

**İBRAHİM KÛRÂNÎ'NİN
“İNBÂHU'L-ENBÂH ‘ALÂ TAĦĶÎĶİ İ'RÂBİ LÂ İLÂHE
İLLALLAH” ADLI ESERİNİN TAĦKÎĶİ**

Ahmet GEMİ

Doktora Tezi

Dođu Dilleri ve Edebiyatları Anabilim Dalı

Prof. Dr. M. Sadi ÇÖGENLİ

2013

Her Hakkı Saklıdır.

T.C
ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
DOĞU DİLLERİ VE EDEBİYATLARI ANABİLİM DALI

Ahmet GEMİ

İBRAHİM KÛRÂNÎ'NİN
“İNBÂHU'L-ENBÂH ‘ALÂ TAĤĶÎĶİ İ‘RÂBİ LÂ İLÂHE İLLALLAH”
ADLI ESERİNİN TAĤĶÎĶİ

DOKTORA TEZİ

TEZ YÖNETİCİSİ
Prof. Dr. M. Sadi ÇÖGENLİ

ERZURUM – 2013



T.C.
ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ



TEZ BEYAN FORMU

24/06 / 2013

**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE
BİLDİRİM**

Atatürk Üniversitesi Lisansüstü Eğitim-Öğretim ve Sınav Yönetmeliğine göre hazırlanmış olduğum "İBRAHİM KÜRÂNİNİN "İNBÂHU'L-ENBÂH 'ALÂ TAHHİKİ FRÂİHİ LÂ İLÂHE İLLALLAH' ADLI ESERİNİN TAHRİRİ" adlı tezin/raporun tamamen kendi çalışmam olduğuna ve her alıntıya kaynak gösterdiğimi taahhüt ederim. Tezimin/raporunun kâğıt ve elektronik kopyalarının Atatürk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü arşivlerinde ıfşada belirttiğim koşullarla saklanması izni verdiğimi onaylarım.

Lisansüstü Eğitim-Öğretim yönetmeliğinin ilgili maddeleri uyarınca gerçeğin yapılmasını arz ederim.

Tezimin/Raporumun tamamı her yerde erişime açılabilir.

Tezin/Raporum sadece Atatürk Üniversitesi yerleşkelerinden erişime açılabilir.

Tezimin/Raporum 2 yıl süreyle erişime açılmasını istemiyorum. Bu sarenin sonunda uzatma için başvuruda bulunmadığım takdirde, tezimin/raporunun tamamı her yerde erişime açılabilir.

24 / 06 / 2013

Ahmet GEMİ



T.C.
ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ



TEZ KABUL TUTANAĞI

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Prof. Dr. Sadi ÇÖGENLİ danışmanlığında, Ahmet GEMİ tarafından hazırlanan bu çalışma 21/06/2013 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından, Doğu Dilleri ve Edebiyatları Anabilim Dalı'nda Doktora Tezi olarak kabul edilmiştir.

Başkan : Prof. Dr. Sadi ÇÖGENLİ

İmza:

Jüri Üyesi : Prof. Dr. Kenan DEMİRAYAK

İmza:

Jüri Üyesi : Prof. Dr. Selami BAKIRCI

İmza:

Jüri Üyesi : Prof. Dr. Avni GÖZÜTOK

İmza:

Jüri Üyesi : Prof. Dr. Musa YILDIZ

İmza:

Yukarıdaki imzalar adı geçen öğretim üyelerine aittir. 21 /06 /2013

Prof. Dr. Mustafa YILDIRIM
Enstitü Müdürü

F-84/00/22.02.2012

İÇİNDEKİLER

ÖZET.....	III
ABSTRACT	IV
KISALTMALAR ve SİMGELER DİZİNİ	V
TRANSKRİPSİYON SİSTEMİ	VI
ÖNSÖZ.....	VII
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

İBRAHİM KÛRÂNÎ'NİN YAŞADIĞI DÖNEMİN

SOSYAL VE SİYASAL DURUMU

1.1. XVII. YÜZYILDA OSMANLI DEVLETİ İLE HİCAZ BÖLGESİNİN SİYASİ VE İÇTİMAİ DURUMU.....	6
1.2. İLMİ VE EDEBİ DURUM	8

İKİNCİ BÖLÜM

İBRAHİM KÛRÂNÎ'NİN HAYATI VE ESERLERİ

2.1. HAYATI.....	11
2.1.1. Doğum Tarihi, İsmi ve Nisbesi.....	11
2.1.2. <i>Tahsili ve Hocaları</i>	14
2.1.2.1. Safiyyüddîn Ahmed b. Muhammed el-Kuşaşî el-Medenî.....	15
2.1.2.2. Molla Muhammed Şerîf b. Yusûf Kûrânî es-Sıddîkî.....	16
2.1.2.3. Şeyh Sultan b. Ahmed el-Mezzahî el-Ezherî el-Mısırî.....	17
2.1.2.4. ‘Abdulkerîm b. Ebî Bekir b. Hidâyetullah el-Huseynî Kûrânî.....	17
2.1.2.5. Necmuddîn Muhammed b. Bedruddîn b. Muhammed Rađiyyuddîn el-Gazzî ed-Dımaşkı.....	17
2.1.2.6. Ahmed b. Ali b. ‘Abdulquddus b. Muhammed eş-Şinnâvî el-Mısırî el-Medenî.....	18
2.1.2.7. ‘Abdulkadir b. Ali el-Fâsî.....	18
2.1.2.8. Şihabuddîn el-Hafâcî	19

2.1.3. Öğrencileri.....	20
2.1.3.1. Ebû Sâlim el-‘Ayyâşî	20
2.1.3.2. Abdurraûf es-Sinkilî.....	21
2.1.3.3. Muhammed Berzencî.....	21
2.1.3.4. Yûsuf Makassarî.....	22
2.1.3.5. İlyâs Kûrânî	22
2.1.3.6. Nûreddîn Ebû'l-Hasan Muhammed b. ‘Abdilhâdî es-Sindî el-Medenî el-Hanefî.....	22
2.1.4. İlmi ve Edebi kişiliği.....	23
2.1.5. Mezhebi.....	26
2.1.6. Vefatı.....	27
2.1.7. Vefatına düşürülen tarihler	27
2.1.8. Sonraki Dönemlere Etkisi	28
2.2. ESERLERİ	29

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ESER İLE İLGİLİ BİLGİLER ve VE ESERİN TAHKİKİNDE İZLENEN METODLAR

3.1. ESERİN İSMİ VE NÜSHALARI	35
3.1.1. Beslendiği Kaynaklar	35
3.1.2. İnbâhu'l-enbâh'ın Yazma Nüshaları.....	36
3.1.2.1. Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, no:415/14	36
3.1.2.2. Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi, no: 2441	37
3.1.2.3. Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Laleli Bölümü, no: 2150	37
3.1.2.4. Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Carullah Bölümü, no: 2069 ..	38
3.2. ESERİN TAHKİKİNDE İZLENEN METODLAR.....	38
SONUÇ.....	40
KAYNAKÇA.....	41
İNDEKS	44
EKLER.....	48
ÖZGEÇMİŞ	37

ÖZET

DOKTORA TEZİ
İBRAHİM KÛRÂNÎ'NİN
“İNBÂHU'L-ENBÂH ‘ALÂ TAḤḤÎKÎ İ'RÂBÎ LÂ İLÂHE İLLALLAH”
ADLI ESERİNİN TAHKÎKİ

Ahmet GEMİ

Danışman: Prof. Dr. M. Sadi ÇÖGENLİ

2013, 365 Sayfa

Jüri: Prof. Dr. M. Sadi ÇÖGENLİ

Prof. Dr. Kenan DEMİRAYAK

Prof. Dr. Avni GÖZÜTOK

Prof. Dr. Selami BAKIRCI

Prof. Dr. Musa YILDIZ

Bu çalışmayı yapmamızın amacı, Osmanlının zengin mirasını okuyuculara tanıtmak ve bu mirası gün yüzüne çıkarmaktır. Bilindiği gibi Osmanlı devleti bir cihan devletiydi ve geride zengin bir kültür miras bıraktı. Bu miras değişik kütüphanelerde korunmakla birlikte günümüz insanına ulaşılmayı ve dolayısıyla gün yüzüne çıkarılmayı beklemektedir. Günümüzde kütüphanelerde sayılamayacak kadar yazma eser bulunmaktadır. Ne yazık ki bu eserlerin birçoğu yok olma tehlikesiyle karşı karşıyadır. Bu zengin mirası yaşatmak ve sonraki nesillere aktarmak bir vazifedir. Bu borcu hakkıyla ifa etmek ancak bu eserler üzerinde titizlikle çalışmak ve bu eserleri hak ettikleri yere ulaştırmakla olur.

Söz konusu zengin mirasın içinde 17. yüzyılda yaşamış ünlü âlim İbrahim KÛRÂNÎ'nin yüze yakın eseri bulunmaktadır. Dolayısıyla bu çalışmamızla hem İbrahim KÛrânî'yi hem de eserlerini tanımak ve tanıtmak istedik. Bu eserlerin içerisinde Arap Dili ve Grameriyle ilgili olarak kaleme aldığı meşhur nahiv kitabı olan ve “*İnbâhu'l-enbâh ‘alâ taḤḤÎKÎ İ'râbî lâ ilâhe illallâh*” adındaki eserini tahkik etmek istiyoruz.

Giriş Bölümünde okuyucuya ışık tutması için bu eser hakkında bazı açıklamalar yapma zaruriyyetini hissettik. Bu itibarla Birinci Bölüm 17. yy. Osmanlı ve Hicâz'ın sosyal ve siyasal durumu hakkında genel bilgi içermekte;

İkinci Bölüm İbrahim KÛrânî'nin hayat hikâyesi, yaşadığı dönemi ve ilmi durumu ile eserleri hakkında genel bilgi ihtiva etmekte;

Üçüncü Bölüm ise, eserin tahkikinde izlediğimiz metotları ve eserin yazma nüshaları hakkında bir takım açıklamaları bulundurmakta,

Ve son olarak Dördüncü Bölüm eserin nüshalarının mükâyeseli tahkiki bulundurmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Kelime-i tevhidin i'râbı (sözdizim), İbrahim KÛrânî, İnbahu'l-enbâh 'alâ taḤḤÎKÎ İ'râbî lâ ilâhe illallah.

ABSTRACT

Ph. D. DISSERTATION

İBRAHİM KÛRÂNÎ'NİN

“İNBÂHU'L-ENBÂH ‘ALÂ TAḤKÎKÎ İ‘RÂBÎ LÂ İLÂHE İLLALLAH”

ADLI ESERİNİN TAḤKÎKÎ

Ahmet GEMİ

Advisor: Prof. Dr. M. Sadi ÇÖGENLİ

2013, 365 Page

Jury: Prof. Dr. M. Sadi ÇÖGENLİ

Prof. Dr. Kenan DEMİRAYAK

Prof. Dr. Avni GÖZÜTOK

Prof. Dr. Selami BAKIRCI

Prof. Dr. Musa YILDIZ

The aim of this study is to introduce readers of the rich heritage of the Ottoman Empire and this legacy is to face the day. As we know, The Ottoman Empire was a world state, and has left us a rich cultural heritage. This heritage is preserved in libraries and thus achieving today's people waiting to be uncovered. There are millions of manuscripts in libraries today. Unfortunately, many of these works are under threat of extinction. Perpetuate the legacy of this rich, and must transfer to future generations. To perform this debt with the right, however to work diligently on these works, and these works will be with to deliver to the place that their rightful.

In heritage that is mentioned, there are many works of the famous scholar Ibrahim al-Kûrânî who lived in 17. century. So with this work, we wanted to recognize and promote the works of Ibrahim Kûrânî. In this works, we aim to scrutinizing the book to be known as “*İnbâhu'l-enbâh ‘alâ taḥkîkî i‘râbî lâ ilâhe illallâh*” which is famous grammar book that is written in the field of Arabic Language and Rhetoric.

In the introduction, we felt the necessity of making some remarks about the work to shed light on the reader.

In the first part, we gave information about the social and political status of the Ottoman Empire and Heejaz.

In the second part, we have discussed Ibrahim Kûrânî's life story, and his works with social, political and scientific status of his era.

In the third part, methods for scrutinizing the work that we watch, and we have made discussion about writing copies of the work.

In the fourth chapter, we made scrutinizing the comparative copies of the work.

Keywords: Syntax of La ilahe illallah, Ibrahim Kûrânî, İnbâhu'l-enbâh ‘alâ taḥkîkî i‘râbî lâ ilâhe illallah.

KISALTMALAR ve SİMGELER DİZİNİ

.../...	: hicrî / milâdî
a.s.	: aleyhi's-selâm
A.Ü.	: Atatürk Üniversitesi
b.	: bin (ibn)
Bkz/Bk.	: bakınız
bt.	: binti
Eİ	: The Encyclopaedia of İslam .
h.	: hicrî
H.z.	: hazreti
İA	: İslam Ansiklopedisi
Ktp	: kütüphâne
m.	: milâdî
MEB	: Milli Eğitim Bakanlığı
md.	: madde
nşr.	: neşreden
ö.	: ölümü
s.	: sayfa
DİA	: Türk Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi
trc.	: tercüme eden
trz.	: tarihsiz
v.	: varak
vb.	: ve benzeri
vd.	: ve devamı
yay.	: yayım, yayınları

TRANSKRİPSİYON SİSTEMİ

Bu çalışmada aşağıdaki transkripsiyon sistemi uygulanmıştır.

Sesliler:

أَ : â; آ, إ, إِي : î; أُ : û

ـَ : e; ـِ : i; ـُ : u

Sessizler:

ء : '	ب : b	ت : t	ث : s	ج : c	ح : ħ	خ : ħ
د : d	ذ : z	ر : r	ز : z	س : s	ش : ş	ص : s
ض : d	ط : t	ظ : z	ع : '	غ : ğ	ف : f	ق : k
ك : k	ل : l	م : m	ن : n	و : v	هـ : h	ي : y

a) Harf-i tarifile gelen kelimelerin başındaki şemsî ve kamerî harflerin okunuşu belirtilmiş olup harf-i tarifler cümle başında da olsa küçük harflerle yazılmıştır. **Kûrânî**, **eş-Şevkânî** gibi.

b) Terkip halinde bulunan ifadelerde (kitap adı, şahıs adı vb.) vasl gerektiğinde muzafın irâbı yazıda gösterilmiştir. **Kitabu ehâdîs-i Mursele** gibi.

c) Terkip halinde bulunan isim ve lâkaplar bitişik yazılmış olup yazıda belirtilmiştir. **Ebûbekir** gibi.

d) Anlaşılmasında güçlük çekilemeyen ülke, şehir ve kabile isimlerinde transkripsiyon uygulanmamıştır. **Kahire**, **Bağdat**, **Kudüs** gibi.

ÖNSÖZ

Günümüz Irak sınırları içerisinde bulunan ve Bağdat'ın kuzeyinde yer alan Şehrezûr'da 1025/1616 yılında doğan, gençlik yıllarını Osmanlı merkezî idaresinin bulunduğu Anadolu'ya yakın olan Şehrezûr, Dimaşk (Şam), Bağdat gibi ilim merkezlerinde, yetişkinlik ve verimlilik dönemlerini de Hicaz'da geçiren İbrahim Kûrânî'nin tahkîkini yaptığımız “*İnbâhu'l-embâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*” adlı eserinin tahkîkine geçmeden önce bu çalışmamız ile ilgili bir ön değerlendirmede bulunmak istiyoruz.

Bilimsel çalışmaların önemli bir dalını oluşturan tahkîkin/edisiyonkritiğin zor olduğu malûmdur. Edisiyon kritik ile ilgilenenler bu sözün doğru olduğunu bilirler. Zihnen olduğu kadar bedenen de yorucudur. Hele nüsha tek ise bu iş daha da zorlaşır. Zira silik bir kelimeyi ortaya çıkarmak veya herhangi bir alıntının kaynağını tespit etmek için büyük bir çaba gerekir. Tabii ki bu, söz konusu işin dini ve milli bir vecibe olduğunu bilip o alanda hasbi olarak çalışanlar içindir. İslam dünyasında tahkik alanında meşhur olanların hepsi tahkîkin zor bir iş olduğunu söylerler. Abdüsselam Muhammed Harun, Ahmed Muhammed Şakir gibi İslam dünyasının ünlü muhakkikleri de tahkik işinin zor olduğunu söylerler. Şüphesiz ki bütün çaba ve sıkıntılar kütüphanelerin tozlu raflarında bekleyen ya da cd'lere sıkıştırılmış zengin mirasın ortaya çıkarılması içindir. Bu çabalar bu yönüyle kutsaldır. Bu uğurda birçok ilim hizmetkârı çaba sarfetmektedir.

Bize de 17. yy'da yaşamış İbrahim Kûrânî'nin “*İnbâhu'l-embâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*” adlı eserinin tahkîki nasip oldu.

İbrahim Kûrânî'nin yüze yakın eseri bulunmakta ve bu eserler dünyanın çeşitli kütüphanelerinde korunmaktadır. Bu eserlerin büyük çoğunluğu da ülkemiz kütüphanelerindedir. Muhaddis, müfessir, mutasavvıf ve dilbilimci olan İbrahim Kûrânî'nin eserlerinin çokluğu ve içerdikleri konular itibarıyla son dönem araştırmacılarının dikkatlerini çekmiş ise de ülkemizde maalesef İbrahim Kûrânî hakkında çalışmalar son döneme kadar yapılamamıştı. Bununla birlikte son 5-10 yıllık dönemde İbrahim Kûrânî'nin hayatı ve eserleri ile ilgili olarak ülkemiz araştırmacılarının çalışmalarını görmek sevindirici bir şeydir.

Modern dönemden önceki âlimlerin ilmi birikimlerine baktığımızda şu kanaate varmaktayız. İslamiyetle birlikte başlayan, Emevî, Abbasî dönemleri ile devam edip Osmanlı ile gidişatını sürdüren ilmî faaliyetler içerisindeki âlimler, günümüzde olduğu gibi, yalnız bir veya iki bilim dalında sınırlı kalmamışlardır. Bir bilgin, matematikçi olduğu gibi aynı zamanda müfessirdi. İlimin hemen hemen bütün dallarında bir uzman kadar söz sahibi olan bu bilginler her alanda eser yazabilmekteydiler. Mesela Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1209) fıkıh, usul-i fıkıh, kelam, edebiyat, felsefe, matematik, kimya, tıp, astronomi, Şâfî fikhî gibi çok farklı ve değişik alanlarda söz sahibi bir âlimdi. Bununla birlikte hemen hemen bütün ilmî çalışmalarında tasavvufun izleri görülmektedir.

Âlim ve öne sürdüğü görüşleri günümüzde dahi tartışılan bir şahsiyet olan İbrahim Kûrânî'nin hayatı ve eserleri ile ilgili bir tarama yaptığımızda başta kendi eserleri olmak üzere birçok kaynaktan elde etme imkânı bulduk. Bu konuda özellikle Kûrânî'nin *el-Emem*, *Kitâbü'l-ehâdisi'l-mürsele* ve *İcâzetnâme* adlı eserleri bizim için temel referans oldu.

Çalışma konumuz olan eserin adını adını birçok fihrist kitabında tespit ettik ve hakkında da önemli bilgiler elde ettik. Ayrıca ansiklopedilerdeki “Kûrânî”, “Şehrezûrî” gibi maddeler bizim için önemli referans oldu.

Birçok eserinde ilim tahsili hususundaki gayretleri ile ilgili olarak bazı anekdotlar elde ettiğimiz İbrahim Kûrânî'nin hayatı ve şahsiyeti hakkında bazı tabakat kitapları yanında hadis, tefsir ve tasavvufla ilgili yazılan birçok kaynaktan malûmat elde etmeye çalıştık. Malezya, Endonezya ve Cava gibi uzak doğu ülkelerinde izleri hâla günümüzde dahi görülen İbrahim Kûrânî'nin eserleri ve hayatı konusunda batılı ilim adamları da bir hayli ilgilenmişler ve bu konuda önemli araştırmalar yapmışlar. Yeri geldikçe bu çalışmalara değineceğiz.

İbrahim Kûrânî'nin bizzat kendisinin te'lif ettiği eserler temel referansımız oldu. Özellikle kütüphanelerimizde bulunanlara müracaat ettik. Tefsir, hadis ve tasavvuf alanında olan eserlerinden, müellifin öğrenim gördüğü yerleri, hocaları ve talebeleri gibi ilgisi olan kişiler hakkında bilgi edinmeye çalıştık. Zaman zaman biyografisi ile ilgili malûmat verdiği “*Kitâbü'l-ehâdisi'l-mürsele*” adlı eseri, öğrencisi tarafından kaleme alınan “*İcâzetnâme*”si ile 1328'de Haydarâbad'da basılan “*el-Emem*” adlı eseri bizim için temel kaynak oldu. Bu kitaplarda müellif ve hocaları ile ilgili oldukça malûmat

bulunmaktadır. Müellifin düşünce yapısı ve görüşleri hakkında yazılmış olan kitapların adlarını zikrederek okuyucuyu söz konusu kitaplara yönlendirmeye çalıştık.

İbrahim Kûrânî'nin eserlerinin hemen hemen hepsi kütüphanelerimizde mevcut olup araştırmacılara sunulmuştur. Çalışmamız neticesinde yararlanmamız gereken eserleri alıp inceme fırsatını elde ettik. Bunun neticesinde şimdiye kadar sözkonusu eserlerin layık olan yerlerde olmaması bizi üzdü. Allah dilerse İbrahim Kûrânî'nin dil ile ilgili olan eserlerini en kısa zamanda okuyucuların hizmetine sunacağımızı bir kere daha taahhüt ediyoruz.

Bu eseri tahkik ederken titizlikle hareket ettik. Mümkün mertebe hataların olmaması için çaba gösterdik. Hataların asgari seviyeye inmesi için eseri defalarca okuduk, gözden geçirdik. Bütün bunlarla birlikte şâyet eksiklikler olmuşsa da siz okuyucularımızdan müsamaha bekleriz.

Bu eseri hazırlamada yardımlarını esirgemeyen hocalarım M. Sadi ÇÖGENLİ, Kenan DEMİRAYAK, Avni GÖZÜTOK ve Selâmi BAKIRCI beyefendilere; eserin Medine nüshasını Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesinden edinip bana ulaştıran Sayın Hüseyin ÇİÇEK ve eşi Adâlet BARAN ÇİÇEK hanımefendiye teşekkür ederim. Ayrıca bize yardımcı dokunan ve ilmi yetkinliğe ulaşmamız hususunda yardımını esirgemeyen tüm hocalarıma, desteğinden dolayı eşim Cânân'a ve kızım Fatma Zehra'ya teşekkür ederim.

GİRİŞ

1101/1690 yılında Medine-i Münevvere’de gözlerini hayata yuman İbrahim Kûrânî geride yüzün üzerinde eser bıraktı. Bu eserlerin çoğu günümüze ulaşmıştır. Tefsir, hadis, kelim ve dil gibi farklı alanlarda eser vermiştir. Bu eserler içerisinde Arap Dili ve Edebiyatı ile ilgili olanları tespit ettik. Bunlardan *İnbâhu’l-enbâh ‘alâ tahkîki i’râbi lâ ilâhe illallâh* adlı eseri dikkatimizi çekti. Bu kitabı incelediğimizde bu kitabın okuyuculara ulaşması gerektiği kanaatine vardık. İbrahim Kûrânî, Şam’da yazmaya başladığı bu eserini, bilinmeyen sebeplerden dolayı, bir müddet ara vermiştir. Daha sonraları bu eserin bir bölümünü Mekke’de yazmaya devam eder ve nihayet Medine’ye yerleştikten sonra da sözkonusu eserini tamamlamıştır. İbrahim Kûrânî’nin bu eserinin müellif nüshasını, bütün araştırmalarımıza rağmen maalesef tespit edemedik. Ancak daha kendisi hayatta iken müstensih Muhammed Saîd b. Abdülganî tarafından 1098/1687 yılında Medine’de istinsah edilen nüshasını elde ettik. Bu nüshayı esas nüsha kabul ettik ve diğer iki nüsha ile de karşılaştırma yaptık.

İbrahim Kûrânî ve eserleri ile ilgili bu kısa girişten sonra tahkîkini yaptığımız *İnbâhu’l-enbâh ‘alâ tahkîki i’râbi lâ ilâhe illallâh* adlı eser hakkında birkaç hususa değinmekte yarar vardır. Terâcim ve fihrist kitapları bu konuda bize ışık tutmaktadır. Her ne kadar bazı terâcim kitaplarında Kûrânî’nin bu eseri farklı bir isimle “*İnbâhu’l-enbâh ‘alâ tahkîki i’râbi lâ ilâhe illallâh*”¹ şeklinde zikredilmişse de bunun gerçek olmadığı kanaatindeyiz. Söz konusu eserin İbrahim Kûrânî’ye ait olduğunda şüphe yoktur. Zira eserin sonunda kitabın ismini şöyle zikredilmektedir: *İnbâhu’l-enbâh ‘alâ tahkîki i’râbi lâ ilâhe illallâh*. Eserin bazı kaynaklarda *İnbâhu’l-enbâh fi i’râbi lâ ilâhe illallâh* şeklinde de zikredildiğini hatırlatmakta yarar vardır. Kısaca *İnbâhu’l-enbâh* olarak zikredeceğimiz bu nadide eser İbrahim Kûrânî’nin nahiv ile ilgili eserlerindedir. Eserinde kelime-i tevhidin i’râbını yapıp konuyla ilgili kelimî tartışmalara da giren Kûrânî’nin aynı konuda daha başka eserleri de bulunmaktadır.

İbrahim Kûrânî’nin çalışmalarına da baktığımızda benzer bir durum söz konusudur. Zira çalışmalarına baktığımızda başlıca şu alanlar göze çarpmaktadır: Tefsir, Hadis, Fıkıh, Arap Dili ve Belagatı ve Tasavvuf. Hal böyle olunca İbrahim Kûrânî’nin bu alanlarda kitap yazmaması düşünülemez. Bu münasebetle biz İbrahim Kûrânî’nin

¹ Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyetu’l-‘arifin ve âşâru’l-musannifin I-II*, (1. Baskı), MEB Yayınları, İstanbul 1951, I, 35.

Arap dili ve edebiyatı ile ilgili olan eserlerini -alanımız olan Arap Dili ile ilgili olduğu için- inceleme fırsatını yakaladık. İbrahim Kûrânî'nin Sarf ve Nahiv ile ilgili olan bu eserleri sıralayacak olursak:

- a. *İnbâhu'l-enbâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh,*²
- b. *Ref'u'l-iştibâh an kavâ'id-i i'râbi lâ ilâhe illallâh,*³
- c. *er-Risâle fî i'râbi kelimeti't-tevhîd,*⁴
- d. *Şerhu'l-'avâmili'l-mie li-Cürcânî 'Abdilkhâhîr.*⁵
- e. *'Ucâletu zevi'l-intibâh bi tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh,*⁶
- f. *Tekmiletu't-ta'rîf,*⁷

Yukarıda zikredilen eserlerin içerisinde, *İnbâhu'l-enbâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh* adlı eser ilim dünyasına tanıtılması gereken kıymetli eserlerdendir. Söz konusu eser muhtevaca da alanımızla ilgili olduğu için bu eser üzerinde çalışmak faydalı olacaktır.

İbrahim Kûrânî hakkında araştırma yaparken başvurduğumuz temel eserlerden bazıları ise şunlardır:

Hayreddin Ziriklî'nin *el-A'lâm*'i,

Abdurrahman b. Hasan el-Cebertî'nin *Acâibu'l-Âsar fî't-terâcîm ve'l-Ahbâr*'i,

Bağdatlı İsmail Paşa'nın, *İdâhu'l-Meknûn*'u ve *Keşfu'z-Zünûn*'ü,

Ömer Rıza Kehhâle'nin *Mu'cemu'l-Müellifîn*'i,

Ebû Sâlim Ayyâşî'nin *er-Rihletü'l-'Ayyâşiyye*'si

Muhammed Halil b. Ali el-Mûrâdî'nin *Silku'd-dürer fî a'yâni'l-ğarni's-sânî 'aşer*'i,

² Süleymaniye Yazma Eser Ktp., Carullah Bölümü, no: 2069 (istinsah tarihi yok, 107 v.); Süleymaniye Yazma Eser Ktp., Laleli Bölümü, no: 2150 (istinsah tarihi 1071, 131 v.); Atif Efendi Yazma Eser Ktp., no: 2441, müstensih: Muhammed b. Ahmed el-Ezheri, (istinsah tarihi yok, 130 v.); Medine Melik Abdülaziz Ktp., Arif Hikmet Bölümü, no: 415/14 (istinsah tarihi 1098, 141 v.).

³ Süleymaniye Yazma Eser Ktp., H. Hüsnü Paşa Böl., no: 600/1.

⁴ Süleymaniye Yazma Eser Ktp., Kasidicizâde Böl., no: 734/2.

⁵ Melik Abdülaziz Ktp., Arif Hikmet Böl., no: 317.

⁶ Süleymaniye Yazma Eser Ktp., Reşid Efendi Böl., no: 007/4.

⁷ Süleymaniye Yazma Eser Ktp., Bağdatlı Vehbi Böl., no: 2104.

Muhammed b. Ali eş-Şevkânî'nin *el-Bedru't-talî'i*,

Bursalı Mehmed Tâhir'in *Osmanlı Müellifleri*,

Abdulkerim Muhammed el-Müderris'in '*Ulemâunâ fî hidmeti'l- 'ilm ve 'd-dîn'i*,

Mahmud Hasan et-Tûnikî'nin *Mu'cemu'l-Musannifîn'i*,

Ömer Yılmaz'ın *İbrahim Kûrânî: Hayatı, Eserleri ve Tasavvufî Anlayışı* adlı eseri,

ve ismini buraya alamadığımız daha birçok kitaba müracaat etme ve bu kitaplarda konuyu tetkik etme imkânını elde ettik.

İbrahim Kûrânî ile ilgili olarak ülkemizde de birçok çalışma yapılmıştır. Bunların içinde kapsamlı denilebilecek eser, yukarıda da adını andığımız ve kendisi ile yazışma fırsatını da bulduğumuz Ömer Yılmaz hoca tarafından kaleme alınan "*İbrahim Kûrânî: Hayatı, Eserleri ve Tasavvufî Anlayışı*" adlı eserdir. Bununla birlikte ülkemizde İbrahim Kûrânî ile ilgili olarak yapılan diğer çalışmalardan bazıları şunlardır:

İmran Elagöz, *Sufiyye Akâidi Örneği olarak İbrahim el-Kûrânî'nin Tenbîhü'l-'Ukûl adlı eseri*,⁸

Erol Öztekin, *İbrahim Kûrânî'nin Matlâu'l-Cûd adlı eseri*,⁹

Recep Cici, *Kûrânî*.¹⁰

Özellikle tasavvuf ve menkıbe ağırlıklı eserlerde İbrahim Kûrânî ile ilgili müstakil başlıklar altında yazılmış anekdotlara rastlamak mümkündür. Bununla birlikte yazılan bazı eserlerde İbrahim Kûrânî ve düşüncelerine atıfta bulunan yazılara rastlamaktayız.

Ülkemiz dışında İbrahim Kûrânî ile ilgili yapılan çalışmalar hayli fazladır. Bunların birçoğu –yukarıda değindiğimiz gibi- batılı müsteşrikler tarafından yapılmıştır. Bu çalışmaların çoğunu inceleme fırsatını elde ettik. Söz konusu çalışmaların bir kısmı doğrudan İbrahim Kûrânî ile ilgili, diğer bir kısmı da onun görüşleri ve etki alanlarından bahsetmektedir. Bu çalışmaların iki tanesini okuyucularımıza faydası olur düşüncesi ile aşağıya alıyoruz:

⁸ İmran Elagöz, *Sufiyye Akâidi Örneği olarak İbrahim el-Kûrânî'nin Tenbîhü'l-'Ukûl adlı eseri*, (Basılmamış Yüksek Lisans Tezi), Marmara Üniversitesi, İstanbul 2003.

⁹ Erol Öztekin, *İbrahim Kûrânî'nin Matlâu'l-Cûd adlı eseri*, (Basılmamış Yüksek Lisans Tezi), Marmara Üniversitesi, İstanbul 2007.

¹⁰ Recep Cici, "Kûrânî", *DİA*, XXVI, 426-427.

1. Al-Lum‘at al-Saniya fi taḥqîq al-Ilqâ fi’l-Umnîya by İbrahim el-Kûrânî, Alfred Guillaume, Hertfort 1957;

2. İrşâd zevî’l-‘uḳûl ilâ berâeti’s-sûfiyye mine’l-ittihâd ve’l-ḥulûl, Şeyh Ahmed Ferîd el-Mezîdî, Dârü’z-zîkr, Kahire 2007.

İslam’ın ilk dönemlerinden itibaren Kur’an-ı Kerim’in i‘râbı ile ilgili bazı çalışmalar yapılmıştır. İslami ilimlerin tedvini ile başlayan bu çalışmalar hayli çoktur. Günümüzde bile Kur’an-ı Kerim’in irabı ile ilgili çalışmaların çokluğuna şahit olmaktayız. Kur’an-ı Kerim’le beraber Hz. Peygamber (a.s.)’ın hadislerinin de i‘raplarının yapıldığını ve özellikle şiir divanlarının i‘raplarının hayli çok olduğu görülmektedir. Durum böyle olunca irapla ilgilenmek, özellikle klasik dönemin son evrelerinde ilim adamlarının en fazla uğraştıkları konular arasında yer almıştır. Dil alanındaki çabaların (daha doğrusu gramer tespiti çalışmalarının) tamamlanmasından sonra, detay çalışmalarına başlamışlar, bunları mantık ve kelimâ düzleminde sürdürmüşlerdir. Bu çalışmalardan birisi de ve belki en önemlisi de kelime-i tevhidin i‘râbı hakkında yapılan çalışmalardır. İslam’ın esasını teşkil eden kelime-i tevhit yani “ لا إله إلا الله” sözü tarih boyunca hakkında konuşulan ve üzerinde eserler yazılan bir konu olmuştur. Klasik dönemden başlayarak günümüze kadar devam eden çalışmalarda, söz konusu sözün daha çok kelâmî tartışmalarla birlikte sürdürülmüştür. Kelime-i tevhidin söz dizimi ile ilgili çalışmalar azımsanmayacak kadar çoktur. Bu konuda oldukça eser kaleme alınmıştır. Bu eserlerden biri ve en hacimli İbrahim Kûrânî’nin *İnbâhu’l-enbâh*’ıdır. Aynı konuyla alakalı olarak İbrahim Kûrânî’nin başka eserleri de vardır. Ayrıca bu konuda başka ilim adamları tarafından yazılmış eserlerden bazıları şunlardır:

1. *Risâle fî i‘râbi lâ ilâhe illâllah*, İbn Hişâm el-Ensârî (ö. 761/1360), Süleymaniye Yazma Eserler Ktp., Esad Efendi Böl. No: 3712.

2. *Risâle fî i‘râbi lâ ilâhe illâllah*, Celâleddin ed-Devvânî (ö. 908/1502), Beyazıt Devlet Kütüphanesi, Beyazıt Böl, no: 7935.

3. *Risâle fî i‘râbi lâ ilâhe illâllah veya et-Tecrîd fî i‘râbi kelimetî’t-tevhîd*, Ali b. Sultan el-Kârî (ö.1014 /1605), el-Mektebu’l-İslamî, Kahire 1991.

4. *Risâle fî kelimetî lâ ilâhe illallah*, Fahrüddîn er-Râzî, Muhammed b. Ömer el-Hatîb et-Teymî, Ebû Abdillâh (ö. 606/1209), Süleymaniye Ktp., Fatih Böl, no: 5310.

5. *Risâle fî i'râbi kelimeti lâ ilâhe illallah*, el-Câmî, Ebü'l-Berekât Abdurrahman b. Ahmed b. Muhammed, Ebu'l-Berekat(ö. 898/1492), Nuruosmaniye Ktp. No: 4423.

6. *Risâle fî tahkîki i'râbi kelimeti lâ ilâhe illallah*, Mûsâ b. Zekeriyâ, Köprülü Ktp., Fazıl Ahmed Paşa, No: 1593.

Bütün bunların yanında yaptığımız araştırmalar neticesinde şuna şahit olduk ki Sibeveyhi'den başlayarak günümüze gelene kadar nahiv ile ilgili olarak yazılan bütün eserlerin "*istisnâ*" başlıklı bölümleri ile tefsir kitaplarının لا إله إلا الله¹¹ ؛ لا إله إلا هو¹² ؛ لا إله إلا أنت¹⁴ ؛ فلا كاشف له إلا هو¹⁵ âyetlerinin tefsirinde kelime-i tevhidin i'râbına az ya da çok değinilmiştir.

¹¹ 37. Saffât: 35; 47. Muhammed: 19.

¹² 2. Bakara: 163, 255; 3. Âl-i İmrân: 2, 6, 18; 4. Nisâ: 87; 6. En'am: 102, 106; 7. A'râf: 158; 9. Tevbe: 31, 129; 11. Hûd: 14; 13. Ra'd: 30; 20. Tâhâ: 8, 98; 23. Mu'minûn: 116; 27. Naml: 26; 28. Kasas: 70, 88; 35. Fâtr: 3; 39. Zümer: 6; 40. Gâfir/Mu'min: 3, 62, 65; 44. Duhân: 8; 59. Haşir: 22, 23; 64. Tegâbun: 13; 74. Müzzemmil: 9.

¹³ 16. Nahl: 2; 20. Tâhâ: 14; 21. Enbiyâ: 25.

¹⁴ 21. Enbiyâ: 87.

¹⁵ 6. En'am: 17; 10. Yûnus: 107.

BİRİNCİ BÖLÜM
İBRAHİM KÛRÂNÎ’NİN YAŞADIĞI DÖNEMİN
SOSYAL VE SİYASAL DURUMU

1.1. XVII. YÜZYILDA OSMANLI DEVLETİ İLE HİCAZ BÖLGESİNİN
SİYASİ VE İÇTİMAİ DURUMU

İbrahim Kûrânî’nin düşüncelerinin ve eserlerinin daha iyi anlaşılması için, yaşamış olduğu tarihi döneme kısaca bakmakta yarar vardır. Zira Kûrânî, Osmanlı hâkimiyetinin ağırlıkla hissedildiği Şehrezûr¹⁶’da doğdu ve gençlik ile yetişkinlik dönemlerini yine bu topraklarda geçirdi. Daha sonraki yaşamını sürdürdüğü Hicaz’da da çok yoğun olmasa da Osmanlı hâkimiyetini görmekteyiz. Çalıştığımız eserin müellifi İbrahim Kûrânî’nin yaşadığı çağ olan XVII. yüzyıla baktığımızda şöyle bir tablo ile karşılaşmaktayız:

Osmanlı Devleti 923/1517 yılında Abbasi hilâfetini Mısır’daki Memluktardan alarak sene 1328/1909 yılında Osmanlı’nın son sultanı Sultan Abdülhamid’in tahttan indirilişine kadar Müslümanların dini ve siyasi lideri idi. Bu dönemde hilafet Osmanlı Devletinin elindeydi. Her ne kadar Osmanlı hakimiyeti bazı yerlerde tam olarak görülme de genel olarak Osmanlı, halkların çoğunluğuna hükmetmekteydi. Osmanlı, müslüman ülkelerin hilâfet merkezi durumundaydı ve aynı zamanda müslümanlar padişahı halife olarak görüyorlardı ve ona biat ediyorlardı.

Osmanlılar, o dönemin en güçlü İslam ülkesi idi ve fetihleri Asya, Avrupa ve Afrika’da olmak üzere üç kıtada sürdürmekteydi. Durum böyle olunca Osmanlı devletinin nüfuzu Hıristiyan Avrupa’dan Yunanistan, Bulgaristan, Romanya, Sırbistan, Macaristan, Bosna-Hersek vs.’den Hint Okyanusuna ve bir taraftan da Atlas Okyanusuna kadar hissediliyordu.

İbrahim Kûrânî yetmiş beş yıllık ömrünü Osmanlı’nın en buhranlı dönemi olan duraklama döneminde geçirmiştir. Bu dönemde Osmanlılar, siyasi, içtimâî ve ekonomik bakımdan sıkıntılı bir süreçten geçmekteydi.

¹⁶ Geniş bilgi için bkz: V. Minorsky “Şehrezur”, *İA*, (1. Baskı), MEB. Yay., İstanbul 1979, XI, 396-397.

İslam âleminin 17. yy. siyasi, idari, içtimai ve ilmi yönleriyle gerçekte de parlak bir yüzyıl değildir. Osmanlı duraklama devrini yaşarken sınır komşusu İran ve daha doğusunda Moğol despotizmi hüküm sürmekteydi. Osmanlı, İran yayılmacılığına ve Şiiliğe karşı mücadele ederken bir taraftan da Avusturya ile savaş halindeydi. Bununla birlikte Celâli isyanları başlamıştı. Dışta bütün bunlar cereyan ederken içte de yolsuzluk ve olumsuzluklar baş göstermişti. Bununla birlikte IV. Murad dönemindeki ekonomik sıkıntı toplumu oldukça bunaltmıştı.

Köprülü Mehmed Paşa'nın sadrazam olmasıyla Osmanlı Devletinde nisbeten bir düzelme oldu. Köprülü zor bir devrede Osmanlı Devletini maharetle idare etmiş, kargaşaya son vererek devlete yeniden eski itibarını kazandırmışsa da yıkıma engel olamamıştır.

Anadolu ve Rumeli'de durum böyle iken İbrahim Kûrânî'nin hayatını sürdürdüğü "Hicâz" a baktığımızda şu tablo ile karşılaşmaktayız:

Yavuz Sultan Selim'in Mısır'ı fethinden (1517) sonra Osmanlı yönetimine geçen "Hicâz" da Mekke emirlerinin eskiden beri sahip oldukları imtiyazlı statüler aynen korundu. Vezir rütbesinde bulunan Mekke emirleri "berât" veya "menşûr" ile tayin ediliyordu.¹⁷

Miladi XVI. yüzyıldan itibaren Osmanlı kutsal beldeler olan Mekke ve Medine'ye müdahale etme hakkını elde etmiştir. Bununla birlikte Osmanlı yöneticileri buradaki yönetime hiçbir zaman olumsuz bir baskı uygulamamıştır.

Bilindiği gibi "Hicâz" ya da "Haremeyn" diye nitelenen iki kutsal belde Mekke ve Medine tarih boyunca yarı bağımsız bir şekilde yönetilmekteydi. Yarı bağımsız bir şekilde idare edilen bu yerler, merkezi yönetim tarafından sadece kontrol edilmekteydi.

Hiz. Peygamber'den sonra Mekke'nin yönetiminde Peygamber soyundan gelen "şerif"ler söz sahibi iken Medine'de biraz daha esnek bir yönetim şekli vardı. Aslen Arap olmayan ve dışarıdan gelen "acemler/yabancılar" de yönetime ortak olabiliyordu. Bu dönemde Mekke'de zaman zaman yönetsel kargaşalar yaşanırken Medine'de oldukça müreffeh bir durum söz konusuydu.¹⁸

¹⁷ Zekeriya Kurşun, "Hicaz", *DİA*, XVII, 437.

¹⁸ Daha geniş bilgi için bkz: Ebû Sâlim el-'Ayyâşî, *er-Rihletu'l-'Ayyâşiyye I-II*, (1. Baskı), Abu Dabî 2006, I, 432.

1.2. İLMİ VE EDEBİ DURUM

Osmanlı Devleti ile Hicaz'ın 17. asırdaki siyasi ve içtimai durumuna az da olsa yukarıda değindik. Siyasî ve içtimaî durumun ilim çevreleri üzerinde büyük etkisinin olduğunda şüphe yoktur. 17. yy. ilmiye sınıfı için bir zayıflama dönemi olup, adeta zorla siyasetin içine çekilmişlerdir. Bunun en önemli nedeni, Osmanlı hükümdar geleneğinin sarsılmasıdır. I. Ahmed ile başlayan, çocuk hükümdarların hüküm sürdüğü bu dönemde hükmeden kesim nüfûzunu güçlendirmek için ilim adamlarını yanına çekmeye çalışmıştır. Bu dönemde ilmi faaliyetler, siyasetin/saltanatın zayıflamasına bağlı olarak gerilemiştir. Yazı dili her ne kadar Arapça olsa da Farsça ve Türkçe gibi dillerde de eserler kaleme alınmıştır. Arapça'da özellikle vaaz ve nasihat kitapları yazılırken Farsça ve Türkçe'de daha çok halk edebiyatı ve klâsik İran edebiyatı yaygınlık kazandı. Çoğunlukla da eskiler taklit edildi ve yeni bir form ortaya konulamadı. Eski eserler aşılamadı, bu eserleri açıklayıcı nitelikte haşiye ve ta'likler yazılmaya başlandı. Bu konuda Ahmet Cevdet Paşa, Osmanlının ve dolayısıyla İslam âleminin son durumu hakkında şunları söylemektedir:

“1000/1590 tarihinden sonra ilim adamlarının kanun ve nizamları bozuldu. Makamlar nâ-ehil olanlara verilmeye başlandı. Voyvoda, Subaşı kâtipleri ve halk içinde pek çok kimse akçe ile mülazim olup kısa zamanda kadı ve müderris olmaya başlamaları ile sahn-ı ilim cahil kimselerle doldu. Medreselerin sayısı çoğaldığı gibi medresenin vazifesi olan öğretim unutuldu. Müderrislik mücerred bir saygı payesi ve bir medreseden diğerine nakilde paye terfiinden ibaret kaldı. Kısaca ilmiye sınıfının aslı esası o kadar bozuldu ki, yalnız ismi ve resmi kaldı.”¹⁹

Yine bu konuda, meşhur İslâm tarihçisi Mahmud Şakir şunları kaydetmektedir: *“Osmanlının hayatın bütün alanlarından uzaklaşarak bütün gücünü askeri alanlara sarf etmesi ile askeri seferberlik, savaş, filoların inşası ve sürekli cihad gibi bir çaba içerisinde olması fethettiği yerlerde ilmi bir gerilemeye sebep olmuştur.”²⁰*

Osmanlı devleti bünyesinde pek çok tarikat bulunmaktaydı. 17. asır Osmanlı toplumunun mayasını teşkil eden bu tarikatlara baktığımızda, Anadolu ve Hicâz'da Nakşî, Bektaşî, Bayrâmî, Şemsî, Celvetî, Mevlevî, Rifâî, Kâdirî... adıyla birçok tarikat

¹⁹ Ahmed Cevdet Paşa, *Târîh-i Cevdet I-XII*, (1. Baskı), Tan Matbaası, İstanbul 1972, 159-165.

²⁰ Mahmud Şakir, *et-Tarîhu'l islâmi I-XXII*, (1. Baskı), el-Mektebu'l-İslâmî, 2000. VIII, 122.

bulunmaktaydı. Bunların yanında daha pek çok tarikat Osmanlının ilmi ve siyasî gidişatına yön vermektedir.

Bununla birlikte İbrahim Kûrânî'nin yaşadığı asrı fikri dumura uğramış bir asır olarak göstermek elbette büyük bir haksızlık olacaktır. Bu dönemde ehl-i sünnet ile Rafizîler arasında fikri tartışmalar yapılmaktaydı. İslâm âleminde ortaya çıkan bâtil inançlara sahip gruplara karşı yoğun bir fikri mücadele yaşanmaktaydı. İslâm'a aykırı düşüncelere karşı ânında reddiyeler yazılmaktaydı. Fahrettin Râzî (ö. 606/1209) ekolü, kelâm ve felsefe alanında etkindi. Molla Fenârî (ö. 834/1431)'nin etkinliği hâla devam etmekteydi.

Hicaz'da ise, her zaman olduğu gibi hac ibadetinin yanında büyük bir ilmi canlılık göze çarpmaktadır. Şafii fikhinin kurucularından İbn Hacer el-Heytemî (ö. 973/1565)'nin Medine'ye yerleşmesi, hadis ilmine bir ivme kazandırmıştır.²¹ Ayrıca yine Anadolu'da "Kadıızâdeli-Sivasî" adındaki tarikatların kelâmî tartışmalarını görmekteyiz.²²

Bütün bunlarla birlikte, İslam âleminde bu asırda, birçok ilim ve irfan önderi yetişmiştir. Hiç şüphesiz ki bunlardan birisi de eseri üzerinde çalıştığımız ve yüzün üzerinde eser te'lif etmiş olan İbrahim Kûrânî'dir. Bununla birlikte bu asırda ilmin farklı dallarında eser te'lif eden diğer bazı meşhur kişiler şunlardır:

1. Ali ibn Ahmed el-Heytemî (ö. 1024/1616).
2. Abdülmecîd Sivâsî (ö. 1049/1639).
3. Kâtip Çelebî (ö. 1067/1657).
4. eş-Şihâb Ahmed b. Muhammed el-Hafâcî el-Lugavî (ö. 1069/1659).
5. Ebu'l-Bekâ el-Kefevî (ö. 1070/1660).
6. Tarihçi İbnu'l-İmâd el-Hanbelî (ö. 1089/1679).
7. Ebû Sâlim el-Ayyâşî (ö. 1090/1680).
8. Evliya Çelebî (ö. 1094/1682).
9. Abdulkadir b. Ömer el-Bağdâdî (ö. 1093/1682).

²¹ Yılmaz, s. 44-47.

²² Yılmaz, s. 54-58.

10. Muhammed Emîn el-Muhibbî (ö. 1111/1700).

Bu dönemde, genel olarak Anadolu coğrafyasına ve Hicâz bölgesine siyasi, içtimai ve ilmi açıdan baktığımızda şu kanaate varmaktayız: İlmî çalışmalar önceki asırlar kadar canlı olamamıştır. İlmîye sınıfı, daha çok haşiyeciliğe yönelerek önceki nesillerin eserlerini açıklama çabasına girmiştir.

İKİNCİ BÖLÜM

İBRAHİM KÛRÂNÎ'NİN HAYATI VE ESERLERİ

2.1. HAYATI

2.1.1. Doğum Tarihi, İsmi ve Nisbesi

Kaynaklarda müellifimizin ismi tam olarak şöyle geçmektedir: Ebû'l-İrfan Burhanuddîn İbrahim b. Hasan b. Şihabuddîn el-Kûrânî²³, eş-Şehrânî, eş-Şehrezûrî,²⁴ el-Kürdî, eş-Şafî'î, en-Nakşibendî, el-Medenî'dir.²⁵

İbrahim Kûrânî, 1025/1616 yılının Şevval ayında Şehrezûr'a bağlı Şehran'da doğdu.²⁶ Babasının ismi Hasan'dır. Annesinin isminin ne olduğu hususunda herhangi bir bilgiye sahip değiliz.

Şemseddin Sâmî *Kâmûsu'l-A'lâm* adlı eserinde Şehrezûr'dan şöyle bahsetmektedir: “Musul ilini oluşturan üç sancağın biri olup, Dicle'nin doğusunda,

²³ Özellikle Arap ve Batı kaynaklarında müellifin nisbesi “Gürânî ya da Gorânî” olarak değil de “el-Kûrânî” veya “Kûrânî” şeklinde geçmektedir. Biz de çalışmamızda söz konusu nisbeyi “Kûrânî” olarak kullanmayı tercih ettik. Söz konusu kelimenin aslı گوراني → Gôrânî şeklindedir. Ancak Arap alfabesinde “g” harfinin olmamasından dolayı Arap kaynaklarına الكوراني şeklinde aktarılmıştır. Arap kaynaklarından yararlanan Batılı bilim adamları söz konusu kelimeyi “Kûrânî” olarak almışlardır. Özellikle Fatih Sultan Mehmed'in hocası “Molla Gürânî” ile “Kûrânî” nisbesini taşıyan diğer alimlerin nisbesi kaynaklarda “Kûrânî” şeklinde geçmektedir. Biz de eserini incelediğimiz müellifin ismini “İbrahim Kûrânî” şeklinde yazacağız.

²⁴ Yâkût el-Hamevî, *Mu'cemu'l-Buldân I-V*, (3. Baskı), Dâru's-Sâdir, Beyrût trz., III, 375-376; V. Minorsky “Şehrezur”, *İA*, (1. Baskı), MEB Yay., İstanbul 1979, XI, 396-397.

²⁵ Hayreddin Ziriklî, *el-A'lâm I-XI*, (3. Baskı), Dâru'l-ilm, Beyrût 2002, I, 35; Abdurrahman b. Hasan el-Cebertî, *'Acâibu'l-Âşar fi't-terâcim ve'l-Ahbâr I-III*, (2. Baskı), Matba'atu Dâru'l-Kütübî'l-Mısriyye, Kâhire 1997, I, 125; Bağdatlı İsmail Paşa, *İdâh'ul-Meknûn I-II*, (1. Baskı), Maârif Vekâleti, İstanbul 1947, I, 10; Ömer Rıza Kehhâle, *Mu'cemü'l-Müellifîn ve Terâcimu'l-musannifîn I-XV*, (1. Baskı), Dâru İhyâi Turâsî'l-Arabiyye, Beyrût 1957, I, 21; Muhammed Halil b. Ali el-Murâdî, *Silku'd-dürer fi a'yâni'l-karni's-sânî 'aşer I-IV*, (2. Baskı), Dâru İbn Hazm, Beyrût 1988, I, 5-6; Abdülkerim Muhammed el-Müderriş, *'Ulemâunâ fi hizmeti'l-'ilm ve'd-dîn*, (1. Baskı), Dâru'l-hürriyyet, Bağdat 1983, s. 16; Muhammed b. Ali eş-Şevkânî, *el-Bedru't-talî' bi-me'hâsini men ba'de'l-karni's-sânî*, (1. Baskı), Dâru'l-Kütübî'l-ilmîyye, Beyrût 1998, s. 14; Mahmud Hasan et-Tûnikî, *Mu'cemu'l-Musannifîn I-IV*, (1. Baskı), Matbaatü Vezanko, Beyrût 1344, III, 104-107; Ömer Yılmaz, *İbrahim Kûrânî: Hayatı, Eserleri ve Tasavvufî Anlayışı*, (1. Baskı), İnsan Yay. İstanbul 2005, s. 83-84; Ebû Muhammed Rebî b. Hâdî 'Umeyr el-Medhâlî, *Tezkîru'n-nâbihîn*, (1. Baskı) Mekke-i Mükerreme 2007, s. 211-212; *Global Encyclopaedia of Islamic Mystics and Mysticism*, (Editor: N. K. Singh), (1. Baskı), New Delhi 2009, s. 216-217; Muhammed b. el-Hacc es-Sagîr el-İfrânî, *Safvetu men inteşer min ahhâr-i sulehâi'l-karni'l-hâdî aşer*, (3. Baskı), Dâru'l-beydâ, Mağrib 2004, s. 350-351; Muhammed b. et-Tayyib el-Kâdirî, *İltikâtu'd-dürer ve müstefâdû'l-mevâiz ve'l-'iber min ahhârî ve a'yâni'l-mietî'l-hâdîyeti ve's-sânîyyeti 'aşer*, Mağrib 1983, s. 255-257; Baba Mardukh Rûhânî, *The Kurdish Notables I-III*, (2. Baskı), Tahran 2003, I, 212; Bursalı Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri I-III*, I, 226-227.

²⁶ Müstakimzâde Süleyman Efendi, *Mecelletu'n-nisâb fi'n-niseb ve'l-kunâ ve'l-elkâb*, Süleymaniye Kütüphanesi, Hâlet Efendi, no: 628. v. 280a.

kamburlu tarafı doğuya doğru olmak üzere kuzeyden güneye uzanan bir hilal biçimindedir. Batıdan ve kuzeyden Musul merkez sancağıyla, kuzey sınırının doğu tarafından az bir yerden Van iliyle, doğudan İran sınırla, güneyden de Bağdat iliyle çevrili ve sınırlıdır. Dicle batı sınırını oluşturduğu gibi ona bağlı Yukarı Zap da kuzey sınırında akar; Diyale ırmağı da az bir yerde güney sınırını ayırır. Aşağı Zap ise Süleymaniye sancağından gelip Şehrezûr sancağını kuzeydoğudan güneybatıya doğru ikiye ayırır. Şattu'l-a'zam denilen diğer bir ırmak da sancağın güney bölümünde kuzeyden güneye doğru akarak, Süleymaniye sancağı sınırından gelen birçok çayın sularını alır. Bu ırmakların hepsi Dicle'ye bağlıdır. Toprağı dağlık olup, gerek İran sınırında yani Revandûz ve gerekse Süleymaniye sancağının sınırı boyunca Karadağ, Cebel-i Âli, Köşk Dağı gibi birtakım dağlar uzanır. Sancağın güneybatı tarafında Hamrin Dağı ve Aşağı Zap'ın akış yatağının kuzeyinde Karaköşk adlı iki ayrı dağ da bulunup ormanlarla kaplıdır. Merkezi Kerkük kentidir. Sancak 6 ilçe ve 8 nahiyeye ayrılmıştır.”²⁷

Cebertî Şehrân'nın Yemen'de olduğunu söylerken²⁸ Baba Mardukh Ruhani, Şehrân'ı Şehrezûr yakınlarında yer alan “Şârân” adında bir yerleşim yeri olduğunu söyler.²⁹

Araştırmacıların birçoğu “Gürân”ın Diyarbakır yakınlarında bir köy olduğunu söylemektedir. Yakut el-Hamevî ise, Gûrân'ın İran'da İsferyin kasabasına bağlı bir yer olduğunu söylemektedir.³⁰

Hâlbuki gerek “Gürân” gerekse “Kûrân” ile ilgili yapılan yorumların ve ileri sürülen tezlerin yanlış olduğu ortadadır. Yaptığımız incelemede “Gürânî/Kûrânî” nisbesiyle tanınan pek çok ilim adamının olduğunu gördük. Özellikle ülkemizde Fatih Sultan Mehmed'in hocası “Molla Gürânî” ile ilgili araştırma yapanların hemen hepsi “Gürân”ın Diyarbakır yakınlarında bir köy olduğunu söylemektedirler. Bu araştırmacıların da yanlışlıklarını sanıyoruz. Zira nisbesi “Gürânî” veya “Kûrânî” olan âlimler ile ilgili bir araştırma neticesinde söz konusu kişilerin sayısının fazla olduğunu müşahade ettik. Bu kadar ilim adamının “Gürân” ismindeki bir köyden veya İran'ın İsferyin kasabasına bağlı bir yerden çıkabileceğine ihtimal vermiyoruz. Bize göre

²⁷ Şemseddin Sâmî, *Kâmûsu'l-A'lâm I-VI*, (1. Baskı), Mihran Matbaası, İstanbul 1889, IV, 2889.

²⁸ Cebertî, I, 125.

²⁹ Rûhânî, I, 212.

³⁰ el-Hamevî, IV, 489.

İbrâhim Kûrânî, aynı nisbeyi alan diğer bütün âlimler gibi, Kûrânî ya da Gürânî nisbesini Kürtçe'nin Gorânî lehçesinden almıştır. Söz konusu lehçe günümüz Irak sınırları içerisinde bulunan Şehrezor mıntıkasında konuşulmaktadır.³¹

Bu konuda Ömer Yılmaz da şunları söylemektedir: *İbrahim Kûrânî'nin büyük bir âlim olmasında doğduğu muntika Güran'ın "ulema makarrı" olmasının önemli bir payı vardır. Zira burada dünya çapında ünlü nice alimler yetişmiştir. Hatta Yakût Hamevî'nin şu tespiti de Kûrânî'nin doğduğu muntikanın ilme olan meyli açısından dikkate değerdir: Şehrezûr'da pek çok sayıda imamlar, alimler, kadılar, fakihler yetişmiştir. Özellikle burası Şafî fukahasıyla dolu bir bölgedir.*³²

Künyesi; Ebu'l-İrfân, Ebû İshâk, Ebû Muhammed ve Ebu'l-Vakt, lâkabı ise Burhânuddîn'dir. Bununla birlikte, İbrahim Kûrânî, Ustâzu'l-'ulemâ, Molla, Huccetu's-Sûfiyyîn, Fâkih, Muhaddis, Müctehit, İmamu'l-Kebir gibi ünvanlarla vasıflandırılmıştır.³³ Bazı kaynaklarda "Şihâb Kürdî" olarak da anılmaktadır.³⁴

Kûrânî, ilköğrenimini babası Şeyh Hasan'ın yanında gördü, daha sonra Molla Abdulkerim Müderrris b. Molla Ebubekir Musannıf Çorî ve Molla Muhammed Şerif Kûrânî es-Sıddîkî'nin yanında okudu.³⁵ Babasının vefatından sonra ilim tahsili için dönemin ilim merkezlerinden olan Bağdat'a gitti. Ayrıca İran ve Anadolu'da eğitim gördü.

İbrahim Kûrânî, hac ibadeti için memleketi Şehrezûr'dan ayrılıp, yolculuğu esnasında, dönemin ilim merkezlerinden olan Bağdat'a uğradı. Burada bir müddet kaldıktan sonra kardeşi Abdurrahman ile hac ibadeti için yola devam etti. Ancak yolda kardeşinin hastalanması üzerine hac yolculuğunu yarıda keserek Bağdat'a geri döndü ve burada yaklaşık iki yıl kaldı. Bu zaman zarfında Bağdat'ta tanıştığı Türk ve Fars arkadaşlarından Farsça ve Türkçe öğrendi.³⁶ Daha sonra 1059/1650 yılında İbn Arabî'nin kabrini ziyaret etmek için Dımaşk (Şam)'a gitti ve orada dört yıl kaldı.

³¹ Daha geniş bilgi için bkz: Şeref Han, *Şerefnâme*, (Çeviren: M. Emin Bozarlan), (7. Baskı), Deng Yayınları, İstanbul 2011, s. 19-20.; Ziya Gökalp, *Kürt Aşiretleri Hakkında Sosyolojik Tetkikler*, (1. Baskı), Sosyal Yayınlar, İstanbul 1992, s. 24-25.; Marouf Khaznadar, *The History of Kurdish Literature*, (7. Baskı), Arbil 2010. I, 48-49.; Sami Tan, *Waneyên Rêzimanê Kurmancî*, (1. Baskı), Weşanên Welat, İstanbul 2000, s. 10.; V. Minorsky, "Kürtler", *İA*, İstanbul 1967, VI, 1111.

³² Yılmaz, s. 174.

³³ Kehhale, I, 21; Ziriklî, I, 35.

³⁴ Mehmet Tahir, I, 337.

³⁵ Rûhânî, I, 212; Cebertî, I, 125

³⁶ el-'Ayyâşî, II, 57-58.

Dımaşk'ta iken Müftü Necmeddin Âmirî el-Gazzî'den hadis derslerini aldı. Hem talebe hem de hoca oldu, birçok kişiye ders verdi ve ilmi faaliyetlerde bulundu. Ders verdiği kişilere icâzet verdi. Burada icâzet verdiği kişiler arasında dönemin âlimlerinden ve daha sonraları hocası İbrahim Kûrânî'nin izni ile *İcâzetnâme*³⁷'yi hazırlayan İlyas b. İbrahim Kûrânî (ö. 1138/1726) de bulunmaktadır.³⁸ Dımaşk'tan ayrıldıktan sonra, kendi ifadesine göre³⁹ 1060/1650 yılında Mısır'a gitti, orada seksen yedi gün kalarak el-Ezher şeyhlerinden Şeyh Sultan b. Ahmet b. İsmail el-Mezzahî el-Kâhirî'den hadis ve fıkıh dersleri aldı. Mısır'daki bu kısa ikametten sonra deniz yoluyla önce Mekke'ye oradan da 1063/1652 yılında Medine'ye vardı ve vefatına kadar da orada ikamet etti. Başta Şettariyye, Nakşiyiye ve Zeyniyye,⁴⁰ tarikatları olmak üzere dönemin etkin tarikatlarıyla bağ kurdu.

İbrahim Kûrânî, birçok eser yazdı ve *“İnbâhu'l-enbâh ‘alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh”* adlı eserini 1061/1650 yılında Şam'da yazmaya başladı ve 1063/1652 yılında Medine'de bitirdi.

2.1.2. Tahsili ve Hocaları

İbrahim Kûrânî'nin ilköğrenimini babasının yanında aldığını daha önce söylemiştik. Bununla beraber Kûrânî, bölgesinde bulunan önemli kültür merkezlerinde ders görmüştür. Hâliyle bu eğitim neticesinde birçok tanınmış hocadan yararlanma imkanını elde etmiştir. Bu hocalarının birçoğu İslam kültür tarihinde önemli yerleri olan kişilerdir. İbrahim Kûrânî, gençlik yıllarında ilim öğrenmek için gittiği yerlerde - medresenin bir geleneği olarak- bir taraftan hocalarından ders alırken diğer taraftan da öğrencilerine ders vermekteydi.

İbrahim Kûrânî, Medine'de iken hacca gelen birçok ilim erbabı ile tanıştı ve bunlarla ilmi teatilerde bulundu. Burada tarikat şeyhi Safiyüddin el-Kuşaşî (ö. 1071/1661)'ye intisap etti. Hocasının kızıyla da evlenerek akrabalık kurdu. Hocasından tasavvuf dersleri aldı. Aynı zamanda bir hadis bilgini de olan el-Kuşaşî'den hadis dersleri de aldı. Kısa sürede hadis konusunda devrin âlimlerini geride bırakacak

³⁷ *İcâzetnâme*, Süleymaniye Ktp., Esat Efendi, no: 3626.

³⁸ Abdülhayy el-Kettânî, *Fihrisu'l-fehâris ve'l-isbât ve mu'cemu'l-meâcim ve'l-meşîhât ve's-silsilât I-II*, (2. Baskı), Dâru'l Garbi'l İslâmî, Beyrut 1982, I, 166; Yılmaz, s. 103.

³⁹ Kûrânî, *Kitâbu'l-ehâdîsi'l-mürsele*, v. 206b; A. H. Johns, “al-Kûrânî”, *The Encyclopedia of Islam I-V*, (New Edition), Leiden; E. J. Brill, 1979, V, 432; Yılmaz, s. 104.

⁴⁰ Geniş bilgi için bkz: Reşat Öngören, *Tarihte Bir Aydın Tarikatı Zeyniler*, İnsan Yay., İstanbul 2003.

seviyeye ulaştı. Bu alanda devrin âlimlerinden övgü aldı. 1071/1661 yılında hocası, kayınpederi ve şeyhi olan el-Kuşâşî vefat edince yerine geçerek Şettariye tarikatının şeyhi oldu.

O dönemde medrese eğitimini alan her öğrenci, tefsir, hadis, fıkıh ve Arap dili alanında pek çok kaynak eserleri okumak ve günümüz ifadesiyle müfredatta bulunan bütün kitapları okumak zorundaydı. Müfredatta bulunan kitapları okuduğu gibi alanında söz sahibi olan her hocanın eserlerini de okumak gerekirdi. İbrahim Kûrânî, bu geleneği sürdürmekle birlikte medreselerde okutulmayan, yani müfredat dışı olan ve İslam düşünce tarihinde önemli yer tutan eserleri de okumuştur. İbrahim Kûrânî, eserlerini okuduğu ve incelediği şahsiyetler arasında bulunan İbn Arabî, İbn Teymiyye, Ahmed b. Ali eş-Şinnâvî, İbn Sînâ, Muhammed b. Fazlullah el-Burhânî, Suyûtî, Zemaşşerî, Sekkâkî gibi felsefe, kelâm ve dilbilimi alanında önde gelen şahsiyetlerden oldukça etkilenmiştir.

Kûrânî'nin bizzat rahle-i tedrisinde oturup yüz yüze ders aldığı ve ilminden istifade ettiği hocalarının bir çoğunu kendisinin kaleme aldığı *el-Emem* adlı eseri ile öğrencisi İlyas Kûrânî tarafından hazırlanan *İcâzetnâme* adlı eserden öğreniyoruz.

Kûrânî'nin hocalarından bazıları şunlardır:

2.1.2.1. Safiyyüddîn Ahmed b. Muhammed el-Kuşâşî el-Medenî (991-1071/1583-1661)

Kuşâşî'nin tam adı, Ahmed b. Muhammed b. Yunus ed-Dücânî el-Hüseynî el-Ensârî el-Medenî el-Yemenî'dir.⁴¹ İbrahim Kûrânî, eserlerinde bu zattan kısaca "Safiyyüddin el-Kuşâşî" olarak bahseder. Kuşâşî ilk öğrenimini babasından aldıktan sonra Yemen'e gitmiş, orada bir müddet kalırdıktan sonra yönetimle olan anlaşmazlıktan dolayı tutuklanmıştır. Bir süre hapis yattıktan sonra Hicâz'a dönmüş ve burada birtakım ilmi faaliyetlerde bulunmuştur. İlimi bakımdan oldukça donanımlı olan Kuşâşî Hicaz'da itibarlı ve sayılır bir kişi olmuştur. Tasavvufta engin bir bilgiye sahip olan Kuşâşî din ilimlerinden hadis ve usûlde oldukça zengin bir bilgiye sahip olmuştur. Bu arada Kuşâşî birçok talebe yetiştirmiş ve onlara icâzet vermiştir. Bu talebelerinden birisi de İbrahim Kûrânî'dir. Kûrânî eserlerinde hocası Kuşâşî'yi "*Şeyhim, Üstâdım*" ifadeleriyle anarak ona büyük bir saygı duyduğuna işaret etmektedir. Bu aynı zamanda

⁴¹ Kehhâle, II, 170.

şeyhi ve hocasının üzerindeki etkisini de göstermektedir. Özellikle hadis ile ilgili konularda bu ifadelere sık sık rastlanır. Kûrânî hocası Kuşâşî'den istifade ettiği ve ders aldığı kitapların teker teker isimlerini sayarak belirtmektedir.⁴²

İyi bir şair de olan Safiyyüddîn Kuşâşî 19 Zilhicce 1071/1661⁴³ yılında vefat ettiğinde geride yüzlerce talebe ve elliden fazla eser bırakmıştır.

Eserlerinden bazıları şunlardır: *Şerhu'l-hikem libni Atâullâh, Kitâbu'n-nusûs, Risâle fi'z-zıkr, Kelimetu'l-vustâ, Dav'ul-hâle, Divân, Haşiyetun ale'ş-şifâ, Bustânu'l-arifin, Hâşiye ale'l-insâni'l-kâmil li'l-Cilî*⁴⁴ ...

2.1.2.2. Molla Muhammed Şerîf b. Yusûf Kûrânî es-Siddîkî (ö.1078/1667)

Kaynaklarda tam adı Molla Muhammed Şerîf b. Molla Yusûf b. Kâdı Mahmud b. Kemalüddin es-Siddîkî Kûrânî Şahoyî eş-Şafîî olarak verilir.⁴⁵ Büyük bir İslâm âlimi olan Molla Muhammed Şerîf ilk tahsilini babası Molla Yusûf'tan almıştır. Daha sonra Şam'daki İslam âlimlerinin bir çoğundan ders alarak eğitimini sürdürmüştür. Muhammed Şerîf bütün vaktini ilim öğrenmeye ve öğretmeye adanmıştır. Tefsir, hadis, kelâm ve tasavvuf gibi farklı alanlarda devrinin ender bulunan âlimlerindendi. Kâdı Beydâvî'nin tefsirini ezberlediği rivayet edilir.⁴⁶

Molla Muhammed Şerîf, İbrahim Kûrânî'nin babasından sonra ilk hocasıdır ve aynı zamanda bu hocadan icâzet almıştır. Molla Muhammed Şerif h. 1055'te Bağdat'tan Hicâz'a gitti ve orada iki sene ikamet etti. Tekrar vatanına dönüp bir müddet sonra tekrar Hicâz'a gitmiştir. Ondan sonra da Yemen'e gidip ömrünün sonuna kadar orada kalmıştır. Molla Muhammed Şerif 28 Safer 1078/1667 yılında Yemen'de vefat etmiştir.⁴⁷

⁴² Daha geniş bilgi için bkz.: Kûrânî, *el-Emem*, s. 125-126; el-'Ayyâşî, I, 428; Kehhâle, II, 170; Yılmaz, s. 108; A. H. Johns, "al-Kuşhashi", *The Encyclopaedia of Islam I-V*, (New Edition), V. Leiden; E. J. Brill, 1982, V, 525-526.

⁴³ Kûrânî, *el-Emem*, s. 127.

⁴⁴ Daha geniş bilgi için bkz.: Kûrânî, *el-Emem*, s. 126; el-'Ayyâşî, I, 428; Bağdatlı İsmail Paşa, *İdâhu'l-Meknûn*, I, 161.

⁴⁵ el-'Ayyâşî, II, 287.

⁴⁶ el-'Ayyâşî, I, 321.

⁴⁷ Muhibbî, *Hulâsatu'l-eser*, IV, 280.

Molla Muhammed Şerîf'in eserlerinden bazıları şunlardır: *Hâşiye 'alâ Envâru't-Tenzîl li'l-Beydâvî, Hâşiye alâ Tehâfütü'l-Felâsife, Hâşiye ale'l-İşârât li't-Tûsî*.⁴⁸

2.1.2.3. Şeyh Sultan b. Ahmed el-Mezzahî el-Ezherî el-Mısırî (985-1075/1577-1665)

Adı Ebu'l-'Azâim Sultan b. Ahmed b. Selâme b. İsmail el-Mezzâhî el-Kâhirî el-Ezherî eş-Şafîî el-Mısırî'dir. Şeyh Sultan b. Ahmed Mısır'ın ünlü âlimlerinden ders almıştır. Şeyh Nureddin Ali ez-Ziyadî, Şihâbüddîn Ahmed b. Halîl es-Sübkî, Sâlim Senhûrî gibi âlimler bu isimlerden bir kaçıdır. İbrahim Kûrânî de Mısır'da iken Şeyh Sultan b. Ahmed'den hadis ve fıkıh dersleri almış ve sonunda ondan icâzet de almıştır. Şeyh Sultan b. Ahmed 1075/1665 yılında vefat etmiştir.

Şeyh Sultan b. Ahmed'in eserleri şunlardır: *Hâşiye alâ Şerhi'l-Minhâc, Kitâb fî Kırâati'l-erba'a, Cevheru'l-musûn*.⁴⁹

2.1.2.4. 'Abdulkerîm b. Ebî Bekir b. Hidâyetullah el-Huseynî Kûrânî (ö. 1050/1641)

Tam adı Molla Abdulkerîm b. Molla Ebûbekir el-Musannif b. Seyyid Hidâyetullah el-Huseynî Kûrânî'dir. Molla Abdulkerim Çorî olarak da bilinir. İlk tahsilini babası Molla Ebûbekir'den aldıktan sonra Molla Ahmed el-Kürdî'den kelâm dersleri okumuştur. Özellikle "isbat-ı vücûd" konusunda uzmanlaşmıştır. Daha sonra Medine'ye geçerek bir süre burada kalmıştır. Medine'den sonra Merivan'a yakın Çor köyüne dönmüş ve 1050/1641 yılında burada vefat etmiştir.

Eserleri şunlardır: *Tefsîru'l-Vâdih, ve Kitabu'l-Mevâ'iz*.⁵⁰

2.1.2.5. Necmuddîn Muhammed b. Bedruddîn b. Muhammed Rađiyyuddîn el-Gazzî ed-Dımaşkî (977-1061/1569-1651)

İbrahim Kûrânî Dımaşk (Şam)'da kaldığı yıllarda, dönemin Şam müftüsü de olan Necmuddîn Muhammed b. Bedruddîn b. Muhammed Rađiyyuddîn el-Gazzî'den ders

⁴⁸ Kûrânî, *el-Emem*, s. 128-129; Muhibbî, IV, 280; Kâtip Çelebi, *Keşfu'z-Zunûn I-II*, MEB Yayınları, İstanbul 1971, I, 142; Rûhânî, I, 207; Keĥhâle, X, 68; Yılmaz, s. 117-120; Zeynulabidîn b. Yusûf el-Kûrânî, *el-Yemâniyyâtü'l-Meslûle*, (1. Baskı), (Tahkik: Muhammed Selîm el-Müctebâ), Mektebu'l-İmam Buhârî, 2000. s. 41.

⁴⁹ Kûrânî, *el-Emem*, s. 130; Keĥhâle, IV, 238; Yılmaz, s. 123-124.

⁵⁰ Kûrânî, *el-Emem*, s. 129; Muhibbî, II, 474; Rûhânî, I, 187; Keĥhâle, V, 315; Yılmaz, s. 120-121; el-Müderriş, s. 156.

almıştır.⁵¹ Özellikle Şafî fikhî alanında yetkin bir zât olan el-Gazzî Şam'da doğmuş ilköğrenimini babasından almış ve dönemin birçok hocasından ilim tahsil etmişti. Daha sonra Halep ve Medine'de Kâdılık yapmış ve sonunda Şam müftülüğü unvanını elde etmiştir. Aynı zamanda Şafî fikhını ders verdi. Muhaddis, şair, dilbilimci ve edip olan el-Gazzî 1061/1651 yılında Şam'da vefat etmiştir.

el-Gazzî'nin eserlerinden bazıları şunlardır: *el-Kevâkibu's-sâire*, *Minberu't-tevhîd*, *el-Behce*, *İkdu'ş-şevâhid*⁵² ...

2.1.2.6. Ahmed b. Ali b. 'Abdulkuddus b. Muhammed eş-Şinnâvî el-Mısırî el-Medenî (975-1028/1568-1619)

975/1568 yılında doğmuştur. Asıl adı Ebu'l-Mevâhib Ahmed b. Ali b. Abdulkuddus'tür. Mısır'ın batısında bulunan Şinnâv'a nisbetle kendisine "Şinnâvî" denilmiştir. Babasından ilk öğrenimini alan Ahmed b. Ali daha sonra Mısır'ın saygın hocalarından Şeyh Muhammed b. Ebî'l-Hasan el-Bekrî, Şeyh Muhammed b. Ahmed er-Remelî, Şeyh Ahmed b. Kasım el-İbâdî gibi âlimlerden ders almıştır. Ahmed b. Ali eş-Şinnâvî 1028/1619 yılında Medine'de vefat etmiştir.

İyi bir mutasavvıf olan eş-Şinnâvî'nin hadis, usûl ve tasavvuf alanlarında yazdığı eserleri şunlardır: *Nazmu'z-Zuverâ*, *Sâdihatu'l-azel*, *el-İklîdu'l-ferîd fî tecrîdi't-tevhîd*, *Menâhîcu't-te'sîl*, *Divan*, *İrşâd ilâ Sebîli'r-Reşâd*⁵³ ...

2.1.2.7. 'Abdulkadir b. Ali el-Fâsî (1007-1091/1599-1680)

Tam adı Ebû Muhammed (Ebû's-Su'ûd) Abdulkadir b. Ali b. Yusûf el-Fihri el-Fâsî'dir. 1007/1599'da Fâs'ın kuzeyinde bulunan Kasru'l-Kebîr'de doğmuştur. Ailesinin olması kendisi için büyük bir şans olmuştur. İlk tahsilini babasından alan Abdulkadir, çevredeki birçok ilim adamından okuyarak kısa zamanda kendisini yetiştirdi. Çok geçmeden dedesi tarafından kurulan zâviyenin şeyhi olmuştur. Müderris de olan Abdulkadir b. Ali çok sayıda öğrenci yetiştirmiştir. Öğrencileri arasında İbrahim Kûrânî'nin öğrencisi ve arkadaşı Ebû Sâlim el-Ayyâşî de bulunmaktadır. Bundan dolayı

⁵¹ Kûrânî, *el-Emem*, s. 129-130; Kûrânî, *İcâzetnâme*, v. 2b.

⁵² Kehhâle, XI, 288-289; Ziriklî, VII, 63; Muhibbî, IV, 189.

⁵³ Kûrânî, *el-Emem*, s. 127-128; Ziriklî, I, 181; Kehhâle, II, 12.

Abdulkadir b. Ali, İbrahim Kûrânî'nin özellikle tasavvuf ve hadis alanında yetişmesini sağladığı görülür.⁵⁴

Abdulkadir b. Ali'nin eserlerinden bazıları şunlardır: *Hâşiyetü Sâhîhi'l-Buhârî*, *Risâle fî İmâmeti'l-'uzmâ*, *el-Ecvibetu'l-Kubrâ*⁵⁵ ...

2.1.2.8. Şihâbuddîn el-Hafâcî (979-1069/1571-1659)

Tam adı Şihâbuddîn Ahmed b. Muhammed b. Ömer el-Hafâcî'dir. Kâhire yakınlarındaki Seryâkus'ta doğmuştur. İlköğrenimini dayısından aldıktan sonra o yöredeki müderrislerden ilim tahsil ederek engin bir ilme sahip olmuştur. Hicâz'a giderek oradaki meşhur hocalarla tanışmış ve bir süre orada kalmıştır. Burada iken İbrahim Kûrânî kendisinden dil, edebiyat ve tefsir alanında ders almıştır.⁵⁶ Daha sonra İstanbul'a gidip, bir süre burada ilim tahsili yaparak memleketi Kâhire'ye dönmüş ve 1069/1659 yılında Kâhire'de vefat etmiştir.

Eserlerinden bazıları şunlardır: *Reyhânetu'l-elibbâ*, *Dîvânu'l-edeb*, *Tırâzu'l-Mecâlis*, *İnâyetu'l-Kâdı* ve *Kifâyetu'r-Râdı*⁵⁷ ...

Ayrıca İbrahim Kûrânî'nin, Abdullah b. Molla Sadullah el-Lâhorî el-Medenî, Muhammed b. Muhammed el-Murâbıt ed-Delâî el-Mağribî, Muhammed b. Said el-Marğatî es-Sûsî el-Mağribî, Şihâbuddîn Subkî, Zeynu'ş-Şeref bt. Abdulkadir et-Taberiyye el-Mekkîyye, Mübârek bt. Abdulkadir et-Taberiyye el-Mekkîyye⁵⁸, Ali b. Muhammed b. İbrahim b. Mutîr el-Hukmî, Nureddin Ali b. Ali eş-Şebrâmellisî, Zeynuddin b. Abdulkadir et-Taberî el-Mekkî, Ahmed b. Ahmed el-Acemî el-Mısrî, İsâ b. Muhammed b. Muhammed es-Sealibî el-Mekkî, Abdalbâkî b. Abdalbâkî el-Hanbelî ed-Dımaşkî, Muhammed b. Alâüddin el-Bâbilî, Nureddin Zeyyâdî, Sâlim Şebşîrî, Ali b. Muhammed b. el-Afîf et-Ta'zî el-Ensârî, Vecihüddin Abdülmelik b. Şemseddin Muhammed b. Muhammed, Muhammed b. Muhammed b. Sevde el-Fâsî, Şeyh

⁵⁴ Cebertî, I, 125.

⁵⁵ Kehhâle, V, 295; el-Muhibbî, II, 444-446; Ziriklî, IV, 166; İbrahim Harekat, "Abdulkadir b. Ali el-Fâsî", *DİA*, XII, 211.

⁵⁶ Cebertî, I, 125.

⁵⁷ Kehhâle, II, 138; Ziriklî, I, 238; el-Muhibbî, I, 331-343; Ali Şakir Ergin, "Şehâbeddin Hafâcî", *DİA*, XV, 72-73.

⁵⁸ İbrahim Kûrânî, hadis alanında uzman bu iki kadın kardeşten bazı hadisler rivayet etmiştir. Daha geniş bilgi için bkz: el-Kettânî, II, 942.

Cemaleddin Ebu'l-mehasin Yusuf b. Abdullah b. Ömer el-'Acemi Kûrânî gibi âlimlerden de ders aldığı belirtilmektedir.⁵⁹

2.1.3. Öğrencileri

İbrahim Kûrânî bir çok öğrenci yetiştirmiş ve bunlara icâzet vermiştir. Okuma ve okutma (talim ve taallüm) faaliyetleriyle bir hayli ilgili olan Kûrânî, hayatının gençlik yıllarında eğitim alırken aynı zamanda kendinden bir alt kademedede okuyan talebelere de ders vermekteydi. Aynı zamanda tasavvuf geleneğine de intisap eden Kûrânî, engin bir âlim ve olgun bir tarikat şeyhi oldu. Ömrünün en verimli yıllarını Hicâz'da geçiren Kûrânî buraya gelen birçok kişiye hocalık yapmıştır. Mescid-i Nebevîde oluşturduğu ders halkasına yüzlerce öğrenci katılmıştır. Hacca gelenlere ders vermiştir. Şöhreti okyanuslar ötesine ulaştığından hacca gelen ilim adamları, kendisinden ilim tahsili yapmışlardır.

İbrahim Kûrânî'nin İslam kültür tarihinde önemli izleri olan öğrencilerinden bazıları şunlardır:

2.1.3.1. Ebû Sâlim el-'Ayyâşî (1037-1090/1628-1679)

Asıl adı, Abdullah b. Muhammed b. Ebîbekir el-'Ayyâşî el-Mağribî el-Mâlikî ('Affu'd-dîn, Ebû Sâlim)'dir. Alim, edip ve seyyâh olan Ebû Sâlim el-'Ayyâşî, Fas'ın önde gelen alimlerindendi. İbrahim Kûrânî ve dönemin Hicâz'ı ile ilgili birçok hususu, Ebû Sâlim el-'Ayyâşî'nin seyahatlarını içeren "*er-Rihletü'l-'Ayyâşîyye, İktif'al-âsar ba'de'z-zihâb ehli'l-âsar, İthâfü'l-ehillâ bi esânidi'l-ecillâ*" adlı eserlerinden öğrenmekteyiz. Ebû Sâlim el-'Ayyâşî Hicâz'a gelerek Kûrânî ile teşrik-i mesâi yapmıştır. Birçok konuda Kûrânî'ye üstadlık yapan Ebû Sâlim el-'Ayyâşî çok geçmeden Kûrânî'nin öğrencisi olur ve ondan yeterli derecede yararlanmıştır. Medine'de iken Kûrânî'ye intisap etmiş ve hadis dersleri almıştır. el-'Ayyâşî yaşamı boyunca Kûrânî'ye bağlı hem bir öğrenci, hem de mürit olmuştur. Hocasının tavsiyesi üzerine Şazeliyye tarikatına intisap etmiştir. Eserlerinden Kûrânî ile ilgili birçok bilgi bulunan el-'Ayyâşî bir süre Hicâz'da kaldıktan sonra memleketi Fas'a dönmüş ve 1090/1679 yılında vefat etmiştir.

⁵⁹ Kûrânî, *İcâzetnâme*, v. 2b vd.; *el-Emem*, s. 1 vd.; Murâdî, I, 5-6; Yılmaz, s. 124-125.

Ebû Sâlim el-‘Ayyâşî’nin eserlerinden bazıları şunlardır: *er-Rihletu’l-‘Ayyâşîyye*, *Tenbihu’l-himemi’l-aliyye ale’z-zühd fi’d-dünya’l-fâniyye*, *İktif’al-âsar ba‘de’z-zihâbi ehli’l-âsar*, *İthâfu’l-ehillâ bi esânidi’l-ecillâ*⁶⁰ ...

2.1.3.2. Abdurraûf es-Sinkilî (1025-1100/1616-1690)

Abdurraûf es-Sinkilî, 1025/1616 yılında Açe Sultanlığına bağlı Batı Sumatra sahillerindeki Fansur’un kuzeyinde yer alan Sinkil’de doğmuştur. İlim tahsili için Hicâz’a giden es-Sinkilî, Medine’de Ahmet Kuşşâşî’ye intisap etmiştir. Bu vasıta ile de İbrahim Kûrânî ile tanışan es-Sinkilî Şettariye tarikatına intisap etti. İyi bir eğitim alan es-Sinkilî Açe’ye döndükten sonra dönemin yönetimi tarafından Açe Başkadılık makamına getirilmiştir. Hocasının öğretilerini Açe ve civarında yayan es-Sinkilî hocası ve şeyhi olan Kûrânî ile yıllarca mektuplaşmıştır. Abdurraûf es-Sinkilî, 1100/1690 yılında vefat etmiştir.

Eserlerinden bazıları şunlardır: *Umdetu’l-muhtâcîn*, *el-Mev‘izatu’l-bedî‘a*, *Mir‘âtu’t-tullâb*, *Beyânu’t-tecellî*⁶¹ ...

2.1.3.3. Muhammed Berzencî (1040-1103/1630-1691)

Asıl adı Muhammed b. Abdurresûl b. Kalendereyn b. Abdüsseyyid el-Berzencî eş-Şehrezûrî’dir. 1040/1630 yılında Şehrezûr’da doğmuştur. İlköğrenimini babasından ve Molla Muhammed Şerîf Kûrânî’nin yanında tamamlamıştır. Daha sonra Mekke ve Medine’ye gitmiş ve Medine’de Kuşşâşî’ye intisap etmiştir ve bu arada İbrahim Kûrânî’den hadis, fıkıh ve tasavvuf derslerini almıştır. Çok geçmeden Ravdâ-i Mutahhara’da ders vermeye başlamıştır. Muhammed Berzencî, 1103/1691 yılında vefat etmiştir.

Muhammed Berzencî’nin eserlerinden bazıları şunlardır: *el-İşâ‘a fi eşrâti’s-sâ‘a*, *Enhâru’s-selsebîl*, *Buğyetu’t-tâlib li îmâni Ebî Tâlib*⁶² ...

2.1.3.4. Yûsuf Makassarî (1035-1108/1626–1699)

⁶⁰ el-‘Ayyâşî, I, 30-32; Kehhâle, VI, 112; Cebertî, I, 115; Hasan Kamil Yılmaz, “Ayyâşî”, *DİA*, IV, 297; Mohammed ben Cheneb, “Ayyâşî”, *İA*, II, 79-80; Yılmaz, s. 137-142.

⁶¹ Yılmaz, s. 128 vd.; Alexander Knysh, *Tasavvuf Tarihi*, (1. Baskı), (Terc: İhsan Durdu), İzmir 2011, s. 267; Nihat Azamat, “Abdurraûf es-Sinkilî”, *DİA*, I, 294.

⁶² Kehhâle, IX, 308; Ziriklî, VII, 75; Murâdî, IV, 65-66; Yılmaz, s. 125 vd.; Cengiz Kallek, “Berzencî”, *DİA*, V, 525-526.

Yûsuf Makassarî, 1035/1626 yılında Moncong Loe'de doğmuş, Şam ve Yemen'de eğitim görmüştür. Defalarca Hacca gitmiştir. Bu esnada Hicâz'da yaklaşık yirmi yıl Kûrânî ve şeyhi Kuşşâşi'den ders almıştır. Hocası Kûrânî'nin görüşlerinin yıllarca Endonezya'daki savunucusu olmuş, bu görüşlerinden dolayı Hollanda idaresinin dikkatini çekmiş ve Güney Afrika'ya sürgüne gönderilmiştir. Makassarî 1108/1699 yılında sürgünde iken vefat etmiştir.

Eserlerinden bazıları şunlardır: *Gâyetu'l-ihtisâr ve nihâyütü'l-intizâr, Zubdetu'l-esrâr, Hablu'l-verîd li sa'adeti'l-murîd*⁶³...

2.1.3.5. İlyâs Kûrânî (1047-1138/1637-1726)

Tam adı, İlyâs b. İbrâhim b. Dâvûd b. Hıdır el-Kürdî Kûrânî'dir. İlköğrenimini memleketinde gören İlyâs Kûrânî, 1070/1660 yılında Şam'a gitmiştir. İbrahim Kûrânî'nin Şam'daki öğrencisidir. İbrahim Kûrânî'nin hangi ilim dallarında, kimlerden ders ve icâzet aldığını içeren "*İcâzetnâme*"⁶⁴sini hazırlayan öğrencisidir. Kudüs'te bulunmuş, Hicâz'a gitmiş ve Medine'de bir müddet kalmıştır. İlyâs Kûrânî 1138/1726 yılında Şam'da vefat etmiştir.

Eserlerinden bazıları şunlardır: *el-Câmi'u'l-Kasîr, Hâşiye 'alâ İsâğocî, Hâşiye 'alâ 'akâidi's-Sa'd, Hâşiye 'alâ şerhi's-senûsiyye li'l-Kayravânî*⁶⁵...

2.1.3.6. Nûreddîn Ebû'l-Hasan Muhammed b. 'Abdulhâdî es-Sindî el-Medenî el-Hanefî (ö. 1138/1726)

Aslen Sind'in Tette köyünden olan Nûreddîn Ebû'l-Hasan Muhammed b. 'Abdulhâdî, Kûrânî'nin en ünlü öğrencilerindendir. Doğduğu köyden ayrılıp Testür'e yerleşen Nûreddîn Ebû'l-Hasan Muhammed b. 'Abdulhâdî birçok hocadan ders almıştır. Daha sonra Medine'ye yerleşerek hadis ilmi tahsiline başlamıştır. Daha sonra Medine'nin tanınmış âlimlerinden biri haline gelen Nûreddîn Ebû'l-Hasan Muhammed b. 'Abdulhâdî 1138/1726 yılında Medine-i Münevvere'de vefat etmiştir.

⁶³ Yılmaz, s. 134 vd.; Feener, R. Michael, "*Shaykh Yusuf and the Appreciation of Muslim 'Saints' in Modern Indonesia*" *Journal for Islamic Studies* 18-19 (1999), s. 112-131; Martin Van Bruinessen, "*The Impact of Kurdish Ulama on Indonesian Islam*", *Les Annales de L'autre Islam*, V, 1998, s. 83-106.

⁶⁴ *İcâzetnâme*, Süleymaniye Ktp. Esad Efendi, No: 3626.

⁶⁵ Ziriklî, II, 8; Murâdî, I, 272; el-Müderriş, s. 98-100; Yılmaz, s. 254-255; Rûhânî, I, 229-230.

Eserlerinden bazıları şunlardır: *Behcetü'n-Nazar 'alâ şerhi Nuhbeti'l-Fiker*, *Hâşiye 'alâ Tefsir'il-Beydâvî*, *Hâşiye 'alâ şerhi Cem'il-Cevâmi'*, *Hâşiye 'alâ Fethu'l-Kadîr*⁶⁶...

Bununla birlikte İbrahim Kûrânî'nin, Muhammed b. Abdullah el-Halîfetî, Abdulkadir b. Ebî Bekir, Hasan b. 'Alî el-'Acemi, Mustafa Fethullah el-Hamevî, Abdurrahman b. Abdilkadîr el-Fâsî, Ahmed Nahlî, Sâlih b. Mehdî b. 'Alî, Muhammed b. İsmail b. Salah b. Muhammed el-Hasenî el-Kuhlânî, Muhammed Kennânî, Taqıyuddîn el-Hısınî gibi pek çok ünlü öğrencisi bulunmaktadır.

2.1.4. İlmî ve Edebi kişiliği

İbrahim Kûrânî, ilk eğitimini babasından almıştır. Üstün bir ahlâk sahibi olan Kûrânî, doğduğu yerde Arapça, mantık, matematik, hendese, beyân, usul, fıkıh ve tefsir dersleri almıştır. Daha sonra da hadis ve tasavvuf ilimlerini İran, Anadolu ile birlikte Orta doğunun ilim merkezleri olan Dımaşk (Şam), Bağdat, Mısır ve daha sonrasında ise Hicaz'da okumuştur. Zengin bir ilim sahibi olan Kûrânî, Arapça, Farsça, Türkçe gibi dönemin edebiyat ve ilim dillerini ileri düzeyde bilmekteydi, başta tasavvuf olmak üzere daha çok hadis, tefsir, kelâm ve Arap dilinde uzmanlaşmıştı. Öyle ki çağının (17. yy.) müceddidi olarak bilinmektedir.⁶⁷ Meşhur öğrencilerinden Ebû Sâlim el-'Ayyâşî ile Şemseddîn ed-Dakdakî, onun Şam, Mısır ve Hicaz'da "*ahberanâ, haddesenâ*" gibi hadis rivâyet geleneğinin bittiği bir dönemde "*ahberanâ, haddesenâ*" kalıplarını kullanan yegâne âlim olduğunu söyleyerek onun hadis ilmindeki engin ilmine işaret etmektedirler.⁶⁸

İbrahim Kûrânî, 1063/1652 yılında Medine'ye yerleşmiştir. Çok iyi bir eğitim alan Kûrânî çok geçmeden ilmi yetkinliğine kavuştuğundan Mescid-i Nebevî'de ders vermeye başlamıştır. Özellikle hadis ve tasavvuf ağırlıklı dersler vermiştir. Bununla birlikte Arapça ve fıkıh derslerinde de ilmi otoritesini ortaya koymuştur. Bundan dolayı Medine dışından gelen yüzlerce öğrenci etrafında halkalar oluşturmuş ve tasavvufî anlamda binlerce müridi olmuştur. Ders verdiği öğrencilerine de icâzet vermiştir.

İbrahim Kûrânî, Medine'de verdiği dersler esnasında Sinikil ve Cava'lı öğrencilerle tanışması sonucu Endonezya'da İslâm'ın yayılmasında büyük etkisi

⁶⁶ Murâdî, IV, 66; Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyyetu'l-'Arifîn*, II, 318; Keḥḥâle, X, 262.

⁶⁷ Abdulmute'al Saîdî, *el-Muceddîdîne fi'l-İslâm*, Mektebetu'l-âdâb, Kahire trz., s. 399.

⁶⁸ Kûrânî, *el-Emem li ikâzi'l-himem*, (1. Baskı), Haydarabât 1328; el-'Ayyâşî, I, 321.

olmuştur. Endonezya, Açe ve civarında İslam'ın yayılmasında etkisi olan tarikat şeyhi 'Abdurrâuf es-Sinkilî de Kûrânî'ye ilmi bağlantısı olan kişilerden biri idi. Bu iki ilim adamı arasındaki irtibat 30 yıl kadar sürmüştür. Kûrânî'nin, Hint Okyanusunun öte tarafından olan öğrencisi 'Abdurrâuf es-Sinkilî ile tam 30 yıl mektuplaşmasının temelinde İslam'ı ve başında bulunduğu tasavvufun temel ilkelerini anlatmak vardı. es-Sinkilî, Kûrânî'nin mektuplarını ve bazı eserlerini Malay diline çevirmesi neticesinde İslam dininin takım adalarında yayılmasında önemli bir görevi yerine getirmiştir.

Yukarıda söylediğimiz gibi Kûrânî, hicri XI. yüzyıla (m. XVII.) damgasını vurmuş ve devrin birçok âlimi tarafından yüzyılın müceddidi (dini yenileyen, yeniden yorumlayan) olarak görülmüştür. Kûrânî'nin âyet ve hadislere getirmiş olduğu yeni ve muknâ yorumlar ile toleranslı tutumu özellikle batılı ilim adamlarının dikkatini çekmiş ve bu durum, İslam dünyasından çok batı dünyasının Kûrânî'yi tanımaya yol açmıştır. Alfred Guillaume, Alexander Knsyh, Martin Van Bruinessen gibi bir çok batılı müsteşrik Kûrânî'nin eserleri üzerinde çalışmış ve O'nun görüşlerini dünyaya tanıtmıştır.

Fıkıh, hadis, kelâm, tasavvuf, Arap dili ve belağatı gibi alanlarında engin bilgi sahibi olan Kûrânî, derslerine devam eden birçok öğrencisine icâzetnâme/şehâdetnâme/diploma vermiştir. Muhyiddîn İbnu'l-'Arabî'nin görüşlerini benimseyerek yanlış anlaşılan görüşlerine yeni yorumlar getirdi. İbn Arabî'nin zât, sıfat ve vahdet-i vücûd⁶⁹ hakkındaki görüşlerinin yanında Futuhât-ı Mekkiye adlı eserinde savunduğu diğer pek çok kelâmî görüşüne açıklık kazandırmıştır. Onun büyük bir savunucusu oldu. Bundan dolayı "*İthâfu'z-Zekî bi şerhi Tuhfeti'l-mursele ile'n-nebi'*"⁷⁰ adlı eserini kaleme almıştır. Bu eserindeki yorumlarından dolayı eleştiri oklarını üzerine çekmiştir. Aynı zamanda Allah'ın sıfatları, kaza/kader, yaratılmışların fiilleri, garânîk meselesi,⁷¹ rızık, kulun kesbi, Firavun'un imanı vb. konularla ilgili ileri

⁶⁹ Vücudun birliği anlamına gelen *Vahdet-i Vücûd*, tasavvufî bir terim olarak, bütün varlıkları Cenab-ı Hakk'ın isim ve sıfatlarının zuhur mahallî kabul edip gerçek vücud olarak Allah'ı bilme ve tanıma esasına dayanan bir düşünce anlayışının adıdır. Vahdet-i Vücûd, bu âlemde gerçek varlık olarak sadece hakkı kabul edip, öteki varlıkların vücudunu, O'na nispetle bir takım hayal ve gölgelerden ibaret görmektedir. Fikret Karaman, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, (3. Baskı), DİB. Yay. Ankara 2007, s. 677.

⁷⁰ Beyazıt Devlet Ktp., Veliyüddin Efendi, No: 3215.

⁷¹ *Garânîk*: Hz. Peygamber'in müşriklerin gönlünü İslâm'a ısındırmayı arzu ettiği bir sırada, şeytanın telkiniyle vahiylerle Allah kelâmı olmayan bazı sözler karıştırdığını ve daha sonra Cebrâil'in ikazıyla bunlardan vazgeçtiğini iddia eden rivayetler münasebetiyle kullanılmış ve daha çok Necm sûresiyle (53/19-20) Hac sûresindeki (22/52-54) âyetlerin nâzil oluşuna ilişkin tartışmalara konu olmuştur. Daha

sürüdüğü görüşlerden dolayı birçok âlim tarafından eleştirilmiş, bu konularla ilgili olarak ileri sürdüğü görüşlerine karşılık reddiyeler yazılmıştır. Muhammed el-Mehdî b. Ahmed el-Fâsî, Muhammed b. Abdulkadir el-Fâsî başta olmak üzere birçok âlim tarafından eleştirilmiştir. Yapılan bu eleştirilere iknâ edici cevaplar vererek “*Nibrasu'l-inâs bi ecvibeti suâlâti ehli'l-Fâs*”⁷² adlı eserini yazmıştır.

İbrahim Kûrânî'nin eserlerine bakıldığında, onun basit bir tarikat şeyhi olmadığı anlaşılmaktadır. Tefsirden fıkha, hadisten tasavvufa kadar, hemen hemen her alanda eser veren Kûrânî, adını okyanuslar ötesine kadar duyurmuş ve yüzyıllar sonra dahi adından bahsedilen bir müellif ve ilim adamı olmuştur.

Klâsik dönem İslam âlimleri günümüzdeki gibi yalnızca bir veya iki bilim dalında uzmanlaşmakla kalmamışlardır. Genellikle ilmin bütün dallarında söz sahibi olacak kadar derinleşmişlerdi. Zaten dini bilimlerin hareket noktası ve temeli olan Kur'an'ın anlaşılması ve yorumu demk olan tefsirlerin incelenmesi için çaba gösteren bir ilim sahibine başta Arap dili ve grameri olmak üzere diğer dini bilimlerin de bilinmesi zorunlu görülmektedir. Binaenaleyh ciddi bir eğitim almak isteyen kişi, dini ilimlerin birçok alanında mütehasıs bir duruma gelmekteydi.

İbrahim Kûrânî daha küçüklüğünde çevresinin de etkisiyle dini ilimlere olan meykinden dolayı dnemin meşhur hocalardan ders almakla birlikte Anadolu'dan İran'a orta doğunun önemli kültür merkezlerinden Hicâz'a kadar geniş bir coğrafyada ilim tahsilini sürdürmüş ve ilmi faaliyetlede bulunmuştur. Arapçaya olan vukûfiyeti ile birlikte Farsça ve Türkçeyi de iyi derecede öğrenmiştir. Hadis, tefsir, fıkıh, mantık, hey'et, hendese, usul, beyân, meanî gibi farklı ilim dallarında uzmanlaşmıştır.

Dönemin âlimleri tarafından hicri XI. yüzyılın müceddidi olarak görülen Kûrânî özellikle hadis bilimlerine olan vukûfiyeti nedeniyle, kendisinden övgüyle bahsedilmiştir. Kimi öğrencileriyle ile sorulan sorulara verdiği cevaplardan oluşan mektuplarla yıllarca mektuplaşması, Ezher uleması ile olan irtibatı, Haremeyn fetva kurulunda bulunması Kûrânî'nin dönemin ileri gelen ilim adamları arasında bulunduğu bir göstergesidir.

geniş bilgi için bkz: İsmail Cerrahoğlu, “Garânîk” *DİA*, XIII, 362.; Kûrânî, *el-Lum'atu's-seniyye fi tahkîki'l-ilkâ' fi'l-umniyye*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, No: 2722/15.

⁷² Süleymaniye Ktp., No: 1453.

Kûrânî, tahsil hayatında İslam kültür tarihinin ileri gelen ilim adamlarından olan Muhyiddîn İbnu'l-'Arabî, İbn Teymiyye, İmam Rabbânî, Molla Fenârî, İmam Gazzâlî, İbn Sinâ gibi şahsiyetlerden de etkilenmişti. İbn 'Arâbî'nin yanlış anlaşılan görüşlerine makul izahlar getiren Kûrânî, özellikle İbn 'Arâbî'nin İbn Teymiyye tarafından eleştirilen görüşlerini yorumlayarak âdeti ikisi arasında bir köprü görevi almış, bu ikisinin fikirlerini telif edip bu konuda eserler yazmıştır.

2.1.4. Mezhebi

İbrahim Kûrânî'nin doğup büyüdüğü Şehrezûr yöresi, Şafî mezhebine mensup olanların çoğunlukta bulunduğu bir muhittir. Güraniler veya Kûrâniler olarak da bilinen bu yöre insanların çoğunluğu ibadet yönünden Şafî mezhebine, inanç (itikat) yönünden de Eş'arî oldukları bilinmektedir. Kaynakların bir çoğu İbrahim Kûrânî'nin, hayatının büyük bir kısmını Medine'de geçirmiş olmasına rağmen, Şafî mezhebine mensup olduğunu belirtirler.⁷³ Eğitim gördüğü medreselerin hemen hepsinin Şafî mezhebine mensup hocaların kitaplarını okudukları bilinen bir gerçektir. Nizâmiye Medreselerinden itibaren bu usûl haline gelmiştir. Bu medreselerde, Şafî mezhebine mensup olan ilim adamları hoca olarak alınmıştır. Gerçi daha sonraları her mezhebe ait bir kürsü var olmuştur, ama genelde Şafî olanlar söz konusu medreselere daha öncelikli olarak alınmıştır.⁷⁴

Terâcim kitaplarında da kendisinden İbrahim Kûrânî eş-Şafî diye bahsedilmektedir.⁷⁵

2.1.6. Vefatı

İbrahim Kûrânî, 1101/1690'da 76 yaşında iken, Medine'de hakkın rahmetine kavuştu.⁷⁶ Vefat ettiği ay hakkında farklı rivayetler bulunmaktadır. Kâdirî, Receb ayında,⁷⁷ Mûrâdî, Rebûlâhîr ayında,⁷⁸ Şevkânî ise 18 Cemâziyyevvel ayında⁷⁹ vefat

⁷³ el-'Ayyâşî, I, 321.

⁷⁴ Daha geniş bilgi için bkz: Abdülkerim Özaydın, "Nizâmiye Medresesi", *DİA*, XXXIII, 188-191.

⁷⁵ Ziriklî, I, 35; Cebertî, I, 125; Keĥhâle, I, 21.

⁷⁶ Yılmaz, s. 163.

⁷⁷ Kâdirî, *en-Neşru'l-mesânî li ehli'l-karni'l-hâdî 'aşere ve's-sânî I-VI*, Dâru'l-garbi'l-İslâmî, Beyrut 1996, V, 1787.

⁷⁸ Murâdî, I, 5-6.

⁷⁹ Şevkânî, I, 14.

ettiğini nakleder. Naaşı akşam namazını müteakip Cennetu'l-Bakî' mezarlığına defnedildi.⁸⁰

2.1.7. Vefatına Düşürülen Tarihler

İbrahim Kûrânî'nin Haydarâbad'ta neşredilen eseri “*el-Emem li îkâzi'l-himem*” adlı eserinin 132. ve 133. sayfalarında geçen şiirler Kûrânî'nin vefatına tarih düşürülen şiirlerdendir. Muhammed b. Abdullah el-Halîfetî el-Abbâsî⁸¹ tarafından nazmedilen şiiri şöyledir:

فقلت بتاريخه عاجلا
لقد مات إنسان عين الزمان.⁸²

(Bunun üzerine) tarihini hemen söyledim, Zamanın gözü olan insan vefat etmiştir.

Mescid-i Nebevî hatiplerinden Abdurrahman b. Ebi'l-Gays el-Hâtîp el-Medenî⁸³ tarafından İbrahim Kûrânî'nin vefatına dair nazmedilen şiir de şöyledir:

أرخ القرن واللقا بعد عام
مات قطب الأنام قدس سرا.⁸⁴

Bu seneden sonra tarih düşürüyorum, İnsanlığın kutbu öldü, makamı yüce olsun.

2.1.8. Sonraki Dönemlere Etkisi

İbrahim Kûrânî, kendisinden sonra gelen ilim adamları üzerinde de önemli etkiler bırakmıştır. Yazmış olduğu eserler ve yetiştirmiş olduğu öğrenciler o kadar çok ki dünyanın birçok yerinde hâla adından bahsedilmektedir.

Bilindiği gibi İbrahim Kûrânî Medine'ye yerleştiği dönemlerde burada birçok tarikat vardı ve kendisi de bu tarikatların hemen hemen hepsi ile irtibatlı olmuştur. Bu tarikatların özellikle şeyhleri ile temesa geçen Kûrânî, Nakşîyye, Şettariye ve Zeyniyye

⁸⁰ Murâdî, 6; Keĥhâle, I, 21; Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyetü'l-'arifin*, I, 35; Kettânî, I, 166; Ziriklî, I, 35; Brockelmann, *GAL*, s. 505; Şevkânî, I, 12; Yılmaz, s. 163-164; Rûhânî, I, 212; el-Müderriş, s. 16.

⁸¹ İbrahim Kûrânî'nin önemli öğrencilerindendir. Asıl adı Muhammed b. Abdullah el-Halîfetî el-Abbâsî'dir. Medine'lidir. Hanefî fukahâsındandır. 1171/1758'den sonra vefat etmiştir. “*Netîcetu'l-fikr fî ahbâr-ı Medînet-i Seyyîdi'l-beşer*” adlı eseri vardır. (Ziriklî, VI, 241; Keĥhâle, X, 212.)

⁸² Kûrânî, *el-Emem*, s. 132-13.

⁸³ Hayatı hakkında herhangi bir bilgiye rastlayamadık.

⁸⁴ Kûrânî, *el-Emem*, s. 133.

tarikarikatlarıyla daha yakından ilgilenmiştir. Derslerine katıldığı ve eserlerinde kendisinden sitayişle bahsettiği hocası ve Şettariye tarikatı şeyhi Safiyuddîn Kuşşâşî'nin kızıyla evlenmiş ve Kuşşâşî vefat edince de yerine geçerek tarikat şeyhi olmuştur.

Yukarıda da değindiğimiz gibi İbrahim Kûrânî Medine'ye gelen hacılarla yakından ilgilenmiştir. Hacıların içerisinde bulunan âlimlerle yakın temasa geçerek öğretilerini dünyanın değişik yerlerine ulaştırmayı başarmıştır. Özellikle Endonezya, Malezya ve Cava'da etkisini arttırarak adını tarihe yazdırmıştır. Ömer Yılmaz, O'nun bu etkisinden şöyle bahsetmektedir: *“Özellikle Hollanda asıllı müsteşriklerin Güney, Güneydoğu ve Orta Asyadaki tarikatlardan bahsederken mutlaka yer verdikleri iki isimden biri İbrahim Kûrânî, diğeri ise onun şeyhi Safiyüddin Kuşâşî'dir. Bu yazarlar, Şettariye tarikatının bu iki şahsın mümessilliğinde Endonezya'da tanındığı inancını tekrarlamakta, İbrahim Kûrânî'nin Medine'de Şettariye şeyhi olarak, talebesi 'Abdurrauf es-Sinkilî (ö. 1105/1693)'yi bu tarzda yetiştirip kendi memleketine tarikatı yaymakla görevlendirdiği belirtilmektedir. İbrahim Kûrânî kendisi Medine'de oturmakla beraber tarikatın öğretilerini daha ziyade Orta Asya, Hint ve Uzak Doğu ülkelerinden gelen talebeleri vasıtasıyla yaymış ve oldukça da taraftar bulmuştur. Hatta Endonezya'nın Cava ve Açe bölgelerinde revaç bulmuş Şettariye tarikatının bugünkü varlığını tamamen İbrahim Kûrânî ve oğlu Ebû Tahir'le sınırlandıranlar dahi bulunmaktadır.”*⁸⁵

İbrahim Kûrânî ve mensubu bulunduğu tarikat hakkında yapılan araştırmalar bir hayli çoğalmıştır. Özellikle son yıllarda Batılı müsteşrikler tarafından araştırma konusu olan İbrahim Kûrânî, geniş töleransı ve mezhepler arası çekişmelerde takınmış olduğu hoşgörülü tavrı ile temayüz etmektedir.

İbrahim Kûrânî'den etkilenen kişilerin başında Hindistan'da büyük bir etkiye sahip, eserleri ve yaşantısıyla insanlara örnek olan, miladi 1762 yılında vefat etmiş olan Şah Veliyullah ed-Dehlevî'dir. ed-Dehlevî İbrahim Kûrânî'nin oğlu Ebû Tahir'den ders alarak ve tasavuffi kabiliyet de elde ederek ülkesi Hindistan'da hizmet etmiştir. ed-Dehlevî, özellikle Müslümanlar arasında var olan derin çatlaklıkların giderilmesi için uzlaşmacı ve son derece yapıcı bir tavır içinde hizmet etmiştir.

⁸⁵ Yılmaz, s. 70-71.

İbrahim Kûrânî'nin etkilemiş olduğu aydınlardan birisi de Muhammed Hayyat Sindî'dir. Sindî tahsilinin ilk dönemlerini ülkesi olan Hindistan'da yapmıştır. Bundan sonra Medine'ye yerleşen Sindî, İbrahim Kûrânî ile tanışmış, ondan ilmi ve tasavvufî alanlarda faydalanmıştır.⁸⁶

İbrahim Kûrânî'yi, tarihe mal eden sebeplerinden biri ve belki de en başta geleni onun çekişmeli meselelerde uzlaşmacı bir tavır takınmış olması ve bu meselelere pozitif bir bakış açısıyla yaklaşmış olmasıdır. Kur'an ve Hadis'te bulunup da daha önceki ilim adamları tarafından anlaşılamayan veya değişik yorumlanan birçok konuya olumlu yaklaşan İbrahim Kûrânî sözkonusu konuların anlaşılması için büyük çaba harcamış ve birçok eser kaleme almıştır.

