

**T.C
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BÖLÜMÜ
KELAM ANABİLİM DALI**

**İMAM BİRGİVİ
(ö. 981/1573)**

VE

RİSÂLE FÎ AHVÂL-İ ETFÂLİ'L-MÜSLİMÎN

ADLI ESERİNİN TAHKİK VE TAHRÎCİ

(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

42408

**Hazırlayan:
Ömür TÜRKMEN**

**Danışman:
Yrd.Doç.Dr. Zeki SARITOPRAK**

ŞANLIURFA-1995

İÇİNDEKİLER

İÇİNDEKİLER.....	2
ÖNSÖZ.....	5

GİRİŞ

İMAM BİRGİVİ'NİN YAŞADIĞI DÖNEME BAKIŞ.....	6
---	---

BİRİNCİ BÖLÜM

İMAM BİRGİVİ'NİN HAYATI, ESERLERİ VE İLMİ KİŞİLİĞİ

A. HAYATI.....	9
a. İsmi, Lakabı ve Soyu.....	9
b. Doğumu.....	9
c. Vefatı.....	10
B. ESERLERİ.....	10
a. Tefsir ve Kur'an İlimleri.....	10
b. Hadis ve Usul-ü Hadis.....	10
c. Fıkıh.....	10
d. Akaid-Kelam ve Mezhebler Tarihi.....	11
e. Ahlak, Tasavvuf ve Adab.....	11
f. Arabi İlimler.....	11
C. İLMİ KİŞİLİĞİ.....	12
a. Hocaları.....	12
b. Talebeleri.....	12
c. Bulunduğu Görevler.....	13
d. Şahsiyeti.....	14

İKİNCİ BÖLÜM
RİSÂLE FÎ AHVÂL-İ ETFÂLİ'L-MÜSLİMÎN ADLI ESERİN
TAHKİK-TAHRÎC VE NÜSHALARININ TANITIMI

A. RİSÂLE FÎ AHVÂL-İ ETFÂLİ'L-MÜSLİMÎN'İN TANITIMI.....	17
B. ESERİN NÜSHALARI.....	18
C. TAHKİK VE TAHRİCİTE TAKİB EDİLEN METOD.....	19
SONUÇ.....	20
TÜRKÇE ESERLER BİBLİYOGRAFYASI.....	21
TÜRKÇE KISALTMALAR.....	22
MİKROFİLM FOTOKOPİ ÖRNEKLERİ..... (sağdan)	57
ARAPÇA ESERLER BİBLİYOGRAFYASI.....(sağdan)	55
ARAPÇA KISALTMALAR.....(sağdan)	52
ESERİN ARAPÇA METNİ.....(sağdan)	01

ÖNSÖZ

Hamd, alemlerin rabbi olan Allah'a, salat ve selam O'nun sevgili kulu Hz. Muhammed'e olsun.

XVI. Asrın meşhur ilim adamlarından biri olan İmam Mehmed Birgivi (ö.981/1573), devrin üniversiteleri hüviyetinde olan medreselerde müderrislik yapmış, halka va'z etmiş ve bir çok ilim dalında eserler kaleme alarak Osmanlı kültüründe önemli yer tutmuş bir şahsiyettir. Bu Zatın tanıtılması, sadece Osmanlı eğitim ve kültür hayatı bakımından değil, aynı zamanda bölgelerin tarihi ve sosyal yapısı bakımından da önem arz etmektedir.

Osmanlı âlimlerinin önemli şahsiyetlerinden biri olan İmam Birgivi, tefsir, hadis, fıkıh, akaid-kelam, tasavvuf ve gramer sahasında birçok eser te'lif etmiştir. Mükerrerler çıkarıldığı takdirde kaynaklarda geçen eserleri 36'ya ulaşmaktadır. Ayrıca kaynaklarda geçmeyen fakat risaleler mecmuası içinde gözümüze çarpan bazı eserleri de vardır.

Bu kadar mühim bir şahsiyetin eserleri, devrinin hususiyetlerini, dolayısıyla ilim ve medeniyet tarihimizin bir parçasını yansıtmaları bakımından önemlidir. İşte İmam Birgivi ve O'nun akaid sahasındaki "*Ahval-u Etfali'l-Müslimin*" adlı eserini ilim dünyasına kazandırmak için bu mevzuda çalışmanın faydalı olacağını mülahaza ederek bu tezi tercih ettim.

Araştırmamız, bir giriş ve iki bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde; İmam Birgivi'nin kimliğinin tesbiti, doğumu, yetiştiği muhit, tahsil hayatı, müderrisliği, vefatı, ilmi şahsiyeti, hocaları, talebeleri ve eserlerini tanıtmaya çalıştık. İkinci bölümde ise; eserin nüshalarının tanıtımı ve kelam ilmindeki yeri üzerinde durduk.

Bu çalışmamda bana yol gösteren başta tez yöneticisi muhterem hocam Yrd.Doç.Dr.Zeki SARITOPRAK Bey olmak üzere yardımlarını benden esirgemeyen Yrd.Doç.Dr. H. Hüseyin Tunçbilek Beye teşekkürü borç bilirim.

Ömür TÜRKMEN
28 Ağustos 1995
ŞANLIURFA

GİRİŞ

İMAM BİRGİVİ'NİN YAŞADIĞI DÖNEME GENEL BİR BAKIŞ

MÜELLİFİN YAŞADIĞI DÖNEME GENEL BİR BAKIŞ:

Günümüzde İzmir'in Ödemiş ilçesine bağlı küçük bir yerleşim merkezi durumunda bulunan Birgi, bilindiği gibi beylikler devrinde Aydınogulları Beyliği'nin merkezliğini yapmıştır. Tarihi bakımdan zenginliği, bugün ancak birkaçı ayakta kalabilmiş bina ve yapıları incelenmesinden anlaşılır. Bildiğimiz kadarıyla Birgi'nin Bizans devrindeki tarihi hakkında elimizde çok fazla bilgi bulunmamaktadır.

Nitekim Hz.Mevlana'nın torunu ve Sultan Veledin oğlu Ulu Arif Çelebi (ö.719/1320)'nin bu bölgeleri dolaştığı müridi Ahmed Eflaki'nin kaleme aldığı 'Menakibu'l-Arifin'de anlatılmaktadır. Mevleviliğin yayılmasında büyük rolü olan Arif Çelebi'nin bu ziyareti, bu bölgelerde de mevleviliğin yayılmasına imkan vermiştir. Gerçi bu bilgiler arasında Birgi'nin özelliklerinden söz edilmemekte ise de, Birgi'nin Aydınogulları devrinde oluşan kültür yapısı hakkında bilgi sahibi olmamıza yardımcı olacak önemli bilgiler verilmiş olmaktadır.

Bu bilgiler, Birgi'nin o devirde önemli bir şehir merkezi olduğunu anlamamıza imkan verdiği gibi, hem bölgenin idari merkezi, hem de kültür ve ticari bakımdan da gelişmiş bir yerleşim yeri olduğunu göstermektedir. Özellikle Ulu Arif Çelebi'den sonra bu bölgeye gelmiş olan ünlü seyyah İbn Batuta'nın seyahatnamesinde Birgi'nin XIV. Yüzyıldaki kültür hayatı hakkında bilgi sahibi olmamızı mümkün kılan geniş ve önemli notlar bulunmaktadır. Bu notlar arasında; Birgi'de yaşayan halkın çoğunluğunun müslümün türkler olduğunu, bu arada yahudi ve hristiyan gibi gayr-i müslimlerin de bulunduğunu görmekteyiz. Birgi medresesinden söz açılmış olması, burada ilmi faaliyetin sürdürüldüğünü göstermektedir. Ayrıca birçok ilim adamı ve meşayihın bulunduğu da yine bu notlarda belirtilmektedir.

İbn Batuta'dan 3 asır sonra XVII. Yüzyılda Birgi'yi gezen bir diğer seyyah da Evliya Çelebi (ö.1682 m.)'dir. Evliya Çelebi, bu asırda Birgi'yi Tire'ye bağlı bir kaza olarak göstermektedir. Burayı anlatırken binlerce bilgin kişinin buraya defnedilmiş olduğunu belirtmiş olması ve kendisinin ziyaret ettiği dönemde de "Hariç Medreseleri"ne sahip ve birçok ilim sahibi bulunan bir "Dar-ı Fudala" oluşunu kaydetmesi de Birgi'nin en azından bu asırlar

boyunca Türk kültür hayatına çok önemli katkısı olan bir şehir olduğunu ortaya koymaktadır.

Nitekim Aydınolu Mehmed Bey'in medresesinin asırlarca önemini koruduğunu bilmekteyiz. Ayrıca bundan başka birçok medresenin yanında XVI. asırda Birgi'de bir "Daru'l-Hadis" yaptırmış olan ve II. Selim'in hocası olan Birgili Ataullah (ö.979/1571), bu medresesine Birgivi Mehmed Efendiyi de müderris olarak tayin etmiştir. İşte hayatının sonuna kadar bu Daru'l-Hadiste müderrislik yapmış olan Mehmed Efendi'nin adı, Birgiyle özdeşleşerek, Birgivi denince akla ilk gelen XVI. asrın bu müderrisi Mehmed Efendi olmaktadır.

Görülüyor ki, Birgi, Aydınoulları Beyliğinin kuruluşundan itibaren Osmanlılar döneminde de asırlarca bir ilim muhiti olmuş, hem dışardan gelen ilim adamlarının ilgisini çekmiş, hem de kendi içinde birçok ilim adamının yetişmesine imkan hazırlayacak ortamı muhafaza etmiştir.



BİRİNCİ BÖLÜM

İMAM BİRGİVİ'NİN HAYATI, ESERLERİ VE İLMİ KİŞİLİĞİ

İMAM BİRGİVİ'NİN HAYATI, ESERLERİ VE İLMİ KİŞİLİĞİ

A. MÜELLİFİN HAYATI:

a. İsmi, Lakabı ve Soyadı:

İmam Birgivi, XVI. Asırda Osmanlı devletinin sınırlarını en geniş hale getirdiği, ilim, kültür ve sanatta zirveye ulaştığı bir dönemde yaşamış bir alimimizdir. “İmam Birgivi” namıyla meşhur olan bilginimizin asıl adı *Mehmed*’dir. Kendisi, *Muhyiddin*, *Takıyyuddin* ve *Zeynuddin* lakablarıyla anılmıştır.¹

Dedesi *İskender Efendi*, Balıkesir’in Kepsut kazasının Bektaşlar Köyü’ndendir.² Babası *Ali Efendi* ise alim ve fazıl bir müderris ve ‘Balıkesir’de sahib-i irşad bir şeyh” idi.³ *Pir Ali Efendi* diye anılması da bu vasfıyla ilgili olmalıdır. Kabri ise Balıkesir’in Çay Mahallesi’ndeki kabristanda olup civar halk tarafından ziyaret olunmaktadır. Merhum Hasan Basri Çantay’ın delaletiyle kabrine bir levha konmuştur.

