

T.C
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE NİSA SURESİNİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ
(28b-55b varak arası)

ELİF KAYITSIZ

Danışman

Dr. Öğr. Üyesi SEYFULLAH EFE

İZMİR- 2019

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “**Ömer Neseîî Tefsirinde Nisa Suresinin Tahkik ve Değerlendirmesi (28b-55b varak arası)**” adlı çalışmanın, tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

...../...../.....

Elif KAYITSIZ

İmza

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Nesefi Tefsirinde Nisa Suresinin

Tahkik Ve Değerlendirmesi

(28b-55b varak arası)

Elif KAYITSIZ

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Çalışmamız Türk âlimlerinden birisi olan müfessir Ömer en-Nesefi (öl. 537/1142)'nin "*et-Teyisir fi't-Tefsir*" isimli eserinin Manisa Yazma Eser İl Kütüphanesi'nin 67 numaralı koleksiyonunda kayıtlı olan el yazmasının 3. Cildindeki Nisa Suresi 28b-55b varaklar arasının tahkik ve değerlendirmesidir. Çalışmamız kapsamına giren bu varaklar Nisa suresi 34.-94. ayetler arasındadır; bölümümüzü kapsayan ve bahsi geçen ayetleri Ömer en-Nesefi'nin hangi tefsir metotlarından ve Kur'an ilimlerinden yararlanarak açıklayıp yorumladığını, kimlerin söz ve nakillerinden faydalanarak tefsirini zenginleştirdiğini örneklerle ortaya koyup tanıtmaya çalıştık.

Çalışmamız; giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş kısmında araştırmamızın konusu, amacı, yöntemi ve kaynakları ile ilgili bilgiler yer almaktadır.

Birinci bölümde, Nesefi'nin Nisa suresi 34.-94. Ayetler arasında kullandığı Rivayet- Dirayet metotlarını ve Kur'an ilimlerini tespit edip başlıklar halinde örneklerle birlikte açıklamaya çalıştık. İkinci bölümde ise üzerinde çalıştığımız Manisa İl Kütüphanesine ait 67 numaralı koleksiyonda bulunan 3. Cilt yazma eserini, Süleymaniye Kütüphanesine ait 249 numaralı koleksiyonda bulunan Nuruosmaniye nüshası 234.-251 varaklar arası ile karşılaştırdık ve iki nüsha arasındaki farklılıkları tespit edip yazdık.

Çalışmamız genel değerlendirmelerin bulunduğu sonuç kısmıyla son bulmaktadır.

Anahtar kelimeler: Ömer Neseft, Tefsir, et-Teysir fi't-Tefsir, Nisa suresi, Tahkik.



ABSTRACT

Master's Thesis

**Omar Nasafi in the Interpretation of Ehopter Nisa Edition and
Evaluation (28b-55b waraqs)**

ELİF KAYITSIZ

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Basic Islamic Sciences

Commentary Program

Our study edits and evaluates the Nisa Surah related 28b-55b pages of the Volume 3 of the hand-written work “et-Teysir fi't-Tafsir” that belongs to Turkish scholar Ömer en-Nesefi (d. 537/1142). The work is registered and held at the collection number 67 at Manisa Province Manuscript Library. The given pages included in the scope of our study are the tafsir of the 34-94 verses of the Nisa Surah. Within this scope and the given verses, we have attempted to illustrate through examples what tafsir methods and Qur’anic science Ömer en-Nesefi have used to explain and comment, the narration and comments of whom have been used to enrich his tafsir.

Our study consists of the introduction, two chapters and the results. In the introduction part, details on the subject, objective, methodology and sources of our research are given.

In the first chapter, the study attempts to explain Rivayet-Dirayet tafsir methods and the Qur’anic sciences which Nesefi have uses for the 34-94 verses of Nisa Surah through examples, under separate titles. In the second chapter, we compared, identified and illustrated the differences between the given Volume 3 of the 67 numbered collection of Manisa Province Manuscript Library with the pages 234-251 of the Nuruosmaniye copy that is registered at 249 numbered collection of Süleymaniye Library.

Our study concludes with general comments in the final part.

Keywords: Ömer Neseft, Tafsir, et-Teysir fi't-Tefsir, Surah Nisa, Verification.



**ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE NİSA SURESİNİN TAHKİK VE
DEĞERLENDİRMESİ (28b-55b varak arası)**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	vi
İÇİNDEKİLER	viii
KISALTMALAR	x
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

**ÖMER NESEFİ'NİN ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR ADLI ESERİNDE TEFSİR
YÖNTEMİ**

1.1.RİVAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR	4
1.1.1. Kur'ân'ın Kur'an İle Tefsiri	4
1.1.2.Kur'ân'ın Sünnetle Tefsiri	7
1.1.3. Kur'ân'ın Sahabe Sözleri İle Tefsiri	8
1.1.4. Kur'ân'ın Tâbiun Sözleri İle Tefsiri	10
1.1.5. Kur'ân'ın Tefsirinde Kıssalar Ve İsrailiyyat	12
1.2. DİRAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR	13
1.2.1. Dilbilimsel Tefsiri	14
1.2.1.1. Kıraat Vecihleri İle Tefsiri	14
1.2.1.2. Şiirle İstişhad Etmesi	16
1.2.1.3. Sarf/Sözcük çekimi Ve Nahiv/Söz Dizimi İle Tefsiri	18
1.2.1.4. Belağat Vecihlerine İşaret Etmesi	18
1.2.1.5. Deyimler İle Tefsir Etmesi	20
1.2.1.6. Garip Kelimelerin Sözlük Anlamını Vermesi	21

1.2.2. Fıkıh İlmi İle Tefsiri	23
1.2.3. Kelam İlmi İle Tefsiri	25
1.2.4. Tasavvuf İlmi İle Tefsiri	27
1.3. KURAN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR	29
1.3.1. Nüzul Sebepleri İle Tefsiri	29
1.3.2. Nasih Ve Mensuh Ayetlerin Tefsiri	34
1.3.3. Vücut Ve Nezaire İşaret Etmesi	34
1.3.4. Meâni'l Kur'an'a Yer Vermesi	36
1.3.5. Müşkilü'l-Kur'ân'a Yer Vermesi	37

İKİNCİ BÖLÜM

TAHKİK EDİLEN ARAPÇA METİN	39
SONUÇ	139
KAYNAKÇA	142

KISALTMALAR

b.	bin-binti
bkz.	bakınız
bty	basım tarihi yok
byy	basım yeri yok
çev.	çeviren
h.	hicrî
Hz.	hazreti
m.	mîlâdî
öl.	ölüm tarihi
s.	sayfa
ss.	sayfalar arası
thk.	tahkik eden
TDV	Türkiye Diyanet Vakfı
vb.	ve benzeri-ve bazıları
vr.	varak
yy.	yayınevi yok

GİRİŞ

Araştırmamızın Konusu Amacı Yöntemi ve Kaynakları

Hayat rehberimiz olan Kur'ân-ı Kerim nüzûlünden itibaren asırlar boyunca günümüze kadar tefsir edilegelmiştir. Hicrî 6. yüzyıl tefsir çalışmaları ile ilgili kıymetli bir dönemi oluştururken, Kur'ân ilimleriyle ilgili olarak da parlak ve dönüm noktası teşkil edecek bir dönemi kapsamaktadır.¹ Özbekistan'ın Nesef denilen yerinde dünyaya gelmiş olan Türk müfessir Ömer Nesefi bu dönemde “*et-Teyisir fi't-Teyisir*” isimli eserini yazmıştır. Araştırmamızın konusu söz konusu eserdeki Nisa suresinin 34.- 94. Ayetler arasının tahkik ve değerlendirilmesidir. Bizim üzerinde çalıştığımız nüsha, Manisa İl kütüphanesinde bulunan 67 numaralı el yazması eserinin 3. cildi olmaktadır. Bununla birlikte çalıştığımız bu nüshada Nisa suresinin 47.-66. Ayetler arasının tamamen boş sayfalar olduğunu müşahade edince biz bu eksik sayfaları Süleymaniye Kütüphanesi, Hamidiye koleksiyonu 64 numaralı nüshada bulduk ve eksik sayfaları tamamlamış olduk.

Araştırmamızın konusu Nisa suresini kapsadığından mütevellit yani özellikle hanımları ve hanımlarla ilgili hak, hukuk, davranış ve ahlak konularını ön planda ele alıyor olması söz konusu çalışmayı tercih etme sebebimiz oldu. Bununla birlikte eserin müellifi olan Nesefi'nin Türk asıllı olup Sünni perspektifte bir eser telif etmiş olması bizim bu kıymetli eserin üzerinde çalışmayı tercih etme hususundaki ikinci sebebimiz oldu. Böylece “*et-Teyisir*” isimli eseri akademiye kazandırmayı amaçladık. Araştırmamızın yöntemine gelince öncelikle Nesefi'nin, bölümümüzü kapsayan ayetleri tefsir ederken kullandığı Rivayet ve Dirayet metotlarını aynı zamanda kullandığı Kur'ân ilimlerini inceleyip örneklerle birlikte bunları ilk bölümümüzde açıklamaya çalıştık. Ardından da üzerinde çalıştığımız Manisa İl Kütüphanesine ait nüshayı, Süleymaniye Kütüphanesi Nuruosmaniye bölümünde kayıtlı olan nüsha ile karşılaştırarak tahkik edip aralarındaki farkları belirttik. Araştırmamızda kullandığımız kaynaklar arasında ilk dönem tefsirlerden olması ve kendisinden sonra telif edilen hemen hemen bütün tefsirlere de kaynak olmuş olan Taberî'nin “*Câmiu'l-Beyân*”ı, hadislerin ve bazı rivayetlerin kaynakları için ilk

¹ Abdullah Bayram, “Kur'an İlimlerinin Gelişim ve Etkileşim Süreçlerinin Zaman ve Mekan Faktörleri Bağlamında Değerlendirilmesi”, **Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 2018/1, sayı:40, s. 90.

dönem hadis kitapları, Mâturidî'nin “*Te'vîlâtü'l Kur'an*”ı, Kuşeyrî'nin “*Letâifu'l-İşârât*”ı ve çalışmamızda karşılaştığımız bazı garip kelimelerin anlamları için sözlükler, bununla birlikte çeşitli tez yazıları ve makaleler bulunmaktadır. Başta Ayşe Hümeýra Aslantürk'ün “*Ömer en- Neseîî ve Tefsirdeki Metodu*” isimli kitabı ve Seyfullah Efe'nin “*Ömer Neseîî ve Ebu'l- Futuh Razi'nin Kur'an yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir Yaklaşım)*” isimli doktora tezi kaynaklarımız arasında yerini almıştır.

Neseîî'nin “*et-Teysir*” isimli eserinin genel özelliklerinden bahsetmek gerekirse Müellifin kendisinin bizzat Tefsir'inin mukaddimesinde eserini 521/1127 yılında Muharrem ayının onuncu günü yazmaya başladığını ve 523/1129 yılının Rebiu'l-evvel ayında toplamında 770 günde eserini tamamladığını belirtmektedir.²

Eserin yazılış amacına baktığımızda ise Müfessirimiz halkın yoğun talebi ve ısrarı üzerine yaşı ilerlemesine rağmen halkı kırmamak ve gönüllerini hoş etmek babında faydalanmaları açısından bu eseri Allah'a yaptığı istihare neticesinde yazmaya karar verdiğini açıkça ifade etmektedir.³

Ayetlerin tefsirinde izlediği yöneme bakacak olursak kendi mezheb çizgisi olan Maturidi-Hanefi anlayışı çerçevesinde Sünni tefsir çalışması yapmış, uyguladığı metot Dirayet Tefsir yöntemi olmasıyla birlikte sıkça Rivayet tefsir yöntemini de kullanmıştır. Müellif öncelikle ayeti zikretmekte, ardından ayeti bölümlere ayırarak tefsir etmektedir. Bizim çalıştığımız varaklarda ayet ilk geçtiği yerde kırmızı renkle yazılıdır. Ardından tefsir içinde geçen ayetin bölümleri ise siyah renktedir.

Neseîî Kur'an'ı tefsir ederken genel itibariyle ayetlerin başında “*قَوْلُهُ تَعَالَى*” cümlesini zikretmektedir. Ayetlerdeki kelimeleri ele alırken ve açıklarken sıkça Fıkhî hükümlere, Kelami mevzulara, Tasavvufa ve çeşitli edebi sanatlara yer verdiğini, bununla birlikte şairlerle tefsirinin anlamını kuvvetlendirdiğini bunu yaparken de Arap Dili ve Edebiyatının inceliklerini derinlemesine ve ustaca kullandığını görmekteyiz.

Müellifin kullandığı kaynaklara baktığımızda tefsir kaynakları olarak en çok yararlandığı eserlerin başında Ebu Mansur Muhammed b. Muhammed b. Mahmud

² Seyfullah Efe, **Ömer Neseîî ve Ebu'l-Futûh Razi'nin Kur'an yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir Yaklaşım)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, (Basılmamış Doktora Tezi), İzmir, 2013, s. 31.

³ Ayşe Hümeýra Aslantürk, **Ömer en-Neseîî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007, s. 95-96.

el-Maturidi (öl.333/944)'nin "*Te'vîlat'ül-Kur'an*" adlı eserinin ve Abdülkerim el-Kuşeyri'nin (öl.495/1072) "*Letâifü'l-İşârât*" adlı eserinin yer aldığını⁴; ardından Hadis-i Şerif'lerden sıkça yararlanıp Sahabe sözlerine ve nakillerine tefsirinde yer verdiğini görmekteyiz. Bu iki eser Müellifin sıkça nakilde bulunduğu eserler olması sebebiyle bizim de çalışmamızda kaynaklarımız arasında olmuşlardır. Kimlerin söz ve nakillerine yer verdiği hakkındaki detaylı bilgileri çalışmamızın birinci bölümünde açıklayacağız. Neseî'nin Sahabe sözleri dışında Tabiin, Tebei Tabiin ve birçok âlimin sözlerine de yer verdiğini müşahede etmekteyiz. Mesela Ebü'l-Hasen Mukatil b. Süleyman b. Beşîr el-Ezdî'ye (öl.150/767) tefsirinde çokça yer vermektedir. Kıraatle tefsir kaynaklarına baktığımızda ise İbn Kesir (öl.120/737), Âsım (öl.127/744), Ebu Amr (öl.154/770), Hamza (öl.773), Nafi' (öl.169/785) el-Kisâi (öl.189/805) gibi yedi Kıraat imamına tefsirinde çokça yer vermektedir.

⁴ Aslantürk, s. 102.

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ'NİN ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR ADLI ESERİNDE

TEFSİR YÖNTEMİ

1.1.RİVAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR

Tefsir tarihine bakıldığı zaman genelde Rivayetle tefsir (et-Tefsîru bi'r-Rivâye) ve Dirayetle tefsir (et-Tefsîru bi'd-Dirâye) şeklinde ikili tasnifle Kur'ân tefsir edilmiştir. Bu yöntemlerden ilki olan Rivayetle tefsir, Kur'ân'ı ayetlerle, hadislerle, sahabe ve tabiin sözleriyle tefsir etmeye denir ki buna nakli tefsir de denir.⁵ Bu bölümde Nesefî'nin tefsirindeki rivayet yöntemi işlenecektir. Müellif ayetleri yorumlarken rivayetle tefsir yöntemine çokça yer vermiştir. Öyle ki müellif bazen bir ayette birden fazla tefsir metodunu kullanmaktadır. Nesefî'nin tefsirine genel olarak bakıldığında, onun rivayet ve dirayet metodunu tefsirinde mezcettiğini görürüz. Kur'ân'ı Kur'ân'la, Hadis'le, Sahabe ve Tabiin sözleriyle tefsir yöntemlerine sıklıkla yer verir. Biz çalışmamızın bu bölümünde Müellifin bir ayete dair yaptığı yorumlamada ağır basan yöntemi alıp, onu örneklerle açıklayacağız.

1.1.1. Kur'ân'ın Kur'an İle Tefsiri

Müfessirlerin Kur'ân-ı Kerim'i tefsir ederken ilk başvurdukları kaynak yine Kur'ân'ın kendisi olmuştur. *Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri* adıyla kavramlaşan bu yöntemi Nesefî de kullanmıştır. Öyle ki onun kaynaklarının başında Kur'ân ayetleri gelir demek yanlış olmayacaktır. Çünkü Nesefî bir ayeti yorumlarken ilk olarak o ayete anlamca yakın olan diğer ayetlerden örnek getirir. Daha önce izah ettiğimiz gibi çoğunlukla Matüridî (öl.333/944) ve Kuşeyrî'den (öl.495/1072) aldığı nakillerle de tefsirini yoğunlaştırmaktadır.

⁵ Rivayet ile tefsir metoduna me'sûr tefsir metodu, dirayetle tefsir yöntemine ise Re'y ile tefsir de denmektedir. Bu yöntemlere dair daha detaylı bilgi için bkz: Zehebî, Muhammed es-Seyyid Hüseyin, **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Mektebetü Vehbe, Kahire, bty, Cilt: 1, ss. 113-115; İsmail Cerrahoğlu, **Tefsir Usulü**, 33. Baskı, Türkiye Diyanet Vakfı yayınları, Ankara, 2013, s. 256.

Nesefî, “O gün, inkâr edip de Allah Resulüne başkaldırmiş olanlar, yer ile yeksan olmayı ne kadar da isterler. Onlar Allah’tan bir söz gizleyemezler.”⁶ ayetinde geçen وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَوْ لَكُنْتُ مِنَ الْأَرْضِ بِهَمِّ الْأَرْضِ “yerle bir olmak isterler” cümlesini tefsir ederken⁷ “ya lü künü minü l-âruđı bi hemü l-âruđı” yani: *kâfir olan kişi “keşke toprak olsaydım der.”* anlamında olan ayeti zikretmektedir. Nesefî, kâfirlerin böyle bir istekte bulunma sebebinin izah ederken onların sanki böylece hiçbir sorumluluğu olmayan, cezaya çarptırılmayacak olan toprak haline gelmek isteyeceklerini söyler.

Müellif ثَرَابًا يَا لَيْتَنِي كُنْتُ ثَرَابًا “Ah keşke toprak olsaydım” cümlesinin aslında mana olarak: “Toprak gibi sorumluluğum olmasaydı da bugün keşke toprak olabilseydim; tıpkı hayvanların mahşer gününde birbirlerinden kisas yoluyla haklarını almalarından sonra toprak olmaları gibi, ben de o hayvanlar misali toprak olsaydım da azap edilmeseydim demektir.”⁸ der.⁸ Müfessir aynı ayetin tefsiri mahiyetinde şu ayetleri de sıralar: “O suçluların, Rableri katında başlarını eğeceklerini bir görsen.”⁹ daha sonra “Onları, alçalmaktan dolayı boyun bükmüş halde ateşe sunulurlarken göz ucuyla gizliden gizliye baktıklarını görürsün.”¹⁰ Nesefî, kâfirlerin ahiretteki durumlarını anlatma sadedinde son olarak da “O gün suçlu olanlar: “Keşke oğullarımı versem de bugünün azabından kurtulsam!” diye derin bir arzu duyar. (hatta) Karısını, kardeşini, kendisini koruyan aşiretini, yeryüzünde olan her şeyi fidye olarak verip canını kurtarmayı çok ister.”¹¹ Böylece o sahip olduğu her şeyi vererek canını kurtarmak için feda etmek ister demektir.

Nesefî, “Ey İman edenler Savaşa hazırlıklı olun ve gerektiğinde bölükler halinde veya toplu olarak hızlıca harekete geçin.”¹² ayetinin tefsirinde ise “Ey iman edenler, savaşa hazır olun” cümlesini kendisinden bir önceki ayet olan “kim Allah’a ve Rasulü’ne itaat ederse”¹³ ayetiyle irtibatlı olduğunu dolayısıyla savaş için

⁶ Nisa, 4/42: “يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهُ حَقِّهَا”

⁷ Nebe, 78/40: “إِنَّا أَنْزَلْنَاكَمَّ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ ثَرَابًا”

⁸ Nesefî vrk, 33b.

⁹ Secde, 32/12: “... وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ...”

¹⁰ Şura, 42/45: “... وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الدَّالِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ...”

¹¹ Mearic, 70/11-14: “يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ، وَصَاحِبِيَّتِهِ وَأَخِيهِ، وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤَيِّهِ، وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ”

¹² Nisa, 4/71: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا”

¹³ Nisa, 4/69: “وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا”

hazırlıklı olacak kişilerin Allah ve Rasûlüne itaat edenler olacağını belirtir. Çünkü münafık olanların savaş emri çıkınca, işi ağırdan alıp gerekli hazırlıkları yapmakta gevşek davranacaklarını söylerken bunu belirtir mahiyette de Müellif yine münafıklar hakkında nazil olan bir başka ayeti zikreder: “Eğer savaşa çıkmak isteselerdi bir hazırlık yaparlardı.”¹⁴ Buna göre münafıkların savaşa istekli olmadıklarından dolayı işi ağırdan aldıkları belirtilir.

Müellif, yukarda ele aldığımız ayetin خُذُوا حِذْرَكُمْ “savaşa hazır olun.” ifadesinin tefsiri mahiyetinde Enfal suresinde geçen: “Onlara karşı gücünüzün yettiği kadar güç, kuvvet ve atlı birlikler hazırlayın ki Allah’ın düşmanını, kendi düşmanlarınızı ve ayrıca sizin bilmeyip de Allah’ın bildiği diğer düşmanları korkutasınız. Allah yolunda her ne harcarsanız, size tastamam karşılığı verilir. Haksızlığa da asla uğratılmazsınız.”¹⁵ ayetini zikretmektedir. Bu ayette geçen قوة (Kuvvetin) kelimesinin الرَّمْيِ (er-Ramyü) kelimesiyle aynı anlamda olduğunu ve الرَّمْيِ kelimesinin ok vb. bir şeyi atmak ve attığını isabet ettirmek anlamında olduğunu söyler. Savaş emri gelince harekete geçmeden sadece konuşmakla yetinilmemesi gerektiğini aksine harekete geçip hazırlık yapılmasıyla mümin ile münafığın arasındaki farkın belli olacağını açıklamaktadır. Bundan sonra Müellif ayette geçen وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ ifadesine de genişçe yer vermekte ve müminlerin her türlü teçhizatla savaş için hazırlıklı olmaları gerektiği üzerinde durmaktadır.

Nesefî “İman edenler Allah yolunda savaşırlar. İnkâr edenler ise Tağut’un yolunda savaşırlar. O halde siz şeytanın dostlarına karşı savaşın. Şüphe yok ki şeytanın hilesi pek zayıftır.”¹⁶ ayetini tefsir ederken فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ “Şeytanın dostlarına karşı savaşın” ifadesinin açıklamasına dair, şeytanın velilerinin yani yandaşlarının kâfirler olduğunu söyler ve bu ayeti Enfal suresinde geçen şu ayetle yorumlar: “Şeytan onların amellerini, yapıp ettiklerini kendilerine süslü ve cazip

¹⁴ Tevbe, 9/46: "وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُوا لَهُ عِدَّةً."

¹⁵ Enfal, 8/60: "وَأَعَدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَالْآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ"

¹⁶ Nisa, 4/76: "الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا"

gösterdi.”¹⁷ Yani şeytan kâfirleri kendine dost edinip, onları kendi emellerine ulaşmak için kullanmıştır. Kâfirler de şeytanın oyun ve tuzaklarını süslü görüp şeytana dost olmuşlardır. Müellif ayetin devamında şeytanın onlara: “*Bugün insanlar içinde size üstün gelecek yoktur, ben de sizin yanınızdayım demişti.*”¹⁸ şeklindeki sözünü de belirtir ve böylece Allah’ın müminlerden, şeytanın dostu olan bu kafirlere karşı savaşmalarını emretmekte olduğunu ifade etmektedir.

1.1.2.Kur’ân’ın Sünnetle Tefsiri

Kur’ân-ı Kerim’in tefsirinde tarih boyunca, hadisler Kur’ân’ın bizzat kendisinden sonra ikincil kaynak olmuştur. Kur’ân’ı tebliğ etmenin yanında onu tefsir ve tedyîn etmek Hz. Peygamberin başlıca görevi olmuştur.¹⁹

Müellifimiz “Allah’a kulluk edin, O’na hiçbir şeyi ortak koşmayın, anne babaya, yakınlara, yetimlere, yoksullara, yakın komşuya, uzak komşuya, yakın arkadaşta, yolcu ile sahibi olduğunuz köle ve cariyelere iyilik edin. Allah kendini beğenip böbürleneni sevmez.”²⁰ ayetini tefsir ederken burada geçen وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ yani “uzak ve yakın komşuya (iyilik etmek)” ibarelerini yorumlarken Hz.

Peygamber’den bir hadis nakletmekte ve bu ayette geçen “komşu” kelimelerini açıklamaktadır. Hz. Peygamber şöyle buyurmuştur: “Komşular üç sınıftır. Bir komşu var ki, komşusu üzerinde sadece tek bir hakka sahiptir. O da komşuluk hakkıdır. Bu kişi, müşrik olan komşudur. Bir diğer çeşit komşu da var ki, onun komşusu üzerindeki hakkı ikidir. Bu haklardan biri, komşuluk hakkıdır, ikincisi de Müslüman olması sebebiyle Müslümanlık hakkıdır. Bir üçüncü sınıf komşu da var ki, bunun komşusu üzerindeki hakkı üçtür. Bu da komşuluk hakkı yanında akrabalık bağı olan ve aynı zamanda müslüman olan komşudur.”²¹

¹⁷ Enfal, 8/48: "وَأَذِّنْ لِلْغَيْبِ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَاعَتِ الْفَتَنَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ"

¹⁸ Enfal, 8/48: "وَأَذِّنْ لِلْغَيْبِ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ..."

¹⁹ Subhî Salih, **Mebâhis fi Ulûmi'l-Kur'ân**, 24. Baskı, Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, byy, 2000, s.,289.

²⁰ Nisa, 4/36: "وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا"

²¹ Taberânî, Süleyman b. Ahmed. Eyyûb b. Mutîr eş-Şâmî, **Müsnedü's-Şâmiyyîn**, thk: Hamdi b. Abdülmecid es-Selefi, 1. Baskı, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1984, Cilt: 3, s. 339.

Nesefî, “*Kim Resul’e itaat ederse Allah’a itaat etmiş olur. Kim de yüz çevirirse, (bil ki) biz seni onların üzerine koruyucu olası diye göndermedik.*”²² ayetinde geçen “*Kim Râsule itaat ederse Allah’a itaat etmiş olur*” cümlesinin tefsirinde yine hadisle yorumlama yöntemine başvurmakta ve Hz. Peygamber’e itaatin, Allah’a itaat ile aynı düzeyde olduğunu söylemektedir. Müellifin Mukatil’dan naklettiği hadis şu şekildedir: “*Beni seven, kesinlikle Allah’ı sevmiş olur. Bana itaat eden de Allah’a itaat etmiş olur.*”²³

Nesefî “*Kim güzel bir işe aracılık ederse ona ondan bir pay vardır. Kim de kötü bir işe aracılık ederse ona da ondan bir pay vardır. Allah her şeyi görüp gözetendir*”²⁴ ayetini tefsir ederken, iyi işlere aracı olmanın faziletine dair üç farklı hadis zikretmektedir. Hadisler şu şekildedir. “*Bir askeri (gaziyi) donatan kimse tıpkı gazaya çıkmış gibi sevap kazanır.*” “*Aracılıkların en değerlisi, bir evlenme işinde iki kişi arasında aracılık etmektir.*” “*Aracılık edin ki, ecir bulasınız.*”²⁵ Müellifin bu ayeti genel olarak yorumlama tarzı zikredilen hadislerle aynı minvaldedir. Bununla birlikte mü’minin mü’mine yaptığı dua da bu konuya dâhil olmaktadır.

1.1.3. Kur’ân’ın Sahabe Sözleri İle Tefsiri

Sahâbîler, Allah Rasulü ile aynı çağı yaşamış olmaları dolayısıyla Kur’ân hakkında söz söylemeye en ehil nesil olmuşlardır. Onlardan aktarılan yorumlar ve rivayetler İslam âleminde tereddütsüz kabul görmüş ve göz ardı edilmemiştir. Nesefî de tefsirinde Sahabe kavline geniş yer vermiştir. Çalıştığımız bölümde en çok nakilde bulunduğu sahabilere baktığımızda onların İbn Abbas (r.a.) ve İbn Mesud (r.a.) olduğunu görmekteyiz.

Nesefî, “*Allah zerre ağırlığınca bile asla haksızlık etmez. Eğer yapılan iyilik olursa, onun kat kat karşılığını ve katından bir de büyük ecir verir.*”²⁶ ayetinde geçen *ذَرَّةٍ* مِثْقَالٍ مُّثْقَالٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ “*Şüphesiz Allah, zerre ağırlığınca da olsa asla haksızlık*

²² Nisa, 4/80: "مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا"

²³Müslim, Ebu'l-Hasan b. Haccac el-Kuşeyrî en-Nisâbûrî, **Sahih-i Muslim ve Tercemesi**, Çev: Mehmed Sofuoğlu, İrfan yayınevi no.6-7, İstanbul, 1988, Cilt. 6, s.32-33.

²⁴ Nisa, 4/85: "مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ تَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيبًا"

²⁵el-Buhârî, Muhammed b. İsmail Ebû Abdillâh, **el-Câmiu's-Sahîhu'l-Muhtasar min Umûri Rasûlillâhi s.a.v. ve Sünenihî ve Eyyâmihî**, thk: Muhammed Zühayr b. Nâsır, 1. Baskı, Dâru Tavkî'n-Necât, byy, bty, Siyer, 38.

²⁶ Nisa, 4/40: "إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يضاعفها وَيؤت من لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا"

etmez.” cümlesindeki ذرة مثقال ifadesinin, sıkletten, (ağırlıktan) kinaye bir anlatım tarzı olduğunu söyler. Buradaki ذرّة “Zerre” kelimesi sahabeden İbn Abbas’a göre; “neredeyse göz ile dahi görülemeyecek derecede çok küçük olan siyah bir karınca türüdür.” Ayette zerre miktarınca kimseye zulüm yahut haksızlık edilmeyeceği ifade edilir.²⁷ Bizce bu aynı zamanda zulmün zerre miktarı kadar dahi olanının da büyük günah olduğuna işaret olmakla birlikte, zulmün zerresinin Allah’ın gözünden kaçmayacağına ve hesaba katılacağına yani es geçilmeyeceğine îmadır.

Nesefî, “Sana her ne iyilik erişirse, Allah’tandır. Sana kötülük olarak her ne dokunursa, o da kendi nefsin yüzündendir. Biz seni insanlara Resul olarak gönderdik. Şahit olarak Allah yeter.”²⁸ ayetinde geçen مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ “Sana iyilik olarak ne erişirse, Allah’tandır.” ifadesini yorumlarken “Ey Muhammed! Güzel bir durum olarak her ne şey erişirse o, Allah’ın lütfundandır. Yoksa senin o şeyi bizzat kendin olarak hak etmiş olmandan değildir” demektedir. Sonra bu konuda İbn Abbas’tan gelen bir rivayet zikrederek sahabe sözü ile tefsirini zenginleştirip kuvvetlendirmektedir. Rivayete göre ayeti İbn Abbas: “Bir zafer ve bir sevinç olarak her ne ki sana erişirse, o, Allah’tandır. Yoksa o şey, senin maharetinden ve gücünden ileri gelen bir şey değildir.” şeklinde yorumlamıştır.

Ayetin devamında yer alan وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ “Sana kötülük olarak ne dokunursa, o da kendi nefsendendir” cümlesi ile ilgili de kötülük olarak kulların başına ne türden bir hal gelirse gelsin onun mutlaka kişinin kendisi ile alakalı bir durumdan kaynaklanan bir hatadan dolayı olduğuna dair açıklama yaparken Müellif yine sahabe kavline İbn Abbas’ın görüşüne başvurmaktadır. İbn Abbas şöyle söyler: “Yani düşmanlarınız tarafından olsun, başkaları tarafından olsun sana ve ashabına isabet eden, başınıza gelen her nâhoş durum, senin kendindendir Yani sizin işlediğiniz günahlar sebebiyledir. Onu üzerinize getiren de benim.”

Nesefî, ayette geçen فَمِنْ نَفْسِكَ “O senin nefsendendir” ifadesinin Abdullah b. Mesud’a göre: “Onu senin aleyhinde takdir eden benim.” anlamında olduğunu söyler. Burada aynı zamanda Kelami bir mevzu da söz konusudur. Mutezile

²⁷ Nesefî vrk: 32a-32b

²⁸ Nisa, 4/79: "مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا"

mezhebine göre kullar fiilleri konusunda, fiillerinin yaratıcısı olduklarına inanırlar. Ehli Sünnet mezhebine göre ise fiilleri kesb (kazanç) kuldandır, yaratan ise Allah'tır. Böylece ele aldığımız bu ayet bahsi geçen konu ile ilgili Ehli Sünnet görüşünü desteklemekte ve delil olmaktadır.

Nesefî, “Size selam verildiği zaman, siz de daha güzeliyle selam verin veya aynısıyla karşılık verin. Allah her şeyi hesaba göre yapandır.”²⁹ ayetinde geçen *وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا* “Size selam verildiği zaman, daha güzeliyle selam verin ya da aynısıyla karşılık verin.” ifadesini tefsir ederken, Cabir b. Abdillâh'tan nakilde bulunmakta ve Cabir'in bu ifadeyi, “müşriklere misliyle karşılık verin” şeklinde yorumladığını söylemektedir. Ayrıca bu ayetin yorumuna dair Hasan el-Basrî, Kelbî, Atâ ve Dahhak'tan yaptığı rivayet de şu şekildedir: “Misliyle selam (selama karşılık “ve aleykum” şeklinde) zimmî olanlara yani azınlık olan gayri Müslimlere karşılık olarak verilir. Onların selamları alınırken, selama bir ekleme yapılmaz.” Müslümanlara karşılık olarak ise verilen selamın daha güzeliyle karşılık verilmesini Peygamberimiz açıklamaktadır.³⁰

1.1.4. Kur'ân'ın Tâbiun Sözleri İle Tefsiri

Müellif tefsirinde sahabilerle birlikte, müfessir tabiilerin görüşlerine de çokça yer vermektedir. Sıklıkla müracaat ettiği müfessir tabiiler Mücahid b. Cebr (öl.103/721), Dahhak b. Müzahim (öl.105/723), Hasan Basri (öl. 110/728), Katade b. Diâme (öl. 117/735) ve es-Süddî (öl. 127/744)'dir.

Nesefî, “Yahudilerden öyleleri var ki, kelimeleri (yerinden kaydırıp) tahrif ederek onları manasından uzaklaştırırlar. Dillerini eğip bükerek ve dine saldırırlar. “İşittik, isyan ettik”, “İşit, işitmez olası!” “Râ'inâ” derler. Halbuki onlar, “İşittik ve itaat ettik; dinle ve bize bak” deselerdi bu kendileri için elbette daha hayırlı olurdu. Fakat Allah, küfürleri yüzünden onları lanetlemiştir. Bu yüzden pek az (pek azı) iman

²⁹ Nisa, 4/86: "وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا"

³⁰ Müslim, İman, 93-94; Nesefî vrk. 49a

ederler.”³¹ ayetinin tefsirinde *وَاسْمَعِ غَيْرَ مُسْمِعٍ* “Dinlemezsin ya, dinle!” ifadesini, Hasan-ı Basrı’nın “Biz icabet edecek değiliz, davetine katılacak değiliz” şeklinde yorumladığını söylemektedir. Müellifimiz tefsirinde bu yorumun isabetli olduğunu söylemektedir.³²

Müfessir aynı ayetin devamında yer alan *فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا* ifadesini tefsir ederken, Ma’mer’in Kelbi’den rivayetine yer verir, Kelbî bu ifadeyi şu şekilde yorumlamıştır: “Onların ellerinde (kendilerinde) olanların çok azına inanırlar.” Müellifin belirttiğine göre yahudilerden çok azı müslüman olmuştur. Çoğunluğu ise İslam’ı inkâr etmiştir.³³

Müfessir, “Şüphesiz ayetlerimizi inkâr edenleri ateşe atacağız. Derileri yanıp döküldükçe, azabı tatsınlar diye onların derilerini yenileyeceğiz. Şüphesiz Allah, mutlak güç sahibidir, hüküm ve hikmet sahibidir.”³⁴ ayetinde geçen *بَدَّلْنَا هُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا* ifadesini “onların derilerini katrandan gömlekler ile değiştiririz.”³⁵ şeklinde tefsir etmektedir. Müellif bu ifadenin tefsiri sadedinde Hasan-ı Basrı’nın ise: “onların derileri ilk haline çevrilir ve günde yetmiş defa ilk haline çevrilir.” dediğini nakleder.³⁶

Nesefî, “İman edip salih ameller işleyenleri, içinden ırmaklar akan, içlerinde ebedi kalacakları cennetlere koyarız. Onlara orada tertemiz eşler vardır. Onları, koyu gölgeler altında yerleştiririz.”³⁷ ayetinin yorumunda *وَنُدْجِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا* “Onları, koyu gölgeler altında yerleştiririz.” cümlesindeki *ظلالا ظليلا* ifadesi için bazı görüşlere yer vermektedir. Bu ifadeyi Kelbî: “Uzayan bir sığınak” şeklinde, Dahhak: “Süreklî bir gölge”, Hasan-ı Basrı: “Gece ve gündüz sıcağının zarar vermediği bir gölge” ve

³¹ Nisa, 4/46: *مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعِ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لِيَا بِالسِّبْتِ هُمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعِ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْرَبَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا*

³² Nesefî vrk: 37b

³³ Nesefî vrk. 37b

³⁴ Nisa, 4/56: *إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَلَّمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَا هُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا*

³⁵ İbrahim, 14/50: *سَرَابِيلُهُمْ مِّن قَطْرَانٍ وَتَعَشَىٰ وَجُوهُهُمُ النَّارُ*

³⁶ Nesefî vrk. 268a-268b.

³⁷ Nisa, 4/57: *وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْجِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَنُدْجِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا*

İbn Keysan: “Hoş rüzgarların bulunduğu bir gölgedir. Nitekim nice gölgeler vardır ki hakikatte gölge değildir” şeklinde yorumlamışlardır.³⁸

1.1.5. Kur’ân’ın Tefsirinde Kıssalar Ve İsrailiyyat

İsrâiliyyât, Yahudi ve Hristiyan kültüründen İslam kültürüne geçen, geçmişteki peygamber ya da bazı şahıslardan bahseden haberlerdir.

Nesefi’nin tefsirinde israiliyyât dikkat çekecek ölçüde fazla bulunmamaktadır.³⁹ Nitekim çalışmamız kapsamına giren atmış ayette biz sadece bir tane israilî rivayet tespit ettik o da: “Nerde olursanız olun ölüm size ulaşacaktır. Hatta çok sağlam kalelerde olsanız bile. Onlara bir iyilik erişirse: “Bu, Allah katındandır.” derler. Bir kötülük dokunursa: “Bu senin sebebinledir.” derler. De ki: “Hepsi Allah’tandır. Bu topluluğa ne oluyor da neredeyse hiçbir sözü anlamıyorlar.”⁴⁰ ayetinin tefsirinde bulunmaktadır.

Nesefi’nin Mücahid’den bu ayet hakkında yaptığı rivayet şu şekildedir:

“Sizden önce geçenlerden bir kadın vardı. Bir de ücretle yanında çalışan adamı vardı. Kadın bir kız çocuğu doğurur ve hizmetçisi olan adama: Bizim için bir ateş al gel der. Hizmetçi dışarı çıkınca, kapıda bir adam görür. Adam, hizmetçiye: o kadın ne doğurdu diye sorar. Sonra adam, hizmetçiye: “O kız çocuğu, yüz kişi ile zina etmedikçe, kendi işçisiyle evlenmedikçe ölmeyecektir. Kadının ölümü de örümcek ağı ile olacaktır” der.

Bunun üzerine hizmetçi kendi kendine: “Ben, bunu öldürmeliyim. O cariye yüz kişiye zina filini işlemeyen onu öldüreceğim” der. Bunun üzerine eline bir bıçak alıp içeri girer. Küçük kızın karnını yarar ve dönüp gider. Bir gemiye biner. Bu arada küçük kızın karnına dikiş atılır. Tedavi edilir, iyileşir ve büyür. Bu kız artık zina filini işlemeye başlamıştır. Derken bir gün deniz sahillerinden bir sahile gider. Orada zina etmek üzere ikamet eder. Adam da Allah dilediği müddetçe durup beklemiş yani kendi hayatını yaşamıştır. Daha sonra adam çıkıp o sahile gelir ve yanında oldukça da çok malı bulunuyordur.

³⁸ Nesefi vrk. 268b.

³⁹ Ayşe Hümeysra Aslantürk, **Ebû Hafs Ömer en-Nesefî’nin et-Teyşîr fi’t-Tefsîr Adlı Eserinin Tahlili el-Bakara Suresi’nin Tenkidli Neşri**, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Doktora Tezi, İstanbul, 1995, s. 168.

⁴⁰ Nisa, 4/78: “أَيُّنَ مَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشْتَبِهَةٍ وَإِنْ نُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ نُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قُلْ كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَمَالٍ هُوَ لَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا”

Adam, o sahilde ikamet eden başka bir kadına kendisi için en güzel kadınlardan bir tanesini bulmasını ve evlenmek istediğini söyler. Kadın da ona: “Şurada bir kadın var, kadınlar içerisinde en güzel olanıdır, yalnız kadın zina ediyor” der. Adam, kadına: “o halde onu al bana getir” der. Kadın da, hemen tavsiye ettiği hanımın yanına varır ve ona çok malı olan ve evlenmek isteyen bir adamın varlığından bahseder. Bunun üzerine haberi alan kadın, gelen aracı kadına: “artık ben zina fiilini işlemeyi terk ettim. Ancak eğer o isterse, ben onunla evlenirim” der. Nihayet kadın bu sözü gider adama iletir bunun üzerine adam da gidip tavsiye edilen kadınla evlenir. Böylece kocasından ötürü iyi bir yer (konum) edinmiş olur kadın. Günün birinde kocası hanımına eskiden bir kız çocuğunu bıçakladığını anlatır. Bunun üzerine kadın kocasına: “İşte ben, o kızım” der ve karnındaki yara yerini gösterir. Devamla der ki: “Ben, zina fiilini işliyordum. Bilemiyorum belki yüz kişiyle birlikte oldum, gerçi daha az kişi olabileceği gibi yüzün üzerinde de olabilir” der. Bunun üzerine kocası kendi kendine: “Kapının dışında duran adam, bu kadının ölümü örümcek ağı ile olacak demişti” der ve bu durumu kadına da söyler. Sonrasında kocası hanımına sahrada sağlam bir kale inşa edip kaleyi sarsılmayacak ve kimsenin giremeyeceği şekilde tamamlar. Kalede yaşarken bir gün tavanda yürüyen bir örümcek görürler. Kadın hemen: “Şu örümcek beni öldürecek, bari o beni öldürmeden ben onu öldüreyim” der. Kadın örümceği hareket ettirir. Örümcek de yere düşer ve kadın ayağının başparmağını onun üzerine bastırır. Onu parçalayınca örümcek de zehrini kadının tırnağı ile eti arasına akıtır. Bunun üzerine ayakları mosmor kalır ve kadın ölür.

Müellif bu rivayeti “Nerde olursanız olun ölüm size ulaşır. Hatta çok sağlam kalelerde olsanız bile” anlamındaki *أَيْنَ مَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ* ayetin tefsiri mahiyetinde zikretmiştir.⁴¹

1.2. DİRAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSİR Fİ’T-TEFSİR

Eserimiz bir dirayet tefsiri olmasına rağmen rivayet metotları da çokça kullanılmıştır demiştik. Dirayet tefsiri nakli kaynakların yanısıra akli yorumlara da

⁴¹ Nesefi vrk. 45a.

yer veren tefsir çeşididir.⁴² Müfessirimiz Nüzul Sebepleri, Kıraat Vecihleri, Nasih-Mensuh, İsrailiyyat, Arap Dili, Fıkıh ilmi, Tasavvuf ve Kelam ilimlerine de yer vererek Kur’ân’ı tefsir etmiştir. Fıkıh ve kelam konuları bağlamında ele aldığı ayetlerin tefsirinin sonunda da kendi görüşüne yer verir. Bazen de rivayet ettiği konular arsında hiçbir değerlendirme yapmaksızın sadece rivayeti zikretmekle yetinir.

1.2.1. Dilbilimsel Tefsiri

Müellif ayetleri tefsir ederken arap dil kurallarına sıklıkla müracaat etmektedir. Nitekim arap dili, dirayet tefsir metodunun en önemli kısmını oluşturmaktadır. Bu bağlamda müellifimiz de ayetleri tefsir ederken, çoğu kez kıraat, sarf, nahiv, belagat ve arap şiirine yer vermektedir.

1.2.1.1. Kıraat Vecihleri İle Tefsiri

Kıraat ilmi, Kur’an kelimelerinin nasıl okunacağını ravilerine nisbet ederek, kelimeler üzerindeki farklı okuyuş şekillerini ele alan bir ilim dalıdır.⁴³

“Allah zerre ağırlığınca bile asla haksızlık etmez. Eğer yapılan bir iyilik olursa onun kat kat karşılığını ve katından da büyük ecir verir.” anlamındaki 40. ayette⁴⁴ geçen “يُضَاعِفُهَا” “yüdâifhâ” kelimesini Kıraat İmamlarından İbn Kesir ve Nâfi şeddeli olarak (يُضَاعِفُهَا) “yuda’ifhâ” diye okumuştur. Diğer Yedi Kıraat imamı ise söz konusu kelimeyi (يُضَاعِفُهَا) “yüdâifhâ” olarak okumuşlardır. Hasan Basrî ise şeddesiz olarak Nun harfi ile (نُضَاعِفُهَا) “nüdüifhâ” şeklinde kıraat etmiştir.

Müellifin yukarıda belirttiği üç farklı okuyuş kelime anlam farklılığına sebep olmaktadır. Şöyle ki, İbn Kesir ile Nâfi’nin okuyuşuna göre kelime, “O (Allah

⁴² Halis Albayrak, **Tefsir Usulü**, Şule yayınları, İstanbul, 2014, s. 141.

⁴³ Kıraat ilminin, tanımı, konusu ve amacına dair geniş bilgi için bkz: İsmail Karaçam, “**Kıraat İlminin Kur’ân Tefsirindeki Yeri**”, 2. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2013, ss. 73-74.

⁴⁴ Nisa, 4/40: "إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا"

iyiliğin karşılığını) fazlasıyla verir.” şeklindedir. Diğer Kıraat imamlarının okuyuşuna göre kelime, “O (Allah, iyiliğin karşılığını) kat kat fazlasıyla verir.” şeklindedir. Burada anlamın fazlalık kazanması, kuvvetlenmesi kelimedeki harf sayısının artmasıyla doğrudan ilişkilidir. Nitekim Müellifin de belirttiği üzere kelimedeki harf fazlalığı anlamda da kesinlik ve ziyadeliğe sebep olmaktadır. Hasan Basrî'nin okuyuşunda da kelime “(iyiliğin karşılığını) biz fazlasıyla veririz.” anlamına gelmektedir.

Nesefî, “Eğer biz onlara, “Kendinizi öldürün veya yurtlarınızdan çıkın” diye emretmiş olsaydık, içlerinden pek azı hariç, bunu yapmazlardı. Eğer kendilerine verilen öğütleri tutsalardı, tabiki haklarında hem daha hayırlı, hem de imanlarını daha fazla pekiştirici olurdu.”⁴⁵ ayetinin başında bulunan اَنْ (en) ve اَوْ (ev) edatlarını, İbn Kesir, Nâfi’ ve Kisâi’nin sonraki kelimeye bitiştirilerek okuması halinde damme hareke ile okuduklarını söylemektedir. Müellif bu üç kıraat imamının, sakin olan iki edatı damme ile harekelenmesinin sebebi olarak, edatlardan sonra gelen اُفْتُلُوا (uktülû)’nün ve اُخْرُجُوا (ührucû)’nün başında bulunan vasıl hemzesinin harekesinin dammeli olmasını zikreder. Emir fiillerinin başındaki hemzeler dammeli olunca kendilerinden önceki sakinle biten edatlar da iki sakinin birleşmesi (İltikâ-i Sâkineyn) durumunda damme ile harekelenmiştir.⁴⁶

Bu iki edatı Kûfe imamlarından Asım ve Hamza ise her ikisinde de kesre ile okumuştur. Bu okuyuş şekli, sakin olan harf harekeleneceği zaman kesre ile harekelenir kuralından dolayıdır. Ebu Amr ise birinciyi damme ile ikinciyi de sükun ile okumuştur. Çünkü sakin harekelendiği zaman kesre ile harekelenir.⁴⁷

Nesefî ““Eğer Allah’tan size bir başarı (zafer) erişirse, bu sefer; sizinle kendisi arasında hiç tanışıklık yokmuş gibi şöyle der: “Keşke ben de onlarla beraber olsaydım da büyük bir kazanca (ganimete) nail olsaydım.”” anlamındaki 73. ayette⁴⁸

⁴⁵ Nisa, 4/66: "وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَسَدًا تُبَيِّنًا"

⁴⁶Nesefî vrk. 40a; İltikâ-i Sâkineyn (iki sakin harfin peşpeşe gelmesi) kuralı "İذَا حُرِّكَ السَّاكِنُ حُرِّكَ بِالْكَسْرِ" "Sakin harf harekeleneceği zaman, kesre ile harekelenir" sözüyle kaide olmuştur. Daha geniş bilgi için bkz: Rahim Tuğral, **Ana Hatlarıyla Kur’ân Tecvîdi**, İzmir İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İzmir, 2009, ss. 100-101.