2.2. ESERLERİ

İbrahim Kûrânî daha önce de belirtildiği gibi tefsir, hadis, fıkıh, tasavvuf ve dil ilimlerinde yetişmiş ve bu alanlarda birçok eser kaleme almıştır. Eserlerinin büyük çoğunluğu te'lif olmakla birlikte az sayıda da olsa “şerh” eserleri vardır. İbrahim Kûrânî oldukça çok eser te'lif etmiş olup bu eserler bazı kaynaklara göre seksenin üzerinde,⁸⁷ bazılarına göre ise yüzün üzerindedir.⁸⁸ Bursalı Mehmed Tahir, müellifin yirmi üç eserini zikrederken, Bağdatlı İsmail Paşa *Hediyyetu'l-'arifin* adlı eserinde, müellifin elli üç,⁸⁹ Brockelmann ise *GAL Suppl*'de müellifin yirmi sekiz⁹⁰ eserini zikretmektedir. Bütün bunlarla birlikte İbrahim Kûrânî'ye ait olduğunu tespit ettiğimiz eserlerin isimleri şöyledir:

1. *Aḥbâru'l-aḥbâr bi ecvibeti suâlâti ehl-i âtâr,*⁹¹
2. *Bulḡatu'l-mesîr ilâ tevḥîdi 'ale'l-kebîr,*⁹²
3. *Cenâhu'n-necâḥ bi'l-'avâli's-sihâḥ (Levâmi'u'l-le'âlî fî erb'aîne'l-'avâli),*⁹³
4. *el-Cevâbu'l-kâfi 'an mes'eleti ihâtati 'ilmi'l-maḥlûkâti bi-ğayri'l-mütenâhi,*⁹⁴

⁸⁶ Yılmaz, s. 450.

⁸⁷ Ziriklî, I, 35; Şevkânî, I, 11.

⁸⁸ Bursalı Mehmed Tahir, I, 226; Murâdî, I, 5.

⁸⁹ Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyyetu'l-'arifin*, I, 35-36.

⁹⁰ Brockelmann, *GAL Suppl*, II, 520-521.

⁹¹ Mescid-i Nebevî Ktp., Yazma Eserler Böl., No: 103/80; Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317.

⁹² Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317; Kütahya Vahit Paşa İl Halk Ktp. No: 273.

⁹³ Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 317; Köprülü Ktp., Fazıl Ahmed Paşa Böl., No: 279.

5. *el-Cevâbu 'l-meşkûr an suâli 'l-manzûr*,⁹⁵
6. *Cilâu 'l-aḥdâḳ bi tahrîri 'l-itlâḳ*,⁹⁶
7. *Cilâu 'l-enzâr bi tahrîri 'l-cebr fi 'l-iḥtiyâr*,⁹⁷
8. *Cilâu 'l-fühûm fî taḥkîki 's-subût ve rü 'yeti 'l-ma 'dûm*,⁹⁸
9. *Cilâu 'n-nazar fî beḳâi-t-tenzîh ma 'a 't-tecellî*,⁹⁹
10. *el-Emem li ikâzi 'l-himem*,¹⁰⁰
11. *Fî Beyâni muḳaddimeti 'l-erba 'at li 't-tavdîh*,¹⁰¹
12. *Ḥadîsu Erba 'în*,¹⁰²
13. *Ḥâşiye 'alâ nuhbeti 'l-fiker*,¹⁰³
14. *Ḥâşiye 'ale 'd-durreti 'l-fâhire*,¹⁰⁴
15. *el-Î 'lâm bimâ fî kavlihî te 'âlâ “ve 'ale 'llezîne yuḥîkûnehû” mine 'n-nesh ve 'l-aḥkâm*,¹⁰⁵
16. *Î 'mâlu 'l-fikr ve 'r-rivâyât fî şerḫi ḥadîsi “İnneme 'l-a 'mâlu bi 'n-niyyât”*,¹⁰⁶
17. *İbdâu 'n-ni 'me bi taḥkîki sebki 'r-raḥme*,¹⁰⁷

⁹⁴ Bağdat Vakıflar Ktp., Kelam Böl., No: 4745/10.

⁹⁵ Süleymaniye Ktp. Reis'ül-küttâb Böl., No: 463/1.

⁹⁶ Süleymaniye Ktp. Reis'ül-küttâb Böl., No: 463/2.

⁹⁷ Süleymaniye Ktp. H. Hüsnü Paşa, no: 248; Beyazıt Devlet Ktp. Veliyüddin Efendi, no: 1815.

⁹⁸ Süleymaniye Ktp. Damat İbrahim Böl., No: 1150/1; Beyazıt Devlet Ktp., Veliyüddin Efendi Böl., No: 3215; Süleymaniye Ktp. Hamidiye Böl., No: 1440/11.

⁹⁹ Beyazıt Devlet Ktp. Veliyüddin Efendi, No: 1815; Süleymaniye Ktp. Hamidiye Böl., No: 1440/4.

¹⁰⁰ Süleymaniye Ktp., Reis'ül-küttâb Böl., No: 1180/2; Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 206. Ayrıca Müellifin bu eseri hicri 1328 yılında Haydarabât'ta neşredilmiştir.

¹⁰¹ Süleymaniye Ktp. Hamidiye Böl., No: 1440.

¹⁰² Süleymaniye Ktp., Yozgat Böl., 121/2.

¹⁰³ Üsküdar Hacı Selim Ağa Ktp., No: 652.

¹⁰⁴ İstanbul Üniversitesi Ktp. Tasavvuf Böl., No: 2816; Hacı Selim Ağa Ktp. Hüdayi Böl., No: 381.

¹⁰⁵ Süleymaniye Ktp., Halet Efendi Böl., No: 787/1.

¹⁰⁶ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Böl., No: 2722/2; Süleymaniye Ktp., Esad Efendi Böl., No: 1453/2; Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 317.

¹⁰⁷ Süleymaniye Ktp., Hamidiye Böl., No: 1440/3.

18. *İcâzetnâme*,¹⁰⁸
19. *İfâdatu'l 'allâm bi tahkîki mes'eleti'l-kelâm*,¹⁰⁹
20. *İkazu'l-kavabil li't-takarrub bi'n-nevafîl*,¹¹⁰
21. *el-İ'lân yedfe'u't-tenâkuz fî sûreti'l-a'yân fî-cevâbi suâli Abdirrahmân*,¹¹¹
22. *el-İlhâm bi-tahrîr kavley Sa'dî ve'l-'Usâm*,¹¹²
23. *el-İlmâu'l muhît bi tahkîki kesbi'l-vasat beyne tarafeyil-ıfrât ve't-tefrît*,¹¹³
24. *İnbâhu'l-enbâh 'alâ tahkîki i'râbı lâ ilâhe illallâh*,¹¹⁴
25. *İs'âfu'l-hanîf li sulûki mesleki't-ta'rîf*,¹¹⁵
26. *el-İsfâr 'an asli istihâreti a'mâl-i'l-Leyl ve'n-Nehâr*,¹¹⁶
27. *İthâfu'l-halef bi tahkîki mezhebi's-selef*,¹¹⁷
28. *İthâfu'l-munîb el-evvah bi fadli'l-cehr bi zikri'llah*,¹¹⁸
29. *İthâfu'n-nebih bi tahkîki't-tenzîh*,¹¹⁹

¹⁰⁸ Süleymaniye Ktp., Esad Efendi Böl., No: 3626.

¹⁰⁹ Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 317; Süleymaniye Ktp. Carullah Böl., No: 2102/6.

¹¹⁰ Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 317; Süleymaniye Ktp. Reşid Efendi, No: 1013.

¹¹¹ Süleymaniye Ktp. Hamidiye Böl., No: 1460/6; Beyazıt Devlet Ktp., Veliyüddin Efendi Böl., No: 1815.

¹¹² Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 80/313.

¹¹³ Süleymaniye Ktp. Şehit Ali Böl., No: 2722; Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317.

¹¹⁴ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, no: 415/14; Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi, no: 2441; Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Laleli Bölümü, no: 2150; Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Carullah Bölümü, no: 2069

¹¹⁵ Süleymaniye Ktp. Serez Böl., No: 3939/4; Süleymaniye Ktp. Hamidiye Böl., No: 1440/2; Beyazıt Devlet Ktp., Veliyüddin Efendi Böl., No: 1815.

¹¹⁶ Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 80/313.

¹¹⁷ Süleymaniye Ktp. Halet Efendi Böl. No: 787/5.

¹¹⁸ Süleymaniye Ktp. Reşid Efendi, No: 996/5; Atıf Efendi Ktp. No: 2441; Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 317.

¹¹⁹ Süleymaniye Ktp. Halet Efendi Böl. No: 787/3.

30. *İthâfu 'z-zekî bi şerhi 't-tuĥfeti 'l-mursele ile 'n-nebî,*¹²⁰
31. *İtmâmu 'n-ni 'me bi ikmâli 'l-muhimme,*¹²¹
32. *Kasdu 's-sebîl ilâ tevĥîdi ĥakĥi 'l-vekîl,*¹²²
33. *el-Ķavlu 'l-celî fî taĥĥîki kavli Zeyd İbn 'Alî,*¹²³
34. *el-Ķavlu 'l-mübîn fî taĥrîri mes 'eleti 't-tekvîn,*¹²⁴
35. *Ķavlu 's-sedîd fî şerhi kelimesi 't-tevĥîd ve feđailuha,*¹²⁵
36. *Keşfu 'l-estâr 'an vucûhi 'avîzati 'l-efkâr,*¹²⁶
37. *Keşfu 'l-lubs 'an mesâili 'l-ĥams,*¹²⁷
38. *Keşfu 'l-mestûr fî cevâbi suâli 'Abdişşekûr,*¹²⁸
39. *Kitâbu ref 'i 'r-rayb ve 'l-iltibâs 'an delîli 'd-du 'â ve 'l-musâfaĥa ba 'de 's-salavât,*¹²⁹
40. *Kitâbu 'l-eĥâdişi 'l-müselsele,*¹³⁰
41. *Kitâbu 'l-isfâr 'an asli istihâreti a 'mâli 'l-leyl ve 'n-nehâr,*¹³¹

¹²⁰ Süleymaniye Ktp. Esad Efendi Böl., No: 1491/3; Süleymaniye Ktp. Carullah Böl., No: 2103/3; Süleymaniye Ktp. Hamidiye Böl., No: 1440/12; Süleymaniye Ktp. Laleli Böl., No: 3765/2; Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 317.

¹²¹ Süleymaniye Ktp. Şehit Ali Böl., No: 2722/7.

¹²² Süleymaniye Ktp. Bağdatlı Vehbi Böl., No: 795; Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 317.

¹²³ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, no: 317; Süleymaniye Ktp. Şehit Ali Böl., No: 2722/16.

¹²⁴ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, no: 317.

¹²⁵ Süleymaniye Ktp. H. Hüsnü Paşa, No: 600; Atıf Efendi, No: 1329.

¹²⁶ Marmara Üniversitesi İlahiyat Fak. Yazmalar Böl.; No: 62.

¹²⁷ Mescid-i Nebevî Ktp., Yazma Eserler Böl., No: 103/80.

¹²⁸ Beyazıt Devlet Ktp., Velîyüddin Efendi Böl., No: 1815; Süleymaniye Ktp. Hamidiye Böl., No: 1440/5.

¹²⁹ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317; Mescid-i Nebevî Ktp., Yazma Eserler Böl., No: 128/80.

¹³⁰ Süleymaniye Ktp., Carullah Böl., No: 2069/2.

¹³¹ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 313/2; Süleymaniye Ktp. Esad Efendi Böl., No: 1453.

42. *el-Lum 'atu's-seniyye fî tahkîki-ilkâi 'l-umniyye,*¹³²
43. *Maṭla 'u'l-cûd bi tahkîki't-tenzîh fî vahdeti 'l-vücûd,*¹³³
44. *Mesâliku 'l-ebrâr ilâ eḥâdisi 'n-nebiyyi 'l-muhtâr,*¹³⁴
45. *Mesâliku 'l-i'tidâl ilâ fehmi âyâti halki 'l-ef'âl,*¹³⁵
46. *el-Mesleku 'l-celî fî hükmi şathi 'l-velî,*¹³⁶
47. *el-Mesleku 'l-ḳarîb ilâ ecvibeti suâlâti 'l-Ḥatîb,*¹³⁷
*el-Mesleku 'l-muhtâr fî evveli sâdırı mine 'l-vâcib bi 'l-ihtiyâr,*¹³⁸
48. *el-Mesleku 'l-vasat ed-dânî ile 'd-durri 'l-multekât li 's-Sâğânî,*¹³⁹
49. *Mesleku 's-sedâd ilâ mes'eleti halki ef'âli 'l-'ibâd,*¹⁴⁰
50. *Mesleku 't-ta'rîf bi tahkîki't-teklîf 'alâ meşrebi ehli 'l-keşf ve'ş-şuhûd el-ḳâilîne bi vahdeti 'l-vücûd,*¹⁴¹
51. *Meşra 'u'l-vurûd ilâ maṭla 'i'l-cûd,*¹⁴²
52. *el-Mutimme li mes'eleti 'l-muhimme,*¹⁴³
53. *Neşru 'z-zehr fî 'z-zîkr bi 'l-cehr,*¹⁴⁴
54. *Nevvâlu 't-tavl fî tahkîki 'l-ittihâd bi 'l-ḳavl,*¹⁴⁵
55. *en-Nibrâs li keşfi 'l-iltibâs el-vâki 'fi 'l-esâs,*¹⁴⁶

¹³² Süleymaniye Ktp. Şehit Ali Böl., No: 2722/15; Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, no: 317; Ayrıca bu eser Alfred Guillaume tarafından 1957 yılında “*Al-Lum'at al-Saniya fi tahqîq al-Ilqâ fî 'l-Umniya by İbrahim al-Kûrânî*” adı altında tabedilmiştir.

¹³³ Süleymaniye Ktp., Hamidiye Böl., No: 1440/13; Süleymaniye Ktp., Carullah Böl., No: 2102/4; Süleymaniye Ktp., Laleli Böl., 3765/3; Süleymaniye Ktp., Damat İbrahim Paşa Böl., No: 740/2; Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 240/259; Süleymaniye Ktp. Reşid Efendi, No: 443/1.

¹³⁴ Köprülü Ktp., Fazıl Ahmet Paşa Böl., No: 279/2.

¹³⁵ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317; Köprülü Ktp. Fazıl Ahmed Paşa Böl., No: 720.

¹³⁶ Süleymaniye Ktp. Serez Böl. 3939/6; Beyazıt Devlet Ktp. Veliyüddin Efendi, No: 1815; Dublin Chester Beatty Ktp. Arapça Böl., No: 4443/10.

¹³⁷ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, no: 317; Süleymaniye Ktp. Şehit Ali Böl., No: 2722/3; Süleymaniye Ktp. Esad Efendi Böl., No: 1453/3.

¹³⁸ Süleymaniye Ktp. Laleli Böl., No: 3680/21; Süleymaniye Ktp. Hamidiye Böl., No:1440/14; Süleymaniye Ktp. Reşid Efendi, No: 996/2; Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317; Beyazıt Devlet Ktp. Veliyüddin Efendi, No: 1815/2.

¹³⁹ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317; Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Beşir Ağa Bölümü, No: 1023/4; Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Böl., No: 2722/14.

¹⁴⁰ Beyazıt Devlet Ktp., Veliyüddin Efendi Böl., No: 1815; Süleymaniye Ktp., Carullah Böl., No: 2102/1.

¹⁴¹ Beyazıt Devlet Ktp., Veliyüddin Efendi Böl., 1815.; Süleymaniye Ktp. Serez Böl., No: 3939/3.

¹⁴² Süleymaniye Ktp. Reşid Efendi, No: 443/2; Süleymaniye Ktp. Serez Böl., No: 3916/2; Beyazıt Devlet Ktp., Veliyüddin Efendi Böl., 1815.

¹⁴³ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317.

¹⁴⁴ Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 317; Süleymaniye Ktp. Reşid Efendi, No: 996/4; Süleymaniye Ktp. Hamidiye, No: 390/10.

¹⁴⁵ Bağdat Vakıflar Ktp., Kelam Böl., No:1292.

¹⁴⁶ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317.

56. *Nibrâsu 'l-înâs bi ecvibeti suâlâti ehli Fâs,*¹⁴⁷
57. *Nizâmu 'z-zeberced fi 'l-erba 'îne 'l-müselseleti bi Ahmed,*¹⁴⁸
58. *Ref'u 'l-iştibâh 'an kavâ'idi i 'râbı lâ ilâhe illallâh,*¹⁴⁹
59. *er-Risâle 'alâ Kavlihî Te 'âlâ "leyse kemişlihî şey'un",*¹⁵⁰
60. *er-Risâle fî cevâzi rü'yetillah Te 'âlâ fi 'd-dünyâ ve 'l-âhire,*¹⁵¹
61. *er-Risâle fî i 'râbı kelimeti 't-tevhîd,*¹⁵²
62. *er-Risâle fî te'allukat 'ilmihî te 'âlâ bi zâtihi ve bi 'l-cüz'ıyyât,*¹⁵³
63. *er-Risâle fi 'l-kesbi ve halkı 'l-a 'mâl,*¹⁵⁴
64. *er-Risâle izâletu 'l-işkâl bi 'l-cevâbi 'l-vâdih 'ani 't-tecellî fî 's-suvar,*¹⁵⁵
65. *er-Risâle mute'allika bi ba'dı kavli 'l-kâdî ve mâ vaqa 'a ve Sa'di Çelebi,*¹⁵⁶
66. *er-Risâle mute'allika bi 't-teklîf 'alâ meşrebi 's-sûfiyye,*¹⁵⁷
67. *Risâletu 'l-Kûrânî 'alâ 'ibâreti celâl ed-Devvânî fi 'l- 'akâ'id,*¹⁵⁸
68. *Risâletu 't-tecellî,*¹⁵⁹
69. *eş-Şerh 'alâ bahsi 'l- 'ilm,*¹⁶⁰
70. *Şerhu kelimeti 'l-vâdiha 'ale 'l-makâlâti 'l-fâdiha,*¹⁶¹
71. *Şerhu 'l- 'avâmili 'l-mie li-Cürcânî 'Abdilkâhir,*¹⁶²
72. *Şevâriku 'l-envâr li sulûki mesleki 'l-muhtâr,*¹⁶³
73. *Şumûsu 'l-fiker el-munķaza fî zulumâti 'l-cebr ve 'l-ķader,*¹⁶⁴
74. *et-Tahrîr,*¹⁶⁵
75. *Tekmiletu 't-ta 'rif,*¹⁶⁶

¹⁴⁷ Süleymaniye Ktp. Esad Efendi Böl., No: 1453/5; Süleymaniye Ktp. Laleli Böl., No: 3744/2; Bağdat Vakıflar Ktp., Şafii Fıkhı, No: 6684/6.

¹⁴⁸ Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet, No: 313/1; Süleymaniye Ktp., Reistülküttab Böl., No: 1180/1.; Manisa İl Halk Kütüphanesi, 45 Hk 1198/1.

¹⁴⁹ Süleymaniye Ktp., H. Hüsnü Paşa Böl. No: 600/1.

¹⁵⁰ Nuruosmaniye Ktp., No: 2126/3.

¹⁵¹ Süleymaniye Ktp., Kasidecizade Böl., No: 734/3.

¹⁵² Süleymaniye Ktp., Kasidecizade Böl., No: 734/2.

¹⁵³ Süleymaniye Ktp., Carullah Böl., No: 2102/5.

¹⁵⁴ Bağdat Vakıf Ktp. Kelam Böl., No: 6454/8.

¹⁵⁵ Süleymaniye Ktp. Nafiz Paşa Böl., No: 508; Bursa Eski Esrler Ktp. Yazmalar Böl., No: 1422.

¹⁵⁶ Süleymaniye Ktp., Laleli Böl., No: 3765/1; Süleymaniye Ktp., Hekimoğlu Böl., No: 942/4.

¹⁵⁷ Nuruosmaniye Ktp. No: 2126/4.

¹⁵⁸ Bağdat Vakıflar Ktp., No: 6684/16.

¹⁵⁹ Süleymaniye Ktp., Halet Efendi Böl., No: 87/2.

¹⁶⁰ Süleymaniye Ktp., Laleli Böl., No: 722/2.

¹⁶¹ Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, No: 2722/17.

¹⁶² Atıf Efendi Ktp. No: 2441; Bağdat Vakıflar Ktp., No: 1487.

¹⁶³ Süleymaniye Ktp., Carullah Böl., No: 2102/2; Süleymaniye Ktp., Laleli Böl., No: 722/3.

¹⁶⁴ Süleymaniye Ktp., Hamidiye Böl., No: 1440/9.

¹⁶⁵ Süleymaniye Ktp. Esad Efendi Böl., No: 1419; Bursa Eski Eserler Ktp. Orhan Böl., No: 692/2.

76. *Tenbîhu'l-'uḳûl 'alâ tenzîhi's-sûfiyye 'ani'l-i'tikâd et-tecsîm ve'l-'ayniye ve'l-ittihâd ve'l-hulûl.*¹⁶⁷

77. *et-Tevcîhu'l-muhtâr li taḳa'l-ḳalb 'an ḥadîsi'l-iḥtisâm el-cennet ve'n-nâr,*¹⁶⁸

78. *et-Tevsîl ilâ enne 'ilm'allahî bi'l-eşyâ ezelen 'alâ't-tafsîl,*¹⁶⁹

79. *'Ucâletü zevi'l-intibâh bi taḥḳîki i'râbi lâ ilâhe illallâh,*¹⁷⁰

Yukarıdaki eserlerin hemen hepsi ülkemiz kütüphanelerinde bulunmaktadır. Bu eserlerden, tespit edebildiğimiz kadarıyla, altı tanesi üzerinde çalışılmıştır.

¹⁶⁶ Süleymaniye Ktp., Bağdatlı Efendi Böl., No: 2104; Medine Melik Abdülaziz Ktp., Arif Hikmet, No: 317.

¹⁶⁷ Beyazıt Devlet Ktp., Veliyüddin Efendi Böl., No: 1815; Süleymaniye Ktp. Serez Böl., No: 3939/2; Süleymaniye Ktp. Esad Efendi Böl., No: 1366; Süleymaniye Ktp. Nafiz Efendi Böl., No: 496.

¹⁶⁸ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, No: 317.

¹⁶⁹ Beyazıt Devlet Ktp., Veliyüddin Efendi Böl., No: 1815. Kayseri Raşit Efendi Ktp., No: 529/2.

¹⁷⁰ Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, no: 317; Bağdat Vakıflar Ktp., Nahiv Böl., No: 6684/7; Süleymaniye Ktp., Reşid Efendi Böl., No: 007/4.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ESER İLE İLGİLİ BİLGİLER ve ESERİN TAHKİKİNDE İZLENEN metodlar

3.1. ESERİN İSMİ VE NÜSHALARI

İbrahim Kûrânî'nin, tahkîkini yaptığımız eserinin ismi “*İnbâhu'l-enbâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*”dır. Kûrânî bu eserini -birkaç kez ara vermekle birlikte- 1063/1651 yılında Medine’de bitirmiştir.

Eserin isminin Türkçe anlamı “*kelime-i tevhidin i'râbı ile ilgili olarak dikkat sahiplerini/uyanıkları uyarmak*” demektir. İbrahim Kûrânî bu eserini on iki bölüme ayırmış ve bu bölümlerin her birisine “mebhas” demiştir. Kelime-i tevhit, Arapça yazımı ile on iki harften oluştuğu için müellif her harfe denk gelecek şekilde eserini de on iki bölüme ayırmıştır.

İ'râb nedir?: İ'râb, bir kelimenin gramer açısından (dilbilgisi görevi) aldığı hareke ve şekil değişikliği ve buna bağlı olarak aldığı anlamdır. Arapça bir kelimenin “i'râbı” şeklinden, yani aldığı hareke ve şekil değişikliğinden çok anlamı anlamı ilgilendirir. Bir kelimenin i'râbı değişmeden yani hareke veya şekil değişikliği olmadan, i'râbının ismi farklı olabilir. İşte bu durum kelimenin anlam ve görevi bakımından oldukça önemlidir. Meselâ, kelime-i tevhid’de “illallah” “إِلَّا اللهُ” kısmındaki lafza-i celâlin harekesi genellikle merfû olarak verilir. Ancak görev olarak farklı isimler verilmektedir. Buna, yani lafza-i celâle “haber, bedel, sıfat” vs. diyenler vardır. Bu isimlendirmelerle birlikte kelâm veya itikat açısından tartışmalar başlamaktadır. İşte bu öneme binâen, İbrahim Kûrânî gibi bazı ilim adamları kelime-i tevhid’in irabını ele almışlar ve bu konuda eserler yazmışlar. Dolayısıyla bunda gramerin kelâm ve itikad gibi diğer disiplinlerle olan bağlantısı ve buna bağlı çalışmalar kendini göstermiştir.¹⁷¹

3.1.1. Beslendiği Kaynaklar

Daha önce de söylendiği gibi İbrahim Kûrânî zengin bir kültür birikimine sahiptir. İlk tahsilinden vefatına kadar ilim tahsil etmiş birisi olarak Kûrânî, İslami eğitim geleneğinin gereği olarak İslami ilimlerin temel kaynaklarını okumuştur. Tefsir, hadis,

¹⁷¹ Daha geniş bilgi için bkz: Abdülhamit Birişik, “İ'râbü'l-Kur'an”, *DİA*, XXII, 376-379.

fıkıh, dil ve tasavvufun temel eserlerini özümseyerek okumuştur. Bunların yanı sıra İslami ilimlerin tali eserlerini de okumuştur.

Bu çalışmamızda İbrahim Kûrânî'nin daha çok Arap dili ve belagati alanında okuduğu, incelediği veya müracaat ettiği başvurduğu ve “*İnbâhu'l-enbâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*” adlı eserin çıkmasında etkisi olan kaynakları ele alacağız.

Bilindiği gibi Arap dili câhiliye dönemi denilen, Peygamber (a.s.)'ın doğumundan önceki devirden başlayarak İslamî, Emevî, Abbâsî dönemleri gibi oldukça geniş bir zaman dilimi kapsayan ve birbirinden farklı olan bu dönemlerin kültür, dil, edebiyat ve ilmi özelliklerini barındıran bir dildir. Bu kadar geniş ve zengin bir dil ve edebiyat kaynaklarını okuyan İbrahim Kûrânî'nin, kendi ifadesiyle, “*İnbâhu'l-enbâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*” adlı eserinin oluşmasında önemli bir kaynak olmuştur.

1. *Cemu'l-Cevâmi'* ya da *Cami'u'l-Kebir*, Suyuti,
2. *Futûhâtu'l-Mekkiyye*, İbn 'Arâbî,
3. *İhyâu 'ulûmi'd-dîn*, Gazzâlî,
4. *el-Keşşaf*, Zemaşşerî,
5. *el-Kitab*, Sibeveyhi,
6. *el-Mu'cemu's-Sağir*, Taberânî,
7. *el-Mu'cemü'l-Kebir*, Taberânî,
8. *el-Mu'cemu'l-Evsat*, Taberânî,
9. *el-Mufasssal fî San'ati'l-İ'râb*, Zemaşşerî,
10. *Muğni'l-Lebib*, İbn Hişâm,

3.1.2. İnbâhu'l-enbâh'ın Yazma Nüshaları

İbrahim Kûrânî'nin “*İnbâhu'l-enbâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*” adlı eserinin dört nüshasını tespit edebildik. Maalesef eserin müellif nüshasına ulaşamadık. Tespit edebildiğimiz nüshalar hakkındaki bilgiler şöyledir:

3.1.2.1. Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, no: 415/14 (istinsah tarihi 1098, 141 v.).

Kâğıt mukavva kaplı, şirazeli, düzeltmeler ve sayfa kenarlarında hamişler mevcut olup süslü, altın suyu ile yaldızlı ve bütün sayfaları yaldızlı çerçvelidir. Medine-i Münevvere’de istinsah edilmiş olup nesih yazı kullanılmıştır. Bazı önemli ibareler ile paragraf başları kırmızı renkle yazılmıştır. Sayfaları 23 satırlı, 21x15.5 cm. olup 141 varaktan oluşmaktadır. İç kapak ve son sayfada Arif Hikmet Kütüphanesinin mührü mevcuttur. Muhammed Said b. Abdülgani tarafından 1098/1687 yılında Medine’de istinsah edilmiştir.

İç kapağında müellifin doğumu, vefatı ve Medine’ye geldiği tarih, müstensih’in ismi ile okunamayan bazı başaşağıdaki yazılar mevcuttur:

1- استكتبه لنفسه ولمن شاء الله تعالى من بعده محمد سعيد بن عبد الغني.

2- من كتب الفقير عبد الكريم عرب غفر له.

3- في نوبة الفقير إليه تعالى زين العابدين إبراهيم الشيخ سعيد.. الشافعي.

4- ملكه علي زاده السيد محمد نور الدين

Dipnotlarda bu nüshayı belirtmek için rumuz olarak “M” harfini kullandık.

3.1.2.2. Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi, no: 2441, müstensih: Muhammed b. Ahmed el-Ezherî, (istinsah tarihi yok, 130 v.).

Meşin kaplı, kenarları meşin, 21 satırdan oluşmuş olup önemli kelimeler ile bazı satır başları kırmızı mürekkeple yazılmıştır. Nesih yazı kullanılmış olup çok az sayıda hamiş mevcuttur. Yazı kısmın etrafına cetvelle ince çizgi halinde çerçeve yapılmıştır.

Dipnotlarda bu nüshayı belirtmek için rumuz olarak “A” harfini kullandık.

3.1.2.3. Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Laleli Bölümü, no: 2150 (istinsah tarihi 1071, 131 v.).

21 satırdan ibarettir. Nesih yazı ile yazılmıştır. Bazı önemli ibareler ile paragraf başları kırmızı renkle yazılmıştır. Bazı varaklar boş bırakılmıştır.

Dipnotlarda bu nüshayı belirtmek için rumuz olarak “L” harfini kullandık.

3.1.2.4. Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Carullah Bölümü, no: 2069 (istinsah tarihi yok, 107 v.).

21 satırdan ibaret olup ta‘lik yazı ile yazılmıştır. Yaklaşık 30 varağı eksik olan bu nüshanın var olan kısımlarında da eksiklikler ve silintiler mevcuttur. Bu nedenle bu nüshayı tezimizde kullanmayı uygun görmedik.

3.2. ESERİN TAHKİKİNDE İZLENEN METOD

1. Çalışmamızda Medine Melik Abdülaziz Ktp. Arif Hikmet Bölümünden aldığımız “Medine Nüshası” esas alınmıştır. Medine nüshasını esas almamızın sebebi,

- a- Nüshanın müellifin vefat yeri olan Medine’deki bir kütüphanede olması,
- b- Nüshanın 1098/1687 yılında daha müellifi hayatta iken istinsâh edilmesi,
- c- Hata ve siliklerden âri olması ve yazısının okunaklı olması,
- d- Bazı açıklayıcı ta’likat ve hamîşlerle destekleyici bilgilerin olmasıdır.

Söz konusu nüshayı “M” harfi ile isimlendirdik. Diğer nüshalardan, Atıf Efendi Bölümünden aldığımız nüshayı “A”; Süleymaniye Ktp. Lâleli Bölümünden aldığımız nüshayı “L” harfleri ile isimlendirdik. “M” nüshasını esas alarak diğer nüshalardaki farkları söz konusu nüshaların isimlerini de zikrederek dipnotta gösterdik. Böylece doğru ve sağlam bir metin oluşturmaya çalıştık.

2. Esas alınan Medine Nüshasının varak numaraları [] parantezleri içerisinde, ayetler () parantezleri içerisinde, hadisler de { } parantezleri içerisinde ve önemli olduğunu düşündüğümüz kelime ve ibareler “ ” içerisinde verilmiştir.

3. Müellifin naklettiği âyet, hadis, şiir vb. alıntılar ile kişi, terim ve yer isimleri dipnotlarla kaynaklar belirtilerek gösterilmiştir.

4. Müellifin naklettiği ibarelerde farklılık görüldüğünde, ibareyi aldığı eserdeki ibare doğru kabul edilip aynen dipnotta gösterilmiştir.

5. Eserin içindeki şevâhit beyitler öncelikle ait oldukları şairlerin divanlarından araştırılmış olup, divanları elde edilemeyen şairlerin şiirleri ana kaynaklar taranarak yerleri gösterilmiştir. Şayet beyitin bir kısmı geçmiş ise eksik kalan kısım tespit edilerek dipnotta gösterilmiştir.

6. Yan kayıtlar ve hâmişler dipnota alınmıştır. Hâmişlerde adı geçen kaynaklar da araştırılmış olup burada kullanılan ibareler ilgili kaynaklardan araştırılarak hâmişin yanına yerleri gösterilmiştir.

SONUÇ

Arap Edebiyatı dünyanın en zengin edebiyatlarından. Zengin bir edebiyatın ürünleri çok olur. Arap Edebiyat tarihine baktığımızda karşımıza çok zengin bir miras çıkmaktadır. Hele bu dil İslâm'ın dili ise geri bıraktığı ürün daha da kıymet kazanır. Bu nedenle bu mirasa sahip çıkmak insani ve İslami görevlerimizden birisidir. Yazılan eserlerin tozlu raflardaki izini sürmek ve kaybolmuş mirası ortaya çıkarmak bir görevdir. Buna binaen 17. yy.'da ünlü mütefekkir ve âlim İbrahim Kûrânî tarafından kaleme alınmış olan “*İnbâhu'l-embâh alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*” adlı eseri tahkik ettik. Bundan dolayı kendimizi bahtiyar hissetmekteyiz. Bu vazifeyi yaparken olağan gücümüzle ve titizlikle çalışmayı bir görev bildik.

İbrahim Kûrânî'nin “*İnbâhu'l-embâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*” adlı eseri kaynak kitaplardandır. Eser birçok kaynaktan faydalanılarak kaleme alınmıştır. Elimizden geldiğince bu kaynakları dipnotlarla gösterdik ve ilgili kitaplara müracaatın kolay olabilmesi için, sözkonusu kitapları yayın yerleri ve tarihleri ile isimlerini kaynakça kısmında belirttik.

İbrahim Kûrânî'nin “*İnbâhu'l-embâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*” her ne kadar gramer ağırlıklı bir eser olsa da incelememiz neticesinde müellifin felsefi tartışmalar ile nahvi tartışmalara da girdiğini müşahade ettik. Genellikle “kâl û kâl” denilen kısımların çok olduğunu gördük. Bütün bunlarla birlikte eser, her ne kadar aynı konuda daha önce benzeri eserler kaleme alınmışmısa da, orijinal bir eserdir.

İbrahim Kûrânî'nin “*İnbâhu'l-embâh 'alâ tahkîki i'râbi lâ ilâhe illallâh*” on iki ana mebhas/bölüm'den oluşmaktadır. Bununla birlikte müellif, eserin sonuna bir hadis seçkisi ilave etmiştir. Bu hadisleri senetleri ile zikreden müellif, tarikat kollarının Hz. Peygamber'e dayanan silsilelerini de eserin sonuna eklemiştir.

Eserin orijinaline sadık kalarak yapmış olduğumuz bu tahkikin okuyuculara faydalı olması temennisiyle bizi bu konuda muvaffak kılan Rabbü'l-âlemîne hamdederiz.

KAYNAKÇA

- A. H. Johns, “al-Kuşhashi”, *The Encyclopaedia of Islam*, (New Edition), Leiden 1982, V, 525-526.
- _____, “al-Kûrânî”, *The Encyclopaedia of Islam*, (New Edition), Leiden 1982, V, 432.
- el-‘Ayyâşî, Ebû Salim, *er-Rihletü'l-‘Ayyâşiyye I-II*, (1. Baskı), Abu Dabî 2006, Dâru'l-Mağrib, Rabat 1977.
- Azamat, Nihat, “Abdurraûf es-Sinkil”, *DİA*, I, 294.
- Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyetu'l-‘arifîn ve Âşâr'ul-musannifîn*, (1. Baskı), MEB Yayınları, İstanbul 1951.
- _____, *İdâh'ul-Meknûn*, (1. Baskı), Maarif Vekâleti, İstanbul 1947.
- Brockelmann, *GAL Suppl*, II, 520-521.
- Bruinessen, Martin Van, “*The Impact of Kurdish Ulama on Indonesian Islam*”, *Les Annales de L'autre Islam*, V, 1998, 83-106.
- Bursalı Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri I-III*, Matba'ay-ı Âmire, İstanbul 1333/1915.
- el-Cebertî, Abdurrahman b. Hasan, ‘*Acâibu'l-Âşar fî't-terâcîm ve'l-Ahbâr*, Dâru'l-Kütübî'l-Mısriyye, Kâhire 1997.
- Cerrahoğlu, İsmail, “Garânîk” *DİA*, XIII, 362.
- Cheneb, Mohammed, “Ayyâşî”, *İA*, II, 79-80.
- Cici, Recep, “Kûrânî”, *DİA*, XXVI, 426-427.
- Elagöz, İmran, *Sufiyye Akâidi Örneği olarak İbrahim el-Kûrânî'nin Tenbîhü'l-'Ukûl adlı eseri*, (Basılmamış Yüksek Lisans Tezi), Marmara Üniversitesi, İstanbul 2003.
- Ergin, Ali Şakir, “Şehâbeddin Hafâcî”, *DİA*, XV, 72-73.

- Feener, R. Michael, "*Shaykh Yusuf and the Appreciation of Muslim 'Saints' in Modern Indonesia*", *Journal for Islamic Studies* 18-19 (1999). 112-131.
- Global Encyclopaedia of Islamic Mystics and Mysticism*, Editor: N. K. Singh, New Delhi 2009.
- Gökalp, Ziya, *Kürt Aşiretleri Hakkında Sosyolojik Tetkikler*, Sosyal Yayınlar, İstanbul 1992.
- el-Hamevî, Yâkût, *Mu'cemu'l-Buldân*, Dâru's-sâdir, Beyrût 1977.
- Han, Şeref, *Şerefnâme*, (Çeviren: M. Emin Bozarlan), Deng Yayınları, İstanbul 2011.
- Harekat, İbrahim, "Abdulkadir b. Ali el-Fâsî", *DİA*, XII, 211.
- el-İfrânî, Muhammed b. el-Hacc es-Sagîr, *Safvetü men inteşer min aḥbâr-i suleḥâi'l-karni'l-ḥâdî 'aşer*, Dâru'l-beydâ, Mağrib 2004.
- el-Kâdirî, Muhammed b. et-Tayyib, *İltikâtu'd-durer ve müstefâdü'l-mevâ'iz ve'l-iber min aḥbâri ve a'yâni'l-mieti'l-ḥadiyeti ve's-sâniyyeti 'aşer*, Mağrib 1983.
- _____, *el-Neşru'l-meşânî li ehli'l-karni'l-ḥâdî 'aşere ve's-sânî*, Beyrut 1996.
- el-Kettânî, Abdulhayy b. Abdulkebîr, *Fihrisu'l-fehâris ve'l-Eşbât ve Mu'cemu'l-Me'acîm*, Dâru'l-Ğarbi'l-İslamî, Beyrût 1982.
- Kallek, Cengiz, "Berzencî", *DİA*, V, 525-526.
- Karaman, Fikret ve diğeri, *Dini Kavramlar Sözlüğü*, DİB. Yay. Ankara 2007.
- Karl Brockelmann, *Tarîhu's-şüûbi'l-İslamiyye*, Dâru'l-ilm li'l-melâyîn, 1968.
- Kehhâle, Ömer Rıza, *Mu'cemü'l-Müellifîn*, Müessesü'r-Risâle, Beyrut 1993.
- Khaznadar, Marouf, *The History of Kurdish Literature*, Arbil 2010.
- Knysh, Alexander, *Tasavvuf Tarihi*, terc: İhsan Durdu, İzmir 2011.
- Kurşun, Zekeriya, "Hicaz", *DİA*, XVII, 437.
- el-Kûrânî, İbrahim, *el-Emem li iḳâzi'l-himem*, Haydarabât 1328.
- _____, *el-Lum'atu's-seniyye fi tahkîki'l-ilkâ' fi'l-umniyye*, Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, No: 2722/15.
- _____, *İcâzetnâme*, Süleymaniye Ktp. Esad Efendi, No: 3626.

- el-Kûrânî, Zeynülabidîn b. Yusûf, *el-Yemâniyyâtu'l-Meslûle*, Tahkîk: Muhammed Selîm el-Müctebâ, Mektebü'l-İmam Buhârî, 2000.
- el-Murâdî, Muhammed Halil b. Ali, *Silku'd-durer fi a'yâni'l-ğarni's-sânî aşer*, Beyrût 1988.
- el-Müderriş, Abdulkerim Muhammed, *'Ulemâunâ fi hizmeti'l-'ilm ve'd-dîn*, Bağdat 1983.
- Müstakimzâde Süleyman Efendi, *Mecelletu'n-nisâb fi'n-niseb ve'l-künâ ve'l-elkâb*, Süleymaniye Ktp. Halet Efendi, No: 628.
- Öngören, Reşat, *Tarihte Bir Aydın Tarikatı Zeyniler*, İnsan Yay., İstanbul 2003.
- Öztekin, Erol, *İbrahim Kûrânî'nin Matlâu'l-Cûd adlı eseri*, (Basılmamış Yüksek Lisans Tezi), Marmara Üniversitesi, İstanbul 2007.
- Rûhânî, Baba Mardukh, *The Kurdish Notables*, Soroush Pres, Tehran 2003.
- Saîdî, Abdülmüteal, *el-Müceddidüne fi'l-İslâm*, Mektebetu'l-âdab, Kahire trz.
- Sâmî, Şemseddin, *Ğâmûs'ul-A'lâm*, Mihran Matbaası 1889-1898.
- Şakir, Mahmud, *et-Tarihu'l islâmi*, el-Mektebu'l-İslâmî, 2000.
- Şevkânî, Muhammed b. Ali, *el-Bedru't-tâli' bi mehâsini men ba'di'l-ğarni's-sânî*, Beyrut 1998.
- Tan, Sami, *Waneyên Rêzimanê Kurmancî*, Weşanên Welat, İstanbul 2000.
- et-Tûnikî, Mahmud Hasan, *Mu'cemu'l-Musannifîn*, Beyrut 1344.
- V. Minorsky "Şehrezur", *İA*, MEB. Yay., İstanbul 1979. XI, 396-397.
- Yılmaz, Hasan Kamil, "Ayyâşî" *DİA*, IV, 297.
- Yılmaz, Ömer, *İbrahim Kûrânî: Hayatı, Eserleri ve Tasavvufî Anlayışı*, İnsan Yay. İstanbul 2005.
- Ziriklî, Hayreddin, *el-A'lâm*, Dâru'l-'ilm li'l-Melâyîn, Beyrût 2002.

İNDEKS

- 11, 20, 52..... el-A‘lâm
VIII, 36..... Abbasî
Abdübâkî b. Abdübâkî el-Hanbelî ed-
28..... Dimaşkî
I, 27, 28, 51 Abdulkadir b. Ali el-Fâsî
18..... Abdulkadir b. Ömer el-Bağdâdî
Abdulkerîm b. Ebî Bekir b.
I, 26..... Hidâyetullah el-Huseynî Kûrânî
26..... Abdulkerim Çorî
12, Abdulkerim Muhammed el-Müderriş
20
Abdulkerim Müderriş b. Molla
22..... Ebubekir Musannif Çorî
Abdurrahman b. Ahmed b. Muhammed
14.....
11, 20 Abdurrahman b. Hasan el-Cebertî
II, 30, 50..... Abdurraûf es-Sinkilî
44..... Abdülhamit Birişik
23..... Abdülhayy el-Kettânî
35..... Abdülkerim Özaydın
18..... Abdülmecîd Sivâsî
VII..... Abdüsselam Muhammed Harun
11, 20, 50..... ‘Acâibu’l-Âşar
30, 33, 37..... Açe
30..... Açe Sultanlığı
39..... Ahbâru’l-ahbâr
28. Ahmed b. Ahmed el-Acemî el-Mısırî
Ahmed b. Ali b. ‘Abdulkuddus b.
Muhammed eş-Şinnâvî el-Mısırî el-
I, 27..... Medenî
27..... Ahmed b. Ali b. Abdulkuddus
24, 27..... Ahmed b. Ali eş-Şinnâvî
27..... Ahmed b. Kasım el-İbâdî
Ahmed b. Muhammed b. Yunus ed-
24..... Dücânî el-Hüseynî
VII..... Ahmed Muhammed Şakir
17..... Ahmet Cevdet Paşa
30, 33..... Alexander Knsyh
13, 33, 41..... Alfred Guillaume
Ali b. Muhammed b. el-Affî et-Ta’zî el-
28..... Ensârî
Ali b. Muhammed b. İbrahim b. Mutîr
28..... el-Hukmî
13..... Ali b. Sultan el-Kârî
18..... Ali ibn Ahmed el-Heytemî
28..... Ali Şakir Ergin
13..... Al-Lum‘at al-Saniya
VII, 16, 17, 18, 22, 32, 34..... Anadolu
III, 10, 16, 20, 24, 32, 33, 34, 45, . Arap
49
17, 32, 41, 44..... Arapça
II, 11, 39, 40, 41, 42, 43, ... Arif Hikmet
45, 46, 47, 57, 58
21..... Aşağı Zap
II, 46..... Atıf Efendi
15..... Atlas Okyanusu
15..... Avrupa
16..... Avusturya
22, 25, 29, 30, 32, 35, 50, 52..... Ayyâşî
20..... Baba Mardukh Rûhânî
VI, VII, 20, 21, 22, 25, 32, 39, .. Bağdat
42, 43, 51
10, 11, 20, 25, 32, .Bağdathı İsmail Paşa
36, 38, 50
20..... el-Bedru’t-talî’
27..... el-Behce
30..... Beyânu’t-tecellî
33, 39, 40, 41, 42, 43Beyazıt Devlet Ktp
15..... Bosna-Hersek
36, 38, 50, 51..... Brockelmann
30..... Buğyetu’t-tâlib
15..... Bulgaristan
39..... Bulğatu’l-mesîr
20..... Burhanuddîn
12, 20, 50..... Bursalı Mehmed Tâhir
25..... Bustânu’l-arifîn
45..... Cami‘u’l-Kebir
II, 11, 40, 41, 42, 43, 47, 63, 64Carullah
VIII, 33, 37..... Cava
21..... Cebel-i Âli
21, 22, 28, 30, 35, 50..... Cebertî
13..... Celâleddin ed-Devvânî
16..... Celâli
45..... Cemu’l-Cevâmi‘
39..... Cenâhu’n-necâh
36..... Cennetu’l-Bakî‘
39..... Cevâbu’l-kâfî
39..... Cevâbu’l-meşkûr
26..... Cevheru’l-musûn
39..... Cilâu’l-ahdâk
39..... Cilâu’l-enzâr
39..... Cilâu’l-fühûm
39..... Cilâu’n-nazar
11..... Cürçânî ‘Abdilkhâhîr

- 26..... Çor köyü
 25..... Dav'ul-hâle
 23, 26, 32..... Dimaşk
 20..... Dicle
 VII..... Dimaşk
 28..... Dîvânu'l-edeb
 21..... Diyale ırmağı
 21..... Diyarbakır
 22..... Ebû İshâk
 20, 22, 27..... Ebû Muhammed
 Ebû Muhammed Rebî b. Hâdî 'Umeyr
 20..... el-Medhâlî
 11..... Ebû Sâlim Ayyâşî
 I, 16, 18, 27, 29, .. Ebû Sâlim el-'Ayyâşî
 30, 32
 37, 38..... Ebû Tahir
 18..... Ebu'l-Bekâ el-Kefevî
 14..... Ebu'l-Berekat
 20, 22..... Ebu'l-İrfân
 22..... Ebu'l-Vakt
 28..... Ecvibetu'l-Kubrâ
 VIII, 24, 25, 26, 27, 29, 32, 36, el-Emem
 39, 51
 VIII, 45..... Emevî
 VIII, 31, 33, 37..... Endonezya
 30..... Enhâru's-selsebîl
 42..... en-Nibrâs
 12..... Erol Öztekin
 18..... Evliya Çelebî
 23, 34..... Ezher
 VIII, 13, 18..... Fahrüddîn er-Râzî
 17, 22, 32, 34..... Farsça
 27, 29, 34, 42..... Fâs
 20, 21..... Fatih Sultan Mehmed
 23..... Fihrisu'l-fehâris
 33..... Fikret Karaman
 34..... Firavun
 45..... Futûhâtu'l-Mekkiyye
 38..... GAL Suppl'
 34, 50..... Garânîk
 31..... Gâyetu'l-ihtisâr
 45..... Gazzâli
 20, 50..... Global Encyclopaedia
 20, 22..... Gorânî
 31..... Güney Afrika
 20, 21, 65..... Gürânî
 31..... Hablu'l-verîd
 39..... Hâdîsu Erba'in
 16, 34..... Haremeyn
 II, 11, 12, 20, 22, 27, 30, 31, 32, ..Hasan
 50, 52
 VIII, 36..... Haydarâbad
 11, 20..... Hayreddin Ziriklî
 10, 38, 50..... Hediyetu'l-'arifîn
 VII, 15, 16, 17, 18, 24, 32, 51..... Hicaz
 III, 16, 17, 18, 24, 25, 28, 29, 30, Hicâz
 31, 34
 38..... Hindistan
 15..... Hint Okyanusu
 31, 37..... Hollanda
 22..... Hucetu's-Sûfiyyîn
 25..... Hulâsatu'l-eser
 VII, 22..... Irak
 16..... IV. Murad
 39..... el-İ'lâm
 40..... el-İ'lân
 40..... el-İlhâm
 40..... el-İlmâu'l muhît
 40..... el-İsfâr
 40..... İ'mâlu'l-fikr ve'r-rivâyât
 44..... İ'râbü'l-Kur'an
 40..... İbdâu'n-ni'me
 22, 24, 33, 35, 45..... İbn Arabî
 18..... İbn Hacer el-Heytemî
 13, 45..... İbn Hişâm
 13..... İbn Hişâm el-Ensârî
 24..... İbn Sînâ
 24, 35..... İbn Teymiyye
 18..... İbnu'l-'Îmâd el-Hanbelî
 20..... İbrahim b. Hasan
 III, VII, VIII, IX, 10, 11, İbrahim Kûrânî
 12, 13, 15, 16, 18, 20, 22, 23, 24, 25,
 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35,
 36, 37, 38, 44, 45, 49, 51, 52
 VIII, 23, 24, 27, 29, 31, 40, .İcâzetnâme
 51
 11, 25..... İdâhu'l-Meknûn
 40..... İfâdatu'l 'allâm
 45..... İhyâu 'ulûmi'd-dîn
 40..... İkazû'l-ķavabil
 27..... İķdu'ş-şevâhid
 20..... İltikâtu'd-dürer
 23..... İlyas b. İbrahim Kûrânî
 24..... İlyas Kûrânî
 22..... İmamu'l-Kebir
 12..... İmran Elagöz

- 28 İnâyetu'l-Kâdı
II, IV, VII, 10, 11, 13, ... İn bâhu'l-enbâh
40, 45
15, 17, 21, 22, 32, 34 İran
27 İrşâd ilâ Sebîli'r-Reşâd
13 İrşâd zevî'l-'ukûl
40 İ's'âfu'l-hanîf
İsâ b. Muhammed b. Muhammed es-
28 Sealibî el-Mekkî,
34 İsmail Cerrahoğlu
30 İşâ'a fî eşrâti's-sâ'a
30 İthâfu'l-ehillâ
40 İthâfu'l-halef
40 İthâfu'l-munîb
40 İthâfu'n-nebih
33, 40 İthâfu'z-Zekî
40 İtmâmu'n-ni'me
20, 21 Kâmûsu'l-A'lâm
21 Karadağ
21 Karaköşk
40 Kasdu's-sebîl
27 Kasru'l-Kebîr
18, 26 Kâtip Çelebi
41 el-Kavlu'l-celî
41 el-Kavlu'l-mübîn
45 el-Kitab
41 Kavlu's-sedîd
24, 25, 26, 27, 28, 30, 32, 35, ... Kehhâle
36, 51
21 Kerkük
41 Keşfu'l-estâr
41 Keşfu'l-lubs
41 Keşfu'l-mestûr
11, 26 Keşfu'z-Zünûn
45 Keşşaf
27 Kevâkibu's-sâire
41 Kitâbu ref'ı'r-rayb ve'l-iltibâs
23, 41 Kitâbu'l-ehâdisi'l-müselsele
41 Kitâbu'l-isfâr
26 Kitabu'l-Mevâ'iz
25 Kitâbu'n-nusûs
VIII Kitâbü'l-ehâdisi'l-mürsele
14, 39, 41 Köprülü Ktp
16 Köprülü Mehmed Paşa
I, II, IV, VI, VII, VIII, IX, 10, ... Kûrânî
12, 13, 15, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 26,
27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36,
37, 38, 41, 43, 44, 50, 51
I, 23, 24, 25, 30, 37 Kuşâşî
20, 22, 26, 31 Kürdî
Kürt Aşiretleri Hakkında Sosyolojik
22, 50 Tetkikler
22 Kürtler
47 Lâleli
34, 41 el-Lum'atu's-seniyye
15 Macaristan
12, 20 Mahmud Hasan et-Tûnikî
17 Mahmud Şakir
31 Makassarî
VIII, 37 Malezya
22 Marouf Khaznadar
31, 33 Martin Van Bruinessen
41 Ma'la'u'l-cûd
20, 51 Mecelletu'n-nisâb
I, II, 20, 24, 27, 28, 31, 36 Medenî
II, IX, 10, 11, 16, 18, 23, 26, 27, Medine
29, 30, 31, 32, 33, 35, 36, 37, 38, 39,
40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 57, 58
10, 31, 45 Medine-i Münevvere
10, 16, 23, 30 Mekke
II, 39, 40, Melik Abdülaziz Kütüphanesi
41, 42, 43, 45, 57, 58
27 Menâhicu't-te'sîl
26 Merivan
41 Mesâliku'l-ebrâr
41 Mesâliku'l-i'tidâl
32, 36, 39, 41 Mescid-i Nebevî
41 el-Mesleku'l-celî
41 el-Mesleku'l-çarîb
42 el-Mesleku'l-muhtâr
42 el-Mesleku'l-vasat
42 el-Mutimme
42 Mesleku's-sedâd
42 Mesleku't-ta'rîf
42 Meşra'u'l-vurûd
30 Mev'izatu'l-bedî'a
15, 16, 23, 26, 27, 32 Mısır
27 Minberu't-tevhîd
30 Mir'âtu't-tullâb
30, 50 Mohammed ben Cheneb
I, 18, 20, 21, 22, 25, 26, 28, 30, 35 Molla
18, 35 Molla Fenârî
20, 21 Molla Gürânî
20 Mu'cemu'l-Buldân
45 Mu'cemu'l-Evsat
12 Mu'cemu'l-Musannifin

- 45 Mu‘cemu’s-Sağır
45 Mu‘cemü’l-Kebir
20 Mu‘cemü’l-Müellifin
20, 52 Mu‘cemu’l-Musannifin
11 Mu‘cemu’l-Müellifin
45 Mufassal fî San‘atî’l-İ‘râb
45 Muğnî’l-Lebîb
34 Muhammed b. Abdulkadir el-Fâsî
Muhammed b. Abdullah el-Halîfetî el-
36 Abbâsî
46 Muhammed b. Ahmed el-Ezherî
27 Muhammed b. Ahmed er-Remelî
28 Muhammed b. Alâüddin el-Bâbilî
11, 20 Muhammed b. Ali eş-Şevkânî
27 .. Muhammed b. Ebî’l-Hasan el-Bekrî
Muhammed b. el-Hacc es-Sagîr el-
20 İfrânî
20 ... Muhammed b. et-Tayyib el-Kâdirî
Muhammed b. Fazlullah el-Burhânî
24
Muhammed b. Muhammed b. Sevde el-
28 Fâsî
Muhammed b. Muhammed el-Murâbit
28 ed-Delâî el-Mağribî
Muhammed b. Ömer el-Ĥatîb et-Teymî
13
Muhammed b. Said el-Marğatî es-Sûsî
28 el-Mağribî
II, 30 Muhammed Berzencî
Muhammed el-Mehdî b. Ahmed el-Fâsî
34
18 Muhammed Emîn el-Muhîbbî
11, .. Muhammed Halil b. Ali el-Murâdî
20
38 Muhammed Ĥayyat Sindî
10, 46 ... Muhammed Said b. Abdülgani
22, 25 Muhammed Şerîf
I, 25, Muhammed Şerîf b. Yusûf Kûrânî
30
22 .. Muhammed Şerîf Kûrânî es-Sıddîkî
25, 26, 27, 28 Muhibbî
29, 30, 31, 32, 36, 38, 51 Murâdî
14 Mûsâ b. Zekerîyyâ
20, 21 Musul
Mübârek bt. Abdulkadir et-Taberiyye
28 el-Mekkîyye
20, 51 . Müstakimzâde Süleyman Efendi
20 Nakşibendî
23, 37 Nakşîyye
27 Nazmu’z-Zuverâ
22 Necmeddin Âmirî el-Gazzî
Necmuddîn Muhammed b. Bedruddîn b.
Muhammed Rađiyyuddîn el-Gazzî ed-
I, 26 Dımaşķî
36, 51 Neşru’l-mesânî
42 Neşru’z-zehr
36 Neticetu’l-fikr
42 Nevvâlu’-t-tavl
34 Nibrasu’l-inâs
42 Nibrâsu’l-inâs
35 Nizâmiye Medresesi
42 Nizâmu’z-zeberced
39 Nuhbeti’l-fiker
28 .. Nureddin Ali b. Ali eş-Şebrâmellisî
26 Nureddin Ali ez-Ziyadî
28 Nureddin Zeyyâdî
14, 42, 43 Nuruosmaniye Ktp
III, VII, VIII, 12, 15, 16, 17, Osmanlı
20, 50
16 Osmanlı Devleti
12 Osmanlı Müellifleri
11, 20 Ömer Rıza Keĥhâle
12, 20, 22, 37 Ömer Yılmaz
18 Rafizîler
12 Recep Cici
11, 42 Ref‘u’l-iştibâh
23 Reşat Öngören
21 Revandûz
28 Reyhânetu’l-elibbâ
11, 16, 29, 50 ... er-Rihletu’l-‘Ayyâşîyye
43 Risâletu’l-Kûrânî
43 Risâletu’l-t-tecellî
15 Romanya
16 Rumeli
23, 24, 37 Safiyyüddin el-Kuşşâşî
20 Safvetu men inteşer
26 Sâlim Senhûrî
28 Sâlim Şebşîrî
22 Sami Tan
24 Sekkâkî
15 Sırbistan
14, 45 Sibeveyhi
11, 20 Silku’d-dürer
II, 31, 38 Sindî
30, 33, 37 Sinkilî

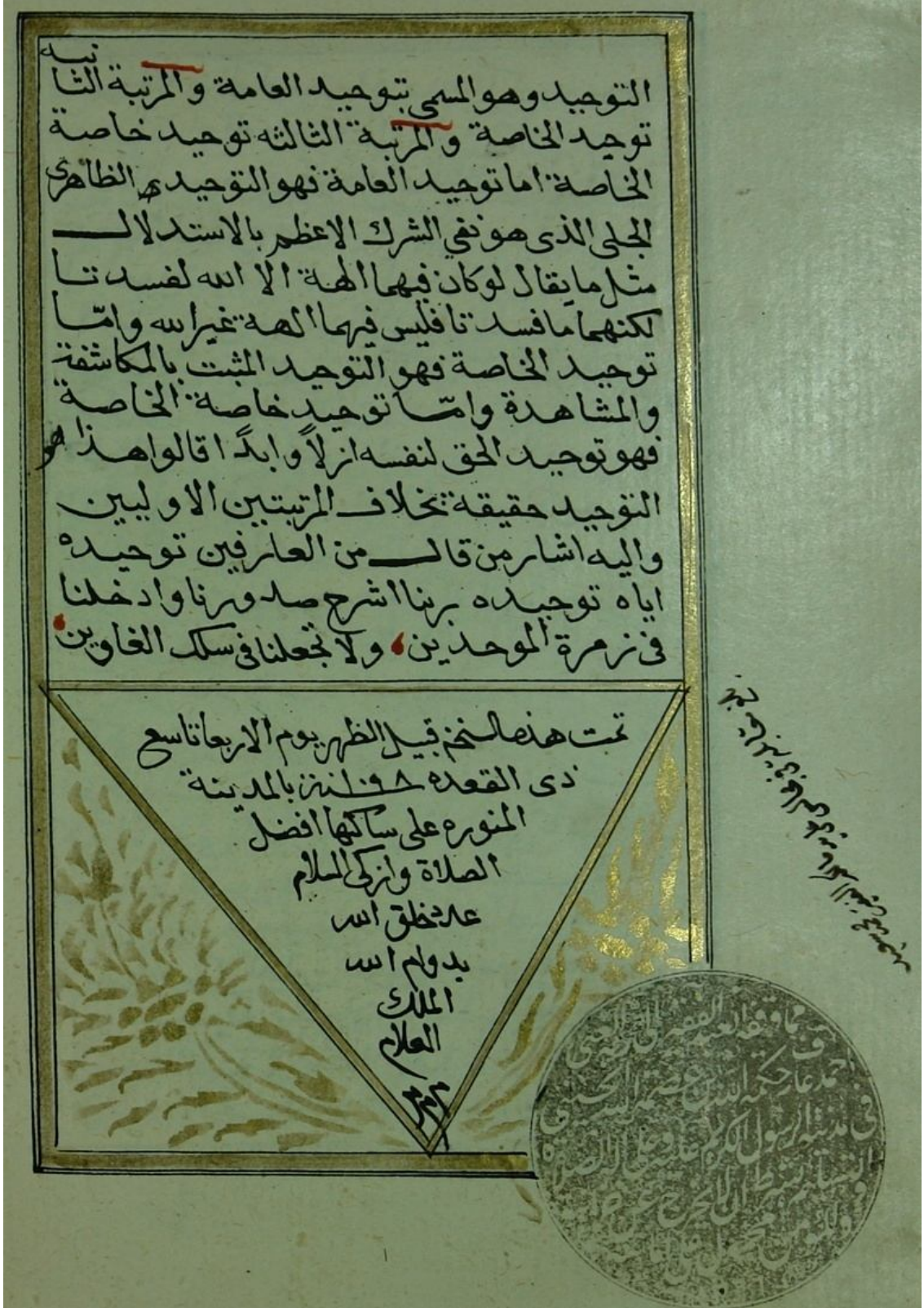
- Sultan b. Ahmed el-Mezzahî el-Ezherî
 I, 26..... el-Mısırî
 30 Sumatra
 24, 45 Suyûtî
 II, 11, 13, 20, 21, 23, 31, .. Süleymaniye
 34, 39, 40, 41, 42, 43, 46, 47, 51, 61,
 62, 63, 64
 13, 23, 31, 34, 39, 40, Süleymaniye Ktp
 41, 42, 43, 47, 51
 38 Şah Veliyullah ed-Dehlevî
 VII, 10, 22, 23, 25, 26, 31, 32 Şam
 21 Şârân
 21 Şattu'l-a'zam
 28, 50 Şehâbeddin Hafâcî
 21 Şehrân
 20 Şehrânî
 VII, 15, 20, 21, 22, 30, 35, 52 .. Şehrezûr
 VIII, 20, 30 Şehrezûrî
 32 Şemseddîn ed-Dakdakçî
 20, 21 Şemseddin Sâmî
 22 Şeref Han
 22, 51 Şerefnâme
 43 Şerh 'alâ bahsi'l-'ilm
 43 Şerhu kelimesi'l-vâdiha
 43 Şerhu'l-'avâmil
 25 Şerhu'l-hikem
 23, 24, 30, 37 Şettariye
 43 Şevâriku'l-envâr
 Şeyh Sultan b. Ahmet b. İsmail el-
 23 Mezzahî el-Kâhirî
 Şihâb Ahmed b. Muhammed el-Hafâcî
 18 el-Lugavî
 22 Şihâb Kürdî
 I, 28 Şihabuddîn el-Hafâcî
 28 Şihâbuddîn Subkî
 26 .Şihâbüddîn Ahmed b. Halîl es-Sübki
 I, 27 Şinnâvî
 43 Şumûsu'l-fiker
 45 Taberânî
 17 Târîh-i Cevdet
 43 et-Taḥrîr
 17, 52 et-Tarîhu'l islâmî
 43 et-Tevcîhu'l-muhtâr
 43 et-Tevsîl
 30, 51..... Tasavvuf Tarihi
 26 Tefsîru'l-Vâdiḥ
 11, 43..... Tekmiletu't-ta'rîf
 43 Tenbîhu'l-'uḡûl
 20 Tezkîru'n-nâbihîn
 22, 51 The History of Kurdish Literature
 The İmpact of Kurdish Ulama on
 31, 50..... Indonesian Islam
 20, 52..... The Kurdish Notables
 28 Tırâzu'l-Mecâlis
 17, 22, 32, 44 Türkçe
 11, 43..... 'Ucâletü zevi'l-intibâh
 12 'Ulemâunâ fi hidmeti'l-'ilm ve'd-dîn
 30 Umdu'tu'l-muhtâcîn
 15, 20, 22, 52 V. Minorsky
 33 Vahdet-i Vücûd
 21, 31, 33, 50 Van
 Vecihüddin Abdülmelik b. Şemseddin
 28 Muhammed b. Muhammed
 22, 52..... Waneyên Rêzimanê Kurmancî
 20, 21..... Yâkût el-Ḥamevî
 16 Yavuz Sultan Selim
 26 Yemâniyyâtü'l-Meslûle
 21, 24, 25, 31 Yemen
 24 Yemenî
 18, 22, 23, 25, 26, 29, 30, 31, 36, Yılmaz
 37, 38, 52
 21 Yukarı Zap
 15 Yunanistan
 Yusuf b. Abdullah b. Ömer el-'Acemi
 29 Kûrânî
 II, 31 Yûsuf Makassarî
 24, 45 Zemahşerî
 23, 51 Zeyniler
 23, 37 Zeyniyye
 Zeynu's-Şeref bt. Abdulkadir et-
 28 Taberiyye el-Mekkîyye
 Zeynuddin b. Abdulkadir et-Taberî el-
 28 Mekkî
 26 Zeynulabidîn b. Yusûf el-Kûrânî
 22, 27, 28, 30, 31, 35, 36, 38, 52 . Ziriklî
 22 Ziya Gökalp
 31 Zubdetu'l-esrâr

EKLER:

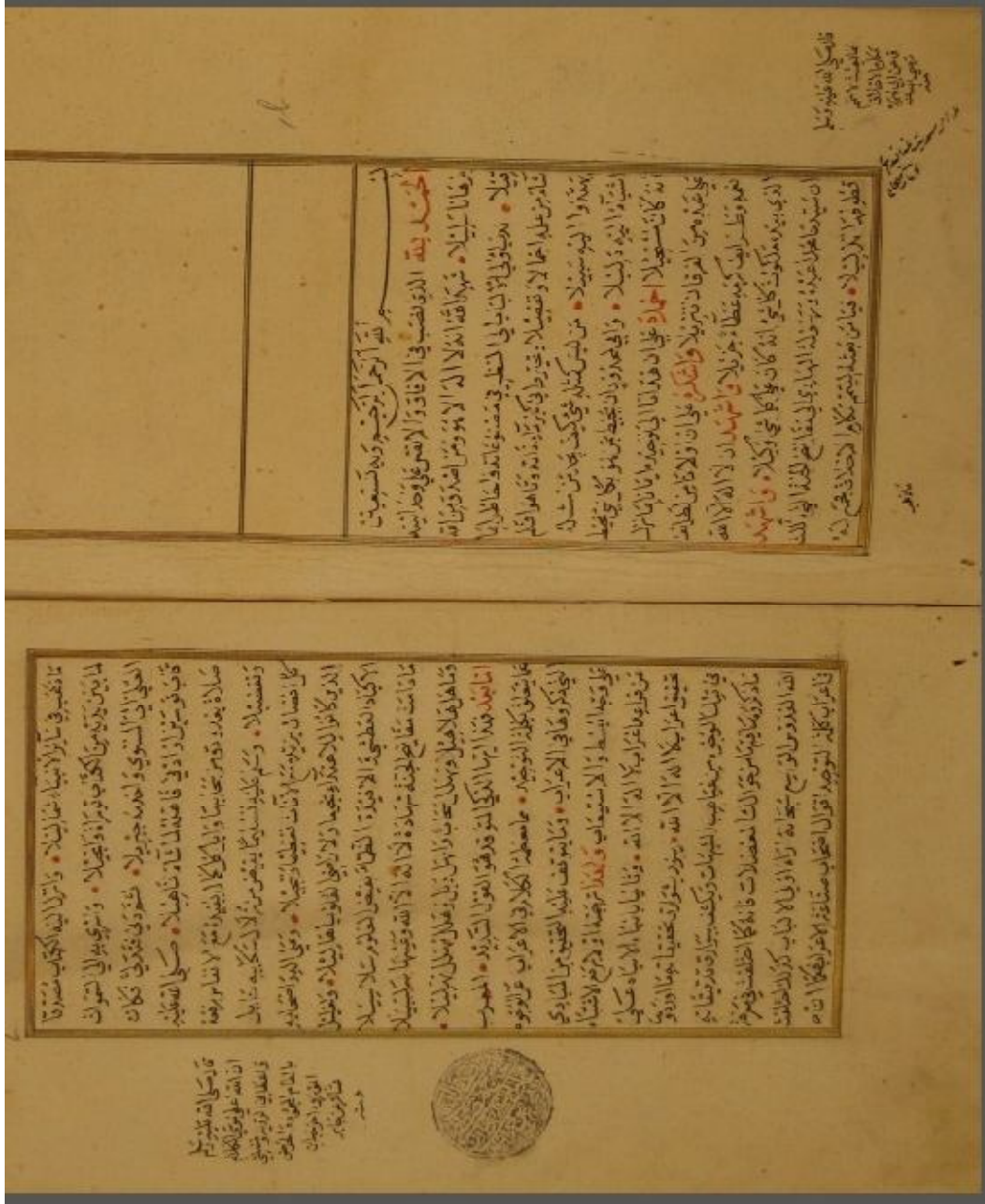
İnbâhü'l-Enbâh'ın Eldeki Yazmalarından Örnekler:



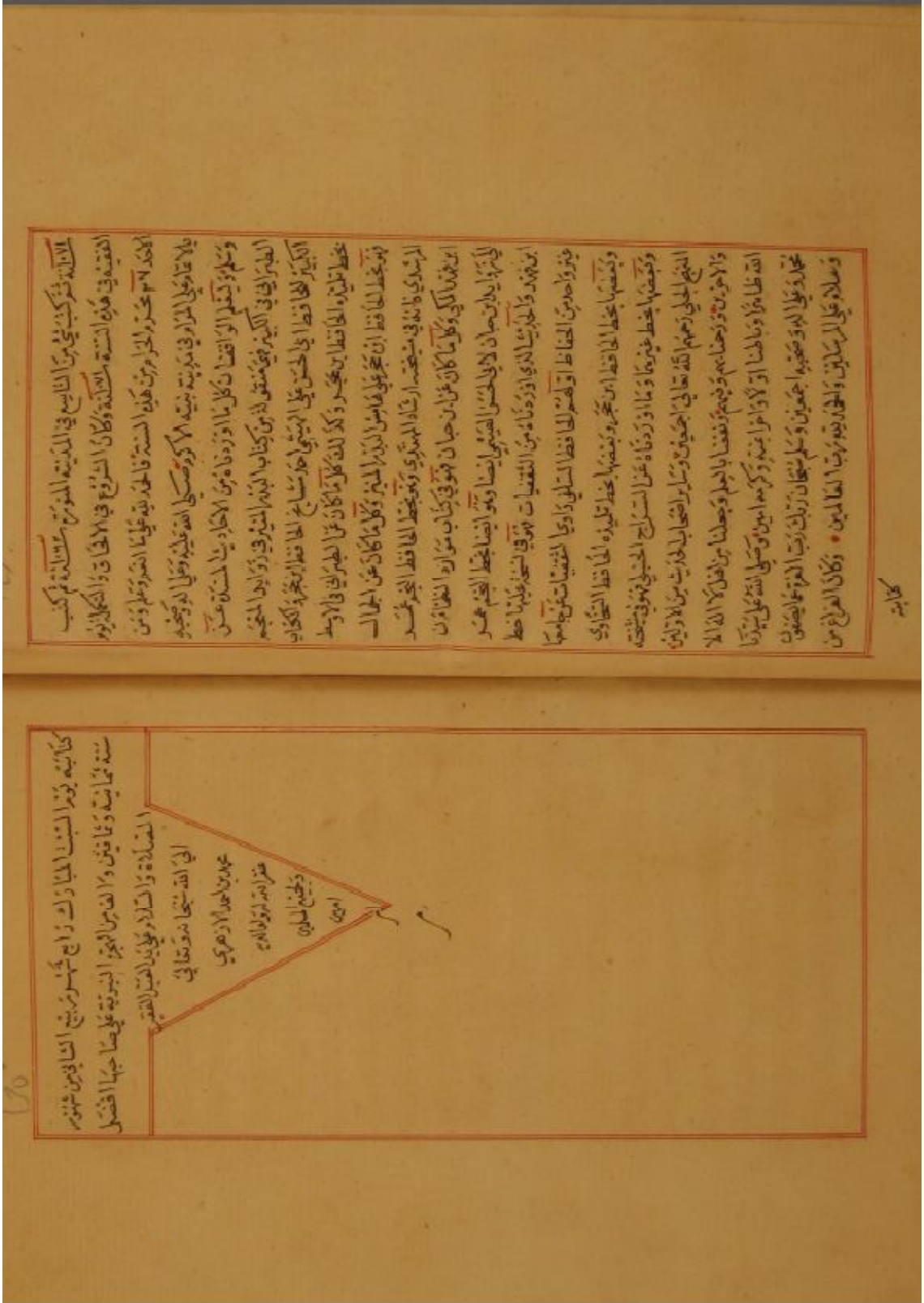
Ek-1: Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, 415/14 nolu yazmanın ilk sayfası.



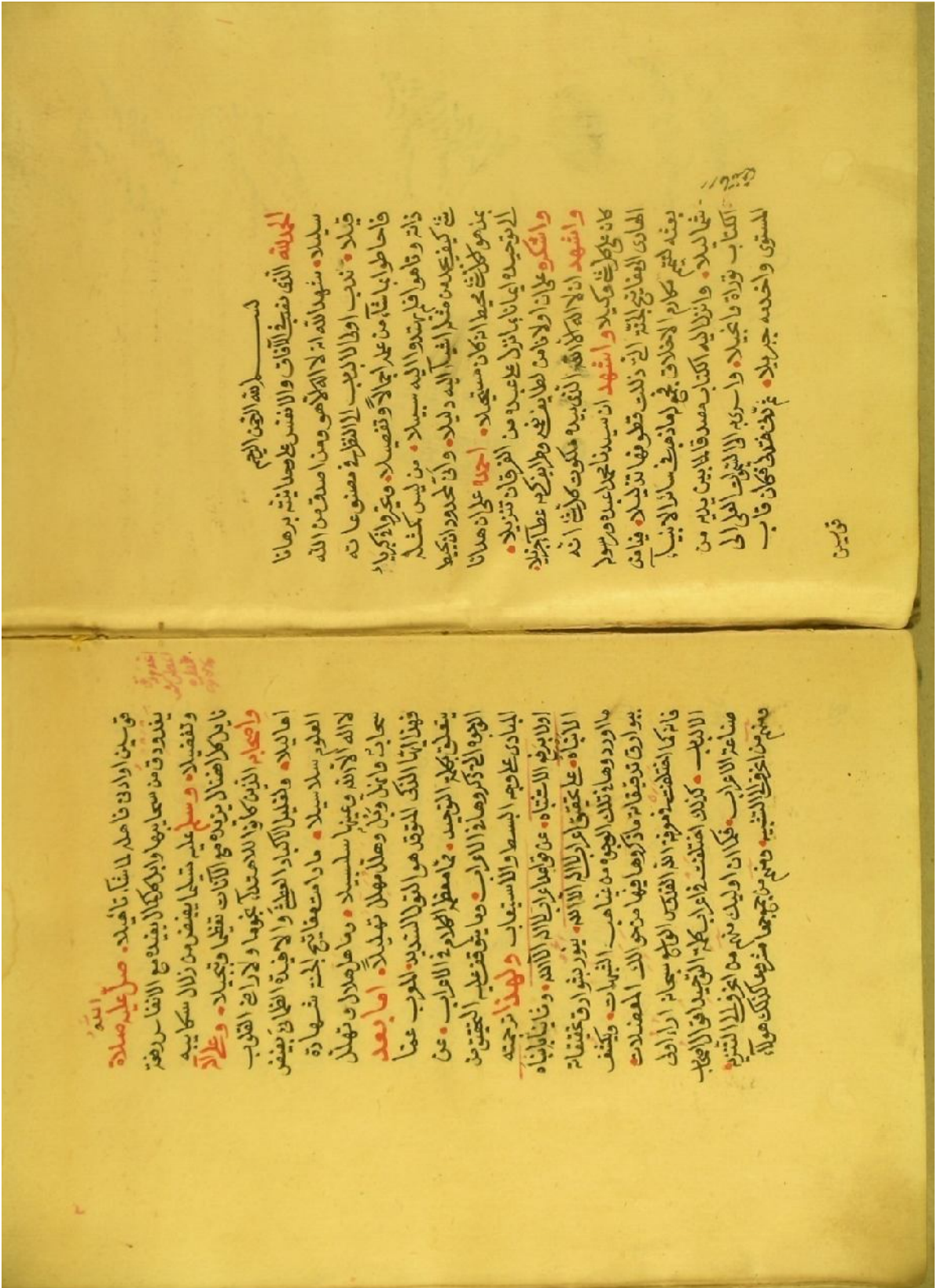
Ek-2: Medine Melik Abdülaziz Kütüphanesi, Arif Hikmet Bölümü, 415/14 nolu yazmanın son sayfası.



Ek-3: Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi, 2441 nolu yazmanın ilk varığı.



Ek-4: Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi, 2441 nolu yazmanın son varacağı



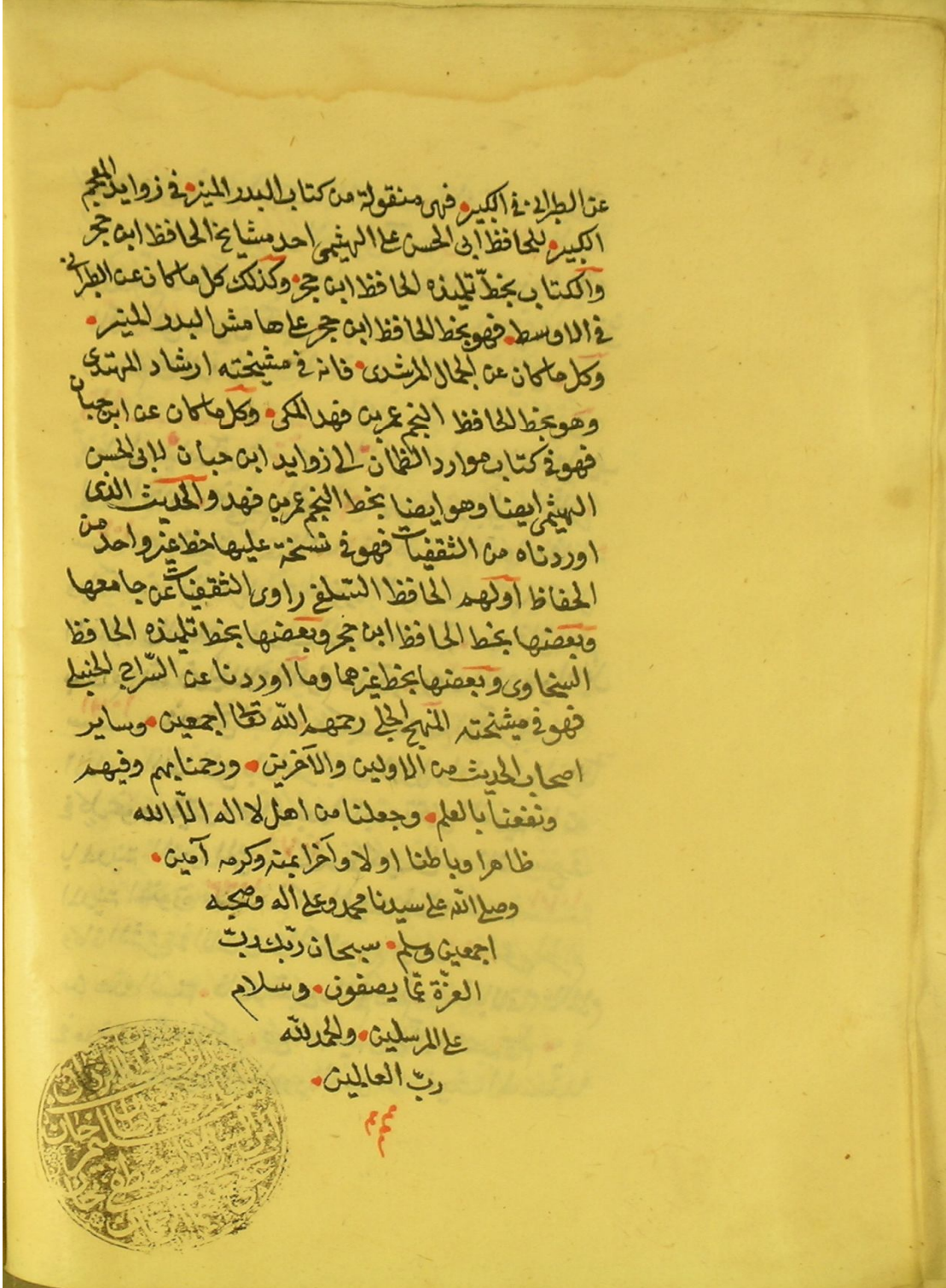
المجلد الذي منبغ الآفاق والانس على صلواته برهاننا
 سيلدا. شهد الله انه الا اله الا هو معنا صدق من الله
 قيدا. تدب اول الارب الا النظره مصنوعا ته
 فاحا طوا بايقا من عبد اجالا وقصلا. وعروا كبريا
 ذاته وقا هو اقامتو اليه سيلدا. من ليس كمشله
 شئ كيشله من مشله اشيا اليه دليله. وان لمجدوا كيشله
 بمذموم كيشله محيطا كان مستقيلا. **اجدا** على ان هدانا
 الى توحيدنا ايماننا من عبيد من الفرقان تنزيلا.
واشكوه عمان والا فانم طاب نفعه وطلا بركه. عطا خزيلا
واشهد ان لا اله الا الله الذي بيده ملكوت كل شئ انه
 كان على كل شئ قديلا. **واشهد** ان سيدنا محمد رسوله
 الهادي الصالح الخليل الذي اذلت قلوبها تنزيلا. فيا من
 بعثه ليقيم كلام الاخلاق فيج لهما صفة سائر الالبيبا
 شيا ليلدا. وانزل اليه كتابا مصدقا لما بين يديه من
 الكتاب توراة وايميلدا. واسروره الا ليشي الالهي الى
 المستوى واخذمه جبريلدا. ثم **تلى** فشقق فكان قاب

قوسين

قوسين اراد ان فاحله ماشا تاخيلدا. **صل على صلدا**
 يندوق من سبحانها اربا كمالا بيده مع الانتفا سر رفته
 وتفصلدا. **وسل** عليه تسليما يفيض من زلال سكايبه
 نابل على اضلالا يريده مع الآفات تقظا وتجميدا. **وعلا**
واصحاب الذين كانوا لاهمدا. نجوموا ولا راي القلوب
 احاليلدا. وتقليد الاكباد العظيمة والافية الظاهر في يفيض
 العلوم سلا سيلدا. ما رامت معانيج الجنة شهادرة
 لاله الاله وعينها سلسيلدا. وما حلل ولا تهلل
 سبحات قانيل ونيل وهلا مهلا تهليلدا. **ما بعد**
 فهذا انها الذك المتوق من القول السيرة المعرب عنها
 يتعلق بكلمة التوحيد. **ثامعظ** الخلافة في الارب. عن
 الوجه التي ذكروها في الارب. وما يبين قسطه اليقين من
 المبادئ على وجه البسط والاستيعاب. **ولهذا** ترجمته
 اولها في الاشارة. عن قولنا **اراد الاله**. وثانيا لانيه
 الاشارة. على تحقيق الارب الاله. **ينور** بشوارق تختمت
 ما وردت وهما تلك الوجوه من بناءه. **التيهات**. ويشف
 بيوارق توضحها ما ذكرها فيها من حوالك المضللات
 فانما اختلفت في معرفة انه الفلكس الالهي سبحانه اراد الارب
 الارب. **كذلك** اختلفت في الارب كلمة التوحيد في الارب
 صناعة الارب. **كما ان** اوليك منهم من اخو في التبر
 منهم من اخو في التبر. ومنهم من جمعها فشرط كذلك هو له

الاله

Ek-5: Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Laleli Bölümü, 2150 nolu yazmanın ilk varığı.



Ek-6: Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Laleli Bölümü, 2150 nolu yazmanın son sayfası.



Ek -7: Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Carullah Bölümü, 2069 nolu yazmanın ilk varacağı.

ونسباً وحطية لا تغفره اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب الشهادة
 ذا الجلال والاکرام فانى عبد اليك فى هذه الجوده الدنيا واشهدك وكفى
 بك شهيد انى اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك لك الملك
 ولك الحمد وانت على كل شىء قدير واشهد ان محمداً عبدك ورسولك
 واشهد ان محمداً حق ولعاك حق وان الساعة آتية لا ريب فيها وانك
 تتبع خير فى القبور وان لا تكفى الى نفسى فانك ان تكفى الى نفسى تكفى الى
 ضعف وعموره وذنوب وحطية وانى لا اتق الا برحمتك فاغفر لى ذنوبى
 كلها انه لا يغفر الذنوب الا انت وتب على انك التواب الرحيم وافعل
 ذلك بوالدى واخوانى واقاربى واصحابى واحبائى وشايعى
 ومشايخى ومن افضلهم من جميع الصفاق والسلاسل
 واسلافهم وذرايرهم واجعلنا فى بركاتهم دنيا واهوى
 فى جميع المراتب والمقامات واجهم عنا خيرة الجاه
 فى الدارين والمحبين والمسلمين امين وصل
 اللهم على سيدنا محمد وسلم وعلى اله وصحبه
 اجمعين عدد خلق الله بدوام اعد
 الملك الحق البين امين سبحان
 رب العزة عما يصفون
 وسلام على المرسلين
 والحمد لله رب
 العالمين
 م

Ek-8: Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Carullah Bölümü, 2069 nolu yazmanın son yaprağı.

38
 النعم المدينية والاعلوية والعلوية والعلوية
 بنو النعمانية هذه اجازة شتى عن الملائكة وهم الكوراني
 بسم الله الرحمن الرحيم . اياه نستعين .
 الحمد لله رب العالمين . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه
 اجمعين . وسلم تسليما . عدد خلق الله . بدوام الملائكة
 الحق المبين . اما بعد فقد ورد في الحديث تركت
 فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وسنتي . ومن
 المعلوم ان التمسك بما لم يتوارث توقف على ثبوت
 عند التمسك بسند صحيح . ولهذا قال ابن المبارك
 الامتداد من الدين ولولا الاسناد لعال من شاء ما شاء
 وقد طلب الاجازة من الزكي السيد احمد بن القادر
 الرفاعي الحسيني . تولاه الله بلطفه . وايدع بعونه
 سعرا وحضرا سترنا . وعلنا في عافية ابن . الاجازة
 صحيح ما يجوز لي وعني روايته عاجزة له
 رواية الصحيحين . وبقية الكتب الستة وسائر كتب
 الاطراف . وجمع ما نقل بنا من كتب سائر الفتوى
 احياء لصورة سلسلة الاسناد الذي هو من خواص
 هذه الامم التي هي اكرم انهم عند الله تعالى . فجميع
 ما لي من ما يلف . والوقت لا يسع رفع الاسانيد
 ولكن نرفع الاسناد صحيح البخاري باعلي ما يوجد عندنا وهو سند
 بيننا وبين البخاري تسعة . وهو مسانيد لبعض سائده
 بعض حجر واعلى من بعضها بدرجته . فيبقى ثلاثيات البخاري

Ek-9: İbrahim Gürânî'nin öğrencisi Ahmed el-Mekki'ye verdiği icâzetin örneği

ÖZGEÇMİŞ

Kişisel Bilgiler	
Adı Soyadı	Ahmet GEMİ
Doğum Yeri ve Tarihi	Patnos/29.04.1973
Eğitim Durumu	
Lisans Öğrenimi	Atatürk Üniversitesi -Fen Edebiyat Fakültesi- Arap Dili ve Edebiyatı Bölümü
Y. Lisans Öğrenimi	Atatürk Ün. Sosyal Bilimler Enstitüsü, Türk Dili ve Edebiyatı Alan Öğretmenliği Tezsiz Yüksek Lisans
Bildiği Yabancı Diller	İngilizce–Arapça
İş Deneyimi	
Çalıştığı Kurumlar	Diyanet İşleri Başkanlığı Milli Eğitim Bakanlığı
İletişim	
E-Posta Adresi	ahmetgemi@mynet.com
Tarih	21.06.2013

إنباه الأنباه على تحقيق إعراب لا إله إلا الله

تأليف: إبراهيم بن حسن الكوراني الشهرزوري

جمعه وحققه

أحمد گمي

رسالة قدمت إلى معهد العلوم الاجتماعية في جامعة آتاتورك بأرضروم في تركيا
للحصول على درجة الدكتوراه في الأدب العربي

بإشراف

الأستاذ الدكتور محمد سعدي چوگنلي

أرضروم-2013

[1b] بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نصب في الآفاق والأنفس على وحدانيته برهانا سليلا¹⁷² ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾¹⁷³ ، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾¹⁷⁴ ندب أولي الأبواب إلى النظر في مصنوعاته فأحاطوا بما شاء من علمه إجمالا وتفصيلا وتحيروا في كبرياء ذاته وتاهوا فلم يهتدوا إليه سبيلا؛ من ليس كمثله شيء كيف يجد مَنْ مثله أشياءً إليه دليلا وأنى لمحدودٍ أن يحيط بمن هو بكل شيء محيط إنه كان مستحيلا.

أحمده على أن هدانا إلى توحيده إيمانا بما نزل على عبده من الفرقان تنزيلا، وأشكره على أن أولانا من لطائف نعمه وطرائف كرمه عطاء جزيلا، وأشهد أن لا إله إلا الله الذي بيده ملكوت كل شيء، إنه كان على كل شيء وكيلا.

وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الهادي إلى مفاتيح الجنة التي ذلت قطوفها تذليلا، فيا من بعثه ليتمم¹⁷⁵ مكارم الأخلاق¹⁷⁶ فجمع له ما ذهب في سائر الأنبياء شماليلا¹⁷⁷ ، وأنزل إليه الكتاب مصدقا بين يديه¹⁷⁸ من الكتاب توراة وإنجيلا، وأسرى به إلى السماوات العلى إلى المستوى وأخدمه جبريلا، ﴿ثُمَّ دَنَى فَتَدَلَّى، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾¹⁷⁹ فأهله لما شاء تأهيلا.

صل عليه صلاة يغدودق¹⁸⁰ من سحائبها وابل¹⁸¹ كل كمال يفيد مع الأنفاس رفعة وتفصيلا، وسلم عليه تسليما يفيض من ظلال سكائبه نائل كل إفضال يزيد مع الآنات تعظيما، وتبجيلا¹⁸² ، وعلى آله وأصحابه الذين كانوا للإهتداء بنجوما ولأراضي القلوب

172- في هامش M: في القاموس: "سليلا مسلول وسل انتزاعك الشيء وإخراجه في رفق"، انتهى.

173- اقتباس من سورة آل عمران، الآية: ١٨.

174- اقتباس من سورة النساء، الآية: ١٢٢.

175- في L: لتتميم.

176- في هامش M وA: قال ﷺ: إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق، متفق عليه. عن أبي هريرة رضي الله عنه.

177- في هامش M: في القاموس: "ذهبوا شماليلا فرقا".

178- في L: مصدقا لما بين يديه.

179- اقتباس من سورة النجم، الآية: ٨-٩.

180- في هامش M: في القاموس: "اغدق المطر واغدودق كثر قطر".

181- في هامش M: مطر شديد.

182- في هامش M وA: قال ﷺ: إن الله أعطى موسى الكلام وأعطاني الرؤية وأفضلني بالمقام المحمود والحوض المورود. أخرجه ابن عساکر عن جابر.

أهاليلاً¹⁸³، ولغليل الأكباد العطشى [2a] والأفئدة الظمأى بفيض¹⁸⁴ العلوم سلاسيلاً¹⁸⁵، ما دامت مفاتيح الجنة¹⁸⁶ شهادة أن¹⁸⁷ لا إله إلا الله وعينها سلسيلاً، وما هل هلال¹⁸⁸ وتهلل سحاب وانهل وبل وهلل مهلل تهليلاً.

أما بعد فهذا أيها الذكي المتوقد¹⁸⁹ هو القول السديد المعرب عما يتعلق بكلمة التوحيد مما معظمه الكلام في الإعراب عن الوجوه التي ذكروها في الإعراب وما يتوقف عليه التحقيق من المبادي على وجه البسط والإستيعاب ولهذا ترجمناه¹⁹⁰ أولاً بـ

"رفع الاشتباه عن قواعد إعراب لا إله إلا الله"

وثانياً بـ

"إنباه الأنباه¹⁹¹ على تحقيق إعراب لا إله إلا الله"

ينور بشوارق تحقیقاته ما أوردوها في تلك الوجوه من غياهب¹⁹² الشبهات ويكشف بيوارق تدقیقاته ما ذكروا¹⁹³ فيها من حوالمك¹⁹⁴ المعضلات¹⁹⁵ فإنه كما اختلفت في معرفة الله القدوس الواسع سبحانه آراء أولي الألباب كذلك اختلفت في إعراب كلمة التوحيد أقوال الأصحاب صناعة الإعراب فكما أن أولئك منهم من انخرق إلى التنزيه ومنهم من انخرق إلى التشبيه ومنهم من جمع جمعا مشروعاً، كذلك هؤلاء منهم من مال إلى حاصل المعنى من غير رعاية أصول الصناعة، ومنهم من مال إلى ظاهر الصناعة من غير التفات إلى

183- في هامش M: في القاموس: "الهلال لرفق من المطر جمعه أهلة وأهاليل وفي القاموس ماء زلال كغراب سريع المر في الحلق بارد عذب صاف سهل سلس وماء سكوب منسكب أو مسكوب والنائل العطا".

184- في A: يفيض.

185- في هامش M: السلاسل جمع سلسال كخلخال الماء العذب والبارد على ما في القاموس.

186- في هامش M: سيجيء في الحديث الأول في الخاتمة إن شاء الله.

187- "أن" ساقطة من A و L.

188- في هامش M: في القاموس: "هل الهلال ظهر وتهلل الوجه والسحاب تلاًأ وهل المطر اشئت انصبابه وهل قال لا إله إلا الله"، انتهى. وفي A: هلاهيل.

189- في هامش M: الذكاء سرعة ذكى كرضى وسعى وكرم فهو ذكي والوقاد ككسان الطرف الماضي كالمتوقد والطرف الكناية ظرف الكرم، كذا في القاموس.

190- في A و L: ترجمته.

191- في هامش M: الأول مصدر، والثاني جمع تنبيه بمعنى شريف.

192- في هامش M: الغيهب الظلمة.

193- في A: ذكروها.

194- في هامش M: والحلقة بالضم والحلك محركة شدة السواد حلك كعرج فهو حالك، كذا في القاموس.

195- في هامش M: المعضلات: الشدائد.

المعنى، ومنهم من جمع جمعا مسموعا، ذلك بأن تحقيق المقام وتوضيح المرام موقوف على تفصيل أصول مجملات وتقرير أمهات قواعد مهمات منها ينتظم برهان كشف معضلات فإن من تكلم في هذه المسألة وكان قد أحل بها انحرف عن جهة المقصد وما [2b] حل بها فتراه يقع في إشكال يرى أنه مغلق دونه أبواب الجواب أو يتفصى¹⁹⁶ عنه بما يقضي العجب العجاب حتى من هو في صناعة النحو لا ينكر مقامه أو هو فيها إمام كالعلامة الزمخشري¹⁹⁷ وأبي حيان¹⁹⁸ ومن قيل فيه إنه أنحى من سيبويه¹⁹⁹ ألا هو ابن هشام²⁰⁰ إذا جاء إلى المطلوب فإما أن ينحرف إلى ما لا يساعده المعنى ولا الصناعة في البيان أو يستشكل ما جوابه ينتظم من أصول قد تضمنها تصانيفهم وتصانيف غيرهم من أئمة اللسان، فكأنه لم يكن تلك الأصول في حين من دهرهم شيئا مذكورا، ولا في بطون تصنيفاتهم²⁰¹ أمرا مسطورا، ذلك لتعلموا أن الله الذي ﴿لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾²⁰² ﴿لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾²⁰³ ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾²⁰⁴ {وكل ميسر لما خلق له}²⁰⁵ ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾²⁰⁶ {وما يمسك فلا مرسل له}²⁰⁷.

ولما كان الأمر كما ذكر حاولت أن أحرر هذه المسألة بتوفيق الله تحريرا شافيا وأفضلها تفصيلا بتحقيق مبادئها ومقاصدها وافيها، وأقرر أمهات تلك الأصول في مباحث على سبيل التفصيل، وأحررها على وجه يرتاح إليه روح سيبويه وتقر به عين الخليل²⁰⁸ إذا

¹⁹⁶- في A: يتقضى.

¹⁹⁷- هو محمود بن عمر بن محمد الخوارزمي، الزمخشري، (أبو القاسم، جار الله) مفسر، محدث، متكلم، نحوي، لغوي، بياني، أديب، ناظم، ناثر، مشارك في عدة علوم، مات سنة ١١٤٤/٥٣٨. راجع: معجم المؤلفين، ١٨٦/١٢.

¹⁹⁸- هو محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الغرناطي الجياني، الأندلسي (أثير الدين، أبو حيان) أديب، نحوي، لغوي، مفسر، محدث، مقري، مؤرخ، مات سنة ١٣٤/٧٤٥. راجع: معجم المؤلفين، ١٣٠/١٢.

¹⁹⁹- هو عمرو بن عثمان بن قنبر سيبويه (أبو بشر). أديب، نحوي، مات سنة ٧٩٦/١٨٠. راجع: معجم المؤلفين، ١٠/٨.

²⁰⁰- هو عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن هشام الأنصاري، المعروف بابن هشام (جمال الدين، أبو محمد). نحوي، مات سنة ١٣٦٠/٧٦١. راجع: معجم المؤلفين، ١٦٣/٦.

²⁰¹- في L: في صحايف تصنيفاتهم.

²⁰²- اقتباس من سورة آل عمران، الآية: ٥.

²⁰³- اقتباس من سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.

²⁰⁴- اقتباس من سورة طه، الآية: ٥٠.

²⁰⁵- راجع: سنن ابن ماجه، ٣٥/١، رقم: ٩١.

²⁰⁶- اقتباس من سورة فاطر، الآية: ٢.

²⁰⁷- راجع: الموطأ، ٢٦٩/٢، رقم: ٦٥٥.

²⁰⁸- هو الخليل بن أحمد الفراهيدي. هو صاحب العربية والعروض كان آية في الذكاء في استخراج مسائل النحو وهو أول من استخراج العروض وحصر أشعار العرب وعمل أول كتاب في المعاجم المعروف بـ "العين". مات سنة ١٧٥. راجع: معجم المؤلفين، ١١٢/٤.

نظر فيها تلقاها بالقبول كل منصف حاذق عليم ويرغب فيها ولا يرغب عنها ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ
عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾²⁰⁹.

ثم بعدها يقع الشروع في مبحث الكلام على إعراب كلمة التوحيد مؤسسا على ما مهدت في القواعد المقررة على طرز جديد ونمط سديد والنظر فيه من الذكي المنصف على ذلك شهيد ويدرج فيه ما نقل [3a] عن ناظر الجيش²¹⁰ في شرح التسهيل مما يتعلق في هذه المسألة من الأقاويل ويشرح كلامه شرحا يميز به القشر من اللباب ويتجلى فيه جلوية الحق التي كانت من وراء حجاب؛ فإنه تكلم في تلك الأقوال التي جمعها بالجرح والتعديل، فجرح مما جرح ما عليه يعول ورجح ما على فساده يدل الدليل.

ثم يدرج فيه ما يتعلق بالإعراب من رسالة الأستاذ المحقق الهمهام²¹¹ والعلامة المدقق القمقام²¹² مولانا جلال الدين محمد الدواني²¹³ أحله الله دار الخلد التي قطوفها دواني، فإنه عمل في هذه المسألة رسالة هي كما وصفها في خطبتها مباحث موردة على وجه فيه إشارة إلى المنقول والمعقول وإلى ما عليه أرباب المكاشفة في الأصول، غير أنه عدل فيها عن المشهور لأمر إذا تأملته لا يكون موجبا للعدول، واختار ما إذا راجعت الأصول وراعتها قد لا تتلقاه بالقبول وسيكشف جلوية الحال إذا انتهى الأمر إلى الكلام على ذلك المقال إن شاء الله الكبير المتعال.

ثم يعقب هذا المبحث إن شاء الله بمباحث أخرى مما ذكرها العلامة الدواني ونبه عليها ومما لم يلم بها ولم يعرج عليها.

ثم نختتم الكتاب بما تيسر من الأحاديث الواردة في فضل كلمة التوحيد عسى أن يعود بركاتها على الكتاب وصاحبه ومن بلغ بفضل الله ورحمته إنه حميد مجيد.

²⁰⁹ - اقتباس من سورة البقر، الآية: ١٣٠.

²¹⁰ - هو محمد بن يوسف بن أحمد بن عبد الدائم التميمي، المصري، الحلبي، المعروف بناظر الجيش (محب الدين، أبو عبد الله) نحوي، بياني، مات سنة ١٣١٧/٧٧٨. راجع: معجم المؤلفين، ١٢/١٢١.

²¹¹ - في هامش M: في القاموس: "الهمام كغراب الملك العظيم الهمة أو السيد الشجاع السخي خاص بالرجال كالهمام ثم قال والهمهم بالكسر الأسد كالهمهم والهمهم بالضم".

²¹² - في هامش M: والقمقام ويضم السيد والأمر العظيم والبحر.

²¹³ - هو محمد بن اسعد الصديقي، الدواني الشافعي (جلال الدين) فقيه، متكلم، حكيم، منطقي، مفسر، مشارك في علوم. مات سنة ١٥٢٢/٩٢٨. راجع: معجم المؤلفين، ٩/٤٧.

ثم نذيل²¹⁴ الأحاديث بذكر سند تلقين الذكر المتصل إلى النبي ﷺ تبركا بذكر رجال
السند الذين هم كلمات الله التامات المستنزل بذكرهم الرحمة من الله الرحمن الرحيم
منزل البركات وعلى الله الذي بيده ملكوت كل شيء الإعتماد أن يهديني [3b] سبيل
الرشاد ويسلك بي مسلك السداد إنه ولي كل توفيق وإمداد. آمين.

²¹⁴- في L: ثم نذيل.

المبحث الأول

في أن نفي الجنس نفسه من غير نسبة شيء إليه أو نسبته إلى شيء، هل هو ممكن أم لا؟

السيد -قدس سره- ذكر في حاشيته على المطول نقلا عن صاحب المفتاح في "مباحث القصر: "أن أنفس الذوات يمتنع نفيها وإنما ينفي صفاتها وتحقيق ذلك يطلب من علوم آخر"²¹⁵، انتهى.

واختلفوا في المراد بالذوات فمنهم من زعم أن المراد بالذوات الأجسام وجعل الحوالة راجعة إلى الطبيعيات ومنهم من قال: إن المراد بالذوات حقائق الأشياء، لأنها عند المعتزلة²¹⁶ ليست مجعولة بجعل جاعل فلا يمكن توجه النفي إليها وإنما المنفي عنها والمثبت لها الوجود وما يتبعه من الصفات؛ وجعل الحوالة راجعة إلى علم الكلام وعلى كل منهما كلام²¹⁷.

والتحقيق ما ذكره السيد -قدس سره- في حاشية المطول حيث قال: "ولا يبعد أن يقال كما أن الذات يطلق بمعنى الحقيقة فيتناول الجواهر والأعراض ويطلق بمعنى القائم بذاته فلا يتناول الأعراض كذلك يطلق على المستقل بالمفهومية، أي: المفهوم الملحوظ بالذات وهذا معنى ما قالوا: الذات ما يصح أن يعلم ويخبر عنه وحينئذ تطلق الصفة على ما لا يستقل بالمفهومية، أي: ما يكون الة لملاحظة مفهوم آخر ولا خفاء في أن الحكم بالنفي والإثبات إنما يتوجهان إلى النسب الحكمية التي هي صفات بهذا المعنى فإنك إذا تصورت مثلا زيدا أو الإنسان أو السواد ولم تتصور شيئا آخر معه²¹⁸ أصلا لم يتأت²¹⁹ [4a] منك

²¹⁵- راجع: مفتاح العلوم، ص: ٢٩٠.

²¹⁶- المعتزلة: هم أصحاب واصل بن عطاء الغزال اعتزل عن مجلس الحسن البصري. راجع: التعريفات، ٢٨٢/١.

²¹⁷- في هامش M: قال -قدس سره- في حاشية المطول: منهم من زعم أنه نقل عن السكاكي أن المراد بالذوات هي الأجسام. فإنها لا تنتفي بل تتبدل عوارضها في غير الكون والفساد وصورها النوعية فيها. وأما أنه ينتفي جسم من البين بمعنى أنه يندمج مطلقا فمحال بل يصير الجسم بتبديل الصورة الجسمية أو النوعية جسما آخر وجعل الحوالة راجعة إلى الطبيعيات حيث بين فيها أن أجزاء العالم لا تحتل الزيادة لامتناع التداخل ولا للنقصان لامتناع الخلل. قال ويرد عليه بعد كون ذلك البيان مربعا خروج القصر الواقع في الأعراض عن هذا التحقيق. فذلك اختار بعضهم أن المراد بالذوات حقائق الأشياء. وهي متفرقة في أنفسها ليست مجعولة بجعل جاعل عند المعتزلة، فلا يمكن توجه النفي إليها. إنما المنفي عنها والمثبت لها الوجود وما يتبعه من الصفات وتحقيق ذلك موسهل إلى علم الكلام. قال -قدس سره- ويرد عليه أيضا أن ما ذهبوا إليه من تعزز ذوات الأشياء حقائقها في أنفسها من غير أن يتعلق بها جعل جاعل يقتضي استحالة توجه النفي والإثبات إليها بمعنى جعلها منتقية في الواقع أو مثبتة. فإنه أيضا محال لاشتماله على تحصيل الحاصل وإثبات الثابت لا بمعنى الحكم بثبوتها أو انتفائها. فإن الأول لا شك في إمكانه وصدقه. وأما الثاني فيكون كاذبا لكنه ممكن وإلا لم يعتقدوه مخالفوهم والكلام هنا في المعنى الثاني دون الأول.

²¹⁸- في A: ولم تتصور معه شيئا آخر.

نفي ولا إثبات وإن تصورت معه مفهوم الوجود أو القيام أو القعود ولم تلاحظ بينهما نسبة فلا إمكان لنفي ولا إثبات أيضا وإن لاحظتها فإما إن تجعلها ملحوظة بالذات لا من حيث إنها نسبة الوجود أو القيام²²⁰ إلى أحدهما فلا يمكنك أيضا إثباتها ولا نفيها. نعم يمكن أن تجعلها محكوما عليها أو بها فتقول نسبة الوجود إلى زيد واقعة أو تقول هذه النسبة نسبة الوجود إلى زيد وإما إن تجعلها آلة لملاحظة الطرفين وتلاحظها من حيث إنها آلة بينهما فحينئذ يمكنك نفيها وإثباتها؛ فظهر أن الحكم بالنفي والإثبات يمتنع ورودهما على الذوات، بل لا يتواردان إلا على الصفات التي هي النسب الحكمية من حيث إنها ملحوظة بين أطرافها وآلة لتعرف أحوالها²²¹.

ثم قال -قدس سره- "ومما²²² ذكرناه يتم وجه تحقيقه في القصر ويكون الحوالة راجعة إلى العلوم التي يعلم بها المحل الذي يتوارد عليه النفي والإثبات بحسب الحقيقة،"²²³ انتهى.

وحاصله أن النفي لكونه لا يرد بحسب الحقيقة إلا على النسب²²⁴ الحكمية من حيث إنها ملحوظة بين أطرافها²²⁵ لا يمكن أن يتوجه إلى نفس مدخوله الذي لم يتصور معه نسبة بينه وبين غيره لأن النسبة لا تتحقق إلا بالمنتسبين فإذا انتفى أحدهما انتفت النسبة ومتى انتفت النسبة انتفى مورد النفي الذي إليه يتوجه بحسب الحقيقة فلم يتأت حينئذ نفي كما لم يتأت إثبات.

قال -قدس سره- في حاشية الشرح القديم²²⁶ للتجريد: "السلب رفع النسبة الإيجابية المتصورة بين بين فحيث لا يتصور نسبة لم يتصور هناك إيجاب ولا سلب ولا يكون ذلك

²¹⁹- في L: ولم يتصور معه شيئا أصلا يتأت.

²²⁰- "أو القعود ولم تلاحظ بينهما نسبة فلا إمكان لنفي ولا إثبات أيضا وإن لاحظتها فإما إن تجعلها ملحوظة بالذات لا من حيث أنها نسبة الوجود أو القيام" ساقطة من A.

²²¹- راجع: شرح مطول، ص: ٢٣١.

²²²- في A: بما.

²²³- راجع: شرح مطول، ص: ٢٣٢.

²²⁴- في A: النسبة.

²²⁵- في L وA: بين طرفيها.

²²⁶- في هامش M: هو الشرح المسمى بسديد العقائد في شرح تجريد القواعد لشمس الدين محمد بن أبي القاسم ابن أحمد الأصفهاني. وفي الطبقات الصغرى للتاج السبكي محمد بن أبي القاسم عبد الرحمن ابن أحمد ابن محمد الأصفهاني. شيخنا شمس الدين أبو الثنا ولد بإصفهان سنة ٦٧٤ وقدّم القاهرة ودرس بالعربية بعد أن درس بدمشق في الرواحيه. وكان بأرعا في...؟ انتهى. وقال الحافظ ابن حجر في الدرر الكامنة وصنف شرح مختصر ابن الحاجب وشرح المطالع للأرموي وتجريد النصر الطوسي وشرح قصيدة الشاوي في العروض وصنف ناظر العين في المنطق وشرح مقدمة ابن الحاجب وشرح البديع لأبي علي وطوالع البيضاوي ومنهاجه وعمل تفسيراً. قال الصفدي رأيت يكتب تفسيره من خاطره من غير مراجعة، مات في ذي القعدة سنة ٧٤٩ بالطاعون العام، انتهى.

ارتفاعاً للنقيضين وإنما ارتفاع النقيضين أن يكون [4b] هناك نسبة متصورة لا يصدق إيجابها ولا سلبها" انتهى.

وقال الرضي²²⁷ ما نصه: "وأما الحرف فلا بد في كونه جزء كلام من فعل أو اسم، وقد يحتاج إلى المفرد - كما ذكرنا - يعني كالتنوين في "زيد قائم" وقد يحتاج إلى الجملة كحرف النفي والإستفهام وحرف الشرط"²²⁸، انتهى. فعد حرف النفي من الحروف التي تحتاج إلى الجملة.

فظهر أن النفي إذا ورد على المحكوم عليه كان متوجهاً إلى نسبة شيء ما إليه إن لم يكن مذكوراً يقدر ألبتة؛ وإن ورد على الحكم به كان متوجهاً إلى نسبة شيء ما كذلك إن لم يكن مذكوراً يقدر قطعاً؛ وتبين أن "لا" التبرئة في نحو: "لا مال ولا أهل" يمتنع أن يتوجه إلى نفس مال وأهل من غير أن يقدر له خبر أصلاً وأن الحق؛ في معنى قولهم وبنو تميم لا يثبتونه، أي: إذا علم هو أنهم يلتزمون حذفه لا أنهم لا يثبتونه أصلاً لا لفظاً ولا تقديراً.

فما اعترض به الإمام فخر الدين الرازي²²⁹ -رحمه الله- في تفسير الكبير على النحويين في تقديرهم الخبر لـ "لا" التبرئة في "لا إله إلا الله" بقوله: "وأي حامل يحملكم على التزام هذا الإضمار، بل نقول حمل الكلام على الظاهر أولى من ذلك الإضمار الذي ذكرتم لأننا لو التزمنا ذلك كان معناه لا إله في الوجود إلا الله، فكان هذا نفيًا لوجود الإله الثاني؛ ولو أجرينا الكلام على ظاهره كان هذا نفيًا لماهية الإله الثاني. ومعلوم أن نفي الماهية أقوى في إثبات التوحيد من نفي الوجود؛ فثبت أن الإجراء على ظاهره أولى وأقوى"²³⁰، انتهى.

فجوابه أن الحامل لهم على التزام الإضمار ما ثبت [5a] عندهم بدلالة استقراء اللغة أن "لا" لا بد له من اسم وخبر لما ثبت عندهم أن "لا" من الحروف التي تحتاج إلى الجملة،

²²⁷ - محمد بن الحسن الإستراباذي، السمنائي نزيل النجف (رضي الدين) نحوي، صرفي، متكلم، منطقي، مات سنة ١٢٨٧/٦٧٦. راجع: معجم المؤلفين، ١٨٣/٩.

²²⁸ - راجع: شرح الرضي على الكافية، ٢٦٠/٤.

²²⁹ - محمد بن عمر أحمد بن الحسين أبو عبدالله فخر الدين الرازي أصله من طبرستان ومولده في الري ويقال له ابن خطيب الري، مات سنة ١٢٠٩/٦٠٦. راجع: موسوعة الأعلام، ٢٢٠/١.

²³⁰ - راجع: من أسرار التنزيل، ص: ١٠٤-١٠٥.

والجملة لا بد لها من طرفين. فإذا كانا مذكورين فقد تم ما يحتاج إليه "لا"، وإن ذكر أحدهما دون الآخر فلا بد من تقديره ليتحقق معنى "لا"، فإن معنى الحرف لا يتعقل إلا بتعقل متعلقه. وإذا كان متعلقه أمرين: كحرف النفي فلا يتعقل إلا بهما. فإن لم يكن أحدهما مذكورا لا بد من تقديره، ويبين ذلك²³¹ ما مر من أن النفي رفع للنسبة التي لا تتحقق إلا بالمنتسبين، فإذا ورد على أحدهما لا بد من تقدير الآخر إن لم يكن مذكورا ليتحقق النسبة التي إليها يتجه النفي.

