِهِمْ،^٢ وَالضَّمِيرُ لِأَهْلِ النُّفُوسِ الْخَازِيَةِ بِدَلَالَةِ إِيرَادِهَا نَكْرَةً فِي سِيَاقِ النَّفْيِ.^٣

وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ وَاذْكُرُوا وَقْتَ إِجْجَاءِ آبَائِكُمْ مِنْ فِرْعَوْنَ بَغْرَقِهِ فِي الْبَحْرِ مَعَ مَا مَعَهُ مِنَ الْقَبْطِ، وَهَمَّ أَلْفُ أَلْفٍ وَتِسْعَمِائَةٌ وَأَلْفٌ؛^٤ لِأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ نَعْمَتِكُمْ، وَفِرْعَوْنَ مِنْ تَفَرُّعِنِ فُلَانٍ تَجْبِرُ وَعَتَى،^٥ وَاسْمُهُ وَوَلِيدٌ وَكَانَ مِنَ الْعَمَالِقَةِ وَهَمَّ قَوْمٌ تَفَرَّقُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ وَلَدِ عَمَلِيقَ كَقَنْدِيلِ ابْنِ لَأُوذَ^٦ بِنِ آدَمَ بِنِ سَامٍ،^٧ وَأَصْلُ آلِ أَهْلِ بَدَلِيلٍ أَهِيلٌ فِي تَصْغِيرِهِ، وَخَصَّ اسْتِعْمَالَهُ بِالْأَشْرَافِ،^٨ وَآلُ فُلَانٍ يُطْلَقُ عَلَيْهِ مِنْفَرِدًا أَوْ مَعَ

^١ أحاديث الشفاعة الكثيرة ومنها الخاص بأهل الذنوب: عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي. قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب، سنن الترمذي ٦٢٥/٤ ر ٢٤٣٥.

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٩/١.

^٣ يشمل اليهود وغيرهم لأن القاعدة النفي في سياق النكرة يعم، الأمالي لابن الحاجب عثمان بن عمر بن أبي بكر، (المتوفى: ٦٤٦هـ) ٥٧٤/٢.

^٤ لم أجد هذا العدد عند المفسرين وذكر الطبري قريباً منه وهو: وتبعهم فرعون وعلى مقدمته هامان في ألف ألف وسبعمائة ألف حصان، ليس فيها ماذيانة يعني الأنثى، التفسير للطبري ٥٥/٢.

^٥ لسان العرب لابن منظور ٣٢٣/١٣.

^٦ س: لاوذ، والصواب لاوذ كذا عند ابن كثير والطبري وغيرهم، التفسير لابن كثير ٣٨٩/٦؛ والتفسير للطبري ٥٠٩/١٢.

^٧ خالف البيضاوي الذي قال بأنه مصعب بن الريان وقيل ابنه وليد بن مصعب، التفسير للبيضاوي ٧٩/١؛ وأما ما ذكره المؤلف فلم أجد له سوى عند القرطبي بقوله: قال وهب اسمه الوليد ابن مصعب بن الريان ويكنى أبا مرة وهو من بني عمليق بن لاوذ بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام. الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣٨٣/١؛ والذي رجحه الطبري أنه الوليد بن مصعب في تاريخه وتفسيره، التفسير للطبري ٣٨/٢.

^٨ التفسير للبيضاوي ٧٩/١.

أتباعه. **يَسُوءُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ** يذيقونكم أشد العذاب وأوجعه، مصدر ساء قبح والسوم الذهاب في طلب الشيء، ومنه السوم والمساومة قبل البيع،^١ والجمله حال من المفعول أو من المجرور.^٢ **يُذَيِّبُونَ أَبْنَاءَكُمْ** لقطع النسل، **وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ** للاستخدام والذبح، لإخبار الكهنة بأنه سيولد من بني إسرائيل من به زوال ملك فرعون وهلاكه، والجمله بيان لسوء العذاب؛ ولذا لم يحسن عطفها،^٣ وإطلاق النساء على الأطفال من البنات فيما جاء من هذه القصة **لَأُولَئِكَ** إلى حد النساء، والمجاز باعتبار الأول مشهور ومنه قوله تعالى **إِنِّي أَرَانِي أَعْرَصُ خَمْرًا**.^٤ **وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ** محنة إن أشير بذلكم إلى صنعهم، [٢٧/أ] ونعمة إن أشير به إلى الإنجاء، وأصله الاختبار والله تعالى^٥ يختبر عباده تارة بالنعمة وأخرى بالنقمة.^٦ **مِنْ رَبِّكُمْ** بتسليطهم عليكم، **عَظِيمٌ** صفة بلاء.

وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَلَئِمْنَا بِهِ سَبْعَ مَنَاجِدَ وَمَنَعْنَا الْمِائِدَ فَذُكِّرْتُمْ لا يغيب أحد الفوج عن الآخر لدفع وحشتهم وتقوية جأشهم بالأمن عن الغرق، والباء جاز أن تكون سببية وللملابسة. **فَأَنجَيْنَاكُمْ إِلَى السَّاحِلِ، وَأَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ** بالتطام البحر عليهم أجمعهم، **وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ** الإنفلاق أو

^١ ح ع س: يستعمل غالبا في الاتباع وقد يراد به التابع والمتبوع جميعا كما في هذه الآية وفي نظائرها.

^٢ تاج العروس للزبيدي ٤٢٩/٣٢؛ الكشاف للزمخشري ٧٦/١.

^٣ استئناف لبيان ما أنجاهم منه أو حال من المخاطبين أو من آل فرعون أو منهما، التفسير للبيضاوي ٧٩/١.

^٤ التفسير للبيضاوي ٧٩/١.

^٥ تابع لعلاقات المراسل الذي تم تعريفه قبل وذكر بعض علاقاته ومنها: اعتبار ما يكون: أن يكون المعنى الأصلي للفظ المذكور مستقبل الحصول ظلًا أو يقينًا. فالأول كقوله تعالى: {إِنِّي أَرَانِي أَعْرَصُ خَمْرًا} يريد عنبًا يقول عصيره إلى خمر، ففي قوله: {خَمْرًا} مجاز مرسل علاقته: اعتبار ما يكون، أي: ما يقول إليه عصيره فيما بعد من الاختمار فالمعنى الحقيقي للخمر مستقبل الوقوع وإنما كان هذا المآل مظنونًا؛ لاحتمال أن يقوم حائل دون الاختمار، والقريظة على أن المراد العنب لفظ الخمر لأنها عصير والعصير لا يعصر، ومثل قوله تعالى: {فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ خَلِيمٍ} أي: بطفل يقول إلى غلام. والثاني قوله تعالى: {إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ} يريد: إنك سوف تموت، وإنهم سوف يموتون، فالتعبير بميت مجاز مرسل علاقته اعتبار ما يكون أي ما سيؤول إليه حالهم من المصير المحتوم، والقريظة على التجوز مقام الخطاب؛ لأن من مات فعلا لا يخاطب. المنهاج الواضح للبلاغة لحامد عوني ١٣٨/١؛ مفاتيح الغيب للرازي ٦٥/٣.

^٦ س -: تعالى.

^٧ التفسير للبيضاوي ٧٩/١.

الإطباق أو مصارعهم، أو ينظر بعضكم إلى بعض بالأنس والنشاط.^١

وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثَلَاثِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ وَعَشْرًا مِنْ ذِي الْحِجَّةِ بَعْدَ غُرُقِ فِرْعَوْنَ؛
لإنزال التوراة على موسى ولم يكن لقومه شريعة ينتهون إليها ويعتكفون لديها،^٢ فلما تم ميقاته سار إلى
الموعد واستخلف عليهم هارون عليهما الصلاة والسلام، فأضلهم السامري وكان منافقا يظهر الإسلام
ويخفي الشرك. ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الَّذِي أَذَابَ السَّامِرِيُّ مَادَّتَهُ مِنَ الْحَلِيِّ الْمَعَارِ مِنَ الْقِبْطِ، وَرَمَى عَلَيْهِ كَفَّ
تراب أخذه من أثر الفرس الذي ركبته جبريل عليه السلام، يعني اتخذتموها لها معبودا،^٣ مِنْ بَعْدِهِ بَعْدَ الْإِنْجَاءِ
من بأس فرعون،^٤ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ فِي اتِّخَاذِهِ وَالْإِشْرَاقِ، وَقُرِئَ وَعَدْنَا مِنَ الثَّلَاثِيَّ وَهُوَ الْأَصْلُ؛ لأنه تعالى وعد
إعطاء التوراة في رأس أربعين وموسى عليه السلام قبله وانتظر التلقي، وأما المفاعلة فإما بمعنى مجردها، أو
موجهة بأن حصول الوعد من الله تعالى بإنزالها ومن الكلیم بالتلقي في الموعد الخاص،^٥ وإنما ذكر الليل
لأصالته ولأن مسير القمر محسوب به في عرف العرب،^٦ وخصه بهذا العدد لما فيه من الأسرار الخفية والآثار
البديعة البهية منها: ما في قوله ﷺ من أخلص لله أربعين صباحا ظهرت^٧ ينابيع الحكمة من قلبه على

^١ التفسير للبيضاوي ٨٠/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٠/١.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٧٠/٣.

^٤ البيضاوي والزخشي والرازي على انه بعد رحيله ومضيه وليس بعد الانجاء، التفسير للبيضاوي ٨٠/١، مفاتيح الغيب للرازي ٧٠/٣،
الكشاف للزخشي ٧٦/١، وذكر ابن حيان الانجاء بصيغة التضعيف: وقيل: الضمير يعود على الإنجاء، أي من بعد الإنجاء، وقيل: على
الهدى، أي من بعد الهدى، وكلا هذين القولين ضعيف. البحر المحيط لأبي حيان ٣٢٤/١.

^٥ يعني واعدنا وهي قراءة ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي، وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة قرأ الجمهور: واعدنا، وقرأ أبو
عمرو: وعدنا بغير ألف هنا، وفي الأعراف وطه، ويحتمل واعدنا، أن يكون بمعنى وعدنا، ويكون صدر من واحد، ويحتمل أن يكون من اثنين
على أصل المفاعلة، فيكون الله قد وعد موسى الوحي، ويكون موسى وعد الله المجيء للميقات، أو يكون الوعد من الله وقبوله كان من موسى،
وقبول الوعد يشبه الوعد. قال القفال: ولا يبعد أن يكون الآدمي يعد الله بمعنى يعاهده. البحر المحيط لأبي حيان ٣٢١/١.

^٦ التفسير للبيضاوي ٨٠/١.

^٧ س +: له.

لسانه،^١ ومنها ما في الحديث القدسي خمرت طينة آدم بيدي أربعين صباحاً،^٢ ومنها ما في حديث إن أحدكم ليجمع وفي بطن أمه أربعين يوماً،^٣ نطفة ثم أربعين يوماً علقه. اهـ^٤ ومنها كون الأصول في وجود النظام الأكمل واقعا بوفاقه في المبدأ الأول تعالى وتقدس، والأمهات السبعة من أسمائه الحسنی والحقیقة المحمدية وهي: العقل الكل ومرآته المفصلة وهي: النفس الكل والأفلاك والعرش والكرسي وطبقات الأرض والعناصر والمواليد والكواكب السبعة، وأصل الشرفية أنه مستقر جميع الاستعدادات الصورية [٢٧/ب] والمعنوية والكمالات الروحانية والجسمانية، فالواحد هو المبدأ الأول والعاشر هو المستقر الأول، والحادي عشر هو المبدأ الثاني والعشرون هو المستقر الثاني، وهكذا إلى الأربعين فيه استقرار الكمال، مثلاً نزول الوحي في رأس أربعين لأن الاستعداد في القوى الشعورية يبدأ من السنة الأولى فيسرح في المطالب الحسية البديهية إلى العاشرة، فيبدأ في ممارسة النظريات إلى العشرين، فيبدأ في تصفيتها وترقيتها بالتجارب في الوقائع إلى العشر الرابع، فيبدأ في الامتياز بين الكليات على وجه التحقيق إلى الأربعين، فهناك يحكم سلطان^٥ النور الفطري ويهزم جند الظنون والأوهام، فيستعد للجلوس على سرير الخلافة وهكذا في الجميع، إلا أن المبدأ والمنتهى حسب المادة والصورة، ففيما نحن فيه أنه تعالى وتقدس لم يشوّق الكليم بضرب الميقات إلا لتصفية^٦ استعداده الكامل، وتهيئته لأخذ التوراة وتلقيها بحال يكون أكمل الأحوال البشرية،

^١ عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: مَنْ أخلصَ لله أربعين صباحاً، طَهَّرَتْ يَنابيعَ الحكمة من قلبه على لسانه. فالحديث مرسل، ووصله لا يصلح، وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات، وأورده أيضاً الصغاني في الأحاديث الموضوعة، نقول: فالحديث ضعيف على كل حال. جامع الأصول في أحاديث الرسول لابن الأثير ٥٦/١١.

^٢ حديث خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً» رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود وسلمان الفارسي بإسناد ضعيف جدا وهو باطل. المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار للعراقي أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين، (المتوفى: ٨٠٦هـ) ص ١٦٣٧.

^٣ س - : نطفة ثم أربعين يوماً.

^٤ صحيح البخاري ١١١/٤ ر ٣٢٠٨.

^٥ س + : ال، السلطان.

^٦ س : إلى التصفية.

وليس ذلك إلا بتحلية القوى الظاهرة والباطنة من مشاغلها الحسية، وتكسيتها بالغرائم الأنوارية^١ الأحذية شيئاً فشيئاً، حتى إذا انتهت إلى رأس الأربعين استبان له حكم الفطرة الأولى بمناسبة نورية، فرحبته توجهات الحضرات القدسية على أكمل نعت وشأن، فتلقى الكلام الإلهي في كسوة الحروف على ما هو عليه من شاكلة القَدَم، سبحان من تقدست كمالاته عن إحاطة العقول والنقول فعلى هذا القياس استنباط الأسرار الأربعينية في الأحاديث السابقة وغيرها، فكن على بصيرة وهدى.



^١ س - : ية ، الأنوار.

ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَبْقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلًّا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمْنَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾

ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ تركنا المؤاخذة متجاوزين عن مجازاة ذنوبكم، من عفاه تركه، ومنه حديث احفوا الشارب واعفوا اللحى،^١ أو محونا عنكم ذنوبكم من عفت الريح المنازل،^٢ يقال عفى عنه ذنبه وعفى له.^٣ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ اتَّخَذَكُمْ الْعِجْلَ مَعْبُودًا، لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لكي تشكروا على نعمة العفو، قال ابن عباس هو الطاعة بجميع الجوارح في السر والعلانية، وعن الجنيد العجز عن الشكر،^٤ وعن ذي النون الشكر لمن فوقك بالطاعة ولنظيرك بالمكافأة ولن دونك بالاحسان والإفضال،^٥ روي عن دواد عليه السلام قال سبحان من جعل اعتراف العبد بالعجز عن الشكر شكرا، كما جعل اعترافه بالعجز عن معرفته معرفة،^٦ ولعل كمال الشكر لا يحصل إلا بالمجموع. [٢٨/أ]

وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ أَي التوراة الجامع بين كونه كتابا منزلا وفارقا بين الحق

^١ عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «أضحكوا الشوارب، وأعفوا اللحى» وفي رواية " خالفوا المشركين: وفروا اللحى، وأحفوا الشوارب "، صحيح البخاري ١٦٠/٧ ر ٥٨٩٢ و ٥٨٩٣.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٠/١.

^٣ تاج العروس للزبيدي ٦٨/٣٩.

^٤ لباب التأويل في معاني التنزيل للخازن ٦١/١.

^٥ معالم التنزيل في تفسير القرآن للبغوي ١١٧/١.

^٦ وردت كل هذه الاثار في المراجع السابقة وفي الكشف والبيان عن تفسير القرآن للتعلي أحمد بن محمد بن إبراهيم ، أبو إسحاق، (المتوفى: ١٩٥٧هـ) ١/١٩٥.

والباطل، أو الشرع الفارق بين الضلال والهدى، أو الشيء الفارق بين المحق والمبطل في الدعوى، يعني المعجزة أو النصر الفارق بينه وبين عدوه. **لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** كي تهتدوا بالتدبير في الكتاب والمعجزات.^١

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ وحيا من الله تعالى، **يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلِ** بسبب اتخاذهم إيَّاه إلهًا؛ **فَتُوبُوا إِلَى بَرِّائِكُمْ** فارجعوا إلى خالقكم بالتوبة، أي فاعزموا عليها، **فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** بالقتل على الحقيقة، وهو إزهاق الأرواح عنها، أو على المجاز بالمنع من مشتبهاتها جزاء لظلمها، قيل أمرُوا أن يقتل بعضهم بعضا وقيل أمر من لم يعبد العجل أن يقتل العبدة فبلغت القتلى سبعين ألفا ونزلت التوبة،^٢ والفاء للتعقيب فيهما، أي فعقبوه بالتوبة وقتل أنفسكم.^٣ **ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَرِّائِكُمْ** من سائر التوبة؛ لأنه يطهركم عن الشرك ويوصلكم إلى الحياة الأبدية. **فَتَابَ عَلَيْكُمْ** يجوز أن يكون من تمام القول، وأن يكون من الله تعالى بطريق الالتفات، وعلى التقدير فهو جزاء الشرط المحذوف عند البعض، هكذا إن فعلتم ما أمرتم به، أو ما أمركم به موسى فقد تاب، وعند الآخر معطوف على فعلتم المقدر،^٤ والاحتمال الأول بحاله ولم يقع لي ثلج الصدر إلى أن فتح الله عليّ بملاحظة عطفه على قال؛ فحينئذ الالتفات والاحتمال اندراجه في القول؛ لأنّ تقدير النظم بوقف ما قبله أيضا وقت قول موسى إنكم ظلمتم، فوقت توبة الله عليكم فإنه تعالى أقامهم مقام آبائهم في الأحوال والأحكام التي جرت عليهم، كما هو المسلك

^١ التفسير للبيضاوي ٨٠/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨١/١.

^٣ خالف البيضاوي حيث اعتبرها البيضاوي في الأولى سببية والثانية تعقيبية وله كلاهما تعقيبية قال معظم المفسرين كالرازي والزحشري والنسفي وغيرهم، وهذا نص الرازي: ما الفرق بين الفاء في قوله **فَتُوبُوا** والفاء في قوله **فَأَقْتُلُوا** الجواب أن الفاء الأولى للسبب لأن الظلم سبب التوبة والثانية للتعقيب لأن القتل من تمام التوبة فعنى قوله **فَتُوبُوا** أي فأتبعوا التوبة القتل تنمة لتوبتكم، **مفاتيح الغيب** للرازي ٧٥/٣؛ وكذا الزحشري فإن قلت ما الفرق بين الفآت قلت الأولى للتسبب لا غير لأن الظلم سبب التوبة والثانية للتعقيب لأن المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم من قبل ان الله تعالى جعل توبتهم قتل انفسهم ويجوز ان يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى فتوبوا فأتبعوا التوبة القتل تنمة لتوبتكم والثالثة متعلقة بمحذوف، **الكشاف** للزحشري ٧٧/١.

^٤ متعلق بمحذوف إن جعلته من كلام موسى عليه السلام لهم تقديره: إن فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم أو عطف على محذوف إن جعلته خطابا من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات كأنه قال: فعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم بارئكم. **التفسير** للبيضاوي ٨١/١.

البديع المستحسن في مثله، وَعَقِبَ الملاحظة أخذتني سِنَةٌ فرأيت من يحسّن لي ذلك والله أعلم بمراده. ^١ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ وإلا فلم يكن لهم محيص من المقت الأبدى؛ لأنهم عاينوا فُلُقَ البحر وإنجائهم وغرق آل فرعون ثم دُهلوا عن هذا الإله الفائق الفعال المنعم المُفضال، واتخذوا العجل الذي يضرب به المثل في البلادة إلهًا وعبدوها، ^٢ وقد مر بيان معناهما. ^٣

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ لَنْ نصدقك فيما جئت به كقوله العزيز ﴿فَأَمِنَ لَهُ لُوطٌ﴾، ^٤ أو لَنْ نصدق بالله لأجل إخبارك عنه، أو لَنْ نُؤْمِنَ به مقرًا لنبوتك، حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً رُؤية عيان لا حجاب يصدنا عنه، ^٥ وهم الذين اختارهم للميقات، روي أنهم سمعوا كلام الله تعالى ^٦ وأبصروا التور الذي كان يغشى الكليم حين التكلم، فجسّروهم على طلب [٢٨/ب] الرؤية، ^٧ في حسابهم أنه تعالى يُرى كغيره من المرئي، وتعدّوا حدودهم بكثافة الجهل وعمايته. فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ النار النازلة من جهة السماء، بإحراقهم وإهلاكهم، أو صيحة أطارت مُهَجِّمُهُم بِعُتُوِّ انهماكهم. ^٨ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ إليها صاحون عنها، يعني أخذتكم على خبرة وصححو لا على غفلة وسُكْرٍ، لاشتداد عذابكم، ^٩ ولا دلالة فيه على استحالة الرؤية؛ لاحتمال الأخذ وجوهاً أُخرى، كسؤالهم تَعَنَّدًا واجترأهم على مثل هذا الأمر العظيم بلا مبالاة وأدب، والمذهب المشهور لأهل الحق فيها وقوعها للنبي ﷺ ليلة المعراج على خلاف، ولأهل الجنة فيها وإمكانه

^١ هو بهذا يرجح الراي الأول.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨١/١.

^٣ عند قوله تعالى (فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ)

^٤ (فَأَمِنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) [العنكبوت ٢٩ / ٢٦]

^٥ التفسير للبيضاوي ٨١/١.

^٦ س - : تعالى.

^٧ التفسير للبيضاوي ٣٧/٣.

^٨ التفسير للبيضاوي ٨١/١.

^٩ تأويلات أهل السنة للماتريدي مُجَّد بن مُجَّد بن محمود، أبو منصور، (المتوفى: ٣٣٣هـ) ٤٦٧/١.

لكل فرد من البشر مطلقاً،^١ وفي تحقيقها دندنة عظيمة في علم الكلام فليطلب منه، وقول الأصيل^٢ بوقوعها لأفراد من الأنبياء في بعض الأحوال في الدنيا لم يعرف له وجه مُصَحِّح من جهة العلم،^٣ ولعله مسلك غير مشهور للبعض بمسند عقلي أو نقلي، كان الحرّي لهذا القائل إما التعرض لبيان المستند أو تركه رأساً؛^٤ لكونه قولاً مخالفاً لجمهور أهل الشرع والمتكلمين، وتوجيه البعض بأن مراده النبي ﷺ والجمع للتعظيم، أو لرأي^٥ من يقول برؤية الكليم عند الصعقة، غير موجه من وجهين أحدهما أنه خلاف الظاهر والراجح وهو التصريح بخصوصه، والثاني ضعف الرأي المذكور عند الجمهور؛ لقوله عزّ شأنه لن تراني، وقوله ﴿تَبَّتْ إِلَيْكَ﴾^٦، وما يستفاد من سياق الآية وفحواها، فإن قُلْتَ لا ريب في أن الحاضرين وقت النبي ﷺ لاحظّ لهم من مثل هذا الخطّاب والآيات نازلة في حقهم، قلت يُوجّه إلى آبائهم باعتبار حضور الأرواح في البرزخ، أو لهم جميعاً حيّاً وميتاً، والمأخوذ صنف منهم يقال للجماعة أنتم قتلتم فلانا مع الجزم بأنّ القتال واحد منهم.^٧

ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ أَحْيَيْنَاكُمْ، مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ بالصاعقة، وَفِيَدَ الْبَعثِ بِهِ لِأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ مِنْ إِغْمَاءِ

^١ التفسير للبيضاوي ٨١/١.

^٢ س: الأهلبي.

^٣ لعله يريد بقوله الأصيل الامام البيضاوي لانه قال به في تفسيره: بل الممكن أن يرى رؤية منزهة عن الكيفية وذلك للمؤمنين في الآخرة ولأفراد من الأنبياء في بعض الأحوال في الدنيا. التفسير للبيضاوي ٨١/١.

^٤ س: إما أن يتعرض لبيان ذلك المستند أو يتركه رأساً.

^٥ س: برأي.

^٦ (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكِ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ) [الأعراف ٧/ ١٤٣]

^٧ ذكر الفراء قريباً منه في تفسيره لسورة الواقعة: (وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ) يعنى : أهل الميت عنده، ينظرون إليه. والعرب تخاطب القوم بالفعل كأنهم أصحابه، وإنما يراد به بعضهم : غائباً كان أو شاهداً ، فهذا من ذلك كقولك للقوم : أنتم قتلتم فلانا ، وإنما قتله الواحد الغائب ألا ترى أنك قد تقول لأهل المسجد لو آذوا رجلاً بالازدحام: اتقوا الله، فإنكم تؤذون المسلمين، فيكون صواباً. معاني القرآن للفراء ١٣٠/٣.

ونحوه،^١ وهو في اللغة إثارة الشيء من محله، إما مجاز أو موضوع للقدر المشترك.^٢ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ نعمة البعث.^٣

وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ جَعَلْنَاهُ مُظْلَلًا عَلَيْكُمْ فِي التَّيِّهَةِ؛ لَوْقَايَتِكُمْ مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ، وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ التَّرْنِجِينَ^٤ فِي صُورَةِ الثَّلْجِ، وَالسَّلْوَى الطَّيْرَ السَّمَاوِيِّ،^٥ قُوتًا لَكُمْ قَائِلِينَ، كُتِلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ الإِضَافَةُ بَيَانِيَّةٌ، وَمِنْ اللَّتَبْعِيضِ وَمَا مَوْصُولَةٌ بِحَذْفِ عَائِدِهَا، أَوْ مَصْدَرِيَّةٌ عَلَى حَذْفِ وَإِيصَالِ، وَالتَّقْدِيرُ كَلُوا بَعْضَ طَيِّبَاتِ الَّتِي رَزَقْنَاهَا لَكُمْ أَوْ طَيِّبَاتِ رَزَقْنَاكُمْ. وَمَا ظَلَمُونَا [أ/٢٩] بِكَفْرَانِ هَذِهِ النِّعَمِ وَطَلَبِ الْحَرَمَانِ عَنْهَا، وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ لِإِيَابِ وَزْرِ الْكُفْرَانِ وَالْحَرَمَانِ إِلَيْهِمْ، وَلِزِمَ لِمَفْهُومِ الْآيَةِ أَنَّهُمْ قَابَلُوا تِلْكَ الطَّيِّبَاتِ بِالْكَفْرَانِ؛ فَأَخَذُوا بِقَدْرِ اسْتِحْقَاقِهِمْ.^٦

^١ التفسير للبيضاوي ٨١/١.

^٢ المجاز استعمال اللفظ في غير موضوعه، عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح للسبكي ١٢٩/٢؛ القدر المشترك هو الحقيقة الكلية، أنوار البروق في أنوار الفروق للقرافي أبو العباس أحمد بن إدريس الصنهاجي، (ت ٦٨٤هـ) ١٣٢/٢؛ ولعل المراد البعث مجاز على الأحياء أو القدر المشترك بين الأحياء وبعث الرسل كما فسره الماوردي بقوله: فيه قولان أحدهما: أنه إحيائهم بعد موتهم لاستكمال آجالهم، وهذا قول قتادة. والثاني: أنهم بعد الإحياء سألو أن يبعثوا أنبياء فبعثهم الله أنبياء وهذا قول السُّدِّيِّ. وأصل البعث الإرسال وقيل: بل أصله: إثارة الشيء من محله. النكت والعيون للماوردي ١٢٣/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ٨٢/١.

^٤ تعريب ترنكين في الفارسية وهو ظل أكثر ما يسقط في خراسان وهو العاقول ويجمع مثل المن وأجوده الأبيض وقيل إن الترنجين هو المن الفارسي وهو عصاة تخرج من النبات المسمى بالحاج أي العاقول وتستخدم هذه العصاة مقام السكر في الفطائر ونحوها من المأكول. عمدة المحتاج لأحمد أفندي الرشيد، (١٢٨٢هـ) ٥٥٥/٤.

^٥ التفسير للبيضاوي ٨٢/١؛ الكشف للزمخشري ١٧٠/١.

^٦ ما: اسم موصول في محل جر بالإضافة، موصولة بحذف عائدها: ي رزقناكموه، أو مصدرية: والمصدر بمعنى المفعول رزقنا لكم. البحر المحيط لابي حيان ٢٨٥/٢.

^٧ التفسير للبيضاوي ٨٢/١.

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَاَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾ وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُفُورًا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نَّبْرِيَ عَلَىٰ طَعَامِ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبِ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّيْنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ بَعْدَ نَجَاتِهِمْ مِنَ التَّيْبَةِ. ^١ فَكُلُوا مِنْهَا مِنْ مَحْصُولِهَا حَيْثُ شِئْتُمْ لَا حَجْرَ عَلَيْكُمْ، رَغَدًا أَكَلًا وَاسْعًا لَا مِضَاقَ فِيهِ، أَوْ مَتَسَعِينَ فِي مَعَاشِكُمْ. وَاَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا بِأَهْلِهَا سَاجِدِينَ لِلَّهِ، وَقُولُوا حِطَّةً شَأْنًا أَوْ مِنْ ذُنُوبِنَا، أَيْ نَسْأَلُكَ الْحِطَّةَ، فِعْلَةٌ كَجَلْسَةٍ مِنْ حِطِّ يَحِطُّ، ^٢ فَهَمْ أَمْرًا بِدُخُولِهَا وَالسُّجُودَ فِي بَابِهَا شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى وَطَلَبَ حِطِّ الْأَثْقَالِ فِيهَا لِتَمَكُّنِ وَالسُّكْنَى، أَوْ حِطِّ ذُنُوبِهِمْ وَغَفْرَانِهَا كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ، نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ جَزَاءً لِمِثَالِكُمْ الْأَمْرَ، جَمْعُ خَطَأٍ ضِدُّ صَوَابٍ. وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ مِنْكُمْ فِي نِعْمَتِهِ وَدَرَجَتِهِ مَجَازَاةً لِإِحْسَانِهِمْ؛ لِأَنَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ مُؤَدِّيًا إِلَىٰ غَفْرَانِ الْمَسِيءِ، وَرَفْعِ دَرَجَاتِ الْمُحْسِنِ.

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا نَفْسَهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ مَا أَمَرُوا بِهِ، فَلَمْ يَمْتثلُوا أَيَّ بَدَلُوا الْبَاقِي لَهُمْ بِالْفَاقِي مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قِيلَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً فَدَخَلُوا يَزْحَفُونَ

^١ وقيل أريجًا، التفسير للبيضاوي ٨٢/١.

^٢ الحط الوضع حطه يحطه حطًا فانحط، قوله تعالى وقولوا حطة قال معناه قولوا مسألنا حطة أي حط ذنوبنا. لسان العرب لابن منظور ٧/٢٧٢.

على أستاذهم وقالوا حبة في شعرة. ^١ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا أظْهَرَهُ فِي مَقَامِ الْإِضْمَارِ؛ ^٢ للتبنيه على زيادة القبح في صنيعهم واستحقاقهم لنزول المقت الإلهي عليهم. رَجَزًا عَظِيمًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ بسبب خروجهم عن أمر الله وطاعته، والرجز في الأصل كالرجس، ما تعافه النفس والمراد به الطاعون؛ لما روي أنه مات منهم في ساعة أربعة وعشرون ألفاً، ^٣ وقيل سبعون ألفاً، وصُحِّحَ. ^٤ والإنزال منها إنزال حكمه من اللوح أو إنزال جند معين لفعله، كما قيل واستشكل باتفاق الأطباء على أنه مرض من عفونة الدم الفاسد والبخار ^٥ المحترق، ولذا تنفعه البوارد كالخل والكافور والتمرهندي، ^٦ ودفع بأنه لا منافاة بين الأحكام الإلهية والأسباب المؤدية إلى نزولها، بل أكثر الوقائع الكائنة في عالم الكون والفساد بها.

^١ صحيح البخاري ١٥٦/٤ ر ٣٤٠٣.

^٢ بتكريره وكان يكفي الضمير فيه، التفسير للبيضاوي ٨٢/١.

^٣ وافق البيضاوي الى هنا وأضاف الباقي، التفسير للبيضاوي ٨٣/١.

^٤ كما مر البيضاوي والنيسابوري والرازي والزمخشري والنسفي اتفقوا على أربع وعشرين ومن أضاف السبعين أضافها بصيغة التضعيف وقيل وتفرد الخازن بسبعين دون غيرها ولم أجد لها عند أهل الحديث فمن أين صححها المؤلف. مفاتيح الغيب للرازي ٥٢٢/٣؛ والكشاف للزمخشري ١٧٢/١؛ و غرائب القرآن و غرائب الفرقان للنيسابوري ٢٩٥/١.

^٥ س: والبحار.

^٦ مرض مستوطن وجائحي يصيب الحيوانات القارضة والجرذ بصورة خاصة، ولكن عند إصابة الإنسان بالطاعون الرئوي تنتشر الجراثيم عن طريق الرذاذ، أو الاحتكاك بالمرضى. كان يعد من الأمراض البوابية الشديدة الانتشار المؤدي لملايين الوفيات التي خفت الان بسبب المضادات الحيوية والبؤر الرئيسية له الان هي الصين والهند وبورما وفي بعض شواطئ البحر الابيض المتوسط وبعض مناطق افريقية وامريكية الجنوبية. يسببه جرثوم اليرسينية (Pestis Yersinia) وهو بصورة رئيسية مرض القوارض الأرضية في أفريقيا، أمريكا ووسط وجنوب شرق آسيا. عصيات الطاعون تتلف سريعا باشعة الشمس وفي حرارة ٦٠ درجة والمطهرات العادية وتبقى حية في البرد وفي الشتاء لمدة طويلة حتى الربيع. ينتقل منه إلى الإنسان عن طريق لدغ براغيث الجرذ، وللطاعون البشري شكلان سريريان؛ ١- الطاعون الدبلي؛ ويصيب العقد للمفاوية. ٢- الطاعون الرئوي؛ الذي يمكن أن يكون بدنيا، أو تاليا للإصابة بالطاعون الدبلي. ويمكن للطاعون الرئوي أن يتحول إلى طاعون إنتاني دموي، ونادرا ما يكون الطاعون الإنتاني الدموي بدنيا. يصيب الطاعون حيوانات قارضة مختلفة كالجرذ وغيره، وتحصل العدوى من حيوان لآخر عن طريق البراغيث. وتتكاثر العصيات الطاعونية في أمعاء البرغوث. كما يمكن أن تحصل العدوى عن طريق الهواء والملابس في حالات قليلة. وتنتقل العدوى إلى الإنسان عن طريق لدغة البرغوث، أو من الحيوان إلى الإنسان، ولكنها لا تحصل عن طريق البراغيث من أنسان لآخر. دور الحضانة يتراوح بين ٢-٤ ايام وقد يمتد بين ٨-١٤ يوم. دور السراية طالما وجد العامل الممرض. موقع الطبي، الامراض المعدية: الطاعون، التاريخ التعديل ١١-٠٨-٢٠١٥

وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ طَلَبَ السَّقَاءَ لَهُمْ حِينَ عَطَشُوا فِي التِّيهِ، فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ

أي حجر كان، أو الذي فر بلباسه أو كان طورياً مكعباً، فاللام للجنس أو العهد.^١ فأنفجرت منه اثنتا

عَشْرَةَ عَيْنًا لكل سبط منهم عين [٢٩/ب] وكانوا ستمائة ألف، وسعة المعسكر اثنا عشر ميلاً،^٢ والفاء

مفصحة^٣ عن المعطوف عليه المستفاد من السباق، أي فضربه فانفجرت. قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبُهُمْ لَا

يَتَزَاحَمُ هؤُلاءِ بهؤُلاءِ لكثرة الماء وقوة جريانه. كُتِلُوا وَاشْرَبُوا عَلَى تَقْدِيرِ الْقَوْلِ مِنْ رِزْقِ اللَّهِ مِنْ بَابِ

التنازع،^٤ لأن كل ما يساق لمنفعة الحي وحفظ بنيته فهو رزق، مأكولاً ومشروباً،^٥ فكأنه إيجاز من كلوا المنق

والسلوى واشربوا ماء العين المنفجرة،^٦ أو إجماله، وليس من قبيل سقيته ماء وتبنا، لتقدم الأمر بالأكل. وَلَا

^١ يعني جنس الحجر أو المعهود المعروف لموسى. التفسير للبيضاوي ٨٣/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٣/١.

^٣ الفاء الفصيحة وهي التي يجذف فيها المعطوف عليه مع كونه سبباً للمعطوف من غير تقدير حرف الشرط قال بعضهم هي داخلة على جملة مسببة عن جملة غير مذكورة نحو الفاء في قوله تعالى { فانفجرت } وظاهر كلام صاحب المفتاح تسمية هذه الفاء فصيحة على تقدير { فضرِبَ فانفجرت } وظاهر كلام صاحب الكشاف على تقدير { فإن ضربت فقد انفجرت } والقول الأكثر على التقديرين قال الشيخ سعد الدين إنها تفصح عن المحذوف وتفيد بيان سببته كالتي تذكر بعد الأوامر والنواهي بيانا لسبب الطلب لكن كمال حسنها وفصاحتها أن تكون مبنية على التقدير منبئة عن المحذوف وتختلف العبارة في تقدير المحذوف فتارة أمراً وتارة نهيًا وتارة شرطاً كما في قوله تعالى { فهذا يوم البعث } وتارة معطوفاً عليه كما في قوله تعالى { فانفجرت } وقد يصار إلى تقدير القول كما في قوله تعالى { فقد كذبوكم بما تقولون }. الكليات للكفوي ص. ١٠٧٢.

^٤ التنازع في العمل وَيُسَمَّى أيضاً باب الأعمال. وحقيقته: أن يتقدم فعلاً متصرفاً أو اسماً يُشَبِّهَانِهَا أو فعلٌ متصرفٌ واسمٌ يُشَبِّهُهُ ويتأخَّرُ عنهما معمولٌ غيرُ سببيٍّ مرفوع وهو مطلوب لكل منهما من حيث المعنى مثال الفعلين (أَتُوْنِي أَفْرَعُ عَلَيْهِ قَطْرًا) ومثال الاسمين قوله: (عَهْدَتْ مُعِينًا مُعِينًا مَنْ أَجْرَتْهُ...) ومثال المختلفين (هاؤم اقرأ كتابيه). وقد تنازع ثلاثة وقد يكون المتنازع فيه متعدداً وفي الحديث: "تسبحون وتكبرون وتحمدون دير كل صلاة ثلاثاً وثلاثين" فتنازع ثلاثة في اثنين ظرف ومصدر وقد علم مما ذكرته أن التنازع لا يقع بين حرفين ولا بين حرف وغيره ولا بين جامدين ولا بين جامد وغيره وعن المراد إجازته في فعلى التعجب نحو "ما أحسن وأجمل زيدا" وأحسن به وأجمل بعمرو ولا في معمول متقدم نحو "أيهم ضربت وأكرمت" أو "شتمته" إذا تنازع العاملان جاز إعمال أيهما شئت باتفاق واختار الكوفيون الأول لسببه والبصريون الأخير لقربه فإن أعملنا الأول في المتنازع فيه أعملنا الأخير في ضميره نحو (قام وقعدا - وضربتهما أو ومررت بهما - أخواك). أوضح المسالك لابن هشام ١٨٦/٢.

^٥ الرزق هو الغذاء، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١/١٧٧؛ وقيل الرزق هو يقال للعتاء الجاري دنيوياً كان أو دينياً وللنصيب ولما يصل إلى الجوف ويتغذى به وفي الجوهري هو ما ينتفع به ولا يلزمه أن يكون مأكولاً وفي التبصرة يقع عندنا على الغذاء والملك جميعاً وفي الكفاية يقع عندنا على الملك والمدد الذي يصل إلى العبد بواسطة. الكليات للكفوي ص ٧٤٦.

^٦ س -: المنفجرة.

تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ حال مؤكدة، من عثى عُثْيًا أفسد إفسادا،^١ أي لا تفسدوا حال كونكم مفسدين بحقيقة الحال و باطنها، قيده لأن الاعتداء قد يكون بحق وصلاح كقصاص القاتل ودفن الأذى من ظالم، وفي الظاهر لا في الباطن كخرق السفينة لخصر عليه السلام، وتعقيب الأمر المذكور بهذا النهي لأن التمتع بالرزق في الغالب يؤدي إلى البطر والاعتداء.^٢

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ وَلَا يَتَخَلَّفُ وَلَا يَتَبَدَّلُ وَهُوَ الْمَرْءُ وَالسَّلْوَىٰ. وكان عكرهم^٣ القديم في الفلاحة تنوع الأطعمة من البقول والحبوب. فَادْعُ لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مجاز شائع باعتبار صدوره عن المؤمن، فإنّ الإنبات صفة الحق تعالى عنده،^٤ ومعنى يخرج يوجد أو يظهر من الغيب، ومن للتبعيض كمّا أو نوعاً، والثاني هو ظاهر البيان بقوله مِنْ بَقْلِهَا أي حال كون البعض من البقل،^٥ وهو المأكول خضرا كالنعناع والكراث ونحوهما. وَقَتْنَائِهَا وَفُومِهَا واختلف فيه قيل الحنطة، وقيل الثوم وقيل الحبوب كلها. وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا معروفان أيضا. قَالَ موسى عليه السلام^٦ حاكيا عن الوحي،^٧ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ أَدُونِ قَدْرًا مِنَ الدُّنْيَا، ثم استعير للخصسة لأن الخسيس يقرب تناولا ويسهل

^١ العين للفراهيدي ٢٣١/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٣/١.

^٣ س: عسكرهم، والمراد عكرهم بكسر العين وسكون الكاف وهو الأصل والعادة وهذا ما صرح به البيضاوي التفسير للبيضاوي ٨٣/١؛ وكذا القرطبي بقوله: قال الحسن: كانوا ننان أهل كراث وأبصال وأعداس فنزعو إلى عكرهم عكر السوء واشتاق طبايعهم إلى ما جرت عليه عادتهم. الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٤٢٢/١؛ الكشاف للزمخشري في ١٧٣/١.

^٤ وإضافة الإنبات إلى الأرض مجاز، إذ المنبت هو الله تعالى، لكنه لما جعل فيها قابلية الإنبات نسب الإنبات إليها، البحر المحيط لأبي حيان ٣٩٥/١؛ التفسير للبيضاوي ٨٤/١.

^٥ البقل: من بقل الشيء ظهر والبقل معروف قال ابن سيده البقل من النبات ما ليس بشجر دق ولا جل وحقيقة رسمه أنه ما لم تبق له أرومة على الشتاء بعدما يرعى وقال أبو حنيفة ما كان منه ينبت في بزره ولا ينبت في أرومة ثابتة فاسمه البقلة و فرق ما بين البقل ودق الشجر أن البقل إذا رعى لم يبق له ساق والشجر تبقى له سوق وإن دقت. لسان العرب لابن منظور ٦٠/١١.

^٦ الله أو موسى، التفسير للبيضاوي ٨٤/١.

^٧ س - : حاكيا عن الوحي.

أخذاً، بخلاف الشريف. ^١ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ وهو والمن والسلوى، لحصولهما بلا همّ وعناء، ولكونهما أخف هضماً وأقوى نفعاً للبدن. اهبطوا مصرًا انحدروا من التيه إلى مصر من الأمصار، ^٢ ولا يراد به مصر فرعون، ^٣ لكونه غير منصرف. ^٤ فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ فِيهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ وَالْمَسْكَنَةُ أَحيطتا بهم إحاطة القبة بمن فيها، كما نشاهدها اليوم في بقيتهم. وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وفيها ذَلِكَ المذكور من الضرب والرجوع، بَأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ بسبب كفرهم بالمعجزات كفلق البحر [٣٠/أ] وإظلال الغمام، وبنعت مُجِدِّ فِي التَّوْرَةِ وقتلهم شعيباً وذكرياً ويحيى عليهم السلام، وَغَيَّبَهُمْ بِلَا مَوْجِبٍ شَرْعِيٍّ. ذَلِكَ الْكُفْرَ وَالْقَتْلَ بِاعْتِبَارِ الْمَذْكُورِ، بِمَا عَصَوْا بِسَبَبِ عَصِيَانَتِهِمْ وَتَمَادِيهِمْ فِي الظلم والعدوان. وَكَانُوا يَعْتَدُونَ مستمرين في الاعتداء والتجاوز من الحق إلى الباطل، ^٥ وهذا الفقير المؤمن بك عز شأنك وبرسولك وكلامك القديم وجددهم في سائر الأقطار والبلاد حيث ما كانوا على خصالهم المذمومة المبينة في هذا القرآن المجيد، فأعوذ بلطفك وجميل فعلك من سخطك وغضبتك، وبغفوك من عذابك وبرحمتك من طردك وبعذك في الدنيا والآخرة إنك تعالى مجدك قُلْتَ وَقَوْلِكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ

^١ لسان العرب لابن منظور ١/٧٧.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/٨٤.

^٣ والمصر البلد العظيم وأصله الحد بين الشيتين وقيل أراد به العلم وإنما صرفه لسكون وسطه أو على تأويل البلد ويؤيده أنه غير ممنون في مصحف ابن مسعود وقيل أصله مصراتهم فعرّب، التفسير للبيضاوي ١/٨٤.

^٤ قوله: وقيل أراد به العلم وهو مصر فرعون الذي أخرجوا منها نقل هذا عن أبي مسلم لكنه ضعيف ونقل عن التيسير أنه قال الأظهر أنهم لم يؤمروا بمبوط مصر فرعون فإنه تعالى قال (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم) يعني لا ترجعوا إلى مصر فلم يرجعوا إليها وإن ملكوها فالمراد اهبطوا من التيه إلى العمران وإلى أي بلد من بلاد الشام قوله: وإنما صرفه على تقدير العلمية أي أن فيه علتين العلمية والتأنيث، والظاهر عدم الصرف، وإن سألت لم صرف جوابين الأول أنه صرف لسكون وسطه لحصول الخفة بسببه كهند كما تقرر في موضعه والثاني أو على تأويل البلد فلا تأنيث حينئذ وإن جعل اسم جنس فلا سبب حينئذ يؤيد أنه أراد به العلم، وإنما صرفه لما ذكر أنه غير ممنون في مصحف ابن مسعود حيث لم يكتب الألف بعد الراء الدال على التنوين في حالة النصب وما وقع في مصحف ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - وإن لم يكن متواتراً لكنه لا يتقاعد عن التأييد. حاشية القونوي على البيضاوي ٣/٣٣٩؛ تهذيب اللغة للأزهري ١٢/١٢٩.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/٨٤.

الراحمين، ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾^١.



^١ (هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا) [الأحزاب ٤٣ / ٣٣]

الآيات ٦٢-٦٦

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصْرَى وَالصَّبِيَّةَ مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٦﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٧﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٨﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ ءَاعْتَدُوا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٦٩﴾ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلَفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٧٠﴾

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا إن الذين آمنوا يريد المقرين بنبوة مُحَمَّد عليه الصلاة والسلام، المتشرعين بالكتاب

النازل عليه بقرينة السياق، والذين هادوا صاروا يهودا، من هاد تاب لتوبتهم عن عبادة العجل، أو من يهودا بالذال المعجمة والالف بعدها، اسم أكبر أولاد يعقوب عليه السلام، فعرب نسبوا إليه أنهم من حفدائه، والنصارى نَصْرَةَ عيسى عليه السلام على اليهود، جمع نصران صفة مشبهة،^١ بما جاء به مُحَمَّد ﷺ وتديتوا بدينه. وَالَّذِينَ هَادُوا دخلوا في اليهودية كتهودوا، من هاد مال أو تاب. وَالنَّصَارَى جمع نصران سموا بذلك لنصرهم^٢ المسيح، والياء في نصراني للمبالغة كما في أحمرى،^٣ فاليهود هم الذين آمنوا بموسى عليه السلام وبالتوراة النازل عليه وعملوا بأحكامه، والنصارى هم الذين آمنوا بعيسى عليه السلام وبالإنجيل

^١ ح س: إن الذين آمنوا يريد المقرين بنبوة مُحَمَّد عليه الصلاة والسلام المتشرعين بالكتاب النازل عليه بقرينة السياق والذين هادوا صاروا يهودا من هاد تاب لتوبتهم عن عبادة العجل أو من يهودا بالذال المعجمة والالف بعدها اسم أكبر أولاد يعقوب عليه السلام فعرب نسبوا إليه انهم من حفدائه والنصارى نصره عيسى عليه السلام على اليهود جمع نصران صفة مشبهة. هي في الأصل متنا وهنا جعلها الناسخ حاشية.

^٢ س: كنصرهم.

^٣ النسب ينقسم إلى: حقيقي وغير حقيقي فالحقيقي: ما كان مؤثرا في المعنى، وغير حقيقي: ما تعلق باللفظ لغير معنى، نحو كرسي، ويردي، كقولهم: أحمرى وأصفرى، فزادوا الياء للمبالغة وعلي هذا تأولوا قوله: عذرتك يا عيني الصَّحِيحَة بالبكا... فما أنت يا عوراء والهملاني، يريد الدمع الهملاني يخفف الياء، وياء النسب ياءان؛ الأولى منهما ساكنة مدغمة في الثانية؛ فرقا بينها وبين ياء الإضافة، ومبالغة في المعنى الذي وضعت له. البديع في علم العربية لابن الأثير ١٨٦/٢؛ والياء في نصراني للمبالغة كما يقال للأحمر أحمرى للإشارة إلى أنه عريق في وصفه، فقول المصنف والياء في نصراني للمبالغة إشارة إلى ما ذكرناه وفيه تلويح إلى رد من قال إن الياء ليست للمبالغة بل للفرق بين الواحد والجمع كالعرب فإنه اسم لهذا الجيل المخصوص والواحد عربي، وكذا الجوس والمجوسي واليهود واليهودي. وجه الرد أنه لا يقال نصران بلا ياء لطائفة النصارى كما يقال العرب والمجوس واليهود بل يقال نصران للواحد منهم فالنصران والنصراني بمعنى واحد والياء للمبالغة لا للفرق بين الواحد والجمع، فكون النصارى جمع نصران على القياس كندمان جمع ندامي. فقول بعضهم النصارى جمع نصرى كمهرى ومهارى وألف للتأنيث ولذا لم ينون يخالف ما سلف من أنه حذف إحدى ياءيه. حاشية ابن التمجيد على البيضاوي ٣/٣٥٥.

النازل عليه وعملوا بشريعته. **وَالصَّابِئِينَ** الخارجين عما هم عليه من الوضع الباطل والمائلين إلى الحق، من صباء خرج أو صبا يصبو مال، وفي القاموس صباء صبوء خرج من دين إلى آخر. ^١ والصابئون يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام وقبلتهم مهب الشمال عند منتصف النهار، وقيل هم الذين ليسوا من المؤمنين ولا من أهل الكتاب، ^٢ كأصحاب الكهف وأفلاطون وبحير ^٣ الراهب وحبیب النجار وورقة بن نوفل ونحوهم، ^٤ فإن التوفيق ساقهم إلى الجزم بأن هذا العالم له إله خالق مدير، وأن خلقه وتدييره ليس عبثا بل مجازاة السعيد بسعادته والشقي بشقاوته، إما إلهاما أو سمعا أو بالتأمل في أسرار العالم وكمال بانيه؛ فاستقاموا بالعمل الصالح بصفاء فطرتهم وتخلقوا بأخلاق حسنة، وحفظوا نفوسهم من الانهماك في الشهوات واللذات الفانية، ولم يصلوا إلى نبي ولا تلقوا شريعة من الشرائع؛ ^٥ لعدم المساعدة في وقتهم وحالهم، ^٦ وقيل هم عبدة الكواكب وقيل [٣٠/ب] عبدة الملائكة وقيل قوم بين النصارى والمجوس، ولا يخفى

^١ القاموس المحيط للفيروز آبادي ١ / ٢٠.

^٢ التفسير للبيضاوي ١ / ٨٥.

^٣ ورد عند المفسرين والمحدثين والمؤرخين بحيرا بألف نص على ذلك العسكري بقوله: باب ما يشكل من بحير وبحير وبحتر فأما بحير الباء مفتوحة والحاء غير معجمة على وزن فعيل فمنهم بحير بن عبد الله بن سلمة القشيري أحد فرسان العرب وبحيرا الراهب بزيادة ألف في آخره وهو الذي روي عنه في أعلام النبي ﷺ، **تصحيفات المحدثين** للعسكري أبو أحمد الحسن بن عبد الله، (المتوفى: ٣٨٢هـ) ٢ / ٦٨٢؛ **الكشاف** للزمخشري ١ / ١٧٨؛ **البدء والتاريخ** للمطهر بن طاهر المقدسي، (المتوفى: نحو ٣٥٥هـ) ٥ / ١٢٢؛ وقال صاحب التاج بحير بلا ألف: وبحير، كأميز: أربعة صحابيون، وهم بحير الأثمري، أورده ابن ماكولا، ويكنى أبا سعيد الخير، وبحير بن أبي ربيع المخزومي، سماه النبي ﷺ عبد الله. وبحير الراهب، ذكره ابن منده وابن ماكولا، وبحير آخر استدركه أبو موسى. و بحير كأميز: أربعة تابعيون، وهم بحير بن ريسان اليماني، وبحير بن ذاخر المعافري، صاحب عمرو بن العاص، وبحير بن أوس، وبحير بن سعد الحمصي، **تاج العروس** للزبيدي ١٠ / ١١٩؛ وقال لاحقا وبحيرا الراهب، كأميز ممدودا، هاكذا ضبطه الذهبي وشرح المواهب، وفي رواية بالألف المقصورة، وفي أخرى كأميز، وأما تصغيره فغلط، كما صرحوا به. **تاج العروس** للزبيدي ١٠ / ١٢٩.

^٤ ذكرهم الخازن والرازي ضمن الذين آمنوا وليس في الصابئين، **لباب التأويل في معاني التنزيل** للخازن ١ / ٦٧.

^٥ التفسير لابن كثير ١ / ٢٨٧.

^٦ ح س: معطوف على وقتهم.

الذي فطنة عدم الصحة في تفسير الصابئين بالمذكورين في هذه الاقوال الثلاثة؛ لأنهم كفار بلا تردد،^١ فإذا لا فرق بين عطف الصابئين والذين كفروا، مع أن فساد الثاني أوضح غني عن التقرير. **مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا** ونشأ في الفترة ولم يلحق بنبي ولا نزول كتاب، لأن^٢ الإيمان بالله واليوم الآخر والعمل
الصالح لا ينفعه إلا عند الإيمان بهما إذا لحقهما، ولذا قيد البعض الإيمان بكونه في زمن **مُحَمَّدٍ ﷺ** والعمل
الصالح بشريعته، ومن بدل من الموصول الثاني،^٣ وإنما أبدله مع أن اليهود والنصارى من المؤمنين بالله واليوم
الآخر؛ لضم العمل الصالح وجعله شرطاً في قبول إيمانهم، مع أنّ الظاهر المتبادر كونه بدلاً من الصابئين فلا
إشكال، وفي الآية اختصار لأن المؤمن به كثير والمذكور أعظمه وأساسه، والذي يقرب إلى التحقيق أن
الإيمان بالله واليوم الآخر يحتوي الكل بملاحظة التفضيل فيهما، ومع هذا يشكل على المتأمل أن الذي لم
يصل إليه خبر نبي ولا كتاب لكنه وجد بفطرته الذكية دليلاً من نفسه على وجود إله العالمين بصفاته
الكاملة قدّر ما ساعده النور^٤ الذي في استعداده، وعمل صالحاً بحسب وجدانه وقوة اجتهاده وصفاء رأيه
من الناجين بالاتفاق، مع فقدانه الإيمان باليوم الآخر لأنه لا يمكن العلم به إلا من طَرف الوحي وجهة
الشرع، فالآية الجليلة مسوقة باعتبار أغلب أحوال المكلفين والاستقصاء بالنصوص الأخرى، والذي ترجح
عندي بعد التأمل أن المقصود تعيين الطائفة الناجية من الأمم المشهورة، وهم المؤمنون بحق الإيمان من هذه
الأمّة واليهود والنصارى والصابئين من منتقلين من دين إلى آخر، وإن كان الذي انتقلوا إليه ديناً حقاً وهم

^١ تفسير ابن ابي حاتم لابن ابي حاتم الرازي الإمام الحافظ أبو محمد عبد الرحمن، (ت ٣٢٧) ١/١٢٨؛ ولم ينكر او يرجح ورجح ابن كثير عدم صحتها واختار: أنهم قوم ليسوا على دين اليهود ولا النصارى ولا المجوس ولا المشركين، وإنما هم قوم باقون على فطرتهم ولا دين مقرر لهم يتبعونه ويقتفونه؛ ولهذا كان المشركون ينيرون من أسلم بالصابئي. التفسير لابن كثير ١/٢٨٧.

^٢ س: لأن مكررة.

^٣ وهو الذين هادوا وما بعدها وهذا ترجيح أبو حيان الأندلسي بقوله: والذي نختاره أنها بدل من المعاطيف التي بعد اسم إن، فيصح إذ ذاك المعنى، وكأنه قيل: إن الذين آمنوا من غير الأصناف الثلاثة، ومن آمن من الأصناف الثلاثة، فلهم أجرهم، البحر المحيط لأبي حيان ١/٣٩١؛ وعند البيضاوي بدل من الموصول الأول وما بعدها، التفسير للبيضاوي ١/٨٥.

^٤ س+: الإلهي.

اتصفوا بالإيمان الحق، وهو الإيمان بالله واليوم الآخر على التحقيق، يندرج فيه كل ما يجب الإيمان به، وذلك لأن من آمن بالله كذلك آمن بكتبه المنزلة ورسله المبعوثه، ومن آمن بهما آمن بجميع ما يجب الإيمان به لأنه مسطور في الكتب مخبر بألسنة الرسل عليهم السلام، وكذلك الإيمان باليوم الآخر لاستلزامه الإيمان بالكتب والرسل، إذ لا علم به إلا من جانبهما، وبالجملة فالمبدل منه إما الصنف الأخير وحده أو مع [٣١/أ] الصنفين قبله أو المجموع، وقد مر آنفا بيان الراجح منها فلا تغفل. ^١ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ للوعد الذي سبق منه في أزل علمه واللوح وكتبه وألسنة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، خير إنَّ والفاء لتضمن اسمها معنى الشرط. ^٢ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ حالة النزاع وبعدها من دركات الفرع الأكبر. ^٣ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ لفوات مطلوبهم من الجنة ونعيمها.

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ عهدكم المؤكد باليمين على لسان موسى في اتباعه والعمل بأحكام التوراة. وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ لَمَّا نَقَضْتُمْ العهد، وهو جبل معروف ^٤ كلم الله عليه موسى عليه السلام عليه، رفعه جبريل عليه السلام بأمر الله فلما أيسوا من الهرب وأيقنوا بالهلاك، فقالوا سمعنا وأطعنا، وقلنا لكم خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ بجد وعزيمة، وَادْكُرُوا مَا فِيهِ فِي الكتاب بحفظه ومدارسته والتأمل في معانيه. لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ لكي تتقوا فعل المعاصي وتخلصوا نفوسكم من هلاك الدنيا وعقاب الآخرة. ^٥

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ أَعْرَضْتُمْ عن الوفاء، مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ العهد فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَنَّا الألفية، عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ

^١ باب التأويل في معاني التنزيل للخازن ٥٠/١.

^٢ الفاء في قولهم فَلَهُمْ داخله بسبب الإهام الذي في مَنْ و «لهم أجرهم» ابتداء وخبر في موضع خير إنَّ، ويحتمل ويحسن أن تكون مَنْ في موضع رفع بالابتداء، ومعناها الشرط، والفاء في قوله فَلَهُمْ موطئة أن تكون الجملة جواها، و «لهم أجرهم» خير مَنْ، والجملة كلها خير إنَّ، والعائد على الَّذِينَ محذوف لا بد من تقديره، وتقديره «من آمن منهم بالله»، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية ١٥٨/١.

^٣ تفسير مقاتل بن سليمان ٥٤/١؛ حقائق التفسير للسلمي أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين، (الوفاة ٤١٢هـ) ٦٩/١.

^٤ الطور جبل حوريب في سيناء، أطلس القرآن لشوقي أبو خليل، (٢٠١٠) ص ٨١.

^٥ التفسير للبيضاوي ٨٥/١.

الخاصة بتأخير العقوبة عنكم، لَكُنْتُمْ لَصْرْتُمْ مِّنَ الْخَاسِرِينَ معاقبين بأشد العقاب، ولولا لامتناع الشيء لوجود غيره،^١ يدخل على المبتدأ والخبر ويحذف الخبر وجوبا لا في صورة الغرابة، وههنا من القسم الأول، فإن امتناع خسراهم لوجود فضل الله تعالى، والخبر المحذوف حاصل^٢ أو نحوه.^٣ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ تَجَاوَزُوا حَدَّهُمْ وهم أهل آيلة، فِي السَّبْتِ فِي حَقِّهِ فَلَمْ يَمْتَثِلُوا لِمَا أَمَرُوا بِهِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالاحْتِرَازِ عَنْ فِعْلِ مَا حُرِّمَ فِيهِ مِنْ صَيْدِ السَّمَكِ، واللام جواب قسم محذوف.^٤ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ مطرودين خائبين من الخسوء،^٥ وهو الصغار والطرود.^٦

فَجَعَلْنَاهَا صَيْرًا عَقُوبَتِهِمْ أَوْ قَصَّتْهُمْ، نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا عِبْرَةً وَنصيحة للحاضرين

^١ لولا: حرف يمنع الثاني من أجل وجود الأول؛ أو يمنع الشيء من أجل وقوع غيره، رفع ما بعدها بالابتداء المحذوف الخبر، ويتصل بها ضمير الخفض لكنه في موضع الرفع، ونحو في الكلام على وجوه: أن تدخل على اسمية فعلية لربط امتناع الثانية لوجود الأولى، نحو لولا علي هلك عمر، وللتحضيض، نحو: لولا تستغفرون الله، وللعرض، نحو: لولا أخرتني إلى أجل قريب، وتختص في هذين بالمضارع أو ما في تأويله. للتوبيخ والتنديد، نحو: لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء. للاستفهام، نحو: لولا أنزل عليه ملك. ويدخل هذا في العرض والتحضيض. للنفي بمعنى لم، نحو: فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس. ويحمل هذا على التوبيخ. معجم من اللغة لأحمد رضا ٢٣٢/٥.

^٢ الحذف الواجب للخبر: ضابطه أن يدل عليه دليل، ويسد غيره مسده، وهو محصور في أربعة مواضع الأول: خبر المبتدأ الواقع بعد لولا الامتناعية أي التي تدل على امتناع الشيء لوجود غيره، ولوما أختها. قال المصنف وإنما وجب حذف الخبر بعد لولا؛ لأنه معلوم بمقتضى؛ لولا إذ هي دالة على امتناع لوجود، والمدلول على امتناعه هو الجواب والمدلول على وجوده هو المبتدأ، فإذا قيل: لولا زيد لأكرمت عمرا لم يشك في أنّ المراد أن وجود زيد منع من إكرام عمرو، فصحّ الحذف لتعين المحذوف، ووجب لسدّ الجواب مسده وحلوله محلّه، واعلم أن الأكثرين أطلقوا القول بوجوب حذف الخبر في هذه الصورة، وأن بعضهم وتبعه المصنف فصل فقال: قد يكون الحذف واجبا وقد يكون ممتنعا وقد يكون جائزا؛ وذلك لأن الوجود الذي امتنع له جواب لولا إما أن يكون كونا مطلقا، أو كونا مقيدا؛ وإذا كان مقيدا فقد لا يدل عليه دليل وقد يدل؛ ففي الصورة الأولى يجب الحذف نحو: لولا زيد سلمنا ما سلم، ولولا عمرو عندنا هلك، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: لولا قومك حديث عهدهم بكفر لأست البيت على قواعد إبراهيم وفي الصورة الثالثة يجوز الإثبات والحذف، نحو: لولا أنصار زيد حموه لم ينح؛ فحموه خبر مفهوم المعنى فيجوز إثباته وحذفه. تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد لناظر الجيش ٨٧٠/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٨٥/١.

^٤ قال البيضاوي لام موطئة للقسم، التفسير للبيضاوي ٨٥/١؛ وأجاب القاضي الشهاب إنه سهو والصواب واللام لتقدير القسم أي والله لقد علمتم، إذ اللام الموطئة ما تدخل على شرط نازعه القسم في جزائه ليحمله جواباً للقسم نحو والله لئن أكرمتي لقد أكرمتك ولك أن تقول إن هذا اصطلاح للنحاة والمصنف رحمه الله يجوز بها عن اللام الواقعة في جواب قسم مقدر لأنه لولاها لم يعلم أنّ في الكلام قسما مقدرا فقد مهدت له الجواب ولذا تسمى ممهدة ومؤذنة. حاشية الشهاب على البيضاوي ١٧٣/٢.

^٥ الخاسئ من الكلاب والخنازير والشياطين: البعيد الذي لا يترك أن يدنو من الإنسان. والخاسئ: المطرود. وخسأ الكلب يخسؤه خسأ وخسوءا، فخسأ والخسأ: طرده. قال: كالكلب إن قيل له اخسأ الخسأ أي إن طرده انطرد. لسان العرب لابن منظور ٦٥/١.

^٦ التفسير للبيضاوي ٨٥/١.

لديهم من الأمم ومن بعدهم، فما بمعنى مَنْ أو الزمان الحاضر وما قبله وبعده بتقدير أهله، وهي تنكّل
 المعتبر بها أي تمنعه ومنه النكّل المقيد. ^١ وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ لأن التقوى زاجر، والسعيد من اتعظ بغيره. ^٢



^١ نكل النون والكاف واللام أصل صحيح يدل على منع وامتناع، وإليه يرجع فروعه، ونكل عنه نكولا ينكل. وأصل ذلك النكل: القيد، وجمعه أنكال، لأنه ينكل: أي يمنع. معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٤٧٣/٥.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٦/١.

الآيات ٦٧-٧١

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْ هِيَ قَالِ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقْعَ لَوْ هِيَ تَسْرُ النَّظِيرِينَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا لَكِن جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَجَّوْهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً التاء للوحدة لأنها تطلق على المذكر منها أو المؤنث،^١ [٣١/ب] ولذا عقب ذكرها بلا تاء، وإجمال القصة كان في بني إسرائيل رجل موسر وله ابن أخ معسر فقتله ليرث ماله، وطرحه على باب المدينة وجاء إلى^٢ موسى عليه السلام وادّعى على رجل، فسأله هل لك حجة قال لا فاشتبه الأمر على موسى^٣ فطالب ديته بقسامة نزلت عليه من عند الله، فأمر الله بالذبح ليعرف قاتله.^٤ قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا مكان هزوا، أو أيلة،^٥ أو مهزوءا أو الهزء نفسه، مبالغة^٦ استبعاد

^١ تلحق التاء أسماء الأجناس الطبيعية مثل: شجر وثمر وتمر. للتفريق بين الواحد والجمع، ويقال لها تاء الوحدة مثل: شجرة وثمره وتمر. كشف اصطلاحات العلوم للتهانوي ١/١٩٢.

^٢ س: على.

^٣ س: + عليه السلام.

^٤ القصة على خلاف بين المفسرين، و الشيخ هنا خالف البيضاوي بأن جعل القتل الشخص والبيضاوي جعله ولده، التفسير للبيضاوي ١/٨٦، وذكر الطبري الخلاف بلا ترجيح فقال إن الذي قتل القاتل الذي اختصم في أمره إلى موسى، كان أخا المقتول، وذكر بعضهم أنه كان ابن أخيه، وقال بعضهم: بل كانوا جماعة ورثة استبطوا حياته. التفسير للطبري ٢/١٨٨.

^٥ إنهم كانوا في زمن داود عليه الصلاة والسلام بقرية بأرض أيلة وكرم الله عليهم صيد السمك يوم السبت، لباب التأويل في معاني التنزيل للحازن ١/٦٨؛ إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود ١/١١٠.

^٦ فهو إما بتقدير مضاف أي مكان أو أهل أو يجعل الهزؤ بمعنى المهزوء به تسمية للمفعول به بالمصدر أو يجعل الذات نفس المعنى مبالغة نحو رجل عدل، ويرجع مكان هزؤ إلى المبالغة فيه بطريق الكناية. حاشية الشهاب على البيضاوي ٢/١٧٦.

لما قال واستخفافا. ^١ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ فأسند إلى الله تعالى القول وهو لم يقل، فهو عين جهل بحق الله وسفه في نفسه. ^٢

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ والمشهور أن "ما هو" يسأل به عن الحقيقة، وأي شيء هو عن عرضها وصفتها، ولكنه من تدقيق الفلاسفة والعرب يستعمل كل واحد منهما في مقام الآخر، ^٣ ويمكن أن يقال لما جهلوا وصفها وشأنها بكل جهة نزلها منزلة المجهول بالحقيقة، وهو فرط غباوتهم في مفاد اللفظ، لأن وحدة البقر غير متعيّنة فلو أتوا بأي بقرة كانت لأسعفت بحاجتهم؛ لكنهم استغربوا الأمر واستبعده فألحوا في استنكاه وصفها، فشدد عليهم. ^٤ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ مُسْنَةٌ وَلَا بَكْرٌ صبيبة صغيرة عَوَانٌ نصف بَيْنَ المذكور من الفارض والبكر، فإن بين يضاف إلى المتعدد. ^٥ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ به بلا إلحاح في السؤال.

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا لِأجلنا ونفعنا ما لُونَهَا يستفهمون كليًا، فيجابون كذلك لأن الجواب

^١ استبعاداً لما قاله واستخفافاً به تعليل لقالوا أتخذنا والاستبعاد والاستخفاف مأخوذان من الاستفهام أي أتسخر بنا فإنّ جوابك لا يطابق سؤالنا ولا يليق، ولا يخفى أنه يشعر بالاستخفاف فلا يتوهم أنه بأباه انقيادهم له فإنه بعد العلم بأنه جد وعزيمة. حاشية الشهاب على البيضاوي ١٧٦/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٦/١.

^٣ ما فللسؤال عن الجنس تقول ما عندك بمعنى أي أجناس الأشياء عندك وجوابه إنسان أو فرس أو كتاب أو طعام، وأما أي فللسؤال عما يميز أحد المتشاركين في أمر يعمهما يقول القائل عندي ثياب فتقول أي الثياب هي؟ فتطلب منه وصفا يميزها عندك عما يشاركها في التوبة. قال تعالى حكاية عن سليمان "أيكم يأتيني بعرشها" أي الإنسي أم الجني، وقال حكاية عن الكفار "أي الفريقين خير مقاما" أي نحن أم أصحاب مُجَد. مفتاح العلوم للسكاكي ص ٣١٠.

^٤ التفسير لابن عرفة ٣٢٤/١.

^٥ بين للمكان وقيل للزمان وقال الزنجاني بحسب ما تضاف إليه قال أبو حيان أصل بين أن تكون طرفا للمكان وتتخلل بين شيئين أو ما في تقدير شيئين أو أشياء ثم لحقتها (ما) أو الألف لزمّت الظرفية الزمانية ولا تضاف إلا إلى متعدد ومتى أضيفت لمفرد وجب تكرارها معطوفة بالواو كالأية {هذا فراق بيني وبينك}. همع الهوامع في شرح جمع الجوامع للسيوطي ٢٠٤/٢.

كلما زاد مطابقة زاد بلاغة،^١ قَالَ موسى إِنَّهُ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ نَاصِعٌ فِي الصَّفْرَةِ، تَأْكِيدٌ لَهُ كَمَا يُقَالُ أَسْوَدَ حَالِكٌ، وَمَنْ قَالَ سُودَاءَ شَدِيدَةَ السُّودِ غَفْلٌ عَنِ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ تَسْرُ النَّاطِرِينَ. لَوْنُهَا تَسْرُ النَّاطِرِينَ بِخَاصَّةِ هَذَا اللَّوْنِ كَمَا يُوْرثُ نَظْرَ السُّودِ حَزْنَآ.

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ الْبَقْرَةُ إِنَّ الْبَقْرَ الَّذِي أَمَرْنَا بِذَبْحِهِ تَشَابَهُ عَلَيْنَا مِنْ جِهَةِ شَخْصِهِ مِنَ الْأَوْصَافِ، لَوْجُودِ عَوَانِ فَاقِعٍ مُتَعَدِّدٍ فِي هَذِهِ الْأَرْضِ فَيُبَيِّنُ لَنَا وَصْفًا يَمْتَازُ بِهِ مِنْ مَشَارِكِيهِ؛ لِيَحْصَلَ لَنَا الشِّفَاءُ فِي الْجَوَابِ، فَإِنْ انْضَمَّامُ الْكَلِمَةِ إِلَى الْكَلِمَةِ لَا يَفِيدُ جَزْئِيًّا، وَلَوْ أَلْفًا إِلَى أَلْفٍ كَمَا هُوَ الْقَاعِدَةُ الْمَقْرُورَةُ [أ/٣٢] عِنْدَهُمْ.^٢ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ إِلَى الْبَغِيَةِ وَالْبَقْرِ، وَفِي الْحَدِيثِ لَوْ لَمْ يَسْتَشْنُوا لَمْ يَهْتَدُوا إِلَيْهِ أَبَدًا.^٣ وَاحْتِجَاجُ بَعْضِهِمْ بِهَذَا التَّعْلِيْقِ عَلَى أَنْ كُلَّ حَادِثٍ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَإِرَادَتِهِ ضَعِيفٌ، لِأَنَّ اسْتِزْمَامَ وَجُودِهَا فِي فِرْدٍ مِنْهَا وَجُودِهَا فِي كُلِّ فِرْدٍ لَيْسَ مِمَّا يَدُلُّ عَلَيْهِ مَنْطُوقُ هَذَا النَّصِّ وَلَا مَفْهُومُهُ، مَعَ

^١ الأصل في السؤال أن يطابقه الجواب؛ نحو: {يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ فُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجَّ}. فقد سأله عن الحكمة من خلقها، لا عن أطوار الهلال من النقصان والزيادة كما قيل؛ إذن الأصل المطابقة بين الجواب والسؤال حتى يقوم دليل على خلاف ذلك. وقد يعدل في الجواب عن مقتضى السؤال بالزيادة أو النقصان أو لتصحيح السؤال. وأنه يجب أن يكون كذا، أو لإرشاد السائل إلى ما ينبغي أن يسأل عنه فيما يهمه؛ نحو: {وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيْضِ فُلْ هُوَ أَدَى}. لم يُعْرِفْ لَهُمُ الْحَيْضَ تَعْرِيفًا فَهَيَّا. ومثال ما زاد الجواب فيه عن السؤال قوله: {قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمَنْ كَفَرَ بِهَا} رَدًّا عَلَى السُّؤَالِ: {مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ}. ومثال ما نقص اكتفاء بما يذكر: {مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ} لما قالوا له: {أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ} فمن يعجز عن التبديل يعجز عن الاختراع من باب أوَّلِي. وقد يرد الجواب مجملًا إذا ورد السؤال عن مشترك، لم يجدد السائل مراده من بين معانيه، فيرد الجواب مجملًا كيدًا له على تعنته؛ نحو: {يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ فُلِ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي}. فالروح مشترك بين: ما تقوم به الحياة، والوحي، وجبريل، وجيش من الملائكة، وغير ذلك. وقد يحذف ثقة بفهم السامع، واكتفاء عنه بالجواب؛ نحو: {اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ}. فسؤالهم مقدار: مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ؟ ولا يحسن ذكره كي لا يكون السائل والمجيب واحدًا. والأصل التطابق بين السؤال والجواب في الجمل: اسمية أو فعلية. تقول: مَنْ قَامَ؟ فَتُجَابُ: قَامَ مُحَمَّدٌ. الْأَصْلَانِ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ مُحَمَّدٌ عَبْدُ الْمَنَعْمِ الْقَيْعِي، ص ٣٩٠؛ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لِلرَّازِي ١٠٧/٣.

^٢ نسبة البيضاوي إلى الحسن، التفسير للبيضاوي ٨٧/١؛ الكشاف للزمخشري ٨١/١؛ التفسير للطبري ١٩٩/٢.

^٣ عند الأصوليين القاعدة: أن إضافة الكلي إلى الكلي يقتضي أن المجموع كلي. نفائس الأصول في شرح الحصول للقرافي شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي، (ت ٦٨٤هـ) ١٧٢٩/٤.

^٤ رواية الطبري وأغلب المفسرين (لو لم يستنوا لما بينت لهم آخر الأبد) التفسير للطبري ٢٠٦/٢؛ وأما رواية الشيخ هنا فهي رواية مقاتل بن سليمان في تفسيره تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١؛ والمراد من الاستثناء قولهم {إِنْ شَاءَ اللَّهُ} لأنها تسمى استثناء لصفها الكلام عن الجرم وعن الثبوت في الحال من حيث التعليق على ما لا يعلمه إلا الله. حاشية الشهاب على البيضاوي ١٨١/٢.

احتمال ذكره التبرك ونحوه، وإنما يثبت به برهان آخر كهذا الحديث وبعضهم على أن الأمر قد ينفك عن المشيئة، لأنه تعالى أمرهم بالذبح فلو كان مقرونا لها لما بقي لهذا الاستثناء فائدة، لأن اهتدائهم إليه بعد ورود الأمر بختم هذا،^١ واحتج المعتزلة به على حدوثها لأن القدم ينافي التعليق، وهو ظاهر، والجواب أولاً بجريانه في قوله تعالى ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾^٢ مع أن أحدا لا يقول^٣ بحدوث العلم، وثانياً باحتمال التبرك لحصول الاهتداء، وثالثاً إن المعنى في مثله بالتضمنين،^٤ أي إن ظهرت مشيئة الله القديمة في الذبح لاهتدينا إليه، وأما الجواب بأن التعليق هذا باعتبار التعلق بالمعنى مشيئة التعلق حادث، عبر عنه بصورة الشرط فمبني على خلاف التحقيق، لأن تعلق الإرداة بوجود الحادث في وقت وجوده خارجاً قديم أيضاً.^٥

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذُلُولٌ مِنَ الذَّلِّ وَهُوَ الْهَوَانُ، تُبَيِّرُ الْأَرْضَ تَرْفَعُ تَرَابَهَا لِلزَّرْعِ وَلَا تَسْقِي

الْحُرْتِ أَي لَا مَثِيرَةَ وَلَا سَاقِيَةَ، فَلَا الْأُولَى بِمَعْنَى غَيْرِ،^٦ صِفَةُ بَقْرَةٍ وَالثَّانِيَةَ صَلَّةٌ، وَجَازَ عَطْفُهَا عَلَى لَا ذُلُولٍ كَمَا أَشْرْنَا إِلَيْهِ. مُسَلِّمَةٌ مِنَ الْعِيُوبِ أَوْ مَخْلَاةٌ لَهَا،^٧ لَا شَبِيحَةَ فِيهَا لَا لَوْنٌ فِيهَا يَخَالِفُ لَوْنَ جِلْدِهَا مِنْ وَشِي خَلَطَ بِلَوْنِهِ لَوْنَ آخَرَ، تَأْكِيدٌ لِفَقْوَعِ الصَّفْرَةِ بِوَجْهِ حَاسِمٍ لِعِرْقِ الْوَهْمِ، وَلَا تَغْفَلُ عَنِ الْإِعْتِبَارِ اللَّطِيفِ

^١ س-: هذا.

^٢ (وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ) [الأنفال/٢٣]

^٣ ح ع: مع أنكم تقولون.

^٤ التضمنين: هو إشراب معنى فعل لفعل ليعامل معاملته وبعبارة أخرى: هو أن يحمل اللفظ معنى غير الذي يستحقه بغير آلة ظاهرة. الكلبيات للكفوي ص ٢٦٦.

^٥ مفاتيح الغيب للرازي ١/١١١.

^٦ قال الفراء: قد تكون لا بمعنى غير في قول الله عز وجل: {وَلَا الضَّالِّينَ}؛ قال: لا، بمعنى غير. قال الضبي: ومما يقوي قول الفراء أن عمر □

قرأ: المغضوب عليهم غير الضالين. الإبانة في اللغة العربية لسلمة بن مسلم العوّتي الصحاري، (ت ٤٥٣ هـ) ٤/٦١٣.

^٧ اللهفة الرجوع عن الشيء وتلهله السراب اضطرب وبلد لهله ولهله واسع مستو يضطرب فيه السراب واللهله أيضا اتساع الصحراء، لسان العرب لابن منظور ١٣/٥٣٨؛ لعل مراد الشيخ بالاتساع السمينية مع أنه لم ترد بهذا المعنى في القواميس العربية. وإن نظرنا إلى البيضاوي وغيره وردت مسلمة سلمها الله من العيوب أو أهلها من العمل. التفسير للبيضاوي ١/٨٧؛ فلربما المراد الثاني أي خلاها أهلها عن العمل ووردت الكلمة لها خطأ.

الذي في الوصل والفصل^١ ههنا، وفيما يتلي من أمثالها فإن منه ما هو أرق من النسيم وألذ من التسنيم. **قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ** بالوصف الثابت المختص بها المميز عن غيرها تمييزاً تاماً، **فَذَبَّجُوهَا** أي فحصلوا البقرة المنعوتة واشتروها وذبحوها. **وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ** والحال ما قربوا يفعلون الذبح باستغلائهم ثمنها، أو لخوف الفضيحة في ظهور قاتله.^٢



^١ الفصل: هو ترك عطف جملة على أخرى، وضده الوصل، وهو عطف بعض الجمل على بعض وهنا: لاذلول تثير الأرض ولا تسقي الحرث. موصولة وما بعدها مفصولة. وهذا موضوع أول من قعد له الجرجاني في دلائل الاعجاز ومن ثم جاء السكاكي في مفتاح العلوم فتوسع به وله فوائد بلاغية يطول ذكرها ويكفي المثال موضحاً: عند حديث الفراء عن قوله تعالى: {وَأِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ ادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدَّبُّوْنَ أَبْنَاءَكُمْ}، وقوله تعالى: {وَأِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبُّوْنَ أَبْنَاءَكُمْ} والفرق بين ذكر الواو {وَيُدَّبُّوْنَ} وتركها {يُدَّبُّوْنَ}. يقول الفراء موضحاً الفرق بين الأسلوبين: "فمعنى الواو أنه يمسه العذاب غير التذبيح، كأنه قال: يعذبونكم بغير الذبح وبالذبح. ومعنى طرح الواو كأنه تفسير لصفات العذاب، وإذا كان الخير من العذاب أو الثواب مجملاً في كلمة، ثم فسرت فاجعله بغير الواو، وإذا كان أوله غير آخره فبالواو، معاني القرآن للفراء ٦٩/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٧/١.

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾ أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا خوطبوا جميعا لوجود القتل فيهم وكون القسامة بين الكثرة. ^١ فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا

تخاصمتم [٣٢/ب] في شأن النفس، أصله تدارأ من درأ دفع، ^٢ كأن كل واحد يدفع تهمة القتل عن نفسه إلى صاحبه. وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ حذف الراجع إلى الموصول كثيرا شائع، ^٣ ومكتومهم القتل أو القاتل، ^٤ والآية هي مدار القصة ومظهرها عن معرض الخفاء، وإنما أخرت لتشويق المسامع إلى التلقي وحسن الارتباط بقوله، ^٥ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ القليل بِبَعْضِهَا أي بعض كان، وقيل بالعصص لأنه أساس البدن

^١ التفسير للبيضاوي ٨٨/١.

^٢ الدرء: الميل إلى أحد الجانبين، يقال: قومت درأه ودرأت عنه: دفعت عن جانبه، وفلان ذو تدرئ، أي: قوي على دفع أعدائه، ودارأته: دافعه {فادارأتم فيها}، هو تفاعلتهم، أصله: تدارأتم، فأريد منه الإدغام تخفيفا، وأبدل من التاء دال فسكن للإدغام فاجتلب لها ألف الوصل فحصل على افعالتم. المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني ٣٤٥/١.

^٣ الضمير العائد في صلة الموصول: يجب أن تتضمن الجملة بعد الموصول ضميراً يعود إلى الاسم الموصول وهو العائد إلى الموصول ويجوز حذف الضمير العائد إلى الاسم الموصول، إذا لم يحدث التباس بسبب حذفه، وذكره مطولا في احكامه إن كان مرفوعا أو منصوبا أو مجرورا. تهديد القواعد بشرح تسهيل الفوائد ناظر الجيش، ٦٩٢/٢.

^٤ التفسير للبيضاوي ٨٨/١.

^٥ اعلم أن وقوع ذلك القتل لا بد وأن يكون متقدماً لأمره تعالى بالذبح أما الإخبار عن وقوع ذلك القتل وعن أنه لا بد وأن يضرب القتيل ببعض تلك البقرة فلا يجب أن يكون متقدماً على الإخبار عن قصة البقرة فقول من يقول هذه القصة يجب أن تكون متقدمة في التلاوة على الأولى خطأ لأن هذه القصة في نفسها يجب أن تكون متقدمة على الأولى في الوجود فأما التقدم في الذكر فغير واجب لأنه تارة يتقدم ذكر السبب على ذكر الحكم وأخرى على العكس من ذلك فكأنه لما وقعت لهم تلك الواقعة أمرهم تعالى بذبح البقرة فلما ذبحوها قال وإذ قتلتم نفساً من قبل واختلقتن وتنازعتن فيني مظهر لكم القاتل الذي سترتموه بأن يضرب القتيل ببعض هذه البقرة المذبوحة وذلك مستقيم فإن قيل هب أنه لا خلل في هذا النظم ولكن النظم الآخر كان مستحسناً فما الفائدة في ترجيح هذا النظم قلنا إنما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القتيل لأنه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولو كانت قصة واحدة لذهب الغرض من بينية التفریع. مفاتيح الغيب للرازي ١١٣/٣.

وقيل بغيره، فضربوه فحيي بإذن الله تعالى، وحذف ذلك لدلالة قوله **كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى**^١ ومنه بيان للموحد الجرم بقصر التأثير في المسبب تعالى وسلبه عن الأسباب كلاً، إذ المبرهن في علم الحكمة أنّ الجسم على أي شأن خطير لا يؤثر في الآخر، فكيف يتصور ذلك بين ميت وجزء ميت، وإنما وضعت الأسباب في سائر الأكوان لحكم يظهر لنا البعض منها وينفى الآخر، كحكمة البقرة^٢، والتشديد في أوصافها وتغليتها ثمنها ووجود المقتول مطروحا لتشريع القسامة وإحيائها بجزء ميت؛ ليدل على كمال قدرته تعالى وينتقل منها إلى وقوع البعث والجزاء بالجنة والنار. **وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ** دلائل قدرته وبراهين عظمتة في هذا وفي معجزات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وفيما بين الأفقين من تقليب المملوكين^٣ بأوضاع مشتملة على حوادث بدیعة، وفي عالم العلوي والسفلي وأنفسكم التي هي أقرب إليكم من جميع ذلك. **لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ** لكي تستعملوا عقولكم فيها وفي الحكم المرتبة عليها؛ فتجزمون بقدرته على كل ممكن، وتوقنون بالخشع الجسماني وحكمته.^٤

مَّم قَسَتْ فُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ إحياء القتيل أو ما مر من الآيات، أي تعمهت^٥ بوجه لا يؤثر فيها الوعظ ولا يلبثها الوعيد. **فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ فِي قَسْوَتِهَا**، أو هي أشد قسوةً منها كقسوة الحديد، **وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ** كالحجر الذي نبعث^٦ منه^٧ العيون وجرت للأسباط، تعليل للتفضيل^١

^١ التفسير للبيضاوي ٨٨/١.

^٢ الكشاف للزمخشري ٨٣/١، مفاتيح الغيب للرازي ١١٥/٣.

^٣ الملوان بالتحريك، مثنى الملا؛ الليل والنهار يقال: لا أفعله ما اختلف الملوان. تاج العروس للزبيدي ٥٥٤/٣٩.

^٤ الكشاف للزمخشري ٨٢/١.

^٥ عمه: العين والميم والهاء أصل صحيح واحد، يدل على حيرة وقلة اعتداء. قال الخليل: عمه الرجل يعمه عمها، وذلك إذا تردد لا يدري أين

يتوجه. معجم مقاييس اللغة لابن فارس ١٣٣/٤.

^٦ س: ينبعث.

^٧ س: منه مكررة.

ومن للتبعيضية، فاللام للتأكيد وما موصولة في المواضع الثلاثة. وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ كما نشاهده وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ كالحادرة من الجبل أحيانا بلا محرك وسبب ظاهر حتى يتعجب الحاضر من ذلك، متعلق بالأفعال الثلاثة؛ لما روي عن مجاهد [٣٣/أ] أن كل حجر يتفجر منه الماء أويتشقق أو يتردى من رأس جبل فهو من خشية الله،^٢ والخشية إما كناية عن الانقياد على تقدير تجويز وجودها في الجماد مثلها، بناء على إثبات الشعور في كل موجود سماوي أو أرضي كما هو مذهب البعض، وأن تكون استعارة^٣ كقوله تعالى ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾^٤، في قصة خضر مع موسى عليهما السلام. وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ عن عملكم أو معمولكم، وعيد لتلك القسوة.^٥

أترجون أَفَتَطْمَعُونَ أيها النبي والمؤمنون المخلصون من اليهود والقساة المنهمكين في الغي والضلال أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ يقترحوا الإيمان لأجل إيمانكم وادعائكم الحق، أو تصديقهم إياكم في ذلك الادعاء، والحال وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ فِي أَسْلَافِهِمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ أَي التوراة سماع تَلَقَّ من موسى عليه السلام، أو سماع أُذُن في الطور معه، والأول هو الأرجح. ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ يغيرونه بما اشتبهت نفوسهم مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ فهموا بعقولهم المراد منه ولم تبق لهم شبهة، وَهُمْ يَعْلَمُونَ تحريفهم وكذبهم وافتراءهم، فهؤلاء الخلف ورثوا الغي والكفر من سلفهم ومشو في جحود الحق على قدمهم، فلا مطمع في هداهم إلا إذا أدركت العناية

^١ تعليل للتفضيل يعني تعليل لوجه التفضيل والمعنى: أن الحجارة تتأثر وتتفعل فإن منها ما يتشقق فينبع منه الماء، وتنفجر منه الأنهار، ومنها ما يتردى من أعلى الجبل انقياداً لما أراد الله تعالى به. وقلوب هؤلاء لا تتأثر ولا تنفعل عن أمره تعالى. التفسير للبيضاوي ٨٨/١.

^٢ تفسير مجاهد مجاهد بن جبر التابعي المكي، (المتوفى: ١٠٤ هـ) ص ٢٠٧؛ التفسير للطبري ٢٤٠/٢.

^٣ استعارة مكنية وهي: ما حذف فيها المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه، والمراد ظهور الخضوع فيها لتدبير الله سبحانه بآثار الصنعة وأعلام الصبغة، تلخيص البيان في مجازات القرآن الشريف الرضي محمد بن الحسين بن موسى، (ت ٤٠٦ هـ) ص ٢٣؛ أن الخشية للحجارة مستعارة كما استعيرت الإرادة للجدار في آية الكهف يريد أن ينقض. الحرر الوجيز لابن عطية ١٤٧/١؛ التفسير للطبري ٢٤٢/٢.

^٤ (فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلًا قَرْيَةٍ اسْتَفْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبْوَا أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَأَقَامَهُ... [الكهف ١٨/٧٧])
^٥ التفسير للبيضاوي ٨٨/١.

فردت الجموح بسابق الفيض، جملة حالية من ضمير الجمع أيضا.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١/٨٩.

الآيات ٧٦-٨١

وَإِذَا لَفُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ تَمَتًّا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴿٧٩﴾ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾

وَإِذَا لَفُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَي إِذَا لَقَوْهُمْ الْمُنَافِقُونَ مِنَ الْيَهُودِ قَالُوا آمَنَّا كَمَا آمَنْتُمْ وَصَدَقْنَا كَمَا صَدَقْتُمْ. وَإِذَا خَلَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ غَائِبًا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ قَالُوا الثَّابِتُونَ فِي الْكُفْرِ مِنْهُمْ أَوْ مِنَ الْمَشْرِكِينَ لِمُنَافِقِهِمْ، أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ أَتُخْبِرُونَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا نَصَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكُمْ، وَهُوَ أَنَّ مُجْدًا حَقَّ وَقَوْلُهُ صَدَقَ وَدِينُهُ مُوَافِقٌ لِمَا فِي كِتَابِنَا، أَوْ بِالْمُبَيِّنِ فِي التَّوْرَةِ مِنْ نَعْتِهِ ﷺ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَعْلَمَهُمْ بِهِ، فَيَكُونُ مَعْنَى فَتَحَ أَعْلَمَ وَعَلَىٰ وَجْهِ الْأَوَّلِ بِمَعْنَى النَّصْرِ وَالثَّانِي هُوَ الظَّاهِرُ الْمُتَبَادِرُ،^١ وَالْهَمْزَةُ لِلتَّوْبِيخِ^٢ عَلَىٰ تَحْدِيثِهِمْ بِذَلِكَ، سِوَاءٍ وَجَدَ مِنْهُمْ أَوْ لَمْ يَجِدْ مُتَضَمِّنَ النَّهْيِ عَنْهُ، أَي لَا تَحْدِثُوهُمْ. لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ لِيُخَاصِمُوكُمْ فِي حُضُورِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُغْلِبُوا عَلَيْكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ وَعُقُبَاكُمْ، أَتُجْهَلُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ مَضَارُ الْكَلَامِ وَمُنَافِعُهُ، أَوْ خُطَابٍ مِنَ اللَّهِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمَعْنَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ يَامَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ مَكَرَ الْيَهُودِ وَنِفَاقِهِمْ وَتَصَلُّبِهِمْ فِي الْكُفْرِ،

^١ المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني، ص ٣٧٠.

^٢ همزة الاستفهام هي حرف مشترك: يدخل على الأسماء والأفعال، لطلب تصديق، نحو: أزيد قائم؟ أو تصور، نحو: أزيد عندك أم عمرو؟ وتساويها هل في طلب التصديق الموجب، لا غير، قد ترد لمعان آخر، بحسب المقام، والأصل في جميع ذلك معنى الاستفهام ومنها التوبيخ: نحو "أذهبت طبيباتكم، في حياتكم الدنيا". الجني الداني للمراي ٣١/١.

فترجون الخير في نواصيهم.^١ [٣٣/ب]

أَوَّلًا يَعْلَمُونَ اليهود بجملتهم أخذًا مما نص عليه في التوراة نص دلالة أو إشارة، فإن كل كتاب ناطق بأنه تعالى عالم السر والعلانية وأنه ناصر أنبيائه وفاضح أعدائهم. أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ بينهم إذا خلا بعضهم إلى بعض وَمَا يُعْلِنُونَ للمؤمنين بخلاف ما يسرون فيخبر عنه بالوحي فيفتضحون على رؤوس الأشهاد. وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ^٢ بعض من اليهود لا يحسن القراءة ولا يعلم معنى التوراة المحرفة ليطابقها، فهم لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ التَّوْرَةَ بما فيها من النصوص المحرفة وغيرها، إِلَّا أَمَانِيَّ أكاذيب أخذوها من المحرفين بالتقليد، وهي في الأصل ما يقدره الإنسان في نفسه ثم أطلق على الكذب وعلى ما يتمنى. وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ جهلا وتقليدا لا علم لهم بشيء من التحريف وغيره، فلا جرم أنهم أَرَادُوا حالا من المحرفين لجمعهم بين الجهل والتقليد، وبسوء الظن لكتاب الله تعالى.^٣

فَوَيْلٌ كَلِمَةً عَذَابٍ وَقَهْرًا لَا تَوْرَدُ إِلَّا فِي حَقِّ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ،^٤ والمعنى فهلاك وحسرة، أو هو واد

^١ التفسير للبيضاوي ١/٨٩.

^٢ س - : أميون.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/٩٠.

^٤ حصر الشيخ استخدامها في المغضوب عليهم ولم أجد من ذكره من المفسرين، وكلمة ويل قال سيبويه هي كلمة تقال لكل من وقع في هلكة وفي التفسير الويل واد في جهنم، قال الأصمعي تقول العرب له الويل والأليل فالأليل هو الأنين وقد توضع موضع التحسر والتفجع كقوله تعالى (يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) ، **حروف المعاني والصفات** لأبي القاسم الزجاجي عبد الرحمن بن إسحاق (المتوفى: ٣٣٧هـ) ص ١٧؛ ويؤيد عدم حصر استخدامها في المغضوب عليهم ما ورد عند أهل اللغة: ويل كلمة مثل ويح إلا أنها كلمة عذاب يقال ويله وويلك وويلي وفي الندبة ويلاه قال الأعشى قالت هريرة لما جئت زائرًا ويلي عليك وويلي منك يا رجل، والويل كلمة تقال لكل من وقع في عذاب أو هلكة قال وأصل الويل في اللغة العذاب والهلاك والويل الهلاك يدعى به لمن وقع في هلكة يستحقها تقول ويل لزيد ومنه ويل للمطففين فإن وقع في هلكة لم يستحقها قلت ويح لزيد يكون فيه معنى الترحم ومنه قول سيدنا رسول الله ﷺ ويح ابن سمية تقتله الفقة الباغية وويل واد في جهنم وقيل باب من أبوابها وفي الحديث عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ الويل واد في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفًا لو أرسلت فيه الجبال لماعت من حره قبل أن تبلغ قره والصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفًا ثم يهوي كذلك وقال سيبويه في قوله تعالى ويل للمطففين ويل للمكذبين قال لا ينبغي أن يقال ويل دعاء ههنا لأنه قبيح في اللفظ ولكن العباد كلموا بكلامهم وجاء القرآن على لغتهم على مقدار فهمهم فكأنه قيل لهم ويل للمكذبين أي هؤلاء ممن وجب هذا القول لهم. لسان العرب لابن منظور ١١/٧٣٧.

في جهنم يهوي^١ الكافر فيه أربعين خريفا كما في الحديث، وساغ الإبتداء به لأنه دعاء كما في سلام عليكم^٢، والفاء سببية أو جزاء الشرط المقدر. لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ مُحرفاً بالتأويل الزايغ^٣ والتوجيه الباطل. بِأَيْدِيهِمْ تأكيد شائع لدفع احتمال المجاز ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كذبا وافتراء، لِيَشْتَرُوا بِهِ مَنَّا قَلِيلًا لِيَسْتَبَدُّوهُ بِهِ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ من التحريف وإثمه.^٤ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ من الرياسة والرشى، والتكرار ليقدر القبح الذي فيهم وتشديد وعيدهم.

وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قليلة بعدد أيام عبادة العجل، والمساس المواصلة بين الجسمين بظاهرها، واللمس في معناه واستعير تارة لطلبه.^٥ قُلْ يَا مُحَمَّدُ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا وعدا وخبراً، وقرئ بإدغام الذال في التاء حيث جاء،^٦ وهمزة الإستفهام إذا دخلت على ألف الوصل جاز الإثبات والقلب والإسقاط وتسهيل الثانية.^٧ فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ وعده وخبره أبدا كما هو شأن الألوهية، ولذا يستحيل عليه الخلف والكذب، جواب شرط محذوف تضمنه المذكور.^٨ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ

^١ س: يهدي، والمراد يهوي لأن الحديث كما ورد عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال: ويل واد في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل ان يبلغ قعره. تفسير بن أبي حاتم الرازي ١٥٣/١.

^٢ الأصل تعريف المبتدأ وتنكير الخبر، وقد يعرفان، وقد ينكران بشرط الفائدة، وحصولها في الغالب عند تنكير المبتدأ بأن يكون: وصفاً، أو موصوفاً بظاهر أو مقدر، أو عاملاً، أو معطوفاً، أو معطوفاً عليه، أو مقصوداً به العموم. أو الإبهام، أو تالي استفهام، أو نفي، أو لولا، أو واو الحال، أو فاء الجزاء، أو ظرف مختص أو لاحق به، أو بأن يكون دعاء، أو جواباً، أو واجب التصدير، أو مقدرًا إيجابه بعد نفي. شرح التسهيل تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد لابن مالك ٢٨٩/١.

^٣ س: الزايغ، والمراد الزايغ وهكذا وردت عند البيضاوي بالغيث، التفسير للبيضاوي ٩٠/١.

^٤ س: - فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ من التحريف وإثمه.

^٥ التفسير للبيضاوي ٩٠/١.

^٦ قرأ حفص وابن كثير باظهارها والباقون بادغامها التفسير للطبري ٩٠/١.

^٧ تقدم همزة القطع التي للاستفهام على همزة الوصل وهذا وارد في الأفعال والأسماء: ولها حالتان: الحالة الأولى: حذف همزة الوصل وبقاء همزة الاستفهام مفتوحة وذلك خاص بالأفعال بالنسبة لما جاء في القرآن الكريم وفي مواضع معدودة. حذف همزة الوصل وإبقاء الاستفهام مفتوحة فذلك إذا كانت همزة الوصل في فعل وكانت مكسورة في الابتداء لو تجردت عنها همزة الاستفهام وابتدئ بها. هداية القاري إلى تجويد كلام

الباري لعبد الفتاح السيد عجمي المرصفي ص. ٥٠١ وما بعد

^٨ أي ان اتخذتم عند الله عهداً، التفسير للبيضاوي ٩٠/١.

على وعيد الله بتخليد الكافر ما لا علم لكم فيه، وهو المساس أياما معدودة والمراد [٣٤/أ] أنكم تدعون به بالجهل من غير مستند من النقل و العقل، و"أم" إما متصلة بمعنى أنّ أحد الأمرين اتخذكم العهد عند الله، أو القول على فعله بالجهل خالف الوعد إذ القول على فعل الله تعالى بالجهل كائن، أو منقطعة بمعنى بل إضرابا عما قبله للتقريع والتوبيخ.^١

بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً إِبْتِغَاءَ لِمُنْفَىٰ فِي قَوْلِهِمْ لَنْ نَمْسُقَ النَّارَ وَهُوَ نَادِرٌ فِيهِ، وَالغالب توكيد النفي المصدر بمزمة الاستفهام جوابا عنه بالإقرار.^٢ وَأَخَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ قَلْبًا وَلِسَانًا وَأَرْكَانًا، والظاهر ترادفهما وعند البعض ما يقصد بالذات فهو السيئة وما يقصد بالعرض فهو الخطيئة، لأنها من الأخطاء وهو غير ملائم لموارد استعمالها.^٣ فَأَوْلَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ إذ المحاط لا يكون إلا كافرا، والإحاطة ليست شرطا في الخلود لاتفاق النصوص القاطعة وإجماع الأنبياء والأمم على تخليد من أتى بخطيئة القلب، وهو عدم تصديقه لأحد الأشياء الستة، بل للرد عليهم بأبلغ من بلى تمسكهم مخلدين لكفرهم ونحوه وما صدر عنهم من الحسنات الصورية كالإنفاق ومواساة الجار ونحوهما، فلا يؤبه لشأنه لانهدام الأساس وهو الإيمان، قال تعالى ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾^٤ قال أهل التحقيق الكفر لا يبقى مناسبة ما بحضرة القدس وجوارها فيجازى بالحرمان الأبدي بخلاف الذنب، على أي درجة كان إلا

^١ الكشاف للزمخشري ١/٨٤.

^٢ بلى حرف جواب كجبر ونعم إلا أنها تقع جواباً لنفي متقدم سواء دخله استفهام أم لا فيكون إيجاباً له نحو ما قام فتقول بلى أي قد قام وقوله: {أَلَسْتُمْ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ} ولذا قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لو قالوا نعم كفروا، وأما قوله: أليس الليل يجمع أم عمرو وإيانا فذاك بخا تداني، نعم وترى الهلال كما أراه ويعلوها النهار كما علاني فقيل: ضرورة وقيل: نظراً إلى المعنى لأنّ الاستفهام إذا دخل على النفي قرر. فما قاله ابن عباس [ما نظرا إلى الظاهر وبلى هنا ردّ لقولهم: {لَنْ نَمْسُقَ النَّارَ} أي بلى تمسكهم أبداً بدليل قوله: {هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ} وقيل: أصلها بل فزيدت عليها الألف، حاشية الشهاب على البيضاوي ٢/١٩٠.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/٩٠.

^٤ {وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا} [الفرقان ٢٥/٢٣]

إذا غشي القلب وأخذ بمجامعه وبلغ مقام الرين فانتفى عنه التقدر الفطري كلاً أعادنا الله تعالى منه،
وهو المبشر بسوء الخاتمة.



الآيات ٨٢-٨٥

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِّن دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشَاهِدُونَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ تَقْتُلُوهُمْ وَهِيَ مُحْرَمَةٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفْثُوْمِنُونَ بَعْضُ الْكُتُبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ جرت عادة الله تعالى بإقران كل واحد من الوعد والوعيد بالآخر؛ ليرجى بالوعد ويخشى من الوعيد،^١ فينقطع مراحل العبودية بين الخوف والرجاء، لأنهما الكفتان لميزان الاستقامة فيها، وجرت بعطف العمل على الإيمان للتنبيه على تغييرها^٢ بالحقيقة وتلازمهما في الكمال والقبول. وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ^٣ بَنِي إِسْرَائِيلَ على لسان المرسل إليهم، أو الكتاب المنزل عليهم وهو التوراة. لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ لأنه المستحق لها لا غيره، والجملة مفسرة أو معمول له بحذف الجار وأن الناصبة، أما حذفه فلكونه قياساً في "أَنْ وَأَنْ وَأَمَّا"، [٣٤/ب] وأما حذفها ورفع الفعل بعده^٤ فكما في قوله ألا يا أيها الزاجري احضر الوغا، معمولاً للزاجر بقرينة قوله بعده وأن أشهد

^١ التفسير للبيضاوي ٩١/١.

^٢ س: مغايرتهما.

^٣ س:- ميثاق.

^٤ مفسرة لأخذ الميثاق، وذلك لأنه تعالى لما ذكر أنه أخذ ميثاق بني إسرائيل كان ذلك في إتهام للميثاق ما هو؟ فأتى بهذه الجملة مفسرة له، ولا محل لها حينئذ من الإعراب. أو على تقدير حذف حرف الجر، وحذف أن، والتقدير: أخذنا ميثاقهم على ألا تعبدوا، فحذف حرف الجر؛ لأن حذفه مطرد مع أن وأن، ثم حذفت " أن " الناصبة، فارتفع الفعل بعدها. اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الدمشقي ٢٦٦/٢.

اللذات هل أنت مخلدي، والبيت من الطويل ومعناه ألا يا أيتها الشخص الزاجر الذي يزجرني أي بمعنى^١ عن حضور الحرب وشهود اللذات هل أنت مؤبدي إذا كفت نفسي عنهما، والوغاء الحرب^٢ أو مقول القول المقدر بجعل الخبر في معنى الإنشاء،^٣ وهو كثير شائع كما في قوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾^٤، وهو أبلغ من صيغة النهي لما في الإخبار من الملاطفة، والتعريض لما يناسب مقام المخاطب، وجاز تقديرها فيه وتقدير الأمر فيما بعده بقرينة قوله العزيز وقولوا للناس أي وأحسنوا. ^٥ **وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** وتقدير المضارع المرفوع لرعاية ظاهر المعطوف عليه، أي وتحسنون بهما إحسانا تبرون لهم بحسن الفعل والخلق والبذل وتعاملون معهما كعاملتهما حين كنتم رضعاء في حجرهما. **وَذِي الْقُرْبَىٰ** وبصاحب القرابة منكم على مراتبهم، **وَالْيَتَامَىٰ** الأطفال التي لا آباء لهم جمع يتيم، **وَالْمَسَاكِينَ** جمع مسكين وهو الصحيح المحتاج الذي لا يملك من المال ما يقع موقعا من حاجته، أو يقدر على كسب لا يكفيه.^٦ **وَقُولُوا لِلنَّاسِ بِأَجْمَعِهِمْ** قريبا كان أو أجنبيا، **حُسْنًا** قولاً حسناً لئنا لا نكد فيه، ولتوضيح معنى الآية قال النبي ﷺ **إِنَّ اللَّهَ أَوْجِبَ**

^١ س: أي بمعنى. جعلها في الحاشية.

^٢ وقد تحذف أن قبل المضارع في غير المواضع المذكورة، فتلغى غالبا، كقولهم: تسمع بالمعدي خير من أن تراه. وقول طرفة: ألا أيهذا الزاجري أحضر الوغى ... وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي. شرح تسهيل الفوائد لابن مالك ٥٠/٤ هكذا وردت عند الكثير من أيهذا أما أيها فهي عند البعض ولا خلاف على ذلك فالمعنى واحد.

^٣ أن يكون في محل نصب بالقول المحذوف، وذلك القول حال تقديره: قائلين لهم: لا تعبدون إلا الله، ويكون خبراً في معنى النهي، ويؤيده قراءة أبي لا تعبدوا، ولهذا يصح عطف "فولوا" عليه، وبه قال الفراء. **اللباب في علوم الكتاب** لابن عادل الدمشقي ٢٦٦/٢

^٤ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة ١٨٣/٢]

^٥ منصوباً بقول محذوف، وذلك القول ليس حالاً، بل مجرد أخبار، والتقدير: وقلنا لهم ذلك، ويكون خبراً في معنى النهي. قال الزمخشري: كما تقول: تذهب إلى فلان تقول له: كذا تريد الأمر، وهو أبلغ من صريح الأمر والنهي؛ لأنه كأنه سُورِعَ إلى الامتثال والانتهاء، فهو يحزر عنه، وتَنْصَرَهُ قراءى عبد الله وأبي: "لَا تَعْبُدُوا" ولا بد من إرادة القول بهذا. **اللباب في علوم الكتاب** لابن عادل الدمشقي ٢٦٦/٢

^٦ هذا المعنى جاء في الحديث: عن أبي هريرة **□** أن رسول الله ﷺ قال ليس المسكين الذي يطوف على الناس ترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمران ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفتن به فيصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس. **صحيح البخاري**، ١٢٥ / ٢ باب لا يسألون الناس الخافا ١٤٧٩؛ **صحيح مسلم**، ٧١٩/٢ باب المسكين الذي لا يجد غنى ٣٤.

الإحسان في كل شيء حتى الذبح، فإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح وحددوا شفرتكم. ^١ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ المفروضتين عليكم بأركانهما وشروطهما وما في الآية ما يخص بهم، بل نحن مأمورين بجميع ما ورد فيها كذلك؛ لقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ الآية، ^٢ وللحديث الذي مرّ وغيرها من الآيات والأحاديث الصحيحة الآمرة به، ولأن شرع من قبلنا شرع لنا مالم يخالف النص والإجماع. ^٣ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ أَعْرَضْتُمْ عَنِ الوَفَاءِ بعد إعطائكم العهد. إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ وهم الذين عملوا بالتوراة من أسلافهم ولم يقع منهم تحريف ولا نقض، والذين أسلموا في وقت النبي ﷺ وأحسنوا الإسلام. وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ من شيمكم الإعراض عن قبول الحق، لكونه ثابتا في طباعكم، وللإشعار به أدى بالجملة الإسمية. ^٣ [٣٥/أ]

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وإنما أضاف الدم إلى السافك، وإخراج الغير إلى نفس المخرج لاتصال بعضهم بعضا نسبا وأصلا ودينا، فكأنهم نفس واحدة، والكلام فيه إعرابا كما مر آنفا. ^٤ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ اعْتَرَفْتُمْ بالميثاق، وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ به على أنفسكم، ^٥ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ الحاضرون من اليهود الأشخاص الحمقى جملة سبقت لدمهم، تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ بعضكم بعضا، إما استئناف لبيان حقهم، أو حال والعامل فيها معنى ^٦ الإشارة، ويحتمل أن تكون خيرا على أن هؤلاء

^١ عن شداد بن أوس قال اثنتان حفظتهما عن رسول الله ﷺ قال: إن الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح وليحد أحدكم شفرته فليرح ذبيحته. صحيح مسلم، ١٥٤٨/٣ باب الأمر بإحسان الذبح والقتل وتحديد الشفرة ١٩٥٥، سنن الترمذي ٢٣/٤ باب النهي عن المثلة ١٤٠٩.

^٢ { إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ } [النحل ٩٠/١٦] ^٣ التفسير للبيضاوي ٩١/١.

^٤ كما في قوله: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ)، قبل صفحات من هنا.

^٥ التفسير للبيضاوي ٩١/١.

^٦ س: معنا.

تأكيداً. ^١ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ فتنقضون العهد المأخوذ على آبائكم، وتعملون بخلاف إقراركم وإشهادكم حال كونكم، تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ تتعاونون وتتخذون بعضكم ظهراً وقوة ونصراً لبعضكم، أيها السافكون المخرجون ظلماً وتعدياً بلا حق لكم على المقتولين والمخرجين، حال من فاعل تخرجون أو مفعوله. ^٢ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى جمع أسير كسكاري وسكري في جمع سكران. تُفَادُوهُمْ وقرئ تفدوهم^٤ أي تخلصوهم بالفدية، وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ متعلق بقوله وتخرجون آخره لإتمام ذكر العهود على نسق واحد، فإنه تعالى أخذ عليهم أربعة عهود ترك القتال والإخراج ظلماً وترك المظاهرة وفداء أساريهم، فنقضوا العهود الثلاثة ووفوا بالرابع، وهو إما عائد إلى الإخراج المذكور ضمناً؛ فيكون مبتدأ ومحرم خبره وإخراجهم تأكيد للضمير في محرم، أو بيان له أو للشأن بإخراجهم مبتدأ ومحرم خبره قدم عليه، أو مبهم يفسره إخراجهم.^٥ والباعث لسفكهم وإخراجهم أنه كانت بين قبيلة الأوس والخزرج من المشركين

^١ حال والعامل فيها معنى الإشارة وسمي عاملاً معنويًا لكونه في معنى الفعل وهذا كقولهم ها أنا ذا قائماً قال أبو حيان رحمه الله تعالى: والمقصود من حيث المعنى الإخبار بالحال، وأما على البيان فكأنه لما قيل: ها أنتم هؤلاء قيل: ما شأننا فقبل: تقتلون الخ والجملة لا محل لها من الإعراب وأما أنه تأكيد فهو على أن يجعل بدلاً مما قبله، أو عطف بيان والمراد بالتأكيد معناه اللغوي وهو مطلق التقوية بالتكرير وأما جعله موصولاً فهو مذهب البصريين في جميع أسماء الإشارة فإنها تكون عندهم أسماء موصولة، كما قال الجمهور في ماذا صنعت أنه بمعنى ما الذي صنعت والصحيح خلافه ولأنه يصير أيضاً من قبيل: أنا الذي سمتني أمي حيدر وهو ضعيف. حاشية الشهاب على البيضاوي ١٩٥/٢؛ البحر المحيط لأبي حيان ٤٥٨/١.

^٢ ح ع س: وظهر الشيء تبين وظهرت على الرجل غلبت وظهرت البيت علوته وظهره الله على عدوه غلبه وظهرنا سترنا وقت الظهر والمظاهرة المعاونة والتعاون واستظهر به استعان واستظهر الشيء حفظه وقرأه وظاهر وتظاهر القوم تدايروا.

^٣ حال من فاعل {تُخْرِجُونَ} أو من مفعوله أو من كليهما لأنه لاشتماله على ضميرها بين هيتئهما، والمعنى على الأول تخرجون متظاهرين عليهم وعلى الثاني تخرجون فريقاً متظاهراً عليهم، وعلى الثالث تخرجون واقعاً للتظاهر منهم عليهم. التفسير للبيضاوي ٩٢/١؛ حاشية القونوي على البيضاوي ٤٧٩/٣؛ وتفسير روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للأوسى شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني، (المتوفى: ١٢٧٠هـ) ٣١٢/١.

^٤ قراءة ابن كثير وأبو عمرو وحزمة وابن عامر تفدوهم التفسير للبيضاوي ٩٢/١.

^٥ إخراجهم "مبتدأ مؤخر، والجملة من هذه المبتدأ والخبر في محل رفع خبراً للضمير الشأن، ولم تحتج هنا إلى عائد على المبتدأ؛ لأن الخبر نفس المبتدأ أو عينه. وهذه الجملة مفسرة لهذا الضمير، وهو أحد المواضع التي يفسر فيها الضمير بما بعده وقد تقدمت، وليس لنا من الضمائر ما يفسر بجملة غير هذا الضمير، ومن شرطه أن يؤتى به في مواضع التعميم، وأن يكون معمولاً للابتداء أو نواسخه فقط، وأن يفسر بجملة مصرح بجزئها، ولا يتبع بتابع من التوابع الخمسة، ويجوز تذكره وتأتيه مطلقاً خلافاً لما فصل، فتذكره باعتبار الأمر والشأن، وتأتيه باعتبار القصة

معادة ومحاربات في الجاهلية قبل بعثة النبي ﷺ، فاتَّخَذَ الأوس القريظة من اليهود حليفاً والخزرج النضير لمعاونتهم، فحين وقع القتال بينهما عاون كل فريق حليفه وعند غلبة أحدهما خربوا ديارهم وأخرجوهم منها، وإذا أسر شخص من الفريقين اتَّفَقَ الحلفاء لإفدائه، فطعنهم العرب في ذلك فقالوا إنا أمرنا بالفداء ونهينا عن القتل، وإنما نقاتلهم حياء وخوفاً من الهزيمة،^١ فعيرهم الله تعالى على ذلك [٣٥/ب] وشتَّع بقوله أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ بَعْضِ أَحْكَامِ التَّوْرَةِ كَالْفِدَاءِ، وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ مِنْهَا كِتْحَرِيمِ السَّفْكِ وَالْإِخْرَاجِ. فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ الْمَذْكُورَ مِنَ الْإِيمَانِ بِالْبَعْضِ وَالْكَفْرِ بِالْآخِرِ، مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أَوْ الْقَتْلَ وَالسَّبِيَّ لِقَرْيَظَةَ وَالْجَلَاءَ عَنْ أوطَانِهِمْ لِبَنِي النُّضَيْرِ وَضَرْبَ الْجِزْيَةِ عَلَى غَيْرِهِمْ مِنْ مَتَعَلِّقِيهِمْ. وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَهُوَ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقُودَةِ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ وَنَارِ التَّحَسُّرِ وَالنَّدَامَةِ لِكثْرَةِ عَصِيَانِهِمْ وَشِدَّةِ طَغْيَانِهِمْ. وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ^٢ عن العمل^٢ بالبعض وترك الآخر، تشديد للوعيد بأن الله سبحانه لبالمرصاد ولا يغفل عن أفعالهم وأحوالهم سلفاً وخلفاً.^٣

فتقول: " هو زيد قائم " ، ولا يثنى ولا يجمع ، ولا يحذف إلا في مواضع تذكر إن شاء الله تعالى ، والكوفيون يسمونه ضمير المجهول.

اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الدمشقي ٢/٢٥٤.

^١ تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١/٣١٨.

^٢ ح ع: عن عملكم أو عن الذي تعملونه من العمل.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/٩٢.

الآيات ٨٦-٩٠

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۗ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ۗ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۗ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِّقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِّقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَّا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ۖ فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكٰفِرِينَ ﴿٨٩﴾ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يُنزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۗ فَبَاءُوهٖ بِعَضْبٍ عَلَىٰ غَضْبٍ ۚ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٩٠﴾

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ استبدلوا الباقية بالفانية. فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ فِي

الدنيا بنقص الجزية ورفع الهوان والذل عنهم، وفي الآخرة بتفتيسهم عن كربها. وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ لرفعه كما

كان ينصر بعضهم بعضا في السفك والإخراج.^١

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ أرسلناهم مقفلاً رسولا بعد رسول،

من قفاه إذا أتبعه من القفا.^٢ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ الدلائل الواضحة على نبوته كإحياء الموتى

وإبراء الأكهم والأبرص والإخبار عن الغيوب، وكلا الاسمين بالسريانية وقيل الأول بالعبرانية، ومعنى عيسى

أيشوع أي مبارك،^٣ ومعنى مريم الخادم^١ العابدة في ذلك اللسان، فهو منقول وليس بمعرب، فالتعرض

^١ التفسير للبيضاوي ٩٢/١.

^٢ س: قفو. القفو مصدر قولك. قَفَا يَفْقُو قَفْوًا، وهو أن يتبع شيئاً، تهذيب اللغة للأزهري ٢٤٥/٩ مادة قفا.

^٣ هذا الاسم من الأسماء التي اختلف بأصلها بسبب كونه على رأي الكثيرين أجنبي وعدم معرفة الكثير من المفسرين للغات الأخرى وتم النقل من شخص لآخر لكن يمكن حصر أكثر الأقوال من المفسرين على أنه منقول من السريانية أو العبرانية من أصل ايشوع هذا ماثبه البيضاوي في تفسيره، التفسير للبيضاوي ٩٢/١؛ وكذا الزمخشري وغيره من المفسرين ووافق الشهاب الخفاجي في حاشيته، حاشية الشهاب على البيضاوي ١٩٩/٢؛ ولكن الشيخ القنوي وشيخ زادة على أنها ايسوع بالسين لا بالشين، حاشية القنوي على البيضاوي ٥/٤؛ حاشية محي الدين شيخ زادة على البيضاوي محمد بن مصطفى الفوجوي، شيخ زاده (المتوفى: ٩٥٠ هـ) ١٤٥/٢؛ ونقل قول الاب رزق الله بن يوسف شيخو لكونه من النصارى قوله: اسم عيسى هذا سر من أسرار الإشتقاق الغربية. قال في التاج: "قال الجوهري عيسى عبراني أو

لاشتقاقه وقول رؤية^٢ لبيان معناه في العربية^٣ لغو في تفسير الآية، بل فيه ركازة لا تخفى لأهل البصيرة.^٤
وَأَيَّدَانَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ بحركة الدال وقرئ بسكونها،^٥ وهو إما اسم من أسماء الله تعالى مخفف قدوس،
 فإضافته للتعظيم كقوله ونفخت فيه من روحي، وإما مصدر بمعنى الطهارة، فمن قبيل إضافة الموصوف إلى
 الصفة كجانب الغربي في رأي الكوفيين، وطهارتها المختصة بها من بين الأرواح تعلقها بهيكله الشريف
 منتظفاً عن كدورة الأضلاب والأرحام الطوامث، ويحتمل أن يكون المراد منه جبريل عليه السلام،^٦ والتأييد
 وقع به مراداً. أتمردتم أَفْكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ لَا تَحِبُّ وَلَا تَرْضَىٰ من هَوِيٍّ بالكسر إذا مال
 وأحب، والفاء [أ/٣٦] إما لعطف الجملة الشرطية على الفعلية قبلها والهمزة لتوبيخهم^٧ على تعقيبهم ذاك

سرياني. قال الليث: هو معدول عن أيشوع كذا يقول أهل السريانية" على أن عدولهم هذا من باب الغرائب. ولا نجد علماً قد تبدل في العربية
 على هذا المنوال. وعندنا أن هذا التبديل جرى على يد اليهود الذين أدخلوه في العرب بغضاً بالنصارى فدعوا يسوع باسم عيسى أو عيسو
 وهو أخو يعقوب الذي نفاه الله من شعبه وكان هو وقومه الآدميون يعدون رجساً في بني إسرائيل فقلبوا اسم يسوع ونقاوا عينه إلى أوله فجعلوا
 الرأس ذنباً وزعم بعضهم أن أصل عيسى "عوسى" قلبوا الواو ياء فصارت "عيسى" قال أمية بن أبي الصلت: وفي دينكم من ربّ مريم آية...
 منبئةً بالعبد عيسى بن مريم، وللسيد يسوع اسم آخر أشيع منه وهو "المسيح" من العبرانية "كلمة سريانية" والسريانية "كلمة سريانية" وهما
 كالعربية مسيح واليونانية "كلمة سريانية" أي الممسوح بدهن الكهنوت والملك كما كانوا يفعلون بأحبار بني إسرائيل وملوكهم وقال العرب غير
 ذلك. روى في تاج العروس عن شمر "إنّ المسيح دعي بذلك لبركته أي لأنه مسح بالبركة. وقال الراغب: سمي عيسى بالمسيح لأنه مسحت
 عنه القوة الذميمة من الجهل والشره والحرص وسائر الأخلاق الذميمة... وفي بعض الأقاويل المسيح من السّيح لأنه كان يسبح في البراري
 ويذهب في الأرض فأينما أدركه الليل صفّ قدميه وصلّى حتى الصباح". وكل هذه آراء ضعيفة والصواب ما قلناه أنه من المسح. فهو خالف
 بعض اقوال العلماء المسلمين في معنى الاسم لكنه أعطى أصل الاسم والفرق بين ايشوع وايسوع. النصرانية وآدابها بين عرب الجاهلية للأب
 لويس شيخو اليسوعي (المتوفى: ١٣٤٦هـ) ١٨٦/٢.

^١ س: الخادمة.

^٢ مريم بمعنى الخادم وقيل المريم بالعربية من النساء كالزير من الرجال وبه فسر قول رؤية (قلت لزيير لم تصله مريمه) ووزن (مريم) عند النحويين
 (مفعل) لأن فعلاً بفتح الفاء لم يثبت في الأبنية كما ثبت نحو عثير وعليب. التفسير للبيضاوي ٩٢/١؛ والكشاف للزمخشري ١٨٨/١.

^٣ س -: في العربية.

^٤ يريد إنكار المراد اللغوي من معنى مريم وهي التي تحالط الرجال كثيراً وذلك لانه يتنافى مع العفة المرادة من الآية والثابتة بأدلة أخرى.

^٥ ابن كثير قرأها بالسكون. التفسير للبيضاوي ٩٣/١.

^٦ التفسير للبيضاوي ٩٣/١.

^٧ م تعريفها عند قوله: (أَلْحَدُّونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ).

بهذا، وإما لعطفها على المقدر والهمزة للتوبيخ عليه.^١ **أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ** عن الإيمان به والاعتفاء بآثره. **فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ** نسبتهم إلى الكذب، سمي به لافتراقهما من الجملة. **وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ** حكى أنهم بعد قتل شعيب عليه السلام قتلوا ثلاثمائة نبي في يوم واحد،^٢ وإنما كرر بلفظ المستقبل حكاية عن الحال الماضية استحضارا لها في النفوس واستقرارا في القلوب، وللدلالة على أنهم كأبائهم مستمرين على الاستكبار والاستنكار حرصا في تدمير محمد وأصحابه، إلا أني ورأيتهم بعظمتي في كنف عصمتي فما أثر سمهم ولا نفذ سحرهم، والفاء لتفصيل الاستكبار أو سببته فالأول من قبيل عطف المفصل على المجل والثاني عطف المسبب على السبب.^٣

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ مغطاة بأغشية لا يصل إليها ما جاء به محمد ﷺ، جمع أغلف كحمر وأحمر وهو المحاط بغلاف، ومرادهم والله أعلم به لو كان حق لأثر فيها وأقبلت إليه برمتها، أو القول بالجبر ولذا رد الله عليهم بأشد رد وأقنطه في قوله المجيد **بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ** أي الأمر ليس كما زعموا، بل جاء به محمد عليه الصلاة والسلام حق ومؤثر، إلا أن تأثيره في نفوس تزكت في الخطوة الأولى وقبلت نور الإيمان، لا في نفوس تدنست فيها وأسبلت خلع الكفر من كواهل فطرتها؛ فلعنهم الله وطردهم عن حيز القبول بسبب ذلك الكفر المودع في مواقعهم^٤ الكثيفة المظلمة، فكيف يؤثر الحق فيها. **فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ** نصب على أنه صفة مصدر محذوف تقديره **فإيماننا قليلا يؤمنون**، ما لزيادة الشيعوع في النكرة والشيعوع في القليل

^١ الجملة يجوز أن تكون معطوفة على ما قبلها من غير حذف شيء كأنه قال: ولقد آتينا يا بني إسرائيل أنبياءكم ما آتيناكم فكلما جاءكم رسول. ويجوز أن يُقدَّر قبله محذوف أي: ففعلتم ما فعلتم فكلما جاءكم رسول. اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الدمشقي ٢/٢٦٧.

^٢ البحر المحيط لابي حيان ١/٤٦٩.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/٩٣.

^٤ ومؤق العين وموقها ومؤقبيها ومأقبيها مؤخرها وقيل مقدمها وجمع المؤق والموق، لسان العرب لابن منظور ١٠/٣٣٥ مادة مأق.

يفيد مبالغة القلة^١ لا نافية؛^٢ لأن النفي له صدر الكلام كالإستفهام فلا يعمل ما بعده فيما قبله،^٣ ولا مصدرية لأن حق النظم حينئذ قليل كما لا يخفى،^٤ وكان الواقع كما قال سبحانه وتعالى إذ لم يؤمنوا من اليهود إلا شذمة لم يعتنى بهم لقلتهم، وأكثر المؤمنين من أهل الشرك لكون جهلهم بسيطاً قابلاً للدواء، وقلوبهم خالية عن التقليدات الفاسدة والتعصبات الباطلة، وجهل أهل الكتاب مركبا ليس من شأنه الشفاء والاستشفاء لأنه أزدأ أمراض النفوس لاسيما عند الاستحكام وبلوغ رينه إلى التمام، [٣٦/ب] والفاء للتفريع وجاز أن تكون سببية فإن لعن المجموع بكفره لا ينافي إيمان القليل منهم.

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ أَي الْقُرْآنِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ أَي التَّوْرَةَ، صَفَةَ كِتَابٍ وَجَوَابٌ لِمَا مَحذُوفٌ أَي كَفَرُوا وَكَذَبُوا كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ جَوَابٌ لِمَا الثَّانِيَةَ. ° وَكَانُوا الْيَهُودَ مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَنْصِرُونَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ قَبْلَ ظَهْوَرِ الْإِسْلَامِ قَائِلِينَ اللَّهُمَّ انصِرْنَا بِنَبِيِّ مَبْعُوثٍ فِي آخِرِ الزَّمَانِ مَنَعُوتٍ

^١ هذا عام في نفي النكرة ولا يختص بما، ودليله قولهم: النفي إذا وقع على النكرة، اقتضى نفي ماهيتها وهي لا تنتفي إلا بانتفاء جميع أفرادها، وهذا قاطع كما إذا قال: لا صلاة بغير طهور؛ فإنه نفي لماهية الصلاة، وهو لا يحصل إلا بانتفاء جميع أفراد الصلاة بغير طهور في جميع الأوقات والأماكن. شرح مختصر الروضة للصرصري سليمان بن عبد القوي بن الكريم الطوفي، (المتوفى: ٧١٦هـ) ٢/٤٨٨.

^٢ هو يريد بكونها زائدة، التفسير للبيضاوي ١/٩٣.

^٣ خالف البيضاوي الذي قبل القلة بمعنى العدم لا المبالغة في القلة فقط وكذا الزمخشري، التفسير للبيضاوي ١/٩٣؛ الكشاف للزمخشري ١/٨٦؛ ووافق أبا حيان الذي نفى ان يكون المراد هنا العدم او النفي المطلق بقوله: حمل القلة هنا على النفي المحض ليس بصحيح، البحر المحيط لأبي حيان ١/٤٧٠.

^٤ ما الحرفية: وهي ستة أنواع أذكر منها النافية والمصدرية: الأول: النافية ولها صدر الكلام وقد تدخل على الأسماء والأفعال ففي الأسماء كـ "ليس" ترفع وتنصب في لغة أهل الحجاز ووقع في القرآن في ثلاث مواضع: قال تعالى: {مَا هَذَا بَشَرًا} وقوله تعالى: {مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ} على قراءة كسر التاء وقوله: {فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ} وعلى الأفعال فلا تعمل وتدخل على الماضي بمعنى لم نحو ما خرج أي لم يخرج. وقوله تعالى: {فَمَا رِيحَتْ بِحَارْتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ} وعلى المضارع لنفي الحال بمعنى لا نحو ما يخرج زيد أي لا يخرج نفيت أن يكون منه خروج في الحال. والثاني: المصدرية، وهي قسمان وقتية وغير وقتية. فالوقتية هي التي تقدر بمصدر نائب عن الظرف الزمان، كقوله تعالى: {خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ}. وقوله: {إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا}. و{مَا دُمَّتْ حُرُمًا}، أي مدة دوام السموات والأرض ووقت دوام قيامكم وإحرامكم وتسمى ظرفية أيضا وغير الوقتية هي التي تقدر مع الفعل نحو بلغني ما صنعت أي صنعتك قال تعالى: {وَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ} أي بتكذيبهم أو بكذبهم على القرآن وكلما أتت بعد كاف التشبيه أو بنس فهي مصدرية على خلاف فيه وصاحب الكتاب يجعلها حرفا والأخفش يجعلها اسما وعلى كلا القولين لا يعود عليها من صلته شيء. البرهان في علوم القرآن للزركشي ٤/٤٠٩.

° التفسير للبيضاوي ١/٩٣.

في التوراة والإنجيل والفرقان. ^١ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ يَعْنِي مُحَمَّدٌ ﷺ بغيا وحسدا وخوفا من زوال رئاستهم، وإذا كان أمرهم كذلك فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ وضع المظهر موضع المضمرة إشعارا بأن ما به من اللعنة هو الكفر، ^٢ فيكون اللام للعهد ويجوز أن يكون للجنس وهم أول أفرادهم. ^٣

بِتَسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ من عذاب الله على ظنهم الفاسد، فَإِنَّمَا ظَنُّوا أَنَّهُمْ اشْتَرَوْا أَنْفُسَهُمْ بالكفر وخلصوها من العذاب فبئس اشتراؤهم ذلك، حيث استبدلوا الباطل بالحق والكفر بالإيمان، أو ببس ما باعوا به أنفسهم أي حظها من الثواب ونعيم الجنة فإن الشراء من الأضداد، فما نكرة موصوفة بمعنى

^١ قال ابن عباس: كانت يهود خيبر تقاتل غطفان، فإذا التقوا هزمت يهود، فعادت اليهود بهذا الدعاء اللهم إنا نسألك بحق النبي الأمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم، فكانوا إذا التقوا فدعوا بهذا الدعاء هزموا غطفان فلما بعث النبي ﷺ كفروا به فأنزل الله عز وجل {وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا} أي: بك يا محمد إلى قوله: {فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ}. العجائب في بيان الأسباب لابن حجر ٢٨٢/١؛ وأخرج الحاكم والبيهقي في الدلائل بسند ضعيف عن ابن عباس الحديث الدر المنثور للسيوطي ٢١٦/١.

^٢ وضع المظهر موضع المضمرة: له حالين بان يكون الظاهر اسم إشارة أو لا فان كان ذلك الظاهر اسم إشارة ففائدته: كمال العناية في ترك مقتضى الظاهر إلى غيره لاختصاصه بحكم غريب، كقول ابن الراوندي: كم عاقل عاقل أعيت مذاهبه ... وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا، هذا الذي ترك الأوهام حائرة ... وصير العالم النحرير زنديقا، فالمشار إليه هو كون العاقل محروما والجاهل مرزوقا، أو إعفاء مذاهب العاقل ورزق الجاهل. والتحكيم بالسامع والتعجب من أمره، كقوله تعالى: «ص، وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ. بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ. كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَبْرِ فَنادُوا وَلَاتَ جِنَّ مَنَاصٍ. وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ، وَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ». فالإتيان باسم الإشارة في قوله «هذا ساحر كذاب» إنما هو للتحكم من الكفار. والتنبيه على كمال بلادة السامع، كأن يقال: «من الحاكم؟» فيقال في الجواب «ذلك محمد» بدل «هو محمد». والتنبيه على كمال فطنة السامع، وذلك أن يكون غير المحسوس عنده كالمحسوس. ومثال ذلك أن يقال «هذه قضية مهمة» بدل «هي قضية مهمة». وادعاء كمال ظهور المسند إليه عند المتكلم ولو لم يكن ظاهرا في نفسه، وذلك أن يقال «هذه مسألة واضحة» بدل «هي مسألة واضحة». وإن كان المظهر غير اسم إشارة فالعدول إليه عن الضمير يأتي لأسباب منها: زيادة تمكين المسند إليه في ذهن السامع كقوله تعالى: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ» وإدخال الروح والمهابة في قلب السامع أو تقوية ما يدعو المخاطب إلى الامتثال والطاعة ومثاله «الحاكم يأمرك، بل أنا آمرك». والاستعطف، كقول الشاعر: إلهي عبدك العاصي أتاكا ... مقرا بالذنوب وقد دعاكا، وهذه صور المسند إليه، أما صور الخروج على مقتضى الظاهر في غير ذلك فكقول عبد الله ابن الدمينية: تعاللت كي أشجى وما بك علة ... تريدين قتلى قد ظفرت بذلك

وكان مقتضى الظاهر أن يقول «قد ظفرت به» ولكنه عدل عنه وقال «قد ظفرت بذلك». ومنه قوله تعالى: «وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ» وكان مقتضى الظاهر أن يقول «وبه نزل». وقوله: «فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ»، وكان مقتضى الظاهر أن يقول «فتوكل على»، أساليب بلاغية لأحمد مطلوب أحمد الناصري الصيادي الرفاعي ص ٢٥٠.

^٣ التفسير للبيضاوي ٩٣/١.

شيء مفسر لفاعل بئس المستكن فيه، والمخصوص بالذم^١ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا طلبا لما ليس لهم واحدا منهم. أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ مِنْ فَضْلِهِ بلا موجب من ذاته ولا داع من طرف العبد عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ويختار للرسالة، وبغيا علة كفرهم واشترائهم فإنَّ المحذور في تعدد العلة المستقلة^٢ لا تعدد المعلولات، يقال ضربت وحبست ونفيت للتأديب^٣ وقد يضمير الفاعل ويفسر بنكرة في صورة التمييز،^٤ نحو بئس رجلا زيد وفي الآية بئس شيئا اشتروا به أنفسهم كفرهم بما أنزل الله إلى آخره. ° فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى

^١ لا بد لنعم وبئس من فاعل، لأنهما فعلان، وفاعلها قسمان: ظاهر ومضمر، فالظاهر قسمان: أحدهما: معرف باللام تعريفًا جنسيًا كقولهم: نعم الرجل زيد وبئست المرأة هند. والثاني: مضاف إلى المعرف الجنسي كقولك: نعم غلام الرجل زيد، وبئس صاحب القوم عمرو ومن مسائل الأصول: نعم العمر عمر بن الخطاب وبئس الحجاج حجاج بن يوسف، وإنما كان فاعلها كذلك لوجهين: أحدهما: أن معناها المبالغة في المدح والذم وإذا كان المعرف جنسيًا صار المخصوص بالمدح أو الذم كالمذكور مرتين معمومًا ومخصوصًا. والثاني: أنك إذا ذكرت المعرف الجنسي وأردفته بالمخصوص آذنت في المدح بأنكل فضيلة اقترفت في الجنس اجتمعت فيه، وآذنت في الذم بأن كل نقیصة افتقرت في الجنس اجتمعت فيه. والمضمر لا يكون إلا على شريطة التفسير، وذلك قولك: نعم رجلاً زيد، وبئست امرأة هند، وفي التنزيل: {بئس للظالمين بدلا}. والفاعل مضمر، والنكرة مفسرة منصوبة على التمييز، وبها عرف الجنس المضمر ما هو؟ فإذا قلت: نعم رجلاً زيد فكأنك قلت: نعم الرجل رجلاً زيد. توجيه اللمع لابن الحجاز أحمد بن الحسين، (هـ ٦٣٩) ص ٣٩٠؛ وذكر الشهاب مختصر رأي النحاة في بئسا ونعما بقوله: للنحاة في بئسا ونعما كلام طويل فذهب الفراء إلى أَنَّ ما وبئس شيء واحد كحبدًا فلا محل لما وذهب الأخفش إلى أنها في محل نصب على التمييز وهي نكرة، وجملة اشتروا صفتها وفاعل بئس ضمير يعود لما كما مرّ والمخصوص أن يكفر والتأويل بالمصدر والتقدير بئس هو شيئاً اشتروا به كفرهم ويجوز على هذا حذف المخصوص بالذمّ وجعل اشتروا صفته وان يكفروا بدل من المحذوف أو خبر مبتدأ محذوف أي هو أن يكفروا وذهب الكسائيّ أنّ ما تمييز وبعدها ما أخرى موصولة مقدرة اشتروا صلتها وهي المخصوص بالذمّ، والتقدير بئس شيئاً الذي اشتروا الخ وأن يكفروا خبر مبتدأ مقدر وذهب سيبويه رحمه الله إلى أنّ ما في محل رفع وهي فاعل بئس وهي معرفة تامة والمخصوص محذوف أي شيء اشتروا، وذهب بعضهم إلى أن ما موصولة بمعنى الذي فاعله وان يكفروا هو المخصوص وقيل: ما مصدرية والتقدير بئس إشتراؤهم وهو المخصوص بالذم وفاعلها مضمر والتمييز محذوف وقيل: هو فاعل ورذ ومنه علم جملة وجوه الإعراب فيها. قوله: (هو المخصوص بالذمّ) قيل: هذا إنما يصح لو قال كفروا بلفظ الماضي لظهور أنّ ما باعوا أنفسهم واستبدلوها به ليس كفرهم في المستقبل وقيل: إنه مما يقضي منه العجب لأنه إنما يتوجه لو لم يتعين أن يكون المخصوص بالذمّ المناط فيه هو العاقبة فما باعوا به أنفسهم أو شروها باعتقادهم هو كفرهم الذي يكون لهم في الخاتمة. حاشية الشهاب على البيضاوي ٢/٢٠١.

^٢ مسألة منطقية أصولية وهي أن تعدد العلة يستلزم تعدد الحكم ولا يصح تعدد العلة لحكم واحد. التحبير شرح التحرير في أصول الفقه للمرداوي علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرادوي الحنبلي، (هـ ٨٨٥) ٧/٣٦٢٨.

^٣ خالف المؤلف شيخه البيضاوي الذي جعلها علة للكفر فقط: بغيا وهو علة أن يكفروا دون اشتروا التفسير للبيضاوي ١/٩٤؛ وخالف الزمخشري الذي جعلها علة للشراء: بغياً حسداً وطلباً لما ليس لهم، وهو علة اشتروا. الكشاف للزمخشري ١/١٦٥. فالمؤلف جعلها علة لكلا الأمرين معاً كما طرح المثال أعلاه.

^٤ توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك للمرادي أبو محمد بدر الدين حسن بن قاسم، (المتوفى: ٧٤٩هـ) ٢/٩١٤.

° غرائب التفسير وعجائب التأويل للكرماني محمود بن حمزة بن نصر ويعرف بتاج القراء، (المتوفى ٥٠٥هـ) ١/١٥٨.

غَضَبٍ فرجعوا من غاية مرامهم بغضب من الله لكفرهم على غضب منه لحسدتهم، أو صاروا أحقاء بهم فهو فائدة اشترائهم وريح تجارتهم. **وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ** منزل لا مطهر كعذاب المؤمن العاصي أي ولهم، وإنما أظهره للتسجيل على سبب الغضب.^١



الآيات ٩١-٩٥

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٩٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتَّوْا أَلْمُوتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ أَي الْقُرْآنَ أَوْ كُل مَنزِلَ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَهُوَ التَّوْرَةُ وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ [٣٧/أ] بالذي خلفه وهو الإنجيل والقرآن، والجمله حال من الضمير في قالوا. وَهُوَ الْحَقُّ لِأَنَّهُمَا كَتَابُ اللَّهِ النَّازِلُ كَالْتَّوْرَةِ، حَالٌ مِنَ الْمَفْعُولِ. مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ حَالٌ مُّوَكَّدَةٌ وَفِيهِ رَدٌ عَلَيْهِمْ بِطَرِيقِ الْبُرْهَانِ لِأَنَّ التَّصَدِيقَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِاتِّحَادِ الْحَكَمِيِّينَ مِثْلًا كَحَرَمَةِ الزَّوْنَاءِ^١ فِيهِمَا، فَإِذَا كَفَرُوا بِمُصَدِّقِهَا كَفَرُوا بِهَا بِالضَّرُورَةِ فَهَمَّ فِي الْإِيمَانِ بِهَا^٢ فِي عَيْنِ الْكُفْرِ وَلَا يَشْعُرُونَ بِجَهْلِهِمْ. قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ بَعَثْتِي وَنَزَلَ الْقُرْآنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بِالتَّوْرَةِ اعْتَرَضَ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِمْ نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا، لِأَنَّهُمْ لَيْسُوا فَارِقِينَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ آبَائِهِمْ فِي الْإِيمَانِ بِهَا، الضَّمَائِرُ الثَّلَاثَةُ رَاجِعَةٌ إِلَى التَّوْرَةِ بِاعْتِبَارِ لَفْظِهَا لِرَفْعِ الْاِشْتِبَاهِ،^٣ إِذْ لَا يُمْكِنُ لَهُمْ وَلَا يَسَعُ فِي حُوصَلَتِهِمْ^٤ أَنْ يَقُولُوا نَحْنُ آمَنَّا بِهَا وَأَبَاؤُنَا كَفَرُوا، فَمَعْنَى نُوْمِنُ نَحْنُ مَعَاشِرَ الْيَهُودِ أَوْ

^١ الزنا. يمد ويقصر فمن مده فألأنه جعله فعلا من اثنين كقولك راميته رماء وزانيتها زناء ومن قصره ذهب إلى أن الفعل من أحدهما ومن قصره كتبه بالياء لأنه من زنى يزني فأصله الياء وأنشد في مده. أبا حنبل من يزن يعرف زناؤه ... ومن يشرب المراء يصبح مسكرا، المقصور والممدود لابن ولاد أبو العباس أحمد بن محمد بن الوليد التميمي المصري، (المتوفى: ٣٣٢هـ) ص ٥٨.

^٢ ح س: الضمائر الثلاثة راجعة إلى التوراة باعتبار لفظها لرفع الاشتباه.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/ ٩٤.

^٤ الحوصل والحوصلة والحوصلة والحوصلة ممدود من الطائر والظلمة بمنزلة المعدة من الإنسان، والمراد هنا عدم مقدرتهم على مخالفة آباؤهم وهذا يستخدم عند العرب أيضا لشدة البخل والحرض ورد في الأمثال: إذا كان بخيلا عسرا، قلت إنه ضيق الحوصلة. الأمثال المولدة للخوارزمي محمد بن العباس، أبو بكر، (المتوفى: ٣٨٣هـ) ص ٢٢١.

بنو إسرائيل نؤمن بالتوراة فقط وليس علينا الإيمان بغيرها، فقال تعالى وتقدس فعلكم^١ يكذب قولكم فإن إهانة الأنبياء إهانة لشريعتهم وهي كفر، ولا يكون إهانة أقوى من القتل وحرمة ثابتة في التوراة وفي جميع الكتب المنزلة مطلقا، فضلا عن قتلهم والوجدان الصحيح كالعقل السليم شاهد بأن العازم لقتل نبي بعد ثبوت نبوته بمعجزة منكر لما بعث به من الشريعة فهو كافر، والنبي لا بد له من شريعة فإن لم تكن نازلة عليه فهي شريعة غيره وهو أمر وناه بها، وبالجملة فإن دينكم أصلا وفرعا إما الكفر الصريح أو الفسق والفجور، أما تعرفون قصة العجل والطور وما جرى بينكم وبين الكليم وروح القدس مما هو نص وبرهان على كفركم وفسقكم، ولإشعارها ذكرها ثانيا، فقال **وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ الْآيَاتِ التَّسْعِ الْعِصَا وَالْيَدِ وَالْجُرَادِ وَالْقَمَلِ وَالضَّفَادِعِ وَانْفِجَارِ الْمَاءِ مِنَ الْحَجَرِ وَانْفِلاقِ الْبَحْرِ وَنَتَقِ الْجَبَلِ**.^٢ **ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مَعْبُودًا** من دون الله، **مِنْ بَعْدِهِ** من بعد مجيئه بالبينات **وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ** قوم شيمكم الظلم والتعدي عن الحق أصولا وفروعا.^٣

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ بقبول ما جاء من الكتاب وأحكامه. **وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ** حين ظهر منكم النقض، **وَقَلْنَا لَكُمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ** من الأوامر والنواهي **بِقُوَّةٍ عَقِيدَةٍ قَوِيَّةٍ** وطوية صافية^٤ لا يتطرق عليها تزلزل وتخلخل. **وَاسْمَعُوا** سماع القلب والإذعان والطاعة **قَالُوا** لمبلغهم **سَمِعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَا** أمرك **وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ** [٣٧/ب] خولط وغيص فيها شراب حب العجل غوص الماء في أعماق البدن والأصباغ في الثوب، وإنما أضاف الإشراب إليها دون النفوس والعقول لأن الحب متوسط بين العلم والعمل، كالقلب بين النفس والعقل. **بِكُفْرِهِمُ** الفطري الكائن في منابت شعورهم **قُلُوبُهُمْ** **يَأْمُرُكُمْ بِهِ** إيمانكم بالتوراة إذ ليس

^١ س - : فعلكم.

^٢ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣٠/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٩٤/١.

^٤ س - : صافية.

فيها عبادة العجل، والمخصوص بالذم محذوف لدلالة السباق عليه وهو متعدد منه الإشراب والعصيان والكفر بما سوى التوراة والقتل بغير حق. **إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** في زعمكم، وظاهر دعواكم إما شرط مؤخر والتقدير إن كنتم مؤمنين فبئس الشيء الذي يأمركم به إيمانكم حب العجل مثلا، فإذا لا ريب في اختلال إيمانكم وفساده لأن الله تعالى وكتابه لا يأمر بمثله، وأما الجواب محذوف والتقدير إن كنتم مؤمنين بها ما أمركم بمثل هذه القبائح، لأنَّ ضرورة العقل تشهد بأن المتفرد في الألوهية لا يأمر عبده بعبادة أخس البهائم وأمثالها، وإيراده مشكوكا لقولهم نؤمن بما أنزل إلينا لا لوجود الشك في عدم إيمانهم.^١

قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً كما ادعيتم خبر ولكم متعلق به قدم لما فيه من السعة،^٢ أو حال من الدار ولكم خبره.^٣ **مِنْ دُونِ النَّاسِ** مما سواكم أو من المسلمين واللام للعهد فيهما.^٤ **فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ** فاطلبوه بالتمني إن كنتم صادقين في دعواكم، كأنهم نقلوها من آبائهم وأسلافهم القدماء أو قالوه حمية وحسدا وبغضا، أو مما نحتوا من التوراة بأن المؤمن بها والعامل بأحكامها داخل الجنة ففهموا الإختصاص جهلا وغلطا، إذ لا مدار لها نقلا وعقلا.

وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ بسبب ما اقترفوه من موجبات النار كالتحريف وإنكار نبوته

بعد جزمهم لصدقه وتخصص إيمانهم بالتوراة جحودا وعنادا، وسائر المعاصي التي اشتركت الكتب المنزلة

^١ التفسير للبيضاوي ٩٤/١

^٢ التفسير للبيضاوي ٩٥/١

^٣ اختلفوا في خير " كان " على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه " خالصة "، فيكون " عند " ظرف ل " خالصة "، أو للاستقرار الذي " لكم " ويجوز أن تكون حالا من " الدار "، والعامل فيه " كان "، أو الاستقرار. وأما " لكم " فيتعلق ب " كان "؛ لأنها تعمل في الظرف وشبيهه.

اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الدمشقي ٢٩٥/٢.

^٤ الناس اللام عند البيضاوي للجنس أو إذا قدر الناس بالمسلمين فعند ذلك للعهد ورجح الرازي أنها للجنس بقوله: والجنس أولى لقوله إلا من كان هوداً أو نصارى ولأنه لم يوجد ههنا معهود. وهذا ما رجحه القونوي في حاشيته على البيضاوي أيضا. التفسير للبيضاوي ٩٥/١؛ ومفاتيح الغيب للرازي ٦٠٥/٣ وحاشية القونوي على البيضاوي ٤٤/٤.

في تحريمها كالظلم وسفك الدماء بغير حق والزنا ونحوها، والنسبة إلى اليد لأنها اقوى آلات الكسب وأسبقها إليه وأنفعها فيه. ^١ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ الواضعين الأحكام في غير موضعها والخارجين عن الحدود المضروبة لهم إلى غيرها، [أ/٣٨] وقد شدد الله سبحانه في هؤلاء الوعيد وكرر عليهم التوبيخ والتهديد فَبَانَ عند الكل أنهم ضلوا من السبل السديد فاستحقوا الويل والغى والصديد، فإن قلت الموت مما ينفر عنه المرء بالفطرة والطبيعة فكيف يسع له التمني، قلت الخطاب على حسب ادعائهم فإنهم أوجبوا دخول الجنة على كل شخص من الطائفتين، فإن كان لهم جرم في ذلك بسند عقلي أو نقلي وعلموا بماهية الجنة وأوصافها وهم بين يدي الدار الفانية وغصصها وأكدارها الشيبابة وحصصها، فإن لم يتمنوا الموت حينئذ فليسوا محسوبيين من عداد العقلاء، وكم من رجال غلب عليه حسن الظن بالله رهم الكريم فتمنوه بالترحيب وتلقوه بالتبشير والتعظيم، فما يكون الشأن فيمن حصل له اليقين في الفوز بنعيمها، ولم يبق بينه وبينها إلا الحياة الفانية، إلا أنّ الكذب يثبط صاحبه عن القدوم وينكّص على عقبه في المظنون والمجزوم. ^٢

^١ التفسير للبيضاوي ١/٩٥.

^٢ الكشاف للزمخشري ١/٨٧.

وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْضَخِيهِ
 مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيْلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ
 اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيْلَ
 وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٩٩﴾ أَوْ
 كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ
 لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾

وَلَتَجِدَنَّهُمْ اليهود أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ متطاولة أي طلبها، فالتونين للتونيع. وَمِنَ الَّذِينَ
 أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ إما أن يكون معطوفا على الناس لكون من ملحوظة فيه بالمعنى،
 فيكون السوق لزم اليهود وتوبيخهم وتكذيبهم في دعوى خلوص الدار الآخرة لهم، وجملة يود لبيان حرص
 الذين أشركوا، وإما على المفعول الثاني بتقديره أي ومن أحرص الذين والتقدير كالأول، وإما على الجملة
 بملاحظة مبتدأ محذوف؛ إما مؤخرا على أن جملة يود صفة، أو مقدما على أنها خبر فالسوق لزم الحرص في
 الحياة الممتدة،^١ وسنح لي وجه آخر مستفادا منهما وهو أن يكون معطوفا على جواب القسم، والتقدير
 وليود أحدهم من الذين أشركوا والله تعالى أعلم بمراده. ومن للتبويض ولو للتمني والألف شاع لتحديد المدة

^١ «ومن الذين أشركوا» يجوز أن يكون متصلا داخلا تحت «أفعل» التفضيل ويجوز أن يكون منقطعا عنه وعلى القول باتصاله به فيه ثلاثة
 أقوال: أحدها: أنه حمل على المعنى، فإن معنى أحرص الناس: أحرص من الناس، فكأنه قيل: أحرص من الناس، ومن الذين أشركوا. الثاني:
 أن يكون حذف من الثاني دلالة الأولى عليه، والتقدير: وأحرص من الذين أشركوا، وعلى ما تقرر من كون «من الذين أشركوا» متصلا ب
 «أفعل» التفضيل، الثالث: أن في الكلام حذفًا وتقدما وتأخيرا، والتقدير: ولتجدنهم وطائفة من الذين أشركوا أحرص الناس، فيكون من من
 الذين أشركوا صفة محذوف، ذلك المحذوف معطوف على الضمير في لتجدنهم وهذا وإن كان صحيحا من حيث المعنى، ولكنه ينبو عنه
 التركيب لا سيما على قول من ينحصر التقديم والتأخير بالضرورة. وعلى القول بانقطاعه من أفعل يكون من الذين أشركوا خبرا مقدما، و يود
 أحدهم صفة لمبتدأ محذوف تقديره: ومن الذين أشركوا قوم أو فريق يود أحدهم، وهو من الأماكن المطرد فيها حذف الموصوف بجملته كقوله:
 {وما منأ إلا له مقام معلوم} [الصافات: ١٦٤]، وقوله: منا ظعن ومنا أقام. وقد ظهر مما تقدم أن الكلام من باب عطف المفردات على
 القول بدخول من الذين أشركوا تحت أفعل ومن باب عطف الجملة على القول بالانقطاع. اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الحنبلي
 ٣٠٢/٢؛ وذكر السمين الحلبي خمسة أقوال بالانقطاع فإن قيل بأن {ومن الذين أشركوا} داخل تحت «أفعل» كان في «يود» خمسة أوجه
 أحدها: أنه حال من الضمير في «لتجدنهم» أي: لتجدنهم وادا أحدهم. الثاني: أنه حال من الذين أشركوا فيكون العامل فيه «أحرص»
 المحذوف. الثالث: أنه حال من فاعل «أشركوا». الرابع: أنه مستأنف استؤنف للإخبار بتبيين حال أمرهم في ازدياد حرصهم على الحياة.
 الخامس وهو قول الكوفيين: أنه صلة لموصول محذوف، ذلك الموصول صفة للذين أشركوا، والتقدير: ومن الذين أشركوا الذين يود أحدهم. وإن
 قيل بالانقطاع فيكون في محل رفع، لأنه صفة لمبتدأ محذوف. الدر المصون في علوم الكتاب المكنون للسمين الحلبي ١٢/٢.

الطويلة ويحتمل بيان الواقع، اللهم يا أرحم الراحمين لا تؤاخذنا إن سهيينا أو أخطانا فإننا أبناء البشر المتقلبون بين يدي الخير والشر عاجزون قاصرون عن فهم كلامك القديم وفرقانك العظيم. وَمَا هُوَ بِمُزْحَزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ أَيُّ وَمَا لِأَحَدٍ بِمَعْدَةِ عَنِ الْعَذَابِ تَعَمَّرَهُ أَلْفَ سَنَةٍ أَوْ مَبْهَمٍ يَفْسِرُهُ أَنْ يَعْمَرَ أَوْ رَاجِعٍ إِلَى التَّعْمَرِ وَهُوَ مُؤَكَّدٌ. ^١ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ بِعَمَلِهِمْ وَمَعْمُولِهِمْ فَيَجَازِيهِمْ عَلَيْهِ.

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ [٣٨/ب] نزلت في ابن صوريا من اليهود حين سأل رسول الله ﷺ

عمن ينزل عليه، فقال جبريل عليه السلام فقال ذلك عدونا،^٢

^١ في هذا الضمير خمسة أقوال: أحدها: أنه عائد على "أحد" وفيه حينئذ وجهان: أحدهما: أنه اسم "ما" الحجازية، و"بمزحزحه" خبر "ما" ن فهو محل نصب والباء زائدة. و"أن يعمر" فاعل بقوله: "بمزحزحه" والتقدير: وما أحدهم مزحزحه تَعْمِيرُهُ. الثاني: من الوجهين في "هو": أن يكون مبتدأ، و"بمزحزحه" خبره، و"أن يعمر" فاعل به كما تقدم وهذا على كون "ما" تميمية، الوجه الأول أحسن لنزول القرآن بلغة الحجاز، وظهور النصب في قوله: (مَا هَذَا بَشَرًا)، مَا هُوَ أُمَّهَاتِهِمْ، الثاني: من الأقوال: أن يعود على المصدر المفهوم من "يُعَمَّر"، أيك وما تَعْمِيرُهُ، ويكون قوله: "أن يعمر" بدلاً منه، ويكون ارتفاع "هو" على الوجهين المتقدمين أي قوله: اسم "ما" أو مبتدأ. الثالث: أن يكون كناية عن التعمير، ولا يعود على شيء قبله، ويكون "أن يعمر" بدلاً منه مفسراً له، والفرق بين هذا وبين القول الثاني أن ذلك تفسيره شيء متقدم مفهوم من الفعل، وهذا مُفَسَّرٌ بالبدل بعده، وقد تقدم أن في ذلك خلافاً، وهذا ما عني الزمخشري بقوله: ويجوز أن يكون "هو" مبهماً، و"أن يعمر" موضحه. الرابع: أنه ضمير الأمر والشأن وإليه نحا الفارسي في "الخلبيات" موافقة للكوفيين، فإنهم يفسرون ضمير الأمر بغير جملة إذا انتظم من ذلك إسناد معنوي، نحو: ظننته قائماً الزيدان، وما هو بقائم زيد؛ لأنه في قوة: ظننته يقوم الزيدان، وما هو يقوم زيد، والبصريون يأبون تفسيره إلاً بجماعة مصرح بجزئها سالمة من حرف جر، الخامس: أنه عماد، نعي به الفصل عن البصريين، نقله ابن عطية عن الطبري وعن طائفة، وهذا يحتاج إلى إيضاحن وذلك أن بعض الكوفيين يميزون تقديم العماد مع الخبر المقدم، يقولون في زيد هو القائم: هو القائم زيد، وكذلك هنا، فإن الأصل عند هؤلاء أن يكون "بمزحزحه" خبراً مقدماً و"أن يعمر" مبتدأ مؤخرًا، و"هو" عماد، والتقدير: وما تَعْمِيرُهُ وهو بمزحزحه، فلما قدم الخبر قدم معه العماد. والبصريون لا يميزون شيئاً من ذلك. اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الحنبلي ٣٠٥/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٩٥/١.

^٣ أورده المفسرين بلا سند ومن أسنده أسنده للطبري الذي رواه بدون ذكر ابن صوريا وهذا لفظ الطبري: حدثنا القاسم قال، حدثنا الحسين قال، حدثني حجاج، عن ابن جريج قال، حدثني القاسم بن أبي بزة: أن يهود سألوا النبي ﷺ: من صاحبه الذي ينزل عليه بالوحي؟ فقال: جبريل. قالوا: فإنه لنا عدو ولا يأتي إلا بالحرب والشدة والقتال فنزل: (من كان عدوا لجبريل) الآية. قال ابن جريج: وقال مجاهد: قالت يهود: يا مُجَدِّد، ما ينزل جبريل إلا بشدة وحرب وقالوا: إنه لنا عدو فنزل: (من كان عدوا لجبريل) الآية. التفسير للطبري ٣٨٠/٢؛ وقال المحقق بالحاشرية عنه: هذا منقطع، وقد ذكره ابن كثير، التفسير لابن كثير ٢٤٠/١؛ عن هذا الموضع و"القاسم بن أبي بزة، وهو يروى عن التابعين. ووجدت حديثاً مطولاً عند الامام أحمد يذكر فيه قدوم اليهود على النبي ﷺ وسؤالهم له: عن ابن عباس، قال: أقبلت يهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: يا أبا القاسم إنا نسألك عن خمسة أشياء، فإن أنبأنا بمن، عرفنا أنك نبي واتبعناك، فأخذ عليهم ما أخذ إسرائيل على بنيه، إذ قالوا: الله على ما نقول وكيل، قال: «هاتوا» قالوا: أخبرنا عن علامة النبي، قال: «تنام عيناه، ولا ينام قلبه» قالوا: أخبرنا كيف تؤنث المرأة، وكيف تذكر؟ قال: «يلتقي الماءان، فإذا علا ماء الرجل ماء المرأة أذكرت، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل آثت» قالوا: أخبرنا ما حرم إسرائيل على نفسه؟ قال: "كان يشتكي عرق النساء، فلم يجد شيئاً يلائمه إلا ألبان كذا وكذا - قال أبي: "قال بعضهم: يعني الإبل - فحرم

وفيه ثمان لغات أشهرها جبرائيل،^١ معناه بلغة سريان عبد الله.^٢ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ عِلَّةً لِلجَزَاءِ المَحذُوفِ وَتَقْرِيرِهِ مِنْ كَانَ عَدُوًّا لِجَبْرِئِيلَ فَإِنَّهُ كَافِرًا لِأَنَّ مَعَادَاتِهِ لِنَزُولِهِ وَتَنْزِيلِهِ وَهَمَّا مَعَا بَأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذْنِهِ،^٣ لِأَنَّ جَبْرِئِيلَ نَزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ فَتَلَقَّيْتُ مَعَانِيَهُ الشَّرِيفَةَ بِهِ،^٤ وَحَفِظْتَ أَلْفَاظَهَا الْمُنِيفَةَ فَبَلَّغْتَهَا كَمَا نَزَّلَ، وَأَيْضًا الْمُعْتَرِضَ عَلَى جَبْرِئِيلَ مُعْتَرِضَ عَلَى اللَّهِ وَالْعَدُوَّ لَهُ عَدُوَّ اللَّهِ، لِأَنَّهُ مَلِكٌ مُقَرَّبٌ مَعْصُومٌ لَا يَعْصِي اللَّهُ طَرْفَةَ عَيْنٍ فَكُلُّ مَا فَعَلَهُ وَيَفْعَلُهُ فِي الْكُونِ مِنَ الْجَبْرُوتِ فَبَأَمْرِ اللَّهِ وَإِذْنِهِ، وَأَيْضًا مِنْ عَادَاهُ فَقَدْ عَادَى الْأَنْبِيَاءَ وَالشَّرَائِعَ وَالْكَتَبَ الْمُنزَلَةَ لِكَوْنِهِ وَاسِطَةً بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقَدُّسَ وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَأُمَّمِهِمْ، مِنْ لَدُنْ صَفِيِّ اللَّهِ^٥ إِلَى خَاتَمِهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمَعَادَاةُ الْكُلِّ كَفَرُ فَعَدُوهُ كَافِرٌ بِوَجْهِهِ. مُصَدِّقًا حَالِ كَوْنِهِ مُطَابِقًا وَمُوَافِقًا. لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْإِنْجِيلِ وَالتَّوْرَةِ وَهُدًى هَادِيًا إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ. وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ

لحومها» ، قالوا: صدقت، قالوا: أخبرنا ما هذا الرعد؟ قال: «ملك من ملائكة الله عز وجل موكل بالسحاب بيده - أو في يده - مخراق من نار، يزرع به السحاب، يسوقه حيث أمر الله» قالوا: فما هذا الصوت الذي نسمع؟ قال: «صوته» قالوا: صدقت، إنما بقيت واحدة وهي التي نبايعك إن أخبرتنا بها، فإنه ليس من نبي إلا له ملك يأتيه بالخبر، فأخبرنا من صاحبك؟ قال: «جبريل عليه السلام»، قالوا: جبريل ذلك الذي ينزل بالحرب والقتال والعذاب عدونا، لو قلت: ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والقطر، لكان فأنزل الله عز وجل: (من كان عدوا لجبريل) إلى آخر الآية. مسند الامام أحمد ٤/٢٨٤ ر ٢٤٨٣ باب مسند ابن عباس.

^١ في جبريل ثمان لغات قرئ بمن أربع في: المشهور جبرائيل كسلسبيل قراءة حمزة والكسائي، وهي لغة قيس وتميم، و «جبريل» بفتح الجيم وكسر الراء وحذف الهمزة قراءة ابن كثير، و «جبرئيل» بفتح الجيم وسكون الباء وكسر الراء بعد همزة مكسورة بدون ياء كجحمرش قراءة عاصم برواية أبي بكر، و «جبريل» بكسر الجيم وسكون الباء وكسر الراء كقنديل قراءة الباقرين، أبو عمرو ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم وهي لغة الحجاز. وأربع في الشواذ: جبرئيل بتشديد اللام و «جبرائيل» كجبراعيل، و «جبريل» وجبرين كتلقين ومنع صرفه للعجمة والتعريف. حاشية القونوي على البيضاوي ٤/٦٠.

^٢ روى الأعمش عن إسماعيل بن رجاء عن عمير مولى ابن عباس، عن ابن عباس في جبريل وميكائيل: كقولك عبد الله، وعبد الرحمن، وكان يحيى بن يعمر يقرأ " جبرئيل " ، ويقول: جبر: عبد، وإل: هو الله. قال أبو عبيد قال الأصمعي: معنى إيل الرُّبُوبِيَّةُ، فأضيف جبر وميكا إليه. وقال أبو عمرو: جبر هو الرجل. قال أبو عبيد: فكأن معناه عبد إيل، رجل إيل. تهذيب اللغة للزهري ١١ / ٤٢ باب الجيم والراء؛ التفسير للبيضاوي ١/٩٦.

^٣ أي جوابه والجملة كالتالي: مَنْ شَرْطِيَّةٌ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ، وَكَانَ خَبْرُهُ عَلَى مَا هُوَ الصَّحِيحُ، وَجَوَابُهُ مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجَبْرِئِيلَ فَلَا وَجْهَ لِعَادَاتِهِ، أَوْ فَلَيْمَتْ غِيظًا. اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الدمشقي ٢/٣٠٩.

^٤ أي بالقلب.

^٥ بدليل قوله تعالى ان الله اصطفى آدم. الاية ومحدث عمر □: روى المسيب عن أبي سنان عن مكحول الشامي قال: كان لعمر بن الخطاب على يهودي حق فلقيه عمر فقال: والذي اصطفى ابا القاسم على البشر لا تعمل لي وأنا اطلبك [بشيء] فقال اليهودي: ما اصطفى الله ابا القاسم على البشر، فرجع عمر عليه السلام يده فلطم عينه، فقال اليهودي: بيني وبينك أبو القاسم، فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم، فقال اليهودي: إن عمر زعم إن الله اصطفاك على البشر وإني زعمت أن الله لم يصطفك على البشر، فرجع يده فلطمني، فقال صلى الله عليه وسلم: «أما أنت يا عمر فأرضه من لطمته، بلى يا يهودي، آدم صفي الله، وإبراهيم خليل الله، وموسى نجي الله، وعيسى روح الله، وأنا حبيب الله... الحديث. المصنف لابن أبي شيبة ١١/٥١١ ر ٣٢٤٦٢ باب ما أعطى الله لمحمد. وكذا المطالب العالمة بزوائد المسانيد الثمانية لابن حجر ١١١/١٧ ر ٧١٧٩ باب فضل هذه الأمة؛ والكشف والبيان للتعالي ٦/٥١.

ومبشرا لهم بالجنة ونعيمها، أحوال مترادفة من الضمير البارز الثاني.^١

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ بِعَدَاوَةِ أَمْرِهِ وَكُتَابِهِ النَّازِلِ وَرَسُولِهِ الْمُبْعُوثِ، وَمَلَأَتْ كِتَابَتَهُ بِأَجْمَعِهِمْ وَكُتِبَ الْأَرْبَعَةُ وَرُسِلَ بِالْمَعْنَى الْأَعْمَى، وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ عَلَى وَزْنِ مَفْعَالٍ، أَفْرَدَهَا بِالذِّكْرِ لِفَضْلِهِمَا وَشَبَّحَ ذِكْرَهُمَا بَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ وَغَيْرِهِمْ. فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ أَيُ فَإِنَّهُ كَافِرٌ وَاللَّهُ عَدُوٌّ لَهُ، أْبْرَزَهُ لِلتَّسْجِيلِ عَلَى سَبَبِ عِدَاوَتِهِ وَهُوَ الْكُفْرُ الْمَذْكُورُ فِي سَجِيَّتِهِ وَأَدْرَجَهُ فِي الْعَمُومِ لِحَقَارَةِ قَدْرِهِ وَعَدَمِ الْإِعْتِنَاءِ بِهِ وَصَوْنِ الْكَلَامِ وَاللِّسَانِ عَنْ مِثْلِهِ.

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَضْحَاتٍ بِاللَّفْظِ وَالْمَعْنَى وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ الْكَامِلُونَ فِي الْفُسْقِ أَيِ التَّمَرُّدِ وَالخُرُوجِ عَنِ أَمْرِ اللَّهِ وَتَجَاوُزِ الْحُدُودِ، وَلَهُ مَرَاتِبٌ أَعْظَمُهَا الْكُفْرُ وَالتَّمْيِيزُ بِالْقُرْآنِ، أَ كَفَرُوا وَكُلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ طَرَحَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ فَلَمْ يَعْمَلْ بِهِ وَفَرِيقٌ مِنْهُمْ لَمْ يَنْبَذُوهُمْ الَّذِينَ صَدَقُوا فِي اتِّبَاعِ الْكَلِيمِ [٣٩/أ] وَثَبَتُوا عَلَى قَدَمِ الطَّاعَةِ، وَالتَّنْوِينُ لِلتَّخْفِيفِ^٤ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِالتَّوْرَةِ أَصْلًا أَوْ آمَنُوا بِاللِّسَانِ وَلَمْ يَذَعْنَ قُلُوبَهُمْ وَلَا عَمِلُوا بِمَا جَوَّارِحُهُمْ.

وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَكْتَابِ كَعِيسَى وَمُحَمَّدٍ أَوْ بغيرِ كِتَابِ كَسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ التَّوْرَةَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ فَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَيْهِ وَالْمُرَادُ مِنَ الْقُرْآنِ. كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ كِتَابُ اللَّهِ الْمُنَزَّلُ بِالْحَقِّ تَجَاهِلًا وَمُكَابَرَةً مَعَ ثَبُوتِ عِلْمِهِمْ فِي الْوَاقِعِ بِجُزْمٍ وَيَقِينٍ.

^١ ضمير قوله نزله. التفسير للبيضاوي ١/ ٩٦.

^٢ س: بين مكررة.

^٣ ح ع س: فإن قلت كيف تقدير الجزاء قلت لأنه كافر صار عدوه لأن الله عدو للكافرين.

^٤ الأصل في التنوين للتذكير والذي يفيد الشبوح ولكن أحيانا يراد منه القلة ويدل عليه السياق منه المثال أعلاه وكذا المثوبة من عند الله خير أيضا نكرها للقلة أي أي مثوبة. حاشية شيخ زادة على البيضاوي ٢/ ٢١١ وكذا في الحديث ورد نحوه الحديث أهدى المقوقس إلى رسول الله ﷺ فدحا من زجاج فيه قليل من ماء التنوين هنا للتقليل. عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني محمود بن أحمد بن موسى (المتوفى: ٨٥٥هـ) ٣/ ٩٤ ر ٤٦.

وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمٍ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٌ وَلَكِنَّ الشَّيْطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ
النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوَتَ ۚ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ
فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَرَوْجِهِ ۚ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا
بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ۚ وَلَقَدْ عَلَّمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ
مَا شَرُّوا بِهِ ۚ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ﴿١٠٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٥﴾

وَاتَّبِعُوا النَّابِذُونَ مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ فِي عَهْدِهِ وَزَمَانِهِ مِنْ كِتَابِ السِّحْرِ
وَالشَّعْوَذَةِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ نَسَبُوهَا إِلَيْهِ وَقَالُوا إِنَّهُ مَلِكٌ سَخَرَ الْجِنَّ وَالرِّيحَ بِهَذَا الْعِلْمِ افْتِرَاءً وَحَسَدًا فِي مَقَامِهِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ، وَالْمُضَارِعَ لِاسْتِحْضَارِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ. ^١ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ أَيُّ وَمَا سِحْرٌ وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنْهُ بِالْكَفْرِ لِأَنَّ
السِّحْرَ عَلَى حَقِيقَتِهِ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِالْكَفْرِ، فَهُوَ الْفِرْدُ الْكَامِلُ فِيهِ، وَإِلَّا فَالْعَرَبُ يُطْلَقُ السِّحْرُ عَلَى كُلِّ مَا خَفِيَ
بَسْبِبه وَدَقَّ عَلَى النَّظَرِ حَتَّى غَابَ عَنِ إِحْسَاسِهِ بِالْحَقِيقَةِ، وَمِنْ قَوْلِهِمْ لِلْبَالِغِ فِي حَدِّ الْحَسَنِ سِحْرٌ حَلَالٌ،
وَنَاهِيكَ فِيهِ وَرُودَ إِطْلَاقِهِ فِي الْقُرْآنِ عَلَى مَعْجَزَاتِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَإِثْبَاتِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ
لِسِحْرَةِ فِرْعَوْنَ فِي تَحْرِيكِهِمُ الْأَجْسَامَ الْجَامِدَةَ بِالزِّيَابِقِ كَمَا هُوَ الْمَشْهُورُ الْمَنْقُولُ عَنْهُمْ. ^٢ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ
كَفَرُوا بِاسْتِعْمَالِ سِحْرِ الْمَكْفَرِ وَتَدْوِينِهِ، يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ بِقَصْدِ إِغْوَائِهِمْ وَإِضْلَالِهِمْ وَيُعَلِّمُونَ مَا أُنزِلَ
عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ فِيهِ مِنَ السِّحْرِ إِبْتِلَاءً مِنَ اللَّهِ بِلِدَّةٍ مَعْرُوفَةٍ فِي الْعِرَاقِ، ^٣ سَمِيَتْ لِتَبْلِيلِ الْأَلْسِنِ بِهَا أَيُّ

^١ وهذا ما نبه إليه ابن جني بقوله: فأما قول الله تعالى: (وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ) فمعناه: تلت، وهو حكاية حال التلاوة فلذلك جاء بلفظ الحاضر. التمام في تفسير أشعار هذيل مما أغفله أبو سعيد السكري لابن جني ص ٢٩. وفي القرآن منه الكثير.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ٦١٧/٣.

^٣ بابل بكسر الباء اسم ناحية منها الكوفة والحلة ينسب إليها السحر والخمر قال الأخفش لا ينصرف لتأنيته وذلك أن اسم كل شيء مؤنث إذا كان علما وكان على أكثر من ثلاثة أحرف فإنه لا ينصرف في المعرفة وقد ذكرت فيما يأتي في ترجمة بابليون معنى بابل عند أهل الكتاب وقال المفسرون في قوله تعالى وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت قيل بابل العراق وقيل بابل ديناوند وقال أبو الحسن بابل الكوفة وقال أبو معشر الكلدانيون هم الذين كانوا ينزلون بابل في الزمن الأول ويقال إن أول من سكنها نوح عليه السلام وهو أول من عمرها. معجم البلدان لياقوت الحموي ٤٧٨/١.

تفرقتها عند سقوط صرح نمrod. ^١ هَارُوتَ وَمَارُوتَ علمان لهما مجروران على أنهما عطف بيان، إلا أنهما لم ينصرفا للعجمة والعلمية، ولم يتم فيهما قول صحيح مجمع عليه إلا أن المشهور أن ملائكة السماء ^٢ عيّرت بني آدم إذ كانوا يرون الصاعد من أعمالهم القبيحة فاعتذر الله عنهم بأن الشهوة التي فيهم لو ركبت فيكم لارتكبتم مثل ما ارتكبوا، فقالوا سبحانك ما كان ينبغي أن لنا أن نعصيك فأمر الله باختيار فردين منهم فاخترارهما وكانا من خيارهما وأعبدتهما، فركب فيهما الشهوة فهبطا إلى الأرض وحكما فابتليا بأمر [٣٩/ب] سخط واستحقا عذابا، فخير بين عذاب الدنيا والآخرة فاخترارا عذاب الدنيا لانتهاهه، فهما يعذبان منكوسين في جب ببابل إلى يوم القيامة، ونقل عن بعض السلف أنه رآهما في ذلك الجب منكوسين وعليهما الحديد من أعقابهما. ^٤ وَمَا يُعَلِّمَانِ السحر من أحد زيادة "من" في سباق النفي لتأكيد شائع،^٥ حتى يقولوا بطريق الوعظ والنصح إنما نحن فتنة إبتلاء من الله فلا تكفر بتعلمه واعتقاده جواز عمله.

^١ ذكر ذلك ياقوت في معجمه عند حديثه عن هيطل بقوله: هيطل بالفتح ثم السكون وفتح الطاء المهملة اسم لبلاد ما وراء النهر وهي بخارى وسمرقند وخجند وما بين ذلك وخلالها سمي بهيطل بن عالم بن سام بن نوح عليه السلام سار إليها في ولده من بابل عند تبليل الألسن فاستوطنها وعمرها وسميت باسمه وهو أخو خراسان بن عالم. معجم البلدان لياقوت الحموي ٤٢٢/٥؛ وكذا ابن الضياء المكي بقوله: من انقضاء الطوفان إلى تبليل الألسن مائة وإحدى وثلاثون سنة. تاريخ مكة المشرفة والمسجد الحرام والمدينة الشريفة والقبر الشريف لابن الضياء المكي أبو البقاء محمد بن أحمد بن محمد بن محمد ابن الضياء (ت ٨٥٤) ص ٤٣؛ وكذا من المعلوم أن بني آدم، أمم كثيرة مختلفة اللغات، واختلافها حدث بعد وفاة نوح عليه السلام بنحو ثلاثمائة وعشرين سنة تقريباً عند تبليل الألسن بأرض بابل. المطالع النصري للمطابع المصرية في الأصول الخطية للهوري نصر ابن الشيخ نصر يونس الوفاي، (المتوفى: ١٢٩١هـ) ص ٤٣.

^٢ س - عطف بيان إلا أنهما.

^٣ س: السموات.

^٤ أجمع المسلمون على أن الملائكة معصومون فضلاً، واتفق أئمة المسلمين على أن حكم المرسلين منهم حكم النبيين، سواء في العصمة في باب البلاغ عن الله عز وجل، وفي كل شيء ثبتت فيه عصمة الأنبياء فكذلك الملائكة، وأنهم مع الأنبياء في التبليغ إليهم كالأنبياء مع أممهم، ثم اختلفوا في غير المرسلين من الملائكة، فذهبت طائفة من المحققين، وجميع المعتزلة إلى عصمة جميع الملائكة عن جميع الذنوب والمعاصي، واحتجوا على ذلك بوجوه سمعية وعقلية، وذهبت طائفة إلى أن غير المرسلين من الملائكة غير معصومين، واحتجوا على ذلك بوجوه سمعية وعقلية، منها قصة هاروت وماروت. قال القاضي عياض: «والصواب عصمة جميعهم، وتنزيه نصابهم الرفيع عن جميع ما يحط من رتبته ومنزلتهم عن جليل مقاديرهم». الأحاديث المشككة الواردة في تفسير القرآن الكريم لأحمد بن عبد العزيز بن مقرن القصير ص ٥٤٣.

^٥ من معاني من توكيد العموم وهي (زائدة أيضاً) نحو: (ما جاءني من أحد)، وشرط زيادتها في النوعين أمور: أحدها: تقدم نفي أو نهي أو استفهام بـهل أو شرط نحو: {وما تسقط من ورقة إلا يعلمها}، {ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت}، {فارجع البصر هل ترى من فطور}، ومنه قول الشاعر: ومهما يكن عند امرئ من خليفة... وإن خالها تخفى على الناس تعلم. الثاني: أن يتكرر مجرورها. الثالث: كونه فاعلاً، أو مفعولاً به، أو مبتدأ. وفي الصحاح: وقد تدخل من توكيدا لغوا؛ قال الأخفش: ومنه قوله تعالى: {وترى الملائكة حافين من حول العرش}، وقال تعالى: {ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه}، إنما أدخل من توكيدا كما تقول رأيت زيدا نفسه، انتهى. تاج العروس للزبيدي ٢١٣/٣٦ باب من .

فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ مِنْ فَنون السحر وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ بِأمره وتقديره إذ الأسباب غير مؤثرة بالذات عند من يثبتها، ومن زائدة لتأكيد النفي أيضا. وَيَتَعَلَّمُونَ اليهود من السحر مَا يَضُرُّهُمْ إما في الدنيا فبسوء الذكر وخوف لحوق البأس من جهة الحكام وغيرهم، وإما في حق الآخرة فلأنه قدر يجر إلى العمل به فيكفر،^١ والجواز في علمه بلا عمل للتوقي عن شره لكن القانع به أقل قليل.^٢ وَلَا يَنْفَعُهُمْ نفعا معتدا به فإن النافع المتضمن للضرر غير نافع،^٣ وَلَقَدْ عَلِمُوا مِنَ التوراة وغيرها من الوحي الإلهي لكون المعلوم شرعيا فلا مساغ لصرفه إلى العقل الغريزي، وهو المرتبة الثانية من مراتب العقل المدار لتوجه التكليف لأنه مشعر بتحكيم العقل في الشرعيات، وأهل الحق بخلافه. لَمَنِ اشْتَرَاهُ استبدل السحر بكتاب الله، واللام للابتداء^٤ تؤكد مدخولها وتعلق الفعل عن العمل.^٥ مَا لَهُ فِي الْأَخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ليس له فيها نصيب لكفره المحيط.^٦ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ اللام توطئة القسم، والبيان في الباقي مر بحذافيره. لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ القبح الذي في ما شروا به حذف في الموضوعين لدلالة ما قبلهما، فالوقف على أنفسهم وخير ولا يتوهم المنافاة بين إثبات العلم لهم أولا ونفيه ثانيا، لأن المثبت هو العلم عن نقل والقبح فيه بالزوم والمنفي هو العلم عن قريحة وتأمل، والقبح فيه بالذات ولأن العلم بالقبح لا يستلزم العلم بنفس القبح، ولو استلزم فالعامل بغير مقتضاه منحط عن درجة علمه، ويجوز فيه تقدير ما لا يرد عليه وارد أيضا، وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَقَابَهُ بِالْإِثْمِ وَالْإِجْتِنَابِ،^٧ لَمْ تُثَبِّتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ خَيْرٌ

^١ البحر المحيط لابي حيان ٥٣٤/١.

^٢ حاشية القونوي على البيضاوي ٩٤/٤.

^٣ حاشية شيخ زادة على البيضاوي ٢٠٥/٢.

^٤ لام الابتداء، وهي التي تفيد توكيد مضمون الجملة وتخليص المضارع للحال ولا تدخل إلا على الاسم نحو «لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً» أو الفعل المضارع نحو «ليحب الله المحسنين» وتدخل على الفعل الذي لا يتصرف نحو «لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» ودخول لام الابتداء على النكرة يجعلها صالحة للابتداء بها، مثل: لرجل قائم، كما أن لام الابتداء تجعل الخبر واجب التأخير، مثل: لزيد قائم، وتدخل على خبر إن، مثل: إن إبراهيم مجتهد، ولا يجوز دخولها على خبر باقي أخوات إن، فلا يقال: لعل زيدا لقائم. معني اللبيب عن كتب الأعراب لابن هشام ص ٣٠٠.

^٥ ولام الابتداء، وهي لام التوكيد، يقطع ما بعدها مما قبلها، ولا يعمل ما قبل اللام فيما بعدها، كحرف الاستفهام، وكالأسماء التي يجزم بها في الشرط، وإنما يعمل في ذلك ما بعده. تخليص الشواهد وتلخيص الفوائد لابن هشام ص ٤٥٣.

^٦ التفسير للبيضاوي ٩٨/١.

^٧ التفسير للبيضاوي ٩٨/١؛ وحاشية القونوي على البيضاوي ٩٦/٤.

الأصل في الجزء [٤٠/أ] أن يكون جملة فعلية، والعدول إلى الاسمية لإفادة الدوام والثبات.^١ والتنوين إما عوض والتقدير لثوبتهم أو للتقليل والمعنى لثوبة قليلة لهم خير، وحذف المفضل عليه^٢ لظهوره ودلالة السياق عليه.^٣ **لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** كون الثواب خيرا فجهلهم قادهم إلى ترك الإيمان والاتقاء، وجاز أن يكون لو في الموضعين للتمني^٤ وملتوية كلاما مبتدأ.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا أمر من مفاعلة رعى حفظ ومعناه راقبنا وانتظرنا حتى نعي ماقلت،^٥ وكان الأصحاب عليهم السلام يخاطبون به الرسول صلى الله عليه وسلم في أثناء مقاله الشريف، وهو كلمة سب عبرانية متداولة بين اليهود فافتروا بها^٦ وخاطبوا النبي صلى الله عليه وسلم فنهوا عنها.^٧ **وَقُولُوا انظُرْنَا** في موضع راعنا. **وَأَسْمَعُوا** واحسنوا الاستماع حتى لا يحوجكم إلى التدبر أو سماع قبول وطاعة، ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون. **وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ** وهم الذين قصدوا بها سب النبي وإهانته.^٨

^١ الجملة الاسمية إذا كان خبرها اسما فقد يقصد بها الدوام والاستمرار الثبوتي بمعونة القرائن، وإذا كان خبرها مضارعا فقد يفيد استمرارا تجديدا. الكليات للكفوي ١٠١٠.

^٢ وذكر البيضاوي علة الحذف: إجلالا للمفضل من أن ينسب إليه. التفسير للبيضاوي ٩٨/١.

^٣ وهو ماشرى به، والمراد هنا التفضيل المستفاد من خير الزيادة المطلقة لا الزيادة على ما اضيف إليه فإنه إذا اريد مدح السلطان بزيادة العلو والجلال يقال السلطان أعلى وأجل ولا يقال السلطان أعلى من الحجاج وأجل من الحائك لأن ذلك ليس مدحا وإجلالا له بل هو تخيير واستهزاء ومن ذلك قولنا الله أكبر فإنه تعالى أكبر في ذاته ليست أكبريته بالإضافة إلى الغير فلا يراد أنه تعالى أكبر من غيره بل هو أكبر من يقال أكبر بالإضافة إلى الغير. حاشية القونوي على البيضاوي ٩٩/٤.

^٤ وقد بين النيسابوري معنى التمني وعدمه بقوله: بقي هاهنا سؤال وهو أنه كيف أثبت لهم العلم أولا في قوله **وَلَقَدْ عَلِمُوا** على سبيل التوكيد بالقسم إجمالا ثم نفاه عنهم في قوله **لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ؟** فإن «لو» لامتناع الثاني لامتناع الأول، وكذا لو كان للتمني فإن التمني استدعاء أمر هو كالممتنع. والجواب أن الذين علموا غير الذين لم يعلموا، فالذين علموا هم الذين علموا السحر ودعوا الناس إلى تعلمه ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم، والذين لا يعلمون هم الجهال الذين يرغبون في تعلم السحر. غرائب القرآن ورجائب الفرقان لنظام الدين النيسابوري ٣٥١/١.

^٥ راعى الأمر نظر الأمر إلى أين يصير وراعاه لاحظه وراعاه من مراعاه الحقوق واسترعاه الشيء فرعاه وفي المثل من استرعى الذئب فقد ظلم والراعى الوالي والرعية العامة يقال ليس المرعي كالراعي وقد ازعوى عن القبيح أي كف وأزعاه سمعه أصغى إليه ومنه قوله تعالى {راعنا} قال الأخفش هو فاعلنا من المراعاة على معنى أزعنا سمعك ولكن الباء ذهبت للأمر قال ويقال راعنا بالتنوين على أعمال القول فيه كأنه قال لا تقولوا حمقا ولا تقولوا هجرا وهو من الرعونة. مختار الصحاح للرازي ص ٢٦٧ باب رعى.

^٦ ح س +: من الفرصة. وليست عند المؤلف بل جعلها شرحا منه.

^٧ أخرج ابن نعيم في الدلائل من طريق السدي الصغير عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: راعنا بلسان اليهود السب القبيح فلما سمعوا أصحابه يقولونه أعلنوا بما له فكانوا يقولون ذلك ويضحكون فيما بينهم فنزلت فسمعها منهم سعد بن معاذ فقال لليهود: يا أعداء الله لمن سمعتها من رجل منكم بعد هذا المجلس لأضربن عنقه. لباب النقول للسيوطي ص ١٩ والتفسير للبيضاوي ٩٨/١. والسند واه.

^٨ التفسير للبيضاوي ٩٩/١.



الآيات ١٠٥-١١٠

مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٦﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٠٧﴾ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٨﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَعْمَلُونَ

بِمَا

بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾

مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَلَا يَغْرَنُكُمْ حَسَنُ مَوَاجِهَتِهِمْ عَلَى النِّفَاقِ وَالْوَدِّ وَالْحُبِّ، وَمِنَ الْأُولَى لِلتَّبِيحِ وَالثَّانِيَةِ لِلتَّبَعِيضِ^١ وَالثَّلَاثَةِ لِلابْتِدَاءِ^٢ وَالْخَيْرِ يَعْمُ الْوَحْيِ وَالنَّصْرَ وَالْغَنِيمَةَ وَالرَّحْمَةَ وَالْبِرْكَةَ وَنَحْوَهَا، إِذْ كُلُّ مَا يَنْسَبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَتَّصِفُ بِالْعُلُوِّ فَعِنْدَ الظُّهُورِ وَالتَّوَجُّهِ إِلَى الْخَلْقِ يَعْبُرُ عَنْهُ بِالنُّزُولِ وَمَا يَفِيدُهُ. وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ بِاسْتِنْبَائِهِ وَإِفَاضَةِ حِكْمَتِهِ وَنُورِ هِدَايَتِهِ. مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ بِلَا وَجُوبٍ وَلَا إِجْبَابٍ وَلَا حَقٍّ أَحَدٍ عَلَيْهِ. وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ وَاختِصَّاصِ الْبَعْضِ بِهِ لِحِكْمَةٍ تَقَرَّرَتْ فِي سَابِقِ عِلْمِهِ^٣.

مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ مَا نَزِيلَ نَفْسِهَا أَوْ حَكْمِهَا أَوْ نَبْدِلُهَا، مِنْ نَسَخَتِ الشَّمْسُ الظِّلَّ أَزَالُهَا، وَنَسَخَ زَيْدُ الْكِتَابِ نَقْلَهُ إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ.^٤ أَوْ نُنْسِهَا نَرْفَعُهَا مِنَ الْأَذْهَانِ بِإِقْبَاعِ النِّسْيَانِ فِيهَا، إِفْعَالٌ مِنْ نَسِيَ وَقَرِئٌ مَهْمُوزًا مِنْ نَسَأَ،^٥ تَأَخَّرَ أَيْ نَوَّخَرَ تَلَاوَتْهَا أَوْ حَكْمَهَا. نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا مَا هُوَ أَنْفَعُ لَكُمْ أَوْ أَسْهَلُ عَلَيْكُمْ عَمَلًا، أَوْ مِثْلَهَا فِي الْمَنْفَعَةِ وَالْمَثُوبَةِ، لَا يُقَالُ فَعَلَى هَذَا لَا فَائِدَةَ فِيهِ لِأَنَّا نَقُولُ الْخَالِي عَنِ الْفَائِدَةِ هُوَ الْمِمَّاثِلَةُ

^١ عند البيضاوي مزيدة للاستغراق. التفسير للبيضاوي ٩٩/١.

^٢ مرّ معنى من في قوله (وَأُنزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ) وقوله (بسورة من مثله)

^٣ التفسير للبيضاوي ٩٩/١.

^٤ لسان العرب لابن منظور ٦١/٣؛ والتفسير للبيضاوي ٩٩/١.

^٥ أبو عمرو وابن كثير. التفسير للبيضاوي ٩٩/١.

من جميع الوجوه وهي ممنوع، فحينئذ^١ يحتل صورا، نزلت حين طعن الكفار في أمر النبي ﷺ بحكم على خلاف ما أمر به أولا، [٤٠/ب] واستفيد منه أنه رفع حكم شرعي متقدم بدليل شرعي متأخر. **أَلَمْ تَعْلَمَ** بالبرهان النقلي والعقلي، والخطاب للنبي ﷺ وفي الحقيقة لكل واحد من ذوي الألباب من المؤمنين. **أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ومنه النسخ بعوض وبغير عوض، والوجه المعقول في ذلك أن إرسال الرسل وإنزال الكتب لمصالح العباد ونظام أهل المنزل والبلاد حسب اقتضاء الزمان واختلاف أحوال كيفية تراكيب أجسام^٢ الإنسان، فكما جاز أن يكون في زمان واحد بحسب اختلاف أحوال أشخاص ذلك الزمان أحكام مختلفة متجددة بحسب تبدل الأحوال.

أَلَمْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يفعل ما يشاء بقدرته ومشيئته، ويحكم على من يشاء بما شاء بحكمته فله النسخ والتبديل قبل العمل وبعده، وليس لأحد أن يقول لم فعل ولم حكم، وإن قاله سفهاً خسر نفسه وخاب رسمه.^٤ **وَمَا لَكُمْ** عند نزول العذاب **مِنْ دُونِ اللَّهِ** متجاوزا عنه **مِنْ وَلِيٍّ** قريب صديق، **وَلَا نَصِيرٍ** يمنعكم من عذابه، والفرق بينهما أن الولي قد يضعف عن النصرة، والنصير قد يكون أجنبيا.^٥

أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ حيث قالوا له أرنا الله جهرة، وقالوا اجعل لنا إله كما لهم آلهة، فتستعلمون به قدرة الله على كل شيء وعموم تصرفه في ملك السموات والأرض، "فأم" معادلة^٦ للهمزتين قبلها والاقتراح وقع متعددا، فقريش قالوا اجعل لنا الصفاء ذهبا وفجر لنا الأنهار خلال مكة، واليهود قالت إئتنا بكتاب من السماء جملة كالتوراة، وبعض المشركين قال أنزل علينا كتابا نقرؤه. **وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ** ويشكك في آيات الله ولا يثق بها ويقترح كاقتراح اليهود لموسى

^١ س: فح بالاختصار.

^٢ التفسير للبيضاوي ٩٩/١؛ الكشاف للزمخشري ٢٠١/١؛ العجائب في بيان الأسباب لابن حجر ٣٤٨/١.

^٣ س: - أجسام.

^٤ الرمس: الدفن. وقد رسمه ويرمسه رسمسا، فهو مرموس ورميس: دفنه وسوى عليه الأرض. تاج العروس للزبيدي ١٣٣/١٦ باب رمس. والمراد هنا. دلالة على خسران الحال والعاقبة.

^٥ التفسير للبيضاوي ١٠٠/١.

^٦ أم: كلمة تفيد الاستفهام، وهي مع الهمزة المعادلة تقدر ب (أي) وجواب الاستفهام مع (أم) المعادلة بالتحديد. ويقع (أم) موقع (بل) {أم يقولون شاعر}. الكليات للكفوي ١٨٢/١.

عليه الصلاة والسلام بإراءة الله إياهم جهرة، فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ الطريق المستقيم الموصل إلى الفوز الأبد، من إضافة الصفة إلى موصوفها، أي السبيل المستوي.^١

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا أَنْزَلَتْ فِي نَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ مِنْهُمْ فَيَحْصَصُ بِنِ عَازُورٍ أَوْ زَيْدِ بْنِ قَيْسٍ قَالُوا لِحَدِيثِ عِمَارٍ بَعْدَ وَقْعَةِ أُحُدٍ أَلَمْ تَرَ مَا أَصَابَكُمْ، وَلَوْ كُنْتُمْ عَلَى الْحَقِّ مَا هَزَمْتُمْ فَارْجِعُوا إِلَى دِينِنَا.^٢ وَلَوْ لِلتَّمَنِّيِّ وَكُفَّارًا حَالٍ مِنَ الْمَفْعُولِ.^٣ حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ [٤١/أ] نَاشِئًا مِنْ جَانِبِ نَفْسِهِمُ الْخَبِيثَةِ الرَّائِكَةِ بِطَبَاعِهَا إِلَى الْإِسَاءَةِ وَالْمَكْرِ وَالْإِضْلَالِ، إِمَّا حَالٌ بِتَقْدِيرِ يَحْسُدُونَ أَوْ مَفْعُولٌ لَهُ.^٤ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ صَدَقَ نَبِيُّهُ ﷺ بِالْمَعْجَزَاتِ السَّاطِعَةِ وَمَا عَاقَبُوا فِي التَّوْرَةِ مِنَ الدَّلَائِلِ وَنَعْتِهِ الشَّرِيفَةِ، يَجُوزُ تَعْلِقُهُمَا بَوْدٍ وَحَسَدًا. فَاعْتَمُوا أَتْرَكُوا عَقُوبَتَهُمْ عَلَى الذَّنْبِ وَاصْفَحُوا تَجَاوَزُوا عَمَّا يَكُونُ مِنْهُمْ مِنَ الْجَهْلِ وَالْعَدَاوَةِ، وَلَا تَثْرَبُوا عَلَيْهِمْ بِذِكْرِهِمَا. حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ تَعْذِيهِمْ بِالْقَتْلِ وَالسَّبِيِّ لِبَنِي قَرِيظَةَ وَالْجَلَاءِ وَالنَّفْيِ وَضَرْبِ الْجَزِيَةِ لِبَنِي النَّضِيرِ، أَوْ الْإِذْنِ بِقِتَالِهِمْ أَوْ الْحُكْمِ بَيْنَهُمْ بِإِسْلَامِ الْبَعْضِ وَقَتْلِ الْآخَرِينَ. إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنْهُ انْتِقَامُهُمْ.^٥

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ أَمْرٌ أَوَّلًا بِالصَّبْرِ عَلَى مَخَالَفَتِهِمْ وَعَدَاوَتِهِمْ لِكَوْنِهِ مَفْضِيًا إِلَى كَمَالِ الْإِنْقِطَاعِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَالْإِخْلَاصِ فِي طَاعَتِهِ، وَثَانِيًا بِإِقَامَتِهَا لِمَا فِيهَا مِنَ الْإِسْتِعَانَةِ لِحُصُولِ الْمَقَاصِدِ الدِّنْيَوِيَّةِ وَالْآخِرَوِيَّةِ مِنْ جَذْبِ الْمَنَافِعِ وَدَفْعِ الْمَضَارِّ، وَثَالِثًا بِالزَّكَاةِ لِمَا فِيهَا مِنْ حِفْظِ النَّفْسِ وَالْمَالِ، فَالصَّبْرُ وَالصَّفْحُ رُئِيسُ الْأَخْلَاقِ وَالْفَضَائِلِ الْبَاطِنِيَّةِ، وَالصَّلَاةُ أَجَلُ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ الْبَدَنِيَّةِ، وَالزَّكَاةُ أَفْضَلُ الْمَكَارِمِ الْمَالِيَّةِ، وَجَامِعُهَا بِالشَّرْطِ أَسْبَقُ الْفَوَارِسِ الَّذِينَ يَجُولُونَ فِي مِيدَانِ الْفِتْوَةِ الْكَامِلَةِ، وَلِذَا وَصَلَ بَيْنَهُمَا بِعَاطِفٍ. وَمَا

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٠٠.

^٢ روي أن فنحاص بن عازوراء وزيد بن قيس ونفرا من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمتهم فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فإني قد عاهدت ان لا أكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود أما هذا فقد صبا وقال حذيفة وأما أنا فقد رضيت بالله ربا وبمحمد نبيا وبالإسلام ديننا وبالقرآن إماما وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين إخوانا ثم أتيا رسول الله ﷺ وأخبراه فقال «أصبتما خيرا وأفلحتما» فنزلت الكشاف للزخشي ١/٢٠٢؛ والكشف والبيان للثعلبي ١/٢٥٧.

^٣ وافق البيضاوي في الإعراب التفسير للبيضاوي ١/١٠٠.

^٤ غرائب القرآن ورجائب الفرقان للنيسابوري ١/٣٦٢.

^٥ حربي الجر مع اسمهما، التفسير للبيضاوي ١/١٠٠.

تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرِ صَبْرٍ أَوْ صَلَاةٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ غَيْرِهَا مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، تَجِدُوهُ ثَوَابَهُ وَجَزَاءَهُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْجَزَاءِ لَا يَضِيعُ مِنْكُمْ نَقِيرٌ،^١ جزم بسقوط النون لكونه جزءاً ما المتضمنة لمعنى الشرط.^٢ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ بِعَمَلِكُمْ وَمَعْمُولِكُمْ فَلَا بَدَّ مِنْ مَجَازَاتِكُمْ إِنَّ خَيْرًا فَخِيرٌ وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ، وفي الحديث إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقال الملائكة ما قدم.^٣



^١ التفسير للبيضاوي ١٠٠/١ أورد البيضاوي القراءات في الآية ولم يورد الإعراب.

^٢ حاشية القونوي على البيضاوي ١٣٧/٤.

^٣ الكشف والبيان للنعلي ٢٥٩/١؛ وقال عنه العراقي أورد البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف. ، وقال ابن السبكي: لم أجد له إسناد. كذا في تخريج أحاديث الإحياء للحافظ العراقي أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين، (المتوفى: ٨٠٦هـ) ٨١/٣.

الآيات ١١١-١١٥

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرِيَّةُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرِيُّ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَنَّعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾

وَقَالُوا أَهْلَ الْكِتَابِ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا يهودا فحذفت الياء الزائدة، وعن الأخفش^١ جمع هائد مثل حائل وحول،^٢ وفي الآية لفّ بين القولين ثقة بالسامع وأمنا على الإلباس لما بين الفريقين من التعادي وتضليل كل واحد صاحبه، كما سيصرح به في الآية، وأصله وقالت اليهود لن يدخل الجنة إلا اليهود والنصارى لن يدخلها إلا النصارى.^٣ تِلْكَ الْأُمُورُ الْمَذْكُورَةُ سَابِقًا مِنْ عَدَمِ تَمَسُّهُمُ النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً وَالتَّمْنِي بَرْدٌ [٤١/ب] الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْكُفْرِ وَالْقَوْلُ بِأَنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى. أَمَانِيُّهُمْ جمع أمنية أصله أُمْنُوته على وزن أفعولة من التمني كالأعجوبة^٤ والأعاجيب. ^١ قُلْ

^١ لم أجد من نسب إلى الأخفش بين علماء التفسير والعربية وإنما نسب للفراء كما هو تال.

^٢ من كان هودا أو نصارى، قال الفراء: يريد يهودا، فحذفت الياء الزائدة، ورجع إلى الفعل من اليهودية، وفي قراءة أبي، إلا من كان يهوديا أو نصرانيا قال: وقد يجوز أن يجعل هودا جمعا واحدا هائد، مثل حائل وعائظ من النوق، والجمع حول وعوط، وجمع اليهودي يهود، كما يقال في المجوسي مجوس، وفي العجمي والعربي عجم وعرب، وسميت اليهود اشتقاقا من هادوا، أي تابوا، وأرادوا باليهود اليهوديين، ولكنهم حذفوا ياء الإضافة كما قالوا زنجي وزنج. تاج العروس للزبيدي ٣٥٣/٩؛ معالم التنزيل للبعوي ١٣٧/١.

^٣ اللف هو أن يذكر شيئا أو أشياء إما تفصيلا بالنص على كل واحد أو إجمالا بأن يؤتى بلفظ يشتمل على متعدد ثم يذكر أشياء على عدد ذلك كل واحد يرجع إلى واحد من المتقدم ويفوض إلى عقل السامع رد كل واحد إلى ما يليق به فالإجمالي كقوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى أي وقالت اليهود لن يدخل الجنة إلا اليهود وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا النصارى وإنما سوغ الإجمال في اللف ثبوت العناد بين اليهود والنصارى فلا يمكن أن يقول أحد الفريقين بدخول الفريق الآخر الجنة فوثق بالعقل في أنه يرد كل قول إلى فريقه لأمن اللبس وقائل ذلك يهود المدينة ونصارى نجران. الاتقان في علوم القرآن للسيوطي ٣٢٠/٣.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٠١/١.

هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ أصله آتو قلبت الهمزة هاء^٢ أي هلموا هاتوا حجتكم على اختصاصكم بالجنة. **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** في دعواكم فإنها بلا برهان غير مفيد في النظريات كدعاويكم المذكورة، وفي الكشف هات^٣ صوته^٤ بمنزلة هاء بمعنى احضر.

بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ الاستسلام هو الخضوع و الانقياد، وبلى إثبات لما نفوه^٦ من دخول غيرهم الجنة وهو لازم قولهم المؤدى بالحصر.^٧ **وَهُوَ مُحْسِنٌ** في أخلاقه وأفعاله وأحواله، فيه أوجه أن يكون بلى جوابا منفصلا عما بعده ويجسن الوقف عليه،^٨ وأن يقدر الفعل ويكون من فاعله على أنه موصول

^١ المني بضم الميم، فجمع: المنية، وهو ما يتمنى الرجل. والأمنية: أفعولة. وجمعها: الأماني. وقال الليث: ربما طرحت الألف فقبل: منية، على (فعله). وجمعها: منى. ويقال: أمنية، على: أفعولة. ويجمع أماني، مشددة الياء، وأمان، مخففة، كما يقال: أثاف وأثافي، وأضاح وأضاحي، لجمع الأثفية والأضحية. **تهذيب اللغة** للأزهري ٣٨١/١٥ باب الميم والنون؛ **تاج العروس** للزبيدي ٥٦٢/٣٩ باب منى.
^٢ **غرائب القرآن** و**غرائب الفرقان** للنيسابوري ٣٦٧/١؛ **تاج العروس** للزبيدي ٥٤٦/٤٠ باب ها؛ **تهذيب اللغة** للأزهري ٣٤/٥ باب وت.

^٣ **الكشاف** للزمخشري ٢٠٤/١؛ **ومفاتيح الغيب** للرازي ٤/٤.

^٤ اسم صوت و أسماء الأصوات ما وضع لجزر لما لا يعقل كهلا بوزن ألا لجزر الخيل عن البطاء أو دعاء لما لا يعقل كأو بلفظ (أو) العاطفة لدعاء الفرس أو حكاية صوت لحيوان أو اصطكاك أجرام كخاق بغين معجمة وكسر القاف لحكاية صوت الغراب وطاق بطاء مهملة وكسر القاف لحكاية صوت الضرب وفيه أي في هذا النوع أيضا كما في أسماء الأفعال المركب المزجي كخاق باق بإعجام وكسر الخاء القافين لحكاية صوت الجماع وقاش ماش بكسر الشينين المعجمتين لحكاية صوت القماش قال ابن قاسم وحصر أسماء الأصوات و كلها مبنية لشبهها بالحروف المهملة في أنها لا عاملة ولا معمولة وشذ إعراب بعضها لوقوعه موقع متمكن كقوله: إذا لِمَتِي مِثْلُ جَنَاحِ غَاقٍ، أعرب غاق لوقوعه موقع غراب. **همع الهوامع في شرح جمع الجوامع** للسيوطي ١١١/٣.

^٥ واختلف في هات على ثلاثة أقوال: أصحها: أنه فعل، وهذا هول صحيح لا تَصَالَه بالضمائر المرفوعة البارزة نحو: هاتوا، هاتي، هاتيا، هاتين. الثاني: أنه اسم فعل بمعنى أحضر. الثالث: وبه قال الزمخشري: أنه اسم صوت بمعنى "ها" التي بمعنى: زامي يُرَامِي مُرَامَاةً، فوزنه "فاعل" فتقول: هات يا زيد، وهاتي يا هند، وهاتوا وهاتين يا هندات، كما تقول: زام زامي زاميا زاموا زامين. وزعم ابن عطية رحمه الله أن تصريفه مُهْمَجُور لا يقال فيه إلا الأمر، وليس كذلك. الثاني: أن "الهاء" بدل من الهمزة، وأن الأصل "أتى" وزنه: أفعل مثل أكرم. وهذا ليس بجيد لوجهين: أحدهما: أن "أتى" يتعدى لاثنتين، وهاتي يتعدى لواحد فقط. وثانيهما: أنه كان ينبغي أن تعود الألف المبدلة من الهمزة إلى أصلها لزوال بموجب قلبها، وهو الهمزة الأولى، ولم يسمع ذلك. الثالث: أن هذه "ها" التي للتنبية دخلت على "أتى" ولزمتها، وحذفت همزة أتى لزوماً، وهذا مردود، فإن معنى "هات" أحضر كذا، ومعني انت: احضر أنت، فاختلف المعنى يدل على اختلاف المادة. فتحصل في "هاتوا" سبعة أقوال: فعل، أو اسم فعل، أو اسم صوت، والفعل هل ينصرف أو لا ينصرف؟ وهل هاؤه أصلية، أو بدل من همزة، أو هي هاء التنبية زيدت وحذفت همزته. وأصل "هاتو": "هاتيو"، فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت، فالتقى سكان فحذف أولهما، وضم ما قبله لمجانسة "الواو" فصار "هاتوا"، **اللباب في علوم الكتاب** ابن عادل الدمشقي ٣٩٩/٢.

^٦ مر سابقا عند قوله بلى من كسب سيئة.

^٧ **التفسير** للبيضاوي ١٠١/١.

^٨ بلى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً قال شيخ الإسلام: بلى هنا، وفي: بلى من أسلم الوقف على بلى خطأ، لأن بلى وما بعدها جواب للنفي السابق قبلهما، وهو لن في قوله؛ لن تمسنا، وفي الثاني لن يدخل الجنة، وقال أبو عمرو: بوقف على بلى في جميع القرآن ما لم يتصل بما شرط أو قسم،

عار عن معنى الشرط، والفاء في فله للتفريع حينئذ، وأن تلاحظ من شرطية موصولة متضمنة لمعنى الشرط وقوله العزيز فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ جَوَابًا أَوْ خَبْرًا.^١ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ مَرَّ بِيَانِهِ وَقَالَتْ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ مَعْتَدٌ صَحِيحٌ فِي الدِّينِ وَقَالَتْ النَّصَارَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَالتَّائِبُ إِذَا بَاعْتَبَارَ كَوْنَهَا اسْمًا لِقَبِيلَةِ كَعَادٍ وَثَمُودٍ، أَوْ بَاعْتَبَارَ جَمَاعَةٍ أَوْ سَمَاعِي هَكَذَا^٢ سَمِعْتُ.^٣ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ الْوَاقِعَ لِلْحَالِ وَالْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ، وَهُمْ رَاجِعٌ إِلَى مَجْمُوعِ الطَّائِفَتَيْنِ أَسْنَدَهَا إِلَيْهِ^٤ إِجْزَازَ الظُّهُورِ الْمُرَادِ^٥، وَإِنَّمَا وَيَجْهَمُ عَلَى تَلَاوُثِهِ لِأَنَّ كِلَا الْكِتَابَيْنِ مُصَدِّقٌ لِلْآخَرِ فِي مَعْظَمِ الْأَحْكَامِ، كِاثِبَاتُ الْإِلَهِ وَوَحْدَتُهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْحَشْرَ وَالْجَزَاءَ وَالْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَحَرَمَةَ الظُّلْمِ وَالْقَتْلَ وَالزِّنَا وَنَحْوَهَا، وَالْفَارِقَ بَعْضَ الْفُرُوعِ الْقَابِلَةَ لِلنَّسْخِ وَلَا نِزَاعَ لَهُمْ فِيهَا، فَتَكْذِيبُ أَحَدِهِمَا الْآخَرَ رِعُونَةٌ مَنشُؤهَا التَّبَاهِي وَالِاسْتِكْبَارُ وَمَا لُهُمَا الْكُفْرُ، نَزَلَتْ عِنْدَ قُدُومِ أَهْلِ نَجْرَانَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَمِنَاطَرَةِ الْيَهُودِ مَعَهُمْ وَقَدَحَ بَعْضُهُمْ فِي دِينِ الْآخَرِ وَكِتَابِهِ. كَذَلِكَ مِثْلَ قَوْلِهِ السَّابِقِ فِي اللَّوْمِ، قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَا عِلْمَ لَهُمُ بِالْكِتَابِ وَشَرِيعَةٍ مِنَ الشَّرَائِعِ كَعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ

والتحقيق التفصيل والرجوع إلى معناها، وهي حرف يصير الكلام المنفي مثبتا بعد أن كان منفيًا عكس نعم، فإنها تقرّر الكلام الذي قبلها مطلقا سواء كان نفيًا أو إثباتًا على مقتضى اللغة فبلى هنا ردّ لكلام الكفار لن تمسنا النار إلا أياما معدودة، فردّ عليهم بلى تمسك النار، بدليل قوله: هم فيها خالدون، لأن النفي إذا قصد إثباته أجيب ببلى، وإذا قصد نفيه أجيب بنعم، تقول ما قام زيد فتقول بلى أي قد قام، فلو قلت نعم فقد نفيت عنه القيام، وبذلك فرق النووي بينهما بقوله ما استفهم عنه بالإثبات كان جوابه نعم، وما استفهم عنه بالنفي كان جوابه بلى. منار الهدى في بيان الوقف والابتداء للأشموني أحمد بن عبد الكريم، (ت: نحو ١١٠٠هـ) ص ١٠٢.

^١ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ: الكلام في: من ، كالكلام في : من، من قوله: مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً، والأظهر أنها مبتدأة ، وجوزوا أن تكون فاعلة ، أي يدخلها من أسلم ، وإذا كانت مبتدأة ، فلا يتعين أن تكون شرطية . فالجملة بعدها هي الخبر ، وجواب الشرط فَلَهُ أَجْرُهُ. وإذا كانت موصولة، فالجملة بعدها صلة لا موضع لها من الإعراب ، والخبر هو ما دخلت عليه الفاء من الجملة الابتدائية ، وإذا كانت من فاعلة فقوله: فَلَهُ أَجْرُهُ جملة اسمية معطوفة على ذلك الفعل الرفع لمن. والوجه هنا يحتمل أن يراد به المجرحة خص بالذكر، لأنه أشرف الأعضاء، أو لأنه فيه أكثر الحواس ، أو لأنه عبر به عن الذات ومنه: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ، ويحتمل أن يراد به الجهة، والمعنى: أخلص طريقته في الدين لله. وقال مقاتل: أخلص دينه. وقال ابن عباس: أخلص عمله لله. وقيل: قصده. وقيل: فوّض أمره إلى الله تعالى. وقيل: خضع وتواضع. وهذه أقوال متقاربة في المعنى، وإنما يقوّلها السلف على ضرب المثال، لا على أنها متعينة يخالف بعضها بعضاً. وهذا نظير ما يقوله النحوي: الفاعل زيد من قولك ، قام زيد ، وآخر يقول: جعفر من خرج جعفر، وآخر يقول: عمرو من انطلق عمرو، وهذا أحسن ما يظن بالسلف رحمهم الله، فيما جاء عنهم من هذا النوع. البحر المحيط لابي حيان ٥٢١/١؛ والتفسير للبيضاوي ١٠١/١.

^٢ س: كذا.

^٣ بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز للفيروزآبادي ٣٥٣/٥؛ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية للجوهري ٥٥٧/٢.

^٤ أسند التلاوة الى الكتاب، ولم يقل التوراة أو الإنجيل، لعموم لفظ الكتاب لكليهما لانه اسم جنس. حاشية القونوي على البيضاوي ١٥٠/٤.

^٥ كذبحهم بادعائهم الايمان بالكتب الداعية الى الايمان بالآخر.

والدهرية^١ ونحوهما من الذين ليس لهم دين ولا كتاب. **مِثْلَ قَوْلِهِمْ** تأكيد للإهتمام بشأنه **فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ** **يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** فيكذبهم ويدخلهم النار بعد إلزام الحجة عليهم.^٢ [٤٢/أ]

وَمَنْ أَظْلَمُ استفهام إنكار مَنَّ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ ثاني مفعول منع،^٣ يقال منعه كذا.^٤ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا نزلت في الروم حين دخلوا بيت المقدس وقتلوا أهله وخرّبوه وحرّقوا التوراة، وبقي خرابا إلى أيام عمر □ فبناه المسلمون.^٥ والحكم عام أَوْلَيْكَ المانعون مَا كَانَ هُمْ فِي علم الله أَنْ يَدْخُلُوهَا دخولهم فيها بعد منعهم وتخريبهم إِلَّا خَائِفِينَ مغلوبين خاضعين من المؤمنين وقد نصرهم الله عليهم، أو ما كان ينبغي لهم دخولها إلا بالخضوع والخشوع أدبا معها وتعظيما في حقها، قال ابن عباس رضي الله عنهما لم يدخلها رومي بعد عمارتها إلا خائفا.^٦ والآية بآلها مشيرة إلى وعد المؤمنين بالنصر وقد أنجز الله ذلك إلى وعيد المانعين المخربين بالانهزام والكسر. هُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ قتل وجزية وَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ لجمعهم بين الكفر والظلم، وقد أخزاهم الله بهما في الدنيا وفاءً لوعيده وسيعذبهم لذلك في

^١ الدهرية: فرقة تقول أن العالم قديم وليس له أول ولم يزل كان هكذا ولا يزال يكون هكذا رجل من نطفة ونطفة من رجل وحية من نبات ونبات من حبة ودجاجة من بيضة وبيضة من دجاجة وليل بعد نهار ونهار بعد ليل، الغنية في أصول الدين المتولي النيسابوري أبو سعد عبد الرحمن بن محمد، (٤٧٨ هـ) ص ٥٦.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٠١.

^٣ الجملة في أن يذكر التفسير للبيضاوي ١/١٠١؛ منع يتعدى تارة إلى ممنوع وممنوع فيه بنفسه تقول: منعه كذا، ويتعدى إلى الثاني ب (عن) مذكورا يقال: منعت فلانا عن حقه، وتارة بحذف حرف الجر إذا كان مع (أن). الكلبيات للكفوي ص ٨٧٣؛ وحاشية الشهاب على البيضاوي ٢/٢٢٤؛ وفي الجملة أقوال أربعة أوجه أحدها: أنه مفعول ثان لمنع، تقول: منعه كذا. والثاني: أنه مفعول من أجله أي: كراهة أن يذكر. وقال الشيخ: «فتعين حذف مضاف أي دخول مساجد الله، وما أشبهه». والثالث: أنه بدل اشتمال من مساجد، أي: منع ذكر اسمه فيها. والرابع: أنه على إسقاط حرف الجر، والأصل: من أن يذكر، وحينئذ يجيء فيها المذهب المشهور من كونها في محل نصب أو جر. الدر المصون للسمين الحلبي ٢/٧٨؛ واختار المؤلف البيضاوي وذكر القنوي أن سبب اختيار المؤلف لهذا الاعراب لكون الفعل يتعدى بنفسه ولا حاجة إلى خلاف ذلك. حاشية القنوي على البيضاوي ٤/١٥٥.

^٤ استدلل به على أن الفعل منع له مفعولين أولهما الضمير وثانيهما الاسم الذي عبر عنه بكذا. مفاتيح الغيب للرازي ٤/١٠؛ والكشاف للزمخشري ١/٢٠٥.

^٥ أضاف البيضاوي كونها في الروم أو المشركين بقوله: نزل في الروم لما غزوا بيت المقدس وخرّبوه وقتلوا أهله. أو في المشركين لما منعوا رسول الله ﷺ أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية. التفسير للبيضاوي ١/١٠١؛ وورد عند الطبري القولان ورجح الأول لكون العرب لم تسعى بحراب البيت الحرام بل كانت تعتر وتفتخر بعمارتها وخدمته. جامع البيان للطبري ٢/٥٢١؛ وأورد الزمخشري القولان بلا ترجيح. الكشاف للزمخشري ١/٢٠٥.

^٦ لباب التناويل للخازن ١/٧٢؛ الكشف والبيان للتعلي ١/٢٦١؛ معالم التنزيل للبعوي ١/١٥٧.

الآخرة.^١

وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ الْأَرْضُ كُلُّهَا خَلَقَا وَمَلَكَا لَأَنَّهُمَا مَتَنَصَّفَةٌ بِهِمَا. فَأَيُّمَا تَوَلَّوْا وَجُوهَكُمْ بِنِيَّةِ الْقِبْلَةِ فَثُمَّ وَجْهَ اللَّهِ ذَاتِهِ الشَّرِيفَةِ، أَي أَعْلَمَهَا بِتَوَلِّيَتِكُمْ وَاطْلَاعَهَا عَلَى خَوَالِصِ نِيَاتِكُمْ، قِيلَ نَزَلَتْ قَبْلَ التَّحْوِيلِ تَوَطُّئًا لَهُ، وَقِيلَ بَعْدَهَا لَوْقَعَةٌ وَهِيَ أَنَّ بَعْضَ الصَّحَابَةِ دَخَلَ عَلَيْهِمْ وَقْتُ صَلَاةٍ وَهُمْ فِي الْمَفَاذَةِ فَأَحَاطَ بِهِمُ الضُّبَابُ وَالظَّلَامُ فَتَحَرَّوْا وَصَلُّوْا فَلَمَّا ارْتَفَعَ الضُّبَابُ اسْتَبَانَ لَهُمْ عَدَمُ الْإِصَابَةِ؛ فَسَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَنَزَلَتْ. وَلَمْ يَعِيدُوهُمَا^٢ وَعَلِيهِ الْعَمَلُ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ، أَوِ الْمَعْنَى فَتَمَّ جِهَةٌ قَبْلَتِكُمْ لِلَّهِ، وَعِنْدَ الصُّوْفِيَةِ مَفَادُهَا الْفَنَاءُ فِي اللَّهِ كَقَوْلِهِ ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^٣، وَعَنْ بَعْضِ السَّلَفِ دَخَلَتْ دِيرًا فَجَاءَ وَقْتُ الصَّلَاةِ فَقَلَّتْ لِصَاحِبِهِ أَرْنِي مَكَانًا طَاهِرًا أَصَلِّي فِيهِ فَقَالَ طَهَّرَ قَلْبِكَ عَمَّا سِوَاهُ وَقَفَ حَيْثُ شِئْتَ، فَخَجَلْتَ.^٤ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ جَوَادٌ يَسَعُ كُلَّ شَيْءٍ عَطَاؤُهُ أَوْ غِنَى أَوْ لَهُ سَعَةٌ مَغْفِرَةٌ أَوْ مُحِيطٌ بِالْأَشْيَاءِ كُلِّهَا. عَلِيمٌ بِكُلِّ جَلِيٍّ وَخَفِيٍّ فَلَا يَغِيبُ عَنْ جِهَةِ قَبْلَتِكُمْ وَلَا تَوَجُّهِكُمْ وَلَا خُلُوصِ طَوَيْتِكُمْ.

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٠١.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٠٢ وأسباب النزول الواحد ص ٣٩ والتفسير للطبري ٢/٥٢٧.

^٣ (وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) [القصص ٢٨/٨٨]

^٤ لم أجده عند المتقدمين ووجدته عند ابن عجيبة في البحر المديد وهو من مفسري الصوفية بلاسند. البحر المديد في تفسير القرآن المجيد لابن عجيبة أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسيني الأنجري الفاسي الصوفي، (المتوفى: ١٢٢٤هـ) ١/١٥٦.

الآيات ١١٦-١٢٠

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَنِينٌ ﴿١١٦﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ
كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ
بِالْحَقِّ بِشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾ وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ
تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ
اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا قال اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح وقال المشركون الملائكة
بنات الله سُبْحَانَهُ أنزه شأنه عما قالوا، فإن التوالد من شواكل الحدوث والاحتياج [٤٢/ب] وهو تعالى غني
بذاته عما سواه^١ مصدر بمعنى التسبيح لازم النصب والاضافة إلى مفرد.^٢ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
إضراب عن قولهم بإبطاله،^٣ وتقريره أن البرهان قام على أنّ الكون بما حواه من العوالم سماء وأرضا وغيرها
خلقه ومملكه، وعزيز والمسيح والملائكة منها فيستحيل أن يكون جزء منه. كَلِّ لَّهُ قَانِتُونَ مطبوعون منقادون
مقرون بالعبودية مصلون داعون قائمون بالشهادة، ومن هو متصف بهذه الصفات لا يكون إلا عبدا،
والتنوين عوض^٤ عن المضاف إليه،^٥ والجمع بالواو والنون لتغليب أولي العلم.^١

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٠٢.

^٢ سبحان مصدر بمعنى التسبيح لازم النصب والإضافة إلى مفرد ظاهر نحو: {وسبحان الله}، {سبحان الذي أسرى}، أو مضمّر نحو: {سبحانه أن يكون له ولد}، {سبحانك لا علم لنا} وهو مما أميت فعله. الإتيان في علوم القرآن للسيوطي ٢/٢٣٥.

^٣ بل: للإضراب فإن كانت بعد أمر أو إيجاب نقلت حكم ما قبلها لتاليها المفرد وصار ما قبلها مسكوتا عنه لا يحكم له بشيء نحو اضرب زيدا بل عمرا وجاء زيد بل عمرو أو نفي أو نهي قررته أي حكمه له وجعلت ضده لتاليها المفرد نحو ما قام زيد بل عمرو ولا تضرب زيدا بل عمرا وجوز المراد النقل فيهما أي النفي والنهي أيضا على تقدير بل ما قام وبل لا تضرب قال ابن مالك وهو مخالف لاستعمال العرب. همع الهوامع شرح جمع الجوامع للسيوطي ٣/٢١٢.

^٤ س-: عوض.

^٥ تنوين العوض على ثلاثة أقسام: عوض عن جملة: وهو الذي يلحق إذ عوضا عن جملة تكون بعدها كقوله تعالى: {وَأَنْتُمْ حِينَتُمْ تَنْظُرُونَ} أي حين إذ بلغت الروح الحلقوم فحذف بلغت الروح الحلقوم وأتى بالتنوين عوضا عنه وقسم يكون عوضا عن اسم وهو اللاحق لكل عوضا عما تضاف إليه نحو كل قائم أي كل إنسان قائم فحذف إنسان وأتى بالتنوين عوضا عنه. ومنه قول الله تعالى: (قل كل يعمل على شاكلته) وقوله جل شأنه: (كل له قانتون) وقوله تباركت كلماته: (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك) وقسم يكون عوضا عن حرف: وهو اللاحق

بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مبتدأ من باب إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها،^٢ كقوله بديع الشعر، أو بديع فيهما أي عديم النظير، أو مبدعهما أي مخرجهما من العدم بلا مادة ومدة، وقرئ مجرورا على البدل من ضمير له ومنصوبا على المدح.^٣ **وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا** قَدَّرَ شيئا ما من الأشياء وأراد خلقه، وأصله إتمام الشيء وإحكامه، وعُدَّ له معان في اللغة معنى التقدير كما في هذه الآية، والحكم قال تعالى ﴿يَقْضُونَ بِالْحَقِّ﴾^٤، وإحكام الصنع قال تعالى ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾^٥، والقتل قال تعالى ﴿فَقَضَىٰ عَلَيْهِ مَوْسَىٰ﴾^٦، والموت قال تعالى ﴿مَنْ قَضَىٰ نَجْبَهُ﴾^٧ أي مات،^٨ والأمر قال تعالى ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه﴾^٩، والنيل قال تعالى ﴿فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها﴾^{١٠}، والإخبار والإعلام والإخفاء قال تعالى ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل﴾^{١١} وقضاء الدين أدائه تمام، وقضاء الصلاة فعل مثلها في غير وقته، وقضى حاجته فرغ منها، وفي بعض الأمثلة نَوْعٌ تَأْمَلُ فلا تغفل.^{١٢} **فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** يحدث بلا تراخ، والأشياء المكونة في حال عدمها يقبل خطاب كن بوجودهم^{١٣} العلمي، ولا يتوجه إلا عند تمام الشروط وارتفاع الموانع، فالتعقب على حقيقته واطرادها، وحملها على التمثيل بلا ثبوت لاستحالة في

لجوار وغواش ونحوهما رفعا وجرا نحو هؤلاء جوار ومررت بجوار فحذفت الياء وأقي بالتنوين عوضا عنها. شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك لابن عقيل، عبد الله بن عبد الرحمن العقيلي، (المتوفى : ٥٧٦٩هـ) ١٧/١.

^١ التفسير للبيضاوي ١٠٢/١.

^٢ الصفة المشبهة تضاف لما هو فاعلها في المعنى، أي أن المضاف إليه معها وإن كان مجرورا لفظا لكنه هو الفاعل الحقيقي لها، مثل "نقي الثوب" و"طاهر العرض" فإن الكلمتين "الثوب، العرض" مضافتان للصفة وهما في الوقت نفسه الفاعلان في الدهن، فالثوب ينسب له النقاوة، والعرض ينسب له الطهارة، وهذه الطريقة هي التي تحدد بما الصفة المشبهة. شرح التسهيل لناظر الجيش محب الدين الحلبي ٢٧٧٨/٦؛ والنحو المصنفى لمحمد عيد ص ٦٧٠.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٠٢/١؛ والكشاف للزمخشري ٢٠٨/١.

^٤ هكذا وردت في الأصل والنسخة ولكن لا يوجد في القرآن آية هكذا إنما الوارد: (وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) [الزمر ٦٩، ٧٥/٣٩] (وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) [آغار ٤٠/٢٠] ونحوه من القرآن.

^٥ (فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ...) [فصلت ٤٢/١٢]

^٦ (..... فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ) [القصص ٢٨/١٥]

^٧ (مَنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَجْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا) [الأحزاب ٣٣/٢٣]

^٨ ح ع: وفي نسخة وسيم قضى فلان مات.

^٩ (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ...) [الاسراء ١٧/٢٣]

^{١٠} (..... فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا) [الأحزاب ٣٣/٣٧]

^{١١} (وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا) [الاسراء ١٧/٤]

^{١٢} المفردات في غريب القرآن للاصفهاني ص ٤٠٦؛ حاشية القونوي على البيضاوي ١٧٦/٤.

^{١٣} بين سطور س : ها ولعله يريد بوجودها رغم إثباته لهم.

صدور كن ونص معارض له تعسف لا يقبله الطبع السليم؛ لأن صرف النقص عن النص عن ظاهره بلا دليل، قيل دليله أن البرهان قام على أن العلم والإرادة والقدر كافية في وجود الممكن قلت ضعفه ظاهر،^١ فإن كفايتها أول البحث [٤٣/أ] فإعادته غير مفيدة،^٢ وفيه رد بليغ على القول بالولد، وتقريره أن ما سوى ذات الله تعالى وصفاته حادث متوقف على الموجد، والإيجاد صفة مختصة بالله تعالى فوجوده بإرادته وصدور كن عنه والمحدث يستحيل أن يكون جزءاً من محدثه، ولعلمهم إنما تفوهوا به إجلالاً إذ هم من العقلاء وبهم استعداد الفرق بين الإله والمألوه، سيما أهل التوراة والإنجيل فإن الكتب السماوية مشحونة بالتوحيد والتنزيه، ولهما نزلت وبعثت الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقيل الفاء للاستئناف والتقدير فهو يكون.

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَي الْجَهْلَةَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَأَهْلَ الْكِتَابِ أَوْ الْمُتَجَاهِلِينَ مِنْهُمْ. لَوْلَا هَلَّا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ مُوَاجَهَةً بِلَا حِجَابٍ، فَأَخْبَرْنَا عَنْ صَدَقِ رِسَالَتِكَ، أَوْ تَأْتِينَا آيَةً كَمَا نَدُوهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَتَكُونُ حِجَّةً عَلَيَّ صَدَقَ، فَكَأَنَّهُمْ اسْتَقْلَوْا آيَاتِ الظَّاهِرَةِ فِي يَدِهِ ﷺ اسْتِكْبَارًا وَعَتَوْا مِنْهُمْ، وَلِذَا نَكَّرُوا الْآيَةَ وَلَمْ يَخْصُصُوهَا بِشَيْءٍ، قَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ كَذَلِكَ مِثْلَ مَا قَالُوا لَكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ جَهْلَةِ الْأُمَمِ السَّابِقَةِ، مِثْلَ قَوْلِهِمْ قَوْلَ هَؤُلَاءِ الْمُعَاَصِرِينَ لَكَ. تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ فِي الْكُفْرِ وَالْقِسَاوَةِ وَالْعَمَى وَالْعِنَادِ، فَإِنَّ اللِّسَانَ تَرْجَمَانَ الْقَلْبِ يَظْهَرُ مَا تَأْصَلُ فِيهِ وَتَجَلَّدَ عِزْمُهُ. قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُؤْفِقُونَ وَهُمْ الَّذِينَ أَخْلَصُوا الْإِيمَانَ وَقَنَعُوا بِهَا وَلَمْ يَقْتَرِحُوا كَخَوَاصِ الْأَصْحَابِ.^٣

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ مَلْتَبَسًا بَشِيرًا مَبَشِّرًا لِأَهْلِ طَاعَتِي بِالثَّوَابِ وَالْأَجْرِ الْعَظِيمِ، وَنَذِيرًا مَخُوفًا لِأَهْلِ الْكُفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ بِالْعَذَابِ الْأَلِيمِ، فَلَيْسَ عَلَيْكَ إِلَّا التَّبْلِيغُ لَا الْإِصْرَارَ، وَالدَّعْوَةُ بِجَهْدِكَ لَا الْإِجْبَارَ، وَالْحَقُّ أُطْلِقَ عَلَيَّ مُقَابِلَ الْبَاطِلِ وَالْعَبَثِ وَعَلَى الصِّدْقِ وَالْقُرْآنِ وَالْإِسْلَامِ وَالْكَلِّ صَحِيحٍ فِيهَا، وَلِذَا كَثُرَ وَرُودُهُ فِي الْقُرْآنِ. وَلَا تُسْأَلُ بِالْمُضَارِعِ الْمَجْهُولِ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ فَمَا عَلَيْكَ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بَعْدَ أَنْ بَلَّغْتَ، وَفُرِيَّ وَلَا تُسْأَلُ بِصِيغَةِ النَّهْيِ إِذَا نَأَى بِأَنَّ فِطْرَةَ عَقُوبَتِهِمْ فِي رَتْبَةِ لَا يَسْعَى الْجَوَابَ، وَالْجَحِيمُ هِيَ النَّارُ الشَّدِيدَةُ

^١ س: ظ ولم يتم الكلمة.

^٢ س: مفيد.

^٣ التفسير البيضاوي ١/١٠٣.

الالتهاب.^١

وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ بِجَمَلَتِهِمْ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ وَهُوَ مُسْتَحِيلٌ فِي حَقِّكَ فَلَا تَسْعُ فِيْمَا يَرْضِيهِمْ بِقَوْلٍ وَلَا فِعْلٍ حَرَصًا فِي إِيمَانِهِمْ [٤٣/ب] فَإِنْ أُشْرِبُوا لَكَ بِشَيْءٍ مِنْ اتِّبَاعِكَ فَاسْتَقِمْ، وَقُلْ قُلٌّ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ الَّذِي هَدَانِي بِهِ وَتَبَتَّنِي عَلَىٰ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا مُسْلِمًا، هُوَ الْهُدَىٰ الْكَامِلُ الْمَرْضِيٌّ عِنْدَهُ وَالْمُوصِلُ إِلَىٰ الْفَوْزِ بِالنَّعِيمِ الْأَبَدِيِّ، لَا مَا تَتَوَهَّمُونَهُ بِسَخِيفِ رَأْيِكُمْ. وَالْمِلَّةُ وَالشَّرِيعَةُ وَالِدِينُ وَالْإِسْلَامُ فِي عُرْفِ الشَّرْعِ مَتَّحِدَةٌ بِالْحَقِيقَةِ، وَهِيَ مَا أُوحِيَ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَمْرٌ بِتَبْلِيغِهِ، وَقَدْ يُسْتَعْمَلُ الدِّينُ وَالْمِلَّةُ فِي مَسَلِكٍ مُسْتَنَدٍ^٢ أَهْلِ الضَّلَالِ فَيَقْتَدُ لِلتَّمْيِيزِ تَارَةً وَيُجَالُ إِلَى الْقَرِينَةِ أُخْرَى كَمَا هَهُنَا.^٣ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ آرَاءَهُمُ الصَّادِرَةَ بِمَقْتَضَىٰ شَهْوَاتِهِمُ الْفَاسِدَةَ، بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الْحَقِّ بِالْوَحْيِ مُوَافِقًا لِعَمَلِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَكَ، وَمُصَدِّقًا لِلْكِتَابِ الْمُنزَلِ عَلَيْهِمْ، مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ إِذَا مِنْ وَبِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ يَذُبُّ عَنْكَ عِقَابَهُ، وَمِثْلُ هَذَا حَيْثُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ تَقْنِيطٌ لِأَعْدَائِهِ، وَتَنْبِيهُ الْغَافِلِينَ مِنَ اللَّهِ وَتَلْوِيحٌ إِلَى أَنَّ الْمَخَالَفَةَ وَالخُرُوجَ عَنِ الطَّاعَةِ لَوْ فَضِضَتْ فِي حَقِّ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَجُوزِيَتْ بِمَا يَنْبَغِي لَهَا، وَهُمْ الْمُقْرَبُونَ الْمُعْصُومُونَ فَكَيْفَ ذَلِكَ فِي حَقِّ غَيْرِهِمْ، وَبِالْجُمْلَةِ فَالْمُرَادُ بِهِ التَّهْدِيدُ لِلْسَامِعِينَ وَالتَّشْدِيدُ عَلَى سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ؛ لِيَكُونُوا عَلَى حَذَرٍ مِنْ إِصْغَاءِ كَلَامِهِمْ وَاتِّبَاعِ أَهْوَائِهِمْ.^٤

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٠٣.

^٢ ح ع س: مستند و في متن ع مسلك.

^٣ تاج العروس للزبيدي ٤٢١/٣٠ باب ملل؛ ولكن صاحب الفروق فرّق بينها بقوله: الملة اسم لجملة الشريعة والدين اسم لما عليه كل واحد من أهلها ألا ترى أنه يقال فلان حسن الدين ولا يقال حسن الملة وإنما يقال هو من أهل الملة ويقال لخلاف الذمي الملي نسب إلى جملة الشريعة فلا يقال له ديني وتقول ديني الملائكة ولا تقول ملتي ملة الملائكة لأن الملة اسم للشرائع مع الإقرار بالله والدين ما يذهب إليه الإنسان ويعتقد أنه يقربه إلى الله وإن لم يكن فيه شرائع مثل دين أهل الشرك وكل ملة دين وليس كل دين ملة واليهودية ملة لأن فيها شرائع وليس الشرك ملة وإذا اطلق الدين فهو الطاعة العامة التي يجازي عليه بالثواب مثل قوله تعالى (إن الدين عند الله الإسلام) وإذا قيد اختلف دلالاته وقد يسمى كل واحد من الدين والملة بإسم الآخر في بعض المواضع لتقارب معنيهما. الفروق اللغوية للعسكري ١/٥٠٩.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/١٠٣.

الآيات ١٢١-١٢٥

الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ
 الْخَاسِرُونَ ﴿١٢١﴾ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٢﴾
 وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٣﴾
 وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ
 عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢٤﴾ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ
 إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ القرآن وهديناهم إلى القبول والإيمان به،^١ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ كما أنزل
 بلا تحريف لفظ ولا تلفيق معنى، ويعملون بما فيه من الأحكام على الجدِّ والالتزام. أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ حق
 الإيمان ويتلقونه بكمال الإذعان. وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ في دنياهم وأخراهم بأكمل
 الخسران.^٢

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ في عصر أنبيائكم
 وفضلت المقسطين من أشرفكم وهم أنبياءهم، الجامعون بين المُلْك والعدل والتبوة، وكرر الآية ثلاثا إيذانا
 بأنَّ ترادف النعم يُورث الغفلة عن شكرها والفترة في ذكرها، وإبقاء النعمة نعمة أخرى والواحدة منها
 تتضمن نعمًا متسلسلة لا يحصرها حاصر، والكفران بها مُؤدِّد إلى زوالها وغير ذلك من النكتة اللطيفة
 الملحوظة فيها.^٣ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ
 [٤/٤٤] وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ، وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ بن آزر من نسل سام بن نوح عليهما السلام^٤ رَبُّهُ فاعل

^١ خصه البيضاوي بأهل الكتاب والمؤلف هنا جعله عاما، التفسير للبيضاوي ١/١٠٣.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٠٤.

^٣ وهو المراد من القصة كما عبر عنه البيضاوي، التفسير للبيضاوي ١/١٠٤.

^٤ لسان العرب لابن منظور ١/ ٢٦٤؛ ويوجد خلاف بين العلماء هل آزر والد إبراهيم أم عمه وهل آزر اسمه أو اسم الصنم أوردها ابن عادل
 الدمشقي في اللباب ورد على ما يحتاج الى الرد. اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الدمشقي ٨/٢٣٢.

على ابتلى^١ من البلاء وهو الكلفة أي كلفه واختبره. بِكَلِمَاتٍ بثلاثين خصلة هي شرائع الإسلام، ما أقام الكل إلا الخليل، عشر منها في البراءة ﴿التائبون العابدون﴾^٢. آه وعشر في الأحزاب ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ﴾^٣. آه^٤ وعشر في المؤمنين^٥، وسأل سائل^٦. وعن ابن عباس أنها قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق الرأس وقلم الأظفار ونتف الإبط وحلق العانة والختان. وقال البعض هي مناسك الحج، وقيل هي الكواكب والقمر والشمس والنار والهجرة والذبح والختان، وقيل هي ابتلاؤه في نفسه بالنار وماله بالبذل وولده بالذبح، ولعل المراد كلها لقيامه بها في المشهور^٧. والكلمة كما تطلق على اللفظ تطلق على مدلوله^٨، وقرئ برفع إبراهيم^٩، والمعنى ابتلى ربه بأدعيته لقوله ﴿رَبِّ أَرِنِي﴾^{١٠}، وقوله ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾^{١١}.

^١ الفاعل هنا لا يجوز فيه إلا التأخير؛ لأنه قد اتصل به ضمير يعود إلى المفعول، فإن قدمت الفاعل هنا على ما تقتضيه الرتبة كنت قد قدمت المضمرة على الظاهر وذلك لا يجوز إلا في الشعر. شرح الرضي على الكافية للاستبازي ٢٦٢/١؛ و حاشية القنوي على البيضاوي ١٩٨/٤.

^٢ (التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِنُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَيَشْتَرِ الْمُؤْمِنِينَ) [التوبة ٩/ ١١٢]

^٣ (إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا) [الأحزاب ٣٣/ ٣٥]

^٤ إلى نهاية الآية.

^٥ (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٥) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) فَمَنْ ابْتَغَىٰ زَوَاژَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (٧) وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٨) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) [المؤمنون ٢٣/ ١-٩]

^٦ (إِلَّا الْمُصَلِّينَ (٢٢) الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٣) وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ (٢٤) لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٥) وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ (٢٦) وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَدَابِ رَبِّهِمْ يُسْتَفْتُونَ (٢٧) إِنْ عَدَابَ رَبَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٢٨) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٢٩) (إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٣٠) فَمَنْ ابْتَغَىٰ زَوَاژَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (٣١) وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٣٢) وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ (٣٣) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٣٤) أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ) [المعارج ٧٠/ ٢٢-٣٥]

^٧ مفاتيح الغيب للرازي ٣٠/٤.

^٨ واللفظ في الاصل مصدر، ثم استعمل بمعنى الملفوظ به، وهو المراد به هنا، كما استعمل القول بمعنى المقول، وهذا كما يقال: الدينار ضرب الامير، أي مضروبه. والكلام بمعناه. أي بمعنى اللفظ بالتفسير الذي ذكره، أي أنه يطلق على ما يتكلم به. شرح الرضي على الكافية ٢٠/١

^٩ روي عن جابر بن زيد أنه قرأ على العكس، وزعم أن ابن عباس أقرأه كذلك. الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٩٧/٢؛ وعزا الزمخشري القراءة لابي حنيفة عن ابن عباس أيضا. الكشاف للزمخشري ٢١٠/١؛ وعقب على قراءة الرفع بقوله فإن قلت الفاعل في القراءة المشهورة يلي الفعل في التقدير فتعليق الضمير به إضمار قبل الذكر قلت الإضمار قبل الذكر ان يقال ابتلى ربه إبراهيم فأما ابتلى إبراهيم ربه أو ابتلى ربه إبراهيم فليس واحدا منهما بإضمار قبل الذكر أما الأول فقد ذكر فيه صاحب الضمير قبل الضمير ذكرا ظاهرا واما الثاني فأبراهيم فيه مقدم في المعنى وليس كذلك ابتلى ربه إبراهيم فإن الضمير فيه قد تقدم لفظا ومعنى فلا سبيل إلى صحته.

^{١٠} (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ) [البقرة ٢/ ٢٦٠]

وقوله ﴿وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا﴾؛^٢ هل يجيب له أو لا. ^٣ فَأَتَمَّهُنَّ أي فأتم إبراهيم تلك الكلمات بالوفاء، فأتم الله إياها بالقبول. قَالَ اللهُ تَعَالَى إِنِّي جَاعِلُكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لِلنَّاسِ جَمِيعًا بِعَدِكَ إِمَامًا يَقْتَدُونَ بِكَ وَيَدْعُونَ مِلَّتَكَ، وصار كما قال تعالى إذ كل من جاء بعده تلقاه بالقبول، ولم يقدح أحد فيه وفي ملته. قَالَ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ ذُرِّيَّتِي أَي وجاعل بعض أولادي وأحفادي من الذر وهو الولد الصغير،^٤ العطف على الكاف ° ولا يَبْعُدُ أَنْ يُقَدَّرَ فِعْلُ الأَمْرِ بِقَرِينَةٍ المذکور، أَي واجعل بعض ذريتي إماما مثلي، وأن يكون العطف على فعل الأمر المقدر كذلك بقريضة مقام الكلام. قَالَ اللهُ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ لَا يَنَالُ عَهْدِي أَي النبوة والإمامة الظَّالِمِينَ من ذريتك، فإنهم لا يستحقون الاستخلاف، استجاب دعاءه وَعَيَّنَ مُبَهَمَهُ لِيَعْلَمَ أَنَّ الإِمَامَةَ مشروط بالعدل والتقوى والفسق لا يصلح لها، ويستفاد منه عصمة الأنبياء من الكبائر قبل التوبة، قلت المسألة الأولى غير مأخوذة عند جمهور المتكلمين والفقهاء، فكان مدار مسلكهم قوله ﷺ إِنْ اللهُ يُؤَيِّدُ

^١ (وَأِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...) [البقرة ١٢٦/٢]

^٢ (رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) [البقرة ١٢٩/٢]

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٠٤؛ والكشاف للزمخشري ١/٢١٠.

^٤ ذر قوله: {وله ذرية ضعفاء} هم الصغار، ويجمع على ذراري. ويقال: هي فعلته من الذر لأن الله تعالى أخرج الخلق من صلب آدم كالذر حتى أشهدهم على أنفسهم، وقيل: هو من ذرأ الله الخلق، فترك همزه. وفي الحديث: (لا تقتلوا ذرية ولا عسيقًا) أي امرأة ولا أجيرًا. ومن ذلك حديث عمر: (حجوا بالذرية ولا تأكلوا أرزاقها وتذروا أرزاقها في أعناقها) أراد حجوا بالنساء، والأرياق: القلائد، أراد الأوزار. الغريبين في القرآن والحديث للهروي أبو عبيد أحمد بن محمد، (المتوفى ٤٠١ هـ) ٢/٦٧٣؛ و مختار الصحاح للرازي ص ٢٢٦ باب ذر.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/١٠٤؛ والكشاف للزمخشري ١/٢١٠؛ وفصل ابن عادل الدمشقي وجمع الاقوال بقوله: فيه ثلاثة أقوال: أحدها: "ومن ذريتي" صفة لموصوف محذوف هو مفعول أول، والمفعول الثاني والعامل فيهما محذوف تقديره: قال: واجعل فريقا من ذريتي إماما قاله أبو البقاء. الثاني: أن "ومن ذريتي" عطف على "الكاف"، كأنه قال: "وجاعل بعض ذريتي" كما يقال لك: سأكرمك، فتقول: وزيدا. قال أبو حيان: لا يصح العطف على الكاف؛ لأنها مجرورة، فالعطف عليها لا يكون إلا بإعادة الجار، ولم يعد؛ ولأن "من" لا يمكن تقدير إضافة الجار إليها لكونها حرفا، وتقديرها مرادفة لبعض حتى تصح الإضافة إليها لا يصح، ولا يصح أن يقدر العطف من باب العطف على موضع الكاف؛ لأنه نصب، فتجعل "من" في موضع نصب؛ لأنه ليس مما يعطف فيه على الموضع في مذهب سيبويه رحمه الله تعالى لفوات المحرز، وليس نظير ما ذكر؛ لأن "الكاف" في "سأكرمك" في موضع نصب. الثالث: قال أبو حيان: والذي يقتضيه المعنى أني يكون "من ذريتي" متعلقا بمحذوف، التقدير: واجعل من ذريتي إماما، لأن "إبراهيم" فهم من قوله: إني جاعلك للناس إماما الاختصاص فسأل أيجعل من ذريته إماما. قال شهاب الدين: إن أراد الشيخ التعلق الصناعي، فيتعدى "جاعل" لواحد، فهذا ليس بظاهر. وإن أراد التعلق المعنوي فيجوز أن يريد ما يريده أبو البقاء، ويجوز أن يكون "من ذريتي" مفعولا ثانيا قدم على الأول، فيتعلق بمحذوف، وجاز ذلك لأنه ينعقد من هذين الجزئين مبتدأ وخبر لو قلت: "من ذريتي إمام" لصح. وقال ابن عطية: وقيل هذا منه على جهة الاستفهام عنهم أي: ومن ذريتي يا رب ماذا يكون؟ فيتعلق على هذا بمحذوف، ولو قدره قبل "من ذريتي" لكان أولى؛ لأن ما في حيز الاستفهام لا يتقدم عليه. اللباب في علوم الكتاب لابن

عادل الحنبلي ٢/٤٥٣.

^٦ ح ع: على وفق المذكور.

الدين بالرجل الفاجر،^١ والثانية بخلاف ما عليه الجمهور أيضا فإنّ مسلّكهم عدم امتناع صدور الكبيرة عنهم قبل النبوة.^٢

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْكَعْبَةَ [٤٤/ب] غَلْبَ اسْتِعْمَالِهِ فِيهَا كَالنَّجْمِ لِلثَّرِيَا. مَثَابَةً لِلنَّاسِ مَرْجَعًا تَنْتَوِبُ إِلَيْهِ الزُّوَارُ، مِنْ ثَابِ الرَّجْلِ رَجَعٌ بَعْدَ ذَهَابِهِ، قَالَ فِي الصَّحَاحِ وَالْمَثَابَةُ الْمَوْضِعُ الَّذِي يَثَابُ إِلَيْهِ أَيْ يَرْجَعُ إِلَيْهِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى،^٣ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَعَادًا وَمَلْجَأً؛^٤ فَيَكُونُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَمَّا تَأَكِيدَا لَا تَأْسِيسًا، وَالظَّاهِرُ مَعَ الثَّانِي فَإِنَّهُ مَزَارٌ يَقْصَدُ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَمَأْمَنٌ لِسُكَّانِهِ مِنَ الْخَطْفِ وَسَائِرِ الْهَوَاتِكِ. حَذَفَ صَلْتَهُ اِكْتِفَاءً بِسَابِقِهِ وَحَمَلُ مَبَالِغَةٍ أَوْ بِتَقْدِيرِ ذَا. وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى مَكَانَ صَلَاةٍ لَتَصَلُّوا فِيهِ بِإِرَادَةِ الْقَوْلِ أَوْ الْعَطْفِ عَلَى اذْكَرُوا الْمَقْدَرِ، وَالْأَمْرُ لِلِاسْتِحْبَابِ وَالخَطَابُ لِعَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ، وَقُرِئَ مَاضِيًا مَعْطُوفًا عَلَى جَعَلْنَا،^٥ وَالْمَقَامُ هُوَ الْحَجَرُ الَّذِي فِيهِ أَثَرُ قَدَمَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقِيلَ الْحَرَمُ جَمِيعًا.^٦ وَعَهْدُنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَمْرَانِهِمَا وَأَوْصَيْنَا أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي الْكَعْبَةَ، بَأَنْ طَهَّرَا وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَفْسُورَةً لِمَا فِي الْعَهْدِ مِنْ مَعْنَى الْقَوْلِ، أَيْ ابْنِيَا عَلَى الطَّهَارَةِ وَالتَّوْحِيدِ أَوْ طَهَّرَا مِنَ الْأَوْثَانِ وَسَائِرِ مَا يَقْدَرُهُ الشَّرْعُ وَيَقُولُ بِحَرَمَتِهِ وَكَرَاهَتِهِ

^١ عن أبي هريرة □ قال شهدنا مع رسول الله ﷺ فقال لرجل ممن يدعي الإسلام هذا من أهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة فقبيل يا رسول الله الذي قلت له إنه من أهل النار فإنه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي ﷺ إلى النار قال فكاد بعض الناس أن يرتاب فيبينما هم على ذلك إذ قيل إنه لم يمت ولكن به جراحا شديدا فلما كان من الليل لم يصر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي ﷺ بذلك فقال الله أكبر أشهد أني عبد الله ورسوله ثم أمر بلالا فنادى بالناس إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة وإن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر. صحيح البخاري ٧٢/٤ ر ٣٠٦٢؛ و صحيح مسلم ١٠٥/١ ر ١١١.

^٢ أورد قول البيضاوي بأن الامامة للبررة وكذا عصمة الأنبياء قبل النبوة ولكن المؤلف هنا خالفه بإيراد المسألة على ما عليه الجمهور وكذا صرح الزمخشري بمسألة الولاية للظلمة بأنها لا تصح وأورد كلاما ثقيلا بذلك حيث قال: قالوا في هذا دليل على ان الفاسق لا يصلح للإمامة وكيف يصلح لها من لا يجوز حكمه وشهادته ولا تجب طاعته ولا يقبل خبره ولا يقدم للصلاة وكان أبو حنيفة رحمه الله يفتي سرا بوجود نصرة زيد بن علي رضوان الله عليهما وحمل المال اليه والخروج معه على اللص المتغلب المتسمي بالإمام والخليفة كالدوانيقي وأشباهه وقالت له امرأة أشرت على ابني بالخروج مع إبراهيم ومحمد ابني عبد الله بن الحسن حتى قتل فقال لبيتي مكان ابنك وكان يقول في المنصور وأشباهه لو أرادوا بناء مسجد وأرادوني على عد آجره لما فعلت وعن ابن عيينة لا يكون الظالم إماما قط وكيف يجوز نصب الظالم للإمامة والإمام إنما هو لكف الظلمة فإذا نصب من كان ظالما في نفسه فقد جاء المثل السائر من استرعى الذئب ظلم. الكشاف للزمخشري ٢١١/١؛ والتفسير للبيضاوي ١٠٤/١.

^٣ الصحاح للجوهري ٩٥/١ باب ثوب.

^٤ البحر المحيط لأبي حيان ٥٥١/١ والكشف والبيان للتعليبي ٢٦٩/١.

^٥ قراءة نافع وابن عامر، التفسير للبيضاوي ١٠٥/١؛ والبحر المحيط لأبي حيان ٦٠٩/١.

^٦ الكشاف للزمخشري ٢١٢/١.

وقبحه،^١ عن النبي ﷺ إن الله أوحى إليّ يا أخا المرسلين يا أخا المنذرين، أنذر قومك أن لا يدخلوا بيتا من بيوتى إلا بقلوب سليمة، وألسنة صادقة وأيد نقية وفروج طاهرة، ولا يدخلوا بيتا من بيوتى ولأحد عندهم مظلمة، فإني ألعنه ما دام قائما بين يدي يصلي حتى يؤدي تلك الظلمة إلى أهلها؛ فأكون سمعه الذي يسمع به، وأكون بصره الذي يبصر به، ويكون من أوليائي وأصفيائي، ويكون جاري مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين.^٢ **لِلطَّائِفِينَ** حوله **وَالْعَاكِفِينَ** المقيمين عنده، وهم سكان الحرم أو المعتكفون فيه. **وَالرُّكْعِ السُّجُودِ** أي المصلين جمع راعع وساجد،^٣ مثل شاهد وشهود،^٤ وعنه عليه الصلاة والسلام أن الله سبحانه وتعالى في كل يوم وليلة مائة وعشرون رحمة تنزل على هذا البيت، ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين.^٥

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٠٥؛ والكشاف للزمخشري ١/٢١٢.

^٢ الجامع لاحكام القرآن القرطبي ٢/١١٥.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٠٥؛ والكشاف للزمخشري ١/٢١٢.

^٤ السجود يجوز فيه وجهان، أحدهما: أنه جمع ساجد نحو: قاعد وقعود، وراقد ورقود، وهو مناسب لما قبله. والثاني: أنه مصدر نحو: الدخول والقعود، فعلى هذا لا بد من حذف مضاف أي: ذوي السجود ذكره أبو البقاء. الدر المنصون للسمين الحلبي ٢/١٠٨؛ التبيان في إعراب القرآن لأبي البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري، (المتوفى: ٦١٦هـ) ١/١١٣.

^٥ عن ابن عباس نحوه، أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه للفاكهي أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن العباس المكي، (المتوفى: ٢٢٢هـ) ١/١٩٨؛ قال عنه ابن الجوزي هذا حديث لا يصح فيه يوسف بن السفر، العلل المتناهية في الأحاديث الواهية لابن الجوزي جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، (المتوفى: ٥٩٧هـ) ٢/٨٢.

الآيات ١٢٦-١٣٠

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ
 مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا
 أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ
 يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِ
 مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهَةٍ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٠﴾

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا أَيْ مَكَّةَ آمِنًا مَأْمُونًا أَوْ ذَا آمَنٍ، كَقَوْلِهِ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ أَوْ
 آمِنًا أَهْلُهُ كَقَوْلِكَ لَيْلِ نَائِمٍ. ٢ [٤٥/أ] وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ بَعْضُهَا مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 بَدَلَ مَنْ أَهْلُهُ بَدَلَ الْبَعْضِ لِلتَّخْصِيسِ. ٣ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ أَيْ وَارْزُقْ مَنْ كَفَرَ مِنْهُمْ كَمَا أَرْزُقُ الْمُؤْمِنِينَ.
 فَأُمَتِّعُهُ تَمَتَّعًا أَوْ زَمَانًا قَلِيلًا وَأَمَّا أَصْلُ الرِّزْقِ فَقَدْ أُوجِبَتْ عَلَى نَفْسِي لِكُلِّ دَابَّةٍ. ٤ ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ
 أَلْزَمَهُ إِلَيْهِ لَزْمُ الْمُضْطَرِّ؛ لِكُفْرِهِ. وَبِئْسَ الْمَصِيرُ الْعَذَابُ. ٥

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ جَمْعُ قَاعِدَةٍ وَهِيَ الْأَسَاسُ لَمَّا أَخَذَ بَيْنِيهِ. وَإِسْمَاعِيلُ يَنْوُلُ
 الْحِجْرَ وَتَمَامُ الْقِصَّةِ عَلَى مَا نَقَلَهُ بَعْضُهُمْ، أَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ مَوْضِعَ الْبَيْتِ قَبْلَ الْأَرْضِ بِالْفِي عَامٍ، وَكَانَتْ زَيْدَةٌ
 بَيْضَاءَ عَلَى الْمَاءِ فَدَحِيتِ الْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهَا، فَلَمَّا أَهْبَطَ اللَّهُ تَعَالَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْأَرْضِ، وَجَرَى عَلَيْهِ

١ س- : أو آمنا أهله.

٢ أي آمناً من صيغ النسب ثم أوضحه بقوله كَقَوْلِهِ تَعَالَى (فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ) لَمَّا لَمْ يَكُنِ الْأَمْنُ قَائِمًا بِالْبَيْتِ كَمَا أَنَّ الرِّضَاءَ لَمْ يَكُنْ قَائِمًا بِالْعَيْشَةِ
 حَمَلٌ آمِنًا عَلَى النِّسْبَةِ لِمَلَابَسَةِ الْأَمْنِ بِهِ لِحُصُولِهِ فِيهِ، وَأَمَّا إِذَا جَعَلَ الْأَمْنَ صِفَةً لِأَهْلِهِ أَيْ سَكَانَهُ عَلَى أَنْ نَسَبْتَهُ إِلَى الْبَلَدِ مَجَازٌ عَقْلِيٌّ فَهُوَ اسْمُ
 فَاعِلٍ لَا اسْمٌ مَنْسُوبٌ، وَإِلَيْهِ أُشَارَ بِقَوْلِهِ أَوْ آمِنًا أَهْلُهُ وَقَوْلُهُ : (كَقَوْلِكَ لَيْلِ نَائِمٍ) إِشَارَةٌ إِلَى أَنْ إِسْنَادَ آمِنًا إِلَى الْبَلَدِ مِنْ قَبِيلِ مَا هُوَ لِلْحَالِ إِلَى
 الْحَلِّ. حَاشِيَةُ الْقَوْنُوِي عَلَى الْبَيْضَاوِي ٤/٢٢٤.

٣ وَجْهُ الْإِبْدَالِ لِإِفَادَةِ زِيَادَةِ التَّقْرِيرِ؛ لِأَنَّ الْمُتَبَوِّعَ مُشْتَمِلٌ فِي بَدَلِ الْبَعْضِ عَلَى التَّابِعِ إِجْمَالًا فَكَأَنَّهُ مَذْكُورٌ أَوَّلًا وَإِفَادَةُ التَّوَضِيحِ أُيْضًا وَالتَّفْسِيرِ
 أُيْضًا لَمَّا فِيهِ مِنَ التَّفْصِيلِ بَعْدَ الْإِجْمَالِ، وَأَمَّا التَّخْصِيسُ فَلَا يَعْذُونَهُ مِنْ نَكْتَةِ الْإِبْدَالِ لِأَنَّ كَوْنَهُ بَدَلَ الْبَعْضِ مَعْنَى التَّخْصِيسِ وَمَعْنَى التَّخْصِيسِ
 أَيْ تَخْصِيسِ الدَّعَاءِ بِالْمُؤْمِنِينَ إِظْهَارًا لِشَرَفِ الْإِيمَانِ وَأَنَّهُ سَبَبٌ لِلْحَصْبِ وَالرِّخَاءِ، وَدَفْعُ الضَّرْرِ وَالْبَلَاءِ وَتَرْغِيبُ لِقَوْمِهِ فِي الْإِيمَانِ وَزَجْرُ عَنِ
 الْكُفْرِ وَالطُّغْيَانِ. حَاشِيَةُ الْقَوْنُوِي عَلَى الْبَيْضَاوِي ٤/٢٢٥.

٤ س: أرزقت.

٥ التفسير للبيضاوي ١/١٠٥؛ والكشاف للزمخشري ١/٢١٣.

ما جرى وَقَبِلَ توبته، اشتكى من فقدان ما كان به في الجنة؛ فأنزل الله تعالى يا قوتة من يواقيت الجنة، له بابان من زمرد أخضر شرقي وغربي وفيها قناديل من الجنة، فوضعها على موضع البيت، وقال يا آدم طفها كما كنت تطوف حول العرش وصل فيها، فحج آدم عليه السلام أربعين حجة من أرض الهند، وكانت باقية إلى يوم الطوفان، وفيه رفعها الله تعالى إلى السماء الرابعة فهي البيت المعمور الذي يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك ولا يعودون إلى يوم القيامة، وكان موضعها خاليا زمن إبراهيم عليه السلام؛ فأمره الله تعالى بعد ولادة إسماعيل وإسحق عليهما السلام ببناء بيت يعبد الله ويذكر فيه؛ فبنى البيت فلما فرغا عنه قالوا: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا بِنَاءَ هَذَا الْبَيْتِ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ تسمع دعاءنا وتعلم نياتنا.^١

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ مخلصين مطيعين أي ثبتنا عليهما، وقرئ بالجمع من قبيل قوله تعالى فقد صغت قلوبكما. وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ أي بعضها، وإنما رضي به لعلمه أن في ذريته ظلمة، وأن الحكمة الإلهية لا تقتضي الاتفاق على الإخلاص والإقبال الكلي على الله، فإنه مما يشوش المعاش ولذا قيل لولا الحمقاء لخرت الدنيا.^٢ وَأَرِنَا من رأى بمعنى أبصر أو علم، ولذا تعدى إلى مفعولين. مَنَاسِكُنَا شرائع ديننا وأعلام حجنا وأعماله، أو مواقفنا المعهودة لشرائع الحج كمنى ومزدلفة، والنسك في الأصل العبادة يقال أنه ناسك أي عابد ثم شاع في الحج. وَثُبَّ عَلَيْنَا [ب/٤٥] ارجع علينا بالرفقة والرحمة، وهي استتابة لذريتهما عما فرط منهم وإرشادهم إلى كيفية الاستدعاء من الله تعالى واستهضام لأنفسهما. إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ^٣

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ فِي الْأُمَّةِ الْمُسْلِمَةِ رَسُولًا مِنْهُمْ من أنفسهم، فأجاب الله دعوتهم وبعث من ذريتهما خاتم الأنبياء مُحَمَّدٌ ﷺ ولم يبعث غيره، وعن ابن عباس □^٤ كل الأنبياء من بني إسرائيل إلا عشرة،

^١ معالم التنزيل للبغوي ١/١٦٦؛ تفسير الخازن ١/٨٠؛ غريب الحديث للخطابي أحمد بن محمد بن إبراهيم البستي، (ت: ٣٨٨هـ) ٢/٤٩٥.

^٢ وقد أبان معناه ابن مسكويه باجابهته على سؤلات أبي حيان الأندلسي بقول مطول ينظر في مكانه، الهوامل والشوامل سؤالات أبي حيان التوحيد لأبي علي مسكويه أحمد بن محمد بن يعقوب، (٩٣٢-١٠٣٠) ١/٢٨٥؛ وشرحه الراغب بقوله: وإنما عني بالحمقى المعنيون بأمر الدنيا بإضافته إلى المعنيين بأمر الآخرة، ولذلك قال {وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا} التفسير للراغب الأصفهاني ١/٣١٥؛ نسبه الرازي للحسن بقوله: وعن الحسن: لولا حمق الناس لخرت الدنيا مفاتيح الغيب للرازي ٢٢/١١٥.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٠٦.

^٤ ع -: ﷺ.

نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب ومُحَمَّد عليهم الصلاة والسلام.^١ وفيه قوله عليه الصلاة والسلام أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أُمِّي.^٢ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ يقرأ عليهم ويبلغ ما يوحى إليه من دلائل التوحيد والنبوة وغيرها. وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ ما يكمل به نفوسهم من المعارف والأحكام والعمل بمقتضاها، وَيُزَكِّيهِمْ يظهرهم عن الشرك والمعاصي، إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ الْقَاهِرُ الَّذِي لَا يَغْلِبُ وَلَا يَقْهَرُ، أو المنتقم أو عديم المثل أو القوي أو الشديد.^٣ الْحَكِيمُ ذو حكمة بالغة.^٤

وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ يعرض عنها ويترك دينه وشريعته، إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ أَذَلَّهَا واستمهنها، قال المبرد^٥ سفه بالكسر متعد وبالضم لازم^٦ لبناء باب حسن على اللزوم،^٧ والاستثناء من غير موجب لكون استفهامه للإنكار وهو في معنى النفي، والمستثنى بدل^٨ من الضمير في يرغب على المختار.^٩ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا بِالْحِكْمَةِ وَالنَّبُوءَةِ وَالْإِمَامَةِ، وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ وهو الصلاح الأكمل

^١ عن ابن عباس رضي الله عنهما، قوله عز وجل {واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً} قال: «كان الأنبياء من بني إسرائيل إلا عشرة نوح وصالح، وهود، ولوط، وشعيب، وإبراهيم، وإسماعيل، وإسحاق، ويعقوب، ومُحَمَّد عليهم الصلاة والسلام، ولم يكن من الأنبياء من له اسمان إلا إسرائيل وعيسى فأسرائيل يعقوب وعيسى المسيح» هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. المستدرک علی الصحیحین للحاکم أبو عبد الله مُجَدِّد بن عبد الله النيسابوري (المتوفى: ٤٤٠٥ هـ) ٤٠٥/٢ ر ٣٤١٥.

^٢ سمعت أبا أمامة قال: قلت: يا نبي الله، ما كان أول بدء أمرك؟ قال: " دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى، ورأت أُمِّي أنه يخرج منها نور أضاءت منه قصور الشام " مسند الامام أحمد ٥٩٦/٣٦ ر ٢٢٢٦١؛ وعلق بالحاوية المحقق صحيح لغيره، ولفظ رؤيا أُمِّي عند ابن حجر في فتح الباري بلفظ (ورؤيا أُمِّي التي رأت وكذلك أمهات النبيين برين وأن أم رسول الله صلى الله عليه و سلم رأت حين وضعته نورا أضاءت له قصور الشام) أخرجه أحمد وصححه بن حبان والحاكم عن العرياض بن سارية، قال: قال رسول الله ﷺ: إني عبد الله لخاتم النبيين، وإن آدم عليه السلام لمنجدل في طينته، وسأنيتمكم بأول ذلك دعوة أبي إبراهيم، وبشارة عيسى بي، ورؤيا أُمِّي التي رأت، وكذلك أمهات النبيين (ترين) وتابع المؤلف البيضاوي بلفظ رؤيا أُمِّي وتوقف عندها، التفسير للبيضاوي ١٠٦/١؛ والكشاف للزمخشري ١٨٨/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٠٦/١.

^٤ عند البيضاوي من الاحكام لا الحكمة بقوله: المحكم له، التفسير للبيضاوي ١٠٦/١.

^٥ عند البيضاوي المبرد وتعلب، التفسير للبيضاوي ١٠٦/١.

^٦ المقتضب للمبرد مُجَدِّد بن يزيد، أبو العباس، (المتوفى: ٢٨٥ هـ) ١/١٩٩.

^٧ والبيضاوي نسب القول لتعلب أيضا، التفسير للبيضاوي ١٠٦/١.

^٨ ونحو الاستثناء في قوله تعالى: {فما بعد الحق إلا الضلال} يجوز أن يرتفع (الضلال) على أنه بدل باعتبار معنى: ماذا، لأن المعنى النفي، لأن الاستفهام فيه على معنى الإنكار، كأنه قيل: ما شيء بعد الحق إلا الضلال. الأمالي لابن الحاجب ١٩٨/١.

^٩ التفسير للبيضاوي ١٠٧/١.

الحاوي جميع مراتب العبودية، فلا يشذ عنه رسول ولا ولي ولا صدّيق، وإنما أكدّه بأبلغ تأكيد؛^١ لأنه سيق حجة لإثبات السفه ولوم الراغب عنها.^٢



^١ وذلك باستخدامه أداتين من أدوات التأكيد في جملة واحدة وهي ان واللام، إذا اجتمعت إن واللام كان بمنزلة تكرير الجملة ثلاث مرات لأن "إن" أفادت التكرير مرتين فإذا دخلت اللام صارت ثلاثا، وعن الكسائي، أن اللام لتوكيد الخبر وإن لتوكيد الاسم وفيه تجوز لأن التوكيد للنسبة لا للاسم ولا للخبر وكذلك نون التوكيد الشديدة بمنزلة تكرير الفعل ثلاثا والخفيفة بمنزلة تكريره مرتين، **الاتقان** للسيوطي ٤٠٨/٢.

^٢ **التفسير للبيضاوي** ١/١٠٧، لكن البيضاوي ميز بين كونه سفه أو متسفه يعني بتعدية الفعل او كونه لازما.

الآيات ١٣١-١٣٥

إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنَئِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَالِاهَ ءَابَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾

إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ أثبت على الإسلام وأخلص دينك بالتوحيد، أو فوض أمورك إليه إما تعليل للاصطفاء أو ظرف لإذْكَر بملاحظته. ^١ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ والمطابقة في أسلمت لربي لكنه عدل إليه لما فيه من إجلال الرب والمربوب. ^٢ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وهم أربعة إسماعيل وإسحاق ^٣ ومدان، ^٤ وضمير بها راجع إلى الملة أو هذه الكلمة. وَيَعْقُوبُ كذلك وصى بنيه وهم اثنا عشر، وقرئ بالنصب معطوفا على بنيه. ^٥ [٤٦/أ]

يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ الإسلام لأنه صفوة الأديان ومختارها، ولا يحتاج إلى تقدير القول إذ الوصية قول. فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ثابتون على الإسلام، نزلت رداً على اليهود لأنهم زعموا أن التوصية كانت باليهودية، ^٦ والتوصية هو التقدم إلى الغير بفعل فيه صلاح وقرية. ^٧ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ

^١ منصوب بإضمار اذكر كأنه قيل : اذكر ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح المستحق للإمامة والتقدم للتفسير للبيضاوي ١/١٠٧.

^٢ اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الدمشقي ٢/٥٠٠.

^٣ س: إسحاق: بالألف.

^٤ ذكر البيضاوي على صيغة التضعيف أهم ثمانية أو أربعة عشر، وعددهم أبو حيان الاندلسي بقوله هم: إسماعيل وأمه هاجر القبطية، وإسحاق وأمه سارة، ومدان، ونقشان، وزمان، ونشق، ونقش سورج، ذكرهم الشريف النسابة أبو البركات نُجْد بن علي بن معمر الحسيني الجواني وغيره، وأم هؤلاء الستة قطورا بنت يقطن الكنعانية. هؤلاء الثمانية ولده لصلبه، والعقب الباقي فيهم اثنان إسماعيل وإسحاق لا غير. التفسير للبيضاوي ١/١٠٧؛ والبحر المحيط لابي حيان الاندلسي ١/٥٧٠.

^٥ قراءة إسماعيل بن عبد الله المكِّي، والضري، وعمرو بن فائد الأسواري: بالنصب، البحر المحيط لابي حيان الاندلسي ١/٥٧٠؛ ولم ينسب البيضاوي القراءة على خلاف عاداته.

^٦ قال الواحدي نزلت في اليهود حين قالوا للنبي ألسنت تعلم أن يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية فنزلت، العجائب في بيان الأسباب لابن حجر ١/٣٧٩.

^٧ آخر معنى كلمة وصية والبيضاوي قدم تعريفها عند تفسيره لأول الآية التفسير للبيضاوي ١/١٠٧.

إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ^١ بمعنى بل أكنتم فأم منقطعة،^١ والهمزة للإنكار مُؤذَنَةٌ بالإضراب عما قبلها، أي كنتم حاضرين والخطاب لليهود، فالأنسب كون أم متصلة بتقدير عدلها كأنه قيل أتدعون التوصية باليهودية راجمين بالغيب،^٢ أم كنتم شهداء إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ أي شيء تعبدونه، بدل من إِذْ حضر.^٣ مِنْ بَعْدِي يريد تقريرهم على التوحيد وأخذ ميثاقهم بالثبات عليه. قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِهًا وَاحِدًا بدل من إله آبائك^٤ لنفي التوهم الناشئ من التكرير،^٥ أو منصوب على الاختصاص.^٦ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ حال من فاعل نعبد، أو من مفعوله أي والحال نحن له مخلصون^٧ في التوحيد والعبادة، وإطلاق الأب على العم والجد إما لغة فيه، أو لمناسبة قوية بينهم.^٨

تِلْكَ الْجَمَاعَةُ الْمَذْكُورِينَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ مَضَتْ وانقرضت هَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا

^١ أم معناه: الاستفهام؛ وهي متصلة، ومنفصلة منقطعة، والمتصلة يجتمع فيها ثلاث شرائط: تكون مع الألف للاستفهام، وتكون مقدرة بـ أي ، ويكون جوابها معيّنًا؛ مثل: أقام زيدٌ أم عمرو، فالمعنى: أيهما قام؟، والجواب: التعيين. ولو كان بدل (أم) (أو) في قولك أو عمرو لم يكن جوابها تعيين ٥ شخص؛ وإنما جوابها نعم أو لا ؛ لأنها مقدرة بمعنى الأحدىة؛ فكأنه قال: أحدهما قام، وإن كانت بغير ألف استفهام، أو بـ هل فهي منقطعة ولم تقتض تعيينًا، كقوله تعالى: {لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتِرَاءُ} فهذه مقدرة بـ (بل) والهمزة؛ و المعنى: بل أيقولون، وقول بعض العرب: (إِنَّهَا لِإِبِلٍ أُمَّ شَاءَ) كأنه قال: بَلْ أَهْيَ شَاءَ؛ وكأنَّ الكلام الذي بعدها قد انقطع مما قبلها؛ فلذلك سُمِّيَتْ منقطعة. **اللمحة في شرح الملحة لابن الصائغ** مُجَدِّد بن حسن بن سباع، (المتوفى: ٧٢٠هـ) ٢/٦٩٨.

^٢ المؤلف هنا رجح كونها متصلة والبيضاوي لم يرجح بل قال او متصلة التفسير للبيضاوي ١/١٠٧.

^٣ بدل الاشتمال فإن الأول لبيان وقت حضور الموت والثاني لبيان وقت الإيضاء مع أن في ذكر الأول تشويهاً إلى ذكر الثاني فإن ذكر وقت حضور أسباب الموت يشعر [بالوصية]؛ إذ لا فائدة في ذكر وقت الموت بلا ملاحظة الوصية في الأكثر **حاشية القنوي على البيضاوي** ٤/٢٦٢.

^٤ كقوله: (بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ)، وصحة إبدال النكرة من المعرفة مشروطة بأن توصف وهنا كذلك كما أشار إليه بقوله كقوله تَعَالَى (بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ)، وفائدة الوصف نفي التوهم الناشئ من كون إلهًا جنسًا يجتمل أن يراد به الماهية دون الوحدة. **حاشية القنوي على البيضاوي** ٤/٢٦٦.

^٥ إذ الإله ذكر مرتين فيكون ذلك منشأ التوهم وإن اقتضى القاعدة كون الثاني عين الأول لإعادته معرفة لكنه قاعدة يعدل عنها كثيرًا فلا يدفع التوهم بالمرّة لتعذر العطف على المجرور والتأكيد لتعذر العطف علة للتكرار كأنه قيل لم يكرر حتى يلزم التوهم ويحتاج إلى دفعه فقال: وإنما كرر لأنه لو لم يكرر لزم العطف على الضمير المجرور فهو مستهجن فأعيد الجار فتوهم التعدد به فأبدل ببيان التوحيد. قوله والتأكيد عطف على نفي التوهم. وجه كونه مؤكدًا لأنه بدل الكل فيحصل التقرير بالتكرار وهذا الوجه عام لكل بدل، والوجه الأول يَحْتَضُّ بهذا الموضع وبأمثاله وعن هذا قدمه. **حاشية القنوي على البيضاوي** ٤/٢٦٧.

^٦ أي زيد بإله آبائك الها واحدا للكشاف للزمخشري ١/١٩٤؛ **والتفسير للبيضاوي** ١/١٠٧.

^٧ س + له مكررة بعد مخلصون وقبلها.

^٨ وإسماعيل عَلَيْهِ السَّلَامُ عم يعقوب عَلَيْهِ السَّلَامُ لكنه نزل منزلة الأب لقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: " عم الرجل صنو أبيه " رواه الشيخان أي وعُدَّ إسماعيل من آباءه على سبيل الاستعارة بأن شبه العم بالأب في كونهما من أصل وعد من آباءه من قبيل التغليب. **حاشية القنوي على البيضاوي** ٤/٢٦٥.

تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَلَا يَسْأَلُونَ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ.^١

وَقَالُوا أَهْلَ الْكِتَابِ كُونُوا حُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا جَوَابَ الْأَمْرِ، وفيها لف كما مر. قُلْ بَلْ مِلَّةَ
إِبْرَاهِيمَ بَلْ تَتَّبِعَهَا حَنِيفًا مَائِلًا عَنِ الْبَاطِلِ إِلَى الْحَقِّ، حال من المضاف أو المضاف إليه.^٢ وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ مِثْلِكُمْ وَأَنْتُمْ تَدْعُونَ اتِّبَاعَهُ بِالْإِشْرَاقِ.^٣



^١ التفسير للبيضاوي ١/١٠٨.

^٢ وهو حال إن كان من ملة فتذكيره لتأويلها بالدين أو لكونه فعيل يستوي فيه المذكر والمؤنث وهذا إذا كان المقدر تتبع ظاهر وأما إذا كان المقدر نكون ففي مجيء الحال من خبرها وخبر المبتدأ تردّد وأمّ إذا جعل حالاً من المضاف إليه فيجوز بناء على ما ارتضوه من أنه يجوز في ثلاث صور إذا كان المضاف مشتقاً عاملاً أو جزءاً أو بمنزلة الجزء في صحة حذفه كما هنا فإنه يصح اتبعوا إبراهيم بمعنى اتبعوا ملته فيتحد عامل الحال وذوها حقيقة أو حكماً ولذا مثله بقوله ما في صدورهم لأنّ الصدور بعض وهذا مشبه به، وقوله: وما كان من المشركين اعتراض أو معطوف على الحال للتعريض المذكور وحينئذ فهي حال من المضاف إليه إلا أن يقدر وما كان دين المشركين وهو تكلف. حاشية الشهاب على البيضاوي ٢/٢٤٥؛ و حاشية الشيخ زادة على البيضاوي ٢/٣٢٨.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٠٨؛ الكشاف للزخشري ١/١٩٤.

الآيات ١٣٦-١٤١

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ
 مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٦﴾ فَإِنْ آمَنُوا
 بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣٧﴾
 صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴿١٣٨﴾ قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ
 وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
 وَالْأَسْبَاطِ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا
 اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ ﴿١٤١﴾

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ الْخَطَابُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ
 وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ جمع سبط ولد الولد كالحفيد والأحفاد، يريد بهم الحفدة لهم^١ والصحف إن كانت
 نازلة^٢ على إبراهيم عليه السلام فهم عاملون بها، فكأنها نزلت على الجميع كمحمد ﷺ وأتمته. وَمَا أُوتِيَ
 مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَي التوراة والإنجيل وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ جميعاً بالاستقلال [٤٦/ب] أو الاتباع أدرج
 فيه ما بقي من الفرقان والزبور والصحف النازلة على آدم ونوح وشيث^٣ وإدريس عليهم السلام. ^١ لَا نُفَرِّقُ

^١ السبط أن أكثر ما يستعمل السبط في ولد البنت ومنه قيل للحسن والحسين رضي الله عنهما سبطا رسول الله وقد يقال للولد سبط إلا أنه
 يفيد خلاف ما يفيد لأن قلنا سبط يفيد أنه يمتد ويطول وأصل الكلمة من السبوط وهو الطول والامتداد ومنه قيل السباط لامتداده بين
 الدارين والسباطان ما يرمى فيها البندق من ذلك والسبط شجر سمي بذلك لامتداده وطوله، الفروق لابي الهلال العسكري ٢٨٣/١؛ الأسباط
 في ولد إسحاق عليه السلام بمنزلة القبائل في ولد إسماعيل فولد كل ولد من أولاد يعقوب سبط، وولد كل ولد من أولاد إسماعيل قبيلة، وإنما
 سُموا هؤلاء بالأسباط، وهؤلاء بالقبائل ليُفصل بين ولد إسماعيل وولد إسحاق عليهما السلام. تهذيب اللغة للأزهري ٢٥٧/٤؛ والحفيد من
 حَفَدَ يَحْفُدُ حَفْدًا وَحَفْدَانًا، وَاحْتَفَدَ: خَفَ فِي الْعَمَلِ وَأَسْرَعَ. وَحَفَدَ يَحْفُدُ حَفْدًا: خَدِمَ. وَالْحَفْدُ وَالْحَفْدَةُ: الْأَعْوَانُ وَالْخِدْمَةُ، وَاحِدُهُمْ حَافِدٌ.
 وَحَفْدَةُ الرَّجُلِ بَنَاتُهُ، وَقِيلَ أَوْلَادُ أَوْلَادِهِ، وَقِيلَ الْأَصْهَارُ، وَقِيلَ الْأَعْوَانُ. وَالْحَفِيدُ: وَلَدُ الْوَلَدِ، وَالْجَمْعُ حَفْدَاءُ. وَقَالَ الْحَسَنُ فِي قَوْلِهِ: {بَيْنَ
 وَحَفْدَةٍ}، قَالَ: الْبَنُونَ: بَنُوكَ وَبَنُو بَنِيكَ، وَقَالَ الضَّحَّاكُ: قَالَ: بَنُو الْمَرْأَةِ مِنْ زَوْجِهَا الْأَوَّلِ، وَقَالَ عِكْرِمَةُ: الْحَفْدَةُ: مَنْ خَدَمَكَ مِنْ وَلَدِكَ وَوَلَدِهِ،
 وَلَدِكَ، وَقَالَ اللَّيْثُ: الْحَفْدَةُ: الْبَنَاتُ، وَهِيَ خَدَمُ الْأَبْوِينَ فِي الْبَيْتِ، قَالَ: وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْحَفْدَةُ: وَلَدُ الْوَلَدِ. تهذيب اللغة للأزهري ٢٧٤/٤؛ و

لسان العرب لابن منظور ١٥٣/٣ باب حفد.

^٢ س - : نازلة.

^٣ س: شيت وقد وردت عند اغلب المفسرين والمؤرخين والمحدثين بشيث وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه وابن عساكر عن أبي ذر رضي الله عنه قال:
 قلت يا رسول الله كم أنزل الله من كتاب قال مائة كتاب وأربعة كتب أنزل على شيث خمسين صحيفة وعلى إدريس ثلاثين ... الحديث تفسير

بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَنَحْنُ لَهُ تَعَالَى مُسْلِمُونَ مذعنون لا نشرك به شيئاً.

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ بِلا تفرقة بين أحد من الرسل والكتب والصحف فَقَدِ اهْتَدَوْا بلا
ارتياب، والشيء الواحد باعتبار قيامه بالمتعدد في حكم الأشياء المتغايرة،^٢ فيحسن اعتبار المماثلة
وإسنادها. وَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنِ الْإِيمَانِ فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ مَنَاوَاةٍ وَمَعَانِدَةٍ فَسَيَكْفِيكَهُمْ اللَّهُ يَا مُحَمَّدُ مِنْ
شَرِّهِمْ بِالْحِفْظِ وَالنَّصْرِ، وَهُوَ السَّمِيعُ لِسُوءِ مَقَالَاتِهِمُ الْعَلِيمُ بِأَحْوَالِهِمْ وَدَسَائِسِ نِيَاتِهِمْ، فَكُنْ عَلَى أَمْنٍ وَدَعَاةٍ
مِنْهُمْ وَقَدْ أَنْجَزَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَعَدَهُ فَكْفَى أَيَّ كِفَايَةٍ وَنَصْرَ أَيَّ نَصْرٍ.^٣

صِبْغَةَ اللَّهِ صَبَغْنَا اللَّهُ صَبْغَتَهُ وَهِيَ الْإِيمَانُ وَالْمَعْرِفَةُ فِي الْفِطْرَةِ الْأُولَى، كَأَنَّهَا نَفَذَتْ فِيهَا نَفُوذَ الصَّبْغِ
فِي، الثَّوْبِ ثُمَّ التَّطَهَّرَ بِمَاءِ الْعِلْمِ وَنُورِ الْيَقِظَةِ، ثُمَّ التَّكَمَّلَ بِأَحْكَامِ الدِّينِ وَأَرْكَانِ الْإِسْلَامِ وَإِرْشَادِ الْعُقُولِ إِلَى
الْحَجَجِ^٤ الْقَاطِعَةِ وَالنَّفُوسِ إِلَى أَنْوَارِ الْهُدَايَةِ السَّاطِعَةِ.

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً لَا أَحْسَنَ مِنْهُ إِذْ لَا تَطْرَأُ عَلَى صَبْغِهَا آفَاتُ التَّغْيِيرِ وَالتَّبَدُّلِ كَأَصْبَاغِ مَا

القران العظيم لابن كثير ٤٧٢/٢؛ والكشاف للزمخشري ٧٤٣/٤؛ والبحر المحيط لأبي حيان ٣٢٥/٤؛ اللباب في علوم الكتاب لابن
عادل الدمشقي ٢٨٧/٢٠؛ ومفاتيح الغيب للرازي ١٣٧/٣١؛ والدر المنثور للسيوطي ٤٨٩/٨؛ وصحيح ابن حبان ٧٦/٢ ر ٣٦١ و
غيرها.

^١ البحر المحيط لأبي حيان ٥٨٠/١.

^٢ لعله أراد اللفظ المتواطئ هنا فإن لفظ الإيمان واحد ولما وقع من متعدد جاز اعتباره متعددا ولكن المؤمن به واحد كمثل الانسان يطلق على
كل انسان ولكن من حيث وقوعه في محله على اشخاص متعددة اعتبر تعدادها وهذا هو اللفظ المتواطئ والذي عرفه القراني بقوله: اعلم أن
المتواطئ هو اللفظ الموضوع لمعنى كلي مستو في محاله، فقولنا: (كلي) احتراز من العلم، و (مستو) احتراز من المشكك، واشتقاقه من التواطؤ
الذي هو التوقف. والمشكك هو اللفظ الموضوع لمعنى كلي، مختلف في محاله بجنسه. فقولنا: (كلي) احترازا من العلم، و (مختلف في محاله
بجنسه) احترازا من المتواطئ، فإنه مختلف في محاله بغير جنسه، واشتقاقه من الشك؛ لأنه شك الناظر فيه، هل هو متواطئ أو مشترك؟ فمن
حيث هو يطلق على المختلفات يشبه أن يكون مشتركا، ومن حيث مسماه واحد كلي يشبه أن يكون متواطئا فيحصل الشك؟ فسمي
مشككا بكسر الكاف اسم فاعل. نفائس الأصول في شرح الحصول للقراني، ٦٠٤/٢؛ وعرفه البستاني هو اللفظ الموضوع لمعنى كلي
مستو في محاله كالرجل، يعني اللفظ المتواطئ أنه موضوع لمعنيين متماثلين لا مختلفين، كلفظ الإنسان مثلاً، فإنه يتناول جميع الأناسي، وهي
متماثلة من حيث إنها أناسي. رَفَعُ النَّقَابِ عَنِ تَنْقِيحِ الشَّهَابِ لِلْبَيْتِ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ، (المتوفى: ٨٩٩هـ) ٢٦٤/١؛ وهذا ما
عبر عنه الرازي بقوله: فالتمثيل في الآية بين الإيمانين والتصديقين، مفاتيح الغيب للرازي ٧٢/٤؛ وفسره القرطبي بقوله: فإن آمنوا مثل إيمانكم،
وصدقوا مثل تصديقكم فقد اهتدوا، فالمماثلة وقعت بين الإيمانين، وقيل: إن الباء زائدة مؤكدة. وكان ابن عباس يقرأ فيما حكى الطبري:
"فإن آمنوا بالذي آمنتم به فقد اهتدوا" وهذا هو معنى القراءة وإن خالف المصحف، "فمثل" زائدة كما هي في قوله: {لَيْسَ كَمِثْلِهِ

شَيْءٌ} الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٤٢/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٠٩/١.

^٤ س: الحج.

سواه، مع حصولها بلا أجر و عوض كصبغ الغير المحفوف بألوان المِنَنِ والغرض. وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ أَي وَنَحْنُ
الذي نعبده خاصة ولا نشرك به ولا^١ بعبادته أحدا تعريض باللوم على شركهم.^٢

قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ أَتَحَاصِمُونَ يا معشر اليهود والنصارى في دينه، أو في شأنه واصطفائه نبيا
من العرب لا منكم. وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ والحال نسبته بالربوبية إلى الكل سواء فلا اختصاص له بقوم دون
الآخر، فادعاء الاختصاص تحكم وهو يختص برحمته وكرامته من يشاء. وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ يعني
أي أن موجب الاختصاص إن كان فليس من الله لعموم فضله، بل من جهة أعمالنا إذ لا ثالث وهي
مستوية في الاختصاص لا مزية لنا ولكم فيها إلا بالإخلاص والتقديس عن الشرك.^٣ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ
والحال نحن مخلصون العمل ومقدسونه عن الشرك، فلا يبعد أن يكرمنا ويتعمدنا برحمته دونكم إذ لا عبرة
للعمل بدوئهما، عن النبي ﷺ سألت جبريل عن الإخلاص [٤٧/أ] قال سألت رب العزة عن الإخلاص ما
هو فقال^٤ هو سر من أسراري استودعته في قلب من أحببته من عبادي،^٥ وعن ذي النون المصري من رزق
به استوى عنده المدح والذم،^٦ وعن الفضيل ترك العمل للناس رياء والعمل لهم شرك والإخلاص أن يعافيك
الله عنهما،^٧ وعن بعضهم^٨ هو ما لا يكتبه الملك ولا يفسده الشيطان ولا يطلع عليه الإنسان.^٩ وحقيقته

^١ ع : ولا مكررة بآخر الصفحة وأول الصفحة التي تليها.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٠٩.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٠٩.

^٤ س - : فقال.

^٥ في سياق شرح حديث جبريل وسؤال النبي ﷺ، قيل: إنما لم يقل هاهنا صدقت لأن الإحسان هو الإخلاص، وهو سر من أسرار الله تعالى
لا يطلع عليه ملك مقرب، ولا نبي مرسل، كما جاء في الحديث المسلسل الرباني: «الإخلاص سر من أسراري أودعته قلب من أحببت من
عبادي» مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للقاري علي بن محمد، (المتوفى: ١٠١٤ هـ) ١/٦٢؛ عن الحسن البصري قائلا كل راو من رواته
سألته عن الإخلاص قال البصري سألت حذيفة بن اليمان عن الإخلاص ما هو قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الإخلاص ما هو
سألت جبريل عن الإخلاص ما هو سألت رب العزة فقال الإخلاص سر من أسراري أودعته قلب من أحببت من عبادي قال ابن الطيب
أخرجه أبو القاسم بن الطيلسان في مسلسلاته وقال حديث غريب، العجالة في الأحاديث المسلسلة للفاداني محمد ياسين بن محمد عيسى، ص
٨٩؛ كذا البحر المحيط لابي حيان ١/٦٥٨.

^٦ عن ذي النون رحمه الله تعالى قال ثلاث من علامات الإخلاص استواء المدح والذم من العامة ونسيان رؤية العمل في الأعمال واقتضاء ثواب
الأعمال في الآخرة. التبيان في آداب حملة القرآن للنووي ص ٣٢. ولعله بناه على حديث ولا يبلغ العبد حقيقة الإخلاص حتى لا يجب أن
يحمد على شيء عمل لله عز وجل. نوادر الأصول في أحاديث الرسول ﷺ للترمذي ٤/٨٦.

^٧ البحر المحيط لابي حيان الاندلسي ١/٦٥٨؛ والكشف والبيان للتعليبي ٢/٦٦؛ و شعب الإيمان للبيهقي ٥/٣٧٤ ر ٦٨٧٩.

عند المحققين هو الخلاص عن رؤية^٣ الإخلاص، ولذا قال السهل^٤ قدس سره هو الإفلاس^٥.

أَمْ تَقُولُونَ يَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ أَمْ مَعَادِلَةٌ لِلْهَمْزَةِ فِي أَتْحَاجُونَ، وَأَنْ تَكُونَ مَنْقُطَةٌ بِمَعْنَى بَلْ أَتَقُولُونَ، وَالْهَمْزَةُ أَيْضًا لِلْإِنْكَارِ،^٦ وَقُرئَ بِالْيَاءِ^٧ فَأَمْ لَا تَكُونَ إِلَّا مَنْقُطَةٌ.^٨ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ بِدِينِهِمْ أَمْ اللَّهُ بَلِ اللَّهُ عِنْدَنَا وَعِنْدَكُمْ، وَنَفْسِي الْأَمْرِينَ مَعَا عَنِ إِبْرَاهِيمَ وَهَوَّلَاءِ أَتْبَاعِهِ فِي الدِّينِ وَفَاقًا. وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً ثَابِتَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ بِحَيْثُومِ إِبْرَاهِيمَ وَبِرَاءَتِهِ مِنَ الْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ، وَهَمَّ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلَا أَحَدٌ أَظْلَمُ مِنْهُمْ فِي عَيْنِ الْإِنْصَافِ، وَمَنْ لِلْإِبْتِدَاءِ أَيْ شَهَادَةً مُبْتَدَأَةً مِنْهُ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ. وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ وَعِيدٌ وَتَهْدِيدٌ لَهُمْ فِي مَجَازَاتِهِمْ بِمَا يَسْتَحِقُّونَ

^١ أبو الحسن البوشجي: أبو الحسن علي بن البوشجي من علماء القرن الرابع الصوفي النيسابوري توفي سنة سبع وأربعين وثلاثمائة وهو أحد المشهورين منهم. المختصر في أخبار البشر لأبي الفداء عماد الدين إسماعيل بن علي، (المتوفى: ٧٣٢هـ) ١٠١/٢.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان الاندلسي ٦٥٨/١؛ والكشف والبيان للتلخي ٧/٢.

^٣ س: روءه هكذا رسمت.

^٤ س: السهيل، وهو أبو محمد سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى بن عبد الله بن رفيع التستري الصالح المشهور؛ لم يكن له في وقته نظير في المعاملات والورع؛ وكان صاحب كرامات، ولقي الشيخ ذا النون المصري رحمه الله تعالى بمكة حرسها الله تعالى، وكان له اجتهاد وافر ورياضة عظيمة، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لابن خلكان أحمد بن محمد، (المتوفى: ٦٨١هـ) ٤٢٩/٢.

^٥ تفسير التستري للتستري أبو محمد سهل بن عبد الله بن يونس بن رفيع، (المتوفى: ٢٨٣هـ) ص ٢٠٩؛ والبحر المحيط لأبي حيان ٦٥٨/١.

^٦ مر معناها عند قوله تعالى أم كنتم شهداء.

^٧ فقرأ ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر وأبو عمرو بالياء في {يقولون} وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالياء، كتاب السبعة في القراءات لأحمد بن موسى بن العباس التميمي، (المتوفى: ٣٢٤هـ) ص ١٧١.

^٨ قراءة الخطاب، فتحتمل "أم" فيها وجهين: أحدهما: أن تكون المتصلة، والتعادل بين هذه الجملة وبين قوله: "أتحاجوننا" فالاستفهام عن وقوع أحد هذين الأمرين: الحاجة في الله، أو ادعاء على إبراهيم، ومن ذكر معه اليهودية والنصرانية، وهو استفهام إنكار وتوبيخ كما تقدم، فإن كلا الأمرين باطل. والثاني: أن تكون المنقطعة، فتتقدرب "بل" والهمزة على ما تقدر في المنقطعة على أصح المذاهب والتقدير: بل أتقولون؟ والاستفهام للإنكار والتوبيخ أيضا فيكون قد انتقل عن قوله: أتحاجوننا وأخذ في الاستفهام عن قضية أخرى، والمعنى على إنكار نسبة اليهودية والنصرانية إلى إبراهيم ومن ذكر معه، كأنه قيل: أتقولون: إن الأنبياء عليلي السلام كانوا قبل نزول التوراة والإنجيل هودا أو نصارى. وأما قراءة الغيبة فالظاهر أن "أم" فيها منقطعة على المعنى المتقدم، وحكى الطبري عن بعض النحويين أنها متصلة؛ لأنك إذا قلت: أتقوم أم يقوم عمرو؛ أيكون هذا أم هذا، أورد ابن عطية هذا الوجه فقال: هذا المثال غير جيد؛ لأن القائل غير واحد، والمخاطب واحد، والقول في الآية من اثنين، والمخاطب اثنان غيران، وإما تتجه معادلة "أم" للألف على الحكم المعنوي، كأن معنى قل: أتحاجوننا: "أتحاجون يا محمد أم تقولون". الباب في علوم الكتاب لابن عادل ٥٣٢/٢؛ وفيمن قرأ بالياء لا تكون إلا منقطعة. الكشاف للزمخشري ٢٢٣/١؛ ويمكن الاتصال مع قراءة الياء، ويكون ذلك من الالتفات إذا صار فيه خروج من خطاب إلى غيبة، والضمير لناس مخصوصين. البحر المحيط لأبي حيان ٥٨٦/١.

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ هَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ جرت عادة الله سبحانه في كلامه القديم بتكرار المهم الذي يذهل عنه الإنسان بطبعه المنهمك في الغفلة والفترة، إيقاظا وحجة وحسما لسنخ^٢ الاعتذار ونحو ذلك من النكت اللطيفة المناسبة لمقام ذكره، وسيورد عليك من أمثاله^٣ ما بيدك عجبا فكن على ذكر وصحو؛^٤ تفز بمجامع الخير إن شاء الله تعالى.



^١ التفسير للبيضاوي ١/١١٠؛ والكشاف للزمخشري ١/١٠٠.

^٢ سنخ : السنخ ، بالكسر: الأصل من كل شيء والجمع أسناخ وسنوخ، والهاء لغة فيه ورجع فلان إلى سنخ الكرم وإلى سنخه الخبيث. وفي حديث الزهري (أصل الجهاد وسنخه الرباط في سبيل الله) تاج العروس للزبيدي ٧/٢٧٤ باب سنخ.

^٣ س - : من أمثاله.

^٤ س - : فكن على ذكر وصحو.

الجزء الثاني:

الآيات ١٤٢-١٤٥

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤٢﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٣﴾ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٤﴾ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٥﴾

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ الَّذِينَ خَفَتْ أَحْلَامُهُمْ وَاخْتَلَتْ آرَائُهُمْ، مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْيَهُودُ لِكِرَاهَتِهِمْ التَّوَجُّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ وَهَجَرَ قِبَلَتِهِمْ، أَوْ الْمَقْلُدُونَ الْمَعْرُضُونَ عَنِ سِمْتِ النَّظَرِ الصَّحِيحِ وَهُمْ الْمَشْرُكُونَ وَالْمُنَافِقُونَ، وَفِي تَقْدِيمِ الْأَخْبَارِ عَمَّا سَيَقَعُ تَوْطِينِ النَّفْسِ وَتَمَكِينِ بِحَقِّ الصَّوَابِ فِي إِعْدَادِ الْجَوَابِ، فَإِنَّ مَفْجَأَةَ الْمَكْرُوهِ أَشَدُّ وَالْعِلْمُ بِهِ قَبْلَ وَقُوعِهِ أَعْبَدُ مِنْ^٢ الْاضْطِرَابِ^٣. مَا وَلَاهُمْ صَرْفُهُمْ عَنِ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا لَيْسَ اسْتِفْهَامًا نَاشِئًا عَنِ الْجَهْلِ بِهَا كَمَا لَوْحَ إِلَيْهِ فِي أَوَّلِ الْآيَةِ، بَلْ مَرَادُهُمُ التَّشْنِيعَ [٤٧/ب] بِعَدَمِ الثَّبَاتِ وَتَرْكِ مَا هُوَ الْمَخْتَارُ الْمَسْعُودُ عِنْدَهُمْ فِيمَا بَيْنَ الْجِهَاتِ.^٤ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ أَيُّ الْجِهَاتِ كُلِّهَا وَبِلَادِهَا وَالْأَرْضُ مَلَكَ وَالْخَلْقُ عِبِيدًا. يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مُوَصِّلٌ إِلَى رِضَاهِ فِي الدُّنْيَا وَجَوَارِ قُدْسِهِ

^١ ح س: عن لاشتباهه في نسخة ع أنها عن ولكنها بحق أيضا.

^٢ س: عن.

^٣ الكشاف للزمخشري ١/١٠٠.

^٤ مفاتيح الغيب للرازي ٤/٨٤.

في الآخرة، ومنه تحويل القبلة فإن فعله لحكمة ومصلحة وبهما التفضيل والترجيح، لا ندوات الأشياء^١ وأغراض الخلق.^٢

وَكَذَلِكَ ومثل ما جعلناكم مهتدين إلى صراط مستقيم، جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا خيارا عدولا مجبولين على العلم والعمل، والوسط متحركاً^٣ اسم لما بين طرفي الشيء أو الأطراف على السوية، ومن كل شيء خيره لخلوّه عن الإفراط والتفريط وبعده عن مسارعة الفساد إليه، وعليه مدار الفضيلة في الملكات النفسانية وغيرها، لذا صار أشرف الأشكال المستدير لاشتماله على الوسط الحقيقي لوجوده^٤ اعتباراً، وهو المركز والقطب والمنطقة، وخلق الأجسام العلوية كلها مستديرة على ما شهدت به الأرصاد وأيده الحس والآثار، وبالسكون اسم مبهم للجزء الذي في داخل الشيء، فلا تشتط فيه مساواة^٥ الجوانب في المساحة.^٦

لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ غَيْرِكُمْ وَيَكُونَ الرَّسُولُ مُجَدِّدًا عَلَيْكُمْ شَهِيدًا مَعَدًّا مَزْكِيًا، وذلك أنّ الله تعالى يجمع الأولين والآخرين في صعيد واحد، ثم يقول لكفار الأمم ألم يأتيكم نذير؛ فينكرون ويقولون ما جاءنا من بشير ولا نذير، فيسأل الأنبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغنا، فيسألهم البيّنة وهو أعلم به؛ إقامة للحجة فَيُؤْتَى بِأَمَةٍ مُجَدِّدٍ فَيَشْهَدُونَ لَهُمْ قَدْ بَلَّغُوا، فيقول الأمم من أين علموا ذلك وبيننا وبينهم مدّة مديدة وبرهنة عديدة، فيقولون بإخبار الله تعالى إيانا بكتابه الناطق على لسان رسوله الصادق، فَيُؤْتَى

^١ ندوات من ندو : النادي : مجلس يندو اليه من حواليه ولا يسمى ناديا من غير أهله وهو الندي ويجمع أندية وسمي به لأنهم يندون إليه ندوا وندوة وبه سمي دار الندوة بمكة كانت دارا لبني هاشم إذا حزيمهم أمر ندوا إليها فاجتمعوا للمشاورة وأناديك : أشاورك وأجالسك في النادي. العين للفراهيدي ٧٦/٨ باب ندو. والمراد هنا ملمات الأشياء واضطرار الحاجات.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ١/٦٢٨؛ البحر المحيط لأبي حيان ١/٥٩٤.

^٣ تاج العروس للزبيدي ٢٠/١٧٤ باب وسط؛ المغرب في ترتيب المعرب للمطرزي أبو الفتح ناصر الدين بن عبد السيد، (ت ٦١٠هـ) ٣٥٣/٢.

^٤ س : بوجوده.

^٥ ع : مساوات ببناء مفتوحة.

^٦ س - : في المساحة.

بمحمد ﷺ فيزيكهم وبعدهم،^١ ولو لم يُجعلوا وسطا لم تصلحوا للشهادة ولا زكاهم الرسول، ولا يرد أن في صورة العلة والحكمة المترتبة على فعل الله تعالى وتقدس. وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا قَبْلَ الْهَجْرَةِ وهي الكعبة، ثم بعدها حولناها إلى التي كنت عليها في مدة مُكِنِّكَ في مكة، أي وما رددناك إليها لشيء من الأشياء إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ فِي إِيمَانِهِ وَصَلَاتِهِ فَنُمَيِّزُهُ،^٢ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَيَّ عَقْبَيْهِ مَرْتَدًّا كَافِرًا [٤٨/أ] فنجازي على وفقهما، تمثيل مشهور فيمن يرجع من وصفه الحادث إلى قديمه، وأكثر استعماله في الذم،^٣ والمعنى لنظهر علمنا القديم في حق كلاً الفريقين فتعلمونه؛ لأنّ الثابت على الإيمان كان ثابتاً في علم الله القديم، والمنقلب كان منقلبا فيه، إلا أنّ ظهورهما بحسب العلم لم يكن إلا بالتحويل، فإنّ ظهور المعلومات الأزلية لا يكون غالبا إلا في ضمن الأسباب والعلل، وأما الذي يقول في التوجيه باعتبار التعلق الحالي الذي هو مناط الجزاء تمسكاً^٤ بما ذهب إليه جمهور المتكلمين من قدم العلم وحدوث التعلق،^٥ فقدّرهُ بعض المحققين منهم وجمهور الصوفية قدس الله سرهم، والرد حق كما لا يخفى على من له ذوق سليم، ولو عبّر هذا القائل عن التعلق بالظهور لقرب من التحقيق؛ لأنّ الظهور لا ينافي قدم العلم وتعلقه، فقد يكون في الحال والماضي والمستقبل بالنسبة إلينا، وفي نفسه حضور شهودي مستمر محيط بالأزل والأبد، لا يدخل تحت حيطة الزمان والزمانيات، ولذا أخبر عن بعض الجزئيات قبل وجودها العيني بما كان عليه من المشخصات والأوقات المارة وسائر التّسبب الجزئية العارضة عليه، فما استشكل فيه الفلاسفة

^١ لباب التأويل للخازن ١/١١٨؛ و التفسير للتعلي ٢/٨؛ و معالم التنزيل للبغوي ١/١٥٩.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١١١.

^٣ ومن نفس المعنى نكص على عقبيه، نكص: النكوص: الإحجام والانقذاع عن الشيء. تقول: أراد فلان أمراً ثم نكص على عقبيه. ونكص عن الأمر ينكص أحجم. قال أبو منصور: نكص ينكص وينكص ونكص فلان عن الأمر ونكف بمعنى واحد أي أحجم. ونكص على عقبيه: رجع عما كان عليه من الخير، ولا يقال ذلك إلا في الرجوع عن الخير خاصة. لسان العرب لابن منظور ٧/١٠١.

^٤ س - : تمسكا.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/١١١؛ الكشاف للزمخشري ١/١٠١.

وتعسّف المتكلمون في الجواب، فمن قصور دَرَكهم في علم القديم^١ وخاصّته، واعتنائهم بحكم المألوفات الحسية المَقْوَدَة بنقيصة الحدوث، وخلاصة إشكالهم لزوم قدوم الحوادث الجزئية والمشخصات قبل وجود أشخاصها، وخلاصة الرد عليهم بوجهين، الأول: التعلق إما نفس الانكشاف والحضور فهو عين العلم، وإما المغايرة في التعبير، وإما غيره فهو قائم بالعلم القائم بالذات؛ فيلزم كونها محل الحوادث. والثاني: علم الله تعالى وتقدس بما قبل وجودها وبعدها واحد، والشخص والمشخص أمر مرتبة كما في الخارج بمنزلة وجود شخص في علمنا بعد مُشَاهَدته بحس البصر، ومن ثمَّ^٢ المراد إبداعه جاء في أول وهلته بأتمّ نشأته،^٣ يمكن بنوعه أو شخصه. وقال الصوفية قدس الله أسرارهم:^٤ حقائق الأشياء تعيناتها العلمية وليس هناك صورة وارتسام لتقدسه عنهما. وَإِنْ كَانَتْ الْقِبْلَةُ^٥ بالتحويل أو بعده لَكَبِيرَةً لثِقِيلَةً على كل شخص إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ إِلَيْهِمْ إِلَى قَبُولِ التَّكْلِيفِ الإِلَهِيَّةِ أَي أَسْعَدَهُمْ بِالهُدَايَةِ، وَإِنْ هِيَ الْمَخْفِئَةُ^٦ لوجود اللام الفاصلة [٤٨/ب] بينها وبين أن الناصبة.^٧ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ بالتحويل وغيره، أي: ثوابه، واللام

^١ س: القدم.

^٢ س: ثمة.

^٣ س ع: نشئته، هكذا كتبت.

^٤ س - : قدس الله أسرارهم.

^٥ خصها المؤلف هنا بالقبلة والبيضاوي جعلها بالجملة أو الردة أو التحويلة أو القبلة معاً، التفسير للبيضاوي ١/١١١؛ ووافق الزمخشري أيضاً لكن الزمخشري جعل القبلة بصيغة التضعيف بقوله ويجوز القبلة بعد سرد الباقية. الكشاف للزمخشري ١/١٠١.

^٦ إن المكسورة الهزئة حرف له سبعة أقسام منها: إن المخففة من الثقيلة وفيها بمد التخفيف لغتان: الإهمال، والإعمال والإهمال أشهر وقد قرىء بالوجهين قوله تعالى " وإن كلا لما ليوفينهم " وهذه القراءة، ونقل سيبويه، حجة على من أنكر الإعمال. فإذا أعملت فتحكمها حكم الثقيلة. وإذا ألغيت جاز أن يليها الأسماء والأفعال. ولا يليها، من الأفعال، إلا النواسخ، نحو " وإن كانت لكبيرة " وندر غيرها، الجنى الداني في حروف المعاني للمرادي ص ٢٠٨.

^٧ إن يلزمها اللام مع التخفيف، سواء أعملت أو أهملت، أما مع الإهمال فللفرق بين المخففة والنافية، وأما مع الإعمال فللطرده، وهو خلاف مذهب سيبويه، وسائر النجاة، فإنهم قالوا: المعملة لا يلزمها اللام، لحصول الفرق بالعمل، وقال ابن مالك، وهو حسن: يلزمها اللام إن خيف التباسها بالنافية، فعلى قوله، تلزم اللام إن كان الاسم مبنياً أو معرباً مقصوراً، وأما إن دخلت على الأفعال: لزمت اللام، وقولهم: أما إن جزاك الله خيراً، لم تدخل فيه اللام، لأن الدعاء لا تدخله. شرح الرضي على الكافية للاسترابادي ٤/٣٦٦؛ المفصل للزمخشري ص ٤٥٢؛ شرح المفصل لابن يعيش ٥/١٤٨.

لتأكيد النفي، وعلى رواية نزولها عند قول الصحابة ﷺ وكيف حال من مات قبل التحويل، أوصلتنا الى بيت المقدس.^١ فإما أن يُجمل على المبالغة لأن لها جلاله شأن بين الفرائض فكأنها عينه، أو يؤخذ على مذهب من يجعل العمل جزءاً منه؛ فح يكون الاطلاق مجاز. **إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ** جمع بينهما لكمال الاعتبار وتسلية أهل التقصير، وقدّم الرؤوف لأنها من الرأفة وهي شدة الرحمة.^٢

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا نَجْعَلُكَ الْبَتَّةَ وَالْيَا لَهَا، أَي نَمَكِّنُكَ

منها، أو تلي سمتها. **قَوْلٌ وَجْهَكَ** اصرفه **شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** نحوه من قبيل جرى الميزاب؛ لحرمة القتال والظلم فيه،^٣ وأشار بالمسجد إلى أنّ المعتبر في حق الأفاقى جهة البيت لانفسه، وأما المكى فلا يصح بحقه إلا التوجه شطر البيت نفسه باتفاق الأئمة.^٤ **وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ بَرًا وَبَحْرًا جِبَالًا وَسَهْلًا قَوْلُوا وَجْوهَكُمْ**

^١ عن البراء كان رسول الله يصلي نحو بيت المقدس ويكثر النظر إلى السماء ينتظر أمر الله فأُنزل الله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء إلى قوله عما تعملون قال فقال رجال من المسلمين وددنا لو علمنا علم من مات منا قبل أن تصرف القبلة وكيف بصلاتنا إلى بيت المقدس فأُنزل الله وما كان الله ليضيع إيمانكم، **العجاب في بيان الأسباب** لابن حجر ٣٩٦/١؛ **لباب النقول** للسيوطي ص ١٩؛ **التفسير للبيضاوي** ١١١/١.

^٢ **التفسير للبيضاوي** ١١١/١.

^٣ هذا يطلق على العلاقة بين العلة والمعلول وهو من جهات التجوز سواء كانت العلة "فاعلية" أو "قابلية" أو "صورية" أو "غائبة"، مثال الأول: إذا كانت حقيقية إطلاق اسم الفاعل وإرادة المفعول كقوله تعالى: {عبثة راضية} أي: مرضية، ومثاله إذا كانت ظنية كتسميتهم "المطر بالسما"، مثال الثاني: كقولهم: "سال الوادي"، و "جرى الميزاب" و "النهر"، مثال الثالث: كتسميتهم القدرة باليد، والعقل، والفهم، بالقلب، مثال الرابع: كتسميتهم العنب بالخم، والعقد بالنكاح، **نهاية الوصول في دراية الأصول** لصفى الدين الهندي محمد بن عبد الرحيم، (٧١٥ هـ) ٣٤٨/٢؛ وهنا سماه بالحرام أي المسجد الحرام أي مجازاً لأنه كله مسجد أي بالمعنى اللغوي فهو حقيقة لغوية ومجاز بالنظر إلى العرف، **حاشية القونوي على البيضاوي** ٤٣٠/١١.

^٤ لا خلاف بين المذاهب الأربعة في أن من كان يعاين الكعبة فعليه إصابة عينها في الصلاة، أي مقابلة ذات بناء الكعبة يقينا، ولا يكفي الاجتهاد ولا استقبال جهتها، لأن القدرة على اليقين والعين تمتع من الاجتهاد والجهة المعرضين للخطأ. وأيضا فإن من انحراف عن مقابلة شيء فهو ليس متوجها نحوه، واستقبال المكى غير المعاين: ذهب الحنفية إلى أن من بينه وبين الكعبة حائل فهو كالغائب على الأصح، فيكفيه استقبال الجهة، وذهب المالكية والحنابلة إلى أن من لم يصل بالمسجد من أهل مكة ومن ألحق بهم عليه إصابة العين، وهو قول ضعيف عند الحنفية وتفصيل مذهب الحنابلة أنهم أوجبوا إصابة العين يقينا على من كان من أهل مكة أو ناشئا بها من وراء حائل محدث كالحيطان وأما من لم يكن من أهلها وهو غائب عن الكعبة ففرضه الخبر، كما إذا وجد مخبرا يخبره عن يقين، أو كان غريبا نزل بمكة فأخبره أهل الدار بها وعند الشافعية يجب على من نشأ بمكة وهو غائب عن الكعبة إصابة العين إن يقين إصابتها، وإلا جاز له الاجتهاد لما في تكليفه المعاينة من المشقة إذا لم يجد ثقة يخبره عن علم. **الموسوعة الفقهية الكويتية** ٦٤/٤؛ **التفسير للبيضاوي** ١١٢/١.

شَطْرُهُ أفرد النبي ﷺ في الخطاب أولاً إذ هو المتبوع المقصود، وفيه الاعتناء التام بشأنه ثم جمعه بالمؤمنين للتأكيد ونفي توهم الاختصاص.^٢ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كعبد الله بن سلام وكعب الأخبار،^٣ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ لما فيه من تفصيل نعته ﷺ، وصلاته إلى القبلتين. وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ عن امتثالهم للأمر وعدمه فيجازي كلاً بعمله، وعيد للسفهاء القائلين ما وليهم،^٤ ومن أطف للإنكار^٥ أو الاعتراض، وقرئ بالتاء وهو الأوفق لعموم الخطاب الذي قبله.^٦

وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ معجزة دالة على صدقك وثبوت نبوتك، أو حجة على حقيقتك قبلتك الآن، أو بكل آية من آيات التوراة^٧ الدالة على حقيقتها. مَا تَعْبُوا قِبَلَتَكَ عنادا أو مكابرة، جواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط. وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتَهُمْ بعد هذا اليوم، وإنما وجهناك إليها مدة معلومة لحكمة ومصلحة. وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَةٍ بَعْضٍ فإن اليهود يستقبل بيت المقدس، والنصارى المشرق لكون ولادة عيسى عليه السلام شرقيا من الصخرة. وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ [٤٩/أ] في أمر القبلة على سبيل الفرض، وكان لهم طمع في ذلك. مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بالوحي

^١ س: حبالا.

^٢ التفسير للبيضاوي ١١٢/١.

^٣ كعب بن ماتع بكسر المثناة من فوق، الحميري، أبو إسحاق المعروف بكعب الأخبار، وقال البخاري: ويقال له: كعب الحبر، يكنى أبا إسحاق من آل ذي رعين، أو من ذي الكلاع، والراجح أن إسلامه كان في خلافة عمر □، الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٤٨٢/٥؛ وسماه بموضع آخر بالأخبار بقوله: تبع الحميري بن امرأة كعب الأخبار ٣٧٧/١. وتسميته بذلك لأنه كان حبرا وكثير النقل لأخبار اليهود.

^٤ س ع: وليهم على رسم القران المعهود.

^٥ س: الانكار.

^٦ قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بالتاء على الخطاب، البحر المحيط لأبي حيان ٦٠٤/١؛ التفسير للبيضاوي ١١٢/١.

^٧ س ع: التورية.

إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ بَالَعٌ فِيهِ تَعْظِيمًا لِحَقِّ الْبَيْتِ، وَتَحْذِيرًا عَنِ مِيلِ مَتَابِعَتِهِمْ بِالظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ، وَتَثْبِيتَ أُمَّتِهِ عَلَى مَا هُوَ الْحَقُّ وَالْمَرْضِيُّ عِنْدَهُ، وَتَأْيِيسَ أَهْلِ الْكِتَابِ عَنْ رَجَائِهَا.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١/١١٢؛ الكشاف للزمخشري ١/١٠٢.

الآيات ١٤٦-١٥٠

الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾
 الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾ وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْحَيَاتِ آيُنَ مَا تَكُونُوا
 يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
 الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٩﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ
 الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ
 ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَمْنَعِي عَالِيَكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٠﴾

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يعني المؤمنين من أهل الكتاب يَعْرِفُونَهُ مُحَمَّدًا ﷺ، ولا يشكون في صدق
 ما جاء به، كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ ولا يشكون في ولادتهم ونسبهم وما معهم من الأوصاف والأحوال، إذ لا
 ريب في أنّ المرء أعلم بولده من غيره. وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ بغيا وحسدا وعنادا وَهُمْ يَعْلَمُونَ
 فلا يجد عليكم الوهم سبيلا من تجاهلهم.

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ في أمر القبلة ونبوءتك وغيرهما، إما مبتدأ أو خبر محذوف،^١ وقرئ بالنصب على
 أنّه مفعول يعلمون^٢ على المدح أو الإغراء.^٣ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ من الشاكين أنت وكل من آمن بك
 في أنّ الحق من ربك وفي كتمانهم الحق عالمين به، والمراد به تحقيق الأمر وتثبيتته في القلوب لا تجويز الشك

^١ الحق مبتدأ خبره من ربك أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هو الحق، الكشاف للزمخشري ١/١٠٣؛ التفسير للبيضاوي ١/١١٣.

^٢ جعل البيضاوي والزمخشري قراءة النصب بدلا ومفعولا والمؤلف هنا لم يذكر سوى المفعول: وقرئ بالنصب على أنه بدل من الأول بدل الكل
 من الكل لزيادة التقرير والإيضاح لا سيما إذا قيد بقوله (من ربك) فاللام حينئذ للعهد ويؤيد هذا كونها للعهد في قراءة الرفع لكن للجنس
 مؤيدات كثيرة قوله: (أو مفعول يعلمون) فيكون بمعنى يعرفون فيقبح الوقف على قراءة النصب على يعلمون، وأما في قراءة الرفع فحسن كامل.

حاشية القونوي على البيضاوي ٤/٣٤٤؛ التفسير للبيضاوي ١/١١٣؛ الكشاف للزمخشري ١/١٠٣.

^٣ ح ع س : مرادف الحض.

في حقه ﷺ؛ للجزم بعصمته من أدنى الصغائر فضلا عن الشك، وهو أبلغ من لا تمتزى^١؛ لأن النهي عن الكون من جمع موصوف بفعل أبلغ من النهي عن نفس الفعل.^٢

وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ أَيْ لِكُلِّ طَائِفَةٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَبْلَةً، لِأَنَّهُمْ أَهْلُ الصَّلَاةِ، وَأَمَّا الْمَجُوسُ وَعِبَادَةُ الْأَوْثَانِ وَنَحْوَهُمْ فَلَا صَلَاةَ لَهُمْ وَلَا قَبْلَةَ، فِي الْقَامُوسِ الْوَجْهَةُ بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ الْجَانِبُ وَالنَّاحِيَةُ،^٣ وَمَتْبَادِرُهُ أَنَّهَا اسْمٌ مِنْ وَجْهِ وَقَوْلُ أَبِي الْبَقَاءِ وَجْهَةٌ جَاءَتْ عَلَى الْأَصْلِ، وَالْقِيَاسُ جِهَةٌ كَعِدَّةٍ، صَرِيحٌ فِي كَوْنِهَا مَصْدَرًا،^٤ وَبَعْضُهُمْ قَدَّرَ الْمُضَافَ إِلَيْهِ أُمَّةً وَلَمْ يَقْيِدْهَا،^٥ فَكَأَنَّهُ ادَّعَى الظُّهُورَ فِيهِ، وَإِلَّا فَعَدَمُ الصَّحَّةِ فِي الْإِطْلَاقِ ظَاهِرٌ. هُوَ مُؤَلَّيْهَا وَجْهٌ أَوْ اللَّهُ مُؤَلَّيْهَا. فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْ بَادَرُوا إِلَيْهَا وَلَيْسَبِقُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فِيمَا يَنَالُ بِهِ سَعَادَةُ الدَّارِينَ، مِنْ أَمْرِ الْقَبْلَةِ وَغَيْرِهَا. أَيْنَ مَا تَكُونُوا بَعْدَ قَضَاءِ نَجْبِكُمْ فِي جَوْفِ الْأَرْضِ، أَوْ قَعْرِ الْبَحْرِ أَوْ حَيْثُ مَا تَفَرَّقَتْ أَجْزَاءُ أَبْدَانِكُمْ، يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا عِنْدَ نَفْخِ الصُّورَةِ فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ؛ لِمَجَازَاتِ مَا قَدَّمْتُمْ مِنَ الْخَيْرَاتِ. إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فَتَيَقَّنُوا بِالْحَشْرِ وَالْجِزَاءِ.^٦

وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ [٤٩/ب] مِنْ أَيْ جِهَةٌ وَمَكَانٌ وَبَلَدٌ. قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ قَالَ أَبُو حَيَّانٍ: حَيْثُ نَبِهَ عَلَى الْحِكْمَةِ ذَكَرَ الرَّبَّ

^١ التفسير للبيضاوي ١/١١٣؛ الكشاف للبيضاوي ١/١٠٣.

^٢ النهي عن الكون على صفة، أبلغ من النهي عن تلك الصفة، إذ النهي عن الكون على صفة يدل بالوضع على عموم الأكوان المستقبلية على تلك الصفة، ويلزم من ذلك عموم تلك الصفة. والنهي عن الصفة يدل بالوضع على عموم تلك الصفة. وفرق بين ما يدل على عموم، ويستلزم عموما، وبين ما يدل على عموم فقط، فلذلك كان أبلغ، ولذلك كثر النهي عن الكون. البحر المحيط لأبي حيان ٢/٣٥؛ حاشية القونوي على البيضاوي ٤/٣٤٦.

^٣ القاموس المحيط للفيروزآبادي ١/١٠٤٥ باب قبل.

^٤ س: إنها مكررة.

^٥ التبيان في إعراب القرآن لأبي البقاء العكبري ١/٦٨.

^٦ كالبيضاوي بقوله أمة بلا تقييد أي أمة، التفسير للبيضاوي ١/١١٣؛ والزحشر الذي جعلها لأهل الأديان المختلفة، الكشاف ١/١٠٣.

^٧ التفسير للبيضاوي ١/١١٣.

المقتضى للنعمة، وحيث ذكر الوعيد ذكر الله المقتضى للهيبية والجلالة.^١ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ كرهه بتأكيد لأن النسخ من مظان الفتنة والشبهة والشيطان مسؤل، والمخالفون على تشمر من التلفيق لدفع توهم البداء، وللمهم الذي في قوله العزيز لئلا يكون للناس عليكم حجة مفحمة إذ لولا^٢ التحويل لاحتجت اليهود^٣ بأن المنعوت في التوراة صاحب القبلتان، ومحمد ذو قبله واحتج المشركون بأنه يدعي ملة إبراهيم ويخالف قبلته،^٤ والتحقيق أنه لا تكرر^٥ لأن الأول تفريد النبي ﷺ لتنويه قدره، والتنبيه على كونه قدوة وعمدة في توجه الخطاب الإلهي والإشعار باستجابة دعائه وتحقيق رجائه. والثاني لتعميم الحكم زمانا ومكانا، وللتعريض لوعيد من تشمر في انكاره. والثالث لتأكيد حقيقته في حد ذاته والاعتناء الإلهي بشأنه. والرابع لبيان الحكمة فيه وما يترتب عليه. **إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ** استثناء من الناس إلا المعاندون والمكابرون الذين يحدون حذو المجانين؛ فلا يتقيدون بقانون العقل والنقل، ويقولون ما حوله إلا الميل إلى وطنه والحب لقومه وملة آباءه، ويوشك أن يرجع إلى دينهم، وتسميته حجة للمشاكلة أو المبالغة. **فَلَا تَخْشَوْهُمْ** لأنهم لا يقدرون على إيقاع الفتنة وإضلالكم بعد الهدى. **وَإِخْشَوْنِي** فأنا الذي أقدر على ما أريد فلا تخالفوا أمري. **وَلَا تَمَنَّيْ عَلَيَّكُمْ** إما معطوف على العلة أو متعلق بمحذوف كأمرتكم، وفي الحديث تمام النعمة دخول الجنة.^٦ وعن علي كرم الله

^١ البحر المحيط لأبي حيان ٣٩/٢.

^٢ س: إذ لا.

^٣ س: اليهود.

^٤ التفسير للبيضاوي ١١٣/١.

^٥ س: لا تكرر.

^٦ عن معاذ بن جبل قال: سمع النبي ﷺ رجلا يدعو يقول اللهم إني أسألك تمام النعمة فقال أي شيء تمام النعمة قال دعوة دعوت بما أرجو بها الخير قال فإن من تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار، قال أبو عيسى هذا حديث حسن، سنن الترمذي ٥٤١/٥ ٣٥٢٧؛ الأدب المفرد للبخاري ص ٢٥٣ ر ٧٢٥ باب مسألة الله العافية.

وجهه الموت على الإسلام.^١ ولا^٢ يخفى لك أنهما إتمام بالإضافة إلى الأخرى، وإلا فنعم الله على المؤمنين غير متناهية، ولا يتصور فيها التمام والإتمام. **وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** بمعنى كي وله معانٍ آخر: كالطمع والإشفاق والتّرجي، وفيه ست لغات أشهرها **عل** و**لعل**.^٣



^١ ذكره المفسرون بلا سند منهم البيضاوي والزمخشري والبعوي وغيرهم، الكشاف للزمخشري ١/١٠٤؛ معالم التنزيل للبخاري ١/١٦٦.

^٢ س: فلا.

^٣ في لعلّ ست لغات: **علّ** و**لعلّ** و**لَعَنَّ** و**عَنَّ** و**لَعَا**، الكشاف والبيان للعلبي ١/١٧.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/١١٤.

الآيات ١٥١-١٥٧

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ فَادْكُرُونِي أذْكُرْكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٥٢﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٣﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ ﴿١٥٤﴾ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ فِيهِ مَنَّةٌ اللَّهُ عَلَيْهِم بوجهين: أحديهما البعث فيهم، والثانية من جنسهم،^١ فلو كان في البعد لتراحمت [٥٠/أ] موانع وصوله، كمكابدة الرحلة وهجر الوطن والقدرة على أهبة السفر، ولو كان عجميا شق عليهم التلقي والمعايشة واستنكره طباعهم؛ لأن المجانسة علة الانضمام، وهو متصل بما قبله، أي ولأتم نعمتي عليكم كما أتممتها بإرسال رسول يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا التي أسمعتمك إياها بالخطاب الأزلي، وبهما حياة قلوبكم وانتعاش أرواحكم، أو كإرسالي فيكم رسولا فإنه أيضا إتمام نعمتي، على أن ما مصدرية والكاف على التقديرين صفة للمصدر المحذوف، وجاز أن يكون خبر المحذوف راجع إلى الإتمام الذي تضمنه الفعل. وَيُزَكِّيكُمْ عن الملكات الرديئة والهيات الدنيئة، قدمها لأن التخلية قبل التخلية، ولأنها العمدة في التهيؤ إلى فهم الخطابات الإلهية والأسرار اللدنية،^٢ ولأنها مدار الصلاح والفلاح. وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ غِبًّا^٣ تلقيه من الوحي، أو ماخفي من لفظه الشريف ومعناه. وَالْحِكْمَةَ النظرية

^١ تفسير القرآن العظيم لابن كثير ١٢١/٥.

^٢ س: الخطابات الأزلية وأسرار اللدنية.

^٣ الغين والباء غب الأمر، ومغيبته: عاقبته وآخره وغب الأمر: صار إلى آخره وجننته غب الأمر، أي: بعده والغيب: ورد يوم وظمه آخر. وقيل: هو ليوم وليلتين. وقيل: هو أن يرعى يوما وترد من الغد والغيب من الحمى: أن تأخذ يوما وتدع آخر، وهو مشتق من: غب الورد، لأنها تأخذ يوما وترفه يوما، الحكم والخيطة الأعظم لابن سيده ٣٧٤/٥ باب غب، والمراد هنا الآيات المنزلة على سبيل التدرج والتنجيم؛ قال الزمخشري وآيات غب آيات على حسب النوازل وكفاء الحوادث، الكشاف للزمخشري ٥٥/١.

والعملية وَيُعَلِّمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ كاستعدادكم وصفاء قريحتكم من تلك الحكمة، ولذا كرر الفعل ثانياً. قال بعضهم: المراد منه الولاية التي هي باطن النبوة، وهي على قسمين: أحدهما مسبوق بالمبادئ المناسبة كالخلوة والرياضة والسلوك، وهو الغالب في الوقوع فهو كسبي متوقف على تعليم وتعلم من شيخ كامل واصل مقام الإرشاد والتربية، خليفة عن رسول الله ﷺ. والثاني دفعي بلا سبقها، ويسمى في العرف جَذْبَةً وهي لشرفها توازي عمل الثقيلين كما ورد، ونفحة^١ إلهية تقصر عنها يد الاكتساب، والأول هو المقصود الأصلي من بعث الرسل وإنزال الكتب؛ لتكميل النفوس الناقصة وإعادةها إلى ما كانوا عليه في الأزل من سماع كلامه وخطابه، ومشاهدة جماله من غير سمع وبصر وفكر ونظر، ولما كان أنتج المبادئ وأجلها قدراً استغراق السالك في الذكر، وهو العمدة في تعاليم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وبه أجاب النبي ﷺ عن سؤال سيد العارفين كرم الله وجهه بقوله: دلني يا رسول الله^٢ على أقرب الطرق إلى الله.^٣ عدده^٤ بلا فصل متصدر بالفاء المشعرة بالمواصلة، والمناسبة القوية بين ما يليه وما يليها فقال عز من قائل **فَادْكُرُونِي** بالإيمان والتوحيد والطاعة [٥٠/ب] والمجاهدة والتوبة والشكر والإخلاص والإرادة والافتقار وصفاء السر والصدق والابتهاج والمناجاة، وترك الجفاء والصفو ومن حيث أنتم وعلى وجه الأرض وفي المأل والخلا في النعمة والرخاء. **أَذْكُرْكُمْ** بالجنات والدرجات والعناية والمشاهدة والمغفرة والتوبة والزيادة والخلاص

^١ س: ونفخة.

^٢ س: وأني رسول الله على أقرب الطرق إلى الله.

^٣ فقد صح أن علياً □ سأل النبي فقال يا رسول الله دلني على أقرب الطرق إلى الله وأسهلها على عباده وأفضلها عند الله تعالى فقال أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله ولو أن السماوات السبع والأرضين السبع في كفة ولا إله إلا الله في كفة لرجحت بهم لا إله إلا الله ثم قال رسول الله لا تقوم الساعة وعلى وجه الأرض من يقول الله الله فقال □ كيف أذكر يا رسول الله فقال أغمض عينيك واسمع مني ثلاث مرات ثم قل أنت ثلاث مرات وأنا أسمع فقال لا إله إلا الله ثلاث مرات مغمضاً عينيه رافعاً صوته وعلي يسمع ثم قال علي □ لا إله إلا الله ثلاث مرات مغمضاً عينيه رافعاً صوته والنبي يسمع. **البرهان المؤيد** لأحمد بن علي بن ثابت الرفاعي الحسيني، (ت ٥٧٨ هـ) ص ٦٣، ولم أجده في كتب السنة وهو من أصول الصوفية.

^٤ س: أورده.

والإفادة والاعتقاد وكمال الأفضال، وخالص البر والرفق في جميع الحالات، والنجاة والوفاء والعفو ومن حيث أنا ولذكر الله أكبر، وفي بطن الأرض وفي ملاء أشرف وأفضل، وفي الشدة والبلاء، وعن أعرابي كان يقول يوم عرفة: إلهي ضجّت إليك الأصوات بضروب اللغات يسألونك الحاجات، وحاجتي إليك أن تذكرني عند البلاء إذا نسيني أهل الدنيا.^١ وفي الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء، فأنا معه إذا ذكرني فمن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، ومن ذكرني في الملاء ذكرته في ملاء خير منه.^٢ قالوا وذكّر العارف الحق إنما هو ذكر الحق نفسه لأن العارف حال الذكر فإن في نفسه باقٍ به، وقال أبو عثمان الهروي قدس سره: إني لأعلم حين يذكرني ربي، قيل: وكيف ذلك، قال: إن الله عزوجل قال: فاذكروني أذكركم، فإذا ذكرت الله ذكرني.^٣ **وَاشْكُرُوا لِي** بما أنعمت عليكم مذ خلقتمكم، **وَلَا تَكْفُرُونَ** ببحود النعم، والذهول عن المنعم وعصيانه بلا رجوع إليه.^٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا عَلَى طغیان النفس وشدة شبقتها المؤدية إلى تضييع الشكر وتنويع الكفر، وعلى المحن والإحـن° والنوائب الصارمة والكروب المتلاطمة، وعلى طعن الحاسدين وقدر المعاندين وكيد الظالمين ونكاية المشركين؛ بِالصَّبْرِ على مرارة المجاهدة ومضض الطاعة وإخفاء شدائدھا، في انتظار فرجھا وما وُعد لكم من العز والنصر وحسن العاقبة والجنة ونعيمھا. وَالصَّلَاةِ لأنها معراج المؤمنین ومأنس

^١ قال الأصفى: رأيت أعرابياً واقفاً يوم عرفة بالموقف وهو يقول: ضجّت إليك الأصوات نحوه، **الكشف والبيان** للثعلبي ٢/٢٠.

^٢ عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: يقول الله عز وجل: (أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه حين يذكرني، إن ذكرني في نفسه، ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملاء، ذكرته في ملاء هم خير منهم، وإن تقرب مني شبرا، تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً، تقربت منه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة) **صحيح البخاري** ٩/١٢٠ ر ٧٤٠٥ باب من انتظر حتى تدفن؛ **صحيح مسلم** ٤/٢٠٦١ ر ٢٦٧٥ باب الحث على ذكر الله. واللفظ لمسلم.

^٣ **الكشف والبيان** للثعلبي ٢/٢١؛ **مصنف بن أبي شيبة** ١٣/٥٤٧ ر ٣٦٥٢٧ باب حديث أبي عثمان النهدي رحمه الله.

^٤ **التفسير للبيضاوي** ١/١١٤؛ باختصار وبدون تفصيل في الذكر ونحوه.

° الإحنة الحفد في الصدر وأجرن عليه أحنأ وإحنة وأجرن عليه ووجرن من الإحنة ويقال في صدره علي إحنة أي جفد ولا تقل جنة والجمع إحن وإحنات وفي الحديث وفي صدره علي إحنة وفي حديث مازن وفي قلوبكم البغضاء والإحن. **لسان العرب** لابن منظور ١٣/٨ باب أحن.

العارفين، ومعرض الحاجات ومفسح^١ المناجات، وقد مر لها تفصيل آخر فتذكر. **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** في الحال والمآل، ولذا ما جمعا في مغلوب مظلوم إلا وأدركه النصر، ولا في مكروب محروم إلا ولحقه الفرج وارتفع الشدة.

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِالْجِهَادِ الْأَصْغَرِ وكذا بالجهاد الأكبر عند العارفين وهو: جهاد النفس [٥١/أ] وقتلها بسيف المخالفة والمجاهدة. **أَمْوَاتٌ** خبر مبتدأ محذوف؛ لأنّ مقول القول لا يكون مفردا. ^٢ **بَلْ هُمْ أَحْيَاءٌ** بحياة سرمدية **وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ** ما حالهم وكيف معادهم ومآلهم، كالتائم المتنعّم في حضور جماعة لم يُحسّوا به شيئا، وأحوال تلك الدار بأسرها لا يدخل تحت قياس ولا يدرك بإحساس واقتباس؛ ولذا نفى الشعور من أصله. وظاهر الآية الجليلة أنّ مفارقة أرواحهم عن أبدانهم العنصرية بحسب ما يظهر في الحس، وأما في نفس الأمر فهم غير مفارقين الحياة حتى يسمعوا، أو يتلذذوا ويتطوروا بسائر أطوارها الملائمة لتلك النشأة، وعليه شواهد كثيرة من معجزات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وخوارق الأولياء، وحديث القليب في غزوة بدر الكبرى نص صريح فيه، ^٣ وأكثر أذواق العارفين على أنها تحول بالأبدان المثالية المكتسبة، ويؤيده حديث أرواح الشهداء في حواصل طير خضر^٤ معلقة في قناديل تحت

^١ س: ومفتح.

^٢ اعلم أنّ النُّحَاة قالوا: إن مقول القول لا يكون إلا جملة، فلذلك تكون (إنّ) بعده مكسورة، وكذا قالوا: إن الجملة لا تكون فاعلاً ولا مفعولاً، مع أنّ مقول القول، وإن كان مفعولاً إلا أنه لا يكون إلا جملة. شرح قواعد الإعراب لابن هشام شيخ زاده ٥٣/١.

^٣ عن قتادة قال ذكر لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أن نبي الله ﷺ أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش فقتلوا في طوي من أطواء بدر خبيث محبث وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعريضة ثلاث ليال فلما كان بيدر اليوم الثالث أمر براجلته فشند عليها رحلها ثم مشى واتبعه أصحابه وقالوا ما نرى ينطلق إلا لبعض حاجته حتى قام على شفة الركي فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان أيسركم أنكم أطعمتم الله ورسوله فإننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال فقال عمر يا رسول الله ما تكلم من أجساد لا أرواح لها فقال رسول الله ﷺ والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم قال قتادة أحياهم الله حتى أسمعهم قوله تويخا وتصغيرا ونقيمة وحسرة وندما، صحيح البخاري ٧٦/٥ ر ٣٩٧٦ باب انتظر حتى تدفن؛ صحيح مسلم ٤/٤ ر ٢٢٠٤ باب ٢٨٧٥ عرض مقعد الميت من الجنة والنار.

^٤ س: حضر.

العرش، تسرح في الجنة حيث تشاء.^١ وأكثر المتكلمين وجمهور الحكماء على أنها جواهر قائمة بذواتها مجردات عن المادة، تتعلق تعلق التدبير والتصرف، ولا تقبل التحيز والخواص الجسمية كلها، وفي هذا أبحاث لطيفة دقيقة وقصص بديعة معجزة، لا يخفى لمن اطّلع على كتب الأحاديث التي حازت علومها دقيقة، وتغربت عن مطمح الاشتهار وطالعت مناقب الصوفية قدس الله أسرارهم، والذي يظهر لهذا الفقير أنّ له قوة ظهور في جميع ما ورد من أعاجيب شؤونها إذ لا يحجبها شأن^٢ عن الآخر، وإنما يقصر عن بيانها التقرير والتحرير، وأكثرها لا تدرك إلا بعد محو الرسوم البشرية الحاجزة عن انكشاف الحقائق على ما هي عليه، ويظهر معانيه بحلول الموت الطبيعي.^٣

وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ نِعَامًا مَّكْرُمًا مُّحِبًّا بِشَيْءٍ قَلِيلٍ مِنَ الْخَوْفِ وَأَقْسَامَهُ كَثِيرَةً لَا تُنضِبُ. وَالْجُوعِ وَالْجِرْعِ الْحَاصِلِ مِنَ الْجَدْبِ وَغَيْرِهِ. وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ بِأَفْءِ سَمَاوِيَةٍ وَنَهْبٍ وَضِيَاعٍ وَسُرْقَةٍ. وَالْأَنْفُسِ بِالْفِرَاشِ أَوْ مَفَاجِئَةٍ عَابِرَةٍ كَالغَرَقِ وَالْهَدْمِ أَوْ تَهْزِيلِ بِنَحْوِ مَرَضٍ أَوْ إِعْدَامِ عَضْوٍ أَوْ إِخْرَاجِهِ مِنْ مَجَالِهِ الطَّبِيعِيِّ. وَالشَّمَرَاتِ الثَّمَرِ مَعْلُومٍ وَيُقَالُ لِلْوَلَدِ ثَمَرِ الْقَلْبِ، وَكُلُّ مَا يَحْدُثُ [٥١/ب] عَنْ أَصْلِ فَهُوَ ثَمَرَةٌ؛ وَلِذَا جَمَعَهُ. وَيَشِيرُ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ ۖ وَلَوْ لَدَغَتْ شَوْكًا ۖ أَوْ انطَفَاءِ سِرَاجٍ كَمَا فِي الْحَدِيثِ. ١ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ

^١ عن مسروق قال: سألتنا عبد الله عن أرواح الشهداء، ولولا عبد الله، لم يحدثنا أحد، قال: (أرواح الشهداء عند الله يوم القيامة في حواصل طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح في أي الجنة شاءوا، ثم ترجع إلى قناديلها فيشرف عليهم ربحم فيقول: ألكم حاجة تريدون شيئاً فيقولون: لا، إلا أن ترجع إلى الدنيا فنقتل مرة أخرى) صحيح مسلم ٣/١٥٠٢ ر ١٨٨٧ باب بيام أن أرواح الشهداء في الجنة؛ سنن الدارمي ٣/١٥٦٠ ر ٢٤٥٤ باب أرواح الشهداء.