Birgivi’nin annesi hakkında ise sadece isminin *Meryem* olduğunu bilmekteyiz.⁴

b. Doğumu:

İmam Birgivi’nin doğum tarihinde bazı ihtilaflar mevcuttur. Şöyle ki, *Hediyetü'l-Arifin*’de h.926 (m.1519-1520), *Kamusu'l-A'lam*, *İslam Ansiklopedisi* ve onun arapçaya tercümesi olan *Dairatu'l-Maarifi'l-İslamiyye*’de 928/1522; *Mu'cemu'l-Müellifin*’de 929/1521 ve *el-A'lam*’da 929/1523 tarihleri zikredilmiştir. Fakat *İm'anu'l-Enzar ale'l-Maksud* isimli eserinin sonunda müellifin bizzat kendisinin yazdığı bir kayıta şöyle denilmektedir: “Bu eserin müsveddesini h.952 senesinde 23 yaşımdayken tamamladım...”. Buna göre doğum tarihini h.929 senesi olduğunu anlıyoruz.

¹- Birgivi, *Vasiyyetname*, Kahire (Bulak) 1240 h., s.288.

²- Arslan, Ahmed Turan, *İmam Birgivi ve Arapça Tedrisatındaki Yeri*, (Basılmamış doktora tezi), Marmara Ün. İlahiyat Fak. 1983.

³- Peçevi I, 467; Arslan, Ahmed Turan, a.g.e, s.22.

⁴- Yüksel, Emrullah, *Mehmed Birgivi*, Atatürk Ün. İslami İlimler Fak. Dergisi, Ankara 1977, sayı 2, s. 176.

Bu tarih, miladi takvimle 27 Mart 1523 cuma gününe tekabül etmektedir.⁵

c. Vefatı:

Müellifin vefat yaşı ve tarihi hakkında da küçük bazı ihtilaflar bulunmaktadır. Fakat Birgi'de veba hastalığına mübtela olarak vefat ettiği hemen hemen bütün kaynaklarda ittifakla bildirilmektedir. Ömer Rıza Kehhale ve Hayruddin ez-Zirikli, 981/1573 senesini zikretmişlerdir.⁶ Fakat Mehmet Süreyya, Sicill-i Osmani yahut Tezkire-i Meşahir-i Osmaniyye adlı eserinde 980 yılının cemaziyel-evvelinde 55 yaşındayken taundan vefat ettiğini yazmıştır. Şemseddin Sami, Kamusu'l-A'lam'da 981 tarihinde 53 yaşındayken vefat ettiğini kaydetmiştir. İslam Ansiklopedisi ile Dairatu'l-Maarifi'l-İslamiyye'de 53 yaşında iken vebadan vefat ettiği belirtilmiştir.

B. ESERLERİ:

a. Tefsir ve Kur'an İlimlerinde:

1. Tefsir-u Sureti'l-Bakara
2. ed-Dürretü'l-Yetime fi't-Tecvid (veya ed-Dürrü'l-Yetim fi İlmi't-Tecvid)
3. Risale Fi Beyan-i Rusumi'l-Mesahifi'l-Osmaniyye

b. Hadis ve Usul-ü Hadiste:

1. Risale fi Mustalahi'l-Hadis
2. el-Erbeun fi'l-Hadis (veya Şerh-u Hadis-i Erbain)

c. Fıkıhta:

1. Hidaye Haşiyesi
2. Muaddilu's-Salat
3. İnkazu'l- Helikin fi Adem-i Cevazi'l-İcza bi'l-Ücre
4. İkazu'n-Naimin ve İlhamu'l-Kasirin
5. Zuhru'l-Müteehhilin ve'n-Nisai fi Ta'rifi'l-Athar ve'd-Dima
6. Risale fi Hurmeti't-Teğanni ve Vucub-i İstimai'l-Hutbe
7. es-Seyfu's-Sarim fi Adem-i Cevaz-i Vakfi'l-Menkuli ve'd-Derahim

⁵- Unat, Faik Reşit, *Hicri Tarihleri Miladi Tarihe Çevirme Kılavuzu*, Ankara 1974, s.62.

⁶- ez-Zirikli, *el-A'lam*, 6/61.

8. Metn fi'l-Feraiz
9. Ta'likat ala Sadri's-Şeria

d. Akaid-Kelam ve Mezhebler Tarihinde:

1. Ravdatu'l-Cennat
2. Risalet-ü Ziyareti'l-Kubur
3. Ahval-u Etfali'l-Müslimin
4. Dafiati'l-Mübtediin ve Kaşifetü Butlani'l-Mülhidin
5. Tuhfetü'l-Müsterşidin fi Beyan-i Mezahib-i Firaki'l-Müslimin

e. Ahlak, Tasavvuf ve Adabta:

1. et-Tarikatü'l-Muhammediyye fi's-Sireti'n-Nebeviyyeti'l-Ahmediyye
2. Adabu'l-Birgivi
3. Cilau'l-Kulub
4. Vasıyyet-name
5. Mahku'l-Mutasavvifin
6. Nevadiru'l-Ahbar
7. Nuru'l-Ahya
8. Rahatu's-Salihin

f. Arabi İlimlerde:

1. Emsile-i Fazliyye
2. Kifayetü'l-Mübtedi fi't-Tasrif
3. İm'anu'l-Enzar ale'l-Maksud
4. el-Avamil
5. el-Avamiu'l-Cedide
6. İmtihanu'l-Ezkiya şerh-u Lübbi'l-Elbab fi İlmi'l-İ'rab
7. Şerh-u Muhtasari'l-Kafiye
8. Sihah-u A'cemiyye
9. İzharu'l-Esrar

C. İLMİ KİŞİLİĞİ

a. Hocaları:

Bir ilim yuvasında gözlerini dünyaya açan İmam Birgivi, bu avantajdan bilistifade daha küçük yaşta alim, fazıl ve müderris olan babası *Pir Ali Efendi*'den zamanında okutulması adet olan ilk ilimleri muvaffakiyetle öğrenmiş, gösterdiği büyük azim ve cehdle akranlarını geçmiş, sonra fitratındaki ilim sevgisi sebebiyle yüksek ilimleri öğrenmek için Dersaadet (İstanbul)'a gelmiştir. Tarihçi Atai, daha babasının yanındayken O'nun kısa zamanda büyük alimler derecesine vardığını, akli ve nakli ilimlerde mütihazsıs olduğunu kaydetmiştir.

İstanbul'daki meşhur Semaniye Medresesi müderrislerinden ve asrın faziletli kimselerinden olan *Ahi-Zade Mehmed Muhyiddin Efendi*'den, sonra da Sultan Süleyman zamanındaki kazaskerlerden *Abdurrahman Efendi*'den dersler almış, onlara hizmet etmiş, burada da büyük bir şevk ve gayretle ilim öğrenmeye devam edip bu medreseden mezun olmuştur.

Öğrenimini tamamlayıp belli bir seviyeye ulaştıktan sonra bir ara Bayramiye Tarikatı meşayihından *Şeyh Abdurrahman Karamani*'ye intisap edip zühd ve takva yoluna süluk etmiştir.

b. Talebeleri:

Osmanlı Devletinin ilmin revaçta olduğu dönemlerinden birinde yaşayan Birgivi'nin talebeleri arasında çok kabiliyetli kimselerin bulunacağı hususu gayet bedihidir. Biz, diğer talebelerini bir tarafa bırakarak sadece iki oğlundan bahsetmekle iktifa edeceğiz.

Bunlardan biri, *Birgivi Zade Mustafa Efendi* isimli mahdumdur ki, Sicill-i Osmani'de belirtildiğine göre Kudat (Kadılar)dan olup 990/1582 senesinde Trablus Kadısı olmuştur. Hidaye ve Miftah gibi fikhi eserlere ta'likler yazmış, kıymetli bazı mevzularda sözler söylemiş, te'liflerde bulunmuştur. Nakşibendi yoluna süluk etmiş, faziletli bir insan olduğu ve 995/1587 yılında vefat edip Emir Buhari türbesine defnedildiği de kaynaklarda kayıtlıdır.

Diğer oğlu ve talebesi *Fazlullah Efendi* de yine Tezkire-i Meşahir-i Osmaniyye’de kaydedildiğine göre mübarak bir Pir olup Sultan Selim vaizi iken 1032/1623 senesinde vefat etmiştir. Bunun oğlu *İsmet Efendi*, Sadrazamlığa kadar yükselmiştir.

c. Bulunduğu Görevler:

Mehmed Efendi, kazasker Abdurrahman Efendi’den ihtisas kazanarak bazı İstanbul medreselerinde bir müddet müderrislik yapmıştır.

Daha sonra Birgivi, hocası kazasker Amasyalı Kızıl Abdurrahman Efendi’nin Rumeli kazaskerliği zamanında ve O’nun delaletiyle Halep ve Edirne’de 4 sene Kassam-ı Askerilik vazifesinde bulunmuştur.⁷

Nihayette Kassam-ı Askerilik görevinden ayrılarak İstanbul’a gelir ve Bayramiye Tarikatı şeyhlerinden *Abdullah Karamani*’ye intisap edip bu arada vaaz etmeye, tefsir-hadis okutmaya devam etti.

Cenabi’nin el-Aylemu’z-Zahir’inde şu rivayet yer alır: ‘Mehmed Efendi, şeyhinin tenbihiyle Kassam-ı Askeri iken kazandığı 4000 dirhemi sahiplerine geri vermek için Edirne’ye gider. Oradaki Eski Cami’de oturarak kendilerinden kassamlık ücreti olarak aldığı kimselerin gelip müracat etmesi için dellal çağırttı. Gelenlere ise kassam defterindeki kayıtlarına göre paralarını geri verdi. Bulamadığı kimselerin paralarını ise şehrin fakirlerine dağıttı ve halkla helalleşti.’⁸

Hace-i Sultani Ataullah Efendi (ö. 971/1571), memleketi olan Birgi’de yaptırdığı Daru’l-Hadis’in ilk müderrisi olarak Mehmed Efendi’yi tayin ettirdi. Yevmi 60 akçe maaş bağladı. Böylece ömrünün sonuna kadar yaklaşık 10 yıl bu vazifede kalmış olmasından dolayı Birgili veya Birgivi diye meşhur oldu.⁹

Artık iftihar etmeye layık ve altından ırmaklar akan cennet gibi bir yer dediği ve dua ettiği Birgi’ye yerleşmiş olan İmam Birgivi, kendisini tamamen

⁷- Hüseyin Ayvansarayı, *Hadikatu’l-Cevami*, İstanbul 1281, 1/167.

⁸- Cenabi, *el-Aylemu’z-Zahir*, Nur Osmaniye Ktb., Nşr. 3100, II/425 ab.