⁴⁷ İltikâ-i Sâkineyn ve kıraatçıların yukarıdaki şekilde okumalarının delillerine dair daha geniş bilgi için bkz: Abdü'l-Bedî' en-Nîribânî, **el-Cevâhibü's-Savtiyye fî Kütübî'l-İhticâc li'l-Kirâât**, 1. Baskı, Dâru'l-Ğavsânî, Dimeşk, 2006, ss. 215-216.

⁴⁸ Nisa, 4/73: "وَلَيْنِ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا"

geçen: “*sanki aranızda bir teklif -sevgi ve saygı- olmamış gibi*” anlamındaki كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ cümlesinde bulunan (تَكُنْ) “tekün” fiilini, Medine ehli, Ebu Abdurrahman b. Zeyd, Ebu Reca, Katade ve A’meş’in müzekker ي’si ile (يَكُنْ) diye kıraat ettiklerini söyler. Bu fiildeki cinsi bildiren muzari harfini ت ile (تَكُنْ) şeklinde Hasan’ın kıraat ettiğini belirtir. Fiilin “te” harfi ile okunması ayetteki (الْمَوَدَّةُ) kelimesinden dolayıdır. Çünkü bu “el-meveddetü” kelimesi lafız olarak müennes/dişil bir kelimedir.⁴⁹

Bu kelimeyi Asım ve Ebu Amr ise her iki vecihle de kıraat etmişlerdir. Müellife göre müzekker olarak okuma vechi, daha önce geçen (الْفُزُّ) “el-fevzü” kelimesinden dolayıdır. Diğer bir görüşe göre de “Meveddet” kelimesi, mana olarak burada (الْوُدُّ) “el-vüd” anlamındadır. Bundan dolayı müzekkere delalet eden harfle belirtilmektedir.⁵⁰

1.2.1.2. Şiirle İstişhad Etmesi

Kur’an’daki bazı kelimelerin Arap şiirindeki kullanılışlarından istifade edilerek açıklanmasına şiirle istişhad denir. Müellifin bu yöneme oldukça fazla başvurduğunu görmekteyiz.

Müellif “*Kim güzel bir işe aracılık ederse, ona o işten bir pay vardır. Kim de kötü bir işe aracılık ederse ona da ondan bir pay vardır. Allah her şeye gücü yetendir.*”⁵¹ ayetinin son kısmı olan وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتِنًا “*Allah her şeyi görüp gözetleyendir.*” yani “her şeye Kadir’dir” anlamındaki ifadede geçen مقْتِنًا (Mukîten) kelimesinin anlamına dair Hz. Peygamberin amcası Zübeyr b. Abdulmuttalib’den (ö. 610’dan önce) şiir nakledip, şiirle istişhad (delil getirme) yöntemini uygulamaktadır.

⁴⁹ Nesefi vrk. 42b.

⁵⁰ el-Bennâ, “*İthâf*” adlı eserinde kelimeyi, İbn Kesir, Hafs, Ruveys, İbn Mühaysın ve Şenebûzî’nin تَكُنْ şeklinde; diğer kıraatçilerin ise يَكُنْ şeklinde okuduklarını söyler. Bkz: el-Bennâ, Ahmed b. Muhammed b. Abdulğani ed-Dimyâtî, *İthâfû Fudalâi’l-Beşer bi’l-Kırâati’l-Erbeate Aşer*, Dâru’l-Hadîs, Kâhire, 2009, Cilt: 1, s. 485.

⁵¹ Nisa, 4/85: “مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتِنًا”

وَذِي ضَعْنٍ كَفَمْتُ النَّفْسَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى مَسَائِيهِ مُقِيمًا⁵²

Şiirdeki مُقِيمًا kelimesi Neseî'ye göre, ayetteki kelimeyle aynıdır. Yani “*Onun amelini onun aleyhine muhafaza et ve ona, kendisine layık olan şey ile yaptığının karşılığını ver*” anlamındadır.⁵³

Müfessir, “Allah'tan başka hiçbir ilah yoktur. O, sizi geleceğinde şüphe olmayan kıyamet gününde bir araya toplayacaktır. Allah'tan daha doğru sözlü kim olabilir ki?”⁵⁴ ayetinin yorumunda لِيَجْمَعَنَّكُمْ “Sizi mutlaka toplayacaktır.” ifadesinin başında yer alan (Lam) ل harfiyle sonundaki (Nun) ن harfinin yemin anlamında olduğunu belirttikten sonra يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ ibaresinin فِي تَكْدِيرِنَا olduğunu söyler. “Mana olarak da, “Kıyamet gününde” demektir.” der. Daha sonra bu yorumuna Nâbiğa (ö. 604) adlı şairin şu şiiriyle delil getirir:

فَلَا تَتْرِكْنِي بِالْوَعِيدِ كَأَنِّي إِلَى النَّاسِ مَطْلَبِي بِهِ الْعَارُ أَجْرَبُ⁵⁵

Bu şiirde geçen إِلَى النَّاسِ ibaresi, فِي النَّاسِ takdirinde olup, anlam olarak “*Halkın içinde*” demektir.⁵⁶

Neseî, (وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا) “*Oysa Allah onları işlediklerinden dolayı baş aşağı çevirmiştir.*” ayetini yorumlarken, İbn Abbas’ın أَرْكَسَ fiilini, “*Onları reddetti, geri çevirdi.*”, Zeccac’ın da “*Onları başağı kıldı*”, Katade’nin ise: “*Allah, onları helak etti*” diye açıkladıklarını nakleder.

Müellif fiilin sözlük anlamının “*yüzükoyun bırakmak, tersyüz etmek*” şeklinde olduğunu bildirir.⁵⁷ Yani bu durumda kelime “*ilk durumuna döndürmek*” anlamına

⁵² Bu şiir Abdullah b. Abbas’tan rivayet edilmektedir. İbn Abbas’a bu kelimenin manası sorulunca o “herşeye gücü yeten demektir” der. Sonra kendisine bu sözünün delili sorulduğunda ise amcası Zübeyir b. Abdulmuttalib’den yukarıdaki şiiri nakleder. Bkz: Suâlât-i Nafi’ b. el-Ezrak ilâ Abdullah b. Abbas, **Ġarîbü’l-Kur’ân fi Şi’ri’l-Arab**, thk: Muhammed Abdürrahim ve Ahmed Nasrullah, Müessesetü Kütübî’s-Sekafiyye, Beyrut, 1993, s. 115.

⁵³ Neseî vrk. 48b-49a.

⁵⁴ Nisa, 4/87: "اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا"

⁵⁵ Bkz: Nâbiğa ez-Zübyânî, Ebû Ümâme Ziyad b. Muaviye, **Dîvânü’n-Nâbiğa ez-Zübyânî**, thk: Muhammed Tahir ibn Aşûr, Darü’s-Selâm, Kahire, 2009, s. 28.

⁵⁶ Neseî vrk. 50a; “Beni korku içinde terketme; insanların içinde ben sanki utanma ve sıkıntı içindeyim.”

⁵⁷ Halil b. Ahmed, Cilt: 5, s. 310; el-Herevî, Cilt: 10, s. 36; Ahmed Muhtar Ömer, **Mu’cemü’l-Lügati’l-Arabîyyeti’l-Muâsrati**, 1. Baskı, Âlemü’l-Kütüp, Kahire, 2008, Cilt: 2, s. 936.

gelir. Neseî tüm bu açıklamalardan sonra Şair Ümeyye b. Salt'ın da bir beytinde, kelimeyi kendisinin söylediği manada kullandığını söyler:

فَأَرْكَسُوا مِنْ حَمِيمِ النَّارِ أَنَّهُمْ كَانُوا غَصَاءً وَقَالُوا الْإِفْكَ وَالرُّورَا⁵⁸

Bu yoruma göre ayetin manası: “Allah onları tekrar küfre döndürdü.” demek olur.⁵⁹

1.2.1.3. Sarf/Sözcük çekimi Ve Nahiv/Söz Dizimi İle Tefsiri

Müellifin, kelimelerin tekil, ikil ve çoğul oluşlarına işaret ederek yaptığı açıklamalara Sarf ilmiyle Tefsiri denir. Kelimelerin gramer ve i'rabına bakarak yaptığı açıklamalara da Nahiv ilmiyle Tefsiri denir.

Müfessir, ayet sonunda yer alan ⁶⁰وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا cümlesindeki “emr” kelimesinin aslında mana olarak mastar anlamında olduğunu söyler. Müellif bu yorumuna ⁶¹هَذَا الدَّرْهَمُ ضَرْبُ الْأَمِيرِ “Bu, kralın bastırıldığı dirhemdir.” örneğini delil getirir. Buradaki “darb” kelimesi مَضْرُوبٌ (madrûb) “basılmış şey” manasında kullanılmıştır. Bu yoruma göre ayetin anlamı: “Allah'ın onlara indirilmesini emrettiği azabı kesindir, şüphe yoktur” şeklindedir.⁶¹

Neseî, 55. ayeti tefsir ederken, ⁶²وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ “ondan yüz çevirenler” ifadesindeki ⁶³صَدَّ “sadde” fiilinin müteaddi olduğunu söyler. Müellif bu fiilin hem lazım hem de müteaddi anlamda kullanıldığını, ancak buradaki kullanımın müteaddi olduğunu söylemektedir. Fiilin müteaddi çekimi müellife göre ⁶⁴صَدَّ يَصُدُّ صَدًّا “sadde-yesuddü-sadden” şeklindedir; fiilin lazımî anlamdaki çekimi ise ⁶⁵صَدَّ يَصُدُّ صُدُّوًا

⁵⁸ “İftira ederek ve yalan söz söyleyerek asi oldular. Siz onları baş aşağı ateşin içine atın.”

⁵⁹ Neseî vrk. 51a.

⁶⁰ Nisa, 4/47: "إِنَّا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَ فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا"

⁶¹ Neseî vrk. 38a-38b.

⁶² Nisa, 4/55: "فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا"

“sadde-yesuddü-sudûden” şeklindedir. Müellif bu görüşüne delil olarak وَقَفَ وَوُفِّ ; رَجَعَ رُجُوعٌ çekimlerinin delil olduğunu belirtir.

Ömer Neseî, “*Bu, Allah’tan bir lütuftur. Bilen olarak Allah yeter.*”⁶³ ayetini nahiv ilminin inceliklerinden istifade ederek farklı şekillerde açıklamaktadır. İlk olarak (ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ) “*Bu, Allah’tan bir lütuftur.*” Bu cümledeki (ذَلِكَ) “Zâlike” mübteda olup, (الْفَضْلُ) “el-Fadlü” kelimesi de onun haberi olur. Müellifin zikrettiği ikinci durumda ise (ذَلِكَ) “zâlike” kelimesi işaret ismidir. Bu durumda (الْفَضْلُ) “el-fadlü” kelimesi de mübteda olur. (مِنَ اللَّهِ) “minallâh” câr ve mecruru ise onun haberi olur. Müellifin açıkladığı bu farklı irablar, ayetin anlaşılmasında pek bir farklı anlama sebep olmamaktadır.⁶⁴

1.2.1.4. Belağat Vecihlerine İşaret Etmesi

Müellif tefsirinde geçen belîğ sözlere (belağata) işaret ederek bunları açıklayıp ayetin daha tesirli ve kolay anlaşılmasına dikkat etmiştir. Tahkik ettiğimiz ayetlerde belağat örnekleri çok fazla bulunmamakla birlikte, tespit ettiğimiz kadarıyla bulunanları burada zikredeceğiz.

Neseî, “*Kendilerine kitaptan nasip verilenleri görmedin mi? Onlar sapkınlığı (dalaleti) satın alıyorlar ve sizin de yoldan sapmanızı istiyorlar.*”⁶⁵ ayetinde geçen “يَشْتَرُونَ الصَّلَاةَ” “*dalaleti (sapkınlığı) satın alıyorlar.*” cümlesinde istiare sanatı olduğunu ve bu cümledeki belağat sanatının açıklamasının Bakara suresinde birden fazla geçtiğini söylemektedir. Bu ve benzeri ayetlerde geçen cümledeki يَشْتَرُونَ “*satın alıyorlar*” fiili aslında يَحْتَارُوا (yehtârû) “*seçiyorlar*” anlamına gelmektedir. Bu durumda ayetin anlamı, “onlar hidayeti bırakıyorlar da, dalaleti

⁶³ Nisa, 4/70: "ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا"

⁶⁴ Neseî vrk. 41b.

⁶⁵ Nisa, 4/40: "أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الصَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَتَّخِذُوا السَّبِيلَ"

tercih ediyorlar.” şeklinde olur. Ayetteki belâğî sanat, istiâre-i tasrîhiyye-i tebeiiye'dir.⁶⁶

Nesefî, وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا⁶⁷ “Kim de yüz çevirirse, biz seni onların üzerine koruyucu olarak göndermedik” ayetinde ğaib (üçüncü şahıs) sigasından muhatap (ikinci şahıs) sigasına geçmiş olunmasında iltifat sanatının olduğunu söyler. Müfessire göre, böylece ayetteki vurgu daha da pekiştirilmiştir. Müellif konuya dair açıklamasını, iltifat sanatının belâğat ilminin çeşitlerinden biri olduğunu ve belâğat ehli tarafından bilineceğini söyleyerek bitirmektedir.⁶⁸

Nesefî, “Allah'tan başka ilah yoktur. O, sizi geleceğinde şüphe olmayan kıyamet gününde bir araya toplayacaktır. Allah'tan daha doğru sözlü kim olabilir?”⁶⁹ mealindeki 87. ayet ile “Size ne oldu da münafıklar hakkında iki gruba ayrıldınız? Oysa Allah onları işlediklerinden dolayı baş aşağı çevirmiştir. Siz Allah'ın saptırdıklarını mı doğru yola eriştirmek istiyorsunuz? Allah kimi saptırırsa, onun için bir yol bulamazsın.”⁷⁰ anlamındaki 88. ayet arasında anlamca bir ilişki olduğunu ve bu ilişkinin 88. ayetin başında bulunan ف “fe” harfiyle olduğunu söyler. Müellife göre bu “fe” harfi vasıl içindir. Yani “fe” harfi iki ayeti anlamca birbirine bağlamaktadır. Bu durumda ayetin toplu anlamı, “Allah'tan başka ilah yoktur. Kıyamet gününde sizi toplayacak olan O'dur. O halde münafıklardan değil, yalnızca ondan korkun.”⁷¹ şeklindedir.

⁶⁶ Bu sanata dair daha geniş bilgi için bkz: Ali el-Cârim ve Mustafa Emîn, **el-Belâğatü'l-Vâdiha**, thk: Kasım Muhammed Nûrî, 1. Baskı, Mektebetü Dâri'l-Fecr, Dimeşk, 2014, s. 176; hidayete karşılık dalaletin satın alınmasına dair Kur'ân'ı Kerim'de birden fazla ayet bulunmaktadır. Bu ayetlerin ilki Bakara suresinin 16. ayetindedir. Müellifin bu sanatı en geniş açıklaması için bkz: Aslantürk, ss. 426-427; bu cümledeki diğer belâğat sanatları için ayrıca bkz: İbn Masum, Ali Han b. Mirza Ahmed, **Envâru'r-Rabî' fî Envâi'l-Bedî'**, yy, byy, bty, ss. 48.

⁶⁷ Nisa, 4/80: "مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا"

⁶⁸ İltifat sanatına dair daha geniş bilgi için bkz: Hatip Kazvîni, Muhammed b. Abdurrahman b. Ömer, **el-İdâh fî Ulûmi'l-Belâğati**, thk: Muhammed b. Abdü'l-Mun'im Hafâci, 3. Baskı, Dâru'l-Cîl, Beyrut, bty, Cilt: 2, ss. 85-86.

⁶⁹ Nisa, 4/87: "اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا"

⁷⁰ Nisa, 4/88: "فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكْسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتْرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مِنْ أَضَلِّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا"

⁷¹ Nesefî vrk. 49b-50a; Belâğat ilminde vasıl ve fasıl konularına dair daha geniş bilgi için bkz: Nusrettin Bolelli, **Belâğat Arap Edebiyatı**, 11. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2017, s. 333.

1.2.1.5. Deyimler İle Tefsir Etmesi

Müellifimizin tefsir yöntemlerin biri de yeri geldikçe arap deyim ve atasözlerinden yararlanmasıdır. Müellifin bu tür sanatları tefsirinde kullanmış olması onun Arapçaya olan yetkinliğinin en önemli göstergesidir.

Nesefî, “*Onlar, kalplerinde olanı Allah’ın bildiği kimselerdir. Onlara aldırış etme, onlara öğüt ver ve onlara durumları hakkında tesirli söz söyle.*”⁷² anlamındaki 63. ayeti tefsir ederken, ayetin sonunda bulunan قَوْلًا بَلِيغًا (Kavlen Belîğan) “*beliğ-tesirli söz*” ifadesini, ikna edecek bir şekilde uyarmak olarak yorumlar. Müellif bu terkibi رَجُلٌ بَلِيغٌ فِي كَلَامِهِ “*Racülün belîğun fi kelâmihi*” deyimiyile açıklamaktadır. Bu deyim “*Kalbindekini öz bir şekilde ifade eden adam*” demektir. Müellif ayrıca الْقَوْلُ الْبَلِيغُ (el-kavlü’l-belîğu) ifadesinin “*her bir ferdi tek tek uyarmak*”; الْوَعْظُ (el-va’zu) kelimesinin ise “*fertlerin tamamına hitap ederek uyarmak*” anlamında olduğunu söylemektedir. Müellif son olarak, her bir ferdi ayrı ayrı uyarmanın daha belîğ olduğunu belirtir.

Nesefî, “*Hayır! Rabbine andolsun ki, “aralarında çıkan anlaşmazlık” konusunda seni hakem kılıp sonra da verdiği hükümden dolayı içlerinde hiçbir sıkıntı duymaksızın onu kabullenmedikçe ve boyun eğip sana teslim olmadıkça onlar iman etmiş olamazlar.*”⁷³ anlamındaki ayeti tefsir ederken فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ “*aralarında ihtilaf ettikleri*” ifadesinde geçen شَجَرَ “*şecera*” kelimesinin “*karışıklık, ayrılık, görüş ayrılığı*” gibi anlamlara geldiğini söyler. Müellif bu görüşüne delil olarak arapların, insanlar ihtilaf ettikleri zaman اِشْتَجَرَ الْقَوْمُ وَتَشَاجَرُوا (iştecera’l-kavmü ve teşâcerû) dediklerini söyler. Bu deyim, bir topluluk bir konuda anlaşmazlığa düştüğü zaman söylenmektedir. Yani “*Tophum ihtilaf etti, anlaşmazlığa düştü*” demektir. Müellife göre, ağacın dalları nasıl birbirine girip karışıyor, inkârcıların sözleri de birbirine böyle karışır.

⁷² Nisa, 4/63: "أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا"

⁷³ Nisa, 4/65: "فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا"

1.2.1.6. Garip Kelimelerin Sözlük Anlamını Vermesi

Kapalı olan, anlaşılmayan, araplar arasında yaygın kullanılmayan ve yabancı olan kelimelere “ğarib” denir. Bu kelimelerin anlaşılmasını sağlayan ilme de Ğaribu'l-Kur'an denmektedir.⁷⁴

Nesefî “*Ey kitap verilen kişiler! Bazı yüzleri dümdüz edip de arkalarına döndürmemizden ya da Cumartesi ehlini lanetlediğimiz gibi şu kimseleri de lanetlemeden önce sizde olanı doğrulayıcı olarak gönderdiğimizize iman edin. Allah'ın emri muhakkak gerçekleşecektir.*”⁷⁵ ayetinde geçen طَمَسَ “tamese” fiilinin “bir şeyin izini silip dümdüz hale getirmek, düzlemek ve değiştirmek” gibi anlamlara geldiğini söyler.⁷⁶ Müellif daha sonra Yunus suresi 88. ayetten delil getirerek bu kelimenin “yok etmek silip süpürmek” anlamına geldiğini söyler. Ayet şu şekildedir: رَبَّنَا اطْمِسْ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا “*Rabbimiz! Sen onların mallarını yok et.*”⁷⁷ Yani “sil-süpür, ortadan kaldır-kaybet” anlamındadır. Müfessir kelimenin, göz çukurunu düzeltmek suretiyle gözü kör etmek olduğunu söyler. Bu görüşüne delil olarak وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ “*Dileseydik onların gözlerini silme kör ederdik*”⁷⁸ ayetini zikretmektedir.

Müellif son olarak مِنْ قَبْلِ أَنْ تَطْمِيسَ وَجُوهًا cümlesinin: “*Yüzün üzerinde bulunan gözlerini, burnunu, ağzını ve diğer yüz organlarını da sileriz. Böylece o yüz, adeta ense haline dönüşürdü.*” anlamına geldiğini söyler.⁷⁹

“*Kendilerini temize çıkarmaya çalışanları görmedin mi? Hayır öyle değil, Allah kimi dilerse onu temize çıkarır. Onlara hurma çekirdeğinin ince ipliği kadar*

⁷⁴ Bkz; Albayrak, s.143.

⁷⁵ Nisa, 4/47: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِيسَ وَجُوهَهَا فَتَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا

⁷⁶ Kelimenin sözlüklerdeki diğer anlamları için bkz: Halil b. Ahmed, Ebû Abdîrrahman b. Amr el-Ferâhidî. **Kitâbü'l-Ayn**, thk: Mehdi el-Mahzûmî ve İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, byy, bty, Cilt: 7, s. 222; el-Ezherî Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Herevî. **Tehzîbü'l-Lüğa**, thk: Muhammed Avd Mer'ab, 1. Baskı, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 12, ss. 246-247.

⁷⁷ Yunus, 10/88: رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ

⁷⁸ Yasin, 36/66: وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّىٰ يُبْصِرُونَ

⁷⁹ Nesefî vrk. 38a-38b.

*bile haksızlık yapılmaz.”*⁸⁰ anlamındaki ayetin yorumunda “*Onlar hurma çekirdeğinin ince ipliği kadar bile haksızlık görmezler.*” ifadesindeki فَيْتِيلٌ (fetîl) kelimesi için Müellif, “az bile olsa, şayet siz tezkiyeyi (günahlardan bağışlanmayı) hak ederseniz sizi bundan mahrum bırakmaz.” şeklinde yorum yapmaktadır. Dilciler ve Kelbi şöyle demiştir: الْفَيْتِيلُ parmakların ovalamasıyla çıkan kirdir. Hasan Basri ise şöyle demiştir: الْفَيْتِيلُ hurma çekirdeğindeki uzayan şeydir (ince iplik), الْتَغْيِيرُ hurma çekirdeğinin yüzeyindeki noktadır, فَطْمِيرٌ ise hurma çekirdeğinin zarıdır.⁸¹

1.2.2. Fıkıh İlmi İle Tefsiri

Kur'an'ın ibadet ve hukuk ile ilgili ayetlerini açıklayıp ondan hükümler çıkaran tefsir dalıdır. Her müfessir kendi mezhebinin prensipleri doğrultusunda ahkam ayetlerini yorumlamaya çalışmıştır. Neseî'nin, tefsirinde ele aldığı fıkhi tefsir örneklerine bakalım.

Neseî, “*Erkekler, kadınların koruyup kollayıcısıdır*” الرَّجَالُ قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ayetinde⁸² geçen ifade hakkında İmam Şafii'den alıntı yapmakta ve bu ayetin ifadesinden İmam Şafii'nin “Erkekler kadınların velileridir. Onlar üzerinde hak sahibidirler. Dolayısıyla kadınların velileri olan erkekler izin vermedikçe, o kadınların evlendirilmesi (ya da evlenmesi) söz konusu olmaz.” hükmünü çıkardığını belirtmektedir.⁸³

Müellif İmam Şafii'nin görüşünü aktardıktan hemen sonra da İmam Matürîdî'den alıntı yapmakta ve “mallarından harcama yaptıkları için hanımların

⁸⁰ Nisa, 4/ 49: "أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنفُسَهُمْ بِاللَّهِ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا"

⁸¹ Neseî vrk. 44a.

⁸² Nisa, 4/34: "الرَّجَالُ قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا"

⁸³ Velisinin izni olmadıkça, kızların evlilik akdi yapamayacağına dair imam Şafii'nin görüşü için bkz: Şafî, Ebu Abdillâh Muhammed b. İdris el-Kuraşî el-Mekkî, “*el-Ümm*”, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1990, Cilt: 5, s. 13.

yöneticisi ve koruyucusudurlar” (وَمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) sözüne dayanılarak İmam Şafii'nin yorumuna gitmenin doğru olmayacağını, bizzat şahsi karar olması münasebetiyle evlenme konusunda seçim yapacak olan kadının velisinin erkekler değil; evlenecek kadının kendisi olduğunu bildirir.⁸⁴

Nesefî, “*Kim Allah yolunda savaşır da öldürülür veya öldürürse, biz ona yakında elbette büyük bir ödül vereceğiz.*”⁸⁵ ayetinin tefsirinde Matürîdî'den alıntı yapmakta ve bu cümleden hareketle, mehrin ne zaman hangi durumdan sonra verilmesinin gerekli olduğu konusunu ele almaktadır. Müellife göre nikah kıyılınca, artık o andan itibaren kadının mehrinin tamamının verilmesi zorunlu hale gelir. Hatta karı koca arasında cima olmasa bile koca, karısına mehrin tamamını ödemekle mükelleftir.

Müellif bu durumu satıcının durumuna benzetmektedir. Satıcı, satılan malı, alıcıya teslim edince, müşteri onu almamış olsa da değerini ödemek durumundadır. Bir de şöyle bir örnek vermektedir: “Yüce Allah, gazi olan kimseyi, nefsinin Allah'a teslim etmekle (galip duruma gelip, kimse onu öldürmemiş olsa bile) o gazinin müşrikler tarafından öldürülen şehitler gibi kabul edileceğini söyler.”⁸⁶

Nesefî “*Bir müminin bir mümini öldürmesi ancak hata ile olabilecek bir iştir. Kim bir mümini yanlışlıkla öldürürse bir mümin köleyi azad etmesi ve şayet bağışlamamışlarsa ailesine diyet ödemesi gerekir. (maktül kimse) mümin olur ve düşmanınız olan bir toplulukta bulunursa, mümin bir köle azad etmek gerekir. Eğer sizinle kendileri arasında antlaşma bulunan bir topluluktan ise ailesine verilecek bir diyet ve mümin bir köle azad edilmesi gerekir. Bunlara imkanı bulunmayanın, Allah tarafından tevbesinin kabulü için iki ay peş peşe oruç tutması gerekir. Allah hakkıyla bilen, hüküm ve hikmet sahibi olandır.*”⁸⁷ anlamındaki 92. ayetin yorumunda,

⁸⁴ Nesefî vrk. 29a; Konuyla ilgili Ebu Mansur el-Matürîdî'nin görüşü için bkz: Ebu Mansur el-Matürîdî, Muhammed b. Muhammed b. Mahmud, “**Tefsîru'l-Mâtürîdî**” (Te'vîlâtü Ehli's-Sünne), thk: Mecdî Bâsellûm, Dâru'l-Kütübi'l-İlmîyye, Beyrut, 2005, Cilt: 3, s. 153.

⁸⁵ Nisa, 4/74: “فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُتِقَاتِلْ أَوْ يُغْلَبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا”

⁸⁶ Nesefî vrk. 43a.

⁸⁷ Nisa, 4/92: “وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا”

zimmîlerin⁸⁸ ve müste'men⁸⁹ olarak islam ülkesinde yaşayan kişilerin yanlışlıkla (hatâen) öldürülmesi durumunda, Müslüman bir kişinin yanlışlıkla öldürülmesi gibi maktulün ailesine fidye verilmesi, keffaret olarak da bir Müslüman kölenin azat edilmesini, buna gücü yetmeyenin iki ay peş peşe oruç tutması gerektiğini belirtmektedir.⁹⁰

1.2.3. Kelam İlmi İle Tefsiri

Kelami problemlerin mevcut olduğu ve tartışıldığı tefsirlere Kelami Tefsir denir. Müellifin temel kaynaklarından biri İmam Matüridî olması sebebiyle Neseffî'nin tefsirinde kelimî konuların yoğun bir şekilde bulunduğunu görmekteyiz. Bu konular çoğu kez Matüridî'den nakil şeklindedir. Ayrıca Müellifin genel yaklaşımı bağlamında kelimî konularda da ehl-i sünnet ile diğer mezheplerin görüşlerini karşılaştırmakta, kendi mezhebi olan ehl-i sünnet görüşünün daha isabetli olduğunu kanıtlamaya çalışmaktadır.

Neseffî, ““Size ne oluyor da, Allah yolunda ve “Ey Rabbimiz halkı zalim olan bu şehirden bizi çıkar; bize kendi katından bir koruyucu ve bir yardımcı gönder” diyen zayıf düşürülmüş erkekler, kadınlar ve çocuklar uğrunda savaşmıyorsunuz?”⁹¹ ayetinde bulunan وَمَا لَكُمْ ibaresinin tevbih (azarlama-uyarma) anlamında olduğunu söyledikten sonra, Matüridî'den yaptığı alıntıyla bu ayette sözü edilen kimselerin Allah'ın savaş emrine çekimser kaldıklarını ancak yine de mümin olarak

⁸⁸ Zimmî: İslam ülkesinde, devamlı olarak yaşayan gayrimüslim halk. Bkz: Mehmet Erdoğan, **Fıkıh Ve Hukuk Terimleri Sözlüğü**, 6. Baskı, Ensar Neşriyat, İstanbul, 2016, s. 621.

⁸⁹ Müste'men: Kendisine tanınan özel bir izinle, herhangi bir ülkede geçici olarak ikamet eden kişi. Bkz: Erdoğan, s. 431.

⁹⁰ Neseffî vrk. 53b-54a; Gayri müslimin diyet miktarı hakkında mezhepler arasında birbirinden farklı görüşler bulunmakla birlikte, müellifimiz burada tam olarak hanefî mezhebinin görüşünü benimsemekte ve açıklamaktadır. Hanefî mezhebi diyet verme durumunda Müslüman, zimmî ve müste'men arasında bir fark gözetmemektedir. Konuyla ilgili daha geniş bilgi ve diğer mezheplerin görüşlerine dair bkz: Abdullah b. Mahmud b. Mevlüd el-Mevsilî el-Hanefî, **el-İhtiyâr li Ta'fili'l-Muhtâr**, thk. Abdullah el-Minşavî, Dâru'l-Hadîs, Kahire, 2009, Cilt. 2, ss. 570-571; Ali Bardakoğlu, “Diyet”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı, Ankara, 1994, Cilt. 9, ss. 476-477.

⁹¹ Nisa, 4/75: وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا

vasıflandıklarını söyler. Müellife göre bu ayet ayrıca Haricilerin “büyük günah işleyen cehennemliktir” sözlerinin doğru olmadığını kanıtlar.⁹²

Nesefî yine bu ayetten hareketle, akli eren (mümeyyiz) küçük çocuğun, imanının sahih ve makbul olduğunu söyler. Çünkü vildan kelimesi küçük çocuklar için kullanılan bir isimdir der. Ayet, Müslümanları ve kâfirlerin ellerinde bulunan çocukların kurtarılmasını da teşvik ediyor. Böylece ayet, kâfirlerin ellerindeki çocukların müslüman olduklarına hükmediyor. Müellife göre bu ayet, müslüman olup da kâfirlerin ellerinde esir olarak bulunanların da kurtarılmasını emretmektedir. Hatta bu görevin, savaşmaya ve mallarını vermeye gücü yetenler üzerine farz olduğu dile getirilmiş bulunuyor.⁹³

Nesefî, *Sana her ne iyilik dokunursa o Allah'tandır; her ne kötülük dokunursa bu da kendi nefsendendir*”⁹⁴ ifadesi için farklı tefsir yöntemlerini uyguladıktan sonra bu ifadelerden Mutezile'nin görüşlerine bir destek çıkmayacağını söyler. Mutezile'ye göre iyilik, Allah'ın emrettiği; kötülük de Allah'ın yasakladığıdır. Müellife göre bu ayet ehl-i sünnetin anlayışını desteklemektedir. Nesefî görüşünü desteklemek için, “*hasene*” حَسَنَةً ve “*seyyie*” سَيِّئَةً ifadeleri “*Biz onları iyiliklerle ve kötülüklerle deneyip imtihan ettik.*” anlamındaki وَبَلَّوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ayeti⁹⁵ gibidir der.⁹⁶

Nesefî, görüşüne destek mahiyetinde Matürîdî'den nakilde bulunmaktadır. Matürîdî'ye göre, ayette geçen “Hasene” ifadesiyle murat edilen anlam, Allah'a karşı olan itaatlardır.” Dolayısıyla Matürîdî, bu yorumu caiz bulmaktadır. Matürîdî'ye göre Seyyie'den kasıt ise, masiyetler-günahlardır. Bu görüşü destekler mahiyette ayete şu manayı vermektedir. “*Sana isabet eden her ne ise, mutlaka sen de ona isabet etmişsindir.*”⁹⁷ Yani insanın başına gelen nimet ya da musibetler sadece Allah'tan gelmemekte; kulun da etkisi bulunmaktadır. Ancak Müellife göre sadece kul sebebiyle yani insanın yapıp etmesi sebebiyle de meydana gelmemektedir.

⁹² İmam Maturidî'nin yorumu için bkz: Mâtürîdî, Cilt. 1, s. 507.

⁹³ Nesefî vrk. 43a-43b.

⁹⁴ Nisa, 4/79: "مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا"

⁹⁵ Araf, 7/168: "... وَبَلَّوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ "

⁹⁶ Nesefî vrk. 45b.

⁹⁷ Mâtürîdî'nin bu ayetin tefsirine dair olan görüşleri için bkz: Mâtürîdî, Cilt. 1, s. 509.

Nesefî, “Kim bir mümini kasten öldürürse cezası, içinde uzun süre kalacağı cehennemdir. Allah ona gazap etmiş, onu lanetlemiş ve onun için büyük azap hazırlamıştır.”⁹⁸ ayetinde, kelâmî bir konu olan büyük günah işleyen kişinin, ahiretteki durumunu ele almaktadır. Müellifin ayeti yorumlaması ve bu konuya dair açıklamaları yine Hanefî-Mâtürîdî perspektifindedir. Müellif bu ayet-i kerime’deki ⁹⁹خَالِدِينَ kelimesinin ebedilik anlamında olmadığını söylemektedir. Kelimenin “uzunca bir müddet” anlamına geldiğini ve ebedilik manası için ¹⁰⁰أَبَدًا lafzının gelmesi gerektiğini belirtir. Sonuç olarak müellife göre (dolayısıyla matürîdî mezhebine göre) kasten adam öldürmek gibi büyük bir günah işleyen mümin kişi cehennemde edebi kalmayacak (cezasını çektikten sonra) cehennemden çıkıp cennete girecektir.¹⁰⁰

1.2.4. Tasavvuf İlmî İle Tefsiri

Sufî müfessirlerin Kur’an ayetlerinin zahiri manası dışında batini manalara dikkat çekip yorumlamaları sonucunda ortaya çıkan tefsir çeşididir. Müellifin ana kaynaklarından birinin sufi müfessir Kuşeyrî olması sebebiyle, tefsirde çokça tasavvufî yorum bulunmaktadır. Bu tasavvufî yorumların büyük bir kısmı da Kuşeyrî’den nakildir.

Müellif “Allah’a ibadet edin” ibaresi ile başlayan ayetin yorumunda Kuşeyrî’den alıntı yapmakta ve Allah’a ibadetin-kulluğun O’nun emrine uymakla, isteklerine uygun amel etmekle ve yasaklarından da uzak durmakla mümkün olacağını söyler. Aynı ayetin bir sonraki ifadesi olan “O’na hiçbir şeyi ortak koşmayın” cümlesinde geçen “şirk” kavramını da, Allah’tan başka ilah edinilen

⁹⁸ Nisa, 4/93: "وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمَّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا"

⁹⁹ Bu kelime bazen “uzun süre” anlamında kullanılmakta ise de çoğunlukla “ebedilik” anlamında kullanılmaktadır. Kelimeye dair daha geniş bilgi için bkz: Râzî, Muhammed b. Ebî Bekir b. Abdilkadir, “**Muhtârû’s-Sihâh**”, thk: Yusuf Şeyh Muhammed, 5. Baskı, Mektebetü’l-Asriyye, Beyrut, 1999, s. 94.

¹⁰⁰ Nesefî vrk. 54a-54b; Büyük günah işleyen ahiretteki durumu, islamın ilk yıllarından beri mezhepler arasında tartışılan konulardan biri olmuştur. Örneğin, büyük günah işleyen kişi Haricilere göre ebedi cehennemlik; Mutezile’ye göre cennet ile cehennem arasında bir yerde, Mürcie’ye göre (sorgusuz sualsiz) cennettedir. Ehl-i sünnet’e göre cehennemde cezasını çektikten sonra cennete girecektir. Konuyla ilgili daha detaylı bilgi için bkz: es-Sâbûnî, Nureddin Ahmed b. Mahmud b. Ebî Bekr, **el-Bidâye fî Usûli’-d-Dîn**, thk: Ahmed Mahmud eş-Şehhâte, 1. Baskı, el-Mektebetü’l-Hanifiyye, İstanbul, 2018, ss. 137-138.

varlıklardan korkmak ve onlardan yardım ve fayda ummak olarak yorumlamaktadır.¹⁰¹

“Onlar hem cimrilik ederler, hem de insanlara cimriliği emrederler. Allah’ın kendilerine yaptığı lütfu da gizlerler. Biz, ayetleri görmezlikten gelenlere aşağılayıcı bir azap hazırladık.”¹⁰² ayetinin yorumunda Nesefî, *الْبُخْلُ* (el-Buhlü) “cimrilik” kelimesini açıklarken yine Kuşeyrî’den alıntı yapar. Ona göre cimrilik, hakikat ehlinin nazarında, zorluk ve sıkıntılı zamanlarda *îsâr*’ı terketmektir (kendisi sıkıntı içinde olsa dahi başkalarının ihtiyacını karşılamak anlamında olan *îsâr*’ı terk etmek).¹⁰³ Zenginlerin cimriliği ise maldan mülkten engellemek (verilmesine engel olmak); fakirlerin cimriliği ise himmet’ten (verilecek olan hayrı-iyiliği almamak) engellemektir.¹⁰⁴

Nesefî, “İşte onlar Allah’ın lânetlediği kişilerdir. Allah’ın rahmetinden uzaklaştırdığı kimseye asla yardımcı bulamazsın.”¹⁰⁵ ayetini tefsir ederken, burada lanet edilenleri, bir önceki ayette geçen ehl-i kitapla irtibatlandırmaktadır. Ayette geçen *وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهَ فَلَنْ نَجِدَ لَهُ نَصِيرًا* “Allah’ın rahmetinden uzaklaştırdığı kimseye yardımcı bulamazsın.” ifadesinin tefsiri mahiyetinde Müellif, Kuşeyrî’den yaptığı alıntıyla, ayeti şu şekilde yorumlamaktadır: “Her insanın tağut’u kendi putu, amaçlarıdır. Bir kimse bir sebebe bağlı kalır veya bir sebepten dolayı sapıtır veya hevasına tabi olursa nitekim bu şeyler onun *cibt*’i ve tağut’u olur. *Cibt* ve tağut sahibi kişiler laneti hak etmişlerdir. Bu da kulluk makamından uzaklaştırılmaları ve Rablik makamını anlamaktan uzaklaştırılmalarıdır.”¹⁰⁶

¹⁰¹ Nesefî vrk. 31a-31b; Kuşeyrî’nin yorumuna dair bkz: Kuşeyrî, Abdülkerim b. Hevazin b. Abdülmelik, **Letâifü’l-İşârât**, thk: İbrahim el-Besyûnî, 3. Baskı, el-Hey’etü’l-Misriyyetü’l-Âmme, Mısır, bty, Cilt: 1, s. 331.

¹⁰² Nisa, 4/37: “الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا”

¹⁰³ *Îsâr*: Kişinin kendi ihtiyacı olduğu halde malıyla cömertlik yapması ve başkasını kendine tercih etmesidir. Konuyla ilgili daha geniş bilgi için bkz: el-Gazâlî, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Ahmed, **İhyâu Ulûmi’d-Dîn**, 1. Baskı, Vefa Yayınları, İstanbul, 2007, Cilt: 3, ss. 549-552.

¹⁰⁴ Nesefî vrk. 31b; Kuşeyrî’nin ayetin yorumuna dair görüşleri için bkz: Kuşeyrî, Cilt: 1, s. 332. Kuşeyrî tefsirinde ayeti tam olarak Müellifin dediği şekilde tefsir etmemektedir ancak görünen o ki, müellifimiz Kuşeyrî’den konuyu özetlemiş durumdadır.

¹⁰⁵ Nisa, 4/52: “أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهَ فَلَنْ نَجِدَ لَهُ نَصِيرًا”

¹⁰⁶ Nesefî vrk. 267b.

1.3. KURAN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR

1.3.1. Nüzul Sebepleri İle Tefsiri

Esbab-ı Nüzul bir tefsir ıstılahı olarak: ayetlerin ortaya çıkan bir olay üzerine nazil olmasını ifade eder. Bu olay bazen Hz. Peygambere sorulan bir soru da olabilir. Ayeti kerimeler Hz. Peygamber devrinde iki şekilde nazil olmuştur. İlki herhangi bir sebebe bağlı olmaksızın Allah Teala' nın muradıyla ayetleri inzal buyurmasıdır. İkinci şekli ise Hz Peygamber devrinde ortaya çıkan bir olaya binaen Allah Teala' nın ayet indirmesidir. Çalışmamızın bu kısmını, bir sebep üzerine nazil olan ayetler teşkil edecektir.¹⁰⁷

Müellifin eserine baktığımızda ayetleri yorumlamada esbab-ı nüzûl'e genişçe yer verdiğini görmekteyiz.

Müellif "*Size ne oluyor da münafıklar hakkında iki gruba ayrılıyorsunuz? Oysa Allah onları işledikleri günahlardan dolayı baş aşağı çevirmiştir. Siz Allah'ın saptırdıklarını mı doğru yola erdirmek istiyorsunuz? Allah kimi saptırırsa, onun için bir yol bulamazsın.*" ayetinde geçen "Münafıkların" kimler olduğu hakkında dört farklı rivayete yer vermektedir.¹⁰⁸

Birinci rivayete göre bu münafık olarak nitelenen kişiler, İbn Abbas'tan yapılan bir rivayete göre, Hz. Peygamber Medine'ye hicret ettiğinde hicret etmeyip Mekke'de kalan kırk ya da elli kişidir. Söz konusu grup, malları ve çocukları hakkında ihtilafa düşmüşler, müşriklerin de baskıları sebebiyle hicret edememişlerdir. Anlaşmazlığa düşenlerin anlaşmazlık sebebi, hicret ederlerken, mallarını yanlarına almaya engel olanların Mekke müşrikleri olduğunu, kılıçlarıyla buna mani olduklarını ileri sürüyorlardı. Bu durumda olanların kimisi, mallarını feda ederek hicret etmeyi göze almışlardı. Kimileri de canından ve malından endişeye düşerek bu amaçla hicret etmemişlerdi.

Nihayetinde Mekke'de kalan kırk ya da elli kişi dışındakiler hicret ederek Medine'ye gitmişlerdi. Söz konusu kişiler, hicret etmemiş ve Mekke'de kalmışlardı.

¹⁰⁷ Esbâb-ı Nüzul'ü bilmenin faydalarına dair bkz: Muhammed b. Lutfi es-Sabbağ, **Tefsir Usulü Araştırmaları**, çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, ss. 117-126.

¹⁰⁸ Nisa, 4/88: "فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئْتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا"

İşte bunun üzerine yüce Allah şu ayeti indirdi: “*Ey iman edenler! Şüphesiz sizin eşlerinizden ve çocuklarınızdan size düşman olan vardır. Onlardan sakınıp uzak durun.*”¹⁰⁹

Hiz. Peygamber bu ayeti Mekke’de bulunanlara gönderdi. Ancak onlar yine de hicret etmediler. Bu durum Bedir Savaşı gününe dek devam etti. Bedir Savaşı dolayısıyla Mekke’de kalan o, kırk ya da elli kişiyi kendileriyle birlikte müslümanlara karşı savaşmak için zorlayıp savaşa çıkardılar.

Bu kimseler, Mekke müşriklerinin güçlerini ve sayılarının oldukça kabarık olduğunu görüp, müslümanların da bunlar karşısında güçsüz ve zayıf olduklarını görünce, kendi dinleri hakkında şüpheye düştüler. Bunun için de: “Dinleri şu zavallıları aldatmış” diyerek irtidat edip İslam’ı terk ettiler. Böylece Rasulullah’ın ashabıyla savaştılar.

Nihayet savaş bitince, müslümanlar o kimseleri görüp tanıdıklarında onlar hakkında anlaşmazlığa düştüler. Müslümanlardan bazıları, onların mümin olduklarını fakat üzerlerinde uygulanan baskı sonucu müşriklerle birlikte savaşa katılmak zorunda bırakıldıklarını ileri sürmüş, kimileri de onların münafık kimseler olduklarını söylemiştir. Bunun üzerine bu ayet nazil olmuştur.

Müellifin, zikrettiği ikinci sebebi nüzul ise, Zeyd b. Sabit’ten bir rivayete dayanmaktadır. Zeyd b. Sabit diyor ki: “Bir topluluk, Hiz. Peygamber ile birlikte Uhud Savaşına çıkmıştı. Müslümanlar onlar hakkında anlaşmazlığa düşerek ikiye ayrıldılar. Bunun üzerine bu ayet nazil oldu.”

Müellifin üçüncü sebebi nüzul rivayeti ise Sa’d b. Muaz’a dayanmaktadır. Sa’d b. Muaz’ın dediğine göre Hiz. Peygamber halka hitap ederek şöyle sesleniyordu: “*Bana eziyet verene karşı, kim benim yanımda yer alacak?*” Hemen Sa’d b. Muaz ayağa kalkarak: “*Eğer bizden ise yani Evs kabilesinden ise, biz onlarla savaşırız. Eğer onlar Hazrec kabilesinden iseler, sen bize buyur, biz de sana itaat etmeye hazırız*” der.

Sa’d b. Muaz’ın konuşması üzerine, Sa’d b. Ubade ayağa kalkar ve: “*Ey Muaz’ın oğlu! Sana ne oluyor, sen de kimsin? Rasulullah’a itaatten söz ediyorsun. Sen, hiç de hoş olmayan bir konuşma yaptın*” der.

¹⁰⁹ Teğabun, 64/14: *يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفُّوا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ*

Bunun üzerine Muhammed b. Mesleme ayağa kalkarak: “*Ey insanlar, susun! Çünkü aramızda Allah’ın Rasulü bulunuyor. Emri verecek olan da O’dur*” der. İşte bunun üzerine yüce Allah, bu ayeti inzal buyurur.

