

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFİ TEFSİRİ'NDE HACC SURESİ'NİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

Melike CAN

Danışman

Dr. Öğr. Üyesi Seyfullah EFE

İZMİR-2019

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefi Tefsiri’nde Hacc Suresi’nin Tahkik Ve Değerlendirmesi” adlı çalışmanın, tarafımdan, akademik kurallara ve etik değerlere uygun olarak yazıldığını, yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu ve bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

.../.../....

Melike CAN



ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Neseîî Tefsirinde Hacc Suresi'nin Tahkik ve Deęerlendirmesi

Melike CAN

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Bu arařtırmada Ömer Neseîî'nin *et-Teysir fi't-Tefsir* adlı eserinde Hacc Sûresi tahkik edilmiş ayrıca Kur'ân İlimleri ile ilgili görüşlerine yer verilmiştir. Çalışmamız giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümünde arařtırmanın konusu ve amacı, yöntemi ve kaynakları hakkında bilgi verilmiştir.

Birinci bölüm rivayet ve dirâyet metodu ve Kur'ân İlimleri açısından incelenerek üç ana başlığa ayrılmıştır. Rivayet kısmında Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri, Kur'ân'ın sünnetle tefsiri, Kur'ân'ın sahabe ve tabiûn sözlerine yer vermesi vb. konulardan bahsedilmiştir. Dirâyet kısmında kıraat, kelime açıklaması, şiirle iştişâd, tasavvuf ve kelimeler gibi konulara yer verilmiştir. Kur'ân İlimleri başlığında, sebebi nüzûl, sûrenin Mekkî-Medenî oluşu, sûrenin ayet ve harf sayısı, münasebetü'l-Kur'ân ve son olarak da Hacc Sûresi'nin faziletinden bahsedilmiştir.

İkinci bölümde *et-Teysir fi't-Tefsir*'in 94b-114b varakları arası tahkikli metni bulunmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseîî, *et-Teysir fi't-Tefsir*, Kur'ân, Metot, Tahkik.

ABSTRACT

Master's Thesis

The Edition and Evaluation of Surah Hacc in the Commentary of Omar Nasafi

Melike CAN

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Islamic Sciences

Tafsir Programme

In this research, the Surah Hacc was examined in Nasafi's at Tayseer fi-al Tafseer, and his opinions about the Qur'an sciences are also included. Our study is made up of an introduction, two body parts and a conclusion. In introduction part, information about the topic, aim method and resources of the research were given.

The first part is divided into 3 parts by being examined in terms of rivâyâh, dirâyâh and Quran sciences. In rivâyâh part, the topics like explaining Quran by Quran, explaining Quran by sunnah, word of sahabahs and tabiins in Quran etc. are mentioned. In dirâyâh part, the topics like reading, explanation of word meanings, istishhad with poem, tasawwuf and kalam were given place. In subheading part "Quranic sciences", the reason for revealing of verses, the answer of the question, whether it is a Meccan or a Medinan surah, the numbers of its ayats and letters, relevance between verses and suras and lastly virtue of the Surah "Hacc" were explained.

In the second part, we have the edited text of the documents of al-Tayseer fi-al Tafseer between 94b and 114b.

Keywords: Omar Nasafi, at-Tayseer fi al Tafseer, Quran, Method, Edition.

**ÖMER NESEFİ TEFSİRİ'NDE HACC SURESİ'NİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	viii
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

et-TEYSİR' DE KUR'ÂN İLİMLERİ VE TEFSİR YÖNTEMİ

1.1. RİVAYET YÖNTEMİ	3
1.1.1. Kur'ân'ı Kur'ân ile Tefsiri	3
1.1.2. Kur'ân'ı Sünnetle Tefsiri	5
1.1.3. Kur'ân'ı Sahabe Görüşü ile Tefsiri	6
1.1.4. Kur'ân'ı Tâbiun Görüşü ile Tefsiri	10
1.1.5. Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâiliyyat	11
1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ	12
1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr	12
1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle et-Teysîr	12
1.2.1.2. Sarf-Nahiv Yönüyle et-Teysîr	14
1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr	16
1.2.1.4. Şiirle İstişhâd Yönüyle et-Teysîr	18
1.2.2. Fıkıh İlmi Yönüyle et-Teysîr	20
1.2.3. Kelâm İlmi Yönüyle et-Teysîr	21

1.2.4. Tasavvuf İlmi Yönüyle et-Teysîr	22
1.3. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR	23
1.3.1. Sebeb-i Nüzûl	23
1.3.2. Mekkî-Medenî	29
1.3.3. Kur'ân Surelerinin Harf, Kelime ve Ayet Sayıları	30
1.3.4. Fevâtihu's-Suver (Sûrelerin Başlangıçları)	30
1.3.5. Münâsebetü'l-Kur'ân	31
1.3.6. Fezâilu'l-Kur'ân (Sûrelerin ve ayetlerin faziletleri)	32

İKİNCİ BÖLÜM

et-TEYSÎR fi't TEFSÎR'İN 94B 114B VARAKLAR ARASI TAHKİKİLİ METNİ

HACC SÛRESİ (94b-114b arası)

TAHKİKİLİ METİN	33
SONUÇ	80
KAYNAKÇA	82

KISALTMALAR

b.	Bin/İb
bkz.	bakınız
çev.	çeviren
Hz.	Hazreti
h zr.	hazırlayan
m.	milâdî
nr.	numara
nşr.	neşreden
s.	sayfa
ss.	sayfalar arası
şrh.	şerheden
thk.	Tahkik
trs.	tarihsiz
v.	vefat
yrs.	basım yeri yok

GİRİŞ

Kur'ân-ı Kerim, her şeyi içine alan ve her şeyi açıklayan, inanan kavme doğru yolu gösteren bir rehberdir. Hz. Peygamber döneminden itibaren değiştirilmeden günümüze kadar gelen bu kitap, İslam dininin en temel kaynağı olması sebebiyle üzerinde çeşitli alanlarda incelemeler ve araştırmalar yapılmıştır. Birçok tefsir de yazılmıştır. Bu tefsirlerden bir tanesi de üzerinde çalıştığımız Ömer Nesefti'nin 'et-Teysîr fi't-Tefsir' adlı eseridir.

Bu araştırmada, Ömer Nesefti'nin 'et-Teysîr fi't-Tefsir' adlı eserindeki Hacc Sûresi'ni (94b-114b) Kur'ân İlimleri ve tefsir yöntemleri açısından tahlil ettik. Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numaralı nüshayı esas alarak, Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı yazması ile karşılaştırarak tahkik ettik.

Araştırmamızın amacı, Ömer Nesefti'nin 'et-Teysîr fi't-Tefsir' adlı eserini tanımak ve tanıtmak, ileriki süreçte başka araştırmalara kaynaklık etmesine katkı sağlamaya çalışmaktır.

Çalışmamız giriş ve iki bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde tezimizin konusu, amacı ve kaynaklarından bahsettik.

Birinci bölümde Hacc Sûresini rivayet ve dirayet yöntemiyle inceledik. Rivayet bölümünün içeriğinde Kur'ân'ın Kur'ân'la, sünnetle tefsiri, sahâbe görüşleri ile ve tabiûn görüşleri ile tefsirine yer verdik. Dirayet bölümünün içeriğinde ise Kur'ân'ın tasavvuf, kelam, fıkıh açısından yorumları ve dilbilimsel tefsirine yer verdik. Sonrasında sebab-i nüzûl, mekkî medenî, sûre başlangıçları, münâsebetü'l-Kur'ân, fezâilü'l Kur'ân gibi konularda Ömer Nesefti'nin öne sürdüğü görüşlerine yer verdik.

İkinci bölümde ise Hacc Sûresi'nin (94b-114b Arası) tahkikli metnine yer verdik. Bu bölümde Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numaralı yazma eseri esas alarak Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı nüsha ile karşılaştırıp tahkikini yaptık. Bunun yanı sıra Hacc Sûresi dışındaki ayetleri, ayet numarası ve ayetin tamamını yazarak dipnotta gösterdik. Ayrıca metinde geçen hadislerin, şiirlerin de kaynağını bularak dipnotta belirttik. Varak numaralarını da satır başlarında parantez içinde belirttik.

Hacc Sûresi tefsirinde kelime açıklamalarında klasik kaynaklardan alıntılar yaptık. Bu çalışmamızı yaparken lügat kaynağı olarak Halil b.Ahmed (v. 175/791)'in "Kitâbu'l-Ayn"ından, İbni Manzûr'un (v. 711/1311) "Lisânu'l-Arab"ından yararlandık. Hadis kaynağı olarak İbn Mâce (v.273/887)'nin "*es-Sünen*"inden, Tirmizî (v.279/892)'nin "*es-Sünen*"inden yararlandık. Ayrıca Kur'ân İlimleri konusunda Suyûti (v.911/1505)'nin "el-İtkân"ından, Zerkeşî (v.794/1392)'nin "el-Burhân"ından, Subhî es-Sâlih (v.1407/1986)'in "Mebâhis fî Ulûmi'l-Kur'ân"ından istifade ettik. Ayet meallerinde "TDV Yayınları Kur'ân-ı Kerim ve Açıklamalı Meali"ne ve Ömer Dumlu ve Hüseyin Elmalı'nın ortak çalışması "Kur'ân-ı Kerim'in Türkçe Anlamı"na başvurduk.

Ayrıca tahkik çalışması'nda Ayşe Humeyra Aslantürk'ün 1995 yılında doktora tezi olan "Ömer Neseî ve Tefsirdeki Metodu"ndan ve Seyfullah Efe'nin doktora tezi olan "Ömer Neseî ve Ebu'l-Futuh Râzî'nin Kur'ân Yorumlamaları"ndan istifade ettik. Bu kaynakların dışında yararlanılan makale, dergi, Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi maddelerini dipnotta gösterdik.

BİRİNCİ BÖLÜM

et-TEYSİR'DE KUR'ÂN İLİMLERİ VE TEFSİR YÖNTEMİ

1.1. RİVAYET YÖNTEMİ

Rivayet tefsiri; Kur'ân, Hz. Peygamber, sahabe ve tâbiinden yapılan nakle dayalı tefsirdir. Rivayet tefsirine, me'sûr ve naklî tefsir adı da verilir¹. Rivayet yönteminde bir ayet tefsir edilirken öncelikle konuyla ilgili daha açıklayıcı olan başka ayetlere başvurulur. Bu konuyla ilgili Peygamberimizin sünnetlerinden yararlanılır. Daha sonra konuyla ilgili sahabe ve tâbiun sözlerine başvurulur².

1.1.1. Kur'ân'ı Kur'ân ile Tefsiri

Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri; Kur'ân'ın bazı ayetlerinin diğer ayetler ile anlam bütünlüğü içerisinde açıklanmasıdır³. Neseî, Hacc Suresi'nde Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsir yöntemine ara ara yer vermiştir⁴:

Örneğin müfessir: "...Kıyamet anının sarsıntısı çok büyük bir şeydir"⁵ ayetinde geçen 'زُلْزَلَةٌ' kelimesinden kastedilen mânanın kıyamet anının çok şiddetli sarsıntısı ve korkunç olan durumu olduğunu belirtmiştir. Bu sarsıntının nasıl bir sarsıntı olduğunu beyan etmek için "Yoksulluk ve sıkıntı onlara öylesine dokunmuş ve öyle sarsılmışlardı ki"⁶ ayeti ile açıklamıştır.

Müfessir 'زُلْزَلَةٌ' kelimesinin yeryüzünde meydana gelen deprem anlamına da gelebileceğini "Yerküre kendine has sarsıntısıyla sallandığı, toprak ağırlıklarını dışarı çıkardığında"⁷ ayeti ile açıklamıştır. Bu ayetlere yer veren müfessir burada

¹ Subhi Salih, **Mebâhis fi Ulûmi'l-Kur'ân**, Dâru'l-İlmi li'l-Melâyin, Beyrut, 1964, s. 290.

² Abdulhamit Birişik, "Tefsir", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, s. 285.

³ Bedreddin Muhammed b. Abdullah ez-Zerkeşi, **el-Burhân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebü'l-Fadl İbrâhim, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1972, Cilt: 3, s. 175.

⁴ Ömer Neseî, varak: 95a, 100b, 108b, 110a, 111b, 113b, 114a.

⁵ Hacc Sûresi, 22/1: "...إِنَّ زُلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ"

⁶ Bakara Sûresi, 2/214: "...مَسَّتْهُمْ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا..."

⁷ Zilzal Sûresi, 99/1-2: "إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا"

kastedilen mânanın kıyamet günündeki sarsıntı, deprem olduğunu, bunun kıyamet alâmetlerinden olduğunu belirtmiştir⁸.

Nesefî “*Muhakkak ki, Rabbinin katında bir gün, sizin hesabınızla bin yıl gibidir.*”⁹ ayetinde her şeyin Allah’ın kendi gücü ve kudretinde olduğunu ve isyan içinde olanları helâk etmekten acze düşmediğini, fakat onlara mühlet tanıdığını bunda da hikmetlerin olduğu yorumunu yapmıştır¹⁰. Bunu da “*Sonra bütün işler sizin hesabınıza göre bin yıl tutan bir günde O’nun katına çıkar.*”¹¹ ayeti ile açıklamıştır.

“*Senden önce hiçbir resûl ve nebî göndermedik ki, o bir temennide bulunduğu şeytan ile de onun arzularına bir şeyler katmaya kalkışsın. Fakat Allah şeytanın katmaya çalıştığını iptal eder.*”¹² ayetiyle ilgili Nesefî, müşriklerin Hz. Peygamber’den azabın bir an önce gelmesini istediğini, Hz. Peygamberin de Allah’tan onlara azap göndermesini temenni ettiğini, ancak azabın gelmesinin geciktirildiğini, bunun üzerine şeytanın temennisini ele alarak vesvese vermeye başladığını ifade etmiştir¹³. Daha sonra müfessir Rabbimiz “*Nihayet peygamberler ümitlerini yitirip de kendilerinin yalancı sayıldıklarını anladıkları sırada onlara yardımımız gelir ve dilediğimiz kimse kurtuluşa erdirilir. Fakat, suça gömülmüş olanlardan azabımız geri çevrilmez.*”¹⁴ buyuruyor diyerek ayeti ayetle açıklamıştır.

“*Babanız İbrâhim’in dininde olduğu gibi...*”¹⁵ Nesefî ayette geçen ‘babanızın dini’ ifadesinin Araplara yönelik ya da tüm ümmetlere yönelik bir hitap olabileceğini söylemiştir. Bu hitabın sağladığı saygınlık, babaya karşı olması gereken saygınlık gibidir. Müfessir Peygamberin şefkatinin babanın şefkati gibi olduğunu söylemiş ve bu ayeti, “*Peygamber müminlere kendilerinden daha yakındır, eşleri de onların anneleridir.*”¹⁶ ayeti ile açıklamıştır¹⁷.

⁸ Ömer Nesefî, varak: 95a.

⁹ Hacc Sûresi, 22/47: “...وَأَنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ.”

¹⁰ Ömer Nesefî, varak: 108b.

¹¹ Secde Sûresi, 32/5: “يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ”

¹² Hacc Sûresi, 22/52: “وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ...”

¹³ Ömer Nesefî, varak: 110a.

¹⁴ Yusuf Sûresi, 12/110: “حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مِنْ نَشْأَةٍ وَلَا يُرْدُ بِأَسْنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ”

¹⁵ Hacc Sûresi, 22/78: “... مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ...”

¹⁶ Ahzab Sûresi, 33/6: “النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ...”

1.1.2. Kur'ân'ı- Sünnetle Tefsiri

Tefsir ilminde Kur'ân'ın Kur'ân ile açıklamasından sonra başvurulacak en önemli kaynak, Hz. Peygamber'in ayetlerle ilgili açıklamalarıdır¹⁸. Çünkü Kur'ân'ı en iyi bilen O'dur. “Ey Peygamber! Rabbinden indirileni tebliğ et. Eğer yapmazsan Allah'ın elçiliğini tebliğ ve ifâ etmiş olmazsın.”¹⁹ ayeti Hz. Peygamber'in tebliğ vazifesine işaret eder²⁰. Neseî Hac Sûresi'nde ‘قال النبي’ kalıbı ile bir hadise yer vermiş, birde Abdurrahman b. Avf²¹ (v. 32/652)'in Hz. Peygamber'den rivayetine yer vermiştir.

Neseî “Sonra kalan hac fillerini tamamlayıp temizlensinler, adaklarını yerine getirsinler ve o kadîm evi (Kâbe) tavaf etsinler.”²² ayetinde geçen ‘تَفَتَّ’ kelimesinin toz, toprak, kir-pas anlamına geldiğini, hac esnasında bunlarla iç içe kalınacağını belirtmiş ve Hz. Peygamber'in hadisine yer vermiştir:²³

“Hacı, saç sakalı birbirine karışan, toz, toprağa bulanana, kötü kokan demektir.”²⁴

Yine aynı ayette geçen ‘بَيْتُ الْعَتِيقِ’ kelimesini Neseî, Abdurrahman b. Avf'tan rivayet olunan şu hadisle açıklamıştır: Abdurrahman b. Avf ‘Ben, Resûlullah’a, Beytu’l-Atik’i sordum. Resûlullah: “Zalimlerin elinden alınıp kurtulmuş, azat edilmiş Beyt olup, oraya hiçbir zalim, ebedi olarak ulaşamayacaktır. Çünkü o Beyte, asla bir kimse malik olmamıştır”²⁵ buyurdu²⁶.

¹⁷ Ömer Neseî, varak: 114a.

¹⁸ ez-Zerkeşî, **el-Burhân**, Cilt: 2, s. 156.

¹⁹ Mâide Sûresi, 5/67: “يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ...”

²⁰ Seyfullah Efe, Ömer Neseî Ve Ebu'l-Fütûh Râzî'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım), Yayınlanmamış Doktora Tezi, **Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü**, İzmir, 2013, s. 143.

²¹ Ömer Neseî, varak: 102b.

²² Hacc Sûresi, 22/29: “ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ”

²³ Ömer Neseî, varak: 102b.

²⁴ İbn Mâce Ebû Abdullah Muhammed b. Yezîd el-Kâzvinî, **Sünen İbn Mâce**, Mektebetü Ebî'l-Muâti, Menâsik, 6,;Ebû İsa Muhammed b. İsa et-Tirmizî, **Sünen**, thk.: Beşşar Avvad Ma'ruf, Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, Beyrut, 1998, Âl-i İmrân, 4: “الحاج الشعث التفل”

²⁵ Ebû Bekir İbn Ebî Şeybe, **el-Musannef**, thk. Kemal Yusuf el-Hût, Mektebet-i Rüşd, Riyad, 1409/1988, Mekke, Cilt: 3, s. 444 : “أعتق من الجبابرة فلا يناله جبار أبداً لأنه لم يملك قط”

Nesefî, Hacc Suresi'nde kelimeleri açıklamada, fezâilu'l-Kur'ân'da hadislere yer vermiştir.

1.1.3. Kur'ân'ı Sahabe Görüşü ile Tefsiri

Kur'ân'ı tefsir ederken Hz. Peygamber'den sonra başvurulacak kaynak sahabedir. Sahabenin çoğunluğu Arapça'ya hâkim idi. O yüzden üstün üslupların zevkine varıyor ve Hz. Peygamber'e gelen âyetleri genel olarak anlıyorlardı. Kur'ân'dan herhangi bir âyetin manasını anlamada güçlük çektiklerinde hemen onu Hz. Peygamber'e soruyorlardı²⁷. Nitekim “*imanlarına haksızlık (zulüm) bulaştırmayanlar...*”²⁸ ayeti indiğinde sahabe Hz. Peygamber'e müracaat etmiş ve ‘hangimiz nefesine haksızlık etmez ki?’ demişlerdir²⁹. Hz. Peygamber zulmü şirk ile tefsir ederek “*doğrusu şirk, büyük bir zulümdür.*”³⁰ ayetini buna delil getirmiştir³¹. Yani sahabe Kur'ân'ı anlamada ve anlatmada, âyetlerin sebab-i nüzûllarını bilme noktasında önemli bir kaynak olmuştur. Nesefî Hacc Sûresi'nde İbn Abbas'ın³² (v. 68/687-88) görüşlerine yer vermiştir. Örneklerle konumuza devam edelim.

“...Sonra belli, belirsiz et parçasından yarattık ki size (kudretimizi) açıkça gösterelim...”³³ ayetiyle ilgili İbn Abbas ‘مُخَلَّقَةٌ’ kelimesinin ‘diri olan, canlı olan’ anlamına geldiğini, ‘غَيْرِ مُخَلَّقَةٍ’ kelimesinin ise ‘düşük olan, canlı olmayan’ anlamına geldiğini belirtmiştir. Bu kelimelerin ‘المُضَعَّةُ’ kelimesinin sıfatı olduğunu, kendisine ruh üflenmiş olan canlıya ‘مُخَلَّقٌ’ dendiğini, ruhsuz yani cansız olarak düşük olana da ‘غَيْرِ مُخَلَّقَةٍ’ dendiğini belirtmiştir. O, esasen ‘التَّخْلِيقُ’ kelimesinin, takdir ve tef’îl kalıbında, tekrarlamak manasını kapsadığını, kalıp olarak bunun zaten tef’îl

²⁶ Ömer Nesefî, varak: 102b.

²⁷ ez-Zerkeşî, **el-Burhân**, Cilt: 1, s. 14.

²⁸ En’am Sûresi, 6/82: “...وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ...”

²⁹ Ahmed b. Hanbel, **el-Müsned**, thk. Şuayb el-Arnaût ve Âdil Mürşid, Müessesetü'r-Risâle, Kahire, 2001, Cilt: 7, s. 18 (3589).

³⁰ Lokman Sûresi, 31/13: “...إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ...”

³¹ Subhi es-Sâlih, s. 119.

³² Ömer Nesefî, varak: 96a, 96b, 97b, 98a, 101b, 103b, 111b, 113a.

³³ Hacc Sûresi, 22/5: “...مَنْ مِّنْ مَّضَعَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكُمْ...”

vezninde geldiğini, fiilin tekrarlandığı şeye muhallak dendiğini belirtmiş, bunun da: “Bir yaratılıştan öbürüne geçirerek”³⁴ anlamına geldiğini, “Nihayet onu bambaşka bir yaratık olarak ortaya çıkardık.”³⁵ anlamına da geldiğini ifade etmiştir³⁶.

Başka bir örnekte “(Bir de) o, zararı yararından daha yakın olan varlıklara yalvarıp yakarır. O ne kötü bir dost ve ne kötü bir arkadaşır!”³⁷ geçen yalvarıp yakaran kişi hakkında İbn Abbas:

“Bu, münafıklardan biridir. Çünkü açıktan iman ettiğini söylerken küfrünü de gizlemiştir. Ayrıca bu kişi münafıklardan oluşan destekçilerine bir adam gönderir ve onlara: ‘Eğer zaman Muhammed ve ashâbı aleyhinde gidiyorsa, biz de sizinle beraber oluruz. Eğer işler sizin aleyhinizde gidiyorsa, zafer Muhammed ve ashabından yana ise, biz de onlarla beraber hareket ederiz. İşte bu, Allah’ın bildirmek istediği şeydir.’”³⁸ yorumunu yapmıştır.

İbn Abbas “İnsanlara hac ibadetini duyur; gerek yaya olarak gerekse yorgun argın develer üzerinde uzak yollardan gelerek sana ulaşsınlar.”³⁹ ayetiyle ilgili olarak:

“Hz. İbrahim Kâbe’nin inşaat işini bitirince Rabbine yönelerek: ‘Ey Rabbim! Ben, Kâbe’nin yapım işini bitirdim’ dedi. Allah da: ‘O halde, insanlar arasında hacca ilan et’ buyurdu. Bunun üzerine Hz. İbrahim: ‘Rabbim! Bu konuda sesim onlara nasıl ulaşır?’ dedi. Allah da, Hz. İbrahim’e: ‘Sen sadece ilan et. Onlara bildirmek de bana aittir’ buyurdu. Hz. İbrahim de Ebû Kubeys dağına çıkarak: ‘Ey insanlar! Ben, Allah için bir beyt/ev yaptım. Onu hacetmek, ziyaret etmek için buraya gelin diye seslendi.’ şeklinde bir nakilde bulunmuştur. Sonra İbn Abbas başka bir rivayeti de nakletmiştir: ‘Hz. İbrahim’in Allah, bir beyt bina etti ve oraya hacetmek için gelmenizi emretti, sizde o beyti haccedin!’ diyerek seslendiğini ve Hz. İbrahim’in bu seslenişi üzerine insanlar henüz babalarının sulbünde ve analarının rahimlerinde iken, ‘Lebbeyk, Lebbeyk’ diyerek onun çağrısına icabet ettiklerini söylemiştir. Yine başka bir rivayete de yer veren İbn Abbas, ‘Allah, bu çağrıyı, kendilerine hacetmeye hükmettiği kimselere duyurdu ve onlar da bu çağrıya icabet ettiler.’ demiştir⁴⁰.

Son olarak “...Allah’a ortak koşan kişi, gökten düşüp parçalanan ve kuşların kapıştığı yahut rüzgârın ücra bir yere sürüklediği nesnelere farksızdır.”⁴¹ ayetinde İbn Abbas Allah’a şirk koşanla ilgili olarak:

³⁴ Zümer Sûresi, 39/6: “...خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ...”

³⁵ Müminun Sûresi, 23/14: “...ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهَا خَلْقًا آخَرَ...”

³⁶ Ömer Neseî, varak: 96a, 96b.

³⁷ Hacc Sûresi, 22/13: “يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ”

³⁸ Ömer Neseî, varak: 98a.

³⁹ Hacc Sûresi, 22/27: “وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ”

⁴⁰ Ömer Neseî, varak: 101b.

⁴¹ Hacc Sûresi, 22/31: “...وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ”

“Allah’a şirk koşanın hâli; kıyamet gününde kâfirin hali gibidir. Yani, o günde böyle bir vasıfta olan kimse, kendi adına bir şeye sahip olmayacağı gibi, herhangi birinin de ona bir faydası olmayacaktır ve hiç kimse, ondan azabı menedecek değildir. İşte bu durumda olan biri, adeta gökten, yere düşen gibidir. Bu kimse yüksekte yere düşerken, bunu önleyebilecek bir gücü bulunmayacak, kendisini düşmekten koruyamayacaktır. Ya da o kimsenin hâli, rüzgârın önüne katıp, yüksek bir yerden sürükleyip onu çok uzak olan bir çukur yere atmasına benzer.”⁴² demiştir.

1.1.4. Kur’ân’ı Tâbiun Görüşü ile Tefsiri

Bir ayetin mana ve terkiplerini anlamak, sahabeden sonra tâbiun âlimlerine başvurmakla mümkün olacaktır. Neseî de çoğunlukla tâbiun âlimlerden Said b. Cübeyr⁴³ (v. 95/713), Mücâhid b. Cebr el-Mekkî el-Mahzûmî⁴⁴ (v. 103/721), İkrime⁴⁵ (v. 105/723), Dahhâk b. Müzâhim⁴⁶ (v. 105/723), Hasan el-Basrî⁴⁷ (v. 110/728), Katâde b. Diâme⁴⁸ (v. 117/735) vb. gibi şahısların görüşlerine yer vermiştir⁴⁹.

Mesela “...belli günlerde Allah’ın adını zikretsinler.”⁵⁰ ayetinde Hasan-ı Basrî ile Katâde söz konusu edilen belli günlerden kastın, hac için belirlenmiş olan on gün olduğunu söylemişlerdir. ‘Eyyâm-ı Ma’dudat’ denilen günler teşrik günleridir, selefın çoğunluğu da bu görüştedir demişlerdir. Onlara göre söz konusu günleri Allah, ‘Eyyam-ı Aşr’ yani ‘on gün’ diye adlandırmıştır⁵¹.

“Onlar öyle kimselerdir ki, kendilerine yeryüzünde imkân ve iktidar versek, namazı kılarlar, zekâtı verirler, iyiliği emrederler ve kötülükten alıkoymaya çalışırlar. İşlerin sonu Allah’a varır.”⁵² ayetinde Neseî müfessirlerin çoğuna göre bu ayetin dört büyük halife hakkında, Hasan-ı Basrî’ye göre ise, bu ayetin tüm

⁴² Ömer Neseî, varak: 103b.

⁴³ Ömer Neseî, varak: 104b, 110b.

⁴⁴ Ömer Neseî, varak: 98b, 104b, 108b.

⁴⁵ Ömer Neseî, varak: 108b, 110b.

⁴⁶ Ömer Neseî, varak: 98b, 110a.

⁴⁷ Ömer Neseî, varak: 102a, 104b.

⁴⁸ Ömer Neseî, varak: 98a, 102a, 103b, 104b, 110b.

⁴⁹ Ömer Neseî, varak: 98b, 102a, 103b, 104b, 108b, 110a, 110b.

⁵⁰ Hacc Süresi, 22/28: “...وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ...”

⁵¹ Ömer Neseî, varak: 102a.

⁵² Hacc Süresi, 22/41: “الَّذِينَ إِذَا مَكَتَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ”

“الأمور

ümmet hakkında nazil olduğunu nakletmiştir. Neseî Hasan-ı Basrî'nin görüşünü 'söylenmesi gereken de budur' diyerek desteklemiştir⁵³.