⁹- Kunter, H.Baki, *Türk Vakıfları ve Vakfiyeleri*, İstanbul 1939, s. 27.

ilmi çalışmalara vakfetmişti.¹⁰

Ders günlerinin dışında mutad ders yerine farklı bir kısım kitapları mütalaada bulunurdu. Ayrıca İmam Gazali'nin İhyau Ulum'u ve muhtelif eserlerle meşgul olurdu.¹¹

d. Şahsiyeti:

Şüphesiz ki, İmam Birgivi, Osmanlı Türklerinin XVI. Yüzyılda yetiştirdiği büyük alimlerinden biridir. Birgivi, ilim ve takvayı cemetmiş, zahiren ve batinen mükemmel bir hale gelmiş, vakar ve temkin ile muttasıf bir zattır.¹²

Müellifimiz, devlet adamlarından muhtesiplere ve cami görevlilerine varıncaya kadar cemiyetteki her zümrenin davranışlarında gördüğü aksaklıklara karşı çıkıyor, vaaz ve kitaplarında onları tenkit ediyordu.¹³ Emr-i bi'l-ma'ruf, nehy-i ani'l-münker prensibinden hareket eden Birgivi, bu işi yaparken de fitne çıkarmamak gerektiğinin farkındaydı.¹⁴

Her hususta dini hükümlerden inhirafı ve bid'atlara musamaha göstermeyen Birgivi, zamanındaki bazı tasavvuf erbabını da tenkit etmiştir. Fakat Abdulğani en-Nablusi (ö.1144/1731), Birgivi'nin itirazlarını ehl-i sünnet ve cemaatin hılasası olan Sadat-ı Sufiyyeye değil; onun ehli olmayanları müteveccih olduğunu açıkça ifade etmektedir.¹⁵ Birgivi'nin tenkit ettiği mutasavvıflar müteşeyyih (şeyh geçinen) şeklinde anması da yukarıdaki ifadeyi te'yid eder.¹⁶

Hülasa, Birgivi, dine, devlete ve millete zararlı gördüğü her davranışı karşı çıkmıştır. Bu, O'nun ilmi şahsiyetinin en bariz vasfıdır. Üzerinde durduğu hususların, padişah fermanlarına dahi mevzu teşkil etmiş olması, O'nun gerçekçi bir tutum içinde olduğunu gösterir.¹⁷

¹⁰-Birgivi, *Risale fi Beyan-i Ahval-i Atfali'l-Müslimin*, İstanbul ts., s.1.

¹¹-Arslan, Ahmed Turan, *İmam Birgivi ve Günlük Hayatı*, s.56-57.

¹²-Bilmen, Ömer Nasuhi, *Büyük Tefsir Tarihi*, İstanbul 1974, II/650.

¹³-Birgivi, *Tarikat-ı Muhammediyye*, İstanbul 1307, s. 75,92,182.

¹⁴-Birgivi, a.g.e., s.282.

¹⁵- en-Nablusi, Abdulğani, *el-Hadikatu'n-Nediyye şerhu't-Tarikati'l-Muhammediyye*, İstanbul 1290, I/155.

¹⁶-Birgivi, *et-Tarikat*, s.199.

¹⁷-Ahmed Refik, *Hicri Onuncu Asırda İstanbul Hayatı*, s.34-35,68-69.

Netice olarak diyebiliriz ki, hayatını vakfedercesine ilim ve ibadetle meşgul gördüğümüz İmam Birgivi, Devlet-i Aliye-i Osmaniyenin zevale yüz tuttuğu bir dönemde ilmi, ictimai ve hatta iktisadi sahalarda meydana gelmeye başlayan yıkılış sarsıntılarının daha o zaman sezebilen ve bunun mücadelesini cesaretle verebilen ilmiyle amel, fazlıyla kamil bir alimdir.¹⁸

¹⁸-Kuşadalı Ahmed, *Terceme-i Evrad-ı Birgiviyye*, Nşr.449.

İKİNCİ BÖLÜM
RİSÂLE FÎ AHVÂL-İ ETFÂLİ'L-MÜSLİMÎN
ADLI ESERİN TAHKİK -TAHRÎC
VE NÜSHALARININ TANITIMI

A. RİSÂLE FÎ AHVÂL-İ ETFÂLİ'L-MÜSLİMÎN ADLI ESERİN TANITIMI:

İmam Birgivi, bu eserini kaleme alma sebebini bizzat kendisi mukaddimesinde beyan eder. Bu risaleyi yazmasının sebebi, ilk doğan erkek evladının vefat etmesiyle mahzun olduğu bir esnada hem kendisini Cenab-ı Hakkın takdirine âmâde kılmak, O'ndan gelen her şeye rıza göstermek gerektiğini ifadeyle kullara düşen sabır ve şükür olduğunun ve bütün bunların dünya da olmasa bile ukbada karşılıksız kalmıyacağını âyet ve hadislerle beyan etmiştir. Ayrıca evladı vefat eden müminlerin gönüllerini rahatlatacak ve onları mesrur kılacak tesellileri, müjdelerle birlikte sıralamıştır. Eser, sadece ta'ziyeneden ibaret değildir. Zira bu risalesinde mü'minlerin vefat eden çocuklarının ahiretteki durumunu ele almakla birlikte kabir ahvali, cenazenin tedfini, kabir ziyareti ve ahiret ahvaline dair fikhî ve akîdevî meseleleri de beyan etmektedir.

Müellif, bu risalesinde pek çok âyet-i kerime ile 200'e yakın sayıda hadis zikretmiştir. Ayrıca seleften pek çok muteber şahsın sözlerinden de nakillerde bulunmuştur.

İmam Birgivi, eserini altı bâb (bölüm) şeklinde tasnif etmiştir. Bu bölümlerin Türkçe tercemesiyle muhtevası şöyledir:

1. Bölüm (el-Bâbu'l-Evvel): Vefat eden çocukların ahiretteki makamlarına dair âlimlerin görüşleri hakkındadır.
2. Bölüm (el-Bâbu's-Sânî): Vefat eden çocukların ahirette anne ve babalarına faidesi hakkındadır.
3. Bölüm (el-Bâbu's-Sâlis): Ruhların berzahtaki durumları hakkındadır.
4. Bölüm (el-Bâbu'r-Râbi'): Kabirleri ziyaret hakkındadır.
5. Bölüm (el-Bâbu'l-Hâmis): Vefat edenler için yapılan dua ve sadakaların te'sirinin beyanı hakkındadır.
6. Bölüm (el-Bâbu's-Sâdis): Bela ve musibetler karşısında sabretmek ve bunun âhiretteki mükafatı hakkındadır.

B. ESERİN NÜSHALARI :

İmam Birgivi'nin "Risale fi Ahval-i Etfali'l-Müslimin" adlı eseri, şimdiye kadar matbu' hale getirilmeyip neşredilmemiştir. Bu risalesinin el yazma nüshalarından ancak iki tanesini bulabilmemiz mümkün olmuştur. Mevcut bu iki nüshayı mikrofilmle çoğaltarak üzerinde tahkik ve tahrir yaparak İslam Dünyasına bu değerli eseri kazandırmaya çalıştık.

Eserin nüshaları, evsafi ve buldukları yerler ise şöyledir:

1. Çalışmamızda esas aldığımız "Şehid Ali Paşa Nüshası":

İstanbul Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa Bölümü, 94244 numarada kayıtlı, demirbaş numarası 0681 olan bu nüsha, koyu kahve, meşin cildli, beyzî şemseli, şirazeli bir cild içinde, filigranlı, saman renginde olup kurt yeniği ve yırtığı yoktur. 170x130x80 mm. ebadında, 29 satır aralıklı, İmam Birgivi'nin risalelerinden oluşan mecmua içinde 68-107 sayfalar arasında yer almaktadır. Sayfa sayısı, 40'tır. Eserin tamamı ise 365 sayfadır. Nüsha, okunaklı, nesih, siyah mürekkeple yazılmıştır. Paragraf sistemi yoktur. Sadece bab başlıkları, parantez içine alınarak üzeri, siyah çizgiyle çizilerek belirli hale getirilmiştir. Hamiş ve derkenar notu yoktur. İstinsah yapan kimsenin adı belirtilmemiş ve istinsah tarihine dair hiç bir kayıt bulunmamaktadır.

2. Tahkikte karşılaştırma yaptığımız "Çelebi Abdullah Efendi Nüshası":

Müstakil olarak sadece "Risale Fî Ahval-i Etfali'l-Müslimin" adlı eserin yer aldığı ince hacimli bu nüsha, İstanbul Süleymaniye Kütüphanesi, Çelebi Abdullah Efendi Bölümü, 17138 numarada kayıtlı, demirbaş numarası 0404/1, tasnif nosu 297.3(05).927'dir. Siyah meşin cildli, orta şemseli, miklapsız, şirazeli bir cild içinde, filigranlı, saman renginde olup kurt yeniği ve yırtığı yoktur. 180x130x20 mm. ebadında, 20-21 ve 22 satır aralıklı olarak değişiklik arz etmektedir. Risalenin tamamı, (1-33) varaklar arasında yer almaktadır. Varak sayısı, 33'tür. Nüsha, okunaklı, talik, siyah mürekkeple yazılmıştır. Paragraf sistemi yoktur. Ancak bab başlıkları, ayet-hadis ve mevzu başlangıcı üzerine siyah çizgiler çizilerek belirli hale getirilmiştir. Çok az da olsa hamiş ve derkenar notuna rastlanmaktadır. İstinsah yapan kimsenin adı ve istinsah tarihi belirtilmemiştir.

C. TAHKİK VE TAHRİCİTE TAKİB EDİLEN METOD :

Orta hacimli bir eser olan bu risalenin mevcut iki nüshasından okunaklı olarak nesihle yazılmış Şehid Ali Paşa Nüshasını esas aldık. Çelebi Abdullah Efendi Nüshasıyla da karşılaştırmak suretiyle tahkik ve tahrir esnasında şu metodu uyguladık:

1. Metinde esas (asl) aldığımız Şehid Ali Paşa nüshasının sayfa numaralarını, köşeli parantez içinde koyu renkte rakamlarla gösterdik.
2. Çelebi nüshasına ait kısaltma işareti olarak arapça (ح) cim rumuzunu kullandık.
3. Bab başlıklarını, koyu punto ile belirterek metinde kolayca seçilmesini sağladık.
4. Metni, konu bütünlüğünü bozmayacak şekilde paragraflandırdık.
5. Metnin tamamına gerekli noktalama işaretlerini koyduk.
6. Metinde geçen ayetleri yıldızlı parantez içine aldık. Ayrıca ayetleri, koyu punto ile daha belirgin hale getirdik. Ayetlerin buldukları sure ismiyle ayet numaralarını dipnotta belirttik.
7. Metinde geçen hadisleri, koyu puntoda yazarak tırnak işareti içine aldık.
8. Hadis ve rivayetlerin tahririni yaparak hamişte (dipnot) belirttik. Tahrirde mu'teber tutulan ve Mu'cemu'l-Müfehres li Elfazi'l-Hadisi'n-Nebevî'nin (Concordance) esas aldığı rumuz ve sistemi aynen kullandık. Tahrirde elden geldiği kadar Kütüb-i Tis'a gibi mu'teber hadis kitaplarından bulup göstermeye çalıştık. Ancak Kütüb-i Tis'a'da bulamadığımız hadisleri diğer hadis kitaplarına, şerh ve cem' kitaplarına müracat ettik. Böyle tali derecedeki kaynaklarda bulduğumuz rivayetleri ise, kitabın cilt ve sayfa numarasına göre gösterdik. Gerektiğinde hadis numarasını da ilave ettik. Yaklaşık 150 kadar hadisin mevcudiyetini düşünürsek, bunlardan aslına ulaşamadığımız sadece bir kaç taneden ibarettir. Onları da dipnotta aslını bulamadığımızı belirttik.
9. Metinde geçen şahıslar hakkında gerekiyorsa dipnotta kısa malumat verdik. Şahısların vefat tarihlerini metinde ve bazen de hamişte belirttik.
10. Müellifin isim ve kaynak vererek veya vermiyerek nakilde bulunduğu kaynakların asıllarına dipnotta işaret ettik.
11. Asıl metni, diğer nüshayla karşılaştırarak asıl nüshadan farklı olan Çelebi nüshasına ait kelimeleri hamişte belirttik. Ancak asıl metinde sakıt olupta diğer nüshada mevcut olan ziyadeleri metinde parantez içinde göstererek dipnotta Çelebi nüshasının hangi varak numarasında olduğunu gösterdik.