^٢ س: شؤونها، شئن.

^٣ ذكر بعض ما ذكره الشيخ هنا الثعالبي، الجواهر الحسان في تفسير القرآن للثعالبي عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف، (المتوفى: ٨٧٥هـ) ١/٣٤٠.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/١١٥.

^٥ عن أبي سعيد الخدري وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها، صحيح البخاري ٧/١١٤ ر ٥٦٤١ باب ما جاء في كفارة المرض؛ ونحو الكثير من الاحاديث القريبة. صحيح مسلم ٤/١٩٩١ ر ٢٥٧٢ باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض، أو حزن، أو نحو ذلك حتى الشوكة يشاكها.

ملكه يتصرف كيف ما يشاء **وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** بعد الموت للجزاء، عن النبي ﷺ: من استرجع عند المصيبة، جبر الله مصيبتَه وأحسن عقباه وجعل له خلفاً يرضاه.^٢ وعن سعيد بن جبير: ما أعطي أحد في المصيبة ما أعطيت هذه الأمة.^٣ يعني الاسترجاع، وحذف المبشر به لدلالة قوله **أَوْلَيْكَ** الذين استرجعوا بأنَّ لِّلسان على موافقة الجنان والأركان، فلم يحصل منهم فزع القلب ولا خبط الجوارح، مما يشعر بعدم الرضاء وأما البكاء سرّاً والحزن الطبيعي بلا نياحة ولا توجّع وتشكّك فليس بمانع من ترتب الثواب. **عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ** جمع صلوات وهي في الأصل الدعاء، ومن الله الاعتناء بشأن العبد، وإمطار جود السماح من سحائب الفضل، وإفاضة المواهب وإردار سيول المنن بين يديه، فهي أجناس وأنواع لا يحصرهما حاصر عليه؛ ولذا أذاها بصيغة الجمع. **وَرَحْمَةً** خاصة مناسبة لأعدادهم واستعدادهم، إما في الدنيا وإما في الأخرى أو في البرزخ، والتنوين فيهما للتعظيم كما في قوله شر أهر ذا ناب.^٤ **وَأَوْلَيْكَ هُمْ الْمُهْتَدُونَ** إلى طريق الأبرار، المجبورون في انكسارهم بالتنعم المتأبد في دار القرار.^٥

^١ أنه طفء سراج رسول الله ﷺ فقال (إنا لله وإنا إليه راجعون) فقبل أمصيبة هي قال (نعم كل شيء يؤدي المؤمن فهو له مصيبة) الكشاف للزمخشري ١/١٠٤، قلت رواه أبو داود في المراسيل من حديث عمران القصير قال طفء مصباح النبي ﷺ؛ فاسترجع فقالت عائشة إنما هذا مصباح فقال كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة. **تخرّيج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري للزيلعي جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد**، (المتوفى: ٧٦٢هـ) ١/٩٦.

^٢ عن ابن عباس، في قوله: (إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون) إلى آخر الآية، قال: أخبر الله أن المؤمن إذا سلم لأمر الله ورجع واسترجع عند المصيبة كتب الله له ثلاث خصال من الخير: الصلاة من الله، والرحمة، وتحقيق سبيل الهدى، وقال رسول الله ﷺ: (من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتَه، وأحسن عقباه، وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه) **شعب الإيمان** للبيهقي ١٢/١٧٨ ر ٩٢٤٠ باب في الصبر على المصائب؛ **المعجم الكبير للطبراني** ١٢/٢٥٥ ر ١٣٠٢٧ باب علي بن طلحة عن ابن عباس.

^٣ قال ابن جبير: ما أعطي أحد في المصيبة ما أعطيت هذه الأمة، ولو أعطيها أحد قبلها لأعطيها يعقوب، ألا ترى كيف قال حين فقد يوسف: يا أسفى على يوسف، **البحر المحيط** لأبي حيان ٢/٥٩؛ **التفسير للطبري** ٢/٧٠٨.

^٤ أن قائل هذا القول سمع هرير كلب فأضاف منه وأشفق لاستماعه أن يكون لطارق شرّ فقال شرّ أهرّ ذا ناب أي ما أهرّ ذا ناب إلا شرّ تعظيماً عند نفسه أو عند مستمعه وليس هذا في نفسه كأن يطرق بابه ضيف أو يلم به مسترشد فلما عناه وأهمه وكّد الإخبار عنه وأخرج القول مخرج الإغلاظ به والتأهيب لما دعا إليه. **الخصائص** لابن جني ١/٣٢٠؛ **السكاكي** جعل التنكير في قولهم شرّ أهرّ ذا ناب للتعظيم، **الإيضاح في علوم البلاغة للقرظيني** ص ٥٠.

^٥ **مفاتيح الغيب للرازي** ٤/١٤١؛ **الكشف والبيان للنعلي** ٢/٢٣.



إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿١٦٢﴾ وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ موضعان متعليان من سطح الأرض في جنب المسجد الحرام بينهما مدة طويلة، هي: المسعى فيما رأيناه اليوم، وفي أكثر التفاسير هما جبلان بمكة، ولم يظهر لي وجه في ذلك.^١ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ جمع شعيرة وهي العلامة، أي من علائم الحج ونسكه، والإضافة لأنه الأمر بوضعها والتنسك بها. فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ قصده وتحرك إليه فرضاً أو نفلاً أَوْ اعْتَمَرَ فعل العمرة وتلبس بها، فالحج في اللغة القصد والعمرة الزيارة، وفي عرف الشرع الحج زيارة البيت بوجه مخصوص مشتمل على الأركان والواجبات والسنن والآداب، والعمرة عبارة عن الإحرام والطواف والسعي، والإحرام هو أن ينوي من الميقات العمرة قائلاً اللهم إني أريد العمرة فَيَسِّرْهَا لي وتقبلها مني، وملبياً ثم يأتي إلى البيت محرماً، ويطوف ويسعى بين الصفا والمروة

^١ من وصفها بالجبل البيضاوي والزخمشري، الكشاف للزخمشري ١/١٠٥؛ التفسير للبيضاوي ١/١١٥؛ ومنهم من خصه بالجبلان الصغيران، التسهيل لعلوم التنزيل لابن جزي ص ٩٠؛ ولا حق للشيخ في الاعتراض فكل ما ارتفع وامتاز يسمى جبل وان كان له اسم خاص بجانب الجبل، ذكر النويري مراتب ما ارتفع من الأرض فقال: أصغر ما ارتفع من الأرض التَّنْبَكَة؛ ثم الرايبة أعلى منها؛ ثم الأكمة؛ ثم الزَّيْبَة؛ ثم النَّجْوَة؛ ثم الزَّيْبَع؛ ثم القف؛ ثم الهضبة وهي الجبل المنبسط على الأرض؛ ثم القرن وهو الجبل الصغير؛ ثم الدَّكُّ وهو الجبل الذليل؛ ثم الصَّلْع وهو الجبل الذي ليس بالطويل؛ ثم التَّيْق وهو الجبل الطويل؛ ثم الطَّوْد؛ ثم الباذخ والشَّامخ؛ ثم الشَّاهِق... نهاية الأرب في فنون الأدب للنويري أحمد بن عبد الوهاب بن مُجَّد، (المتوفى: ٥٧٣٣هـ) ١/٢٢٠؛ وربما كان جبلا أو ما قاربه ودليل ذلك تسمية العرب قبل المفسرين له جبلا والحديث الطويل وهذا جزء منه (... وجعلت أم إسماعيل ترضع إسماعيل وتشرب من ذلك الماء، حتى إذا نفذ ما في السقاء عطشت، وعطش ابنها، وجعلت تنظر إليه يتلوى - أو قال يتلبط - فانطلقت كراهية أن تنظر إليه، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها، فقامت عليه، ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا فلم تر أحدا فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادي، رفعت طرف درعها، ثم سعت سعي الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادي، ثم أتت المروة فقامت عليها، فنظرت هل ترى أحدا فلم تر أحدا، ففعلت ذلك سبع مرات... صحيح البخاري ٤/١٤٢ ر ٣٣٦٤ باب.

وبه تمام العمرة. [٥٢/أ] وهي فضيلة عظيمة لحديث تابعوا بين الحج والعمرة فإنّ متابعة ما بينهما تزيد في العمر والرزق، وتنفي الذنوب كما تنفي الكير خبث الحديد. ^١ **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ** يدور متلبسا بهما وحقيقة السعي في عرف الشرع هو: الطواف بينهما سبع مرات يبدأ بالصفة ويختم بالمرورة، والمُتَبَادِرُ من نفي الجناح وهو الإثم كون السعي مستحبا؛ لكنه واجب عند إمامنا الأعظم في الحج والعمرة معاً، وعند الشافعي ركن وعند أحمد سنة. ^٢ والأصل فيه قوله ﷺ اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي. ^٣ **وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا** فعل طاعة فرضاً كان أو نفلاً **فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ مُجَابِرٌ** اليسير من العمل بإعطاء الكثير من الثواب، من قولهم دابة شكور إذا ظهر عليها السمن. **عَلِيمٌ** بنية العامل وإثابته على حسب طاعته، لا يخفى عليه شيء منهما. ^٤

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ يعني الرجم والحدود وسائر الأحكام وما يشهد بنبوته محمد ﷺ، والكاظم أحبار اليهود ولكن الحكم عام. **وَالْهُدَى** وما يهدي إلى وجوب اتّباعه والإيمان به. **مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ كَاتِمًا** وغيره **فِي الْكِتَابِ** وهو التوراة **أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ** يطردهم من رحمته، واللعنة في اللغة

^١ عبد الله بن مسعود قال : (قال رسول الله صلى الله عليه و سلم تابعوا بين الحج والعمرة فإنهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب إلا في الجنة) قال أبو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح غريب سنن الترمذي ١٧٥/٣ ر ٨١٠ باب ثواب الحج والعمرة.

^٢ ذهب المالكية والشافعية والحنابلة في المعتمد عندهم إلى أن السعي ركن من أركان الحج والعمرة، لا يصحان بدونه. وهو قول عائشة وعروة بن الزبير. وذهب الحنفية والحنابلة في رواية إلى أن السعي واجب في الحج والعمرة، وليس بركن فيهما، فمن تركه لغير عذر وجب عليه الدم، وإن تركه لعذر فلا شيء عليه، وهو مروى عن الحسن البصري وسفيان الثوري. وروى عن أحمد بن حنبل أنه سنة لا يجب بتركه دم، وروى ذلك عن ابن عباس وأنس، وابن الزبير وابن سيرين. الموسوعة الفقهية الكويتية ١٢/٢٥.

^٣ عن حبيبة بنت أبي تجرة قالت: دخلنا دار أبي حسين في نسوة من قريش والنبي ﷺ يطوف بين الصفا والمرورة، قالت: وهو يسعى يدور به إزاره من شدة السعي، وهو يقول لأصحابه: (اسعوا، فإن الله كتب عليكم السعي) مسند الإمام أحمد ٣٦٣/٤٥ ر ٢٧٣٦٧ باب حديث حبيبة بنت أبي تجرة.

^٤ التفسير للبيضاوي ١١٥/١.

الطرد. وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ الذين يأتي منهم اللعن، وهم الملائكة والإنس والجن، والإخبار في معنى الإنشاء، أي: فليلعن اللاعنون، وفي صورة الخبر زيادة حث وتأکید.^١

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا عَنِ الْكُفْرَانِ وَأَصْلَحُوا نفوسهم بالعمل الصالح وَيَتَّبِعُوا ما بيّن الله لهم في كتابهم لإتمام توبتهم؛ لِإِنَّ الْمُصِرَّ عَلَى الْكُفْرَانِ لَا يَبْدَأُ تَائِبًا. فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ الرَّجَّاعُ بِالقَبُولِ وَالمَبَالِغِ فِي إِفَاضَةِ الرَّحْمَةِ عَلَى التَّائِبِينَ.^٢

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْكِتَابِ وَغَيْرِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ وَالْمُؤْمِنِينَ قِيلَ بِوَقْفِ الْكُفْرَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ جَمِيعًا خَالِدِينَ فِيهَا فِي اللَّعْنَةِ أَوْ فِي النَّارِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ فِي النَّارِ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ لَا يُجْمَلُونَ لِلْعَذَابِ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ نَظْرَ شَفِيقَةٍ وَرَحْمَةٍ.^٣

وَالْهَيْكَلُ إِلَهٌ وَاحِدٌ بالذات والصفة والفعل لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تأكيد الحكم لما في الوحدة [٥٢/ب] من الإيهام في الجملة، فيحتمل التقييد والمراد الوحدة الإطلاقيه. الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ فِي مَقَامِ الْبِرِّ عَلَى حَصْرِ الْأَلُوْهِيَةِ فِي ذَاتِهِ؛ إِذْ الْإِلَهِ هُوَ الْمُسْتَحَقُّ لِلْعِبَادَةِ بِذَاتِهِ، وَلَا يَصِحُّ الْاِسْتِحْقَاقُ كَذَلِكَ إِلَّا بِكَوْنِهِ خَالِقًا عَلَى

^١ إفادة الحكم الشرعي أي إفادة اللفظ الحكم الشرعي كالوجوب والحرمه ونحوها إما خبر إن احتمل الصدق والكذب من حيث هو أي مع قطع النظر عن العوارض ككونه خبر محبر صادق أو إنشاء إن لم يحتمل، وأخبار الشارع كقوله تعالى والوالدات يرضعن أولادهن أكد، أي من الإنشاء لأنه أدل على الوجود. اعلم أن إخبار الشارع يراد به الأمر مجازاً وإنما عدل عن الأمر إلى الإخبار لأن المخبر به إن لم يوجد في الأخبار يلزم كذب الشارع والمأمور به إن لم يوجد في الأمر لا يلزم ذلك فإذا أريد المبالغة في وجود المأمور به عدل إلى لفظ الإخبار مجازاً وأما الإنشاء فالمعتبر من أقسامه هاهنا الأمر والنهي فالأمر قول القائل استعلاء افعل والنهي قوله استعلاء لا تفعل والأمر حقيقة في هذا القول اتفاقاً مجاز عن الفعل عند الجمهور. شرح التلويح على التوضيح لمن التنقيح في أصول الفقه للفتاوي سعد الدين مسعود بن عمر الشافعي، (المتوفى: ٥٧٩٣هـ) ٢/٢٨١.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١١٦.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١١٦، الكشاف للزمخشري ١/١٠٥.

الإطلاق، ولا يوجد الخلق كذلك إلا بصدور التَّعَمُّ عنه كلها جليلة وحقيرة دنيوية وأخروية وأعظمها الوجود العام الساري، وهما خيران آخران^١ لإلهكم، أو لمبتدأ محذوف^٢.



^١ س-: اخران.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١١٦؛ والمبتدأ المقدر هو الرحمن الرحيم، حاشية القونوي على البيضاوي ٤/٣٩٥.

الآيات ١٦٤-١٧٠

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُجْبُونَهُمْ كَحَبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنْ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَّبَرًا مَبْهُمًا كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١٦٧﴾ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٦٨﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٧٠﴾

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ نزلت حين سأل قريش آية لصدق نبوته ﷺ،^١ وإنما جمع السماء

دون الأرض؛ لكونها طبقات متخالفة بالحقيقة بخلاف الأرض،^٢ للأخبار الواردة فيهما إذ العقل من حيث

هو لا يشعر منها إلا جسما واحدا شفافا مسيرا للنجوم بشهادة الحس، وأما زعم الحكماء فيها بحسب ما

أبانت لهم الأرصاد وقتا بعد وقت، فليس في حيز القبول عندنا معاشر أهل السنة والأئتياع فلا يليق بنا

التخليط والتفسير به؛ إذ لم يرد لنا إذن من الوحي أو من الذين كانوا قدوة لأصول الشرع وفروعه.

وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ذهابهما وإياهما، جمع ليلة مثل تمر وتمر، والنهار جمع نحر، وتقديم الليل لكونه

^١ الكشاف للزمخشري ١/١٠٦؛ عن السدي قال قال المشركون للنبي غير لنا الصفا ذهباً إن كنت صادقاً آية منك فأنزل الله إن في خلق السماوات، العجائب في بيان الأسباب لابن حجر ١/٤١٥؛ وذكر سيبيا آخر: عن عطاء قال لما أنزل الله عز وجل بالمدينة على رسول الله و إلهكم إله واحد قالت كفار قريش بمكة كيف يسع الناس إله واحد فأنزل الله تعالى إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار حتى بلغ آيات لقوم يعقلون، العجائب في بيان الأسباب لابن حجر ١/٤١٤.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١١٦.

أصلاً؛ لأن الأرض كانت مظلمة قبل خلق الشمس والقمر،^١ وظلمة الإمكان متقدمة على جميع الممكنات. وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ يَنْفَعُهُمْ فِي صُفُوفِ الْمَرَامِ، وتأنيث الفلك لأنه جمع بقرينة صفته إذ لا تميّز له في اللفظ من مفرد. ^٢ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جَرْمِهَا أَوْ مِنَ السَّحَابِ أَوْ جَهَةَ الْعُلُوِّ مِنْ مَاءٍ وَهُوَ الْمَطَرُ، بيان لها ومن الأولى للابتداء. فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بِالْمَطَرِ بَعْدَ مَوْتِهَا بِيُوسْتِهَا والفاء سببية وَبَتْ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ الظاهر عطفه على أنزل وجاز على أحيا؛^٣ لكون معاشها بالإنزال وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ فِي مَهَابِهَا جنوباً وشمالاً، وفي أحوالها باردة وحارة عاصفا ورخاء، رحمة في قُطْرٍ وعذابا في الآخر، ولذا كان النبي ﷺ إذا هاجت قال: اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا.^٤ لأن الرياح ذكرت في القرآن بالرحمة والريح بالعذاب.^٥ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بالسير والتعلي والتدلي وصب ما يراد ويفيد والتفرق والتراكم وغير ذلك لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ [٥٣/أ] فإن العاقل المتدبر فيها يتيقن بإله واحد عليهم قادر مريد مختار، لا يرد فعله ولا يعارض حكمه، أما الأول فلأنها أمور ممكنة متوقفة على موجد، وأما الثاني فلبرهان التمانع وسيأتي تقريره، وأما الثالث فلأن الخلق لا يتعلق بالمجهول، وأما الرابع فلأن الإله إنما يتصور بقوة على الإيجاد والإعدام، وأما الخامس والسادس فلأن بطلان الإيجاب مبرهن في محله، ومسلم لا يُنْازَعُ فيه إلا شذوذة من الفلاسفة بشبهة واهية لا يؤبه بها وعلى بطلانه إجماع الأنبياء

^١ الكشف والبيان للتعلي ٣٢/٢.

^٢ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَعْنِي السَّفِينَ وَاجْمَعَهُ سَوَاءٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ. وقال في الجمع: حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِكُمْ فِي الْبَحْرِ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ يَدَّكُرُ وَيُوْتُّتُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: الْفُلُكِ الْمَشْحُونِ وقال في التأنيث الْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ فالتذكير على اللفظ الواحد والتأنيث على معنى الجمع. الكشف والبيان للتعلي ٣٢/٢.

^٣ س: أحيا

^٤ عن ابن عباس، □ قال: كان رسول الله ﷺ إذا هاجت ريح استقبلها وجنا على ركبته وقال: (اللهم إني أسألك من خير هذه الرياح وخير ما أرسلت به: وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت به، اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا، اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا) الدعاء للطبراني ص ٣٠٣ ر ٩٧٧ باب القول عند هبوب الرياح.

^٥ الكشف والبيان للتعلي ٣٣/٢.

عليهم الصلاة والسلام وأممهم جميعاً، وأما السابع والثامن فلأن الرّاد والمعارض لا يكون إلا لها مماثلاً تعالى ﴿وتقدس عنه، ليس كمثله شيء﴾^١، والبرهان القائم على الوحدانية مبطلهما، وفي الحديث ويل لمن قرأ هذه الآية فمَجَّ بها.^٢ أي قنع بتحريك اللسان وسبك ألفاظ^٣ نظمها الشريف بلا غوص في معناها والاعتبار بها إن كان من أهل ذلك،^٤ وفيه استعارة لطيفة لأن المَجَّ لغة تحريك الماء في الفم بلا إيصال حلق، ويقال مَجَّ الشراب من فيه رماه.^٥

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا أَمْثَالًا فِي الْإِنْقِيَادِ لَهَا كَانِقِيَادِهِمْ لِلَّهِ تَعَالَى، وَهِيَ الْأَصْنَامُ وَالرُّؤَسَاءُ الْمَتَّبِعِينَ، وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ مَا هُوَ الْأَعْمُ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ.^٦ يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ فَيُعْظَمُونَهُمْ كَتَعْظِيمِهِ وَإِطَاعَتِهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ بِقُوَّةِ إِيمَانِهِمْ وَمِزِيَّةِ مَعْرِفَتِهِمْ وَنُورِ يَقِينِهِمْ، نَصَ بِهِ عَلَى كُفْرٍ مِنَ الْمُتَّخِذِ، وَأَنَّ الْمُؤْمِنَ مِنْ أَحَبِّ اللَّهِ حَقَّ الْحُبِّ، وَمَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّ الْمَحَبَّ الْحَقِيقِيَّ لَا يَتِمُّكَ مِنْ مَخَالَفَةِ مَحْبُوبِهِ؛ فَالْمُؤْمِنُ حَقِيقَةٌ هُوَ الَّذِي أَحَبَّ اللَّهُ حَقَّ الْحُبِّ وَأَطَاعَهُ حَقَّ الْإِطَاعَةِ. عَنِ الشَّيْبَلِيِّ قَدَسَ

^١ (...جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّوكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) [الشورى ١١/٤٢]

^٢ وعنه عليه السلام قال: «ويل لمن قرأ هذه الآية فمَجَّ بها»، قال الشيخ ولي الدين العراقي: لم أقف عليه قلت: لم يرد في هذه الآية ولا بهذا اللفظ، وإنما أخرج عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه، في تفسيرهم، وابن أبي الدنيا، في كتاب التفكير، وابن حبان في صحيحه عن عائشة، أن النبي - عليه السلام - قال: «أنزل الله علي الليلة، إن في خلق السموات واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الألباب، ثم قال: ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها» وأخرج ابن أبي الدنيا، عن سفیان رفعه، قال: من قرأ أخر سورة آل عمران فلم يتفكر فيها ويله، قعد بإصبعه عشرا، قيل للأوزاعي: فما غاية التفكير فيهن قال: يقرأهن وهو يعقلهن. نواهد الأبيكار وشوارد الأفكار المعروف بـ حاشية السيوطي على تفسير البيضاوي للبيضاوي ٣٥٦/٢؛ عن عائشة قالت لما كان ليلة من الليالي قال (يا عائشة ذريني أتعبد الليلة لربي) قلت والله إني لأحب قريبك وأحب ما سرك قالت فقام فتطهر ثم قام يصلي قالت فلم يزل يبكي حتى بل حجره قالت ثم بكى فلم يزل يبكي حتى بل لحيته قالت ثم بكى فلم يزل يبكي حتى بل الأرض فجاء بلال يؤذنه بالصلاة فلما رآه يبكي قال يا رسول الله لم تبكي وقد غفر الله لك ما تقدم وما تأخر قال (أفلا أكون عبدا شكورا لقد نزلت علي الليلة آية ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها: {إن في خلق السماوات والأرض} الآية كلها، صحيح ابن حبان ٣٨٦/٢ ر ٦٢٠ باب ذكر البيان بأن المرء عليه إذا تخلى لزوم البكاء على ما ارتكب من الحوبات، وإن كان باتنا عنها مجدا في إتيان ضدها، وآية ال عمران أقل تفصيلا لآيات الله في الافلاك وما بينهما.

^٣ س-: ألفاظ

^٤ التفسير للبيضاوي ١١٧/١.

^٥ لسان العرب لابن منظور ٣٦١/٢ باب مجج.

^٦ (أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا) [الفرقان ٤٣/٢٥]؛ مفاتيح الغيب للرازي ١٨٤/٤.

سره من ادعى محبة الله ونسي ذكره طرفه عين؛ فهو المستهزئ والمفتري على الله. ^١ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
أو يعلم الظالمون أنفسهم باتخاذهم الأنداد مقام المعبود بالحق إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ يوم القيامة وقبلها بالبرزخ
رؤية عيان بالبصر أَنَّ الْقُوَّةَ فِي الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ مَخْتَصَةٌ لِلَّهِ جَمِيعًا لا يشاركه أحد من الذين زعموهم أنداد
أو غيرهم، فإنَّ مع اسمه وخبره مساومة المفعولين ليعلم، ^٢ وجواب لو محذوف كما في قوله العزيز ﴿لو يعلم
الذين كفروا﴾ في سورة الأنبياء، ^٣ [٥٣/ب] أي لحصل لهم من الندم والحسرة ما هو خارج عن حد
الوصف، وقرئ ولو ترى خطابا للنبي ﷺ، أو لكل فرد من المؤمنين الذين لهم حظ فيه، والجواب المحذوف
حينئذ لرأيت أمرا فظيحا ونحوه. وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ° وَأَنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبَاتِ الْعَالَمِينَ وَمَا تُعَلِّمُونَ
مستقلة أو جزؤها، فكأنهم أشركوا في القوة وبرؤه تعالى عن صفات القهر، أو ذهلوا عنها، وقرئ بالكسر
فيهما على حذف المفعولين، أو ما يسد مسدهما وحذف الجواب فتكون الجملة الأولى استئنافية، والثانية
معطوفة عليها أو دليلا في المعنى. ^٧

^١ لم أجد عن الشبلي بل وجدت قريبا منه عن غيره: قال أبو يعقوب النهرجوري: "كلُّ من ادَّعى محبة الله جلَّ جلاله ولم يوافق الله في أمره،
فدعواؤه باطلٌ، وكلُّ محبٍ ليس يخافُ الله فهو مغرورٌ". وقال يحيى بن معاذ: "ليس بصادقٍ من ادَّعى محبة الله ولم يحفظْ حدودَه" روائع التفسير
لابن رجب الحنبلي عبد الرحمن بن أحمد بن رجب، السلامي، البغدادي، ثم الدمشقي، (المتوفى: ٧٩٥هـ) ١/٢٠١؛ وذكر نحوه ابن كثير بقوله:
(قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله، وليس هو على الطريقة الحمدية فإنه كاذب
في دعواه في نفس الأمر، حتى يتبع الشرع الحمدي والدين النبوي في جميع أقواله وأحواله. تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣٢/٢.

^٢ هكذا في النسختين ولكن عند البيضاوي للفعل يرى وليس يعلم وهذا الاصول لأن الآية لا يوجد فيها فعل يعلم. التفسير للبيضاوي
١١٧/١.

^٣ (لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) [الأنبياء ٣٩/٢١]

^٤ س: ح.

^٥ س: ع: العقاب بدل العذاب وهو خطأ في الآية.

^٦ س: -: وأن الله.

^٧ قرئ بالكسر على الاستئناف على الابتداء غير متعلق بما قبله لفظا، وإن كان متعلقا به معنى لأنه في معرض التعليل فللمراد بالاستئناف
نحوي. قوله: أو إضمار القول أي لقلت إن القوة لله الخ. على أنه جواب وأن الله شديد العذاب، حاشية القونوي على البيضاوي ٤/٤١٥؛
التفسير للبيضاوي ١١٧/١.

إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ، أي وقت تبرء المتبوعين، وبهم الرؤساء والأعيان من الأتباع وهم السفلة والأدنى والتابعين لهم، أو هم الشياطين المتبوعون يتبرؤون من الإنس والجن. **وَرَأَوْا الْعَذَابَ** حال من الذين بتقدير قد، لا معطوف عليه لركاكة في المعنى.^١ **وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ** عطف على تبرأ، أو الحال وهو الأظهر وأسبك لفظاً ومعنى، والأسباب الأوصال التي كانت بينهم من الاتفاق على دين أو نسب أو عمل واحد، وأصل السبب الحبل الذي يرتقي به.^٢

وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا أي الأتباع **لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً** رجعة إلى الدنيا ومنه قولهم لعلي كرم الله وجهه: كرار لا فرار.^٣ ولو للتمني ولذا أجيب بالفاء أي ليت لنا رجعة إلى الدنيا. **فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ** مثل إراءة العذاب والقطع **يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَاهُمْ** الخيرية وقد حبطت بالشرك، أو الشرية المشددة لعذابهم، أو التي كانت عليهم لو آمنوا للزيادة في درجاتهم. **حَسْرَاتٍ عَلَيْهِمْ** أي ندمات وهو مفعول ثالث ليريههم إن كان من رؤية القلب، وإلا فحال، هي جمع حسرة كشهوة وشهوات. **وَمَا هُمْ بِمُخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ** أبداً سرمداً كما هو مفاد الجملة الاسمية ولذا عدل عن ما يخرجون إليها.^٤

^١ وجعل البيضاوي كلا الوجهين ممكناً، التفسير للبيضاوي ١/١١٨؛ ووافق القونوي المصنف هنا بترجيح الحال وركاكة العطف: والظاهر أنه حال من الأتباع الشاملة للرؤساء أيضاً كما مرتوضيحه ورجح الحالية لأن اللائق بالاستفطاع تبرؤهم في حال رؤية العذاب لا هو نفسه وأيضاً الجامع غير ظاهر، وأيضاً في العطف شائبة تكرر؛ إذ يكون بدلا من إذ يرون العذاب فيلزم نوع تكرر، وأما في الحالية وإن لزم التكرار لكن بطريق التبعية. حاشية القونوي على البيضاوي ٤/٤١٦.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١١٨.

^٣ قوله لعلي وليس قولهم لأن المصنف اعتمد على رواية مفادها: أن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله، كرار غير فرار، يفتح الله عليه، جبريل عن يمينه، وميكائيل عن يساره ". فتاب الناس متشوفين، فلما أصبح قال: " أين علي؟ " قالوا: يا رسول الله ما يبصر، قال: " اتتوني به "، فأتي به، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: " ادن مني "، فدنا منه، فتفل في عينيه، ومسحهما بيده، فقام علي من بين يديه كأنه لم يرمد قط. تاريخ دمشق لابن عساكر علي بن الحسن بن هبة الله، (المتوفى: ٥٧١هـ) ٤١/٢١٩. ولم أجده عند غيره.

^٤ س: التبرئة.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/١١٨.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا نزلت في قوم حرّموا على أنفسهم بعض الأطعمة والملابس،^١ وحلال وصف للمصدر المحذوف، أو مفعول أو حال ومن للتبويض. وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فتدخلوا في حرمة وشبهة يقال تبع خطواته اقتدى به واستن بسنته على طريق التمثيل، جمع خطوة ما بين قدمي [٥٤/أ] الخاطي. إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ بين العداوة^٢ أو مُطَهِّرُهَا من أَبَانٍ لازما ومتعديا.^٣

إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ بما أنكره الشرع أو بالصغائر والكبائر، والسوء في الأصل مصدر ساء يطلق على جميع المعاصي، والفحشاء أقبح أنواعها وأعظمها مساءة؛ ولذا أكثر استعمالها في الزنا، حتى قال بعضهم: جميع ما ورد منها في القرآن بمعنى الزنا غير الذي في آخر هذه السورة فإن المراد منه منع الزكاة. وفي القاموس الفحشاء البخل في أداء الزكاة، وقيل ما شرع فيه الحد، فكان مراد صاحب القاموس بيان المعنى الخاص لها، وإلا فهو قال قبلها الفاحشة الزنا،^٤ أو ما أشد قبحة من الذنوب وكل ما نهى الله عز وجل عنه، ولا يخفى لك أنّ اتحاد مادتهما يقتضي العموم فيها كالفاحشة ولذا فسرت به،^٥ وقد رأى البعض الخصلة موصوفا لها فإنه منع الزكاة.^٦ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ من تحليل الحرام وتحريم الحلال وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لليهود ولأنها نزلت فيهم، وقيل للمشركين وقيل للناس بطريق الالتفات.

اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ قَالُوا لَا نَتَّبِعُكَ يَا أَبَاءَنَا فَإِنَّمَا أَقْدَمُ وَأَعْلَمُ أَوْلَوْكَانَ أَتَّبِعُوهُمْ والحال أَبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا من أمر الدين وَلَا يَهْتَدُونَ لإدراك الصواب وما لهم

^١ قال الكلبي عن أبي صالح: نزلت في ثقيف وخزاعة وعامر بن صعصعة حرّموا على أنفسهم من الحرث والأنعام وحرّموا البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي. أسباب النزول للواحد ص ٤٨.

^٢ س: ظاهر العداوة. وهذه جعلها المؤلف حاشية وجعلها الناسخ متنا؛ التفسير للبيضاوي ١/١١٨؛ الكشاف للزمخشري ١/١٠٧.

^٣ الكشاف والبيان للتعلي ٢/٣٩.

^٤ القاموس المحيط للفيروزآبادي ١/٦٠٠ باب فحش.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/١١٨.

^٦ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢/٢٠٥.

وعليهم في أمر الآخرة، والواو للحال أو العطف، والهمزة للرد والتعجب، وجواب لو محذوف أي لا تبعوهم، وفيه دليل على المنع من التقليد في أمر الدين لا سيما التوحيد وما يجب اعتقاده بمجرد الظن والوهم لمن قدر على النظر والاجتهاد، وأما تقليد المحقق الذي أتقن الأدلة وميز غثها عن سمينها والأخذ منه فليس بمستنكر، بل هو مقبول عند قاطبة العلماء هذا في الاعتقادات، وأما في العمليات فاتّباع المجتهد لما أدى إليه ظنه مُسْتَنَدًا على مدرك شرعي واجب وتقليده في ذلك غير مذموم، إلا إذا كان المقلد مجتهد في رتبته.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١/١١٩.

الآيات ١٧١-١٧٦

وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ صُمُّ بُكُمْ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٧١﴾
يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١٧٢﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ
عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنَ اضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ تَمَنَّا قَلِيلًا أُولَئِكَ
مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾ أُولَئِكَ
الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٧٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ
بِالْحَقِّ

وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٧٦﴾

وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا شَأْنُهُمُ الْغَرِيبُ عِنْدَ دَعْوَةِ النَّبِيِّ ﷺ إِيَّاهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ. كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ
بِصَوْتِ الْبَهِيمَةِ، وَالنَّعْقُ تَصْوِيتُ الْبَهِيمَةِ، وَالنَّاعِقُ هُوَ الْمُصَوِّتُ. بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ وَجَاز
التوجيه بتقدير مضاف، أي: مثلاً [٥٤/ب] داعي الذين كفروا إلى الإسلام، دل عليه كمثل الذي، إذ حلَّ
معناه كمثل الشخص الذي يصوت بهيمة لا تسمع من المصوت الا دعاء، طلبا لشيء ونداء لغرض، ولا
يفهم ما هو المطلوب والغرض؛ لأنَّ لها حسنَّ السمع خاليا عن درك اللفظ وما وضع له من المعنى، فما
عبارة عن البهيمة، سواء أخذ موصولا أو موصوفا، والباء صلة، أو المعنى مثلهم في الدعاء والنداء لمعبودهم
من دون الله، كمثل الذي ا.هـ من باب التمثيل المركب، والجامع بينهما عدم الانتفاع بهما، أو إجابة المدعو
بشيء. ١ صُمُّ بُكُمْ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ أخبار للمبتدأ المحذوف على الذم، والفاء جزاء للشرط المقدر،
أي: إذا كانت حالهم كذلك فليسوا من ذوي العقول؛ إذ العقل هو الذي يمنع صاحبه عن المضار

والمهالك، فإذا لم يمنع؛ فوجوده كعدمه، والتأويل المشهور في نفي الموجود وصرفه إلى وصف معتبر من أوصاف، وكلا الاعتبارين صحيح للسلب في مثله، ومعنى الآية مر بتمامه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ بعضا من الحلال الرزقي المستلذ، الحاصل مما خلقناه رزقا لكم. **وَاشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْهَا** إِنَّ كُنْتُمْ **إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ** تحصونه بعبادتكم، فإن عبدتم غيره فلا اعتداد لشكركم، وإن شكرتموه فلا اعتداد لعبادتكم، وإن اجتمعتموه فأنتم المؤمنون حقا. عن النبي ﷺ «أن الله تعالى طيب لا يقبل إلا الطيب، وأن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين.»^١ يعني الأكل من الطيب، وعنه ﷺ «يقول الله تعالى: إني والإنس والجن في **أبناء عظيم**، أخلق ويعبد غيري، أرزق ويشكر **غيري**.»^٢

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ أكلها والانتفاع بها، إلا ما خصه الدليل كالتصرف في المدبوغ، والحديث ألحق بها ما أبين من **حَيٍّ**،^٣ واستثنى منه السمك والجراد. **وَالدَّمُ الْمَسْفُوحُ وَحَمَّ الْخِنْزِيرِ** خصه بالذكر مع حرمة كله، لأنه المقصود من الحيوانات. **وَمَا أَهْلًا بِهِ لغيرِ الله** أي ذبح له، والإهلال له: رفع الصوت، وكان المشركون يرفعونه عند ذبحهم للصنم. **فَمَنْ اضْطُرَّ** وقع موقع الضرر لنفسه بالجوع أو الاكراه. **غَيْرَ بَاغٍ**

^١ عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: " أيها الناس، إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال: {يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا، إني بما تعملون عليم} وقال: {يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم} ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر، يمد يديه إلى السماء، يا رب، يا رب، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام، فأني يستجاب لذلك؟. **صحيح مسلم** ٧٠٣/٢ ر ١٠١٥ باب قبول الصدقة من الكسب الطيب.

^٢ س: من.

^٣ ح ع: أخلقهما ويعبدان غيري أرزقهما ويشكران، وهو في حاشية المؤلف وفي متن الناسخ. والحديث بلفظه أعلاه في متن المؤلف ولم يذكره الناسخ.

^٤ عن أبي الدرداء: عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: قال الله عز و جل: (و إني و الإنس و الجن في نبأ عظيم أخلق و يعبد غيري و أرزق و يشكر غيري) **نوادير الأصول في أحاديث الرسول ﷺ** للترمذي ٣٠١/٢ باب النهي عن الاعتزاز بالعبيد؛ **شعب الإيمان** للبيهقي ١٣٤/٢ ر ٤٥٦٣ باب تعديد نعم الله؛ **الكشف والبيان للثعلبي** ٤٣/٢.

^٥ س: وحي.

قاطع الطريق وَلَا عَادٍ نَصَبَ عَلَى الْحَالِ، أَي: غير قاصد الفساد بقطع الطريق، ولا ظالم^١ خارج على المسلمين بسيف، [٥٥/أ] أو غير باغ بالاستيثار على مضطر آخر، وعاد: متجاوز عن سد الرمق. فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ فِي تَنَاوُلِ مَا حُرِّمَ أَكْلًا وَشَرِبًا عِنْدَ الْاضْطِرَارِ. إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِمِثْلِهِ رَحِيمٌ وَلِذَا رَخَّصَهُ، وَالْقَصْرُ نَسْبِيٌّ، فَإِنَّهُمْ أَحْلَوْهَا مَعَ أُمُورٍ أُخْرَى؛ فَقَصَرَ الْحَرَمَةَ عَلَى الْأَرْبَعِ وَبَقِيَ غَيْرُهُ فِي الْحَلِّ، أَوْ فَهَمُوا حَرَمَتَهَا مَطْلَقًا، فَقَصَرَهَا عَلَى حَالَةِ الْإِخْتِيَارِ.^٢

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ يَعْنِي آيَاتِ مِنَ التَّوْرَةِ، كَأَيَّةِ الرَّجْمِ، وَحَرَمَةِ الْمَيْتَةِ، وَنَعَتِ مُحَمَّدٌ ﷺ، سَأَلَتْ مَلُوكَ الْوَقْتِ الْيَهُودَ وَقَبِلَ بَعَثَةَ النَّبِيِّ ﷺ: مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ، فَقَالُوا: نَجِدُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُ نَبِيًّا بَعْدَ الْمَسِيحِ، يُقَالُ لَهُ مُحَمَّدٌ، يُحْرِمُ الزَّانَا وَالْخَمْرَ وَالْمَلَاهِي، فَلَمَّا بُعِثَ وَنَزَلَ الْمَدِينَةَ، قَالَتْ الْمَلُوكُ: أَهَذَا الَّذِي تَجِدُونَهُ؟ قَالُوا: لَا، فَأَنْزَلَتْ تَكْذِيبًا لِقَوْلِهِمْ.^٣ وَيَشْتَرُونَ بِهِ بِالْكَتْمِ ثَمَنًا قَلِيلًا حَقِيرًا فَايْتَا. أَوْلَيْكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ أَيْ مَلَأَهَا حَالًا وَمَالًا، فَإِنَّ الْمُتَهَيِّئَ لِلشَّيْءِ فِي حُكْمِهِ، قَالَ أَهْلُ التَّحْقِيقِ: الْجَوَاهِرُ تَقْبَلُ صُورًا مُتَبَادِلَةً بِحَسَبِ الْمَوَاطِنِ، لِأَنَّ كُلَّ مَوْطِنٍ لَهُ أَثَرٌ وَحُكْمٌ فِي الْمَوَاطِنِ، فَالْحَرَامُ نَارٌ فِي حَقِيقَتِهِ، تُصَوَّرُ غِذَاءً فِي هَذَا الْمَوْطِنِ، فَسَيُظْهِرُ حَقِيقَتَهَا فِي الْبُرْزُخِ وَالْحَشْرِ. يُقَالُ أَكَلَ فِي بَطْنِهِ إِذَا اسْتَوَى الشَّعْبَ. وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِنَايَةٌ عَنِ الْغَضَبِ. وَلَا يُزَكِّيهِمْ لَا يُطَهِّرُهُمْ مِنْ دَنَسِ ذُنُوبِهِمْ، وَلَا يَنْثِي عَلَيْهِمْ. وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مَوْجَعٌ.

^١ ح ع س: فارق المسلمين وخرج عليهم بالسيف.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٢٠.

^٣ العجَابُ فِي بَيَانِ الْأَسْبَابِ لِابْنِ حَجَرَ ١/٤١٩؛ وَذَكَرَ الْوَاحِدِيُّ رِوَايَةَ أُخْرَى: عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: نَزَلَتْ فِي رُؤَسَاءِ الْيَهُودِ وَعُلَمَائِهِمْ، كَانُوا يَصِيبُونَ مِنْ سَفَلَتِهِمُ الْهَدَايَا وَالْفُضُولَ، وَكَانُوا يَرْجُونَ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ الْمُبْعُوثُ مِنْهُمْ، فَلَمَّا بَعِثَ مِنْ غَيْرِهِمْ خَافُوا ذَهَابَ مَا كَلَّمْتَهُمْ وَزَوَالَ رِيَاسَتِهِمْ، فَعَمِدُوا إِلَى صِفَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ - فَغَيَّرُوهَا ثُمَّ أَخْرَجُوهَا إِلَيْهِمْ، وَقَالُوا: هَذَا نَعْتُ النَّبِيِّ الَّذِي يُخْرَجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، لَا يَشْبَهُ نَعْتُ هَذَا النَّبِيِّ الَّذِي بِمَكَّةَ فَإِذَا نَظَرْتَ السَّفَلَةَ إِلَى النُّعْتِ الْمُتَغَيَّرِ وَجِدُوهُ مُخَالَفًا لَصِفَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَلَا يَتَّبِعُونَهُ. أَسْبَابُ النُّزُولِ لِلوَاحِدِيِّ ص ٤٩.

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى اسْتَبَدَلُوهَا فِي الدُّنْيَا. وَالْعَذَابُ بِالْمَغْفِرَةِ بِالْآخِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ باقتِرافِ ما يوجبها، وعدمِ المبالاة فيما يؤدى إليها. ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنَ الْأَكْلِ. وعدمِ التكلم، والتزكية، والعذاب المؤلم؛ بسبب أنه تعالى نزل القرآن العظيم ملتبساً بالحق والصواب، وَصَدَّقَ فِيهِ نُبُوءَ مُحَمَّدٍ ﷺ، وأخبر بموافقته للكتب المنزلة، فعرفوه وكنموه واستبدلوه بشيءٍ حقيرٍ من الأمتعة الفانية، وزادوا عليه بنسبته إلى السحر، والجنون، ولوئوا القول في الكتاب: فمنهم من قال أساطير الأولين، ومن حكم بأنه كلام البشر، وبعضهم بأنه إفك مفترى. وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ خلاف وضلال بعيد عن الحق، والمنهج الصدق كأن كل واحد من المخالفين في شق أي في جانب [ب/٥٥] ومنه فلان شقَّ العصا إذا خالف.^١

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٢٠.

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْمَلَائِكَةِ

وَالْكِتَابِ وَالتَّبِيعِ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي
الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ
الْبَأْسِ ۗ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي
الْقَتْلِ ۗ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ ۗ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنثَىٰ ۗ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْهُ بِالْمَعْرُوفِ ۗ وَأَدَّءُ
إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ۗ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ۗ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ وَلَكُمْ فِي
الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ۗ يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ
خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ۗ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ
عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ۗ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨١﴾ فَمَنْ خَافَ مِن مُّوَصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ
عَلَيْهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٨٢﴾

لَيْسَ الْبِرُّ اسم لكل فعل مَرَضِيٍّ فِي نَظَرِ الشَّرْعِ، والبر خبر ليس قدم على اسمه، وهو أَنْ تُولُوا كما

في قوله: سَلِيَ إِنْ جَهَلَتِ النَّاسَ عَنَّا وَعَنْهُمْ فَلَيْسَ سَوَاءً عَالِمٌ وَجَهُولٌ^١

وإنما اختير التقديم لما في اسمه من طول^٢ الذيل، ولأن المصدر المؤول أعرف من المحلى باللام؛ لمشابته

الضمير من حيث أنه لا يوصف ولا يوصف به، والأعرف أحق بالاسمية؛ لكون الاسم مبتدأ في الأصل.^٣

أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ خطاب لأهل الكتاب، فإنَّ النصراني يصلّي قبل المشرق من

بيت المقدس، واليهود قبل المغرب منه، أو عام لكل متوجه إلى القبلة. وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ أي بره

^١ من الطويل عزاه الجاحظ للسموئل، البيان والتبيين للجاحظ عمرو بن بحر بن محبوب، (المتوفى: ٢٥٥هـ) ١٢٨/٣؛ أضاف العيني أنه للسموئل بن عاديا العسائي اليهودي، ويقال: قاتله هو اللجلاج الحارثي، المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الألفية للعيني ٦٢٥/٢.

^٢ س: طويل.

^٣ البحر المحيط لأبي حيان ٤/٢؛ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ١٩٣/١؛ شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ٢٧٤/١.

كقولهم الجود حاتم. ^١ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ الْمُنزَلِ بِأَجْمَعِهِ وَالتَّيَّبِينَ بِالْمَعْنَى الشَّامِلِ لِلرَّسْلِ.
 وَآتَى الْمَالَ أَعْطَاهُ يُعْمُّ الْفَرْضَ وَالنَّفْلَ، عَلَى حُبِّهِ حُبُّ الْمَالِ إِذَا كَانَ صَحِيحًا شَحِيحًا عَلَيْهِ، كَمَا فِي
 الْحَدِيثِ، أَوْ حُبُّ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنَّهُ لِلرَّكْنِ الْأَعْظَمِ فِي بَدَلِهِ ذَوِي الْقُرْبَى ذَوِي الْقَرَابَةِ إِنْ كَانُوا فَقْرَاءً، قَالَ ﷺ:
 «صَدَقْتُكَ عَلَى الْمَسْكِينِ صَدَقَةٌ، وَعَلَى ذِي الرَّحْمِ صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ.» ^٢ وَلِذَا قَدَّمَهُمْ. وَالْيَتَامَى جَمْعُ يَتِيمٍ، وَهُوَ:
 صَغِيرٌ لَا أَبَ لَهُ إِذَا كَانَ مَعْدَمًا. وَالْمَسَاكِينَ جَمْعُ مَسْكِينٍ، وَهُوَ: الْمَعْدَمُ لَمَّا يَكْفِي قُوَّتُهُ وَقُوَّتُ عِيَالِهِ، يَعْنِي
 الْجِنْسَ الشَّامِلَ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَمَا فَوْقَهُمَا، لِأَنَّ مَعْنَى الْجَمْعِ يَضْمَحِلُّ بِدخُولِ اللَّامِ، وَقِسْ عَلَيْهِ جَمِيعَ
 مَا يَرِدُ مِنْهُ. وَابْنُ السَّبِيلِ إِنْ كَانَ مَحْتَاغًا، وَهُوَ: الْمَسَافِرُ الْمُنْقَطِعُ مِنَ الْأَهْلِ، وَالضَّيْفُ إِنْ زَادَ عَلَى ثَلَاثَةِ
 أَيَّامٍ. وَالسَّائِلِينَ الطَّعَامَ، وَلَوْ كَانُوا كَافِرَةً. وَفِي الرَّقَابِ فِي فَكْهَا، أَي: الْكَاتِبِينَ، وَقِيلَ فِدَاءُ الْأَسَارَى. وَأَقَامَ
 الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا الْحَقَّ وَالْخَلْقَ، عَطْفٌ عَلَى مَنْ آمَنَ. وَالصَّابِرِينَ فِي
 الْبُؤْسَاءِ وَالضَّرَاءِ فِي حَالَتِي الشَّدَةِ وَالضَّرِّ، وَقِيلَ الْأَوْلَى فِي الْمَالِ، وَالثَّانِيَةُ فِي النَّفْسِ، نَصَبٌ عَلَى الْمَدْحِ، أَوْ
 عَطْفٌ عَلَى الْبِرِّ بِجَدْفِ الْخَبْرِ. وَحِينَ الْبُؤْسِ الشَّدَةِ، أَي: وَقْتِ مَحَارِبَةِ الْعَدُوِّ. أَوْلَيْكَ الَّذِينَ صَدَقُوا فِيمَا
 ادَّعَوْهُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْحُبَّةِ وَالِاسْتِقَامَةِ فِي الدِّينِ. وَأَوْلَيْكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ الْكُفْرَ وَالرَّذَائِلَ، مِنْ قَبْحِ الْأَخْلَاقِ. ^٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى جَمْعُ قَتِيلٍ، [٥٦/أ] بِمَعْنَى مَقْتُولِ كَمْرَضَى وَمَرِيضٍ.
 الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى بَيَانٌ لِمَجَارِي الْقِصَاصِ، يَعْنِي: الْحُرُّ يَقْتَصُّ بِقَتْلِ الْحُرِّ وَهَكَذَا،
 وَالآيَةُ نَصٌّ فِي الْأَقْسَامِ الثَّلَاثَةِ، وَالْمَذَاهِبُ مُتَّفِقَةٌ فِيهَا، سَاكَتْ عَنْ صُورِ التَّلْفِيْقِ، وَهِيَ الَّتِي لَا مَجَانِسَةَ فِيهَا

^١ س: خاتم، معناه ولكن البر بر من آمن بالله واستغنى عن الناس، الكشف والبيان للنعلبي ٥٠/٢.

^٢ عن سلمان بن عامر الضبي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول الصدقة على المسكين صدقة والصدقة على ذي الرحم اثنان صدقة وصلة» مسند الامام أحمد ٤١٦/٢٩ ر ١٧٨٨٤ باب حديث سلمان بن عامر؛ شعب الإيمان للبيهقي ٢٢١/٢ ر ٧٩٥٤ باب صلة الرحم، قال أبو عيسى حديث سلمان بن عامر حديث حسن، سنن الترمذي ٤٦/٣ ر ٦٥٨ باب الصدقة على القرابة.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٢١/١.

بين القاتل والمقتول كقتل العبد الحر والمرأة الرجل، فأصحابنا الحنفية عملوا بحديث: «لا يقتل سيد بعبد ولا والد بولده»^١، وفيما بقي بقوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾^٢ فيما لم يوجد له مخصص من الآية والسنة، فالمعمول عندهم قتل الحر بالمملوك إلا إذا كان مشتراه، والمسلم بالذمي والرجل بالمرأة والفرع بالأصل بخلاف عكسه^٣، وعند الشافعي وأصحابه: لا قصاص للحر بالعبد ولا الذكر بالأنثى بناء على القاعدة المقررة عندهم، وهي أن التنصيص باسم الشيء يخصص حكمه كما في هذه الآية، ولا مانع منه^٤، والعموم الذي في آية المائدة غير مؤثر عنده لكونه منقولاً عما كتب في التوراة، وعندنا: شريعة من قبلنا شريعة لنا ما لم يوجد صارف عنها، والذي ينبغي لأمثالنا اتباع مذهبه في الفروع والسكوت عن التأييد والتزييف والمحاكمة ونحوها في هذا الوقت؛ إذ ما بقي لها كثيرٌ فائدة معتدة؛ لأن أقلام الاجتهاد والترجيح ونحوه قد جفت في كل مذهب وطويت صحفه، فلم يبق إلا الاشتغال بالأهم فالأهم.^٥ **عُفِيَ لَهُ مِنْ أَحْيِهِ شَيْءٌ** ولو بعضاً بأن يكون ولي الدم متعدداً، فعفا عن القاتل واحد، أو عفا الولي عن

^١ لم أجدته بحديث واحد بل في حديثين: عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: قتل رجل ابنه عمداً، فرفع إلى عمر بن الخطاب، فجعل عليه مائة من الإبل، ثلاثين حقة وثلاثين جذعة، وأربعين ثنية، وقال: لا يرث القاتل، ولولا أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يقتل والد بولده» لقتلتك، مسند الإمام أحمد ٤٢٦/١ ر ٣٤٦ اول ميند عمر بن الخطاب؛ والحديث الثاني: عن سمرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبده جدعناه قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب وقد ذهب بعض أهل العلم من التابعين منهم إبراهيم النخعي إلى هذا وقال بعض أهل العلم منهم الحسن البصري و عطاء بن أبي رباح ليس بين الحر والعبد قصاص في النفس ولا فيما دون النفس وهو قول أحمد وإسحق وقال بعضهم إذا قتل عبده لا يقتل به وإذا قتل عبد غيره قتل به وهو قول سفيان الثوري وأهل الكوفة، سنن الترمذي ٢٦/٤ ر ١٤١٤ باب الرجل يقتل عبده؛ عن عمرو بن شعيب ، أن أبا بكر ، وعمر كانا يقولان : لا يقتل المولى بعبد ، ولكن يضرب ، ويطال حبسه ، ويحرم سهمه ، مصنف ابن أبي شيبة ٣٠٥/٩ .

^٢ ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالْيَدَ بِالْيَدِ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة ٤٥/٥]

^٣ س: أصله، وكذا عند البيضاوي بخلاف عكسه، التفسير للبيضاوي ٢٢/١ .

^٤ إذا قتل الحر المسلم رقيقاً فلا يقتص منه عند جمهور العلماء بل يعزر، سواء كان القاتل سيداً للرقيق أو أجنبياً، لما روى عمر بن الخطاب □ أن النبي ﷺ قال: لا يقاد مملوك من مالك، وذهب الحنفية إلى أن الحر يقتل بالعبد - إلا عبد نفسه فلا يقتل به، وكذا عبد ولده - لعموم آيات القصاص نحو قوله تعالى: ﴿كتب عليكم القصاص في القتلى﴾ وقوله: ﴿وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس﴾، ولعموم الأحاديث نحو قول النبي ﷺ: المسلمون تتكافأ دماؤهم، الموسوعة الفقهية الكويتية ٧١/٢٣ .

^٥ س: بالأهم، إرشاد العقل السليم لأبي السعود ١٩٥/١ .

بعض حقه، وقد مر أن عفا استعمل متعدياً ولازماً في الكلام الفصيح، فَاتِّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ جزاء للشرط المقدر بإيجاز، أي: فمن عفي له فعلية الدية، وللعافي طلبها، وللقاتل أداؤها، فإذا طلبها فالذي ينبغي في حقه اتباعه بالمعروف من غير عنف وضجر،^١ وفي حق الذي عفي عنه أداء الدية بإحسان، أي: بمباشرة^٢ لا يصحبها مطل ولا كسل جبراً لانكسار الطرفين. ذَلِكَ تشريع الدية والعفو والإمهال في الأداء، تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَاحِدُوهُ عَلَى ذَلِكَ وَاشْكُرُوهُ؛ إذ لو شاء لتقل عليكم، فلم يكتب إلا القصاص كالنصاري، فَمَنْ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ أَي: ظلم بعد أخذ الدية وقتل فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ [٥٦/ب] أي: القتل بلا عفو، قال عليه الصلاة والسلام: «لا أعافي رجلاً قتل بعد أخذ الدية»،^٣ وفي الآخرة عذاب النار.^٤

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ عرفه بلام الجنس ونكرها للمبالغة في الحث، فإن القصاص في أول الرتبة حياة للنفسين: للذي ينوي القتل، فيرتدع منه لصيانة نفسه، وللذي لو لم يرتدع لقتله، وفي الثانية حياة للجسم الغفير؛ إذ به تنطفئ نار الفتنة، فتحجى نفوس كثيرة، ولفهم هذه الدقيقة عقبها بقوله: **يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** الله في المحافظة عليه، أو القتل مخافة القود، فتحجى بها نفوسكم، قالوا: بين الحكم بوجه بديع وجيز لا ينال حيث جعل وجود الشيء في ضده، وأثبته للجنس، وعظم الحياة المترتبة عليه، ففاق نظماً

^١ س: صخر.

^٢ من البشاشة وهي: طلاقة الوجه وقد بششت به، بالكسر، أبش بشاشة ورجل هَشَّ هَشًّا، أي طلق الوجه طيب. الصحاح للجوهري ٣٩٦/٣ باب بشش.

^٣ عن الحسن عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله -ﷺ- «لا أعفى من قتل بعد أخذه الدية» سنن أبي داود ٢٩٣/٤ ر ٤٥٠٩ باب من قتل بعد أخذ الدية؛ وهو منقطع وقد روى موصولاً. السنن الكبرى للبيهقي ٩٥/٨ ر ١٦٠٤٥ باب من قتل بعد أخذ الدية.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٢٢/١.

ومعنى كل مؤدي فيه، وحاز الرتبة القصوى من البلاغة والفصاحة عند من له ذائقة سليمة لذي لب تكفيه.^١

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ بظهور علائمها **إِنْ تَرَكَ** المحتضر **خَيْرًا** : مالا يكفي

العيال والوارث الفقير، أو يزيد كما هو منقول عن علي وعائشة رضي الله عنهما أخذاً من لفظ الخير.^٢

الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إن كانوا من ذوي الخلة الحاجة والفقير، مرفوع **بُكْتِبَ**، أو مبتدأ خبره ما بعده، والجملة جواب الشرط بإضمار الفاء، كقوله: من يفعل الحسنات الله يشكرها وما ورد في الحديث: «إن الله أعطى كل ذي حق حقه، ألا لا وصية لوارث»^٣ فخير الواحد، فلا يعارض النص، وفيه نظر،^٤ فإن المذاهب متفقة على عدم صحتها للوارث إن لم تجز البقية، ونزول الآية يحتل أن يكون قبل التعيين كما هو المتبادر من الحديث، **بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ** بلا زيادة على الثلث، ولا تفضيل غني على الفقير، ولا الإيصال له، وحقاً مصدر مؤكد بفعله، والمأخوذ في المسألة جوازها مطلقاً في الثلث، وللاقرب فيما زاد عليه إن أجازت البقية. **فَمَنْ بَدَّلَهُ** الوصية لكونها بمعنى الإيصال، أو شيئاً منها، أو الموصى به، أي: غيره من الأوصياء والشهود، **بَعْدَمَا سَمِعَهُ** بعد سماعه عن الميت، أو الوصول إليه، وتحققه عنده، **فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ**

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٢٢.

^٢ أن علياً رضي الله عنه دخل على رجل من بني هاشم وهو مريض يعوده فأراد أن يوصي فنهاه وقال: إن الله تبارك وتعالى يقول (إن ترك خيراً) مالا فدمع مالك لورثتك. السنن الكبرى للبيهقي ٦/٢٧٠ ر ١٢٩٥٣؛ عن عائشة قالت قال لها رجل إني أريد أن أوصي. قالت: كم مالك؟ قال: ثلاثة آلاف قالت: كم عيالك؟ قال: أربعة فقالت: قال الله سبحانه (إن ترك خيراً) وإن هذا لشيء يسير فاتركه لعيالك فهو أفضل، السنن الكبرى للبيهقي ٦/٢٧٠ ر ١٢٩٥٥ باب من استحبت ترك الوصية إذا لم يترك شيئاً كثيراً استبقاء على ورثته.

^٣ عن أنس بن مالك، قال: إني لتحت ناقة رسول الله - ﷺ - يسيل علي لغامها، فسمعتة يقول: "إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه، ألا لا وصية لوارث" سنن ابن ماجه ٤/١٨ ر ٢٧١٣ باب لا وصية لوارث، صحيح لغيره، وهذا إسناد ضعيف.

^٤ وهو أن الزمخشري جعله معارض للنص بقوله: ويتلقى الأمة إياه بالقبول حتى لحق بالمتواتر وإن كان من الأحاد لأنهم لا يتلقون بالقبول إلا الثبت الذي صحت روايته. الكشاف للزمخشري ١/١١١؛ ووافق فيه البيضاوي الذي أجاب بقوله: والحديث من الأحاد وتلقى الأمة له بالقبول لا يخلقه بالمتواتر، التفسير للبيضاوي ١/١٢٣.

يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ وعيد لهم. ^١ فَمَنْ خَافَ عِلْمَ، ذكر المسبب وأراد السبب، ^٢ مِنْ مُوصِيٍّ من الذي
 باشر الوصية، وهو المحتضر، اسم [أ/٥٧] فاعل من أوصى، جَنَفًا ميلاً عن الحق خطأ، أَوْ إِثْمًا عمداً بأن
 يعتمد الميل: إما بزيادة على الثلث، أو تخصيص غني من بينهم، فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ بين الموصي لهم بإجرائه على
 منهاج الشريعة، فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ، في هذا التبديل؛ لأنه تبديل باطل إلى حق، بخلاف الأول. إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
 رَحِيمٌ وعد للمصلح، ^٣ ويحتمل مغفرة الموصي بعد وجود التبديل، والمبدل بالإصلاح بتقديره من له نفوذ
 كلام، سواء كان ولياً أو وصياً أو شاهداً أو جاراً أو قاضياً، فإن إزالة المنكر واجبة على من قدر.

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٢٣.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان ٢/٢٧.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٢٣.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ فَالَّذِينَ بَشِرُوهُمْ وَأَبْتَعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَشِّرُوهُمْ وَأَنتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٨﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ فرض، من: صامت الريح إذا سكنت، كما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ من الأنبياء والأمم، لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ المعاصي؛ لأنه كاسر للشهوة المولدة لها. أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ معلومات، أو قلائل، والعامل فيها صوموا، حذف لدلالة ما قبلها، أو كتب على الظرفية، أو على أنه مفعول، وفائدة ذكرها: التنشيط والتمهيد لما سيعينه باسمه، ولذا أجهم أولاً وثانياً وثالثاً؛ لأنه مفيد ومشوق، والمراد منها: الشهر الآتي بقريته السباق والسياق، وقيل: ما وجب صومه قبل وجوبه، وهو عاشوراء وأيام البيض. فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا وخاف من اشتداده، وعند البعض مطلقاً،^١ أَوْ عَلَى سَفَرٍ لا

^١ س: وقيل مطلقاً.

بادئاً به، فمن سافر في أثناء اليوم لم يفطر، **فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** فعليه عدد أيام فطره في وقت آخر قضاء إن أفطر، وأصل التقدير: فليفطر إن شاء، فإذا أفطر فعليه عدة من أيام أخر، ومثل هذا أكثر في النظم الجليل روم الإيجاز، **وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ** وهم أصحاب مقيمون أكرهم الجوع، فأفطروا، والإطاقة: الاستطاعة، فالمعنى: وعلى الذين يستطيعون الصوم، **فِدْيَةٌ** يفتدون بها الصوم، **طَعَامٌ** مسكينٍ بدل منها، أو خبر محذوف، أي: لكل يوم إطعام مسكين واحد نصف صاع من بر أو صاع من غيره، وعند البعض: مد،^١ **فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا** وزاد على الواجب أو مسكين واحد أو جمع بين القضاء والطعام، والتطوع: التبرع به، **فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ فِي آخِرَتِهِ، وَأَنْ تَصُومُوا** وصومكم أيها المطيقون **خَيْرٌ لَكُمْ** من الإفطار والفدية إن كنتم **تَعْلَمُونَ** ما هو الأنفع لكم والأفضل، فقد أخبرتكم، أو إن كنتم من ذوي [٥٧/ب] العلم والشعور،^٢ وهذا التخيير كان في أول الإسلام، ثم نسخ، فما بقي إلا الصوم أو الكفارة والإثم إن أفطر، والخير في الآية بمعانيه الثلاثة على طريق الجناس التام: الأول: مصدر: خرت يا فلان فأنت خائر، والثاني بمعنى الفضل والنفع، والثالث: أفعل تفضيل، وأصله: أخير، وله معنى رابع سيجيء في قوله تعالى: ﴿فِيهَا خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ﴾^٣ مخفف خيرة، والمشدد في الدين والصلاح.^٤

^١ قال الحنفية: يجب لكل فقير نصف صاع من بر، أو صاع كامل من تمر أو شعير والدقيق من البر أو الشعير بمنزلة أصله، وكذا السويق، وهل يعتبر تمام الكيل أو القيمة في كل من الدقيق والسويق؟ في ذلك رأيان وقال المالكية: يجب لكل فقير مد من بر، أو مقدار ما يصلح للإشباع من بقية الأقوات التسعة، وهي القمح والشعير والسلت، والذرة، والدخن، والأرز، والتمر والزبيب، والأقط وقال الشافعية: يجب لكل فقير مد واحد من غالب قوت البلد مما ذكر من الأصناف السابقة أو غيرها وقال الحنابلة: يجب لكل مسكين مد من بر أو نصف صاع من شعير أو تمر أو زبيب أو أقط، ويجزئ دقيق وسويق بوزن الحب، سواء أكان من قوت البلد أو لا، وقال أبو الخطاب منهم: يجزئ كل أقوات البلد، والأفضل عندهم إخراج الحب. الموسوعة الفقهية الكويتية ٥/١١٦.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٢٤.

^٣ (فِيهَا خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ) [الرحمن ٥٥/٧٠]

^٤ مفردات ألفاظ القرآن للأصفهاني ١/٣٢٩.

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ابْتِدَاءً أَنْزَالَهُ، أو جملة واحدة على سماء الدنيا، بدل من الصيام، أو خبر محذوف، أو مبتدأ خبره الذي، وقرئ بالنصب على الإضمار،^١ سمي به؛ لأن الذنوب ترمض فيه، أي: تحترق. هُدَى لِلنَّاسِ مِنَ الضَّلَالِ، حال من القرآن، بمعنى هادياً، وَبَيِّنَاتٍ وَاضِحَاتٍ فِي نَفْسِهَا، موضحات لأحكام الدين، صفة له باعتبار آياته،^٢ مِنْ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ مِنَ الْهُدَايَةِ وَالْفَارِقِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، حال من البيئات، أو صفة لها، فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَمَنْ حَضَرَ مِنْكُمْ رَمَضَانَ فَلْيَصُمْهُ إِنْ كَانَ مَقِيمًا فِيهِ عَاقِلًا بِالْعَاقِلِ صَاحِحًا، على حذف وإيصال، أي: فليصم فيه،^٣ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ فهل هو رخصة أو عزيمة؟ فيه الخلاف،^٤ والأول هو الراجح لقوة شواهداها من السنة وأقاويل الصحابة وغيرهم،^٥ وإنما كرهه؛ لأنَّ الأول نزل حالة التخيير بين الصوم والفدية، فأعاده بعد النسخ ليعلم أنه باق على ما كان من الترخيص للمريض والمسافر. يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ كَمَا جَرَى بِهِ عَادَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ بِمَحْضِ عِنَايَتِهِ، فله الحمد الأكمل في ذلك، وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ عَطْفَ الْإِزْمِ لِلتَّأَكِيدِ، وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ الْوَاوِ لِلنَّسِقِ، واللام بمعنى "كي"، أو اللام للعلة، ومتعلقها محذوف، أي:

^١ ح ع س: أي اضمار عامله. أي صوموا، التفسير للبيضاوي ١/١٢٤.

^٢ هدى حال، والمعطوف على الحال حال، والحال وصف في ذي الحال، فمن حيث كونهما حالين تخصص بهما ذو الحال إذ هما وصفان. البحر المحيط لأبي حيان ٤٧/٢.

^٣ الكشاف للزمخشري ١/١١٣.

^٤ الرخصة هي: الحكم الشرعي إن تغير من حيث تعلقه من صعوبة له على المكلف إلى سهولة، كأن تغير من حرمة شيء إلى حله، لعذر مع قيام السبب للحكم الأصلي. أي فالحكم السهل المذكور يسمى رخصة وهي بإسكان الخاء أكثر من ضمها لغة السهولة. والعزيمة: بقاء الحكم الشرعي، أي وإن لم يتغير الحكم كما ذكر، أي فالحكم غير المتغير أو المتغير إليه الصعب أو السهل المذكور آنفا يسمى عزيمة، وهي لغة القصد المصمم من عزمته على الشيء جزمته به وصممت عليه عزمًا. غاية الوصول في شرح لب الأصول الأنصاري زكريا بن محمد، (ت ٩٢٦) ص ٨٩.

^٥ منها: عن العوام بن حوشب قال: قلت لمجاهد: الصوم في السفر قال: كان رسول الله ﷺ يصوم فيه ويفطر. قال: قلت: فأيهما أحب إليك؟ قال: إنما هي رخصة، وأن تصوم رمضان أحب إلي. ومنها: عن حمزة الأسلمي صاحب رسول الله ﷺ أنه قال: يا رسول الله، إني أسرد الصوم، فأصوم في السفر؟ فقال رسول الله ﷺ: إنما هي رخصة من الله لعباده، فمن فعلها فحسن جميل، ومن تركها فلا جناح عليه. ثم قال الطبري بعد سرد الاحاديث فيها: ففي هذا، مع نظائره من الأخبار التي يطول باستيعابها الكتاب الدلالة الدالة على صحة ما قلنا: من أن الإفطار رخصة لا عزم. التفسير للطبري ٣/٤٧٢.

وشرع ذلك لتكملوا العدة، وَلْتَكْبِرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلِتَعْظُمُوهُ حَامِدِينَ عَلَى هِدَايَتِهِ إِيَّاكُمْ إِلَى كَيْفِيَّةِ الْقَضَاءِ وَالخُرُوجِ مِنْ عَهْدَةِ الْفِطْرِ، وَ"مَا" تَحْتَمِلُ الْمَصْدَرِيَّةَ وَالْمَوْصُولَةَ،^١ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ عَلَى خُصُوصِ فَضْلِي مَعَكُمْ بِالرَّخِيصِ وَالتَّيْسِيرِ، وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ اللَّفِّ لَطِيفٌ رَشِيقٌ الْأُسْلُوبِ،^٢ وَجَازٌ فِيهِمَا تَقْدِيرُ الْمُتَعَلِّقِ أَيْضاً، وَالْعَطْفِ عَلَى مَنْ قَبِيلٌ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾،^٣ وَقِيلَ: الْمَرَادُ: تَكْبِيرُ يَوْمِ الْفِطْرِ [٥٨/أ] أَوْ الْاسْتِهْلَالِ.^٤

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي عَنْ قَرِيبٍ وَبَعْدِي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَي: فَقُلْ لَهُمْ: إِنِّي قَرِيبٌ إِلَيْكُمْ بِالْعِلْمِ وَالْإِطْلَاعِ عَلَى أَحْوَالِكُمُ الظَّاهِرَةِ، وَأَسْرَارِكُمُ الْبَاطِنَةِ، قِيلَ: نَزَلَتْ عِنْدَ قَوْلِ جَمَاعَةٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَقْرَبُ رَبِّنَا فَنَنَاجِيهِ، أَمْ بَعِيدٌ فَنَنَادِيهِ؟» وَنَسَبَهُ بَعْضُهُمْ إِلَى أَعْرَابِيٍّ،^٥ وَعِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ: لَمَّا لَمْ يَتَصَوَّرْ فِي حَقِّهِ تَعَالَى الْقُرْبَ الَّذِي يَجُولُ فِي دَرْكِ الْبَشَرِ يَتَقَدَّسُ عَنْهُ عُلُوُّ كِبَرِيَّاتِهِ مَعَ كَوْنِهِ مِنْ أَخْصِ أَوْصَافِهِ الْذَاتِيَّةِ؛ فَسَرَّهُ بِقَوْلِهِ: أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ بِاللِّسَانِ أَوْ الْقَلْبِ، تَرْغِيبٌ عَلَى الدَّعَاءِ، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ لَمْ يَدْعِ اللَّهَ غَضِبَ عَلَيْهِ»،^٦ وَاتَّفَقُوا عَلَى تَقْيِيدِ الْإِجَابَةِ بِالْمَشِيئَةِ، وَمُوَافَقَةِ الْقَضَاءِ، وَعَدَمِ كَوْنِ الدَّعَاءِ مِنْ قَبِيلِ الْحَالِ فِي حَقِّهِ، وَالْمُنَاسِبَةَ سِرِّ الْإِجَابَةِ، وَلِلدَّعَاءِ الْمَجَابِ شُرُوطٌ وَأَدَابٌ ذَكَرْتُ فِي الْمَطْوَلَاتِ، عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ □: إِذَا أَرَدْتَ الْإِجَابَةَ فَلَا تَعْصِ اللَّهَ إِنْ خَلَوْتَ، وَالْإِجَابَةُ أَقْسَامٌ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ فِي حَدِيثٍ: «مَا

^١ مَا مَصْدَرِيَّةٌ أَي: عَلَى هِدَايَتِكُمْ، وَجَوَّزُوا أَنْ تَكُونَ: مَا، بِمَعْنَى الَّذِي. الْبَحْرُ الْخَيْطُ لِأَبِي حَيَّانَ ٥١/٢.

^٢ هُوَ أَنْ يَذَكَرَ شَيْئَانِ أَوْ أَشْيَاءَ إِمَّا تَفْصِيلاً بِالنَّصِّ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ أَوْ إِجْمَالاً بِأَنْ يُؤْتَى بِلَفْظٍ يَشْتَمِلُ عَلَى مُتَعَدِّدٍ ثُمَّ يَذَكَرُ أَشْيَاءَ عَلَى عَدَدِ ذَلِكَ كُلِّ وَاحِدٍ يَرْجِعُ إِلَى وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَقَدِّمِ وَيَفُوضُ إِلَى عَقْلِ السَّامِعِ رَدِّ كُلِّ وَاحِدٍ إِلَى مَا يَلِيْقُ بِهِ. الْإِتْقَانُ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ لِلْسَيُوطِيِّ ٢٥١/٢.

^٣ (يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) [الصف ٨/٦١]

^٤ ح ع س: اسْتَهْلَ الشَّهْرَ ظَهَرَ هَلَالُهُ، زَجَعَلَ النَّاسِخَ قَبْلَهَا كَلِمَةً: يُقَالُ: التَّفْسِيرُ لِلْبَيْضَاوِيِّ ١٢٥/١.

^٥ أَنْ أَعْرَابِيًّا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْرَبُ رَبِّنَا فَنَنَاجِيهِ أَمْ بَعِيدٌ فَنَنَادِيهِ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ وَفِي سَنَدِهِ ضَعِيفٌ، وَذَكَرَ ابْنُ ظَفَرٍ عَنِ الضَّحَّاكِ قَالَ سَأَلَ بَعْضَ الصَّحَابَةِ النَّبِيَّ ﷺ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ، الْعَجَابُ فِي بَيَانِ الْأَسْبَابِ لِابْنِ حَجَرٍ ٤٣٤/١؛ التَّفْسِيرُ لِلْبَيْضَاوِيِّ ١٢٥/١.

^٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ لَمْ يَدْعِ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ غَضِبَ عَلَيْهِ) سَنَّ ابْنُ مَاجَةَ ١٢٥٨/٢ ر ٣٨٢٧ بَابُ فَضْلِ الدَّعَاءِ؛ مَسْنَدُ الْإِمَامِ أَحْمَدَ ٤٤٨/١٥ ر ٩٧١٩ مَسْنَدُ أَبِي هُرَيْرَةَ، حَدِيثٌ حَسَنٌ.

من مسلم دعا الله بدعوة ليس فيها قطيعة رحم ولا إثم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال: إما أن يعجل دعوته، وإما أن يدفع عنه من الشر مثلها، وإما أن يدخر له في الآخرة»^١، قلت: ولذا اشتهر بينهم، أنّ المنع من الله عطاء. فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي بِالطَّاعَةِ، أي: فليطيعوا لي، أجاب واستجاب إذا أطاع، فالإجابة إن كان من العبد فهي الإطاعة، وإن كان من الله فهي الإعطاء، وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ يصيرون الرشد إلى الحق، وإجابة دعائهم.^٢

أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ فِيهِ اتِّسَاعٌ، أي: ليلة اليوم الواجب صيامه، الرَّفَثُ الجماع، إِلَى نِسَائِكُمْ وكان حله في بدو الإسلام إلى أن يصلي العشاء، فأبيح لهم في الليل كله، والرفث لغة: هو الإفصاح^٣ بما يجب أن يكنى عنه، وههنا كنى به عن الجماع، وعدي بـ"إلى" لتضمنه معنى الإفصاح، هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ هُنَّ في كمال الاتصال، وحاجة بعضكم لبعض، واللباس: ما يلي الجلد من الثياب، والمراد منه: بيان سبب الإحلال، ولذا حمل بطريق التشبيه البليغ.^٤ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ تخونونها بالجماع لقلّة صبركم عنهن، وكل من أذنب خان نفسه وظلم، والاختيان أبلغ من الخيانة كالاكتساب [٥٨/ب] والكسب،^٥ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ الواقع إلى اليوم، فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ جامعوهن، سمي مباشرة لتلاصق البشريتين فيه، وَابْتَغُوا واطلبوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ في اللوح المحفوظ من الولد، قال عليه الصلاة والسلام:

^١ عن أبي سعيد الخدري، مسند الشاميين للطبراني ٥٣/٤ ر ٢٧١٠؛ هذا حديث غريب من هذا الوجه، سنن الترمذي ٤٧٧/٥ ر ٣٦٠٤.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان ٥٣/٢.

^٣ س: الإفصاح.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٢٦/١؛ لما كان يعتنقان ويشتمل كل منهما صاحبه في العناق، شُبِّهَ كل منهما باللباس الذي يشتمل على الإنسان، البحر المحيط لأبي حيان ٥٥/٢.

^٥ لأن زيادة الحروف تدل على زيادة المعنى في الأكثر فيفيد أنهم جدوا في تحصيل الخيانة وسعوا سعيا بليغا في كسبها ولعل الحكمة في ذلك كون ذلك في أشرف الأوقات فإن المعاصي فيه أعظم منها في غيره أبلغ إما من البلاغة أو من المبالغة وذكر كنتم للتنبية على أنهم استمروا على الخيانة بحسب الجبلة البشرية. حاشية القونوي على البيضاوي ٤٣/٥.

^٦ س:- فتاب عليكم.

«تناكحوا تكثرُوا، فإني أباهي بكم يوم القيامة»،^١ «ولو بالسقط»،^٢ و«ما من رجل يأخذ بيد امرأته ويزاولها إلا كتب له حسنة، فإن عانقها فعشر حسنات، وإن قبلها فعشرون، وإن أتاها كان خيراً من الدنيا وما فيها، فإذا قام ليغتسل لم يمر الماء على شعرة من جسده إلا يمحي عنه سيئة، ويعطى له درجة، وما يعطى بغسلة خير من الدنيا وما فيها، وإن الله عز وجل تباهى به الملائكة ويقول: انظروا إلى عبدي قام في ليلة قرة باردة يغتسل من الجنابة، يتيقن بأني ربه، أشهدكم بأني غفرت له.»^٣ **وَكُلُوا وَاشْرَبُوا فِي لَيَالِي الصِّيَامِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ** بيان للخيط الأبيض، وبه خرج عن الاستعارة إلى التشبيه، وهو أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق كالخيط الممدود، والخيط الأسود: ما يمتد معه من غسق الليل، شبهها بخيطين أبيض وأسود، وإنما اكتفى ببيان الأول لدلالته على الثاني، وجاز أن يكون "من" للتبعيض، **ثُمَّ أَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ** إلى دخوله بغروب الشمس، **وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ** باعتكاف شرعي، وهو اللبث في مسجد بقصد القرية، ولها شروط مذكورة في الفقه، عن النبي ﷺ: «من اعتكف عشراً في رمضان كان له كحجتين وعمرتين»،^٤ وعن قتادة: كان الرجل يعتكف، فيخرج إلى امرأته، فيبشرها، ثم يرجع، فنهوا عن ذلك.^٥ **تِلْكَ الْأَحْكَامُ الْمَذْكُورَةُ فِي الصِّيَامِ حُدُودُ اللَّهِ** حد الشيء: ما تنقطع الإشارة إليه، فيتميز به عن غيره، **فَلَا تَقْرُبُوهَا** بالهتك، أو تلك محارم الله

^١ عن سعيد بن أبي هلال: أن النبي ﷺ قال: «تناكحوا، تكثرُوا، فإني أباهي بكم الأمم يوم القيامة، مصنف عبد الرزاق الصنعاني أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري البجلي، (المتوفى: ٢١١هـ) ١٧٣/٦ ر ١٠٣٩١ باب وجوب النكاح وفضله.

^٢ قال الشافعي: وبلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «تناكحوا تكثرُوا فإني أباهي بكم الأمم حتى بالسقط»، **معرفة السنن والآثار للبيهقي** ١٠/١٦ ر ١٣٤٤٨.

^٣ أن رسول الله ﷺ قال للحولاء امرأة عطارة فيم للمرأة من الاجر في بيتها وهو حديث مطول وفيه ما ذكره الشيخ أعلاه، قال الدارقطني: هذا حديث باطل، **الموضوعات** لابن الجوزي جمال الدين عبد الرحمن بن علي، (المتوفى: ٥٩٧هـ) ٢/٢٧٠.

^٤ س-: ولا تبشروهن.

^٥ إسناده ضعيف، **شعب الإيمان للبيهقي** ٣/٤٢٥ ر ٣٩٦٦ باب الاعتكاف.

^٦ عن قتادة: كان الرجل إذا خرج من المسجد وهو معتكف فلقبي امرأته بشارها فنهاهم الله عن ذلك، وأخبرهم أن ذلك لا يصلح حتى يقضي اعتكافه، **العجاب في بيان الأسباب** لابن حجر ١/٤٥٠؛ **التفسير للبيضاوي** ١/١٢٦.

ومناهيه، قال عليه الصلاة والسلام: «إن لكل ملك حمى، وحمى الله محارمه، فمن وقع حول الحمى يوشك أن يقع فيه»،^١ كذَلِكَ مثل البيان المذكور يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ مخالفة الأوامر، وموافقة النواهي.^٢

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بِالْوَجْهِ الْغَيْرِ الشَّرْعِيِّ كَالرِّشْوَةِ، وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ عَطْفَ عَلَى النَّهْيِ، أَي: وَلَا تَدْلُوا، بِمَعْنَى: وَلَا تَرشُوا بِهَا، وَالْإِدْلَاءُ فِي الْأَصْلِ: هُوَ إِسْرَالُ الدَّلْوِ فِي الْبُئْرِ، وَالرِّشْوَةُ مِنَ الرِّشَاءِ، وَهُوَ حَبْلُ الدَّلْوِ، [٥٩/أ] أَوْ الْمَعْنَى: لَا تَلْقُوهَا عَلَى أَنْ الْبَاءُ صَلَةٌ، أَي: وَلَا تَلْقُوا حُكُومَتَهَا إِلَيْهِمْ بِأَيِّ طَرِيقٍ كَانَ الْإِلْقَاءُ أَوْ الْحُكُومَةُ لِتَأْكُلُوا بِالْمَحَاكِمَةِ فَرِيقًا طَائِفَةً، مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ بِشَهَادَةِ الزُّورِ أَوْ الْيَمِينِ الْكَاذِبَةِ أَوْ الصَّلْحِ الْمَبْنِيِّ عَلَى الْحِيلَةِ وَنُحُوهَا، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَالْحَالُ أَنْ مَعَكُمْ الْعِلْمُ بِأَنَّ الْمَقْضَى لَهُ ظَالِمٌ.^٣

^١ عن عامر، قال: سمعت النعمان بن بشير، يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحلال بين، والحرام بين، وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات: كراع يرمى حول الحمى، يوشك أن يواقع، ألا وإن لكل ملك حمى، ألا إن حمى الله في أرضه محارمه، ألا وإن في الجسد مضغة: إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب» صحيح البخاري ٢٠/١ ر ٥٢ باب من استبرأ لدينه.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٢٦.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٢٧.

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٩﴾ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتَلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٩٠﴾ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْفُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِمَّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩٢﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٩٣﴾ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرْمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩٤﴾ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ عَنِ سَبَبِ الاختلاف الوارد عليها حيث يبدو أولاً رقيقاً، ثم يزيد حتى

يتملى، ثم ينتقص حتى يعود كما بدأ، من: أهل القوم بالحج إذا رفعوا أصواتهم،^١ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ فِي معاملاتهم وسائر أمورهم المرهونة بالآجال، وَالْحَجِّ جواب عنها بما يوافق فهم السائل إذا الجواب المطابق معضل موقوف على مقدمات كثيرة صعبة البيان، وليست من مهمات الدين، والقرآن العظيم نازلة لها، والرسول مبعوث لتبليغها، وهو غاية الحكمة ونهاية البلاغة في جواب مثل هذا السؤال والسائل، ويحتمل أن يكون السؤال عن حكمتها، فحينئذ يكون السؤال في إصابة، والجواب على مطابقة، لكنه غير ظاهر؛ لأن حكمتها غير خفية في المدارك حتى يسأل عنها،^٢ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى أي: به كان الناس في الجاهلية وأول الإسلام إذا أحرموا بالحج والعمرة لم يدخلوا دوراً وبيوتاً من بابها المعتاد بل^٣ من ظهرها فنهوا عنه، وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا تأكيد للنهي الضمني، وإشارة إلى أن كل معلوم

^١ الكشف والبيان للتعلي ٨٥/٢.

^٢ الكشف للزخشري ١١٦/١.

^٣ س: القناديل.

له علم يناسبه، فالجاهل به يستكشفه بعلمه المناسب له، بل كل مطلوب دنيوي وآخروي له باب مناسب يدخل منه، وإلا كان السعي عبثاً، والوقت ضائعاً، فمستعلم الأهله مثلاً يحتاج إلى تعليم علم الهيئة من أربابها حتى يتوسل به إلى تحقيق الأهله المتوقفة على معرفة الكرية،^١ ومواضع النيرين وكيفية حركتهما ومداراتها، وغير ذلك من مسائل ذلك العلم، فهو في سؤاله عن النبي ﷺ كداخل البيت من ظهره؛ لأنه بعث للتشريع وتعليم الدين وآداب العبودية، لا لبت^٢ أمثال هذه العلوم التي لا تعلق لها بهذه المطالب الدينية، **وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ** تظفرون بالفلاح.^٣

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَاهِدُوا فِي دِينِهِ لِعِلاءِ كَلِمَةِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ أول [٥٩/ب] ما نزل في القتال، فكان رسول الله ﷺ يقاتل من قاتله، ويكف عمن يكف عنه، ثم نسخت بقوله: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾^٤، إلا ما استثناه الوحي، **وَلَا تَعْتَدُوا وَلَا تَبَدُّوهُمْ وَلَا تَفْجَرُوهُمْ**، ومن الاعتداء: قتل نسائهم وصبيانهم وشيوخهم والمعاهد، ومن يلقي السلم منهم، والمثلة فيهم، والكل داخل تحت إطلاق النهي، **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ** لا يريد بهم الخير،^٥ وللاية معنى لطيف عند أهل التحقيق موافق للمشروع، وهو الأمر بالجهاد الأعظم في سبيله، والمعنى: اعدلوا وأفوا في السير إلى الله الموانع الذين يمنعونكم عن الوصول إلى جوار قدسه، ويجاربونكم في المنع، يعني: أميتوا النفس والهوى^٦ وسائر الموانع الحاجبة، فإن كل ما يحجب عن الله فهو واجب الدفع حتى يسلم القلب، ويدخل في حضرة المراقبة، ومن أعظم الموانع: ما له تعلق

^١ س: حكمتها الكريمة.

^٢ س: لبيان.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٢٧.

^٤ (إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) [التوبة ٣٦/٩]

^٥ التفسير للبيضاوي ١/١٢٨.

^٦ ح س: الهواء.

بالدنيا، والدواعي البشرية، فالمنقطع واصل مستريح مودوع في قبضته الرضا، مكفي المؤنة في الدارين، وفي الحديث: «من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة فيها، ومن أحسن فيما بينه وبين الله كفاه الله ما بينه وبين الناس، ومن أصلح سريرته أصلح الله علانيته، ومن عمل لآخرته كفاه الله أمر دنياه»،^١ ومعنى الاعتداء في حقها: تجاوز حد الاعتدال في جهاد النفس كما هو دأب الجهال المرئين من أصحاب السلوك، حيث انقطعوا عن القوت، وأذابوا أبدانهم بالرياضة كما كان في الرهبانية، وقد نهي عنه رسول الله ﷺ بقوله^٢: «لا رهبانية في الإسلام».^٣

وَأَقْتَلُوهُمْ حَيْثُ تَقَفْتُمُوهُمْ وَجَدْتُمُوهُمْ فِي الْحُلِّ وَالْحَرَمِ، وَغَلِبْتُمْ عَلَيْهِمْ، وَأَصْلُ الثَّقَافَةِ: الْحَذَاقَةُ وَالْحُدَّةُ فِي الْأَمْرِ، وَفِيهَا مَعْنَى الْغَلْبَةِ، وَقَدْ اسْتَعْمَلَتْ فِيهَا،^٤ وَفِي الْقَامُوسِ: ثَقَفَ كَكْرَمٍ وَفَرِحَ ثَقْفًا وَثَقَافَةً: صَارَ حَادِقًا خَفِيفًا فَطْنًا، وَكَسَمَعَهُ: صَادَفَهُ وَأَخَذَهُ، أَوْ ظَفَرَ بِهِ، أَوْ أَدْرَكَهُ.^٥ وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ أَي: مِنْ مَكَّةَ، وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ يَوْمَ الْفَتْحِ لِمَنْ لَمْ يَسْلَمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، وَالْفِتْنَةُ الَّتِي يَفْتِنُنَ بِهَا الْإِنْسَانَ، كَالْإِخْرَاجِ مِنَ الْوَطَنِ، وَفِرَاقِ الْأَحْبَاءِ، أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ أَوْ الشَّرْكِ بِاللَّهِ فِي الْحَرَمِ أَشَدُّ مِنْ قَتْلِكُمْ وَأَكْثَرُ إِثْمًا، وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَي: فِي الْحَرَمِ، حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فِيهِ

^١ عن عمران بن حصين قال قال رسول الله ﷺ: «من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها» شعب الإيمان للبيهقي ٣٥١/٢ ر ١٠٤٤ باب الرجاء من الله. وهو ضعيف.

^٢ س-: بقوله.

^٣ حديث لا رهبانية في الإسلام فلم أره بهذا اللفظ لكن في حديث سعد بن أبي وقاص عند الطبراني أن الله أبدلنا بالرهبانية الحنيفة السمحة وعن بن عباس رفعه لا ضرورة في الإسلام أخرجه أحمد وأبو داود وصححه الحاكم، فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر ١١١/٩؛ أن عثمان بن مظعون: قال: يارسول الله ﷺ الله أئذن لي في الاختصاص فقال له: يا عثمان إن الله قد أبدلنا بالرهبانية الحنيفة السمحة والتكبير على كل شرف فإن كنت منا فاصنع كما نصنع) المعجم الكبير للطبراني ٦٢/٦ ر ٥٥٢٨ باب ما أسند سعيد بن العاص. قال الهيثمي فيه إبراهيم بن زكريا وهو ضعيف.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٢٨/١.

^٥ القاموس المحيط للفيروز آبادي ص ٧٩٥ باب ثقف.

فَاقْتُلُوهُمْ وَلَا تَبَالُوا عِنْدَ ذَلِكَ [٦٠/أ] بِهَتِكِ حَرَمَتِهِ كَذَلِكَ مِثْلَ جَزَائِهِم بِالْقَتْلِ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ بَعْمومهم.
فَإِنْ انْتَهَوْا عَنِ الْقِتَالِ وَالْكَفْرِ وَأَمَنُوا وَتَابُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِمَنْ تَابَ رَحِيمٌ لِمَنْ أَطَاعَهُ.

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ شَرِكًا وَقِتَالًا وَإِخْرَاجًا، وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ خَالِصَةً^١، فَلَيْسَ لَهُمْ^٢ بَعْدَ
إِلَّا الْإِسْلَامَ أَوْ الصَّمَامَ،^٣ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ ظَلَمَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ لَمْ يَنْتَهُوا عَنِ الْقَتْلِ
وَالشَّرِكِ.

الشَّهْرُ الْحَرَامُ الَّذِي يَحْرَمُ فِيهِ الْقِتَالُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ مِقَابِلَ بِهِ، فَكَيْفَ مَا صَدَّوْكُمْ فِيهِ عَنِ زِيَارَةِ
الْبَيْتِ وَهَتَكُوا حَرَمَتَهُ فَلَا تَبَالُوا أَنْتُمْ كَذَلِكَ بِهَتِكِهَا، وَاقْتُلُوهُمْ إِنْ بَدَأَ لَكُمْ الْقِتَالُ، نَزَلَتْ حِينَ ذَهَبَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ عَامَ الْحَدِيثِ سَنَةَ سِتَّةٍ مِنَ الْمُهْجَرَةِ، فَصَدَّه الْمَشْرُكُونَ عَنِ الْبَيْتِ، فَكَانَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ، وَهِيَ الشَّهْرُ
الْحَرَامُ، ثُمَّ رَجَعَ فِي الْعَامِ الْقَابِلِ مَعَ أَصْحَابِهِ، فَطَافُوا بِالْبَيْتِ، وَنَحَرُوا الْمُهْدِي، وَأَقَامُوا فِيهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي ذِي
الْقَعْدَةِ، فَأَبَاحَ لَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا الْقِتَالَ، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَقْعِ، وَالْحُرْمَاتُ جَمْعُ حَرَمَةٍ، وَهِيَ مَا يَجِبُ احْتِرَامَهُ،
قِصَاصٌ أَي: كُلُّ جُزْءٍ فِيهِ يَجِبُ الْحَفْظُ عَلَيْهَا يَجْرِي فِيهَا الْقِصَاصُ، فَهَتَكِهَا بِهَتِكِهَا، فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ
فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَغَيْرِهِ وَظَلَمَ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَلَا تَجَاوَزُوا حَدَّ الْمَسَاوَاةِ إِنْ صَدَّاهُ فَصَدَّ،
وَإِنْ قَتَلَهُ فَقَتْلًا، سُمِّيَ الْجُزْءُ اعْتِدَاءً لِشَبْهِهِ بِالْمُجْزِي عَنْهُ فِي الصُّورَةِ، وَاتَّقُوا فِي الْإِنْتِصَارِ بِمَا لَا يَرْخِصُ لَكُمْ اللَّهُ
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ يَنْصُرُهُمْ وَيَجْرُسُهُمْ.^٥

^١ س-: خالصة.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٢٨.

^٣ ح ع س: أي لمشركي العرب.

^٤ حاشية القونوي على البيضاوي ٥/٧٦؛ والصَّمَامُ وَالصَّمَامَةُ السِّيفُ الصَّارِمُ الَّذِي لَا يَنْتِي، لِسَانُ الْعَرَبِ لِابْنِ مَنْظُورٍ ١٢/٣٤٢

صمم.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/١٢٨.

وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَقَعْ مِنْكُمْ الْبَخْلُ الْمَبْعُوضُ لِلَّهِ،^١ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ أَنْفُسَكُمْ

إلى الهلاك بسبب البخل، فإنه مولد أسبابه كما هو مشاهد في آحاد من الناس، أو لا تسرفوا إذا أنفقتم حتى يوقعكم في الهلاك بقله ذات اليد، فإن الفقر كاد أن يكون كفرةً إذا صادف عدم الصبر، أو يسلط عليكم العدو المهلك؛ لأن المعدم الذي لا يجد أهبة الجهاد لا يقدر على كف البأس عن العدو الصائل، فيطيح على الهلاك بنفسه وشعوره، فإن قدر المفعول فالباء كما في: كتبت بالقلم، وإن لم يقدر فالباء صلة، وأيديكم هو المفعول،^٢ والتعبير عن النفس باليدين شائع كما في حديث: «تربت يداك»^٣ وغيره، ومنه قوله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾،^٤ والوجه ظاهر، والتهلكة مصدر كالهلاك، [٦٠/ب] وَأَحْسِنُوا فِي الْإِنْفَاقِ وَالْإِمْسَاكِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ يَجَازِيهِمْ عَلَيْهِ بِأَحْسَنِ الْجَزَاءِ.^٥

^١ س+: تعالى.

^٢ عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «كاد الفقر أن يكون كفرا وكاد الحسد أن يغلب القدر» شعب الإيمان للبيهقي ٢٦٧/٥ ر ٦٦١٢ باب الحث على ترك الغل والحسد؛ في سننه يزيد الرقاشي ضعيف ورواه الطبراني بسند فيه ضعيف عن أنس مرفوعا، كشف الخفاء للعجلوني ١٠٨/٢.

^٣ الباء مزيدة إذ المعنى لا تقبضوا من التفعيل التهلكة أي لا تجعلوا التهلكة مسلطة عليكم فتأخذكم كما يأخذ المالك القاهر يد مملوكه، فحصل ذلك ما ذكره وهو لا تجعلوها أي التهلكة آخذة بأيديكم، وهذا المعنى مأخوذ من أن ألقى يده إلى صاحبه إذا عرضها لقبضه إياها ويقرب منه ما قيل أعطى بيده لمن انقاد كما يقال في ضده نزع يده عن الطاعة. أو لا تلقوا بأيديكم أنفسكم إليها فحذف المفعول فعلى هذا الوجه الباء ليست زائدة بل للاستعانة والآلة كأنه قيل ولا تلقوا ولا تطرحوا باختياركم أنفسكم إلى التهلكة فذكر الأيدي حينئذ للإشعار بالاختيار وإن كان كونه بالاختيار مستفادا من النهي فإنه إنما يكون في الأفعال الاختيارية لكن لمزيد التوبيخ ذكرت وهنا احتمال آخر والله تعالى أعلم وهو أن المعنى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة بالكف عن الجهاد مع النفس الأمانة بالسوء فإنها أعدى عدوك فلو لم تجاهدوها لتقويت وسلطت على إهلاككم المؤبد والشقاء المخلد. حاشية القونوي على البيضاوي ٨٥/٥.

^٤ في عدة أحاديث منها: عن أبي هريرة □ عن النبي ﷺ قال: «تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها وجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك» صحيح البخاري ٧/٧ ر ٥٠٩٠ باب الأكل في الدين.

^٥ (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ) [المسد ١/١١١]

^٦ التفسير للبيضاوي ١٢٩/١.

وَأْتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٦﴾ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴿١٩٧﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِّنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِّن قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ ﴿١٩٨﴾ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٩٩﴾

وَأْتَمُّوا الْحَجَّ إفراداً وقراناً وتمتعاً، وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ بانفرادها أو في صورة القران والتمتع، أي: أتموا أفعالها ركناً وغيره، ويدخل فيه أمور، منها: الإخلاص والخضوع وحل ما أعد فيهما للانفاق وإخراجه من خيار أمواله وتعجيل الإحرام وحفظه عن الخلل وتحسين الخلق وتعمير الأوقات المهملة بالذكر والفكر وغير ذلك، فعلى هذا لا يسوغ حمل الأمر على الوجوب، ولا يستفاد منه اشتراط الجمع بينهما في سنة واحدة، فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ حبستم بالعدو عند الأئمة الثلاثة، وبمرض ونحوه كذلك عند إمامنا الأعظم رحمه الله تعالى،^١ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فعليكم ما تيسر منه إن أردتم التحلل من الإحرام والذبح حيث أحصر عند غيرنا، وعندنا في الحرم، ويؤيدنا في جميع ما ذكر قوله تعالى: وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ شعورها لغرض التحلل حَتَّىٰ

^١ اختلف الفقهاء في المنع الذي يتحقق به الإحصار هل يشمل المنع بالعدو والمنع بالمرض ونحوه من العلل، فقال الحنفية: الإحصار يتحقق بالعدو، وغيره، كالمرض، وهلاك النفقة، وموت محرم المرأة، أو زوجها، في الطريق ويتحقق الإحصار بكل حابس يجسه. ومذهب المالكية: أن الحصر يتحقق بالعدو، والفتنة، والحبس ظلماً. كذلك هو مذهب الشافعية والمشهور عند الحنابلة، واتفقت المذاهب الثلاثة على أن من يتعذر عليه الوصول إلى البيت بحاصر آخر غير العدو، كالحصر بالمرض أو بالعرج أو بذهاب نفقة ونحوه، أنه لا يجوز له التحلل بذلك. لكن من اشترط التحلل إذا حبسه حابس له حكم خاص عند الشافعية والحنابلة، وهذا القول ينفي تحقق الإحصار بالمرض ونحوه من علة. الموسوعة الفقهية الكويتية ١٩٧/٢.

يَبْلُغُ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ أَي: الحرم، ويؤيدهم قصة الحديبية، وقوله ﷺ: «لا إحصار إلا من حبس عدو»،^١ وتام البحث في كتب الفقه،^٢ والهدى: بدنة أو بقراء^٣ أو شاة،^٤ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا لَا يَسَعُ لَهُ الْحَلْقُ، أَوْ بِهِ أَدَى مِنْ رَأْسِهِ كَالصَّدَاعِ الْمَقِيمِ وَالْجِرَاحَةِ وَالْقَمَلِ، فَفِدْيَةٌ فَعَلِيهِ إِذَا حَلَقَ قَبْلَ وَقْتِهِ، وَهُوَ يَوْمُ النَّحْرِ، مِنْ صِيَامٍ بِثَلَاثَةِ أَيامٍ، بَيَانٌ لِنَجْسِهَا، أَوْ صَدَقَةٌ يَطْعَمُهَا سِتُّ مَسَاكِينَ لِكُلِّ وَاحِدٍ نِصْفَ صَاعٍ، أَوْ نُسْكَ ذَبِيحَةٍ، جَمْعُ نَسْكَ، عَلَى التَّخْيِيرِ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ بِالِاتِّفَاقِ،^٥ وَالتَّيْسِيرِ فِي النَّسْكِ نَوْعًا وَمَذْهَبًا، فَإِذَا أَمِنْتُمْ الْإِحْصَارَ، أَوْ كُنْتُمْ عَلَى أَمْنٍ وَسَعَةٍ، وَأَرَدْتُمْ إِحْرَامًا جَدِيدًا لِلتَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى نَفْلًا، أَوْ لِإِسْقَاطِ الْفَرْضِ، فَمَنْ تَمَتَّعَ تَزُودًا لِلْآخِرَةِ بِالْعُمْرَةِ بِالْعُمْرَةِ بِأَنْ أَحْرَمَ لَهَا إِلَى الْحُجِّ إِلَى الْحَجِّ إِلَى دُخُولِ وَقْتِ أَفْعَالِهِ، فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَعَلِيهِ مَا تَيْسَرُ لَهُ مِنْ مَنْ بَدَنَةً أَوْ بَقْرَةً أَوْ شَاةً بَعْدَ تَحَلُّلِهِ مِنْ عُمْرَةٍ وَإِحْرَامِهِ لِلْحَجِّ فِي عَامِهِ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ أَوْ قَبْلَهُ، وَالْفَرَاغُ مِنْ أَفْعَالِ الْحَجِّ أَيْضًا، فَذَلِكَ دَمُ التَّمَتُّعِ وَاجِبٌ مُتَّحِدٌ فِي الْحُكْمِ بِالْأَضْحِيَّةِ عِنْدَ إِمَامِنَا،^٦ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ الْهَدْيَ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحُجِّ فِي أَيَّامِ الْإِحْرَامِ بَعْدَ الْإِحْرَامِ قَبْلَ التَّحَلُّلِ بِحَيْثُ يَكُونُ آخِرُهَا يَوْمَ عَرَفَةَ عِنْدَنَا، [٦١/أ] وَيَوْمَ التَّرْوِيَةِ عِنْدَ غَيْرِنَا عَلَى الْوَجْهِ الْأَفْضَلِ، وَأَمَّا الْجَوَازُ

^١ عن ابن عمر قال: «لا إحصار إلا من عدو» مصنف ابن أبي شيبة ٢١٣/٣ ر ١٣٥٥٥ باب الإحصار في الحج؛ ولكن في نفس الباب أورد ما يخالف الحديث هذا بإضافة المرض والحابس الآخر ونحوه، عن هشام بن عروة، عن أبيه قال: «كل شيء حبس المحرم فهو إحصار».
^٢ ذهب الشافعية والحنابلة في رواية إلى أن المحصر يذبح الهدى حيث أحصر، فإن كان في الحرم ذبحه في الحرم، وإن كان في غيره ذبحه في مكانه. حتى لو كان في غير الحرم وأمكنه الوصول إلى الحرم فذبحه في موضعه أجزأه على الأصح في المذهبين وذهب الحنفية وهو رواية عن الإمام أحمد إلى أن ذبح هدي الإحصار مؤقت بالمكان، وهو الحرم. الموسوعة الفقهية الكويتية ٢١٠/٢-٢١١.

^٣ س: بقر، لم أجد في المعاجم العربية من استخدم بقراء بمفرد بقر أو نحوه ولربما خطأ من المؤلف.

^٤ الكشاف للزمخشري ١١٨/١؛ لكن البيضاوي لم يفصل الأحكام الفقهية بل اقتصر فيها، التفسير للبيضاوي ١٢٩/١.

^٥ اتفق الفقهاء على أن المحرم إذا جنى على إحرامه بأن حلق شعره، أو قلم أظفاره، أو تطيب، أو لبس مخيطا، أنه تجب عليه الفدية وهي على التخيير بين خصال ثلاث: فيما أن يهدي شاة، أو يطعم ستة مساكين، أو يصوم ثلاثة أيام وقصر الحنيفة التخيير في الفدية على أصحاب الأعدار، أما غير المعذور فيفدي بذبح شاة، ولا خيار له في غيرها. ولم يفرق الجمهور بينهما. الموسوعة الفقهية الكويتية ٧١/١١.

^٦ من ناحية المذبح وسنه وإجراؤه، الموسوعة الفقهية الكويتية ٤٤/٨.

فبين الإحرام والتحلل بالاتفاق،^١ وَسَبْعَةَ مَعْتُوفٍ عَلَى ثَلَاثَةِ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَى أَهْلِكُمْ وَبِلَدِكُمْ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ، وبعد الفراغ من أفعال الحج عندنا، ولو بمكة،^٢ تِلْكَ الْأَيَّامُ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ سَبَكَتْ عَلَى عَرَبٍ؛ لِأَنَّ دِيْدَهُمْ فَذَلِكَ الْعِدْدُ^٣ مِنَ التَّفْرِقَةِ وَالْإِهْتِمَامِ بِشَأْنِهِ، وَدَفْعِ إِيْهَامِ الْمَجَازِ، وَالْمَسَاحَةِ فِي الْإِطْلَاقِ وَالتَّأَكِيدِ لِلنَّسْبَةِ، ذَلِكَ الْحُكْمُ الْمَذْكُورُ مِنْ وَجُوبِ الْهَدْيِ أَوْ الصِّيَامِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَالتَّمَتُّعِ عِنْدَنَا، لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَهُوَ عِنْدَنَا: كُلٌّ مِنْ يَدْخُلُ مَكَّةَ بِإِحْرَامٍ، وَعِنْدَ أَحْمَدَ وَالشَّافِعِيِّ: مَنْ كَانَ دَارُهُ مِنْ^٤ مَسَافَةِ قَصْرِ فِيهَا، وَعِنْدَ مَالِكٍ: سَكَانُ مَكَّةَ وَذِي طَوًى مَوْضِعٌ مَعْرُوفٌ قَرِبَ مَكَّةَ،^٥ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي مَحَافِظَةِ أَرْكَانِ الْحَجِّ وَمَنَاسِكِهَا، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ لِمَنْ حَصَلَ مِنْهُ التَّهَؤُنُ فِيهَا، أَوْ اتَّقَوْهُ فِي جَمِيعِ أَوَامِرِهِ وَنُوهِيهِ.^٦

الحجُّ أي: وقته، ويحتمل المبالغة، أشهرٌ معلوماتٌ وهي: شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة عندنا، وجمعها إما لأن أقل الجمع اثنان، أو لأن المراد من الأشهر: الأهلة كما دل عليه قوله العزيز:

^١ الموسوعة الفقهية الكويتية ١٩٤/٢.

^٢ الأيام السبعة الباقية على من عجز عن هدي القران والتمتع، يجوز صيامها بعد الفراغ من أفعال الحج، ولو في مكة، إذا مكث بها عند الحنفية والمالكية والحنابلة. والأفضل المستحب أن يصومها إذا رجع إلى أهله، وهو قول عند الشافعية، لكن الأظهر عند الشافعية أنه يصوم الأيام السبعة إذا رجع إلى أهله، ولا يجوز أن يصومها في الطريق، إلا إذا أراد الإقامة بمكة صامها بها. والدليل للجمع قوله تعالى ﴿ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ ﴾. فحمله الشافعي على ظاهره، وقال غيرهم: إن الفراغ من الحج هو المراد بالرجوع، فكأنه بالفراغ رجع عما كان مقبلاً عليه.

الموسوعة الفقهية الكويتية ١٩٤/٢.

^٣ مر عند قوله (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا)، وهي: إجمال ما فصل. وفائدتها هنا كما بين الزمخشري بقوله: فإن قلت فما فائدة الفذلكة قلت الواو قد تجيء للإباحة في نحو قولك جالس الحسن وابن سيرين ألا ترى انه لو جالسهما جميعاً أو واحدا منهما كان ممثلاً ففذلكت نفياً لتوهم الإباحة وأيضاً ففائدة الفذلكة في كل حساب أن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلاً ليحاط به من جهتين فيتأكد. الكشاف للزمخشري ١١٩/١.

^٤ س-: من

^٥ ح س: موضع معروف قرب مكة. أخذه إلى الحاشية مع وجود العطف عليها في المتن.

^٦ التفسير للبيضاوي ١٣٠/١؛ الكشاف للزمخشري ١١٩/١.

﴿قل هي مواقيت للناس﴾، أو لأن وقته مصادفها، سواء كان بعضاً أو كلاً،^١ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ أوجب على نفسه بالإحرام والتلبية أو سوق الهدي، فَلَا رَفَثَ الْجَمَاعِ وَالْفَحْشَ مِنَ الْقَوْلِ وَكَلَامِ النِّسَاءِ فِي الْجَمَاعِ، وَلَا فُسُوقَ خُرُوجٍ عَنْ حُدُودِ الشَّرْعِ بِالْمَعْصِيَةِ، وَلَا جِدَالَ الْمَخَاصِمَةِ مَعَ الرَّفَقَاءِ وَالْخُدَمِ وَالْمُكَارِبِينَ، فِي الْحَجِّ أْبْرَزَهُ لِتَفْخِيمِ شَأْنِهِ، وَلَا سِتْبَعَادِ وَقُوعِهَا فِي مِثْلِهِ، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ حَجَّ وَلَمْ يَرِفْثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»^٢، وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ إِحْسَانٍ وَطَاعَةٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ فَيَجَازِيهِ عَاجِلاً وَآجِلاً، وَتَزَوَّدُوا بِالتَّقْوَى فِيمَا أَمَرَكُمْ وَنَهَاكُمْ، فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى أَوْ الْمَرَادُ: تَزَوَّدُوا لِسَفَرِ الْحَجِّ، فَإِنْ خَيْرَ زَادِكُمُ التَّقْوَى مِنَ اللَّهِ فِي السُّؤَالِ عَنِ الْخَلْقِ، وَتَرَكَ الْعَمَلَ بِقَوْلِهِ: ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾^٣، وَاتَّقُوا وَاحْذَرُوا عِقَابِي يَا أُولِي الْأَلْبَابِ فَإِنَّ سَعَادَةَ اللَّبِّ وَكِيَاسَتَهُ فِي خَشْيَةِ اللَّهِ، وَالتَّجَافِي عَنِ كُلِّ مَا سِوَاهُ.^٤

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ إِثْمٌ فِي مَوْسَمِ الْحَجِّ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ رِزْقاً يَفْضُلُ بِهِ عَلَيْكُمْ مِنَ النِّفْعِ وَالرِّيحِ بِالتَّسْبِيبِ [ب/٦١] وَالتَّجَارَةَ فِيهِ وَكَانَ جَيْلٌ مِنَ الْعَرَبِ يَتَأْتَمُّونَهَا فِي أَيَّامِ الْحَجِّ، فَسَأَلُوا عَنْ ذَلِكَ فَنَزَلَتْ، وَمَذْهَبُنَا قَائِلٌ بِكَرَاهَتِهِ إِنْ قَصِدَتْ بِالْأَصَالَةِ^٥، فَإِذَا أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ رَجَعْتُمْ وَدَفَعْتُمْ أَنْفُسَكُمْ، مِنْ: أَفَاضَ الْمَاءَ إِذَا كَثُرَ وَسَالَ مِنْ جَوَانِبِهِ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْوَقْفَةِ؛ لِأَنَّ الْإِفَاضَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٣٧/٥.

^٢ عن أبي هريرة، صحيح البخاري ١٣٣/٢ ر ١٥٢١ باب فضل الحج المبرور.

^٣ الكشاف للزمخشري ١٢٠/١.

^٤ (فيه آياتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِناً وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) [آل عمران ٩٧/٣]

^٥ التفسير للبيضاوي ١٣١/١.

^٦ مفاتيح الغيب للرازي ١٤٧/٥.

بعدها، وعليه قوله ﷺ: «الحج عرفة»،^١ فَاذْكُرُوا اللَّهَ بِأَنْوَاعِ الذِّكْرِ، وأفضله^٢ التلبية والتهليل، عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وهو المزدلفة، والوقفة فيها واجب عندنا من طلوع الفجر يوم النحر إلى الإسفرار، وعند الشافعي ومالك: سنة،^٣ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ أَرْشَادَكُمْ لدينه ومناسك حجه وعلمكم إياها^٤ وقيل: الكاف بمعنى المثل والمعنى: واذكروه ذكراً كاملاً مثل هدايته إياكم هداية كاملة، أو اذكروه مثل هدايته إليه وتعليمه، ولا تعدوا عنه، وقيل: "ما" كافة، ورد بأن فيه إلغاء حرفين عن العمل دفعة،^٥ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ قَبْلَ الْهُدَى والإرشاد لِمَنِ الصَّالِينَ الجاهلين، لا تعرفون كيف تعبدونه وتذكرونه وتحجون، و"إن" هي المخففة من الثقيلة بقرينة اللام.^٦

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ عامته من عرفة ما عدا قريش، فإنهم كانوا يفيضون منها، وقريش من مزدلفة لرفض المساواة بهم تعليماً وتباهياً، وهو في قوة: أديموا الإفاضة منها، واثبتوا عليها، ولا توافقوا صنيع قريش، وأصل النكته: أنه تعالى ذكرها أولاً بطريق الإخبار، فلم يكن نصاً في الوجوب، مع أنه الأهم، فأمر به ثانياً لكونها أفضل المناسك وأهمها، و"ثم" للتراخي في الذكر،^٧ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ فِي الْمَوْقِفِينَ

^١ عن عبد الرحمن بن يعمر: أن ناساً من أهل نجد أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعرفة فسألوه فأمر منادياً فنادى الحج عرفة من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد أدرك الحج أيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه. سنن الترمذي ٢٣٧/٣ ر ٨٨٩ با من ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج، صحيح.

^٢ س: أفضل.

^٣ ذهب الشافعية في الأصح، والحنابلة إلى أنه واجب وليس بركن، فلو تركه الحاج صح حجه وعليه دم، قال المالكية: يندب المبيت بمزدلفة بقدر حظ الرجال، سواء حطت بالفعل أم لا، وإن لم ينزل فيها بهذا القدر حتى طلع الفجر بلا عذر وجب عليه دم، أما إن تركه بعذر فلا شيء عليه، وعند الحنفية: المبيت في مزدلفة ليلة النحر سنة مؤكدة إلى الفجر، لا واجبة، الموسوعة الفقهية الكويتية ٩٤/٣٧-٩٦.

^٤ ح ع: لإرشادكم إلى دينه ومناسك حجه وتعليمكم إياها. وفعل الناسخ عكسه جعل هذه في المتن وتلك في الحاشية.

^٥ الكاف وما، الجواهر الحسان في تفسير القرآن للنعالي ٤٢١/١.

^٦ التفسير للبيضاوي ١٣١/١.

^٧ قال الزمخشري: فإن قلت: فكيف موقع ثم، قلت: نحو موقعها في قولك: أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلى غير كريم، تأتي بتم لتفاوت ما بين الإحسان إلى الكريم والإحسان إلى غيره وبعد ما بينهما فكذلك حين أمرهم بالذكر عند الإفاضة من عرفات قال: ثم أفيضوا لتفاوت ما بين الإفاضة، وأن إحداهما صواب والثانية خطأ. الكشاف للزمخشري ١٢٢/١.

من فرطاتكم السابقة في أفعال الحج وغيرها، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ لكل مستغفر بالصدق في أي وقت وموضع كان، لا سيما الذي تحمل أعباء السفر، وأنفق المال والبدن في رضاء مولاه، حتى وقف وتذكر سيئاته، ورام الغفران.



الآيات ٢٠٠-٢٠٦

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٢٠٠﴾ وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿٢٠١﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٢٠٢﴾ وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٠٣﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴿٢٠٤﴾ وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿٢٠٥﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿٢٠٦﴾

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ أَي: فرغتم من أفعال الحاج وعباداتها، وأديتموها على ما أمرتم، جمع منسك، من: نسك: عبد، إما مصدر ميمي أو اسم مكان،^١ فَادْكُرُوا اللَّهَ بالغوه في ذكره بالحمد والثناء وغيرهما، كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ بمفاخرهم ومحاسنهم، وكان من دأب العرب [٦٢/أ] عند الفراغ من مناسكهم، ولا جدوى فيه سوى إضاعة الأنفاس فيما لا يغني، مع ما به من الوبال والخبال، وذكر الله ذخر يبقى، وغنم لا يبور ولا يفنى، أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا صفة مصدر محذوف معطوفاً على الكاف، والتقدير: فاذكروا الله ذكراً مثل ذكركم آباءكم أو ذكراً أشد منه ذكراً، فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ تفصيل الذاكرين، وبيان أغراضهم، رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حذف المفعول: إما للتعميم، أو لأن القصد نفس الفعل، أو لإفادة خسته، أو لإشعار كثرته وتنوعه بحسب الأغراض على وجه لا يحصيه الذكر،^٢ وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ حظ يسير، وهذا القسم في الغالب لا يكون إلا كافراً؛ لأن أقل المؤمن الذي له رثاة إيمان لا يقصر مطلوبه على حطام الدنيا، وله

^١ غرائب القرآن ورغائب الفرقان للنيسابوري ٥٦٥/١.

^٢ البحر المحیط لأبي حيان ٣٠٩/٢.

حظ ما في الآخرة كما هو مذهب أهل الحق، اللهم إلا أن يتوجه النفي إلى طلبه، فالمعنى: ليس له حظ من جهة طلبه، فلا ينافي الحظ المدخر من جهة إيمانه.^١

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَهِيَ شاملة لجميع مطالبها الخيرية، كالتوبة والمغفرة والعلم النافع والعمل الصالح، والكفاف من الرزق الطيب، والصحة، ونحو ذلك، وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً الثواب والجنة، وعند الصوفية قدس الله سرهم: حسنة الدنيا حلاوة الطاعة، ولذة المشاهدة التي تحصل بعد الموت الإرادي، وحسنة الآخرة: التجلي الذاتي بكمال جمعية ومعية لا يتناهى، وفور تطورها وتنوعها،^٢ وعن الكرار كرم الله وجهه: حسنة الدنيا: المرأة الصالحة، وحسنة الآخرة: الحور العين،^٣ وعن أنس أن النبي ﷺ قال لمريض: «قل: اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار»، فدعا الله، فشفى،^٤ وَقَنَا عَذَابَ النَّارِ بِحَفْظِكَ عما يفضي إليها من الذنوب والشهوات، وقيل: المرأة السوء، وعند القوم: وقنا عذاب نار البعد بعصمتك عما يحجب عنك. أَوْلَيْكَ الفَرِيقَ الثَّانِي هُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وهو الدعاء؛ لأنه عمل مكتسب، أو من أعمالهم الحسنة المكتسبة لهم، أو من أجل ما كسبوا، وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ يحاسب العبد على كثرة عمله وطول عمره بأقل من لمح البصر، وفي الخير: «إن الله يحاسب العباد في قدر حلبة شاة»، وروي: «فوق ناقة»،^٥ فلا يليق بالعاقل [٦٢/ب] إلا المبادرة لإكثار الذكر وطلب الآخرة الباقية.^٦

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٣٢.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان ٢/٣١٠.

^٣ مسند الإمام الشافعي للشافعي مُجَدِّد بن إدريس القرشي المكي، (المتوفى: ٢٠٤هـ) ١/٣٤٧ ر ٨٩٨؛ التفسير للبيضاوي ١/١٣٢.

^٤ الدعاء للطبراني ص ٥٦١.

^٥ الكشاف للزمخشري ١/١٢٢، التفسير للبيضاوي ٢/١٦٦.

^٦ التفسير للبيضاوي ١/١٣٢.

وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ مَجْمَلُ فَصْلِهِ السَّنَةِ بِالتَّكْبِيرِ فِي أَدْبَارِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ الْمَفْرُوضَةِ

على خلاف بين الأئمة ابتداء وانتهاء وعدداً وصفة، وفي رمي الجمار، وذبح القرابين، والطريق، وغيرها، والكل متفقون على أنه لا يتعدى أيام التشريق، فَمَنْ تَعَجَّلَ وَنَفَرَ مِنْ مَنَى فِي يَوْمَيْنِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ أَيَّامِ النَّحْرِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ إِلَى ثَلَاثِ يَوْمِ النَّحْرِ فَرَمَى الْجَمَارَ^١، ونفر مع الناس، فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وهو الأفضل وشعار الصالحين، ومن الناس في الجاهلية من كان يزعم الإثم في التعجيل، ومن كان يزعمه في التأخير، لِمَنْ اتَّقَى خَيْرَ مَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، أي: ذلك التأخير، أو ما مر من الأحكام، لمن اتقى المعاصي؛ لأنه المنتفع به، كقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾^٢، ^٣ وَأَتَّقُوا اللَّهَ عَمَا نُهَاجِكُمْ عَنْهُ، وفي مجامع أموركم، ^٤ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ للجزاء، فيجازيكم بأعمالكم.

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ يُوَقِّعُكَ فِي الْعَجَبِ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأُمُورَهَا وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا، ويعظم في نفسك، ويقع في مقام حتى يثور منك العجب لحسنه وسلاسته، وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ مِنْ دَعْوَى الْمَحَبَةِ وَالْإِسْلَامِ: إما بحلفه كاذباً، أو بقوله: والله يشهد على صدقي فيما أدعيه، وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ فِي الْوَقَاعِ، أي: والحال أنه أشد الخصومة والجدل والعداوة للمسلمين في نفسه، وإنما يظهر لك خلاف ما عنده نفاقاً ومكراً، وألَدُّ أَفْعَلُ مِنْ: لَدَّ مُرَادِفٌ: لَجَّ، والخصام مصدر: خاصم، والإضافة بمعنى "في"، أو جمع خصم كصعب وصعاب، والمعنى: وهو أشد الخصماء،^٥ والآية نزلت في الأحنس بن شريف^١ الثقفي، جاء إلى

^١ س-: فرمى الجمار.

^٢ (فَاتَ ذَا الْقَرْبَى حَقَّهُ وَالْمُسْكِرِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) [الروم ٣٠/٣٨]

^٣ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٢١٠/١؛ حاشية الشهاب على البيضاوي ٢٩٤/٢؛ الدر المنصون للسمين الحلبي ٣٤٦/٢.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٣٣/١.

^٥ مفاتيح الغيب للرازي ١٧٠/٥.

النبي ﷺ، وادعى الإسلام والموالاته، وقال: إني أحبك والله يعلم إني لصادق، وكان حسن المنظر، فاجر السريرة، حلو الكلام، فأعجب النبي ﷺ كلامه وهو منافق مختال، فلما تولى عنه ﷺ مر على زروع المسلمين، فأحرقها ليلاً، وعقر مواشيهم،^٢ كما نص الله تعالى في قوله العزيز: **وَإِذَا تَوَلَّىٰ أَدْبَرَ وَانصَرَفَ عَنِ مَجْلِسِكَ سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا بِالْمَعْصِيَةِ، وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ بِالْإِحْرَاقِ وَالنَّسْلَ نَسْلَ دَابَّةٍ بِالْإِهْلَاكِ، أَوْ تَسَبَّبَ بِشَوْءٍ مَعْصِيَتِهِ** ^٣ [٦٣/أ] لإهلاكهما؛ لأنها تمنع نزول الغيث، فيحصل الجواب المؤدي إلى هلاكهما، **وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ بِعَمَلِ الْمَعَاصِي.**

وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ وَاحْذَرِ عِقَابَهُ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ التَّكْبِيرَ وَالْمَنَعَةُ وَالْحَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةُ، بِالْإِثْمِ بِسَبَبِهِ، فألجأته إلى العناد واللجاج، فلا ينفعه النصح والموعظة، أو المعنى: حملته الأنفة والحمية على الإثم الذي يؤمر باتقائه لجأجاً وتعنداً، **فَحَسَبُهُ جَهَنَّمُ كَافِيَهُ جَزَاءً، وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ الْفَرَّاشَ وَالْمَقْرَ،** جواب قسم محذوف كالمخصوص بالذم للعلم به،^٤ عن ابن مسعود □: إن من أكبر الإثم عند الله: أن يقال للعبد: اتق الله، فيقول: عليك بنفسك.^٥

^١ الأَخْنَسُ بْنُ شُرَيْقٍ أَبِي بِنِ شُرَيْقٍ، وَيَعْرِفُ بِالْأَخْنَسِ بْنِ شُرَيْقِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ وَهْبِ بْنِ عِلَاجِ بْنِ أَبِي سَلْمَةَ بْنِ عَبْدِ الْعِزِيِّ بْنِ غَبْرَةَ بْنِ عَوْفِ بْنِ ثَقِيفِ الثَّقَفِيِّ، يَكْنَى أَبُو ثَعْلَبَةَ، كَانَ حَلِيفًا لِنَبِيِّ زَهْرَةَ، وَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ، وَتَوَفَّى فِي أَوَّلِ خِلَافَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ. **أَسَدُ الْغَابَةِ فِي مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ** لابن الأثير علي بن أبي الكرم مُجَدِّ الشَّيْبَانِيِّ الْجَزْرِيِّ، (المتوفى: ٦٣٠هـ) ١/١٦٦. ولم أجده بلفظ شريف.

^٢ قال السدي نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي وهو حليف بني زهرة، أسباب النزول للواحد ص ٣٩، **العجاب في بيان الأسباب** لابن حجر ١/٥١٩.

^٣ س: ومعصية.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/١٣٣.

^٥ الكشف والبيان للتعليبي ٢/١٢٤.

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٣٨﴾ فَإِن زَلَلْتُمْ مِّن بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٠﴾ سَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَّ ءَاتَيْنَهُم مِّنْ ءَايَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَن يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤١﴾ زِينٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْحَرُونَ مِّنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤٢﴾

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي^١ يبيع ويستبدل نفسه في الجهاد أو في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ^٢ طلباً لرضاه، فنعمة الشاري، ونعم المشري، وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ولذا يوفق من شاء منهم لمثل هذه الخصلة البهية، والمنقبة الحسنة، عن النبي ﷺ: «سيد الشهداء يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب، ورجل قام إلى إمام جائر، فأمره، ونهاه، فقتله»،^٣ أو المعنى: يعطي ما عنده من المال، فيخلص نفسه من مظنة الشر والمعصية كالشاري لها، أو يفديها بماله ابتغاء مرضاة الله، لا لحظها، كصهيب بن سنان، أخذه المشركون في رهط من المؤمنين، فعذبوه لأن يرجع من دين الإسلام، فقال لهم: إني شيخ كبير لا يضركم ولا ينفعكم حياتي، خذوا مالي واخلوا سبيلي، ففعلوا، ولذا قيل: إنها نزلت في حقه.^٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ فِي الانقياد لله ولرسوله باتباع شرعه الذي شرع لكم، وقرئ

بفتح السين، وهو لغة فيه، كَآفَّةً جملة حال من الضمير أو السلم؛ لأنها يؤنث كالحرب، نزلت في بعض من

^١ س: يشترى.

^٢ س: لمرضات.

^٣ عن جابر □، عن النبي ﷺ: نحوه، وقال صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، المستدرك على الصحيحين للحاكم النيسابوري ٢١٥/٣ ر ٤٨٨٤ ذكر إسلام حمزة.

^٤ الكشف والبيان للعليني ١٢٥/٢؛ نحوه عند البيضاوي عدا حديث جابر، التفسير للبيضاوي ١/١٣٣.

مؤمني أهل الكتاب عظموا السبت،^١ وحرّموا الإبل وألبانها، وهما منهم أن التوراة كتاب الله كالقرآن، فلا علينا إذا عملنا ببعض من أحكامها،^٢ وغفلوا عن كونها منسوخة أو دسيسة من الشيطان يريد أن يفتح عليهم بذلك أبواباً من الفتنة المؤدية إلى الارتداد، فصرفهم الله عنها بفضله، وأرشدهم إليها في قوله: **وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ** جمع خطوة، وهي [٦٣/ب] ما بين القدمين، أي: طرق وساوسه المحفوفة بالمكر والخدع، تمثيل حسن بليغ جداً لما بينهما من المضاهات القوية.^٣ **إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ** ظاهر العداوة، وفعلها كالأمر المحسوس لثبوته بإخبار المخبر الصادق، وأبان جاء لازماً كما في هذه الآية وأمثالها، ومتعدياً يقال: أبان الشيء فهو مبين وأبينته:^٤ أوضحتته.^٥

فَإِنْ زَلَلْتُمْ ملتئم عن الدخول في السلم، من الزلل، وهو الميل، **مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ** البينات الحجج الواضحة على أن ما دعاكم^٦ إليه **مُحَمَّدٌ ﷺ** حق لا مريية فيه، **فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ** غالب عليكم بالانتقام، **حَكِيمٌ** لا ينتقم إلا بالحق والعدل،^٧ قال صاحب "العرائس" في معنى الآية: ادخلوا في قباب اعتصام الحق، بنعت الاستكانة حتى يقرّوا ساكنين تحت مجاري الأقدار مناقدين لأحكامه القديمة، متأهلين لذبح النفوس وإماتتها طلباً لرضائه، وشوقاً إلى لقائه وتجلياته، وقيل: السلم: هو الرضاء بالقضاء، أو الامتثال بالأوامر والانتهاض عن النواهي، وقال بعضهم: هو الخمود تحت مجاري القدر لك أو عليك،^٨

^١ عبد الله بن سلام النضري وأصحابه وذلك إنهم عظموا السبت وكرهوا لحم الإبل وألبانها بعدما أسلموا وقالوا: يا رسول الله إن التوراة كتاب الله فدعنا فلنقم بما في صلاتنا بالليل فأنزل الله تعالى الآية، الكشاف للرحمشرحي ١/١٢٤؛ الكشف والبيان للثعلبي ٢/١٢٦.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٣٤.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٥/١٨٦.

^٤ س: أبينته.

^٥ الكشف والبيان للثعلبي ٢/٣٩.

^٦ س: ادعاكم.

^٧ التفسير للبيضاوي ١/١٣٤.

^٨ عرائس البيان في حقائق القرآن للبقلي الشيرازي أبو محمد روزبهان بن أبي النصر، (المتوفى ٦٦٦ هـ) ١/٨٦.

والزلة: هو السقوط عن رتب القرية لانتفاء شرائط الاستكمال كما وقع لإبليس ومن يجذو حذوه، فإن من عرف الحق بنعت الألوهية وصفة الربوبية ورجع إلى وراطات^١ نفسه بالإعراض عن لذة أنسه وحضرة قدسه، فقد استوجب أكمل العقوبة.

هَلْ يَنْظُرُونَ التَّارِكُونَ الدُّخُولَ فِي السَّلْمِ كَافَةً، وَالْمُتَّبِعُونَ خَطَوَاتِ الشَّيْطَانِ، اسْتِفْهَامٌ فِي مَعْنَى النَّفْيِ، وَلِذَا قَرَنَ بِهِ الِاسْتِثْنَاءَ، إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ أَي: بِأَسْهٍ وَقَضَاؤُهُ بِالْعَذَابِ فِي ظُلْمٍ مِنَ الْعَمَامِ جَمْعُ ظِلَّةٍ،^٢ وَهِيَ مِنَ السَّحَابِ الْأَبْيَضِ الرَّفِيقِ تَظَلُّ، وَأَكْثَرُ مَا تَسْتَعْمَلُ فِيهَا يَسْتَوْخِمُ وَيَكْرَهُ، وَفِيهِ إِيْذَانٌ لَشِدَّةِ الْعَذَابِ؛ لِأَنَّ الْعَمَامَ مَظْنَةَ الرَّحْمَةِ، فَالْعَذَابُ مِنْهُ كَالصَّاعِقَةِ، حَيْثُ يَرْتَجِي الْغَيْثَ، وَالْمَلَائِكَةُ؛ لِأَنَّهُمُ الْوَاسِطَةُ فِي إِيْتَانِ أَمْرِهِ، وَقَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ، وَهَذَا بَعِينُهُ كَمَا أَتَى أَمْرُهُ^٣ لِأَهْلِ الْأَحْقَافِ بِعَارِضٍ مُسْتَقْبِلٍ أَوْدِيَتِهِمْ، وَهُمْ فِي فَرَحٍ وَتَرْقُبِ غَيْثٍ مِنْهُ، قَائِلِينَ: ﴿هَذَا عَارِضٌ مِمَّنْطَرِنَا﴾^٤.^٥ وَقُضِيَ الْأَمْرُ أَمْرٌ إِهْلَاكِيًّا، وَفَرَّغَ مِنْهُ، وَلِذَا وَضَعَ الْمَاضِيَ مَوْضِعَ الْمُسْتَقْبَلِ كَمَا فِي: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾^٦،^٧ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ فَهُوَ يَقْضِي فِيهَا لَا غَيْرَهُ.^٨

سَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ سُؤَالَ تَقْرِيعٍ، كَمَا أَتَيْنَاهُمْ أُعْطَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ كَالْعَصَا وَالْيَدِ [٦٤/أ] الْبَيْضَاءِ وَغَيْرَهُمَا، وَ"كَمَا" اسْتِفْهَامِيَّةٌ أَوْ خَبَرِيَّةٌ، وَمَحَلُّهَا مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ، أَوْ مَرْفُوعٌ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ بِحَذْفِ الْعَائِدِ

^١ عند صاحب العرائس ووطنات، عرائس البيان في حقائق القرآن للبقلي الشيرازي ٨٦/١.

^٢ ح ع س: الظلة ما أظلك من سحابة أو شجر جمعها ظلل وظلال.

^٣ س-: أمره.

^٤ (فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلًا أُوْدِيَتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمَّنْطَرِنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ) [الأحقاف ٤٦/٢٤]

^٥ البحر المحيط لأبي حيان ٣٤٤/٢.

^٦ (أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) [النحل ١/١٦]

^٧ الدر المصون للسمين الحلبي ٣٥٥/٢.

^٨ التفسير للبيضاوي ١٣٤/١.

من الخبر، وآية مميزها، و"من" للفصل، والاستفهام للتقرير،^١ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ عِبر بها عن الآية؛ لأنها السبب المؤدي إليها آجلاً وعاجلاً، وحق النعمة شكرها وتلقيها بالتبجيل، لا بالإنكار والتبديل، مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ وتمكن من معرفته والشكر عليه، فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لمبدها.^٢

زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا حسنت في أعينهم، وأشربت محبتها في قلوبهم، فيولد لهم البطر وحب المال، فيتكبرون، وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا الظاهر: فقرهم ورثة حالهم كابن مسعود وبلال وصهيب أصحاب رسول الله ﷺ، وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حق النظم: والذين آمنوا، إلا أن سبب التعلي لما كان المقرون بالتقوى أردفه به، ولوح إلى قيامه مقام العلة، ومن القواعد المقررة: أن تعليق الحكم بالمشتق منبئ عن عليته،^٣ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ أي: بلا عد وتقدير، وهو كناية عن كثرة لا تدخل تحت حساب المحاسبين، كرزق المتقين في الجنة، وبعض من الكفرة والفسقة في الدنيا يجد متسع لا يفنيه الضبط، من: حسبه حساباً: عده وقدره، أو بلا محاسبة في الدارين، كرزق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، أو بلا حسابان من حيث لا يدري ولا يحتسب، كرزق المتوكلين، فالحكمة في التزيق كثيراً

^١ خالف المصنف هنا البيضاوي حيث قدم الاستفهامية على الخبرية، التفسير للبيضاوي ١/١٣٤؛ وسأوى الزمخشري بينهما بقوله فإن قلت كم استفهامية أم خبرية قلت تحتل الأمرين، الكشاف للزمخشري ١/١٢٤؛ وأجاب أبو حيان على الزمخشري بقوله: وهو ليس بجيد، لأن جعلها خبرية هو اقتطاع للجملة التي هي فيها من جملة السؤال، لأنه يصير المعنى: سل بني اسرائيل، وما ذكر المسؤول عنه، ثم قال: كثيراً من الآيات آتيناهم، فيصير هذا الكلام مفلتاً مما قبله، لأنه جملة: كم آتيناهم، صار خبراً صرفاً لا يتعلق به: سل، وأنت ترى معنى الكلام، ومصعب السؤال على هذه الجملة، فهذا لا يكون إلا في الإستفهامية، ويحتاج في تقرير الخبرية إلى تقدير حذف، وهو المفعول الثاني: لسل، ويكون المعنى: سل بني اسرائيل عن الآيات التي آتيناهم، ثم أخرج تعالى أن كثيراً من الآيات آتيناهم البحر المحيط لأبي حيان ٢/٣٤٩؛ وأجاب القونوي على أبي حيان بقوله: فإذا كانت كم خبرية فحينئذ يكون المسؤول عنه محذوفاً أي سلهم عن الآيات، وقوله استفهامية أخره البيضاوي لأن التقرير والتبكيك أقوى في الخبرية وأيضاً أنه ذكر بعض المحققين من النحاة أن ميمزكم الاستفهامية لم أعثر عليه مجروراً بمن في نظم ولا نثر ولا دل على جوازه كتاب من كتب النحو كما في المطول، ولعله راجح عند المصنف وعند هذا قدم احتمال الخبرية، وظهر منه أيضاً ضعف ما قاله أبو حيان. حاشية القونوي على البيضاوي ١٦٨/٥.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٣٤.

^٣ مما يجري تعليلاً صيغة تتضمن تعليق الحكم باسم مشتق، البرهان في أصول الفقه للجويني إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله، (المتون): ٤٧٨هـ/٣٢٢.

أو قليلاً أو متوسطاً، وفي جهته وكيفيته المقصورة في علمه تعالى، لا يحيط به علم البشر، فليس لنا إلا التسليم والإذعان، لا الإنكار أو الاعتراض المؤدي إلى الخزي والخسران.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١/١٣٥.

الآيات ٢١٣-٢١٥

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ
النَّاسِ فِي مَا اختلفُوا فِيهِ وَمَا اختلف فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى
اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اختلفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ۗ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٣﴾ أَمْ
حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا
حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ إِلَّا إِنْ نَصَرَ اللَّهُ فَمَا بَالُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٤﴾ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ
قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّذِينَ وَاللَّذِينَ الْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ۗ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ
اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً متحدة في صفة المكان والصورة الجسمية والطبيعة النوعية واللوازم الذاتية؛
لامتناع الاختلاف في مقتضى النوع الواحد، فاختلف الأفراد فيما لا يلزم الوجود الخارجي من الأعراض
المشخصة والأحوال المخصصة بتخصيص الفاعل بإرادته واختياره، وهي المستصحبة نوعاً من السعادة
والشقاوة الأزلية التي قضى الله عليهم في علمه الأزلي، وتلك الأعراض والأحوال بخلق الله تعال واختياره
على حسب القابل، والقابل لا بد وأن يكون مقدماً على التأثير؛ إذ لو كان [٦٤/ب] صادراً معه لزم الدور
أو التسلسل، فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ بتلك السعادة، وَمُنذِرِينَ بتلك الشقاوة، فبينوا لهم أسباب تحصيل
السعادة، والحذر من أسباب الشقاوة والرزالة، وقال بعضهم: كان الناس من وقت وفاة آدم إلى بعث نوح
عليهما السلام أمة واحدة على ملة الكفر كالبهائم، ليس بينهم حل وحرمة، وإنما كانوا يجرون الأمور بينهم
على مقتضى الطبيعة الحيوانية، وعن قتادة وعكرمة: كان الناس من وقت آدم إلى مبعث نوح على شريعة
واحدة من الحق والهدى،^١ والقولان متعارضان، ولا مرجح، فلا^٢ اعتبار لواحد منهما، وربما يرجح القول

^١ عزا القول الاول للحسن وعطاء، الكشف والبيان للنعلي ١٣٣/٢.

^٢ س: ولا.

الثاني بأن شيث وإدريس عليهما السلام بعثا بينهما، وهما من أصحاب الشريعة والصحف المنزلة، ويرجح الأول بمصادفة بعثة نوح عليه السلام ملة الكفر، وتقدم بعثة شيث وإدريس عليهما السلام؛ لأن الأنبياء عليهم السلام لم يبعثوا إلا دعاة للتوحيد، وعن أبي بن كعب: كان الناس حين عرضوا على آدم وأخرجوا من ظهره وأقروا بالعبودية والربوبية مسلمين كلهم، ثم اختلفوا بعد ذلك، فبعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام،^١ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ ولم يذكر الصحف لاندراجها فيه، والإنزال مع واحد منهم إنزال معهم، تقول: أرسلت مع القوم كذا مع أنك أرسلت مع فرد واحد منهم، بِالْحَقِّ حال من الكتاب، لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ الضمير راجع: إما إلى الله، أو النبي المبعوث، أو الكتاب مجازاً، فِيمَا اِخْتَلَفُوا فِيهِ من جهة الحل والحرمة والإباحة، أو من جهة العقيدة، وَمَا اِخْتَلَفَ فِيهِ فِي الْكِتَابِ الْمُنزَلِ، إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ أَعْطَوْا الْكِتَابَ، وهم اليهود والنصارى، مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ أَحكام التوراة والإنجيل، وهذا هو شأنهم العجيب؛ لأن الكتاب أنزل عليهم لصوتهم عن الاختلاف، وهم عكسوا الأمر، وجعلوه منشأ خلافهم، بَغْيًا ظُلْمًا وحسداً، بَيْنَهُمْ والبغي لغة: التعدي على خلاف الحق،^٢ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اِخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ الْحَقِّ بيان "ما"، بِإِذْنِهِ بأمره وإرادته، قيل: كان اختلافهم في القبلة، وصوم بعض اليوم والليل، واختيار نهار من الأسبوع، وفي إبراهيم عليه السلام، [٦٥/أ] فهدا الله سبحانه إلى الكعبة وصوم رمضان ويوم الجمعة والاعتقاد في إبراهيم عليه السلام بكونه حنيفاً مسلماً، وثبتنا عليها، فلم يقع خلاف فيها، ولا في سائر أحكام القرآن إلا بالاجتهاد، إذناً من الله ورسوله، والفرق الزائغة منا وإن أحدثوا الخلاف والشقاق فهم في درك الأسفل من السقوط عن الاعتبار لإخبار النبي ﷺ بضلالتهم وكونهم من أهل النار،^٣ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ

^١ الكشف والبيان للتعلي ١٣٣/٢.

^٢ التفسير للطبري ٢٨١/٤.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ١٥/٦.

يَشَاءُ فِي كُلِّ ذَلِكَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لَا خِلَافَ وَلَا تَحْرِيفَ فِيهِ، يَشْمَلُ دِينَ الْإِسْلَامِ وَكُلَّ دِينَ وَضَعَهُ اللَّهُ مُسَلِّكًا مُوَصَّلًا إِلَيْهِ،^١ وَهَذَا مُبْنِي عَلَى أَنَّ الْإِسْلَامَ اسْمٌ خَاصٌ لِمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الشَّرِيعَةِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ اسْمٌ لِلتَّوْحِيدِ وَمَا جَاءَ بِهِ الْوَحْيُ فِي الْأَحْكَامِ الْإِعْتِقَادِيَّةِ وَالْعَمَلِيَّةِ مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَى مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ إِذْ لَا خِلَافَ بَيْنَ الشَّرَائِعِ كُلِّهَا إِلَّا فِي بَعْضِ الْفُرُوعِ، وَهَذَا هُوَ الْمَوْافِقُ لِمَفْهُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنِ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^٢، وَتَوْصِيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَيَعْقُوبَ عَلَيْهِمَا السَّلَامَ لِأَبْنَائِهِمَا بِقَوْلِهِ: ﴿إِنِ اللَّهُ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^٣.

أَمْ حَسِبْتُمْ ظَنَنْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ نَزَلَتْ فِي غَزْوَةِ خَنْدَقٍ حِينَ أَصَابَ الْمُسْلِمِينَ مَا أَصَابَ مِنَ الْجُهْدِ وَالْخَوْفِ وَالشَّدَةِ وَالْأَذَى،^٤ وَ"أَمْ" مَنْقُطَةٌ، وَهَمْزُهَا لِلْإِنْكَارِ، وَلَمَّا يَأْتِيكُمْ هِيَ فِي النَّفْيِ كـ "لَمْ" إِلَّا أَنْ "لَمَّا" تَفِيدُ الْاسْتِغْرَاقَ فِي الْمَاضِي إِلَى حِينَ التَّكَلُّمِ وَالتَّوَقُّعِ، أَي: الْإِنْتِظَارَ فِي الْمَنْفِيِّ، وَهُوَ إِتْيَانُ مِثْلِهِمْ فِي الْآيَةِ، فَإِنَّهُ كَانَ مَتَوَقَّعًا لِلرَّسُولِ ﷺ وَالصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَعَلَّهُمْ بِحَالِ السَّلَفِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأُمَّمِ، فَ"لَمَّا" نَفَثَهُ بِخِلَافِ "لَمْ" فِيهِمَا، فَإِنَّهَا مُطْلَقُ النَّفْيِ فِي الْمَاضِي بِلَا اسْتِغْرَاقٍ وَتَوَقُّعٍ، وَمَا كَانَتْ "لَمَّا" وَ"قَدْ" مُشْتَرِكَيْنِ فِي إِفَادَةِ التَّوَقُّعِ مَفْتَرِقَيْنِ فِي أَنَّ "قَدْ" لِإِثْبَاتِ الْمَتَوَقَّعِ، وَ"لَمَّا" لِنَفْيِهِ عِدَّتَا مِنَ الْمُتَقَابَلَاتِ، مِثَالُهُ: قَدْ رَكِبَ الْأَمِيرُ وَمَا يَرْكَبُ، فَإِنَّ "قَدْ" أَثْبَتَ الرُّكُوبَ الْمُنْتَظَرَ، وَ"لَمَّا" نَفَثَهُ. ° مِثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مَضُوا مِنْ قَبْلِكُمْ أَي: شَأْنُهُمْ وَنِعْتُهُمْ، مَسْتَهْمُ الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ اسْتِثْنَاءٌ لِبَيَانِ الْمِثْلِ، وَالْبَأْسَاءُ: حَالَةُ الشَّدَةِ مُطْلَقًا، وَالضَّرَّاءُ: حُلُولُ الضَّرْرِ كَذَلِكَ، وَأَفْرَادُهُمَا كَثِيرَةٌ مُتَنَوِّعَةٌ، مِنْهَا: تَسَلُّطُ الْعَدُوِّ الْقَاهِرِ الْفَاتِكِ، وَالْمَجَاعَةُ الْمُبِيرَةُ، وَالْفَقْرُ الْمُدْفَعُ،

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٣٥.

^٢ (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْثًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) [آل عمران ١٩/٣]

^٣ (وَوَصَّى بِمَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) [البقرة ١٣٢/٢]

^٤ أسباب النزول للواحدي ص ٤٠؛ الكشف والبيان للنعلي ١٣٤/٢.

° الكشف للزخشري ١/١٢٦؛ معنى اللبيب لابن هشام ص ٣٦٨.

والمرض الموجع المدمن، [٦٥/ب] وَزُلْزِلُوا أزعجوا إزعاجاً أفنى صبرهم واستمر، حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ المبعوث إليهم، وقرئ بالرفع على أن "حتى" ابتدائية مؤول بالحال، أو بحكاية الحال الماضية، كما أن شرط نصبه أن يكون مستقبلاً أو مؤولاً بالمستقبل.^١ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ واستنصارهم دليل واضح على أنهم كانوا مكروبين من استيلاء العدو،^٢ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ لا شك أنه قول من الله: إما وحيًا، أو إلقاء، أو من الهاتف، حكى^٣ حسب وقوعه، وقد جرت العادة الإلهية قديماً بنهوض الفرج عند اشتداد الأزمة، وامتداد الكربة، ولذا صدر بحرف التنبيه والتأكيد.

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ما الذي، أو أي شيء، قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ مطلق المال، فَلِلَّذِينَ إن كانا عائلين، وَالْأَقْرَبِينَ وذوي القرابة إن كانوا كذلك، والتغليب قاعدة مطردة شائعة، وَالْيَتَامَى كذلك، وَالْمَسَاكِينَ وَابْنِ السَّبِيلِ كذلك، والجواب مع كمال مطابقتها تضمن فائدة جليظة، وهي إشعاره^٤ بأن الأهم فيه تفقد المصارف لتوقف معرفته على عرف الشرع، ودخولها تحت الضبط، وأما المصروف فالعقل

^١ وهي عند النحاة أن القصة الماضية كأنها عبر عنها في وقوعها بصيغة المضارع كما هو حقه، ثم حكى تلك الصيغة بعد مضيها يعني أن شرط نصب حتى أن يكون الفعل بعدها مستقبلاً إما حقيقة أو بالنظر إلى ما قبلها نحو سرت حتى أدخل البلد وأنت لم تدخلها، فإذا اعتبر كون القول المذكور مستقبلاً نظراً إلى ما قبله نصب، وإذا اعتبر أنه حكاية حال ماضية رفع لفوات شرط النصب وهو كونه مستقبلاً؛ فلذا قال المص في قراءة الرفع على أنها حكاية الحال الماضية كقولك مرض فلان حتى لا يرجونه أي في الحال فرغته لكون المراد به حالاً لما عرفت من أنه إذا كان الفعل الواقع بعدها مستقبلاً يكون منصوباً بتقدير أن والتشبيه في كون المراد حالاً لا حكاية حال ماضية فإن المراد بالمشبه به نفس الحال والمشبه حكاية الحال الماضية، وإن كان الفعل الواقع بعد حتى ماضياً فتحكيه ثم حكايتك له إما أن يكون بحسب كونه حالاً بأن يقدر أنه حال فترفعه على حكاية هذه الحال، وإما أن يكون بحسب كونه مستقبلاً فننصبه على حكاية الحال المستقبلية، فيقال في الرفع والنصب على حكاية الحال بمعنيين مختلفين. حاشية القونوي على البيضاوي ١٨٣/٥.

^٢ الكشف للزمخشري ١٢٦/١.

^٣ س+: على.

^٤ س: إشعار.

شاهد بأن تعيينه بعدم التعيين، فليس من حق السؤال استقصاء التعيين فيه، وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ كَثِيرٍ أَوْ قَلِيلٍ، سرا أو^١ علانية، فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ يوفي ثوابه ويجازيه في الدنيا والآخرة، والفاء لكون "ما" شرطية.^٢



^١ س: و.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٣٦؛ الكشاف للزمخشري ١/١٢٦.

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنهُ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُم عَن دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَن يَرْتَدِدْ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

﴿٢١٨﴾

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ فرض عليكم الجهاد على كل واحد منكم، أو عليكم جملة، والمذاهب على

الثاني إلا عند الهجوم،^١ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ تکرهونه بالطبع، ولا ترغبون فيه، أي: والحال هو عين الكراهة لكم

بمقتضى فطرتكم النافرة عنه، ويحتمل أن يكون بمعنى المفعول، وهو مصدر من: كره كالكراهة، وَعَسَىٰ أَن

تَكْرَهُوا شَيْئًا قِتَالًا أو غيره، وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ في الواقع، بل الخير كله فيما تشتمز به النفس، وتكره عنه

الطبع، وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا كالتخس عن القдом إلى معارض القتال، وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وأي شر فوق

الحرمان عن رضاء الله ورضاء رسوله، وَاللَّهُ يَعْلَمُ منافعكم ومضاركم في نفس الأمر، وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا

منهما، وجميع الأوامر والنواهي من هذا الباب، وإنما قال: عسى لعدم الاطراد فيما ذكروا، وإنما المقصود:

^١ الجهاد فرض في الجملة، والدليل على فرضيته قوله عز وجل: (كتب عليكم القتال وهو كره لكم) وذهب جمهور الفقهاء إلى أنه يصير الجهاد فرض عين في كل من الحالات الآتية: إذا التقى الزحفان، وتقابل الصفان، حرم على من حضر الانصراف، وإذا هجم العدو على قوم بغتة، فيتعين عليهم الدفع ولو كان امرأة أو صبيا، وإذا استنفر الإمام قوما لزمهم النفير معه إلا من له عذر قاطع. الموسوعة الفقهية الكويتية

إرشاد المؤمنين إلى مسير نجاتهم بالفناء في مراد الله تعالى، [٦٦/أ] والسير إليه على قدم التفويض والتسليم ما استطاع.^١

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ بَدَلٌ مِنْهُ بِالشَّمْتَالِ، وَهُوَ رَجَبٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَمَحْرَمٌ، قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ إِثْمٌ عَظِيمٌ، وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ عَنِ طَاعَتِهِ فِيهِ، وَكُفْرٌ بِهِ بِاللَّهِ، أَي: بنعمه، ومنها: الأشهر الحرم لتضاعف الثواب، وحصول الأمن فيها، وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِذَا وَقَعَ الْقِتَالُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ لِمَا فِيهِ مِنْ هَتِكِ حَرَمَتِهِ، وَمِثْلُ هَذَا الْعَطْفِ جَائِزٌ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ فِي السَّعَةِ،^٢ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾^٣ عَلَى قِرَاءَةِ حَمِزَةِ بِالْجَرِّ، وَكَفَى سِنْدًا لَهُمْ وَرُودَهُ فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، وَجَازَ عَطْفُهُ عَلَى سَبِيلِ اللَّهِ،^٤ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ أَهْلَ الْمَسْجِدِ، وَهُوَ النَّبِيُّ ﷺ وَالْمُهَاجِرُونَ مِنْ أَصْحَابِهِ، بِالرَّفْعِ مَبْتَدَأٌ مِنْهُ مِنَ الْمَسْجِدِ، أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْقَتْلِ وَالصَّدِّ، خَيْرُهُ، وَالْفِتْنَةُ أَي: الإِخْرَاجُ أَوْ الشَّرْكَ بِاللَّهِ أَكْبَرُ إِثْمًا مِنَ الْقَتْلِ وَهِيَ دَيْدِنُكُمْ، وَلَا تَلُومُونَهَا، بَلْ تَلُومُونَ الْقَاتِلَ فِيهِ، وَلَا يَزَالُونَ الْمُشْرِكُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا وَمِثْلُهُ يُقَالُ عِنْدَ اسْتِحْقَارِ شَأْنِ الْمَخَاطَبِ، وَالْجَزْمُ بِعَدَمِ حَصُولِ ذَلِكَ الْفِعْلِ مِنْهُ مَحَاوِرَةٌ مَشْهُورَةٌ بَيْنَ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ، وَمَا كَانَ فِي طَبْعِ الْبَشَرِ مِنْ حَيْثُ هُوَ بَشَرٌ مِنْ مَدَاخِلَةِ حَكْمِ الْوَهْمِ وَبِنَاءِ الْفِعْلِ عَلَى فِرْضِ وَقُوعِهِ أَيْدِهِ بِالْوَعِيدِ عَلَيْهِ، فَقَالَ: وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٣٦.

^٢ في العطف على الضمير المجرور المتصل بدون إعادة الجار من الضعف، وفيه اختلاف فقيل: لا يجوز إلا في الضرورة واختار ابن مالك تبعاً للكوفيين جوازه في السعة، حاشية الشهاب عبي البيضاوي ٢/٣٠١، شرح الرضي على الكافية للأسترابادي ١/٥٢٢.

^٣ (يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا) [النساء ١/٤]

^٤ مفاتيح الغيب للرازي ٦/٢٨؛ وخالف البيضاوي الذي اوجب إعادة الضمير، واستبعد العطف على سبيل الله بقوله: ولا يحسن عطفه على سبيل الله لأن عطف قوله: "وكفر به" على "وصد" مانع منه إذ لا يتقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة ولا على الهاء في به فإن العطف على الضمير المجرور إنما يكون بإعادة الجار، التفسير للبيضاوي ١/١٣٧.

فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ وَمِنْ هَذَا الْقَيْدِ وَقَعَ الْإِتِّفَاقُ عَلَى قَبُولِ تَوْبَةِ الْمُرْتَدِّ، فَأَوْلَيْكَ حَيْطَتُ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا

فَلَا يَثَابُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا، وَالْآخِرَةُ فَلَا يُجَازُونَ بِهَا، فِيهِ لَفٌ وَنَشْرٌ مَرْتَبٌ، فَالْحَبْطُ لِلرَّتْدَادِ، وَالخُلُودُ

لِلْمَوْتِ عَلَى الْكُفْرِ، وَأَوْلَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ أَعَاذَنَا اللَّهُ وَجَمِيعَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهَا.^١

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَثَبَتُوا عَلَيْهِ، وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فَارَقُوا عَشَائِرَهُمْ وَمَنَازِلَهُمْ، وَجَاهَدُوا لِنَصْرَةِ الدِّينِ

وَإِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ، أَوْلَيْكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ مِنْ فَضْلِهِ، لَا يَهْجُرْتَهُمْ وَجِهَادَهُمْ، فَإِنْ

الْأَعْمَالُ غَيْرُ مَوْجِبَةٍ لِلْجَزَاءِ وَالْجَنَّةِ. وَاللَّهُ غَفُورٌ لِقِتَالِهِمْ فِي غُرَّةِ رَجَبٍ، وَهُوَ مِنْ شَهْرِ اللَّهِ الْحَرَامِ، رَحِيمٌ

بِالْمُؤْمِنِينَ، نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ وَأَصْحَابِهِ، بَعَثُوا فِي سَرِيَّةٍ إِلَى عَيْرٍ^٢ مِنْ قَرِيْشٍ، فَقَتَلُوا وَأَسْرَوْا، وَقَدْ

صَادَفُوا أَوَّلَ يَوْمٍ مِنْ رَجَبٍ، وَفِي ظَنِّهِمْ أَنَّهُ آخِرُ يَوْمٍ [٦٦/ب] مِنْ جَمَادَى الْآخِرِ،^٣ وَحَرَمَةُ الْقَتْلِ فِي الشُّهُورِ

الْحَرَمِ نَسَخَتْ بِآيَةِ التَّوْبَةِ وَغَيْرِهَا فِي الصَّحِيحِ.^٤

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٣٧.

^٢ س: وأصحابه بعثوا إلى غير من قريش. وفيه نقص وخطأ واضحين.

^٣ لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ص ١٣٧.

^٤ مفاتيح الغيب للرازي ٦/٢٨.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا آكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الَّتِي تَمْتَلِكُ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنْ أَلَّ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٠﴾ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ وَلَا أُمَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا تُعْجَبْكُمْ وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَا يُعْجَبُكُمُ اللَّهُ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢١﴾﴾ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾﴾ نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأْتُوا حُرَّتَكُمْ أَتَىٰ شَيْئًا وَقَدِمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّلَقَوهُ وَبَيَّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٣﴾﴾

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ عَنْ حُكْمِهِمَا، وَالسَّائِلُ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَعَ نَاسٍ، مَصْدَرٌ مِّمِّيٌّ

من: يسر، يقال: يسرته إذا قمرته، واشتقاقه من اليسر؛ لأنه أخذ مال الغير بيسر، وصفته كانت لهم في الجاهلية عشرة أقداح،^١ لكل منها نصيب معلوم، فسبعة رابحة، وثلاثة خاسرة، فإذا أرادوا المقامرة^٢ بها يجعلونها في خريطة على يد عدل، فيخرجها باسم^٣ رجل رجل من المقامرين، فمن خرج له من الرابحة أخذ بقدر سهمه المتعين من لحم جزور نحروها جعلوها عشرة أجزاء، ومن خرج له من الخاسرة غرم ثمن الجزور مع حرمانه، والاتفاق على أن كل ما فيه خطر ومراهنة فهو من الميسر، وعن علي كرم الله وجهه: النرد والشطرنج من الميسر،^٤ كأن العجم كانوا لاعبين بهما على مراهنة، وهي كالرهان المخاطرة،^١ ويقال على

^١ ح ع س: جمع قده بكسر القاف وهو لاسهم الذي يقارع به.

^٢ ح ع س: يقال قامره إذا راهنه فغلبه وهو المقامر.

^٣ س: باسمه.

^٤ مصنف بن أبي شيبة ٢٨٧/٥ ر ٢٦١٥٠ باب اللعب بالنرد وما جاء فيها.

المسابقة بالخيل والإبل أيضاً،^٢ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ لِإِسْكَارِ الْخَمْرِ الْمُؤَدِّي إِلَى الْمَفْسَدَةِ، وَأَخَذَ مَالِ النَّاسِ بِغَيْرِ حَقِّ فِي الْمَيْسَرِ بِأَنْوَاعِهِ، وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ لِمَا فِي الْخَمْرِ مِنَ التَّسْمِينِ وَالتَّحْمِيرِ وَالتَّشْجِيعِ، وَفِي الْمَيْسَرِ مِنَ الْكَسْبِ الْمَوْسَعِ لِلْمَعَاشِ، وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا أَثَرًا؛ لِأَنَّ عَاقِبَةَ الْإِثْمِ النَّارَ، وَعَاقِبَةُ النَّفْعِ لَيْسَ إِلَّا حِظُّ النَّفْسِ أَيَّامًا مَعْدُودَةً سَرِيعَةَ الزَّوَالِ، فَهَلْ الْآيَةُ مُحَرَّمَةٌ، إِنَّ قَلْنَا: إِنَّ كُلَّ مَا يُوْثَمُ فَهُوَ حَرَامٌ فَالْآيَةُ نَصٌّ فِيهَا، وَإِنْ أَثْبَتْنَا وَاسْطَةً كَالْمَكْرُوهِ فَلَا، وَالْإِمَامُ مُحَمَّدٌ مِنْ أَئِمَّةِ مَذْهَبِنَا نَصٌّ عَلَى أَنْ كُلَّ مَكْرُوهٍ حَرَامٌ، فَلَا تَرَدُّدٌ عِنْدَهُ، وَمَتَبَادَرِ الْآيَةُ الْحَرَمَةُ لِمَا فِيهَا مِنْ تَغْلِيظِ الْإِثْمِ، وَسِيَّأِي النَّصِّ الْقَاطِعِ لِحَرَمَتِهِ فِي الْمَائِدَةِ.^٣ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ أَي: أَي شَيْءٍ^٤ الَّذِي يَنْفِقُونَهُ فِي طَلْبِ الثَّوَابِ وَالتَّقَرُّبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، فَاضْلًا عَلَى الزَّكَاةِ الْمَفْرُوضَةِ، بِقَرِينَةِ قَوْلِهِ الْعَزِيزِ: قُلِ الْعَفْوُ قَرِيٌّ مَرْفُوعًا وَمَنْصُوبًا، فَالرَّفْعُ عَلَى أَنْ "مَا" اسْتِفْهَامٌ وَ"ذَا" مَوْصُولٌ، وَالتَّقْدِيرُ: الَّذِي يَنْفِقُونَهُ الْعَفْوُ، وَالنَّصْبُ عَلَى أَنْ الْمَرْكَبُ اسْتِفْهَامٌ، وَالتَّقْدِيرُ: قُلْ يَنْفِقُونَ الْعَفْوُ، وَهُوَ مَا فَضَلَ مِنَ الْمَالِ عَلَى نَفَقَةِ الْعِيَالِ، وَعَنِ الْبَعْضِ: هُوَ الْوَسْطُ مِنَ النَّفَقَةِ مِنْ غَيْرِ إِسْرَافٍ وَإِقْتَارٍ، وَعَنِ الْآخِرِ: أَفْضَلُ الْمَالِ [٦٧/أ] وَأَطْيَبُهُ، وَأَصْلُهُ: الزِّيَادَةُ وَالكَثْرَةُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ عَفْوًا﴾^٥، كَذَلِكَ مِثْلُ مَا سَبَقَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ فِي النَّفَقَةِ وَغَيْرِهَا لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا فِي حَقِّهَا بِأَنَّهَا مَرْعَى الْآخِرَةِ، فَتَهْرَعُونَ إِلَى الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، وَالْآخِرَةِ وَفِي حَقِّهَا بِأَنَّهَا بَاقِيَةٌ، وَالبَاقِيَةُ أَحَقُّ أَنْ يَسْعَى فِيهَا مَدَّةَ الْحَيَاةِ، وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ

^١ الكشاف للزمخشري ١/١٢٨.

^٢ خالف الرازي الذي نفى كون دخولها تحت الميسر ولم يذكرها البيضاوي والزمخشري: أما السبق في الخف والحافر فبالاتفاق ليس من الميسر وشرحه مذكور في كتاب السبق والرمي من كتب الفقه. مفاتيح الغيب للرازي ٦/٤٠.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٦/٣٩؛ البحر المحيط لأبي حيان ٢/١٦٧.

^٤ ح س: مقدار.

^٥ (ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفْوًا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَعْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) [الأعراف ٧/٩٥]

^٦ مفاتيح الغيب للرازي ٦/٤٢.

الْيَتَامَىٰ لما نزلت قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾^١ الآية اعتزلوها عن أموالهم، واجتنبوا من مخالطتهم، فاشتد الأمر عليهم، فسألوا رسول الله ﷺ، فنزلت، ﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ بَلَا أَخْذَ عَوْضٍ وَأَجْرَةَ خَيْرٌ مِنْ تَرْكِهِمْ، وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ بِأَمْوَالِهِمْ وَالْمَسْكِنِ فَإِخْوَانُكُمْ فَهَمَّ إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ، وَالْمَسَاوَاةَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ مَمْدُوحَةٌ،^٢ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ لَأَمْوَالِهِمْ مِنَ الْمُصْلِحِ لها، وجد المخالطة أو لا، ولكنه أحلها عليكم رفع المشقة عنكم، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ إِعْنَاتِكُمْ لَأَعْنَتَكُمْ كَلْفَكُمْ مَا يَشُقُّ عَلَيْكُمْ، فَآتَمَّكُمْ، مِنَ الْعَنْتِ، وهي المشقة، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ، فِيعْنَتٍ مِنْ يَشَاءُ، وَلَا دَافِعَ لَهُ، حَكِيمٌ فِيمَا يَكْلِفُهُمْ، فَلَا يَرْضَىٰ بِالْإِعْنَاتِ.^٣

وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ الْحَرَبِيَّاتِ، نهي من: نكح فلانة: عقدها، حَتَّىٰ يُؤْمِنَ لِعَدَمِ الْكِفَاءَةِ بَيْنَ الْمُشْرِكَةِ وَالْمُؤْمِنِ، وَلَا أَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ الْمُشْرِكَةُ بِجَمَالِهَا وَنَسَبِهَا وَمَالِهَا؛ لِأَنَّ الْإِيمَانَ أَشْرَفَ ذَخَائِرِ الدُّنْيَا وَأَنْفَعَهَا، وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ لَا تَزَوَّجُوا نِسَائِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ مِنَ الْإِنْكَاحِ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا لِيَتَكَافَأَ،^٤ وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ حَرٍ فِي تَزْوِيجِ نِسَائِكُمْ بِهِ دُونَهُ، وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ الْمُشْرِكُ بِمَالِهِ وَحَالِهِ، أَوْلَيْكَ الْمُشْرِكُونَ وَالْمُشْرِكَاتُ يَدْعُونَ إِيَّاكُمْ إِلَى النَّارِ عِنْدَ حُصُولِ الْمَوَاصِلَةِ بَيْنَكُمْ بِالزَّوْاجِ، وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ بِإِرَادَتِهِ وَمَشِيئَتِهِ، وَلِذَا يَرْغَبُكُمْ فِي صَحْبَةِ الْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَةِ لِكَوْنِهَا مُؤَثِّرَةٌ فِي الطَّبَاعِ، فَلِكُلِّ

^١ (نَ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِمَّا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا) [النساء ٤/١٠]

^٢ العجَاب فِي بَيَانِ الْأَسْبَابِ لِابْنِ حَجَرٍ ٥٤٧/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٣٨/١.

^٤ ح س: ليحصل التكافؤ.

صاحب نصيب من صاحبتة، وبالعكس كما يشهد به العيان، **وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ** يتعظون بها، فينزعجون عن المعاصي.^١

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ أي عن الوطء وسائر الاستماع عند الحيض، وكان في الجاهلية متاركة بينهما، مصدر: من حاضت [ب/٦٧] كالمبيت. **قُلْ هُوَ الْمَحِيضُ** أذى فيه ما يتأذى به المستمتع، وينفر طبعاً، **فَاعْتَزِلُوا التَّسَاءُ فِي الْمَحِيضِ** ولا تستمتعوا منهن بشيء من الوطء ودواعيه، فقوله: **وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ** من الحيض^٢ تأكيد للاعتزال بالمعنى المذكور، والمذهب عندنا والشافعي ومالك: حرمة الاستمتاع بما تحت الإزار فقط،^٣ **فَإِذَا تَطَهَّرْنَ** بانقطاع دم الحيض والاعتسال، **فَأَتَوْهُنَّ** جامعوهن، **مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ** من الفرج لا غير، **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ** عند المخالفة لما أمروا ونهوا عنه، **وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ** من الرجال والنساء، وهم المجتنبون عن القدر مطلقاً، وقيل: من أدبار النساء، وهو غير ظاهر.^٤

نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ مزروع ومنبت للولد، **فَأَتُوا حَرْثَكُمْ** أتوا شئتم كيف أردتم، ومن أي جهة شئتم، وهذه تهم القواعد التي أسسها بعض الأطباء في هيئات القربان، وذكروا لها آثاراً ظاهرة في المولود، كزعم اليهود بأن ولد المستدبر يكون أحول، وقد ذكر ذلك للنبي ﷺ، فنزلت. **وَقَدِمُوا** لأنفسكم الولد أو التزويج بالعفائف لحديث: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاثة: صدقة جارية بعده، وعلم ينتفع

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٣٩.

^٢ س: المحيض

^٣ الموسوعة الفقهية الكويتية ١٨/٣٢٣.

^٤ قال به البيضاوي، التفسير للبيضاوي ١/١٣٩.

به، وولد صالح يدعو له»^١ وَأَتَّقُوا اللَّهَ فِي الْعَمَلِ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ يَوْمَ الْجَزَاءِ،

فِي جَازِيَتِكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ، وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ الْحَافِظِينَ لِحُدُودِ اللَّهِ.^٢



^١ صحيح مسلم ١٢٥٥/٣ ر ١٦٣١ باب ما يلحق الانسان من الثواب بعد وفاته.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٤٠.

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٤﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّعْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٥﴾ لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢٦﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾ وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمَنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٨﴾

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ العرصة: فعلة بمعنى

المفعول، ولها معنيان: ما يعرض دون الشيء، ومنه: عرض العود على الإناء: جعله عرضة، أي: حاجة بينه وبين شيء أجنبي، والمعتزض للأمر،^١ فعلى المعنى الأول تقرير الآية: ولا تجعلوا الله حاجزاً لما حلفتكم عليه من ترك أفعال الخير، كصلة الرحم وإصلاح ذات البين والصدقة ونحوها، واليمين بمعنى المحلوف عليه، كما في قول النبي ﷺ: «من حلف على يمين^٢ ورأى غيرها خيراً منها فليكفر عن يمينه،^٣ وليأت الذي هو خير»،^٤ وأن تبروا عطف بيان للإيمان بتقدير "لا" النافية، لاتحادهما في المدلول، والثاني أوضح،^٥ وذلك لأن خلاصة المعنى: [٦٨/أ] ولا تحلفوا على ترك الخير، أي: على أن لا تبروا ولا تتقوا ولا تصلحوا، وعلى الثاني تقريرها: ولا تجعلوا الله معترضاً لأيمانكم بتكثير الحلف به، أي: ولا تكثروا الحلف بالله، واليمين على معناه المشهور،

^١ الكشاف للزمخشري ١/١٣٠؛ البحر المحيط لأبي حيان ٢/١٨٥.