Neseî yine başka bir ayette Dahhâk, Katâde, Saîd b. Cübeyr ve İkrime'nin görüşlerine yer vermiştir: “*İnkâr edenler ise, kıyamet kendilerine ansızın gelinceye veya sonu olmayan günün azabı kendilerini yakalayınca kadar Kur'ân hakkında hep şüphe içinde kalacaklardır.*”⁵⁴ Dahhâk, inkâr edenlerin Kur'ân hakkında şüphelerinin kıyamet günü gelene kadar hep süreceğini belirtmiştir.

Müfessirler 'sonu olmayan gün' ifadesi üzerine ihtilaf etmişlerdir:

Katâde 'sonu olmayan gün' Bedir günüdür demiştir, çünkü kâfir ve müşrikler o günde öldürülmüştü. Ona göre kâfirler için artık hiçbir şüphe kalmamış, ölünce gerçekte yüzleşmişler, kıyamet günü hakkındaki kuşkuları da böylece yok olmuştur.

Saîd b. Cübeyr ve İkrime de 'sonu olmayan gün' den kastedilenin kıyamet günü olduğu yorumunu yapmışlardır⁵⁵.

1.1.5. Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâiliyyat

Bir şeyi adım adım takip etmek, yolu katetmek, bir kimseye bir haber bildirmek anlamına gelen k-s-s/ قَصَصَ⁵⁶ kökünden türeyen kıssa kelimesi ile Kur'ân'da geçen önceki peygamberlerin ve diğer bazı mühim şahsiyetlerin başlarından geçen olayların anlatılması kastedilmektedir.

Neseî “*Şimdi oralarda kullanılamaz hale gelmiş nice kuyular, (harap olmuş) nice görkemli köşk var.*”⁵⁷ ayetindeki 'المشيد' kelimesinin 'sarsılmaz sağlam binalar, yüksek binalar, saraylar' anlamlarına geldiğini İkrime, Mücâhid, Katâde'den nakledip, Dahhâk'ın rivayetine yer vermiştir:

⁵³ Ömer Neseî, varak: 107a.

⁵⁴ Hacc Süresi, 22/55: “وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ”

⁵⁵ Ömer Neseî, varak: 110b.

⁵⁶ Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî, **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, yrs., trs., Cilt: 5, s. 10; Muhammed b. Hasen İbn Düreyd, **Cemheretü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1987, Cilt: 1, s. 142; Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed el-Ezherî, **Tehzîbü'l-Lüğa**, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Daru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 8, s. 210.

⁵⁷ Hacc Süresi, 22/45: “...فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبُرُّ مَعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ”

“Dahhâk’a göre: “Nice kullanılmaz hâle gelmiş kuyular ve ulu saraylar vardır.’ ayette geçen kuyu, Hadramavt denilen bölgede bir belde bulunmakta ve bu beldeye Hazura/Hadura denmektedir. Bu bölgede Hz. Salih’e iman edenlerden dört bin kişi, inen azaptan kurtulmuşlar ve bu kurtulan kişiler, Hazura’ya yerleşmişlerdir. Buraya geldiklerinde Hz. Salih vefat ettiğinden dolayı bu beldeye ‘Hazramavt’ adı verilmiştir. Buraya gelenler adı geçen kuyunun başında oturmuş, başlarına Celis b. Celas b. Süveyd’i emir olarak ve Sancar b. Sevade’yi de yardımcı olarak tayin etmişlerdir. Bu kimseler bu bölgede uzun bir süre kalmış, sayıları artmaya başlamıştır. Daha sonra da putlara tapmaya başlayan bu kişilere Allah, Hanzala b. Safvan adında bir peygamber göndermiştir. Ancak halk, onu çarşı ortasında öldürmüş, bunun üzerine Allah, onları helâk etmiş, kuyuları kullanılmaz hâle gelmiş, suları kesilmiş, krallarının sarayı da harabeye dönüşmüştür.

Söylendiğine göre bu halkın kralları kâfir, kralın yardımcısı ise müslümanmış. Yanında kendisini candan destekleyen dört bin müslüman varmış. Bir gün kral, müslüman olan yardımcısına öfke duymuş. Vezir de onu bırakıp bu beldeyi terk ederek yanındaki müslümanlarla birlikte daha temiz ve verimli bir toprağa yerleşmişler. Kuyular kazdırmışlar, ancak hepsinden de tuzlu ve acı bir su çıkmış. Bir adam onları bir başka yere götürüp, orada onlara kuyu kazmalarını emretmiş. Onlar da denileni yapmışlar. Sonra kazdıkları kuyulardan tatlı su çıkmış. Kuyu alanını genişletmişler. Altından ve gümüştan binalar inşa etmişler. Bu binaların çevresini duvarlarla çevirmişler. Dört bin erkeğin inşa ettiği ve çevresini duvarlarla çevirdikleri bu şehrin, erkekleri sayısınca dört bin kapısı varmış. Burada evler, konaklar inşa etmişler ve uzun bir müddet burada yaşamışlar. Şeytan yaşlı ve salih bir kimse rolünde bunların yanlarına gelmiş ve onlarla birlikte kalmış. Kocalarının olmadığı bir sırada şeytan bu kadınları lezbiyenliğe sevk etmiş. Bu hastalık onlar arasında iyice yaygınlaşmış. Daha sonra Kuhâfe adında bir peygamber bunlara gelmiş. Onları bu kötülükten menetmiş, fakat kadınlar bundan vazgeçmemişler. Bunun üzerine kuyularından suları çekilmiş. Sonunda peygamberlerine gidip, kendileri için Allah’a yakarmasını istemişler. Peygamberin dua etmesiyle de sular yeniden ortaya çıkmış.

Ancak halk, ona iman etmemiş. Peygamberleri de onları, yedi yıl yedi ay, yedi gün ve yedi saat sonra gelecek olan bir azap ile korkutmuş. Bunun üzerine halk, kendilerince sarsılmaz ve yıkılmaz kabul ettikleri binalar inşa etmişler. İnşa ettikleri binalarda tuğla yerine altın ve gümüştan mâmul tuğlalar kullanmışlar. Binaları yakutlarla bezemişler, sarsılmayacak derecede sağlam olarak inşa etmişler. Ancak iman etmemişler. Süre tamamlanınca peygamberleri onları uyarmaya devam etmiş. Nihayetinde Allah Cebrail’e emir vermiş. Cebrail de onları, içinde yaşamakta oldukları sarayları, binaları ve kasabalarıyla beraber yerin dibine geçirivermiş.”^{58/59}

Nesefî bu rivayetten kastın, insanlar için bir uyarı, bir öğüt olduğunu,

kendilerinden önceki geçip gidenlerin, onlardan çok daha uzun ömürlü, ortaya koydukları eserler cihetinden daha güçlü olduklarını belirtmiş, yine de

⁵⁸ Ömer Nesefî, varak: 108a.

⁵⁹ Bedreddin el-Aynî’l-Hanefî, **Umdetü’l-Kârî fi Şerhi Sahihî’l-Buhârî**, Kahire, 1972, Cilt: 28, s. 20.

Allah'ın, onları azgınlıkları ve sapkınları yüzünden helâk ettiğini vurgulamıştır⁶⁰.

1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ

Dirâyet, kelime anlamı olarak bilmek, kavramak demektir⁶¹. Dirâyet Tefsiri, Re'y tefsiri ve aklî tefsir de denilen bu yönleme göre müfessir rivayet tefsirinin kaynaklarını ve yöntemini kullanmakla yetinmez; yer yer bu kaynakların verilerini eleştirir, rivayetin ortaya koyduğu bilginin yetersiz kalacağı düşüncesiyle, ilgili âyeti veya sûreyi yorumlamaya çalışır. Bu tefsir tarzında müfessir daha aktiftir, elinde bulunan kaynakları akıl süzgecinden geçirir, bir bakıma ictihad yapar⁶².

1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr

Kaynaklarda filolojik tefsir, lügavî ve edebî tefsir gibi çeşitli adlarla anılan dilbilimsel tefsir, Arap dilinin lafız ve üslup kurallarına göre Kur'ân'ın manalarını açıklamak anlamına gelir⁶³. Dilbilimsel açıdan tefsire; kıraatlar, sarf-nahiv, kelime açıklaması ve şiirle istişhâd başlıklarıyla örnekler verdik.

1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle et-Teysîr

Kur'ân'daki kelimelerin nasıl okunacağını ve bu kelimelerle ilgili okuyuş farklılıklarını konu edinen ilme kıraat denir⁶⁴. Neseî Hacc Suresi'nde kıraat

⁶⁰ Ömer Neseî, varak: 108a.

⁶¹ Halîl b. Ahmed, Cilt: 8, s. 58; Ezherî, Cilt: 14, s. 110.

⁶² Abdulhamit Birişik, "Tefsir", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, s. 290.

⁶³ Dilbilimsel tefsir hakkında değişik tanımlar için bkz.: Müsaid b. Süleyman et-Tayyâr, **et-Tefsîru'l-Luğavî li'l-Kur'âni'l-Kerîm**, Dâru İbni'l-Cevzî, Dammam, 1422, s. 38; Mustafa Karagöz, **Dilbilimsel Tefsir ve Kur'ân'ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010, s. 81; Müşerref b. Ahmed Cem'ân ez-Zehrânî, **Eseru'd-Delâleti'l-Luğaviyye fi't-Tefsirinde Tâhir b. Âşûr fi Kitâbihi't-Tahrîr ve't-Tenvîr**, Müessesetü'r-Reyyân, Beyrut, 2009, s. 75; İsmail Aydın, **Kur'ân'ın Filolojik Yorumu**, Tibyan Yayınları, İzmir, 2010, s. 33; Seyfullah Efe, **Tefsir ve Tefsir Metinleri (Ders Kitabı)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Uzaktan Eğitim Merkezi, İzmir, 2011, s. 136.

⁶⁴ Şemsüddin Muhammed b. Muhammed İbnü'l-Cezerî, **Müncidü'l-Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn**, yrs., trs., s. 49; Ali Osman Yüksel, **İbnü'l-Cezerî ve Tayyibetü'n-Neşr**, İfav Yayınları, İstanbul, 1996, s. 115.

farklılıklarına yer vermiş, kıraat âlimlerinden İbn Âmir⁶⁵ (v. 118/736), Ebû Ma'bed İbn Kesîr⁶⁶ (v. 120/738), Âsım b. Behdele⁶⁷ (v. 127/745), Ebû Amr b. Alâ⁶⁸ (v. 154/771), Hamza b. Habîb⁶⁹ (v. 156/773), Nâfi' b. Abdurrahman⁷⁰ (v.169/785), Ali b. Hamza el-Kisâî⁷¹ (v. 189/805) gibi isimleri zikretmiştir⁷².

Mesela “...insanları sarhoş olmadıkları halde sarhoş gibi göreceksin; çünkü Allah'ın azabı (kıyametin dehşeti) çok çetindir.”⁷³ ayetinde kıraat imamlarından Hamza, Kisâî, her iki cümlede de geçen ‘سُكَارَى’ kelimesini ‘سُكْرَى’ olarak okumuşlardır. Bu iki imam dışında kalan kıraat imamları, bu iki kelimeyi ‘أ’ ile ‘سُكَارَى’ olarak okumuşlardır⁷⁴.

Yine başka bir örnekte “...Onlar orada altın bilezik ve incilerle süsleneceklerdir...”⁷⁵ ayetinde geçen ‘وَلَوْلُوا’ kelimesini Ebû Amr, Hamza ve Kisâî, ‘مِنْ دَهَبٍ’ üzerine atıfla, ‘لَوْلُو’ şeklinde mecrur olarak okumuş, Asım ile Nâfi, bu kelimeyi, ‘يُحَلِّوْنَ لَوْلُوا’ şeklinde mansub olarak okumuşlardır⁷⁶.

Nesefî, “Saldırıya uğrayanlara zulme mâruz kaldıkları için savaş izni verildi. Allah onları muzaffer kılmaya elbette kâdirdir.”⁷⁷ ayetinde geçen ‘أُذِنَ’ kelimesindeki hemzeyi İbn Kesîr, Hamza ve Kisâî'nin fetha ile malum fiil olarak ‘إِذِنَ’ şeklinde okuduklarını belirtmiştir. ‘يُقَاتِلُونَ’ kelimesinin de ‘ت’ harfinin fetha ile; yine meçhul bir fiil olan ‘يُقَاتِلُونَ’ fiilini, ‘ت’ harfini kesre ile malum bir fiil olarak ‘يُقَاتِلُونَ’ şeklinde

⁶⁵ Ömer Neseî, varak: 106a, 111a.

⁶⁶ Ömer Neseî, varak: 105b, 109a.

⁶⁷ Ömer Neseî, varak: 100a, 106a.

⁶⁸ Ömer Neseî, varak: 100a, 105b, 106a, 109a.

⁶⁹ Ömer Neseî, varak: 95b, 100a, 104a.

⁷⁰ Ömer Neseî, varak: 100a, 105b, 106a, 110b.

⁷¹ Ömer Neseî, varak: 95b, 100a, 105b.

⁷² Ömer Neseî, varak: 95b, 100a, 104a, 105b, 106a, 109a, 110b.

⁷³ Hacc Süresi, 22/2: “...وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ...”

⁷⁴ Ömer Neseî, varak: 95b.

⁷⁵ Hacc Süresi, 22/23: “...فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُوا...”

⁷⁶ Ömer Neseî, varak: 100a.

⁷⁷ Hacc Süresi, 22/39: “أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ”

okuduklarını belirtmiştir. Neseî ayetin ise; *'Allah, kâfirlere karşı savaşan ve cihat eden müminlere savaşma iznini verdi'* anlamına geldiğini ifade etmiştir⁷⁸.

Neseî, Asım ve Nâfi'nin bir rivayete göre, bu kelimedeki 'أ' harfini zamme ile meçhul olarak 'أَذِنَ' diye; aynı şekilde 'يَقَاتُلُونَ' fiilindeki 'ت' harfini de fetha ile meçhul olarak okuduklarını söylemiştir. Neseî, Ebû Amr ve Asım'ın 'أَذِنَ' fiilini zamme ile 'يَقَاتُلُونَ' fiilini de kesre ile okuduklarını, İbn Amir'in de 'أَذِنَ' fiilini de 'يَقَاتُلُونَ' fiilini de fetha ile okuduğunu belirtmiştir⁷⁹.

*"Âyetlerimize karşı birbirleriyle yarışmasına çaba harcayanlar ise cehennemlidir."*⁸⁰ Neseî, Ebû Amr ve İbn Kesîr'in, ayette geçen 'مُعَاجِزِينَ' kelimesini 'مُعْجِزِينَ' diye okuduklarını, bunun da, Nebileri ve müminleri, böylece acze düşürme ispatı için çaba gösterenler, kendilerince böyle bir iddiaya kalkışanlar, bunu hiçbir zaman başaramayacaklardır anlamına geldiğini söylemiştir⁸¹.

*"İşte böyle; Allah geceyi gündüze, gündüzü de geceye katar. Allah her şeyi işitir ve görür."*⁸² Neseî, Nâfi ve İbn Amir'in 'يَدْعُونَ' kelimesini muhataba 'ت' si ile 'تَدْعُونَ' şeklinde kıraat ettiklerini, kalanların ise gaibe kipiyle okuduklarını, bu okuyuşun da bâtil olduğunu, putlar anlamına geldiğini ve putların hiç birisinin yukarıda sayılan özelliklere sahip olmadığını belirtmiştir. 'Onların ilah olma özellikleri de batıldır, geçersizdir' demiştir⁸³.

⁷⁸ Ömer Neseî, varak: 105b.

⁷⁹ Ömer Neseî, varak: 106a.

⁸⁰ Hacc Sûresi, 22/51: "وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ"

⁸¹ Ömer Neseî, varak: 109a.

⁸² Hacc Sûresi, 22/62: "ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ"

⁸³ Ömer Neseî, varak: 111a.

1.2.1.2. Sarf-Nahiv Yönüyle et-Teysîr

Sarf, Arapça gramerinin kelime yapısıyla ilgili dalıdır⁸⁴. Nahiv, Arapça gramerinin söz dizimi kuralları ile i'râb bölümünü kapsayan ilimdir⁸⁵. Ömer Neseffî Hacc Süresi'nde ayetleri tefsir ederken sarf ve nahiv ilmine yer vermiştir⁸⁶. Burada Ali b. Hamza el-Yahya b. Ziyad el-Ferrâ⁸⁷ (v. 207/822)'nin görüşlerinden istifade etmiştir.

Mesela bir ayette “Şeytan hakkında şöyle yazılmıştır: Her kim şeytanı dost edinirse, o da onu yoldan çıkaracak ve alevli ateşin azabına sürükleyecektir.”⁸⁸

Neseffî ayette geçen ‘فَأَنَّهُ’ kelimesindeki ‘أ’ harfinin fetha ile gelmesinin, ‘كُتِبَ’ fiilinin başta gelmesinden kaynaklandığını, aslında ibarenin: ‘كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ يُضِلُّ مَنْ تَوَلَّاهُ’ takdirinde olduğunu, bunun da ‘onu (şeytanı), kendisine dost edinenleri, saptıracaktır’ manasına geldiğini söylemiştir. Fakat müfessire göre burada saptırıcılık sebebi öne geçirilmiş, bunun üzerine de ‘كُتِبَ’ fiiline yer verilmiştir. Fiilin başa geçmesiyle de, ‘فَأَنَّهُ’ kelimesindeki elif harfinin de fetha ile okunduğunu belirtmiştir⁸⁹.

Yine Neseffî başka bir ayette “Şüphesiz inkâr edenlere ve Allah’ın yolundan geri çevirenlere...”⁹⁰ geçen ‘وَيَصُدُّونَ’ kelimesinin öncesinde gelen ‘كَفَرُوا’ kelimesi üzerine atfedildiğini, ‘يَصُدُّونَ’ fiilinin muzari bir fiil olduğunu ve gelecek manasını

kapsadığını oysa ‘كَفَرُوا’ kelimesinin mazi bir fiil olduğunu söylemiştir. İki fiil arasında zaman bakımından farklılık olmasının da birkaç şekilde yorumlandığını belirtmiştir. Burada gizli olan bir kelime bulunduğunun söylendiğini, dolayısıyla ibarenin ‘إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلَكُوا’ şeklinde olduğunu, bunun da ‘Şüphesiz küfre girenler, helâk olmuşlardır’ anlamına geldiğini, sonrasında ise ayetin ‘وَيَصُدُّونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ

⁸⁴ Hulusi Kılıç, “Sarf”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2009, Cilt: 39, s. 136.

⁸⁵ İsmail Durmuş, “Nahiv”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 32, s. 300.

⁸⁶ Ömer Neseffî, varak: 96a, 100b.

⁸⁷ Ömer Neseffî, varak: 100a, 100b, 113b.

⁸⁸ Hacc Süresi, 22/4: “كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ”

⁸⁹ Ömer Neseffî, varak: 96a.

⁹⁰ Hacc Süresi, 22/25: “إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ...”

‘قلوبهم’ diye başladığını, bunun da: ‘Doğrusu iman etmiş ve kalpleri huzur içinde olanlar’ anlamında olduğunu söylemiştir.

Daha sonra Neseî Ferrâ’nın görüşlerine yer vermiştir: Ferrâ ‘و’ harfinin zaid olduğunu ve ibârenin takdiri olarak ‘وَيَصُدُّونَ’ şeklinde geldiğini, bunun da mübtedaya cevap olarak zikredildiğini, ifade olarak ise ‘لَيْرِضَوْهُ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ’ takdirinde olduğunu, bunun da ‘Onu memnun etmek ve Allah yolundan alıkoymak için’ manasına geldiğini, ifade bağlamında ise ‘Allah’ın dininden menederler’ demek olduğunu belirtmiştir⁹¹.

Neseî ayette geçen ‘وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ’ ibaresinin ‘ve Mescid-i Haram’dan’ anlamında olduğunu veya ‘ve Mescid-i Haram’a gelmekten’ olarak da yorumlandığını belirtmiştir⁹².

1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr

Neseî Hacc Sûresi’nde ara ara kelime açıklamalarına, kelime anlamlarının farklı yorumlarına yer vermiştir. Bu bağlamda Hacc Sûresi’nde İbn Abbas⁹³, Mücâhid⁹⁴, Hasan el-Basrî⁹⁵, Katâde⁹⁶, Said b. Cübeyr⁹⁷, Kisâi⁹⁸, Ferrâ⁹⁹, Ebû İshâk İbrahim b. Sirrî ez-Zeccâc¹⁰⁰ (v. 311/923), İbrahim b. Muhammed Naftaveyh¹⁰¹ (v. 323/935), İbn Ebû Zeyd¹⁰² (v. 386/996)’in görüşlerine yer vermiştir¹⁰³.

⁹¹ Ebû Zekeriyya Yahyâ b. Ziyad b. Abdillâh el-Absî el-Ferrâ, **Meâni’l-Kur’ân**, thk. Ahmed Yusuf Necati, Muhammed Ali en-Neccar, Abdulfettâh İsmâil Şelebî, Dâru’l-Mısriyye li’t-Te’lif ve’t-Tercüme, Mısır, trs., Cilt: 2, s. 221.

⁹² Ömer Neseî, varak: 100b.

⁹³ Ömer Neseî, varak: 96a, 96b, 97b, 98a, 101b, 103b, 111b, 113a.

⁹⁴ Ömer Neseî, varak: 98b, 104b, 108b.

⁹⁵ Ömer Neseî, varak: 102a, 104b.

⁹⁶ Ömer Neseî, varak: 98a, 102a, 103b, 104b, 110b.

⁹⁷ Ömer Neseî, varak: 104b, 110b.

⁹⁸ Ömer Neseî, varak: 102b.

⁹⁹ Ömer Neseî, varak: 100a, 100b, 113b.

¹⁰⁰ Ömer Neseî, varak: 106b, 112b.

¹⁰¹ Ömer Neseî, varak: 102b.

¹⁰² Ömer Neseî, varak: 103b.

¹⁰³ Ömer Neseî, varak: 100a, 102b, 103b, 104b.

Nesefî bir ayette “*Birde onlar için demir kamçılar vardır.*”¹⁰⁴ geçen ‘مَقَامِعُ’ kelimesinin, ‘مُقَمَّعَةٌ’ kelimesinin çoğulu olduğunu söylemiştir. Müfessir bu kelimenin, zebanilerin ellerinde bulunan ve onunla cehennem ehlini dövdükleri demirden kamçılar, sopalar anlamına geldiğini belirtmiştir¹⁰⁵.

Yine Nesefî başka bir ayette “*Sonra kirlerini gidersinler; adaklarını yerine getirsinler ve o Beyt-i Atik-i /Eski Ev’i, Kâbe’yi tavaflar etsinler.*”¹⁰⁶ geçen ‘لَيَقْضُوا’ kelimesindeki ‘ل’ harfinin emir, ‘التَّفَثُ’ kelimesinin de kir, pas anlamında olduğunu söylemiştir. Nesefî ‘التَّفَثُ’ kelimesini açıklarken Naftaveyh, Kisâî ve Ferrâ’nın görüşlerini nakletmiştir; Naftaveyh bu ayetin, ‘Sonrasında üzerlerinde oluşan kir ve pası, rahatsızlık ve eza veren kötü koku ve benzeri şeyleri de gidererek yok etsinler’ manasına geldiğini söylemiştir.

Kisâî ‘تَفَثٌ’ kelimesini, saç tıraşı, tırnak kesmek ve benzeri olan şeyler olarak açıklamıştır. Ferrâ ise, ‘تَفَثٌ’ kelimesini deve, sığır ve koyunların boğazlanması, saç tıraşı, tırnakların kesilmesi ve benzeri şeyler anlamında yorumlamıştır¹⁰⁷.

Nesefî naklettiği görüşlerin lügat bağlamında gerekli olduğunu ifade ettikten sonra şu şekilde yorum yapmıştır; Lügat açısından ‘تَفَثٌ’ kelimesi, kişi üzerindeki toz, toprak, kir-pas türünden olan şeylerdir. Zaten hacın şiarı da budur. Yani kişi hac görevini yerine getirirken, bu şeylerle ister istemez iç içe kalacaktır. Dolayısıyla mâna takdiri olarak şöyle olmaktadır: “Bundan sonra tefeslerini yerine getirsinler. Yani hac ibadetiyle ilgili ne gibi görevleri varsa, hepsini, o toz, toprak, kokuşmuş halleriyle yerine getirip tamamlasınlar.”¹⁰⁸

¹⁰⁴ Hacc Sûresi, 22/21: “وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ”

¹⁰⁵ Ömer Nesefî, varak: 100a.

¹⁰⁶ Hacc Sûresi, 22/29: “نَمْ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ”

¹⁰⁷ Ferrâ, **Meâni’l-Kur’ân**, Cilt: 2, s. 224.

¹⁰⁸ Ömer Nesefî, varak: 102b.

Nesefî “Her kim Allah’ın hükümlerine saygı gösterirse.”¹⁰⁹ ayetinde geçen ‘شَعَائِرُ’ kelimesinin, ‘شَعِيرَةٌ’ kelimesinin çoğulu olduğunu, “şeâir” den kastın, hac ibadetiyle ilgili görevler olduğunu söylemiştir. Müfessir İbn Zeyd’in şeytan taşlama ile Safâ ve Merve arasında sa’y görevinin de hac şeâirinden olduğu görüşüne yer vermiştir¹¹⁰.

Nesefî “...onlardan siz de yiyin, istemeyen fakire de istemek zorunda kalan fakire de yedirin...”¹¹¹ ayetinde geçen ‘القَانِعُ’ kelimesinin ‘kendisine verilene rıza gösteren, kanaat eden anlamında; ‘المُعْتَرُ’ kelimesinin de, ‘senden istekte bulunan, onu yedirmeni isteyen’ anlamında olduğunu söylemiştir. O, Hasan-ı Basrî ve Saîd b. Cübeyr’in ise ‘القَانِعُ’ kelimesine ‘isteyen, talepte bulunan’, ‘المُعْتَرُ’ kelimesine ise ‘kaçınan, bir isteği bulunmayan’ yorumunu yaptıklarını, dil uzmanlarının da kelimeleri bu bağlamda değerlendirdiklerini belirtmiştir¹¹².

Müfessir ‘فَعَّعَ’ fiilinin ‘صَنَّعَ’ fiili gibi, ‘يَقْنَعُ فُنُوعًا’ şeklinde çekildiğini, istemek mânasında olduğunu, ‘فَنَاعَةٌ’ kelimesinin ise ‘عَلِمَ’ bâbından, kendisine rızık olarak verilene rıza gösteren mânasında olduğunu söylemiştir. Nesefî Mücâhid’in ‘القَانِعُ’ kelimesinin kedi, ‘المُعْتَرُ’ kelimesinin de köpek anlamına geldiği görüşüne de yer vermiştir. Mücâhid ‘çünkü kedi sahibinden sürekli istekte bulunur, oysa köpek sessizce durur.’ diyerek Hasan-ı Basrî ve Saîd b. Cübeyr’in görüşlerini desteklemiştir¹¹³.

Son olarak Nesefî, İbn Abbas, Mücâhid ve Katâde’ye göre ayette geçen ‘القَانِعُ’ kelimesinin, bir şey istemeyen, herhangi bir istekte bulunmayan anlamında; ‘المُعْتَرُ’ kelimesinin ise bir şeyler isteyen, talepte bulunan anlamında olduğunu söylemiştir¹¹⁴.

¹⁰⁹ Hacc Sûresi, 22/32: “...وَمَنْ يُعْظَمُ شَعَائِرَ اللَّهِ...”

¹¹⁰ Ömer Nesefî, varak: 103b.

¹¹¹ Hacc Sûresi, 22/36: “فَكُلُّوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ...”

¹¹² Ömer Nesefî, varak: 104b.

¹¹³ Ömer Nesefî, varak: 104b.

¹¹⁴ Ömer Nesefî, varak: 104b.

1.2.1.4. Şiirle İstişhâd Yönüyle et-Teysîr

Nesefî Hacc Sûresi'nde ayetlerin anlaşılmasında dört yerde şiirle istişhâda başvurmuştur¹¹⁵. Burada Şemmâh b. Dırâr¹¹⁶ (v. 30/650), Cerîr b. Atiyye¹¹⁷ (v. 110/728) den şiir naklinde bulunmuştur.

“Mümin olanlar, yahudi olanlar, sâbüiler, hristiyanlar, mecûsiler ve müşrik olanlara gelince...”¹¹⁸ ayetinde Nesefî bu kısmın mübteda, “...şüphesiz Allah kıyamet gününde inananlarla inanmayanların aralarını ayıracaktır”¹¹⁹ kısmının ise haber olduğunu, bunun da aynen ‘إِنَّ زَيْدًا أَلْحَيْرَ عِنْدَهُ لَكَثِيرٌ’ ifadesine benzediğini, Yani ‘Zeyd var ya, onun katında çok iyilikler var’ anlamına geldiğini, cevabın mücmel bir cevap olduğunu belirtip bunu da Cerîr’in şu ifadesine benzetmiştir:¹²⁰

“Halife var ya, muhakkak Allah ona (meliklik) gömlek/hırka giydirir
Tıpkı işlerin kendisinde bitmesi umulan kralın hırkaları gibi”¹²¹

Burada Nesefî şiirle kastedilenin; Allah’ın farklı din ve inançlara sahip olan ümmetlerin/milletlerin yapıp ettikleri amellerden gafil olmadığıdır demiştir¹²².