SONUÇ

Hicrî onuncu asırda, islami ilimlerin aklî ve naklî sahalarında önemli eserleriyle tanınmış İmam Birgivi, aynı zamanda Devlet-i Âliye-i Osmaniyenin de yetiştirdiği büyük âlimlerindendir. Muhakkik ve müdakkik bir âlim olan müellifimiz, fıkıh, akaid-kelam, tefsir, hadis, lügat ve arapça dilbilgisi gibi pek çok sahada değerli eserler ve risaleler te'lif etmiştir.

Rivayet ve dirayet ilimlerine âşina olan İmam Birgivi, arapça ve farsçaya da vakıftır. Yazdığı eserler, halkın anlayabileceği seviyede olmakla birlikte ehl-i ilmin de istifade edebileceği inceliklerle ve zengin muhteviyatla dopdoludur. Hatta zor ve ağır meselelerde bile o kadar rahat üstesinden kalkmasını bilmiş; dirayet ve rivayet ilimleriyle konuyu besleyerek doyurucu bilgiler vermek suretiyle de mevzuyu ele alıp sehl-i mümteni haline getirmiştir.

Üzerinde çalışma yapmakla kendimizi bahtiyar saydığımız müellifin bu risalesi, hem akide ve kelam ağırlıklı, hem de fıkıh ve nakli ilimlerle içiçe işlenmiş değerli bir te'liftir. Eserde pek çok ayet ve hadis yer aldığı gibi mu'teber ulemanın sözleriyle bir kısım eserlerden de nakiller bulunmaktadır. Dolayısıyla müellif, ahkam ve akideye müteallık meselelerde aklî ve naklî ilimleri mezcetmiş, ayet-hadislerle delillendirmiş, dîn-i mübîn-i islâmın doğru ve en iyi şekilde anlaşılıp yaşanır hale gelmesi için âzami derecede gayret göstermiştir.

Yaşadığı asırda ve daha sonraki asırlarda unutulmaz şahsiyetlerden olan İmam Birgivi, hatta günümüzde bile O'nun bıraktığı değerli mirası olan eserlerinden istifade edilmek suretiyle rûhu şâdedilmektedir.

TÜRKÇE ESERLER BİBLİYOGRAFYASI

Ahmed Refik, *Hicri Omuncu Asırda İstanbul Hayatı*, İstanbul 1974.

Arslan, Ahmed Turan, *İmam Birgivi ve Arapça Tedrisatındaki Yeri*,
(Basılmamış doktora tezi), Marmara Ün. İlahiyat Fak. 1983.
-----*İmam Birgivi ve Günlük Hayatı*, İstanbul 1987.

Bilmen, Ömer Nasuhi, *Büyük Tefsir Tarihi*, İstanbul 1974

Birgivi, *Vasiyyetname*, Bulak 1240

Cenabi, *el-Aylemu 'z-Zahir*, Nuruosmaniye Ktb., Nşr. 3100

Hüseyin Ayyansarayı, *Hadikatu 'l-Cevami*, İstanbul 1281

Kunter, H.Baki, *Türk Vakıfları ve Vakfiyeleri*, İstanbul 1939

Kuşadalı, Ahmed, *Terceme-i Evrad-ı Birgivi*, Nuru Osmaniye Ktb., Nşr. 449.

en-Nablusi, Abdulğani, *el-Hadikatu 'n-Nediyye şerhu 't-Tarikati 'l-Muhammediyye*, İstanbul 1290

Unat, Faik Reşit, *Hicri Tarihleri Miladi Tarihe Çevirme Kılavuzu*, Ankara 1974

Yüksel, Emrullah, *Mehmed Birgivi*, Atatürk Ün. İslami İlimler Fak. Dergisi,
Ankara 1977, sayı 2

KISALTMALAR

- A.g.e. : Adı geçen eser
A.S.M.: Aleyhi's-Salâti ve's-Selâm
b. : İbn
Bak. : Bakınız
bsk. : Baskı
B.y.y. : Baskı yeri yok
C. : Cilt
C.C. : Celle Celâlüh
Cz. : Cüz
Çvr. : Çeviren
d. : Doğumu
h. : Hicri tarih
Hz. : Hazreti
İht. : İhtisar eden
Krş. : Karşılaştırınız
md. : Madde
Nşr. : Neşreden
s. : Sahife, sahifeler
Şrh. : Şerh eden
Thk. : Tahkik eden
Tkd. : Takdim eden
Tlk. : Ta'lik yapan
Trc. : Terceme eden
ts. : Tarihsiz
vb. : Ve benzeri
vd. : Ve diğerleri, ve devamı
vs. : Vesaire
Yay. : Yayınevi, yayınları

رسالة في أحوال أطفال المسلمين

لمحمد بن بير علي البركوي

(المتوفى سنة ١٥٧٣/٩٨١)

تحقيق
عُمر تُركَمَن

إشراف.

الدكتور زكي صري تَبْرَق

شانلي أوزقه ١٤١٥/١٩٩٥

رسالة في أحوال أطفال المسلمين

لمحمد بن بير علي البركوي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ﴿خلق الإنسان من صلصال كالفخار﴾^١ ♥ ﴿وخلق الجن من مارج من نار﴾^٢ ♥ وقدر الموت ليوحد في الليل والنهار وليدبروا وليذكروا أولو الأبصار ♥ ﴿ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار﴾^٣ ♥ والذين كفروا بربهم عذاب جهنم ولبئس القرار ♥ ﴿ومامن إله إلا الله الواحد القهار﴾؛ ♥ ﴿الآله الحكم﴾^٥ ♥ ﴿وهو العزيز الغفار﴾^٦ ♥ والصلوة علي محمد الذي هو كاشف الأسرار وأبر الأبرار وأفضل الأنبياء والمرسلين الأخيار وعلي آله وأصحابه الذين هم أشداء علي الكفار ♥ وأقوياء علي المعاندين والأشرار (ما ظهر في الزكاء الأنوار)^٧ وما نبت الأزهار ♥ وأثمر الأشجار ♥ اللهم اجعل لنا توفيقك رفيقا في جميع الأطوار، وقلوبنا محلي بالمعارف (محل المعارف)^٨ والأنوار، ولا تعدنا في النار^٩ من الفجار ولا تجعلنا من المعاقبين بعذاب النار ♥

* - الأصل في هذه النسخة نسخة شهيد علي باشا . ص من ٦٨ إلى ١٠٨ .

١- الآية: الرحمن ١٤

٢- الآية: الرحمن ١٥

٣- الآية: الطلاق ١١

٤- الآية: ص ٦

٥- الآية: الأنعام ٦٢

٦- الآية: الزمر ٥

٧- في نسخة حليبي عبدا لله أفندي: ورق ٢

٨- في ج (أعني رمز نسخة حليبي عبدا لله أفندي): ورق ٢

٩- في ج، ورق ٢: من الغي

وبعد:

فإني لما فرغت عن تحصيل العلوم والفضائل من الأذكى والأفاضل ألباني فرط الملل وضيق البال إلي أن يلفظني أرض ويجرني رفع إلي خفض من (حتى) ١٠ انحنت بجروسة بركي التي هي لايقة بالإفتخار ♥ كما هو المختار عند الأبرار ♥ وك﴿جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدن فيها أبدا﴾ ١١ ﴿فنعمة عقبى الدار﴾ ١٢ ♥ حماها الله تعالى عن الآفات إلى يوم القيامة وحفظ أهلها عن النكبات ١٣ إلى حشر المنام ♥

فوقع فيها وفاة إبنى ومرة عيني محمد الحليم؛ اللهم اجعله من ورثة النعيم؛ ١٤ ♥ واجعله لي [6] 9 [زحرا في يوم الدين ١٥ ♥ وحاجزا من العذاب الأليم ♥ رحمة ١٦ الله لمن قال آمين يا محيي الرميم ♥ فوقع في نفسي حزن وغم مهيب. فقلت: إن هذا الشئ ١٧ عجيب. فقال اخ ١٨ من إخواني خلص حلاني: أتعجب من أمر الله الواحد القهار ♥ ﴿فاصبر إن وعدا لله حق، واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار﴾ ١٩ ♥ ﴿وهو العزيز الغفار﴾ ٢٠. وقرأ قوله تعالى: ﴿وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون﴾ ٢١ ♥ فقلت: إنك ﴿ستجدني إنشاء الله من الصابرين﴾ ٢٢ ♥ ﴿وذکر فإن الذكرى تنفع المؤمنين﴾ ٢٣ ♥ ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا

١٠- في ج، ورق ٢

١١- الآية: البينة ٨

١٢- الآية: الرعد ٢٤

١٣- في ج، ورق ٢: المنكرات

١٤- في ج، ورق ٢: اليوم

١٥- في ج، ورق ٢: اليوم العظيم

١٦- في ج، ورق ٢: رحم

١٧- في ج، ورق ٢: شئ

١٨- في ج، ورق ٢: أخي

١٩- الآية: غافر ٥٥

٢٠- الآية: الزمر ٥

٢١- الآية: بقره ١٥٥

٢٢- الآية: الصافات ١٠٢

٢٣- الآية: الذاريات ٥٥

وترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴿٢٤﴾ ♥ اللهم اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور ﴿٢٥﴾ ♥ ﴿لا
إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين﴾ ﴿٢٦﴾ ♥ ﴿وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم﴾ ﴿٢٧﴾ ♥
وأردت ٢٨ أن أكتب أوراقا تبين أحوال أطفال المسلمين، وهدية مني إلى خاطر العليل
راجيا من القادر الجليل أن ييسر لي كل عسير و عويل ، هو نعم المولى ونعم المنيل. رتبها على ستة
أبواب:

الباب الأول: في بيان أقوال العلماء في مقام الأطفال

الباب الثاني: في بيان فائدتها لآبائها وأمهاها

الباب الثالث: في بيان أحوال الأرواح في البرزخ

الباب الرابع: في زيارة القبور

الباب الخامس: في بيان تأثير الدعاء والصدقات في حق الأموات

الباب السادس: في فائدة الشدائد والمصائب والصبر عندهما

٢٤- الآية: الأعراف ٢٣

٢٥- الحديث: حم، ٣٧١/٥؛ مجمع الزوائد ١١٠/١٠.

٢٦- الآية: الأنبياء ٨٧

٢٧- الآية: البقرة ١٢٨

٢٨- في ج، ورق ٢: ورأيت

الباب الأول في بيان أقوال العلماء في مقام الأطفال:

قال المازري (١١٤١/٥٣٦ ت) ٢٩: "أولاد لأنبياء عليهم السلام في الجنة بالتحقيق إجماعاً. وأما أطفال سائر المسلمين فالجمهور على القطع لهم بالجنة" ٣٠. ونقل جماعة الإجماع فيه. وقال بعض المتكلمين: لا يطبع لهم بها كالمكلفين. كذا قاله الكرمانيّ (٧٨٦/٧٣٨٤) في شرح البخاري. وقال الإمام محمد (رح): كان الإمام أبو حنيفة (رح) يقف في أطفال المشركين والمسلمين. والمختار أن التوقف في أطفال المسلمين مردود.