ثم قال الإمام: "فإن قيل نفي الماهية غير معقول فإنك إذا قلت السواد ليس بسواد كنت قد حكمت بأن السواد انقلب إلى نقيضه وصيرورة الشيء²³² عين نقيضه غير معقول. أما إذا قلت السواد غير موجود كان كلاما معقولا فلهذا السبب أضمرنا فيه الإضمار." الجواب: قولكم نفي الماهية غير معقول قلنا: هذا باطل. فإنك إذا قلت السواد ليس بموجود فقد نفيت الوجود لكن الوجود من حيث هو وجود ماهية فإذا نفيت الماهية المطلقة فقد نفيت الماهية المسماة بالوجود وإذا كان كذلك²³³ صار نفي الماهية أمرا معقولا وإذا عقل ذلك فلم لا يجوز إجراء هذه الكلمة على ظاهرها؟ فإن قلت: إنا إذا قلنا السواد ليس بموجود. فإنك ما نفيت الماهية وما نفيت الوجود أيضا وإنما نفيت موصوفية الماهية بالوجود. فنقول: موصوفية الماهية بالوجود هل هي أمر [5b] مغاير للماهية والوجود أم لا؟ فإن كانت مغايرة لها كان لذلك المغاير ماهية فكان قولنا السواد ليس بموجود نفيًا لتلك الماهية المسماة بالموصوفية وحينئذ يعود الكلام المذكور وأما إن قلنا إن موصوفية الماهية بالوجود ليست أمرا مغايرا للماهية وللوجود امتنع توجيه النفي إليها وإذا امتنع ذلك بقي النفي متوجها إما إلى الماهية وإما إلى الوجود وحينئذ يحصل غرضنا من أن الماهية يمكن نفيها وإذا كان الأمر كذلك صح أن قولنا لا إله إلا هو حق وصدق من غير حاجة إلى إضمار²³⁴، انتهى كلام الإمام بطوله.

²³¹ - في L وA: وسر ذلك.

²³² - "الشيء" ساقطة من A.

²³³ - في L: وإن كان كذلك.

²³⁴ - راجع: من أسرار التنزيل، ص: ١٠٥.

وكان الأستاذ المحقق جلال الدين محمد بن أسعد الدواني الصديقي²³⁵ -رحمه الله- من هنا أخذ ما ذكره -رحمه الله- في الثالث من مباحث رسالته المتعلقة بكلمة التوحيد من أنه قد يقال جليلُ النظر يحكم بأن نفي الماهية نفسها بدون اعتبار الوجود واتصافها به كنفي السواد نفسه لا نفي وجوده عنه بعيد فكما أن جعل الشيء باعتبار الوجود إذ لا معنى لجعل الشيء وتصويره نفسه فكذلك نفيه ورفعها أيضا باعتبار رفع الوجود عنه ولا يبعد أن يقال إن علة حذف الخبر على تقدير كونه وجودا هو هذا وأما دقيق النظر فقد يحكم بخلاف ذلك، لأن نفي الماهية باعتبار الوجود ينتهي بالآخرة إلى نفي ماهية ما باعتبار نفسها وذلك لأن اتصافها بالوجود لا يكون باعتبار اتصاف ذلك الاتصاف بالوجود إلى ما لا يتناهى فلا بد من الإنتهاء إلى اتصاف منتف بنفسه لا باعتبار اتصافه بالوجود دفعا للتسلسل فتدبر"، انتهى.

وكل من الكلامين منحرف عن سمت غرض النحوي، لأن من قال من النحويين بوجوب تقدير الخبر لـ "لا" التبرئة [6a] في نحو "لا إله إلا الله" لم يرد أن نفي الماهية التي هي اسم "لا" التبرئة إنما كان غير معقول لأنه نفي لنفس الماهية ونفي نفس الماهية محال مطلقا حتى يرد أن نفي الماهية باعتبار الوجود واتصافها به ينتهي بالآخرة إلى نفي ماهية ما باعتبار نفسها دفعا للتسلسل.

وإنما المراد أن نفي الماهية التي هي مدخول "لا" في نفسها من غير تقدير خبر لها ونسبة إليها غير متصور لما عرفت من امتناع توجه النفي إليها في نفسها من غير اعتبار نسبة وجودها إليها لاقتداء النفي أمرين منفيًا ومنفيًا عنه لوجوب وروده على النسبة الحكمية التي لا تتحقق إلا بالطرفين فانتفاء نفي الوجود عن الجنس الواقع اسم "لا" بالآخرة إلى انتفاء ماهية ما باعتبار نفسها، أعني الاتصاف الملحوظ بين اسم "لا" وخبرها لا يستلزم صحة نفيه في نفسه ابتداء من غير اعتبار نسبة الوجود إليه كما أن جعل الماهية في نفسها وإيجادها في حد ذاتها إنما هو بإحداث الوجود فيها.

²³⁵ - هو محمد بن أسعد الصديقي، الدواني الشافعي (جلال الدين) فقيه، متكلم، حكيم، منطقي، مفسر، مشارك في علوم، مات سنة ١٥٢٢/٩٢٨. راجع: معجم المؤلفين، ٤٧/٩.

وهو وإن كان ينتهي بالأخيرة إلى جعل ماهية ما باعتبار نفسها، أعني الاتصاف الملحوظ بين الماهية ووجودها لا يستلزم ذلك صحة جعل الماهية في نفسها ابتداء من غير اعتبار إحداث الوجود فيها وذلك لأن جعلها في نفسها ابتداء إن لم يكن بمعنى إحداث الوجود فيها، فهو جعلها إياها وجعلها إياها محال غير معقول أصلا إذ لا مغايرة بين الماهية ونفسها حتى يتصور توسط جعل بينهما فيكون أحدهما²³⁶ مجعولة تلك الأخرى كما صرح به السيد -قدس سره- في شرحه للمواقف حيث قال: والصواب أن يقال معنى قولهم [6b] الماهيات ليست مجعولة، إنما في حد أنفسها لا يتعلق بها جعل جاعل وتأثير مؤثر، فإنك إذا لاحظت ماهية السواد ولم تلاحظ معها مفهوما سواها لم يعقل هناك جعل إذ لا مغايرة بين الماهية ونفسها حتى يتصور توسط جعل بينهما فيكون إحداها مجعولة تلك الأخرى وكذا لا يتصور تأثير الفاعل في الوجود بمعنى جعل الوجود وجودا، بل تأثيره في الماهية باعتبار الوجود بمعنى أنه يجعلها متصفة بالوجود، لا بمعنى أنه يجعل اتصافها موجودا متحققا في الخارج فإن الصباغ مثلا إذا صبغ ثوبا فإنه لا يجعل الثوب ثوبا ولا الصبغ صبغا، بل يجعل الثوب متصفا بالصبغ في الخارج وإن لم يجعل اتصافه به موجودا ثابتا في الخارج وليست الماهيات في أنفسها مجعولة ولا وجوداتها أيضا في أنفسها مجعولة، بل الماهيات في كونها موجودة مجعولة. قال: "وهذا المعنى مما لا ينبغي أن ينازع فيه ولا منافاة بين نفي المجعولية عن الماهيات بالمعنى الذي ذكرناه أولا وبين إثباتها لها بما بينا آنفا فالقول بنفي المجعولية مطلقا وبإثباتها مطلقا كلاهما صحيح إذا حملا على ما صورناه"²³⁷، انتهى.

والتحقيق أن ماهيات الممكنات كلها بحسب ثبوتها في علم الله الذاتي الأزلي أزلية غير مجعولة فيه قطعا، لأن كل مجعول لا بد وأن يكون معلوما للجاعل قبل الجعل، وكل معلوم فلا بد له من نوع ثبوت في علم العالم به، لأن العلم نسبة بين المعلوم وبين العالم به؛ ولا يتحقق النسبة إلا بالمنتسبين المتميزين بوجه ما بالضرورة ولا تمايز إلا بأن يكون لكل منهما نوع ثبوت وإلا لزم أن يكون المعدوم المطلق أي ما صدق عليه. هذا [7a] المفهوم على تقدير اتصافه به المستلزم، لأن "لا" يكون له وجود بوجه ما في علم ما المساوي

²³⁶ - في L و A : إحداهما.

²³⁷ - راجع: حواشي الشرواني والعبادي، ٣٦/١.

للمجهول المطلق معلوما بوجه ما واللازم باطل لاشتماله على اجتماع النقيضين فكذا المزوم
 فلكل معلوم نوع ثبوت في علم الله الذاتي الأزلي. وهذا الثبوت للمعلومات أزلي غير مجعول
 إذ لو كان مجعولا لزم أن تكون ثابتة قبل إثباتها لما تبين من توقف جعلها على العلم بها
 وتوقف العلم بها على تحقق نوع وجود لها لامتناع تعلق العلم بما لا ثبوت له بوجه ما وكلما
 لزم ثبوتها قبل جعلها ثابتة لزم من جعلها في العلم إثبات الثابت وتحصيل الحاصل وهو محال.

وإذا امتنع كون الماهيات مجعولة باعتبار ثبوتها العلمي الأزلي فإنما مجعوليتها باعتبار
 وجودها الخارجي أو الذهني الكوني؛ فإن كلا من هذين الوجودين حادث للماهيات الثابتة
 في علم الله أزلا، وكل حادث فهو مفتقر إلى محدث هو الجاعل فيكون كلا منهما مجعولا
 بالضرورة وقد تبين أن كلا منهما مسبق بالثبوت العلمي الأزلي، والماهية بسبب ثبوتها قابلة
 لأن يفاض عليها الوجود الخارجي ثم الذهني وكلما كان كذلك لم يكن شيء من قسمي
 الجعل²³⁸ أعني جعل الشيء في حد ذاته وجعل الشيء شيئا المعبر عن الأول بالجعل البسيط
 وعن الثاني بالمركب مستغنيا عن سبق قابل مطلقا؛ أما الثاني فظاهر. وأما الأول فلكون
 الجعل متوسطا بين أمرين؛ هما الماهية الثابتة في العلم الأزلي، ووجودها المفاض عليها المجعول
 الحادث؛ فظهر أن الجعل مطلقا لا يتصور إلا متوسطا بين أمرين، وأولهما الماهية الثابتة
 ووجودها، وكلما كان كذلك [7b] كان الجعل ابتداء متعلقا بوجود الماهية من حيث
 إفاضته عليها وتعيينه على الوجه الذي يقتضيه تلك الماهية فيما سبق به علم الحكيم العليم
 التقدير لا بنفس الماهية مجردة عن اعتبار وجودها ولا بوجودها مجردا عن اعتبار إفاضته
 عليها.

ومن هنا يتضح معنى قول السيد -قدس سره- في شرح المواقف: "وليست الماهيات
 في أنفسها مجعولة ولا وجوداتها أيضا في أنفسها مجعولة، بل الماهيات في كونها موجودة
 مجعولة"²³⁹ انتهى.

²³⁸ - في L : في قسم الجعل.

²³⁹ - راجع: كتاب المواقف، ٣٠١/١.

وبما تقرر يظهر أن في كلام الأستاذ المحقق جلال الدين محمد الدواني - روح الله
 روحه - في حاشيته على الشرح الجديد للتجريد وهو قوله: إن الجعل متعلق ابتداء بنفس
 الماهية²⁴⁰ لا بكونها هي ولا بكونها موجودة ثم العقل ينتزع منه كونها هي وكونها موجودة
 كما هو مذهب الإشراقيين²⁴¹. وتحقيق ذلك أنه فرق بين جعل الشيء شيئاً وبين جعل
 الشيء والماهية ليست مجعولة إياها، بل مجعولة في حد ذاتها. بمعنى أن نفسها تابع للجاعل وإن
 صح أن يقال أيضاً وجودها تابع له كما أن عند من يجعل أثر الفاعل وهو الاتصاف
 بالوجود يصح أن يقال جعلها الفاعل متصفاً بالاتصاف بالوجود أو متصفاً بالاتصاف بذلك
 الاتصاف فكما أن الأثر الأولي عنده هو الاتصاف لا. بمعنى أنه جعله شيئاً، بل جعله في نفسه
 والاتصافات الأخر مترتبة عليه؛ كذلك الأثر الأولي عندهم هو الماهية لا. بمعنى جعلها إياها
 أو غيرها، بل جعلها في نفسها وصحة انتزاع الاتصاف مطلقاً يترتب عليه. [8a] وقولهم:
 العقل يحكم بأنه جعلها موجوداً لا يدل على أنه ليس الماهية بنفسها أثر الفاعل كما أن
 العقل يحكم بأنه جعلها متصفاً بالوجود أو متصفاً بذلك الاتصاف، ولا يدل ذلك على أن
 الاتصاف ليس أثراً له. وقولهم: العقل يحكم بأنه لم يجعل إياها إنما يدل على نفي الجعل
 الثاني، أعني جعلها إياها لا على نفي جعلها في نفسها والفرق بين الجعلين مما لا ينبغي أن
 يخفي على ذي بصيرة. وإن شئت زيادة توضيح للمرام فاستمع لما يتلى عليك من الكلام؛
 وهو أن التأثير قد يكون اختراعياً، أعني بإفاضة الأثر على قابل كالصور والأعراض على
 المادة القابلة لها ومن هذا القبيل جعل الموجود الذهني خارجياً وبالعكس وهذا التأثير
 بخصوصه يستدعي مجعولاً ومجعولاً إليها وقد يكون إبداعياً، أعني: إيجاد الأيس عن الليس
 المطلق ولا يقتضي مجعولاً ومجعولاً إليه، بل هو جعل البسيط مقدس عن شوائب التكثير
 مستغن عن سبق قابل متعلق بذات الشيء فقط وهذا هو التأثير الحقيقي في الشيء؛ والأول
 هو بالحقيقة تأثير في بعض أوصافه، أعني: كونه شيئاً آخر، هو الموجود أو غيره فأثره بالذات
 هو ذلك الاتصاف. ولما كان المتعارف هو التأثير الأول وكان في تصور هذا التأثير نوع

²⁴⁰ في A : إن الجعل ابتداء متعلق بنفس الماهية.

²⁴¹ الإشراقيون: الحكماء الإشراقيون هم الذين يكون قولهم وفعلهم موافقاً للسنة ورئيسهم أفلاطون. راجع: التعريفات، ١٢٣/١.

غموض لم يفهمه كثيرون وقصروا التأثير على المعنى الثاني ولم يعلموا أن ما يفيد الفاعل²⁴² شيئاً يجب أن يكون له هوية حتى يمكن أن يفيد شيئاً انتهى. بحثاً من وجوه:

أما أولاً فلأن حقائق الأشياء وماهياتها هي تعييناتها في علم الله تعالى أولاً إذ ليس وراء الله مرمى يتعين فيه متعين فإنه الأول الذي ليس قبله شيء إذ كان تعالى ولم يكن شيء غيره [8b] وقد تبين فيما سبق أن الماهيات في ثبوتها العلمي الأزلي غير مجعولة بالضرورة، وأن مجعوليتها إنما هي اعتبار²⁴³ الوجود الخارجي أو الذهني وكلما كان كذلك كان التأثير الإبداعي الذي هو جعل الشيء وإيجاده في حد ذاته مسبقاً بقابل ومجعول إليه؛ وهو الماهية الثابتة في العلم الأزلي ضرورة تقدم ثبوتها في العلم الأزلي على وجودها الخارجي والذهني الكوني لقدمه وحدوثهما فلم يكن الإبداعي مقدساً عن شوائب التكثير مستغنياً عن سبق قابل مطلقاً كما زعمه. فليس متعلقاً بذات الشيء فقط وإن كان وجود الوجود في الماهية هو عين وجود الماهية بخلاف وجود سائر الأعراض في موضوعاتها فإن وجودها في موضوعاتها هو وجودها في أنفسها لا عين وجود موضوعاتها لتحقق وجود موضوعاتها قبل ذلك كما نقله هو في الحاشية المذكورة عن ابن سينا²⁴⁴ حيث قال: "قال الشيخ في التعليقات وجود الأعراض في أنفسها وجودها في موضوعاتها سوى أن الغرض الذي هو الوجود كما كان مخالفاً لها لحاجتها إلى الوجود حتى تكون موجودة واستغناء الوجود عن الوجود حتى يكون موجوداً لم يصح أن يقال وجوده في موضوعه هو وجوده في نفسه بمعنى أن للوجود وجوداً كما يكون للبياض وجود، بل بمعنى أن وجوده في موضوعه هو نفس وجود موضوعه وغيره من الأعراض وجوده في موضوعه هو وجود ذلك"، انتهى. وذلك لأن هذا الفرق بين الجعل البسيط والمركب غير قادح في مقصودنا إذ الغرض أن الجعل مطلقاً لا بد له من أمرين يتوسط بينهما؛ وهما متحققان [9a] في البسيط كالمركب وإن كان وجود الوجود هو عين وجود الماهية.

²⁴² في L : ما يفيد الفاعل.

²⁴³ في L وA: باعتبار.

²⁴⁴ هو أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم بن أسباط الدينوري ويعرف بابن السني (أبو بكر)، محدث، مات سنة ٩٧٥/٣٦٤. راجع: معجم المؤلفين، ٨٠/٢.

وأما ثانياً فلأنه قد صرح أن جعل الموجود الذهني موجوداً خارجياً من قبيل الجعل الإختراعي. ومن المعلوم المقطوع به أن التأثير الإبداعي كله من قبيل جعل الموجود العلمي موجوداً خارجياً لما تبين أن الماهيات الثابتة في علم الله الأزلي ليست مجعولة في ثبوتها العلمي الأزلي وإنما هي مجعولة في وجودها الخارجي والذهني الكوني ولا يجعل الله تعالى في إحدى الوجودين²⁴⁵ إلا ما كان ثابتاً في علمه الأزلي بالضرورة. فظهر أن الجعل البسيط الذي هو الجعل الإبداعي كله جعل للموجود العلمي موجوداً خارجياً بإفاضة الوجود الخارجي عليه ليظهر في الأعيان بعد أن لم يكن فيها. وكلما كان كذلك كان البسيط كالمركب في احتياجه إلى سبق قابل وإن كان بينهما الفرق المذكور الذي لا يقدر في مقصودنا.

وأما ثالثاً فلأن الوجود العلمي الأزلي المعبر عنه بالثبوت الغير المجعول للماهيات كاف في إفادة الفاعل²⁴⁶ إياها شيئاً ضرورة أن الإفادة لا تتوقف إلا على تحقق قابل متعين وكل ماهية لممكن ما ثابتة في علم الله الأزلي فهي متصفة بالقابلية متميزة في علم الله عن غيرها وكل ما كان كذلك فهو قابل متعين.

فقوله: ولما كان المتعارف هو التأثير الأول إلى قوله ولم يعلموا ما يفيد الفاعل شيئاً يجب أن يكون له هوية حتى يمكن أن يفيد شيئاً إن أراد أنه يجب أن يكون له هوية ووجود خارجي مجعول²⁴⁷ ففيه أنه مستلزم للدور أو التسلسل كما هو ظاهر غني عن البيان وإن أراد أنه يجب أن يكون له هوية وتعين في الجملة علمياً أو خارجياً مجعولاً أو غير مجعول فهو مسلم وغير مضر، لأن حقائق الأشياء لها ثبوت في علم الله الأزلي أزلاً فلها [9b] تعين وقبول ومما يوضح ما تقرر قوله تعالى ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾²⁴⁸. فإن توجيه قوله "كن" إلى الممكن الثابت في العلم الأزلي المعبر عنه بشيء حين أرادته هو عين تكوينه في أحد الوجودين أي الخارجي والذهني الكوني لاستحالة أن يكون قوله "كن" موجهاً إليه لتكوينه في العلم أو لجعله إياه لما مر من امتناع الأمرين، فلم يبق في

²⁴⁵- في L: في أحد الوجودين.

²⁴⁶- في L: كان كاف في إفادة الفاعل.

²⁴⁷- في L: ولم يعلموا يفيد الفاعل شيئاً أن أراد أنه يجب أن يكون له هوية ووجود خارجي مجعول.

²⁴⁸- اقتباس من سورة النحل، الآية: ٤٠.

المعقول إلا إبرازه في أحد الوجودين بإفاضة أحدهما على حقيقته التي ليس لها قبل التكوين الإبداعي إلا الثبوت العلمي الأزلي الغير المعقول؛ وكلما كان كذلك كان الثبوت العلمي الأزلي الغير المعقول للشيء كافيا لإفادة الفاعل إياه شيئا وكان الجعل الإبداعي أيضا كالاختراعي متوسطا بين أمرين لا متعلقا ابتداء بنفس الماهية مجردة عن اعتبار إفاضته الوجود عليها، وهو المطلوب وبالله التوفيق.

ثم نقول: وإذا ظهر أن الجعل ولو جعلًا بسيطًا إنما يتصور بين أمرين فقد ظهر اندفاع ما أورده بعض المحققين على المشائين²⁴⁹ في حواشيه على شرح حكمة العين حيث قال: "الحق ما ذهب إليه الرواقيون²⁵⁰ من أن الأثر نفس الذات وما ذكره غيرهم من أن الأثر هو الوجود والاتصاف فيرد عليه أن كون الاتصاف مجعولا لا يكون إلا باعتبار أن نفس ماهية الاتصاف أثر للفاعل لا كون الاتصاف اتصافا ولا كون الاتصاف موجودا. وإذا لزم هؤلاء القول بتعلق الجعل بنفس ماهية الاتصاف. فالحق أن لا يهرب عنه أولا. ويقال الجعل يتعلق بنفس ماهية الممكن حتى يكون الأثر في التأثير الخارجي خارجيا"، انتهى.

[10a] ووجه الاندفاع أن معنى كون الاتصاف أثرا للفاعل هو أن الفاعل إذا أحدث الوجود في الماهية، أي: أفاضه عليها ترتب عليه اتصاف الماهية بالوجود. لأن تأثير الفاعل يتعلق ابتداء بنفس مهية الاتصاف من غير اعتبار شيء آخر فإن هذا غير لازم من كلامهم.

فإن معنى قولهم الفاعل لم يجعل الماهية ماهية، بل جعل الماهية موجودة هو أن الفاعل لم يجعل الماهية إياها، بل أحدث الوجود فيها. فاتصفت بالوجود فليس معنى جعلها موجودة إلا جعلها متصفة بالوجود بإحداث الوجود فيها.

ولا خفاء أن ذات الاتصاف حينئذ لم يترتب على الجعل إلا عند توسطه بين أمرين، هما الماهية والوجود بإحداث الثاني لا ابتداء²⁵¹.

²⁴⁹ المشائون: لقبوا بذلك لأنهم كانوا مشائين في ركاب أفلاطون متعلمين منه العلم و الحكمة بطريق المباحثة. راجع: كشف اصطلاحات الفنون والعلوم، ١/١٢١٠.

²⁵⁰ الرواقيون: هم الذين حضروا مجلسه وجلسوا في الرواق واقتبسوا أنوار الحكمة من عباراته وإشاراته. راجع: دستور العلماء أو جامع العلوم في اصطلاحات الفنون، ١/١٤٤.

²⁵¹ في A و L: بإحداث الثاني في الأول لا ابتداء.

وتعلق الجعل بذات الاتصاف بهذا المعنى لا يستلزم صحة تعلقه بنفس الماهية ابتداء من غير اعتبار شيء آخر معها. فلا يلزمهم القول بتعلق الجعل بنفس ماهية الاتصاف ابتداء مجردا عن توسطه بين أمرين. وكلما كان كذلك لم يتجه قوله "فالحق أن لا يهرب عنه أولا"، إلخ. فاتضح أن الحق أن الجعل لا يتعلق بنفس الماهية ابتداء من غير اعتبار شيء آخر معها، كما أن الحق أن النفي لا يتسلط على نفس الماهية ابتداء من غير اعتبار نسبة شيء آخر معها. وباللّٰه التوفيق وإليه المنتهى.

المبحث الثاني

في كيفية عمل "لا" النافية للجنس

قد ثبت بدلالة الاستقراء أن "لا" النافية الداخلة على الجملة الاسمية إذا أريد بها نفي الجنس على سبيل التنصيص عملت عمل "إن" لكونها نقيضتها ولازمة للأسماء لزومها. هذا مذهب الأخفش²⁵² والمبرد²⁵³ والأكثرين.

وأما مذهب سيويوه فالمشهور عنه [10b] أن "لا" إن كان اسمها مبنيا مثل: "لا رجل في الدار" فلا تعمل إلا في الاسم خاصة. قالوا لأنه لما صار الاسم الذي كان معربا بسببها مبنيا وصار دخلها عليه سبب بنائه مع قربه منها استبعد أن يكون الخبر البعيد منها يستحق بسببها إعرابا، فيبقى على أصله من الرفع بالابتداء.

وقال ابن هشام في حاشية التسهيل والذي عندي أن سيويوه يرى في "لا رجل" أن كلمة "لا" لا عمل لها أصلا، لا في الاسم ولا في الخبر، لأنها صارت جزؤا كلمة؛ ولهذا جعل النصب في "لا رجل ظريفا" كالرفع في "يا زيد الفاضل" لا على محل الاسم بعد "لا"،²⁵⁴ إنتهى .

وإذا لم يرد بها ذلك²⁵⁵ عملت عمل "ليس" عند الحجازيين أو أهملت عند تميم والأولى تسمى النافية للجنس والتبرئة. والثانية تسمى المشبهة بـ"ليس" والحجازية والتميمية.

فالنافية للجنس على سبيل التنصيص الداخلة على المبتدأ والخبر لا تعمل فيهما عمل "إن" إلا إذا كانا نكرتين والأولى متصلة بها؛ فإن كان اسمها مضافا أو مشبها به، وهو ما

²⁵² - هو سعيد بن مسعدة المجاشعي بالولاء، البلخي، المعروف بالأخفش الأوسط (أبو الحسن). نحوي، لغوي، عروضي، مات سنة ٢١٥/٨٣٠. راجع: معجم المؤلفين، ٢٣١/٤.

²⁵³ - هو محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي، أبو العباس، المعروف بالمبرد: إمام العربية ببغداد في زمنه، وأحد أئمة الأدب والأخبار، مات سنة ٢٨٦/٨٩٩. راجع: الأعلام للزركلي، ١٤٤/٧.

²⁵⁴ - في هامش M: أي: نفي الجنس على سبيل التنصيص سواء لم يرد بها نفي الجنس أصلا، بل نفي الوحدة أو أريد بها نفي الجنس لكن لا على سبيل التنصيص، بل على سبيل الظهور فالأول نحو "لا رجل قائما بل رجلا" والثاني نحو "لا رجل قائما".

اتصل به شيء من تمام معناه كان معرباً منصوباً نحو: "لا غلامٌ سفرٌ حاضرٌ، ولا حسناً فعلُهُ مذمومٌ، ولا طالعا جبلاً حاضرٌ، ولا خيراً من زيد عندنا" وإن كان مفرداً بني على ما ينصب به.

قال ابن هشام في المغني قيل: "لتضمنه معنى من الاستغرافية وقيل لتركيبه مع لا تركيب خمسة عشر"²⁵⁶، انتهى.

وفي أوضح المسالك وشرحه قيل علة البناء فيه تضمن معنى "من" الاستغرافية بدليل ظهورها في قوله:

فقام يذود الناس عنها بسيفه وقال ألا، لا من سبيل إلى هند²⁵⁷

واختار هذا القول ابن عصفور وعلله بأن تركيب الاسم مع الحرف قليل والبناء للتضمن كثير، واعترض ابن الضائع²⁵⁸ بأن المتضمن لمعنى "من" إنما هو لأنفسها لا الاسم بعدها وقيل: علة البناء تركيب الاسم مع الحرف كما في تركيب الاسمين [11a] كـ "خمسـة عشر"، هذا قول سيبويه والجماعة ويؤيده أنهم إذا فصلوا أعربوا فقالوا "لا فيها رجل ولا امرأة، انتهى.

أقول: وفيما اعترض به ابن الضائع²⁵⁹: على ابن عصفور²⁶⁰ نظر، فإن فائدة "من" الاستغرافية التنصيص على العموم في نحو "ما جائي من رجل"، وتوكيد العموم في نحو "ما جائي من أحد أو من ديار" كما صرح به ابن هشام وغيره.

والعموم سواء كان هو المنصوص عليه أو كان²⁶¹ المؤكد هو العموم الجنس الذي هو مدخول "لا" لأفراده من حيث إنه محكوم عليه بنفي الخبر عنه.

²⁵⁶ - راجع: مغني اللبيب، ٢٣٨/١.

²⁵⁷ - البيت من الطويل وقائله لم يسم. راجع: شرح التصريح / ١ / ٢٣٩؛ وأوضح المسالك / ١ / ٢٨١، وتخليص الشواهد، ص: ٣٩٦، وشرح التسهيل ٥٤/٢.

²⁵⁸ - في M: ابن الصائغ.

²⁵⁹ - هو علي بن محمد بن علي بن يوسف الإشبيلي، المعروف بابن الضائع (أبو الحسن) نحوي، مات سنة ١٢٨١/٦٨٠. راجع: معجم المؤلفين، ٢٢٤/٧.

²⁶⁰ - هو هبة الله بن صدفة بن هبة الله بن ثابت ابن عصفور الأزجي، الصائغ. فاضل بغدادي. تعلم في كبره، وخرج مجاميع، مات سنة ١١١٥/٥٩١. راجع: معجم المؤلفين، ١٣٩/١٣.

²⁶¹ - هو هبة الله بن صدفة بن هبة الله بن ثابت ابن عصفور الأزجي، الصائغ. فاضل بغدادي. تعلم في كبره، وخرج مجاميع، مات سنة ١١١٥/٥٩١. راجع: معجم المؤلفين، ١٣٩/١٣.

ولا خفاء أن العموم وصف للجنس، وكون العموم منصوباً عليه أو مؤكداً وصف للعموم ووصف الوصف وصف، فهو معنى يوجد في مدخول "لا"، لا في "لا" فهو المتضمن له، لا "لا".

وأما ما نسب إلى سيبويه والجماعة إن أرادوا به التركيب الحقيقي ففيه أن المعنى في نحو "لا رجل في الدار" على نفي الحصول في الدار على جنس الرجل الذي هو اسم "لا"، لا على الإثبات الحصول في الدار للمبتدأ الذي هو مجموع "لا رجل"، لكنهم قالوا: "إن مجموع "لا رجل" عنده مبتدأ و"في الدار" خبره، فيلزم أن يكون مجموع "لا رجل" محكوماً عليه بـ"في الدار"، فتصير القضية معدولة، لكن المعنى على السلب؛ وإن أرادوا به ما يشبه التركيب في عدم الانفصال، أي أنها لعدم انفصالها عن اسمها لاشتراطهم كون اسمها نكرة متصلة بها شبيهه²⁶² بخمسة مع عشرة في عدم انفصالها عن عشرة فتوجيههم لبناء الاسم له وجه؛ لكن فيه أنه لا يصدق على مجموع "لا رجل" حد المبتدأ على أن الحكم على مجموع "لا" مع الاسم لكونه مبتدأ يشعر بربط الخبر به، مثل ربطه بالمبتدأ المعدول، وعدم التركيب الحقيقي [11b] يقتضي سلب الربط فتناوياً.

ومقتضى كلام ابن هشام في المغني على طبق ما سبق عنه نقله في حاشية التسهيل هو أن لا عند سيبويه مركبة مع اسمها تركيباً حقيقياً مثل تركيب خمسة عشر حيث قال: "والذي عندي أن سيبويه يرى أن المركبة لا تعمل في الاسم أيضاً، لأن جزؤ الشيء لا يعمل فيه. وأما "لا رجل ظريفاً" بالنصب؛ فإنه عند سيبويه مثل "يا زيد الفاضل" بالرفع انتهى.

وحيث فوجه عدم عملها لا في الاسم ولا في الخبر ظاهر كما قال؛ لكن الذي نقله الشمني²⁶³ عن سيبويه حيث قال: "قال سيبويه وإنما ترك التنوين في معمولها لأنها جعلت وما عملت فيه بمنزلة اسم واحد كـ"خمسة عشر" انتهى.

²⁶¹ - "كان" ساقطة من A.

²⁶² - في L: شبيهه.

²⁶³ - هو أحمد بن محمد بن محمد بن حسن بن علي بن يحيى بن محمد بن خلف الله التميمي، الداري القسطنطيني الأصل، ويعرف بالشمني (تقي الدين أبو العباس) مفسر، محدث، فقيه، أصولي متكلم، نحوي، مات سنة ١٤٦٨/٨٧٢. راجع: معجم المؤلفين، ١٤٩/٢.

يدل على أن "لا" عاملة في الاسم عنده حيث أضاف المعمول إلى ضميرها أولاً وأسند عملت إلى ضميرها. ثانياً وهو دليل على أنها ليست مركبة مع اسمها تركيباً حقيقياً؛ ولم يصر المجموع كلمة واحدة كما يشير إلى ذلك قوله بمنزلة اسم واحد حيث لم يقل اسماً واحداً ولو كانت مركبة مع اسمها تركيباً حقيقياً لما جاز أن يعمل في الاسم لما قال ابن هشام لكنه صرح بعملها فيه، فلا يكون مركباً معها تركيباً حقيقياً، وعلى هذا فالقول بأن مجموع "لا رجل" مبتدأ مشكل صناعة ومعنى كما مر آنفاً؛ اللهم إلا أن يقال معنى قول سيويوه "لا رجل" مرفوع المحل بالابتداء هو أن رجل الواقع بعد "لا" مرفوع المحل بالابتداء، لا أن مجموع "لا رجل" هو المبتدأ ويكون فائدة التعبير بـ"لا رجل" حينئذ هي التنبيه على ارتفاع الخبر²⁶⁴ وإن لم يكن بـ"لا" التبرئة بل بكونه خبر المبتدأ، لكن حملة عليه إنما هو من حيث إنه واقع بعد "لا" النافية للجنس، أي أنه مربوط بالمبتدأ بالنفي لا بالإيجاب. ويقرب إلى ذلك ما ذكره المولى الجامي²⁶⁵ -قدس سره- في شرح قول ابن الحاجب²⁶⁶: "وأو [12a] بمعنى "إلى أن" أو "إلا أن" ما نصه، أي بشرط أن يكون بمعنى "إلى" أو "إلا" الداخلتين على "أن" المقدرة بعدها إلا أن²⁶⁷ "أن" داخل في مفهومها أيضاً" انتهى.

وأما خبرها فمعرّب مرفوع واجب الذكر إذا لم يعلم إجماعاً من تميم وغيرهم، لأن من شروط الحذف وجود دليل حالي أو مقالي إذا كان المحذوف أحد ركني الجملة كما إذا كان المحذوف الجملة بأسرها على ما صرح به ابن هشام في المغني؛ ثم قال: "ولا اشتراط الدليل فيما تقدم كان مردوداً قول جماعة أن بني تميم لا يثبتون خبر "لا" التبرئة وإنما ذلك عند وجود الدليل. وأما نحو {لا أحد أغير من الله}²⁶⁸، وقولك مبتدأ من غير قرينة "لا رجل يفعل كذا" فإثبات الخبر فيه إجماع²⁶⁹ انتهى. قال التقى الشمني: "يعني من التميميين وغيرهم" انتهى. ومما أثبت فيه الخبر قوله ﷺ: {لا شيء أغير من الله}²⁷⁰، وقوله ﷺ: {لا أحد أحب

²⁶⁴- في L: على أن ارتفاع الخبر.

²⁶⁵- هو عبد الرحمن بن أحمد بن محمد الشيرازي، المشهور بالجامي (نور الدين، أبو البركات) عالم مشارك في العلوم العقلية والنقلية، مات سنة ١٤٩٢/٨٩٨. راجع: معجم المؤلفين، ١٢٢/٥.

²⁶⁶- هو المظفر بن الفضل بن يحيى بن عبد الله العلوي، الحسيني، الموصلية (أبو علي، ابن حاجب الدار) فاضل، مات سنة ١٢٥٨/٥٦٥. راجع: معجم المؤلفين، ٣٠٠/١٢.

²⁶⁷- في A: لأن أن.

²⁶⁸- راجع: مسلم، كتاب التوبة، ص: ١١٢٨، رقم: ٢٨٠٤.

²⁶⁹- في L: فإثبات فيه إجماع؛ راجع: مغني اللبيب، ٦٠٤/٢.

²⁷⁰- راجع: مسلم، كتاب التوبة، ص: ١١٠٥، رقم: ٢٧٦٢.

إليه المدح من الله، ولا أحد أحب إليه العذر من الله²⁷¹، وقوله: {لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله}،²⁷² وقوله: {من كان لا شيء أحب إليه من الله ورسوله}،²⁷³ وقوله: {لا فقر أشد من الجهل، ولا مال أعود من العقل، ولا وحدة أوحش من العجب،²⁷⁴ ولا مظاهر أوثق من المشاورة}،²⁷⁵ وقول الشاعر:

وَلَا كَرِيمَ مِنَ الْوَالِدَانِ مَصْبُوحٌ²⁷⁶

وأما إذا علم فحذفه كثير عند أهل الحجاز وقد يشبتونه؛ وأما بنو تميم وطى فلا يشبتونه بمعنى أنهم يلتزمون حذفه إما على الإطلاق أو إذا كان مرفوعاً خاصة.

قال ابن هشام في أوضح المسالك: "وإذا علم، أي الخبر فحذفه كثير نحو ﴿فَلَا فَوْتُ﴾²⁷⁷ ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ﴾²⁷⁸ ويلتزمه التميميون والطائيون"²⁷⁹ انتهى. قال في شرح أوضح المسالك: [12b] "هذا نقل ابن مالك²⁸⁰؛ ونقل ابن خروف²⁸¹ عن بني تميم: "أنهم لا يظهرون خبراً مرفوعاً ويظهرون المجرور والظرف وهو ظاهر كلام سيويه" انتهى.

فإن قلت: القول بالتزام حذف الخبر مطلقاً أو مقيداً بكونه مرفوعاً مشكلاً، لأن التزام الحذف لا يكفي فيه مجرد القرينة، بل لا بد مع القرينة من وجود شاغل لحيزه، وهم يقولون "لا مال ولا أهل" مثلاً، وظاهر أن المحذوف فيهما وفي أمثالهما لا شاغل لحيزه.

²⁷¹ - راجع: مسلم، كتاب التوبة، ص: ١١٠٤، رقم: ٢٧٦٠؛ وسنن الترمذي، الدعوات: ٥٤٢/٥، رقم: ٣٥٣٠.

²⁷² - راجع: مسلم، كتاب التوبة، ص: ١١٠٤، رقم: ٢٧٦٠.

²⁷³ - راجع: المعجم الصغير، ٣٢/٢، رقم: ٧٦٨.

²⁷⁴ - في L: لا مال أعود من عقل وحدة أوحش من العجب.

²⁷⁵ - راجع: المعجم الكبير، ٦٨/٣، رقم: ٢٦٨٨.

²⁷⁶ - البيت من البسيط وهو لحاتم بن عبد الله الطائي، وهنورة لجزاز. رُحِمُ حَرَقًا مُصِدِّمَةً". راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ١١٣/٢.

²⁷⁷ - اقتباس من سورة سبأ، الآية: ٥١.

²⁷⁸ - اقتباس من سورة الشعراء، الآية: ٥٠.

²⁷⁹ - راجع: أوضح المسالك، ٢٩/٢.

²⁸⁰ - هو محمد بن عبد الله بن مالك الطائي، الأندلسي، الجباني (جمال الدين، أبو عبد الله) نحوي، لغوي، مات سنة ١٢٧٤/٦٧٢. راجع: معجم المؤلفين، ٢٣٤/١٠.

²⁸¹ - هو علي بن محمد بن علي بن محمد الحضرمي، ابن خروف، أبو الحسن: النحوي، عالم بالعربية، أندلسي، من أهل إشبيلية، مات سنة ١٢١٢/٦٠٩. رجع: الأعلام للزركلي، ٣٣٠/٤.

قلت على وجوب تقدير وجوب²⁸² أن يكون مع القرينة الشاغل للحيز فيما هو واجب الحذف، نختار نقل ابن خروف الذي هو ظاهر كلام سيوييه، ولا إشكال، وذلك لأن كل ما يصح فيه تقدير موجود مطلقاً من غير تقييد بظرف، فلا بد أن يوجد ثم ما يكون شاغلاً لحيز المحذوف كالاستثناء في نحو قوله ﷺ: { لا شفاء إلا شفاؤك }²⁸³ و { لا عيش إلا عيش الآخرة }²⁸⁴ وأمثالهما، فلم يلتزم حذفه لمجرد القرينة، وكل ما لا يصح فيه تقدير موجود مطلقاً، بل مقيد²⁸⁵ بظرف فهو جائز إظهاره، فانتفاء الشاغل لحيزه غير مضر "ولا مال ولا أهل" من هذا القبيل، فإنه لا يصح فيهما تقدير موجود مطلقاً ضرورة أن مالا ما وأهلاً ما موجود، فلا بد من تقييده بنحو له أو ثمة أو غير ذلك مما تدل عليه القرينة الحالية أو المقالية، ومن قال بنقل ابن مالك فعلية البيان في ذلك.

وإذا تقرر هذا فاعلم أن ما ذكره العلامة الزمخشري²⁸⁶ في مفصله من قوله: "وبنو تميم لا يثبتونه في كلامهم أصلاً إن أراد أنهم لا يذكرونه علم أو لم يعلم. فهو من الجماعة الذين رد عليهم ابن هشام بأن عدم إثباتهم الخبر إنما هو عند الدليل²⁸⁷ على حذفه لا مطلقاً [13a] ومما يوضح الرد عليه ما نسبه في مفصله إلى حاتم²⁸⁸ من قوله:

وَلَا كَرِيمٍ مِنَ الْوَلَدَانِ مَصْبُوحٌ

فإن "مصبوح" مما لو حذف لا يعلم، وهذا البيت إن لم يصح نسبه إلى حاتم، فنقل الإجماع على إثباتهم الخبر مثبت وناقل عدم الإثبات ناف، والمثبت مقدم على النافي على ما هو مقرر في محله وإن صح نسبه إليه، فهو دليل على أنهم يذكرون الخبر إذا لم يعلم كالحجازيين على ما مر عن ابن هشام من أن إثبات الخبر إجماع إذا لم يعلم، أي من

²⁸² - في L وA: قلت على تقدير وجوب.

²⁸³ - راجع: مسلم، كتاب السلام، ص: ٩٠٢، رقم: ٢١٩١.

²⁸⁴ - راجع: مسلم، كتاب الجهاد، رقم: ١٨٠٥، والترمذي، المناقب: ٦٩٤/٥، رقم: ٣٨٥٧.

²⁸⁵ - في L وA: مقيداً.

²⁸⁶ - هو محمود بن عمر بن محمد الخوارزمي، الزمخشري (أبو القاسم، جار الله) مفسر، محدث، متكلم، نحوي، لغوي، بياني، أديب، ناظم، ناثر، مشارك في عدة علوم، مات سنة ١١٤٤/٥٣٨. راجع: معجم المؤلفين، ١٨٦/١٢.

²⁸⁷ - في L: إنما عند الدليل.

²⁸⁸ - هو حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج الطائي (أبو عدي) فارس، شاعر، جواد، جاهلي كان من أهل نجد، وقدم الشام، مات سنة ٥٧٥ م. راجع: معجم المؤلفين، ١٧٣/٣.

التمييزين وغيرهم كما صرح به الشمني، فتأويل الزمخشري البيت في مفصله بقوله وقول حاتم:

وَلَا كَرِيمَ مِنَ الْوَلْدَانِ مَصْبُوحٌ

يحتمل أمرين: أحدهما أن يُترك فيه طائية إلى اللغة الحجازية، والثاني أن لا يجعل مصبوحا خبرا، ولكن صفة محمولة على محل "لا" مع المنفي²⁸⁹ انتهى؛ مما لا داعي إليه ضرورة أنهم ما صرحوا بأننا لا نثبت الخبر لـ "لا" التبرئة في كلامنا أصلا علم أو لم يُعلم. وما يوجد في محل الخبر في لغتنا فهو نعت على المحل لا خبر، وإنما هم نطقوا بالتركيب فيما لم يعلم على نحو ما ينطق به الحجازي من ذكر ما يرى خبرا، والمعنى على الخبرية في جميع موارد استعماله، فإن معنى البيت مثلا نفي المصبوحية عن جنس الكريم من الولدان، لا نفي الوجود عن جنس الكريم من الولدان²⁹⁰ الموصوف المصبوحية وإن كان مستلزما له، وكذلك المعنى في نحو قول النبي الحجازي ﷺ: {لا أحد أغير من الله}²⁹¹ نفي الأغيرية من الله²⁹² عن أحد لا نفي الوجود عن أحد الموصوف بالأغيرية من الله وإن كان مستلزما له²⁹³ وهو ظاهر، وقس عليهما أمثالهما. فظهر أن المعنى على الخبرية في اللغتين فمن استقرأ كلامهم؛ ونقل عنهم أنهم لا يثبتونه أصلا إن سمع هذا البيت أو نحوه منهم فحكمه عليهم حينئذ بأهم [13b] لا يثبتونه أصلا، لا على الحجازيين مع اتحاد المعنى في اللغتين تحكّم بحت²⁹⁴. وإن لم يسمع فهذا البيت دليل على نقص²⁹⁵ استقرائه وحجة على فساد حكمه الكلي؛ ونقله لا ينتهض حجة لتأويل البيت على أنه اعترض في شرح أوضح المسالك على

²⁸⁹- راجع: شرح المفصل، ١٠٥/١.

²⁹⁰- "لا نفي الوجود عن جنس الكريم من الولدان" ساقطة من A.

²⁹¹- راجع: مسلم، كتاب التوبة، ص: ١١٢٨، رقم: ٢٨٠٤.

²⁹²- في L: من الله تعالى.

²⁹³- "وكذلك المعنى في نحو قول النبي الحجازي ﷺ: {لا أحد أغير من الله} نفي الأغيرية من الله عن أحد لا نفي الوجود عن أحد الموصوف بالأغيرية من الله وإن كان مستلزما له" ساقطة من A.

²⁹⁴- في A: بحث.

²⁹⁵- في L: على نقل.

من قال: "إن الفرزدق"²⁹⁶ غلط في قوله "وإذ ما مثلهم بشر" بنصب مثلهم مع تقدمه على الاسم، لأنه تميمي لم يعرف شرط عمل ما عند الحجازيين، فقصد أن يتكلم بلغة الحجازي فغلط فيها"²⁹⁷ انتهى بقوله: "وفيه نظر فإن العربي لا يطاوعه لسانه أن ينطق بغير لغته كما قاله سيبويه" انتهى.

فإن تم هذا، فالبيت مما لا يحتمل الإحتمال الأول أصلاً، وإن أراد أنهم لا يذكرونه إذا علم فظاهر أنه لا حجة فيه لتأويل البيت بل فيه حجة لعدم تأويله، وإن أراد أنهم يلتزمون حذفه لأن الخبر عندهم لا يكون إلا عاماً، والعام يدل عليه النفي فهو محذوف دائماً لوجود الدليل، وأما ما يذكر مما يرى²⁹⁸ أنه خبر خاص²⁹⁹ كـ"مصباح" في البيت؛ فهو إما خروج إلى اللغة الحجازية أو نعت على المحل، فالإحتمال الأول فيه ما مر من أن الناقل إن سمع هذا البيت فحكمه على أحد³⁰⁰ القبيلتين بالحذف دون الأخرى مع أن المعنى واحد فيهما تحكم وإن لم يسمع فاستقراؤه ناقص، فالبيت حجة عليه.

وأما الإحتمال الثاني ففيه التزام تقدير ما لا يحتاج إليه المعنى من غير ضرورة، بل تقدير ما يُخرج الكلام عن إفادة المعنى المقصود بمنطوقه لأن المعنى في البيت كما مر على نفي المصبوحة عن جنس الكريم من الولدان الموصوف بالمصبوحة³⁰¹ وإن كان³⁰² مستلزماً له على³⁰³ تقدير التزام حذف الخبر العام يكون التقدير في البيت "لا كريم من الولدان مصباح"، موجود والمستفاد منه [14a] المعنى الثاني لا الأول، والمقصود هو الأول لا الثاني؛ وهذا الإحتمال هو الظاهر من الشق الأول من شقي تقدير المولى الجامي لكلام ابن الحاجب حيث قال: "ويحذف خبر" لا" هذه حذفاً كثيراً إذا كان الخبر عاماً كـ"الموجود" و"الحاصل" لدلالة النفي عليه، نحو لا إله إلا الله، أي لا إله موجود إلا الله. وبنو تميم لا

²⁹⁶- هو همام بن غالب بن صعصعة بن ناجية ابن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع بن دارم التميمي، المعروف بالفرزدق، لقب بالفرزدق لجهامة وجهه وغلظه. (أبو فراس) شاعر، من أهل البصرة عظيم الأثر في اللغة والأخبار، كان شريفاً في قومه، ولد ١١٠/٧٢٨.

راجع: معجم المؤلفين، ١٣/١٥٢.

²⁹⁷- راجع: أوضح المسالك، ١/٢٨٢.

²⁹⁸- في L: ما يرى.

²⁹⁹- في L: أنه جزئ خاص.

³⁰⁰- في L: أحدي.

³⁰¹- "عن جنس الكريم من الولدان الموصوف بالمصبوحة" ساقطة من A.

³⁰²- في L: كانت.

³⁰³- في L: وعلى؛ وفي A: عن.

يثبتونه، أي لا يظهرون الخبر في اللفظ. لأن الحذف عندهم واجب أو³⁰⁴ المراد أنهم لا يثبتونه أصلا لا لفظا ولا تقديرا، فيقولون معنى قولهم "لا أهل ولا مال" انتفى الأهل والمال فلا يحتاج إلى تقدير الخبر؛ وعلى التقديرين يحملون ما يرى خبرا في مثل "لا رجل قائم" على الصفة دون الخبر "إنتهى".

وقد عرفت ما فيه من ارتكاب حذف ما لا يحتاج إليه المعنى مع أن الأصل عدم الحذف؛ ومما يوضح ذلك أن ابن الحاجب رد على سيبويه في قوله: "بأن مثل "لا أباه ولا غلامي له" مضاف بقوله وليس بمضاف لفساد المعنى"³⁰⁵ انتهى. وقال -قدس سره- في تقديره: "وليس أي مثل هذين التركيبين بمضاف حقيقة لفساد المعنى. المراد المفاد بهما على تقدير الإضافة وهو نفي بثبوت جنس الأب أو الغلامين لمرجع الضمير المحرور بالاستقلال من غير احتياج إلى تقدير خبر. وهذا المعنى يفسد من وجهين على تقدير الإضافة:

أما أولا فلأن معنى هذا التركيب على تقدير الإضافة لا أباه ولا غلاميه³⁰⁶، وهذا لا يتم إلا بتقدير خبر³⁰⁷ أي لا أباه موجود ولا غلاميه موجودان. وأما ثانيا فلأن المراد نفي بثبوت جنس الأب والغلامين له لا نفي الوجود عن أبيه المعلوم أو غلاميه المعلومين" انتهى.

فجعل ارتكاب الحذف مع عدم احتياج المعنى إليه في الوجه الأول وعدم إفادة المعنى المقصود في الوجه الثاني ردا على سيبويه ومثلهما [14b] موجود في البيت وأمثاله. فإن معنى البيت لا يحتاج إلى تقدير محذوف والمعنى المقصود يفوت بتقدير العام وإن استلزم المقصود هنا دون المثالين.

وأما الشق الثاني ففيه بحث:

أما أولا فلأن "لا" لو كانت بمعنى "انتفى" كان المعنى على ربط السلب لا على سلب الربط لكن التالي باطل، لأن المعنى على كونها حرفا نافيا للخبر المذكور عن الاسم "لا" على ربط الانتفاء بالاسم الموصوف بما يرى خبرا؛ فالمقدم مثله فليست بمعنى "انتفى" لا أصالة ولا

³⁰⁴- في A : و.

³⁰⁵- راجع: شرح الرضوي على الكافية، ١٧٩/٢.

³⁰⁶- في L : على تقدير لا أباه ولا غلاميه.

³⁰⁷- في L : لا يتم بتقدير خبر.

نيابة لا عند وجود الدليل على حذف الخبر ولا عند عدمه فلا داعي إلى إخراج الكلمة عن أصلها؛ ودعوى أنهم لا يثبتونه أصلاً حتى إذا وجد ما يرى خبراً³⁰⁸ في مثل "لا رجل قائم" مما لو حذف لم يعلم يجعل نعتنا على المحل.

وأما ثانياً فلأنه يلزم أن يكون المستثنى في نحو "لا أحد فيها إلا زيد" واجب النصب، لأن التقدير حينئذ انتفى أحد فيها إلا زيد؛ والمعنى حينئذ على ربط الانتفاء بـ"أحد" فيها لا على نفي ربط الحصول فيها بأحد عنه فيكون الاستثناء في كلام تام موجب فيجب نصبه مع أن المختار هو الرفع والنصب جائز مرجوح وكذلك يلزم أن يكون المستثنى واجب النصب في نحو "لا إله إلا الله" لما مر آنفاً مع أن الرفع هو الواجب ويمتنع النصب كما سيحيىء بيانه إن شاء الله.

وأما ثالثاً فلما أورده عليه³⁰⁹ تلميذه اللاري³¹⁰ -رحمه الله- حيث قال: "فيكون حينئذ "لا" من أسماء الأفعال وزيفه المصنف يعني ابن الحاجب بأن اسم الفعل لم يكن على مثل هذه الصيغة. قال: "ولا يخفى أن نصب الاسم بعدها يدل أيضاً على فساد هذا القول" انتهى. قيل عليه: "ولم يلتفت الشارح³¹¹ إلى تزييفه، لأنه يجوز أن تكون نائبة³¹² لـ"انتفى" كناية "يا" مكان أدعوا ويكون فاعل الفعل الضمير المميز بالمنصوب بعدها" انتهى. وفيه [15a] بحث:

أما أولاً فلما عرفت أن لا باقية على حرفيتها حين إثبات الخبر لعدم الدليل وحين حذفه لوجود الدليل، وكلما كان كذلك فهي ليست بمعنى "انتفى" لا أصالة ولا نيابة؛ لأن المعنى كلما مر على سلب الربط لا على ربط السلب.

وأما ثانياً فلأن الاستثناء في نحو "لا أحد فيها إلا زيد" إن كان من ضمير "انتفى" المقدر الذي نابت عنه لا المميز بالنكرة التي بعدها كان المستثنى مفرغاً في الإيجاب كما في نحو "قرأتُ إلا يوم كذا" فعلى تقدير استقامة المعنى هنا استقامته في "قرأتُ إلا يوم كذا"

³⁰⁸ - في A : خبر.

³⁰⁹ - في L : أورد عليه.

³¹⁰ - هو عبد الغفور اللاري، الحنفي، نحوي، مات سنة ١٥٠٦/٩١٢. راجع: معجم المؤلفين، ٢٦٩/٥.

³¹¹ - في هامش M : القائل هو عصام الدين إبراهيم ابن محمد بن عرب شاه الإسفراييني.

³¹² - في L : نائبا.

كان الواجب فيه رفع المستثنى، لأن المستثنى منه هنا لكونه فاعلا مرفوع لكن المستثنى في نحو هذا المثال مختار البدل جائز النصب جوازا مرجوحا وإن كان من أحد³¹³ لزم أن يكون المستثنى واجب النصب سواء كان "لا" نائبة عن "انتفى" استتر فيه الضمير أو لم يستتر أو بمعنى "انتفى" أصالة استكن فيه الضمير أولا.

أما إذا لم يستكن فيه الضمير فلأن الكلام موجب والمستثنى منه المذكور، وكلما كان كذلك فالمستثنى فيه واجب النصب.

وأما إذا استكن فيه الضمير فلذلك³¹⁴ ولكونه مستثنى مما يجب نصبه أعني التمييز، وكلما كان كذلك كان النصب واجبا إما على الاستثناء أو على الإبدال؛ وإن كان من الضمير المستتر في "لا" لكونها بمعنى "انتفى" أصالة لزم أيضا أن يكون المستثنى واجب النصب، لأن الكلام موجب والمستثنى منه المذكور حكما مع أن النصب كما عرفت جائز مرجوح والرفع هو المختار؛ وكذلك يلزم في "لا إله إلا الله" إذا جعل الاستثناء من "إله" كما هو المشهور أو من الضمير المستتر في "لا" التي بمعنى "انتفى" أصالة أن يكون المستثنى [15b] واجب النصب، لأنه أيضا واقع بعد كلام تام موجب، لأن التقدير حينئذ انتفى "إله إلا الله" أو انتفى هو "إله إلا الله" وأيا ما كان فالحكم فيه بربط الانتفاء لا بنفي الارتباط؛ وكلما كان كذلك كان كلاما موجبا، والمستثنى منه المذكور حقيقة³¹⁵ أو حكما فيكون تاما أيضا؛ فيلزم وجوب نصب المستثنى لكن المستثنى في "لا إله إلا الله" كما أنه يمتنع نصبه سماعا، بل وقياسا أيضا كما سيحيىء بيانه في "المبحث السابع" إن شاء الله تعالى؛ كذلك يمتنع نصبه باعتراف هذا القائل حيث قال في قول ابن الحاجب والشارح -قدس سره-: "وإذا تعذر البدل على اللفظ فعلى الموضع يحمل ما نصه، أي يختار البدل على الموضع اختيارا فوق الاختيار في الحمل على اللفظ فيما لم يتعذر في كثير من المواضع³¹⁶، فإن النصب على الاستثناء ههنا كثيرا ما يكون ضعيفا لإيهامه البدل على اللفظ نحو "لا أحد فيها إلا زيدا" و"ما زيدٌ شيئا إلا شيئا". نعم، لا إيهام في "ما جئني من أحد إلا زيدا" وقد يفضى

³¹³- في L : من لوم أحد.

³¹⁴- في L : فكذلك.

³¹⁵- في L : حقيقية.

³¹⁶- في A : الموضع.

خوفُ الإيهام إلى امتناع النصب؛ ولهذا امتنع في "لا إله إلا الله" لأن إيهام البدل ههنا من اللفظ إيهام الكفر وبينه وبين³¹⁷ قصد التصريح بالتوحيد تناف "انتهى".

فتوجيهه لامتناع النصب وإن كان غير وجه لعدم اطراده في نظائر هذا التركيب نحو قوله ﷺ: **{ لا شفاء إلا شفاؤك }**³¹⁸ و**{ لا عيش إلا عيش الآخرة }**³¹⁹ لكن الذي صرح به من امتناع النصب في "لا إله إلا الله" صحيح وسيأتيك بيانه في "المبحث السابع" على وجه مطرد في جميع مواد الجزئية إن شاء الله تعالى؛ فبطل القول بما يقتضي أن [16a] يكون منصوبا على سبيل الوجوب وباللغة التوفيق في نيل كل مطلوب.

³¹⁷ - "وبين" ساقطة من A.

³¹⁸ - راجع: مسلم، كتاب السلام، ص: ٩٠٢، رقم: ٢١٩١.

³¹⁹ - راجع: مسلم، كتاب الجهاد، رقم: ١٨٠٥، سنن الترمذي، المناقب: ٦٩٤/٥، رقم: ٣٨٥٧.

إلحاق وتذييل في تأييد وتكميل

اعلم أي لما استشكلتُ القول المنسوب إلى سيبويه، أعني قولهم علة البناء في نحو "لا رجل في الدار" تركيب الاسم مع الحرف كما في تركيب الاسمين كـ "خمسة عشر" ورأيتُ في³²⁰ قول ابن هشام في المغني وغيره أن سيبويه يرى أن المركبة لا تعمل في الاسم أيضا اتبعت³²¹ داعية الاطلاع على كتاب سيبويه، فبحثتُ عليه بدمشق الشام فلم أظفر به؛ ثم بعد الوصول إلى مصر بحثتُ عليه فظفرتُ به، فلما راجعته رأيتُ أن سيبويه يدل كلامه³²² في نحو عشرة مواضع على أنها عاملة في الاسم ورأيتُ أن كلامه ليس فيه نص على أن الاسم مركبٌ مع "لا" تركيبا حقيقيا، فأحببتُ نقل كلامه هنا بلفظه إزاحة للأوهام وإراحة للأفهام وإيضاحا للمرام³²³ وتحقيقا للمقام فنقول وبالله التوفيق.

قال إمام الفن سيبويه - رحمه الله تعالى وشكر سعيه - ما نصه: "هذا باب النفي بـ"لا" ولا تعمل فيما بعدها فتنصبه بغير تنوين ونصبها لما بعدها كنصب إن لما بعدها وترك التنوين لما تعمل فيه لازم لأنها جعلت وما عملت فيه بمنزلة اسم واحد نحو "خمسة عشر"؛ وذلك لأنها لا تشبه سائر ما ينصب مما ليس باسم وهو الفعل وما جرى³²⁴ مجراه لأنها لا تعمل إلا في نكرة و"لا" و"ما" تعمل فيه في موضع ابتداء فلما خولف بها³²⁵ عن حال أخواتها خولف بلفظها كما خولف بـ "خمسة عشر" فـ"لا" لا تعمل إلا في نكرة وكما أن "رُب" لا تعمل إلا في نكرة وكما أن "كم" لا تعمل في الخبر وفي الاستفهام [16b] إلا في النكرة، لأنك لا تذكر بعد "لا" إذا كانت عاملة شيئا بعينه كما³²⁶ لا تذكر ذلك بعد "رُب" وذلك لأن "رُب" إنما هي للعدد بمنزلة "كم" فخولف بلفظها حين خالفت أخواتها كما خولف "بأيُّهم" حين خالفت الذي وكما قالوا يا الله³²⁷ حين خالفت ما فيه الألف واللام وسترى أيضا نحو ذلك إن شاء الله تعالى.

³²⁰ - "في" ساقطة من L و A.

³²¹ - في L و A: انْبُعْثَ.

³²² - في A: يدل أن كلامه.

³²³ - في L: وأيضا للمرام.

³²⁴ - في M: جرا.

³²⁵ - "بها" ساقطة من A.

³²⁶ - في A: فكما.

³²⁷ - في M: يا الله.

فجعلت وما بعدها كـ "خمسة عشر" في اللفظ وهي عاملة فيما بعدها كما قالوا: "يا ابن أم"، فهي مثلها في اللفظ وفي أن الأول عامل في الآخر، وخولف بـ "خمسة عشر"، لأنها إنما هي خمسة وعشرة؛ فـ "لا" لا تعمل إلا في نكرة من قبل أنها جواب فيما زعم الخليل لقوله: "هل من عبد أو جارية"، فصار الجواب نكرة كما أنه لا يقع في هذه المسألة إلا نكرة. واعلم أن "لا" و"ما" عملت فيه في موضع ابتداء كما أنك إذا قلت؛ "هل من رجل فالكلام في موضع اسم مرفوع مبتدأ، وكذلك: "ما من رجل" و"ما من شيء"، والذي يبنى عليه في زمان أو مكان ولكنك تضرره وإن شئت أظهرته؛ وكذلك "لا رجل" و"لا شيء" إنما تريد لا رجل في مكان ولا شيء في زمان. والدليل على أن لا رجل في موضع مبتدأ وما من رجل في موضع اسم مبتدأ في لغة تميم قول العرب من أهل الحجاز: "لا رجل أفضل منك". وأخبرنا يونس³²⁸ أن من العرب من يقول: "ما من رجل أفضل منك" كأنه³²⁹ قال "ما رجل أفضل منك وهل رجل خير منك"³³⁰ إلى هنا كلام سيبويه بلفظه -رحمه الله-.

ولا يخفى كونه صريحا في نحو عشرة مواضع بكون "لا" عاملة فيما يليها، وكلما كان كذلك لم يكن مركبا مع "لا" و"إلا" لما عملت [17a] فيه لما قال ابن هشام: "إن جزؤ الشيء لا يعمل فيه وإنما شبههما بـ "خمسة عشر" في عدم انفصال أحدهما عن الآخر فقط كما ذكرناه في الشق الثاني من الاستشكال، أعني قولنا: وإن أرادوا به ما يشبه التركيب في عدم الانفصال إلخ. وذلك أنه قال فجعلت وما بعدها كـ "خمسة عشر" في اللفظ فصرح بأن التشبيه إنما هو في اللفظ من حيث عدم الانفصال فقط، فأعطى حكمه اللفظي من حذف التنوين دون المعنوي من كون المجموع كلمة واحدة بسبب التركيب الحقيقي، ولهذا قال بعده متصلا به وهي عاملة فيما بعده دفعا لهذا الوهم وتنبهها على أن التشبيه إنما هو في اللفظ لا في المعنى.

³²⁸ - هو يونس بن حبيب بالولاء، المعروف بالنحوي (أبو عبد الرحمن) أديب، نحوي، عالم بالشعر، عارف بطبقات شعراء العرب، من قرية الجبل على دجلة بين بغداد وواسط، وأخذ عنه سيبويه والكسائي والفراء وغيرهم، وكانت له حلقة بالبصرة ينتابها طلاب العلم وأهل الأدب وفصحاء الأعراب ووفود البادية، وكان له في العربية مذاهب وأقيسة يتفرد بها، مات سنة ٧٩٨/١٨٢. راجع: معجم المؤلفين، ٣٤٧/١٣.

³²⁹ - في A : فإنه.

³³⁰ - راجع: كتاب سيبويه، ٢٧٤/٢-٢٧٦.

ثم وقفت على شرح كتاب سيبويه للسيرافي³³¹ فرأيتُه نقل عن الزجاج³³² ما هو نص في ذلك حيث قال: "قال أبو إسحاق: وإنما شبهها بـ"خمسة عشر"، يعني سيبويه، لأنها لا تفارق ما تعمل فيه كما أن خمسة لا تفارق عشرة" انتهى. وهو صريح في أن التشبيه إنما هو في مجرد عدم الانفصال والمفارقة لا أنها مركبة مع "ما" بعدها تركيباً يصير المجموع به كلمة واحدة كـ"خمسة عشر" كما يوضحه قوله، لأنها لا تفارق ما تعمل فيه" إلخ. فإنه صرح بكونها عاملة فيما بعدها لكنها لما لم تفارقه شبههما بـ"خمسة عشر" في ذلك مع تحقق عملها فيه، وكلما انتفى التركيب الحقيقي انتفى كونها جزءاً من كلمة فانتفى المانع من عملها فيما بعدها؛ فظهر أن ظنّ ابن هشام في سيبويه أن "لا" عنده لا تعمل في الاسم أيضاً إذا كان مفرداً ظن لم يوافق ما قصده سيبويه.

وأما ما نسب إلى سيبويه من أن الاسم المفرد مبني على ما [17b] ينصب به وعلّة بنائه تركيب الاسم مع الحرف كما في تركيب الاسمين كـ"خمسة عشر" إن كان المراد به التركيب الحقيقي فقد ظهر فساده معنىً ونقلاً، وإن كان المراد به التشبيه الصوري في عدم الانفصال فهو وجهٌ صحيحٌ للبناء في حد ذاته ولكن في نسبته إلى سيبويه بحثٌ؛ فإنه قال: "إن "لا" تعمل فيما بعدها فتنصبه بغير تنوين" إلخ.

وهو صريح في أنها عاملة فيما بعدها بالنصب، ولكن بغير تنوين لما ذكره من التشبيه وأورده من النظائر إلا أن يُتكلف ويُحمل كلامه على أن المراد "فتنصبه" أي محلاً بغير تنوين لفظاً لكونه مبنيًا على الفتح، ولا يخفى ما فيه من التكلف فليراجع.

فإن قلت: أليس معنى قوله: "أن "لا" وما عملت فيه في موضع ابتداء؟" إلخ. إن المجموع كلمة واحدة فيكون التركيب³³³ حقيقياً.

قلت: لا وذلك لأنه شبه "لا رجل" بقولك "هل من رجل" و"ما من رجل" وحكم على "ما من رجل" بأنه في موضع اسم مبتدأ كما حكم على "لا رجل" بأنه في موضع مبتدأ؛ ومن المعلوم أن قائلاً لم يقل بأن مجموع "هل من رجل" و"ما من رجل" مبتدأ وإنما

³³¹ - هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي (أبو سعيد) عالم مشارك في النحو والفقه واللغة والشعر والعروض والقراءات والفرائض والحديث والكلام والحساب والهندسة، مات سنة ٩٧٩/٣٦٨. راجع: معجم المؤلفين، ٢٤٢/٣.

³³² - هو إبراهيم بن السري، بن سهل الزجاج (أبو إسحاق) النحوي، اللغوي، المفسر، مات سنة ٩٢٣/٣١١. راجع: معجم المؤلفين: ٣٣/١.

³³³ - في A: تركيباً.

المبتدأ هو النكرة المحرورة لفظاً بـ"من" الزائدة في سياق الاستفهام أو النفي المرفوعة محلاً بالابتداء، وإنما المراد والله أعلم أن نحو "لا رجل" يذكر كثيراً من غير ذكر ما هو خبر؛ فربما يوهم ذلك أنه لا حاجة إلى تقدير خبر في المعنى، فأراد أن يبين أن ترك الخبر لفظاً لا يدل على عدم الاحتياج [18a] إلى تقديره معنى في أن "لا"³³⁴ مع "ما" عملت فيه ليس تركيباً تاماً حتى يكون مستغنياً عن تقدير خبر وذلك لأن "لا" وما عملت فيه في موضع مبتدأ، أي ما عملت فيه "لا" مبتدأ في الأصل نَسَخَتْهُ "لا"، فهو في موضع مبتدأ؛ وكلما كان كذلك فلا بد له من خبر إن لم يذكر لا بد من تقديره بإجماع التميميين والحجازيين، ولهذا احتج بلغة أهل الحجاز المظهرين للخبر على أن بني تميم التاركين لذكر الخبر لفظاً يقدرونه معنى حيث قال: "والدليل على أن "لا رجل" في موضع مبتدأ في لغة تميم".

قول العرب من أهل الحجاز "لا رجل أفضل منك" يعني أن إظهار أهل الحجاز الخبر في مثل التركيب الذي لم يُظهر فيه الخبر بنو تميم دليل على أن الخبر مقدر في لغة تميم مراد معنى، لأن المعنى المراد من التركيب المظهر فيه الخبر والمتروك فيه ذكره واحد في اللغتين، وكلما كان كذلك كان الخبر مقدرًا عند تميم ألبتة.

ولما كان الخبر المحذوف أمراً معلوماً بحسب القرائن الدالة على أنه من الظروف الزمانية أو المكانية حقيقة أو مجازاً، قال سيبويه: "والذي يبنى عليه في زمان أو مكان ولكنك تضمه وإن شئت أظهرته"³³⁵.

ولما كان تمثيل سيبويه للخبر المحذوف عند العلم به إذا شئت إظهاره وقع بقوله: "لا رجل في مكان ولا شيء في زمان"، قال ابن خروف أحد شراح كتاب سيبويه: "عن بني تميم إنهم لا [18b] يظهرون خبراً مرفوعاً ويظهرون المحرور والظرف وهو ظاهر كلام سيبويه" انتهى. وقد مر نقله عن شرح أوضح المسالك وبالله التوفيق الهادي لكل سالك والحمد لله رب العالمين.

³³⁴ - في A : فإن لا .

³³⁵ - راجع: كتاب سيبويه، ٢/٢٧٥.

المبحث الثالث

في معنى الاستثناء

الاستثناء: هو إخراج ما هو³³⁶ مُدخَل في متعدد مذكور أو مقدر عنه في حكمه³³⁷ بـ "إلا" أو إحدى أخواتها، والمراد بالإخراج الدلالة على الخروج وبالإدخال الدلالة على الدخول؛ فالمعنى أنه الدلالة على خروج ما هو مدلول على دخول في متعدد، إلخ. فهو إعلام من المتكلمين³³⁸ للسامع بأن ما دل المتعدد على دخوله فيه من المذكور بعد "إلا" أو إحدى أخواتها خارج عنه في نيته من حيث إنه محكوم عليه بحكم نفي أو إثبات.

قال في شرح أوضح المسالك عن الشاطبي³³⁹ ومعنى إخراج أن ذكره بعد "إلا" مبين أنه لم يُرد دخوله فيما تقدم فيبين ذلك للسامع بتلك القرينة لا أنه كان مرادا للمتكلم ثم أخرجه هذا حقيقة الإخراج عند أئمة اللسان سيبويه وغيره وهو الذي لا يصح غيره، انتهى.

وتفصيل ذلك أن المستثنى في نحو "ما جائي أحد إلا زيد" مثلا مُدخَل في المتعدد المذكور الذي هو "أحد" بلا شك بمعنى أنه مدلول على دخوله فيه من حيث هو هو، أي قبل الحكم المعتبر بعد الاستثناء لكونه فردا من أفراد، لكن إدخاله فيه، أي الدلالة على دخوله فيه وفهمه عنه ليس مرادا للمتكلم؛ لأنه لم [19a] يقصد أن يحكم على "زيد" بنفي الجيء عنه كما يحكم على سائر أفراد أحد بذلك بعد استثنائه، فاحتاج إلى لفظ يدل به السامع على مراده من أحد القابل لأن يراد به جميع أفراد، وإن يراد به بعضها دون بعض لكونه موضوعا للماهية من حيث هي هي على ما هو التحقيق في وضع أسماء الأجناس، وكانت لفظة "إلا" مما وضعها الواضع للدلالة على أن المذكور بعدها مما تناوله متعدد مذكور أو مقدر ليس مرادا بالحكم الوارد على ذلك المتعدد، فجاء بـ "إلا" ذاكرا بعدها زيدا الذي لم يكن مقصودا بالحكم على أحد بنفي الجيء ليخرج بها زيدا قبل الحكم عن أحد لثلا يتناوله بعد الحكم فيفوت غرضه. فإذا تم الكلام واعتبر انعقاد الحكم انصب العامل

³³⁶ - "ما هو" ساقطة من A.

³³⁷ - "في حكمه" ساقطة من A.

³³⁸ - في L و A: المتكلم.

³³⁹ - هو إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي، الفرناطي، المالكي الشهير بالشاطبي، (أبو إسحاق) محدث، فقيه أصولي، لغوي، مفسر، مات سنة ١٣٨٨/٧٩٠. راجع: معجم المؤلفين، ١١٨/١.

على القبيلتين انصبابةً واحدةً، فصار "أحد" في ضمن الأفراد التي هي ما عدا زيدا منفيًا عنه حصّةً من المحميء لوقوعه في سياق النفي و صار "زيد" مثبًا له حصّةً من المحميء لوقوعه في سياق إلا المفيد³⁴⁰ للإثبات فلم يبق أحدٌ بعد الحكم متناولًا لما بعد "إلا" كما كان متناولًا له قبل الحكم، وذلك لأن التناول إنما هو للماهية من حيث³⁴¹ هي هي، لا لخصّة من حصصها واحد الواقع في سياق النفي بعد الحكم حصّة من أحد من حيث هو هو؛ والتناول للآخر لا للأول كما عرفت فلم يبق شاملًا لما بعد "إلا" فكما أن تناوله لما بعد "إلا" قبل الحكم من مقتضى وضعه اللغوي، كذلك عدم تناوله له بعد الحكم من مقتضى وضعه اللغوي. فإن الماهية لا بشرط شيء مع القليل قليلٌ ومع الكثير كثيرٌ ومع الموجب موجبٌ ومع المنفي منفي؛ وقد قلنا إنه موضوع للماهية [19b] من حيث هي هي، أي لا بشرط شيء هذا.

قال صاحب التوضيح³⁴² في تنقيحه الاستثناء: هو المنع عن دخول بعض ما يتناوله صدر الكلام في حكمه بـ"إلا" وأخواتها؛ وقال في توضيحه: "وهذا تعريف تفردتُ به وهو أجود سائر التعاريف، لأن من قال هو إخراج بـ"إلا" وأخواتها إن أراد³⁴³ حقيقة الإخراج فممتنع؛ لأن الإخراج إما أن يكون بعد الحكم فيكون تناقضًا والاستثناء واقع في كلام الله تعالى أو قبل الحكم، وحقيقة الإخراج لا يكون إلا بعد الدخول والمستثنى غير داخل في حكم صدر الكلام فيمتنع الإخراج من الحكم، وإنما المستثنى داخل في حكم صدر الكلام من حيث التناول، أي من حيث إنه يفهم المستثنى من صدر الكلام وضعًا والإخراج ليس من حيث التناول، لأن التناول بعد الاستثناء باق؛ فعلم أن حقيقة الإخراج غير مرادة على أنهم صرحوا بأنه إخراج ما لولاه لدخل. فعلم أن المراد بالإخراج المنع عن الدخول مجازًا وهو غير مستعمل في الحدود، فالتعريف الذي ذكرته أولى³⁴⁴ انتهى.

³⁴⁰ - في L و A: المفيدة.

³⁴¹ - "من حيث" ساقطة من A.

³⁴² - أي: التفناني.

³⁴³ - "إن أراد" ساقطة من A.

³⁴⁴ - راجع: شرح التلويح على التوضيح، ٤٤/٢.

أقول: المراد لا هذا ولا ذاك ولا ذلك³⁴⁵ أي لا أن الإخراج مجاز عن المنع ولا أن الإخراج من التناول من حيث هو هو، ولا أنه من الحكم بل المراد أنه الإخراج من التناول من حيث الحكم، أي من حيث إن المتعدد الذي يتناول ما بعد "إلا" محكومٌ عليه بحكم ما نفى أو إثبات. قوله: "فلا إخراج لأن التناول باقٍ بعد".

قلنا: إن أردتم أن التناول باقٍ بعد الحكمِ المعترِبِ بعد الاستثناء فهو ممنوع، لأن [20a] التناول إنما هو لماهية المتعدد من حيث هي هي، لا لها من حيث ما؛ تصير معروضة لأمر ما فإن الماهية مع كل عارض³⁴⁶ مقابلة لها مع ضدها على ما هو مقرر في محله وأحد المتقابلين لا يصدق على الآخر، فأحدى الواقع في سياق النفي المحكوم عليه بنفي الجيء بعد إخراج زيد عنه بـ "إلا" صار معروضا للحكم بالنفي، فلا يشمل ما هو معروض للحكم بالإثبات أعني زيدا فالتناول بعد الحكم وضعاً منتفياً قطعاً.

وإن أردتم أن التناول باقٍ قبل اعتبار الحكم فهو مسلم ولا ضير، فإن الواضع ما جعل "إلا" علامةً لانتفاء التناول لما بعدها إلا بعد الحكم، فإنه المحتاج إليه، فعدمُ انتفاء التناول قبل الحكم لا يضرنا بل لا يصح لغة وإلا لما احتيج إلى الاستثناء ولهذا قالوا هو إخراج ما لولاه لدخل، أي الدلالة على خروج ما لولاه لدخل، أي لدل الكلام على دخوله في الحكم.

فالمراد بالإخراج هو الإخراج على حقيقته لا المنع مجازاً، وذلك لأن حقيقة الإخراج المراد هنا هي الدلالة على خروج ما كان مدلولاً على دخوله كما مر وهو بهذا المعنى لا يتوقف إلا على حقيقة الإدخال. بمعنى الدلالة على الدخول وهي متحققة فإن ذكر المستثنى منه المتناول لجميع أفرادها التي منها المستثنى إدخال له فيه بالمعنى المذكور فصح الإخراج على حقيقته من غير مانع.

وأما تعريفه بأنه³⁴⁷ المنع عن دخول، إلخ. فإن أراد به حقيقة المنع فهو ممتنع، لأن حقيقة المنع عن الدخول، أي الدلالة على كونه ممنوعاً من الدخول لا يتحقق إلا بعد الإخراج، أي: الدلالة على كونه مخرجاً [20b] ضرورة أن ما لا يكون مخرجاً، أي مدلولاً على خروجه لا يكون ممنوعاً، أي: مدلولاً على ممنوعيته عن الدخول في الحكم لكن

³⁴⁵ - "ولا ذلك" ساقطة من A.

³⁴⁶ - في L: مع كل ما عارض.

³⁴⁷ - في L: وأما تقريره بأن.

الإخراج الحقيقي عنده ممتنع أما قبل الحكم فلأنه لا إخراج حقيقيا وأما بعده فلأنه تناقض؛ فالمنع الحقيقي ممتنع، لأنه موقوف على الممتنع والموقوف على الممتنع ممتنع؛ وإن أراد به الإخراج مجازا إطلاقا للآزم على الملزوم، لأن المخرج قبل الحكم لثلا يدخل فيه بعد انعقاده ممنوع دخوله فيه بلا شك كان صحيحا؛ لكن المجاز مما يجب صيانة الحدود عنه فما ظنه واردا على القوم انقلب عليه، فانظر بعد ذلك إن أعود التعاريف ماذا، وباللله التوفيق في جعل أصنام الشبهات جذاذا³⁴⁸.

³⁴⁸- في L: أصنام الشهب جذاذا.

المبحث الرابع

في أن الاستثناء من النفي إثبات وبالعكس

استدل القائلون به على ذلك بأن النقل من أئمة اللغة أنه كذلك، وهو المعتمد في إثبات مدلولات الألفاظ وبأنه لو لم يكن من النفي إثباتا لا يتم التوحيد بقولنا "لا إله إلا الله" لأن معناه حينئذ نفي الألوهية عن غيره تعالى فقط؛ والتوحيد إنما يتم بإثبات الألوهية له تعالى، ونفيها عن سواه، واللازم باطل فكذا الملزوم، فالاستثناء من النفي إثبات وبالعكس، ومن لم يوافقهم على هذا، قال ليس الاستثناء من النفي إثباتا ولا من الإثبات نفيًا لتحقيق الوساطة، وهي عدم الحكم فمقتضى الاستثناء بقاء المستثنى مسكوتا عنه غير محكوم عليه بنفي ولا إثبات.

وأجابوا عن الأول بأن كلام أهل العربية أنه من النفي إثبات مجاز تعبيراً [21a] عن اللازم وهو عدم الحكم بالنفي بالملزوم وهو الحكم بالإثبات كما أن العكس مجاز تعبيراً عن عدم الحكم بالثبوت بالحكم بالعدم، وعن الثاني بأن دلالة "لا إله إلا الله" على الإثبات بحسب عرف الشرع لا بحسب الوضع اللغوي.

أقول: الاستثناء إما مفسر بالإخراج على ما فسره القوم أو بالمنع على ما عرف به صاحب التوضيح كما مر مفصلاً وأياً ما كان فهو من النفي إثبات وبالعكس قطعاً، لأن من المقرر أن النفي والإثبات نقيضان فكما لا يجتمعان كذلك لا يرتفعان لعدم الوساطة بين النقيضين. فإذا أخرج³⁴⁹ شيء من أحدهما أو منع عن الدخول فيه دخل في الآخر بالضرورة وإلا لزم ارتفاع النقيضين، وهو محال؛ فإن ما يصح أن يخبر عنه وإن كان في نفس الأمر يصح أن يحكم عليه بنفي أو إثبات، وأن يسكت عنه³⁵⁰ فلا يحكم عليه بشيء منهما، ولا يكون ذلك ارتفاع النقيضين. فإن ارتفاع النقيضين على ما مر في "المبحث الأول" عن السيد -قدس سره- أن يكون هناك نسبة متصورة لا يصدق إيجابها ولا سلبها فحيث لا يتصور

³⁴⁹- في L: خرج.
³⁵⁰- في L: فإن سكت عنه.

نسبة كما في المسكوت عنه لم يتصور هناك إيجابٌ ولا سلبٌ، فلا يكون ارتفاعا النقيضين؛ لكن بعد النطق به والحكم عليه بالخروج عن حكم المستثنى منه أو بكونه ممنوع الدخول في حكم المستثنى منه لم يبق مسكوتا عنه كما هو ظاهر.

وحكم المستثنى منه إما نفي أو إثبات، فإذا أخرج عن النفي كان المعنى أنه ليس منفيًا عنه. هذا الأمر الذي نفي عن المستثنى منه إن كان قصر الصفة على الموصوف، نحو "ما قام إلا زيد" و"ما قام إلا زيدا" وليس [21b] منفيًا عما نفي عنه المستثنى منه إن كان قصر الموصوف على الصفة نحو "ما زيد إلا قائم"، فعلى الأول يلزم أن يكون ثابتا لما³⁵¹ نفي عن المستثنى منه وعلى الثاني يلزم أن يكون ثابتا لما نفي عنه المستثنى منه³⁵² وإلا لزم ارتفاع النقيضين وهو محال.

وإذا أخرج عن الإثبات كان المعنى أنه ليس مثبتا له ما أثبت للمستثنى منه نحو "قام القوم إلا زيدا"، فيلزم أن يكون منفيًا عنه وإلا لزم ارتفاع النقيضتين وهو محال؛ فالاستثناء من النفي إثبات وبالعكس قطعاً؛ أما إذا كان الاستثناء بمعنى الإخراج فظاهر وأما إذا كان بمعنى المنع، فلأن المنع عن دخول بعض ما يتناوله صدر الكلام هو الدلالة على كون ذلك البعض الذي يتناوله صدر الكلام ممنوعاً دخوله في حكمه.

وكلما كان ذلك البعض مدلولاً على كونه ممنوعاً دخوله في حكم صدر الكلام كان مدلولاً على أنه غير داخل في حكم صدر الكلام، وكلما كان كذلك كان مدلولاً على أنه خارج عن حكم صدر الكلام، وكلما كان كذلك كان مدلولاً على أنه داخل في نقيضه إذ لا واسطة بينهما بعد النطق بأحدهما، فالدلالة بـ"إلا" على ممنوعية دخوله في حكم صدر الكلام هو الدلالة على عدم دخوله فيه المساوي مع خروجه عنه المستلزم لدخوله في نقيضه بعد النطق به لانتفاء الواسطة حينئذ فليس مسكوتا عنه ألبتة، لأن المنع عن الدخول هو معنى³⁵³ الاستثناء الذي هو معنى "إلا" و"إلا" منطوق بها في الكلام بلا شك.

³⁵¹ - في L و A: ثابتا له ما.

³⁵² - "منه" ساقطة من A.

³⁵³ - "معنى" ساقطة من A.

وكل معنى نطق بالدال عليه في كلام لا يكون مسكوتا عنه في ذلك الكلام، فالمنع عن الدخول المدلول عليه بـ"إلا" لا يكون مسكوتا عنه، والمنع على ما مر يستلزم الدخول في نقيض [22a] حكم صدر الكلام فهو منطوق به لا مسكوت عنه.

فقد اتضح أن الاستثناء من النفي إثباتٌ وبالعكس قطعاً؛ نعم، قد يذكر في الكلام حكم صريح هو المقصود بالاستثناء عنه؛ وحكمٌ غير صريح غير مقصود، فالاستثناء من النفي إثباتٌ وبالعكس من الحكم المقصود ويكون غير المقصود مسكوتا عنه، وهذا لا يضرنا ولا يجديكم نفعاً.

وذلك مثل ما إذا قال قائل أنفي القيام عن القوم إلا عن زيد³⁵⁴، فإنه يدل كلامه على إثبات عدم نفيه القيام عن زيد لا على إثبات القيام له، فإن "إلا" إنما تفيد إخراج زيد عن القوم في حكمهم الذي هو نفي المتكلم القيام عنهم وإخراجه عنهم في هذا الحكم يستلزم إدخاله في نقيضه.

ونقيضه أن لا ينفي المتكلم القيام عنه، لا أن يثبت القيام له فهو مسكوت عنه في إثبات القيام له ونفيه عنه وإنما المنطوق به ثبوت عدم نفي المتكلم القيام عنه³⁵⁵.

وإذا قال أثبت القيام للقوم إلا لزيد دل كلامه على نفي إثباته القيام لزيد لا على نفي القيام عنه، لأن ما يفيد "إلا" إنما هو إخراج زيد عن القوم في حكمهم الذي هو إثبات المتكلم القيام لهم، وإخراجه عنهم في هذا الحكم إنما يستلزم ادخاله في نقيض حكمهم، ونقيض حكمهم هو أن لا يثبت المتكلم القيام لزيد لا أن ينفي القيام عنه، فهو مسكوت عنه في نفي القيام عنه وإثباته له وإنما المنطوق به هو عدم إثبات المتكلم القيام له.

وأما إذا قال "ما قام القوم إلا لزيد" فليس معناه معنى أنفي³⁵⁶ القيام عن القوم إلا عن زيد حتى يكون [22b] المستثنى مسكوتا عنه في إثبات القيام له ونفيه عنه، بل معناه أنتفي القيام عن القوم "إلا" عن زيد، لأن "ما" لنفي القيام عن القوم، ونفي الشيء عن الشيء هو الدلالة على انتفائه عنه؛ فمعنى "ما قام القوم" انتفى القيام عن القوم، فإن الحكم هنا معتبر بين "قام" و"القوم". وثمة بين فعل النفي وضمير المتكلم، والقيام والقوم فضلة؛ فمعناه أدل

³⁵⁴ - في L: إلا زيد.

³⁵⁵ - "القيام عنه" ساقطة من A.

³⁵⁶ - في A: نفي.

على انتفاء القيام عن القوم أو أحكم بانتفاء القيام عن القوم إلا عن زيد، والنفي هنا مستفاد من الحرف لامن فعل المتكلم³⁵⁷، فمعنى ما ذكرناه، أي انتفى القيام عن القوم إلا عن زيد وإلا مقيد³⁵⁸ اخراج زيد عن القوم في حكمهم الذي هو انتفاء القيام عنهم، فيلزم أن يدخل في نقيضه ونقيض انتفاء القيام ثبوت القيام، فأخراجه عن الانتفاء يستلزم إدخاله في الثبوت، وإدخاله في الثبوت هو عين الإثبات، فالاستثناء من النفي إثباتٌ قطعاً من غير شبهة.

وإذا قال "قام القوم إلا زيدا"، كان المعنى ثبت القيام للقوم إلا لزيد لا أثبت القيام للقوم إلا لزيد؛ فإذا أخرجت "إلا زيدا" عن "القوم" في حكمهم الذي هو ثبوت القيام، فقد أدخلته في نقيضه الذي هو انتفاء القيام، والإدخال في الانتفاء هو عين نفيه عنه، فالاستثناء من الإثبات نفي قطعاً فلا يكون مسكوتاً عنه هذا.

قال العلامة التفتازاني³⁵⁹ في شرح الشرح: "إنكار دلالة "ما قام إلا زيد" على ثبوت القيام لزيد يكاد يلحق بإنكار الضروريات وإجماع أهل العربية أنه من النفي إثباتٌ لا يحتمل التأويل" انتهى.

قيل عليه: "لا نسلم أن إنكار دلالة ما ذكر من حيث الوضع إنكار الضروري؛ [23a] وإنما يصح ذلك لو لم يثبتوا دلالة ما ذكر؛ بحسب العرف والإجماع على ما ذكر. إن أريد به ثبوت هذا الكلام منهم فلا خفاء في قبوله التأويل بما ذكرنا، وإن أريد اتفاقهم على ثبوت مفهومه الحقيقي بلا تأويل فممنوع" انتهى.

ولك أن تقول إن المراد أن العقل لا يجوز عادة أن يأول كلامهم المجمع عليه، وإن كانت العبارة قابلة للتأويل في الجملة مع قطع النظر عن العادة؛ لأن مثل هذا، أي الإجماع على إثبات مدلول لفظ مجازاً بإطلاق الأخص على الأعم غير معهود منهم حتى إنه لو تسامح بعضهم نبه عليه الآخر ولو واحد في مرة؛ فلما اتفقوا على هذا التعبير من غير تنبيه من واحد منهم على خلافه، دل ذلك على أن ظاهره هو المراد لا غير؛ ولأن تجويز ذلك في مادة ما بمجرد احتمال العبارة يؤدي إلى ارتفاع الوثوق بهم في إثبات مدلولات سائر الألفاظ

³⁵⁷ - في L: من الفعل المتكلم.

³⁵⁸ - في A وL: تفيد.

³⁵⁹ - هو مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني (سعد الدين) عالم مشارك في النحو والتصريف والمعاني والبيان والفقه والأصليين والمنطق وغير ذلك، مات سنة ١٣٨٩/٧٩١. راجع: معجم المؤلفين، ٢٢٨/١٢.

لا احتمال التأويل فيها كلها أو أكثرها قريبا أو بعيدا، فيلزم أن لا يُثبت اللغة رأسا أو أكثرها بالنقل عنهم لكنه قد تقرر أن طريق معرفة اللغة النقل.

ثم بعد ثبوت الإجماع وتسليم أن نحو "ما قام إلا زيد" يدل على الإثبات لا داعي إلى تأويل كلامهم المجمع عليه ودعوى أن تلك الدلالة بحسب العرف العام لا الوضع اللغوي.

فإن قلت: الداعي هو أن القول بكونه من النفي إثباتا وبالعكس لا يصح في كثير من الصور نحو قوله ﷺ: **{ لا صلاة إلا بطهور }**³⁶⁰ فإن صاحب التوضيح قال: "لو كان نفيا أو إثباتا يلزم كل صلاة بطهور ثابتة وهذا باطل [23b]، لأن الشرائط الآخر لو كانت مفقودة والطهور موجود لا يجوز الصلاة" انتهى ملخصا.

قلت: من الواضح أن القصر في الحديث ليس بحقيقي، بل هو إضافي بالنسبة إلى الحدث³⁶¹، فمعنى **{ لا صلاة إلا بطهور }**³⁶² أن صحة الصلاة مقصورة على الطهور لا تتعداه إلى الحدث³⁶³ إذ لا صلاة إلا باجتماع شرائطها التي منها الطهور لا أن صحتها بالطهور خاصة لا بسائر الشروط؛ ويزيده وضوحا ما ذكره النحاة من أن "لا" التبرئة لا تقع إلا جوابا لسؤال مذكور أو مقدر؛ فـ**{ لا صلاة إلا بطهور }**³⁶⁴ جواب عن سؤال من يقول: "هل من صلاة بلا طهور؟" بمعنى "هل من صلاة مع عدم طهور؟" وعدم الطهور مساوٍ للحدث، فكأنه قال "هل من صلاة بحدث؟" فقال: **{ لا صلاة إلا بطهور }**³⁶⁵ أي الطهور لا بد له في صحة الصلاة، فيكون شرطا في صحتها؛ فلا صلاة مع الحدث المجمع لعدم الطهور لانتفاء المشروط بانتفاء الشرط، هذا، وقس عليه أمثاله كقوله ﷺ: **{ لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب }**³⁶⁶، إذ المراد لا صلاة شرعية إلا بفاتحة الكتاب، فإن خطاب الشارع على ما تقرر في محله يحمل على المعنى الشرعي إلا إذا لم يكن أو صرفه صارف وهنا موجود ولا صارف؛ فالتقدير لا صلاة شرعية موجودة إلا بفاتحة الكتاب أي أن وجودها الشرعي مقصور على قراءة فاتحة الكتاب، لا يتعداها إلى عدمها سواء قرأ غيرها من القرآن أو لم يقرأ

³⁶⁰- راجع: فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٣٢٩/١٢.

³⁶¹- في L: إلى الحديث.

³⁶²- راجع: فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٣٢٩/١٢.

³⁶³- في L: إلى الحديث.

³⁶⁴- راجع: فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٣٢٩/١٢.

³⁶⁵- راجع: فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٣٢٩/١٢.

³⁶⁶- راجع: الجامع الصحيح سنن الترمذي، أبواب الصلاة، ٢٥/٢.

بشيء أصلا كما يوضح ذلك حديث الصحيحين: {لا صلاة لمن لم يقرأ فيها ب فاتحة الكتاب} ³⁶⁷.

فلا يرد ما ذكره القاضي أبو بكر الباقلائي ³⁶⁸ [24a]: "من أنه لا يصح النفي لصلاة بدون فاتحة الكتاب مع وجودها حسا فلا بد من تقدير شيء وهو متردد بين الصحة والكمال ولا مرجح لواحد منهما فكان مجملا" انتهى.

فإننا إذا قيدنا الصلاة بالشرعية ولا بد فما يوجد في الحس من الصلاة بغير فاتحة الكتاب، إنما هو صورة الصلاة لا الصلاة الشرعية فيصح السلب كليا من غير مانع وإذا صح السلب كليا تعين تقدير الصحة لا الكمال إذا أريد تقدير فعل خاص؛ فإن انتفاء صحتها شرعا هو غير انتفاء وجودها شرعا؛ ولذلك قال ﷺ للمسيء صلاته، {صَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ} ³⁶⁹ فنفي عنه الصلاة مع وجودها حسا وإذا تعين تقدير الصحة فلا إجمال في الحديث.

ثم لا يخفى أن انتفاء صحة الصلاة الشرعية في نفس الأمر بانتفاء فاتحة الكتاب لا ينافي صحتها شرعا مع انتفاء فاتحة الكتاب ³⁷⁰ لمن أداه اجتهاده إلى عدم وجوبها في الصلاة، لأن ذلك أيضا شرع مقرر من عند الشارع وله أجر، هذا.

وكقوله ﷺ: {لا نكاح إلا بولي} ³⁷¹ أي لا نكاح شرعيا صحيح إلا بولي بمعنى أن صحته مقصورة على الولي لا تتعداه إلى عدمه، لأنها لا تتعداها إلى غيرها من الأركان والشروط فوجود نكاح بلا ولي حسا إنما هو صورة النكاح لا النكاح الشرعي، فصح السلب الكلي وتعين ³⁷² تقدير الصحة فلا إجمال؛ فاندفع ما أورده القاضي هنا أيضا، وقد انفتح الباب بحمد الله لفهم أمثالها فعليك بقياس أشكالها عليها وحل إشكالاتها.

³⁶⁷- راجع: الجامع الصحيح سنن الترمذي، أبواب الصلاة، ٢٥/٢، رقم: ٢٤٣.

³⁶⁸- هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم البصري، ثم البغدادي، المعروف بالباقلاني (أبو بكر) متكلم على مذهب الأشعري، ولد بالبصرة، وسكن بغداد، مات سنة ١٠١٣/٤٠٣. راجع: معجم المؤلفين، ١٠٩/١٠.

³⁶⁹- راجع: فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٨٠/٥.

³⁷⁰- "لا ينافي صحتها شرعا مع انتفاء فاتحة الكتاب" ساقطة من A.

³⁷¹- راجع: الجامع الصحيح سنن الترمذي، كتاب النكاح، ٤٠٨/٣، رقم: ١١٠٨.

³⁷²- في L: تعيين.

فإن قلت: قال صاحب التوضيح: "في قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾³⁷³ هو كقوله وما كان له أن يقتل مؤمناً عمداً [24b] لا³⁷⁴ أنه كان له أن يقتل خطأً، لأنه يوجب إذن الشرع به، ولا يجوز إذن الشرع بالقتل الخطأً، لأن جهة الحرمة ثابتة فيه بناء على ترك التروي ولهذا يجب فيه الكفارة. قال: "وهذا، دليل تفردت به بإيراده، وهو أقوى دليل على هذا المذهب، والشافعية حملوا الاستثناء في قوله إلا خطأً على المنقطع فرارا عن هذا، لكن الأصل هو المتصل"³⁷⁵ إنتهى.

قلت: لا حجة في ذلك وإن زعم أنه أقوى دليل على ما ذهبوا إليه لأننا لا نفر من كونه متصلاً، بل نختار أنه متصل مفرغ كما ذكره البيضاوي³⁷⁶ حيث قال: "ونصبه على الحال أو المفعول له، أي لا يقتله في شيء من الأحوال إلا حال الخطأ أو لا يقتله لعله إلا للخطأ"³⁷⁷ أو على أنه صفة مصدر محذوف، أي إلا قتلاً خطأً"³⁷⁸ إنتهى.

ولا يلزم من ذلك إذن الشرع بالقتل الخطأً، وإن كان الاستثناء من النفي إثباتاً؛ وذلك لأن ما يفيد الاستثناء إثباته للمستثنى على ما أشار إليه البيضاوي حيث قال: "وما كان لمؤمن ما صح له وليس من شأنه أن يقتل مؤمناً بغير حق إلا خطأً فإنه على عرضته"³⁷⁹ إنتهى. هو صحة صدور القتل وجوازه من المؤمن من حيث هو مؤمن عقلاً لا جوازه شرعاً، والموجب للإذن هو الثاني لا الأول.

وإنما قلنا من حيث هو مؤمن لما تقرر من أن تعليق الحكم بالمشتق يفيد عليه مأخذ الاشتقاق فتعليق نفي القتل بالمؤمن يفيد عليه الإيمان، أي ما صح لمؤمن أن يصدر منه قتل مؤمن لإيمانه، فإن إيمانه [25a] مانع له من ذلك.

فإن قلت: صحة صدور القتل بمعنى الجواز العقلي ثابت للمؤمن في جميع أحواله فيكون ينفي عنه في غير حال الخطأ وأية فائدة في إثباته له في حال الخطأ.

³⁷³- اقتباس من سورة النساء، الآية: ٩٢.

³⁷⁴- في التوضيح: إلا أنه.

³⁷⁵- راجع: التوضيح: ٤٣٤/٢.

³⁷⁶- هو عبد الله بن عمر بن محمد بن علي البيضاوي، الشيرازي، الشافعي، قاض، عالم بالفقه والتفسير والاصلين والعربية والمنطق والحديث، مات سنة ١٢٨٦/٦٨٥. راجع: معجم المؤلفين، ٩٧/٦.

³⁷⁷- في L: لعله للخطأ.

³⁷⁸- راجع: بيضاوي، ٢٣٤/٢.

³⁷⁹- راجع: بيضاوي، ٢٣٤/٢.

قلت: قد تقرر في محله أن كل فعل اختياري له مبادٍ منها القصد المسبوق بالتصديق بفائدة ما له؛ والمؤمن بتحريم قتل المؤمن وبالوعيد الشديد عليه من حيث إنه مؤمن بذلك مصدق بأنه لا فائدة له تصديقا يقينيا.

وكلما كان كذلك لا يتأتى منه من تلك الحثية التصديق اليقيني بفائدة لقتله لامتناع اجتماع المتنافيين، ولكن من حيث استعماله الوهم قد يتوهم فائدة ما من الحظوظ العاجلة فينازع وهمه عقله ويدافعه فقد يغلب حكم عقله على حكم وهمه فيدفعه وقد ينعكس فيصدر منه القتل؛ ومن ثمة كان الخطاب الإلهي موجهاً إلى أولي الألباب في قوله العلي ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾³⁸⁰ أي ذوي العقول الخالصة من شوائب الوهم. فإنهم الذين يرجى منهم الإلتقاء المدلول عليه بقوله العلي ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾³⁸¹ وإذا كان صدور القتل بغلبة حكم الوهم على حكم العقل فلا محالة بقدر غلبة الحكم الوهمي يضعف وينقص التصديق اليقيني الإيماني؛ فظهر أنه لا يصح عقلاً للمؤمن من حيث هو مؤمن أن يقتل مؤمناً في غير حال الخطأ؛ وأما في حال الخطأ فلا يمتنع صدور القتل منه من حيث إنه مؤمن، فإنه لعدم قصده إلى القتل أو لعدم قصده إلى قتل المؤمن لا يلزم أن يكون له تصديق بفائدة ما له حتى يكون قادحاً [25b] في إيمانه، فصدوره منه من حيث إنه مؤمن صحيح من غير نقص في إيمانه؛ فظهر فائدة إثباته له في حال الخطأ وصحة نفي إمكان صدوره منه عقلاً في غير حال الخطأ.

فإن قلت: خطاب الشارع يحمل على المعنى الشرعي إلا إذا لم يكن أو صرفه عنه صارفٌ على ما هو مقرر في محله فما الصارف هنا؟

قلت: الصارف استحالته عقلاً، فإن الإذن الشرعي هو الإباحة والتخيير بين الفعل والترك؛ ولا شك أن فعله أو كف النفس عن فعله لا يكون إلا عن قصدٍ، لأنه من المبادي للأفعال الاختيارية كما مر أو³⁸² القتل الخطأ لا قصد فيه مطلقاً أو إلى قتل المؤمن فيستحيل حمل الجواز على الشرعي لاستلزامه القصد في حين عدم القصد لأمرٍ واحدٍ، وهو محال، هذا.

³⁸⁰ - اقتباس من سورة البقرة، الآية: 179.

³⁸¹ - اقتباس من سورة البقرة، الآية: 179.

³⁸² - في A و L : و.

وأما قولهم: إن دلالة "لا إله إلا الله" بحسب عرف الشرع لا بحسب الوضع اللغوي، فيرده³⁸³ أنه لو كان كذلك لما فهم منها التوحيد من لا معرفة له بعرف الشرع من كفار قريش واللازم باطل، فإنه ﷺ لما دعا قريشا إلى كلمة "لا إله إلا الله" حين كانوا اجتمعوا عند أبي طالب قاموا وقالوا: "﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾"³⁸⁴ وهذا دليل واضح على أنهم فهموا منها التوحيد؛ وذلك لا يكون إلا بقصر الألوهية عليه تعالى؛ وذلك لا يتأتى إلا بإثباتها له ونفيها عما سواه، فعلم أن "إلا" دالة على الإثبات لغة لا شرعا.

فإن قلت: لعلهم إنما فهموا قصر الألوهية منها سبق عليهم بعرف الشرع وبمراده صلى الله عليه وسلم من هذه الكلمة لمكان مخالطتهم [26a] للمؤمنين.

قلت: لو كان كذلك لكان الواجب عند عرض الكلمة على من لم يخالط المؤمنين أصلا من الأعراب الذين لم يبلغهم عرف الشرع أن³⁸⁵ يعلمهم صلى الله عليه وسلم معنى الكلمة الذي يراد منها بحسب عرف الشرع، ويعرفهم بمراده حتى يصح إسلامهم ضرورة أنه لا ينخرط في سلك الموحدين إلا بالإقرار بهذه الكلمة على ما يريده صلى الله عليه وسلم منها.

ولو وقع منه ذلك لنقل إلينا، فإنه من أهم مهمات الدين فإنه مفتاح الإسلام والأساس الذي يبني عليه سائر العبادات لكنه لم ينقل فلم يكن واقعا فلم يكن واجبا فلم يكن دلالتها بحسب عرف الشرع، فهو بحسب الوضع اللغوي وهو المطلوب، والله الموفق لكل مرغوب.

³⁸³- في L : فيرد.
³⁸⁴- سورة ص، الآية: ٥.
³⁸⁵- في L : أن لم.

المبحث الخامس

في أن العامل في التابع هل هو العامل في المتبوع أم لا؟

اختلف النحويون في عوامل التوابع، فقال بعضهم بانسحاب عامل المتبوع إلى التابع في الجميع، وقال آخرون بتقدير العامل للتابع في الجميع، وفصل آخرون³⁸⁶ وقالوا إن كان التابع هو البدل أو العطف بالحرف فالعامل مقدر وإلا فالانسحاب، وقال بعضهم إن العامل في عطف النسق هو الحرف، وقال بعضهم في الصفة والتأكيد وعطف البيان معنوي أي كونها تابعة.

وتفصيله ما ذكره الرضي: "وهو أن في عامل الصفة والتأكيد وعطف البيان ثلاثة أقوال".

قال سيبويه: العامل فيها هو العامل في المتبوع، وقال الأخفش: العامل معنوي، وقال بعضهم: إن عامل الثاني مقدر من جنس الأول؛ أما البدل فالأخفش والزيادي³⁸⁷ والفرسي³⁸⁸ [26b] وأكثر المتأخرين على أن العامل فيه مقدر من جنس الأول، ومذهب سيبويه والمبرد والسيرافي والزمخشري والمصنف، يعني ابن الحاجب أن العامل في البدل هو العامل في المبدل منه؛ وأما عطف النسق ففيه ثلاثة أقوال: قال سيبويه: العامل في المعطوف هو الأول بواسطة الحرف، وقال الفرسي وابن الجني³⁸⁹: العامل في الثاني مقدر من جنس الأول، وقال بعضهم: العامل حرف العطف³⁹⁰ انتهى.

قيل: "وفائدة الخلاف في هذا كله جواز الوقف على المتبوع دون التابع عند من قال العامل في التابع غير الأول، وامتناعه عند من قال العامل فيهما هو الأول"³⁹¹ انتهى.

³⁸⁶- في L : الآخرون.

³⁸⁷- هو إبراهيم بن سفيان بن سليمان بن أبي بكر ابن عبد الرحمن بن زياد بن أبيه الزياتي (أبو اسحاق) نحوي، لغوي، راوية، شاعر، قرأ على الأصمعي، مات سنة ٨٦٣/٢٤٩. راجع: معجم المؤلفين، ٣٤/١.

³⁸⁸- هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن محمد بن سليمان بن ابان الفرسي، الفسوي (أبو علي) نحوي، صرفي، عالم بالعربية والقراءات، ولد ببلدة فسا، وقدم بغداد، مات سنة ٩٨٧/٣٧٧. راجع: معجم المؤلفين، ٢٠٠/٣.

³⁸⁹- هو عثمان بن جني الموصلي (أبو الفتح). أديب، نحوي، صرفي، لغوي، مشارك في بعض العلوم، مات سنة ١٠٠١/٣٩٢. راجع: معجم المؤلفين، ٢٥١/٦.

³⁹⁰- راجع: شرح الرضي، ٢٨١/٢.

³⁹¹- راجع: شرح الرضي، ٢٨٢/٢.

والقول بالانسحاب في الجميع هو المختار -وهو مذهب سيويه- ومقتضى مذهبه أن يكون وحدة العامل لفظيا كان أو معنويا وحدة نوعية حتى يصح أن يتعدد له أفراد فيثبت في ضمن³⁹² بعضها للمتبوع، وفي ضمن بعض آخر للتابع في نحو "جاء زيد وعمرو" أو يثبت لأحدهما في ضمن بعض، وينفى عن الآخر في بعض آخر في نحو "جاء زيد لا عمرو" و"ما جاء القوم إلا زيد"؛ ومقتضى كون وحدة العامل اللفظي وحدة نوعية إن يكون اسم الجنس الذي من جزئياته المصدر موضوعا للماهية من حيث هي أي لا بشرط شيء كما إليه ذهب المحققون، لا للماهية بقيد وحدة ما، أي الفرد المنتشر كما ذهب إليه آخرون، وذلك لأن عموم الفرد المنتشر عموم على سبيل البدلية لا على سبيل الشمول والاشتراك؛ فلا يتعدد له أفراد لا على سبيل البدل بخلاف [27a] الموضوع للماهية من حيث هي هي؛ فإنه إذا عم عم جميع أفرادها على سبيل الشمول والاشتراك، وإذا خص بواحد اختص به، فهو قابل لجميع المتقابلات³⁹³، فإنه مع الواحد واحد ومع الكثير كثير ومع النفي منفي ومع الإثبات مثبت ومع التقييد مقيد ومع الإطلاق مطلق إلى غير ذلك من العوارض.

فلو كان القائل بالانسحاب قائلًا بأن اسم الجنس موضوع للفرد المنتشر لا للماهية من حيث هي هي، لزم من ذلك قيام العرض الواحد بمحلين مختلفين في نحو قولنا "جاء زيد وعمرو" لأن الواو تدل على اشتراكهما في الجيء، فلو كان الجيء الذي هو اسم جنس³⁹⁴ المدلول عليه ضمنا في "جاء" موضوعا للفرد المنتشر كان إذا نسب إلى أحدهما اختص به؛ لأنه لا يتعدد إلا على سبيل البدل، فلا يصح اشتراك الآخر فيه. وقد دل الواو على الاشتراك هذا خلف بخلاف ما إذا كان موضوعا للماهية من حيث هي هي، فإن اشتراكهما حينئذ في مطلق الجيء³⁹⁵ فيثبت لأحدهما في ضمن فرد وللآخر في آخر ولا غبار عليه.

فظهر أن وحدة العامل عند القائل بالانسحاب وحدة نوعية، ومما يشهد لذلك إجماعهم على صحة نحو "جاء الزيدان" و"قام الزيدون" من غير تقدير، فلو لم يكن المصدر

³⁹²- في L : فيثبت ضمن بعضها.

³⁹³- في A : المقابلات.

³⁹⁴- في A : هو اسم جنس.

³⁹⁵- في L : في مطلق فيثبت.

الدال عليه الفعل³⁹⁶ دلالةً تضمنيةً موضوعاً للماهية من حيث هي هي، لزم المحال المذكور من قيام العرض الواحد بمحلين مختلفين أو محال مختلفة هذا.

ومن هنا يظهر أن ما ذكره العلامة الزمخشري من وجوب تقدير ناصب [27b] لـ ﴿يَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ في قوله تعالى ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾³⁹⁷ حيث قال: إن الواجب أن يكون يوم حنين منصوباً بفعل مضمراً لا بهذا الظاهر، قال: "وموجب ذلك أن قوله"³⁹⁸ ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ حُنَيْنٍ﴾، فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لأن ﴿كَثْرَتُكُمْ﴾ لم تعجبهم في جميع تلك المواطن ولم يكونوا كثيراً في جميعها، فبقي أن يكون ناصبه فعلاً خاصاً به، انتهى؛ مع كونه قائلاً بالانسحاب على ما يدل عليه قوله في المفصل حيث يقول: "وأما التوابع فهي في رفعها ونصبها وجرها داخلة تحت أحكام المتبوعات يَنْصَبُ عمل العامل على القبيلتين انصبايةً واحدةً"³⁹⁹ انتهى. غير واقع في محله؛ فإن العامل على القول بالانسحاب وحدة نوعية كما مر، والواحد بالنوع قابلٌ لأن يكون⁴⁰⁰ له أفرادٌ متعددة، وإذا صح أن يكون له أفرادٌ، فهو يتقيد بتقيد في ضمن فرد، ويكون مطلقاً في ضمن فرد آخر، ولا يلزم من تقييده في ضمن بعض أفراد تقييده في ضمن الجميع؛ ففوق "إذ" بدلاً من "يوم حنين" المعطوف على محل "مواطن"⁴⁰¹ المعمولة لـ "نصركم الله" لا يستلزم أن يقع زمان إعجاب الكثرة ظرفاً للنصر الواقع في المواطن الكثيرة حتى يلزم كثرتهم وإعجابها إياهم في تلك المواطن الكثيرة؛ وإنما يستلزم أن يكون ظرفاً للنصر الواحد بالنوع العامل في مواطن كثيرة ولا محذور في ذلك؛ لأن العامل لكونه واحداً بالنوع يصح أن يتعدد له أفراد، فكما يصح إذا عمل في مواطن كثيرة [28a] أن يتحقق في ضمن أفراد متغايرة شخصاً وزماناً ومكاناً، كذلك يصح إذا عمل في "يوم حنين" المتبوع لـ ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾ أن يتحقق في ضمن فرد آخر غير الأفراد

³⁹⁶ - "عليه" ساقطة من A.

³⁹⁷ - اقتباس من سورة التوبة، الآية: ٢٥.

³⁹⁸ - في L: أن قول.

³⁹⁹ - راجع: الكشاف، ٢٥٩/٢.

⁴⁰⁰ - في A: لا يكون.

⁴⁰¹ - في هامش M: أما بذاته إن كان اسم زمان كمقتل الحنين أو بتقدير مضاف من جانب المعطوف أي ومواطن يوم حنين أو من جانب المعطوف عليه أي في أيام مواطن.

المتحققة في سائر المواطن شخصا وزمانا ومكانا⁴⁰² فلا يلزم من تقييد الفرد الأخير بكونه في زمن إعجاب الكثرة إياهم أن يتقيد سائر الأفراد بذلك الزمن حتى يلزم ما ذكره.
فإن قلت: هو مبني على أن الأصل في العطف أن تقيد⁴⁰³ المعطوف بما يقيد به المعطوف عليه وبالعكس.