^٢ ح ع س: وهو محل الاستشهاد.

^٣ ح ع س: بمعناه المشهور.

^٤ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، سنن النسائي ٧/١٠ ر ٣٧٨١ باب الكفارة قبل الحنث؛ مسند الإمام أحمد ١١/٥٦٨ ر ٦٩٨٩ مسند عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما. حسن صحيح.

^٥ ح ع س: والأوضح الأخصر فيه ولا تجعلوا الله إي الحلف عرضة مانعا لإيمانكم معترضاً بينكم وبين ما يقربكم إلى الله تعالى أن تبروا بدل من إيمانكم أو خير محذوف راجع إليها واليمين بمعنى المحلوف عليه.

وأن تبروا بتقدير اللام علة للنهي، فعلى هذا لا يلائم تقدير "لا" النافية، بل لا يصح،^١ وخالصة المعنى: ولا تكثرُوا الحلف لأن تبروا. اهـ، فإن المكثّر في الغالب لا يكون باراً ولا متقياً ولا مصلحاً، وجاز أن يكون من قولهم: فلان عرضة للناس: يقعون فيه، ومن قولهم: جعلته عرضة لكذا: نصبته، واليمين فيهما بمعنى الحلف أيضاً، والمعنى فيهما كما مر، أي: ولا تكثرُوا به الحلف كراهة أن تبروا وتتقوا، والآية قيل: نزلت في عبد الله بن رواحة حين حلف أن لا يكلم ختنه بشير بن النعمان، ولا يصلح بينه وبين أخته، وقيل: في الصديق □ حين حلف أن لا ينفق على مسطح لحوضه في حديث الإفك،^٢ روي أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام: إنه من حلف باسمي صادقا أورثه الفقر، ومن حلف باسمي كاذباً أورثه العمى. **وَاللَّهُ سَمِيعٌ** يسمع أيمانكم صادقة وكاذبة، **عَلِيمٌ** بنياتكم فيها، فيجازيكم عليها. ولسمعه وعلمه بحقائق الأشياء على ما هي عليه.

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وهو الحلف على ماض أو حال ظناً منه، وليس كذلك، وعند الشافعي: ما لم يقصده، وقيل: هو الذي يسبق به اللسان على سرعة بلا وجود قصد، **وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ** بالقصد والعزم، وهو حلف الرجل على ما يعلمه جزماً بخلاف علمه، وهو اليمين الغموس عند الفقهاء، سمي به لانغماس صاحبها في الإثم، **وَاللَّهُ غَفُورٌ** لمن حنث وكفّر عنه، **حَلِيمٌ** لم يعجل بالمؤاخذه، بل تریص توبة عبده.^٣

^١ لأنه يؤدي إلى الفصل بين العامل ومعموله بأجنبي، إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٢٢٣/١؛ حاشية القونوي على البيضاوي ٢٢٨/٥.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٤٠/١.

^٣ الكشاف للزمخشري ١٣١/١.

لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ يَحْلِفُونَ عَلَىٰ تَرْكِ الْقِرْبَانِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ أَوْ أَكْثَرَ، مِنَ الْإِيْلَاءِ، وَهُوَ الْحَلْفُ،
 يتعدى بـ"على"، لكنه لما كان متضمنا لمعنى البعد تعدى بـ"من"، تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ انتظاره بعد الحلف،^١
 فَإِنْ فَاءُوا رَجَعُوا إِلَىٰ مَوْلَاهُمْ فِي الْمُدَّةِ بِالْوِطْءِ كَفَرُوا وَسَقَطَ الْإِيْلَاءُ، وَيَغْفِرُ اللَّهُ لَهُمُ الْهَفْوَةَ الْوَاقِعَةَ بِالْإِيْلَاءِ،
 فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِّلنَّادِمِ عَلَىٰ هَفْوَتِهِ رَحِيمٌ بِهِ. وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ حَقَّقُوهُ فِي نِيَاتِهِمْ، فَإِنَّ اللَّهَ
 سَمِيعٌ [٦٨/ب] لقولهم بعد العزم عَلَيْهِمْ بنياتهم قبل العزم وبعده، فإن أظهروا الطلاق وتلفظوا به انقلب الإيلاء
 تطليقة، وإن لم يظهره فبمضي مدة الإيلاء بِنِّ، وعند الأئمة الثلاث: لا بد من تفريق الحاكم وطلبها إذا لم
 يفى الرجل المولي، وعن الشافعي وأحمد: لا يفرق، ولكن يضيق عليه حتى يفى أو يطلق.^٢

وَالْمُطَلَّقاتُ الْمَدْخُولُ بِهَا إِذَا كُنَّ ذَوَاتِ قُرْوٍ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ بضم القاف، جمع
 قرء، وهو الحيض والطمهر من الأضداد، يطلق عليهما بالاشتراك، فعندنا: الحيض، والدليل عليه مقرر في
 الأصول، وعند الشافعي: الطهر، يعني: هي العدة لهن، ومبنى الخلاف: كون القرء مشتركاً بين الطهر
 والحيض، يقال: أقرأت: حاضت وطمهت، ونصبها على الظرفية أو المفعولية بتقدير المدة في الأول، والمضي
 في الثاني، وَلَا يَحِلُّ هُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ مِنَ الْجَنِينِ وَالْحَبْلِ وَدَمِ الْحَيْضِ لِإِبْطَالِ حَقِّ
 الزَّوْجِ فِي الرَّجْعَةِ وَالْوَلَدِ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ أَمِينَةٌ فِي فَرْجِهَا، إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لِأَنَّ الْمُؤْمِنَ هِيَ الْخَائِفَةُ
 مِنْ عِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، وَبُعُولَتُهُنَّ جَمْعُ بَعْلٍ، وَهُوَ الزَّوْجُ، وَالتَّاءُ لِتَأْنِيثِ الْجَمْعِ، كَالعَجُولَةِ وَالعمومَةِ وَالْحَزُونَةِ
 وَالسَّهُولَةِ فِي جَمْعِ الْعَجَلِ وَالعم وَالْحَزَنِ وَالسَّهْلِ، وَأَصْلُهُ: الْمَالِكُ، أَحَقُّ وَأَحْرَى بِرَدِّهِنَّ بِالرَّجْعَةِ إِلَيْهِنَّ فِي
 ذَلِكَ التَّطْلِيقِ إِنْ لَمْ تَنْقُضِ الْعِدَّةَ وَكَانَ رَجْعِيًّا، أَوْ فِي زَمَانِ التَّرَبُّصِ، إِنْ أَرَادُوا الْبَعُولَ أَوْ الزَّوْجَ وَالزَّوْجَةَ

^١ س: الخلف.

^٢ الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٣٢/٧؛ التفسير للبيضاوي ١٤١/١.

والولي إصلاً بينهما في حسن المعاشرة وعدم إضرار المرأة، وهُنَّ على أزواجهن مثلُ الذي عليهنَّ للرجال من الحقوق بالمعروفِ بالذي عرف شرعاً، فلا يكلفنهم بالزائد على ما عيّنه الشرع من النفقة واللباس والسكنى، ولا يكلفوهن بما لا يطقن من الخدمة فوق ما حد لهن الشرع، وللرجال عليهنَّ درجةٌ مزية فضل بوجوب طاعتهن لهم لكونهم قوامين عليهن، حراسين لهن، حاملين المشاق من جهة النفقة والكسوة والسكنى ولواحقها، وإنما أظهر تنويهاً لشأنهم، وتنبهها على شرفهم، عن النبي ﷺ: «خير النساء من أمتي: من تأتي مسرة زوجها في كل شيء يهواه ما خلا معصية الله، وخير الرجال من أمتي: [أ/٦٩] من يلطف بأهله لطف الوالدة بولدها». ^١ والله عزيرٌ ^٢ قادر على الانتقام ممن خالف الأحكام المذكورة حكيمٌ ^٣ يحكم بمقتضى الحكمة. ^٤

^١ عن ميمونة زوج النبي ﷺ حديث طويل هذا بعضه، الكشف والبيان للنعلبي ١٧٢/٢.

^٢ ح ع: عزيز غالب على ممن خالف أحكامه، ينتقم بالوجه الذي شاء، حكيمٌ في الشريعة لانطوائه على حكم ومصالح.

^٣ ح س: والله عزيز قادر على الانتقام ممن خالف الأحكام المذكورة حكيمٌ يحكم بمقتضى الحكمة. هنا الناسخ استبدل الحاشية بالمتن، والمؤلف ما وضعه الناسخ متناً جعله حاشية.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٤١/١،

الطَّلُقِ مَرَّتَانٍ فِيمَا سَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٩﴾ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِيَتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَادْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَمْ أَرْزَقُوا لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾

الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ أَي: تَطْلِيقُ الرَّجْعِيِّ، وَقِيلَ: التَّطْلِيقُ الشَّرْعِيُّ تَطْلِيقَةً بَعْدَ أُخْرَى، وَلِذَا قَالَ إِمَامُنَا

بِبَدْعَةِ الْجَمْعِ بَيْنَ الطَّلَاقَيْنِ وَالثَّلَاثِ، فِيمَا سَاكَ فَالْحَكْمُ بَعْدَهُمَا أَنْ يُمْسِكَهَا بِمَعْرُوفٍ شَرْعًا مِنْ أَدَاءِ الْحَقُوقِ

الَّتِي عَلَيْهِ مِنَ الْإِنْفَاقِ وَالْكَسُوفِ وَحَسَنِ الْمَعَاشِرَةِ وَمَرَاغِعَتِهَا لَا بِقَصْدِ تَطْوِيلِ الْمُدَّةِ، أَوْ تَسْرِيحٍ تَطْلِيقِ

بِإِحْسَانٍ بِالطَّلَاقِ الثَّلَاثَةِ، أَوْ بِأَنْ لَا يَرَاغِعَهَا حَتَّى تَنْقُضِيَ عِدَّتَهَا، وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا حَالَ الطَّلَاقِ مِمَّا

آتَيْتُمُوهُنَّ مِنَ الْمَهْرِ شَيْئًا لِأَجْلِ التَّطْلِيقِ إِلَّا أَنْ يَخَافَا الزَّوْجَانِ، اسْتِثْنَاءً مِنَ النَّفْسِ، أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ

الْمَعْرُوفَةَ بَيْنَهُمَا بِسَبَبِ النُّفُورِ الطَّارِئِ لِهَمَا أَوْ لِأَحَدِهِمَا، فَإِنْ خِفْتُمْ أَيُّهَا الْحُكَّامُ أَوْ الْأُمَّةُ، أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ

اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ مِنَ الْمَالِ، وَلَا فِي اخْتِادِ الزَّوْجِ عَنْهَا إِذَا كَانَ النُّشُوزُ مِنْ قَبْلِ الْمَرْأَةِ؛ إِذْ

لَا يَجُوزُ اخْتِادُ شَيْءٍ فِي نَشُوزِهِ بِالْإِتِّفَاقِ، تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا تَجَاوُزُوهَا، وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ إِلَى

غيرها وترك العمل بها فَأَوْلَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يجاوزون بظلمهم، والآية نزلت في جميلة بنت عبد الله بن سلول، نشزت من زوجها ثابت بن قيس، وافتدت بحديقة كانت مهراً لها، وهو أول خلع وقع في الإسلام.^١

فَإِنْ طَلَّقَهَا ثَالِثَةٌ بَانَتْ بِالثَّلَاثِ، فَلَا تَحِلُّ الزَّوْجَةُ لَهُ لِلزَّوْجِ مِنْ بَعْدِ بَعْدِ طَلَاقِهَا حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ويدخل عليها، فَإِنْ طَلَّقَهَا الزَّوْجُ الثَّانِي فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا الزَّوْجَ الْأَوَّلِ وَالتِّي طَلَّقَهَا بَعْدَ انْقِضَاءِ عِدَّتِهَا مِنَ الزَّوْجِ الثَّانِي أَنْ يَتَرَاجَعَا بِنِكَاحٍ جَدِيدٍ إِنْ ظَنَّا عِلْمًا فِي الْوَهْلَةِ الْأُولَى بِأَمَارَةٍ قَوِيَّةٍ أَوْ غَلَبَ ظَنُّهُمَا أَنَّ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ الْمَعْرُوفَةَ الْمَضْرُوبَةَ مِنْ جِهَةِ الشَّرْعِ بَيْنَهُمَا، وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ يدركون ما بين لهم، فإن البيان إنما يفيد لهم.^٢

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ بِلُغِ مَقَارِبَةٍ، لَا بِلُغِ انْقِضَاءِ، يُقَالُ: بَلَغْتَ الْمَدِينَةَ إِذَا وَصَلْتَ حُدُودَهَا، حَكَمَ الرَّجُلُ أَجَلَ خُرُوجِهَا عَنْ أَحْكَامِ الرِّجَالِ [٦٩/ب] بِانْقِضَاءِ عِدَّتِهَا، فَأَمْسِكُوهُنَّ رَاجِعُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ بِإِشْهَادِ عَلَى الرَّجْعَةِ، وَقَصْدٌ صَحِيحٌ فِيهَا،^٣ أَوْ سَرَّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَي: خَلَوْهُنَّ حَتَّى يَنْقُضِي أَجَلَهُنَّ بِإِحْسَانٍ مِنْ غَيْرِ تَطْوِيلٍ، وَلَا تُمَسِّكُوهُنَّ ضِرَارًا لِأَجْلِ تَضَرُّرِهَا بِتَطْوِيلِ الْعِدَّةِ، أَوْ ضَارِينَ،^٤ نَصَبَ عَلَى الْعِلْيَةِ أَوْ الْحَالِ، لِتَعْتَدُوا تَظْلَمُوهُنَّ بِالتَّطْوِيلِ، وَتَلْجِئُوهُنَّ إِلَى الْإِفْتِدَاءِ بِالْمَالِ، وَاللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِضِرَارٍ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ الْإِضْرَارَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ بِرُجُوعِ وَبِالِإِضْرَارِ عَلَيْهِ بِسَخَطِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ، وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا لَعِبًا وَسُخْرِيَةً، لَا تَبَالُونَ بِشَأْنِهَا، وَلَا تَتَشَمَّرُونَ لِعَمَلِهَا، أَوْ لَا تَهْزُوا الْأَحْكَامَ الثَّابِتَةَ بِهَا، بَأَنَّ

^١ أن ابن عباس يقول: إن أول خلع كان في الإسلام، أخت عبد الله بن أبي، أما أنت رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله لا يجمع رأسي ورأسه شيء أبدا! إني رفعت جانب الحياء، فرأيتني أقبل في عدة، فإذا هو أشدهم سوادا، وأقصرهم قامة، وأقبحهم وجها! قال زوجها: يا رسول الله، إني أعطيتها أفضل مالي! حديقة، فإن ردت على حديقتي! قال: "ما تقولين؟" قالت: نعم، وإن شاء زدت! قال: ففرق بينهما. التفسير للطبري ٥٥٣/٤، هذا الحديث صحيح الإسناد وقد ثبت نحو معناه من حديث ابن عباس رواه البخاري بأسانيد.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/٤٤٢.

^٣ التفسير للطبري ٥/٧؛ الكشف والبيان للتعليبي ٢/١٧٦.

^٤ س: متضررات، وجعل ضارين في الحاشية، ولم أجد في نسخة المؤلف متضررات بل عطف المؤلف مباشرة على ضارين.

يطلق واحد منكم أو يراجع أو يعتق، ثم يقول: قصدت المزاح بها، قال عليه السلام: «خمسة جدهن جد هزلن جد: النكاح والطلاق والعتاق والرجعة والنذر»^١.

وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَأَحْكَامِهِمَا، وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ

من القرآن المشتمل على أحكام دينكم مبدأ ومعاداً، وعلى حكم خفية من أسرار الألوهية والربوبية المستفادة من دلالاته وإشارته، يَعِظُكُمْ بِهِ بِالنَّازِلِ عَلَيْكُمْ، وَاتَّقُوا اللَّهَ مِنَ الْمَخَالِفَةِ وَعَدَمِ الْإِصْغَاءِ بِمَوَاعِظِ كِتَابِهِ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمٌ مِمَّا أَعْلَنْتُمْ وَأَسْرَرْتُمْ عَلَيْهِمْ فَلَا تَغْفُلُوا عَنْ مَحَاسِبَتِهِ^٢.

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ كَامِلًا، فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لَا تَمْنَعُوهُنَّ، وَالْعَضْلُ: الْمَنْعُ مِنَ التَّزْوِجِ،

أَنْ يَنْكِحَنَّ أَرْوَاجَهُنَّ الْأَوَّلَ بِنِكَاحٍ جَدِيدٍ، إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ بِنِكَاحٍ وَمَهْرٍ مِثْلِهَا؛ إِذْ لِلْأَوْلِيَاءِ الْإِعْتِرَاضُ عِنْدَنَا إِذَا كَانَ أَقْلٌ مِنْهُ، فِيمَا كَمَلَهُ أَوْ فَرَّقَهَا مِنْهُ، وَالخَطَابُ لَهُمْ؛ إِذْ لَا طَرِيقَ لِلغَيْرِ فِي عَضْلِهَا، ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنَ النَّهْيِ وَالخَطَابِ^٣ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ بِحِسَابِهِ وَعَذَابِهِ، ذَلِكَ الْعَمَلُ بِمَقْضِي الْمَذْكُورِ أَرْكَى أَنْفَعِ لَكُمْ وَأَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ مِنَ الْحَقْدِ وَالْحَسَدِ وَالْحَمِيَةِ الْجَاهِلِيَّةِ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي صِلَاحِكُمْ وَهَدَاكُمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ^٤، وفيه دلالة على أن الولي إذا عضل فللحاكم النكاح^١.

^١ (ثلاث جدهن جد ، وهزلن جد : النكاح ، والطلاق ، والرجعة) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وقوله جدهن جد بكسر الجيم فيهما ضد الهزل كما قال المناوي ، ورواه القاضي أبو يعلى الطبري في الأربعين عن أبي هريرة بلفظ الترجمة لكن بإبدال " الرجعة " بـ " العتاق " ، ورواه الطبراني عن فضالة بن عبيد بلفظ ثلاثة لا يجوز اللعب فيهن : الطلاق ، والنكاح ، والعتق ، وتحصل من هذه الأحاديث خمسة جدهن جد وهزلن جد. كشف الخفاء للعجلوني ٣٢٦/١؛ وكان الشيخ هنا أخطأ فمجموع ما ذكره من الروايات أربع وليس خمس وهن النكاح والطلاق والعتاق والرجعة، ولم يذكر النذر فيما أورده من روايات، وورد النذر في رواية عن عمر رضي الله عنه أنه قال: أربع مبهمات مقفلات ليس فيهن رد: النكاح، والطلاق، والعتاق، والصدقة، وفي رواية النذر، : فتح القدير لابن الهمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي ، (المتوفى: ٨٦١هـ) ٤٨٩/٣.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٤٣/١.

^٣ س-: والخطاب.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٤٤/١.



الآيات 237-233

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَالِدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٣﴾ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٣٤﴾ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِيمَ اللَّهِ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا وَلَا تَعْرِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٣٥﴾ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرَهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرَهُ مَتَلَعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٣٦﴾ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٧﴾

وَالْوَالِدَاتُ الْمَطْلَقَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ أَرْبَعَةَ وَعَشْرِينَ شَهْرًا عَلَى الْإِسْتِحْبَابِ إِنْ

وجدت مرضعة أخرى، وإلا فإرضاعهن [٧٠/أ] لهم^١ واجب على عوض أو تبرع، خبر في معنى الأمر، لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعَةَ مِنَ الْآبَاءِ؛ لِأَنَّ الْإِرْضَاعَ وَاجِبَ عَلَى الْآبِ دُونَ الْأُمِّ لِقُوَّةِ عَقْلِهِ وَفِعْلِهِ، وَلِذَا أُضِيفَ الْوَالِدُ إِلَيْهِ لَا إِلَيْهَا فِي قَوْلِهِ: وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ أَجْرَةٌ لَهُنَّ، بِالْمَعْرُوفِ بِقَدْرِ السَّعَةِ وَالضَّيْقِ، وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ: عَلَى الْآبِ لِيَعْلَمَ أَنَّ الْأَوْلَادَ لِلآبَاءِ، وَالْفَرَّاشَ لَهُمْ، وَاسْتِفِيدَ أَيْضًا مِنَ الْآيَةِ وَجُوبِ النِّفْقَةِ وَالْكَسْوَةِ عَلَى الْآبِ، وَحَقِّ الْحِضَانَةِ لِلْأُمِّ، وَلَا جَبْرَ عَلَيْهَا إِلَّا فِي ثَلَاثِ صُورٍ: إِحْدَاهَا مَا مَرَّ، وَثَانِيهَا: إِذَا لَمْ

^١ س-: لهم.

يقبل ثدي الغير، وثالثها بعجز الأب عن استجارة مرضعة، ولا يجوز عندنا استجارتها ما دامت زوجة أو معتدة، وعند الشافعي: تجوز.^١ لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لتعليق للتقييد بالمعروف واشتراط الميسرة، أصل جليل في هذا الدين، وله فروع كثيرة معتبرة ذكرت في كتب^٢ الفقه، لَا تُضَارُّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا باستتجار الغير مع طلبها، أو جبرها على الإرضاع وهي كارهة مع وجود مرضعة أخرى، أو تقليل أجرتها مع كمال احتياجها، وقرئ بضم الراء على أنه نفي في معنى النهي، وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ بآن تكلفه الأم بأكثر مما عليه، أو زائد على ما تكلفه المرضعة الأخرى، أو تلتزم إرضاعه أكثر من الحولين، وَعَلَى الْوَارِثِ وارث الولد أو الوالد، أما الأول فظاهر، وأما الثاني فكالجد مع وجود الأب العاجز، مِثْلُ ذَلِكَ الموجب على الأب في حالة يسره، وهذا هو ظاهر الآية ومتبادرها، وإليه ذهب إمامنا الأعظم، وشرط كونه محرماً لقوة معنى الوراثة فيه، وقال البعض: هم العصابة من الرجال، ولا بد لهم من مستند فيه، وعند الشافعي ومالك: نفس الولد، وبعده من سياق الآية ظاهر جداً، إلا أن يكون لهم نص يشهد بذلك، وأيضاً هو فيما إذا كان للولد مال، فَإِنْ أَرَادَا الْوَالِدَانِ فِصَالًا قَطَعَا عَنِ الرِّضَاعِ، حال كونه عَنِ تَرَاضٍ مِنْهُمَا أو فصلاً صادراً عن تراضٍ وَتَشَاوُرٍ لكون الأب ملياً، والأم شفوفاً، وهو المشورة والمشاورة: استخراج الرأي، فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِي الْفِصَالِ، وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَيُّهَا الْآبَاءُ أَوْ الْوَارِثُونَ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا الْمُرَاعَةَ أَوْلَادَكُمْ حَذَفَ لِلْإِسْتِغْنَاءِ عَنْهُ، [٧٠/ب] يقال: استرضعت المرأة الفلانة بنتي هذه، فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ إِلَى الْمُرَاعَةِ مَا آتَيْتُمْ مَا أَرَدْتُمْ إعطاه، وقرئ بالقصر، من: أتى إليه الشيء: ساقه، والرجل أعطاه وإحساناً فعله^٣ بِالْمَعْرُوفِ بالوجه المتعارف المستحق، صلة سلمتم، وجواب الشرط محذوف بدليل ما قبله، والتسليم

^١ الموسوعة الفقهية الكويتية ٣١١/١٧.

^٢ س-: كتب.

^٣ س: والرجل أعطاه وأحسنه إحساناً وفعله.

ليس بشرط، وإنما هو للاحتياط في شأن الصبي، وقيل: المراد منه: حل الأجرة؛ لأن الرضاع مؤثر كما قال عليه الصلاة والسلام: «الرضاع يغير الطباع»،^١ وَاتَّقُوا فِي مَخَالَفَةِ حُكْمِهِ، اللَّهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ فيجازيكم عليها.^٢

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ الْأَزْوَاجَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ مِنْكُمْ وَأَصْلُ تَوَفِّي: أَخَذَ الشَّيْءَ وَاغْتَابَهُ، وَمَا يَمُوتُ أَحَدٌ إِلَّا بَعْدَ أَخْذِهِ الْوَافِي مِنْ عَمَلِهِ وَرِزْقِهِ وَمَا قَدَّرَ لَهُ مِنَ الْحُظُوظِ، وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا نِسَائِهِمْ يَتَرَيَّضْنَ بَعْدَهُمْ بِأَنْفُسِهِنَّ تَأْكِيدَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا عِدَّةً لهنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ حَوَامِلُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾^٣، وَتَأْنِيثَ الْعَشْرِ بِاعْتِبَارِ اللَّيَالِي؛ لِأَنَّ الْمُدَّ كَمَا تَحْدُ بِالْأَيَّامِ تَحْدُ بِهَا،^٤ وَسِرُّ هَذَا الْعِدَّةِ أَنْ الْخَلْقَةَ مِنْ بَدَايَةِ النُّطْفَةِ إِلَى نَفْخِ الصُّورِ مَتَحَصِّلَةٌ بِهَا عَلَى جَرِي عَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا فِي الْحَدِيثِ، وَبِهِ زَعَمَ الْحَكِيمُ الْقَائِلُ بِتَرْبِيَةِ الْكَوَاكِبِ فِي الْمَوْلُودِ، وَاسْتَدَلَّ الْبَعْضُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَدْبُرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾^٥، وَنَحْنُ مَعَاشِرُ أَهْلِ السَّنَةِ نَنْكُرُ ذَلِكَ، وَنَعْزِي التَّأْثِيرَ وَالتَّرْبِيَةَ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَى قُدْرَةِ الْقَادِرِ الَّذِي لَا يَشَارِكُهُ أَحَدٌ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ. فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ بَانْقِضَاءِ الْعِدَّةِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِنَّ فِي الْعِدَّةِ بِالْمَعْرُوفِ حَالَةَ كَوْنِهِ بِوَجْهِ شَرْعِي وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ذِكُورًا وَإِنَاثًا، فَيُعْطِي كُلَّ ذِي حَقِّ حَقَّهُ.

^١ رواه القضاعي عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا ، ورواه أبو الشيخ عن ابن عمر أيضا قال ابن الغرس ضعيف ، وقال المناوي منكر ، كشف الخفاء للعجلوني ٤٣١/١ .

^٢ التفسير للبيضاوي ١٤٥/١ .

^٣ (وَاللَّامِي يَمُوتُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ازْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَاللَّامِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا) [الطلاق ٤/٦٥]

^٤ مفاتيح الغيب للرازي ١٠٧/٦ .

^٥ التفسير للبيضاوي ١٤٥/١ .

^٦ (يُدْبِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يُعْزِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ) [السجدة ٥/٣٢]

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ فِي الْعِدَّةِ، والتعريض: إيهام المقصود بما لم يكن حقيقة ولا مجازاً ولا كناية، كقول السائل عند غني: الجنة دار الأسخياء. مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ طلب النكاح منهن، أي: لا إثم عليكم إذا طلبتم أنكحة النساء في العدة منهن بطريق التعريض، كقوله: أريد النكاح بعد هذه الأيام، وهي تعرف أن القائل عازب معد للزوج، والخطبة بكسر الحاء: التماس النكاح [أ/٧١] من المرأة، أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ أَضْمَرْتُمُ الْخِطْبَةَ فِيهَا، عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَا تَصْبِرُونَ عَنْهُنَّ، فيه توبيخ وتعيير، وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا استدراك عن المحذوف، أي: فاذكروهن ولكن لا تواعدهن جماعاً، كنى تعالى بالسر عنه؛ لأنه مما يسر، أو المعنى: ولكن لا تواعدهن الجماع في السر؛ لأنه سوء أدب، وقلة مبالاة، والمفهوم من قول امرؤ القيس:

كبرت ولا يحسن السر أمثالي^٢أنني

وضعه بالاشترار في الجماع وضد الجهر، إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا يفهم خطبتهن خالياً عن سوء أدب، وقلة مبالاة، كقوله: أرجو الله أن يجمع بيني وبينك بخير، وكل قول لم ينكره الشرع فهو معروف، والاستثناء منقطع، والمستدرك قول في المعنى، ولا يصح المتصل بالاستثناء عن المواعدة المحذوفة؛ لأنها مقيدة بالسر، وبينها وبين القول المعروف مباينة.^٣ وَلَا تَعْرَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ لا تقصدها في العدة، مبالغة في النهي، حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ كتاب الله في حقهن، أي: العدة المكتوبة، أو المفروض من العدة، أَجَلُهُ وهو ساعة

^١ س: من.

^٢ أَلَا زَعَمْتَ بِسَبَاسَةِ الْيَوْمِ أَنِّي ... كَبُرْتُ، وَأَنْ لَا يُحْسِنَ الْبَيْتَ أَمْثَالِي، من الطويل، ديوان امرؤ القيس ص ١٢٣؛ جمهرة أشعار العرب لأبي زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي، (المتوفى: ١٧٠هـ) ص ١٥؛ الكشف والبيان للتعليبي ١٨٧/٢.

^٣ خالف الزمخشري الذي أنكر كونه منقطعاً، الكشف للزمخشري ١٣٨/١؛ وكذا البيضاوي الذي أجاز كونه منقطعاً لكنه ضعيف، ولم يجرم به، التفسير للبيضاوي ١٤٦/١؛ ووافق أبا حيان، البحر المحيط لأبي حيان ٥٢٣/٢.

انقضائها، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ مِنَ الْعَزْمِ فَاحْذَرُوهُ عِقَابَهُ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِلْعَازِمِ إِذَا تَابَ حَلِيمٌ لَا يَعْجَلُ بِالْعُقُوبَةِ.^١

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ لَمْ تَجَامِعُوهُنَّ، أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً تَسْمَوْنَ لَهُنَّ صِدَاقًا، وَمَتَّعُوهُنَّ هَذِهِ النِّسَاءَ الْمَفُوضَاتِ، أَي: اللاتي نكحن بلا صداق، وطلقن بلا دخول عند تطليقكم إياهن، أو معطوف على مقدر يدل عليه السباق والسياق، أَي: فطلقوهن إن شئتم ومتعوهن، أَي: أعطوهن المتعة، وهي درع وخمار وملحفة عندنا بحسب حال الممتع، وعند الثلاثة: ما يقدره الحاكم،^٢ والأمر للوجوب عند الكل، ويؤيدنا صريحاً قوله العزيز: عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ مِقْدَارُ وَسْعِهِ، وَعَلَى الْمُقْتَرِ الْمَعْسَرِ قَدْرُهُ مِقْدَارُ عَسْرِهِ، وَلَا حَدَّ لِلْإِحْسَانِ فِيهَا بِالْإِجْمَاعِ، مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ بِالْوَجْهِ الَّذِي يَسْتَحْسِنُهُ الشَّرْعُ، إِمَّا مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ بِمَعْنَى التَّمَتُّعِ كَالسَّلَامِ وَالتَّسْلِيمِ، وَإِمَّا مَفْعُولٌ ثَانٍ، حَقًّا صِفَةً، أَوْ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ، أَي: حَقٌّ ذَلِكَ حَقًّا، عَلَى الْمُحْسِنِينَ إِلَى أَنْفُسِهِمْ [٧١/ب] بِالْإِمْتِثَالِ، أَوْ إِلَى الْمَطْلُوقَاتِ بِالتَّمَتُّعِ، وَفِيهِ تَرْغِيبٌ وَتَحْرِيزٌ لِمَا فِي النَفْسِ مِنَ الشَّحِّ عَلَيْهِ.^٤

وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً سَمِيَّتْ لَهُنَّ مَهْرًا، فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ هُوَ الْوَاجِبُ فِي حَقِّكُمْ، أَوْ فَالْوَجِبُ نِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ، وَهُوَ بِلَا خِلَافٍ أَحَدٌ مِنَ الْأُئِمَّةِ، إِلَّا أَنْ

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٤٦.

^٢ س: لا.

^٣ ذهب الحنفية في المفتى به عندهم والشافعية إلى أنه يعتبر في تقدير القاضي المتعة حال الزوجين كليهما. ونص الحنفية على أنه يعتبر حالهما من الإعسار واليسار كالنفقة وقالوا: المتعة درع وخمار وملحفة لا تزيد على نصف مهر المثل؛ لأن المتعة خلفه فإن كانا سواء فالواجب المتعة لأنها الفريضة بالكتاب العزيز وإن كان النصف أقل من المتعة فالواجب الأقل، ولا تنقص المتعة عن خمسة دراهم، قال الشافعية: يعتبر حالهما أي ما يليق بيساره ونحو نسبها وصفاتها المعتبرة في مهر المثل، وقيل: حاله لظاهر الآية، وقال المالكية والحنابلة: المتعة معتبرة بحال الزوج المطلق في يساره وإعساره على الموسع قدره وعلى المقتر قدره للآية السابقة بخلاف النفقة فإنها تقدر بحالهما. الموسوعة الفقهية الكويتية ٣٦/٩٦.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/١٤٦.

يَعْفُونَ الزوجات المطلقات، فلا يأخذون شيئاً، وهذا القسم من الجمع يستوي فيه المذكر والمؤنث، ويفرق بالتقدير، فإن الواو في المؤنث أصلي وزنه يفعلن^١، وفي المذكر ضمير جمع، تقديره: يفعون بحذف لام الفعل، أَوْ يَفْعُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ فيسوق المهر كله ولا يشطره سماحاً، فالعفو الأول يستعمل بـ"عن" ولو تقديراً، والثاني يتعدى بنفسه، ومنه قوله ﷺ: «احفوا الشوارب وأعفوا اللحى». ^٢ وَأَنْ تَعْفُوا أيها الرجال أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى لأنه خير ومواساة، والغالب في الرجال الوسع، وفي النساء الضيق، وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ فضلكم عليهن بوجوه ليحملكم على العفو أو التفضل والإحسان الجاري بينكم، فإنه من مكارم الأخلاق، أو فضل بعضكم على بعض في السعة، فإن كان في طرف الزوج فعفوه خير في دنياه^٣ وعقباه، وإن كان في طرف الزوجة فعفوها عند قرابة بينة ليظهر أثرها يوم لا ينفع مال ولا بنون، وإليها التلويح في قوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ فيجازي الفضل الذي يجري بينكم، ولا يتركه سدى.^٤

^١ س-: وزنه يفعلن.

^٢ عن ابن عم، عن النبي ﷺ، صحيح مسلم ٢٢٢/١ ر ٢٥٩ باب خصال الفطرة، وهذا متفق عليه.

^٣ س-: دنياه و.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/١٤٧.

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴿٢٣٨﴾ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَاتًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٩﴾ وَالَّذِينَ يُتَوَقَّفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةَ لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾ وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتْنَعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢٤١﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٤٢﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٤٣﴾ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٤﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَمْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤٥﴾

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ المكتوبة في مواقيتها برعاية أركانها وشروطها وسننها وآدابها، **وَالصَّلَاةِ**

الْوُسْطَى المختارة المكثرة في الثواب؛ لأن العرب يطلق الأوسط على الأفضل، أو بين الطول والقصر وقتاً، فيكون كالصريح في صلاة العصر، أو بين صلاة الليل والنهار، فكذلك، وعليه أئمتنا، وقوله ﷺ يوم الأحزاب: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر، ملاً الله بيوثهم ناراً»،^١ وقيل: صلاة الفجر، وقيل غير ذلك.^٢ **وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ** طائعين خاضعين، والله يجوز تعلقه ب قوموا، أي: لوجهه ورضائه، وب قانتين، فيكون التقديم^٣ للاختصاص، نزلت حين كانوا يتكلمون في الصلاة، فنهوا عنه، ولذا فسر بعضهم بساكتين أو ذاكرين له،^٤ والقنوت: الذكر، وقيل: المراد به: قنوت الصبح، وليس في الآية [٧٢/أ] دلالة عليه، إلا أن المروي عن النبي ﷺ: أنه ما زال قانتاً في صلاة الغداة حتى فارق الدنيا، وعن ابن عباس □: قنت رسول

^١ عن علي، قال: قال رسول الله ﷺ «شغلونا عن الصلاة الوسطى، صلاة العصر، ملاً الله بيوثهم وقبورهم ناراً»، صحيح مسلم ١/٣٧٤ باب لمن قال الدليل على الصلاة الوسطى صلاة العصر.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٤٧.

^٣ س-: التقديم.

^٤ الكشاف للزمخشري ١/١٤٠.

الله حتى مات، وأبو بكر حتى مات، وعمر حتى مات، وعثمان حتى مات، وعلي حتى مات ﷺ، وفيها دليل على أن المراد في الآية: إنما هو صلاة الفجر، أي: قوموا إلى صلاة الفجر، وفيه بعد ظاهر من جهة اللفظ. ^١ فَإِنْ خِفْتُمْ عَنِ الْعَدُوِّ أَوْ مَا يَضَاهِيهِ فَرِجَالًا أَوْ زُكْبَانًا فَصَلُّوا رَاحِلِينَ أَوْ رَاكِبِينَ، أي: مشاة أو على ظهور الدواب، فَإِذَا أَمِنْتُمْ مِنَ الْمَخَافَةِ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مِّثْلَ تَعْلِيمِهِ إِيَّاكُمْ فِي طَرِيقِ الْعِبَادَةِ، ولا تتبعوا فيه عقولكم فتضلوا، أو لما علمكم شكر النعمة التعليم، مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ فِي بَدَايَةِ الْحَالِ.

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ يَا مَعْشَرَ الرِّجَالِ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَكُونَهُنَّ بَعْدَهُمْ، وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَنْصُوبٌ بِفَعْلِهَا الْمَقْدَرِ، وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ وَالذِّينَ، مَتَاعًا مَنْصُوبٌ بِهَا أَوْ بِفَعْلِهَا، ^٢ أي: يتمتعن به، إِلَى الْحَوْلِ مِنَ النِّفْقَةِ وَالْكَسُوفِ وَالسُّكْنَى، غَيْرَ إِخْرَاجِ صِفَةِ مَتَاعًا، أَوْ حَالٍ مِنْهُ، أَوْ بَدَلٍ، وَالتَّنْوِينُ عَوْضٌ عَنِ الضَّمِيرِ الرَّاجِعِ إِلَى الْأَزْوَاجِ، وَجَازٌ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْ أَزْوَاجًا، ^٣ وَحَاصِلُ الْمَعْنَى: يُوصُونَ تَمَتُّعَهُمْ بِمَا ذَكَرَ مِنْ غَيْرِ إِخْرَاجَهُنَّ مِنَ الْبَيْتِ إِلَى تَمَامِ الْحَوْلِ، وَكَانَ هَذَا فِي بَدَأِ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ نَسَخَ، فَإِنْ خَرَجْنَ قَبْلَ الْحَوْلِ وَفَتَنَ مَا كَانَ لَهُنَّ مِنَ النِّفْقَةِ وَالسُّكْنَى، فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ يَا أَوْلِيَاءَ الْمَيِّتِ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ فِي حَقِّهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ مِمَّا هُوَ مُحْرَمٌ عَلَيْهِنَّ قَبْلَ الْخُرُوجِ مِنَ التَّطْيِبِ وَتَرْكِ الْحَدَادِ وَطَلْبِ الزَّوْجِ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ مُنْتَقِمٌ مِمَّنْ خَالَفَ أَمْرَهُ، حَكِيمٌ يَرَاعِي مَصَالِحَ عِبَادِهِ فِي الْحَالِ وَالْمَالِ.^٤

^١ الكشف والبيان للتعليقي ١٩٥/٢.

^٢ بالتوصية أو بفعل التوصية يوصون، التفسير للبيضاوي ١٤٨/١.

^٣ ح ع س: قوله والتنوين وقع سهواً وأصل الترتيب هكذا: صفة متاعاً أو حال منه أو من أزواجاً أو بدل والتنوين عوض عن الضمير الراجع إلى أزواجاً.

^٤ س: من.

^٥ التفسير للبيضاوي ١٤٨/١.

وَلِلْمُطَلَّقاتِ مطلقاً مَتاعاً بِالْمَعْرُوفِ أوجبهُ بعضهم لكل مطلقه نظراً إلى ظاهر هذا النص، قائلاً

بأن أفراد بعض العام لا يخصصه، وفصل بعضهم فقال بوجوبه للمفوضة؛ لأنه تعالى خصها بالذكر، وأمر بتمتعها، والأمر حقيقة في الوجوب، وبالاستحباب في غيرها ما عدا المطلقة قبل الدخول وقد سمي لها، وعليه الفتوى عندنا. ^١ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ من الشرك، أي: المؤمنين مصدر مؤكد بتقدير فعله، وهو مؤيد للقائل بالوجوب. ^٢ كَذَلِكَ مثل بيان أحكام الطلاق [٧٢/ب] يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ تفهمون مضمونها بصريح العقل، فتعملون بأحكامها. ^٣ أَلَمْ تَرَ أَلَمْ تَنْظُرْ، والمقصود منه فيما جاء إفادة كون مدخله أمراً متعجباً، سواء كان الرؤية من شأنه أو لا، فيخاطب به من لم ير ولم يسمع قط، فكأنه صار مثلاً فيه عند العرب، ^٤ ويحتمل أن يكون إشارة إلى أن المذكور بعده كالمثري في تحقق وجوده لثبوته بالنص القاطع المجزوم المتيقن، ^٥ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمُ الكائنة في قرية داوردان، وقيل: واسط، ^٦ وَهُمْ أُلُوفٌ قيل:

^١ ذهب الحنفية والشافعية والحنابلة إلى أن المتعة تجب المطلقة قبل الدخول إن لم يجب لها شطر مهر بأن كانت مفوضة ولم يفرض لها شيء، وأضاف الحنفية إلى حالة وجوب المتعة حالتيْن آخرين: إحداهما: تكون المتعة فيها مستحبة وهي المطلقة المدخول بها. سواء سمي لها مهر أو لم يسم. والحالة الثانية: تكون المتعة فيها غير مستحبة وهي التي طلقها قبل الدخول وقد سمي لها مهر. وقال الشافعية: تجب المتعة للمطلقة ونحوها الموطوءة في الأظهر الجديد سواء أفوض طلاقها إليها فطلقت أم علقه بفعلها ففعلت، لعموم قوله تعالى: {وللمطلقات متاع بالمعروف} قال الحنابلة: تستحب المتعة لكل مطلقه غير المفوضة التي لم يفرض لها لقوله تعالى: {وللمطلقات متاع بالمعروف} وقال المالكية: تندب المتعة لكل مطلقه طلاقاً بائناً في نكاح لازم، إلا المختلعة والمفروض لها صداق وطلقت قبل البناء ومختارة لعب الزوج ومخيرة ومملكة في الطلاق وطلقت نفسها، لقوله تعالى: {حقاً على المحسنين} . وقوله {حقاً على المتقين} لأن الله تعالى جعل المتعة حقاً على المتقين والمحسنين لا على غيرهما، الموسوعة الفقهية الكويتية ٩٥/٣٦.

^٢ عن سعيد بن جبير والزهري وإبي العالية أنها واجبة لكل مطلقه، الكشاف للزمخشري ١/١٤٠.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٤٨.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/١٤٨، الكشاف للزمخشري ١/١٤٠.

^٥ مفاتيح الغيب للرازي ٢٤/٧٧.

^٦ داوردان بفتح الواو، وسكون الراء، وآخره نون: من نواحي شرقى واسط، بينهما فرسخ. قال ابن عباس في قوله تعالى: «ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم أُلُوفٌ حذر الموت» أهل قرية يقال لها داوردان وقع بها الطاعون فخرجوا، وهم بضعة وثلاثون ألفاً، فلما نزلوا في الموضع الذي قصدوه، وهو وادي أفيح ناداهم ملك من أسفل الوادي، وآخر من أعلاه موتوا، فماتوا فأحياهم الله بحزقيل في ثيابهم التي ماتوا فيها، فرجعوا إلى قومهم أحياء يعرفون أنهم كانوا موتى حتى ماتوا بأجلهم التي كتبت عليهم، وبنى في ذلك الموضع الذي حيوا فيه دير يعرف بدير هرقل، وإنما هو حزقيال. مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع لصفى الدين الحنبلي ١/٥١١؛ والمؤلف هنا أخطأ إذ جعلها وواسط

ثلاثون، وقيل: سبعون، حَذَرَ الْمَوْتِ مِنَ الطَّاعُونَ، وكان مستولياً عليهم في تلك السنة، فَقَالَ هُمُ اللَّهُ مُوتُوا بالطَّاعُونَ، وهو مرض من الأمراض، فماتوا، ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ليعلموا أن الحذر لا يرد القضاء والقدر، إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ يوسع بعد الضيق، ويفرج لدى الكرب، ويأتي باليسر في عين العسر، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ لفضله منهمكين في الأسباب الظاهرة، غافلين بها عن المنعم الحقيقي.^١

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي الجهاد، ولا تحذروا من الموت، فإن الآجال المتأخرة في علم الله لا تقدم لها بالجهاد وسائر المهالك، ظاهر الخطاب للذين أدركهم الحياة بعد موتهم، وجزاز أن يكون لهذه الأمة، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لقول المتخلف عن الجهاد عَلَيْهِم بما أضمر في قلبه من سوء الظن بالله، أو الاعتراض في حكمه، فيكون له أو عليه بحسب قوله ومضمر قلبه.

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا إقراضاً مقروناً بالإخلاص، وهو مثل تقديم العمل الذي يطلب به الثواب، و"من" استفهامية مبتدأ، و"ذا" خبره، والذي بدل منه أو صفته، فَيُضَاعَفُ لَهُ للمقرض أو الإقراض أَضْعَافًا كَثِيرَةً الواحد بسبعمائة أو بعدد لا يعلم لكثرتها، نصب على الحال من الضمير المنصوب، أو مفعول ثانٍ بتضمين التصيير، أو مصدر، والجمع للتنويع،^٢ قال عليه السلام: « رأيت على باب الجنة مكتوباً: القرض ثمانية عشر، والصدقة عشراً، فقلت: يا جبريل، ما بال القرض؟ قال: لأن

قولين والصواب ذاتها قرب واسط وليس قبل واسط، وهذا ما ذكره معظم المفسرين كالبيضاوي والزنجشيري والطبري وغيرهم. التفسير للبيضاوي ١٤٨/١، الكشاف للزنجشيري ١٤٠/١؛ التفسير للطبري ٢٧٠/٥.

^١ التفسير للبيضاوي ١٤٩/١.

^٢ نصبه على الحال من الضمير المنصوب أو المفعول الثاني لتضمن المضاعفة معنى التصيير أو المصدر على أن الضعف اسم مصدر وجمعه للتنويع. التفسير للبيضاوي ١٤٩/١.

صاحب القرض لا يأتيك إلا محتاجاً، وربما وقعت الصدقة في غير أهلها»،^١ وَاللَّهُ يَقْبِضُ بِمَسْكَ الرِّزْقِ عَمَّنْ شَاءَ، وَيَبْسُطُ إِيَّاهُ لِمَنْ شَاءَ، أَوْ يَقْبِضُ الْقَلْبَ عَنْ فِعْلِ الْخَيْرِ وَيَبْسُطُ إِلَيْهِ، وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ لِلْجَزَاءِ، أَوْ إِلَى مَا

قدمتم.^٢ [٧٣/أ]



^١ عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ «رأيت ليلة أسري بي على باب الجنة مكتوباً: الصدقة بعشر أمثالها، والقرض بثمانية عشر، فقلت: يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة؟ قال: لأن السائل يسأل وعنده، والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة» سنن ابن ماجه ٥٠١/٣ ر ٢٤٣١ باب القرض؛ ولفظ الزيادة وقع عند الترمذي: «و ربما وضعت الصدقة في غني» نواذر الأصول في أحاديث الرسول ﷺ ٢٨٠/٢، باب بحكمة الصدقة لمذا صارت بعشر والقرض بثمانية عشر.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٤٩/١؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٤٠/٣.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ أبعثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آدَمُ مَوْسَى وَعَالُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَى الوجوه والأشراف منهم مِنْ بَعْدِ مُوسَى بعد وفاته، و"من" للابتداء، إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ وهو يوشع بن نون، أو شمعون، أو أشمويل، ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا ابْعَثْه لِأَجْلِ التَّدْبِيرِ فِينَا، وَتَرْتِيبِ مَصَالِحِنَا عَلَى النِّظَامِ، نُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِالْجَزْمِ جَوَابُ الْأَمْرِ، قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ هَلْ قَارِبْتُمْ، بِفَتْحِ السِّينِ وَقَرَأَ بِكُسْرِهَا،^١ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ، إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ شَرْطٌ مَّتَخَلَّلَ بَيْنَ "عَسَى" وَخَبْرِهِ، وَهُوَ أَلَّا تُقَاتِلُوا وَالْمَعْنَى: أَتَوَقَّعُ جَنْبَكُمْ عَنِ الْقِتَالِ إِنْ كُتِبَ، قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَي شَيْءٍ يَعْضُرُ لَنَا فِي تَرْكِ الْقِتَالِ، وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا أَخْرَجَهُمْ جَالُوتُ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْعَمَالِقَةِ، ظَهَرُوا عَلَيْهِمْ، فَأَخَذُوا دِيَارَهُمْ، وَسَبَّوْا أَبْنَاءَهُمْ، فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنِ الْقِتَالِ،

^١ قراءة نافع وضعف الزمخشري الكسر، الكشاف للزمخشري ١/١٤١.

ولم يوفوا وعدهم، إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر بعدد أهل بدر، وهم الذي عبروا عن النهر، ولم يشربوا من مائه، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ نفوسهم، وأي ظلم فوق المخالفة لأمره.^١

وَقَالَ هُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا وقد سأل الله بعثه، فأهم به، وكان فقيراً

سقاء يسقي من النيل على الحمار من أولاد بنيامين، ولم يكن فيهم النبوة والملك، وطالوت: علم عبري.^٢

قَالُوا أَلَيْسَ لِكُلِّ سِبْطٍ لِكُلِّ شَيْءٍ كَانُوا مِنْهُ لَكُمْ وَأَنْتَ خَيْرٌ مِنْهُمْ فَأَخَذْنَاهُم بَأْسِ اللَّهِ الَّذِي يَخُذُ السِّبْطَ بِأَمْرِهِ لِيُخْذَ اللَّهُ السِّبْطَ بِأَمْرِهِ لِيُخْذَ اللَّهُ السِّبْطَ بِأَمْرِهِ لِيُخْذَ اللَّهُ السِّبْطَ بِأَمْرِهِ

كانوا من أولاد لاوى بن يعقوب ومن أولاد يهوذا بن يعقوب، وكان النبوة في سبط لاوى، والملك في سبط

يهوذا، ونزعا من سبط بنيامين بن يعقوب لظهور المعصية القبيحة فيهم،^٣ وَلَمْ يُؤْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ أَي:

والحال نحن أحق به وهو فقير لا سعة له في المال، والملك يحتاج إليها، قَالَ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ أَخْتَارَهُ

وأعلاه عَلَيْهِمْ والعمدة اختياره ومشيتته، لا المال والسيوف، وَزَادَهُ دُونَكُمْ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ بِأُمُورِ السِّيَاسَةِ

وتدبير الملك وقواعد السلطنة، وَالْجِسْمِ لما في عظمه من إدهاش القلوب والتجلد لمقاومة الأعداء في

الحروب، ولما كان فيهما بقية موضع لإمكان المناقشة ولو تعنداً حسم عرقها بقوله: وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ

يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَاللَّهُ وَاسِعٌ بِالْفَضْلِ يوسع للفقير، [٧٣/ب] فيغنيه، عَلِيمٌ بمن يليق بالملك من الحسيب

والنسيب وغيرها، وهما علة في المعنى لما سبق من الحكم.^٤

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٥٠.

^٢ كداود وجالوت، الكشاف للزمخشري ١/١٤١.

^٣ معالم التنزيل في تفسير القرآن للبغوي ١/٣٣٤؛ تفسير القرآن للسماعي منصور بن محمد بن عبد الجبار، (الوفاة ٤١٩هـ) ١/٢٥٠.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/١٥٠.

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ لما طلبوا منه حجة على اصطفاء الله إياه للملك إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ

التَّابُوتُ فَعَلُوتٌ مِنَ التُّوبِ، وهو الرجوع، سمي به لرجوع ما خرج منه إليه،^١ وإلى الآن مستعمل بين العامة بهذا المعنى، وقد كثر فيه الأقوال، والمشهور منها: أنه كان صندوقاً فيه صور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أنزل الله على آدم، ثم انتقل إلى شيث عليهما السلام، ثم فتم حتى استقر في بني إسرائيل إلى أن ظهر عليهم جالوت، فسلبه منهم، ثم رد الله إليه برده إلى طالوت، وكان به آيات شاهدة على كونه إلهياً سماوياً، فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فِي إِيَّانِهِ طَمَئِينَةٌ نَّازِلَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ إِذَا جَعَلْتُمُوهُ أَمَامَكُمْ عِنْدَ مُحَارَبَةِ الْأَعْدَاءِ وَهَبَ عَلَيْكُمْ رِيحَ النَّصْرِ وَالْفَتْحِ، وَبَقِيَّةٌ أَي: الباقي، والتناء للمبالغة، مَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ مِّن قِطْعِ الْأَلْوَابِ الْمُتَكْسِرَةِ، وَعَصَا^٢ مُوسَىٰ، وَعِمَامَتَهُ، وَنِعْلَاهُ، وَعِمَامَةَ هَارُونَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، الظاهر^٣ أن الآل مقحم لتفخيم شأنهما، ويحتمل الأنبياء من بني إسرائيل لقربانتهما منهما. تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ □: جاءت الملائكة بالتابوت حاملين لها بين السماء والأرض وهم ينظرون إليه حتى وضعته عند طالوت، إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لَّكُمْ عَلَىٰ اصْطِفَاءِ اللَّهِ طَالُوتَ مَلَكًا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بآياته.^٤

^١ التابوت أصله تابوت كترقوة سكنت فانقلبت هاء التأنيث تاء ولغة الانصار التابوت قال المحشى هو مختصر من كلام الجوهري فان كلام الجوهري اسط منه لانه قال التابوت اصله تابوت مثل ترقوة وهو فعولة فلما سكنت الواو انقلبت هاء التأنيث تاء قال القاسم بن معن لم تختلف لغة قريش والانصار في شئ من القرآن الا في التابوت فلغة قريش بالتاء ولغة الانصار بالهاء وانما نبهوا على اصله دفعا لما يتوهم من انه فاعول كما زعمه بعضهم لان تبت معدومة لا وجود لها في مواد كلام العرب بالنسبة الى لغة قريش وكذلك تبه مفقودة لا وجود لها على لغة الانصار بل مادة التابوت هي تاب والواو والتاء زائدتان لما تقرر ان هاء التأنيث في الغالب يتحرك ما قبلها فاجرته قريش على الاكثر وابقتة الانصار على الاصل ولم تعتد بالعارض. وقال الزمخشري واتباعه ان اصله فعلوت كرحموت فهو توبوت تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت الفا فصار تابوت وهو اقرب الى القواعد واجرى على الاصول الى ان قال ورجح الزمخشري انه فعلوت على لغة قريش وفاعول على لغة الانصار ومن العجب ان المصنف كالجوهري ذكره (كذا) وتعرضوا لاصله ولم يشرحوه وكأنهم اعتمدوا على شهرته وصرح المفسرون واهل الاشتقاق بان معناه الصندوق قال ابوعلی وابن جنی وتبعهما الزمخشري واتباعه التابوت الصندوق فعلوت من التوب فانه لا يزال يرجع اليه ما يخرج منه. الجاسوس على

القاموس للشدياق أحمد فارس أفندي، (ت. ١٨٨٧) ص ٣٤٠؛ لسان العرب لابن منظور ٢٣٣/١ باب توب.

^٢ س: عصاي، وهنا خلط الناسخ بينها وبين الكلمة التي فوقها (كلمة أي) بنسخة المؤلف فكتبها هكذا.

^٣ س: الظ، هكذا بالاختصار.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٥١/١.

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوُا آلِهَةً كَمِ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٤٩﴾ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥٠﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥١﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥٢﴾

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ شخص من بيت المقدس بسبعين ألفاً من خيارهم لقتال جالوت، وكان الوقت قيظاً اشتد الحر، وغلب عليهم العطش، فعند ذلك قَالَ طالوت أخذاً من الوحي إن كان نبياً كما قيل، أو من بني وقته إن لم يكن، **إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ** بفتح الهاء وسكونها لغتان فيه، أي: ممتحنكم به ليتميز الصادق في إيمانه من الكاذب كما جرى به عادة الله في أتباع الأنبياء عليهم السلام من المؤمنين، **فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي** من أهل ديني وطاعتي، **وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ يَذْقه**، يقال: طعم الشيء إذا ذاقه مأكولاً^١ ومشروباً، **فَإِنَّهُ مِنِّي** من شيعتي، **إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ** بالضم والفتح،^٢ أي: ملاً الكف مرة، استثناء من "من" الأولى والثانية، ولذا أخره عنهما. **فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ** [٧٤/أ] أي: فكرعوا ولم يقنعوا بغرفة، روي أن الغارف مضي وشهد الفتح، والشارب اسودت شفته^٣، وغلب عليه العطش، فبقي

^١ س: أو.

^٢ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو {غرفة بيده} بفتح الغين وحجتهم ما ذكرها الزبيدي عن أبي عمرو فقال ما كان باليد فهو غرفة بالفتح وما كان بإناء فهو غرفة بالضم وقرأ الباقون بالضم وحجتهم ما جاء في التفسير إلا من اغترف كفا من ماء فالغرفة بالضم الماء قال الزجاج غرفة أي مرة واحدة باليد ومن قرأ {غرفة} كان معناه مقدار ملاء اليد اعلم أن الغرفة المصدر تقول اغترفت غرفة والغرفة الاسم ومثله الأكلة المرة الواحدة والأكلة اللقمة. حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٤٠.

^٣ س: شففته.

على شط النهر، ولم يقدر على المضي. فَلَمَّا جَاوَزَهُ النهر هُو طالوت وَالَّذِينَ آمَنُوا جاوزوا أيضاً مَعَهُ وهم الصابرون على الشرب، العطف على الضمير المتصل المؤكد بالمنفصل، والظرف متعلق بجاوز كما أشرت إليه، قَالُوا قال بعضهم لبعض لما رأوا قوة جالوت وكثرة جنوده وشدة قيامهم على الحرب: لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ من جبابرة الكنعانيين في أرض فلسطين، وهي المسماة بالرملة بين يافة والبيت المقدس،^١ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ يوقنون أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ جزائه في الآخرة، كَمِ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ بإرادته ومشيتته، وهي جمع لا واحد لها من لفظها، وجمعها: فئات، وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ بالتأييد والانتصار،^٢ الظاهر أنه من تنمة قولهم، ويحتمل أن يكون من جانب الله تعالى تصديقاً لهم في ذلك.^٣

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ظهروا لهم، ودنوا منهم، والمبارزة: هي خروج بعض من الصف لقتال بعض آخر من صف العدو إما فرداً أو بجملة،^٤ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا على القتال، وَتَبَّتْ أَفْئِدَامَنَا في مداحض الحرب، وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ وهم جالوت وجنوده. فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ بِمَشِيَّتِهِ ونصره، وَقَتَلَ دَاوُودُ جَالُوتَ وكان في ذلك اليوم صغير السن راعياً، وفي بعض التواريخ: كان عمره عند ذلك ثلاثين سنة، فأوحى الله إلى نبيهم شمويل عليه السلام: إن قاتل جالوت هو داود بن ايشا من حفداء يهوذا بن يعقوب عليه السلام، فأحضره ومعه مخللة فيها ثلاثة أحجار وضعها في مقلاع له، وبرز لجالوت، ورمى بها، فخرقت دماغ رأسه، وخرجت من قفاه، فخر جالوت ميتاً، وانهمز عسكره، وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ ولم

^١ الكشف والبيان للتعليقي ٢/٢٠٩؛ الكشف للزمخشري ١/٤٣١.

^٢ س: الانتصار انه.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٥١.

^٤ مفاتيح الغيب للرازي ٦/١٥٧.

يكن نبي قبله ملكاً، وَالْحِكْمَةَ وَالنَّبُوَّةَ، وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ مِنْ صِنْعَةِ الدَّرْعِ وَمَنْطِقِ الطَّيْرِ وَالزُّبُورِ وَأَرْثَمَاطِيقِي^١
 ونسب الأبعاد الألحانية وغيرها،^٢ وَلَوْلَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ مَنْصُوبٍ عَلَى الْبَدَلِيَّةِ مِنَ النَّاسِ، بِبَعْضِ
 أي: المشركين بالمؤمنين، وكف مفسدتهم عن وجهه [٧٤/ب] الأرض لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ بِالْكَفْرِ وَالشِّرْكِ، ونزل
 السخط، وعمت النوائب والقحط، واستأصل أهل الأرض، عن النبي ﷺ: «لَوْلَا الْمَشَايِخُ الرَّكْعُ وَالصَّبِيَّانُ
 الرُّضْعُ وَالْبَهَائِمُ الرَّتْعُ لَصَبَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ الْعَذَابَ صَبًّا».^٣ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ بِأَجْمَعِهِمْ،
 فيصونهم عن الفساد واختلال النظام إلى أجل ضرب لهم في علمه.

تِلْكَ الْأُمُورُ مِنَ الْأَمَانَةِ وَالْإِحْيَاءِ وَإِنْزَالِ التَّابُوتِ وَمَا مَرَّ كُلَّهُ آيَاتُ اللَّهِ دَلَائِلُ أَلُوهُيَّتِهِ تَنْتَلُوهَا
 عَلَيْكَ بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ الثَّابِتِ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ الْمُوَافِقِ لِمَا فِي الْكُتُبِ الْمَتَقَدِّمَةِ مِنَ الْبَيَانِ، وَإِنَّكَ لَمِنَ
 الْمُرْسَلِينَ عَلَى الْيَقِينِ، وَإِلَّا لَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ، وَأَوْحَى إِلَيْكَ الْآيَاتِ، وَإِنَّكَ أَمِيٌّ لَمْ تَقْرَأْ وَلَمْ تَكْتُبْ.^٤

^١ الأَرثَمَاطِيقِي: أحد أقسام العلم التعليمي والرياضي "علم الأَرثَمَاطِيقِي" وهو علم العدد والحساب، مفاتيح العلوم للخوارزمي نُجْد بن أحمد بن يوسف، (المتوفى: ٣٨٧هـ) ص ١٥٤؛ يونانية، تكملة المعاجم العربية رينهارت بيتر آن دوزي، (المتوفى: ١٣٠٠هـ) ١/١٠٨.

^٢ الكشف والبيان للتعلي ٢/٢٢٣.

^٣ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «مهلا عن الله مهلا لولا شباب خشع وشيوخ ركع وأطفال رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا»، شعب الإيمان للبيهقي ٧/١٥٥ ر ٩٨٢٠؛ علق عليه البوصيري بقوله: رواه أبو يعلَى والبزار والبيهقي في الكبرى ومدار أسانيدهم على إبراهيم بن خثيم بن عراك وهو ضعيف. إتحاف المهرة بزوائد المسانيد العشرة للبوصيري أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل، (الوفاة ٨٤٠) ٧/٣٨٠.

^٤ التفسير للبيضاوي ١/١٥٢.

الجزء الثالث

الآيات ٢٥٣-٢٥٦

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۗ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ۗ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلُوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا حُلَّةَ وَلَا شَفْعَةً ۗ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٤﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۗ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّلُوعِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾

تِلْكَ الرُّسُلُ المسبوقه بالذكر المعلومه لك بالوحي فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ بكلمات في الدنيا، ورفع درجات في الآخرة، مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ بلا واسطه، والمعروف به: الكليم على الطور، ونبينا في المعراج، وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ بما من القرب والخصائص العلميه، والمناقب الشهوديه، وذا لا يتخيل إلا في خاتمهم عليه الصلاة والسلام، فإنه الذي حاز مرتبة قاب قوسين أو أدنى، ونشر العلوم التي لم تخطر الأذهان، وتفرع الأذان، وخص بتجليات لا يسعه فيها ملك مقرب ولا نبي مرسل، وقيل: المراد به: إدريس عليه السلام،^١ وهو في غاية البعد من دلالة النظم؛ لأن رفعه كان حياً كعيسى عليهما السلام.^٢ والله أعلم بمراده. وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ الشواهد الواضحة في نبوته، وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ قويناه بجبريل عليه السلام حين أرادوا قتله، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ بعد الرسل من الأمم مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٥٣.^٢ مفاتيح الغيب للرازي ٢١/١٩٩.

المعجزات الواضحة، واتفقوا على دين واحد، فإن الغالب في فشو القتال وسائر الفتن اختلاف الأديان والملل كما هو المشاهد إلى يومنا هذا، و"من بعد" الثاني بدل من الأول، و"ما" الأولى نافية، والثانية مصدرية،^١ وَلَكِنْ اِخْتَلَفُوا فِي الدِّينِ، ومعناه الملائم لسباقه: ولكن شاء اختلافهم، إلا أنه تعالى وتقدس يغزي فعل العبد تارة إلى مشيئته القديمة، وأخرى [٧٥/أ] إلى مجراها منه صوتاً عن توهم الجبر والتفويض، فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بوصول الهداية، وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ بِجُلُود الضلالة، فجرهم الاختلاف بالإيمان والكفر إلى تداول المشاجرة والقتال بينهم، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا كرهه لئلا يغفل عن المشيئة في كل وقعة وحادثة، فإنها روح الأكوان، ومدار الدهور والأزمان، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ فيهدي من يشاء، ويضل من يشاء، ويوقع بينهم الفتنة إيفاء لعهدته المشار إليه في قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾^٢، وأصل الأصول سر القدر الذي حارت فيه العقول، وكلت لديه مدارك المنقول والمعقول، سئل عنه مدنية العلم كرم الله وجهه فقال: طريق مظلم لا تسلكه،^٣ وبجر عميق لا تلججه.^٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ فِيهِ أَدْوَا مِنْهُ مَا فَرَضَ وَأَحْسِنُوا^٥ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَنْفَعُكُمْ فِيهِ إِلَّا مَا قَدَّمْتُمْ؛ لأنه يوم الجزاء، لا يوم الكسب، ولا تشبث بذيل سبب ناج من الأسباب المنجية في الدنيا، وهو مفاد قوله: لَا يَبْعُ وَلَا يَشْرَى، فتكسبوا^٦ المال وتنفقوا، من قبيل الاكتفاء بأحد المتقابلين، وَلَا حُلَّةٌ صِدَاقَةَ نَفْسَانِيَّةٍ، فيسعى كل خليل في نجاة صاحبه بما تهوى نفسه؛ لأنه يوم يفر المرء

^١ البحر المحيط لأبي حيان ٢/٢٨٣.

^٢ (إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) [هود ١١/١١٩]، (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) [السجدة ٣٢/١٣]

^٣ ح س: لا تسلكه لا تلججه، طريق مظلم لا تسلك وبجر عميق لا تلج.

^٤ في حكاية سائل جاء يسأل عنه القدر، الكشف والبيان للتعليبي ٢/٢٢٥.

^٥ ح س: أدوا بعضه فرضاً ونفلاً، جعل الناسخ هذا في المتن والذي في الأعلى في الحاشية على عكس المؤلف.

^٦ س: فتكسبوا.

من أخيه، ولكل امرئ يومئذ شأن يغنيه، وأما الخلة الإيمانية فباقية لا تنزل لقوله سبحانه: ﴿الْأَخْلَاءَ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾^١، وَلَا شَفَاعَةً بِالْعَمُومِ، فيشفع الناجي لغيره باختياره ورضائه، وبالجملة فلا شفاعة عندية^٢ ولا خلة نفسية ولا معاملة كسبية فيه، وإنما النافع خلة الإيمان والاتقاء، والشفاعة المرضية المقبولة المأذونة، ونفي الموجود المتحقق باعتبار وصف وقيده متداول مشهور في محاوره البلغاء، وأمثاله غير خالية عن نكتة المبالغة في التهديد والتشديد لإيقاظ الغافلين،^٣ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ وحظهم اللعنة، وإنما نفع الإنفاق للمؤمن، ولذا أمرتم به، أو الساترون ما أنعم الله عليهم بالبخل، فإنه كفر به كما أن الإنفاق شكر له، أو الفاعلون فعل الكافر، فإن المؤمن بالله واليوم الآخر على حقيقة الإيمان لا يجترئ لترك ما فرض عليه، وما يؤدي إلى رضاء منعمه.^٤

الله أي: الذات الواجب بذاته المستجمع لصفات الكمال القديمة المستحق للعبادة وجميع المحامد، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ [ب/٧٥] خبره، أي: معبود بكلا الاستحقاقين إلا هو الحيُّ الحياة فينا عرض إذا وجدت نتحقق بما تستعد له ذواتنا من الصفات والآثار، ونسمى أحياء، وهي ليست بذاتية لنا لحصولها من تعلق جوهر آخر مجرد، وهو المسمى بالروح، وفي الواجب تعالى مبدأ ذاتي قديم تستند إليه جميع كمالاته وآثار أفعاله استثناء المشروط إلى شرط المقارن في الوجود، وبه نفهم اسمه الحي، وأما حقيقة ذلك المبدأ بما هي عليه فمستأثرة في علمه القديم، ليس للبشر ولا للملك إليه سبيل، وإلى هذا العلم بالوجه أشار في قوله

^١ (يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفَعُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ) [البقرة ٢٥٤/٢]

^٢ أي المقبولة عند الله مأخوذة من قوله تعالى (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه)

^٣ أوهم ذلك نفي الخلة والشفاعة مطلقاً، فذكر تعالى عقبيه: {وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ} ليدل على أن ذلك النفي مختص بالكافرين، وعلى هذا التقدير تصوير الآية دالة على إثبات الشفاعة في حق الفساق، قال القاضي: هذا التأويل غير صحيح لأن قوله: {وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ} كلام مبتدأ فلم يجب تعليقه بما تقدم. والجواب: أنا لو جعلنا هذا الكلام مبتدأ تطرق الخلف إلى كلام الله تعالى، لأن غير الكافرين قد يكون ظالماً، أما إذا علقناه بما تقدم زال الإشكال فوجب المصير إلى تعليقه بما قبله. مفاتيح الغيب للرازي ٥٣/٣.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٥٣/١.

القديم: ﴿وتوكل على الحي الذي لا يموت﴾^١، ولولاها لطوينا خطأ المقال فيه لكون المطلوب عظيماً ذا خطر. ^٢ **الْقِيَوْمُ** الدائم الحافظ لكل شيء، والمعطي له ما به قوامه، من: قام كذا: دام، وقام بكذا: حفظه، وبعضهم فسره بالقائم بذاته، والمقوم لغيره، فكأنه من قوله ﷺ أخذ في دعائه: «أنت قيم السموات والأرض»،^٣ وإلا فالمبالغة في الصيغة ليست من أسباب التعديّة، وعلى المعنيين يحسن القول بأنه الاسم الأعظم؛ لأن القيام بالذات لا يكون إلا بوجوب الوجود المستلزم جميع الكمالات الذاتية، والتقديس عن وجوه النقائص كلها، والتقويم للغير يتضمن جميع الصفات الفعلية، وهو الوجه في قول النبي ﷺ: «إن اسم الله الأعظم لفي سور ثلاثة من القرآن: البقرة وآل عمران وطه، وهو: ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾»، ﴿ألم الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾، ﴿وعنت الوجوه للحي القيوم﴾،^٤ وفي قول ابن العباس □: «إن أعظم أسماء الله: الحي القيوم. وجاء: قيام وقيم للمبالغة كالقيوم، وقرئ^٥ بالأول في الشواذ^٦. لا تأخذه سنة فتره في الدماغ قبل تمكنها، فإذا تمكنت صارت نوماً، ولاستحالتها نفاهاً، ونفى النوم بقوله: **وَلَا نَوْمٌ لَأَئِهَا** يطرأ للحيوان عند تقاعد الحواس وركودها عن الأشغال البدنية بسبب استرخاء يعرض للأعصاب الدماغية عند تصاعد الأبخرة الرطبة من المعدة الى الدماغ، فيعطل الحواس عن الإحساس،^٨ أخره عنها لتأخره في الوجود، ولتحسين الوقف لما في حرف اللين من ارتحاء النَّقَسِ وامتداد الصوت عند مقارنته السكون،

^١ (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بُدُوبَ عِبَادِهِ خَبِيرًا) [الفرقان ٥٨/٢٥]

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٥٤.

^٣ ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجّد قال «اللهم لك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد لك ملك السموات والأرض ومن فيهن...» **صحيح البخاري** ٤٨/٢ ر ١١٢٠ باب التهجد بالليل.

^٤ **المستدرک علی الصحیحین** للحاكم ١/٦٨٤ ر ١٨٦١ كتاب الدعاء.

^٥ قرأ ابن مسعود، وابن عمر، وعلقمة، والنخعي والأعمش: القيام، وقرأ علقمة أيضاً: القيم. **البحر المحیط** لأبي حيان ٢/٢٨٧.

^٦ ح ع س: والتعبير عنها بالسرياني أو العبري باهيا شراهما وكذا أكثر ورودها والخواص المرتبة عليهما في جملة من الأعمال.

^٧ **الكشف والبيان** للعلوي ٢/٢٣٠.

^٨ التفسير للبيضاوي ١/١٥٣.

وليحصل الوفاق بينه وبين القيوم ولو في الجملة، فإنه أقدم على مقدمه كلاً، وسلاسة اللفظ والسبك [٧٦/أ] أمر معتبر كسلاسة المعنى في ذائقة الخَلِّص من الفصحاء والبلغاء،^١ والجملة في مقام صفة ثالثة سلبية مؤكدة لما قبلها، ولذا لم يحسن التصدير بحرف العطف.^٢ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خلقاً وملكاً وتصرفاً من بدائع المخلوق وغرائب المصنوع الدالة على قيوميته، فإنها أبداع من خلق السموات والأرض، ولذا أمر بالنظر إليها في قوله: ﴿قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾،^٣ ولأن أحد الاختصاصين ملكاً وخلقاً يستلزم الآخر بضرورة العقل والبرهان. مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ أَي: لا يقدر أحد أن يشفع في حضرته، إِلَّا بِإِذْنِهِ أمره وإرادته، ولو جاز عن حد الأدب قدر أمثلة لأحرقته سبحانه كبريائه، ولذا عز مقامها، ولم يفز بها في مجمع الأولين والآخرين ملك مقرب أو نبي مرسل إلا الحبيب الذي خرق حجب القرب، وامتاز بالاصطفاء. يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ما قبل خلقهم وما بعده، والضمير للشفاع، وتخصيصهم بالذكر؛ لأنهم خيار الخلق وأعلمهم، والمقصود: إفادة الوجه في توقف شفاعتهم على الإذن، وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ هُوَ أَقْلُ قَلِيلٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا إِحَاطَتَهُمْ بِهِ، فلا تصح لهم الشفاعة إلا وقت الإذن، وذلك لأن التي توافق منها للحكمة الالهية متوقفة على إحاطة معلومات كثيرة من معلومات الله سبحانه، وليس لهم إحاطة بشيء منها، فرما يرى الشافع الاستحقاق فيما لا استحقاق، ويجهل المحذور المرتب عليها، والحكمة المرهونة بخلافها، وهو تعالى محيط بجميعها، فعند الإذن تكون الإصابة مجزومة، وفي غيره مظنونة، أو مقرونة بخلاف الرضا، أو نحو ذلك من الأسرار المودوعة في خبايا الغيب. وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ الكرسي لغة: ما يجلس عليه الأشراف كالسرير، وسمي به جسم

^١ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٢٤٨/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٥٤/١.

^٣ (قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُعْبِي الْآيَاتِ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ) [يونس ١٠١/١٠]

عظيم دون العرش كما في حديث: «ما السموات السبع والأرضون السبع مع الكرسي إلا كحلقة^١ في فلاة»،^٢ فالإضافة لأدنى ملابس، وفائدتها بيان عظمة خالقه تعالى حفظاً وتديراً، وقيل: هو تصوير لعظمته وعموم قدرته، وضعفه ظاهر؛ لأنه تفسير بالرأي مع وجود الأثر في إثباته. **وَلَا يَتَوَدُّهُ** يثقله ويشق عليه **حِفْظُهُمَا** السموات والأرض من الخلل والفساد إلى الأجل المضروب له؛ لأن الجسم [٧٦/ب] من حيث هو جسم لا يخلو عن التغير المؤدي إلى الخلل، إلا أنه يقل في البسيط، ويكثر في المركب. **وَهُوَ الْعَلِيُّ** فوق خلقه بالمقدرة والتدبير، أو المنزه ذاته وصفاته عن الاكتناها بمدارك العقول، **الْعَظِيمُ** يحتقر دونه كل موجود، عن النبي ﷺ: «ما قرئت آية الكرسي في دار إلا هجرتها الشياطين ثلاثة أيام، ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة»،^٣ وعنه ﷺ: «سيد الكلم القرآن، وسيد القرآن البقرة، وسيد البقرة آية الكرسي»،^٤ وعنه ﷺ: «من قرأ آية الكرسي^٥ دبر كل صلاة مكتوبة أعطاه الله كرامتين في الدنيا وكرامتين في الآخرة وكرامتين في القبر، أما اللتان في الدنيا فوسع الله رزقه وحفظه من البلايا، وأما اللتان في القبر فوسع الله قبره ولقنه تلقين الصواب، وأما اللتان في الآخرة فأمن الله من الفرع الأكبر ويمر على الصراط كالبرق الخاطف»^٦.

^١ س: كحلقة.

^٢ عن أبي ذر في حديث طويل، صحيح ابن حبان ٧٦/٢ ر ٣٦١ باب ماجاء في الطاعات وثوابها، ضعيف الإسناد.

^٣ أورده الكشف والتعلي بلا سند ولم أجده عند المحدثين وكذا صاحب التخرج لأحاديث الكشاف، الكشاف للزمخشري ١٤٦/١؛ الكشف والبيان للتعلي ٢٣٠/٢؛ تخريج احاديث الكشاف للزبيعي ١٦٠/١.

^٤ عن علي بن أبي طالب قال: قال لي رسول الله «سيد الناس آدم وسيد العرب محمد وسيد الروم صهيب وسيد الفرس سلمان وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال طور سيناء وسيد الشجر السدر وسيد الأشهر المحرم وسيد الأيام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي أما إن فيها خمس كلمات في كل كلمة بركة» **الفردوس بماثور الخطاب** للدليمي أبو شجاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه الدليمي الهمداني الملقب إلكيا، (الوفاة ٥٠٩ هـ) ٣٢٤/٢ ر ٣٤٧١، وهو ضعيف.

^٥ س-: وعنه ﷺ من قرأ آية الكرسي.

^٦ لم أجده باللفظ المذكور ووجدت عند التعلي قريباً منه بلفظ: عن عمر بن أبي المقدم قال سمعت أبا جعفر الباقر يقول: (من قرأ آية الكرسي مرة صرف عنه ألف مكره من مكره الدنيا وألف مكره من مكره الآخرة، أيسر مكره الدنيا الفقر وأيسر مكره الآخرة عذاب القبر) **الكشف والبيان للتعلي** ٢٢٩/٢.

^٧ التفسير للبيضاوي ٥٤/١؛ **البحر المحيط لأبي حيان** ٢٨٨/٢؛ **الكشف والبيان للتعلي** ٢٢٨/٢.

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ فِي الْإِيمَانِ لِسِيَاقِ الْآيَةِ، أَوْ لَا إِكْرَاهَ عَلَى الْإِيمَانِ فِيهِ، أَي: لَا جَبْرَ عَلَى كَافِرٍ لِأَن يَؤْمِنَ، فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ، قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ الَّذِي بِالْإِيمَانِ مِنَ الْغَيِّ الَّذِي بِالْكَفْرِ، وَيَجُوزُ تَخْرِيجُهُمَا عَلَى الْمُبَالَغَةِ، فَكَأَنَّ الْإِيمَانَ عَيْنَ الرُّشْدِ، وَالْكَفْرَ عَيْنَ الْغَيِّ، أَي: تَمَيَّزَا بِالْحُجُجِ الْبَاهِرَةِ وَالْآثَارِ الظَّاهِرَةِ، وَأَمَّا الْجِهَادُ فَلِإِعْلَاءِ دِينِ اللَّهِ وَاسْتِئْصَالِ عَدُوِّهِ، وَقِيلَ: نَسَخْتُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاعْلِظْ عَلَيْهِمْ﴾^١. فَمَنْ يَكْفُرُ بِالطَّاعُوتِ فَاعُولٌ مِنَ الطَّغْيَانِ، زِيدَتْ التَّاءُ عَوْضًا عَنِ الْيَاءِ بَعْدَ قَلْبِهَا وَجَعَلَهَا فِي مَوْضِعِ الْعَيْنِ^٢، يَصْدُقُ عَلَى كُلِّ مَا مَعَهُ طَغْيَانٌ وَضَلَالٌ، وَالْمُرَادُ: مَا عَبَدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ، بِقَرِينَةٍ: وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُخْصِهِ بِالْعِبَادَةِ، فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى بِالْحَلْقَةِ الشَّدِيدَةِ الزَّائِدَةِ فِي الْإِتْقَانِ وَالْإِحْكَامِ تَنْجِي صَاحِبِهَا، وَتَوْصِلُ إِلَى مَطْلُوبِهِ؛ لِأَنَّهُ لَا انْفِصَامَ لَهَا لَا انْقِطَاعَ لَهَا يَخَافُ مِنْهُ مَاسِكُهَا، شَبَّهَ الْإِيمَانَ وَالتَّوْحِيدَ بِهَا فِي الْإِيصَالِ وَالْإِنجَاءِ، وَرَشَّحَ بِالِاسْتِمْسَاكِ. وَاللَّهُ سَمِيعٌ قَوْلَ الْمُؤْمِنِ الْمَاسِكِ إِذَا وَحَدَهُ وَذَكَرَهُ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى إِيمَانِهِ، وَقَوْلَ الْكَافِرِ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى كُفْرِهِ، عَلِيمٌ بِمَا فِي الْقُلُوبِ السَّرَائِرِ صَوَادِقُهَا وَكَوَادِبُهَا^٣.

^١ (يَأْيُهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاعْلِظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ) [التوبة ٩/٧٣] [التحریم ٩/٦٦]

^٢ س-: بعد قلبها وجعلها في موضع العين.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٥٥.

الآيات ٢٥٧-٢٦٠

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ ءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥٨﴾ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعَدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى جَحْرِكَ وَلِتَجْعَلَكَ ءَايَةً لِلنَّاسِ وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٥٩﴾ وَإِذْ قَالَ إِبرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ كُنْتُ نَسَوْتُ أَنْ يَؤْتِيَنِيَ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ لَّمْ أَتُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَفَتُرِيدُ أَنْ جَبَلٌ يُوقِفُكَ فَتَكُونَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّخْتَلِفًا أَوْ تَرَكَ عَلَى رَبِّكَ شَكْرًا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦٠﴾

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا حَافِظُهُمْ وَنَاصِرُهُمْ وَمُحِبُّهُمْ وَمَعِينُهُمْ وَمَتَوَلِّي أَمْرَهُمْ، لَا يَكْفُلُهُمْ إِلَّا بِغَيْرِهِ، يُخْرِجُهُمْ بِلطْفِهِ وَتَأْيِيدِهِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ مِنَ الشُّبُهَاتِ وَالشُّكُوكِ إِلَى الْيَقِينِ، أَوْ مِنَ الْأَوْصَافِ الذَّمِيمَةِ إِلَى الْمَلَكَاتِ الْفَاضِلَةِ، وَعِنْدَ الصُّوفِيَّةِ: [٧٧/أ] مِنَ الْبَعْدِ وَالْوَحْشَةِ إِلَى الْقُرْبِ وَالْوَصْلَةِ، وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ ثَانٍ أَوْ حَالٌ سَبِقَتْ لِبَيَانِ الْوَلَايَةِ وَثَمَرَتِهَا، وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ أَنْصَارُهُمْ وَأَعْوَانُهُمُ الشَّيَاطِينُ، يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ مِنَ طَوْعِ الْآيَاتِ الَّتِي أَتَى بِهَا مُحَمَّدٌ ﷺ، أَوْ مِنْ نُورِ الْإِسْلَامِ الْفَطْرِيِّ لِقَوْلِهِ ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ»،^١ إِلَى الظُّلُمَاتِ دِيَاجِيرِ الشُّكُوكِ، وَغِيَاهِبِ الْكُفْرِ وَالشُّهْوَاتِ. أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَتَرَكَ وَعَدَ الْمُؤْمِنِينَ لِدَلَالَةِ مَا قَبْلُهَا: ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾.

^١ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه قيل يا رسول الله فمن هلك قبل ذلك؟ قال الله أعلم بما كانوا عاملين به» قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح سنن الترمذي ٤٤٧/٤ ٢١٣٨ باب كل مولود يولد

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ خَاصِمَ وَجَادَلَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ فِي شَأْنِهِ، وَالْمُحَاجِّجَ: نمرود بن كنعان؛ لأنه معاصره، ولقوله: أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ مَلِكَ الْأَرْضِ كُلِّهَا، أي: لإعطاء الله الملك إياه مجازاة، وشكر النعمة إعطائه، كما هو ديدن المتمردين يسيؤون إلى المحسن، ويقابلون النعمة بالكفران، واشتهر بينهم بلا منازع: أن الذي ملك الأقاليم أربعة: مؤمنان: سليمان وذو القرنين، وكافران: نمرود وبخت نصر، روي أنه لما كسر الأصنام سجنه، ثم أخرجه ليخرقه، قال له: من ربك الذي تدعوننا إليه؟ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ جَوَابًا لِسْؤَالِهِ: رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ و"ذو" ظرف ل حاج، قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ فدعا رجلين، فقتل أحدهما وترك الآخر، وهذا إما لنهاية بلادته وبطوره، أو لاعتقاده التناسخ وقدم الأرواح، قَالَ إِبْرَاهِيمُ نَقْلًا إِلَى الْأَوْضَحِ عِنْدَ الْخَصْمِ: إِنْ كُنْتَ تَزْعُمُ الْمَشَارَكَةَ فِي فِعْلِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ كُلِّ يَوْمٍ، فَأَتَتْ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ ولو يوماً أو ساعة حتى تصدق في ادعائك المشاركة، فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ سَكَتَ حَائِرًا، وانقطعت حجته، وحكمة عدوله: أن الإحياء والإماتة أمران خفيان على المدارك المحجوبة، فيطول فيهما الكلام إذا أخذ في البيان والتفهم، والمناظر مكابر مصر على الكفر، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ المَجْبُولِينَ عَلَى الظلم، فإن موادهم المظلمة غير قابلة لنور الهداية.^٢

أَوْ كَالَّذِي مَعْطُوفٌ عَلَى الْقَضِيَةِ الْمُسْتَفَادَةِ مِنَ الْقِصَّةِ،^٣ والعطف على المستفاد كثير في النظم الجليل وغيره، وهي المحاجج في الله المبهوت مثل نمرود أو مثل الذي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وهي بيت المقدس حين

على الفطرة؛ وأما اللفظ الذي ورد لربما فهمه من المعنى كما هو عند ابن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الحنبلي ٢٨٧/١٠.

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٥٥.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٥٥؛ الكشف والبيان للتعلي ٢/٢٣٩.

^٣ س: القضية.

خرّبها بخت نصر، وملأها تراباً، [٧٧/ب] وذلك بعد قتل ما فيه من بني اسرائيل قتلاً عاماً^١، وأخذ أموالهم وما جمعوه من الذهب والفضة وأنواع الجواهر، قيل: هو من ملوك بابل، والأصح: أن ملك وقته بهراسيف، وهو كان وزيراً ونائباً عنه، وكان ابتداء ملكه سنة تسع وسبعين وتسعمائة لوفاة موسى عليه السلام، وفي عصره دانيال وحزقيل عليهما السلام من نسل هارون عليه السلام، وإرميا عليه السلام رأى بخت نصر وهو صبي أقرع يأكل ويتغوط ويقتل القمل، فقال له: ما هذا؟ قال: أذى يخرج، ومنفعة تدخل، وعدو يقتل، فقال عليه السلام: سيكون لك شأن^٢، وفي المار أقوال، والأصح: أنه كان شخصاً منكراً للبعث. **وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا** ساقطة على سقوفها، أي: خربت أبنيتها جملة^٣ لسقوط حيطانها على سقوفها كما هو الغالب في هيئة الخراب، ومنه علم خلوها عن السكان بموتهم وبلائهم في التراب من ذلك الموضوع، ولذا **قَالَ أَيْ يُجِيئِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا** أي: متى أو على أي حال يجيئني الله هذه الأجساد البالية والأبدان المتمزقة، استعظام لقدرة الله إن كان القائل مؤمناً^٤، واستبعاد إن كان كافراً، والظاهر المتبادر من المقول ومن سياق الآية هو الثاني. **فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِئَةَ عَامٍ** فأنامه الله باستعارة الإمامة للإمامة؛ لأن النوم أخ الموت، وأشبهه شيء لها من هذا الكون، أو ألبسه ميتاً زاهق الروح.^٥ **ثُمَّ بَعَثَهُ** وهذا يؤيد الثاني، ويرشح الأول، **قَالَ كَمْ لَبِثْتَ** في نومك، هذا الضمير لله إن كان المبعوث عزيزاً أو إرميا عليهما السلام، والقول إما بواسطة ملك أو هاتف أو بلا واسطة أو لنبي ذلك الوقت إن كان كافراً أو منكراً أو مؤمناً متعجباً، والأول أشهر الأقوال فيه. **قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ** كأنه بعث قرب المغرب، فظن في الوهلة الأولى يوماً كاملاً، ثم لم يحقق

^١ الكشف والبيان للتعليبي ٢/٢٤٢.

^٢ فتح الرحمن في تفسير القرآن لمجيب الدين بن محمد العليمي المقدسي الحنبلي، (المتوفى: ٩٢٧ هـ) ١/٣٧٠.

^٣ س-: جملة.

^٤ س-: مؤمناً.

^٥ ح ع س: بناء على القولين فيه.

ذلك، فردد،^١ أو اشتبه عليه بداية نموه، فلم يجزم بأحدهما، قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِثَّةَ عَامٍ فَاَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ التَّيْنِ
أو العنب وَشَرَابِكَ العصير أو اللبن، لَمْ يَتَسَنَّهْ لم يتغير، من السنه، وهو التغير الفاسد، يقال: تسنه الخبز إذا
تكرج وفسد، فكل ما يدخل فيه الفساد والتغير والنتن من الطعام والشراب فهو متسنه، أو من السن، وهو
التغير المولد للرائحة الكريهة [٧٨/أ] من الشيء، والهاء للوقف، ومنه قوله تعالى: ﴿مِنْ حَمَأٍ مَسْنُونٍ﴾.^٢
وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ كيف بليت لحومه، وتفرقت عظامه، أو بقي حياً سالماً في مكانه لنجعله عبرة لأهل
الاعتبار، وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ حتى يعرفوا قدرتي على كل شيء، وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ عظام حمارك أو عظام
أموات كنت في عجب من إحيائهم، أو عظام نفسك عند البعض، قائلاً بأنه لما أميت وطل مدة كنه
فانيت الأجزاء غير العظام، فأنشزها الله تعالى وكساها لحماً وهو يشاهدتها، فكأنه تعالى أحى أولاً رأسه، ثم
بقاياه من أجزاء البدن وهو ناظر إليها، والكل أيسر شيء في جنب القدرة القاهرة الإلهية لا يستبعده إلا
الذهن الجوال في معماة الكفر ومهمه الضلال. كَيْفَ نُنْشِزُهَا نرفع بعضها إلى بعض، أو نقيمها بلا
دعامة، وقرئ في الشواذ بالراء المهملة،^٣ أي: نحييها، والمآل واحد؛ لأن إقامته لا يكون عادة إلا بالإحياء.
ثُمَّ نَكْسُوهَا حَمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ إحياء الموتى أو شأن الله تعالى في تلك الآيات قَالَ أَعْلَمُ في الحال
والاستقبال، وكنت غافلاً فيما مضى، أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ من الممكنات؛ لأن القدرة ذاتية قديمة،
والممكن قابل لها بالذات.

^١ ح ع س: معطوف على بعث.

^٢ (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ) [الحجر ٢٦/١٥-٢٨-٣٣]

^٣ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ننشزها بالراء أي كيف نحييها وحجتهم قوله قبلها أني يحيي هذه الله بعد موتها والزاي يعني بها كيف نرفعها من
الأرض إلى الجسد والقتال لم يكن في شك في رفع العظام إنما شكه في إحياء الموتى، وقرأ الباقون كيف ننشزها بالزاي أي نرفعها وحجتهم قوله
وانظر إلى العظام كيف ننشزها وذلك أن العظام إنما توصف بتأليفها وجمع بعضها إلى بعض إذ كانت العظام نفسها لا توصف بالحياة، وحجة
أخرى قوله ثم نكسوها لحمًا دل على أنها قبل أن يكسوها اللحم غير أحياء لأن العظم لا يكون حياً وليس عليه لحم. حجة القراءات لابن
زنجلة ص ١٤٤.

وَأَذَقَالَ إِبْرَاهِيمَ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُنْتَكِرُ ذَلِكَ، أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى آمنت، وَلَكِنْ أَطْلَبُهُ لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي روي أنه لما عارضه نمrod في الإحياء والإماتة بقتل أحد الرجلين وإطلاق الآخر قال له إبراهيم عليه السلام: ليس هذا إحياء، فقال نمrod: أنت عاينت إحياء ربك؟ فلم يقدر أن يقول: نعم، فسأل ربه المعاينة لأن يكون متهيئاً للجواب إذا سئل مرة أخرى. ^١ قلت: هذا بعيد جداً، أب عن قوله: ليطمئن قلبي، والجواب الصحيح: أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وإن كانوا على يقين إلا أنه في أي مرتبة كان لا يبلغ حد المعاينة إذا كان عن علم، فطلبها ترقياً في مقام المعرفة، واستغراقاً في بحر العظمة، وتبناً في المحبة والخلة، وهم أكمل الخلق، إلا أن المعرفة لا تستقر في حد، بل هي في الزيادة أبداً سرمداً لاتفاق كشفهم على أن التجلي غير متناه، والتكرار فيه مستحيل. قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ جَمْعَ طَائِرٍ كصاحب وصاحب، فأخذ ديكاً وطاووساً وغراباً وحمامة [٧٨/ب] أو نسرًا، فَصُرُّهُنَّ بضم الصاد وكسرهما، من: صار يصور أو يصير: أماله، أي: أملهن ووجهن إِلَيْكَ لتتحقق هيئاتها وشيئاتها حتى لا يلتبس عليك بعد الإحياء، ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا بضم الزاي وسكونها بعد الذبح وترف الريش وتمزيق عظامها ولحومها وتخليطها كما هو المروي، وكان الجبال أربعة، ثُمَّ ادْعُهُنَّ وقل: تعالين بإذن الله، يَا تَيْبِكَ سَعِيًّا ساعيات مسرعات، حال أو صفة مصدر مؤكد، وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ لا يمنع شيء عما يريد خلقه وفعله، حَكِيمٌ ذو حكمة بالغة فيما يفعله. ^٢

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٥٦؛ الكشف والبيان للتعلي ٢/٢٤٨.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٥٧.

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦٦﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَتًّا وَلَا أَدَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٦٧﴾ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنَ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَدَىٰ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴿٢٦٨﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَدَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦٩﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَكَاتَتْ أَكْطَافَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٧٠﴾ أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضِعْفَاءُ فَاصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٧١﴾

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَي: مثل إنفاقهم كَمَثَلِ حَبَّةٍ زَرَعَتْ، ثُمَّ أَنْبَتَتْ سَبْعَ

سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِئَةٌ حَبَّةٍ هَذَا يَقْلُ فِي الْقَمْحِ وَالشَّعِيرِ، وَأَمَّا فِي الذَّرَّةِ وَالِدُخْنِ فَرَبْمَا يَزِيدُ عَلَيْهِ، سِيَمَا فِي أَرْضٍ مَّغْلَةٍ، عَلَىٰ أَنْ التَّمثِيلُ بِشَيْءٍ لَا يَقْتَضِي وُجُودَهُ فِي الْخَارِجِ، وَاللَّهُ يُضَاعِفُ تِلْكَ الْمَضَاعِفَةَ لِمَنْ يَشَاءُ إِذْ لَيْسَ لِأَحَدٍ حَقٌّ عَلَيْهِ، وَلَكِنْ التَّضْعِيفُ وَعَدْلٌ فَضَّلَ مِنْهُ لِمَنْ أَنْفَقَ فِي سَبِيلِهِ مَخْلَصًا، وَاللَّهُ وَاسِعٌ وَاسِعُ الْفَضْلِ بِتِلْكَ الْأَضْعَافِ وَأَضْعَافِهَا؛ إِذْ لَا نَفَاذَ لِحَزَائِنِهِ، عَلَيْهِمُ بِالْإِنْفَاقِ وَقَدْرِهِ وَالْخُلُوصِ فِيهِ.^٢

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَتًّا بِذِكْرِهِ وَالتَّعْدَادِ عَلَيْهِ، نَحْوُ قَوْلِهِ:

أَحْسَنْتَ إِلَيْكَ بِكَذَا وَكَذَا، وَلَا أَدَىٰ بَعْبُوسَةَ الْوَجْهِ وَالِاسْتِحْقَارَ وَالتَّكْبِيرَ عَلَيْهِ وَالتَّفْوَهَ بِمَا يُؤْذِيهِ، كَقَوْلِهِ: لَا تَزَالُ سَائِلًا مَلْحًا، هُمْ أَجْرُهُمْ ثَوَابَهُمْ وَجَزَاؤُهُمْ، خَيْرَ الَّذِينَ، عِنْدَ رَبِّهِمْ مَهِيئًا بِمَا تَوَقَّعَ فِيهِ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

^١ س: وهو.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٥٨.

من عدم وقوعه في حيز القبول، وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ بالنقصان لكونه مخلوقاً بخير منه، نزلت في عثمان بن عفان □ حين اشترى بئر رومة، وسبّلها على المؤمنين.^١

قَوْلٌ مَعْرُوفٌ يَطِيبُ الْخَاطِرَ بِهِ، وَمَغْفِرَةٌ لِّلْحَاحِ السَّائِلِ، خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَدَىٰ يَعْنِي: رد الجميل بنحو: الله يرزقك ومغفرة ما وقع من هفوة السائل خير من التصدق عليه بالأذى؛ لأن فيه كسر وتكدير دون الإمساك بلا أذى، وَاللَّهُ غَنِيٌّ عَنِ صَدَقَةِ الْعِبَادِ، ولو شاء لأغنى الخلق بأجمعهم، ولكن في إغناء البعض وابتلاء الآخر بالفقر حكمٌ عظيم، ومصالح عديدة، لا يخفى لأولي الألباب، حَلِيمٌ لَا يَعْجَلُ بِعُقُوبَةِ الْمَانِ [أ/٧٩] والمؤذي والسائل عن ظهر غنى، وجميع من يستحق لها، عن النبي ﷺ: «إِذَا سَأَلَ السَّائِلُ فَلَا تَقْطَعُوا عَلَيْهِ مَسْأَلَتَهُ حَتَّىٰ يَفْرَغَ عَنْهَا، ثُمَّ رَدُّوا عَلَيْهِ بِوَقَارٍ وَلِينٍ، أَوْ بِبَذْلِ يَسِيرٍ، أَوْ بِرَدِّ جَمِيلٍ، فَإِنَّهُ قَدْ يَأْتِيكَ مِنْ لَيْسَ بِإِنْسٍ وَلَا جَانٍ يَنْظُرُونَ كَيْفَ صَنِعْتُمْ فِيمَا خَوْلَكُمْ».^٢

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ لَا تَحْبَطُوا أَوْجُورًا بِهَمَّا، كَالَّذِي كُيِّبَ الْمَنَافِقُ الَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ يَرَائِي بِهِمْ، وَلَا يَرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ، وَالكَافِ إِذَا صَفَّ مَوْصُوفٌ مَحْذُوفٌ، أي: إبطالاً مثل إبطال الذي، أو حال من فاعل تبطلوا، ورتاء إما مفعول له أو حال بمعنى مرئياً أو صفة مصدر محذوف، أي إنفاقاً رياءً. وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ مِثْلُ الْمُنْفِقِ وَإِنْفَاغُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ حَجَرٍ أَمْلَسَ، مفرد وجمع، فمن جعله جمعاً قال في مفرده: صفوانة كتمر وتمر، عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ

^١ ذكر البيضاوي في السبب تجهيز جيش العسرة فقط، التفسير للبيضاوي ١/١٥٨؛ وذكر الثعلبي السببين مع البئر والجيش، الكشف والبيان للثعلبي ٢/٢٥٩.

^٢ س: حكمة.

^٣ ذكره القرطبي والثعلبي ولا سند له، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣/٣١٠؛ الكشف والبيان للثعلبي ٢/٢٦١؛ وذكر قريباً منه عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «أَنَّه لِيَأْتِي النَّاسَ السَّائِلَ مَا هُوَ بِإِنْسٍ وَلَا جَانٍ وَلَكِنَّهُمْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَنِ يَحْتَبِرُونَ بَنِي آدَمَ فِي رِزْقِهِمُ الَّذِي رَزَقُوا كَيْفَ صَنِعْتُمْ فِيهِ» الضعفاء الكبير للثعلبي أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد المكي، (المتوفى: ٣٢٢هـ) ١/٢١٣؛ هذا حديث لا أصل له، العلل المتناهية في الأحاديث الواهية لابن الجوزي ٢/٥٠٤.

مطر شديد عظيم القطر، فَتَرَكَهُ صَلْدًا صلباً أجرد من التراب، وفسر المثل والمقصود منه بقوله: لَا يَقْدِرُونَ هؤلاء المنفقون عَلَى شَيْءٍ من الثواب والأجر مِمَّا كَسَبُوا من كسبهم، وهو الإنفاق بالنفاق والرياء، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ بل يسخط عليهم، والوابل هو سخطه الذي يضمحل به كل ما كسبوا، وما أُرشَق هذا التمثيل وأبلغه؛ إذ وضع نفس المنفق في موضع الحجر الذي لا ينبت ولا يفيد غير الأذى لملاقيه بكل وجه، وظاهر الإنفاق في موضع التراب الذي يظن الرائي فيه خيراً ما غافلاً عما تحته من الصلْد الذي لا يحصل منه إلا النكد، وبلحوق الوابل يرجع إلى أصله العاري عن كل خير.^١

وَمَثَلُ الَّذِينَ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا لَهُمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ عَلَى الْإِنْفَاقِ بِتَصْدِيقٍ وَعَدِ اللَّهُ فِيهِ وَنِيلَ الْجَزَاءِ، أو توطينا لهم من أنفسهم على طاعة الله بإنفاقهم، أو تثبيت بعض أنفسهم على الإيمان؛ لأن بذل ما هو أحب الأشياء للنفس يزيد قوة في الإيمان، والأبغاض الآخر كثيرة، كسائر ملكاتها الفاضلة، والنفس الكاملة هي الجامعة لها، فإذا جمعت تثبتها^٢ على الإيمان بكلها، فصارت^٣ كأنها عين الإيمان، فهذا التثبيت هو مقام التحقيق واليقين، وأما مجرد الإنفاق طلباً [٧٩/ب] لمرضاة ربها فكثيراً ما ينشأ من التقليد، ويمتزج بالظن. كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ صَفَةٌ أو حال منها، أي: مثل إنفاقكم كمثل بستان في موضع مرتفع مريح مضع منم للثمر مبهج، أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُعْطَتْ أَكْلَهَا بضم الكاف وسكوها، وهي الثمرة، صِغْفَرَيْنِ مثلين من ثمرة سنة أخرى، فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ فيصيبها وابل، أي: مطر ضعيف صغير القطر، فيؤتي أكلها ضعفاً، أي: لا تضمن بالإعطاء أصابها وابل أو طل، أو لا يفوتها الإثمار، ولا يعقم رأساً، فإما يصيبها وابل فيكثر، أو طل فيقل، ومفاده: لا يزال أجر إنفاقهم في

^١ الكشف والبيان للعلبي ٢/٢٦٦.

^٢ س: تثبتها.

^٣ س: - فصار.

الزيادة والتضاعف نامياً في روضة القبول على وفق حديث: «إن الله يقبل الصدقات، ولا يقبل منها إلا الطيب، يأخذ بيمينه فيريها كما يربي أحدكم مهره أو فلوه»^١، ويحتمل تقدير المضاف في طرف الخبر، أي: كمثل صاحب جنة بربوة يرون آثار إنفاقهم ومنافعه في الدنيا والآخرة كثرت أو قلت. **وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** إخلاصاً ورياء، فيجازيكم بحسبه^٢.

أَيُّوُدُ أَحَدِكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ تأكيد لقبح الرياء وخسارة صاحبه وندامته حين لا ينفع الندم، فالهمزة للإنكار. **مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ** خصهما بالذكر لكثرة منافعهما، لا سيما عند المقارنة بالأنهار الجارية، **لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ**^٣ بقدر أنواع الأشجار المثمرة فيها خيراً على خير، ورجحاً فوق ربح، **وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ** كبر السن، أي: الهرم، والواو للحال فيه وفيما يليه، **وَلَهُ لِأَحَدِكُمْ ذُرِّيَّةٌ** أولاد صغار **ضِعْفَاءُ** عجزة عن كسب المعاش ومعاشه منحصر عليها، **فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ** أي: ريح عاصف يهب ملتويًا من الأرض إلى السماء كأنها عمود، **فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ** هي، أي: الجنة، فبقي متحيراً ميؤوساً من بين يديه ومن خلفه، لا يقدر على إحداثها بعد الخراب، ولا على قوت يومه من جهة الاكتساب لفوات وقتها برخاوة الهرم ونكاية الضعف والألم، وهكذا من أدخل الرياء في محاصل أعماله، فأحرقه بناره، وقدم إلى يوم الجزاء صفر الكف، ليس له رجوع إلى الوراء حتى يتدارك الفئات، ولا حظ من العمل حتى يرد

^١ عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ، قال: «لا يتصدق أحد بتمر من كسب طيب، إلا أخذها الله بيمينه، فيريها كما يربي أحدكم فلوه، أو قلوصه، حتى تكون مثل الجبل، أو أعظم» صحيح مسلم ٧٠٢/٢ ر ١٠١٤ باب قبول الصدقة من الكسب الطيب.

^٢ التفسير للبيضاوي ١/١٥٩، دون ذكره للحديث؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣/٣١٧.

^٣ س-: له.

الآبد والڤالت،^١ فحسرتها على الأبد، ولا تنحصر في مدد وعدد. كَذَلِكَ مثل ما مر من البيان^٢ يَبِينُ اللهُ

لَكُمْ الآيَاتِ الواضحات [أ/٨٠] الناصحات لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فتعظون بها.^٣



^١ المنقضي فجأة، أو الفاتت، تاج العروس للزبيدي ٢٦/٥ باب فلت.

^٢ س-: من البيان.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٥٩.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٢٦٧﴾ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦٨﴾ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٦٩﴾ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّن نَّفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِّن نَّذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٢٧٠﴾ إِنْ تُبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرْ عَنْكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٧١﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ خِيَارَ مَا اقْتَرَفْتُم بِيَدِكُمْ؛ لَأَنكُم لِن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تَنْفِقُوا مِنْهَا أَوْ حَلَالَهُ، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الخير عشرة أجزاء، أفضلها: التجارة»،^١ وقال: «درهم من تجارة أحب إلي من عشرة بالحرث والزراعة»،^٢ وقال: «التاجر الصدوق مع الأنبياء». ^٣ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ مِنَ الْحَبُوبِ وَالثَّمَارِ، أَوْ الْمَعَادِنِ وَالْكُنُوزِ، أَي: مِنْ طَيِّبَاتِهِ، حَذَفْتَ لِتَقْدَمَ ذِكْرَهَا، وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ لَا تَقْصِدُوا الرَّدِيَّ مِنَ الْمَالِ تُنْفِقُونَ إِيَّاهُ حَالٍ مِنَ الْفَاعِلِ، وَيَجُوزُ رَجُوعُ الضَّمِيرِ إِلَى الْخَبِيثِ عَلَى أَنْ "مِنْ" صِلَةٌ مَا يَلِيهِ، وَالْجُمْلَةُ حَالٌ أَيْضًا، وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ وَالحَالُ أَنكُم لَا تَأْخُذُونَ الْخَبِيثَ إِنْ أُعْطِيَ لَكُمْ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ إِلَّا حَالٌ إِغْمَاضِ الْعَيْنِ وَالْمَسَاهَلَةُ فِي الْخَبِيثِ خَوْفًا مِنْ ضِيَاعِهِ، أَوْ

^١ عن أبي إمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «الخير عشرة أجزاء أفضلها التجارة؛ إذا أخذ الحق وأعطاه» الكشف والبيان للثعلبي ٢/٢٦٧؛ لم أجده بلفظه، ووجدت ما يؤيد معناه هو: «عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق» رواه إبراهيم الحري في غريب الحديث من حديث نعيم بن عبد الرحمن «تسعة أعشار الرزق في التجارة» ورجاله ثقات، ونعيم هذا قال أبو حاتم الرازي وابن حبان: إنه تابعي فالحديث مرسل. المغني عن حمل الأسفار للعراقي ص ٥٠٤.

^٢ لم أحجده حديث بل هو قول عن أبي وائل قال: درهم من تجارة أحب إلي من عشرة من عطائي، يقصد عطاء بيت المال، الكشف والبيان للثعلبي ٢/٢٦٧؛ الحث على التجارة والصناعة والعمل والإنكار على من يدعي التوكل في ترك العمل والحجة عليهم في ذلك للحلال أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد البغدادي الحنبلي، (المتوفى: ٣١١هـ) ص ٦٥.

^٣ عن أبي سعيد: عن النبي ﷺ قال «التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء» قال أبو عيسى هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه، سنن الترمذي ٣/٥١٥ ر ١٢٠٩ باب التجار وتسمية النبي ﷺ إياهم؛ سنن الدارمي ٣/١٦٥٣ ر ٢٥٨١ باب التاجر الصدوق، إسناده ضعيف لانقطاعه؛ الحسن لم يسمع أبا سعيد الخدري. وأبو حمزة هو: عبد الله بن جابر.

لكمال الاحتياج، أو حياء من المعطي، **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ** عن ذلك الإنفاق، ولا يقبل إلا الطيب، أو عن إنفاقكم، وإنما يأمركم به لنفعكم، **حَمِيدٌ** بأفعاله يقبل القليل، ويعطي الجزيل.^١

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ سوء الحال، وقلة ذات اليد إذا بادرتم إلى الإنفاق، وقال بعضهم: هو تحذير للموحدين؛ لأن الشيطان لا يدعو أحداً إلى معصية الله حتى يعده بالفقر، فإذا خاف العبد الفقر دعاه إلى المعصية، وإذا استجلب المعاصي دعاه إلى الكفر، والوعد يستعمل في الخير والشر، **وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ** بالبخل ومنع الزكاة، وقيل: بالمعاصي، في "القاموس": الفاحش: البخيل جداً،^٢ قال طرفة:

أرى الموت يعتام الكرام ويصطفي عقيلة مال الفاحش المتشدد

يعتام بمعنى يأخذ، والعقيلة كل شيء: كريمه.^٣ **وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً** مِنْهُ لذنوبكم في جزاء إنفاقكم، **وَفَضْلاً** وخلفاً أفضل مما أنفقتم، **وَاللَّهُ وَاسِعٌ** في الفضل، **عَلِيمٌ** بمستحقه، فاختاروا منهما الصادق، واتبعوا فيهما النافع.^٤

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ تحقيق العلم وإتقان العمل،^٥ أو منتهى الورع في الدين، أو العلم اللدني، أو النور الفارق بين الوسواس والإلهام، أو سرعة الجواب مع إصابة الصواب، أو استقامة الظاهر بالباطن، أو إدراك الحقائق على ما هي عليه بقدر طاقة البشر، أو أدب رباني لتهديب خلق إنساني، أو معرفة الأخلاق

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٥٩؛ الكشف والبيان للتعلي ٢/٢٦٨.

^٢ القاموس المحيط للفيروز آبادي ص ٧٧٤ باب الفاحشة.

^٣ من الطويل، ديوان طرفة بن العبد لطرفة بن العبد بن سفيان، (ت ٥٦٤م) ص ٢٦، وهو من أبيات المعلقات.

^٤ مفاتيح الغيب للرازي ٧/٥٧.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/١٦٠.

والاطلاع بعيوب النفس،^١ وعند القوم يطلق أيضاً [٨٠/ب] على أمور الوفاء بعهد الأزل والجذبة الإلهية وشهود التجلي الذاتي، وإدراك أنوار بواطن القلوب وأسرار عجائب مواطن الغيوب،^٢ أو ما حفظته الأرواح من ألواح الملكوت، وقال سهل: الحكمة هي مجمع العلوم كلها، ولذا أريد بها السنة في قوله تعالى: ﴿وَأذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾^٣، وقال الكرخي: من حسن عمله نزلت الحكمة في قلبه. **وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ تَحْقِيقَ عِلْمِ التَّوْحِيدِ وَالنَّبُوَّةِ وَإِتْقَانِ الْعَمَلِ وَكَمَالِ الْوَرَعِ فِي الدِّينِ، فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا** وأي خير كثير فوق ما عدّ أنفأً. **وَمَا يَدْكُرُ إِلَّا أَوْلُو الْأَلْبَابِ أَي: العلماء بالله، العمال بخوالص الأعمال؛ لأن اللب من العقل: ما صغى عن دواعي الهوى، وطلب الحق، واستنار من بزوغ نور السريرة بشموس الحقيقة.**

وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ فِرْضًا أَوْ نِفْلًا، خَالصًا أَوْ مَشُوبًا، أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فِي طَاعَةٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ، وفيتهم به في الطاعة لوجوبه أو خالفتم، وكفرتم لوجوبها كذلك، وألغيتهم في المعصية لعدم لزوم الوفاء والكفارة، **فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ** فيعطي كل ذي حق حقه ومستحقه، **وَمَا لِلظَّالِمِينَ** الواضعين كلاً منهما في غير موضعه **مِنْ أَنْصَارٍ** أعوان يوم الجزاء والمحاسبة. ^٤ **إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ تَعْلَنُوهَا فَبِعَمَّا هِيَ** نعم الخصلة الصدقة علانية، أصله: نعم ما هي بسكون العين وفتح الميم، أدغمت ميم في "ما"، فقرأ الخفض روايته عن عاصم باختلاس في حركة العين، وقرأ بكسرهما وسكونها،^٥ ف نعم فاعله مضمرة فيه، و"ما" نكرة بمعنى شيء مفسر

^١ البحر المحيط لأبي حيان ٣٣٤/٢.

^٢ س: أنوار بواطن الغيوب.

^٣ (وَأذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا) [الأحزاب ٣٣/٣٤]

^٤ تفسير التستري لسهل التستري ص ٤٣.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/١٦٠.

^٦ قرأ نافع وأبو عمرو وأبو بكر فنعما هي بكسر النون وسكون العين واصل الكلمة نعما بفتح النون وكسر العين فكسروا النون لكسرة العين ثم سكنوا العين هرباً من الاستتفال، وقرأ حمزة وابن عامر والكسائي فنعما هي بفتح النون وكسر العين وحجتهم أن أصل الكلمة نعم فأتوا

للضمير المبهم، وهي عائدة إلى الصدقات بتقدير مضاف مخصوص بالمدح، والتقدير: نعم الشيء إبداء الصدقات، وجاز التقدير هكذا: نعم شيئاً إبداءها على جواز الوجهين فيه، يقال: نعم الرجل زيد ونعم رجلاً زيد، والظاهر أنها المفروضة لانفاقهم على الأفضل في النافلة إخفاؤها كما أن الأفضل في المفروضة إبداءها، ولقوله: **وَإِنْ خُفُّوْهَا وَتُوْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ سِرًّا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ** لكثرة الثواب فيه، وخلوه عن الرياء، فالآية الكريمة في مدح صدقة النفل، والترغيب لإعطائها سرّاً، وهو الموافق لسبب نزولها؛ لأنها نزلت حين سألو عن رسول الله ﷺ: **أَصْدَقَةُ السَّرِّ أَفْضَلُ أَمْ صَدَقَةُ الْعَلَانِيَةِ؟**^١ قال عليه الصلاة والسلام: «صدقة السر تطفئ غضب الرب، وتطفئ الخطيئة كما تطفئ الماء [٨١/أ] النار، وتدفع سبعين باباً من البلاء»^٢. **وَيُكْفِرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ** الضمير للإخفاء أو لله سبحانه، و"من" إما زائدة على ضعف، والتكفير للصغائر، وإما للتبويض، وهو الظاهر، والتكفير محتمل للكبيرة والصغيرة، ويكفر معطوف على محل الفاء وما بعده؛ لأنه جواب الشرط، وقرئ بالنون مرفوعاً على تقدير: ونحن نكفر، وبالتاء مرفوعاً ومجزوماً على أن ضميره للصدقات.^٣ **وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** بصدقتكم سرّاً وعلانية.^٤

بالكلمة على أصلها وهي أحسن لأنه لا يكون فيها الجمع بين ساكنين، وقرأ ورش وابن كثير وحفص فنعما بكسر النون والعين وقد بينا أن الأصل فيها نعم بفتح النون وكسر العين وتركوا العين على أصلها. **حجة القراءات** لابن زنجلة ص ١٤٧.

^١ أسباب النزول للواحي ص ٥٦.

^٢ لم أجده باللفظ الذي ذكره ووجدت بلفظ مقارب: عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن صدقة السر تطفئ غضب الرب تعالى، وإن صلة الرحم تزيد في العمر، وإن صنائع المعروف تقي مصارع السوء، وإن قول لا إله إلا الله تدفع عن قائلها تسعة وتسعين باباً من البلاء أدناها الهم» **ابن عساكر** تاريخ دمشق ١٧١٧٢.

^٣ فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر: ونكفر بالنون والرفع وقرأ نافع وحزمة والكسائي ونكفر بالنون وحزم الراء. وروى أبو جعفر عن نافع ونكفر بالنون والرفع وروى الكسائي عن أبي بكر عن عاصم ونكفر جزم بالنون وقرأ ابن عامر **وَيُكْفِرُ** بالياء والرفع وكذلك حفص عن عاصم. **الحجة للقراء السبعة** لأبي علي الفارسي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، (المتوفى: ٣٧٧هـ) ٤٠١/٢.

^٤ **مفاتيح الغيب** للرازي ٦٣/٧.

أحسنك وأكرمك تخلقهم وتمولهم وتهددهم إلى إنفاقه، ثم تجازيهم بأضعافه، فلك الثناء الوافي كما يليق بجودك العميم وإحسانك القديم.^١

لِلْفُقَرَاءِ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْدُوفٍ، أَوْ خَبْرِهِ، أَيْ: اجْعَلُوا صَدَقَاتِكُمْ، أَوْ هِيَ لِلْفُقَرَاءِ، الَّذِينَ أُخْصِرُوا حِسَابًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي طَاعَاتِهِ أَوْ جِهَادِهِ، وَهُمْ أَصْحَابُ الصَّفَةِ، وَكَانُوا قَرِيبًا مِنْ أَرْبَعِمِائَةِ رَجُلٍ، أَوْ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ كُلِّهِمْ، لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا [٨١/ب] فِي الْأَرْضِ ذَهَابًا فِيهَا لِلتَّجَارَةِ لِاسْتِغْلَامِهِمْ بِتَعَلُّمِ الدِّينِ وَالْجِهَادِ، يَجْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ بِحَالِهِمْ وَبِاطْنِ أَمْرِهِمْ أَغْنِيَاءَ لِإِعْرَاضِهِمْ عَنِ الْمَسْأَلَةِ مِنَ التَّعَفُّفِ لِأَجْلِهِ، وَهُوَ الْقِنَاعَةُ بِالْقَلِيلِ، وَتَرَكَ طَلِبَ الْفَضْلِ عَلَى قَدْرِ الْحَاجَةِ، وَمَا تَعَفَّفُوا إِلَّا بَعَلُو هِمَّتَهُمْ فِي رَفْعِ حَاجَتِهِمْ إِلَى غَيْرِ مَوْلَاهُمْ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ، تَعْرِفُهُمْ بِسَيَّمَاهُمْ وَهُوَ الْعَلَامَةُ الَّتِي يَعْرِفُ بِهَا الشَّيْءَ، وَالْمُرَادُ بِهِ: إِمَّا الْخَشُوعَ وَالتَّوَاضِعَ لِاتِّصَافِ الْفَقِيرِ بِمَا غَالِبًا لَا سِيَمَا الْمُتَدِينِ، أَوْ الرِّثَاةَ وَالْغَنَاةَ وَنَحْوَهُمَا، أَوْ اسْتِقَامَةَ الْحَالِ وَطِيبَ الْقَلْبِ وَتَنُورَ السَّرِيرَةِ بِسَبَبِ تَعَفُّفِهِمْ، لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافًا إِلَّا حَتَّى يُعْطُوا لَهُ شَيْئًا، مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ، أَيْ: سَوَّالٌ إِحْفَافًا، مُرَادُفٌ لِإِلْحَاحِ لُغَةً، وَمَفْهُومُهُ أَنَّهُمْ إِنْ سَأَلُوا فِي حَالَةِ الْإِضْطِرَّارِ فَتَعْرِيزُ وَتَلَطُّفٌ، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَيْسَ الْمَسْكِينُ الَّذِي يَرِدُهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَيْنِ، وَالتَّمْرُ وَالتَّمْرَتَيْنِ، وَإِنَّمَا الْمَسْكِينُ الْمُتَعَفِّفُ». ^٢ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ لَا غَيْرِهِ، وَفِيهِ تَحْنِيثٌ عَلَى إِنْفَاقِ الْمُتَعَفِّفِينَ، وَخُصُوصًا عَلَى مَنْ شَرَفَهُمُ اللَّهُ بِصُحْبَةِ نَبِيِّهِمْ، وَعَفَّفَهُمْ لِمَزِيَّةِ حَبِهِ. ^٣

^١ مفاتيح الغيب للرازي ٦٨/٧.

^٢ هذا لفظ مسلم صحيح مسلم ٧١٩/٢ ر ١٠٣٩ باب المسكين لا يجد غنى؛ ولفظ البخاري قريب منه وهو: عن أبي هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي ﷺ «ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان ولا اللقمة ولا اللقمتان إنما المسكين الذي يتعفف واقربوا إن شئتم يعني قوله (لا يسألون الناس إحفافا)» صحيح البخاري ٣٢/٦ ر ٤٥٣٩ باب لا يسألون الناس إحفافا.

^٣ الكشف للزمخشري ١٥٣/١.

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً أَي: في كل الأوقات والأحوال، فإن خير الأعمال أدومها ولو قل كما في الحديث،^١ ونصبهما إما على نزع الخافض، أو لأنهما حالان من الفاعل، أي: سارين معلنين، والباء للملابسة، أو بمعنى "في".^٢ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ الْعَالَمِ بِجَزئِيَّاتِ الْأَحْوَالِ وَمَكُونَاتِ السَّرَائِرِ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ مِنْ ضِيَاعِ أَجْوَرِهِمْ، وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ بنقصان ما لهم لمجازاتهم بأضعاف ما فاتهم عاجلاً أو آجلاً، والفاء لتضمن المبتدأ وهو الذين معنى الشرط.^٣

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا هُوَ فِي اللُّغَةِ: الزيادة، وعرف الشرع: فضل مال معاوضة بلا عوض، وعلته عندنا: قدر وجنس في غير النقدين، وفيهما: ثمنية، وعند الشافعي في المأكول: كونه مطعوماً، والجنس شرط، وعند مالك: الاقتيات والادخار، والأحسن أن يقال: هو زيادة في الأجل أو في المقدار مع اتحاد الجنس، بأن يبيع صاعاً من بر بصاع وربيع منه، أو بصاع إلى شهر، أو درهماً من فضة بدرهم وقيراط إلى عشرة أيام أو بدرهم، فالمنفصلة في قولنا: زيادة في الأجل أو المقدار [أ/٨٢] مانعة الخلو، فالحرمة في المثالين الأولين من جهتين: الأجل والقدر، وفي الأخيرين من جهة الأجل فقط؛ لأنهما إذا اتحداً جنساً فشرط انتفاء الحرمة بالربا: وجود التقابض في المجلس، والمساواة في القدر، وإذا اختلفا ففي النقدين يشترط التقابض دون المساواة في القدر، وفي غيرها لا يشترط شيء منهما، فيباع بما يقع الرضا عليه، والأصل فيه

^١ عن عائشة أن رسول الله ﷺ «قال سدودوا وقاربوا واعلموا أن لن يدخل أحدكم عمله الجنة وأن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل» صحيح البخاري ٩٨/٨ ر ٦٤٦٤ باب القصد والمداومة على العمل؛ صحيح مسلم ٥٤١/١ ر ٧٨٣ باب فضيلة العمل الدائم من قيام الليل وغيره.

^٢ ح ع س: منصوبان بنزع الخافض أو حالان من الفاعل بمعنى سارين ومعلنين.

^٣ البحر المحيط لأبي حيان ٣٤٤/٢.

قوله ﷺ^١ وتفصيل المذاهب في الفقه.^٢ وإنما عبر عن الأخذ بالأكل لأوله إليه، أو لأنه المقصود من الأخذ في الغالب، وفي الحديث: «لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وشاهده وكتابه»،^٣ وقال: «إذا أراد الله بقرية هلاكاً أظهر بينهم الربا». ^٤ لا يَقُومُونَ عن القبور يوم القيامة^٥ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ يصرعه من مساسه، والمشهور أن الصرع من الجن، والعرب يزعمه من الشيطان، وعند الأطباء: علة تمنع الأعضاء النفسية عن أفعالها منعاً غير تام؛ لأن التمام لا يكون إلا بالموت وزهوق الروح، وسببه: شدة تعرض في بعض بطون الدماغ، وفي مجاري الأعصاب المحركة لها من كيموس^٦ غليظ يتمكن فيه، وبعضهم جمع بينهما بتجوز التعدد في السبب.^٧ ذَلِكَ قيامهم متخبطين بَأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا بسبب قياسهم الربا على البيع بوجود المبادلة والربح في كل واحد منهما، وإنما عكسوا المقيس للمبالغة فيما زعموه، وقياسهم فاسد. أما أولاً فلأنه في مقابلة النص. وأما ثانياً فلأن ربح البيع يقابله جزء من المبيع لتحمله القيمة المدفوعة في وقته حتى ولم لم يتحمل وزاد بقدر لا يسامح فيه عادة عاد عزراً ولزم الرد، وليس كذلك في الربا، مع أن الحل والحرم شرعيان، فله تعالى إحلال ما أراد وتحريم ما أراد في وقت دون الآخر، فليس للمؤمن إلا التسليم والعمل بما جاء به الشرع، لا اتباع القياس العقلي، ولذا قال تعالى: وَأَحَلَّ اللَّهُ

^١ عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «التمر بالتمر، والحنطة بالحنطة، والشعير بالشعير، والملح بالملح، مثلاً بمثل، يدا بيد، فمن زاد، أو استزاد، فقد أربى، إلا ما اختلفت ألوانه» صحيح مسلم ١٢١١/٣ ١٥٨٨ باب الصرف وبيع الذهب بالورق نقداً، ونحوه عند البخاري بأحاديث متفرقة.

^٢ الموسوعة الفقهية الكويتية ٦٥/٢٢.

^٣ عن عبد الله بن مسعود «أن رسول الله ﷺ لعن آكل الربا وموكله وشاهده وكتابه» سنن ابن ماجه ٧٦٤/٢ ر ٢٢٧٧ باب التغليظ في الربا، صحيح.

^٤ لم أجد بلفظه ووجدت قريباً منه: (إذا ظهر الزنا والربا في قرية أذن الله بهلاكها) رواه الطبراني ورواه الطبراني أيضاً والحاكم عن ابن عباس بلفظ إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله، كشف الخفاء للعجلوني ١٠٣/١.

^٥ الكشف والبيان للتعلي ٢٨٢/٢؛ مفاتيح الغيب للرازي ٧٣/٧.

^٦ الكيموس: الخلاصة الغذائية وهي مادة لبنية بيضاء صالحة للامتصاص تستمدتها الأمعاء من المواد الغذائية في أثناء مرورها بها، المعجم الوسيط عدة مؤلفين ٨٠٨/٢.

^٧ القاموس المحيط للفيروزآبادي ٧٣٧/١ باب صرع.

الْبَيْعِ وَحَرَّمَ الرَّبَا وَلَهُ الْحُكْمُ بِمَا أَرَادَ، فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ وَعَظَ وَزَجَرَ مِنْ رَبِّهِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ فَانْتَهَى إِلَى الْقَبُولِ وَتَرَكَ مَا تَعَاطَاهُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ الْمَكْفُورَةِ، سِوَاءَ كَانَ إِحْلَالِ رَبًّا أَوْ غَيْرِهِ فَلَهُ مَا سَلَفَ لَا يَسْتَرِدُّ مِنْهُ وَلَا يَأْخُذُ بِهِ، وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ فِي الْمَجَازَةِ وَالتَّثْبِيتِ عَلَى الْإِنْتِهَاءِ، فَإِنْ كَانَ بِتُوبَةٍ مَعَ [٨٢/ب] شُرُوطِهَا فَهَذَا وَعَدَلَهُ، وَإِنْ كَانَ خَالِيًا عَنْهَا وَفِي بَاطِنِهِ شَيْءٌ مِنَ التَّرَدُّدِ فَوْعِيدًا، وَالْأَوَّلُ هُوَ الظَّاهِرُ. وَمَنْ عَادَ عَنِ الْإِنْتِهَاءِ إِلَى الْإِحْلَالِ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ لِكُفْرِهِمْ بِالرَّجُوعِ.^١

يَمَحَقُ اللَّهُ الرَّبَا يَسْتَأْصِلُ بَرَكْتَهُ، أَوْ يَهْلِكُ الْمَالُ الرَّابِي، فَإِنْ أَسَ الْحَرَامَ عَلَى الْبُورَارِ، وَأَسَ الْحَلَالَ عَلَى الْقَرَارِ، وَإِنْ كَثُرَ ذَلِكَ، وَقَلَّ هَذَا، وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ يَكْتَرُهَا وَيَبَارِكُ فِيهَا وَيُضْعَفُ أَجْرُهَا فِي الْآخِرَةِ بِفَضْلِهِ، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ لَا يَعَامَلُ مَعَامِلَةَ الْحَبِّ، بَلْ يَبْغُضُ وَيَسْخَطُ، كُلُّ كَفَّارٍ مَتَمَرِدٍ فِي كُفْرِهِ مَسْتَمِرٌّ مَكَابِرٍ جَعَطْرِي^٢ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تَتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يَصْرُ مَسْتَكْبِرًا كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا، أَثِيمٌ مَتَمَادٍ فِي الْإِثْمِ لَا يَعْتَرِيهِ مِنْ سَكْرِهِ.^٣

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٦٢، الكشاف للزمخشري ١/١٥٤.

^٢ الجعظري: اللفظ الغليظ المتكبر. وقيل هو الذي ينتفخ بما ليس عنده وفيه قصر، لسان العرب لابن منظور ٤/١٤١ باب جعظري.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٦٢.

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾ وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَن تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى

فَأَكْتُبُوهُ وَلِيَكْتَبَ بَيْنَكُم بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَن يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِن كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَن يُبَيِّنَ لَهُ فُلْيَمْلِكْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِّن رِّجَالِكُمْ فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَن تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَؤُا أَن تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشُّهَدَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَن تَكُونَ تِجْرَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِن تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ ذَكَرَ الْخَاصَّ بَعْدَ الْعَامِّ اعْتِنَاءً

بشأنه من بين الأفراد قاعدة مقررة وعادة مستمرة في الكلام البليغ ليعيه السامع، ويكون على خبرة منه،^١

هُم أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ فِيمَا هُوَ آتٍ، وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ عَلَىٰ فَائِتٍ.

^١ اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الحنبلي ٥١١/٨.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا الَّذِي شَرَطْتُمُوهُ فِي رَأْسِ الْمَالِ، إِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ وَسَبَبَ نَزُولِهَا: أَنَّهُ كَانَ لثَقِيفٍ مَالٌ عَلَى نَاسٍ مِنْ قَرِيشٍ، فَطَالِبُوهُ بِالْمَالِ وَمَا بَقِيَ مِنْ فَضْلِ الرِّبَا،

فَنَزَلَتْ. ^١ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَي: فَأَعْلَمُوا بِهِ، مِنْ: أَدْنَى الشَّيْءِ إِذَا عَلِمَ بِهِ،

وَالْحَرْبُ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ حَقِيقِيًّا؛ لِأَنَّ الْمَصْرَ عَلَى مَخَالَفَةِ الرَّسُولِ وَخَبَرِ الْوَحْيِ فِي حُكْمِ الْمُرْتَدِّ إِنْ كَانَ عَنْ

جُحُودٍ، وَأَنْ يَكُونَ مَبْنِيًّا عَلَى التَّهْدِيدِ وَالتَّشْدِيدِ إِنْ كَانَ لِعَرَضٍ آخَرَ. وَإِنْ تُبِتُّمْ عَنْ أَكْلِ الرِّبَا وَطَلَبِهِ فَلَكُمْ

رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ بِأَخْذِ الزِّيَادَةِ، وَلَا تَظْلِمُونَ بِالْمَطْلِ وَالنَّقْصَانِ.

وَإِنْ كَانَ الْغَرِيمُ ^٢ ذُو عُسْرَةٍ لَا يُمْكِنُ مِنْ دَفْعِهِ وَقْتُ حُلُولِ الْأَجْلِ وَطَلْبِكُمْ، فَنَظَرَةٌ فَعَلَيْكُمْ إِنْظَارُهُ،

أَي: إِمْهَالُهُ، إِلَى مَيْسَرَةٍ إِلَى وَقْتِ الْيَسْرِ، أَوْ فَالْحُكْمِ إِنْظَارُهُ، عَامٌ فِي كُلِّ دِينٍ، وَأَنْ تَصَدَّقُوا وَصَدَقْتُمْ عَلَى

الْمَعْسَرِينَ مِنْ رَأْسِ الْمَالِ أَوْ بِالْإِبْرَاءِ، خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ، فَإِنَّ الْأَجْرَ بَاقٍ، وَالْمَالُ فَا، وَأَي

نِسْبَةٍ بَيْنَ الْبَاقِي وَالْفَائِي، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ أَنْظَرَ مَعْسِرًا أَوْ وَضَعَ لَهُ أَنْجَاهَ اللَّهِ مِنْ كَرْبِ يَوْمِ

الْقِيَامَةِ». ^٣ وَاتَّقُوا يَوْمًا فِي إِيْذَاءِ الْمَعْسَرِ وَالتَّضْيِيقِ عَلَيْهِ بِالْحَبْسِ [٨٣/أ] وَنَحْوِهِ بَعْدَ عِلْمِكُمْ بِإِعْسَارِهِ تُرْجَعُونَ

فِيهِ إِلَى اللَّهِ لِلْجَزَاءِ، ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ خَيْرًا أَوْ شَرًّا، وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ بِنَقْصِ الثَّوَابِ، وَتَضْعِيفِ

^١ التفسير للبيضاوي ١/٦٦٣؛ العجايب في بيان الأسباب لابن حجر ١/٦٣٩.

^٢ ح ع س: المديون.

^٣ أخرجه البغوي، كتاب البيوع، باب ثواب من أنظر معسرًا، الحديث بإسناده وهذا حديث صحيح أخرجه مسلم عن خالد بن خديش عن حماد بن زيد عن أبيوب، وهذه القصة لها أصل في صحيح مسلم، مصابيح السنة للبغوي ٢/٣٤١ ر ٢١٣٠ باب الإفلاس والإنظار؛ ولفظ مسلم عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: « كان رجل يداين الناس، فكان يقول لفتاه: إذا أتيت معسرا فتجاوز عنه، لعل الله يتجاوز عنا، فلقي الله فتجاوز عنه » صحيح مسلم ٣/١١٩٦ ر ١٥٦٢ باب إنظار المعسر.

العقاب، وعن ابن عباس □: هي آخر آية نزلت، وقال عليه الصلاة والسلام: «ضعها في رأس المأتين والثمانين من البقرة»، وعاش بعده أحداً وعشرين يوماً.^١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ دَايِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَقَتٍ مَعْلُومٍ، فَاتَّكِبُوهُ الدَّيْنَ أَوْ الثَّمَنَ أَوْ الْأَجَلَ، ظاهره عدم اشتراط الكتابة في القرض الحسن لكونه غير مؤقت، وبه جرى العرف، وَلْيُكْتَبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ بِالصِّدْقِ وَالْحَقِّ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ، وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ كِتَابَةَ الْوَثَائِقِ، نهي عن امتناعه من الكتابة، فَلْيُكْتَبْ الْوَثِيقَةُ، وَلْيُمْلَلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ أَي: المديون، والإملاط بمعنى الإملاء، أي: الكتب، وفي الأصل: إعادة الشيء مرة بعد أخرى،^٢ وَلْيَتَّقِ اللَّهُ رَبَّهُ أَي: المملي أو الكاتب، وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ لَا يَنْقُصْ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا وَالتَّنْوِينُ للتقليل، أي: ولو قليلاً، فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا نَاقِصَ الْعَقْلِ جَاهِلًا بِالْإِمْلَاءِ، أَوْ ضَعِيفًا صَبِيًّا أَوْ مَخْتَلًا بِكِبَرِ السِّنِّ، أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلَأَ هُوَ لِحَرَسٍ أَوْ عَجْمَةٍ، فَلْيُمْلَلِ وَلِيُّهُ أَي: القيم أو الوكيل أو الوصي بِالْعَدْلِ كما مر، وَاسْتَشْهِدُوا اطلبوا على ثبوت حقكم شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلًا وَامْرَأَتَانِ أَي: فليشهد مِمَّنْ تَرْضَوْنَ أَنْتُمْ بعد التهم مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا إِحْدَى الْمَرَاتَيْنِ بِالنِّسْيَانِ، من: ضل الطريق إذا لم يهتد إليه، علة بتقدير إرادة لاعتبار العدد فيها؛ لأنه كقلة الحفظ والتثبيت غالب فيهن، والظاهر أن الضلال مجاز عن النسيان كما هو المستفاد من كتب اللغة بقرينه سياقه، فَتَذَكَّرَ بِالنِّصْبِ مَعْطُوفًا عَلَى تَضَلٍّ، وَفَرَى إِنْ تَضَلَّ شَرْطًا فَتَذَكَّرَ بِالرَّفْعِ جَوَابًا، إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَظَاهِرُ النِّظْمِ: فتذكرها الأخرى، إلا أنه أكد بالإظهار ليؤيد التنبيه على نقصان عقلمهن ورتبتهن وكمال الرجال، وَلَا يَأْبَ

^١ التفسير للبيضاوي ١/١٦٣.

^٢ الكشف والبيان للعلبي ٢/٢٩٢.

الشُّهَدَاءُ وَلَا يَمْتَنِعُ إِذَا مَا دُعُوا إِلَى الشَّهَادَةِ، و"ما" مصدرية، أي: وقت الدعوة، أو زائدة. وَلَا تَسَامُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ الدِّينَ صَغِيرًا كَانَ الْحَقُّ أَوْ الْكُتْبُ أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ وَقَتِ حُلُولِهِ، ذَلِكَ مَذْكُورٌ مِنَ الْإِسْتِشْهَادِ وَالْكِتَابَةِ [٨٣/ب] وتعيين الوقت أَقْسَطُ أَعْدَلُ عِنْدَ اللَّهِ وهو إما أفعل من القسط بالكسر بمعنى العدل وإن لم يشتق منه: قسط يقسط بمعنى عدل يعدل، بل الموجود المستعمل: قسط يقسط قسطاً بالفتح وقسطاً بمعنى جار مجو، وإما أفعل من المزيد وهو: أقسط بمعنى أعدل قياسياً عند سيبويه، شاذاً عند غيره، بناء على أنه لا يبنى أفعل التفضيل من غير الثلاثي. وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ أَيِ أَثْبَتَ لَهَا^١ وَأَعُونَ، وهو أيضاً من أقام على ما مر من الخلاف، لا من قام؛ لأن قام بمعنى ثبت غير موجود في اللغة.^٢ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا وَأَقْرَبُ مِنْ عَدَمِ حَصُولِ الشُّكِّ مِنْكُمْ فِي الدِّينِ وَمَبْلَغِهِ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ التِّجَارَةَ أَوْ الْمَعَامِلَةَ تِجَارَةً حَاضِرَةً وَقَرَّتْنَا بِالرَّفْعِ عَلَى أَنْ كَانَ تَامًا،^٣ أَوْ عَلَى أَنْ تِجَارَةَ اسْمِهِ وَحَاضِرَةً صِفَتِهِ، وَالخَيْرُ: تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ، وليست مؤجلة نسيئة فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا يَظْهَرُ مِنْ هَذَا: أَنَّ الْأَمْرَ بِالْكِتْبِ وَالْإِسْتِشْهَادِ وَالْإِمْلَاءِ لِلْوَجُوبِ؛ إِذْ لَا جُنَاحَ فِي النَّدْبِ وَنُحُوهِ، وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ فِي حَاضِرٍ أَوْ غَائِبٍ، الْأَكْثَرُ عَلَى أَنْ أَمْرُهُ لِلْوَجُوبِ أَيْضًا، وَعِنْدَ الْبَعْضِ لِلِاسْتِحْبَابِ، وَعَلَيْهِ التَّعْوِيلُ، وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ بِالْجَبْرِ عَلَى الْكِتَابِ أَوْ بِتَكْلِيفِ مَا لَا وَسْعَ لَهُ فِيهِ، أَوْ بِتَعَسُرِ عَلَيْهِ، وَبِالتَّغْرِيبِ فِي جَعْلِهِ وَتَعْوِيضِهِ وَنَقْضِهِ عَنِ الْإِسْتِحْقَاقِ. وَلَا شَهِيدٌ بِالْجَبْرِ عَلَى تَحْمِلِهَا وَمَنْعُ مَوْثِقَتِهِ إِذَا كَانَ فِي مَسَافَةٍ، وَقُرَى بِالْكَسْرِ عَلَى بِنَاءِ الْمَعْلُومِ، فَالْمَنْهِيُّ مَتَوَجِّهٌ إِلَى تَرْكِ إِجَابَتِهِمَا لِعَرَضِ نَفْسِي، وَالتَّحْرِيفُ وَالتَّغْيِيرُ فِي الْكِتَابَةِ وَالشَّهَادَةِ، وَإِنْ تَفَعَّلُوا مَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ مِنَ الضَّرَارِ وَالتَّحْرِيفِ فَإِنَّهُ فَعَلَ الْمَنْهِي فُسُوقٌ بِكُمْ خُرُوجٌ عَنِ الطَّاعَةِ يَلْتَصِقُ ضَرَرُهُ وَيَلْحَقُ نَكَائِتُهُ بِكُمْ، وَلَا يَتَجَاوَزُ عَنْكُمْ إِلَى غَيْرِهِ. وَأَتَّفَقُوا

^١ س-: أي أثبت لها.

^٢ البحر المحیط لأبي حيان ٣٦٨/٢.

^٣ قرأ عاصم إلا أن تكون تجارة بالنصب وقرأ الباقون بالرفع، حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٥١.

اللَّهُ واحذروه من شدة بطشه في مخالفة أمره الوارد عليكم، وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ما تجهلون من شرائع دينه وغيرها، فإن التقوى ملاك العمل، وقد علمتموه فاعملوا به ليعلمكم الله، فإن من عمل بما علم ورثه الله ما لم يعلم كما في الحديث. وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ فلا يعزب عنه ما صدر عنكم ظاهراً أو باطناً من الموافقة والمخالفة.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١/١٦٥؛ الكشاف للزمخشري ١/١٥٦.

وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَنْ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَتَى بَعْضُكُمْ بِعَصَا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِيَ مِنْ أَمْنَتِهِ وَلِيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فإِنَّهُ عَاقِبَةُ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨٣﴾
 لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٨٤﴾ ءَأَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَأَمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْ كَيْبَهُ وَكُتِبَ عَلَيْهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفِرُكَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨٦﴾

وَإِنْ كُنْتُمْ أَيُّهَا الْمَتَدَائِنُونَ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ^١ وقرئ رهن بضم الراء وسكون الهاء، وكلاهما جمع رهن،^٢ والتقدير: فالذي يستوثق به رهان، أو فعليكم، أو فليؤخذ، وإنما لم يذكر الشاهد؛ لأن [٨٤/أ] شاهد السفر غير مفيد في الغالب، ورفقاؤه من بلده كالمقيم، وقد مر ذكره، وربما يستفاد منه: أن الكتابة كافية في الثبوت والإثبات، ولا قائل به في المذاهب إلا إذا كان خط يده وهو معروف به ولم ينكره، وأن الرهان إذا قبضت لا تحتاج إلى كاتب وشاهد، وهو مؤد إلى النزاع، إلا أن يقال: المقصود: صون المال عن الضياع، وذلك حاصل به غالباً، وأن مشروعية الرهن مقيدة بالسفر، وما قال به أحد من علماء المذاهب،^٣ واشتهر أنه ﷺ رهن درعه في المدينة من يهودي، والاستفادة غير صحيحة؛

^١ ع س: فلم.

^٢ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: فرهن بضم الراء والهاء من غير ألف، والباقون فرهان بكسر الراء وفتح الهاء وألف بعدها. تحبير التيسير في القراءات العشر لابن الجزري محمد بن محمد بن علي، (ت ٨٣٣ هـ) ص ٣١٦؛ فرهن، بضم الراء هو جمع رهان، ورهان جمع رهن، قاله الكسائي، والفراء. وجمع الجمع لا يطرد عند سيبويه، وقيل: هو جمع رهن، كسقف، البحر المحيط لأبي حيان ٣٧١/٢.

^٣ س: المذهب.

لأن المراد: بيان ما به التوثيق بين البائعين في مظنة إعواز^١ الكتابة والشهادة، وبالجملة فاستنباط أمثال هذه المسائل الفروعية من منطوق النص ومفهومه مطلقة ومقيدة موكول إلى المجتهد لتوقفه على إحاطة ما يتعلق بالمسألة من القواعد المحررة في علم الأصول اللازمة حين الاجتهاد، وليس في وسع كثير ممن له له باع في الفنون الأدبية ونحوها،^٢ فالاعتناء فيها بما حرر في كل مذهب من الأربعة، وسلم نقاده. فَإِنَّ أَمِنْ وَثِقَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا لصلابة دينه، أو سبق التجربة بصدق معاملته بلا رهن وكتابة وإشهاد خطاب للمتدائنين أيضاً، فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِنَ أَمَانَتُهُ دينه^٣ سمي بها للائتمان عليه بترك الارتهان، وَلَيَتَّقِ اللَّهُ رَبَّهُ عذابه بالخيانة فيه، وهذا يؤيد القائل بالاستحباب، في أوامر الآية كلها والتحقيق أن حكم الوقت والحال تارة يناسب الوجوب وأخرى الاستحباب فالحق فيه التفصيل والتوزيع، وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ إِذَا دُعِيتُمْ إِلَيْهَا بعد التحمل بطيب خاطر، وَمَنْ يَكْتُمْهَا عند الاستشهاد فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ لأنه منشأ الكتم ومقره، واللسان ترجمان عنه، وإثمه أكبر من آثام الجوارح؛ لأنه الرئيس الحاكم فيها، عن ابن عباس □: أعظم الكبائر: الإشراك بالله، وشهادة الزور، وكتمان الشهادة.^٤ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ فاحذروا مخالفة أمره ونهيه.^٥

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ملكاً وخلقاً وعبداً لا يمنعه أحد من التصرف والحكم فيه، وَإِنْ تُبْذَرُوا تظهروا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ من الخواطر المهجورة شرعاً، وتعملوا بمقتضاها، أَوْ تُخْفَوُهَا وَلَا تعملوا به، يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ [٨٤/ب] يوم القيامة، والمذكور في كتب العقائد: أن ما يقع في النفس على خمس مراتب: هاجس، وخاطر، وحديث النفس، وهم، وعزم، ففي الثلاثة الأول لا ثواب ولا عقاب، وفي الهم ثواب،

^١ ح ع س: من أعوزه الشيء إذا احتاج إليه ولم يقدر عليه.

^٢ ردا لمن قال بتفسير السفر لغويا وعطف الحكم عليها كما أورده الرازي في تفسيره، مفاتيح الغيب للرازي ١٠٤/٧.

^٣ س-: دينه.

^٤ الكشف للزمخشري ١/١٥٦؛ التفسير للطبري ١٠٠/٦.

^٥ التفسير للبيضاوي ١/١٦٥.

والعزم ثواب وعقاب، وهذا النص على خلافه،^١ وتحقيق البعض: أنه محكم غير منسوخ، فأمر العباد على خطر عظيم إلا أن يدركهم الله بخفايا لطفه، ومنه قلت التحقيق إن شاء الله تعالى في المذكور لما ورد في تأييده أحاديث صحيحة، منها: ما رواه أبو هريرة □: «إن الله تجاوز عن أمتي ما توسست به صدورهم ما لم تعمل أو تتكلم به»،^٢ ومنها: ما في حديث المعراج حكاية عن الله عز وجل: «من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة، فإن عملها كتبت له عشرًا، ومن هم سيئة فلم يعملها لم أكتب شيئاً، فإن عملها كتبت سيئة واحدة»،^٣ ومنها قوله عليه الصلاة والسلام: «عفي عن أمتي ما حدثت به نفوسهم»،^٤ ولا شك في أن ارتفاعه يستلزم ارتفاع الذي قبله، وهو الخاطر والهاجس، ومفهوم الحديث: أنه من خصائص أمته □ بحرمته وكرامته العظيمة عند الله تعالى، فعلى هذا لا ارتياب في كون الآية منسوخ الحكم، وهو التحقيق عند الجمهور، وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه تعالى قال: يحاسبكم، ولم يقل: يؤاخذكم، والمحاسبة غير المؤاخذة. قلت: كأنه في قوة: يؤاخذكم لقوله: **فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ**، ويمكن تخصيصها بمنطوق الحديث، فيغفر

^١ الأشباه والنظائر لابن نجيم زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصري، (المتوفى: ٩٧٠هـ) ص ٤٢.

^٢ عن أبي هريرة □، قال: قال النبي □: «إن الله تجاوز لي عن أمتي ما وسوست به صدورهم، ما لم تعمل أو تكلم» صحيح البخاري ١٤٥/٣ ر ٢٥٢٨ باب الخطأ والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه، ولا عتاقة إلا لوجه الله.

^٣ عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ، فيما يروي عن ربه عز وجل قال: قال: «إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك، فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإن هو هم بما فعلها كتبها الله له عنده عشر حسنات إلى سبع مائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإن هو هم بما فعلها كتبها الله له سيئة واحدة» صحيح البخاري ١٠٣/٨ ر ٦٤٩١ باب من هم بحسنة أو بسيئة؛ صحيح مسلم ١/١١٨ ر ١٣١ باب إذا هم العبد بحسنة كتبت، وإذا هم بسيئة لم تكتب.

^٤ لم أجده بهذا اللفظ سوى عند الحافظ العراقي بقوله: حديث «عفي لأمتي عما حدثت به نفوسها» متفق عليه من حديث أبي هريرة «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها... الحديث» المغني عن حمل الأسفار في الأسفار للعراقي ص ٩١٩، والحديث الذي هو عمدة لهذا الحديث مر تخريجه قبل حديثين.

لمن يشاء المغفرة له، ^١ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تعذيبه، مرفوع على الاستيناف، أي: فهو يغفر ويعذب، وقرئ بالجرم عطفاً على جواب الشرط. ^٢ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ يَرِيدُ وَقُوعَهُ قَدِيرٌ ومنه محاسبة ما في أنفسكم. ^٣

أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ شهادة من الله تعالى وتقدس تنويهاً لشأنه، وتقوية لبرهانه، واللام للعهد وإفرازه عن إيمان المؤمنين؛ لأنه المنشأ والمدار لصحة إيمانهم، ولاختلافهما كيفاً، وعلوه رتبة ومنقبة، وَالْمُؤْمِنُونَ كذلك آمنوا به، أجمل أولاً، ثم فصله، إشعاراً بصحة الإيمان الإجمالي والتفصيلي، وفضل رتبة الجمع في القبول على الأفراد، ^٤ كُلٌّ كل واحد من الرسول والمؤمنين أَمَّنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ صدق بذواتهم وأوصافهم المختصة بهم قائلين: لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ في الإيمان بهم كما فرق اليهود والنصارى، [أ/٨٥] فأمنوا بالبعض، وكفروا بالآخر، وَقَالُوا سَمِعْنَا مَا أوحى وتلي علينا، وَأَطَعْنَا الله تعالى في جميع ما أمر به ونهى عنه، وأجبنا إلى أمره، ودخلنا في طاعته، روي أنه لما نزلت هذه الآية قال جبريل عليه السلام للنبي ﷺ: «إن الله أثني عليك وعلى أمتك، فاسأل تعط، فقال رسول الله ﷺ: غُفْرَانِكَ رَبَّنَا» ^٥ أي: نسأل أو أعطنا، وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ المرجع والمعاد، والظاهر أنه من تتمة مقولهم، وأن جبريل عليه السلام نزل به وحياً. ^٦

^١ الكشف والبيان للثعلبي ٢/٢٠٣.

^٢ { فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء } قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي جزماً وقرأ عاصم وابن عامر رفعاً، السبعة في القراءات لابن مجاهد أحمد بن موسى بن العباس التميمي البغدادي، (المتوفى: ٣٢٤هـ) ص ١٩٥.

^٣ التفسير للبيضاوي ١/١٦٥.

^٤ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ١/٢٧٥.

^٥ لم أجده كما رواه الشيخ هنا لكن يختلف قليلاً وهذا نصه: عن حكيم بن جابر قال: لما أنزلت على رسول الله ﷺ: «أمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير»، قال جبريل: إن الله عز وجل قد أحسن الثناء عليك، وعلى أمتك، فسل تعطه! فسأل: (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) إلى آخر السورة. التفسير للطبري ٦/١٢٩، والحديث مرسل.

^٦ التفسير للبيضاوي ١/١٦٦.

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ما يسع له طاقته عدلاً ورحمة، وهذا مما لا نزاع لأحد فيه، وإنما المتكلمون جوزوا التكليف بالحال، كإيمان أبي جهل،^١ واتفقوا على عدم جوازه بالامتناع الذاتي. لَهَا مَا كَسَبَتْ للنفس ما كسبت من عمل الخير، وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ من عمل الشر،^٢ لا ينتفع بالأول ولا يتضرر بالثاني غيرها، والمراد: أنها تحاسب وتجازى بهما لا لنفي الانتفاع والتضرر بالغير مطلقاً، فإن كثيراً من الأحاديث الصحيحة قائل بهما، وكاد أن ينعقد الإجماع فيه، والمذهب عندنا: جواز جعل الثواب الحاصل بالمال والبدن للغير، وعند الشافعي ومالك: لا في البدنية، وإيراد الاكتساب في جانب الشر لكونه مما تشتهيه وتنجذب إليه باجتهاد واعتمال. في "القاموس": كسب: أصاب، واكتسب: تصرف واجتهد.^٣ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا إِنْ أَدَانَا النسيان أو الخطأ إلى المعصية، والدعاء لأجل المباشرة في أسبابهما، فإن المؤاخذة يجوز فيها لا فيهما لقوله عليه السلام: «رفع عن أمي الخطأ والنسيان»^٤، ويحتمل أن يكون الحديث بعد نزولها. رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا ثَقَلًا أَوْ مِيثَاقًا وَعَهْدًا لَا نطيقه، أو نتحرج فيه، كَمَا حَمَلْتُهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا وهم بنو إسرائيل، فإن صلاتهم كانت خمسين في يوم وليلة، والطيبات حرمت عليهم، وكان ربع أموالهم زكاة، إلى غير ذلك. رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ تأكيد لما قبله، أو التكاليف الشاقة الزائدة على تكاليف الذين قبلنا، وهي المراد، لا الذي لا يطاق وقوعاً وعقلاً، كحمل الجبل وشرب البحر، فإنه لا يتصور في حق الله تعالى،^٥ ولا حسن في الدعاء به. وَأَغْفِرْ عَلَيْنَا ما يقع من الذلة والتقصير، وَأَغْفِرْ

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٢٢/٧.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٦٦/١.

^٣ القاموس المحيط للفيروز آبادي ص ١٦٧ باب كسب.

^٤ رواه ابن ماجه في سننه في الطلاق عن ابن عباس عن النبي ﷺ « قال إن الله وضع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » انتهى وهو سند ضعيف، لكن رواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثامن والستين من القسم الثالث عن ابن عباس مرفوعاً « إن الله تجاوز عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » انتهى كذلك رواه الحاكم في المستدرک في الطلاق وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه انتهى تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الكشاف للزيلعي ٣/٧٩؛ صحيح ابن حبان ١٦/٢٠٢ ر ٧٢١٩ باب فضل الأمة.

^٥ س-: تعالى.

نَا ذنوبنا الكبيرة والصغيرة، [٨٥/ب] **وَارْحَمْنَا** بالمغفرة وحسن الخاتمة **أَنْتَ مَوْلَانَا** سيدنا ومتولي أمورنا، والمدبر فينا، **فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ** عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول ﷺ لما دعا بهذه الدعوات قيل له في كل كلمة: قد فعلت،^١ وعنه ﷺ: «أنزل الله تعالى آيتين في آخر سورة البقرة من كنوز الجنة كتبهما الله تعالى قبل أن يخلق الخلق بألفي عام، من قرأها بعد العشاء الأخيرة أجزأتا عنه قيام الليل»،^٢ وعنه ﷺ: «من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة كفتاه»،^٣ أي: من قيام الليل، أو من حساب يوم القيامة.^٤



^١ نحوه من حديث طويل. **صحيح مسلم** ١١٦/١ ر ١٢٦ باب بيان قوله تعالى: {وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه}.
^٢ الحديث لم أجده بلفظه الذي أورده المصنف إلا عند الزمخشري، **الكشاف للزمخشري** ١/١٥٩؛ علق عليه الزيلعي بقوله: رواه ابن عدي في الكامل من حديث الوليد بن عباد عن أبان بن أبي عياش عن عاصم بن مهذلة عن زر بن حبيش عن علقمة بن قيس عن أبي مسعود الأنصاري عن النبي ﷺ قال إن الله أنزل ... إلى آخره ثم قال والوليد بن عباد ليس بمعروف وليس حديثه بمستقيم انتهى، **تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري للزيلعي** ١/١٦٩. ويؤيد بعض معناه أحاديث منها: عن أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ «أعطيت خواتيم سورة البقرة من بيت كنز من تحت العرش ولم يعطهن نبي قبلي» **مسند الإمام أحمد** ٣٥/٢٧٤ ر ٢١٣٤٥؛ والحديث التالي له وسيمر تخريجه.
^٣ عن أبي مسعود الأنصاري قال قال النبي ﷺ «الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما في ليلة كفتاه» **صحيح البخاري** ١٨٨/٦ ر ٥٠٠٨ باب فضل سورة البقرة؛ **صحيح مسلم** ١/٥٤٤ ر ٨٠٧ باب فضل الفاتحة وأواخر البقرة؛ ورواه الدارمي بلا إضافة في ليلة مطابقا لما عند المصنف وعلق عليه المحقق له بأنه متفق عليه والمتفق عليه اللفظ الذي أورده. **سنن الدارمي** ٢/٥٤٢ ر ٣٣٨٨ باب فضل أول سورة البقرة وأية الكرسي.
^٤ **التفسير للبيضاوي** ١/١٦٧.

سورة آل عمران

سورة آل عمران مكية لها مائتان آية. عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة البقرة وآل عمران في ليلة الجمعة جعل له يوم القيامة جناحان يطير بهما على الصراط»^١.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الآيات ١-٩

الْم ١ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ٢ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ
وَالْإِنْجِيلَ ٣ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ٤ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ
عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ٦ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي
الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٧ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ
مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ
الْفِتْنَةِ وَأَبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ
رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ٨ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ فُجُورَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ
أَنْتَ الْوَهَّابُ ٩ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ١٠

الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم قرئ بنقل حركة الهمزة إلى الميم،^٢ وتفسيره مرّ فلا نعيده. روي

أن عيسى عليه السلام كان يقول عند ابتداء دعائه لإحياء الموت يحيى يا قيوم، وإن بني اسرائيل سألوا

موسى عليه السلام عن إسم الله الأعظم فقال لهم قولوا يا أهيأ شراهما، يعني يحيى يا قيوم بالسريانية، ويقال

أنهما نجا في البحر عن الغرق إذا دعي بهما.^٣ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ نزل عليك الكتاب القرآن منجما كما

^١ عن أبي عبد الله الشامي، قال: الحديث. الكشف والبيان للثعلبي ٥/٣؛ وورد نحوه من حديث عايشة، وفيه أبو العلاء عبد الله بن زياد، وهو منكر الحديث قاله البخاري. تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة لنور الدين، علي بن محمد ابن عراق الكناي، (المتوفى: ٩٦٣هـ) ١/١. ٣٠. وإن كان يوجد أحاديث صحيحة بهذا المعنى.

^٢ قرأ عاصم في رواية الأعشى والبرجمي عن أبي بكر عنه، الم الله ساكنه الميم مقطوعة الألف، وقرأ الباقر مفتوحة الميم. المبسوط في القراءات العشر لأبي بكر النيسابوري أحمد بن الحسين بن مهران، (المتوفى: ٣٨١هـ) ص ١٦٠؛ الكشف للزحشيري ١/١٦٠.

^٣ مر عند قوله تعالى (الله لا إله إلا هو الحي القيوم).

هو مفاد باب التفعيل بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ^١ بالصدق والصواب وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى وَالْإِنْجِيلَ عَلَى عِيسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ دفعة كما هو المتبادر من الإنزال في مقابلة التنزيل، وهما اسمان عجميان، وقيل الأول من الورى والثاني من النجل.^٢ مِنْ قَبْلُ قبل إنزال القرآن هُدًى لِلنَّاسِ فِي وَقْتَهُمَا وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ الفارق بين المبطل والحق، وهو إما القرآن وذكره ثانيا إعتناءً بشأنه وبيان مزيته على ساير الكتب، وإما الكتب المنزلة كلها وذكره للتعميم، وإفادة كون المنزل بأمره فارقا متحدا على مقصود واحد. إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ هُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ كما وكيفا لأنه بأحر النيران مؤبدا وفي الدنيا والآخرة وَاللَّهُ عَزِيزٌ غَالِبٌ لا يرد عذابه وقهره ذُو انْتِقَامٍ مَنْ كَفَرَ بِهَا، يأخذهم بالبطش الأليم بعد الإمهال برهة.^٣

إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ ظاهرًا وباطنًا؛ فيعم الذي يخفي عن الحواس ويكن في الصدور، وحالا وماضيا ومستقبلا؛ فيشمل الكون [١/٨٦] الذي أحاط به الدهر و السرمد اذ هو نكرة في سياق النفي. ° فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ قدم الأرض لتقدم خلقها ولكثرة الكون والفساد فيها، وللشرف الذي في سكانها، وإثبات عدم الخفاء تمهيد لقوله هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ذكرا وأنثى تاما وناقصا جميلا وكرهه^٤ سعيدا و شقيا،^٥ وغير ذلك من الهيئات الظاهرة والباطنة، ولو خفي عليه شيء فيهما لما قدر على التصوير كذلك. لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِذْ لَا تَأْتِي لِهَذَا التَّصْوِيرِ إِلَّا مَنْ هُوَ إِلَهٌ مُنْفَرِدٌ فِي الْأَلُوْهِةِ الْعَزِيزُ

^١ س-: لما بين يديه.

^٢ س: من النجل مكررة.

^٣ التفسير للبيضاوي ٥/٢؛ الكشف للزمخشري ١/١٦٠.

^٤ ح ع س: ولو مثقال ذرة أو يخفي عن الحواس ويكن في العقول إذ هو أنكر نكرات في سياق النفي.

^٥ البحر المحيط لأبي حيان ٣٩٥/٢.

^٦ ح ع س: وقبيحا.

^٧ الكشف والبيان للعلبي ٩/٣.

الغالب على أمره فيما شاءه، الْحَكِيمُ ذو إتقان في صنعه وحكمة بالغة بخلقه، وهذا صريح في إبطال ما زعمه الفلاسفة والأطباء من إسناد التوليد والتصوير إلى القوتين في الحيوان.^١

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ يَتَضَحَّ المقصود منها بمعرفة اللغة وعرف

الشرع، والقواعد النحوية المتعلقة بها بالسليقة أو الكسب، ويساعده العقل والنقل كقوله تعالى أحل الله

البيع وحرم الربا. هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ أصله وفاضله؛ لإشتمالها على الحكمة النظرية والعملية وجميع ما يبنى

الدين عليه، والإضافة كضرب يوم الجمعة أو زيد، وإنما لم يجمعه إشعاراً بكمال المجانسة والإتحاد من حيث

وضوح الدلالة ورسالة الأداء وبلاغة المؤدى.^٢ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ بخلافها كقوله تعالى ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ

وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾^٣ ويقال المحكم هو الذي يلوح المراد منه بنفس الصيغة ويساق إليه مع الظهور ولا يحتمل

التأويل والتخصيص والنسخ، والمتشابه ما يشتهبه على التأمل فلا يجد طريقاً إلى دركه إلا بعد بذل المقدور

في التفحص والتدبر واستحضار ما يتوقف عليه من العلم به بدليل جلي أو خفي فمحكم وإلا فمتشابه،

وقال بعضهم المحكم هو الذي يكون دلائله واضحة، والمتشابه ما يحتاج في معرفته إلى التدبر والتأمل.

والحقيقون على أنه ثلاثة أقسام ما يتأكد ظاهرها بالدلائل العقلية فهو المحكم قطعاً،^٤ والثاني هو الذي دلت

الدلائل القطعية على خلاف الظاهر كما في قوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^٥ فذلك الذي يحكم

فيه أن مراده تعالى غير ظاهرة فيه، والثالث ما لم يوجد مثل هذا الدليل على طرفي ثبوته وانتفائه ففيه

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٤٢/٧.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ١٥٠/٧.

^٣ (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) [الأنفال ١٧/٨]

^٤ ح ع س: حقا.

^٥ (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) [طه ٥/٢٠]

التوقف؛ [٨٦/ب] فهذا مع الثاني هو المتشابه لإشتباه الأمر فيه لعدم إمتياز أحد الجانبين عل الآخر. ^١ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ مِيلَ عَنِ الْحَقِّ إِلَى الْبَاطِلِ كَالْمُبْتَدِعَةِ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ مِنَ الْكِتَابِ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ طَلَبَ إِضْلَالَ النَّاسِ عَنْ دِينِهِمْ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ صَرْفَهُ عَنِ الظَّاهِرِ إِلَى مَشْتَهَاةِ نَفْسِهِمْ لِإِيقَاعِ الْفِتْنَةِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ الَّذِي يَجِبُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ وَلِذَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَقَدْ كَفَرَ» ^٢ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى «مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» ^٣ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ الْمُتَمَكِّنُونَ فِيهِ، سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ «مَنْ بَرَّ يَمِينَهُ وَصَدَّقَ لِسَانَهُ وَاسْتَقَامَ قَلْبَهُ وَعَفَّ فَرْجَهُ فَذَلِكَ الرَّاسِخُ فِي الْعِلْمِ»، ^٤ وَعَنِ الْبَعْضِ: هُمُ الَّذِينَ وَجَدُوا فِي عِلْمِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ: التَّقْوَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ، وَالتَّوَاضُعَ بَيْنَ الْخَلْقِ، وَالزَّهْدَ فِي الدُّنْيَا، وَالمُجَاهِدَةَ لِنَفْسِهِ. وَعَنِ مَالِكٍ: هُوَ الْعَالِمُ الْعَامِلُ، ^٥ وَعِنْدَ الصُّوفِيَّةِ: هُوَ الَّذِي وَجَدَ الْحَقَّ بِالْحَقِّ، أَوْ الَّذِي وَجَدَ عِلْمَ التَّأْوِيلِ مِنْ ذَاتِ الْحَقِّ تَعَالَى، فَمَنْ جَعَلَ الْوَاوَ ابْتِدَائِيَّةً فَسَّرَ الْمُتَشَابِهَ بِمَا اسْتَأْثَرَهُ اللَّهُ فِي عِلْمِهِ، كَمَدَّةِ بَقَاءِ الدُّنْيَا وَوَقْتُ قِيَامِ السَّاعَةِ، وَعِلْمِ الرُّوحِ، وَهُوَ مَنْقُولٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ □، وَمَنْ جَعَلَ عَاطِفَةً فَسَّرَهُ بِمَا مَرَّ مِنَ التَّقْرِيرِ. يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ بِالْمُتَشَابِهِ خَيْرَ وَالرَّاسِخُونَ؛ إِنْ جَعَلَ مُبْتَدَأً، وَحَالَ أَوْ اسْتِثْنَاءً لِيَبَيِّنَ

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٥٢/٧.

^٢ رواه الديلمي عن عباد بن عبد الصمد حدثنا أنس رفعه: (...فمن ألد فيه أو قال فيه برأيه فقد كفر.) عباد وا، وقال البخاري منكر الحديث، وقال ابن حبان: روى عن أنس نسخة أكثرها موضوع. وروى العقيلي عن جبرون بهذا الإسناد حديثاً وحكم بوضعه وقال: عباد روى عن أنس نسخة عامتها مناكير. الزيادات على الموضوعات، ويسمى «ذيل الآلي المصنوعة» للسيوطي ١٤٧/١.

^٣ قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح. سنن الترمذي ١٩٩/٥ ر ٢٩٥٠ باب الذي يفسر القرآن برأيه.

^٤ عن أبي الدرداء، وأبي أمامة، ووائلة بن الأسقع، وأنس بن مالك قالوا: سئل رسول الله ﷺ من الراسخون في العلم؟ قال: «هو من برت يمينه، وصدق لسانه، وعف بطنه وفرجه، فذاك الراسخ» المعجم الكبير للطبراني ١٥٢/٨ ر ٧٦٥٨؛ عن عبد الله بن يزيد وهو ضعيف. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيتمي نور الدين علي بن أبي بكر، (ت ٨٠٧) ٤٥/٧، وأورده صاحب المجمع بزيادة في العلم وهي ليست عند الطبراني.

^٥ الكشف والبيان للتعليبي ١٦/٣.

شواكلهم إن جعل معطوفا. كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا الْحَكَمَ وَالْمُتَشَابِهَ وَمَا يَدَّكَّرُ يَتَعَطَّى وَيَهْتَدِي إِلَى مِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ
إِلَّا أَوْلُو الْأَلْبَابِ ذُوو الْعُقُولِ النِّيْرَةِ الزَّكِيَّةِ.^١

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا لَا تَمْلُهَا عَنِ الْهُدَى وَالْحَقِّ بِإِتِّبَاعِ الْمُتَشَابِهِ وَإِبْتِغَاءِ الْفِتْنَةِ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَفَقْتَنَا
لِلْإِيْمَانِ بِكِتَابِكَ الْمَنْزَلِ وَمَا فِيهِ مِنَ الْحَكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً مَغْفِرَةً لِدُنُوبِنَا أَوْ ثَبَاتًا عَلَى
الْإِيْمَانِ بِالْمُتَشَابِهِ وَمَا أُرِدْتَ مِنْهُ أَوْ عِنَايَةً حَافِظَةً عَنِ الزَّيْغِ وَالخَلَلِ فِي الدِّينِ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ لِكُلِّ مَسْئُولٍ
وَمَطْلُوبٍ. رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ فِي وَقْعِهِ وَهُوَ يَوْمُ الْبَعْثِ مِنَ الْقُبُورِ لِلْجِزَاءِ وَالتَّنْوِينِ
لِلتَّفَخِيمِ^٢ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ مَفْعَالٌ مِنَ الْوَعْدِ، أَي وَعَدَهُ بِالْيَوْمِ وَجِزَاءَ الْمُؤْمِنِينَ فِيهِ بِالْجَنَّةِ، وَلَا يُخْلِفُ
وَعِيدَهُ لِلْكَافِرِينَ أَيْضًا، [٨٧/أ] وَأَمَّا عَصَاةُ الْمُؤْمِنِينَ فَوَعِيدُهُمْ مَقِيدٌ فِيمَا وَقَعَ بِالْمَشِيئَةِ لَوَعْدِهِ بِالْمَغْفِرَةِ لِمَنْ شَاءَ
مِنْهُمْ، وَإِنَّمَا عَدَلَ عَنِ الْخُطَابِ إِلَيْهِ لِلتَّسْجِيلِ عَلَى أَنْ الْإِلَهِيَّةَ مَنَافِيَةٌ لِلخُلْفِ، وَالْمَقْصُودُ مِنْ تَقْرِيرِ جَمْعِهِ
عَلَى وَجْهِ التَّحْقِيقِ طَلَبُ مَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ مِنَ الْجِزَاءِ كَقَوْلِ الْفَقِيرِ لَغْنِي إِنَّكَ مُحْسِنٌ تَحِبُّ الْإِحْسَانَ.^٣

^١ التفسير للبيضاوي ٦/٢.