وقال النووي (١٢٧٧/٦٧٦ ت): "أجمع العلماء علي أن من مات من أطفال السليمين فهو من أهل الجنة؛ لأنه ليس مكلفاً." ٣١. ولقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ. كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهين﴾ ٣٢ قال المفسرون: ذريتهم عام يشمل الصغير والكبير. فمعنى الآية ألحقنا بسبب إيمان الآباء المؤمنين ذريتهم التابعين لهم في الإيمان حقيقة إن كانوا كباراً أو حكماً إن كانوا صغاراً في الدرجات في الجنة، وإن كانوا لا يستأهلونها تفضيلاً عليهم وعلى آبائهم ليطمئنون سرورهم [70] ويكمل نعمهم في الجنة لقوله (عس) "إن الله يرفع ذرية المؤمن في ذريته وإن كانوا دونه لتقر بهم عينه" ٣٣، ولقوله (عسم) "من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الخنث كان له حجاباً من النار وأدخل الجنة" ٣٤، قال ابن بطال (ت ٤٩٩/٤٠٥٧) ٣٥: فيه دلالة علي أن أولاد المؤمنين في الجنة حيث دخل الوالد الجنة بسبب الولد، فدخله فيها بالطريق الأولى.

وتوقف فيه بعض ممن لا يعتد به متمسكاً بما روى مسلم (ت ٢٦١/٨٧٤) عن عائشة (رها) من أنها قالت: "دُعي النبي (عس) إلى جنازة صبي من الأنصار، فقلت: طوبى لهذا، عصفور من عصفير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه. قال النبي (عس): أو غير ذلك يا عائشة إن الله تعالي خلق للجنة أهلاً خلقهم لها وهم في أصلب آبائهم، وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلب

٢٩- وهو محمد بن علي بن عمر التميمي المازري. أنظر: الأعلام للزركلي، ٢٧٧/٦

٣٠- أنظر: شرح صحيح مسلم للنووي في شرح رقم الحديث ٢٦٥٨ نقلاً عن المعلم بفوائد المسلم للمازري.

٣١- أنظر: شرح صحيح مسلم للنووي في كتاب القدر شرح رقم الحديث ٢٦٥٨

٣٢- الآية: الطور ٢١.

٣٣- الحديث: رواه ابن عدي عن ابن عباس في كتابه الكامل في ضعفاء الرجال ٤٢/٦.

٣٤- الحديث: خ، حناظر ٩١، حم، ٢٧٢/٢، ٣٠٦/٣.

٣٥- وهو علي بن خلف بن عبد الملك بن بطال، أنظر الأعلام للزركلي، ٢٨٥/٤

آبائهم." ٣٦ وأجاب عنها العلماء بأنه لعله نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع، لا فيه من الحكم بالغيب، ويحتمل أنه (عس) قال هذا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة. وما قيل في الجواب من أنه (عس) نهاها عن الحكم علي معين بدخول الجنة، كما أن الحكم به على معين خبر وممنوع (إذا) ٣٧ وعدم التعيين في المؤمنين الكبار لعدم العلم بخاتمته. إذا مات ولد المؤمن فخاتمته إيمان لا محالة تبعاً لأبيه.

وأما أطفال المشركين ففيهم ثلاثة مذاهب. قال الأكثرون: هم في النار تبعاً لآبائهم. وتوقف (طائفة) ٣٨ فيهم. قال القاضي بيبضاوي (ت ١٢٨٨/٦٨٥): الثواب والعقاب ليسا بالأعمال. وإلا لزم أن لا يكون زراري المشركين لا في الجنة ولا في النار بل موجب لهما هو اللطف الرباني والخذلان الإلهي المقتدر لهم في الأزل. والواجب منهم التوقف، فتأمل! والحق المذهب الثالث، وهو أنهم في الجنة. لأن النبي (عس) حين رأى إبراهيم الخليل (عس) في الجنة والصبيان حوله فأولاد الناس. قالوا: "يا رسول الله، وأولاد المشركين؟" قال: "وأولاد المشركين". رواه البخاري ٣٩. ولقوله (عس) "كل مولود يولد على الفطرة"؛ ولقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ ٤١؛ والصغير لا ذنب له إتفاقاً فلو عُذِّبَ لم يعذَّب إلا بذنب والده. ولأنه تعالى لما أخذ الذرية من صلب آدم (عس) وأشهدهم على أنفسهم، وأقروا له بألوهيته ٤٢. فمن نقض ذلك الإقرار هو المستحق للعقاب. والأطفال باقون علي ذلك الإقرار. ولقوله تعالى [1 7] ﴿وَمَا كُنَّا مَعذِبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ ٤٣؛ و (ولد)؛ الكافر ولم يتوجه إليه التكليف وبعثة الرسول فلا يكون من أهل النار. وأما ما رواه أبو هريرة (ره) عن النبي (عس) سئل عن ذراري المشركين. فقال (عس): "الله

٣٦- الحديث: م، قدر ٣١؛ د، سنة ١٧.

٣٧- بي ج: ورق ٣

٣٨- بي ج: ورق ٣

٣٩- الحديث: خ، جناز ٩٣؛ حم، ٩/٥.

٤٠- الحديث: خ، جناز ٩٢؛ م، قدر ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥؛ د، السنة ١٧؛ ت، قدر ٥٥؛ حم، ٢/٢٣٣، ٢٧٥، ٢٨٢، ٣٩٣، ٤١٠، ٤٨١،

٣/٣٥٣؛ ط، جناز ٥٢.

٤١- الآية: الأنعام ١٦٤؛ الإسراء ١٥؛ فاطر ١٨؛ الزمر ٧؛ النجم ٣٨.

٤٢- أنظر: سورة الأعراف ١٧٢.

٤٣- الآية: الإسراء ١٥.

٤٤- بي ج: ورق ٣

اعلم بما كانوا عاملين"؛ ليس فيه صريح بأنهم في النار، وحديث من آباؤهم لما سئل النبي (عس) عن ذراري المشركين قال: "هم من آباؤهم"؛^{٦٦} و في لفظ "هم منهم"؛^{٧٧} أي في أحكام الدنيا كالنسي^{٨٨}، مثلاً.

فإن قلت: فما تقول في حديث ما رواه الإمام أحمد؟: "ان خديجة (رها)، سئلت رسول الله (عس) عن ولدين لها ماتا في الجاهلة اين هما؟ قال (عس): هما في النار"؛^{٩٩}. قلت: ذلك القول كان اجتهاداً. ثم بأن خلافه ذكره بعض شراح البخاري.

٤٥- الحديث: خ، جناز ٩٢، قدر ٣؛ م، قدر ٢٨٠٢٧٠٢٦؛ د، السنة ١٧؛ ن، جناز ٦٠؛ حم، ٢١٥/١، ٢٤٤/٢، ٢٥٣، ٢٥٩، ٢٦٨، ٣١٥، ٣٩٣، ٤٦٤، ٤٧١، ٤٨١، ٥١٦، ٥٧٣/٥، ٤١٠، ٤١٦/٦؛ ط، جناز ٥٣.
٤٦- الحديث: م، جهاد ٢٨؛ د، سنة ١٧، جهاد ١١١؛ حم، ٧١، ٣٨/٤.
٤٧- الحديث: م، جهاد ٢٦، ٢٧؛ د، جهاد ١١١؛ ج، جهاد ٣٠؛ حم، ٣٨/٤، ٧١، ٧٢، ٧٣.
٤٨- ني ج، ورق ٤: كالبني
٤٩- الحديث: حم، ١٣٤/١؛ جمع الزوائد، ٢١٧/٢.

الباب الثاني في بيان فائدتها لآبائها وأمهاتها:

روى البخاري (ت ٢٥٦/٨٧٠) عن أنس (ره): "ما من الناس مسلم يموت له ثلاثة لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله تعالى الجنة بفضل رحمته إياهم".^{٥٠} أى بفضل رحمة مسلم أو بفضل الله تعالى، فإن إدخال الوالد الجنة بفضل رحمة الله تعالى على أولاد المسلمين إياهم، أى الأولاد الثلاثة. قال الكرماني (ت ٧٨٦/١٣٨٤): الظاهر أن المراد به المسلم الذي توفي أولاده، لا أولاد (له) ^{٥١} وإنما جُمع باعتبار أنه نكرة في سياق النفي ليفيد العموم. وفيه نظر، فليتأمل! وقال الشيخ الشارح: لا بد هنا من تقدير. وهو بعد مسة النار تحلت القسم، توفيقاً بين هذا الحديث وبين حديث أخرى وقال (عس): "لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إلا تحلة القسم"^{٥٢}. قال الشارح: الفاء (فيه) ^{٥٣}. بمعنى الواو. يعني لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من الأولاد ومس النار ابداً. وإنما قلنا كذلك. لأن المضارع إنما ينصب بتقدير أن بعد الفاء إذا كان ما قبلها سبباً لما بعدها؛ لأن العدول عن الرفع إلى النصب للتنصيص على السببية. وذلك، لأن المضارع المرفوع ظاهر في معنى الحال. ففي الصرف إلى النصب تنبيه؛ على أن الثاني في الظاهر ليس بعطف الجملة على الجملة. لأن المضارع المنصوب مفرد، وتخليص المضارع للإستقبال اللائق للجزائية. ففيه دفع كون الفاء للعطف، وتقوية كونه في الجزاء. وهنا ليس موت الأولاد وعدمه سبباً لمس النار. قال ابن ملك (رح): هذا ممنوع، لأن نحو ما تأتينا فتحدثنا بالنصب له معنيان: أحدهما أن يكون الأول سبباً للثاني [72]، وثانيهما نفي إجتماعهما من غير إعتبار السببية؛ يعني منك اتيان الحديث. كذا فسر سيبويه والشارح كأنه لم يتبته للمعنى الثاني وحصر النصب على المعنى الأول. نعم، إن له معنيين سواء كان الفاء سببية أو لا، والمعنى الثاني الذي ذكره هو بمعنى الواو أيضاً، لا غير. ففيهم تحلة القسم. هذا إستثناء من قوله فتمسه النار. وهو (أن)؛^{٥٤} يياشر من الفعل الذي يقسم عليه المقدار (الذي يبر) ^{٥٥} به قسمه، مثل أن يحلف على النزول بمكان، فلو وقع به وقعة خفيفة أجزأته،

٥٠- الحديث: خ، جناز ٩١.

٥١- ني ج: ورق ٤

٥٢- الحديث: خ، جناز ٦، الأيمان ٩؛ م، البر والصلة ١٥٠؛ ت، جناز ٦٤؛ ن، جناز ٢٥؛ ج، جناز ٥٧.