Müellifin ayete dair zikrettiği dördüncü sebebi nüzul ise Kelbî’den bir rivayete dayanmaktadır. Kelbi diyor ki:

“Bize muhacir olarak Kureyşten bir takım insanlar geldi. Bunlar Medine’ye geldiler ve İslamı kabul ettiler. Sonra da müslüman oldukları için pişmanlık duydular ve tekrar Mekke’ye dönmek istediler. Medine’nin havasının kendilerine iyi gelmediğini ileri sürdüler. Böylece yer değiştire değiştire Medine’den uzaklaştılar. Daha sonra da geceleyin harekete geçtiler. Medine’ye oldukça uzakta olan bir yeri ele geçirip Mekke’ye ilhak ettiler. Resulullah’a da bir yazı gönderdiler. Yazdıkları mektuplarında şöyle diyorlardı:

“Biz, Allah’ı ve Rasulünü tasdik konusunda senden ayrıldığımız anlaşma üzerindeyiz. Ancak biz, kendi topraklarımızı özledik. Medine havası da bize yaramadı.” Daha sonra bunlar, Şam’a doğru ticaret yapmak için yola çıkmak istediler. Mekkeliler, onların elde ettiği gelirlere el koymak istedi ve onlara: *“Siz, Muhammed’in ve ashabının dini üzeresiniz. Eğer onlar size yetişirlerse, onlardan yana sizin bir güvenceniz olmaz, dediler.”* Bu haber müslümanlara ulaşınca, bir kısmı şöyle dedi: *“Bizi, bu kimselere yetişerek onları öldürmemiz ve onların elinde bulunan şeyleri almamız konusunda, bize engel olan nedir.”* dediler. Bazıları da: *“Sübhanellah! Siz, gidip kendi dininizden olanları öldüreceksiniz öyle mi? Bu itiraz üzerine diğerleri de: “Eğer kendi yerlerini, mallarını ve karar kıldıkları yeri terk etmemiş olsalardı tamam. Terk ettiklerine göre onların kanları artık helal olmuştur”* dediler.

Bu esnada aralarında Hz. Peygamber orada bulunuyordu fakat sessiz kalmış, taraflardan hiçbirine bir şey dememişti. İki gruptan birini yapacakları şeyden yasaklamıyordu. Resulullah bu ayet yani *فَمَا لَكُمْ فِي الْمُتَافِقِينَ فِتْنَةٍ* ayeti, ininceye dek sessiz kalmıştı.

Müellif yukarıda belirttiğimiz dört nüzul sebebine de değinmiştir. Hangisinin gerçeğe daha elverişli olduğunu tespit etmek için, rivayetlerin senetlerine bakmak en doğru yöntem olacaktır.¹¹⁰

Mümin olup olmadığı bilinmeyen bir kişinin, araştırma yapılmaksızın “sen mümin değilsin” diyerek öldürülmesinin zemmedildiği “*Ey iman edenler! Allah yolunda yolculuğa çıktığımız zaman, gereken araştırmayı yapın. Size selam veren kimseye, dünya hayatının geçici menfaatlerine (ganimete) göz dikerek, “Sen mü’min değilsin” demeyin. Allah katında nice ganimetler vardır. Daha önce siz de inkârcılar idiniz de Allah size lütufta bulundu (müslüman oldunuz). Bundan dolayı iyice araştırın. Çünkü Allah, yaptıklarınızdan hakkıyla haberdardır.*”¹¹¹ ayetiyle ilgili üç farklı sebab-i nüzul zikredilmektedir.

Bir görüşe göre ayet, Muhalleme b. Cüsame hakkında nazil olmuştur. “*Kendisi gazilerin dışında bulunuyordu o esnada yanına Amir b. Azbat el-Eş’arî gelir. Amir Ona selam verir. Ancak ikili arasında cahiliye döneminden kalma bir anlaşmazlık vardır. Muhalleme Amir’i öldürür ve malını alır. Olayı öğrenen Hz peygamber, Muhalleme’yi çağırır ve: “Allah’ım Muhalleme b. Cüsame’yi bağışlama”* der.¹¹²

Ayetin yorumuna dair ikinci rivayet, Mukatil b. Süleyman’dan yapılmaktadır.

“*Hız. Peygamber bir seriyye çıkarmıştı. Seriyye başına da Galib b. Ubeydullah el-Leysi’yi geçirdi. Sabah olunca, bir adam gördüler. Adı, Mirdas b. Amr b. Nuheyl el-Absî idi. Kendisi Temim oğullarından idi. Önünde koyunları vardı. Adam atları görünce, koyunlarını dağa doğru bir sığınağa sürdü. Kendisi o gece müslüman olmuştu. Müslüman olduğunu ailesine de haber vermişti. Adam gelen atlılara yaklaştığında tekbir getirdi. Onlar tekbiri anladılar, adam da onları tanıdı ve yanlarına geldi. Kendilerine “Selamun Aleyküm” diyerek selam verdi. Ben müminim, dedi. Bu arada Usame b. Zeyd b. Harise adama saldırdı.*

Bu durum karşısında Mirdas ona: “Ben, sizinle beraberim” dedi ve أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

¹¹⁰ Neseфі vrk. 50b-51a-51b.

¹¹¹ Nisa, 4/94: "إِنَّا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسَبْتَ مُؤْمِنًا تَبَيَّنُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا"

¹¹² Rivayetin kaynağı için bkz: Taberî, Muhammed b. Cerir b. Yezid b. Kesir b. Gâlib, **Câmiu'l-Beyân fi Te'vîli'l-Kur'ân**, thk: Ahmed Muhammed Şakir, 1. Baskı, Müessesetü'r-Risale, byy, 2000, cilt. 9, ss. 72-73.

Usame elinde bulunan oku adama sapladı ve onu orada öldürdü. Üzerinde bulunan mal varlığını aldı. Koyunlarını da önüne katarak Medine'ye getirdi. Medine'ye geldiğinde, Hz. Peygamber bundan haberdar olduğunda, O'nu yaptığı şeyden dolayı kınadı. Kendisine de: “*Sen (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) diyen bir adamı mı öldürdün?*” dedi.

Fakat Usame: “O, bunu sırf sığınmak, canını kurtarmak için söyledi” deyince, Hz. Peygamber kendisine: “Sen, onun kalbini yarsaydın ya” diyerek kınadı. O da: “ey Allah'ın Rasulü! Eğer kalbini yarsaydım, sadece akan bir kan görürdüm” demesi üzerine, Rasulullah: “Adam kalbinde olanı, diliyle ifade etmiştir” buyurdu. Bunun üzerine Usame: “Ey Allah'ın Rasulü! Benim için Allah'tan mağfiret dile” deyince, Rasulullah da ona: “Sana nasıl Allah'tan mağfiret talep edeyim ki? La İlahe İllallah diyen birini öldürmüşsün” dedi ve bu sözünü Rasulullah üç kez tekrarladı, dördüncüsünde onun için Allah'tan mağfiret diledi. Bu olayın ardından Hz. Peygamber koyunların hemen geri verilmesini emretti ve Usame'den mümin bir köle azat etmesini istedi.”

Müellif ayetin sebab-i nüzul'üne dair üçüncü rivayeti Said b. Müseyyeb'den yapmaktadır. Said b. Müseyyeb diyor ki:

“Mikdad, bir seriyye ile harekete geçti. Yolda giderlerken koyunlarını gütmekte olan bir adamla karşılaştılar. Adam, onlara: Ben müslümanım dedi. Fakat buna rağmen Mikdad adamı öldürdü. Daha sonra da adamın koyunlarını aldı ve bu durumu Hz. Peygambere a.s.'a anlattı. Bunun üzerine Rasulullah a.s. ona: “Adam müslüman olduğu halde sen adamı öldürdün öyle mi?” dedi. Bunun üzerine bu ayet nazil oldu.”¹¹³

Yukarıda belirttiğimiz üç sebebi nüzul'den ayetin muhtemel nüzul sebebinin son iki rivayetten biri olduğu anlaşılmaktadır. Çünkü ayette “savaşa çıktığımız zaman” ibaresi bulunmaktadır. Yani bu olayın bir savaş durumunda cereyan ettiği anlaşılmaktadır. Müellifin zikrettiği birinci rivayette, savaş durumu söz konusu olmamakta Muhakkem aralarında husumet bulunan birini öldürmektedir. Son iki

¹¹³ Neseфи vrk. 55a-55b.

örneğin ise savaş halinde ortaya çıkması sebebiyle ayetin nüzulüne sebep olmaları daha muhtemel gözükmektedir.

1.3.2. Nasih ve Mensuh Ayetlerin Tefsiri

Kendisinden önce inen bir ayetin hükmünü kaldırdığı söylenen ayetlere Nasih denir. Dolayısıyla hükmü geçerli olan ayettir. Hükmü kaldırılan ayete ise Mensuh denir. Müellif tefsirinde yeri geldikçe, nasih mensuh'a yer vermektedir.

Müellif ayette geçen “*Onlardan yüz çevir.*”¹¹⁴ yani “*onlarla muhatap olma*” ibaresinin, savaş ayetleriyle neshedildiğini belirtir.¹¹⁵ Burdan anlaşılıyor ki artık Hz. Peygamber müşrik ve kâfirlere karşı müsamahalı olmak durumunda değil aksine savaş yapmakla emrolunmuştur.

Nesefî, “*Eğer sizden uzak durur, savaşını bırakır, barış teklif ederlerse artık onlarla savaşmanıza Allah izin vermez*”¹¹⁶ ayetindeki ifadenin Tevbe suresinde bulunan seyf ayetiyle nesh edildiğini söyler. Bu durumda artık Müslümanlar müşriklere barış teklifinde bulunmayacaklar; onlara karşı savaşacak ve güçlü olacaklardır. Hatta müşrikler barış teklif etseler bile bu kabul edilmeyecektir. Savaş ayetinin bir tezahürü de, müşriklere eman verilmemesidir.

1.3.3. Vücut Ve Nezair İşaret Etmesi

Kur'an'da bir kelimenin birçok anlamda kullanılmasına vücut; birçok kelimenin ise aynı manada kullanılmasına nezair denir.¹¹⁷

Nesefî, “*Eğer eşlerin arasında bir ayrılık çıkacağından korkarsanız*”¹¹⁸ ayetinde geçen شِقَاق “şikâk” kelimesini münferid olarak açıklamaktadır. Kelime,

¹¹⁴ Nisa, 4/82: "وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا"

¹¹⁵ Nesefî vrk. 46b; Seyf ya da Kıtâl ayeti denilen savaş ayetinin hangi ayet olduğu âlimler arasında ihtilaflıdır. Tevbe, 9/5. ayet ya da Bakara, 2/191-193. ayetler olduğu söylenmiştir. Ancak Tevbe suresi üzerinde yoğunlaşılmaktadır. Detaylı bilgi için bkz: Hikmet Akdemir, “Seyf Ayetiyle Mensuh Olduğu İddia Edilen Ayetler Üzerine Bir İnceleme”, **Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Yıl: 13, Sayı: 20, Temmuz-Aralık 2008, ss. 5-6.

¹¹⁶ Nisa, 4/90: "إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَا عَلَيْهِمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَرَفْتُمْ بِالْمَقَاتِلِ وَاللَّحْمَاءُ الْبِكْرُ السَّلْمُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا"

¹¹⁷ Suyûtî, Cilt: 2, s. 144.

sözlüklerde “ayrılık, ihtilaf” vb. anlamlara gelmektedir.¹¹⁹ Müellif bu kelimenin En’am suresi 94. ayette geçen *لَقَدْ تَفَطَّعَ بَيْنَكُمْ* “Andolsun sizin aranızda bir ayrılma olacaktır.” cümlesindeki *تَفَطَّعَ* “tekattaa” ve Kehf suresi 78. ayette geçen *هَذَا فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنِكَ* “işte bu benimle senin aranda ayrılıktır.” cümlesindeki “فِرَاقٌ” “firâk” kelimesiyle aynı anlamda olduğunu söylemektedir. Bu durumda, “şikâk” “firâk” ve “tekattaa” kelimeleri ayrılık anlamına gelmektedirler. Birden fazla kelimenin aynı anlama gelmesi nezâir ilminin konusu olmaktadır.

Müellif “Kendilerine Kitap’tan pay verilmiş olanları görmedin mi? Onlar “cibt”e ve “tâğût”a inanıp; İnkâr edenler hakkında da, “Bunlar, iman edenlerden daha doğru yoldadır” diyorlar.” anlamındaki 51. ayet¹²⁰ hakkında Kelbî’den uzun bir sebebi nüzul zikrettikten sonra ayette geçen cibt ve tâğût kelimelerinin anlamına dair birden fazla rivayet ve yoruma yer verir. Cibt, Hubey b. Ahtab; Tağût ise Ka’b b. Eşref’tir. Hz Ömer’e göre cibt sihir; tağût ise şeytandır. Ebu Âliye, cibt sihirbaz; tağût ise kâhindir der. İkrime’ye göre bu ikisi müşriklerin huzurunda mahakemeleştikleri iki puttur. Ebu Ubeyde, cibt ve tağût Allah’ın dışında kendisine tapılan her taş, put ve şeytandır der. Müellif son olarak cibt ve tağût için, “şeytanın dostları olduğu yorumu da yapılmıştır.” der. Said b. Cübeyr, cibt kelimesinin habeş dilinde sihirbaz manasında olduğunu söylemiştir.¹²¹

Müellifimiz “O (cimri) kimseler mallarını insanlara gösteriş olsun diye infak ederler. Allah’a ve ahiret gününe inanmazlar. Şeytan kime arkadaş olursa onun arkadaşlığı ne kötü olur.” anlamındaki 38. ayeti¹²² tefsir ederken ayetin son kelimesi olan *قَرِينٌ* “karîn” kelimesinin “arkadaş, dost, ortak vb.” anlamlara geldiğini söyler.

¹¹⁸ Nisa, 4/35: *وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمَا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا*

¹¹⁹ Bu kelime, iki grup arasındaki düşmanlıktan kaynaklı ayrılık anlamına da gelmektedir. Daha geniş bilgi için bkz: er-Râzî, Ahmed b. Fâris b. Zekeriyya el-Kazvîni, **Mu’cemü Mekâyisi’l-Lüğa**, thk: Abdüsselam Muhammed Harun, Dâru’l-Fikr, 1979, Cilt: 3, s. 171; el-Ezherî, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Herevî, **Tehzîbü’l-Lüğa**, thk: Muhammed Avd Mer’ab, 1. Baskı, Dâru İhyâi’t-Türâsi’l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 8, ss. 204-205.

¹²⁰ Nisa, 4/51: *أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنِّبِ وَالطَّاعُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا*

¹²¹ Nesefî vrk. 267a-267b.

¹²² Nisa, 4/38: *وَالَّذِينَ يُتَفَقَّهُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينٌ*

Müellif bu kelimenin tıpkı الكَشْرِيَّاتُ ve الصَّادِقُ kelimeleriyle aynı anlamda olduğunu söyler.¹²³

Nesefî, “Onlara güven ya da korkuya dair bir haber geldiğinde onu yayarlar. Halbuki o haberi Peygamber’e ve sorumlulara götürselerdi, akıl sahipleri gerçeği anarlardı. Allah’ın lütfü ve ikramı olmasaydı, çoğunuz hariç şeytana uymuştunuz.”

¹²⁴ ayetinin tefsirinde, اَدَّاعُوا بِهِ “ezâû bihi” “onu yayarlar” ifadesini أَشَاعَ fiiliyle yorumlamaktadır. Müellif her iki fiilin de “yaymak, duyurmak, ilan etmek” gibi aynı anlamlarda kullanıldığını söyler. Bu şekilde iki farklı kelimenin aynı anlamda kullanılması nezâir ilminin örneğidir.¹²⁵

1.3.4. Meâni’l Kur’an’a Yer Vermesi

Kur’an’ın ihtiva ettiği anlamları sarf nahiv lügat gibi filolojik imkanlarla belirlemeyi amaç edinen ilimdir. Lafızların anlamlarına ağırlık verilir. Müellif tefsirinde Meani’l Kur’an isimli eserleri ile meşhur Yahya b. Ziyad el- Ferra’ya (ö.207/822) ve Ebu İshak ez-Zeccac’a (ö.311/923) başvurmuştur.

Nesefî, “Ey iman edenler Allah’a ve peygambere itaat edin, sizden olan ülü’l-emre (yöneticilere) de itaat edin. Eğer bir hususta anlaşmazlığa düşerseniz – şayet Allah’a ve âhirete gerçekten inanıyorsanız- onu, Allah’a ve peygambere arz edin. İşte bu, elde edilecek sonuç bakımından hem daha hayırlı hem de en güzeldir.”

¹²⁶ ayetinin sonunda yer alan ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا “işte bu, daha hayırlı ve sonuç itibarıyla daha güzeldir” ifadesindeki تَأْوِيلًا kelmesinin anlamı için Kelbî’den yaptığı

rivayetle, “İhtilaftan daha hayırlı ve sonuç bakımından daha güzeldir.” der. Sonra görüşüne delil sadedinde هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ “onlar ancak onun sonucunu bekliyor.”¹²⁷

ayetini zikreder. Müellife göre bu ayette geçen de aynı şekilde عَاقِبَتَهُ (sonuç akıbet)

¹²³ Nesefi vrk. 32a.

¹²⁴ Nisa, 4/83: وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَالْيَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا

¹²⁵ Nesefi vrk. 47b.

¹²⁶ Nisa, 4/59: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا

¹²⁷ Araf, 7/53: " هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ قَدْ جَاءتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ... "

anlamındadır. *عَادَ وَأَوْلَهُ غَيْرُهُ تَأْوِيلًا* (iş sana döndü dönüyor) demek (asıl anlamı dışında bir manaya yorumlanır) demektir. Müellif son olarak bu cümle için “karşılık bakımından daha güzeldir.” yorumunu yapmıştır.¹²⁸

Nesefî, “*Sana indirilene ve senden önce indirilenlere inandıklarını iddia edenleri görmedin mi? Onu tanımamaları kendilerine emredildiği halde tâgutun önünde mahkemeleşmek istiyorlar. Şeytan da onları tastamam saptırmanın yollarını arıyor.*”¹²⁹ ayetinin nüzul sebebini zikrettikten sonra ayette geçen *الطَّاغُوتُ* kelimesinin anlamına dair farklı rivayetler zikreder. Müellife göre ayet bir münafıkla Yahudi hakkında nazil olmuştur. Bu ikisi, aralarında çıkan bir husumeti karara bağlamak için kimi hakem tutacaklarında ihtilaf ederler. Münafık, yahudilerin reisi Kab b. Eşrefe gidelim der. Yahudi ise Hz. Peygambere gitmede ısrarcı olur. Müellif, ayette geçen tağut’un Zeccac’a göre “*şeytan*” olduğunu söyler.¹³⁰ Mücahid ve Dahhak’tan gelen rivayete göre de buradaki tağut ifadesinden kastedilen “*Kab b. Eşrefdir*”. Kelbî ise “*bu adam münafıklardan biri olup ismi Bişr’dir.*” der. Atâ, tağut “*Hubey b. Ehtab’dır*” der. Hasan-ı Basri ise tağut “*onların huzurunda davalastıkları bir puttur*” der. Müellif tüm bu rivayetlerden sonra ayetin nüzul sebebine dair başka bir olay daha zikretmekte ve bu olayın içinde geçen kâhin’in Allah tarafından tâgut olarak isimlendirildiğini söylemektedir.¹³¹

1.3.5. Müşkilü’l-Kur’ân’a Yer Vermesi

Müşkil terim olarak: Kur’an’ın bazı ayetleri arasında ihtilâf ve tezat gibi görünen hususlar diye tanımlanabilir. Bazen ilk başta ayetler arasında bir çelişki olduğu zannedilebilir ancak üzerinde biraz düşünüldüğü vakit gerçekte herhangi bir çelişkinin bulunmadığı ortaya çıkar.¹³²

¹²⁸ Nesefî vrk. 269a-269b; Kelimenin sözlük anlamı için bkz: Ahmed Muhtar, Abdülhamid Ömer, **Mu’cemü’l-Lügati’l-Arabiyyeti’l-Muâsırati**, 1. Baskı, Âlemü’l-Kütüb, byy, 2008, Cilt: 1, s. 141.

¹²⁹ Nisa, 4/60: *أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا*

¹³⁰ Zeccâc’ın yorumuna dair bkz: ez-Zeccâc, Ebû İshâk İbrahim b. es-Serî b. Sehl, **Meâni’l-Kur’ân ve İ’râbuhû**, thk: Abdülcelil Abde Şiblî, 1. Baskı, Âlemü’l-Kütüb, Beyrut, 1988, Cilt: 2, s. 68.

¹³¹ Bkz: vrk. 270a-270b.

¹³² Muhsin Demirci, **Tefsir Usûlü**, 14. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2011, s. 201.

Nesefî, ayetleri tefsir ederken ilk bakışta müşkil gözükten ayetleri başka ayetlerle tefsir ederek, zihinlerde oluşabilecek yanlış anlamaları çözüme kavuşturmaktadır.

Müellif, وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا “Allah’tan bir söz gizleyemezler.”¹³³ ayetini “O gün, insanlara da, cinlere de günahlarından sorulmayacaktır.”¹³⁴ ayetiyle yorumlamaktadır. Müellif iki ayetin anlamca birbirlerini tefsir ettiğini ve kıyamet gününde Allah’ın kâfirlere dünyada ne yapıp ettiklerini sormayacağını çünkü hiçbir şeyin kendisine gizli olmadığını açıkça ayette beyan ettiğini ifade etmektedir.

¹³³ Nisa, 4/42: "يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا"

¹³⁴ Rahman, 55/39: "فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان"

İKİNCİ BÖLÜM

TAHKİK EDİLEN ARAPÇA METİN

29a

قوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ﴾¹³⁵ انتظامها بالآية التي قبلها أن النساء تمنين حال الرجال¹³⁶ عليهن واتصالها بأول السورة أن الله تعالى أمر بالعدل بين النساء وبين هاهنا أن الأمر بالإحسان إليهن لا يوجب¹³⁷ تقديمهن قوله¹³⁸ تعالى: ﴿قَوَّامُونَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي أمراء. وقيل: مسلطون، وقيل: أي قائمون بتأديبهن وتدبيرهن.

قوله تعالى: ﴿بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾¹³⁹ أي تفضيل الله الرجال على النساء بالعقل والقوة والجمعات والجماعات، والولايات والشهادات والجهاد، وملك النكاح وملك الطلاق، وتضعيف الميراث، وكون الأنبياء منهم. قوله¹⁴⁰ تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾¹⁴¹ دل¹⁴² على الوجوب نفقات الزوجات على الأزواج وقال الشافعي رحمه الله: الرجال قوامون على النساء أي الأولياء هم الذين لا يكون¹⁴³ تزويجهن دونهن،¹⁴⁴ وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: /

29b

¹³⁵ في نسخة ب لا يوجد: بما فضل الله

¹³⁶ في نسخة ب يوجد: فنهين عن ذلك وذكر في هذه الآية تفضيل الرجال.

¹³⁷ في نسخة ب يوجد: ترك تقويمهن

¹³⁸ في نسخة ب: وقوله

¹³⁹ في نسخة ب: وقوله تعالى: ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾

¹⁴⁰ في نسخة ب: وقوله

¹⁴¹ في نسخة ب: اي وبأن نفقتهم عليهم

¹⁴² في نسخة ب: ودل

¹⁴³ في نسخة ب: يلون

¹⁴⁴ الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن عبد المطلب بن عبد مناف المطلبي القرشي المكي، الأم، دار المعرفة، بيروت، 1990، ج. 5، ص. 13.

ولا يستقيم حملها على الأولياء بدليل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ وذلك في حق الأزواج دون الأولياء،¹⁴⁵ ثم بين أن النساء نوعان، وذلك قوله تعالى: ﴿الصَّالِحَاتِ﴾¹⁴⁶ قانتات حافظات للغيب ﴿أي النساء الموصوفات بالصلاح هن المطيعات لله تعالى، والراعيات حقوق الأزواج في غيبتهم فيحفظن أنفسهن عن الغير ويحفظن الأموال الأزواج وأيضاً ودل على أن الصلاح أداء¹⁴⁷ حق الله تعالى وحق الخلق.

قوله¹⁴⁸ تعالى: ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ أي¹⁴⁹ بحفظ الله وعونه كما في قوله تعالى¹⁵⁰: ﴿بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي﴾¹⁵¹ أي بمغفرته، فإن ما مع الفعل بمعنى المصدر، ودل على صحة مذهب أهل السنة والجماعة في إثبات الفعل في العبد¹⁵² والمعونة من الله.¹⁵³

وقيل: بما حفظ الله أي مما أزمه الله من حفظ ذلك،¹⁵⁴ وهو إضافة فعل الفاعل إلى الأمر به وأضمر هاهنا وأحسنوا إليهن وكذا هو مصحف¹⁵⁵ عبد الله بن مسعود رضي الله عنه والنوع الثاني هو قوله تعالى: ﴿وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾ أي تخشون برفعهن بالمخالفة لعلمكم بالأعمال المؤدية إليه قاله محمد بن كعب.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ﴾¹⁵⁶ قال ابن عباس رضي الله عنهما: عظوهن¹⁵⁷ بالكتاب والسنة. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: العظة كلام يلين القلوب القاسية، ويرغب الطباع النافرة، وهي بتذكير العواقب.¹⁵⁸

¹⁴⁵ أبو منصور الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود، تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، تحق: مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2005، ج. 3، صص. 156-157.

¹⁴⁶ في نسخة ب: فالصالحات

¹⁴⁷ في نسخة ب: هو أداء

¹⁴⁸ في نسخة ب: وقوله

¹⁴⁹ في نسخة ب: أي ذلك

¹⁵⁰ في نسخة ب لا يوجد: تعالى

¹⁵¹ سورة يس، 27/36.

¹⁵² في نسخة ب: من العبد

¹⁵³ في نسخة ب: انتهت 220a

¹⁵⁴ في نسخة ب: ذلك بامر

¹⁵⁵ في نسخة ب: في مصحف

¹⁵⁶ في نسخة ب: وقوله فعظوهن

¹⁵⁷ في نسخة ب لا يوجد: هذه الكلمة

¹⁵⁸ أبو منصور الماتريدي، ج. 3، ص. 161.

قوله¹⁵⁹ تعالى: ﴿وَاهْجُرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ﴾ أي إذا لم ينفع الوعظ فأدبوهن بالهجر وهو القطع في المضاجع جمع مضجع، وهو موضع وضع الجنب للنوم، وأصل التضجيع والاضطجاع الإمالة، وهو¹⁶⁰ أن لا يضاجعها في مضجع لم¹⁶¹ يرد به ليعدها¹⁶² من مضجعه فإنه لم يقل عن المضاجع بل أراد بهما¹⁶³ مجتمعان في مضجع لكي¹⁶⁴ يوليها ظهره ولا يلازمها ولا ينبسط إليها كما كان يفعلها إعلماً بالعتب والموجدة.

قوله¹⁶⁵ تعالى: ﴿وَاضْرِبُوهُمْ﴾ أي إذا لم تقع الكفاية بالهجران فأدبوهن بالضرب وهو ضرب غير خادش، ولا جرح، ولا سائن.

قوله¹⁶⁶ تعالى: ﴿فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ﴾ أي في الإجابة إلى الفرش ﴿فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلاً﴾ أي لا تطلبوا العلل ولا تذكروا/

30a

ما قد كان. وقيل: لا تكلفوهن محبة القلب فليس ذلك بأيديهن، واكتفوا منهن بالطاعة فللناس من الناس ما يظهرون، والله من الناس ما يضمرون.

قوله¹⁶⁷ تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً﴾ إن الله¹⁶⁸ مع علوه وكبريائه لا يؤاخذنا¹⁶⁹ بأول الحال ويدعونا¹⁷⁰ إلى التوبة ويقبل إذا تبنا¹⁷¹ ولا يؤاخذنا¹⁷² بما قد كان منا¹⁷³ فالعبد أحق بذلك، وقيل: ذكره¹⁷⁴ علوه وكبرياؤه في آخر

159 في نسخة ب: وقوله

160 في نسخة ب: قيل هو أن لا

161 في نسخة ب: قيل لم

162 في نسخة ب: تبعيدها

163 في نسخة ب: إثمها

164 في نسخة ب: لكن

165 في نسخة ب: وقوله

166 في نسخة ب: وقوله

167 في نسخة ب: وقوله

168 في نسخة ب: اي ان الله

169 في نسخة ب: ولا يؤاخذ

170 في نسخة ب: ويدعو

171 في نسخة ب: تاب

هذه الآية يبينه للعبد ومنع له على مجاوزة الحد فيما يقيمه عليها على وجه التأديب وقال مقاتل: نزلت الآية في سعد بن الربيع بن عمرو وهو من النقباء وفي امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير وهما من الأنصار.¹⁷⁵

وقال الكلبي: بل امرأة بنت محمد بن سلمة¹⁷⁶، وذلك أنه لطمها فانطلق أبوها معها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أنكحتك كريمتي فلطمها فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم بالاعتصام فلما همت بالاعتصام أبصر النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ينزل فقال لها: كفي¹⁷⁷ فنزل بهذه الآية، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أردنا أمراً وأراد الله أمراً، والذي أراد الله خير مما أردنا».¹⁷⁸

قوله¹⁷⁹ تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ الخطاب لولاة الأمر ولقضاة العصر، وقيل: لعشائر الزوجين أو لجيرانهما يقول: إن لم يصلح الأمر بالوعظ والمهرج¹⁸⁰ والضرب حال نشوزها واشتبه الأمران الاشتباه¹⁸¹ منها أو منه وخفتم أي خشيتم أو علمتم الخلاف والنفاذ¹⁸² بين الزوجين يقول إن لم يصطلح الأمر بالوعظ¹⁸³ وذلك قوله تعالى: شقاق بينهما، وأصل الشقاق أن يصير أحدهما في شق والآخر في شق بالمخالفة والمباعدة¹⁸⁴ وبينهما خفض بالإضافة ومعناه الوصل كما قال تعالى: ﴿هذا فراق بيني وبينك﴾¹⁸⁵ وقال تعالى: ﴿لقد تقطع بينكم﴾¹⁸⁶ على قراءة الرفع.

172 في نسخة ب: ولا يؤاخذ

173 في نسخة ب لا يوجد: منا

174 في نسخة ب: ذكر

175 أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، تحق: عبد الله محمود شحاته، دار إحياء التراث، بيروت، 1423، ج. 1، ص. 370.

176 في نسخة ب: مسلمة

177 في نسخة ب: كفي حتي انظر ما جاء به جبريل في امرك فنزل

178 في نسخة ب: اردناه، مقاتل بن سليمان، ج. 1، ص. 370.

179 في نسخة ب: وقوله

180 في نسخة ب: هجران

181 في نسخة ب: الاسائة

182 في نسخة ب: والبعاد

183 في نسخة ب لا يوجد: هذه الجملة: يقول إن لم يصطلح الأمر بالوعظ

184 في نسخة ب: والمباعدة والمعاداة

185 سورة الكهف، 78/18.

186 سورة الأنعام، 94/6.

قوله¹⁸⁷ تعالى: ﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾ أي أرسلوا متوسطاً من عشيرة الرجل¹⁸⁸ ومتوسطاً من عشيرة المرأة لينظرا من الظالم منهما فيؤمر بترك الظلم فيخلوا حكم الرجل بالرجل ويتفحص عن رأيه في إمساكها ومفارتها ويخلوا حكم المرأة بالمرأة ويفعل ذلك¹⁸⁹ ثم يلتقيان فيتقبلان على الظالم منهما فيحملانه على العدل.

قوله¹⁹⁰ تعالى: ﴿إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾¹⁹¹ أو أراد به /192

30b

الحكمين¹⁹³ أن يوفقا بترك ذلك بين الزوجين والتوفيق من الموافقة ولما أثرت إرادة الصلاح منهما في غيرها فإرادة الإنسان الصلاح في نفسه أولى أن يؤمر فيه،¹⁹⁴ وقيل: أراد به إرادة الصلاح منهما في غيرها أن¹⁹⁵ يوفقهما¹⁹⁶ ويسددهما للخير في باب الزوجين.

وقيل: أراد به الصلاح¹⁹⁷ من الزوجين ووعده عليه¹⁹⁸ التأليف بينهما والتسديد إياهما وفيه حجة أهل السنة والجماعة في إثبات الفعل من العبد والتوفيق من الله، وروي أن عمر رضي الله عنه بعث الحكمين بين الزوجين فلم يتفق لهما الإصلاح بينهما فعلاهما بالدرة وقال: إن الله تعالى يقول: ﴿إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ وإنكما لم تريدوا إصلاحاً¹⁹⁹ فروي أنهما تابا وعادا إلى الزوجين فوجداهما اصطلاحاً²⁰⁰ وأغلقت الباب على أنفسهما.

187 في نسخة ب: وقوله

188 في نسخة ب: من عشيرة الزوج

189 في نسخة ب: كذلك

190 في نسخة ب: وقوله

191 في نسخة ب لا يوجد: (يُوفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) أو

192 في نسخة ب: قيل أراد به

193 في نسخة ب يوجد: (يُوفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) أي يلف بتركه ذلك

194 في نسخة ب: أن يؤثر فيه

195 في نسخة ب لا يوجد: إرادة الصلاح منهما في غيرها أن

196 في نسخة ب: أنه يوفقهما

197 في نسخة ب: إرادة الصلاح

198 في نسخة ب: عليهما

199 في نسخة ب: الإصلاح

200 في نسخة ب: قد اصطلاحاً

وقال عبدة السلماني: شهدت علياً رضي الله عنه إذ جاءت امرأة وزوجها مع كل واحد منهما جماعة من الناس فأخرج هؤلاء حكماً وهؤلاء حكماً فقال علي رضي الله عنه الدرتان²⁰¹ ما عليكما، أي عليكما²⁰² إن رأيتما أن يجتمعا²⁰³ وإن رأيتما أن يفترقا،²⁰⁴ فقالت المرأة: رضيت بما في كتاب الله علي ولي وقال الرجل: أما الفرقة فلا فقال علي رضي الله عنه: كذبت حتى تقر بمثل ما أقرت به²⁰⁵ تعلق بعض العلماء بظاهره وقال للحكمين الجمع والتفريق. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ليس لهما التفريق وهذا الحديث دليلنا لأن الزوج لما لم يرض به²⁰⁶ قال لا حتى تقر به، فدل أنه لا يلزمه إلا بأمر.

قوله²⁰⁷ تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ أي لمعاملة الزوجين²⁰⁸ حقوق عامة الخلق وبدأ بحق نفسه، وذلك قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾²⁰⁹ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي وحدوا الله، وقيل: أطيعوا الله ﴿ولا تشركوا به شيئاً﴾ أي الشرك الجلي وهو الكفر، والشرك الخفي وهو الرياء، قال تعالى: ﴿فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً﴾²¹⁰.

قوله²¹¹ تعالى: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ نصب على الإغراء وتقديره وإحساناً بالوالدين ولا إضرار، وقيل: في أوله²¹² إضرار وأحسنوا بالوالدين إحساناً ومعناه إلى الوالدين والباء بمعنى إلى كما في قوله تعالى: ﴿وقد أحسن بي﴾²¹³ وبدأ بهما لأن حقهما أعظم حقوق البشر./

201 في نسخة ب: اتديريان

202 في نسخة ب: إنتهت 220b

203 في نسخة ب: أن تجمعا أن تجمعا

204 في نسخة ب: أن تفرقا أن تفرقا

205 في نسخة ب: بمثل الذي أقرت به

206 في نسخة ب: لم يتل علي رضي الله عنه هو لازم عليك رضيت به أو لم ترض بل قال لا حتى

207 في نسخة ب: وقوله

208 في نسخة ب: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ أي بإرادة الحكمين (خَبِيرًا) أي بمعاملة الزوجين. وقيل أي يعلم ويحبر بما يعلم ثم ذكر بعد حقوق الزوجين...

209 في نسخة ب: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ قال ابن عباس

210 سورة الكهف، 110/18.

211 في نسخة ب: وقوله تعالى

212 في نسخة ب: بل في أوله

قوله²¹⁴ تعالى: ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ﴾²¹⁵ أي بصاحب القرابة وهو أمر بصلة الأرحام المتصلين، بل بالوالدين ووحيد القرى²¹⁶ لأنه جنسٌ فيصلح للجمع أو هو أمر لكل فرد منهم بصلة الرحم،²¹⁷ قوله: ²¹⁸ اليتامى²¹⁹ والمساكين قد فسرناهما في سورة البقرة.

قوله²²⁰ تعالى: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنْبِ﴾ قيل: الأول هو الجار النسب والثاني هو الجار الذي يلاصق وهو الأجنبي،²²¹ وقيل: الأول هو الجار المسلم، والثاني هو الجار المشرك المباعد في الدين. وقيل: الأول هو الجار الملاصق، والثاني هو الجار الذي لا يلاصق.

قوله²²² تعالى: ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾ قال ابن عباس وجماعة رضوان الله عليهم: هو الرفيق في السفر، وقال علي وابن مسعود وجماعة من الصحابة رضوان الله عليهم:²²³ هي الزوجة التي تكون معك إلى جنبك، وقيل: هو المجلس وهو مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية قال: إني لأستحيي أن يطاء الرجل بساطي ثلاث مرات ولا يرى عليه أثر بري.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «الجيران ثلاثة: جار له حق واحد، وهو حق الجوار وهو الجار المشرك، وجار له حقان حق الجوار وحق الإسلام، وجار له ثلاثة: وهو الجار المسلم القريب».²²⁴

²¹³ سورة يوسف، 100/12.

²¹⁴ في نسخة ب: وقوله

²¹⁵ في نسخة ب لا يوجد: ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ﴾

²¹⁶ في نسخة ب: ذا القرى

²¹⁷ في نسخة ب: رحمه

²¹⁸ في نسخة ب: وقوله

²¹⁹ في نسخة ب: واليتامى

²²⁰ في نسخة ب: وقوله

²²¹ في نسخة ب: هو الجار الأجنبي

²²² في نسخة ب: وقوله

²²³ في نسخة ب: وابن مسعود رضي الله عنهم:

²²⁴ في نسخة ب: هذا الحديث يوجد هكذا: جار له حق واحد، وهو حق الجوار وهو الجار المشرك، وجار له حقان حق الجوار وحق الإسلام وهو الجار المسلم، وجار له ثلاثة: حق الجوار وحق الإسلام وحق القرابة وهو الجار المسلم القريب. الطبراني، سليمان بن أحمد بن

قوله²²⁵ تعالى: ﴿وَإِنَّ السَّيْلَ﴾ هو الغريب وقال قتادة والضحاك: هو الضعيف.

﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾²²⁶ أي العبيد والإماء.

وقيل: يدخل فيه الحيوانات المملوكة لعموم كلمة ما ولا يجوز الإساءة عليها²²⁷ لمنع²²⁸ علفها وكثرة حملها وعنف استعمالها.

قوله²²⁹ تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ أي متبختراً في مشيته²³⁰ عظيماً في نفسه، لا يحترم

حقوق²³¹ الله تعالى التي عليه فخوراً يفخر على عباد الله بما خوله الله تعالى من نعمه،²³² وقال القشيري رحمه الله:

العبودية موافقة²³³ الأمر ومفارقة الزجر، والشرك خيفة²³⁴ اعتقاد معبود سواه وملاحظة²³⁵ موجود سواه، قوله²³⁶

تعالى: ﴿والجار ذي القربى والجار الجنب﴾²³⁷ قال جيرانك ملكك فلا تؤذيها بعصيانك وراع حقهما بما تملي

عليها²³⁸ من إحسانك وإذا كان جار دارك مستوجباً للإحسان إليه فجار نفسك وهو قلبك أولى أن لا تضيعه ولا

تغفل عن حلول الخواطر/

31b

أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم، مسند الشاميين، تحق: حمدي بن عبدالمجيد السلفي، الطبعة: الأولى، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1984، ج. 3، ص. 339.

²²⁵ في نسخة ب: وقوله

²²⁶ في نسخة ب يوجد في أوله: وقوله تعالى

²²⁷ في نسخة ب: إليها

²²⁸ في نسخة ب: يمنع

²²⁹ في نسخة ب: وقوله

²³⁰ في نسخة ب: مشيه

²³¹ في نسخة ب: لا يقوم بحقوق

²³² في نسخة ب: من نعمته

²³³ في نسخة ب: معانقة

²³⁴ في نسخة ب: جليه

²³⁵ في نسخة ب: وخفيه ملاحظة

²³⁶ في نسخة ب: وقوله

²³⁷ في نسخة ب: لا يوجد هنا: والجار الجنب﴾

²³⁸ في نسخة ب: عليهما

المردية²³⁹ فيه، ثم جار قلبك وهو معرفته أولى أن تحامي على حقها فلا يمكن أن تخالفها²⁴⁰ في مساكنتها.

ثم جار روحك وهو شرك أولى أن تراعي حقه فلا تمكنه من الغيبة من أوطان²⁴¹ الشهود، ثم الأولى من ذلك كله أن لا تغفل عن قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾.²⁴²

قوله²⁴³ تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ نعت لقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ مَخْتَالاً فُحُوراً﴾²⁴⁴ لأنه جنس فكان بمعنى الجمع والبخل منع الفضل ذي الحاجة²⁴⁵ وأصله مشقة الإعطاء.

وقال القشيري²⁴⁶ رحمه الله: هو لسان²⁴⁷ أهل الحقيقة ترك الإيثار في زمن²⁴⁸ الاضطراب.

وقال: بخل الأغنياء بمنع النعمة، وبخل الفقراء بمنع الهمة.²⁴⁹

قوله²⁵⁰ تعالى: ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ قرأ حمزة والكسائي بفتح الباء والحاء والباقون بضم الباء وتسكين الحاء،²⁵¹ وهما لغتان، كالرشد والرشد، والصرف من باب علم.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت الآية في رؤساء أهل الكتاب قالوا لرجل²⁵² من الأنصار: لا تنفقوا أموالكم فإننا نخشى الفقر عليكم، ولا تدرون ما يكون، فنزلت هذه الآية، الذين يبخلون بأنفسهم ويأمرون الناس بالبخل²⁵³ بقولهم.

²³⁹ في نسخة ب: المردية

²⁴⁰ في نسخة ب: ما يخالفها

²⁴¹ في نسخة ب: عن أوطان

²⁴² سورة الحديد. 4/57.

²⁴³ في نسخة ب: وقوله

²⁴⁴ في نسخة ب: لا يوجد: فحورا

²⁴⁵ في نسخة ب: عن ذي الحاجة

²⁴⁶ في نسخة ب: وقال الإمام القشيري

²⁴⁷ في نسخة ب: على لسان

²⁴⁸ في نسخة ب: زمان

²⁴⁹ القشيري. ج. 1، ص. 332.

²⁵⁰ في نسخة ب: و قوله

²⁵¹ في نسخة ب: وتسكين الهاء،

²⁵² في نسخة ب: لرجال

²⁵³ في نسخة ب: انتهت 221a

قوله²⁵⁴ تعالى: ﴿ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أي يخفون ما أنعم الله²⁵⁵ عليهم من المال²⁵⁶ وسعة الحال، وهم الذين قال الله تعالى في حقهم: ²⁵⁷ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمْ مِنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ﴾²⁵⁸ ولما نزلت آية الاستقراض قالوا: إن الله فقير ونحن أغنياء فهم في غاية البخل بالمال. وقيل: هو مروى²⁵⁹ عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً إن المراد به البخل بما علموا به في التوراة من نعت محمد عليه الصلاة والسلام²⁶⁰ وحقيقة الإسلام وأمرهم أصحابهم بأن لا يظهروه للمسلمين، وكتماهم ذلك. قوله²⁶¹ تعالى: ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ أي هم كفرون وقد أعدنا لهم عذاباً يهانون به في الآخرة، وقال طاووس: ²⁶² البخل هو أن يبخل الإنسان بما في يده والشح أن يشح بما في أيدي الناس. وقيل: هو أن يأكل نفسه²⁶³ ولا يؤكل غيره،²⁶⁴ والسخاء هو أن يأكل ويؤكل والجواد أن يؤكل ولا يأكل. قوله²⁶⁵ تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ /

32a

عطف على قوله: (الذين يبخلون) ذم قوماً منهم بالبخل، وذم²⁶⁶ قوماً بالإنفاق في غير الحق والرياء مصدر كالمراة يقال: رآه يرأه رياءً ومراة كما يقال: ما رآه يماريه مرأً وممارة أي يبذلون أموالهم لوجوه الناس لا لرضاء الله تعالى.

²⁵⁴ في نسخة ب: وقوله

²⁵⁵ في نسخة ب: تعالى

²⁵⁶ في نسخة ب: عليهم به من المال

²⁵⁷ في نسخة ب لا يوجد: في حقهم

²⁵⁸ سورة يس. 47/36.

²⁵⁹ في نسخة ب: وهو مروى

²⁶⁰ في نسخة ب: عليه والسلام

²⁶¹ في نسخة ب: و قوله

²⁶² في نسخة ب: طاووس

²⁶³ في نسخة ب: البخل هو أن يأكل بنفسه

²⁶⁴ في نسخة ب: والشح أن لا يأكل بنفسه ولا يؤكل غيره.

²⁶⁵ في نسخة ب: وقوله

²⁶⁶ في نسخة ب لا يوجد: ذم

قوله²⁶⁷ تعالى: ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ونفقة من لا يؤمن لا تكون²⁶⁸ لرضاء الله تعالى، بل تكون للرياء²⁶⁹ ولذلك ختمت الآية به وذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾ القرين المقارن كالشريك، هو المشارك، قوله تعالى: ﴿فَسَاءَ قَرِينًا﴾ أي ببس²⁷¹ القرين هو ما أسوأه قريناً له، وهو يكون في الدنيا كما قال تعالى: ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾²⁷² وفي الآخرة أيضاً كما قال تعالى: ﴿حتى إذا جاء أمرنا﴾²⁷³ قال ما جاءنا.²⁷⁴ ﴿ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين﴾.²⁷⁵

وقال السدي: نزلت في المنافقين،²⁷⁶ وقوله تعالى: ﴿وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر﴾²⁷⁷ أي²⁷⁸ ثنى عليهم استفهام بمعنى الإنكار، يقول أي مضرّة ومشقة²⁷⁹ عليهم في الإيمان والإنفاق.

قوله تعالى: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ﴾²⁸¹ أخبر أنهم ممنوعين²⁸² عنه اختياراً لا ممنوعين²⁸³ عنه اجتراراً،²⁸⁴ فدل على هذا²⁸⁵ مذهب أهل السنة والجماعة، وهذا قطع للعذر؛ لأن تركهم الإيمان

²⁶⁷ في نسخة ب: وقوله

²⁶⁸ في نسخة ب: لا يكون

²⁶⁹ في نسخة ب: بل يكون بتزين الشيطان

²⁷⁰ في نسخة ب: وقوله

²⁷¹ في نسخة ب: ببس

²⁷² سورة المؤمن. 25/40.

²⁷³ سورة هود. 40/11.

²⁷⁴ في نسخة ب لا يوجد: ما جاءنا

²⁷⁵ سورة الزخرف. 38/43.

²⁷⁶ في نسخة ب: الآية في المنافقين،

²⁷⁷ في نسخة ب لا يوجد: لو آمنوا بالله واليوم الآخر

²⁷⁸ في نسخة ب: أي أي

²⁷⁹ في نسخة ب لا يوجد: ومشقة

²⁸⁰ في نسخة ب: وقوله

²⁸¹ في نسخة ب: مِمَّا رَزَقَهُمُ اللهُ

²⁸² في نسخة ب: ممنوعون

²⁸³ في نسخة ب: لا ممنوعون

²⁸⁴ في نسخة ب: اجباراً

²⁸⁵ في نسخة ب لا يوجد: هذا

وإنفاقهم الرياء كان لإبقاء الرياسة، وأخبر²⁸⁶ أن إيمانهم نفاقهم²⁸⁷ لا يزيل ذلك بل يزيدها كما كان لعبد الله بن سلام وأصحابه رضوان الله عليهم²⁸⁸ وغيرهم ماتوا وانقطع ذكرهم أصلاً.

قوله²⁸⁹ تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِحَمِّ عَلِيٍّ﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي أنشأهم على علمه بأنهم لا يؤمنون ليعلم الخلائق أن مخالفتهم إياه لا تضره،²⁹⁰ وقيل: قال ذلك أنهم لا يؤمنون عناداً²⁹¹ ومكابرة لا لقصور الدلائل.²⁹² قوله²⁹³ تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ أي مثقال²⁹⁴ ذرة من الثقل،²⁹⁵ والذرة عند ابن عباس رضي الله عنهما النملة الضعيفة²⁹⁶ الحمراء التي لا تكاد ترى من صغرها، وفي رواية أنه أدخل يده في الثوب²⁹⁷ ثم رفعها ثم نفخ فيها وقال: كل واحد من هذا ذرة.