Başka bir örnekte “*Bununla, karınlarının içindeki (organlar) ve derileri eritilecektir!*”¹²³ Nesefî ayetteki ‘derileri’ anlamına gelen ‘وَالْجُلُودُ’ ifadesinin, görünür itibariyle birincisi üzerine atfedildiğini, manasının da ‘eriyen o yağlar öylesine akıp gidecek ki, derilerini yakacaktır’ anlamında olduğunu, burada benzer bir fiilin gizli

¹¹⁵ Ömer Nesefî, varak: 98b, 100a, 104b, 109a.

¹¹⁶ Ömer Nesefî, varak: 104b.

¹¹⁷ Ömer Nesefî, varak: 98b.

¹¹⁸ Hacc Sûresi, 22/17: “ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالطَّسَارِئَ وَالْمَجْسُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا...”

¹¹⁹ Hacc Sûresi, 22/17: “...إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ...”

¹²⁰ Ömer Nesefî, varak: 98b.

¹²¹ Cerîr b. Atiyye b. el-Hatafâ et-Temîmî, *Dîvânü Cerîr*, Dâru'l-Erkâm b. Ebî'l-Erkâm, Beyrut, 1997, s. 328; İbn Manzûr Ebû'l-Fazl Muhammed b. Mükerrrem b. Âli b. Ahmed el- Ensârî, *Lisânü'l-Arab*, ختم mad., Dâru Sâdır, Beyrut, 1990, Cilt: 12, s. 163.; Ebu Ca'fer Muhammed b. Cerîr Yezîd el-Âmülî et-Taberî, *Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'ân*, thk. Ahmed Muhammed Şâkir, Müessesetü'r-Risale, yrs., 2000, Cilt: 18 s. 16. “إِنَّ الْخَلِيفَةَ إِنْ اللَّهُ سَرَبَلَهُ سَرِبَالَ مَلِكٍ بِهِ تَرَجَى الْخَوَاتِيمَ”

¹²² Ömer Nesefî, varak: 98b.

¹²³ Hacc Sûresi, 22/20: “يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ”

kılındığını, derilerin aslında erimeyeceğini söylemiştir. Sonra şair'in şu beytine yer vermiştir:

“Deveyi yemledim kılçıklamadan ayrılmış ota,
ve soğuk su ile onu suladım.”¹²⁴

Müfessir şiir hakkında suyun akıcı ama samanın akıcı olmadığını, samanın yem olarak deveye verilmesi, sonunda su ile onu iyice hazmetmesi anlamına geldiğini, ayette de diğer organlar (yağlar, ciğerler, bağırsaklar vb.) eriyip akarken, derileri de beraberlerinde yanacağını fakat erimeyeceğini belirtmiştir¹²⁵.

Ömer Neseî başka bir ayette “...onlardan hem kendiniz yiyin hem de ihtiyacını gizleyen ve gizlemeyen yoksulları doyurun. İşte onları şükredesiniz diye sizin istifadenize verdik.”¹²⁶ geçen ‘القَانِعُ’ kelimesi, isteyen, talepte bulunan anlamında olduğunu söyledikten sonra, mana olarak bu, kendisine rızık olarak verilene rıza gösteren anlamındadır demiştir ve Şemmah’ın şiirine yer vermiştir:

“Kişinin olgunluğu onu doğruluğa iletir(onu ıslah eder), onu fakirlikten müstağni kılar, Onu kanaatkârdan da daha iffetli kılar.”^{127/128}

Neseî “şeytan onun bu temennisine/okumasına dair vesvese vermiş olmasın...”¹²⁹ ayetinde geçen ‘تَمَنَّى’ kelimesinin, okumak, tilavet etmek anlamında

¹²⁴ Ebû'l- Hâris Zürrumme Gaylân b. Ukbe, **Dîvânü Zirrumme**, nşr. Ahmed Hasan Besec, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut, 1995, s. 58; Ebû Muhammed Bahâüddin Abdullah b. Akil el-Mısri el-Hemedânî, **Şerhu İbn Akil**, Dâru't-Terâs, Kâhire, 1980, Cilt: 2, s. 207; Zerkeşi, **el-Burhân**, Cilt: 3 s. 125; Taberî, **Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'ân**, Cilt: 1 s. 264; İbn Manzûr, **Lisânü'l Arab**, 'عَلْف' mad., Dâru Sâdır, Beyrut, 1990, Cilt: 9, s. 255; Abdülkâdir el-Bağdâdî, **Hizânetü'l Edeb**, nşr. Abdüsselâm M. Hârûn, Kahire, 1979, Cilt: 1, s. 499. “علفتها تيناً وماءً بارداً”

¹²⁵ Ömer Neseî, varak: 100a.

¹²⁶ Hacc Süresi, 22/36: “...فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاَهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ”

¹²⁷ Ebû Saîd eş-Şemmah b. Dırâr, **Dîvânü Şemmah**, thk. Selâhaddin el-Hâdî, Kahire, 1977, s. 221; Ebu'l Fazl Ahmed b. Muhammed el-Meydânî en-Nisâbü'rî, **Mecma'ul Emsâl**, thk. Muhammed Muhyiddin Abdulhamîd, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1961, Cilt: 1, s. 244.

“كمال المرء يصلحه فيغني مفاقره أعف من القنوع”

¹²⁸ Ömer Neseî, varak: 104b.

¹²⁹ Hacc Süresi, 22/52: “وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى الْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ...”

olduğunu, yine ayette yer alan ‘فِي أَمْنِيَّتِهِ’ ifadesinin ‘okuması’ anlamında ‘تِلَاوَتُهُ’ manasına geldiğini söylemiştir. Sonra da müfessir ‘نَمَّيْتُ’ kelimesine yüklediği anlamı teyit etmek için şairin şu sözlerine yer vermiştir:

“O gecenin evvelinde Allah’ı kitabımı tilâvet etti,
Sonunda ise eceli ile buluştu.”^{130/131}

1.2.2. Fıkıh İlmi Yönüyle et-Teysîr

Nesefî “...Yerli, taşralı bütün insanlara eşit kıldığımız Mescid-i Harâm’dan...”¹³² ayette geçen ‘Mescidi Harâm’ kavramının, tüm Haremi kapsadığını, nereden olursa olsun, hangi taraftan gelirlerse gelsinler, Mekke’ de kalmada herkesin eşit olduğunu, avlanma yasağına ve otları, yeşillikleri tahrip etmeme yasağına riayet ettikleri sürece, herkesin Mekke’ye, Mescid-i Harâm’a gelme ve ibadet hakları olduğunu belirtmiştir¹³³.

Nesefî bu konuyu açıklarken Mekke’deki evlerin satın alınması ve kiralanması konusunda selef âlimlerinin farklı görüşte olduğunu söylemiştir. Bu görüşleri zikretmeden önce şöyle bir nakilde bulunmuştur; ‘Mekke’de hırsızlık olayları ortaya çıkana dek yapılan evlerin kapıları yoktu, evler kapısızdı, açıktı. Ancak hırsızlık olayları çıkmaya başlayınca Hz. Ömer, oradaki adamlardan birini Mekke’de evine ilk kapı koyan kişi olduğu için azarlamıştı. Hz. Ömer bu kişiye: “Sen, insanlara kapını kapatmak mı istiyorsun” diye bir uyarıda bulunmuş; adam da, “Hayır, ben evdeki eşyam için tedbir aldım, hırsızlardan korumak için yaptım” diye

¹³⁰ Abdülmelik b. Hişam b. Eyyûb el-Himyârî el-Meâfirî Ebu Muhammed Cemâlüddîn, **es-Sîretü'n-Nebeviyyeti'l-İbn Hişam**, thk. Mustafa es-Sekkâ, İbrâhim el-Ebyârî, Abdülhafîz eş-Şelebî, Kahire, 1955, Cilt: 1, s. 5382; İbn Manzûr, **Lisânü'l-Arab**, ‘منى’ mad., Dâru Sâdir, Beyrut, 1990, Cilt: 5, s. 292.

” تمنى كتاب الله أول ليلة وأخرها لا في حمام المقادر “

¹³¹ Ömer Nesefî, varak: 109a.

¹³² Hacc Sûresi, 22/25: “...وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ...”

¹³³ Ömer Nesefî, varak: 101a.

karşılık vermişti. Bunun üzerine Hz. Ömer: “Mekke halkının, evlerinde kalanlardan kalış ücretlerini almaları helal olmaz” demişti.

Müfessir Mekke’deki toprakların alınıp satılmasının caiz olup olmayacağı konusunda iki görüş beyan etmiştir. el-Câmiu’s-Sağîr adlı fıkıh kitabında bunun caiz olmadığını, İbn Ziyad’ın Ebû Hanife’den rivayetine göre, Ebû Hanife’nin bunu caiz gördüğünü,¹³⁴ Ebû Yusuf’un da bu görüşte olduğunu söylemiştir¹³⁵.

1.2.3. Kelâm İlmi Yönüyle et-Teysîr

Nesefî Hacc Suresi’nde kelam ilminde Mu’tezile’nin görüşüne yer vermiştir. Nesefî “*Ey insanlar! Rabbinize karşı gelmekten sakının. Çünkü kıyamet anının sarsıntısı çok büyük bir şeydir.*”¹³⁶ ayetinin ‘işte o çok büyük bir şeydir’ kısmında Mu’tezile’nin “ma’dum’un şey olduğu” görüşüne itiraz etmiştir: ‘Mu’tezile’nin ma’dum, yani (olmayan) bir şeyi, ‘şey’ diye isimlendirmesinde bir hüccet ve kanıt yoktur. Bir şeye, ‘şey’ denmesi için, onun varlık âleminde bir yeri olmalı ki, ona ‘şey’ diye ad verilmiş olsun.’¹³⁷

“Mu’tezile ma’dumun şey olduğu görüşündedir. Mu’tezile âlimleri varlıkları mevcut ve ma’dum diye ikiye ayırır. Bu görüşleri sebebiyle hasımları onları âlemin öncesi hakkında iddia sahibi olmakla itham etmişlerdir.”¹³⁸

1.2.4. Tasavvuf İlmi Yönüyle et-Teysîr

Nesefî Hacc Suresi’nde tasavvufî yönden Abdulkerim b. Hevâzin el-Kuşeyrî¹³⁹ (v. 465/1072)’nin görüşlerine yer vermiştir.

“*Kıyamet vakti de gelecektir; bunda şüphe yoktur ve Allah kabirlerdeki kimseleri diriltip kaldıracaktır.*”¹⁴⁰ Nesefî bu ayetin tefsirinde kıyamet gününün

¹³⁴ Ebû Abdullah Muhammed b. Hasan eş-Şeybânî, **el-Câmiu’s- Sağîr**, Âlemü’l-Kütüb, Beyrût, 1985, Cilt: 1, s. 481.

¹³⁵ Ömer Nesefî, varak: 101a.

¹³⁶ Hacc Sûresi, 22/1: “يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ”

¹³⁷ Ömer Nesefî, varak: 95a.

¹³⁸ Ali Sami en-Neşşar, **Neş’etü’l-Fikr’il-Felsefî fi’l-İslâm**, Kahire, 1977, Cilt: 1 ss: 425-427; İlyas Çelebi, “Mu’tezile”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, s. 395.

¹³⁹ Ömer Nesefî, varak: 97a, 100b, 107a.

¹⁴⁰ Hacc Sûresi, 22/7: “وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ”

mutlaka geleceğini ve insanların yapıp ettiklerinden dolayı mahşer gününde Allah'ın yarattıklarını yaptığı işlere göre cezalandıracağını ya da ödüllendireceğini söyledikten sonra Kuşeyrî'nin sözüne yer vermiştir:

“Allah ölüleri diriltecek ve nefisleri de ibadet ve kulluğa muvaffak kılmakla diriltecektir. Kalpleri ise müşahede nuru ile diriltip yaşatacaktır. Müritlerin halleri, o ibadetlere, güzelliklere yönelmelerine göre, vakitleri de işe, göreve muvafakat ile diriltecektir. Takdirin cereyan etmesi halinde rızayı yüklenmek, ona boyun eğmek ve duyların sükûn ile onu karşılmasıyla olur.”¹⁴¹

Başka bir ayette Nesefî “... onlar, sözün en güzeline yöneltmişler, övgüye lâyık olan Allah'ın yoluna iletilmişlerdir.”¹⁴² övgüye değer bulunan bu yolun islam yurdu olduğunu söylemiş ve Kuşeyrî'nin sözlerine yer vermiştir:

“Ayette geçen ve ‘güzel söz’ demek olan ‘الْقَوْلُ الطَّيِّبُ’ ifadesi, aslında Allah'ı zikretmekten ibaret olan şeydir. Kul, öylesine dürüstçe bir sır ile Allah'ı sena eder ki, herhangi bir ihtiyacı için dua söz konusu olmaksızın Rabbine senada bulunur. Bu, müritleri, Allah'a yönlendirmek için bir yol gösterme olup, aynı zamanda müslümanlar için de bir duadır. Ortada işlenmiş bir günah olmaksızın Allah'tan mağfiret talep etmektir ve burada kişiyi işlediği bir suç var da, onun için kalbi ona yönlendirilmeyi gerektirmiştir, manasında değildir. Bu, kulun fena makamında söylediği bir şey olup kişiyi şükür halinde kendinden geçme durumunda iken konuşturan bir haldir. Şükür halinde kişi her şeye hükmeder fakat dışarıdan ona kimse hükmedemez.”¹⁴³

Yine başka bir ayette geçen “O müminler ki, eğer kendilerine yeryüzünde iktidar verirsek...”¹⁴⁴ kısmını açıklarken Nesefî, Kuşeyrî'nin bu ayete ‘eğer kendilerine uzun bir süre ikamet imkânı verilirse ve ömürleri de buna yeterse’ anlamını verdiğini ifade etmiştir¹⁴⁵.

1.3. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR

Kur'an İlimleri, çeşitli açılardan her türlü Kur'ân'la ilgili olan ve her biri ayrı ilim dalı kabul edilebilecek önemli küllî bahisleri bir araya getiren ilimdir¹⁴⁶. Bu tanımda terimin çerçevesi çizilirken Kur'ân'ın nüzülü, tertibi, toplanması, yazılması,

¹⁴¹ Ömer Nesefî, varak: 97a.

¹⁴² Hacc Sûresi, 22/24: “وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهْدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ”

¹⁴³ Ömer Nesefî, varak: 100b.

¹⁴⁴ Hacc Sûresi, 22/41: “الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ...”

¹⁴⁵ Ömer Nesefî, varak: 107a.

¹⁴⁶ İbn'ül- Cevzî, **Fünûnü'l- Efnân fî Uyûni Ulûmi'l Kur'ân**, Kahire, 1954, s. 275.

kıraati, tersiri, i'câzı, nâsîh ve mensuhu, dil, üslûp ve belâğatı gibi konular zikredilmiştir¹⁴⁷.

1.3.1. Sebeb-i Nüzûl

Esbâb-ı Nüzûl, sebeb ve nüzûl kelimelerinin birleşiminden meydana gelmiş bir tamlamadır. Sebeb 'سبب' kelimesi Arapça'da, metot, yol, işaret, vesile gibi anlamlara gelir.¹⁴⁸ Nüzûl sözcüğü ise yukarıdan aşağıya inmek, iniş, konaklamak gibi manalara gelen 'نزل' fiilinden türemiştir¹⁴⁹. Terim olarak ise, Hz. Peygamber'in risalet döneminde yaşanan, âyetlerin veya sûrenin inmesine yol açan olayı, durumu ya da Hz. Peygamber'e yöneltilmiş soruyu ifade etmek üzere kullanılan terime sebeb-i nüzûl denir¹⁵⁰. Neseî Hacc Suresi'nde İbn Abbas¹⁵¹, Muhammed b. Sîrîn¹⁵² (v. 110/729), Mukâtil b. Süleyman¹⁵³, Mücâhid¹⁵⁴ den sebeb-i nüzûl rivayetlerine yer vermiştir.

1.3.1.1. Sebeb-i Nüzûl'un Kullanım Alanları

Neseî Hacc Sûresinde altı ayette sebebi nüzula yer vermiştir¹⁵⁵. Sebeb-i nüzûla yer verirken aşağıdaki kalıpları kullanmıştır:

- 1) ... نزلت الآية فيه / Bu âyet, ... hakkında indi¹⁵⁶.
- 2) ... نزلت في / Ve ayet indi¹⁵⁷.

¹⁴⁷ M. Abdülazîm ez-Zerkânî, **Menâhilü'l-İrfân**, Kahire, 1943, Cilt: 1, s. 27; Abdulhamit Birişik, "Ulûmü'l-Kur'ân", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2012, Cilt: 42, s. 132.

¹⁴⁸ Halil b. Ahmed, Cilt: 7, s. 204; İbn Düreyd, Cilt: 2, s. 2000; Ezherî, Cilt: 1, s. 129.

¹⁴⁹ İbn Düreyd, Cilt: 2, s. 827; Ezherî, Cilt: 13, s. 145; İbn Fâris, Cilt: 1, s. 864.

¹⁵⁰ Hâlid Abdurrahman el-Akk, **Usûlü't-Tefsîr ve Kavâidüh**, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1994, s. 99; Ömer Dumlu, **Kur'ân'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 20; Serinsu, s. 68; Muhsin Demirci, "Esbâb-ı Nüzûl", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 11, s. 360.

¹⁵¹ Ömer Neseî, varak: 100b.

¹⁵² Ömer Neseî, varak: 99b.

¹⁵³ Ömer Neseî, varak: 100b.

¹⁵⁴ Ömer Neseî, varak: 105a.

¹⁵⁵ Ömer Neseî, varak: 96a, 99b, 100b, 105a, 108b, 112a.

¹⁵⁶ Ömer Neseî, varak: 96a.

¹⁵⁷ Ömer Neseî, varak: 99b, 100b, 108b, 112a.

3) حَتَّىٰ نَزَّلَتْ آيَاتَهُ / Tâ ki ayet indi¹⁵⁸.

Örneklerle konumuza devam edelim.

Bir ayette “İnsanlardan, bilgisi olmaksızın Allah hakkında tartışmaya giren ve her inatçı şeytana uyan birtakım kimseler vardır.”¹⁵⁹ Neseî Nadr b. Haris’in eski Farslardan, Yahudi ve Hristiyanlardan, İslam’ı kötüleyebilecekleri türden birtakım şeyleri öğrenerek, o günkü Mekke toplumundaki Araplara bu hikâyeye ve masalları anlatarak, insanların İslam’a girmesine engel olmaya çalıştığını, bu kişilerin insan şeytanları olduğunu söylemiş, ayetinde bu kişi hakkında nazil olduğunu rivayet etmiştir¹⁶⁰.

Yine başka bir ayette “(Bir de) o, zararı yararından daha yakın olan varlıklara yalvarıp yakarır. O ne kötü bir dost ve ne kötü bir arkadaştır!”¹⁶¹ buyrulmuştur.

Müfessir bu ayetin Esed b. Huzeyme oğullarından bir topluluk hakkında nazil olduğunu söylemiştir. Bunlar Medine’ye gelmişler Müslüman olmuşlardır. Ancak Medine yollarını ve sokaklarını pislikleriyle, küçük ve büyük abdestleriyle yaşanmaz hale getirmişlerdir. Halk, bu durumdan rahatsız olmuş ve durumu Hz. Peygamber’e anlatmışlardı. Bunun üzerine bu toplum Hz. Peygamber’e gelerek: ‘Ey Allah’ın Resulü! Araplar sana sadece canlarını alıp geliyorlar. Oysa bizler sana gelirken, ailemizi, canımızı, çocuklarımızı ve her şeyimizi ortaya koyarak geldik.’ diyerek yaptıklarını Hz. Peygamber’in başına kakıyorlardı. Bunlar istediklerini elde ettiklerinde, sağlıklıları yerinde olduğunda ve varlıklarının artması durumunda: ‘bu din, gerçekten güzel ve doğru bir dinmiş’ derler. Fakat aksi olduğunda ‘bu din, kötü bir dinmiş’ derler. Bu ayet bu kişiler hakkında nazil olmuştur¹⁶².

Neseî şu ayette İbn Sîrîn’in sözleriyle sebep-i nüzûla yer vermiştir: “Şu ikisi rableri hakkında çekişip duran iki taraftır. Bunlardan inkarcı olanlar için ateşten giysiler biçilmiştir, başlarının üstünden de kaynar su dökülecektir.”¹⁶³

¹⁵⁸ Ömer Neseî, varak: 105a.

¹⁵⁹ Hacc Sûresi, 22/3: “وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ”

¹⁶⁰ Ömer Neseî, varak: 96a.

¹⁶¹ Hacc Sûresi, 22/13: “يَدْعُوا لِمَن ضَرَّهُ أَقْرَبُ مَن نَّفَعَهُ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ”

¹⁶² Ömer Neseî, varak: 98a.

¹⁶³ Hacc Sûresi, 22/19: “هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ يُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُوسِهِمْ”

“الْحَمِيمُ”

İbn Sîrîn bu ayetin, ‘Bedir gününde Müslümanlardan ve Müşriklerden birbirleriyle mübareze edip, çekişip duran üç kimse hakkında nazil olduğunu söylemiştir. Bu gruplardaki Müslüman olan üç kişinin Ali b. Ebû Talip, Hamza b. Abdulmuttalip ve Ubeyde b. Haris b. Abdulmuttalib olduğunu; diğer grubun ise müşriklerden; Utbe b. Rebia b. Abd Şems, kardeşi Şeybe b. Rebia b. Abd Şems ve Velid b. Utbe b. Rebia olduğunu söylemiştir¹⁶⁴.

Yine başka bir ayette Neseî İbn Abbas ve Mükâtil’in rivayetlerine yer vermiştir: “*İnkâr edenler, Allah’ın yolundan ve yerli, taşralı bütün insanları eşit kıldığıımız Mescid-i Haram’dan insanları alıkoymaya kalkanlar, kim orada zulüm ile haktan sapmak isterse ona acı azaptan tattırırız.*”¹⁶⁵ İbn Abbas ve Mükâtil bu ayetin Abdullah b. Hatal hakkında nazil olduğunu rivayet etmiştir. Çünkü Resûlullah’ın bu adamı, biri ensar diğeri muhacir olan iki kişi ile birlikte kasabaya gönderdiğini, bunların yolda soy ve nesep konusunda birbirlerine karşı üstünlük taslamaya başladıklarını, bu arada Abdullah b. Hatal’ın, ensardan olan kişiyi öldürdüğünü ve irtidat ederek kaçıp kâfir olarak Mekke’ye gittiğini belirtmişlerdir. Mekke fethedilince Resûlullah’ın o şahsın öldürülmesi emrini verdiğini, bunun üzerine Ebû Berze el-Eslemi ile Said b. Haris el-Kurâşî’nin adamı öldürdüklerini rivayet etmişlerdir¹⁶⁶.

“*Onların ne etleri ne de kanları Allah’a ulaşır; fakat O’na sadece sizin takvanız ulaşır. Sizi hidayete erdirdiğinden dolayı O, bu hayvanları böylece sizin istifadenize verdi. (Ey Muhammed!) Güzel davrananları müjdele!*”¹⁶⁷ ayetinde de Neseî, Mücâhid’in rivayetlerine yer vermiştir.

Mücâhid: ‘Cahiliye ehli kurban keserlerdi. Kestikleri kurbanların etlerini parçalara ayırıp Kâbe çevresindeki putların üzerlerine bırakırlardı ve onların kanyla, putlarını kana boyarlardı. İslam gelince Müslümanlar bu fiillerini Hz. Peygamber’e

¹⁶⁴ Ömer Neseî, varak: 99b.

¹⁶⁵ Hacc Sûresi, 22/25: *إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ: 22/25*

“*وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ*”

¹⁶⁶ Ömer Neseî, varak: 100b.

¹⁶⁷ Hacc Sûresi, 22/37: *لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ وَيَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ*

“*هَدَيْكُمْ وَيَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ*”

anlattılar. Hz. Peygamber bu soru üzerine sükût ederek sessiz kaldı. İşte bu ayet bunun üzerine nazil olmuştur.’¹⁶⁸ demiştir.

Neseî “*Bilmez misin ki, Allah, yerde ve gökte ne varsa bilir. Bu, bir kitapta (Levh-i mahfuzda) mevcuttur. Bu (eşya ve olayların ve bilgisine sahip olmak), Allah için çok kolaydır.*”¹⁶⁹ ayetinde de sebep-i nüzûle yer vermiştir. Müfessir bu ayetin, Bedid b. Zer el-Huzai, Bişr b. Süfyan ve Haris b. Abdmenaf oğullarından Yezid b. Hubeyş hakkında nazil olduğunu belirtmiştir. Neseî bunların sahabeye: ‘size ne oluyor da kendi öldürdüklerinizden yiyorsunuz ama Allah’ın öldürdüğünü yemiyorsunuz?’ dediklerini söylemiş ve bu ayetin de bu kişiler hakkında nazil olduğunu belirtmiştir.¹⁷⁰

1.3.1.2. Kur’ân Tarihi Konusundaki Görüşleri

Neseî “*Bir şey temenni ettiği/okuduğu zaman, şeytan onun bu temennisine/okumasına dair vesvese vermiş olmasın.*”¹⁷¹ ayetini açıklarken Garânîk olayından bahsetmiştir. ‘Bu konuda müfessir rivayete yer vermiştir; Hz. Peygamber Kâbe’de veya Mescid-i Haram’ın içinde müminlerle müşriklerin de bir arada oldukları bir sırada Necm Sûresi’ni okur. Nihayet okumasının sonuna geldiğinde; “*Gördünüz mü o Lât ve Uzzâ’yı? Ve üçüncüleri olan ötekini, Menât’ı...*”¹⁷² mealinde olan ayetleri okurken tam bu sırada şeytan, Hz. Peygamber’in okumasına: ‘Şu yüce kuğular var ya doğru onların da şefaathleri beklenir’ anlamında;

‘*تِلْكَ الْعُرَانِيقُ الْعَلِيَّ وَأَنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لِتُرْجَى*’ ifadelerini sokuşturur. Hz. Peygamber okumasını bitirince, sonunda secdeye varır. Müslümanlar ve müşrikler birlikte secdeye kapanırlar.

Bu olayla ilgili haber, daha önce Habeşistan’a hicret edip Necâşi’ye sığınmış olan müslümanlara ulaşır. Buradaki muhacirler bu haberi alır almaz

¹⁶⁸ Ömer Neseî, varak: 105a.

¹⁶⁹ Hacc Sûresi, 22/70: “*أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ*”

¹⁷⁰ Ömer Neseî, varak: 112a.

¹⁷¹ Hacc Sûresi, 22/52: “*...إِلَّا إِذَا تَمَتَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ...*”

¹⁷² Necm Sûresi, 53/19-20: “*أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ*”

Mekke'ye dönerler. Çünkü böyle bir olayda müşriklerin de Hz. Peygamber'in dinine girdikleri vehmine kapılırlar¹⁷³.

Nesefî'ye göre bütün bu anlatılanlar ve şeytanın kendi dilinden söylediği cümlelerin hepsi asılsız ve bâtıldır, sahih olan ise Hz. Peygamber'in böyle ifade kullanmadığıdır. O, bu olayın doğru olmadığını şu varsayımlarla ispatlamaya çalışmıştır:

Birinci varsayımda, eğer Hz. Peygamber bu ifadeyi kasten ve isteyerek söylemişse küfürdür. Dolayısıyla bunun düşünülmesinin bile caiz olmadığını, çünkü O'nun gönderiliş gayesinin putları reddetmek ve küfürden nehyetmek olduğunu belirtmiştir.

İkinci varsayımda, eğer şeytan Hz. Peygamber'in dili üzerinden konuşmuş bunu Hz. Peygamber engelleyememişse bunun da caiz olması söz konusu değildir. Çünkü ona göre şeytan, Hz. Peygamber hakkında bir şey yapmaya kâdir değildir.

Üçüncü varsayımda, Hz. Peygamber'in dilinden yanlışlıkla çıkmıştır, gaflet anına denk gelmiştir dense bunun da caiz olmadığını belirtmiştir. Çünkü Nesefî'ye göre O, insanların en akıllısı ve en iyi bilenidir.

Bu ihtimallerin geçersiz olduğunu söyleyen Nesefî, Hz. Peygamber'in ayetin bitiminde sessiz kaldığını, bu esnada da şeytanın sözkonusu ifadeleri sessizlikten yararlanarak, kendi sözlerini söylediğini, yani ilkâ yoluyla sokuşturduğunu belirtmiştir¹⁷⁴.

Burada Garanik Olayı'ndan bahsetmeyi gerekli görüyoruz.