٥٣- ني ج: ورق ٤

٥٤- ني ج: ورق ٤

٥٥- ني ج: ورق ٤

فتلك تحلة قسمه. فيحتمل أن يراد بالقسم قوله تعالى ﴿وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضياً﴾^{٥٦} والقسم مقدر كأنه قال: والله وإن منكم إلا واردها. أو أنه في حكم القسم في كونه مقطوعاً. والمراد بتحلة القسم قليل مدة ورودها، كذا في الفائق^{٥٧}. وإن المراد من تحلة القسم الزمان اليسير الذي يمكن فيه تحلة القسم، هذا هو الأصل فيه؛ ثم جعل ذلك مثلاً لكل شيء يقل وقته. والعرب تقول: فعلته تحلة القسم. أى لم أفعل إلا بقدر ما حلت به يميني، ولم أبالغ. وإنما قلنا أنه الأشبه. لأن تحلة القسم مذكورة في كلام العرب قبل أن جأها الله بالاسلام. والمعنى على تقدير الأول: لا يدخل النار ليعاقب بها ولكن يدخلها مجتازاً، ولا يكون ذلك جواز إلا قدر ما يحل به الرجل قسمه. والمعنى على تقدير الثاني: لا تمسه النار إلا مسةً يسيرةً مثل تحلة قسم الخالف. انتهى معنى الحديث. ٥٨.

قال ابن ملك: الثلاثة في الحديث مقيدة بكونهم معصومين؛ فيحتمل أن يدخل الله تعالى والدهم الجنة بلا مس النار. في قوله (عس) "بفضل رحمته أيهم"^{٥٩} إشارة إليه. فلا حاجة إلى تقدير المس. وما نقله من الحديث لا يدل على مس النار البتة. بل معناه: إن المس أن يكون قليلاً مقدار تحلة القسم. وفيه نظر فليتأمل!

روى البخاري عن أبي هريرة (ره) عنه قال: قال رسول الله (عس): "ما منكم بـ من امرأة تقدم ثلاثة من ولدها إلا كان لها حجاباً من النار. فقالت امرأة: واثنين يارسول الله؟ فانه قد مات لي اثنان. قال (عس): واثنان."^{٦١}

وروى البخاري عن أبي سعيد (ره) قال، قال (عس): "أبما امرأة قد مات لها ثلاثة من الولد لم يبلغ الحنث كانوا لها حجاباً من النار"^{٦٢} هكذا وجدت نسخ البخاري. [73]

وعن ابن عباس (ره) أنه قال: قال رسول الله (عس): "من كان له فرطان (أى ولدان) من أمتي أدخله الله بهما الجنة فقالت له عائشة (رها): فمن كان له فرط من أمتك؟ قال (عس): ومن

^{٥٦}- الآية: مريم ٧١

^{٥٧}- الفائق كتاب الزخشي في غريب الحديث. أنظر: كشف الظنون، ١٢٠٦/٢.

^{٥٨}- أنظر للتفصيل: شرح مسلم للنووي، كتاب البر والصلة ١٥٠؛ تحفة الأحوذى شرح الترمذي للمباركفوري، ١٦٨/٤، دار الفكر، بيروت؛ النهاية في غريب الحديث لابن أنثر، ٣٢٩/١-٤٣٠.

^{٥٩}- الحديث: خ، جناز ٦، ٩١؛ م، البر والصلة ١٥٠؛ ت، جناز ٦٤؛ ن، جناز ٢٥؛ ج، جناز ٥٧.

^{٦٠}- في ج، ورق ٤؛ منكن

^{٦١}- الحديث: خ، علم ٣٦؛ الاعتصام ٩؛ م، البر والصلة ١٥٢؛ حم، ٢٤٦/٢.

^{٦٢}- الحديث: خ، جناز ٦

كان له فرط يا موقفة. قالت عائشة (رها): "فمن لم يكن له فرط من أمتك؟ قال (عس): فأنا فرط أمتي لن يصابوا بمثلي" ٦٣ اي أن الحكم بل ماتا قبله، يعني أنهما يتقدمان والديه فيهيآن لهما نزلا ومنزلا كما يتقدم فارط القافلة؛ وهو الذي يسبقهم فيعين لهم المنازل. وغيرها فيما يحتاج اليه من أمتي أدخله الله تعالى الجنة وأنا مصيبتهم العظمى التي أصيب بها فإنه (عس) كان رحمة للعالمين؛ ٦٤

روى مسلم عن أبي موسى (ره) قال: قال (عس): "إن الله عز وجل إذا أراد رحمة أمة من عباده قبض نبيها قبلها فجعله لها فرطا وسلفا بين يديها. وإذا أراد هلكة أمة عدبها ونبيها حي، فأهلكها وهو ينظر، فاقر عينه بهلكتها حين كذبوه وعصوا أمره." ٦٥ وإنما كان موت النبي (عس) قبل أمته رحمة، لأنه يكون مصيبة عظيمة لهم. ثم يتمسك بشرُّ بيئته فيضاعف اجورهم. وأما هلكة الأمة قبل نبيهم فإنما يكون بدعائه (عس) عليهم لإستمرارهم على تكذيبه ومخالفة أمره، كما فعل قوم نوح (عس). فالمراد بالأمة الأولى: الأمة الإجابة. وبالثاني: أمة الدعوة. وفي الحديث بشارة لأمة محمد (عس) حيث كان قبضه رحمةً كما كان بعثه كذلك.

وروى مسلم عن ابن مسعود (ره) قال: قال (عس): "ما تعدون الرقوب (اي ما تزعمون) فيكم؟ قلنا: الذي لا يولد له (اي لا يعيش له ولد). قال (عس): "ليس ذاك بالرقوب (ليس ابطلا لتفسيرهم معنى اللغوي) ولكنه الرجل الذي لم يقدم من ولده شيئا" ٦٦ وهذا بيان لمعناه المشتمل على فائدة. وهي التعريض على أن ولد المسلم في الحقيقة من قدمه لإنتفاعه به في الآخرة. ومن لم يرزق ذلك فهو كالذي لا ولد له.

روى مسلم عن أبي هريرة (ره) قال: "جاءت امرأة إلي النبي (عس) بصبي لها، فقالت: يا رسول الله، أذع الله له فلفقد دفنت ثلاثة (اي ثلاثة أولاد). قال (عس) [4 7] : دفنت ثلاثة؟ قالت: نعم، قال (عس): "لقد احتظرت بحظارٍ شديد من النار" ٦٨ أي إمتنع من النار بمانع وثيق، وفي شرح شرعة الإسلام ٦٩: قال رسول الله (عس): "لأن أقدم سقطاً أحب إلي من أن اخلف مائة فارس كلهم يقاتل في سبيل الله." ٧٠

٦٣-الحديث: ت، جناز ٦٤؛ حم، ٣٣٤/١؛ السنن الكبرى للبيهقي ٦٨/٤.

٦٤-أنظر: سورة الأنبياء الآية ١٠٧ وتفسيرها.

٦٥-الحديث: م، فضائل ٢٤

٦٦-الحديث: م، البر والصلة ١٠٦؛ السنن الكبرى للبيهقي ٦٨/٤؛ مجمع الزوائد ١١/٧.

٦٧-في ج، ورق ٦: احتظرت بحظار

٦٨-الحديث: م، البر والصلة ١٥٥، ١٥٦؛ ن، جناز ٢٦؛ حم، ٤١٩/٢، ٥٣٦.

وروي "أن عيسى (عس) مر على قبر، فرأى ملكة العذاب يعذبون ميتا. فلما انصرف من حاجة مر على ذلك القبر، فرأى ملكة الرحمة معهم اطباق من نور، فتعجب من ذلك، فطلب من الله كشف حاله، فوحى الله تعالى اليه؛ كان ذلك العبد عاصيا ومذهومات ٧١ محبوسا في عذابي، قد ترك امرأة حبلى فولدت ولدا حتى كبر فسلمته الى الكتاب فلقنه المعلم بسم الله الرحمن الرحيم فاستحييت عن عبدي أن اعذبه بناري في بطن الارض وولده يذكر اسمي على ظهرها." ٧٢

وفي تنبيه الغافلين ٧٣: روى أنس بن مالك (ره): "أن رجلا يجيى بصبي له معه الى رسول الله (عس) وان الغلام توفي فاحتبس والده، فلما فقده رسول الله (عس) فسئل عنه، فقالوا: يارسول الله مات صبيه الذي رأيته. قال (عس): فهل أدنتموني (اي أخبرتموني)؟ فقوموا الي اخينا نعزيه؛ قال: فلما دخل النبي (عس) اذا الرجل حزين وبه كآبة، فقال رسول الله (عس): إني كنت أرجوه لكبر سنّي ويضعفه، فقال رسول الله (عس): "أما يسرك أن يأتي يوم فيقال له أدخل الجنة ثلاث مرات فيقول: يا رب أبوي! فيقال له أدخل الجنة ثلاث مرات فلا يزال يشفع حتى يشفعهم ويدخلهم الجنة"، فذهب الحزن عن الرجل." ٧٤

وحكي عن عبد الرحمن بن سمرة (ره) أنه قال: "خرج علينا رسول الله (عس) ذات يوم ونحن في مسجد المدينة، قال: رأيت الليلة عجبا. قالوا وما هو يا رسول الله؟ قال: رأيت رجلا من أمتي قد خفف ميزانه فجاء أفراطه (اي اولاده الصغار) فثقلوا ميزانه." ٧٥

وفي شرح الشريعة ٧٦: "ويرى الولد الميت فرطاً له ومثقلاً لميزانه وزخراً (اي زخيرة) وأجرأً وشفيعاً ومُشفِعاً." ٧٧

٦٩- شرح شريعة الإسلام لسيد علي زاده، ٥٥٠.

٧٠- الحديث: جه، جناز ٥٨؛ ابن عدي، الكامل في ضعفاء الرجال، ٧/٢٦١-٢٦٢؛ إتحاف السادة المتقين، ١٤/٢٦٣

٧١- في ج، ورق ٦: منمات

٧٢- شرح الشريعة، ٥٥١.

٧٣- تنبيه الغافلين، ١/٣٨٠.

٧٤- روى النسائي في سننه في كتاب الجنائز باب ١٢٠ عن معاوية بن قرة عن أبيه قال: "كان نبي الله (عس) إذا جلس يجلس إليه نفر من أصحابه، وفيهم رجل له ابن صغي رأيته من خلف ظهره فيقعده بين يديه فهللك، فامتنع الرجل أن يحضر الحلقة للذكر ابنه، فحزن عليه فقده النبي (عس) فقال: ما لي لا أري فلانا؟ قالوا: يا رسول الله بُني الذي رأيته هلك، فلقية النبي (عس) فسأله عن بنيه فأخبره أنه هلك فعزاه عليه ثم قال: يا فلان أيما كان أحب إليك أن تمتع به عمرك أو لا تأتي غداً إلي باب من أبواب الجنة إلا وجدته قد سبقك إليه يفتحه لك؟ قال: يا نبي الله بل يسبقني إلي باب الجنة فيفتحها لي هو أحب إلي. قال (عس): فذاك لك."