وقيل: الذرة الواحدة من الأجزاء التي تظهر في شعاع الشمس إذا وقعت في الكوة وإيصالها بما قبلها أن قوله ماذا عليهم لو آمنوا /

32b

وأنفقوا والله لا يظلم مثقال ذرة ولا ينقص²⁹⁸ من أعمال العباد شيئاً، وقيل: أي لا يضع ذنب أحد على أحد وإن قل.

286 في نسخة ب: فأخبر

287 في نسخة ب: وإنفاقهم لله

288 في نسخة ب: لا يوجد رضوان الله عليهم

289 في نسخة ب: وقوله

290 الماتريدي. ج. 3. ص. 184.

291 في نسخة ب: وقيل: قال ذلك تحديراً لهم وقيل أي كان بهم عليماً أنهم لا يؤمنون عناداً

292 في نسخة ب: الدليل

293 في نسخة ب: وقوله

294 في نسخة ب: مقدار

295 في نسخة ب: في الثقل

296 في نسخة ب: الصغيرة

297 في نسخة ب: في التراب

298 في نسخة ب: أي لا ينقص

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تَكُنْ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا ﴾ قرأ أهل المدينة، وإن تك حسنة بالرفع لأنها اسم كان، قرأ²⁹⁹ أهل مكة بياء التذكير ورفع الاسم لتقديم الفعل على الفاعل، وقرأ الباقر بتاء التأنيث ونصب الاسم ومعناه وإن تك زنة الذرة حسنة، وابن كثير ونافع قرأ يضعفها³⁰⁰ بالتشديد والباقر يضاعفها وقرأ الحسن نضاعفها بالنون الخفيفة³⁰¹ من الله تعالى عن نفسه بكلام الملوك على الجمع. وقيل: الإضعاف إعطاء المثليين³⁰² يقول: وإن تك قدر الذرة حسنة فالله تعالى يعطي ثوابها أضعافاً لا قدر العمل³⁰³ وهذا جزاء العمل، ثم وراه زيادة من عنده.

قوله³⁰⁴ تعالى: ﴿ وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ أي يعط من عنده ثواباً كثيراً، وما وصفه الله تعالى بالتعظيم³⁰⁵ فمن عرف³⁰⁶ مقداره مع أنه سمى الدنيا وما فيها قليلاً وسمى هذا الفضل عظيماً. وقال عطاء: إن الله لا يظلم مثقال ذرة من منافق إلا أجازه عليها³⁰⁷ وإن تك حسنة من مؤمن يضاعفها،³⁰⁸ وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: إن الله لا يظلم مثقال ذرة ذكر هذا ونحوه لئلا يظن³⁰⁹ جاهل إذا رأى ألم الأطفال وما يجازيهم³¹⁰ أن ذلك ظلم لهم³¹¹ لكن ذلك ليعلم أن الصحة والسلامة أفضل من الله تعالى عليهم، لا لحقهم عليه إذ له أن يخلق³¹² كيف يشاء صحيحاً وسقيماً، ثم من ظلم أحداً في الشاهد قائماً بظلم³¹³ لإحدى خلتين، إما لحمد العدل³¹⁴ والحق وإما لحاجة تمسه

299 في نسخة ب: و قرأ

300 في نسخة ب: وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر يضعفها

301 في نسخة ب: بالنون خبراً

302 في نسخة ب: إعطاء المثليين والتضعيف والمضاعفة إعطاء الأمثال

303 في نسخة ب: لا علي قدر العمل

304 في نسخة ب: وهو قوله

305 في نسخة ب: بالعظم

306 في نسخة ب: يعرف

307 في نسخة ب: إلا جازاه بما

308 في نسخة ب: يضاعفها الآية

309 في نسخة ب: ائمت في نسخة (ب): 221b

310 في نسخة ب: أو ما يحل بهم

311 في نسخة ب: منه لهم

312 في نسخة ب: إذ له يخلق

313 في نسخة ب: ثم من ظلم أحري الشاهد فأتما يظلم

314 في نسخة ب: إما لجهل بالعدل

يدفع ذلك³¹⁵ عن نفسه والله تعالى غني بذاته عالم لم يزل تعالى أن تمسه حاجة، أو يخفى عليه شيء مع ما أن الظلم

في الشاهد هو تناول ما ليس له بغير إذن من له،³¹⁶ وكل الخلائق من كل الوجوه له فلا معنى للظلم.³¹⁷

قوله تعالى³¹⁸: ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾³¹⁹ وهذا³²⁰ يبطل قول المعتزلة: إن من

ارتكب كبيرة يخلد في النار ومعه حسنات كثيرة، والله تعالى يقول: وإن تك حسنة يضاعفها الآية.³²¹

قوله³²² تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ أي كيف حالهم وهذا استفهام عن نفسه³²³ بمعنى التوبيخ

لأنه يقتضي /

33a

إقرار لما كان من قبيح فعلهم، وقوله تعالى: ﴿شَهِيدًا﴾ أي شاهد عليهم وهو نبهم.³²⁴

قوله³²⁵ تعالى: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ أي أحضرنالك، وقوله: على هؤلاء أي هذه الأمة شهيداً، أي

شاهداً على من آمن بالإيمان، وعلى من كفر بالكفر، وعلى من نافق بالنفاق، أي بما كانوا يعتدرون³²⁶ وبأي شيء

به³²⁷ يحتجون، وإلى شفاعته من يلتجئون إذا أمر بهم إلى النار. وقال القشيري رحمه الله: إذا كان الرسول هو الشهيد

على أمته، وهو الشفيح لهم وإنما يشفع³²⁸ بما يبقى للشفاعة موضعاً.³²⁹ وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن

³¹⁵ في نسخة ب: ذلك به

³¹⁶ في نسخة ب: من له ذلك

³¹⁷ الماتريدي. ج. 3، ص. 184-185.

³¹⁸ في نسخة ب: وقوله

³¹⁹ في نسخة ب: ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾ الآية

³²⁰ في نسخة ب: هذا

³²¹ في نسخة ب: ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

³²² في نسخة ب: وقوله

³²³ في نسخة ب: لا يوجد عن نفسه

³²⁴ في نسخة ب: لأنه يقتضي إقرار العبد علي نفسه بما كان من قبيح عمله، وقوله جل جلاله: ﴿شَهِيدًا﴾ أي شاهد عليهم وهو

بينهم.

³²⁵ في نسخة ب: وقوله

³²⁶ في نسخة ب: بما ذا يعتدرون

³²⁷ في نسخة ب: لا يوجد به

³²⁸ في نسخة ب: فإنما يشهد

مسعود رضي الله عنه يقرأ³³⁰ هذه السورة فلما انتهى إلى هذه الآية فاضت عيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسكت ابن مسعود رضي الله عنه ثم أمره حتى أعاد القراءة من أول السورة إلى ها هنا، ففاضت عيناه حتى فعل ذلك ثلاثاً.³³¹ وروي أنه ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم³³² هذه الآية قط إلا بكى. وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه³³³ قال: بينما نحن جلوس في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذيفة يقص عليهم ويقرأ فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت حذيفة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ³³⁴ «عد يا حذيفة قال: وأنت حاضر قال: وأنا حاضر والذي نفسي بيده ما خرجت إليكم حتى رأيت أبواب السماء فتحت ورأيت الرحمة تنزل عليكم، والذي نفس محمد بيده ما خرج رجل من بيته يوم بقعة يذكر الله فيها إلا بوأه الله فيها³³⁵ بقعة في الجنة، اقرأ يا حذيفة سورة النساء فقرأ حتى إذا بلغ³³⁶ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد الآية، ففاضت عيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخضل دمه لحيته، ثم قال: عد فعاد حتى قرأ سبع مرات». قوله³³⁷ تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نصب على الظرف وأضيف إلى إذ وهي أداة للظرف واتصالها بما قبلها إذا جئنا من كل أمة بشهيد يومئذ يود³³⁸ أي يتمنى. قوله³³⁹ تعالى: ﴿وَعَصَا الرَّسُولِ﴾ أي خالفوا أمر المصطفى ونهيه وضمت الواو من عصوا عند التقاء الساكنين؛ لأنه واو جمع، وهي أخت الضمة فسكنت للاعتلال فإذا احتيج إلى تحريكها/

33b

329 القشيري. ج. 1، ص. 334.

330 في نسخة ب: بقراءة

331 الحاكم النيسابوري، محمد بن عبد الله أبو عبد الله، المستدرک علی الصحیحین، تحقق: مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت، 1990، ج. 4، ص. 620.

332 في نسخة ب: لا يوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

333 في نسخة ب: لا يوجد رضي الله عنه

334 في نسخة ب: لا يوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

335 في نسخة ب: بما

336 في نسخة ب: حتى بلغ

337 في نسخة ب: وقوله

338 في نسخة ب: ويود

339 في نسخة ب: وقوله

حركت إلى أصلها بخلاف قوله تعالى: (لو استطعنا) حيث كسرت لا لالتقاء الساكنين؛³⁴⁰ لأنه بسكون بقاء³⁴¹ واضطروا إلى تحريكها³⁴² والساكن الأصلي تحرك إلى الكسر عند الضرورة.

قوله³⁴³ تعالى: ﴿لَوْ نَسَوَىٰ فِي الْأَرْضِ﴾ قرأ نافع وابن عمر بفتح التاء وتشديد السين، وأصله تنسوى أدغمت إحدى التائين وهي الأخيرة في السين، وقرأ حمزة والكسائي بفتح التاء وتخفيف السين وهو فعل ما لم يسم³⁴⁴ فاعله من التسوية، ولو كلمة تمن أي يتمنون لو سووا بالأرض وسويت بهم، أي كانوا من جملة الأرض تراباً غير مكلفين.

قال تعالى: ﴿يَقُولُ الْكَافِرُ³⁴⁵ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾³⁴⁶ وهذا لأن الأرض إنما تسوى بشيء منها فكأنهم تمنوا أن يجعلهم الله تراباً³⁴⁷ وفي قوله تعالى: يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا، هذان الوجهان أيضاً يا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا في الأصل فلم أكلف ويا لَيْتَنِي صرت تراباً اليوم كما تصير البهائم المحشورة بعد القصاص تراباً فلم أعذب، وقيل: يودون لو لم يبعثوا من قبورهم أو عيدوا³⁴⁸ فيها فتسوى بهم الأرض³⁴⁹ كما كانت قبل البعث، وقيل: يودون لو أخذتهم الأرض فوارتهم³⁵⁰ بما لحقهم من الخزي يومئذ. قوله تعالى: ³⁵¹ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ﴾³⁵² ﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ

340 في نسخة ب: لالتقاء الساكنين

341 في نسخة ب: لأنه سكون بناء

342 في نسخة ب: إلى تحريكها

343 في نسخة ب: و قوله

344 في نسخة ب: وتخفيف السين علي حذف التاء الثانية كما في قوله تعالي تميز من الغيظ وقرأ الباقر تسوى بضم التاء وتخفيف

السين وهو فعل ما لم يسم

345 في نسخة ب: ويقول الكافر

346 سورة النبأ. 40/78.

347 في نسخة ب: فكأنهم تمنوا أن يكونوا منها وقيل تسويتهم بالأرض أن يجعلوا مثلها فكأنهم تمنوا أن يجعلهم الله تراباً

348 في نسخة ب: أعيدوا

349 في نسخة ب: فتسوى الأرض بهم

350 في نسخة ب: انتهت 222a

351 في نسخة ب: بما لحقهم من الخزي يومئذ. وهو كقول الرجل إذا افتضح من الشيء ليت العرض أخذتني فحسفت بي فيها ولم تنلني

هذه الفضيحة وقد أخبر الله تعالى عن خزيهم يومئذ قوله تعالى

352 سورة الحاج. 12/32.

عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الدُّلِّ 353 وقيل: يودون ما يعدل بهم ما في الأرض من شيء فدية وهو كما قال تعالى: ﴿يود

المجرم لو يفتدي من عذاب يومئذ ببنية﴾ إلى قوله: ﴿ثم ينجيهِ﴾. 354

قوله 355 تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ قيل: هو متصل بقوله: تسوى، والتمني واقع عليها قال عطاء: لو تنطبق

بهم الأرض 356 ولا يكونوا كتموا أمر محمد، ولا كفروا 357 ولا نافقوا. وقيل: هذا وصف حالهم يومئذ على الابتداء أنهم

لا يكتمون الله شيئاً من حديثهم الذي كانوا عليه بل يصدقون أنبيائهم فيما شهدوا عليهم من الكفر والمعاصي، قال

تعالى: ﴿فاعترفوا بذنوبهم﴾ 358 وأما قوله تعالى: ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ 359 فقد قيل: معناه ما كنا عند أنفسنا

مشركين، بل توهمنا ضلال الشيطان إيانا أنا من الموحدين وكذا قوله تعالى: ﴿ما كنا نعمل من سوء﴾ 360 أي كنا نظن

أنا محسنون. وقيل: ولا يكتمون الله حديثاً، أي علم الله ما كان /

34a

منهم في الدنيا فلا نسأل بهم 361 وهو قوله تعالى: ﴿فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان﴾ 362 أي لا تسألون

عما عملتم لعلم الله به، 363 وقيل: يجحدون في الآخرة أولاً كما أخبر الله تعالى عنهم، فإذا جحدوا شهدت جوارحهم

عليهم وافتضحوا 364 وودوا لو سويت بهم الأرض، وأن لا يكونوا كتموا ذلك بجحودهم. قال الحسن: إنها مواطن ففي

موضع لا يتكلمون ولا يسمع إلا همسا، وفي موضع يتكلمون فيكذبون ويقولون: ما كنا نفعل وفي موضع يعترفون وفي

353 سورة الشورى. 45/42.

354 سورة المعارج. 14-11/70.

355 في نسخة ب: وقوله

356 في نسخة ب: عليهم الأرض

357 في نسخة ب: ولا كفروا به

358 سورة الملك. 11/67.

359 سورة الأنعام. 23/6.

360 سورة النحل. 28/16.

361 في نسخة ب: يسألهم

362 سورة الرحمان. 39/55.

363 في نسخة ب: لا يسألون ما عملوا لعلم الله تعالى به

364 في نسخة ب: افتضحوا

موضع يسألون الرجعة إلى الدنيا، وفي آخر تلك المواطن أن أفواهم خرس³⁶⁵ وتتكلم أيديهم وأرجلهم. وقيل: هذا وصف أهل الكتاب كتموا أمر محمد وقد علموا أنه في التوراة قال تعالى: ﴿ويكتمون ما آتاهم الله من فضله﴾ وكتاب الله فضله وحديثه. وقوله: ³⁶⁶ ﴿الله نزل أحسن الحديث﴾ ³⁶⁷ يقول يودون يومئذ لو تسوى ولا يكتمون الله حديثاً، أي ولم يكتموا³⁶⁸ في الدنيا ما أنزل الله³⁶⁹ من حديثه، ومن كتم شيئاً من كتاب الله جاز أن يقال له: ³⁷⁰ كتم الله، أي كتم الله عباده أي منهم وهو كقولهم³⁷¹ ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله، وكتمت فلاناً وكتمت منه.³⁷²

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ انتظامها بقوله تعالى: ³⁷³ ﴿واعبدوا الله﴾ والصلاة رأس العبادات بعد الإيمان، ومعناه لا تدنوا إلى موضع الصلاة وهي المساجد حالة السكر، فذكر الصلاة وأراد بها مواضعها كما في قوله: ³⁷⁴ ﴿لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد﴾ ³⁷⁵ وهو كقول عمر وابن مسعود: ودليل هذا الإضمار أنه عطف عليه ولا جنباً إلا عابري سبيل، وهو نهي الجنب عن قربان المساجد، فإنه استثنى عابري سبيل،³⁷⁶ وذلك في حق المساجد دون أعيان الصلوات، ثم النهي عن قربان المساجد حالة السكر نهي عن الصلاة في تلك الحالة أيضاً؛ لأن النهي عن قربان المساجد كحرمة الصلاة،³⁷⁷ فكان النهي على هذا³⁷⁸ نهياً عن ذلك، ثم النهي ليست³⁷⁹

³⁶⁵ في نسخة ب: تخسم

³⁶⁶ في نسخة ب: قال الله تعالى

³⁶⁷ سورة الزمر. 23/39.

³⁶⁸ في نسخة ب: يودون يومئذ لو تسوى بهم الأرض ولم يكتموا

³⁶⁹ في نسخة ب: الله تعالى

³⁷⁰ في نسخة ب: من كتاب الله تعالى جاز أن يقال

³⁷¹ في نسخة ب: كتم الله أي كتم عباده وهو كقولهم

³⁷² في نسخة ب: وكتمت منه بمعنى

³⁷³ في نسخة ب: وانتظامها بقوله

³⁷⁴ في نسخة ب: قوله تعالى

³⁷⁵ في نسخة ب: لا يوجد ومساجد

³⁷⁶ في نسخة ب: لا يوجد وهو نهي الجنب عن قربان المساجد، فإنه استثنى عابري سبيل

³⁷⁷ في نسخة ب: لحرمة الصلاة

³⁷⁸ في نسخة ب: عن هذا

³⁷⁹ في نسخة ب: ليس

عن عين الصلاة فإنها عبادة فلا ينهى عنها، بل هو نهي اكتساب³⁸⁰ الشكر الذي تعجز به على الصلاة³⁸¹ على الوجه. قال الإمام أبو منصور رحمه الله: ولذلك قول النبي³⁸² صلى الله /

34b

عليه وسلم: «لا صلاة للعبد الآبق ولا للمرأة الناشزة» ليس فيه النهي عن الصلاة لكن النهي عن الإباق والنشوز، وهذا لأن الإباق والنشوز والسكر ليست بالتي تعمل في الإسقاط الفرض، وفي الآية دلالة على أن السكران مخاطب فإنه قال³⁸³ لا تقرّبوا الصلاة وأنتم سكارى، وإذا كان مخاطباً عمل طلاقه ونفذت عقوده.

قوله تعالى: ﴿وأنتم سكارى﴾ الواو للحال والسكرى جمع سكران، كالكسالى جمع كسلان، والسكر من باب علم وهو انسداد طرق المعرفة من الشرب وغيره، مأخوذ من سكر الماء وهو سد مجراه ومنه³⁸⁵ قوله تعالى: ﴿إنما سكرت أبصارنا﴾ أي سدت ومنعت النظر وسكرات الموت أخذت منه قوله³⁸⁶ تعالى: ﴿وترى الناس سكارى وما هم بسكارى﴾³⁸⁷ هو تشبيه بحال السكر من الشراب وأكثر المفسرين على أن هذا من سكر الشراب.

وقال الضحاك: معناه وأنتم سكارى من النوم، وهو كقول النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا نعس أحدكم في صلاته فلينصرف وليرقد فإنه لا يدري لعله استغفر³⁸⁸ ربه³⁸⁹ فيسب نفسه» والأظهر الأشهر هو الأول. ونزولها في شأن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاماً فدعا أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم أجمعين فأكلوا وسقاهم خمراً وذلك قبل تحريمها فحضرت صلاة المغرب فأمهم عبد الرحمن وفي رواية فأمهم علي بن أبي طالب

380 في نسخة ب: عن اكتساب

381 في نسخة ب: عن الصلاة

382 في نسخة ب: أبو منصور رحمه الله قال: وكذلك قول رسول الله

383 في نسخة ب: فإنه قال تعالى

384 في نسخة ب: وقوله

385 في نسخة ب: مجراه من باب دخل ومنه

386 في نسخة ب: وقوله

387 سورة الحاج. 2/22.

388 في نسخة ب: يستغفر انتهت 222b

389 في نسخة ب: لا يوجد ربه

فقراً: ³⁹⁰ قل يا أيها الكافرون فطرح اللالات فنزلت هذه الآية، وقد ذكرنا في سورة البقرة ترتيب الآيات في شارب الخمر، وأنها كيف حرمت قطعاً وأن هذه الحادثة كانت في وقت لم يكن شربها في غير أوقات الصلاة حراماً، وذكرنا معنى هذا النهي. وقال الإمام القشيري رحمه الله: السكر ذهاب العقل ولا يصح معه المناجاة مع الحق والمصلي يناجي ربه فكلما أوجب للقلب الذهول عن الله تعالى فهو ملتحق به ومن أجل هذه الجملة حصل السكر على أقسام فسكر من الخمر، وسكر من الغفلة لاستيلاء حب الدنيا وأصعب السكر سكر من نفسك، فإن من سكر من الخمر فقضاؤه الحرق ³⁹¹ ومن سكر من نفسه ففي الوقت على الحقيقة له القطيعة والفرقة.

قوله ³⁹² تعالى: /

35a

﴿ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ بين أن السكر هو أن يصير بحال لا يعلم ما يقول، وحد السكر عند أبي حنيفة رحمه الله هو أن لا يعرف الأرض من السماء، ولا الرجال ³⁹³ من النساء، وعند أبي يوسف والشافعي رحمهما الله ³⁹⁴ هو أن يختلط كلامه. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في الآية دلالة أن في الصلاة قولاً فرضاً نهي عن قربانها في حالة السكر مخافة تركه أو خوف أن تدخل ³⁹⁵ فيها قولاً ليس منها، وفيه دليل فساد الصلاة بالكلام عمداً أو خطأً؛ لأن السكران غير غافل ³⁹⁶ وفيه دليل على أن الخطأ فاحش ³⁹⁷ في القراءة مفسد للصلاة.

وفيه دليل على أن ردة السكر ³⁹⁸ ليست بردة وهي حجة على أبي يوسف رحمه الله يصححها ³⁹⁹ كما يصحح سائر تصرفاته لكن حديث قراءة بعضهم سورة الكافرون بطرح اللالات ⁴⁰⁰ مع اعتقادها ⁴⁰¹ كفر، ولم يكن كفرًا من ذلك

³⁹⁰ في نسخة ب: وفي رواية فأمهم من خيارهم وفي رواية فأمهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقراً:

³⁹¹ في نسخة ب: من الخمر فإن لم يغفر له فقصاراه الحرق

³⁹² في نسخة ب: وقوله

³⁹³ في نسخة ب: والرجال

³⁹⁴ في نسخة ب: وعند أبي يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله

³⁹⁵ في نسخة ب: خوفاً أن يدخل

³⁹⁶ في نسخة ب: عامد

³⁹⁷ في نسخة ب: الفاحش

³⁹⁸ في نسخة ب: السكران

³⁹⁹ في نسخة ب: فإنه يصححها

القارئ حيث كان سكران دليل على ما قلناه، وفيه دليل على أنه إذا جرى الكفر على لسانه خطأ من غير عمد لم يكفر به؛ لأن ما يجري على لسان السكران خطأ فعلي ذلك غير السكران، وهذا لأن الكفر بالقلب واللسان معبر عنه، وفي هذه الحالة لا يكون دليلاً على اعتقاد القلب فلم يجعل كفوفاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ الجنب الذي خالط أهله أو خرج منيه بشهوة واحتلام⁴⁰² ويستوي فيه الذكر والأنثى، والواحد والتثنية والجمع؛ لأنه على صيغة المصدر كالنكر والنذر بمعنى الإنكار والإنذار وقد أجنبه⁴⁰³ إجنباً أي صار جنباً سمي به لأنه يجنب عن المسجد والقراءة والصلاة ونحو ذلك، وهو نصب على الحال، أي لا تقربوا المساجد وأنتم مجنبون، والجنب للجمع هنا.⁴⁰⁴

إِلَّا عَابِرِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾⁴⁰⁵ العبور المرور وقد عبر النهر عبوراً وهو جمع حذف النون للإضافة، وإعرابه النصب بالاستثناء من الحال، أي لا تدخلوا المساجد⁴⁰⁶ للعبور لا للجلوس وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: إنما كره للجنب أن يستوطن في المسجد⁴⁰⁷ فمروره في المسجد إذا لم يجلس فيه كقراءته⁴⁰⁸ بعض الآية إذا لم يتمها. وقيل في نزوله: أن رجالاً⁴⁰⁹ من الأنصار/

35b

كانت أبوابهم في المسجد، وكانت تصيبهم جنابة ولا ماء عندهم فيريدون الماء فلا يجدون ممراً إلا في المسجد، فأنزل الله تعالى: (ولا جنباً إلا عابري سبيل).

400 في نسخة ب: الآات

401 في نسخة ب: أن اعتقادها

402 في نسخة ب: أو احتلام

403 في نسخة ب: أجنب

404 في نسخة ب: ههنا

405 في نسخة ب: وقوله: ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾

406 في نسخة ب: أي ألا أن يدخلوا المساجد

407 في نسخة ب: يستوطن المسجد

408 في نسخة ب: كقراءة

409 في نسخة ب: رجلا

وقال علي وابن عباس رضي الله عنهم⁴¹⁰ في تأويل هذه الآية: أي لا تصلون⁴¹¹ وأنتم سكارى أي في حال السكر من الشراب،⁴¹² ولا جنباً أي في حالة الجنابة⁴¹³ إلا عابري سبيل، أي مسافرين غير واجدين للماء حتى تغسلوا فتزول الجنابة، وحتى تعلموا ما تقولون فيزول السكر.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ﴾ جمع مريض كالجرحي جمع جريح، والمراد منه مرض يخاف معه إذا استعمل الماء اشتداد المرض إذا امتداده⁴¹⁴ وهو عندنا. وعند الشافعي⁴¹⁵ رحمه الله إذا كان يخاف تلف النفس أو طرف منها.

قوله⁴¹⁶ تعالى: ﴿أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ أي مسافرين، وهو أنا يكون ببعده⁴¹⁷ من العمران وموضع الماء⁴¹⁸ ولا يراد به كمال مدة السفر في هذا الحكم، ولا مسافر يجد الماء ولا يثبت⁴¹⁹ أن الحكم لم يتعلق بغير المرضى⁴²⁰ والسفر بل بمعنى فيهما⁴²¹ وهو العجز عن استعمال الماء، ثبت⁴²² أن الحكم كذلك في كل موضع تحقق العجز وثبت به صحة قول أبي حنيفة رحمه الله في إجازة التيمم للجنابة وفي المصنف⁴²³ إذا عدم الماء الجار أشار إليه الإمام أبو منصور رحمه الله، وإنما علق ذلك بالمرض والسفر ظاهراً؛ لأن العجز عن استعمال الماء يقع فيه غالباً.

410 في نسخة ب: عنهما

411 في نسخة ب: لا تصلوا

412 في نسخة ب: من الشرب

413 في نسخة ب: وفي حالة الجنابة

414 في نسخة ب: المرض وامتداده

415 في نسخة ب: وقال الشافعي

416 في نسخة ب: وقوله

417 في نسخة ب: ببعده

418 في نسخة ب: ومواضع الماء

419 في نسخة ب: ولما ثبت

420 في نسخة ب: بعين المرض

421 في نسخة ب: فيها

422 في نسخة ب: انتهت 223a

423 في نسخة ب: في المصر

قوله⁴²⁴ تعالى: ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ﴾ كما⁴²⁵ في قوله تعالى: ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ هُمْ ذِكْرًا ﴾⁴²⁶

أي ويحدث. والغائط المكان المطمئن من الأرض وكانوا يأتونه لفضاء الحاجة قبل اتخاذ الكنف في البيوت، وهذا كناية⁴²⁷ عن الحدث.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ قرأ حمزة والكسائي والمفضل وعاصم⁴²⁸ لمستم والباقون لامستم، أي جامعتم،

فاجتنبتم أو لبعده أو لفقد آلة الوصول إليه،⁴²⁹ قال ابن عباس رضي الله عنهما: الملاسة واللمس والمس والمباشرة والإفضاء والرفث كنايات عن الوطء.

قوله⁴³⁰ تعالى: ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً ﴾ أي لم تقدرُوا على استعماله لعدمه أو لبعده أو لفقد آلة الوصول إليه من الدلو

والرشا أو لمانع عنه من حية أو سبع أو عدو. /

36a

قوله⁴³¹ تعالى: ﴿ فَتَيَمَّمُوا ﴾ الأُمُّ واليَمُّ والتيمم والتأمم القصد.

قوله⁴³² تعالى: ﴿ صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ الصعيد وجه الأرض؛ لأنه تصاعد عنها، أو لأنه يصعد عليها والطيب الطاهر،

ويجوز التيمم بكل ما كان من أجزاء الأرض عند أبي حنيفة رحمه الله لزق بالكف، وعند أبي يوسف رحمه الله هو

التراب⁴³³ والرمل، وعند الشافعي رحمه الله هو التراب الأغبر،⁴³⁴ والطيب المنبت عنده، كما في قوله تعالى: ﴿ وَالْبَلَدُ

424 في نسخة ب: وقوله

425 في نسخة ب: أي وجاء كما

426 سورة طه. 113/20.

427 في نسخة ب: وهو كناية

428 في نسخة ب: عن عاصم

429 في نسخة ب: لا يوجد أو لبعده أو لفقد آلة الوصول إليه

430 في نسخة ب: وقوله

431 في نسخة ب: وقوله

432 في نسخة ب: وقوله

433 في نسخة ب: عند أبي حنيفة رضي الله عنه لزق بالكف أو لم يلزق وعند أبي محمد رحمه الله كذلك إذا ألزق بالكف وعند أبي

يوسف رحمه الله الصعيد هو التراب

434 في نسخة ب: في نسخة ب: هو التراب لا غير

الطَّيِّبُ يَنْزُجُ نَبَاتُهُ بِأَذْنِ رَبِّهِ ﴿٤٣٥﴾ والصحيح ما قاله ⁴³⁶ أبو حنيفة، وعليه أهل التفسير واللغة، ويؤيده ⁴³⁷ النصوص، قال تعالى: ﴿فَتَصْبِحُ صَعِيداً زَلْقاً﴾ ⁴³⁸ وقال تعالى: ﴿صَعِيداً حِزْزاً﴾. ⁴³⁹ قوله ⁴⁴⁰ تعالى: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ وقيل: ⁴⁴¹ أي فامسحوا الصعيد بها، وقيل: الباء زائدة كقوله تنبت بالدهن وتقديره فامسحوا وجوهكم ⁴⁴² وأيديكم، وهذا تفسير التيمم وبيان له، وهو مشروع في الجنابة والحدث جميعاً على قدر واحد، والأيدي عند الزهري الآباط؛ ⁴⁴³ لأن الاسم لكلها لغة وفي الوضوء اقتصر على المرافق لأن النص مده إليها. وقال الأوزاعي: إلى الأرساغ، كما في قوله ⁴⁴⁴ ﴿فاقطعوا أيديهما﴾ ⁴⁴⁵ وعندنا إلى المرافق؛ ⁴⁴⁶ لأن التيمم بدل عن الوضوء، فيتقدر بتقدير الأصل، وفي قطع الرقة ورد التقدير بذلك أيضاً. وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى﴾: نزلت في رجل من الأنصار كان مريضاً فلم يستطع أن يقوم فيتوضأ ولم يكن له خادم يناوله ⁴⁴⁷ الماء فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية. وقال مقاتل: نزلت في عبد الرحمن بن عوف أصابته جنابة وهو جريح فشق عليه الغسل وخاف منه فنزلت الآية. وقال مقاتل: ⁴⁴⁸ تقدير ⁴⁴⁹ الآية على قوله: وإن كنتم جنباً مرضى ونزل ذكر الجنابة اكتفاءً بما ذكر قبله، ولا جنباً إلا عابري سبيل، وعلى هذا التأويل يكون قوله تعالى: ⁴⁵⁰ ﴿أو جاء أحد منكم من الغائط﴾ على حقيقة أو

435 سورة الأعراف. 58/7.

436 في نسخة ب: ما قال

437 في نسخة ب: أهل التفسير وأهل اللغة رحمهم الله ويؤيده

438 سورة الأعراف. 40/7.

439 سورة الكهف. 8/18.

440 في نسخة ب: وقال تعالى: ﴿صَعِيداً حِزْزاً﴾. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: محشر الناس في صعيد واحد. وقوله

441 في نسخة ب: قيل

442 في نسخة ب: بوجهوكم

443 في نسخة ب: إلى الآباط

444 في نسخة ب: قوله تعالى

445 سورة المائدة. 38/5.

446 في نسخة ب: إلى المرافق معها

447 في نسخة ب: فيناوله

448 في نسخة ب لا يوجد: وقال مقاتل

449 في نسخة ب: وتقدير

450 في نسخة ب: يكون قوله جل جلاله

من غير أن يجعل بمنزلة الواو، ومعناه إن كنتم⁴⁵¹ جنباً أو محدثين مرضى أو مسافرين فتيمموا لها⁴⁵² جميعاً على صفة واحدة، وكذا روي عن ابن عباس وابن مسعود، وأبي مالك، والسدي⁴⁵³ أنهم حملوا الآية على الجنب الجريح، وأولوها على هذا الوجه.

قوله⁴⁵⁴ تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا﴾ العفو الكثير العفو، وله معنيان: /

36b

أحدهما: التسهيل والتخفيف، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق»⁴⁵⁵ ومعناه أنه خفف عليكم بإقامة الصعيد الطيب مقام الماء، قوله: ⁴⁵⁶ إن الله، بيان أن سنته ذلك في عبادته.⁴⁵⁷

قوله⁴⁵⁸ تعالى: غفوراً، أي كثير المغفرة للذنوب، والمعنى الثاني أنه الصنف والتجاوز، ويرجع إلى أول الآية.

قوله تعالى: ⁴⁵⁹ ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ أي من فعل ذلك ثم رجع عنه عفا الله عنه، وغفر له، ولم تنزل سنته في عبادته كذلك. وقال القشيري رحمه الله: جعل الله التيمم بدلاً عن الطهارة بالماء عند إعواز الماء كذلك النزول إلى ساحات التفرقة عند ارتقاء⁴⁶⁰ ذروة الجمع بقدر ما يحصل من الضعف بدل لأهل الحقائق في الشرع، ثم التيمم بدلاً عن الطهارة بالماء عند إعواز الماء⁴⁶¹ ثم التيمم الذي هو بدل الماء أعم وجوداً من الماء، وأقل استعمالاً فكل من كان أقرب كانت المطالبات عليه أصعب،⁴⁶² ثم في التيمم سقط استعماله في الرأس والقدم، وصيانة⁴⁶³ لك عن الهوان

451 في نسخة ب: وإن كنتم

452 في نسخة ب: لهما

453 في نسخة ب: والسدي رضي الله عنهم

454 في نسخة ب: وقوله

455 الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بخرام بن عبد الصمد، سنن الدارمي، تحقيق: نبيل هاشم الغمري، دار البشائر، بيروت، 2013، ص. 404.

456 في نسخة ب: وقوله

457 في نسخة ب: كان بيان أن سنته كذلك في كل عبادة

458 في نسخة ب: وقوله

459 في نسخة ب لا يوجد قوله تعالى

460 في نسخة ب: عن ارتقاء

461 في نسخة ب لا يوجد: ثم التيمم بدلاً عن الطهارة بالماء عند إعواز الماء

462 في نسخة ب: انتهت 223b

وذلك لعز الإيمان مع الإفلاس إلى الإحسان⁴⁶⁴ ولئن كان الإفلاس يوجب التذلل فعز فإنه بجلال سيده يوجب التعذر.

قوله⁴⁶⁵ تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: ألم تر كلمة تعجب⁴⁶⁶ عن أمر قد بلغه، فيخرج مخرج التذكير أو لم يبلغه فخرج⁴⁶⁷ مخرج التعليم، وقد مر تفسيره وإيضاحه مرات يقول: ألم تنتبه⁴⁶⁸ رؤية قلبك يا محمد إلى اليهود الذين أعطوا حظاً من التوراة وهم الذين من⁴⁶⁹ ذكرهم الذين ييخلون والذين ينفقون أموالهم رياءً الناس. وقال الإمام القشيري رحمه الله: أعطوا نصيباً من الكتاب فمكروا ففعلوا⁴⁷⁰ وما شعروا أعطوا الكتاب ثم حرموا بركات الفهم فحرفوا وخالفوا ولم يعملوا بالعلم.

قوله⁴⁷¹ تعالى: ﴿يَسْتَرْوُونَ الضَّلَالَةَ﴾ أي بالهدى، هذا مضمرة، ومعناه يختارون الهدى على الرشد، ويستبدلونه⁴⁷² وقد مر شرحه في سورة البقرة مرات.

﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾⁴⁷³ أي وتحبون أن تضلوا أنتم الحق⁴⁷⁴ كضلالهم. قال الإمام أبو منصور رحمه الله: إنما أرادوا ذلك ليكون الناس كلهم على دينهم فتكون لهم الرياسة على الكل،⁴⁷⁵ وأخذ المرافق من الكل/

37a

463 في نسخة ب: صيانة

464 في نسخة ب: عن الإحسان

465 في نسخة ب: وقوله

466 في نسخة ب: تعجب

467 في نسخة ب: فيخرج

468 في نسخة ب: تنتبه

469 في نسخة ب: مر

470 في نسخة ب: من الكتاب مكر فمكروا ففعلوا

471 في نسخة ب: وقوله

472 في نسخة ب: أ ويستبدلون به

473 في نسخة ب: وقوله تعالى ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾

474 في نسخة ب: سبيل الحق

475 في نسخة ب: على الكل واحد

وقيل: هو كقوله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾. وقال الكلبي: هم اليهود يشترون الضلالة، أي اليهودية ويريدون أن تضلوا السبيل، كانوا يأتون عبد الله بن أبي أوفى⁴⁷⁶ ومالك بن الدخشم فيشطونهم عن الإسلام يقول: ألم تتعجب من اليهود مع ادعائهم العلم وتفضيلهم أنفسهم على غيرهم يختارون الضلالة على الهدى، ولا يرضون بالافتقار على أنفسهم في هذا الجميل حتى يريدون منكم⁴⁷⁷ ترك دينكم.

قوله⁴⁷⁸ تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ﴾ أي بحالهم،⁴⁷⁹ كما قال تعالى: ﴿فَهُوَ أَعْلَمُ عَلَيْهِ﴾⁴⁸⁰ أي هين، وقيل: هو⁴⁸¹ أعلم بهم منكم؛ لأنه يعلم من باطنهم مالا تعلمونه، أي هؤلاء اليهود أعداؤكم فالله أعلم بأعدائكم⁴⁸² مالك بن الدخشم وعبد الله بن أبي أوفى.⁴⁸³ وقال الحسن: بأعدائكم اليهود، قال تعالى: ﴿وَلتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ﴾⁴⁸⁵ قوله⁴⁸⁶ تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ قال الزجاج: الباء صلة الاكتفاء، أي وكفى بالله ولياً فاكتفوا به ولياً، أي حجباً وقيل: متكفلاً.⁴⁸⁷ قوله⁴⁸⁷ تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ أي معيناً، وقيل: مانعاً.

قوله⁴⁸⁸ تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ أي الذين أتوا نصيباً من الكتاب من الذين هادوا،⁴⁸⁹ وقيل: كفى بالله نصيراً من الذين هادوا، وقيل: وكفى بالله نصيراً⁴⁹⁰ كما قال تعالى: ﴿وَنَصْرِنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ﴾⁴⁹¹ أي على القوم الذين، وعلى هذه الوجهة⁴⁹² الثلاثة.

476 في نسخة ب: لا يوجد أوفى

477 في نسخة ب: يريدوا منكم

478 في نسخة ب: وقوله

479 في نسخة ب: أي عالم

480 سورة الروم. 27/30.

481 في نسخة ب: أي هو

482 في نسخة ب: هؤلاء اليهود أعداؤكم فلا تتقوا بهم ولا تستعينوهم في شيء أو معناه فلا يهونكم أمرهم فالله أعلم بهم وهو منتقم

منهم ومجازيهم زناصركم وقال الكلبي والله أعلم بأعدائكم

483 في نسخة ب: لا يوجد أوفى

484 في نسخة ب: لتجدن

485 سورة المائدة. 82/5.

486 في نسخة ب: وقوله

487 في نسخة ب: وقوله

488 في نسخة ب: وقوله

489 في نسخة ب: وقيل: والله أعلم بأعدائكم من الذين هادوا

قوله تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ لا يضمّر فيه شيء ويستقيم على ظاهره، ويكون هذا صفة لهم وفي قراءة عبد الله من الذين⁴⁹³ هادوا وعلى هذا لا تستقيم الوجوه الثلاثة ويكون ابتداءً، وكذا من جعله ابتداءً من غيروا والاستئناف فإنه يقول هاهنا مضمّر وتقديره من الذين هادوا من يحرفون الكلم ومن يكون للجمع كما في قوله تعالى: ﴿ومنهم من يستمعون إليه﴾⁴⁹⁴ وفي مصحف حفصة رضي الله عنها من الذين هادوا من يحذف الكلام عن مواضعه، ونظيره في القرآن قوله تعالى: ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به﴾⁴⁹⁵ أي إلا من آمن به.⁴⁹⁶

قوله⁴⁹⁷ تعالى: ﴿وما منا إلا له مقام معلوم﴾⁴⁹⁸ أي إلا من.⁴⁹⁹ وهو كقول الشاعر:

فضلوا ومنهم دمه سابق له وآخر شيء دمه العين بالهمل⁵⁰⁰

قوله⁵⁰¹ تعالى: ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ أي يحرفون⁵⁰² والكلم جمع كلمة، ولذلك قال تعالى عن

مواضعه⁵⁰³

37b

والتحريف نوعان: أحدهما: صرف الكلام إلى غير المراد، يصرف⁵⁰⁴ من التأويل الباطل.

490 في نسخة ب: نصيراً من الذين هادوا أي لكم علي الذين هادوا

491 سورة طه. 77/20.

492 في نسخة ب: الأوجه

493 في نسخة ب: ومن الذين

494 سورة يونس. 42/10.

495 سورة النساء. 159/4.

496 في نسخة ب: أي الأمن

497 في نسخة ب: وقوله

498 سورة الصافات. 164/36.

499 في نسخة ب: أي الأمن

500 في نسخة ب: بالهمل

501 في نسخة ب: وقوله

502 في نسخة ب: أي يحولون

503 في نسخة ب: قال عن مواضعه

504 في نسخة ب: يضرب

والثاني: تبديلهم الكلمة بأخرى، وكانوا يفعلون ذلك قال تعالى: ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ

اللَّهِ﴾⁵⁰⁵

قوله⁵⁰⁶ تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ أي سمعنا قولك وعصينا أمرك، يظهرون الأول ويضمرون الثاني، أي لا

نسمعك إجابتنا⁵⁰⁷ خوفاً.

قوله⁵⁰⁸ تعالى: ﴿وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ أي لا أسمعك الله⁵⁰⁹ وهذا كانوا يضمرونه في أنفسهم، وقيل: معناه غير مسمع

أي غير مجاب، قاله الحسن وتحقيقه على وفق اللغة، أي ولا نسمعك إجابتنا، وهذا كانوا يضمرونه أيضاً وقيل: كانوا

يظهرون قولهم غير مسمى⁵¹⁰ تأويله غير مسبب، يقال: أسمعت فلاناً إذا سببته.⁵¹¹

قوله⁵¹² تعالى: ﴿وَرَاعِنَا﴾ يوهمون بظاهره أنهم يطلبون مراعاته عند كلامهم وهو إمهالهم حتى يتموا كلامهم.

قوله⁵¹³ تعالى: ﴿لِيَأْتِيَ بِاللَّسْتَنَةِ﴾ أي تغليباً، وقد لوى يلوي،⁵¹⁴ حتى يتموا كلامهم، أي يظهرون هذا ويريدون به

السب بالرعونة وقد مر شرحه في سورة البقرة، قيل⁵¹⁵ ليهم بالستنهم إشباعهم كسرة العين في راعنا، يريدون⁵¹⁶ راعينا

أي أنت راعينا يريدون وصفه به في الغنم.⁵¹⁷

قوله⁵¹⁸ تعالى: ﴿وَطَعْنَا فِي الدِّينِ﴾ أي يقولون لا يصلح⁵¹⁹ للنبوّة وقيل: كانوا يقولون له: السام عليكم⁵²⁰ فيقول:

وعليكم فيخرجون ويقولون: لولا يعذبنا الله بما نقول أي لو كان هو على الدين الحق فأنا إذاً لا يعذبنا⁵²¹ الله بهذا.

⁵⁰⁵ سورة البقرة. 79/2.

⁵⁰⁶ في نسخة ب: وقوله

⁵⁰⁷ في نسخة ب: لا يوجد أي لا نسمعك إجابتنا

⁵⁰⁸ في نسخة ب: وقوله

⁵⁰⁹ في نسخة ب: واسمع أي قولنا غير مُسْمِعٍ أي لا أسمعك الله. انتهت 224a

⁵¹⁰ في نسخة ب: مسمع

⁵¹¹ في نسخة ب: أي سببته

⁵¹² في نسخة ب: وقوله

⁵¹³ في نسخة ب: وقوله

⁵¹⁴ في نسخة ب: لوى يلوي ليا،

⁵¹⁵ في نسخة ب: و قيل

⁵¹⁶ في نسخة ب: يريدون به

⁵¹⁷ في نسخة ب: وصفه برعي الغنم

قوله⁵²² تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ سمعنا قولك وأطعنا أمرك، ولا يقولون وعصينا في أنفسهم.⁵²³

قوله⁵²⁴ تعالى: ﴿وَاسْمِعْ وَانظُرْنَا﴾⁵²⁵ واسمع، أي قولنا ولا يلحقون به غير مسمع وانظرنا⁵²⁶ مكان راعنا، من غير

تلبيس، أي انظرنا حتى نفرغ من كلامنا، وقيل: راعنا خطاب الأعلى للأدنى، وانظرنا خطاب الأدنى للأعلى، فوبخوا

على ترك الاحترام ودعوا إلى الاحترام.

﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾⁵²⁷ قالوا: لما لم يكن في الذي اختاروه خيراً أصلاً، ثم جعل⁵²⁸ هذا خيراً من ذلك⁵²⁹ وجوابه

كذلك⁵³⁰ على زعمهم فخطبوا على ذلك وهو كقوله: ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَا تَشْرِكُونَ﴾⁵³¹ وقوله: ﴿أَرَأَيْبَ مَتَفَرِّقُونَ/

38a

خير أم الله الواحد القهار﴾⁵³² وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لكان خيراً لهم في الدنيا أو الآخرة،⁵³³ أما في

الدنيا فدوام الرياسة التي خافوا فوتها لو أطاعوه واتبعوه؛ إذ قد أطاع منهم قوم فلم تذهب رياستهم بل ازداد شرفهم

وذكرهم في الحياة الدنيا⁵³⁴ وبعد الوفاة.

قوله⁵³⁵ تعالى: ﴿وَأَقْوَمُ﴾ أي أعدل من القيم، أي المستقيم.⁵³⁶

518 في نسخة ب: وقوله

519 في نسخة ب: يقولون هو لا يصلح

520 في نسخة ب: عليك

521 في نسخة ب: فلما ذا لا يعذبنا

522 في نسخة ب: وقوله

523 في نسخة ب: ولا يقولون في أنفسهم وعصينا.

524 في نسخة ب: وقوله

525 في نسخة ب: لا يوجد ﴿وَاسْمِعْ وَانظُرْنَا﴾

526 في نسخة ب: وقوله تعالى وانظرنا

527 في نسخة ب: وقوله تعالى ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾

528 في نسخة ب: لم جعل

529 في نسخة ب: ذاك

530 في نسخة ب: أنه كذلك

531 سورة النمل. 59/27.

532 سورة يوسف. 39/12.

533 في نسخة ب: و الآخرة

534 في نسخة ب: لا يوجد الدنيا

﴿ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾⁵³⁷ أي طردهم وأبعدهم عن رحمته بسبب اختيارهم الكفر (فلا يؤمنون⁵³⁸ إلا قليلاً) منهم عبد الله بن سلام وأصحابه،⁵³⁹ وعن الكلبي في رواية معمر عنه إلا قليلاً مما في أيديهم، أي ببعض الكتب والأنبياء كما قال خيراً عنهم نؤمن ببعض ونكفر ببعض، وقيل: إلا⁵⁴⁰ إيمان قليلاً لا يتم به الإيمان وهو كإقرارهم بأن خالقهم الله⁵⁴¹ ورازقهم الله⁵⁴² وتصديقهم ببعض الكتب وبعض الأنبياء.

قوله⁵⁴³ تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ ﴾ قوله: نزلنا، أي القرآن⁵⁴⁴ مصدقاً لما معكم، أي موافقاً للكتاب الذي أنزل على نبيكم وهو التوراة. قال الإمام أبو منصور رحمه الله: كان موافقاً لما معكم، أي⁵⁴⁵ بالمعاني المذكورة فيه والأحكام لا بالنظم واللسان، وفيه دليل لقول أبي حنيفة رحمه الله، حيث أجاز الصلاة بالقرءة بالفارسية؛ لأن تغير اللفظ⁵⁴⁶ واختلاف اللسان لا يوجب تغير المعاني، واختلاف الأحكام.