Bir kısım Müslümanların müşriklerin eziyet ve işkencelerinden Habeşistan'a hicret ettiği dönemde, Hz. Peygamber müşriklerin İslam dinine geçmelerini çok arzu ediyordu. 'Bir gün Kâbe'nin civarında Kureyşliler'le birlikte otururken Necm Sûresi'ni okumaya başlamış, 19-20. âyetlerine gelince şeytan 20. âyetin devamı gibi, "İşte onlar ulu kuğulardır (garânîk), şüphesiz ki şefaati umulmaktadır."¹⁷⁵ بَلَّكَ

وَإِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لِيُرجَى ، وَإِنَّ الْعَرَانِيقُ الْعُلَى ،

Peygamber okumaya devam edip sûreyi bitirince sonundaki secde âyetinden dolayı secde etmiş, kavmi de kendisine uyararak secdeye kapanmış; yaşlı olduğu için

¹⁷³ Ömer Nesefî, varak: 109a.

¹⁷⁴ Ömer Nesefî, varak: 109a.

¹⁷⁵ Necm Sûresi, 53/19-20: " وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةِ الْآخِرَى أَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ "

eğilemeyen Velîd b. Mugîre veya Saîd b. Âs (yahut her ikisi) bir avuç toprağı alına getirip secdeyi yerine getirmiş¹⁷⁶. Bu durumdan memnun kalan Kureyşliler ‘artık Muhammed ilahlarımızın şefaatinin kabul ettiğine göre aramızda bir ayrılık kalmadı’ demiş ve onlar da secde etmişlerdir. Bunun üzerine “müşrikler de islamı kabul etti” söylemi başlamış. Habeşistan’a göç eden Müslümanlar da tekrar Mekke’ye dönecekleri sıra da bir kervanla karşılaşmış, Mekke’nin durumunu sormuşlar; kervandakiler de Muhammed’in önce ilâhlarını hayırla andığını ve Kureyş’in ona uyduğunu, ancak daha sonra bu fikrinden vazgeçip ilâhlarını kötülediğini, Kureyş’in de ona tekrar kötülük yaptığını söylemişlerdir¹⁷⁷.

Garanik Olayıyla ilgili çelişkili bilgiler aktarılmaktadır:

İbn Kesîr, Beyhakî, Kâdî İyâz, İbn Huzeyme, Kâdî Ebû Bekr İbnü’l-Arabi, İmam Râzi, Kurtubî, Bedreddin Aynî, Şevkânî ve Alûsi gibi seçkin âlimler, bu hikâyenin tamamıyla uydurma ve asılsız olduğunu, senedinin zayıf olup ispatlanmadığını hatta dinsizler tarafından uydurulduğunu söyleyerek şiddetle reddetmişlerdir. Neseî’ye göre de Garanik Olayı asılsız ve batıldır. Fakat diğer tarafta İbn Hacer, Ebû Bekr Cessâs, Zemahşeri, İbn Cerir gibi tanınmış âlimler de bu hikâyenin doğru olduğunda ısrar etmişlerdir. Onlara göre Hacc Sûresi 52. ayet bu hikâyenin doğruluğunun kanıtıdır¹⁷⁸.

1.3.2. Mekkî-Medenî

Mekke’de indirilen sûrelere Mekkî, Medine’de indirilen sûrelere Medenî sûre adı verilir.

Neseî Hacc Sûresi hakkında ‘Hacc Sûresi altı ayet dışında Mekkî bir sûredir. Fakat altı ayetin Bedir gününde iki hasım tarafın savaşa tutuştukları günde

¹⁷⁶ İsmail Cerrahoğlu, “Garânik”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, 1996, İstanbul, Cilt: 13, s. 361.

¹⁷⁷ İbn Sa’d, **et-Tabâkat**, thk. İhsan Abbas, Beyrut, 1968, Cilt: 1, ss. 205-206; Nüveyrî, **Nihâyetü’l-Ereb**, Kahire, 1984, Cilt: 16, ss. 233-235.

¹⁷⁸ Ebû’l-A’lâ el-Mevdûdî, **Hz. Peygamberin Hayatı ve Tevhid Mücadelesi**, çev. Ahmet Asrar, Pınar Yay., Cilt: 1, ss. 511-514.

Medine’de nazil olduğunu söylemiştir. Neseî bu ayetlerin ¹⁷⁹‘هَذَا خَصْمَانِ’ kavlinden itibaren ¹⁸⁰‘صِرَاطِ الْحَمِيدِ’ kavline dek olan ayetler olduğunu söylemiştir¹⁸¹.

Müfessirler Mekkî sûrenin içinde Medenî ayetin, Medenî Sûrenin içinde Mekkî ayetin olması meselesiyle ilgili ihtilafli görüşler söylemiştir. Bu konudan da biraz bahsedeceğiz.

Suyûtî İtkân’da bu konuyla ilgili olarak ‘Ayetlerinin bir kısmı Mekke’de, bir kısmı Medine’de nazil olan Sûreler’ başlığı altında müfessirlerin görüşlerine yer vermiştir¹⁸².

Beyhaki ‘Delâilü’n-Nübüvve’ adlı eserinde, “Mekke’de nazil olan bazı sûrelerin ayetleri, Medine’de tamamlanmış, sonradan bunlar ilgili sûrelere ilave edilmiştir”¹⁸³ demiştir¹⁸⁴. İbnu’l-Hassar: “Mekke’de ve Medine’de nazil olan sûrelerin bazı ayetleri müstesna edilmiştir, şu kadar var ki bazıları bu ayetleri istisna ederken nakli bırakarak ictihada dayanmışlardır,”¹⁸⁵ demiştir. İbn Hacer ise Buhârî şerhinde şunu söyler: “Bazı ulemâ, Mekkî sûrelerde bulunan Medenî ayetleri, özellikle belirtmeye özen verirler. Fakat bunun aksi de mevcuttur. Buna göre sûrenin bazı ayetleri Mekke’de nazil olduğu halde geri kalan kısmı Medine’de tamamlanabilir. Fakat bu şekildeki nüzülün çok az olduğunu gördüm”¹⁸⁶. demiştir.

1.3.3. Kur’ân Surelerinin Harf, Kelime ve Ayet Sayıları

Adedü’l-Âyât’il-Kur’ân, Kur’ân-ı Kerim’de ayetlerin sayısından bahseden ilimdir¹⁸⁷. Neseî Hacc Sûresi’ndeki beş ayette, nüzul konusunda ihtilaf edildiğini

¹⁷⁹ Hacc Sûresi, 22/19: ‘هَذَا خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمَا الَّذِينَ كَفَرُوا قَطَعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمْ الْحَمِيمُ’

¹⁸⁰ Hacc Sûresi, 22/24: ‘وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ’

¹⁸¹ Ömer Neseî, varak: 96a.

¹⁸² Suyuti, **İtkân**, Cilt: 1, s. 29-vd.

¹⁸³ Ebu Bekir el-Beyhakî, **Delâilü’n-Nübüvve**, Dâru’l-Kütübî’l-İlmiyye, Beyrut, 1985, Cilt:7, s. 144.

¹⁸⁴ Suyuti, **İtkân**, Cilt: 1, s. 29-vd.

¹⁸⁵ Suyuti, **İtkân**, Cilt: 1, s. 29-vd.

¹⁸⁶ Suyuti, **İtkân**, Cilt:1, s. 29-vd; Mekkî Sûrenin içinde Medenî ayet, Medenî Sûrenin içinde Mekkî ayet olur mu? Tartışması için bkz: ez-Zerkeşî, **el-Burhân**, Cilt:1 ss. 193-196; ez-Zerkani, **Menâhilü’l-İrfân**, Cilt: 1, ss. 191-194.

¹⁸⁷ Suyûtî, **İtkân**, Cilt:1, s. 146.

söylemiştir. Bunlar ondokuz¹⁸⁸, yirmi¹⁸⁹, kırk iki¹⁹⁰, kırk üç¹⁹¹, yetmiş sekizinci¹⁹² ayetlerdir.

O, bu suredeki kelimelerinin sayısının bin iki yüz yetmiş dört adet, harflerinin sayısının da beş bin iki yüz otuz dokuz adet olduğunu söylemiştir¹⁹³.

1.3.4. Fevâtihu's-Suver (Sûrelerin Başlangıçları)

Fevâtihu's-Suver, sûrelerin başlangıçlarını konu alan ilimdir¹⁹⁴. Müfessirler Allah'ın on çeşit kelamla sûrelere başladığını söylemişlerdir.

On sûre, nida ile başlamıştır. Ahzâb, Talâk, Tahrîm, Müzzemmil, Müddessir sûrelerinde Hz. Peygamber'e nida; Nisâ, Mâide, Hacc, Hucurât ve Mümtehine sûrelerinde ise, Hz. Peygamber'in ümmetine nida vardır¹⁹⁵. Yani Hacc Sûresi'nin başlangıcı 'يَا أَيُّهَا النَّاسُ' 'Ey İnsanlar' şeklinde bütün insanlara nida şeklinde başlamaktadır.

1.3.4.1. Berâat-i İstihlâl

Berâat-i istihlâl, nazım ve nesirde maksada ve muhtevaya işaret eden kelime ve deyimlerin yardımıyla konuya ilgi çekici güzel bir üslûpla başlama sanatıdır¹⁹⁶.

Nesefî tefsirini yaptığı Hacc Sûresi'ne başlarken Beraat-i İstihlâl sanatını kullanmıştır. Müfessir, surenin tefsirine:

¹⁸⁸ Hacc Sûresi, 22/19: "هَذَا نَحْمَانِ احْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا قَطَعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمْ" الْحَمِيمُ

¹⁸⁹ Hacc Sûresi, 22/20: "يَصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ"

¹⁹⁰ Hacc Sûresi, 22/42: "وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَنَمُودٌ"

¹⁹¹ Hacc Sûresi, 22/43: "وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ"

¹⁹² Hacc Sûresi, 22/78: "وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ" هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ بِاللَّهِ هُوَ وَاعْتَصِمُوا بِمَوْلَىكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ"

¹⁹³ Ömer Neseffî, varak: 94b.

¹⁹⁴ Abdurrahman Çetin, "Fevâtihu's-Suver", Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul, 1995, Cilt: 12, s. 503.

¹⁹⁵ Suyuti, İtkân, Cilt: 2, s. 282.

¹⁹⁶ Nasrullah Hacımüftüoğlu, "Berâat-i istihlâl", Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul, 1992 Cilt: 5, s. 470.

“Dirileri öldüren ve ölüleri de dirilten Allah’ın adıyla başlıyorum. O, her şeye kadirdir. O, bize kurban kesmeye uygun hayvan cinsleriyle bizi rızıklandıran Rahman olan Allah’tır. Ve o Rahman olarak bize, fakiri, yoksulu ve umudunu kesmiş olan yoksulu doyurma emrini verendir. O, Rahimdir. Bize yön veren, bize velayet yetkisi verip bizi yönlendiren, bize yardım eden merhameti sonsuz olan Rahimdir. O, velimiz olarak ne güzel Mevla’dır ve o, ne güzel yardımcıdır.”¹⁹⁷ şeklinde başlamıştır.

1.3.5. Münâsebetü’l-Kur’ân

Münâsebetü’l-Kur’ân, ayetler ve sûreler arasındaki anlam ilişkisi ve bunu inceleyen bilim dalıdır¹⁹⁸.

Nesefî bu sûrenin baş tarafı ile bir önceki sûrenin son kısmı arasındaki münasebete değinmiştir. O, bir önceki sûrenin sonunda “Artık size vadolunan şey yakın mı uzak mı bilmiyorum.”¹⁹⁹ ayetinde söz konusu edilen kıyamet saati olduğunu söylemiştir. Hacc Suresi’nin baş kısmında da kıyamet saatinden, anından bahsedilmesine dikkat çekmiştir. Ona göre iki sure arasındaki münasebet Enbiya Sûresi’nde İman, taat ve bunlarla ilgili sevaptan söz edilmesi, Hacc Sûresi’nde de küfürden, masiyetten ve bu ikisinin cezasından söz edilmesidir²⁰⁰.

1.3.6. Fezâilu’l-Kur’ân (Sûrelerin ve ayetlerin faziletleri)

Bazı sûre ya da âyetlerini öğrenip okuyan, öğreten, dinleyen, ezberleyenlerle hükümlerine göre amel edenlerin kazanacağı sevaplardan bahseden ilme Fezâilü’l-Kur’ân denir²⁰¹.

Nesefî Hacc Sûresi’nin fazileti hakkında Übeyy b. Ka’b²⁰² (v. 30/651)’in rivayet ettiği şu hadise yer vermiştir:²⁰³

“Kim Hacc sûresini okursa, ona ta geçmişten bu yana ve bu zamandan ta kıyamete dek Hac veya umre yapanların ve yapacakların sayısınınca ecir verir.”²⁰⁴

¹⁹⁷ Ömer Nesefî, varak: 94b.

¹⁹⁸ M. Faik Yılmaz, “Münâsebetül-Kur’ân”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, s. 569.

¹⁹⁹ Enbiya Suresi, 21/109: “وَإِنْ أَدْرَىٰ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ”

²⁰⁰ Ömer Nesefî, varak: 94b.

²⁰¹ Abdullah Aydemir, “Fezâilü’l Kur’ân”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12 s. 532.

²⁰² Ömer Nesefî, varak: 94b.

²⁰³ Ömer Nesefî, varak: 94b.



²⁰⁴ Ebû İshâk Ahmed b. İbrahim es-Sa'lebî en-Nisâbûri, **Keşfu'l-Beyan an-Tefsîri'l Kur'ân**, Beyrut, 2001, Cilt: 7 s. 5; Ebû'l Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Ahmed Zemahşerî, **el-Keşşâf an Hakâ'iki Ğavâmizi't-tenzîl**, Dâr'ul Kitab'ul Arabî, Beyrut, 1986, Cilt: 3, s. 173; Ebu's-Suud, **İrşadü'l Akli's-Selim**, Beyrut, 1952, Cilt: 5 s. 93; Kadı Beyzavi, **Envârü't-Tenzil ve Esrâru't- Te'vil**, Cilt:2 s. 98.

İKİNCİ BÖLÜM
et-TEYSİR fi't TEFSİR'İN 94B-114B VARAKLAR ARASI
TAHKİKİLİ METNİ

سورة الحج [ب/ 94]

بسم الله الرحمن الرحيم.

بسم الله الذي يميت الأحياء، ويحيي الموتى، وهو على كل شيء قدير، الرحمن الذي رزقنا من بھمة الأنعام وأمرنا بإطعام البائس الفقير، الرحيم الذي يتولانا وينصرنا فهو نعم المولى ونعم النصير.

روى أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قرأ سورة الحج أعطي من الأجر بعدد من حج أو اعتمر فيما مضى وفيما بقى».²⁰⁵

وسورة الحج مكية إلا ست آيات منها يقال إنها نزلت بالمدينة يوم بدر، في اليوم الذي اقتتلوا فيه ﴿هذان خصمان﴾²⁰⁶ إلى قوله: ﴿صراط الحميد﴾²⁰⁷.
وقيل: هي مدنية إلا آيات منها، يقال إنها نزلت بمكة: ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي﴾²⁰⁸ إلى قوله: ﴿عذاب يوم عقيم﴾.²⁰⁹

وآياتها أربع وسبعون، وقيل: خمس، وقيل: ست، وقيل: سبع، وقيل: ثمان، والاختلاف في خمس آيات، الحميم²¹⁰، والجلود²¹¹، وعاد وثمود²¹²، وقوم لوط²¹³، هو سماكم²¹⁴، وكلما ألف ومائتان وأربع وسبعون،

²⁰⁵الكشف والبيان عن تفسير القرآن، لأبي إسحاق أحمد بن إبراهيم التعلبي النيسابوري، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2001، 5/7.

²⁰⁶ (هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ) [الحج، 19/22].

²⁰⁷ (وَهُذُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُذُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ) [الحج، 24/22].

²⁰⁸ (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْفَى الشَّيْطَانَ فِي أُمْنِيتهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) [الحج، 52/22].

²⁰⁹ (وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ) [الحج، 55/22].

²¹⁰ (هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ) [الحج، 19/22].

²¹¹ (يُصَهَّرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ) [الحج، 20/22].

²¹² (وَأَنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَتَمُودُ) [الحج، 42/22].

وحروفها خمسة آلاف ومائتان وتسعة وثلاثون، وانتظام أول هذه السورة بآخر²¹⁵ تلك السورة أنه قال: (ما توعدون)²¹⁶ وهي الساعة، وذكرها في أول هذه السورة، وانتظام السورتين أن تلك السورة في ذكر الإيمان، والطاعة، وثوابهما وفي ذكر الكفر والمعصية وعقابهما، وهذه السورة كذلك.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ أي فلا تخالفوه فيما أمر ونهى، واذكروا جزاء ذلك في الآخرة يوم القيامة.

قوله تعالى:

[95/ 1]

﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ الزلزلة شدة الحركة على الحالة الهائلة، وهي تضعيف الزلزلة قيل: أراد بها شدائدها وأهوالها كما قال: ﴿مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا﴾²¹⁷. وقيل: هي زلزلة الأرض كما قال: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا* وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾²¹⁸ أي أن حركة الأرض²¹⁹ بأهلها للبعث شيء عظيم، ولا حجة فيها للمعتزلة في تسمية المعلوم شيئاً، فإن هذا الاسم لها حالة وجودها.

وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة بني المصطلق فوقف النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم هذه الآية التي أنزلت عليه، فاجتمع²²⁰ الناس وطافوا به ثم أنصتوا فقال: ²²¹«أتدرون أي يوم هذا فقالوا²²²:

²¹³ (وَقَوْمٌ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمٌ لُوطٍ) [الحج، 43/22].

²¹⁴ (وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ) [الحج، 78/22].

²¹⁵ في نسخة "ب" - : " هذه السورة بآخر".

²¹⁶ (فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ) [الانبيا، 21/109].

²¹⁷ (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ) [البقرة، 2/214].

²¹⁸ (إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا) [الزلزال، 2-99/1].

²¹⁹ في نسخة "ب" : " للارض".

²²⁰ في نسخة "ب" + : " اليه".

الله ورسوله أعلم، قال: ذلك يوم القيامة يقول الله تعالى لآدم: يا آدم ابعث بعثاً من ولدك إلى النار فيقول آدم عليه السلام: وما بعث النار؟ فيقال له: من كل ألف وتسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار وواحد إلى الجنة « فشق ذلك على الناس مشقة شديدة، فقالوا: يا نبي الله فمن ذا الناجي منا بعد هذا؟ قال²²³ لهم: «إنكم في خليقتين لا تكونا في شيء إلا كثرناه يأجوج ومأجوج فإذا كملوا وإلا كملوا بالكفار والمنافقين » في رواية سعيد قال بعدما ذكر ذلك خطاب آدم فعند ذلك يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد، فشق على الصحابة رضي الله عنهم ذلك وقالوا: من كل ألف تسعمائة²²⁴ وتسعة وتسعين ويبقى واحد فأينا ذلك الواحد، ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل ونزل الناس ثم رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما على رؤوسهم الطير من هول ما سمعوا فقال: «ابشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألف ومنكم واحد إني لأرجو أن تكونوا أكثر من شطر²²⁵ الجنة » فكبروا الله وحمدوه، ثم قال: «وما²²⁶ أنتم في الأمم إلا شعرة سوداء في الثور الأبيض أو كالشعرة البيضاء في الثور الأسود»²²⁷.

وفي رواية الحسن قال: «إن الأمم قد عرضت علي فرأيت النبي يأتي والثمانية ويأتي في الأربعة، ورأيت النبي يأتي في الاثنين²²⁸ حتى رأيت النبي يجيء ليس

[ب / 95]

معه أحدٌ من أمته حتى رأيت أمة أعجبتني كثرتها فقلت: يا رب أمتي هذه قال²²⁹: بل هذا موسى و²³⁰ معه من بني إسرائيل، ثم رأيت أمة أعجبتني كثرتها فقلت: يا رب أمتي هذه؟ فقال: بل هذا يونس ومن معه، ثم

²²¹ الجامع الصحيح المختصر، للمحمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، (تحقيق: د. مصطفى ديب البغا أستاذ الحديث

وعلموه في كلية الشريعة)، دار ابن كثير، بيروت، 1987، كتاب الحج، 32.

²²² في نسخة "ب": "فقالو".

²²³ في نسخة "ب": "فقال".

²²⁴ في نسخة "ب": "+ "و".

²²⁵ في نسخة "ب": "+ "اهل".

²²⁶ في نسخ "ب": - "و".

²²⁷ المسند الصحيح المختصر، للمسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، (المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي) دار إحياء التراث

العربي، بيروت، كتاب الإيمان، 1.

²²⁸ في نسخة "ب": "انين".

رأيت أمة كذلك فقال: هذا عيسى ومن معه، فقلت: يا رب فأين أمي قال: انظر فنظرت قبل طريق مكة فإذا بناس كثير ثم قال: انظر فنظرت إلى طريق المشرق²³¹ ثم قال: أنظرت²³² تحتي فإذا هم بكل²³³ نبي بعث فقلت: يا رب رضيت رضيت، قال: مع هؤلاء سبعون ألفاً مع كل سبعين ألفاً ليس عليهم حساب ولا عقاب « فقام²³⁴ عكاشة بن محصن²³⁵ الأسدي وقال: يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: «أنت منهم» فقام رجل من الأنصار فقال: يا رسول الله ادع الله²³⁶ أن يجعلني منهم، فقال: «سبق بها عكاشة»²³⁷.

وقيل: هي الزلزلة يوم القيامة وهي من أشراط الساعة.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ أي تنسى ولدها وتسلو عنه. وقيل: الرهول

عن الشيء هو الذهاب عنه وتركه من مرضع، والمرضعة التي ترضع والمرضع لها ولد رضيع.

قوله تعالى: ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا﴾²³⁸ وتسقط الحبالى أولادها من الفزع والحمل بالفتح ما

كان في البطن وبالكسر ما كان على رأس أو ظهر، قالوا: ويدل على أن هذا الولد لها في الدنيا لأنه لا حمل ولا إرضاع بعد البعث.

وقيل: هو مثل أي هو على ذلك اليوم على وجه لو كان مثله في الدنيا لوضعت الحوامل وذهلت المراضع

²³⁹من شدته.

²²⁹ في نسخة "ب" : " فقال " .

²³⁰ في نسخة "ب" + : " من " .

²³¹ في نسخة "ب" + : " فاذا بناس كثير " .

²³² في نسخة "ب" + : " فنظرت " .

²³³ في نسخة "ب" - : " هم ب " .

²³⁴ في نسخة "ب" : " فقال " .

²³⁵ في نسخة "ب" - : " محصن " .

²³⁶ في نسخة "ب" - : " الله " .

²³⁷ المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، لأبي زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 89/3، 1972،

²³⁸ في نسخة "ب" : " اى " .

²³⁹ في نسخة "ب" - : " هو مثل أي هو على ذلك اليوم على وجه لو كان مثله في الدنيا لوضعت الحوامل وذهلت المراضع " .

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ﴾ خطاب لغير معين، أي رأبها سكارى ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾²⁴⁰ قرأ حمزة والكسائي سكرى فيهما والباقون بالألف فيهما، وهما جميعاً جمع سكران وسكري الكسلان²⁴¹ والكسالى وسكران وسكرى كالعطشان والعطشى، أي تراهم²⁴² من الدهش على حال يشاكل السكر وما هم بسكارى على الحقيقة لا أنه من الشراب.

قوله تعالى²⁴³: ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾

[96/ 1]

فأزال عقولهم وحرير قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ ومن الناس المأمورين للتقوى في أول هذه السورة من يخاصم خصومة شديدة في الله أي في دين الله، وقيل: أي يجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم²⁴⁴ فيما يخبر عن الله أنه يبعث العباد ويجازيهم فيقول: ما²⁴⁵ هذا إلا أساطير الأولين،²⁴⁶ ومن يحيي العظام وهي رميم²⁴⁷ ²⁴⁸إن هي إلا حياتنا الدنيا²⁴⁹ ونحوه مما حكى عنهم.

قوله تعالى: ﴿وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾²⁵⁰ أي يأخذ هذا الإنكار والجدال من الشيطان يوسوسه أي من شياطين الإنس بدعواهم، وقيل: نزلت الآية في النضر بن الحارث وكان يأخذ عن الأعاجم وعن اليهود والنصارى ما يطعن به على الإسلام وهم شياطين الإنس.

²⁴⁰ في نسخة "ب" - : "وما هم بسكارى"، صح ه.

²⁴¹ في نسخة "ب" : "كللسان".

²⁴² في نسخة "ب" : "هما".

²⁴³ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

²⁴⁴ في نسخة "ب" - : "صلى الله عليه وسلم"، صح ه.

²⁴⁵ (لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) [المؤمنون، 83/23].

²⁴⁶ (وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ) [يس، 78/36].

²⁴⁷ في نسخة "ب" + : "و".

²⁴⁸ (إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ) [المؤمنون، 37/23].

²⁴⁹ في نسخة "ب" - : "الدنيا".

²⁵⁰ في نسخة "ب" - : "كل شيطان مرید"، صح ه.

قوله تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ ﴾ أي حكم على هذا الشيطان لتمرده أن من تولاه أي اتبعه

وولاه.

قوله تعالى: ﴿ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ ﴾ أي الشيطان يضل هذا المتولي.

قوله تعالى²⁵¹: ﴿ وَيَهْدِيهِ ﴾ أي يهدي به أي يدلّه.

قوله تعالى²⁵²: ﴿ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ أي النار الموقدة²⁵³ وفتح الألف في قوله فإنه لوقوع كتب عليه

وتقديره كتب عليه أنه يضل من تولاه إلا أنه لما قدم السبب الذي يكون الإضلال وألقى عليه قوله كتب ذكر بعد ما يقع عليه الفعل بفتحه.

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبُعْثِ²⁵⁴ ﴾ خاطب المجادلين في الساعة وحاجهم

بوجهين من الحجّة أما أحدهما: فقال: إن كنتم في شك في أن الله تعالى²⁵⁵ يعث الموتى.

قوله تعالى²⁵⁶: ﴿ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ﴾ أي ابتدأنا خلق أبيكم منه ﴿ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ وهي ماء مهين

جارٍ.

قوله تعالى²⁵⁷: ﴿ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ﴾ وهي الدم الجامد ﴿ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ ﴾ ثم جعلنا العلقة مضغة وهي لحمة

قدر ما يمضغ.

قوله تعالى: ﴿ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما²⁵⁸:

²⁵¹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى " .

²⁵² في نسخة "ب" - : "قوله تعالى " .

²⁵³ في نسخة "ب" - : "ه " .

²⁵⁴ في نسخة "ب" - : "من البعث "، صح ه .

²⁵⁵ في نسخة "ب" - : "تعالى " .

²⁵⁶ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى " .

²⁵⁷ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى " .

²⁵⁸ في نسخة "ب" - : "عباس رضي الله عنهما"، صح ه .

مخلقة ما كان حياً وغير مخلقة ما كان سقطاً وهو نعت المضغة، فما نفخ فيه الروح فهو مخلق، وما سقط
 بغير روح فهي²⁵⁹ ليس بمخلق، والتخليق في الأصل التقدير والتفعيل للتكرير، فما تكرر فيه الفعل فهو مخلق وما لا
 فلا قال تعالى: ﴿خَلَقْنَا مِنْ بَعْدِ خَلْقِكُمْ﴾²⁶⁰، وقال تعالى²⁶¹: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ لِيَتَّبِعَ لَكُمْ﴾²⁶² قال الحسن: ²⁶³
 بدأ الخلق وقال ²⁶⁴ ﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾²⁶⁵ قدرتنا على ما نشاء، وقيل: أخبرناكم ما يزول به الريب من²⁶⁶ أمر البعث.
 قوله تعالى: ﴿وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي قضينا له خيره أقررناه في رحم أمه إلى
 وقت معلوم، وهو وقت الولادة وإنما قال: ما نشاء ولم يقل من يشاء لأنه أراد به الحمل وقيل: هو بيان المدة²⁶⁷ أي
 ما شئنا أن نقدره في²⁶⁸ ستة أشهر أو أكثر.
 قوله تعالى²⁶⁹: ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ أي ضعافاً لا يقومون بأمر أنفسهم ولا تعقلون شيئاً وإنما وحد
 لأنه على صيغة المصدر فصلح للجمع.
 وقيل: أي نخرج كل واحد منكم طفلاً.
 قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾²⁷⁰ ثم ننقلكم من حالة إلى حالة إلى أن تبلغوا كمال القول بالبلوغ
 وقرأ عاصم في رواية ثم نخرجكم²⁷¹ بالنصب، وكذا نقرأ²⁷²، وقراءة العامة بالرفع على الاستئناف.

²⁵⁹ في نسخة "ب": "هو".

²⁶⁰ (خَلَقْنَا مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَاتٍ تِلْكَ ذِكْرُ اللَّهِ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَىٰ تُصْرَفُونَ) [الزمر، 6/39].

²⁶¹ في نسخة "ب" - : "تعالى".

²⁶² (ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) [المؤمنون، 14/23].

²⁶³ في نسخة "ب" - : "أى".

²⁶⁴ في نسخة "ب" : "قيل".

²⁶⁵ في نسخة "ب" - : "لنبين لكم"، صح ه.

²⁶⁶ في نسخة "ب" : "في".

²⁶⁷ في نسخة "ب" + : "و".

²⁶⁸ في نسخة "ب" + : "فيه".