^٢ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٩/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٧/٢.

جهنم. ^١ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ خُطَابُ الْمُطَّلَعِينَ عَلَى بَدْرٍ وَشَأْنُهُ فِي فِتْنَتَيْنِ التَّقَاتَا يَوْمَ بَدْرٍ فِتْنَةٌ تُقَاتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ وَهُمْ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثَةٌ وَعِشْرُونَ رَجُلًا وَأُخْرَى فِتْنَةٌ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ أَيُّ الْفِتْنَةِ الْمُؤْمِنَةُ مِثْلِيهِمْ رَأْيِي الْعَيْنِ فِي أَوَّلِ النَّظَرَةِ أَوْ مَعَايِنَةُ لَا وَهُمْ وَتَخِيلُ، كَثَّرَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ فِي أَعْيُنِ الْمُشْرِكِينَ حَتَّى فَشَلُوا وَاسْتَبَطَنُوا الرَّعْبَ وَانْهَزَمُوا وَقَتَلُوا وَأَسْرَوْا وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ نَصْرَهُ كَأَهْلِ الْبَدْرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لِبَدْرٍ أَيُّ فِي وَقَعْتَهُ لَعِبْرَةٌ لِعِبْرَةٍ وَاعْتَبَارًا، قَالَ الرَّاعِبُ: "الْعِبْرَةُ مَا يَعْبُرُ بِهِ عَنِ الْحَمْلِ إِلَى الْعِلْمِ، وَعَنِ الْحَسِّ إِلَى الْعَقْلِ، وَأَصْلُهُ مِنْ عَبُورِ النَّهْرِ وَمِنْهُ الْعِبَارَةُ لِأَنَّهَا جَعَلَتْ كَالْعَبْرِ لِتَأْدِيَةِ الْمَعَانِي مِنْ نَفْسِ الْقَائِلِ إِلَى نَفْسِ السَّامِعِ". ^٢ لِأُولَى الْأَبْصَارِ لِأَصْحَابِ الْبَصِيرَةِ. ^٣

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ جَمْعُ شَهْوَةٍ وَهِيَ طَلَبُ النَّفْسِ [٨٧/ب] وَمِيلُهَا، وَالْمُرَادُ الْمَشْتَهَاتُ لِأَنَّهَا مُتَعَلِقَةٌ بِالْحُبِّ أَسْنَدٌ إِلَيْهَا مَبَالِغَةٌ، وَالْمَزِينُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى لِبِنَاءِ نِظَامِ الْعَالَمِ عَلَيْهَا، وَلِأَنَّهَا قَدْ تَكُونُ بِقَصْدِ صَالِحٍ مَرَضِيٍّ، فَإِنَّ الْمَجَازَ قَنْطَرَةَ الْحَقِيقَةِ وَلَوْلَاهَا لَمَا تَمَيَّزَ صَالِحٌ مِنْ طَالِحٍ، وَنِيلَتْ دَرَجَاتُ الْقُرْبِ. مِنَ التَّسَاءُلِ بَيَانٌ لَهَا قَدِمَتْ لِأَنَّهَا أَعْظَمُهَا وَأَسْبَقُهَا، وَإِشْتَرَاكَ أَفْرَادُ النَّوْعِ فِيهَا، وَلِأَنَّهَا حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ وَوَسَائِلُ الْإِفْتِنَانِ ^٤ وَالْبَيْنِ جَمْعُ ابْنٍ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ وَالْفَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ جَمْعُ قَنْطَارٍ وَهُوَ الْمَالُ الْكَثِيرُ، وَاخْتَلَفَ فِي تَحْدِيدِهِ وَالصَّحِيحُ مِنْهَا مَا فِي حَدِيثِ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ «مَنْ قَرَأَ فِي لَيْلَةٍ خَمْسِينَ آيَةً لَمْ يَكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ، وَمَنْ قَرَأَ مِائَةَ آيَةٍ أُعْطِيَ قِيَامَ لَيْلَةٍ كَامِلَةً، وَمَنْ قَرَأَ مِائَتِي آيَةٍ وَمَعَهُ الْقُرْآنُ فَقَدْ أَدَّى حَقَّهُ، وَمَنْ قَرَأَ خَمْسِينَ آيَةً إِلَى

^١ التفسير للبيضاوي ٧/٢.

^٢ التفسير للراغب الأصفهاني ٤٤٣/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٨/٢.

^٤ الافتنان هو أن يأتي المتكلم بفنن من فنون الكلام وأغراضه في بيت واحد مثل النسيب والحماسة والفخر والمدح. الكليات للكفوي ص ٢٢٠؛ ولعل المراد الافتنان من الفتنة وهذا ما ذكره التعليق بقوله: بدأ بمنَّ لأنَّ حَبَائِلَ الشَّيْطَانِ وَأَقْرَبَ إِلَى الْإِفْتِنَانِ. الكشف والبيان للتعليبي

أن يبلغ الغاية كان كمن تصدق بقنطار قبل أن يصبح» قيل وما القنطار قال «ألف دينار»^١ والمقنطرة مؤكدة لكثرتها كقولهم ألوفا مؤلفة وجنود مجندة.^٢ **مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ** جمع لا واحد له من لفظه، أي الراعية من سام رعى، أو المعلمة من السومة وهي العلامة، ولا يسوم في الغالب إلا الجيد الأصيل منها، وقيل هي المعدة للجهاد خلقت من ريح الجنوب، كما في الحديث قال عليه الصلاة والسلام «الخيال معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة»^٣ وعن أنس □ قال لم يكن شيء أحب إلى رسول الله ﷺ بعد النساء من الخيل.^٤ **وَالْأَنْعَامِ** جمع النعم وهي الإبل والبقر والغنم **وَالْحَرْثِ** الزرع **ذَلِكَ** ما ذكر **مَتَاعُ** الحَيَاةِ الدُّنْيَا لا بقاء لها **وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ** المرجع الحسن الباقي بما فيه وهو الجنة ونعيمها تعريض لإستبدال الفاني بالباقي وترغيب إليه.^٥

قُلْ أُوْتِيْتُكُمْ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا خير جنات وعند ظرف لها، والجملة استئناف لبيان الخير، أو حال منه وجنات خير محذوف.^٦ **عِنْدَ رَبِّهِمْ** ظرف متقدم لما فيه من السعة **جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا** مقدرًا لهم الخلود **وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ** من كل ما تستقذره الطباع، **وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ** في التفسير الكبير: هو الجنة الروحانية: [أ/٨٨] وهي انكشاف نور الجمال في روح العبد واستغراقه في

^١ الكشف والبيان للتعلي ٢٣/٣؛ عمل اليوم والليلة لابن السني أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الديبوري، (ت ٣٦٤ هـ) ص ٣٢٧. في سنده يزيد الرقاشي وهو ضعيف، لكن للحديث شواهد بألفاظ مختلفة في تحديد القيراط ومتقاربة في المعنى.

^٢ الكشف والبيان للتعلي ٢٣/٣.

^٣ صحيح البخاري ٢٨٠٤ ر ٢٨٥٠ باب الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة؛ صحيح مسلم ١٤٩٢/٣ ر ١٨٧١ باب الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة.

^٤ س-: من.

^٥ سنن النسائي ٢١٦/٦ ر ٣٥٦٤ باب حب الخيل؛ الكشف والبيان للتعلي ٢٦/٣.

^٦ التفسير للبيضاوي ٨/٢.

^٧ البحر المحيط لأبي حيان ١٥٦/٣.

المعرفة؛ فحينئذ يكون الرضاء الأتم الأسنى من الرب والعبد.^١ وعند القوم قدس الله أسرارهم: الجنات كالتجليات أربعة: جنة الذات وجنة الصفات وجنة الأفعال وجنة الآثار، فالأولى للذين اتقوا مما سوى الله من الوجود الإضافي وما يتبعه، والثانية للتائبين من شهود الصفات، والثالثة لمن أفنى أفعاله في أفعال الحق، والرابعة لمن فني عن هويته الحسيّة وأنيته الجسميّة، وفي الحديث «يقول الله لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول هل رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى يا ربنا وقد أعطيتنا ما لم تعط لأحد من خلقك، فيقول ألا أعطيتكم أفضل من ذلك، فيقولون يا رب فأبي شيء أفضل من ذلك، فيقول أحل لكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدا»^٢ وَاللَّهُ بِصَيْرٍ بِالْعِبَادِ بِأَعْمَالِهِمْ فَيُثِيبُ الْمُحْسِنَ وَيُعَاقِبُ الْمُسِيءَ إِنْ شَاءَ. الَّذِينَ يَقُولُونَ صفة العباد، أو منصوب ومرفوع على المدح.^٣ رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ وترتيب المغفرة على مجرد الإيمان إشعار بجلالة قدره وكفايته في الإستحقاق لها،^٤ والظاهر أن مرادهم الإيمان الكامل أو حفظ الأدب أو هضم النفس أو تنزيل العمل منزلة المعدوم.

الصَّابِرِينَ عَلَى الْبُأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبُأْسِ وَلَذَّةِ الشَّهَوَاتِ وَمِرَارَةِ الطَّاعَاتِ، وَأَصْبِرْهُمْ عَلَيْهَا^٥ أكملهم علما وعملا وحسبا ونسبا: فخرنا وسيدنا الخاتم عليه الصلوة والسلام. وَالصَّادِقِينَ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، وَأَصْدَقَهُمْ فِيهِ الْغَطْرِيفُ الْعَتِيقُ الْمَثْنَى عَلَيْهِ بِالصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، وَالْقَانِتِينَ وَهُمْ الطَّائِعُونَ الْخَاضِعُونَ، وَأَطْوَعَهُمْ وَأَخْضَعَهُمْ فِيهِ أَبُو حَفْصِ الْفَارُوقِ □ وَالْمُنْفِقِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالَهُمْ وَأَبْدَانَهُمْ،

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٧٤/٧.

^٢ عن أبي سعيد الخدري □، قال: قال النبي ﷺ: نحوه لكن في آخره زيادة بعده «فلا أسخط عليكم بعده أبدا» صحيح البخاري ١٥١/٩ ر ٧٥١٨ باب كلام الرب مع أهل الجنة؛ صحيح مسلم ٢١٧٦/٤ ر ٢٨٢٩ باب إحلال الرضوان على أهل الجنة.
^٣ في إعراب موضع الذين يقولون وجوه الأول أنه خفض صفة للذين اتقوا وتقدير الآية للذين اتقوا الذين يقولون ويجوز أن يكون صفة للعباد والتقدير والله بصير بالعباد وأولئك هم المتقون الذين لهم عند ربهم جنات كذا وكذا والثاني أن يكون نصبا على المدح والثالث أن يكون رفعا على التخصيص والتقدير هم الذين يقولون كذا وكذا. مفاتيح الغيب للرازي ١٧٤/٧.

^٤ التفسير للبيضاوي ٩/٢.

^٥ س: عليها مكررة.

وأفدرهم عليه وأجودهم فيه جامع القرآن عثمان بن عفان □ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ جمع سحر وهو آخر الليل قبل طلوع الفجر، وأشوقهم استغفاراً و تضرعاً وثناء سر سريرة الولاية ليث الله الغالب □،^١ فانظر إلى هذا الترتيب العجيب والتلويع البديع الغريب؛ لتشم نفحة من سرائر الفرقان،^٢ وكم من أمثاله مخدرات مصونة [٨٨/ب] الخد عن لواحظ الإنس والجان، في الحديث «أن ثلاثة أصوات يحبهم الله عز وجل، صوت الديك والذين يقرؤون القرآن وصوت المستغفرين بالأسحار»^٣ وفي الآخر «أن الله تعالى يقول إني لأهم بأهل الأرض عذاباً؛ فإذا نظرت إلى عمار بيوتي وإلى المتجهدين وإلى المتحابين فيّ وإلى المستغفرين بالأسحار صرفت عنهم»^٤ وتفسيرها عند الصوفية قدس الله سرهم الصابرين في المرتبة الأولى على مجاهدة النفس وقواها، وفي الثانية على الإنصراف من التجليات الآثارية إلى الأفعالية ومنها إلى الأسمائية وهكذا إلى ان يفنى^٥ عن جميع ما سوى الحق تعالى، الصادقين في التجليات الفؤادية ليكونوا مظاهر ما كذب الفؤاد ما رأى، القانتين المطيعين بأسرارهم للتجليات الأفعالية، المنفقين الباذلين جميع صفاتهم النسبية عند شهود التجليات الأسمائية، المستغفرين عن جميع ما كان لهم في الحضرة العلمية بالأسحار عند الأحذية الجمعية، التي هي برزخ بين ظلمة الليل الأحذية وضياء الفجر الواحدية، وبالوجه الآخر الصابرين عن الله بالله في الله لله،^٦ الصادقين في دعوى المحبة القانتين بالإخلاص في العبودية،

^١ معالم التنزيل للبخاري ١/١٦٠.

^٢ س: القرآن.

^٣ عن أم سعد بنت زيد بن ثابت. الفردوس بمأثور الخطاب للدليمي ٢/١٠١ ر ٢٥٣٨ باب الناء.

^٤ صالح المري عن ثابت عن أنس بن مالك. شعب الإيمان للبيهقي ٤/٣٧٩ ر ٢٦٨٥ فصل المشي إلى المساجد؛ صالح المري أورده النسائي في الضعفاء والمتروكين، وقال متروك. الضعفاء والمتروكين للنسائي ص ١٩٥.

^٥ س: يغني.

^٦ س: -: لله.

والمنفقين نفوسهم لله وفي الله، والمستغفرين عن الإلتفات إلى غير الله بالأسحار حين أشرقت أنوار المشاهدة، وعن الخطرات في أوقات المناجاة.

شَهِدَ اللَّهُ قال بقوله القديم أشهد أنه الشان لا إله إلا هو شهادة لذاته بالوحدانية والملائكة

شهدت له كذلك وأولو العلم كذلك وهم الراسخون الواصلون إلى اليقين، وتحقيق بيانه أنه تعالى شهد لذاته بالوحدانية في كلامه النفسي، ثم أعلمها بالكتب في اللوح أو بالوحي، وشهد الملائكة كلهم بلسان استعدادهم، وإن فرض عدم الصدور بالفعل من البعض، وأولو العلم بإيمانهم، فإن التصديق بالشيء يتضمن شهادته أو في قوتها، وقيل مجاز عن البيان والإقرار والإيمان، بناء على وقوع الشهادة منهم بالفعل مستبعد، ولا يخفى أنه في الله وفي الملائكة رجم بالغيب ولا مستند له فيه، وإما في أولى العلم فغير صحيح لأنهم متشهدون كل يوم، وفي إدخالهم في صف الشهادة لتنويه عظيم للعلم وأهله، قال عليه الصلوة والسلام «ساعة من عالم يتكئ على فراشه وينظر في علمه [٨٩/أ] خير من عبادة العابد سبعين سنة»^١ وقال أيضا «تعلموا العلم فإن تعلمه حسنة ومدارسته^٢ تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلم صدقة»^٣ وقال عليه الصلاة والسلام «يجيء هذه الآية بصاحبها يوم القيامة فيقول الله تعالى إن لعبدي هذا عندي عهدا وأنا أحق من وفي بالعهد ادخلوا عبدي الجنة»^٤ قالوا فحري بمن سمع هذه الآية أن يقول وأنا أشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة. قائمًا بالقسط حافظ العدل في شهادته أو

^١ عن جابر. الفردوس بمأثور الخطاب للدليمي ٣٣٣/٢ ر ٣٥٠٤؛ هو موضوع وليس من ألفاظ النبي ﷺ. المغير على الأحاديث الموضوعية في الجامع الصغير للغماري نُجِد بن الصديق، (١٩٦١) ص ٧٥.

^٢ س-: مدارسته.

^٣ رواه مطولا ابن عبد البر وقال حسن ولكن سنده ليس بالقوي. جامع بين العلم وفضله لابن عبد البر ١/٢٤٠.

^٤ عمار بن المختار، عن أبيه ضعيفان وهذا لم يأت به غيرهما. شعب الإيمان للبيهقي ٤/٦٩ ر ٢١٩٠؛ التفسير للبيضاوي ٢/٩.

في أفعاله كلها نصبه عل الحال من الله أو المدح وجزازت لعدم اللبس لا إله إلا هو العزيز الحكيم شاه
لكونه أهم المطالب وأسناها، أو لأن الأول شهادة والثاني حكم، أو لإراءة الوجهين في التوحيد.^١



إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسَلَمُوا وَمَا اأَحْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ ۗ^{٢٥}
 وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۖ^{٢٤} فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ
 وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ
 بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۖ^{٢٣} إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّيْنَ بَعِيرٍ حَقِّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ
 بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۖ^{٢٢} أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ
 مِنْ نَصِيرِينَ^{٢١}

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ
 وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۖ^{٢٠} ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ
 ۖ^{١٩} فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۖ^{١٨}

إِنَّ الدِّينَ الْمَقْبُولَ الْمَرْضِي عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ أَي مَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ وَأَمْرٌ بِتَشْرِيْعِهِ وَتَبْلِيْغِهِ، جَمَلَةٌ
 مُسْتَأْنَفَةٌ مُؤَيَّدَةٌ لِمُضْمُونِ الشَّهَادَةِ؛ لِأَنَّ التَّوْحِيدَ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَاعْلَمَ أَنَّ الدِّينَ وَالْإِسْلَامَ وَالْمِلَّةَ وَالشَّرِيعَةَ شَيْءٌ
 وَاحِدٌ، تَعَدَّدَتْ أَسْمَايُهُ بِاعْتِبَارَاتٍ كَالْأَمْرِ الْمَرْتَبِ عَلَى الْفِعْلِ يَسْمَى غَرَضًا وَفَائِدَةً وَعِلَّةً غَائِيَةً كَذَلِكَ، وَهُوَ
 الَّذِي أَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَمْرٌ بِتَبْلِيْغِهِ إِمَّا وَحِيًّا مَلَكِيًّا أَوْ كِتَابِيًّا، وَجَمَلَتُهُ مَحْصُورَةٌ فِي
 الْقَسْمَيْنِ الْعَقِيدَةِ وَالْعَمَلِ، وَإِنْ شَتَّتْ قَلْتُ هُوَ الْوَضْعُ الْإِلَهِيُّ الَّذِي كَانَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَلَيْهِ مَدَّةُ
 إِقَامَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا مِنْذُ أَوْحَى إِلَيْهِمْ عَقِيدَةً وَعَمَلًا غَيْرَ الْأُمُورِ الطَّبِيعِيَّةِ الْبَشَرِيَّةِ وَمَا اخْتَصَمُوا بِهِ، فَمِنْ حَيْثُ
 اشْتِمَالَةُ الْإِطَاعَةِ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ يَسْمَى دِينًا؛ لِأَنَّ أَحَدَ مَعَانِ الدِّينِ فِي اللُّغَةِ الطَّاعَةُ، يُقَالُ دَانَ لَهُ أَي أَطَاعَهُ،
 وَمِنْ حَيْثُ وَجُودُ الْإِنْقِيَادِ بِهِ يَسْمَى إِسْلَامًا؛ لِأَنَّهُ مَصْدَرُ أَسْلَمَ بِمَعْنَى دَخَلَ فِي السَّلْمِ أَي الْإِنْقِيَادِ، وَمِنْ
 حَيْثُ وَجُودُ الْإِجْتِمَاعِ عَلَيْهِ تَسْمَى مِلَّةً؛ لِأَنَّهَا لُغَةُ الطَّرِيقَةِ الَّتِي اجْتَمَعَتْ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ عَلَيْهَا، وَلِذَا يُقَالُ
 عَلَى طُورِ شَخْصٍ أَوْ شَخْصَيْنِ مِلَّةٌ وَإِنْ وَجَدَ الدَّوَامَ فِيهِمَا، وَمِنْ حَيْثُ أَنَّهُ طَرِيقَةٌ مَوْضُوعَةٌ لِنَجَاةِ الْمَكْلُوفِ

من العذاب المؤبد يسمى شريعة، يقال شرع لهم شرعا أي سن لهم سنة ومنه الشرعة بالكسر^١ أي الطريقة، والأول كالثالث يوصف بالحق والباطل، والرابع كالثاني لا يطلق إلا على ما به الحق والصواب.^٢ [٨٩/ب] وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بِاخْتِلَافٍ مَكْفَرٍ فِي حَقِّ مُحَمَّدٍ ﷺ وَغَيْرِهِ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِلَيْهِمْ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَعَرَفُوا الْحَقَّ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ، وَهَذَا هُوَ أَقْبَحُ الْكُفْرِ وَأَشَدُّهُ مَقْتًا لِكَوْنِهِ بَعْثًا بَيْنَهُمْ ظُلْمًا وَتَعْدِيًا لِالْجَهْلِ أَوْ شَبْهَةً فِي نَفْسِ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ كَمَا مَرَّ الْبَيَانُ فِي قَوْلِهِ الْعَزِيزُ ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾^٣ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَحْسَبُهُ عَلَى كُفْرِهِ فِي لَحْظَةٍ مِنْ لَحَظَاتِ الْقِيَامَةِ لِأَنَّهُ تَعَالَى سَرِيعُ الْحِسَابِ فَيَجَازِيهِ بِالنَّارِ الْمَوْبُودَةِ وَعِيدَ لِلَّذِينَ اخْتَلَفُوا^٤.

فَإِنْ حَاجُّوكَ خَاصِمُوكَ يَا مُحَمَّدُ وَجَادِلُوكَ فِي الدِّينِ بَعْدَ إِقَامَةِ الْحُجْجِ عَلَيْهِمْ تَعْصِبَا وَتَعْنَدَا فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ أَخْلَصْتُ نَفْسِي وَجَمَلْتِي لِلَّهِ، وَمَا عَلَيَّ إِلَّا التَّبْلِيغُ وَشُومُ الْكُفْرِ لَا يَتَعَدَاكُمْ، وَعَبْرَ عَنْهَا بِالْوَجْهِ لِأَنَّهُ أَشْرَفُ الْأَعْضَاءِ وَمَدَارُ الْحَيَاةِ. وَمَنْ اتَّبَعَنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَعْطُوفٌ عَلَيَّ التَّاءِ، وَالْفَصْلُ أَغْنَاهُ عَنِ التَّأَكِيدِ. وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَالْمُشْرِكِينَ مِنَ الْعَرَبِ أَسْلَمْتُمْ كَمَا أَسْلَمْتُ، وَقَدْ مَرَّ عَلَيْكُمْ تَقْرِيرُ الْحُجْجِ وَهَذَا فَذَلِكُنَّ. فَإِنْ أَسْلَمْتُمْ كَمَا أَسْلَمْتُ فَقَدْ اهْتَدَوْا أَصَابُوا الْهُدَايَةَ إِلَى الْحَقِّ وَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنِ الْإِسْلَامِ، فَمَا عَلَيْكَ إِسْلَامَهُمْ وَهُدَايَتَهُمْ، فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ تَبْلِيغُ الدَّعْوَةِ وَاللَّهُ بِصَبْرٍ بِالْعِبَادِ وَيَكْفُرُهُمْ وَهُدَايَتَهُمْ وَعَلَيْهِ مَجَازَاةُ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ.

^١ س-: بالكسر.

^٢ المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني ص ٣٢٣.

^٣ (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ) [البقرة ٨٩/٢]

^٤ التفسير للبيضاوي ١٠/٢.

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ أَتْبَاعُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَالْقِتْلَةُ الْيَهُودِ جَمَعُوا بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْقَتْلِ، وَالنَّصَارَى كَفَرُوا فَقَطْ؛ فَبَشَّرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ مَوْجِعٍ شَدِيدٍ وَالْفَاءُ لَتَضْمَنِ اسْمٍ إِنْ مَعْنَى الشَّرْطِ. أَوْلَيْكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ الْحَاصِلَةُ مِنْ وَجْهِ الْخَيْرِ، كَالْإِنْفَاقِ وَصَلَةِ الرَّحْمِ وَإِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِ وَنَحْوِهَا؛ إِذَا لَا عَمَلَ بِالْكَفْرِ. فِي الدُّنْيَا فَلَا ثَوَابَ لَهَا وَالْآخِرَةَ فَلَا جَزَاءَ عَلَيْهَا وَمَا هُمْ مِنْ نَاصِرِينَ فِي صَرْفِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ.

أَمْ تَرَى إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا جَزِيلًا أَوْ قَلِيلًا مِنَ الْكِتَابِ التَّوْرِيَّةِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ الْقُرْآنِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمُ الدَّاعِي وَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ أَوْ الْقُرْآنِ أَوْ التَّوْرَةِ [٩٠/أ] ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَعْدَ عِلْمِهِمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ثَابِتُونَ عَلَى الْإِعْرَاضِ، تَعْجَبُ وَتَوْبِيخٌ عَلَى إِعْرَاضِهِمْ، وَسَبَبُ نَزْوَلِهِ أَنْ رَجُلًا وَامْرَأَةً زَنِيَا مِنَ الْيَهُودِ فَمَا رَجَمَهُمَا لِشُرْفِهِمْ، وَكَانَ فِي التَّوْرَةِ آيَةُ الرَّجْمِ وَجَاؤُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ فَحَكَمَ بِالرَّجْمِ عَمَلًا بِآيَتِهِ فَأَعْرَضُوا عَنْهُ وَتَصَدَّوْا لِإِخْفَائِهَا.^١

ذَلِكَ التَّوَلَّى بِأَنَّهُمْ قَالُوا بِسَبَبِ قَوْلِهِمْ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَالْأَمْرُ فِيهَا سَهْلٌ وَلَوْ عَذَبْنَا بِالْإِخْفَاءِ وَنَحْوِهِ وَغَرَّهِمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ أَيَّ مَفْتَرَاهُمْ أَوْ افْتَرَاؤَهُمْ^٢ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِقَوْلِهِمْ نَحْنُ أَبْنَاؤُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ وَلَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ، وَعَلَى اللَّهِ بِأَنَّهُ وَعَدَّ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنْ لَا يَعْذَبَ أَوْلَادَهُ إِلَّا تَحْلَةَ الْقِسْمِ؛ فَكَيْفَ حَالُهُمْ وَمَالُهُمْ بِهَذَا الْإِفْتِرَاءِ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ لِلْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ فِيهِ رَوَى

^١ أسباب النزول للواحدي ص ١٠٠.

^٢ س: مفترأؤهم أو افتراؤهم.

أن اليهود أول المفضوحين والمأمورين إلى النار يوم القيامة. **وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ** جزاء كسبها **وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** بتنقيص الحسنات وزيادة السيئات.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١١/٢.

قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ ۗ
 بِيَدِكَ الْخَيْرُ ۗ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٦﴾ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ
 الْمَمَاتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٧﴾ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ
 مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۗ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتِلُوا ۗ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ
 نَفْسَهُ ۗ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٣٨﴾ قُلْ إِنْ تُحِبُّوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَرُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
 فِي الْأَرْضِ ۗ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ
 تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُوَ أَمَدًا بَعِيدًا ۗ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ۗ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٠﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
 اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٤١﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۗ فَإِنْ
 تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
 الْكَافِرِينَ ﴿٤٢﴾

قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، الميم عوض عن الياء ولذا لا يجتمعان،^١ ونصبه بحرف
 النداء المحذوف عند سيبويه وبالوصفية عند الجمهور،^٢ تُؤْتِي الْمُلْكَ حصة منه مَنْ تَشَاءُ من تشاء لمن
 خصصته مشيئتك له فتجعله ملكا وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ بعد تملكه وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ تجعله غالبا أو عزيزا
 وَتُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ تجعله ذليلا حقيرا في الدنيا والآخرة، بِيَدِكَ الْخَيْرُ إيجاده وإعطاؤه، واليد تعبير عن القدرة
 مؤول بها عند المتأخرين، وصفة مجهولة الكيف عند غيرهم، والتقديم للتخصيص واللام للجنس أو
 الإستغراق، وذكر الخير وحده مع أن الشر بقدرته كذلك؛ لأنه مقضي الذات ولذا أوجد العالم وملاؤه

^١ عوض من يا ولذلك لا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم، كما اختص بالتاء في القسم وبدخول حرف النداء عليه، وفيه لام
 التعريف ويقطع همزته في يا الله وبغير ذلك. الكشاف للزمخشري ١/١٦٧؛ التفسير للبيضاوي ٢/١١٠.

^٢ لأنه لاتصال الميم به أشبه أسماء الأصوات وهي لا توصف عند سيبويه وجوز غيره كونه صفة بناء على منع مشابته بالأسماء الأصوات أولا
 يلزم إعطاء كل ما للمشبه به للمشبه، وأما القول بأنه لا يجوز أن يكون صفة الله؛ إذ لو وصف به لزم الفصل بين الموصوف والصفة بالأجنبي
 الذي هو الميم فمردود بأن الميم لما كان عوضا ولازما له جعل كأنه بعض من الكلمة ويؤيده ما قيل في جواب نقض دليله بسبويه وعمرويه فإنه
 مع كونه فيه اسم صوت يوصف بأنه اسم الصوت مركب معه وصار كعوض حروف الكلمة بخلاف ما نحن فيه. حاشية القونوي على
 البيضاوي ٦/٨٧؛ الكتاب لسبويه ٢/١٩٦.

بالألاء، والشر تابعه فإنَّ حصوله يتضمن شرا جزئيا، والتحقيق أنَّ الخير كما أنه مظهر الجمال وكمال الذات، كذلك الشر مظهر الجلال وكمال بعض الصفات، إلا أنَّ الخير عمدة في الوجود وغالب في الأفعال والآثار، ومتبوع متقدم في سائر الأركان والأطوار، والشر بخلافه ففي ترك ذكره تلويح إلى هذه النكتة وتعليم للأدب. **إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ومنه إعطاء الملك ونزعه وبث الخير في الأكوان.^١

تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ تَدْخُلُ أَحَدَهُمَا فِي الْآخَرِ بِإِظْهَارِ هَذَا [٩٠/ب]

وإخفاء ذاك، أو بالإطالة والقصر في العروض الشمالية والجنوبية قبل أن يبلغ العرض إلى تسعين والتفصيل في كتب الهيئة، وهذا إيجاز بديع في بيان كونهما آيتين دالتين على عظمة خالقهما ووحدانيتها، ولولاه لاحتاج إلى مقدمات كثيرة مفصحة عنه. **وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ** يجعلها مادة له صورية كالنطف والبيوض والأترية ونحوها، ومعنوية كإخراج المؤمن من الكافر والعالم من الجاهل والصالح من الفاجر إلى غير ذلك. **وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ** وأمثله كثيرة جدا تعرفها مما ذكر في الشق الأول، **وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ** تعيين وتحديد وسبق استحقاق، والرزق صوري وهو المعروف بين الكل، ومعنوي وهو الإيمان والمعارف الإلهية والعلوم الحقيقية النافعة وغيرها، عن علي بن أبي طالب □ قال رسول الله ﷺ «لما أراد الله أن ينزل فاتحة الكتاب وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم إلى حساب تعلقت بالعرش وليس بينهن وبين الله حجاب وقلن يا رب تحبطننا إلى دار الذنوب وإلى من يعصيك ونحن معلقات بالطهور والعرش فقال تعالى وعزني وجلالي ما من عبد قرأكن في دبر كل صلاة مكتوبة إلا أسكنته حظيرة القدس وإلا نظرت إليه في كل يوم سبعين مرة وإلا قضيت له كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة وإلا أعدته من كل عدو ونصرته ولا يمنعه

^١ التفسير للبيضاوي ١١/٢.

دخول الجنة إلا أن يموت»^١ وعن معاذ □ قال قال رسول الله ﷺ «أتحب يا معاذ أن يقضي الله دينك قلت نعم قال عليه الصلاة والسلام قل اللهم إلى بغير حساب، ثم قل يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما تعطهما منهما ما تشاء وتمنع منهما ما تشاء إقض عني ديني وإن كان ملاً الأرض ذهباً لقضي الله عنك»^٢

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ شَاءَ فِي صُورَةِ الْإِخْبَارِ، وَمَفَادُهُ أَنْ

معاشرتهم على وجه المحبة والصدقة ليست بجائزة مطلقاً، ولو كانوا من الأقارب والجيران، فحق الموالاتة مع المؤمنين وأما الكافر فلا يقصد إلا عند مساس الحاجة بقدر قضائها؛ خوفاً من الوقوع في خدشة من أحكام الدين إذ الصحبة مؤثرة بإتفاق العقل أو شهادة التجربة. [٩١/أ] وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ الْإِتِّخَاذَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ مَنْ وَلَا يَتَهُ فِي شَيْءٍ لِأَنَّهُمْ أَعْدَاءُ اللَّهِ، فَمَوَالَاتُهُمْ مَعَادَاتُ لَهُ. إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً إِلَّا أَنْ تَخَافُوا مِنْ جَانِبِهِمْ مَخَافَةً شَيْئاً فِيهِ الْخَوْفُ لَكُمْ مِنْ جِهَةِ أَنْفُسِكُمْ أَوْ أَعْرَاضِكُمْ^٣ أَوْ أَمْوَالِكُمْ، فَلَا بَأْسَ حِينَئِذٍ مِنْ مَوَالَاتِهِمْ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ لِدَفْعِ الْمَحْذُورِ، فَالِإِسْتِثْنَاءِ مِنْ عَمُومِ الْوَقْتِ الْمَلْحُوظِ فِي ضَمَنِ النَّهْيِ، أَي لَا تَوَالَوْهُمْ فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ إِلَّا وَقْتِ الْمَخَافَةِ مِمَّا ذَكَرَ، وَأَصْلُ تَقَاةٍ وَقِيَّةٌ قَلْبَتْ يَأْوُهَا أَلْفَا وَوَاوَاهَا تَاءٌ، وَعَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ □ التَّقِيَّةُ وَاجِبَةٌ إِنِّي لِأَسْمَعَ الرَّجُلَ يَشْتَمِنِي فَاسْتَتَرَ بِالسَّارِيَةِ لِثَلَا يَرَانِي، وَقَالَ الرِّيَاءُ مَعَ الْمُؤْمِنِ شَرِكٌ^٤ وَمَعَ الْمُنَافِقِ فِي دَارِهِ عِبَادَةٌ. ° وَجُحِدْتُكُمْ اللَّهُ يَخُوفُكُمْ اللَّهُ عَلَى مَوَالَاتِ الْكُفَّارِ وَعَلَى إِرْتِكَابِ كُلِّ مَنْهِي نَفْسُهُ

^١ عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، عن علي بن أبي طالب عمل اليوم والليلة لابن السني ص ١١١ ر ١٢٥؛ هذا حديث باطل، تفرد به عن: جعفر بن محمد، الحارث بن عمير. الأباويل والمنكير والصحاح والمشاهير للجورقاني الحسين بن إبراهيم أبو عبد الله الهمداني، (المتوفى: ٥٤٣هـ) ٣٣٩/٢.

^٢ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الأصبهاني أحمد بن عبد الله (المتوفى: ٤٣٠هـ) ٢٠٤/٥، غريب من حديث عطاء، أرسله عن معاذ.

^٣ س: إعراضكم.

^٤ س: مع المؤمن شرك.

° الكشف والبيان للتعليبي ٤٨/٣؛ البحر المحيط لأبي حيان ٤٤٢/٢.

مفعول ثانٍ لتحذر، أي العقاب الصادر عن نفسه وذاته،^١ وهو نهاية التهديد والتشديد، وقيل عن التفكير في ذاته قلت هو معنى حسن وتأويل صحيح إلا أنه غير ملائم للسباق **وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ** مصيركم في عاقبة الأمر فلا تتعرضوا لسخطه.^٢

قُلْ إِنْ تُحِبُّوا مَا فِي صُدُورِكُمْ قُلُوبِكُمْ مجاز مشهور **أَوْ تُبْدُوهُ قَوْلًا** وفعلاً **يَعْلَمُهُ اللَّهُ** لأنه خلقه **وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** لكون وجود الكل بعلمه وإرادته، والجملة مستأنفة استئنافاً نحويًا،^٣ وتحتمل العطف على الشرطية والخبرية المستفادة منها،^٤ والمقصود بها إبراز البرهان على علمه الخاص بعمومه، **وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** فلا تفوته القدرة على عقوبتكم إذا إرتكبتم المناهي.

يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا في صحائف أعمالها **وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ كَذَلِكَ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا** مسافة في غاية البعد استخلاصاً أو استمهالاً، فإن كان تود عاملاً في يوم فذاك، وإلا فيقدر له العامل كاذكر^٥ وهذا يكون حالاً من فاعل عملت. **وَيُحَذِرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ** والتكرار فيه وفي أمثاله من محاسن الفرقان العظيم، ودقائق حكمها كما نبهنا عليه فيما مر **وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ** ولذا أمرهم ونهاهم وحذرهم عن عقابه، ولو لم يرأف وتركهم سدى لانكبوا في غي الهلاك دفعة.^٦

^١ الباب في علوم الكتاب لابن عادل الدمشقي ١٤٥/٥.

^٢ الكشف والبيان للتعليبي ٤٩/٣.

^٣ س-: استئنافاً نحويًا. وهو عدم تعلق الجملة نحويًا بما قبلها تعلق اتباع أو وصف أو حال أو صلة، أي يؤدي إلى انفصال الجملة المستأنفة عن الجملة السابقة عليها إعرابياً. الإستئناف النحوي ودوره في التركيب لمصطفى النحاس- مجلة مجمع اللغة العربية بالقاهرة - العدد ٦٥ ص

١١٣-١٣١.

^٤ معاني القرآن للفراء ٢٠٦/١.

^٥ س-: كاذكر.

^٦ التفسير للبيضاوي ١٣/٢.

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ كَمَا ادْعَيْتُمْ؛ فَاتَّبِعُونِي فِي كُلِّ مَا أُرْسَلْتُ وَعَمَلْتُ؛ وَعِنْدَ الصُّوفِيَّةِ قَدَسَ اللَّهُ سِرَّهُمْ: فَاتَّبِعُونِي فِي شَرِيعَتِي وَطَرِيقَتِي وَحَقِيقَتِي؛ لِقَوْلِهِ ﷺ «الشريعة [٩١/ب] أقوالي والطريقة أفعالي والحقيقة أحوالي»^١ فالإتباع التام بوجود الكل. يُجِيبُكُمُ اللَّهُ بِالثَّوَابِ وَتَضْعِيفِ الْحَسَنَاتِ فِي مَقَامِ الْمَجَازَاتِ وَيَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ صَغِيرَةً وَكَبِيرَةً وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ واعلم أن المحبة لا تظهر إلا بالطاعة، وهي لا تعرف إلا من الشريعة، والشريعة عبارة عن أقوال النبي ﷺ وأفعاله، فلا محبة ولا طاعة إلا في اتباعه، فالمتبع صادق فيها وغيره كاذب، وأحب العباد أقواهم^٢ وأكملهم اتباعاً، ولذا أمر به وأول بابها المعرفة وأوسطها دوام الذكر والأنس وآخرها بالذهول عما سوى المحبوب كما كان ﷺ عارف دائم الذكر ذاهلاً عما سوى الحق تعالى في باطن أمره. قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ تَأْكِيدَ مَا قَبْلَهُ وَفِي الْحَدِيثِ «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ»^٣ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا أَوْ تَعْرَضُوا عَنِ الْإِطَاعَةِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ أَيِ فَإِنَّكُمْ إِذَا كَفَرُوا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّهُمْ بَلْ يَخْزِيهِمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.^٤

^١ لم أر من ذكره فضلاً عن بيان حاله، نعم ذكر بعضهم أنه رآه في كتب بعض الصوفية فليراجع. كشف الخفاء للعجلوني ٤/٢.

^٢ س: أقواهم.

^٣ صحيح البخاري ٦١/٩ ر ٧١٣٧ باب قوله تعالى وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول؛ صحيح مسلم ١٤٦٦/٣ ر ١٨٣٥ باب وجوب طاعة الأئمة في غير معصية.

^٤ الكشف والبيان للعليني ٥١/٣؛ التفسير للبيضاوي ١٣/٢.

الثاني والشارع الأول والمقاسي لشدائد التبليغ مدة انفراد بها من بين الأنبياء عليه وعليهم السلام كلهم، وآل إبراهيم فلأن أكثر الأنبياء من سلالتهم الطاهرة؛ لاسيما خاتمهم وأفضلهم عليهم الصلوة والسلام، ولجمعهم النبوة والملك والقسط، وآل عمران فلمقام الكليم وروح الله المسيح،^١ ثم التحقيق في المسألة إن في معنى الآية أنّ تفضيلهم على العالمين إن كان بالنسبة إلى مجموعهم كما هو الملائم للعطف [٩٢/أ] بالواو فلا ورود عليه، وإن كان بالنسبة إلى كل واحد فلا بد من تخصيص العام، لإتفاقهم على أفضلية النبي ﷺ، أو عده من قبيل ﴿وأوتيت من كل شيء﴾^٢ ويؤيده قولهم: رأيت عالما من الناس،^٣ وما اقنعتني في تحقيق معناه إلا قوله تعالى فيما بعد ﴿وهدى للعالمين﴾ في حق البيت إذ لا يستقيم المعنى فيه إلا بأحد التوجيهين أو حمله على المبالغة. **ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ** حال من الآلين أو بدل ولعل المراد منه تحقيق معنى الآل، فإنه قد يستعمل في الأتباع، وذرية مأخوذة من الذر وهو النشر، يقال ذر الله عباده في الأرض نشره **وَاللَّهُ سَمِيعٌ** بالأقوال **عَلِيمٌ** بذات الصدور وبمن يليق بالإصطفاء من العالمين، أو سميع عليم **إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ**، وهي حنة بنت فاقوز، وعمران من ملوك بني إسرائيل وأخبارهم ومن أحفاد^٤ سليمان بن داود عليهما السلام. **رَبِّ يَارِبِ** مقول القول **إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي** النذر ما أوجبه الإنسان على نفسه قال عليه الصلاة والسلام «من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»^٥ والتحرير الإعتاق والتخليص للخدمة والعبادة من غير إشتغال بشيء آخر، ونصبه على الحال، وسبب نذرها أنها كانت كبيرة السن^٦ آيسة فطلبت من الله ولدا، وقالت اللهم لك عليّ إن رزقني ولدا أتصدق به

^١ البحر المحيط لأبي حيان ٤٥٢/٢.

^٢ (إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَهِيَ عَزِيزٌ عَظِيمٌ) [النمل ٢٧/٢٣]

^٣ كناية عن الكثرة، مر عند قوله (وَأَيُّ فَضْلَتِكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ).

^٤ س: أولاد.

^٥ صحيح البخاري ١٤٢/٨ ر ٦٦٩٦ باب النذر في الطاعة.

^٦ س:-: كبيرة السن.

على بيت المقدس؛ فيكون من سدنته، فحملت بمرم فحررت ما في بطنها ولم تعلم أنه ذكر أو أنثى، وكانت العادة إلى السدنة لا تكون إلا من الرجال. إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ بِالْمَنَاجَاتِ الْعَلِيمُ بالنيات.^١

فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَهُيَ لَا تَصْلِحُ لِإِيْفَاءِ النَّذْرِ، وَأُنْثَىٰ حَالٌ مِنْ هَاءٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ قَالَتْ أَوْ لَمْ تَقُلْ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ كَمَا ظَنَنْتَ بَلْ لَهُ شَأْنٌ عَظِيمٌ عِنْدِي سَأُظْهِرُهُ، وَقُرِئَ بِصِيغَةِ التَّكْلِمْ،^٢ عَلَىٰ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِهَا تَسْلَىٰ بِهِ نَفْسَهَا، إِذْ قَدْ تَكُونُ الْأُنْثَىٰ خَيْرًا مِنَ الذَّكَورِ، وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَمَا لَأُنْثَىٰ هَذِهِ فِي خِدْمَةِ الْبَيْتِ وَالْوَفَاءِ بِالنَّذْرِ بِحَسَبِ الْمُعْتَادِ، كَأَنَّهَا تَخَافُ مِنْ عَدَمِ الْقَبُولِ، فَالِلَّامِ لِلْعَهْدِ وَجَازٌ أَنْ تَكُونَ لِلْجِنْسِ فِيهِمَا، وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ بِمَعْنَى الْعَابِدَةِ وَالْخَادِمَةِ، سَمَّيْتُهَا عَلَّ أَصْلُ نَيْتِهَا وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ بِعَصْمَتِكَ وَذُرِّيَّتِهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ [ب/٩٢] اللعين المطرود المرجوم بالشهب. فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِرَبِّ مَرْيَمَ أَوْ أُمِّهَا فِي مَقَامِ الذَّكَرِ الْخَرَرِ، بِقَبُولِ حَسَنِ حَيْثُ تَوَلَّى أَمْرَهَا مِنْ وِلَادَتِهَا إِلَىٰ أَنْ جَعَلَهَا أُمًّا لِرَسُولٍ مَقْرَبٍ، وَفَضَّلَهَا عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ، وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا فِي الصَّلَاحِ وَالسَّدَادِ وَالْعِفَّةِ وَالطَّاعَةِ، مَجَازٌ عَنِ التَّرْبِيَةِ الْحَسَنَةِ، وَالْمَصْدَرُ الْمَوْكَدُ قَدْ يَجِي مِنْ غَيْرِ بَابِ فَعْلِهِ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَكَلَّمْتُ كَلَامًا، وَكَفَّلَهَا زَكْرِيَّا مَفْعُولُهُ، وَقُرِئَ مَمْدُودًا أَيْنَمَا جَاءَ الْقُرْآنُ، وَكِلَاهُمَا لُغَةٌ فِيهِ، وَالْمَعْنَى جَعَلَ اللَّهُ زَكْرِيَّا كَفِيلًا بِإِصْلَاحِ مَرْيَمَ، وَضَامِنًا لِلْمَصَالِحِ اللَّازِمَةِ لَهَا، وَقُرِئَ مَخْفَفًا عَلَىٰ أَنْ زَكْرِيَّا فَاعِلُهُ.^٣

كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكْرِيَّا الْمِحْرَابَ وَكَانَ غُرْفَةً فِي وَسْطِ الْمَسْجِدِ عَالِيَةً لَا يَجْلِسُ فِيهَا غَيْرَهَا، اسْتَعِيرَ مِنْ مِحْرَابِهِ وَسَمِيَ بِهِ لِأَنَّهُ مَوْضِعُ الْمِحْرَابِ لِلشَّيْطَانِ، قَالَ بَعْضُهُمْ بَنَىٰ لَهَا بَيْتًا وَاسْتَرَضَعَ فِيهَا، وَقِيلَ ذَهَبَ

^١ التفسير للبيضاوي ١٤/٢.

^٢ ابن عامر، وعاصم برواية أبي بكر، ويعقوب. المبسوط في القراءات العشر للنيسابوري أبو بكر ص ١٦٢.

^٣ شدد الفاء حمزة والكسائي وعاصم وقصروا زكريا، غير عاصم في رواية ابن عايش على أن الفاعل هو الله تعالى وزكريا مفعول أي جعله كافلا لها وضامنا لمصالحها، وخفف الباقون ومدوا زكريا. التفسير للبيضاوي ١٤/٢.

بها إلى زوجته وهي خالتها إلى أن كبرت وبلغت مبلغ النساء فبنى لها محرابا في المسجد، في القاموس المحراب الغرفة، وصدر البيت وأكرم موضعه، ومقام الإمام من المسجد، وموضع ينفرد به الملك فيتباعد عن الناس.^١ قلت ظاهره الإشتراك لكنه ممن لا يفرق الحقيقة من المجاز، ولا العرف العام من الخاص واللغة الحادثة من اللغة الأصلية، فأنت بنظر فيما نقل عنه، والعامل في كلما جوابه، مصدرية كانت ما أو نكرة موصوفة معناها الوقت، وتقديم الظرف لكمال العناية بشأنها، ونصب المحراب على التوسع، أو لتقدير كل زمان دخول زكريا على مريم في الغرفة، أو كل وقت دخل عليها في المحراب. **وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا**^٢ نوعا مستغربا مستحسنا من الرزق، والمروي فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء، وأنها لم ترضع ثدي أمها قط بل كانت مرزوقة من الغيب. **قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنِّي لَكَ هَذَا** من اين لك والباب مغلق عليك لأنه كان يغلق عليها عند خروجه **قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ** قيل كان ينزل عليها من الجنة **إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ** من كلام الله، أو من كلامها. **هُنَالِكَ** في المحراب **دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ** تبركا وتفتلا به لما شاهد من كرامة مريم وتعبدها فيه، و في ذلك الوقت مجازا **قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً** خلفا صالحا تقيًا، كان منطوق ضميره كما وهبت لجنة العجوز العاقر [٩٣/أ] مريم، ولها أنواع الكرامة وأصناف الخوارق،^٣ **إِنَّكَ سَمِعَ الدُّعَاءِ** مجيبه بعد السماع؛ **فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ** إن كان المنادى جبريل منفردا؛ فالجمع للتعظيم، **وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ** بأن الله، وقرئ بالكسر لأن في النداء معنى القول،^٤ **يَبْحِي** كان مدار حياته على الإيمان والنبوة ونور الطاعة والصفات الحميدة فسمي به، لأن لها مضاهاة بالروح، **مُصَدِّقًا**

^١ القاموس المحيط للفيروزآبادي ٧٣/١ باب حرب.

^٢ ع: فاكهة في غير موسمها؛ وجعلها الناسخ من الحاشية، وعطف المؤلف في حاشيته للنص أعلاه وأتى به.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٢٧/٨.

^٤ الذي في معنى القول هو النداء والدعاء ونحوهما. التذليل والتكميل في شرح كتاب التسهيل لأبي حيان الأندلسي ١٤٤/٦.

بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ بَعِيسَى وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ آمَنَ بِهِ وَقَدْ وَلِدَ قَبْلَ يَحْيَى^١ بِسِتَّةِ أَشْهُرٍ، وَسَمَّاها كَلِمَةً لِكُونِ خَلْقِهِ
بِكُنْ مِنَ اللَّهِ بِلَا مَادَّةٍ كَأَبْنَاءِ جِنْسِهِ، وَسَيِّدًا فَيَعْمَلُ مِنْ سَادِهِ، سِيَادَتِهِ مِنْ وَجْهِهِ لَا يَخْفَى لِأَحَدٍ مِنَ
الْكَاشِفِينَ عَنِ^٢ شَمَائِلِهِ الْجَلِيلَةِ، وَحَصُورًا حَابِسًا نَفْسَهُ عَنِ الشَّهَوَاتِ وَسَائِرِ الْمَحْظُورَاتِ، وَالصَّيْغَةَ لِلْمَبَالِغَةِ^٣
قِيلَ وَعَنِ النِّسَاءِ بِالْخُصُوصِ، وَهُوَ الْمُوَافِقُ لِقَوْلِهِ، لِقَوْلِ الصَّحَّاحِ الْحَصُورِ الَّذِي لَا يَأْتِي النِّسَاءَ.^٤ وَنَبِيًّا مِنَ
الصَّالِحِينَ مِنَ الْكَامِلِينَ فِيهِ بَعْدَ صَدُورِ الْكَبِيرَةِ وَالصَّغِيرَةِ عَنْهُ، كَمَا قِيلَ وَأَيْدٍ بِقِصَّةِ اللَّعْبِ، وَلَفْظُهُ فَقَالَ لَهُ
الصَّبِيانُ لِمَ لَا تَلْعَبُ فَقَالَ مَا لِلْعَبِّ خَلَقْتُ.^٥

قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ الْقَاطِعُ لِلشَّهْوَةِ، وَكَانَ لَهُ مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدَةً وَلِمَرَّتْهُ إِلَّا
سِتَّتَانِ عَلَى مَا رَوَاهُ بَعْضُهُمْ وَهُوَ الْمَشْهُورُ، وَأَمْرًا يَئِي عَاقِرٌ لَا تَلِدُ مِنَ الْعَقْرِ وَهُوَ الْقَطْعُ، وَرَبَّمَا يَتَوَهَّمُ الْمَنَافَاةَ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ طَلْبِهِ أَوَّلًا، وَيَنْدَفِعُ بِأَنْ مَرَّادَهُ اسْتِكْشَافُ الْكَيْفِيَّةِ فِي التَّوَلُّدِ لِاسْتِغْرَابِ الْوَلَدِ وَحَصُولِهِ، أَوْ تَشْهِيرِ
الْقُدْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ بَيْنَ عَامَّةِ النَّاسِ، أَوْ التَّلَذُّذِ بِالْخُطَابِ وَلَوْ بِوَسْطَةِ مَلِكٍ. قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ مِنْ
الْأُمُورِ الْعَجِيبَةِ فِي نَظَرِ الْمُمْكِنِ الْعَاجِزِ، قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً عِلْمًا لِحَبْلِ زَوْجَتِي كَيْ أَقُومَ عَلَى قَدَمِ
الشُّكْرِ وَأَتَهَيَّأُ لِمَا أَحْتَاجُ فِي الْوِلَادَةِ، قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَنْ لَا تَقْدِرَ عَلَيْهِ مَعَ سَلَامَتِكَ
عَنِ الْخَرَسِ وَاللِّكْنَةِ، وَتَشْتَغَلَ بِالذِّكْرِ وَالطَّاعَةِ إِلَّا زَمْرًا إِشَارَةً بِيَدٍ أَوْ رَأْسٍ أَوْ غَيْرِهَا، وَهُوَ فِي قُوَّةِ الْكَلَامِ وَلِذَا
حَسَنَ^٦ الْإِسْتِنَاءَ مِنْهُ، قَالَ وَهْنٌ سَكُوتٌ وَالْعِيُونَ تَكَلَّمَتْ. وَادُّكُرْ رَبَّنَا كَثِيرًا وَادُّكُرْ رَبَّنَا كَثِيرًا وَادُّكُرْ رَبَّنَا كَثِيرًا فِي تِلْكَ

^١ س: + ع م.

^٢ س: - عن.

^٣ س: - والصيغة للمبالغة.

^٤ س: + فأنت بنظر فيما نقل عنه. وهذا سهو من الناسخ فالعبارة مرت قبل قليل في غير هذا الموضع وكررها هنا.

^٥ التفسير للبيضاوي ١٥/٢.

^٦ س: + منه.

الأيام وَسَبَّحَ قَدَسَ رَبِّكَ عَنِ النَّقَائِصِ بِالْعَشِيِّ بِمَلَابِسْتِهِ وَهُوَ مِنَ الزَّوَالِ إِلَى الْمَغْرَبِ عَلَى الصَّحِيحِ وَالْإِبْكَارِ
 مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى الصَّبْحِ،^١ وَكُلَّ عِبَادَةٍ لَهُ وَقْتُ إِلَّا الذِّكْرَ، لِأَنَّ كِمَالَ الْعَبْدِ السَّالِكِ فِي الصُّحُوِّ الْمُسْتَعْرِقِ
 وَلَا يَصِحُّ ذَلِكَ إِلَّا بِدَوَامِهِ لِقَلَا يَصِيدُ الْأَجَلَ [٩٣/ب] فِي لِحِيظِهِ غَفْلَةً، لِحَدِيثِ «كَمَا تَعِيشُونَ تَمُوتُونَ وَكَمَا
 تَمُوتُونَ تَحْشَرُونَ».^٢



^١ التفسير للبيضاوي ١٦/٢؛ مفاتيح الغيب للرازي ٢١٥/٨.

^٢ غرائب القرآن ورجائب الفرقان للنيسابوري ٩٢/٦. ولم أجده عند أهل الحديث.

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَأَصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾ يَمْرَيْمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلقُونَ أَقْلَمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾ إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُتْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٥٠﴾

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ روي أن جبريل عليه السلام^١ تكلمها مشافهة كرامة لمريم أو إرهاسا لنبوة

عيسى عليه السلام، وإجماع الأمة على عدم استنباء المرأة؛ لقوله تعالى ﴿وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحى إليهم﴾^٢ يَأْمُرِيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ بخصائص لم تكن لمرأة قبلك وَطَهَّرَكِ من دمائها وَاصْطَفَاكِ وفضلك عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ كلهن، يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ إخضعي بالظاهر والباطن ودومي على طاعته وذكره وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ يعني صلي بجماعة الذكور، فإنها أكمل وأوفى ثوابا، وتقديم السجدة إما لتقدمها في شريعتهم أو للعناية بشأنها فإنها أفضل من الركوع بالإتفاق^٣، في الحديث القدسي «يا أحمد هل تعلم في أي وقت يتقرب العبد إليّ قال لا يا رب قال إذا كان جائعا أو ساجدا» وقال عليه الصلاة

^١ س-: عليه السلام.

^٢ (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) [النحل ٤٣/١٦]

^٣ التفسير للبيضاوي ١٦/٢.

والسلام «إن أقرب ما يكون العبد من الله إذا نام في سجوده فيقول للملائكة انظروا إلى عبدي روحه عندي وجسده في عبادتي»^١ ذَلِكَ الْمَقْصُوصُ مِنْ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ أَخْبَارُ غَائِبٍ عَنْ حَسْكَ وَعِلْمِكَ نُوحِيهِ إِلَيْكَ بِوِاسِطَةِ الْمَلِكِ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ عِنْدَ أَحْبَارِ الْيَهُودِ وَفِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ قَدَاحَهُمْ^٢ فِي الْمَاءِ لِلْإِقْتِرَاعِ وَزَكَرِيَا عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَهُمْ؛ لِيَعْلَمُوا أَوْ مُسْتَعْلَمِينَ. أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ حَذَفَ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ، فَإِنَّ الْمَقَارَعَةَ لِتَحْصِيلِ الْعِلْمِ بِالْمَجْهُولِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا كَانَتْ مَشْرُوعَةً أَوْ صَادِقَةً بِالتَّجْرِبَةِ، وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ تَنَافُسًا فِي تَكْفُلِهَا، وَطَرِيقَ الْعِلْمِ بِالشَّيْءِ إِمَّا الْمَعَايِنَةَ وَهِيَ الْوَصُولُ إِلَيْهِ بِإِحْدَى الْحَوَاسِ، أَوْ الْخَبَرَ الْمُتَوَاتِرَ كَالطُّوفَانَ، أَوْ الْعَقْلَ السَّلِيمَ كَالْعِلْمِ بِأَنَّ السَّمَاءَ بِنَاءٌ لَا بَدَ لَهَا مِنْ بَانَ، أَوْ الْوَحْيَ، وَقِصَّةَ مَرْيَمَ لَيْسَتْ فِي شَيْءٍ مِنَ الثَّلَاثَةِ، فَهِيَ بِالْوَحْيِ وَالْعَالَمِ بِالشَّيْءِ مِنَ الْوَحْيِ لَا يَكُونُ إِلَّا نَبِيًّا إِذَا وَجَدَتْ مَعَهُ الذِّكْرَةَ وَالتَّشْرِيْعَ، وَإِنَّمَا نَفَى الْمَعَايِنَةَ فَقَطْ وَالنَّفْيَ بِهِ عَنِ نَفْيِ الْآخِرِ لِلتَّسْجِيلِ عَلَى كَثَافَةِ جَهْلِهِمْ وَسَخَافَةِ مَبَارَاتِهِمْ، وَتَمَامَ خَبَرِ الْكِفَالَةِ وَالْإِلْقَاءِ عَلَى مَا اشْتَهَرَ عَنِ الْمَفْسَّرِينَ وَغَيْرِهِمْ، أَنَّ حِنَةَ لَمَّا وَلَدَتْهَا لَفَتْهَا فِي خِرْقَةٍ وَحَمَلَتْهَا إِلَى بَابِ الْمَسْجِدِ وَوَضَعَتْهَا عِنْدَ الْأَحْبَارِ أَبْنَاءِ هَارُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَتْ: دُونَكُمْ هَذِهِ النَّدْرَةُ فَتَنَافَسُوا فِيهَا لِإِنَّمَا كَانَتْ بِنْتُ إِمَامِهِمْ، فَقَالَ لَهُمْ زَكَرِيَا أَنَا أَحَقُّ بِهَا لِأَنَّ خَالَتَهَا عِنْدِي، فَقَالُوا [٩٤/أ] لَا حَتَّى تَقْتَرَعَ فَانْطَلِقُوا إِلَى نَهْرٍ فَالْقُوا فِيهِ أَقْلَامَهُمْ، فَارْتَفَعَ قَلَمُ زَكَرِيَا وَرَسَبَتْ أَقْلَامُهُمْ^٣.

إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ بَدَلٍ مِنْ إِذْ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ اسْمُ الضَّمِيرِ بِإِعْتِبَارِ مَدْلُولِهِ الْمَسِيحُ مَسُوحٌ جَبْرِيْلٌ، وَأَصْلُهُ فِي الْعَبْرِيَّةِ مَسِيحًا بِمَعْنَى الْمُبَارَكِ وَهُوَ لِقَبِّهِ، وَإِنَّمَا أُطْلِقَ عَلَيْهِ

^١ بلفظ قريب عن أنس بن مالك. الفردوس بمأثور الخطاب للدليمي ٢٩٢/١؛ أنكر جماعة منهم القاضي ابن العربي وجوده وقد رواه البيهقي في الخلافات من حديث أنس وفيه داود بن الزبرقان وهو ضعيف. التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير لابن حجر ٣٣٦/١.
^٢ جمعها البيضاوي على أقداح، التفسير للبيضاوي ١٧/٢؛ قدح السهم بالكسر: عوده المزيئي قبل أن يُرَاشَ وَيُصَلَّ وَالْجَمْعُ قَدَاحٌ. وَالْقَدَحُ بِفَتْحَتَيْنِ: الَّذِي يُشْرَبُ بِهِ وَالْجَمْعُ أَقْدَاحٌ. الْمَغْرِبُ فِي تَرْتِيبِ الْمَغْرِبِ لِلْمَطْرُزِيِّ أَبُو الْفَتْحِ نَاصِرُ الدِّينِ بْنِ عَبْدِ السَّيِّدِ، (ت ٦١٠ هـ) ١٦٠/٢.
^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٤٠/٨.

كلمة لكون منشأ خلقه كلمة كن لا مادة عنصرية وغيرها، وسيجيء تحقيقها في آخر سورة النساء. عيسى ابنُ مَرْيَمَ اسمه معرب ايشوع، وملاتم السباق ابنك إلا أنه أراد التنصيص على فقده الأب؛ لأن الأولاد لا تنسب إلى الأم إلا إذا فقدت الأب أو لتفخيم شأنها. وَجِيهًا شريفًا ذا جاه وقدر في الدُّنْيَا بالنبوة والمعجزات الباهرة والرفع إلى السماء وَالْآخِرَةَ بحشره في زمر الأنبياء وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ عند الله، ومنه لعله القرب الخاص وإلا فقرب النبوة مشترك. ^١ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ مصدر سمي به ما يمهّد الصبي من مضجعه، والمضارع فيه وفي أمثاله لحكاية الحال الماضية، وعن مجاهد قالت مريم عليها السلام: كنت إذا خلوت وعيسى في بطني حدثني، فإذا شغلني إنسان سبح في بطني وأنا أسمع. ^٢ وَكَهَلًا وهو حال الإنسان من أربعين إلى ستين، ومنه إلى آخر ^٣ العمر شيخوخة، والكهولة خيار العمر وفيها إستحكام الرأي وجودة العقل، وفي إثبات الكلام له بحالتيه فائدتان، الأولى نفي آفة الخرس المنافي للنبوة أصلاً وطارئة، والثانية تكذيب الزاعمين فيه الألوهية وتجهيلهم بوجه مفحم لا وسع لهم في معارضته، فإن من يولد من البشر ويرى في حجره وينتقل من حالة إلى أخرى حادث ممكن معلول مقهور فكيف نسب إلى الألوهية، والإله يجب أن يكون قديماً واجبا بذاته علة بوجود الكل قاهراً فوقه. وَمِنَ الصَّالِحِينَ الكاملين في الصلاح وهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. ^٤ قَالَتْ رَبِّ أَلَيْسَ لِي بِرَبِّ أَلَيْسَ لِي وَلَدٌ تعجبا لكونه على خلاف العادة وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ كناية عن الجماع قَالَ اللهُ أَوْ جبريل وهو الراجح كَذَلِكَ الأمر مثل ما قلت أو خلقا مثل ذلك اللهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ الجملة مستأنفة في مقام الاستدراك مما قبلها إِذَا قَضَى أَمْرًا قدره وأراد أن يخلق فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ وإنما التولد من المساس أحد الأسباب التي جرت بها العادة الإلهية في المواليد العنصرية، ألا يرى أن

^١ التفسير للبيضاوي ١٧/٢.

^٢ تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم ٧/٢٤٠٢؛ الكشف والبيان للنعلي ٦٩/٣.

^٣ س: أرذل.

^٤ النكت والعيون للماوردي ٣٩٤/١.

الحكماء متفقون على أن خلق المجردات غير مسبوق [٩٤/ب] بمادة ومدة، والمليّون^١ كلها قائلون به في أصول العالم.

وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ الْخَطِّ أَوْ جِنْسَ الْكِتَابِ الْمَنْزِلِ بِاللَّفْظِ وَالْمَعْنَى، أَوْ بِالْمَعْنَى فَقَطْ، كَمَا عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ وَهِيَ عَلَى أضعاف مضاعفة منه. وَالْحِكْمَةَ وَهِيَ مَعْرِفَةُ حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ بِقَدْرِ الطَّاقَةِ الْبَشَرِيَّةِ، وَالْعَمَلِ بِمَقْتَضَاهَا، وَلِذَا انْقَسَمَتْ إِلَى نَظَرِيَّةٍ وَعَمَلِيَّةٍ. وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَي وَيُرْسِلُهُ رَسُولًا إِلَيْهِمْ أَي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ منصوب على نزع الخافض، معمول رسولاً لما فيه من معنى النطق، كأنه قال وناطقاً بأبي قد جئتمكم، وتوحيد الآية بإعتبار جهة وحدتها أَي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ بَدَلَ، وَقُرئَ بِالْكَسْرِ عَلَى الْإِسْتِنْفَافِ^٢، وَالخَلْقُ بِمَعْنَى التَّقْدِيرِ، أَي أَصَوَّرْتُ لَكُمْ مِنْهُ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ كَصُورَتِهِ فَانْفُخْ فِيهِ فِي الْمَصُورِ، وَالتَّحْقِيقُ رَجُوعُهُ إِلَى الْكَافِ لِكُونِهَا إِسْمًا بِمَعْنَى الْمَثَلِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ بِأَمْرِهِ وَإِرَادَتِهِ، وَإِنَّمَا أَنَا سَبَبٌ صُورِي لَا تَأْثِيرَ لِي فِيهِ، قَالَ وَهَبُ كَانَ يَطِيرُ مَا دَامَ يَنْظُرُ النَّاسَ إِلَيْهِ فَإِذَا غَابَ عَنِ أَعْيُنِهِمْ سَقَطَ مَيْتًا، لِيَتَمَيَّزَ فَعَلُ الْخَلْقِ عَنِ فَعَلِ الْحَقِّ^٣ وَأُتْرِي الْأَكْمَةَ الَّذِي وَلَدَ أَعْمَى أَوْ مَمْسُوحَ الْعَيْنِ وَالْأَبْرَصَ مَرَضَ مَشْهُورٍ يَبْيَضُ ظَاهِرُ الْجِلْدِ شَيْئًا فَشَيْئًا حَتَّى يَحِيطُ أَوْ يَبْقَى نَاقِصًا وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ رَوَى أَنَّهُ أَحْيَا أَرْبَعَةَ أَنْفُسٍ رَابِعَهُمْ سَامُ بْنُ نُوحٍ^٤ وَأُنْبِيَّتُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ مِنَ الْأَطْعَمَةِ وَالْأَثْمَارِ^٥

^١ أهل الملل.

^٢ قرأ نافع إني بالكسر على الاستنفاف. البحر المحيط لأبي حيان ٤٨٧/٢.

^٣ الكشف والبيان للعلوي ٧١/٣؛ مفاتيح الغيب للرازي ٥٠/٨. وهذا يخالف الروايات اللاحقة التي تدل على إحياء البشر وتعميرهم دهرًا والولادة لهم.

^٤ عازر وكان صديقاً، برواية طويلة جاء آخرها، فخرج من قبره وبقي ووُلِدَ له. وابن العجوز، نحوه، ورجع إلى أهله فبقي وولد له. والبنت العاقر قيل له: أئحيتها وقد ماتت أمس؟ فدعا الله فعاشت فبقيت وولد لها. وسام بن نوح دعا له فخرج من قبره وقد شاب نصف رأسه. الكشف والبيان للعلوي ٧٢/٣.

^٥ س: الثمار.

وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ وَ تَخْفَوْنَ لَعْدَ إِنَّ فِي ذَلِكَ فِيمَا ذَكَرْتَهُ لآيَةً لَكُمْ عَلَى صَدَقِي وَنَبُوتِي إِنْ كُنْتُمْ
 مُؤْمِنِينَ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ عَطْفَ إِمَّا عَلَى رَسُولٍ أَوْ مَنْصُوبَ بِإِضْمَارِ فَعْلٍ، وَدَلَّ عَلَيْهِ مَا
 قَبْلَهُ كَبَعْتُمْ وَأَرْسَلْتُمْ وَلِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي هُرِّمَ عَلَيْكُمْ فِي دِينِ مُوسَى وَمَنْ قَبْلَهُ مِنْ لَحْمِ السَّمَكِ
 وَالْإِبِلِ وَالشَّحُومِ وَغَيْرِهَا وَجُنُثُكُمْ بآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ كَرَّرَهُ لِقَوْلِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا فَإِنَّ مَلَكَ التَّقْوَى إِطَاعَتِي

المؤدية إلى طاعة الله تعالى.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١٨/٢.

إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾ فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَكْرُؤًا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٥٤﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِنِّي مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّبْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَجُبُ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾

إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ نص على تربيته وكونه من المربوب الذي يحتاج بقاء وجوده إلى مرب وإمداده أنا غيبٌ آناً؛ لتثبت بشريته بالبيان والعيان، وينحصر الإستحقاق للعبادة في مربيه ومربي الأكوان؛ ولذا رتب الأمر عليها في قوله: فَأَعْبُدُوهُ^١ وصرح بأن مجيئه من قبل الله بتلك المعجزات لإستكمال النفوس الناقصة بالحكمتين، النظرية المشار إليه في قوله ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ إذ التقوى منه لا يكون إلا بتوحيد ذاته [٩٥/أ] وتقديس صفاته حق التوحيد وحق التقديس، بالنظر الصحيح في المكونات وإقامة البراهين القاطعة والحجج الساطعة المخلصة عن حضيض التقليد إلى أوج التحقيق، والحكمة العملية المشار إليها في قوله ﴿وَأَطِيعُوا﴾ إذ لا تحصل الإطاعة إلا بتصفية الباطن عن الملكات السيئة، وتحلية الظاهر بالمواظبة على الطاعات والأطوار الحسنة المتكاملة بإمتثال الأوامر واجتناب المناهي، والأنبياء عليهم الصلوة والسلام إنما بعثوا لإكمالهما. هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ أي الاستكمال المذكور في ضمن التقوى والإطاعة: صراط إلى

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٨٨/٢١.

الحق مستقيم عليه، عكف السائرون وبه وصل السالكون.^١ فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ أَدْرَكَهُ مِنْهُمْ كالمدرِك بالحاسَّة، أو من أحسست الشيء وجدت حسه، وعن الأخفش: أحسست بمعنى وجدت،^٢ يعني لما تحقَّق عنده كفرهم وجزم به قَالَ مَنْ أَنْصَارِي، ظهيري وأعواني في دعوة أهل الكفر إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ مِنَ الْحُورِ وَهُوَ الْبِياضُ، وكانوا يلبسون الثياب البيض أو يحورونها أي يبيضونها، وهم إثنا عشر نفساً. آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِأَنَّا مُسْلِمُونَ مطيعون متقادون له ولرسوله وقالوا رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ عَلَى عَبْدِكَ عَيْسَى مِنَ الْكِتَابِ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ الَّذِي أَرْسَلْتَهُ إِلَيْنَا؛ فَكُنُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ بِوَحْدَانِيَّتِكَ وَمَكْرُوا الَّذِينَ أَحَسَّ مِنْهُمْ الْكُفْرَ، وهم اليهود بالهم على قتله وَمَكَّرَ اللَّهُ جازاهم على مكرهم وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ أقواهم وأقدرهم، والمكر من المخلوق الخديعة، ومن الله الاستدراج من حيث لا يشعر به.^٣

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ مَا جَعَلْتَنِي لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَبَبًا وَلَئِن كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْبِلَادِ فَإِنَّكَ تَخْرُجُ بِمَا كُنْتَ تُخْرَجُ فِيهَا وَمَنْ يَتَّبِعْكَ فَإِنَّ اللَّهَ يَجْعَلْ لَكَ خَلْقًا يُغْفِرُ ذُنُوبَكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ. وَرَأْفَعَكَ إِلَى جِوَارِ مَلَكُوتِي وَمَنَارِ جَبْرُوتِي وَخِيَارِ مَمْلَكَتِي وَمَسَارِ مَلَائِكَتِي، أي^٤ إلى السماء الرابع وَمُطَهَّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ننجيك من سوء جوارهم وخبث صحبتهم وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فِي أَحْكَامِ دِينِكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِكَ وَبِدِينِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ بالحجة والسيف، والإيفاء هذا الوعد الشريف لم يزل النصارى الذين آمنوا بعيسى عليه السلام

^١ التفسير للبيضاوي ١٨/٢.

^٢ الصحاح للجوهري ٩١٨/٣.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٩/٢.

^٤ س-: أي.

واتبعوه غالبين [٩٥/ب] قاهرين اليهود الذين هم كفروا به وبدينه الذي جاء به **ثُمَّ إِنِّي مَرْجِعُكُمْ** جميعا مؤمنا أو كافرا فاعذبهم غالبا ومغلوبا **فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ** من ^١ أمر الدين. ^٢

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا بالقتل والسبي والجزية والخزي والذلة والآخرة بالسلاسل والأغلال وعذاب النار **وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ** في النشأتين **وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا** بي وبك **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** المبينة في الكتاب الذي أنزلت عليك **فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ** في مقابلة إيمانهم وأعمالهم الصالحة **وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ** العادلين عن طريق الحق **ذَلِكَ** الذي سبق من نبي عيسى وغيره **نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ** حال من الضمير وجاز أن يكون خبرا، أو الفعل حالا والعامل معنى الإشارة وخبرا بعد خبر. ^٣ **وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ** عن النبي عليه الصلاة والسلام «هو القرآن»؛ المشتمل على الحكم والمحكم الممنوع عن تطرق الخلل إليه أو الناطق بالحكمة. ^٤

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ شأنه الغريب **كَمَثَلِ آدَمَ** كشأنه الأغرب **خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ** صورته وأتم تركيبه، تفسير للماثلة **ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ** صر بشرا بلحم ودم وعظم حيا بروح **فَيَكُونُ** لمصادفة القدرة المؤثرة

^١ س: عن.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٩/٢.

^٣ (ذلك نتلوه) فيه ثلاثة أوجه: أحدها: ذلك مبتدأ وبتلوه خبره. والثاني: المبتدأ محذوف وذلك خبره أي الأمر ذلك، وبتلوه في موضع الحال أي الأمر المشار إليه متلوا و«من الآيات» حال من الهاء. والثالث: ذلك مبتدأ ومن الآيات خبره وبتلوه حال، والعامل فيه معنى الإشارة، ويجوز أن يكون ذلك في موضع نصب بفعل دل عليه «نتلوه» تقديره: نتلو ذلك فيكون من الآيات حالا من الهاء أيضا. التبيان في إعراب القرآن للعكبري ٢٦٦/١؛ ذلك إشارة إلى ما سبق من نبا عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره نتلوه ومن الآيات خبر بعد خبر. الكشاف للزمخشري ١٧٤/١؛ التفسير للبيضاوي ٢٠/٢.

^٤ المستفاد من حديث طويل ونصه: عن علي، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كتاب الله فيه خير ما قبلكم ونبا ما بعدكم وحكم ما بينكم، هو الفصل ليس بالهزل، هو الذي لا تزيع به الأهواء، ولا تشيع منه العلماء، ولا يخلق عن كثرة رد، ولا تنقضي عجائبه، هو الذي من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، هو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم، هو الذي من عمل به أجر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه دعا إلى صراط مستقيم».. **مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ** لابن أبي شيبة أبو بكر ٤٨٢/١٠ في التمسك في القرآن؛ قال أبو عيسى هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وإسناده مجهول وفي الحارث مقال. سنن الترمذي ١٧٢/٥ ر ٢٩٠٦ فضل القرآن.

قابلا مستعدا بلا وجود مانع وفقد شرط، حكاية حاله عند صدوركن لأن تكونه متعقب عن كن؛ فيؤدي
بالمستقبل ضرورة لا حكاية الواقع في الماضي حتى يؤدي بكان المتبادر إلى الذهن.^١



^١ التفسير للبيضاوي ٢/٢٠.

الآيات ٦٠-٦٨

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا
 نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى
 الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٢﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا
 فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٦٣﴾ قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ
 وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ
 ﴿٦٤﴾ يَتَاهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
 ﴿٦٥﴾ هَاتِنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ
 الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ البيان الموافق لما في الواقع ونفس الأمر في حق عيسى وغيره، نازل إليك منه
 بالوحي، فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ الشاكين فيه الخطاب له ﷺ والمراد منه أو لكل من آمن، وأمثاله كثير
 الورد في القرآن فلا تغفل. فَمَنْ حَاجَّكَ خاصمك وجادلك من النصارى فِيهِ في شأن عيسى مِنْ بَعْدِ مَا
 جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فيه بالوحي الذي لا مريية في نزوله، فيه من خلق عيسى بلا أب وآدم من تراب وجميع
 الأكوان بمادة وبلا سبقها، وبلغت إليهم فلم يضيفوا وقاموا على المكابرة؛ فَقُلْ تَعَالَوْا هلموا يا معشر
 النصارى نَدْعُ بالجزم جواب الأمر،^١ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ أي ندع كل
 واحد منا ومنكم نفسه وأهله ونلتهم في مكان واحد، ثُمَّ نَبْتَهِلْ نتضرع ونجتهد في الدعاء باللعن وهم يؤمنوا،
 من بهله الله لعنه الله وأبعده من رحمته، أو من البهلة وهي اللعنة، وقد استعمل [٩٦/أ] في دعاء يجتهد

^١ الكشف والبيان للعلبي ٨٥/٣.

فيه،^١ فَتَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ عطف بيان للإبتهال، روي أنه ﷺ لما دعاهم إلى المباهلة استمهلوا إلى غد وتشاوروا وأتوا غدا إلى رسول الله ﷺ فوجدوا متهيئا لها ومعه الحسن والحسين وفاطمة وعلي ﷺ، فارتجفت قلوبهم وامتألت رعبا منها، فبدلوا الجزية ألفي حلة حمراء وثلاثين درعا من حديد، ورجعوا إلى بلادهم وهم وفد نجران.

إِنَّ هَذَا مَا ذَكَرَ مِنْ قِصَّةِ مَرْيَمَ وَعِيسَى هُوَ الْقِصَصُ الْحَقُّ الثَّابِتُ الْوَاقِعُ الْمَقْصُوصُ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَلَيْسَ مَعْبُودٌ بِالْحَقِّ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ إِلَّا اللَّهُ إِلَّا الْمَسْمُومُ بِهَذَا الْإِسْمِ الْعَظِيمِ، وَمِنْ لَزِيذَةِ الْإِسْتِغْرَاقِ، وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الْغَالِبُ الَّذِي يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يَرِيدُ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ فَيَجَازِبُهُمْ عَلَى إِعْرَاضِهِمْ.^٢

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ تَطْلُقُ عَلَى الْمَفْرُودِ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالْأَفْعَالِ، وَعَلَى الْكَلَامِ قَلِيلًا وَكَثِيرًا، وَهُوَ الْمُرَادُ هَهُنَا.^٣ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ مَا اخْتَلَفَ الرِّسَالُ وَالْكِتَابُ الْمَنْزَلَةُ فِيهَا، أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ لِأَنَّهُ الْمُسْتَحَقُّ لَهَا لَا غَيْرَهُ، وَأَنْ مَفْسَرَةَ الْكَلِمَةِ أَوْ مَصْدَرِيَّةَ خَبَرٍ مَحذُوفٍ رَاجِعٍ إِلَى الْكَلِمَةِ. وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنَّ الْمَخْلُوقَ الْعَاجِزَ لَا يَجُوزُ مَقَامَ الرَّبُّوبِيَّةِ، أَوْ لَانْتِخَازِ رُؤَسَا مَتَّبِعِينَ فِي أَحْكَامِ الدِّينِ فَنَعَامِلُهُمْ مَعَامِلَةَ الرَّبِّ فِي امْتِثَالِ أَمْرِهِمْ؛ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ مُخْلِصِينَ لِلَّهِ بِالتَّوْحِيدِ وَالْعِبَادَةِ وَالْفَضْلَ مَا شَهِدْتَ بِهِ الْأَعْدَاءُ، فَاقْنَعِ بِالتَّبْلِيغِ عَنِ مِمَارَاتِهِمْ وَتَحْشِينَ الْقَوْلِ عَلَيْهِمْ، كَأَنَّهُ فِي الْمَعْنَى وَجَادَهُمُ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ. يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَتَنْسُبُونَهُ إِلَى

^١ الكشاف للزمخشري ١/١٧٥.

^٢ التفسير للبيضاوي ٢/٢٠.

^٣ البحر المحيط لأبي حيان ٣/١٩٤.

ما دنتم عليه من الملة المنحرفة وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ تَهْدُونَ وَتَنْصِرْتُمْ بَعْدَ نَزْوِلِهِمَا أَفَلَا تَعْقِلُونَ تَدْرِكُونَ بَطْلَانَ مُحَاجَّتِكُمْ مِنْ وَجْهِ الْعَقْلِ، وَأَنْتُمْ تَعْدُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنَ الْعُقْلَاءِ.

هَا أَنْتُمْ هَا لِلتَّنْبِيهِ، وَأَنْتُمْ مَبْتَدَأٌ وَخَيْرُهُ هُوَ لَاءِ بِزِيَادَةِ هَا لِتَكْرِيرِ التَّنْبِيهِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ أَخَذَا مِنْ أَحَدِ الْكُتَابِينَ، وَلَوْ بَاطِلًا وَمُحَرَّفًا فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَعَلَى الْجَهْلِ وَالْعَمَى، إِذْ لَا مُسْتَدَّ لَكُمْ فِيهَا مِنْ طَرِيقِ النُّقْلِ وَالْعَقْلِ، وَإِنَّمَا الْمَبْنِي لَهَا مَجْرَدُ الْإِفْكَ وَالْإِفْتِرَاءِ، وَبِالْجُمْلَةِ فَدَيْنَ إِبْرَاهِيمَ وَمِلَّتَهُ مِنْ جُمْلَةِ الْغُيُوبِ، [٩٦/ب] وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِيَّاهَا وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا مِنْهَا، فَكَيْفَ يَأْخُذُكُمْ التَّعْنُدُ وَظُلْمَةُ الْجَهْلِ وَضَلَالُ الْحَسَدِ فَيَجْسِرُكُمْ عَلَى هَذِهِ الْمُحَاجَّةِ بِسَيِّئَةِ الْإِفْتِرَاءِ.

مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا صرَحَ بِنَفِيهِمَا عَنْهُ بَعْدَ إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِ؛ رِعَايَةً لِمُرَاتَبِ الْفَهْمِ وَإِشْعَارًا بِجَلَالَةِ وَزْرِهِا وَنُكْرِهِا وَسِمَاجَتِهَا عِنْدَ مَنْ لَهْ ذَرَّةٌ مِنْ دِينِ الْإِنصَافِ،^١ وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مَائِلًا عَنِ الْأَدْيَانِ الْبَاطِلَةِ مُسْلِمًا مُنْقَادًا لِلَّهِ تَعَالَى، أَوْ مُتَدِينًا بِدِينِ الْإِسْلَامِ لِقَوْلِهِ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ، وَقَوْلِهِ لَبْنِيهِ وَلَا تَمُوتَنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ، وَلَا يَرِدُ عَلَيْهِ وَارِدٌ لِثَبُوتِهِ بِأَخْبَارِ اللَّهِ فِي كِتَابِهِ وَلَنَا الْعِلْمُ حَاصِلٌ بِهِ. وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَكُلٌّ مِنْ عِبَادِ الصُّنَمِ أَوْ أُثْبِتَ بِنُورٍ^٢ عَزِيزٍ وَمَسِيحٍ فَلَيْسَ عَلَى مِلَّتِهِ وَلَا حِظٌّ لَهُ مِنْ دِينِهِ؛ لِأَنَّهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَمَّا إِشْرَاكُ الْعِبَادَةِ فَظَاهِرٌ وَأَمَّا إِشْرَاكُ الْمُتَبَتِّينَ فَلَعَدَمُ خُلُوقِهِمْ عَنِ إِعْتِقَادِ الْحُلُولِ أَوْ التَّجْرِي أَوْ الْمَجَانَسَةِ.

^١ المحرر الوجيز لابن عطية ٤٥١/١.

^٢ س: بنو. وهو خطأ واضح.

إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ أَقْرَبُ مِنْهُ وَأَحَقُّهُمْ بِدِينِهِ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي زَمَانِهِ وَبَعْدَهُ، وَاللَّامُ لِلتَّأْكِيدِ
 وَهَذَا النَّبِيُّ عَطَفَ عَلَى الَّذِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا لِمَوَافَقَتِهِمْ لَهُ فِي التَّوْحِيدِ وَأَكْثَرَ الْمَشْرُوعِ وَاللَّهُ وَبِئْسَ الْمُؤْمِنِينَ
 ناصرهم ومجازيهم جزاء حسنا لإيمانهم وحسن متابعتهم.^١



وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٧٤﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٥﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧٦﴾ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَأَمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ ءَأَمِنُوا وَجِهَ النَّهَارِ وَآكْفُرُوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلِيمٌ ﴿٧٨﴾ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٩﴾

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ حبت وتمنت إضلالكم وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ؛ لرجوع وباله إليهم، أو ما يقدرون إلا على إضلال من كافتهم في الدناءة، وَمَا يَشْعُرُونَ إضلال أنفسهم؛ لإنسداد مشاعرهم بقسوة الكفر. يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ التي نطقت بها التوربة والإنجيل وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ بما في الخلاء وتنكرونها في الملاء بعكس حال المنافقين.

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ تخلصون الإسلام أو بعثة محمد بِالْبَاطِلِ بالتهود والتحريف أو التوربة بتغييرها وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ، أظهره لئلا يتوهم رجوع الضمير إلى الباطل، ولزيادة التوبيخ والتقريع، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ الكتمان والتخليط وما فيهما من الوزر. وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ كعب بن أشرف وأتباعه آمَنُوا أظهروا الإيمان بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا يعنون القرآن وَجِهَ النَّهَارِ أوله وَآكْفُرُوا آخِرُهُ وأظهروا الكفر في آخر النهار لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ من إيقاع الشك فيهم بأن هذا الذي لو كان حقا لما رجعوا عنه بجفاف بصاقهم، وَلَا تُؤْمِنُوا بِالظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ وَعَلَى الدوام [٩٢/أ] والصدق إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ وعمل بشريعتكم وآمن بالتوربة واتخذها كتابا، ومرادهم لا تصدقوا أحدا ممن إدعى النبوة وغيره، إلا إذا كان على دين موسى وشريعته وكتاب التوراة؛ لزعمتهم أن الحق منحصر في التوراة وأحكامها، والشريعة شريعة موسى

لا غير، كما نص عليه في قوله العزيز ﴿قَالُوا نُوْمَنُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾^١ فالله تعالى عجل بالرد عليهم قبل أن يتموا كلامهم بقوله **قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ لَا هُدَىٰ التَّوْرَةَ وَلَا هُدَىٰ مُوسَىٰ وَغَيْرِهِ؛** حتى تنحصر فقوما يهتدي بالتوراة وقوما بالإنجيل وقوما بالقرآن وغيره، وقوله **أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ** إما مفسر لمن تبع دينكم على أن للتفسير أو بدل منه على التأويل بالمصدر، وذلك لأن من تبع دينكم واحد أعطى^٢ ما أعطيتم في المآل واحد، أي ولا تؤمنوا إلا لمعطي أحد مثل معطاكم، والأوضح في البيان أن يقال إن تبع دينكم وأوتي ما أوتيتم، ومن تبع دينكم واحد أوتي ما أوتيتم متحد في المآل، وذلك لأن تابع دينهم هو الذي أوتي ما أوتوا من الكتاب والشريعة، فلو عطف عليه كان كعطف تفسير إلا أنه صدر بأن، فإما قدرت الباء أو حملت أن على التفسير أو جعلت مصدرية، والمعنى واحد وإن احتاج إلى بعض العناية، ولازم كلامهم المقصود لهم لا تأمنوا بمحمد وما أنزل إليه وهي التفرقة المكفرة لهم.^٣ **أَوْ يُحَاجُّوْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ** عطف على يؤتى بحسب الظاهر الملائم للقرب، والمناسب للتقرير السابق عطفه على تبع، يعني أو يخاصموكم عند ربكم يوم القيامة فيدحضوا بحجتكم وييهتوكم ويظهر الحق في يدهم، ويشهد الله تعالى بنفسه أن هذا النبي وما أنزل إليه مني حق، وخلاصته عدم التصديق لمن ادعى النبوة إلا بأحد الأمرين، العمل بالتوراة والتذرع بشريعته، أو محاججته عند الله وظهور الحق في يده بتصديق الله نبوته، وما أبلغ وأجلى ردا بعد هذا قوله تعالى **قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَظِيمٌ** بمن يتفضل عليه ويليق به.^٤ **يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** خص محمد بنبوته وفضل عليه بالنصر في

^١ (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمَنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) [البقرة ٩١/٢]

^٢ ح ع س: أوتي ما أوتيتم.

^٣ البحر المحيط لأبي حيان ٢١٥/٣.

^٤ التفسير للبيضاوي ٢٣٣/٢.

الدنيا وبالجنة المشاهدة في الآخرة،^١ وما زادكم الحسد والتمرد والقدح فيه إلا مقتنا وذلا فيهما فليفرح بما أوتي^٢ ولتفرحوا بما أوتيتم ورضيتم به.



^١ التصاريف لتفسير القرآن مما اشتهت أسمائه وتصرفت معانيه يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي، (المتوفى: ٢٠٠هـ) ص ١٣٤.

^٢ س-: فليفرح بما أوتي.

﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بدينارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّةِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾

﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بجعله أمينًا بقنطارٍ مال كثير يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ رده ولا يخون فيه، كعبد الله بن سلام أودعه رجل عنده ألفا ومائتي [٩٧/ب] أوقية من ذهب فرده إليه بتمامه، وقرئ بالجزم على أنه جزء الشرط، وبكسر الهاء على الإشباع وبسكونها إجراء الوصل مجرى الوقف،^١ والباء عند الأخفش بمعنى على في الموضوعين،^٢ ويؤيده قوله تعالى ﴿هل آمنكم عليه﴾ الآية في سورة يوسف^٣ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بدينارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ كفنحاص بن عازورا فإنه خان في دينار أودع رجل عنده إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا مدة دوامك في القيام عليه بالمطالبة والتقاضى، ولو خليت سبيله وسكت عنه لم تجده دافعا إلى يوم القيامة لما أضره من الخيانة ذَلِكَ عدم الرد منهم بالخيانة بِأَنَّهُمْ قَالُوا بسبب قولهم واعتقادهم بأنه لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّةِ فِي مال العرب الذين لا يكتبون ولا يقرؤون سَبِيلٌ إثم وخرج وذم إذا أخذناه بأي وجه كان استحلوه

^١ قرأ حمزة و أبو بكر و أبو عمرو {يؤده إليك} و {لا يؤده إليك} بإسكان الهاء و قالون باختلاس كسرة الهاء وكذا روي عن حفص والباقون بإشباع الكسرة. التفسير للبيضاوي ٢/٢٤؛ كتاب السبعة في القراءات للتميمي ص ٢١٠.

^٢ معاني القرآن للأخفش أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري، الأوسط، (المتوفى: ٢١٥هـ) ١/٥١.

^٣ الجنى الداني في حروف المعاني للمرادي ص ٤٢.

مستندا إلى التوراة في زعمهم الباطل وهو معنى وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ بكذبهم وإفترائهم لأنه تعالى أمرهم فيها بأداء الأمانة إلى أهلها.^١

بَلَىٰ عَلَيْهِمْ فِيهِ سَبِيلٌ ويجب رده مَنْ أَوْفَىٰ مِنْهُمْ^٢ بِعَهْدِهِ بعهد الله عليه في التوراة وهو كثير، منه الإيمان بمحمد عليه الصلاة والسلام وأداء الأمانة. وَأَتَقَى الشُّرْكَ وَالْحِيَانَةَ ونقض العهد فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ وهو منهم، وجاز رجوع الضمير إلى من والجملة استئناف مقرر للجملة التي سدت بلى مسدها، قال عليه السلام «ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صلى وصام وزعم أنه مؤمن إذا حدث كذب وإذا وعد خالف وإذا أؤتمن خان»^٣ وفي الحديث الآخر «من أؤتمن على أمانته وأداها ولو شاء لم يردّها زوجته الله تعالى من حور العين ما شاء»^٤ وفي الآخر «التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء» وفي الآخر «أداء الأمانة يجلب الرزق والخيانة يجلب الفقر»^٥.

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا فَيَنْقُضُونَ الْعَهْدَ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ لِأَجْلِ الْعَرَضِ الّيسيرِ أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْجَنَّةِ وَنَعِيمِهَا وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ كَلَامًا يَسْرَهُمْ، أَوْ رَأْسًا، وَيَسْأَلُهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نظر العناية والرحمة وهما كناية عن سخط الله عليهم وَلَا

^١ التفسير للبيضاوي ٢٣/٢.

^٢ س-: منهم.

^٣ عن أبي هريرة وحبيب عن الحسن. صحيح ابن حبان ٤٩٠/١ ر ٢٥٧ باب ما جاء في الشرك والنفاق؛ وله شواهد من اطراف أخرى من رواية الصحيح منها: «آية المنافق ثلاث، وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم» صحيح مسلم ٧٨/١ ر ٥٩ باب خصال المنافق.

^٤ لم أجده بلفظه بل وجدت قريبا منه وهو: عن ابن عباس، رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: «ثلاث من كن فيه واحدة منهن زوج من الحور العين حيث شاء: رجل أؤتمن على أمانة خفية شهية، فأداها من مخافة الله عز وجل، ورجل عفا عن قاتله، ورجل قرأ: قل هو الله أحد في دبر كل صلاة عشر مرات» عمل اليوم والليلة لابن السني ص ١١٩ ر ١٣٥؛ إسناده ضعيف جدًا. عُجَالَةُ الرَّاعِبِ الْمُتَمَنِّي فِي تَخْرِيجِ كِتَابِ «عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» لابن السُّنِّي سليم بن عيد الهلالي ١٨٩/١.

^٥ لم أجده بلفظه الذي أورده بل وجدته بلفظ: جابر بن عبد الله «الأمانة تجلب الرزق والخيانة تجلب الفقر» الفردوس بمأثور الخطاب للديلمي ١٢١/١. ضعيف.

يُزَكِّيهِمْ وَلَا يَظْهَرُهُمْ بِالْمَغْفِرَةِ وَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «إِيَّاكُمْ وَالْيَمِينِ الْفَاجِرَةَ فَإِنَّمَا تَدْعُ الدِّيَارَ بِلَاقِعٍ»^١

وَإِنَّ مِنْهُمْ مَنْ أَهَلَ الْكِتَابَ لَفَرِيْقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ بِقِرَاءَتِهِ أَيْ يَقْرَأُونَهُ [٩٨/أ] مَحْرَفًا وَمَغْيِرًا، أَوْ فِي تَأْدِيَةِ مَعْنَاهُ فَيَقْرَأُونَهُ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لِتَحْسَبُوهُ لَتَعْدُوهُ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْكِتَابِ مِنَ التَّوْرِيَةِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ اللَّادُونَ وَهُمْ الْيَهُودُ هُوَ الْمَلُوفِيُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ الْمَنْزَلِ عَلَيْهِمْ، تَشْنِيعٌ وَتَسْجِيلٌ عَلَى تَوَغُّلِهِمْ فِي الْإِنْكَارِ.^٢

مَا كَانَ حَقِيقًا لِيَبْشِرَ كَعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ إِمضَاءَ حَكْمِ اللَّهِ وَالثَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ أَقْصِدُونِي بِالْعِبَادَةِ دُونَهُ، فَإِنَّهُمْ أَعْبَدُوا النَّاسَ إِلَى اللَّهِ وَأَشَدَّهُمْ تَوَاضَعًا لِلَّهِ وَأَسْبَقَهُمْ خَوْفًا مِنَ اللَّهِ، وَالْأَمْرُ بِالْعِبَادَةِ دَيْدِنُ الْفِرَاعِنَةِ وَالنَّمَارِدَةِ وَلَكِنْ يَقُولُونَ كُونُوا رَبَّائِيْنَ عَالِمِينَ بِالشَّرِيعَةِ وَمَسَالِكِ الْعِبُودِيَةِ عَامِلِينَ بِهَا، مَنْسُوبٌ إِلَى الرَّبِّ زِيدَتْ الْأَلْفُ وَالنُّونُ لِلْمِبَالِغَةِ، وَعَنْ عَلِيِّ كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ هُوَ الَّذِي يَرْبِ عِلْمَهُ بِعَمَلِهِ وَعَمَلَهُ بِعِلْمِهِ^٣ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ النَّازِلَ عَلَيْهِ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ لَهُ أَيْ بِسَبَبِ تَعْلِيمِهِ وَدَرْسِهِ فَإِنْ مِنْ تَعَلَّمَ الْكِتَابَ وَعَلَّمَهُ وَدَارَسَهُ وَلَمْ يَكُنْ عَالِمًا رَبَّانِيًّا؛ فَقَدْ أَخَذَ

^١ عَنْ عَلِيِّ كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِيَّاكُمْ وَالْيَمِينِ الْفَاجِرَةَ فَإِنَّمَا تَدْعُ الدِّيَارَ بِلَا قِعِ وَالْكَذِبَ كُلَّهُ إِثْمٌ». الْمُنْتَفِقُ وَالْمُفْتَرِقُ لِلْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ ٥٨٦/١؛ وَأَعْلَبُ الْمُحَدِّثِينَ عَزَّوَهُ إِلَى الْبِيهَقِيِّ وَلَفْظُ الْبِيهَقِيِّ مُخْتَلَفٌ قَلِيلًا: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ مِمَّا عَصَى اللَّهُ بِهِ هُوَ أَعْجَلُ عِقَابًا مِنَ الْبَغِيِّ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَطِيعَ اللَّهُ فِيهِ أَسْرَعُ ثَوَابًا مِنَ الصَّلَاةِ وَالْيَمِينِ الْفَاجِرَةَ تَدْعُ الدِّيَارَ بِلَا قِعِ» شَعْبُ الْإِيمَانِ لِلْبِيهَقِيِّ ٤٨١/٦ ر ٤٥٠١ باب حَفْظِ اللِّسَانِ عَمَّا لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ. وَالْحَدِيثُ مَشْهُورٌ بِالْإِسْرَالِ.

^٢ التَّفْسِيرُ لِلْبِيضَاوِيِّ ٢٤/٢.

^٣ س: وَعَمَلَهُ بِعَمَلِهِ. الْكَشْفُ وَالْبَيَانُ لِلتَّعْلِي ١٠٢/٣.

بلاغاً من حظوظ إبليس وصار كقوس بلا وتر وشجر من غير ثمر. ^١ وَلَا يَأْمُرُكُمْ مَعْطُوفٌ عَلَى يَقُولِ
 لِلنَّاسِ عَلَى أَنْ لَا مَزِيدَ لِتَأْكِيدِ حَرْفِ النَّفْيِ، وَقَرَأَ بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ، ^٢ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ
 وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا تَعْرِضُ لِلْيَهُودِ فِي عَزِيرٍ وَلِلنَّصَارَى فِي الْمَسِيحِ وَلِلْمَشْرِكِينَ فِي الْمَلَائِكَةِ أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ
 أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ الهمة للإنكار ويستفاد منه التعجب والتوبيخ، وعدم صدور الأمر منهم لا يتقيد بوقت لأنه
 كالمستحيل بالنسبة إليهم، إلا أنه بعد الإسلام أنكر وأبعد من ساحتهم. ^٣



^١ الكشاف للزمخشري ١/١٧٩.

^٢ نافع وابن كثير وأبو جعفر وأبو عمرو والكسائي «ولا يأمرکم» برفع الراء، وذلك على الاستثناء، والفعل مرفوع لتجرده من الناصب والجازم. والباقون بنصب الراء. الهادي شرح طيبة النشر في القراءات العشر لمحمد مجد مجد سالم محسن، (المتوفى: ١٤٢٢هـ) ٢/١١٤؛ حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٦٨.

^٣ الكشاف والبيان للعلبي ٣/١٠٣؛ التفسير للبيضاوي ٢/٢٥.

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾ أَفَغَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾ قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٨٤﴾ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٥﴾ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٦﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٨٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا لَنْ نُقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَىٰ بِهِ ؕ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٩١﴾

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ أَي ميثاقه من النبيين لقوله ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾^١ فَإِنْ

بعض الآيات يفسر ما أجمعه الآخر ويفصل ما أجمله، وإلا أشكل على نقصة البشر الفهم جدا لَمَا آتَيْنَاكُمْ اللام للإبتداء أو توطئة للقسم؛ لما في أخذ الميثاق من معنى الإستحلاف، وما بمعنى الذي إما شرطية أو خبرية وآتيتكم صلة حذف مفعوله الأول بإتصال الثاني، وأصل النظم الذي أعطيته إياكم مِنْ كِتَابٍ بيان لما،^٢ وَحِكْمَةٍ أَي نبوة معطوف على كتاب، كقوله الذي أعطيتك من الدراهم زيوف،^٣

^١ (وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) [الأحزاب ٧/٣٣]

^٢ التفسير للبيضاوي ٢/٢٥؛ الكشف والبيان للعلبي ٣/١٠٤.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٨/١٠٤.

والأخذ يحتمل أن يكون من جميعهم في وقت واحد وذا لا يتصور إلا عند إخراجهم من ظهر آدم، وأن يكون من كل واحد في وقته.^١ [٩٨/ب] ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ بكتاب آخر غير ما أعطيتكم لكنه مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لا مخالفة بينهما فيما يتعلق بالتوحيد وأصول الدين والمواظب والقصاص ونحوهما، وإن خالفه في بعض الفروع المشروعة بحسب مناسبة الوقت وأحوال المكلفين، وظاهر تنكير الرسول عدم إرادة واحد منهم بخصوصه، لكنه لا يلائم النبيين لأنه من ألفاظ العموم ولا معنى النبي المقصود في الآية، فالتحقيق في حلها أن يعتبر العمومان في النبيين الأول من جهة لفظه والثاني من جهة معنى النبي، ولا ينافيه قوله من كتاب لأن النبي العامل بشريعة من قبله في حكم الإعطاء له، وأن يكون المراد من الرسول خاتمهم عليه وعليهم الصلوة والسلام، ويؤيده ما روي عن علي كرم الله وجهه لم يبعث الله نبيا، آدم ومن بعده إلا أخذ العهد عليه في مُحَمَّدٍ، وأمره بأخذ العهد على قومه ليؤمنن به، ولئن بعث وهم أحياء لينصرنه.^٢ وهو المراد في قوله لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ساد مسد جواب القسم والشرط.^٣ قَالَ اللهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ أَأَقْرَبْتُمْ بِذَلِكَ الْمِيثَاقِ وَأَخَذْتُمْ قَبْلْتُمْ بِالطَّوْعِ لَا بِالكَرْهِ عَلَى ذَلِكَ الْمِيثَاقِ إِصْرِي عَهْدِي بِكُمْ وَأَصْلُهُ التَّقْلُّ قَالُوا أَقْرَبْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا قَالَ اللهُ تَعَالَى فَاشْهَدُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ عَلَيْهَا، فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ بَعْدَ الْعَهْدِ وَالْإِشْهَادِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ الْعَاصُونَ الْخَارِجُونَ عَنِ طَاعَةِ اللهِ، وَالظَّاهِرُ دُخُولُ أُمَّهَمُ فِي الْعَهْدِ

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٠٢/٨.

^٢ الكشف والبيان للتعليبي ١٠٥/٣.

^٣ التفسير للبيضاوي ٢٥٠/٢؛ الكشف للزمخشري ١٧٩/١؛ وأصل المسألة هل ما شرطية أو صلة: ومن قال بشرطيتها الخليل وسيبويه وقد خرجها على الشرطية غير هؤلاء: كالمازني، والزجاج، وأبي علي، والزمخشري، وابن عطية، ومن جعلها صلة أبو علي الفارسي وغيره، وهو: أن تكون: ما، موصولة مبتدأة وصلتها: آتيناكم، والعائد محذوف تقديره: آتيناكموه. وقول كونها مسد القسم والشرط ظاهره مخالف لقول من جعل: ما، شرطية، لأنهم نصوا على أن جواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه، اللهم إن عني أنه من حيث تفسير المعنى لا تفسير الإعراب بسد مسدهما، فيمكن أن يقال وأما من حيث تفسير الإعراب فلا يصح، لأن كلا منهما، أعني: الشرط والقسم، يطلب جوابا على حدة، ولا يمكن أن يكون هذا محمولا عليهما، لأن الشرط يقتضيه على جهة العمل فيه، فيكون في موضع جزم، والقسم يطلبه على جهة التعلق المعنوي به بغير عمل فيه، فلا موضع له من الإعراب. ومحال أن يكون الشيء الواحد له موضع من الإعراب ولا موضع له من الإعراب. البحر المحيط لأبي حيان ٢٣٨/٣.

إلا أن قوانينه مبنية على الأخذ من المتبوع والتابع في حكمه ، كما لَوَّحَ إِلَيْهِ قَوْلُهُ أَفَغَيَّرَ دِينَ اللَّهِ الْإِسْلَامَ يَبْغُونَ يقصدون هؤلاء الفاسقون الناقضون عهود الأنبياء، والهمزة للتقرير والتوبيخ، والفاء إما لعطف الجملة على الجملة قبلها أو على جملة مقدره وهي أيتولون، وتقديم المفعول للتسجيل على بطلانه ولأنه المقصود بالإنكار، وَلَهُ أَسْلَمَ والحال لله أطاع لا لغيره مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّفُوسِ وَالْأَرْوَاحِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْكَوَاكِبِ وَغَيْرِهَا وَالْأَرْضِ مِنْ عَلَيْهَا فِيهَا طَوْعًا وَكَرْهًا طَائِعِينَ وَكَارِهِينَ، واستسلام جميع الأكوان علويًا وسفليًا ناطقًا وصامتًا بالطوع غير الذين كفروا بالله من الثقلين، فإنهم في مشرب الحقيقة طواع كذلك وفي مسلك الشريعة طوعة من جهة استحالة إنحرافهم عما قضى وقدر في حقهم، وكرهة من جهة مخالفتهم الظاهرة، ويسلمون حين مشاهدة البأس والله غالب على أمره [٩٩/أ] وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ بالموت طوعًا وكرهاً وهناك يظهر الاستسلام بحقيقته.^١

قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ مِنَ الصَّحْفِ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ بِوَسْطَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَهِيَ التَّوْرَةُ وَعِيسَىٰ وَهُوَ الْإِنْجِيلُ وَالنَّبِيُّونَ غَيْرِهِمْ كزبور داوود وصحف آدم ونوح وشيث وإدريس عليهم السلام مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ فِي الْإِيمَانِ بِهِمْ وَبِالنَّزْلِ عَلَيْهِمْ وَنَحْنُ لَهُ تَعَالَىٰ وَتَقَدَّسَ مُسْلِمُونَ مُنْقَادُونَ.^٢ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا نَزَلَتْ فِي اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا إِرْتَدَوْا عَنِ الْإِسْلَامِ، مِنْهُمْ الْحَارِثُ بْنُ سُوَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ،^٣ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْأَخْرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا عَلَى الْفِعْلِ الْمَلْحُوظِ فِي إِيمَانِهِمْ، لِأَنَّهُ فِي قُوَّةٍ بَعْدَ مَا آمَنُوا أَوْ حَالٍ بِتَقْدِيرٍ قَدْ أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ ظَاهِرٌ إِنْ الْإِقْرَارَ بِاللِّسَانِ غَيْرَ دَاخِلٍ

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٠٧/٨.

^٢ التفسير للبيضاوي ٢٦/٢.

^٣ لباب النقول للسيوطي ص ٤٤؛ التفسير للطبري ٥٧٢/٦؛ الكشف والبيان للنعلي ١٠٨/٣.

في الإيمان بل هو شرطه وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ عَلَى صِدْقِ نُبُوتهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالْمُعْجَزَاتِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ أَنفُسَهُمْ بِاخْتِيَارِ الْكُفْرِ عَلَى الْإِيمَانِ وَتَرَكَ الْإِمْعَانَ فِي تَرْجِيحِ الْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ؛ أَوْلَيْكَ مَبْتَدَأُ خَبْرِهِ جَزَاؤُهُمُ الْمَبْتَدَأُ الثَّانِي بِخَبْرِهِ وَهُوَ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ مُؤْمِنَهُمْ وَكَافِرَهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ يَلْعَنُونَ الْمُرْتَدَّ عَنْ دِينِهِ أَوْ الْمَقْصُودَ تَغْلِيظَ اللَّعْنِ سِوَاءَ وَقَعِ مِنْهُمْ أَوْ لَمْ يَقْعِ، وَقَدَّرَ أَوْ لَمْ يَقْدِرْ وَعَلَى تَقْدِيرِ الْوُقُوعِ فَالْفَرْدُ كَافٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْجِنْسِ.^١ خَالِدِينَ فِيهَا فِي اللَّعْنَةِ أَوْ النَّارِ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ يَمْهَلُونَ، إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ الْإِرْتِدَادِ وَأَصْلَحُوا مَا فَسَدَ عَلَيْهِمْ حَالُ الْإِرْتِدَادِ مِنْ سُوءِ الْعَقِيدَةِ أَوْ دَخَلُوا فِي الصَّلَاحِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ لِلتَّائِبِ الْمُصْلِحِ نَزَلَتْ، فِي الْحَارِثِ نَدَمَ عَلَى الرَّدَّةِ وَاسْتَتَابَ فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَسْلَمَ وَحَسَنَ إِسْلَامَهُ.^٢

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا بِالْإِصْرَارِ وَبَسْطِ الْعِدَاوَةِ فِي حَقِّ النَّبِيِّ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ عَلَى فِرْضِ وَقُوعِهَا؛ لِأَنَّهَا لَا تَقَعُ مِنْهُمْ إِلَّا عَلَى وَجْهِ النِّفَاقِ وَالنِّكَايَةِ وَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ ذَلِكَ فِي أَرْزَلِهِ وَأَوْلَيْكَ هُمُ الضَّالُّونَ ثَابِتُونَ عَلَى الضَّلَالِ.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا عَلَى فِرْضِ وَجُودِهِ وَاسْتِصْحَابِهِ، إِذْ لَا يَنْفَعُ يَوْمَئِذٍ مَالٌ بِأَيِّ حَدِّ كَانَ نَفْسَهُ، وَلِهَذَا نَظَّارٌ فِي الْقُرْآنِ وَمَقْصُودُ الْكُلِّ [٩٩/ب] تَفْهِيمَ عَدَمِ نَفْعِ شَيْءٍ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ غَيْرِ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ، إِذْ لَا مَالَ فِيهِ وَلَا اِفْتِدَاءَ بِلِ التَّمَنِّيِّ فِي نَفْسِ الْأَشْقِيَاءِ بِمَبِيَّتِ الْحَسْرَةِ وَالنَّدَامَةِ، وَرَبَّمَا يَشْغَلُهُمُ الْفِرْعُ وَالْهَوْلُ عَنِ كُلِّ ذَلِكَ وَلَوْ اِفْتَدَى بِهِ وَلَوْ شَعَرَ بِإِمْتِنَاعِ الْإِفْتِدَاءِ بِهِ يَوْمَئِذٍ، وَوَجْهَ الْفَاءِ فِي الْجِزَاءِ الظَّاهِرِ لِأَنَّ الْمَوْتَ عَلَى الْكُفْرِ سَبَبٌ مُوجِبٌ لِعَدَمِ الْقَبُولِ

^١ مفاتيح الغيب للرازي ٢٨٤/٨؛ ارشاد العقل السليم لأبي السعود ٥٦/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٢٧/٢.

بـخـلاـف الأـول، فـإن الكـفـر فـي أـي مـرتـبـة كـان لـا يـكـون سـبـبـا لـعـدم قـبـولـها أـولـئـك هـم عـذـاب أـلـيـم و ما هـم مـن

نـاصـرـين^١.



الجزء الرابع

الآيات ٩٢-٩٧

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٩٢﴾ ۖ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٣﴾ ۖ فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾ ۖ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾ ۖ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ ۖ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ ۖ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا ۗ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنَ اسْتِطَاعِ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَقِيقَتَهُ، أو الفرد الكامل منه، في الأصل سعة الخير ولذا إستعمل في أنواعه، وقيل اللام عوض عن المضاف إليه، أي بر الله وهو مرحمته وثوابه والجنة؛ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ من أعز أموالكم؛ لأنه مناط المحبة، وأما المال الخسيس فمهب الركون وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ بشرفه وحسنه وبإخلاصكم فيه وعدمه، وصدوره من المحبة أو الكراهة؛ فيجازيكم بحسبه.

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا حلال مصدر نعت به للمبالغة، فاستوى فيه الجمع والمفرد والتذكير والتانيث لِبَنِي إِسْرَائِيلَ لأولاد يعقوب^١ وكانوا على ملة جدهم وشريعته، نزلت حين قال النبي ﷺ «أنا على ملة إبراهيم» فقالت اليهود وكيف وأنت تأكل لحوم الإبل والبأنها،^٢ زاعمين حرمتها على إبراهيم فرد عليهم إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ كان مريضاً فقال إن شفيت حرمت على نفسي لحوم الإبل، وكان أحب الطعام عنده فشفي وأوفى بنذره.^٣ ولعله كان في شريعته، وفي شرعنا إذا نذر على المعصية يحنث ويكفر إلا

^١ س: + ع: م.

^٢ الكشف والبيان للعلبي ١١٢/٣؛ العجاب في بيان الأسباب لابن حجر ٧١٦/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٢٨/٢.

عند أحمد لا ينعقد.^١ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ عَلَى مُوسَى لِأَنَّهُ مَتَأَخَّرَ عَنْ يَعْقُوبَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ بِخَمْسَةِ بَطُونٍ،^٢ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي دَعْوَاكُمْ بَعْمُومِ حَرَمَتِهَا، فَعِنْدَ نَزُولِ التَّوْرَةِ أَنْزَلَ اللَّهُ حَلَهَا، فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ إِمْتِنَالًا لِلْأَمْرِ الْإِلَهِيِّ فَبَهْتُوا وَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى إِحْضَارِهَا.^٣

فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَزُومِ الْحِجَةِ الْقَاطِعَةِ فَأَوْلَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ. قُلْ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبْتُمْ فَأَتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ وَهُوَ الْإِسْلَامُ الْيَوْمَ حَنِيفًا عَنْ مَا اخْتَرَعْتُمْ مِنَ الْأَكَاذِبِ وَالْمَسَالِكِ الْبَاطِلَةِ فِي الْيَهُودِيَّةِ، وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ تَعْرِضُ آخِرَ لِلْيَهُودِ وَالْمُشْرِكِينَ. إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ نَزَلَتْ لَمَّا قَالَتِ الْيَهُودُ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ أَفْضَلَ مِنَ الْكَعْبَةِ، وَالْمُؤْمِنُونَ عَكَسُوهَا. [١٠٠/أ] لِلَّذِي بَيَّنَّاهُ لُغَةً فِي مَكَّةَ سَمِيَتْ بِهَا لِأَنَّهَا تَبُكُ أَعْنَاقَ الْجَبَابِرَةِ، وَاللَّامُ لِلتَّأَكِيدِ وَالْبَاءُ بِمَعْنَى فِي، مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ حَالَانَ مِنْ ضَمِيرٍ وَضَعِ، أَيِ حَالِهِ كَوْنُهُ كَثِيرَ الْخَيْرِ جَزِيلَ الْبَرَكَةِ، يَجْتَنِي إِلَيْهَا الْفَوَائِدَ وَالْعَوَائِدَ مِنْ كُلِّ قَطْرٍ، وَأَكْثَرَ أَهْلِهِ مَتَعِيشُونَ بِلَا تَمَحُّلٍ كَسَبَ سَبَبًا لِهْدَايَةِ زَوَارِهِ وَسَكَانِهِ إِذَا اخْلَصُوا فِيهِمَا، كَمَا هُوَ مَشَاهِدٌ بِرَأْيِ الْعَيْنِ إِلَى هَذَا الْوَقْتِ، يَقْصِدُهُ شَقِيحًا يَأُوبُ مِنْهُ سَعِيدًا وَمَنْ لَا يَهْتَدِي بِهِ مِنْ وَهْنِ خُلُوصِهِ يَعِيشُ قَاسِي الْقَلْبِ فَاسِدِ الْعَمَلِ كَاسِدِ الرِّيحِ فِي الْغَالِبِ. فِيهِ فِي خَوْلِهِ^٤ وَحَرَمِهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِنْهَا أَنْ طَيْرَ الْحَمَامَةِ مَعَ كَثْرَتِهَا لَا يَعِيشُ فَوْقَهُ وَلَا يَجْثُمُ وَلَا يَذْرُقُ، وَمِنْهَا إِذَا جَاءَتْ مَقْبَلَةٌ إِلَيْهَا فَعِنْدَ وَصُولِهَا تَنْصَفَتْ يَمِينًا وَيَسَارًا حَفْظًا

^١ ذهب الحنفية والشافعية إلى عدم انعقاد هذا النذر، وأنه لا يصح. وقيد جمهور الحنفية عدم انعقاد نذر المعصية بما كان حراما لعينه أو ليس فيه جهة قريبة، فإذا كان فيه جهة قريبة: كنذر صوم يوم العيد فإن النذر به ينعقد، ويجب الوفاء بصوم يوم آخر، ولو صامه خرج عن العهدة. ومن الحنفية من قال بانعقاد نذر المعصية يمينا، وأن الناذر يلزمه - والحال هذه - أن يكفر عنه كالحائث. قال الطحاوي: إذا أضاف النذر إلى المعاصي كالله علي أن أقتل فلانا كان يمينا، ولزمه الكفارة بالحائث. وقد ذهب المالكية والحنابلة إلى أن نذر المعصية منعقد وصحيح، إلا أنه لا يحل الوفاء به. الموسوعة الفقهية الكويتية ٤٠/١٤٩.

^٢ موسى بن عمران بن قاهث بن عازر بن لاوي بن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم عليهم السلام البداية والنهاية لابن كثير ٢٧٣/١.

^٣ التفسير للبيضاوي ٢٨/٢.

^٤ حَوْلَهُ اللَّهُ الشَّيْءَ تَحْوِيلًا لِمَلِكِهِ إِيَّاهُ وَالتَّحْوِيلُ التَّعَهُدُ. الصَّحاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ ٤/١٦٩٠ باب خول.

لحرمتها، ومنها مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ بين الحجر والحجر الأسعد، من سمت الباب وضع فيه حجر عليه أثر قدم غائصة اشتهرت نسبتها إليه، ونص عليه في الحديث،^١ وجاز أن يكون بدلا من الآيات إما بدل البعض وهو الظاهر، أو بدل الكل والجمع لتنزيله منزلتها. وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا دخل المسجد كان ذا أمن من العذاب، لحديث «من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا»^٢ وعندنا من العذاب الصوري أيضا، فإن القاتل الملتجئ إليه لا يقصّ حتى يخرج، ويجوز التضييق عليه بمنع القوت وغيره ليخرج،^٣ وهو في المعنى من الآيات والتقدير وأمن داخله وَلِلَّهِ لِأَجْلِ أَداء حق العبودية له عَلَى النَّاسِ من أهل الإيمان، أو على الكل عند من يقول إن الكفار مكلفون بالشرائع كالإيمان، حَجُّ الْبَيْتِ القصد إليه بطريق الزيارة في وقت معين بهيئة مخصوصة، وقرئ بالفتح وهما لغة فيه،^٤ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا من بدل من الناس، والإستطاعة بمعنى القدرة الميسرة إما بالمال أو البدن أو المجموع، فإلى الأول ذهب الشافعي وإلى الثاني مالك وإلى الثالث إمامنا الأعظم رحم الله الكل وأسكنهم في حظيرة قدسه،^٥ وَمَنْ كَفَرَ لِفُرْصَتِهِ أو بالإعتراض عليها أو بتكذيب الرسول عند تبليغه فَإِنَّ اللَّهَ غَيَّبَ عَنِ الْعَالَمِينَ أي فوبال اعتراضه أو شامة كفره إليه وفي رقبته؛

^١ عن أنس، قال: قال عمر بن الخطاب: قلت يا رسول الله: لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى، فنزلت {واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى} سنن الترمذي ٥٦/٥ ر ٢٩٦٠ باب ومن سورة البقرة، هذا حديث حسن صحيح. وحق المقام أحاديث كثيرة متقاربة في الصلاة خلفه وفي تغيير مكانه.

^٢ عن جابر عن النبي ﷺ. شعب الإيمان للبيهقي ٦/٦٢ ر ٣٨٨٣ باب فضل الحج والعمرة، له عدة روايات وشواهد كثيرة.

^٣ إذا لجأ الجاني إلى الحرم، ذهب الحنابلة ومُجَدِّد إلى أنه لا يخرج، بل يضطر للخروج بمنع الطعام والشراب عنه. قال أبو يوسف: يباح إخراجه. وقال المالكية: لا يؤخر بل يقام عليه الحد أو الفصاح خارج المسجد. الموسوعة الفقهية الكويتية ٤/١٤٨.

^٤ قرأ حمزة والكسائي وحفص {حج البيت} بكسر الحاء وقرأ الباقون بالفتح وهما لغتان الفتح لأهل الحجاز وبني أسد والكسر لغة أهل نجد وقيل إن الفتح مصدر والكسر اسم. حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٧٠.

^٥ الموسوعة الفقهية الكويتية ١٧/٢٨.

لأن الله غني عن سائر العالمين، فضلا عن حج البيت، وإنما أمر العباد وفرضه عليهم ليستعدوا به إلى المغفرة والفوز بالنعيم الأبدي، والمشهور أن معناه ومن لم يحج وإنما عبر بالكفر تأكيدا لوجوبه وتغليظا على تاركه.^١



^١ التفسير للبيضاوي ٢/٢٩٠.

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ تَبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ ﴿٩٩﴾ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٠٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِبِعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ۗ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَد هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٠٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ ۚ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٣﴾ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۗ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾ وَلَتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۗ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٥﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۗ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٦﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ أُسْوِدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٧﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ ففِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُم فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠٨﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۗ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١١٠﴾

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ [١٠٠/ب] النازلة في التوراة والقرآن، بتصديق بعضها وتكذيب البعض الآخر، واللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ من الكفر، قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ عن الإسلام بتحريش ركائز الأحلام على الكفر بمحمد وما أنزل إليه، وتنكيس من آمن به عن إيمانه، وإذاعته بإيقاع الشبه إليهم وإيقاظ نواصير الفتن بينهم، تَبِعُونَهَا وحالة كونكم تطلبون في السبيل، أو لها عِوَجًا ميلا عن الاستقامة؛ بتلبيسكم إياها وإيهامكم لهم أن فيها عوجا، بقولكم إن شريعة موسى لا ينسخ ولا يتغير، وبتحريفكم صفة مُجَدِّ وتشهيدكم بين العوام على غير ما أنزلت في التوراة، وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ

على أنفسكم بإقرار نبوته وصحة دينه؛^١ للميثاق الأول الفطري وما أخذ على الأنبياء وأممهم، وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ وعيد شديد لهم.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وهم رؤساء اليهود وأحبارهم يَرُدُّوكُمْ عن دينكم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ بالله ورسوله كَافِرِينَ حالة كونكم كافرين بما وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ بأي حال تقبلون الكفر بعد الإيمان، إنكار وتعجب واستبعاد له؛ وَأَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ بِالْوَحْيِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ بذاته تاليها عليكم، فهذه أبواب الهداية فتحت عليكم وأسباب العناية والسعادة جمعت لكم، فكيف يليق بكم الإنصراف عنها إلى كَرَّتِكُمُ الْأُولَى^٢ الخاسرة الضالة الفاجرة. وَمَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ وَكِتَابِهِ الْمَنْزِلِ وَرَسُولِهِ الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ ويلتجئ بفضله في رفع شرور الكفار ومكائد الفساق والفسجار، فَقَدْ هُدِيَ ثبت في هدايته إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فما أضره إغواء الغاوين ولا إيجاس المضلين، وعند الصوفية قدس الله أسرارهم ومن اعتصم بالله ووثق به فقد هدي^٣ إلى معرفة عيوب النفس، ودقائق همزات الشياطين، فتحدّر عنهما وأمن من الهلاك. قال النبي ﷺ «إذا أراد الله لعبده خيرا ألهاه عن محاسنه وجعل مساوئه نصب عينيه»^٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ حق تقواه، أي إحدروا الله في مخالفة أمره وإرتكاب نواهيه، حق الحذر باستفراغ الجهد وبذل المقدور في الامتثال والاجتناب، غير تخلل الكسل والتهاون في القيام بهما، وعن ابن مسعود □ في تفسير حق تقاته: أن يطاع [١٠١/أ] ولا يعصي ويشكر ولا يكفر

^١ التفسير للبيضاوي ٣٠/٢؛ مفاتيح الغيب للرازي ١٤٥/٨.

^٢ س-: الأولى.

^٣ س-: هدي.

^٤ الحسن إن شاء الله هو ابن علي. الفردوس بمأثور الخطاب للدليمي ١/٢٤٥.

ويذكر ولا ينسى. وقد روي مرفوعاً أيضاً،^١ واتفقوا على أن الآية هذه لما نزلت كَبُرَ الْأَمْرُ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فنسخت بقوله سبحانه ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾،^٢ ومعنى حق تقاته مأخوذة من اتقى كالتؤدة من أتاد، وأصله وقية قلبت واوه تاء كما في تهممة وتخممة على وزن همزة، وأصلهما وهمة ووخمة من الوهم والوخم، معنى الأول ما يتهم به والثاني داء يصيب من الوهامة، وكما في تجاه أصله وجاه يقال وجاهك وتجاهك أي تلقاء وجهك. **وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** ثابتون على الإسلام قائمون بحقه.^٣

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ تمسكوا بكتابه ودينه ورسوله، استعار الحبل للقرآن والإعتصام للوثوق به؛ ترشيحاً لها ولفظه قد يكون باقياً على حقيقته وقد يكون مستعاراً كما في الآية، عن جعفر الصادق □: نحن حبل الله الذي قال الله تعالى واعتصموا بحبل الله،^٤ قلت إن صح إسناده فهو إشارة إلى معنى من المعاني لا الحصر فيه؛ لكونه مخالفاً لما اتفق عليه جمهور المفسرين.^٥ **جَمِيعًا** مجتمعين فإنه أقوى في الإستمسك والوثوق، عن النبي ﷺ «القرآن حبل الله المتين لا تنقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الترداد، من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن حكم به عدل ومن إعتصم به هدي إلى صراط مستقيم»^٦ **وَلَا تَفَرَّقُوا** لا تختلفوا في الدين والحق بعد الاستسلام كاختلاف أهل الكتاب أو تفرق الجاهلية، يحارب بعضهم بعضاً وقد كانت بين الأوس والخزرج فيها، ومنه افتراق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار إلا واحدة

^١ الكشف والبيان للثعلبي ١٦١/٣؛ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٦٥/٢.

^٢ (فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَطِيعُوا وَأَطِيعُوا وَاتَّقُوا خَيْرًا لَأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) [التغابن ١٦٦/٤]؛ لباب النقول للسيوطي ص ٢١٤.

^٣ التفسير للبيضاوي ٣٠/٢.

^٤ الكشف والبيان للثعلبي ١٦٣/٣.

^٥ س: الجمهور.

^٦ الكشاف للزمخشري ١٨٦/١؛ وقد مر عند قوله تعالى (تَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ) من السورة ذاتها، مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ٤٨٢/١٠ في التمسك في القرآن قال أبو عيسى هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وإسناده مجهول وفي الحارث مقال. سنن الترمذي ١٧٢/٥ ر ٢٩٠٦ فضل القرآن.

كما في الحديث. ^١ **وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً بَيْنَكُمْ مَشَاجِرَ وَمُحَارِبَةً قَبْلَ الْإِسْلَامِ،**
والخطاب للأَنْصَارِ لأنها نزلت حين قالوا على الخصومة وجاز تعميمه، **فَأَلَّفَ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ قُلُوبِكُمْ جَمْعَهَا**
على ودِّ الإسلام **فَأَصْبَحْتُمْ فَصْرْتُمْ بِنِعْمَتِهِ** بهدائته وتوفيقه **إِخْوَانًا** مجتمعين على أخوة الإسلام متحابين في
الله، وهذه الأخوة شأن المؤمن الكامل في إيمانه، ولذا قال النبي ﷺ «لا تحاسدوا و لا تباغضوا ولا تدابروا
ولا تفاخروا وكونوا عباد الله إخوانا» ^٢ **وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ عَلَى طَرَفِهَا أَي كُنْتُمْ [١٠١/ب]** ^٣
مشرفين على الوقوع في نار جهنم بما كنتم عليه من الكفر **فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا** نجاكم من النار أو الحفرة بسبب
الإيمان **كَذَلِكَ** مثل ^٤ البيان الذي مر **يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ** الآيات في الأوامر والنواهي والتوحيد ونحوها **لَعَلَّكُمْ**
تَهْتَدُونَ تثبتون على الهداية. ^٥

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ جَمَاعَةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ إِلَى الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ وَالمَعَارِفِ الإلهية، وعند القوم
الى الصورة الجمعية المحمدية وهي الشريعة والطريقة والحقيقة المتضمنة لجميع الخيرات، ومن التبعية نص
في كون الفرض كفاية. **وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ** بالذي عرف من الشرع حسنه وقبوله، فيعم الواجب والمستحب
والمندوب، **وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ** عن الذي أنكره الشرع وذم فاعله من المحرم والمكروه وما اشتبه الحكم فيه،
وهما واجب عند استيفاء شروطهما، ^٦ كما هو متبادر الآية وقوله ﷺ «من رأى منكرا فليغير بيده فإن لم

^١ عن معاوية بن أبي سفيان، قال إن رسول الله ﷺ قال: «إن أهل الكتابين اختلفوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة - يعني: الأهواء -، كلها في النار إلا واحدة، وهي الجماعة، وإنه سيخرج في أمي أقوام تجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه، لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله» مسند الإمام أحمد ٢٨/١٣٤ ر ١٦٩٣٧ إسناده جيد.

^٢ صحيح مسلم ٤/١٩٨٦ ر ٢٥٦٤ باب تحريم ظلم المسلم.

^٣ في نسخة النسخ ١٠٢ وليس ١٠١ ولكن في السير ترتيبا اثبت الترتيب، ولعله ليس منه انما من عمل المكتبة المحفوظة فيها.

^٤ س-: مثل.

^٥ الكشف والبيان للعلوي ٣/١٢١.

^٦ التفسير للبيضاوي ٢/٣١١.

يستطع فبلسانه وإن لم يستطع فقلبه وذلك أضعف الإيمان»^١ قالوا الأول مقام الحكام والثاني للعلماء
والثالث للعامة، والظاهر أن التوزيع والتفاوت بحسب مرتبة كل شخص وحاله، فهل يشترط للأمر والنهي
العمل في نفسه، ظاهر قوله ﷺ «عظ نفسك فإن اتعظت فعظ غيرك وإلا استح من الله تعالى»^٢ الإشتراط
وقوله ﷺ «مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانحوا عن المنكر وإن لم تنتهوا عنه كله»^٣ والثاني هو الذي^٤
عليه المحققون من أهل التفسير والحديث، عن علي كرم الله وجهه: أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر، فمن أمر بالمعروف شد ظهر المؤمن ومن نهي عن المنكر أرغم أنف المنافق.^٥ سئل رسول الله ﷺ
وهو على المنبر من خير الناس قال «من أمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأتقاهم الله وأوصلهم إلى
الرحم»^٦ قالوا الأمر بالمعروف واجب ومندوب والنهي عن المنكر واجب فقط، وهو فرض كفاية بالإتفاق
إذا أتى به البعض^٧ سقط عن الآخرين. وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ لا غير، مبالغة وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا
وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ الحجج والآيات المبيّنة للحق كما اختلف اليهود والنصارى من
بعده، وهذا في أصول الدين والتوحيد والفروع موكولة إلى ظن المجتهد، فإن أصاب فله أجران وإن أخطأ فله

^١ صحيح مسلم ٦٩/١ ر ٤٩ باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب.

^٢ أقرب لفظ له رواه الغزالي في الإحياء بلفظ: «أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام يا ابن مريم عظ نفسك فإن اتعظت فعظ الناس إلا فاستحي مني» وعزه المحققون إلى الديلمي وعنده: عن أبي موسى «أوحى الله عز وجل إلى عيسى بن مريم يا عيسى عظ نفسك بحكمتي فإن انتفعت فعظ الناس وإلا فاستح مني» الفردوس بمأثور الخطاب ١/١٤٤، ضعيف.

^٣ عن أنس بن مالك قال: قلنا: يا رسول الله، لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به، ولا تنهى عن المنكر حتى نجتنبه كله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بل مروا بالمعروف، وإن لم تعملوا به كله، وانحوا عن المنكر، وإن لم تجتنبوه كله» لم يرو هذين الحديثين عن الحسن إلا عبد القدوس بن حبيب، تفرد بهما ولده عنه. المعجم الأوسط للطبراني ٦/٣٦٥ ر ٦٦٢٨، وعبد القدوس متروك الحديث.

^٤ س-: هو الذي.

^٥ الكشف والبيان للتعليبي ١٢٣/٣.

^٦ عن درة بنت أبي لهب، قالت: قام رجل إلى النبي ﷺ وهو على المنبر فقال يا رسول الله أي الناس خير؟ فقال □ نحوه. مسند الإمام أحمد ٤٥/٤٢١ ر ٢٧٤٣٤، إسناده ضعيف.

^٧ س-: البعض.

أجر كما في الحديث،^١ ولولا الإجتهد لاختل نظام [١٠٢/أ] الدين ولذا قال عليه الصلاة والسلام «إختلاف أمتي رحمة»^٢ يعني من الله إلى العباد وَأَوْلَيْكَ هُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ لضلالهم بالتفرق وإضلالهم بالسوق إليه،^٣ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ بالإختلاف والتفرق فيه ظرف للعذاب أولاً ذكر المقدر فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ الفاء لتفصيل الجمل، وإما شرطية حذف جوابها لدلالة المذكور في موضعه، أي فقال أَكْفَرْتُمْ بالإختلاف بَعْدَ إِيمَانِكُمْ وهم اليهود لكفرهم بحمد ﷺ بعد إيمانهم به المرتدون فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ المخلد بما كنتم تكفرون بسبب كفركم، وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ جنته ونعيمها هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ آخر الضمير عن موضعه وكرر الظرف للتأكيد وكمال الإعثناء بشأنهم، وجاء^٤ بأسلوب آخر في اللف والنشر غير المشهور لإتساع الطرق في الكلام البليغ،^٥ وموافقة الصدر العجز بما يسر قلب المؤمن.

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ^٦ بِالْحَقِّ ملتبسة بالصدق والصواب وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا نذرا يسيرا لِلْعَالَمِينَ في تسويد الوجه وإذافة العذاب؛ لكون العدل صفة ذاتية أزلية له، وإنما يعطي كل ذي حق حقه فيجازيهم بسوء عملهم وعدل عن لهم إليه لكونه أبلغ في التقديس، لعدوله عن بظلم إلى يريد مع ما فيه

^١ عن عمرو بن العاص، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر» صحيح البخاري ١٠٨/٩ ر ٧٣٥٢ باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ.

^٢ نصر المقدسي في الحجة والبيهقي في رسالة الأشعرية بغير سند وأورده الحليمي والقاضي حسين وإمام الحرمين وغيرهم ولعله خرج به في بعض كتب الحفاظ التي لم تصل إلينا. كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال البرهان فوري ١٠/١٣٦ ر ٢٨٦٨٥.

^٣ التفسير للبيضاوي ٣٢/٢.

^٤ ح ع س: أسلوب آخر في اللف والنشر لطيف بليغ إلا أنه خلاف المشهور بخلاف المشهور.

^٥ كان حق الترتيب أن يقدم ذكرهم لكن قصد أن يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم. التفسير للبيضاوي ٣٢/٢.

^٦ س:- عليك.

شيء من الاطناب وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ برهان آخر لاستحالة الظلم عليه وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ
الْأُمُورُ أمور العالمين في الدنيا والآخرة، فيحكم فيها بما تقتضي حكمته ويفعل ما يريد.^١



^١ التفسير للبيضاوي ٣٢/٢؛ مفاتيح الغيب للرازي ١٥٥/٨.

الآيات ١١٠-١١٥

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ
الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١٠﴾ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَدَىٰ ۖ وَإِنْ يُقْتَلُوا
يُؤْتُواكُمْ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴿١١١﴾ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ أَيَّنَ مَا تُقْفُوا إِلَّا بِجَبَلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبَلٍ مِنَ النَّاسِ
وَبَاءُ وَبَعْضٍ مِنَ اللَّهِ وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةَ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُكْفَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ
الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكُمْ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾ لَيْسُوا سَوَاءً ۚ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَابِئَةٌ يَتْلُونَ
آيَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالْمُتَّقِينَ ﴿١١٥﴾

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَكْثَرَهُمْ ثَوَابًا وَأَجْلَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً، وَجَدْتُمْ وَصَرْتُمْ خَيْرَهَا أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ أَظْهَرَتْ
بَيَّنَتْ لَهُمْ لِأَنَّ الْخَيْرَ يَلِيْقُ بِالْإِبْرَازِ، كَمَا أَنَّ الشَّرَّ يَلِيْقُ بِالْإِخْفَاءِ أَوْ أَعْلَنْتَ لَهُمْ بِسَمُو الْقَدْرِ وَعَلُو الشَّانِ، أَوْ
لَأَجْلِ الشَّهَادَةِ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾^١ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ اسْتِثْنَانًا لِبَيَانِ الْخَيْرِيَّةِ وَإِنَّمَا قَدِمَهُمَا عَلَى الْإِيمَانِ لِلإِشْعَارِ بِأَنَّهُمَا صِفَةٌ مَمْدُوحَةٌ فِي حَدِّ ذَاتِهِمَا،
وَمُؤَدَّبَةٌ إِلَى ثَبُوتِ الْخَيْرِيَّةِ لَا يَشَارِكُهَا أَحَدٌ مِنَ الْأُمَّمِ السَّالِفَةِ فِيهِمَا، وَفِيهِ تَعْرِيفٌ لِلْيَهُودِ لِأَنَّهُمْ عَكَسُوا الْأَمْرَ
فَأَمَرُوا بِالْمُنْكَرِ وَنَهَوْا عَنِ الْمَعْرُوفِ، وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ لِأَنَّهُ مِفْتَاحُ كُلِّ سَعَادَةٍ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ، وَلِأَنَّ لَهُمْ بِهِ خِلَاصٌ مِنَ السَّجْيِ وَالْقَتْلِ [١٢٠/ب] وَالذَّلَّ وَالْجُزْيَةَ وَالْجِلَاءَ وَنَحْوَهَا،^٢ وَلِلتَّلْوِيحِ إِلَيْهِ زَادَ
لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِحَقِّ وَصَدَقَ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَضْرَابِهِ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ خَارِجُونَ عَنِ طَاعَةِ اللَّهِ
وَطَاعَةِ رَسُولِهِ بِالْتِمَادِي فِي الْكُفْرِ. لَنْ يَضُرُّكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَدَىٰ كَالْقَدْحِ بِاللِّسَانِ وَإِسْمَاعِ مَا يُوْهِمُ

^١ (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا...) [البقرة ١٤٣/٢]؛ البحر المحيط لابي حيان

٣٠٠/٣؛ غرائب القرآن للنيسابوري ٤٢١/١.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ١٥٦/٨.

ويشوش بلا تمكن عن الإضرار في أبدانكم وأموالكم وأعراضكم، وهو معنى قوله **وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوكُمْ** **الْأَذْبَارَ** بالفرار والانهزام، وهذا معجزة للنبي ﷺ لأن اليهود ما تصدو الحرب إلا والفرار نصب عينهم والانهزام صوب رأيهم، ^١ **ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ** من جانب أحد؛ لأن الله تعالى خذلهم فيستحيل النصره من غيرهم، وثم للتراخي في المرتبة والجملة معطوف على الشرطية أو استئناف، **ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ** الهوان والحقارة بقتل وسي، كضرب القبة على من هي عليه **أَيْنَ مَا تُفُوقُوا** حيث ما وجدوا ولاقوا، في عامة أوقاتهم وأحوالهم **إِلَّا بِجَبَلٍ مِنَ اللَّهِ** إلا حالة اعتصامهم بالإسلام **وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ** وإلا حالة معاهدتهم ^٢ بالمؤمنين وأداء الجزية إليهم، وحسن ^٣ تشبيه الإسلام والعهد بجبل منهما ظاهر بأدنى تأمل **وَبَاءُوا رَجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ** مبتدأ منه؛ لأن ثباتهم على الكفر والجزية إنما يؤمنهم في الدنيا ظاهرا، وهم بسخط الله وفي قبضته **وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ** بنيت عليهم وأحيطوا بها لا تزيلها عنهم كثرة المال، كما هو المحسوس عن متولهم إلى يومنا هذا، فإن ماله الجسم لا يزيده إلا هوانا ومسكنة **ذَلِكَ** المذكور من ضرب الذلة والمسكنة واستصحابهم الغضب الإلهي؛ **بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ** بسبب كفرهم بالقرآن ومُحَمَّدٍ ﷺ وبالتوراة لإنكارهم بعض الآيات منها **وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ** وهو أعظم أسباب المقت؛ لأنهم أفضل خلق الله طرا والقتل بظلم صريح **ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا كَفِرُوا** وقتلهم؛ بسبب عصيانهم وخروجهم عن منهج الحق والصواب **وَكَانُوا يَعْتَدُونَ** يتجاوزون ^٤ حدود الله ويهتكون حرمتها بعدم المبالاة، ومفاده أنهم كانوا على إيمان ثم ارتكبوا المعاصي فتمادوا فيها حتى كبتهم في الكفر. ^٥

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٥٩/٨.

^٢ س: تعاهدهم.

^٣ س: - حسن.

^٤ س: يجاوزون.

^٥ التفسير للبيضاوي ٣٣/٢.

لِيُسُوا أَهْلَ الْكِتَابِ سِوَاءَ مُسْتَوِيَيْنِ فِي الرِّبَّةِ وَالْعَمَلِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ جَمَاعَةٌ قَائِمَةٌ مُسْتَقِيمَةٌ فِي الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ، يُقَالُ قَامَ الْعُودُ إِذَا زَالَ إِعْجَاجُهُ. يَتَلَوْنَ آيَاتِ اللَّهِ آتَاءَ اللَّيْلِ أَجْزَاءَ سَاعَاتِهِ، جَمَعَ أَنْي مِثْلَ [أ/١٠٣] نَحَى أَنْحَاءً.^١ وَهُمْ يَسْجُدُونَ يَصِلُونَ مَجَازَ مَشْهُورٍ، وَفَضِيلَةَ صَلَاةِ التَّجَهُّدِ وَالتَّلَاوَةِ فِيهَا وَكَثْرَةَ ثَوَابِهَا ثَابِتَةً بِنَصِّ الْقُرْآنِ وَالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ، مِنْهَا قَوْلُهُ ﷺ «رَكَعَتَانِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»^٢ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَيْسُوا فِي صَلَاتِهِمْ وَتِلَاوَتِهِمْ عَلَى النِّفَاقِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ جَمْعًا بَيْنَ الْعِبَادَةِ الْقَاصِرَةِ وَالْمُتَعَدِّيَةِ، وَالصَّلَاحِ وَالْإِصْلَاحِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ الْآخِرِيَّةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْبَدَنِيَّةِ، وَالِاسْتِعْجَالِ مَذْمُومٍ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا مَمْدُوحٍ فِي أَعْمَالِ الْآخِرَةِ عَلَى أَيِّ حَدِّ كَانَ. وَأَوْلَيْكَ مِنَ الصَّالِحِينَ يَحْشَرُونَ مَعَهُمْ فِي رَتْبَتِهِمْ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ لَوْ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا^٣ يَحْرَمُونَ ثَوَابَهُ مُسْتَوْفِيًا وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَنْشَأَ كُلِّ فِعْلٍ مِنْ أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَالْمَسَارَعَةِ فِيهِ إِنَّمَا هُوَ التَّقْوَى، فَمَنْ تَحَقَّقَ بِهِ فَازَ بِكُلِّ خَيْرٍ.^٤

^١ الكشف والبيان للثعلبي ١٣١/٣؛ أني الشيء بأي أنبأ وإني وأني وهو أني حان وأدرك، وفي التنزيل العزيز ومن آتاء الليل قال أهل اللغة منهم الزجاج آتاء الليل ساعاته واحدها إني وإني فمن قال إني فهو مثل نحني وأنحاء ومن قال إني فهو مثل معي وأنحاء. لسان العرب لابن منظور ٤٨/١٤ باب أني.

^٢ لم أجد بلفظه وإنما هناك حديثان هما: «رَكَعَتَانِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ يَكْفِرَانِ الْخَطَايَا» كُنز العمال في سنن الأقوال والأفعال للبرهان فوري ٧٩٠/٧ ر ٢١٤٢٣؛ الحديث الثاني: حسان بن عطية قال بلغنا أن رسول الله ﷺ قال «رَكَعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا الْعَبْدُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَلَوْلَا أَنْ اشْتَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُهُمَا عَلَيْهِمْ» الزهد والرفائق لابن المبارك أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك (المتوفى: ١٨١هـ) ٤٥٦/١ ر ١٢٨٩؛ أخرجه آدم بن أبي إياس في الثواب ومحمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلًا ووصله أبو منور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح. المغني عن حمل الأسفار في الأسفار ص ٤٢١.

^٣ ح ع س: إشارة إلى أن كفر لا يتعدى إلى المفعولين إلا بالتضمنين.

^٤ التفسير للبيضاوي ٣٤/٢.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١٦﴾ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٧﴾ يَبَأُيْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةَ مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُوا مَا عَنِتُّمْ قَدَ بَدَتِ أَلْبَعَضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١٨﴾ هَاتِنْتُمْ أَوْلَاءَ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لِقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُوا عَلَىٰ عَيْتِكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْعِظِ قُلْ مُوتُوا بِعَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٩﴾ إِنْ تَمَسَسْتُمْ حَسَنَةً تَسَوْهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٢٠﴾ وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدًا لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾ إِذْ هَمَّتْ طَآئِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُهُمَا وَعَلَىٰ اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ ءَالَفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ﴿١٢٤﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ ءَالَفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٢٦﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ فَيُنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿١٢٧﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢٨﴾ وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَعْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٩﴾

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ جَانِبِهِ شَيْئًا غِنَاءَ شَيْءِ يَوْمِ

القيمة، برد عذاب أو جلب ثواب، وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ. مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ ينفق

الكفرة فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ برد شديد مهلك لما تهب عليه من زرع وغيره أَصَابَتْ

حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بالكفر والمعاصي فَأَهْلَكَتْهُ شبه إنفاقهم في وجوه الخير مع كفرهم بزرع قوم

هبّت عليه الريح الصرير فأفسدته، إما تشبيه المركب بالمركب أو المفرد بالمفرد.^١ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بَعْدَ الْقَبُولِ

وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ بكفرهم المضيع لها.^٢

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ مِنْ غَيْرِكُمْ أَي لَا تَتَّخِذُوا مِنَ الْكُفَّارِ صَدِيقًا

تفشوا إليه السر، يقال فلان وليجتي وبتانتي إذا كان شخصا يثق به في إفشاء أسراره، وبتانة الثوب

معروف، فحسن التشبيه والإستعارة ظاهر، عن ابن عباس رضي الله عنهما: كان رجال من المؤمنين

يواصلون اليهود لما بينهم من الصداقة فنهوا عنها، عن مجاهد نزلت في قوم من المؤمنين يواصلون المنافقين.^٣

لَا يَأْلُونَكُمْ لَا يَقْصِرُونَكُمْ خَبَالًا فَسَادًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ أَحْبَبُوا عَنْتَكُمْ أَي شَدَّةَ الضَّرْرِ وَالْمَشَقَّةِ لَكُمْ، وَتَمَنَّوْهَا

استئناف مؤكد للنهي وبيان سببه، كقوله قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ الْعِدَاةَ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ظهرت [١٠٣/ب] في

أول الوهلة بفحش كلامهم والتعريض القبيحة في حق المسلمين وقدح دينهم ونحو ذلك، والجمل الثلاثة

ليبيان حكمة النهي والاستقلال، كل واحد منها في البيان لم يعطفها. وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ مِنَ الشَّمَاتَةِ

والعداوة أَكْبَرُ مما أظهره باللسان قبحا ونكاية، لأن أصغره ارتدادكم وعفوا الإسلام واندراس إطلاله كآلا

^١ والمعنى: تشبيهه بالحرث فقيل: هو من التشبيه المركب لم يقابل فيه الأفراد بالإفراد، وقد مر نظيره في قوله تعالى: (مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا) ولذلك قال ثعلب: بدأ بالريح، والمعنى على الحرث، وهو اختيار الرمخشري. وقيل: وقع التشبيه بين شيئين وشيئين، وذكر أحد المشبهين وترك ذكر الآخر، ثم ذكر أحد الشبهين المشبه بهما وليس الذي يوازن المذكور الأول وترك ذكر الآخر، ودل المذكوران على المتروكين. وهذا اختيار ابن عطية. قال: وهذه غاية البلاغة والإعجاز، ومثل ذلك قوله تعالى: (وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِالْبَحْرِ الْخَيْطِ لِأبي حيان ٣١٤/٣.

^٢ التفسير للبيضاوي ٣٤/٣.

^٣ الكشف والبيان للتعليبي ١٣٤/٣؛ أسباب نزول القرآن للواحدي ص ١٢٠.

قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ الْمُرْغَبَةَ فِي مَوَالِيَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَعَادَاةِ الْكَافِرِينَ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ^١ بعقولكم الصالح للموالاة من غيره.^٢

هَذَا أَنْتُمْ أَوْلَاءِ الْخَاطِعُونَ فِي مَوَالِيَتِهِمْ مُجِبُونَ مِنْ وَجْهِهِ، رَغْبَةً فِي إِسْلَامِهِمْ وَمُجَانِسَتِهِمْ فِي الْجُمْلَةِ مِنْ وَجْهِ التَّوْحِيدِ وَانْتِسَابِهِمْ إِلَى الْكِتَابِ، وَلَا يُجِبُونَكُمْ مِنْ وَجْهِ وَاحِدٍ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَمِنْهُ التَّوْرَةُ، فَانْتُمْ تُوْمِنُونَ بِكِتَابِهِمْ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ فَمَا وَجْهِ مَحَبَّتِكُمْ وَإِذَا لَقَوُكُمْ قَالُوا آمَنَّا بِمَا يَجِبُ لَهُ الْإِيمَانُ كَذِبًا وَنِفَاقًا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ لِأَجْلِ مَا يَشَاهِدُونَ فِيكُمْ مِنَ الْهَيْئَةِ الْمَغِيظَةِ، وَفِيهِ مَبَالِغَةٌ مِنْ وَجْهِينَ بَلْ مِنْ وَجْهِهِ قُلْ مُؤْتُوا بِغَيْظِكُمْ دَعَاءَ عَلَيْهِمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ؛ لِأَنَّ اشْتِدَادَ غَيْظِهِمْ إِمَّا بِالتَّمَادِي إِلَى مَوْتِهِمْ أَوْ بِإِشْرَافِهِمْ عَلَى الْهَلَاكِ لَا يَتَوْلَدُ إِلَّا مِنْ تَضَاعُفِ شَوْكَةِ الْإِسْلَامِ وَانْتِصَارِهِ عَلَى مَلَةِ الْكُفْرَانِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ فَلَا يَثْنِي عَلَى ظَاهِرِ تَغْيِيرِكُمْ وَتَمْوِيهِكُمْ.^٣

إِنْ تَمَسَّسْتُمْ حَسَنَةً كَالنَّصْرَةِ وَالْغَنِيمَةِ تَسُوهُمُ تَوَقَّعُهُمْ فِي السُّوءِ وَالْعَنَاءِ فِيهِمُوا بِهَا وَيَجْزِنُوا وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ ضَعْفٌ وَهَزِيمَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَهَذَا هُوَ غَايَةُ الْعِدَاوَةِ وَنَهَايَةُ الْمَخَالَفَةِ، فَلَا يَلِيْقُ بِالْعَاقِلِ أَنْ يُوَاسِيَهُمْ أَوْ يُوَالِيَهُمْ وَإِنْ تَصَبَّرُوا عَلَى أَذَاهُمْ بِالْقَوْلِ أَوْ الْفِعْلِ، وَتَقَابَلِ إِسَاءَتَهُمْ بِالْإِحْسَانِ وَتَجَرَّوْا فِيهِمْ شِيمَ الْكِرَامِ، وَتَتَّقُوا مَعَ ذَلِكَ مَصَائِدَ خَدَعِهِمْ أَوْ اللَّهَ تَعَالَى فِي الْمَدَاهِنَةِ مَعَهُمْ لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا هُوَ أَقْلُ

^١ س: تميز.

^٢ التفسير للبيضاوي ٣/٣٥٠.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٨/١٧٢.

^٤ س: ضعيف.

قليل فضلا عن الكثير والأكثر إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بِعَمَلِهِمْ أَوْ مَعْمُولِهِمْ^١ مُحِيطٌ إِحَاطَةً عِلْمِيَّةً أَوْ بِمَا تَصَدَّقَ عَلَيْهِ إِحَاطَةً عَلَى أَيِّ حَقِيقَةٍ كَانَتْ.^٢

وَإِذْ غَدَوْتَ أَذْكَرَ وَقْتَ خُرُوجِكَ بِالصَّبَاحِ مِنْ أَهْلِكَ مِنْ حِجْرَةِ عَائِشَةَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ تَوَطَّنَهُمْ وَتَنْزَلُهُمْ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ مَوَاقِفَ لِلْحَرْبِ يَعْنِي تَرْتِيبَهُمْ فَتَعِينَ بَعْضَهُمْ لِلْقِتَالِ وَبَعْضَهُمْ لِلْحِفْظِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ بِقَوْلِكَ وَقَوْلِهِمْ عَلِيمٌ بِبَيْتِكَ وَنِيَّاتِهِمْ. إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، هُوَ بَنُو سَلْمَةَ مِنَ الْخَزْرَجِ [١٠٤/أ] وَبَنُو حَارِثَةَ مِنَ الْأَوْسِ، بَدَلَ مِنْ إِذْ غَدَوْتَ أَنْ تَفْشَلَا تَجْبِنَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا حَافِظُهُمَا وَنَاصِرُهُمَا فَمَا لُهُمَا فِي الْفِشْلِ وَالْجَبَانَةِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَلِيَفُوزَ^٣ أُمُورُهُمْ وَتَقْدِيمِ الْجَارِ لِلْحَصْرِ وَالْفَاءِ جَوَابَ الشَّرْطِ الْمَحذُوفِ.

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ فِيهِ تَسْلِيَةٌ لَهُمْ وَتَوَطُّعٌ لِقُلُوبِهِمْ، وَالبدر موضع معلوم بين الحرمين، وَأَنْتُمْ أَدَلَّةٌ حِفَاةُ عِرَاةِ رَجُلَةٍ لَا قُوَّةَ لَكُمْ فِي أَهْبَةِ الْحَرْبِ وَأَسْلِحَتِهِ، وَكَانُوا ثَلَاثِينَ وَثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا وَالْمُشْرِكُونَ بِخِلَافِهِمْ فِي الْعِدَّةِ وَأَضْعَافِهِمْ فِي الْعَدَدِ؛ لِذَا عَبَّرَ عَنْهُمْ بِجَمْعِ الْقَلْعَةِ، وَغَزَوَاتِهِ □ سَبْعَةَ وَعِشْرُونَ، وَهَذِهِ غَزْوَةُ بَدْرِ الْكَبْرَى فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ، وَالْوَقْعَةُ فِي السَّابِعِ عَشَرَ مِنْ رَمَضَانَ. فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ عَلَى نِعْمِ الْإِسْلَامِ وَالنَّصْرِ مَعَ الذَّلَّةِ وَالْقَلْعَةِ؛ فَإِنَّ التَّقْوَى أَصْلُ مَدَارِ الشُّكْرِ. إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ ظَرْفٌ لِنَصْرِ لَأَنَّ صَدُورَ الْقَوْلِ كَانَ يَوْمَ بَدْرِ أَلَّنَ يَكْفِيكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ مِنَ السَّمَاءِ بِإِذْنِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ اسْمُ مَفْعُولٍ مِنَ الْإِنْزَالِ بَلَى يَكْفِيكُمْ جَوَابٌ مِنَ اللَّهِ لِكَمَالِ التَّأْيِيدِ وَالتَّقْوِيَةِ؛ وَلِذَا ثَنَاهُ بِعُنَايَةِ أُخْرَى فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ إِنَّ تَصَبَّرُوا عَلَى شِدَّةِ الْحَرْبِ وَتَتَّقُوا مَخَالَفَةَ الرَّسُولِ وَيَأْتُواكُمُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ

^١ س: بمعمولهم.

^٢ التفسير للبيضاوي ٣/٣٥.

^٣ س: ليتفوز.

فَوَرِهِمْ هَذَا أَي من ساعتهم هذه بلا تراخ يُمددكم رؤيكم جزاء الشرط بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ اسم فاعل من التسويم، وهو إظهار سيما الشيء لقوله عليه الصلوة والسلام «تسوموا فإن الملائكة قد تسومت بالصفوف الأبيض»^١ ويقال معلمين من السومة وهو العلامة والعبارة الواضحة فيه المتميزين عن غيرهم بعلامة فوقهم كالصفوف الأبيض، وقد مر ما يؤيده في قوله تعالى والخيال المسومة وقرئ بفتح الواو. وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ مَا جَعَلَ يَوْمَ بَدْرٍ إِمْدَادَكُمْ بِالْمَلَائِكَةِ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ بالنصر وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ مِنَ الْخَوْفِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا مِنَ الْكَثْرَةِ وَالْقُوَّةِ وَالْمَنْزِلِ وَالْمَسُومِ^٢ الْعَزِيزِ الَّذِي لَا يَغْلِبُ فِي حُكْمِهِ وَتَدْبِيرِهِ الْحَكِيمِ الَّذِي يَحْكُمُ بِمَقْتَضَى الْحِكْمَةِ وَالْمَصْلُحَةِ.^٣

لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيَهْلِكَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ، متعلق بنصر أو يَكْتِبْتَهُمْ أو يجزيهم من الكبت، وهو وهن في القلب، وأو للتنويع لا للتشكيك، والمنفصلة مانعة الخلو ولذا وقع الإهلاك والكبت معا. فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ فينهمزوا منقطعي^٤ [١٠٤/ب] الآمال متأيسين عن نصرهم. لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ مِنْ ظَالِمُونَ مستحقون للتعذيب. وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ

^١ عن عمير بن إسحاق، قال: قيل لهم يوم بدر تسوموا فإن الملائكة قد تسومت، قالوا: فأول ما جعل الصوف ليومئذ. وعن علي، قال: كان سيما أصحاب رسول الله ﷺ يوم بدر الصوف الأبيض. مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ لابن أبي شيبة ٢٦١/١٢ باب ما قالوا في التسويم.

^٢ س-: المسوم.

^٣ التفسير للبيضاوي ٣/٣٦٦.

^٤ س: منقطع.

^٥ أسباب نزول القرآن للواحي ص ١٢٣.

تأكيد للنفي السابق أو في مقام البرهان عليه. **وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** فليس لك إلا التبليغ، أثبت الغفورية اللازمة لقوله يغفر وأهمل ذكر ما يلزم الشق الآخر؛ لكون الجمال مستدعي ذاته الفياض، والجلال واقعا على حسب المصالح المؤدية إلى النظام الأكمل في تدبير العالم.^١



^١ التفسير للبيضاوي ٣٧/٢.

الآيات ١٣٠-١٣٩

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٠﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي
 أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٣١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٣٢﴾ ۖ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ
 عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُلُوبِ الْعَظِيمِ
 وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ
 فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُ هُم
 مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٦﴾ قَدْ خَلَتْ مِن
 قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٣٧﴾ هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى
 وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٨﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنْتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً قيد بحسب الواقع فإن شخصا منهم كان
 يربي في مدفوع له شيئا فشيئا إلى أن يستغرق مال المديون، وإلا فحرمة الربا لا تتقيد بحال وصفة،^١ وَاتَّقُوا
 اللَّهُ فيما نهاكم عنه لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ راجين فلاحكم، وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ فلا يليق للمؤمن
 التصدي لأسباب دخولها، ولو للتمحيص عن أدناس الذنوب، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ أجمعوا بينهما فإن
 التفرقة ضلال لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ.^٢ وَسَارِعُوا بادروا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ بالمبادرة إلى أسبابها من الإيمان والعمل
 الصالح وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ إِذَا سَطَحَتْ وَالْأَرْضُ وطبقاتها السبع كذلك واتصلت السطوح كلها
 وصارت كسطح واحد، والمقصود تقريب سعتها للعقول القاصرة بدليل قوله المجيد في الاخرى ﴿كَعْرَضِ

^١ س: بقاء وصفة.

^٢ التفسير للبيضاوي ٣٨/٢.

السماء والأرض^١، أو على معتاد العرب في مبالغة نعت الشيء بالكمية في مثل سبعين ومائة وألف وألوف وبالكيفية في هذا وأمثاله^٢، وإلا فسعتها عرضاً وطولاً مما لا يفيد التقدير والتحديد كما يشهد به الأحاديث الواردة فيها^٣، والمشهور أن سقفها العرش أخذاً من الحديث أيضاً^٤، وهي مستضيئة به فهي فوق السموات والكرسي، والذي دل عليه صريح النص كونها في جهة العلو من الأرض وموجود في الخارج^٥، واعلم أن الأجسام قابلة للطبي والنشر، أي التكاثر والتخلخل، فللقدر الإلهية أن تجعل أبا قبيس في حيز قيس^٦ وبالعكس، فإذا كانت قابلة [أ/١٠٥] فأبعادها أولى بذلك، والفراغ الموهوم كذلك على تقدير وجوده وأن التباين والتخالف بين العوالم بوجوداتها المحسوسة وبواطنها متداخلة بالإتصال الواحد، ألا يرى أن عالم المثال الذي هو أطف العوالم المادية وأوسعها بقدر لا يقبل نسبة من النسب العددية ليس له فراغ متعين ولا حيز متشخص، بل هو في باطن هذا العالم بوجه لا يدركه ولا يأخذ حظاً منه إلا أهل الكشف، فقد اتفق لشخص فقير قاطن في حجرة تسع شخصين أو ثلاثة دعوة لجماعة من أصحابه، فلما حضروا في الوقت الذي عينه لهم خرج إلى بر الحجرة فأخذ شخصاً بعد شخص وأدخله فيها إلى أن كملت الجماعة

^١ (سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) [الحديد ٢١/٥٧]

^٢ التفسير للبيضاوي ٣٨/٢.

^٣ أحاديث عديدة في صفة الجنة منها: عن عبادة بن الصامت: أن رسول الله ﷺ قال «في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض والفردوس أعلاها درجة ومنها تفجر أنهار الجنة الأربعة ومن فوقها يكون العرش فإذا سألتهم الله فسلوه الفردوس». سنن الترمذي ٦٧٥/٤ ر ٢٥٣١ باب صفة الجنة.

^٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من آمن بالله وبرسوله، وأقام الصلاة، وصام رمضان كان حقاً على الله أن يدخله الجنة، جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها»، فقالوا: يا رسول الله، أفلا نبشر الناس؟ قال: «إن في الجنة مائة درجة، أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتهم الله، فاسألوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة - أراه - فوفقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة» صحيح البخاري ١٦/٤ ر ٢٧٩٠ باب درجات المجاهدين في سبيل الله.

^٥ مفاتيح الغيب للرازي ٦/٩.

^٦ س-: شعلة نار.

وغلق الباب عليهم، فلقوا في الداخل ملكا عظيما يسع لكوكا^١ من الخلق، وفيها الأنهار والحدائق والدهاليز الواسعة والمحافل المعتبرة والمفارش الثمينة وأنواع الطعام المفروغة في الموائد المتنوعة، ومعها خلق آخر غير الداخلين فحين تم الأكل والشرب والأنس وجاز عليهم المعتاد من الوقت؛ أذن لهم بالخروج مبهورين والحجرة هي الحجرة بجيزها وهيئتها، فإن كنت عاقلا فاعتبر ولا تقل كجهلة العوام أنه أثر علم السيميا، فإذا كان أثره فهو لا يؤثر في المستحيل فضلا أن يحدث له وجودا في الخارج أو يقلب ماهيته، ومنه رؤية النبي ﷺ عنقودا من عنقايد الجنة في قبلته وتمكنه من التناول، ومشاهده الكاشف البالغ أو الصبي في جوف كفه قضاء فسيحا وخياما مضروبة وعدة وخلقًا خارجا عن حد الإحصاء، والنائم أطوار من الوجود المثالي المستحيل عادة، وبه يظهر لك قصور الفلاسفة في حصر العوالم الصادرة عن الحق تعالى بواسطة في الأفلاك والعناصر ومواليدها، وجماعة يحسبون الدار الآخرة غير الدنيا والتباين الكلي بين لوازمها، كالفناء والبقاء والبلاء وعدمه وانتفاء الطبائع المؤثرة المغيرة في تلك النشاءة، كما كانت في هذه مع أن الوجود هو الوجود والملك هو الملك وإنما الانتقال في الأوصاف والأحوال بوجه تكون الملكوت ملكا فيلبس الأبدان خواص الأرواح وتحول بأحكامها، فلولا تحلة القسم لوسعت زاوية من زوايا الفردوس جميع من كان ويكون من السعداء، وتمثلت الجنة ونعيمها في مركز من كرة العناصر، مثلا أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ هَيْئَتٌ لَهُمْ وَعَلَىٰ وَجُودِهَا فِي الْخَارِجِ اتِّفَاقٌ [ب/١٠٥] النصوص وإجماع الأنبياء وأممهم، وجعل هذا وأمثاله من قبيل ﴿أَتَىٰ أَمْرَ اللَّهِ﴾^٢ بناء على توهم العبث فيه شعبة من الإلحاد.

^١ اللكك، ككتاب: الزحام، والشديدة اللحم من النوق، كاللكية واللكالك، بضمهما، ج: لكك، كصرد وكتاب، على لفظ الواحد. القاموس المحيط للفيروزآبادي ٩٥٢/١ باب لكك.

^٢ (أَتَىٰ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ) [النحل ١/١٦]

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَّاءِ فِي حَالَتِي الرِّخَاءِ وَالشَّدَةِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ «الجنة دار الأسخياء

والسماح شجرة في الجنة أغصانها في الدنيا من تعلق بما قادته إلى الجنة والبخل شجرة من النار كذلك

أغصانها من تعلق بغصن من أغصانها قادته إلى النار»^١ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ فِي أَجْوَاهِهِمْ عِنْدَ امْتِلَاءِ النُّفُوسِ

به، قال عليه الصلوة والسلام «من كظم غيظا وهو يقدر على إنفاذه ملاً الله قلبه أمناً وإيماناً»^٢ وَالْعَافِينَ

عَنِ النَّاسِ عَمَّنْ ظَلَمَهُمْ بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَى انْتِقَامِهِمْ، وَعَنِ الْمَمَالِكِ وَالْخُدَمَةِ عِنْدَ الْمَزَالِقِ وَاغْتِرَارِ الْخَاطِرِ عَنْهُمْ،

قال رسول الله ﷺ لما نزلت «إِنَّ هَؤُلَاءِ فِي أُمَّتِي قَلِيلٌ إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ»^٣ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ فِي أُمُورِهِمْ

كالإنفاق والكظم والعفو والإحسان، يطلق على الفعل الموجب للمسرة وعلى العبادة الكاملة المشرفة على

مقام المشاهدة، كما في حديث «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ»^٤ وعلى رؤية التقصير في جميع الشواكل،^٥ سئلت

عائشة رضي الله عنها قالت: ما المحسن وما المسيء يا رسول الله قال «المحسن من ظن أنه مسيء والمسيء من ظن أنه

محسن»^٦.

^١ هو حديثين الأول: عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «الجنة دار الأسخياء» مسند الشهاب للشهاب القضاعي أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر المصري، (المتوفى: ٤٥٤هـ) ١٠٠/١ ر ١١٧ باب الجنة دار الأسخياء؛ رواه ابن عدي والدارقطني في المستجد والخراطي قال الدارقطني لا يصح ومن طريقه روى ابن الجوزي في الموضوعات وقال الذهبي حديث منكر ما آفته سوى جحدر. المغني عن حمل الأسفار في الأسفار للعراقي ص ١١٥٠؛ الثاني: «الجد من جود الله فجودوا بجد الله عليكم، ألا إن الله خلق الجود فجعله في صورة رجل وجعل أسه راسخا في أصل شجرة طوي وشد أغصانها بأغصان سدرة المنتهى ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدخله الجنة ألا إن السخاء من الإيمان، والإيمان في الجنة وخلق البخل من مقتته وجعل أصله راسخا في أصل شجرة الزقوم ودلى بعض أغصانها إلى الدنيا فمن تعلق بغصن منها أدخله النار ألا إن البخل من الكفر والكفر في النار». الخطيب في كتاب البخل عن ابن عباس، وفي سننه أبو بكر النقاش صاحب مناكير. كنز العمال للبرهان فوري ٣٩٣/٦ ر ١٦٢١٥.

^٢ مسند الشهاب للشهاب القضاعي ٢٦٩/١ ر ٤٣٧ باب من كظم غيظا.

^٣ الكشف والبيان للتعلي ١٦٧/٣؛ التفسير للبيضاوي ٣٨/٢.

^٤ صحيح البخاري ١٩/١ ر ٥٠ باب سؤال جبريل؛ صحيح مسلم ٣٦/٨ باب الإيمان والإسلام.

^٥ الكشف والبيان للتعلي ١٦٥/٣.

^٦ عن أبي هريرة، قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، دلني على عمل إذا أنا عملت به دخلت الجنة. قال: «كن محسناً» قال: كيف أعلم أبي محسن؟ قال: «سل جيرانك، فإن قالوا: إنك محسن فأنت محسن، وإن قالوا: إنك مسيء فأنت مسيء» هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. المستدرک للحاكم ٥٣٤/١ ر ١٣٩٩ كتاب الجنائز.

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً سِئَةً كَبِيرَةً كَالزَّنَا أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ أَوْ بَعَلُوا الصَّغَائِرَ كَالْقَبْلَةَ وَاللَّمْسَ ذَكَرُوا اللَّهَ عَهْدَهُ فِي الْأَزْلِ أَوْ فِي كِتْبِهِ أَوْ حِسَابِهِ وَعِقَابِهِ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهَ

الاستثناء لتضمن الإستفهام ومعنى النفي، والجملة معترضة لبيان وقوع الذكر في موقعه واستحقاق المذكور له والثناء عليهما. وَمَنْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا لَأَنْ الْإِصْرَارَ يَقْسِي الْقَلْبَ وَيَنْسِي الْإِسْتِغْفَارَ، وَلَا صَغِيرَةٌ مَعَ الْإِصْرَارِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ كَثْرَةَ ذُنُوبِهِمْ وَكَمَالَ عَفْوِ اللَّهِ وَسَعْتَهُ وَرَحْمَتَهُ، أَوْ مَضْرَةَ الْإِصْرَارِ أَوْ أَنَّهُ مَالِكُ الْمَغْفِرَةِ لَا غَيْرِهِ، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «مَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَفْرًا لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ»^١

وفي الحديث القدسي «من علم أبي ذو قدرة على المغفرة غفرت له ولا أبالي ما لم يشرك بي شيئاً»^٢ والجملة حال من فاعل يصروا، أَوْلَيْكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ [١٠٦/أ] ذلك أي حصول المغفرة ودخول الجنات. قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ طَرِيقُ إِهْلَاكِ سَنَّا اللَّهُ فِي الْأُمَّمِ السَّالِفَةِ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِّبِينَ لَتَعْتَبِرُوا وَلَا تَسِيرُوا سِيرَ الْغَافِلِينَ لِيَزِيدَ قَسْوَةً فِي قُلُوبِكُمْ، وَالْمُرَادُ مِنْهُمْ قَوْمٌ لَوْطٌ لِأَنَّ قِرَاهِمُ الْمُؤْتَفِكَةَ أَي الْمُنْقَلَبَةَ كَانَتْ بَيْنَ يَتْرَبِ وَجَلَّقَ مَعْبَرٌ تَجَارَتَهُمْ هَذَا الْمَذْكُورَ بَيَانٌ لِلنَّاسِ لِعُمُومِهِمْ وَقَلَّ مِنْهُمْ مَنْ يَهْتَدِي وَيَتَعَطَّى وَهَدَى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ لِأَنَّهُمُ الْمُهْتَدُونَ الْمُتَعَطُونَ، وَلَا تَهِنُوا وَتَضَعِفُوا وَتَجِنُوا وَلَا تَحْزِنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ مِنَ النَّصْرِ يَوْمَ أَحَدٍ

^١ لم أجده بلفظه وله ألفاظ متقاربة منها: عن أبي هريرة، قال: سمعت النبي ﷺ قال: «إن عبداً أصاب ذنباً - وربما قال أذنب ذنباً - فقال: رب أذنبت - وربما قال: أصبت - فاغفر لي، فقال ربه: أعلم عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به؟ غفرت لعبدي، ثم مكث ما شاء الله ثم أصاب ذنباً، أو أذنب ذنباً، فقال: رب أذنبت - أو أصبت - آخر، فاغفره؟ فقال: أعلم عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به؟ غفرت لعبدي، ثم مكث ما شاء الله، ثم أذنب ذنباً، وربما قال: أصاب ذنباً، قال: قال: رب أصبت - أو قال أذنبت - آخر، فاغفر لي، فقال: أعلم عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به؟ غفرت لعبدي ثلاثاً، فليعمل ما شاء» صحيح البخاري ١٤٥/٩ ر ٧٥٠٧ باب قول الله تعالى: {يريدون أن يبدلوا كلام الله}.