قلت: الأصل إن كان بمعنى القاعدة فقد منعه العلامة التفتازاني حيث قال: "ولا نسلم أن ذلك هو الأصل حتى يفتقر خلافه إلى دليل" انتهى؛ وذلك لأن من المعلوم أنه ليس منقولاً من الواضع بل هو مأخوذ من الاستقراء، ولما لم يكن التقييد في بعض المواد ظهر أنه استقراء ناقص، فلا يستلزم تشارك المتعاطفين في القيود كلياً كما أشار إليه البيضاوي، فدعوى الكلية في هذا الأصل ثم ارتكاب الحذف فيما لم يكن التشريك دعوى لا دليل عليها؛ وإن كان بمعنى الأولى إن لم يمنع مانع كقولهم الأصل في الفاعل أن يلي فعله ونحوه، أو بمعنى الكثير كقولهم "الأصل في الكلام الحقيقة ونحوه؛ فعلى تقدير التسليم لا يُجديكم نفعا لوجود المانع الدال على أن الآية ليست داخلة تحت الأصل بمعنى الأولى أو الكثير، بل هي⁴⁰⁴ من القليل الذي لا يصح فيه الاشتراك في القيود، وبالله التوفيق في كل صدر⁴⁰⁵ وورود.

402 - "ومكانا" ساقطة من A.

403 - في L: أن يقيد.

404 - في L: هو.

405 - في A: صدور.

المبحث السادس

في تقرير قولهم المبدل منه في حكم المنحي

لما دل الاستقراء [28b] على أن البديل هو المقصود بالنسبة دون متبوعه، ولذا عرفوه به؛ وأن الأول إنما ذكر لنحو من التوكيد والتوطئة كما صرحوا به أيضا. قالوا إن المبدل منه في حكم المنحي؛ أي المعرض عنه والمبعد والمزال، وإن البديل في حكم تكرير العامل؛ ومعنى كون المبدل منه في حكم المنحي أنه لو حذف وأقيم البديل مقامه بأن ينسب إليه ابتداء ما كان منسوبا إلى متبوعه ابتداء، صح أصل المعنى وإن فات التوكيد المستفاد من ذكره فحيث لم يختل أصل المعنى بحذفه كان في حكم المنحي في أن المعنى لا يختل بعده، ومعنى كون البديل في حكم تكرير العامل أن البديل لكونه مقصودا بالنسبة إذا ذكر يعتبر معه النسبة، أي ينسب إليه العامل ثانيا قصدا واستقلالاً. ويلزم من ذلك التكرار حكما، لأنه إذا نُسبَ إليه العامل ثانيا قصدا واستقلالاً، فكأنه ذكر العامل مرة أخرى؛ ولما كان مقتضى ذلك صحة احلاله محل الأول، قالوا البديل في نية احلاله محل الأول وإن البديل لا بد وإن يصلح لاحلاله محل الأول؛ ومن هنا حكموا بامتناع البدلية فيما لا يصلح فيه الإحلال وتعين البيان.

قال ابن هشام في المغنى في الفروق بين البديل والعطف البيان: "السابع أنه أي عطف⁴⁰⁶ البيان ليس في نية إحلاله محل الأول، بخلاف البديل، ولهذا امتنع البديل وتعين البيان في نحو "يا زيد الحارث" و"يا سعيد كُرُزٌ" بالرفع⁴⁰⁷ أو كرزا بالنصب، بخلاف "يا سعيد كرز" بالضم فإنه [29a] بالعكس، ونحو "أنا الضارب الرجل زيد" وفي نحو "زيد أفضل الناس الرجال والنساء، أو النساء والرجال" وفي نحو "يا أيها الرجل غلام زيد" وفي نحو "أي الرجلين زيد وعمرو جائك" وفي نحو "جائي كلا أخويك زيد وعمرو"⁴⁰⁸ انتهى.

ومن هنا أيضا منع الزمخشري في كشافه: "ابدال"⁴⁰⁹ ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾⁴¹⁰ على تقدير كون "أن" مصدرية من الهاء في "به" في قوله تعالى حكاية عن سيدنا عيسى عليه

⁴⁰⁶ - في L : العطف.

⁴⁰⁷ - في L : بالضم.

⁴⁰⁸ - راجع: مغني اللبيب، ٤٥٨/٢.

⁴⁰⁹ - "ابدال" ساقطة من A.

⁴¹⁰ - اقتباس من سورة نوح، الآية: ٣؛ اقتباس من سورة نحل، الآية: ٣٦.

السلام ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾⁴¹¹ قال لإنيك لو أقمت ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ مقام الهاء، فقلت إلا ما أمرت بـ ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ لم يصح لبقاء الموصول بغير راجع إليه من صلته⁴¹² انتهى.

واعترض عليه ابن هشام في المغني فقال: "ويصح أن يقدر بدلا من الهاء في "به"، ووهم الزمخشري فمنع ذلك ظنا منه أن المبدل منه في حكم الساقط فتبقى الصلة بلا عائد، والعائد موجود حسا فلا يمنع⁴¹³ انتهى.

وقال الدماميني في شرحه للمغني في هذا المقام: "وأبعد من هذا في الرد الزمخشري بما لا محيص له عنه ولا يستطيع إنكاره، وذلك أنه قال في الفصل ما هذا نصه، "وقولهم إن البديل في حكم تنحية الأول إيذان منهم باستقلاله بنفسه ومفارقته التأكيد والصفة في كونهما تتمتين لما يتبعانه، لا أن يعنوا إهدار الأول وإطراحه، ألا تراك تقول: "زيد رأيت غلامه رجلا صالحا" فلو ذهبت تهمدر الأول لم يسد كلامك"⁴¹⁴ فانظر هذا مع ما وقع له في الكشف" انتهى.

أقول: [29b] وكل من الاعتراضين غير وارد.

أما اعتراض ابن هشام فلأن مراده في كشفه أنه لو استقام أن يعرب بدلا لصح حذف الضمير وإقامة البديل مقامه كما هو شأن البديل، فإنه لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول، لكن التالي باطل لما ذكره، فالقديم مثله لا أن العائد مع وجوده وذكره لفظا لا يحصل به الارتباط لو أبدل منه ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ بناء على أن المبدل منه في قوة الساقط بالكلية، فإن ذلك هو التوهم الذي قد تصدى لرده في مفصله ونفاه أن يكون مرادا لهم من قولهم إن البديل في حكم تنحية الأول حيث قال لا أن يعنوا إهدار الأول وإطراحه، إلخ.

ولا خفاء في أن كلامه في الكشف صريح في أن المانع من الإبدال هو حذفه بالفعل وإقامة ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ مقامه لما يلزم من ذلك بقاء الموصول بلا عائد إليه من صلته لا

411- اقتباس من سورة المائدة، الآية: ١١٧.

412- راجع: الكشف، ٣١٦/٢.

413- راجع: مغني اللبيب، ٣٣/١.

414- راجع: شرح المفصل، ٦٦/٣.

مجرد كونه مبدلاً منه، وفي قوة الساقط مع كونه مذكوراً بالفعل يرد أن العائد موجود حساً فلا يمنع.

واستوضح من ذلك حال ما ذكره في "الباب الخامس" من أن بعضهم يمنع الإبدال من العائد بناءً على أن المبدل منه في نية الطرح فيبقى الموصول بلا عائد في التقدير، قال: "وقد مر أن الزمخشري منع في ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أن يكون بدلاً من الهاء في ﴿أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ ورددناه عليه، ولو لزم إعطاء منوي الطرح حكم المطروح لزم إعطاء منوي التأخير حكم المؤخر، فكان يمتنع "ضرب زيدا غلامه" ويرد ذلك قوله تعالى [30a] ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ﴾⁴¹⁵ والإجماع⁴¹⁶ انتهى.

فإن المنع إنما يبنى على أن شأن المبدل منه صحة الحذف وإقامته البديل مقامه على ما دل عليه الاستقراء؛ فكل ما لا صح حذفه بالفعل وإقامته البديل مقامه لا يصح أن يبذل منه شيء، والعائد كذلك فلا يصح أن يبذل منه شيء⁴¹⁷؛ لأن العائد بمجرد كونه صحيح الحذف وفي حكم المطروح لا يحصل به الإرتباط ولو كان مذكوراً بالفعل، فإن هذا هو التوهم الذي رده الزمخشري في مفصله كما مر؛ ومما نسجه على هذا المنوال ما ذكره في قواعده من أن⁴¹⁸ العائد المقدر الحذف الموجود لا معدوم، انتهى.

فإن المقدر الحذف المذكور بالفعل وإن كان موجوداً فيحصل به الإرتباط، لكن لو لم يصح حذفه بالفعل لا يصح أن يبذل منه شيء؛ لأن شأن المبدل منه صحة الحذف بالفعل كما مر، لكن العائد لا يصح حذفه لما ذكره فلا يصح الإبدال منه.

وأما اعتراض الدماميني فلأنه يمكن أن يقرر كلامه في المفصل على وجه لا ينافي ما وقع له في كشافه، فلننقل كلامه في هذا الفصل بتمامه يتضح عند الناظر مقتضى سياق كلامه.

ف نقول: قال ما هذا نصه: "وهو الذي يعتمد بالحديث، وإنما يذكر الأول لنحو من التوطئة ولئيفاد بمجموعهما فضلاً توكيداً وتبييناً لا يكون في الأفراد، ثم أراد تأييد ذلك بكلام

⁴¹⁵ - اقتباس من سورة البقر، الآية: ١٢٤.

⁴¹⁶ - راجع: مغني اللبيب، ٥٥٥/٢.

⁴¹⁷ - "شيء" ساقطة من A.

⁴¹⁸ - "أن" ساقطة من A.

سيبويه، فقال: "قال سيبويه عقيب ذكره أمثلة البدل يعني بها الأمثلة التي ذكرها في الفصل المتقدم على هذا الفصل. وهي قوله وبدل البعض من الكل كقوله [30b] "رأيت قومك أكثرهم وثلاثيهم وصرفت وجوهها أولها"، أراد "رأيت أكثر قومك وثلاثي قومك وصرفت وجوه أولها" ولكنه ثنى الاسم توكيدا، وقولهم إنه في حكم تنحية الأول إيذان منهم إلى آخر ما نقله الدماميني⁴¹⁹ هذا إتمام كلامه في هذا الفصل.

ومقتضى سياقه أن قوله و قولهم إنه في حكم تنحية الأول... إلخ. جواب عن سؤالٍ مقدرٍ يرد على قوله في أول الفصل، وليفاد بمجموعهما فضل توكيدٍ وتبيين... إلخ. تقدير السؤال أنه قد تقرر فيما بينهم أن الأول من الاسمين في الحكم المنحي والمعرض عنه، وما هو كذلك فهو مهدر لا فائدة فيه كما أن المعرض عنه كذلك، فكيف يقال إنه ذكر ليفاد بمجموعهما فضل توكيدٍ وتبيين... إلخ.

وتقرير الجواب أن قولهم إنه في حكم تنحية الأول... إلخ. لا يعنون بذلك إهدار الأول وإطراحه بحيث لا يكون لذكره فائدة أصلا، فإنهم قد يذكرون مع الأول ضميرا به يحصل ارتباط الكلام، فلو ذهبت تهمدر الأول لم يسُد كلامك وما ينتفي سداد الكلام بإهداره ليس في حكم المنحي من كل وجه. فلم يعنوا بقولهم "إنه في حكم تنحية الأول" أنه مهدر بالكلية بل ذلك إيذان منهم باستقلاله بنفسه... إلخ. واستقلاله بنفسه يستلزم صحة إحلاله محل الأول.

قال في الفصل الذي يلي هذا الفصل ما نصه: "والذي يدل على كونه مستقلا بنفسه أنه في حكم تكرير العامل بدليل الجحيء، ذلك صريحا في قوله عز وجل ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾⁴²⁰ وقوله ﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُفُفًا مِنْ فِضَّةٍ﴾⁴²¹ وهذا من بدل [31a] الاشتمال⁴²² انتهى.

فلو لم يصح حذف الأول وإقامة البدل مقامه لما صح تكرار العامل صريحا؛ فظهر أن العامل داخل عليه في التقدير، وهو قولهم إن البدل في نية إحلاله محل الأول، فحيث يمتنع

419 - راجع: شرح المفصل، ٦٦/٣.

420 - اقتباس من سورة الأعراف، الآية: ٧٥.

421 - اقتباس من سورة الزخرف، الآية: ٣٣.

422 - راجع: المفصل في صنعة الإعراب، ١٥٨/١.

الإحلال يمتنع الإبدال والزخشي قائل بهذا. قال في فصل عطف البيان ما نصه: "والذي يفصله لك من البدل شيئان: إحداهما قول المرار:⁴²³

أَنَا ابْنُ التَّارِكِ الْبَكْرِيِّ بِشْرٍ عَلَيْهِ الطَّيْرُ تَرْفُهُ وَفُوعًا⁴²⁴

لأن "بشراً" لو جعل بدلاً "من البكري" والبدل في حكم تكرير العامل لكان "التارك" في التقدير داخلا على "بشراً".

والثاني أن الأول ههنا هو ما يعتمد الحديث، وورده⁴²⁵ الثاني من أجل أن يوضح أمره، والبدل على خلاف ذلك إذ هو كما ذكرت المعتمد بالحديث والأول كالبساط لذكره⁴²⁶ انتهى. فإنه حكم بامتناع الإبدال في قول المرار لامتناع الإحلال فلو كان المرار من استقلاله بنفسه... إلخ. مجرد كونه هو العمدة من غير أن يصح حذف الأول وإقامة الثاني مقامه لما كان لحكمه بامتناع البدل وتعيين⁴²⁷ البيان في قول المرار معنىً إذ هذا المعنى، أي كونه هو المعتمد بالحديث، والأول كالبساط لذكره متحقق في جميع مواده كما دل عليه كلامه هنا، وفي البدل فلا معنى لحكمه بمنع البدل في بعض دون بعض.

فظهر أن الزخشي قائل في مفصله بصحة حذف الأول وإقامة البدل مقامه كما جرى عليه في كشافه فلا منافاة، فإن المنفي في المفصل بقوله لا أن يعنوا، إلخ. هو الإهدار بالكلية مع كونه مذكورا في الكلام بالفعل، وهو صحيح فإنهم ما عنوا ذلك بقولهم إنه في حكم تنحية [31b] الأول بل ما ذكرناه من صحة حذف الأول وإحلال البدل محله، والمثبت في الكشاف هو صحة حذف الأول وإقامة البدل مقامه؛ فإنه لما نفي البدلية عنه لانتفاء صحة إقامته مقام الهاء لعدم صحة حذفه لبقاء الموصول بلا راجع إليه من صلته دل ذلك على أن البدل لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول فحيث لا يصلح لذلك كما هنا لا

⁴²³ - هو المرار بن سعيد بن حبيب الفقعسي، أبو حسان، شاعر إسلامي، من شعراء الدولة الأموية. راجع: الأعلام للزركلي، ١٩٩٧.

⁴²⁴ - البيت من الوافر وهو لمرار الأسدي، راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ٢٤٦/٤.

⁴²⁵ - في L: وورود.

⁴²⁶ - راجع: المفصل في صنعة الإعراب، ١٦٠/١.

⁴²⁷ - في L: تعيين.

يكون بدلا، وهو أي ما بني عليه منع البدلية في الآية من القاعدة المذكورة، أي قولهم لا بد وأن يصلح البدل لإحلاله محل الأول أيضا صحيح⁴²⁸ وإن كان منع البدلية في الآية بناء على هذه القاعدة فيه ما سيظهر⁴²⁸ إن شاء الله تعالى.

والموجب لانتفاء الربط في الكشف حذفه بالفعل، وفي المفصل في المثال المذكور عدم الاعتداد به مع كونه مذكورا بالفعل بناء على أن معنى قولهم إن الأول في حكم⁴²⁹ المنحي كقولهم إن البدل في حكم تنحية الأول هو أن الأول مُهدرٌ بالكلية وإن كان مذكورا بالفعل فافترقا، ولعدم المنافاة بينهما اتفقا؛ نعم، يرد عليه أن المبدل منه في مثال المفصل أما الغلام من حيث هو مضاف إلى ضمير "زيدا" و"الغلام"⁴³⁰ من حيث هو هو لا من حيث هو مضاف، فإن كان الأول فيتم شاهدا على ما ادعاه، لكن يرد أنه لا يصح حذفه وإقامة البدل مقامه عنده لبقاء المبتدأ بلا عائد إليه من خبره الجملة كما لا يصح عنده إبدال ﴿أَنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ من الهاء في "به" لعدم صحة حذفه لبقاء الموصول بلا راجع إليه من صلته؛ وقد دل كلامه هنا وفي الكشف على صحة حذفه وإقامة البدل مقامه على ما هو المقرر بينهم. إن البدل [32a] لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول، وإن كان الثاني فيصح حذفه وإحلال الثاني محله بأن يقال "زيد رأيت له رجلا صالحا" فإن الإضافة لامية لام الملك؛ فإذا أبرزت صح الربط والمعنى، لكن لا يقوم شاهدا على ما ادعاه إذ لا يلزم من كون الغلام مهذرا كون الضمير مهذرا، وانتفاء الربط إنما يترتب على الثاني دون الأول، لكن هذا بحث آخر غير ما ذكره الدماميني.

فإن حاصل إيراده أن الرمنخشري إنما منع الإبدال في كشافه في الآية المذكورة بناء على قولهم إن البدل في حكم تنحية الأول بمعنى أنه يصح حذفه وإقامة البدل مقامه. وقد رد⁴³¹ في مفصله على من فسر قولهم هذا بهذا المعنى وبين أن مرادهم بذلك هو الإيدان باستقلاله⁴³²... إلخ، لا أن يَعْنُوا إِطْرَاحَهُ وإقامة البدل مقامه وحيث⁴³³ إن ما ذكره في

⁴²⁸- في L : يظهر.

⁴²⁹- في L : الحكم.

⁴³⁰- في L : إلى ضمير زيد أو الغلام.

⁴³¹- في L : وقد ورد.

⁴³²- راجع: المفصل في صنعة الإعراب، ١/١٥٧.

⁴³³- في L : مقامه حيث.

المفصل هو مراد القوم بهذا القول باعترافه، فمنعُه في كشافه بناء على أن معناه صحة حذفه وإقامة البدل مقامه فحيث إنتفى، انتفى الإبدالُ فاسدٌ باعترافه في مفصله، فلا يستطيع إنكاره بعد الإقرار.

وقد عرفت أن الزمخشري قائل بصحة الحذف وإحلال البدل محلّه في مفصله على طبق ما بني عليه كلامه في كشافه فاندفع ما أورده الدماميني.

وأما ما أورده فحاصله أن ما استشهد به من المثال على فائدة ذكر المبدل منه مع البدل إما أنه لا يقوم شاهداً عليه أو يقوم ويناقض ما جرى عليه في كشافه من منع إبدال ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ من الهاء في "به" بناء على ما تقرر بينهم من أن [32b] المبدل منه في حكم المنحي، وأن البدل لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول المستلزم لصحة حذفه كما دل عليه كلامه في المفصل حسب ما مر تقريره.

وهذا لا يندفع بتوافق كلاميه في الكشاف والمفصل؛ فلو استشهد بمثال من أمثلة بدل البعض أو الاشتمال لقام شاهداً من غير تناقضٍ، فإنهم اشترطوا الضمير فيهما ملفوظاً به أو مقدراً. فلو كان الأول مهذراً بالكلية مع كونه مذكوراً بالفعل لما كان لاشتراطهم ذلك معنىً.

فإن قلت: نحن نختار الشق الأول من الترديد، أي إن المبدل منه هو الغلام من حيث هو مضاف ولا منافاة؛ لأن اللازم من قولهم إن البدل لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول وما في معناه هو أن المبدل منه من حيث إنه مبدلٌ منه، وفي حكم المنحي يصح حذفه بالفعل وإقامة البدل مقامه في جميع المواد؛ وهذا لا ينافي امتناع حذفه لا من هذه الحيشية بل لأمرٍ عارضٍ كانتفاء الربط في المثال المذكور، فعدم صحة حذفه في المثال المذكور لهذا الأمر العارضي لا يقدر في كلية.

قوله إن البدل لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول وما في معناه يناقض ما بني عليه كلامه في الكشاف ودل عليه كلامه في المفصل غاية ما في الباب أنه يلزم أن يكون مقصوداً وغير مقصود، ولا محذور في ذلك إذا كانا من جهتين مختلفتين، وهنا كذلك فإن كونه مقصوداً إنما هو لربط الكلام وكونه غير مقصود، إنما هو لكونه كالباسط لذكر البدل.

قلت: فقد رجع الأمر إلى أن المبدل منه في حكم المنحي لو لم يمنع مانعٌ. [33a] ولو كان المراد هذا لما منعوا البدلية في الأمثلة المذكورة؛ إذ يصح أن يقال في الجميع إن المبدل منه فيها يصح حذفه بالفعل لو لم يمنع مانعٌ، فإن قول المرار:

أَنَا ابْنُ تَارِكِ الْبَكْرِيِّ بَشْرٌ

يصح فيه حذف "البكري" وإقامه "بشر" مقامه لو لا مانع لزوم إضافة الصفة المعرفة باللام إلى ما ليس معرفاً باللام.

فإن قلت: لا خفاء في أن العامل في المثال المذكور هو "رأيت"، ولا شك أنه كما يعمل في "غلامه" يعمل في "رجلا صالحا" بخلاف "التارك" في البيت، فإنه لا يصح إضافته إلى "بشر" لانتفاء تعريفه باللام، فالمانع في المثال عدم ارتباط الكلام مع صحة توجه العامل؛ وفي البيت امتناع توجه العامل إلى البدل، والأول مانعٌ عرضي، والثاني ذاتي فافترقا؛ فلهذا حكموا بمنع الإبدال في الأمثلة المذكورة دون نحو هذا المثال.

قلت: فحينئذ لا وجه لمنعه في كشافه إبدال ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ عن الهاء في "به" إذ لا خفاء في أن العامل في الآية هو حرف الجر المفضي بالفعل إلى مجروره، ولا شك في أنه كما يعمل في الاسم الصريح كذلك يعمل في الاسم تأويلاً؛ و﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ على تقدير كون "أن" فيها مصدريةً في تأويل المصدر⁴³⁴، فيصح عمل الباء فيه وليس كـ "التارك" في بيت المرار. فإنه كما ينتم بمنع إضافته إلى "بشر" لانتفاء تعريفه باللام وليس الباء كذلك في الآية فالمانع في البيت عدم صحة توجه العامل إلى البدل؛ وفي الآية عدم ارتباط الكلام مع صحة توجهه، والأول مانع ذاتي، والثاني عرضي فافترقا.

فتجوز البيضاوي [33b] إبدال ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ من الهاء في "به" موافقاً للقواعد؛ وإيراده على صاحب الكشاف بقوله وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقاً ليلزم⁴³⁵ منه بقاء الموصول بلا عائد⁴³⁶ انتهى مُصَابِ الْمَحَرِّ.

⁴³⁴ - راجع: تفسير الكشاف، ٧٢٦/١-٧٢٧.

⁴³⁵ - في L: فيلزم.

⁴³⁶ - راجع: تفسير البيضاوي، ٢٩٣/٢.

فإن قلت: لا نسلم أن صاحب المفصل لو استشهد بمثال من أمثلة بدل البعض أو الإشتمال لقام شاهدا على ما ادعاه من غير أن يناقض كلية قولهم إن البدل لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول، فإنهم كما مر قد اشترطوا في بدلي البعض والإشتمال الضمير ملفوظا به أو مقدرا.

فلو صح حذف المبدل منه بالفعل وإقامة البدل مقامه لبقى العائد بلا مرجع، لكن التالي باطل، فالمقدم مثله فينا في صدق قولهم إن البدل لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول كليا.

قلت: لا خفاء في أن الضمير إنما احتجج إليه لسبق ذكر المبدل منه يُربط الثاني بالأول لعدم دلالة على أنه بعضه أو ملابسُه بغير ضمير. فإذا حذف المبدل منه بالفعل وأقيم البدل مقامه لا يؤتى بالضمير لعدم الإحتياج إليه لعدم مقتضيه بل يؤتى بالظاهر على وجه يكون الكلام مربوطا. والمعنى صحيحا كما دل عليه صنيع سيبويه في الأمثلة المذكورة دلالة واضحة حيث قال في قوله "رأيت قومك أكثرهم وثلثهم وصرفت وجوهها أولها" أراد "رأيت أكثر قومك وثلثي قومك وصرفت وجوه أولها" ولكنه ثنى الاسم توكيدا⁴³⁷، انتهى.

فإنه أقام الظاهر مقام الضمير الرابط بعد حذف المبدل منه لعدم سبق ذكره؛ وصرح [34a] بأن مراده ذلك تحقيقا لما دل عليه الاستقراء أن البدل هو المقصود بالنسبة، ثم قال ولكنه ثنى الاسم توكيدا، أي ذكره مرتين أولا ظاهرا، وثانيا مضمرا لإفادة التوكيد، فنبه على فائدة جمع البدل مع المبدل منه إزاحة لما يمكن أن يتوهم من أنه إذا كان مراد المتكلم الأمثلة المذكورة ما ذكرته، فلم عدل من مراده وثنى الاسم وكرره.

ثم كلام سيبويه هذا كما أن فيه دلالة على ما ذكرناه كذلك فيه دلالة على أن المبدل منه في حكم المنحي، وأن البدل في حكم تكرير العامل، وأنه في نية إحلاله محل الأول، وأنه لا بد أن يصلح لإحلاله محل الأول.

فظهر أنه لو استشهد بمثال من أمثلة بدل البعض أو الإشتمال لقام شاهدا من غير منافاة لكلية قولهم: إن البدل لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول.

⁴³⁷- راجع: الكتاب لسبويه، ١/١٥٠.

ومن هنا يظهر أن تأنيث الفعل في نحو "فَتَنَّتْ هِنْدٌ حُسْنٌ بِهَا" ليس مانعا من صحة إحلال البديل محلَّ الأول، إذ كما أن الضمير في بالها مما اقتضاه سبق ذكر المبدل منه لربط البديل به، كذلك تاء التأنيث في "فتنت" مما اقتضاه تأنيثُ المبدل منه للدلالة على أن الفاعل مؤنث، فكما أنه إذا حُذِفَ المبدل منه لا حاجة إلى الضمير للربط به، كذلك إذا لم يكن الفاعل مؤنثا لا حاجة إلى علامة التأنيث؛ فإن مقتضى كون المبدل منه في حكم المنحي وكون البديل في حكم تنحية الأول وكونه في نية إحلاله محلَّ الأول، ليس إلا أن يصح حلولُ البديل محلَّه في أن يكون منسوبا [34b] إليه⁴³⁸ ما كان منسوبا إلى الأول ابتداءً؛ ولا يقتضي أن يقوم مقامه في ذلك وفي جميع ما يقتضيه خصوص لفظ الأول، فإن ذلك غير ملتزم، لأن البديل من التوابع والتابع كل ثان بإعراب سابقه من جهة واحدة، وما قالوا كل ثان بإعراب سابقه وبخصوصيات سابقه.

ولا خفاء في أن التأنيث من مقتضيات خصوص لفظ "هند وحسنُ بالها" ليس بدلا منها "إلا" من حيث إنها فاعل لـ "فتنت" الواحد بالنوع، أي من حيث إنه صالح؛ لأن يسند إلى المذكر وإلى المؤنث، لا من حيث إن تاء التأنيث ملحقه به، فكما يقبل لحوق التاء عند إسناده إلى المؤنث، كذلك يقبل عدم لحوقها عند إسناده إلى المذكر على ما هو مقتضى كونه واحدا بالنوع وكليا. وباللَّه التوفيق في إيضاح ما كان مشكلا، وجعل ما كان مخفيا جليا.

⁴³⁸ - في A : إليه ابتداء ما كان.

المبحث السابع

في ناصب المستثنى ورافعه

اختلف في ناصب المستثنى على ثمانية أقوال استوفاهما في شرح أوضح المسالك. منها أنه نفس "إلا" وحدها وإليه ذهب ابن مالك وزعم أنه مذهب سيوييه والمبرد، ومنها أنه⁴³⁹ الفعل المتقدم بواسطة "إلا" وإليه ذهب السيرافي⁴⁴⁰ والفارسي وابن الباذش⁴⁴¹ ومنها أنه الفعل المتقدم بغير واسطة "إلا" وإليه ذهب ابن خروف.

والأصح على ما ذكره ابن هشام في المغني، هو الأول حيث قال انتصاب ما بعد "إلا" في ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾⁴⁴² ونحوها بما على الأصح⁴⁴³ انتهى.

قال الدماميني والشمي: هذا مذهب المبرد والزجاج⁴⁴⁴.

قال الشمي: وممن صرح بأنه الأصح [35a] بدر الدين ابن مالك.

ووجهه ما قاله الرضي: "إن" "إلا" مقومة لمعنى الاستثناء ومحصلة له، والعامل ما به يتقوم المعنى المقتضي أو إن "إلا" نائبة عن "أستثنى" كما أن حرف النداء نائب عن أنادي.

وقال البصريون العامل الفعل المتقدم أو معناه بتوسط "إلا" لأنه شيء يتعلق به الفعل معنى وقد جاء بعد تمام الكلام فشابه المفعول⁴⁴⁵ انتهى.

واعترض بأنه يرده صحة "القوم إلا زيذا" إخوتك مع أنه لا فعل ثمة ولا معناه.

قال الرضي: وللبصريين أن يقولوا إن في إخوتك معنى الفعل إذ كان في إخوة معنى النسب، أي ينتسبون إليك بالإخوة⁴⁴⁶.

⁴³⁹- في A : أن.

⁴⁴⁰- هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي، أبو سعيد العلامة، إمام النحو، وصاحب التصانيف، ونحوي بغداد، وكان أبوه مجوسيا فأسلم، مات سنة ٩٧٨/٣٦٨. راجع: نزهة الألباء، ص: ٢٢٧.

⁴⁴¹- هو علي بن أحمد بن خلف الأنصاري الغرناطي، المعروف بابن الباذش، من العلماء بالعربية، من أهل غرناطة، مولدا ووفاء، مات سنة ١١٣٣/٥٢٨. راجع: الأعلام للزركلي، ٢٥٥/٤.

⁴⁴²- اقتباس من سورة البقرة، الآية: ٢٤٩.

⁴⁴³- راجع: مغني اللبيب، ٧٠/١.

⁴⁴⁴- هو إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج: عالم بالنحو واللغة. ولد ومات في بغداد. كان في فتوته يخرط الزجاج ومال إلى النحو فعلمه المبرد، مات سنة ٩٢٣/٣١١. راجع: الأعلام للزركلي، ٤٠/١.

⁴⁴⁵- راجع: شرح الرضي على الكافية، ٨٠/٢.

⁴⁴⁶- راجع: شرح الرضي على الكافية، ٨٢-٨١/٢.

قال الدماميني: قلت مثل هذا الاعتذار لا يتأتى في مثل قولك "هذه الأعيان إلا هذه الخشبة حجارة" انتهى.

أقول: قد ذكر ابن هشام في المغني في "باب إن المفتوحة المشددة" ما نصه: "وإن كان، أي الخبر جامدا قدر بالكون نحو "بلغني أن هذا زيد" تقديره بلغني كونه زيدا؛ لأن كل خبر جامد، يصح نسبته إلى المخبر عنه بلفظ الكون، تقول هذا زيد وإن شئت هذا كائن زيدا ومعناهما واحد⁴⁴⁷ انتهى.

وعلى هذا فللبصريين أن يقولوا إن المستثنى في كل ما وقع في جملة اسمية عقدها من أسمين جامدين؛ إنه منصوب. بمعنى كائن فيندرج فيه مثال الدماميني وغيره لإطراده. واعترض الدماميني على توجيه الرضي للقول الأصح بأنه ينتقض بنحو "ما قام أحدا إلا بكر" بالرفع على البدل إذ الاستثناء بها موجود ولا نصب، انتهى.

أقول: الناصب سواء قلنا إنه [35b] "إلا" أو "الفعل" بواسطتها أو "الفعل" وحده حيث لم يكن ناصبا على الإطلاق؛ لأن من المستثنى ما يكون مرفوعا وجوبا أو جوازا راجحا دل ذلك على أن لعمله شرطا متى تحقق تحقق العمل ومتى انتفى انتفى. وأنت إذا استقرت أقسام الاستثناء بأسرها وتبعته عن آخرها وبحث على هذا الشرط بحثا وجدت أنه الذي ذكره البصريون وهو مشابته بالمفعول في مجيئه فضلا حيث قالوا، لأنه شيء تعلق به الفعل معنى وقد جاء بعد تمام الكلام فشابه المفعول" انتهى، يعني فانتصب بالفعل بواسطة "إلا" انتصاب المفعول فما⁴⁴⁸ عمل فيه الفعل إلا بعد مشابته، وما حصلت المشابهة إلا لمجيئه بعد تمام الكلام، أي لمجيئه فضلا، فإن ما تم الكلام بدونه لا يحتاج إليه الكلام في تمامه فيكون فضلا.

قال العلامة الزمخشري في المفصل بعد ما عد أقسام الاستثناء ما نصه: "والمشبه بالمفعول منها هو الأول، والثاني في أحد وجهيه وشبهه به لمجيئه فضلا"⁴⁴⁹ انتهى.

وهذه أما إن تتحقق معنى وصورة أو معنى لا صورة أو صورة لا معنى مع مانع من الاتباع صناعي أو معنوي أو لا معنى ولا صورة من غير مانع فالنصب على الاستثناء واجب

⁴⁴⁷ - راجع: مغني اللبيب، ٤٠/١.

⁴⁴⁸ - في L: فيما.

⁴⁴⁹ - راجع: شرح المفصل في صنعة الإعراب، ٤٦٩/١.

في القسم الأول، والثاني؛ وممتنع في القسم الرابع، وفي الثالث لولا المانع كان القياس جواز الاتباع في ضروبه مطلقا، لكن المانع موجود فصار على ثلاثة أضرب.

الأول: يجب فيه النصب.

والثاني: يجوز فيه النصب جوازا راجحا.

والثالث: يجوز فيه النصب جوازا مرجوحا.

وما أورده [36a] الدماميني نقضا من أمثلة الضرب الثالث من القسم الثالث؛ فلهذا لم

يجب النصب فيه بل كان جائزا جوازا مرجوحا.

وتفصيل الكلام في هذا المقام هو أن الكلام الذي يقع فيه الاستثناء إما أن يكون موجبا أو منفيا. فإن كان موجبا فسواء كان مذكورا بركنيه، نحو "جاء القوم إلا زيدا" و"القوم إحتوتك إلا زيدا أو لا" نحو قولك "القوم إلا زيدا" في جواب من قال "من جئتك وإحتوتك إلا زيدا" في جواب من قال "من القوم" فالمستثنى فيه واجب النصب؛ لأن المستثنى حينئذ يشبه المفعول في مجيئه فضلا؛ لأن المستثنى بعد الإيجاب ليس بعمدة لا معنى ولا صورة، لأن الاستثناء من الإثبات نفي، فالمستثنى في الجواب منفي عنه الفعل أو معناه المثبت للمستثنى منه، فامتنع اتباعه لما هو ثابت له الفعل فليس بفاعل معنى، كما أنه ليس بفاعل لفظا فيشبه المفعول في أنه ليس بفاعل معنى، كما أنه ليس بفاعل لفظا.

فإن كان ذلك الكلام الموجب التام مذكورا بركنيه كالمثالين الأولين شابه المفعول صورة ومعنى. وإن كان غير مذكور بركنيه كالمثالين الأخيرين شابه المفعول معنى؛ لأن الفعل لم يكن ثابتا له في المعنى، لا صورة لعدم كون الكلام مذكورا بركنيه فكأنه لم يجيء بعد تمام الكلام، وما لم يجيء بعد تمام الكلام صورة لم يشبه المفعول صورة، لكن مشابته المعنوية الموجبة لامتناع كونه تابعا كافية لتحقق كونه فضلا، فهي كافية لوجوب نصبه سواء قلنا إن نصبه بـ"إلا" أو بـ"الفعل" وإن [36b] كان الكلام منفيا.

فإما أن يكون الكلام تاما، أي مذكورا فيه المستثنى منه أو لا يكون تاما، أي لا يكون المستثنى منه مذكورا فيه. فإن كان غير تام فلا نصب على الاستثناء لا بـ"إلا" ولا بغيرها لا وجوبا ولا جوازا بل يعرب على حسب العوامل، وهو المسمى بالمفرغ نحو "ما قام إلا زيد"

"ما رأيتُ إلا زيدا" و"ما مررتُ إلا بزيدا"؛ وذلك لأنه تابعٌ في الحقيقة للمستثنى منه المحذوف، وبدل منه بدلَ البعض من الكل، والتابعُ إنما يُعربُ بإعراب متبوعه، ومتبوعه معربٌ على حسب العوامل لا عمل لـ "إلا" فيه فكذلك التابع⁴⁵⁰ لانتفاء شرط النصب على الاستثناء أي مشابته بالمفعول.

أما في المثال الأول فلأن المستثنى وإن كان تابعا للمحذوف حقيقة، لكنه فاعلٌ لفظا ومعنى ظاهرا أما لفظا فلعدم ذكر متبوعه لفظا، وأما معنى فلأن الاستثناء من النفي إثبات، فالفعل أو معناه مثبتٌ له معنى.

وأما في المثالين الأخيرين فلأن الفاعل وإن كان مذكورا لكن المستثنى لكونه مفعولا به لما قبل "إلا" ظاهرا لفظا ومعنى⁴⁵¹ وإن كان تابعا للمفعول به حقيقة لم يكن مفعولا حكما ومشابهةً لا لفظا ولا معنى، وكلما كان كذلك لم يجز النصب على الاستثناء لانتفاء المشروط بانتفاء الشرط.

فإن⁴⁵² كان الكلام تاما فإما أن يكون الكلام مذكورا بركنيه أو لا يكون كذلك؛ فإن لم يكن مذكورا بركنيه فكذلك لانصب على الاستثناء لبالأول ولاغيرها، لاجوبا ولاجوازا، وذلك نحو قوله صلى الله عليه وسلم: {يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ}⁴⁵³ وقوله {لَا عِشَ إِلَّا عِشُ [37a] الآخرة}،⁴⁵⁴ وقوله {لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ}⁴⁵⁵ وأمثال ذلك، وذلك لانتفاء مشابته بالمفعول معنىً وصورةً.

أما معنى فلأن المستثنى لكونه بدلا من اسم "لا" حملا على محله البعيد الذي هو الرفعُ بالابتداء محكومٌ عليه بالخبر المحذوف الذي هو معنى الفعل فيكون فاعلا وعمدةً معنىً؛ لأن الاستثناء من النفي إثباتٌ، فيكون المستثنى مثبتا له الخبر المحذوف المنفي عن اسم "لا"؛ لأن الخبر المحذوف لكونه واحدا بالنوع صالح لأن يُنفى في سياق النفي ويُثبت في سياق الإثبات.

⁴⁵⁰ -التابعُ إنما يُعربُ بإعراب متبوعه ومتبوعه معربٌ على حسب العوامل لا عمل لإلا فيه. فكذلك التابع" ساقطة من A.

⁴⁵¹ - في L : في معنى.

⁴⁵² - في L وA: وإن.

⁴⁵³ - راجع: صحيح البخاري، ١/١٣٣، رقم: ٦٦٠.

⁴⁵⁴ - راجع: مسلم، كتاب الجهاد، رقم: ١٨٠٥.

⁴⁵⁵ - راجع: مسلم، كتاب السلام، ص: ٩٠٢، رقم: ٢١٩١.

وأما لفظاً فلأن الكلام لكونه لم يذكر بطرفيه صار المستثنى صورةً كأحد ركني الكلام ظنه بعضهم أنه خبر "لا" حقيقة كما سيجيء⁴⁵⁶ نقله والكلام عليه إن شاء الله تعالى؛ وكلما انتفى المشاهدة صورة ومعنى انتفى النصب وجوبا وجوازا، فتعين الرفع على الاتباع. وإن كان الكلام مذكورا بركنيه، فيما أن يكون المستثنى مقدا على المستثنى منه أو مؤخرا عنه.

فإن كان مقدا وجب نصبه مطلقا متصلا كان أو منقطعا، نحو "ما جائي إلا أخاك أحد" و"ما ذهب إلا حمارا أحد" لأنه مُشابه للمفعول صورةً لمجيئه بعد اعتبار تمام الكلام ومُشاركٌ لما يشبه المفعول معنى في⁴⁵⁷ امتناع الاتباع لمانع التقديم⁴⁵⁸، فشابه المفعول في امتناع كونه فاعلا لهذا المانع، فصح أن يقال إنه فضلةٌ من هذا الوجه وإن كان الفعل ثابتا له⁴⁵⁹.

وإن كان مؤخرا، فيما أن يكون متصلا أو منقطعا، فإن كان منقطعا فيما أن يكون تسليط [37b] العامل على المستثنى منه أو لا يمكن؛ فإن لم يكن وجب نصبه اتفاقا، نحو "ما زاد هذا المال إلا ما نقص" إذ لا يقال زاد النقص ومثله "ما نفع زيدٌ إلا ما ضر" إذ لا يقال نفع الضر، وذلك لشبهه بالمفعول صورةً ومشاركته لما يُشبهه معنى في امتناع كونه فاعلا للفعل المذكور لامتناع التسليط، فهو أحق بأن يقال فيه إنه فضلةٌ من الذي تقدمه؛ لأنه وإن كان بعد النفي المقتضي للإثبات لكن لما امتنع الإثباتُ لمانع خصوص مادة الفعل بخلاف الذي تقدمه، فإنه وإن امتنع فيه الاتباع، لكن الفعل ثابتٌ له معنى صار أحق بكونه فضلة، وصار كالذي يُشبه المفعول معنى وصورةً شبهها أقوى من شبه الذي تقدمه.

وإن أمكن تسليطه فكذلك يجب عند الحجازيين نحو "ما ذهب أحدٌ إلا حمارا" لوجود الشبه الصوري ومانع امتناع الاتباع، إذ لا يتصور فيه إلا بدلُ الغلط وهو لا يصدر⁴⁶⁰ إلا بطريق السهو والغفلة، والمستثنى المنقطع إنما يصدر بطريق الروية والفظانة.

⁴⁵⁶ - في L : يجيء.

⁴⁵⁷ - "في" ساقطة من L وA.

⁴⁵⁸ - في L : التقدّم.

⁴⁵⁹ - "له" ساقطة من L.

⁴⁶⁰ - في L: يتصور.

وأما تميم فيرجحون النصبَ لوجود الشبه الصوري وامتناع الاتباع ظاهراً لكونه من غير جنسه ويجيزون الاتباع جوازاً مرجوحاً لامكان الاتباع بضربٍ من التأويل.
وإن كان متصلاً نحو "ما جاء أحدٌ إلا زيد" و"ما رأيت أحداً إلا زيدا" و"ما مررت بأحد إلا بزيد" جاز النصب؛ لأنه شبيهٌ بالمفعول صورةً لمحيئه بعد مُضي الجملة بطرفيه واختير الاتباع.

أما في المرفوع فلكونه [38a] فاعلاً في المعنى؛ لأن الاستثناء من النفي إثباتٌ، وكلما كان كذلك لم يكن شبيهاً بالمفعول في المعنى، ورعاية المعنى أولى من رعاية الشبه الصوري.
وأما في المنصوب بواسطة أو بلاواسطة، فلكون المذكور بعد "إلا" مفعولاً حقيقة لما قبلها، وكلما وجد ما يقتضي نصبه على أن يكون مفعولاً به حقيقة⁴⁶¹ كان النصب به أرجح وأولى من النصب بما يقتضي أن يكون مفعولاً مشابهاً.

فإن قلت: المنصوب هنا كالمُنصوب في المرفوع ومعنى لما قبل "إلا" فلمْ أعمَلوا ما قبل "إلا" فيه على القطع في المرفوع وعلى الأرجح هنا؟
قلت: لأن المفعول به الذي هو المستثنى منه لما كان مذكوراً هنا صار الفعل لاستيفائه مفعولاً، كأنه غيرُ طالبٍ لمفعولٍ فينكسر بذكر مفعوله قبل "إلا" من قوة طلبه للمفعول الواقع بعدها ما يجوز إعمال غيره فيه ولو مرجوحاً بخلاف المرفوع؛ فإن الفعل فيه لعدم ذكر مفعوله لفظاً قبل "إلا" في غاية قوة الطلب لما بعد "إلا" متوجه إليه بشرائه فلم ينكسر من سَوْرَة طلبه ما يجوز إعمال غيره فيه.

فقد اتضح أن المشابهة بالمفعول عليه يدور النصب على الاستثناء بـ"إلا" أو غيرها وجوداً وعدمًا.

فإن قلت: إنهم قالوا إن النصب في الكلام التام غير الموجب عربي جيدٌ وإن كان الاتباع أرجح، وأرادوا بالكلام التام ما كان المستثنى منه فيه مذكوراً، وبغير التام مقابله فنحو {يَوْمَ لَا ظِلَ إِلَّا ظِلُّهُ}⁴⁶² كلامٌ تام بهذا [38b] المعنى، لأن اسم "لا" هو المستثنى

⁴⁶¹ - لما قبلها وكلما وجد ما يقتضي نصبه على أن يكون مفعولاً به حقيقة" ساقطة من A.

⁴⁶² - راجع: صحيح البخاري، ١/١٣٣، رقم: ٦٦٠.

منه، وهو مذكور فيقتضي أن يكون النصب فيه جائزا؛ وقد قلتم لا نصب على الاستثناء لا وجوبا ولا جوازا.

قلت: من المعلوم أن القوانين النحوية كلها مستنبطة من استقراء كلام العرب، فإذا وقع النزاع فالمرجع السماع، ونحن إذا استقرأنا جميع أقسام الاستثناء التي نقلوها إلينا من سماعهم من العرب الموثوق بعريبتهم وجدناهم قالوا إن النصب في نحو ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾⁴⁶³ عربي جيد وفي "لا إله إلا الله" السماع منهم الرفع، ورأينا أن المستثنى منه مذكور فيهما، فاحتاج الأمر إلى الفارق المظهر سر اختلاف السماع في التركيبين مع اشتراكهما في ذكر المستثنى منه.

فبَحَثْنَا على هذا فوجدنا أن ما ذكره البصريون من مشابهة المستثنى بالمفعول مطرد في جميع المواد جارٍ في جميع الأقسام التي نقلوها إلينا من سماعهم على طبق ما سمعوه، فإنه حيث يتحقق، يتحقق النصب على الاستثناء، وحيث ينتفي، ينتفي على التفصيل الذي سبق.

فظهر لنا من هذا أن ما ذكره هو الإستنباط الصحيح والإستقراء التام. وظهر أن قولهم إن النصب جائز في الكلام التام غير الموجب إن أرادوا به مطلقا أعم من أن يكون الكلام مذكورا بركنيه أولا، فهو لكونه مخالفا للقياس والسماع لا مَعُول عليه؛ وإن أرادوا به ما إذا كان الكلام مذكورا بركنيه بقرينة أنهم ذكروه في مقابلة المفعول فكونه مذكورا بركنيه يعرف من المقابلة، فإن المفعول لكونه معربا على حسب العوامل ثلاثة أقسام: مرفوع ومنصوب ومجرور؛ كما أن التام [39a] إذا أُتبع على المختار ثلاثة أقسام أيضا؛ ففي المرفوع الكلام غير مذكور بركنيه في المفعول فيكون مذكورا في التام، وفي المنصوب والمجرور مذكور بركنيه في المفعول دون المفعول، ففي التام مذكور بركنيه مع المفعول أيضا؛ فلو أرادوا بالتام ما كان مذكورا بركنيه دخل الأخيران من المفعول في التام، فاصطلحوا على هذا المعنى للكلام التام ليتميز القسمان.

ويؤيد ذلك أنهم مثلوا للتام بنحو ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾⁴⁶⁴ وهو مذكور بركنيه، وربما يكون إيراد ابن الحاجب هذا القسم بعد المفعول في كافيته، ولم يجعله متصلا

463 - اقتباس من سورة النساء، الآية: ٦٦.

464 - اقتباس من سورة النساء، الآية: ٦٦.

بالقسم التام تنبيهها على أنه ليس من الذي يجوز فيه النصب وإن كان بدلا من مذكور، فهذا القسم يُشبهه المفرغ المرفوع من حيث إن الكلام غير مذكور بركنيه، ويشبه التام من حيث إنه بدل من مذكور، وليس بواحد منهما فناسب ذكره بعدهما؛ فلك أن تسميه الشبيهة بالمفرغ، ولك أن تسميه الشبيهة بالتام.

وأما رافعه في نحو "ما قام أحدٌ إلا زيدٌ" فهو عند البصريين لكونه بدلَ بعضٍ من كلِّ رافعٍ متبوعه على الإنسحاب على الأصح.

وأما عند الكوفيين فهو لكونه معطوفا على المستثنى منه وإلا حرفٌ عطفيٌّ عندهم رافعه رافعُ المعطوف عليه.

فإن قلت: البدل الواقع بعد "إلا" في نحو المثال المذكور مخالف للمبدل منه في النفي والإيجاب؛ فإن "قام" منسوبٌ إلى "أحد" نفيا وإلى "زيدٌ" إثباتا، فليس مقصودا بما نسب إلى المتبوع من القيام المنفي بل بنقيضه، فلم يصح إحلاله [39b] محله فليس في حكم تكرير العامل مع أن البدل تابع مقصود بما نُسب إلى المتبوع دونه، ولا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول وأنه في حكم تكرير العامل كما تقرر سابقا وأيضا هو بدل بعض، ولا ضمير معه يربطه بالمبدل منه.

قلت: قد⁴⁶⁵ تقدم أن الاستثناء مقدمٌ على الحكم في نية المتكلم، والمستثنى هنا هو البدلُ فالإبدال أيضا مقدم على الحكم، وقد تقدم أيضا أن وحدة العامل في التابع والمتبوع نوعية؛ فـ "زيدٌ" في المثال المذكور إنما يبدل من "أحد" قبل الحكم عليه بنفي القيام، وكلما كان كذلك لم يكون المنسوب إلى المتبوع هو القيام المنفي بل القيام من حيث هو هو؛ لأن المنسوب إلى متبوعه هو قام الواحد بالنوع الصالح لأن يُنسب إلى ما هو في سياق النفي بالنفي وإلى ما هو في سياق الإيجاب بالإيجاب، وهذا بعينه هو المقصود نسبته إلى البدل غير أن حصة متبوعه منه بعد الحكم لكونه في سياق النفي يكون منفيًا، وحصة البدل لكونه في سياق الإيجاب يكون موجبا، فإنه إذا اعتبر الحكم ينصب العامل الواحد بالنوع على القبيلتين انصباةً واحدةً، فيأخذ كلٌّ من التابع والمتبوع منه حصته اللاتقة به من نفي وإيجاب حسبما

465- "قد" ساقطة من L.

يقتضيه الوضع اللغوي، فالمتمايزان إنما هما الحصتان بعد الحكم، لا العاملُ المنسوبُ إليهما دفعةً واحدةً، والمنصب عليهما انصباةً واحدةً؛ فظهر أنه لا مخالفةً بينهما بالإيجاب والسلب، إذ لا سلب قبل الإبدال والاستثناء، وظهر أنه مقصودٌ بما نُسب إلى المتبوع دونه وأنه يصح إحلاله محل [40a] الأول، لأن تقدير الكلام لكون الإبدال قبل الحكم بالنفي "قام أحد زيد" ولا شك في صحة إحلاله محل الأول، فيقال "قام زيد" وأنه في حكم تكرير العامل؛ لأن العامل لكونه واحداً بالنوع صالح لأن يذكر ثانياً في سياق الإيجاب كما ذكر أولاً في سياق النفي، فيقال "ما قام أحد إلا قام زيد" فاندفع الإشكال بحذافيره.

وأما أنه لا ضمير فيه، فجوابه ما أقول إن بدل البعض من الكل على قسمين: بدل الجزء من الكل وبدل الجزئي من الكلي، والمحتاج إلى الضمير للربط هو الأول دون الثاني، وذلك لأن الجزء إذا قيس إلى كله الواقع في التركيب فبالنظر إلى مجرد مفهومه لا يفهم منه أنه جزؤٌ لهذا الكل لعدم اختصاصه به؛ فإن الألفاظ المعبر بها عن الأجزاء أعضاء كانت كالرأس واليد أو غير أعضاء كالقليل والكثير والنصف والثالث إلى غير ذلك صالحة لأن تضاف إلى كل ذي أجزاء له هذا الجزء بدلالة الاستقراء؛ وكلما كان كذلك فلا يكون مختصاً بواحد منها بخصوصه بالذات، وكلما كان كذلك فلا بد للدلالة على اختصاصه بواحد منها بعينه من رابط خارجي يخصه به ملفوظ نحو قوله تعالى ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾⁴⁶⁶ وقوله تعالى ﴿تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾⁴⁶⁷ وقوله تعالى ﴿فَشْرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾⁴⁶⁸ وقوله تعالى ﴿فَعَمَّوْا وَصَمَّوْا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾⁴⁶⁹ ثم عموا وصموا كثيراً منهم⁴⁷⁰ وقوله تعالى ﴿فَمِ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا، نِصْفَهُ﴾⁴⁷¹ أو مقدرٍ نحو قوله تعالى ﴿فَمِ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا﴾⁴⁷² أي: منه.

⁴⁶⁶ - اقتباس من سورة النساء، الآية: ٦٦.

⁴⁶⁷ - اقتباس من سورة البقرة، الآية: ٢٤٦؛ كلمة "ثم" زائدة، لا توجد في الآية.

⁴⁶⁸ - اقتباس من سورة البقرة، الآية: ٢٤٩.

⁴⁶⁹ - "ثم (تولوا إلا قليلاً منهم) وقوله تعالى (فشربوا منه إلا قليلاً منهم) وقوله تعالى (فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم)" ساقطة من A و L.

⁴⁷⁰ - اقتباس من سورة المائدة، الآية: ٧١.

⁴⁷¹ - اقتباس من سورة المزمل، الآية: ٣-٢.

⁴⁷² - اقتباس من سورة المزمل، الآية: ٢.

وأما [40b] الجزئي فإنه إذا قيس إلى كلية فبالنظر إلى مجرد مفهومه مقيسا إلى كلية يُفهم اندراجُه تحته، وإنه من أفرادهِ لصدق⁴⁷³ الكلّي عليه وعلى غيره وكونه أخص منه، فهو مربوط به ربطا ذاتيا معنويا، فلا حاجة إلى رابطٍ خارجي لفظي ملفوظٍ أو مقدرٍ؛ فإن الرابط الخارجي إنما احتيج إليه في الجزء ونحوه لانتفاء الربط الذاتي المعنوي فيه فحيث وُجد المعنوي في شيء انتفى الاحتياجُ معه إلى اللفظي بلا خفاء. ونريده⁴⁷⁴ وضوحا ما ذكره ابن هشام في المعني من قوله: "إنما لم يحتج⁴⁷⁵ بدلُ الكل إلى رابطٍ، لأنه نفس المبدل منه في المعنى، كما أن الجملة التي هي نفسُ المبتدأ لا تحتاج إلى رابطٍ لذلك"⁴⁷⁶ انتهى. فإنه يدل على أنه لا حاجة إلى الرابط اللفظي إذا وجد الربطُ المعنوي، فاعرف ذلك، وباللّهِ التوفيق في تنوير كل حالك.

⁴⁷³ - في L : بصدق.

⁴⁷⁴ - في L : ويزيده.

⁴⁷⁵ - في L : يحتج.

⁴⁷⁶ - راجع: مغني اللبيب، ٥٠٦/٢.

المبحث الثامن

في الكلام على إعراب لا إله إلا الله

اعلم أولاً أن القصر في اصطلاح أهل البيان على ما عرفه -السيد قدس سره- في شرحه للمفتاح: "هو جعل أحد طرفي النسبة في الكلام سواء كانت إسناديةً أو غيرها مخصوصاً بالآخر بحيث لا يتجاوزه إما على الإطلاق أو بالإضافة بطريقٍ معهودةٍ" انتهى.

والأول: أي: الذي بحيث لا يتجاوزه على الإطلاق هو القصر الحقيقي نحو ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾⁴⁷⁷ و﴿لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ﴾⁴⁷⁸.

والثاني: أي: الذي بحيث لا يتجاوزه بالإضافة هو القصر الإضافي نحو ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾⁴⁷⁹ أي: مقصور على الرسالة، لا يتعداها إلى التبري عن الهلاك.

وكل منهما منحصر في نوعين: [41a] قصر الموصوف على الصفة، وقصر الصفة على الموصوف.

ووجه الإحصار فيهما على ما ذكره -قدس سره- في حاشية المطول هو: "أن القصر إنما يتصور بين شيئين بينهما نسبة، فإما أن يكون قصراً للمنسوب إليه على المنسوب⁴⁸⁰ وهو المراد بقصر الموصوف على الصفة، وإما أن يكون قصراً للمنسوب على المنسوب إليه⁴⁸¹ وهو المراد بقصر الصفة على الموصوف"⁴⁸² انتهى.

والمراد الصفة المعنوية، أي: المعنى القائم بالغير، لا النعت النحوي وبينهما عمومٌ من وجهٍ لتصادقهما في مثل "أعجبني هذا العلم" وتفارقهما في مثل "العلم حسنٌ ومررت بهذا الرجل" وأما نحو قولك "ما زيد إلا أخوك، وما الباب إلا ساجٌ، وما هذا إلا زيدٌ" فمن قصر الموصوف على الصفة؛ لأن المعنى ما زيد إلا كائن أخاك وما الباب إلا كائن ساجاً وما هذا

⁴⁷⁷ - اقتباس من سورة الأنعام، الآية: ١٧؛ اقتباس من سورة يونس، الآية: ١٠٧.

⁴⁷⁸ - راجع: مسلم، كتاب السلام، ص: ٩٠٢، رقم: ٢١٩١.

⁴⁷⁹ - اقتباس من سورة آل عمران، الآية: ١٤٤.

⁴⁸⁰ - في A: للمنسوب على المنسوب إليه.

⁴⁸¹ - "إليه" ساقطة من A.

⁴⁸² - راجع: حاشية السيد على المطول، ص: ٢٠٥.

إلا كائن زيدا لما مر عن ابن هشام: "أن كل خبر جامدٍ يصح نسبته إلى المخبر عنه بلفظ الكون، تقول هذا زيدٌ وإن شئتَ هذا كائن زيدا، ومعناها واحدٌ"⁴⁸³ انتهى. وبهذا يتضح ما علله به العلامة التفتازاني من قوله: "إذ المعنى أنه مقصور على الاتصاف بكونه أخوا أو ساجا أو زيدا"⁴⁸⁴ انتهى.

وقصر الموصوف على الصفة من الإضافي نحو ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾⁴⁸⁵ وقصر الصفة على الموصوف منه نحو "ما شاعرٌ إلا زيدٌ" وقصر الصفة على الموصوف⁴⁸⁶ من الحقيقي نحو ﴿لَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾⁴⁸⁷ و﴿لَا شَافِيَ إِلَّا أَنْتَ﴾⁴⁸⁸ وأما قصرُ الموصوف على الصفة منه فقد قالوا لا يكاد يوجد [41b] إلا على طريق الادعاء.

ولقائل أن يقول بل يكاد يوجد على التحقيق لا على طريق الادعاء، كقولك "ما زيد على شيء إلا على ما يُريدُه الله منه." فإنه لا يمكن أن يوجد له صفة ما لا يُريدُه الله تعالى منه أبدا، فالتأمل.

وللقصر طُرُقٌ، منها النفي والاستثناء، ووجهُ إفادتهما القصر هو أن النفي إذا ورد على المحكوم عليه كان متوجها إلى نسبة شيء ما إليه، وإذا ورد على المحكوم به كان متوجها إلى نسبته إلى شيء ما لما مر تحقيقه في المبحث الأول؛ ثم ذلك الشيء إما مذكورٌ أو مقدرٌ يتعين بمعونة المقام وقرائن الأحوال عام مناسب⁴⁸⁹ للمستثنى في جنسه وصفته، فإذا أخرج منه بعضه بـ"إلا" فاعتبر إنعقادُ الحكم، صار ذلك البعضُ المخرَجُ مثبتا أو مثبتا له، وما عداه منفيا أو منفيا عنه، وهذا هو معنى القصر.

ولما كان المقصور عليه هو الذي يلي "إلا"، والمقصور هو الواقع في سياق النفي، قال النحويون إذا اقترن المبتدأ بـ"إلا" وجب تقديم الخبر نحو "وما لنا إلا اتباع أحمد" وإذا اقترن الخبر بـ"إلا" وجب تأخيره نحو ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾⁴⁹⁰.

⁴⁸³ - راجع: مغني اللبيب، ٤٠/١.

⁴⁸⁴ - راجع: حاشية السيد على المطول، ص: ٢٠٥.

⁴⁸⁵ - اقتباس من سورة آل عمران، الآية: ١٤٤.

⁴⁸⁶ - "لنه نحو ما شاعرٌ إلا زيدٌ" وقصر الصفة على الموصوف "ساقطة من A.

⁴⁸⁷ - اقتباس من سورة الأنعام، الآية: ١٧؛ اقتباس من سورة يونس، الآية: ١٠٧.

⁴⁸⁸ - راجع: صحيح البخاري، ١٣٢/٧، رقم: ٥٧٤٢.

⁴⁸⁹ - في A: وقرائن الأحوال ما مر مناسب.

⁴⁹⁰ - اقتباس من سورة آل عمران، الآية: ١٤٤.

إذا تمهد ذلك، فاعلم أنه إذا أريد قصر المبتدأ من قسمه الأول، أي: الاسم المجرد عن العوامل اللفظية المخبر عنه على الخبر بالنفي ولاستثناء، فهو من قصر الموصوف على الصفة، فيدخل كلمة النفي على المبتدأ و"إلا" على الخبر سواء كان النافي ناسخاً أو غير ناسخ، نحو ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾⁴⁹¹، ونحو قوله:

[42a] فَلَا تُؤَبِّ مَجْدٍ غَيْرِ ثَوْبِ ابْنِ أَحْمَدَ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا بِلُؤْمٍ مُرَقَّعٍ⁴⁹²

ولما كان النفي معنى نسبياً يقتضي أمرين: منفيًا ومنفيًا عنه، وكان متوجهًا إلى النسبة المقتضية للمتنبئين لعدم تحققها بدوئها ذهنا وخارجا، وكذلك كان الاستثناء معنى نسبياً يقتضي أمرين: مُخْرَجًا ومُخْرَجًا عنه؛ إقتضى ذلك أن يقدر أمرٌ عام، هو المستثنى منه المناسب للمستثنى في جنسه وصفته الواحد بالنوع القابل؛ لأن يُنسب إلى المبتدأ بالنفي في سياق النفي، وبالإيجاب في سياق الإيجاب فيتوجه الاستثناء إلى إخراج ما بعده عنه ليكون منسوبًا إلى المبتدأ بالإيجاب بعد اعتبار الحكم؛ ويتوجه النفي إلى نفيه عن المبتدأ في ضمن سائر أفراده الباقية بعد الاستثناء؛ فإذا اعتبر الحكم صار الوصف الواقع بعد "إلا" مثبتًا للمبتدأ، وصار العام المقدر بعد الاستثناء منفيًا عن المبتدأ في ضمن سائر أفراده؛ فقد جاء القصر فيقدر في الآية ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ﴾ متصف بشيء ﴿إِلَّا رَسُولٌ﴾، أي: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ﴾ متصفٌ بصفة إلا بصفة الرسالة، لا يتعداها إلى التبري عن الهلاك. وفي البيت:

فَلَا تُؤَبِّ مَجْدٍ غَيْرِ ثَوْبِ ابْنِ أَحْمَدَ عَلَى أَحَدٍ

متصف بشيء من الأشياء إلا مرقع بلؤم⁴⁹³.

وإذا أريد قصر الخبر على المبتدأ، وهو من قصر الصفة على الموصوف فلا بد من تقديم الخبر، وإدخاله في سياق النفي وتأخير المبتدأ وإيلائه حرف الاستثناء، وهو قول النحويين.

⁴⁹¹ - اقتباس من سورة آل عمران، الآية: ١٤٤.

⁴⁹² - البيت من الطويل وهو للمتنبئ؛ راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ٣٢١/٤.

⁴⁹³ - في L: بلوم.

وإذا اقترن المبتدأ بـ "إلا" وجب تقديم الخبر، ولا بد من تقدير عام مناسب يستثنى منه المبتدأ الواقع بعد "إلا"، وينفى عنه الخبر المتقدم الواقع في [42b] سياق النفي بعد استثناء حصة المبتدأ الواقع بعد "إلا" منه، فإنه لكونه واحداً⁴⁹⁴ بالنوع قابل لأن ينسب إليه الخبر المتقدم بالنفي في سياق النفي وبالإيجاب في سياق الإيجاب فنقول هذا النافي إن كان غير "لا" التبرئة فيباشر الخبر المتقدم، نحو: "وما لا لنا إلا اتباع أحمد وما شاعر إلا زيد" أي: وما لنا شيء إلا اتباع أحمد وما شاعر أحد إلا زيد؛ فهذا المقدر في المثالين مرفوعٌ:

إما على أنه مبتدأ قدم عليه فيصير الخبر المتقدم الذي كان خبراً للمستثنى في الأصل خبراً لهذا المقدر ويصير المبتدأ الأصلي الواقع مستثنى مفرغاً الآن بدلا عنه بدل بعض عن كل من قسم بدل الجزئي من الكلّي، فلا حاجة له إلى ضمير كما مر في آخر "المبحث السابع"، وإما على أنه في المثال الأول فاعل للظرف لاعتماده على حرف النفي أو فاعل لمتعلقه، فإن قدر اسماً فحكمه حكم المثال الثاني، وسيجيء فإن قدر فعلاً فالفاعل لا محل له من الإعراب كنائبه الظرف.

وفي مثال الثاني فاعل للوصف ساد مسد خبره لتحوّله مبتدأ من قسمه الثاني، أي: الوصف الرفع لمكتفى به عن الخبر بعد تقديمه على أحد الوجهين الجائزين فيه؛ فإن الصفة التي اعتمدت على حرف نفي أو استفهام، إن طابقت مفرداً جاز فيها الأمران وهنا قد طابقت مفرداً، فيكون المستثنى المفرغ الذي كان مبتدأ في الأصل بدلا عنه أيضاً بدل بعض عن كل من قسم بدل الجزئي من الكلّي، فيتحوّل فاعلاً مكتفى به عن الخبر كما تحوّل خبره مبتدأ رافعاً لما يكتفى به عن الخبر، وإن كان النافي [43a] "لا" التبرئة فقد تُباشر الخبر المتقدم وقد لا تُباشر، وذلك لأن من الخبر ما لا يصلح أن يقع مبتدأ، وكل ما كان كذلك لا يصلح لاسمياً "لا"؛ لأن "لا" التبرئة من دواخل المبتدأ والخبر، ولا تنسخ لاسميتها إلا ما كان مبتدأً فما لا يصلح أن يكون مبتدأً لا يصلح أن يكون اسماً.

فنقول هذا الخبر المتقدم إما أن لا يمنع من تحوله مبتدأً بعد التقديم مانع أو يمنع من ذلك مانع، فإن كان الثاني فيما أن يكون المانع معنوياً فقط أو معنوياً وصناعياً أيضاً:

⁴⁹⁴ - في M : واحد.

فالأول نحو قوله صلى الله عليه وسلم: {لا شفاؤك} ⁴⁹⁵، أي: لا شفاء موجود إلا شفاؤك، لأن أصل التركيب شفاؤك موجود لأن القصر حقيقي لا شفاؤك شفاء وإلا لكان القصر إضافياً.

بيان ذلك أنه لو قدر أن الأصل شفاؤك شفاء، يكون المعنى شفاؤك شفاء كامل حتى يكون الحمل مفيداً على نحو "شعري شعري" أي: المشهور بالفصاحة والبلاغة، وإذا كان المعنى على الكمال بشعري بأن لغيره شفاء ناقصاً، وليس لغيره شفاء لا ناقص ولا كامل إذ لا شافي إلا الله تعالى كما نص عليه الصلوة والسلام على ذلك في الحديث الآخر: {لا شافي إلا أنت} ⁴⁹⁶ بل لافاعل في الوجود إلا الله تعالى الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل، هذا.

ولا شك إن ⁴⁹⁷ موجودٌ صالح لأن يتحول مبتدأ صناعة لكن لو قيل لا موجود إلا شفاؤك كان المتبادر أن تقديره لا موجود شيء إلا شفاؤك، وهو خلاف المراد بل خلاف [43b] الواقع؛ إذ المراد قصر الوجود المنسوب إلى جنس الشفاء على شفاؤه تعالى.

وهذا المعنى لا يؤدي بهذا التركيب إلا إذا كان المقدر لفظ "شفاء" يكون التقدير لا موجود شفاء إلا شفاؤك، ولا قرينة تدل عليه على الخصوص، وحيث لا قرينة لا فهم للمراد، وحيث لا فهم لا صحة لدخول "لا" على مثل هذا الخبر؛ فالوجه فيه أن يذكر ما هو المقصود بنفي الوجود عنه بعد الاستثناء، أعني: جنس الشفاء، ويجعل بعد تحوله مبتدأ، وتحول الخبر المتقدم خبراً له اسماً ⁴⁹⁸ لـ "لا" ويجعل الخبر المقدم مؤخراً عن اسم "لا" محذوفاً خبراً لـ "لا"، وبه يتم المعنى المراد بلا إيهام، فيكون شفاؤك بدلاً من اسم "لا" حملاً على محله البعيد الذي هو الرفع بالابتداء الحاصل له بالتحويل إليه قبل اعتبار النسخ أو من ضمير موجود الواقع خبراً بدلاً الجزئي من الكلي.

⁴⁹⁵ - راجع: مسلم، كتاب السلام، ص: ٩٠٢، رقم: ٢١٩١.

⁴⁹⁶ - راجع: صحيح البخاري، ١٣٢/٧، رقم: ٥٧٤٢.

⁴⁹⁷ - "ان" ساقطة من A.

⁴⁹⁸ - "اسما" ساقطة من A.

فإن قلت: غاية ما يلزم من مباشرة "لا" الخبر المتقدم أن يذكر خبر "لا" للجهل به، ولا ضمير في ذلك لما مر في "المبحث الثاني" أن خبر "لا" يذكر إذا لم يعلم إجماعاً فليباشر⁴⁹⁹ ويذكر الخبر.

قلت: المعنى المراد حاصل بحذفه خبراً لـ "لا"، وإدخال "لا" على جنس الشفاء اسماً له، وليس بحاصل بحذف شفاء وإدخال "لا" على موجود بل بذكره معه، وإذا ذُكرَ فالمعنى مع ذكره مع شفاء هو المعنى مع حذفه وذكر شفاء من غير زيادة ولا نقص؛ وما هو كذلك لعدم فائدته، لا داعي إلى ذكره وما هو كذلك لا يذكر، فلذا لم تباشر الخبر المتقدم مع ذكر الخبر المجهول.

[44a] والثاني: نحو قوله صلى الله عليه وسلم: {يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ}⁵⁰⁰ أي: {يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ}، لأن أصل التركيب يومَ ظله فيه لا يومَ ظله ظل وإلا لكان المعنى حينئذ يومَ ظله ظل كامل لإفادة الحمل، وهو مشعرٌ بأن لغيره، أي: لغير عرشه ظلاً ناقصاً، وليس كذلك على ما نقل العلقمي⁵⁰¹ عن شيخه عن النووي⁵⁰²: "أن المراد يومُ القيامة إذا قام الناسُ لرب العالمين وقربت الشمس من الرؤوس واشتد عليهم حرها وأخذهم العرق، ولا ظل هناك لشيء إلا للعرش"⁵⁰³ انتهى، لكنه يشكل بقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الإمام أحمد⁵⁰⁴ في مسنده، والحاكم⁵⁰⁵ عن عقبة بن عامر: {كل امرئٍ في ظل صدقته يُقضى بين الناس}⁵⁰⁶.

ويمكن أن يُقال المراد لا ظل من شأنه أن يأوى إليه الناسُ إلا ظله فيخرج ظل الصدقة، لأنه مختص بصاحبها، ليس من شأنه أن يأوى إليه غيره من الناس.

499- في L: فلتباشر.

500- راجع: صحيح البخاري، 1/133، رقم: 660.

501- هو إبراهيم بن عبد الرحمن العلقمي، المصري، الشافعي، عارف بالفقه، والأصول، مات سنة 1005/911. راجع: معجم المؤلفين، 45/1.

502- هو يحيى بن شرف بن مري بن حسن ابن حسين بن محمد بن جمعة بن حزام النووي، الدمشقي، الشافعي (محبى الدين، أبو زكرياء) فقيه، محدث، حافظ، لغوي، مشارك في بعض العلوم. ولد بنوى من أعمال حوران، مات سنة 1278/677. راجع: معجم المؤلفين، 202/13.

503- راجع: شرح النووي على مسلم، 121/7.

504- هو أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد ابن إدريس بن عبد الله حيان بن عبد الله ابن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان الشيباني، المروزي، البغدادي (أبو عبد الله) إمام في الحديث والفقه، صاحب المذهب الحنبلي، مات سنة 855/241. راجع: معجم المؤلفين، 96/2.

505- هو محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه ابن نعيم بن الحكم الضبي، الطهماني، النيسابوري، الحاكم، الشافعي، المعروف بابن البيع (أبو عبد الله) محدث، حافظ مؤرخ، ولد بنيسابور، مات سنة 1014/405. راجع: معجم المؤلفين، 238/10.

506- راجع: مسند أحمد ابن حنبل والمستدرک علی الصحیحین، 416/1.

فإن قلت: إذن يصح أن يقدر الأصل يومَ ظله ظل، أي: ظل كامل لوجود ظل⁵⁰⁷
الصدقة المقصورة على صاحبها الناقص بالنسبة إلى ما هو أعم منه.

قلت: المقصودُ تهويلُ ذلك اليوم ترغيباً في الأعمال الموصلة إلى الظل، فالمناسب أن لا يشعر العبارة بوجود ظل غير ظل العرش ولو ناقصاً، فإن في إشعار العبارة بوجود ظل غير ظل عرشه تهويناً لشأن ذلك اليوم في الجملة، وهو منافٍ لغرض التهويل الموجب للترغيب المقصود، فالمطابق لمقتضى المقام أن يقدر يومَ ظله فيه، لا يومَ ظله ظل.

وظاهر أن فيه لكونه ظرفاً غير صالح لأن يتحول [44b] مبتدأً صناعةً، ومع ذلك فإن المتبادر من يوم لافيه إلا ظله يوم لافيه شيء إلا ظله وهو خلاف المراد بل خلاف الواقع؛ فإن المراد قصر الوجود المنسوب إلى جنس الظل في ذلك اليوم على ظله، وهذا المعنى لا يتحصل من هذا التركيب إلا إذا كان المقدر لفظ ظل فيكون التقدير يوم لافيه ظل إلا ظله، وهو لا قرينةً عليه، وبانتفاء القرينة ينتفى فهم المراد الموجب لعدم صحة دخول "لا" على الخبر المتقدم، فالوجه فيه أن يذكر ما هو المقصود بنفي الوجود عنه في ذلك اليوم، أعني جنس الظل ويجعل اسماً لـ "لا" بعد تحوله مبتدأً خبره الخبر المتقدم، ويقدر الخبر المقدم مؤخرًا عن اسمها خبراً لها، وبه يتم المعنى المراد.

ثم لا يخفى أن "لا" التبرئة لا يتقدم خبرها على اسمها ولو ظرفاً فلا يصح أن يقال في هذا التركيب "يوم لافيه ظل إلا ظله" على أن يكون ظل اسم "لا" قدم عليه الخبر؛ لأنها ملغاة حينئذ، ومتى ألغيت لم تدل على نفي الجنس على سبيل التنصيص، والمطلوب في "لا" التبرئة التنصيص، وذلك لأنهم قالوا إن "لا" التبرئة لا تقع إلا جواباً لسؤال مذكورٍ أو مقدرٍ، وهذا السؤال طلب لإيجاب جزئي فإن السائل بقوله: هل من ظل غير ظله في ذلك اليوم مثلاً؟ طالبٌ للتصديق بالوجود لظل ما في ذلك اليوم غير ظله⁵⁰⁸، فإن أُجيب بـ "نعم" أفاد الإيجاب الجزئي، وإن قيل له "لا" كان رفعاً للإيجاب الجزئي، ورفع الإيجاب الجزئي سلباً كلياً.

⁵⁰⁷ - "ظل" ساقطة من A.

⁵⁰⁸ - "في ذلك اليوم مثلاً طالبٌ للتصديق بالوجود لظل ما في ذلك اليوم غير ظله" ساقطة من A.

فإذا أراد أن يصرح بجملة النفي فالمطابقُ للسؤال أن يكون "لا" فيها عاملةً عملَ "إن" لأنها التي تدل [45a] على السلب الكلي على سبيل التنصيص بدلالة الاستقراء؛ وأما غيرها فلاتدل إلا دلالةً ظاهرةً لا قاطعةً، فلو أُلغيت زال التنصيصُ واحتملتُ نفي الوحدة ولو احتمالاً مرجوحاً فلا يكون جواباً قاطعاً لتردد السائل؛ ومن هنا يقول ابن هشام في المغني في أواخر فصل نَعَمْ، ما نصه: "أنه لا يدخل في الإسلام بقوله "لا إله إلا الله" برفع "إله" لاحتماله لنفي الوحدة"⁵⁰⁹ انتهى.

فإن قلت: كيف يحتمل نفي الوحدة مع الاستثناء وهم قالوا الاستثناء مَعْيَار العموم؟ قلت: لما احتمل النافي أن يكون لنفي الوحدة احتمال "إلا" أن لا يكون للاستثناء، بل يكون بمعنى غير، إذ على تقدير نفي الوحدة لا يصح الاستثناء، فكما أن المعتبر في الإيمان هو التصديقُ الجازمُ لا مطلق التصديق الدائر بين الجازم والمظنون، كذلك المعتبر فيما يدل عليه عبارة قاطعة بالسلب الكلي، لا محتملة⁵¹⁰ دائرة بين السلب الكلي ونفي الوحدة، وإن كان الأول، أي: لا يمنع من تحوله مبتدأ مانعٌ بعد التقديم فيعتبر أولاً تحوله مبتدأً من أحد قسميه، ثم يعتبر النسخ بـ "لا" فبعد اعتبار أنه قد تحول مبتدأً إما أن يكون من قسمه الأول أو من قسمه الثاني.

فالأول نحو قوله صلى الله عليه وسلم: **{ لا عيشَ إلا عيشُ الآخرة }**⁵¹¹، أي: لا عيش كاملاً موجود إلا عيشُ الآخرة لأن أصل التركيب عيشُ الآخرة عيشٌ، أي: عيش كامل على طريقة "وشعري شعري"، فلما أريد القصر قدم، وهو على معنى الكمال، [45b] لأنه المقصود بالقصر على المبتدأ، فتحول مبتدأً من قسمه الأول وقدر له خبر عام؛ ثم اعتبر النسخُ فصار **{ لا عيشَ إلا عيشُ الآخرة }**⁵¹²، أي: لا عيش كاملاً موجود إلا عيش الآخرة، فيكون القصر قصر الصفة على الموصوف قصرًا حقيقياً تحقيقاً، لا ادعاءً.

والثاني: نحو قوله صلى الله عليه وسلم: **{ لا شافي إلا أنت }**⁵¹³، أي: لا شافي أحدٌ إلا أنت، والأصل أنت شافٍ؛ فلما أريد قصر الخبر على المبتدأ قدم، فتحول مبتدأً من قسمه

⁵⁰⁹- راجع: مغني اللبيب، ٣٤٧/٢.

⁵¹⁰- في M: محتمله.

⁵¹¹- راجع: مسلم، كتاب الجهاد، رقم: ١٨٠٥.

⁵¹²- راجع: مسلم، كتاب الجهاد، رقم: ١٨٠٥؛ والترمذي، المناقب: ٦٩٤/٥، رقم: ٣٨٥٧.

⁵¹³- راجع: المعجم الأوسط، ١٥٠/٦، رقم: ٦٠٥٣.

الثاني وقدر عام مرفوعاً به مكتفياً به الخبر⁵¹⁴، ثم اعتبر النسخ فصار {لا شافي إلا أنت}⁵¹⁵، أي: لا شافي أحدٌ إلا أنت، فأنت مستثنى مفرغ مرفوع على أنه فاعل شافي ساد مسد خبره لا غير، فإن الوصف فيه وإن كان مفرداً، اعتمد على حرف نفي وطابق مفرداً، لكن لا يجوز فيه الأمر إذ السابقان في نحو: "ما شاعر إلا زيد" لأن "لا" التبرئة قد نسخت الرفع المصحح لتجويز الأمرين، وهي لا تنسخ لاسميتها إلا ما كان مبتدأً، فيلزم أن لا يتحول الوصف بعد التقديم إلا مبتدأً.

وعليه فيتعين أن يكون الضمير المرفوع المنفصل الواقع بعد "إلا" مرفوعاً به محلاً على أنه فاعل له مكتفياً به عن الخبر، وهو في الحقيقة لكونه مستثنى مفرغاً بدل من أحد المقدر بدل بعض من كلٍ من قسم بدل الجزئي من الكلي.

لا يقال لو كان "شافي" رافعا للمستثنى لكان مشابهاً بالمضاف، مثل "لا حسناً فعله مذموم" ولو كان كذلك لكان منصوباً منونا؛ لأن اسم "لا" حينئذ يجب نصبه وتنوينه [46a] عند البصريين، لكن ليس منصوباً منونا، فليس مشابهاً بالمضاف، فليس رافعا للمستثنى، فليس من ثاني قسمي المبتدأ، وقد قلتم إنه من ثاني قسميه.

لأننا نقول: المشابه بالمضاف على ما مر في "المبحث الثاني" ما اتصل به شيء من تمام معناه، والمستثنى هنا ليس من تمام معنى الوصف، أعني: "شافي"، لأنه الفاعل المكتفياً به عن الخبر وما هو كذلك مع الوصف، أعني: "شافي"، لأنه كلام تام لا مفرد فيلزم أن يكون الوصف قبل إسناده إليه قد تم معناه بخلاف مرفوع حسناً في المثال، فإنه من تمام معناه؛ لأنه ليس الفاعل المكتفياً به عن الخبر ضرورة أن المقصود نفي المذمومية عن الحسن الفعل لا نفي الحسن عن فعله، والمقصود في الحديث نفي الشفا عن كل أحد بعد استثنائه تعالى لا نفي "شفاء" كل أحد عن شيء آخر وهو ظاهر.

وأما أن يقدر موصوف لشافي بعد التقديم ليتحول مبتدأً من قسم الأول، ويقدر له الخبر العام، ثم يقام الوصف مقام الموصوف، ثم يعتبر النسخ فيكون التقدير لا أحد شافي موجود إلا أنت، ففيه تقدير ما معنى الكلام مستغنٍ عنه مع تقوية المعنى المراد، فلا وجه

⁵¹⁴ - في L و A : مكتفياً به عن الخبر.
⁵¹⁵ - راجع: صحيح البخاري، ١٣/٧، رقم: ٥٧٤٢.

لارتكابه وذلك، لأن المقصود كما مر نفي "الشفاء" عن كل أحد بعد استثنائه تعالى، لا نفي الوجود عن كل أحد موصوف بكونه شافيا بعد استثنائه تعالى وإن كان لازما له. ولا خفاء أن التقدير إذا كان { لا شافي أحد إلا أنت }⁵¹⁶ دل على المقصود التزاما أوليا بلا واسطة؛ ولو كان التقدير لا أحد شافيا موجود إلا أنت، لم يدل عليه إلا التزاما بوسائط، لأن الكلام إنما يدل أولا على قصر موجود الذي هو الخبر المحذوف [46b] المنسوب إلى جنس أحد الموصوف بشافٍ على الله تعالى، وقصر هذا الخبر لكونه صفة الوجود التي ينتفي الموصوف بانتفائها يستلزم قصر الجنس عليه، ثم قصر الجنس عليه يستلزم قصر صفته التي هي غير الوجود عليه، أي: كونه شافيا، هذا.

وإذ برز إلى الوجود بحمد الله ما برز على هذا الطرز الجديد مما كان باديا أو خافيا فلنشرع فيما هو المقصود، وما توفيقى إلا بالله الذي كان ولم يزل للمهمات كافيا، ﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾⁵¹⁷ فأعطى كل ذي حق حقه وافيًا.

فنقول: وبالله التوفيق أن "لا إله إلا الله" كما يصح أن يكون من باب { لا عيش إلا عيش الآخرة }⁵¹⁸، كذلك يصح أن يكون من باب { لا شافي إلا أنت }⁵¹⁹ لأنه من قصر الصفة التي هي الخبر، أعني: "إله" على الموصوف الذي هو المبتدأ، أعني: اسم الله الجليل قصرا حقيقيا، فإن أصل التركيب "الله إله"؛ فلما أريد قصر الخبر على المبتدأ، قدم الخبر فاقترن بـ"لا" وآخر المبتدأ فاقترن بـ"إلا"، لأن المقصور عليه هو الذي يلي "إلا"، والمقصور هو الواقع في سياق النفي.

وقد قال النحويون: إذا اقترن المبتدأ بـ"إلا" وجب تقديم الخبر كما مر، فقبل اعتبار النسخ لا بد وأن يتحول مبتدأ من أحد قسميه، لأن "لا" التبرئة على ما سبق من نواسخ المبتدأ والخبر، ولا تنسخ لاسميتها إلا ما كان مبتدأ فلا بد أن يتحول مبتدأ من أحد قسميه قبل اعتبار النسخ وحينئذ فيما أن يتحول مبتدأ من قسمه الأول، أي: الاسم المجرد عن العوامل اللفظية المخبر عنه؛ أو من قسمه الثاني، أي: الوصف المعتمد على نفي أو استفهام الرفع

⁵¹⁶- راجع: المعجم الأوسط، ١٥٠/٦، رقم: ٦٠٥٣.

⁵¹⁷- اقتباس من سورة طه، الآية: ٥٠.

⁵¹⁸- راجع: مسلم، كتاب الجهاد، رقم: ١٨٠٥.

⁵¹⁹- راجع: المعجم الأوسط، ١٥٠/٦، رقم: ٦٠٥٣.

لمكتفى به عن الخبر [47a]. فإن تحول مبتدأ من قسمه الأول بناء على أن "إله" اسم جنس، فيكون من باب { لا عيش إلا عيشُ الآخرة }⁵²⁰ فيقدر له عام ثم يعتبر النسخ فيصير الخبر المتقدم المتحول مبتدأ بعد التقديم، أعني: "إله" اسم "لا"، ويصير خبره العام المقدر خبرها، والتقدير: لا إله موجود أو في الوجود إلا الله، واسم الله الجليل مرفوع على أنه بدل من اسم "لا" حملاً على محله البعيد الذي هو الرفع بالابتداء الحاصل له بالتحول إليه بعد التقديم، وقبل اعتبار النسخ أو من الضمير العائد إلى اسم "لا" المستتر في الخبر المحذوف، وعلى التقديرين هو بدل بعضٍ من كل من قبيل بدل الجزئي من الكلي فلا حاجة إلى ضمير فيه للربط كما عرفته في آخر "المبحث السابع".

وأما أن الأولى هل هو الإبدال من اسم "لا" باعتبار محله أو هو الإبدال من ضميره المستتر في الخبر المحذوف؟ فسيأتي إن شاء الله تعالى.

وإنما لم يجز نصبه حملاً على لفظ اسم "لا" بناء على أن حركته وإن كانت بنائيةً شبيهةً بالاعرابية لحدوثها بدخول "لا"، وزوالها بزوالها أو حملاً على محله القريب الذي هو النصب بـ"لا" التبرئة العاملة عمل "إن"، لأن الإبدال من لفظ "إله" أو محله القريب المنصوب بـ"لا" يوجب إعمال "لا" فيه، سواء قلنا إن العامل في البديل هو العامل في المبدل منه على المختار أو قلنا إنه مقدر من جنس الأول، ولا شك أن "لا" النافية للجنس لا تعمل في معرفة ولا في موجب، واسم الله الجليل معرفةً موجبة، فتعذر الإبدال من اللفظ والمحل القريب، فلذا أُبدلَ على المحل البعيد الذي لا عمل لـ"لا" فيه أصلاً.

فإن قلت: [47b] الرفع على المحل يلزم منه اعتبار الابتداء، وقد زال بدخول الناسخ، فكما امتنع النصب حملاً على اللفظ أو المحل القريب، كذلك يمتنع الرفع حملاً على المحل البعيد، بل الرفع أولى بالامتناع، فإن النصب إذا امتنع لمانعٍ مع وجود العامل، فامتناع الرفع لانتفاء العامل أولى.

قلت: اسم الله الجليل بدلٌ من "إله" المرفوع بالابتداء الواحد بالنوع القابل لأن ينسخ وأن لا ينسخ الواجب تحققه قبل اعتبار النسخ لما عرفت أن "لا" التبرئة لا تنسخ لاسميتها إلا

⁵²⁰ - راجع: مسلم، كتاب الجهاد، رقم: ١٨٠٥.

ما كان مبتدأ والبدل لكونه من التوابع، وهي كل ثان باعراب سابقه من جهة واحدة لا يكون بدلا عن شيء إلا إذا كان ملتبسا باعرابه من جهة واحدة، فاسم الله الجليل لا يكون بدلا عن "إله" المرفوع بالابتداء إلا إذا كان ملتبسا باعرابه من جهة واحدة، أي: من حيث إنه مجرد عن العوامل اللفظية مسندا إليه.

ولا شك أن هذه الحيشية لا تتحقق إلا قبل اعتبار النسخ، فإبدال اسم الله الجليل من "إله" لا يكون إلا قبل اعتبار النسخ.

ف نقول: كلما كان اسم الله الجليل بدلا من "إله" المرفوع بالابتداء، كان بدلا عنه من حيث إنه مجرد عن العوامل اللفظية مسندا إليه⁵²¹؛ وكلما كان كذلك كان بدلا منه قبل اعتبار النسخ، وكلما كان الإبدال قبل اعتبار النسخ كان الإبدال قبل زوال الابتداء، وكلما كان كذلك كان رفع المستثنى على البدلية من اسم "لا" حملا على محله البعيد اعتبارا للابتداء قبل زواله لا بعده، وكلما كان كذلك لم يمتنع الرفع فضلا عن أن يكون أولى بالامتناع.

فإن قلت: الخبر المقدر، أعني: موجود أو [48a] في الوجود منسوب إلى اسم "لا" نفيا وإلى البدل إثباتا فبينهما مخالفة بالإيجاب والسلب، فيلزم أن لا يكون البدل مقصودا بما نسب إلى المتبوع من الوجود المنفي بل بنقيضه، وأن لا يصح إحلاله محل الأول، وأن لا يكون في حكم تكرير العامل مع أن الثابت بالاستقراء هو أن البدل تابع مقصود بما نسب إلى المتبوع دونه، وأنه لا بد وأن يصلح لإحلاله محل الأول، وأنه في حكم تكرير العامل؛ ولهذا استشكل أبو العباس ثعلب⁵²² البدل في نحو "ما قام أحد إلا زيد" من حيث إن بينهما مخالفة، فإن البدل مثبت له والمبدل منه منفي عنه، واستشكله غيره من حيث إنه ليس مقصودا بما نسب إلى أحد من القيام المنفي، ولهذا ترى ابن هشام بعد ما قال في المغني: "زعم الأكثر أن المرتفع بعد "إلا" في ذلك كله، يعني: في لا إله إلا الله، ولا إله إلا هو، ولا إله إلا إله واحد، ولا مستحقا للعبادة إلا إله واحد و⁵²³ إلا الله بدل من محل اسم "لا"؛

⁵²¹ - "إليه" ساقطة من A.

⁵²² - هو أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار الشيباني بالولاء، أبو العباس، المعروف بثعلب: إمام الكوفيين في النحو واللغة. كان راوية للشعر، محدثا، مشهورا بالحفظ وصدق اللهجة، ثقة حجة. ولد في بغداد، مات سنة ٢٩١/٩١٤. راجع: الأعلام للزركلي، ٢٦٧/١.

⁵²³ - في L: أو.

كما في قولك: ما جائي من أحد إلا زيد، قال: ويشكل على ذلك أن البدل لا يصلح هنا لحلوله محل الأول⁵²⁴ انتهى.

وقال الشمي في حاشيته على المغني: "واستشكل أبو حيان البدل من "إله" فقال: لأنه لا يمكن فيه تكرار العامل لو قلت لا إله إلا هو لم يجز؛ واختار أنه بدل من الضمير المستكن في الخبر المحذوف العائد على اسم "لا"؛ قال ولولا تصريح النحويين بأنه بدل على الموضع من اسم "لا" لتأولنا كلامهم على أنهم يريدون بقولهم بدل من اسم "لا"، أي: من الضمير العائد على اسم "لا"، انتهى.

قلت: قد تقدم أن اسم الله الجليل مرفوعٌ على أنه بدلٌ [48b] من "إله" المرفوع بالابتداء الواحد بالنوع قبل اعتبار النسخ، وكما كان بدلا منه قبل اعتبار النسخ كان بدلا منه قبل اعتبار الحكم بالنفي، وكما كان كذلك لم يكن الخبر المنسوب إلى "إله" المتبوع للاسم الجليل هو موجود المنفي، بل هو موجود الواحد بالنوع القابل لأن يسند إلى ما هو في سياق النفي بالنفي وإلى ما هو في سياق الإيجاب بالإيجاب؛ وهذا بعينه هو المقصود نسبته إلى البدل، غير أن⁵²⁵ حصة متبوعه بعد الحكم لكونه في سياق النفي يكون منفيًا، وحصة البدل لكونه في سياق الإيجاب يكون موجبًا، فإنه إذا اعتبر الحكم ينصب العامل الواحد بالنوع على التابع والمتبوع انصباباً واحدةً، فيأخذ كل منهما حصة اللاتفة به من نفي وإيجاب حسبما يقتضيه الوضع اللغوي، فالمتمايزان هما الحستان بعد الحكم لا الخبر المنسوب إليهما دفعةً واحدةً، والمنصب عليهما انصباباً واحدةً.

فظهر أنه لا مخالفة بينهما بالإيجاب والسلب؛ لأن المخالفة إنما تتحقق بعد الحكم بالنفي والإبدال كالاتثناء قبله، فلا سلب قبل الإبدال والاستثناء، فلا مخالفة بالسلب والإيجاب، وكما كان كذلك فهو مقصود بما نسب إلى المتبوع ويصح أن يجعل محله، وفي حكم تكرير العامل؛ لأن التقدير قبل الحكم بالنفي إله موجود الله، ولا شك في صحة كونه مقصودا بما نسب إلى المتبوع وأن يحل محله، فيقال: الله موجودٌ وإن يتكرر فيه عامله، لأن عامله ليس "لا" التبرئة، بل الابتداء، والابتداء لكونه عاملا معنويًا إنما يعرف صحة تكراره

⁵²⁴ - راجع: مغني اللبيب، ٥٧٣/٢.

⁵²⁵ - "أن" ساقطة من A.

بأن يوضع التابع موضعَ متبوعه [49a] ويسند إليه ابتداء ما كان مسندا إلى متبوعه ابتداء، وهذا لا شك في امكانه وصحته هنا بأن يقال الله موجود فاندفع الإشكالُ بحذافيره، وباللَّه التوفيق في فتح ما كان مُغلَقاً وتنويره، هذا.

وأما ما نقله الشمني عن شرح الدماميني بقوله: "وفي الشرح إنما يتم هذا الإشكال، أي: الذي أورده ابن هشام بقوله ويشكل على ذلك أن البدل لا يصلح هنا لحلوله محل الأول أن لو كان هذا أمرا لا بد من اعتباره في البدل، ونحن نراه يتخلف في مثل "فُتِنْتُ هِنْدٌ حُسْنٌ بِالِهَا" و"أُكِلَتِ الْأَرْغِفَةُ جُزْؤًا مِنْهَا"، انتهى؛ ففيه أن الإشكال لا يتم ولو كان هذا أمرا لا بد من اعتباره، كما قد صرحوا به على ما سبق تقريره في "المبحث السادس" لما عرفت أنفاً من أنه يصح حلوله محل الأول، فيقال الله موجود.

قولكم: ونحن نراه يتخلف في مثل "فتنت هند حسن بالها".

قلنا: قد سبق في آخر "المبحث السادس" أن تاء التأنيث في "فتنت" إنما اقتضاها تأنيث "هند" لتكون علامة على تأنيث الفاعل، و"بالها" ليس بدلا منها إلا من حيث إنها فاعل لـ"فتنت" الواحد بالنوع، أي: للفعل الماضي من الفتنة الصالح لأن يسند إلى المؤنث فيلحقه تاء التأنيث وإلى المذكر فلا يلحقه.

ومقتضى وجوب صحة احلال البدل محل الأول ليس إلا أن يصح حلوله محله في أن يكون منسوبا إليه ابتداء ما كان منسوبا إلى الأول ابتداء، لا في ذلك وفي جميع ما يقتضيه خصوص لفظه، فإن ذلك غير ملتزم بل غير جائز، وقس عليه المثال الآخر ونحوهما.

وأما ما اعترض به الشمني على الدماميني من قوله وأقول: "المانع من حلول [49b] البدل في هذين لفظي صناعي، وهو وجوب تاء التأنيث في فعل الأول وامتناعها في فعل البدل وهم يغتفرون مثل ذلك في التابع ما لا يغتفرون في المتبوع، وفيما نحن فيه المانع معنوي" انتهى؛ ففيه مثل ما في كلام الدماميني، فإن تاء التأنيث في المثالين ليس مانعا من حلول البدل محل الأول، كما أن وقوع أحدهما في سياق النفي والآخر في سياق الإيجاب فيما نحن فيه ليس مانعا لما عرفت أن البدل في المثالين بدلٌ من الأول من حيث إنه مرفوع

بالفعل الواحد⁵²⁶ وحدةً نوعية من حيث هي هي، لا من حيث إن التاء لاحقة به، فإن التاء من العوارض التي اقتضاها لفظ المتبوع خاصة؛ فإذا أسند إلى البدل ابتداء لا يلحق التاء، ولا شك حينئذ في صحة أن يقال "فتن حسن بال هند، وأكلَ جزؤ من الأرغفة"؛ وفيما نحن فيه بدل من "إله" المرفوع بالابتداء الواحد بالنوع قبل اعتبار النسخ، والحكم بالنفي فلا مانع من الحلول لا لفظيا ولا معنويا لصحة أن يقال الله موجود كما مر.

وأما أنهم يغتفرون في التابع ما لا يغتفرون في المتبوع فلا يُجدى نفعاً في هذا المقام، فإنهم صرحوا بأن البدل لا بد وأن يصلح لاحلاله محل الأول، وهذا يقتضي صحة حذف المبدل منه بالفعل واحلال الثاني محله بالفعل كما مر تقريره في "المبحث السادس"، فعند الاحلال بالفعل لا يبقى كونه تابعا يغتفر ما كان يغتفر حين كونه تابعا فيلزم أن لا يصح احلاله محله، ولا تكرير العامل فينتقض كلية صحة الاحلال، وهو عين ما أورد⁵²⁷ الدماميني على الإشكال، فأين [50a] الجواب عن إيراده؟

وأما ما نقله الشمني عن التفتازاني في معرض الجواب عن إشكال ابن هشام حيث قال وفي حاشية التفتازاني عند قوله تعالى: ﴿وَالْهَكْمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾⁵²⁸. فإن قيل: كيف يصح أن البدل هو المقصود بالنسبة والنسبة إلى المبدل منه سلبية؟ قلنا: إنما وقعت النسبة إلى البدل بعد النقص بـ"إلا"، فالبدل هو المقصود بالنفي المعتبر في المبدل منه، لكن بعد نقضه ونقض النفي إثبات، انتهى.

فإيراده في معرض الجواب عن هذا الإشكال عجيب، وصدوره من التفتازاني أعجب، فإن الإشكال إنما جاء من اختلاف النسبتين بالإيجاب والسلب، فإن البدل لا يصح أن يحل محل الأول من حيث إنه في سياق النفي حتى يسند إليه بالنفي ما كان مسندا إليه بالنفي، فلا يكون مقصودا بالنسبة إلى المبدل منه.

⁵²⁶ - "الواحد" ساقطة من A.

⁵²⁷ - في L و A : أورده.

⁵²⁸ - اقتباس من سورة البقرة، الآية: ١٦٣.

فالجواب بأن البدل مقصود بالنفي المعتبر في البدل منه، لكن بعد نقضه ونقض النفي إثبات هو عين الاعتراف بأن النسبة إلى البدل إيجابية وإلى المبدل منه سلبية، وهو عين الإشكال، فأين الجواب، أفليس حقيقاً بأن يقال فيه؟ ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾⁵²⁹.

وأما ما ذكره ابن هشام بقوله: "وقد يجاب بأنه يدل من الاسم مع "لا"، فإنهما كالشيء الواحد، ويصح أن يخلفهما، ولكن يذكر الخبر حينئذ فيقال الله موجود"⁵³⁰ انتهى؛ ففيه أن المستثنى لكونه بدلاً والبدل من التوابع، وهي كل ثان باعراب سابقه من جهة واحدة لا يكون تابعا لشيء إلا إذا كان معرباً باعرابه من جهة واحدة؛ والاسم مع "لا" إن لم يكن له محل من الإعراب فلا [50b] يصح أن يكون المعرب المرفوع بدلاً عنه وإن كان له محل من الإعراب، كالرفع بالابتداء ففيه ما في المذهب الذي ينسب إلى سيبويه، وقد مر الكلام عليه في "المبحث الثاني"، وسيأتي تمام الكلام عليه إن شاء الله تعالى⁵³¹؛ ومع ذلك فلا يصدق عليه حد أحد الإبدال الأربعة، ولهذا قال الدماميني: "ما هذا البدل من الأقسام المذكورة في باب البدل" انتهى.

وما ذكره الشمني بقوله وأقول: "هو من بدل الكل من الكل، لكن باعتبار اللفظ دون المعنى فليتأمل" انتهى؛ لا معول عليه، فإن بدل الكل من الكل، فسروه بما مدلوله مدلول الأول بمعنى أن ما صدقهما واحد، وأن تغاير مفهومهما فما لا يصدق عليه؛ هذا التفسير لا يكون من أفراد بدل الكل من الكل، ولا خفاء في أن المفهوم الصادق على ما يصدق عليه اسم الله الجليل هو مفهوم "إله"، لا مفهوم "لا إله"، فلا يصح أن يكون بدلاً منه، وقد يكون أشار إلى نحو هذا بقوله "فليتأمل"؛ والله أعلم وبالله التوفيق فيما دق وجل.

وأما اختيار أبي حيان أنه بدلٌ من الضمير المستكن في الخبر المحذوف العائد على اسم "لا"؛ ففيه أن الإبدال من الضمير المذكور إن كان بعد ربط عامله الذي هو الخبر المحذوف باسم "لا" وصيرورته منفيًا، أي: إن كان بدلاً منه من حيث إنه معمول لموجود المنسوب إلى اسم "لا" بالنفي، فلا يصح تكرار العامل عند الإبدال عن الضمير أيضاً، كما لا يصح تكراره عند الإبدال عن اسم "لا"؛ لأن المنفي من حيث إنه منفي لا يمكن أن يكون مثبتاً، فلا

⁵²⁹ - اقتباس من سورة ص، الآية: ٥.

⁵³⁰ - راجع: مغني اللبيب، ٥٧٣/٢.

⁵³¹ - "تعالى" ساقطة من L.

يصح أن يقع في سياق [51a] الإثبات، فلا يصح تكراره وإن كان بدلا منه من حيث إنه مرفوع بالخبر المحذوف الواحد بالنوع القابل للنفي والإثبات حتى إذا جاء الحكم انصب على القبيلتين انصباً واحداً، فانتفى في ضمن أفراد لضمير اسم "لا" لوقوعه في سياق النفي، وثبت في ضمن فرد للمستثنى الواقع بدلا لوقوعه في سياق الإثبات؛ فمثل هذا جار في العامل في موضع اسم "لا" بالرفع، لأنه الابتداء الواحد بالنوع القابل للنفي والإثبات الصالح لأن ينسخ وإن لا ينسخ؛ فإذا اعتُبر الحكم والنسخ انصب على القبيلتين انصباً واحداً، فصار منسوخا في ضمن فرد هو المبدل منه الذي هو اسم "لا" لوجود النسخ وقبول الاسم وانتفاء المانع ومنفيا عنه الخبر المقدر لوقوعه في سياق النفي، وبقي غير منسوخ في ضمن فرد هو البديل الواقع بعد "إلا"⁵³² لامتناع توجه النسخ إليه لمكان المانع الذي هو "إلا" ولانتفاء قابلية الاسم لكونه معرفةً ومثبثا له الخبر المقدر لكونه في سياق الإثبات؛ فلا مرجح للعدول عن قول الأكثرين إلى هذا الاختيار إن كان بالاختيار ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾⁵³³.

فإن قلت: قد ظهر وجه صحة الرفع حملا على المحل البعيد ظهورا بذلك التقريب كما ظهر وجه امتناع النصب حملا على لفظ اسم "لا" أو محله القريب، فهل يجوز نصبه على الاستثناء أم لا؟

قلت: لا يجوز نصبه على الاستثناء أيضا لما تقدم أيضا في "المبحث السابع" أن مدار النصب على الاستثناء هو المشابهة بالمفعول وأن هذه المشابهة قد تتحقق صورةً ومعنىً، وقد تنتفي صورةً ومعنىً، وقد [51b] تحقق صورةً لامعنىً، وقد تتحقق معنىً لاصورةً؛ وقد عرفت أن النصب ممتنعٌ فيما إذا انتفى المشابهة بالمفعول⁵³⁴ صورةً ومعنىً، وما نحن فيه من هذا القبيل.

أما معنى فلأن المستثنى لكونه بدلا من اسم "لا" حملا على محله البعيد الذي هو الرفع بالابتداء محكوم عليه بالخبر المحذوف الذي هو معنى الفعل ومنسوب إليه نسبةً إيجابيةً، لأن

⁵³² - في L: بعد لا.

⁵³³ - اقتباس من سورة القصص، الآية: ٦٨.

⁵³⁴ - وأن هذه المشابهة قد تتحقق صورةً ومعنىً، وقد تنتفي صورةً ومعنىً، وقد تحقق صورةً لا معنىً، وقد تتحقق معنىً لا صورةً وقد عرفت أن النصب ممتنعٌ فيما إذا انتفى المشابهة بالمفعول" ساقطة من A.

الاستثناء من النفي إثبات، فيكون فاعلا وعمدة معنى، وما هو كذلك لا يكون شبيها بالمفعول معنى.

وأما لفظا فلأن الكلام لكونه لم يذكر بطرفيه لحذف أحد ركنيه الذي هو الخبر، صار المستثنى صورة كأحد ركني الكلام حتى ظنه بعضهم أنه جزء⁵³⁵ لا حقيقة، كما سيجيء نقله والكلام عليه إن شاء الله تعالى؛ فانتفى المشابهة بالمفعول صورة أيضا، وكلما انتفى المشابهة بالمفعول صورة ومعنى انتفى النصب وجوبا وجوازا، فتعين الرفع على الاتباع إذ لاخافض أيضا، وبالله التوفيق في المطالب كلا وبعضا.

فإن قلت: إنهم قالوا إن النصب جائز في الكلام التام غير الموجب وإن كان الاتباع أرجح، وفسروا الكلام التام بما يكون المستثنى منه مذكورا فيه، وما نحن فيه كلام تام بهذا المعنى؛ لأن المستثنى منه⁵³⁶ وهو اسم "لا" مذكور فاندرج تحت هذه القاعدة، وكل ما كان مندرجا تحت هذه القاعدة كان النصب فيه جائزا، فكيف يصح نفي الجواز؟

قلت: قد سبق الجواب عنه في "المبحث السابع"؛ وحاصله أنهم إن أرادوا بالكلام التام، ما كان المستثنى منه مذكورا أعم من أن [52a] يكون مذكورا بركنيه أم لا؟ فهو لكونه مخالفا لما دل عليه الاستقراء التام، لا معول عليه لما عرفت أن مدار النصب على الاستثناء إنما هو المشابهة بالمفعول، فحيث تحققت تحقق وحيث إنتفت انتفى على ما مر مفصلا ومجملا؛ وقد عرفت أن المستثنى في نحو "لا إله إلا الله" لم يشبه المفعول لا صورة ولا معنى، فانتفى النصب على الاستثناء وإن أرادوا به ما كان المستثنى منه مذكورا فيه مع كونه مذكورا بركنيه بقرينة أنهم ذكروه في مقابلة المفعول، فيكون كل قسم منه في مقابلة قسم من المفعول، فمرفوعه في مقابلة مرفوع المفعول، ومنصوبه في مقابلة منصوبه، ومجروره في مقابلة مجروره.

ولا خفاء في أن المرفوع في المفعول لم يكن مذكورا في كلام مذكور بركنيه؛ فالذي يقابله من التام هو المرفوع الذي ذكر في كلام مذكور بركنيه، وقس عليه المنصوب؛ والمجرور وقد يشير إلى ذلك تمثيلهم بنحو ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾⁵³⁷ وهو كلام تام

⁵³⁵- في L : خبر.

⁵³⁶- "وما نحن فيه كلام تام بهذا المعنى، لأن المستثنى منه" ساقطة من A.

⁵³⁷- اقتباس من سورة النساء، الآية: ٦٦.

مذكور بركنيه، فهو صحيح وغير مضر؛ لأن نحو "لا إله إلا الله" غير مذكور بركنيه وإن كان المستثنى منه مذكورا؛ والله الموفق في كشف ما كان مستورا.

وإن تحول مبتدأ من قسمه الثاني بناء على أنه بمعنى "مألوه"، فيكون من باب {لا شافي إلا أنت} ⁵³⁸ فيقدر له مرفوع عام ثم يعتبر النسخ فيصير الخبر المتقدم المتحول مبتدأ بعد التقديم، أعني: "إله" اسم "لا"، ويصير مرفوعه المقدر سادا مسد خبرها، والتقدير "لا إله أحد إلا الله"، أي: لا معبود أحد إلا الله، فاسم الله الجليل مرفوع على أنه بدل من مرفوع [52b] "إله" الساد مسد خبره بدل بعض من كل من قبيل بدل الجزئي من الكلبي؛ فلا حاجة إلى ضمير للربط كما مر مرارا، وإنما صح الرفع بـ"إله"؛ لأن "إله" فعال بمعنى مألوه من أله إلهة وألوهة وألوهية عبد عبادة على ما في القاموس ⁵³⁹، فهو إن لم يكن وصفا مرادفا للمعبود، فهو اسم جنس بمعنى المفعول كالكتاب بمعنى المكتوب، وكلما كان كذلك صح الرفع به؛ لأنهم يرفعون بالجوامد الصرفة التي لا تشبته بالصفة قطعا كـ"الأسد" و"الأب"، فرفعهم باسم جنس يشبته بالصفة لمشاركته إياها في الدلالة على ذاتٍ ومعنى؛ وإن فارقها في أن الموضوع له في هذا الاسم المشتبه بالصفة على ما حقق في محله هو الذات مع المعنى الخاص من غير رجحان للمعنى على الذات بخلاف الصفة، فإنها موضوعة لذاتٍ مبهمه ومعنى قائم بها على أن ملاك الأمر، هذا المعنى المخصوص فبأي ذات يقوم ذلك المعنى، صح الإطلاق الصفة عليها أولى وأحرى سواء كان رفعهم بالجوامد مبنيا على تأويلهم إياها بالمشتقات، كما قال ابن هشام في أوضح المسالك: "الخبر المفرد الجامد لا يتحمل ضميرا إلا أن أول المشتق نحو "زيد أسد" إذا أريد به شجاع" ⁵⁴⁰ انتهى.

قال في شرح أوضح المسالك: "وذلك عند جمهور البصريين" ⁵⁴¹ انتهى.

وكما نقل التفتازاني في حاشيته على الكشاف عن ابن مالك: من أنه إذا قلت "هذا أسد" مشيرا إلى السبع فلا ضمير في الخبر، وإذا قلته مشيرا إلى الرجل الشجاع ففيه ضمير

⁵³⁸- راجع: صحيح البخاري، ١٣٢/٧، رقم: ٥٧٤٢.

⁵³⁹- راجع: القاموس المحيط، ١٢٤٢.

⁵⁴⁰- راجع: أوضح المسالك، ١٩٤/١.

⁵⁴¹- راجع: أوضح المسالك، ١٩٤/١.

مرفوع به؛ لأنه مأول بما فيه معنى الفعل نحو مجتراء [53a] ولو أسند إلى ظاهر لرفعه كقولك: "رأيتُ رجلاً أسداً أبوه". قال الشاعر:

وَلَيْلٍ يَقُولُ النَّاسُ مِنْ ظُلْمَاتِهِ سَوَاءٌ صَحِيحَاتُ الْعُيُونِ وَعَوْرُهَا،
كَأَنَّ لَنَا مِنْهُ بَيُوتًا حَصِينَةً مُسُوْحًا أَعَالِيهَا وَسَاجًا كُسُورُهَا⁵⁴²

فرفع "الأعالي" و"الكسور" بـ "مسوح" و"ساج" لإقامتهما مقام "سود". قال السيرافي⁵⁴³: "ذهب بـ"مسوح" إلى "سود" وبـ"ساج" إلى "كتيف"⁵⁴⁴ إنتهى؛ أو كان مبنياً على اكتفائهم بمجرد رائحة الفعل من غير تأويل، كما اكتفوا بذلك في تعلق الظروف بالجوامد من غير تأويل في نحو قوله:

أَنَا أَبُو الْمِنْهَالِ بَعْضَ الْأَحْيَانِ⁵⁴⁵

وقوله:

أَنَا ابْنُ مَأْوِيَةَ إِذْ جَدَّ النَّقْرُ⁵⁴⁶

فإن تعلق "بعض" و"إذ" بالاسمين العلمين ليس لتأولهما باسم يشبه الفعل، لأن علميتهما هي المرادة منها، فلو أولاً لخرجا عن العلمية فيفوت المعنى المراد، بل لما فيهما من معنى قولك الشجاع أو الجواد؛ وهو أي الرفع بالجامد بناء على الاكتفاء. بمجرد رائحة الفعل محتمل فيما حكاه ابن هشام في المغني من أنهم قالوا "مررت برجل أبي عشرة نفسه ويقوم

⁵⁴² - البيتان من الطويل وهما للأعشى. راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ٣/٣٣٣.
⁵⁴³ - هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي (أبو سعيد) عالم مشارك في النحو والفقه واللغة والشعر والعروض والقراءات والفرائض والحديث والكلام والحساب والهندسة. ولد بسيراف، مات سنة ٩٧٩/٣٦٨. راجع: معجم المؤلفين، ٣/٢٤٢.
⁵⁴⁴ - راجع: خزنة الأدب، ١٨/٥.
⁵⁴⁵ - الرجز لأبي المنهال، وعجزه: ليس عليّ سديّ بضوْ لأن؛ راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ١٢/١٩٣.
⁵⁴⁶ - الرجز لمبيد بن مأوية الطائي. راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ٤٠/١٠.

عرب كلهم وبقاع عرفج كله"، فرفعوا الفاعل وأكدوه بالاسماء الجامدة لما لحظوا فيها المعنى إذ كان العرب بمعنى الفصحاء، والعرفج بمعنى الخشن والأب بمعنى الوالد⁵⁴⁷، انتهى.