²⁶⁹ في نسخة "ب" - : "تعالى"، صح ه.

ثم قال: ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمْرِ ﴾ أي أحسه وهو الهرم والخرف.

قوله تعالى: ﴿ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ﴾²⁷³ يزول عقله فلا يعقل شيئاً وإن كان عاقلاً قبل ذلك، هو

إحدى وجهي الحجة، والثاني قوله: ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً ﴾ قيل: دراسة بالية، وقيل: يابسة لا نبات فيها، أي في الشتاء.

قوله تعالى²⁷⁴: ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ ﴾ أي المطر تحركت بالنبات ﴿ وَرَبَّتْ ﴾ أي انتفخت،

وقيل: أضعفت النبات بالمطر ﴿ وَأَنْبَتَتْ ﴾ أي أخرجت النبات بالمطر²⁷⁵ ﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ أي من كل صنف حسن، وقيل: فيه تقدم وتأخير، ربت واهتزت تربوا أولاً ثم تهتز.

قوله تعالى:

[97 / 1]

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ أي يصرف الأحوال بالإنسان وبالارض لا بما كان لأن لهما صناعاً خالقاً

لا صانع²⁷⁶ غيره، يقدر على ما يشاء.

قوله تعالى: ﴿ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ

مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ أي الذي قدر على إنشاء البشر مما ذكر من²⁷⁷ إحياء الأرض الهامدة بالمطر قادر على بعث الموتى، وإقامة القيامة ومجازاة الخلق على ما عملوا في الدنيا يوم المحشر والمنشر.

قال القشيري²⁷⁸ رحمه الله²⁷⁹: وأنه يحيي الموتى يحيي النفوس بتوفيق العبادة، والقلوب بأنوار المشاهدة،

وأحوال المريدين لحسن إقباله عليها، والأوقات لموافقة الأمر، و²⁸⁰يحتمل الرضا وسكون الحاس عند جريان التقدير.

²⁷⁰ في نسخة "ب" - : "اشدكم" صح ه.

²⁷¹ في نسخة "ب" - : "ثم نخرجكم" صح ه.

²⁷² في نسخة "ب" + : "عطفنا على السين لكم".

²⁷³ في نسخة "ب" + : "أى".

²⁷⁴ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

²⁷⁵ في نسخة "ب" - : "بالمطر".

²⁷⁶ في نسخة "ب" - : "نع" صح ه.

²⁷⁷ في نسخة "ب" : "و".

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ وهؤلاء طائفة أخرى من المجادلين بظاهر حرف العطف وقيل: هي في النضر بن الحارث أيضاً، والتكرير للمبالغة في الذم والتفريع، كقولك لآخر: أنت فعلت كذا ولأن في كل آية بيان نوع جدل، وكان يجادل في أوقات في أشياء، وقيل: نزل في شأنه بضع عشرة آية وقوله في هذه الآية بغير علم بعاقبة ما يقول.

قوله تعالى²⁸¹: ﴿وَلَا هُدًى﴾ ولا دليل يكون معتقداً مهتدياً من جهة دلائل النظر ﴿وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ من غير أن يشهد له على قوله كتاب منزل بنور الدعوى.

قوله تعالى²⁸²: ﴿ثَانِي عِطْفِهِ﴾ نصب على الحال، ومعناه معرضاً متكبراً²⁸³ وترجمته صارف بحينه.

قوله تعالى²⁸⁴: ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي يجادل ليستز²⁸⁵ عباد الله عن دين الله²⁸⁶ ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ﴾ عقوبة مهينة فاضحة وقد قتل صبراً يوم بدر.

قوله تعالى: ﴿وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ بنار جهنم²⁸⁷.

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ أي يقال له ذلك في النار، وقيل له هذا حين هدد به في الدنيا أي ذلك الوعيد، لك بكسبك الذي قدمته.

قوله تعالى:

[ب / 97]

﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ أي وبأن الله ﴿لَيْسَ بِظُلَامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ أي بواضع الثواب والعقاب²⁸⁸ غير موضعهما.

²⁷⁸ لطائف الاشارات للقشيري، لأبي القاسم عبد الكرم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، المحقق: إبراهيم البسيوني، الناشر: الهيئة

المصرية العامة للكتاب، مصر، 2/ 531.

²⁷⁹ في نسخة "ب" - : "رحمه الله" صح ه.

²⁸⁰ في نسخة "ب": "ثم".

²⁸¹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

²⁸² في نسخة "ب" - : "قوله تعالى" صح ه.

²⁸³ في نسخة "ب": "متكبراً".

²⁸⁴ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

²⁸⁵ في نسخة "ب": "ليستزل".

²⁸⁶ في نسخة "ب" + : "قوله تعالى".

²⁸⁷ في نسخة "ب" - : "بنار جهنم".

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ أي وجه وأصله الطرف والجانب لانحرافه.

قوله تعالى²⁸⁹: ﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ﴾ وسكن على إيمانه.

قوله تعالى²⁹⁰: ﴿وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ﴾ أي محنة.

قوله تعالى: ﴿انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ﴾ ارتد عن الإسلام.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: كان الرجل يقدم المدينة فإن ولدت امرأته غلاماً وتنجت خيله قال: هذا

دين صالح، وإن لم تلد امرأته غلاماً ولم تنتج خيله قال: هذا دين سوء، وقيل: على حرف على شك، وقيل: على

وجل، وقيل: على انتظار، وهذه الأقاويل متقاربة في المعنى؛ لأن من كان على طرف شيء لم يكن مستقراً

فيضطرب ويخاف السقوط، ويبتظر ما يكون الحال.

قوله تعالى: ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ وخسران الدنيا أنه ارتد لشدة لحفته بالكفر لا تزول تلك الشدة

المقدرة بل زادت لو أخذ يقتل لردته، ثم عذاب الآخرة من رواية²⁹¹ فيخسرهما جميعاً.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ الظاهر الذي لا يخفى²⁹² ﴿يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾²⁹³ أي²⁹⁴

الصنم بعد الردة يفعل ذلك.

قوله تعالى: ﴿مَا لَا يَضُرُّهُ﴾²⁹⁵ في الدنيا إن لم يعبده ﴿وَمَا لَا يَنْفَعُهُ﴾ أي في الآخرة²⁹⁶ إن كان عنده،

وقيل: لا يضره في الدارين ولا ينفعه.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ أي أقصى درجات الضلال فإنه يعث ولا يثمر بعثه قط.

288 في نسخة "ب" + : "في" .

289 في نسخة "ب" - : "قوله تعالى" .

290 في نسخة "ب" - : "قوله تعالى" .

291 في نسخة "ب": "ورايه" .

292 في نسخة "ب" + : "على احد. قوله تعالى" .

293 في نسخة "ب" + : "مالا يضره وما لا ينفعه" .

294 في نسخة "ب": "وهو" .

295 في نسخة "ب" + : "اي" .

296 في نسخة "ب" + : "و" .

قوله تعالى²⁹⁷: ﴿يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾²⁹⁸ اللام لام القسم تقديره يدعو والله من ضره أقرب من نفعه وهذا في القيامة أي من ضره بإدخال النار أقرب من نفعه بالشفاعة التي كان يرجوها ولم يرد به أن الشفاعة موجودة لكنها بعيدة بل أراد أنها معدومة أصلاً، وهذا خارج مخرج كلام الناس في الشيء يرجوه الإنسان وذلك مما لا يكون فيقال

[98/1]

له عدم، و²⁹⁹ هذا أقرب من وجوده، ولا قرب للعدم.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ﴾ أي يرجو الإنسان النصر والعون من مولاه وهو ابن عمه، ومن العشيرة وهو صاحبه ومعاشره، فالوتن بئس³⁰⁰ موضع رجاء التصرف والعون فإنه مما لا يكون. وروي أنها نزلت في قوم من أسد بن خزيمه قدموا³⁰¹ فأسلموا فأفسدوا طرق المدينة بالعررات وقالوا: يا رسول الله أتاك العرب بأنفسها وأتيناك بأهلينا وأولادنا يمينون بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقبلهم نزل ﴿يَمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾³⁰² فكانوا إذا ارتفع مرادهم وصحت أجسامهم ونما ما لهم قالوا: هذا دين صالح، وإن كان غير ذلك قالوا: دين سوء.

³⁰³ روى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: هذا رجل من المنافقين كان يظهر تصديقاً ويسر كفراً، فكان يبعث إلى نظرائه من المنافقين فيقول لهم: إن كانت الدائرة على محمد وأصحابه فإننا معكم، وإن كانت الدائرة عليكم والظفر لمحمد وأصحابه فإننا معهم فهو قول الله تعالى حرف.

قوله تعالى³⁰⁴: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾³⁰⁵ هذا وعد من عند الله على التحقيق بكل حال لا لمن عبده على حرف.

²⁹⁷ في نسخة "ب" - : "تعالى" صح ه.

²⁹⁸ في نسخة "ب" - : "أقرب من نفعه" صح ه.

²⁹⁹ في نسخة "ب" - : "و".

³⁰⁰ في نسخة "ب": "يلبس".

³⁰¹ في نسخة "ب" + : "المدينة".

³⁰² (يَمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا فَلَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

[الحجرات، 17/49].

³⁰³ في نسخة "ب" + : "و".

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ قال ابن عباس، وقتادة رضي الله عنهم: نصره الله أي محمداً صلى الله عليه وسلم أي من ظن من هؤلاء الذين يعبدون الله على حرف أن الله تعالى لا ينصر محمداً على أعدائه وأحب أن لا ينصره ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبِ إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي فليعلق حبلاً إلى السماء العالية وليصعد ﴿ثُمَّ لِيَقْطَعْ﴾³⁰⁶.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ﴾ أي لا يقدم على ذلك فليصبر وليرضى به، وقيل: من استعجل النصر لنبي الله³⁰⁷ أظهر الضجر لتأخر مع تعذر وصوله إليه فليمدد بسبب إلى السماء المعروفة فيتعلق به ثم ليقطع حتى يخر فيموت فلينظر هل يذهب غيظه، أي فلا معنى لغيظه فليصبر على مراده

[ب / 98]

بالانتظار.

وقال مجاهد، والضحاك، وابن عباس³⁰⁸ في رواية: أن لن ينصره الهاء راجعة إلى قوله: من كان يظن، أي³⁰⁹ أن من ساء ظنه بربه في حق نفسه أنه لا يصل إلى نصره فليمدد بسبب إلى السماء سماء بيته أي سقفه وليقطع به فلينظر هل يسبقه ذلك من غيظه، وهو على بيان إذا كان لا يقع له وجه إلا الصبر على بلائه.

وقال جماعة: النصر هو الرزق يقال: أرض منصوره أي ممطورة ونصر الله من نصرتي أي أعطى الله من أعطاني، وهو قول جماعة من المفسرين أن معناه لن ينصره الله، أي لن يرزقه الله وهو خارج عن³¹⁰ هذين الوجهين كما بينا.

ولفظ بعضهم من كان قانطاً من رزق الله فليمدد بسبب إلى السماء اي فليختنق هل يأتي ذلك برزق لم يقدره الله.

³⁰⁴ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁰⁵ في نسخة "ب" + : "و".

³⁰⁶ في نسخة "ب" + : "نصر الله عن محمد صل الله عليه وسلم الذي نزل من السماء".

³⁰⁷ في نسخة "ب" + : "و".

³⁰⁸ في نسخة "ب" + : "رضى الله عنهم".

³⁰⁹ في نسخة "ب" - : "اي".

³¹⁰ في نسخة "ب": "على".

قوله تعالى³¹¹: ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ أي وكالذي أنزلناه عليك في الوضوح والبيان والحجة على من دعا من دون الله شيئاً أنزلنا القرآن كله آيات بينات أي علامات يهتدى بها إلى الحق وأن الله يهدي من يريد، أي وأنزلنا ﴿ وَ12312 أَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ﴾ ولذلك فتح أن في قوله: وأن الله لوقوع أنزلنا عليه أي لا اهتداء إلا بإرادته.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ فسرناها في سورة البقرة، وهذا مبتدأ خبره أن الله يفصل بينهم يوم القيامة و³¹³كقوله³¹⁴ إن زيدا أن الخير عنده لكثير الجواب محملة تامة. وهو كقول جرير:

إن الخليفة إن الله سربله سربال ملك به ترجى الخواتيم³¹⁵

يقول إن الله ليس بغافل عن أعمال الأمم المختلفة الأديان، وعمما يعتقدونه ويقولون به³¹⁶.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ ﴾ أي يقضي ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ فيما هم فيه مختلفون، فميز الحق منهم من المبطل، ويجزى كل واحد على وفق عمله.

قوله تعالى³¹⁷: ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ عالم حاضر له لا يعزب عنه شيء فهو حافظ

[99 / 1]

لذلك كله حتى يوصل إلى كل واحد منهم يوم الحساب جزاؤه، فلينظر كل امرء ما يعتقد ويقول وما يفعل وهو أبلغ وعيد.

³¹¹ في نسخة "ب": " في قوله".

³¹² في نسخة "ب" - : " و".

³¹³ في نسخة "ب" + : " هو".

³¹⁴ في نسخة "ب": " كقولك".

³¹⁵ ديوان جريرم لجرير ب عتي، دارالارقم بن ابي الارقام، بيروت ، 1997، 328.

³¹⁶ في نسخة "ب" - : " به" صح ه.

³¹⁷ في نسخة "ب" - : " قوله تعالى".

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَى أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي ألم تعلم يا محمد العلم

الذي هو يقوم مقام العيان أن الله يسجد له من في السماوات من الخلائق ومن في الأرض منهم.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ﴾ أي الأشجار جمع شجرة بحذف الهاء

﴿وَالدَّوَابُّ﴾ وسجود هذه الأشياء ما كان فيها من أمارات الحدت وأمارات الحاجة إلى ممسك يمسكها ومقيم يقيمها لولاه لبطلت ولا تثبت طرفة عين.

وقيل: سجود هذه الأشياء سجود ظلها كما قال ﴿تتفياً ظلالة عن اليمين والشمال سجداً لله﴾³¹⁸

وقيل: سجودها خضوعها فمن كان من أهل السماوات وهم الملائكة ومن أهل الأرض من المؤمنين

فخضوعهم بالصلاة وسائر³¹⁹ وجوه التذلل ومن كان كافراً فسجود ظله وهكذا سجود الشمس والقمر³²⁰ بتسخير الله تعالى وأما الجبال والشجر والدواب فسجودها سجود ظلها.

قوله تعالى: ﴿وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾ المؤمنون بوجوههم اختياراً وهو خضوع³²¹ من عموم قوله تعالى:

﴿ومن في الأرض﴾ وذلك عموم سجود الظلال من المؤمنين والكفار جميعاً اعتباراً فيجتمع في المؤمنين النوعان.

قوله تعالى: ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ هم الكفار، وقيل: هو مستأنف، وقيل: هو دخل في السجود

أيضاً، وقال عليه ولم يقل عليهم للفظ³²² وهو واحد كالكبير وقال ﴿كثير منهم فاسقون﴾³²³ فجمع لمعناه.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ﴾ أي ومن يهينه الله بالإضلال.

قوله تعالى³²⁴: ﴿فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ من أحد يكرمه في الدنيا بالإيمان، ولا في الآخرة بنوع كرامة.

قوله تعالى³²⁵: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ من إكرام وإهانة وكل شيء.

³¹⁸ (أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّرُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ) [النحل، 48/16].

³¹⁹ في نسخة "ب": "ساير".

³²⁰ في نسخة "ب": "+: "و النجوم".

³²¹ في نسخة "ب": "خصوص".

³²² في نسخة "ب": "اللفظه".

³²³ (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) [الحديد، 26/57].

³²⁴ في نسخة "ب": - "قوله تعالى".

³²⁵ في نسخة "ب": - "قوله تعالى".

قوله تعالى: ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ ﴾ المذكورون في هذه الآيات التي قبلها في الحاصل فريقان مؤمنون³²⁶

فهذان الفريقان خصمان كل فريق منهم خصم للآخر مخاصمة في دينه.

قوله تعالى:

[ب/99]

﴿ اِخْتَصَمُوا ﴾ جمع لأن كل فريق جمع فهما جمعان.

قوله تعالى: ﴿ فِي رَبِّهِمْ ﴾ ففريق يقرون به ويوحدونه ويصفونه بصفاته وينزهونه، وفريق يكذبونه

ويصفونه بما لا يليق³²⁷، ثم بين جزاء كل فريق فقال: ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وقال: ﴿ إِنْ اللَّهُ يَدْخُلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصالحات ﴾ إلى آخره.

قوله تعالى³²⁸: اختصموا أي يختصمون في الله ويتحاربون، ويدعي كل فريق أهم المحقون ومخالفوهم

المطلوبون، وهذا القول على العموم وقيل: هو على الخصوص.

قال ابن سيرين: نزلت في القوم الذين تبارزوا يوم بدر ثلاثة من المسلمين كواسطة القلادة من القلادة

علي بن أبي طالب، وحمزة بن عبد المطلب، وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب، في ثلاثة من المشركين وكانوا

واسطة القلادة من القلادة: عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، وأخوه شيبه بن ربيعة بن عبد شمس، والوليد بن عتبة بن

ربيعة، فبارز علي رضي الله عنه الوليد فقتله علي، وبارز حمزة رضي الله عنه عتبة فقتله حمزة، وبارز عبيد رضي الله

عنه شيبه فاختلفا ضربتین فجرح كل واحد منهما صاحبه ومال علي على شيبه فقتله، ثم احتمل علي وحمزة عبيدة

حتى أتوا به النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فنزلت هذه الآية، هذان خصمان اختصموا في ربهم، فالذين

كفروا عتبة وشيبة والوليد الآية، ونزل في علي وحمزة وعبيدة³²⁹ الله يدخل الذين آمنوا الآية.

³²⁶ في نسخة "ب" + : "و كافرون".

³²⁷ في نسخة "ب" + : "به".

³²⁸ في نسخة "ب" - : "تعالى".

³²⁹ في نسخة "ب" + : "ان".

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في المسلمين واليهود، فقال المسلمون: ليس لله تعالى ولد ﴿وقالت اليهود: عزيز ابن الله﴾³³⁰، وقيل: نزلت في عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأبي جهل بن هشام لعنه الله. قوله: هذان خصمان اختصموا في ربه مثل قوله: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾³³¹ ثنى الاسم لألّهما فريقان، وجمع الفعل لألّهما جمعان.

قوله تعالى: ﴿قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾ أي تقطع وتقطع الثياب استعارة من اتخاذ الملابس لهم في³³² النار، وقيل: هي من نحاس، وتصير ناراً باشتعالها بالنار، وثياب

[100/ f]

الدنيا تقطع وتخاط فذكر لهم ذلك، ويجوز أن يكون هذا ما ذكر في قوله سرايلهم من قطران. قوله تعالى³³³: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾³³⁴ الماء الحار المغلي بالنار. قوله تعالى: ﴿يُصْنَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ﴾ ما في بطونهم من الشحوم والأكباد والأمعاء والأفتدة ونحوها، وهو وصف الحميم بغاية الشدة والحرارة، يصب على الرأس ويدوب به ما في البطن. قوله تعالى: ﴿والجلود﴾ ظاهره عطف على الأول، ومعناه تجري وتحترق الجلود بإضمار فعل يشاكلها لألّها مما لا تدوب كما قالوا ذلك في قول الشاعر:

علفتها تيناً وماءً بارداً³³⁶

³³⁷ ﴿وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ﴾³³⁸ مقمعة وهي المدقة يجمع بها أي يضرب بها الزبانية رؤوس الكفار ولهم

معنى أعد لهم يضربون بها.

³³⁰ (وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أتى يوفكون) [النوبة، 30/9].

³³¹ (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فإن بعث إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين) [الحجرات، 9/49].

³³² في نسخة "ب": "من":.

³³³ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³³⁴ في نسخة "ب" - : "يصب من فوق رءس الحميم" صح ه.

³³⁵ في نسخة "ب" + : "أى".

³³⁶ البرهان في علوم القرآن لزر كشي، 3/ 125 .

قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ ذكروا له وجوهاً عند قوله:

﴿يريدون أن يخرجوا من النار﴾³⁴⁰، ويروى أن جهنم تفور فتلقي من فيها إلى أعلى أبوابها فيريدون الخروج منها

فيعيد فيها الزبانية بضرب المقامع.

وقال الكلبي، ومقاتل³⁴¹: فيه تقدم وتأخير، قطعت لهم ثياب من نار ولهم مقامع من حديد يصب من

فوق رؤوسهم الحميم، يتصل إلى الجوف فيذيب ما فيه.

قوله تعالى: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أي يقال لهم ذلك في النار.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ وهذا بيان

جزاء الفريق الآخر.

قوله تعالى³⁴²: ﴿يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ جمع سوار وأسورة وأساور.

وقال في سورة هل أتى: ﴿وحلوا أساور من فضة﴾³⁴³ قيل: يجمع لهم الذهب والفضة جميعاً وهو أجمل.

وقيل: بعضهم يحل بالذهب وبعضهم بالفضة، قيل: الفضة للرجال والذهب للنساء.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا﴾³⁴⁴ قرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي: ³⁴⁵ لولو حفصاً³⁴⁶ عطفاً على من ذهب، وقرأ

عاصم ونافع ولؤلؤاً نصباً على

[ب/100]

معنى ويلجون لؤلؤاً.

³³⁷ في نسخة "ب" + : "قوله تعالى".

³³⁸ في نسخة "ب" + : "جمع".

³³⁹ في نسخة "ب" - : "من غم" صح ه.

³⁴⁰ (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) [المائدة، 37/5].

³⁴¹ تفسير مقاتل بن سليمان، لابي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، (تقيق: عبد الله محمود شحاتة)

, دار الكتب العلمية، لبنان، 2003، 2/ 380.

³⁴² في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁴³ (عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا أساور من فضة وسقيهم ربهم شراباً طهوراً) [الانسان، 76/21].

³⁴⁴ في نسخة "ب" + : "ابن كثير".

³⁴⁵ في نسخة "ب" + : "و".

³⁴⁶ في نسخة "ب": "حفصاً".

وقال سعيد بن المسيب: ليس من أهل الجنة أحد³⁴⁷ إلا وفي يده ثلاثة أسورة واحدة من فضة وآخر من ذهب وآخر من لؤلؤ.

قوله تعالى: ﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ وهو من حرير الجنة لا يوجد من معناه في الدنيا إلا الاسم ثم هو على «ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر»³⁴⁸.

قوله تعالى: ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ طريق دار الإسلام كما قال: ﴿يَهْدِيهِمْ رَحْمَ بِلَيْمَانِهِمْ﴾³⁴⁹، وقيل: الطيب من القول وهو البشارة في الآخرة.

وقال القشيري رحمه الله: في القول الطيب عبارة ذكر الله ما صدر من³⁵⁰ سر صادق الثناء دون الدعاء بالحاجة إرشاد المريدين إلى الله الدعاء للمسلمين الاستغفار من غير ذنب³⁵¹ أوجبه توهج القلب ما قاله العبد في مقام الفناء وهو مستنطق المباشطة حال البسط.³⁵²

قوله تعالى³⁵³: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عاد الكلام إلى مشركي العرب.

وقال ابن عباس، ومقاتل³⁵⁴: نزلت في عبد الله بن حنظل وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه مع رجلين أحدهما أنصاري والآخر مهاجري إلى بعض القرى فافتخروا في الطريق بالأنساب³⁵⁵ فقتل عبد الله بن حنظل الأنصاري ولحق بمكة كافراً، فلما كان يوم فتح مكة أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله فقتله أبو برزة الأسلمي وسعيد بن حريث القرشي وظاهر الآية عام يتناوله وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ عطف على كفروا وهو مستقبل وذاك ماض وله وجوه، قيل: فيه مضمهر إن الذين كفروا هلكوا ثم بدأ ويصدون الذين آمنوا وتطمين قلوبهم.

³⁴⁷ في نسخة "ب" - : "لؤلؤا وقال سعيد بن المسيب: ليس من أهل الجنة أحد" صح ه.

³⁴⁸ الجامع الصحيح المختصر، باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة، 8.

³⁴⁹ (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي حَنَاتِ النَّعِيمِ) [يونس، 9/10].

³⁵⁰ في نسخة "ب": "عن".

³⁵¹ في نسخة "ب" + : "ما".

³⁵² لطائف الاشارات للقشيري، 2/ 536.

³⁵³ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁵⁴ تفسير مقاتل بن سليمان، 2/ 380.

³⁵⁵ في نسخة "ب" - : "نسب" صح ه.

وقال الفراء³⁵⁶: الواو زائدة، وتقديره ويصدون جواباً للمبتدأ وهو كقوله: وليرضوه وليتفرقوا أي ليرضوه

ويصدون عن سبيل الله أي يمنعون عن دين الله.

قوله تعالى³⁵⁷: ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾³⁵⁸ وعن المسجد الحرام قيل: هو عينه ﴿الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ﴾

يصلون فيه ويطوفون به

[101/1]

ويقيمون فيه سائر القرب.

قوله تعالى³⁵⁹: ﴿سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ﴾ أي المقيم بمكة ﴿وَالْبَادِي﴾ أي الساكن في البدو والآتي إليه ليس

لأحد أن يمنع أحداً عنه.

وقيل: المسجد الحرام هو الحرم كله والناس سواء في النزول بمكة حيث شأؤوا وفي حرمة الاضطهاد

والاختشاش فيه والسلف مختلفون في جواز، وكانت بيوت مكة لا تتخذ بها أبواب حتى ظهرت السرقة فيهم فقال

عمر لرجل منهم وهو أول من اتخذ باباً آتخذ باباً لتحتجب به فقال: لا، ولكن أحرزت المتاع عن السرقة فقال: إنه

لا يحل لأهل مكة أن يأخذوا أجور بيوتهم، وفي جواز بيع أراضي مكة روايتان.

قال في الجامع الصغير: لا يجوز، وروى ابن زياد عن أبي حنيفة رضي الله عنه³⁶⁰ أنه يجوز، وهو قول أبي

يوسف³⁶¹.

قوله: سواء، قرأ عاصم في رواية حفص سواء بالنصب لوقوع جعلنا عليه، وقرأ الباقون بالرفع على

الابتداء.

³⁵⁶ معاني القرآن الفراء، لأبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الدليمي الفراء (تحقيق: عبد الخليل عبده شلي) الناشر: دار المصرية للتأليف والترجمة، مصر، 221/2.

³⁵⁷ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁵⁸ في نسخة "ب" + : "أى".

³⁵⁹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁶⁰ في نسخة "ب" - : "رضي الله عنه" صح ه.

³⁶¹ الجامع الصغير، لابي عبد الحي بن محمد بن الحسن الشيبان، عالم الكتب، بيروت، 481/1، 1985.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ﴾ الباء زائدة كما في قوله³⁶² ﴿تَنْبِتُ بِالذَّهْنِ﴾³⁶³، وقيل: للإرادة بمعنى الهم من إلحاد قيل: هو الشرك وهو توبيخ لمشركي العرب، وقيل: هو القتل، وقيل: هو استحلال الحرام، وقيل: هو احتكار الطعام بمكة، وقيل: هو ظلم الناس، والإلحاد في اللغة هو الميل وهو في الشرع الميل عن الحق إلى الباطل، فكان للشرك ولكل معصية.

قوله تعالى: ﴿بِظُلْمٍ﴾³⁶⁴ نَذِقُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ جزء قوله ومن يرد و هذا وعيد على الإرادة فكيف بالتحقيق، واختلف في جواب أول الآية وقد ذكرنا وجهين، والثالث أن آخره جواب الكلامين جميعاً ونظيره ﴿ولولا رجال مؤمنون﴾³⁶⁵، وبعده لو تزيلوا، وقوله: لعذبنا جواهما وهذا لأن قوله إن الذين كفروا في تقدير من يكفر.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ وهو المسجد الحرام المذكور في الآية الأولى يقول

[ب / 101]

واذكر يا محمد إذ مكنا لإبراهيم مكان البيت أي موضعه حتى بناه على ما ارينا منه³⁶⁶ وهو البيت الذي يعبد قومك فيه غيري ويصدونك وأصحابك عن عبادتي فيه.

قوله تعالى³⁶⁷: ﴿أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا﴾ وقد بينا في سورة البقرة أصل البيت وكيفية بناء إبراهيم ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَطَهَّرْ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ﴾ قيل: طهره عن الأنجاس، وقيل: عن الأوثان، وقيل: هو عام يتناول

كل ذلك الطائفين أي لأجلهم.

³⁶² في نسخة "ب" + : "تعالى".

³⁶³ (وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبِتُ بِالذَّهْنِ وَصَبْغٌ لِلْكَالِبِينَ) [المؤمنون، 20/23].

³⁶⁴ في نسخة "ب" + : "قيل الباء اداة معصية وقيل هو بيان الوجه الظلم. قوله تعالى".

³⁶⁵ (هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَجَلَّهُ وَلَوْ لَرِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّهُمْ فَتُصَيِّبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) [الفتح، 25/48].

³⁶⁶ في نسخة "ب" - : "ارينا منه" صح ه.