^٢ المعجم الكبير للطبراني ٢٤١/١١ ر ١١٦١٥، سنده صحيح.

وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَالْحَالِ أَنْتُمْ الْغَالِبُونَ وَلَكُمْ النِّصْرُ عَلَى الدَّوَامِ وَارْتِفَاعِ الشَّأْنِ يَوْمًا فَيَوْمًا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قِيدَ

النَّهْيِ.^١



^١ التفسير للبيضاوي ٣٩/٢.

إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكٰفِرِينَ ﴿١٤١﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصّٰدِقِينَ ﴿١٤٢﴾ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿١٤٣﴾ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشّٰكِرِينَ ﴿١٤٤﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّوَجَّلًا ﴿١٤٥﴾ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشّٰكِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَتَلَ مَعَهُ رِيشُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصّٰدِقِينَ ﴿١٤٧﴾ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِينَ ﴿١٤٨﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٩﴾

إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ جراحة في يوم أحد، وإنما أدى بالمضارع لاستحضار الحال الماضية، فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ أي فلا عجب إذ لستم بادئ بدء فيه، فقد مس القوم قرح يوم بدر مثله بل أشد، ومع ذلك فلکم أسوة بالأنبياء وأممهم قبلکم، وَتِلْكَ الْأَيَّامُ أيام النصر والظفر نُدَاوِلُهَا نعاورها بَيْنَ النَّاسِ مؤمنا وكافرا، فنصرة المؤمن لإيمانه ونصرة الكافر للاستدراج ولِحِكْمٍ أحر مستأثرة في علمي القديم، وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بإخلاص وبقين وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ بشهادة موصلة إلى الحياة الأبدية بمحض عنايته الخاصة، أو معدلة لثباتهم عند الاختبار، قال رب شخص ادعى الصدق فلديه كذّبتة شواهد الامتحان^١ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِينَ ولو من أهل الإيمان؛ لأن كل من تعدى حد الشرع في قول وفعل فهو ظالم، وربما

^١ أبو عمرو بن العلاء: من تحلى بغير ما هو فيه ... فضحته شواهد الإمتحان. العقد الفريد لابن عبد ربه أبو عمر، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عبد ربه، (التنوير: ٣٢٨هـ) ٢/٨٦.

ينتهي إلى الكفر وهو غايته، وربما لا وهو غير مضبوط لكثرة أفرادهِ^١ **وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا** يصفهم عن كدورات الزلات ورعونات الهفوات بالشهادة، وتحمل أعباء الجهاد وما يلحق به من نقص المال والنفس وفرقة الأهل والأوطان. **وَيَمَحِّقَ الْكَافِرِينَ** يستأصلهم شيئاً بعد شيء؛ لينتظم أمر العالم والمصالح المتوقفة على انتصارهم، حيناً بعد انزمامهم أحياناً.^٢ **أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ** بل أظننتم دخولها **وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ** والحال لم يظهر ولم يتعين المجاهدون في سبيلي بالإخلاص والصابرون على مقاساة الحرب ولأواء الجهاد، ونصبه بأن المقدرة لوليه واو الجمع كما في لا تأكل السمكة وتشرب اللبن.^٣

وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ [١٠٦/ب] بوجه الشهادة **مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ** وهم الذين ألحوا على رسول الله ﷺ في الخروج إلى أحد لعدم حضورهم في بدر **فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ** ممن قتل دونكم من اخوانكم **وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ** تعابنهم بلا تشجع في معاونتهم وتشتمر لدفع نكاية العدو عنهم، وبالجملة تسببتهم للحرب وبرزتم في زي الأبطال ثم جبنتهم.

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ فسيخلوا مثلهم **أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ** من دين الإسلام، والفاء لكون احتمال موته ﷺ سبباً عن كونه رسولا كالرسل الذين خلوا قبله، والهمزة لإنكار انقلابهم، والاستعارة فيه تمثيلية كقوله أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى. **وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ يَرْتِدْ** بعد إسلامه **فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا** كما أن من يؤمن بعد كفره لن ينفعه شيئاً؛ لغناؤه عن العالمين في أزله وأبده. **وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ** على نعمة الإسلام بالثبات عليه، وسبب نزولها أنه لما شج ﷺ

^١ التفسير للبيضاوي ٤٠/٢؛ الكشف والبيان للثعلبي ١٧٢/٣.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ١٦/٩.

^٣ الكشاف للزخشري ١٩٧/١.

وكسر رباعيته صرخ صارخ من الكفار ألا أن مُجْدًا قتل، فوقع اختلال عظيم وتنكص المنافقون وشك بعضهم حتى دعاهم النبي ﷺ إليه فالتم ثلاثون من أصحابه وانكشف المشركون عنه.^١

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ نبي أو غيره أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ بِقضائه وقدره فلا ينجي الحذر منه؛ لأنه جف القلم بما هو عند الله تعالى. كِتَابًا مصدر مؤكد لمضمون ما قبله أي كتب الله كتابًا مُؤَجَّلًا مؤقتًا لا يتقدم ولا يتأخر وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا حطامها^٢ نُؤْتِهِ مِنْهَا وهو خسيس فإِنْ كَغنائم يوم أحد، وليس له حظ في الآخرة. وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وهو شريف باق، بالاختلاس في الموضعين وقرئ بالإشباع وبالسكون.^٣ وَسَجَّزِي الشَّاكِرِينَ على نعمه التي أنعموا بها ولم يشغلهم شيء عن القيام بشكرها، كشهداء أحد فإن كل نعمة لها شكر يجانسها من قول وفعل.

وَكَايُنْ مبتدأ مركب من أي وكاف التشبيه بمعنى كم وفيه معنى التكثير.^٤ مِنْ نَبِيٍّ بيان له قَاتَلَ خبره مَعَهُ رِبِّيُونَ جماعات منسوب إلى الرية وهو الجماعة، كَثِيرٌ صفة مؤكدة، وقرئ قتل على بناء المجهول فيكون بأشد وجه.^٥ فَمَا وَهَنُوا ضعفوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ من الجرح والقتل وَمَا ضَعُفُوا من [١٠٧/أ] قلة العدد وكرة الجهاد وَمَا اسْتَكَانُوا ما تضرعوا وتذللوا وتواضعوا لعدوهم بطلب الأمان بل ثبتوا وصبروا على الشدائد وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ فيوفي أجرهم بغير حساب، والآية بجملتها تعريض لأهل الأحد وقلة صبرهم

^١ التفسير للبيضاوي ٤١/٢؛ التفسير للطبري ٢٥٨/٧.

^٢ س: خطامها.

^٣ قرأ قالون ويعقوب وهشام بخلف عنه بكسر الهاء من غير صلة، وقرأ شعبة والبصري وحمزة وأبو جعفر بإسكان الهاء والباقون بكسرها مع الصلة وهو الوجه الثاني لهشام، وأبدل الهمز ورش والسوسي وأبو جعفر مطلقا وكذلك حمزة عند الوقف. البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريقي الشاطبية و الدررة لعبد الفتاح القاضي ص ٧٠؛ الكشف والبيان للنعلي ١٧٩/٣.

^٤ قرأ قالون ويعقوب وهشام بخلف عنه بكسر الهاء من غير صلة، وقرأ شعبة والبصري وحمزة وأبو جعفر بإسكان الهاء والباقون بكسرها مع الصلة وهو الوجه الثاني لهشام، وأبدل الهمز ورش والسوسي وأبو جعفر مطلقا وكذلك حمزة عند الوقف. البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريقي الشاطبية و الدررة لعبد الفتاح القاضي ص ٧٠.

^٥ قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب قتل. التفسير للبيضاوي ٤١/٢؛ شرح طيبة النشر في القراءات لابن الجزري ص ٢١٠.

وعدم تثبتهم مع النبي ﷺ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ حِينَ مَنَاجَاتِهِمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِلَّا قَوْلَهُمْ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا مِنْ الصَّغَائِرِ وَإِسْرَافِنَا فِي أَمْرِنَا مِنْ ارْتِكَابِ الْكِبَائِرِ لِعَدَمِ اتِّكَائِهِمْ عَلَى الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ، فَإِنَّ رِوَاةَ الْمَسَاوِي وَالْغَيْبَةِ عَنْ الْمَحَاسِنِ مِنْ شَمَائِلِ السَّعْدَاءِ، وَفِي حَصْرِ الْقَوْلِ مَبَالِغَةٌ أُخْرَى فِي الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ. وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا بِتَفْرِيعِ الصَّبْرِ وَالسَّكُونِ عَلَى قُلُوبِنَا عِنْدَ لِقَاءِ الْعَدُوِّ وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ مِنْ تَمَامِ التَّعْرِيزِ وَالتَّأْدِيبِ وَالْحَثِّ عَلَى التَّأْسِي بِهَمْ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَهُوَ النِّصْرَةُ وَالظَّفَرُ وَالْغَلْبَةُ وَحُسْنُ ثَوَابِ الْآخِرَةِ بِالتَّخْلِيسِ عَنْ جَمِيعِ كَرْهَاتِهَا وَإِلْيَاصِ إِلَى أَمَائِلِ دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ وَالدَّ نَعِيمِهَا وَالتَّأْسِي بِهَا زَادَ الْحَسَنَ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ فِي الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ الْقَوْلِيَّةِ وَالْفِعْلِيَّةِ فَيُعْطِيهِمْ حَسَنَ الثَّوَابِ مَجَازَةً لِإِحْسَانِهِمْ.^٢

^١ رُوِيَ فِي الْأَمْرِ تَرَوُّةً وَتَرَوِيًّا نَظَرَ فِيهِ وَتَعَقَّبَهُ وَلَمْ يَعْجَلْ بِجَوَابِ وَهِيَ الرُّوِيَّةُ وَقِيلَ إِنَّمَا هِيَ الرُّوِيَّةُ بِغَيْرِ هَمْزٍ ثُمَّ قَالُوا رُوًّا فَهَمْزُوهُ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ.

لسان العرب لابن منظور ٩٠/١ باب رُوًّا.

^٢ التفسير للبيضاوي ٤٢/٢.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾ سَنَلْقَىٰ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَىٰ الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ۗ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِّن بَعْدِ مَا أَرْسَلْنَا بِكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِّن يُّرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ۗ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۗ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾ ۗ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ۗ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٣﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَآئِفَةً مِّنكُمْ ۗ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُل لَّو كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ ۗ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ۗ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٥﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ يَكْفِرُوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

فَتَنْقَلِبُوا فَبِكْفَرِكُمْ، وعلى تقديره تنقلبوا بعد الرجوع بالإيمان؛ خاسرين بالدنيا والآخرة والكافر بطبعه يحب

الكفر ويسوق إليه؛ لحكم المجانسة بخصوص النفاق يزيد، ولذا قيل أنها نزلت عند قول المنافقين في هزيمة

أحد ارجعوا إلى دينكم وإخوانكم. بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ناصركم وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ فاستغنوا به عن غيره.^١

سَنَلْقَىٰ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ إن كان النزول قبل انفصال المشركين عن المعركة في أحد؛ فالرعب

هو الذي وقع في قلوبهم حتى تركوا القتال ورجعوا بغير سبب، ثم ندموا عليه، وإن كان بعده فهو وعد

^١ التفسير للبيضاوي ٤٢/٢.

بجزمتهم فيما سيأتي وتسليية للمؤمنين. ^١ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ بِسَبَبِ إِشْرَاكِهِمْ بِهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا الَّذِي لَمْ يَنْزِلِ اللَّهُ بِإِشْرَاكِهِ حُجَّةً، وَإِنَّمَا أَحَدَثُوهُ بِعَقْلِهِمُ الْقَاصِرِ وَرَأْيِهِمُ السَّحِيقِ. وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ أظهر في موضع الإضمار للتهديد والتعليل، والمخصوص بالذم محذوف. ^٢

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ بِالنَّصْرِ فِي أَحَدٍ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ تَهْلِكُونَهُمْ، مِنْ حَسَبِهِ إِذَا أَبْطَلَ حَسَبَهُ أَوْ مِنْ حَسَبِ الْبَرْدِ وَالْجِرَادِ قَتَلَهُ، وَالْحَسِيسُ [١٠٧/ب] الْقَتِيلُ يُقَالُ حَسَسْنَا هُمْ أَيْ اسْتَأْصَلْنَا هُمْ قِتْلًا. ^٣ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ جِبْتُمْ أَوْ عَامَلْتُمْ مَعَامَلَتَهُ بِالْحَرْصِ إِلَى الْغَنِيمَةِ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ بَعْدَ انْهِزَامِ الْمُشْرِكِينَ، فَمَنْ الرَّمَاةُ مِنْ لَزِمَ مَكَانَهُ كَمَا أَمَرَ بِهِ الرَّسُولُ، وَمِنْهُمْ مَنْ نَفَرَ وَرَاءَ النَّهْبِ فَانْتَهَزَ الْمُشْرِكُونَ فُرْصَةَ وَرَدُوا الْكُرَةَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فَنَالُوا مِنْهُمْ مَا نَالُوا. وَعَصَيْتُمْ أَمْرَ الرَّسُولِ فِي حِفْظِ الْمَرْكَزِ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ اللَّهُ تَعَالَى مَا تُحِبُّونَ مِنْ الظَّفَرِ وَانْهِزَامِهِمْ، وَجَوَابُ إِذَا مُحْذُوفٌ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَهُمْ الْفَارُونَ لِلْغَنِيمَةِ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَهُمْ الثَّابِتُونَ عَلَى حِفْظِ الْمَرْكَزِ، وَالرَّأْيِ عَلَى وَجْهِ الْكُفْرَانِ بَيَانٌ لِلتَّنَازُعِ وَالْعَصْيَانِ، وَقَوْلُهُ ثُمَّ صَرَفَكُمْ كَفَّكُمْ عَنْهُمْ فَعَلْبُوكُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ فَإِنَّ الرِّجَالَ لَا تَبَانُ إِلَّا عِنْدَ مَضِيقِ الْمَجَالِ، وَالْجَوَابُ الْمُحْذُوفُ انْقَسَمْتُمْ وَعَلَيْهِ عَطْفُ صَرَفَكُمْ، وَقَوْلُهُ مِنْكُمْ وَمِنْكُمْ جَمَلَتَانِ مَعْتَرِضَانِ، أَوْ مَنَعَكُمْ نَصْرَهُ لَا امْتَحَنَكُمْ وَنَحْوَهُ لِقَوْلِهِ ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾، ^٤ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ لَمَّا عَلِمَهُ مِنْ نَدَامَتِكُمْ عَلَى الْمَخَالَفَةِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فِي الْإِبْتِلَاءِ وَغَيْرِهِ.

^١ مفاتيح الغيب للرازي ٢٧/٩.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان ٣٥٧/٣.

^٣ الكشف والبيان للعليني ١٨٤/٣.

^٤ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٩٩/٢.

إِذْ تُصْعِدُونَ فِي أَخَذِ الْمَغْنَمِ، ظرف لصرفكم أو لما يليه من أصدع في الأرض إذا بُعِد، وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ لَغَايَةِ الْاسْتِغْرَاقِ فِي الذَّهَابِ، من لوى الرجل رأسه أَمَالَ،^١ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ إِلَى نَفْسِهِ يَا عِبَادَ اللَّهِ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ هَلِّمُوا إِلَيَّ فِي أُخْرَاكُمْ فِي جَمَاعَتِكُمُ الْمُتَأَخِّرِينَ عَنْكُمْ فَأَتَابَكُمْ اللَّهُ فَجَازَاكُمْ عَنْ فَشَلِكُمْ وَتَفَرَّقَكُمْ عَمَّا بَعِمَ مُتَصِلًا بآخِرِ، غموما كالقتل والجرح والنهب وفقد الرسول وشماتة الأعداء؛ لِكَيْلًا تَخْزُونَا بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ عَلَى مَا فَاتَكُمْ مِنَ النِّصْرِ وَالْغَنِيمَةِ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ مِنَ الْقَتْلِ وَالْهَزِيمَةِ فَإِنَّ الْكُلَّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَالْإِتِّكَالَ عَلَيْهِ لَا عَلَى غَيْرِهِ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ فَيَجَازِيكُمْ عَلَى حَسْبِهِ.

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْعَمِّ أَمْنَةً أَمِنَّا مَفْعُولٌ أَنْزَلَ نُعَاسًا بَدَلَ اشْتِمَالٍ مِنْهَا أَخَذَهُمْ، وَهُمْ فِي الْمَصَافِ حَتَّى يَسْقُطَ السِّيفُ عَنْ يَدِ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَيَأْخُذُهُ أَوَّلًا وَثَانِيًا يَغْشَى النُّعَاسُ طَائِفَةً مِنْكُمْ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا وَطَائِفَةٌ وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ قَدْ أَهْمَتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَوْقَعَتْهُمْ فِي الْهَمِّ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ الْمَوَافِقِ الْوَاقِعِ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ أَيْ الْمَلَّةِ الْمُنْسُوبَةِ إِلَى الْجَهْلِ وَالْكَفْرِ بِاللَّهِ، يَعْنِي الْبَاقُونَ فِي الْمَصَافِ مَعَ الرَّسُولِ بَعْدَ انْدِفَاعِ الْمُشْرِكِينَ، طَائِفَتَانِ مُؤْمِنَةٌ فِي هَمِّ الدِّينِ وَالنَّبِيِّ وَأَصْحَابُهُ الَّذِينَ شَرَفَهُمْ [١٠٨/أ] اللَّهُ بِالشَّهَادَةِ فَهَمُّ الَّذِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْأَمْنَ وَالنُّعَاسَ، وَأُخْرَى فِي هَمِّ أَنْفُسِهِمْ، يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ هَلْ شَيْءٌ حَاصِلٌ لَنَا مِنْ أَمْرِ النِّصْرَةِ أَوْ مِنْ فَرْجٍ يَخْلُصُنَا عَنْ هَذَا الْكُرْبِ؛ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ دِينِيَا وَدُنْيَا بِيَدِهِ الْحُكْمُ لَا يَشَارِكُهُ فِيهِ أَحَدٌ، وَقُرْئِ بَرَفْعِ كُلِّهِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ.^٢ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ حَالٍ مِنْ ضَمِيرِ الْجَمْعِ أَوْ بَيَانِ آخِرِ لُظُنِّهِمْ، يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ أَوْ فِيمَا بَيْنَهُمْ بَدَلَ مِنْ جَمَلَةٍ يَخْفُونَ أَوْ بَيَانِ لَهَا بِالاسْتِثْنَاءِ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنَ الْحَقِّ شَيْءٌ مَا قَتَلْنَا هَاهُنَا وَلَا غَلَبْنَا، وَهَذَا زَعْمٌ بَاطِلٌ مَنْشُؤُهُ الْجَهْلُ

^١ البحر المحيط لأبي حيان ٣/٣٨١.

^٢ قرأ أبو عمرو ويعقوب. التفسير للبيضاوي ٢/٤٤.

بالله وبأحكامه، فإنَّ الآجال وأسبابها كالأرزاق مقضية مقدرة ولها حكم وأسرار خفية، والحرب سجال ولو كان النصر للمؤمن فقط لاختلَّ النظام وفاتت جملة من مصالح الدنيا والآخرة، وإليه أشار في قوله العزيز **قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ قُل فِي اللّٰوْحِ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ** المقدر فيها قتلهم فكم مقيم بالمدينة مقتول أو ميت، وكم من مجاهد بين أيدي السهام والسيوف حي سالم **وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ** من الإيمان والنفاق **وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ** من خلوص النيات ومشوِّها، علتان للمحذوف أي وفعل ذلك للابتداء والتمحيص، وفيه علل أخرى بعضها أتقن من بعض، إلا أنه قصر البيان على الظاهر وأحال الباقي إلى أذهان أولى الألباب.^١ **وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** فيقدر على تمحيص ما فيها دون غيره.

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ انهزموا يوم أحد من المؤمنين **إِنَّمَا اسْتَزَاهُمُ الشَّيْطَانُ** إنما كان السبب فيه طلب الشيطان زلتهم **بِبَعْضٍ مَا كَسَبُوا** بسبب بعض من الذنوب التي كسبوه فجرهم إلى الزلل بتسويل المخالفة والإغواء بها، لأن الذنب يفضي إلى ذنب كما أن الطاعة مفضية إلى الأخرى،^٢ وباب الشيطان يفتح في الأول وينسد في الثاني وهذا كالمحسوس الذي لا مجال للإنكار. **وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ** لصدق توبتهم وحسن اعتذارهم **إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** لا يعجل العقوبة رجاء توبة العبد فضلا وكرما.^٣

^١ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ١٠٢/٢.

^٢ ح ع س: مدخلة على الأخرى.

^٣ التفسير للبيضاوي ٤٤/٢.

الآيات ١٥٦-١٦٣

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ
كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾ وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتْتُمْ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَئِن مُّتُّمْ أَوْ
قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ
حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ
﴿١٥٩﴾ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَنْزِلْكُمْ فَمَا لَكَ بِاللَّهِ يَنْصُرْكُمْ مِّنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغُلَّ يَأْتِ بِمَا عَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا
كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَن بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ
الْمَصِيرُ ﴿١٦٢﴾ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٣﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالنِّفَاقِ وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ لِأَجَلٍ مِّنْ يَوْفَقِهِمْ فِي
الطَّرِيقَةِ وَالْمَذْهَبِ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ إِذَا سَافَرُوا فِيهَا أَوْ كَانُوا غُزًى جَمَعَ غَازٌ، لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا
فِي السَّفَرِ وَمَا قُتِلُوا فِي الْغَزَا، مَقُولُهُمُ الَّذِي قَالُوا فِيهِمْ؛ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْقَوْلَ حَسْرَةً فِي
قُلُوبِهِمْ [ب/١٠٨] عِنْدَ مَصَادِفَةِ حُكْمِ الْقَضَاءِ بَعكس مَا قَالُوا، أَي عِنْدَ مَوْتِ الْقَاعِدِينَ أَوْ أَكْثَرِهِمْ وَحَيَاةِ
الْمَسَافِرِينَ وَالغَزَا مِنْهُمْ، فَإِنَّهُمْ إِذَا شَهِدُوا ذَلِكَ بِرَأْيِ الْعَيْنِ حَصَلَ الْيَقِينُ مِنْهُمْ حِينَئِذٍ بَأَنَّ الْقَتْلَ وَالْمَوْتَ لَيْسَ
مَعْلُومًا بِالسَّفَرِ وَالْحَضَرِ، وَإِنَّمَا هُوَ أَمْرُ النَّهْيِ نَاطِرٌ إِلَى حُلُولِ الْأَجَالِ كَمَا قَدَرَ فَيُؤَوَّلُ بِالضَّرُورَةِ مَا قَالُوا حَسْرَةً
وَنَدَامَةً فِي قُلُوبِهِمْ. وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ بِقَضَائِهِ السَّابِقِ وَقَدَرِهِ الْوَاقِعِ، فَكَمَا أَنَّ حَيَاةَ كُلِّ حَيٍّ لَيْسَ مَقْبُودًا

بسفر و حضر كذلك موته، فما قالوه مجرد زعم وسفه لا مستند له في العقل والنقل. وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ فاحذروا من عمل المنافقين، وقرئ بالياء فيكون وعيدا للقائلين.^١

وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي الْجِهَادِ وَنَحْوِهِ أَوْ مُتُّمْ فِي سَبِيلِهِ كَقَاصِدِ صَلَةِ الرَّحْمِ أَوْ تَحْصِيلِ الْعِلْمِ إِذَا
مَاتَ فِي الطَّرِيقِ، لَمَغْفِرَةً مِنَ اللَّهِ أَي لَجُوزِيَّتِهِ بِمَغْفَرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً لَوَعْدِهِ بِمَا خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ مِنْ حَطَامِ
الدُّنْيَا غَنِيمَةً أَوْ غَيْرِهَا لِأَنَّهَا بَاقٌ وَهَذَا فَإِنَّ وَلَا نِسْبَةَ بَيْنَ الْفَائِي وَالْبَاقِي بِوَجْهِهِ. وَلَيْنَ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ عَلَى أَي
وَجْهِ كَانَ، وَقُرِئَ بِكَسْرِ الْمِيمِ فِيهِمَا.^٢ لِأَيِّ اللَّهِ تُحْشَرُونَ فَيَجَازِيكُمْ بِعَمَلِكُمْ إِنَّ خَيْرًا فَخَيْرٌ وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ
فَاخْتَارُوا مَا شِئْتُمْ مِنْهُمَا. فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ فَسَبَبِ رَحْمَةٍ مِنْ كَمَالِ عَنَايَةِ اللَّهِ أَلْقِيَتْ فِي قَلْبِكَ
عَامَلْتَهُمْ بِاللَّيْنِ وَالرَّفْقِ حِينَ خَالَفُوكَ فِي الْمَرْكَزِ وَفِي سَائِرِ الْأَحْوَالِ، وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا سَيِّءِ الْخَلْقِ غَلِيظَ الْقَلْبِ
قَاسِيَهُ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ تَفَرَّقُوا مِنْ عِنْدِكَ بِحُكْمِ الطَّبَاعِ وَهُوَ يَنَاقِي الرِّسَالَةَ، وَلِذَا لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا إِلَّا حَنُونًا
فَسِيحَ الْمَشْرَبِ تَرَفَّ الْجَانِبِ سَخِيًّا وَفِيَا، فَأَعْفُ عَنْهُمْ فِيمَا لَكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ فِيمَا لِلَّهِ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ
الْمُهْمِ حَضْرًا وَسَفْرًا لَا سِيْمَا الْجِهَادِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «إِذَا كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ خِيَارَكُمْ
وَأَغْنِيَاؤُكُمْ سَمْحَاؤُكُمْ، وَيَكُونُ أَمْرُكُمْ شُورَى بَيْنِكُمْ فَظَهَرَ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ بَطْنِهَا، وَإِنْ كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ شَرَارَكُمْ
وَأَغْنِيَاؤُكُمْ بَخْلَاؤُكُمْ، وَلَمْ يَكُنْ أَمْرُكُمْ شُورَى بَيْنِكُمْ فَبَطْنِ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ ظَهْرِهَا»^٣ فَإِذَا عَزَمْتَ عَلَى

^١ قرأ ابن كثير وطلحة والأعمش والحسن وشبل وحمزة والكسائي وخلف: تعملون بالياء. الكشف والبيان للتعلي ١٨٩/٣؛ التفسير للبيضاوي ٤٥/٢.

^٢ قرأ نافع وحمزة والكسائي {أو متم} بكسر الميم في جميع القرآن وقرأ حفص ها هنا بالضم وفي سائر القرآن بالكسر وقرأ الباقون {متم} و {متنا} جميع ذلك بالضم. حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٧٨؛ التفسير للبيضاوي ٤٥/٢.

^٣ عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ خِيَارَكُمْ، وَأَغْنِيَاؤُكُمْ سَمْحَاؤُكُمْ، وَأَمْرُكُمْ شُورَى بَيْنِكُمْ فَظَهَرَ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ بَطْنِهَا، وَإِذَا كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ شَرَارَكُمْ وَأَغْنِيَاؤُكُمْ بَخْلَاؤُكُمْ، وَأَمْرُكُمْ إِلَى نَسَائِكُمْ فَبَطْنِ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ ظَهْرِهَا». قال أبو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث صالح المري و صالح المري في حديثه غرائب ينفرد بها لا يتابع عليها وهو رجل صالح سنن الترمذي ٩٩/٤ ر ٢٢٦٦ باب. ولم أجده باللفظ الذي أورده الشيخ تماما.

فعل وجزمت به فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لا على نفوسكم ومشورتها إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ عليه إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلاَ غَالِبَ لَكُمْ ولو اجتمعت أهل السموات والأرض لعداوتكم وَإِنْ يَخَذِلْكُمْ يذللکم بقطع النصرة عنكم فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ [١٠٩/أ] في جميع الأحوال، وما خوطب النبي ﷺ ليلة المعراج «يا أحمد لا شيء أفضل عندي من التوكل علي والرضا بما قسمت»^١ وفي الآيتين تعليم كريم ونصح عظيم للأمرء وسائر المتبوعين.

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وما صح له أن يخون في الغنيمة ويأخذها خفية، وهو الغلول لأن النبوة ينافيها، ولقوله عليه الصلوة والسلام «أكمل الديانة ترك الخيانة»^٢ وقد اتهم به بعض المنافقين فرد الله عليهم بتبرئته. وَمَنْ يَغُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حاملا على عنقه كما في الحديث^٣ ثُمَّ تُؤَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ولو ذرة خيرا أو شرا فضلا عن الغلول وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ بنقص ثواب وزيادة عقاب.

أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ بِالصَّدَقِ وَالْأَمَانَةِ وَسَائِرِ الطَّاعَاتِ، وهو النبي ﷺ وأصحابه^٤ كَمَنْ بَاءَ رَجَعَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ فِي خِيَانَتِهِ وَمَعَاصِيهِ وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُشْرِكُونَ، وجزاز التعميم، والفاء لتفصيل حال الفريقين. وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبَنَسَ الْمَصِيرُ هُمُ الْمَذْكُورُونَ من الفريقين دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ فِي أَنْفُسِهِمْ لتفاوتهم الحاصلة في الشرافة والدناءة أو ذو درجات وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ وعد للأول ووعيد للثاني.^٥

^١ لم أجده لا بهذا باللفظ ولا قريبا منه.

^٢ الكشف والبيان للعلبي ٩٨/٣.

^٣ أن عبد الله بن أنيس حدثه أنهم تذاكروا هو وعمر بن الخطاب يوما الصدقة فقال عمر ألم تسمع رسول الله ﷺ حين ذكر غلول الصدقة «إنه من غل منها بعيرا أو شاة أتى به يحمله يوم القيامة» قال عبد الله بن أنيس بلى. مسند أحمد ٤٦٤/٢٥ ر ١٦٠٦٣ حديث عبد الله بن أنيس.

^٤ س-: وأصحابه.

^٥ التفسير للبيضاوي ٤٦/٢.

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَنجَى ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٦٦﴾ أَوْلَمَّا أَصَبْتَكُمْ مَّصِيبَةً قَدِ أَصَبْتُمْ مِّثْلَهَا قُلْتُمْ
أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٧﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ
فِيَادِنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٨﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا
لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَّاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٩﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنِّي أَنفُسَكُمْ
الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٠﴾ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَقُونَ ﴿١٧١﴾
فَرِحِينَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِّن خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا
هُم يَحْزَنُونَ ﴿١٧٢﴾ ۝ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧٣﴾ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا
لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٤﴾ الَّذِينَ قَالَهُمُ النَّاسُ
إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٥﴾ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ
اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّسْهُمُ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٦﴾

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ مِنْ أَنفُسِهِمْ نَسَبًا

وحسبنا ليسهل التلقي عنه،^١ وقرئ بفتح السين؛^٢ لأنه أفضل العرب والعجم فيهما بالإجماع. يَتْلُوا عَلَيْهِمْ

آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ عن أدناس الملكات الرزيلة والأخلاق السيئة، وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ أي القرآن، تفصيل إجماله

وتبيين إجماله وحل معضلاته.^٤ وَالْحِكْمَةَ وهي علومه الإلهامية وفهومه اللدنية والأسرار التي تلقاها من عالم

الغيب، وجاز أن يراد منها استكمال النفس بتحصيل كمالها الممكن في طريقي العلم والعمل، فالأول هو

^١ س: عنه التلقي.

^٢ الشواذ: فاطمة، وعائشة، والضحاك، وأبو الجوزاء. البحر المحيط لأبي حيان ١٧/٣؛ التفسير للبيضاوي ٤٦/٢.

^٣ س+: عن. مكررة.

^٤ التفسير للبيضاوي ٤٦/٢.

المسمى بالحكمة النظرية والثاني بالحكمة العملية،^١ والنبي □ بعد ما بين الاستكمال وطرق التحصيل استقصى بيان القسم الأشرف من الحكمة النظرية، وهو المسمى بالعلم الإلهي، والفلسفة الأولى بالقوانين الإسلامية المصفاة عن زخرفات الفلاسفة، وبيان الحكمة العملية بأقسامها الثلاثة، ولم يغادر صغيرة ولا كبيرة منها إلا أحصاها، كما لا يخفى على المهرة في علم الحديث جزاه الله عنا بأفضل ما جازى نبيا عن أمته. **وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ** بعثته **لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ** ظاهر [١٠٩/ب] لا يخفى على ذكي وغبي.

أَوْلَمَّا أَصَابَتْكُمْ يوم الأحد من القتل والإنحزام، الواو لعطف القصة على الأخرى، أو على الفعل المحذوف، والهمزة للتقرير والتوبيخ. **قَدْ أَصَبْتُمْ** منهم يوم بدر **مِثْلَيْهَا** لأنكم قتلتم سبعين وأسرت سبعين وزدتم عليها الفدية ونهب أموالهم، والجملة حال من المفعول. **قُلْتُمْ أَنِّي هَذَا** من أين وقع هذا الخذلان ونحن كنا موعودين بالنصر، والفعل عامل في لما، ومدخول الهمزة في أصل الترتيب وهو أوقلتم أني هذا لما أصابتكم مصيبة والحال أنتم قد أصبتم مثلها. **قُلْ هُوَ الخذلان مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ** حيث ألحتم في إخراج الرسول ثم خالفتم أمره، وأنهاكم الحرص على التفرق وترك الثبات في المركز. **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** يشجع الجبان ويؤيد المهزوم، يذهب ربح النصر عمن يشاء ويسخره لمن يشاء.

وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجُمُعَانَ في أحد **فَبِإِذْنِ اللَّهِ** وتسليطه الكفار عليكم لأنه من جملة الحوادث ولا وقوع لها إلا بأذنه وإرادته التي من لوازم المقضي في سابق العلم، فلا تعلوه بكذا ومن كذا لكذا فإنها قعقة الوهم تزلزل دعامة الإيمان، إذ الفاعل هو الله عز وجل. **وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ**

^١ مفاتيح الغيب للرازي ٦٦/٩.

نَافَقُوا أي وفعل ذلك الانهزام الناشئ من قضائه ليظهر علمه بالمؤمنين الصادقين وبالذين نافقوا،^١ فيتميزان عندكم كما تميزا عنده وفي علمه. وَقِيلَ لَهُمْ بيان لنفاقهم بطرق الاستئناف أو معطوف على الصلة والقائل بعض من المؤمنين: تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا العدو عن أنفسكم وأموالكم، أو عن الجملة بتكثير سواد المؤمنين فإن فيه إرهاب العدو وإدهاشه.^٢ قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا مفيدا نافعا في الحال أو في عاقبة الأمر؛ لَا تَبْعُنَاكُمْ وهذا كفر يلازمه من وجوه: الأول أنه استهزاء بالنبي^٣ □ ودين الإسلام والمؤمنين بهما، الثاني أنه يؤول إلى إنكار كثير من الآيات المخبرة بالنصر وحسن عاقبة هذا الدين وأصحابه، وغلبته على سائر الأديان، وانحاق الكفر من جزيرة العرب رأسا عند تمام ظهوره، الثالث تقوية الكفر وتزييف الدين الحق وأهله، الرابع كيف لم يكن قتالا وفيه الشهادة الموصلة إلى الفوز بالنعيم الأبدي، وهو أشرف الأعمال وأجزؤها ثوابا وأجلها قدرا عند الله سبحانه وتعالى، وكل واحد منها ثابت بنص الآية والحديث، ولو أردوا أن القتال إذا كان بين الفئتين مناسبة في الجملة وأما إذا كانت أحديهما [١٠/١] أضعاف الأخرى في العدد وجودة الأسلحة ورجالها من مشاهير الشجعان فلمبادرة معهم عين التلف والتهلكة، فالعاقل يقدم الرأي على السيف وينتقم بقدر حنجرته، فهي في الظاهر بصورة الحق ومن باطنها طنين من الكفر أيضا؛ لأن أتباع الرسول كإعانة الدين واجب، والإعتراض عليه اعتراض على الله، ومفارقة الجماعة عين ضلال، والنصر من عند الله لا من القلة والكثرة، واستكراه الشهادة من عدم الوثوق بآيات الله وأحاديث رسوله، وبالجملة فألسنتهم ترجمان أفندتهم ترشيح بما فيها وأمرهم إلى الله تعالى. هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ بحسب الأمارات الظاهرة لكم مثل انصرافهم عن المسلمين بلا موجب غير التقوية للمشركين،

^١ س-: أي وفعل ذلك الانهزام الناشئ من قضائه ليظهر علمه بالمؤمنين الصادقين وبالذين نافقوا.

^٢ التفسير للبيضاوي ٤٧/٢.

^٣ س: النبي.

ومقاتهم الصريح في إهانة الرسول والمؤمنين، وقلة اعتنائهم بأمر الدين، لا بحسب علم الله المحيط بالأشياء على ما هي عليه وما هم عليه في الواقع ونفس الأمر.^١

يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ تَأْكِيدَ وَتَصْوِيرَ لِلوَاقِعِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ كَمَا هُوَ الْخَاصَّةُ الْإِلْزَامَةُ لِلنَّفَاقِ، وَمِنْهُ نَفْيَ عِلْمِهِم بِالْقِتَالِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ،^٢ مِنْهُمْ فَيُوحِي إِلَيْكَ وَيُبَوِّحُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ، خَسِرُوا الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ. الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ لِأَجْلِهِمْ وَهُمْ الْقَتْلَى فِي يَوْمٍ أَحَدٍ مِنْهُمْ أَوْ مِنْ أَقَارِبِهِمْ، بَدَلَ مِنْ الضَّمِيرِ أَوْ نَصَبَ عَلَى الدَّمِ. وَقَعَدُوا فِي الْمَدِينَةِ مَنْحَرِفِينَ عَنِ الْقِتَالِ لَوْ أَطَاعُونَا فِي الْإِنْخِرَافِ مَا قَتَلْنَا بَلْ عَاشُوا مِثْلَنَا قُلْ فَادْرَأُوا فَادْفَعُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ الَّذِي تَفْرُونَ مِنْهُ، وَهُوَ مَلَاقِيكُمْ لَا مَحَالَةَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي دَعْوَاكُمْ بِأَنَّ الْمَوْتَ كَالْحَيَاةِ مَنْوُطٌ بِإِرَادَتِنَا.

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَوْمَ بَدْرٍ أَوْ أَحَدِ أَمْوَآتًا لَا شَعُورَ لَهُمْ بِالْآخِرَةِ وَلِذَلِكَ نَعْمَهَا؛ بَلْ أَحْيَاءٌ يَتَعَلَّقُ أَرْوَاحُهُمُ الْأَصْلِيَّةُ أَوْ بِحَيَاةِ أُخْرَوِيَّةٍ مَغَايِرَ لِحَيَاتِهِمُ الدُّنْيَوِيَّةِ،^٣ وَتَحْقِيقَ الْمَشَايِخِ: أَنَّ كُلَّ رُوحٍ أَرْزَلِيَّةٍ مُتَكَمِّلَةٍ إِذَا فَارَقَتْ الْبَدْنَ الْعَنْصَرِيَّ تَعَلَّقَتْ بِالْبَدَنِ الْمَكْتَسَبِ الْمَثَالِي الْمَلَائِمِ لِمَا كَانَتْ عَلَيْهِ فِي نَشْأَتِهِ الْأُولَى مِنْ طُورِ الْكَمَالِ، فَتَجُولُ بِهِ فِيمَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ مَقَامَاتِ الْقُرْبِ وَدَرَجَاتِ الْأَنْسِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ، ثُمَّ تَرْجِعُ إِلَى بَدْنِهِ الْعَنْصَرِيِّ فَيَبْعَثُ وَيَحْشُرُ وَيَفُوزُ بِالْمُسْتَقَرِّ الْأَبَدِيِّ فِي جِوَارِ الْقُدْسِ، وَإِلَيْهِ أَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَدِيثِ «أَرْوَاحُ الشَّهَدَاءِ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خَضِرٍ وَأَنْهَارِ الْجَنَّةِ [١١٠/ب] وَتَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِهَا

^١ مفاتيح الغيب للرازي ٦٩/٩.

^٢ التفسير للبيضاوي ٤٧/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٤٨/٢.

وتأوي إلى قناديل معلقة في ظل العرش»^١ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ.^٢ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ يَعْنِي شرف الشهادة والحياة والقرب في حضرته وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ مِنْ إِخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ أَي يسرون ببشارتهم أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ بِوَقوعِ مَحْذُورٍ وَلَا هُمْ يَخْزُونُ بفوات محبوب عنهم، بدل من الذين والمعنى أنهم لما رأوا كرامتهم عند الله المرتبة على إيمانهم وشهادتهم؛ سروا ببشارتهم جزما منهم أنهم إذا ماتوا على الإيمان المقرون بالعمل الصالح وهم في رجاء موتهم كذلك، لقوا من الكرامة ما لقوا، وحق الأخوة الإيمانية أن يسر بتوقع ما يحصل لأخيه من النعمة في الحال ومستقبلها، كما حصلت له وسر بها. يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ^٣ كقولہ ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى وَزِيَادَةٌ﴾ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ.^٤

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ إن أخذ الذين متصلا بما قبله، فالإتيان في حق شهداء أحد ومن حضر فيه من المؤمنين ولم تكتب له الشهادة، وإن أخذ مفصلا فهما على عمومهما، وعلى التقديرين فلا قائل باختصاص الحكم، ولا يخفى لك ضعفه، والذين إما بدل من الموصول الأول أو نصب على المدح.^٥ لِلَّذِينَ إما خبر الموصول أو أجر لتخصمه بالوصف بالصفة.^٦ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا جمعوا^٧ بين الإحسان والتقوى، الظاهر اختصاص الجمع للبعض من الذين استجابوا؛ ولذا

^١ عن عبد الله «قال أرواح الشهداء عند الله يوم القيامة في حواصل طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم ترجع إلى قناديلها فيشرف عليهم ربه فيقول لكم حاجة تريدون شيئا فيقولون لا إلا ان نرجع إلى الدنيا فنقتل مرة أخرى» سنن الدارمي ٢٧١/٢ ر ٢٤١٠ باب أرواح الشهداء؛ صححه الحاكم على شرط مسلم، قال الدارقطني: وأصله في صحيح مسلم من حديث ابن مسعود بلفظ (أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت) الفتح السماوي للمناوي ٤١٩/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٤٨/٢؛ الكشف والبيان للتعلي ٢٠٠/٣.

^٣ ح ع س: صفة مادحة للمؤمنين.

^٤ التفسير للبيضاوي ٤٨/٢.

^٥ ح ع س: وجاز نصب الذين على المدح.

^٦ مفاتيح الغيب للرازي ٧٩/٩.

^٧ س: أجمعوا.

وصف الأجر بالعظم، فإن قلت هؤلاء عظماء الأصحاب وخواصهم فلا شك في اتصاف الكل بهما جميعاً، قلت كذلك إلا أن للإحسان والتقوى مراتب ولا يُعَدَّ ولا محذور في اختصاص البعض بمرتبة دون الآخرين فيكون، من أخص خواصهم وله الأجر العظيم وللباقين أجورهم بقدر مراتبهم فيهما، وليس هناك أصل أو نص يقتضي التساوي فيه، ويمكن رجوع الضمير في منهم إلى غزاة الأحد فالإشكال مدفوع أيضاً. ^١ أَجْرٌ عَظِيمٌ في الكم أو الكيف أو فيهما.

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ الرَّكْبُ الَّذِي اسْتَقْبَلْتُمْ فِي مَلَاقَاتِ أَبِي سَفْيَانَ وَمِجْرَاتِهِ، أَوْ نَعِيمِ
 بن مسعود الأشجعي، وإطلاق الناس عليه لأن الواحد والمفرد قد يعامل معاملة المتعدد والجمع، وقيل
 لأنه [١١١/أ] من جنسه كما يقال فلان يركب الخيل. إِنَّ النَّاسَ أَبَا سَفْيَانَ وَأَتْبَاعَهُ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ تَهْجُزًا
 لقتالكم، أو لأجل القدوم إلى محاربتكم؛ فَآخَشَوْهُمْ وَلَا تَخْرُجُوا إِلَيْهِمْ لِئَلَّا يَجْرِيَ عَلَيْكُمْ مَا جَرَى فِي الْأَحَدِ.
 فَرَادَهُمْ إِيْمَانًا فزاد قول الركب للأصحاب إيماناً بالله وبنصرته وبصدق رسوله فيما وعده لهم، وقبول الإيمان
 الزيادة بحسب الكيف كما وردت في نص الآية والحديث مما لا يشك فيه ذو عقل؛ لشهادة الوجدان
 واتفاقه من المعلوم بالبداهة أنّ ما يقبل الزيادة بذاته يقبل النقص بها أيضاً. وَقَالُوا شَاهِدَا لَزِيَادَتِهِ حَسْبُنَا اللَّهُ
 محسبنا بمعنى كافينا من أحسبه إذا كفاه. وَنِعْمَ الْوَكِيلُ هو لأن فيه كفاية من يكمل الأمر إليه ورعايته بوجه
 يغنيه عن الغير. فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ أَي فلم يثبطهم التخويف؛ بل زادهم جراءة وجسارة فداموا
 على طلب القوم، وهم سبعون راكباً ما عدا النبي ﷺ حتى وصلوا إلى بدر فأخبروا بأن أبا سفيان وجيشه من
 أهل مكة خرجوا منها، حتى نزلوا مر الظهران فرجعوا إليها، وذلك لرعب ألقى الله في قلوبهم متبوعاً وتابعا،
 فانصرف أصحاب رسول الله ﷺ من بدر بنعمة العافية والثبات على الإيمان وفضل أي ربح؛ لأنهم لما أتوا

^١ الكشاف للزمخشري ٢٠٦/١؛ إرشاد العفل السليم لأبي السعود ١١٣/٢.

بدرا وافوا بما سوقا من أسواق العرب فاتجروا وربحوا. لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ قَتْلٍ وَجِرْحٍ وَحَمَلِ عَدُوٍّ، حَالٍ مِنْ
 ضَمِيرِ الْجَمْعِ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ الَّذِي هُوَ أَجَلُ النِّعَمِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْآخِرِيَّةِ فِي مَسِيرِهِمْ ذَهَابًا وَإِيَابًا. وَاللَّهُ ذُو
 فَضْلٍ عَظِيمٍ حَيْثُ تَفَضَّلَ عَلَيْهِمْ بِهَذِهِ الشِّيمِ الْحَمِيدَةِ وَجَمَعَ مِنْهَا فِيهِمْ مَا لَمْ يَجْمَعُ فِي غَيْرِهِمْ.^١



الآيات ١٧٥-١٨٠

إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ۗ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْأَخِرَةِ ۗ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ۗ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمِّلَ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمِّلَ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٧٨﴾ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ۗ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ ۗ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۗ وَإِن تَوَمَّنُوا ۖ وَتَتَّقُوا ۖ فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ ۗ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ ۗ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ ۗ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٨٠﴾

إِنَّمَا ذَلِكُمُ الْقَوْلُ الْمَخُوفُ مِنْ جِهَةِ الرِّكْبِ، أَوْ نَعِيمٍ. الشَّيْطَانُ يَضَاهِيهِ فِي الْغَوَايَةِ وَالْإِضْلَالِ، أَوْ قَبْلَ الشَّيْطَانِ وَارِدَ مِنْهُ إِلَيْكُمْ بِوَأَسْطَتِهِمْ. يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ يُخَوِّفُكُمْ أَحْبَاءَهُ الْمُشْرِكِينَ: وَحَاصِلُهُ أَنَّ التَّخْوِيفَ الْمَلْقَىٰ إِلَيْكُمْ فِي الْحَقِيقَةِ مِنَ الشَّيْطَانِ وَقَبْلَهُ؛ لِيَصْرِفَكُمْ عَنِ إِطَاعَةِ اللَّهِ وَرُسُولِهِ، وَإِنَّمَا الْغَيْرُ وَاسِطَةٌ فِي إِلْقَائِهِ. فَلَا تَخَافُوهُمْ الْأَوْلِيَاءُ بِاتِّبَاعِ الشَّيْطَانِ؛ لِأَنَّ اتِّبَاعَهُ ضَلَالٌ، وَالْخَوْفُ مِنَ الْغَيْرِ إِشْرَاكٌ بِغَيْرِ شَعُورٍ، وَالْمَوْحِدُ الْحَقِيقِيُّ لَا يَخَافُ شَيْئًا سِوَى اللَّهِ؛ لِقَوْلِهِ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِنَّ الَّذِي آمَنَ بِاللَّهِ وَقَضَائِهِ وَقَدْرِهِ وَيَتَّقِيهِ بِأَنَّ الْكُلَّ خَيْرًا وَشَرًّا بِإِرَادَتِهِ، وَأَنَّ مَا سِوَاهُ لَوْ اجْتَمَعُوا عَلَىٰ ضَرِّ لَن يَضُرُّوا وَعَلَىٰ نَفْعٍ لَن يَنْفَعُوا [١١١/ب]

إلا ما أَرَادَهُ، كما في حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما؛^١ تبرأ عن الخوف من غير الله وعن الرجاء منه.^٢

وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ يَقْعُونَ فِيهِ بِلَا تَأْمَلٍ وَتَوَقُّفٍ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَإِيَّاكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّمَا يَضُرُّونَ أَنْفُسَهُمْ، ونصب شيئاً على أنه مفعول أو مصدر أي ضرر شيء.^٣ يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ نَصِيبًا مِنْ ثَوَابِهَا وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ فِيهَا إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ اسْتَبَدَلُوا بِهِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ كرهه للتأكيد. وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَلِّي لَهُمْ نَهْلَهُمْ بِإِطَالَةِ الْعُمُرِ وَتَحْلِيَّتِهِمْ وَشَأْنَهُمْ، بدل من كفروا، وما إما موصولة والعائد محذوف، أو مصدرية وحقها الإنفصال في الخط إلا أنه وقعت متصلة في مصحف الإمام^٤ فاتبع،^٥ وان مع ما في حيزه نائب مناب المفعولين.^٦ خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ خبر على الاحتمالين.^٧ إِنَّمَا نُثَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا بقدرتهم الكاسية واختيارهم الجزئي الذي هو محط المناقشة والعتاب، ولذا نسب الزيادة إليهم وإنما لقصر الإمهال على ازديادهم فهم ما

^١ لم أجدّه عن ابن عمر إنما هو عن ابن عباس، قال: كنت خلف رسول الله ﷺ يوماً، فقال: «يا غلام إني أعلمك كلمات، احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف». هذا حديث حسن صحيح. سنن الترمذي ٢٤٨/٤ ر ٢٥١٦ باب.

^٢ التفسير للبيضاوي ٥٠/٢؛ الكشاف للزمخشري ٢٠٧/١.

^٣ شيئاً يحتمل المفعول أي بواسطة حرف الجر أي بشيء، أو المصدر أي مفعولاً مطلقاً. والمعنى أي ضرراً ما ولو قليلاً حقيراً وهو الأظهر. حاشية القنوي على البيضاوي ٤١٨/٦.

^٤ س-: الامام.

^٥ ما مصدرية وإذا كان كذلك فكان حقها في قياس علم الخط أن تكتب مفصولة ولكنها وقعت في مصحف عثمان متصلة واتباع خط المصاحف لذلك المصحف واجب وأما في قوله إِنَّمَا نُثَلِّي لَهُمْ يجب أن تكون متصلة لأنها كافة بخلاف الأولى. الكشاف للزمخشري ٢٠٨/١.

^٦ ساد مسد مفعولي حسب وذلك أن حسب وما جرى مجراها تتعدى إلى مفعولين أو إلى مفعول يسد مسد مفعولين وذلك إذا جرى في صلة ما تتعدى إليه ذكر الحديث والمحدث عنه. المحرر الوجيز لابن عطية ٥٤٣/٢.

^٧ احتمالي معنى ما الموصولية أو المصدرية، والتقدير على الموصولية لا تحسن الذين كفروا أن الذين ثلّيه خير لأنفسهم وحذف الهاء من ثلّي لأنه يجوز حذف الهاء من صلة الذي كقولك الذي رأيت زيد، والآخر المصدرية والتقدير لا تحسن الذين كفروا أن إثمهم لهم خير. مفاتيح الغيب للرازي ٨٧/٩.

عاشوا في اكتساب الإثم وزيادته، ويكون ذلك بطرق الأول إلغاء حسناتهم وإثبات سيئاتهم، والثاني ترك مأمورات الشرع وفعل منهياته عند من يقول به كما هو الظاهر المستفاد من بعض النصوص، والثالث إغراق أنفاسهم وأفعالهم بجملتها في الشبه لقبولهم الكفر وتركهم الإيمان، وهذا مما يؤيد مسلك أهل الحق من المتكلمين لأنهم متفقون على جواز تعلق المشية بكفر العبد وتخليده في النار؛ لأنه ملكه وخلقه يفعل ما يشاء فيه ويحكم ما يريد، فإذا جاز إمهاله والزيادة في إثمه بطريق الأولى، والزيادة حكمة مترتبة على الإمهال والجميع في سابق علمه مثبت في اللوح، وليس لقائل أن يقول لم فعل ذلك أنه منهي عنه في قوله ﴿لا يسئل عما يفعل﴾ ولا أن يقول لم نهي عنه لأنه صيانة ورحمة إذ عقول البشر لكونها قاصرة لا تحول في درك بعضه لغموضه وخفائه، فيطيح على مزلقة الكفر أعاذنا الله منه، ولأنه غير مفيد مع ما فيه من قلة الأدب والإشتغال فيما لا يعني، ولا أن يقول لما شاء وقضى وقدر لأنه سر القدر الذي لم يفتح بابه المغلق على أحد من الخلق، وأيضا هذا السؤال إما بتجويز وجود الطرفين المتقابلين الإيمان والكفر والطاعة والمعصية والخير والشر والحسن والقبح، أو بغير تجويزه ففي الأول يكون لغو لا يتناهى إلى محصل وهو ظاهر، [١١٢/أ] وفي الثاني إما يدعى الإستحالة فبطلانها بديهي لأن الموجود في الخارج يمتنع أن يكون مستحيلا ويمتنع البرهان على إستحالته، وإما بنفي اللياقة فهو بعد كونه كفرا أعاذنا الله منه باطل في نفسه إذ لا يمكن بالوجه اللائق في زعمه وجود هذا العالم،^١ وتحقيق الصوفية قدس الله سرهم في المسألة على وجهين: الأول أن كل ما يقبل الوجود ويترب عليه مصلحة فهو كمال يستحيل خلو الحق تعالى منه، ولذا جمع الأسماء المتقابلة وسمي بها والاسم بلا مظهر كدعوى بلا دليل، والكل على حد سواء في الإقتضاء وإلا جاز النقص في كماله تعالى وتقدس عنه وهو مستحيل، الثاني أن كل حقيقة ممكنة إذا استعدت لوجود ما نفيضه كمال والوجود له مراتب بحسب الظهور، ولكل مرتبة استعداد يناسبها وحكم خاص مترتب عليه،

^١ مفاتيح الغيب للرازي ٨٨/٩.

والعلم الكاشف القديم^١ للواجب تعالى بحسب كل معلوم في رتبته واستعداده وحكمه الخاص له، فلا يتصور النقص في الفيض لأنه أفاض ما اقتضت نشأة المستفيض من الكمال اللائق بما ولا في المستفيض لأنه أخذ حظ حقيقته وحكم نشأته التي لا يمتنع له التخلف عنها فلا ظهور في حضرة الوجود إلا بالكمال و لا وجود لظاهاها إلا في كمال نشأته بلا اختلال، وإنما الأوهام العامية تحكم النقص الحاصل من النسب الاعتبارية اللازمة لتلك المراتب والأحكام في ظاهر النظر الخالي عن الإمعان والأحكام، وقرئ ولا تحسبن بالتاء والخطاب إما للرسول □ أو لكل من يصلح له من المؤمنين، وعلى هذا إنما يدل من الذين كفروا وبه الغناء عن المفعول الثاني.^٢ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ مذل مؤلم.

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ لِيَتْرَكَ المدعين الإيمان عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ من الستر بلا تمييز حَتَّى يَمَيِّزَ الْحَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ أي المنافق من المؤمن والمرائي من المخلص بأنواع من^٣ الإبتلاء. وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ عَلَى أحوال القلوب فتعرفوا الصادقين والكاذبين والمؤمنين والمنافقين؛ لأنه خلاف الحكمة ومورث الفتنة ومؤد إلى أنواع من المفسدة. وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي يَخْتَارُ للإطلاع مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فيوحي إليه ويخبره بما يناسب الوقت والحال من المغيبات أو ينصب دليلاً عليها ليعرفها به. فَأَمِنُوا بِاللَّهِ المتفرد بعلم الغيب وَرُسُلِهِ الصادقين فيما أخبروه منه؛ لكونه بتعليم^٤ الله إياهم. وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا [١١٢/ب]

^١ س+: القديم. مكررة.

^٢ الأعرج وعاصم وخالد بن الياس. المحرر الوجيز لابن عطية ٥٤٤/٢.

^٣ س-: من.

^٤ س: بتعلم.

الاعتراض على الله ورسله فيما أخبروه فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ عن السدي أنه عليه السلام قال «عرضت على أمي وأعلمت من يؤمن بي ومن كفر فسمع المنافقون وأنكروه» فنزلت^١

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ لَمَا فِي حِفْظِ الْمَالِ مِنْ عِزِّ الدُّنْيَا والتخلص من متاعها، والقراءة والحل كما مر. بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ لَأَنَّهُ يَقُودُهُمْ إِلَى النَّارِ، كما في الحديث، ولقوله سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سيحملون وباله في عنقهم كالطوق، أو سيصور في صورة شجاع يطوق في عنقه وتنهش من قرنه إلى قدمه ويقول له أنا مالك فلا يزال كذلك حتى ينساق إلى النار كما في الحديث، ولفظه الشريف «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جعل الله له شجاعا في عنقه يوم القيامة»^٢ والبخل هو الذي يكتنز ولا يعطي الزكاة و لا يواسي المحتاجين من أهل القرابة والجيران، ويقصّر في حق العيال والأولاد، ويحرص في الجمع فوق حاجته، ويرد السائل المضطر خائبا، والسخي بخلافه. وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بما فيهما ينتقل إليه الكل كما كان له أولا قبل وجود السكان، فما لهم إلا ملك مستعار زائل يرجع البخل فيه ندامة وحسرة إلى صاحبه. وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنَ الْإِنْفَاقِ وَالْبَخْلِ خَبِيرٌ فيجازيكم عليه.^٣

^١ التفسير للبيضاوي ٥١/٢.

^٢ عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الذي لا يؤدي زكاة ماله يمثل له يوم القيامة شجاع أقرع له زبيبتان قال: يلزمه، أو يطوقه قال: يقول له: أنا كنتك أنا كنتك» مسند الإمام أحمد ٣٤٢/١٠، ٦٢١٠، إسناده صحيح على شرط مسلم.

^٣ التفسير للبيضاوي ٥١/٢؛ الكشف والبيان للثعلبي ٢٢١/٣.

الآيات ١٨٩-١٨١

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ
وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿١٨٢﴾ الَّذِينَ قَالُوا
إِنَّ اللَّهَ عَهْدٌ أَلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِينَا بَقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي
بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ
جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٤﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَن
زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿١٨٥﴾ لَتُبْلَوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ
وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَدَىٰ كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا
وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٨٦﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لُبِّيئْتُهُ لِّلنَّاسِ وَلَا
تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ نَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿١٨٧﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ
يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُجِبُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
﴿١٨٨﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٩﴾

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ حِينَ سَمِعُوا قَوْلَهُ تَعَالَى ﴿١﴾ مِنْ ذِي الَّذِي

يقرض الله قرضا حسنا ﴿١﴾ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا فِي صَحَائِفِ أَعْمَالِهِمْ وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَهُوَ نَصٌّ عَلَى
أَنَّ الْقَائِلِينَ هُمُ الْيَهُودُ؛ لِأَنَّ قَتْلَهُمْ لَمْ يَصْدُرْ عَنْ غَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ. وَنَقُولُ فِي الْبَرَزِ أَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَنْتَقِمًا ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ عَذَابَ الْمَحْرُوقِ فَيَذُوقُوا مُؤِيدًا ذَلِكَ الْعَذَابَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ مِنَ الْكُفْرِ
وَالْمَعَاصِي بِأَنْوَاعِهِمَا. وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِّلْعَبِيدِ مَعْطُوفٌ عَلَى مَا، وَالْمَبَالِغَةُ نَازِلَةٌ إِلَى كَثْرَةِ الْعَبِيدِ،^١ أَيْ
ذَلِكَ الْعَذَابِ مَسْبَبٌ عَنْ تَقْدِيمِكُمُ الْكُفْرَ وَاسْتِحَالَةَ الظُّلْمِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى الْمُسْتَلْزِمَةَ عَدْلَهُ، وَهُوَ إِثَابَةُ الْمُحْسِنِ

ومعاقبة المسيء.^٢

^١ البحر المحيط لأبي حيان ٣/٢٣٠.

^٢ التفسير للبيضاوي ٥١/٢.

اللَّذِينَ قَالُوا مَرْفُوعٌ أَوْ مَنْصُوبٌ عَلَى الدَّمِ. ^١ إِنَّ اللَّهَ عَاهَدَ إِلَيْنَا أَوْصَانًا فِي التَّوْرَةِ أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ
 أَي رَسُولًا كَانَ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ اسْمٌ لِمَا يَتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ذَبِيحَةً أَوْ غَيْرَهَا. تَأْكُلُهُ النَّارُ كَلَامٌ فِي
 غَايَةِ الْإِفَادَةِ وَالْإِيْجَازِ، وَأَصْلُ الْمَعْجِزَةِ كَانَتْ لِآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاسْتَمَرَّتْ إِلَى أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَيْهِمُ
 السَّلَامُ، إِذَا وَقَعَ التَّرَدُّدُ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ أَوْ فِي أَمْرٍ وَلَمْ يَعْرِفْ مَرَادَ اللَّهِ فِيهِمَا أَوْ فِيهِ جَاءَ بِقُرْبَانٍ، إِنْ
 كَانَ [١١٣/أ] التَّرَدُّدُ لِوَأَحَدٍ وَبِهِمَا إِنْ كَانَ لِلشَّخْصَيْنِ فَدَعَى بَنِي الْوَقْتِ فَنَزَلَتْ نَارٌ فَأَحْرَقَتْ الْمَقْبُولَ. قُلْ يَا
 مُحَمَّدُ رَدَا عَلَيْهِمْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ بِالْمَعْجِزَاتِ الظَّاهِرَةِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ بِالْقُرْبَانِ الَّذِي تَأْكُلُهُ
 النَّارُ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ وَلَمْ تَتَّوَمَّنُوا بِهِمْ بَعْدَ مَا جَاءُوا بِاقْتِرَاحِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي دَعْوَاكُمْ أَنْ الْعَهْدَ إِلَيْنَا
 الْإِيمَانَ بِنِ يَأْتِي بِالْقُرْبَانِ، فَأَنْتُمْ عَلَى دِيْدِنِكُمْ الْأَصْلِيِّ مِنَ الْكُفْرِ وَالْعِنَادِ وَالْكَذْبِ وَالْإِفْتِرَاءِ. ^٢

فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَإِنْ كَذَّبُوكَ تَسْلِيَةً لَهُ ﷺ فِي قَوْلِهِمُ السَّابِقِ وَغَيْرِهِ، فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ مَعَ
 أَنَّهُمْ صَادِقُونَ؛ لِأَنَّهُمْ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ بِالْمَعْجِزَاتِ وَالزُّبُرِ جَمْعُ زُبُورٍ وَهُوَ الْكُتَابُ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمَرَادَ بِهِ وَاللَّهُ
 تَعَالَى أَعْلَمُ الصَّحْفِ الْمَشْتَمَلَةَ لِلْمَوَاعِظِ وَالْحُكْمِ. وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ كَالْتَّوْرَةِ وَهُوَ الَّذِي يَتَضَمَّنُ الشَّرَائِعَ
 وَالْأَحْكَامَ، ^٣ وَلِذَا أُرْدِفَهُ بِالْوَصْفِ الْخَاصِّ، وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةُ هِشَامٍ بِإِعَادَةِ الْجَارِ. ^٤

كُلُّ نَفْسٍ ذَاتٍ تَعَلَّقَتْ بِهَا الرُّوحُ أَوْ رُوحٌ تَعَلَّقَتْ بِجِسْمٍ. ذَائِقَةُ الْمَوْتِ بِإِنْقِطَاعِ الرُّوحِ عَنْ تَعَلُّقِهَا،
 يَعْمُ الْبَشَرُ وَالْمَلَكُ وَالْجِنُّ وَسَائِرُ الْحَيَوَانَ وَالنَّبَاتِ عِنْدَ مَنْ يَثْبُتُ لَهُ نَفْسًا، وَالْحَكِيمُ أَثْبَتَهَا لِلْأَجْرَامِ الْعُلُوبِيَّةِ أَيْضًا
 فَمَوْتَهَا الْإِنْخِرَامُ الَّذِي وَرَدَ فِيهِ النَّصُّ، بِخِلَافِ زَعْمِ الْقَائِلِ بِقَدَمِهَا. وَإِنَّمَا تُوقَفُونَ أَجُورَكُمْ تَأْخِذُونَ جِزَاءَ

^١ الرفع بالابتداء والتقدير هم الذين قالوا ذلك و النصب على تقدير لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير وقول الذين قالوا إن الله عهد إلينا. مفاتيح الغيب للرازي ٩/٩٩.

^٢ التفسير للبيضاوي ٢/٥٢.

^٣ س-: والأحكام.

^٤ أي وبالكتاب المنير. التفسير للبيضاوي ٢/٥٢؛ الهادي شرح طيبة النشر في القراءات العشر لمحمد محمد محسن ٢/١٣٢.

أعمالكم خيرا وشرا على التوفية، يَوْمَ الْقِيَامَةِ ودون الوفاء بالقبر، لأحاديث وردت في نعيمه وعذابه. ^١ فَمَنْ زُجِرَ عَنِ النَّارِ بعد عنها وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ ولم يبق في الأعراف فَقَدْ فَازَ أي فوز فوق النعيم الأبدي. وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا نعمها ولذتها إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ يغتر به صاحبه فيزول سريعا.

تُتَبَلَوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ لتختبرن في أموالكم بإيجاب الإنفاق منها أو بإيقاع الحوائج فيها، وفي أنفسكم بإيجاب العبادة وتسليط النوائب، وقدم اختبار الأموال لقولهم إنها شقيق الروح وكثرة الرزايا فيها، أصله لتبلوون حذف منه نون الجمع لاجتماع النونات والواو للالتقاء الساكنين. ^٢ وَلَتَسْمَعَنَّ اللّام جواب القسم المحذوف فيهما؛ ولذا أكد بالنون. مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَدَّى كَثِيرًا كهجو الرسول والظعن في الدين ونحوهما، أخبر به قبل وقوعه معجزة. وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا المخالفة للأمر فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ المعزومة المقصودة بالتوجه إليها والثبات عليها؛ لأن العزم في الأصل ثبات الرأي على الشيء نحو [١١٣/ب] إمضائه، أو من معزوماته التي عزمها الله وأوجبها، أو ما يجب العزم فيها لشرفها ومزية ثوابها.

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَعَلِمُوهُ بِاللَّفْظِ وَالْمَعْنَى، يعنى العلماء منهم. لَتُبَيِّنُنَّهُ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ الأميين أو السائلين من آياته وأحكامه واللام ^٣ لما في أخذ الميثاق من معنى القسم، وحذف النون منه والواو كما مر آنفا. وَلَا تَكْتُمُونَهُ تَحْفُونَ لفظه أو معناه فَنَبِّئُوهُ الميثاق وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ ولم يعملوا

^١ أورد البيضاوي وغيره منها : قال رسول الله ﷺ «إنما القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار» قال أبو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. سنن الترمذي ٤/٢٢٠ ر ٢٤٦٠ باب؛ التفسير للبيضاوي ٥٢/٢.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ١٠٣/٩.

^٣ س+ : في.

بمقتضاه **وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا** واستبدلوه بالعرض اليسير من الدنيا **فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ** يأخذونه بدل من الآخرة عن أبي هريرة □ لولا ما أخذ الله على أهل الكتاب الميثاق ما حدثتكم بشيء ثم تلا هذه الآية.

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وبما فعلوا من التدليس وكنتمان الحق، فإن أتى وجاء استعمالا بمعنى فعل، ودل على الأول قوله **وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا** من الوفاء بالميثاق وإظهار الحق والإخبار بالصدق. **فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ بِمَقَارَةِ** منجاة **مِنَ الْعَذَابِ** بمقاراة **وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** وتدليسهم والمراد بهم اليهود لما مر غير مرة. **وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** برهان لما قبله **وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** برهان على البرهان.^١

^١ التفسير للبيضاوي ٥٣/٢.

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا
وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا
عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٩٢﴾ رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا
مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَءَامَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ
الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾ رَبَّنَا وَعَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾ فَاسْتَجَابَ
لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا
وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾ لَا يَغْرَتُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي
الْبَلَدِ ﴿١٩٦﴾ مَتَّعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٧﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴿١٩٨﴾ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ
أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ وَإِنَّمَا قَصْرُ عَلَيْهَا
اكتفاء بما مر في البقرة، وتلويحا إلى كونها أصولا لغيرها، واختلاف الليل معطوف على خلق السموات لأن
الاختلاف أمر نسبي لا وجود له في الخارج. الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا قَائِمِينَ قَاعِدِينَ وَعَلَىٰ
جُنُوبِهِمْ مضطجعين،^١ الترتيب من الأشرف إلى الأقل ثوابا، وإنما خصها بالذكر لعدم الخلو عنها في
الغالب، ولذ فسر بالدوام وأيده عدم التقييد بالعدد والوقت، قال تعالى لموسى عليه السلام: لا تنس ذكرى
عل كل حال، فإنه الطريق علي. وعنه عليه الصلوة والسلام «ذكر الله براءة من النفاق وحصن من

^١ س+: الترتيب لأن الاختلاف أمر نسبي لا وجود له في الخارج. وهو خطأ وسبق نظر فالعبارة مرت في الآية السابقة.

الشیطان»^١ وَیَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِمَا مِنَ الْعَجَائِبِ الدالة على كمال القدرة استبصارا واستدلالات؛ ولذا صار أفضل العبادات. قال عليه الصلوة والسلام «لا عبادة كالتفكر»^٢ قال «تفكر ساعة أفضل من عبادة سبعين سنة»^٣ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا الْمَلِكَ الْعَظِيمَ بِاطِلًا عَبَثًا بِلَا فَائِدَةٍ وَحِكْمَةٍ، حَالٌ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ سُبْحَانَكَ تَنْزِيهَا لَكَ [١٤/أ] من أن يكون خلقك عبثًا فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ووجه الارتباط بالفناء أهما إذا لم يخلقا عبثًا؛ كان خلقهما مجازاة المحسن بالثواب والمسيء بالعقاب، وغالب أحوال البشر الإساءة المؤدية إلى الدخول في النار الجسمانية والروحانية معا، وذلك هو السخط الأكبر فالمسارعة الى طلب الوقاية عنها الملزومة للوقاية عن الإساءة هو كمال العقل وحق العبودية، وأفهم ذلك بخفي إشارة في قوله العزيز.

رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ أَفْضَحْتَهُ وَأَهْنَتَهُ عَلَى وَجْهِ الْخَلَائِقِ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ وَمَا لَهُمُ وَالْإِظْهَارَ لَمَّا مَرَّ غَيْرَ مَرَّةٍ، وَالنَّاصِرَ الدَّافِعَ بِقَهْرٍ فَلَا يَسْتَلْزِمُ نَفْسِي الشَّفِيعَ. رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ أَوْ الْقُرْآنَ، وَالتَّنْوِينَ لِلتَّعْظِيمِ. يُنَادِي لِلْإِيمَانِ إِلَيْهِ أَنْ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ أَنْ لَتَنْفَسِرَ لَمَّا فِي النَّدَاءِ مِنْ مَعْنَى الْقَوْلِ فَأَمَّا أَسْرَعْنَا فِي الْإِجَابَةِ رَبَّنَا فَاعْفُ رُبَّنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا الصَّغَائِرَ فِي ضَمْنِهَا وَتَوَقَّفْنَا مَعَ الْأَبْرَارِ مُحْشُورِينَ مَعَهُمْ فِي زَمْرَتِهِمْ وَهُمْ أَصْحَابُ الْمُطْمَئِنَّةِ، أَيِ الَّذِينَ أَصْلَحُوا ظَوَاهِرَهُمْ بِالشَّرِيعَةِ

^١ بلفظ مختلف قليلا: يا موسى اجعلي منك على بال ولا تنس ذكرى على كل حال، وليكن همك ذكرى فإنَّ الطريق إلى. الكشف والبيان للتعلي ٢٣١/٣.

^٢ شعب الإيمان للبيهقي ١٥٧/٤ ر ٤٦٤٧ فصل في فضل العقل؛ أخرجه ابن حبان في الضعفاء، والبيهقي في الشعب من رواية أبي رجاء مُجَدِّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَبِطِيِّ. الفتح السماوي للمناوي ٤٤٣/١؛ التفسير للبيضاوي ٥٤/٢.

^٣ لم أجده بلفظ سبعين. وأخرجه ابن حبان في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة بلفظ ستين سنة بإسناد ضعيف ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بلفظ «ثمانين سنة» وإسناده ضعيف جدا ورواه أبو الشيخ من قول ابن عباس بلفظ «خير من قيام ليلة». المعني عن حمل الأسفار للعراقي ص ١٧٩٨.

والطريقة وبواطنهم بالحقيقة والمعرفة. رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ مَا وَعَدْتَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ ١ أَلَسْتَهُمْ
 مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَالْجَنَّةِ وَنَعِيمِهَا. ٢ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ الموعود مصدر ميمي بمعنى
 المفعول، وطلب ما يستحيل تخلفه طلب التوفيق لأسبابه والحفظ عن الموانع عند القيام بها، عن جعفر
 الصادق □ من أحزنه أمر فقال خمس مرات ربنا نجاه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد، فكأنه استفاد ذلك من
 قوله عز وجل فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ هُوَ أَكَدَ مِنْ أَجَابِ أَيِّ لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ أَي بَأْنِي، وقرئ
 بالكسر من الشواذ على إرادة القول. ٣ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ بيان عامل بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ كقوله
 العزيز ﴿بَعْضُكُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ كان الكل أبعاض شيء واحد، والمراد لا فرق بينهم في العمل والجزاء وما
 يتعلق بهما؛ فتكون جملته مبينة لسبب انتظام النساء في سلك الرجال.

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي بِالضَّرْبِ وَالشَّتْمِ وَقَاتَلُوا الْكُفْرَانَ وَقُتِلُوا فِي
 الْجِهَادِ لَا كَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلْنَاهُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ أَثَبَهُمْ إِثَابَةً
 أَوْ يثابون من عنده تكريماً. وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ الجزء الحسن الباقي وهو الجنة ونعيمها [١٤/ب]
 وما لا يحظر على قلب بشر. لَا يَغْرُنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ بالتجارة ورغد من العيش وأجناس
 التعم، نزلت حين قال بعض من المؤمنين إن أعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع، والخطاب
 له ﷺ لأنه المتبوع متاع قليل خبر للمحذوف أي ذلك القلب، وقتله لقصر مدة التمتع به، أو بالنسبة
 إلى ما في الآخرة. ثُمَّ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَبَسَّ الْمِهَادُ الْفَرَّاشَ ذَلِكَ.

١ س-: على.

٢ التفسير للبيضاوي ٥٥/٢.

٣ إني بالكسر. الكشاف للزخشري ٢١٣/١.

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ مِنَ الشَّرْكِ وَالْمَعْصِيَةِ هُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وهو ما يعد للنازل من الضيوف طعاما كان أو شرابا، وانتصابه على الحال من جنات،^١ اختلفوا في لكن هذه، أنّ المخففة الغير المصدرة بالواو هل هي عاطفة أو لا، والمشهور كونها عاطفة وعند البعض لا بد فيها من زيادة الواو.^٢ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ مما يتقلب فيه الفجار وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِ اللَّهِ نَزَلَتْ فِي ابْنِ سَلَامٍ وَأَصْرَابِهِ، وإنما دخلت لام اللابتدائية على اسم إن لفصل الظرف^٣ بينهما، كما في قوله تعالى ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا لَمَنْ لِيُبَطِّنَ﴾^٤ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ حال من فاعل يؤمن، والجمع باعتبار العموم في مرجعه. لا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا كالمحرفين من أحبار اليهود، وخبر ثان لأن ولذا لا وقف إلا على قليلا، وقد سبق تحقيق هذا النظم في سورة البقرة ولذا اقتصر عن البيان. أُولَئِكَ هُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ كما وعد به إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ فيوصله إليهم بلا ألم الانتظار.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا فِي اللَّهِ بِاللَّهِ، والصبر نقيض الجزع فهو أمر بتركه في كل ما يؤدي إليه، والحبس يقال صبره عند حبسه فيكون أمرا بحبس النفس عن المعاصي وعن شهواتها الموبقة، قيل إن الشياطين يتعوذون من الصابرين الثابتين على طاعة الله كما يتعوذ المؤمن عنهم، وعن بعضهم: ترك

^١ س-: من جنات. التفسير للبيضاوي ٥٥/٢.

^٢ لكن بتخفيف النون حرف، له قسمان: الأول: أن تكون مخففة من لكن الثقيلة. ولا عمل لها، إذا خففت، خلافاً ليونس، والأخفش فإنهما أجازا ذلك. ورد بأنه غير مسموع. وقد حكى عن يونس أنه حكاه عن العرب. وعلى مذهب الجمهور يكون ما بعدها مبتدأ وخبراً، نحو " ولكن الشياطين كفروا " واختار الكسائي، والفراء، وأبو حاتم، والتشديد إذا كان قبلها الواو، لأنها حينئذ تكون عاملة عمل إن، وليست عاطفة، والتخفيف إذا لم يكن قبلها واو، لأنها حينئذ عاطفة، فلا تحتاج إلى واو كبل. وهذا القسم -أعني لكن المخففة- ليس حرفاً أصلياً. وإنما هو فرع لكن المشددة. الجني الداني للمرازي ص ٥٨٨.

^٣ ح ع س: لفصل الخبر بينهما.

^٤ (وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبَطِّنَ فَإِنْ أَصَابْتُمْ مِصْبِيَّةً قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا) [النساء ٧٢/٤]

الشكوى وصدق الرضاء وقبول القدر والقضاء، وقيل خير الدنيا والآخرة في صبر ساعة. **وَصَابِرُوا** غالبوا على الأعداء به فلا تكونوا أقل منهم في الثبات. **وَرَابِطُوا** أقيموا في الثغور مستعدين للجهاد، واصل الربط القوة والشدة، يقال فلان رابط الجأش أي قوى القلب، عن النبي ﷺ «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها»^١ وقيل انتظروا الصلاة لقوله ﷺ «فذلكم الرباط»^٢. **وَاتَّقُوا اللَّهَ** في جميع الأمور ولا تعدوا حدوده، **لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** [أ/١١٥] وعن بعض الصوفية اصبروا على بلائي وصابروا على نعمائي وربطوا على أعدائي واتقوا محبة ما سواي غدا بلقائي^٣.



^١ عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ، قال: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها، والروحة يروحها العبد في سبيل الله، أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها» **صحيح البخاري** ٣٥/٤ ر ٢٨٩٢ باب فضل الرباط.

^٢ عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات» قالوا بلى يا رسول الله قال: «إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط» **صحيح مسلم** ٢١٩/١ ر ٢٥١ باب فضل إسباغ الوضوء.

^٣ **الكشف والبيان للتعلي** ٣/٢٤٠؛ **التفسير للبيضاوي** ٢/٥٦.

سورة النساء

سورة النساء مدنية وآيها مائة وخمس سبعون.

الآيات ١-٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا
 وَنِسَاءً ۗ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ۖ وَالْأَرْحَامَ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾ وَعَاتُوا أَلْيَتَيْ أَمْوَالِهِمْ
 وَلَا تَتَّبَدَّلُوا الْحَبِيبَ ۗ بِالطَّيِّبِ ۗ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ۗ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٢﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا
 تُقْسِطُوا فِي الْأَيْتَمَىٰ فَانكِسُوا ۗ مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَىٰ وَتِلْكَ وَرُبْعٌ ۗ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا
 فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۗ ذَلِكَ أَذَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴿٣﴾ وَعَاتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ نِحْلَةً ۗ فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ
 عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ﴿٤﴾ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا
 وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٥﴾

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ جَعَلَهَا مَبْدَأَ لِنُوعِكُمْ وَخَلَقَ مِنْهَا مِنْ

ضلعها الأيسر زَوْجَهَا حوا، وَبَثَّ نَشَرَ مِنْهُمَا بَازِدَوَاهِمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً جَمَعَهُ لِنُتْوِيهِ شَأْنَهُ، وَوَصَفَ
 بِالكَثِيرِ لِبَيَانِ الْوَاقِعِ وَحِكْمَةِ التَّكْثِيرِ ظَاهِرَةٌ، وَأَفْرَدَهَا بِلَا وَصْفٍ لِلتَّلْوِيحِ إِلَى مَا فِيهِنَّ مِنَ النِّقْصِ وَخِصَّةِ
 الرِّبَّةِ. ^١ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ يَسْأَلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَيَقُولُ: أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ اسْتِعْطَافًا وَتَوَسُّلًا إِلَى قَضَاءِ
 حَاجَتِهِ. وَالْأَرْحَامَ مَعْطُوفٌ عَلَى اللَّهِ، أَيِ اتَّقُوا اللَّهَ فِيهَا وَصَلُّوْهَا بِقَدْرِ وَسْعَتِكُمْ، فِي الْحَدِيثِ «أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 لَمَّا خَلَقَ الرَّحِمَ قَالَ لَهَا: أَصِلِي مِنْ وَاصِلِكِ، وَأَقْطِعي مِنْ قَطْعِكِ» ^٢ وَقَرَأَ حَمْزَةً بِالْجُرِّ عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٣٢/٩.

^٢ ولفظ الحديث كما هو عند البخاري وغيره: عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فأخذت بحقو
 الرحمن فقال له مه قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى يا رب قال فذاك»
 صحيح البخاري ١٣٤/٦ ر ٤٨٣٠ باب وتقطعوا ارحامكم؛ صحيح مسلم ٤/١٩٨٠ ر ٢٥٥٤ باب صلة الرحم.

المجورور،^١ بناء على أن التساؤل قد يكون بالأرحام أيضا، واتفقوا على جوازه في الضرورة وفي السعة، جوزه الكوفيون وأيدهم وقوعه في كلام الله الذي هو الأبلغ والأفصح، وكفاهم سندا وافتخارا، فما أنصف من قال: هو ضعيف ولا حسن الأدب مع الله وكلامه القديم.^٢ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا حَفِيزًا مَطَّلَعًا؛ ولذا أمركم بالاتقاء عنه.

وَأَتُوا الْبِتَامَى أَمْوَاهُمْ إِذَا بَلَغُوا الرِّشْدَ وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَبِيثَ الْحَرَامَ مِنْ أَمْوَاهُمْ؛ بِالطَّيِّبِ الْحَلَالِ مِنْ أَمْوَالِكُمْ، أي لا تحنونوها بالأكل والتخليط وأخذ النفيس منها بدل الخسيس. وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَاهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ معها أو مضمومة إليها أكلا مسرفا يزيد على أجرتمكم،^٣ وجاز دخول بعض من حروف المعاني مكان بعض "كإلى" في هذه الآية، وفي قوله تعالى ﴿وَنَصَرْنَا مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ﴾^٤ أي عليهم، وفي قوله ﴿أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ﴾^٥ أي بعده، وفي قوله ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^٦ أي والأثان والمختار أن من اللتين، وفي قوله تعالى ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾^٧ أي بأمر الله وفيه وجه آخر، وفي قوله تعالى ﴿مَاذَا

^١ الحجة للقراء السبعة لأبي علي الفارسي ١٢١/٣.

^٢ رد على قول البيضاوي: وهو ضعيف، التفسير للبيضاوي ٥٨/٢؛ وكذا الزمخشري الذي وصفه بأنه غير سديد، الكشاف للزمخشري ٢١٥/١؛ وكذا أبو علي الفارسي الذي قال: أما من جرّ الأرحام فإنه عطفه على الضمير المجورور بالباء. وهذا ضعيف في القياس، وقليل في الاستعمال. وما كان كذلك فترك الأخذ به أحسن. فأما ضعفه في القياس: فإن الضمير قد صار عوضا مما كان متصلا باسم نحو غلامه وغلامك، وغلامي، من التنوين فقبح أن يعطف عليه كما لا تعطف الظاهر على التنوين. الحجة للقراء السبعة لأبي علي الفارسي ١٢١/٣؛ ووافق هنا الشيخ الرازي بدفاعه عن هذه القراءة بقوله: وذلك لأن حمزة أحد القراء السبعة، والظاهر أنه لم يأت بمذه القراءة من عند نفسه، بل رواها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذلك يوجب القطع بصحة هذه اللغة، والقياس يتضاءل عند السماع لا سيما يمثل هذه الأقيسة التي هي أو هن من بيت العنكبوت، وأيضا فللهذه القراءة وجهان: أحدهما: أنها على تقدير تكرير الجار، كأنه قيل تساءلون به وبالارحام. وثانيها: أنه ورد ذلك في الشعر. وأورد أمثلة من الشعر. مفاتيح الغيب للرازي ١٣٤/٩.

^٣ التفسير للبيضاوي ٥٩/٢.

^٤ (وَنَصَرْنَا مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ) [الأنبياء ٧٧/٢١]

^٥ (الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ) [قريش ٤/١٠٦]

^٦ (... وَأَجَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ) [الحج ٣٠/٢٢]

^٧ (لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ يَمِينٍ وَيَدَايِهِ وَمَنْ خَلْفَهُ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعْزِزُ مَا يُعْزِزُ مَا يُعْزِزُ مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ) [الرعد ١١/١٣]

منصرفة؛ لأنها معدولة من ثنتين وثلاث وثلاث وأربع أربع، والعلة العدل^١ والصفة العارضة،^٢ إما حال أو بدل من ما، بمعنى من والمراد تحييرهم بين تزوج ثنتين منهن وثلاث وأربع، وتجويز تسع نسوة عملا بظاهر الآية مذهب الروافض، وإنما لم يذكر بأو^٣ لتجويز الإختلاف في العدد.^٤ **فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا** أيضا في الزيادة على واحدة من جهة النفقة والقسم. **فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ**؛ فاختاروا نكاح واحدة من الحرائر، أو متعددا من الإماء بالتسري. **ذَلِكَ الْإِخْتِيَارُ أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا** أقرب من أن لا تعولوا، من عال مال أو عال الحاكم جار، أو عال الفريضة زادت، أو عال الرجل عياله ما نهم،^٥ والمراد إراءة ما في تكثير العيال: الأزواج والأولاد من تحمل النصب وخوف العطب لاحتياجه إلى توفير المؤنة؛ المؤدية إلى الإضطراب في أمر الدين والدنيا، واستحسان الاستقلال منهن رحمة منه تعالى وتقدس على هذه الأمة الضعيفة، والمملوكة بالإيمان أيسر مؤنة وحقا؛ لعدم وجوب القسم بينهن، وجواز العزل عنهن رضين أو لا،^٦ فلا قلق في التكثير منهن بالنسبة إلى الحرائر.^٧

^١ س-: والعلة العدل.

^٢ أنه اجتمع فيها أمران: العدل والوصف، أما العدل فلأن العدل عبارة عن أنك تذكر كلمة وتريد بها كلمة أخرى، كما تقول: عمر وزفر وتريد به عامرا وزافرا، فكذا هاهنا تريد بقولك: مثنى: ثنتين ثنتين فكان معدولا، وأما أنه وصف، فدليله قوله تعالى: (أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع) **حاشية القنوي على البيضاوي** ١٧/٧؛ لم يوجد في كلام الفصحاء إلا هذه، وأحاد وموحد وجوزوا إلى عشار ومعشر قياسا على قول الكميت:

ولم يستر بثوك حتى رميت ... فوق الرجال خصالا عشارا، **غرائب القرآن ورغائب الفرقان** للنيسابوري ٣٤٦/٢؛ شرح ابن الناظم على ألفية ابن مالك لابن الناظم ص ٤٥٦.

^٣ ح ع س: وإنما لم يعطف بأو.

^٤ **الكشاف** للزمخشري ٢١٩/١.

^٥ مأن المؤنثة تهمز ولا تهمز، وهي فعولة، **الصحاح** للجوهري ٦/ ٢١٩٨ باب مأن.

^٦ ذهب جمهور الفقهاء إلى جواز عزل السيد عن أمته مطلقا سواء أذنت بذلك أو لم تأذن؛ لأن الوطء حقه لا غير، وكذا إنجاب الولد وليس ذلك حقا لها، **الموسوعة الفقهية الكويتية** ٨١/٣٠.

^٧ **الكشاف** للزمخشري ٢١٨/١.

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ مَهْرَهُنَّ، جمع صدقة بفتح الصاد وسكون الدال. ^١ نِحْلَةٌ هبة بطيب النفس، من نَحَلَتِ المرأة مهرها عن طيب نفس، نصبها على المصدرية من غير لفظ عاملها، أو حال أي نأحلين. فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ [١١٦/أ] من المهر نَفْسًا تمييز من نسبة في جملة طبن، أي فُتِنَ عنه برضائهن؛ فَكُلُّوهُ الشَّيْءَ هَنِئًا مَرِيئًا من هنا الطعام ومَرِيءٌ إذا ساع من غير غص، أو الهناء ما يلذ الإنسان، والمرء ما يحمد عاقبته. كان الأولياء في الجاهلية يأخذون مهر بناتهم ولا يعطونهن، والأزواج يتأتمون من قبول ما سقن إليهم من المهر، ويتحرج بعض منهم في أدائه؛ فبين الله تعالى بهذه الآية المشروع في الإسلام والصواب في الأحكام. ^٢ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ ضِعْفَ الْعُقُولِ، والخطاب للأولياء، أَمْوَالِكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا لأبدانكم وقواما لأنفسكم ومعونة لأديانكم؛ فإن البدن والنفس والدين لا تقوم ولا تحيا إلا بها؛ ولذا ورد «كاد الفقر أن يكون كفرا» ^٣ وأدبت بالمبالغة لأنها ليست نفس القيام. وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا اجعلوا لهم في الأموال رزقا بالتجارة والتصرف في منافعها. وَأَكْسُوهُمْ أَلْبِسُوهُمْ منها بما يناسبها، وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا يحسنه الشرع والعقل، لا منكرا ينكره؛ إذا طلبوا أموالهم قبل الرشد والنفقة والكسوة بزيادة، وهو الوعد الجميل والدعاء بالبركة في أموالهم وأعمارهم، والنصح بأنّ الإسراف يؤدي إلى الملل والقناعة مورثة لنماء المال وحسن الحال وغير ذلك. ^٤

^١ وقرئ صدقاتهن بفتح الصاد وإسكان الدال، وهي تخفيف القراءة المشهورة كقولهم في عَضِدٍ: عَضِدٍ. الدر المنصور للسمين الحلبي ٥٧١/٣؛ تروى عن قتادة فإن صحّت هذه القراءة فواحدة الصّدقات صدقة، الزاهر في معاني كلمات الناس للأنباري ١٨٩/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٦٠/٢.

^٣ عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «كاد الفقر أن يكون كفرا، وكاد الحسد أن يغلب القدر» شعب الإيمان للبيهقي ١٢/٩ ٦١٨٨ باب ترك الحسد والغل.

^٤ التفسير للبيضاوي ٦٠/٢؛ الكشف للزمخشري ٢١٩/١.

الآيات ٦-١٠

وَأَبْتَلُوا الَّذِينَ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا
وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ
أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ
نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿٧﴾ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٨﴾ وَلِيَحْسَبَ الَّذِينَ لَوَّ تَرَكُوا مِنْ
خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الَّذِينَ
ظَلَمُوا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١٠﴾

وَأَبْتَلُوا الَّذِينَ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ أَي حده بالاحتلام أو إحيال أو إنزال أو بلوغ ثماني عشرة سنة عند إمامنا، وعندهما
والأئمة الثلاثة بتمام خمس عشرة سنة، وبه يفتى عندنا. ^١ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فِي حَال صِبَاوَتِهِمْ
فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ بِلا تأخير إلى حد البلوغ، ^٢ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا أَي مسرفين
مبادرين كبرهم، أو لإسرافكم ومبادرتكم إياه، أي استعجالكم في أكلها حذرا عن حد كبرهم للجزم بطلب
أموالهم عنده، والبدار المسارعة مصدر بادر سارع. وَمَنْ كَانَ الْوَلِيُّ أَوْ الْوَصِيُّ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ فليطلب
العفة في أكلها وإن جاز له، وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا لَا يَكُونُ كَسْبُهُ وَافِيَا لِمَعَاشِهِ؛ فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ بقدر الحاجة
والأجرة، قال عليه السلام لرجل قال له إن في حجري ^٣ يتيما أفأكل من ماله قال: «بالمعروف غير متأثر

^١ الموسوعة الفقهية الكويتية ١٦/٢.

^٢ الشيخ كأنه رأى دفع المال بشرط الرشد ولو لم يكن البلوغ من الغلام وهذا ما خالف فيه أغلب المفسرين، قال البيضاوي: من غير تأخير عن
حد البلوغ، التفسير للبيضاوي ٦١/٢؛ ذكر هذه الآية وشرط في دفع أموالهم اليهم شرطين أحدهما بلوغ النكاح والثاني إنباس الرشد ولا بد من
ثبوتها حتى يجوز دفع مالهم اليهم، مفاتيح الغيب للرازي ١٥٢/٩؛ ونحوه عند الكشاف وأبي اسعود وأبي حيان وجم غفير من المفسرين.

^٣ س: حجرتي.

ولا واق مالك بماله»^١ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ على قبضهم؛ لدفع الخصومة والتهمة
وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا [ب/١١٦] محاسبا مجازيا، فلا تخالفوا ما أمركم به وينهاكم عنه.^٢

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ
مِنْهُ أَوْ كَثُرَ بدل مما ترك نصيبا مفروضا واجبا لا مندوحة عن إيصاله إليهم، وكانوا لا يورثون في الجاهلية
إلا القاتل على ظهر الخيل، ونصيبا حال من فاعل قل أو أكثر،^٣ والآية مجمل وتفصيله في قوله الاتي ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾
وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ مِنْ لَّا يَرِثُ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ مِنْ
الْمَقْسُومِ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا كالدعاء بالخير واستقلال ما أعطى والاسترضاء منهم، والعجب أن أحدا
من علماء المذاهب لم يأخذ بحكمها ولو ندبا، ولعلها منسوخة بإجماعهم.^٤

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ صفة ثانية للذرية، والأمر
للأوصياء والحاضرين في إيصال الميت والورثة والموصين: بأن يقيسوا ذرية الغير على ذرية أنفسهم لو تركوها
من خلفهم ضعافا، فعليهم أن يفعلوا بهم ما يجبون أن يفعلوا بذرايرهم،^٥ قال عليه الصلاة والسلام «لا
يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»^٦ وقال أيضا «كما تدين تدان»^١ وأيضا قال عليه الصلوة

^١ عن الحسن العرنى قال: جاء رجل... الحديث، هذا مرسل وقد روى من وجه آخر موصولا وهو ضعيف، السنن الكبرى للبيهقي ٢٨٥/٦ ر
١٣٠٤٧.

^٢ التفسير للبيضاوي ٦١/٢.

^٣ البحر المحيط لأبي حيان ٥٢٥/٣.

^٤ التفسير للبيضاوي ٦١/٢؛ الكشف للزمخشري ٢٢١/١.

^٥ التفسير للبيضاوي ٦٢/٢.

^٦ صحيح البخاري ١٢/١ ر ١٣ باب: من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه؛ صحيح مسلم ٦٨/١ ر ٤٥ باب الدليل على أن من
خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير.

والسلام «اخش الله في الناس ولا تخش الناس في الله»^٢ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَيُقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا في حقهم وهو ثمرة الخشية والتقوى أيضا فالوصي يقول لليتم ما يجبر به خاطره، والحاضر يقول للموصي لا تجاوز الثلث ولا تضع^٣ الورثة، وهو في المال قول سديد في حق اليتيم.

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا بَلَا حَقَّ لَهُمْ فِيهَا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا مَصِيرَ تِلْكَ الْأَمْوَالِ نَارًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ فتمتلى بما بطونهم وتخرج من أفواههم عند البعث، كما في الحديث عن السدي «تبعت يوم القيامة أكل مال اليتيم ولهب النار ودخانه يخرج من فيه وأذنيه وأنفه وعينه، فكل من يراه يعرفه»^٤ يقال فلان يأكل في بطنه أي ماله.^٥ وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا سيدخلون نارا مسعور، من سعت النار ألهبتها،^٦ وصلّى جاء متعديا إلى مفعولين أيضا، يقال صلّيت الرجل نارا أدخلته فيها.^٧

^١ عن أيوب ، عن أبي قلابة قال : قال رسول الله ﷺ: « البر لا يبلى ، والإثم لا ينسى ، والديان لا ينام ، فكن كما شئت كما تدين تدان » كتاب الزهد الكبير للبيهقي ص ٢٧٧ ر ٧١٠؛ قال البيهقي: هذا مرسل. وأعلّه كذلك بالإرسال الحافظ في تخرّيج أحاديث الكشاف، تخرّيج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري للزيلعي ٢٦/١.

^٢ لم أعثر على من رفعه بل ورد من وصية لعمر: قال ابن سابط: وأوصى سعيد بن عامر بن حذيم عمر رضي الله عنه فقال: اخش الله في الناس، ولا تخش الناس في الله، وأحب لأهل الإسلام ما تحب لنفسك ولأهلك،... أخبار مكة للفاهي ٣٠١/٣.

^٣ هكذا في النسختين وأظن لعل المراد لا تضيع الورثة أي من الضياع هكذا وردت عند البيضاوي أيضا التفسير للبيضاوي ٦٢/٢.

^٤ قال السدي: بيعت أكل مال اليتيم ظلماً يوم القيامة، ولهب النار ودخانه يخرج من فيه وأذنيه وأنفه وعينه، يعرفه كل من رآه بأكل مال اليتيم، الكشاف والبيان للتعلي ٢٦٤/٣؛ التفسير للطبري ٢٦/٧.

^٥ الكشاف للزمخشري ٢٢٢/١.

^٦ س: التهبها.

^٧ التفسير للبيضاوي ٦٢/٢.

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَّمْ يَكُن لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتَهُ أَبُوهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِن بَعْدِ وَصِيَّتِ يُوَصِّي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ؕ ءَأَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَرْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّتِ يُوَصِّينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّتِ تُوَصُّونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِن بَعْدِ وَصِيَّتِ يُوَصِّي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٣﴾ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٤﴾

يُوصِيكُمُ اللَّهُ الإِبْيَاءَ وَهُوَ الأَمْرُ والعَهْدُ فِي أَوْلَادِكُمْ فِي شَأْنِ مِيرَاثِهِمُ والوَرَاثَةُ كَانَتْ فِي الجَاهِلِيَّةِ بِالذِّكُورَةِ والقُوَّةِ، ثُمَّ صَارَتْ فِي بَدْوِ الإِسْلَامِ بِالمُخَالَفَةِ والمعَاهِدَةِ والمِيثَاقِ بالإِيمَانِ، ثُمَّ صَارَتْ بِالمُهِجْرَةِ، [١١٧/أ] ثُمَّ نَسَخَ الكُلَّ فَصَارَتْ بِالنَّسَبِ والسَّبَبِ، فَالأَوَّلُ القَرَابَةُ والثَّانِي لِلنِّكَاحِ والوَلَاءِ، وَالوَلَايَةُ أَنْوَاعٌ فَلَا بَدَلَ لَهَا مِنْ عِلْمٍ وَقَانُونٍ، وَهُوَ عِلْمُ الفَرَايِضِ، وَفِي الحَدِيثِ «إِنَّمَا نِصْفُ العِلْمِ»^١ لِلذِّكْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ وَتَحْرِيرُ هَذَا النِّظْمِ الجَلِيلِ أَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ العَزِيزُ^٢ يُوَصِّيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ بِأَمْرِكُمْ وَيُعْهَدُ إِلَيْكُمْ فِي شَأْنِ مِيرَاثِ أَوْلَادِكُمْ؛ فَإِن مَاتَ شَخْصٌ وَتَرَكَ مَالًا وَلَهُ أَوْلَادٌ ذَكَرَ وَأُنْثَى، يَجْهَزُ وَيَكْفِضُ مِنْهُ بِوَفْقِ حَالِ حَيَاتِهِ، ثُمَّ

^١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَيُّهَا هُرَيْرَةُ تَعَلَّمُوا الفَرَايِضَ وَعِلْمُهَا، فَإِنَّهُ نِصْفُ العِلْمِ وَهُوَ يَنْسَى، وَهُوَ أَوَّلُ شَيْءٍ يَنْزَعُ مِنْ أُمَّتِي» سنن ابن ماجه ٢/٩٠٨ ٢٧١٩٩ باب الحَضُّ لِي تَعَلِيمِ الفَرَايِضِ، ضَعِيفٌ؛ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِقُطَنِيُّ وَالحَاكِمُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ بِزِيَادَةٍ يَا أَيُّهَا هُرَيْرَةُ تَعَلَّمُوا الحَدِيثَ وَفِيهِ مَتْرُوكٌ، كَشَفَ الحَفَاءَ لِلعَجْلُونِي ٣٠٨/١؛ الكَشْفُ وَالبَيَانُ لِلنَّعْلَبِيِّ ٣/٢٦٥.

^٢ س-: العَزِيزُ.

يخرج منه دينه إن كان، ثم وصاياه في ثلثه، ثم يقسم ما بقي بين أولاده، فإن كانوا ابنين وبنتين مثلاً؛ يجعل ست حصص فيعطي لكل واحد من الابن حصتان ولكل واحدة من البنتين حصة. فهذا شأن القرآن العظيم المعجز المنفرد بالبلاغة والفصاحة، يدرج في أوجز عبارة وأنجزها مع كمال سلاسة في الأداء والمؤدّى جملة وافرة من أصول العلم وتفصيلها، إما للعلم بها من الفحوى، أو دلالة الكلام بالوجوه المعلومة من عرف اللغة أو الشرع أو القواعد المقررة في علم المعاني والبيان والنحو، أو للإحالة إلى الأخذ من السنة أو بيان الإجهاد، وسيرد عليك مفصلاً فلو استقصيت لكانت كل صحيفة منه مجلد، أو لا يطيقه البشر ولا عمرنا القصير وعلما الحقيق، عفا الله بلطفه عما قصرت عنه عقولنا؛ لكمال قصورها إنه عفو كريم ورؤوف رحيم. **فَإِنْ كُنَّ الْأَوْلَادُ نِسَاءً أَيْ بَنَاتٍ وَالتَّائِيثُ بِاعتبار الخبر،^١ فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مَا تَرَكَ المتوفى،** وسكت عن ثنتين وحظهما وهو الثلثان أيضاً؛ لكونه معلوماً من قوله للذكر مثل حظ الأنثيين كما لا يخفى. **وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً لَا غَيْرَ فَلَهَا التَّصْنُفُ وَالأَبَوِيَّةُ المتوفى لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ** من باب التغليب، أي لكل واحد من أبيه وأمه **مِمَّا تَرَكَ المتوفى إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ ذَكَرٌ أَوْ أَنْثَى فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَةُ أَبَوَاهُ** إن لم يكونا كافرين أو قاتليه؛ **فَالأُمَّةُ التُّلُثُ** ولا فرض للأب بل هو يرث الباقي بالعصية إن انفرد. **فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ اثنان أو أكثر لصدق الجمع عليهما كما في قوله تعالى ﴿قَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾^٢ فَالأُمَّةُ السُّدُسُ** تحجب بهم عن الثلث. **مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ معطوف على** وصية أي من بعد إخراجهما وتقديم الدّين عليها بالحديث والإجماع الظاهر أنه خبر لتلك المحذوفة والإشارة بها إلى الانصباء المتقدمة كلها ولا يلائم جعله قيد الأخير منها وحمل حذفه من البواقي على الإكتفاء.^٣

^١ الكشاف للزمخشري ٢٢٣/١؛ مفاتيح الغيب للرازي ١٧١/٩.

^٢ (نُ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ) [التحریم

[٤/٦٦

^٣ الكشاف والبيان للعلبي ٢٦٨/٣.

[١١٧/ب] آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَلَا تَرَجَحُوا أَحَدًا مِنْ أَصُولِ الْوَرِثَةِ وَفُرُوعِهِ عَلَى الْآخَرِ، وَالخَطَابُ لِمُحْتَضِرِينَ فَإِنْ بَعْضًا مِنْهُمْ يَمِيلُ إِلَى الْوَارِثِ مِنْهُمْ وَيَسْعَى فِي غَدْرِ الْآخِرِينَ مَعَ أَنَّهُمْ أَقْرَبُ لَهُ نَفْعًا مِنْهُ فِي الْعَاجِلِ وَالْآجِلِ وَهُوَ جَاهِلٌ بِهِ لَا يَدْرِي نَفْسَ الْأَمْرِ، بَلْ يَعْمَلُ بِزَعْمِهِ فَالصَّوَابُ فِي الرِّضَاءِ لِمَا فَرَضَ اللَّهُ وَحَكَمَ فِيهِمْ وَعَيَّنَ لَهُمْ وَعَدَمَ تَفْضِيلِ أَحَدِهِمْ فِي حَقِّ الْإِرْثِ. فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِفِعْلِهِ الْمَقْدَرِ أَوْ الْعَامِلِ فِيهِ نَوْصِيكُمُ لِأَنَّهُ فِي الْمَعْنَى يَفْرَضُ عَلَيْكُمْ. إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بِمَصَالِحِكُمْ وَمَنَافِعِكُمْ حَكِيمًا فِيمَا قَضَى وَقَدَرَ عَلَيْكُمْ.^١

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ زَوْجَاتِكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ مِنَ الذَّكَرِ وَالْأُنثَى، فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ مَرَّ بِيَانِهِ. وَهِنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ فَرَضَ لَهُمْ ضَعْفُ مَا لَهُنَّ كَمَا فِي النِّسْبِ؛ لِحَقِّ فَضْلِهِمْ عَلَيْهِنَّ، وَلَا يَسْتَشْنِي عَنْهُ إِلَّا أَوْلَادُ الْأُمِّ وَالْمَعْتَقُ وَالْمَعْتَقَةُ. وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَالِأَلَّةِ خَبِرَ كَانَ وَيُورَثُ صَفْتَهُ عَلَى حَذْفِ الْعَائِدِ أَيُّ يُورَثُ مِنْهُ،^٢ أَوْ يُورَثُ خَبْرَهُ وَهِيَ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِيهِ، وَهِيَ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْكِلَالِ، وَالْمَشْهُورُ فِي تَفْسِيرِ الْمَوْرَثِ كِلَالَةٌ: شَخْصٌ مَاتَ وَلَيْسَ لَهُ وَالِدٌ وَلَا وَلَدٌ، وَقِيلَ شَخْصٌ تَرَّثَهُ الْأَخُوَّةُ وَالْأَخَوَاتُ؛ لِقَوْلِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّمَا يَرِثُنِي اخْتِنَانُ فَكَيْفَ الْمِيرَاثُ، وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى كِلَالَةٌ فَكَيْفَ أَصْنَعُ؛ فَنَزَلَتْ ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلْ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكِلَالَةِ﴾^٣ قُلْتُ ضَعْفَهُ ظَاهِرٌ فَإِنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِيهَا ﴿إِنْ أَمْرٌ هَلَكَ وَلَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَا أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ فَنُصِّصَ فِيهِ عَلَى أَنَّ الْكِلَالَةَ أَمْرٌ مَاتَ لَا وَلَدَ لَهُ وَلَا وَالِدَ كَمَا هُوَ مَسْلُوكُ الْجُمْهُورِ، وَإِنَّمَا وَرَثَتُهُ أُخْتُهُ فَلَهَا النِّصْفُ، وَقَوْلُ جَابِرِ

^١ التفسير للبيضاوي ٦٣/٢.

^٢ س-: أي يورث منه.

^٣ صحيح البخاري ١٢١/٧ ٥٦٧٦٦ باب وضوء العائد للمريض؛ صحيح مسلم ١٢٣٥/٣ ر ١٦١٦ باب ميراث الكلاله.

رضي الله عنه إنما يرثني اختان استفتاء في الكلاله؛ لأنه في المعنى ليس لي والد ولا ولد كما هو المستفاد من الرواية الأخرى، والظاهر من أول السورة وآخرها: أن المقصود بالكالاله من مات بلا والد وولد، وورثته قرابة الأخوات أو الأخوة، والمختار عند جمهور المفسرين أن الكلاله اسم يقع على الوارث وعلى الموروث؛ فإن وقع على الوارث فهم من سوى الوالد والولد، وإن وقع على الموروث فهو الذي مات ولا يرثه أحد الوالدين ولا أحد الأولاد، والمذكور في الآيتين [١١٨/أ] بحسب الواقع والاستفتاء وعلى هذا ففي تفسير الآية وجوه تطلب من المطولات. وقوله عز وجل كلاله أو امرأة عطف على رجل. ولله للرجل اكتفاء أو لكل واحد منهما أخ أو أخت أي من الأم كما قرئ به في الشواذ؛^١ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ وهذا نص في أولاد الأم. مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا عَلَى بِنَاءِ الْمَفْعُولِ أَوْ دَيْنٍ والمراد في المواضع الأربعة الجمع لا الترتيب؛ لإتفاقهم على تقديم الدين، والوجه فيه أن الوصية لها مشابة بالميراث دون الدين.^٢ غَيْرَ مُضَارٍّ حاله كون الموصي غير مدخل الضرر على الورثة، بأن يوصى زائدا على الثلث أو بدين ليس عليه، والحال من نائب الفاعل مجازا، وإنما جعلتها من الموصي لرجوعها إليه في الحقيقة والمآل. وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ، وفعله المقدر إما وصتكم آيات السورة، أو أوصيكم بها. وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُضَارِّ وغيره حليم لا يعجل بعقوبته. تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ شَرَّاعَهُ الَّتِي كَالْحُدُودِ الْمَحْدُودَةِ لَا تَسُوغُ مَجَاوِزَتَهَا. وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَقْبَلْ تِلْكَ الْأَحْكَامَ وَامْتِنَالَهَا؛ يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ.

^١ قراءة أبي و سعد بن مالك، التفسير للبيضاوي ٦٤/٢؛ الكشاف للزمخشري ٢٢٦/١.

^٢ الكشاف والبيان للتعليبي ٢٧٠/٣.

وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا "لِمَنْ" حكم المفرد باعتبار جانب

اللفظ، وحكم الجمع باعتبار جانب المعنى، وهو يجري في غيره أيضا. وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ فيها.^١



^١ التفسير للبيضاوي ٦٤/٢.

وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي
الْبُيُوتِ

حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٥﴾ وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَازِجُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا
فَاعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١٦﴾ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ
مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ
السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْعَنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا
لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا
بِبَعْضِ مَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ
تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَعَآتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ
قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ
إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَنَّ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ ءَابَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ
إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾

وَاللَّاتِي جَمَعَ الَّتِي وَجَاءَ بِهَا بِلَا يَاءٍ أَيْضًا. ١ يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ يَفْعَلْنَ الزَّانَا مِنْ نِسَائِكُمْ وَغَيْرِهِنَّ

فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَاطْلُبُوا مِنْ قَدْفِهَا أَرْبَعَةَ شُهَدَاءٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ؛ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي

الْبُيُوتِ فَاحْبِسُوهُنَّ فِيهَا، حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا لِلْخُلَاصِ بِتَعْيِينِ الْحَدِّ أَوْ مَا يَغْنِي

عَنِ السَّفَاحِ، وَكَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَسَخَتْ بِآيَةِ الْحَدِّ وَسَيَجِيءُ.

وَاللَّذَانَ رَجُلٌ وَأَنْتَى عَلَى التَّغْلِيْبِ. يَأْتِيَانَهَا الْفَاحِشَةُ مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا بَضْرِبِ النِّعَالِ وَالتَّوْبِيخِ وَالشَّتْمِ وَنَحْوِهَا؛ فَإِنَّ تَابًا مِنْهَا وَأَصْلَحًا الْعَمَلِ؛ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا عَنِ إِذْنَاهُمَا. إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا قِيلَ كَانَ عَقُوبَتُهُمْ مَرْتَبَةً، الْإِيذَاءُ ثُمَّ الْحَبْسُ ثُمَّ الْجُلْدُ فَنَسَخَتْ أَيْضًا.^١

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ إِنَّمَا قَبُولُهَا كَالْمَخْتُومِ عَلَيْهِ بِمَقْتَضَى وَعَدِهِ، لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ الذَّنْبِ، أَيْ ذَنْبٌ كَانَ دُونَ الْإِشْرَاقِ. بِجَهَالَةٍ لِعَقُوبَتِهِ، أَوْ غَفْلَةٍ مِنَ اللَّهِ وَعَدْلِهِ، أَوْ بَسْفِهِ^٢ وَتَجَاهُلِهِ. ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ [١١٨/ب] قَبْلَ مَعَايِنَةِ مَلِكِ الْمَوْتِ لَمَّا فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ «وَعَزَّتِي وَعَظْمَتِي لِأَقْبَلُهَا عَنْ عَبْدِي حَتَّى يَغْرُرَ»^٣ وَعَنْهُ ﷺ «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عَبْدِهِ مَا لَمْ يَغْرُرْ»^٤ فَأَوْلَيْكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِالْمَخْلُصِ فِيهَا حَكِيمًا حَكِيمًا لَا يِعَاقِبُ التَّائِبَ؛ لِسَبْقِ رَحْمَتِهِ عَلَى غَضَبِهِ، وَلِأَنَّ الْعِقَابَ غَيْرَ مَلَائِمٍ لِحُكْمَتِهِ. وَكَانَتِ التَّوْبَةُ قَبُولُهَا عَلَى اللَّهِ، لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ مَصْرِينَ عَلَيْهَا حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ؛ لِأَنَّهُ وَقْتُ الْيَأْسِ، وَمِنْ هُنَا تَبَيَّنَ مَعْنَى الْقُرْبِ فِيمَا مَرَّ، وَقَدْ فَسَّرْنَاهُ بِهِ. وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أَوْلَيْكَ الْعَاصُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ، أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا هَيْئَتَهُ لَمْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ،^٥ وَفِي قُبُورِهِمْ كَمَا فِي الْحَدِيثِ،^١ وَإِنَّمَا سَوَى بَيْنَ الْعِصَاةِ وَالْكَفَّارِ؛ لِأَنَّ الْإِصْرَارَ عَلَى الْكِبِيرَةِ يَشَارِكُ عَتَا الْكُفْرِ، وَلِذَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «لَا يَزِينِي الزَّانِي حِينَ يَزِينِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ»^٢

^١ التفسير للبيضاوي ٦٥/٢.

^٢ س: بسغه.

^٣ عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ «لما هبط إبليس قال وعزتك وعظمتك لا أفارق ابن آدم حتى يفارق روحه جسده فقال الله عز وجل: وعزتي وعظمتي لا أحجب التوبة عن عبدي حتى يغرر».

^٤ الكشاف والبيان للثعلبي ٢٧٤/٣؛ بلفظ قريب للكشاف للزمخشري ٢٢٧/١.

^٥ بلفظ: عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال «إن الله تبارك وتعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرر» مسند أحمد ١٠/٣٠٠ ر ٦١٦٠ مسند ابن عمر؛ صحيح ابن حبان ٣٦٥/٢ ذكر تفضل الله جل وعلا على التائب بقبول توبته كلما أناب ما لم يغرر حالة المنية به؛ شعب الإيمان للبيهقي

٢٨١/٩ ر ٦٦٦١.

^٥ التفسير للبيضاوي ٦٥/٢.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا مَكْرَهِينَ، وسبب نزولها أن الرجل منهم إذا مات وله عصابة غير الأصول والفروع ألقى ثوبه على امرأته وقال أنا أحق بها، ثم إن شاء تزوجها بصداقها الأول، وإن شاء زوجه^٣ غيره وأخذ صداقها، وإن شاء عضلها لتفتدي بما ورثت من زوجها.^٤ وقد نهي الله عز وجل عن غير الثالث في هذه الآية، وعنه فيما مر. وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ وَلَا تَمْنَعُوهُنَّ مِنَ التَّرْوِيجِ، ولا لتأكيد النفي، وأصل العضل التضييق. لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ مِنَ الصِّدَاقِ وَالْمِيرَاثِ، إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ كَالنَّشُوزِ وَسُوءِ الْمَعَاشِرَةِ وَاعْتِيَادِ مَوَاضِعِ التَّهْمِ؛ فلكم عضلهن للتأديب، والخطاب للأولياء. وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ أَي أَيُّهَا الْأَزْوَاجُ بِمَا يَحْسِنُهُ الشَّرْعُ وَيَرْضَى الْعَقْلُ بِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا،^٥ فَإِنَّ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا فِي ذَلِكَ الْكِرْهِ، لأن كراهة النفس لا تكون غالبًا إلا في خيرها عاجلاً أو آجلاً، فالرضاء في حسن المعاشرة معهن وعدم الكره^٦ في التوافق^٧ وأغراض النفس، إن كُنَّ ذوات الدين^٨ والصلاح.^١

^١ أحاديث عذاب القبر عديدة ومنها: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا قبر الميت (أو قال أحدكم) أتاه ملكان أسودان أزرقان (يقال لأحدهما المنكر والآخر النكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول ما كان يقول هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له ثم فيقول ارجع إلى أهلي فأخبرهم ؟ فيقولان نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وإن كان منافقا قال سمعت الناس يقولون فقلت مثله لا أدري فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول ذلك فيقال للأرض التتمي عليه فنتلتم عليه فتختلف فيها أضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك » قال أبو عيسى حديث أبي هريرة حديث حسن غريب، سنن الترمذي ٣/٣٨٣ ر ١٠٧١ باب عذاب القبر.

^٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ، قال: « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن » صحيح البخاري ٨/١٥٩ ر ٦٧٨٢ باب السارق حين يسرق.

^٣ س: تزوجها. ولكن في البيضاوي والروايات زوجها.

^٤ التفسير للطبري ٨/١٠٨؛ التفسير للبيضاوي ٢/٦٦.

^٥ س: - قولاً وفعلاً.

^٦ ح ع س: وهي التي لا يحسن فيها الكره شرعا ولا عقلا.

^٧ س: التوافق.

^٨ ح ع س: وهن الحافظات للغيب.

وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ بِتَطْلِيقِ هَذِهِ وَتَزْوِيجِ أُخْرَى، وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا مَا لَا كَثِيرًا، جَمَعَهَا وَلَمْ يَعْزِمَ؛ لِأَنَّ اسْتِبْدَالَ قَدِ يَقَعُ كَثِيرًا وَالْحُكْمُ لَا يَتَّقِدُ بِهِ،^٢ فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ مِنَ الْقِنطَارِ شَيْئًا [١١٩/أ] ولو أقل قليل. أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا تَمَيِّزُ أَوْ حَالًا،^٣ وَإِنَّمَا مُبَيَّنًّا ظَاهِرَ لَاحْتِفَاءِ فِيهِ، كَانَ الرَّجُلُ إِذَا فَتَرَ عَنِ زَوْجَتِهِ الْقَدِيمَةِ بِهَتْمَا بِفَحْشٍ؛ حَتَّى يَلْجَأَهَا إِلَى الْإِفْتِدَاءِ فَتَزُوجَ بِهِ جَدِيدَةً، وَهُوَ إِثْمٌ عَظِيمٌ وَمَا أَخَذَهُ سَحْتًا، وَلِذَا بُولَغَ فِي النَّهْيِ عَنْهُ بِقَوْلِهِ: وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ بِالْمَلَامَسَةِ وَتَقَرَّرَ الْمَهْرُ فِي ذِمَّتِهِ، وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَحَقُّ الشَّرْطِ أَنْ تَوْفُوا بِمَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِالْفُرُوجِ»^٤ يَعْنِي الصَّدَاقَ. وَأَخَذَنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا عَهْدًا وَثِيقًا فِي الصَّحْبَةِ وَحَسَنِ الْمَعَاشِرَةِ بِمِيثَاقِ اللَّهِ حَيْثُ قَالَ: ﴿فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾^٥ وَمِيثَاقُ رَسُولِهِ بِالْحَدِيثِ الَّذِي مَرَّ أَنْفَا.^٦

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ اللَّاتِي عَقَدْنَهُنَّ آبَاؤُكُمْ وَدَخَلُوا بِهِنَّ، أَوْ مَدْخُولَاتِهِنَّ مِنَ النِّسَاءِ بَيَانٌ إِضْحَاحٌ لَا احْتِرَازٌ، فَإِنَّهُنَّ مُحَرَّمَةٌ عَلَيْكُمْ وَلَكُمْ فِيهِ إِثْمٌ عَظِيمٌ. إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِلَّا النِّكَاحَ الَّذِي مَضَى قَبْلَ النَّهْيِ وَالتَّحْرِيمِ، فَإِنَّ الْإِثْمَ مَرْفُوعٌ عَنْهُ؛ لِأَنَّ الْإِسْلَامَ يَجِبُ مَا قَبْلَهُ. إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً فَسَقَا شَنِيعًا وَمَقْتًا مِنْ

^١ التفسير للبيضاوي ٦٦/٢.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان ٥٧١/٣.

^٣ لم نجد من صرح بكونها تمييز ولكن الحال أو المفعول له وجوه: انتصب قوله بُهْتَانًا وجوه الأول قال الزجاج البهتان ههنا مصدر وضع موضع الحال والمعنى أتأخذونه مبهتين وأتمن الثاني قال صاحب (الكشاف) يحتمل أنه انتصب لأنه مفعول له وإن لم يكن غرضاً في الحقيقة كقولك قعد عن القتال جبنا الثالث انتصب بنزع الحافض أي ببهتان الرابع فيه اضممار تقديره تصيبون به بهتاناً وإثماً، مفاتيح الغيب للرازي ١٣/١٠.

^٤ عن عقبه بن عامر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أحق الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج» صحيح البخاري ١٩٠/٣ ر ٢٧٢١ باب الشروط في المهر عند عقدة النكاح.

^٥ (الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ...) [البقرة ٢٢٩/٢]

^٦ التفسير للبيضاوي ٦٦/٢.

الله لفاعله **وَسَاءَ سَبِيلاً** سنة سيئة قبيحة؛^١ لأنه لم يرخص لأمة من الأمم الماضية، وإنما هو ديدن المجوس من الكفرة.^٢



^١ التفسير للبيضاوي ٦٧/٢.

^٢ أحكام القرآن للجصاص ٦٤/٣.

الجزء الخامس

الآيات ٢٣ - ٢٨

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ
وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبَاتُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ
مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ
الَّذِينَ

أَصْلَابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٣﴾ ۝ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ
النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ
مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ ۚ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا
تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِن بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾ ۝ وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ
الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُم
بَعْضُكُم مِّن بَعْضٍ فَاذْكُرُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ
وَلَا مَتَّخِدَاتِ أَعْدَانٍ فَإِذَا أَحْصِنَّ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ ذَلِكَ
لِمَن خَشِيَ الْعَنَتَ مِنكُمْ وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٥﴾ ۝ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُم
وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦﴾ ۝ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ
عَلَيْكُمْ وَيُرِيدَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَن تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا ﴿٢٧﴾ ۝ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمُ وَخَلَقَ
الْإِنسَانَ ضَعِيفًا ﴿٢٨﴾

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَأَخَالَاتُكُمْ

أخوات أمهاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت وإن سفلتا، وأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّن

الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبَاتُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ قِيدَ بِهِ نَظَرًا إِلَى الْغَالِبِ فِي الْوُقُوعِ لَا شَرْطًا

للحرمة، وفيه تقوية للحكم. جمع ربيبة وهي بنت المرأة المزوجة من زوجها الأول.^١ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ فِيهِنَّ والدخول كناية عن الوطئ حقيقة عند الأئمة الثلاثة، وحكما كذلك عندنا ليتناول الخلوة الصحيحة القائمة مقام الوطئ؛ لكونه مظنة قوية له عند إمامنا الأعظم رحمهم الله تعالى.^٢ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ فِيهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي نِكَاحِ الرَّبِيبَةِ، صَرَّحَ بِاللَّازِمِ لِأَنَّ الْجَزْمَ وَإِنْ وَقَعَ فِي نَفْيِ الْحَرَمَةِ لَكِن مَطْلُوقِ الْجُنَاحِ رِمَا يَحْطُرُ فِي الذَّهْنِ فَحَسَمَ عِرْقَ الشَّبْهِةِ. وَحَالَئِلِ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ جَمْعُ حَلِيلَةٍ وَهِيَ: زَوْجَةُ الْإِبْنِ الصَّلْبِ. وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ وَالْجَمْعَ بَيْنَهُمَا بِالنِّكَاحِ وَمَلِكُ الْيَمِينِ، إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِلَّا جَمْعٌ قَبْلَ وِرْوَدِ النَّهْيِ فَإِنَّهُ مَعْفُو لَا مَوْأَخِذَةَ فِيهِ. إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا وَلَوْلَا سَعَةُ مَغْفِرَتِهِ وَرَحْمَتُهُ لَعَاقَبَهُمْ فِيهِ؛ لِأَنَّ الْعَقْلَ فِي حَدِّ نَفْسِهِ غَيْرَ قَاصِرٍ [١١٩/ب] عَنِ دَرْكِ السَّمَاجَةِ الْمُؤَدِّيَةِ إِلَى الْحَرَمَةِ.^٣

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ وَهُنَّ ذَوَاتُ الْأَزْوَاجِ؛ لِأَنَّ التَّرْوِيجَ أَحْصَنَهُنَّ مَعْطُوفٌ عَلَى أَمَهَاتِكُمْ. إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ بِالسِّيِّ وَهُنَّ أَزْوَاجٌ مِنَ الْكُفَّارِ فَلَا حَرَمَةَ فِيهِنَّ. كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ، أَيَّ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ تَحْرِيمَ هَؤُلَاءِ كِتَابًا. وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ غَيْرَ الَّذِي عَدَّ لَكُمْ مِنَ الْمَحْرَمَاتِ، عَطْفٌ عَلَى الْفِعْلِ الَّذِي نَصَبَ كِتَابَ اللَّهِ، وَخَصَّ عَنْهُ بِالسَّنَةِ مَا لَمْ يَذْكَرْ مِنْ مَحْرَمَاتِ النَّسَبِ وَالرِّضَاعِ. أَنَّ تَبَتَّغُوا بِأَمْوَالِكُمْ إِمَّا مَفْعُولٌ لَهُ بِتَقْدِيرِ الْإِرَادَةِ، أَوْ بَدَلُ الْإِشْتِمَالِ أَيَّ وَأَحِلَّ لَكُمْ نِكَاحَ مَا وَرَاءَهُ بِإِعْطَاءِ الْمَهْرِ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَأَثْمَانِهِنَّ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ. مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ زَانِينَ مِنَ السَّفَاحِ ضِدَّ النِّكَاحِ. فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَلَبِثْتُمْ التَّمَتُّعَ بِعَقْدِهِنَّ أَوْ حَصَلْتُمْ التَّمَتُّعَ بِجَمَاعٍ أَوْ خَلْوَةَ صَحِيحَةَ، وَالْمَعْنَى الْأَوَّلُ

^١ التفسير للبيضاوي ٦٨/٢.

^٢ الموسوعة الفقهية الكويتية ٢١٤/٣٦.

^٣ التفسير للبيضاوي ٦٨/٢.

^٤ س: بالنسبة، ولا وجه له بل باقي التفاسير وخص عنه بالسنة، أي المحرمات بالسنة أيضا.

وهو الظاهر لأن المهر يترتب في الذمة بمجرد العقد بالإجماع،^١ وقد كثر في القرآن العظيم التعبير عنهن بما الموضوعة لغير ذوي العقول؛ والوجه فيه ظاهر لا يخفى لدى البصيرة.^٢ فَأَتَوْهُنَّ أُجُورَهُنَّ اعطوهن مهورهن إن طلبن تعجيلها؛ لأنها حق الاستمتاع فليس للأزواج المنع لدى الطلب، ولهن عدم تمكينهم من الاستمتاع قبل قبضها،^٣ وقد جرت السنة والعادة بتعجيل بعضها وتأجيل الباقي منه برضائهن. فَرِيضَةٌ حالة كونها مفروضة أو مصدر مؤكد أو صفة، أي إيتاء مفروضا. وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ الزِّيَادَةِ والنقص مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ وهي المسمى من المهر،^٤ أي بعد العقد عليها وهذا بإتفاق المذاهب الأربعة، وقيل نزلت في المتعة وهي النكاح المؤقت كانت قبل الفتح ثم نسخت، ولا يخفى للمتأمل الصحيح أنه غير ملائم^٥ للسباق والسياق، ولقوله ﷺ «كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء إلا أن الله تعالى حرم ذلك إلى يوم القيمة».^٦ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بِمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ الزِّيَادَةِ

وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا قُوَّةً وَغَنَى أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ عَلَى النِّكَاحِ مِنْهُنَّ، فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ أَي فليتكح من الإماء المؤمنات؛ لكونهن أيسر مهرا ونفقة وكسوة، والآية بظاهاها دليل الأئمة الثلاثة في اشتراط الإيمان، وعدم طول الحرة [١٢٠/أ] وخوف العنت،

^١ التفسير للبيضاوي ٦٩/٢.

^٢ إذا سلط الخطاب على العاقل من حيث الحل والحرمة كشيء من الأشياء فإن خطاب غير العاقل يستعمل مثل: قوله تعالى: (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) [النساء/٣]. قال تعالى: (والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمنكم) [النساء/٢٤]. قال تعالى: (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) [النساء/٢٢]. باستعمال (ما) التي هي لغير العاقل. وهو من بحث أسلوب التغليب في القرآن الكريم وفي الموضوع عدة أبحاث جامعية.

^٣ س: قبضتها.

^٤ س: المسمى بالمهر.

^٥ س: ملائم مكررة.

^٦ هكذا أورده البيضاوي والزمخشري باللفظ أعلاه لكن اللفظ الذي أورده المحدثين هو: الربيع بن سيرة الجهني، أن أباه، حدثه، أنه كان مع رسول الله ﷺ فقال: «يا أيها الناس، إني قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء، وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة، فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله، ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئا» صحيح مسلم ١٠٢٥/٢ ر ١٤٠٦ باب نكاح المتعة؛ وبيان أنه أبيض، ثم نسخ، ثم أبيض، ثم نسخ، واستقر ترجمه إلى يوم القيامة. التفسير للبيضاوي ٦٩/٢؛ الكشاف للزمخشري ٢٣١/١.

ومذهبنا تجويزها ولو كتابية، ولم يخف عنها وإنما أسند الملك إلى اليمين لأنها الأقوى في القبض والحفظ، وملكها يكون بالشراء والهبة والإرث فدلالته عليها بطرق الإقتضاء عند الأصوليين والكناية عند أهل البيان، ويحتمل أن يكون من المجاز المرسل فإنها أسباب لملكها. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ** عن الحقيقة والصدق وأنتم قاصرون عنه؛ لكونه غيبا فاعتنوا بالظاهر منه، وأعلم بشرفه ورتبته فرب رقيق ورقيقة أشرف من حر وحره عنده من جهة القوة وكمال الصدق في الإيمان، فلا يحجزكم الاستنكاف عن التزوج بهن. **بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ** من حيث الإتحاد في النوع والمشاركة في الإسلام. ^١ **فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ** أسيادهن ولو نكحت بلا إذن سيدها فعتقت نفذ وعند الثلاثة لا ينفذ، فان وطئها قبل العتق فالمهر له وإلا لها خلافا لهم. ^٢ **وَأَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ** مهورهن **بِالْمَعْرُوفِ** بلا مطل ونقصان. **مُحْصَنَاتٍ** بعفة **غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ** مجاهرات بالسفاح **وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَحْدَانٍ** جمع خدن، وهو الخل في السر أي ولا مسرات للسفاح وهو الزناء؛ **فَإِذَا أَحْصَيْنَ** بالتزويج أدخلن في حصن الشريعة الحافظة من الزناء، وقرئ في الشواذ **أَحْصَى** أي زوجن. ^٣ **فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ** فعلمن الزناء بعده **فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ** يعني الحرائر **مِنَ الْعَدَابِ** وهو خمسون جلدة؛ لأن حد الحرة مائة جلدة إذا كانت غير محصنة، وبالاحصان الرجم إلا أن الآية نفت الرجم عنهن لعدم قبوله التنصيف. ^٤ **ذَلِكَ** نكاح الإماء **لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ** لمن خاف الوقوع في الزناء لشدة شبقه، وهو في الأصل انكسار العظم بعد جبره فاستعير للزناء. **وَأَنْ تَصْبِرُوا** وصبركم عن نكاح الآماء **خَيْرٌ لَكُمْ**؛ لما فيه من المهانة ورق الولد ونقصان حق الزوج، وعنه عليه الصلاة والسلام «الحرائر صلاح البيت

^١ التفسير للبيضاوي ٦٩/٢.

^٢ الموسوعة الفقهية الكويتية ٥٣/٢٣.

^٣ قرأ عاصم في رواية أبي بكر وحمزة والكسائي فإذا أحصى بفتح الهمزة والصاد، جامع البيان في القراءات السبع للداني ١٠٠٨/٣؛ التفسير للبيضاوي ٦٩/٢.

^٤ الكشاف للزمخشري ٢٣٢/١.

والإمام هلاكه»^١ قلت والنادر لا حكم له. **وَاللَّهُ غَفُورٌ** لما يقع من عدم الصبر **رَحِيمٌ** بالعباد؛ ولذا رفع الحرج عنهم بتشريع الرخص.

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ بيان ما فيه صلاحكم ونجاتكم، أو بيان أحكام دينكم، واللام للتأكيد وأن المصدرية مقدره. **وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** من الأنبياء والأمم^٢ السالكين مناهج الرشد والهدى **وَيُتُوبَ عَلَيْكُمْ** ويرجع بالرحمة والمغفرة؛ لأن البيان والعمل بالمبين [ب/١٢٠] من أعظم أسبابها. **وَاللَّهُ عَلِيمٌ** بسنتهم **حَكِيمٌ** في وضعها.

وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ كرهه إشعاراً بكمال رحمته واعتنائه، ولعطف قوله **وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ** في الحل والحرمه فيحلون ما يوافقها ويحرمون ما يخالفها، وهم الذين جبلوا على حب الفجور وأهله، وقيل هم اليهود وقيل المجوس. **أَنْ تَمِيلُوا** عن الحق وصواب الأحكام **مَيْلًا عَظِيمًا** بقودكم إلى فعل الحرمات فتشاركهم في ضلالهم. **يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ** مؤنة النقل في تزويج الحرائر بترخيص نكاح الإمام، وسائر أثقال الدين بالتيسير فيها. **وَخَلِقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا** لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات،^٣ أو في تركيبه من الأخلاط المتضادة المنفعلة سريعاً، أو لتألف جسمه عن أجزاء رقيقة وسطوح ناعمة يسرع إليها الحزم عند مساس اللغوب.^٤

^١ رواه الثعلبي بسند فيه أحمد بن محمد اليماني متروك عن يونس بن مرداس خادم أنس وهو مجهول أنه قال كنت بين أنس وأبي هريرة، فقال أنس سمعت رسول الله ﷺ يقول من أحب أن يلقي الله طاهراً مطهراً فليتزوج الحرائر، فقال أبو هريرة سمعته يقول الحرائر صالح البيت، والإمام فساد البيت، أو قال هلاك البيت، وللجملة الأولى طريق أخرى في ابن ماجه عن أنس سمعت رسول الله ﷺ يقول الحرائر صلاح. كشف الحفاء للعجلوني ٣٥٤/١؛ الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي للمناوي ٤٧٧/٢.

^٢ س-: والأمم.

^٣ التفسير للبيضاوي ٧٠/٢.

^٤ غرائب القرآن ووعائب الفرقان للنيسابوري ٣٩٨/٢.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٣١﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٢﴾ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴿٣٣﴾ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا أَكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا أَكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٤﴾ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَلِلَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيْبَهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٣٥﴾ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ۚ فَالَّذِينَ هُمْ فَالصَّالِحَاتُ فَنَبَتْهُنَّ حَفِظَتْ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ۗ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ ۗ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣٦﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ ۚ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٣٧﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بوجه لم يسوغه الشرع ولا يحسنه العقل،

كالنهب والغرر والارتشاء. إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنْكُمْ صحيحة مستوفية لشروطها، والإستثناء

منقطع. وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ بارتكاب الأكل بالباطل؛ فَإِنَّ الْعَاصِيَ الْمُتَعَدِّيَ عَن حُدُودِ الشَّرْعِ هَالِكٌ نَفْسُهُ

إما عاجلا أو آجلا. ١. إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ولذا حذرکم عن المهالك. وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ الْأَكْلُ الْمَنْهِيُّ

عُدْوَانًا تعديا على حق الغير، وَظُلْمًا وأخذا بلا حق له عليه؛ فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ ندخله نارا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى

اللَّهِ يَسِيرًا؛ ٢ لأن فعله إرادة لا معالجة.

١ مفاتيح الغيب للرازي ٥٨/١٠.

٢ التفسير للبيضاوي ٧١/٢.

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ مِنْ الذُّنُوبِ نَكُفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ الصَّغَائِرَ وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا

كَرِيمًا الجنة ونعيمها، أو إدخالا مع الكرامة، وقرئ مدخلا بفتح الميم وهو أيضا يحتمل المكان والمصدر،^١ واعلم أنا لا نشك في أن الذنب هو ترك المأمور به وفعل المنهي عنه، ولا نعرف له عددا معيناً لكثرتة، ونجزم بأن الكبير منه ما قارنه الوعيد، وهو كثير أيضا لا ينافيه ما روي عنه ﷺ «إنها سبع الإشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنة وأكل مال اليتيم والربوا والفرار عن الزحف وعقوق الوالدين»^٢ لاحتمال أن يكون بمعنى خاص لها، وأن يكون ورود الحديث قبل تشريع كلها، وإلا فمن يقول أن الزنا واللواط وترك الصلوة رأسا ومنع الزكوة عمدا ونحوها من الصغائر،^٣ ثم التحقيق إنها نسبية لعدم التساوي [١٢١/أ] فيها رتبة كما تشهد له بدهاء العقل بلا تردد، فإن لمس الأجنبية المشتهاة ليست كتقبيلها، وهو ليس كمعاقبتها، وهي ليست كمفاحذتها، وهي ليست كمباشرتها بالإيلاج، وعلى هذا القياس.^٤

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِقِسْمِهِ الْمَقْدُورِ وَالْمُسْتَحِيلِ الْعَادِي، فَالْأُولَى

كرياسة فلان وكياسته وماله الغزير وكماله الخطير، والثاني كالنبوة والحكومة بين الخافقين والرجولة والأنوثة، والنقل من مكة إلى أقصى الهند كغوث الوقت فيما بين الخطوتين، وحكمة النهي: أن الأول معارضة بالقضاء لكونه صارحاً بعدم الرضاء،^٥ ومع ذلك فهو منشأ المناكر العقلية والشرعية، كالفترة والبطالة والحسد والعداوة، بل هو أم المفسدات الدينية والدينية كما يظهر لك بأدنى التأمل، وفي الحقيقة هو أحبولة

^١ قرأ نافع وحده مدخلا كريما مفتوحة الميم، كتاب السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٢٣٢؛ التفسير للبيضاوي ٧١/٢.

^٢ المعجم الكبير للطبراني ٤٨/١٧ ر ١٠٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٧١/٢.

^٤ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٥٩/٥.

^٥ س-: الرضاء.

الإبليس لمن لا حظ له من سعادة الدارين، والثاني حماقة جامدة، وبلادة خامدة، لا تكن إلا في صدور ذوي الأوهام المتسلية بالأمانى الباطلة على الدوام.

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا لَهُمْ مِنْ الْفَضْلِ وَالرِّذَالِ، فَيَذُوقُونَ ثَأْرَهُ، وَيَنَالُونَ أَثَرَهُ،^١ فعلى كل ذي عقل بذل مقدوره فيما يلائم استعداده من الحسنات، وإشغال نفسه بذلك عما لا يعنيه من التمني والترجي وسوء الملكات. وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا لَهُنَّ مِنَ الْعَفْءِ وَالْوَقَايَةِ وَحَسَنِ التَّبَعْلِ وَالْحَمَايَةِ وَالْقِيَامِ بِحَقِّ اللَّهِ وَزَوْجِهِ وَالْجِيرَانِ وَعَشِيرَتِهِ بِقَدْرِ الْإِسْتِطَاعَةِ، وَالتَّسْفَلِ فِي دَرَكَاتِ النَّارِ بِمَحَاوَلَةِ أُضْدَادِهَا، وَالتَّجَلُّجِ بِمَعَارِضِ السُّوءِ وَالْوَقَاحَةِ فِي مَكَايِلَةِ أُنْدَادِهَا، فعليها التثبت في مضمار الاستقامة كالرجال، والتنجي عما لا تسعه ملكتها الناقصة القاصرة من الأمنية والتمني وفسحة المجال.^٢ **وَاسْأَلُوا اللَّهَ أَيُّهَا الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ مَا يَلُوحُ لَكُمْ مِنَ الْمَطَالِبِ وَالْمَأْرَبِ مِنْ فَضْلِهِ** الذي منه تنور خزائن القدرة، ولديه تنور دفائن العلم والسر والحكمة، وعليه يدور إسعاف كل مرام لأرباب العلة والذلة والقلة؛ لأنه الجواد والمفضل، وبه الغناء عن كل إيثار وإفضال، فما لكم في التمني والذهول عن دق هذا الباب المانع^٣ لقاصده بغير عد وحساب، و"من" للتبعيض، ويحتمل الزيادة على مذهب الأخفش.^٤ **إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ مِنْ ذَوَاتِ الْمَمَكِّنَاتِ وَأَعْيَانِ الْمَكُونَاتِ وَأَحْوَالِهَا الذَّاتِيَّةِ مِنَ الْأَهْلِيَّةِ وَالْإِسْتِحْقَاقِ عَلِيمًا** في أزله، ولذا أعطى كل ذي حق حقه، ونزل في منزلته، وساق إليه [١٢١/ب] مستحقه، فالتمني في قعر غفلة من العليم الحكيم تعالى، وما قضى وقدر، فلو صدق في إيمانه بالقدر لاضمحل التمني منه كلاً، وأمن من الحزن والكدر.

وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيًّا مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ تنوين "كل" عوض عن المضاف إليه، وهو

التركة،^٥ والموالي: الورثة، و"من" بيان للكل، واختيار ذكر الوالدان والأقربون ههنا وفيما مر دون الميت

^١ س: ينالوا ثأره.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ١٠/٦٧.

^٣ س: الماغ.

^٤ البحر المحيط لأبي حيان ٣/٢٤٦؛ وهذا إنما يتمشى على رأي الأخفش لفقدان الشرطين، وهما تنكير المجرور وكون الكلام غير موجب. الدر

المصون للسمين الحلبي ٣/٦٦٧.

^٥ المحرر الوجيز لابن عطية ٢/٤٦.

والمتموفى مع أنه أقصر وأفيد لتأكيد الرد على الشائع بينهم من توريث القادر على الحرب دون غيره من الأصل والفرع وذوي القرابة، والأقربون يعم الكل من باب التغليب. **وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ**: عهودهم، حذفتم للعلم به، وهم موالي الموالاة، أي: الحلفاء، وكان الحليف يرث السدس من تركة حليفه قبل نزول آيات الموارث، ثم نسخ بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾^١، إما مبتدأ متضمن للمعنى الشرط، وخبره: **فَأَتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ**، أو منصوب بمضمر يفسره ما بعده، كقولك: زيداً فاضربه، أو معطوف على: {الوالدان} على أن الفاء سببية، والضمير للموالي. **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا** وعد ووعيد بأبلغ وجوه.^٢

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ: حكام عليهن، فلهم تأديب الناشزات، وجبرهن على الإطاعة والإنابة، وتسويط الهاجرات بلا داعية شرعية، والتوجيع بلسان ويد عند ظهور الخيانة، والصيغة للمبالغة كالقيم، إلا أنها أبلغ.^٣ **بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ** بسبب تفضيله الرجال عليهن بكمال العقل، وجودة الرأي، وترتيب الخطوب، وترصيف الحروب، وإتقان العلم والحكمة، وبدائع التراكيب في الصنعة، واقتراح عزائم الأمور، وإبداء العجب في تدبير المقدور، وسائر الخصائص التي أكرمهم الله بها دونهن، وأكثرها مشهورة لا خفاء فيها، ولذا حازوا النبوة والإمامة والجمعة والجماعة، وفازوا بالكمال فيما شرع من الأحكام، ونالوا الحظ منها على الوفاء والتمام، وهن على النقص^٤ في جميع ذلك. **وَبِمَا أَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ فِي الْمَهْرِ وَالنَّفَقَةِ وَالْكَسْوَةِ**، وبداهة العقل تشهد بفضل اليد العليا على اليد السفلى **فَالصَّالِحَاتُ**:

^١ (وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ)

[الانفال ٧٥/٨]

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٢/٢.

^٣ تفسير القرآن للسماعي ٤٢٣/١.

^٤ س: النقص.

المتعفات، والفاء جزاء الشرط المحذوف المفهوم مما قبله، أو لتفصيل ما يتعلق بمن من الأحكام، قَائِنَاتٌ: مطيعات لله، قائمات بحقوق الأزواج، حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ: غيبة الأزواج بما يجب في حقهن من صيانة أعراضهن، وأموال أزواجهن، غائبين عنهن، فإن الصداقة والصيانة لا تظهر ولا تعتبر إلا في حال [١٢٢/أ] الغيبة، بِمَا حَفِظَ اللَّهُ بسبب حفظه إياهن من الضياع بغير أزواج، ومس التعب في تحصيل النفقة والسكنى، أو بالذي أوجب الله عليهن حفظه من الاجتناب^١ عن المحارم، والتبذير في أموالهن. وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ: ارتفاعهن عن مطاوعتكم بظهور علائمه من النشز، وهو المكان المرتفع، فَعِظُوهُنَّ فِي أَوَّلِ ظَهْرِ النَشُوزِ، وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَصَاحِعِ وأبعدوهن من مراقدكم، ولا تبيتوا معهن في لحاف إن لم يقبلن الوعظ، وَاضْرِبُوهُنَّ غَيْرَ مَتْرَحٍ إن دمن على النشوز بعد الهجر. فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ بالوعظ والهجر والضرب فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا فلا تظلموهن بطريق آخر من الإيذاء، بل كفوا التعرض، وعودوا إلى ما كان من المخالطة والمجاملة، والمشروع بعد الثلاثة: إما الصبر، أو التلطيق كما هو المستفاد من النصوص الأخر. إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا عَلَيْكُمْ وعلى سائر الممكنات، غالباً قادراً على الانتقام إن بغيتن عليهن، كَبِيرًا يصغر في جنب عظمته الكبرياء والعظمة.^٢

وَأِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا: خلافاً بين المرء وزوجه متمادياً لا يقبل الصلاح بالتأديب، والخطاب للأولياء والأقرباء، أو الحكام؛ إذ ربما يرتفع النزاع إليهم، والإضافة من قبيل: سارق الليلة، أو نهارك صائم،^٣ فَاْبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ رجلاً صالحاً للحكومة من أقرباء الزوج، وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا ليسعياً في إصلاح ذات

^١ ح ع س: من التعفف.

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٢/٢.

^٣ إضافة الشقاق إلى الظرف إما لإجرائه مجرى المفعول به كقوله: يا سارق الليلة أهل الدار أو لفاعل كقوله نهارك صائم، التفسير للبيضاوي ٧٣/٢.

البين، والتقريب أعرف بالحال، وأشفق من الغريب، **إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا** ويجتهدا في إيقاع الصلاح **يُوفِّقُ اللَّهُ** **بَيْنَهُمَا** ولا يضيع سعيهما، فإن للنيات أثر بليغ في صلاح الأعمال وفسادها، والأمر للندب، ولذا قل العمل به. **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا** بإرادتهما الإصلاح، وما به الوفاق ورفع الشقاق.^١



^١ التفسير للبيضاوي ٧٣/٢.

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ (٣٦) الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكَ حَسَنَةً يُّضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿٤١﴾ يَوْمَئِذٍ يُوَدِّدُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿٤٢﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِن كُنتُمْ مَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَايِبِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا ﴿٤٣﴾

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا من الإِشْرَاقِ جلياً وخفياً، وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وأحسنوا بهما، وَبِذِي الْقُرْبَىٰ صاحب القرابة منكم، وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ أَي: القرابة سكنى أو نسباً، وَالْجَارِ الْجُنُبِ: البعيد من جهتهما، فالجيران ثلاثة: جار له^١ قرب من السكنى والنسب، وجار له أحد القرين، وجار ليس له شيء منهنما، والحقوق بحسبها كما في الحديث،^٢ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ: والذي يصحبك في أمر كالسفر والصناعة؛ لأن الغالب: كون أحدهما في جنب الآخر قياماً وقعوداً، وَابْنِ السَّبِيلِ: المسافر، وقيل: الضيف، وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ [ب/١٢٢] من العبيد والإماء، وإحسان كل واحد بحسب

^١ س-: جار له.

^٢ عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال رسول الله ﷺ: «الجيران ثلاثة: فمنهم من له ثلاثة حقوق، ومنهم من له حقان، ومنهم من له حق، فأما الذي له ثلاثة حقوق فالجار المسلم القريب له حق الجار، وحق الإسلام، وحق القرابة، وأما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار، وحق الإسلام، وأما الذي له حق واحد فالجار الكافر له حق الجوار» قلنا: يا رسول الله، نطعمهم من نسكنا، قال: " لا تطعموا المشركين شيئاً من النسك" شعب الإيمان للبيهقي ١٢/١٠٥؛ وذكره البيضاوي بلفظ قريب، التفسير للبيضاوي ٧٤/٢.

مقامه وشأنه وما يليق به من المواساة والمجارة. إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا متكبراً يتكبر على هؤلاء، فَخُورًا: يفتخر عليهم^١، ولا يحسن إليهم بسبب اختياله وافتخاره، والإشكال بأن ظاهره يقتضي إثبات الحب لمن فيه أحد الوصفين مدفوع بأن دلالة المفهوم إنما يقول عليها عند عدم المعارض، وهو هنا موجود؛ إذ دل الدليل على تحريم الاختيال والفخر^٢ مطلقاً، والتحقيق في الجواب: أنهما في حكم وصف واحد لشدة التلازم بينهما، ولذا لم يذكر في القرآن إلا مقرونين، وبيانه: أن الفخور هو الذي يتمدح بخصاله ويراهها فاضلة على خصال الغير، ومآله الاختيال والتكبر عليهم، وفي الحديث: «لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر ثوبه خيلاء»^٣.

الَّذِينَ يَبْخُلُونَ فِي أَنفُسِهِم بِالْإِمْسَاكِ، وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ صريحاً أو ضمناً، وهو أسوأ حالات البخل وأشنعها، بدل من "من"، أو نصب ورفع على الدم، وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أي: الغني، والبخيل كاتم وإن كان مشهوراً بالثروة، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ بِنِعْمِ اللَّهِ عَذَابًا مُهِينًا من جنس إهانتته.

وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ عَظْفَ عَلَى الْكَافِرِينَ أَوْ "الذين" لاستحقاقهم الدم كالبخلاء، وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ يحتمل المشركين والمنافقين، وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا بتسويل البخل والرياء في الإنفاق والكفر، فَسَاءَ قَرِينًا في الدنيا أو في النار، فيكون وعيداً^٤.

^١ التفسير للبيضاوي ٧٤/٢.

^٢ س-: والفخر.

^٣ لباب التأويل في معاني التنزيل للخازن ٥٢٥/١؛ عن سالم بن عبد الله، عن أبيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة» قال أبو بكر: يا رسول الله، إن أحد شقي إزارني يسترخي، إلا أن أتعاهد ذلك منه؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لست ممن يصنعه خيلاء» صحيح البخاري ١٤١/٧ ر ٥٧٨٤ باب من جر ازاره خيلاء.

^٤ التفسير للبيضاوي ٧٤/٢.

وَمَاذَا عَلَيْهِمْ وَأَيُّ نَكَدٍ نَازَلَ عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ فِي سَبِيلِهِ مَخْلَصًا بِلَا رِيَاءٍ، وَأَوَّلَ الْعَقْلِ شَاهِدٍ بِحَسَنِ هَذَا، وَقَبْحِ ذَلِكَ، وَالْمَرَادُ: تَسْفِيهِ رَأْيِهِمْ، وَبَيَانِ سَخَافَتِهِ، وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا فَيَحَاسِبُهُمْ وَيَجَازِيهِمْ بِهِ. إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ لِلْمُحْسِنِ وَالْمُسِيءِ بِنَقْصِ الْأَجْرِ، وَزِيَادَةِ الْعِقَابِ، وَإِنَّ تَكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ حَسَنَةً وَتَأْنِيثُهُ لِتَأْنِيثِ الْخَبْرِ، يُضَاعَفُهَا بِتَضْعِيفِ ثَوَابِهَا، وَيُؤْتَى وَيُعْطَى صَاحِبَهُ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا: فَضْلًا عَظِيمًا غَيْرَ أَجْرٍ حَسَنَتِهِ، وَسَمَاءٍ أَجْرًا؛ لِأَنَّهُ مَتْرَبٌ عَلَيْهِ، أَوْ مَشَاكِلَةٌ.

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ فَكَيْفَ حَالٌ مِنْ كَفَرِ بِاللَّهِ مِنْ لَدُنِ آدَمَ إِلَى وَقْتِ ظَهْرِكَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ، وَهُوَ نَبِيهِمْ يَشْهَدُ عَلَى كُفْرِهِمْ وَعَدَمِ قَبُولِهِمُ الْحَقِّ، أَوْ كَيْفَ يَتَصَوَّرُ الظُّلْمَ عَلَيْنَا، وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا^٢ الْمَعَاصِرِينَ لَكَ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمُشْرِكِينَ، أَوْ عَلَى [١٢٣/أ] صَدَقَ هَؤُلَاءِ الْأَنْبِيَاءُ الَّذِينَ شَهِدُوا عَلَى أُمَّمِهِمْ، وَتَفْصِيلُ هَذِهِ الشَّهَادَةِ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي نَقَلْنَاهُ فِي أَوَّلِ الْجُزْءِ الثَّانِي مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ^٣ يَوْمَئِذٍ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا جَمِيعًا، وَعَصَوْا الرَّسُولَ جَنَسَهُمْ أَوْ النَّبِيَّ ﷺ، وَالْأَوَّلُ هُوَ الظَّاهِرُ، لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ إِمَّا بِالذَّفْنِ أَوْ بِتَكْوَنِهِمْ تَرَابًا مِثْلَهَا لَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا﴾^٤، وَ"لَوْ" لِلتَّمَنِّي، وَالظَّرْفُ إِمَّا مَعْمُولٌ مَا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ، ° وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا وَلَا يَقْدِرُونَ

^١ س+: أي: وأي.

^٢ س: "شاهداً على هؤلاء".

^٣ عند تفسيره قوله تعالى (لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا) وذلك أنّ الله تعالى يجمع الأولين والآخرين في صعيد واحد، الحديث.

^٤ (إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا) [النبأ ٧٨/٤٠]

^٥ قوله تعالى: يومئذ: فيه ثلاثة أقوال، أحدها: أنه معمول لـ «يود» أي: يود الذين كفروا يوم إذ جئنا. والثاني: أنه معمول لشهيدا قاله أبو البقاء، قال وعلى هذا يكون يود صفة ليوم، والعائد محذوف تقديره: فيه، وفيما قاله نظر لا يخفى. والثالث: أن يوم مبني لإضافته إلى إذ قاله الحوفي، قال: لأن الظرف إذا أضيف إلى غير متمكن جاز بناؤه معه. الدر المصون للسمين الحلبي ٦٨٤/٣.

على كتم الحديث يومئذ عند محاسبتهم، وإن ركنوا إلى ذلك، وأشربوا الإنكار؛ لأنه تعالى وتقدس يحتم على أفواههم، فتشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون.^١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ نَزَلَتْ حِينَ سَكَرَ بَعْضُهُمْ: بعض من الصحابة، فدخل في الصلاة، وقرأ: قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون، وذلك قبل تحريم الخمر،^٢ والنهي عن موضع الصلاة ومسجدها بتقديره مضافاً لقوله: {ولا جنباً}، فيحرم عليه دخول المسجد والصلاة معاً حالة الإسكار، وهم الملائم لتغليظ حرمة، وتنبؤه^٤ شأن المساجد، وإجلال أمر الصلاة، ونفي القربان مبالغة في النهي، وسكاري جمع سكرى، والمفرد سكران. حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ من كلامكم ليحصل لكم تمييز ما بين المصلح من لفظ القرآن ومفسده، وَلَا جُنُبًا عطف على الجملة الحالية؛ لأنها في قوة: مسكرين، والجنب: هو الذي أصابته الجنابة، يطلق على المفرد والجمع، والمذكر والمؤنث لجريانه مجرى المصدر. إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ استثناء من أعم الأحوال، أي: لا تدخلوا المسجد جنباً في عامة الأحوال إلا حالة العبور على طريق فيه بأن يكون له بابان مفتوحان يدخل العابر من أحدهما، ويخرج من الآخر، وهو كثير الوجود، منه ما في الطائف عند ابن عباس رضي الله عنه، فإن له ثلاثة أبواب مفتوحة أبداً، يدخل ويخرج من كل واحد منها، وبه قلنا وقال الشافعي، إلا أنه قصر على ظاهر النص كما هو المسلك الغالب له في الاستنباط، ونحن

^١ التفسير للبيضاوي ٧٥/٢.

^٢ س-: بعضهم.

^٣ عن علي بن أبي طالب قال: صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاماً فدعانا وسقانا من الخمر فأخذت الخمر منا وحضرت الصلاة فقدموني فقرأت قل أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون قال فأنزل الله تعالى {يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى} قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب سنن الترمذي ٢٣٨/٥ ر ٣٠٢٦ باب ومن سورة النساء. ومعظم كتب التفسير أوردت هذه الرواية، التفسير للطبري ٣٧٦/٨.

^٤ س: تنوينه.

قسنا على العبور كل ضرورة ألجأت إليه،^١ ولا يصح أن يراد من العابر: المسافر على تقدير إرادة الصلاة نفسها كما هو متبادر النص؛ إذ لم يذهب أحد من السلف والخلف إلى تجويزها في حق الجنب المسافر، ولتقيده بعدم وجود الماء فيما بعد وفي آية المائدة، فلا بد من التقييد في هذا كذلك، [١٢٣/ب] فحينئذ لا يبقى للاستثناء فائدة؛ لأن حكم المقيم والمسافر عند عدم الماء واحد. **حَتَّى تَغْتَسِلُوا** وعند الصوفية قدس الله أسرارهم بلسان الإشارة: لا تقربوا حضرة المناجاة مسكرين عن خمر^٢ الغفلة، فإنها لا تقبل عن قلب ساه، وسر ساه، ولا ملوثين بالهفوات والزلات حتى تطهر بماء التوبة إذا قصدتم الأنس بي، والحظ من أذواق تجلياتي، وإلا فاعبروا عنها على قدم الحياء لانتفاء المناسبة الجامعة بين الملوث والمقدس. **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى** لا قدرة لكم لاستعمال الماء **أَوْ عَلَى سَفَرٍ** بالشروط المفصلة في كتب الفقه، **أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ** أي: الخارج من الدبر، وأصله: المطمئن من الأرض، سمي به مجازاً، **أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ**: بشرتهن عند الشافعي، أو جامعتموهن عندنا بطريق الكناية؛ لأن الانتقاض بالمس مطلقاً غير معقول، ولم يعمل به النبي ﷺ ولا الصحابة فيما اشتهر عنهم. **فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً** حقيقة أو حكماً بعدم القدرة على استعماله^٣ **فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا** فاقصدوا تراباً طاهراً، **فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ** إلى المرافق كالوضوء لكونه خلفاً عنه، ولشيوخ الأثر كذلك، والنواقض الباقية المحوجة إلى التيمم عند عدم الماء: إما بالسنة أو بالقياس أو بأصل من الأصول المقررة عند الفقهاء، ولا بأس في الزيادة على النص عند وجود مستند صحيح **إِنَّ اللَّهَ كَانَ**

^١ الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٠/٢٤٤.

^٢ س: حمر.

^٣ س:- حقيقة أو حكماً بعدم القدرة على استعماله.

عَفْوًا عما يقع في امتثال أوامره، وأحكام شرائعه من الهفوة بخطأ أو سهو أو عمد مقرون بتوبة، أو بمحض
رحمة وعناية، عَفْوًا لسبق وعده بذلك.^١



^١ التفسير للبيضاوي ٧٦/٢.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالََةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٤٥﴾ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ
سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيْثًا بِالْسِّنْتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٦﴾ يَتَأْتِيهَا
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن تَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا
أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٧﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا
دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿٤٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمْ بَلِ
اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٤٩﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٠﴾
أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْحِبَّتِ وَالطَّلْعِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَتُّوْلَاءٌ
أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴿٥٢﴾ أَمْ لَهُمْ
نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴿٥٣﴾ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ فَقَدْ
ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا ﴿٥٤﴾ فَمِنْهُمْ مَّن ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّن صَدَّ عَنْهُ
وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَمَا نَصَّجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ
جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَرْوَاحٌ مُّطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا
ظَلِيلًا ﴿٥٧﴾

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ: ألم تنظر إلى قوم أعطوا حظاً يسيراً من التوراة؛ لأن

المقصود أحبار اليهود كما دل عليه، يَشْتَرُونَ الضَّلَالََةَ يختارونها على الهدى، أو يستبدلونها به، وَيُرِيدُونَ

أَنْ تَضِلُّوا أيها المؤمنون السَّبِيلَ: الحق اتباع مُحَمَّد ﷺ بكنم نعته، وإنهاء خلافها. ٢ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مِنْكُمْ

^١ س: اخبار.

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٦/٢.

بِأَعْدَائِكُمْ بظاهريهم وباطنيهم، وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا حافِظًا لَكُمْ عن إضلالهم وشروهم، وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا فلا

تحتاجون إلى ناصر غيره، وزيادة الباء في فاعل كفى مطرد، قل ما يتخلف عنه.^١

مَنْ الدِّينَ هَادُوا بيان للأعداء، أو صلة نصيراً، يُحَرِّفُونَ الكَلِمَ التي فيها عَن مَوَاضِعِهِ الأصلية

بإزالتها وإثبات الغير فيها، أو يؤولونها على ما يشتهون، وإفراد الضمير لظاهر لفظه، عن كعب الأخبار^٢:

في السفر الأول من التوراة: مُخِّدَ رَسُولِ اللَّهِ عِبْدِي الْمُخْتَارِ إِلَى آخِرِ نَعْتِهِ، وفي السفر الثاني [١٢٤/أ] منها:

مُخِّدَ رَسُولِ اللَّهِ أُمَّتِهِ الْحَمَادُونَ إِلَى آخِرِ نَعْتِهِ وَنَعْتِهِمْ، فلما بعث النبي □ قالوا: هذا ليس الذي وعد لنا في

التوراة بعته، وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَا أَمْرَكَ، وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ: غير موقع للإسماع بالموت أو

الصمم، أو عدم الاستعداد، أو نحو ذلك، دعاء منهم عليه، أعزه الله، وأسمعه خطاب قدسه، وأذلمه الله،

وملاً صماخ كل واحد منهم بالنار في رسمه، وَرَاعِنَا فِي فَهْمِ كَلَامِكَ، وأصل معناه: أنظرنا وأمهلنا، ولكنهم

قصدوا به إلقاء سوء بمعناه العبراني، لِيَّا بِاللِّسْتِئْتِهْمَ: صرفاً بها عن المستقيم إلى السقيم إعماء لطرق فهمه،

وَطَعْنَا فِي الدِّينِ لَأَنَّ الطَّعْنَ وَالْإِهَانَةَ لِصَاحِبِهِ طَعْنَ وَإِهَانَةً فِيهِ، وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا عَوْضًا عَنِ

قولهم: عصينا وَاَسْمَعْ بحذف: غير مسمع، وَاَنْظُرْنَا بدل: راعنا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ لما فيه خلاصهم^٣ من ذل

الدنيا وخزي الآخرة، وَأَقْوَمَ وأعدل من ليهم وطعنهم، وقد يجيء أفعال بلا تفضيل، كما في لفظ: أقوم،

وهو شائع، وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ بعدهم عن رحمته بسبب كفرهم المركوز في فطرتهم،^٤ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا

^١ التفسير للبيضاوي ٧٦/٢؛ كفى في العربية على ثلاثة أقسام: قاصرة، ومتعدية لواحد، ومتعدية لاثنتين. فالقاصرة: هي التي بمعنى حسب، والغالب على فاعلها أن يقترب بالباء، ونحوه: { وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا } وقد تتجرد منه كقوله: ويجزيني عن غائب المرء هديه كفى الهدى عما غيب المرء محجراً، والمتعدية لواحد: هي التي بمعنى قنع يقنع كقوله تعالى: { أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُدْعِيَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ } والمتعدية لاثنتين: هي التي بمعنى وفي نحو: { وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ }، وهاتان لا تدخل الباء على فاعلها. الأشباه والنظائر للسبكي ٣٧٤/٢.

^٢ س: الأخبار. وقد مر سابقاً أن كلاهما صحيح. عند قوله تعالى (وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ) [البقرة ١٤٤]

^٣ س:- خلاصهم.

^٤ التفسير للبيضاوي ٧٧/٢.

قَلِيلًا صدق الله العظيم فيما أخبره، فإن المؤمن منهم كان أقل قليل في وقته □ وقبله وبعده لكون عريكتهم مجبولة على الانحراف والإعراض والاحتيال والانقباض كما شاهدنا منهم غير مرة.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا عَلَىٰ مُحَمَّدٍ □ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا: نجعلها مطموسة، أي: سطحاً واحداً لا يتميز فيه جزء عن آخر، فنَرُدُّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا ونصيرها في أقفية بسبب التعين والتشخص عنها، أَوْ نَلْعَنُهُمْ نطردهم من حيز الرحمة بمسخهم، كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ منهم كذلك، أَوْ نَلْعَنُهُمْ عَلَىٰ لِسَانِكَ كما لعناهم على لسان داود، وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ: قضاؤه المبرم^١ مَفْعُولًا وكان هذا قضاء معلقاً بعدم الإيمان منهم، فأمن البعض، ولم يقع الطمس واللعن.^٢

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ شَرَكًا جَلِيًّا، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ مِنَ الذُّنُوبِ لِمَنْ يَشَاءُ تَفَضُّلاً، وأما المغفرة للتائب سواء كانت من الشرك وغيره فمبسوقة بالمشيئة الأزلية، والمشفع مندرج في الآية، وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ قَوْلًا وفعلاً، فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا إِذْ لَا مَشَاكِلَ لَهُ فِي الْآثَامِ.

أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمُ الظاهر: أنهم أهل الكتاب [١٢٤/ب] في قولهم: ﴿نحن أبناء الله وأحباؤه﴾^٣ لسياق الآية، والتزكية فيمن وجد مذمومة عقلاً ومنهية شرعاً، ولو صادف الصدق، ولذا أضرب عنها بقوله العزيز: بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يَشَاءُ إِلَّا الْمُسْتَحِقُّ لَهَا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ، وَلَا يُظْلَمُونَ

^١ س: المرام.

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٧/٢.

^٣ (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ تَلَا أَنْتُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ خَلَقَ يُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ [المائدة ١٨/٥]

فَتِيلاً: أدنى ظلم بتنقيص تركيتهم عن قدر الاستحقاق، وبالتقبيح في موضعها، وهو الخيط الذي في شق النواة، يضرب به المثل في الحقارة، وفتيلاً صفة مصدر محذوف، أو قائم مقامه.^١

انْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ بِزَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ أَحِبَّاءُهُ، وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُبِينًا غَيْرَ مَخْفِي بَيْنِ الْإِثَامِ كُلِّهَا.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَهُوَ فِي الْأَصْلِ: اسم صنم، ثم استعمل

في كل ما عبد من دون الله،^٢ ويطلق على الكاهن والساحر، وفي الحديث: «الطيرة والعيافة والطرق من

الجبْتِ»،^٣ وَالطَّاعُوتِ يطلق على كل باطل من معبود وغيره، قيل: نزلت في طائفة من اليهود ذهبوا إلى

مكة لمحالفة قريش، فما صدقوهم إلا بسجدة آلهتهم، فسجدوا، وقيل: في تفضيلهم عبادة الأصنام على دين

الإسلام، وهو ظاهر قوله: وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا. أَوْلَيْكَ الَّذِينَ

لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ نَجِدَ لَهُ نَصِيرًا يمنع العذاب عنه.

أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُمْلِكِ "أم" منقطعة، والهزمة لإنكار زعمهم أن الملك يصير إليهم، فَإِذَا لَا

يُؤْتُونَ النَّاسَ أَحَدًا من غير جنس اليهود نَقِيرًا والنقير كالنقرة: النكتة في ظهر النواة، والنكتة: النقطة،

والمعنى: لا يؤتون شيئاً تافهاً كالنقير، قال الأزهري: الفتيل والنقير والقطمير يضرب مثلاً للشيء التافه

الحقير،^٤ والفاء جزاء الشرط المحذوف، وفيه نص على غاية بخلهم، وإلى اليوم هم أشح البرية كلهم.^٥

^١ الكشاف للزمخشري ١/٢٤١؛ التفسير للبيضاوي ٧٨/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٧٨/٢.

^٣ الكشاف والبيان للعلبي ٣/٣٢٧؛ سنن أبي داود ٤/٢٣ ر ٣٩٠٩ باب في الخط وزجر الطير، إسناده حسن.

^٤ تهذيب اللغة للأزهري ١٤/٢٠٦.

^٥ التفسير للبيضاوي ٧٩/٢.

أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ: بل يحسدون رسول الله ﷺ وأصحابه، والهمزة للتقرير؛ لأن حسدهم بجزم ويقين، عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وهو النبوة والكتاب والنصرة على ملة الكفر، فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ: النبوة، وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا حوى العرب والعجم، وهذا الرسول وأصحابه أكفأؤهم، وإبراهيم جده الكبير، وهو حفيده، فلا يبعد أن يؤتیه مثل ما آتاهم الله. فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ بِمُحَمَّدٍ، أو بجديث آل إبراهيم، وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ: أعرض ولم يؤمن، وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا: ناراً مسعورة يعذبون بها،^١ فالباء زائدة، وسعيراً تمييزاً من النسبة.^٢

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا [١٢٥/أ] والإصلاء: إدخال مخصوص بالنار، ولذا لا يستعمل في غيرها، كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ النضج: تمام الطبخ، يعني: كلما تمت احتراقها بدلناهم جُلُودًا غَيْرَهَا بخلق الجديد منها بدل المحترق، لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ فإن الاحتراق يزيل عنها الحاسة اللمسية المنفصلة من مساس المنافر، فلا تشعر بالألم، ومفهومه: بقاء الأجزاء الأخر على حالها بلا احتراق، ولا يبعد في قدرة الله القادر العظيم. إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا: غالباً منتقماً، حَكِيمًا فيما يفعل من التعذيب والإحراق وغيره.