٧٥- الحديث: جمع الزوائد ٧/١٧٩

وفي شرح الشريعة: فقال رسول الله (عس): "حب الأولاد ستر من النار والأكل معهم براءة من النار." ٧٨

وقال رسول الله (عس): "أكثرُوا قُبلة أولادكم فإن لكم بكل قبلة درجة في الجنة" ٧٩
وروى أبو هريرة (ره): "أن أقرع بن حابس أبصر النبي (عس) وهو يقبل حُسِينًا. فقال: إن لي عشرة من الولد ما فعلت هذا بواحد منهم. فقال (عس): "من لا يرحم لا يُرحم." ٨٠ كذا في شرح الشريعة ٨١، وفي الخبر [75] أن عمر (ره) استعمل رجلا على بعض الأعمال فدخل الرجل على عمر (ره) فرآه قد أخذ ولدا له، وهو يقبل، فقال الرجل: إن لي أولاداً فما قبّلتُ واحداً منهم، فقال له عمر (ره): لارحمة لك على الصغار فكيف على الكبار ردّ علينا عهدنا. فعزله.

وفي تنبيه الغافلين ٨٢: عن أنس بن مالك (ره) قال: قلت: يا رسول الله الجلوس مع العيال أحب إليك أم الجلوس في المسجد؟ قال (عس): جلوس ساعة عند العيال أحب إلي من الإعتكاف في مسجدي هذا، قال: قلت يا رسول الله النفقة على العيال أحب إليك أم النفقة في سبيل الله؟ قال (عس): درهم ينفقه على العيال أحب إلي من ألف دينار ينفقه في سبيل الله. ٨٣

وفي شرح الشريعة: قال رسول الله (عس): "خدمة العيال تطفى غضب الرب، وتزيد الحسنات، والدرجات، ومهر حور العي من مكان يخدم في البيت ولا يأنف كتاب الله تعالى، اسمه في ديوان الشهداء، واتاه الله تعالى في كل يوم وليلة ثواب ألف شهيد، وله بكل قدم حجة وعمرة،

٧٦- شرح الشريعة، ٣٦٠.

٧٧- روي رواية: "خمس أقلهن في الميزان... والولد الصالح يوفي للمرء المسلم فيحسبه." أنظر: كتر العمال ٢٨٥/٣، رقم الحديث ٤٦٥٧٩؛ ٨٨٦/١٥-٨٨٧، رقم الحديث ٤٣٥١١-٤٣٥١٢

٧٨- شرح الشريعة، ٣٦٢.

٧٩- شرح الشريعة، ٣٦٢.

٨٠- الحديث: د، أدب ١٤٥

٨١- شرح الشريعة، ٣٦٢.

٨٢- تنبيه الغافلين لأبي الليث السمرقندي، ٣٧٨/١.

٨٣- الحديث: ولكن ألفاظه متقاربة في الكتب المشهورة: وفي رواية مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله (عس): "دينار أنفقته في سبيل الله، ودينار أنفقته في ربة، ودينار تصدقت به على مسكين، ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك" وفي لفظ: عن ثوبان (ره) قال: قال رسول الله (عس): "أفضل الدينار دينار ينفقه الرجل على عياله...." أنظر: م، زكاة ٣٩؛ ت، البر والصلة ٤٢؛ حم، ٢٧٧/٥، ٢٧٩، ٢٨٤.

واعطاه الله تعالى بكل عرق في جسده مدينة." ٨٤ وقال (عس): "ما من رجل يعين إمراة في البيت إلا اعطاه الله تعالى من الثواب مثل ما اعطا ايوب وداود ويعقوب عليهم الصلوة والسلام." ٨٥

وقال ابن مبارك^{٨٦} (ت ٧٩٧/١٨١) في شرح الشريعة^{٨٧}: أتعلمون عملا افضل مما نحن فيه؟ قالوا: لا. قال: أنا أعلم، رجل متعفف ذو عيلة قام من الليل فنظر إلى صبيانه نياماً متكشفين فسترهم وغطاهم بثوبه، فعمله أفضل مما نحن فيه.

وفي شرح الشريعة^{٨٨}: ويبدأ في الطرفة يحملها من السوق بالاناث فإنهن أرق أفئدة وأضعف قلوبا. وعن انس (ره) قال رسول الله (عس): "من حمل طرفة من السوق الى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة حتي يضعها فيهم وليبدأ بالاناث قبل الذكور، فإنه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله، ومن بكى من خشية الله حرم الله بدنه على النار." ٨٩

وفي شرح الشريعة^{٩٠}: قال أنس (ره) قال رسول الله (عس): "من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشترى شيئا فحمله إلى بيته فخص به الإناث دون الذكور نظر الله تعالى إليه، ومن نظر الله تعالى إليه لم يعدبه." ٩١

٨٤- شرح الشريعة، ٣٦١.

٨٥- شرح الشريعة، ٣٦١.

٨٦- وهو عبد الله بن المبارك. أنظر: الأعلام للزركلي، ١٥٥/٤.

٨٧- شرح الشريعة، ٣٦١-٣٦٢.

٨٨- شرح الشريعة، ٣٦١.

٨٩- الحديث: إتحاف سادة المتقين ٦/١٩٩؛ اللائح المصنوعة للسيوطي ٢/٩٧؛ مكارم الأخلاق للخرائطي ٧؛ الفوائد المجموعة للشوكاني

١٣٣؛ الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ٤/٢٤٠.

٩٠- شرح الشريعة، ٣٦١.

٩١- الحديث: مكارم الأخلاق للخرائطي ٧١؛ اللائح المصنوعة للسيوطي ٢/٩٧؛ إتحاف السادة المتقين ٦/١٩٩. وقال العراقي في تخريج هذا

الحديث: "رواه الخرائطي بسند ضعيف".

وأما الكلام في الروح قال بعضهم: لا يجوز. وقال [6 7] بعضهم: يجوز. ثم ذكر بعضهم: إنه جسم لطيف، قائم بنفسه، مغاير لما يحسّن من البدن، يبقى بعد الموت دراية ٩٢ وعليه جمهور الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين. وبه نطقت الآيات والسنن. وقيل: الروح جسم لطيف موجود ومحدث مخلوق من ماء الحياة، مرئ، متكلم منه أصوات، ويقتبس منه فوائد.

وفي رواية: قال (عس): "الأرواح جنود مجنّدة" ٩٣ أي جمود مجتمعة وأنواع مختلفة؛ يدل على أن الروح جسم قائم بنفسه يجيء ويذهب، وله حياة وراء حياة النفس. وفي شرح الشريعة ٩٤: سئل عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن أرواح المؤمنين إذا ماتوا أين هي؟ قال: "في صور طير بيض في ظل العرش" ٩٥ وأرواح الكافرين في الأرض السابعة" ٩٦ سئل عن بعض الحكماء عن معادن الأرواح بعد الموت. قال: "إن أرواح الأنبياء (عسم) في جنات عدن وتكون في اللحد مونساً لأجسادها، والأجساد ساجدة لربها." ٩٧ وأما أرواح الشهداء في الفردوس من وسط الجنة في حواصل طير حضر تطير في الجنة حيث شئت ثم تأوي إلى قناديل معلقة من العرش ٩٨. وأما أرواح أولاد المسلمين في حواصل عصافير الجنة عند جبال المسك إلى يوم القيامة ٩٩. وأرواح أولاد المشركين، يدور في الجنة ليس لهم مأوى إلى يوم القيامة ثم يخدمون المؤمنين.

٩٢- في ج، ورق ٧: دراك

٩٣- الحديث: خ، أنبياء ٤٢، م، البر ١٥٩، ١٦٠؛ د، أدب ١٦؛ حم، ٢/٢٩٥، ٥٢٧، ٥٣٧.

٩٤- شرح الشريعة، ٥٦١.

٩٥- تؤيد هذا القول الأحاديث الكثيرة. أنظر: مجمع الزوائد ٣٢٩/٢؛ كتر العمال ٦٧٦/١٥ رقم الحديث من ٤٢٦٨٨ إلى ٤٢٦٩٢؛ الإحياء، ٤٩٧/٤؛ إتحاف، ٣١٤/١٤-٣١٥.

٩٦- ونقل هذا القول أيضا الإمام الغزالي في الإحياء ٤٩٧/٤. أنظر للتفصيل: إتحاف السادة المتقين شرح الإحياء للزيدي ٣١٤/١٤-٣٢٨. وفي الحديث "إن أرواح المؤمنين في السماء السابعة..." أنظر: كتر العمال ٦٧٦/١٥ رقم الحديث ٤٢٦٨٩.

٩٧- نقل الزيدي هذا الكلام من كتاب بحر الكلام: "أرواح الأنبياء تخرج من جسدها و تصير مثل صورتها مثل المسك والكافور وتكون في الجنة تأكل وتشرب وتعم وتأوي بالليل إلى قناديل معلقة تحت العرش." وقال الزيدي: "...أرواح الأنبياء في أعلى عليين في الملأ الأعلى، وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي (عس) ليلة الإسراء..." أنظر: إتحاف ٣٢٠/١٤-٣٢٢.

٩٨- تؤيد هذا القول الأحاديث الكثيرة. أنظر: م، إمارة ١٢١؛ د، جهاد ٢٥؛ ت، تفسير السورة ١٩/٣؛ ج، جهاد ٤، جهاد ١٦. وانظر للتفصيل أيضا: إتحاف السادة المتقين ٣١٧/١٤-٣١٨.

٩٩- وفي الرواية: "إن أرواح ولدان المؤمنين في أجواف عصافير تسرح في الجنة حيث شاءت." أنظر للتفصيل: إتحاف السادة المتقين

وأرواح المؤمنين الذين عليهم الدينُ والمظالمُ لهم متبعات بالهوى لا يصلون إلى الجنة ولا إلى السماء حتى يؤديَ عنهم دينهم ومظالمهم لهم. "١٠٠" وأرواحُ فسّاق المؤمنين المقربين؛ تعذب في القبر مع الجسد. "١٠١" وأرواح الكفار والمنافقين في سجين نار جهنم، ويعرض غدواً وعشيا. "١٠٢"

وروي عن أبي هريرة (ره) أن النبي (عمس) قال: "إذا مات المؤمن قام روحه حول داره شهرا فينظر إلى مَنْ خلف من عياله؛ كيف يقسم ماله وكيف يُؤدّي ديونه، فإذا تمّ شهرا رد إلى حضرته فيجسر ١٠٣ حول قبره فينظر من يأتيه ويدعو له ومن يحزن عليه. فإذا تمّ سنة رفع روحه إلى حيث يجتمع فيه الأرواح إلى يوم ينفخ في الصور. "١٠٤"

وفي الخبر: روى سعيد بن المسيب (ره) عن سلمان الفارسي (ره) قال: "إن أرواح المؤمنين تذهب في برزخ من الأرض حيث شئت بين السماء والأرض حتى يردها الله إلى جسدها. "١٠٥" وقيل: "الأرواح يجوز في البرزخ وتبصر احوال الدنيا وارواح تحت العرش وارواح طيارة إلى الجنان وإلى حيث شاءت على أقدارهم من السعي إلى الله تعالى في أيام الحياة. "١٠٦"

وقيل: "إن الأرواح [77] تزور بعضهم بعضا في ليلة الجمعة. قال عبد الله بن المبارك (ت ٧٩٧/١٨١): "إن أهل القبور يتوكفون الأخبار، فإذا أتاهم الميت قالوا: ما فعل فلانا؟ فيقول: ألم يأتكم أو ما قدم عليكم؟ فيقولون: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ١٠٧ سلك به غير سبيلنا ذهب به إلي أمه الهاوية. "١٠٨ كذا في شرح الشريعة ١٠٩ وفي الخبر: "إن من مات عن غير وصية لم يؤذن له في

١٠٠- ونقل الزبيدي من كتاب بحر الكلام: "وأرواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والأرض في الهواء". وقول الزبيدي في هذه المسئلة: "... ومنهم من يحبس عن دخول الجنة لدين أو غيره... ومنهم من يكون محبوسا في الأرض لم تصل روحه إلى الملأ الأعلى... أنظر: إتحاف ٣٢٠/١٤-٣٢٢.