³⁶⁷ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

قوله تعالى³⁶⁸: ﴿وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ﴾ هم المصلين وفصل بين الأول وبين الآخرين بالواو، وجمع

بين الآخرين بغير واو لأن القيام تعظيم لله تعالى، والركوع والسجود تذلل له فاتحدا هذان وغايرهما الأول.

قوله تعالى: ﴿وَأُذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾³⁶⁹ أي ناد فيهم، قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما فرغ إبراهيم

عليه السلام من بناء الكعبة قال: رب قد فرغت من بناء الكعبة، قال: فأذن في الناس بالحج، قال: رب هل يبلغ

صوتي ذلك، قال: أذن وعلي البلاغ، فصعد أبا قبيس وقال: يا أيها الناس إني بنيت لله بيتاً فحجوه، وفي رواية: إن

الله جل جلاله بنا بيتاً وأمركم أن تحجوه فحجوه.

وفي رواية قال: إن الله تعالى³⁷⁰ قد كتب عليكم³⁷¹ البيت العتيق فحجوه فأجابوه من أصلاب الآباء

وأرحام الأمهات: لبيك لبيك، وروي أنه أسمع الله تعالى صوته من قضى أنه يحج فأجابوه.

وقال مقاتل بن حيان³⁷²: هذا أمر للنبي صلى الله عليه وسلم أن ينادي بالحج وفعل ذلك في حجة

الوداع.

قوله تعالى: ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ وعده بذلك وحزم لأنه جواب وأذن والرجال جمع راجل.

قوله تعالى³⁷³: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾³⁷⁴ أي ركبناً على الإبل وغيرها من الدواب، وقد ضممت³⁷⁵ لطول

السفر.

قوله تعالى³⁷⁶: ﴿يَأْتِينَ﴾ أي الضوامر ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ فج أي طريق واسع عميق أي بعيد، وقدم

الرجال³⁷⁷ إظهاراً لفضلهم.

³⁶⁸ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁶⁹ في نسخة "ب" - : "واذن في الناس بالحج" صح ه.

³⁷⁰ في نسخة "ب" - : "تعالى" صح ه.

³⁷¹ في نسخة "ب" + : "حج".

³⁷² تفسير مقاتل بن سليمان ، 381/2.

³⁷³ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁷⁴ في نسخة "ب" - : "وعلى كل ضامر" صح ه.

³⁷⁵ في نسخة "ب" + : "ه".

³⁷⁶ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁷⁷ في نسخة "ب" + : "على الركبا".

وروي أن الراكب له بكل خطوة سبعون حسنة، وللماشي سبعمائ

[102 /1]

حسنة من حسنات الحرم كل حسنة مائة ألف حسنة.

وقال مجاهد: حج إبراهيم وإسماعيل صلوات الله عليهما³⁷⁸ ماشيين وكانا إذا قربا من الحرم خلعا نعالهما.

وقال القشيري رحمه الله: قوله يأتي من كل فج عميق هذا ذكر على وجه المدح لهم وسبيل الشكر عنهم

وكم قدروا المسافة للدينا بأجمعها لكن جعل القدر لأفعالهم والعظمة لصنيعهم وهو إظهار فضله وكرمه معهم.³⁷⁹

قوله تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ أي ليحضروا لأداء فريضة شاهد ينتفعون بها في دينهم ودنياهم

كعرفات ومنا، والمشعر الحرام وغيرها، وفيها الثواب في الآخرة والثناء والقبول في الناس وسعة الرزق ببركته، وحصول الأرباح بالتجارة فيها.

وكذا³⁸⁰ اختلفت عبارات المفسرين فيها، قال بعضهم: هي منافع التجارة، وقال بعضهم: هي الأجر في

الآخرة، وقال بعضهم: هي مناسك الحج وحج بعض الصالحين فكان يصلي عند كل فعل ركعتين، ويقول: قال الله تعالى: ليشهدوا منافع لهم.

قوله تعالى³⁸¹: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ قال الحسن، وقتادة: هي أيام العشر والأيام

المعدودات أيام التشريق وعليه أكثر السلف.

وقيل: الأيام المعلومات هي أيام النحر، وقال هؤلاء ذكر فيها ذكر اسم الله على الأنعام وهو يختص بها،

وقال الأولون: جعلها الله الأيام العشر، وقيل: المنافع والذكر على الذبائح ثم للمنافع أيام مخصوصة منها يوم عرفة

لعرفات، ويوم النحر لمنى، والأفعال فيها وللطواف بالبيت بمكة فكذا الذكر على الذبح يختص بيوم النحر منها.

³⁷⁸ في نسخة "ب" + : "السلام".

³⁷⁹ لطائف الاشارات للقشيري، 539/2.

³⁸⁰ في نسخة "ب": "ولذلك".

³⁸¹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ وقد فسرناه في أول³⁸² المائدة وهي الإبل والغنم والبقر، أي لتتقربوا إلى الله تعالى بالذبائح والنحاير وذكروا اسم الله عليها بسم الله والله أكبر، اللهم منك ولك ﴿صَلَاتِي وَنَسْكَي وَمِحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾³⁸³، ونحو ذلك، ويحتمل الشكر لله على هذه النعم³⁸⁴.

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ﴾ الذي به بؤس

[ب/ 102]

أي شدة، وقال الخليل: البائس الذي نزلت به بلية أو فاقة، فيرحم لبائسه³⁸⁵.

وقيل: البائس الذي به ضد الجوع، والفقير الذي لا مال له.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ وهو لام الأمر والتفت الوسخ والدرن في اللغة، وقال نفطويه: معناه ثم

ليزيلوا عنهم أذى بهم.

وقال العتيبي: التفت الأخذ من الشارب والأظفار، وتنف الإبط وحلق العانة.

وقال الكسائي: هو حلق الرأس وقص الأظفار وأشباه ذلك.

وقال الفراء³⁸⁶: هو نحر الإبل والبقر والغنم وحلق الرأس وتقليم الأظفار، وأشباهاها.

وقيل: ما بقي من الحج بعد الذبح والنحر من الحلق والتقصير، وقيل: ما عليهم من الحج، وقيل: مواقف

الحج والمناسك كلها³⁸⁷، وقيل: هو عمل الحج كله هذه أقاويل المفسرين ونوجبها على اللغة أن التفت اللغوي

الذي هو الشعث والغبر والدرن هو شعار الحج قال النبي صلى الله عليه وسلم: «الحاج الشعث التفل»³⁸⁸ وتقديره

على هذا ثم ليقضوا تفثهم أي وليتموا أعمال حجهم مستديمين بذلك الشعث والتفل.

³⁸² في نسخة "ب" + : "السورة".

³⁸³ (قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) [الانعام، 162/6].

³⁸⁴ في نسخة "ب" - : "لله على هذه النعم" صح ه.

³⁸⁵ كتاب العين، لأبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد، (تحقيق: د. مهدي المخزومي ود. إبراهيم السامرائي)

دار ومكتبة الهلال، بيروت، 1988، 316/7.

³⁸⁶ معاني القرآن للقرء، 224/2.

³⁸⁷ في نسخة "ب" - : "كلها" صح ه.

³⁸⁸ سنن الترمذي، كتاب تفسير القرآن، 4.

قوله تعالى: ﴿وَلْيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ﴾ أي ومن كان عليه نذر بهدي فليف به وليس كل أحد يلزمه هدي،

فلذلك ذكر النذر، وقيل: النذر الالتزام، ومن شرع في حجاج فقد التزم أفعاله فهدي أمرنا بإتمام الحج.

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر وليؤفوا بالتشديد والتوفية والإيفاء بمعنى.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ وهذا أمر بالطواف يوم النحر، وهو ركن والطواف الأول

طواف التحية وهو سنة، والطواف الأخير طواف الصدر وهو واجب، وهذا الطواف طواف الزيارة وهو ركن لا

حج.

وروى عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البيت العتيق قال:

«أعتق من الجبابرة فلا يناله جبار أبداً لأنه لم يملك قط»³⁸⁹.

وقال الكلبي: أعتق من الغرق زمان الطوفان.

[103/1]

بعض المفسرين: عتق في الجاهلية من أن يخرب أو يقتل أهله.

وقال الحسن بن زيد: العتيق القديم، وهو أول بيت وضع للناس في الأرض.

وقال مجاهد: خلق الله تعالى البيت العتيق قبل الأرض بألفي عام.

وقيل: العتيق الكريم وفرس عتيق أي كريم، وسمي به لأنه كريم على الله³⁹⁰.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ﴾ ذلك أي ما قدمت ذكره من أمر الحج فهو كما قدمته

فالتزموه ولا تخالفوه مبتدأ حذف خبره اختصاراً، وقيل: معناه وافعلوا ذلك أضمر الأمر في أوله وهو بنفسه

منصوب على الإغراء قام بغير إضمار ومن يعظم حرمت الله أي أمور الحج والعمرة والبيت فراعاه ولم يتعد

حدودها.

³⁸⁹ المصنف لابي بكر محمد بن ابي شيبه (التحقيق: كمال يوسف الحوت)، مكتبة الرشد، الرياض، 1988، 444/3، (15829).

³⁹⁰ في نسخة "ب" + : "تعالى".

قوله تعالى³⁹¹: ﴿ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾³⁹² أي أنفع له من أن لا يعظمها؛ لأنه يثاب على فعله ويعاقب على تركه وهذا ترغيب وترهيب وعمومه يشمل الحج وغيره والحرمت حقيقتها ما حرم انتهاكها ومنع عن ارتكابها وقيل: هو خير له أي تعظيمه خير له معد عند ربه يجازيه به.

قوله تعالى: ﴿ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ ﴾ فسرناه في سورة المائدة أن المستثنى ما ذكر في قوله³⁹³: ﴿ حرمت عليكم ﴾

قوله تعالى: ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ من للتجنيس هاهنا لا للتبويض أي اجتنبوا هذا النوع من الرجس فكله حيث أي اجتنبوا الأوثان أن تعظموها فتذبحوها وتذكروا على ذبائحكم أسماءها.

قوله تعالى: ﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ أي التكذيب وهو ما ما يقال على الذبائح من ذكر الأصنام وما يتصل بها من كلمات هي شرك.

قوله تعالى³⁹⁴: ﴿ حُنَفَاءَ لِلَّهِ ﴾ نصب على الحال أي مستغلين³⁹⁵ في تلك الحالة عن الدين الحق مشركين به أي بالله ختم الآية، وعيد الشرك يقول أمركم بالحج لتتقربوا³⁹⁶ بالفرار إلى الله³⁹⁷ لا أن تذبحوا للأصنام وتكلموا بالشرك.

قوله تعالى³⁹⁸: ﴿ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ﴾³⁹⁹ وقيل: واجتنبوا قول الزور أي تسميتها آلهة، وقيل: واجتنبوا

قول الزور في التلبي

³⁹¹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁹² في نسخة "ب" - : "فهو خير له عند ربه" صح ه.

³⁹³ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالِدُومُ وَالْحَمُّ الْخَنْزِيرُ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ [المائدة، 3/5].

³⁹⁴ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى" صح ه.

³⁹⁵ في نسخة "ب" : "مشتغلين".

³⁹⁶ في نسخة "ب" + : "فيه".

³⁹⁷ في نسخة "ب" + : "تعالى".

³⁹⁸ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

³⁹⁹ في نسخة "ب" - : "غير مشركين به" صح ه.

وهو قولهم لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك، تملكه وما ملك، وهذا قول مقاتل بن حيان، وهذا على نظم آخر الآية تأويلها في أمور الحج.

وقيل: هو ابتداء كلام فاجتنبوا الرجس أي المآثم من الأوثان وهو عبادتها وتعظيمها، واجتنبوا قول الزور الكذب في كل شيء.

وروي عن حريم بن فاتك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الصبح فلما انصرف قام قائم⁴⁰¹ قال: عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله تعالى ثم قرأ هذه الآية⁴⁰².

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ﴾ قيل: أي فمثله في بعده من الدين الحق وهلاكه كمن خر من السماء.

قوله تعالى⁴⁰³: ﴿فَتَخَطَّفَهُ الطُّيْرُ﴾ أي تستلبه بسرعة ﴿أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ﴾ أي تسقطه.

قوله تعالى⁴⁰⁴: ﴿فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾⁴⁰⁵ أي بعيد وهو قول قتادة.

وقيل: هو مثل حال الكافر في القيامة يريد به أن يكون يومئذ بهذه الصفة لا يملك لنفسه ولا يملك أحداً من الخلق له نفعاً ولا يمتنع من العذاب⁴⁰⁶ فهو بمنزلة من خر من السماء فهو يهوي من غير أن تقدر علي لنفسه على خلاف ذلك، أو بمنزلة من تحمله الريح من موضع مرتفع فترمي به في منحدر بعيد وهو معنى قول ابن عباس رضي الله عنهما.

⁴⁰⁰ في نسخة "ب" + : "على الدين الحق" صح ه.

⁴⁰¹ في نسخة "ب" + : "قائما ثم" .

⁴⁰² مسند لأحمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني، القاهرة، مسند الإمام أحمد بن حنبل، 123/29.

⁴⁰³ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁰⁴ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁰⁵ في نسخة "ب" - : "في مكان سحيق" صح ه.

⁴⁰⁶ في نسخة "ب" : "من العذاب".

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمَ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ أي ذلك الذي عرفتم من أمر الشرك⁴⁰⁷ كما عرفتم ومن

يعظم شعائر الله جمع شعيرة والشعائر هي أمور الحج، قال ابن زيد منهما رمي الجمار والسعي بين الصفا والمروة.

وقال مجاهد: هي البدن وتعظيم استسماها واستحسانها، قال تعالى: ﴿وَالْبَدْنَ جَعَلْنَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ

اللَّهِ﴾.

ودليل القول الأول قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾⁴⁰⁸.

قوله تعالى⁴⁰⁹: ﴿فَإِنَّهَا﴾ أي هذه الفعلية وهي تعظيمها ﴿مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ هي تصحيح النية

وتحريها للتقرب إلى الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ على القول الأول إن الشعائر وأمور الحج هذه

[104 / ٢]

المنافع ما فسرناه في قوله تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ وهي مشاهد المنافع.

قوله تعالى⁴¹⁰: ﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ أي محل إحرامها بالطواف بالبيت أي بعده وعلى هذا⁴¹¹

القول الثاني أن العشائر البدن بالمنافع يكون⁴¹² ظهورها عند الحاجة وشرب ألبانها عند الضرورة ثم محل الشعائر إلى

البيت العتيق، أي نحرها ويكون في الحرم فالبيت العتيق عبارة عن كل الحرم كما قلنا في المسجد الحرام.

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾ قرأ حمزة والكسائي بكسر السين والباقون بفتحها وهما واحد

أي ولكل أهل دين سلفوا قبلكم شرعاً.

قوله تعالى: ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ أي ليتقربوا بها ويدبحوها على اسم

الله دون أسماء الأصنام.

⁴⁰⁷ في نسخة "ب" + : "هو".

⁴⁰⁸ (إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتِ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا

فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ) [البقرة، 2/158].

⁴⁰⁹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴¹⁰ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴¹¹ في نسخة "ب" - : "هذا".

⁴¹² في نسخة "ب" : "ركوب".

قوله تعالى⁴¹³: ﴿فَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ أي إلهكم وإله الأمم كلها واحد والواجب أن يتقرب إليه ويذكر على الذبائح اسمه دون اسم غيره.

قوله تعالى: ﴿فَلَهُ أَسْلِمُوا﴾ أي انقادوا بالعبودية.

قوله تعالى⁴¹⁴: ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ أي المطمئنين إلى وعد الله الخاشعين له والمحبت في اللغة هو المطمئن من الأرض.

وقال الخليل: ما اتسع في بطون الأرض فعلى هذا المخبت هو الواسع الصدر في احتمال المكاره.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي خافت من عظمتها فنظمت شعائر الله وحررت مخالفتها.

قوله تعالى: ﴿وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ في الزكوات والصدقات يقول بشر هؤلاء بكل خير، وكله تفسير المخبت؛ إذ لا يقدر على هذه الأشياء إلا الخاضع لله بالعبودية.

قوله تعالى: ﴿وَالْبَدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾⁴¹⁵ هي جمع بدنه كالثمر جمع ثمرة، وهي الإبل التي تهدى سميت بما لبدانها أي ضخمها ونصبها بالفعل المذكور بعدها على تقدير التقديم كما في قوله: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ﴾⁴¹⁶ من شعائر الله

[ب/104]

أي من أعلام دين الله.

قوله تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ وهو نفع الدين والدنيا.

قال الإمام القشيري رحمه الله: الخيرات فيها كثرة الركوب والحمل وشرب الألبان والانتفاع بالأوبار، ثم

بالاعتبار بخلقتها كيف سخرت للناس على قوتها وصورتها، ثم كيف تنقاد للصبيان في البروك للحمل والركوب

⁴¹³ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴¹⁴ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴¹⁵ في نسخة "ب" - : "والبدن جعلناها لكم من شعائر الله" صح ه.

⁴¹⁶ (وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ) [يس، 36/39].

والنزول وصبرها على العطش في الأسفار واكتفائها بقليل العلف ثم ما في طبعها من اللطافة حتى تستريح بالحداء مع كثافة صورتها إلى غير ذلك.⁴¹⁷

قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ﴾ جمع صافة وهي القائمة ونصبت على الحال، أي اذكروا اسم الله عليها عند نحرها وهي قائمة شرطاً للذكوة وتسمية الله تعالى دون جعلها للأصنام كفعل الكفار. قوله تعالى: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ أي سقطت على الأرض بعد نحرها قائمة.

قوله تعالى⁴¹⁸: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾ قيل القانع الذي يرضى بما يعطى أو بما عنده ولا يسأل، والمعتر الذي يتعرض لك أن تطعمه.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما، ومجاهد، وقتادة: القانع الذي لا يسأل والمعتر الذي يسأل.

قال الحسن، وسعيد بن جبيرة: القانع يسأل والمعتر الذي يتعرض⁴¹⁹ ولا يسأل وعليه أهل اللغة يقال: قنع يقنع قنوعاً من باب صنع أي سأل وقنع قناعة من باب علم إذا رضي مما رزق. وقال الشماخ شعر:

كمال المرء يصلحه فيغني مفاقره أعف من القنوع⁴²⁰

أي السؤال، وقال مجاهد: القانع الهر والمعتر الكلب، أي اجعلوا لهما منه نصيباً والهر تتقاضا بصاحبه والكلب يقوم ساكتاً.

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ ولو لم يأكل منها جاز

قوله تعالى: ﴿وَأَطْعَمُوا﴾ ندب ولو صرف كل⁴²¹ إلى نفسه لمن⁴²² يضمن شيئاً وهذا في كل هدي هو نسك لا كفارة، وكذا الأضحية.

⁴¹⁷ لطائف الاشارات للقشيري، 2/ 545.

⁴¹⁸ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴¹⁹ في نسخة "ب": "يقترض".

⁴²⁰ ديوان الشماخ للشماخ بن ضرار الديباني، (التحقيق: صلاح الدين الهادي)، دار المعارف بمصر، مصر، 1968، ص 221.

⁴²¹ في نسخة "ب": "كله".

وأما هذا هو كفارة فعلية

[105/f]

التصدق بجميعه وما أكله ضمنه، وكذا ما أطعمه الأغنياء وإنما مصرفه للفقراء ، فأما هدي النسك والأضحية فيحل لصاحبه والأغنياء والمستحب في ذلك أن يكون نصفه⁴²³ لأهله⁴²⁴ وإطعام أهله ونصفه للصرف إلى غيره.

وقيل: يجعل أثلاثاً ثلث يأكله ويطعمه أهله وأضيافه في هذه الأيام، وثلث يدخره لما بعد، وثلث يدفعه إلى الناس وكان الحسن البصري رحمه الله يجعله أربعاً، الربع لنفسه وأهله والربع للمساكين، والربع لليتامى، والربع لأهل السجون ويتناول قوله

﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾⁴²⁵

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَخَّرْنَاَهَا لَكُمْ﴾ أي كالذي أمرتكم سخرها⁴²⁶ ذلتها لكم مع عظم أجسامها فلا تمتنع عليكم ولو أعطيتها ما أعطيت السباع لصعب عليكم نحرها.

قوله تعالى⁴²⁷: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ فعلت ذلك بكم لتشكروا نعمتي⁴²⁸.

⁴²⁹ ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنكُمْ﴾ وهو قصد الإلتزام وطلب الرضا والاحتياط في ذلك والتحرز عن الحرام والشبهة، وقيل: لما أمرهم بأكلها ظنوا أنها ردت إليهم وصارت لهم لا لله فأخبر أن الله من عبده ما أخلص له من النية والعمل دون أعيان ما يتقرب بها.

⁴²² في نسخة "ب": "م".

⁴²³ في نسخة "ب" - : "نصفه" صح ه.

⁴²⁴ في نسخة "ب": "لا كله".

⁴²⁵ (وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا) [الانسان، 8/76].

⁴²⁶ في نسخة "ب": "بنحرها".

⁴²⁷ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴²⁸ في نسخة "ب" + : "بذلك".

⁴²⁹ في نسخة "ب" + : "قوله تعالى".

وقال مجاهد: كان أهل الجاهلية يذبجون ويشرحون اللحم فينصبونه على أنصاب حول الكعبة ويتضمخون بدماؤها فلما كان الإسلام ذكر المسلمون فعلهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت حتى نزلت الآية.

قوله تعالى⁴³⁰: ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ أي كالذي ذكر هذه البدن لك.

قوله تعالى: ﴿لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾⁴³¹ أي أرشدكم إليه وأعاد ذكر التسخير لمعنى غير الأول فإن الأول للشكر، والثاني للتعظيم.

قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ في أمور الحج والشعائر⁴³².

وقال الحسن بن فضيل رحمه الله: لتكبروا الله على ما هداكم فتقولوا الله أكبر على ما هدانا.

وقال القشيري رحمه الله: لا عبرة بأعيان الأفعال لكن العبرة لقرائتها من الإخلاص، وإذا أيضا يضاف إلى اكتساب الجوارح خلاصات القصود⁴³³ وتجردت من ملاحظة أصحاب

[ب/105]

الأغيار صلحت للقبول.⁴³⁴

وقال في قوله: وبشر المحسنين الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، وأمارته سقوط التعب عن صاحبه للقلب فلا يستثقل شيئا في ذات الله تعالى⁴³⁵ ولا يلتزم بشيء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: إن الله يدفع ولولا دفع الله

الناس، وقرأ نافع: إن الله يدافع عن الذين آمنوا ﴿ولولا دفاع الله للناس﴾⁴³⁶، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: إن الله

⁴³⁰ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴³¹ في نسخة "ب" - : "على ما هداكم" صح ه.

⁴³² في نسخة "ب" + : "وسائر الشرايع".

⁴³³ في نسخة "ب" - : "القصود" صح ه.

⁴³⁴ لطائف الاشارات للقشيري، 2/546.

⁴³⁵ في نسخة "ب" - : "تعالى".

⁴³⁶ (فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ) [البقرة، 2/251].

يدفع ﴿وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ﴾⁴³⁷ وعاد الكلام إلى ذكر المؤمنين والكفار وبشارة المؤمنين بالفتح والنصر، والعود إلى مكة الذين صدهم المشركون عنها، وهذه الآية في ذكرها وما يقام في الحج بالقرابين بها، إن الله يدافع عن الذين آمنوا بشارة ترفع ضرر الكفار عنهم وهو كما قال: ﴿لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أذىً وَإِنْ يقاتلوكم يولوكم الأذبار﴾⁴³⁹.
وقال: ﴿إِنْ تَصَبَرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾⁴⁴¹.

وقيل: كان هذا قبل الهجرة إلى المدينة، وأعانهم وقواهم بالأنصار وأذن بالقتال وجهاد الكفار.

وقيل: يدفع عنهم بتوفيقه وتثبيتته إياهم على الحق عن فتنة الكفار بإعادتهم إلى الكفر، وقيل: يدفع عنهم شدائد الآخرة وكثيراً من شدائد الدنيا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ العبادات أمانات وقيل: المشركون كانوا يقرون بالصانع ثم يعبدون غيره وهذا خيانة.
قيل: كل إنسان يظهر الشفقة على نفسه وإرادة الخير بها فإذا فعل بها ما يهلكها فقد خائنها فالخوان الكافر على هذا أو الكفور الذي يكفر نعم الله عليه، ومعنى لا يحب أي لا يريد بهم الخير ولا يجعل لهم العاقبة المحمودة، بل يكون ذلك للمؤمنين بالدفع عنهم.

وقال القشيري رحمه الله: يدفع عن صدورهم نزغات الشيطان، وعن قلوبهم خطرات العصيان، وعن أرواحهم طوارق النسيان.⁴⁴²

قوله تعالى: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي: أذن بفتح الألف يقاتلون بالكسر للتاء ومعناه أذن الله المؤمنين الذين يقاتلون الكفار أي يحرصون⁴⁴³ على

⁴³⁷ (فَهَزَمُوهُمْ بِأَذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَأَتَيْهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ) [البقرة، 2/251].

⁴³⁸ في نسخة "ب" : "لن".

⁴³⁹ (لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أذىً وَإِنْ يقاتلوكم يولوكم الأذبار ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ) [آل عمران، 3/111].

⁴⁴⁰ في نسخة "ب" + : "و".

⁴⁴¹ (إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصَبَرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ) [آل عمران، 3/120].

⁴⁴² لطائف الاشارات للقشيري، 2/547.

قتالهم، وهذا مضمّر وهذا طريق الدفع للأذى عن الذين آمنوا.

وقرأ عاصم ونافع في رواية أذن بالضم على ما لم يسم فاعله يقاتلون بفتح التاء على ما لم يسم فاعله،

وهم المؤمنون أيضاً؛ لأن الكفار يقاتلوهم، وقرأ أبو عمر وعاصم في رواية أذن بالضم يقاتلون بالكسر.

قرأ ابن عامر أذن بالفتح يقاتلون بالفتح أيضاً، وذكر بعض المفسرين أن الصحابة رضوان الله عليهم لما

اشتد عليهم أذى الكفار قبل الهجرة استأذنوا رسول الله⁴⁴⁴ صلى الله عليه وسلم في قتل من قدروا على قتله سراً

فلم يؤذّنوا ووعدهم الله بالدفع عنهم وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ كُلَّ حِرْوَانٍ كَفُورٍ﴾⁴⁴⁵، لما هموا به من قتلهم سراً

فلما هاجروا وأقروا⁴⁴⁶ أذن لهم.

قوله تعالى: ﴿بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ أي بسبب المشركين ظلموهم في صدّهم عن المسجد الحرام وإظهارهم

دينهم.

قوله تعالى⁴⁴⁷: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ ورثهم ديار عدوهم ويشفي به صدورهم، وهو إشارة

إلى البشارة بذلك، وهذه الآية أول آية نزلت في أمر القتال.

قوله تعالى⁴⁴⁸: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ وهو بيان قوله بأنهم ظلموا ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا

اللَّهُ﴾ وهو استثناء منقطع. بمعنى لكن أي أخرجوا بغير حق أي من غير أن يستحقوا ذلك، ويحق عليهم ذلك⁴⁴⁹؛

لأنهم قالوا ربنا الله وحده لا شريك له على خلاف قولهم، وهذا الإخراج من مكة إلى المدينة إن كانت الآية بعد

الهجرة إليها، وإن كان قبلها الإخراج من مكة إلى الحبشة أي إلحاقهم إياهم إلى أن هاجروا عليها إليها.

⁴⁴³ في نسخة "ب" : " يجرضون".

⁴⁴⁴ في نسخة "ب" : " النبي".

⁴⁴⁵ تفسير الماتريدي، 7/ 422.

⁴⁴⁶ في نسخة "ب" : " وقرو".

⁴⁴⁷ في نسخة "ب" - : " قوله تعالى".

⁴⁴⁸ في نسخة "ب" - : " قوله تعالى".

⁴⁴⁹ في نسخة "ب" + : " لكن".

قوله تعالى⁴⁵⁰: ﴿وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتِنُوا لِلَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسُوا لَهُ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي لولا شرع للأنبياء والأمم في الجهاد.

قوله تعالى⁴⁵¹: ﴿لَهَدَمْتُ صَوَامِعَ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدٍ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ أي لغلب أهل

الشرك أهل الإيمان، وعطلوا ما بينه أهل الديانات، من مواضع عبادة الله تعالى قال مجاهد: الصوامع للرهبان.

وقال قتادة: البيع للنصارى، وقال مجاهد: البيع كنائس اليهود، وقيل: صلوات هي مواضع صلوات

المسلمين في منازلهم والمساجد للجماعات.

وقيل:

[ب/106]

أي وبركات صلوات على إرادة أعيانها دون مواضعها.

وقال الزجاج⁴⁵²: أي لهدمت صوامع في أيام شريعة عيسى وبيع في أيام شريعة موسى، ومساجد في أيام

شريعة محمد صلى الله عليهم⁴⁵³.

وقيل: ذكرت الصوامع والبيع وإن كان تلك لغير أهل الإسلام وذلك لأن النصارى ينكرون أمر الجهاد

ويروونه شنيعاً في الحكمة والصابغون لا يرونه فنهوا عن حسنه في العقول إذ فيه بقاء الأثر لهذه الديانة التي تعتقدوها

هؤلاء ثم قوله: ولولا دفع الله الناس هم الكفار بعضهم بدل عنه ببعض هم المؤمنون المقاتلون، فالدفع يقع بهم

وقيل: معناه ولولا دفع الله بأهل هذا الدين عن الأديان أي لولا إقناع عبدة الأوثان وأهل التعطيل بخوف سيوف

المسلمين ليغلبوا على أهل الأديان كلها وفيه تفريق من الله تعالى بما عاد على أهل الأديان كلها من النفع بدين

الإسلام.