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا هُمْ فِيهَا فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا تحت قصورها وأشجارها، فلا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً، والظليل صفة مؤكدة كقولهم: شمس شامس،^٣ عن البعض: الظل: ما نسخته الشمس، والفيء: ما نسخ الشمس.^٤

^١ التفسير للبيضاوي ٧٩/٢.

^٢ اللباب في علوم الكتاب لابن عادل الحنبلي ٤٢٧/٦.

^٣ التفسير للبيضاوي ٧٩/٢.

^٤ عن ابن السكيت، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣٧/١٣؛ البحر المحيط لأبي حيان ١١٢/٨.

الآيات ٥٨-٧٠

٥٨ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٥٨﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهٖ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿٦٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿٦٤﴾ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴿٦٦﴾ وَإِذًا لَّآتَيْنَهُمْ مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾ وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ﴿٦٨﴾ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا نزلت يوم الفتح حين أغلق باب الكعبة بوابه عثمان

بن طلحة، ولم يسلم المفتاح، فلوى عليّ يده، وأخذ وفتح، فدخل رسول الله ﷺ، وصلى ركعتين، فلما خرج

أمر علياً بالرد والاعتذار، والحكم عام إلى يوم القيام. ^١ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ بحدود

^١ التفسير للبيضاوي ٧٩/٢؛ قال ابن حجر: كذا أوردته النعلبي بغير سند جازما به وتلقاه عنه غير واحد منهم الواحدي وفيه زيادات منكرة منها أن المحفوظ أن إسلام عثمان بن طلحة كان قبل الفتح بمدة قدم هو وعمرو بن العاص وخالد بن الوليد فأسلموا جميعا بين الحديبية والفتح، العجائب في بيان الأسباب لابن حجر العسقلاني ٨٩٣/٢.

الله وأحكام شريعته، فإن من تعداها ظلم، إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ نعم شيئاً يعظكم به^١، أو نعم الشيء الذي يعظكم به، على أن "ما" إما موصوفة منصوبة على التمييز من الفاعل المضمر، أو موصولة مرفوعة على أنها الفاعل، والمخصوص بالمدح محذوف^٢ على التقديرين، وهو الأمر بأداء الأمانة والحكم^٣ بالعدل إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بِحُكْمِكُمْ عادلاً أو جائراً. بَصِيرًا بأداء الأمانة والحكم، فاحذروا مخالفته.^٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فيما يتعلق بالجهاد، وما

يقتضي الشرع إطاعته من الأمور التي فيها المصلحة لعامة المسلمين أو خاصتهم، ولا معصية فيه، ولا المانع من الإجابة، وهم أمراء المسلمين في عهد رسول الله ﷺ وبعده، وفي حكمهم: الخلفاء والقضاة، وفي الحديث: «أطيعوا ولو عبداً حبشياً رأسه كزبيبة»^٥. فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ: اختلفتم في أمر من أمور الدين فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ: كتابه وَالرَّسُولَ بالسؤال عنه في زمانه، وإلى سنته بعده، [١٢٥/ب] وهذا قاعدة مطردة في كل حكم يقع التردد فيه، يرد أولاً إلى كتاب الله، فإن لم يوجد فيه فإلى سنة رسوله، فإن لم يوجد فإلى الرأي، وهو القياس، أو أصل آخر من أصول الشرع، كالأستصحاب، والخطاب لعامة المؤمنين. إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ بإيمان صدوق كامل، ذَلِكَ الرَّدُّ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا من تأويلكم بالعقل، فإنه مأمون العاقبة دونه.^٦

^١ س-: به.

^٢ س+: و.

^٣ س+: والحكم. مكررة.

^٤ التفسير للبيضاوي ٨٠/٢.

^٥ عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ قال: «اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل حبشي كأن رأسه زبيبة» صحيح البخاري ١٤٠/١ ر ٦٩٣ باب إمامة العبد؛ لباب التأويل في معاني التنزيل للخازن ٣٩٢/١؛ تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣٠٢/٢.

^٦ مفاتيح الغيب للرازي ١١٧/١٠.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا

إِلَى الطَّاغُوتِ جملة مستأنفة لبيان كون إيمانهم زعماً على خلاف ما يظهر منهم، لا حال من ضمير الجمع

لعدم استقامة المعنى، ويجوز أن تكون مسوقة في مقام الدليل أو العلة للنسبة الحكمية المستفادة منها؛ لأن

التعبير بالزعم في عرف القرآن حكم بكونهم كاذبين في دعوى الإيمان،^١ والآية نزلت في محاضرة يهودي مع

منافق، دعا اليهودي إلى النبي ﷺ، والمنافق إلى كعب بن الأشرف من رؤساء اليهود، وهو المراد بالطاغوت،

أطلق عليه لطغيانه بطريق التشبيه بالشیطان أو بالصنم ونحوه.^٢ وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وتذكير الضمير:

إما لكون التاء فيه كما في السبت، أو باعتبار المعنى كالصنم والمعبود الباطل، أو المراد منه، وهو الكعب،

وقد يقال: الأعلام المؤنثة يجري فيها أحكام التذكير باعتبار المعنى، ولا يطيعوه؛ لأن التحاكم إليه^٣ تحاكم

إلى الشيطان. وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا عن الهدى كل البعد.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ كما قال له اليهود رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ في موضع:

رأيتهم تغليظاً وتسجيلاً على علة الصدود، والجمع لكونهم يداً واحدة، يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا يعرضون، أو

يمنعون الداعي إليك، في موضع الحال من المنافقين.

فَكَيْفَ شَأْنُهُمْ وركاكته إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ وهي قتل عمر رضي الله عنه المنافق لعدم رضائه بحكم رسول

الله ﷺ، وأخذه اليهود إليه لمحاكمة أخرى، بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ بسبب عدم الرضاء بحكم الرسول، ثُمَّ

^١ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ١٤٩/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٠/٢.

^٣ س-: إليه.

جَاءُوكَ بعد إصابة المنافق للاعتذار يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّ أَرْدْنَا ما أردنا من المحاكمة إلى عمر رضي الله عنه، أي: ما أراد المنافق المقتول، إِلَّا إِحْسَانًا: إصلاحاً وَتَوْفِيقًا بين الخصمين، ومجيئهم لطلب الدم من عمر رضي الله عنه.^١

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ من النفاق والشقاق، فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ عن قبول [١٢٦/أ] معذرتهم، أو بالصفح والسماح، والفاء جزاء الشرط المحذوف، وَعَظَّمَهُمْ اذكر لهم ثواب المؤمن، وحسن جزائه، وعقاب المنافق والكافر، وسوء جزائهما، من: وعظ يعظ وعظاً وموعظة وعظة فاتعظ، وَقُلْ هُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ فيما بينهم سرّاً بلا تعرض إلى هتكهم وفضاحتهم قَوْلًا بليغاً يجمع الترغيب والترهيب، يعني: خذ إساءتهم بالإحسان، ولا تقابل سيئتهم بمثليها، فأنت بمقامكم وهم بمقامهم، وتعليق الظرف بـ"بليغاً" على معنى: مؤثراً في أنفسهم ضعيف؛ لأن معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف، والقول البليغ: هو الذي يطابق مدلوله المقصود به.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ بأمره وإرادته فيما أمر ونهى، وبين وأنهى، يعني: أوجبنا إطاعته فيما حكم وقضى، فمن لم يرض بقضائه وحكمه فهو كافر، وإن ادعى الإسلام، وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بالتحاكم إلى الطاغوت، جَاءُوكَ تائبين، فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ تشفع لقبول توبتهم بطلب المغفرة، وفيه الإذن بالشفاعة لأصحاب الكبائر،^٢ ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»^٣ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا.^٤

^١ التفسير للبيضاوي ٨١/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨١/٢.

^٣ عن أنس بن مالك، سنن أبي داود ٣٧٩/٤ ر ٤٧٤١ باب الشفاعة؛ قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح، سنن الترمذي ٢٤٣٥/٤ باب الشفاعة. وغيرهم من أئمة الحديث.

^٤ مفاتيح الغيب للرازي ٥٨/٣.

فَلَا وَرَبِّكَ "لا" صلة لتأكيد القسم، أي: فوربك، وقيل: لمناسبة لَا يُؤْمِنُونَ وقيل: "فلا" جزاء الشرط المحذوف، حَتَّى يُجَكِّمُوكَ: يجعلونك حكماً فيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ: اختلف واختلط تصريح لما علم ضمناً، ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا لأن وجود الحرج شق من عدم الرضاء، بل هو أصله، والتسليم: هو الانقياد بالظاهر والباطن.^١

وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ بعضكم بعضاً، أو بالجهاد، والأول هو الظاهر لقوله: أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ خروجهم حين استيأسوا من عبادة العجل، و"أن" مصدرية أو مفسرة، مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وهم المخلصون، وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ من متابعة الرسول على الرضاء، لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ عاجلاً وأجلاً، وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا في دينهم، أو لثواب أعمالهم، ونصبه على التمييز. وَإِذَا لَوْ تَبَتَّوْا لَاتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا. وَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا يوصلهم إلى حضرة القدس، وجنة الأنس.^٢

وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بالهداية الكاملة، وهم العارفون بالله، مِنَ النَّبِيِّينَ البالغين إلى نهاية القرب والشرف ودرجة العيان في المعرفة، وَالصِّدِّيقِينَ [١٢٦/ب] دوغم في القرب والمعانية، ولذا قيل: إنه مقام بين النبوة والولاية، والمشهور أنهم أرباب الكشف والشهود، شهدوا الكثرة في الوحدة، والوحدة في الكثرة، وحازوا الصورة الأحادية الجمعية بينهما، فما حجبا بإحدى المرتبتين عن الأخرى، وَالشُّهَدَاءِ: العلماء الراسخين في إقامة البراهين القاطعة؛ لأنهم شهداء الله في أرضه، أو الذين بذلوا مَهَجَهُمْ في إظهار الحق، وإعلاء كلمة الله، مع كمال تثبتهم في الطاعة، وتيقظهم في مسالك الهداية، وَالصَّالِحِينَ أَدَّاهم الصلاح، وهو الاستقامة في القول والفعل والحال إلى حيز القبول في العلم والعمل، إلا

^١ التفسير للبيضاوي ٨١/٢؛ الكشاف للزمخشري ٢٤٤/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٢/٢.

أنهم قنعوا بأمارات اطمأنت إليها نفوسهم في المعرفة الإلهية، وللصلاح معنى جامع للكل، ومعنى خاص، وهو عدم التدنس بكبيرة وصغيرة، وهو أعلى رتب الولاية، وأول مقامات النبوة، ولذا وصف به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والظاهر أن المراد بالمعية: معية رضاء وقبول وفوز، ويحتمل المعية الصورية في مجمع الأولين الآخرين، ومعية صحبة في الجنة، وهي الأنسب لقوله: **وَحَسُنَ أَوْلِيكَ رَفِيقًا** وما روي عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ في سبب نزولها،^١ و"رفيقاً" نصب على التمييز أو الحال. **ذَلِكَ** المذكور من المعية أو الإنعام عليهم **الْفَضْلُ** صفة من الله خبره، لا يقدر عليه غيره، **وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا** بجزء المطيع اللائق به، ومقادير عبادته وفضائلهم.^٢

^١ أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه يوماً وقد تغير وجهه ونخل جسمه فسأله عن حاله فقال: ما بي من وجع غير أي إذا لم أرك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك ثم ذكرت الآخرة فخفت أن لا أراك هناك لأني عرفت أنك ترتفع مع النبيين وإن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وإن لم أدخل فذلك حين لا أراك أبداً. **التفسير للبيضاوي** ٨٣/٢؛ قال الحافظان: الولي العراقي والحافظ ابن حجر: ذكره الثعلبي في تفسيره بلا إسناد ولا راو، ونقله الواحدي في أسباب النزول عن الكلبي وأخرجه من طريقه البيهقي في الشعب والطبراني وعنه ابن مردويه من طريق خالد بن عبد الله عن عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن عباس نحوه . **الفتح السماوي** للمناوي ٥٠٠/٢، له عدة روايات أغلبها مرسله.

^٢ **التفسير للبيضاوي** ٨٣/٢.

الآيات ٧١-٨١

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُدُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ اَنْفِرُوا جَمِيعًا ﴿٧١﴾ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿٧٢﴾ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْبِئْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾ فَلْيَقْتِتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقْتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧٤﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنَ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنَ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَعَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلًا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٩﴾ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿٨٠﴾ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُدُوا حِذْرَكُمْ احتاطوا واستعدوا لأعدائكم، أو خذوا الأسلحة، واعتنوا بها؛

لأنها ما به الحذر، فانفروا إلى الجهاد ثباتاً: جماعات متفرقة، جمع ثبة، وهي الجماعة، أو انفروا اخرجوا

إليه جميعاً: مجتمعين بنقلة واحدة على ما يلائم حال العدو في صولته.^١

وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْطِئَنَّ وَالْخَطَابَ لِمَطْلُقِ الْمُؤْمِنِ؛ لِأَنَّ الْمَبْطِئِينَ فِي أَحَدٍ كَانُوا مُنَافِقِينَ، مِنْ: بَطَأَ بِمَعْنَى: أَبْطَأَ ضِدَّ أَسْرَعَ^١، وَالْمَعْنَى: يَظْهَرُونَ الْبَطْءَ وَالْكَسَالَهَ، فَيَتَخَلَّفُونَ بِهَمَّا، وَاللَّامُ الْأُولَى لِلْإِبْتِدَاءِ، دَخَلَتْ عَلَى اسْمِ إِنْ لِلْفَصْلِ بِالْخَبَرِ، وَالثَّانِيَةَ جَوَابَ الْقِسْمِ الْمَحْذُوفِ، أَي: أَقْسَمَ بِاللَّهِ لِيَبْطِئَنَّ^٢، فَإِنَّ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ مِنْ قَتْلِ أَوْ هَزِيمَةٍ قَالَ الْمَبْطِئُ الْمُتَخَلِّفُ: قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا حَاضِرًا، فَيُصِيبُنِي مَا أَصَابَهُمْ. وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ: نَصْرَةٌ [١٢٧/أ] وَغَنِيمَةٌ لَيَقُولَنَّ وَقَرَأَ بِضَمِّ اللَّامِ؛ لِأَنَّ فِي "مِنْ" مَعْنَى الْجَمْعِ^٣، كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ أَي: قَوْلًا يَشْبَهُ قَوْلَ مَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ، أَوْ لَيَقُولَنَّ كَأَنَّهُ الشَّأْنُ لَمْ تَكُنْ فِي الْبَيْنِ مَوَدَّةً بِحَقِيقَتِهَا، بَلْ مَوَدَّةٌ خَوْفٌ وَنِيْلٌ مَالٌ وَدَوَامٌ جَاهٌ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَحَابُّونَ الْمُؤْمِنِينَ فِي ظَاهِرِ الْوَجْهِ، وَيَتَعَادُونَ بِصُمِيمِ الْفُؤَادِ، اعْتِرَاضَ بَيْنِ الْقَوْلِ وَمَقُولِهِ، وَهُوَ: يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فِي الْجِهَادِ وَالْمَعْرَكَةِ، فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا بِأَخْذِ حِظِّ جَزِيلٍ مِنَ الْغَنِيمَةِ، نَصَبَ جَوَابًا لِلتَّمَنِّيِ.

فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يُدَلُّونَهَا بِالْآخِرَةِ نَعِيمًا أَبَدِيَةً فَانْهَمُوا أَحْقَاءَ لِلْجِهَادِ فِي اللَّهِ دُونَ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْآخِرَةَ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا^٤، وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَبْصُقْ بِالْإِيمَانِ، فَيُقْتَلْ شَهِيدًا، أَوْ يَغْلِبْ غَازِيًا، فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا^٥، وَمَا لَكُمْ أَي مَانِعٌ حَصَلَ لَكُمْ أَوْ الْمَخْلُصُونَ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ مُوجِدُكُمْ وَمَنْعُكُمْ، وَالْمُسْتَضْعَفِينَ وَفِيهِمْ أَوْ فِي سَبِيلِهِمْ^٦ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوَالِدَانِ وَالصَّبِيَّانِ، جَمْعٌ وَلَدٌ، وَهُمْ الَّذِينَ شَرَفَهُمُ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، فَصَدَّهُمُ الْمُشْرِكُونَ

^١ الصحاح للجوهري ٣٦/١ بَطَأَ.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٩/٢؛ الكشاف للزمخشري ٢٤٦/١.

^٣ قرأ الجمهور: ليقولن بفتح اللام. وقرأ الحسن: ليقولن بضم اللام، أضمير فيه ضمير الجمع على معنى من. البحر المحيط لأبي حيان ٣٠٣/٣.

^٤ س - : الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يُدَلُّونَهَا بِالْآخِرَةِ نَعِيمًا أَبَدِيَةً فَانْهَمُوا أَحْقَاءَ لِلْجِهَادِ فِي اللَّهِ دُونَ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْآخِرَةَ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا.

^٥ التفسير للبيضاوي ٨٤/٢.

^٦ ح ع س: والمستضعفين وتخليصهم أو لأجلهم أو في سبيلهم.

عن الهجرة، أو ما وجدوا الاستطاعة لها بفقرهم، وذكر الولدان: إما لاستعطاف المؤمنين، واستجلاب قلوبهم، أو للتنبيه على تناهي ظلم المشركين فيهم، الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وهي مكة، والظالم صفتها الجارية على غير من هي له، ولذا جاز تذكيره كالفعل،^١ وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وِلِيًّا: ظهيراً يتولى أمرنا في التخليص، وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا فاستجاب الله دعوتهم، وفتح مكة على يد رسوله، فأخرج منهم من أخرج بعز وسرور، وأبقى منهم من أبقى على رفاهة وحبور، فنعم اللطف الخبير، ونعم المولى ونعم النصير.

الَّذِينَ آمَنُوا وَصَدَقُوا فِيهِ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ابْتِغَاءَ لِرِضَاةِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ إعانة لضلالها، فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ أحبائه المعتمدين عليه، إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ لَكُمْ فِي إِعَانَةِ أَوْلِيَاءِهِ، كَانَ ضَعِيفًا لا يعبؤ به، فلا تهنوا في قتالهم، وهو تحريض وتشجيع بوجه لا مزيد عليه.^٢

أَمْ تَرَى إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنِ الْقِتَالِ، وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ واشتغلوا بما أمرتم به، فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ: فرض وأمروا به، إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ: الكفار أن يقتلوهم كَخَشْيَةِ اللَّهِ أن ينزل عليهم بأسه، صفة للمصدر المحذوف، أو خبر للمبتدأ المقدر، أو واقع موقع المصدر، أو حال من فاعل يخشون بتقدير أهل، و"إذا" للمفاجأة جواب "لما"، أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً [١٢٧/ب] عطف على اسم الله الجليل، والتقدير على الأول: خشية مثل خشية الله، أو مثل خشية أشد خشية منها، وعلى الثاني هي مثلها على أن المرجع خشية في ضمن يخشون، وعلى الثالث: يخشون خشية الله أو أشد، وعلى

^١ والقريّة مكة والظالم صفتها وتذكيره لتذكير ما أسند إليه فإن اسم الفاعل أو المفعول إذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر ويؤنث على حسب ما عمل فيه، التفسير للبيضاوي ٨٤/٢؛ شرح المفصل للزمخشري لابن يعيش ١٠٣/٤؛ اللوحة في شرح الملحّة لابن الصانع ٣٤٣/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٤/٢.

الرابع: مماثلين أهل خشية الله أو أهل خشية أشد منهم،^١ ويوضح ذلك فهمها قول من يقول: يضربون كضرب زيد أو أقوى ضرباً منه عند اشتهاه بقوة الضرب وشدته، ومراده إفادة المبالغة في ضربهم. وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ قَوْلًا لَفْظِيًّا أَوْ نَفْسِيًّا، لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَإِنَّ الْحَرْبَ مِظَنَّةُ الْقَتْلِ، وَفِي التَّأخِيرِ خِلَاصٌ عَنْهَا، قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ: سريع الانقضاء، وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ لَكُنْ مَتَاعَهَا بَاقِيَةً لَا لِلْفَارِغِ عَنِ التَّقْوَى الْغَائِصِ فِي الْفُجُورِ، وَلَا تَطْلُمُونَ بِنَقْصِ شَيْءٍ مِنْ ثَوَابِ جِهَادِكُمْ، أَوْ تَعْجِيلِ مَا أَجَلَ مِنْ آجَالِكُمْ فَتَبِيلاً أَي: ظلماً مقدار الفتيل، وهو الخيط الذي في شق النواة.

أَيَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ فِي قُصُورٍ وَحُصُونٍ مَّرْتَفِعَةٍ وَثِقَةٍ، فطلبكم التأخير أمنيّة من الشيطان لا تفيد ولا تزيد في أعماركم؛ إذ للآجال أوقات مضروبة في علم الله، فإذا حلت أدرك الموت لا محالة، وَإِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ كُنُوزِ الْأَمْطَارِ وَرُخْصِ الْأَسْعَارِ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ كَأَفَاتِ النَّفْسِ وَالْقُوْتِ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ بِقَضَائِهِ وَتَعْلُقِ مَشِيئَتَهُ، فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا فَإِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ لَمْ يَذَرِ نَصْحًا وَلَا بَرَهَانًا وَلَا ضَرْبَ مِثْلٍ وَلَا حِكْمَةَ وَعِبْرَةَ إِلَّا وَجَاءَ بِأَبْدَعِ بَيَانِهَا، وَأَنْجَعِ تَبْيَانِهَا، فَهَمَّ يَسْمَعُونَ وَلَا يَعْقِلُونَ، وَيَشَاهِدُونَ آيَاتِهِ وَلَا يَعْتَبِرُونَ، فَكَادُوا لَا يَفْقَهُونَ كَلَامًا مِنْهُ لِقَسْوَةِ قُلُوبِهِمْ وَشَكِيمَةِ صُدُورِهِمْ.^٤

مَا أَصَابَكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مِنْ حَسَنَةٍ خَيْرٍ وَنَفْعٍ فَمِنْ اللَّهِ بِدَايَةَ: بتهيئة الأسباب والايجاد عند من يثبت الوساطة وعند من لا يثبت فحصوله منه بداية ونهاية، وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ سَوْءٌ وَضَرٌّ فَمِنْ نَفْسِكَ

^١ الكشف للزمخشري ٢٤٧/١؛ البحر المحيط لأبي حيان ٣١٠/٣.

^٢ س: يقولون.

^٣ س: يقولون.

^٤ التفسير للبيضاوي ٨٥/٢.

تسبباً على ما جرى به سنة الله في خلقه، ومنه تعالى تقديراً وإيجاداً لقوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾^١، ويندرج فيه: النازلة على المقربين للابتلاء ورفع الدرجة، وفي نظر الحقيقة ولب العلم كله من الله؛ لأن الوسائط أمر نسبي، والوساطة [١٢٨/أ] في الصورة والاعتبار، وفي الحقيقة ونفس الأمر لا وجود لشيء دون الله، وفي تحقيق الشرع: الخلق صفة مختصة به تعالى، ولا وجود لحادث بدون تعلقه، وأيضاً وسائط الخير مندرجة في الحسننة كاندراج وسائط الشر في السيئة، فالموجود بالنسبة إلينا: إما حسنة أو سيئة، وإن شئت قلت: إما نعمة أو نقمة، فالكل منه.^٢

وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ، كقوله العزيز: ﴿وَأَنْبَتْنَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾^٣، أو المعنى: وأرسلناك مبلغاً، فلا عليك من إضافتهم السيئة إليك بعدما بلغت، إنَّ الكل من عند الله، فإن الله شهيد على قولهم وفعلهم، فيجازيهم عليه. وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «بَعَثْتُ مَبْلُغًا، وَلَيْسَ مِنَ الْهُدَايَةِ إِلَّا شَيْءٌ»^٤.

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فِيمَا أَمَرَ وَنَهَى فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ لِأَنَّهُ مَبْلُغٌ، وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ مِنَ اللَّهِ، أَوْحَى إِلَيْهِ، قَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ أَقْوَى الدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَى عَصْمَتِهِ ﷺ، قُلْتُ: يَعْنِي بِهَا: الْعَصْمَةُ الْخَاصَّةُ لِاتِّفَاقِهِمْ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ الَّذِي وَجَدَ لَا يَسْتَحِقُّ اسْمَ الطَّاعَةِ مَا لَمْ يَوْجَدْ هُنَاكَ أَمْرٌ، وَكَذَا تَرَكَهُ مَا لَمْ يَوْجَدْ نَهْيٌ، وَالْمَفْهُومُ مِنْ تَقْرِيرِهِمْ فِي أَكْثَرِ كُتُبِ الْكَلَامِ عَدَمُ وَجُودِ دَلِيلٍ سَمْعِيِّ لِمَطْلُوقِ الْعَصْمَةِ، وَلَا دَلِيلٍ عَقْلِيِّ كَذَلِكَ،^٥ وَمِنْ ثَمَّةِ كَثْرَةِ الْخِلَافِ بَيْنَهُمْ أَوْلَى فِي تَفْسِيرِهَا، فَقِيلَ: عَدَمُ قُدْرَةِ الْمُعْصِيَةِ، وَقِيلَ: خَلْقُ مَانِعٍ غَيْرِ مُلْجِئٍ، وَقِيلَ: أَنَّ لَا يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى

^١ (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) [الحديد ٥٧/٢٢]

^٢ الكشف والبيان للتعلي ٣/٣٤٧؛ البحر المحيط لأبي حيان ٣/٣١٢.

^٣ (فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ...) [آل عمران ٣٧/٣]

^٤ عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله: (بعثت داعياً ومبلغاً وليس إلي من الهدى شيء وجعل إبليس مزينا وليس له من الضلالة شيء.)

هو مرسل الآلية المصنوعة في الأحاديث الموضوعة للسيوطي ١/٢٣٣.

^٥ مفاتيح الغيب للرازي ١٠/١٥٥.

الذنب مع بقاء القدرة والإرادة والاختيار، وهو معنى قولهم: هي لطف من الله يحمل على الخير، ويزجر عن الشر، مع بقاء الاختيار تحقيقاً للابتلاء، وفي القاموس: والعصمة بالكسر: المنع، واعتصم بالله: امتنع بلطفه من المعصية،^١ ويؤيده ما نقل عن الشيخ أبي منصور الماتريدي: إنما لا تنزل الابتلاء المقتضي لبقاء الاختيار،^٢ يعني: لا تجبر على الطاعة، ولا تزجر عن المعصية، بل هي لطف من الله يحمل على فعل الخير، ويزجر عن فعل الشر، مع بقاء الاختيار تحقيقاً للابتلاء، وثانياً في وجود مطلقها بوجوه شتى لتعارض أدلة إثباتها ونفيها، وقد سبق مني جملة في تحقيقها في سورة البقرة، فتذكرها.^٣ وَمَنْ تَوَلَّىٰ أَعْرَضَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اهْبِطُوا مِنْ هَٰذَا الْبَلَدِ وَإِبْرَاهِيمُ خَلَصَ نَاقِثِينَ لَمَّا طَسَّٰبًا وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ الْمُؤْمِنِينَ فَجَاءَ بِسَبْحٍ لَدِيحٍ وَرَوَّىٰ عَنْهُ إِذْ رَأَىٰ الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ فَجَاءَ بِسَبْحٍ لَدِيحٍ وَرَوَّىٰ عَنْهُ إِذْ رَأَىٰ الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ فَجَاءَ بِسَبْحٍ لَدِيحٍ وَأَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ.

وَيَقُولُونَ حِينَ تَبْلَغُ إِلَيْهِمْ أَوْ تَأْمُرُهُمْ طَاعَةً أَيْ: أَمْرُنَا، أَوْ أَطْعَمَكَ طَاعَةً، أَوْ حَلَّ بِنَا وَاسْتَقَرَّ [١٢٨/ب] طَاعَتِكَ، فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ خِلاف ما قالت وأمرت به، وبلغ إليهم، وهم المنافقون، ومعنى بَيَّتَ: دبر وأحكم فيه من البيات؛ لأن كمال التدبير وتمامه في الليل إذ خلي الوقت عن الأغيار، وهدأ القلق في الأفكار، أو من البيت بطريق الاستعارة لإحكام التدبير والتدبير،^٤ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فِي صَحَائِفِ أَعْمَالِهِمْ، وَلَا يَغْفِلُ عَنْهُ، فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ إِذَا أَحْسَسْتَ بِهِمْ، وَلَا تَبَالٍ وَتَجَهَّدَ فِي الْإِنْتِقَامِ، وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّهُ يَكْفِيهِمْ عَنْكَ، وَكَفَى بِاللَّهِ وَكَيْلًا.^٥

^١ القاموس المحيط للفيروزآبادي ١/١١٣٨ عصم.

^٢ تأويلات أهل السنة للماتريدي ١/٥٥٢.

^٣ عند تفسيره لقوله تعالى (فِيمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ) [البقرة ٣٨]

^٤ تاج العروس الزبيدي ٤/٤٦٣ بيت.

^٥ التفسير للبيضاوي ٢/٨٦.

الآيات ٨٢-٨٧

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٨٢﴾ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْحُوفِ أَدَاعُوا بِهِءً وَلَوْ رُدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾ فَقَتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴿٨٤﴾ مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا ﴿٨٥﴾ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٧﴾

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ: ويتبصرون في مواضعه ومحكمات نصوصه في التوحيد والحكم التي في قصصه وضروب أمثاله ليلجئهم إلى الإيمان، ويزجرهم عن الإفك في حقه، والمجادلة والبهتان، وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ كما زعموا أنه أساطير الأولين تملأ عليه، لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا في اللفظ لسلاسة البعض وفصاحته، وركاكة الآخر وعجمته، وفي المعنى بملائمتها للعقل وعدمها، وفيهما بالتفاوت في الإعجاز،^١ وسر ذلك: أن الصادر من البشر تتبع الأحوال الظاهرة والباطنة والأوقات المعتدلة وغيرها لكونه ابن العنصر، ونشأته متلوثة، ومن الجن المتكون من النار الممزوجة مائلاً إلى السقامة والانحراف، ومن الملك المفطور من النور، ناقصاً فيما لا يلائم فطرتهم من المطالب القهرية ونحوها، وبالجملة فالصادر عن غيره تعالى وتقدس لكونه مقروناً بالاكْتِسَابِ متوقفاً على الأسباب لا يطرد في الكمال، ولا يصل إلى حقيقة الحال، فيفضي إلى إيقاع الاختلاف، وأما الصادر عن العليم الخبير سبحانه فلكونه مرهوناً بالعلم الذاتي المتقدس عن شؤون الحوادث ولوازمها وخواصها وآثارها فلا يقبل التغير والتفاوت، فيستحيل الاختلاف لديه، والمراد منه: ما لا يوفق بالتأويل والتقيد والاعتبار المناسب لما يطمئن به اللب السليم ليخرج عنه ما

^١ التفسير للبيضاوي ٨٦/٢.

يتوهم فيه بحسب الظاهر، نحو الذي بين قوله تعالى^١: ﴿فَورِثِكُمْ لِنَسَائِلِهِمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^٢، وقوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾^٣، وبين الناسخ والمنسوخ، المطلق والمقيد، تقديراً أو حكماً، فإن في كل ذلك لطائف اعتبار ودقائق نكحة لا تخفى^٤ لأولي الألباب.

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ خَبَرَ يَشْعُرُ بِالْأَمْنِ وَالْخَوْفِ مِنَ الْعَدُوِّ أَدَاغُوا بِهِ [١٢٩/أ]

فشوه، وفيه مفاصد للمؤمنين كما أن في كتمانها مصالح، والمفشي ناس من عوام المؤمنين في بداية الإسلام لقلّة علمهم، وضعف تجاربهم، والباء إما صلة أو الإذاعة متضمنة لمعنى التحدث، وَلَوْ رَدُّوهُ قَبْلَ الْإِذَاعَةِ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ يعني: جحافل الصحابة وسبّاقهم في العلم والتجربة، أو الأمراء الأمناء لأسرار الأخبار، لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ: يستخرجون تدبير الخبر مِنْهُمْ من عند أنفسهم برأي صحيح لا ندامة في عاقبته، وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ بِالْعِصْمَةِ وَالتَّوْفِيقِ، لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِغْوَاءً وَإِضْلَالًا فِي كُلِّ زَمَانٍ، إِلَّا قَلِيلًا مِنَ الزَّمَانِ، وهو الوقت المهمل الخالي عن الاشتغال بأمر الدين وعمل الآخرة.^٥

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَي: إذا كان فضل الله ورحمته معك أيها النبي فتول الجهاد في سبيله منفرداً،

لَا تُكَلِّفُ بِهِ إِلَّا نَفْسَكَ بلا حمل المنّة عن أحد منهم، فإن الله ناصرك عليهم بجنوده المعنوية، وجيوشه القدسية، روي أنه عليه الصلاة والسلام دعا المؤمنين في بدر الصغرى، فكره بعضهم، فنزلت، فقال عليه الصلاة والسلام^٦: «والذي نفسي بيده لأخرجن ولو لم يخرج معي أحد». ^١ وَحَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ،

^١ س-: تعالى.

^٢ (فَورِثِكُمْ لِنَسَائِلِهِمْ أَجْمَعِينَ، عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) [الحجر ٩٢/١٥-٩٣]

^٣ (فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ) [الرحمن ٣٩/٥٥]

^٤ س: نكت لا يخفى.

^٥ التفسير للبيضاوي ٨٧/٢.

^٦ س-: السلام

رغبهم إليه، عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا يعني: قريشاً، وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا مِنْهُمْ وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا تعذيباً.^٢

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَفْرَجَ بِهَا كَرْبَ أَخِيهِ، أو يقضي له حاجته مثلاً، يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا بأن يفرج الله كربيه، ويقضي له حاجته، أو يثيبه بما يرضيه، وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً فِي إِبْطَالِ حَقٍّ، أو إيصال ظلم مثلاً، يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا بأن يبطل حقه، ويظلم، ويكتب له تمام وزرها، والكفل مرادف النصيب والحظ، وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا، من: أقات على الشيء: قدر، أي: قادراً على مجازاة الشفيعين بكفل من شفاعتهما، وعن الفراء: الذي يعطي كل شيء قوته، وعن البعض: الحافظ للشيء والشاهد له.^٣

وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ هِيَ مَصْدَرٌ: حياك الله من الحياة، ثم استعمل في مطلق الدعاء، فغلب في السلام، فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِذَا قَالِ الْمُحَيُّونَ: السلام عليك، فالرد الواجب لظاهر الذي هو حقيقة في الوجود عند الجمهور: وعليك السلام، أو الأحسن منه، وهو زيادة: ورحمة الله، فإن زادها فزيادة: وبركاته عليها، وهي تمامها كما في الحديث،^٤ واستثني منه سلام الكافر والمبتدع والفاسق والمسلم على قاضي [١٢٩/ب] الحاجة ومن في الحمام والأكل، وقيل بكرهته في غير الأخير،^٥ وعن النبي عليه الصلاة

^١ روي (أنه عليه الصلاة والسلام دعا الناس في بدر الصغرى إلى الخروج فكرهه بعضهم فنزلت. فخرج عليه الصلاة والسلام وما معه إلا سبعون لم يلو على أحد) التفسير للبيضاوي ٨٧/٢؛ الكشاف للزمخشري ٢٥٠/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ٨٧/٢.

^٣ الكشف والبيان للتعليبي ٣٥٤/٣؛ الصحاح للجوهري ٢٦٢/١ قوت.

^٤ عن عمران بن حصين: أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال السلام عليكم قال قال النبي ﷺ عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثون. قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه. سنن الترمذي ٣٤٩/٤ ر ٢٦٨٩٩ باب ما ذكر في فضل السلام.

^٥ الكشاف للزمخشري ٢٥١/١؛ الجامع لأحكام القرآن ٣٠٤/٥.

والسلام: « السلام تحفة^١ ملتنا، وأمان لدمتنا»،^٢ ولا تغفل عن تقديم الأحسن منها، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا: محاسباً مجازياً، فيحاسبكم على التحية ومجازيكم بها.

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ "الله" مبتدأ، وخبره: ليجمعنكم، و"لا إله إلا هو" اعتراض، واللام للتأكيد، أو خبره ما يليه، وليجمعنكم جواب القسم المحذوف. لَا رَيْبَ فِيهِ فِي الْجَمْعِ، رد على منكر الحشر الجسماني، وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا خَيْرًا لَا أَصْدَقُ مِنْهُ لَا سِتْحَالَه الْكُذْبِ عَلَيْهِ، وجوازه على الغير، والاستفهام إذا كان للإنكار في معنى النفي.^٣

^١ س: تحفة.

^٢ عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ: «السلام تحية ملتنا وأمان لدمتنا» مسند الشهاب للقضاعي ١/١٧٩ ر ٢٦٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٢/٨٨.

﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكْسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿٨٨﴾ وَذُوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٨٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يُقْتَلُوا قَوْمُهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقْتَلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمْ أَلْسَلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿٩٠﴾ سَتَجِدُونَ عَآخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ أَلْسَلَمَ وَيَكْفُؤْا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا مُبِينًا ﴿٩١﴾ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾

فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ: فرقتين، حال، وعاملها "لكم"، أي: فأى شأن حاصل لكم فيه

متفرقين، منكم من يقول بكفرهم، وهو الصحيح، ومنكم من يقول بإسلامهم ظناً، وَاللَّهُ أَرَكْسَهُمْ بِمَا

كَسَبُوا: ردهم وقلوبهم إلى حكم الكافرين، أو إلى كفرهم الذي كانوا عليه قبل النفاق، أو إلى النار بسبب

كسبهم النفاق، والركس: رد الشيء مقلوباً، يقال: ركسه وأركسه بمعنى، أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا إِلَى الْإِيمَانِ

الصادق مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ: أراد إضلاله، وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا إلى هدايته.^١

وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا أَحَبُوا كَفْرَكُمْ كَكْفَرِهِمْ، أو تنمي كفركم فَتَكُونُونَ سَوَاءً مُسْتَوِيًّا فِي الكفر والضلال، فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ اعْتِنَاءً بظاهر إيمانهم وادعائهم للإسلام، حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَتْرَكُوا الكفر وأهله، والميل إليهم لأجل السلوك فيما أمر الله المؤمنين به، وهو قبول أحكام شريعته واتباع رسوله، فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِيمَانِ الْمَرْهُونَ بِالْمُهَاجِرَةِ، فهم كفار كعمامة الكفار، فَخُذُوهُمْ صِغَارِهِمْ وَنِسَائِهِمْ سِيًّا وَرَقًّا، وَاقْتُلُوهُمْ ذُكُورَهُمُ الْكِبْرَاءِ الْقَادِرِينَ عَلَى قِتَالِكُمْ، حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ كَسَائِرِ الْكُفْرَةِ، وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وُلِيًّا: محباً معيناً، وَلَا نَصِيرًا ينصركم فِي الْجِهَادِ وَمَحَارِبَةِ الْكُفْرَانِ، يعنى: جانبوهم رأساً، ولا تخالطوهم.^١

إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ: ينتهون إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ: عهد سابق، وهم خزاعة، استثناء من قوله: ﴿فخذوهم واقتلوهم﴾، أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ حال بتقدير "قد"، أي: حال كونهم ضيق الصدور عن محاولة القتل، وبذل النفس والمال، وعند الكوفيين لا حاجة إلى تقدير "قد" لوقوعه حالاً بدونها، وهو التحقيق،^٢ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ مَظَاهِرَةً لِقَوْمِهِمْ، أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ مَظَاهِرَةً لَكُمْ، والعامل [١٣٠/أ] فيه حصرت بتقدير: كراهة أو "عن" أو اللام، والأول أنسب، يعنى: جاؤوا فِي صورة المصالحة، والخروج عن البين، لا لكم ولا عليكم، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَطَهُمْ عَلَيْكُمْ بتشجيعهم وتجيئكم، فَإِنْ قَلُوبُ بَنِي آدَمَ بَيْنَ أَصْبَعِينَ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ يَصْرِفُهَا كَيْفَمَا يَشَاءُ كَمَا فِي الْحَدِيثِ،^٣ فَلَقَاتِلُوكُمْ والمراد: تذكر الشكر على

^١ التفسير للبيضاوي ٨٨/٢.

^٢ تأولوا قوله تعالى: {أو جاءكم حصرت صدورهم} على تقدير: "قد حصرت". ويؤيد ذلك قراءة من قرأ: "حصرة" بالنصب. وذهب الكوفيون إلى جواز وقوع الفعل الماضي حالا سواء كان معه "قد"، أو لم تكن. وإليه ذهب أبو الحسن الأخفش من البصريين، واحتجوا لذلك بما تقدم من النصوص. شرح المفصل لابن يعيش ٢٨/٢؛ ولم يرجح البيضاوي ما رجحه المؤلف هنا. التفسير للبيضاوي ٨٩/٢.

^٣ عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول (اللهم ثبت قلبي على دينك) فقال رجل يا رسول الله تخاف علينا؟ وقد آمننا بك وصدقناك بما جئت به: فقال (إن القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن عز وجل يقلبها) وأشار الأعمش بإصبعيه،

نعمة النصر، والتسليط على أعدائهم، والنهي عن إسنادهما إلى نفوسهم العاجزة، فالفاء للتعقيب، واللام مؤكدة، فَإِنِ اعْتَزَلُوكُم بِالْكَفِّ عَنْ قِتَالِكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْفُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ الانقياد بالعهد والميثاق، فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا بالأخذ والقتل والنهب.

سَتَجِدُونَ قَوْمًا آخَرِينَ وَهُمْ بَنُو أَسَدٍ وَغُطْفَانَ أَوْ بَنُو عَبْدِ الدَّارِ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ أَمِنَ الْمُسْلِمِينَ بِإِظْهَارِ الْإِسْلَامِ لَهُمْ، وَأَمِنَ الْقَوْمَ بِإِدْعَاءِ الْكُفْرِ عِنْدَهُمْ، كُلَّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ: رَدُّهُمْ قَوْمَهُمْ بِدَعْوَتِهِمْ إِلَى الْكُفْرِ أَوْ إِلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ أَرْكَسُوا فِيهَا: قَلَبُوا فِي الْفِتْنَةِ، وَعَادُوا إِلَيْهَا، فَإِنِ لَمْ يَعْزِلُوكُمْ بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ، وَيُلْثِقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ عَنِ التَّعْرِضِ لَكُمْ، فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ: تَمَكَّنْتُمْ مِنْهُمْ وَصَادَقْتُمْ، وَأَوْلَيْكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا حُجَّةً وَاضِحَةً لِقَتْلِهِمْ وَسَبْيِهِمْ لَوْضُوحَ كُفْرِهِمْ، وَعَدَمَ انْقِيَادِهِمْ، أَوْ تَسَلُّطًا ظَاهِرًا؛ إِذْ أَمَرْنَاكُمْ بِقَتْلِهِمْ.^١

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً لَظَنَهُ كَافِرًا مُحَارَبًا إِذَا وَجَدَهُ^٢ فِي دَارِ الْحَرْبِ وَقَدْ أَسْلَمَ، وَقَصْدُهُ بِالرَّمِيِّ غَيْرُهُ، وَأَنْطَلَقَ^٣ عَنْ يَدِهِ بِلَا شَعُورٍ مِنْهُ، وَالِاسْتِثْنَاءُ مِنْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ، أَي: يُوَاخِذُ بِهِ وَيَعَاتِبُ عَلَيْهِ فِي كُلِّ حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ إِلَّا حَالَ خَطْئِهِ، وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ أَي: فَعَلِيهِ، أَوْ فَجَزَاؤُهُ، أَوْ فَوَاجِبُهُ، وَدِيَّةٌ عَوْضًا عَنِ الدَّمِ مُسَلَّمَةً إِلَى أَهْلِهِ: وَرَثَتِهِ، إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا عَلَيْهِ وَيَعْفُوهُ، فَإِنِ كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ مُحَارِبُونَ مَعَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ كِفَارَةٌ وَلَا دِيَّةَ عَلَيْهِ،

سنن ابن ماجه ١٢٦٠/٢ ر ٣٨٣٤ باب دعاء النبي؛ وله لفظ قريب عند الترمذي، سنن الترمذي ٤٤٨/٤ ر ٢١٤٠ باب القلوب بين أصبغى الرحمن.

^١ التفسير للبيضاوي ٨٩/٢.

^٢ س: وجد.

^٣ ح ع؛ س: انطلقه.

^٤ ع س: وإن.

وَأِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَيْ: كفرة معاهدون فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ كِفَارَةٌ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ رَقَبَةً فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ لَا فَصْلَ فِيهِمَا تَوْبَةٌ مَفْعُولٌ لَهُ لِلْمَقْدَرِ، وَهُوَ شَرْعٌ، أَوْ التَّقْدِيرُ: تَابَ عَلَيْكُمْ تَوْبَةٌ مِنَ اللَّهِ صَفْتَهَا، وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِلَاتِقِ حَالِ الْقَاتِلِ وَالْمَقْتُولِ، حَكِيمًا فِيمَا شَرَعَ لَهَا.^١

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا بِلَا حَقِّ عَلَيْهِ [١٣٠/ب] فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ: طرده وأبعده عن رحمته، وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا لعظم جرمه، والجمهور على تقييد الخلود بعدم التوبة أو الاستحلال، وحمله على التهديد والتشديد، وتفسيره بالملكث الطويل لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾^٢، والمغفور ذنب، وهو غير مخلد، ولحديث الصحيحين الوارد في قبول توبته، وغير ذلك من النصوص القطعية الدالة عليه.^٣

^١ التفسير للبيضاوي ٩٠/٢.

^٢ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا) [النساء ٤٨/٤]

^٣ الكشف والبيان للعلبي ٣٦٧/٣.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ ءَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٤﴾ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٩٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٩٧﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿٩٨﴾ فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا غَفُورًا ﴿٩٩﴾ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَٰغَمَا كَثِيرًا وَسِعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٠٠﴾ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنَّ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿١٠١﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ: ذهبتم للغزو فَتَبَيَّنُوا: فاطلبوا بيان الأمر، ولا تعجلوا فيه، وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ ءَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ: تحية الإسلام، وقد مر تقريرها، لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ماله بقتله، حال من ضمير: لا تقولوا، فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ يغنيكم عن ارتكاب مثله، كَذَلِكَ كالمقتول بعد قوله: لا إله إلا الله مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ قبل إسلامكم آمنتم بهذه الكلمة، وحصنتم دماءكم وأموالكم بها، ولم يبحث الرسول عن مواطأة قلوبكم، ولا أمر به، فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بالثبوت، وتنور قلوبكم بما تفوهت به ألسنتكم، وشيوع إسلامكم بالاستقامة فيه، فَتَبَيَّنُوا: تبصروا في أمر الدين، وافعلوا في غيركم كما فعل الله بكم، كرره للتأكيد والتخويف والتشديد في الزجر عنه، والتنبيه على أن الذي تعدوه صغيراً كبير عند الله، فكونوا على حذر، إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا والقاتل أسامة بن

زيد، والمقتول مرداس، كان مع جماعة من أهله، فهربوا، ولم يهرب ثقة بإسلامه، فلما لحقت السرية واجههم، وقال: لا إله إلا الله محمد رسول الله، السلام عليكم، فلم يصغوا إليه، وقتله أسامة، فساق غنمه.

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ عَنِ الْحَرْبِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَالٍ مِنَ الْقَاعِدُونَ غَيْرُ أُولِي الضَّرْرِ كالأعمى والمفلج، صفة له،^١ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ حَيْثُ آثَرُوا الْمَوْتَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَضَّلَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ تَفْصِيلًا لِلْإِجْمَالِ الَّذِي فِي نَفْسِ اسْتَوَائِهِمَا دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَفِي الْجَنَّةِ، منصوب على نزع الخافض، وَكُلًّا مِنْهُمَا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى أَي: الدرجة الحسنة لإخلاصهما في الإيمان وصحبة الرسول، صفة المثوبة المقدره أو المنزلة، والمراد بهما: الجنة، وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا لِعَظَمِ كَدِّهِمْ وَمَقَاسَاتِهِمْ فِي اللَّهِ، وإِعْلَاءَ كَلِمَتِهِ، نصب على نزع الخافض، أو بفعله المقدر.^٢ دَرَجَاتٍ مِنْهُ: [١٣١/أ] من الله تعالى وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً الثَّلَاثَةُ بَدَلٍ مِنْ أَجْرٍ، ويجوز نصب درجات على المصدر، كقوله: ضربته أسواطًا، ومغفرة ورحمة كذلك بتقدير فعلهما، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا لِمَا وَقَعَ مِنْهُمْ مِنَ الْخَطَا بِلا تعمد، رَحِيمًا بِهَمَّ وَبِالْمُؤْمِنِينَ، فيعفو عن كثير.^٣

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ بَحُلُولِ آجَالِهِمْ، يحتمل الماضي والمستقبل، ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فِي حَالِ ظَلَمِهَا بِتَرْكِ الْهَجْرَةِ وَمُوَافَقَةِ الْكُفْرَةِ حِينَ كَانَتْ وَاجِبَةً قَبْلَ الْفَتْحِ قَالُوا أَي: الْمَلَائِكَةُ فِيهِمْ كُنْتُمْ أَي: فِي أَي شَيْءٍ مِنْ مَوَانِعِ الْهَجْرَةِ، قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ بِالْفَقْرِ وَقِلَّةِ الْعَدَدِ فِي الْأَرْضِ فِي مَكَّةَ بَعْدَمَا هَاجَرَ مِنْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فما قدرنا على شد الرحل، ولا إعلاء كلمة الله في وجوه الكفار، قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا وَلَمْ يَقْبَلُوا عَذْرَهُمْ: إما لعدم صدقه، وإما لعدم صلاحيته للاعتذار، فإن من الفقراء

^١ ح ع ؛ س: صفة للمؤمنين.

^٢ التفسير للبيضاوي ٩١/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ٩٢/٢.

من يهاجر من المغرب إلى المشرق بعدما يساعده صحة الجسم وأمن الطريق؛ لأن كل حي مرزوق في أي أرض كانت، فَأُولَئِكَ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ لضعف تمسكهم في الدين، وبعد إيمانهم عن اليقين إن كان خيراً، فقولهم: قالوا فيم كنتم حال بتقدير "قد"، والفاء لتضمن اسم "إن" معنى الشرط، وإلا فهو معطوف على سابقه، و"قالوا" خبر بتقدير العائد، وَسَاءَتْ مَصِيرًا وفيه إشعار بوجود الهجرة على كل من لا يتمكن من إقامة دينه في أرض، وبكونها قرية مستقلة مستجلبة لرضاء الله تعالى مستوجبا للجنة كما في الحديث.^١

إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ اسْتِثْنَاءً مَنْقُطَعاً لعدم دخوله فيما قبله، لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً لعدم اقتدارهم على شيء من أسبابها بوجه من الوجوه، وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا فِي أَنْفُسِهِمْ بلا دليل، فالهجرة بما تهلكتها ظاهرة، يجب الصون عنها، وهو نص على أن المتوفين كانوا على استطاعة واهتداء ولو بأدنى رتبة، وإنما ثبطهم ضعف إيمانهم، وسخافة يقينهم. فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفُو عَنْهُمْ ولفظ عسى والغفو مؤذن بالخطر العظيم في تركها، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا.^٢

وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا مَوْضِعَ رِجْلِهِ، أي: تراب كالرغام لتقلبه فيها بالليل والنهار، يعني: تعباً وتمحلاً، وعن ابن عباس: منفسحاً^٣ بلغة هذيل،^٤ كَثِيرًا لكون سفر الهجرة في الغالب ممتداً، وَسَعَةً فِي الرِّزْقِ والدين مجازاة بها، وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ: [١٣١/ب]

^١ عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ (من فرّ بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض استوجب به الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبيه محمد ﷺ). الكشف والبيان للتعلي ٣/٣٧٢؛ التفسير للبيضاوي ٩٢/٢؛ من حديث الحسن مرسل. الفتح السماوي للمناوي ٥١٥/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٩٢/٢.

^٣ س: منفسحاً.

^٤ الكشف والبيان للتعلي ٣/٣٧٢.

إلى إحياء دين الله وإحياء سنة رسوله، ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ثبت ثبوتاً مثل ثبوت الشيء الواجب، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا.

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ: سافرتم فيها، ومناسبة الآية لما قبلها واضحة، فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ: إثم أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ المفروضة القابلة له بالتنصيف، ونفي الجناح مشعر بكونه رخصة، وهو مذهب الشافعي، وعندنا عزيمة للآثار الواردة فيه،^١ و"من" إما للتبعيض، والمراد: ذوات الأربع، أو صلة^٢ على مذهب الأخفش،^٣ أو صفة لشيئاً المقدر، إِنَّ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا بالقتل والنهب، أو بالهجوم بغتة، والشرط منسوخ بالسنة، إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا.^٤

^١ الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٧/٢٧٤.

^٢ الصلة المرادة هنا الزيادة فعند الكوفيين تستخدم الصلة بمعنى الزيادة ودرج عليه بعض المؤلفين القدماء: قال الحميري عند حديثه عن الباء قال: قال الأخفش: الباء صلة زائدة، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم للحميري ٧/٤٨٦٢ وقال الكفوي عند حديثه عن الباء أيضاً: الرمحشري يسمي باء التعدية صلة، والذي يستعمله أكثر المصنفين في مثل هذا هو أن الصلة بمعنى الزيادة، وندرت التعدية بالباء في المعتدي، الكليات للكفوي ص ٢٢٩؛ وقال في شرح الأجرومية قال بعضهم: وَسَمَّ مَا يُزَادُ لَعُوًّا أَوْ صِلَةً ... أَوْ قُلْ مُؤَكِّدًا وَكُلٌّ قِيلَ لَهُ، فتح رب البرية في شرح نظم الأجرومية أحمد بن عمر بن مساعد الحازمي ص ٦٣٦.

^٣ جعل الصلاة مفعول تقصروا بزيادة من عند الأخفش فإنه جوز زيادتها في الإثبات كما في النفي. حاشية القونوي على البيضاوي ٧/٢٨١؛ التبيان في إعراب القرآن للعكبري ١/٣٨٦.

^٤ التفسير للبيضاوي ٢/٩٣.

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١١٣﴾ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١١٤﴾ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١٥﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ﴿١١٥﴾ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١١٦﴾ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَاتًا أَثِيمًا ﴿١١٧﴾ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿١١٨﴾ هَاتَيْنِ هَتُولَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً ﴿١١٩﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٠﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٢١﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿١٢٢﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١٢٣﴾

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فأردت أن تكون إماماً يفتدون بك،

والخطاب للنبي ﷺ، ولكنه لا يقتضي الخصوصية كما ذهب إليها البعض من أئمتنا؛ لأن علة إقامتها:

الخوف عن الضرر بالعدو، وهو متحقق مطرد في سائر الأزمان، وكذا معلوها، فالتقمة طائفة منهم من

المقتدين معك أي: فاجعلهم طائفتين: طائفة يصلون معك، والأخرى تقف تجاه العدو، وليأخذوا المصلين

أَسْلِحَتْهُمْ حِزْمًا وَتَحْذَرًا، فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا الْقَائِمِينَ تَجَاهَ الْعَدُوِّ مِنْ وَرَائِكُمْ لِحِرَاسَتِكُمْ الْمَصْلِينَ بِيَقْظَةٍ،
وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى الْحَارِسُونَ الَّذِينَ لَمْ يُصَلُّوا بَعْدَ فَلْيُصَلُّوا مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتْهُمْ وَلَكُونَ
الْحِذْرُ أَصْلًا وَعِمْدَةً فِي الْحِفْظِ جَعَلَهُ فِي عِدَادِ الْأَلَةِ، وَتَحْرِيرُهَا فِي مَذْهَبِنَا: أَنَّهُ إِذَا اشْتَدَّ الْخَوْفُ بَعْدُو جَعَلَهُمْ
الإمام طائفتين: طائفة بإزاء العدو، ويصلي بأخرى نصف كل صلاة، ومضت هذه، وجاءت تلك، وصلى
ما بقي بهم، ويسلم وحده، ومضت هذه، وجاءت الأولى، وأتموا بلا قراءة، ويسلموا، ثم الأخرى، وأتموا
بقراءة^١، وفي المغرب الأولى ركعتين، والثانية ركعة^٢. وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنِ اسْلِحَتِكُمْ وَأَمِيعَتِكُمْ
فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً: تمنوا غفلتكم عنهما لئيل الغرة ونفوذ الصدمة، والمراد: بيان الحكمة في
مشروعيتها، والأمر بأخذ الحذر والأسلحة فيها، وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أذى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ
مَرَضَى أَنْ تَضَعُوا اسْلِحَتَكُمْ مفهومه: وجوب أخذها بفقد الأذى، وَخُذُوا حِذْرَكُمْ ولو بالأذى صوتاً
عن [١/١٣٢] هجوم العدو بغفلة^٣ وإصابته، إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ الْهَاجِمِينَ بِقصد إهانة المسلمين عَذَابًا
مُهِينًا لِيَكُونَ الْجَزَاءُ مِنْ جِنْسِ عَمَلِهِمْ.^٤

فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ: أدبتم وفرغتم عنه سفرًا وحضرًا فَادْكُرُوا اللَّهَ جَلِيًّا وَخَفِيًّا، والثاني أفضل وأوفى ثواباً
لقوله تعالى: ﴿وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾^٥، ولقوله عليه الصلاة والسلام: «الذكر الخفي

^١ س: القراءة.

^٢ الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٧/٢١٧.

^٣ س: بغفلته.

^٤ التفسير للبيضاوي ٢/٩٤.

^٥ ع وس: وخفية.

^٦ (وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) [الأعراف ٧/٢٠٥]

الذي لا تسمعه الحفظة يفضل على الذكر الذي تسمعه بسبعين ضعفاً^١، قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ في جميع الأحوال، ولا يشغلنكم^٢ عنه الخوف والفرح والقوارع المدهشة، وإنما أردفها به لكونها مظنة الغفلة والذهول، فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ: حصل لكم الاطمئنان، وهو سكونة القلب عن الخوف، فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ معدلة مرعي الشرائط والآداب، إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا: فرضاً محدود الأوقات لا تسوغ بدونها^٣.

وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ: لا تضعفوا في طلبهم بالقتال، إِنَّ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ من جرح و ضرب، فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ ولا يهنون بالتوازي، وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ من ظهور الإسلام، وانقياد أهل الشرك والآثام، والفوز بالحسنى، والعروج إلى المقام الأسنى، فما شأنكم إلا أن تكونوا أرغب منهم في الجهاد، وأصبر على الأذى والإيقاد، وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بما يصلح لكم ويصلحكم حَكِيمًا لا يرضى النقيصة للمستعدين إلى أوج الكمال^٤.

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَأَوْحَى إِلَيْكَ، نزلت في طعمة سرق درعاً وخبأها عند يهودي، وحلف^٥ ما أخذها، فشعروا باليهودي، وطلبوه، فقال: رفعتها إلى طعمة،

^١ عن معاوية بن يحيى، بهذا الإسناد ذكر النبي ﷺ قال: «يفضل أو يضاعف الذكر الخفي الذي لا يسمعه الحفظة على الذي تسمعه سبعين ضعفاً» تفرد به معاوية بن يحيى الصديقي وهو ضعيف. شعب الإيمان للبيهقي ٨٤/٢ ر ٥٥٢ باب إدامة الذكر.

^٢ س: يشغلنكم.

^٣ الكشف والبيان للتعليبي ٣/٣٧٩.

^٤ التفسير للبيضاوي ٢/٩٤.

^٥ س: خلف.

فأغفل أهله رسول الله ﷺ، وسألواه المجادلة لئلا يفتضح بالسرقة، فهم رسول الله أن يفعلها، فنهى عنه في قوله: **وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا** محاصماً لأجلهم وبراء ذمتهم.^١

وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ مما هممت به من عتاب اليهودي، **إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا** وهذا صريح في أن زلتهم وترك ما هو الأجدر لهم يعد ذنباً في حقهم لعلو مقامهم، وشرف مكانتهم، وقد مر تفصيله في سورة البقرة.^٢ **وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ** بالسرقة والشهادة لبراءة سارقهم، يعني: طعمة وقومه من بني ظفر، **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا**: كثير الخيانة أثيمًا: راكب الإثم منهمكاً فيه، [١٣٢/ب] عن عمر رضي الله عنه: أنه أمر بقطع يد سارق، فجاءت أمه تبكي، وتقول: هذه أول سرقة سرقها، فاعف عنه، فقال: كذبت، إن الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة.^٣

يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ: يطلبون الخفاء والاستتار منهم، **وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمُ** بالمعنى الذاتية عند أهل الحقيقة، وبالمعنى العلمية عند أهل الشريعة، فلا يخفى عليه لب سريرتهم، فكيف يعزب عنه قالمهم وحالمهم. **إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ** وهو حلف طعمة كذباً، وشهادة قومه لبراءته زوراً، وإنهاء القضية بخلاف وقوعها إلى رسول الله ﷺ، **وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا** إحاطة علم ومجازاة. **هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ**

^١ أن طعمة بن أبيرق أحد بني ظفر سرق درعا من جار له اسمه فتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين رجل من اليهود فالتمست الدرع عند طعمه فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بما علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها الي طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا إلى رسول الله ﷺ فسألوه ان يجادل عن صاحبهم وقالوا إن لم تفعل هلك وافتضح وبرىء اليهودي فهم رسول الله ﷺ ان يفعل وان يعاقب اليهودي فنزلت، **الكشاف** للزمخشري ٢٥٨/١؛ **التفسير** للبيضاوي ٩٥/٢؛ بلفظ مختلف وحادثة مقاربة، **التفسير** للطبري ١٨٢/٩.

^٢ عند تفسيره قوله تعالى (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) [البقرة ٣٩/٢]

^٣ **الكشاف** للزمخشري ٢٥٩/١.

^٤ س: خلف.

مبتدأ وخبر، والهاء فيهما للتنبية، جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ: خاصتم عن طعمة وقومه في الحياة الدنيا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا أَخَذَهُمْ بَعْدَ بَعْدِهِ، أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا يَحْمِيهِمْ مِنْ عَذَابِهِ.^١

وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا: فعلاً قبيحاً يتعدى إساءته على غيره، أَوْ يَظْلِمُ نَفْسَهُ بما يخص به، وقيل: السوء: مطلق الذنب ما عدا الشرك، والظلم: هو الإشراك، وقيل: الصغيرة والكبيرة، ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدُ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ذكر اتصافه تعالى بالغفران والرحمة أولاً في معرض الخصوص، ثم وعدهما لكل مستغفر حتى يندفع وهم الخصوصية، ويبادر إليه كل مذنب، ولا يقنط فضلاً منه وكرماً.^٢

وَمَنْ يَكْسِبُ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ: لا يتعدى منه إلى غيره، وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِالْكَاسِبِ وَالْمَكْسُوبِ حَكِيمًا في مجازاته اللائق به. وَمَنْ يَكْسِبُ خَطِيئَةً: صغيرة أو سهواً أَوْ إِثْمًا: كبيرة أو بعمدٍ ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا كما رمى طعمة اليهودي وهو بريء، فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وهو رمي البريء بذنوب وإثماً مُبِينًا لا يخفى على أحد قبحه.

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ بِالْعِصْمَةِ، وجمعهما أي: الفضل والرحمة . مع أن كل واحد منهما كاف لدفع همهم إضلاله عليه الصلاة والسلام لتعظيم شأنه، فإنه تعالى ما جمعهما إلا بكمال عنايته، واعتناء بأمره ﷺ، وعده عظيماً من العظماء، هَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ من بني ظفر أَنْ يُضِلُّوكَ بِصَرْفِكَ عَنْ الْقَضَاءِ بِالْحَقِّ أَي^٣: لأثر همهم في إضلالك، وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وما يصرفون عن الحق إلا نفوسهم الخبيثة؛ لأنك في عصمة الله لا يحوم حومك الإضلال منهم ولا من غيرهم، وَمَا يَصُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ و"من"

^١ الكشف والبيان للتعليبي ٣/٣٨٢.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ١١/٣٠.

^٣ س-: أي.

صلة^١ لتأكيد النفي، ومع مدخوله في موضع نصب على المصدر، وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
 [١٣٣/أ] ولعلها الملهمات الإلهية والمعارف اللدنية الكاشفة عن سريرة الحقائق زائدة على التبليغ والتشريع،
 وهو في مقام البرهان على ما قبله، وَعَلَّمَكِ بِالْحُجِيِّ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ قَبْلَهُ، وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا
 فتح بك باب الإفاضة والعناية، وختم فيك مقام النبوة والولاية والهداية، فأى فضل يجازيه وفيض يوازيه.^٢

الآيات ١١٤-١٢٦

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ
 ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾ وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ
 غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ ۖ جَهَنَّمَ سَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ ۖ
 وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ۚ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١١٦﴾ إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا إِنْتِنَا
 وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا ﴿١١٧﴾ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿١١٨﴾ وَلَا ضَلَّتْهُمْ
 وَلَا مَنِينَتْهُمْ وَلَا مَرْنَتْهُمْ فَلْيَبْتَئِكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْنَتْهُمْ فَلْيَغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ ۗ وَمَن يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا
 مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ﴿١١٩﴾ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ ۗ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٠﴾ أُولَٰئِكَ
 مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٢١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾ لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلَا أَمَانِيٍّ
 أَهْلِ الْكِتَابِ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَىٰ بِهِ ۖ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٢٣﴾ وَمَن يَعْمَلْ مِن
 الصَّالِحَاتِ مَن ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿١٢٤﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا
 مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي
 السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴿١٢٦﴾

^١ من زائدة لتأكيد النفي واستخدم له لفظ الصلة كما مر أعلاه عند قوله أن تقصروا من الصلاة.

^٢ التفسير للبيضاوي ٩٦/٢.

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ مِنْ تَنَاجِيِ النَّاسِ بَيْنَهُمْ وَمَسَامِرَتِهِمْ، إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصِدْقَةٍ إِلَّا فِي نَجْوَى
 مِنْ أَمْرٍ بِالْإِنْفَاقِ، أَوْ مَعْرُوفٍ وَهُوَ الَّذِي اسْتَحْسَنَهُ الشَّرْعُ، وَلَمْ يَنْكَرْهُ الْعَقْلُ السَّلِيمُ، كَالْبِرِّ وَالْعَدْلِ وَالْإِغَاثَةِ،
 أَوْ إِصْلَاحِ بَيْنِ النَّاسِ خَصَّهُ بِالذِّكْرِ مَعَ أَنَّهُ مِنَ الْمَعْرُوفِ لِلتَّرْغِيبِ إِلَيْهِ، وَالتَّنْبِيهِ عَلَى مَزِيَةِ الثَّوَابِ وَالصَّوَابِ
 فِيهِ،^١ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَوْ الْمَأْمُورَ بِهِ ابْتِغَاءً مَرْضَاةَ اللَّهِ لَمْ يَقُلْ: وَمَنْ يَأْمُرُ لِيَنْدَرِجَ فِيهِ الْأَمْرُ وَالْمَأْمُورُ،
 وَيَعْمَ الْحُكْمَ، وَلَأَنَّ الثَّمَرَةَ فِي الْفِعْلِ، وَلَا اعْتِدَادَ لِقَوْلِ دُونِهِ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ قَوْلِ بِلَا عَمَلٍ، فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ
 أَجْرًا عَظِيمًا يَحْتَقِرُ فِي جَنْبِهِ عَرْضُ الدُّنْيَا.^٢

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ يَجْعَلْهُ فِي شِقِّ وَنَفْسِهِ فِي شِقِّ، أَوْ يَعْده شِقًّا وَنَفْسَهُ شِقًّا آخَرَ، بِكَسْرِ الشَّيْنِ،
 أَي: يَخَالِفُهُ كَمُخَالَفَةِ أَحَدِ الشَّقِيَيْنِ لِلآخَرَ، قَالَ ﷺ: «كَثْرَةُ الْوَفَاقِ نِفَاقٌ، وَكَثْرَةُ الْخِلَافِ شِقَاقٌ»،^٣ مِنْ
 بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى الَّذِي جَاءَ بِهِ وَعَرَفَهُ حَقًّا بِالْمَعْجِزَةِ وَغَيْرِهَا، قَيْدٌ بِهِ؛ لِأَنَّ الْإِتْبَاعَ لَا يَجِبُ قَبْلَهُ بِمَجْرَدِ
 الْإِدْعَاءِ، وَتَتَّبِعَ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ اعْتِقَادًا وَعَمَلًا، وَفَارَقَ جَمَاعَتَهُمْ،^٤ وَهُمْ بَعْدَ اسْتِحْيَالِ تَوَاطُؤِهِمْ عَلَى
 الْكُذْبِ عَادَةً، نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى نَجْعَلُهُ وَالْيَأْ مَا تَوَلَّى مِنَ الشَّقَاقِ وَاتِّبَاعِ الْبَاطِلِ، أَي: نَبْقِيهِ عَلَى ضَلَالِهِ، وَلَا
 نَتَوَلَّاهُ بِالْهُدَايَةِ لِاخْتِيَارِهِ الرَّدَةَ وَالْكَفْرَ بَعْدَ الْإِيمَانِ، وَنُضَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا مَرْجَعًا هِيَ، وَفِي الْآيَةِ
 دَلِيلٌ عَلَى حُجِّيَةِ الْإِجْمَاعِ، وَحُرْمَةِ مَخَالَفَتِهِ.

^١ البحر المحيط لأبي حيان ٣/٣٦٥.

^٢ س-: الدنيا.

^٣ التفسير للبيضاوي ٢/٩٦.

^٤ لم أجد بين الحديث وعزاه الثعالبي وابن الخطيب إلى سيدنا علي عليه السلام، الإعجاز والإيجاز للثعالبي ص ٢٩؛ روض الأخبيار المنتخب من ربيع الأبرار محمد بن قاسم بن يعقوب الأماصي (المتوفى: ٩٤٠هـ) ص ٢٦٣.

^٥ س+: وهم بعدد جماعتهم.

^٦ س-: مرجعا.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ كرهه وهو حري بالتكرار في كل

صحيفة لتحذيره عن الشرك الذي يلازمه الخزي الأبدي، وتبشيريه بالمغفرة لما دونه، وهو قرة عين عبده المذنب، وتعليقها بالمشيئة لئلا يكون على غرة وغفلة، بل بين خوف ورجاء، وبه رد على من يزعم الإيجاب والوجوب لما فيهما الابتداع والزيف العظيم، وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا^١ عن الحق والصواب.

إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ إِلَّا إِيَّانَا: أصناماً كالكالات والعزى ومناة ونحوها؛ لأنهم كانوا

يقولون: [١٣٣/ب] أنثى بني فلان لصنمهم الذي يدعونه ويعبدونه، أو للتشبيه بها لكونها معمولة منفعة ناقصة، أو لتأنيث أساميها، وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا خارجاً عن الطاعة، منهمكاً في الضلال، وذلك لأنه المغوي لهم، والأمر بعبادتها.^٢ لَعْنَةُ اللَّهِ صفة ثانية للشيطان، وبها تقييح وتوبيخ شديد لدعوتهم، وَقَالَ حين لعن إظهاراً لفرط عداوته قولاً لفظياً أو نفسياً: لَأَتَّخِذَنَّ أَلْبَتَةَ خْتماً لازماً عليّ لكونه جواباً للقسم المحذوف مِنْ عِبَادِكَ نَصِيْبًا مَفْرُوضًا: حظاً مقداراً معلوماً لقولهم: فرض لفلان في العطاء، قال بعضهم: من كل ألف واحد^٣ لله والباقي للشيطان. وَلَا ضِلَّيْنَهُمْ عن الهدى، وَلَا مُنِيْنَهُمْ أوقعهم في الأمانى الباطلة من طول العمر وبلوغ الأمل، وأن لا بعث والحساب، ولا النار والعقاب، لئلا يفيقوا من سكر الضلال، ويتخلصوا أبداً عن الخزي والنكال، وَلَا مُرْتَنَهُمْ بأنواع من المنكرات، فَلْيَبْتِكُنَّ: يقطعن آذَانَ الْأَنْعَامِ ويشقونها لتحريم ما أحله الله كما كان العرب^٤ يفعل في الجاهلية بالبحائر والسوائب، وَلَا مُرْتَنَهُمْ فَلْيَغَيْرَنَّ

^١ التفسير للبيضاوي ٩٧/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ٩٧/٢.

^٣ س-: واحد.

^٤ س-: العرب.

خَلَقَ اللَّهُ الَّذِي هُوَ فِطْرَةُ الْإِسْلَامِ فِي كُلِّ مَوْلُودٍ كَمَا فِي الْحَدِيثِ^١ بِالْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي وَالْمُودِعِ فِي كُلِّ عَضْوٍ بِصَرْفِهِ إِلَى غَيْرِ مَا خَلَقَ لَهُ، وَإِخْرَاجِهِ عَنْ صَوْرَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ، كَتَحْدِيدِ الْأَسْنَانِ بِالْمِرْدِ، وَتَرْيِيقِ الْجِلْدِ، وَتَوْصِيلِ الشَّعْرِ، وَحَلْقِ اللَّحْيَةِ، وَالْخِصَاءِ مَطْلَقًا، إِلَّا أَنَّهُمْ رَخَّصُوا فِي الْبَهِيمَةِ لِحَاجَةِ الْخَلْقِ^٢ وَنَحْوِ ذَلِكَ، وَتَصْيِيرِهِ الْأَفْعَالَ بِلَامِ الْقَسَمِ وَتَذْيِيلِهَا بِنُونِ التَّكْثِيرِ لِإِشْعَارِ الْجَزْمِ وَالْعَزْمِ فِيهَا قَبْلَ وَجُودِهَا؟ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ يَأْتِرْ ضَلَالَهُ عَلَى هِدَاةِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا لِاقْتِرَافِهِ الْعَذَابَ الْمُهِينِ بِيَدِيهِ.^٣

يَعِدُّهُمْ بِأَنْوَاعِ الْخَيْرِ فِي كَفْرِهِمْ وَضَلَالِهِمْ، وَيُمْتَبِعُهُمْ أَصْنَافَ مَا لَيْسَ فِي وَسْعِهِمْ، وَلَا يَنَالُونَهُ بِكَسْبِ غَيْرِهِ، وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا يَغْرَهُمْ بِإِظْهَارِ النِّفْعِ فِي الْمَضْرَةِ، وَالْهُدَايَةِ فِي الضَّلَالِ.^٤ أَوْلَيْكَ الْمَوْعُودُونَ لَهُ مَا وَأَوْهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا مَعْدَلًا يَصِيرُونَ إِلَيْهَا، وَ"عَنْهَا" مَعْمُولٌ مَا قَبْلَهُ بِالتَّضْمِينِ أَوْ مَا بَعْدَهُ عَلَى أَنَّهُ مَصْدَرٌ، وَالتَّقْدِيمُ لِسَعَةِ فِي الْحُرُوفِ الْجَارَةِ، وَحِفْظُ رُؤُوسِ الْآيِ، أَوْ حَالِ قَدَمْتِ لِكَوْنِ ذِي الْحَالِ نَكْرَةً.^٦

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا

مُقَدِّرِينَ خُلُودَهُمْ عَلَى التَّأْيِيدِ، وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَعَدَّهُ وَعَدًّا، وَحَقَّ ذَلِكَ حَقًّا، [١٣٤/أ] وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ

^١ أن أبا هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، وينصرانه، أو مجسانه، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء» ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه: { فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم } (الروم: ٣٠) صحيح البخاري ٩٥/٢ ر ١٣٥٩ باب إذا أسلم الصبي فمات.

^٢ س: الخلق.

^٣ التفسير للبيضاوي ٩٨/٢.

^٤ التفسير للبيضاوي ٩٨/٢.

^٥ س: -: الحروف.

^٦ البحر المحيط لأبي حيان ٣٧٠/٣.

فِيلاً وفي الآية حسن تقابل بما فيها؛ لأن الشيطان وعد أولياء^١ بالغرور ومَنِيهِم بالكواذب، والله سبحانه وعد المؤمنين وهم أولياؤه بإدخال الجنة وعدا حقا لا ريب في وقوعه ومَنِيهِم^٢ بما ينالونه ويسرون به أبداً.

لَيْسَ الموعود بمن في الجنة ونعيمها بِأَمَانِيكُمْ أَيها المؤمنون وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الكِتَابِ وإنما يناله الإيمان والعمل الصالح، نزلت حين افتخر كل من الفريقين بنبيه وكتابه، مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا وهو الذي يقابل العمل الصالح من الطالح، يُجْزَى بِهِ بِمِثْلِهِ: أما عاجلاً فللمؤمنين بما يصيبهم من النصب والوصل حتى يشوك يشوكهم، وأما آجلاً فللكفار، ويشترك بعض عصاة المؤمنين، وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ولا يجد من لمن نفسه متجاوزاً عن موالاة الله ونصرته من يواليه وينصره في دفع العذاب.^٣

وَمَنْ يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ بعضها، وهو الذي لا مندوحة عنه في الإسلام، مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى حال من المستكن أو من الصالحات، و"من" في الأول للبيان، وفي الثاني للابتداء، وَهُوَ مُؤْمِنٌ إِذْ لَا عَمَلٌ صَالِحاً مع الكفر، فَأَوْلِيكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا: بنقص ثوابهم.^٤

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ: أخلص نفسه لعبوديته، وَهُوَ مُحْسِنٌ يعبد كالمشاهد له، أو يرى نفسه بالقصور فيما عمله كما في الحديث،^٥ وإحسان كل عمل: إبرازه بالكمال الذي فيه،^٦ ومنه قوله

^١ س: أولياءه. وهذا الأصوب والله أعلم.

^٢ س-: بإدخال الجنة وعدا حقا لا ريب في وقوعه ومَنِيهِم.

^٣ التفسير للبيضاوي ٩٩/٢.

^٤ التفسير للبيضاوي ٩٩/٢.

^٥ حديث جبريل الطويل ومنه: قال: ما الإحسان؟ قال: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»، صحيح البخاري ١٩٦/١ ر ٥٠

باب سؤال جبريل للنبي ﷺ.

^٦ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ١٤٧/١.

ﷺ: «إن الله أوجب الإحسان في كل شيء»،^١ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ وهي الكلمات التي ابتلي بها، فأتمهن، يعني: ثلاثين خصلة هي شرائع الإسلام، وقد مر بيانها في البقرة،^٢ حَنِيفًا مائلاً عن المثلل الباطلة، بريئاً عنها، حال من الضمير أو الملة أو إبراهيم، وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا صفيماً اصطفاه وعامله معاملة الخليل لخليله بوجوه كرامة لم ينلها غيره، وهو دليل على قبول ملته.

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خَلْقًا وَمَلَكًا يَفْعَلُ بِهَمْ مَا يَشَاءُ، ويحكم ما يريد، وَكَانَ اللَّهُ

بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا إحاطة ذاتية عند أهل الشهود، وهي الإحاطة حقيقة، أو إحاطة علم وقدرة عند المتشرعين، وهي الإحاطة حكماً.^٣

^١ لم أجده بهذا اللفظ والمعروف هو: عن شداد بن أوس، قال: ثنا حفظتهما عن رسول الله ﷺ، قال: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح، وليحد أحدكم شفرته، فليرح ذبيحته» صحيح مسلم ١٥٤٨/٣ ر ١٩٥٥ باب الأمر بإحسان الذبح.

^٢ مرت عند قوله تعالى (وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات)

^٣ التفسير للبيضاوي ١٠٠/٢.

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾ وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُواهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٩﴾ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّن سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٣١﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٣٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ قَدِيرًا ﴿١٣٣﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿١٣٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ نَعَرْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٣٥﴾

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ: ميراثهن، قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ والإفتاء: بيان المبهم، وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ

فِي الْكِتَابِ يفتيكم كذلك، وهو قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ...﴾ أه، وجاز عطفه على المستكن، وجعله معترضاً على أن المراد من الكتاب: اللوح المحفوظاً وقسماً فِي يَتَامَى النِّسَاءِ صلة يتلى إن عطف الموصول، وإلا فبدل من فيهن. ^١ [١٣٤/ب] اللَّاتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ فرض لهن من الميراث، وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ فِي نِكَاحهن إن كن جميلات، وعن نِكَاحهن إن لم تكن، والواو يحتمل العطف، وَالْمُسْتَضْعَفِينَ

^١ صلة يتلى إن عطف الموصول على ما قبله أي يتلى عليكم في شأنهن وإلا فبدل من فيهن، أو صلة أخرى ليفتيكم على معنى الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء كما تقول: كلمتك اليوم في زيد، وهذه الإضافة بمعنى من لأنها إضافة الشيء إلى جنسه. التفسير للبيضاوي ١٠٠/٢.

مَنْ الْوَالِدَانِ عَطْفَ عَلَى يَتَامَى، وَالْعَرَبُ مَا كَانُوا يورثوهم، وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ وَيَفْتِكُمْ أَيْضاً فِي قِيَامِكُمْ لَهُنَّ بِالْعَدْلِ، وَجَازَ عَطْفُهُ عَلَى يَتَامَى، وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ كَالْقِيَامِ لَهُنَّ بِالْعَدْلِ، فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيماً فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ.^١

وَإِنَّ امْرَأَةً خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا: بظهور علائمه، أي: تجافياً عن صحبتها لكرهته لها، وامرأة فاعل فعل يفسره الظاهر، أَوْ إِعْرَاضًا: إقلال المجالسة والمحادثة، وهو دون النشور، وأخف منه، ولا يحصلان إلا بعلقة من جانبها، ولذا قال تعالى: فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا مصدر مؤكد من غير لفظه، أي: إصلاحاً في القسمة والنفقة بأن ترضى عن الزوج بأقل من حالتها الأولى حين كان راغباً فيها مقبلاً إليها محبباً لها، فيتفقاً على قدر معين فيهما كما عامل رسول الله ﷺ مع زوجته سودة بنت ربيعة،^٢ وقرئ: {أن يصلحاً} من: صلح صلحاً، والمآل واحد،^٣ وَالصُّلْحُ خَيْرٌ فِي كُلِّ مَادَةٍ نَزَعَتْ فِيهَا؛ لأنه قاطع النزاع من أصله، ولذا أفرغه في قالب الكلبي، وفيما نحن فيه: يتصلحان على معلوم من المقام والنفقة إن كان الكره طبيعياً أو نفسياً، فإن كان شرعياً فليس الرضاء إلا في تسريح بإحسان، وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ أي: الحرص فيما تلتذ به مالا أو غيره، والصلح لا يكون إلا بالسماح من الطرفين، وقل من يرضى؛

^١ التفسير للبيضاوي ١٠٠/٢.

^٢ ولعله خطأ لأن سودة بنت زمعة وليست بنت ربيعة وليس في آباؤها ربيعة وهي: سودة بنت زمعة بنت قيس بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك ابن حسل ويقال حسيل بن عامر بن لؤي وأمها الشموس بنت قيس بن زيد بن عمرو بن لبيد بن خراش بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار. تزوجها رسول الله ﷺ بمكة بعد موت خديجة وقبل العقد على عائشة. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر ١٨٦٧/٤؛ ووقع نحوه عند الواقدي بقوله: عن عائشة رضي الله عنها، أن "سودة بنت ربيعة استأذنت النبي ﷺ في التقدم من جمع قبل حطمة الناس وكانت امرأة ثبطة فأذن لها وحبس نساءه حتى دفن بدفعه حين أصبح. قالت عائشة رضي الله عنها: فلأن أكون استأذنت رسول الله ﷺ كما استأذنته سودة أحب إلي من مفروج به" قال: فحدثني ابن أبي سبرة عن إسحاق بن عبد الله، عن عمران بن أبي أنس عن أمه قالت تقدمت مع سودة زوج النبي ﷺ في حجته فرمينا قبل الفجر. المغازي للواقدي أبو عبد الله محمد بن عمر بن واقد (المتوفى: ٢٠٧هـ) ١١٠٦/٣. ولم اجدها عند غير الواقدي.

^٣ قرأ عاصم وحمزة والكسائي يصلحاً بضم الياء وكسر اللام وحذف الألف من الإصلاح، والباقون يصلحاً بفتح الياء والصاد، والألف بين الصاد واللام وتشديد الصاد من التصالح، ويصلحاً في الأصل هو يتصلحاً، فسكنت التاء وأدغمت في الصاد. مفاتيح الغيب للرازي ٥٢/١١.

لأن أغلب النفوس مجبولة على الشح، وهو أبلغ من: أحضر الشح على الأنفس كما لا يخفى، وَإِنْ تُحْسِنُوا فِي الْمَعَاشِرَةِ وَتَتَّقُوا النَّشُوزَ وَالْإِعْرَاضَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا من الإحسان والخصومة، فيجازيكم عليه، والمجازاة مسبب عن العلم، فيحسن في مقامه.^١

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ بَوْجَه لَا تَكُون لِإِحْدَاهُمَا فَضْلَةٌ عَلَى الْآخَرَى، وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَإِنْ مِنْ الْأُمُورِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِهِنَّ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْإِخْتِيَارِ، كَمِيلِ الْقَلْبِ إِلَى الْأَجْمَلِ وَالْأَعْقَلِ وَالْأَنْشُطِ، فَلَا تَمِيلُوا إِلَى مَرْغُوبَتِكُمْ كُلِّ الْمَيْلِ فَتَدْرُوهَا الَّتِي لَمْ تَرْغَبُوا فِيهَا كَالْمُعَلَّقَةِ فِي الْهَمِّ وَاشْتِغَالِ الْبَالِ وَنَكْدِ الْحَالِ، فَإِنَّمَا إِذَا لَيْسَتْ أَيْمٌ تَسْتَقِلُّ بِلِبَانَتِهَا، وَلَا ذَاتٌ بَعْلٍ تَرْتَاحُ بِحَضَانَتِهَا، وَإِنْ تُصَلِّحُوا بَيْنَكُمْ بِالْعَدْلِ [١٣٥/أ] فِي الْقِسْمَةِ وَالنَّفَقَةِ وَتَتَّقُوا الْجُورَ وَالغَدْرَ، فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا لما وقع بينكم من الحيف والتعدي قبل الإصلاح.^٢ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا الزَّوْجَانِ بِالْخَلْعِ أَوْ التَّطْلِيقِ يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْهُمَا مِنْ سَعْتِهِ وَاسِعِ رِزْقِهِ، وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا مَمْلُوءًا مِنَ الْخَزَائِنِ مِنَ الرِّزْقِ حَكِيمًا يُعْطِي وَيَضَعُ كُلَّ شَيْءٍ فِي مَوْضِعِهِ اللَّائِقِ بِهِ.

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَهُمْ أَصْحَابُ التَّوْرَةِ وَالزَّبُورِ وَالْإِنْجِيلِ، وَ"مَنْ" يَجُوزُ تَعَلُّقُهَا بِالْفَعْلَيْنِ، وَإِيَّاكُمْ أَهْلَ الْقُرْآنِ، أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ عَذَابَهُ، فَآمَنُوا بِهِ، وَاشْكُرُوا نِعْمَهُ، وَ"أَنْ" إِمَّا مُصَدَّرَةٌ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ، أَوْ مَفْسُورَةٌ لِمَا فِي وَصْيَانِهِ مِنْ مَعْنَى الْقَوْلِ، وَإِنْ تَكْفُرُوا بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَآلَائِهِ وَنِعْمِهِ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا عَنِ الْخَلْقِ وَاتَّقَائِهِمْ وَطَاعَتِهِمْ حَمِيدًا مُسْتَحَقًّا لِلْحَمْدِ فِي ذَاتِهِ، حَمْدٌ أَوْ لَمْ يَحْمَد.^٣

^١ التفسير للبيضاوي ١٠١/٢.

^٢ الكشف والبيان للعلبي ٣٩٨/٣.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٠١/٢.

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا لِعِبَادِهِ فِي كُلِّ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ. إِنَّ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ مِنْ سَاحَةِ الْوُجُودِ بِالْإِفْنَاءِ وَالْإِعْدَامِ، أَوْ يَمِيتَكُمْ كَلًّا، وَيَأْتِ بِآخَرِينَ بِنُوعٍ غَيْرِ نُوعِ الْبَشَرِ، أَوْ بِفَصِيلَةٍ غَيْرِ الْعَرَبِ، أَوْ يَجْمَعُ مِنْكُمْ غَيْرَ الَّذِينَ فِي وَجْهِ الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيَّ ذَلِكَ الْإِتْيَانَ قَدِيرًا كَمَا قَدَرَ عَلَيَّ أَوَّلَ إِجْمَادِكُمْ، وَالثَّانِي أَهْوَنُ مِنْهُ.

مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا: مَتَاعَهَا وَلذَتَهَا بِمُجَاهَدَتِهِ وَمُهَاجَرَتِهِ وَسَائِرِ طَاعَاتِهِ فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَطْلُبْهُمَا وَلَا يَقْتَصِرْ؛ لِأَنَّ أَكْمَلَ الْحَظِّينَ وَأَشْرَفَهُمَا أَوْلَى بِالطَّلَبِ، وَالِاقْتِصَارِ عَلَى النَاقِصِ وَالْخَسِيسِ مِنْهُمَا مِنْ سَمَاجَةِ الْعَقْلِ وَسَخَافَةِ الرَّأْيِ، مَعَ أَنَّ الْقَاصِرَ عَلَى ثَوَابِ الدُّنْيَا وَحِظَهُ بِجُرْمَانٍ مِنْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَحِظَهَا، وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا لِدَعَاءِ مَنْ يَدْعُوهُ بِأَحَدِ الثَّوَابِينَ أَوْ بِهُمَا بَصِيرًا بِمَا عَمَلَهُ لِلدُّنْيَا أَوْ الْآخِرَةِ، فَيُعْطِيهِ عَلَى حَسَبِ نِيَّتِهِ وَعَمَلِهِ.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ قَائِمِينَ بِالْعَدْلِ عَلَى كَمَالِ جَهْدٍ وَتَمَامِ عَزْمٍ إِذَا حَكَمْتُمْ أَوْ صَرْتُمْ حُكَمَاءً أَوْ حَضَرْتُمْ فِي مَجْلِسِ الْحُكْمِ، شُهَدَاءَ لِلَّهِ لَوَجْهِهِ وَإِقَامَةَ حُكْمِهِ وَإِنْفَازَ أَمْرِهِ، حَالًا أَوْ خَيْرَ ثَانٍ، وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَوْ كَانَتِ الشَّهَادَةُ عَلَيْهَا أَوْ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ فَإِنَّ كَمَالَ الْإِيمَانِ فِي تَقْدِيمِ رِضَا اللَّهِ عَلَى رِضَا نَفْسِهِ وَالْخَلْقِ جَمِيعًا، وَقَدْ مَرَّ أَنَّ كِتْمَانَ الشَّهَادَةِ مِنَ الْكِبَائِرِ، إِنَّ يَكُنَّ الْمَشْهُودَ لَهُ أَوْ عَلَيْهِ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَى بِهِمَا [١٣٥/ب] مِنْكُمْ؛ لِأَنَّهُ خَالِقُهُمَا وَرَازِقُهُمَا وَرَقِيبُهُ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا لَهُمَا وَعَلَيْهِمَا، وَقَدْ نَزَعَ الشَّهَادَةَ فِي حَقِّهِمَا، وَأَدَاها فِي حَقِّكُمْ، وَفِيهِ رَحْمَةٌ وَحِكْمَةٌ، فَلَا تَمْتَنِعُوا عَنْ إِقَامَتِهَا مَيْلًا إِلَى أَحَدٍ مِنْهُمَا، بَلْ كُونُوا مَعَ الْحَقِّ أَيْنَمَا كَانَ، فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا: لِأَنَّ تَعْدِلُوا عَنِ الْحَقِّ، أَوْ كِرَاهَةً أَنْ تَعْدِلُوا مِنْ

العدل، وَإِنْ تَلُؤُوا أَلْسِنَتِكُمْ عَنِ الشَّهَادَةِ بِالْحَقِّ أَوْ الْحُكْمِ بِالْعَدْلِ أَوْ تُعْرِضُوا عَنْ إِقَامَتِهِمَا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا وَعِيدٌ لِلشَّهَدَاءِ وَالْحُكَّامِ.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١٠٢/٢.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَالِكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ ءَالِكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِن قَبْلُ
 وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ءَالْيَوْمِ ءَالْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا
 ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٣٧﴾
 بَشِيرِ ءَالْمُنْفِقِينَ بَأَنَّ لَهُمُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣٨﴾ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ ءَالْكَافِرِينَ ءَأَوْلِيَاءَ مِن دُونِ ءَالْمُؤْمِنِينَ ءَأَيَّبَتُونَ
 عِنْدَهُمُ ءَالْعِزَّةَ فَإِنَّ ءَالْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿١٣٩﴾ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي ءَالْكِتَابِ أَن إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا
 وَءُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ءَإِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ ءَالْمُنْفِقِينَ
 وَءَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٤٠﴾ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِن كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ
 مَعَكُمْ وَإِن كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُم مِّنَ ءَالْمُؤْمِنِينَ ءَأَلَلَّهُ يَحْكُمُ
 بَيْنَكُمْ يَوْمَ ءَالْقِيَامَةِ ءَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَىٰ ءَالْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٤١﴾ إِنَّ ءَالْمُنْفِقِينَ يُخَدِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ
 خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَىٰ ءَالصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَىٰ يُرَءُونَ ءَالنَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾ مُدْبِدِينَ بَيْنَ
 ذَٰلِكَ لَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿١٤٣﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا
 تَتَّخِذُوا ءَالْكَافِرِينَ ءَأَوْلِيَاءَ مِن دُونِ ءَالْمُؤْمِنِينَ ءَأَثْرِيدُونَ أَن تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴿١٤٤﴾ إِنَّ
 ءَالْمُنْفِقِينَ فِي ءَالدَّرِكِ ءَالْأَسْفَلِ مِنَ ءَالنَّارِ وَلَن تَجِدَ لَهُمُ نَصِيرًا ﴿١٤٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَءَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ
 وَأَخْلَصُوا دِينَهُمُ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ ءَالْمُؤْمِنِينَ ءَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ ءَالْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٤٦﴾ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ
 بِعَدَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٤٧﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا: تثبتوا في الإيمان بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله محمد

ﷺ، وهو القرآن، والكتاب الذي أنزل من قبل من بيانه غير مرة، ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه

ورسوله واليوم الآخر بشيء من ذلك فقد ضلّ ضلالاً بعيداً عن الحق والصواب.^١

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا يَعْنِي: اليهود، وآمنوا بموسى والتوراة، ثُمَّ كَفَرُوا بعبادة العجل، ثُمَّ آمَنُوا بعد عوده من الطور، ثُمَّ كَفَرُوا بعبادة عيسى، ثُمَّ أزدادوا كُفْرًا بإنكار مُحَمَّد ﷺ، لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا لعلمه بعدم توبتهم واهتدائهم، وخبر "كان" في مثله محذوف يتعلق به اللام، أي: مريداً توبتهم أو غفراهم، ويحتمل أن تكون الآية في حق المنافقين؛ لأنهم كانوا في أطوار من التقلب كما يلوح إليه التذييل بقوله: بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا.

الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ أَوْ النَّصْبِ عَلَى الدَّمِ، لا على الوصفية لتوسط الأجنبي بينهما،^١ أَيَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ بِمَوَالِيهِمْ وَمِعَاذَتَهُمْ، ولا عزة لهم، فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا فلا ينالونها، والهمزة للتقرير.^٢

وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ: فِي الْقُرْآنِ، وهو قوله العزيز في سورة الأنعام: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ﴾^٣ الآية أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا حَالَانِ مِنَ الْآيَاتِ، و"أَنْ" مفسرة، فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ مَعَ الْمُسْتَهْزِئِينَ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ فِي الْإِثْمِ لَقَدَرْتُمْ عَلَى الْإِعْرَاضِ عَنْهُ، وفي حكمه: سماع كل حديث حرمه الشرع، و"إِذَا" ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر، وتووينها عوض عن الجملة المحذوفة، أي: إذا قعدتم معهم، وإفراد المثل لتوغله في الشيعوع، والظاهر أن المستهزئين زمرة من المنافقين لقوله: [١٣٦/أ] إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا.^٤

^١ قال به أبو حيان بأنه نعت، البحر المحيط لأبي حيان ٣/٣٨٩؛ و وضعه أبو السعود بقوله وقيل أنه صفة، إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٢/٢٤٢، ولم يتعرض البيضاوي والرازي إلى القول بأنه صفة.

^٢ التفسير للبيضاوي ٢/١٠٣.

^٣ (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ وَإِنَّمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) [الأنعام ٦/٦٨]

^٤ التفسير للبيضاوي ٢/١٠٤.

الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ: ينتظرون وقوع أمر لكم، صفة المنافقين، أو مرفوع ومنصوب على الدم، أو مبتدأ خبره: فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ وَغَنِيمَةٌ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ بالمظاهرة، فأسهموا لنا من الغنيمة، وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ مِنَ الْحَرْبِ؛ لأنها سجال قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ أي: قالوا للكفرة: ألم نستول عليكم بالقتل بمظاهرة المؤمنين إن شئنا، وَمَنْعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بتخييل ما يضعف قلوبهم، والاحتيال في مظاهرتهم، فأشركونا فيما أصبتم، فَاللَّهُ يَخُكُّمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فيجازي كل فريق بعمله، وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا: حجة وحكماً في الدنيا والآخرة.

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ مر بيانه، وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا جمع كسلان، أي: متقلبين كالمكره، يُرَاءُونَ النَّاسَ أي: المؤمنين، وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا في حضرة من يرائي بهم ساعة مصادفته. مُدْبِدِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ: الأمر الذي شأهم، وهو الإيمان بالظاهر والكفر بالباطن، أي: مرددين مضطربين بين الإيمان والكفر، لَا إِلَى هَؤُلَاءِ لَا يَنْسِبُونَ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ، وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا إلى الهداية.^١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ فإنه صنيع المنافقين، فلا تشبهوا بهم، أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا: حجة على نفاقكم بمولاتهم، أو تسلطاً على عقابكم. إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ لشدة كفرهم باستهزاء الإسلام وآيات الله وإهانة رسوله

^١ التفسير للبيضاوي ١٠٤/٢.

وخذع المؤمنين، وإنما سميت طبقاتها بالدركات لتتابع بعضها فوق بعض، وقرئ بفتح الراء، وهو لغة فيه،^١
 وَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا يخرجهم منها.^٢

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا عَنِ النِّفَاقِ، وَأَصْلَحُوا مَا أَفْسَدُوهُ حَالِ النِّفَاقِ مِنْ سِرَائِرِهِمْ، وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ تَمَسَّكُوا بِدِينِهِ،
 وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ بِجَعْلِ طَاعَتِهِمْ لَوَجْهِهِ، فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الدَّارِينَ، وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
 أَجْرًا عَظِيمًا وَهُمْ فِي عَدَادِهِمْ.

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّ شَكَرْتُمْ عَلَيَّ آيَاتِي وَأَمَنْتُمْ بِمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِي، فَإِنَّ
 التَّعْذِيبَ مِنْ غَيْرِ مُسْتَدَعٍ لَيْسَ مَعْقُولًا، فَضْلًا عَنِ الرَّؤُوفِ الْحَكِيمِ تَعَالَى، كَتَنَعِيمِ الْكَافِرِ بِخَالِقِهِ وَنِعْمِهِ الَّتِي
 حَفَّتْ مِنْ كُلِّ [١٣٦/ب] مَا سَأَلَهُ، وَكِلَاهُمَا نَقْصٌ يَتَقَدَّسُ عَنْهُ حَرِيمٌ كَمَالِهِ فِي مَظَاهِرِ جَلَالِهِ وَجَمَالِهِ، وَإِنَّمَا
 قَدَّمَ الشُّكْرَ؛ لِأَنَّهُ الْحَقُّ فِي ذِمَّةِ كُلِّ حَيٍّ، وَالْإِيمَانُ حَظٌّ خَاصٌّ لِبَعْضِهِ، وَمُؤَسَّسٌ عَلَيْهِ، بَلْ هُوَ فَرْدُهُ الْكَامِلُ،
 وَرَكَتُهُ الْفَاصِلُ، وَلِذَا اعْتَنَى بِذِكْرِهِ بَعْدَ الْإِنْدِرَاجِ. وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا يَثِيبُ الْجَزِيلَ مِنَ الثَّوَابِ فِي مَقَابِلَةِ الْيَسِيرِ
 مِنَ الْعَمَلِ عَلِيمًا بِحَقِّ الشُّكْرِ.^٣

^١ قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر في الدرك مفتوحة الراء وقرأ عاصم وحمزة والكسائي في الدرك ساكنة الراء، كتاب السبعة في
 القراءات لابن مجاهد ص ٢٣٩؛ قال الزجاج هما لغتان مثل الشمع والشمع إلا أن الاختيار فتح الراء لأنه أكثر استعمالاً قال أبو حاتم جمع
 الدرك أدراك كقولهم حمل وأجمل وفرس وأفرس وجمع الدرك أدرك مثل فلس وأفلس وكلب وأكلب، مفاتيح الغيب للرازي ٦٩/١١.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٠٥/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٠٥/٢.

الجزء السادس

الآيات ١٤٨-١٥٩

١٤٨ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ۝١٤٨ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ نَحَفُوهُ
 أَوْ تَعَفُّوا عَنْ سُوءِ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا ۝١٤٩ إِنْ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا
 بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝١٥٠
 أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ۖ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝١٥١ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ وَلَمْ يُفَرِّقُوا
 بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُم ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝١٥٢ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنزِلَ
 عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ
 يُظْلِمُهُمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ ۖ وَءَاتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا ۝١٥٣
 وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَلِهِمْ ۖ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ ۖ وَأَخَذْنَا
 مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝١٥٤ فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ ۖ وَكُفِّرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ ۖ وَقَتَلْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ ۖ بَغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ
 قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۖ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ۖ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٥٥ وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَنَانَا
 عَظِيمًا ۝١٥٦ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ
 وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ ۚ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ۝١٥٧ بَلْ رَفَعَهُ
 اللَّهُ إِلَيْهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝١٥٨ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ ۚ قَبْلَ مَوْتِهِ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ
 يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝١٥٩

لا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ إِلَّا جهره على ظالمه، وتشكيه منه، روي أن

رجالاً ضاف قوماً، فأساؤوه، فدعا عليهم، واشتكاهم، فعوتب عليه، فنزلت،^١ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا لِدَعَاءِ

المظلوم، عَلِيمًا بِالظلم وأهله، فيجازيه.^٢

^١ لباب النقول للسيوطي ص ٧٩.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٠٥/٢.

إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا: حسنة للغير، أَوْ تُخْفُوهُ عَنْهُ، أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءِ لَكُمْ حَقَّ الْمُواخَذَةِ فِيهِ، فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا عَظِيمَ الْعَفْوِ كَثِيرَهُ، فَلَا جَرَمَ أَنَّهُ يَعْفُو عَنْ مَبْدِي الْخَيْرِ وَمُخْفِيهِ إِذَا قَارَنَهُ الْإِخْلَاصَ، مَفْعُولٌ يَعْفُوا،^١ مَا وَقَعَ لَهُ مِنَ السَّيِّئَةِ كَلًّا أَوْ بَعْضًا فَوْقَ مَا يُجَازِي خَيْرَهُ بَعِشْرَ أَمْثَالِهِ أَوْ بِمَا شَاءَ، وَعَنِ الْعَاقِبِي لِعَفْوِهِ، فَإِنَّهُ تَعَالَى أَعْفَى وَأَرْحَمَ وَأَكْرَمَ مِنْهُ، قَدِيرًا عَلَى الْإِنْتِقَامِ بِكَمَالِ قُدْرَتِهِ، وَلَكِنْ عَفْوُهُ سَابِقٌ عَلَى انْتِقَامِهِ، فَكُونُوا فِي أَسْوَةِ مِنْهُ.

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ بِالْإِيمَانِ وَبِهِ وَالْكَفْرَ بِرُسُلِهِ، وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ مِنْهُمْ، وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ الْمَسْتَفَادَ مِنْ قَوْلِهِمْ، وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ، وَالْكَفْرُ بِاللَّهِ وَبِهِمْ، سَبِيلًا طَرِيقًا وَسَطًا وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَبَعْضَ الرُّسُلِ، وَالْكَفْرُ بِالْآخَرِينَ مِنْهُمْ، نَزَلَتْ فِي الْيَهُودِ آمَنُوا بِمُوسَى وَعِزِيرَ وَالتَّوْرَةَ، وَكَفَرُوا بِعِيسَى وَالْإِنْجِيلَ وَمُجَدَّ وَالْفِرْقَانَ عَلَى كُلِّهِمْ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ وَأَزْكَى التَّسْلِيمِ. أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ أَي: الْكَامِلُونَ فِي الْكَفْرِ، وَلَا اعْتَبَارَ لِإِيمَانِهِمْ بِاللَّهِ إِذَا كَفَرُوا بِبَعْضِ رُسُلِهِ، بَلِ الْكَافِرُ بِوَاحِدٍ مِنْهُمْ كَافِرٌ بِاللَّهِ وَبِجَمِيعِهِمْ؛ لِأَنَّ مِنْ كَذَبَ رَسُولًا كَذَبَ اللَّهُ الْمُرْسَلُ تَقَدَّسَ عَنْهُ وَعَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ، وَهُوَ كَفَرَ بِهِ، وَالْكَافِرُ بِهِ كَافِرٌ بِرُسُلِهِ جَمِيعًا، حَقًّا مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِفَعْلِهِ، أَي: وَحَقَّ كَفَرَهُمْ حَقًّا، أَوْ لَغَيْرِهِ، أَي: كَفَرًا حَقًّا، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا.

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا لَمَّا فَرَطَ مِنْهُمْ، فَلَا يَنْقُصُ مِنْهَا شَيْئًا، رَحِيمًا بِهِمْ، وَلِذَا غَفَرَهُمْ وَآجَرَهُمْ.^٢ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ وَهُمْ أَحْبَابُ الْيَهُودِ، [١٣٧/أ] جَاؤُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَالُوا: إِنْ كُنْتَ مُجَدِّدًا مَعْهُدًا وَرَسُولًا مَوْعُودًا فَآتِنَا بِكِتَابٍ نَازِلٍ مِنَ السَّمَاءِ كَمَا أَتَى بِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى

^١ س-: مفعول يعفوا.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٠٦/٢.

أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ تسليية له ﷺ بأن الاقتراح ديدنهم الموروث من أسلافهم، والفاء لتعليل^١ النهي المتفرع من الشرط المحذوف، والفاء جزاء للمحذوف، أي: إن استكبرت ما سألو من ذلك، فلا تستكبر، فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً أَي: أرناه نره جهرة عياناً، أو مجاهرين له، أي: معانين، أو إراءة عيان، فَأَخَذَتْهُمْ الصَّاعِقَةُ: نار جاءت من السماء، فأهلكتهم بِظُلْمِهِمْ وهو طلب ما هو فوق طورهم، بل وراء استعدادهم على وجه التعند والاستكبار. ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ كفلق البحر وغرق فرعون ونجاة بني إسرائيل ونحوها، لا التوراة؛ لأنها ما كانت نازلة عند اتخاذهم، فَعَفُونَا عَنْ ذَلِكَ الاتخاذ، وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا: تسلطاً ظاهراً حين الأمر بقتل أنفسهم،^٢ في الأصل مصدر بمعنى الغلبة والقهر، من السلاطة وهي القهر،^٣ يذكر ويؤنث باعتبار الجمع والجماعة على قول من يجعله جمعاً لسليط كرجيف ورغفان، ويقال للملك والحجة أيضاً.^٤

وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ مِثْقَالَهُمْ بسببه ليقبلوه، وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا على لسان موسى والطور مطلّ عليهم، وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ على لسان داود، والبيان مر في سورة البقرة،^٥ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا مؤكداً محتوماً. فَبِمَا نَقُضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ "ما" زيدت للتأكيد، والباء متعلقة بالمحذوف، دل عليه قوله في المائة: ﴿لَعَنَاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾^٦، وَكُفِّرِهِمْ بآياتِ اللَّهِ في التوراة، أو في القرآن،^٧

^١ س: تعليل.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٠٦/٢.

^٣ س: - وهي القهر.

^٤ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣٤/١٤؛ الدر المصون للسمين الحلبي ٤٦/٩.

^٥ عند قوله تعالى (وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ)

^٦ (فَبِمَا نَقُضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا

قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) [المائدة ١٣/٥]

^٧ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٨/٦؛ البحر المحيط لأبي حيان ٤٠٤/٣.

وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بغيرِ حَقٍّ واجب، وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ لا تعي ما تقول، بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ بسببه، إضراب عن المقدر، أي: لا غلب لها في الواقع، بل طبع الله. أه، وإنما افتروا على أنفسهم تعنداً وجحوداً كما هو خلقهم الراسخ فيهم، فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا منهم، أو إيماناً قليلاً واهياً لا يؤبه به. وَبِكُفْرِهِمْ بعيسى وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ حال إما من المضاف أو المضاف إليه، بُهْتَانًا عَظِيمًا يعني: رميها بالزنا.^١

وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ مِنْ تَمَامِ قَوْلِهِمْ فليس وارداً على حقيقته؛ لأنهم غير معترفين برسالته، وإن كان منه تعالى فلتشنيعهم، والرد [١٣٧/ب] عليهم، وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَابُوهُ المذكور منهم في القرآن مجرد القتل والصلب رواية عنهم بالتواتر، وقد بانث صدقها بهذه الآية الجليلة، وَلَكِنْ شُبِّهَ هُمْ فَظَنُوهُ عِيسَى وَقَتَلُوهُ، وفي المشبه أقوال، والأصح: أنه كان من أصحابه، وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ بعد إلقاء الشبه ورفعته إلى السماء، لَفِي شَكٍّ مِنْهُ تَرَدَّدَ بِلا علم، قال بعض اليهود: قتلناه حقاً، وبعضهم: الوجه وجه عيسى والبدن لغيره، وبعضهم: رفع إلى السماء. مَا هُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ والقول بالرفع وإن كان مطابقاً للواقع إلا أن صدوره عن ظن، والاستثناء منقطع؛ لأن الثلاثة . أي: العلم والظن والشك . حقائق مختلفة في المشهور،^٢ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا: قتلاً مستصحباً لعلم اليقين، أو بيقين يطابقه الجازم، وإنما زعموه زعماً من عندهم.^٣

^١ التفسير للبيضاوي ١٠٧/٢ .

^٢ ح ع س: احتراز عن ورود استعمال الظن بمعنى العلم.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٠٨/٢ .

بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ: إلى مقر عنايته، وخصوص رحمته، فإن للسماوات جهة مناسبة قوية لعالم القدس من حيث بساطتها وخلوها عن تلاويث العناصر، والرفع إما حسي بواسطة ملك ونحوه، وإما روعي بملكة ذاتية مكتمنة^١ فيه كما يشهد له أصل تكونه، وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا: غالباً فيما أراد، حَكِيمًا في تدبيره.^٢

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَحَدٌ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ بَعِيسَى أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، قَبْلَ مَوْتِهِ حِينَ يَزْهَقُ رُوحَهُ، كإيمان أهل اليأس، فلا يقبل منه، ولعل الحقائق تنجلي عنده للروح، فتعرف حقيقة ما عليها وإليها، وقيل: الضميران لعيسى، وإيمانهم عند نزوله من السماء واجتماعه بالمهدي، واللام للقسم، ولذا أكدت بالنون، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ شَهِيدًا بِالتَّكْذِيبِ فِيمَا قَالُوا فِيهِ فِي أُمَّه.^٣

^١ اكتمن: اختفى، المعجم الوسيط لمجمع اللغة العربية بالقاهرة ٧٩٩/٢ كمن.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان ٤٠٧/٣.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٠٨/٢؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١١/٦.

فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾ لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٦٢﴾ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَعَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿١٦٣﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٦٤﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٦٥﴾ لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٦٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٦٩﴾ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمَنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧٠﴾

فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ بسبب كفرهم وارتكابهم المعاصي

حرمت عليهم الطيبات، وسيأتي بيانها في سورة الأنعام مستوفى، وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ عن طريق الحق

كَثِيرًا: ناساً كثيراً، أو صداً. وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ كما في شريعة مُخَدَّ عَالِيهِ، وفيه دلالة على حرمة

كل منهي، وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ بالوجوه المحرمة كالارتشاء، والجمل الثلاثة متعلقة بـ"حرمنا"؛ لأن

الكل أسباب التحريم وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ: للثابتين على الكفر عَذَابًا أَلِيمًا دون التائبين منهم.^١

لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ كعبد الله بن سلام وأصحابه وَالْمُؤْمِنُونَ [١٣٨/أ] منهم بلا علم

راسخ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ والجملة خبر الراسخون، والأحسن أن يكون جملة

^١ التفسير للبيضاوي ١٠٩/٢.

"يؤمنون" استئنافاً، والخبر "أولئك"، وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ منهم، نصب على المدح لشرفها، وعن هشام بن عروة عن أبيه قال: سألت عائشة رضي الله عنها^١ عن قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا لَسَاحِرَان﴾^٢ وعن قوله: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ وعن قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ﴾^٣ فقالت: يا ابن أخي، عمل الكتاب أخطؤوا في الكتاب، والإسناد على شرط الشيخين صحيح.^٤ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ منهم، مبتدأ، خبره أولئك، أو معطوف على الراسخون، وهو الأولى، وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ منهم، معطوف عليه، صرح به مع اندراجهم فيما أنزل إليك لكمال الاعتناء بأمر الإيمان، وتنويه رتبته، أَوْلَيْكَ مجموع ما ذكر، أو الموصوفون بتلك الأوصاف الحميدة، سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا لجمعهم الإيمان الصحيح بالعمل الصالح.^٥

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَالْوَحْيَ فِي اللُّغَةِ جَاءَ بِمَعْنَى الإِشَارَةِ وَالكِتَابَةِ وَالرِّسَالَةِ وَالإِلْهَامَ وَالكَلَامَ الخَفِيَّ وَكُلَّ مَا أَلْقَى إِلَى الْغَيْرِ مِنَ الْكَلَامِ، وَهَذَا الْآخِرُ هُوَ الْمَقْصُودُ فِي خِطَابِ ٱلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَإِنَّ الْغَالِبَ فِيهِمْ ٧ الإِلْقَاءُ بِوَسْطَةِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَدْ وَقَعَ الإِلْهَامُ أَيْضًا. كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ رَدَّ عَلَى مَنْ اقْتَرَحَ إِتْزَالَ كِتَابِ ٨ مِنَ السَّمَاءِ، وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ٩ وَهُمْ أَوْلَادُ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَعِيسَى وَأَيُّوبَ مِنْ ٩ وَلَدِ الْعِيسَى بْنِ إِسْحَاقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ،

^١ س-: رضي الله عنها.

^٢ (قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى) [طه ٦٣/٢٠]

^٣ (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) [المائدة ٦٩/٥]

^٤ الإِتِّقَانُ لِلْسَيُوطِيِّ ٥٣٦/١؛ نَحْوُ الرِّوَايَةِ بِلَفْظِ فَقَالَتْ: يَا ابْنَ أَخِي، هَذَا عَمَلُ الْكَاتِبِ، أَخْطَفُوا فِي الْكِتَابِ. وَذَكَرَ أَنَّ ذَلِكَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ: (وَالْمُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) التَّفْسِيرُ لِلطَّبْرِيِّ ٣٩٥/٩؛ وَقَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ لَا يَلْتَفِتُ إِلَى مَنْ زَعَمَ بِوُجُودِ لَحْنٍ فِي لَفْظِ الْمَصْحَفِ،

الْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ ٢٧١/١.

^٥ الْكَشْفُ وَالبَيَانُ لِلتَّلْعَبِيِّ ٤١٤/٣.

^٦ س: المقصود وخطاب.

^٧ س-: فيهم.

^٨ س: كتب.

^٩ س-: من.

وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زُبُورًا ولعل المقصود في مثله: مجرد الترتيب في الذكر لتحقيق المضمون الذي قبله كالإيحاء ههنا، ولذا لم يكتف باندرجاهم في النبيين، وذكر عيسى قبل أيوب وهارون بلا موسى عليهم السلام،^٢ ويلوح في خاطري تارة: أن الوجه لتنوع الترتيب تجلية القلوب المصدئة وتنشيطها، ولذا راعى السلاسة فيها بأحسن وجوه، وهي من مطمح أنظار الفصحاء، والتلويح إلى تساوي مكانتهم عند الله تعالى من حيث النبوة والتبليغ، وإن كان التفضيل والتفاضل حاصل من جهة أخرى.

وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ قَبْلَ هَذَا الْيَوْمِ، أَوِ السُّورَةِ، مَنْصُوبٌ عَلَى التَّفْسِيرِ، وَكَذَا وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ لِكَثْرَتِهِمْ أَوْ لِأَنَّ الْحَاجَةَ لَمْ تَمَسَّهُ، وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا أكده لثلاثا يتوهم المجاز، وللدرد على المؤولين [١٣٨/ب] بأسرهم والمنكرين، والمراد كما هو المتبادر: اعتياد الكلام وإيقاعه مرة بعد أخرى، وإلا فقد وقع لأبينا صفي الله بعد تعليم الأسماء، ولبنينا حبيب الله ليلة المعراج،^٣ ولذا قال النبي ﷺ: «إن الله تعالى أعطى موسى الكلام، وأعطاني التجلي»،^٤ وهو أفضل من الكلام باتفاق المحققين.

رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّارِ، مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَدْحِ، أَوْ بِ"أَرْسَلْنَا"، أَوْ عَلَى الْحَالِ مِنْ هَمٍّ، لِثَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ فيقولوا: لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى، واللام متعلقة بالفعل المقدر، أو بقوله: مبشرين، وحجة: اسم يكون، وخبره للناس، أو على الله، وهو حال، ولا يسوغ تعلق أحدهما بـ"حجة"؛ لأنه مصدر لا يعمل فيما قبله عند الجمهور، وَكَانَ اللَّهُ

^١ ذكر أهل الكتاب أن إسحق لما تزوج رفقا بنت بتواييل في حياة أبيه، كان عمره أربعين سنة، وأنها كانت عاقرا فدعا الله لها فحملت فولدت غلامين توأمين أولهما سموه عيصو وهو الذي تسميه العرب العيص وهو والد الروم والثاني خرج وهو آخذ بعقب أخيه فسموه يعقوب وهو إسرائيل الذي ينتسب إليه بنو إسرائيل. البداية والنهاية لابن كثير ٢٢٣/١.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ٨٦/١١.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٨٨/١١.

^٤ عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ: «إن الله أعطى موسى الكلام وأعطاني الرؤية وفضلني بالمقام الحمود والحوض المورود» هذا حديث موضوع، الموضوعات لابن الجوزي ٢٩٠/١.

عَزِيزًا غَالِبًا عَلَى أَمْرِهِ فِي إِسْرَالِ الرُّسُلِ وَانْتِصَارِهِمُ وَالْإِنْتِقَامِ مِنَ الْكَافِرِينَ بِهِمْ حَكِيمًا فِي تَدْبِيرِ مَا يَلِيقُ بِهِمْ وَحَيًّا وَزَمَانًا وَأُمَّةً.^١

لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ كَأَنَّهُمْ اسْتَشْهَدُوا لِلَّوْحِ، أَوْ أَشْعَرُوا بِالْإِنْكَارِ، فَاسْتَدْرَكَ لِإِفْحَامِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ الْقُرْآنِ الْمَعْجَزِ الدَّالِّ عَلَى صِدْقِ نَبِيِّكَ، أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ مُلْتَبِسًا بِعِلْمِهِ الْخَاصِّ الْمُتَعَلِّقِ بِإِعْجَازِهِ وَمَا يَشْتَمِلُهُ مِنَ التَّوْحِيدِ وَالْأَحْكَامِ وَسَائِرِ الْحَقَائِقِ وَالْحُكْمِ لَمْ يَدَانِيهِ إِقْدَاءُ مَلِكٍ، وَلَا تَخْلِيطُ إِنْسِيٍّ وَجَنِيٍّ، وَالْمَلَأَ الْأَعْلَى الْمُطَّلَعِينَ عَلَى مَوْدُوعِ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَمَا يَحْضُرُ فِي الْمَلَكُوتِ عَارِجًا وَنَازِلًا يَشْهَدُونَ بِمَا شَهِدَ اللَّهُ بِهِ، أَوْ بِأَنَّكَ رَسُولُهُ الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا، وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا شَهِدُوا بِهِ أَوْ لَمْ يَشْهَدُوا.^٢

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا الْمُؤْمِنِينَ الْقَاصِدِينَ زِيَارَةَ الْبَيْتِ وَصَلَةَ عَشَائِرِهِمْ بِالْمَحَارِبَةِ وَمَنْعِ الْقُوتِ، أَوْ الْعَازِمِينَ عَلَى الْإِيمَانِ بِتَحْرِيشِ بَيْنِهِمْ، وَإِقْدَاءِ الشُّبُهَةِ وَالشُّكُوكِ عَلَيْهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ: عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ وَبِرَسُولِهِ، وَعَنْ طَاعَتِهِ بِالزِّيَارَةِ، وَفَعْلِ الْمُنَاسِكِ، وَصَلَةِ الْأَرْحَامِ، وَنَحْوِهَا، قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا لَا يَشْمُ رَائِحَةَ الْهُدَايَةِ، وَلَا يَشِيمُ بَرَقَهَا لِكَمَالِ ارْتِسَاخِهِ فِيهِمْ، وَمِشَارَكَتِهِمْ لِإِبْلِيسَ فِي شَاكَلَتِهِ.^٣

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا وَزَادُوا عَلَى كُفْرِهِمْ تَعْدِيًّا وَجورًا وَإِضْرَارًا بِعِبَادِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ حَقِّ عَلَيْهِمْ، وَهُمْ الْمُشْرِكُونَ الَّذِينَ آذَوْا الْمُسْتَضْعَفِينَ وَأَضْرَبَهُمْ، لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ طَرِيقًا نَاجِيًّا مُنْجِيًّا.

^١ التفسير للبيضاوي ١٠٩/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ١١٠/٢.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٩٠/١١.

إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا مَقْدَرًا لَّهُمُ الْخُلُودَ أَبَدًا: مؤبدين، أو خلوداً [١٣٩/أ] مؤبداً، وَكَانَ ذَلِكَ

التخليد والتأييد عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا لحصوله بأول تعلق المشيئة من غير توقف على أمر آخر.^١

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ: مُحَمَّدٌ ﷺ بِالْحَقِّ بِصَحْبَتِهِ، أو معه، كقوله تعالى: ﴿يَا نُوحُ اهْبِطْ

بِسَلَامٍ مِنَّا﴾^٢ أي: معه مِنْ رَبِّكُمْ بالشرع المستقيم حال كونه من ربكم، لا من عنده، ولا من غيره كما

زعمه المشركون، ويجوز أن يكون "من" صلة جاء. فَأَمِنُوا بِالرَّسُولِ خَيْرًا لَكُمْ: إيماناً خيراً، أو إن آمنتم يكن

خيراً، وهو ضعيف عند النحاة، لكنه سليس^٣ في سبك النظم، ورأى الخليل نصبه بفعل واجب الإضمار،

أي: فأمنوا واقصدوا به خيراً لكم مما أنتم عليه من الكفر،^٤ وهو الإيمان التوحيد، وَإِنْ تَكْفُرُوا تَصِيرُوا كُفَّارًا

فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَي: فإنه غني عن إيمانكم، لا ينتفع به، وإنما يعود نفعه وخيره إليكم،

ولا يضره كفركم؛ لأنكم والعالمين تحت قهره وحكمه، قادر على إعدامكم كما قدر على إيجادكم، فكيف

يتصور له النفع والضر منكم؟ وله ما في السموات والأرض خلقاً وملكاً، وليس لكم فيهما خلق وملك،

فبأي شيء تنفعونه أو تضرونه،^٥ وفي الحديث: «يا ابن آدم، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا

على قلب عبد فاجر ما نقص من ملكي شيء، ولو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على قلب

عبد بار ما زاد في ملكي شيء»،^٦ و"ما" فيه بمعنى: ليس خارجاً عنه يشمل الذات والصفة، والمتصل هو

^١ التفسير للبيضاوي ١١٠/٢.

^٢ (قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَّمٌ سَنُنَبِّئُكُمُ ثُمَّ بَشِّئُهُمْ مِمَّا عَدَّابْتِ أَلَيْمًا) [هود ٤٨/١١]

^٣ سليس: صفة مشبهة تدل على الثبوت من سلس: سهل الانقياد، لئِن الخلق. معجم اللغة العربية المعاصرة لأحمد مختار ٢ / ١٠٩٢ سلس.

^٤ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٢٥٨/٢؛ حاشية الشهاب على البيضاوي ٢٠٣/٣.

^٥ مفاتيح الغيب للرازي ٩١/١١.

^٦ عن أبي ذر، عن النبي ﷺ، فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي،...» الحديث صحيح مسلم

٤/١٩٩٤ ر ٢٥٧٧ باب تحريم الظلم.

المنفصل عنه، وهو المراد في الآية. **وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا** بكل ما فيهما ويؤمنانكم وكفركم، **حَكِيمًا** في خلقهما وخلقكم، وتدبير الكل، فيجازي المؤمن بإيمانه، والكافر بكفره.



الآيات ١٧١-١٧٦

يَتَأَهَّلُ الْكِتَابَ لَا تَعْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٧١﴾ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿٧٢﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٧٣﴾ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴿٧٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَأَعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ﴿٧٥﴾ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمْرُؤُا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَآلَةٌ أَخْتٌ فَلَهَا نِصْفٌ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا أُثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ﴿٧٦﴾ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَعْلُوا فِي دِينِكُمْ: لا تجاوزوا الحد ولا تخرجوا عن حيز الإنصاف وإن كفرتم،

والخطاب للفريقين معاً كما هو مفاد "أهل الكتاب"، فإن اليهود غلوا حتى رموا روح الله وأمه بما لا يتفوه

العاقل به، والنصارى غلوا حتى أخذوه إلهاً، وزعموا باللاهوت والناسوت فيه، وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا

الْحَقَّ: المعقول الموافق لما في نفس الأمر، فإن من المستحيل أن يتخذ الخالق مما خلق صاحبة وولداً كما

زعمتم، إِنَّمَا الْمَسِيحُ مبتدأ لقبه عيسى ابن مريم عطف بيان له، رَسُولُ اللَّهِ خبره، وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ

بواسطة جبريل عليه السلام، والكلمة إما أن يراد منها: الموجود الحادث باعتبار أن الحقائق الوجودية لها

اعتباران: تعيينها من حيث الوجود العلمي القديم وتعيينها من حيث [١٣٩/ب] الوجود الخارجي الحادث،

فبالأول تسمى: صوراً علمية، ومعلومات إلهية، والثاني: صوراً خارجية، وكلمات وجودية؛ لأنه بجذاء^١

^١ س: نجاء.

الأول دال عليه معبر عنها بالكلمة، وإما أن يراد بها: الكلمة اللغوية النحوية الموضوعة لمعنى، فمادة عيسى عليه السلام: إما نفخة روح موجودة حادثة تعينت في العلم أولاً، ثم في الخارج، ثم ألقيت إلى مريم، فتكونت مادة له، أي: تمثلت بصورته البشرية، أو نفخة جبريل عليه السلام، صادفت رحمها، فألقيت كلمة: كن إليها، فتكون بالأمر الإلهي، ومعنى إلقاءها: إظهار التأثير فيها، وَرُوحٌ مِنْهُ نَشَأَتْ مِنْ قَدْرَتِهَا، والأرواح كلها منه، إلا أن لها خصوص مزية، ولذا أضافها إلى نفسه في آية أخرى، ^١ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً: الله والمسيح ومريم، صفة الآلة المقدره يشهد له قوله تعالى: ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^٢، والخطاب لعيسى عليه السلام، أو لا تقولوا: الله ثلاثة أقانيم مركب منها: الأب والابن وروح القدس، انْتَهَوْا عَنِ التَّثْلِيثِ خَيْرًا لَكُمْ مِنْ وَجْهِ انْتِصَابِهِ أَنْفَاءً. إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ بِالذَّاتِ يستحيل تعدده وتركبه لملازمتها الحدوث، سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ: أقدسه تقديساً من أن يكون له ولد، فإنه يقتضي المجانسة والمشاكلة^٣ وانفصال شيء منه، والكل مستحيل بالبراهين العقلية القاطعة، والنقلية الساطعة، لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ برهان جامع لاندرج العقلي فيه، والتقريب ظاهر، وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا برهان آخر جامع كذلك، وتقديره إجمالاً: إن الولادة: إما باختيار أو لا، والثاني بديهي البطلان، والأول: إما حاجة أو لا، الثاني سفه، والأول خلاف الواقع؛ لأنه تعالى بذاته كاف لأمر عباده، بل أمر كل ما وجد من خلقه.^٤

^١ نحو قوله تعالى (وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ) [الأنبياء ٩١/٢١]

^٢ (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ فُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) [المائدة ١١٦/٥]

^٣ س-: والمشاكلة.

^٤ مفاتيح الغيب للرازي ٩٢/١١.

لَنْ يَسْتَنْكَفَ الْمَسِيحُ: لن يعير ويأنف ويتعظم أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وكان مدة مكثه على وجه الأرض مستمراً في العبودية الخالصة، بل^١ كان أوضاعهم وأخضعهم لله، فكيف يليق ويتصور نسبته إلى الألوهية أو الولادة؟ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ أَنْ يَكُونُوا عَبْدًا لَهُ، عطف على المسيح، وليس فيه ما يدل على أفضلية الملائكة؛ لأن الانتقال قد يكون من المتبوع إلى التابع إذا كان مقام الكلام يقتضي التأكيد بالكثر كما ههنا، نعم، لو ذكر مفرداً بأن يقال: لن يستنكف المسيح ولا جبريل مثلاً، ولم يكن صارف عنه لقوي الشبهة، وفيما نحن فيه صارف، وهو سبق ما يتعلق [١٤٠/أ] بالمسيح من تحقيق شأنه، ورد من نسب إليه غير ما هو له، فلا يلائم طور البلاغة إدخال الأجنبي بينهما، وَمَنْ يَسْتَنْكَفُ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرُ مِنْ قَبِيلٍ عَطَفَ الْعَلَّةَ عَلَى الْمَعْلُولِ، فَسَيَحْشُرُهُمُ الْعِبَادَ إِلَيْهِ جَمِيعًا مَسْتَنْكِفًا وَغَيْرَهُ، وهو في قوة: فيسحشر المستنكفين، فالمطابقة حاصلة بين الشرط والجزاء.

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ بقدر استحقاق إيمانهم وعملهم، وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ أضعافاً منها، أو رتبة، أو زيادة قرينة. وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا أَي: الذين كفروا استنكافاً واستكباراً، فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا.^٢

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ: مُحَمَّدٌ ﷺ وما معه من المعجزات الدالة على كمال قدرة باعته تعالى، والأنبياء عليهم الصلاة والسلام في حدود أنفسهم برهان واضح عند أولي الأبواب، وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا يعني: القرآن لكونه حجة على نفسه وعلى الغير.^٣ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ: وتمسكوا بكتابه، وتلقوا شرائعه بالقبول، فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ فِي جزاء ثوابهم، وهو الجنة ونعيمها، وإنما

^١ س+: بل. مكررة.

^٢ التفسير للبيضاوي ١١١/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ١١٢/٢.

سماء رحمة ونسب إليه؛ لأن العمل وإن توفر كماً وكيفاً لا يكافئ نعمة الوجود، فضلاً عن إيجابه الجنة، وإنما المنهي إليها رحمته التي خفت كل شيء، وَفَضِّلِ مِمَّا لَمْ يَخْطُرْ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ فِي حَيَاتِهِمُ الدُّنْيَا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا يوصلهم إلى الفوز العظيم، يعني: سلوك الشريعة، ودوام الطاعة، وحسن الاستقامة.

يَسْتَفْتُونَكَ أَي: فِي الْكَلَالَةِ، حَذَفَ لِدَلَالَةِ الْجَوَابِ، وَالْمُسْتَفْتَى: جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ لَمَّا مَرَضَ، وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعِيَادَتِهِ، قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ تفسيرها في المعنى، إِنَّ امْرَأً هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَا وَالِدٌ، حَذَفَ لِلْعِلْمِ بِهِ مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: وَلَهُ أُخْتُ مِنْ الْأَبَوَيْنِ، فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ارْتِفَاعَ "امْرَأً" بِفِعْلِ يَفْسِرُ الظَّاهِرَ، وَ"لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ" صِفَتُهُ، أَوْ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ الْمُسْتَكْنِ فِي "هَلَكَ"، وَالْوَاوُ فِي "وَلَهُ" يَحْتَمِلُ الْحَالَ وَالْعَطْفَ، وَهُوَ الْمَرْءُ يَرِثُهَا إِنْ كَانَ الْأَمْرُ بِالْعَكْسِ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى إِنْ كَانَ مَعْنَى "يَرِثُهَا": يَرِثُ جَمِيعَ مَالِهَا، وَإِلَّا فَالْمُرَادُ مِنَ الْوَلَدِ: الذَّكَرُ؛ لِأَنَّ الْبِنْتَ لَا يَحْجِبُ الْأَخَ، فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَإِنْ وَجَدْتَا حَالَةَ كَوْنِهِمَا اثْنَتَيْنِ فَصَاعِدًا لِسُكُوتِهِ عَنْهُ أَوْ لثَبُوتِهِ بِالْأَوْلَوِيَّةِ [١٤٠/أ] فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً إِخْوَةً جَمَعَ أَخٌ، فَلَا يَكُونُ النِّسَاءُ بَدَلًا مِنْهَا إِلَّا تَغْلِيْبًا، فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَهِنَّ كَالْإِنَاثِ مِنَ الْأَوْلَادِ، يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا إِمَّا بِحَذْفِ "الـ"، أَوْ تَقْدِيرِ: كِرَاهَةِ، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ.^١

^١ التفسير للبيضاوي ١١٢/٢.

سُورَةُ الْمَائِدَةِ

مدينة مائة وعشرون آية قرأها رسول الله ﷺ في حجة الوداع، وقال: «يا أيها الناس إن سورة المائدة من آخر القرآن نزولاً، فأحلوا حلالها، وحرّموا حرامها»،^١ ولذا قال بعضهم^٢: ليس فيها آية منسوخة.

الآيات ١-٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَامِ ۖ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۝١
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعِيرَةَ ٱللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا ٱلْهَدْيَ وَلَا ٱلْقَلَئِدَ وَلَا ءَامِينَ ٱلْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ ۗ وَلَا تَعَاوَنُوا

عَلَى ٱلْإِثْمِ
وٱلْعُدُونِ ۗ وَأَتَّقُوا ٱللَّهَ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ۝٢
لِعَيْرِ ٱللَّهِ بِهِ ۖ وَٱلْمُنْحَنِقَةَ وَٱلْمَوْفُودَةَ وَٱلْمُتَرَدِّيَةَ وَٱلنَّطِيحَةَ وَمَا أَكَلَ ٱلسَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى ٱلتُّصَبِ وَأَن تَسْتَقْسِمُوا بِٱلْأَزْلَمِ ذَٰلِكُمْ فِسْقٌ ۗ ٱلْيَوْمَ يَبْسُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوهُمْ وَأَخْشَوْنَ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ ٱلْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝٣
يَسْأَلُونَكَ مَآذَا أَجَلٌ لَهُمْ قُلْ أَجَلٌ لَّكُمْ ٱلطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ ٱلْجَوَارِحِ مُكَلَّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ ٱللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَٱذْكُرُوا ٱسْمَ ٱللَّهِ عَلَيْهِ ۗ وَأَتَّقُوا ٱللَّهَ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ۝٤
ٱلْيَوْمَ أَجَلٌ لَّكُمْ ٱلطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَٰبَ جِلٌّ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ جِلٌّ لَهُمْ ۗ وَٱلْمُحْصَنَاتُ مِنَ ٱلْمُؤْمِنَاتِ وَٱلْمُحْصَنَاتُ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا

^١ التفسير للبيضاوي ١١٦/٢؛ الكشاف للزمخشري ٢٢٧/١؛ الكشاف والبيان للعلبي ٥/٤؛ قلت لم أجده مرفوعاً وإنما وجدته موقوفاً على عبد الله بن عمرو بن العاص وعلى عائشة فحديث ابن العاص رواه الترمذي في جامعه قال آخر سورة أنزلت سورة المائدة والفتح انتهى، وقال حديث حسن غريب وقد روي عن ابن عباس أنه قال آخر سورة أنزلت إذا جاء نصر الله انتهى كلامه، ورواه الحاكم في مستدركه ولم يقل فيه وسورة الفتح وقال على شرط الشيخين ولم يخرجاه، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزيلعي ٣٧٧/١.

^٢ س-: بعضهم.

الْكَتَبَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْلِفِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ
بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥٥﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ: العهود الموثقة من الله إليكم في كتابه وعلى لسانه رسوله، يعم^١

سائر الأحكام الملزمة وإيفائها العمل بها كما شرع بعزم وحزم بها، أُحِلَّتْ لَكُمْ بِهَيْمَةَ الْأَنْعَامِ: أكلها

والانتفاع بأجزائها، وهي الأزواج الثمانية، وألحق بها الطباء^٢ وبقر الوحش، والإضافة بيانية من قبيل: ثوب

خز،^٣ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ إِلَّا المحرم الذي في آية التحريم كما سيجيء، غَيْرَ مُحْلِي الصَّيْدِ حال من ضمير

لكم، وَأَنْتُمْ حُرْمٌ والحال أنتم محرومون داخلون في إحرام^٤ الحج، جمع حرام، يقال: رجل حرام وحرم ومحرم،

كما يقال: حلال وحل ومحل، وهذا نص على دخول ما يصاد مما يماثل الأنعام في الاجترار وعدم الأنياب

في حكمها، إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ لعدم المشارك والمنازع فيه.^٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ: لا تجعلوها حلالاً بعتك حرمتها، جمع شعيرة، وهي التي

جعلت علامة للشيء، وهنا مناسك الحج وموافقته؛ لأنها علائم له وللحاج، والإضافة لأدنى ملابسة، قصد

بها التعظيم، وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ ولا الشهر الذي حرم فيه القتال والسي، وهو أربعة: رجب وذو القعدة وذو

^١ س: تعم.

^٢ س: الطبا.

^٣ الإضافة في الكلام على ضربين: أحدهما ضم الاسم إلى اسم هو غيره بمعنى اللام نحو غلام زيد وصاحب بكر. والآخر ضم اسم إلى اسم هو بعضه بمعنى من نحو هذا ثوب خز وهذه جبة صوف وكلاهما ليس الثاني فيه بالأول ألا ترى أن الغلام ليس بزيد وأن الثوب ليس بجميع الخبز واستمرار هذا عندهم وفتوّه في استعمالهم وعلى أيديهم يدل على أن المضاف ليس بالمضاف إليه البتة، الخصائص لابن جني ٢٨/٣؛ فأضيف لبيان المراد وكفى بقول الكشاف دليلاً على أن مثل هذه الإضافة للبيان وبمعنى من وإن كان المضاف أعم مطلقاً من المضاف إليه. حاشية القونوي على البيضاوي ٣٨٠/٧.

^٤ التفسير للبيضاوي ١١٣/٢.

^٥ الكشف والبيان للعلبي ٨/٤.

الحجة والحرم، والجمهور على نسخها، فكأن الدليل عليه نحو قوله تعالى^١: ﴿وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾^٢
 وَلَا الْهُدْيَ جمع هدية، ما أهدي إلى الكعبة من البعير والبقر والشاة، وَلَا الْقَلَائِدَ جمع قلادة، شيء يربط
 في عنق الهدى ليعلم، ولا يتعرض له، بتقدير المضاف، أي: ذوات القلائد، وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ
 قاصدين زيارته، من: أم: قصد، يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا: ثواباً لهم، ورضاء عنه، حال من
 المستكن في: آمين،^٣ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا تصريح بما علم [١٤١/أ] من فحوى قوله: وأنتم حرم، والأمر
 للندب، وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ: ولا يحملنكم بغضهم أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لصددهم إياكم
 عنه عام الحديبية، وهم المشركون من أهل مكة، أَنْ تَعْتَدُوا تظلموهم بالقتل وأخذ الأموال^٤ انتقاماً، في
 تأويل المصدر مفعول يجرمنكم، أي: على ظلمهم، والظاهر أنه مقيد بأشهر الحج بقريظة ما قبله للإجماع في
 جوازهما إذا كانوا محاربين، لكن لم يبق منهم محارب بعد الفتح، والسورة آخر ما نزل من القرآن، فالآية
 محكمة، وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى والمعونة واجبة إذا كان قادراً عليها، ومست الحاجة إليها، وَلَا
 تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وهو الظلم، خصه بالذكر بعد اندراجه في الإثم للقبح الزائد فيه، والمعاون
 مشترك في الإثم والحرمة بالاتفاق، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ.^٥

^١ س-: (واقتلوهم حيث ثقفتموهم)

^٢ (واقتلوهم حيث ثقفتموهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل ولا تقابلوهم عند المسجد الحرام حتى يقابلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين) [البقرة ١٩١/٢]

^٣ حال من المستكن في آمين لصفة له لان المختار أن اسم الفاعل إذا وصف بطل عمله أي قاصدين زيارته حال كونهم طالبين أن يثيبهم الله تعالى ويرضى عنهم، إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٣/٣.

^٤ س: المال.

^٥ التفسير للبيضاوي ١١٤/٢؛ الكشف والبيان للتعلي ٨/٤.

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ مَا فَارَقَهُ الرُّوحُ بِغَيْرِ تَذْكِيَةٍ، وَالْدَّمُ أَي: الْمَسْفُوحُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾^١ لِيُخْرَجَ الْكَبِدُ وَالطَّحَالُ، فَإِنَّمَا دَمٌ مَعْقُودٌ، وَحَمُّ الْخِنْزِيرِ وَجَمِيعُ أَجْزَائِهِ بِالْإِجْمَاعِ، وَإِنَّمَا اعْتِيَادُ الْأَكْلِ فِي اللَّحْمِ وَمَا يَجَانِسُهُ مِنْهُ،^٢ وَمَا أَهْلٌ لِعَبْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْإِهْلَالُ: رَفْعُ الصَّوْتِ، وَالغَيْرُ: الْأَصْنَامُ وَنَحْوُهَا، وَالْمَعْنَى: وَالْمَذْبُوحُ بِغَيْرِ اسْمِ اللَّهِ، أَعْلَنَ أَوْ أَخْفَاهُ، وَالغَالِبُ الْإِعْلَانُ، وَرَفْعُ الصَّوْتِ بِهِ، وَالْمُنْحَقَّةُ: الَّتِي مَاتَتْ بِالْحَنْقِ وَنَحْوِهِ، وَالْمَوْثُودَةُ: الْمَضْرُوبَةُ بِالْحَشَبِ وَالْحَجَرِ وَنَحْوَهُمَا، مِنْ: وَقَدْتَهُ: ضَرْبَتْهُ، يَعْنِي: الْمَيْتَ بِالضَّرْبِ، وَالْمُتَرَدِّبَةُ: الَّتِي تَرَدَّتْ مِنْ عُلُوِّ، أَي: طَاحَتْ فَمَاتَتْ، وَالنَّطِيحَةُ أَي: الْمَيْتَ بِالنَّطْحِ، وَيُقَاسُ عَلَيْهِ الْمَوْتُ بِالْهَدْمِ وَالغَرَقِ وَالْجُوعِ^٣ وَنَحْوِهَا، وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ مِنْهُ، وَفِي حِكْمِهِ الَّذِي اصْطَادَتْهُ الْجَوَارِحُ بِنَفْسِهَا كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ لِعَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ: «وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلْ، إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ»،^٤ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ بِالْوَصُولِ إِلَى بَقِيَّةِ مِنْ حَيَاتِهِ اسْتِثْنَاءً مِمَّا أَكَلَ السَّبْعُ لَا مِمَّا قَبْلَهُ لِفَسَادِ الْمَعْنَى،^٥ وَمَا ذُبِحَ عَلَى التُّصْبِ جَمْعُ نَصَبٍ بِسُكُونِ الصَّادِ، وَهِيَ الْأَحْجَارُ حَوْلَ الْبَيْتِ، كَانُوا يَذْبَحُونَ عَلَيْهَا، وَيَعْدُونَهُ قَرْبَةً، وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ بِالْأَقْدَاحِ، أَي: طَلَبَ مَعْرِفَةَ مَا قَسَمَ، وَتَمَيِّزَهُ عَمَّا لَا يَقْسَمُ بِهَا، وَطَرِيقَهُمْ فِي ذَلِكَ: أَنْ يَكْتُبَ عَلَى أَحَدِهَا^٦: أَمْرِي رَبِّي، وَعَلَى الْآخَرِ: نَهْيِي رَبِّي، وَعَلَى الثَّلَاثِ: غَفْلٌ، فَإِنْ خَرَجَ الْأَمْرُ مَضُوعًا عَلَى مَا قَصَدُوهُ

^١ (قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِعَبْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) [الأنعام ١٤٥/٦]

^٢ الكشف والبيان للعلبي ١٢/٤.

^٣ ح ع س: والإجماع والإغراق.

^٤ س: خاتم. وهو خطأ كما في الرواية أدناه.

^٥ عن عددي بن حاتم قال: سألت رسول الله ﷺ قلت أرسل كلبي قال «إذا أرسلت كلبك فسميت فكل وإن أكل منه فلا تأكل فإنما أمسك على نفسه وإذا أرسلت كلبك فوجدت معه غيره فلا تأكل فإنك إنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره» سنن النسائي ١٨٣/٧ ر ٤٢٧٢ باب إذا وجد مع كلبه كلبا آخر؛ سنن أبي داود ٦٩/٣ ر ٢٨٥٦ باب في الصيد. الحديث صحيح.

^٦ التفسير للطبري ٥٦٤/٩؛ البحر المحيط لأبي حيان ٤٢٨/٣.

^٧ س: أحدهما. وهذا خطأ لأنها ثلاثة وليست اثنتين.

من الفعل، وإن خرج النهي فروا عنه، وإن خرج الغفل أجالوها ثانياً،^١ [٤١١/ب] **ذَلِكُمْ** الاستقسام فسقاً: خروج عن طريق الحق؛ لأنه دخول في علم الغيب، وافتراء على الله إن قصدوا أمره في ذلك المطلب، وإلا فاعتقاد الوقوع واللاوقوع بذلك جماع الإثم حرام، ولا يقاس عليه الاستخارة،^٢ والتفاؤل بالكتاب ونحوه؛ لأنها استعمال من الله العليم، وكذا الحكم بالنجم والرمل ونحوهما من العلوم الموضوعة لاستشكاف المجهول: إن اعتقد المستعمل أنه سبب كسائر الأسباب وبه دلالة كسائر الدوال، وأصل العلم لعلام الغيوب تعالى وتقدس لا يشاركه فيه^٣ أحد. قلت: كذا قال بعضهم، ولكن التحقيق: أن الاستخارة ثابت بالأثر الصحيح كالتفاؤل بكلمة خير أو شر، وكذا الرمل بشرط موافقته لخط نبي كان يخطه بالوحي أو بتعليم ملك، ومعرفتها في هذا الوقت في نهاية من الإشكال، وما عدها مما لم يأت به الشرع ولا دل عليه الأثر فلا يخلو عن دغدغة وتوجه بحث، فالاعتناء في ذلك بمسلك الجمهور من الفقهاء والمحدثين، وهو الحرمة في كل ذلك. **الْيَوْمَ** أي: الوقت الحاضر بالنسبة إلى الماضي والمستقبل كالأمس وغد، وهو شائع في لغة العرب وغيرها، كقوله: كنت أمس شاباً، واليوم شبت، وقيل: أراد يوم نزولها، ولأمه في التقديرين للعهد الحضوري، **يَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ** من طمسه رأساً واستئصال أهله، وكانت بهم الأمانى لذلك قبله لبلوغ شوكة الإسلام إلى حدها الموعود، وتحفظ جيشه من حر الكفر والشرك بظلمها الممدود، **فَلَا تَخْشَوْهُمْ** أن يفتنوكم أو يظهروا عليكم، **وَإِخْشَاؤُنِ فَإِنِّي لَمْ أَزَلْ قَادِرًا عَلَى تَسْلِيْطِهِمْ** وسلب مهابتكم عن قلوبهم، **الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ** بإكمال ما يتوقف عليه من أصول الشرع وتمهيد الأحكام، **وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي** بكمال النصر والفتح وإيفاء وعدي بإظهار دينكم على الأديان، فجعلت لكم التوفيق والعناية قريباً،

^١ التفسير للبيضاوي ١١٤/٢.

^٢ س+: ولا يقاس عليه الاستخارة. مكررة.

^٣ س-: فيه.

^٤ س-: كل.

وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا وَقَدْ أُسِّسْتَهُ عَلَى رَفْعِ الْحَرْجِ وَالْمَشَاقِّ^١ الَّتِي كَانَتْ فِي الْأُمَمِ السَّابِقَةِ، فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَحْمَصَةٍ: مَجَاعَةٌ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ: غَيْرِ مَنْحَرِفٍ وَمَائِلٍ إِلَيْهِ بِالتَّجَاوُزِ عَنِ سَدِّ الرَّمَقِ وَالتَّنَاوُلِ بِلَذَّةٍ وَطَيْبِ خَاطِرٍ، فَأَكَلَ مِنْ تِلْكَ الْحَرَمَاتِ شَيْئًا، فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ لَا يِعَاقِبُ عَلَيْهِ.^٢

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ اسْتَفَادُوا مِنْ آيَةِ التَّحْرِيمِ عَدَمَ مَدْخَلِيَةِ الْعَقْلِ فِي الْحُكْمِ بِالْحَلِّ وَالْحَرَمَةِ، [١٤٢/أ] فَسَأَلُوهُ، قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ مَا لَمْ يَثْبُتْ حَرَمَتُهُ بِنَصِّ وَقِيَاسٍ، وَهِيَ الَّتِي لَمْ تَنْفَرِ عَنْهَا الطَّبَاعُ السَّلِيمَةُ، وَلَمْ تَسْتَحْبِثْهَا مِنَ الْمَأْكُولَاتِ وَالْمَشْرُوبَاتِ، وَتَفَسَّرَ بِالْمُسْتَلْذَاتِ، وَمَا عَلَّمْتُمْ وَصِيدَ الَّذِي عَلَّمْتُمُوهُ مِنَ الْجَوَارِحِ وَهِيَ الْقَادِرَةُ عَلَى جَرْحِ مَا يَصِلُ إِلَيْهِ مِنَ السَّبَاعِ وَالطَّيُورِ، وَجَازَ أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَةُ شَرْطِيَّةً، وَجَوَابَهَا: فَكَلُوا، مُكَلِّبِينَ: مَعْلَمِينَ إِيَّاهُمْ أَخَذَ الصَّيْدَ، وَالْمَكْلَبُ: مُؤَدَّبُ الْجَوَارِحِ وَمُضْرِبُهَا^٣ بِالصَّيْدِ، وَمَعْنَاهُ فِي الْأَصْلِ: مُؤَدَّبُ الْكَلْبِ لِكَثْرَةِ التَّعْلِيمِ فِيهِ، ثُمَّ اتَّسَعَ اسْتِعْمَالُهُ فِي الْكَلِّ، تُعَلِّمُونَهُنَّ حَالِ ثَانِيَةٍ أَوْ اسْتِنَافٍ، مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ وَهُوَ طَرِقُ التَّأْدِيبِ؛ لِأَنَّهَا وَجَمِيعَ مَا يَهْتَدِي إِلَيْهِ الْإِنْسَانُ مِنْ أَمْرِ الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ بِإِلْهَامِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ الْعَزِيزِ: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾^٤، فَكَلُوا تَفْرِيعَ عَلَى الْإِحْتِمَالِ الْأَوَّلِ فِي "مَا"^٥ مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ عَلَى قَصْدِ تَنَاوُلِكُمْ عَنْهُ لَا عَلَى نَفْسِهِ، وَهُوَ مَفَادُ الْحَدِيثِ الَّذِي مَرَّ ذَكَرَهُ، وَالْمَشْهُورُ فِي الْمَذَاهِبِ، وَبَعْضُهُمْ لَا يَشْتَرِطُهُ فِي الطَّيُورِ، وَبَعْضُهُمْ فِي الْكَلِّ، وَلَا

^١ س: والميثاق.

^٢ التفسير للبيضاوي ١١٥/٢.

^٣ ضري به ضرا وضراوة لهج وقد ضريت بهذا الأمر أضرى ضراوة وفي الحديث إن للإسلام ضراوة أي عادة ولهجا به لا يبصر عنه، وضريت به ضري ودربت به دربا والضراوة العادة يقال ضري الشيء بالشيء إذا اعتاده فلا يكاد يبصر عنه وضري الكلب بالصيد إذا تطعم بلحمه ودمه، يقال ضري الكلب وأضره صاحبه أي عوده وأغراه به ويجمع على ضوار. لسان العرب لابن منظور ٤٨٢/١٤ ضرا.

^٤ (قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى) [طه ٥٠/٢٠]

^٥ الكشف للزمخشري ٢٧٨/١.

عمل بهما،^١ **وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَى مَا عَلَّمْتُمْ عِنْدَ إِرسَالِهِ، وَالْمَصِيدَ إِذَا أَدْرَكْتُمْ ذِكْرَتَهُ، وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي** مخالفة أمره، **إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ** لا يشغله شأن عن شأن، فيحاسبكم عليها ويجازيكم.^٢

الْيَوْمَ عامله **أَحِلَّ لَكُمْ** الطَّيِّبَاتُ تأكيد لما قبله، أو تمهيد لعطف ما بعده، **وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا** **الْكِتَابَ:** اليهود والنصارى والصابئون الذين يتلون الزبور، **حِلٌّ** حلال **لَكُمْ** يعم الذبائح وغيرها، **وَطَعَامُكُمْ** **حِلٌّ لَهُمْ** فأطعموهم منه، **وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ أَي:** الحرائر^٣ العفائف منهن، والإجماع بأولوية العفيفة، وتجويز غيرها أيضاً، **وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ** وإن كن حريبات، **إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ** مهورهن^٤ حذف الخبر فيهما للدلالة ما قبلهما، والجمهور على حلهن بمجرد العقد، وتقديمها قبل الدخول إنما هو الأوفق لمفهوم الآية ومتبادرها،^٥ **مُحْصِنِينَ:** أعفاء **غَيْرَ مُسَافِحِينَ:** غير قاصدين السفاح، أي: الزنا، **وَلَا تُتَّخِذِي أَخْدَانٍ:** أصدقاء في السر لأجله، والخدن: الصديق، ذكراً كان أو أنثى، **وَمَنْ يَكْفُرْ** بشرع الله أو بحكم من أحكامه، أو صار كافراً **بِالإِيمَانِ** بملاسته، أي: بعد أن كان مؤمناً، وعاملاً بما أمر به، وبالفضائل [١٤٢/ب] الموعودة بالأجور،^٦ **فَقَدْ خَبِطَ عَمَلُهُ** حتى إذا تاب وجدد الإيمان والنكاح لم يرجع إليه عمله؛ لأن الكفر محقه، فكأنه لم يعمل أصلاً،^٧ **وَجَازَ أَنْ يَكُونَ** المراد من

^١ يشترط عند الشافعية ولا يشترط عند الحنابلة، الموسوعة الفقهية الكويتية ١٣٧/٢٨.

^٢ التفسير للبيضاوي ١١٥/٢؛ مفاتيح الغيب للرازي ١١٢/١١.

^٣ س: جعل الحرائر بعد المحصنات الثانية في الآية والإشارة إلى مكانها الصحيح بعد الأولى.

^٤ س: مهورهن.

^٥ س: تبادرها.

^٦ ح ع س: وجاز ان يكون الباء صلة يكفر والإيمان بالمعنى الذي في قوله ﷺ الإيمان بضع وسبعون شعبة.

^٧ أن هذا من باب حمل المطلق على المقيد، لأننا لو جعلنا مجرد الردة مؤثراً في الحبوط لم يبق للموت على الردة أثر في الحبوط أصلاً، ولو حملنا المطلق على المقيد لعملنا بمقتضى الدليلين، وفائدة الخلاف إنما تظهر فيما إذا صلى المسلم، ثم ارتد ثم أسلم، قال الشافعي: لا قضاء عليه لما أدى قبل الردة، وقال أبو حنيفة: يلزم قضاء ما أدى، والذي يشد من عضد الحمل على التقييد: إيقاع (وهو في الآخرة من الخاسرين) حالاً من المجرور في (فَقَدْ خَبِطَ عَمَلُهُ)، وهو مطلق وشائع في الخسران، وعطف (وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) على (فَأُولَئِكَ خَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ)، وهو تقييد لذلك المطلق وبيان لذلك المبهم. فتوح الغيب للطبي ٣٥١/٣.

الإيمان^١: الشريعة وما حوته؛ لأنه إنما يتكامل ويعتبر بها كما في حديث: «الإيمان بضع وسبعون شعبة»^٢،
 والتقدير كأول، وَهُوَ فِي الْأَخِرَةِ مِنَ الْحَاسِرِينَ من أهل النار المؤبد إن مات عليه بلا توبة.^٣



^١ س-: من الإيمان.

^٢ عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، والحياء شعبة من الإيمان» صحيح مسلم ١/٦٣ ر ٣٥ باب شعب الإيمان.

^٣ التفسير للبيضاوي ٢/١١٦؛ الكشف والبيان للتعلي ٤/٢١.

الآيات ٦-١٣

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ

وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾ وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقْتُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ ءَلَّا تَعْدِلُوا ءَادِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَءَاتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٢﴾ فِيمَا نَقُضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ: إِذَا أُرِدْتُمْ الْقِيَامَ إِلَيْهَا وَأَنْتُمْ مُحْدَثُونَ، فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ والغسل إمرار اليد على العضو، وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ معها لاتفاق المذاهب على وجوب غسل المرفق مع اليد، ولأن اليقين في وجود الفرض^١ لا يتم إلا به، والغاية إذا كانت من جنس المغيا فالغالب دخولها،^٢

^١ س: الغرض.

^٢ دخول الغاية في حكم المغيا الفرق بين أن يكون من جنس المغيا، فيندرج أو لا، كما إذا قال: "بعثك هذا الشجر من هاهنا إلى هذه الشجرة" وهو رمان، فإذا كانت الشجرة رماناً اندرجت، وإلا فلا. نفائس الأصول للقرافي ٢٠٦٣/٥؛ ولكن البيضاوي لم يسلم بكونها للغاية بل لأدلة خارجة عن كونها غاية ولعدم التسليم بأن معنى الی هنا بأنها للغاية، التفسير للبيضاوي ١١٦/٢.

وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وهو مجمل في قدر المسح، سواء قيل بزيادة الباء، أو حملت على التبعض بتضمين اللصوق، ولذا اختلفت المذاهب فيه، فإمامنا قال بالربع للحديث المروي فيه، والشافعي بأدنى ما يطلق عليه اسم المسح، ومالك وأحمد بالكل للأخذ بالاحتياط،^١ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ معهما كما في الأيدي، وقرئ بالجر^٢، وحمل على الجوار للسنة الشائعة المشهورة^٣ في غسلهما، وعمل الصحابة به، واتفاق المذاهب عليه، وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا فاغتسلوا؛ إذ هو الغاية في الطهارة، والمبالغة فيها منصرفة إليها، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ من الصعيد، مر تفسير الآية، وذكره من قبيل التأسيس لا التكرار؛ لأن الذي في النساء في حق الجنب، وهذا في حق المحدث. مَا يُرِيدُ اللَّهُ تَشْرِيْعَ الْغَسْلِ وَالتَّيْمَمِ لِیَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ حَرَجًا أَوْ بَعْضَهُ، وَلَكِنْ يُرِيدُ لِیُطَهِّرَكُمْ عَنِ الدَّنَسِ وَالدَّنُوبِ؛ فإنه مكفرها وحاجز عن استيلاء الشياطين المنهية إليها كما في الحديث^٤، وتقدير المتعلق؛ لأن لام العلة مانعة عن العمل فيما بعدها، ولا يصح جعلها زائدة، وتقدير "أن" المصدرية، فإنها لا يقدر بعدها. وَلِيْتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ: بتنظيف ظواهركم وبواطنكم المؤدي إلى إتمام نعمتكم الفانية بالنعم الباقية الأبدية، أو ليتها بإتمام شرائعكم ركناً وشرطاً، حضراً وسفراً لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لتزاد وتدوم.^٥

وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالْإِسْلَامِ لِيرْغِبَكُمْ فِي الشُّكْرِ، وَمِمَّا فَهِمَ الَّذِي وَاتَّقُوا بِهِ: [١٤٣/أ]

وعهده الذي عاهدكم عليه بلسان رسوله، إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا حين بايعكم على السمع والطاعة ليلة

^١ الموسوعة الفقهية الكويتية ٤٣/٣٤٧.

^٢ قرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص وأرجلكم بالفتح وحجتهم أنها معطوفة على الوجه والأيدي وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وأبو بكر وأرجلكم خفضاً عطفاً على الرؤوس والصواب من القول ما عليه فقهاء الأمصار أن الغسل هو الواجب نحو الرجلين ويجوز أن يكون قوله وأرجلكم بالخفض حملت على العامل الأقرب للجوار. حجة القراءات لابن زنجلة ص ٢٢٣.

^٣ س-: المشهورة.

^٤ س: لأنه.

^٥ قال عبد الوهاب أبو أمامة الحمصي صاحب رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ قال الوضوء يكفر ما قبله ثم تصير الصلاة نافلة فقبل له أسمعته من رسول الله ﷺ قال نعم غير مرة ولا مرتين ولا ثلاث ولا أربع ولا خمس، مسند الإمام أحمد ٤٨٧/٣٦ ر ٢٢١٦٢؛ الكشف والبيان للعلوي ٣٤/٤.

^٦ التفسير للبيضاوي ١١٦/٢.

العقبة أو بيعة الرضوان، فقلتم: سمعنا وأطعنا فيما تأمر به وتنهى عنه **وَاتَّقُوا اللَّهَ**، في نسيان عهده، ونقض ميثاقه، **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** بخفياتها، فيجازيكم عليها، فضلاً عن جلياتها.^١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ قَائِمِينَ في سائر أعمالكم وأحوالكم لوجه الله ورضائه، لا تخافون لومة لائم، **شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ** حالة كونكم شاهدين بالعدل لا تزيدوا فيها على علمكم^٢ ولا تنقصوا منه، **وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ** شدة بغض المشركين **عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا**^٣ على ترك العدل بارتكاب ما لا يحل، كمثلة وقتل نساء ونقض عهد، تشفياً مما في قلوبكم، **اعْدِلُوا هُوَ الْعَدْلُ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** فيجازيكم عليه، فانظر أيها المؤمن فيه مقام الله سبحانه، ومقام أمره بالعدل مع المشركين الذين هم أعداؤه وأعداء المؤمنين، فكيف يكون مقام أمره بالعدل مع المسلمين الموحدين، لا سيما الضعفاء من الرعية والفقراء^٤ والمساكين؟ واعتبر اعتباراً يلحقك بالمحسنين.^٥

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ المغفرة والجنة لدلالة قوله: **هُم مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ** على الاستئناف، وجاز أن يكون مفعولاً لما في الوعد من معنى القول، أي: وعدهم هذا القول. **وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ** هذا على ما جرت عادات^٦ الله سبحانه يقرن وعيد الكفار بوعد المؤمنين، والوجه الوجيه منه^٧ ظاهر.

^١ التفسير للبيضاوي ١١٧/٢.

^٢ س: عملكم.

^٣ ع س: على أن لا تعدلوا. بدون إدغام مخالفاً للرسم.

^٤ س: - والفقراء.

^٥ التفسير للبيضاوي ١١٧/٢.

^٦ س: عادة.

^٧ س: فيه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ قَصَدَ جَمْعَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَنْ يَبْسُطُوا
إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ بِالْقَتْلِ وَالنَّهْبِ إِذْ نَزَلْتُمْ بَعْثَفَانَ، فَأَقَمْتُمْ صَلَاةَ الظُّهْرِ، فَلَمَّا رَأَى الْكُفَّارَ مَا بَكُم فِيهَا مِنْ
الدَّعَةِ وَالذُّهُولِ مِنْ جَانِبِهِمْ أَوْجَسُوا^١ فِي نَفْسِهِمُ الْإِنْتِهَازَ لِلْفُرْصَةِ، وَهَمُّوا أَنْ يَكْبُوا عَلَيْكُمْ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ،
فَشَرَعَ اللَّهُ صَلَاةَ الْخَوْفِ، فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ لَا لِغَيْرِهِ؛ لِأَنَّهُ
الْكَافِي لَهُمْ فِي إِبْصَالِ الْخَيْرِ، وَدَفْعِ الشَّرِّ.^٢

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا هَلَكَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ بِالْغَرَقِ وَاسْتَقْرَبُوا بِمِصْرَ وَأَمَرُوا بِالْمَسِيرِ إِلَى
أَرْضِ الشَّامِ لِمُجَاهَدَةِ الْجَبَابِرَةِ مِنَ الْكِنَعَانِيِّينَ وَمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَهُمْ، وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا:
[١٤٣/ب] شَاهِدًا مِنْ كُلِّ سَبْطٍ، يَنْعَتُ^٣ أَحْوَالَ قَوْمِهِ، أَوْ كَفِيلًا يَتَكْفَلُ عَنْهُمْ لَوْفَاءَ مَا أَمَرُوا بِهِ، وَقَدْ
أَخَذَهُمْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَمْرِ مِنَ اللَّهِ، وَالنَّقِيبُ لَا يَكُونُ إِلَّا أَشْرَفُ قَوْمِهِ وَأَعْقَلُهُمْ، وَمَسْمُوعُ الْقَوْلِ
بَيْنَهُمْ، وَقَالَ اللَّهُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ بِالْوَحْيِ: إِنِّي مَعَكُمْ بِالنُّصْرَةِ، لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ
بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ: قَوَيْتُمُوهُمْ بِالنُّصْرَةِ، وَأَصْلُهُ: الذَّبُّ، وَمِنْهُ: التَّعْزِيرُ، وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا بِالْإِنْفَاقِ
فِي سَبِيلِهِ، وَ"قَرْضًا" يَحْتَمِلُ الْمَصْدَرَ وَالْمَفْعُولَ، لِأَنَّ كَفْرًا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ جَوَابَ لِلْقَسْمِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ اللَّامُ
فِي: لئن، ساد مسد جواب الشرط، وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ
الشرط المؤكد المقرون بالوعد العظيم مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ أَي: السَّبِيلِ الْمَسْتَوِيَّةِ وَالصَّرَاطِ
المستقيم.^٤

^١ س: أوجبوا.

^٢ التفسير للبيضاوي ١١٨/٢.

^٣ س: ينقب.

^٤ التفسير للبيضاوي ١١٨/٢.

فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ: نقضوا بمخالفة موسى عليه السلام، وعدم الوفاء لما أمروا به، لَعَنَّاهُمْ طردنا من رحمتنا أو مسخناهم،^١ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً لَا تَفْعَلُ عَنِ الْآيَاتِ وَالنَّذْرِ، يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ الَّتِي رَتَبَهَا اللَّهُ فِي^٢ التَّوْرَةِ، عَنْ مَوَاضِعِهِ الْمُتَعَيَّنَةِ لَهَا، اسْتِثْنَاءً لِبَيَانِ الْقِسْوَةِ، أَوْ حَالٍ مِنْ "هَمْ". وَتَسُوا حَطًّا وَتَرَكَوْا نَصِيبًا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فِي التَّوْرَةِ، وَهُوَ الَّذِي انطوى عليه قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ الآية،^٣ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ خِيَانَةَ مُصَدِّرِ كَالْعَافِيَةِ، أَوْ خَائِنٍ، وَالتَّاءُ لِلْمَبَالِغَةِ لِكَوْنِهَا مَوْرُوثَةٌ مِنْ أَسْلَافِهِمْ، مَرْتَكِزَةٌ فِي عَرِيكَتِهِمْ، إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ لَمْ يَخُونُوا، وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ مِنْهُمْ، فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنْ تَابُوا وَآمَنُوا، أَوْ عَاهَدُوا، أَوْ التَّزَمُوا الْجَزِيَّةَ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ حَتَّى إِلَى الْكَافِرِ وَعَدُوِّهِ.^٤

^١ س-: طردنا من رحمتنا أو مسخناهم.

^٢ س+: في.

^٣ (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُمْ فِي الصِّبَاغِ وَنُحْرِمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) [الأعراف ١٥٧/٧]

^٤ التفسير للبيضاوي ١١٩/٢.

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُوَ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ بِلِسَانِ الْمَسِيحِ كَمَا أَخَذْنَا مِنَ الْيَهُودِ، فَتَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فِي الْإِنْجِيلِ، فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَأَلْزَمْنَا بَيْنَ فِرْقِ النَّصَارَى، وَهِيَ نَسْطُورِيَّةٌ وَيَعْقُوبِيَّةٌ وَمَلَكَايِيَّةٌ، أَوْ بَنِيهِمْ وَبَيْنَ الْيَهُودِ، مِنْ: غَرَى بِالشَّيْءِ إِذَا لَصِقَ بِهِ، وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ يَخْبِرُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ بِصَنِيْعِهِمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي إِزْمَامًا لِيَجْزِيَهُمْ عَلَيْهِ.^١

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ خُطَابٌ لِلْكَلِّ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ مِنْ كِتَابِكُمْ أَخَذًا مِنَ الْوَحْيِ كَنَعْتَهُ [١٤٤/أ] وَأَيَّةُ الرَّجْمِ فِي التَّوْرَةِ وَبَشَارَةُ عَيْسَى بِأَحْمَدٍ فِي الْإِنْجِيلِ، وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ فَلَا يَخْبِرُ بِهِ إِذَا لَمْ تَمْسَسْ الْحَاجَةَ، أَوْ يَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ مِنْ جُرْمِكُمْ، فَلَا يُؤَاخِذُ بِهِ فَضْلًا، قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يعني: القرآن، فإنه الكاشف لظلمات الشك في طريق الحق، وكتاب

^١ التفسير للبيضاوي ١١٩/٢.

واضح الإعجاز، أو موضح لما يشكل من عقائد الدين وأحكام المكلفين، ويحتمل أن يراد من النور: مُجَدِّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، والوجه ظاهر. ^١ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ بِمُحَمَّدٍ أَوْ الْقُرْآنِ مَنِ اتَّبَعَ مِنْهُمْ رِضْوَانَهُ بِالْإِيمَانِ سُبُلَ السَّلَامِ: طرق السلامة من العذاب، أو سبيل الله، وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ من الكفر والجهل وسوء السرية إلى الإيمان والعرفان وصفوتها بِإِذْنِهِ بمشيئته وتوفيقه، وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ هو أقرب الطرق إلى النجاة، أو القرب منه تعالى وتقدس.

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ مبالغة في القول بالحلول، أو لازم قولهم: إنه نزل على الأرض بناسوته، ثم ارتفع في لاهوته، وإنه المحاسب يوم القيامة، ويده الميزان. قُلْ فِي إِطْطَالِ قَوْلِهِمْ: فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا مَنْ إِرَادَتِهِ إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا نَزَّهَمُ فِي مَقَامِ الْحَاضِرِينَ فِي وَقْتِ بَعْتِهِ، أَوْ بَنَى عَلَى فِرَاضِ وَجُودِهِمَا، وَزَادَ الْأُمَّ؛ لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ يَدْعِي فِيهَا كَالْمَسِيحِ، وَخِلَاصَتِهِ: إِنْ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى إِهْلَاكِ الْجَمِيعِ وَإِفْنَائِهِ، وَهَمَّ قَابِلُونَ لِلْفَنَاءِ، وَالْقَابِلُ لِلْفَنَاءِ لَا يَكُونُ إِلَّا مُمْكِنًا مَأْلُوهًا، وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِزَاحَةً لِسُبْهَتِهِمُ النَّاشِئَةِ مِنْ وَجُودِ عَيْسَى بَغَيْرِ أَبِي لِكْتِافَةِ جَهْلِهِمْ، فَإِنَّ الَّذِي خَلَقَ أَصُولَ الْعَالَمِ وَأَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامَ بِلَا أَبِي وَأُمِّ أَقْدَرُ عَلَى خَلْقِهِ بَغَيْرِ أَبِي، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ بِرَهَانٍ عَلَيْهِ. ^٢

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ فِي مَقَامِ الْإِبْنِ وَالْحَبِيبِ؛ لِأَنَّا مِنْ شِيعَةِ ابْنَيْهِمَا عَزِيرِ وَالْمَسِيحِ، أَوْ لِشِدَّةِ قَرِينَا مِنْهُ، قُلْ إِنْ صَحَّ مَا زَعَمْتُمْ: فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ تَارَةً بِالسَّخِ، ^٣ وَأُخْرَى بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ، وَفِي الْآخِرَةِ بِالنَّارِ كَمَا اعْتَرَفْتُمْ بِهَا، أَوْ بِتَسْلِيْطِ النَّوَابِغِ وَالْأَكْدَارِ فِي أَبْدَانِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ بِمَا اقْتَرَفْتُمْ مِنْهَا، بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ لَا مَرْيَةَ لَكُمْ عَلَى غَيْرِهِ، يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْهُمْ، وَهَمَّ الْمُؤْمِنُونَ،

^١ التفسير للبيضاوي ١١٩/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٢٠/٢.