والحاصل: أن الرفع بالجامد الصرف إما بتأويل أو غير تأويل غير عزيز في كلامهم، فالرفع بنحو "إله" لكونه بمعنى مألوه وضعاً لتأويلاً بطريق الأولى، فصح أن يكون التقدير "لا إله أحد إلا الله" على أن يكون اسم الله الجليل مستثنى [53b] مفرغاً مرفوعاً⁵⁴⁸ باسم "لا" ساداً مسد خبيرها، وهذا التقدير أولى من التقدير الأول بوجهيه صناعةً ومعنى؛ أما أنه حسن من الوجه الأول منهما صناعةً فلأمور:

الأول: أنه سالم من كثرة الحذف، فإن المحذوف في هذا الوجه أمرٌ واحدٌ هو أحدٌ، وفي الوجه الأول من الأولين إما أمران إن قدر موجود وهما موجود⁵⁴⁹ وضميره⁵⁵⁰ المستتر فيه؛ أو ثلاثة، إن قدر في الوجود وهي⁵⁵¹ الجار والمجرور، وفاعل الظرف؛ بل أربعة، لأن الظرف لا بد له من عامل يتعلق به.

وقد قال ابن هشام في المغني: "ينبغي تقليل الحذف ما أمكن لتقل⁵⁵² مخالفة الأصل ولذلك كان تقدير الأخص في "ضربي زيدا قائماً" ضربه قائماً أولى من تقدير باقي البصريين. "حاصل"، إذا كان⁵⁵³ أو إذا كان قائماً، لأنه قدر اثنين وقدروا خمسة⁵⁵⁴ انتهى.

الثاني: أنه سالم مما استشكله في شرح أوضح المسالك حيث قال: "قال ابن مالك في شرح التسهيل رفعت البدل، يعني: الجلالة من اسم "لا"، لأنه في موضع رفع بالابتداء ولم تحمله على اللفظ فتنصبه؛ لأن "لا" الجنسية لاتعمل في معرفة ولا في موجب، وتبعه على ذلك أبو حيان والمرادي⁵⁵⁵ وناظر الجيش السمين وهو مشكل؛ فإن اعتبار محل اسم "لا" على أنه مبتدأ قبل دخول "لا"، قد زال بدخول الناسخ كما قال الموضح في "باب إن"،

⁵⁴⁷- راجع: مغني اللبيب، ٦٧٨/٢.

⁵⁴⁸- "مرفوعاً" ساقطة من A.

⁵⁴⁹- "وهما موجود" ساقطة من A.

⁵⁵⁰- في A: وضميرهما.

⁵⁵¹- "وهي" ساقطة من L.

⁵⁵²- في A: ليقل.

⁵⁵³- في L: إذ كان؛ في M و A: إذا.

⁵⁵⁴- راجع: مغني اللبيب، ٦١٥/٢.

⁵⁵⁵- هو أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي المصري، المعروف بالنجاس (أبو جعفر) نحوي، لغوي، مفسر، أديب، وفقه. مات سنة ٩٥٠/٣٣٨. راجع: معجم المؤلفين، ٨٢/٢.

واعتبار محل "لا" مع اسمها على أنهما في محل مبتدأ عند سيبويه لا يتوجه عليه تقدير دخول "لا" على الجلالة، انتهى، ولم يذكر له جواباً أصلاً. وقد عرفت بحمد الله جوابه فيما سبق، ووجه سلامته من هذا الإشكال ظاهرٌ مكشوفٌ.

الثالث: أنه سالم مما توهم أبو حيان وروده على الوجه الأول من⁵⁵⁶ أن البدل من "إله" لا يمكن فيه تكرار العامل [54a]، وما أجاب عنه، ولا من نقل كلامه فيما وقفت عليه، وقد مر الجواب عنه ووجه سلامته غير خافٍ.

الرابع: أنه سالم مما يستشكل من أن القياس يقتضي جواز⁵⁵⁷ نصب المستثنى، لأن الكلام غير موجب، والمستثنى منه مذكور مع أنه لم يُسمع في هذه الكلمة، ولا في نظائرها مثل {لا عيش إلا عيش الآخرة}⁵⁵⁸، و{يوم لا ظل إلا ظله}⁵⁵⁹، و{لا شفاء إلا شفاؤك}⁵⁶⁰ إلى غير ذلك إلا الرفع.

ووجه سلامته أنه إذا كان مستثنى من أحد مقدرًا مرفوعًا بـ"إله" كان مستثنى مرفوعًا من مرفوع، فيكون مرفوعًا وجوبًا سماعًا وقياسًا من غير إشكال. وأما إذا كان بدلاً من محل اسم "لا" فيحتاج في توجيهه وجوب رفعه قياسًا كما هو مرفوع وجوبًا سماعًا إلى ما ذكرناه من أن الكلام التام ما هو مذكور بركنيه مع كون المستثنى منه مذكورًا إذ حينئذ يحصل المشابهة الصورية المجوزة لصحة النصب جوازًا مرجوحًا، وهذا وإن كان يقتضيه كلامهم كما مر غير مرة، لكنه قد يتوقف فيه بادئ الرأي، لأنهم لم يصرحوا به فيما أعلم.

وأما هذا الوجه فيقبل بادئ الرأي من غير توقف، لأنه مصرح به مجمع عليه. وأما أنه أحسن منه معنيًا، فلأن المعنى المقصور إثبات الألوهية له تعالى ونفيها عما سواه لما مر أنه من قصر الصفة التي هي الخبر، أعني: "إله" على الموصوف الذي هو المبتدأ، أعني: اسم الله الجليل قصرًا حقيقيًا؛ فإذا كان التقدير "لا إله إلا الله" كان المقصور

⁵⁵⁶ - "من" ساقطة من L.

⁵⁵⁷ - في A : جواب.

⁵⁵⁸ - راجع: مسلم، كتاب الجهاد، رقم: ١٨٠٥.

⁵⁵⁹ - راجع: صحيح البخاري، ١/١٣٣، رقم: ٦٦٠.

⁵⁶⁰ - راجع: مسلم، كتاب السلام، ص: ٩٠٢، رقم: ٢١٩١.

حينئذ هو "إله"، والمقصود عليه هو اسم الله الجليل، فالذي يدل عليه الكلام حينئذ هو إثبات الألوهية له تعالى ونفيها عن سواه، وهو المعنى المقصود.

وأما إذا كان التقدير [54b] "لا إله موجود إلا الله" فالمقصود حينئذ هو موجود المنسوب إلى "إله" لا "إله" فالذي يدل عليه الكلام حينئذ هو إثبات الوجود له ونفيه عن كل إله سواه.

ولا شك أن هذا غير المعنى المقصود وإن كان مستلزما له، ووجه استلزامه أنه إذا دل الكلام على انتفاء وجود كل "إله" سواه دل على انتفاء الألوهية عن كل موجود سواه؛ إذ لو كان موجود ما سواه متصفاً بالألوهية، لم يكن الوجود منتفياً عن كل "إله" سواه، والمفروض أنه منتفٍ هفٌ، فالتقدير الأول أولى سواء قلنا إن المعنى المقصود بالنظر إلى التقدير الأول منطوق صريح أو غير صريح، وبالنظر إلى الثاني مفهوم أو قلنا هو مفهوم فيهما لما عرفته أن انفهامه من الأول بلا واسطة ومن الثاني بواسطة؛ وأما أنه أحسن من الوجه الثاني منهما صناعةً، فلأمر الأول من تلك الأمور؛ وأما أنه أحسن معنى فلما مر في الأول بعينه، وكلما كان هذا الوجه أحسن من وجهي التقدير الأول صناعةً ومعنى، كان هو الأولى بالاختيار، وإن كان الأول من الأول هو المشهور في كلامهم كل الاشتهار.

بل أقول: هو⁵⁶¹ أولى بالقبول من جميع الوجوه التي أُبرزت في إعراب⁵⁶² هذا الاسم الجليل، وإن استضعفه القاضي محب الدين ناظر الجيش في شرح التسهيل على ما نقله عنه الدماميني⁵⁶³ في تعليقه على المغني، وهو كلام طويل جمع فيه وجوهاً أبرزها⁵⁶⁴ في إعراب هذا الاسم الجليل، نقله عنه الدماميني وما تكلم عليه، وتبعه غيره من شراح المغني في النقل والسكوت عليه، فلنقله بطوله حتى تحيط بأطراف الكلام، ونتكلم عليه بتوفيق الله وتأييده بما يكشف قناع [55a] الريب عن وجه المرام حتى يتضح لدى الناظر ما هو الحق والتحقيق في المقام.

⁵⁶¹- في A : هذا.

⁵⁶²- في L : في الإعراب.

⁵⁶³- هو محمد بن أبي بكر بن عمر بن أبي بكر، القرشي المخزومي، الإسكندري، المالكي، ويعرف بابن الدماميني (بدر الدين) أديب، ناظر، ناظم، نحوي، عروضي فقيه. مشارك في بعض العلوم. ولد بالإسكندرية، مات سنة ٨٢٧/١٤٢٤. راجع: معجم المؤلفين، ١١٥/٩.

⁵⁶⁴- في L : أبرزوها.

فنقول: قال الدماميني قد تكلم القاضي محب الدين ناظر الجيش في شرح التسهيل على إعراب هذه الكلمة الشريفة أورده بجملته وإن كان فيه طول لاشتماله على فوائد⁵⁶⁵.
قال أهل العلم: إن الاسم المعظم في هذا التركيب يرفع، وهو الكثير ولم يأت في القرآن غيره وقد ينصب.

أما إذا رفع فالأقوال فيه للناس على اختلاف إعرابهم خمسة: منها قولان معتبران، وثلاثة لا معول على شئ؛ منها القولان المعتبران بأن يكون رفعه على البدلية وأن يكون على الخبرية؛ أما القول البدلية فهو المشهور الجاري على السنة المعربين، وهو رأي ابن مالك، فإنه قال لما تكلم على حذف خبر "لا" العاملة عمل "إن"، وأكثر ما يحذفه الحجازيون مع "إلا"، نحو "لا إله إلا الله"، وهذا الكلام منه يدل على أن رفع الاسم المعظم ليس على الخبرية، وحينئذ يتعين أن يكون على البدلية، ثم الأقرب أن يكون على البدلية من الضمير المستتر في الخبر المقدر⁵⁶⁶، وقد قيل إنه بدل من اسم "لا" باعتبار محل الاسم قبل دخول "لا".

وإنما كان القول بالبدل من الضمير المستتر أولى؛ لأن الإبدال من الأقرب أولى من الإبدال من الأبعد، ولأنه لا داعية إلى الاتباع باعتبار المحل مع إمكان الاتباع باعتبار اللفظ.
أقول: في أولويته نظر:

أما أولاً فلأن الأقربية إنما هو في التقدير لا في اللفظ، إذ المحذوف معدوم في اللفظ، والبدل متصل بـ "إله" الموجود في اللفظ، مثل اتصاله بالمحذوف [55b] لو ذكر، والموجود في اللفظ أقرب إليه لفظاً وحساً وإن كان المحذوف أقرب إليه حكماً وتقديراً، والأقربية بحسب اللفظ والحس لو لم يترجح على الأقربية بحسب التقدير لا تكون مرجوحة، بل ذكروا ما يدل على أنها أرجح، وهو أنهم قالوا: إذا تعلق بذئ الحديثين حالان وجب أن يلي كل منهما صاحبه، ثم قالوا: في "هذا بسرا أطيب منه رطباً" إن صاحب "بسرا" وإن كان هو الضمير المستتر في "أطيب"، لكن لما كان مستتراً أو المستتر كالمعدوم قدم الحال إلى حيث يلي مرجعه الذي هو عبارة عنه؛ وَوَجَّهْ دلالته على ما ذكرناه هو أنهم جعلوا الضمير

⁵⁶⁵ - راجع: شرح التسهيل، ٢١٤٧/٥.

⁵⁶⁶ - "المقدر" ساقطة من L.

لاستتاره كالمعدوم مع أن اللفظ الذي يستتر فيه موجود في اللفظ، وأجروا الحكم الذي كان من حقه أن يُجرى على الضمير، وهو إيلاءُ الحال إياه لكونه صاحبها على مرجعه لكونه موجودا في اللفظ حقيقة؛ والضمير فيما نحن فيه مع أنه مستتر محذوف عامله الذي استتر فيه، فهو معدوم في اللفظ حقيقة لا كالمعدوم فيقتضي أن يكون الحكم الذي كان يجري عليه، وهو الإبدال منه يجري على مرجعه الذي هو اسم "لا" لكونه موجودا في اللفظ حقيقة بطريق الأولى.

وأما ثانيا فلأن الإبدال من محل اسم "لا"، إنما يعتبر قبل النسخ لما مر تقريره في هذا المبحث في الكلام على التقدير المشهور، أي: "لا إله موجود إلا الله" في جواب ما استشكله جماعةٌ منهم ابن هشام، ولا شك أن رفع الاسم قبل النسخ لفظي لا محلي. بمعنى أن رفعه باقٍ في اللفظ حين الإبدال وصيرورته منسوخا بعد الإبدال غير قادح في كونه لفظيا، أي: باقيا في اللفظ قبل النسخ، وهو [56a] ظاهر.

قال ناظر الجيش: ثم البديل إن كان من الضمير المستكن في الخبر، كان البديل فيه نظير البديل في نحو "ما قام أحد إلا زيد" لأن البديل في المسئلتين باعتبار اللفظ وإن كان من اسم "لا"، كان البديل فيه نظير البديل في نحو "لا أحد فيها إلا زيد" لأن البديل في المسئلتين باعتبار المحل.

أقول: قد عرفت ما فيه آنفا.

قال: وقد استشكل الناس البديل فيما ذكرنا. أما في "ما قام أحد إلا زيد" فمن⁵⁶⁷ جهتين إحداهما⁵⁶⁸ أنه بدل بعض، وليس ثمة ضمير يعود على المبدل منه.

أقول: قد سبق الجواب عنه في آخر "المبحث السابع".

قال: الثانية أن بينهما مخالفة، فإن البديل موجبٌ والمبدل منه منفي.

أقول: هذا الإشكال لأبي العباس ثعلب على ما ذكره بدر الدين ابن مالك⁵⁶⁹ في شرح ألفية والده، ولفظه: "قال أبو العباس ثعلب: كيف يكون بدلا وهو موجب ومتبوعه منفي"؟ انتهى. وهذا اعتراض منه على مذهب البصريين، فإنه كوفي، والمستثنى عندهم في

⁵⁶⁷ - في A : فهو من.

⁵⁶⁸ - في L : أحديهما.

⁵⁶⁹ - من قوله "على ما ذكره بدر الدين ابن مالك"... إلى قوله "على مذهب الجمهور من مرجح" ساقطة من L.

نحو "ما قام أحد إلا زيد" معطوف على المستثنى منه و"إلا" حرف عطف عندهم كما مر في "المبحث السابع"، وقد عرفت الجواب عنه أيضا فيه.

قال: وقد أوجب عن الأول بأن "إلا" وما بعدها من تمام الكلام الأول و"إلا" قرينة مفهومة إن الثاني قد كان يتناوله الأول. فمعلوم أنه بعضه، فلا يحتاج فيه إلى رابطة بخلاف "قبضت المال بعضه".

أقول: وفيه بحث:

أما أولا فلأن الثاني لا يعلم أنه قد كان يتناوله الأول إلا إذا علم أن الاستثناء متصل ولا يكون متصلا إلا إذا كان المستثنى بحيث لولا الاستثناء لدخل في المستثنى [56b] منه لكونه مما يتناوله وضعاً؛ فإذا علم أن الثاني مما يتناوله الأول وضعاً لولا الاستثناء من خارج لعلمه بوضع لفظ المستثنى منه سابقاً علم أن "إلا" فيه الاستثناء الاتصالي، فعلم بأن الاستثناء الاتصالي موقوف على العلم بأن الاستثناء متصل، أي: على العلم بأن الثاني مما يتناوله الأول وضعاً لولا الاستثناء فلو كان اتصال الاستثناء وتناول الأول للثاني معلوماً بـ"إلا" لزم الدور.

وأما ثانياً فلأن "إلا" لو كانت قرينة مفهومة أن الثاني قد كان يتناوله الأول في جميع المواد، لزم أن يكون كل استثناء متصلاً، وفساده غني عن البيان وإن كانت قرينة مفهومة ذلك في بعض دون بعض احتاج الأمر في فهم كون الثاني مما يتناوله الأول في ذلك البعض إلى قرينة أخرى غير "إلا" فلم يكن "إلا" قرينة.

وأما ثالثاً فلأن "إلا" لو كانت قرينة مفهومة ودالة على الربط لم يكن البدل محتاجاً مع وجودها إلى ضمير في المثال المذكور ونظائره، لكن اللازم باطل، فإن الاحتياج إلى الضمير للربط باق مع وجود "إلا" في نظائر المثال المذكور، نحو قوله تعالى ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾⁵⁷⁰ وقوله تعالى ﴿تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمْ﴾⁵⁷¹ وقوله تعالى ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمْ﴾⁵⁷³ وقوله تعالى ﴿قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلاً، نِصْفَهُ﴾⁵⁷⁴ فإذا أوردنا المثال المذكور مع

⁵⁷⁰ - اقتباس من سورة النساء، الآية: ٦٦.

⁵⁷¹ - في النسخ "ثم تولوا" وهو خطأ، لأن آية البقرة ٢٤٦ ليس فيها "ثم".

⁵⁷² - اقتباس من سورة البقرة، الآية: ٢٤٦.

⁵⁷³ - اقتباس من سورة البقرة، الآية: ٢٤٩.

⁵⁷⁴ - اقتباس من سورة المزمل، الآية: ٣-٢.

"إلا" موجبا أو منفيا لم يرتبط؛ فإذا أوردنا المثال المذكور مع "إلا" موجبا أو منفيا لم يرتبط⁵⁷⁵ "إلا" بالضمير، نحو "قبضت المال إلا بعضه" أو "ما قبضت المال إلا بعضه"، فلم يكن "إلا" دالة على الربط وقرينة مفهومة، فالجواب ما أسلفناه في آخر "المبحث السابع".
قال: وعن الثاني بأنه بدل من الأول في عمل العامل فيه وتخالفهما في النفي⁵⁷⁶ والإيجاب، لا يمنع البدلية، [57a] لأن مذهب البديل يجعل الأول كأنه لم يذكر والثاني في موضعه.

وقد قال ابن الضائع: "إذا قلت "ما قام أحد إلا زيد"، فـ"إلا زيد" هو البديل، وهو الذي يقع في موضع "أحد" فليس زيد وحده بدلا من أحد، قال: وإنما "إلا زيد" هو الأحد الذي نفيت عنه القيام⁵⁷⁷ فـ"إلا زيد" بيان الأحد الذي عنيت؛ ثم قال بعد ذلك: فعلى هذا البديل في الاستثناء أشبه ببديل الشيء من الشيء من بدل البعض من الكل؛ وقال في موضع آخر: لو قيل إن البديل في الاستثناء قسم على حدته ليس من تلك الإبدال التي تثبت في غير الاستثناء⁵⁷⁸، لكان وجهها وهو الحق"، انتهى.

أقول: ما نقله أولا هو جواب السيرافي على ما نقله بدر الدين ابن مالك في شرح ألفية والده حيث قال: "وأجاب السيرافي بأن قال هو بدل في عمل العامل فيه وتخالفهما بالنفي والإيجاب لا يمنع البدلية؛ لأن مذهب البديل فيه أن يجعل البديل كأنه لم يذكر والثاني في موضعه وقد يتخالف الموصوف والصفة نفيا وإثباتا، نحو "مررت برجل لا كريم ولا لبيب"، انتهى.

وفي كلام كل منهما بحث⁵⁷⁹ أما في كلام السيرافي فمن وجوه:

أما أولا فلأنه لو كان مجرد كون البديل معمولا لعامل متبوعه كافيا في صحة الإبدال ولو اختلف نسبة العامل إليهما بالإيجاب والسلب حين اعتبار الإبدال لما كان لاشتراطهم؛ لأن البديل لا بد وأن يصلح لاحتلاله محل الأول معنى، لكن التالي باطل فالقديم مثله، وهذا في

⁵⁷⁵ - "إذا أوردنا المثال المذكور مع إلا موجبا أو منفيا لم يرتبط" ساقطة من A.

⁵⁷⁶ - "في النفي" ساقطة من A.

⁵⁷⁷ - في A : للقيام.

⁵⁷⁸ - " الاستثناء قسم على حدته ليس من تلك الإبدال التي تثبت في غير الاستثناء" ساقطة من A.

⁵⁷⁹ - في A : وفي كل كلام منهما بحث.

الحقيقة تسليم لورود الإشكال، وقد عرفت في "المبحث السابع" أن الإشكال مندفع من غير اضطرار إلى هذا.

وأما ثانيا فلأن قوله: "لأن مذهب البدل... إلخ"، لا تقريب [57b] فيه بل هو عين منشأ الإشكال، فإن الإشكال إنما نشأ من أن البدل لا بد وأن يصلح لاحتلاله محل الأول، والبدل هنا موجب له، الفعل ومتبوعه منفي عنه؛ الفعل فلا يصلح لاحتلاله محل الأول، وإلا لكان منفيا عنه. الفعل أيضا⁵⁸⁰ كمتبوعه، لكن الفعل موجب له، فكيف يجعل ما هو دليل على الإشكال دليلا على الجواب عنه مع بقاءه؟

وأما ثالثا فلأن قياسه على نحو "مررت برجل لا كريم ولا لبيب" قياس فاسد لأن الصفة، إما مجموع "لا كريم" إن كان لا حرفا، فإنها حينئذ مع ما بعدها كلمة واحدة أجرى على الإعراب على آخرها كما صرح به السيد -قدس سره- في حاشية الكشاف⁵⁸¹، ولا خفاء أن المجموع لا مخالفة بينه وبين موصوفه نفيا وإثباتا، غاية الأمران الموصوف أمر وجودي والصفة أمر عدمي، واتصاف الوجودي بالعدمي لا غبار عليه؛ واختلاف البدل ومتبوعه بالنفي والإثبات في نحو "ما قام أحد إلا زيد" ليس بمعنى كون أحدهما أمرا وجوديا والآخر عدميا بل اختلافهما في نسبة العامل إلى أحدهما نفيا وإلى الآخر إيجابا مع كون كل منهما أمرا وجوديا، وهو ظاهر؛ وإما نفس "لا" إن كانت اسما بمعنى "غير" كما نقله التفتازاني في شرحه للكشاف عن السخاوي⁵⁸²: "وظاهر أن لا مخالفة حينئذ بين الصفة والموصوف نفيا وإثباتا.

وأما في كلام ابن الضائع فلأن قوله: "إن 'إلا زيد'⁵⁸³ هو البدل... إلخ، حرق لإجماع البصريين من غير حجة إذ لا قائل فيما أعلم بأن "إلا" مركب مع المستثنى والإعراب للمجموع، وقد عرفت أن الإشكال مندفع عن البصريين من غير حاجة إلى هذا الجواب الخارق لإجماعهم؛

⁵⁸⁰ - "أيضا" ساقطة من A.

⁵⁸¹ - "الكشاف" ساقطة من A.

⁵⁸² - هو عبد المعطي بن أحمد بن محمد السخاوي، المدني. مفسر، فقيه، مؤرخ، مات سنة ١٥٣/٩٦٠. راجع: معجم المؤلفين، ١٧٦/٦.

⁵⁸³ - في A: زيدا.

وإن قيل إن المراد أن "إلا" وإن لم يكن مركبا مع "زيد"، لكن المجموع يصح إحلاله محل المتبوع [58a] فهو لا يجدى نفعاً في دفع الإشكال؛ لأن غاية ما يلزم من صحة إحلال "إلا زيد" محل "أحد" أن يصير تقدير الكلام "ما قام إلا زيد" فيصير مستثنى مفرغاً؛ والإشكال ليس مختصاً بنحو "ما قام أحد إلا زيد"، بل وارد على المفرغ أيضاً ضرورة أن "إلا" للاستثناء وهو يقتضي أمرين مخرجا ومخرجا عنه، فالمخرج عنه إن لم يكن مذكورا لا بد من تقديره، وهو مقدر في المفرغ، والمفرغ في الحقيقة بدل⁵⁸⁴ من ذلك المقدر عند البصريين كما أنه معطوف على ذلك المقدر عند الكوفيين.

وبهذا⁵⁸⁵ أجابوا عن اعتراض ثعلب بأنه يلزم في نحو "ما قام إلا زيد" أن يلي حرف العطف العامل وليس شيء من أحرف العطف بل⁵⁸⁶ يلي العوامل هذا.

ولا خفاء أن الفعل منسوب إلى ذلك المقدر بالنفي وإلى المفرغ بالإيجاب، فجاء الاختلاف بين البدل ومتبوعه بالإيجاب والسلب، و"إلا زيد" لا يقع موضعه إلا في أنه يلي العامل من غير فصل لفظاً كما كان يليه المستثنى منه كذلك، لا أنه يصير العامل منسوبا إليه بالنفي كما كان منسوبا إلى متبوعه، كذلك فالإشكال قائم على ساقية لم يتزلزل بعد⁵⁸⁷.

قال: وأما في نحو "لا أحد فيها إلا زيد" فوجه الإشكال فيه أن "زيد" أبدل من "أحد" وأنت لا يمكنك أن تحله محله "انتهى"⁵⁸⁸.

أقول: قد مضى الجواب عنه في هذا المبحث في الكلام على التقدير المشهور.

قال: وقد أجاب الشلوبين⁵⁸⁹ عن ذلك: "بأن هذا الكلام إنما هو على توهم "ما فيها أحد إلا زيد"، إذ المعنى واحد، وهذا يمكن فيه الحلول بأن تقول "ما فيها إلا زيد"، انتهى؛ وهو كلام حسن، انتهى.

أقول: في حسنه نظر، بل في صحته كلام:

⁵⁸⁴- في M: بدلا.

⁵⁸⁵- في A: ولهذا.

⁵⁸⁶- "بل" ساقطة من A.

⁵⁸⁷- "بعد" ساقطة من A.

⁵⁸⁸- "انتهى" ساقطة من A.

⁵⁸⁹- هو عمر بن محمد بن عمر بن عبد الله الأزدي، الأندلسي، الإشبيلي، المعروف بالشلوبيني (أبو علي) نحوي، لغوي، ولد بإشبيلية، مات سنة ١٢٤٧/٦٤٥. راجع: معجم المؤلفين، ٣١٦/٧.

أما أولاً فلأن ابن هشام ذكر في المغني: "أن شرط جواز [58b] العطف الذي يسمى العطف على المعنى في القرآن، ويقال له العطف على التوهم في غير القرآن صحة دخول ذلك العامل المتوهم وشرط حسنه كثرة دخوله هناك، ولهذا حسن قول زهير⁵⁹⁰:

بَدَأَ لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكُ مَا مَضَى وَلَا سَابِقِ شَيْئًا إِذَا كَانَ جَائِيًا⁵⁹¹
وقول الآخر:

مَا الْحَازِمُ الشَّهْمُ مَقْدَامًا وَلَا بَطَلٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ لِلْهُوَى بِالْحَقِّ غَلَابًا⁵⁹²
و لم يحسن قول الآخر:

وَمَا كُنْتُ ذَا تَيْرَبٍ فِيهِمْ وَلَا مُنْمِشٍ فِيهِمْ⁵⁹³ مُنْمِلٌ⁵⁹⁴

لقلة دخول الباء على خبر كان بخلاف خبري "ليس" و"ما"⁵⁹⁵، انتهى.

فعلى تقدير إجراء البدل مجرى عطف النسق في الإعراب على التوهم أو المعنى إما أن يكون العامل المتوهم الرفع لـ "أحد" في "ما فيها أحد إلا زيد" هو "ما" النافية بناء على قول ابن عصفور: "إن عملها لا يبطل بتقديم خبرها إذا كان ظرفاً أو الابتداء بناء⁵⁹⁶ على بطلان عملها بتقديم عند الجمهور والظرف لاعتماده على حرف النفي أو متعلقة الاسم أو الفعل؛ فعلى الأول يمتنع اعمال "ما فيها" بعد "إلا" فيمتنع الرفع على توهم الإبدال من "أحد" من اسمه⁵⁹⁷ لانتفاء شرط جواز الاتباع على التوهم، لأنهم إنما اشترطوا صحة دخول ذلك العامل المتوهم على المتبوع لجواز الاتباع لئلا يلزم أن يكون التابع معرباً بإعراب لا يصح أن يكون لمتبوعه، فلا يكون تابعا، وقد فرضناه تابعا هيفاً، فإذا لم يصح توجه العامل المتوهم إلى

⁵⁹⁰- هو زهير بن أبي سلمى، واسم أبي سلمى: ربيعة بن رياح بن قرة بن الحارث بن مازن، وينتسب إليه إلى مُضَرِّ بن زيار بن مَعَدِّ بن عدنان. وهو أحد الثلاثة المقدمين على سائر الشعراء، مات سنة ٦٣١م. راجع: شرح المعلقات السبع، ص: ١٠٣.

⁵⁹¹- البيت من الطويل وهو لزهير بن أبي سلمى. راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ٣١٢/٨.

⁵⁹²- البيت من البسيط، وهو بلا نسبة. راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ١٠٢/١.

⁵⁹³- في A: ولا منمل.

⁵⁹⁴- البيت من المتقارب وهو بلا نسبة. راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ٢٨١/٦.

⁵⁹⁵- في هامش: قال ابن هشام في المغني: "النيرب النميمة والمنمل الكثير النميمة والمنمش المفسد ذات البين"، انتهى. راجع: مغني

اللبيب، ٤٧٧/٢.

⁵⁹⁶- "بناء" ساقطة من A.

⁵⁹⁷- في L: من "أحد" من اسمه.

التابع لم يكن التابع معربا بإعراب سابقه من جهة واحدة فلم يصح أن يكون تابعا له، فامتنع الاتباع⁵⁹⁸ على التوهم.

وعلى التقادير الآخر: إن اعتبر أعمال الابتداء من حيث إن معموله منفي عنه الخبر وإعمال الظرف [59a] أو متعلقة اسما كان أو فعلا من حيث إن مرفوعه منفي عنه الفعل المقدر أو معناه الذي في الاسم أو الذي في الظرف فكذلك؛ لأن الواقع في سياق النفي من حيث إنه في سياق النفي لا يصح أن يقع في سياق الإيجاب، فلا يعمل فيما هو في سياق الإيجاب فانتفى شرط الاتباع على التوهم؛ وإن اعتبر إعمال كل منهما من حيث هو هو، أي: من حيث كون⁵⁹⁹ كل واحد منهما واحدا بالنوع قابلا للنفي والإثبات والنسخ وعدمه، فكل منهما بهذا الاعتبار موجود في "لا أحد فيها إلا زيد" لصحة أن يكون "أحد" بدلا من محل اسم "لا"، ومن فاعل الظرف أو فاعل متعلقه مع صحة الإحلال محل متبوعه على التقادير.

أما على الأول فلأن الإبدال من اسم "لا" إنما وقع حملا على محله المرفوع بالابتداء الواحد بالنوع القابل للنسخ وعدمه قبل اعتبار النسخ، وكلما كان قبل اعتبار النسخ صح إعماله فيما بعد "إلا" على ما مر مرارا.

وأما على الأخيرين فكذلك لأن الإبدال من فاعل الظرف أو فاعل متعلقه إنما يعتبر قبل اعتبار النسخ وربطه باسم "لا" بالنفي، وكلما كان كذلك كان قابلا للنفي والإثبات فصح إعماله فيما هو في سياق الإيجاب، وصح الإحلال إذ التقدير قبل النسخ والحكم بالنفي فيها أحد زيد.

ولا شك في صحة أن يقال فيها زيد على الأول والثاني؛ وحصل أو حاصل فيها زيد على الآخر، وإذا صح الإحلال اندفع الإشكال، فلا حاجة إلى ارتكاب الإبدال على التوهم لصحة الإحلال.

وأما ثالثا فلأن قوله: إذ المعنى واحد غير مسلم إذ "لا أحد فيها إلا زيد" نص في الاستغراق و"ما فيها أحد إلا زيد" ظاهر في الاستغراق [59b] لا نص فليس المعنى واحدا

⁵⁹⁸- في A : الامتناع.
⁵⁹⁹- "كون" ساقطة من A.

حتى إن ابن هشام قال: "لا يدخل في الإسلام بقوله "لا إله إلا الله" برفع "إله" لاحتماله لنفي الواحدة"⁶⁰⁰ انتهى. وقد مضى نقله وتوجيهه.

وأما ثالثاً فلأن غاية ما يلزم من الإبدال على التوهم أن يقال: "ما فيها إلا زيد" فيكون مستثنى مفرغاً، وقد عرفت أن الإشكال وارد على المفرغ غير مندفع بمثل هذا الإحلال.

قال الدماميني: وعلى قول الشلوبين يكون كلمة الحق على معنى لا يستحق العبادة أحد إلا الله، وهذا يمكن فيه إحلال البديل محل المبدل منه بأن نقول: لا يستحق العبادة إلا الله⁶⁰¹، انتهى.

أقول: فيه ما في قول الشلوبين من الشقوق الثلاثة الأخيرة؛ وأما في قول من قال: أو يكون المعنى "ما في الوجود إله إلا الله"، ويمكن الإحلال أيضاً، انتهى. فترد الشقوق الأربعة.

قال ناظر الجيش⁶⁰²: "وأما القول الخبرية في الاسم المعظم فقد قال به جماعة، ويظهر لي أنه أرحح من القول بالبديلية، وقد ضعف القول بالخبرية ثلاثة أمور، وهو أنه يلزم من القول بذلك كون خبر "لا" معرفة، ولا لا تعمل في المعارف، وأن الاسم المعظم مستثنى والمستثنى لا يصح أن يكون غير المستثنى منه، لأنه لم يذكر إلا ليتبين به ما قصد بالمستثنى منه، وأن الاسم لا عام والاسم المعظم خاص، والخاص لا يكون خبراً عن العام، لا يقال الحيوان إنسان" انتهى.

أقول: لا شك أن حرف النفي الداخل على الجملة، إنما هو لسلب الربط الحاصل بين طرفيها، أي: لقطع النسبة التي هي العلاقة بينهما لما تقرر في "المبحث الأول": أن النفي والإثبات إنما يتوجهان [60a] إلى النسبة الحكمية والربط في الاسم بنسبة الخبر إلى المبتدأ في قسمه الأول ونسبة المبتدأ إلى مرفوعه المكتفى به عن الخبر في قسمه الثاني، فحرف النفي الداخل عليها لقطع هذه النسبة وقطعها في القسم الأول بنفي الخبر عن المبتدأ منسوخين أو

⁶⁰⁰ - راجع: مغني اللبيب، ٣٤٧/٢.

⁶⁰¹ - "وهذا يمكن فيه إحلال البديل محل المبدل منه بأن نقول: لا يستحق العبادة إلا الله" ساقطة من A.

⁶⁰² - هو محمد بن يوسف بن أحمد بن عبد الدائم التميمي، المصري، الحلبي، المعروف بناظر الجيش (محب الدين، أبو عبد الله) نحوي، بياني، ولد بالقاهرة، مات سنة ١٣١٧/٧٧٨. راجع: معجم المؤلفين، ١٢/١٢١.

غير منسوخين أو منسوخا المبتدأ دون الخبر، فـ"لا" التبرية الداخلة على القسم الأول من المبتدأ أو خبره لنفي الخبر عن المبتدأ سواء قلنا إنها عاملة فيهما على الإطلاق، أي⁶⁰³: سواء كان اسمها معربا أو مبنيا، وهو قول الأخفش والأكثرين؛ أو إنها عاملة فيهما إن لم يكن اسمها مبنيا، وهو قول الجميع من غير خلاف؛ وعلى تقدير أن يكون اسمها مبنيا سواء قلنا إنها عاملة في الاسم فقط، وهو قول سيبويه على المشهور، أو ليست بعامة في الاسم أيضا، وهو قول سيبويه على رأي ابن هشام، وقد مضى نقل كلامه في "المبحث الثاني".

إذا⁶⁰⁴ تمهد هذا فاعلم أن القول بأن اسم الله الجليل مرفوع على أنه خبر، لا قول غير صحيح؛ أما إذا قلنا: إنها عاملة في الاسم والخبر فلائها لا تعمل "إلا" في نكرة منفية واسم الله الجليل معرفة موجبة؛ وأما على القول بأنها غير عاملة في الخبر فقط أو فيه وفي الاسم أيضا، فلأن خبرها لا يكون "إلا" منفيا نسخ أو لم ينسخ؛ واسم الله الجليل لوقوعه بعد "إلا" لا يصح أن يكون منفيا أصلا فلا يصح أن يكون خبرا.

ثم لا بد أن يكون في الكلام تقديرا لما تقرر وتكرر أن النفي يقتضي منفيا ومنفيا عنه، والاستثناء يقتضي مخرجا ومخرجا عنه، فبعد التقدير [60b] إما أن يكون اسم الله الجليل بدلا من اسم "لا" على محله البعيد فيكون مبتدأ لا خبرا؛ لأن التابع معرب بإعراب متبوعه ومعمول لعامل متبوعه، ومتبوعه مبتدأ أو بدلا من ضمير موجودا لمقدر أو ضمير في الوجود مقدرًا.

ولا خفاء أن الضمير في الأول نائب الفاعل وفي الثاني فاعل الظرف، فهو إما بدل من نائب الفاعل، أو من الفاعل وعلى التقديرين لا يكون خبرا أو بدلا من خبر محذوف نفسه لا من ضميره وحينئذ، فإما أن يبقى على علميته من غير تأويل أو يأول، وعلى الأول لا يصح الاستثناء لأن الكلام مفروض فيما إذا كان "لا" التبرية داخلة على القسم الأول من المبتدأ، مثل قوله:

وَلَا تُوبَ مَجْدٍ غَيْرَ تُوبِ ابْنِ أَحْمَدَ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا بِلُؤْمٍ مُرَقَّعٍ⁶⁰⁵

⁶⁰³ - "أي" ساقطة من A.

⁶⁰⁴ - في A: وإذا.

⁶⁰⁵ - البيت من الطويل وهو للمتنبي؛ راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ٣٢١/٤.

فيكون الكلام مسوقا لقصر الموصوف على الصفة، فالخبر المقدر لا بد أن يكون وصفا واسم الله الجليل على تقدير كونه علما من غير تأويل دال على الذات ولا شيء من الدال على الذات من جزئيات الدال على الصفة، فلا يصح أن يكون بدلا من نفس الخبر بدل الجزئي من الكلي كما صح إبدال "مرقع بلؤم" من نفس الخبر المحذوف فلا يصح أن يكون مستثنى مفرغا، إذ لا شك أن المفرغ متصل والمتصل ما يكون المستثنى بحيث لولا الاستثناء لدخل في المستثنى منه لتأويله إياه وضعاء، والعلم مع الوصف ليس كذلك ومع هذا فهو عكس المعنى المقصود، إذ المقصود كما مر وسيعترف به ناظر الجيش قصر الألوهية على الله تعالى وهو قصر الصفة على الموصوف.

وعلى تقدير أن يكون اسم الله الجليل [61a] بدلا من نفس الخبر المحذوف بدل الجزئي من الكلي ينقلب القصر، وأيضا يلزم حمل الجزئي الحقيقي على كلييه وهو إن لم يكن باطلا قطعاً، ففي صحته خلاف ولا خلاف في صحة هذا التركيب. ويلزم أيضا كون المبتدأ نكرة والخبر معرفة في جملة خبرية، والنكرة إن لم تكن مخصصة فهي خبر اتفاقاً، وإن كانت مخصصة فكذلك عند الجمهور.

وعلى الثاني: فإما أن يأول بالمعبود بحق فيلزم حمل الشيء على نفسه في الإيجاب، لأن المراد بـ"إله" الواقع اسم "لا" هو المعبود بحق على ما صرح به التفتازاني في المطول: "إذ لو كان المراد منه مطلق المعبود على ما هو معناه في أصل اللغة كان ما ذكره التفتازاني وارداً وهو أنه يلزم الكذب لكثرة المعبودات الباطلة فحيث أن يكون "إله" بمعنى المعبود بالحق" انتهى.

وحمل الشيء على نفسه وإن صح فهو لغو من الكلام، لا جدوى له فضلا عن أن يفيد التوحيد فيما نحن فيه؛ أو يأول بنحو واجب الوجود وخالق العالم، فيكون المعنى لا فرد من أفراد إلا له موصوف بشيء من الأوصاف إلا بوصف وجوب الوجود أو خالقية العالم.

وهذا أبعد التزام أنه قصر إضافي ليصح ويصدق لايفيد التوحيد إذ لا دلالة للكلام الأعلى أن كل ما يوصف بالألوهية فهو مقصور على وصف وجوب الوجود مثلا، لا يتعداها إلى صفة إمكان الوجود مثلا.

وأما أن هذا المقصور على هذا الوصف هل هو واحد أم لا؟ فلا دلالة للكلام عليه أصلا، وعلى فرض إفادته التوحيد في بعض التأويلات [61b] يفوت المعنى المقصود بالقصر لما عرفت من انقلاب القصر، ومع هذا كله لا يصح أن يقال فيه إنه خبر لـ"لا" التبرئة أصلا، لأنه موجب وخبر "لا" كما مر منفي.

فإن قلت: قد قال الشمني في قول أبي الطيب:

فَلَا تُوبَ مَجْدٍ غَيْرَ تَوْبِ ابْنِ أَحْمَدَ عَلَيَّ أَحَدٍ إِلَّا بِلُؤْمٍ مُرَقَّعٍ⁶⁰⁶

إن "مرقع" خبر لـ"لا" و"بلؤم" متعلقة به "انتهى".

ولا شك أن "مرقع" مستثنى مفرغ من خبر محذوف نفسه لا من ضميره بدل منه بدل بعض من كل من قسم بدل الجزئي من الكلي، فإن الكلام مسوق لقصر الموصوف الذي هو "توب مجد" الموصوف بكونه "غير توب ابن أحمد" الصفة التي هي المرعية "باللوم".

ولا خفاء في أن "مرقع باللؤم" دال على الصفة وهو جزئي من جزئيات الخبر المحذوف، أعني: موصوف بصفة ما فصح أنه استثناء متصل مفرغ من نفس الخبر المحذوف.

ولا شك أنه موجب لكونه بعد "إلا"، وقد حكم الشمني بأنه خبر لـ"لا"، فكذاك الاسم المعظم هنا لو أول على فرض إفادته التوحيد في بعض التأويلات فلم قلتم إنه لا يصح أن يقال فيه إنه خبر لـ"لا" التبرئة لكونه موجبا.

قلت: كون خبر "لا" منفيا ليس إلا عملت فيه أم "لا" أمر محقق ثابت مقرر لا مرية فيه كما مر توضيحه؛ فقول الشمني إن أراد به ظاهره، فالكلام معه كالكلام مع غيره، وإن

⁶⁰⁶ - البيت من الطويل وهو للمتنبى؛ راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ٣٢١/٤.

أراد أنه خبر لاسم "لا" فهو صحيح، ولا ضير لما مر غير مرة أن الإبدال كالاستثناء مقدم على النسخ والحكم.

ولا شك أن الخبر المقدر لـ "لا" قبل النسخ والحكم بالنفي ليس بمنفي ولا منسوخ، بل قابل للنفي والإثبات والنسخ وعدمه فهو حينئذ مرفوع بغير "لا" سواء قلنا إن العامل في الخبر هو الابتداء أو [62a] المبتدأ أو كلاهما، وكذلك المستثنى الواقع بدلا منه؛ لأن التابع معرب بإعراب متبوعه ومعمول لعامله فيكون الخبر المقدر مربوطا بالمبتدأ على هذه القابلية الكلية الصالحة للنفي في سياق النفي والإيجاب في سياق الإيجاب، فإذا اعتبر الحكم بالنفي لا يصير الخبر المقدر منفيا بـ "لا" عن اسمها إلا في ضمن الأوصاف التي هي غير المرقعية باللؤم، لأنه الواقع في سياق النفي.

وأما حصة البديل فلوقوعه بعد "إلا" لا يكون منفيا عنه بل مثبتا له، لكن "لا" من حيث إنه اسم "لا" الذي لا يربط به خبرها إلا بالنفي لاستحالة ذلك لامتناع أن يكون المثبت لشيء من حيث هو مثبت له منفيا عن ذلك الشيء، بل من حيث إنه مبتدأ واقع في سياق الإيجاب فيكون محمولا عليه باعتبار محله البعيد الذي هو الرفع بالابتداء لا له باعتبار كونه منسوخا بـ "لا" ومحكما عليه بنفي ما يحمل عليه عنه، فلا يكون خبرا لـ "لا" التبرئة بل خبرا لاسمها، وهو كما "لا يضرنا، لا يجد بكم نفعاً"، والموفق هو الله الذي بيده ملكوت كل شيء إعطاء ومنعاً، هذا.

واعلم أن ابن هشام ممن رد القول بخيرية اسم الله الجليل لـ "لا" التبرئة حيث قال في المغني: "قال بعضهم في "لا إله إلا الله" أن اسم الله سبحانه وتعالى خبر "لا" التبرئة ويرده أنهما لا تعمل إلا في نكرة منفية واسم الله تعالى معرفة موجبة؛ نعم، يصح أن يقال إنه خبر لـ "لا" مع اسمها، فإنهما في موضع رفع بالابتداء عند سيبويه. زعم أن المركبة لا تعمل في الخبر لضعفها بالتركيب، أن تعمل فيما تباعد منها، وهو خبر [62b]؛ كذا قال ابن مالك: "والذي عندي أن سيبويه يرى أن المركبة لا تعمل في الاسم أيضا، لأن جزئ الشيء لا يعمل فيه، وأما "لا رجل ظريفا" بالنصب فإنه عند سيبويه مثل "يا زيد الفاضل" بالرفع وكذا البحث في "لا إله إلا هو" للتعريف والإيجاب أيضا، وفي "لا إله إلا إله واحد"

للإيجاب، وإذا قيل: لا مستحقا للعبادة إلا إله واحد، لم يتجه الاعتذار المقدم، لأن "لا" في ذلك عاملة في الاسم والخبر لعدم التركيب⁶⁰⁷ انتهى.

قال الشمي نقلا عن الدماميني في الشرح: "كيف تجعل الكلمتان معا مبتدئا مع أن تعريف المبتدأ غير صادق عليهما، إذ هو اسم مجرد عن العوامل اللفظية غير الزائدة مسند إليه أو صفة معتمدة على نفي أو استفهام رافعة لظاهر أو ضمير منفصل، وليس مجموع "لا إله" اسما مجردا ولا صفة معتمدة؛ واعترض عليه الشمي بقوله: وأقول لا نسلم أن مجموع "لا إله" ليس اسما⁶⁰⁸ مجردا، بل هو اسم مجرد مركب من كلمتين كخمسة عشر في قولك عندي خمسة عشر" انتهى.

وأقول: لا يخفى أن التركيب في كلام سيبويه إن كان المراد به التركيب الحقيقي مثل تركيب "خمسة عشر" فلا شك أن ما أورده الدماميني مندفع بما ذكره الشمي لصديق تعريف المبتدأ عليه حينئذ ولكن القول بتركيب "لا" مع اسمها بحيث يصير "لا" جزءا من اسمها ويصير المجموع كلمة واحدة مركبة من كلمتين كـ "خمسة عشر" مشكل في المعنى جدا، لأن المعنى في نحو "لا رجل يفعل كذا" على نفي الفعل من جنس الرجل لا على إثبات الفعل لـ "لا رجل" وعلى القول بالتركيب الحقيقي؛ وجعل المجموع مبتدئا ثم جعل الخبر عليه يقتضي أن يكون المعنى إثبات الفعل لـ "لا رجل" [63a] لا نفيه عن جنس الرجل فيصير السالبة موجبة معدولة الموضوع.

ولا شك أن الحمل حينئذ إن صح فالمعنى المستفاد منه غير مراد وقد مضى مثله في "المبحث الثاني" ومثل هذا لا ينبغي أن يصدر ممن له أدنى معرفة بالأدب فضلا عن سيبويه إمام الفن ولسان العرب.

ثم إن كان في الكلام استثناء كما في "لا إله إلا الله" زاد إشكالا على إشكال، لأن "لا" حينئذ وإن كانت لا تقتضي أمرين منفيين ومنفيا عنه، لكن "إلا" لا بد لها من أمرين مخرجا ومخرجا عنه، فإن كان ما بعدها مستثنى من مجموع "لا إله" فمع أنه لا يصح الاستثناء المتصل ضرورة أن اسم الله الجليل فرد لمفهوم "إله" لا لمفهوم "لا إله" يلزم أن يكون المستثنى

⁶⁰⁷ - راجع: مغني اللبيب، ٥٧٢/٢-٥٧٣.

⁶⁰⁸ - "اسما" ساقطة من A.

خبراً عن المستثنى منه وهو باطل؛ لأن الاستثناء يقتضي أن يكون ثمَّ حكم للمستثنى منه أخرج عنه المستثنى، وعلى تقدير أن يكون المستثنى منه هو عين المبتدأ لا يتصور ثمَّ حكم إلا الحاصل بحمل المستثنى على المستثنى منه فلا يوجد حكم للمستثنى منه أخرج عنه المستثنى فيه بـ "إلا".

وإن كان مستثنى من ضمير خبر مقدر لمجموع "لا إله" فظاهر أنه حينئذ ليس بخبر، ومع ذلك يكون معنى الكلام إثبات الوجود لمجموع "لا إله" ونفيه عنه تعالى، لأن الاستثناء من الإثبات نفي، وهو عكس معنى التوحيد.

وإن كان التركيب في كلام سيبويه لم يرد به التركيب الحقيقي، بل ما يشبه التركيب في عدم الانفصال، أي: أنها لعدم انفصالها عن اسمها شبيهة بخمسة مع عشر في عدم انفصالها عن عشر، فالمعنى حينئذ وإن [63b] كان على السلب لا على العدول لعدم تركيب "لا" مع الاسم، لكن القول بأن مجموع "لا إله" مرفوع المحل بأنه مبتدأ مشكل صناعة ومعنى. أما صناعة: فلما ذكره الدماميني من أن تعريف المبتدأ غير صادق عليهما، فإن "لا" إذا لم يكن جزءاً من الاسم كخمسة في خمسة عشر لا يصدق على المجموع إنه اسم مجرد... إلخ، كما يصدق على خمسة عشر في قولك عندي خمسة عشر، بل إنما يصدق عليه اسم وحرف، فلا يندفع بما ذكره الشمني.

وأما معنى: فلما مرَّ في "المبحث الثاني" من أن عدم تركيب "لا" مع الاسم تركيباً حقيقياً يقتضي أن يكون المعنى على سلب الخبر عن الاسم والحكم على المجموع بأنه مبتدأ يقتضي أن يكون المعنى⁶⁰⁹ على الإيجاب وبينهما تناف.

ثم الاستثناء إن كان من "إله" يلزم ما مرَّ من كون المستثنى خبراً عن المستثنى منه، وإن كان من ضمير موجود فالحكم بموجود على المبتدأ الذي هو مجموع "لا إله" لإشعاره بالإيجاب المعدول يشعر بأن الاستثناء من الإثبات وعدم تركيب "لا" مع الاسم تركيباً حقيقياً لاقتضائه أن يكون المعنى على السلب يقتضي أن يكون الاستثناء من النفي وبينهما تناف مع أن الاسم الجليل لا يكون حينئذ خبراً كما مرَّ.

⁶⁰⁹ - "على سلب الخبر عن الاسم والحكم على المجموع بأنه مبتدأ يقتضي أن يكون المعنى" ساقطة من A.

وقد تقدم في "المبحث الثاني" أن سيبويه قائل بعمل "لا" التبرئة في الاسم على ما يدل قوله وإنما ترك التنوين في معمولها، لأنها جعلت وما عملت فيه بمنزلة اسم واحد كـ "خمسة عشر"، انتهى.

وكلما كان كذلك لا يكون التركيب حقيقيا كما يشير إليه قوله بمنزلة اسم واحد حيث لم يقل اسما واحدا وإلا لما جاز أن تعمل [64a] فيه لما ذكره ابن هشام من أن جزء الشيء لا يعمل فيه فإن كان سيبويه مع هذا قد قال بأن "لا" مع الاسم المفرد مرفوع المحل بالابتداء، وأراد من ذلك ظاهره فهو كما تبين مشكل صناعة ومعنى.

وإن أراد أن الاسم الواقع بعد "لا" مرفوع المحل بالابتداء كما مرّ في "المبحث الثاني" فهو صحيح من غير إشكال، لكن لا يتأتى حينئذ ما ذكره ابن هشام من أنه يصح أن يقال: إن اسم الله سبحانه وتعالى خير لـ "لا" مع اسمها، فإنهما في موضع رفع بالابتداء عند سيبويه، لأن سيبويه على هذا ليس قائلًا به كما أن الأخفش والأكثر كذلك؛ ثم هو في حد ذاته لا يظهر له وجه صحيح حتى يكون قولًا موجهًا لابن هشام، وباللّه التوفيق العليم العلام.

قال ناظر الجيش: والجواب عن هذه الأمور:

أما الأول فهو أنك قد عرفت أن مذهب سيبويه أن حال تركيب الاسم المعظم مع "لا" لا عمل لها في الخبر وأن الاسم حينئذ مرفوع بما كان مرفوعًا به قبل دخول "لا"؛ وقد علل ذلك بأن شبهها⁶¹⁰ بـ "إن" ضعيف حين ركبت صارت كجزء كلمة، وجزء الكلمة لا يعمل ومقتضى هذا أن يبطل عملها في الاسم أيضا، لكن أبقوا عملها في أقرب المعمولين وجعلت هي مع معمولها بمنزلة مبتدأ والخبر بعدهما على ما كان عليه مع التجرد، وإذا كان كذلك لم يثبت عمل "لا" في المعرفة.

وأما الثاني فلا نسلم أن اسم "لا" هو المستثنى منه، وذلك أن الاسم المعظم إذا كان خبرا كان الاستثناء [64b] مفرغا، والمفرغ هو الذي لا يكون المستثنى منه فيه المذكور.

⁶¹⁰ - في A : تشبيهها.

نعم، الاستثناء إنما هو من شيء مقدر لصحة المعنى، ولا اعتداد بذلك المقدر لفظاً، ولا خلاف يعلم في نحو "ما زيد إلا قائم"؛ إن "قائم" خبر عن "زيد"، ولا شك أن "زيد" الفاعل في قولهم "ما قام إلا زيد" مع أنه مستثنى من مقدر في المعنى، والتقدير "ما قام أحد إلا زيد"؛ فعلى هذا لا منافاة بين كون الاسم المعظم خبراً عن اسم قبله وبين كونه مستثنى من مقدر، إذ جعله خبراً منظوراً⁶¹¹ فيه إلى جانب اللفظ، وجعله مستثنى منظور فيه إلى جانب المعنى.

وأما الثالث فهو أن يقال قولك إن الخاص لا يكون خبراً عن العام مُسَلَّم، لكن في "لا إله إلا الله" لم يخبر بخاص عن عام، لأن العموم منفي، والكلام إنما سيق لنفي العموم، وتخصيص الخبر المذكور بواحد من أفراد ما دل عليه اللفظ العام.

أقول: في كل من الأجوبة الثلاثة بحث:

أما في الأول فلأن خبر "لا" التبرئة على ما عرفت لا يكون إلا منفيًا نسخ أو لم ينسخ، واسم الله الجليل لكونه واقعا بعد "إلا" لا يصح أن يكون منفيًا أصلاً فلا يصح أن يكون خبراً وإن لم يعمل فيه "لا" بل وإن لم يعمل فيه وفي الاسم أيضاً -فعدم عمل "لا" في الخبر وكونه مرفوعاً بما كان مرفوعاً به قبل دخول "لا"- لا يستلزم صحة كونه خبر "لا" على مذهب سيبويه.

ثم إن هذا التركيب صحيح بالاتفاق، وقد مر أن "لا" عند الأخفش والأكثر عاملة في الاسم والخبر سواء كان اسمها مبنياً أو معرباً، فلو كان اسم الله الجليل خبراً لـ "لا" لكان "لا" عاملة فيه عند الأخفش [65a] والأكثر لا محالة، لكنها لا يصح أن تكون عاملة عندهم، فلا يصح أن يكون اسم الله الجليل خبراً لـ "لا" عندهم؛ فلو كان الاسم الجليل خبراً لزم أن لا يصح هذا التركيب إلا عند سيبويه مع أنه صحيح عند الجميع، فلا بد من اختياره على مذهب الجمهور من مرجح ولا مرجح بل لا مصحح، لأن الاستثناء إما من اسم "لا" أو مفرغ؛ وأياً ما كان فغير مستقيم كما مر وسيأتي.

وأما في الثاني فلأن القائل الذي ذكر في تضعيف القول بالخبرية الأمور الثلاثة، إنما بنى كلامه على أن يكون الاسم الجليل مستثنى من اسم "لا"؛ فعلى تقدير تسليمه لا شك في

⁶¹¹- في M : منظور.

لزوم ما ذكره، وفي بطلان اللازم كما بينه وبيناه أيضا، وعلى تقدير منعه والذهاب إلى أن الاستثناء مفرغ، فالخبر في الحقيقة ذلك المحذوف لفظا ومعنى.

وأما المستثنى فإنما هو بدل عن الخبر لا من حيث إنه خبر "لا" التبرئة ومربوط باسمها بالنفي حتى يرد أن البدل من الخبر خبر أيضا، بل من حيث إنه خبر المبتدأ قبل النسخ، والحكم بالنفي فلا يكون خبرا لـ "لا" وبعد النسخ والحكم لا يكون منفيًا، فلا يصح أن يكون خبرا لـ "لا"، لا على مذهب سيبويه ولا على مذهب الأخفش والأكثرين.

أما على مذهب الأخفش والأكثر فظاهر، وأما على مذهب سيبويه فلما قدمنا أن "لا" التبرئة الداخلة على القسم الأول من المبتدأ وخبره هي لنفي الخبر عن المبتدأ عملت فيهما معا أو لم تعمل في شيء منهما أو في الأول دون الآخر؛ وبالجمله خبرها لا يكون إلا منفيًا تُسَخ أو لم ينسخ، واسم الله الجليل لكونه واقعا في سياق الإيجاب لا يكون منفيًا [65b] أصلا، فلا يصح أن يكون خبرا لـ "لا"، لا لفظا ولا معنى قطعا.

نعم، يصح أن يقال إنه خبر لاسم "لا"، وبينهما فرق وقد بيناه في بيت أبي الطيب. فقوله: لا خلاف يعلم في نحو "ما زيد إلا قائم" أن "قائم" خبر عن "زيد"، لا دليل فيه على أن الاسم المعظم هنا خبرٌ لـ "لا" التبرئة ولو لفظا، لأن "قائم" ليس خبرا لـ "زيد" من حيث إنه اسم "ما" الحجازية التي خبرها يحمل على اسمها بالنفي، ولا من حيث إنه المبتدأ الداخل عليه "ما" التميمية النافية للخبر عن المبتدأ، بل من حيث إنه مبتدأ غير منسوخ بـ "ما" الحجازية ولا منفيًا عنه خبره بـ "ما" التميمية، أي من حيث إنه مبتدأ قبل الحكم عليه بالنفي سواء كان النافي ناسخا أو لا.

فهو بدل من خبر المبتدأ الذي لم ينسخ القابل للنسخ وعدمه والنفي والإثبات فلهذا وجب فيه الرفع، وصح أن يذكر في سياق الإيجاب وإن كان المبدل منه بعد الحكم يصير منسوخا ومنفيًا.

ومن هنا يقول ابن الحاجب: "وإذا تعذر البدل على اللفظ فعلى الموضع مثل "ما جائي من أحد إلا زيد، ولا أحد فيها إلا عمرو، وما زيد شيئا إلا شيء؛ لأن "من" أي الاستغراقية لا تزداد بعد الإثبات، و"ما" و"لا" لا تقدران عاملتين بعد الإثبات، لأنهما إنما عملتا للنفي،

وقد انتقض النفي بـ"إلا" بخلاف "ليس زيد إلا شيئاً"، لأنها عملت للفعلية "لا" للنفي، فلا أثر لنتقض معنى النفي في عملها لبقاء الأمر العاملة هي لأجله ومن ثم جاز "ليس زيد إلا قائماً"، وامتنع "ما زيد إلا قائماً"⁶¹² انتهى.

فغاية ما يلزم من اتفاقهم على أن "قائم" خبر لـ"زيد" هو أن يقال: إن الاسم الجليل خبر عن "إله" حملاً على محله البعيد الذي هو [66a] الرفع بالابتدائية الواحد بالنوع القابل للنسخ وعدمه والنفي والإثبات، وهذا لا يُجديهِ نفعاً لأنه حينئذ خبر المبتدأ لا خبر "لا" التبرئة مع أن قياسه على "ما زيد إلا قائم" غير صحيح، لأنه من قبيل "ما قائم إلا زيد" لا من قبيل "ما زيد إلا قائم" لما عرفت أنه من قصر الخبر على المبتدأ والخبر هو "إله" والمبتدأ هو اسم "الله" الجليل، فلا يصح استثناءه من نفس الخبر المحذوف مثل استثناء "قائم"، بل إنما هو مستثنى إما من اسم "إله" أو من ضمير خبره على تقدير أن يتحول الخبر المقدم، أعني: "إله" مبتدأ من قسمه الأول أو هو مستثنى مفرغ من "أحد" المقدر المرفوع⁶¹³ بـ"إله" على تقدير أن يتحول مبتدأ من قسمه الثاني، وقد تقدم الكلام على كل من التقديرين.

فظهر أن التفريع على ما مهده بقوله: "فعلى هذا لا منافاة بين كون الاسم المعظم خبراً عن اسم قبله وبين كونه مستثنى من مقدر" غير صحيح؛ وعلى فرض صحته لا يضر ذلك القائل كما لا يجدي هذا⁶¹⁴ نفعاً.

وأما في الثالث فلأنه لا شك في أن "لا إله إلا الله" منه⁶¹⁵ نفي وإثبات، وهما حكمان، وكل حكم لا بد له من طرفين، فعلى تقدير أن يكون المستثنى مفرغاً ويكون الاستثناء من نفس الخبر المحذوف، لا عن ضميره يكون طرفاً للنفي، هما اسم "لا" بعد النسخ، والخبر المحذوف وطرفاً للإثبات، هما اسم "لا" من حيث إنه مبتدأ قبل النسخ، والمستثنى من الخبر المحذوف، أعني: الاسم الجليل؛ فالمبتدأ هو "إله" والخبر هو الاسم الجليل فإذا حمل على "إله" بالإثبات لزم الإخبار عن العام بالخاص لا محالة، فقوله: لكن في [66b] "لا إله إلا الله" لم يخبر بخاص عن عام، إن أراد أنه لم يخبر بخاص عن عام في طرفي النفي فهو صحيح وغير

⁶¹² - راجع: شرح الرضي على الكافية، ١٠٧/٢.

⁶¹³ - "المرفوع" ساقطة من A.

⁶¹⁴ - كررت كلمة "هذا" في M.

⁶¹⁵ - في L وA: فيه.

مضر، إذ الكلام ليس في طرفي النفي، بل في طرفي الإثبات اللذين هما اسم "لا"، والاسم الجليل؛ وإن أراد في طرفي الإثبات فهو خلاف ما يلزم تقديره⁶¹⁶ لما عرفت من لزوم حمل الاسم الجليل على "إله" حملاً إيجابياً على تقدير كونه خبراً لـ "إله" مثل خبرية "قائم" لـ "زيد" في "ما زيد إلا قائم"، وهو إخبار عن العام بالخاص، وهو قد سلم بطلانه سواء كان صحيحاً أو باطلاً، فقد لزمه ما سلم بطلانه، فـ ﴿أَيْنَ الْمَفْرُوكِ كَلًّا لَا وَزَرَ﴾⁶¹⁷.

فقوله: لأن العموم منفي.

قلنا: ما المراد بهذا العموم المنفي.

فإن قال: هو عموم "إله".

قلنا: عماذا نفي؟

فإن قال: إنه منفي عن الخبر المحذوف.

قلنا: غير صحيح لما عرفت أن النفي الداخِل على المبتدأ من قسمه الأول وخبره، إنما هو لنفي الخبر عن الاسم "لا" لنفي الاسم عن الخبر.

وإن قال: عن الاسم الجليل، فبطلانه أظهر من أن يخفى وليس في التركيب شيء آخر، يصح أن ينفي عنه عموم "إله" على تقدير أن يكون الاسم الجليل خبراً ومستثنى مفرغاً من نفس الخبر المحذوف.

نعم، إذا قدرنا الاسم الجليل مستثنى مفرغاً عن "أحد" المقدر المرفوع بـ "إله" الذي هو اسم "لا" الساد مسد خبره، صح أن ينفي عنه "إله" بعد استثناء الاسم الجليل منه، وقد قدمناه وهو لا يقول به، فإن هذا القول عنده من الأقوال الثلاثة التي قال فيها في أول كلامه: لا معول على شيء منها، وسينقله ويرده، وإنما الراجح عنده القول بأنه خبر، مثل خبرية "قائم" في "ما زيد إلا قائم" [67a]، وهو كما ترى مع أن الكلام على هذا التقدير يكون من قصر الموصوف على الصفة لما مرّ.

وقوله: والكلام إنما سيق لنفي العموم وتخصيص الخبر المذكور بواحد من أفراد ما دل عليه اللفظ العام يشعر بخلاف ذلك، وهو مع كونه خارجاً عن القاعدة النحوية والبيانية

⁶¹⁶ في L: من تقديره.

⁶¹⁷ - اقتباس من سورة القيامة، الآية: ١٠-١١.

كلام غير منتظم شديد الاضطراب، والله أعلم بالصواب، ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ
وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾⁶¹⁸.

قال ناظر الجيش: وأما الأقوال الثلاثة التي لا عمل عليها فأحدها أن "إلا" ليست أداة
استثناء وإنما هي بمعنى غير، وهي مع الاسم المعظم صفة لاسم "لا" باعتبار المحل ذكر ذلك
الشيخ عبد القاهر الجرجاني عن بعضهم والتقدير: "لا إله غير الله في الوجود".

أقول: هذا القول إنما يتم عند من يقول: إن "إلا" يجوز أن يكون بمعنى "غير" فيما
لم⁶¹⁹ يتعذر الاستثناء فيه، كما يجوز أن يكون بمعنى "غير" فيما يتعذر فيه الاستثناء، وعند
من يشترط لكونه بمعنى "غير" صحة الاستثناء؛ وأما عند من يشترط له تعذر الاستثناء في
فصيح الكلام كابن الحاجب فلا، لعدم تعذر الاستثناء فيما نحن فيه، وهو من أفصح الكلام.
قال: ولا شك بأن القول بأن "إلا" في هذا⁶²⁰ التركيب بمعنى "غير" ليس له مانع يمنعه
من جهة الصناعة النحوية.

أقول: قد عرفت آنفا ما في هذا الإطلاق.

قال: وإنما يمنعه من جهة المعنى، وذلك أن المقصود من هذا الكلام أمران: نفي الإلهية
عن غير الله تعالى؛ وإثبات الإلهية له تعالى.

أقول: هذا كلام حق، فإن التركيب من قصر الصفة التي هي الخبر، أعني: "إله" على
الموصوف الذي هو المبتدأ، [67b] أعني: الاسم الجليل كما مرّ مفصلاً.
قال: ولا يفيد التركيب حينئذ.

أقول: لأن حاصله نفي الوجود عن كل إله يوصف بمغايرة الله تعالى، ولا يلزم من
ذلك وجود "إله" لا يغيّره تعالى لما قال الشيخ ابن حجر المكي⁶²¹ في منحه المكية نقلاً عن
الراغب⁶²²: "أن النفي بـ"غير" لا مفهوم له حيث قال: صريح كلام الراغب أنه لا مفهوم
للنفي بـ"غير"، وعبارة "غير" تقال على أوجه:

⁶¹⁸ - اقتباس من سورة الرعد، الآية: ٣٩.

⁶¹⁹ - في A: لا.

⁶²⁰ - "هذا" ساقطة من A.

⁶²¹ - هو أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي، السعدي، الأنصاري الشافعي (شهاب الدين، أبو العباس)
فقيه مشارك في أنواع من العلوم، مات سنة ١٥٦٦/٩٧٣. راجع: معجم المؤلفين، ١٥٢/٢.

⁶²² - هو الحسين بن محمد بن المفضل المعروف بالراغب الأصفهاني (أبو القاسم). أديب، لغوي، حكيم، مفسر، مات سنة ١١٠٨/٥٠٢.
راجع: معجم المؤلفين، ٥٩/٤.

الأول: أن تكون للنفي المجرد من غير إثبات نحو "مررت برجل غير قائم" وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾⁶²³، وقال: ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾⁶²⁴، انتهى المقصود منه"، انتهى.

قال: فإن قيل يستفاد ذلك بالمفهوم.

أقول: إما بناء على منع كليته أن النفي بـ"غير" لا مفهوم له؛ أو على أن وجوده تعالى مسلم الثبوت، وإنما التزاع في قصر الألوهية عليه، فإذا نفي الوجود عن كل إله يوصف بمغايرته تعالى، وهو تعالى موجود يلزم قصر الوجود المنسوب إلى جنس "إله" عليه، ولزم من هذا قصر الألوهية عليه تعالى، وهو المقصود.

قال: قلنا أين دلالة المنطوق من دلالة المفهوم؟

أقول: هذا مبني على أن ما يدل عليه نحو: "لا عالم إلا زيد" من إثبات العلم لـ"زيد" منطوق كنفى العلم عن غير زيد، وهو ما ذكره المحقق الجلال المحلي⁶²⁵ في شرح جمع الجوامع بقوله: "قيل إنه منطوق، أي: صراحة لسرعة تبادره إلى الأذهان"⁶²⁶ انتهى.

قال الكمال ابن أبي شريف⁶²⁷ في حاشيته: "وممن صرح بأنه منطوق أبو الحسين ابن القطان والشيخ أبو إسحاق الشيرازي⁶²⁸ في الملخص، ورجحه القرافي⁶²⁹ في قواعده [68a]، والبرماوي⁶³⁰ شيخ الشارح، أي: الجلال المحلي في شرح ألفيته قال: "بدليل أنه لو قال "ما له علي إلا دينار" كان ذلك إقرارا بالدينار، ولو كان بالمفهوم لم يؤخذ به لعدم اعتبار المفهوم في الأقارير"⁶³¹ انتهى.

⁶²³ - اقتباس من سورة القصص، الآية: ٥٠.

⁶²⁴ - اقتباس من سورة الزخرف، الآية: ١٨.

⁶²⁵ - هو جلال الدين محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم المحلي الشافعي: أصولي، مفسر، مات سنة ١٤٥٩/٨٦٤. راجع: الأعلام للزركلي، ٣٣٣/٥.

⁶²⁶ - راجع: حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، 329/1.

⁶²⁷ - هو محمد بن محمد بن أبي بكر بن علي ابن مسعود بن رضوان، المري، القدسي، الشافعي، المعروف بابن أبي شريف (كمال الدين، أبو المعالي) فقيه، أصولي، مفسر، متكلم، ولد بالقدس، مات سنة ١٥٠٠/٩٠٦. راجع: معجم المؤلفين، ٢٠٠/١١.

⁶²⁸ - هو أحمد بن إسحاق الشيرازي، عالم بأصول الفقه، مات سنة ١٤٥٩/٨٦٣. راجع: معجم المؤلفين، ١٦١/١.

⁶²⁹ - هو أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن بن عبد الله الصنهاجي الأصل، البهنسي، المشهور بالقرافي (شهاب الدين، أبو العباس) فقيه، أصولي، مفسر، ومشارك في علوم أخرى. ولد بمصر، مات سنة ١٢٨٥/٦٨٤. راجع: معجم المؤلفين، ١٥٨/١.

⁶³⁰ - هو محمد بن عبد الدائم بن موسى بن عبد الدائم بن فارس بن محمد بن رحمة ابن إبراهيم النعيمي، العسقلاني الأصل، البرماوي، ثم القاهري، الشافعي (شمس الدين، أبو عبد الله) محدث، فقيه، أصولي، فرضي، نحوي، ناظم، مات سنة ١٤٢٨/٨٣١. راجع: معجم المؤلفين، ١٣٢/١٠.

⁶³¹ - راجع: حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، ٣٢٩/١.

قال الكمال: "وهو الذي يثلج له الصدر، إذ كيف يقال في "لا إله إلا الله"، إن دلالتها على إثبات الألوهية بالمفهوم"⁶³² انتهى.

والذي جرى عليه التاج السبكي⁶³³ في جمع الجوامع أن ما يدل عليه نحو "لا عالم إلا زيد" من إثبات العلم لـ "زيد" مفهوم، قال الكمال: وهو المشهور في الأصول⁶³⁴، انتهى.

أقول: لما كان المنطوق على الطريقة التي سلكها ابن الحاجب على قسمين: صريح وغير صريح؛ فالصريح ما دل عليه اللفظ مطابقة أو تضمنًا، حقيقة أو مجازًا، وغير الصريح: ما دل عليه اللفظ التزامًا لزم القائل بأن الإثبات بعد النفي في نحو: "لا عالم إلا زيد" منطوق صريح أن يقول إن "إلا" دالة على الإثبات مطابقة أو تضمنًا، لكن الثابت بالإستقراء هو أن "إلا" للاستثناء المفسر بالإخراج المذكور وهو ليس عين الإثبات، ولا مشتملا عليه، فلا يكون الإثبات مدلولًا مطابقيًا لها ولا تضمنيًا؛ فلا يكون منطوقًا صريحًا، بل الإخراج المذكور في نحو "لا عالم إلا زيد" ملزوم للإثبات، فيكون الإثبات منطوقًا غير صريح، لكنه ظاهر قريب إلى المنطوق الصريح لسرعة تبادره إلى الأذهان، فهو كالممنطوق الصريح، فإن أرادوا هذا فلا غبار.

اللهم إلا أن يقال: إن ظاهر قولهم الاستثناء من النفي إثبات إذا لوحظ مع تفسيره بالإخراج لزم من المجموع أن الإثبات مدلول "إلا" تضمنًا [68b]، فتكون موضوعه للإخراج والإثبات، لكنهم اكتفوا في تعريف الاستثناء بالإخراج لاستلزامه الإثبات استلزامًا قريبًا واضحًا مع قيام قرينة ظاهر قولهم: الاستثناء من النفي إثبات،

وبالجمله يلزمهم أن يلتزموا أن في التعريف تسامحًا اعتمادًا على وضوح القرينة واشتهار أن الاستثناء من النفي إثبات فيتم حينئذ أنه منطوق صريح؛ لكن دلالاته على المقصود بمنطوقه الصريح إنما يتم إذا كان التقدير "لا إله أحد إلا الله"، وأما على التقدير المشهور، أي: "لا إله موجود إلا الله" فلا.

⁶³² - راجع: حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، ٣٢٩/١.

⁶³³ - هو عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي بن تمام بن يوسف بن موسى بن تمام الأنصاري، الشافعي، السبكي (أبو نصر، تارح الدين) فقيه، أصولي، مؤرخ، أديب، ناظم، ناثر، ولد بالقاهرة، مات سنة ١٣٧٠/٧٧١. راجع: معجم المؤلفين، ٢٢٥/٦.

⁶³⁴ - راجع: حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، ٣٢٩/١.

وأما ما اختاره ناظر الجيش من أن الاسم الجليل خبر كـ"قائم" في "ما زيد إلا قائم" فغير صحيح أو غير مفيد للمعنى المقصود أصلاً فضلاً أن يفيد منطوقاً صريحاً أو غير صريح. قال: ثم هذا المفهوم إن كان مفهوماً لقب فلا عبرة به، إذ لم يقل به إلا الدقاق، وإن كان مفهوماً صفة فقد عرف في أصول الفقه أنه غير مجمع على ثبوته، فقد تبين ضعف هذا القول لا محالة.

أقول: قال التاج السبكي في جمع الجوامع: المفاهيم، أي: المخالفة إلا اللقب حجة لغة، وقيل: شرعاً، وقيل: معنى، واحتج باللقب الدقاق والصيرفي من الشافعية، وابن خُوَيْرِزِمَنْدَادٍ⁶³⁵ من المالكية وبعض الحنابلة، وأنكر أبو حنيفة⁶³⁶ الكل مطلقاً وقوم في الخبر، والشيخ الإمام، يعني: والده التقي السبكي⁶³⁷ في غير الشرع، وإمام الحرمين صفة لا يناسب الحكم، وقوم العدد دون غيره⁶³⁸ انتهى.

قال ناظر الجيش: الثاني ينسب إلى الزمخشري أن "لا إله" في موضع الخبر و"إلا الله" [69a] في موضع المبتدأ، وقد قرر ذلك بتقرير للنظر فيه مجال، ولا يخفى ضعف هذا القول⁶³⁹ فإنه يلزم منه أن الخبر يبنى مع "لا" وهي لا يبنى معها إلا المبتدأ، ثم لو كان الأمر كذلك لم يجوز نصب الاسم المعظم في هذا التركيب، وقد جوزوه كما سيأتي.

أقول: قال ابن هشام في المغني: "ولم يتكلم الزمخشري في كشفه على المسألة"⁶⁴⁰ اكتفاءً بتأليف مفرد له فيها، زعم فيه أن الأصل "الله إله"، والمعرفة مبتدأ، والنكرة خبر على القاعدة ثم قدم الخبر ثم أدخل النفي على الخبر والإيجاب على المبتدأ، وركبت "لا" مع الخبر فيقال له: فما تقول في نحو "لا طالعا جبلا إلا زيداً" لم انتصب خبر المبتدأ؟ فإن قال: إن "لا" عاملة عمل "ليس"، فذلك ممتنع؛ لتقدم الخبر، ولانتقاض النفي، ولتعريف أحد الجزئين، فأما

⁶³⁵ - هو محمد بن أحمد عبد الله بن خويز المالك، العراقي، فقيه، أصولي، مات سنة ٣٩٠/١٠٠٠. راجع: معجم المؤلفين، ٢٨٠/٨.
⁶³⁶ - هو النعمان بن ثابت الكوفي، التيمي بالولاء (أبو حنيفة) فقيه، مجتهد، إمام الحنفية. أصله من أبناء فارس، وولد ونشأ بالكوفة، مات سنة ٧٦٧/١٥٠. راجع: معجم المؤلفين، ١٠٤/١٣.
⁶³⁷ - هو علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام بن يوسف بن موسى بن تمام الأنصاري، الخزرجي السبكي، الشافعي، (تقي الدين، أبو الحسن) عالم مشارك في الفقه والتفسير والأصليين والمنطق والقراءات والحديث والخلاف والأدب والنحو واللغة والحكمة، ولد بسبك، مات سنة ١٣٥٥/٧٥٦. راجع: معجم المؤلفين، ١٢٧/٧.
⁶³⁸ - راجع: شرح العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، ٣٣٠-٣٣٩.
⁶³⁹ - "القول" ساقطة من A.
⁶⁴⁰ - "المسألة" ساقطة من A.

قوله: يجب كون المعرفة المبتدأ، فقد مر أن الإخبار عن النكرة المختصة المقدمة بالمعرفة جائز، نحو ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾⁶⁴¹ انتهى.

ولا يخفى أنه لو كان محصول كلام الزمخشري ما ذكره من غير زيادة عليه لأمكن توجيهه بحيث لا يردُّ عليه شيء مما أوردوه، إذ لا كلام في صحة قوله: إن الأصل "الله إله" والمعرفة مبتدأ والنكرة خبر على القاعدة، ثم قدم الخبر ثم أدخل النفي على الخبر والإيجاب على المبتدأ لما عرفت من أن الكلام من قصر الصفة التي هي الخبر على الموصوف الذي هو المبتدأ، وأن المقصور عليه هو الذي يلي "إلا"، والمقصود هو الواقع في سياق النفي، ولهذا قال النحويون: إذا اقترن المبتدأ بـ"إلا" وجب تقديم الخبر كما مرّ، فإلى هنا لا كلام فيه، وإنما الكلام في قوله: وركبت [69b] "لا" مع الخبر، والأمر فيه سهل، لإمكان أن يقال: إن المراد وركبت "لا" مع "ما" كان خيراً، أي: قبل التقديم، لكن بعد التقديم قد تحول مبتدأ من قسمه الأول فقدر له الخبر فيتحول المستثنى بدلا من محل اسم "لا"، فيكون مبتدأ أيضا، لكن للخبر المحذوف، لا لهذا الخبر المتقدم المتحول مبتدأ قبل النسخ؛ وكلامه في المفصل يدل على هذا، حيث قال: خبر "لا" التي لنفي الجنس هو في قول أهل الحجاز، ثم قال: وارتفاعه بالحرف أيضا، لأن "لا" محذوف بما حذو "إن" من حيث إنها نقيضتها ولازمة للأسماء لزومها، ثم قال: ويحذفه الحجازيون كثيرا، فيقولون: "لا أهل، ولا مال، ولا بأس، ولا فتى إلا علي، ولا سيف إلا ذو الفقار" ومنه كلمة الشهادة، ومعناها: لا إله في الوجود إلا الله⁶⁴² انتهى.

ولا شك أن "في الوجود" خبر، فيكون "إله" قد تحول بعد التقديم مبتدأ لهذا الخبر ليصح⁶⁴³ وقوعه اسما لـ"لا"، فإذا أعرب الاسم الجليل بأنه بدلٌ من محل "إله" المرفوع بالابتداء كان مبتدأ أيضا، لكن لهذا الخبر المحذوف، لا للخبر الأصلي المتقدم المتحول مبتدأ، ولا غبار عليه إذ لا يلزم التركيب مع الخبر من حيث⁶⁴⁴ إنه خبر، ولا النقض بـ"لا" طالعا جبلا إلا زيد"، إذ لم يبق بعد التقديم على كونه خبر المبتدأ حتى يرد "لم انتصب خبر المبتدأ"، بل تحول مبتدأ بعد التقديم فقدر له خبر، فانتصب بـ"لا" لكونه شبيها بالمضاف،

⁶⁴¹ - اقتباس من سورة آل عمران، الآية: ٩٦؛ راجع: مغني اللبيب، ٥٧٣/٢.

⁶⁴² - راجع: المفصل في صنعة الإعراب، ٥٢/١.

⁶⁴³ - في L: فيصح.

⁶⁴⁴ - "حيث" ساقطة من L.

لكنهم نقلوا عنه أن كلمة الشهادة عنده كلام تام لا حذف فيه كما دل عليه كلام ناظر الجيش، هذا. وصرح به في شرح أوضح المسالك حيث قال: [70a] قال أبو حيان وأكثر ما يحذفه الحجازيون مع "إلا" نحو "لا إله إلا الله"، أي: لنا أو في الوجود أو نحو ذلك. قال الزمخشري في جزء له لطيف على كلمة الشهادة: هكذا قالوا، والصواب أنه كلام تام ولا حذف، وأن الأصل "الله إله" إلى آخر ما نقله، والتناقض الذي بين كلامه هذا وبين ما ذكر في الفصل وإن دفع بأن ما ذكره في الفصل جرى على المشهور، والذي ذكره هنا اختيار له خلافاً للجمهور كما يدل عليه قوله: هكذا قالوا والصواب... إلخ، لكن الذي ذكره في رسالته لا دليل على صحته، وأما على فساده فالدليل منتظم.

أما أولاً فلأن الثابت بالاستقراء وينقله ونقل غيره أن "لا" من دواخل المبتدأ والخبر، ولا تنسخ لاسميتها إلا المبتدأ، فلا بد أن يتحول بعد التقديم مبتدأ من أحد قسميه ليصح وقوعه اسماً لـ "لا"؛ وإذا تحول مبتدأ اقتضى خبراً، لا محالة إن كان من قسمه الأول أو ما يكتفى به عن الخبر إن كان من قسمه الثاني، وحيث لم يكن مذكوراً فلا بد من تقديره، فلم يستقم قوله: إن الكلام تام لا حذف فيه، ولا أن لا ركبت مع الخبر، أي: من حيث هو خبر.

وأما ثانياً فلأن "إلا" للاستثناء، وهو معنى يقتضي أمرين مخرجا ومخرجا عنه، والمخرج هو الواقع بعدها؛ والمخرج عنه لا يصح أن يكون "إله" على تقدير كونه خبراً لما بعد "إلا" إذ لا بد أن يكون بين المستثنى منه وأمر آخر غير المستثنى حكم يخرج المستثنى بـ "إلا" عنه في حكمه، لأن الاستثناء هو إخراج ما كان مدخلاً في متعدد عنه في حكمه؛ فلو كان المستثنى [70b] منه خبراً للمستثنى لزم أن لا يكون في الكلام حكم "إلا" المنعقد بين المستثنى منه والمستثنى، وهو باطل وليس مذكوراً في الكلام ما يصح أن يكون مخرجا عنه، فلا بد من تقديره، فلا يكون الكلام تاماً من غير حذف.

وأما ثالثاً فلأن "لا" للنفي، وهو معنى يقتضي أمرين منفيًا ومنفيًا عنه لما مر مراراً، والمذكور في سياق النفي ليس إلا أمراً واحداً؛ فإن اعتبر منفيًا احتاج الكلام إلى تقدير منفي

عنه وإن اعتبر منفيًا عنه احتاج إلى تقدير منفي؛ وأيا ما كان فحيث لم يكن مذكورًا، لا بد من تقديره فلا يكون الكلام تامًا من غير حذف.

وأما ما نقله في شرح أوضح المسالك عن ابن هشام أنه بعد نقله مقالة الزمخشري قال: قلت وقد يرجح قوله بأن فيه سلامة من دعوى الحذف ودعوى إبدال ما لا يحل محل المبدل منه وذلك على قول الجمهور، ومن الإخبار عن النكرة بالمعرفة، وعن العام بالخاص وذلك على قول من يجعل المعرف خبرًا، انتهى فمما لا طائل تحته:

أما الأول فلأن دعوى الحذف قد قامت عليها الشهود، فلا سلامة منها ألبتة.

وأما الثاني فلما عرفت من صحة الإحلال من غير إشكال، ولا إحلال.

وأما الثالث فلأنه لا يلزم من انتفاء كونه بدلًا من محل اسم "لا" كما يقوله الجمهور، وكونه مبتدأ قدم عليه الخبر من غير حذف في الكلام، كما يقول به الزمخشري أن يكون خبرًا عن "إله" حتى يلزم الإخبار عن العام بالخاص، وعن النكرة بالمعرفة لجواز أن يكون بدلًا عن مرفوع "إله" المكتفى به عن الخبر، بل هو الأوجه كما عرفت، فصدور مثل تلك المقالة من العلامة [71a] الزمخشري إن كان عجيبيًا فترجيحه من ابن هشام مع رده عليه في المعنى أعجب وأغرب.

قيل: جعل الزمخشري كلمة التوحيد جملة تامة مستغنية عن تقدير الخبر، وكتب فيها رسالة؛ ومحصل ما ذكره: "أن أصل التركيب "الله إله"، فدخل "لا" و"إلا" للحصر، فالمسند إليه هو "الله" والمسند هو "إله"، وهذا مما يتحير في تعقله الأذكياء ويتعجبون من كلامه، وأنا أوضحه بكلام وجيز، وهو أنه لو بدل كلمة "لا" و"إلا" بكلمة "إنما إله الله" لكان كلامًا تامًا، وإنما هو النفي والإثبات فكلمة "لا" هو النفي وكلمة "إلا" هو الإثبات؛ فعلم أن قول النحاة بالتقدير لداع لفظي، وهو أن لفظة "لا" تطلب خبرًا ولا يحتاج إليه المعنى انتهى.

أقول: بل قول النحاة بالتقدير لداع معنوي، وذلك لأن النفي الذي هو مدلول "لا" لا يعقل إلا بمنفي ومنفي عنه كما مر غير مرة؛ والمذكور من الأمرين ليس إلا أحدهما، فلو لم يقدر الآخر لم يعقل معنى "لا"، وكلما لم يعقل معنى "لا" فلا نفي وحيث "لا" نفي فلا إثبات، لأن الإثبات مفاد الاستثناء، وهو إخراج عن متعدد في حكمه، وحيث لا حكم

بالنفي على متعدد لانتفاء طرفي النسبة بانتفاء أحد طرفيه لا إخراج عنه في حكمه وحيث لا إخراج لا إثبات، فلو لم يقدر خبر "لا" أو ما يكتفى به عن الخبر لا دلالة للكلام لا على نفي ولا على إثبات، وكلما كان كذلك كان القول بتقديره لداعٍ معنوي، فقول النحويين بالتقدير لداعٍ معنوي وهو المطلوب، فإيضاحه لهذا المطلوب زاد به عجباً على عجب، ولن يصلح العطار ما أفسد الدهر [71b]، فسبحان علام الغيوب له الأمر.

وأما ما أورده ناظر الجيش من قوله: لو كان الأمر كذلك لم يجوز نصب الاسم المعظم في هذا التركيب، وقد جوزوه كما سيأتي فغير وارد؛ لأن لزوم انتفاء جواز النصب في الاسم الجليل إنما يقدح فيما ذكره، لو كان النصب في هذا التركيب مسموعاً كما أن الرفع مسموع لكن التالي باطل لما سيحكيه ناظر الجيش من أن السماع الرفع⁶⁴⁵ فمن جوز النصب إنما جوزوه بالقياس، وحيث إن استنباط الزمخشري مؤيد بالسماع دون استنباط هؤلاء فلو لم يحتج بقوله عليهم لا يحتج بقوله عليه، بل نقول: إن القول بجواز النصب قياس فاسد كما مر، وسيأتي الكلام عليه إن شاء الله تعالى.

قال ناظر الجيش: والقول الثالث إن الاسم المعظم مرفوع بـ "إله"، لأنه كما يرتفع الاسم بالصفة في قولك: "أقائم الزيدان" فيكون المرفوع قد أغنى عن الخبر؛ وقد قرر ذلك بأن "إله" بمعنى "مألوه" من "ألّه"، أي: عبد، فيكون الاسم المعظم مرفوعاً على أنه مفعول أقيم مقام الفاعل، واستغني به عن الخبر كما في نحو قولنا "ما مضروب العمران"، وضعف هذا القول غير خفي، لأن "إله" ليس بوصف ولا يستحق عملاً، ثم لو كان "إله" عاملاً الرفع فيما يليه لوجب إعرابه وتنوينه، لأنه يطول إذ ذاك.

أقول: بل ضعف ما ذكره غير خفي:

أما أولاً فلأن انتفاء كونه صفة لا يستلزم انتفاء جواز عمله لما مر من أنهم أعملوا في الرفع والنصب ما لا يكون صفة ولا مشبهاً بها من الجوامد الصرفة بتأويل أو بغير تأويل حتى إن رفع ضمير المبتدأ بالخبر الجامد المؤول بالمشق، نحو [72a]: "زيد أسد" إذا أريد به شجاع قياس عند البصريين كما مرّ، فالرفع بـ "إله" لكونه فعلاً بمعنى مفعول وضعاً لا

⁶⁴⁵ - الرفع "ساقطة من A".

تأويلا لأجل العمل أولى وأقيس، فيصح أن يكون رافعا لضمير المبتدأ في أصل التركيب الذي هو "الله إله"، أي: الله معبود هو، فإذا قدم ليقصر على المبتدأ صح أن يكون رافعا لظاهر يكون البديل الواقع بعد "إلا" بدلا منه بدل الجزئي من الكلّي، فيكون التقدير: "لا إله أحد إلا الله" كما يصح أن تقول: "لا معبود أحد إلا الله".

وأما ثانيا فلأن إعرابه وتنوينه إنما يلزم لو كان المرفوع به من تنمة معناه نحو: "لا حسنا فعله مذموم"، لأن المشابه بالمضاف هو ما اتصل به شيء من تمام معناه على ما مر⁶⁴⁶ فما لا يكون كذلك لا يكون مطولا، وظاهر أن المرفوع بـ"إله" هنا ليس من تمام معناه، لأن المقصود نفي الألوهية عن كل أحد إلا عنه تعالى، لا نفي ألوهية كل أحد عن شيء آخر؛ فأحد المقدر المعروف بـ"إله" المبدل منه للاسم الجليل منفي عنه "إله"، وكلما كان منفيًا عنه "إله" لم يكن من تمام معنى "إله" المنفي، لأن المنفي عنه لا يكون من تمام معنى المنفي؛ لأهما طرفا النسبة التي يتوجه عليها النفي، وأحد الطرفين لا يكون من تمام معنى الآخر، وإلا لما صح أن يُنسب أحدهما إلى الآخر نسبة تامة خبرية، لكن التالي باطل، وكلما لم يكن من تمام معنى "إله" المنفي لم يكن "إله" مطولا ومشابها بالمضاف، وكلما لم يكن كذلك لم يلزم إعرابه ولا تنوينه، وقد مر مثل هذا في {لا شافي إلا أنت}⁶⁴⁷.

قال: وقد أجاب بعض الفضلاء عن هذا بأن بعض النحاة يُجيز حذف التنوين من مثل ذلك، وعليه يحمل قوله تعالى ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ [72b] لَكُمْ أَلْيَوْمَ⁶⁴⁸ و﴿لَا تَشْرِبَ عَلَيكُمْ﴾⁶⁴⁹.

أقول: وفيه بحث:

أما أولا فلأن فيما ذكره تسليما لأن "إلهما" هنا إذا كان عاملا الرفع فيما يليه كان مشابها بالمضاف، وقد عرفت أنه توهم ساقط.

وأما ثانيا فلأن الحصر المستفاد من تقديم الظرف من قوله: وعليه يحمل قوله تعالى: ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾، إلى آخره ليس على وجهه؛ لأن الظروف في مثل ذلك ليست متعلقة

⁶⁴⁶ - "على ما مر" ساقطة من A.

⁶⁴⁷ - راجع: المعجم الأوسط، ١٥٠/٦، رقم: ٦٠٥٣.

⁶⁴⁸ - اقتباس من سورة الأنفال، الآية: ٤٨.

⁶⁴⁹ - اقتباس من سورة يوسف، الآية: ٩٥.

باسم "لا" اتفاقاً حتى لا يكون له وجه "إلا" ما ذكره، بل إنما ذهب إلى ذلك البغداديون؛ وأما البصريون فالظروف في مثل ذلك عندهم متعلقة بمحذوف لا باسم "لا"، ولذلك رد ابن هشام في "الباب الخامس" من المغني على جماعة في تعليقهم الظروف: "من قوله تعالى: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾⁶⁵⁰ ﴿لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ﴾⁶⁵¹ ومن قوله ﷺ: { لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت }⁶⁵² باسم "لا" بقوله: وذلك باطل عند البصريين، لأن اسم "لا" حينئذ مطول، فيجب نصبه وتنوينه؛ وإنما التعلق في ذلك بمحذوف "إلا" عند البغداديين وقد مضى⁶⁵³ انتهى.

وأشار به إلى ما ذكره في "الباب الثاني": "وهو أنه لما نقل عن أبي علي أنه قال في قول الشاعر:

أَرَانِي وَلَا كُفْرَانَ لِلَّهِ آيَةً لِنَفْسِي قَدْ طَالَبْتُ غَيْرَ مُنِيلٍ⁶⁵⁴

إن "آية" وهي مصدر: أُوِيْتُ لَهُ إِذَا رَحِمْتَهُ وَرَفَقْتَهُ لَهُ، إنما انتصابه باسم "لا"، أي: ولا كفران لله رحمةً مني لنفسي⁶⁵⁵ انتهى.

قال معترضاً عليه: "ولزمه من هذا ترك تنوين الاسم المطول، وهو قول البغداديين، أجازوا "لا طالعا جبلا" أجروه في ذلك مجرى المضاف كما أجرى مجراه في الإعراب"⁶⁵⁶ انتهى⁶⁵⁷.

اللهم إلا أن يريد أنه على تقدير تعلق الظرف باسم "لا" على قول ذلك البعض [73a] يحمل قوله تعالى: ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾⁶⁵⁸ إلخ، لا على قول البصريين، فإن النصب والتنوين عندهم واجب لا جائز كما عند ذلك البعض فيستقيم حينئذ.

⁶⁵⁰ - اقتباس من سورة هود، الآية: ٤٣.

⁶⁵¹ - اقتباس من سورة يوسف، الآية: ٩٢.

⁶⁵² - راجع: البخاري، باب الذكر بعد الصلاة، ٣٢٥/٢، ومسلم، كتاب المساجد: ص: ٢٣٦، رقم: ٥٩٣.

⁶⁵³ - راجع: مغني اللبيب، ٥٤٢/٢.

⁶⁵⁴ - البيت من الطويل وهو لآين الدمينية، راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ٥٨٩/٦؛ راجع: شرح التسهيل، ص: ١٤١٦.

⁶⁵⁵ - راجع: مغني اللبيب، ٣٩٤/٢.

⁶⁵⁶ - راجع: مغني اللبيب، ٣٩٤/٢.

⁶⁵⁷ - "انتهى" ساقطة من A.

⁶⁵⁸ - اقتباس من سورة آل عمران، الآية: ١٦٠.

قال ناظر الجيش: وفي هذا الجواب نظر، لأن الذي يُجيز حذف التنوين في "لا إله إلا الله" فذلك يُجيز إثباته أيضا، ولا يُعلم أن أحدا أجاز التنوين في "لا إله إلا الله".

أقول: وفي نظره نظر، فإن حاصل جواب بعض الفضلاء المبني على تسليم كون الاسم مطولا، هو أن ترك التنوين فيه مع كونه مطولا واردٌ على ما أجازته بعض النحويين من ترك تنوين المطول، فعلى قول ذلك البعض من النحويين للمتكلم أن يتكلم ابتداءً بأي وجه يختاره⁶⁵⁹ وتركه بناء على أن كلا منهما جائز في العربية، لكن إذا نطق متكلم بأحد الوجهين في كلامٍ ما صار ذلك الوجه لازما لذلك الكلام، فإذا رواه أحد عنه فليس له أن ينطق به بالوجه الآخر على أنه كلام ذلك المتكلم الذي سمعه منه⁶⁶⁰، لأنه خلاف ما سمعه وإن كان جائزا له النطق به لصحته في العربية، لا على أنه كلام ذلك المتكلم؛ ومن المعلوم أن "لا إله إلا الله" قد روي إلينا بالتواتر غير ممنون، فدل ذلك على أنهم ما سمعوها إلا⁶⁶¹ غير ممنون فرَوَوْها⁶⁶² كما سمعوها من غير تغيير وإن كان تنوينها أيضا جائزا بناء على كون الاسم مطولا وكون المطول جائزا ترك تنوينه.

فقوله: ولا يعلم أن أحدا أجاز التنوين في "لا إله إلا الله" إن أراد أنه لا يعلم أن أحدا أجازته قياسا، فهو إنكار لما اعترف به الآن فإنه القائل إن الذي يجيز حذف التنوين، فذلك يجيز إثباته أيضا، والعلم بهذا هو العلم بمن يجيز التنوين فيه قياسا، فكيف يقال: ولا يعلم أن أحدا أجاز التنوين؟ إلخ. [73b] وإن أراد أنه لا يعلم أن أحدا أجازته سمعا بمعنى أنه لا يعلم أن أحدا أجاز تنوينه بناء على أنه سمعه ممنونا ممن يوثق بالسماع منه فهو مسلم وغير مضر، إذ لا يلزم من جواز وجهين في نوع ما من أنواع الكلام إن يُسمع كلاهما في كل فرد من أفراد ذلك النوع.

قال: هذا آخر الكلام على توجيه الرفع، وأما النصب فقد ذكروا له توجيهين: أحدهما أن يكون على الاستثناء⁶⁶³ من الضمير المستكن في الخبر المقدر.

⁶⁵⁹ - في L وA: يختاره من التنوين.

⁶⁶⁰ - "منه" ساقطة من A.

⁶⁶¹ - في A: لا.

⁶⁶² - في A: فردوها.

⁶⁶³ - في L: الاستثنائية.

أقول: هذا القول ظاهر الفساد، لأن المستثنى منه إذا كان الضمير المستكن في الخبر المقدر يكون مقدرًا أيضًا، والكلام غير موجب، وكلما كان المستثنى منه غير مذكور ويكون الكلام غير موجب كان الاستثناء مفرغًا، وكلما كان مفرغًا كان معربًا بحسب العوامل، والعامل هنا هو الخبر المحذوف، وهو رَافِعٌ لَيْسَ إِلَّا سواء قدر موجود أو في الوجود غير أن المرفوع به على الأول نائب الفاعل، وعلى الثاني فاعل، وكلما كان العامل رافعًا ليس إلا كان المستثنى مرفوعًا ليس إلا، وكلما كان كذلك كان القول بنصبه فاسدًا ظاهر الفساد، فالقول بأن الاسم الجليل منصوب على الاستثناء من الضمير المستكن في الخبر المقدر فاسدٌ ظاهر الفساد، وهو المطلوب.

قال: الثاني أن يكون "إلا الله" صفة لاسم "لا"، أما كونه صفةً وهو لا يكون إلا إن كان بمعنى غير، وقد عرفت أن الأمر إذا كان كذلك لا يكون الكلام دالًا بمنطوقه على ثبوت الإلهية لله تعالى، والمقصود الأعظم هو إثبات الألوهية لله تعالى بعد نفيها عن غيره تعالى، وعلى هذا يمتنع هذا التوجيه، أعني: كون الاسم صفة لاسم "لا".

أقول: في هذا التوجيه زيادة ضعف على ما نقله الجرجاني⁶⁶⁴ عن بعضهم [74a]؛ فإنهما يشتركان في أنهما لا يدلان على المقصود إلا بالمفهوم، وقد مر وجه دلالة وينفرد هذا منه بأن النصب غير مسموع في التركيب، فلا داعي إلى العدول عن المسموع الدال على المعنى المقصود بمنطوقه⁶⁶⁵ إلى ما لم يسمع، وهو لا يدل على المقصود إلا بمفهومه، هذا على القول بأن الإثبات بعد النفي في الاستثناء منطوق؛ وأما على القول بأنه مفهوم فنقول لا داعي إلى العدول عما يدل على المقصود بمفهومه بواسطة واحدة إلى ما لم يسمع، وهو لا يدل على المقصود بمفهومه إلا بواسطة⁶⁶⁶.

قال: وأما التوجيه الأول فقالوا فيه مرجوح، وكان حقه أن يكون راجحًا، لأن الكلام غير موجب، والمقتضي لعدم أرجحية البدل هنا أن الترجيح في نحو: "ما قام القوم إلا زيدًا" إنما كان لحصول المشاكلة حتى لو حصلت المشاركة⁶⁶⁷ في تركيب استويا نحو: "ما ضربت

⁶⁶⁴ - هو عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني الأشعري، الشافعي (أبو بكر) نحوي، بياني، متكلم، فقيه، مفسر، مات سنة ١٠٧٨/٤٧١. راجع: معجم المؤلفين، ٣١٠/٥.

⁶⁶⁵ - في A: ومنطوقه.

⁶⁶⁶ - في A: بواسطة.

⁶⁶⁷ - في L و A: المشاكلة.

أحداً إلا زيدا" فمن ثم قالوا: وإذا لم يحصل مشاركة⁶⁶⁸ في الاتباع كان النصب على الاستثناء أولى.

أقول: بالمشاركة⁶⁶⁹ في الاتباع أن يكونا متشاركين في كون إعراب كل منهما لفظياً، وهنا ليس كذلك، لأن الضمير المستتر في الخبر المحذوف مرفوعٌ محلاً والبدل مرفوع لفظاً، فلا نسلم أن انتفائها يستلزم أولوية النصب في الاستثناء، لأن رفع المستثنى في نحو ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾⁶⁷⁰ أرجح مع أن رفع المستثنى منه محلي ورفع المستثنى لفظي وإن أراد أن المشاركة⁶⁷¹ في الاتباع لا تحصل إلا أن يكون المستثنى منه مرفوعاً مع كونه مذكوراً مع المستثنى مثل: "ما قام القوم إلا زيد" وهنا ليس كذلك، لأن المستثنى منه وإن كان مرفوعاً لكنه غير مذكور [74b] فلذا كان النصب أرجح فيلزم أن يكون النصب في المفرغ في⁶⁷² نحو "ما قام إلا زيد" أرجح، لأن المستثنى منه غير مذكور مع أن الرفع واجب، والنصب ممتنع؛ وإن أراد غير ذلك فلا بد من بيانه حتى يُنظر في صحته وفساده.

قال: قالوا وفي هذا التركيب يترجح النصب في القياس، لكن السماع والأكثر الرفع.

أقول: قد عرفت أن النصب لا يصح قياساً فضلاً عن أن يكون مترجحاً.

قال: ونقل عن الأبيدي⁶⁷³ أنك إذا قلت: "لا رجل في الدار إلا عمراً" كان نصب

"عمراً" على الاستثناء أحسن من رفعه على البدل.

أقول: وفيه بحث:

أما أولاً فلأن ما ذكره مخالف لما تقرر من القاعدة أن الاتباع فيما هو في كلام غير موجب، والمستثنى منه مذكور هو الأرجح، وهذه القاعدة مُشَيِّدَةٌ الأركان بما استنبطه البصريون من أن النصب على الاستثناء إنما هو لشبهه بالمفعول، وقد عرفت أن المشابهة بالمفعول إن تحققت صورةً ومعنىً فالنصب واجبٌ أو صورةً لا معنىً فالنصب جائز مرجوح، وإن انتفت صورةً ومعنىً فالرفع واجبٌ أو معنىً لا صورةً فالرفع جائزٌ أرجحٌ على ما فصلناه

⁶⁶⁸ - في L وA: مشاكلة.

⁶⁶⁹ - في L وA: بالمشاكلة.

⁶⁷⁰ - اقتباس من سورة النساء، الآية: ٦٦.

⁶⁷¹ - في L وA: المشاكلة.

⁶⁷² - "في" ساقطة في A.

⁶⁷³ - هو أحمد بن محمد بن محمد الجائي الأبيدي، شهاب الدين، نحوي من أهل الأندلس، وهو من أهل أبدة (Ubeda) بقرب جيان، مت سنة ١٤٥٦/٨٦٠. راجع: الأعلام للزركلي، ١/٢٢٩؛ وفي هامش M: أبدة كقبرة بلد بالأندلس، قاموس.

سابقاً، والمستثنى في مثل "لا رجل في الدار إلا عمراً" شبيهه بالمفعول صورةً لا معنى، فالرفع راجح⁶⁷⁴ والنصب مرجوح، فدَعَوَى خلاف هذا من غير دليل غير مسموعة.

وأما ثانياً فلأن أحسنية النصب على الاستثناء في: "لا رجل في الدار إلا عمراً" على فرض تسليمه لا يستلزم جواز النصب في "لا إله إلا الله" فضلاً عن أرجحيته، وذلك لأن المستثنى في "لا إله إلا الله" لم يشبه المفعول لا صورة ولا معنى كما مرّ بيانه بخلاف المستثنى في [75a] المثال المذكور، فإن الكلام لكونه مذكوراً بركنيّه شابه المستثنى فيه المفعول صورةً بقياس أحدهما على الآخر قياس مع الفارق.

قال: هذا ما ذكره والذي يقتضيه النظر أن النصب لا يجوز، بل ولا البدل؛ وتقرير ذلك أن يقال: إن "إلا" في الكلام التام الموجب نحو "قام القوم إلا زيدا" متمحضة للاستثناء، فهي تُخرج ما بعدها مما قبلها، وذلك أن هذا الكلام إنما قصد به الإخبار عن القوم بالقيام، ثم إن زيدا أحد منهم ولم يكن يشاركهم فيما أسند إليهم فوجب إخراجهم، وكذا حكم "إلا" في الكلام التام غير الموجب نحو: "ما قام القوم إلا زيدا"⁶⁷⁵؛ ومن ثم كان نحو هذا التركيب مفيداً للحصر مع أنها للاستثناء أيضاً، لأن المذكور بعد "إلا" لا بد أن يكون مخرجا من شيء قبلها، فإن كان ما قبلها تاماً لم يحتج إلى التقدير وإلا فيتعين تقدير شيء قبل "إلا" ليصح إخراج "زيد" منه، لكن إنما أحوج إلى هذا التقدير تصحيح المعنى فيتعين من هذا أن المعنى الذي⁶⁷⁶ قلت إنه المقصود في الكلام الذي ليس بتام، إنما هو ثبوت الحكم المنفي قبل "إلا" لما بعدها وإن الاستثناء ليس بمقصود، ولهذا اتفق النحاة على أن المذكور بعد "إلا" في نحو "ما قام إلا زيد"⁶⁷⁷ معمول العامل الذي قبله، ولا شك أن المقصود من هذا التركيب الشريف أمران وهما: نفي الألوهية عن كل شيء وإثباتها لله تعالى كما تقدم.

وإذا كانت "إلا" مسوقةً لمحض استثناء لا يتم هذا المطلوب سواء نصبنا أو أبدلنا، وذلك أنه لا ينصب ولا يبدل إلا إذا كان الكلام الذي قبل "إلا" تاماً بتقدير خبر محذوف، وحينئذ ليس الحكم بالنفي على ما بعد "إلا" في الكلام الموجب وبالإثبات [75b] عليه في

⁶⁷⁴- في A : أرجح.

⁶⁷⁵- في L : زيد.

⁶⁷⁶- "الذي" ساقطة من A.

⁶⁷⁷- في A : ما قام زيدا.

غير الموجب مجمعا عليه إذ لا يقول بذلك إلا مَنْ مذهبه أن الاستثناء من الإثبات نفىٌ ومن النفي إثباتٌ ومن ليس مذهبه ذلك يقول: إن ما بعد "إلا" مسكوتٌ عنه فكيف يكون قول "لا إله إلا الله" توحيدا؟ فتعين أن تكون "إلا" في هذا التركيب مسوقةً لقصد إثبات ما نفى قبلها لما بعدها ولا يتم ذلك إلا أن يكون ما قبلها غير تام ولا يكون غير تام إلا بأن لا يقدر قبل "إلا" خبرٌ محذوف وإذا لم يقدر خبر قبلها وجب أن يكون ما بعدها هو الخبر وهذا هو الذي تركز إليه النفس، وقد تقدم تقرير صحة كون الاسم المعظم في هذا التركيب هو الخبر.

أقول: انتهى كلام ناظر الجيش بطوله، وفيه بحث:

أما أولا فلأنه إن أراد أن "إلا" موضوعة لغة لمحض الإثبات لا للاستثناء في الكلام غير التام غير الموجب⁶⁷⁸ فلا يقتضي مخرجا ومخرجا عنه، فلا يقدر قبل "إلا" عن محذوف⁶⁷⁹. ففيه أن هذا مما لم يثبت لغة وعلى فرض ثبوته لا يجدى نفعا فيما قصده من كون الإثبات بعد النفي مجمعا عليه إلا إن سلم هؤلاء أن هذا الثابت لغة⁶⁸⁰ مجرى على ظاهره من غير تأويل وأنى له هذا على أن "إلا" إن لم تقتض أمرين فالنفي يقتضي أمرين لا محالة، وحيث إن المذكور أحدهما، فالمقدر قبل "إلا" إما الخبر أو المرفوع المكتفى به عن الخبر وأيا ما كان فلا يتم مدعاه من الإجماع وكون ما بعد "إلا" خيرا وإن أراد أن "إلا" مع دلالتها على الاستثناء تدل على الإثبات بعد النفي لغة لكن المقصود⁶⁸¹ في الكلام غير التام غير الموجب هو الإثبات وفي غيره الاستثناء ففيه أن هذا هو محل [76a] النزاع فإن من لا يقول بأصل دلالة "إلا" على الإثبات كيف يقول بأنها في مثل هذا الكلام مسوقة لقصد الإثبات؟ فإن دعوى كونها مسوقة لقصد الإثبات فرعٌ عما ثبت بالإجماع من أن الاستثناء من النفي إثباتٌ وهم قد أولوا ذلك لوجود⁶⁸² الواسطة في زعمهم بين الحكم بالنفي والحكم بالإثبات وهي عدم الحكم فدعوى أن "إلا" في الكلام غير التام غير الموجب مسوقة لقصد إثبات ما نفى قبلها لما بعدها لا يُجديه نفعا فيما قصده من كون دلالة "إلا" على ثبوت ما نفى قبلها لما

⁶⁷⁸- في A : غير الموجب غير التام.

⁶⁷⁹- في L: عن خير محذوف.

⁶⁸⁰- "لغة" ساقطة من A.

⁶⁸¹- في A : المقام.

⁶⁸²- في L : بوجود.

بعدها مجمعا عليها حينئذ؛ وهم لو قالوا بأصل دلالة "إلا" على الإثبات بعد النفي لكفى وحصل المقصود من دلالة "إلا" مع كونها للاستثناء على ثبوت ما نفي قبلها لما بعدها بالإجماع من غير حاجة إلى دعوى أن "إلا" في الكلام غير التام غير الموجب مسوق لتقصد الإثبات لا للاستثناء.

وأما ثانياً فلأنه قال أولاً: إن المذكور بعد "إلا" لا بد أن يكون مخرجاً من شيء قبلها، فإن كان ما قبلها تاماً لم يحتج إلى التقدير وإلا فيتعين تقدير شيء قبل "إلا" ليصح إخراج زيد منه. ثم قال في آخر كلامه⁶⁸³: فتعين أن يكون "إلا" في هذا التركيب مسوقة لتقصد إثبات ما نفي قبلها⁶⁸⁴ لما بعدها ولا يتم ذلك إلا أن يكون ما قبلها غير تام بأن لا يقدر قبل "إلا" خبر محذوف وبينهما تناقض؛ والحق ما ذكره أولاً فما ذكره آخره باطل فبطل ما بناه عليه من قوله: وإذا لم يقدر خبر قبلها وجب أن يكون ما بعدها هو الخبر.

فانظر أيها الناظر النديس⁶⁸⁵ هل هذا الذي ذكره هو الذي تركز إليه النفس؟ وقد تقدم بطلان كون الاسم الجليل في هذا [76b] التركيب هو الخبر.

فإن قلت: لعله أراد أن المستثنى منه وإن كان مقدرًا، لكنه إنما يقدر لصحة المعنى ولا إعتداداً بذلك المقدر لفظاً فكأنه لم يقدر قبل "إلا" خبر محذوف فما بعدها هو الخبر المعتد به كما قرره سابقاً في جوابه الثاني من الأجوبة الثلاثة التي ذكرها عن الأمور الثلاثة التي ذكرها في تضعيف القول بالخبرية، حيث قال: وأما الثاني فلا نسلم أن اسم "لا" هو المستثنى منه، وذلك أن الاسم المعظم إذا كان خبراً كان الاستثناء مفرغاً والمفرغ هو الذي لا يكون المستثنى منه فيه مذكوراً.

نعم، الاستثناء إنما هو من شيء مقدر لصحة المعنى ولا إعتداداً بذلك المقدر لفظاً ولا خلاف يعلم في نحو: "ما زيد إلا قائم" إن "قائم" خبر عن "زيد" إلى أن قال فعلى هذا لا منافاة بين كون الاسم خبراً عن اسم قبله وبين كونه مستثنى من مقدر فيندفع التناقض بين كلاميه.