قوله⁵⁴⁷ تعالى: ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا ﴾ الطمس محو الأثر، قال تعالى: ﴿ وَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ﴾⁵⁴⁸ وقيل: هو التغير قال تعالى: ﴿ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالَهُمْ ﴾⁵⁴⁹ روي أن ذهبهم وفضتهم صارت حجارة وقيل: هو الإعماء، قال تعالى: ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ ﴾⁵⁵⁰ وقوله تعالى: ﴿ مَنْ قَبْلَ أَنْ طُمِسَ وُجُوهًا ﴾ أي نمحو ما على

535 في نسخة ب: وقوله

536 في نسخة ب: وهو المستقيم.

537 في نسخة ب: وقوله تعالى...

538 في نسخة ب: وقوله فلا يؤمنوا

539 في نسخة ب: قال الكلبي أي إلا قليلاً منهم عبد الله بن سلام وأصحابه،

540 في نسخة ب: أي إلا

541 في نسخة ب: الله تعالى

542 في نسخة ب: الله تعالى

543 في نسخة ب: وقوله

544 في نسخة ب: بِمَا نَزَّلْنَا وهو القرآن وقوله تعالى: مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ

545 في نسخة ب: لا يوجد أي

546 في نسخة ب: النظم

547 في نسخة ب: وقوله

548 سورة المرسلات. 8/77.

549 سورة يونس. 88/10.

550 سورة يس. 66/36.

551 في نسخة ب: لا يوجد تعالى

الوجه من العينين والأنف والفم وسائر أجزاء الوجه فيصير الوجه كالقفا وهو معنى قول ابن عباس رضي الله عنهما: نُجْعَلُهَا كخف البعير وحافر الدابة.

قوله⁵⁵² تعالى: ﴿فَنَزَدَهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾ أي نرد الأشياء المصورة في الوجوه على أدبارها جمع دبر، وهو الخلف لأن الدبر ما أدبر من بدن الإنسان والقبل ما أقبل منها،⁵⁵³ أي نجعل ذلك في الأفقية وهو مسح الرأس والوجه بما فيه من القفا،⁵⁵⁴ وفيه من الحزبي والقبح ما لا يخفى،/

38b

وقوله: (على أدبارها) أي في أدبارها، كما يقال: على وجه فلان أنف طويل، وفم واسع، أي في وجهه ونردها بمعنى نجعلها ونخلقها ومعنى هذه الجملة⁵⁵⁵ عن قتادة وغيره من المفسرين، وقيل: فنردها على أدبارها أي نعيد الوجه⁵⁵⁶ على هيئة أدبارها أي قفائها⁵⁵⁷ لا عين فيها ولا أنف ولا فم؛ لا أن نجعل ذلك في الأفقية بل نبعثهم عمياً وبكماً ليس لهم عين وأنف وفم،⁵⁵⁸ وقيل: أي نجعل وجوههم بعد الطمس كأقفيتهم منابت للشعر كوجوه القدرة.⁵⁵⁹

قوله⁵⁶⁰ تعالى: ﴿أَوْ نُلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾ قال الكلبي:⁵⁶¹ لما نزلت هذه الآية قدم عبد الله بن سلام من الشام وبلغه ذلك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتي أهله، وقال: يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي في قفائي، وذكرنا القصة بطولها في أول سورة البقرة عند قول:⁵⁶² ﴿قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ

552 في نسخة ب: وقوله

553 في نسخة ب: منه

554 في نسخة ب: في القفا

555 في نسخة ب: من الجملة انتهت 224b

556 في نسخة ب: الوجوه

557 في نسخة ب: قفيتها

558 في نسخة ب: وفم وأنف

559 في نسخة ب: القرده

560 في نسخة ب: وقوله

561 في نسخة ب: ﴿أَوْ نُلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾ أي نمسخهم بالكلية كما جعلنا أصحاب السبت قردة قال الكلبي

562 في نسخة ب: وقوله

السفهاء⁵⁶³ فلما أن قالوا⁵⁶⁴ خوفهم الله أن يبادروا⁵⁶⁵ إلى الإسلام بالطمس والمسح ولم يسلموا ولم يفعل قلنا إنه⁵⁶⁶ أسلم بعضهم وهو ابن سلام وأصحابه، أو هو مطلق فيكون الوعيد باقياً إلى قيام الساعة؛⁵⁶⁷ لأنه قال وجوهاً على التنكير، لا على التعريف والتعميم، وقيل: في قوله:⁵⁶⁸ ﴿من قبل أن نطمس وجوهاً فنردها على أديبارها﴾ في الآخرة، وهو محو محاسن الوجوه وإدخال الأيدي في الصدور والإخراج إلى الظهور، وإعطاء الكتب بالشمائل، ووراء⁵⁶⁹ الظهور، وأما اللعن فهو المسح في الدنيا ولعنه كان في بعضهم ولم ينقل إلينا أو هو إلى قيام الساعة وقيل: على التمثيل⁵⁷⁰ لا على التحقيق،⁵⁷¹ أشار إلى ذلك الإمام أبو منصور رحمه الله وغيره، وهو معنى قوله:⁵⁷² نطمس وجوهاً فيصرون الحق بغير صورته، والباطل بغير صورته، بعد أن كانوا يرون كل شيء على ما هو به بالنظر من كتبهم.⁵⁷³ روي عن الحسن وابن أبي نجيح، والسدي أن معناه يجعلهم منصرفين عن الحق مقبلين على الباطل، وقيل: أي نطمس وجوهاً أي جاههم عند أتباعهم⁵⁷⁴ الذين لأجلهم غيروا بما يطلعهم على حكايتهم،⁵⁷⁵ وقد فعل ذلك. وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن المراد به الوعيد بالإجلاء⁵⁷⁶ عن أوطانهم ويقال: لفلان وجه في بلده، وهو وجيه عند الناس /...

226b

563 سورة بقره. 13/2.

564 في نسخة ب: فان قالوا

565 في نسخة ب: أن لم يبادروا

566 في نسخة ب: لأنه

567 إلى يوم القيامة

568 في نسخة ب: وقيل قوله

569 في نسخة ب: وراء

570 في نسخة ب: الوعيدان على التمثيل

571 في نسخة ب: دون التحقيق

572 في نسخة ب: وغيره، معنى قوله

573 في نسخة ب: في كتبهم

574 في نسخة ب: عن أتباعهم

575 في نسخة ب: على خيانتهم،

576 في نسخة ب: بالجلاء

ويزول ذلك بالغبرة والرد الى الأدبار مجاز عن الرد من الإقبال الى الأدبار وقوله تعالى وكان أمر الله مفعولا الأمر هو المأمور به والمصدر يطلق على المفعول به كما يقال هذا الدرهم ضرب الأمير مضروبه⁵⁷⁷ اي عذاب الله الذي أمر بإنزاله بهم لا محالة⁵⁷⁸

وقوله تعالى ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾ أي هؤلاء اليهود مشركون والله⁵⁷⁹ لا يغفر الشرك لمن مات عليه فاما إن أسلم⁵⁸⁰ فقد قال تعالى ﴿قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف﴾⁵⁸² وقوله تعالى ﴿ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ وهو يعم الكبائر والصغائر اي هي في جواز المغفرة لكنه معلق بالمشيئة وان مات مصرا عليهما من غير توبة وهو رد على الخوارج والمعتزلة وذكر الكلبي⁵⁸³ عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهم⁵⁸⁴ إن الآية نزلت في الوحشي والقصة معروفة ان قوله والذين لا يدعون مع الله إلها آخر آيات نزل أولا ثم هذه الآية ثم قوله ياعبادي⁵⁸⁵ الذين أسرفوا⁵⁸⁶ وقوله تعالى ﴿ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما﴾ اي اختلق اعظم الأكاذب⁵⁸⁷ وقال القشيري رحمه الله ومن⁵⁸⁸ توسل إلى الله بأعماله وصفاته ويظنه منه،⁵⁸⁹ أو توهم أن أحكام الله⁵⁹⁰ معلولة بحركاته وسكناته، أو رآه خلقا⁵⁹¹ أو لاحظ نفسا فوطنه الشرك عند أهل الحقائق والله⁵⁹² لا يغفر أن يشرك به وكذا من رأى توهم ان مخلوقاته حصلت من غير تقديره فهو ملتحق بهم.

577 في نسخة ب: أي مضروبه

578 في نسخة ب: بإنزاله منزل بهم لا محالة

579 في نسخة ب: والله تعالى

580 في نسخة ب: إذ أسلم

581 في نسخة ب: لا يوجد تعالى

582 سورة الأنفال. 38/8.

583 في نسخة ب: وذكر الكلبي رحمه الله

584 في نسخة ب: عنهما

585 في نسخة ب: قل ياعبادي

586 في نسخة ب: أسرفوا على أنفسهم

587 في نسخة ب: الأكاذيب

588 في نسخة ب: من

589 في نسخة ب: لا يوجد ويظنه منه

590 في نسخة ب: أحكام الله تعالى

591 في نسخة ب: أو رأ أي خلقا

وقوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ) اي اليهود يمدحون انفسهم فيقولون ﴿لنحْنُ أبناءُ الله وأحباءُ﴾⁵⁹³
﴿ولن تمسنا النار الا أياما معدودة﴾⁵⁹⁴ ﴿ولن يدخل الجنة إلا من كان هودا او نصارى﴾⁵⁹⁵ فإننا نعلم أبنائنا
التورية⁵⁹⁶ فتكفر⁵⁹⁷ بذلك ذنوبنا فيصير كأننا لا ذنب لنا وقوله (بَلِ اللّٰهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ) اي ليس كذلك وليس لهم
أن يزكوا انفسهم والله هو الذي يزكي من يشاء وهم الموحدون وقوله تعالى (وَلَا يُظَلِّمُونَ فِتْيَانًا) اي لا ينقص الله
احدا من عباده شيأ يستحقه بعلمه وان قل فلو كنتم مستحقين للتزكية لما منعكم ذلك وقال أهل اللغة وهو قول
الكليبي ايضا الفتيل ما يحدث بقتل الأصابع من الوسخ وقال الحسن الفتيل ما يكون في شق النواة طولا والنقير التي⁵⁹⁸
في ظهر⁵⁹⁹ النواة والقطمير قشره وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان رجالا من اليهود أتوا بأطفالهم الي /

267a

النبي صلى الله عليه وسلم فهم ونعمان ابن اوفى⁶⁰⁰ ومرحب ابن زيد فقالوا يا محمد هل على هؤلاء من ذنب فقال لا
فقالوا والله ما نحن الا لهيئتهم⁶⁰¹ ما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار وما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل فكذبهم الله تعالى
بهذه الآية وقال الإمام ابو منصور رحم الله وقول الرجل انا مؤمن ليس بتزكية لنفسه ولإن الإيمان له إخبار شيء⁶⁰²
أكرم به والتزكية أن يرى⁶⁰³ كونه برا تقيا صالحا من نفسه ولأن الإيمان له حد معلوم لا يتفاوت وكل عبادة ذات حد
فلا امتداح ممن قد أداها وأخبر بأدائها كقوله صليت الظهر واديت الزكاة وصمت الشهر وحججت البيت فأما قوله

592 في نسخة ب: والله تعالى

593 سورة المائدة. 18/5.

594 سورة البقرة. 80/2.

595 سورة البقرة. 111/2.

596 في نسخة ب: أبنائنا الصغار التورية

597 في نسخة ب: فيكفر

598 في نسخة ب: انتهت 225a

599 في نسخة ب: والنقير ما يكون في النقرة التي في ظهر

600 في نسخة ب: النبي عليه السلام فيهم بحري بن عمرو ونعمان ابن اوفى

601 في نسخة ب: الا كميتهم

602 في نسخة ب: لنفسه بل هو أخبار عن شيء

603 في نسخة ب: والتزكية هي أن يرى

هو بر وتقي⁶⁰⁴ وحبیب الله ممن لا يعرف حده فهو بذلك يرتفع على الاشكال ويفتخر عليهم فإن كان صادقا فهو غفلة عن رؤية منة الله وإن كان كاذبا فهو مستحق لمقت الله ولعنة الله وبا الله العصمة وقال القشيري رحمه الله من ركن إلى تزكية الناس له، واستحلى قبول الخواص⁶⁰⁵ له فهو من زكى نفسه، ورؤية النفس أعظم حجاب، ومن توهم أنه بتكلفه يزكى نفسه: بأوراده أو اجتهاده⁶⁰⁶ أو حركاته أو سكناته- فهو في غطاء جهله⁶⁰⁷

وقوله تعالى (انظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) كيف كلمة تعجب وافتراء وافتراؤهم على الله تعالى⁶⁰⁸ ما ذكرنا من كلماتهم في تزكية أنفسهم وقوله تعالى (وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا) اي ظاهرا وقيل اي مظهرها فحشه ووباله وأبان لازم ومتعد وكفى به يقصد بهذه الكلمة تعظيم الإثم ويستعمل في المدح والذم وفي الحديث كفى بالموت واعظا وكفى بالعبادة شغلا يعني لو لم يكن لهم من الذنوب الا هذا الإفتراء لكان إثما عظيما لا يجوز ان يزكوا انفسهم معه فكيف ولهم آثام عظام غيرها.

وقوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّاعُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا) قال الكلبي انطلق كعب ابن الأشرف اليهودي وجاء ابن اخطب⁶⁰⁹ في ثلاثين من اليهود الى مكة بعد بدر فبكيها على قتل⁶¹⁰ بدر ورثاهم يريدان بذلك إغراء المشركين وتاليهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كعب جئناكم لنعيكم على قتال محمد فأعجبهم ذلك فقال أبو سفيان إن⁶¹¹ أنتم اهل كتاب وعلم ونحن أمة أمية وأحب الناس الينا من يعيننا على قتال هذا الرجل فنزل كعب على ابي سفيان فأحسن مشواه ونزلت اليهود في دور قريش فقال كعب لأبي سفيان ليجئ منكم ثلاثون ونحن ثلاثون فلزق أكان بابا الكعبة فتعاهد⁶¹² رب البيت

604 في نسخة ب: أوتقي

605 في نسخة ب: الخاص

606 في نسخة ب: أو باجتهاده

607 في نسخة ب: غطاء حجابيه

608 في نسخة ب: لا يوجد تعالى

609 في نسخة ب: اليهودي وحيي ابن اخطب

610 في نسخة ب: قتلي

611 في نسخة ب: لا يوجد إن

612 في نسخة ب: فلزق أكبادنا بالكعبة فتعاهد

لنجهدن على قتال محمد ففعلوا ذلك فقال ابو سفيان إنك⁶¹³ امرء وتقرأ الكتاب فأينا اهدى طريقا نحن أم⁶¹⁴ محمد فقال كعب ما يدعوكم⁶¹⁵ محمد قال إلى أن نعبد الله ولا نشرك به شيئاً قال فأخبرني فما أمركم فقال ونقرأ⁶¹⁶ الضيف ونفك العاني ونسقي الحاج ونعمر بيت ربنا ونصل ارحامنا ونحن أهل الحرم. وذاذ في حديث عكرمة ههنا ومحمد صنور⁶¹⁷ قطع ارحامنا واتبعه سراق الحجيج فقال كعب والله انتم⁶¹⁸ أهدى سبيلا مما عليه محمد فأنزل الله تعالى قوله (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ) والجبث⁶¹⁹ حيي⁶²⁰ ابن أخطب والطاغوت كعب ابن أشرف وكان اليهود تخاصم اليهما ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا يعني⁶²¹ دينا وقال عمر رضي الله عنه الجبث السحر والطاغوت الشيطان وقال أبو العالية الجبث /

267b

الساحر والطاغوت الكاهن وقال عكرمة هما الصنمان يتحاكمان⁶²² اليهما وقال ابو عبيدة الجبث والطاغوت كل معبود سوى الله⁶²³ من حجر ومدد وصورة⁶²⁴ أو شيطان وقيل الجبث إبليس والطاغوت اولياؤه قال الله تعالى⁶²⁵ (والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت) وقد فسرنا في ذلك على الوجه⁶²⁶ وقالوا الجبث ليست بعربية محضة وقال سعيد ابن جبير هو الساحر بلغة الحبشة وقال عكرمة إن كعب ابن الاشرف انطلق المشركين⁶²⁷ من قريش فاستجابهم

613 في نسخة ب: ابو سفيان الكعب إنك

614 في نسخة ب: أ نحن أم

615 في نسخة ب: إلى ما يدعوكم

616 في نسخة ب: فقال نحن ننحر الكرم ونقرى

617 في نسخة ب: صنبور

618 في نسخة ب: كعب أنتم والله

619 في نسخة ب: الجبث

620 في نسخة ب: حيي

621 في نسخة ب: من الذين آمنوا سبيلا يعني

622 في نسخة ب: الصنمان كانوا يتحاكمون

623 في نسخة ب: الله تعالى

624 في نسخة ب: من حجر أو مدد وصورة

625 في نسخة ب: قال تعالى

626 في نسخة ب: في تلك الآية على الوجه

627 في نسخة ب: انطلق إلى المشركين

النبي⁶²⁸ صلى الله عليه وسلم وقال لهم إنا معكم يقاتله⁶²⁹ فقالوا إنكم اهل الكتاب وهو صاحب⁶³⁰ كتاب ولا نأمن أن يكون هذا مكرًا منكم فإن أردت أن تخرج معنا⁶³¹ فاسجد لهذين الصنمين وآمن بما⁶³² ففعل ثم قالوا أنحن أهدى أم محمد نحن نصل الرحم ونقرئ الضيف ونطوف بالبيت ومحمد قطع رحمه وخرج من بلده وقال بل أنتم خير وأهدى فنزلت الآية

(أَلَيْكَ⁶³³ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ) أي هؤلاء اليهود طرد هم الله⁶³⁴ وأبعدهم من رحمته وقوله تعالى (وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فْلَنْ يَجِدْ لَهُ نَصِيرًا) أي معينًا ومانعًا عنه عذاب يوم القيامة وقال القشيري⁶³⁵ طاغوت كل أحد نفسه وصنمه وقصوده⁶³⁶ فمن لاحظ شخصًا أو طالع سببًا أو عرج على علة أوتابع هوى، فذلك جبته وطاغوته. وأصحاب الجبت والطاغوت مستوجبون اللعن وهو الطرد عن بساط العبودية، والحجاب عن شهود الربوبية.

وقوله تعالى (أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا) قيل أي لهم⁶³⁷ لأنه لم يسبقها ألف الإستفهام ليعطف عليها بأم وقيل تقدم عليها ألف الإستفهام ويقدر هذا⁶³⁸ على حقيقته وتقديره أهم أولى بالنبوة أم لهم حظ من الملك والسلطنة فيلزم الناس طاعتهم ويسوغ لهم تفضيل أنفسهم بالتزكية وتفضيل المشركين على المسلمين ولا تهيأ الرد عليهم وليس لهم ذلك بل الملك لله⁶³⁹ وله قسمة الفضائل قال الله تعالى (أَهُمْ يَفْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ) وقوله⁶⁴⁰ تعالى (فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا) أي

628 في نسخة ب: فاستجابهم على النبي

629 في نسخة ب: نقاتله

630 في نسخة ب: انتهت 225b

631 في نسخة ب: معك

632 في نسخة ب: فأمن بما

633 في نسخة ب: وقول تعالى أَلَيْكَ

634 في نسخة ب: طرد هم الله تعالى

635 في نسخة ب: وقال القشيري رحمه الله

636 في نسخة ب: مقصوده

637 في نسخة ب: لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ قِيلَ أَي أَلَهُمْ

638 في نسخة ب: وتقر وهذا

639 في نسخة ب: لله تعالى

640 في نسخة ب: قَسَمْنَا بَيْنَهُمُ الْآيَةَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى

لو كان⁶⁴¹ لهم هذا الملك والسلطان لم يعطوا أحدا من الناس شيئا من الفضل لا قليلا ولا كثيرا لبخلهم وهو كقوله وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق أي ولو كان معه إله غيره لذهب كل إله بما خلق أي ولو⁶⁴² وإذا بمعنى إن كان ذلك يقول الرجل زيد ياتيك فيقول إذا أكرمه أي إن كان ذلك أكرمه وإذا لها ثلاثة أحوال إن ابتدأت بها مع المستقبل نصبته بما يقول إذا أكرمك وإذا توسطت لم تنصب تقول إنا إذا أكرمك بالرفع لأن تقديره إنا أكرمك وإذا أكرمك إذا وأدخلت الفاء والواو فيها وصلت⁶⁴³ بها المستقبل نصبت ورفعت تقول فإذا أكرمك وإذا أكرمك بالنصب والرفع جميعا فالنصب على ظاهرها والنكير فسرنا⁶⁴⁴ عند قوله تعالى ولا يظلمون فتبلا

وقوله تعالى أم يحسدوا الناس أم بمعنى بل ويضم⁶⁴⁵ فيه ألف الإستفهام ثم يعطف عليه بأم كما مر والحسد تمني زوال النعمة الغير إليه وهو إستفهام بمعنى الإنكار ومعناه إن كانوا يحسدون المؤمنين فيفضلون عليهم المشركين بقولهم أهدى سبيلا⁶⁴⁶ وقوله تعالى (عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) يعني من الدين الحق والكتاب الصدق /

268a

فلا معنى الحسد هم لأن الحسد إنما⁶⁴⁷ ينبغي أن يقع في الشيء الموضوع في غير موضع استحقاقه وليس كذلك وقوله تعالى (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) أي بيان الكتاب وآل إبراهيم هو⁶⁴⁸ أولاده وهم مقرون بذلك وقائلون باستحقاقهم ذلك ومحمد من أولاده فلم ينكرون ذلك فيه ولا ينكرون في بني إسرائيل وهم من ولده وقال ابن عباس رضي الله عنهما الناس محمد صلى الله عليه وسلم⁶⁴⁹ وحده وذلك إن اليهود قالوا ما شأن محمد أعطي النبوة

641 في نسخة ب: ولو كان

642 في نسخة ب لا يوجد: أي ولو

643 في نسخة ب: ووصلت

644 في نسخة ب: على ظاهرها إنما وليت الفعل فعملت فيه والرفع على المعنى لأن الفاء داخل في الفعل فيصير في التقدير فأكرمتك

غذا وأكرمك إذا فيتأخر إذا فلا يعمل هذا معنى كلام الزجاج وعلي هذا قوله فإذا لا يأتون تقديره فلا يأتون إذا فلن بنصب والنكير فسرنا

645 في نسخة ب: أو يضم

646 في نسخة ب: بقولهم هم أهدى منهم سبيلا

647 في نسخة ب: إنا

648 في نسخة ب لا يوجد: هو

649 في نسخة ب لا يوجد: صلى الله عليه وسلم

وهو⁶⁵⁰ جائع عار لاهم له الإنكاح النساء فحسدوه بنكاح النساء وأحل الله له ما شاء⁶⁵¹ أن ينكح فذلك قوله تعالى (عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالْحِكْمَةَ النُّبُوَّةَ وَقَوْلَهُ تَعَالَى وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا) السلطنة لإبراهيم وداود وسليمن والملك النبوة عند مجاهد واليهود لا يحسدونهم بهذا كله فلم يحسدون محمد⁶⁵² وهو من آله وقال مقاتل إن اليهود قالوا انظروا الى هذا الذي لا يشبع من الطعام ما له هم إلا النساء ولو كان نبيا لشغل عن النساء فقال تعالى (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا) يوسف وداود وسليمان وكان لداود تسع وتسعون امرأة وثلاثمائة⁶⁵³ سرية ولسليمان ثلثمائة امرأة حرة وسبعمائة سرية فكيف يحسدون محمد في تسع نسوة ولا يذكرون ما كان لأهلك وقال همام ابن الحارث ملكا عظيما ملكا عظيما⁶⁵⁴ أمدوا بالملكة والجنود وقال القشيري الملك العظيم معرفة الملك،⁶⁵⁵ ويقال هو الملك على النفس يقال⁶⁵⁶ الإشراف على أسرار⁶⁵⁷ وقيل آل ابراهيم هو محمد عليه الصلاة والسلام⁶⁵⁸ ومعنى الآية يحسدون العرب على ما آتاهم الله⁶⁵⁹ فقد آتينا محمدا الكتاب والحكمة وملكنا عظيما الى قيام الساعة فاليحسدوه وهذا على جهة⁶⁶⁰ الوعيد وهو مضمرة وقوله تعالى فمنهم من آمن به وقال مجاهد أي من اليهود من آمن بمحمد⁶⁶¹ وقوله تعالى ومنهم من صد عنه أي أعرض عنه وقيل اي منع الناس عن الإيمان به وقد صد صدودا وهو لازم وصد صدا وهو متعد ومثاله⁶⁶² الوقوف

650 في نسخة ب: النبوة بزعمه وهو

651 في نسخة ب: وأحل الله له منهن ما شاء

652 في نسخة ب: محمد به

653 في نسخة ب: امرأة مهرية وثلاثمائة

654 في نسخة ب: لا يوجد ملكا عظيما

655 في نسخة ب: القشيري رحمه الله ملكا عظيما هو معرفة الملك

656 في نسخة ب: ويقال

657 في نسخة ب: على أسرار المملكة

658 في نسخة ب: عليه السلام

659 في نسخة ب: يوجد هنا من فضله انتهت 226a

660 في نسخة ب: وجه

661 في نسخة ب: بمحمد عليه السلام

662 في نسخة ب: ومثله

الوقف والرجوع والرجع وقيل أي من أسلافهم من آمن بإبراهيم منهم من أعرض عنه وقال مقاتل يعني آل إبراهيم⁶⁶³ من آمن صدق بالكتب التي جاؤا بها ومنهم من أعرض عن الإيمان بها وقال السدي رحمه الله⁶⁶⁴ زرع إبراهيم سنة وزرع الناس فيها فهلكت زروع الناس وزكا زرع إبراهيم فاحتاج الناس اليه وكانوا يأتونه ويسألونه فكان يقول لهم من آمن بي أعطيته ومن أبي منعتة فمنهم من آمن به فأعطاه ومنهم من أبي فلم يعطه فذلك قوله تعالى⁶⁶⁵ في هذه الآية وقوله تعالى وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ أَي أَعَدت للصادقين جهنم وكفى بها نارا مستعورة أي موقدة أي بها الكفاية في تعذيبهم⁶⁶⁶ وقوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا) وهم هؤلاء (سَوْفَ⁶⁶⁷ نُصَلِّيهِمْ نَارًا) أي ندخلهم جهنم وقوله تعالى كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ أَي احترقت وقوله تعالى بَدَلْنَاَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا أَي أعدنا تلك الجلود غير محترقة فالغيرية على تغاير الهيئتين لا يغاير الأصلين كما يقول⁶⁶⁸ في خاتم انكسر صغ لي خاتما غيره وإنما هي فضة واحدة وقد يقول الرجل لأخر إذا رآه متغيرا عما كان يراه جئتني بغير ذلك الوجه الذي فارقت⁶⁶⁹ عليه وقيل غير في كلام العرب على وجهين غير تضاد وتناف وغير تغير واختلاف كقولك لآخر أنت⁶⁷⁰ فيقول أنا غير الذي عهدت وقال ابن عباس يوم تبدل الأرض غير الأرض إن الأرض تلك الأرض ولكن بدلت /

268b

أكامنها وجبالها وأثمارها وأشجارها وأنشد فما الناس بالناس الذين عهدت منهم⁶⁷¹ ولا الدار بالدار التي كنت تعرف وإنما احتججنا⁶⁷² إلى هذا التأويل لأن الإنسان هو المعاقب العذاب⁶⁷³ على مخالفة المثاب المنعم على الموافقة

⁶⁶³ في نسخة ب: من آل إبراهيم

⁶⁶⁴ في نسخة ب لا يوجد: رحمه الله

⁶⁶⁵ في نسخة ب لا يوجد: تعالى

⁶⁶⁶ في نسخة ب: تعذبهم

⁶⁶⁷ في نسخة ب: هؤلاء وقوله تعالى سَوْفَ

⁶⁶⁸ في نسخة ب: تقول

⁶⁶⁹ في نسخة ب: فارقتني

⁶⁷⁰ في نسخة ب: كيف أنت

⁶⁷¹ في نسخة ب: عهدتهم

⁶⁷² في نسخة ب: احتججنا

⁶⁷³ في نسخة ب: المعذب

والإنسان هو هذا الذي يشاهد فلا يقع العذاب على جلد لم يعص الله فيه وما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا إن جلد الكافر أربعون زراعا وضرسه مثل أحد وشفته العليا تضرب سرته وبين لحمه وجلده ديدان كخمر الوحش تركض بين لحمه وجلده وحيات كأعنان النجت⁶⁷⁴ وعقارب كالبعال فليس ذلك بزيادة يخلق ويعذب⁶⁷⁵ من غير معصية ولكن⁶⁷⁶ إذا أريد ذلك في صورته كان ذلك زيادة ثقل على العبد ويكون نفس الثقل عقوبة عليه كسائر عقوبات جهنم من السلاسل والأغلال والعقارب والحيات وقيل معنى قوله عز وجل⁶⁷⁷ بدلناهم جلودا غيرها أي سراويل من قطران سميت جلودا للزومها جلودهم على المجاورة⁶⁷⁸ فكلما احتترت أعيدت أمثالها وقال الحسن أعيدت جلودهم الى حالها الأولى ولكل⁶⁷⁹ يوم سبعين مرة وفي رواية سبعين ألف مرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم سبع مرات وقوله تعالى ليدوقوا العذاب أي ليخلص ألمه إليهم على نهاية ما يكون فيه كما قال تعالى⁶⁸⁰ ذق إنك أنت العزيز الكريم ولم يرد به أقل ما يقع به الذوق وإنما⁶⁸¹ أريد به الثنا وذكر الذوق لأن إحساسهم به في كل حال كإحساس الذائق في تجديد الوجدان من غير نقصان وقوله تعالى إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا أي يمنع عما يوقعه بالكفار من العذاب حكيما فيما يفعل⁶⁸² بالعباد وقيل عزيز منتقما ممن عصاه حكيما في تعذيب من عاداه وقيل عزيزا لا يغالب حكيما لا يسوي بين الولي والعدو وقوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا هُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ) بين جزاء الأولياء بعد جزاء الأعداء وقد مر تفسير هذه الكلمات مرات وقوله تعالى وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا قال الكلبي كنا كنا كنيننا وقال الضحاك أي ظلا دائما وقال الحسن لا يؤذيه الحر فيه ولا السموم والحر⁶⁸³ بالليل

⁶⁷⁴ في نسخة ب: البخت

⁶⁷⁵ في نسخة ب: تخلق وتعذب

⁶⁷⁶ في نسخة ب: لكن

⁶⁷⁷ في نسخة ب لا يوجد: عز وجل

⁶⁷⁸ في نسخة ب: على المجاورة

⁶⁷⁹ في نسخة ب: في كل

⁶⁸⁰ في نسخة ب لا يوجد: تعالى

⁶⁸¹ في نسخة ب: إنما

⁶⁸² في نسخة ب: يفعله

⁶⁸³ في نسخة ب: لا يؤذيه الحرور ولا السموم والحرور

والسموم بالنهار وقال ابن كيسان ظليلا من الرياح وكم ظل لا يكون ظلا⁶⁸⁴ وقيل هو كقوله تعالى⁶⁸⁵ وظل ممدود وهو بخلاف ظل أهل النار وقال انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يُعني من اللهب⁶⁸⁶ وهو يرجع إلى قوله لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا وقال النحات⁶⁸⁷ ظليلا تأكيد للظل⁶⁸⁸ كما يقال شعر شاعر وموت مائت وقال الإمام أبو منصور رحمه الله ظلا ظليلا أي⁶⁸⁹ مظل عن جميع المؤذيات من حرالشمس وأذى الظلة⁶⁹⁰ وبرد الزمان⁶⁹¹ وقال الإمام القشيري رحمه الله اليوم⁶⁹² في ظل الرعاية وغدا في ظل الكفاية بل في الدنيا⁶⁹³ والآخرة في ظل العناية وقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ) وانتظامها بما قبلها أن اليهود خانوا الأمانة التي كانت عندهم من نعت الرسول وحكموا بالجور حيث جعلوا المشركين أهدي سبيلا من المسلمين فأمر الله⁶⁹⁴ المؤمنين بخلاف ذلك وهو أدى⁶⁹⁵ الأمانات إلى أهلها والحكم بالعدل وهو عام في حقوق الله من العبادات وحقوق الناس في المعاملات وفي حق النبي⁶⁹⁶ صلى الله عليه وسلم في تبليغ الوحي وفي حق الصحابة والتابعين⁶⁹⁷ وعلماء الدين وعامة المسلمين في تبليغ ما عندهم من العلم والدين إلى سائر المؤمنين/

269a

684 في نسخة ب: ظليلا

685 في نسخة ب لا يوجد: تعالى

686 في نسخة ب: انتهت 226b

687 في نسخة ب: الحارث

688 في نسخة ب: الظل

689 لا يوجد في نسخة ب: أي

690 في نسخة ب: الظلمة

691 في نسخة ب: الزمان ونحوها

692 في نسخة ب: القشيري هم اليوم

693 في نسخة ب: بل هم في الدنيا

694 في نسخة ب: الله تعالى

695 في نسخة ب: وهو أداء

696 في نسخة ب: وفي حقوق النبي

697 في نسخة ب لا يوجد: والتابعين

امر العدل⁶⁹⁸ في الحكم قال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وقال ابن مسعود رضي الله عنه الأمانة في كل شيء في الوضوء والصلاة والصوم والزكاة والجنابة وفي الكيل والوزن وأعظم من ذلك الودائع وقيل قوله تعالى⁶⁹⁹ (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا) في الأمانات⁷⁰⁰ وقوله تعالى⁷⁰¹ (وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ) في الأمر⁷⁰² وقيل كله في الأمراء وهي أمانة الفيء والخراج والصدقات وأموال بيت المال وقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ) أي نعم الوعظ من الله هذا ونعما⁷⁰³ مر تفسيره في سورة البقرة بوجهه ومعانيه وقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا) لما يقوله القضاة بصيرا أي بعمله الأمانات⁷⁰⁴ وقال محمد ابن إسحق لما فتح⁷⁰⁵ النبي صلى الله عليه وسلم مكة طلب المفتاح من عثمان ابن طلحة ابن عبد الله القرشي من بني عبد الدار وكان يل البيت فقال هاك بأمانة الله فقال العباس يا رسول الله أجمعه لي مع السقاية فنزلت هذه الآية ثم إن عثمان ابن طلحة هاجر ودفع الى أخيه شيبه فهو في ولده إلى اليوم وقال سعيد ابن المسيب طلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح يوم دخل مكة فقبل إنه مع عثمان فوجه إليه عليا فأبى دفعه إليه وقال لو علمت أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لدفعت المفتاح منه قسرا⁷⁰⁶ حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى فيه فأُنزل الله⁷⁰⁷ هذه الآية فأمر

698 في نسخة ب: وكذا العدل

699 في نسخة ب لا يوجد: تعالى

700 في نسخة ب: في الأمانات

701 في نسخة ب لا يوجد: تعالى

702 في نسخة ب: في الأمراء

703 في نسخة ب: من الله تعالى هذان الأمران ونعما

704 في نسخة ب: بما يعمله الأمانات

705 في نسخة ب: افتتح

706 في نسخة ب: لدفعت المفتاح إليه فأخذ علي المفتاح منه قسرا

707 في نسخة ب: الله تعالى

رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه⁷⁰⁸ برده إليه فرده إليه ولطف⁷⁰⁹ له فقال لعلي⁷¹⁰ أخذته مني قهرا ورددته علي باللطف فقال إن الله⁷¹¹ أمرنا برده عليك وقرأ عليه هذه الآية فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم.

وقوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) فلما⁷¹² أمر ولاة الامور أن يحكموا بين الناس بالعدل وكان رأس الولاية رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عباده بطاعته أولا ثم بطاعة رسول الله فما⁷¹³ يأمر به عن ربه (فإنه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) وطاعته طاعة الله ثم بطاعة اولي الأمر وهم الذين يقومون في الخلق بأمر الله وأمر رسوله من الأمراء العلماء⁷¹⁴ على ما اختلف⁷¹⁵ على ما نبين لأنهم يأمرون بذلك بأمر الله وأمر رسوله وقال أبو هريرة والكلبي ومقاتل⁷¹⁶ ألوا الأمر أمراء السرايا قال ابن عباس رضي الله عنهما بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد ابن وليد في سرية الى حي من أحياء العرب وكان معه عمار ابن ياسر فسار خالد حتى إذا دنا من القوم ونزل ليصبحهم فإذا هم⁷¹⁷ النذير فهربوا غير رجل كان قد أسلم فأمر أهله أن يتهيؤا للمسير ثم انطلق حتى أتى عسكر خالد فدخل على عمار فقال يا أبا اليقظان إني مسلم وإن قومي لما سمعوا بكم هربوا قمت⁷¹⁸ لإسلامي أفناعي⁷¹⁹ ذلك أو هرب⁷²⁰ كما هرب قومي فقال أقم فإن ذلك نافعك فانصرف⁷²¹ الرجل إلى أهله وأمرهم بالمقام فأصبح خالد فأغار على القوم فلم يجد⁷²² إلا ذلك الرجل فأخذه وأخذ ماله فأتاه عمار فقال نل سبيل الرجل فإنه

708 في نسخة ب لا يوجد: كرم الله وجهه

709 في نسخة ب: وألطف

710 في نسخة ب: لعلي رضي الله عنه

711 في نسخة ب: إن الله تعالى

712 في نسخة ب: ولما

713 في نسخة ب: فيما

714 في نسخة ب: والعلماء

715 في نسخة ب: ما اختلف فيه

716 في نسخة ب: مقاتل رضي الله عنه

717 في نسخة ب: فأتاهم

718 في نسخة ب: وأقمت

719 في نسخة ب: أفناعي

720 في نسخة ب: أو أهرب

721 في نسخة ب: فانصرف

722 في نسخة ب: فلم يجدوا

مسلم وقد كنت أمنتته وامرأته بالمقام فقال خالد وفيهم أنت يجير⁷²³ علي وأنا الأمير فقال نعلم وأنا أجير عليك وأنت الأمير وكان بينهما في ذلك فانصرفوا⁷²⁴ إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه خبر الرجل⁷²⁵ فأمنه النبي صلى الله عليه وسلم وأجاز أمان عمار ونماه أن يجير على أمير بغير إذنه فاسب عمار وخالد بين يدي رسول الله⁷²⁶ صلى الله عليه وسلم فأغلظ عمار لخالد فغضب خالد وقال يا رسول الله اتدع العبد يشمتني فوالله /

269b

عمار وكان مولى⁷²⁷ لهاشم ابن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسب عمارا فإنه⁷²⁸ من يسب عمارا يسبه الله، ومن ييغض عمارا ييغضه الله فقام عمار، فتبعه⁷²⁹ خالد حتى أخذ بثوبه وسأله أن يرضي عنه فرضي عنه فأنزل الله تعالى هذه الآية وروى أبو هريرة⁷³⁰ من النبي صلى الله عليه وسلم إنه قال من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أميرى فقد أطاعني ومن عصا أميرى فقد عصاني وقال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء هم الولاة وهو قول ابن زيد⁷³¹ ومجاهد وجابر ابن عبد الله والحسن والضحاك ومبارك بن فضالة ألوا الأمر أهل الفقه والدين وقال بكر⁷³² ابن عبد الله المزني⁷³³ هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم⁷³⁴ وقال عطاء هم الولاة من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان وهذا لأن طاعة الله

⁷²³ في نسخة ب: يجير

⁷²⁴ في نسخة ب: وكان في ذلك بينهما كلام فانصرفوا

⁷²⁵ في نسخة ب: انتهت 227a

⁷²⁶ في نسخة ب: النبي

⁷²⁷ في نسخة ب: اتدع هذا العبد يشمتني فوالله لولا أنت ما شمتني عمار وكان عمار مول

⁷²⁸ في نسخة ب: وسلم يا خالد كف عن عمار فإنه

⁷²⁹ في نسخة ب: وتبعه

⁷³⁰ في نسخة ب: رضي الله عنه

⁷³¹ في نسخة ب لا يوجد: عطاء هم الولاة وهو قول ابن زيد

⁷³² في نسخة ب: ألوا الأمر أهل الفقه والدين وقال لأبو بكر الوراق هم الخلفاء الراشدون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله

عليهم وقال بكر

⁷³³ في نسخة ب: المزني

⁷³⁴ في نسخة ب: اقتديتم اهتدى هم

إنما يصح⁷³⁵ ببيان الرسول وبيان الرسول يثبت بنقل الوسائط وهم الصحابة والخلفاء ومن بعدهم من العلماء فكان⁷³⁶ طاعتهم طاعة لله وقوله تعالى (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ) وقال⁷³⁷ مقاتل أي اختلفتم أنتم والخلفاء والأمراء⁷³⁸ في شيء من الحلال والحرام وقوله تعالى (فُرُودُهُ إِلَى اللَّهِ) أي القرآن وقوله تعالى (وَالرَّسُولِ) أرجعوا إليه في حياته وإلى أحاديثه بعد وفاته وقوله تعالى (إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) أي الإيمان⁷³⁹ يوجب الطاعة دون العصيان ودلت الآية إن طاعة الأمراء واجبة إذا وفقوا الحق فإذا خالفوه فلا طاعة لهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وحكي أن سلمة ابن عبد الملك بن مروان قال لأبي حازم أستم قد أمرتم⁷⁴⁰ بطاعتنا بقوله (أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) فقال أبو حازم أليس قد نزعتم أليس قد نزعت إذا خالفتم الحق⁷⁴¹ بقوله (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) ودلت الآية على أن إجماع الأمة حجة لا يجوز خلافها لأنه إنما أمر بالاجتهاد عند التنازع فاذا أجمعوا فلا وجه لخلافه وتعلق أصحاب الظواهر بظاهر الآية⁷⁴² أن الاجتهاد والقياس لا يجوز لأن الآبي⁷⁴³ أمر بالرجوع إلى الكتاب والسنة فلا يجوز غير ذلك وقلنا بل هو دليل جواز القياس فإن الرد إلى الله والرسول هو العمل بمعاني القرآن⁷⁴⁴ والسنة فإنه وجب⁷⁴⁵ في كل متنازع إلى الكتاب⁷⁴⁶ والسنة ولا يوجد في كل حادثة نص ظاهر فعلم أنه أمر بالنظر في مودعاته والعمل على مدلولاته ومقتضياته وقوله تعالى (ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) قال

⁷³⁵ في نسخة ب: تصح

⁷³⁶ في نسخة ب: فكانت

⁷³⁷ في نسخة ب: قال

⁷³⁸ في نسخة ب: أي أن اختلفتم أنتم والأمراء

⁷³⁹ في نسخة ب: أي أن الإيمان

⁷⁴⁰ في نسخة ب: أستم أمرتم

⁷⁴¹ في نسخة ب: قد نزعتم عنكم إذا خالفتم الحق

⁷⁴² في نسخة ب: بظاهر هذه الآية

⁷⁴³ في نسخة ب: لأن الله عز وعلى

⁷⁴⁴ في نسخة ب: بمعنى القرآن

⁷⁴⁵ في نسخة ب: أوجب

⁷⁴⁶ في نسخة ب: منازع رده

الكلي رحمه الله أي خير من الاختلاف وأحسن عاقبة قال⁷⁴⁷ (هل ينظرون إلا تأويله) أي عاقبته وقد آل اليك⁷⁴⁸ الأمر ويؤل أولا أي عاد وأوله غيره تأويلا وقيل أحسن جزاء وهو من ذلك أيضا لأنه عاقبة العمل ومال الأمر.

وقوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ) أي لا يتعجب من المنافقين الذين يزعمون أنهم آمنوا بالقرآن وبالكتب المنزلة قبله وقوله تعالى (أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ)⁷⁴⁹ أي اذا وقعت لهم خصومة تحاكموا إلى الطاغوت كاليهود الذين ذكروا قبل هذه الآية (يؤمنون بالجبوت والطاغوت) قال الزجاج الطاغوت الشيطان ههنا بدليل أنه قال في آخره (وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا) وروي عن مجاهد والضحاك الطاغوت ههنا كعب ابن الأشرف وإن⁷⁵⁰ يهوديا نازع منافقا في أمر فدعا اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم⁷⁵¹ ودعا المنافق الى كعب ابن الأشرف وكان هذا⁷⁵² أعجب عجب إذ صار المنافق يدعوا إلى حاكم اليهودي الى حاكم حاكم المسلمين⁷⁵³ /

270a

وقال الكلي هذا رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين رجل من اليهود خصومة فقال اليهودي انطلق بنا إلى محمد وقال المنافق⁷⁵⁴ بل نأتي كعب ابن الأشرف وهو الطاغوت فأبى اليهودي أن يخاصمه الا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى المنافق ذلك أتى معه رسول الله صلى الله عليه وسلم⁷⁵⁵ واختصما⁷⁵⁶ فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم⁷⁵⁷ لليهودي فلما خرجا من من عنده لزمه المنافق فقال انطلق بنا الى عمر فأقبلا الى عمر⁷⁵⁸ فقال

747 في نسخة ب: قال تعالى

748 في نسخة ب: اليه

749 في نسخة ب: يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت

750 في نسخة ب: فإن

751 في نسخة ب: عليه السلام

752 في نسخة ب: وهذا كان

753 في نسخة ب: إلى حاكم اليهود واليهودي الى حاكم المسلمين

754 في نسخة ب: محمد وقال المنافق لعنه الله

755 في نسخة ب: عليه السلام

756 في نسخة ب: انتهت 227b

757 في نسخة ب: عليه السلام

اليهودي اختصمنا الى محمد فقضى لي عليه فلم يرض بقضائه فقال عمر⁷⁵⁹ للمنافق أكذلك قال نعم فقال لهما رويد كما حتى أخرج إليكما فدخل البيت ثم خرج معه السيف فضرب به المنافق فقتله وهرب اليهودي فنزلت الآية وقال عطاء الطاغوت حبي ابن اخطب وقال الحسن هو وثن كانوا يتحاكمون إليه وعنده رجل يقول للخصمين قضى بينكما بكذا وقال السدي⁷⁶⁰ نزلت في أناس من بني قريظة والنضير كانوا قد آمنوا ونافق بعضهم وكان النضير وهم الأوس أشرف من بني قريظة وهو⁷⁶¹ الخزرجي في الجاهلية فكان الرجل من بني قريظة إذا قتل رجلا من بني النضير قتل وأخذ منهم الدية مائة وسق من تمر وإذا قتل الرجل من بني النضير رجلا من بني قريظة لم يقتل به وأخذ الدية ستين وسقا من تمر فلما جاء الله بالإسلام قتل رجل من النضير رجلا من بني قريظة في الإسلام فاختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم⁷⁶² فقالت بنو النضير قد كنا وأنتم في الجاهلية اصطلحنا على أن يقتل منكم ولا يقتلوا منا وعلى أن دينكم ستون وسقا والوسق ستون صاعا وديتنا مائة وسق نحن نعطيكم ذلك فقالت بنو قريظة هذا شيء كنتم فعلتموه في الجاهلية لأنكم كنتم أكثرتم ثم وقلنا فقهرتمونا فصنعتم ذلك ونحن اليوم إخوة ليس⁷⁶³ لكم علينا فضل وقد جاء الله بالإسلام فنحن وأنتم سواء وقالت الخزرج نحن على ما كنا عليه وقالوا حتى أبو بردة الكاهن فيحكم بيننا فأنزل الله تعالى (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس) وأنزل (أفحكم الجاهلية بيغون) الآية وأقبل أبو بردة إلى المدينة واسمه هلال ابن عומר وتفاخرت قريظة وبنو النضير أيهم أفضل فقال المنافقون من الفريقين يحاكمكم أبو بردة⁷⁶⁴ وقال المؤمنون بل نحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقوا إلى أبي بردة فقالوا أحكم بيننا فقال عظموا اللقمة فإني أخاف إن نفرت بني قريظة ان يقتلني بنو النضير وإن نفرت بني النضير أن يقتلني بنو قريظة لأني في دارهم فأعطوهم عشرة وسق من تمر فأبى وسألهم مائة وسق فأبوا عليه فلم يحكم بينهم فأنزل الله تعالى (ألم تر إني

758 في نسخة ب: عمر رضي الله عنه

759 في نسخة ب: عمر رضي الله عنه

760 في نسخة ب: السدي رحمه الله

761 في نسخة ب: هم

762 في نسخة ب: عليه السلام

763 في نسخة ب: وليس

764 في نسخة ب: إلى أبو بردة

الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا) الآية فدعا النبي صلى الله عليه وسلم كاهن أسلم⁷⁶⁵ أبا بردة إلى الإسلام فأبى وانصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنيه أدركا أباكما فرداه فإنه إن جاز عقبة كذا لم يسلم أبدا فأدركاه فلم يزلوا به حتى انصرف وأسلم فأمر النبي صلى الله عليه وسلم مناديا إلا إن كاهن أسلم قد أسلم⁷⁶⁶ فا الطاغوت ههنا الكاهن وقوله تعالى (وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ) أي أن يتبرؤا من الطاغوت قال تعالى (فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ) وقوله تعالى (وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ) أي يدعوهم إلى الضلال ويسبب لهم الضلال بالوسوسة وقوله تعالى (ضَلَالًا بَعِيدًا) أي على وجه لا يعودون إلى الهدى أبدا

وقوله تعالى (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا) أي واذا دعي هؤلاء المنافقون إلى حكم الله وحكم رسوله رأيتهم يعرضون عنك إلى غيرك ليغروه بالرشوة فيقضى لهم وقوله تعالى (فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) أي فكيف يصنع هؤلاء /

270b

المنافقون إذا نلتهم عقوبة وكانوا موعدين بالعقوبة⁷⁶⁷ من نحو قوله ل(نُعْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا نَفْتِيلًا يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ سَنَعَدُّهُمْ مَرَّتَيْنِ الآية وقوله تعالى بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ⁷⁶⁸ أي بما أسلفوا من الجنايات وقوله تعالى (ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا) يقول أنهم كما⁷⁶⁹ تحاكموا إلى الطاغوت ردا لحكم الإسلام ونفيه عن الإنقياد للنبي صلى الله عليه وسلم⁷⁷⁰ فكيف يفعلون اذا نالتهم عقوبة من الله⁷⁷¹ بماضي جناياتهم ومصيبة في أنفسهم وأموالهم ثم أتوك يا محمد خاضعين خاشعين يتشفعون إليك في الكف عنهم والصفح عن جرمهم ويدفعون ذلك عن أنفسهم بالمعاذير الكاذبة مؤكدة بالأيمان الفاجرة يقولون

⁷⁶⁵ في نسخة ب: بني أسلم

⁷⁶⁶ في نسخة ب: إن كاهن في أسلم أسلم

⁷⁶⁷ في نسخة ب: بالعقوبات

⁷⁶⁸ في نسخة ب: فيها إلا قليلا الآية يفتنون في كل عام مرة أو مرتين سنعددهم مرتين الآية وقوله تعالى بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ

⁷⁶⁹ في نسخة ب لا يوجد: كما

⁷⁷⁰ في نسخة ب: عليه السلام

⁷⁷¹ في نسخة ب: الله تعالى

ما أردنا التحاكم⁷⁷² إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلا الإحسان إلى خصومنا وإدامة الائتلاف فيما بيننا والتوفيق من إتيان الوفاق وهذه الآية⁷⁷³ وآثرنا التخفيف عن غير النبي صلى الله عليه وسلم⁷⁷⁴ والتسهيل على الخصوم بمرافقتهم إلى مالا⁷⁷⁵ يجتشم من رفع الصوت بين يديه عسى أن يتوسط بيننا ولا⁷⁷⁶ يحملنا على الحكم المرء فيكون ذلك تأليفا بيننا ودفعاً لوقوع الأضغان وما أشبه هذا من الملق وإذا كان هذا مال أمرهم فاليحاكم⁷⁷⁷ إليه ابتداءً واللائقيا لحكمه أولاً معما فيه من وقوع ما يخاف وقوعه من المصائب وهي قصة المنافق واليهودي والمصيبة قتل عمر ذلك المنافق وأضيف الاعتذار إلى جملة المنافقين والمراد أولياء ذلك المنافق وقال الحسن البصري رحمه الله فيه إعتراض كلامه وتقديره يصدون عنك صدوداً (ثم جاؤك يخلصون بالله إن أردنا⁷⁷⁸ إلا إحساناً وتوفيقاً) (فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم) أي كيف يفعلون في هذه الحالة وإلى ما⁷⁷⁹ يتحاكمون إلى الطاغوت أم إلى الله ورسوله وهو كقوله تعالى (لِيُقُلَّ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) ونحوها من الآيات وقيل هي قصة مسجد الضرار وهذا الحلف عين ما ذكر هناك ويحلفن إن أردنا إلا الحسنى ومعنى قوله (إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً) ما⁷⁸⁰ أراد بيننا هذا المسجد إلا خيراً وصواباً وقال الكلبي في هذه الآية وفيما قبلها أن الزبير ابن عوام وخاطب ابن أبي بلتعة اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر كان بينهما ففضى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير فمرا على المقداد ابن الأسود فقال لمن كان القضايا أبا بلتعة فقال قضى لابن عمته ولوى شذقه ففطن⁷⁸¹ يهودي كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم ينتهونه في قضاء يقضي به بينهم وثم الله⁷⁸² لقد أذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى⁷⁸³ فدعانا موسى إلى

772 في نسخة ب: بالتحاكم

773 في نسخة ب: في هذه الآية

774 في نسخة ب: عن النبي عليه السلام

775 في نسخة ب: من لا

776 في نسخة ب: أخت 228a

777 في نسخة ب: فالتحاكم

778 في نسخة ب: إن أردنا أي ما أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً

779 في نسخة ب: ماذا

780 في نسخة ب: أي ما

781 في نسخة ب: ففطن له

782 في نسخة ب: وانم

التوبة فقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفا في طاعة ربنا حتى رضي عنا فقال ثابت ابن قيس ابن شماس
أما والله إن الله ليعلم مني الصدق لو أمرني أن أقتل نفسي لفعلت فأنزل الله تعالى في شأن مخاطب (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ
تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) الآيات فأقبل مخاطب الى النبي صلى الله عليه وسلم يعتذر اليه ويحلف إن أردنا إلا إحسانا
وتوفيقا وهذا زلة من الكلبي لأن مخاطبا من أهل بدر وهو من المخلصين وفي الآية نص على ما ذكر المنافقون وهو قوله
عز وجل⁷⁸⁴ (رَأَيْتَ الْمُنافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا) والصحيح أنها في اليهودي والمنافق على ما مر

وقوله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ) أي من المنافقين (فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ) أي تول عن معاقبتهم إلى وقت
الأمر بالقتال وقوله تعالى (وَعَظَّمُهمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا) أي اقتصر على تخويفهم سوء العاقبة للحال وقل لهم

/
271a

فما يحل بهم من العذاب إن لم يرجعوا قولاً يبلغوا الإقناع ورجل بليغ في كلامه⁷⁸⁵ كنه ما في قلبه والبلاغة أجاز اللفظ
وحسن الترتيب وبلوغ المراد والقول البليغ ما يبلغ تمام المقصود وقال الضحاك وعظهم بلسانك في الملاء وقل لهم في
أنفسهم قولاً بليغاً في السر والخلاء وقال الحسن وقل لهم إن ظهرتم⁷⁸⁶ نفاقكم قتلتمكم وهذا هو القول البليغ وقيل
القول البليغ أفراد كل واحد بالتحذير والوعظ على الجملة أن يقول يا قوم اتقوا الله ولا شك أفراد⁷⁸⁷ كل واحد ابلغ
في الردع فإن قيل كيف ينفق فأعرض عنهم وعظهم والوعظ لا يأتي مع الإعراض قلنا قد بينا إن هذا الإعراض عن
المعاقبة دون المخاطبة وقيل هو الإعراض⁷⁸⁸ عن قبول العذر وقد روي أنه لما وعظهم وحذرهم أخلص كثير منهم
والأمر بالإعراض عن قبول العذر⁷⁸⁹ كقوله (يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ) وكانوا

783 في نسخة ب: عليه السلام

784 في نسخة ب لا يوجد: عز وجل

785 في نسخة ب: بكلامه

786 في نسخة ب: إن أظهرتم

787 في نسخة ب: أن أفراد

788 في نسخة ب: وقيل هو الإعراض بالمعادات

789 في نسخة ب: الإعدار

يميلون الى موضع النفع فاذا⁷⁹⁰ كان الظفر للمؤمنين جاؤهم وأظهروا وفاقهم وإذا كانت الغلبة للكافرين⁷⁹¹ وافقوهم

وحققوا نفاقهم وقال تعالى (الَّذِينَ يَتَرَتَّبُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فُتْحٌ مِنَ اللَّهِ) الآية

وقوله تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ) لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بوعظهم وإبلاغ القول فيهم

أمرهم بطاعته فيما أمر وابتاعهم فيما⁷⁹² وعظ وأخبر ان كل رسول أرسل كان على الأمة طاعته وتعلقت المعتزلة

بظاهر هذه الآية وادعوا أن الله تعالى أراد من عباده الطاعة فإنه أرسل الرسول للطاعة وهم عصوا على خلاف إرادته

والآية حجة عليهم فإنه قال (ليطاع بإذن الله) أخبر أنه⁷⁹³ يطاع بإذنه أي بمشيئته وقيل بعلمه فإنما يطيع من علم

الله⁷⁹⁴ أنه يطيع وشاء الله أن يطيع وجواب آخر أن المراد به لزوم الطاعة⁷⁹⁵ أي ليلزمهم⁷⁹⁶ أن يطيعوه وعلى هذا

قوله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) إلا⁷⁹⁷ ليلزمهم عبادتي أي توحيدتي وطاعتي وقوله تعالى (وَلَوْ أَنَّهُمْ

إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ) أي وضعوها غير موضعها بتحاكم الى الطاغوت وقوله تعالى (جَاءُوكَ) أي أتوك يا محمد وقوله

تعالى (فَاسْتَعْفَرُوا اللَّهَ) أي رجعوا عن النفاق وأخلصوا على الإطلاق وسألوا الله مغفرة ما كان منهم من الشقاق وقوله

تعالى (وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ الرُّسُولُ) أي شفع لهم الى ربهم وقوله تعالى (لَوْحَدُوا اللَّهَ تَوَابًا رَحِيمًا) يتوب عليهم ويرحمهم فلا

يعذبهم ولما كان الوعد هذا للمنافق إذا أخلص وكيف بالمخلص⁷⁹⁸ العاصي إذا تاب وأصلح وفيه بيان أن المنافق⁷⁹⁹

إنما يأتيهم بإصرارهم وسوء اختيارهم

790 في نسخة ب: فإن

791 في نسخة ب: للكفار

792 في نسخة ب: بما

793 في نسخة ب: أما

794 في نسخة ب: الله تعالى

795 في نسخة ب: أن المراد لزوم الطاعة به

796 في نسخة ب: انتهت 238b

797 في نسخة ب: أي إلا

798 في نسخة ب: وكيف بالمؤمن المخلص

799 في نسخة ب: المنافقين

وقوله تعالى (فَلَا وَرَبِّكَ) رفع قدر رسوله عليه السلام بإضافة نفسه إليه في القسم ولا رد لكلام منهم أي يزعمون أنهم مخلصون ولا صدق في ذلك وهذا الوجه أحسن من قول يجعلها⁸⁰⁰ زائدة لا معنى لها وعلى هذا قوله تعالى لا أقسم وكيف ذكرت⁸⁰¹ لا في صدر الكلام لأن هذا الأمر على قسم منفي⁸⁰² ولما بعدت عن الفعل أعيدت في موضعها وقوله تعالى⁸⁰³ (لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ) أي لا يكونون مؤمنين حتى يرضو بحكمك وقوله تعالى (فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ) أي اختلف وقد اشتجر القوم وتشاجروا إذا اختلفوا في الأمر وتداخل بعض كلامهم في بعض كتداخل أغصان الشجرة بلفافها وقوله تعالى (تُمْ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ) أي قلوبهم وقوله تعالى (حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ) أي ضيقًا وقال مجاهد شكا في أن القضاء حق وقوله⁸⁰⁴ تعالى (وَيُسَلِّمُوا) أي ينقادوا لقضائك لهم وعليهم وقوله تعالى (تَسْلِيمًا) أي انقيادا وذكر المصدر للتأكيد أي ينقادوا حق الانقياد بلا كراهة في الفؤاد وقال عروة ابن الزبير خاصم رجل من الأنصار والزبير⁸⁰⁵ في شراح من الحرة /

271b

يسقى بها النخلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم⁸⁰⁶ أسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فقال الأنصاري أن كان ابن عمته ولوى شذقه فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا زبير أسق أرضك واحبس الماء حتى يبلغ الجدر فقال الزبير والله إن هذه الآية نزلت في ذلك (فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ) الآية وكان رسول الله⁸⁰⁷ صلى الله عليه وسلم في الابتداء بالاعتصار على أدنى حقه فلما قال خصمه ما قال أمره باستيفاء حقه وقال أبوا روق كان اليهودي على رجل مسلم مال فخاصمه⁸⁰⁸ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه

800 في نسخة ب: من يجعلها

801 في نسخة ب: لا أقسم وقيل ذكرته

802 في نسخة ب: هذا القسم على أمر منفي

803 في نسخة ب: موضعها لا يؤمنون ونظيره قوله (لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرن) وقوله تعالى

804 في نسخة ب: حق وقيل إنما وقوله

805 في نسخة ب: الزبير

806 في نسخة ب: عليه السلام

807 في نسخة ب: النبي

808 في نسخة ب: مال قال فخاصمه

وسلم وفرض⁸⁰⁹ عليه أن يؤدي إلى اليهودي يوم كذا وكذا من ماله فخرجوا من عنده فقال اليهودي أرضيت بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا قال⁸¹⁰ فيمن ترضى قال بأبي بكر فقصا⁸¹¹ عليه القصة فأمره أبو بكر رضي الله عنه أن أرض بما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا فلم يرض فقال بمن ترضى⁸¹² قال بعمر فانطلقا إلى عمر رضي الله عنه فقصا عليه القصة من أمر رسوله صلى الله عليه وسلم وأمر أبي بكر/

40a

فقال عمر: أفترضى بما أفض لك به، قال⁸¹³: نعم، قال: امكثا ساعة حتى أخرج من البيت فخرج مشتتلاً⁸¹⁴ على السيف صلتاً فضرب به المسلم حتى قتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلذلك سمي⁸¹⁵ عمر الفاروق؛ لأنه فرق بين الحق والباطل، فيه⁸¹⁶ أنزلت (فلا وربك لا يؤمنون،) الآية.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ قرأ ابن كثير ونافع والكسائي،⁸¹⁷ بضم النون من أن وضم الواو من أو لأن الألف في هذين الأمرين في الأصل مضمومة فنقلت تلك الضمة إلى هذا عند الضرورة إلى التحريك لالتقاء الساكنين، وقرأ عاصم وحمزة بالكسر فيهما، وقرأ أبو عمرو بضم الأول، وكسر الثاني؛⁸¹⁸ لأن الساكن إذا حرك حرك بالكسر، فأما كسر أبي عمرو الأول فلهذا، وأما ضمه الثاني فلاجتماع سببي الضم وهما الواو وضم ألف الأمر، بخلاف لو استطعنا لأنه لم يجتمع سببان.

809 في نسخة ب: رسول الله عليه السلام على المسلم وفرض

810 في نسخة ب: بما قضى رسول الله قال لا قال

811 في نسخة ب: قال بأبي بكر فانطلقا فقصا

812 في نسخة ب: فقال اليهودي فيمن ترضى

813 في نسخة ب: بما أفضى أنا، قال

814 في نسخة ب: حتى أخرج فدخل البيت ثم فخرج مشتتلاً

815 في نسخة ب: رسول الله عليه السلام، فرضي فلذلك سمي

816 في نسخة ب: ففيه

817 في نسخة ب: ونافع وابن عامر والكسائي،

818 في نسخة ب: وقرأ أبو عمرو بكسر الأول وضم الثاني؛

قوله⁸¹⁹ تعالى: ﴿ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ﴾ قرأ أبو عمرو إلا قليلاً، وكذا هذا في مصاحف أهل الشام وقيل: هو قراءة أبي. ووجه أنه إستثناء بعد تمام الكلام ومعناه لكن والقراءة الظاهرة بالرفع بالفعل وتقديره ما فعلوه⁸²⁰ إلا قليلاً وإنما جمع مع تقدم الفعل على الفاعل على لغة بعض العرب، وهو كقول قائلهم:⁸²¹ وعلى هذا قول الله⁸²² جل جلاله: (فعموا وصبوا كثير منهم) وقوله: (وأسروا النجوى الذين ظلموا)، ومعنى الآية ولو أنا فرضنا على هؤلاء المنافقين قتل أنفسهم بطريق التوبة كما كان لبني إسرائيل، ويحتمل أنه قتل بعضهم بعضاً وتحتمل أنه مجاهدة الأعداء، وقتلهم أو فرضنا عليهم الخروج من ديارهم مهاجرين عنها ما فعلوه إلا قليلاً لفظ الأمر من أخبره بعلمه فيهم.⁸²³

قال الكلبي: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، وقد ذكرناه في قصة الزبير وخصمه وكلام اليهودي، وجواب ثابت لو أمرني محمد أن أقتل نفسي لقتلت، فهو القليل المستثنى وقيل: هو المقداد بن الأسود، وهو مذكور في هذه القصة أيضاً. وقال مقاتل: وكان المراد من القليل عمار بن ياسر، وثابت بن قيس وعبد الله بن مسعود.

وقال عمر وجماعة والله لو فعل لفعلنا،⁸²⁴ والحمد لله الذي لم يفعل ذلك بنا. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: /

40b

«والذي نفسي بيده للإيمان أثبت في قلوب المؤمنين من الجبال الرواسي في الأرض».

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ أي وإذ لم نشدد عليهم وأمرناهم بالإخلاص وترك النفاق فلو اتعظوا بهذا الوعظ. وقيل: لو أمرناهم بقتل أنفسهم وخروجهم من ديارهم ففعلوا.⁸²⁵

قوله⁸²⁶ تعالى: ﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ﴾ أي أحمد عاقبة في الدارين.

819 في نسخة ب: وقوله

820 في نسخة ب: ما فعله

821 في نسخة ب: انتهت 239a

822 في نسخة ب: وهو كقول قائلهم شعر يلوموني في اشتراء النحل قوي وكلهم ألوم وعلى هذا قول الله

823 في نسخة ب: إلا قليل منهم لغلظ الأمرين جميعاً أخبر بعلمه فيهم

824 في نسخة ب: لو فعل ربنا لفعلنا

825 في نسخة ب لا يوجد: قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ أي وإذ لم نشدد عليهم وأمرناهم بالإخلاص وترك النفاق فلو اتعظوا بهذا الوعظ. وقيل: لو أمرناهم بقتل أنفسهم وخروجهم من ديارهم ففعلوا.

826 في نسخة ب: وقوله

قوله⁸²⁷ تعالى: ﴿وَأَشَدُّ تَثِيئًا﴾ أي وأكد لعزائمهم على الثبات على الدين.⁸²⁸

قوله⁸²⁹ تعالى: ﴿وَإِذَا لَأْتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي، ولأعطيناهم إذا فعلوا ذلك من عندنا ثواباً كبيراً في الآخرة

لا ينقطع.

قوله⁸³⁰ تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ يعني ولتبتناهم على الدين الحق وهو وعد ببقاء الإيمان للمطيع

المخلص،.

قال القشيري في قوله ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّمَهُمْ﴾: أي أبسط لهم لسان الوعظ بمقتضى الشفقة عليهم، ولكن انقبض

بقلبك عن المبالاة لهم والسكون إليهم واعلم أن من لا نكون نحن له لا نغني عنه شيئاً.⁸³¹

وقال في قوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ سد الله الطريق⁸³² إلى نفسه على الكافة إلا بعد الإيمان بمحمد، فمن لم يمش

تحت رايته فليس من الله في شيء، ثم جعل من شرط الإيمان به زوال المعارضات بالكلية لقوله تعالى: ⁸³³ ﴿ثُمَّ لَا

يَجِدُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ﴾، فلا بد من تلقي المهالك لقلب صاحبك كما قال قائلهم:

وحبيب إن لم يكن منصفاً كنت منصفاً أتخصا له الأمر وأسقيه ما صفا

إن يقل لي استوا صدقت رضاً⁸³⁴ لا تكلفا

قوله⁸³⁵ تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ وهذا أعم من الأول، أي ومن أطاع الله ورسوله منهم ومن غيرهم

وعمل⁸³⁶ بالشرائع وانقاد للأحكام.

قوله⁸³⁷ تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي هم⁸³⁸ في الآخرة من الذين أتم الله⁸³⁹ عليهم النعمة.

827 في نسخة ب: وقوله

828 في نسخة ب: على الدين وترك التذبذب

829 في نسخة ب: وقوله

830 في نسخة ب: وقوله

831 في نسخة ب: لا يعني عنه تعينه

832 في نسخة ب: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوكَ﴾ سد الطريق

833 في نسخة ب لا يوجد: تعالى

834 في نسخة ب: رضا

835 في نسخة ب: وقوله

836 في نسخة ب: عمل

قوله⁸⁴⁰ تعالى: ﴿مَنْ النَّبِيِّنَ وَالصَّادِقِينَ﴾ والتشديد للمبالغة كما في الفجير والفسيق، والشري،⁸⁴¹ وهو الذي لم يدع شيئاً أظهره بلسانه إلا حقيقة⁸⁴² بقلبه وعمله وهذا صفة السابقين إلى متابعة الأنبياء وهم فضائل⁸⁴³ أصحابهم.

قوله⁸⁴⁴ تعالى: ﴿وَالشُّهَدَاءُ﴾ جمع شهيد، وهو الذي قام بشهادة الحق حتى قتل /

41a

في سبيل الله.

قوله تعالى: ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ جمع صالح، وهو الذي أخلص⁸⁴⁵ عن كل فساد، يعني هم في الجنة معهم يجزون الجنة ويؤتون نعيمها وليس معنهم⁸⁴⁶ أنهم يساووهم⁸⁴⁷ في الدرجات، بل درجاتهم متفاوتة؛ إذ لا شك في فضيلة درجة الأنبياء على غيرهم، ثم الصديقون السابقون إلى تصديقهم والكاملون⁸⁴⁸ في تحقيقهم ثم الشهداء في سبيله، ثم الصالحون في الأمة.⁸⁴⁹

وروى الضحاك عن ابن عباس أن أبا بكر الصديق رضي الله عنهم قال: يا رسول الله لأفقدك⁸⁵⁰ ساعة فأكاد أموت شوقاً فكيف إن مت أنت وبقيت بعدك؟ قال: إني معك⁸⁵¹ في الجنة ونزلت الآية.

837 في نسخة ب: وقوله

838 في نسخة ب: فهم

839 في نسخة ب: مع الذين أنعم الله

840 في نسخة ب: وقوله

841 في نسخة ب: التشديد للمبالغة في الصدق كما في الفسيق و الفجير، والشري،

842 في نسخة ب: حققه

843 في نسخة ب: أفضل

844 في نسخة ب: قوله

845 في نسخة ب: خلص

846 في نسخة ب: معناه

847 في نسخة ب: أنهم يساوون هم

848 في نسخة ب: والكاملون

849 في نسخة ب: من الأمة

850 في نسخة ب: إني لأفقدك

851 في نسخة ب: إنك معي

وروي أنها نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان بلغ من حبه له أن قال: يا رسول الله والله إني⁸⁵² لا أكاد أصبر عنك وأذكر الآخرة وأنت ترفع في درجة الأنبياء وأنا مع العبيد، فلا ألقاك فنزلت.

وقال الشعبي: جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: لأنت أحب إلي من نفسي وأهلي ومالي وولدي، ولولا أنني آتيتك فأراك لظننت أني سأموت وبكى، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ⁸⁵³ «قال ذكرت أنك ستموت وتموت فقد تقع مع الأنبياء⁸⁵⁴ ونحن إن دخلنا الجنة كنا دونك فلم يخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم⁸⁵⁵ فأنزل الله هذه الآية فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: أبشر.»

وقال مقاتل في هذه القصة: فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم أتى⁸⁵⁶ ابنه وكان في حديقه له فأخبره بموت النبي صلى الله عليه وسلم اللهم⁸⁵⁷ أعمني فلا أرى شيئاً بعد⁸⁵⁸ حبيبي حتى ألقى حبيبي فعمي مكانه.⁸⁵⁹ وزعم السدي أن ناساً من الأنصار قالوا: يا رسول الله إنك تسكن الجنة في أعلاها ونحن نشتاقي إليك فكيف نصنع، فنزلت الآية.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله - بعد ما ذكر حديث ثوبان وحديث جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين - : ويحتمل أنها ليست في أحد بعينه، ويكون لها وجود،⁸⁶⁰ أحدها: أن اليهود وغيرهم من الكفرة الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم⁸⁶¹ وتمردوا في ترك إجابته ظنوا أنهم أسلموا⁸⁶² وأطاعوا الرسول لم يقبل ذلك منهم، وينزلوا منزلة

⁸⁵² في نسخة ب: يا رسول الله إني

⁸⁵³ في نسخة ب: عليه السلام

⁸⁵⁴ في نسخة ب: وتموت فترع مع الأنبياء

⁸⁵⁵ في نسخة ب: النبي عليه السلام

⁸⁵⁶ في نسخة ب: عليه السلام أتاه

⁸⁵⁷ في نسخة ب: عليه السلام

⁸⁵⁸ في نسخة ب: أرى أبداً شيئاً بعد

⁸⁵⁹ في نسخة ب: انتهت 239b

⁸⁶⁰ في نسخة ب: واحد بعينه، ولكن لها وجود

⁸⁶¹ في نسخة ب: عليه السلام

⁸⁶² في نسخة ب: أنهم أن أسلموا

من لم يؤذِهِ فأخبر أن من أطاع الله ورسوله كان مع هؤلاء، كأن لم يترك طاعته أبداً، وهو كما قال: ﴿قل للذين كفروا

إن /

41b

إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف﴾، ويحتمل أن يكون ذلك لما سمعوا أن لكل واحد⁸⁶³ من الجنة مثل الدنيا فظنوا أن لا يكون لهم الاجتماع لبعدهم عن بعض، فأخبر أنهم يجتمعون لأنه كان في الدنيا من أعظم النعم، ثم إذا تفرقوا كان كل واحد منهم في درجته. ويحتمل أن يكون هذا على الابتداء أن من أطاع الله والرسول كان في دار واحدة، لا يكون فيها غيرها.⁸⁶⁴ قوله تعالى: ﴿وَحَسِّنْ أَوْلِيَّكَ زَيْفًا﴾ أي رفقا، وقال⁸⁶⁵ الفراء: إنما وحد الرفيق وهو صيغة⁸⁶⁶ جمع؛ لأن الرفيق والمريد والرسول تذهب به العرب إلى الواحد والجمع ولا يجوز مثله في الكلام وحسن أولئك رجالاً، إنما يوحدان توحد صفة الجمع أيضاً، وأنشد:⁸⁶⁷

فإذا هموا⁸⁶⁸ شبعوا فألم طاعم وإذ هم جاعوا فنشر جناح

قوله⁸⁶⁹ تعالى: ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي ذلك الوعد وقيل: ذلك الإنعام وذلك يجوز أن يكون مبتدأ، والفضل خبراً له، ويجوز أن يكون ذلك إشارة، والفضل مبتدأ، ومن الله خبراً له.

ودلت الآية أن العبد لا يجب له الأصلح على الله فإن⁸⁷⁰ ما يفعله الله تعالى لعبده فهو فضل منه فبطل مذهب المعتزلة.

قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ أي عالماً بأعمال عباده، ومن هو أهل الفضل، وقيل: أي عليمًا بمقادير مراتبهم وجزاء أعمالهم. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ انتظامها بما قبلها أن قوله تعالى: ﴿ومن يطع الله ورسوله﴾ هذا

863 في نسخة ب: أحد

864 في نسخة ب: لا يكونون في غيرها.

865 في نسخة ب: قال

866 في نسخة ب: صفة

867 في نسخة ب: إنما يجوز أن يوحد صفة الجمع إذا كان اسماً مأخوذاً من فعل ولم يكن اسماً صريحاً ويجوز الجمع أيضاً، وأنشد:

868 في نسخة ب: فإذا هم

869 في نسخة ب: وقوله

870 في نسخة ب: وإن

في المؤمنين المخلصين والآيات⁸⁷¹ قبلها في المنافقين وهؤلاء في المشركين أمر المؤمنين⁸⁷² بجهاد الكافرين، وهو قوله: ﴿خذوا⁸⁷³ حذرکم﴾ أي تحزوا من إيقاع العدو بكم وذلك يكون⁸⁷⁴ بأخذ العدة قال تعالى: ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة﴾ قيل: هي الرمي ﴿ومن رباط الخيل﴾ يقول: لا تتكلوا على ما ضمنت لكم من النصر فتتركوا الاستعداد لأن النصر موعود بالقتال ولا قتال إلا بالسلاح،⁸⁷⁵ ولو كان النصر أبداً بغير قتال ولا سلاح⁸⁷⁶ لبطلت المحنة، وقيل: أخذ الحذر هو أخذ السلاح وليس ذلك؛⁸⁷⁷ لأن الله تعالى قال: ﴿ولياخذوا حذرهم وأسلحتهم﴾، وقال: ﴿أن تضعوا أسلحتكم﴾، وخذوا حذرکم فغاير بينهما بالعطف فصلح⁸⁷⁸ أن أخذ /

42a

الحذر ليس أخذ السلاح على اليقين،⁸⁷⁹ بل هو التيقظ والتحفظ عنهم بأي شيء كان، وقيل: معناه هاهنا تحزوا منهم فانفروا إليهم قبل أن ينفروا إليكم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما غزا⁸⁸⁰ قوم في عقر دارهم إلا ذلوا». وقيل: أمر الله بالتحرز مع علمه أن الحذر لا يغني من القدر، لما أن الاستسلام للهلاك معصية، قال⁸⁸¹ النبي صلى الله عليه وسلم لأعرابي: «اعقلها وتوكل» وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا مر بمهدف مائل أسرع المشي. قوله تعالى: ﴿فانفروا﴾ النفي الخروج إلى العدو غزواً والنفور البذور، والنفور رجوع الحاج، وصرف كله من باب ضرب. قوله تعالى: ﴿تُبَاتٍ﴾ أي جماعات في تفرقة واحدها ثبة، وأصلها ثبية بزيادة ياء في آخرها حذف تخفيفاً وتعاد في التصغير ثبية، والفعل⁸⁸² من ثبتت أي جمعت.

871 في نسخة ب: فالآيات

872 في نسخة ب: وهؤلاء في المشركين المجاهدين أمر المؤمنين

873 في نسخة ب لا يوجد: خذوا

874 في نسخة ب: قد يكون

875 في نسخة ب: بسلاح

876 في نسخة ب: و سلاح

877 في نسخة ب: كذلك

878 في نسخة ب: فصح

879 في نسخة ب: على التعيين

880 في نسخة ب: ما غزي

881 في نسخة ب: وقال

قوله⁸⁸³ تعالى: ﴿أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا﴾، ومعنى الآية اخرجوا إلى قتال العدو فرقة بعد فرقة، أو اخرجوا إن شئتم مجتمعين. وقيل: أي اخرجوا سراياً من جهات شتى، أو عسكرياً واحداً من جهة⁸⁸⁴ واحدة على حسب الحالة الداعية،⁸⁸⁵ وقيل: انفروا ثبات إذا لم يعم النفير، وأو انفروا جميعاً إذا عم النفير، وقال عبد الرحمن بن زيد بن أعلم: انفروا سراياً إذا لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم،⁸⁸⁶ أو انفروا جميعاً إذا لم يخرج، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ صلى الله عليه وسلم،⁸⁸⁷ وهذا إذا خرج بنفسه ثم قال: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ وهذا إذا لم ينفر رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: خذوا حذرکم أي ما تحذرون عدوكم⁸⁸⁸ وما يجرز به وجوه منها الأسلحة⁸⁸⁹ ومنها البنيان، ومنها التكتير عند التلقي بالثبات، وذكر الله قال تعالى: ⁸⁹⁰﴿فَاتَّبِعُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ وفيه الأمر⁸⁹¹ بالإعداد. وقيل: ⁸⁹²اللقاء وأيد ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لِأَعْدُو لَهُ عُدَّةً﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ وفي الأمر بالإعداد قيل: وقت الحاجة عليه دليل جواز /

42b

جواز الكسب⁸⁹³ بحاجات تحدث وأن الاستعداد للحاجات ليس برغبته⁸⁹⁴ في الدنيا إذا لم يكن الإعداد لفشل ولا ترك توكل.

882 في نسخة ب: فيقال ثبية والفعل منه

883 في نسخة ب: وقوله

884 ي نسخة ب: في جهة

885 في نسخة ب: الداعية إليه

886 في نسخة ب: عليه السلام

887 في نسخة ب لا يوجد: صلى الله عليه وسلم

888 في نسخة ب: به عدوكم

889 في نسخة ب: انتهت 240a

890 في نسخة ب: تعالى قال

891 في نسخة ب: أمر

892 في نسخة ب: قيل

893 في نسخة ب: إليه دليل جواز الكسب

894 في نسخة ب: برغبة

﴿ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ ﴾⁸⁹⁵ أمر بالجهاد وأخبر أن المنافقين من يثقل المخلصين عن ذلك.

وقوله: منكم، أي من جنسكم، وقيل: أي منكم في الظاهر دون الباطن، فقد قال في آية أخرى: ما هم منكم.

وقيل: منكم في الحكم، وقيل: منكم في الدعوى، ولام⁸⁹⁶ لمن لام الابتداء، واللام الثانية لام القسم، وكذا النون دلالة

القسم. وقرأ مجاهد والكلبي ليبطين وهو من الإبطاء، وهو خلاف الإسراع.

وقيل: ⁸⁹⁷بطأ يبطؤ بطأً فهو بطيء، أي صار بطئاً⁸⁹⁸ وهو خلاف السريع وأبطأ أي تناقل متبطأ أرى من نفسه⁸⁹⁹

ذلك وبطأ غيره بالتشديد للتعدي أي حمله على الإبطاء، يقول إن المنافقين المختلطين بكم من يمنعكم عن الجهاد

ويظهر من نفسه الإشفاق عليكم وعلى أولادكم وأموالكم.

قوله⁹⁰⁰ تعالى: ﴿ فَإِنْ أَصَابْتَكُمْ مُصِيبَةٌ ﴾ أي نالتكم نكبة ﴿ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ ﴾⁹⁰¹ أي من الله علي.

قوله⁹⁰² تعالى: ﴿ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴾ أي مع المؤمنين حاضراً قتال العدو، فيناولي من البلية⁹⁰³ ما نالهم، قال

مقاتل: نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه.

قوله⁹⁰⁴ تعالى: ﴿ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ ﴾ أي غنيمة ليقولن هذا المنافق المبطن يا ليتني كنت معهم فأفوز

فوزاً عظيماً،⁹⁰⁵ فأنال مالاً كثيراً أو هيبه،⁹⁰⁶ لأنه جواب التمني بالفاء، وقرأ الحسن بالرفع على تقدير فيني أفوز على

الاستئناف.

895 في نسخة ب: وقوله تعالى

896 في نسخة ب لا يوجد: ولام

897 في نسخة ب: وقد

898 في نسخة ب: بطيئاً

899 في نسخة ب: وأبطأ أي تناقل وتباطأ أرى من نفسه

900 في نسخة ب: وقوله

901 في نسخة ب: نالتكم نكبة من الأعداء وقوله تعالى...

902 في نسخة ب: وقوله

903 في نسخة ب: من النكبة

904 في نسخة ب: وقوله تعالى

905 في نسخة ب: يا ليتني كنت معهم تمني أن يكون شهد القتال معهم فأفوز فوزاً عظيماً

906 في نسخة ب: وهيبه

قوله⁹⁰⁷ تعالى: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ قرأ أهل المدينة وأبو عبد الرحمن بن زيد وأبو رجاء وقتادة⁹⁰⁸ والأعمش يكن بياء التذكير، وقرأ الحسن بالتاء لأن المودة مؤنثة لفظاً، وقرأ عاصم وأبو عمرو بالوجهين ووجه التذكير تقدم الفوز،⁹⁰⁹ ودخول الحائل ولأن تأنيثها غير حقيقي ولأن المودة لمعنى الود في هذا لكانت ثلاثة أوجه.⁹¹⁰ وقيل: ⁹¹¹ هي ملحقة بالحادثة الأولى فأنعم الله وفرح بسلامته ويكتبكم⁹¹² كأنه لم يكن بينكم وبينه مودة، وقيل: هي قد تكون⁹¹³ مؤخّرة عن الحادثة الثانية وتقديره ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ يحسدكم بالاختصاص بالغنيمة، وكأن لم يكن بينكم وبينه مودة. وقيل: هي مقدرة على نظمها واعتراض لمعنى الحال لأنه من كلامه⁹¹⁴ /

43a

تقديره ليقولن وهو بحال يظهر منه أنه يعاملكم معاملة من لا مودة بينه وبين من يعامله يا ليتني كنت معهم. قوله⁹¹⁵ تعالى: ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ أكثر المفسرون على أنه أمر مغايبة بالقتال للمؤمنين ويشرون، أي يبتغون أي يريدون الآخرة⁹¹⁶ على الدنيا، أمرهم أن يقاتلوا⁹¹⁷ لطلب رضا الله دون الغنيمة، كما يقاتل المنافقون، وقال الكلبي: هذا مغايبة للمنافقين فليكونوا⁹¹⁸ من الذين يقاتلون في سبيل الله قاله الزجاج.

⁹⁰⁷ في نسخة ب: وقوله

⁹⁰⁸ في نسخة ب: وأبو قتادة

⁹⁰⁹ في نسخة ب: الفعل

⁹¹⁰ في نسخة ب: وفي هذه الكلمات ثلاثة أوجه.

⁹¹¹ في نسخة ب: قيل

⁹¹² في نسخة ب: ونكتبكم

⁹¹³ في نسخة ب لا يوجد: قد تكون

⁹¹⁴ في نسخة ب: واعتراضه لمعنى الحال لا لأنه من كلامه

⁹¹⁵ في نسخة ب: وقوله

⁹¹⁶ في نسخة ب: ويشرون، بمعنى يبتغون أي الذين يؤثرون الآخرة

⁹¹⁷ في نسخة ب: أن تقاتلوا

⁹¹⁸ في نسخة ب: مغايبة للمنافقين الذين تخلفوا عن أحد ويشيرون بمعنى يشترون أي يختارون حياة الدنيا على الآخرة وتقديره أنه يقول للمنافقين فليكونوا

قوله⁹¹⁹ تعالى: ﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ روي أن الصحابة رضي الله عنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: إنا نقاتل فنقتل ولا نقتل في سبيل الله فأنزله الله⁹²⁰ هذه الآية، وأشركهم جميعاً في الآخرة. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في الآية دليل أن المرأة إذا أسلمت⁹²¹ نفسها إلى زوجها وجب لها⁹²² كمال المهر وإن لم يقبضها الزوج، وكذلك البائع إذا أسلم⁹²³ المبيع تأكد الثمن على المشتري وإن لم يقبض؛ لأن الله تعالى جعل الغازي بتسليم النفس وإن غلب ولم يقتله أحد بمنزلة من قتله المشركون.

قوله⁹²⁴ تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ استفهام بمعنى التوبيخ وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لا يقال ذلك إلا عند سبق التفريط ثم لم يزل اسم الإيمان ولم يسقط الجهاد⁹²⁵ عنهم، فبطل بذلك قول الخوارج في مرتكب الكبيرة.

قوله⁹²⁶ تعالى: ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ﴾ عطف على قوله: في سبيل الله، ومعنى⁹²⁷ في تخلص العجزة من الرجال البالغين والنساء وصغار الأولاد المقهورين في أيدي الكفار، وقال الإمام القشيري: ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله وما الذي يرغبكم⁹²⁸ في بذل المهجة لله⁹²⁹ وماذا عليكم لو بذلتم أرواحكم في الله⁹³⁰ تخافون أن تحشروا على الله أم لا تعلمون⁹³¹ أنكم تحشرون إلى الله أم لا تكتفون ببقائه بعد فنائكم في الله.⁹³²

919 في نسخة ب: وقوله

920 في نسخة ب: الله تعالى

921 في نسخة ب: سلمت

922 في نسخة ب: نفسها للزوج وجب لهما

923 في نسخة ب: سلم

924 في نسخة ب: وقوله

925 في نسخة ب: الإيمان عنهم ولم يسقط فرض الجهاد

926 في نسخة ب: وقوله

927 في نسخة ب: ومعناه

928 في نسخة ب: أي شيء يمنعكم عن القتال في سبيل الله وما الذي لا يرغبكم

929 في نسخة ب: الله تعالى

930 في نسخة ب: في الله تعالى

931 في نسخة ب: انتهت 240b

932 في نسخة ب: في الله تعالى

قال الإمام أبو منصور رحمه الله: فيه دليل أن إسلام الصبي العاقل صحيح، فإن الولدان اسم للصغار،/

43b

وقد حث المسلمين على استنقاذهم من أيدي الكفار فدل⁹³⁴ على حكم إسلامهم ودل أن استنقاذ الأسارى من المسلمين عن أيدي الكفار واجب بما قدروا عليه من القتال وإعطاء المال.

قوله⁹³⁵ تعالى: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أُمَّهَاتُهَا﴾ أي لا صلة⁹³⁶ لهؤلاء المستضعفين ولا ملجأ إلا الله فيقولون ربنا⁹³⁷ أخرجنا من مكة التي أهلها ظالمون بالشرك وتظلمنا⁹³⁸ بالمنع عن الخروج وتحملنا⁹³⁹ على الكفر بالدعوة إليه، والتعذيب عليه.

قوله⁹⁴⁰ تعالى: ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ أي وهب لنا من عندك من يتولى كفايتنا.

﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ وهب لنا من عندك من ينصرنا ويمنعنا من عدونا، فاستجابة الله تعالى دعاءهم وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم⁹⁴² وليهم وعتاب بن أسيد ناصرهم قاله عطاء فكان يستنقذ واحداً واحداً منهم ويعثه على يد مرثد بن مرثد إلى المدينة ولما فتح الله تعالى مكة على يد⁹⁴³ رسول الله صلى الله عليه وسلم⁹⁴⁴ استخلف عليها عتاب بن أسيد، فكان ينصر الضعيف من القوي والمظلوم من الظالم.

933 في نسخة ب: وقال

934 في نسخة ب: فيدل

935 في نسخة ب: وقوله

936 في نسخة ب: لا حيلة

937 في نسخة ب: يا ربنا

938 في نسخة ب: ويظلمنا

939 في نسخة ب: ويحملنا

940 في نسخة ب: وقوله

941 في نسخة ب: وقوله تعالى

942 في نسخة ب: عليه السلام

943 في نسخة ب لا يوجد: يد

944 في نسخة ب: عليه السلام

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: كان من المستضعفين من الرجال سلمة بن هشام، والوليد بن الوليد، وعباس بن أبي ربيعة، وأبي⁹⁴⁵ جندل بن سهم وغيرهم أي ومن الولدان أنا.⁹⁴⁶

قوله:⁹⁴⁷ (القرية الظالم أهلها،) معناه البلدة التي ظلم أهلها وذكر لأنه نعت الأهل دون القرية، وخفض لأنه ذكر معها وهو كقوله مررت برجل حسنة امرأته، وبامرأة حسن زوجها.

قوله⁹⁴⁸ تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في رضوان الله⁹⁴⁹ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ أي الشيطان، وقيل: أي الأصنام، والطاغوت هو ما عبد من دون الله تعالى، وهو تحريض⁹⁵⁰ المؤمنين على الجهاد من وجه.

قوله⁹⁵¹ تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ هم الكفار⁹⁵² ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ لا يدل على أنفسكم ولا أموالكم ولا على دينكم جبراً وقهراً وإنما يكون منه تزيين ووسوسة ثم يسلم متابعه إلى الهالكة ويرجع، قال الله تعالى⁹⁵³: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ الآية،⁹⁵⁴ /

44a

وقال: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ إِنْ جَارَ لَكُمْ﴾ الآية.

قوله⁹⁵⁵ تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: إن أناساً أتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل أن يهاجر إلى المدينة⁹⁵⁶ وشكوا إليه ما يلقون من أذى المشركين

⁹⁴⁵ في نسخة ب: وأبو

⁹⁴⁶ في نسخة ب: بن سهيل وغيرهم ومن النساء ومن الولدان أنا.

⁹⁴⁷ في نسخة ب: وقوله تعالى

⁹⁴⁸ في نسخة ب: وقوله

⁹⁴⁹ في نسخة ب: رضا الله وقوله تعالى

⁹⁵⁰ في نسخة ب: وهذا تحريض

⁹⁵¹ في نسخة ب: وقوله

⁹⁵² في نسخة ب: وقوله تعالى

⁹⁵³ في نسخة ب: قال تعالى

⁹⁵⁴ في نسخة ب: لا يوجد: الآية

⁹⁵⁵ في نسخة ب: وقوله

وقالوا: كنا في عز في حالة الجاهلية، والآن صرنا أذلة فلو أذنت لنا في قتل⁹⁵⁷ هؤلاء المشركين على فرشهم فقال صلى الله عليه وسلم: «إني أمرت بالصبر فكفوا أيديكم» أي أمسكوا، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما هاجروا إلى المدينة وأمرهم بالقتال كره بعض المؤمنين ذلك فنزلت الآية.

قوله⁹⁵⁸ تعالى: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ أي فرض عليهم الجهاد ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾⁹⁵⁹ أي خشية طبع كما قال: ﴿وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون﴾ أي كراهية⁹⁶⁰ طبع، وقوله تعالى: ﴿أشدَّ خشية﴾ إدخال⁹⁶¹ أو لمعنيين أحدهما: الإبهام على المخاطب أي هم على إحدى هاتين الصنفين⁹⁶²، والثاني للتخير، أي⁹⁶³ إن قلت إنهم يخشون الناس كخشية الله فأنت مصيب وإن قلت: يخشونهم أشد من ذلك فأنت مصيب لا حصل⁹⁶⁴ لهم ذلك وزيادة.

قوله⁹⁶⁵ تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ وقالوا: ربنا هلا أمهلتنا⁹⁶⁶ إلى الموت فموت على الفراش⁹⁶⁷ وهو سؤال طلب حكمة لاعتراض ومعارضة بدليل أنهم لما وبخوا وذلك قوله تعالى: ﴿968﴾ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ أي التمتع بالحياة الدنيا قليل ويقتضي قريب⁹⁶⁹ ولو استشهدتم في القتال صرتم أحياء فتصل الحياة الفانية بالحياة الباقية في الآخرة.

956 في نسخة ب: أن يهاجروا المدينة

957 في نسخة ب: بقتل

958 في نسخة ب: وقوله

959 في نسخة ب: لا يوجد: أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً

960 في نسخة ب: كراهة

961 في نسخة ب: وإدخال

962 في نسخة ب: الصفتين

963 في نسخة ب: والثاني إنه للتخير أي

964 في نسخة ب: مصيب لأنه حصل

965 في نسخة ب: وقوله

966 في نسخة ب: أي هلا أمهلتنا

967 في نسخة ب: الفرش

968 في نسخة ب: بدليل أنهم لم يوبخوا على هذا السؤال بل أجيئوا وذلك قوله تعالى

969 في نسخة ب: وسينقضي عن قريب

قوله⁹⁷⁰ تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى﴾ الله فأطاعه ولم يعصه⁹⁷¹ ﴿وَلَا تُظَلَمُونَ فِتْيَانًا﴾ قرأ عاصم⁹⁷² وأبو عمر بقاء المخاطبة، كما في قوله تعالى: ﴿أينما تكونوا يدرككم الموت﴾، وقرأ أهل الكوفة بياء المغايبة كما في أول هذه الآية، والفعل قد فسرناه في هذه السورة بتفسيرين يقول من اتق⁹⁷³ لم يظلم شيئاً وإن قل عمله لم يضاعف ثوابه، فأنتم إذا اتقيتم الله وجاهدتم عدوه بأمره لم يبطل سعيه،⁹⁷⁴ وقوله: كخشية الله كخشيتهم الله كقوله يجونهم /

44b

كحب الله⁹⁷⁵ وقال الكلبي: نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الأسود وقدامة بن مظعون، وسعد بن أبي وقاص، كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يهاجروا إلى المدينة يلقون من المشركين الأذى فيشتكون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون: ائذن لنا في قتالهم فإنهم أذونا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كفوا أيديكم فإني لم أؤمر بقتالهم» فلما أمروا أن يسيروا إلى بدر كره ذلك طلحة بن عبيد الله وجماعة، وقالوا: ربنا لم كتبت علينا القتال فأنزل الله تعالى هذه الآية، وفي حق بني إسرائيل كما قال في سورة البقرة: ﴿ألم تر إلى المأ من بني إسرائيل من بعد موسى﴾ الآيات، على ما بينا.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: مكنك من الدنيا ثم قللها فلم يعد حالك شيئاً ثم لو تصدقوا⁹⁷⁶ منها بشق تمره استكثره منك وهذا غاية الكرم وشرط المحبة وهو استقلال الكثير من نفسه، واستكثر حبيبه⁹⁷⁷ وإذا كانت قيمة الدنيا قليلة فأحس من الحسيس من رضي بالحسيس بدلاً عن النفيس، وقال إن الله تعالى اختطف المؤمن من الكون بالتدرج فقال أولاً: قل متاع الدنيا قليل، فاختطفهم عن الدنيا بالعقبى ثم استلبهم عن الكونين بقوله: والله خير وأبقى.