^٣ س: بالمسح.

وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ الْعَصَاةُ وَالْكَافِرُونَ، وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ
فيتصرف [١٤٤/ب] بمشيئته في ملكه، يغفر ويعذب، لا دافع ولا راد.^١

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ مَا تَحْتاجُونَ وَتَشْكُلُونَ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ، حَذَفَ
للتعميم، عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ وانقطاع الوحي لما بينه وبين عيسى عليه السلام ستمائة سنة، أو نقص
واحدة،^٢ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ كراهة قولكم هذا في حيز الاعتذار، وقبوله لسبق الوعد
مني: إني لم أعذب قوماً لم أرسل إليهم، فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ فما بقي وجه للاعتذار، ولا نفع، وَاللَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فتارة يرسلهم تترى، وأخرى على فترة.^٣

^١ التفسير للبيضاوي ١٢٠/٢.

^٢ لم أجد من ضبطها بذلك ولكن أورد المفسرون عدة أقوال فيها متفاوتة المدة. مفاتيح الغيب للرازي ١١/١٥٤.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٢١/٢.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ أذكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا
وَعَاتِلَكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ يَقَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا
تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّى
يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا
عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَانْتُكُمْ عَلَيْهِمْ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَن
نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلْنَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا
نَفْسِي وَأَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي
الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾ وَأَتَى عَلَيْهِمْ نَبَأُ أَبِي عَادَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ
أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِن بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ
لَيَتَقَتَّلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنَِّّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ
فَتَكُونَ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ
الْخَاسِرِينَ ﴿٣٠﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُؤَيِّلَتِي أَعَجَزْتُ
أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِي سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿٣١﴾ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي
إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا
فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ
لَمُسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ مِنْكُمْ بَكْرَةً لَمْ تَعْبُدُوا
عِبَادِيَّةَ مِنْ الْأُمَمِ، وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا بعدما كنتم مملوكين للقبط: إما بمعنى مالكين أنفسكم متخلصين عن
عبودية فرعون وأشياعه، أو حكاماً وسلاطين، وإسناد فعل البعض أو حاله إلى الكل باعتبار اجتماعهم
وتحادهم في نسبة خاصة كثير شائع، كقولهم: قتل بنو فلان، وقوله تعالى: ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾، أسند العقر

١ س: وعقروا، وهو خطأ (فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَقَرُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ اثْنًا بِمَا تَعُدُّنَا إِنَّ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) [الأعراف ٧٧/٧]

إلى القوم مع أن العاقر واحد أو ناس منهم، وههنا النسبة الخاصة مجانستهم وقرابتهم مع ما فيه من التلويح إلى كثرتهم واستمرار ملكهم،^١ وَأَنَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ والمعطى لهم بالخصوص: فلق البحر، وما وقع في التيه من التفجر والتظليل والمن والسلوى ولو بواسطة نبهم أو معجزة له.^٢

يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ عَنْ تَلَاوِثِ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ فِي أَغْلَبِ الْأَزْمِنَةِ، وهي أرض بيت المقدس، أو الشام، وكانت عن قديم الزمان مقر الأنبياء والمؤمنين، وقل ما خلى عنهم، الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ فِي اللُّوحِ بِشَرَطِ الْإِطَاعَةِ، أو قدرها كذلك، ولو أريد ظاهرها لم تحتج إلى التقييد لليقين في دخولهم سكنى،^٣ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ وَلَا تَرْجِعُوا مَدْبِرِينَ خَوْفًا مِنَ الْجَبَابِرَةِ، فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ من ثواب الدارين وخيرهما: إما مجزوم على العطف، أو منصوب على الجواب.

قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ تعسر مقاومتهم، وَإِنَّا لَنَ نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا بدعاء منك، أو قهر من الله، أو بسبب آخر غير القتال منا، فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا كَذَلِكَ، فَإِنَّا دَاخِلُونَ وَإِلَّا فَلَا نطيق صدمتهم.^٤

قَالَ رَجُلَانِ: كَالْبِ يَوْشَعِ مِنَ النَّبَاءِ،^٥ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ الله عقابه، أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا بِالْإِيمَانِ والثبات فيه، صفة ثانية، [١٤٥/أ] ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فِي بَابِ الْقَرْيَةِ كَانَ لَهُمْ وَقْتُ يَتَرَاخَمُونَ فِيهِ خُرُوجًا،

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١١/١٥٦.

^٢ التفسير للبيضاوي ٢/١٢١.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ١١/١٥٧.

^٤ التفسير للبيضاوي ٢/١٢١.

^٥ كالب بن يوفنا من سبط يهوذا نقيهم ويوشع بن نون من سبط أفرايم بن يوسف عليه السلام نقيهم. حاشية القونوي على البيضاوي ٧/٤٣٧.

فإذا بوغت عليهم في مضيقهم ضلت حيلتهم^١، وسهلت غلبتهم، فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ ولعل جرمهم بذلك: إما لسبق التجارب الصحيحة، وإما لأخذهم من إشارات الوحي، أو من إخبار أنبيائهم، وَعَلَى اللَّهِ فِتْوَاكُمُ عِنْدَ الدُّخُولِ مُسْتَنْصِرِينَ مِنْهُ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ به مصدقين لوعده^٢ بنصرة المتوكلين.

قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَ نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا أَيْدُوا النَّفْيَ لِإِقْنَاتِهِ وَحَسَمِ رَجَائِهِ^٣ فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ هذا بظاهر لفظه^٤ كبيرة وكفر، أما الكبيرة فعدم إصغائهم لأمر الله ورسوله، وأما الكفر فلتجوزهم القتل في حق الله تعالى^٥ وعدم المبالاة في شأنه العظيم^٦.

قَالَ مُوسَى لِمَا آيَسَ مِنْ مِطَاوَعَتِهِمْ: رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي وَإِلَّا أَخِي، أَي: أملكهما وأحكم عليهما بما شئت، أو أخي مثلي أنا لا يملك إلا نفسه، فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ وَلَا تَكَلَّفْنَا بِالتَّبْلِيغِ إِلَيْهِمْ، والتدبير فيهم، فَإِنْ طَبَاعَهُمُ الْفَاسِدَةُ تَمَرَّتْ عَلَى الْمَارَاةِ وَالْمُخَالَفَةِ، لَا تَوَثَّرَ فِيهَا إِلَّا مَشِيئَتِكَ وَقَدَرْتِكَ الْفَعَالَةَ الْنَافِذَةَ^٧. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَإِنَّهَا الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً جِزَاءَ لِمُخَالَفَتِهِمْ، فيكون تحريمهم مؤقتاً، وجاز أن يكون معمول قوله: يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ

^١ س: جيلتهم.

^٢ س-: لوعده.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٢٢/٢.

^٤ س: لظاهر لفظه.

^٥ س-ك: تعالى.

^٦ ذكر المفسرون سبب كفرهم وصف الذات الإلهية بالذهاب أو بانكارهم نصرته الله لئيبه، ولم أجد من جعل سبب كفرهم وثف الله بالقتل وذكر القرطبي مجمل الأقوال بقوله: وصفوه بالذهاب والانتقال، والله متعال عن ذلك. وهذا يدل على أنهم كانوا مشبهة، وهو معنى قول الحسن، لأنه قال: هو كفر منهم بالله، وهو الأظهر في معنى الكلام. وقيل: أي أن نصرته ربك لك أحق من نصرتنا، وقتاله معك- إن كنت رسوله- أولى من قتالنا، فعلى هذا يكون ذلك منهم كفر، لأنهم شكوا في رسالته. وقيل المعنى: اذهب أنت فقاتل وليعك ربك. وقيل: أرادوا بالرب هرون، وكان أكبر من موسى وكان موسى يطيعه. وبالجملة فقد فسقوا بقولهم، لقوله تعالى: " فلا تأس على القوم الفاسقين" الجامع

لأحكام القرآن للقرطبي ١٢٨/٦.

^٧ الكشاف للزمخشري ٢٨٥/١.

وفي^١ "الصحيح": يقال: تاه في الأرض يتيه تيهاً وتيهاناً إذا ذهب متحيراً،^٢ والتحريم مؤبداً، والجملة خبراً للمحذوف، أو استئنافاً، وروي بالوجهين، قيل: دخلوا وملكوا بعد النجاة من التيه، وقيل: هلكوا فيه، ودخل أولادهم، **فَلَا تَأْسَ: تَحْزَنَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ** في مؤاخذتهم ومعاقبتهم استجابة لدعوتك، روي أنهم تاهوا في مقدار ست فراسخ، فكلما أصبحوا عزموا على طي مرحلتهم إلى المساء، فانتهوا إلى خطوتهم الأولى، ولم يقدرُوا على العبور عنها سخطاً منه تعالى عليهم كأنما تمد وتبسط في حركتهم النهارية، وفي الانتهاء^٣ تطوى كما كانت بالقدرة القديمة، وهو أدنى مقدور وأهونه لديها.^٤

وَإِنلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنِي آدَمَ بِالْحَقِّ تلاوة ملتبسة بالصدق، وجاز أن يكون حالاً من نبأ، **إِذْ قَرَّبْنَا قُورَيْنَا** ظرف البناء، أو حال منه، وهو ما يتقرب به إلى الله تعالى من نسيسة وغيرها، وكان لهاييل كبشاً سميناً، ولقائيل زرعاً، [٤٥/١/ب] **فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا** من هاييل بإحراق النار النازلة قربانه، **وَمِمَّنْ يُقْبَلُ مِنَ الْآخِرِ** من قاييل، والقصة مشهورة، **قَالَ قاييل: لَأَقْتُلَنَّكَ** تمرداً وحسداً لقبول قربانه، **قَالَ هاييل: إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ** يعني: عدم القبول من جانب نفسك؛ إذ تركت الاتقاء من الله، فلم تعدني بالقتل. **لِنِ بَسَطتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ** مع أي أقدر منك عليه، **إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ** أخاف عذابه في قتلك.

إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ رجوعك إلى الله بإثم قتلي وإثمك الذي كسبته في مدة حياتك، فإن البشر لا يخلو عنه، **فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ** وذلك جزاء الظالمين ومراده بهذا التشديد: صيانتته عن

^١ س-: و.

^٢ الصحيح للجوهري ٦/ ٢٢٢٩، تيه؛ المفردات في غريب القرآن للأصفهاني ص ١٦٩؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٦/ ١٢٩.

^٣ س-: وفي الانتهاء.

^٤ التفسير للبيضاوي ٢/ ١٢٢.

الابتلاء بمصيبة القتل، فلعله يؤثر فيه، ويكف عنه، ولم يرجع إلى الله تعالى^١ متحماً به.^٢ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ أَي: سهلت ورخصت ووسعت، فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ فِي دُنْيَاهُ حَيْثُ تَسْوَدَ جَسَدُهُ وَتَقَسَّى قَلْبُهُ، وَطَارَتْ رَاحَتُهُ، وَعَاشَ مَطْرُودَ وَالِدِيهِ، مَحْزُونًا، مَكْرُوبًا، وَفِي آخِرِهِ لَشِدَّةُ الْحِسَابِ، وَنَقْمَةُ الْعَذَابِ.

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا قَتَلَ غُرَابًا آخَرَ، فَطَفِقَ، يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ فَبَحَثَ بِمَنْقَارِهِ، وَدَفَنَ الْمَقْتُولَ فِيهَا، لِزِيَرَتِهِ قَابِيلَ كَيْفَ يُؤَارِي سَوْأَةَ أَخِيهِ إِذْ كَانَ مَتَحِيرًا لَمْ يَدْرِكِ الْمَوَارَاةَ لِكَوْنِهِ أَوَّلَ مَيْتٍ فِي وَجْهِ الْأَرْضِ، فَلَمَّا رَأَى صَنِيعَ الْغُرَابِ فِي قَتِيلِهِ قَالَ يَا وَيْلَتَا أَحْضَرِي^٣ أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُؤَارِي سَوْأَةَ أَخِي بِالْتَرَابِ، فَإِنَّمَا أَحْوَجَ إِلَيْهَا مِنْ جَسَدِهِ؛ إِذْ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَعُورٌ بِالتَّكْفِينِ حَيْثُئِذْ، فَوَارَى أَخَاهُ، فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ عَلَى قَتْلِهِ.

مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ أَجْلِ قَتْلِ قَابِيلَ ظَلَمًا، أَوْ بِسَبَبِ وَقُوعِ الْقَتْلِ ظَلَمًا قَضِينَا عَلَيْهِمْ، أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ قَتَلَهَا، أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ بِكُفْرٍ أَوْ بَغْيٍ أَوْ قَطْعِ طَرِيقٍ، فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا فِي عَظْمِ إِثْمِهِ لَمَّا فِيهِ مِنْ تَجْسُرِهِمْ عَلَيْهِ، وَإِضْرَائِهِمْ بِهِ، وَمَنْ أَحْيَاهَا تَسَبَّبَ لِحَيَاتِهَا بَعْفُو أَوْ مَنَعُ، أَوْ اسْتِنْقَاذُ مِنْ أَسْبَابِهِ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا نَالَ ثَوَابَ إِحْيَائِهِمْ، وَالْمَقْصُودُ: كَمَالُ التَّرْهيبِ وَالتَّرْغِيبِ، وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ بَنِي إِسْرَائِيلَ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ: بِالْمَعْجَزَاتِ الْوَاضِحَاتِ بَعْدَ ذَلِكَ الْكُتُبِ، فَتَشَمَّرُوا فِي تَبْلِيغِ الْأَحْكَامِ، وَشَدَّدُوا فِي التَّحْذِيرِ عَنِ الْآثَامِ، ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ مَجِئِهِمْ فِي

^١ س-: تعالى.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٢٣/٢.

^٣ س: احفري.

الأَرْضِ لِمُسْرِفُونَ بِالْقَتْلِ، وَأَيُّ إِسْرَافٍ بَعْدَ قَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ [١٤٦/أ] بِغَيْرِ حَقٍّ، وَهُوَ فِي كُلِّ أَمْرٍ إِخْرَاجُهُ عَنِ

حَدِّ الْعَتَدَالِ.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١٢٤/٢.

الآيات ٣٣-٤٣

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٦﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٧﴾ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يَحْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَفُولُونَ إِنْ أُوْتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾ سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسُّخْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤٢﴾ وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣﴾

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بِمُحَارَبَةِ عِبَادِهِ الْمُسْلِمِينَ نَهَايَةَ إِجْلَالٍ وَحَمِيَّةٍ فِي شَأْنِهِمْ، وَالْمُرَادُ

بِهَا فِي الْآيَةِ: قَطْعُ الطَّرِيقِ لِلنَّهْبِ وَالهِتْكَ، وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا: مَفْسِدِينَ، وَيَجُوزُ نَصْبُهُ عَلَى الْعَلَّةِ

وَالْمَصْدَرِ، أَنْ يُقَتَّلُوا حَدًّا، وَلَوْ عَفَا الْوَلِيُّ، إِنْ قَصَرُوا عَلَى الْقَتْلِ وَلَمْ يَأْخُذُوا مَعَهُ الْمَالَ، أَوْ يُصَلَّبُوا إِنْ قَتَلُوا

وَأَخَذُوا، أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافِ الْيَمِينِ وَالرَّجْلِ الْيَسْرَى إِنْ قَصَرُوا عَلَى الْأَخْذِ، أَوْ

يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ مِنْ أَرْضِهِمْ أَوْ مِنْ بَلَدٍ إِلَى آخِرٍ إِنْ أَخَافُوا بِلَا قَتْلِ وَنَهْبٍ، وَمَتَبَادَرَهَا التَّخْيِيرُ كَمَا ذَهَبَ

إِلَيْهِ الْبَعْضُ؛ إِلَّا أَنْ الْقَطْعَ مِنْ خِلَافِ وَالنَّفْيَ غَيْرَ مَعْقُولٍ فِي الْقِصَاصِ إِنْ خَلَصَ عَنْ مَعَارِضَةِ النُّصُوصِ

الأخر، وفي "سنن البيهقي" عن ابن جريج قال: كل شيء في القرآن فيه "أو" للتخيير إلا قوله تعالى: {أَنْ يَمُوتُوا أَوْ يُقْتَلُوا}، وعليه الإمام الشافعي.^٢ ذَلِكَ هُمْ خَيْرٌ فِي الدُّنْيَا: ذل وفضيحة، وَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ يرجح القول بأنها زاجرات لا مكفرات.^٣

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ لا يلائم الاستثناء من الحكم الأخير، فإن السنة وإجماع الأمة على قبول التوبة قبل الغرغرة، بل من الحدود قبله، وهي ساقطة عند جمهور الفقهاء،^٤ والبعض قال بجواز قصاصهم فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ لا يؤاخذهم ولا يعاقبهم بما كان لهم قبل التوبة.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ إِلَى ثَوَابِهِ، أو القرب منه، بفعل الطاعات، وترك المعاصي، وهي أيضاً منزلة في الجنة كما في الحديث، ودعاء الأذان المأثور، وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ الْكُفْرَانَ وَالنَّفْسَ، لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ بالوصول إلى الفوز بكرامته.^٥

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لو ثبت أن لكل فرد منهم ما على الأرض مما يقبل المعاوضة، ومثله في القيمة معه، لِيَفْتَدُوا بِهِ بِالْجَمُوعِ، أو بما لهم^٦ نفوسهم الكافرة، مِنْ

^١ عن ابن جريج، عن عمرو بن دينار، في قول الله عز وجل: {فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نَسْكَ} [البقرة: ١٩٦] "له أيتهن شاء" وعن عمرو بن دينار، قال: "كل شيء في القرآن أو، أو، له أيه شاء" قال ابن جريج: إلا قول الله عز وجل {إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله} فليس بمخير فيها، قال الشافعي كما قال ابن جريج وغيره في المحارب وغيره في المسألة أقول. السنن الكبرى للبيهقي ٣٠٢/٥ ر ٩٨٩٤ باب هل لمن أصاب الصيد أن يفديه بغير النعم.

^٢ وافق الشافعي الحنابلة والصاحبان من الحنفية، وأو فيها على التنوع لا التخيير. الموسوعة الفقهية الكويتية ١٧/١٥٩.

^٣ التفسير للبيضاوي ٢/١٢٥؛ الكشاف للزمخشري ١/٢٨٨.

^٤ س: الجمهور.

^٥ خالف البيضاوي والزمخشري الذين خصاها به، ووافق القرطبي، التفسير للبيضاوي ٢/١٢٥؛ الكشاف للزمخشري ١/٢٨٨؛ الجامع لأحكام القرطبي ٦/١٧٤.

^٦ التفسير للبيضاوي ٢/١٢٥.

^٧ س: بما لهم.

عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ جَوَابُ "لَوْ"، و"لَوْ" بما في حيزه خير "إِنَّ"، وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ استئناف لتعيين العذاب المبهم. ^١ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَيَطْلُبُونَهُ إِلَى أَنْ يرد الأمر عليهم بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحْسَبُوا فِيهَا وَلَا تَكَلِّمُونَ﴾، ^٢ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا استئناف ثان لدفع الإبهام الذي في خلود العذاب وعدمه، وَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ تصريح بما دل عليه الجملة الاسمية، [١٤٦/ب] والمقصود بيانه مفصلاً مؤكداً ينحسم به عرق الشبهة. ^٣

وَالسَّارِقِ وَالسَّارِقَةِ قَرْنَاهَا بِهِ مَعَ أَنَّ الْأغْلَبَ إِفْرَادَهُ بِالْحُكْمِ لِكَوْنِهِ مَوْرِدَ الْأَشْتِبَاءِ، فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا: يدا كل واحد منهما بوجود شروطه المفصلة في الفروع، واستعمال الجمع فيه شائع، قال تعالى: ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾، ^٤ واليد: اسم لتمام العضو، لكن المذاهب على قطع اليد اليمنى من الرسغ، والرجل اليسرى من الكعب، ودليلهم فيه: المروي من السنة، ^٥ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط، جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ مَنْصُوبَانِ عَلَى الْعِلَّةِ أَوْ الْمَصْدَرِ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ولذا شرعه.

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ: سَرَقْتَهُ، وَأَصْلَحَ بِالتَّفْصِي ٦ عَنْ الْحَقُوقِ، وَالْعَزْمُ عَلَى عَدَمِ الْعُودِ، فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ لَا يَعْذِبُهُ فِي الْآخِرَةِ، وَأَمَّا الْقَطْعُ فَلَا يَسْقُطُ، وَالْأَمْوَالُ تَرُدُّ، إِمَّا فِي الدُّنْيَا أَوْ فِي الْآخِرَةِ. ^٧

^١ التفسير للبيضاوي ١٢٥/٢.

^٢ (قَالَ احْسَبُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ) [المؤمنون ١٠٨/٢٣]

^٣ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٣٤/٣.

^٤ مر أكثر من مرة منها قوله تعالى: (فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ) [النساء ١١]

^٥ أن رسول الله ﷺ أمر بقطع يد السارق من الرسغ، التفسير للبيضاوي ١٢٦/٢؛ الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٠٩/٢٢.

^٦ تفصيت من الديون إذا خرجت منها وتخلصت وتفصيت من الأمر تفصيا إذا خرجت منه وتخلصت، لسان العرب لابن منظور ١٥٦/١٥ فصي.

^٧ التفسير للبيضاوي ١٢٦/٢.

أَمْ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

شَيْءٍ قَدِيرٌ قدم التعذيب لمناسبة ما قبله، وللإشارة إلى أنه في رتبة المغفرة؛ لأن العدل كالفضل في مجراه.^١

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ، كَمَا أَنَّهُمْ يَتَكَاسَلُونَ فِي

الإسلام، مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ، يَحْتَمِلُ الْعَطْفَ وَالْحَالِ، وَمِنَ

الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ إِمَّا خَبَرَ لِلْمَحْذُوفِ، أَوْ مَبْتَدَأَ مُؤَخَّرًا، وَاللَّامُ إِمَّا لِلتَّكْثِيرِ أَوْ لِتَضْمَنِ السَّمَاعِ

مَعْنَى الْقَبُولِ، سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ تَحَافِيًا أَوْ تَكْبَرًا، وَهُمْ أَشْرَافُ الْيَهُودِ، أَوْ بَعْضُ مَنْ أَحْبَبَهُمْ،

وَهُوَ الظَّاهِرُ لِسِيَاقِ الْآيَةِ، وَالثَّانِي كَالْبَيَانِ لِلأُولَى، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ السَّمَاعِينَ جَمْعُ مِنْ شَيَاطِينِ الْيَهُودِ، يَلْقَوْنَ

السَّمْعَ لِأَكْذَابِ أَنَاسٍ مِنْهُمْ، وَتَحْرِيفَاتِهِمْ، فَيَحْضُرُونَ مَجْلِسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِصُورَةِ النَّمَامِينَ، فَيَسْمَعُونَ فِي

إِشَاعَةِ الْكُذْبِ وَالتَّحْرِيفِ، وَإِيقَاعِ الْفِتْنَةِ، فَلَوْلَا الْوَحْيُ وَالتَّفْضِيحُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِحَصْلِ مِنْهُمْ مَا حَصَلَ،

وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ. يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ الَّتِي فِي التَّوْرَةِ، جَمْعُ كَلِمَةٍ، مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَحْتَمِلُ أَنْ

يَكُونَ صِفَةً لِقَوْمٍ وَالسَّمَاعُونَ، وَالأُولَى هُوَ الرَّاجِحُ، وَحَالًا مِنْ ضَمِيرِهِ أَوْ اسْتِثْنَاءً أَوْ خَبْرًا لِلْمَحْذُوفِ،

وَتَذْكَيرِ الضَّمِيرِ؛ لِأَنَّ الْكَلِمَ يَضَاهِي الْمَفْرَدَ فِي إِعْدَامِهِ وَزَنِ جَمْعٍ مِنَ الْجُمُوعِ، كَتَمَرٍ فِي جَمْعِ تَمْرَةٍ، فَمِثْلُهُ يَجُوزُ

تَذْكَيرُهُ وَتَأْنِيثُهُ، وَالتَّذْكَيرُ أَكْثَرَ لِمُرَاعَاةِ جَانِبِ اللَّفْظِ، وَالْمَعْنَى: يَبْدِلُونَهُ [١٤٧/أ] مِنْ بَعْدِ أَنْ وَضَعَهُ اللَّهُ فِي

مَوَاضِعِهِ، وَبَيْنَ حَلَالِهِ مِنْ حَرَامِهِ، وَجَائِزِهِ مِنْ وَاجِبِهِ، وَجَمِيعِ الْأَحْكَامِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْمَكْلَفِ، وَإِعْرَابٍ: يَقُولُونَ

كَ"يَحْرِفُونَ"، إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا الْحَرْفَ فَخُذُوهُ وَاعْمَلُوا بِهِ، وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ بَلْ أَفْتَاكُمْ مُجِدِّ بِخِلَافِهِ عَلَى مَا حَكَمَ

اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ وَالْفِرْقَانِ فَاحْذَرُوا عَنِ الْعَمَلِ بِهِ، وَهَذَا مِنْهُمْ لِارْتِشَاءٍ أَوْ غَرَضٍ فَاسِدٍ مِنَ الدُّنْيَا، وَلِذَا قَالَ

تَعَالَى: وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ: إِضْلَالَهُ وَفِضَاحَتَهُ، فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا مِنَ التَّوْفِيقِ فِي دَفْعِهَا؛ لِأَنَّهُ

^١ التفسير للبيضاوي ١٢٦/٢.

جف القلم، وطويت الصحف، **أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ** عن غائلة الكفر، **لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ**: هوان بالجزية إلى يوم القيام، **وَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** كما بالخلود وكيفاً تصليتهم في أحبث دركات الجحيم.^١

سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ كرهه للمبالغة في التقييح، **أَكَاوُونَ لِلسُّحْتِ**: الحرام أكلاً شنيعاً، كالرشى والربا وأجرة الكذب والتحريف، من: سحته: استأصله؛ لأنه يسحت البركة، واللام صلة للتأكيد، **فَإِنْ جَاءُوكَ** لتحكم بينهم على وفق دينك **فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ** لا يجب عليك شيء منهما، وعندنا فيه التفصيل، فإن كان الذي رفعوه إلى القاضي مما يخص بدينهم وشريعتهم كحل المبايعة في الخمر ولحم الخنزير والأنكحة التي صحت عندهم مع فسادها عندنا أبقيناه على ما في شريعتهم، وإن كان من المشترك أو المجهول في شرعهم وجب لهم الحكم بما يصحح القوي في مذهبه، وإن كانا حرييان. **وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصُرُّوكَ شَيْئًا** بمعاداتهم؛ لأنك في عصمة الله، **وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ**: بالعدل، وهو الذي حكم الله في كتابه، أو أعلمك بالوحي، **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ**: العادلين.^٢

وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ أي حال مصححة لهم في جعلهم إياك حاكماً فيما وقع لهم من الحادث،^٣ وهم لا يؤمنون بك، ولا بالذي أنزل إليك، **وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ** الذي هو مطلوبهم، وهم يؤمنون به وبالجملة، فليس يعرضون تحكيمهم إياك على الاستقامة، بل على الاعوجاج والانحراف بنوه على أس

^١ التفسير للبيضاوي ١٢٧/٢.

^٢ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٨٥/٦.

^٣ ح ع س: بأي وجه صحيح يجعلونك حاكماً. في أي حال صحيحة يجعلونك حاكماً.

باطل، ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ التَّحْكِيمَ وَالْحُكْمَ، وَ"ثُمَّ" لاسْتِبْعَادِ تَوَلِّيهِمْ، وَمَا أُوتِيَكَ بِالْمُؤْمِنِينَ بِإِيمَانٍ مَا

بل هم على كفر بالتوراة والقرآن معا.^١



^١ التفسير للبيضاوي ١٢٧/٢.

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيمَانِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾ وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ عَائِثِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهَدَىٰ وَمُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهَدَىٰ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفٰلسِقُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلٰكِن لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٨﴾ وَأِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفٰسِقُونَ ﴿٤٩﴾ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٠﴾

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى هاد إلى الحق، وَنُورٌ بَيِّنٌ في نفسه، مبين لما يشكل من الأحكام،

يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا انقادوا لأوامر الله وأمضوا أحكامه، لِلَّذِينَ هَادُوا لليهود فيهم

متعلق [٤٧/ب] بـ"يحكم"، وَالرَّبَّانِيُّونَ: الزهاد المنقطعون إلى عبادة ربهم، وَالْأَحْبَارُ: المتقنون في العلم، جمع

حبر، وهو العالم، يعني: يحكم بالتوراة أنبياءهم وزهادهم وعلمائهم،^١ فكيف يأنف عن الحكم بها هؤلاء

الأخلاف السفهاء، وقد سبق بحكمها الأمثال والأشرف من أسلافهم؟ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ

^١ س: لأمر.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان ٣/٥٠٤.

بسبب الأمر الذي طلبوا وسئلوا بحفظه من التوراة، أي: بسبب أمر النهي ورد عليهم بحفظ ما اشتملت عليه التوراة من الآيات والأحكام عن التضييع والتحريف، وَكَانُوا عَلَيْهِ عَلَى الْحِفْظِ أَوْ الْكِتَابِ شُهَدَاءَ لئلا يغيّرَ ويجرف من الكتاب شيء، ويبقى على ما أنزل، والكل تعريض وتوبيخ لليهود المحرفين. فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ فِي التَّغْيِيرِ وَالتَّحْرِيفِ، خطاب للمحرفين من اليهود وغيرهم،^١ وللحكام ومن يوازئهم، وَأَخْشَوْنَ فَإِنْ عَقوبتي عظيمة دائمة، والحشية أصل كل طاعة، ورأس كل حكمة، ولذا قال عليه الصلاة والسلام: «من خاف الله خوف عنه كل شيء، ومن لم يخف خوفه الله عن كل شيء».^٢ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَلَا تَسْتَبْدِلُوهَا بِالرَّشَى وَالرِّيَاسَةِ، وَمَنْ لَمْ يَخْشَ اللَّهَ حَيْثُ أَنْزَلَ اللَّهُ وَحُكْمَ بغيره منكرًا لحكم الله أو مستهينًا، فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ وَإِنْ كَانَ بِلَا إِنْكَارٍ وَإِهَانَةٍ، بل بمجرد حرص أو صيانة جانب ونحوها، فهو من الكبائر، والآية في حقه تهديد.^٣

وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا فِرْضًا عَلَى الْيَهُودِ فِي التَّورَةِ أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ تَقْتُلُ بِهَا، وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ تَفْتَقِعُ^٤ بِهَا، وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ تَجْذُمُ بِهَا، وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ تَصْلُمُ بِهَا، وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ تَقْلَعُ بِهَا، وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ذَوَاتُ قِصَاصٍ فِيمَا لَا يَتَعَذَّرُ الْإِطْلَاعَ عَلَى كَمِّهِ وَكَيْفِهِ كَالْمَوْضُحَةِ، وفيما تعذر حكومة عدل، وعندنا: لا قود فيها قبل البرء ليحقق أمرها، وعند الشافعي: في الحال.^٥ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ بِالْقِصَاصِ، عَفَا أَوْ أَبْدَلَهُ^١ بِدِيَةِ، فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ مِنْ ذُنُوبِهِ، وَمَنْ لَمْ يَخْشَ اللَّهَ حَيْثُ أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ^٢ وأي ظلم بعده.^٢

^١ س: غيره.

^٢ من خاف الله خوف الله منه كل شيء، ومن لم يخف الله خوفه الله من كل شيء. رواه أبو الشيخ والديلمي والقضاعي عن وائلة بن الأسقع. وأخرجه العسكري عن ابن مسعود من قوله، قال المنذري: ورُفِعَ مُنْكَرًا. كشف الخفاء للعجلوني ٢/٣١٠.

^٣ التفسير للبيضاوي ٢/١٢٨.

^٤ حس: تفتقأ.

^٥ الجمهور من الحنفية والمالكية والحنابلة انتظار البرء، والشافعية على الفور والتأخير أولى، الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٥/٣٤٧.

وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِمْ: أتبعناهم، أي: الأنبياء السالفين، حذف المفعول لدلالة ما بعده، يقال: قفاه: جاء من قفاه، أي: بعده، بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ فِي مَوْضِعِ النِّصْبِ عَلَى الْحَالِ، وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ عطف على قوله: فيه هدى باعتبار محله من الإعراب، وكذا: وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ويجوز نصب الثلاثة على المفعولية، بأن تكون [١٤٨/أ] معطوفة على الإنجيل.

وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وقرئ بكسر اللام على تقدير: آتينا،^٣ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ وتنويع الجزاء مع اتحاد الشرط: إما للتعنن والإشعار بأن كل كافر فهو ظالم وفاسق، وإما لرعاية المراتب، فإن من لم يحكم به: إما منكر مهين، فهو الأول، وإما مرتش متعد، فهو الثاني، وإما مراعاة للجاء والجانب ونحوهما، فهو الثالث.^٤

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ اللَّامِ لِلْعَهْدِ، بِالْحَقِّ مَلْتَبَسًا بِالصِّدْقِ وَالصَّوَابِ، مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وفيه للجنس، وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ: رقيباً وشاهداً يحفظه عن التغير، ويشهد له بالصحة، فَاخْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ مَنْحَرَفًا عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ وحيماً أو إنزالاً، لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ آيَها المنتسبون إلى الكتب السماوية شُرْعَةً: شريعة، وهي الطريق إلى الماء، شبه بها الدين لكونه طريقاً إلى ما هو سبب الحياة الأبدية، وفتح الشين لغة فيه، ° وَمِنْهَاجًا: طريقاً واضحاً في الدين، من: نهج الأمر إذا وضح،

^١ ح ع س: عفوه وإبداله.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٢٨/٢

^٣ حمزة: (وليحكم أهل) بكسر اللام ونصب الميم، والباقون بإسكان اللام وحزم الميم، تحبير التيسير في القراءات العشر لابن الجزري، ص ٣٤٧، والمراد جعل اللام عند حمزة الناصبة بكونها لكي.

^٤ مفاتيح الغيب للرازي ١٠/٨.

° لسان العرب لابن منظور ١٧٦/٨ شرع.

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً: متفقة على دين واحد، وَلَكِنْ فَرَقَكُمْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ مِنَ الشَّرَائِعِ المختلفة، هل تستقيمون على الحق، أو تزيغون عنه؟ وهل تعتدلون أو تجورون بالإفراط والتفريط، فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ بادروا إليها، وهي الأعمال الصالحة، إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ويفصل بين الحق والمبطل، والعامل والمقصر، ويجازي على حسبه.^١

وَأَنَّ أَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ معطوف على الحق الأول، أي: وبالحكم، أو معمول: أمرنا المقدر، وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ بدل من "هم"، أو مفعول له بتقدير مخافة، عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ لأن الكل في عداد المستحيل، وهو تنبيه على تيقظهم للفتنة، وتحذير عن الركون إلى ملاينتهم الكاذبة لأجل الإزاحة والإزاعة، وإلا فهو ﷺ موعود بالعصمة ظاهراً وباطناً، فلا مساغ لتطرق الفتن إليه،^٢ فَإِنْ تَوَلَّوْا: أعرضوا عن الحكم المنزل، فَأَعْلَمَ أَنَّ يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وهو ذنب التولي، والتعبير به للإشعار بكثرتها وتطبعهم عليها، وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ: لخارجون عن حد الإنصاف والاعتبار في كفرهم ومعصيتهم. أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ: أتتحرفون عن الحق، فتبغون [١٤٨/ب] حكم الملة الجاهلية بشهوة النفس والمداهنة، والراجع محذوف، وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ بالحكم الإلهي، ويقبلونه، واللام للبيان.^٣

^١ التفسير للبيضاوي ١٢٩/٢.

^٢ مفاتيح الغيب للرازي ١٨/٢١.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٣٠/٢.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَىٰ ءَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ ءَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ خَشِيَ أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنفُسِهِمْ نَدِيمِينَ ﴿٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكُفَرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُورًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ ءَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُورًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابُ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴿٥٩﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ ءَوْلِيَاءَ: أحياء تعاشرهم، وتتكلموا على ظواهر أحوالهم، بَعْضُهُمْ ءَوْلِيَاءُ بَعْضٍ لمجانستهم في الكفر، وكلهم أعداء لكم في الحقيقة لكون إيمانكم ضد كفرهم، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ليس خالصاً في إيمانه، بل هو منافق؛^١ لأن ميل شيء إلى الآخر حتى في الحيوان الصامت والنبات وغيرها ليس إلا من اتحاد في حقيقته أو اشتراك بهيئة وصفة، وهو غاية تشديد وتهديد للمؤمنين في مجانبتهم، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ظلموا أنفسهم بوضع الموالاتة في غير موضعها.

^١ التفسير للبيضاوي ١٣٠/٢.

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ: كفر ونفاق يُسَارِعُونَ فِيهِمْ في موالاتهم ومعاونتهم، وهم أُبِّي وأضرابه، يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ: نائبة من نوب الزمان، بأن ينقلب الأمر، ويكون الدولة للكفار، فنداريهم، ونواليهم توكياً عنها، قال تعالى: فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ لِرَسُولِهِ، لعله يريد: فتح مكة؛ لأن به تقرر دولة الإسلام، وتقهقرت صولة الكفر والأصنام، و"عسى" منه تعالى كلعل وعد محتوم لما أنّ الكريم إذا أطعم أطعم، فما ظنك بأكرم الأكرمين،^١ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ في اضمحلالهم كالقتل والإجلاء وإظهار المنافقين، فَيُصِيبُحُوا هَؤُلَاءِ المتزقبون لانقلاب الأمر، عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ: غير ما أظهره من علائم النفاق، فإن الذي استبتنوه في حق الرسول والمؤمنين أمر محتوم في زعمهم، فإذا بان خلافه أفضى إلى ندامتهم على موالات الكافرين، ومعاداة المؤمنين، بسببها لما وجدوا من المضايقة والفضاحة ونحوها.

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا بعضهم لبعض، أو لليهود حين إصباح المنافقين بالندامة، أو ظهور الفتح أو أمر من عند الله تعالى، ويحتمل يوم يجد الفريقان جزاء الإيمان والنفاق، أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ عَاشُوا مَنَافِقِينَ أَلْفَسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدًا أَيَّمَانِهِمْ: أغلظها نصب على الحال؛^٢ لأن يجهدون بمعنى يقسمون قسماً غليظاً، والأصل: يجهدون جهداً، فحذف الفعل، وأقيم المصدر مقامه، وجاز نصبه على المصدر؛ لأن التقدير: أقسام اجتهاد؛ لأنه بمعنى: أقسموا، أي: أقسام جهداً، إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ الضمير الأول للمنافقين، والثاني للمؤمنين أو لليهود، [١٤٩/أ] حَبِطَتْ أَعْمَانُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ قول من المؤمنين أو من الله تعالى،

^١ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٤٩/٣.

^٢ س: لأن يجهدون بمعنى يقسمون قسماً غليظاً، نصب على الحال. تقديم وتأخير بالجملة.

والأول أظهر وأنسب، وهذا إما تعجب من حال المنافقين، أو تبجح^١ بحالهم، وما من الله عليهم من التوفيق والهداية.^٢

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَشَوْمٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ، وَاللَّهُ أَقْوَامٌ فِي حَظِيرَةِ غَيْبِهِ، فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ بِالتَّوْفِيقِ وَالْعَنَاءِ بِهِمْ، وَيُحِبُّونَهُ بِالتَّحَرُّزِ عَنْ مَعَاصِيهِ، وَالطَّاعَةِ لَهُ، وَقَدْ وَقَعَ الْإِرْتِدَادُ وَإِتْيَانُ قَوْمٍ بَدَلُوا مَهْجَمَهُمْ فِي مَحَبَةِ اللَّهِ، وَأَفْنَوْا نَفْسَهُمْ عَلَىٰ رِضْوَانِ اللَّهِ، قِيلَ: هُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ، وَقِيلَ: الْفَرَسُ، أَدِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ يَتَذَلَّلُونَ لَهُمْ لَا عَنْ ذُلٍّ، بَلْ عَنْ كَمَالٍ تَعْطَفُ وَتَرْحَمُ، جَمْعُ ذَلِيلٍ، وَاسْتِعْمَالُهُ بَعْلَى لِتَضْمِينِ مَعْنَى الْعَطْفِ، أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ جَمْعُ عَزِيزٍ، مِنْ: عَزَّ: غَلَبَ، أَي: شَدَادَ غَلْبَةً عَلَيْهِمْ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾^٣، صَفْتَانِ لَهُ، وَتَرَكَ الْعَطْفَ لِلِإِشْعَارِ بِاسْتِقْلَالِهَا، يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ طَعَنَ طَاعِنٌ وَمَذْمَتَهُ، تَعْرِيبُ لِأَهْلِ النِّفَاقِ، فَإِنَّهُمْ يَخَافُونَهَا، فَلَا يَصْدُقُونَ فِي جِهَادِهِمْ، ذَلِكَ الْجِهَادُ وَعَدَمُ الْمُبَالَغَةِ فَضَّلُ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ: كَثِيرُ الْفَضْلِ عَلَيْهِمْ مِنْ هُوَ أَهْلُهُ.^٤

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنْ نَالْتَهُمْ وَمَوَالِيَهُمْ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَالصِّدْقِ، فَاتَّخِذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ، الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ وَالْحَالُ أَنَّهُمْ خَاشِعُونَ فِي الْإِقَامَةِ وَالْإِتْيَانِ، أَوْ

^١ الأصمعي: بَجَّ الفَرْحَةُ يُبْجُجُهَا بَجًّا، أَي شَفَقَهَا. وَبَجَّ بِالرَّمْحِ: طَعَنَهُ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ ٣٢١/١ بِجَج.

^٢ س: الهدى؛ التفسير للبيضاوي ١٣١/٢.

^٣ (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا...) [الفتح ٤٨/٢٩]

^٤ التفسير للبيضاوي ١٣١/٢.

حال من يؤتون، لما روي أن علياً عليه السلام كان راعياً في الصلاة، فسأله سائل، فطرح خاتمه، وفيه تعريض لأهل النفاق أيضاً.^١

وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا: اتخذهم أولياء، فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ يعني: فإنه من

حزب الله، وهو رسوله والمؤمنون، وحزب الله هم الغالبون في عاقبة الأمر.^٢

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِمَّنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ

قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ عطف على: "الذين اتخذوا"، أولياء مفعول "لا تتخذوا"، بين لهم حكمة النهي، ومدار

التحريم في قوله: "اتخذوا"، وشدده بقوله: وَاتَّقُوا اللَّهَ في ولايتهم ومخالفة ما نهيتهم عنه، إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

لأن ثمرة الإيمان: امتثال الأمر، واجتناب المنهي. وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ بِالْأَذَانِ الْمَشْرُوعِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا

وَلَعِبًا تفصيل ما أجمله في قوله: "اتخذوا دينكم هزواً ولعباً"، روي أن شخصاً منهم في المدينة كان يقول عند

قوله: أشهد [١٤٩/ب] أن محمداً رسول الله: أحرق الكاذب، فطارت في بيته شرر من النار، فأحرقه وأهله،^٣

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ليسوا من ذوي العقول، فإن شأن النبي صلى الله عليه وسلم وما به من الآيات والمعجزات

^١ الكشاف للنعلي ٢٩٧/١؛ التفسير للبيضاوي ١٣٢/٢؛ رواه الحاكم أبو عبد الله في كتابه علوم الحديث من حديث عيسى، ورواه ابن أبي حاتم في تفسيره ثنا أبو سعيد الأشج، وأخرجه ابن مردويه في تفسيره عن سفيان الثوري عن أبي سنان، ورواه أيضاً حدثنا سليمان بن أحمد هو الطبراني ثنا محمد بن علي الصائغ، عن علي بن أبي طالب قال نزلت هذه الآية إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راعون فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد والناس يصلون بين قائم وراكع وساجد وإذا سائل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سائل أعطاك أحد شيئاً قال لا إلا هذا الراكع يعني علياً أعطاني خاتماً انتهى، بألفاظ متقاربة، وليس في لفظ أحد منهم أنه خلعه وهو في الصلاة كما في لفظ المصنف، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزبيعي ٤١٠/١.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٣٢/٢.

^٣ عن السدي: "وإذا ناديتهم إلى الصلاة اتخذوها هزواً ولعباً"، كان رجل من النصارى بالمدينة إذا سمع المنادي ينادي: "أشهد أن محمداً رسول الله"، قال: "حرق الكاذب" فدخلت خادمه ذات ليلة من الليالي بنار وهو نائم وأهله نيام، فسقطت شرارة فأحرقت البيت، فاحترق هو وأهله. التفسير للطبري ٤٣٢/١٠.

والأطوار الخارقة معتاد نوع البشر كان في مرتبة من الوضوح لو توجه إليه الصبي أو من به العته لشهد
بنبوته.^١

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا: ما تنكرون علينا وتعيبوننا، في "الأساس": نقتت منه كذا:
أنكرته عليه وعبته، إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ إِلَّا إِيمَانًا بِمَا ذَكَرَ، وليس محلاً
للإنكار والتعيب لو أنصفتم أقل الإنصاف، وهو من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح، وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ
فَاسِقُونَ بفسق الكفر خارجون عن حد الإنصاف إلى فضاء واسع الاعتساف، وهم الكافرون بالقرآن،
والعطف على "هل"، فيكون من جملة القول، بل شطره.^٢

^١ التفسير للبيضاوي ١٣٣/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٣٣/٢.

الآيات ٦٠-٦٩

قُلْ هَلْ أَنْبَيْتُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمْ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٦٠﴾ وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿٦١﴾ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٢﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٣﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَاةَ وَالْبَعْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْفَيْتَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِن رَّبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَفْعَلُونَ ﴿٦٦﴾ ﴿يَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾ قُلْ يَأْتِي أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالنَّصَارَىٰ مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾

قُلْ هَلْ أَنْبَيْتُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمْ النِّقْمَ وَالْهَزْوَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ جَزَاءً كَانُوا عِنْدَهُ، وَهِيَ مَحْتَصَةٌ بِالْخَيْرِ كَالْعُقُوبَةِ بِالْشَّرِّ، ذَكَرْتَ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ: تَحْيِيَّتُهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ، مَن لَعَنَهُ اللَّهُ: أَبْعَدَهُ مِنْ رَحْمَتِهِ بِسَبَبِ كُفْرِهِ وَانْهَمَاكَ فِي الْمَعَاصِي، خَيْرٌ مَّحْذُوفٌ بِتَقْدِيرِ شَرِّ، وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَهُمْ أَصْحَابُ السَّبْتِ^١ وَالْخَنَازِيرَ وَهُمْ الْكُفْرَةُ مِنْ أَهْلِ مَائِدَةِ عَيْسَى وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ عَطَفَ عَلَى صَلَاةِ "مِن"، وَقُرِئَ فِي الشُّوَادِ:

^١ ح ع س: العجل.

عبد جمع عبد، فالعطف على "القردة"،^١ أَوْلَيْكَ الملعونون شَرُّ مَكَانًا وهو أبلغ من نسبة الشر إليهم، وَأَصْلٌ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ عن قصد الطريق المتوسط بين غلو النصرارى في عيسى عليه السلام وقدم اليهود من الهازئين والناقمين لكون ضلال الملعون أشد من ضلالهما.^٢

وَإِذَا جَاءُوكُمْ: حضروا في مجلسكم، قَالُوا آمَنَّا كَذِبًا، وَقَدْ دَخَلُوا فِيهِ بِالْكَفْرِ الذي صبغ قلوبهم، وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ كما دخلوا، لم يؤثر فيهم قولك الحق، ولا مجلسك المحفوف بالهدى، والواو حالية فيهما، و"قد" لتقريب الماضي من الحال، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ من الكفر والنفاق. وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ من اليهود أو المنافقين يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ فِي الكذب وَالْعُدْوَانَ الظلم ومجازة الحد في المعاصي، وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ: الحرام بالربا والرشوة، لِبَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ بئس شيئاً عملهم،^٣ واللام للقسم.^٤

لَوْلَا يَنْهَاهُمْ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَخْبَارُ [١٥٠/أ] هلا ينهاهم زهادهم وعلمائهم، عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ: الكذب والبهتان، وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ و"لولا" إذا دخل الماضي أفاد التوبيخ، وإذا دخل على المستقبل أفاد التحضيض،^٥ لِبَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ بئس شيئاً صنيع أولئك الزهاد والعلماء في تركهم النهي عن المنكر، وهو أبلغ من بئس الأول من حيث إن الصنيع عمل الإنسان بعد تدرب فيه، ولذلك ذم به خواصهم.^٦

^١ يقرأ بفتح الباء ونصب التاء، ويضم الباء وخفض التاء. فالحجة لمن فتح الباء: أنه جعله فعلا ماضيا مردودا على قوله: (من لعنه الله) ومن عبد الطاغوت. والحجة لمن ضم الباء: أنه جعله جمع عبد، وأضافه إلى الطاغوت. الحجة في القراءات السبع لابن خالويه الحسين بن أحمد بن خالويه، أبو عبد الله (المتوفى: ٣٧٠هـ) ص ١٣٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٣٣/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٣٤/٢.

^٤ البحر المحيط لأبي حيان ٥٣٢/٣.

^٥ معني اللبيب لابن هشام ص ٣٦١.

^٦ التفسير للبيضاوي ١٣٤/٢.

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ مَمْسُوكَةٌ تَقْتَرُ^١ بِالرِّزْقِ، وَالْغُلُّ مَجَازٌ عَنِ الْبَخْلِ، كَالْبَسْطِ عَنِ الْجُودِ، غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا دَعَاءٌ عَلَيْهِمْ بِمَجَازِهِ وَحَقِيقَتِهِ، وَلِذَا تَرَى أَكْثَرَهُمْ مَمْتَهِنًا بِالْفَقْرِ وَمُوسِرَهُ أَبْجَلٌ مِنَ الصَّلْدِ، وَقَدْ اسْتَأْسَرَ^٢ خَلْقٌ مِنْهُمْ فِي الدُّنْيَا، وَسَيُرُونَ حَظَّهُمْ مِنْهُ فِي الْآخِرَةِ، وَبِالْجُمْلَةِ فَصَنَفَهُمْ أَبْجَلُ أَصْنَافِ هَذَا النَّوْعِ وَأَفْقَرُهُمْ وَأَخْوَجُهُمْ وَأَذْلُهُمْ وَأَشْدَهُمْ مَكْرًا وَاحْتِيَالًا^٣ كَمَا وَصَفَهُمُ الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ، وَأَزِيدُ إِذَا أَمَعَنْتَ النَّظَرَ إِلَيْهِمْ، بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ثَنَاهَا مَبَالِغَةٌ فِي الرَّدِّ وَإِثْبَاتًا لِنَهَايَةِ الْجُودِ، يُنْفِقُ بِمَا كَيْفَ يَشَاءُ بِلَا تَحْدِيدٍ وَإِجْبَابٍ مِنْ كُلِّ جِنْسٍ أَوْ بَعْضُهُ مَتَابِعًا أَوْ مُتَفَاصِلًا، قَالُوهُ لَمَّا افْتَقَرُوا بِشَوْءٍ تَكْذِيبِ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ أَنْ كَانُوا فِي بَسْطٍ وَسَعَةٍ، وَالْيَدُ بِمَعْنَى الْجَارِحَةِ مُسْتَحِيلَةٌ عَقْلًا، فَتَثْبِتُهُ كَمَا أَثْبَتَ اللَّهُ تَعَالَى، وَنَحِيلُ الْمُرَادُ مِنْهَا إِلَى عِلْمِهِ تَعَالَى؛ إِذْ لَا طَرِيقَ إِلَى^٤ التَّأْوِيلِ هَهُنَا، وَفِيهِ نَظَرٌ؛ لِأَنَّ اسْتِعَارَةَ الْيَدِ لِلنِّعْمَةِ وَاللِّقْوَةَ عَلَى بَسْطِهَا وَالْغُلُّ لِقَبْضِهَا فِي غَايَةِ الْحَسَنِ وَالْمُنَاسِبَةِ^٥، وَكَذَلِكَ التَّثْنِي فِيهَا بِاعْتِبَارِ التَّثْنِي فِي جِنْسِ النِّعْمِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾^٦. هَذَا إِنْ لَمْ يَثْبِتْ فِي اللَّغَةِ مَجِيءُ الْيَدِ بِمَعْنَاهُمَا^٧. وَلَيُرِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُعْيَانًا وَكُفْرًا لَمَّا فِيهِ مِنْ بَيَانِ مَسَاوِيهِمْ، وَقَبْحِ أَوْصَافِهِمْ، وَإِقْنَاطِ بَعْضِ مِنْهُمْ، وَإِفْصَاحِ^٨ مَا يَدُسُّونَهُ مِنَ الْمَكَايِدِ فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِينَ، وَتَبْشِيرِهِمْ بِخِزْيِ الدُّنْيَا وَنِكَالِ الْآخِرَةِ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ

^١ س: بقتر.

^٢ استأسر الرجل للعدو إذا أعطى بيده وانقاد وهو لازم كما ترى ولم نسمعه متعدياً إلا في حديث عبد الرحمن وصفوا أنهما استأسرا المرأتين اللتين كانتا عندهما من هوازن وقوله فأخذها المسلمون أسيراً إنما لم يُقَلَّ أسيرة لأن فعلاً بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث ما دام جارياً على الاسم، المغرب في ترتيب المغرب للمطرزي ٣٨/١.

^٣ س: اختيالاً.

^٤ س: - إلى.

^٥ الكشف والبيان للتعليبي ٨٩/٤.

^٦ (أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ) [لقمان ٢٠/٣١]

^٧ مفاتيح الغيب للرازي ٣٧/١٢.

^٨ س: افصاح.

وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا يَتَوَادُونَ وَلَا يَتَوَافِقُونَ، كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ كَلِمًا بَاشَرُوا
 الحرب خذلهم الله، ونكس تدبيرهم، وأرغمهم بالنهب والسي والتحريب،^١ وآخر أمرهم تم بالإجلاء،
 وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا مفسدين أو بالفساد، وهو كيدهم لأهل الإسلام، وإثارة الشر والفتنة بينهم،
 معطوف على يزيدون، أو جملة حالية بتقدير المبتدأ، و"فساداً" [١٥٠/ب] إما مفعول له أو في موقع
 المصدر، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ لا يزجي إليهم سحاب رحمة، بل يجازيهم بشديد نقمته.^٢

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا إِيمَانًا صَاحِحًا وَاتَّقَوْا الْمَعَاصِيَ لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمُ الَّتِي كَسَبُوهَا
 كُفْرًا أو غيره وَلَا دَخَلْنَا لَهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ولجعلناهم من الداخلين فيها. وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ
 حق إقامته، بأن آمنوا بما فيهما، وعملوا بأحكامهما وصانوا عن التغيير والتحريف، وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ
 رَحْمَةٍ يَعْنِي: القرآن؛ لأن دعوته عامة لمن في الأرض، لِأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ، وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ
 أرزاق الأرض من الزروع والثمار ونحوهما بلا كد في تحصيلها؛ لأن الطاعة ميسرة، والمعصية معسرة، فما
 استولت عليهم الفاقة وتضايقت بهم الأسباب إلا من شؤم كفرهم، ومناحس ذنوبهم، مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ
 سلكوا الفج المعتدل، وهو الإسلام، فحسنت أعمالهم، وصفت سرائرهم، وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ
 بالغلو في الدين، والطعن والانحراف عن صوب الحق.^٣

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لِتَشْرِيحَ أَوْ مِنَ الْقُرْآنِ، وَلَا تَبَالِ فِيهِ مِنْ آثِمٍ وَكُفُورٍ،
 وَلَا يَبْطِئُكَ مِنْهُ تَوَارِدُ طَعْنٍ وَنُفُورٍ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ تَبْلِيغُهُ بِتَرْكِ الْبَعْضِ وَكُتْمَانِهِ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ لِأَنَّ كُتْمَ
 شَيْءٍ مِنْهُ يُؤَدِّي إِلَى سَرِيانِ الْخُلَلِ فِي الْجَمِيعِ، فَيَفُوتُ الْمَقْصُودُ مِنَ الرِّسَالَةِ، وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ضَرَمِهِ

^١ س: والتحريب. والأولى التحريب لمناسبته السي والنهب الذي هو موافق لواقع ما حل بهم.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٣٥/٢.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٣٥/٢.

وإساءتهم ومكرهم إذا قصدوك بما استنكاراً واستكباراً لثقل التبليغ، ومرارة إمضاء الحق على النفوس الخبيثة الجامحة، روي أنه عليه الصلاة والسلام كان يحرس في المخاطر إلى أن نزلت، فعند نزولها ترك، وعن أنس رضي الله عنه: فأخرج رأسه من قبة آدم، فقال: «انصرفوا يا أيها الناس، فقد عصمني الله من الناس». ^١ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ إلى طرق التمكن من أذاك وإضرارك، عن عائشة رضي الله قالت: من حدثك أن مُجَدَّأً عليه الصلاة والسلام كتم شيئاً مما أنزل عليه فقد كذب، وهو يقول: ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾. ^٢

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ يُعْتَدُ بِهِ مِنْ دِينٍ وَتَعْبُدُ، ^٣ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ بِالْإِنزَالِ عَلَى مُحَمَّدٍ وَالْأَمْرُ بِتَبْلِيغِهِ إِلَيْكُمْ، يعني: حتى تؤمنوا بالجميع [١٥١/أ] وترغبوه، وتعملوا بأحكامه التي اتفق عليها مما لا يطرقه نسخ كأصول التوحيد وأمهات الفروع منها، وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ فلا تحزن على طغيانهم الزائد، فإنه مقصور عليهم، لا يلحقك منه شيء، ولك مندوحة عنهم بالمؤمنين.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ مر تفسيره في سورة البقرة مفصلاً، وما يزيد عليه: أن "الصائبون" معطوف على محل "الذين" البعيد، والخبر المذكور لأحدهما، ^٤ ويقدر للآخر كقوله ^١: وإني وقيار بما لغريب، ^٢

^١ عن عائشة ولم أحده عن أنس، هذا حديث غريب سنن الترمذي ١٠١/٥ ر ٣٠٤٦ باب ومن سورة المائدة؛ أخرجه الترمذي والحاكم وأبو نعيم، والبيهقي، كلاهما في دلائل النبوة من حديث عائشة، الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي للمناوي ٥٧٥/٢.

^٢ الكشف والبيان للتعليبي ٩٠/٤.

^٣ س: ويعتمد.

^٤ ع س+: منهم. وهي غير موجودة في الآية.

^٥ ح ع س: المعطوف والمعطوف عليه.

أو مرفوع على الجوار كما جر على الجوار في آية الوضوء، أعني: روعي حسن النسق من حيث ظاهر اللفظ، أو مرفوع على الابتداء، وخبره محذوف، جاء معترضاً بين اسم "إن" وخبره، قيل^٣: إنهم قوم لم يتبعوا الشرع ولا العقل، وإنما صبوا. أي: مالوا. إلى ما حكمت شهوتهم، وقد مر في سورة البقرة زيادة تحقيق لبيانه، و"من" في "من آمن" مبتدأ خبره: "فلا خوف"، والجمله خبر "إن" بحذف الراجع كما أشرنا إليه^٤.



^١ ح ع+: ومن يك أمسى بالمدينة رحله. وهذه بداية البيت كما هو مبين أدناه.

^٢ فمّن يك أمسى بالمدينة رحله... فإني وقيار بها لغريب، الشعر لضابئ الرجمي قاله وقد حبسه عثمان بن عفان رضي الله عنه في خلافته، وقيار اسم فرس أو جمل له، حاشية الشهاب على البيضاوي ٦/٦٠؛ البيت يستخدم للاستشهاد بكون المذكور خبر الأول وخبر الثاني محذوف إذ كون المحذوف خبرا للثاني متعين في البيت لأن اللام لا يدخل خبر المبتدأ ويدخل خبر إن. حاشية القونوي على البيضاوي ٧/٥٢٠.

^٣ س+: قيل. مكررة.

^٤ التفسير للبيضاوي ٢/١٣٦.

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلِّمًا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا
 وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٧٠﴾ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ
 مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ
 يَبْنِي إِسْرَائِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا
 لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ ثَلَاثَةٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ
 يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَاللَّهُ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٤﴾ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ
 الطَّعَامَ أَنْظِرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَتَى يُؤْفَكُونَ ﴿٧٥﴾ قُلْ أَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ
 لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابِ لَا تَعْلَمُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا
 تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٧٧﴾ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن
 بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَن
 مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ
 أَنْفُسُهُمْ أَن سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨٠﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ
 مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨١﴾

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلِّمًا جَاءَهُمْ رَسُولٌ

منهم بما لا تهوى أنفسهم من مشاق التكليف فریقا كذبوا و فریقا يقتلون جواب الشرط، وهو صفة

"رسلاً". وحسبوا ألا تكون فتنة: بلاء وعذاب، فعموا عن الهدى، وصموا عن استماع الحق، ثم تاب

اللَّهُ عَلَيْهِمْ لما تابوا، أي: قبل توبتهم، ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كرة أخرى، كَثِيرٌ مِنْهُمْ بدل من الضمير، أو فاعل، والواو علامة الجمع، كقولهم: أكلوني البراغيث،^١ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ فيجازيهم بوفق أعمالهم.

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ أي: أنا عبد مربوب مثلكم، فاعبدوا رب الكل ومولاه، إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فِي عِبَادَتِهِ أو في ذاته وصفاته وأفعاله، فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ: منع عنها، كالمحرم،^٢ لا شك في أن المنع المتعلق بدار الآخرة فعلي، وبأمر الدنيا علمي، وكذا أفاده اللفظ الدال عليهما، فإن كان المعنى في الآية حكم بحرمتها عليه في العلم القديم أو اللوح فدلالته على المنع: إما بعلاقة السببية، فالمجاز مرسل، وإما باللزوم، فالدلالة بطريق [١٥١/ب] الكناية؛ لأن تحريم أمر من أمور الآخرة ملزوم لعدم إرادة الله تعالى فيه، وهو ملزوم لمنعه بالفعل؛ إذ التحليل والتحریم الشرعي والحكم الخاص بهما لا يتصور إلا في دار التكليف. وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ أظهر ضميرهم للتسجيل على سبب حرمانهم.

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ: أحد من الأقانيم الثلاثة، وهي النسطورية من النصرى،^٣ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وما في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة مبدأ للممكنات إلا إله

^١ إذا تقدم الفعل على المسند إليه فاللغة المشهورة ألا تلحقه علامة تثنية ولا جمع بل يكون لفظه قبل غير الواحد والواحدة كلفظه قبلهما. ومن العرب من يوليه قبل الاثنين ألفاً، وقبل المذكرين واوا، وقبل الإناث نونا مدلولاً بما على حال الفاعل الآتي قبل أن يأتي، كما دلث تاء فعلت هند على تأنيث الفاعلة قبل أن يذكر اسمها. والعلم على هذه اللغة قول بعض العرب: أكلوني البراغيث. وقد تكلم بها النبي ﷺ فقال: "يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل، وملائكة بالنهار"، شرح تسهيل الفوائد لابن مالك ١١٦/٢؛ وهي لغة طيء، الجني الداني للمراي ص ١٤٩.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٣٧/٢.

^٣ أصحاب نسطور الحكيم الذي ظهر في زمان المأمون، وتصرف في الأناجيل بحكم رأيه. وإضافته إليهم إضافة المعتزلة إلى هذه الشريعة. قال: إن الله تعالى واحد، ذو أقانيم ثلاثة: الوجود، والعلم، والحياة. وهذه الأقانيم ليست زائدة على الذات، ولا هي هو. واتحدت الكلمة بجسد عيسى عليه السلام، لا على طريق الامتزاج كما قالت الملكانية، ولا على طريق الظهور به كما قالت اليعقوبية، ولكن كإشراق الشمس في كوة على بلورة. وكظهور النقش في الشمع إذا طبع بالخاتم. الملل والنحل للشهرستاني ٢٩/٢.

موصوف بالوحدانية، و"من" زائدة للتأكيد، وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ وَلَمْ يُوْحِدُوا لِيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ بِقُوا عَلَى الْكُفْرِ عَذَابٌ أَلِيمٌ مؤلم. أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ مِنْ كُفْرِهِمْ، وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ لَدُنْهُمْ السَّالِفَةَ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ.

مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ غير أنه خلق من غير أب كآدم، وخص بإحياء الأموات معجزة، وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ فِي دَعْوَى أَنَّهُ ابْنُهَا وَبِرَاءَتُهُ عَنِ التَّهْمَةِ، كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ لاحتياجهما إلى قوت كسائر أبناء البشر، إلزام وردّ على النسطورية وأضرابهم، انظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ يصرفون عن استماع الحق.

قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا بحسب ذاته واستقلال قدرته؛ لأن عيسى بشر عاجز مثلكم، وإنما يحيي ويبرئ الأكمه والأبرص بإذن القادر بذاته المستقل بقدرته، فهو المستحق للعبادة، لا العاجز المستمد عن الغير، وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ بِالْأَقْوَالِ الْعَلِيمُ بالعقائد، فيجازي الحق بالجنة، والباطل بالنار.^١

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ غُلُوءًا بَاطِلًا وَالْخَطَابِ عَامًا، وقيل: خاص للنصارى، وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ قَبْلُ مِنْ قَبْلُ بَعَثَ مُحَمَّدٌ ﷺ، يعني: أسلافهم الضالين، وَأَضَلُّوا كَثِيرًا مِنْ شَائِعِهِمْ عَلَى ضَلَالِهِمْ، وَضَلُّوا الْآنَ فِي بَعْتِهِ هَذَا النَّبِيِّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ وهو الإسلام؛ إذ لا يخلو سبيل غيره عن الاعوجاج.^٢

^١ التفسير للبيضاوي ١٣٨/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٣٩/٢.

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ أَي: لعنهم الله في الزبور والإنجيل، أو طردهم من رحمته بدعائهما، فإن داود عليه السلام لما اعتدوا في السبت قال: اللهم اجعلهم قردة، وعيسى عليه السلام قال في حق أصحاب المائدة عند عدم وفائهم بالعهد: اللهم اجعلهم خنازير. ذَلِكَ اللَّعْنُ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ بسبب عصيانهم واعتدائهم. [١٥٢/أ] كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَا يَنْهَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَنْ مَعَاوِدَةِ مَنْكَرٍ، أَوْ لَا يَنْتَهُونَ وَلَا يَمْتَنِعُونَ عَنْ مَنْكَرٍ فَعَلُوهُ، بَلْ يَصْرُونَ عَلَيْهِ،^٢ وَفِي إِثَارِ التَّفَاعُلِ إِشْعَارُ بَأْنِ النَّهْيِ عَنِ الْمَنْكَرِ وَاجِبٌ مَشْتَرِكٌ بَيْنَ الْكُلِّ، لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ اللَّامُ لِلْقِسْمِ، وَ"مَا" إِمَّا مَوْصُولَةٌ، أَوْ مَوْصُوفَةٌ.^٣

تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا: يوالون المشركين بغضاً لرسول الله والمؤمنين، لَيْسَ مَا قَدَّمْتَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ لِيَرُدُّوا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ هو المخصوص بالذم، أي: موجب سخطه والخلود في العذاب. وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ نَبِيهِمْ أَوْ نَبِينَا، وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ: التوراة أو القرآن، مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ إِذْ مَا مِنْ نَبِيٍّ وَكِتَابٍ إِلَّا وَجُوزَ عَنْ مَوَالِيهِمْ، وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ: خارجون عن دينهم، غير داخلين في دين حق.^٤

^١ مكررة من حيث الترتيم وكأنه لتفادي النقص الذي كان في الصفحة ١١١ حيث أن الصفحات من ١١١ الى ١٥٢ حسبما رتبها هنا ناقصة واحدة لانه هناك بدأ ١١٠-١١٢ مباشرة وهنا جعل ١٥٢ مكررة.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٣٩/٢.

^٣ مفاتيح الغيب للرازي ٥٤/١٢.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٣٩/٢.

الجزء السابع

الآيات ٨٢-٨٩

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيَّيْنَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٢﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَكُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٣﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿٨٤﴾ فَأَثْبَتَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٨٦﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِءَ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْآيَانَ فَكَفَرْتُمْ بِهِءَ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَٰلِكَ كَفْرَةٌ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٨٩﴾

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا لشدة معادتهم للأنبياء وأشياعهم، وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ بِأصنافهم الكثيرة، ذَٰلِكَ الْقَرَبِ وَالوَدِّ^١ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيَّيْنَ وَرُهْبَانًا^٢ وَرُهْبَانًا عباداً أصحاب الصوامع، جمع راهب، وقد يجمع على: رهابين، يعني: لمشاكلتهم أهل الإيمان في العلم والانزواء للعبادة، فإن المضاهاة بجهة

^١ س: الرد.

^٢ القس: مثلثة: تتبع الشيء وطلبه، والصاد لغة فيه، والقس: رئيس النصارى في الدين والعلم، وقيل: هو الكبير العالم، وجمع القسيس قسيسون، ونقله الفراء في كتاب الجمع والتفريق، قال: يجمع القسيس أيضا على قساوسة، على غير قياس، كمهالبة في جمع المهلب، كثر السينات فأبدلوا من إحداهن واوا فقالوا: قساوسة، كما هو. تاج العروس للزبيدي ٣٧٠/١٦ قسس؛ عزاه الى قطرب: العالم بلغة الروم، الكشف والبيان للعلبي ٩٩/٤.

والمناسبة في هيئة وصفة علة الانجذاب، كما أن المجانسة علة الانضمام، وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عن قبول الحق، ويتواضعون، فلا يتكبرون كاليهود.^١

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ مِنَ الْوَحْيِ، عطف على: "لا يستكبرون" تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ تنصب منه مبالغة في البكاء، مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ "من" الأولى للابتداء،^٢ والثانية أجنبية، فإن كانت "ما" موصولة بحذف عائدها فالثالثة بيانية، وإن كانت مصدرية فإما زائدة عند من يقول بها، أو للتبعية، ويحتمل أن تكون الأولى أجنبية كالثانية، والمعنى: تفيض من أجل كثرة الدمع، والمبالغة على حالها،^٣ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا بِذَلِكَ النازل، أو بمحمد، فَكُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ بنبوته، أو من أمته الشهداء على الأمم يوم القيامة.

وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ أَي شَيْءٍ حصل لنا غير مؤمنين بهما، يعني: أي نفع أو مانع لنا في عدم الإيمان، وقد قامت [١٥٢/ب] دواعيه، وتعاضدت بالحق رواعيه وسواعيه، وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ عطف على: "نؤمن"، أو خير محذوف، والواو للحال، أي: ونحن نطمع. فَأَتَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا عن اعتقاد جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين الذين أحسنوا القول والعمل، روي أن الآيات الأربع نزلت في النجاشي وأصحابه.^٤ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الظاهر أنه من باب التنازع، وجاز تقدير مفعول غير المذكور، أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ.

^١ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٥٨/٦.

^٢ س: ابتدائية.

^٣ حاشية القونوي على البيضاوي ٥٤١/٧.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٤٠/٢.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ مِمَّا طَابَ وَلَدَىٰ نَفْسِكُمْ، أَوْ عَلَىٰ غَيْرِهَا كَمَا حَرَّمَ الْمُشْرِكُونَ،^١ وَلَا تَعْتَدُوا فِي حُدُودِ اللَّهِ حَلَالًا وَحَرَامًا، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ: المتجاوزين عن حد الاعتدال إلى الإفراط والتفريط. وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا الْمَجْرُورِ حَالٍ مِنْ "حَلَالًا" إِنْ كَانَتْ "مِنْ" بَيَانِيَّةً، وَبِالْعَكْسِ إِنْ كَانَتْ لِلتَّبْعِيضِ، وَ"حَلَالًا" إِمَّا مَفْعُولٌ أَوْ صِفَةٌ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ، وَمَفْهُومُهُ نَصٌّ فِي كَوْنِ الْحَرَامِ رِزْقًا، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ فِي مَخَالَفَةِ أَمْرِهِ، نَزَلَتْ فِي جَمْعٍ مِنَ الصَّحَابَةِ عَزَمُوا عَلَى الرَّهْبَانِيَّةِ بِرَفْضِ النِّسَاءِ وَالْكَفِّ عَنِ الدُّسُومِ وَالرَّقُودِ عَلَى الْفِرَاشِ وَنَحْوِهَا لَمَّا سَمِعُوا وَصْفَ الْقِيَامَةِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَطَارَتْ قُلُوبُهُمْ مِنْ حُلُولِ دَهْشَتِهَا.^٢

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَهُوَ الَّذِي يَبْدُو مِنَ الْمَرْءِ بَلَا قَصْدٍ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ، وَعِنْدَنَا: مَا صَدَرَ عَنْ ظَنٍّ لَمَّا فِي الْمَاضِي أَوْ الْحَالِ،^٣ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ وَتَقْتَمُوهَا بِالْعَزْمِ عَلَى فِعْلِهِ إِذَا حَنَنْتُمْ بِالْتَّرَكِ أَوْ عَلَى تَرْكِهِ إِذَا حَنَنْتُمْ بِالْفِعْلِ، حَذَفَ لِلْعِلْمِ بِهِ، وَالنِّكَاحُ - أَي: نَقْضُ الْيَمِينِ - فِي حُكْمِ الْحَنْثِ وَعَقْدِهِ عِنْدَنَا فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْمُسْتَقْبَلِ، فَكَفَّارَتُهُ لَمَّا تَرْتَبَ فِي ذِمَّتِهِ مِنَ الْخَطَا وَالْإِثْمِ عِنْدَ الْحَنْثِ وَالنِّكَاحِ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ مِنْ أَقْصَدِهِ فِي النَّوْعِ أَوْ الْقَدْرِ، وَهُوَ نِصْفُ صَاعٍ لِكُلِّ مَسْكِينٍ عِنْدَنَا، وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ: مَدَّةٌ^٤ أَوْ كِسْوَتُهُمْ بِمَا تَسْتَرُ عَامَّةَ الْبَدَنِ، عَطْفٌ عَلَى "إِطْعَامٍ". أَوْ

^١ س: المشركون.

^٢ روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لأصحابه يوماً وبالغ في إنذارهم ففرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على أن لا يزالون صائمين قائمين وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسبحوا في الأرض ويحبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم: «إني لم أمر بذلك إن لأنفسكم عليكم حقا فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأكل اللحم والدم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني» فنزلت، التفسير

للبياضوي ١٤١/٢؛ الكشف والبيان للنعلي ١٠١/٤؛

^٣ الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٨٣/٧.

^٤ الموسوعة الفقهية الكويتية ١١٦/٥.

تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مطلقاً، و"أو" للتخيير بين الثلاثة، فهو في قوة مانعة الخلو لتوقف التكفير على واحد منها بلا تعيين، ولا مانع في جمعهما، إلا أن التكفير حينئذ يقع بواحد منها، والباقي يكون قريبة، فلا دلالة في الآية على بطلان [١٥٣/أ] قولهم: التخيير فيما يمتنع الجمع؛ إذ جواز جمعهما بوجه القرية، لا بوجه الكفارة. فَمَنْ لَمْ يَجِدْ واحداً منها فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أي: فكفارته وشرط عندنا التتابع^١ ذَلِكَ المذكور كَفَّارَةٌ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وحنثتم، وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ بأن لا تجودوا بها في كل أمر، سيما التوافه، وتبروا فيها ما استطعتم، وتسرعوا في تكفيرها إذا حنثتم، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ أَعْلَامَ دِينِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ نعمة التعليم، أو الخروج عن عهدة الواجب.^٢

^١ س: السابع. وهذا خطؤه واضح فهي ثلاثة.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٤١/٢.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْحُمُرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْحُمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٩٢﴾ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَن أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٤﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَن قَتَلَهُ مِنكُم مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدِيًّا بَلِيغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّرَهُ طَعَامَ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِّيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٩٥﴾ أُجِلَ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩٦﴾ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِّلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبَيْدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٩٧﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٩٨﴾ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٩٩﴾ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ يَتَأَوَّلِي الْأَلْبَابَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠٠﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْحُمُرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْقَمَارُ عَلَى التَّفْصِيلِ الَّذِي مَرَّ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ،^١

وَالْأَنْصَابُ جَمْعُ نَصَبٍ بَفَتْحِ النُّونِ وَسُكُونِ الصَّادِ: هِيَ الْأَصْنَامُ الَّتِي نَصَبَتْ لِلْعِبَادَةِ وَالْأَزْلَامُ أَي: الْاِقْتِسَامُ

بِهَا، جَمْعُ زَلْمٍ: قَدْحٌ لَا رِيْشَ عَلَيْهِ، وَأَسْهَامٌ كَانُوا يَسْتَقْسِمُونَ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِالْبَيَانِ الَّذِي مَرَّ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ،

رِجْسٌ قَدْرٌ^٢ تَعَاْفَ عَنْهُ الْعُقُولُ السَّلِيمَةُ، وَإِفْرَادُهُ؛ لِأَنَّهُ خَبْرٌ لِلْخَمْرِ، وَأَخْبَارُ الْمَعْطُوفَاتِ الْآخِرُ مَحْذُوفَةٌ، أَوْ

^١ عند قوله تعالى (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ) [البقرة ٢١٩]

^٢ س: قدر.

للمضاف المقدر مفرداً، كالتناول والتعاطي، مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ لِأَنَّهُ الَّذِي سَوَّلَهُ فِي عِيُونِهِمْ، وَحَبَبَهُ إِلَى قُلُوبِهِمْ، فَاجْتَنِبُوهُ الرَّجْسَ أَوْ مَا ذَكَرَ، لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ: تجدون الفلاح بالاجتناب، وبالغ في تحريم الخمر بوجهه: تسميته رجساً، وجعله من عمل الشيطان، وقرانه بالأنصاب والأزلام، وتصدير بـ"إنما"، وأغلظها نعيًا^١ ما في قوله: إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ لِأَنَّهُمَا أُمُّ الْفِتَنِ، وَيَصُدُّكُمْ بِمَا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ رُوحُ الْقُرْبَاتِ، وَعَنِ الصَّلَاةِ الَّتِي هِيَ أُمُّ الطَّاعَاتِ، فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهَوُونَ عَنْهُمَا جَازِمُونَ بِجُرْمَتِهِمَا^٢، ومنه تؤخذ حرمة الدخان الحادث بعد الألف الشائع في أكثر البلاد؛ لأن صده عن ذكر الله محسوس لا مساغ للإنكار، قال الشعراني في "منه": اتفقوا على تحريم المانع عن ذكر الله^٣ قلت: يعني: فيما زاد على الحاجة الضرورية، وهو ظاهر، ومنهم من عارضه بالذكر القلبي لعدم صده عنه، والجواب: إن الذكر إذا أطلق في الشرع ينصرف إلى الشائع منه لكونه في وسع الكل، وأما القلبي فلمن رسخ في السير والسلوك، وعرف القرآن العظيم وورد بما في وسع العامة لا الخاصة.

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فِيمَا أَمَرَ بِهِ وَهَيَا عَنْهُ، وَاحْذَرُوا عَنِ الْمَخَالَفَةِ، [١٥٣/ب] فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ: الواضح الذي لا يطرقه شك، ولا يعقبه شبهة، وحسابكم علينا^٤. لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا مِنَ الْمَحْرَمَاتِ قَبْلَ وَرُودِ النَّهْيِ وَالتَّحْرِيمِ، إِذَا مَا اتَّقَوْا الْمَحْرَمَ بَعْدَ وَرُودِ النَّهْيِ، وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثَبَتُوا عَلَى الْإِيمَانِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، ثُمَّ اتَّقَوْا مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ بَعْدَهُ، وَآمَنُوا بِتَحْرِيمِهِ، ثُمَّ اتَّقَوْا اسْتَمَرُوا وَثَبَتُوا عَلَى الْإِتْقَاءِ، وَأَحْسَنُوا فِي

^١ س: نفيًا.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٤٢/٢.

^٣ بمعناه، المنن الكبرى المسمى لطائف المنن والأخلاق في وجوب التحدث بنعمة الله على الإطلاق للشعراني ص ٢٠٦.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٤٢/٢.

إيمانهم وأعمالهم، وهذه المراتب الثلاثة . أي: الإيمان والإيقان المعبر عنه بالتقوى والإحسان الذي هو روح الإخلاص والإتقان، ونهاية الصفوة في العبودية . لا بد وأن تراعى في كل معاملة بين الله تعالى وبين العبد، فالإيمان هو الأصل والأساس، والإيقان ثمرته، والإحسان ثمرة الثمرة، وبحسبها الكمال والنقص، والقبول والثواب، والجزاء والدرجة والقرب، وتنائجها الدنيوية والأخروية، والعاقل يفوق إليها، ويجعلها ميزاناً ومعياراً لما يرد عليه من الأعمال والأحوال، ويتأمل في قوله العزيز: **وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ**^١ حيث جعل محبته ثمرة إحسان العبد، عن ابن عباس رضي الله عنهما: لما نزل تحريم الخمر قالوا: يا رسول الله، كيف ياخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر؟ فنزل جواباً: **﴿ليس على الذين﴾** إهـ.^٢

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ لِيَمْتَحِنَكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ نزلت عام الحديبية كانت الوحوش تغشاهم في رحاهم بحيث يتمكنون من صيدها باليد والرمح وهم محرمون،^٣ **لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ** ليميز الخائف من عقابه، وهو غائب منتظر إليه بقوة إيمانه، ممن لا يخافه، **فَمَنِ اعْتَدَى: جاوز حكم الله واصطاد بَعْدَ ذَلِكَ** الابتلاء أو التحريم، **فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ** وتشديد الوعيد؛ لأن الذي لم يحفظ جأشه عن الركون إلى هتك الحرمة في مثله لا يتمكن من حفظه فيما هو الأحب للنفس منه وأقوى رغبة.^٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ: محرمون، وَمَن قَتَلَهُ مِنْكُم مُّتَعَمِّدًا التقييد ليس لوجوب الجزاء، فإن العامد والمخطئ فيه سواء، بل لقوله: **﴿ومن عاد فينتقم الله منه﴾**، **فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ**

^١ س: لا يحب المحسنين. وهو خطأ واضح.

^٢ أخرجه الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس، الدر المنثور للسيوطي ١٧١/٣.

^٣ أخرجه ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان، الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي للمناوي ٥٨٨/٢.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٤٣/٢.

مِنَ التَّعَمِّ فواجهه جزاء بمائل ما قتل من النعم، والمماثلة عندنا بالقيمة في المكان الذي صيد فيه أو أقرب موضع منه، وعند الشافعي: بالخلقة والهيئة،^١ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ ليعدل في التقويم وتحقيق المماثلة، [١٥٤/أ] فإثما يحتاج إلى نظر واجتهاد، والجملة صفة لـ "جزاء"، هَدْيًا حال من الهاء في "به" أو من "جزاء" لتخصيصه بالصفة، بِالْعِ كُعبَةٍ وصف به الهدى لكون الإضافة لفظية، ومعنى بلوغه: ذبحه في الحرم والتصدق به عند الشافعي، وعندنا: يشترط الذبح فيه دون التصدق،^٢ أَوْ كَفَّارَةٌ عطف على "جزاء" طَعَامَ مَسَاكِينَ عطف بيان أو بدل منه،^٣ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا أو ما يساوي الطعام أو الجزاء من الصوم، يعني: يخير القاتل بين شراء الهدى والطعام بقدر قيمته وتصدقه على كل مسكين نصف صاع من بر أو صاع من تمر وشعير وبين الصوم عنه، فيصوم عن طعام مسكين يوماً، والعدل في الأصل مصدر أطلق على الفاعل، و"صياماً" تمييز للعدل. لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ جزاء معصيته من هتك الحرمة، ومخالفة الأمر، متعلق بـ "جزاء"، عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ قبل التحريم، أو في الجاهلية، وَمَنْ عَادَ إِلَى الاصطياد وهتك الحرمة بعد علمه بالحرمة فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ بمعاقبته آجلاً أو عاجلاً، والجزاء على ما كان من الوجوب، وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ممن عاد ولم يتنصح ويتنبه.^٤

أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ أَي: الذي يصاد في الماء، وهو سمك غير طاف عندنا، وعند الثلاثة: يحل

الكل إلا الضفدع في قول للشافعي، وعنهم: إلا ما لا يحل مثله في البر،^٥ وَطَعَامُهُ: ما قذفه أو قتله بحره

^١ وافق الشافعية المالكية والحنابلة، الموسوعة الفقهية الكويتية ١١٥/٣٦.

^٢ ح ع س: يعني بخير؛ الموسوعة الفقهية الكويتية ١٨٧/٢.

^٣ س-: منه.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٤٣/٢.

^٥ الموسوعة الفقهية الكويتية ١٣٨/٢٨.

وبرده، **مَتَاعًا لَكُمْ** لأجل تمتيعكم **وَلِلسَيَّارَةِ** يتزودونه قديداً، والتاء للمبالغة، أو بتقدير الجماعة، **وَحُرْمٍ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا** محرمين، أي: الذي صيد فيها، أو الصيد فيها، وعندنا: الحرمة والجزاء فيما قتله أو دل عليه، والحل فيما صاده حلال بلا دلالة، ولا أمر منه، وعند الشافعي ومالك: لا شيء على الدال، ويحرم عليه ما صاده حلال، **وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ** فلا تجاوزوا حدوده.^٣

جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ وصف على المجاز باعتبار ما يحرم فيه من الصيد وغيره، ومنه: الشهر الحرام لحرمة القتل فيه، والبيت إما عطف بيان على جهة المدح، أو مفعول ثان، وإنما سمي كعبة لتكعبه، أي: ارتفاعه صورة ومعنى، **قِيَامًا لِلنَّاسِ** يقوم بها دينهم ودنياهم فيها من يعيش متجراً ومن يرزق متوكلاً ومن يتجرد للطاعة ويستقل في العبادة، ومن زوارها وقصاها خلق بتعمير الدنيا ومنافعها، وخلق [١٥٤/ب] بتعمير الآخرة ومنازلها، وبالجملة فهي البرزخ الجامع لطلب كل زائر وقاطن كما هو المحسوس إلى يومنا هذا، **وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْقَلَائِدَ** معطوف على الكعبة، أي: جعلها أيضاً قياماً لهم، حذف لدلالة السياق عليه **ذَلِكَ** الجعل أو المذكور من أحكام الإحرام والأمر بحفظ حرمة، والجعل وقيل: منصوب المحل بشرع المضمر، وبه يتعلق لام: **لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** قبل خلقه وبعده، أي: ما استقر ودام وجوده فيهما، وما يحدث حيناً بعد حين من المنافع والمضار وأسبابهما، فإن شرع الأحكام لا يخلو عن جلب المنافع ودفع المضار، فلولا العلم بهما قبل وجودهما لما شرعهما، **وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** فيهما وفي غيرهما؛ إذ لا دليل على حصر الموجود فيهما،^٤ والمنشأ

^١ التفسير للبيضاوي ١٤٤/٢.

^٢ وافق الحنابلة الحنفية، الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٨٣/٤.

^٣ الكشف للزمخشري ٣١٠/١.

^٤ التفسير للبيضاوي ١٤٥/٢؛ الكشف والبيان للتعليبي ١١٢/٤.

لإنكار الفلاسفة جهلهم به لا برهان قائم عليه، ألا يرى أن بعضاً من الإشراقيين أثبت المثل وعلمها، وبعض أهل الكشف منا عوالم اخرها أكتفها وآخرها رتبة، يعني: تستدلوا بشرعه الأحكام على علمه بهما، ومنه على علمه المحيط بكل شيء من غير حصر وتقييد.

اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ لَهَاتِكَ محارمه والمصر عليه وَأَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ لمن لا يصر فيه، ولمذهب إطلاقهما ثبوتاً وتقييداً بالمشيئة وقوعاً.

مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ لَا هِدَايَتَكُمْ وَلَا ضَلَالَتَكُمْ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ مِنْ عَمَلٍ، وَمَا تَكْتُمُونَ مِنْ عِزْمٍ، فيجازي عليه، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. قُلْ لَا يَسْتَوِي الْحَبِيثُ وَالطَّيِّبُ مِنَ الْأَشْخَاصِ وَالْأَعْمَالِ فِي حُكْمٍ وَرَتَبَةٍ، وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْحَبِيثِ لما جرت به عادة الله في خلقه،^١ سألت متبحراً عن سرهما، قال: حكم أصلهما، فإن الطيب لا يكون إلا بجوز شرف من ذاته، فيناسب العز، كما أن الخبيث لا يكون إلا بجوز خسة من هويته، فيناسب الذل، ولو قل الخبيث وكثر الطيب لانعكست المناسبة الذاتية، واختلت الحكمة الإلهية، فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي إِثَارِ الْحَبِيثِ عَلَى الطيب يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ فإن الفلاح فيما يقبله العقل، ويحسنه الشرع.

^١ التفسير للبيضاوي ١٤٥/٢.

الآيات ١٠١-١٠٨

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِرٍ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أُولَٰئِكَ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّن ضَلَّ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذُوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الْآثِمِينَ ﴿١٠٦﴾ فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَءَاخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَدَتِهِمَا وَمَا أَعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٧﴾ ذَلِكَ أَذَىٰ أَن يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَهَا أَوْ يَخْفَؤُا أَن تُرَدَّ أَيْمَنٌ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ ۗ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمَعُوا ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٨﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ تغمكم وتحملكم على التعب والمشقة، وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ والرسول بين أظهركم تُبَدَّ لَكُمْ لأن حل ما وقع من شبهة في الدين كالمحتوم على الله، فلا تظهروا [١٥٥/أ] الطلب فيما يشق عليكم، فيسعف^١ وينقلب معصية لتعسر الخروج عن^٢ عهده، عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ولم يكلفكم بها، صفة ثانية لـ"أشياء"، وَاللَّهُ غَفُورٌ لما وقع من أمثاله حَلِيمٌ لا يعجل بالعقوبة، نزلت حين قال سراقه بن مالك لما نزل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ

^١ السَّعْفَةُ بفتح السين غصن النخل والجمع سَعَفٌ و أسعفه بحاجته قضاها له و المساعفة المواتاة والمساعدة، مختار الصحاح للرازي ص

٣٢٦.سعف

^٢ س: من.

البيت ﴿١﴾: «أكل عام؟ فأعرض عنه رسول الله ﷺ، وأعادته ثلاثاً، ثم قال: «لا، ولو قلت: نعم لوجب، ولو وجب لما استطعتم، فاتركوني ما تركتكم»،^٢ وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كثر السؤال على النبي ﷺ حتى غضب، فنزلت.^٣

قَدْ سَأَلَهَا الْأَشْيَاءُ الَّتِي لَا تَعْنِي وَلَا تَمْسُهَا الْحَاجَةُ قَوْماً مِنْ قَبْلِكُمْ صَلَاةَ الْفَعْلِ، ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا بسبب السؤال عنها كَافِرِينَ روي أن بني إسرائيل سألوا أنبياءهم عن أشياء، فأمرؤا بها، ولم يأتمروا، فهلكوا.^٤ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ: ما شرع الله إياها، ولذا تعدى بمفعول^٥ واحد، وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ كان من ابتداع أهل^٦ الجاهلية إذا أنتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنها، أي: شقوها، وخلوا سبيلها، لا تتركب ولا تحلب، وإذا مرض رجل قال: إن شفيت فناقني سائبة، فيحرم الانتفاع منها، وإذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم، وإن ولدت ذكراً فهو لأهنتهم، وإن ولدتهما وصلت الأنثى أخاها، فلا يذبح لها الذكر، وإذا أنتجت من صلب الفحل عشرة أبطن حرموا ظهره، ولم يمنعوا من ماء ولا مرعى، وقالوا: قد حمى ظهره،^٧ وأعلم أن كلمتهم غير متفقة في تمييز الأربعة، فاخترت ما أورده صاحب "الكشاف" لكونه معتمداً في مثله،

^١ (فيه آياتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامٌ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) [آل عمران ٩٧/٣]

^٢ نحوه عند مسلم بلفظ في آخره «ذروني ما تركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه» والرجل مجهول لم يسمه، صحيح مسلم ٩٧٥/٢ ر ١٣٣٧ باب فرض الحج مرة في العمر؛ اتركوني ما تركتكم، فإذا حدثتكم، فخذوا عني، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم. هذا حديث حسن صحيح. هذا لفظ الترمذي، سنن الترمذي ٤/٣٤٤ ر ٢٦٧٩ باب الانتهاء عما نهي عنه رسول الله ﷺ؛ التفسير للبيضاوي ١٤٥/٢.

^٣ لم أجده بلفظه واللفظ: عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: كان قوم يسألون رسول الله ﷺ استهزاء، فيقول الرجل: من أبي؟ ويقول الرجل تضل ناقته: أين ناقتي؟ "فأنزل الله فيهم هذه الآية: {يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم} حتى فرغ من الآية كلها" صحيح البخاري ٤/٦ ر ٤٦٢٢ باب قوله: {لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم}؛ الكشاف والبيان للتعلي ١١٣/٤.

^٤ الكشاف للزمخشري ٣١٢/١.

^٥ س: إلى مفعول.

^٦ س: - أهل.

^٧ الكشاف للزمخشري ٣١٢/١.

وتركت الباقي رومة الاختصار. وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ بِتَحْرِيمِ ذَلِكَ، وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ قبح الكذب أو الافتراء، أو ليسوا من ذوي العقول، ولو كانوا منهم لم ينسبوا بوجه التخيل والتقليد إلى العليم الحكيم تعالى،^١ فإن تحريمه وتشريع بحذافيره مبني على حكم ومصالح تبهت في درك لطائفها العقول الثواقب، فما الجامع بينها وبين تلك المزخرفات.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ لَتَحْصِلِ الْمَعَارِفَ الْإِلَهِيَّةَ، قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا قَالَ تَعَالَىٰ رَدًّا عَلَيْهِمْ: أَوْلُو كَانُوا آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ الواو للحال، والهمزة لإنكار الفعل على هذه الحال، أي: أحسبهم ما وجدوا عليه آباءهم ولو كانوا [١٥٥/ب] جهلة ضالين.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ: ألزموها بالصلاح وحسن التسليك، من أسماء الأفعال، ولذا نصب ما بعده، لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة، ويتمنون إيمانهم، إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فيجازي المحسن على إحسانه، والمسيء على إساءته، فلا يضر المحسن إساءة المسيء، ولا ينفع المسيء إجادة المحسن.^٢

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ أَي: الإشهاد فيما بينكم من أمر دينكم، أو مأمور بها، ونحو ذلك، والإضافة كسارق الليلة، إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ: شارفه بظهور علائمه حِينَ الْوَصِيَّةِ بدل منه،

^١ التفسير للبيضاوي ١٤٦/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٤٦/٢.

أو ظرف لـ "حضر"، والأول أنسب وأصوب في المعنى،^١ والخبر الأول في معنى الإنشاء، والثاني - أعني: الذي . في تقدير الظرف متضمنه، اثنان فاعل شهادة أو خبره بتقدير مضاف،^٢ ذَوَا عَدَلٍ مِنْكُمْ من أقاربكم أو من المسلمين، صفتان له، أَوْ آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ من الأجانب أو من غير دينكم مثل اليهود والنصارى، والثاني متبادر اللفظ ومطابق لقصة النزول، وهي أن بديلاً^٣ مولى عمرو بن العاص كان مسلماً من المهاجرين، فاجتر إلى شام مع تميم الدار وعدي بن يزيد، وكانا حينئذ نصرانيين، فمات بديل، وأوصى لهما أو أشهدهما، فوقعت منهما الخيانة في صحيفة، فترافعا إلى النبي ﷺ، فنزلت. **إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ:** سافرتم فيها، وهذا بحسب الواقع، وإلا فالإشهاد والتوصية حضراً كان أو سفيراً، ولا يكون وصي المؤمن وشاهده إلا مؤمناً بإجماع الأمة، وإنما شرع وصاية الكافر وشهادته في هذه القصة؛ لأن وقوعها كانت في بدو الإسلام، وقلة أهله، وحالة السفر لعسر التدارك فيها مع فوت الإشهاد والوصاية بحلول الموت، ثم نسخ باتفاقهم، ولم يعمل به^٤. **فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ:** شارفت الإصابة، وقربت منها بقريئة السياق، وما معكم من الأقارب وأهل الإسلام من يتولى أمر الشهادة، فلکم أن تشهدوا آخرين من غيركم، حذف لدلالة ما قبله، **تَحْسِبُونَهُمَا صِفَةً لـ "آخِرَانِ"**، أي: توقفوهما أو استئناف فكأنه قيل كيف نعمل بالشاهدين إذا وقع الارتباب فيهما فقال **تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ** أي: صلاة العصر؛ لأنها كانت معروفة بينهم للتحليف، وقيل: مطلقها، وهو بظاهره مؤيد لما ذهب إليه الأئمة الثلاثة من تغليظ اليمين بالزمان والمكان،

^١ حين الوصية: فيه ثلاثة أوجه، أوجهها: أنه بدل من «إذا» ولم يذكر الزمخشري غيره، وكذا البيضاوي قال: «وفي إبداله منه دليل على وجوب الوصية». الثاني: أنه منصوب بنفس الموت أي: يقع الموت وقت الوصية، ولا بد من تأويله بأسباب الموت؛ لأن وقت الموت الحقيقي لا وصية فيه. الثالث: أنه منصوب بـ «حضر» أي: حضر أسباب الموت حين الوصية. **الدر المصون** للسمين الحلبي ٤/٤٥٥.

^٢ فاعل إذا قدر (فيما أمرتم) ويجوز أن يكون خبرها على حذف المضاف تقديره شهادة اثنين حذف المضاف وأعطى إعرابه للمضاف إليه فحينئذ لا يقدر قوله: (فيما أمرتم)، حاشية القونوي على البيضاوي ٧/٥٨٦.

^٣ س: يُدِيل.

^٤ س: -به.

وعندنا: [١٥٦/أ] لا تغليظ إلا بزيادة أوصاف الله تعالى،^١ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ ارْتَبْتُمْ أَي: ارتاب الوارث منكم لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمْنَا وهو المقسم عليه، أي: لا تستبدل بالقسم أو بالله غرضاً من الدنيا، أي: لا نخلف كاذباً، وظاهر الآية: أن عليهما حلفان: حلف على عدم الخيانة بلا تغليظ، وحلف على عدم كذبهما في حلفهما، وهو بالتغليظ، والمروي عن النبي ﷺ أنه لما نزلت صلى صلاة العصر ودعا تيمماً وعدياً، واستحلفهما عند المنبر بالله الذي لا إله إلا هو أهما لم يخننا^٢ بما دفع إليهما، فحلفا على ذلك، وخلى رسول الله ﷺ سبيلهما. وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ولو كان المقسم له قريباً منه، وجوابه محذوف، أي: لا نشترى به ثمناً، حذف لدلالة سياقه، وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ أَي: الشهادة التي أمرنا بإقامتها، إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَمِينِ أَي: إن كتمنا، و"إذا" جواب وجزاء.^٣

فَإِنْ عُرِّرَ: اطلع بعد التحليف وتخليه السبيل عَلَى أَنَّهُمَا الشاهدان للوصية، وهما في هذه القصة: تيمم وعدي اسْتَحَقَّا إِثْمًا بفعل فعلوه من الكذب والخيانة، فَأَخْرَانِ أَي: شاهدان آخران يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا وآخران كائنان مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ: الأقربان إلى الميت، الأحقان بالشهادة، يقومان لأن يخلفا، والذين استحق عليهم هم الورثة من أقرباء الميت ما عدا الأوليان، فعلى هذا الحلّ يكون "الأوليان" فاعل استحق المبني للفاعل في قراءة حفص ومن يشاركه^٤ أو نائب الفاعل في قراءة الآخرين مبنياً للمفعول،^٥ وبعضهم جوز كون الأوليان خبر محذوف، أي: هما الأوليان، والمرجع آخران، وبدلاً منهما،

^١ س - : تعالى؛ الموسوعة الفقهية الكويتية ١/٢٤٠.

^٢ س: بخنا.

^٣ التفسير للبيضاوي ٢/١٤٧.

^٤ س - : ومن يشاركه.

^٥ حجة القراءات لابن زنجلة ص ٢٣٨.

فمعنى الذين استحق عليهم الأوليان: وقع استحقاق حق الإرث عليهم^١ وهم الورثة أيضاً، والمروي عن النبي ﷺ في القصة وإن كان على صورة غير التي في نص الآية إلا أنهما يتحدان في المال، كأنهما^٢ تعبيران عن مقصود واحد، والعمل بفعل النبي ﷺ وفهمه فيما صح الرواية عنه، وإذا لم توجد فعلى حسب اجتهاد المجتهدين، وقد مر بيانه في أول الآية.^٣ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ مَعْطُوفٌ عَلَى: يقومان لشهادتنا: ليميننا أحمق بالقبول من شهادتهما من يمينهما^٤ وإنما أثبت الحقية لشهادتهما مع كونها كاذبة في نفسها^٥؛ لأنهما ادعيا الملك [١٥٦/ب] بالشراء من بديل، وأولا إنكارهما بانتفاء البينة، فالحقية وجدت في الجملة باعتبار الصورة، وَمَا اعْتَدَيْنَا عَلَيْهِمَا بِإِبْطَالِ حَقِّهِمَا، إِنَّا إِذَا إِذْ وَجَدَ الْاِعْتِدَاءَ^٦ لِمَنْ الظَّالِمِينَ أَنفُسَهُمْ^٧ بتعريضها لسخط الله، أو الواضعين الباطل موضع الحق، فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة من أهل الميت، فحلفا بالله بعد العصر أنهما كذبا وخانا، فدفع الإناء إليهما.^٨

^١ س-: عليهم.

^٢ س: فكأنهما.

^٣ من قوله فإن عثر إلى هنا أورده المؤلف في الحاشية والناسخ في المتن وما سيرد لاحقا من كونه حاشية عند الناسخ ورد أصلا عند المؤلف. ولكن باعتبار نسخة المؤلف مسودة جعل الناسخ حاشية المؤلف تداركا والنص حاشية. ح س: فإن عثر اطلع على أنهما استحقا اثما فعلا أوجب لهما اثما كالخيانة وكذب في حلفهما والعثور وقع في هذه القصة لأن الصحيفة التي خانا فيها في مكة عند رجل ادعى الاشتراء من تميم وعدي فرفعوها إلى النبي ﷺ فنزل قوله المجيد فإن عثر فأخران أي شاهدان آخران مبتدأ يقومان خبره مقامها مقام الآخران من غيركم بالحبس والتحليف من الذين صفة آخران ولا محذور في الفصل بينهما بالخبر استحق عليهم الأوليان الأقربان إلى الميت الأحقن بالشهادة من بينهم ومفعول استحق محذوف أي استحق عليهم أن يجردوهما للقيام بها وقرئ بالبناء للمفعول أي الذين استحق عليهم الإثم بمعنى جني عليهم وهم أهل الميت وعشيرته فالأوليان خبر محذوف أو بدل من آخران.

^٤ س+: مع كونها كاذبة.

^٥ س-: في نفسها.

^٦ س-: للقبول وأصدق وما اعتدنا في الشهادة إنا إذا إن اعتدنا لمن الظالمين. وهذا لما قدم الناسخ الحاشية على المتن وأثبت ما في المتن في الحاشية أسقذ هذه من حاشيته فلا ذكرها في المتن ولا في الحاشية.

^٧ س: أنفسنا. وهي بمن أصل المؤلف ولكنه جعل في الحاشية العبارة أعلاه وجعل الناسخ العبارة أعلاه (أنفسهم بتعريضها لسخط الله) في الحاشية.

^٨ التفسير للبيضاوي ١٤٧/٢.

ذَلِكَ الْحُكْمَ الَّذِي تَقْدِمُ بِيَانَهُ، أَوْ تَحْلِيفَ الشَّاهِدِ، أَدْبَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا أَقْرَبَ مِنْ
 إِتْيَانِهِمْ بِهَا عَلَى مَا حَمَلُوهَا مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَخِيَانَةٍ؛ لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الْحُدِّ، وَالْحُدُودِ إِنَّمَا شَرَعَتْ زَوَاجِرَ، أَوْ
 يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُهُمْ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنْ تَرَدَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدْعِينَ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ، فَيَفْتَضِحُوا لظَهْوَرِ الْخِيَانَةِ وَالْيَمِينَ
 الْكَاذِبَةِ، وَإِنَّمَا جَمَعَ الضَّمِيرُ؛ لِأَنَّهُ حُكْمٌ يَعْمُ الشُّهُودَ كُلَّهُمْ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا مَا تَوْصُونَ بِهِ سَمْعَ إِجَابَةٍ،
 وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ الْخَارِجِينَ عَنْ حُدُودِ الشَّرْعِ إِلَى طَرِيقِ الْجَنَّةِ.^١



^١ لعل المراد الجنة بكسر الجيم من الجن أو وعن طريق الجنة بفتح الجيم؛ التفسير للبيضاوي ١٤٨/٢.

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمْتَ الْغُيُوبَ ﴿١٠٩﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدتُّكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخَلَّقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٠﴾ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَىٰ الْحَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقْنُونَ اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونَ عَلَيَّهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوْلِيَانَا وَعَاخِرِنَا وَعَايَةً مِنْكَ وَارزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٤﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمْتَ الْغُيُوبَ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنْ تُعْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١٨﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٩﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٠﴾

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ مَنْصُوبٌ بِذَكَرِ، فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ بِأَيِّ إِجَابَةٍ، أَوْ بِأَيِّ شَيْءٍ أَجَابَكُمْ

قَوْمَكُمْ الَّذِي أُرْسِلْتُمْ إِلَيْهِ، أَوْ مَا الَّذِي أَجَابَكُمْ قَوْمَكُمْ حِينَ دَعَوْتَهُمْ إِلَى التَّوْحِيدِ، قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا تَأْدَبًا

وَتَحَاشِيًا عَنِ وَقُوعِ النِّقْصِ أَوْ الزِّيَادَةِ فِي الْبَيَانِ أَوْ السَّهْوِ فِي الْبَعْضِ أَوْ الْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيْهِ بِالْمَخَاصِمَةِ

والممارسة أو استيلاء الدهشة من مهابة اليوم وعظمة الواقف للحكم بينهم تعالى وتقدس، إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ
الْغُيُوبِ عَنَا وَعَنْ كَافَةِ الْخَلْقِ، فَضلاًّ عَنِ الْعِلْمِ بِأَيِّ وَجْهِ أَجَابُونَا.^١

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ بدل من "يوم" أو نصب
بإذكر، وعبر بالماضي لليقين بوقوعه، والخطاب على رؤوس الأشهاد في مجمع الأولين والآخريين، ولذا أمره
بالذكر، وعدها بتمامها ليتضح عند الكل أنه عبد مُنعم، والألوهية منحصرة في منعمه تعالى، ويفتضح من
عبده دون الله، إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ ظرف لـ"نعمتي" أو حال منه، تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا عَلَىٰ
حد سواء بكمال تمييز، وحسن إدراك، والجملة حال من الكاف، وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ
وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ
بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي مر تفسيره في آل عمران،^٢ والفرق: أن الإثبات في آل عمران كان من جانب
عيسى عليه السلام، [١٥٧/أ] وههنا من جانب الله تعالى شاهداً مصدقاً،^٣ وزيادة بإذني؛ لتأكيد الرد على
الزاعمين فيه،^٤ وما بقي من التغيير في الجملة وبيان فرقه فظاهر مستغن عن تكثير السواد. وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي
إِسْرَائِيلَ عَنْكَ مَنَعْتَ الْيَهُودَ حِينَ هُمَا بِقَتْلِكَ، إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بِهذه المعجزات، فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
مِنْهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ. وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ: أَلْهَمْتُ إِلَيْهِمْ، أَنْ آمَنُوا بِي وَبِرَسُولِي يعني:

^١ مفاتيح الغيب للرازي ١٢/١٠٢.

^٢ (أَيُّ قَدْ جِئْتَكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَلَيْسَ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ...) [آل عمران ٤٩/٣]

^٣ البحر المحيط لأبي حيان ٤/٥٦؛ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٣/٩٥.

^٤ إرشاد العقل السليم لأبي السعود ٣/٩٥.

عيسى عليه السلام، قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ يصح طلب الشهادة من الله ومن عيسى، والثاني مر في آل عمران.^١

إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ ظَرْفٌ لَازِكِرِ الْمَقْدَرِ أَوْ لِقَالُوا عَلَى بَعْدِ^٢ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ولعله كان هذا قبل ارتساح مَلَكَتْهُ الْإِيمَانِ وامتزاجها باللحم والدم، أو كان مرادهم به: إلزام الغير وإرشاده بوجه لطيف خال عن التعسف، وإقامته الحجج، والمائدة: الخوان الذي عليه الطعام، قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ فِي سؤَالِكُمُ الْمَشْعَرِ بِالشك في قدرته على الإنزال، ولا تسألوا عنه، إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ حق الإيمان.^٣

قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا يَعْنِي: آمنا حق الإيمان، لكن^٤ نريد أن نضم البيان إلى العيان، وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُنَا ولا يحصل إلا بعلم المشاهدة، لا بعلم الاستدلال والإخبار، وَنَعْلَمُ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا فِي ادْعَاءِ النبوَّةِ بعلم اليقين وعينه، وَنَكُونُ عَلَيْهَا عَلَى نبوتك مِنَ الشَّاهِدِينَ إِذَا اسْتَشْهَدْتَنَا غَدًا عند الله تعالى، كقول إبراهيم عليه السلام: ﴿بلى ولكن ليطمئن قلبي﴾^٥، ولم يرد صدور شيء مثله من أصحاب رسول الله ﷺ ولا من جنابه الشريف لبيان خصوص مقامهم المحمدي فيما بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأممهم.

قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لَمَّا رَأَى لَهُمْ غَرَضًا صَحِيحًا فِي السُّؤَالِ: اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا يَوْمَ نَزُولِهِ، نعظمه من بين سائر الأيام، وقيل: العيد هو السرور العائد، ولذا سمي

^١ عند قوله (آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ)؛ التفسير للبيضاوي ١٤٩/٢.

^٢ س-: ظرف لاذكر المقدر أو ولقالوا على بعد.

^٣ التفسير للبيضاوي ١٤٩/٢.

^٤ س: لكننا.

^٥ (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْمِرْ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ... [البقرة ٢٦٠/٢]؛ مفاتيح الغيب للرازي ١٠٧/١٢.

يوم العيد عيداً، لِأَوْلَانَا وَآخِرِنَا بدل من "نا" بإعادة العامل، أي: لمتقدمينا في الزمان ومتأخرينا، وكان يوم الأحد، فاتخذته النصرارى عيداً، وما من طائفة إلا وقد اتخذ عيداً يعود إليهم في كل سنة، وآيَةٌ مِنْكَ عَلَى كمال قدرتك، عطف على "عيداً" و"منك" صفة لها، ولذا طلبوها من جهة السماء؛ إذ لو ظهرت من جهة الارض ربما يدخل فيه الوهم والشك، وَارْزُقْنَا المائدة أو الشكر [١٥٧/ب] عليها، وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ لأنك المعطي بلا غرض وعود دائماً بلا انصرام.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَحَيًّا: إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ إجابة لسؤالكم فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا تَعْدِيًّا، ويجوز أن يكون مفعولاً به على السعة، لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ في زمانهم أو مطلقاً، فإن الكافرين مسخوا قرده وخنازير، ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم، روي أنها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم، فبكى عيسى وقال: اللهم اجعلنا من الشاكرين، اللهم اجعلها رحمة، ولا تجعلها مثلة وعقوبة، ثم قام وتوضأ وبكى، ثم كشف المنديل، وقال: بسم الله خير الرازقين، فإذا سمكة مشوية بلا فلوس^١ وشوك تسيل دسمها وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحوها من ألوان البقول ما خلا الكراث وخمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد.^٢

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ: يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيْ إلهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ صفة إلهين، أو صلة اتخذوني، يريد توبيخ الكفرة من عبده عليه السلام^٣ وتبكيتهم وتوقيفهم على ما

^١ والحرشف فلوس السمك، لسان العرب لابن منظور ٤٥/٩ حرشف.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٥٠/٢.

^٣ س-: عليه السلام.

كانوا عليه من الجهل والغلط في حياتهم الدنيا بلا رجوع منهم إلى حكم العقل والنقل فيه^١ مع تمكنهم منهم باستعدادهم الموهوب من الفياض تعالى، قَالَ سُبْحَانَكَ: أنزهك تنزيهاً من أن يكون لك شريك، مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ مَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَقُولَ قَوْلًا لَا يَحِقُّ لِي أَنْ أَقُولَهُ، إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ لَأَنَّكَ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي مَا أَخْفِيهِ فِيهَا فَضلاً عما أعلنه بقولي، وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ مَا تَخْفِيهِ فِيهَا مِنْ مَعْلُومَاتِكَ إِنْ كَانَ الْمُرَادُ مِنَ النَّفْسِ الذَّاتِ كَمَا هُوَ الْأَصْلُ فِيهَا، فَصَحَّةُ الْمَعْنَى ظَاهِرَةٌ، وَإِنْ أُرِيدَ بِهَا الْقَلْبُ فِي الْأَوَّلِ كَمَا هُوَ الْمَلَائِمُ لِإِثْبَاتِ الْعِلْمِ فِيهَا الْمَشَاكِلَةَ، إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ تقرير للجملتين بالمنطوق والمفهوم.

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ تصريح بنفي المستفهم عنه بعد تقديم ما يدل عليه، أَنْ اِعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ عطف بيان لضمير "به"، أو بدل منه، ولا يجوز إبداله عن الموصول؛ لأن المصدر لا يكون مقول القول، ولا حمل أن على التفسير، وهو ظاهر، وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا: رقيباً أمنعهم أن يقولوا ذلك أو يعتقدوه، مَا دُمْتُ فِيهِمْ قَبْلَ الرَّفْعِ إِلَى السَّمَاءِ، فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي بِالرَّفْعِ إِلَيْهَا، [١٥٨/أ] والتوحي: أخذ الشيء وافيئاً، والموت نوع منه، كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ المراقب لأحوالهم، منعت عن القول به من أردت عصمته، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ مطلع عليه.

إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَأَنْتَ مَالِكُهُمْ عَلَى الْإِطْلَاقِ، لا يتوجه عليك الاعتراض لو كانوا على الإطاعة، فكيف يتوجه وإنهم عبدوا غيرك، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ لا عجز ولا استقبح؛

^١ س: فيه. لعد كلمة في استعدادهم.

لأنه مقدور، وأنت ذو فضل، وعدم غفران الشرك لسبق وعدك فيه لا لامتناع في ذاته، ولذا حسن التردد بينهما.^١

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ فَأَغْفِرْ لِمَنِ فُضِّلَ مِنِّي وَيُضِرَّ الكَاذِبِينَ كَذِبُهُمْ، فَأَعَذِبُهُمْ عَدْلًا، فَهَؤُلَاءِ كَذَبُوا عَلَيَّ، وَنَسَبُونِي إِلَى أَمْرٍ يَتَقَدَّسُ عَنْهُ ذَاتِي وَصِفَاتِي، فَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ، وَقُرِئَ يَوْمَ بِالنَّصْبِ عَلَيَّ أَنَّهُ ظَرْفٌ لِقَوْلِ "وَأَخْبَرَ هَذَا مَحْذُوفٌ، أَوْ الظَّرْفُ مُسْتَقَرٌّ وَقَعَ خَيْرًا، وَالْمَعْنَى: هَذَا الَّذِي مِنْ كَلَامِ عَيْسَى وَقَعَ يَوْمَ يَنْفَعُ، وَعَلَى كِلَا الْوَجْهَيْنِ فَالْفِعْلُ مَوْجُودٌ بِالمَصْدَرِ لِكُونَ الإِضَافَةِ مِنْ خَوَاصِ الأَسْمَاءِ. هُمْ جَنَاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَإِنَّمَا لَمْ يَذَكَرِ الوَعِيدَ اكْتِفَاءً بِالمَفْهُومِ، وَإِظْهَارًا لِشِيمَةِ الكَرَمِ، فَإِنَّ الكَرِيمَ لَا يَجْمَعُ بَيْنَ عَذَابِ القَالِ وَالنَّكَالِ.^٢

لِلَّهِ مِثْلُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَلَمْ يَقُلْ: وَمَنْ تَغْلِيبًا لِلنَّصِّ عَلَيَّ العَمُومِ، وَكَمَالِ الإِحَاطَةِ،^٣ وَالمَرَادُ بِهِ: الرَّدُّ عَلَيَّ كُلِّ مَنْ أَشْرَكَ وَعَبَدَ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى، وَإِثْبَاتِ القُدْرَةِ عَلَيَّ التَّعْذِيبِ فِي الجَحِيمِ، وَالتَّسْكِينِ بِدَارِ النِّعَمِ، وَهُوَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فَلَا تَنْحَصِرُ^٤ قُدْرَتُهُ فِيهِمَا،^٥ وَرَبَّمَا يَذْهَبُ إِلَيْهِ الوَهْمُ بِنَاءِ عَلَيَّ تَكْرِيرَهُ وَتَكْثِيرَهُ ذَكَرَهُ فِي القُرْآنِ.

تمت سورة المائدة بأكمل الفائدة، وأجل العائدة. [١٥٨/ب]

^١ التفسير للبيضاوي ١٥١/٢.

^٢ التفسير للبيضاوي ١٥٢/٢.

^٣ الكشاف للزمخشري ٣١٨/١.

^٤ س: ينحصر.

^٥ التفسير للبيضاوي ١٥٢/٢.



المراجع

- إبراهيم الشمسان. حروف الجر دلالاتها وعلاقتها . السعودية : مطابع الطيار.
- إبراهيم بن مُجَّد بن إبراهيم القيسي السِّفَّاقِسي، أبو إسحاق: برهان الدين. ت ٧٤٢هـ. المجيد في إعراب القرآن المجيد. القاهرة -الرياض : دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع - الأولى، ١٤٣٠ هـ.
- ابن أبي حاتم الرازي الإمام الحافظ أبو مُجَّد عبد الرحمن. ت ٣٢٧هـ. تفسير ابن أبي حاتم. أسعد مُجَّد الطيب، الرياض- السعودية : مكتبة نزار الباز- الأولى -١٩٩٧ .
- ابن ابي شيبة أبو بكر عبد الله بن مُجَّد بن أبي شيبة العبسي الكوفي. ت ٢٣٥ هـ. مُصنّف ابن أبي شيبة. الهند: الدار السلفية .
- ابن الأثير أبو الحسن علي بن أبي الكرم مُجَّد الشيباني الجزري. ت ٦٣٠هـ. أسد الغابة في معرفة الصحابة. بيروت: دار الكتب العلمية- الاولى ١٩٩٤ م .
- ابن الأثير أبو السعادات المبارك بن مُجَّد الجزري . ت ٦٠٦ هـ. النهاية في غريب الأثر. بيروت - لبنان: دار احياء التراث العربي .
- ابن الاثير أبي الفتح ضياء الدين نصرالله بن مُجَّد بن مُجَّد بن عبدالكريم الموصللي. ت ٦٣٧ هـ. المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر. مُجَّد محيي الدين عبدالحميد، بيروت: المكتبة العصرية - ١٩٩٥ .
- ابن الأثير مجد الدين أبو السعادات المبارك بن مُجَّد الشيباني الجزري. ت ٦٠٦هـ. جامع الأصول في أحاديث الرسول. بيروت : مكتبة الحلواني - مطبعة الملاح - مكتبة دار البيان- الأولى.
- ، البديع في علم العربية . مكة المكرمة - المملكة العربية السعودية : جامعة أم القرى، الأولى، ١٤٢٠ هـ .
- ، جامع الأصول في أحاديث الرسول. عبد القادر الأرنبوط - التتمة تحقيق بشير عيون، مكتبة الحلواني - مطبعة الملاح - مكتبة دار البيان- الأولى.

ابن الجزري شمس الدين أبو الخير ابن الجزري، مُجَدِّدٌ بن مُجَدِّد بن يوسف. ت ٨٣٣هـ. شرح طيبة النشر في القراءات. بيروت: دار الكتب العلمية - الثانية، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.

-----، تحبير التيسير في القراءات العشر. الأردن - عمان: دار الفرقان - ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.

ابن الجوزي جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن مُجَدِّد الجوزي. ت ٥٩٧هـ. العلل المتناهية في الأحاديث الواهية. فيصل آباد، باكستان: إدارة العلوم الأثرية، الثانية، ١٤٠١هـ/١٩٨١ م.

-----، الموضوعات. المدينة المنورة: المكتبة السلفية ١٩٦٦ م.

-----، زاد المسير في علم التفسير. بيروت: المكتب الإسلامي - الطبعة الثالثة، ١٤٠٤.

ابن الحاجب عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، أبو عمرو جمال الدين الكردي المالكي. ت ٦٤٦هـ. أمالي. (د. فخر صالح سليمان قدارة، المحرر) الأردن - بيروت: دار عمار، دار الجيل ١٩٨٩ م.

ابن الخباز أحمد بن الحسين بن أحمد الإربلي الموصلية، أبو عبد الله، شمس الدين. ت ٦٣٩هـ. توجيه اللمع شرح كتاب اللمع لابن جنبي. فايز زكي مُجَدِّد دباب، مصر: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة - الثانية، ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م.

ابن السني أبو بكر أحمد بن مُجَدِّد بن إسحاق الدِّيَنَوْرِي. ت ٣٦٤هـ. عمل اليوم والليلة. دمشق: مكتبة دار البيان.

ابن الصائغ مُجَدِّد بن حسن بن سباع بن أبي بكر الجذامي، أبو عبد الله، شمس الدين. ت ٧٢٠هـ. اللمحة في شرح اللمحة. إبراهيم بن سالم الصاعدي، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية: عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، الأولى، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٤ م.

ابن الصبان أبو العرفان مُجَدِّد بن علي الصبان الشافعي. ت ١٢٠٦هـ. حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك. بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية- الأولى ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.

ابن الضياء المكي أبو البقاء مُجَّد بن أحمد بن مُجَّد ابن الضياء المكي الحنفي. ت ٨٥٤. تاريخ مكة المشرفة والمسجد الحرام والمدينة الشريفة والقبر الشريف. علاء إبراهيم ، أيمن نصر، بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية الثانية - ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م.

ابن العلاء الانصاري الاندريتي الدهلوي الهندي. ت ٧٨٦. الفتاوي التاتارخانية. شبير احمد القاسمي، الهند: مكتبة زكريا بديو بند.

ابن القَطَّاع الصقلي علي بن جعفر بن علي السعدي. ت ٥١٥ هـ. كتاب الأفعال. بيروت: عالم الكتب - الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

ابن المبارك أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي. ت ١٨١ هـ. الزهد والرقائق . حبيب الرحمن الأعظمي، بيروت: دار الكتب العلمية.

ابن الملتن سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري . ت ٨٠٤ هـ. المعين على تفهم الأربعين. حولي - الكويت: مكتبة أهل الأثر للنشر والتوزيع - الأولى، ١٤٣٣ هـ - ٢٠١٢ م.

ابن الناظم بدر الدين مُجَّد ابن الإمام جمال الدين مُجَّد بن مالك. ت ٦٨٦ هـ. شرح ابن الناظم على ألفية ابن مالك. بيروت: دار الكتب العلمية - الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.

ابن الهمام كمال الدين مُجَّد بن عبد الواحد السيواسي . ت ٨٦١ هـ. فتح القدير. بيروت : دار الفكر.

-----، المسامرة في شرح المسامرة في علم الكلام . القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث - ٢٠٠٦.

ابن بابشاذ طاهر بن أحمد بن بابشاذ. ت ٤٦٩ هـ. شرح المقدمة المحسبة. الكويت: المطبعة العصرية - الأولى، ١٩٧٧ م .

ابن جزى ابو القاسم مُجَّد بن احمد الكلبي . ت ٧٤١ هـ. التسهيل لعلوم التنزيل. بيروت : دار الكتب العلمية الاولى ١٩٩٥.

ابن جني أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي . ت ٣٩٢هـ. الخصائص. مصر : الهيئة المصرية العامة للكتاب- الرابعة .

ابن جني أبو الفتح عثمان بن جني. ((ت ٣٩٢هـ)). التمام في تفسير أشعار هذيل (مما أغفله أبو سعيد السكري). أحمد ناجي القيسي - خديجة عبد الرازق الحديثي - أحمد مطلوب، بغداد، مطبعة العاني - الأولى، ١٣٨١هـ - ١٩٦٢م.

ابن حبان مُجَّد بن حبان بن أحمد بن حبان، البُستي. ت ٣٥٤هـ. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان. ترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (المتوفى: ٧٣٩ هـ، بيروت: مؤسسة الرسالة، الأولى، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

ابن حجر أبو الفضل أحمد بن علي بن مُجَّد بن أحمد بن حجر العسقلاني . ت ٨٥٢هـ. العجائب في بيان الأسباب. السعودية : دار ابن الجوزي.

-----، التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير. بيروت: دار الكتب العلمية- الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ. ١٩٨٩م.

-----، الإصابة في تمييز الصحابة. بيروت : دار الكتب العلمية - الأولى - ١٤١٥ هـ.

-----، المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية. السعودية: دار العاصمة، دار الغيث - ١٧ رسالة علمية قدمت لجامعة الإمام مُجَّد بن سعود. الأولى، ١٤١٩ هـ.

-----، العجائب في بيان الأسباب. (عبد الحكيم مُجَّد الأنيس، المحرر) الرياض- السعودية: دار ابن الجوزي.

-----، فتح الباري شرح صحيح البخاري. بيروت : دار المعرفة - ١٣٧٩.

ابن حنبل أحمد بن مُجَّد بن حنبل الشيباني. ت ٢٤١هـ. مسند الإمام أحمد بن حنبل. بيروت : مؤسسة الرسالة- الأولى، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م.

ابن خالويه حسين بن أحمد بن خالويه، أبو عبد الله. ت ٣٧٠هـ. الحجة في القراءات السبع. عبد العال سالم مكرم، بيروت: دار الشروق - الرابعة، ١٤٠١ هـ.

ابن الخطيب مُجَدُّ بن قاسم بن يعقوب الأماصي الحنفي، محيي الدين. ت ٩٤٠هـ. روض الأخيار المنتخب من ربيع الأبرار. حلب: دار القلم العربي، الأولى، ١٤٢٣ هـ.

ابن خلكان أبو العباس شمس الدين أحمد بن مُجَدُّ بن إبراهيم البرمكي الإربلي. ت ٦٨١هـ. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان. إحسان عباس، بيروت: دار صادر.

ابن راهويه إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم الحنظلي المروزي . ت ٢٣٨هـ. مسند إسحاق بن راهويه. المدينة المنورة: مكتبة الإيمان - الأولى، ١٤١٢ - ١٩٩١.

ابن رجب الحنبلي عبد الرحمن بن أحمد بن رجب. ت ٧٩٥هـ. روائع التفسير. المملكة العربية السعودية: دار العاصمة - الأولى ١٤٢٢ - ٢٠٠١ م.

ابن زنجلة عبد الرحمن بن مُجَدُّ، أبو زرعة ابن زنجلة. ت حوالي ٤٠٣هـ. حجة القراءات. بيروت: دار الرسالة. الطبعة الثانية، ١٤٠٢ - ١٩٨٢ .

ابن سيده أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي. ت ٤٥٨هـ. المخصص. بيروت: دار إحياء التراث العربي - الأولى، ١٤١٧ هـ ١٩٩٦ م.

ابن شاهنشاه أبو الفداء إسماعيل بن علي بن محمود بن مُجَدُّ. ت ٧٣٢هـ. المختصر في أخبار البشر. مصر: المطبعة الحسينية المصرية - الأولى .

ابن عادل عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني . ت ٧٧٥هـ. اللباب في علوم الكتاب. بيروت لبنان: دار الكتب العلمية - الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.

ابن عاشور مُجَدُّ الطاهر بن عاشور. ت ١٣٩٣. التحرير والتنوير . تونس: دار سحنون للنشر والتوزيع - ١٩٩٧ م.

ابن عبد البر أبي عمر يوسف بن عبد الله النمري القرطبي. ت ٤٦٣هـ. جامع بيان العلم وفضله .
السعودية: دار ابن الجوزي .

ابن عبد ربه شهاب الدين أحمد بن محمد بن عبد ربه. ت ٣٢٨هـ. العقد الفريد. بيروت: دار الكتب العلمية
- الأولى، ١٤٠٤ هـ.

ابن عجيبة أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني. ت ١٢٢٤هـ. البحر المديد في تفسير
القرآن المجيد. حسن عباس زكي، القاهرة: ١٤١٩ هـ.

ابن عرفة أبو عبد الله محمد بن محمد بن عرفة الورغمي. ت ٨٠٣هـ. تفسير ابن عرفة المالكي. تونس : مركز
البحوث بالكلية الزيتونية - ١٩٨٦ م.

ابن عساكر أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله. ت ٥٧١هـ. تاريخ دمشق. بيروت - دمشق : دار
الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م .

ابن عطية عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن الأندلسي المحاربي. ت ٥٤٢هـ. المحرر الوجيز في تفسير
الكتاب العزيز. عبد السلام عبد الشافي محمد، بيروت: دار الكتب العلمية - الأولى ١٤٢٢ هـ.

ابن عقيل ، عبد الله بن عبد الرحمن العقيلي الهمداني المصري. ت ٧٦٩هـ. شرح ابن عقيل على ألفية ابن
مالك. محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة: دار التراث، دار مصر للطباعة العشرون ١٤٠٠ هـ
- ١٩٨٠ م.

ابن فارس أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا. ت ٣٩٥ هـ. معجم مقاييس اللغة. دمشق: دار الفكر:
١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.

ابن قتيبة الدينوري أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة. ت ٢٧٦هـ. الشعر والشعراء. مصر: دار المعارف-
. ١٩٥٨ .

ابن كثير أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي. ت ٧٧٤ هـ. البداية والنهاية. بيروت: دار
إحياء التراث العربي - الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ.

-----، تفسير القرآن العظيم. المدينة المنورة: دار طيبة للنشر والتوزيع.

ابن ماجة أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني. ت ٢٧٣هـ. سنن ابن ماجه. شعيب الأرناؤوط، بيروت: دار الرسالة العالمية- الأولى، ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م.

ابن مالك محمد بن عبد الله، ابن مالك الطائي الجياني. ت ٦٧٢هـ. شرح التسهيل تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد. عبد الرحمن السيد، محمد بدوي المختون، مصر: هجر للطباعة والنشر-الأولى (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م).

ابن مجاهد أحمد بن موسى بن العباس التميمي البغدادي. ت ٣٢٤هـ. السبعة في القراءات. مصر: دار المعارف - الثانية، ١٤٠٠ هـ .

ابن معصوم علي بن أحمد بن محمد معصوم الحسيني الحسيني. ت ١١٧٠ هـ. أنوار الربيع في أنواع البديع. النجف الاشرف: مطبعة النعمان.

ابن منظور محمد بن مكرم بن علي جمال الدين الإفريقي. ت ٧١١هـ. مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر. دمشق - سوريا: دار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر، الأولى، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٤ م.

-----، لسان العرب. بيروت: دار صادر - الطبعة الأولى.

ابن نجيم زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصري. ت ٩٧٠هـ. الأشباه والنظائر. بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.

ابن هشام عبد الله بن يوسف بن هشام الأنصاري. ت: ٧٦١ هـ. تخلص الشواهد وتلخيص الفوائد. عباس مصطفى الصالحي، بيروت: دار الكتاب العربي، الأولى، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.

-----، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك. بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

-----، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب. مازن المبارك ومحمد علي حمدالله، بيروت: دار الفكر - الطبعة السادسة، ١٩٨٥.

ابن ولاد أبو العباس أحمد بن مُجَّد بن الوليد التميمي المصري. ت ٣٣٢هـ. المقصور والممدود. بولس برونله، هولندا: مطبعة ليدن، ١٩٠٠ م.

ابن يعيش: يعيش بن علي بن يعيش ابن أبي السرايا مُجَّد بن علي. ت ٦٤٣هـ. شرح المفصل. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠١ م.

أبو السعود مُجَّد بن مُجَّد بن مصطفى العمادي. ت ٩٨٢هـ. إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم. بيروت : دار إحياء التراث العربي.

أبو حيان الأندلسي مُجَّد بن يوسف. ت ٧٤٥هـ. ارتشاف الضرب من لسان العرب. القاهرة: مكتبة الخانجي - الأولى، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م.

-----، التذليل والتكميل في شرح كتاب التسهيل. دمشق: دار القلم و دار كنوز اشبيليا - الاولى.

-----، البحر المحيط في التفسير. بيروت: دار الفكر - ١٤٢٠ هـ.

أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني. ت ٢٧٥هـ. سنن أبي داود. لبنان: دار الرسالة العالمية، الأولى، ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م.

أبو زيد مُجَّد بن أبي الخطاب القرشي. ت ١٧٠هـ. جمهرة أشعار العرب. مصر: نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع.

أبو نعيم الأصبهاني أحمد بن عبد الله بن أحمد. ت ٤٣٠هـ. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء. مصر: السعادة - ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م.

أبو هلال العسكري: الحسن بن عبد الله بن سهل. ت نحو ٣٩٥هـ. معجم الفروق اللغوية. ايران- قم: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين - الأولى، ١٤١٢ هـ.

أحمد أفندي الرشدي. ت ١٢٨٢هـ. عمدة المحتاج في علمي الأدوية والعلاج ويسمى بالمادة الطبية . مصر: طبعه دار الطباعة الخديوية، ١٢٨١ هـ .

أحمد بن عبد العزيز بن مُقَرَّن القُصَيْرِ. الأحاديثُ المُشكَلَةُ الوارِدَةُ في تفسير القرآن الكريم. المملكة العربية السعودية: دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية.

أحمد بن علي بن ثابت الرفاعي الحسيني. ت ٥٧٨ هـ. البرهان المؤيد. بيروت: دار الكتاب النفيس - الطبعة الأولى، ١٤٠٨.

أحمد بن مصطفى المراغي. ت ١٣٧١ هـ. علوم البلاغة «البيان، المعاني، البديع». بيروت لبنان: دار الكتب العلمية - الثالثة ١٩٩٣.

أحمد رضا. معجم متن اللغة. بيروت: دار مكتبة الحياة - ١٩٦٠ م.

أحمد مختار عبد الحميد عمر. ت ١٤٢٤ هـ. معجم اللغة العربية المعاصرة. مصر: عالم الكتب الأولى، ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م.

أحمد مطلوب أحمد الناصري الصيادي الرفاعي. ت ١٩٦٧ هـ. أساليب بلاغية. الكويت: وكالة المطبوعات الأولى، ١٩٨٠ م.

الأخفش أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي الأوسط. ت ٢١٥ هـ. معاني القرآن. القاهرة: مكتبة الخانجي، الأولى، ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م.

الأزهري مُجَدِّد بن أحمد بن الهروي، أبو منصور. ت ٣٧٠ هـ. تهذيب اللغة. بيروت: دار إحياء التراث العربي - الأولى، ٢٠٠١ م.

الإستراباذي مُجَدِّد بن الحسن الرضي الإستراباذي، نجم الدين. ت ٦٨٦ هـ. شرح شافية ابن الحاجب. بيروت لبنان: دار الكتب العلمية ١٩٧٥ م.

-----، شرح الرضي على الكافية. قاريونس - ليبيا: جامعة بنغازي ١٩٧٨ م.

الإشبيلي عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله. ت ٦٨٨ هـ. تفسير الكتاب العزيز وإعرابه. علي بن سلطان الحكمي، المدينة المنورة: الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ١٤١٣ هـ.

الأشعوي أحمد بن عبد الكريم بن مُجَّد. ت نحو ١١٠٠هـ. منار الهدى في بيان الوقف والابتداء. بيروت: دار الكتب العلمية - الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.

الأصبهاني أبو القاسم إسماعيل بن مُجَّد بن الفضل. ت ٥٣٥هـ. الحجّة في بيان الحجّة وشرح عقيدة أهل السنة. السعودية - الرياض: دار الراجعية، الثانية، ١٩٩٩ م.

الأعشى الكبير ميمون بن قيس. ت ٨هـ. الديوان. مصر: مكتبة الاداب .

الألوسي شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني. ت ١٢٧٠هـ. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. علي عبد الباري عطية، بيروت: دار الكتب العلمية - الأولى، ١٤١٥ هـ.

امرؤ القيس . ت ٥٦٥ م. الديوان. بيروت: دار الكتب العلمية الخامسة ٢٠٠٤.

أنباري أبو بكر مُجَّد بن القاسم بن مُجَّد بن بشار. ت ٣٢٨هـ. الزاهر في معاني كلمات الناس. بيروت: مؤسسة الرسالة - الأولى، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢.

الأنباري أبي البركات عبد الرحمن بن مُجَّد بن أبي سعيد. ت ٥٧٧هـ. الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين. القاهرة: المكتبة العصرية .

الأنصاري زكريا بن مُجَّد بن أحمد بن زكريا الأنصاري. ت ٩٢٦هـ. غاية الوصول في شرح لب الأصول. مكة المكرمة: جامعة أم القرى رسالة ماجستير، ١٩٨٤.

الأهوازي أبو علي الحسن بن علي بن إبراهيم بن يزداد. ت ٤٤٦هـ. الوجيز في شرح قراءات القرآنة الثمانية أئمة الأمصار الخمسة. دريد حسن أحمد، بيروت: دار الغرب الإسلامي - الأولى، ٢٠٠٢ م.

البخاري مُجَّد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي. ت ٢٥٦ هـ. صحيح البخاري. بيروت: دار طوق النجاة الأولى، ١٤٢٢ هـ.

-----، الأدب المفرد. بيروت : دار البشائر الإسلامية - الثالثة، ١٤٠٩ - ١٩٨٩ .

البرهان فوري علاء الدين علي بن حسام الدين المتقي الهندي. ت ٩٧٥هـ. كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال. بيروت: مؤسسة الرسالة- الطبعة الخامسة، ١٤٠١هـ/١٩٨١م.

البغوي الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء الشافعي. ت ٥١٦ هـ. مصابيح السنة. بيروت - لبنان: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، الأولى، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.

-----، معالم التنزيل في تفسير القرآن. المدينة المنورة: دار طيبة للنشر والتوزيع- الرابعة، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.

البقلي الشيرازي أبو محمد روزبهان بن أبي النصر. ت ٦٦٦ هـ. عرائس البيان في حقائق القرآن. بيروت: دار الكتب العلمية الأولى ٢٠٠٨.

البوصيري أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل. ت ٨٤٠هـ. إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة. الرياض: دار الوطن للنشر ١٩٩٩.

البيضاوي: ناصر الدين عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي. ت ٦٨٥هـ. أنوار التنزيل وأسرار التأويل. بيروت: دار إحياء التراث العربي الأولى - ١٤١٨ هـ.

البيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخراساني. ت ٤٥٨هـ. معرفة السنن والآثار. دمشق - بيروت: دار قتيبة الأولى، ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م.

-----، السنن الكبرى . بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٣ .

-----، شعب الإيمان. بيروت: دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى ، ١٤١٠.

-----، الادب. بيروت لبنان: مؤسسة الكتاب الثقافية - الأولى ١٩٨٨.

-----، السنن الصغير للبيهقي. كراتشي - باكستان: جامعة الدراسات الإسلامية الأولى، ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م.

الترمذي مُجَدِّد بن علي بن الحسن بن بشر، أبو عبد الله، الحكيم. ت نحو ٣٢٠هـ. نوادر الأصول في أحاديث الرسول ﷺ. بيروت: دار الجيل - ١٩٩٢ .

الترمذي مُجَدِّد بن عيسى بن سَوْرَة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى. ت ٢٧٩هـ. سنن الترمذي. بيروت: دار الغرب الإسلامي - ١٩٩٨ م.

التُّسْتَرِي سهل بن عبد الله بن يونس بن رفيع. ت ٢٨٣هـ. تفسير التُّسْتَرِي. بيروت: منشورات مُجَدِّد علي بيضون - دارالكتب العلمية، الأولى، ١٤٢٣ هـ.

الفتازاني سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله. ت ٧٩٢هـ. مختصر المعاني. إيران: دار الفكر.

-----، شرح التلويح على التوضيح لمن التنقيح في أصول الفقه. بيروت: دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م.

-----، شرح المقاصد في علم الكلام. باكستان: دار المعارف النعمانية-١٩٨١ م.

التهانوي مُجَدِّد بن علي ابن القاضي مُجَدِّد حامد. ت بعد ١١٥٨هـ. موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم. بيروت: مكتبة لبنان ناشرون - الأولى، ١٩٩٦ م.

الثعالبي أبو زيد عبد الرحمن بن مُجَدِّد بن مخلوف. ت ٨٧٥هـ. الجواهر الحسان في تفسير القرآن. بيروت: دار إحياء التراث العربي - الأولى، ١٤١٨ هـ .

الثعالبي أبو منصور عبد الملك عبد الملك بن مُجَدِّد بن إسماعيل . ت ٤٢٩هـ. الإعجاز والإيجاز. بيروت لبنان: دار الغصون، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

الثعلبي أحمد بن مُجَدِّد بن إبراهيم ، أبو إسحاق. ت ٤٢٧هـ. الكشف والبيان عن تفسير القرآن. مُجَدِّد بن عاشور، بيروت - لبنان: دار إحياء التراث العربي، الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.

الجاحظ عمرو بن بحر بن محبوب الكناني أبو عثمان. ت ٢٥٥هـ. البيان والتبيين. بيروت: دار ومكتبة الهلال، ١٤٢٣ هـ .

الرجاويّ الوقاد خالد بن عبد الله بن أبي بكر بن مُجَدِّ الأزهري. ت ٩٠٥هـ. شرح التصريح على التوضيح
أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو. بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية - الأولى ١٤٢١هـ-
٢٠٠٠م.

الرجباني عبد القاهر بن عبد الرحمن بن مُجَدِّ الفارسي. ت ٤٧١هـ. دَرْجُ الدُّررِ فِي تَفْسِيرِ الآيِ وَالسُّورِ.
طلعت صلاح الفرحان - مُجَدِّ أديب شكور أمير، عمان، الأردن: دار الفكر - أصل الكتاب
أطروحتي دكتوراة للمحققين.

-----، دلائل الاعجاز . بيروت: دار الكتاب العربي - الطبعة الأولى ، ١٩٩٥ .

الرجباني الشريف علي بن مُجَدِّ بن علي الزين. ت ٨١٦هـ. التعريفات. بيروت -لبنان: دار الكتب العلمية.
الخصاص أحمد بن علي أبو بكر الرازي الخصاص الحنفي. ت ٣٧٠ هـ. أحكام القرآن. بيروت: دار إحياء
التراث العربي ١٤٠٥هـ.

الجورقاني الحسين بن إبراهيم أبو عبد الله الهمداني. ت ٥٤٣هـ. الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير.
الرياض: دار الصميعي للنشر والتوزيع-الرابعة، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.

الجوهري أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي. ت ٣٩٣هـ. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية. بيروت: دار
العلم للملايين -الرابعة ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.

جويني إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله بن يوسف. ت ٤٧٨هـ. البرهان في أصول الفقه. بيروت: دار
الكتب العلمية - الأولى ١٩٩٧.

الحازمي أحمد بن عمر بن مساعد. فتح رب البرية في شرح نظم الآجرومية. مكة المكرمة: مكتبة الأسدي،
الأولى، ١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م.

الحاكم أبو عبد الله مُجَدِّ بن عبد الله بن مُجَدِّ النيسابوري المعروف بابن البيع. ت ٤٠٥هـ. المستدرک علی
الصحيحين. مصطفى عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية - الأولى، ١٤١١ -
١٩٩٠.

حامد عوني. المنهاج الواضح للبلاغة. مصر: المكتبة الأزهرية للتراث.

حَبَنَكَة عبد الرحمن بن حسن حَبَنَكَة الميداني الدمشقي. ت ١٤٢٥هـ. البلاغة العربية. دمشق: دار القلم - الأولى، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م.

الخازن علاء الدين علي بن مُجَدِّد بن إبراهيم البغدادي. ت ٧٤١ هـ. لباب التأويل في معاني التنزيل. بيروت لبنان: دار الفكر ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م.

الخطابي أبو سليمان حمد بن مُجَدِّد بن إبراهيم بن الخطاب البستي. ت ٣٨٨ هـ. غريب الحديث. دمشق: دار الفكر ١٩٨٢ م.

الخطيب البغدادي أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت. ت ٤٦٣هـ. المتفق والمفترق. دمشق: دار القادري للطباعة والنشر والتوزيع، الأولى، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.

الحَلَّال أبو بكر أحمد بن مُجَدِّد بن هارون بن يزيد البغدادي الحنبلي. ت ٣١١هـ. الحث على التجارة والصناعة والعمل والإنكار على من يدعي التوكل في ترك العمل والحجة عليهم في ذلك. الرياض - السعودية: دار العاصمة، الأولى، ١٤٠٧ هـ.

الخميني روح الله بن مصطفى بن أحمد الموسوي الخميني. ت ١٩٨٩م. تفسير آية البسملة محاضرات معرفية. بيروت: دار الهدى.

الخوارزمي مُجَدِّد بن أحمد بن يوسف، أبو عبد الله، البلخي. ت ٣٨٧هـ. مفاتيح العلوم. مصر: دار الكتاب العربي الثانية.

الخوارزمي مُجَدِّد بن العباس، أبو بكر. ت ٣٨٣هـ. الأمثال المولدة. أبو ظبي: المجمع الثقافي، ١٤٢٤ هـ.

الدارمي عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بَرام. ت ٢٥٥هـ. سنن الدارمي. المملكة العربية السعودية: دار المعنى للنشر والتوزيع، الأولى، ١٤١٢ هـ - ٢٠٠٠ م.

الدايني أبو عمرو عثمان بن سعيد الأموي الدايني. ت ٤٤٤هـ. البيان في عد آي القرآن. الكويت: مركز المخطوطات والتراث، الأولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.

الدماميني مُجَّد بن أبي بكر المخزومي أبو عبد الله. ت ٨٢٧هـ. العيون الغامزة على خبايا الرمزة. القاهرة: مكتبة الخانجي، الأولى ١٩٧٣م.

الديلمي شيرويه بن شهردار بن شيرويه الديلمي الهمداني الملقب إلكيا. ت ٥٠٩هـ. الفردوس بمأثور الخطاب. بيروت: الناشر دار الكتب العلمية ١٩٨٦م.

الرازي فخر الدين مُجَّد بن عمر التميمي. ت ٦٠٦هـ. مفاتيح الغيب. بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.

الرازي مُجَّد بن أبي بكر بن عبدالقادر. ت ٦٦٠هـ. مختار الصحاح. بيروت: مكتبة لبنان ناشرون - ١٤١٥ - ١٩٩٥م.

الراغب الأصفهاني الحسين بن مُجَّد بن المفضل أبو القاسم. ت ٥٠٢هـ. جامع التفاسير. عدة مدن: رسائل جامعية.

-----، المفردات في غريب القرآن. صفوان عدنان الداودي، دمشق: دار القلم. الأولى ١٤١٢هـ.

الرجاجي أبو عبد الله الحسين بن علي بن طلحة. ت ٨٩٩هـ. رُفْعُ النَّقَابِ عَن تَنْقِيحِ الشَّهَابِ. أحمد بن محمد السراح، عبد الرحمن بن عبد الله الجبرين، المملكة العربية السعودية: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الرياض. الأولى، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م.

رينهارت بيتر آن دُوزي. ت ١٣٠٠هـ. تكملة المعاجم العربية. الجمهورية العراقية: وزارة الثقافة والإعلام، الأولى، من ١٩٧٩ - ٢٠٠٠م.

الزبيدي محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، الملقب بمرتضى. ت ١٢٠٥هـ. تاج العروس من جواهر القاموس. الكويت: وزارة الاعلام الكويت.

الزجاج إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق. ت ٣١١هـ. معاني القرآن وإعرابه. بيروت: عالم الكتب الأولى ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

الزجاجي عبد الرحمن بن إسحاق البغدادي النهاوندي، أبو القاسم. ت ٣٣٧هـ. حروف المعاني والصفات. علي توفيق الحمد، بيروت: مؤسسة الرسالة، الأولى، ١٩٨٤م.

الزركشي أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر. ت ٧٩٤هـ. البرهان في علوم القرآن. مصر: دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه الأولى، ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م.

-----، البحر المحيط في أصول الفقه. محمد محمد تامر، بيروت: دار الكتب العلمية ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠م.

الزركلي خير الدين بن محمود بن محمد بن علي. ت ١٣٩٦هـ. الأعلام. بيروت: دار العلم للملايين، الخامسة عشر ٢٠٠٢ م.

الزخشري أبو القاسم محمود بن عمر الزخشري جار الله الخوارزمي. ت ٥٣٨هـ. الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل. بيروت: دار إحياء التراث العربي.

-----، المفصل في صنعة الإعراب. بيروت: مكتبة الهلال - الأولى، ١٩٩٣.

-----، أساس البلاغة. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.

الزيلعي جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد. ت ٧٦٢هـ. نصب الراية لأحاديث الهداية مع حاشيته بغية الأملعي في تخريج الزيلعي. محمد عوامة، بيروت: مؤسسة الريان للطباعة والنشر، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.

-----، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزخشري. الرياض: دار ابن خزيمة، الأولى، ١٤١٤هـ.

السبكي أحمد بن علي بن عبد الكافي، بهاء الدين السبكي. ت ٧٧٣ هـ. عروس الأفراح في شرح تلخيص
المفتاح. عبد الحميد هندراوي، بيروت- لبنان: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، الأولى، ١٤٢٣ هـ

- ٢٠٠٣ م.

السكاكي يوسف بن أبي بكر بن مُجَّد بن علي السكاكي. ت ٦٢٦ هـ. مفتاح العلوم. بيروت - لبنان :
دار الكتب العلمية، الثانية، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

سَلَمَة بن مُسَلِّم العَوْتِي الصُّحَارِي. ت ٤٥٣ هـ. الإبانة في اللغة العربية. مسقط - سلطنة عمان: وزارة
التراث القومي والثقافة - الأولى، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م .

السلمي أبو عبد الرحمن مُجَّد بن الحسين بن موسى الأزدي. ت ٤١٢ هـ. حقائق التفسير. سيد عمران،
بيروت: دار الكتب العلمية ٢٠٠١ م.

سليم بن عيد الهلالي. عُجَالَةُ الرَّاعِبِ الْمَتَمِّي فِي تَحْرِيجِ كِتَابِ «عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» لِابْنِ السُّنِّي. بيروت -
لبنان: دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع، الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م .

السمرقندي أبو الليث نصر بن مُجَّد بن أحمد بن إبراهيم. ت ٣٧٣ هـ. بحر العلوم. بيروت: دار الفكر.

السمعاني أبو المظفر منصور بن مُجَّد بن عبد الجبار. ت ٤٨٩ هـ. تفسير القرآن. الرياض: دار الوطن -
١٩٩٧ .

السمين الحلبي أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم . ((المتوفى: ٧٥٦ هـ)). عمدة
الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ. بيروت: دار الكتب العلمية- الأولى، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م .

سمين الحلبي أبو العباس، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم. ت ٧٥٦ هـ. الدر المصون في علوم الكتاب
المكنون. أحمد مُجَّد الخراط، دمشق: دار القلم.

السنوسي أبي عبد الله مُجَّد بن يوسف بن عمر الحسيني. ت ٨٩٥ هـ. عمدة اهل التوفيق والتسديد في شرح
عقيدة أهل التوحيد الكبرى. مصر: مطبعة جريدة أهل الاسلام ١٣١٦ هـ.

سيبويه عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي، أبو بشر. ت ١٨٠هـ. الكتاب. القاهرة: مكتبة الخانجي، الثالثة، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

السيرافي أبو سعيد الحسن بن عبد الله بن المرزبان. ت ٣٦٨ هـ. شرح كتاب سيبويه. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠٨ م.

السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي. ت ٩١١ هـ. لباب النقول في أسباب النزول. بيروت: مؤسسة الكتب الثقافية - الأولى ٢٠٠١ .

-----، نواهد الأبيكار وشوارد الأفكار المعروف بـ حاشية السيوطي على تفسير البيضاوي. مكة المكرمة: جامعة أم القرى - كلية الدعوة وأصول الدين - في الاصل رسائل دكتوراة ٢٠٠٥ م .

-----، الإتيقان في علوم القرآن. مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٣٩٤هـ / ١٩٧٤ م.

-----، الدر المنثور في التفسير بالمأثور. بيروت: دار الفكر .

-----، مع الهوامع في شرح جمع الجوامع. عبد الحميد هندراوي، مصر: المكتبة التوفيقية.

-----، الزيادات على الموضوعات، ويسمى «ذيل الآلئ المصنوعة». المملكة العربية السعودية: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض - الأولى، ١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م.

-----، الآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة. أبو عبد الرحمن صلاح بن مُجَدِّد بن عويضة، بيروت: دار الكتب العلمية - الأولى، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.

الشافعي أبو عبد الله مُجَدِّد بن إدريس القرشي المكي. ت ٢٠٤ هـ. مسند الإمام الشافعي، بيروت: دار الكتب العلمية.

الشدياق أحمد فارس أفندي. ت ١٨٨٧. الجاسوس على القاموس. قسطنطينية: مطبعة الجوائب ١٢٩٩ هـ.

الشريبي الخطيب شمس الدين، مُجَّد بن أحمد. ت ٩٧٧هـ. السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير. القاهرة: مطبعة بولاق الأميرية - ١٢٨٥ هـ.

الشريف الرضي مُجَّد بن الحسين بن موسى. ت ٤٠٦ هـ. تلخيص البيان في مجازات القرآن. بيروت: دار مكتبة الحياة.

الشعراني عبد الوهاب بن أحمد. ت ٩٧٣. المنن الكبرى المسمى لطائف المنن والأخلاق في وجوب التحديث بنعمة الله على الإطلاق. دمشق: دار التقوى الأولى ٢٠٠٤.

الشهاب الخفاجي أحمد بن مُجَّد بن عمر المصري الحنفي. ت ١٠٦٩هـ. عناية القاضى وكفاية الرضى على تفسير البيضاوي. بيروت: دار صادر.

الشهرستاني أبو الفتح مُجَّد بن عبد الكريم بن أبي بكر. ت ٥٤٨هـ. الملل والنحل. مصر: مؤسسة الحلبي.

شوقي أبو خليل. ت ٢٠١٠م. أطلس القرآن. دمشق: دار الفكر - الأولى ٢٠٠٠.

الشوكاني مُجَّد بن علي بن مُجَّد. ت ١٢٥٠هـ. الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة. بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية.

-----، إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول. أحمد عزو عناية، القاهرة: دار الكتاب العربي ١٩٩٩م.

شيخ زاده مُجَّد بن مصطفى الفوجوي. ت ٩٥٠ هـ. حاشية محي الدين شيخ زادة على تفسير البيضاوي. بيروت: دار الكتب العلمية.

-----، شرح قواعد الإعراب لابن هشام. بيروت - دمشق: دار الفكر المعاصر.

الصرصري سليمان بن عبد القوي بن الكريم الطوفي. ت ٧١٦هـ. شرح مختصر الروضة. عبد الله بن عبد المحسن التركي، بيروت: مؤسسة الرسالة - الأولى، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧م.

صفي الدين عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي . ت ٧٣٩هـ. مرصد الإطلاع على اسماء الامكنة والبقاع. بيروت : دار المعرفة الاولى ١٩٥٤ .

صفي الدين مُجَدِّد بن عبد الرحيم الأرموي الهندي. ت ٧١٥هـ. نهاية الوصول في دراية الأصول. مكة المكرمة: المكتبة التجارية الطبعة الأولى، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م.

الصنعاني أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع اليماني. ت ٢١١هـ. المصنف. بيروت: المكتب الإسلامي - الثانية ١٤٠٣ .

الطبراني سليمان بن أحمد الطبراني أبو القاسم. ت ٣٦٠هـ. المعجم الكبير. القاهرة: مكتبة ابن تيمية.

-----، الدعاء. بيروت: دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى ، ١٤١٣ .

-----، مسند الشاميين. بيروت: مؤسسة الرسالة - الأولى، ١٤٠٥ - ١٩٨٤ .

-----، المعجم الأوسط. القاهرة: دار الحرمين.

الطبري مُجَدِّد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي. ت ٣١٠هـ. جامع البيان في تأويل القرآن. بيروت: مؤسسة الرسالة-الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.

الطبي. (١١ ٠٨ ، ٢٠١٥). الطبي. تم الاسترداد من الامراض المعدية- الطاعون:

<https://www.altibbi.com/%D9%.85%.D8%.B5%.D8%.B7%.D9%.84%.D8%.AD%D8%.A7%.D8%.A>

A-

%D8%.B7%.D8%.A8%.D9%.8A%D8%.A9/%D8%.A7%.D9%.84%.D8%.A7%.D9%.85%.D8%.B1%.

D8%.A7%.D8%.B6-

%D8%.A7%.D9%.84%.D9%.85%.D8%.B9%.D8%.AF%D9%.8A%D8%.A9/%D8%.B7%.D8%.A7%.

D8%.B9%.D9%.88%.D9%.86

طَرْفَة بن العبْد بن سفيان بن سعد البكري الشاعر الجاهلي. ت ٥٦٤ م. ديوان طرفة بن العبد. بيروت: دار الكتب العلمية الثالثة، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.

الطبي شرف الدين الحسين بن عبد الله. ت ٧٤٣ هـ. فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب. دبي: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، الأولى، ١٤٣٤ هـ - ٢٠١٣ م.

ظاهر شوكت البياتي. أدوات الإعراب. بيروت - لبنان: مجد المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، الأولى، ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٥ م.

العامللي الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي. ت ١١٠٤ هـ. وسائل الشيعة (آل البيت). قم - إيران: مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث الثانية ١٤١٤ .

عبد الرحيم بن أحمد العباسي. ت ٩٦٣ هـ. معاهد التنصيص على شواهد التلخيص. محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت: عالم الكتب ١٩٤٧ م.

عبد العزيز عتيق. ت ١٣٩٦ هـ. علم البيان. بيروت - لبنان: دار النهضة العربية للطباعة والنشر والتوزيع ١٩٨٢ م.

عبد الفتاح السيد عجمي المرصفي. هداية القاري إلى تجويد كلام الباري. المدينة: مكتبة طيبة الثانية ١٣٩٩ .

عبد الفتاح القاضي. البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريقي الشاطبية و الدرّة. بيروت: دار الكتاب العربي .

العجلوني إسماعيل بن محمد الجراحي. ت ١١٦٢ هـ. كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على السنة الناس. القاهرة: مكتبة القدسي- ١٣٥١ هـ.

العراقي أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين. ت ٨٠٦ هـ. المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار. بيروت - لبنان: دار ابن حزم، الأولى، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.

العسكري الحسن بن عبد الله بن سعيد بن إسماعيل. ت ٣٨٢ هـ. تصحيفات المحدثين. القاهرة: المطبعة العربية الحديثة - الأولى، ١٤٠٢ .

العقيلي أبو جعفر مُجَّد بن عمرو بن موسى بن حماد المكي. ت ٣٢٢هـ. الضعفاء الكبير. بيروت: المكتبة العلمية - الأولى، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

العكبري أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله. ت ٦١٦هـ. اللباب في علل البناء والإعراب. دمشق: دار الفكر - ١٩٩٥م.

-----، التبيان في إعراب القرآن. مصر: عيسى البابي الحلبي وشركاه.

علي بن أبي طالب عليه السلام. ت ٤٠هـ، ديوان أمير المؤمنين. عبد العزيز كرم، الأولى ١٩٨٨.

العيني محمود بن أحمد بن موسى بدر الدين. ت ٨٥٥هـ. عمدة القاري شرح صحيح البخاري. بيروت: دار إحياء التراث العربي.

-----، المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الألفية المشهور. جمهورية مصر العربية: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، القاهرة.

الغلاييني مصطفى بن مُجَّد سليم. ت ١٣٦٤هـ. جامع الدروس العربية. بيروت: المكتبة العصرية.

الغماري مُجَّد بن الصديق. ت ١٩٦١م. المغير على الأحاديث الموضوعة في الجامع الصغير. بيروت: دار الرائد العربي، ١٩٨٢.

الفاداني أبي الفيض مُجَّد ياسين بن مُجَّد عيسى. ت ١٩٩٠م. العجالة في الأحاديث المسلسلة. دمشق: دار البصائر، ١٩٨٥.

الفارسي أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار. ت ٣٧٧هـ. الحجة للقراء السبعة. دمشق - بيروت: دار المأمون للتراث - الثانية، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.

الفاكهي أبو عبد الله مُجَّد بن إسحاق بن العباس المكي. ت ٢٧٢هـ. أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه. عبد الملك عبد الله دهيش، بيروت: دار خضر - الثانية، ١٤١٤.

الفراء أبو زكريا يحيى بن زياد. ت ٨٢٢هـ. معاني القرآن. أحمد يوسف نجاتي وغيره، مصر: الدار المصرية للتأليف والترجمة.

الفراهيدي أبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد . ((ت ١٧٥ هـ)) . كتاب العين . بيروت: دار ومكتبة الهلال.

الفيروزآبادي مجد الدين أبو طاهر مُجَّد بن يعقوب. ت ٨١٧هـ. بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز. القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - لجنة إحياء التراث الإسلامي، ١٩٧٣ - ١٩٩٦.

-----، القاموس المحيط. بيروت - لبنان: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، الثامنة، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.

القاري علي بن مُجَّد الملا الهروي القاري. ت ١٠١٤هـ. مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح. بيروت - لبنان: دار الفكر، الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

القاضي عياض أبو الفضل بن موسى اليحصبي. ت ٥٤٤هـ. الشفا بتعريف حقوق المصطفى. دمشق - بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - ١٩٨٨ م.

القراقي شهاب الدين أحمد بن إدريس. ت ٦٨٤هـ. نفائس الأصول في شرح المحصول. عادل أحمد عبد الموجود، علي مُجَّد معوض، مكة: مكتبة نزار مصطفى الباز - الأولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.

-----، أنوار البروق في أنواء الفروق . بيروت: دار الكتب العلمية - ١٩٩٨ م .

القرطبي أبو عبد الله مُجَّد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري. ت ٦٧١هـ. الجامع لأحكام القرآن. القاهرة: دار الكتب المصرية - الثانية، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤ م .

القزويني زكريا بن مُجَّد بن محمود . ت ٦٨٢هـ. آثار البلاد وأخبار العباد . بيروت: دار صادر.

القزويني مُجَّد بن عبد الرحمن بن عمر، أبو المعالي، المعروف بخطيب دمشق. ت ٧٣٩هـ. الإيضاح في علوم البلاغة. مُجَّد عبد المنعم خفاجي، بيروت: دار الجليل - الثالثة.

القضاعي شهاب أبو عبد الله مُجَّد بن سلامة بن جعفر المصري . ت ٤٥٤هـ. مسند الشهاب . بيروت:
مؤسسة الرسالة - الثانية، ١٤٠٧ - ١٩٨٦ .

القمي نظام الدين الحسن بن مُجَّد بن حسين النيسابوري . ت ٨٥٠هـ. غرائب القرآن و رغائب الفرقان.
بيروت: دار الكتب العلمية - الأولى - ١٤١٦ هـ .

القنوني عصام الدين اسماعيل بن مُجَّد الحنفي . ت ١١٩٥ هـ . حاشية القنوني على البيضاوي ومعه حاشية
ابن التمجيد . بيروت: دار الكتب العلمية الاولى ٢٠٠١ .

الكرماني محمود بن حمزة بن نصر، ويعرف بتاج القراءة . ت: نحو ٥٠٥هـ. غرائب التفسير وعجائب التأويل.
شمران العجلي، جدة: دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة.

الكفوي أبو البقاء أيوب بن موسى الحسيني. ت ١٠٩٤هـ. الكليات. بيروت: مؤسسة الرسالة - ١٤١٩ هـ
- ١٩٩٨ م.

الكناني نور الدين، علي بن مُجَّد بن علي، ابن عراق. ت ٩٦٣هـ. تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار
الشنعية الموضوعة. عبد الله مُجَّد الصديق الغماري عبد الوهاب عبد اللطيف، بيروت: دار الكتب
العلمية - الأولى، ١٣٩٩ هـ .

لويس شيخو اليسوعي الأب. ت ١٣٤٦هـ. النصرانية وآداجما بين عرب الجاهلية. بيروت: دار المشرق طبعة
ثانية.

الماتريدي مُجَّد بن مُجَّد بن محمود، أبو منصور. ت ٣٣٣هـ. تأويلات أهل السنة . مجدي باسلوم، بيروت،
لبنان: دار الكتب العلمية - الأولى، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.

الماوردي أبو الحسن علي بن مُجَّد بن مُجَّد . ت ٤٥٠هـ. النكت والعيون. بيروت: دار الكتب العلمية.

المبرد مُجَّد بن يزيد بن عبد الأكبر، أبو العباس. ت ٢٨٥هـ. المقتضب. مُجَّد عبد الخالق عظيمة. بيروت:
عالم الكتب.

-----، الكامل في اللغة والأدب. مُجَّد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة: دار الفكر العربي - الطبعة الثالثة
١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.

المتولي النيسابوري أبو سعد عبد الرحمن بن مُجَّد. ت ٤٧٨ هـ. الغنية في أصول الدين. عماد الدين أحمد
حيدر، بيروت: مؤسسة الخدمات والأبحاث الثقافية - الطبعة الأولى ١٩٨٧.

مجاهد بن جبر التابعي المكي المخزومي. ت ١٠٤ هـ. تفسير مجاهد. مصر: دار الفكر الإسلامي الحديثة،
الأولى ١٩٨٩ م.

مجمع اللغة العربية بالقاهرة: إبراهيم مصطفى وغيره. المعجم الوسيط. القاهرة: مجمع اللغة العربية .

مجير الدين بن مُجَّد العليمي المقدسي الحنبلي . ت ٩٢٧ هـ. فتح الرحمن في تفسير القرآن. الكويت: دار
النوادر الأولى، ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م.

مُجَّد بن علي بن آدم بن موسى الإثيوبي الوَلَوِي. ذخيرة العقبى في شرح المجتبى. الرياض: دار المعراج الدولية
للنشر و دار آل بروم للنشر والتوزيع.

مُجَّد عبد المنعم القيعي . الأطلال في علوم القرآن. مصر : المؤلف الرابعة ١٩٩٦ م.

مُجَّد عتريس . معجم بلدان العالم . مصر : الدار الثقافية للنشر الاولى ٢٠٠١ .

مُجَّد عيد. النحو المصنفى . القاهرة: مكتبة الشباب.

مُجَّد مُجَّد مُجَّد محمد سالم محيسن. ت ١٤٢٢ هـ. الهادي شرح طيبة النشر في القراءات العشر. بيروت : دار الجيل
- الأولى، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م .

المرادي بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله. ت ٧٤٩ هـ. توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن
مالك. عبد الرحمن علي سليمان، بيروت: دار الفكر العربي الأولى ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٨ م.

-----، الجنى الداني في حروف المعاني. بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية - الاولى ١٩٩٢ .

المرداوي علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرداوي الحنبلي. ت ٨٨٥ هـ. *التحبير شرح التحرير في أصول الفقه*. عبد الرحمن الجبرين واخرون، الرياض: مكتبة الرشد ٢٠٠٠ م.

المرزوقي أبو علي أحمد بن مُجَدِّد بن الحسن الأصفهاني. ت ٤٢١ هـ. *الأزمنة والأمكنة*. بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٤١٧.

مسكويه أبو علي أحمد بن مُجَدِّد بن يعقوب الرازي الأصبهاني. ت ١٠٣٠ هـ. *الهوامل والشوامل* سؤالات أبي حيان التوحيد لأبي علي مسكويه. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية - الأولى - ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م.

مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري. ت ٢٦١ هـ. *صحيح مسلم*. بيروت: دار إحياء التراث العربي - .

مصطفى النحاس. ت ١٤٠٩ هـ. *الإستئناف النحوي ودوره في التركيب*. مجلة مجمع اللغة العربية بالقاهرة، ١٣١-١١٣.

المطرزي أبو الفتح ناصر الدين بن عبد السيد بن علي بن المطرز. ت ٦١٠ هـ. *المغرب في ترتيب المعرب*. حلب: مكتبة أسامة بن زيد - الطبعة الأولى، ١٩٧٩.

مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي. ت ١٥٠ هـ. *تفسير مقاتل بن سليمان*. عبد الله محمود شحاته، بيروت: دار إحياء التراث - الأولى - ١٤٢٣ هـ.

المقدسي مطهر بن طاهر. ت نحو ٣٥٥ هـ. *البدء والتاريخ*. مصر: مكتبة الثقافة الدينية.

المقدسي مجير الدين بن مُجَدِّد العليمي الحنبلي. ت ٩٢٧ هـ. *فتح الرحمن في تفسير القرآن*. دمشق: دار النوادر-الأولى، ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م.

مكي بن أبي طالب حَمُوش بن مُجَدِّد بن مختار القيسي. ت ٤٣٧ هـ. *الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه*. الشارقة: مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة، الأولى، ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م.

- ، مشكل إعراب القرآن. بيروت: مؤسسة الرسالة - الثانية، ١٤٠٥.
- المنوي زين الدين محمد المدعو عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي . ((المتوفى : ١٠٣١هـ)). الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي. الرياض: دار العاصمة - .
- ، فيض التقدير شرح الجامع الصغير. مصر: المكتبة التجارية الكبرى - الأولى، ١٣٥٦.
- ميمون بن قيس بن جندل . ت ٨ هـ. الديوان . مصر: مكتبة الاداب الجميزات .
- ناظر الجيش محمد بن يوسف بن أحمد، محب الدين الحلبي. ت ٧٧٨ هـ. شرح التسهيل المسمى «تسهيل القواعد بشرح تسهيل الفوائد». علي محمد فاخر وآخرون، القاهرة: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، الأولى، ١٤٢٨ هـ.
- النسائي أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن. ت ٣٠٣ هـ. الضعفاء والمتروكون. بيروت: دار المعرفة - الطبعة الاولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.
- ، سنن النسائي. حلب: مكتب المطبوعات الإسلامية - الطبعة الثانية، ١٤٠٦ - ١٩٨٦.
- النسفي أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين. ت ٧١٠ هـ. مدارك التنزيل وحقائق التأويل. يوسف علي بديوي، بيروت: دار الكلم الطيب، ١٩٩٨ م.
- نشوان بن سعيد الحميري اليمني. ت ٥٧٣ هـ. شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم. دمشق - سورية: دار الفكر الأولى، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م.
- النووي أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف. ت ٦٧٦ هـ. التبيان في آداب حملة القرآن. محمد الحجار، بيروت لبنان: دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع - الثالثة مزيدة ومنقحة، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م.
- النويري أحمد بن عبد الوهاب بن محمد. ت ٧٣٣ هـ. نهاية الأرب في فنون الأدب. القاهرة: دار الكتب والوثائق القومية، الأولى، ١٤٢٣ هـ.

النيسابوري أبو بكر أحمد بن الحسين بن مهران. ت ٣٨١ هـ. المبسوط في القراءات العشر. دمشق: مجمع اللغة العربية - ١٩٨١ م .

الهروي أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي. ت ٤٠١ هـ. الغريبين في القرآن والحديث. أحمد فريد الزبيدي، المملكة العربية السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز - الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.

الهوريني نصر بن يونس الوفائي الهوريني. ت ١٢٩١ هـ. المطالع النصري للمطابع المصرية في الأصول الخطية. طه عبد المقصود، القاهرة: مكتبة السنة، الأولى، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.

الهيثمي نور الدين علي بن أبي بكر. ت ٨٠٧. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد. بيروت: دار الفكر - ١٤١٢ هـ.

الواحدي أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي، النيسابوري. ت ٤٦٨ هـ. أسباب نزول القرآن. السعودية - الدمام: دار الإصلاح - الثانية، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م.

-----، التفسير البسيط. السعودية: عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الأولى، ١٤٣٠ هـ.

-----، الوسيط في تفسير القرآن المجيد. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م.

وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - الكويت. الموسوعة الفقهية الكويتية. الكويت: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية ١٤٠٤ - ١٤٢٧ هـ.

وزارة التعليم التركية. الموسوعة الإسلامية - اللغة تركية. اسطنبول: مطبعة وزارة التعليم. ١٩٧٩ -

يارزمان جنت كل منكل. بحث مسجل عام ٢٠٠٠. التكرار في القرآن الكريم. اسلام اباد: الجامعة الإسلامية العالمية.

ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي. ت ٦٢٦ هـ. معجم البلدان. بيروت: دار صادر ١٩٩٧.

يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، البصري ثم الإفريقي. ت ٢٠٠هـ. التصاريف لتفسير القرآن مما
اشتبهت أسمائه وتصرفت معانيه. تونس: الشركة التونسية للتوزيع - ١٩٧٩ م