⁶⁸³- في L : كلام.

⁶⁸⁴- في A : ما نفي ما قبلها.

⁶⁸⁵- في هامش M: في القاموس: "الندس الرجل السريع الاستماع للصوت الخفي والفهم كالندس كعضد وكثف" انتهى.

قلت: إن أراد هذا يندفع التناقض لكن لا يستلزم مطلوبه لما قدمناه في الكلام على جوابه الثاني من تلك الأجوبة من أن الخبر في الحقيقة هو ذلك المحذوف لفظاً ومعنى وأن ما بعد "إلا" إنما هو بدل عنه من حيث إنه خبر المبتدأ قبل النسخ والحكم بالنفي فلا يكون خبراً لـ "لا" أصلاً لا لفظاً ولا معنى وبعد النسخ والحكم لا يكون منفيًا فلا يصح أن يكون خبراً لـ "لا" لا على مذهب سيبويه ولا على مذهب الأخفش والأكثرين؛ وقد عرفت هناك أيضاً أن اتفاق النحاة على أن "قائم" في "ما زيد إلا قائم" خبر عن "زيد" لا حجة فيه على أن الاسم الجليل خبر لـ "لا" وإنما يستلزم أن يكون خبراً لاسم "لا" من حيث إنه مبتدأ قبل النسخ وهو أي: كون الاسم الجليل خبراً لاسم "لا" من [77a] تلك الحثية كخبرية "قائم" لـ "زيد" في "ما زيد إلا قائم" على فرض صحته لا يُجديه نفعاً مع أنه فاسد كما بيناه في الكلام على القول بالخبرية على التفصيل، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

وإن أردت الإحاطة على الإجمال بما تضمنه الكلام السابق من الأقوال فاستمع لما يتلى: عليك من المقال وهو أن يقال إن "لا إله إلا الله" إما أن يكون فيه تقديراً أو هو كلام تام بلا تقدير.

وعلى الأول فالمقدر إما الخبر أو المرفوع بـ "ما". بمعنى الصفة⁶⁸⁶ المعتمدة المكتفى به عن الخبر.

وعلى الثاني المستثنى مفرغ مرفوع على أنه بدل⁶⁸⁷ من "أحد" المقدر المرفوع بـ "إله" الذي بمعنى "مألوه" الساد مسد خبره فيكون بدلاً عما هو نائب عن الفاعل؛ وقد مر أن هذا هو الأوجه صناعة ومعنى.

وعلى الأول فما بعد "إلا" إما مرفوع أو منصوب وعلى التقديرين فـ "إلا" إما للاستثناء أو بمعنى "غير".

فإن كان ما بعد "إلا" مرفوعاً و"إلا" للاستثناء فرفع المستثنى إما على أنه بدل من محل "إله" المرفوع بالابتداء الواحد بالنوع القابل للنسخ وعدمه قبل اعتبار النسخ فيكون بدلاً من المبتدأ، وخبره خبر المبتدأ وهو نحو موجود المحذوف الواحد بالنوع القابل، لأن يُسند إلى ما

⁶⁸⁶ - "الصفة" ساقطة من A.

⁶⁸⁷ - في A: أبذل.

هو في سياق النفي بالنفي وإلى ما هو في سياق الإيجاب بالإيجاب؛ فإذا اعتُبر الحكمُ تميزت الحصتان وصار الخبر منسوخاً بـ"لا" على الأكثر أو بدل من الضمير الراجع إلى "إله" المستتر في الخبر المحذوف الذي هو موجود فيكون بدلاً عن نائب الفاعل كالوجه الأول غير أن العامل هنا محذوف وفي الأول مذكور أو مستتر في الخبر المحذوف [77b] الذي هو في الوجود فيكون بدلاً عن فاعل الظرف أو بدلاً من نفس الخبر المحذوف لـ"لا" لا من ضميره وهو ما ذكره ناظر الجيش في جوابه الثاني من الأجوبة الثلاثة عن الأمور الثلاثة التي ذكروها في تضعيف القول بالخبرية وقد تبين بطلانه.

وإن كانت بمعنى "غير" فهي مع الاسم الجليل مرفوعة على أنها صفة لاسم "لا" حملاً على محله البعيد المرفوع بالابتداء وهو ما ذكره الجرجاني عن بعضهم وقد تقدم ما فيه. وإن كان ما بعد "إلا" منصوباً و"إلا" للاستثناء فهو منصوب على أنه مستثنى من ضمير الخبر المحذوف وهو التوجيه الأول من التوجيهين الذين ذكرهما ناظر الجيش عنهم للنصب وقد مضى أنه فاسد أو بمعنى "غير" فهي مع ما بعدها صفة لاسم "لا" حملاً على المحل القريب المنصوب بـ"لا" أو على اللفظ لكون حركتها شبيهة بالإعرابية وهو التوجيه الثاني للنصب من التوجيهين المذكورين وقد عرفت ما فيه.

وعلى التقدير الأول وهو أن يكون الكلام تاماً من غير حذف فما بعد "إلا" إما خبر لـ"لا" التبرئة مستثنى من اسمها وهو قول جماعة وهو باطل كما تبين سابقاً أو خبر "لا" التبرئة و"إلا" لمحض الإثبات لا للاستثناء وهو ما ذكره ناظر الجيش في آخر كلامه وهو فاسد أيضاً كما سبق أو خبر للمبتدأ الذي هو مجموع "لا" مع اسمها وهو ما جوزته ابن هشام في المغني وقد مضى أنه لا يعني أو مبتدأ لخبره المقترن بـ"لا" أعني: "إله" وهو قول الزمخشري وقد عرفت حاله فيما تقدم والله أعلم.

فهذه إثنا عشر وجهاً على عدد حروف لا إله إلا الله والمقصود [78a] منها واحد وهو الأول ولا إله سواه.

ولما انتهى فيما سبق تفصيلاً وإجمالاً الكلام فلنورد الباحثين الأولين من رسالة العلامة الدواني ههنا استيفاء لما يتعلق بالمقام ونذكر في خلالهما ما يتضح به المقصود والمرام فنقول وبالله التوفيق وبيده ملكوت التحقيق.

قال الأستاذ المحقق والعلامة المدقق في رسالته بعد ذكر الخطبة "المبحث الأول" فيما ذهب إليه بعض من أهل المنقول من أنه لا بد فيها من تقدير الخبر وهو أن يقال المقدر:

- إما أن يكون من الأمور العامة كالوجود والإمكان وما يراد فهما،

- وإما أن يكون من الأمور الخاصة مثل لنا وللخلق وغيرهما مما يناسب المقام.

فإن كان الأول يلزم أحد الأمرين إما عدم إثبات الوجود بالفعل للواحد الحقيقي وإما عدم تنزيهه عن إمكان الشركة ضرورة لزوم الأمر الأول على تقدير إضمار العام كالإمكان ولزوم الأمر الثاني على تقدير إضمار الخاص كالوجود نفسه لا صحته وإمكانه ولا شك⁶⁸⁸ أن كلا منهما معتبر في التوحيد وإن كان الثاني يرد عليه أن الدال عليه إما منتفٍ أو خفي لا يبيى⁶⁸⁹ عليه ومنه يظهر عدم جواز ارتكاب أن المضمّر هو الموجود⁶⁹⁰ المقيد بالفعل والإمكان حتى يكون مفاد هذه الكلمة نفي الوجود بقسميه عن سواه وإثباته له ونقل عنه في الحاشية ما نصه: "قيل لصعوبة هذا الإشكال ذهب صاحب الكشاف ومن تبعه إلى⁶⁹¹ أنه لا حاجة في هذا المقام وأمثاله إلى تقدير الخبر، بل "إلا الله" مبتدأ و"لا إله" خبره وكان أصله الله إله، أي: مستحق للعبادة وأدخل [78b] "لا" و"إلا" لإفادة الحصر رداً لخطاء المشركين" انتهى.

أقول: قد عرفت أن المضمّر على تقدير أن يكون في الكلام إضماراً إما الخبر أو المرفوع بـ "إله" المكتفى به عن الخبر وقد عرفت أيضاً أن المعنى المقصود في "لا إله إلا الله" هو قصر الألوهية على الله تعالى والعلامة الدواني قائل بهذا كما سيشير إليه في "المبحث الخامس" من رسالته وصرح به في شرحه للعقائد العضدية حيث قال: "واعلم أن التوحيد إما بحصر وجوب الوجود أو بحصر الخالقية أو بحصر المعبودية؛ ثم قال والأول كذا والثاني كذا وساق

⁶⁸⁸ - "شك" ساقطة من A.

⁶⁸⁹ - في A : ينهى.

⁶⁹⁰ - في A : الوجود.

⁶⁹¹ - "إلى" ساقطة من A.

الكلام وحقق المقام إلى أن قال: "والثالث وهو حصر المعبودية وهو أن لا يشرك بعبادة ربه أحدا فقد دل عليه الدلائل السمعية وانعقد عليه إجماع الأنبياء وكلهم دعوا المكلفين أولا إلى هذا التوحيد ونهوههم عن الإشراك في العبادة، قال الله تعالى ﴿تَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ، وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾⁶⁹² انتهى.

ومصدق إجماع الأنبياء قوله تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾⁶⁹³ بعد قوله تعالى ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِي وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾⁶⁹⁴ وقوله تعالى ﴿يُنزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَالْتَقِنُوا﴾⁶⁹⁵ وقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾⁶⁹⁶ وقوله تعالى ﴿وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾⁶⁹⁷.

ولا خفاء في [79a] أن هذا التركيب لا يدل على هذا المعنى، أي: حصر المعبودية فيه تعالى بمنطوقه إلا إذا كان الاسم الجليل مستثنى مفرغا من "أحد" المقدر المرفوع بـ "إله"، لأن المقصور حينئذ هو "إله" المقصود قصره عليه تعالى؛ فإن قصر المعبودية عليه إنما يتأتى إذا كان المقصور "إله" لا موجود ولا ممكن ولا غيرهما مما ذكر في الإشكال أو لم يذكر وإذا كان الأمر كذلك فنحن نختار الشق الأخير من الترديد، أي: إن المضمرة في الكلام⁶⁹⁸ هو المرفوع بـ "إله" المكتفى به عن الخبر ولا ورود لشيء من شقوق ما أورده من الإشكال.

أما عدم ورود أن الدال على الحذف منتف أو خفي فلأن النفي الداخلة على القسم الثاني من المبتدأ على ما مر لنفي المبتدأ عن مرفوعه المكتفى به عن الخبر. ومن المعلوم أن "لا" النافية للجنس لا يمكن طرفا النسبة المنفية بها إلا نكرتين كما تقدم فهي دالة على أن ثم⁶⁹⁹

⁶⁹² - سورة الصافات، الآية: ٩٥-٩٦.

⁶⁹³ - سورة الأنبياء، الآية: ٢٥.

⁶⁹⁴ - سورة الأنبياء، الآية: ٢٤.

⁶⁹⁵ - سورة النحل، الآية: ٢.

⁶⁹⁶ - اقتباس من سورة النحل، الآية: ٣٦.

⁶⁹⁷ - سورة الزخرف، الآية: ٤٥.

⁶⁹⁸ - في L: في أن الكلام.

⁶⁹⁹ - في L: تم.

نكرة مقدرة مرفوعة بـ "إله" هي المنفي عنها "إله" وحيث لا قرينة على نكرة مخصوصة يقدر نكرة عامة وهو نحو "أحد"، فإن عدم قرينة الخصوص قرينة على العموم فاندفع الإشكال الوارد على تقدير ما في سياق الشق الثاني من الترديد من أن الدال على المحذوف إما منتفٍ أو خفي.

وأما عدم ورود أنه يلزم عدم إثبات الوجود بالفعل للواحد الحقيقي فلأنه من المعلوم أن إثبات شيء لشيء على وجه الانحصار فيه فرع على أصل ثبوته له وأصل ثبوته له فرع على ثبوت المثبت له في نفسه ضرورة أن ما لا ثبوت له في نفسه لا يثبت له غيره وقد مر أن الكلام من قصر الصفة التي هي الخبر أعني: "إله" على الموصوف الذي هو المبتدأ، أعني [79b]: الاسم الجليل، فإثبات الألوهية له تعالى على وجه الانحصار فرع على أصل ثبوتها له تعالى وأصل ثبوتها له تعالى فرع على ثبوته تعالى في نفسه فوجوده تعالى في نفسه بل أصل ثبوت الألوهية له تعالى أيضا على ما يقتضيه دلالة هذا الكلام لغة أمر مسلم الثبوت مفروغ عنه لا نزاع فيه وإنما النزاع في قصر الألوهية عليه تعالى فالموحد يخصها به فيقول "لا إله إلا الله" والمشرك ينكر ذلك استكبارا فيقول ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾⁷⁰⁰ قال تعالى ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ، وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا آلِهَتَنَا لَشَاعِرٍ مَجْنُونٍ﴾⁷⁰¹، فاندفع الإشكال الوارد على تقدير أن الخبر المضمَر هو ممكن.

وأما عدم ورود أنه يلزم عدم تنزيهه تعالى عن إمكان الشركة فلأن نسبة الألوهية إلى الله سبحانه وتعالى بالإثبات وإلى كل أحد سواه بالنفي ضرورية، أي: ممتنعة الانفكاك وكلما كان نسبة الألوهية إلى الموضوع نفيا وإثباتا ضرورية لم يرد الإشكال على تقدير أن الخبر المضمَر هو موجود ضرورة أن الشريك لو كان ممكن الوجود لكان ممكن الاتصاف بالألوهية لكن التالي باطل بالضرورة؛ لأن الألوهية مسلوقة عن كل أحد سواه بالضرورة فكذاك المقدم فلم يلزم عدم تنزيهه عن إمكان الشريك فاندفع الإشكال بحذايره.

⁷⁰⁰ - سورة ص، الآية: ٥.

⁷⁰¹ - سورة الصافات، الآية: ٣٥-٣٦.

فإن قلت: كونها ضرورية عقلا وفي مراد الشارع لا كلام فيه وإنما الكلام في كونها ضرورية لغة فإن ثبت أنها تدل على هذا المعنى لغة وإن أهل اللسان يفهمون [80a] منها ذلك تم الأمر وإلا فلا.

قلت: هي ضرورية لغة أيضا، وها هو ذا آتيك بيانه بعد تمهيد مقدمة وهي أن الجملة الاسمية من المقرر أنها تدل على الثبوت وهي إما مثبتة أو منفية، ولما كان الثبوت أعم من أن يكون على وجه الاستمرار أو لا على وجه الاستمرار صح أن يقصد بها استمرار الثبوت إذا كانت مثبتة واستمرار النفي إذا كانت منفية بحسب المقامات.

قال السيد - قدس سره - في شرح المفتاح: "إن الجملة الاسمية بجزئيتها كما إذا كانت مثبتة يقصد بها بحسب المقامات استمرار الثبوت كذلك إذا كانت منفية يقصد بها بحسبها استمرار النفي" انتهى.

ومن المعلوم أن كلا من استمرار الثبوت واستمرار النفي أعم من أن يكون ممكن الزوال أو غير ممكن الزوال فصح أن يقصد بها نفيا وإثباتا الاستمرار الذي يمتنع زواله وهو المعبر عنه بالضرورة في اصطلاح أهل الميزان.

إذا تمهد هذا فنقول: لما كان في "لا إله إلا الله" نفي وإثبات فهي في الحقيقة جملتان اسميتان، لأن كلا من النفي والإثبات يقتضي طرفين ينعقد الحكم بينهما فطرفا الإثبات هو الاسم الجليل مع حصة الإيجاب من "إله" وطرفا النفي هو "أحد" مع حصة النفي من "إله" فصح أن يقصد بالأولى استمرار الثبوت الممتنع الانفكاك وبالتالي استمرار النفي الممتنع الانفكاك؛ ومقام الدعوة إلى كلمة التوحيد قرينة على أن المعنى المراد من "لا إله إلا الله" نفيا وإثباتا هو هذا الاستمرار الممتنع الانفكاك ضرورة أن الشارع لا يقول إلا صدقا، واستمرار [80b] ثبوت الألوهية له تعالى على سبيل امتناع الانفكاك واستمرار انتفاء الألوهية عن غيره تعالى هو المطابق لما في نفس الأمر فهو المقصود للشارع فلم يبق إلا أن أهل اللسان هل⁷⁰² فهموا ذلك منه حتى يكون دلالته عليه لغوية أم لا؟

فنقول: إنهم قد فهموا منه ذلك بدليل قوله تعالى ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ، وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا آلِهَتَنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ﴾⁷⁰³ ووجه دلالة على ما ذكرناه هو أن الصادق أخبر بأن إنكارهم لما يلزم من الإعراف بـ "لا إله إلا الله" من ترك آهتهم واختصاصه تعالى بالألوهية إنكاراً لمحض استكبار لا لتمسك عقلي فلو لم يفهموا من كلامه ما قصده ﷺ في مقام الدعوة إلى كلمة التوحيد من الاستمرار على سبيل امتناع الانفكاك نفيًا وإثباتًا ما كان إنكارهم لذلك استكبارًا بل إنكارًا لدليل عقلي وذلك لأنهم لو لم يفهموا ما قصده من الاستمرار على سبيل الوجوب نفيًا وإثباتًا لكانوا فهموا إما الاستمرار الذي يمكن زواله نفيًا وإثباتًا أو الثبوت والانتفاء من غير استمرار؛ وأيا ما كان فلهم أن يقولوا: إذا كان نسبة الألوهية إليه تعالى ممكنة الانفكاك كان استمرار ثبوتها له تعالى على التقدير الأول وثبوتها له [81a] لا على الاستمرار على التقدير الثاني مفتقرًا إلى علة، لأن كل ممكن فهو مفتقر في وجوده وعدمه إلى علة وكلما كان كذلك فهو مثل آهتهم في أن ألوهيته يجعل الجاعل لا لذاته فما المرجح لاختصاصه بدوام استحقاق الألوهية دون آهتهم على التقدير الأول واختصاصه بأصل استحقاق الألوهية لا على الاستمرار على التقدير الثاني وكلما كان لهم هذا الكلام على التقديرين لم يكن إنكارهم استكبارًا بل إنكارًا لدليل لكنه استكبار بالنص فلم يكن لهم هذا الكلام فلم يفهموا منه الاستمرار الذي يمكن زواله فهموا الاستمرار الممتنع الانفكاك نفيًا وإثباتًا وهو المطلوب وحينئذ فإنكارهم ليس إلا استكبارًا، لأنهم إن سلكوا على منهج مقتضى العقل السليم فلا سبيل لهم إلا إلى أن يقولوا مثلاً: ما الدليل على أن الله تعالى أرسلك إلينا رسولا وخاطبك أمرا بقوله ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾⁷⁰⁴ ثم خاطبنا أمرا بقوله ﴿فَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾⁷⁰⁵ فإذا جاء بالبينات وأظهر المعجزات فقد جائهم الحق

⁷⁰³ - سورة الصافات، الآية: ٣٥-٣٦.

⁷⁰⁴ - اقتباس من سورة الأعراف، الآية: ١٥٨.

⁷⁰⁵ - اقتباس من سورة الأعراف، الآية: ١٥٨.

من ربهم فلو أنكروا بعدها لا يكون إنكارهم إلا استكباراً ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ
الْمُبِينُ﴾⁷⁰⁶.

ومن هنا يظهر نكتة التعبير عما أنكروه من لازم مدلول "لا إله إلا الله"، أعني:
مدخول الهمزة التي هي للإنكار الإبطلائي في قوله تعالى ﴿أَتِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتَنَا﴾⁷⁰⁷ بالجملة
الاسمية بجزئها المؤكدة بـ "إن" و"اللام".

وبيان ذلك أنهم لما فهموا منها استمرار ثبوت الألوهية له تعالى على سبيل امتناع
الانفكاك واستمرار انتفاء الألوهية عن غيره تعالى كذلك دل ذلك التزاما على أنهم يلزمهم
ترك آلهتهم ظاهرا وباطنا تركا مستمرا غير ممكن الزوال ظاهرا بأن لا يعبدوها بظواهرهم
من الاعتراف بألوهيتهم [81b] باللسان وخدمتهم بالأركان أبدا وباطنا بأن لا يعتقدوا
استحقاقهم الألوهية كما كانوا يعتقدونه أولا، بل يعتقدون أنهم لا يستحقونها أبدا سرمدا
فلما استبكروا أنكروا ما دل عليه التزاما من الترك المؤكد الثابت فأدخلوا همزة الإنكار
الإبطلائية على الاسمية المؤكدة بتوكيدين ليكون إنكار أحد التوكيدين إنكارا للزوم الترك
الظاهري، وإنكار الآخر إنكارا للزوم الترك الباطني وإنكار الثبوت إنكارا للزوم أن كلا من
التركيين ثابتٌ مستمر غير زائل وإنكار تعلقه بالجمع المضاف المفيد للاستغراق إنكارا لتعلقه
بكل إله لهم على أنه سلب كلي لا على أنه سلب جزئي والإنكار الإبطلائي مفيد لنفي ما
بعدها ولهذا لزم ثبوته إن كان منفيًا لأن نفي النفي إثباتٌ.

ثم لما كان مقتضى العقل أن لا ينكر شيء إلا لدليل على خلافه، وصفوه بما يقدر في
ظاهره وباطنه حتى يكونوا معذورين في إنكارهم ما دل عليه كلامه فقالوا ﴿أَتِنَّا لَتَارِكُوا
آلِهَتَنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ﴾⁷⁰⁸ فوصفوه بالشعر والجنون قدحا بالأول في ظاهره وبالثاني في
باطنه، فإن الشاعر⁷⁰⁹ لإيراده في كلامه ما لا حقيقة له من الأمور المخيلة لا وثوق بكلامه
والجنون لزوال عقله لا معول على ما يتصوره في اعتقاده.

706 - اقتباس من سورة النور، الآية: ٥٤؛ ومن سورة العنكبوت، الآية: ١٨.

707 - اقتباس من سورة الصافات، الآية: ٣٦.

708 - اقتباس من سورة الصافات، الآية: ٣٦.

709 - "فإن الشاعر" ساقطة من A.

وكلما كان الترك المؤكد الثابت لازما من كلام من لا معول على ظاهره ولا على باطنه لا يُلتفت إلى العمل بمقتضاه لا في الظاهر ولا في الباطن فرد الحق سبحانه وتعالى عليهم بقوله العلي الحكيم ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ﴾⁷¹⁰ بل جاء في أن أمركم بأن تقولوا "لا إله إلا الله" بالحق الثابت في نفس الأمر لا بالأمر المخيل الذي لا حقيقة له ولا له صورة [82a] إلا في الخيال فلا يكون شاعرا ﴿وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ﴾⁷¹¹ بأن سلك مسلكهم في الدعاء إلى كلمة⁷¹² التوحيد عن قصد وشعور كما تشاهدونه⁷¹³ فلا يكون مجنوناً، لأن الإخبار عما وقع عليه إجماع الرسل عن قصد وشعور لا يصدر عن المجانين هذا ومما يدل على أنها ضرورية لغة قوله تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾⁷¹⁴ ووجه دلالة على ما ذكرناه هو أن قصد الشارع بهذه الكلمة كما مر ما هو المطابق لما في نفس الأمر من أن الألوهية ثابتة لله تعالى بالضرورة ومنتفية عن غيره بالضرورة⁷¹⁵، فلو لم يفهم قومه منها ما قصده ﷺ لم يكن رسولا إليهم بلسانهم لكن التالي باطل بالنص فالمقدم مثله.

وأما الشق الأول من التردد المذكور وهو أن المضمرة في الكلام هو الخبر، فيمكن أن يختار باختبار أن المقدر هو الأمر الأول من الأمرين المذكورين في الشق الأول، أعني: موجود ولا إشكال أيضا. قوله: يلزم عدم تنزيهه تعالى عن إمكان الشركة.

قلنا: إنما يلزم ذلك لو لم يكن القضية ضرورية لكنها ضرورية لغةً وعقلا وشرعا كما مر تقديره وصرح به⁷¹⁶ بعض الفضلاء في شرحه للأربعين النووية في جواب سؤال نقله عن الإمام حيث قال: ولالإمام الرازي ههنا سؤال مشهور وهو أنه إن قدر "لا إله إلا الله" في الوجود إلا الله" لجاز أن يكون في الإمكان وإن قدر "لا إله إلا الله" يصير المعنى لا إله ممكن إلا الله فإنه ممكن وإن قدر "لا إله إلا الله" في الوجود والإمكان إلا الله" يصير المعنى "لا إله ممكن

710- اقتباس من سورة الصافات، الآية: ٣٧.

711- اقتباس من سورة الصافات، الآية: ٣٧.

712- في هامش L : يا ودود يا ودود يا ذا العرش المجيد يا فعال لما يريد أسئلك الذي بنور وجهك الذي ملأ أركان عرشك وأسئلك بقدرتك التي قدرت بها على خلقك وبرحمتك التي وسعت كل شيء لا إله إلا أنت يا مغيث يا مغيث أغثني.

713- في L و A : تشاهدون.

714- اقتباس من سورة إبراهيم، الآية: ٤.

715- "بالضرورة" ساقطة من A.

716- "به" ساقطة من L و A.

موجود [82b] إلا الله" فإنه موجود ممكن والجميع باطل فلا يتم به التوحيد لكنها كلمة توحيد إتفاقا.

قال: وجوابه أن يقال: التقدير لا إله موجود أزلا وأبدا إلا الله فإنه موجود أزلا وأبدا لأنها سالبة ضرورية فيمكن معناه الوجود ضروري السلب عن كل فرد من أفراد الإله حال الحكم وقبله وبعده إلا الله فإنه معبود بحق ضروري وجوده حال الحكم وقبله وبعده إذ يجب أن يُثبت للمستثنى ما نفي عن المستثنى منه وإذا ثبت أن الوجود ضروري السلب عن⁷¹⁷ جميع أفراد الإله⁷¹⁸ غير الله لم يتصف غير الله بوجود أزلا وأبدا وإلا لم يكن وجوده ضروريا وإذا كان كذلك يحصل به التوحيد، لأن المراد نفي تعدد المعبود بالحق أزلا وأبدا" انتهى.

لكن الحقيق بالإختيار هو أن المضمّر أحد المرفوع بـ "إله" إذ نفي الوجود عن كل إله غيره تعالى بالضرورة راجع بالحقيقة إلى نفي الأعيان التي سمّوها آلهة من حيث إنها آلهة لا إلى وجودها في حد ذاتها ضرورة أنها موجودة في الخارج بالفعل محسوسة؛ وحاصل نفي الوجود عن كل فرد من أفراد إله من تلك الحيثية غير الله راجع إلى نفي الألوهية عن كل موجود غير الله وهذا المعنى هو المقصود شرعا كما مر وهو منطوق الكلام إن كان المضمّر "أحد" بخلاف ما إذا كان المضمّر "موجود" فتقدير موجود مخرج للكلام عن إفادته المعنى المقصود بمنطوقه فتقدير "أحد" أولى.

ومن هنا يظهر ضعف ما نقله الشمني عن التفتازاني حيث قال: "وفي تلويح التفتازاني: ثم لا يخفى أن الاستثناء ههنا بدل من اسم "لا" على المحل والخبر محذوف، أي: لا إله [83a] موجود أو في الوجود إلا الله.

فإن قلت: هلا⁷¹⁹ قدرت في الإمكان ونفي الإمكان يستلزم نفي الوجود من غير

عكس؟

⁷¹⁷ - في A : من.

⁷¹⁸ - في A : جميع أفراد لا إله إلا غير الله.

⁷¹⁹ - في A : هذا.

قلت: هذا رد لخطاء المشركين في اعتقاد تعدد الآلهة في الوجود، لأن⁷²⁰ القرينة وهي نفي الجنس إنما تدل على الوجود دون الإمكان، ولأن التوحيد هو بيان وجوده ونفي إله غيره لا بيان إمكانه وعدم إمكان غيره⁷²¹ انتهى.

وكذا ضعف ما في الحواشي الحسنية على المطول، وكأنه مأخوذ من التلويح وهو قوله: "وإنما لم يقدر الخبر في الإمكان أو ممكن مع أن فيه ردا لخطاء المشركين في اعتقاد تعدد الآلهة على وجه أبلغ وهو سلوك الطريقة البرهانية، لأن نفي الإمكان يستلزم نفي الوجود بدون العكس، لأن المقصود بكلمة التوحيد هو إثبات الوجود له تعالى وإثبات الإمكان لا يستلزم إثبات الوجود.

فإن قلت: في الكلام لا ينفي الإمكان عن غيره تعالى.

قلت: ذلك النفي مستدل عليه بدلائل آخر، وليس بمقصود في البيان ههنا على أن المتمردين لا يدعون إمكان غيره تعالى بدون الوجود" انتهى.

وذلك لما عرفت أن المعنى المقصود من هذه الكلمة إثبات الألوهية له تعالى بالضرورة ونفيها عن كل أحد سواه بالضرورة، وأن الكلام على تقدير أن يكون "إله" رافعا لـ "أحد" المقدر ويكون الاسم الجليل مستثنى مفرغا من هذا المقدر دال على ذلك المعنى المقصود بمنطوقه وأن الكلام دال على أن أصل وجوده تعالى مسلم الثبوت، بل على أن أصل⁷²² ثبوت الألوهية له تعالى مسلم الثبوت [83b].

ولا شك أن الألوهية صفة لا تكون إلا لموجود حقيقة واتفقا فإثبات الألوهية بالضرورة له تعالى الذي دل الكلام التزاما على أن أصل وجوده مسلم الثبوت مستلزم لوجوب وجوده لا محالة، وكذلك نفي الألوهية التي لا تكون صفة إلا لموجود عن كل أحد سواه بالضرورة مستلزم لامتناع وجود موصوف بها غيره بالضرورة.

فظهر أن هذا التركيب لدلالته على إثبات الألوهية تعالى بالضرورة دال على أنه تعالى واجب الوجود لدالاتها على نفيها من كل أحد سواه بالضرورة دال على أن وجود

⁷²⁰ - في L وA: ولأن.

⁷²¹ - راجع: شرح التلويح على التوضيح لمتن التنقيح في أصول الفقه، ٩٩/١.

⁷²² - في A: مسلم بل الثبوت على أصل.

موصوف بالألوهية غيره⁷²³ ممتنع بالضرورة وحيث إن هذا المعنى هو المقصود من كلمة التوحيد فليس المراد منها هو بيان وجوده ونفي إله غيره وإن كان يستلزم المقصود إذا كانت ضرورية.

فقولهما: ولأن التوحيد هو بيان وجوده ونفي إله غيره ولأن المقصود بكلمة التوحيد هو إثبات الوجود له تعالى ونفيه عن إله غيره ليس بالمعنى المقصود على أنهما اعترافاً بأن نفي الوجود بالفعل لا يستلزم نفي الإمكان بخلاف العكس وهو كصريح الاعتراف بأن القضية ليست ضروريةً ضرورةً أنها لو كانت ضروريةً استلزم نفي الوجود نفي الإمكان، لأن ما نفي وجوده بالضرورة ممتنع الوجود بالضرورة ولا شيء من ممتنع الوجود بالضرورة. بممكن الوجود فلو كان الكلام دالاً على نفي الوجود بالضرورة كان دالاً على امتناع الوجود بالضرورة لكن قالوا: نفي الوجود لا يستلزم نفي الإمكان فيلزم أن لا يكون الكلام دالاً على نفي إمكان الشريك ولا على وجوب وجوده [84a] تعالى، لأنه لا يثبت للمستثنى إلا ما نفي عن المستثنى منه وما نفي عنه على ذلك التقدير، أي: تقدير عدم استلزام نفي الوجود نفي الإمكان هو الوجود لا بالضرورة فالثابت له هو الوجود لا بالضرورة فيكون ممكناً كأهلتهم وهذا المعنى لكونه ليس مطابقاً للواقع لا يصح أن يكون مقصوداً للشارع الصادق الأمين.

فقوله: نفي الإمكان مستدل عليه بدلائل آخر وليس مقصوداً في البيان غير صحيح، لأنه يستلزم أن لا يكون كلمة التوحيد دالة على التوحيد بل يستلزم أن لا يكون كلاماً صادقاً وإن يقع التناقض بينها وبين تلك الدلائل الآخر التي يستدل بها على نفي إمكان الشريك ومع ذلك كله فلا يتأتى به الرد لخطأ المشركين في اعتقادهم تعدد الآلهة في الوجود الذي عللاً به ترجيح تقدير موجود على ممكن إذ على تقدير عدم استلزام نفي الوجود نفي الإمكان المستلزم لإثبات الوجود للمستثنى لا بالضرورة كان لهم الإنكار لدليل عقلي لا لمحض استكبار، لكنه استكبار كما مر بيانه.

⁷²³- في A : غير.

بيان الملازمة أنه لو لم يكن الوجود ثابتاً للمستثنى بالضرورة كان لهم أن يقولوا: إن الوجود إذا لم يكن ثابتاً له بالضرورة كان محتاجاً في وجوده إلى علة فهو كآلهتهم من الممكنات فما المرجح لاختصاصه بالألوهية مع اشتراك الجميع في الإمكان وهم إذا كانوا يجادلون بالباطل ليدحضوا به الحق فكيف لو وجدوا مثل⁷²⁴ هذه الفرصة؟ فإن قال الشارع: مرادي بهذا الكلام نفي الوجود عن الشريك بالضرورة وإثباته له تعالى بالضرورة اصطلاحاً مبيحاً لا ما يدل عليه في اللسان من عدم استلزام نفي الوجود لنفي الإمكان فيستلزم [84b] وجوب وجوده وهو المرجح لاختصاصه بالألوهية لزم أن لا يكون رسولا إليهم بلسانهم، لكنه رسول إليهم بلسانهم ليبين لهم ما أمروا به فيفقهوه عنه بيسر وسرعة فأنزل إليه قرآناً عربياً لا أعجمياً لئلا يكون لهم على الله حجة كما دل عليه قوله تعالى ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ﴾ (قرآناً)⁷²⁵ **أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْ لَا فَصَّلْتَ آيَاتِهِ أَعْجَمِيًّا وَعَرَبِيًّا**⁷²⁶ فلم يبق لهم بعد أن أرسل إليهم رسولا بلسانهم حجة على الله، قال تعالى ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾⁷²⁷ **﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾**⁷²⁸ إذا نوزع، ولئن نزل عن هذا المقام فنقول يلزم حينئذ أن يكون دلالتها على التوحيد بحسب الوضع الشرعي وقد مرّ في "المبحث الرابع" أنه لو كان كذلك لكان الواجب عند عرض الكلمة على من لم يُخالط المؤمنين من الأعراب الذين لم يبلغهم عرف الشرع أن يعلمهم ﷺ معنى الكلمة الذي يراد منها بحسب عرف الشرع ضرورة أنه لا ينحرف في سلك الموحدين إلا بالإقرار بهذه الكلمة على ما يريد ﷺ منها ولو وقع منه ذلك لُنقل إلينا فإنه من أهم مهمات الدين، لكنه لم يُنقل فلم يكن واقعا فلم يكن واجبا فلم يكن دلالتها بحسب عرف الشرع فهو بحسب الوضع اللغوي وهو المطلوب.

ومن هنا يتضح ضعف ما نقله ابن السيد الجرجاني في شرحه الرشد للإرشاد في النحو للعلامة التفتازاني عن بعض المحققين بقوله: "قال بعض المحققين⁷²⁹: كلمة الشهادة غير تامة

⁷²⁴ - في A : مثال.
⁷²⁵ - "قرآناً" ساقطة من M وL وA.
⁷²⁶ - اقتباس من سورة فصلت، الآية: ٤٤.
⁷²⁷ - اقتباس من سورة النساء، الآية: ١٦٥.
⁷²⁸ - اقتباس من سورة الأنعام، الآية: ١٤٩.
⁷²⁹ - "بقوله قال بعض محققين" ساقطة من A.

في التوحيد بالنظر إلى المعنى اللغوي، لأن التقدير لا يخلو عن أحد الأمرين، وقد عرفت أنه لا يتم وإنما تقدر كلمة الشهادة تامة في أداء [85a] معنى التوحيد، لأنها قد صارت علما عليه شرعا فتأمل " انتهى.

وأشار بقوله: "لأن التقدير لا يخلو عن أحد الأمرين" ... إلخ. إلى ما ذكره قبل هذا الكلام في صورة السؤال حيث قال: "فإن قيل إن قدرت في كلمة التوحيد موجودا لم يلزم منه إلا نفي وجود ما سوى الله تعالى من الآلهة لا نفي إمكان وجوده وإن قدرت ممكنا لم يلزم منه إلا إثبات إمكان الوجود لله تعالى لا إثبات وجوده وعلى التقديرين لا يتم التوحيد، لأنه إنما يتم التوحيد بنفي إمكان الوجود عما سوى الله تعالى من الآلهة وإثبات الوجود له تعالى " انتهى.

أما أولا فلما عرفت أن التقدير يخلو عن أحد الأمرين وذلك بأن يكون المضمرة هو أحد المرفوع بـ "إله" المكتفى به عن الخبر ويكون الاسم الجليل مستثنى مفرغا بدلا منه. وأما ثانيا فلما عرفت أن نفي الوجود يستلزم نفي الإمكان، لأن حصة السلب منها سالبة ضرورية كما أن حصة الإيجاب شخصية ضرورية.

وأما ثالثا فلما بينا أن دلالتها على المعنى المقصود لغوية لا شرعية.

ثم إن ابن السيد⁷³⁰ لما كان التقدير عنده لا يخلو عن أحد الأمرين المذكورين وأيا ما كان فلا يتم التوحيد اعتمد في الجواب عن السؤال المذكور على ما ذهب إليه الزمخشري من أن الكلام التام بلا حذف ليندفع الأشكال الوارد على تقدير أن يكون في الكلام حذف لأحد الأمرين المذكورين فقال: قلنا: قد صرح جار الله العلامة الزمخشري أن التقدير السديد في هذا أن المرفوع بعد "إلا" خبر، وإلا لغو لفظا؛ والأصل في كلمة الشهادة "الله إله" ثم "إله الله" ثم أريد⁷³¹ التصريح بإثبات [85b] الألوهية له تعالى ونفيها عما سواه فقدم حرف النفي ووسط حرف الاستثناء " انتهى.

ونقله هذا من الزمخشري كما ترى مخالف لما نقله عنه ابن هشام وناظر الجيش وغيرهما من أن "إلا الله" مبتدأ و"إله" خبره، لكنه موافق لما وجدته في بعض حواشي المفصل حيث

⁷³⁰ - لم أفق على ترجمته.

⁷³¹ - في A : أراد.

قال نقلا عن الزمخشري: "القول السديد أن المرفوع بعد "إلا" هو الخبر وإلا لغو؛ بيانه أن الأصل في كلمة الشهادة "الله إله" ثم "إله الله" ثم أريد إثبات الألوهية لله وحده ونفيها عما سواه فقدم حرف النفي على أول الجملة ووسطت كلمة "إلا" فعادت إلى قولك "لا إله إلا الله" انتهى.

ولا أدري أي النقلين هو الصحيح فإني ما وقفت على رسالة الزمخشري وعلى تقدير صحة هذا النقل عنه سواء أراد أنه خبر عن "لا" أو عن المبتدأ الذي هو "إله" أو عن المبتدأ الذي هو مجموع "لا إله" فهو على جميع التقادير كلام لا معول عليه أصلا وقد مر الكلام على كل منها في محالها.

وأما قول التفتازاني: ولأن القرينة وهي نفي الجنس إنما تدل على الوجود دون الإمكان فهو صحيح، لأنه ليس من أفراد الكون العام في اصطلاح النحويين من نحو "حصل" و"ثبت" و"استقر" و"كان" و"وجد"، وإن كان من الأمور العامة كأخويه من الوجوب والامتناع وغيرها المذكورة في كتب الحكمة والكلام.

فإيراد العلامة الدواني الإمكان مع الوجود في الشق الأول من الأشكال السابق، نقله المشعر بأنه من الأفعال العامة عند النحويين كالوجود فيه ما فيه.

وأما قوله في الحاشية: "قيل لصعوبة هذا الإشكال ذهب صاحب [86a] الكشف ومن تبعه إلى أنه لا حاجة في هذا المقام وأمثاله إلى تقدير الخبر" ... إلخ، فالذي يظهر أن العدول عن المشهور الذي ذكره في مفصله من أن المعنى "لا إله في الوجود إلا الله" إلى ما ذكره في ذلك التأليف ليس لصعوبة هذا الإشكال، بل لأنه لما رأى أن المعنى المقصود هو قصر الألوهية على الله وهذا يقتضي أن يكون أصل التركيب "الله إله لا الله موجود" أو "الله في الوجود"؛ فإن⁷³² فرض أن تقديره صحيح من غير إشكال عدل عن المشهور وقال: والأصل "الله إله"، ولما كان هذا من قصر الصفة التي هي الخبر على الموصوف الذي هو المبتدأ وكان في هذا القصر لا بد من تقديم الخبر وتأخير المبتدأ كما مر قال: ثم قدم الخبر ثم أدخل النفي على الخبر والإيجاب على المبتدأ، ولقد أصاب إلى هنا فلو سكت عن⁷³³ هذا

⁷³² - في L و A : وإن.

⁷³³ - في L و A : على.

ولم يزد أن الكلام تام من غير تقدير لأمكن تطبيقه على التقدير الدال على المقصود بمنطوقه، أعني: تقدير "أحد" ولكن لما زاد أن الكلام تام فات تطبيقه على الوجه المفيد للمرام، بل خرج عن الانتظام كما سبق عليه الكلام.

فصاحب الكشاف إنما⁷³⁴ دَنَدَنَ حول المعنى المقصود، لكنه ما أراد الله إتمامه على يديه ولا يحيطون بعلمه إلا بما شاء يخلق ما يشاء ويختار، وإن من شيء إلا خزائنه لديه.

قال العلامة الدواني -روح الله روحه-: "ثم الباعث لهم على ارتكاب إضمار الخبر أنهم زعموا أنه لا بد لـ "لا" هذه من الخبر كما هو الظاهر والمتعارف مع عدم جواز كون المذكور خبرا عنه.

أما على تقدير أن يكون كلمة "إلا" بمعناه أعني: الاستثناء فظاهر ضرورة عدم جواز [86b] كون المستثنى خبرا عن المستثنى منه وعلى تقدير عدم الإضمار يلزم أن يكون الاستثناء عن اسم كلمة "لا" فلا يكون خبرا عنه؛ وأما على تقدير كونها بمعنى "غير" فلائها بهذا المعنى لا تكون إلا للصفة كما هو المشهور فلا يكون خبرا عنه".

أقول: الباعث لهم على الإضمار خبرا كان المضمرة أو مرفوعا بـ "إله" مكتفى عن الخبر هو ما تقرر وتكرر من أن "لا" للنفي وهو معنى يقتضي أمرين منفيين ومنفيا عنه، والمذكور في سياق النفي ليس إلا أمرا واحدا؛ فإن اعتبر منفيًا إحتياج الأمر إلى تقدير منفي عنه وإن اعتبر منفيًا عنه إحتياج إلى تقدير منفي، فالإضمار لأحد الأمرين لا بد منه لتوقف معنى الكلام على معنى "لا" الذي لا يعقل إلا بتعقل متعلقه الذي هو المنفي والمنفي عنه ولهذا عدوا الحروف النفي من الحروف التي تحتاج إلى الجملة كما مرّ في "المبحث الأول".

ثم عدم جواز كون المذكور بعد "إلا" خبرا على تقدير أن يكون "إلا" للاستثناء قد مرّ تقديره عند الكلام على كلام ناظر الجيش؛ وأما إذا كان بمعنى "غير" فوجهه ما ذكره من أنها بهذا المعنى لا تكون إلا للصفة فلا تكون خبرا، لأنه لا يجوز فيها كل ما يجوز في "غير"، فإن "غير" وإن كان أصله أن يكون صفة مفيدة لمغايرة مجروره لموصوفه فمقتضاه أن يعرب نعتا لكنه قد يعرب بدلا ومبتدئا وخبرا، ويقع صفة حيث يصح الاستثناء وحيث لا يصح

734- "إنما" ساقطة من A.

إتفاقا بخلاف "إلا" فإنها لا تكون مع تاليها إلا صفة ولا تقع وصفا إلا حيث يصح الاستثناء عند جماعات منهم ابن مالك أو إلا حيث يتعذر عند ابن الحاجب [87a] في فصيح الكلام، فعلى هذا تجويزه فيما سيأتي وقوعها بدلا خارجا عن اللغة.

فإن قلت: لا نسلم أن "غير" يعرب بدلا ومبتدئا وخبرا حقيقة، بل هو نعت دائما لمذكور أو مقدر ومنعوتة هو الواقع بدلا أو مبتدئا أو خبرا حقيقة فحيث لم يُذكر يقام غير مقامه مجازا فليكون "إلا" خبرا مجازا ونعتا لمحذوف هو الخبر حقيقة.

قلت: قد صرح ابن هشام بأن "إلا" هذه لا يجوز حذف موصوفها حيث قال: "وتفارق "إلا" هذه غيرا من وجهين: أحدهما أنه لا يجوز حذف موصوفها لا يقال "جائي إلا زيد" ويقال "جائي غير زيد" ونظيرها في ذلك الجمل والظروف، فإنها تقع صفات ولا يجوز أن تنوب عن موصوفاتها"⁷³⁵ انتهى. فعلى تقدير وقوعها بدلا من اسم "لا" حملا على المحل البعيد مجازا يلزم القول بحذف موصوفها وذلك ممتنع.

فإن قلت: قد نقل السفاقي⁷³⁶ في إعرابه المسمى بالجيد في إعراب القرآن الجيد نقلا عن ابن عصفور ما نصه: إنما يعني النحويون بالوصف بـ "إلا" عطف البيان، انتهى. وهم قد قالوا: يصح في عطف البيان أن يعرب بدل كل فعلى هذا إعراب "إلا الله" بدلا عن اسم "لا" حملا على المحل البعيد غير خارج عن اللغة.

قلت: قد قال ابن هشام في أوضح المسالك: يصح في عطف البيان أن يعرب بدل كل⁷³⁷ إلا إذا امتنع الاستغناء عنه⁷³⁸ نحو "هند قام زيد أخوها" أو امتنع إحلاله محل الأول نحو "يا زيد الحارث"⁷³⁹ إلى آخر الأمثلة التي ذكرها فقيده بصحة الاستغناء وصحة الإحلال وعطف البيان هنا يمتنع الاستغناء عنه معنى إذا المقصود "لا إله غير الله" لا "لا إله مطلقا تعالى الله" عن ذلك علوا كبيرا.

⁷³⁵ - راجع: مغني اللبيب، ٧٢/١.

⁷³⁶ - هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن أبي القاسم القيسي، السفاقي، المالكي (برهان الدين أبو اسحاق) نحوي، مات سنة ١٣٤٢/٧٤٢. راجع: معجم المؤلفين، ٨٢/١.

⁷³⁷ - "فعلى هذا إعراب إلا الله بدلا عن اسم لا حملا على المحل البعيد غير خارج عن اللغة. قلت: قد قال ابن هشام في أوضح المسالك: يصح في عطف البيان أن يعرب بدل كل" ساقطة من A.

⁷³⁸ - "عنه" ساقطة من A.

⁷³⁹ - راجع: أوضح المسالك، ٣٤٩/٣.

قال [87b]: "البحث الثاني" متعلق بما ذهب إليه البعض الآخر من عدم الإضمار بأن نقول⁷⁴⁰ إن ذلك إما بناء على أن المذكور، أعني: أن "إلا" مع مدخولها هو الخبر وإما بناء على أنه لا حاجة لـ "لا" إلى الخبر، فإن كان الأول يرد عليه ما قد⁷⁴¹ عرفته في "البحث الأول" وإن الجنس مغايرٌ لكل واحد من أفراده فكيف يصدق حينئذ سلب مغايرة الفرد عنه؟ اللهم إلا أن يقال: إن ذلك بناء⁷⁴² على تضمين "من" وإن المفهوم منه أنه انتفى من هذا الجنس غير هذا الفرد".

أقول: من المعلوم المقرر أن "لا" التبرئة تفيد نفي الجنس على سبيل التنصيص، أي: إنما يفيد عموم النكرة الواقعة في سياقها لجميع أفرادها نصاً بخلاف سائر حروف النفي، فإنها تفيد ذلك ظاهراً إلا نصاً فـ "لا" التبرئة لنفي خبرها عن اسمها في ضمن جميع أفرادها لا لنفي خبرها عن مفهوم اسمها من حيث هو هو، وكلما كان كذلك كان المعنى على نفي مغايرته تعالى لكل فرد من أفراد "إله" لا على نفي مغايرته تعالى لمفهوم "إله" فالمعنى: لا فرد من أفراد إله مغاير له تعالى، ويلزم من ذلك أن لا يكون له فرد ما غيره تعالى ضرورة أنه لو كان له فرد ما غيره تعالى لكان متصفاً بمغايرته تعالى فلم يصدق سلب مغايرته تعالى عنه، لكن سلب مغايرته تعالى عن كل فرد من أفراد إله صادق فلم يكن له فرد ما غيره تعالى، ولا غبار عليه معنى، فلا يرد ما ذكره من أن الجنس مغاير لكل واحد من أفراده فكيف يصدق سلب المغايرة عنه حتى يحتاج إلى الاعتذار عنه بأن ذلك بناء على تضمين من... إلخ. على أن مدخول "لا" متضمن لمعنى "من" اتفاقاً وإنما الخلاف في أن بناء اسمها إذا كان مفرداً هل هو لتضمنه معنى "من" أو للتركيب كما مرّ مفصلاً في "المبحث الثاني".

وقد تقدم فيه أيضاً أن معنى "من" الاستغراقية التنصيص على العموم أو تأكيد العموم فالقول [88a] بتضمن⁷⁴³ معنى "من" مع القول بأن المراد من اسم "لا" هو المفهوم لا الأفراد قولان متناقضان.

⁷⁴⁰ - في L و A: يقول.

⁷⁴¹ - "قد" ساقطة من A.

⁷⁴² - "بناء" ساقطة من A.

⁷⁴³ - في L: بتضمين.

قال: والوجه أن يقال إن المغايرة المنفية هي المغايرة في الوجود لا المغايرة في المفهوم حتى لا يصدق؛ ولا شك أن المراد من الجنس المنفي بـ "لا" هذه هو المفهوم من غير اعتبار حصوله في الأفراد كلها أو بعضها فيكون محمولا بمعنى عدم اعتبار حصوله في الأفراد لا بمعنى اعتبار عدم حصوله فيها أصلا حتى لا يصح حمله عليه ومتى تحقق الحمل تحقق عدم المغايرة في الوجود.

أقول: فيه بحث:

أما أولا فلأن المغايرة المنفية لو كانت هي المغايرة في الوجود كان حاصل المعنى أن مفهوم "إله" لا يغير هذا الفرد في الوجود الخارجي بمعنى أنه يحمل عليه حمل مواطأة الذي هو اتحاد المتغايرين مفهوما في الوجود الخارجي فيخرج الكلام عن دلالة على التوحيد بالكلية لا بمنطوقه ولا بمفهومه وهو ظاهر إذ لا نزاع في أصل حمله عليه وإنما النزاع في قصره عليه والتركيب لا يفيد حينئذ، فإن صحة حمله عليه لا يستلزم عدم صحة حمله على غيره كما لا يخفى.

وأما ثانيا فلأن قوله: "ولا شك أن المراد من الجنس المنفي بـ "لا" هذه هو المفهوم من غير اعتبار حصوله في الأفراد... إلخ، فيه شك، بل لا شك في أن المراد من الجنس الذي هو مدخول "لا" هذه ليس هو المفهوم من غير اعتبار حصوله في الأفراد، بل هو جزئياته المعلومة إجمالا بوجه⁷⁴⁴ كلي، لأن الجنس أعني: "إله" على تقدير خبرية "إلا الله" بمعنى غير الله لـ "لا" التبرئة موضوع قضية سالبة كلية والمحكوم عليه فيها كسائر المحصورات إنما هو الجزئيات [88b] الملحوظة في مرآة⁷⁴⁵ عنوان الموضوع لا نفس المفهوم، لأن المحكوم عليه ليس إلا الحاصل في النفس مما دل عليه اللفظ وضعا لما قال ابن سينا في رسالة الحدود ما نصه ويقال: موضوع لكل معنى يحكم عليه بسلب لإيجاب⁷⁴⁶ أو إيجاب، انتهى.

والمعنى هو الصورة الذهنية من حيث وضع بإزائها اللفظ فالصورة الحاصلة في الذهن من حيث إنها مستفادة من دلالة اللفظ وضعا هي الموضوع وقد ثبت بالاستقراء أن "لا" التبرئة نص في استغراق الجنس الواقع اسما لها بمعنى أنها دالة على نفي خبرها عن جميع أفراد

⁷⁴⁴ - في A : إجماعا لا بوجه.

⁷⁴⁵ - في A : مرادة.

⁷⁴⁶ - في L : الإيجاب.

اسمها دلالةً قاطعةً فالمفهوم من "لا إله غير الله" على أن يكون "غير الله" خبراً لـ "لا" التبرئة لا فرد من مفهوم "إله" مغاير لله وكلما كان كذلك كان المحكوم عليه أفراد الجنس المعلومة إجمالاً بوجه كلي لا نفس مفهومه من حيث هو هو، لأنها الصورة الحاصلة في الذهن التي دل عليها لفظ "لا إله" دلالةً وضعية؛ غاية ما في الباب أن مفهوم الجنس يُلاحظ على أن يكون مرآةً لمشاهدة الجزئيات فيها لا لذاتها.

فإن قلت: قد قال -روح الله روحه- في حاشية التهذيب ما نصه: واعلم أن التحقيق أن الحكم على نفس الطبيعة إلا أنها في الطبيعية قد أُخِذَتْ من حيث إنها شيء واحد بالوحدة الذهنية فيصدق عليها بهذا الاعتبار ما لا يتعدى إلى أفرادها كالنوعية فيما مر، يعني قوله: كقولنا "الإنسان نوع" ولذلك لا يصلح الحكم عليها للتخصيص والتعميم، بل هي شخصية كما يشعر به كلام الشيخ في كتبه وفي المهملة أُخِذَتْ من حيث هي هي بلا زيادة شرطٍ [89a] فيصلح الحكم الصادق عليها بهذا الاعتبار للتخصيص والتعميم وفي المحصورة أُخِذَتْ من حيث إنها يصلح⁷⁴⁷ للانطباق على الجزئيات لا على أن يكون هذا الوصف قيماً له بل على نحو يصلح للانطباق فلا جرمَ ذلك الحكم يتعدى إلى الأشخاص إما على جميعها وهو الكلية أو إلى بعضها وهو الجزئية وليس الحكم في المهملة وللمحصورة على الأفراد أصلاً إلا بالعرض بمعنى أن الحكم واقع على شيء يتعدى منه ذلك الحكم إلى الفرد و⁷⁴⁸ ينطبق عليه كيف لا والمحكوم عليه بالحقيقة ليس إلا الأمر الحاصل في النفس وهو الطبيعة دون الأفراد؛ وما يقال من أن الأفراد معاً محكوم عليها ومعلومة بالوجه الكلي فمعناه أن الأمر الكلي حاصل في⁷⁴⁹ النفس على وجه يصلح آلةً للتطبيق على الجزئيات فذلك الأمر معلوم ومحكوم عليه بالذات وتلك الجزئيات معلومة ومحكوم عليها بالعرض للقطع بأنه ليس في النفس إلا أمر واحد هو ذلك الوجه إلا أنه لوحظ على وجه يصلح للانطباق على الأفراد ولذلك يتعدى منه الحكم إليها بمعنى أنه لو⁷⁵⁰ لوحظ تلك الأفراد وجد ذلك الأمر منطبقاً عليه فتُعرف أحكامها حينئذ بالفعل، انتهى.

⁷⁴⁷ - "يصلح" ساقطة من A.

⁷⁴⁸ - "و" ساقطة من A.

⁷⁴⁹ - "في" ساقطة من A.

⁷⁵⁰ - "لو" ساقطة من A.

قلت: هذا على تقدير تمامه لا يُجديه نفعا هنا، لأنه جزم هنا بأن المراد من الجنس المنفي بـ "لا" هذه هو المفهوم من غير اعتبار حصوله في الأفراد وهو مناف لما⁷⁵¹ ذكره في حاشية التهذيب فإنه صرح بأن الطبيعة في المحصورة أُخِذَتْ من حيث إنها تصلح للانطباق على الجزئيات على أنه لا يتم، لأن ما ذكره من أن المحكوم عليه بالحقيقة ليس إلا الأمر الحاصل في النفس صحيح، لكن قوله: وهو [89b] الطبيعة دون الأفراد لا يساعده البيان، لأن الطبيعة وإن كانت حاصلة في النفس، لكنها في المحصورات والمهملة ليست ملحوظة لذاتها حتى يكون هي المحكوم عليها، بل هي آلة للملاحظة جزئياتها ومرآة⁷⁵² لمشاهدتها إجمالا، لأن الكلي الواقع موضوعا وإن كان حين الإطلاق لا يستفاد منه إلا الحقيقة من حيث هي هي، لكن إذا وجدت قرينة كالسور دالة على أن المراد هي الحقيقة في ضمن أفرادها أو بعضها كان الحاصل في النفس حينئذ من ذلك الكلي الواقع موضوعا هو الجزئيات المشهودة إجمالا في مرآته فهي الملحوظة قصدا وبالذات لا نفس المفهوم وإن كان حاصلًا في النفس أيضا، فإننا إذا قلنا: "كل إنسان كذا" فلفظ الإنسان دل على حقيقته من حيث هي هي، ولفظ كل لكونه اسما موضوعا لاستغراق أفراد المنكر الذي أُضيف هو إليه دل على استغراق أفراد حقيقة الإنسان فالمستفاد من "كل إنسان" بالدلالة الوضعية المطابقية كل فرد لهذه الحقيقة فهو الموضوع، لأنه المعنى والصورة الذهنية من حيث وُضع بإزائها لفظ "كل إنسان" وقد مر تقدير السالبة الكلية وقس عليها الجزئيتين فليس الموضوع في المحصورات نفس الطبيعة؛ وإن شئت زيادة توضيح لهذا المرام فاستمع لما ذكره⁷⁵³ السيد - قدس سره - من التحقيق في هذا المقام.

قال - قدس سره - فيما نقل عنه مما كتبه على حاشية حاشيته على الشرح القديم للتجريد ما نصه: الناظر في المرآة ربما كان متوجها إلى الصورة المرتسمة فيها مشتغلا بها باحثا عن أحوالها بحيث يغفل عن المرآة وأحوالها من صفاتها وبقائتها واستواء أجزائها وغير ذلك من أحكامها فقد جعل المرآة آلة للملاحظة تلك الصورة وبقائتها لينظر فيها ويتوصل منها إليها فالمنظور [90a] المبصر بالحقيقة في هذه الحالة هو الصورة المنطبعة لا الآلة

⁷⁵¹ - في A : بما.

⁷⁵² - في A : ومرادة.

⁷⁵³ - "لما ذكره" ساقطة من A.

المتوسطة إذ لا التفات إليها ولذلك لا يتمكن حينئذ من تعرف حالها وإجراء الأحكام عليها وربما جعل المرآة ملحوظة بذاتها مقصودة بالنظر فيها غير ملتفت إلى ما عداها مما ينتقش فيها ويتعرف جودة صنعتها ورصانة جوهرها وذلك مما لا يشك فيه؛ ويتضح به الفرق بين العلم بالوجه والعلم بالشيء من ذلك الوجه فإن البصيرة ربما توجهت إلى مفهوم قاصدة إليه متمكنة من تعرف أحواله دون أحوال جزئياته وربما جعلته آلة لملاحظة تلك الجزئيات ومرآة لمشاهدتها إجمالاً؛ مثال الأول قولنا مفهوم الشيء يساوي الممكن العام، ومثال الثاني كل شيء فهو كذا؛ فإن العقل قد لاحظ في الأول مفهوم الشيء وجعله مقصوداً في نفسه ولا يتمكن بهذه الملاحظة من إجراء حكم على جزئياته أصلاً، وفي الثاني قد جعل ذلك المفهوم آلة ومرآة لملاحظة الجزئيات فيتمكن به من ملاحظة الجزئيات وإحاطتها في الحكم عليها، فالمعلوم في الأول هو المفهوم الذي هو وجه لجزئياته والمعلوم في الثاني هو الجزئيات إجمالاً من ذلك الوجه⁷⁵⁴ هكذا حقق المقال ودَعَّ عنك ما قيل أو يقال، انتهى.

فها هو هذا قد صرح - قدس سره- بأن المعلوم في الأول هو المفهوم الذي هو وجه لجزئياته وفي الثاني هو الجزئيات إجمالاً من ذلك الوجه؛ فإن الجزئيات كما أن لها وجهها به يتميز كل من الآخر كذلك لها وجه به يتحد كل منها مع الآخر ووجه اتحادها هو عين الحقيقة المشتركة بينها التي هي تمام حقيقة كل واحد منها إن كانت شخصية أو جزؤها إن كانت نوعية، فإذا ارتسم مفهومٌ كلي ما من حيث هو هو في الذهن ثم جاء لفظ كل فدل على إحاطة أفراد [90b] دلالة وضعية، صار المفهوم حينئذ مرآة لملاحظة ما دل عليه كل من الأفراد⁷⁵⁵، فالمعلوم هو جزئيات ذلك المفهوم المدلول عليها بكل المشهودة في مرآة حقيقة الكلي فالجزئيات هي المحكوم عليها قصداً وبالذات للقطع بأنه ليس في النفس إلا ما دل عليه كل المضاف إلى الموضوع من أفراد الكلي المضاف إليه الملحوظة إجمالاً في مرآة العنوان لكونه وجهاً للجميع لاتحاد الجميع فيها لكونه عين كل منها أو جزؤها.

⁷⁵⁴ في A : من ذلك الشيء.

⁷⁵⁵ في A : ما دل عليه كل فرد من الأفراد.

فانظر بعد صريح واضح هذا المقال هل لما ذكره العلامة الدواني من التأويل لهذا مجال؟ حيث قال: وما يقال... إلخ، و⁷⁵⁶ إن أمر سيد المحققين - قدس سره - بقوله: هكذا حقق المقال ودَعَّ عنك ما قيل أو يقال هو الحقيق بالإمتثال وبالله التوفيق في الحال والمآل. قال -روح الله روحه-: وإن كان الثاني يرد عليه أنه يلزم حينئذ انتفاء الحكم والإعتقاد وهو باطل قطعاً ضرورة اقتضاء التوحيد لذلك.

أقول: وذلك لأن الاعتقاد متعلقه النسبة وهي لا تتحقق إلا بالمنتسبين وعلى ذلك التقدير، أي: تقدير عدم احتياج "لا" إلى الخبر لا يكون المذكور في كل من سياق النفي والإيجاب إلا أمراً واحداً فلا يتصور نسبة فلا يتصور اعتقاد.

قال -روح الله روحه-: ولا يبعد أن يقال إن القول بعدم احتياج "لا" إلى الخبر لا يخرج المركب عن "لا" واسمها عن العقد وذلك لأن معنى هذا المركب كـ "لا رجل" على هذا التقدير انتفى هذا الجنس؛ فإذا قلنا: "لا رجل إلا حاتم" معناه انتفى هذا الجنس عن غير هذا الفرد ويخذه أن تركيب الكلام من الحرف والاسم مما ليس إليه سبيل ويدفع بما قيل في النداء مثل: "يا زيد" من أن [91a] "يا" قائم مقام "أدعو".

والشريف العلامة قد صرح في بيان ما نقل عن بني تميم من عدم إثباتهم خبر "لا" هذه بأنه يحتمل أن يكون مرادهم بذلك عدم احتياج "لا" إلى الخبر بناء على أن المفهوم منه كما مرّ آنفاً نفي هذا الجنس.

أقول: بل القول بعدم احتياج "لا" إلى الخبر⁷⁵⁷ يخرج المركب عن "لا" واسمها عن العقد وذلك لما مر من أن الاعتقاد متعلقه النسبة وهي لا تتحقق إلا بالمنتسبين وعلى تقدير عدم الاحتياج لا يوجد من المنتسبين إيجاباً وسلباً إلا واحداً فلا نسبة فلا عقد لها لا إيجاباً ولا سلباً.

وليس معنى هذا المركب وأمثاله على هذا التقدير انتفى هذا الجنس لما مر في "المبحث الأول" من أن نفي الماهية باعتبار الوجود واتصافها به وإن كان المعنى ينتهي بالأخيرة إلى نفي ماهية ما باعتبار نفسها، فيكون حاصل العمى انتفى هذا الجنس، لكن نفي الماهية التي

⁷⁵⁶ - في A : أو.
⁷⁵⁷ - "بناء على أن المفهوم منه كما مر آنفاً نفي هذا الجنس أقول بل القول بعدم احتياج لا إلى الخبر" ساقطة من A.

هي مدخول "لا" في نفسها من غير تقدير خبر لها ونسبته إليها غير متصور لما عرفت فيه أيضا من امتناع توجه النفي إليها في نفسها من غير اعتبار نسبة وجودها إليها لاقتضاء النفي أمرين منفيا ومنفيا عنه لوجوب وروده على النسبة الحكمية التي لا تتحقق إلا بالمتسبين، فانتفاء نفي الوجود عن الجنس الواقع اسم "لا" بالأخيرة إلى انتفاء ماهية ما باعتبار نفسها، أعني: الإلتصاف الملحوظ بين اسم "لا" وخبرها المستلزم لأن يكون حاصل المعنى، انتفى هذا الجنس لا يستلزم عدم احتياج "لا" إلى الخبر لا لفظا ولا تقديرا فلا يستلزم صحة نفي الجنس الداخلة هي عليه في نفسه ابتداء من غير اعتبار نسبة الوجود إليه حتى يكون [91b] معنى هذا المركب على هذا التقدير انتفى هذا الجنس.

وأما أن "لا" بمعنى "انتفى" أصالة أو نيابة وأن بني تميم لا يثبتون الخبر، فقد تقدم الكلام عليه في "المبحث الثاني" على وجه الاستثناء والاستيعاب بما تبين منه أن الحق في معنى قولهم وبنو تميم لا يثبتونه أنهم يلتزمون حذفه، وأن "لا" لو كانت بمعنى "انتفى" أصالة أو نيابة كان المعنى في نحو "لا رجل" على ربط السلب، لكن المعنى على سلب الربط والله أعلم بالصواب.

قال -رحمه الله-: فإن قيل: كلمة "إلا" على هذا التقدير، أعني: على تقدير عدم احتياج "لا" إلى الخبر بناء على ما ذكرناه إما أن يكون بمعنى الاستثناء وإما أن يكون بمعنى الغير.

قلنا: هي بمعنى الغير ولا مجال لكونها بمعنى الاستثناء، "لا"⁷⁵⁸ لما قد يتوهم من التناقض بناء على أن سلب الجنس عن كل فرد ينافي إثباته لواحد من أفراده.

وهذا كما قيل في الاستثناء المنفي، فإن قول القائل: "ما جاء القوم إلا زيدا" يؤهم ذلك التناقض أيضا ضرورة وجوب شمول المنفي عنهم الفعل لـ "زيد" المثبت هو له، فإنه مدفوع بمثل ما دفع به ذلك عن الاستثناء واختاره نجم الأئمة وشيخ الأمة من أن الاستثناء مقدم في الاعتبار على نسبة الفعل إلى المستثنى منه وهو⁷⁵⁹ أن يقال ههنا أيضا إن الجنس الخارج عنه هذا الفرد منتفٍ في ضمن كل ما عداه؛ و"لا" لما قد يتوهم من عدم تناول

⁷⁵⁸ - في A : لأنه.
⁷⁵⁹ - في A : وذلك وهو.

الجنس المنفي لما هو بعد "إلا" وهو شرط للاستثناء بما⁷⁶⁰ قد عرفته من الفرق بين الجنس بدون اعتبار حصوله في الأفراد وبينه مع اعتبار عدم حصوله فيها، بل لأنها لو كانت للاستثناء لما أفاد الكلام التوحيد وذلك لأنه يكون حاصلة حينئذ إن هذا الجنس على تقدير عدم [92a] دخول هذا الفرد فيه منتفٍ فيفهم منه عدم انتفائه في أفراد غير خارج عنها ذلك الفرد فأين التوحيد؟

أقول: دفع التناقض بما ذكره من أن الاستثناء مقدم في الاعتبار على النسبة والحكم بالنفي صحيح وقد مر تفصيله في "المبحث الثاني"⁷⁶¹ ومنه يتضح اندفاع توهم عدم تناول الجنس لما هو بعد "إلا"، لأن الحكم بالنفي حيث لا يُعتبر إلا بعد الاستثناء فلا شك في تناول الجنس للمثبت والمنفي قبل الحكم وإن كان بعد الحكم بالنفي لا يتناول المذكور بعد "إلا" لكونه في سياق الإيجاب كما مر تحقيقه في "المبحث الثاني" أيضا.

وأما قوله: "بل لأنها" ... إلخ، ففيه بحث؛ لأن حاصل المعنى على تقدير كون "لا" بمعنى "انتفى" أصالة أو نيابة وفرض صحة ذلك انتفى هذا الجنس إلا هذا الفرد، أي: إن هذا الجنس بعد إخراج هذا الفرد منه لما عرفت من تقدم اعتبار الاستثناء على الحكم بالنفي منتفٍ في ضمن جميع أفراده، لأن السلب بعد الاستثناء كلي لدلالة "لا" التبرئة على الاستغراق دلالة قاطعة كما مر وحينئذ فمفهومه أن هذا الجنس قبل إخراج هذا الفرد منه ليس بمنتفٍ في ضمن جميع أفراده، بل في ضمن بعض دون بعض، لأن رفع الإيجاب الكلي يستلزم السلب الجزئي، ولا شك أن الاستثناء يدل لغة على أن هذا البعض الذي لم ينتف الجنس في ضمنه هو الفرد الواقع بعد "إلا" فدل الكلام على أن هذا الجنس منتفٍ في ضمن غير هذا الفرد ألبتة وهذا على تقدير كون "لا" بمعنى "انتفى" وفرد صحته هو المعنى المطلوب من التوحيد ولا غبار عليه فأين قوله أين التوحيد؟

قال - رحمه الله -: فالواجب: حملها بمعنى "الغير" وجعلها تابعة [92b] محل اسم "لا"

هذه بدلا عنه أو صفة كما قال الشاعر:

⁷⁶⁰ في L و A : لما.

⁷⁶¹ في M: الثالث.

وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْفَرَقْدَانِ⁷⁶²

فإن قوله "إلا الفرقدان" صفة لـ "كل أخ"، وأنت تعرف مما ذكرنا في هذين البحثين من⁷⁶³ قال من المحققين: "أن للنحاة خلافا في أنه هل يضم لـ "لا" خبر مثل في الوجود أو يصح أن يوجد أم لا قصد به الإشارة إلى ما ذكرنا.

ومرام هذا الخلاف يمكن أن يكون أحد الأمرين احتياج لا إلى الخبر وعدم احتياجها إليه أو كون المذكور بعد "إلا" خبرا أو تابعا للاسم "لا" خبرا، بناء على أنه يزعم عدم انحصار "إلا" بمعنى الغير في الصفة، وتعرف منه أيضا أن المختار ما هو من المذهبين فلا تغفل، انتهى.

أقول: قد مر ما في كونها بمعنى "غير" وجعلها تابعة لمحل اسم "لا" بدلا أو نعتا.

ثم إن كلام البيضاوي هذا الذي نقله ظاهراً في الترديد الأول، أي: احتياج "لا" إلى الخبر وعدم احتياجها إليه ويحتمل⁷⁶⁴ الترديد الثاني، أي: أن المذكور بعد "إلا" خبر أو تابع وكان المختار عنده هو أن "لا" لا تحتاج إلى الخبر وأن المذكور بعد "إلا" تابع بقرينة أنه في آخر "البحث الثاني" أورد على القول بأن "لا" يحتاج إلى الخبر وأن المذكور أي: "إلا" مع مدخولها هو الخبر ما أورد ولم يذكر عنه جوابا وأيا ما كان فلا يليق بالاختيار.

نعم، إن حمل كلام البيضاوي على معنى أن للنحويين خلافا هل يضم لـ "لا" خبر أم لا يضم خبراً، بل يضم مرفوع يكتفي به عن الخبر كان الحقيق بالإختيار هو الشق الثاني وحينئذ فالمذكور بعد "إلا" كما عرفت تابعٌ لذلك المقدر المرفوع بدل جزئي من كلي والتقدير "لا إله أحد إلا الله" وهو المنعم على من يشاء من عباده بالإيصال [93a] إلى غاية ما يتمناه ولديه مزيد وهو الولي الحميد.

⁷⁶² - لبيت من الوافر، وهو لعمر بن معد يكرب، ويُنسب إلى حضرمي بن عامر الأسدي. راجع: المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، ١٥٩/٨.

⁷⁶³ - في L و A: أن من.

⁷⁶⁴ - في A: احتياجها إليه أو كون المذكور بعد إلا ويحتمل.

بسم الله الرحمن الرحيم

المبحث التاسع

في أن "لا إله إلا الله" من أي قسم من أقسام القضية.

اعلم أن "لا إله إلا الله" على المختار من أن التقدير "لا إله أحد إلا الله" قضيتان حمليتان:

أولاهما: سالبة كلية ضرورية موضوعها "أحد" بعد الاستثناء ومحمولها حصة النفي من "إله".

وثانيتها: موجبة شخصية ضرورية موضوعها الاسم الجليل ومحمولها حصة الإيجاب من "إله" وإنما قلنا بعد الاستثناء لما سبق من أن الاستثناء مقدم على الحكم و"أحد" قبل الاستثناء وإن كان شاملا لمسمى الاسم الجليل وغيره لصدقه عليه وعلى غيره لغة فلا يصح سلب الألوهية عنه حينئذ، كليا لكنه بعد الاستثناء لا يشمل لغة لما بيناه في "المبحث الثالث"؛ وإذا انتفى شموله لله تعالى لغة حينئذ صح السلب الكلي عند انعقاد الحكم المعبر بعد الاستثناء فيصح أنهما سالبة كلية بعد الاستثناء.

وعلى المشهور من أن التقدير "لا إله موجود إلا الله" أيضا قضيتان: أولاهما: سالبة كلية ضرورية.

وثانيتها: موجبة شخصية ضرورية إلا أن موضوع الموجبة في هذا التقدير اسم الله تعالى ومحمولها حصة الإيجاب من موجود وموضوع السالبة "إله" بعد الاستثناء بناء على أن اسم الله تعالى بدل من محل "إله"، أعني: محله البعيد الذي هو الرفع بالابتداء الحاصل له بالتحول إليه بعد التقديم كما بيناه مفصلا في "المبحث الثامن" بيانا شافيا بإذن الله؛ ومحمولها حصة السلب من موجود وبالالتفات إلى ما ذكرناه في التقدير الأول يتبين وجه التقييد بقيد بعد الاستثناء [93b] هنا أيضا.

وعلى ما عراه ناظر الجيش إلى الجرجاني عن بعضهم من أن التقدير "لا إله غير الله في الوجود" فهي قضية واحدة هي حملية كلية سالبة ضرورية موضوعها "إله" الموصوف بأنه غير الله ومحمولها في الوجود.

وأما ما ذهب إليه الأستاذ العلامة الجلال الدواني -رحمه الله تعالى- من أنها قضية شخصية لها لازمٌ هو قضية كلية حيث قال: "المبحث الرابع" هو أنه إذا كانت "لا" هذه لنفي الجنس وكانت "إلا" مع مدخولها تابعة لاسمها فكان الحكم معتبرا في ذلك المركب فهو من أي قسم من أقسام القضية فيقال: إنه إذا كان مضمونه أن هذا الجنس منتفٍ فيماعدًا هذا الفرد كان⁷⁶⁵ قضيةً شخصيةً لها لازم هو قضية كلية وهو قولنا كل ما هو فرد له سوى هذا الفرد منتفٍ ولا استبعاد في شيء من اللازم والملزوم ولزوم أحدهما للآخر، أعني: لزوم الكلية المذكورة للشخصية المذكورة انتهى؛ ففيه بحث:

أما أولا فلأنه مبني على ما اختاره من القول بعدم احتياج "لا" إلى الخبر وانعقاد الحكم بين "لا" واسمها وقد بينا في "المبحث الثاني" أنه لا يصح أن يكون "لا" بمعنى "انتفى" لا أصالة بأن يكون من أسماء الأفعال ولا نيابة عن "انتفى" كنيابة "يا" عن "أدعو"، لأنها لو كانت بمعنى "انتفى" كان المعنى على ربط الانتفاء بـ"إله" لا على نفي ارتباطه به عنه، لكن المعنى على نفي الارتباط لا على ربط الانتفاء بـ"لا" شبيهة عند أدنى التفات إلى المعنى اللغوي لأمثال هذه التراكيب والمبني على الفاسد فاسدٌ.

وأما ثانيا فلأن الحكم عنده لما لم يكن منعقدا [94a] إلا بين "لا" واسمها وإلا عنده بمعنى "غير" بدل عن محل اسم "لا" أو نعت له كما مر عنه في "الثامن": كان المحمول هو "لا" التي بمعنى "انتفى" عنده والموضوع "إله" فالمعنى على هذا انتفى إله غير الله ومن المعلوم أن الموضوع لم يعبر عنه بعنوان هذا الجنس حتى يتجه بوجه ما كونها شخصية وإنما عبر عنه بعنوان "إله" وهو جنس لا شخص بلا شبهة ثم هو عنده جنس مأخوذ من حيث هو هو بلا شرط زائد كما هو الشأن في موضوع القضية المهملة، وذلك لأنه قال في "المبحث الثاني" من رسالته ما نصه: "ولا شك أن المراد من الجنس المنفي بـ"لا" هذه هو المفهوم من غير

⁷⁶⁵- في L : كانت.

اعتبار حصوله في الأفراد كلها أو بعضها" ... إلخ. كما مر عنه⁷⁶⁶ في "المبحث الثامن" وإذا كان المراد بهذا الجنس عنده ما ذكره لم يصح أن يكون القضية شخصية بلا خفاء.

فإن قلت: هو إنما قال: إنه إذا كان مضمونه أن هذا الجنس منتفٍ فيماعدًا هذا الفرد كان قضية شخصية وإنما حكم بكون الكلام شخصية باعتبار مضمونه لا منطوقه وهذا المعنى الذي سماه مضمونا من لوازم المنطوق عنده، أعني: انتفى إليه غير الله فيصح أنه مضمونه بوجه ما ولا شك أن العنوان في المضمون هذا الجنس، لا لفظ "إله".

قلت: لو صح الحكم على قضية مهملة بأنها شخصية باعتبار استلزامها لقضية عنوان موضوعها هذا الجنس لكان كل مهملة شخصية لتحقق استلزام مثل هذا المضمون في جميع المهملات، لكن اللازم باطلٌ بالاتفاق على أنه وإن عبر عنه بعنوان هذا الجنس فليس المراد به إلا الجنس [94b] بلا شرط زائدٍ الصالح للصدق على الأفراد كلاً أو بعضاً بقريئة قوله فيماعدًا هذا الفرد فلا يصح أن يكون المضمون أيضاً قضيةً شخصيةً كما لا يصح أن يكون المنطوق شخصيةً ومنه يتضح أنه لا يصح أن يقال: نحن نأخذ الجنس بشرط الوحدة الذهنية فتكون القضية طبيعية. وقد قال في حاشية التهذيب: "إن الطبيعة شخصية حيث قال⁷⁶⁷ فيما مرّ عنه في "الثامن" أن التحقيق أن الحكم على نفس الطبيعة⁷⁶⁸ إلا أنها في الطبيعة قد أخذت من حيث إنها شيء واحد بالوحدة الذهنية فيصدق عليها بهذا الاعتبار ما لا يتعدى إلى أفرادها كالنوع في قولنا: "الإنسان نوع"، ولذلك لا يصلح الحكم عليها للتخصيص والتعميم، بل هي شخصية كما يشعر به كلام الشيخ في كتبه" انتهى.

أما أولاً فلما تبين أنه خلاف ما دل عليه كلامه صريحاً في "الثاني" وضمننا في "الرابع" من أن المراد بالجنس هو المأخوذ بلا شرط الصالح للصدق على الأفراد كما هو الشأن في موضوع القضايا المهملة.

وأما ثانياً فلأن الكلام يخرج عن إفادة معنى التوحيد بالكلية، لأن حاصله حينئذ هذا الجنس المأخوذ بشرط الوحدة الذهنية المغاير لله تعالى منتفٍ وليس هذا من التوحيد في شيء ولا يُشَم منه رائحة الدلالة عليه.

⁷⁶⁶ - "عنه" ساقطة في A.

⁷⁶⁷ - "في حاشية التهذيب إن الطبيعة شخصية حيث قال" ساقطة من A.

⁷⁶⁸ - في A : الطبيعة.

أما ثالثاً فلأن الكلام على هذا التقدير مع عدم دلالاته على التوحيد الذي هو المقصود منه معناه فاسد، لأن حاصل المعنى حينئذ ما مرّ آنفاً، فإن أُريدَ أن هذا الجنس منتفٍ في الذهن فهو قطعي البطلان إذ كل من ينطق بهذا التركيب مستحضراً لمعناه قد تحقق هذا الجنس في ذهنه بصورته الذهنية فكيف يصح نفيُه؟؛ وإن أُريدَ في الخارج فهو [95a] معنى صحيح في ذاته إذ كل موجود ذهني مأخوذاً بشرط وجوده الذهني لا يوجد في الخارج، لكنه لا يصح تفسيراً لهذا الكلام؛ لأن المراد من "لا إله إلا الله" هو الدلالة على التوحيد في الألوهية لا بيان أحكام الأمور الذهنية وهذا معلوم بالضرورة وعلى هذا التفسير يكون بينه وبين الدلالة على التوحيد بُعد المشرقين؛ فسبحان الله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم والحمد لله رب العالمين.

المبحث العاشر

في أن "لا إله إلا الله" هل تدل على توحيد الله في وجوب الوجود؟

اعلم أولاً أن "لا إله إلا الله" تدل بمنطوقه على توحيد الألوهية، أي: على أن الألوهية ثابتة لله تعالى منفية عما سواه تعالى وذلك لما تبين أن الكلام من قصر الصفة التي هي الخبر، أعني: "إله" على الموصوف الذي هو المبتدأ، أعني: اسم الله الجليل قصراً حقيقياً وذلك لاشتماله على النفي والإثبات وهما من طرق القصر ووجه إفادتهما القصر كما مرّ هو أن النفي إذا ورد على المحكوم عليه كان متوجهاً إلى نسبة شيء ما إليه وإذا ورد على المحكوم به كان متوجهاً إلى نسبته إلى شيء ما ثم ذلك الشيء إما مذكور أو مقدر يتعين بمعونة المقام وقرائن الأحوال عام مناسب للمستثنى في جنسه وصفته فإذا أخرج منه بعضه بـ "إلا" فاعتبر انعقاد الحكم صار ذلك البعض المخرج مثبتاً أو مثبتاً له وماعداه منفياً أو منفياً عنه وهذا هو معنى القصر وفي "لا إله إلا الله" على التقدير المختار قد ورد النفي على المحكوم [95b] به فهو متوجه إلى نسبته إلى "أحد" المقدر فإذا أخرج منه اسم الله الجليل بـ "إلا" فاعتبر انعقاد الحكم دل على أن الله تعالى ثابت له الألوهية وكل أحد سواه منفي عنه الألوهية وعلى التقدير المشهور قد ورد النفي على المحكوم عليه فهو متوجه إلى نسبة موجود المقدر إليه فإذا أخرج منه، أي: من "إله" اسم الله بـ "إلا" ثم اعتبر انعقاد الحكم كان الله مثبتاً له الوجود وغيره من الآلهة منفياً عنها الوجود، وكلما دل هذا الكلام بمنطوقه على إثبات الألوهية له تعالى على وجه الانحصار فيه فقد دل التزاماً على وجوده تعالى في ذاته كأصل ثبوت الألوهية له تعالى بالضرورة إذ من البين أن إثبات الألوهية له تعالى على وجه الانحصار فرع على أصل ثبوتها له تعالى وأصل ثبوتها له تعالى⁷⁶⁹ فرع على وجوده تعالى في ذاته ضرورة أن ما لا ثبوت له في ذاته لا يُثبت له غيره؛ وقد تبين أن هذا الكلام لاشتماله على النفي والإثبات قضيتان حمليتان وإثبات⁷⁷⁰ ضروريتان لغة لأن المعنى المراد من "لا إله إلا الله" نفياً وإثباتاً، لا شك هو الاستمرار الممتنع الانفكاك، أي: أن الألوهية ثابتة لله تعالى ثبوتاً

⁷⁶⁹ - "تعالى" ساقطة من A.

⁷⁷⁰ - "وإنهما" ساقطة من A.

يُمتنع انفكاكها عنه تعالى ومنتفية عن غيره انتفاء يمتنع انفكاكها عنه وهذا هو معنى الضرورة في عرف المنطقيين وقد دل قوله تعالى ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ، وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ﴾⁷⁷¹ إن إنكارهم لترك آلهتهم واختصاصه تعالى بالألوهية اللازمين من الاعتراف بـ "لا إله إلا الله" إنكاراً لمحض استكبار لا [96a] لمتمسك عقلي وهو دليل على أنهم فهموا المراد وإلا لما كان إنكارهم استكباراً لما بيناه في "الثامن"، لكن اللازم باطل بالنص فدل على أنهم فهموا المراد كيف لا؟ وقد قال تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾⁷⁷² وقال تعالى ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾⁷⁷³.

وإذا تبين أن "لا إله إلا الله" يدل لغة على أن الله تعالى موجود ثابت له الألوهية على وجه القصر عليه قصراً حقيقياً ضرورياً، فقد تبين أنها دالة لغة على أن الله تعالى ثابت له وجوب الوجود لذاته على وجه الانحصار فيه قصراً حقيقياً ضرورياً أيضاً، وذلك لأن الموجود الذي ثبت له الألوهية بالضرورة الأزلية الأبدية لو لم يكن واجب الوجود لذاته بل ممكناً لجاز انفكاك الألوهية عنه بجواز الانعدام الذي هو من لوازم الممكن، لكن "لا إله إلا الله" قد دلت على أن الانفكاك ممتنع لدلالاتها على أن الإيجاب ضروري سرمدى فيكون الانعدام على ذلك الموجود ممتنعاً لذاته وكل موجود امتنع انعدامه لذاته فهو موجود لذاته وهو المراد بواجب الوجود لذاته، فالله الذي دل كلمة التوحيد على وجوده وعلى ثبوت الألوهية له على وجه القصر عليه قصراً حقيقياً ضرورياً ثابت له وجوب الوجود لذاته على وجه القصر عليه قصراً حقيقياً ضرورياً في عين تلك الدلالة على الوجه الذي سمعت بيانه وهو المطلوب وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين.

⁷⁷¹ - سورة الصافات، الآية: ٣٥-٣٦.

⁷⁷² - اقتباس من سورة إبراهيم، الآية: ٤.

⁷⁷³ - سورة الزخرف، الآية: ٣.

المبحث الحادي عشر

في أن "لا إله إلا الله" هل تدل على توحيد الأفعال؟

أي: أن [96b] الله تعالى لا شريك له في الخالقية، قد تبين دلالة "لا إله إلا الله" على توحيد الألوهية ثم توحيد وجوب الوجود ومقتضى المعنى الأول، أي: قصر الألوهية على الله تعالى قصرا حقيقيا ضروريا هو أن الله تعالى هو الذي يستحق أن يعبد كل مخلوق وكلما كان كذلك فهو النافع الضار على الإطلاق لا غير وذلك أن كل من لا يكون نافعًا ضارًا على الإطلاق لا يستحق أن يعبد كل مخلوق، لأن العبادة هي الطاعة والإنقياد والخضوع ومن لا يملك ضرا ولا نفعًا⁷⁷⁴ بالنسبة إلى بعض المخلوقين لا يستحق أن يعبد ذلك البعض ويطيعه وينقاد له، فإن من لا يقدر على إيصال نفع إلى شخص أو دفع ضرر عنه لا يرجوه ذلك الشخص ومن لا يقدر على إيصال ضرر إليه لا يخافه وكل من لا يخاف ولا يُرجى أصلا لعدم كماله لا يستحق أن يُعبد وهو ظاهر، لكن الذي يقتضيه منطوق "لا إله إلا الله" من قصر الألوهية على الله تعالى قصرا حقيقيا ضروريا هو أن الله تعالى هو الذي يستحق أن يعبد كل مخلوق فهو النافع الضار على الإطلاق، وكلما كان كذلك فهو الخالق لكل شيء وهو المطلوب؛ ومقتضى المعنى الثاني أعني: قصر وجوب الوجود على الله تعالى قصرا حقيقيا ضروريا هو أن الله تعالى هو الغني لذاته وأن كل موجود سواه فهو مفتقر إليه افتقارا ذاتيا لكونه ممكنا والفقر من لوازم الإمكان كما أن الغنى من لوازم الوجوب فكل موجود سواه فهو مفتقر إليه في أصل وجوده وسائر كمالاته المترتبة على وجوده كما أن الله تعالى غني بذاته لذاته عما سواه في [97a] وجوده وجميع كمالاته، لأن الوجود إذا كان ذاتيا له⁷⁷⁵ كان الكمال ذاتيا له وإذا كان الوجود بالذات مقصورا عليه كان الكمال بالذات مقصورا عليه أيضا فالكمالات كلها من الوجود وما يتبعه من صفات الكمال لله تعالى بالذات ولغيره من الموجودات بالإفاضة منه تعالى والجعل.

⁷⁷⁴ - في L و A : نفعًا ولا ضرا.
⁷⁷⁵ - "له" ساقطة من A.

ف نقول: كلما انحصر الكمال بالذات كله في الله تعالى ثبت أنه لا قوة بالذات إلا لله، لأنها من الكمالات وكلما ما⁷⁷⁶ كان كذلك فلا قوة لأحد إلا بالله⁷⁷⁷ كما قال تعالى ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾⁷⁷⁸ فنقول لا فعل لأحد إلا بقوة بالضرورة ولا قوة لأحد على فعل ما⁷⁷⁹ إلا بالله إذ لا قوة بالذات إلا لله فلا فعل لأحد إلا بالله فلا فعل حقيقية إلا لله إذ من لا قوة له إلا بغيره فالقوة حقيقة لذلك الغير فالفعل له أيضا، لما تبين أنه لا فعل إلا بقوة وحيث إن القوة لله جميعا فالفعل كذلك لله جميعا وهو المطلوب، وإذا تبين أن "لا إله إلا الله" دلت على أنه لا قوة لأحد إلا بالله فقد ثبت دلالتها على أنه لا جبر ولا استقلال بيان ذلك أن الاستثناء من النفي إثبات كما بيناه بيانا شافيا بإذن الله فقوله تعالى ﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾⁷⁸⁰ الذي تضمنته "لا إله إلا الله" يدل على أن العبد ثابت له القوة بالله لا لذاته، وكلما كان كذلك فله فعل بإذن الله⁷⁸¹ وتمكينه لا استقلالاً في إثبات أصل القوة المؤثرة بالإذن بطل الجبر وإثبات تأثيره بالإذن لا بالاستقلال بطل الاستقلال الذي يقول به أهل الاعتزال وإذا بطل الأمران⁷⁸² فالصحيح [97b] هو القول بالكسب الذي ذهب إليه الأشعري⁷⁸³ وأتباعه من أهل السنة وهو أمرٌ بين أمرين لا جبر ولا تفويض وحقيقته تحصيل العبد ما تعلق به إرادته عند تعلق إرادة الله تعالى⁷⁸⁴ أيضا بقدرته المؤثرة لا مستقلا، بل بإذن الله، أي: تمكينه إياه من التأثير بإعانتة وإفاضته قوة التأثير على قدرة العبد الحادثة.

والدليل على أن حقيقة الكسب عند الأشعري ما ذكرناه نص الشيخ الأشعري في كتاب الإبانة الذي هو آخر مصنفاته المعول عليه في الإعتقاد بنص الحافظ ابن عساكر⁷⁸⁵

⁷⁷⁶ - "ما" ساقطة من L و A.

⁷⁷⁷ - في A: إلا بإذن الله.

⁷⁷⁸ - اقتباس من سورة الكهف، الآية: ٣٩.

⁷⁷⁹ - في A: لأحد على ما فعل ما.

⁷⁸⁰ - اقتباس من سورة الكهف، الآية: ٣٩.

⁷⁸¹ - في A: الله تعالى.

⁷⁸² - "الأمران" ساقطة من A.

⁷⁸³ - هو علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن عامر ابن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري، اليماني البصري (أبو الحسن) متكلم، مشارك في بعض العلوم، تنسب إليه الطائفة الأشعرية. ولد بالبصرة، مات سنة ٩٤٧/٣٣٠. راجع: معجم المؤلفين، ٣٥/٧.

⁷⁸⁴ - في A: إرادته تعالى به.

⁷⁸⁵ - هو نصر بن عبد الرحمن بن إسماعيل بن علي بن الحسين بن زياد بن عبد القوي الفناري، الإسكندري (أبو الفتح) فاضل، له معرفة بالأدب، مات سنة ١١٦٥/٥٦٠. راجع: معجم المؤلفين، ٨٩/١٣.

والحافظ ابن تيمية⁷⁸⁶ حيث قال -رحمه الله تعالى-: "وزعموا أي: المعتزلة والمكذبون بالقدر أنهم يملكون الضر والنفع لأنفسهم ردا لقول الله تعالى ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾⁷⁸⁷ وانحرافا عن القرآن وعمما أجمع المسلمون عليه وزعموا أنهم ينفردون بالقدرة على أعمالهم دون ربهم وأثبتوا لأنفسهم غنى عن الله تعالى ووصفوا أنفسهم بالقدرة على ما لم يصفوا الله⁷⁸⁸ بالقدرة عليه"، إلى هنا كلامه بلفظه -رحمه الله تعالى-⁷⁸⁹.

وهو يدل دلالة واضحة على أنه لم ينكر على المعتزلة إلا زعمهم أنهم يملكون الضر والنفع لأنفسهم استقلالاً وأهم ينفردون بالقدرة على أعمالهم دون ربهم وهو معنى الاستقلال المستلزم للغنى عن الله تعالى الباطل بالنقل والعقل.

وأما الدليل الذي استدل به الأشاعرة على أن القدرة الحادثة غير مؤثرة أصلاً من أنه لو كان فعل العبد بقدرته وتأثيرها فيه وأنه واقع بقدرة الله تعالى لما ثبت بالبرهان أن الله قادر على جميع الممكنات فلو أراد الله شيئاً وأراد العبد ضده لزم إما وقوعهما معا [98a] أو عدمهما معا⁷⁹⁰ أو كون أحدهما غير قادر على ما فرض قدرته عليه وتأثيره فيه واللوازم كلها محالات، انتهى.

ففيه أن اللوازم منه إنما هو بطلان الاستقلال الذي رده الأشعري على أهل الاعتزال لا ما ادعوه من نفي التأثير بالكلية عن القدرة الحادثة وذلك لأن التمانع اللازم منه المستلزم للمحالات المذكورة إنما يلزم على تقدير استقلال العبد.

وأما إذا قلنا بأن العبد لا تؤثر قدرته في شيء ما إلا بإذن الله⁷⁹¹ وتمكينه ومشيئته فلا شك أنه إذا شاء العبد ما لم يشأ الله لم يقع ذلك أصلاً؛ وكلما كان كذلك لم يلزم شيء من المحالات المذكورة أصلاً، أما الأول والثاني فظاهر وأما الثالث فلأننا لم نفرض أن العبد قادر على ما لم يشأ الله حتى يلزم من عدم وقوع مراده خلاف المفروض، بل الذي نقوله إن العبد لا يقدر إلا على إحداث ما يريد الله منه أن يحدثه ويمكنه منه بمعونته من عنده لما تبين

⁷⁸⁶ - هو أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن عبد الله بن أبي القاسم الخضر النميري الحراني الدمشقي الحنبلي، أبو العباس، تقي الدين ابن تيمية، ولد في حران، مات سنة ١٣٢٨/٧٢٨. راجع: الأعلام للزركلي، ١/١٤٤.

⁷⁸⁷ - اقتباس من سورة يونس، الآية: ٤٩.

⁷⁸⁸ - في A: الله تعالى.

⁷⁸⁹ - راجع: الإبانة عن أصول الديانة، ص: ٨.

⁷⁹⁰ - "معا" ساقطة من A.

⁷⁹¹ - في L: الله تعالى.

أنه لا قوة له إلا بالله، وكلما كان كذلك فلا تمناع فلا لزوم لشيء من المحالات، بل كل ما استدل به في المواقف والمقاصد على نفي أصل التأثير إنما يدل على نفي الاستقلال بالتأثير كما يزعمه المعتزلة، لا على نفي أصل التأثير بالإذن قطعاً كما يظهر بمراجعتها مع أدنى التفات، فإن التفتازاني ذكر خمسة وجوه في شرح المقاصد صرح في أربعة منها بنفي الاستقلال والذي ترك التصريح به فيه وهو الثاني منها قد صرح به السيد الجرجاني في شرح المواقف فرجع جميع الوجوه المذكورة في نفي أصل التأثير إلى نفي الاستقلال وهو الحق وبه نقول وبالله التوفيق.

ويزيد المقام تأييداً ووضوحاً قوله تعالى ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَعْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾⁷⁹².

وجه التأييد أن في الآية إثباتاً للقوة للفريقين وإثباتاً للأشدية للذين من قبلهم وإثباتاً للتأثير لقوة الفريقين على تفاوتهما في الشدة حيث قال ﴿وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾⁷⁹³ فإن الآثار إنما تترتب على التأثير بالضرورة ولا تأثير إلا بقوة ولا قوة إلا بالله فلا تأثير لقوتهم في تحصيل الآثار إلا بالله فثبت أن لقوتهم تأثيراً في حصول الأثر بإذن الله وهو المعبر عنه بالكسب فإن الله تعالى سماه في آخر الآية كسباً حيث قال ﴿فَمَا أَعْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾⁷⁹⁴. فظهر أن الكسب هو تحصيل العبد الأثر بتأثير قدرته الحادثة بإذن الله وتمكينه ومشيعته لا مستقلاً فبطل الخبر بإثبات القوة وتأثيرها وبطل الاستقلال بالإذن والتمكين وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين ولهذا المطلوب مزيد تفصيل وتقرير وتنوير ذكرناه في قصد السبيل وبلغه المسير فمن شاء فليراجعهما وبالله التوفيق وإلى الله المصير والحمد لله رب العالمين.

⁷⁹² - سورة الغافر، الآية: ٨٢.

⁷⁹³ - اقتباس من سورة الغافر، الآية: ٢١؛ اقتباس من سورة الغافر، الآية: ٨٢.

⁷⁹⁴ - اقتباس من سورة الحجر، الآية: ٨٤؛ اقتباس من سورة الزمر، الآية: ٥٠؛ اقتباس من سورة الغافر، الآية: ٨٢.

المبحث الثاني عشر

في أن "لا إله إلا الله" هل تدل على توحيد الوجود؟

أي: إن الله تعالى لا شريك له في الوجود، أي: الحقيقي كما يقول به محققوا أهل الكشف والشهود.

فنقول أولاً: قال الأستاذ العلامة الجلال الدواني - رحمه الله - في رسالته المذكورة "المبحث الخامس": "في أن هذه الكلمة الطيبة هل يحتمل التوحيد أم لا على ما ذهب إليه أصحاب المكاشفات القائلين بأن التوحيد تنزيه الوجود البحث⁷⁹⁵ [99a] عن الشركة في الوجود لا عن الشركة في خصوص صفة الإلهية مع جواز الشركة في الوجود قالوا كل ما شم رائحة الوجود فهو للحق عارية عند الغير، فيجب ردها إلى مالکها حتى يصح التوحيد ويبقى الحق واحداً أحداً.

قلنا: بلى يحتمل ذلك فإنه إذا كانت كلمة "إلا" بمعنى الغير بدلا عن "إله" المنفي كان النفي في الحقيقة متوجهاً إلى الغير وسلب الغير مطلقاً توحيد حقيقي عندهم، لا يقال فحينئذ لا يفيد هذه العبارة التوحيد بالمعنى الآخر؛ لأننا نقول يمكن ذلك بأن حمل سلب الغير على سلبه في صفة الإلهية لا مطلقاً أو حمل "إلا" على الصفة لا على البدل" انتهى.

أقول: وفيه بحث:

أما أولاً فلأنه مبني على ما اختاره في "المبحث الثاني" من رسالته من أن الواجب حمل "إلا" بمعنى "الغير" وجعلها تابعة لمحل اسم لا هذه بدلا منه أو صفة كما أوردناه في "الثامن" وقد مرّ عند الكلام عليه أن تجويز وقوعهما⁷⁹⁶ بدلا خارج عن قواعد اللغة؛ فإن الثابت بالاستقراء كما هو المذكور في كتب النحو أن "إلا" التي بمعنى "غير" لا يكون مع تاليها إلا صفة، أي: نعتاً.

⁷⁹⁵ - في هامش M : البحث المحض الخالص.

⁷⁹⁶ - في A : وقوعها.

وقيل عطف بيان فلا يصح إعرابها بدلا، أما على الأصح المشهور فظاهر وأما على الثاني المرجوح فلأن عطف البيان إنما يصح أن يعرب بدل كل إذا لم يمتنع الاستغناء عنه⁷⁹⁷ وقد مر أن الاستغناء هنا ممتنع فلا يصح أن يعرب بدلا على القولين.

وأما ثانيا فلأنه إن سلم صحة وقوعها بدلا لغة فلا يصدق عليها تعريف أحد الإبدال الأربعة، لأن غير الله لا يصدق على الله المعبود بالحق وإله يصدق على الله فلا يكون ما صدقهما واحدا فلا يكون بدل الكل من الكل ثم لا ملاسة بين الشيء وغيره من حيث إنه غيره، أي: من حيث إنه ملحوظ بعنوان الغيرية [99b]؛ فالذهن لا يذهب عند سماع "إله" المراد به هنا المعبود بحق إلى غير الله، أي: إلى الذات الملحوظة بهذا العنوان فلا يكون بدل الاشتمال وظاهر⁷⁹⁸ أنه ليس أحد البديلين الآخرين.

وأما ثالثا فلأنه إن سلم صدق تعريف أحد الإبدال عليه فإما أن يكون مقتضى قواعد اللغة عند وقوعها بدلا من اسم "لا" وتوجه النفي إليها في الحقيقة أن لا يلاحظ معها معنى المبدل منه الذي هو "إله" بالكلية بناء على أن البديل هو المقصود بالنسبة، وأن المبدل منه في حكم المنحي أو⁷⁹⁹ ليس كذلك بل يلاحظ معها معنى المبدل منه؛ فإن كان الأول لم يصح إرادة المعنى الثاني إذ⁸⁰⁰ على هذا التقدير لا دلالة للكلام عليه لغة فأرادته عن الكلام حينئذ إرادة خارجة عن قانون الوضع وإن كان الثاني كان السلب حينئذ سلبا للغير مقيدا بصفة الألوهية لا مطلقا، وهو⁸⁰¹ قد قال التوحيد عندهم هو سلب الغير مطلقا لا مقيدا بالقيود المذكور فلا يكون الكلام على هذا دالا على التوحيد عندهم على أن كون المبدل منه في حكم المنحي كما مر مفصلا في "المبحث السادس" ليس المراد به أنه مهدر لا فائدة فيه حتى إنه لا يلاحظ معناه في الكلام أصلا أو لا يرى أنهم يقولون، وإنما ذكر الأول لنحو من التوطئة وليفاد بمجموعهما فضل توكيد وتبيين لا يكون في الأفراد؛ وهذا عين اعتبار ملاحظة معناه مع البديل كما هو ظاهر ومع هذا كله، فالكلام عنده مركب من "لا" واسمها

⁷⁹⁷ - "عنه" ساقطة من A.

⁷⁹⁸ - في L : فظاهر.

⁷⁹⁹ - في A : وليس.

⁸⁰⁰ - في A : المعنى الثاني وعلى.

⁸⁰¹ - "هو" ساقطة من L.

من غير احتياج إلى الخبر، وقد تبين في "الثاني" و"الثامن" و"التاسع" إجمالاً وتفصيلاً أنه لا يصح أن يكون "لا" بمعنى "انتفى" لا أصالة ولا نيابة وباللَّه [100a] التوفيق. فالوجه في دلالة "لا إله إلا الله" عندهم على التوحيد ما يبدو لك بعد تمهيد مشتمل على تنبيهين:

الأول: قال الإمام حجة الإسلام كاشف الظلام بنور الله العلام -روح الله روحه وأعلى في مواطن اللقاء فتوحه- في "الفصل الأول" من كتابه مشكوة الأنوار ما نصه: "ترقى العارفون من حضيض المجاز إلى يَفَاعِ الحقيقة واستكملوا معارجهم فرأوا بالمشاهدة العيانية أن لا شيء في الوجود إلا الله تعالى وأن ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾⁸⁰² لا أنه يصير هالكا في⁸⁰³ وقت من الأوقات، بل هو هالك أزلاً وأبداً لا يتصور إلا كذلك فإن كل شيء سواه إذا اعتبر ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض، وإذا اعتبر من الوجه الذي يسرى إليه الوجود من الأول الحق رُئي موجوداً لا في ذاته، لكن من الوجه الذي يلي موجوده فيكون الموجود وجه الله تعالى فلكل شيء وجهان: وجه إلى نفسه ووجه إلى ربه فهو باعتبار وجه نفسه عدمٌ محض، وباعتبار وجه الله تعالى موجود، فإذا لا موجود إلا الله تعالى ووجهه تعالى فإذا⁸⁰⁴ ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾⁸⁰⁵ أزلاً وأبداً ولم يفتقر هؤلاء إلى قيام القيامة ليسمعوا نداء المنادي ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾⁸⁰⁶، بل هذا النداء لا يفارق سمعهم أبداً ولم يفهموا من معنى قوله الله أكبر إنه أكبر من غيره حاش لله إذ ليس في الوجود معه غيره حتى يكون أكبر منه، بل ليس لغيره رتبة المعية بل رتبة التبعية، بل ليس لغيره وجود إلا من الوجه الذي يليه فالموجود وجهه فقط ومحال أن يقال إنه أكبر من وجهه بل معناه أكبر من أن يقال له [100b] أكبر. بمعنى الإضافة والمقايسة، وأكبر من أن يُدرك غيره كنه كبريائه نبيا كان أو ملكاً، بل لا يعرف الله كنه معرفته إلا الله، بل كل معروف داخل تحت سلطنة العارف واستيلائته دخولا ما وذلك ينافي الجلال والكبرياء"⁸⁰⁷ انتهى.

⁸⁰² - اقتباس من سورة القصص، الآية: ٨٨.

⁸⁰³ - في M: في في.

⁸⁰⁴ - في L: فإذن.

⁸⁰⁵ - اقتباس من سورة القصص، الآية: ٨٨.

⁸⁰⁶ - اقتباس من سورة الغافر، الآية: ١٦.

⁸⁰⁷ - راجع: مشكاة الأنوار، ص: ٥٦٦-٥٥٥.

وقال في "الفصل الثاني" منه في "قطب الثاني": "ولا يبعد أيها المعتكف في عالم العقل أن يكون وراء العقل طوراً آخر يظهر فيه ما لا يظهر في العقل كما لا يبعد أن يكون العقل طوراً وراء التمييز⁸⁰⁸ والإحساس ينكشف فيه عوالم وعجائب وغرائب يقصر عنها الإحساس والتمييز⁸⁰⁹ ولا تجعل أقصى الكمال وقفاً على نفسك"⁸¹⁰ انتهى.

وقال الإمام الشافعي⁸¹¹ -شكر الله سعيه-: "إن للعقل حداً ينتهي إليه كما أن للبصر حداً ينتهي إليه"⁸¹² انتهى؛ نقله الحافظ ابن حجر في كتابه توالي التأسيس بمعالي ابن إدريس في "الفصل السابع" وقال الإمام الشافعي -طاب ثراه-: "لله أسماء وصفات لا يسع أحداً ردها ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه كفر، وأما قبل قيام الحجة فإنه يعذر بالجهل، لأن علم ذلك لا يُدرك بالعقل ولا الروية والفكر، فنثبت هذه الصفات وننفى عنها التشبيه كما نفى عن نفسه فقال ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾"⁸¹³ انتهى. نقله الحافظ ابن حجر في فتح الباري في كتاب التوحيد.

وحاصل كلام حجة الإسلام أن العالم لكون وجوده غير مستقل، بل هو فائض منه تعالى كما لا يتصف بكونه عين الحق لكونه مبدعاً كذلك لا يتصف بأنه غيره مغايرة تامة مستقلة بحيث يتصف بأنه موجود ثانٍ مع الله تعالى، فإن الله [101a] سبحانه كما كان في الأزل ولا شيء معه لكونه الأول قبل كل شيء فكذلك الآن كما كان لا شيء معه وإن أوجد العالم الأعلى والأسفل بما فيهما، لأن العالم بجميع أجزائه لكون من فيض وجوده على حقائق الكائنات لا يتصف بكونه موجوداً معه بل موجوداً به ومنه فليس للعالم رتبة المعية بل رتبة التبعية ولهذا نفى أن يكون الله أكبر معناه أنه أكبر من غيره مع كثرة هذه الأغيار المشهودة، فإنها ليست أغياراً مستقلة وإنما هي وجوه نور الوجود المطلق بالإطلاق الحقيقي، أي: الذي لا يقابله تقييد مع قابليته لكل قيد المستلزم لتنزّهه عن كل قيد في عين تجلية

⁸⁰⁸- في L : التمييز.

⁸⁰⁹- في L : التمييز.

⁸¹⁰- راجع: مشكاة الأنوار، ص: ٧٧-٧٨.

⁸¹¹- هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان ابن شافع القرشي، المطلبي، الشافعي، الحجازي، المكي، (أبو عبد الله) أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، ولد بغزة بفلسطين، مات سنة ٨١٩/٢٠٤. راجع: معجم المؤلفين، ٣٢/٩.

⁸¹²- راجع: توالي التأسيس بمعالي ابن إدريس لابن حجر، ص: ١٦٦؛ آداب الشافعي ومناقبه، ص: ٢٠٧.

⁸¹³- اقتباس من سورة الشورى، الآية: ٢١؛ راجع: فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٤٠٧/١٣.

فيما شاء منها كما يوضحه قوله تعالى ﴿فَأَيُّهَا تُولُوا فَنَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾⁸¹⁴ ، ﴿وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ﴾⁸¹⁵ ، وكلما كان كذلك لم يصح التفضيل بالمعنى المعروف المستلزم لكونه المفضل عليه مغايراً للمفضل مغايرة مستقلة بمعنى أنه ليس وجهها من وجوهه وإنما يصح التفضيل بنحو المعنى المراد من نحو قولهم هذا بسرا أطيب منه رطباً ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾⁸¹⁶ كما يوضحه قوله تعالى ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾⁸¹⁷ مع قوله تعالى ﴿818﴾ **أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا**⁸¹⁹ في كل ذي قوة إذ لا قوة لهم⁸²⁰ إلا بالله فلا قوة إلا لله وكلما كان كذلك فله القوة الظاهرة في جميع مظاهر الأقوياء جميعاً وليس معنى وحدة الوجود أن العالم عين الحق حتى يتوهم من كلام حجة الإسلام وغيره من المحققين أنه خروج عن دائرة الشرع الشريف وإنما المراد أن العالم ليس موجوداً ثانياً معه مستقلاً كما تقرر.

قال الإمام أستاذ [101b] التحقيق⁸²¹ سيدي الشيخ محي الدين محمد بن علي ابن العربي⁸²² - قدس سره - في "الباب ٥٥٨" من الفتوحات المكية في حضره الإبداع بعد بسط وتفصيل ما نصه: "وهذا يدل على أن العالم ما هو عين الحق وإنما هو ما ظهر في الوجود الحق إذ لو كان عين الحق ما صح كونه بديعاً"⁸²³ انتهى.

وهذا هو الذي دل⁸²⁴ عليه نصوص الكتاب والسنة والنظر العقلي الصحيح ومقالات محققي أهل الكشف الصريح ومنه ينكشف بعض وجوه قوله تعالى ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁸²⁵.

التنبيه الثاني: كل من حكم على قلبه سلطان شيء وتقيد قلبه به فهو عبد لذلك الشيء، أي: يطلق عليه العبد لغة كما قال ﷺ: {تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ، تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهَمِ،

814 - اقتباس من سورة البقر، الآية: ١١٥.

815 - اقتباس من سورة النمل، الآية: ٩١؛ "وله كل شيء" ساقطة من A و L.

816 - اقتباس من سورة النحل، الآية: ٦٠.

817 - اقتباس من سورة فصلت، الآية: ١٥.

818 - في النسخ "وأن" وهو خطأ، لأن آية البقرة ليس فيها الواو.

819 - اقتباس من سورة البقرة، الآية: ١٦٥.

820 - "لهم" ساقطة من L.

821 - في L: المحققين.

822 - هو محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله الطائي، الحاتمي، المرسي، المعروف بابن عربي (محبى الدين، الشيخ الأكبر) حكيم، صوفي، متكلم، فقيه، مفسر أديب، شاعر، مشارك في علوم أخرى ولد في مرسية بالأندلس، مات سنة ١٢٤٠/٦٣٨. راجع: معجم المؤلفين، ٤٠/١١.

823 - راجع: الفتوحات المكية، الباب: ٥٥٨، ٤٧/٨.

824 - "دل" ساقطة من A.

825 - اقتباس من سورة النور، الآية: ٣٥.

وعبد الحلة، وعبد الحميصه، فيكون ما تقيد به قلبه إله لغة ومعبوداً⁸²⁶ ولهذا أطلق على الهوى أنه "إله" في الكتاب والسنة.

قال الإمام حجة الإسلام في "الباب الثاني" من كتاب العلم من الإحياء: "كل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوداً، قال الله تعالى ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾⁸²⁷ وقال ﷺ: {أبغض إله عبد في الأرض عند الله هو الهوى}⁸²⁸ انتهى.

وقال في "باب الصدق" من الإحياء أيضاً: "كل ما تقيد العبد به فهو عبد له، كما قال عيسى عليه الصلوة والسلام: "يا عبيد الدنيا" وقال نبينا ﷺ: {تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، وعبد الحلة، وعبد الحميصه}⁸²⁹، سمي كل من تقيد قلبه بشيء عبداً له⁸³⁰ انتهى.

وقال في "باب الزهد" منه: من طلب غير الله فقد عبده وكل مطلوب معبود وكل طالب عبدٌ بالإضافة إلى مطلبة⁸³¹ انتهى.

ومن المعلوم أنه ما في الوجود إلا وهو [102a] مطلوب لطالب ما ويفتقر إليه مفتقر ما لامتناع أن يكون خلقه عبثاً تعالى الله الحكيم عن ذلك.

قال الشيخ محي الدين في "الباب ٧٥": "وما في الوجود شيء إلا ويفتقر إليه مفتقر ما من جميع الأشياء"⁸³² انتهى.