970 في نسخة ب: وقوله

971 في نسخة ب: وقوله تعالى

972 في نسخة ب: قرأ أهل المدينة عاصم

973 في نسخة ب: من اتقى الله شيئاً انتهت 241a

974 في نسخة ب: سعيكم

975 في نسخة ب: كحب الله أي كحبهم لله

976 في نسخة ب: لو تصدقت

977 في نسخة ب: واستكثر القليل من حبيبه

قوله⁹⁷⁸ تعالى: ﴿أَيُّمًا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ﴾ تكتب أينما موصولة ومفصولة⁹⁷⁹ في قوله تعالى: ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ لأن ما في الأولى مفصولة⁹⁸⁰ زيدت للشرط، فاتصلت به كما في حيثما وكيفما ومهما وفي الثانية اسم بمعنى الذي تقديره أين الذي كنتم تدعون فكان اسماً مستقلاً بنفسه، فلم يوصل بغيره، وتكونوا حزم بالشرط ويدرككم حزم لأنه جزء الشرط يقول: حيثما كنتم أدرككم الموت، وهو تحريض على الجهاد أرفع وأنفع.⁹⁸¹ وقال الكلبي: لما قال المنافقون في شهداء أحد لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا أنزل الله تعالى هذه الآية، وقيل: هو جواب قولهم: لم كتبت علينا القتال الآية.

قوله⁹⁸² تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ﴾ البرج الحصن، وقيل: القصر، وقيل: البناء العالي، وقيل: هي بروج السماء الاثني عشر، وهذا قول الربيع بن أنس، وقال⁹⁸³ السدي: قال تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ وقوله: مشيدة، /

45a

قرأ مجاهد بفتح الميم وتخفيف كما في قوله: ﴿وقصر مشيد﴾، وقرأ العامة⁹⁸⁴ مشيدة بضم الميم وتشديد الياء، المخفف من شاد البناء يشيده شيداً، أي رفعه وطوله والمشدد من شيده يشيده تشييداً، أي زينه وطلاه بالشيد الجص.⁹⁸⁵

978 في نسخة ب: وقوله

979 في نسخة ب: موصولة هاهنا ومفصولة

980 في نسخة ب: صلة

981 في نسخة ب: وهو تحريض على الجهاد أيضا أي ليس التخلف عن الجهاد بدافع للموت أو إذا أدرككم الموت لا محالة فالموت في أرفع وأنفع.

982 في نسخة ب: وقوله

983 في نسخة ب لا يوجد: قال

984 في نسخة ب وقراءة العامة

985 في نسخة ب: أي الجص

وقيل: على عكسه، وقال الفراء والكسائي: هما واحد للرفع والتطويل إلا أن التخفيف لأصل الفعل والتشديد لتكثيره، وتكثيره، كما في الفتح والتفتيح، والقتل والتقتيل، وفي التفسير أنها الحصون الحصينة، وقيل: هي المقصورة مرتفعة إلى عنان السماء وقيل: هي منازل القمر في السماء.⁹⁸⁶

وقال مجاهد في هذه الآية: كان فيمن قبلكم امرأة وكان لها أحير فولدت جارية فقالت لأحيرها: اقتبس لنا ناراً فخرج فوجد بالباب رجلاً فقال له الرجل: ما ولدت هذه المرأة؟ قال: جارية، فقال: أما هذه الجارية⁹⁸⁷ لا تموت حتى تزني بمائة ويتزوجها أحيرها ويكون موتها بالعنكبوت، فقال الأحير في نفسه: فأنا أريد هذه بعد أن تفجر بمائة لأقتلنها فأخذ شفرة فدخل فشق بطن الصغيرة وخرج على وجهه وركب البحر وحيط بطن الصبية فعولجت وبرئت وشبت فكانت تزني فأنت ساحلاً من ساحل البحر⁹⁸⁸ فأقامت عليه تزني فلبث الرجل ما شاء الله ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من أهل الساحل اطلبي لي امرأة من أجمل النساء أتزوجها⁹⁸⁹ فقالت: هنا امرأة من أجمل النساء ولكنها تفجر فقال: ائني بما فأنتها فقالت: قد قدم رجل له مال كثير، وقال: كذا وكذا،⁹⁹⁰ فقالت: إني تركت⁹⁹¹ الفحور ولكن إن أراد تزوجته فسأل فتزوجها فوقع⁹⁹² منه موقعاً فبينما⁹⁹³ هو يوماً عندهم إذ أخبرها بأمره فقالت: أنا تلك الجارية وأرته الشق في بطنها، وقد كنت أفجر فما أدري بمائة أو أقل أو أكثر فقال زوجها في نفسه: إن الرجل الذي كان خارج الباب قال يكون موتها بالعنكبوت ثم أخبرها بذلك، قال: فبنا لها⁹⁹⁴ برجاً في الصحراء⁹⁹⁵ وشيده⁹⁹⁶ فبينما هي⁹⁹⁷ يوماً في ذلك البرج إذ⁹⁹⁸ عنكبوت في السقف فقالت: هذا يقتلني لأقتلنه، أي

986 في نسخة ب: منازل القمر التي في السماء.

987 في نسخة ب: أما أن هذه الجارية

988 في نسخة ب: سواحل البحر

989 في نسخة ب: اطلبي لي امرأة من أجمل امرئة في القرية أتزوجها

990 في نسخة ب: وقال لي كذا وقلت كذا

991 في نسخة ب: قد تركت

992 في نسخة ب: أراد تزوجته قال فتزوجها فوقع

993 في نسخة ب: فبينما

994 في نسخة ب: قال فإنه قال لي يكون موتها بالعنكبوت قال: فبنا لها

995 في نسخة ب: بالصحراء

996 في نسخة ب: انتهت 241b

لا يقتله أحد غيري فحركته⁹⁹⁹ فسقط فأتته فوضعت إبهام رجلها عليه فشدخته فساخ سمه بين ظفرها واللحم فاسودت رجلها فماتت وفي ذلك نزلت هذه الآية،¹⁰⁰⁰ أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة. قوله

تعالى: /

45b

﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ وإن تصبهم حسنة¹⁰⁰¹ يقول¹⁰⁰² إن أصابت هؤلاء المنافقين حالة حسنة نصر وغنيمة، وخصب¹⁰⁰³ وسعة أو أمن أو عافية يقولون هذا¹⁰⁰⁴ من عند الله، أي بعبء الله.

قوله¹⁰⁰⁵ تعالى: ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ أي وإن أصابتهم حالة سيئة قتل أو هزيمة أو حدث¹⁰⁰⁶ أو بلية وبلاء وشدة. ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي بسببك يا محمد، يتطيرون بك كما قال ذلك قوم موسى، (وإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه) وكما قال قوم صالح عليه السلام (اطيرنا بك وبمن معك) وآخرون قالوا (إنا تطيرنا بكم).

قوله¹⁰⁰⁷ تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ قل¹⁰⁰⁸ يا محمد كل ذلك بتقدير الله وهو سنة الله عز وجل¹⁰⁰⁹ في خلقه، قال تعالى: ﴿وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾ وقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ﴾¹⁰¹⁰ الآية.

997 في نسخة ب: هما

998 في نسخة ب: إذا

999 في نسخة ب: هذا يقتلني لا أحد يقتله غيري فحركته

1000 في نسخة ب: نزلت الآية،

1001 في نسخة ب لا يوجد: وإن تصبهم حسنة

1002 في نسخة ب: تقول

1003 في نسخة ب: أو خصب

1004 في نسخة ب: يقولوا هذه

1005 في نسخة ب: وقوله

1006 في نسخة ب: جذب

1007 في نسخة ب: وقوله

1008 في نسخة ب: أي قل

1009 في نسخة ب: عز وعلى

1010 في نسخة ب: في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها

قوله¹⁰¹¹ تعالى: ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ استفهام بمعنى التوبيخ، والقوم المنافقون¹⁰¹² والفقهاء الفهم وحديثنا نكرة في النفي فتعم أو¹⁰¹³ يقولون ذلك عن قلة معرفة وغلبة جهل لا يفهمون شيئاً مما قيل لهم على وجهه. وقال الكلبي: هي في المنافقين ويهود المدينة هم قالوا ذلك والرد عليهم جميعاً قوله¹⁰¹⁴ تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ أي ما نالك يا محمد من حالة حسنة فهي فضل من الله لا باستحقاقك بنفسك، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي ما أصابك من ظفر و¹⁰¹⁵ سرور فمن الله لا بجيلتك ومقدرتك.

قوله¹⁰¹⁶ تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ أي ما نالك من حالة سيئة فيسبب زلة منك خاطب النبي صلى الله عليه وسلم وأدبه وأدب أمته.¹⁰¹⁷

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي ما أصابك وأصحابك من مكروه من العدو وغيره فمن نفسك، أي بذنوبكم، فأنا أقضت ذلك عليكم، وفي قراءة عبد الله بن مسعود¹⁰¹⁸ فمن نفسك وأنا قدرتها عليك وهو ثابت بالكتاب أيضاً بما قدم،¹⁰¹⁹ وهو قوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ قال عطية العوفي: ما أصابك من حسنة يوم بدر فمن الله، وما أصابك من سيئة يوم أحد فمن نفسك، أي بذنب أصحابك حيث تركوا أمرك وأخلوا بالمركز نظيره¹⁰²⁰ (ما أصابكم من مصيبة/

46a

فبما كسبت أيديكم). وقال: (ذلك بما قدمت أيديكم)، وقال: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ وقال: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾، وتعلقت المعتزلة بظاهر هذه الآية، وحملت الحسنات على الطاعات

1011 في نسخة ب: وقوله

1012 في نسخة ب: والقوم هم المنافقون

1013 في نسخة ب: أي

1014 في نسخة ب: وقوله

1015 في نسخة ب: أو

1016 في نسخة ب: وقوله

1017 في نسخة ب: النبي عليه السلام وأراد به أمته.

1018 في نسخة ب: رضي الله عنه

1019 في نسخة ب: وقدم،

1020 في نسخة ب: نظيره قوله

والسيئات على المعاصي، وقالوا: أخبر الله تعالى أن الحسنات من الله والسيئات من نفسه، ولا متعلق لهم فإنهم لا يقولون الحسنات من الله خلقاً وإيجاداً فلا حجة فيه لهم، وعندنا الحسنة والسيئة في هذه الآية كالحسنة والسيئة المذكورتين في قوله تعالى¹⁰²¹: ﴿وبلوناهم بالحسنات والسيئات﴾. وقد جاء عن الصحابة رضوان الله عليهم والتابعين في تفسير هذه الآية والآية التي قبلها أن ذلك على الغنيمة والهزيمة والخصب والجذب، والنعمة والمحنة، ودل ظاهر النظم عليه فإنه قال: ﴿ما أصابك﴾ ولم يقل ما أصبته، وفي العمل يذكر كذلك وهو احتجاج الحسين بن الفضل البجلي رحمه الله، فإنه احتج على المعتزلة بهذا الوجه. وجواب آخر أشار إليه الإمام أبو منصور رحمه الله أنه يجوز أن يكون أراد به الحسنة التي هي الطاعة والسيئة التي هي المعصية، ويجوز أن يقال في ذلك ما أصابك فقد أصبته، وهو كقوله (لا ينال عهدي الظالمين).

ويجوز أن وعده مأتياً ويكون هذا تعليماً للنبي صلى الله عليه وسلم وأمتهم في حق الطاعة ينبغي لهم أن يضيفوا ذلك إلى الله تعالى ليروا منه الفضل والمنة ويتضرعوا إليه ولا يضيفوه إلى أنفسهم لئلا يطلوه بالرياء والعجب والسمعة، ولا يعتمدوا عليه وفي حق المعصية يضيفون ذلك إلى الله تمهيداً لعذر أنفسهم.¹⁰²²

وقال الإمام القشيري رحمه الله:¹⁰²³ ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك كسباً وكلاهما من الله تعالى خلقاً.

قوله¹⁰²⁴ تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ فمنك الدعوة وتبليغ الرسالة وليس إليك الحسنة والسيئة.

قوله¹⁰²⁵ تعالى: ﴿وَكَمْ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي عليك وعليهم يجزي كلاً بما شهد عليه، وقيل: أي شاهداً بأنك رسوله.

قوله¹⁰²⁶ تعالى: ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ من الدعاء¹⁰²⁷ إلى القتال وغيره ﴿وَمَنْ تَوَلَّى /

46b

¹⁰²¹ في نسخة ب لا يوجد: تعالى

¹⁰²² في نسخة ب: يضيفون ذلك إلى أنفسهم حياءً وندماً. انتهت 242a

¹⁰²³ في نسخة ب: من ذنوبهم ولا يضيفون ذلك إلى الله تعالى تمهيداً لعذر أنفسهم. وقال الإمام القشيري رحمه الله

¹⁰²⁴ في نسخة ب: وقوله

¹⁰²⁵ في نسخة ب: وقوله

¹⁰²⁶ في نسخة ب: وقوله

¹⁰²⁷ في نسخة ب: في الدعاء

فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿١٠٢٨﴾ ومن تولى، أي أعرض عن طاعتك يا محمد رجع الكلام إلى المخاطبة بعد المغايبه، وهو متعارف أهل الفصاحة وأحد أنواع البلاغة¹⁰²⁹ ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ أي رقيباً عليهم يجبرهم على الإخلاص ويعاتب¹⁰³⁰ من ترك ذلك.

وقيل: ومن أعرض فلا جناح¹⁰³¹ عليك لأنك لم ترسل حفيظاً عليهم تحفظهم عن المعاصي فلا يعصوا، وقيل: فما أرسلناك عليهم حفيظاً تطلع على سرائرهم إنما عليك أن تعاملهم على ظواهرهم.

وقال مقاتل: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله» فقال المنافقون أما ترون هذا الرجل ينهانا أن نعبد غير الله ويريد أن نتخذه حناناً كما اتخذ النصارى عيسى بن مريم حناناً فنزلت هذه الآية¹⁰³² ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ أي ويقول المنافقون هذه طاعة أو منا طاعة أو لأمرك طاعة يقولون هذا بحضرتك.

قوله¹⁰³³ تعالى: ﴿فَإِذَا بَرَأُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي خرجوا¹⁰³⁴ ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ أي قولاً غير الذي تقول يا محمد ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾ يأمر الملائكة¹⁰³⁵ بانتساحه ويحاسبهم عليه¹⁰³⁶ يوم القيامة ويجازيهم عليه وقيل: أي ينزل بذلك كتاباً على نبيه صلى الله عليه وسلم¹⁰³⁷ فهتك أسرارهم بما أخفوه بالليل.

قوله¹⁰³⁸ تعالى: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ أي عن مكافأهم للحال ونسخ ذلك بأمر القتال، قيل: ¹⁰³⁹ أي لا تتكلف لإظهار سرهم والتطلع عليه فأنا أطلعك عليه إظهاراً لصدق دعواك.

1028 في نسخة ب لا يوجد: وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا

1029 في نسخة ب: وقوله تعالى

1030 في نسخة ب: وعاتب

1031 في نسخة ب: حرج

1032 في نسخة ب: وقوله تعالى

1033 في نسخة ب: وقوله

1034 في نسخة ب: خرجوا أو غابوا وقوله تعالى

1035 في نسخة ب: غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ قال أبو عبيد بيت أو غير لغة طي وقيل دبر ليلا من بات بيت بيتوتة لللازم وبيت تبييتا للمتعددي وقيل ألف وزخرف وغير الذي تقول أي قولاً غير الذي تقول يا محمد وقوله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾ أي يأمر الملائكة

1036 في نسخة ب: به

1037 في نسخة ب: عليه السلام

1038 في نسخة ب: وقوله

1039 في نسخة ب: وقيل

قوله¹⁰⁴⁰ تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ أي اعتمد عليه وثق به فإنه يكفيك¹⁰⁴¹ ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ أي كافياً ومتولياً وناصرًا. وقال الإمام القشيري رحمه الله: انقطع عنهم نوراً قبالك فعادوا¹⁰⁴² إلى ظلمات نفاقهم في مخالفتك قال قائلهم:

إذا الغوي¹⁰⁴³ عاد إلى جهله كذا الضنا عاد¹⁰⁴⁴ إلى نكسه

قوله¹⁰⁴⁵ تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾ استفهام بمعنى الأمر كقوله ﴿ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ ﴾ والتدبر النظر في دبر الأمر، أي عاقبته وهو قريب من التفكير غير أن التفكير يصرف القلب بالنظر في الدلائل والتدبر /

47a

تصرف¹⁰⁴⁶ في النظر في العواقب والتدبر في القرآن التأمل في معانيه بعد تلاوته أو سماعه، أو طلب ما يزان به ظاهره¹⁰⁴⁷ من المعنى المراد به ودل على بطلان¹⁰⁴⁸ التقليد وجواب¹⁰⁴⁹ طلب الدليل وأنه حظ أهل العلم وهم الخاصة، وعلى العامة اتباعهم فيما فهموه منه، وأخبروهم به.

وقال القشيري رحمه الله: التدبر إثارة المعاني بغوص الأفكار واستخراج جواهر المعاني بدقائق الاعتبار.

قوله¹⁰⁵⁰ تعالى: ﴿ وَأَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ أي ولو لم يكن كلام الله منزلاً¹⁰⁵¹ من عنده، وكان من كلام البشر لم يخل من أن يلحقه اختلال في نظمه وتناقض فيما ذكر فيه؛ لأن المتعارف من

1040 في نسخة ب: وقوله

1041 في نسخة ب: يكفيكهم وقوله

1042 في نسخة ب: القشيري رحمه الله: ويقولون طاعة إذا حضروك استسلموا في مشاهدتك فإذا خرجوا انقطع عنهم نوراً قبالك فعادوا

1043 في نسخة ب: ارعوى

1044 في نسخة ب: رد

1045 في نسخة ب: وقوله

1046 في نسخة ب: يصرفه

1047 في نسخة ب: ما يؤول إلي ظاهره

1048 في نسخة ب: ودل هذا على بطلان

1049 في نسخة ب: ووجوب

1050 في نسخة ب: وقوله

1051 في نسخة ب: كلام الله الحكيم منزلاً

الخطيب¹⁰⁵² الفصيح البليغ منا أنه إذا كثرت كلامه اختل نظامه، واختلف أقسامه خصوصاً إذا تطاولت في تفاريق كلامه أيامه.

وقيل: لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً فيما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء تكون وتظهر بخلافه كما كان يقع ذلك في كلامهم كهيئتهم ولما ظهر جميع ما أخبر عنه كما أخبر عنه ثبت أنه من عند الله الصادق الحكيم الخبير العليم، فأما اختلاف القرآن فكلها منزلة، وأما اختلاف الآيات الناسخة والمنسوخة¹⁰⁵³ فإن كل حكم كان في غير زمان الحكم الآخر فلم يكن اختلافاً، وأما اختلاف المفسرين في التفسير والتأويل فهو الكلام في احتمالات الظواهر ومدلولاتها ويحتمل أن تكون كلها مرادة بها، وأما اختلاف العلماء في أحكامهم¹⁰⁵⁴ منها مع رجوعهم جميعاً إلى التعلق بما فذاك اختلافهم لا اختلافه وهو قوله¹⁰⁵⁵ تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ وذاك لا يوجب اختلاف التوراة وكقوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ ولم يوجب ذلك اختلاف الدين وما تتعلق الملحدة به من الآيات¹⁰⁵⁶ يدعون فيها الاختلاف فقد نعض¹⁰⁵⁷ عنه أهل الحق وستجدها مشروحة في كتابنا هذا في مواضعها إن شاء الله تعالى.

قوله¹⁰⁵⁸ تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّعَوْا بِهٖ﴾ هذه الآية والتي قبلها في المنافقين أيضاً، يقول إذا أتى المنافقون¹⁰⁵⁹ خبراً من السرايا التي بعثها /

47b

رسول الله¹⁰⁶⁰ صلى الله عليه وسلم أو خبر خوف لهم أفشوه وقد ذاع ذيوماً وأذاعه غيره إذاعة، وأذاع به أيضاً وشاع كذلك وأشاعه للتعدية وهو انتشار الأمر وظهوره بين الناس وإنما ذمهم بذلك لأنهم كانوا يتسارعون إلى نشره

1052 في نسخة ب: في الخطيب

1053 في نسخة ب: انتهت 242b

1054 في نسخة ب: أحكام

1055 في نسخة ب: كقوله

1056 في نسخة ب: من آيات

1057 في نسخة ب: تعصى

1058 في نسخة ب: وقوله

1059 في نسخة ب: المنافقين

قبل تحققه، والعلم بتفصيله لتتخلط¹⁰⁶¹ التأويلات في سامعيه¹⁰⁶² وفيه وقوع الفتنة نحو أن يقع الخبر أنهم غلبوا العدو، فإذا نشروا أن الديرة وقعت¹⁰⁶³ على المؤمنين بالكلية حين الباقون عن الخروج.

قوله¹⁰⁶⁴ تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ﴾ أي تركوه حتى يخبرهم الرسول وهو حقيقة لأنه يخبر عن الله تعالى بأخبار الصدق.

قوله¹⁰⁶⁵ تعالى: ﴿وَإِلَىٰ أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ أي أمر¹⁰⁶⁶ السرايا ليخبروهم عن عيان وهو على وجهه وتمامه.

قوله¹⁰⁶⁷ تعالى: ﴿لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ أي لوصل إلى حقيقة علمه الذين يستخرجون الخبر من أمر¹⁰⁶⁸ السرايا والرسول والاستنباط والاستخراج والنبط الماء الذي يخرج من البئر أول الحفر،¹⁰⁶⁹ وأنبط فلان واستنبط أي استخراج هذا الماء. والنبط جيل من الناس سمو به لاختصاصهم باستخراج العيون والآبار، وقيل: لأنهم استخراجوا من أرضهم إلى غيرها، وقيل: ولو رده إلى الرسول أي رجعوا إليه في الاستخبار وإلى أولي الأمر، أي إلى الذين يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويلون أمره كالحلفاء الراشدين الأربعة، وكبار الصحابة رضي الله عنهم ولعلمه¹⁰⁷⁰ المستنبطون أي الباحثون بالسؤال عن النبي صلى الله عليه وسلم.¹⁰⁷¹

1060 في نسخة ب: النبي

1061 في نسخة ب: لتختلف

1062 في نسخة ب: من سامعيه

1063 في نسخة ب: فإذا نشروا ان الأمر يختلف المدد وربما يحتاج إليه أو يمنع نوع وهن فإذا نشروا أن الديرة وقعت

1064 في نسخة ب: وقوله

1065 في نسخة ب: وقوله

1066 في نسخة ب: أمراء

1067 في نسخة ب: وقوله

1068 في نسخة ب: أمراء

1069 في نسخة ب: أول ما يخفر

1070 في نسخة ب: بلا واو

1071 في نسخة ب: عليه السلام

وقوله: منهم للتبعض أي بعض كبار الصحابة علموا ذلك بالبحث ثم أخبروا الناس عن حقيقته، وقوله: أذاعوا به هذا وصف للمنافقين¹⁰⁷² بالإرجاف وهو كقوله تعالى: ﴿لَنْ يَنْفَعَكَ الْإِيمَانُ إِذَا كُنْتَ تُرَاوِدُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ هُمْ يُعْذِرُونَ أُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ اللَّهِ فَتَنًا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ وَالْحُكْمِ وَالَّذِينَ يَحُمِلُونَ إِثْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا بِالْحُكْمِ وَكَانَ كَثِيرٌ مِمَّنْ ظَهَرَ بِالْإِيمَانِ مَا لَمْ يَكُنْ إِلَّا مَنَافِقًا يَأْتِيهِمُ الْغَيْبُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَأَنْذِرْتَهُمُ الْيَوْمَ بِمَا كَانُوا يَكُونُونَ﴾¹⁰⁷³ المدينة.

قيل: معنى الآية (وإذا جاءهم أمر من الأمن أذاعوا به) إلا قليل فالمذكور في آخر الآية ملحق بهذا الموضع، ومعنى قوله¹⁰⁷⁴ أو الخوف أذاعوا به أي نشروا به يعني إذا كان الخبر ساراً للمؤمنين ذكروا بعضه نفيًا للتهمة ولم يبينوا تمامه. قوله تعالى: ¹⁰⁷⁵ ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَفُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْغَائِبِينَ فُلْتُمْ بِالْأَعْيُنِ وَمَا تُبْصِرُونَ كَثِيرٌ مِمَّنْ ظَهَرَ بِالْإِيمَانِ مَا لَمْ يَكُنْ إِلَّا مَنَافِقًا يَأْتِيهِمُ الْغَيْبُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَأَنْذِرْتَهُمُ الْيَوْمَ بِمَا كَانُوا يَكُونُونَ﴾¹⁰⁷⁶ في إذاعة الخبر، وقيل: هو/

48a

على العموم وهو متابعة الشيطان في الكفر والمعاصي.

قوله¹⁰⁷⁷ تعالى: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ قيل: هو متصل بقوله¹⁰⁷⁸ لعلمه الذين يستنبطونه¹⁰⁷⁹ إلا قليلاً، وقيل: هو مقرر في موضعه لا يتبعتم الشيطان إلا قليلاً، وهذا مشكل لو حمل على مطلق الفضل والرحمة؛ لأنه يصير تقديره ولولا فضل الله¹⁰⁸⁰ ورحمته عليكم لا يتبعتم الشيطان إلا قليلاً لا تتبعونه يريدون¹⁰⁸¹ فضل الله ورحمته وهذا لا يستقيم لأنه لا عصمة إلا بالله، لكن تأويله ولولا فضل الله بإرسال محمد ورحمته بإنزال القرآن لا يتبعتم الشيطان إلا قليلاً لا يتبعونه بالعقل كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة، وبحيرا الراهب، وورقة بن نوفل، وسيف ذي يزن، وآخرين.

¹⁰⁷² في نسخة ب: أذاعوا به صفا وصف للمنافقين

¹⁰⁷³ في نسخة ب: الآية

¹⁰⁷⁴ في نسخة ب: معنى وقوله

¹⁰⁷⁵ في نسخة ب: نشروا كله تخزينا للمؤمنين بالشدة واللنكة وهو كقوله تعالى (إن يحبسكم حسنة تسؤهم إن تصبكم سيئة يفرحو

بها) وقوله تعالى

¹⁰⁷⁶ في نسخة ب: أي

¹⁰⁷⁷ في نسخة ب: وقوله

¹⁰⁷⁸ في نسخة ب: بقوله أذاعوا به أي أفسوه إلا قليلا منهم

¹⁰⁷⁹ في نسخة ب: منهم

¹⁰⁸⁰ في نسخة ب: عليكم

¹⁰⁸¹ في نسخة ب: بدون

وقيل: إلا قليلا هم الأطفال ومن¹⁰⁸² تبلغهم الدعوة.

قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الفاء للوصل بقوله: (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب) وقيل: هو¹⁰⁸³ للوصل قوله: (ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله) ذكرهما الزجاج، وقيل: الوصل¹⁰⁸⁴ (وإذا جاءهم¹⁰⁸⁵ أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به) فقاتل في سبيل الله ولا تلتفت إلى صنيعهم.

قوله¹⁰⁸⁶ تعالى: ﴿لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ أي لا تلزم الكلفة في الجهاد يا محمد إلا في نفسك، فاخرج وإن لم يساعدك أحد ولا شيء عليك بتخلفهم، وهو كقوله: ﴿ما عليك من حسابهم من شيء﴾ ولا تقدر أنت ببقائك وحدك.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: أي استقم معناه بتسليم الكل منك إلى أمرنا فإنك كما لا يقاربك أحد في ربتك لعلوك على الكل لا تكلف غيرك بمثل تكلفك ويصرف¹⁰⁸⁷ فيما تصرف لانفرادك عن أشكالك وتوحدك عن أمثالك.

قوله¹⁰⁸⁸ تعالى: ﴿وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي حثهم على الجهاد بذكر الثواب والعقاب أو بما فيه من إعزاز الدين وذم الأعداء عن حوزة المسلمين أو بوعده النصر والغنيمة والتمكن أو بما ذكر بعده.

قوله¹⁰⁸⁹ تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وعسى من الله واجب لأنه إطماع الكريم إذا أطمع أنجز، والكف المنع، والبأس في الأصل المكروه¹⁰⁹⁰ ثم يوضع موضع الحرب، قوله تعالى: ¹⁰⁹¹ ﴿ولا يأتون البأس إلا قليلا﴾ وكان جبنهم لشدة بأس الكفار فأمره بالتحريض لهذا الإطماع.

1082 في نسخة ب: ومن لم

1083 في نسخة ب لا يجد: هو

1084 في نسخة ب: للوصل بقوله

1085 في نسخة ب: انتهت 243a

1086 في نسخة ب: وقوله

1087 في نسخة ب: ما تكلف ولا يصرف

1088 في نسخة ب: وقوله

1089 في نسخة ب: وقوله

1090 في نسخة ب: للمكروه

1091 في نسخة ب: بموضع الحرب، قال تعالى

قوله¹⁰⁹² تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا﴾ /

48b

ثم له ثلاثة أوجه:

أحدها: أن معناه أن عذاب الله تعالى أشد من جميع ما ينالكم بقتالهم لا مكروهم ينقطع.¹⁰⁹³

والثاني: ولما كان عذاب الله أشد فهو أولى أن يخاف ولاغ¹⁰⁹⁴ يجري في أمره بالقتال منكم خلاف وهذا وعيد.

والثالث: ولما كان عذاب الله أشد وهو يدفعهم¹⁰⁹⁵ عنكم ويكفيكم أمرهم وهذا وعيد.¹⁰⁹⁶

وقال الكلبي: فلما¹⁰⁹⁷ التقى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو سفيان يوم أحد وكان منهم ما كان رجح أبو سفيان إلى

مكة وواعده النبي صلى الله عليه وسلم موسم بدر الصغرى وهو سوق في¹⁰⁹⁸ ذي القعدة فلما جاء الميعاد قال النبي

صلى الله عليه وسلم¹⁰⁹⁹ للناس: اخرجوا إلى العدو فكروها ذلك فنزلت هذه الآية، فقام النبي صلى الله عليه وسلم

خطيباً وقال¹¹⁰⁰ في خطبته: لا أبالي من نصرني ومن خذلني بعد ما قال الله تعالى لي: ﴿عسى الله أن يكف بأس

الذين كفروا﴾ ثم نزل ولبس السلاح وخرج وأتبعه سبعون ركباً حتى أتى موسم بدر وكف الله بأس الذين كفروا ولم

يواف أبو سفيان ولو لم يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد لمضى بنفسه حين قال الله تعالى: ﴿لا تكلف إلا

نفسك﴾، وقد بينا تلك القصة عند قوله: ﴿الذين استجابوا لله والرسول﴾.

قوله¹¹⁰¹ تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾¹¹⁰² أي في تحريض المؤمنين على الجهاد يكن له

نصيب منها؛ لأن الدال على الخير كفاعله. وقيل: أي يشفع إلى الأغنياء في تجهيز الغزاة الفقراء، يكن حظ من ثواب

1092 في نسخة ب: وقوله

1093 في نسخة ب: لأن مكروهم ينقطع ثم تصيرون إلى الجنة وما يصل إلى المنافقين والكفار من عذاب الله تعالى يدوم ولا ينقطع

1094 في نسخة ب: فلا

1095 في نسخة ب: يدفعه

1096 في نسخة ب: وعد

1097 في نسخة ب: ولما

1098 في نسخة ب: سوق يقوم في

1099 في نسخة ب: عليه السلام

1100 في نسخة ب: خطيباً على المنبر وقال

1101 في نسخة ب: وقوله

ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من جهز غازياً فقد غزا» وقيل: من يشفع إلى غيره فهو عفو¹¹⁰³ عما يصفح العافي¹¹⁰⁴ عنه أو في صلح أو في قضاء حاجة فله فيها ثواب. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن من أفضل الشفاعات أن تشفع بين اثنين في نكاح» وقال صلى الله عليه وسلم: «اشفَعُوا تَوْجَرُوا» ويقضي على لسان¹¹⁰⁵ رسوله ما يشاء.

قوله¹¹⁰⁶ تعالى: ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ هي¹¹⁰⁷ تجبين المؤمنين في الجهاد وعلى مقابلة¹¹⁰⁸ /

49a

القول الأول فيقول له أولادك صغار فارحمهم ونفسك ضعيفة والطريق بعيد، وفي العدو كثرة وفي الماء قلة، ونحو ذلك، يكن له حظ من الوبال والكفل الخطيئة، كالنصيب¹¹⁰⁹ وغاير بينهما للبلاغة وقيل: الكفل المثل، وقيل: هو الجزء المضموم إلى العمل في الكفالة،¹¹¹⁰ وهو ضم ذمة إلى ذمة في الضمان بالمال وضم التزام إلى التزام في الضمان بالنفس وقيل: الشفاعة السيئة شفاعة بعض المنافقين إلى النبي صلى الله عليه وسلم في الاستئذان¹¹¹¹ بالتخلف عن الجهاد، وقيل: هي الشفاعة إلى ظالم في معونة على ظلم أو إبطال حق أو ترك إقامة حد، وأصل الشفاعة هو ضم نفسه إلى صاحب الحق ليجتمعاً على مسألة الحاجة من المشفوع إليه وهو مأخوذ¹¹¹² من الشفع والشفعة سميت بما لأنها شفع ملك إلى ملك.

1102 في نسخة ب لا يوجد هنا: يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا

1103 في نسخة ب: في عفو

1104 في نسخة ب: يصح العفو

1105 في نسخة ب: ويقضي الله تعالى على لسان

1106 في نسخة ب: وقوله

1107 في نسخة ب: وهي

1108 في نسخة ب: عن الجهاد على مقابلة

1109 في نسخة ب لا يوجد: كالنصيب

1110 في نسخة ب: من الكفالة

1111 في نسخة ب: عليه السلام في البعض في الاستئذان

1112 في نسخة ب: وهي مأخوذة

وقال مقاتل: هو الشفاعة إلى الله تعالى بدعاء الخير وبدعاء الشر. روى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من دعا لأخيه المسلم¹¹¹³ بظهر الغيب قالت الملائكة آمين ولك بمثله» وفي حق الدعاء بالشر هو باللعنة¹¹¹⁴ إذا لم تصادف محلها رجعت على صاحبها.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْبِتًا﴾ أي مقتدرًا قال الزبير بن عبد المطلب:¹¹¹⁵

وذي ضعن كفت النفس عنه وكنت على مساته مقيتا

وقيل: أي حافظاً وقيل: أي شاهداً، أي يعلم من يشفع في حق ومن يشفع في باطل، ويحفظ عليه عمله

ويجازه على وفقه.

قوله¹¹¹⁶ تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ الموافق للنظم قول بعض أهل العلم: إذا سلم عليكم من أسفاركم للجهاد وهو تحية الإسلام فأجيبوا بأحسن منها، أي بالزيادة على السلام بذكر الرحمة والبركات أو ردوها بمثلها، واحملوا صاحبها على ظاهر الحال من الإسلام ولا تقتلوه وهو كما قال في هذه السورة بآيات: ﴿ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً﴾ وقيل: هي عامة في الإسلام ولما أمر بمعاملة المنافقين بما مر بمعاملة المخلص¹¹¹⁷ بالشفاعة الحسنة إلى غيره، وبتحية الإسلام بالشفاعة الحسنة إلى غيره وبتحية الإسلام من نفسه وإذا حييتهم أي سلم عليكم فإن التحية في ديننا بالسلام في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله﴾ وقال تعالى:¹¹¹⁸ ﴿تحيتهم يوم يلقونه سلام﴾ والتحية تفعله من حيا¹¹¹⁹ يحيى تحية وكان تحية الحرب عند اللقاء حياك الله، أي أطل حياتك ونقل ذلك في الإسلام /

49b

¹¹¹³ في نسخة ب لا يوجد: المسلم

¹¹¹⁴ في نسخة ب: كاللعنة

¹¹¹⁵ في نسخة ب: انتهت 243b

¹¹¹⁶ في نسخة ب: وقوله

¹¹¹⁷ في نسخة ب: بما أمر أمر بمعاملة المخلصين

¹¹¹⁸ في نسخة ب: لا يوجد: تعالى

¹¹¹⁹ في نسخة ب: حي

إلى السلام وبقي الاسم كذلك قوله تعالى: ¹¹²⁰ ﴿فحيوا بأحسن منها﴾ أي بالزيادة عليكم السلام ورحمة الله وبركاته، وقوله: أو ردها، أي أحبيوها بقدرها عليكم السلام هذا القدر فرض والأول أفضل، وبين النبي صلى الله عليه وسلم أن في السلام عشر حسنات وفي ضم الرحمة إليه عشرين حسنة، وفي ضم البركات إليها ثلاثين حسنة. وقال الإمام القشيري رحمه الله: عليهم حسن العشرة وآداب الصحبة، وأن من حملك فضلاً صار ذلك في ذمتك له فضلاً، فإن زدت وزن ¹¹²¹ في فضله وإلا فلا تنقص عن مثله.

وقال الحسن: أتى رجل فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: السلام عليكم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «وعليكم السلام ورحمته وبركاته» ثم جاء آخر، فقال: السلام عليكم ورحمته: فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ورحمته وبركاته» ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمته وبركاته، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ¹¹²² «وعليكم» فقيل: يا رسول الله زدت للأول والثاني وقلت للثالث: وعليكم، فقال عليه الصلاة والسلام: ¹¹²³ «إن الأول سلم وأبقى من التحية شيئاً فرددت عليه بأحسن منها، وكذلك الثاني، وأن الثالث جاء بالتحية كلها فرددت عليه مثلها».

وعن جابر رضي الله عنه ¹¹²⁴ في تأويل هذه الآية (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردها) بمثلها على أهل الشرك ¹¹²⁵ وكذا قال الكلبي والحسن وعطاء والضحاك إن المثل في حق أهل الذمة ولا يزداد عليه.

وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ¹¹²⁶ أنه قال: «لا تبتدروا ¹¹²⁷ اليهود والنصارى بالسلام فإن بدأوكم فقولوا وعليكم».

¹¹²⁰ في نسخة ب لا يوجد: تعالى

¹¹²¹ في نسخة ب لا يوجد: وزن

¹¹²² في نسخة ب: عليه السلام

¹¹²³ في نسخة ب: عليه السلام

¹¹²⁴ في نسخة ب لا يوجد: رضي الله عنه

¹¹²⁵ في نسخة ب: منها) على أهل الإسلام (أو ردها) بمثلها على أهل الشرك

¹¹²⁶ في نسخة ب: عليه السلام

¹¹²⁷ في نسخة ب: لا تبدئوا

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ أي محاسباً، والفعيل بمعنى الفاعل كالشريك والخليط، والندم والقرين، والجليس ويحاسبكم على أعمالكم ويجازيكم عليها، وقال مجاهد: أي رقيباً، وقال أبو العالية: أي حفيظاً.

وقيل: أي كافياً، وقيل: أي أحسبني الشيء أي كفاني، وقال تعالى: عطاء حساباً.

قوله¹¹²⁸ تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ فهو الحسيب وحده والمقيت وحده، أي لا حسيب غيره ولا مقيت غيره، ووجه آخر أنه ذكر في الآيات المتقدمة مقالات اليهود والمنافقين، وهي كفر فذكر عقبها هذه

الكلمات وهي شهادة /

50a

التوحيد كما في مواضع من القرآن ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا﴾ الآية، ﴿وَالهَكْمَ إِلَهَ وَاحِدَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾، ﴿اللَّهُ¹¹²⁹ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾،¹¹³⁰ ﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾، وقيل: هو أساس لما بعده (فما لكم في المنافقين فئتين) لأن الفاء للوصل يعني لا إله إلا هو وهو الذي يجمعكم إلى يوم القيامة،¹¹³¹ فإياه فاحشوا دون المنافقين.

قوله¹¹³² تعالى: ليجمعنكم اللام في أوله والنون في آخره للقسم، قوله¹¹³³ تعالى: إلى يوم القيامة، أي في يوم القيامة،

كما قال النابغة:

فلا تتركني بالوعيد كأنني إلى الناس مظل¹¹³⁴ به العار أجرب

أي في الناس، وقيل: ليجمعنكم¹¹³⁵ في القبور إلى يوم القيامة وهي غاية ويوم القيامة يوم القيام من القبور إلى آخر

المحشر.

¹¹²⁸ في نسخة ب: وقوله

¹¹²⁹ في نسخة ب: لم الله

¹¹³⁰ في نسخة ب: فانصرنا على القوم الكافرين

¹¹³¹ في نسخة ب لا يوجد: إلى

¹¹³² في نسخة ب: وقوله

¹¹³³ في نسخة ب: وقوله

¹¹³⁴ في نسخة ب: مظلي

¹¹³⁵ في نسخة ب: أي ليجمعنكم

قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لا شك فيه¹¹³⁶ أي في كونه وفيه كلام¹¹³⁷ ذكرناه في أول سورة البقرة.

قوله¹¹³⁸ تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾¹¹³⁹ استفهام بمعنى النفي، وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ أي لا أصدق من الله قيلًا، أي لا أصدق من الله قيلًا، أي لا أصدق من الله فيما قال وأخبر وحدث فتقوا بما قال ليجمعنكم وغير ذلك. قوله¹¹⁴⁰ تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنافِقِينَ فِتْنَيْن﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت الآية في أربعين أو خمسين رجلاً من أهل مكة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة مع طائفة وتخلفت طائفة بسبب المال والولد أنزل الله تعالى: ﴿الذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا﴾ فأراد المتخلفون أن يهاجروا منعهم مشركوا مكة بالسيف فمنهم من افتدى بماله وهاجر، ومنهم من خاف على نفسه وماله ولم يهاجر حتى أنزل الله تعالى: ﴿أم حسب الناس أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون﴾ فهاجروا الباقون إلا أربعين أو خمسون¹¹⁴¹ لم يهاجروا فأنزل الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم﴾ /

50b

بعث النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية إلى مكة فلم يهاجروا حتى كانت وقعة بدر فأخرج المشركون هؤلاء الأربعين أو الخمسين مع أنفسهم ليقاتلوا المسلمين أما لأنهم لا يعلموا بإسلامهم أو علموا وأكروههم على موافقتهم فلما رأوا شوكة الكفار وضعف المسلمين ارتابوا وقالوا: غر هؤلاء دينهم فارتدوا وقاتلوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله تعالى¹¹⁴² الملائكة مدداً للمسلمين فقتلوا هؤلاء القوم كما قال (الذين)¹¹⁴³ تتوفاهم الملائكة

¹¹³⁶ في نسخة ب: من القبور إلى أرض المحشر قال تعالى: ﴿ثم نفخ فيه آخري فإذا هم قيام ينظرون﴾ وقيل هو يوم القيامة في موقف

الحساب قال الله تعالى (يوم يقوم الناس لرب العالمين) وقوله تعالى ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لا شك

¹¹³⁷ في نسخة ب: وفي كلام

¹¹³⁸ في نسخة ب: وقوله

¹¹³⁹ في نسخة ب: انتهت 244a

¹¹⁴⁰ في نسخة ب: وقوله

¹¹⁴¹ في نسخة ب: الم أم حسب الناس) الآية فهاجروالباقون إلا أربعين أو خمسين

¹¹⁴² في نسخة ب لا يوجد: تعالى

¹¹⁴³ في نسخة ب: كما قال الله تعالى (الذين)...

ظالمي أنفسهم) ولما انتهى الأمر ومر المسلمون بمؤلاء وعرفوهم اختلفوا¹¹⁴⁴ فيهم فقال بعضهم: كانوا مؤمنين
كُرهُوا¹¹⁴⁵ على الخروج وقال بعضهم: كانوا منافقين فنزلت الآية، (فمالكم في المنافقين.)¹¹⁴⁶

وقال زيد بن ثابت رضي الله عنه: رجع قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أحد فاختلف الناس فيهم
فرقتين فنزلت هذه الآية. وقال مجاهد: هم نفر خرجوا من مكة حتى قدموا المدينة فزعموا أنهم مهاجرون ثم ارتدوا بعد
ذلك فاستأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة ليأتوا ببضائع لهم ليتجروا فيها فاختلف المؤمنون فيهم فقائل: هم
المنافقون وقائل: هم المؤمنون فيبين الله تعالى نفاقهم وأمر بقتلهم فجاءوا ببضائعهم يريدون هلال بن عويمر الأسلمي
وبينه وبين النبي¹¹⁴⁷ صلى الله عليه وسلم حلفٌ وهو الذي حُصر صدره أن يقاتل المؤمنين أو يقاتل قومه فدفع الله
تعالى عنهم بأنهم يؤمنون هلالاً وبينه وبين النبي¹¹⁴⁸ صلى الله عليه وسلم عهد. قال¹¹⁴⁹ سعد بن معاذ خطب رسول
الله صلى الله عليه وسلم¹¹⁵⁰ الناس فقال: «من لي بمن يؤذيني» فقام سعد بن معاذ وقال:¹¹⁵¹ إن كان منا أي من
الأوس قتلناه، وإن كان من الخزرج وأمرتنا فأطعنك، فقام سعد بن عبادة وقال:¹¹⁵² مابك يا ابن معاذ طاعة رسول
الله ولقد تكلمت بما هو منكر فقام محمد بن سلمة¹¹⁵³ فقال: اسكتوا أيها الناس فإنه كان¹¹⁵⁴ فينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو يأمر¹¹⁵⁵ فأنزل الله تعالى هذه الآية. وقال الكلبي: هاجر ناس من قريش فقدموا المدينة فأسلموا ثم
ندموا وأرادوا المراجعة إلى مكة واجتووا المدينة فجعلوا يتحولون منقلة¹¹⁵⁶ منقلة /

1144 في نسخة ب: وعرفوهم أربعين أو خمسين اختلفوا

1145 في نسخة ب: أكرهوا

1146 في نسخة ب: (فمالكم في المنافقين ففتين.)

1147 في نسخة ب: وبين رسول الله

1148 في نسخة ب: وبين رسول الله

1149 في نسخة ب: وقال

1150 في نسخة ب: عليه السلام

1151 في نسخة ب: فقال

1152 في نسخة ب: فقال

1153 في نسخة ب: بن أم سلمة

1154 في نسخة ب: ما كان

1155 في نسخة ب: وهو يأمرنا

1156 في نسخة ب: واجتووا المدينة فقال اللهم المسلمون ما تريدون قالوا اجتوينا المدينة فخرجنا متنز فصدقوهم فجعلوا يتحولون منقلة

حتى تباعدوا من المدينة، ثم أذلجوا وقد قطعوا أرضاً بعيدة من المدينة فلحقوا بمكة وكتبوا كتاباً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا على الذي فارقناك عليه من التصديق بالله ورسوله ولكننا اشتقنا إلى أرضنا واجتوتنا المدينة ثم إنهم أرادوا أن يخرجوا في تجارة نحو الشام فاستبضعهم أهل مكة فقالوا: أنتم على دين محمد وأصحابه إن لقوقم فلا يأمن¹¹⁵⁷ عليكم منهم فبلغ ذلك المسلمون فقال بعضهم: ما بمنعنا أن نخرج إلى هؤلاء فنقتلهم ونأخذ ما معهم فقال بعضهم: سبحان الله تقتلون قوماً على دينكم فقالوا: ¹¹⁵⁸ إن لم يذروا ديارهم وأموالهم وقرارهم فقد حلت دماءهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم ¹¹⁵⁹ ساكت لا ينهي واحداً من الفريقين جميعاً حتى نزلت وهو قوله تعالى: ¹¹⁶⁰ ﴿فمآلكم في المنافقين ففتن﴾ نصب على الحال ¹¹⁶¹ وهو نصب على التمام، وقيل: على القطع، وقيل: هو على الإضمار ¹¹⁶² كنتم أو صرتم فمآلكم في المنافقين ¹¹⁶³ كلام تام، فكان ما بعد ذلك على الوجوه التي قلنا، وهو كقولك مالك واقفاً ونظيره في القرآن ﴿فما للذين كفروا قبلك مهطعين﴾ وسماهم منافقين بعد إظهارهم الكفر بمكة بنفاقهم ¹¹⁶⁴ بالمدينة وخفاء حالهم على المسلمين.