وقوله: يذكر فيها اسم الله كثيراً، أي في المساجد هو الصحيح، فإن الذكر في البيع ونحوها محرف غير

معتبر.

⁴⁵⁰ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁵¹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁵² معاني القرآن وعرابه للزجاج, 3/ 430 .

⁴⁵³ في نسخة "ب" : "صلوات الله وسلامه عليهم".

وقيل: يدفع الله بالمقاتلين عن القاعدين، وبالشاكرين عن الكافرين، وبالصابرين عن الجازعين، وبالمصلين عن التاركين، والمصدقين عن المانعين، وبالمطيعين عن العاصين، وبالذاكرين عن الناسين.

قوله تعالى⁴⁵⁴: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ هذا ظاهر ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ هو نعت الذين يقاتلون أي إذن بالقتال لهؤلاء الذين أعطيناهم المكنة والمكانة في الأرض ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ وأقاموا الدين بألستهم وأيديهم ألزموا الناس ما هو غير⁴⁵⁵ مستحسن غير العقل والفرع⁴⁵⁶ ومنعوهما ما هو مستحسن العقل والشرع.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ أي حاتمها إلى النصر والعلو والغلبة حاتمة من نصر دين الله⁴⁵⁷ وإن تأخرت مدة لحكمة فهي موعودة لهم وهذا تطيب لقلوبهم وتثبيت على الصبر، وقيل: مرجع الأمور إلى الله في الآخرة وهو المثيب والمعاقب، وهذا تحريك لهم على الأعمال المذكورة في الآية،

[107/1]

وكثير من المفسرين على أن هذه الآية في الخلفاء الراشدين الأربعة.

وقال الحسن: هي في حق جميع الأمة.

وقال القشيري رحمه الله: الذين إن مكناهم في الأرض إذا طالت بهم الإقامة وساعدهم العمر لم يستوفوا أعمارهم في استجلاب حظوظهم ولا في اقتناء محبوبهم من الدنيا ومطلوبهم لكن أقاموا بأداء حقوقنا وأقاموا الصلاة في الظاهر وأداموا المواصلة في الباطن.⁴⁵⁸

وقيل: إقامة الصلاة الوفاء بأدائها، تعلم بين يدي من أنت وتناحي من الرقيب عليك، وأتوا الزكاة والأغنياء منهم يؤتون الزكاة أي يؤتون زكاة⁴⁵⁹ أموالهم، وفقراؤهم يؤتون زكاة أحوالهم، فزكاة المال من المأتين خمسة دراهم والباقي لهم، وزكاة الأحوال من مأتي نفس⁴⁶⁰ وتسعة وتسعين، ونصف لله تعالى ونصف جزو⁴⁶¹ لهم.

⁴⁵⁴ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى" صح ه.

⁴⁵⁵ في نسخة "ب" : "عند".

⁴⁵⁶ في نسخة "ب" : "شرع".

⁴⁵⁷ في نسخة "ب" + : "وهي لله".

⁴⁵⁸ لطائف الاشارات للقشيري , 2 / 549.

قوله تعالى: وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر، يتدبون في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بأنفسهم ثم باعتبارهم، فإن أخذوا في ذلك لم يتفرغوا في أنفسهم إلى غيرهم، وقيل: الأمر بالمعروف حفظ الحواس عن مخالفة أمره ومراعاة الأنفاس معه إجلالاً لقدره، ومن وجوه المنكر الزنا والإعجاب والمساكنة والملاحظة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَتَمُودٌ (42) وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ﴾⁴⁶² وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ ﴿ وهذا بيان قوله تعالى: عاقبة الأمور، وتسليية للنبي صلى الله عليه وسلم بما يناله من جهة الكفار من المكروه، والحذور، يقول: إن نسبك هؤلاء إلى الكذب فقد فعلت قوم نوح بنوح ذلك، والتأنيث في كذبت لإرادة القبيلة وللأمة أو الجماعة وكذلك ما ذكره بعده كذبت كل أمة نبيها ﴿ وَكَذَّبَ مُوسَى عَلَى مَا لَمْ يَسْمُ فاعله ولم يقل وكذبت قوم موسى لأن قومه بنوا إسرائيل وهم صدقوه وإنما كذبه فرعون وقومه.

قوله تعالى: ﴿ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ﴾⁴⁶³ أي طولت الزمان للحجة عليهم ﴿ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ ﴾ أي عاقبتهم على كفرهم وتكذيبهم ومعاصيهم⁴⁶⁴ ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أي إنكاري وتغييري عليهم ألم أبدلهم بالنعمة نقمة وبالكثر قلة، وبالحياة هلاكاً

[ب/107]

وبالعمارة خراباً، وكذلك حال قومك.

قوله تعالى: ﴿ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ أي وكم من أهل قرية أهلكتناهم ﴿ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ﴾⁴⁶⁵ أهلكتناهم وهم ظالمون أنفسهم بالكفر، واضعون العبادة غير موضعها.

وقرأ أبو عمرو أهلكتها على موافقة فأمليت ثم أخذتهم، وقرأ الباقر أهلكتناها.

قوله تعالى⁴⁶⁶: ﴿ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾ فالقرية ساقطة سقوفها أولاً.

⁴⁵⁹ في نسخة "ب" - : "اي يؤتون زكاة".

⁴⁶⁰ في نسخة "ب" + : "مأتي".

⁴⁶¹ في نسخة "ب" + : "منأتي".

⁴⁶² في نسخة "ب" - : "وقوم لوط" صح ه.

⁴⁶³ في نسخة "ب" - : "فاملت للكافرين" صح ه.

⁴⁶⁴ في نسخة "ب" + : "قوله تعالى".

⁴⁶⁵ في نسخة "ب" - : "ظالمة" صح ه.

قوله تعالى: ﴿وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ﴾ وكم من بئر معطلة بفناء أهلها اندفنت وصارت لا وارد لها ولا شاربة فيها باندفانها وغور مائها،⁴⁶⁷ وقصر مشيد قال عكرمة، ومجاهد: مبني بالحصص والمشيد الحصين.

وقال قتادة: أي مرفوع وقد شاد البناء أي رفعه وطوله، وقيل: أي مزين وقد شاده أي زينه أي خلا عن سكانه وتداعى للخراب بذهاب أهله فهذا تنبيه لهم ووعظ عنمن⁴⁶⁸ قبلهم ممن كانوا أطول منهم أعماراً وأقوى آثاراً فأهلكهم الله⁴⁶⁹ بعنوتهم وتمردهم.

وقال الضحاك: إن هذا البئر كانت بحضرموت في بلدة يقال لها: حاضورا وذلك أن أربعة آلاف ممن آمن بصالح ونجوا من العذاب أتوا حاضورا فلما حضروا مات صالح فسمي حضرموت لأن صالحاً حضر مات وقعدوا على هذه البئر وأمروا عليهم رجلاً يقال له جليس بن جلاس بن سويد وجعلوا وزيره سنجارب بن سواده وأقاموا دهرًا وتناسلوا حتى كثروا، ثم عبدوا الأصنام فأرسل الله إليهم نبياً يقال له حنظلة بن صفوان فقتلوه في السوق فأهلكهم الله عن آخرهم، فعطلت بئرهم وخرب قصر ملكهم.

وقيل: إن ملكاً كافراً كان له وزير مسلم ومعه أربعة آلاف مسلم من خواصه فغضب عليه الملك يوماً فهجره الوزير وذهب معه خواصه إلى أرض طيبة⁴⁷⁰ وحفروا الآبار أخرج من كلها ماء ملح ومر بهم رجل فأمرهم أن يحفروا في موضع أراهم ففعلوا فخرج ماء عذب فوسعوها وبنوا حجراً ذهباً وحجراً فضةً وجعلوا حظيرة وكان لها أربعة آلاف باب بعدد ذلك الرجال واتخذوا منازل وطالت بهم المدة وأتاهم الشيطان

[108 /1]

في صورة عجوز سالحة ومكثت عندهم ودلت النساء على السحق عند غيبة الأزواج⁴⁷¹ وظهر ذلك فيهن وأتاهم في صورة شيخ صالح بعد ذلك بمدة دل رجالهم على إتيان البهائم إذا غابوا من أزواجهم ففشا ذلك

⁴⁶⁶ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁶⁷ في نسخة "ب" + : "قوله تعالى".

⁴⁶⁸ في نسخة "ب" + : "كان".

⁴⁶⁹ في نسخة "ب" + : "تعالى".

⁴⁷⁰ في نسخة "ب" + : "فنزها" صح ه.

⁴⁷¹ في نسخة "ب" - : "ازواج" صح ه. في نسخة "ب" + : "الرجال".

فيهم وأتاهم بعد ذلك النبي وقيل: كان اسمه قحافة فنهاهم فلم ينتهوا له فغار مأوهم فتضرعوا للنبي حتى دعا الله فعاد الماء فلم يؤمنوا فخوفهم إتيان العذاب بعد سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات، فاتخذوا قصراً مشيداً لبنة ذهباً ولبنة فضة وركبوا فيه اليواقيت وتحصنوا ولم يؤمنوا فلما انتهت المدة وهو يجدد لهم التخويف كل ساعة فلما انتهوا أمر الله⁴⁷² حبريل صلوات الله وسلامه عليه⁴⁷³ فحسب بهم وبها⁴⁷⁴.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أفلم يسافروا هؤلاء في الأرض فيشاهدوا هذه القرى ويروا كيف⁴⁷⁵ وقائع الله تعالى بما ﴿فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾⁴⁷⁶ أي يدعوهم ما شاهدوا أي سماع الواعظ وهذا استفهام بمعنى الإثبات أي قد سافروا إليها وشاهدوها فلم يعترفوا بها بإعراضهم عن التدبر فهم متعامون متصامون.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ قيل: فإن الأبصار كناية وإزالة الاشتباه، أي⁴⁷⁷ لا تعمي الأبصار وأشهدهم رؤية هذه الآثار عياناً.

قوله تعالى⁴⁷⁸: ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ عن التفكر في الحقيقة عمى القلوب لا منفعة بصر العين لأن عدمها لا يهلك صاحبها وعدم بصر القلب يهلك صاحبه، وهذا كما يقال:

ليس الغنى غنى المال إنما الغنى غنى النفس⁴⁷⁹ ونحوه، ثم القلب لا يكون إلا في الصدور ومعنى تأكيده⁴⁸⁰ تحقيقه بخاصيته لا تمييزه عن غيره.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾⁴⁸⁰، يطير بجناحيه.

⁴⁷² في نسخة "ب" + : "تعالى".

⁴⁷³ في نسخة "ب" - : "صلوات الله وسلامه عليه".

⁴⁷⁴ عمدة القاري شرح صحيح البخاري لبدر الدين العيني الحنفي، 20/28.

⁴⁷⁵ في نسخة "ب" - : "كيف".

⁴⁷⁶ في نسخة "ب" + : "أى انتها معمرهم" صح ه.

⁴⁷⁷ في نسخة "ب" : "وفي".

⁴⁷⁸ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁷⁹ مسند لأحمد بن حنبل، 141/12.

⁴⁸⁰ (وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ فَمَا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ

لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ) [آل عمران، 167/3]

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ أي يقولون متى هذا العذاب الذي توعدنا به وتذكر أنه كان

للأمم السالفة.

قوله تعالى⁴⁸¹: ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ فإنه يتعالى عن الخلف

[ب / 108]

وهو آتٍ لا محالة لكن لوقته الذي جعله له.

وقيل: نزلت في النضر بن الحارث وأتاه الوعد يوم بدر فقتل.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وابن

زيد: وإن يوماً من أيام الآخرة كألف سنة مما تعدون في الدنيا، أي فلا معنى لاستعجالهم وهم يصيرون للآخرة ويعذبون فيها هذه المدة الطويلة.

وقيل: إن يوماً من أيام العذاب في الثقل والطول كألف سنة مما تعدون في السلامة، كما قالوا أيام الغموم

طوال وأيام السرور قصار فلا معنى لاستعجالهم، وقيل: إن يوماً من الأيام التي خلق الله تعالى فيها السماوات والأرض كألف سنة مما تعدون⁴⁸²، وكنت قادراً على أن أخلق جميع ذلك في لحظة وأقل، ولكن خلقته في المدة الطويلة ولم أعجل فكذلك أنا قادر على إنزال العذاب بهم ساعة عصوي، ولكن لا أعجل ويدل عليه أنه قال في سورة أخرى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾⁴⁸³ وذكر عقيبه ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾⁴⁸⁴، وذكرها بعد هلاكهم إشارة إلى هذا فكذا هذه الآية.

وقيل: هو إشارة إلى ما ذكر في قوله: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ﴾⁴⁸⁵ كان مقداره ألف سنة⁴⁸⁶ فالملك ينزل مسيرة خمسمائة سنة وهي من السماء إلى الأرض، ويصعد كذلك في ساعة واحدة وهي ألف سنة يقول: لما كان في قدرتي هذا فكيف أعجز عن هلاك هؤلاء لكن تأخيره لحكمة.

⁴⁸¹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁸² في نسخة "ب" - : "مما تعدون".

⁴⁸³ (وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَتَانًا وَرِعِيًّا) [مریم، 74/19].

⁴⁸⁴ (وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ) [ق، 38/50].

⁴⁸⁵ في نسخة "ب" - : "يوم"، صح ه.

قوله تعالى: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أُمَلِّتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا⁴⁸⁷ وَإِلَى الْمَصِيرِ﴾ أي المرجع في عذاب

الآخرة فما ينبغي لهؤلاء أن يغتروا بامهالي.

قوله تعالى⁴⁸⁸: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾⁴⁸⁹ أي جعل الله إلى الإنذار دون إنزال العذاب

فلا تستعجلون به.

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ للذنوب ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ حسن في الجنة

هذا لمن خاف إنذارى فاتبعي.

قوله تعالى: ⁴⁹⁰

[109/1]

﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ﴾ أي اجتهدوا في إعلام الحق للإبطال والتكذيب وصد الناس عنها

معاجزين معالين مقدرين أهم يغلبوننا فيفوتوننا وقرأ أبو عمرو وابن كثير معجزين مثبتين عجز الأنبياء والمؤمنين بذلك على زعمهم.

وقال الكسائي: معاجزين معاندين ومعجزين متبطلين.

وقال الخليل: عاجز فلان ذهب فلا يصل إليه.

قوله تعالى⁴⁹¹: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ الدائمون في النار الموقدة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾⁴⁹² الرسول صاحب الشريعة، والني هو الذي

يتبع الرسول في الشريعة كهارون لموسى ولوط لإبراهيم عليهم السلام، وقيل: الرسول المرسل بالوحي إليه أو بالوحي إلى رسول أمران يأمره التبليغ أو بالرؤيا.

⁴⁸⁶ (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ) [سجدة، 5/32].

⁴⁸⁷ في نسخة "ب" + : "أى فى الدنيا".

⁴⁸⁸ فى نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁸⁹ فى نسخة "ب" - : "قل يا ايها الناس انما لكم نذير مبين"، صح ه.

⁴⁹⁰ فى نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁹¹ فى نسخة "ب" : "قال تعالى".

وقيل: هما واحد⁴⁹³ في الآية جمع بينهما في الإرسال فقال وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي.

قوله تعالى⁴⁹⁴: ﴿إِلَّا إِذَا تَمَتَّى أَلْقَى⁴⁹⁵ الشَّيْطَانَ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ وهذا متصل بقوله: سعوا في آياتنا معاجزين

أي مشركي عصرك يسعون في آياتنا المنزلة عليك وكذا كان كل رسول يسعى الشيطان في الإلقاء في قراءته.

قوله: تمنى، أي تلا.

وقوله: ألقى الشيطان في أمنيته، أي تلاوته، قال الشاعر:

تمنى كتاب الله أول ليلة وأحرها لا في حمام المقادر⁴⁹⁶

وروي في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم⁴⁹⁷ كان يقرأ سورة⁴⁹⁸ النجم في الكعبة أو في المسجد الحرام بحضرة المؤمنين والمشركين فلما انتهى إلى قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتِ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾⁴⁹⁹ ألقى الشيطان في قراءته تلك الغرائق العلي وأن شفاعتهن لترجى فلما فرغ سجد وسجد المسلمون والمشركون وبلغ الخبر من كان عند النجاشي من المهاجرين فرجع كثير إلى مكة لما توهموه من دخول المشركين في دين رسول الله صلى الله عليه وسلم⁵⁰⁰ ذلك كله وتكلمه بلسانه بهاتين الكلمتين وهذا باطل على ما نبين فأما الغرائق فقد ذكر في ديوان الأدب أن الغرنوق الشاب الناعم، وذكر في شرح الغريين

[ب/ 109]

أنه الحسن العلي.

⁴⁹² في نسخة "ب" + : "قيل".

⁴⁹³ في نسخة "ب" + : "و".

⁴⁹⁴ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁴⁹⁵ في نسخة "ب" - : "لقى"، صح ه.

⁴⁹⁶ سيرة ابن هشام، 1/538.

⁴⁹⁷ في نسخة "ب" - : "صلى الله عليه وسلم".

⁴⁹⁸ في نسخة "ب" + : "و".

⁴⁹⁹ (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ) [النمل، 20-19/27].

⁵⁰⁰ في نسخة "ب" + : "واخذوا اصحاب الظواهر بظاهره وحملوه على قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم".

وقيل: هو رئيس القوم، وقال الخليل: الغرنوق والغرناق الثياب البيض.

وقال الأصمعي: هو الكركي، وقال ابن الأنباري: هو الذكر من الطير.

وفي الغرين أيضاً الغرنوق والغرناق والغرينق الشاب النام، والطير، وكان المشركون يزعمون أن الأصنام

تقرهم إلى الله تعالى وتشفع لهم إليه فشبهوها بالطيور التي تعلق وترفع إلى السماء.

وقال الحسن: إن ثبت تكلم النبي صلى الله عليه وسلم⁵⁰¹ فهو على الإنكار⁵⁰² عليهم على تقدير ألف

الاستفهام في أولها أتلك الغرائق العلي كما في قوله: هذا ري⁵⁰³ أي أهذا ري⁵⁰⁴، والصحيح المعتمد أن النبي صلى

الله عليه وسلم⁵⁰⁵ لم يتكلم بها فإننا لو توهمنا أنه تكلم بها فلا يخلو من ثلاثة أوجه: أما إن تكلم بها في جهة نفسه

عمداً اختياراً وهو كفر فإنه لا يجوز أن يظن برسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فإنه جاء داعياً إلى الإسلام،

ناهياً عن الكفر طاعناً في الأصنام فكيف عمدها.

وأما إن أجرى الشيطان ذلك على لسان النبي صلى الله عليه وسلم بحيث لم يقدر عن الامتناع عنه وهذا

أيضاً لا يجوز؛ لأن الشيطان لا يقدر على ذلك في حق النبي صلى الله عليه وسلم.

وأما أن يقال وقع على لسانه عليه الصلاة والسلام سهواً وغفلة من غير قصد ولا يجوز ذلك أيضاً لأنه

صلى الله عليه وسلم كان أعقل الناس وأعلمهم، فكيف يجوز عليه هذه الغفلة خصوصاً في حالة تبليغ الوحي ولو

جاز ذلك لبطل الاعتماد والتصديق واحتمال⁵⁰⁶ الغلط والخطأ قائم ولأن الله تعالى قال: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ

يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾⁵⁰⁷ وقال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾⁵⁰⁸، فبطلت الوجوه كلها فلم يبق إلا

501 في نسخة "ب" + : "هذه الكلمات".

502 في نسخة "ب" + : "و".

503 في نسخة "ب" : "أولى".

504 في نسخة "ب" : "أولى".

505 في نسخة "ب" + : "و".

506 في نسخة "ب" - : "في حالة تبليغ الوحي ولو جاز ذلك لبطل الاعتماد والتصديق واحتمال".

507 (لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ) [فصلت، 42/41].

508 (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) [الحجر، 9/15].

وجه واحد، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم سكت عند قوله: ﴿وَمِنَ الثَّالِثَةِ الْآخِرَى﴾⁵⁰⁹، والشيطان حاضر فتكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلاً بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فوقع عند بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي تكلم بها ويكون هذا إلقاء في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم، وكان الشيطان يتكلم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ويسمع كلامه كما ذكر عنه في اليوم

[110 /1]

الذي مكروا بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة وإبليس ظهر يوم واحد على صورة شيخ نجدي ونادى ألا أن محمداً قد قتل. وقال يوم بدر: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾⁵¹⁰.

وقيل: لما استعجلوه بالعذاب تمنى أن يجعل الله لهم العذاب فأبطئ فألقى الشيطان في أمنيته وساوس كما قال تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ﴾⁵¹¹ وقال: ﴿وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصَرَ اللَّهُ﴾⁵¹².

قوله تعالى: ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ أي يزيله عن القلب ﴿ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ أي يلهمه صدق تواعيده وعلى هذا التأويل الأول فيبطل الله تعالى ما تكلم به الشيطان أن يظهر بطلانه بالوحي بعده ثم يحكم الله آياته بيقينها ويحفظها عن لحوق الزيادة من الشيطان بها.

قوله تعالى⁵¹³: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾⁵¹⁴ بوقت إنزال العذاب وبقصد الشيطان حكيم لا يدعه حتى يكشفه ويزيله.

⁵⁰⁹ (وَمِنَ الثَّالِثَةِ الْآخِرَى [النجم، 20/53]).

⁵¹⁰ (وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفِتْيَانَ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ) [الانفال، 48/8].

⁵¹¹ (حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ)

[يوسف، 110/12].

⁵¹² (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِبِينَ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصَرَ اللَّهُ إِنْ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبًا) [البقرة، 214/2].

⁵¹³ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵¹⁴ في نسخة "ب" - : "عليم"، صح ه.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلقى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي نفاق ﴿وَالْقَاسِيَةَ﴾ أي وللقاسية ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ وهم الكفار، وصار ذلك فتنة لهم اعتقدوا كلام الشيطان كلام النبي⁵¹⁵ وحفظوا شفاعتها ونفعها.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ وإن المشركين لفي خلاف الحق بعيد عنه.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أي أعطوا العلم بالله وبدينه وبالآيات ﴿أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾⁵¹⁶ أي أي نسخ ما يلقي الشيطان، وقيل: إن القرآن الحق من ربك فيؤمنوا به، أي فيصدقوا به.

قوله تعالى⁵¹⁷: ﴿فِيؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾ أي تلين وتطمئن ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُدٍ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي لثبتهم على الهدى.

قوله تعالى: ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ دين الإسلام.

قوله تعالى⁵¹⁸: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾ أي في شك من إلهاء الشيطان وقيل: من الحق فلا يزالوا في ذلك⁵¹⁹.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ أي القيامة ﴿بَعَثَةٌ﴾ فجاة ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ﴾ قيل: يوم

لا خير فيه ولا فرج كالريح العقيم

[ب/110]

الذي لا مطر معها قاله الضحاك.

وقيل: يوم لا ليلة بعده كالعقيم لا ولد له واختلف في ذلك⁵²⁰ قال قتادة: هو يوم بدر قتلوا فيه فلم يكن لهم بعده ليلة في الحياة والشك يزول للكافر إذا مات ويزول أيضاً بالقيامة، وقال أيضاً سعيد بن جبير وعكرمة: هو يوم القيامة لا ليلة بعدها، ومعنى الجمع بين الساعة وبغنة أن الأول ذكر للفتنة والثاني ذكر غداة يوم القيامة.

⁵¹⁵ في نسخة "ب" + : "صلى الله عليه وسلم".

⁵¹⁶ في نسخة "ب" - : "انه الحق من ربك"، صح ه.

⁵¹⁷ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵¹⁸ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵¹⁹ في نسخة "ب" - : "فلا يزالوا في ذلك".

وقيل: الساعة هي النفخة الأولى وهي بموت الخلائق وبه تزول الشكوك، والثاني هو يوم البعث.⁵²¹

قوله تعالى: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ إذا فات القيامة فرالت علة المتغلبين ومعارضة المعاندين، وهو كقوله

تعالى⁵²²: ﴿لَمَنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ اللَّهُ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ﴾.

﴿يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ ينزل كل واحد من هذين الفريقين منزله.

قوله تعالى⁵²³: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ هذا حكم أحد الفريقين.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ هذا حكم الفريقين الآخرين.

قوله تعالى⁵²⁴: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ

خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾⁵²⁵ وهو تخصيص قوم من الفريق الأول هو خير المعطين لأنه لا يعطى أحد عطاه في الكثرة والجلالة والدوام وزوال الشوائب.

قوله تعالى: ﴿لِيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ﴾ الجنة وهذا وصف لها بكل جميل لأن ما وقع موقع الرضا فقد

كامل وقرأ نافع مدخلاً بفتح الميم، وهو موضع الدخول، وقرأ الباقون بضمها وهو موضع الإدخال.

قوله تعالى⁵²⁶: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ علیم بأحوال المهاجرين حلیم بتأخير العذاب عن المشركين.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ﴾ أي ذلك للمهاجرين كما

علمناكم به ولهم مع ذلك أي أنصرهم في الدنيا على من بغى عليهم وقال مقاتل⁵²⁷: البغي جماعة من المشركين

بجماعة من المؤمنين وقد بقي من المحرم يومين،

520 في نسخة "ب" + : "يوم".

521 في نسخة "ب" + : "الجزاءه".

522 في نسخة "ب" + : "قوله تعالى".

523 في نسخة "ب" - : "تعالى"، صح ه.

524 في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

525 في نسخة "ب" - : "والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا او ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وان الله هو خير الرازقين"، صح ه.

526 في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

527 تفسير لمقاتل بن سليمان، 388 / 2.

فقال⁵²⁸ بعضهم لبعض: إن أصحاب محمد لا يقاتلون في الشهر الحرام فنشد عليهم وقتلهم، فلما اضطهرهم المشركون قاتلوهم وغلبوهم، ثم حدثوا أنفسهم مهتمين بما صنعوا في الشهر الحرام⁵²⁹ فنزلت الآية وعذرهم الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾ يعفوا عنهم ويغفر لهم.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾⁵³⁰ أي ذلك الذي أخبرتكم، فإني قادر على ما أشاء أدخل الليل في النهار وأدخل النهار في الليل بنقصان أحدهما وزيادة الآخر، وبأني أنا السميع للأصوات وهو قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ بصير للمبصرات لا يخفى عليه شيء ولا يخفى المطيع من العاصي والمؤمن من الكافر والمهاجر من القاعد ومتبع الشيطان من المخالف لكل واحد جزء مني على وفق عمله. قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ أي ما ذكرته من آيات قدرتي بأني أنا الله المستحق للإلهية ومن كان إلهاً حقاً كان قادراً على كل شيء مصرفاً على كل شيء على ما أراد وإنما يدعون من دونه باطل.

قرأ نافع وابن عامر بناء المخاطبة والباقون بياء المغايبة هو الباطل أي الأصنام خالية عن هذه الصفات فبطل وصفها بالإلهية.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾⁵³¹ العلي أي العالي على كل شيء بالقهر والسلطان دون توهم المكان الكبير بالجلال والقدرة والكمال.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي ألم تعلم استفهام بمعنى التقدير أن الله أنزل من السماء ماء.

⁵²⁸ في نسخة "ب" +: "مشركين".

⁵²⁹ في نسخة "ب": "في المدينة الحرام".

⁵³⁰ في نسخة "ب" +: "وان الله سميع بصير".

⁵³¹ في نسخة "ب" -: "وان الله هو العلي الكبير"، صح ه.

قوله تعالى: ﴿ فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾ أي فتصير بالنبات خضراء فمن قدر على هذا قدر على إنشاء الأجسام، وعلى إحياء الموتى وعلى كل شيء ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ ﴾ عالم ببواطن الأشياء ﴿ خَبِيرٌ ﴾ بطواهرها، وقيل: لطيف بار بخلقه خبير عالم بمصالحهم.

قوله تعالى⁵³²: ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ملكاً وخلقاً ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ ﴾ المستغني عن ذلك كله ﴿ الْحَمِيدُ ﴾ المحمود على جميع الأفعال المنزه عن صفات

الدم،

[ب/ 111]

وقيل: أي المستحق للحمد، وإن ضل عن حمده الضالون.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾⁵³³ وهذا بيان فتنه بتسخير ما في الأرض من الحيوان وغيره لنا مما بنا حاجة إليه في معاشنا فلا أصلب من الحجارة والحديد، وقد ذللها لنا نتخذ منها ما نريد. قوله تعالى: ﴿ وَالْفُلُكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ﴾ أي بتسخيره وتصويره إياها كذلك علمكم ضعفها لتقطعوا بها المسافات البعيدة في المدة القريبة.

قوله تعالى: ﴿ وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ أي بإرادته وتخليته فتقع إذا لم يمسكها ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ فلرأفته ورحمته هيا لهم هذا كله.