وقال في "الباب ١٦٧": "وكل طالب فهو فقير إلى مطلوبه ضرورة"⁸³³ انتهى.

ولهذا قال في "الباب ٤٦٤": "وما من شيء إلا وله نصيب في الألوهية يدعيه، فلهذا توجه عليه النفي، لأن الإله⁸³⁴ من لا تعين⁸³⁵ له نصيب فله الأنصباؤها كلها وهو مسمى الله وكل شيء له نصيب فهو اسم من أسمائه، فالكل أسماؤه"⁸³⁶ انتهى.

⁸²⁶- راجع: البخاري، جهاد، ٧٠، رقاق ٤١٠ ابن ماجه، زهد ٨.

⁸²⁷- اقتباس من سورة الجاثية، الآية: ٢٣.

⁸²⁸- راجع: إحياء علوم الدين، ٥٧/١.

⁸²⁹- راجع: البخاري، جهاد، ٧٠، رقاق ٤١٠ ابن ماجه، زهد ٨.

⁸³⁰- راجع: إحياء علوم الدين، ٢٧٢٩/٤.

⁸³¹- راجع: إحياء علوم الدين، ٢٤٥٢/٤.

⁸³²- راجع: الفتوحات المكية، الباب: ٧٠، ٢٧٣/٢.

⁸³³- راجع: الفتوحات المكية، الباب: ١٦٧، ٤١٧/٣.

⁸³⁴- في A: لأن لا إله.

⁸³⁵- في L و A: يتعين.

⁸³⁶- راجع: الفتوحات المكية، الباب: ٤٦٤، ١٣١/٧.

وقال في "الباب ٥٢٨": قال الله تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾⁸³⁷، وإن كان له جميع الأسماء التي يفتقر كل فقير إلى مسمائها ولا فقير إلا إلى الله، فإنه يقول ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾⁸³⁸ ومع هذا فلا يطلق عليه من الأسماء إلا ما يعطى الحسن عرفا وشرعا، ولذلك نعت أسماؤه بالحسنى⁸³⁹ انتهى.

فتحصل مما نقل أن الإله⁸⁴⁰ يطلق لغة على كل مطلوب لطالب ما وعلى كل ما يفتقر إليه مفتقر ما من حيث إنه مطلوب ومفتقر إليه لذلك الطالب الفقير إليه، وإن كان قد يطلق عليه العبد أيضا لكونه فقيرا إلى غيره وطالبا له عن حيثية أخرى، ومن المعلوم مما تقرر أن كل موجود فهو كذلك.

فنقول: كل موجود يطلق عليه من حيث إنه مطلوب لطالب ما أنه إله لعبد ما بالضرورة وقد دلت "لا إله إلا الله" بالمنطوق على أنه لا إله لعبد ما أحد إلا الله بالضرورة فلا موجود من حيث يفتقر إليه طالب ما⁸⁴¹ أحد إلا الله بالضرورة؛ أو نقول: كل شيء من الحيثية [102b] المذكورة إله لعبد ما ولا إله لعبد ما موجود إلا الله فلا شيء من تلك الحيثية موجود إلا الله وفي الجامع الكبير للسيوطي⁸⁴² - رحمه الله - عن مكحول: ما أراد عبد سفرا فقال: هؤلاء الكلمات إلا كلاًه الله⁸⁴³ وكفاه ووقاه، اللهم لا شيء إلا أنت، ولا شيء إلا ما شئت، ولا حول ولا قوة إلا بك، ﴿لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾⁸⁴⁴، ﴿حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾⁸⁴⁵، اللهم ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾⁸⁴⁶، عزاه لابن جرير⁸⁴⁷؛ أو نقول: كل شيء من الحيثية المذكورة إله لعبد ما

⁸³⁷ - اقتباس من سورة الأعراف، الآية: ١٨٠.

⁸³⁸ - اقتباس من سورة فاطر، الآية: ١٥.

⁸³⁹ - "بالحسنى" ساقطة من A؛ راجع: الفتوحات المكية، الباب: ٥٢٨، ٧/٢٥٢.

⁸⁴⁰ - في A: أن لا إله.

⁸⁴¹ - "ما" ساقطة من A.

⁸⁴² - هو عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن عثمان بن بكر بن محمد بن خضر بن أبوب ابن محمد بن همام الدين الخضيرى الأصل، الطولوني، المصري، الشافعي (جلال الدين، أبو الفضل) عالم مشارك في أنواع من العلوم، مات سنة ١٠٠٥/٩١١ راجع: معجم المؤلفين، ١٢٨/٥.

⁸⁴³ - "الله" ساقطة من A.

⁸⁴⁴ - اقتباس من سورة التوبة، الآية: ٥١.

⁸⁴⁵ - اقتباس من سورة التوبة، الآية: ١٢٩.

⁸⁴⁶ - اقتباس من سورة يوسف، الآية: ١٠١.

⁸⁴⁷ - هو محمد بن جرير بن يزيد الطبري، أبو جعفر، مفسر، مقرئ، محدث مؤرخ، فقيه، أصولي، مجتهد، ولد في أمل طبرستان، مات سنة ٩٢٣/٣١٠. راجع: معجم المؤلفين، ١٤٧/٩.

ولا إله لعبد ما غير الله موجود فلا شيء من تلك الحيثية⁸⁴⁸ غير الله موجود، وعلى التقادير الثلاث فالكلام دال على أن الله لا شريك له في حقيقي الوجود وهو المقصود.

والحاصل: أن موجودا ما لا يطلبه طالب ما ولا يفتقر إليه مفتقر ما ولا يعبد عابد ما إلا لما عنده من الكمال المطلوب له وقد تبين دلالة "لا إله إلا الله" على أنه لا كمال ذاتيا إلا لله فكما لا وجود لشيء ما إلا بالله كذلك لا كمال له إلا بالله وكل ما لا وجود له إلا بغيره فالوجود لذلك الغير حقيقة وكذلك الكمالات التابعة للوجود فلم يقع الافتقار إلا إلى الله تعالى ولا العبودية إلا لله سبحانه على التحقيق⁸⁴⁹. ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾⁸⁵⁰ في كل مسلك وطريق ﴿وَالِيهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾⁸⁵¹، وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين.

خاتمة: فيما ورد من الأحاديث في فضل "لا إله إلا الله" نختتم بها الكتاب تبركا بكلام خاتم [103a] النبيين ﷺ وعليهم وعلى آلهم وصحبهم أجمعين ورجاء لحصول نصيب من الخير الحاصل لمن يبلغ شيئا من أحاديثه كالأربعين وذلك كالنضارة التي يتضمنها قوله ﷺ: {نضر الله امرئاً سمع مقالتي، فوعاها فأداها كما سمعها}⁸⁵² وقوله ﷺ: {نضر الله امرئاً سمع منا حديثاً فأداه عنا كما سمعه، فرب مبلغ أوعى من سامع}⁸⁵³ وقوله ﷺ: {نضر الله رجلاً سمع منا كلمةً فبلغها كما سمعها، فرب مبلغ أوعى من سامع}⁸⁵⁴، وكالشفاعة والمغفرة والبعث في زمرة العلماء يوم القيمة وغيرها من الأمور التي يتضمنها، نحو قوله ﷺ: {من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيمة فقيها عالماً}⁸⁵⁵ وقوله ﷺ: {من كتب عني أربعين حديثاً رجاء أن يغفر الله له، غفر له وأعطاه ثواب الشهداء}⁸⁵⁶ وقوله ﷺ: {من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله

848- في A : الحيثية المذكورة.

849- "على التحقيق" ساقطة من A.

850- سورة النجم، الآية: ٤٢.

851- اقتباس من سورة هود، الآية: ١٢٣.

852- راجع: البيهقي، الجامع لشعب الإيمان: ٢٤٨/٣، رقم: ١٦٠٧.

853- راجع: كنز العمال: ٢٢/١٠، رقم: ٢٩١٦٦.

854- راجع: البيهقي، الجامع لشعب الإيمان: ٢٤٨/٣، رقم: ١٦٠٧.

855- راجع: كنز العمال: ٢٢٤/١٠، رقم: ٢٩١٨٢.

856- راجع: كنز العمال: ٢٣٢/١٠، رقم: ٢٩٢٢٣.

فقيها، وكنت له شافعا وشهيدا⁸⁵⁷ وقوله ﷺ: {من حفظ على أمتي أربعين حديثا ينفعهم الله تعالى بها، قيل له ادخل من أي أبواب الجنة شئت⁸⁵⁸} وكالرحمة في الدعاء النبوي فيما روي عن علي رضي الله عنه قال: خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: {اللهم ارحم خلفائي، ثلاث مرات، قيل يا رسول الله! ومن خلفاؤك؟ قال: الذين يأتون من بعدي، ويروون أحاديثي، ويعلمونها الناس⁸⁵⁹} عزاه الحافظ السيوطي -رحمه الله⁸⁶⁰ - في الجامع الكبير لجماعة [103b] منهم الطبراني والرامهرمزي⁸⁶¹ والخطيب⁸⁶² وغيرهم، ورويناه موصولا عن شيخنا العارف بالله العالم الراسخ المحقق الكامل الأكمل المكمل سيدي الشيخ أبي الفضل صفى الدين أحمد بن محمد الدجاني المدني الشهير بالقشاشي⁸⁶³ -أيده الله في السر والإعلان وأمه⁸⁶⁴ ظاهرا وباطنا بمزيد الفضل والإحسان- أمين، سمعا من لفظه بمنزله بظاهر المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام عن شيخه العارف بالله المحقق أبي المواهب أحمد بن علي بن عبد القدوس القرشي العباس الشناوي⁸⁶⁵ ثم المدني -طاب ثراه- عن شيخ الإسلام الشمس محمد بن أحمد الرملي⁸⁶⁶، عن شيخ الإسلام الزين زكريا بن محمد السنيكي القاهري الأزهري⁸⁶⁷، عن مشايخه الأربعة أبي الجود⁸⁶⁸ عبد الرحمن⁸⁶⁹ وأبي الفضائل محمد ابن الجمال محمد المرشدي وابن عمهما أبي بكر بن أحمد

⁸⁵⁷ - راجع: البيهقي، الجامع لشعب الإيمان: ٢٤٠/٣، رقم: ١٥٩٦.

⁸⁵⁸ - راجع: كنز العمال: ٢٢٥/١٠، رقم: ٢٩١٨٦.

⁸⁵⁹ - راجع: كنز العمال: ٢٢٩/١٠، رقم: ٢٩٢٠٨.

⁸⁶⁰ - "رحمه الله" ساقطة من A.

⁸⁶¹ - هو الحسن بن عبد الرحمن بن خالد الرامهرمزي (أبو محمد) محدث، حافظ أديب، شاعر، مات سنة ٩٧١/٣٦٠. راجع: معجم المؤلفين، ٢٣٥/٣.

⁸⁶² - هو أحمد بن علي بن ثابت البغدادي، أبو بكر، المعروف بالخطيب: أحد الحفاظ المؤرخين المقدمين. مولده في غزوة، مات سنة ١٠٧٢/٤٦٣. راجع: الأعلام للزركلي، ١٧٢/١.

⁸⁶³ - هو أحمد بن محمد بن يونس الدجاني، البصري، الحسيني، الأنصاري، المدني، وفي بروكلمان: أحمد بن محمد بن عبد النبي بن يونس اليمني، المالكي، الشهير بالقشاشي (صفي الدين) صوفي مشارك في أنواع من العلوم. ولد بالمدينة، مات سنة ١٠٧١/١٦٦١. راجع: معجم المؤلفين، ١٧٠/٢.

⁸⁶⁴ - في A: وأمدنا.

⁸⁶⁵ - هو أحمد بن علي بن عبد القدوس بن محمد المصري، ثم المدني، المعروف بالشناوي، أبو المواهب. عالم، أديب، مات سنة ١٠٢٨/١٦١٩. راجع: معجم المؤلفين، ١٢/٢.

⁸⁶⁶ - هو أحمد الرملي، المنوفي، المصري، الأنصاري، الشافعي (شهاب الدين) عالم، فقيه، مات سنة ١٠٥٠/٩٥٧. راجع: معجم المؤلفين، ٢٢٤/١.

⁸⁶⁷ - هو زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، السنيكي، القاهري، الأزهري الشافعي (زين الدين، أبو يحيى) عالم مشارك في الفقه والفرائض والتفسير والقراءات والتجويد والحديث والتصوف والنحو والتصريف والمنطق والجدل. ولد بسنيكة، مات سنة ١٠٢٦/٩٢٦. راجع: معجم المؤلفين، ١٨٢/٤.

⁸⁶⁸ - في L: أبي الجواد.

⁸⁶⁹ - هو عبد الرحمن بن علي بن إسحاق بن محمد بن حسن بن محمد بن عمر بن عبد العزيز بن مصلح زين الدين أبو الفرج التميمي الداري الخليلي الشافعي أخو أحمد وسبط البرهان إبراهيم بن يوسف بن محمود القرماني الحنفي الماضيين ويعرف بشقير. ولد في مدينة الخليل بفلسطين، مات سنة ١٤٧١/٨٧٦. راجع: الضوء اللامع، ٩٥/٤.

بن إبراهيم المرشدي⁸⁷⁰، والحافظ النجم أبي القاسم وأبي حفص عمر⁸⁷¹ ابن الحافظ الرحلة التقي محمد بن فهد المكي⁸⁷² كلهم عن الجمال أبي المحاسن محمد بن إبراهيم المرشدي المكي الحنفي⁸⁷³ قال: قرأت على إبراهيم بن محمد الحريري المؤذن بالمسجد الحرام قال: أنا إسحق بن يحيى بن إسحق الأمدي⁸⁷⁴ وأنا في الرابعة بدمشق قال: أنا يوسف بن خليل الحافظ، قال: أنا أبو الفتح ناصر بن محمد الوبري⁸⁷⁵ قال أنا أبو الفضل جعفر بن عبد الواحد الثقفي قال: حدثنا أبو بكر أحمد بن الفضل الباطرقاني⁸⁷⁶ إملاء قال: حدثنا محمد بن إسحق قال: أنا أحمد بن أبي عبيدة الكوفي بها، قال: حدثنا محمد بن الحسين الهمداني، قال: حدثنا أحمد بن عيسى العلوي قال: حدثنا ابن أبي فديك عن هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم [104a]، عن عطاء ابن يسار، عن ابن عباس -رضي الله عنهما- قال: سمعت علي بن أبي طالب عليه السلام يقول: قال عليه السلام: {اللهم ارحم خلفائي، قلنا: من خلفائك؟ قال: الذين يأتون من بعدي، يروون أحاديثي وسنتي، ويعلمونها الناس} ⁸⁷⁷ وكالفوز بالحلول في اللجنة فيما روينا عن شيخنا -فسح الله في مدته⁸⁷⁸ - بسنده السابق إلى الجمال المرشدي قال: أخبرنا أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم الإسكندري فيما قري عليه، وأنا أسمع بالقاهرة في الرحلة الثالثة قدم علينا، أنا علي بن عمر بن أبي بكر الصوفي، أنا عبد الرحمن بن مكي، أنا أبو طاهر السلفي، أنا أبو علي أحمد بن محمد بن الفضل بن شهريار الأصبهاني، بها حدثنا⁸⁷⁹: أبو محمد هبة الله بن محمد بن الحسن النيسابوري أملا حدثنا: الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ، حدثنا: أبو علي الحسين ابن محمد الصغاني

⁸⁷⁰ - هو أبو بكر بن محمد بن أبي بكر بن علي بن يوسف الذروي الأصل، المكي، الشافعي، ويعرف بالمرشدي، فقيه، أديب. له نظم ومجاميع، مات سنة ١٤١٧/٨٢٠. راجع: معجم المؤلفين، ٧٢/٣.

⁸⁷¹ - "أبي القاسم وأبي حفص عمر" ساقطة من A.

⁸⁷² - هو محمد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن فهد، الهاشمي، العلوي، الأصفوني، ثم المكي الشافعي، المعروف بابن فهد (تقي الدين) مؤرخ، ولد بأصفون من صعيد مصر، مات سنة ١٤٦٦/٨٧١. راجع: معجم المؤلفين، ٢٩١/١١.

⁸⁷³ - هو محمد بن إبراهيم بن أحمد، الفوي الأصل، المكي، الحنفي، جمال الدين المرشدي: فقيه، من المفتين المدرسين. ولد وتعلم بمكة، مات سنة ١٤٣٦/٨٣٩. راجع: الأعلام للزركلي، ٣٠٠/٥.

⁸⁷⁴ - هو إسحاق بن يحيى بن إسحاق بن إبراهيم الأمدي، نزيل دمشق (عفيف الدين) محدث عمل لنفسه معجمًا، مات سنة ١٣٢٥/٧٢٥. راجع: معجم المؤلفين، ٢٣٩/٢.

⁸⁷⁵ - لم أقف على ترجمته.

⁸⁷⁶ - هو أحمد بن الفضل بن محمد بن أحمد بن محمد بن جعفر الباطرقاني، الأصبهاني (أبو بكر) مقرئ، محدث، مات سنة ١٠٦٧/٤٦٠. راجع: معجم المؤلفين، ٤٥/٢.

⁸⁷⁷ - راجع: كنز العمال: ٢٢٩/١٠، رقم: ٢٩٢٠٨.

⁸⁷⁸ - في A: قدس سره.

⁸⁷⁹ - في A: أنا.

بمرو، أنا أبو رجاء محمد بن حمدوي حدثنا: العلاء بن مسلمة حدثنا: إسماعيل ابن يحيى التميمي، عن سفيان الثوري، عن ليث، عن طاوس، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: {من أدى إلى أمتي حديثاً واحداً يقيم به سنةً ويرد به بدعةً فله الجنة} 880.

فأقول: سائلاً من الله الكريم بلسان الذل والإفتقار أن يدخلني ووالدي ومشائخي وإخواني وأصحابي ومن وقف على كتابي من المحبين في خالص رحمته الواسعة الأقطار وأن يحشرنا فيمن دخل في بركات دعاء نبيه المصطفى المختار وأن يجعلني ومن بلغ بتوفيقه من أهل الرعاية عند الرواية والدراية [104b] إنه جواد كريم رؤف رحيم آمين. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين عدد خلق الله بدوام الله الملك الحق المبين.

الحديث الأول:

أخبرني شيخنا العارف بالله وقدوتي إلى الله سبحانه سيدي الشيخ صفى الدين أحمد بن محمد الدجاني المدني - أيده الله تعالى⁸⁸¹ - بسنده السابق إلى القاضي زكريا قال: أنا العز بن الفرات، عن أبي العباس أحمد بن الجوحى، عن أم أحمد زينب ابنة مكى بن علي بن كامل الحرائية، أنا أبو علي حنبل بن عبد الله بن الفرغ الرصافي، أنا أبو القاسم هبة الله بن محمد ابن عبد الواحد بن الحصين، أنا أبو علي الحسن ابن علي التميمي، أنا أبو بكر أحمد بن جعفر القطيعي، أنا عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل، حدثنا: أبي، أنا إبراهيم بن مهدي، أنا إسماعيل ابن عباس، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن شهر بن حوشب، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: قال لي رسول الله ﷺ: {مفاتيح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله} 882.

880 - راجع: جامع الكبير، ٦٢٠/٨، رقم: ٤٥٤٧١.

881 - في A: قدس سره.

882 - راجع: مسند الإمام أحمد بن حنبل، ٤١٨/٣٦، رقم: ٢٢١٠٢.

الحديث الثاني:

أخبرني شيخنا سيدي الشيخ صفى الدين أحمد بن محمد الدجاني المدني -فسح الله في مدته⁸⁸³ - عن الشيخ أبي المواهب أحمد الشناوي - قدس سره- عن العلامة أحمد بن قاسم العبادي، عن السيد الجمال يوسف الأرميوني، عن الحافظ جلال الدين السيوطي، عن التقي الشمني، عن الجمال عبد الله بن العلا علي الكناني الحنبلي، قال: أنا علاء الدين أبو الحسن علي بن أحمد العرضي، أخبرتنا زينب بنت مكّي بن علي الحرائية بسندها السابق إلى الإمام أحمد بن حنبل، قال: حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا [105a] الأوزاعي، حدثني عمير بن هانئ أن جنادة بن أبي أمية حدثه، عن عبادة بن الصامت، عن رسول الله ﷺ قال: {من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمدا عبده ورسوله، وأن عيسى عبد الله⁸⁸⁴ ورسوله وابن أمته وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه، وأن الجنة حق، وأن النار حق، وأن البعث حق، أدخله الله الجنة على ما كان من عمل من أي أبواب الجنة الثمانية شاء}⁸⁸⁵.

الحديث الثالث:

أخبرني شيخنا -متع الله المسلمين بطول حياته⁸⁸⁶ - بسنده إلى الشمس محمد الرملي، عن شيخ الإسلام علي بن ياسين الطرابلسي، عن الحافظ شمس الدين السخاوي، عن أم محمد بنت عمر بن عبد العزيز، عن أبي عمر محمد بن أبي العباس الصالحي، عن الفخر أبي الحسن الصالحي، عن أبي علي حنبل بسنده السابق إلى الإمام أحمد، حدثنا أبو معوية، أنا الأعمش، عن شمر بن عطية، عن أشياخه، عن أبي ذر رضي الله عنه قال: {قلت يا رسول الله! أوصني، قال: إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تمحها. قال: قلت: يا رسول الله! أمن الحسنات لا إله إلا الله؟ قال: هي أفضل الحسنات}⁸⁸⁷.

⁸⁸³- في A : قدس سره.

⁸⁸⁴- في L : عبده؛ و"الله" ساقطة من L.

⁸⁸⁵- راجع: مسلم، كتاب الإيمان: ص: ٤٥، رقم: ٢٨؛ والبخاري، كتاب الأنبياء: ١٦٥/٤، رقم: ٣٤٣٥.

⁸⁸⁶- في A : قدس سره.

⁸⁸⁷- راجع: مسند الإمام أحمد بن حنبل، ٣٨٦/٣٥، رقم: ٢١٤٨٧.

الحديث الرابع:

أخبرني شيخنا - نفع الله به⁸⁸⁸ - عن شيخه أبي المواهب، عن النور علي بن يحيى الزيادي، عن الشهاب أحمد بن حمزة الرملي، عن الحافظ السخاوي، عن الحافظ ابن حجر، أنا أبو الحسن علي بن أبي المجد الدمشقي، أنا أبو العباس أحمد الصالحي الحجاري، أنا أبو عبد الله الحسين الزبيدي، أنا أبو الوقت [105b] عبد الأول السجزي، أنا أبو الحسن عبد الرحمن الداودي، أنا أبو محمد عبد الله الحموي السرخسي، أنا أبو عبد الله محمد الفربري، أنا الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، حدثنا: عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن سمى، عن أبي صالح، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: {من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، في يوم مائة مرة، كانت له عدلٌ عشر رقاب، وكتبت له مائة حسنة، ومحيت عنه مائة سيئة، وكانت له حرزا من الشيطان، يومه ذلك حتى يمسي، ولم يأت أحد بفضل مما جاء به الأرجل عمل أكثر منه⁸⁸⁹.

الحديث الخامس:

أخبرنا⁸⁹⁰ شيخنا - أيده الله⁸⁹¹ - عن الشيخ أحمد الشناوي - قدس سره - عن الشيخ محمد البكري، عن والده الشيخ أبي الحسن البكري، عن القاضي زكريا، عن الحافظ ابن حجر، أنا أبو الحسن محمد البالسي، أنا أبو محمد عبد الرحمن المقدسي الصالحي، أنا أبو العباس أحمد النابلسي، أنا أبو عبد الله محمد الحرائي، أنا فقيه الحرم أبو عبد الله محمد الصاعدي الفراوي، أنا الإمام أبو الحسين عبد الغافر الفارسي النيسابوري، أنبأنا الإمام أبو أحمد محمد الجلودي النيسابوري، أنا أبو إسحق إبراهيم الفقيه الزاهد، أنا الحافظ الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري، حدثنا: إسحق ابن منصور، أنا معاذ بن هشام حدثني أبي، عن قتادة، حدثنا أنس بن مالك، أن نبي الله ﷺ ومعاذ بن جبل رديفه [106a] على

⁸⁸⁸ - في A : قدس سره.

⁸⁸⁹ - راجع: مسلم، كتاب الذكر والدعاء، ١٠٨٠، رقم: ٢٦٩١؛ وسنن الترمذى، الدعوات: ٥/٥١٢، رقم: ٣٤٦٨.

⁸⁹⁰ - في A : أخبرني.

⁸⁹¹ - في A : قدس سره.

الرحل {قال: يا معاذ! قال: لبيك يا رسول الله وسعديك! قال: يا معاذ! قال: لبيك يا رسول الله وسعديك! قال: يا معاذ! قال: لبيك يا رسول الله وسعديك! قال: ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده ورسوله إلا حرمه الله على النار، قال: يا رسول الله! أفلا أخبر بها فيستبشروا؟ قال: إذا يتكلموا⁸⁹². فأخبر بها معاذ عند موته تأثما، أي: مخافة إثم الكتمان⁸⁹³.

الحديث السادس:

أخبرني شيخنا - نفع الله به⁸⁹⁴ - عن الشيخ أحمد الشناوي، عن والده علي بن عبد القدوس، عن ابن حجر المكي، عن الجلال السيوطي، عن التقي الشمني، عن الشرف أبي الظاهر⁸⁹⁵ محمد بن الكويك، عن أبي محمد عبد الرحمن بن عبد الهادي المقدسي بسنده السابق إلى مسلم حدثنا: زهير بن حرب حدثنا: جرير، عن سهيل، عن عبد الله ابن دينار، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: {الإيمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة، فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان⁸⁹⁶.

الحديث السابع:

أخبرني شيخنا - أيده الله⁸⁹⁷ - عن الشيخ أحمد الشناوي، عن الشمس العلقمي، عن الجلال السيوطي، عن علم الدين صالح البلقيني، عن أبيه السراج عمر بن رسلان البلقيني، عن الشمس محمد بن القماح، عن أبي إسحق إبراهيم بن عمر بن مضر، عن أبي الفتح منصور الفراوي والمؤيد الطوسي كلاهما، عن فقيه الحرم أبي عبد الله محمد بن [106b] الفضل الفراوي بسنده إلى مسلم قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب كلاهما، عن إسماعيل بن إبراهيم قال أبو بكر: حدثنا ابن عليه، عن خالد، حدثني الوليد بن

⁸⁹² - راجع: المسند المستخرج على صحيح الإمام مسلم، ١/١٢٥.

⁸⁹³ - "مخافة إثم الكتمان" ساقطة من A و L.

⁸⁹⁴ - في A: قدس سره.

⁸⁹⁵ - في L و A: الظاهر.

⁸⁹⁶ - راجع: مسلم، ٤٨، رقم: ٣٥؛ وسنن النسائي، ٤٨٤/٨، الإيمان، رقم: ٥٠٢٠.

⁸⁹⁷ - في A: قدس سره.

مسلم عن حمران عثمان قال: قال رسول الله ﷺ: {من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة} 898.

الحديث الثامن:

أخبرني شيخنا - نفع الله به 899 - عن شيخه أبي المواهب، عن العلامة أحمد بن قاسم العبادي، عن الشيخ أبي الحسن البكري، عن القاضي زكريا، عن الحافظ ابن حجر، عن أبي الحسن علي بن أبي المجدل المشقي، عن أبي العباس الصالحي الحجار، أنا أبو محمد الأنجب، أنا أبو زرعة طاهر المقدسي، أنا الفقيه محمد بن الحسين المقدمي 900، أنا أبو طلحة القاسم الخطيب، حدثنا أبو الحسين علي القطان، حدثنا الإمام الحافظ أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني، حدثنا عبد الحميد بن بيان الواسطي، حدثنا خالد بن عبد الله، عن يونس، عن حميد بن هلال، عن هسان بن كاهن، عن عبد الرحمن بن سمرة، عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: {ما من نفس تموت تشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، يرجع ذلك إلى قلب موقن إلا غفر الله لها} 901.

الحديث التاسع:

أخبرني شيخنا - أمد الله 902 - عن شيخه أبي المواهب، عن الشيخ حسن الدنجيهي، عن الجلال السيوطي، عن التقي ابن فهد المكي، عن أبي إسحق إبراهيم بن محمد بن صديق المشقي، عن أبي العباس الحجار بسنده السابق إلى ابن ماجه قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر الخزامي حدثنا زكريا [107a] ابن منظور، حدثني محمد بن عقبة، عن أم هاني قالت: قال رسول الله ﷺ: {لا إله إلا الله، لا يسبقها عمل ولا ترك ذنبا} 903.

الحديث العاشر:

898- راجع: مسلم، ٤٥، رقم: ٢٦؛ ومسنده الإمام أحمد بن حنبل، ٥٢٩/١، رقم: ٤٩٨.

899- في A: قدس سره.

900- في A: المقوي.

901- راجع: سنن ابن ماجه، ١٢٤٧/٢، كتاب الأدب، رقم: ٣٧٩٦.

902- في A: قدس سره.

903- راجع: كنز العمال، ٤١٨/١، رقم: ١٧٨١.

وبه إلى ابن ماجة حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا بكر بن عبد الرحمن، حدثنا عيسى بن المختار، عن محمد بن أبي ليلى، عن عطية العوفي، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ قال: {من قال في دبر صلاة الغداة لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد بيده الخير، وهو على كل شيء قدير، كان كعتاق رقبة من ولد إسماعيل} ⁹⁰⁴.

الحديث الحادي عشر:

أخبرني شيخنا - كان الله له ⁹⁰⁵ - بسنده إلى شيخ الإسلام زكريا، أنبأنا الشمس أبو عبد الله القاياتي، أنبأنا الحافظ الولي أبو زرعة أحمد بن الحافظ عبد الرحيم العراقي، أنبأنا أبو حفص عمر ابن أميلة المراغي، أنا الفخر أبو الحسن بن البخاري، أنا أبو حفص عمر بن طبرزد البغدادي، أنا أبو الفتح عبد الملك الكروخي، أنا القاضي أبو عامر الأزدي، أنا أبو محمد عبد الجبار الجراحي المروزي، أنا أبو العباس محمد المحبوبي المروزي، أنا الحافظ الحجة أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، حدثنا يحيى بن حبيب ابن عربي، حدثنا موسى بن إبراهيم ابن كثير الأنصاري قال: سمعت طلحة بن خراش قال: سمعت جابر بن عبد الله يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: {أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله} ⁹⁰⁶.

قلت: قال ابن حبان: أخبرنا محمد بن علي الأنصاري من ⁹⁰⁷ ولد أنس ابن مالك بالبصرة [107b] حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي به مثله.

الحديث الثاني عشر:

وبه إلى الترمذي قال: حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا أزهر ⁹⁰⁸ بن سنان، حدثنا محمد بن واسع قال: قدمت مكة فلقيني أخي سالم بن عبد الله بن عمر

⁹⁰⁴ - راجع: الجامع الكبير، ٦٨٥/٩، رقم: ٤٠٨٧/٢٢٥٨٣.

⁹⁰⁵ - في A: قدس سره.

⁹⁰⁶ - راجع: سنن الترمذي، الدعاء، ٤٦٢/٥، رقم: ٣٣٨٣.

⁹⁰⁷ - في A: عن.

⁹⁰⁸ - في A: زهر.

فحدثني عن أبيه، عن جده⁹⁰⁹ أن رسول الله ﷺ قال: {من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير، وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحى عنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة}⁹¹⁰.

الحديث الثالث عشر:

وبه إلى الترمذي قال: حدثنا علي بن خشرم، حدثنا الفضل بن موسى، عن الحسين بن واقد، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: {ألا أعلمك كلمات إذا قلتهن غفر الله لك وإن كنت مغفورا لك قال: قل لا إله إلا الله العلي العظيم، لا إله إلا الله الحليم الكريم، لا إله إلا الله سبحانه الله رب العرش العظيم}⁹¹¹.

قال: علي بن خشرم وأخبرنا علي بن الحسين بن واقد، عن أبيه بمثل ذلك إلا أنه قال في آخرها: الحمد لله رب العالمين، قال أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي بن أبي طالب قال ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي، عن علي بن صالح، عن أبي إسحاق، عن عمرو بن مرة، عن عبد الله بن سلمة، عن علي قال: قال لبي النبي ﷺ: {ألا أعلمك كلمات إذا قلتهن غفر لك [108a] مع أنه مغفور لك، لا إله إلا الله الحليم الكريم، لا إله إلا الله العلي العظيم، سبحانه رب السموات السبع ورب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين}⁹¹².

فرواه من حديث أبي إسحاق من غير وجه الترمذي.

الحديث الرابع عشر:

⁹⁰⁹ - "عن جده" ساقطة من A.

⁹¹⁰ - راجع: سنن الترمذي، الدعوات: ٤٩١/٥، رقم: ٣٤٢٨.

⁹¹¹ - راجع: سنن الترمذي، الدعوات، ٥٢٩/٥، رقم: ٣٥٠٤.

⁹¹² - راجع: سنن الترمذي، الدعوات، ٥٢٩/٥، رقم: ٣٥٠٤.

أخبرني شيخنا -نفع الله به⁹¹³- بسنده إلى الحافظ بن حجر، عن الحافظ أبي الحسن علي الهيثمي، عن أبي الفتح محمد الميذومي، عن أبي الفرج عبد اللطيف الحراني، عن محمد الكراني، أنبأنا أبو منصور محمد الصيرفي، أنبأنا أبو الحسين بن بادشاه قال: أنبأنا الحافظ أبو القاسم⁹¹⁴ سليمان ابن أحمد الطبراني قال في المعجم الكبير حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا محمد بن عمار الموصلي حدثنا يحيى بن اليمان حدثنا المنهال ابن الخليفة، عن أبي عبد الله الشامي، عن أبي مليكة الذماري، عن نمران اليحصبي، عن بلال قال: قال رسول الله ﷺ: {يا بلال! ناد في الناس من قال لا إله إلا الله قبل موته بسنة دخل الجنة أو شهر أو جمعة أو يوم أو ساعة، قال: إذا يتكلوا، قال: وإن اتكلوا}⁹¹⁵.

⁹¹³- في A : قدس سره.

⁹¹⁴- في L : القاسم.

⁹¹⁵- راجع: المعجم الكبير، ٣٦٦/١، رقم: ١١٢٣.

الحديث الخامس عشر:

وبه إلى أبي القاسم الطبراني في الكبير قال: حدثنا أحمد بن محمد بن نافع الطحان، حدثنا أحمد بن صالح حينئذ وحدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا هارون بن عبد الله قال: حدثنا قدامة ابن محمد الأشجعي⁹¹⁶ حدثني مخزومة بن بكر بن عبد الله ابن الأشبح، عن أبيه، عن أبي حرب ابن زيد⁹¹⁷ بن خالد الجهني قال: أشهد على أبي زيد بن خالد الجهني أنه قال: أرسلني رسول الله ﷺ: {أبشِرِ الناس أنه من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له فله الجنة}⁹¹⁸.

الحديث [108b] السادس عشر:

وبه إلى الطبراني في الكبير قال: حدثنا أحمد ابن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي، حدثنا أبي، حدثنا إسماعيل بن عياش، حدثنا راشد بن داود، حدثنا يعلى بن شداد بن أوس، حدثني أبي شداد بن أوس وعبادة بن الصامت يصدقه قال: كنا عند رسول الله ﷺ فقال: {هل منكم أحد من أهل الكتاب؟ فقيل: لا يا رسول الله! فأمر بغلق الباب فقال: ارفعوا أيديكم فقولوا لا إله إلا الله، فرفعنا أيدينا ساعة ثم وضع النبي ﷺ يده ثم قال: الحمد لله اللهم إنك بعثني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة، إنك لا تخلف الميعاد ثم قال: أبشروا فإن الله قد غفر لكم}⁹¹⁹.

قلت: قال الحافظ أبو بكر أحمد بن بن عمرو بن عبد الخالق البزار في مسنده حدثنا عمر بن الخطاب السجستاني حدثنا الحسن بن علي السكوني، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن راشد بن داود، عن يعلى بن شداد بن أوس وعبادة حاضر فصدقه وقال: بايعنا رسول الله ﷺ فقال: {فيكم غريب؟ يعني: أهل الكتاب فقلنا: لا يا رسول الله! فأمر بغلق الباب وقال: ارفعوا أيديكم فقولوا لا إله إلا الله فرفعنا أيدينا ساعة ثم قال: اللهم إنك بعثني بهذه

916- في L : الأسمعي.

917- في A : يزيد.

918- راجع: المعجم الكبير، ٥/ ٢٥٤، رقم: ٥٢٦٢.

919- راجع: المعجم الكبير، ٧/ ٣٤٧، رقم: ٧١٦٣.

الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة وإنك لا تخلف الميعاد، ثم قال: أبشروا فإن الله قد غفر لكم⁹²⁰.

قال: البزار وهذا لا نعلمه يروي إلا بهذا الإسناد. قلت: وهذا الحديث أصل لتلقيين مشائخ الطريقة الذكر لجماعة من المريدين وفي التحفظ عن الأجنبي عن طريقتهما فيما يخصهم والله أعلم.

الحديث السابع عشر:

وبه إلى [109a] الطبراني في الكبير قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا إبراهيم⁹²¹ بن عبد الله بن العلاء بن زيد حدثنا أبي عبد الله بن العلاء، عن الزهري والأوزاعي قالوا: حدثنا المطلب بن عبد الله ابن الخنطب حدثني عبد الرحمن ابن أبي عمرة حدثني أبي قال: كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة غزاهما ثم ضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه قال: {أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله، لا يلقى الله بهما أحداً يوم القيمة إلا دخل الجنة على ما كان من عمل}⁹²².

الحديث الثامن عشر:

أخبرني شيخنا -نفع الله به⁹²³ - بسنده إلى الحافظ ابن حجر قال: أخبرني أبو المعالي عبد الله الحلاوي، عن أم عبد الله زينب ابنة الكمال المقدسية، عن الحافظ أبي الحجاج يوسف الدمشقي، عن أبي سعيد خليل الداراني، عن أبي علي الحسن الحداد أنبأنا أبو نعيم أحمد الأصبهاني الحافظ أنبأنا أبو القاسم⁹²⁴ الطبراني قال في المعجم الأوسط حدثنا الحسين بن محمد بن حاتم العجلي حدثنا الحسين بن علي بن يزيد الصدائي، حدثني أبي حدثنا حفص العامري عن موسى الصغير، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن أبي

⁹²⁰ - راجع: المعجم الكبير، ٣٤٧/٧، رقم: ٧١٦٣.

⁹²¹ - "تأنا إبراهيم" ساقطة من L.

⁹²² - راجع: الأحاديث الطوال، ١٢٣، رقم: ٥٢.

⁹²³ - في A: قدس سره.

⁹²⁴ - في L: القاسم.

هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: {من قال لا إله إلا الله نفعته يوماً من دهره ولو بعد ما يصيبه العذاب} ⁹²⁵.

قلت: هذا الحديث وما في معناه من الأصول الدالة على أن من مات على التوحيد ثم دخل ⁹²⁶ النار بذنوبه لا يخلد في النار ولو كان من أصحاب الكبائر ومات بلا توبة خلافاً للمعتزلة مما يفسر حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً عند الطبراني لا يضر مع الإسلام [109b] ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل وما في معناه، أي: لا يضره مضرة توجب خلوده كما لا ينفع مع الشرك عمل، أي: نفعاً يوجب دخوله الجنة، وذلك لأصول مقطوع بها، منها قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ⁹²⁷ وقوله ﷺ: {يا ابن الخطاب! اذهب فناد في الناس لا يدخل الجنة إلا المؤمنون} ⁹²⁸، فلا ينافي حديث، {وأما الكافر فيطعم بحسناته في الدنيا حتى إذا أفضى ⁹²⁹ إلى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى بها خيراً} ⁹³⁰، أي: خيراً يجني ثمرته في الجنة، لا مطلق الإثابة لما روي عن ابن مسعود: {ما أحسن محسن من مسلم ولا كافر إلا أثابه الله، قيل: ما إثابة الكافر؟ قال ⁹³¹: إن كان قد وصل رحماً أو تصدق بصدقة أو عمل حسنة أثابه الله تعالى المال والولد والصحة وأشباه ذلك، قيل: وما إثابته في الآخرة؟ قال: عذاباً دون العذاب وقرأ ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ ⁹³²، عزاه الحافظ السيوطي للحاكم والبيهقي وغيرهما عنه وعن زينب بنت أبي سلمة أن أبا لهب أعتق جارية له يقال لها ثوبية ⁹³³ وكانت ارضعت النبي ﷺ، {فرأى أبا لهب بعض أهله في النوم فسأله ما وجد؟ فقال: ما وجدت بعدكم راحةً غير أنني سقيتُ في هذه منى وأشار إلى النقرة التي تحت إبهامه في عتقي ثوبية} ⁹³⁴. عزاه السيوطي لعبد الرزاق.

⁹²⁵- راجع: المعجم الكبير، ١٢/٤، رقم: ٣٤٨٦.

⁹²⁶- في L: أنخل.

⁹²⁷- اقتباس من سورة النساء، الآية: ٤٨؛ اقتباس من سورة النساء، الآية: ١١٦.

⁹²⁸- راجع: مسلم، كتاب الإيمان، ص: ٧١، رقم: ١١٤.

⁹²⁹- في A: أفضي.

⁹³⁰- راجع: مسند أحمد، ٤١٩/٢١، رقم: ١٤٠١٨.

⁹³¹- في A: وقال.

⁹³²- اقتباس من سورة غافر، الآية: ٤٦؛ راجع: المستدرک، كتاب التفسير: ٢٥٣/٢.

⁹³³- "لها ثوبية" ساقطة من A.

⁹³⁴- راجع: جامع الأحاديث، ٤٧٢/٣٩، رقم: ٤٢٩١٩.

وفي صحيح البخاري قال: "عُرْوَة وثوية مولاة لأبسي هب وكان أبو هب اعتقها فأرضعت النبي ﷺ، فلما مات أبو هب أُرِيَهُ بعض أهله بشر حِيَبَةِ الحِيَبَةِ⁹³⁵ بكسر المهملة الحالة⁹³⁶ فقال: ماذا لقيت؟ قال: أبو هب لم ألقَ [110a] بعدكم، أي: راحة غير أبي سقيت في هذه بعثافي ثوية"⁹³⁷ انتهى.

والذي رأى أبا هب في المنام هو العباس فيما ذكره الحافظ ابن حجر عن البيهقي⁹³⁸ ثم قال الحافظ ابن حجر: "قال البيهقي ما ورد من بطلان الخير للكفار، فمعناه أنهم لا يكون لهم التخلص من النار ولا دخول الجنة ويجوز أن يخفف عنهم من العذاب الذي يستوجبونه على ما ارتكبوه من الجرائم سوى الكفر بما عملوه من الخيرات"⁹³⁹ انتهى. فظهر بطلان مذهب المرجئة⁹⁴⁰ القائلين بأنه لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة، فلا حجة لهم في حديث ابن عمرو السابق ولا ما في معناه مثل ما نورده الآن.

⁹³⁵ - "الحيبة" ساقطة من L.

⁹³⁶ - في L: أي حالة؛ "الحيبة بكسر المهملة الحالة" ساقطة من A.

⁹³⁷ - راجع: صحيح البخاري، ١٩٦١/٥.

⁹³⁸ - في L و A: السهيلي.

⁹³⁹ - راجع: فتح الباري شرح صحيح البخاري، ١٤٥/٩.

⁹⁴⁰ المُرْجئة تَوَلَّى رَائِحَةَ الْآثِيرِ ورد في الحديث ذكر المُرْجئة وهم فرقة من فرق الإسلام يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ لَا يَضُرُّعَ الْإِيمَانَ مَعْصِيَةٌ كَمَا أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ مَعَ الْكُفْرِ طَاعَةٌ سَمَوْا مُرْجئةً لِأَنَّ الرَّسْمَ أَتَعَذَّبَهُمْ عَلَى الْمَعَاصِي أَي أَخْرَجَهُ عَنْهُمْ. راجع: لسان العرب، ٨٣/١.

الحديث التاسع عشر:

وبالسند السابق إلى الطبراني قال في الكبير: حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا محمد بن عمار الموصلي، حدثنا يحيى بن يمان، حدثنا سفيان، عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر، عن أبيه، عن مسروق، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: {من قال لا إله إلا الله لم يضره معها خطيئة} ⁹⁴¹، فإن معناه بمقتضى الأصول الصحيحة من مات على التوحيد لم يضره معه خطيئة ولو كبيرة مات عليها بلا توبة مضرة توجب له الخلود، بل لا بد من الخروج بوعده الله أن لم يغفر له، وأما مضرة الدخول في الجملة فهو تحت المشيئة ﴿فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ⁹⁴²، اللهم اغفر لنا ولا تعذبنا يا أرحم الراحمين.

الحديث الموفي عشرين:

وبالسند السابق إلى الطبراني في الأوسط قال: حدثنا إبراهيم، حدثنا عمرو بن خلف، حدثنا فضيل بن سليمان النميري، حدثنا عمر بن سعيد بن سرحة التنوخي، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، عن عثمان ابن [110b] عفان، عن أبي بكر الصديق قال: قلت: يا رسول الله! فيما نجا هذا الأمر فقال: {في الكلمة التي أردتُ عليها عمي فأبأها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله} ⁹⁴³.

الحديث الواحد والعشرون:

وبه إلى الطبراني في الكبير والأوسط قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم، حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي، حدثنا الصلت ابن عبد الرحمن الزبيدي، حدثنا سفيان الثوري، عن عبد الرحمن ابن عبد الله، عن قتادة، عن أبي مجلز عن أبي عبيدة، عن عبد الله قال ⁹⁴⁴:

⁹⁴¹ - راجع: الجامع الكبير، ٦٨٥/٩، رقم: ٤٠٨٥/٢٢٥٨١.

⁹⁴² - اقتباس من سورة البقرة، الآية: ٢٨٤.

⁹⁴³ - راجع: المعجم الأوسط، ١٧٤/٣، رقم: ٢٨٣٩.

⁹⁴⁴ - "قال" ساقطة من A.

قال رسول الله ﷺ: {إذا شرع أحدكم بالرمح إلى الرجل فإن كان سنانه عند ثغرة نحره فقال لا إله إلا الله فليرفع عنه الرمح}⁹⁴⁵.

الحديث الثاني والعشرون:

وبه إلى الطبراني في الكبير، حدثنا أحمد بن عمرو البزار، حدثنا عمار بن خالد الواسطي، حدثنا القاسم بن مالك المزني، عن أبي مالك الأشجعي، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: {أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دمائهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله}⁹⁴⁶.

الحديث الثالث والعشرون:

أخبرني شيخنا - نفع الله به⁹⁴⁷ - بسنده إلى الحافظ ابن حجر أنبأنا أبو محمد عبد الله ابن محمد المكي، أنبأنا الإمام رضي الدين أبو أحمد إبراهيم الطبري، أنبأنا أبو الحسن علي بن هبة الله بن سلامة، أنبأنا أبو طاهر أحمد السلفي الأصفهاني، أنبأنا أبو عبد الله القاسم بن الفضل الثقفي قال: حدثنا أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الحافظ إملاء حدثنا أبو القاسم عبد الرحمن بن متوية⁹⁴⁸ البلخي حدثنا أبو شهاب معمر بن محمد العوفي البلخي، حدثنا مكي بن إبراهيم البلخي، حدثنا عبد الله بن [111a] سعيد بن أبي هند المزني، عن سمي مولى أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحرث، عن أبي صالح أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: {من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات حين يصبح كتب الله له بها مائة حسنة ومحى عنه بها مائة سيئة وكانت عدل رقبة وحفظ بها يومه حتى يمسي، ومن قالها مثل ذلك حين يمسي كان له مثل ذلك}⁹⁴⁹.

⁹⁴⁵ - راجع: المعجم الأوسط، ٢٩/١، رقم: ٦٩.

⁹⁴⁶ - راجع: مسلم، كتاب الإيمان، ص: ٤٣، رقم: ٤٢١؛ سنن الترمذي، الإيمان: ٣/٥، رقم ٢٦٠٦.

⁹⁴⁷ - في A: قدس سره.

⁹⁴⁸ - في A: مترية.

⁹⁴⁹ - راجع: سنن النسائي الكبرى، كتاب الأذكار، ١٨/٩، رقم: ٩٧٧٠.

الحديث الرابع والعشرون:

أخبرني شيخنا -أيده الله⁹⁵⁰- بسنده السابق إلى الجمال المرشدي قال: أخبرني إبراهيم بن علي بن المظفر الحسيني، عن أبي الفضل أحمد بن عساكر، عن أبي روح عبد المعز بن محمد بن أبي الفضل الهروي، أنبأنا أبو القاسم تميم بن أبي سعيد الجرجاني، أنبأنا الحاكم أبو الحسن علي بن محمد البحاثي، أنبأنا أبو الحسن محمد بن أحمد الزوزني، أنبأنا الحافظ أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد البستي قال: أنبأنا ابن سيلم، حدثنا حرملة بن يحيى، حدثنا ابن وهب، أخبرني عمرو بن الحرث أن دراجا حدثه عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الحدري، عن رسول الله ﷺ أنه قال: {قال موسى يا رب! علمني شيئا أذكرك به وأدعوك به، قال: قل يا موسى! لا إله إلا الله. قال يا رب! كل عبادك يقول هذا. قال: قل لا إله إلا الله. قال: إنما أريد شيئا تخصني به، قال يا موسى! لو أن السموات السبع والأرضين السبع في كفة ولا إله إلا الله في كفة مالت بهن لا إله إلا الله⁹⁵¹.

قلت: عزاه الحافظ السيوطي لجماعة منهم أبو يعلى والبيهقي والحاكم [111b] وأبو نعيم، عن أبي سعيد أيضا بلفظ {قال موسى يا رب! علمني شيئا أذكرك به وأدعوك به، قال يا موسى! قل لا إله إلا الله. قال يا رب! كل عبادك يقول هذا. قال: قل لا إله إلا الله. قال: لا إله إلا أنت يا رب! إنما أريد شيئا تخصني به، قال يا موسى! لو أن السموات السبع وعامرهن غيري والأرضين السبع في كفة ولا إله إلا الله في كفة مالت بهم لا إله إلا الله⁹⁵²، وعزاه في مكان آخر إلى أبي يعلى، عن أبي سعيد أيضا بلفظ: {سأل موسى ربه حين أعطاه التوراة أن يعلمه دعوة يدعو بها فأمره أن يدعو بلا إله إلا الله، فقال موسى: كل عبادك يدعو بهذا وأنا أريد أن تخصني بدعوة أدعوك بها، فقال تعالى يا موسى! لو أن السموات وساكنها والبحار وما فيها وضعوا في كفة ووضعوا لا إله إلا الله في كفة لوزنت لا إله إلا الله⁹⁵³.

⁹⁵⁰ - في A : قدس سره.

⁹⁵¹ - راجع: سنن النسائي، عمل اليوم والليلة، رقم: ٨٣٤.

⁹⁵² - راجع: صحيح ابن حبان، ١٠٢/١٤، كتاب التاريخ، رقم: ٦٢١٨.

⁹⁵³ - راجع: كنز العمال، ٥٢/١، رقم: ١٦١.

قلت: رواية "وعامرهن غيري" من المشابهات التي يُسَلَكُ فيها طريق التفويض أو التأويل، والأول أسلم وأحكم لأمن صاحبه من الخلل والثاني إن كان بمجرد الفكر ففيه خطر، فإن معرفة المشابهات فوق طَوْرَ العقول من طريق أفكارها، وإن كان عن وَهْبِ إلهي فهو تأويل الراسخين في العلم الذي مع اشتماله على نفي التشبيه الموافق لـ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾⁹⁵⁴، ليس فيه صرف الكلام عن ظاهره كما يصرفه أهل النظر الفكري.

ومما يُقَرَّبُ⁹⁵⁵ إلى ذلك أن يقال إن لا إله إلا الله قد تبين أنها دالة على أن الكمالات بالذات كلها لله تعالى وأن كل ما حصل لغيره تعالى منها فإنما هو من إفاضة الله تعالى عليه، ومرّ أن معنى ليس في الوجود معه غيره، أنه ليس لغيره بالنسبة إليه [112a] تعالى رتبة المعية وإنما له رتبة التبعية فليست أغيارا مستقلة، وإنما هي وجوه نور الوجود المطلق المنزه عن كل قيد مع القابلية لها المستلزم لتنزيهه عن كل قيد في عين تجليه فيما شاء منها كما قال سبحانه ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁹⁵⁶ فعمار السموات والأرض وجوه التجليات الأسمائية، والله اسم الذات والله الأسماء الحسنى كلها، وله الكمال كله بالذات وما له الكمال بالذات، لا شك أنه أكمل مما له الكمال بغيره على الوجه المشار إليه في هذا⁹⁵⁷ بُسْرًا أطيّب منه رطبا المؤيد بقوله تعالى في جواب قولهم: ﴿مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾⁹⁵⁸ والدال على الأكمل أكمل من الدال على الكامل فلا إله إلا الله، إذا قوبلت بالسموات والأرض وعمارهن من وجوه التجليات الأسمائية التي هي غير الذات من وجه مالت بمن لذلك، فإن الثقل في بعض مراتب التنزلات من الكمالات، ولهذا قال الله⁹⁵⁹ سبحانه وتعالى ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾⁹⁶⁰ قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري في حديث البخاري: "ولقد رأيتَه ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فينقصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقا ما نصه زاد ابن أبي الزناد عن هشام بهذا الإسناد عند

⁹⁵⁴ - اقتباس من سورة الشورى، الآية: ١١.

⁹⁵⁵ - في A: يعرب.

⁹⁵⁶ - اقتباس من سورة النور، الآية: ٣٥.

⁹⁵⁷ - في A: المشار إليه يقوله في هذا.

⁹⁵⁸ - اقتباس من سورة فصلت، الآية: ١٥.

⁹⁵⁹ - "الله" ساقطة من A.

⁹⁶⁰ - اقتباس من سورة المزمل، الآية: ٥.

البيهقي في الدلائل وإن كان ليوحى إليه وهو على ناقته فتضرب جرائها من ثقل ما يوحى إليه⁹⁶¹ انتهى.

وقال زيد بن ثابت: أنزل الله على رسوله ﷺ [112b] وفخذه على فخذي فثقلت علي حتى خفت أن تُرَضَّ فخذي ثم سُري عنه.

ثم نقول: تضمن سؤال موسى عليه الصلوة والسلام بقوله "إنما أريد شيئاً تخصني به أن يعلمه ذكراً أفضل من الأذكار المتداولة بين العباد" ودل الجواب على أن الذي تطلبه من أفضل الأذكار هو المتداولة بين العباد⁹⁶²، فالمطلوب خصوصاً هو المبدول عموماً، فوقع التخصص في عين التعميم بتعليم مرتبة "لا إله إلا الله" والله أعلم وباللَّه التوفيق.

الحديث الخامس والعشرون:

أخبرني شيخنا -نفع الله به⁹⁶³- بسنده السابق إلى الجمال المرشدي قال: أخبرني عمر بن حسن بن مزيد⁹⁶⁴ المراغي، عن أبي الحسن علي بن أحمد المقدسي، أنبأنا أبو طاهر بركات بن إبراهيم الخشوعي، عن مرشد بن يحيى المدني، أنبأنا أبو الحسن علي بن عمر الحراني، حدثنا حمزة بن محمد بن علي الكنائي، حدثنا عمران بن موسى بن حميد الطيب، حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير، حدثني الليث بن سعد، عن عامر بن يحيى المعافري، عن أبي عبد الرحمن الحلبي⁹⁶⁵ أنه قال: سمعت عبد الله ابن عمرو -رضي الله عنهما- يقول: قال رسول الله ﷺ: {يصاح برجل من أمتي على رؤس الخلايق يوم القيمة فينشر له تسعة وتسعون سجلاً كل سجل منها مد البصر ثم يقول الله تبارك وتعالى أنتكر من هذا شيئاً؟ فيقول: لا يا رب، فيقول الله عز وجل: ألك عذرٌ أو حسنة؟ فيهاب الرجل فيقول: لا يا رب فيقول الله عز وجل: بلى إن لك عندنا حسنات وإنه لا ظلم عليك، فيخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فيقول: يا رب ما هذه البطاقة

⁹⁶¹- راجع: فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٢٤٩/١١؛ شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، ٣٦٦/١.

⁹⁶²- "ودل الجواب على أن الذي تطلبه من أفضل الأذكار هو المتداولة بين العباد" ساقطة من A.

⁹⁶³- في A: قدس سره.

⁹⁶⁴- في A: يزيد.

⁹⁶⁵- في L: الحلبي.

مع [113a] هذه السجلات؟ فيقول إنك لا تظلم، قال: فتوضع السجلات⁹⁶⁶ في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة⁹⁶⁷.

الحديث السادس والعشرون:

وبالإسناد إلى مسلم قال: حدثني زهير بن حرب، حدثنا يحيى يعني ابن سعيد، عن حماد بن سلمة، حدثنا ثابت، عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله ﷺ يغير إذا طلع الفجر وكان يسمع⁹⁶⁸ الأذان فإن سمع آذانا أمسك وإلا أغار فسمع رجلا يقول: الله أكبر، الله أكبر، فقال رسول الله ﷺ: {على الفطرة، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، فقال رسول الله ﷺ: خرجت من النار فنظر فإذا هو راعي معزى⁹⁶⁹؛ طريق آخر وبالإسناد إلى الطبراني في الكبير قال: حدثنا الحسين بن إسحق التستري، حدثنا موسى بن محمد بن حيان، حدثنا سلم⁹⁷⁰ بن قتيبة، حدثنا عبد الجبار بن العباس، عن عون بن أبي جحيفة، عن أبيه قال: كان رسول الله ﷺ: {في مسير فسمع قائلاً يقول: الله أكبر، الله أكبر، فقال النبي ﷺ: دعوة الحق، فقال أشهد أن لا إله إلا الله، فقال النبي ﷺ كلمة الإخلاص، فقال أشهد أن محمداً رسول الله، فقال رسول الله صلى عليه⁹⁷¹ وسلم: خرج صاحبها من النار، ثم قال النبي ﷺ: تجدون هذا صاحب معزا أو صاحب كلاب يتصيد⁹⁷².

الحديث السابع والعشرون:

وبه إلى الجمال المرشدي قال: أخبرني إبراهيم بن محمد بن صديق الدمشقي، أنبأنا أحمد ابن أبي طالب الحجار، عن جعفر بن علي الهمداني، أنبأنا أبو طاهر أحمد السلفي،

⁹⁶⁶ - في هامش M و L و A : وفي الباب ٢٧ من الفتوحات: ما حصله أن صاحب السجلات موضع له في الميزان التلطف بـ"لا إله إلا الله" عناية به عناية به أن لم يكن له خير غيرها. وفي الباب ٥٢٠ أنه آخر من يوزن له من الخلق فإن "لا إله إلا الله" له البدء والختام. وقد يكون عين بدنها ختامها كصاحب السجلات؛ و"فيقول إنك لا تظلم قال فتوضع السجلات" ساقطة من L.

⁹⁶⁷ - راجع: سنن الترمذى، كتاب الإيمان: ٢٤/٥، رقم: ٢٦٣٩.

⁹⁶⁸ - في L و A : يستمع.

⁹⁶⁹ - راجع: مسلم، ص: ١٦٥، رقم: ٣٨٢.

⁹⁷⁰ - في A : مسلم.

⁹⁷¹ - في L و A : فقال النبي صلى الله عليه وسلم.

⁹⁷² - راجع: المعجم الكبير، ١٠٩/٢٢، رقم: ٢٧٤.

أنبأنا أبو البقا المعمر [113b] بن محمد الحبال، أنبأنا أبو القاسم زيد بن جعفر العلوي، أنبأنا أبو جعفر محمد بن علي بن دحيم الشيباني، حدثنا أبو عمرو أحمد بن حازم بن أبي عذرة، أنبأنا عبيد الله بن موسى، أنبأنا ابن أبي ليلى، عن الشعبي، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي أيوب قال: قال رسول الله ﷺ: {من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات بعد صلاة الغداة كان كعدل من اعتق أربع رقاب من ولد إسماعيل} ⁹⁷³.

طريق آخر: وبه إلى الجمال المرشدي، أنبأنا إبراهيم ابن أحمد البعلبي، أنبأنا أحمد بن أبي طالب، أنبأنا ابن اللتي، أنبأنا أبو الوقت، أنبأنا أبو الحسن الداودي، أنبأنا أبو محمد بن حموية، أنبأنا إبراهيم، حدثنا عبد بن حميد، حدثنا يزيد بن هارون، أنبأنا داود بن أبي هند، عن عامر، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي أيوب الأنصاري، أن رسول الله ﷺ قال: {من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، بيده الخير، وهو على كل شيء قدير، عشر مرات، كن له كعدل عشر رقاب أو رقبة} ⁹⁷⁴.

الحديث الثامن والعشرون:

أخبرني شيخنا -أيده الله ⁹⁷⁵ - بسنده إلى القاضي زكريا، عن قاضي الحرمين السراج أبي المكارم عبد اللطيف بن أبي الفتح محمد الحسن الفاسي المكي الحنبلي، عن كلثوم ابنة الحافظ محمد بن رافع السلامي قالت: أنبأنا أبو الفضل عبد الرحيم بن إبراهيم بن إسماعيل ابن إبراهيم بن أبي اليسر، أنبأنا جدي أبو محمد إسماعيل، أنبأنا أبو طاهر بركات ابن إبراهيم الخشوعي، أنبأنا محمد بن هبة الله بن أحمد الأنصاري الأكفاني، أنبأنا أبو [114a] الحسين مكي بن محمد الأزدي المصري، أنبأنا أبو مسلم محمد بن أحمد البغوي ببغداد، حدثنا أبو نصر عبد الملك بن عبد العزيز النسائي التمار، حدثنا حماد بن سلمة، عن ابن أبي الوراق، عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: {من قال إحدى عشر

⁹⁷³ - راجع: الجامع الكبير، ٦٨٥/٩، رقم: ٤٠٨٧/٢٢٥٨٣.

⁹⁷⁴ - راجع: الجامع الكبير، ٦٩١/٩، رقم: ٤١٠٢/٢٢٥٩٨.

⁹⁷⁵ - في A: قدس سره.

مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له، أحدا صمدا لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد، كتب الله له⁹⁷⁶ ألفي ألف حسنة⁹⁷⁷.

الحديث التاسع والعشرون:

وبه إلى السراج الحنبلي، عن الشمس أبي عبد الله محمد بن محمد المكودي الدهان، عن القطب موسى اليونيني وهو آخر من حدث عنه، أنبأنا إسماعيل بن صارم، أنبأنا أبو القاسم هبة الله بن علي البوصيري، أنبأنا أبو صادق مرشد بن يحيى المدني، أنبأنا أبو الحسن علي بن عمر الحراني، أنبأنا أبو القاسم حمزة بن محمد الكتاني الحافظ إملاء، أنبأنا يحيى بن يزيد يُكنى أبا شريك، حدثنا حمام بن إسماعيل، عن موسى بن وردان، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: {أكثرُوا من شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له قبل أن يحال بينكم وبينها ولقنوها موتاكم}⁹⁷⁸.

الحديث الثلاثون:

وبه إلى السراج الحنبلي، عن إبراهيم بن محمد المؤذن بالمسجد الحرام، أنبأنا أحمد بن أبي طالب، أنبأنا أبو إسحق إبراهيم بن عثمان الكاشغري، أنبأنا أبو الفتح محمد بن عبد الباقي، أنبأنا أبو عبد الله ملك بن أحمد البانياسي، أنبأنا أبو الحسين أحمد بن محمد، أنبأنا أبو إسحق إبراهيم ابن عبد الصمد الهاشمي، حدثنا عبيد بن أسباط، حدثنا أبي، حدثنا [114b] عبد الملك بن عمير، عن وراذ، عن المغيرة ابن شعبة رضي الله عنه، قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة: {لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد}⁹⁷⁹.

⁹⁷⁶ - "له" ساقطة من A.

⁹⁷⁷ - راجع: أمالي المحاملي، ص: ٤٤٠، رقم: ٥٢٣.

⁹⁷⁸ - راجع: كنز العمال، ٤١٥/١، رقم: ١٧٦١.

⁹⁷⁹ - راجع: البخاري، في باب الذكر بعد الصلاة، ٣٢٥/٢؛ ومسلم، كتاب المساجد: ص: ٢٣٦، رقم: ٥٩٣.

الحديث الواحد والثلاثون:

وبه إلى السراج الحنبلي، أنبأنا الشهاب أبو العباس أحمد بن محمد الحلبي ثم الصالحى، أنبأنا أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن المرادي، أنبأنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن، أنبأنا المؤيد بن محمد بن علي الطوسي، أنبأنا أبو بكر أحمد بن سهل، أنبأنا أبو بكر يعقوب بن أحمد الصريفي، حدثنا أبو محمد الحسن بن أحمد المخلدي، أنبأنا أبو حامد الشرقي أحمد بن محمد الحافظ، حدثنا إبراهيم ابن عبد الله السعدي، حدثنا الوليد بن القاسم، حدثنا يزيد بن كيسان، عن أبي حازم، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: { ما قال عبد لا إله إلا الله مخلصاً قط إلا فتحت له أبواب السماء حتى يفضى إلى العرش ما اجتنب الكبائر }⁹⁸⁰.

الحديث الثاني والثلاثون:

أخبرني شيخنا -نفع الله به⁹⁸¹- بسنده السابق إلى الحافظ أبي عيسى الترمذي، قال: حدثنا سفين ابن وكيع، حدثنا إسماعيل بن محمد ابن جحادة، حدثنا عبد الجبار ابن عباس، عن أبي إسحق، عن الأغر أبي مسلم قال: أشهد على أبي سعيد وأبي هريرة أنها شهدا على النبي ﷺ قال: { من قال: لا إله إلا الله والله أكبر صدقه ربه فقال: لا إله إلا أنا وأنا أكبر، وإذا قال: لا إله إلا الله وحده، [115a] قال: يقول الله تبارك وتعالى: لا إله إلا أنا وأنا وحدي، وإذا قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، قال: يقول الله: لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي، وإذا قال: لا إله إلا الله له الملك وله الحمد قال الله: لا إله إلا أنا لي الملك ولي الحمد، وإذا قال: لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله، قال الله: لا إله إلا أنا ولا حول ولا قوة إلا بي فكان يقول: من قالها في مرضه ثم مات لم تطعمه النار }⁹⁸².

⁹⁸⁰ - راجع: الترمذي، الدعوات: ٥٧٥/٥، رقم: ٣٥٩٠.

⁹⁸¹ - في A: قدس سره.

⁹⁸² - راجع: الترمذي، الدعوات: ٤٩٢/٥، رقم: ٣٤٣٠.

الحديث الثالث والثلاثون:

أخبرني شيخنا -أيده الله⁹⁸³ - بسنده السابق إلى ابن حبان، قال: أخبرنا أحمد بن زهير بتستر، حدثنا المعتمر بن سهل الأهوازي، حدثنا محمد بن إسماعيل الكوفي، عن مسعر بن كدام، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عبد الله بن باباه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: {من قال حين أوى إلى فراشه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، لا حول ولا قوة إلا بالله العظيم، سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، غفرت ذنوبه أو خطاياها - شك مسعر- وإن كان مثل زبد البحر}⁹⁸⁴.

الحديث الرابع والثلاثون:

وبالسند السابق إلى السراج الحنبلي، أنبأنا جمع منهم الحافظ أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين، أنبأنا أبو الحسن علي بن محمد العرضي، أخبرتنا زينب بنت⁹⁸⁵ مكى، أنبأنا حنبل بن عبد الله الرصافي، أنبأنا أبو القاسم هبة الله ابن محمد، أنبأنا أبو علي الحسن بن علي، أنبأنا أبو بكر أحمد بن جعفر، حدثنا أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد، قال: حدثني أبي الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، حدثنا عفان، حدثنا حماد بن سلمة، حدثنا سهيل بن أبي [115b] صالح وعبد الله بن عثمان بن خيثم، عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، عن ابن مسعود رضي الله عنه، قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: {اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا إني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، وإن سيدنا محمدا عبدك ورسولك فإنك أن تكلمي إلى نفسي تقربني من الشر وتباعدني من الخير، وإني لا أثق إلا برحمتك فاجعل لي عندك عهدا توفينه يوم القيمة إنك لا تخلف الميعاد إلا قال الله - عز وجل - يوم القيمة لملائكته: إن عبدي

983 - في A : قدس سره.

984 - راجع: الجامع الكبير، 636/9، رقم: 39887/22483.

985 - في L: ابنة.

986 - في L و A : من قال اللهم.

عهد عندي عهدا فأوفوه إياه فيدخله الله -عز وجل- الحنة⁹⁸⁷، قال سهيل: فأخبرت القاسم بن عبد الرحمن أن عونا أخبرني بكذا وكذا، فقال: ما في أهلنا جارية إلا وهي تقول: هذا في حدرها.

الحديث الخامس والثلاثون:

وبالسند السابق إلى الترمذي، حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا محمد بن يوسف، حدثنا يونس بن أبي إسحق، عن إبراهيم بن محمد بن سعد، عن أبيه عن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: {دعوة ذي النون إذ دعى وهو في بطن الحوت: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، فإنه لم يدع بها رجل مسلم⁹⁸⁸ في شيء قط إلا استجاب الله له⁹⁸⁹.

الحديث السادس والثلاثون:

وبالسند السابق إلى الطبراني في الأوسط، قال: حدثنا أحمد، حدثنا أبو عبد الله أحمد بن عبد الرحمن بن وهب، حدثني عمي عبد الله بن وهب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، [116a] عن الصناحي، حدثني سعد بن عباد، سمعت النبي ﷺ يقول: {من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، أطاع بها⁹⁹⁰ قلبه وذل بها لسانه، وأشهد أن محمدا رسول الله، حرمه الله على النار⁹⁹¹.

الحديث السابع والثلاثون:

وبه إلى الطبراني في الأوسط، قال: حدثنا أبو مسلم حجاج بن نصير، حدثنا اليمان بن المغيرة، عن عبد الكريم بن أمية⁹⁹² أن مجاهدا أخبره، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: جئتُ ورسول الله ﷺ قاعد في أناس من أصحابه، فيهم عمر بن الخطاب، وأدركتُ آخر

⁹⁸⁷ - راجع: مسند الإمام أحمد بن حنبل، ٣٢/٧، رقم: ٣٩١٦.

⁹⁸⁸ - "مسلم" ساقطة من A.

⁹⁸⁹ - راجع: سنن الترمذي، الدعوات: ٥٢٩/٥، رقم: ٣٥٠٥.

⁹⁹⁰ - "بها" ساقطة من A.

⁹⁹¹ - راجع: كنز العمال، ٦١/١، رقم: ٢٠٧؛ المعجم الأوسط، ٩٥/٢، رقم: ١٣٦٤.

⁹⁹² - في A و L: أبي أمية.

الحديث ورسول الله ﷺ يقول: {من صلى أربع ركعات قبل العصر لم تمسه النار}⁹⁹³
 فقلت بيدي هكذا يحرك بيده أن هذا حديث جيد فقال عمر بن الخطاب: لما فاتك من صدر
 الحديث أجود وأجود قلت: يا ابن الخطاب! فهات فقال عمر بن الخطاب: حدثنا رسول الله
 ﷺ أنه {من شهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة}⁹⁹⁴.

الحديث الثامن والثلاثون:

وبه إلى الطبراني في الأوسط، حدثنا محمد بن زريق، حدثنا أبو الطاهر، حدثنا سلامة
 بن روح الأيلي ابن أخي عقيل بن خالد، عن عقيل، عن ابن شهاب، أخبرني أنس بن مالك
 الأنصاري، قال: بينما أنا أسير مع رسول الله ﷺ إذ هبطت به راحلته من تلعة ورسول الله
 ﷺ يسير وحده، فلما أسهلت الطريق ضحك وكبر فكبرنا لتكبيره ثم سار رتوة ثم ضحك
 وكبر فكبرنا لتكبيره ثم أدركناه فقال القوم: يا رسول الله! كبرنا لتكبيرك⁹⁹⁵ [116b] ولا
 ندري مم ضحكت، قال: {قاد الناقة لي جبريل، فلما أسهلت التفت إلي، فقال: أبشر
 وبشر أمتك أنه من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له دخل الجنة فضحكت وكبرت
 ربي، ثم سار رتوة ثم التفت إلي، فقال أبشر وبشر أمتك أنه من قال: لا إله إلا الله⁹⁹⁶
 دخل الجنة، وقد حرم الله عليه النار، فضحكت وكبرت، ففرحت بذلك لأمتي}⁹⁹⁷.

الحديث التاسع والثلاثون:

وبه إلى الطبراني في الأوسط، حدثنا عيسى بن محمد السمسار، حدثنا أحمد بن سهيل
 الوراق، حدثنا مسور بن مروع العنبري، حدثنا الأعمش، عن سالم ابن أبي الجعد، عن
 ثوبان مولى رسول الله ﷺ، قال: قال رسول الله ﷺ: {من دعا بوضوء فساعة يفرغ

⁹⁹³ - راجع: المعجم الأوسط، ٨٨/٣، رقم: ٢٥٨٠.

⁹⁹⁴ - راجع: المعجم الأوسط، ٨٨/٣، رقم: ٢٥٨٠.

⁹⁹⁵ - "التكبيرك" ساقطة من A.

⁹⁹⁶ - في L و A: لا إله إلا الله وحده لا شريك له.

⁹⁹⁷ - راجع: المعجم الأوسط، ٣٢١/٦، رقم: ٦٥٢٢.

من⁹⁹⁸ وضوئه يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأن⁹⁹⁹ محمدا رسول الله، ألهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين، فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء¹⁰⁰⁰.

طريق آخر: وبه إلى الطبراني في الأوسط، حدثنا أحمد، حدثنا يحيى بن محمد بن السكن، حدثنا يحيى ابن كثير العنبري، حدثنا شعبة، عن أبي هاشم الرماني، عن أبي مجلز¹⁰⁰¹، عن قيس بن عباد، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: {من قرأ سورة الكهف كانت له نورا يوم القيمة من مقامه إلى مكة، ومن قرأ بعشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يضره، ومن توطأ، فقال: سبحانك اللهم وبحمدك، لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك كتب في رق ثم جعلت في طابع، فلم يكسر إلى يوم القيمة¹⁰⁰²} وقال لم يرّوه عن شعبة إلا يحيى. قال الحافظ ابن حجر ومن خطه نقلت قلت: يعني: مرفوعا، وقد رواه [117a] غندر عن شعبة موقوفا، قال النسائي: في اليوم والليلة وهو الصواب ورفع خطاء، قال الحافظ ابن حجر، قلت: وإن كان الصواب في الرواية وقفه فحكمه حكم المرفوع، لأن مثل هذا لا يقال من قبل الرأي والله أعلم، انتهى.

الحديث الموفى الأربعين:

وبه إلى القاضي زكريا قال: أخبرني العز أبو محمد بن الفرات سمعا، أنبأنا به أبو أحمد حسين بن عبد الرحمن التكريتي، أنبأنا أبو المعالي عيسى بن عبد الرحمن المطعم، أنا أبو المنحا¹⁰⁰³ عبد الله بن عمر بن الليثي، أنبأنا أبو القاسم سعيد بن أحمد بن الحسن البناء، أنبأنا أبو نصر محمد بن محمد علي الزيني، أنبأنا أبو بكر محمد بن عمر بن خلف بن الوراق، حدثنا الحافظ أبو بكر عبد الله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، قال في كتاب البعث: أخبرنا سعيد، أنبأنا محمد، أنبأنا محمد، حدثنا عبد الله، حدثنا محمد بن منصور الطوسي، حدثني¹⁰⁰⁴ صالح بن إسحق الجهبذ كوفي، دلي عليه يحيى بن معين، حدثنا

⁹⁹⁸- في L و A: عن.

⁹⁹⁹- في L و A: وأشهد أن.

¹⁰⁰⁰- راجع: المعجم الأوسط، ١٤٠/٥، رقم: ٤٨٩٥.

¹⁰⁰¹- في L: المجلز.

¹⁰⁰²- راجع: المعجم الأوسط، ١٢٣/٢، رقم: ١٤٥٥.

¹⁰⁰³- في L: المنجا.

¹⁰⁰⁴- في L: ثنا.

معرف ابن واصل، عن يعقوب ابن أبي بنانه أو نباته، عن عبد الرحمن الأعور، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: {إن ناساً من أهل لا إله إلا الله يدخلون النار بذنوبهم فيقول لهم أهل اللات والعزى: ما أغنى عنكم قول لا إله إلا الله وأنتم معنا فيغضب الله فيخرجهم من النار فيلقهم في نهر يسمى نهر الحياة فيبرؤون من حرقهم كما يبرأ القمر من كسوفه فيدخلون الجنة فيسمون الجهنميون} ¹⁰⁰⁵ فقال رجل: يا أنس! أنت سمعت هذا من رسول الله [117b] ﷺ، قال أنس: سمعت رسول الله ﷺ يقول: {من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار} ¹⁰⁰⁶، نعم، أنا سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا.

الحديث الحادي والأربعون:

أخبرني شيخنا -نفع الله به ¹⁰⁰⁷- بسنده السابق إلى الإمام أحمد، أنبأنا حسين وعفان، قالوا: حدثنا حماد بن سلمة، عن عثمان البتي، عن نعيم، قال عثمان في حديثه ابن أبي هند، عن حذيفة رضي الله عنه قال: أسندت النبي ﷺ إلى صدري فقال: {من قال: لا إله إلا الله، قال حسين ابتغاء وجه الله، ختم الله له بما دخل الجنة، ومن صام يوماً ابتغاء وجه الله، ختم الله له به دخل الجنة، ومن تصدق بصدقة ابتغاء وجه الله، ختم الله له بما دخل الجنة} ¹⁰⁰⁸.

الحديث الثاني والأربعون:

وبالإسناد إلى القاضي زكريا والجلال السيوطي كلاهما، عن محمد بن مقبل ¹⁰⁰⁹، عن الصلاح بن أبي عمرو، عن أبي الحسن بن البخاري وأبي الفضل أحمد بن هبة الله ابن عساكر كلاهما، عن أبي روح عبد المعز ابن محمد الهروي، أنبأنا تميم بن أبي سعيد الجرجاني، أنبأنا أبو سعيد محمد بن عبد الرحمن الكنجرودي، أنبأنا أبو عمرو حمدان، أنبأنا

¹⁰⁰⁵ - راجع: المعجم الأوسط، ٢٠٩/٧، رقم: ٧٢٩٣.

¹⁰⁰⁶ - راجع: مسلم، مقدمة مسلم، ٢٢، رقم: ٤٢؛ سنن الترمذي، الدعوات، ٣٥/٥، رقم: ٢٦٥٩.

¹⁰⁰⁷ - في A: قدس سره.

¹⁰⁰⁸ - راجع: مسند الإمام أحمد بن حنبل، ٣٥٠/٣٨، رقم: ٢٣٣٢٤.

¹⁰⁰⁹ - في A: مقبل.

أبو يعلى أحمد بن علي التميمي الموصلي الحافظ، حدثنا الحسن بن شبيب، حدثنا هيثم، حدثنا كوثر، حدثنا حكيم، عن نافع، عن ابن عمر، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه، قال: قلت: يا رسول الله! ما نجاة هذا الأمر الذي نحن فيه؟ قال: **{من شهد أن لا إله إلا الله فهو له نجاة}**¹⁰¹⁰.

الحديث الثالث والأربعون:

وبه إلى الحافظ أبي يعلى، حدثنا عمرو بن الضحاك، حدثنا أبي، حدثنا مستورد أبو همام [118a] الهنائي، حدثنا ثابت، عن أنس رضي الله عنه، قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: **{يا رسول الله! ما تركت حاجة ولا داجة إلا قد أتيت، قال: أليس تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ثلاث مرات، قال: نعم، قال: فإن ذلك يأتي على ذلك كله}**¹⁰¹¹.

الحديث الرابع والأربعون:

وبه إلى الإمام أحمد، حدثنا حسن بن موسى، حدثنا ابن لهيعة، حدثنا أبو قبيل، عن عبد الله بن ناشر من بني سريع، قال: سمعت أبا رهم قاض أهل الشام يقول: سمعت أبا أيوب الأنصاري يقول: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم إليهم، فقال لهم: **{إن ربكم -عز وجل- خيرني بين سبعين ألفا يدخلون الجنة غفرا بغير حساب وبين الخبيثة عنده لأمتي، فقال له بعض أصحابه: يا رسول الله! أيخبا لك ربك؟ فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج وهو يكبر، فقال: إن ربي زادني مع كل ألف سبعين ألفا والخبيثة عنده، قال أبو رهم: يا أبا أيوب! وما تظن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكله الناس بأفواههم، فقالوا: وما أنت وخبيثة¹⁰¹² رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال أبو أيوب: دعوا الرجل عنكم أخبركم عن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما**

¹⁰¹⁰ - راجع: كنز العمال، ٥٩/١، رقم: ١٩٤.

¹⁰¹¹ - راجع: مسند أبي يعلى، ١٥٥/٦، رقم: ٣٤٣٣.

¹⁰¹² - في A: بخبيثة.

أظن، بل كالمستيقن أن خبيئة رسول الله ﷺ أن يقول: رب من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله مصدقا لسانه قلبه¹⁰¹³ فأدخله الجنة¹⁰¹⁴.

الحديث الخامس والأربعون:

وبالإسناد إلى الطبراني في الكبير، قال: حدثنا عبد الله بن سعيد بن يحيى [118b] الرقي، حدثنا أبو فروة يزيد بن محمد بن سفيان، ثني أبي، حدثني¹⁰¹⁵ ياسين الزيات، عن أبي سلمة الحمصي، عن يحيى بن جابر، عن سلمة بن نفيل¹⁰¹⁶ قال: جاء شاب فقعد بين يدي رسول الله ﷺ، فقال بأعلى صوته: يا رسول الله! أرأيت من لم يدع سيئة إلا عملها ولا خطيئة إلا ركبها ولا أشرف له سهم إلا قطعه بيمينه ومن لو قُسمت¹⁰¹⁷ خطايا على أهل المدينة لغمرتهم، فقال النبي ﷺ: {أسلمت أو أنت مسلم؟ قال: أما أنا فأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، فقال: اذهب فقد بدلت سيئاتك حسنات، فقال: يا رسول الله! وغدراقي وفجراقي؟ قال: وغدراتك وفجراتك ثلاثا، فولى الشاب وهو يقول: الله أكبر، الله أكبر، فلم أزل أسمعه يكبر حتى توارى¹⁰¹⁸.

الحديث السادس والأربعون:

وبه إلى الإمام أحمد، حدثنا محمد بن بكر، حدثنا عبد الحميد، يعني: ابن جعفر أنبأنا صالح بن أبي غريب، عن كثير بن مرة، عن معاذ بن جبل، قال: قال لنا معاذ في مرضه: قد سمعتُ من رسول الله ﷺ شيئا كنت أكتمه، سمعت رسول الله ﷺ يقول: {من كان آخر كلامه لا إله إلا الله وجبت له الجنة¹⁰¹⁹.

يقول العبد الفقير إلى رحمة الله الجواد الكريم أرحم الراحمين إبراهيم بن حسن بن شهاب الدين الكوراني الشهرزوري ثم الشهراني نزيل المدينة المنورة الغراء على ساكنها النبي

¹⁰¹³ - في A : وقلبه.

¹⁰¹⁴ - راجع: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ٦٨١/١٠، رقم: ١٨٥٠٨.

¹⁰¹⁵ - في A : حدثنا.

¹⁰¹⁶ - في L : مقبل.

¹⁰¹⁷ - في A : أقسمت.

¹⁰¹⁸ - راجع: الجامع الكبير، ٦١/٧، رقم: ٦٣٦١.

¹⁰¹⁹ - راجع: مسند الإمام أحمد بن حنبل، ٣٦٦/٣٦، رقم: ٢٢٠٣٤.

الأمي خاتم الأنبياء وعليهم أفضل الصلوة والسلام عدد خلق الله بدوام الله ذي الفضل والنعمة قد وفي الله سبحانه على يدي الأربعين المسندة¹⁰²⁰ وزاد فله الحمد على ما أنعم بأبرازها [119a] وسهل جمعها وأراح الخاطر بما أفاد فلقد كان في خاطري منذ سنين أن أختتم هذه الرسالة بأربعين حديثاً مسندةً في فضائل لا إله إلا الله ولم يكن عندي من الأصول المسندة ما يستخرج منها هذا العدد، فتعوق الأمر إلى أن أذن الله وذلك أني لما توجهت إلى الجمع والتخريج بإشارة شيخنا - أيده الله تعالى وأدام به النفع¹⁰²¹ في الدنيا والدين - ولم يكن في ظني الظفر إلا بنحو عشرة أحاديث لقلّة الأصول المسندة عندي يسر الله ببركة إشارته وفاء أربعين في مدة يسيرة فالحمد لله رب السموات ورب الأرضين¹⁰²² رب العالمين.

ولنورد ما تيسر من الأحاديث الواردة في فضل "لا إله إلا الله" من كتاب جمع الجوامع للحافظ أبي الفضل جلال الدين السيوطي - رحمه الله تعالى وشكر سعيه - الذي أورد فيه الأحاديث محذوفة الأسانيد غالباً مع العز وإلى مخرجيها وذكر الصحابي تميمًا للمراد وتكميلاً للمفاد فنقول وبالله التوفيق.

أخبرني شيخنا العارف بالله الراسخ والطود الشامخ المحقق الكامل الأكمل المكمل سيدي الشيخ صفى الدين أحمد بن محمد الدجاني المدني - متع الله المسلمين بطول حياته في عافيته شاملة وأعاد علينا وعليهم وعلى سائر المحبين من بركاته - آمين¹⁰²³ ، بجميع جمع الجوامع للحافظ السيوطي وسائر تأليفه، عن شيخه العارف بالله المحقق الراسخ سيدي الشيخ أبي المواهب أحمد بن علي بن عبد القدوس القرشي العباس الشناوي ثم [119b] المدني - قدس الله روحه - عن جماعة منهم والده علي عن الشيخ عبد الوهاب بن أحمد الشعراني، عن الحافظ جلال الدين السيوطي - رحمه الله بجميعها -.

الحديث الأول:

¹⁰²⁰ - "المسندة"

¹⁰²¹ - في A : قدس الله سره نفع الله لنا وللمسلمين به.

¹⁰²² - في L و A : الأرض.

¹⁰²³ - في A : قدس الله سره.

{أول شيء خطه الله في الكتاب الأول أني أنا الله لا إله إلا أنا سبقت رحمتي غضبي، فمن شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله فله الجنة} ¹⁰²⁴، عزاه للدليمي عن ابن عباس - رضي الله عنهما-.

الحديث الثاني:

{لكل شيء مفتاح ومفتاح السموات قول: لا إله إلا الله} ¹⁰²⁵، عزاه للطبراني، عن معقل ابن يسار.

الحديث الثالث:

{افتحوا على صبيانكم أول كلمة بلا إله إلا الله ولقنوههم عند الموت لا إله إلا الله، فإنه من كان أول كلامه لا إله إلا الله وآخر كلامه لا إله إلا الله، ثم عاش ألف سنة} ¹⁰²⁶ ما سئل عن ذنب واحد} ¹⁰²⁷، عزاه للحاكم في تاريخه والبيهقي، عن ابن عباس - رضي الله عنهما- وقال البيهقي: غريب ويقرب منه قوله: {إذا أفصح أولادكم فعلموهم لا إله إلا الله، ثم لا تبالوا متى ماتوا، وإذا تُغروا فمروهم بالصلاة} ¹⁰²⁸، عزاه لابن السني في عمل يوم وليلة، عن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما-.

الحديث الرابع:

قال الله تعالى: {إني أنا الله لا إله إلا أنا، من أقر لي بالتوحيد دخل حصني ومن دخل حصني أمن عذابي} ¹⁰²⁹، عزاه للشيرازي في الألقاب عن علي، وفي المعنى {قال الله تعالى: لا إله إلا الله كلامي وأنا هو، فمن قالها دخل حصني ومن دخل حصني أمن عقابي} ¹⁰³⁰، عزاه لابن البخاري عن علي.

¹⁰²⁴ - راجع: الجامع الكبير، ٣/٣١٧، قسم الأقوال، رقم: ٨٨٧٠.

¹⁰²⁵ - راجع: الجامع الصغير، ص: ٤٤٩، رقم: ٧٣٢١.

¹⁰²⁶ - "سنة" ساقطة من A.

¹⁰²⁷ - راجع: الجامع الكبير، ٢/٢٤٢، قسم الأقوال، رقم: ٣٥٩٧.

¹⁰²⁸ - راجع: كنز العمال، ١٦/٤٤٠، رقم: ٤٥٣٢٨.

¹⁰²⁹ - راجع: الجامع الصغير، ص: ٣٧٦، رقم: ٦٠٤٧.

¹⁰³⁰ - راجع: كنز العمال، ١/٥٤، رقم: ١٦٧.

الحديث الخامس:

{أفضل العلم لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الاستغفار} ¹⁰³¹، عزاه [120a] للدليمي في مسند الفردوس، عن ابن عمر -رضي الله ¹⁰³² عنهما-.

الحديث السادس:

{لا إله إلا الله تدفع عن قائلها تسعة وتسعين بابا من البلاء أدناها الهم} ¹⁰³³، عزاه للدليمي، عن ابن عباس -رضي الله عنهما-.

الحديث السابع:

{لا إله إلا الله كلمة كريمة على الله، ولها عند الله مكان جمعت وسولت من قالها صادقا من قلبه دخل الجنة ومن قالها كاذبا حققت وأحرزت ماله ولقي الله -عز وجل- غد يحاسبه} ¹⁰³⁴، عزاه لأبي نعيم، عن عياض الأشعري رحمته الله. وفي المعنى قوله {لا إله إلا الله كلمة عظيمة كريمة على الله، من قالها مخلصا استوجب الجنة، ومن قالها كاذبا عصمت ماله ودمه وكان مصيره إلى النار} ¹⁰³⁵، عزاه لابن النجار، عن دينار، عن أنس.

الحديث الثامن:

{من قال لا إله إلا الله ومدّها هدمت له أربعة آلاف ذنب من الكبائر} ¹⁰³⁶، عزاه لابن النجار، عن نعيم، عن أنس.

الحديث التاسع:

¹⁰³¹ - راجع: كنز العمال، ٤١٥/١، رقم: ١٧٦٠.

¹⁰³² - في L: رضي الله تعالى عنهما.

¹⁰³³ - راجع: كنز العمال، ٦٣/١، رقم: ٢٢٦.

¹⁰³⁴ - راجع: كنز العمال، ٦٣/١، رقم: ٢٢٧.

¹⁰³⁵ - راجع: كنز العمال، ٦٣/١، رقم: ٢٢٧؛ وأمالى الشجري، ١/٢٥.

¹⁰³⁶ - راجع: كنز العمال، ٦٠/١، رقم: ٢٠٢.

{ جددوا إيمانكم، أكثروا من قول لا إله إلا الله }¹⁰³⁷، أحمد¹⁰³⁸ والحاكم، عن أبي هريرة.

الحديث العاشر:

{ كما لا تلتقي الشفتان على قول لا إله إلا الله كذلك لا تحجب عن سماء سماء حتى تنتهي إلى العرش لها دوي كدوي النحل تشفع لصاحبها }¹⁰³⁹، الديلمي، عن جابر.

الحديث الحادي عشر:

{ من قال: لا إله إلا الله صباحا، ثم قالها مساء نادى مناد من السماء ألا أقرنوا الآخرة بالأولى ثم ألقوا ما بينهما }¹⁰⁴⁰، الديلمي، عن جابر رضي الله عنه.

الحديث الثاني عشر:

{ عليكم بلا إله إلا الله والاستغفار، فأكثروا منهما، فإن إبليس قال: أهلكت الناس بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله [120b] والاستغفار، ولما رأيت ذلك أهلكتهم بالأهواء وهم يحسبون أنهم مهتدون }¹⁰⁴¹، عزاه لأبي يعلى، عن أبي بكر رضي الله عنه.

الحديث الثالث عشر:

{ حضر ملك الموت رجلا يموت¹⁰⁴² ثم شق¹⁰⁴³ أعضائه فلم يجده عمل خيرا ثم شق قلبه فلم يجد فيه خيرا ففك لحييه فوجد طرف لسانه لاصقا بحكته يقول: لا إله إلا الله فغفر له بكلمة الإخلاص }¹⁰⁴⁴، عزاه لابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين والبيهقي، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

¹⁰³⁷- راجع: كنز العمال، ٤١٦/١، رقم: ١٧٦٣.

¹⁰³⁸- في A و L: الإمام أحمد.

¹⁰³⁹- راجع: كنز العمال، ٤٣٢/١، رقم: ١٨٦٤.

¹⁰⁴⁰- راجع: كنز العمال، ١٦٥/٢، رقم: ٣٥٩٢.

¹⁰⁴¹- راجع: كنز العمال، ٤٢٠/١، رقم: ١٧٩٢.

¹⁰⁴²- "يموت" ساقطة من L.

¹⁰⁴³- في A و L: فشق؛ "ثم" ساقطة من A و L.

¹⁰⁴⁴- راجع: الجامع الصغير، ص: ٢٢٧، رقم: ٣٧٣١.

الحديث الرابع عشر:

{ ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم، كأني أنتظر إليهم، انفلقت¹⁰⁴⁵
الأرض عنهم يقولون: لا إله إلا الله، والناس بهم¹⁰⁴⁶ }، عزاه لتمام والخطيب وابن
عساكر، عن ابن عباس - رضي الله عنهما -؛

وفي لفظ آخر: { ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في الموت ولا في القبور ولا في
النشور كأني أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رؤسهم من التراب يقولون: الحمد لله
الذي أذهب عنا الحزن¹⁰⁴⁷ }، عزاه للطبراني، عن ابن عمر - رضي الله عنهما -.

الحديث الخامس عشر:

{ ما قال عبد لا إله إلا الله مخلصا إلا صعدت لا يرد لها سحاب، فإذا وصلت إلى
الله تعالى نظر الله إلى قائلها وحق على الله أن لا ينظر إلى موحد إلا رحمه¹⁰⁴⁸ }، عزاه
للخطيب، عن أبي هريرة.

الحديث السادس عشر:

{ إذا قال العبد أشهد أن لا إله إلا الله، قال الله: يا ملائكتي! علم عبدي أن ليس له
رب غيري أشهدكم أنني قد غفرت له¹⁰⁴⁹ }، عزاه لابن عساكر، عن أنس.

الحديث السابع عشر:

{ ما من عبد يقول: لا إله إلا الله مائة مرة إلا بعثه الله - عز وجل - يوم القيمة
ووجهه كالقمر ليلة البدر [121a] ولم يرفع لأحد يومئذ عمل أفضل من عمله إلا من
قال مثل قوله أو زاد عليه¹⁰⁵⁰ }، عزاه لأبي الشيخ والديلمي، عن أبي ذر رضي الله عنه.

¹⁰⁴⁵ - في A: وتعلقت.

¹⁰⁴⁶ - راجع: طبقات الشافعية الكبرى، ٣٦/١.

¹⁰⁴⁷ - راجع: الجامع الصغير، ص: ٤٦٧، رقم: ٧٦٢٠؛ والبيهقي في شعب الإيمان: ١١٠/١، رقم: ١٠٠.

¹⁰⁴⁸ - راجع: كنز العمال، ٥٦/١، رقم: ١٨١.

¹⁰⁴⁹ - راجع: جامع الأحاديث، ٣٥٤/١، رقم: ٢٥٢٨.

¹⁰⁵⁰ - راجع: كنز العمال، ٥٧/١، رقم: ١٨٤.

الحديث الثامن عشر:

{من قال: لا إله إلا الله قبل كل شيء، لا إله إلا الله بعد كل شيء، ولا إله إلا الله يبقى ربنا ويغني كل شيء عوفي من الهم والحزن}¹⁰⁵¹، عزاه للطبراني، عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

الحديث التاسع عشر:

{إذا نام العبد على فراشه أو على مضطجعه من الأرض التي هو فيها فانقلب في ليلته على جنبه الأيمن أو جنبه الأيسر ثم يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير، وهو على كل شيء قدير، يقول الله - عز وجل -: انظروا إلى عبدي لم ينسني في هذا الوقت أشهدكم على¹⁰⁵² أني قد رحمته وغفرت له}¹⁰⁵³، ابن السني في عمل يوم وليلة وابن النجار، عن أنس.

الحديث العشرون:

{من قال: إذا مر بالمقابر السلام على أهل لا إله إلا الله، كيف وجدتم قول لا إله إلا الله؟ يا لا إله إلا الله! اغفر لمن قال: لا إله إلا الله، واحشرونا في زمرة من قال: لا إله إلا الله غفر له ذنوب خمسين سنة، قيل: يا رسول الله! من لم يكن له ذنوب خمسين سنة؟ قال لوالديه وقربته ولعامه المسلمين}¹⁰⁵⁴، الديلمي في تاريخ همدان والرافع وابن النجار، عن علي رضي الله عنه.

¹⁰⁵¹ - راجع: المعجم الكبير، ٣٥٢/١٠، رقم: ١٠٦٩١.

¹⁰⁵² - "على" ساقطة من L و A.

¹⁰⁵³ - راجع: عمل اليوم والليلة لابن السني، ص: ٣٥٢، رقم: ٧٥٥.

¹⁰⁵⁴ - راجع: الجامع الكبير، ٦٩٤/٩، رقم: ٤١٠٨/٢٢٦٠٤.

الحديث الحادي والعشرون:

{إذا صليتم صلاة الفرض فقولوا في عقب كل صلاة عشر مرات لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير يكتب له [121b] من الأجر كأنما اعتق رقبة} ¹⁰⁵⁵، عزاه للرافعي في تاريخه، عن البراء رضي الله عنه.

الحديث الثاني والعشرون:

{من قال في كل يوم مائة مرة لا إله إلا الله الملك الحق المبين كان له أمان من الفقر وأنسا من وحشة القبر واستجلب بها الغنى واستقرع بها باب الجنة} ¹⁰⁵⁶، عزاه للشيرازي في الألقاب من طريق ذي النون المصري، عن سالم الخواص والخطيب والديلمي والرافعي وابن النجار من طريق الفضل بن غانم، عن مالك ابن أنس كلاهما، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي رضي الله عنه قال الفضل بن غانم: لو رحل الإنسان في هذا الحديث إلى خراسان لكان قليلا، وعزاه لأبي نعيم من طريق إسحاق بن زريق، عن سالم الخواص عن مالك.

الحديث الثالث والعشرون:

{أرأيت} ¹⁰⁵⁷ حمزة وجعفر وكان بين أيديهما طبق فيه نبق كالزبرجد فأكلا منه نبقا، ثم صار عبا فأكلا منه، ثم صار رطبا فأكلا منه فقلت لهما ما وجدتما أفضل الأعمال قالوا قول لا إله إلا الله قلت: ثم ماذا؟ قالوا الصلاة عليك يا رسول الله! قلت: ثم ماذا؟ قالوا حب أبي بكر وعمر} ¹⁰⁵⁸، عزاه للديلمي، عن ابن عباس، وفي المعنى قوله ﷺ: {إني لأرجو لأمتي بحب أبي بكر وعمر كما أرجو لهم بقول لا إله إلا الله} ¹⁰⁵⁹، عزاه للديلمي، عن أنس رضي الله عنه.

¹⁰⁵⁵ - راجع: الجامع الصغير، ص: ٥١، رقم: ٧٣٤.

¹⁰⁵⁶ - راجع: التمهيد، ٥٤/٦.

¹⁰⁵⁷ - في L و A أُريت.

¹⁰⁵⁸ - راجع: الحاوي للفتاوي، ٤٣/٢؛ كنز العمال، ٥٧١/١١، رقم: ٣٢٧٠١.

¹⁰⁵⁹ - راجع: كنز العمال، ٥٧١/١١، رقم: ٣٢٧٠٢.

الحديث الرابع والعشرون:

{إذا خفتَ سلطانا أو غيره فقل: لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم، لا إله إلا أنت عز جارك وجل ثناؤك} ¹⁰⁶⁰، [122a] عزاه لابن السني، عن ابن عمر -رضي الله عنهما-.

الحديث الخامس والعشرون:

{من قرأ ﴿شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ، إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللهِ الْإِسْلَامُ﴾ ¹⁰⁶¹، ثم قال: وأنا أشهد بما شهد الله واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة جيء به يوم القيمة، فقبل عبدي هذا عهد إلي عهدا وأنا أحق من وفي بالعهد أدخلوا عبدي الجنة} ¹⁰⁶²، عزاه لأبي الشيخ، عن ابن مسعود رضي الله عنه.

اللهم أنت الذي أنعمت علينا فيسرت لنا القرآن للذكر وأنت الذي وفقتنا فشهدنا بما شهدتَ به من أنه لا إله إلا أنت واستودعناك هذه الشهادة وهي لنا عندك وديعة. وقد بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {إذا استودع الله شيئا حفظه} ¹⁰⁶³ فأسئلك بأنك لا إله إلا أنت الأول الآخر الظاهر الباطن الصمد المحيط بكل شيء رحمة وعلما، وبجاه نبيك وعبدك محمد حبيبك وخليلك صلى الله عليه وسلم أن تُتم نعمتك علينا ¹⁰⁶⁴ فتوفقنا لما تحب وترضى، وتحفظ هذه الشهادة علينا حتى نلقاك بها سالمين آمين.

وصل اللهم على سيدنا ونبينا محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم عدد خلقك بدوامك سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

تكملة لما يسر الله جمع ما أوردناها [122b] من الأحاديث ومضت مدة أشار الأخ اللبيب ¹⁰⁶⁵ المقبل إلى الله المقبول إن شاء الله بدر الدين حسن ابن علي العجمي المكي ¹⁰⁶⁶

¹⁰⁶⁰ - راجع: الجامع الصغير، قسم الأقوال، ٢٠٠/١، رقم: ١٢٩٦.

¹⁰⁶¹ - اقتباس من سورة آل عمران، الآية: ١٨-١٩.

¹⁰⁶² - راجع: جمع الجوامع، ٧٨٨/٩، رقم: ٢٢٧٧٦/٤٢٨٠.

¹⁰⁶³ - راجع: كنز العمال، ٧٠٤/٦، رقم: ١٧٤٨٨.

¹⁰⁶⁴ - "علينا" ساقطة من A.

¹⁰⁶⁵ - في A: الأخ الحبيب.

- أتم الله علينا وعليه¹⁰⁶⁷ نعمته من فضله آمين- بإلحاق سلسلة تلقين الذكر بآخر الكتاب، ثم يسر الله على يديه جمع أسانيد شيخنا - نفع الله به في الدارين¹⁰⁶⁸ - في تلقين الذكر، فعرضت ذلك على شيخنا - نفع الله به¹⁰⁶⁹ - فأمر بإلحاقها بآخر الكتاب مع العزو، وقال - نفع الله به¹⁰⁷⁰ -: "بركة العلم العزو وإن قل"، انتهى.

فنقول وبالله التوفيق: اعلم أولاً إن السنة المطهرة قد وردت بتلقين الذكر عند المبايعة ومطلقاً، أما عند المبايعة فهو ما رواه الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار¹⁰⁷¹ في مسنده، حدثنا عمر بن الخطاب السجستاني، حدثنا الحسن بن علي السكوني، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن راشد بن داود، عن يعلى بن شداد ابن أوس، حدثني أبي شداد بن أوس وعبادة حاضر فصدقه وقال: بايعنا رسول الله ﷺ فقال: {فيكم غريب يعني: أهل الكتاب، فقلنا: لا يا رسول الله! فأمر بغلق الباب وقال: ارفعوا أيديكم فقولوا: لا إله إلا الله، فرفعنا أيدينا ساعة، ثم قال: اللهم إنك بعثني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة وإنك لا تخلف [123a] الميعاد، ثم قال: ابشروا فإن الله قد غفر لكم¹⁰⁷²}. قال البزار: "وهذا لا نعلمه يروي إلا بهذا الإسناد" انتهى.

وفي هذا الحديث فوائد ننبه¹⁰⁷³ على ما يسره الله منها، فمن ذلك أن في قوله ﷺ: "هل فيكم غريب؟" ثم أمره بغلق الباب تعليماً لهم، إن هذا أمر خاص لا يشرع فيه بحضور أجنبي منكر، بل يصابن عمن هو غريب عن هذا الأمر أولاً وآخراً، أولاً بطلب خلو المجلس¹⁰⁷⁴ عنه وآخراً بغلق الباب المانع لحضوره وذلك أن الإلقاء الإلهي المنزل¹⁰⁷⁵ على القلب يترتب عليه تنور القلب القابل باستعداده المشتمل على المناسبة التي هي الحبل الإلهي الحاصل في القلب المنتزل عليه الإلقاء والتلقين من صور الإلقاء في مراتب التنزلات.

¹⁰⁶⁶ - هو حسن بن علي بن يحيى، أبو البقاء العجيمي، مؤرخ. من العلماء بالحديث، يماني الأصل مولده بمكة، مات سنة ١١١٣/١٧٠٢. راجع: الأعلام للزركلي، ٢٠٥/٢.

¹⁰⁶⁷ - "بدر الدين حسن ابن علي العجيمي المكي أتم الله علينا وعليه" ساقطة من L.

¹⁰⁶⁸ - في A : قدس سره.

¹⁰⁶⁹ - في A : قدس سره.

¹⁰⁷⁰ - في A : قدس سره.

¹⁰⁷¹ - هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري، البزار (أبو بكر). محدث، فقيه، مات سنة ٢٩٢/٩٠٥. راجع: معجم المؤلفين، ٣٦/٢.

¹⁰⁷² - راجع: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، كتاب الإيمان: ١/١٦٤، رقم: ٢٣.

¹⁰⁷³ - في L : ينبه.

¹⁰⁷⁴ - في A : المحبة.

¹⁰⁷⁵ - في L : المنتزل.

فإذا كان الاستعداد تاما والمناسبة كاملة ظهرت النتيجة سريعا وإلا احتاج الأمر إلى تعمل بالمواظبة على الذكر لينمحي بأنوار الذكر على التدريج ظلمات الغفلة وما يتبعها. فإذا كان القلوب متفقة على قصد واحد ولم يكن فيهم غريب أجنبي عن قصدهم حصل في الجمع نور من التوحيد قبل التلقين بقصدهم مع انتفاء المشوش؛ فإذا جاء التلقين ورد نور كلمة التوحيد على محل متهيء لقبوله بمناسبة اتصافه بنوع من التوحيد بتجريد القصد إلى طلب الواحد الحق سبحانه فازداد نورا على قدر الاستعداد والمناسبة سرعة وبطوءا صغرا وكبرا.

وأما إذا كان ثمة أجنبي منكّر لما هم فيه يحدث بسبب [123b] انحراف قصده اختلاف في القلوب وتشتت في النيات فيضعف المناسبة المهيئة لقبول نور التوحيد على الكمال فتخلية المجلس من الغريب سعي في تقوية المناسبة القلبية لقبول أنوار التوحيد. وفيه أيضا إشارة إلى أن المتلقن على هذا الوجه الخاص متوجه إلى السلوك في طريق وهب الأسرار، فمن شرطه الحفظ والأمانة، فإن الأسرار لا تُوهب إلا للأمناء، ومما يدل على اعتناء رسول الله ﷺ بمراعات الأسباب التي تتضمن تقوية المناسبة لقبول نور التوحيد ما ورد من الأمر بتغميض العينين في حديث علي عليه السلام من قوله ﷺ: {غمض عينيك واسمع مني، ثلاث مرات، ثم قل أنت، ثلاث مرات، وأنا أسمع} ¹⁰⁷⁶ الحديث الآتي، وذلك أن تغميض العينين يورث نوعا من الوحدة للقلب لانتفاء صور الكثرة المحسوسة الواقع عليها الأبصار من المرئيات الداخل صورها إلى القلب من طريق العين عن القلب وإذا ألقى السمع إلى الملقن انتفى صور الكثرة المسموعة الداخلة على القلب من طريق الإذن أيضا فيبقى صور الكثرة الخيالية التي يُحدثها الخواطر، فإذا تعمل في نفيها بالذكر شيئا فشيئا حتى انمحت صورة الكثرة الحسية والخيالية عن القلب انجلت فيه أنوار التوحيد على حسب استعداده ومناسبته.

ومن هنا قال أهل الطريق في كيفية الذكر المقيد بالضربين على طريق الحمائية أن تبدأ بالذكر من جانبك الأيسر وتقصد أن تأخذ ما [124a] سوى الله من قلبك وهو تحت نديك الأيسر بقولك "لا" وتمدها إلى أن تطرح "إله" وهو المنفي عن كل أحد سوى الله

¹⁰⁷⁶- راجع: عجائب الآثار، ٤٧٢/١.

فوق كتفك الأيمن، وتثبت بقولك "إلا" من فوق كتفك الأيمن "الله" في قلبك الذي ألقيتَ ما سوى الله عنه بضرب شديد ليتأثر قلبك ويتمكن فيه نور الذكر وذلك أن الذكر بهذا الاستحضار تعمل في نفي الكثرة ومحو صورها عن القلب بالتدرج ليتمكن أنوار التوحيد بالإثبات في القلب شيئاً فشيئاً حتى يذهب بالظلمة بأنواعها فقد ورد في الحديث: **{لكل شيء سقالة وإن سقالة القلب¹⁰⁷⁷ ذكر الله¹⁰⁷⁸، والسقل بالسين هو الصقل بالصاد كما في القاموس، وورد {ما من قلب من القلوب إلا وله سحابة كسحابة القمر بينما القمر يضيء إذ علته سحابة فأظلم إذ تجلت¹⁰⁷⁹، وعن أبي الدرداء قال: {من فقه الرجل أن يعلم أيزداد هوام ينقص ومن فهمه أن يعلم نزغات الشيطان أنى يأتيه¹⁰⁸⁰.**

فعلى المرید أن يعمر قلبه بالذكر الذي يعطيه شيخه فمتى غفل وخطر له خاطر بغير ذكره من شهوة وغيرها¹⁰⁸¹ فليسرع إلى ذكره من حينه، فإن المحل يضيق عن حمل أمرين في زمان واحد ولولا الغفلة عن الذكر لما خطر له ذكر الخاطر المذموم، فإذا رجع إلى الذكر فوراً نفر¹⁰⁸² نور الذكر ظلمة الخواطر المذمومة، وقد ورد **{ذكر الله شفاء القلوب¹⁰⁸³، وورد {اذكر الله فإنه عون لك على ما تطلب¹⁰⁸⁴، وسيجيء من حديث علي أنه {أقرب الطرق إلى الله وأسهلها على عباده وأفضلها عند الله¹⁰⁸⁵ ولكون الذكر بهذه المنزلة [124b] العظمى من الفضائل، ورد في الحديث {الذكر نعمة من الله فأدوا شكرها هذا¹⁰⁸⁶.**

وكما أن إخلاء المجلس من الغريب الأجنبي وكف الحواس عما سوى المطلوب ودفع الخيالات بالذكر من أسباب تقوية المناسبة كذلك المبايعة على السمع والطاعة والمنشط والمكره من أسبابها وذلك أن المرید إذا رضي بالشيخ مُربياً وهادياً ودليلاً وبايعه على ذلك

¹⁰⁷⁷- في L و A : القلوب.

¹⁰⁷⁸- راجع: كنز العمال، ٤١٨/١، رقم: ١٧٧٧.

¹⁰⁷⁹- راجع: كنز العمال، ١٦٩/١٣، رقم: ٣٦٥١٢.

¹⁰⁸⁰- راجع: كنز العمال، ١٧١٤/١.

¹⁰⁸¹- في A : وغيرهما.

¹⁰⁸²- في A : تغير.

¹⁰⁸³- راجع: كنز العمال، ٤١٤/١، رقم: ١٧٥١.

¹⁰⁸⁴- راجع: كنز العمال، ٤١٥/١، رقم: ١٧٥٥.

¹⁰⁸⁵- راجع: البرهان المؤيد، ص: ٢٧.

¹⁰⁸⁶- راجع: كنز العمال، ٤١٤/١، رقم: ١٧٤٩.

فقد بايعه على السمع والطاعة في المنشط والمكروه فإن التربية لا تتم إلا بذلك فإن الشيخ يأمره بجهاد نفسه وهواه الذي هو الجهاد الأكبر وطريق جهادها على الاستيفاء مجهولة عند المرید فلا بد أن يتلى بما يشتمل على المنشط والمكروه تخليصاً وتمحيصاً فيجب التسليم والانقياد والسمع والطاعة ليتم التربية ويترتب عليه النتيجة وإذا بايعه على السمع والطاعة في المنشط والمكروه، فقد بايعه على أن يريد ما يريد الشيخ ويترك إرادة ما لا يريد الشيخ فاندرج إرادته في إرادة الشيخ فحصل له التوحيد الإرادي وإذا حصل له هذا التوحيد في الإرادة حصل لقلبه نوع اتصال معنوي بقلب الشيخ فإذا صدق في هذا أمده الشيخ برقيقتها المتصلة به امدادا يخرج به بإذن الله من الظلمات إلى النور شيئاً فشيئاً على حسب قوة مناسبتة وقبول استعدادة سرعة وبطوءاً.

وأما تلقين الذكر مطلقاً من غير أن يكون مقيداً بكونه عند المبايعة، فمن أدلته قوله ﷺ لأبي الدرداء -رضي الله [125a] عنه-: {قل: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، فإنهن الباقيات الصالحات، وهن يحططن الخطايا كما تحط الشجرة أوراقها، وهن من كنوز الجنة} ¹⁰⁸⁷، أخرجه الطبراني وابن مردويه ¹⁰⁸⁸، عن أبي الدرداء.

ومنها ما ذكره الشيخ جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن عبد الله بن عمر العجمي الكوراني ¹⁰⁸⁹ في رسالته "ريحان القلوب في التوصل إلى المحبوب" من قوله - قدس روحه-: "سأل علي عليه السلام النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! دلني عن أقرب الطرق إلى الله وأسهلها على عباده وأفضلها عند الله تعالى، فقال يا علي! عليك بمداومة ذكر الله تعالى في الخلوات، فقال علي عليه السلام: هكذا فضيلة الذكر، وكل الناس ذاكرون، فقال رسول الله ﷺ مَهْ يا علي! لا تقوم الساعة وعلى الوجه الأرض من يقول الله الله، فقال علي: كيف أذكرُ يا رسول الله؟ قال غَمَضْ عَيْنَيْكَ واسمِعْ مِنِّي، ثلاث مرات، ثم قل: أنت ثلاث مرات فأنا أسمع، فقال النبي ﷺ: لا إله إلا الله ثلاث مرات مغمضاً عينيه رافعاً صوته

¹⁰⁸⁷ - راجع: كنز العمال، ٩٥٥/١٥، رقم: ٤٣٦٦٩.