قوله ¹¹⁶⁵ تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي ردهم، وقال الزجاج: أي نكسهم وقال قتادة: أهلكتهم وفي اللغة ركسه أي كبته، ¹¹⁶⁶ رده إلى الحالة الأولى، قال أمية بن الصلت:

فأركسوا من حميم النار أنهم كانوا عصاة وقالوا الإفك والزورا

1157 في نسخة ب: بأس
 1158 في نسخة ب لا يوجد: فقالوا
 1159 في نسخة ب: عليه السلام
 1160 في نسخة ب: لا حتى نزلت الآية وهي قوله تعالى
 1161 في نسخة ب: ... في المنافقين ففتن﴾ أي شيع لكم إستفهام بمعنى الإنكار ففتن أي فرقتين نصب على الحال
 1162 في نسخة ب: إضمار
 1163 في نسخة ب: انتهت 244b
 1164 في نسخة ب: لنفاقهم
 1165 في نسخة ب: وقوله
 1166 في نسخة ب لا يوجد: كبته

ومعنى الآية والله ردهم إلى الكفر وقيل: ردهم إلى أحكام الشرك في إباحة أموالهم ودمائهم والنهي عن مولاتهم وغير ذلك.

قوله¹¹⁶⁷ تعالى: ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مِنْ أَضَلِّ اللَّهِ﴾ استفهام بمعنى الاستنكار¹¹⁶⁸ ﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ أي طريق يسلكه غير الطريق الذي قضى الله تعالى له به، وقيل: ¹¹⁶⁹ ديناً يجوز أن يعتقد، وقيل: أي طريقاً إلى الهدى، وقال السدي: وقيل: أي طريقاً إلى الجنة، وقال الزجاج: أي طريقاً إلى الحجة، وفي قوله: ﴿والله أركسهم بما كسبوا﴾ وفي قوله: ¹¹⁷⁰ ﴿أتريدون أن تهتدوا من أضل الله﴾ حجة أهل /

51b

السنة في مسألة خلق الأفعال من الله تعالى وحقيقة الفعل من العباد.

قوله¹¹⁷¹ تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ أي تمنوا ولو كلمة تمني وإنما لم ينصب فتكونون لأنه عطف لا جواب، وهو كقوله: ﴿ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة﴾¹¹⁷² أي تمنى هؤلاء أن تكفروا أنتم فتستووا في الكفر المبيح للقتل والسي.

قوله¹¹⁷³ تعالى: ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي لا توالوهم ما داموا على الكفر الموجب للمعاداة.

قوله¹¹⁷⁴ تعالى: ﴿حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي حتى يسلموا ويهاجروا فيعودوا إلى سبب الموالاة لأنهم يصيرون أولياء الله تعالى¹¹⁷⁵ فتصلح مولاتكم إياهم، ودليل إضمار الإسلام قوله في سبيل الله، وذاك لا يكون إلا بالإسلام وهذا لأنه ذكر كفرهم بقوله كما كفروا إلا بالإسلام¹¹⁷⁶ وبعد الإسلام شرط الهجرة أيضاً، وكانت فرضاً يومئذ.

1167 في نسخة ب: وقوله

1168 في نسخة ب: وقوله تعالى

1169 في نسخة ب: أي

1170 في نسخة ب: وقوله

1171 في نسخة ب: وقوله

1172 في نسخة ب: لا يوجد: ميلة واحدة

1173 في نسخة ب: وقوله

1174 في نسخة ب: وقوله

1175 في نسخة ب: لا يوجد تعالى

1176 في نسخة ب: كما كفروا فلا يزول ذلك إلا بالإسلام

قوله¹¹⁷⁷ تعالى: ﴿ فَإِن تَوَلَّوْا۟ ﴾ أي عرضوا عن الإسلام والمجرة¹¹⁷⁸ ﴿ فَخَذُّوهُمْ ﴾ الأخذ الأسر¹¹⁷⁹ ﴿ وَأَقْتُلُوهُمْ ﴾ حيث وخذتموهم ﴿ أي في الحل والحرم ﴾ ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ أي لا تتولاهم ولا تستنصروا بهم على عدوكم.

قوله¹¹⁸⁰ تعالى: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ ﴾ أي يتصلون ويلتجئون إلى قوم من أهل عهدكم بعهد وأمان إذا قصدوا حضرة النبي صلى الله عليه وسلم وتعذر الوصول إليه فالتجئوا إلى قوم للمسلمين معهم عهد¹¹⁸¹ فأمنوهم فأنفذوا أمانهم ولا تقتلوهم وما قاله أبو عبيد يصلون إلى قوم منتسبون¹¹⁸² فليس بسديد؛ لأن أكثر أهل مكة أنسباء رسول الله صلى الله عليه وسلم¹¹⁸³ وأصحابه، ولم يثبت لهم به أمان والصحيح ما قلنا.

قوله¹¹⁸⁴ تعالى: ﴿ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ﴾ هذا استثناء حالة أخرى يأمنون بها وجاءوا ماض بمعنى المستقبل؛ لأنه عطف على يصلون وهو كقوله¹¹⁸⁵ (أتى أمر الله) أي يأتي، قوله: إلا الذين¹¹⁸⁶ يجيئون مستأمنين منكم، وقوله: حصرت صدورهم أي ضاقت¹¹⁸⁷ ﴿ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ ﴾ وضيق صدورهم عن قتال المؤمنين بإلقاء الله تعالى الرعب في قلوبهم /

52a

وضيق صدورهم عن قتال قومهم أنهم على دينهم فكانوا لا يصلون إلى نهب الأموال.

1177 في نسخة ب: وقوله

1178 في نسخة ب: وقوله تعالى

1179 في نسخة ب: وقوله تعالى

1180 في نسخة ب: وقوله

1181 في نسخة ب: إلى قوم معهم للمسلمين عهد

1182 في نسخة ب: إلى قوم أي منتسبون

1183 في نسخة ب لا يوجد: صلى الله عليه وسلم

1184 في نسخة ب: وقوله

1185 في نسخة ب: كقوله تعالى

1186 د في نسخة ب: يأتي يعني وإلا الذين

1187 في نسخة ب: وقوله تعالى

وقوله: حصرت صدورهم في معنى الحال كما يقال جاءني فلان ذهب عقله، أي ذاهباً عقله،¹¹⁸⁸ وقال سيبويه والمبرد: لا يجوز الحال والماضي؛ لأن الحال اسم والماضي بعيد عن شبه الاسم بخلاف المستقبل، لكنه على طريق الدعاء كقوله لعنوا وقتلوا.¹¹⁸⁹

قوله¹¹⁹⁰ تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بأن يقويهم بعد ضعفهم، أو ينزع الرعب عن قلوبهم، يقول: اذكروا مني ولا تعجبوا بأموالكم فإن عجزهم بإعجازي¹¹⁹¹ لا بكم.

قوله¹¹⁹² تعالى: ﴿فَلَقَاتِلُوهُمْ﴾ عطف على سلطهم وتأكيذاً للام التأكيد،¹¹⁹³ ولو قال فقاتلوكم لاستقام، وقرأ مجاهد فلقتلوكم من القتل، وقرأ الحسن فلقتلوكم بالتشديد للتكثير.¹¹⁹⁴ ﴿فَإِنْ اعْتَرَلُوكُمْ﴾ أي تركوا مخالطة المسلمين لأنهم إذا كانت لهم قوة فالاحتياط في ترك الاختلاط.

قوله¹¹⁹⁵ تعالى: ﴿فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ وهذا تفسير¹¹⁹⁶ الاعتزال،¹¹⁹⁷ أي فإن اعترلوا عن قتالكم وقيل: في الاختلاط خوف اطلاعهم على بواطن أحوال المسلمين ووقوع ما يخاف، فلذلك شرط الاعتزال.

قوله¹¹⁹⁸ تعالى: ﴿وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ﴾ أي الانقياد، أي استسلموا لكم بطلب الأمان، وقيل: بالإيمان.

قوله¹¹⁹⁹ تعالى: ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلاً﴾ أي طريقاً إلى القتال واستباحة الأرواح والأموال.

قال مقاتل بن حيان: الآية في المرتدين الذين لحقوا بمكة، والقوم الذين بين يدي¹²⁰⁰ النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم ميثاق خزاعة وخزيمية، وبنو مدلج كان لهم عهد ثم نسخ هذا الحكم بسورة براءة ونبذ إلى كل ذي عهد عهده بقوله

1188 في نسخة ب: لا يوجد: أي ذاهباً عقله

1189 في نسخة ب: وقتلوا تقتيلاً

1190 في نسخة ب: وقوله

1191 في نسخة ب: مني ولا تعجبوا بأحوالكم فإن عجزهم عنكم بإعجازي

1192 في نسخة ب: وقوله

1193 في نسخة ب: وتأكرارالام للتأكيد

1194 في نسخة ب: وقوله تعالى

1195 في نسخة ب: وقوله

1196 في نسخة ب: قيل هو تفسير

1197 في نسخة ب: انتهت 245a

1198 في نسخة ب: وقوله

1199 في نسخة ب: وقيل: أي بالإيمان. وقوله

تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ وقال الكلبي رحمه الله: هم الأسلميون، وكان النبي صلى الله عليه وسلم وادع هلال بن عويمر عند خروجه إلى مكة على أن تعينك¹²⁰¹ ولا يعين عليك حتى نرى وترى فمن وصل إلى هلال من قومه وغيرهم فله الأمان والذي جاء وأحصرت صدورهم بنوا مدلج، قوله تعالى: ﴿فَإِنْ اعْتَرَلَكُمْ﴾ هو يوم فتح مكة، وقال سراقه بن مالك بن جعشم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت: بلغني أنك تريد أن تبعث إلى قومي جيشاً؟ قال: /

52b

ما تريد قال: أريد أن توادعهم فإن أسلموا قومهم دخلوا معهم وإن لم فحش صدور قومهم عليهم فقال: اصنع فذهب معه خالد فوادعهم إن أسلموا¹²⁰³ قومهم دخلوا معهم ومن وصل إليهم من الناس كانوا على مثل عهدهم، وفيهم نزل ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ﴾ الآية. قوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ قال الحسن: ¹²⁰⁵ إذا لقوا المؤمنين قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم، ليأمنوا قتل الفريقين إياهم. وقال الكلبي رحمه الله: هم أسد وغطفان، وكانوا¹²⁰⁶ حاضري المدينة وكانوا تكلموا بالإسلام وهم غير مسلمين. وقال السدي: نزل في نعيم بن مسعود الأشجعي كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بخر المشركين ويأتي المشركين بخر النبي¹²⁰⁷ فيأمنهم جميعاً فأمر الله تعالى نبيه بطرده وأنه لا يتركه يدخل عليه ففعل ﴿كُلَّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا﴾ أي كلما دعوا إلى الشرك عادوا فيه وأجابوا إليه.

1200 في نسخة ب لا يوجد: يدي

1201 في نسخة ب: أن لا تعينك

1202 في نسخة ب: وقوله

1203 في نسخة ب: إن أسلم

1204 في نسخة ب: وقوله

1205 في نسخة ب: ﴿سَتَجِدُونَ آخِرِينَ﴾ أي قوما آخرين من المنافقين وقوله تعالى ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ قال الحسن: أي

1206 في نسخة ب: كانوا

1207 في نسخة ب: النبي صلى الله عليه وسلم

والفتنة الشرك قال الله تعالى: ¹²⁰⁸ ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ الإركاس الرد إلى الحالة الأولى والفاعلون للأركاس

قومهم ¹²⁰⁹ ويجوز أن يكون معنى أركسوا فيها وقعوا فيها من غير أن يكون لهم موقع كما يقال فلان معجب بنفسه.

وقيل: الفتنة هاهنا هي قتالهم المؤمنين ونصرتهم الكافرين.

قوله ¹²¹⁰ تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِطْكُمْ﴾ أي يجانبوا ¹²¹¹ قتالكم على التأويل الأخير وعلى تأويل الشرك فإن لم يتركوا

مخالطتكم بل خالطوكم في وقت وخالطوا قومهم في وقت عملاً بالنفاق ولذلك قال الكلبي: فإن لم يعتزلوا المسلمين

فسيروا إلى مكة.

قوله ¹²¹² تعالى: ﴿وَيُلْثُوا إِلَيْكُمْ السَّلْمَ﴾ عطف على لم يعتزلوا، أي لا ينقادوا ¹²¹³ لكم بطلب الصلح.

قوله ¹²¹⁴ تعالى: ﴿وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ عطف أيضاً عليه، أي ولم يمسكوا عن محاربتكم ¹²¹⁵ ﴿فَخَذُواهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ

تَقِفْتُمُوهُمْ﴾ أي في أي موضع أخذتموهم من الحل والحرم والأشهر الحرم.

قوله ¹²¹⁶ تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ أي قد أبجنا لكم دماءهم وأموالهم وجعلنا حجتكم

عليهم قائمة لدوامهم على النفاق.

قوله تعالى: ¹²¹⁷ ﴿أُولَئِكَ﴾ أولاء اسم إشارة /

53a

إلى الجمع وكم خطاب جمع وهو في محل الإضافة، وعند بعضهم أولئك كلمة واحدة مبنية مع الكاف، وكلها في

موضع الرفع بالابتداء، فلذلك لا يزايل ¹²¹⁸ الكاف ولا يوصل بالهاء بحال فلا يقال: وأوليائه وأوليائهم بالياء

1208 في نسخة ب: قال تعالى

1209 في نسخة ب: قومهم بالدعوة

1210 في نسخة ب: وقوله

1211 في نسخة ب: لم يجانبوا

1212 في نسخة ب: وقوله

1213 في نسخة ب: لم ينقادوا

1214 في نسخة ب: وقوله

1215 في نسخة ب: وقوله تعالى

1216 في نسخة ب: وقوله

1217 في نسخة ب: وقوله

والنون¹²¹⁹ أولائي وأولائنا ويجوز فيه الجمع والإفراد في خطاب الجمع قال تعالى: ﴿ذَلِكَ يُوَعِّظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ﴾، وقال: ذلك¹²²⁰ يوعظ به وقال ذلكم أركى وقال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ﴾ ثم قال: ﴿أَوْلَيْكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً﴾ وقال هاهنا: وأولئكم.

قوله¹²²¹ تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ أي وما كان لمؤمن في حكم الإسلام أن يتعمد¹²²² قتل مؤمن وليس المؤمن كالكافر الذي تقدم ذكره في إباحة دمه وقوله: إلا خطأ، أي لا يقع عنده¹²²³ أنه كافر فيقتله على¹²²⁴ ذلك وكان عرفه كافراً قبله.¹²²⁵

وقال¹²²⁶ الإمام أبو منصور رحمه الله: وقد روي الإذن في عيون الكفرة¹²²⁷ بما سبق من ظهور كفرهم وإن احتمل إيماناً¹²²⁸ فيما بين الوقتين فيكون معناه أنه حرام عليكم إلا من هذه صفتة وقيل: ¹²²⁹معناه ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً البتة، لكن قتل خطأ فحكمه كذا، وهذا استثناء منقطع بمعنى لكن كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا﴾ وقد مر تقديره عند قوله: ﴿إِلَّا الَّذِي ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ وقيل: معناه وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً فلا يقتص به إلا أن يكون خطأ فلا قصاص فيه.

قوله¹²³⁰ تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي فعلية إعتاق رقيق مسلم ذكراً كان أو¹²³¹ أنثى، كفارة لذلك حقاً لله جل جلاله، وقوله: مؤمنة قال الإمام أبو منصور رحمه الله: اختلف في معنى اشتراط إيمان هذه

1218 في نسخة ب: لا ترايل

1219 في نسخة ب: ولا بالياء والنون

1220 في نسخة ب: ذلكم

1221 في نسخة ب: وقوله

1222 في نسخة ب: في حكم الله أن يتعمد

1223 في نسخة ب: أي ألا ان يقع عنده

1224 في نسخة ب: فيقتله بنا على

1225 في نسخة ب: انتهت 245b

1226 في نسخة ب: قاله

1227 في نسخة ب: في البيان وقتل عيون الكفرة

1228 في نسخة ب: إيمانهم

1229 في نسخة ب: قال وقيل

1230 في نسخة ب: وقوله

الرقية قيل: لأنه أتلّف نفساً خلقها الله تعالى لعبادته فأوجب مكانها نفساً مؤمنة لتعبد الله تعالى، كما عبدت تلك لكن لو كان القاتل هذا لكان يجب في العمل ما وجب في الخطأ لوجود ذلك المعنى،¹²³² لكن أوجب لا لذلك لكن تغليظاً وتشديداً عليه لما أتلّف نفساً لم يؤذن له في ذلك لئلا يقدم على مثله والله تعالى أن يوجب على من شاء ما شاء لمن شاء، من غير أن يقال: لم وكيف، والثاني أنه أوجب عليه ذلك لأن الله تعالى أبقى للقاتل نفساً مؤمنة لم يجب عليها القصاص/

53b

فأوجب عليها مثلها رقية مؤمنة. قوله¹²³³ تعالى: ﴿وَدِيَّةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ الدية بذل النفس وأصلها الودية كالعدة أصلها الودة، وقد وداه يديه فالدية اسم للمال¹²³⁴ واسم للمصدر أيضاً، وهي عشرة آلاف درهم أو ألف دينار أو مائة من الإبل، وأصلها على القاتل وتحملها العاقلة تخفيفاً عليه وهي من¹²³⁵ ثلاث سنين، وتفسيرها في الفقهيات وقد أوضحناها في حصال المسائل.

قوله¹²³⁶: إلى أهله، أي أولياء المقتول وهم ورثته.

قوله¹²³⁷ تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا﴾ أصله يتصدقوا أدغمت التاء في الصاد، ومعناه إلا أن يرى الأولياء القاتل والعاقلة عنها وهو كقوله: ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ لَكُمْ﴾ في آية الربا، وهو الإبراء عن أصل المال، والعفو وكذلك قوله: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾.¹²³⁸

قوله¹²³⁹ تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ أي فإن كان المقتول من قوم أعدائكم فالعدو جمع كما في قوله: ﴿هَمَّ الْعَدُوِّ﴾ ولأنهم¹²⁴⁰ في صيغة المصدر كالتقبل فيصلح للواحد والجمع كالعدل والضيف، وهو مؤمن،

1231 في نسخة ب: كان أو

1232 في نسخة ب: لو كان التأويل هذا لكان يجب في العهد ما وجب في الخطأ لوجود ذلك المعنى

1233 في نسخة ب: وقوله

1234 في نسخة ب: وقد وداه يديه دية أي إذى ديته فالدية اسم للمال

1235 في نسخة ب: في

1236 في نسخة ب: وقوله

1237 في نسخة ب: وقوله

1238 في نسخة ب: أي عفا عن ذلك

أي المقتول مؤمن، أي إذا أسلم الحربي في دار الحرب ولم يهاجر إلينا وقتله مسلم فلا قصاص فيه ولا دية، وفيه الكفارة لا غير، وهو قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ والشافعي رحمه الله حمل هذه¹²⁴¹ الآية على مؤمن اختلط بأهل الحرب أسقط حق نفسه¹²⁴² وقلنا هذا لا يستقيم لأنه قال من عدو¹²⁴³ لكم، وذلك لا يكون منهم بل يكون فيهم،¹²⁴⁴ والحمل الصحيح ما قلنا، وهو قول المفسرين.

قوله¹²⁴⁵ تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ وإن كان¹²⁴⁶ المقتول ذمياً من أهل ذمة أو موادعة فلا¹²⁴⁷ عصمة بالإحراز بالدار¹²⁴⁸ ﴿فَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ دل أن دية الذمي كدية المسلم وهو قولنا.

قوله¹²⁴⁹ تعالى: ﴿وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي فيه الكفارة أيضاً.

قوله¹²⁵⁰ تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أي الرقبة المؤمنة.

قوله¹²⁵¹ تعالى: ﴿فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ أي فعلية ذلك بدلاً عن التحرير¹²⁵² ﴿تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ أي تخفيفاً منه

كما قال تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تَحْصُوهُ فَتَابَ /

54a

عليكم﴾، وأصل التوبة الرجوع فالمذنب يتوب إلى الله، أي يرجع إليه بالندامة والتوبة من الله إعادته إلى الحالة الأولى والتخفيف عليه كذلك.

1239 في نسخة ب: وقوله

1240 في نسخة ب: لأنه

1241 في نسخة ب لا يوجد: هذه

1242 في نسخة ب: بأهل الحرب فرمى المسلم أهل الحرب فأصابه لم يضمه لأنه بالإختلاط بأهل الحرب أسقط حق نفسه

1243 في نسخة ب: من قوم عدو

1244 في نسخة ب لا يوجد: بل يكون فيهم

1245 في نسخة ب: وقوله

1246 في نسخة ب: اي إن كان

1247 في نسخة ب: فله

1248 في نسخة ب: وقوله تعالى

1249 في نسخة ب: وقوله

1250 في نسخة ب: وقوله

1251 في نسخة ب: وقوله

1252 في نسخة ب: وقوله تعالى

وقيل: إن الكفارة توبة للعبد وهي مشروعة من الله تعالى للعبد.

قوله¹²⁵³ تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾¹²⁵⁴ أي عالماً بالقاتل أنه عامد أو مخطئ أو¹²⁵⁵ عالم بتكفيره، أي¹²⁵⁶

ينوي به التوبة أو الإصرار، حكيماً في شرع هذه الأحكام.

قال الكلبي: إن عياش بن أبي ربيعة أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل أن يهاجر فأسلم ثم خاف أن يظهر

إسلامه فخرج هارباً إلى المدينة فتحصن في دار فجزعت أمه جزعاً شديداً [واسمها] أسماء بنت مخزومة¹²⁵⁷ وقالت

لابنيها أبي جهل والحارث ابني هشام والله لا يظلني سقف ولا أذوق طعاماً حتى تأتوني به فخرجوا في طلبه مع الحارث

بن يزيد حتى أتوا المدينة، وقالوا لعياش أمك لم يأوها سقف بعد بعدك، وتحلفت أن لا تأكل¹²⁵⁸ ولا تشرب حتى

ترجع إليها، ولك علينا أن لا نكرهك على شيء ولا نحول بينك وبين دينك، فلما ذكروا له جزع أمه نزل إليهم

فأوثقوه وجلدوه كل واحد¹²⁵⁹ منهم مائة جلدة، ثم قدموا به على أمه فقال: ¹²⁶⁰والله لا أحلك من وثاقك حتى

تكفر بالذي آمنت به ولم يزل مطروحاً¹²⁶¹ موثقاً في الشمس ما شاء الله ثم إنه أعطاهم الذي أرادوه منه فأتاه الحارث

بن يزيد فقال له: يا عياش إن الذي كنت عليه لئن كان هذا كفر فقد تركت¹²⁶² الهدى ولئن كان ضلالة لقد كنت

عليها فغضب عياش وقال: والله لا ألقاك خالياً إلا قتلتك، ثم إن عياشاً أسلم بعد ذلك وهاجر وأسلم الحارث بعد

ذلك¹²⁶³ ولم يشعر عياش بإسلامه فبينما عياش يسير بظهر قباء إذ لقي الحارث فحمل عليه فقتله فنزلت.¹²⁶⁴

1253 في نسخة ب: وقوله

1254 في نسخة ب: لا يوجد هنا كلمة: حَكِيمًا

1255 في نسخة ب: وهو

1256 في نسخة ب: أنه

1257 في نسخة ب: شديداً وهي أسماء بنت مخزومة

1258 في نسخة ب: وحلفت أن لا تأكل. انتهت 246a

1259 في نسخة ب: فأوثقوه بنسعه وجلده كل واحد

1260 في نسخة ب: فقالت

1261 في نسخة ب: آمنت به ثم تركوه مطروحاً

1262 في نسخة ب: لئن كان هدى لقد تركت

1263 في نسخة ب: عياشاً أسلم بعد ذلك وهاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم إن الحارث أسلم بعد ذلك وهاجر

1264 في نسخة ب: فنزلت الآية

قوله¹²⁶⁵ تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ أي قاصداً كفره لإيمانه¹²⁶⁶ وهو كفر وقيل: أي قتله مستحلاً لقتله وهو كفر أيضاً.

قال¹²⁶⁷ ابن عباس رضي الله عنهما: قوله¹²⁶⁸ (فجزاؤه جهنم خالداً فيها) هو جزاؤه لكنه ينفصل ولا يخلد¹²⁶⁹ فيها لإيمانه.

وقيل: التخليد ليس هو التأبيد بل هو تطويل /

54b

إبقائه فيها فإنه لم يقل فيها أبداً وفي كل موضع ذكر الخلود مع الأبد هو للتأبيد، وقيل: نزلت الآية في مقيس بن صبابه¹²⁷⁰ وذلك وجد أحماً له يقال له هشام أسلم وهاجر إلى المدينة فقتله بنو النجار خطأ فجاء مقيس وطلب ديته وتكلم بالإسلام فبعث النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من فهر إلى بني النجار يأمرهم بأن يؤدوا دية القتل إلى أخيه أو قاتله فقالوا: سمعاً وطاعة لله ورسوله ما نعلم له قاتلاً لكننا نودى ديته فدفعوا إلى مقيس مائة من الإبل دية أخيه فانصرف مقيس والفهري حتى قربوا¹²⁷¹ من المدينة أتاه الشيطان فوسوس له¹²⁷² أي شيء صنعت تقبل دية أخيك فتكون عليك مسبة اقتل الفهري نفساً بنفس، ولك الدية فرماه بصخرة فقتله وركب بعيراً واستاق الإبل وارتد راجعاً إلى مكة، وقال في ذلك أبياتاً:

سراة بني النجار وأرباب بارع

قتلت به فهراً وحملت عقله

وكنت إلى الأوثان أول راجع

وأدركت ثأري واضطجعت موسداً

¹²⁶⁵ في نسخة ب: وقوله

¹²⁶⁶ في نسخة ب: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ أي قاصداً قتله لإيمانه

¹²⁶⁷ في نسخة ب: وقال

¹²⁶⁸ في نسخة ب: قوله تعالى

¹²⁶⁹ في نسخة ب: هو جزاؤه لو جازاه لكنه يتفضل ولا يخلده

¹²⁷⁰ في نسخة ب: نزلت الآية فيمن قتل وارتد مع ذلك قال أبو روق: نزلت الآية في مقيس بن صبابه

¹²⁷¹ في نسخة ب: حتى إذا قربوا

¹²⁷² في نسخة ب: إليه

وذلك قوله: ¹²⁷³ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها بكفرة.

قوله ¹²⁷⁴ تعالى: ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ أي انتقم منه وطرده من رحمته فقتله النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح

مكة وقيل وغضب الله عليه لقتله بعد أخذ الدية ولعنه بقتل غير قاتل أخيه.

قوله ¹²⁷⁵ تعالى: ﴿وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ لاجترائه على الله، وقال القشيري: كما يحرم قتل غيرك عليك يحرم قتل

نفسك عليك، ومن اتبع هواه سعى في دم نفسه ولم ينصح مرتداً بحسن وعظه ولم يعنه بهمة فقد سعى في دمه فهو

مأخوذ بحاله وحقيق بأن يكون ¹²⁷⁶ عقوباته الأبدية أن لا يستمتع بما ضمن به على المرئيين من أحواله ولقد قال الله

تعالى: يا داود إذا رأيت لي طالباً فكن لي ¹²⁷⁷ جسراً.

قوله ¹²⁷⁸ تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا﴾ أي سرتم في طريق الغزو فتأنوا في قتل من

تقتلونه في قراءة حمزة والكسائي فتثبتوا /

55a

الثبات ¹²⁷⁹ وفي قراءة الباقرين فتبينوا من البيان وهو العلم، أي لا تعجلوا وتأملوا لتعجلوا ¹²⁸⁰ وانتظامها أمر

بالتثبت ¹²⁸¹ لئلا يقع قتل عمداً أو خطأ فيما لا يجوز وذكر ممن وقع له ذلك قصة واحدة في هذه الآية، اختلف ¹²⁸²

الروايات فيه قال محمد بن إسحاق: نزلت الآية في محكم بن جثامة كان خارجاً من غزاة ¹²⁸³ فمر به عامر بن أصبط

¹²⁷³ في نسخة ب: إلى مكة، فذلك قوله. لا يوجد شعر

¹²⁷⁴ في نسخة ب: وقوله

¹²⁷⁵ في نسخة ب: وقوله

¹²⁷⁶ في نسخة ب: تكون

¹²⁷⁷ في نسخة ب: له

¹²⁷⁸ في نسخة ب: وقوله

¹²⁷⁹ في نسخة ب: من الثبات

¹²⁸⁰ في نسخة ب: لتعلموا

¹²⁸¹ في نسخة ب: وانتظامها بما قبلها أمر بالتثبت

¹²⁸² في نسخة ب: واختلف

¹²⁸³ في نسخة ب: في غزاة

الأشعري على قعود له فحياه بتحية الإسلام، وكان بينهما إحنة¹²⁸⁴ في الجاهلية فقتله محكم وأخذ ماله فلما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعى عامراً وقال: اللهم لا تغفر لمحكم بن جثامة فوالله ما استكمل سبعا حتى مات حتى اضطجع¹²⁸⁵ بين حجرين ورضموه بالحجارة ثم دفن فلفظته الأرض ثلاث¹²⁸⁶ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الأرض لتقبل من هو شر منه ولكن الله تعالى أراد أن يريكم فيه العبرة» ونزلت الآية وقال مقاتل: إن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية وأمر عليهم غالب بن عبيد الله الليثي فلما أصبحوا رأوا رجلاً يقال له مرداس بن عمرو بن نهيل العبسي من بني تميم بن مرة ومعه غنيمة¹²⁸⁷ فلما رأى الخيل ساق غنمه حتى أحرزها في الجبل وكان قد أسلم من الليل وأخبر أهله بذلك، فلما دنوا منه كبر فعرف التكبير فعرفهم¹²⁸⁸ فنزل إليهم وقال: سلام عليكم إني مؤمن فحمل عليه أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي فقال مرداس: إني معكم أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فطعنه أسامة برمح فقتله، وأخذ سلبه وساق غنمه،¹²⁸⁹ فلما قدم المدينة أخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال: أقتلته وهو يقول لا إله إلا الله، فقال: إنما قالها تعوذاً فقال عليه الصلاة والسلام: «هلا شققت عن قلبه؟» فقال يا رسول الله لو شققت هل وجدت إلا دماً عبيطاً فقال عليه الصلاة والسلام:¹²⁹⁰ «عبر بلسانه عما في قلبه» فقال: يا رسول الله استغفر لي فقال: «وكيف لك بلا إله إلا الله قالها ثلاثاً واستغفر له في الرابعة»، وقال أسامة في نفسه: لوددت أني لم أسلم إلا ذلك اليوم،¹²⁹¹ أي وددت أن هذه الحادثة وقعت في الجاهلية لا في الإسلام، وأمر برد الأغنام وتحرير رقبة مؤمنة ونزلت الآية. وقال سعيد بن المسيب: خرج المقداد في سرية /

55b

1284 في نسخة ب: وكانت عنهما إحنة

1285 في نسخة ب: حتى مات ودفن فلفظته الأرض حتى اضطجع

1286 في نسخة ب: ثلاث مرات

1287 في نسخة ب: تميم بن مرة من أهل فدك ومعه غنيمة

1288 في نسخة ب: فلما دنوا منه كبروا سمع التكبير فعرفهم

1289 في نسخة ب: انتهت 246b

1290 في نسخة ب: عليه والسلام

1291 في نسخة ب: لوددت أني لم أولد إلا ذلك اليوم وفي رواية أني لم أسلم إلا ذلك اليوم،

فمر¹²⁹² برجل في غنيمة له فقال: إني مسلم، فقتله المقداد، ثم أخذ غنيمته فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: «قتلته وهو مسلم» فنزلت الآية.¹²⁹³

قوله¹²⁹⁴ تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ قرأ نافع وأبو عمرو وحمزة بغير ألف وهو الاستسلام والباقون بالألف وهو تحية الإسلام.

قوله¹²⁹⁵ تعالى: ﴿تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي تطلبون متاع الحياة الدنيا¹²⁹⁶ ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَائِمٌ كَثِيرَةٌ﴾ فاطلبوها¹²⁹⁷ من حيث أذن لكم¹²⁹⁸ ﴿كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ كفاراً تقاتلون¹²⁹⁹ على عرض الدنيا.

قوله¹³⁰⁰ تعالى: ﴿فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَكُمْ﴾ أي أنعم عليكم بالإسلام، وقال سعيد بن جبير: كذلك كنتم تحفون إيمانكم في قومكم بمكة فمن الله عليكم بالهجرة حتى أظهرتم الإيمان.

قوله¹³⁰¹ تعالى: ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ أكد¹³⁰² الأمر به تأكيداً في الوعظ.

قوله¹³⁰³ تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ أي لا يخفى عليه إضماركم وهو يجزيكم على ذلك.¹³⁰⁴

1292 في نسخة ب: فمروا

1293 في نسخة ب: فقال: «قتلته وهو مسلم» وقال له المقداد ود لو فر بإبله وماله فنزلت الآية

1294 في نسخة ب: وقوله

1295 في نسخة ب: وقوله

1296 في نسخة ب: وقوله تعالى

1297 في نسخة ب: أي أجور عظيمة وقيل أي عند الله غنائم كثيرة فاطلبوها

1298 في نسخة ب: وقوله تعالى

1299 في نسخة ب: قيل ان أسامة قال إن كان هذا مسلماً فلم أقام بين الكفار فقال تعالى إنكم كنتم كذلك تفعلون وقيل أي كذلك

كنتم كفاراً من قبل هذا وقال ابن عباس رضي الله عنهما كذلك كنتم من قبل كفاراً تقاتلون

1300 في نسخة ب: وقوله

1301 في نسخة ب: وقوله

1302 في نسخة ب: كرر

1303 في نسخة ب: وقوله

1304 في نسخة ب: على كله

SONUÇ

Kur'ân'ı Kerim üzerine, İslam'ın ilk yıllarından günümüze değin pek çok tefsir yazılmıştır. Bu tefsirlerden biri de, Orta Asya'da yetişmiş ve kelamcılığıyla ön plana çıkmış olan Ömer en-Nesefî'nin "*et-Teysîr fi't-Tefsîr*" adlı eseridir. Nesefî Kelamcı yönü ağır basan bir müellif olmasına rağmen, yazdığı tefsirde fıkıh, tasavvuf, arap dili ve belağatı ve daha pekçok alanda yetkin bir kişi olduğunu göstermiştir.

Biz bu çalışmamızda müellifin tefsirinden, Nisa Suresinin orta kısmının (28b-55b arası varakların) tahkik ve değerlendirmesini yaptık. İslam dünyasına kazandırılan kıymetli tefsir eserlerinden bir tanesi olan Maveraunnehr'in yetiştirdiği Özbekistanlı Türk müfessir Nesefî'nin, "*et-Teysîr fi't-Tefsîr*" adlı eserin üzerinde çalışırken müellifin kullandığı dilin sadeliği, akıcılığı, açık ve anlaşılır oluşu, aynı zamanda ayetleri kısa ve öz ele alışı, ayetler içerisindeki bazı kelimeleri birkaç örnekle açıklaması eserde dikkatimizi çeken başlıca özellikler oldu.

Araştırma konumuz bağlamında incelediğimiz ayetlerde Nesefî'nin bir ayeti başka sureden ayetlerle ya da kendisinden bir önceki gelen ayetle bağdaştırıp açıklamasına sıkça rastladık. Hadisle, sahabe sözleriyle, tabiin sözleriyle ve bunlar dışında birçok âlimin sözleriyle tefsirini delillendirip kuvvetlendirdiğini, Arap dilinin inceliklerini kullanarak Kıraat farklılıklarına, sarf-nahiv, i'rab ve şiirle istişad'a, aynı zamanda mecaz, istiare gibi edebi sanatlara sıkça yer verdiğini gördük. Aynı zamanda fıkhi hükümlerin, Kelami konuların, Tasavvufi yorumların yoğunluğu da eserin belli başlı dikkat çeken diğer yönü oldu. İsrailiyat konusunda ise bölümümüzde tek bir örneğe rastladık.

Müfessirimiz tefsirinde, rivayet ve dirayet metodlarını mezcetmekle birlikte genelde ehl-i sünnet; özelde ise Hanefî ve Maturidî savunucusudur. O diğer mezheplerin görüşlerine karşılık, Hanefî ve Maturidî çizgiyi şiddetle savunmuştur.

Maturidi-Hanefî çizgisinde olan müfessirimiz fıkhi ve kelami konularda Ehli Sünnet görüşlerini destekleyici ve delillendirici örnek ve açıklamalarda bulunup başta Mutezile olmak üzere Kaderiyye Cebriyye vb. mezhep görüşlerine karşı deliller getirmiştir. Müfessirimiz tasavvufî yorumlarında ise genelde Kuşeyri'nin yorumlarına yer vermiştir. Fıkıhta Hanefî olan Nesefî, fıkıh konularının yer aldığı

ayetlerin tefsirinde ise yer yer Şâfi mezhebine eleştirilerde bulunarak, Hanefi mezhebinin görüşlerini savunmuştur. Neseffî'nin tefsirine bu yönüyle, mezhebi tefsir demek de doğru olacaktır.

Hendek savaşından sonra Medine'de inmeye başlayıp adını, hak ve sorumluluklarından bahsettiği kadınlardan alan Nisa Suresinin orta kısmını kapsayan 34-94. ayetler arası olan çalıştığımız bölümde; evlilik hukuku, içki yasağının ikinci merhalesi, namaz abdest ve temizlik hükümleri, ana-baba hakları, yakın uzak komşu hakları, yetim hakları, Ehli Kitâb'ın bazı tutum, davranış ve sapmaları, cihat, savaş ahlakı ile ilgili hükümler, kasıtlı ya da kasıtsız cinayet hukuku mevzuları ele alınmıştır. Bunun yanı sıra müminlerin kendi aralarındaki ilişkilerde din kardeşi olmaları münasebetiyle kuvvetli bir muhabbet bağının var olması gerektiğine ve inanç-ahlak arasındaki muazzam dengeye ve kopmaz bağa, ikisinin bir bütün olarak bir arada tutulup sahip olunması, hayata yansıtılması ve yaşanması gerektiğine işaret edilmiştir.

Çalışmamızın son bölümünde ise Manisa Yazma Eser Kütüphanesi'nin İl Halk Kütüphanesi koleksiyonunda 67 numarada kayıtlı olan üzerinde çalıştığımız yazma eser ile Süleymaniye Kütüphanesi Nuruosmaniye koleksiyonunda bulunan nüshayı karşılaştırıp tahkik ettiğimizde hemen hemen her ayette bazı yazım farklılıklarının mevcut olduğunu gördük. Her iki nüsha arasında bulunan bu farklılıkları dipnotta belirrttik.

Çalışmamızı nihayete erdirirken sonuç olarak ayetleriyle bizleri meşgul eden, çalışmamız kapsamında bilmediklerimizi öğreten ve çalışmamızı tamamlamayı nasip eden Allah'a hamd, Rasulüne salât eder; yapılan bu çalışma neticesinde *et-Teysir* isimli eseri çeşitli akademik çalışmalarla sadece ülkemiz toplumuna değil, günümüz tüm islam alemine kazandırılıp tanınması ve tanıtılması hususunda değerlendirilmesi gerektiği kanaatine vardık. Toplumların dirilmesine sebep olan "ahlak güzelliği" olunca, çöküşüne neden olan da elbette "ahlak güzelliğinin yoksunluğu"dur. Bu anlamda ahlak güzelliğine ulaşmada *et-Teysir* isimli bu nezih eser; tasavvufi açıklamalar, itikat ve ahlaki öğretileri mezcederek içerisinde barındırması itibariyle tüm topluma faydalı olacaktır.

KAYNAKÇA

Abdullah b. Abbas b. Abdulmuttalib, **Ġarîbü'l-Kur'ân fî Şi'ri'l-Arab (Suâlât-i Nafi' b. el-Ezrak ilâ Abdullah b. Abbas)**, thk: Muhammed Abdürrahim ve Ahmed Nasrullah, Müessesetü Kütübi's-Sekafiyye, Beyrut, 1993.

Ahmed Muhtar, Abdülhamid Ömer. **Mu'cemü'l-Lüġati'l-Arabîyyeti'l-Muâsırati**, 1. Baskı, Âlemü'l-Kütüp, byy, 2008.

Akdemir, Hikmet. "Seyf Ayetiyle Mensuh Olduġu İddia Edilen Ayetler Üzerine Bir İnceleme", **Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Yıl: 13, Sayı: 20, Temmuz-Aralık 2008, ss. 5-25.

Ali el-Cârim ve Mustafa Emîn, **el-Belâġatü'l-Vâdiha**, thk: Kasım Muhammed Nûrî, 1. Baskı, Mektebetü Dâri'l-Fecr, Dimeşk, 2014.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. **Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin et-Teýsîr fi't-Tefsîr Adlı Eserinin Tahlili el-Bakara Suresi'nin Tenkidli Neşri**, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Doktora Tezi, İstanbul, 1995.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. **Ömer en-Nesefî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

Bardakoġlu, Ali. "Diyet", **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı, Ankara,1994, Cilt: 9, ss. 473-479.

Abdullah Bayram, "Kur'an İlimlerinin Gelişim ve Etkileşim Süreçlerinin Zaman ve Mekan Faktörleri Bağlamında Değerlendirilmesi", **Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sayı:40, 2018/1, ss. 72-110.

el-Bennâ, Ahmed b. Muhammed b. Abdulğani ed-Dimyâtî. **İthâfû Fudalâi'l-Beşer bi'l-Kırâati'l-Erbeate Aşer**, Dâru'l-Hadîs, Kâhire, 2009.

Bilmen, Ömer Nasuhi. **Büyük Tefsir Tarihi Tabakatu'l Müfessirin**, Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1973.

Bolelli, Nusrettin. **Belâgat Arap Edebiyatı**, 11. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2017.

el-Buhârî, Muhammed b. İsmail Ebû Abdillâh. **el-Câmiu's-Sahîhu'l-Muhtasar min Umûri Rasûlillâhi s.a.v. ve Sünenihî ve Eyyâmihî**, thk: Muhammed Züheyr b. Nâsır, 1. Baskı, Dâru Tavkî'n-Necât, byy, bty.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usûlü**, 33. Baskı, Türkiye Diyanet Vakfı yayınları, Ankara, 2013.

Demirci, Muhsin. **Tefsir Usûlü**, 14. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2011.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî ve Ebu'l- Futuh Razi'nin Kur'an yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir Yaklaşım)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, (Basılmamış Doktora Tezi), İzmir, 2013.

Erdoğan, Mehmet. **Fıkıh Ve Hukuk Terimleri Sözlüğü**, 6. Baskı, Ensar Neşriyat, İstanbul, 2016.

el-Fîrûzâbâdî, Mecdü'd-dîn Ebû Tahir Muhammed b. Yakup. **el-Kâmûsu'l-Muhît**, thk: Komisyon, 8. Baskı, Müessetü'r-Risâle, Beyrut, 2005.

el-Gazâlî, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Ahmed, **İhyâu Ulûmi'd-Dîn**, 1. Baskı, Vefa Yayınları, İstanbul, 2007.

Halil b. Ahmed, Ebû Abdurrahman b. Amr el-Ferâhidî. **Kitâbü'l-Ayn**, thk: Mehdi el-Mahzûmî ve İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, byy, bty.

Hatip Kazvînî, Muhammed b. Abdurrahman b. Ömer. **el-Îdâh fî Ulûmi'l-Belâğati**, thk: Muhammed b. Abdü'l-Mun'im Hafâcî, 3. Baskı, Dâru'l-Cîl, Beyrut, bty.

el-Ezherî Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Herevî **Tehzîbü'l-Lüğa**, thk: Muhammed Avd Mer'ab, 1. Baskı, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001.

İbn Masum, Ali Han b. Mirza Ahmed. **Envâru'r-Rebî' fî Envâi'l-Bedî'**, yy, byy, bty.

Karaçam, İsmail. **Kıraat İlminin Kur'ân Tefsirindeki Yeri**, 2. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2013.

el-Kuşeyrî, Abdülkerim b. Hevazin b. Abdülmelik. **Letâifü'l-İşârât**, thk: İbrahim el-Besyûnî, 3. Baskı, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme, Mısır, bty.

el-Matüridî, Ebu Mansur Muhammed b. Muhammed b. Mahmud. **Tefsîru'l-Mâtüridî (Te'vîlâtü Ehli's-Sünne)**, thk: Mecdî Bâsellûm, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

el-Mevsilî, Abdullah b. Mahmut b. Mevlüt el-Hanefî. **el-İhtiyâr li Ta'lîli'l-Muhtâr**, thk. Abdullah el-Minşâvî, Dâru'l-Hadîs, Kahire, 2009.

Müslim, Ebu'l-Hasan b. Haccac el-Kuşeyrî en-Nîsâbûrî. **el-Müsnedü's-Sahîh**, thk: Muhammed Fuat Abdalbaki, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, bty.

Nâbiğa ez-Zübyânî, Ebû Ümâme Ziyad b. Muaviye. **Dîvânü'n-Nâbiğa ez-Zübyânî**, thk: Muhammed Tahir ibn Aşûr, Darü's-Selâm, Kahire, 2009.

en-Nîribânî, Abdü'l-Bedî'. **el-Cevânibü's-Savtiyye fî Kütübi'l-İhticâc li'l-Kırâât**, 1. Baskı, Dâru'l-Ğavsânî, Dimeşk, 2006.

er-Râzî, Ahmed b. Fâris b. Zekeriyya el-Kazvînî, **Mu'cemü Mekâyîsi'l-Lüğa**, thk: Abdüsselam Muhammed Harun, Dâru'l-Fikr, byy, 1979.

er-Râzî, Muhammed b. Ebî Bekir b. Abdilkadir. **Muhtâru's-Sihâh**, thk: Yusuf Şeyh Muhammed, 5. Baskı, Mektebetü'l-Asriyye, Beyrut, 1999.

es-Sabbağ, Muhammed b. Lutfî. **Tefsir Usulü Araştırmaları**, çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

es-Sâbûnî, Nureddin Ahmed b. Mahmud b. Ebî Bekr, **el-Bidâye fî Usûli'd-Dîn**, thk: Ahmed Mahmud eş-Şehhâte, 1. Baskı, el-Mektebetü'l-Hanîfiyye, İstanbul, 2018.

Subhî Salih. **Mebâhis fî Ulûmi'l-Kur'ân**, 24. Baskı, Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, byy, 2000.

Şafî, Ebu Abdillah Muhammed b. İdris el-Kuraşî el-Mekkî. **el-Ümm**, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1990.

et-Taberânî, Süleyman b. Ahmed. Eyyûb b. Mutîr eş-Şâmî. **Müsnedü's-Şâmiyyîn**, thk: Hamdi b. Abdülmecid es-Selefî, 1. Baskı, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1984.

Taberî, Muhammed b. Cerir b. Yezid b. Kesir b. Gâlib. **Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'ân**, thk: Ahmed Muhammed Şakir, 1. Baskı, Müessesetü'r-Risale, byy, 2000.

Tuğral, Rahim. **Ana Hatlarıyla Kur'ân Tecvîdi**, İzmir İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İzmir, 2009.

ez-Zebîdî, Muhammed b. Muhammed b. Abdurrezzak el-Huseynî. **Tâcu'l-Arûs min Cevâhiri'l-Kâmûs**, thk: Komisyon, Dâru'l-Hidâye, byy, bty.

ez-Zeccâc, Ebû İshâk İbrahim b. es-Serî b. Sehl. **Meâni'l-Kur'ân ve İ'râbuhû**, thk:
Abdülcélil Abde Şiblî, 1. Baskı, Âlemü'l-Kütüb, Beyrut, 1988.

ez-Zehebî, Muhammed es-Seyyid Hüseyin. **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Mektebetü
Vehbe, Kahire, bty.