قوله تعالى⁵³⁴: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ﴾⁵³⁵ وكنتم مضغاً علقاً وعظاماً ولولا إجباره لكنتم جماداً فعل بكم ذلك وسخر لكم هذا كله ليتمتعنكم بالشكر، ثم يميتكم وهو

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ أي يميتكم لآجالكم ثم يحييكم للحساب والجزاء.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾ للنعم في الغالب كما قال تعالى ﴿ وَقَلِيلٌ مِنَ الْعِبَادِ الشَّاكِرُونَ ﴾⁵³⁶.

⁵³² في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵³³ في نسخة "ب" - : "ما في الارض"، صح ه.

⁵³⁴ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵³⁵ في نسخة "ب" - : "وهو الذي احياكم"، صح ه.

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي معبدًا وقال مجاهد وقتادة: أي متعبداً في إراقة الدم وغيره، وقيل: هو جمع العبادات وأصل النسك العبادة، والناسك العابد والمتنسك المتعبد، وهو مطلق على الحج لأنه منها قيل: لما نبه الله تعالى على قدرته وعلمه وعلى أنه الإله الحق قال من جاهد في دينه له النصر بعد أن أذن لهم في القتال، وأمرهم بالهجرة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ في الدعاء إلى الدين وعرفه وجه معاملتهم والاحتجاج عليهم فقال ﴿ولكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه﴾، أي شرعاً لكل أمة خلت ضرباً من العبادة هم متنسكون به ما موصول عليه وهو كما قال لكل جعلنا منكم شرعاً ومنهاجاً⁵³⁷.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَنَازِعُكَ﴾ أي فليس لأحد من بقايا تلك الأمم منازعتك ﴿فِي الْأَمْرِ﴾ أي فيما تأمر به⁵³⁸ من الشرائع

[112/1]

إذ قد كانت لهم شرائع تخالف بعضها بعضاً، فكذا هذه الشريعة فإن خالفت تلك الشرائع فليس لهم منازعتك فيها.

قوله تعالى⁵³⁹: ﴿وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ﴾ أي إلى دين ربك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ﴾ أي دلالة على سبيل رشد.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَادُلُوكَ﴾ ليدحضوا بباطلهم حقا فلا تمار فيهم.

قوله تعالى: ﴿فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي من الكفر والجدال بالباطل والتعنّت بعد ظهور الحق⁵⁴⁰.

⁵³⁶ (يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ)

[سبا، 13/34]

⁵³⁷ (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَيْتُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) [المائدة، 48/5].

⁵³⁸ في نسخة "ب" + : "الطباعة".

⁵³⁹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁴⁰ في نسخة "ب" : "هجة".

قوله تعالى⁵⁴¹: ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾⁵⁴² فيجزئ الحق على حقه والمبطل على باطله، وقيل: لكل أمة جعلنا موضع قربانهم يتقربون بذلك إلى الله فأهل الملك متقربون بذلك فليس له منازعتك فيما أتيتهم به من الذبائح لاتفاقهم على شرعها فلا معنى لمنازعتهم فيما أتيتهم به من ذبائح مكة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَنَازِعُنكَ فِي الْأَمْرِ﴾ إلى طاعته فيما أمر به من الحج والنحر فهذا الجدال على هذا كان من أهل الكتاب المنكرين⁵⁴³ فضل مكة وكون الكعبة قبلة، وقيل: هو جدال المشركين المذكور في قوله ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ﴾⁵⁴⁴ وهو قولهم تأكلون مما أمتم ولا تأكلوا مما أماته الله، وقال الزجاج⁵⁴⁵: فلا ينازعك في الأمر وهو مستقيم في كل فعل يكون بين اثنين ونهي أحدهما نهي الآخر يقول: لا يخاصمناك فلان أي لا تخصصه وإنما نهي عنهم لأنهم كانوا يجادلونه لطلب الحق بالتعنت.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ فلا يخفى على الله شيء من حال المجادلين وتخزيهم على ذلك اليوم يوم الدين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ﴾ أي كل ما في السماء والأرض فهو مكتوب في أم الكتاب عنده قبل خلقهما.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي إثباته في الكتاب سهل عليه لا يلحقه فيه مؤنة كما يلحق كتابة الخلق.

وقيل: أي الحكم بينهم يوم القيامة يسير لا يلحقه ما يلحق قضاة الخلق إلى الحاجة من استنباط وجه الحكم ونحو ذلك.

وقيل: نزلت في بديد بن ذر الخزاعي وبشر بن سفيان ويزيد بن حبيش من بني الحارث بن عبد مناف

⁵⁴¹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁴² في نسخة "ب" - : "تختلفون"، صح ه.

⁵⁴³ في نسخة "ب" + : "من".

⁵⁴⁴ (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ) [الانعام، 121/6].

⁵⁴⁵ معاني القرآن واعرابه للزجاج، 3/ 437 .

قالوا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مالكم تأكلون ما تقتلون بأيديكم ولا تأكلون ما يقتله الله نزل فلا ينازعتك في الأمر.

وقال القشيري رحمه الله: جعل لكل فريق شرعة هم واردوها، ولكل جماعة طريقة هم سالكوها، ومقاماً هم سكانه، ومحلاً هم قطانه، ربط كلاً بما أهله له، وأوصل كلاً إلى ما جعله محله، فبسط العبد نظري موطوء بأقدام العابدين، ومشهاة هذا الاجتهاد معمورة بأصحاب الكلف من المجتهدين، ومجالس أصحاب المعارف مأنوسة بلزوم العارفين، ومنازل المحيين مأهولة بحضور الواحدین.⁵⁴⁶

قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ أي لا⁵⁴⁷ حجة لأنهم يعبدون ما لا يضر ولا ينفع ولا يبصر ولا يسمع، وهذا ما لا حجة لأحد في عبادته ولو كانت في ذلك حجة لأنزالها الله تعالى في كتابه. قوله تعالى: ﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أي يعبدون ذلك مقلدين آباءهم من غير علم بذلك. قوله تعالى⁵⁴⁸: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ وهذا وعيد، أي وإذا نزل بهم عذاب الله في الدنيا والآخرة لم يكن لهم منه مانع⁵⁴⁹ ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ أي وإذا قرأ هؤلاء الذين يعبدون الأوثان كتابنا الذين جعلنا آياته أعلاماً للناس إلى ما بهم إليه الحاجة ووجدوها واضحات ليس فيها موضع اعتراض، وعجزوا عن معارضته.

قوله تعالى: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ﴾ أي التغير لسماعه والكراهة والاعتباط لتاليه. قوله تعالى⁵⁵⁰: ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾ يبطشون بهم ويشبون عليهم. قوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَأَنْبئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَُمُ النَّارِ﴾⁵⁵¹ أي بأكره من سماع القرآن عندكم، وقيل: شر من

ذلكم النار، أي أشد غلظ⁵⁵² أي ذلك هو النار وعددها الله الذين⁵⁵³ كفروا وهو

⁵⁴⁶ لطائف الاشارات للقشيري، 559/2.

⁵⁴⁷ في نسخة "ب" - : "لا".

⁵⁴⁸ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁴⁹ في نسخة "ب" + : "قوله تعالى".

⁵⁵⁰ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

قوله تعالى⁵⁵⁴: ﴿وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وأنتم منهم.

[113/f]

قوله تعالى: ﴿وَيَبْسُ الْمَصِيرُ﴾ أي يبس المرجع النار⁵⁵⁵ ﴿يَأْيُهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ ينتظم

بقوله

تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ يقول يا أيها الناس جعل لي مثل أي. يمثل وهو كالشبهه والتشبيه، أي جعل الكفار لي الصنم تشبيهاً فاستمعوا له أي استمعوا له حال ما شبهوه بي لتعقلوا على جهلهم.

قوله تعالى⁵⁵⁶: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي المشركون أي تدعوهم آلهة.

وقيل: أي تعبدونها.

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ أي لن يقدروا على خلق ذباب مع صغره وقلته ﴿وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ مع

كثرتهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا﴾ أي ولو استلب الذباب من هذه الأصنام شيئاً.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ﴾ أي لا تقدرُوا على أن تخلصوه منه، وحزمه بكونه جزاء الشرط والجمع

بالهاء والواو والميم هي لا تعقل لما أهم أنزلوها في هذه بمنزلة العقلاء كما قلنا في قوله: ﴿والشمس والقمر رأيتهم

لي ساجدين﴾⁵⁵⁷.

قوله تعالى: ﴿ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ﴾ ضعف الصنم الذي سلبه الذباب شيئاً فصار طالباً عند

الذباب ما أخذه منه، والمطلوب الذباب، ثبت عليه ما سلب، وتوجه عليه الطلب، وقيل: معناه على هذا ضعف

551 في نسخة "ب" - : "النار".

552 في نسخة "ب" : "اغلظ".

553 في نسخة "ب" : "الذى".

554 في نسخة "ب" - : "تعالى".

555 في نسخة "ب" + : "قوله تعالى".

556 في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

557 (إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ) [يوسف، 4/12].

كل واحد منهما فلا فرق بين من عبد⁵⁵⁸ هذه أو ذلك بل الذباب أقرب إلى القوة والعدة من الصنم الذي لا يدفع غلب الذباب عنه.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أن المشركين كانوا يلطخون أصنامهم بالعسل في⁵⁵⁹ سنة مرة ويعلقون أبواب البيوت فيدخل الذباب من الكوي فيأكل ذلك العسل فإذا رأوا ذلك قالوا⁵⁶⁰: أكلت آهتنا العسل فعلى هذا الطالب الذباب والمطلوب الصنم.

وقال ابن كيسان، وابن زيد: كانوا يجلون الأصنام بالجواهر واليواقيت فرما سقط منها واحدة فيأخذها طائر أو ذباب فلم تقدر الآلهة على استردادها فالطالب في هذا القول الطائر والمطلوب الصنم.

وقيل: هو⁵⁶¹ منقطع عن الأول وهو الذباب ومعناه ضعف الطالب من بني آدم حاجة إلى الصنم والراجح

[ب/113]

منه نفعاً أو شفاعة أو صار يؤمل جماداً لا يدفع ولا ينفع وضعف الصنم المطلوب منه الحاجة وهو معنى قول الضحاك ضعف العابد والمعبود، كانوا يطلبون في عبادتهم الثواب ما وصلوا إليه. قوله تعالى: ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ أي ما عظموه حق عظمتهم وقيل: ما وصفوه حق وصفه، قال الفراء⁵⁶²: هو كما يقول في الكلام ما عرفت لفلان قدره.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ قوي⁵⁶³ على خلق ما يشاء من صغير وكبير، عزيز أي ممتنع لا يقدر أحد أن يسلب من ملكه شيء.

⁵⁵⁸ في نسخة "ب": "عبده".

⁵⁵⁹ في نسخة "ب" + "كل".

⁵⁶⁰ في نسخة "ب": "قولوا".

⁵⁶¹ في نسخة "ب": "هذا".

⁵⁶² معاني القرآن للفراء، 2/ 230.

⁵⁶³ في نسخة "ب" - "قوي".

وقيل: يا أيها الناس ضرب مثل، أي بين مثلاً لعباده الكفار الأصنام ثم لم يبينه في هذه السورة وبين في قوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ﴾⁵⁶⁴، وقيل: ما ذكر هاهنا مثل أيضاً تقدير يا أيها الناس مثلكم مثل من عبد آلهة اجتمعت لأن تخلق ذباباً فلم تقدر عليه وأن يسلبها الذباب شيئاً فلم تستنقذوه منه. قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ أي يختار منهم رسلاً يوحى على ألسنتهم كجبريل وميكائيل ونحوهما.

قوله تعالى⁵⁶⁵: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ أيضاً رسلاً منهم محمد صلى الله عليه وسلم لتبليغ ما في هذه السورة وسائر رسالاته.

قوله تعالى⁵⁶⁶: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ عالم بكل شيء فهو يعلم مواضع اختيار الاصطفاء، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾⁵⁶⁷.

قوله تعالى⁵⁶⁸: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي بعد أن خلقهم قال الكلبي: ما بين أيديهم من أمر الآخرة وما خلفهم من أمر الدنيا. وقيل: ⁵⁶⁹عكسه.

قوله تعالى: ﴿وَالِإِلَهِ اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ أي إلى علمه وتديره وقيل: إلى الله ترجع الأمور في الآخرة، فيجزى كلاً مما عمله وهو يجزيك على طاعة الرسل وقبول ما يؤدون.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ يقول: اقصدوا بالخدمة وأوردوا بالعبادة ربكم لا كما يفعله هؤلاء المشركون من عبادة الأصنام الذين جعلوها⁵⁷⁰ شبيهاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ أي ما هو محمود في عقولكم من العدل والإحسان

⁵⁶⁴ (مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) [العنكبوت، 41/29].

⁵⁶⁵ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁶⁶ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁶⁷ (وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ) [الدخان، 32/44].

⁵⁶⁸ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁶⁹ في نسخة "ب" + : "على".

⁵⁷⁰ في نسخة "ب" : "الله".

وإيتاء ذا القربى ونحوها.

قوله تعالى⁵⁷¹: ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ على رجاء الفلاح، والتعليق بالرجاء لاحتمال الخلل الذي لا يقع

فيها.

قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ وقيل استفرغوا جهدكم في إحياء دين الله، وقيل: جاهدوا

أنفسكم وردوها عن الهوى واتباع الشهوة، وقيل: وجاهدوا الشيطان في رد وساوسه، وقيل: جاهدوا الكفار

وإطلاقه يصلح لتناول الكل وهو بلوغ أقصاه وقيل: هذا في الإلتزام بأوامره.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ هو في الانتهاء بنواهيته.

قوله تعالى⁵⁷²: ﴿هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾ هو اختاركم للذب عن دينه والجهاد مع أعدائه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ أي ضيق وإن كان أمر بالجهاد فلا تضيق، ولذلك

أزال الحرج في الجهاد عن الأعمى والأعرج، وعادم النفقة والراحلة والذي لا يأذن له أبواه ثم هكذا كل أمور الدين.

قوله تعالى: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ أي الله شرفكم بهذا الاسم ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أن

يبعث محمداً صلى الله عليه وسلم؛ لأنه كان سمي من اتبع ملة إبراهيم حنيفاً.

قوله تعالى⁵⁷³: ﴿وَفِي هَذَا﴾ أي القرآن، وقيل: من قبل أي في اللوح المحفوظ وقيل: ⁵⁷⁴ سماكم المسلمين،

أي إبراهيم بقوله: ﴿وَمَنْ ذُرِّيَّتَنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ ⁵⁷⁵ وقيل: أي ملة أبيكم خطاب للعرب؛ لأنه أبوهم في النسب.

وقال الحسن: هو خطاب لكل أمة، وهو أبوهم، ملة أبيكم حرمة الأب وكذلك الشفقة

كما قال تعالى في حق نبينا صلى الله عليه وسلم: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ ⁵⁷⁶.

⁵⁷¹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁷² في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁷³ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁷⁴ في نسخة "ب" + : "هو".

⁵⁷⁵ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَإِرْنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ [البقرة، 128/2].

قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ أي في القيامة لأنكم قبلتم ما أتى به وظهرت بذلك

عدالتكم.

قوله تعالى⁵⁷⁷: ﴿وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ الأنبياء على الأمم بتبليغهم إليهم الرسالة.

قوله تعالى⁵⁷⁸: ﴿فَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ داوموا على ذلك والصلاة لله تعالى والزكاة موساة

لضعفاء

[ب/114]

عباد الله.

قوله تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ﴾ ففوا بالتوكل على الله، وقيل: تعلقوا بدين الله.

وقيل: امتنعوا عن أعدائكم بالله.

قوله تعالى⁵⁷⁹: ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي متولي أموركم ومصالح دينكم وديناكم.

وقيل: ناصركم.

قوله تعالى: ﴿فَنِعْمَ الْمَوْلَى﴾ لأن من تولاه لم يضع له حال.

قوله تعالى: ﴿وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ فإن من نصره لم يخذل بحال، وقال القشيري رحمه الله: المجاهدة على إقسام

بالنفس وهو أن لا يدخر ميسوراً إلا بدله في طاعته، ومجاهدة بالقلب وهو صون عن الخواطر الردية مثل الغفلة عنه

والعزم على مخالفته، ومجاهدة بالمال بذل المال والجود والإيثار في حق خلقته،⁵⁸⁰ وقال: هو اجتباكم، ومن الحق

اجتباؤه إياكم، أن تعظموا أمور مولاكم، وقال: علم قبل خلقك ما يكون منك ولم يمنعه من ذلك، عن إحسانك

فلا تمنعه ما يكون منك من العصيان من مغفرته، قال: واعتصموا بالله بالتبري من الحول والقوة والافتقار

⁵⁷⁶ (النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
بَيْنَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا) [الاحزاب، 6/33].

⁵⁷⁷ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁷⁸ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁷⁹ في نسخة "ب" - : "قوله تعالى".

⁵⁸⁰ لطائف الاشارات للقشيري، 2/ 564.

والاستعانة، وقال: فنعم المولى إخبار عن عظمته، ونعم النصير إخبار عن رحمته، وقال لسليمان وأيوب: ﴿نعم

العبد﴾⁵⁸¹، وقال لنا: نعم المولى ونعم النصير، وهذا رجاء لنا وأطيب لقلوبنا.

والحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم المرسلين، وآله وصحبه أجمعين، واحتتم لنا بالإيمان

مع المؤمنين.



⁵⁸¹(وَأَخَذَ بِيَدِكَ ضِعْفًا فَضْرِبُ بِهِ وَلَا تَحْنُثُ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ [ص، 44/38]).

SONUÇ

İnsanlığa rahmet, eşsiz bir hazine olarak gönderilen, hakkı batıldan, doğruyu eğriden ayırmada bize kılavuzluk eden Kur'ân-ı Kerim ilahi bir kitaptır. Kur'ân-ı Kerim'in gönderiliş gayesi; okunmak, anlaşılmaq, üzerinde derin tefekkür edilmesi ve yaşanmasıdır.

Kur'ân'ın indirildiğı zamandan itibaren anlaşılması adına birçok eser kaleme alınmıştır. Bu eserlerden biri de üzerinde çalışma yaptığımız Ömer Neseîî'nin 'et-Teysir fi't Tefsir' eseridir. Müfessir itikadi olarak Maturidi, fikhî olarak Hanefî mezhebini benimsemiş, bu konuda görüşlerini tefsirde açıkça ortaya koymuştur.

Neseîî fıkıh, hadis, tarih, usûl, dil ve edebiyat alanlarında da eserler vermiştir. Ayrıca Farsça ve Arapça tefsirleri de bulunmaktadır. Müfessir çalışmamızın konusu olan et-Teysîr'i Arapça yazmıştır.

Neseîî rivayet tefsiri konusunda Kur'ân'ı Kur'ân'la, hadisle, sahabe ve tâbiun görüşleri ile açıklamaya yer vermiş olmakla genel uygulamayı takip etmiştir. Müfessir incelediğimiz Hacc Suresi'nde sahabe ve tâbiun görüşüne; kelime açıklamalarında, sebab-i nüzûlde, kıraat farklılıklarında sıkça başvurduğunu görüyoruz.

Yine Hacc Suresi'nde altı yerde, şahıslar ve topluluk hakkında ya da tarihi bilgileri açıklamada sebab-i nüzûle yer vermiştir. Bununla birlikte tefsire başlarken her sûrenin Mekkî-Medenî oluşuna değinmiş, hangi ayet/ayetlerin farklı gruba girdiğini de belirtmiştir. Yine her sûrenin başında Münâsebetü'l-Kur'ân İlmine yer veren müfessir incelediğimiz Hacc Suresi'nde kıyamet konusunda bir önceki Enbiya Suresi ile bağlantı kurmuştur.

Öte yandan Neseîî dilbilimsel tefsir konusuna yer vermiş, özellikle incelediğimiz Hacc Suresi'nde kıraatler konusunda, farklı kıraatlerin mâna değışikliği üzerinde durmuştur. Ayetlerde geçen kavramların lügat manasını, sahabe-

tâbiun, dil âlimleri ya da kendi görüşüyle kaynak belirtmeden açıklamıştır. Sarf, nahiv ile ilgili meselelerde derine inmiştir. Ayetleri açıklamada şiire de yer vermiştir. İncelediğimiz Hacc Suresi'nde de dört yerde şiire yer vermiş, genellikle kelime manalarını desteklemek için şiiri kullanmıştır.

Ayrıca tasavvuf ilmi açısından Kuşeyri'nin görüşlerine yer vermiştir. İncelediğimiz Hacc Suresi'nde dokuz ayette işâri yoruma değinmiştir. İsrâiliyyat ve kıssalara da tefsirinde yer veren Neseîî Hac Suresi'nde Dahhâk'ın rivayetiyle isrâiliyyata değiniyor. Bütün bunlara ilaveten Kur'ân tarihi konusuna da yer veren Neseîî incelediğimiz Hac Sûresi'nde geçen Ğaranik Hadisesi' ne de detaylıca yer vermiş, ğaranik sözünün geçtiği cümleyi Hz. Peygamber'in söylemediğini delillerle ispatlamaya çalışmıştır.

Ömer Neseîî'nin tefsirindeki rivayet ve dirayet metodundan, Kur'ân İlimleri'nden istifade etme şeklini incelemeye ve tahkik etmeye gayret gösterdik

Son olarak diyebiliriz ki 'et-Teysir fi't-Tefsir' rivayet tefsiri ve dirâyet tefsiri konusunda yararlanabileceğimiz hacimli bir tefsirdir.

KAYNAKÇA

Abdülmelik b. Hişâm. **es-Sîretü'n-Nebeviyye**, thk. Mustafa es-Sekkâ, İbrâhim el-Ebyârî, Abdülhafîz eş-Şelebî, Kahire, 1955.

Aydemir, Abdullah. “Fezâilü'l-Kur'ân”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 532-534.

Aydın, İsmail. **Kur'ân'ın Filolojik Yorumu**, Tibyan Yayınları, İzmir, 2010.

el-Aynî, Bedrettin. **Umdetü'l-Kârî fî Şerhi Sahihi'l-Buhârî**, Kahire, 1972.

el-Bağdâdî, Abdülkâdir. **Hizânetü'l Edeb**, thk. Abdüsselâm M. Hârûn, Kahire, 1979.

Birişik, Abdülhamit. “Tefsir”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, ss. 290-294.

el-Beyhakî, Ebû Bekr Ahmed b. Huseyn. **Delâilü'n-Nübüvve**, Dâru'l-Kütübil-İlmiyye, Beyrut, 1985.

el-Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Mustafa Dîb el-Boğâ, Dâru İbn Kesîr, Beyrut, 1987.

Cerîr b. Atıyye, **Dîvânü Cerîr**, Dâru'l-Erkâm b. Ebî'l Erkâm, Beyrut, 1997.

Cerrahoğlu, İsmail. “Garanik”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1996, Cilt:13 ss:361-366.

Çelebi, İlyas. “Mu'tezile” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31 ss: 391-401.

Demirci, Muhsin. “Esbâb-ı Nüzûl”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 11, ss. 360-362.

Dumlu, Ömer. **Kur’an’da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

Durmuş, İsmail. “Nahiv”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2000, Cilt: 32, ss. 300-306.

Ebu’s-Suud, **İrşadü’l Akli’s-Selim**, Beyrut, 1952.

Efe, Seyfullah. “**Ömer Neseî ve Ebü’l-Fütûh Razi’nin Kur’ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**”, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

Efe, Seyfullah. **Tefsir ve Tefsir Metinleri Ders Kitabı**, edt. Muammer Erbaş, Dokuz Eylül Üniversitesi Uzaktan Eğitim Merkezi, İzmir, 2011.

el-Ezherî, Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed. **Tehzîbü’l-Lüğa**, thk. Muhammed Avz Mer’ab, Daru İhyâi’t-Türâsi’l-Arabî, Beyrut, 2001.

el-Ferra, Yahya b. Ziyad. **Meâni’l-Kur’ân**, thk. Abdülcelîl Abdühü Şelbî, Âlemü’l-Kütüb, Beyrut, 1983.

Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî, **Kitâbü’l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü’l-Hilâl, yrs., trs.

İbn Akîl, Bahâeddin el-Hemedânî. **Şerhu İbn Akîl**, Dâru’t-Terâs, Kâhire, 1980.

İbnü’l-Cevzî, Ebû’l-Ferec Abdurrahman. **Fünûnü’l-Efnân fî Uyûni Ulûmi’l Kur’ân**, Kahire, 1954.

İbnü’l-Cezerî, Şemsüddin Muhammed b. Muhammed. **Müncidü’l-Mukriîn ve Mürşidü’t-Tâlibîn**, yrs., trs.

İbn Düreyd, Muhammed b. Hasen. **Cemheretü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1987.

İbn Ebî Şeybe, Ebû Bekr Abdullah b. Muhammed. **el-Musannef fi'l-Ehâdis ve'l-Âsâr**, thk. Kemâl Yusuf el-Hût, Mektebetü'r-Rüşd, Riyâd, 1409.

İbn Fâris el-Luğavî, Ebû'l-Huseyn Ahmed. **Efrâdü Kelimâti'l-Kur'âni'l-Kerîm**, thk. Hatim Salih ed-Dâmin, Dârü'l-Beşâir, Dımaşk, 2002.

İbn-i Mâce, Ebu Abdillâh Muhammed b. Yezid el-Kazvînî. **es-Sünen**, Muhammed Fuad Abdulbaki, Daru İhyai'l-Kütübi'l-Arabiyye, 2009.

İbn Manzur, Ebu'l-Fazl Cemalüddin Muhammed b. Mükerrrem. **Lisânu'l-Arab**, Beyrut, 1956.

İbn Sa'd, **et-Tabâkat**, thk. İhsan Abbas, Beyrut, 1968.

Karagöz, Mustafa. **Dilbilimsel Tefsir ve Kur'ân'ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yay. Ankara, 2010.

Kılıç, Hulusi. "Sarf", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2009, Cilt: 39, ss. 136-137.

el-Meydânî, Ahmed b. Muhammed. **Mecmau'l-Emsâl**, thk. Muhammed Muhyiddin Abdulhamid, Dârü'l-Ma'rife, Beyrut, 1961.

el-Mevdûdî, Ebû'l-A'lâ. **'Hz. Peygamberin Hayatı ve Tevhid Mücadelesi'**, çev. Ahmet Asrar, Pınar Yayınevi, İstanbul, 1992.

Müslim, Ebû'l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî. **el-Câmiu's-Sahîh**, Dârü İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1954.

en-Nesefî, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. **et-Teysîr fi't-Tefsîr**, Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 Numaralı Nüsha.

en-Neseфі, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. **et-Teysîr fi't-Tefsîr**, Millet Yazma Eserler Kütüphanesi 88 Numaralı Nüsha.

en-Neşşar, Ali Sami. **Neş'etü'l-fikr'il-felsefî fi'l-İslâm**, Kahire, 1977.

Nüveyrî, Ahmed b. Abdülvehhab. **Nihâyetü'l-Ereb**, Kahire, 1984.

es-Sa'lebî, Ebû İshak Ahmed b. İbrahim. **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân**, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1422.

Subhi es-Salih, **Mebâhis fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Daru's- Saadet, İstanbul, bty.

es-Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Said Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

eş-Şemmah b. Dırâr, **Divân-ı Şemmah**, thk. Selâhaddin el-Hâdî, Kahire, 1977.

eş-Şeybânî, Ebû Abdullah Muhammed b. Hasan. **el-Câmiu's-Sağîr**, Âlemü'l Kütüb, Beyrût, 1985.

et-Taberî, Ebû Cafer Muhammed b. Cerîr. **Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'ân**, thk. Ahmed Muhammed Şâkir, Müessesetür- Risâle, 2000.

et-Tayyâr, Müsaid b. Süleyman. **et-Tefsîru'l-Luğavî li'l-Kur'âni'l-Kerîm**, Daru İbni'l-Cevzî, Dammam, 1422.

et-Tirmizî, Ebû İsa Muhammed b. İsa. **Câmiu'l-Kebir-Sünen-i Tirmizî**, thk. Beşşar Avvad Mâ'ruf, Dâru'l-Ğarb İslamî, Beyrut, 1998.

Yüksel, Ali Osman. **İbnü'l-Cezerî ve Tayyibetü'n-Neşr**, İFAV Yayınları, İstanbul, 1996.

ez-Zeccâc, İbrahim b. es-Serî b. Sehl. **Meâni'l-Kur'ân ve İ'râbühü**, thk. Abdulcelîl Abduh Şelebî, Âlemü'l-Kütüb, Beyrut 1988.

ez-Zehrâni, Müşerref b. Ahmed Cem'ân. **Eseru'd-Delâleti'l-Luğaviyye fi't-Tefsirinde Tâhir b. Âşûr fî Kitâbihi't-Tahrîr ve't-Tenvîr**, Müessesetü'r-Reyyân, Beyrut, 2009.

ez-Zemahşerî, Cârullah Mahmud b. Ömer. **el-Keşşâf an Hakâ'iki Ğavâmizi't-tenzîl**, Dâr'ul Kitab'ul Arabi, Beyrut, 1986.

ez-Zerkâni, Muhammed Abdu'l-Azim. **Menâhîlu'l-İrfân fi Ulûmi'l-Kur'an**, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1943.

ez-Zerkeşî, Bedruddîn Muhammed b. Abdillâh. **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'an**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957.