¹⁰⁸⁸ - وقد جاء في النسخ بالتاء.

¹⁰⁸⁹ - هو يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي بن خضر الكردي، الكوراني الأصل، ويعرف بالعجمي (جمال الدين، أبو المحاسن) صوفي، مات سنة ١٣٦٧/٧٦٨. راجع: معجم المؤلفين، ٣١٣/١٣.

وعلي عليه السلام يسمع، ثم قال علي: لا إله إلا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته¹⁰⁹⁰ والنيبي عليه السلام يسمع؛ ثم لقن علي الحسن البصري، وهو لقن حبيبا العجمي، وهو لقن داود الطائي، وهو لقن معروف الكرخي، وهو لقن سريا السقطي، وهو لقن أبا القاسم الجنيد، وهو لقن ممشاد الدينوري، وهو لقن أحمد الأسود الدينوري، وهو لقن محمد السهروردي [125b] الشهير بعموية، وهو لقن ابنه القاضي وجيه الدين، وهو لقن ابن أخيه أبا النجيب السهروردي، وهو لقن ابن أخيه شهاب الدين عمر السهروردي، وهو لقن الشيخ نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي، وهو لقن الشيخ نور الدين عبد الصمد النطيري، وهو لقن الشيخ بدر الدين الطوسي، والشيخ نجم الدين محمود الأصفهاني، وهما لقنا الشيخ الفقيه حسن الشمشيري.

قلت: الذي رأيت¹⁰⁹¹ في النسخة التي عليها خط تلميذه الشيخ عبد الرحمن ابن محمد الشبريسي هكذا، وهو والنجم الأصفهاني أيضا لقنا الشيخ الأوحى قطب العصر وفريد الدهر أبا المحاسن جمال الدين يوسف بن أبي محمد عبد الله الكوراني منحنا الله به فوق منتهى الأماني بمحمد وآله وصحبه ذوي التهاني وبدور التداني، انتهى.

وظاهر أنه من تصرفات تلامذته¹⁰⁹² ولنوف وصل هذه السلسلة على الانفراد وإن كان يأتي ذكرها في ضمن بقية السلاسل تبركا ووصلا للحديث الشريف، فنقول: والشيخ يوسف العجمي الكوراني، لقن الشيخ زين الدين أبا الميامن عبد الرحمن بن شمس الدين محمد بن نور الدين أبي المعالي عبد الرحمن ابن عبد السلام القرشي الشبريسي، وهو لقن الشيخ زين الدين أبا بكر أبي محمد ابن محمد بن علي الخوافي، وهو لقن الشهاب أحمد ابن الفقيه علي الدمياطي الشهير بالزلباني، وهو لقن شيخ الإسلام زكريا بن محمد الأنصاري، وهو لقن [126a] الشيخ عبد الوهاب الشعراي، وهو لقن الشيخ عبد القدوس العباسي الشناوي، وهو لقن ولده الشيخ علي، وهو لقن ولده سيدنا الشيخ أبا المواهب أحمد العباسي الشناوي ثم المدني، وهو لقن سيدنا وشيخنا وقدوتنا إلى الله تعالى الإمام في الشريعة والطريقة والحقيقة ذا النظر الإحدى الوارث المحمدي مركز دوائر الملك والملكوت المحيط بالمقامات بإذن الله

¹⁰⁹⁰ - راجع: عجائب الآثار، ٤٧٢/١.

¹⁰⁹¹ - في L: رأيت.

¹⁰⁹² - في L و A: بعض تلامذته.

ذي العزة والجبروت، فرد زمانه وغوث أوانه سيدي صفي الدين أحمد بن محمد المقدسي الدجاني المدني الشهير بالقشاشي - نفعنا الله به في الدارين-، وهو لقن خلقا لا يحصيهم إلا الله، منهم ملتمس بركاته وبركاتهم إبراهيم بن حسن بن شهاب الدين الكوراني الشهرزوري، ثم الشهراني، ثم المدني، - كان الله له عنه في كل ماله- آمين.

هذا أحد طرق شيخنا - نفع الله به في الدارين- أوردناه على الانفراد تبعا للحديث تبركا، وهذا الحديث أخرجه الحافظ أبو الفتوح الطاوسي بنحو ما في ريجان القلوب، وكذلك سيدنا الشيخ محمد الغوث - طاب ثراه- في كتابه الجواهر والله أعلم، ثم الراجح أن الحسن البصري سمع من علي بن أبي طالب عليه السلام، فإن الحفاظ مختلفون في ذلك، فأنكره جماعة منهم وأثبتته جماعة.

قال الحافظ السيوطي في إتحاف الفرق، وهو، أي: الإثبات هو الراجح عندي لوجوه، وقد رجحه أيضا الضياء المقدسي في المختارة، فإنه قال: قال الحسن بن [126b] أبي الحسن البصري عن علي ابن أبي طالب عليه السلام وقيل: لم يسمع منه وتبعه على هذه العبارة الحافظ ابن حجر في أطراف المختارة ولكنه بعد رجح سماعه وصححه ثم ساق الوجوه المرجحة لسماعه فمن شاء فليراجعها في فتاوى السيوطي وفي السمط المجيد لشيخنا - نفع الله به- فإنه ساقها، أي: إتحاف الفرق بتمامها وزاد عليها ما يناسب المقام وإذا صح السماع واللقاء.

وقد وصل سند تلقين الذكر من طريق حسن البصري جماعات من الصوفية ومنهم الحفاظ كالحافظ أبي الفتوح الطاوسي وصله من طريق شيخه الزين الخوافي والمثبت مقدم على النافي كان وصل سند تلقين الذكر هو الراجح هذا بحسب لسان فن الحديث وأهله.

وأما أكابر أهل الطريق فهم على بينة من ربهم في النفي والإثبات فإذا أثبتوا شيئا وجزموا به فهو موافق للواقع وبالله التوفيق والله أعلم.

ولنسق الآن أسانيد شيخنا - نفع الله به- التي أمرنا بإيرادها في آخر الكتاب بلفظ جامعها الأخ اللبيب حسن ابن علي العجيمي المكي -أمديني الله وإياه في الخيرات الظاهرة والباطنة بإمداده الذي لا انقطاع له أبدا بمنه وفضله- آمين فنقول: وبالله التوفيق. قال -

كامل الله توفيقه - بعد أن ترجم شيخنا ببعض كمالاته ما نصه قال أي: شيخنا - نفع الله به - تلقنت الذكر من والدي شيخ المكمل محمد بن يونس المدني ومن شيخه إمامي العلماء بالله [127a] سيدنا الشيخ تاج الموحدين الأمين ابن الصديق المرواقي¹⁰⁹³ اليمني باليمن¹⁰⁹⁴ سنة إحدى عشر وألف (١٠١١) والشيخ الكامل سيدنا سراج الدين عمر بن الشيخ بدر الدين العادلي بمكة، ومن صاحبنا الشيخ الموحّد الكامل فضيل ابن ضياء الدين الهندي ومن أستاذ العارفين الشيخ الأكمل المحقق عبد الحليم الكجراتي كلاهما بالمدينة ثم من شيخي وأستاذي واحد العين ورافع البين وجامع أشتات الكمالات المحمدية واسع العلوم الإلهية الأحمدية إمام زمانه وعين أعيان أقرانه سيدنا أبي المواهب أحمد بن علي بن عبد القدوس ابن الشيخ محمد الشناوي العباسي، ومن الشيخ المُسلِّك العارف بالله تعالى سيدي محفوظ بن عبد القادر الخلوتي.

فالأول تلقن من والده الشيخ يونس، وهو تلقن من والده الشيخ الأوحّد ولي الله تعالى ذي الكرامات والمناقب العديدة والمفاخر سيدنا الشيخ شهاب الدين أحمد بن علي الحسيني الدجاني المقدسي، وهو تلقن من شيخ الآفاق العلامة العارف بالله تعالى سيدي محمد بن علي بن عراق الكفاني، وهو تلقن كفاحاً يقظة وعياناً من رسول الله ﷺ كما ذكر ذلك في السفينة العراقية بعد أن تلقن من شيخه ومربيه الشيخ الأوحّد الأكمل العلامة المحقق سيدنا علي بن ميمون الحسيني الإدريسي الأندلسي المغربي، وهو [127b] تلقن من قطب العارفين أبي العباس أحمد بن محمد التباسي التونسي، وهو تلقن من الشيخ عبد الوهاب الهندي، وهو تلقن من أبي موسى السدراني ومن أبي محمد عبد الله الموروري¹⁰⁹⁵ وأبي يعقوب يوسف بن يخلف الكومي القيسي حينئذ، وتلقن سيدنا محمد المدني الأنصاري¹⁰⁹⁶ من الشيخ الأجل عبد الله بن محمد، وهو وعمر العادلي تلقنا من العارف بالله تعالى الشيخ عبد اللطيف، وهو تلقن من مخدومه القطب الأوحّد سيدنا بدر الدين بن عمر العادلي العباسي.

¹⁰⁹³ - في L و A : المرواقي.

¹⁰⁹⁴ - "باليمن" ساقطة من A.

¹⁰⁹⁵ - في A : المورودي.

¹⁰⁹⁶ - "الأنصاري" ساقطة من L و A ؛ وفي M : الأنصاري أيضا.

وأما سيدنا الأمين فقد تلقن من أستاذه العالم الإلهي قطب زمانه عمر بن أحمد جبريل اليميني، وهو تلقن من الشيخين الإمامين عبد الله وأحمد، وهما تلقنا من والدهما الشيخ المحقق أبي القاسم الجنيد، وهو تلقن من والده الشيخ إمام الموحدين شرف المحدثين أحمد بن موسى المشرع المكي العدناني، وهو تلقن من العلامة شيخ الطريقة أبي القاسم إبراهيم بن جعمان العدناني اليميني، ومن إمام زمانه الشيخ العارف بالله سيدي إسماعيل بن الصديق ابن الشيخ إسماعيل الجبرتي العقيلي.

فالأول: من العلامة محمد بن محمد الجزري، وهو تلقن من القطب سيدي عمر بن محمد العراقي العقيلي، وهو تلقن من العالم العارف بالله تعالى سيدي الوحيد عبد الرحمن ابن القطب عبد الله بن أسعد اليافعي، وهو تلقن من والده، وهو تلقن من الشيخ شرف الدين أبي الفضل المغربي، وهو [128a] تلقن من عز الدين عبد العزيز الصاحي¹⁰⁹⁷، وهو تلقن من جمال الدين أحمد شاه الغوري، وهو تلقن من الشيخ ناصر الدولة السمناني، وهو تلقن من كمال الدين شاه خسرو المرجاني، وهو تلقن من ناصر الدين محمد بن أبي أحمد الجشتي، وهو تلقن من قطب المجذوبين حيدر الزواحي¹⁰⁹⁸.

والثاني: وهو الجبرتي تلقن من العالم المحقق ولي الله تعالى سيدي محمد بن محمد المزجاجي، وهو تلقن من القطب إسماعيل بن إبراهيم الجبرتي العقيلي، وهو تلقن من الشيخ ذي الأحوال الجليلة والمقامات العلية أبي بكر محمد بن يعقوب الشهير بابن أبي حربة الموري، وهو تلقن من والده محمد، وهو تلقن من والده يعقوب، وهو تلقن من والده الكميت السوداني، وهو تلقن من سيدي العلامة الولي الكامل سيدي الفقيه أحمد بن موسى بن عجيل، وهو تلقن من والده موسى بن علي بن عمر عجيل العدناني اليميني، وهو تلقن من صاحبه إمام أرباب الأحوال الفقيه محمد بن أبي بكر الحكمي، وهو تلقن من الشيخ علي بن عبد الرحمن الحداد.

وأما فضيل فقد تلقن من والده الشيخ العالم الموحد ضياء الدين الهندي.

¹⁰⁹⁷ - في A : الصاحي.

¹⁰⁹⁸ - في A : الزواحي.

وأما محفوظ فقد تلقن هو والشيخ أحمد¹⁰⁹⁹ الشناوي من جهبذ ميادين العرفان وخازن جنان مقامات الأيقان شيخ زمانه سيدي محمد الدمرداشي، وهو تلقن من والده الشيخ الأكمل حسن، وهو تلقن من والده ومربيه وقدوته الشيخ المحقق الأوحده سيدي محمد المعروف بدمرداش الحمدي [128b]. وهو تلقن أولاً من الشيخ الكامل العارف بالله تعالى أبي العباس أحمد بن عقبة الحضرمي ثم المصري، وثانياً من شيخ المحققين شمس الواصلين دده عمر الروشني، وهو ممن لبس الخرقة يَقْطَعُ من رسول الله ﷺ.

فالأول: تلقن من الشيخ أبي زكريا، وهو تلقن من نقطة دوائر الولاية العظمى سيدي أبي الحسن علي بن محمد وفا.

والثاني: تلقن من السيدي يحيى الباكوثي، وهو تلقن من الشيخ صدر الدين الخياواني، وهو تلقن من عز الدين¹¹⁰⁰ الشرواني، وهو تلقن من أخي مرم الشرواني، وهو تلقن من الشيخ عمر الخلوئي، وهو تلقن من أخي محمد الشرواني، وهو تلقن من الشيخ الإمام إبراهيم الزاهد الكيلاني رئيس الخلوئية، وهو تلقن من سيد المشائخ جمال الدين التبريزي، وهو تلقن من الشيخ محمد بن محمود العتيقي، وهو تلقن من الشيخ ركن الدين السنجاني، وهو تلقن من الشيخ قطب الدين الأبهري حينئذ وزاد الشناوي من الشيخ الأكمل الملا أحمد صادق بن عبد السميع العمري الماوراء النهري الوارد إلى مصر سنة إحدى وتسعين وتسعمائة، وقد تلمذ له خلق كثير، وهو تلقن من الشيخ الأكمل خواجه أحمد الكاسكاني الشهير بمولانا خواجهكي، ومن خليفته العارف بالله محمد الشهير بخواجه جويباري ببخارى، وهو تلقن من شيخه المذكور، وهو تلقن من أستاذ الأكابر المولى محمد القاضي النقشبندي حينئذ وتلقن سيدنا الشناوي أيضاً من العلامة القطب الإلهي شمس الدين محمد بن أبي الحسن البكري الحسيني، ومن [129a] الشيخ العارف بالله تعالى سيدي أحمد المرصفي، ومن الشيخ الولي أبي العباس أحمد المغربي، ومن العلامة العارف بالله تعالى السيد محمد غضنفر ابن جعفر الحسيني، هو النهروالي ثم المدني، ومن العلامة الجامع السيد صبغة الله بن روح الله بن جمال الله الهندي البروجي ثم المدني، ومن الشيخ الولي أبي الخير ألبنا الشبشير المتوفى في حدود

¹⁰⁹⁹ - "أحمد" ساقطة من A.
¹¹⁰⁰ - في A : من الشيخ عز الدين.

سنة ٩٨٣، ومن الشيخ نادرة الزمان السيد محمد المصلي الأعرج، ومن أخويه في طريق الله الشيخ عبد الحليم الكجراتي المذكور، أولاً: والشيخ الأجل السيد نظام الغوثين¹¹⁰¹ بعد أن تلقن من والده ومراكز دوائر مشاهده سيدي أبي الحسن علي بن عبد القدوس العباسي الشناوي، ثم من صهره سيدي الشيخ العارف بالله تعالى يوسف جمال الدين ابن علي داغر الرفاعي.

فأما المرصفي فقد تلقن هو وسيدي حسن الدمرداشي أيضاً من الشيخ محمد المدعو قاسم المغربي، وهو تلقن من الشيخ المحقق القطب محمد المغربي شيخ جلال الدين السيوطي¹¹⁰²، وهو تلقن من سيدي القطب الأكمل أبي العباس السرسبي، وهو تلقن من الأستاذ العلامة القطب شمس الدين محمد بن حسن بن علي التميمي الشهير بالحنفي، وهو تلقن من الشيخ العارف بالله ناصر الدين الشهير بابن بنت الميلىق، وهو تلقن من شيخه وجده لأمه العلامة¹¹⁰³ العارف بالله سيدي شهاب الدين بن أبي العباس أحمد بن الميلىق الإسكندري الأصولي، وهو تلقن من القطب أبي الدر ياقوت العرشي [129b]، حينئذ وزاد الشهاب ابن الميلىق، فتلقن من الشيخ أبي عبد الله محمد بن عثمان بن إبراهيم بن عدلان الكناني، وهو تلقن من وجيه الدين أبي محمد عبد الوهاب، وهو تلقن من قاضي القضاة عماد الدين عبد الرحمن السكري المصري، وهو تلقن من شهاب الدين أحمد الطوسي، هو تلقن من محمد بن يحيى النيسابوري، وهو تلقن من الإمام حجة الإسلام محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي، وهو تلقن من إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني، وهو تلقن من الشيخ أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري، وهو تلقن من الشيخ أبي عبد الرحمن السلمي، وهو تلقن من أبي أحمد بن عيسى، وهو تلقن من الشيخ أبي محمد بن عبد الله بن منازل، وهو تلقن من شيخ الملامتية أبي صالح حمدون بن أحمد بن عمارة القصار، وهو تلقن من أبي تراب عسكر بن حسين¹¹⁰⁴ النخشي، وهو تلقن من حاتم الأصبم، وهو تلقن من شقيق إبراهيم البلخي.

¹¹⁰¹ - في L : الغوثيين.

¹¹⁰² - في L : شيخ جلال السيوطي.

¹¹⁰³ - "العلامة" ساقطة من A.

¹¹⁰⁴ - في A: حصين.

وأما أبو العباس المغربي فقد تلقن من والده الشيخ عفيف الدين عبد الله ابن عمر¹¹⁰⁵، وهو تلقن من العالم سند الغرب أبي القاسم الغلامي، وهو تلقن من الخراز، وهو تلقن من سيدي محمد بن سليمان الجزولي، وهو تلقن من سيدي محمد بن عبد الله الشريف الأمغاري نسبة إلى أجداده بني أمغار، وهو تلقن من سيدي سعيد الهرتناني، وهو تلقن من سيدي عبد الرحمن الرجراجي، وهو تلقن من سيدي أبي الفضل الهندي، وهو تلقن من سيدي عنوس البدوي، وهو تلقن من الإمام القرافي، وهو تلقن من سيدي أبي عبد الله المغربي.

[130a] وأما سيدي محمد البكري فقد تلقن من والده قدوة الكمل الشيخ أبي الحسن محمد البكري، وهو وبدر الدين المعادلي تلقنا من المسلك الرباني الأوحى سيدي أبي العباس أحمد بن الشيخ الكامل يوسف الحريثي حينئذ وزاد سيدي أبو الحسن، فتلقن من والده سيدي الشيخ جلال الدين محمد، وهو تلقن من أبيه سيدي جمال الدين محمد، وهو تلقن من أبيه الشيخ أبي زيد عبد الرحمن البكري الحسني، وهو وسيدي علي بن محمد وفا تلقنا من والده القطب الخاتم سيدي محمد بن محمد وفا، وهو تلقن من سيدي الولي الأمي المحمدي داود بن باخلا الباخريزي، وهو تلقن من القطب تاج الدين ابن عطاء الله الإسكندري، وهو ويقوت العرشي تلقنا من القطب سيدي أبي العباس أحمد بن عمر الأنصاري المرسي، وهو وأبو عبد الله المغربي تلقنا من إمام زمانه¹¹⁰⁶ سيدنا القطب الجامع أبي الحسن ابن عبد الله بن عبد الجبار الحسني الإدرسي الشاذلي، وهو تلقن من الشيخ أبي عبد الله محمد بن علي من حرازم، وهو تلقن من الشيخ أبي محمد صالح بن عقبان الدكالي حينئذ وتلقن المرسي أيضا من قدوة الطرفين أبي العباس أحمد بن علي القرشي البوني، وهو تلقن من العارف بالله أبي العباس أحمد بن علي بن ميمون القسطلاني، وهو تلقن من إمام زمانه المحقق الجامع والفرد الواسع سيدي أبي عبد الله محمد بن أحمد القرشي، وهو والدكالي والكومي والموروري والسدراني تلقنوا [130b] من القطب الإلهي سيدي أبي مدين البجائي التلمساني، وهو تلقن من أبي بكر محمد بن الوليد¹¹⁰⁷

¹¹⁰⁵ - في L و A: عبد الله ابن أبي عمر.

¹¹⁰⁶ - في A: من الشيخ إمام زمانه.

¹¹⁰⁷ - "محمد بن الوليد" ساقطة من L و A.

الطرطوسي، وهو تلقن من أبي بكر محمد بن أحمد¹¹⁰⁸ الشاشي، وهو تلقن من أبي غالب سالم المغربي، وهو تلقن من أبي عمرو محمد بن¹¹⁰⁹ إبراهيم الزجاجي وأبي يعقوب إسحق بن محمد النهرجوزي، حينئذ وزاد سيدنا أبو الحسن الشاذلي من أستاذه القطب عبد السلام بن بشيش الحسني، وهو تلقن من القطب عبد الرحمن المدني الزيات، وهو تلقن من القطب الرباني تقي الدين الفقيّر بالتصغير في الوصفين، وهو تلقن من الشيخ نور الدين أبي الحسن علي، وهو تلقن من¹¹¹⁰ القطب الشيخ تاج الدين، وهو تلقن من القطب شمس الدين، وهو تلقن من القطب الشيخ أبي إسحاق إبراهيم البصري، وهو تلقن من القطب أبي القاسم أحمد المرواني، وهو تلقن من القطب أبي محمد سعيد، وهو تلقن من الشيخ سعيد، وهو تلقن من القطب فتح السعودي، وهو تلقن من القطب سعد الغزواني، وهو تلقن من القطب الشيخ جابر، وهو تلقن من أول الأقطاب سيدنا أبي محمد الحسن الشهيد المسموم ابن علي بن أبي طالب -رضي الله عنهما-.

وأما سيدي علي الشناوي فقد تلقن من والده عبد القدوس بن محمد العباسي، وهو تلقن من قطب زمانه عبد الوهاب ابن أحمد الشعراي، وهما، أعنيه: وعبد القدوس ويوسف بن داغر وأبو العباس الحريشي وأبو الخير البنا الشبشيري تلقنوا من تاج الكمال وشمس طريق ذوي المقامات والأحوال سيدي الشيخ [131a] محمد بن أحمد العباسي الشناوي، وهو والشعراوي أيضا تلقنا من شيخ الواصلين سيدي أبي الحماثل محمد السروي¹¹¹¹، وهو تلقن من سيدي عبد الرحمن العجمي الغزنوي حينئذ، وتلقن سيدي محمد الشناوي أيضا من والده سيدنا أحمد البطال الشهير لطول صمته بالأخرس، وهو تلقن من والده سيدي علي، وهو تلقن من والده سيدي عبد الله الشناوي، وهو تلقن من جده لأمه سيدي الشيخ عمر الأشعث الشناوي، وهو تلقن من البحر النبوي القطب أحمد بن علي بن محمد بن أبي بكر الحسيني الشهير¹¹¹² بالبدوي، وهو كما وجد بخط بعض العلماء علي ما في طبقات الشعراوي تسلك على يد الشيخ بري أحد أصحاب سيدي أحمد الرفاعي، وهو أعني: أحمد

¹¹⁰⁸ - "أبي بكر محمد بن أحمد" ساقطة من A.

¹¹⁰⁹ - في L: أبي عمر إبراهيم الزجاجي.

¹¹¹⁰ - "من" ساقطة من A.

¹¹¹¹ - في A: السروي.

¹¹¹² - "الشهير" ساقطة من A.

الرفاعي تلقن من الشيخ علي القاري، وهو تلقن من أبي الفضل بن كافح، وهو تلقن من أبي علي غلام ابن ترکان، وهو تلقن من الشيخ علي البازياري، وهو تلقن من مملى العجمي حينئذ وزاد الشعراوي من السيد علي الكازواني، وهو تلقن من العالم العارف بالله علوان الحموي، وهو تلقن من سيدي علي بن ميمون الحسيني المار سنده حينئذ وزاد الشعراوي إذ تلقن هو وأبو الحسن البكري وأبو العباس الحريثي من الشيخ العالم الجامع ولي الله تعالى بالاتفاق نور الدين أبي الحسن علي بن خليل المرصفي، وهو ومحمد السروي تلقنا من الشيخ الأكمل سيدي محمد بن عبد الدائم [131b]، وهو والمرصفي أيضا تلقنا من الإمام المحقق الشيخ أبي شعيب مدين، وهو خال الأول من ذرية أبي مدين الغوث التلمساني، وهو¹¹¹³ تلقن من سيدي علي صاحب الديك حينئذ، وتلقن الشعراوي هو¹¹¹⁴ وأبو الحسن البكري أيضا من شيخ الإسلام ولي الله تعالى أبي يحيى زكريا بن محمد الأنصاري، وهو تلقن من جماعة منهم الشيخ محمد الغمري، وهو والشيخ مدين أيضا تلقنا من الشيخ العلامة القدوة الولي الكامل سيدي أبي العباس عرف بالزاهد، وهو وصاحب الديك تلقنا من سيدي الشيخ حسن التستري.

وأما السيد غضنفر فتلقن من جماعة منهم العلامة المولى محمد أمين ابن أخت الجامي، وهو تلقن من غياث الدين أحمد، وهو من علاء¹¹¹⁵ الدين محمد، وهو من سيد المحققين وجهبذ¹¹¹⁶ المدققين المولى عبد الرحمن بن أحمد بن محمد الدشتي الجامي، وهو تلقن من أستاذه الشيخ الموحد سعد الدين الكاشغري، وهو تلقن من العارف بالله تعالى نظام الدين الخاموش، وهو تلقن من أستاذه الأكابر طراز عصابة المفاخر الشيخ علاء الدين محمد العطار. وأما سيدنا صبغة الله فتلقن من شيخ إرشاده أستاذ العلماء وإمام العرفاء وقدوة المحققين الملا وجيه الدين العلوي الهندي، ومن والده السيد الكامل روح الله بن جمال الله الموسى الحسيني¹¹¹⁷، ومن السيد محمد المصلي الأعرج المذكور أولا، وهم والسيد نظام الدين¹¹¹⁸

¹¹¹³ - "وهو" ساقطة من L.

¹¹¹⁴ - "هو" ساقطة من A.

¹¹¹⁵ - في A : علماء.

¹¹¹⁶ - في L : وجبهة.

¹¹¹⁷ - في L : الموسوي الحسيني.

¹¹¹⁸ - "الدين" ساقطة من L و A.

والشيخ عبد الحليم والشيخ ضياء الدين تلقنوا من أستاذ [132a] الموحدين المباحث الطبيعية على أن لا يكون لمن انتظم في سلك سلسلته رجعة المخاطب من الحضرة الإلهية بالغوث¹¹¹⁹ سيدنا حميد الدين محمد بن خطير الدين الحسيني، وهو تلقن من قطب المدار شيخ الظهور الحاجي حضور¹¹²⁰، وهو تلقن من الشيخ هدية الله سَرَمَسْت، ومن مولانا الشيخ محمد بن غياث، ومن الشيخ علي الشيرازي، وهو وحده تلقن من الشيخ عبد الله المصري، وهو تلقن من خير التابعين أويس القرني، وهو تلقن من سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

وأما محمد بن غياث فتلقن من الشيخ معين الدين، وهو تلقن من الشيخ حسام الدين المانكيوري، وهو تلقن من الشيخ نور قطب العالم، وهو تلقن من الشيخ علا لطف اللاهوري، وهو تلقن من الشيخ أخي سراج الدين عثمان الأودهي.

وأما سيدنا سرمست فتلقن من سيدنا الإمام علا شاه قاضن البكري الفردوسي الشطاري، وهو والمولى محمد القاضي والمولى عبد الرحمن الجامي أيضا تلقنوا من الإمام الكبير الخواجه عبيد الله بن محمود بن شهاب الدين السمرقندي المعروف بخواجه أحرار، وهو تلقن من أستاذه مولانا يعقوب الجرخي، وهو تلقن من قطب العارفين الخواجه بهاء الدين محمد بن البخاري المعروف بنقشبند، وهو تلقن من شيخه السيد أمير كلال السوخاري، وهو تلقن من الخواجه محمد بابا السماسي، وهو تلقن من [132b] الخواجه علي الراميتني، وهو تلقن من الخواجه محمود الإنجير فغنوي، وهو تلقن من الخواجه عارف الريوكري¹¹²¹، وهو تلقن من الخواجه عبد الخالق العجدواني، وهو من الخواجه يوسف الهمداني، وهو والحجة الغزالي أيضا تلقنا من الشيخ أبي علي الغارمدي، وهو تلقن من الشيخ أبي القاسم بن عبد الله الكركاني الطوسي، حينئذ وتلقن مولانا قاضن أيضا من الشيخ عبد الله الشطاري، ومن السيد زاهد، ومن الشيخ أيوب البيكاهي، ومن الشيخ ركن الدين الجونبوري، ومن الشيخ علي البدواني، ومن الشيخ عبد الوهاب القادري¹¹²²، ومن

¹¹¹⁹ - "بالغوث" ساقطة من A.

¹¹²⁰ - في A : حضور.

¹¹²¹ - في M : الريوكروي.

¹¹²² - في A : القاري.

الشيخ حسام الدين الشاه مداري، فالأول: تلقن من القطب الشهير سيدنا السيد علي بن شهاب بن محمد الهمداني، ومن سيدي محمد عارف ومن الشيخ مظفر الكركاني. فأما الهمداني فتلقن هو وعبد الرحمن الغزنوي من قطب دائرتي العلم والولاية زين الدين أبي بكر الخوافي، وهو تلقن من الشيخ عبد الرحمن القرشي البحيري، وهو وأحمد الزاهد أيضا وحسن التستري تلقنوا من الشيخ محي الطريقة جمال الدين يوسف ابن عبد الله بن عمر الكوراني العجمي ثم القاهري، وهو تلقن من الشيخ نجم الدين محمود الأصفهاني، وهو تلقن من نور الدين عبد الصمد النطنزي، وهو تلقن من الشيخ نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي.

وأما سيدي محمد عارف فتلقن من سيدي محمد عاشق، وهو تلقن من الشيخ خدافلي الماوريا النهري، وهو والكركاني تلقنا من القطب أبي الحسن [133a] الخرقاني، وهو تلقن من الشيخ أبي المظفر ترك الطوسي، وهو تلقن من الشيخ الأعرابي يزيد العشقي، وهو تلقن من الشيخ محمد المغربي، وهو تلقن من روحانية شيخ الشطار وأستاذ الأخيار سلطان العارفين أبي يزيد طيفور بن عيسى البسطامي.

وأما الشيخ مظفر فقد تلقن من الشيخ إبراهيم العشقابادي، وهو تلقن من السيد نظام الدين الحسيني، وهو تلقن من الشيخ محمد الخلوتي.

والثاني: وهو السيد زاهد تلقن من الشيخ محمد عيسى الجونبوري، وهو تلقن من الشيخ فتح الله الأودهي الجشتي، وهو تلقن من الشيخ صدر الدين شهاب الدين الناكوري، وهو تلقن من الشيخ نصر الدين محمود الأودهي المعروف بجراغ دهلي، وهو والشيخ عثمان الأودهي تلقنا من الشيخ نظام الدين الخالدي الدهلوي المعروف بشيخ نظام أوليا، وهو تلقن من الشيخ فريد الدين شكر كنج ومعناه كنز السكر، وهو تلقن من الشيخ معين الدين الجشتي، وهو تلقن من الشيخ عثمان الهاروني¹¹²³، وهو تلقن من الشيخ حاجي شريف الزندي، وهو تلقن من شيخ الطريقة قطب الدين مودود ابن يوسف بن محمد بن سمعان الجشتي، وهو تلقن من والده، وهو تلقن من خاله الشيخ الكبير محمد بن أبي أحمد إبدال

¹¹²³ - في A : الهاردي.

الجشتي، وهو تلقن من والده الشيخ أحمد بن فرشتافه، وهو تلقن من والده الشيخ فرشتافه الجشتي، وهو [133b] والزواجي تلقنا من الشيخ أبي إسحاق الشامي.

والثالث: وهو البيكاهي تلقن من الشيخ محمد بهرام البهاري، وهو تلقن من الشيخ حسن بن حسين بن مُعز شمس البلخي، وهو تلقن من والده، وهو تلقن من الشيخ مظفر شمس البلخي.

والرابع: وهو الركن الجونبوري تلقن من الشيخ بابو تاج الدين، وهو تلقن من السيد جلال الله البخاري مخدوم العالم، وهو تلقن من الشيخ ركن الدين أبي الفتح بهار زكريا، وهو تلقن من الشيخ صدر الدين أبي الفضل، وهو تلقن من والده الشيخ الكبير والقطب الشهير أبي البركات بهاء الدين زكريا الأسدي الملسطاني¹¹²⁴، وهو وابن بزغش تلقنا من العالم المحدث شيخ الشيوخ أستاذ الأولياء شهاب الدين عمر السهروردي.

والخامس: وهو البدواني تلقن من الشيخ كريم الدين الأودهي، وهو والشيخ مظفر شمس البلخي تلقنا من مخدوم العالم القطب شرف الدين أحمد ابن يحيى المنيري، وهو تلقن من الشيخ نجيب الدين الفردوسي، وهو تلقن من الشيخ ركن الدين الفردوسي، وهو تلقن من الشيخ بدر الدين السمرقندي، وهو تلقن من الشيخ القدوة سيف الدين الباخري، وهو والشيخ محمد الخلوئي تلقنا من العلامة نجار الأوليا وإكسير الأصفياء سند الكبراء أبي الجناح نجم الدين الكبرى الخيوق، وهو تلقن من الشيخ عمار البديسي، وهو والقطب الأبهري والشهاب السهروردي تلقنوا من عم الثالث الشيخ إمام الموحدين وقدوة العارفين أبي النجيب ضياء الدين عبد القاهر [134a] السهروردي، وهو تلقن من الشيخ أبي الفتوح أحمد بن محمد الغزالي، ومن عمه وجيه الدين عمر بن محمد المعروف بعمويه، فأما عمه¹¹²⁵ فتلقن من والده الشيخ المعمر محمد عموية ابن عبد الله، ومن الشيخ أخي فرج الزنجاني كليهما يد أحدهما مشاركة للآخر، وأما أبوه عمويه فتلقن من الشيخ أحمد الأسود الدينوري، وهو والشيخ أبو إسحاق الشامي، تلقنا من الشيخ ممشاد الدينوري، وهو تلقن من الشيخ هبيرة البصري، وهو تلقن من الشيخ حذيفة المرعشي، وهو وشقيق البلخي تلقنا

¹¹²⁴ - في A : الملسطاني.
¹¹²⁵ - "عمه" ساقطة من A.

من سيدنا إبراهيم بن أدهم، وهو تلقن من الفضيل ابن عياض، وهو تلقن من عبد الواحد بن زيد، وهو تلقن من كميل بن زياد.

وأما فرج الزنجاني فتلقن من الشيخ أبي العباس النهاوندي، وهو تلقن من أبي عبد الله محمد ابن خفيف، وهو تلقن من الشيخ رويم.

وأما أحمد الغزالي فتلقن من الشيخ أبي بكر النساج الطوسي، وهو تلقن من أبي القاسم الكركاني، وهو تلقن أيضا من أبي عثمان سعيد بن سلام المغربي، وهو تلقن من أبي علي الحسن بن أحمد الكاتب المصري، وهو تلقن من أبي علي الروذباري.

والسادس: وهو الشيخ عبد الوهاب القادري تلقن من الشيخ عبد الرؤف القادري، وهو تلقن من الشيخ محمود القادري¹¹²⁶، وهو تلقن من الشيخ عبد الغفار الصديقي، وهو تلقن من الشيخ محمد القادري¹¹²⁷، وهو تلقن من الشيخ علي الحسيني، وهو تلقن من الشيخ جعفر بن أحمد الحسيني، وهو تلقن من الشيخ إبراهيم الحسيني، وهو تلقن من [134b] الشيخ العالم المحدث ولي الله تعالى سيدي عبد الرزاق، وهو تلقن من والده سلطان الأوليا وبرهان كبراء الأتقيا حجة الله وخليفته سيدنا عبد القادر الجيلاني الحسيني، وهو تلقن من أبي سعد المخزومي، وهو تلقن من الشيخ علي الهكاري، وهو تلقن من أبي الفرج الطرطوسي¹¹²⁸، وهو تلقن من أبي الفضل عبد الواحد التميمي، وهو ومملى العجمي تلقنا من الأستاذ أبي بكر الشبلي، وهو والروذباري والزجاجي والنهرجوري وممشاد أيضا ورويم تلقنوا من سيد الطائفة أبي القاسم¹¹²⁹ الجنيد البغدادي، وهو تلقن من خاله سري السقطي، وهو تلقن من الأستاذ معروف الكرخي، وهو تلقن من أبي سليمان داود الطائي، وهو تلقن من حبيب العجمي، وهو وعبد الواحد ابن زيد أيضا تلقنا من الحسن البصري حينئذ وزاد الكرخي من مخدمه سيدنا علي الرضا، وهو تلقن من والده موسى الكاظم، وهو تلقن من والده جعفر الصادق، وهو تلقن من والده سيدنا محمد الباقر، وهو تلقن من والده الإمام زين العابدين علي السجاد، وهو تلقن من والده أحد الريحانتين الحسين

¹¹²⁶ - في A : القاري.

¹¹²⁷ في A : القاري.

¹¹²⁸ - في L : الطرسوسي.

¹¹²⁹ - "أبي القاسم" ساقطة من A.

الشهيد، وهو وأخوه سيدنا الحسن والحسن البصري، وكميل وأويس القرني أيضا تلقنوا من باب مدينة العلم سيدنا علي بن أبي طالب حينئذ وزاد سيدنا جعفر الصادق فتلقن من القاسم بن محمد بن سيدنا أبي بكر الصديق، وهو تلقن من سيدنا سلمان الفارسي. والسابع: وهو حسام الدين تلقن من شيخه بديع الدين الشاه مداري¹¹³⁰، وهو تلقن من الشيخ طيفور الشامي [135a]، وهو تلقن من سيدنا عبد الله حامل راية النبي ﷺ، وهو وسلمان الفارسي تلقنا من خليفة رسول الله ﷺ سيدنا أبي بكر الصديق، وهو وسيدنا عمر وعلي تلقنوا من سيد المرسلين المنزل عليه.

فاعلم أنه لا إله إلا الله المتوشح برداء كلا، بل هو الله ﷻ بكماله دواما أبدا عليه¹¹³¹ وعلى مجالي كماله وتعينات نور جماله من سائر الأنبياء والملائكة والأولياء أجمعين والتابعين لهم بإحسان والمتشبهين والمتشبهين بأذيان كرمهم إلى يوم الدين والحمد لله رب العالمين، انتهى.

¹¹³⁰ - في A : الشامداري.
¹¹³¹ - "عليه" ساقطة من A.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ويرضى عدد خلق الله بدوام الله¹¹³²، وصل اللهم على سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وتابعيهم بإحسان وسلم عدد خلقك بدوامك، اللهم يا نور، يا قدوس، يا أول الأولين، يا آخر الآخرين، يا حي، يا الله، يا رحمن، يا رحيم، إني أسئلك بمعاقد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك واسمك الأعظم وجدك الأعلى وكلماتك التامة أن تصلي على سيدنا محمد عبدك ورسولك ونبيك وحببيك عدد خلقك بدوامك وأن تمن علينا بالعفو والعافية في الدارين وأن تأخذ بالزمة قلوبنا إليك وأن تجعلنا ممن اعتمد وتوكل في جميع أموره عليك.

اللهم إني أسألك التوفيق لمحابك وصدق التوكل عليك وحسن الظن بك.

اللهم إني أسألك [135b] بحق السائلين عليك فإن للسائل عليك حقا أيما عبد أو أمة من أهل البر والبحر تقبلت دعوتهم واستجبت دعائهم أن تشركنا في صالح ما يدعونك وأن تشركهم في صالح ما ندعوك وأن تعافينا وإياهم وأن تقبل منا ومنهم وأن تتجاوز عنا وعنهم فإننا آمننا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين.

اللهم و¹¹³³ ما قلت من قول فمشيتك بين يدي ذلك كله ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن ولا حول ولا قوة إلا بك إنك على كل شيء قدير.

اللهم إني أسألك الرضاء بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك وشوقا إلى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة أعوذ بك.

اللهم إن أضيلاً أو أضلّ أو أزلّ أو أزلّ أو أظلم أو أظلم أو أعتدي أو يُعتدي عليّ أو أكتسب ذنبا أو خطيئة لا تغفره.

اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ذا الجلال والإكرام إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا وأشهدك وكفى بك شهيدا إني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، لك الملك، ولك الحمد وأنت على كل شيء قدير وأشهد أن محمدا عبدك

¹¹³² - في A : بدوامه.
¹¹³³ - "و" ساقطة من A.

ورسولك وأشهد أن وعدك حق ولقائك حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأنك تبعث من في القبور وأن لا تكليني إلى نفسي فإنك إن تكليني إلى نفسي تكليني إلى ضعف وعورة وذنب وخطيئة وإني لا أثق إلا برحمتك فاغفري ذنوبي كلها إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت وتب عَلَيَّ إنك أنت التواب الرحيم وافعل ذلك بوالدي وإخواني وأقاربي وأصحابي وأحبائي ومشائخي ومشائخهم ومن اتصل بهم من جميع الطرق والسلاسل وأسلافهم وذرياتهم واجعلنا في [136a] بركاتهم ديننا وأخرى في جميع المراتب والمقامات وأجزهم عنا خير الجزاء في الدارين والمحبين والمسلمين، آمين.

وصل اللهم على سيدنا محمد وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين عدد خلق الله بدوام الله الملك الحق المبين، آمين.

سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

¹¹³⁴ تم كتاب إنباه الأنباه على تحقيق إعراب لا إله إلا الله، ضحى يوم الجمعة، ٩ شهر صفر، ختم بالخير والظفر، سنة واحد وسبعين وألف (١٠٧١) بزواية شيخنا العارف بالله - أيده الله وأمد في أيامه وبارك فيها¹¹³⁵ - بظاهر المدينة المنورة الغراء، على ساكنها أفضل الصلاة والسلام من رب الأرض والسما ع عدد خلق الله بدوام الله ذي الجلال والإكرام والآلاء.

وكان الشروع فيه أوائل¹¹³⁶ سنة ١٠٦١ في دمشق الشام وكتب منه ثمة إلى آخر المبحث الثامن إلا ما ألحق بأواخر المبحث الأول وأواسطه وآخر الثاني في كل نحو ورقتين وكلمات بعد ما بعد تتضمن تسميته¹¹³⁷ فإنه بالمدينة المنورة ألحق سنة ١٠٧١، ثم كتب شيء من التاسع في المدينة المنورة سنة ١٠٦٢، ثم كتب البقية في هذه السنة ١٠٧١ وكان الشروع في الإلحاق والتكملة يوم الأحد ٢٧ محرم الحرام من هذه السنة فالحمد لله على ما أنعم وعلم ومن بالإتمام¹¹³⁸ في مدينة نبيه الأكرم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم.

¹¹³⁴ - في L : قال المؤلف متع الله المسلمين بطول حياته آمين.

¹¹³⁵ - في A : قنس سره.

¹¹³⁶ - "أوائل" ساقطة من A.

¹¹³⁷ - في L: التسمية.

¹¹³⁸ - في L و A : بالإتمام على المرام.

وليعلم الواقف أن كل ما وردناه من [136b] الأحاديث المسندة عن الطبراني في الكبير فهي منقولة من كتاب البدر المنير في زوائد المعجم الكبير للحافظ أبي الحسن علي الهيثمي أحد مشائخ الحافظ ابن حجر، والكتاب بخط تلميذه الحافظ ابن حجر؛ وكذلك كل ما كان عن الطبراني في الأوسط فهو بخط الحافظ ابن حجر على هامش البدر المنير وكل ما كان عن الجمال المرشدي فإنه في مشيخته إرشاد المهتدي وهو بخط الحافظ النجم عمر بن فهد المكي¹¹³⁹ وكل ما كان عن ابن حبان فهو في كتاب موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان لأبي الحسن الهيثمي أيضا وهو أيضا بخط النجم عمر بن فهد والحديث الذي أوردناه من الثقييات فهو في نسخة عليها خط غير واحد من الحفاظ، أولهم الحافظ السلفي راوي الثقييات عن جامعها وبعضها بخط الحافظ ابن حجر وبعضها بخط تلميذه الحافظ السخاوي وبعضها بخط غيرهما، وما أوردناه عن السراج الحنبلي¹¹⁴⁰، فهو في مشيخته المنهج الجلي -رحمهم الله تعالى أجمعين- وسائر أصحاب الحديث من الأولين والآخرين ورحمنا بهم وفيهم ونفعنا بالعلم وجعلنا من أهل لا إله إلا الله ظاهرا وباطنا أولا وآخرا بمنه وكرمه، آمين.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين¹¹⁴¹.

¹¹⁴²تمت هذه النسخة ضحى يوم الأربعاء تاسع ذي القعدة [137a] سنة ١٠٩٨ بالمدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه أئمة الهدى ومصايح الظلام عدد خلق الله بدوام الله الملك العلام، آمين. م.م.م.
اللهم اغفر لكتابها ومؤلفها وللناظر فيها وإيهم والمسلمين أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

¹¹³⁹ - هو عمر بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد، ولكنه بعمر أشهر عبد الله بن فهد الهاشمي، المكي، الشافعي ويعرف بابن فهد (أبو القاسم) محدث، مؤرخ، ولد بمكة، مات سنة ١٤٨٠/٨٨٥. راجع: معجم المؤلفين، ٣١٨/٧.
¹¹⁴⁰ - هو أحمد بن أبي بشر السراج، الكوفي (أبو جعفر) محدث، مات سنة ٧٩٩/١٨٣. راجع: معجم المؤلفين، ١٧٤/١.
¹¹⁴¹ - في هامش L : بلغ مقابلة بحسب الإمكان في مجالس آخرها ضحى يوم الإثنين المبارك ١٦ ذي القعدة سنة ١٥٩٨ على يد مالكة الحقيير محمد سعيد بن عبد الغني لطف الله به وبوالديه والمسلمين.
¹¹⁴² - في A : وكان الفراغ من كتابته يوم السبت المبارك رابع شهر الربيع الثاني من شهور سنة ثمانية وثمانين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام على يد العبد الفقير إلى الله سبحانه وتعالى محمد بن أحمد الأزهرى غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين، آمين.

فهرس الآيات القرآنية

- 144..... أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ، وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ
- 51..... أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ
- 5 أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى
- 185..... أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ
- 178..... أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
- 144..... أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً
- 59, 58 أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ
- 184..... أَنْ الْقُوَّةَ لِلَّهِ حَمِيعًا
- 202..... إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ
- 128..... إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ
- 146, 93..... إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ
- 174..... إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ
- 208..... إِنَّا سَأَلْنَاكَ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا
- 18..... إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
- 147, 146..... إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ
- 174..... إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ
- 207, 184..... أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً
- 122..... أَيْنَ الْمَفْرُ، كَلَّا لَا وَزَرَ
- 174, 149, 148, 147, 146 أَتَيْنَا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا
- 149..... بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ
- 61..... جَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوقِعَهُمْ سِقْفًا مِنْ فِضَّةٍ
- 187..... حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
- 88..... الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى
- 154..... رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ
- 229, 2 شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

- 187..... فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
- 148..... فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ
- 184..... فَأَيَّمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ
- 105 ,77..... فَشَرُّوْا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ
- 77..... فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
- 26..... فَلَا فَوْتَ
- 78..... فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ
- 154..... فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ
- 178..... فَمَا أَعْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
- 204..... فَيَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ
- 26..... قَالُوا لَا ضَيْرَ
- 177..... قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ
- 148..... قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا
- 105 ,77..... قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا، نَصْفَهُ
- 182..... كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ
- 133..... لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ
- 176..... لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
- 79..... لَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ
- 79..... لَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ
- 5..... لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ
- 5176..... لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ
- 5..... لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ
- 50..... لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
- 55..... لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ
- 55..... لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ
- 61..... لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ
- 182..... لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ
- 187..... لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا

- 207, 185..... اللهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
- 207, 183..... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ
- 176..... مَا شَاءَ اللهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ
- 137, 105, 96, 77, 75, 74..... مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ
- 58..... مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللهُ
- 5..... مَا يَفْتَحُ اللهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا
- 207..... مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً
- 59..... وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ
- 145..... وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا
- 93..... وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
- 188..... وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ
- 188..... وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى
- 95..... وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
- 149..... وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ
- 144..... وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا
- 50..... وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ
- 186..... وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى
- 184..... وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى
- 154..... وَلَوْ جَعَلْنَاهُ (قرآنا) أَعْجَمِيًّا
- 174, 150..... وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ
- 144..... وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ
- 148..... وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ
- 49..... وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً
- 80, 79, 78..... وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ
- 5..... وَمَا يَمْسِكُ فَلَا مَرْسَلٍ لَهُ
- 2..... وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللهِ قِيلًا
- 124..... وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللهِ
- 5..... وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ

- 124..... وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ.....
- 174 ,147 ,146..... وَيَقُولُونَ أَئِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّحْنُونٍ.....
- 186..... يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ.....
- 123..... يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ.....
- 123..... يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ.....
- 144..... يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ.....

فهرس الأحاديث

- 200..... أبشیر الناس أنه من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له فله الجنة .
- 185..... أبغض إله عبداً في الأرض عند الله هو الهوى .
- 229..... إذا استودع الله شيئاً حفظه .
- 222..... إذا أفصح أولادكم فعلموهم لا إله إلا الله .
- 228..... إذا خفت سلطاناً أو غيره فقل: لا إله إلا الله الحليم الكريم .
- 205..... إذا شرع أحدكم بالرمح إلى الرجل فإن كان سنانه عند ثغرة نحره .
- 227..... إذا صليتم صلاة الفرض فقولوا في عقب كل صلاة عشر مرات .
- 226..... إذا قال العبد أشهد أن لا إله إلا الله .
- 227..... إذا نام العبد على فراشه أو على مضطجعه من الأرض التي هو فيها .
- 232..... اذكر الله فإنه عون لك على ما تطلب .
- 228..... رأيت حمزة وجعفر وكان بين أيديهما طبق فيه نبق كالزبرجد فأكلا منه نبقا .
- 220..... أسلمت أو أنت مسلم؟ قال: أما أنا فأشهد أن لا إله إلا الله .
- 201..... أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله .
- 222..... افتحوا على صبيانكم أول كلمة بلا إله إلا الله .
- 198..... أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله .
- 223..... أفضل العلم لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الاستغفار .
- 234 , 233..... أقرب الطرق إلى الله وأسهلها على عباده وأفضلها عند الله .
- 212..... أكثروا من شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له .
- 198..... ألا أعلمك كلمات إذا قلتن غفر الله لك .
- 199..... ألا أعلمك كلمات إذا قلتن غفر لك .
- 205..... أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله .
- 219..... إن ربكم - عز وجل - خيرني بين سبعين ألفاً يدخلون الجنة .
- 218..... إن ناساً من أهل لا إله إلا الله يدخلون النار بذنوبهم .
- 223 , 222..... إني أنا الله لا إله إلا أنا .
- 228..... إني لأرجو لأمتي بحب أبي بكر وعمر كما أرجو لهم بقول لا إله إلا الله .
- 222..... أول شيء خطه الله في الكتاب الأول أي أنا الله لا إله إلا أنا سبقت رحمتي غضبي .

- 195.....إيمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة
- 185.....تعس عبد الدينار
- 185.....تَعَسَ عبد الدينار، تعس عبد الدرهم
- 105 ,77.....تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ
- 2.....ثُمَّ دَنَى فَتَدَلَّى، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى
- 224.....جددوا إيمانكم، أكثروا من قول لا إله إلا الله
- 225.....حضر ملك الموت رجلاً يموت
- 215.....دعوة ذي النون إذ دعى وهو في بطن الحوت
- 232.....ذكر الله شفاء القلوب
- 233.....الذكر نعمة من الله فأدوا شكرها هذا
- 207.....سأل موسى ربه حين أعطاه التوراة
- 48.....صَلَّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ
- 225.....عليكم بلا إله إلا الله والاستغفار، فأكثرُوا منهما
- 231.....غمض عينيك واسمع مني، ثلاث مرات، ثم قل أنت، ثلاث مرات، وأنا أسمع
- 234.....فقال: يا رسول الله! دلي عن أقرب الطرق إلى الله وأسهلها على عباده
- 204.....في الكلمة التي أَرَدْتُ عليها عمي فأبأها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله
- 210.....في مسير فسمع قائلاً يقول: الله أكبر، الله أكبر
- 230.....فيكم غريب يعني: أهل الكتاب
- 200.....فيكم غريب؟ يعني: أهل الكتاب
- 216.....قاد الناقة لي جبريل، فلما أسهلت التفت إلي
- 223.....قال الله تعالى: لا إله إلا الله
- 206.....قال موسى يا رب! علمني شيئاً أذكرك به وأدعوك به، قال: قل يا موسى! لا إله إلا الله
- 195.....قال: يا معاذ! قال: لبيك يا رسول الله وسعديك!
- 233.....قل: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر
- 194.....قلت يا رسول الله! أوصيني
- 84.....كل امرئٍ في ظل صدقته يُقضى بين الناس
- 224.....كما لا تلتقي الشفتان على قول لا إله إلا الله
- 25.....لا أحد أحب إليه العذر من الله

- 25..... لا أحد أحب إليه المدح من الله.
- 25..... لا أحد أصبر على أذى.....
- 28 ,25 لا أحد أغبر من الله
- 223..... لا إله إلا الله تدفع عن قائلها تسعة وتسعين بابا من البلاء أدناها الهم
- 224..... لا إله إلا الله كلمة عظيمة كريمة على الله.....
- 223..... لا إله إلا الله كلمة كريمة على الله
- 213 ,212 ,201 ,200..... لا إله إلا الله وحده لا شريك له.....
- 197..... لا إله إلا الله، لا يسبقها عمل ولا تترك ذنبا
- 87 ,86 لا شافي أحد إلا أنت
- 132..... لا شافيَ إلا أنت
- 97 ,88 ,86 ,82 ,79 لا شافي إلا أنت
- 100 ,82 ,78 ,33 ,27 لا شفاء إلا شفاؤك
- 25..... لا شيء أعبر من الله
- 47..... لا صلاة إلا بطهور
- 48..... لا صلاة إلا بفتحة الكتاب.....
- 48..... لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفتحة الكتاب.....
- 100 ,88 ,86 ,33 ,27 لا عيش إلا عيش الآخرة
- 72..... لا عيشَ إلا عيشُ الآخرة
- 88..... لا عيش إلا عيشُ الآخرة
- 26..... لا فقر أشد من الجهل
- 30..... لا كريم من ولدان مصبوح
- 26..... لا مال أعود من العقل
- 212 ,133..... لا مانع لما أعطيت
- 26..... لا مظاهر أوثق من المشاورة.....
- 49..... لا نكاحَ إلا بولي
- 72..... لا شفاءَ إلا شِفاؤُك
- 222..... لكل شيء مفتاح ومفتاح السموات قول: لا إله إلا الله
- 232..... لكل شيء سقالة وإن سقالة القلب ذكر الله

- اللهم ارحم خلفائي 191 ,189
- اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة 249 ,214
- ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم، كأنني أنتظر إليهم 225
- ما أحسن محسن من مسلم ولا كافر إلا أثابه الله 202
- ما قال عبد لا إله إلا الله مخلصا إلا صعدت لا يرد لها سحاب 226
- ما قال عبد لا إله إلا الله مخلصا قط إلا فتحت له أبواب السماء 213
- ما من عبد يقول: لا إله إلا الله مائة مرة 226
- ما من قلب من القلوب إلا وله سحابة كسحابة القمر 232
- ما من نفس تموت تشهد أن لا إله إلا الله 196
- من حفظ على أمي أربعين حديثا 189 ,188
- من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له 198
- من دعا بوضوء فساعة يفرغ من وضوئه يقول: أشهد أن لا إله إلا الله 216
- من شهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة 216
- من شهد أن لا إله إلا الله فهو له نجاته 219
- من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له 193
- من صلى أربع ركعات قبل العصر لم تمسه النار 215
- من فقه الرجل أن يعلم ايزداد هوام ينقص ومن فهمه أن يعلم نزغات الشيطان أن يأتيه 232
- من قال إحدى عشر مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له 211
- من قال حين أوى إلى فراشه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له 213
- من قال في دبر صلاة الغداة لا إله إلا الله وحده لا شريك له 197
- من قال في كل يوم مائة مرة لا إله إلا الله 228
- من قال لا إله إلا الله لم يضره معها خطيئة 204
- من قال لا إله إلا الله نفعته يوما من دهره ولو بعد ما يصيبه العذاب 202
- من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له 210 ,205
- من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، 205
- من قال: إذا مر بالمقابر السلام على أهل لا إله إلا الله 227
- من قال: لا إله إلا الله صباحا 224
- من قال: لا إله إلا الله قبل كل شيء، لا إله إلا الله بعد كل شيء 226

- 213..... من قال: لا إله إلا الله والله أكبر
- 215 ,211 ,194..... من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له
- 218..... من قال: لا إله إلا الله
- 217..... من قرأ سورة الكهف كانت له نورا يوم القيمة من مقامه إلى مكة،
- 229..... من قرأ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
- 221..... من كان آخر كلامه لا إله إلا الله وجبت له الجنة
- 25..... من كان لا شيء أحب إليه من الله ورسوله
- 188..... من كتب عني أربعين حديثا
- 218..... من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار
- 196..... من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة
- 188..... نضر الله امرئاً سمع مقالتي
- 200..... هل منكم أحد من أهل الكتاب؟
- 202..... وأما الكافر فيطعم بحسناته في الدنيا
- 5..... وكل ميسر لما خلق له
- 202..... يا ابن الخطاب! إذهب فناد في الناس لا يدخل الجنة إلا المؤمنون
- 199..... يا بلال! ناد في الناس من قال لا إله إلا الله قبل موته بسنة دخل الجنة
- 219..... يا رسول الله! ما تركت حاجة ولا داجة إلا قد أتيت،
- 209..... يصاح برجل من أمي على رؤس الخلايق يوم القيمة
- 83 ,74 ,71..... يوم لا ظل إلا ظله

فهرس الأشعار

أَرَانِي وَلَا كُفْرَانَ لِلَّهِ آيَةً

134

لِنَفْسِي قَدْ طَالَبْتُ غَيْرَ مُنِيلٍ

أَنَا ابْنُ التَّارِكِ الْبَكْرِيِّ بِشْرٍ

61،64

عَلَيْهِ الطَّيْرُ تَرْقُبُهُ وَقُوعَا

98

أَنَا ابْنُ مَاوِيَّةَ إِذْ جَدَّ التَّقْرُ

98

أَنَا أَبُو الْمِنْهَالِ بَعْضَ الْأَحْيَانِ

بَدَأَ لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكَ مَا مَضَى

109

وَلَا سَابِقِ شَيْئًا إِذَا كَانَ جَائِيًا

فَقَامَ يَذُودُ النَّاسَ عَنْهَا بِسَيْفِهِ

22

وَقَالَ أَلَا، لَا مِنْ سَبِيلٍ إِلَى هِنْدٍ

فَلَا ثَوْبَ مَجْدٍ غَيْرَ ثَوْبِ ابْنِ أَحْمَدَ

80،81

عَلَى أَحَدٍ.....

فَلَا ثَوْبَ مَجْدٍ غَيْرَ ثَوْبِ ابْنِ أَحْمَدَ

80،114

عَلَى أَحَدٍ إِلَّا بِلُؤْمٍ مُرَقَّعٍ

كَأَنَّ لَنَا مِنْهُ بِيُوتًا حَصِينَةً

98

مُسُوْحًا أَعَالِيهَا وَسَاجَا كُسُورُهَا

مَا الْحَازِمُ الشَّهْمِ مِقْدَامًا وَلَا بَطْلٍ

109

إِنْ لَمْ يَكُنْ لِلْهَوَىٰ بِالْحَقِّ غَلَابًا

وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ

167

لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْفَرْقَدَانِ

وَلَا ثَوْبَ مَجْدٍ غَيْرَ ثَوْبِ ابْنِ أَحْمَدَ

113

عَلَىٰ أَحَدٍ إِلَّا بِلُؤْمٍ مُرَقَّعٍ

28، 27، 26

وَلَا كَرِيمٍ مِنَ الْوَلْدَانِ مَصْبُوحٌ

وَلَيْلٍ يَقُولُ النَّاسُ مِنْ ظُلْمَاتِهِ

98

سَوَاءٌ صَحِيحَاتُ الْعُيُونِ وَعُورُهَا

وَمَا كُنْتُ ذَا نَيْرٍ فِيهِمْ

109

وَلَا مُنْمِشٌ فِيهِمْ مُنْمِلٌ

فهرس الأعلام وأسماء الكتب والأماكن

208	ابن أبي الزناد	234	أبو القاسم الجنيد
211	ابن أبي الورقاء	234	أبو النجيب السهروردي
199	ابن أبي شيبة	219	أبو رُهم
210	ابن أبي ليلى	203 , 202	أبو لهب
68	ابن الباذش	, 83 , 68 , 53 , 39 , 36 , 32 , 17 , 5 ,	إبراهيم ...
53	ابن الجني	, 195 , 192 , 190 , 174 , 158 , 150 , 125	
, 53 , 33 , 31 , 30 , 25 , 10	ابن الحاجب	, 212 , 210 , 206 , 205 , 204 , 201 , 197	
272 , 157 , 126 , 124 , 121 , 75		, 247 , 246 , 245 , 241 , 240 , 238 , 237	
134	ابن الدمينة	280 , 278 , 273 , 272 , 271	
107 , 106 , 23 , 22	ابن الضائع	241	إبراهيم البصري
184	ابن العربي	190	إبراهيم المرشدي
125	ابن القطان	197	إبراهيم بن المنذر الخزامي
210	ابن اللتي		إبراهيم بن حسن بن شهاب الدين الكوراني
228 , 227 , 224	ابن النجار	235 ،	الشهرزوري 221
239	ابن بنت الملق	201	إبراهيم بن عبد الله بن العلا بن زيد
177	ابن تيمية	190	إبراهيم بن محمد الحريري
187	ابن حرير	204	إبراهيم بن محمد بن المنتشر
239 , 220	ابن جعفر	215	إبراهيم بن محمد بن سعد
276 , 251 , 213 , 206 , 198	ابن حبان	192	إبراهيم بن مهدي

- ابن حبان لأبى الحسن الهيثمي 251
ابن حجر 10, 124, 183, 194, 195, 196, 201, 203, 205, 208, 217, 235, 272, 251
ابن حجر المكي 124, 195
ابن خروف 26, 27, 38, 68
ابن سينا 17, 160
ابن شهاب 216
ابن ضياء الدين الهندي 236
ابن عباس 191, 192, 213, 222, 223, 225, 226, 228, 229
ابن عساكر 3, 177, 218, 226
ابن عصفور 22, 23, 109, 158
ابن عليّة 196
ابن عمر 219, 222, 223, 225, 228
ابن لهيعة 219
ابن ماجة 185, 197
ابن مالك . 26, 27, 68, 97, 99, 102, 104, 106, 116, 157, 198, 271
ابن مردويه 233
ابن مسعود 125, 202, 214, 229
- ابن هشام . 4, 21, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 34, 35, 36, 57, 58, 68, 69, 77, 79, 85, 90, 92, 93, 97, 99, 103, 109, 111, 112, 116, 118, 128, 130, 133, 155, 158
أبو أحمد محمد الجلودي النيسابوري 195
أبو إسحاق 36, 39, 53, 68, 125, 158, 246
أبو إسحق إبراهيم ابن عبد الصمد الهاشمي 212
أبو إسحق إبراهيم الفقيه الزاهد 195
أبو إسحق إبراهيم بن عثمان الكاشغري 212
أبو البقا المعمر 210
أبو الحسن البكري 242
أبو الحسن الداودي 210
أبو الحسن الشاذلي 241
أبو الحسن علي بن أبي المجدل دمشقي 194
أبو الحسن علي بن عمر الحراني 208, 211
أبو الحسن علي بن محمد البحائي 206
أبو الحسن علي بن هبة الله بن سلامة 205
أبو الحسن محمد البالسي 195
أبو الحسن محمد بن أحمد الزوزني 206

- أبو الحسين 125 , 195 , 196 , 199 أبو بكر أحمد بن الفضل الباطرقاني 191
- 276 , أبو بكر أحمد بن جعفر القطيعي 192
- أبو الحسين أحمد بن محمد 212 أبو بكر أحمد بن سهل 212
- أبو العباس أحمد الصالحي الحجار 194 أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزاز 230
- أبو العباس أحمد النابلسي 195 أبو بكر أحمد بن موسى بن مُردويه 205
- أبو العباس ثعلب 90 , 104 أبو بكر بن أبي شيبة 196 , 197
- أبو العباس محمد المحبوبي المروزي 197 أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب 196
- أبو الفتح عبد الملك الكروخي 197 أبو بكر محمد بن عمر بن خلف بن الوراق 217
- أبو الفتح محمد بن عبد الباقي 212 أبو بكر يعقوب بن أحمد الصريفيني 212
- أبو الفتوح الطاوسي 235 أبو جعفر محمد بن علي بن دحيم الشيباني 210
- أبو الفضل جعفر بن عبد الواحد الثقفي 191 أبو حامد الشرقي أحمد بن محمد الحافظ، 212
- أبو الفضل عبد الرحيم بن إبراهيم بن إسماعيل ابن 197 أبو حفص عمر ابن أميلة المراغي 197
- إبراهيم بن أبي اليسر 211 أبو حفص عمر بن طبرزد البغدادي 197
- أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين 214 أبو حنيفة 127
- أبو القاسم حمزة بن محمد الكثاني 211 أبو حيان 4 , 90 , 100 , 129
- أبو القاسم زيد بن جعفر العلوي 210 أبو رجاء محمد بن حمدوي 191
- أبو القاسم سعيد بن أحمد بن الحسن البناء 217 أبو سعيد الحدري 206
- أبو القاسم هبة الله ابن محمد 214 أبو شهاب معمر بن محمد العوفي البلخي، 205
- أبو القاسم هبة الله بن علي البوصيري 211 أبو طاهر أحمد السلفي 210
- أبو القاسم هبة الله بن محمد ابن عبد الواحد بن الحصين 192 أبو طاهر أحمد السلفي الإصفهاني 205
- أبو المعالي عيسى بن عبد الرحمن المطعم 217 أبو طاهر السلفي 191

219	أبو قبيل	211	أبو طاهر بركات ابن إبراهيم الخشوعي
203	أبو لهب	208	أبو طاهر بركات بن إبراهيم الخشوعي
211	أبو محمد إسماعيل	197	أبو عامر الأزدي
196	أبو محمد الأنجب	215	أبو عبد الله أحمد بن عبد الرحمن بن وهب
212	أبو محمد الحسن بن أحمد المخلدي	194	أبو عبد الله الحسين الزبيدي
217	أبو محمد بن الفرات سماعا	205	أبو عبد الله القاسم بن الفضل الثقفي
210	أبو محمد بن حموية، أنبأنا إبراهيم	197	أبو عبد الله القاياتي
197	أبو محمد عبد الجبار الجراحي المروزي	195	أبو عبد الله محمد الحراني
194	أبو محمد عبد الله الحموي السرخسي	195	أبو عبد الله محمد الصاعدي الفراوي
191	أبو محمد هبة الله بن محمد بن الحسن النيسابوري	194	أبو عبد الله محمد الفريري
215	أبو مسلم حجاج بن نصير	212	أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن
193	أبو معويه	196	أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجة القزويني
199	أبو منصور محمد الصيرفي	212	أبو عبد الله ملك بن أحمد البانياسي
211	أبو نصر عبد الملك بن عبد العزيز النسائي التمار	192	أبو علي الحسن ابن علي التميمي
217	أبو نصر محمد بن محمد علي الزيني	214	أبو علي الحسن بن علي،
278 ,273 ,206 ,201	أبو نعيم	191	أبو علي الحسين ابن محمد الصغاني
205	أبو هريرة	210	أبو عمرو أحمد بن حازم بن أبي عذرة
219	أبو همام الهنائي	218	أبو عمرو حمدان
278 ,206	أبو يعلى	272 ,199 ,197	أبو عيسى
219	أبو يعلى أحمد بن علي التميمي الموصلي	197	أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي
240	أبو أحمد بن عيسى	220	أبو فروة يزيد بن محمد بن سفيان

- أبو إسحق... 196, 197, 198, 199, 213, 206 أبو الفضل أحمد بن عساكر
- 215 أبو الفضل الهندي
- أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن صديق الدمشقي 197
- أبو إسحق إبراهيم بن عمر بن مضر 196
- أبو الحسن علي بن أبي المجد الدمشقي 196
- أبو الحسن علي بن أحمد المقدسي 208
- أبو الحسن علي بن محمد وفا 238
- أبو الحسن محمد البكري 240
- أبو الدر ياقوت العرشي 240
- أبو الدرداء 232, 233
- أبو الطيب 114, 120, 274
- أبو العباس أحمد بن الجوحى 192
- أبو العباس أحمد بن علي القرشي البوني 241
- أبو العباس أحمد بن محمد التباسي التونسي 237
- أبو العباس الحجار 197
- أبو العباس السرسى 239
- أبو العباس الصالحى الحجار 196
- أبو الفتاح محمد الميديمى 199
- أبو الفتاح منصور الفراوي والمؤيد الطوسي 196
- أبو الفتوح الطاوسى 236
- أبو الفرج عبد اللطيف الحرائى 199
- أبو روح عبد المعز بن محمد بن أبي الفضل الهروي 206
- أبو سعد المخزمي 247
- أبو سعيد 197, 206, 213, 218
- أبو سعيد الخدرى 217
- أبو سعيد خليل الداراني 201
- أبو صالح حمدون بن أحمد بن عمارة القصار .. 240

أبو هريرة .2, 194, 195, 202, 211, 212	أبو عبد الرحمن السلمي 240
, 213, 224, 225, 226, 194, 195,	أبو عبد الله محمد ابن خفيف 246
202, 211, 212, 213, 224	أبو عبد الله محمد بن أحمد القرشي 241
أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي 245	أبو عبد الله محمد بن علي من حرازم 241
أحرار 244	أبو عبد الله محمد بن محمد المكودي الدهان ... 211
أحمد 1, 4, 5, 6, 10, 11, 17, 24, 25, 53,	أبو عبيدة 204
68, 80, 81, 84, 90, 100, 107, 111,	أبو علي 247, 201, 193, 133
115, 124, 125, 127, 137, 177, 184,	أبو علي الغارمدي 244
189, 190, 191, 192, 193, 194, 195,	أبو علي غلام ابن ترکان 242
196, 197, 199, 200, 201, 202, 204,	أبو عمر محمد بن أبي العباس الصالحى 193
205, 210, 211, 212, 213, 214, 215,	أبو غالب سالم المغربي 241
216, 217, 218, 219, 220, 221, 224,	أبو مالك الأشجعي 205
230, 235, 236, 237, 238, 239, 240,	أبو مجلز 217, 204
241, 242, 243, 245, 246, 247, 251,	أبو محمد بن عبد الله بن منازل 240
252, 271, 272, 273, 274, 275, 276,	أبو محمد سعيد 241
277, 278, 279, 280	أبو محمد صالح بن عقبان الدكالي 241
أحمد ابن أبي طالب الحجار 210	أبو محمد عبد الله الموروري 237
أحمد الأسود الدينوري 246, 234	أبو مليكة الذماري 199
أحمد البطال 242	أبو موسى السدراني 237
أحمد الرفاعي 242	أبو هاشم الرماني 217
أحمد الشناوي 193	

213	إسماعيل بن محمد ابن جحادة	239	أحمد الكاسكاني
19 ,15.....	أفلاطون	239	أحمد المرصفي
137	الأبدي.....	241	أحمد المرواني.....
246	الأبهرى	210	أحمد بن أبي طالب
185	الإحياء	278 ,193.....	أحمد بن حنبل
141 ,120 ,118 ,112 ,99 ,53 ,21.....	الأخفش.....	200	أحمد بن صالح
211 ,108 ,21	الأزدي	245	أحمد بن فرشتافه
275 ,252 ,190.....	الأزهري	246	أحمد بن محمد الغزالي
241 ,240 ,191 ,177 ,102.....	الإسكندري	198	أحمد بن منيع
177	الأشعرة	237	أحمد بن موسى المشرع المكي العدناني
15	الإشراقيون	271 ,186 ,185.....	إحياء علوم الدين
271 ,223 ,177 ,176 ,136 ,48 ..	الأشعري ..	198	أزهر بن سنان
278 ,273 ,201 ,191	الأصبهاني	195	إسحق ابن منصور
234 ,124 ,10	الأصفهاني.....	228	إسحق بن زريق
,125 ,90 ,68 ,61 ,26 ,21.....	الأعلام للزركلي ..	190	إسحق بن يحيى بن إسحق الأمدي.....
271 ,229 ,190 ,189 ,177 ,137		12 ,11.....	أسرار التنزيل.....
216 ,193.....	الأعمش	230	إسماعيل بن عياش
213	الأغر أبي مسلم	191	إسماعيل ابن يحيى التميمي
211	الأكفاني	196	إسماعيل بن إبراهيم
190	الأمدي	211	إسماعيل بن صارم
237 ,108 ,26 ,4.....	الأندلسي	200	إسماعيل بن عياش

الترمذي 48 , 49 , 198 , 199 , 213 , 215	الأودهي 244 , 245 , 246
272 ,	الباقلاني 48
التفتازاني 40 , 46 , 56 , 79 , 93 , 97 ,	البحيري 244
114 , 107	البخاري 47 , 48 , 71 , 74 , 79 , 82 , 83 , 86 ,
277 , 275 , 178 , 156 , 154 , 151 ,	97 , 100 , 133 , 183 , 185 , 194 , 197 ,
التقي ابن فهد المكي 197	203 , 208 , 212 , 218 , 223 , 244 , 246 ,
التقي السبكي 127	273 , 277
التقي محمد بن فهد المكي 190	البدواني 246
التلمساني 241 , 243	البراء 227
التميمي 6 , 24 , 29 , 111 , 190 , 219 ,	البرماوي 125
239 , 247 , 271 , 276 , 278	البرهان المؤيد 233 , 271
التميميون 26	البزار 200 , 201 , 205 , 230
الجامع الكبير 187 , 189 , 197 , 204 ,	البيهقي 206 , 276
210 , 211 , 214 , 220 , 222 , 227	البيهقي 211
الجزيري 237 , 238 , 272	البيهقي 202
الجزيري 123 , 136 , 142 , 154 , 170 ,	البيضاوي 10 , 49 , 56 , 65 , 167 ,
178 , 206 , 218 , 272	البيكاهي 245
الخشبي 245	البيهقي 188 , 189 , 203 , 206 , 208 , 222 , 2
الجلال السيوطي . 195 , 196 , 197 , 218 , 239	25 , 273 , 274
الجلال المحلي 125 , 126 , 127 , 273	التاج السبكي 126 , 127
الجمال المرشدي . 191 , 206 , 208 , 210 , 251	

200..... الحوطي	193 الجمال عبد الله بن العلا علي الكناني الحنبلي
240..... الخراز	193 الجمال يوسف الأرميوني
225 ,196 ,189..... الخطيب	200 الجهني
239..... الخلوئية	,198 ,158 ,109 ,57..... الحارث
190 ,35 ,5..... الخليل	199
244..... الخواجه محمد بابا السماسي	251 ,203 ,183..... الحافظ ابن حجر
,70 ,69 ,68 ,63 ,60 ,58..... الدماميني	199 الحافظ أبي الحسن علي الهيثمي،
,117 ,116 ,111 ,102 ,94 ,93 ,92	251 الحافظ السلفي
275	235 ,206 ,202 ,189 الحافظ السيوطي
210 ,204 ,201 ,177 ,83..... الدمشقي	199 الحافظ بن حجر
272 ,	,206 ,191 ,84 الحاكم
,156 ,144 ,143 ,12 ,6..... الدواني	279 ,276 ,201 ,195 الحجاج
180 ,170 ,164 ,157	247 ,235 ,234 ,8..... الحسن البصري
,224 ,223..... الديلمي	219 الحسن بن شبيب
228 ,227	230 ,200..... الحسن بن علي السكوني
271 ,150..... الرازي	247 الحسين الشهيد
124..... الراغب	210 الحسين بن إسحق التستري
227 ,109 ,88 ,81..... الرافع	201 الحسين بن علي بن يزيد الصدائي
189..... الرامهرمزي	199 ,198..... الحسين بن واقد
240..... الرجراحي	201 الحلاوي
192..... الرصافي	220 الحمصي

212 , 124..... السعدي	, 69 , 68 , 54 , 53 , 30 , 10..... الرضي
158..... السفاقيسي	275 , 121
246..... السهروردي	220..... الرقي
, 146 , 107 , 79 , 78 , 43 , 6..... السيد	246..... الركن الجونبوري
, 245 , 244 , 243 , 242 , 239 , 193	194 , 193 , 190..... الرملي
246	19..... الرواقيون
106 , 98 , 68 , 36..... السيرافي	68 , 36..... الزجاج
274 , 273 , 236 , 221 , 203..... السيوطي	241..... الزجاجي
241..... الشاذلي	, 58 , 55 , 53 , 28 , 27 , 4..... الزمخشري
241..... الشاشي	, 129 , 128 , 127 , 70 , 63 , 62 , 59
39..... الشاطبي	, 278 , 277 , 155 , 143 , 131 , 130
167 , 149 , 97 , 26..... الشاعر	279
248 , 246 , 245 , 199..... الشامي	204 , 201..... الزهري
235 , 234..... الشبريسي	194 , 53..... الزيادي
242 , 239..... الشبشيري	236..... الزين الخوافي
15..... الشرح الجديد للتجريد	190..... الزين زكريا بن محمد السنيكي
162..... الشرح القديم للتجريد	194..... السجزي
238 , 14..... الشرواني	230 , 217 , 200..... السجستاني
240 , 235 , 184 , 164 , 138..... الشريف	276 , 251 , 194 , 193 , 107..... السخاوي
210..... الشعبي	251 , 214 , 212 , 211..... السراج الحنبلي
242..... الشعراوي	196..... السراج عمر بن رسلان البلقيني

الصناعجي	215	الشلوبين	111 , 108
الطائي	247 , 234 , 184 , 98 , 27 , 26	الشمس محمد بن القماح	196
الطائيون	26	الشمي	93 , 92 , 90 , 68 , 28 , 25 , 24
الطبراني	202 , 201 , 200 , 199 , 189		193 , 151 , 118 , 116 , 115 , 114 , 94
	204 , 205 , 210 , 215 , 216 , 217 , 220		195
	225 , 233 , 251 , 278 , 279	الشناوي	194 , 195 , 196 , 235 , 236
الطحان	200		238 , 239 , 242
الطرطوسي	247 , 241	الشهاب ابن الميلىق	240
العبادي	196 , 193	الشيبياني	84 , 90 , 214
العباس الشناوي	189 , 222	الشيخ أبي الحسن البكري	194 , 196
العدناني	237 , 238	الشيخ المعمر محمد عموية ابن عبد الله	246
العراقي	127 , 197	الشيخ رويم	246
العز بن الفرات	192	الشيخ ضياء الدين	243
العقيلي	237 , 238	الشيخ عبد الحلیم	239 , 243
العلقمي	83 , 196	الشيخ عبد الوهاب بن أحمد الشعراي	222
العلوي	25 , 190 , 191 , 210 , 243	الشيخ محمد البكري،	194
الغلامي	240	الشيخ محي الدين	184 , 186
الفارسي	53 , 68 , 195 , 247 , 248	الشيرازي	25 , 49 , 125 , 223 , 228
	276 ,		234 , 244 , 245 , 277
الفتوحات المكية	184 , 185 , 186 , 277	الصلاح بن أبي عمرو	218
الفراوي	196	الصلت ابن عبد الرحمن الزبيدي	204

247 ,244.....الكركاني	29	الفرزدق
244	167	الفرقدان
,64 ,63 ,62 ,59 ,58 ,55 ,19.....الكشاف	228	الفضل بن غانم
278 ,277 ,156 ,143 ,107 ,97 ,65	198	الفضل بن موسى
242 ,231 ,188 ,126 ,86 ,82.....الكمال	246	الفضيل ابن عياض
125	196	الفضيه محمد بن الحسين المقدمي
238	214	القاسم بن عبد الرحمن
245 ,235 ,234 ,221 ,1	205	القاسم بن مالك المزني
251 ,213 ,191 ,127.....الكوفي	247	القاسم بن محمد
239	217 ,211 ,196 ,194 ,192...	القاضي زكريا
31	218 ,	اللاري
29 ,28.....اللغة الحجازية	234	القاضي وجيه الدين
209	271 ,232 ,140 ,97 ,6 ,4 ,3 ,2..	القاموس
212	277 ,	المؤيد بن محمد بن علي الطوسي
244	279 ,278 ,10	القاهرة.....المانكوري
68 ,21.....الميرد	240 ,125.....	القرافي
274 ,273 ,212 ,100	241	القسطلابي
65 ,64 ,61.....المرار	235 ,189.....	القشاشي
208	276 ,274 ,240 ,195	القشيري
241 ,184.....المرسي	275 ,121 ,69 ,68 ,30 ,10.....	الكافية
242 ,239.....المرصفي	234	الكردي

8.....	المفتاح	205	المزني
,62 ,61 ,60 ,58 ,55 ,28 ,26.....	المفصل	19	المشائون
,113 ,109 ,98 ,80 ,70 ,65 ,64 ,63		19	المشائين
,276 ,167 ,155 ,134 ,129 ,128 ,114		,189 ,187 ,111 ,100 ,83 ,6.....	المصري
279		,247 ,244 ,240 ,238 ,228 ,211 ,190	
237 ,235 ,208 ,196 ,195.....	المقدسي	278	
240	الملامتية	201	المطلب بن عبد الله ابن الحنطب
125	المخلص	206	المظفر الحسيني
30 ,25.....	المولى الجامي	178 ,177 ,8	المعتزلة
251	النجم عمر بن فهد	213	المعتمر بن سهل الأهوازي
240	النخشبي	204 ,201 ,132 ,88 ,87 ,86	المعجم الأوسط
274 ,217 ,211 ,206	النسائي	278 ,218 ,217 ,216 ,215 ,205 ,	
239	النقشبندي	202 ,201 ,200 ,199 ,26.....	المعجم الكبير
246	النهاوندي	279 ,251 ,226 ,210 ,	
241	النهرجوزي	,241 ,240 ,239 ,237	المغربي
279 ,84 ,83	النووي	247 ,245	
278 ,276 ,240 ,195 ,84.....	النيسابوري	57	المغني
218	الهروي	,69 ,68 ,58 ,34 ,25 ,24 ,22.....	المغني
244 ,210 ,191.....	الهمداني	,128 ,116 ,109 ,102 ,99 ,90 ,85 ,77	
206	الهيثم	143 ,133 ,130	
190	الوبري	212	المغيرة ابن شعبة

235	بالزلباني	212	الوليد بن القاسم
246	بدر الدين السمرقندي	196	الوليد بن مسلم عن حمران عثمان
234	بدر الدين الطوسي	215	اليمان بن المغيرة
230 ,229	بدر الدين حسن ابن علي العجمي المكي	238 ,237 ,236 ,189	اليميني
248	بديع الدين الشاه مداري	192	أم أحمد زينب
199 ,176	بلال	201	أم عبد الله زينب ابنة الكمال المقدسية
165 ,37 ,30 ,27 ,26	بنو تميم	193	أم محمد بنت عمر بن عبد العزيز
165 ,164 ,38 ,37 ,26 ,25	بني تميم	197	أم هاني
246	بهاء الدين زكريا الأسدي الملسطاني	193	إمام أحمد
276 ,246 ,241	تاج الدين	183	إمام الشافعي
236	تاج الموحدین الأمين ابن الصديق المروقي	240	أمغار
241	تقي الدين الفقير	250 ,4 ,1	إنباه الأنباه
189 ,176 ,127 ,115 ,73 ,70 ,23	ثابت	219 ,218 ,216 ,209 ,198 ,195 ,84	أنس
	271 ,219 ,213 ,209 ,		228 ,227 ,226 ,224 ,
216	ثوبان	216	أنس بن مالك الأنصاري
203 ,202	ثوية	177 ,176	أهل الاعتزال
202	ثوية	128 ,37 ,35 ,26	أهل الحجاز
242 ,224 ,197 ,3	جابر	97 ,68 ,39 ,38 ,29 ,26 ,22	أوضح المسالك
198	جابر بن عبد الله	271 ,158 ,130 ,129 ,99	
195 ,187	جرير	244	أويس القرني
247	جعفر الصادق	244	أيوب البيكاهي

246 ,218.....	حذيفة	228	جعفر بن محمد
246	حذيفة المرعشي	12	جلا الدين محمد بن أسعد الدواني الصديقي
206	حرملة بن يحيى	239 ,222 ,221 ,193 ...	جلال الدين السيوطي
244	حسام الدين الشاه مداري	15 ,6	جلال الدين محمد الدواني
236	حسن ابن علي العجمي المكّي		جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن عبد الله بن عمر
236	حسن البصري	234	العجمي الكوراني
243	حسن التستري	237	جمال الدين أحمد شاه الغوري
239	حسن الدمرداشي	239	جمال الدين التبريزي
197	حسن الدنجيهي	,221 ,127 ,126 ,125	جمع الجوامع
234	حسن الشمشيري		273 ,229
245	حسن بن حسين بن مُعز شمس البلخي	193	حنادة بن أبي أمية
219	حسن بن موسى	238	جَهْبَذ
,240 ,218 ,217 ,192 ,83.....	حسين	271 ,240 ,206 ,201 ,164 ,28 ,27.	حاتم
	278 ,245		276 ,
202	حفص العامري	245	حاجي شريف الزندي
219 ,184 ,124 ,12 ,6	حكيم	24 ,21.....	حاشية التسهيل
218 ,214 ,211 ,209	حماد بن سلمة	171 ,162 ,161.....	حاشية التهذيب
211	حمام بن إسماعيل	78 ,8	حاشية المطول
208	حمزة بن محمد بن علي الكناني	8.....	حاشيته على المطول
243	حميد الدين محمد بن خطير الدين الحسيني	247	حبيب العجمي
196	حميد بن هلال	234	حبيبا العجمي

زيد بن أسلم	215 ,191	حنبل بن عبد الله الرصافي	214
زيد بن ثابت	208	حيدر الزواحي	238
زين الدين أبا بكر أبي محمد ابن محمد بن علي		خالد	275 ,216 ,205 ,200 ,196
الخوافي،	235	خداقلي	245
زين الدين أبي بكر الخوافي	244	خداقلي الموراء النهري	245
زين العابدين علي السجاد	247	خواجهكي	239
زينب بنت أبي سلمة	202	خُوَيْرِ مَنَدَادٍ	127
زينب بنت مكّي	214 ,193	داود بن باخلا البخارزي	241
سالم ابن أبي الجعد	216	دده عمر الروشني	238
سالم الخواصن	228	دواني	6
سالم بن عبد الله بن عمر	198	دينار	224 ,125
سري السقطي	247	راشد بن داود	230 ,200
سَرِيَا السقطي	234	رفع الاشتباه	3
سعد الدين الكاشغري	243	ركن الدين أبي الفتح بهار زكريا	246
سعد الغزواني	242	ركن الدين الجونبوري	244
سعد بن عبادة	215	ركن الدين السنحاني	239
سعيد المهرتاني	240	ركن الدين الفردوسي	246
سعيد بن المسيب	204	روح الله بن جمال الله الموسى الحسيني	243
سفيان	,191 ,53 ,29	ريحان القلوب	235 ,234
	220 ,204	زكريا بن محمد الأنصاري	243 ,235
سفيان الثوري	204 ,191	زهير	273 ,213 ,209 ,195 ,109

178 ,15..... شرح المواقف	213	سفين ابن وكيع
125 شرح جمع الجوامع	216	سلامة بن روح الأيلي
9..... شرح مطول	220	سلمة بن نفيل
217 شعبة	194	سمى
240 شقيق إبراهيم البلخي	,205 ,199 ,198 ,33.....	سنن الترمذى
245 شكر كنج	218 ,215 ,209	
193 شمر بن عطية	216 ,214 ,195.....	سهيل
241 ,239 ,235 ,193 ,125 ,10 شمس الدين	,21 ,5 ,4	سيبويه ..
280 ,279 ,277 ,276 ,274 ,272 ,	,35 ,34 ,31 ,30 ,29 ,27 ,26 ,24 ,23	
شمس الدين محمد بن أبي الحسن البكري الحسيني 239	,66 ,65 ,60 ,54 ,53 ,39 ,38 ,37 ,36	
240 شهاب الدين أحمد الطوسي	,118 ,117 ,116 ,112 ,100 ,94 ,68	
246 ,234..... شهاب الدين عمر السهروردي	277 ,141 ,120 ,119	
192 شهر بن حوشب	230 ,200.....	شداد بن أوس
197 شيخ الإسلام زكريا،	22	شرح التسهيل
243 شيخ الظهور الحاجي حضور	134 ,102 ,101 ,99 ,6.....	شرح التسهيل
49 ,47 ,43 ,40 صاحب التوضيح	275 ,	
220 صالح بن أبي غريب	275 ,151 ,41	شرح التلويح
217 صالح بن إسحق الجهمدي كوفي	154	شرح الرشاد للإرشاد
246 صدر الدين أبي الفضل	46	شرح الشرح
238 صدر الدين الخياواني	146 ,78.....	شرح المفتاح
245 صدر الدين شهاب الدين الناكوري	178	شرح المقاصد

204	عبد الرحمن ابن عبد الله	192 , 189	صفي الدين أحمد بن محمد الدجاني المدني
218	عبد الرحمن الأعور	221 , 193 ,	
241	عبد الرحمن المدني الزيات	238	ضياء الدين الهندي
196	عبد الرحمن بن سمرة	191	طاوس
191	عبد الرحمن بن مكّي	197	طلحة بن خراش
278 , 271 , 247	عبد الرزاق	244	عارف اليروكري
241	عبد السلام بن بشيش الحسني	209	عامر بن يحيى المعافري
247	عبد الغفار الصديقي	200 , 193	عبادة بن الصامت
247	عبد القادر الجيلاني الحسني	210	عبد الجبار بن العباس
242	عبد القدوس بن محمد العباسي	239 , 236	عبد الحلّيم الكجراتي
242	عبد القدوس ويوسف بن داغر	273 , 271 , 220 , 196	عبد الحميد
237 , 211 , 199	عبد اللطيف	196	عبد الحميد بن بيان الواسطي
	273 ,	244	عبد الخالق الغجدواني
	عبد اللطيف بن ابي الفتح محمد الحسن الفاسي المكي	247	عبد الرؤف القادري
211	الحنبلي	, 125 , 83 , 53 , 35 , 25 , 10	عبد الرحمن
195	عبد الله ابن دينار	, 194 , 192 , 190 , 189 , 187 , 177 , 136	
209	عبد الله ابن عمرو	, 212 , 210 , 209 , 205 , 204 , 197 , 195	
244	عبد الله الشطاري	, 238 , 237 , 235 , 234 , 218 , 217 , 214	
211	عبد الله بن أبي أوفى	, 272 , 271 , 244 , 243 , 242 , 241 , 240	
237	عبد الله بن أسعد اليافعي	280 , 278 , 277 , 276 , 274 , 273	
192	عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل	201	عبد الرحمن ابن أبي عمرة

245	عثمان الماروني	213	عبد الله بن باباه
238	عجيل	199	عبد الله بن سلمة
203	عروة	214	عبد الله بن عثمان بن خيثم
237	عز الدين عبد العزيز الصاحبي	217	عبد الله بن عمر بن اللتي
191	عطاء ابن يسار	204 ,202	عبد الله بن عمرو
197	عطية العوفي	215	عبد الله بن عمرو بن العاص
218 ,214 ,204.....	عفان	272 ,237 ,190 ,84.....	عبد الله بن محمد
240	عفيف الدين عبد الله ابن عمر	194	عبد الله بن مسلمة
84	عقبة بن عامر	219	عبد الله بن ناشر من بني سريع
216	عقيل	240	عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني
244	علا شاه قاضن البكري الفردوسي الشطاري	212	عبد الملك بن عمير
244	علا لطف اللاهوري	235	عبد الوهاب الشعراي
193	علاء الدين أبو الحسن علي بن أحمد العرضي،	247 ,244.....	عبد الوهاب القادري
243	علاء الدين محمد العطار	237	عبد الوهاب الهندي
196	علم الدين صالح البلقيني	202	عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
242	علوان الحموي	210	عبيد الله بن موسى
68 ,53 ,49 ,26 ,25 ,24 ,23 ,10 ,4 ,	علي	212	عبيد بن أسباط
,128 ,127 ,126 ,125 ,124 ,108 ,98 ,		214 ,212 ,204 ,187 ,183 ,53 ,4 ,	عثمان
,193 ,192 ,190 ,189 ,184 ,177 ,176		277 ,274 ,247 ,245 ,244 ,240 ,218 ,	
,201 ,200 ,199 ,198 ,196 ,195 ,194		204	عثمان ابن عفان
,212 ,211 ,210 ,208 ,206 ,205 ,204		218	عثمان البيتي

241	علي بن محمد وفا	,228 ,227 ,223 ,222 ,219 ,217 ,214
237	علي بن ميمون الحسيني الإدريسي	,236 ,235 ,234 ,232 ,231 ,230 ,229
193	علي بن ياسين الطرابلسي،	,245 ,244 ,242 ,241 ,239 ,238 ,237
243	علي صاحب الديك	,273 ,272 ,271 ,251 ,250 ,249 ,247
246	عمار البديسي	279 ,278 ,277 ,276 ,275 ,274
238	عمر الخلوقي	242
237	عمر العادلي	244
244 ,230 ,215 ,200	عمر بن الخطاب	235
204	عمر بن سعيد بن سرحة التنوخي	244
208	عمران بن موسى بن حميد الطيب	247
206	عمرو بن الحرث	242
219	عمرو بن الضحاك	242
204	عمرو بن خلف	247
199	عمرو بن مرة	247 ,242 ,235 ,191 ...
215	عمي عبد الله بن وهب	199 ,198
193	عمير بن هانئ	244
240	عنوس البدوي	199
210	عون بن أبي جحيفة	204 ,200 ,199
214	عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود	,236 ,222 ,195 ,189 ...
213 ,197 ,193 ,191 ,185 ,58	عيسى	239
272 ,245 ,217 ,216 ,	علي بن عمر بن أبي بكر الصوفي	191

- 220 كثير بن مرة .
- 58 كشاف
- 277 , 19 كشاف إصطلاحات الفنون والعلوم
- 244 كلال السوخاري
- 211 كلثوم
- 238 كمال الدين شاه خسرو المرجاني
- 246 كميل
- 246 كميل بن زياد
- 207 , 197 , 191 , 189 , 188 كنز العمال
, 224 , 223 , 222 , 219 , 215 , 212 ,
278 , 233 , 232 , 229 , 228 , 226 , 225
- 219 كوثر
- , 209 , 208 , 205 , 195 , 194 , 26 مالك
275 , 228 , 218 , 216
- 236 محفوظ بن عبد القادر الخلوتي
- 247 محمد الباقر
- 240 , 194 محمد البكري
- 246 , 245 محمد الخلوتي
- 193 , 192 , 189 محمد الدجاني
- 238 محمد الدمرداشي
- 242 محمد السروي
- 197 عيسى بن المختار
- 216 عيسى بن محمد السمسار
- 243 , 239 غزنفر
- 277 , 208 , 203 , 183 , 48 , 47 فتح الباري ..
- 242 فتح السعودي
- 11 فخر الدين الرازي
- 246 فرج الزنجاني
- 238 , 236 , 204 فضيل
- 204 فضيل بن سليمان النميري
- 244 قاضن
- 204 , 195 قتادة
- 210 قتيبة
- 200 قدامة ابن محمد الأشجعي
- 239 قطب الدين الأبهري
- قطب الدين مودود ابن يوسف بن محمد بن سمعان
- 245 الجشتي
- 217 قيس بن عباد
- 177 كتاب الإبانة
- 217 كتاب البعث
- 276 , 227 , 217 , 206 كتاب اليوم والليلة
- 227 , 222 كتاب عمل يوم وليلة

240	محمد بن سليمان الجزولي	234	محمد السهروردي
242 ,125	محمد بن عبد الدائم	238	محمد الشرواني
199	محمد بن عبد الله الأسدي	242	محمد الشناوي
197	محمد بن عقبة	243	محمد الغمري
198	محمد بن علي الأنصاري	235	محمد الغوث
237	محمد بن علي بن عراق الكفاني	247	محمد القادري
204 ,199	محمد بن عمار الموصلي	199	محمد الكراني
244	محمد بن غياث	237	محمد المدني الأنصاري
237	محمد بن محمد الجزري	190	محمد المرشدي
238	محمد بن محمد المزجاجي	243 ,239	محمد المصلي الأعرج
240	محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي	238	محمد المعروف بدمرداش الحمدي
241	محمد بن محمد وفا	243	محمد أمين ابن أخت الجامي
239	محمد بن محمود العتيقي	190	محمد بن إبراهيم المرشدي المكي الحنفي
218	محمد بن مقبل	238	محمد بن أبي بكر الحكمي
217	محمد بن منصور الطوسي	197	محمد بن أبي ليلى
198	محمد بن واسع	190	محمد بن أحمد الرملي
240 ,215	محمد بن يحيى	191	محمد بن إسحق
215	محمد بن يوسف	195	محمد بن الكويك
245	محمد بهرام البهاري	220	محمد بن بكر
245 ,244	محمد عارف	211	محمد بن رافع السلامي
245	محمد عاشق	216	محمد بن زريق

246 ,245..... مظفر شمس البلخي	245	محمد عيسى الجونبوري
220 ,196 ,195 ,192 معاذ	239	محمد غضنفر ابن جعفر الحسيني
220 ,196 ,195 ,192 معاذ بن جبل	244	محمود الإنجيز فغنوي
195 معاذ بن هشام	247	محمود القادري
24 ,21 ,17 ,12 ,10 ,6 ,5 ,4 , معجم المؤلفين	200	مخرمة بن بكر بن عبد الله ابن الأشبح
,46 ,39 ,36 ,35 ,31 ,29 ,27 ,26 ,25 ,	203	مذهب المرجئة
,102 ,100 ,98 ,84 ,83 ,53 ,49 ,48	61	مرار الأسدي
,127 ,126 ,125 ,124 ,111 ,108 ,107	211 ,208.....	مرشد بن يحيى المدني
,187 ,184 ,183 ,177 ,176 ,158 ,136	238	مرم الشرواني،
279 ,251 ,234 ,230 ,191 ,190 ,189	204	مسروق
218 معرف ابن واصل	213	مسعر بن كدام
247 ,234..... معروف الكرخي	78 ,72 ,41 ,33 ,28 ,27 ,25 ,18 ...	مسلم ...
222 معقل ابن يسار	,119 ,111 ,100 ,88 ,86 ,84 ,82 ,	
245 معين الدين الجشتي	,195 ,194 ,193 ,152 ,146 ,135 ,125	
69 ,68 ,59 ,58 ,57 ,25 ,22... مغني اللبيب	,213 ,211 ,210 ,209 ,205 ,202 ,196	
,111 ,109 ,99 ,94 ,90 ,85 ,79 ,77 ,	279 ,278 ,276 ,218 ,215	
275 ,274 ,158 ,134 ,133 ,128 ,116	230	مسند
187 مكحول	223	مسند الفردوس
205 مكّي بن إبراهيم البلخي	216	مِسْوَرُ بن مروع العنبري
246 ,234..... ممشاد الدينوري	278 ,183.....	مشكاة الأنوار
242 مملّى العجمي	244	مظفر الكركاني

245	نظام الدين الخالدي الدهلوي	242	مَمْلَى العجمي
243	نظام الدين الخاموش	15	منح المكية
228 ,224 ,223 ,218 ,84.....	نعيم	124	مَنَح المكية
199	نمران اليحصبي	202	موسى الصغير
245	نور الدين عبد الصمد النطنزي	247	موسى الكاظم
234	نور الدين عبد الصمد التّطيري	211	موسى اليونيني
200	هارون بن عبد الله	197	موسى بن إبراهيم ابن كثير الأنصاري
,56 ,32 ,22 ,10 ,8 ,6 ,4 ,3 ,2.....	هامش	210	موسى بن محمد بن حيان
251 ,209 ,180 ,137 ,109		211	موسى بن وردان
243	هدية الله سَرَمَسْت	242 ,241 ,237.....	ميمون
271 ,208 ,191 ,4.....	هشام	237	ناصر الدولة السمناي
191	هشام بن سعد	238	ناصر الدين محمد بن أبي أحمد الجشتي
196	هصان بن كاهن	111 ,103 ,102 ,101 ,100 ,6	ناظر الجيش
227	همدان	,131 ,129 ,127 ,123 ,119 ,113 ,	
210 ,205 ,158 ,92 ,67 ,66 ,22	هند	170 ,157 ,143 ,142 ,139 ,134	
218 ,		219 ,200.....	نافع
246	وجيه الدين عمر بن محمد المعروف بعمويه	246	نجم الدين الكبرى الخيوقمي
212	وراد	245 ,234.....	نجم الدين محمود الأصفهاني
220	ياسين الزيات	246	نجيب الدين الفردوسي
217	يحيى ابن كثير العنبري	245	نصر الدين محمود الأودهي
238	يحيى الباكوئي	245	نظام الدين الحسيني

212	يزيد بن كيسان	199	يحيى بن اليمان حدثنا المنهال ابن الخليفة
210 ,198.....	يزيد بن هارون	220	يحيى بن جابر
218	يعقوب ابن أبي بنانه	197	يحيى بن حبيب ابن عربي،
244	يعقوب الجرخي	198	يحيى بن حبيب بن عربي
230	يعلى بن شداد ابن أوس	209	يحيى بن عبد الله بن بكير
200	يعلى بن شداد بن أوس	217	يحيى بن محمد بن السكن
190	يوسف بن خليل	217	يحيى بن معين
239	يوسف جمال الدين ابن علي داغر الرفاعي	211	يحيى بن يزيد
177 ,100 ,79 ,78 ,35	يونس	204	يحيى بن يمان
237 ,236 ,215 ,196 ,189 ,		245	يزيد العشقي

المصادر والمراجع

- القرآن الكريم.
- الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت-٢٠٠٢.
- الإبانة عن أصول الديانة، علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري (أبو الحسن)، بلا تاريخ، دار ابن زيدون - بيروت.
- إحياء علوم الدين، ابو حامد الغزالي، دار الشعب. طهران. بلا تاريخ.
- آداب الشافعي ومناقبه، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم. محقق: عبد الغني عبد الخالق، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ٢٠٠٣.
- أمالي المحاملي - رواية ابن يحيى البيهقي. الحسين بن إسماعيل الضبي المحاملي أبو عبد الله. تحقيق: د. إبراهيم القيسي، الناشر المكتبة الإسلامية , دار ابن القيم، مكان النشر عمان - الأردن , الدمام. ١٩٩١.
- أمثال الحديث المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم، أبو الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الرامهرمزي، تحقيق: د. عبد العلي عبد الحميد الأعظمي، دار السلفية، بمبائي ١٩٨٣.
- أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك. أبو محمد عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الأنصاري. المكتبة العصرية - بيروت.
- البرهان المؤيد، أحمد بن علي بن ثابت الرفاعي الحسيني، تحقيق: عبد الغني نكه مي، دار الكتاب النفيس - بيروت، ١٤٠٨ هـ.
- تاج العروس من جواهر القاموس. محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني أبو الفيض، الملقب بمترضى، الزبيدي. تحقيق: عبد الستار أحمد فراج، مطبعة حكومة الكويت ١٩٦٠.

- تاريخ العلماء النحويين، أبو المحاسن التنوخي. المملكة العربية السعودية- ١٩٨١.
- تاريخ عجائب الآثار في التراجم والأخبار. عبد الرحمن بن حسن الجبرتي. تحقيق: د. عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم، مطبعة دار الطيب المصرية بالقاهرة-١٩٩٧.
- تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي. المحقق: عبد الغني بن حميد بن محمود الكبيسي، دار حراء - مكة المكرمة ١٤٠٦هـ.
- تذكره الخواص، شمس الدين ابو المظفر يوسف بن قزغلي بن عبد الله ابن الجوزي. مكتبة نينوى، طهران.
- التعريفات، علي بن محمد بن علي الجرجاني، تحقيق: إبراهيم الأبياري، دار الكتاب العربي، بيروت-١٤٠٥هـ.
- التكملة لكتاب الصلة. أبو عبد الله محمد بن عبد الله القضاعي. تحقيق: عبد السلام الهراس، الناشر دار الفكر للطباعة، لبنان-١٩٩٥.
- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد. أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي. المحقق: مصطفى بن أحمد العلوي و محمد عبد الكبير البكري. مؤسسة القرطبه.
- توالي التأنيس بمعالي ابن إدريس لابن حجر، ابن حجر العسقلاني. المحقق: عبد الله محمد الكندري. دار ابن حزم ٢٠٠٨.
- الجامع الصحيح سنن الترمذي، محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي السلمي، تحقيق : أحمد محمد شاكر وآخرون، دار إحياء التراث العربي، بيروت- ١٩٧٨.

- الجامع الصغير من حديث البشير النذير، الإمام جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين السيوطي. دار الكتب العلمية. بيروت- ٢٠٠٤.
- الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه. محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله. المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة. ١٤٢٢ هـ.
- الجامع لشعب الإيمان، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: د. عبد العلي عبد الحميد حامد، المكتبة الرشد، الرياض-٢٠٠٣.
- حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، للعلامة الشيخ حسن العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع للإمام ابن السبكي، دار الكتب العلمية، بيروت بلا تاريخ.
- الحاوي للفتاوي في الفقه وعلوم التفسير والحديث والأصول والنحو والإعراب وسائر الفنون. جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي. تحقيق: عبد اللطيف حسن عبد الرحمن. دار الكتب العلمية - بيروت- ١٩٨٣.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء. أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني. دار الكتاب العربي، بيروت-١٤٠٥ هـ.
- خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب. عبد القادر بن عمر البغدادي، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي بالقاهرة، ١٩٨٤.
- الدرر في أعيان القرن الثاني عشر محمد خليل بن علي المرادي. دار الكتاب الإسلامي.

- دستور العلماء أو جامع العلوم في اصطلاحات الفنون، القاضي عبد رب النبي بن عبد رب الرسول الأحمد نكري، دائرة المعارف النظامية حيدرآباد. بلا تاريخ.
- ديوان أبي الطيب المتنبي، بشرح أبي البقاء العكبري المسمى بالتيبان في شرح الديوان، دار المعرفة، بيروت بلا تاريخ.
- الرسالة القشيرية، القشيري، المكتبة التوفيقية، كربلاء.
- سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر. أبي الفضل محمد خليل بن علي المرادي. دار ابن حزم.
- سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد أبو عبد الله القزويني. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية - بيروت.
- السنن الكبرى وفي ذيله الجواهر النقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي. المحقق: علاء الدين علي بن عثمان المارديني الشهير بابن التركماني، مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند ببلدة حيدر آباد- ١٣٥٥هـ.
- سنن النسائي بشرح السيوطي وحاشية السندي. أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي. المحقق: مكتب تحقيق التراث، الطبعة الخامسة، دار المعرفة، بيروت- ١٤٢٠هـ.
- سير أعلام النبلاء. الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي. محقق شعيب الأرنؤوط. مؤسسة الرسالة، بيروت- ١٩٨٤.
- شرح أبيات مغني اللبيب، عبد القادر بن عمر البغدادي، تحقيق: عبد العزيز رباح وأحمد يوسف دقاق، دار المأمون للتراث- دار الثقافة العربية، بيروت- ١٩٨٨.

- شرح التسهيل المسمى تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد، محب الدين محمد بن يوسف بن أحمد المعروف بناظر الجيش. تحقيق: أ.د. علي أحمد فاخر ومجموعة من المحققين، دار السلام، ٢٠٠٧.
- شرح التصريح على التوضيح، خالد الأزهرى، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت-٢٠٠٠.
- شرح التلويح على التوضيح لمثن التنقيح في أصول الفقه، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني الشافعي، المحقق: زكريا عميرات، دار الكتب العلمية بيروت-١٩٩٦.
- شرح التلويح على التوضيح لمثن التنقيح في أصول الفقه، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني الشافعي، المحقق: زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت-١٩٩٦.
- شرح الدماميني على مغني اللبيب، محمد بن أبي بكر الدماميني، المحقق: أحمد عزو عناية، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت-٢٠٠٧.
- شرح الرضي على الكافية، تعليق: يوسف حسن عمر. بنغازي-١٩٩٦.
- شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني، المطبعة الخيرية. بلا تاريخ.
- شرح المعلقات السبع، للإمام عبد الله الحسن بن أحمد الزوزني، تحقيق: محمد عبد القادر الفاضلي، مكتبة العصرية، بيروت-٢٠٠٥.
- شرح المفصل في صنعة الإعراب الموسوم بالتحميم، صدر الأفاضل القاسم بن الحسين الخوارزمي، المحقق: الدكتور عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، دار الغرب الإسلامي، ١٩٩٠.

- شرح المفصل، موفق الدين بن يعيش. إدارة الطباعة المنيرية، مصر.
- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان. محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي، تحقيق : شعيب الأرنؤوط. مؤسسة الرسالة، بيروت- ١٩٩٣.
- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، تأليف الأمير علاء الدين علي ابن بلبان الفارسي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت-١٩٩٣.
- صحيح مسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري، تحقيق: فريق بيت الأفكار الدولية، بيت الأفكار الدولية، رياض- ١٩٩٨.
- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، دار مكتبة الحياة، بيروت-بلا تاريخ.
- طبقات الشافعية الكبرى، تاج الدين بن علي بن عبد الكافي السبكي. تحقيق : د. محمود محمد الطناحي. د.عبد الفتاح محمد الحلو. دار إحياء الكتب العربي.
- العقد الثمين في دواوين الشعراء الثلاثة الجاهليين، طبع بنفقة لطف الله الزهار، بيروت-١٨٨٦.
- عمل اليوم والليلة لابن السني. الحافظ ابي بكر أحمد بن محمد الدينوري. تحقيق: بشير محمد عيون. مكتبة دار البيان، رمس-١٩٨٧.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، تحقيق : أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، دار المعرفة، بيروت-١٣٧٩هـ.
- الفتوحات المكية، محي الدين ابن عربي. طبعه و صححه: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت-١٩٩٩.

- القاموس المحيط، العلامة مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي الشيرازي، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٧٩.
- الكتاب كتاب سيبويه، أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، عالم الكتب، بيروت-١٩٨٣.
- كتاب المطول شرح التلخيص للعلامة سعد الدين التفتازاني، دار الطباعة العامرة، إسطنبول-١٣٠٩هـ.
- كتاب المواقف، عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي، تحقيق: د.عبد الرحمن عميرة. دار الجليل، بيروت-١٩٩٧.
- كتاب خلاصه الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، محمد أمين بن فضل الله بن محب الله بن محمد المحبي، محمد امين بن فضل الله بن محب الله بن محمد الحموي الدمشقي.
- كشاف إصطلاحات الفنون والعلوم، محمد علي التهانوي، المحقق: رفيق العجم - علي دحروج، مكتبة لبنان، ١٩٩٦.
- الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، تحقيق: الشيخ عادل أحمج عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، مكتبة العبيكان، الرياض-١٩٩٨.
- الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، علاء الدين علي بن حسام الدين المتقي الهندي البرهان فوري، مؤسسة الرسالة، بيروت-١٩٨٦.

- لسان العرب، محمد بن مكرم بن منظور الأفريقي المصري. دار صادر- بيروت.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد. نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي. تحقيق: عبد الله محمد الدرويش. دار الفكر، بيروت-١٩٩٤.
- المستدرک علی الصحیحین، الإمام الحافظ أبي عبد الله الحاكم النيسابوري. إشراف: يوسف عبد الرحمن المرعشلي. دار المعرفة، بيروت-بلا تاريخ.
- مسند أبي يعلى. أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي التميمي. تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق-١٩٨٤.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل. أحمد بن حنبل. المحقق: شعيب الأرنؤوط وآخرون. مؤسسة الرسالة موقع الإسلام، ١٩٩٥.
- المسند المستخرج على صحيح الإمام مسلم، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الهرازي الأصبهاني، تحقيق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت-١٩٩٦.
- مشكاة الأنوار، أبو حامد الغزالي، محقق: أبو العلا عفيفي، القاهرة-١٩٦٤.
- المعجم الأوسط. أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين، القاهرة-١٤١٥هـ.
- المعجم الكبير، سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني. تحقيق: حمدي بن عبدالمجيد السلفي، مكتبة ابن تيم، القاهرة.
- معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، مؤسسة الرسالة. بيروت-١٩٩٣.
- المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية، د. إميل بديع يعقوب، دار الكتب العلمية، بيروت-١٩٩٦.
- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي، الدكتور أ. ي. ونسنك. دار الدعوة. إسطنبول-١٩٨٨.

- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة دار الكتب المصرية - ١٣٦٤هـ.
- مفتاح العلوم، يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي، دار الكتب العلمية، بيروت-١٩٨٧.
- المفصل في صنعة الإعراب، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، المحقق: د. علي بو ملحم، مكتبة الهلال، بيروت-١٩٩٣.
- المفصل في صنعة الإعراب، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، المحقق: د. علي بو ملحم، مكتبة الهلال، بيروت.
- المكتبة الشاملة. ٢٠١٢.
- مناقب الأسد الغالب مُمزق الكتائب، ومُظهر العجائب ليث بن غالب، أمير المؤمنين أبي الحسن علي بن أبي طالب رضي الله عنه. ابن الجزري شمس الدين محمد بن محمد. تحقيق : طارق الطنطاوي، مكتبة القرآن ، القاهرة.
- المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي. المطبعة المصرية بالأزهر-١٩٢٩.
- الموسوعة الصوفية أعلام التصوف والمنكرين عليه والطرق الصوفية، د. عبد المنعم الحفني، الطبعة الأولى، دار الرشاد، ١٩٩٢.
- نزهة الألباء في طبقات الأدباء، كمال الدين عبد الرحمن بن محمد بن الانباري، تحقيق: إبراهيم سامرائي، مكتبة المنار، الأردن-١٩٨٥.
- هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، إسماعيل باشا البغدادي. طبعة إسطنبول-١٩٥٥.
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان. أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان. المحقق : إحسان عباس. دار صادر، بيروت.

- من أسرار التنزيل، الإمام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي.
تحقيق: عبد القادر أحمد عطا، دار المسلم، جمهورية مصر العربية.