١٠١- قال الزبيدي: "... ومنهم من يكون محبوسا في قبره... أنظر: إتحاف ٣٢٠/١٤.

١٠٢- أنظر: سورة غافر، الآية ١٧ و تفسيرها. وفي إتحاف ٣٢٢/١٤-٣٢٣: "... وأما أرواح الكفار فهي في سجين في جوف طير سود تحت الأرض السابعة وهي متصلة بأجسادها فتعذب الأرواح وتتألم الأجساد منه كالشمس في السماء ونورها في الأرض... وأما سجين في الأرض السابعة السفلى، فيها أرواح الكفار تحت حد إيليس..."

١٠٣- في ج، ورق ٨: فيحس

١٠٤- أنظر لهذه الرواية و وجوها: إتحاف ٣٢٤/١٤-٣٢٥.

١٠٥- الحديث: قال الزبيدي في إتحاف ٣١٢/١٤: "رواه البيهقي في البعث وابن المبارك في الزهد."

١٠٦- أنظر للتفصيل: إتحاف ٣٢٠/١٤-٣٢١.

١٠٧- الآية: البقرة ١٥٦

١٠٨- الإحياء للإمام الغزالي، ٤/٤٩٧. وقال الزبيدي في هذه الرواية: "رواه ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي الدنيا". أنظر للتفصيل:

إتحاف ٣٢٥/١٤-٣٢٨.

١٠٩- شرح الشريعة، ٥٦١.

الكلام بالبرزخ إلى يوم القيامة ويتزاوره الأموات ويتحدثون وهو لا يتكلم، فيقول بعضهم لبعض: هذا المسكين مات عن غير وصية." ١١٠. كذا في شرح الشريعة ١١١ وفي الخبر (أى خبر) الرسول (عس): "إن أعمالكم تُعرض على عشائركم وأقاربكم من الأموات، فإن كان خيراً استبشروا به، وإن كان غير ذلك قالوا: اللهم لا تمتهم حتى تهديهم كما هديتنا." ١١٢ وهذا يدل على أن الأرواح أعيان في الجسد، فليس بأعراض.

وفي الخبر الآخر عن رسول الله (عس) قال: "تُعرض الأعمال يوم الإثنين والخميس على الله تعالى، وتُعرض على الأنبياء عليهم السلام والآباء والأمهات يوم الجمعة، فيفرحون بحسناتهم وتزداد وجوههم بياضاً وإشراقاً، فاتقوا الله ولا تؤذوا موتاكم." ١١٣

وفي رواية: "إن الميت بعد الموت يسمع ما يقال عنده. ويقال كما كان في حال حياته ويتأثر باللطف والعنف من الغاسل ومن يباشر جسمه." ١١٤ وفي الحديث: "إن الميت يعرف من يغسله ويحمله ويدليه في قبره." ١١٥ وفي شرح الشريعة ١١٦: يؤمن بعذاب القبر ويتعوذ بالله تعالى منه: فإنه ثابت بإشارة الكتاب وظاهر الحديث والاثار ١١٧.

واعلم أن الناس اختلفوا في هذه المسألة فرقا؛ فانكر فرقة عذاب القبر رأساً، واعترف آخرون، ثم اختلفوا. فمنهم من أنكر إحياء الموتى في القبر وجوز تعذيب الموت وهو خروج عن العقول. وبعضهم لم يجوز ذلك بل قال: يجتمع الآلام في جسد الميت فإذا حشر حسن بها دفعة، وهو انكار بعذاب القبر حقيقة. ومنهم من قال بإحيائه أيضاً؛ لكن اختلفوا في إعادة الروح.

١١٠- ونقل هذا القول الغزالي في الإحياء ٣٤٣/١. وقال الشارح الزبيدي في إتحاف ٤٧٢/٥: روى أبو الشيخ في كتاب الوصايا ولفظه: "من لم يوص له في الكلام مع الموتى. قيل: يا رسول الله ويتكلمون؟ قال: نعم ويتزاورون". أنظر أيضاً كثر العمال ١٦/٦١٩-٦٢٠، رقم الحديث ٤٦٠٨٠ و ٤٦٠٨٦.

١١١- شرح الشريعة، ٥٦١.

١١٢- الحديث: قال الزبيدي في إتحاف ٣١٣/١٤: رواه الديلمي في مسند الفردوس والأصبغاني في الترغيب والحكيم الترمذي في نوادر الأصول وابن منده في كتاب الأحوال والطبائسي في مسنده.

١١٣- الحديث: قال الزبيدي في إتحاف ٣١٣/١٤: "رواه الحكيم الترمذي في النوادر".

١١٤- وفي رواية: "ما من ميت يموت إلا وهو يعلم ما يكون في أهله بعده، وإنهم ليغسلونه ويكفّنونه وإنه لينظر إليهم". أنظر للتفصيل: إتحاف ٣١٢/١٤؛ حلية الأولياء لأبي نعيم، ١٣٣/٧.

١١٥- الحديث: حم، ٣/٣؛ مجمع الزوائد ٢١/٣؛ كثر العمال ٥٩٢/١٥ رقم الحديث ٤٢٣٣٤؛ الإحياء للغزالي، ٤٩٧/٤؛ إتحاف ١٤/٣٢٤-٣٢٥.

١١٦- شرح الشريعة، ٥٦٢.

١١٧- أنظر للتفصيل: إتحاف ١٤/٣٢٤-٣٢٥.

والمقول عن أبي حنيفة (ت. ١٥٠/٧٦٧) (رح) وهو يتوقف فيها. قال الفقيه أبو الليث (ت. ٣٧٣/٩٨٣)، قد تكلم العلماء في العذاب القبر. فقال بعضهم: يكون للروح بين جسده وبين كفته، وقال بعضهم: يدخل الروح في جسده إلى صدره. وفي كل ذلك قد جاءت الآثار. والصحيح عندي: أن يقر الإنسان بعذاب القبر. ولا يشتغل بكيفيته. وقيل: إن الأرواح والأجساد تشترك في النعيم المقيم. وإن الغالب بعد أن يصير تراباً ويتخذ منه الخذف ويضرب منه اللين يشترك مع الأرواح في النعيم والعذاب. [78]

وقال (عس): "قال جبريل (عس): ركعتان في ليلة الجمعة، في كل ركعة الفاتحة وآية الكرسي مرة، وإذا زلزلت الأرض خمس عشرة مرة. من صلى هذا الصلوة لم يكن له عذاب القبر البتة." ١١٨
وفي رواية قال رسول الله (عس): "أتاني جبرائيل (عس) عند السحر، قال: يا محمد من صلى من أمتك ليلة الجمعة ركعتين، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة، وإذا زلزلت الأرض خمس عشرة مرة فإذا فرغ صلوته يقول: يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام، رفع الله تعالى عنه شر أهل السماء والأرض وشر الجن والإنس، ورفع عنه عذاب القبر ولا يقوم من مقامه حتى ينظر الله تعالى إليه بالرحمة." ١١٩

وقال رسول الله (عس): "إذا قُبر الميتُ أتاه ملكانِ أسودانِ أزرقانِ، يقال لأحدهما المنكر، والآخر النكير. فيقولان له: ما كنت تقول في النبي؟ فإن كان مؤمناً قال: هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. فيقولان: إنا كنا نعلم أنك لتقول ذلك. ثم يُفْسَحُ له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين. وينور له قبره، ثم يقال له، نَمِ كنومة العروس. فيقول: دعوني أرجعُ إلى أهلي فأخبرهم؟ فيقولان: نَمِ كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحبُّ أهله إليه، فينام فيه حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك. وإن كان منافقاً قال: سمعتُ الناس يقولون فقلت مثله لا أدري. فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول ذلك. فيقال للأرض: التثمي عليه! فتلتئم عليه، فتختلف اضلاعه. فلا يزال فيها معدباً حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك." ١٢٠

وفي نوادر الأصول ١٢١: رُوي عن النبي (عس) قال: "كيف بك يا عمر إذا انتهى بك إلى الأرض فحفر لك ثلاثة أذرع وشبر في ذراع وشبر، ثم أتاك منكرونكبر أسودان يجران أشعارهما

١١٨-قال المحققون في هذه الرواية: "لا أصل لها". أنظر: الأسرار المرفوعة لعلي القاري ص ٢٨٨؛ كشف الخفاء للعجلوني ٤٠٨/٢.

١١٩-قال المحققون في هذه الرواية: "لا أصل لها". أنظر: الأسرار المرفوعة لعلي القاري ص ٢٨٨؛ كشف الخفاء للعجلوني ٤٠٨/٢.

١٢٠-الحديث: ت، حناظر ٧٠؛ أنظر لوجه هذه الرواية أيضاً: إتحاف ٣٦٠-٣٦١.

١٢١-للحكيم الترمذي.

كان أصواتهما الرعد القاصف، وكان أعينهما البرق الخاطف، يحفران الأرض بأنيابهما فأجسداك
فزعا فتتلاك (أي زعزعاك) وتوهلاك؟ فقال عمر(ره): يا رسول الله وأنا يومئذ ما أنا عليه (أي
ويكون معي مثل عقلي الآن)؟ قال (عس): نعم، قال عمر (ره): أكفيكما (أو قال إذا أكفيكما)
ياذن الله تعالى يا رسول الله. ١٢٢

قال عباس بن عبد المطلب(ره) من أصحاب الرسول (عس): "كان عمر (ره) لي خليلا وأنه
لما توفي لبثت حولاً فما رأيت عمر (ره) في المنام إلا بعد سنة. رأيته وهو يقول: إنمّل إنتقلت الآن من
الحساب منذ سنة، وجائني منكر ونكير فأرادان [79] يدخلان من قبل رأسي فمنعنا، فجاء من
قبل رجلاي فمنعنا، فجاء من قبل يدي فمنعنا، فقالا: إن عمر فقد جاء بكل هيبة ثم وقفنا من بعيد
فقالا: من ربك؟ فوقع في نفسي تحير ومخافة. فلولا فضل الله تعالى وإعانتة ما أمكنني أن
أجيبهما. ١٢٣

وحكي: "أن فاطمة بنت رسول الله (عس) لما ماتت، حمل جنازتها أربعة؛ زوجها علي
(ره) وابناها الحسن والحسين وأبو ذر الغفاري (رضي الله تعالى عنهم أجمعين). فلما وضعوها
على شفيرة القبر، طاش قلب أبي ذر الغفاري، فقال: يا قبرا من التي جفنا اليك؛ هي فاطمة
الزهرى بنت محمد مصطفى زوجة علي المرتضى وأم الحسن الرضى وحسين المجتبي. فسمعوا من
القبر يقول: ما أنا موضع حسب ولا نسب، وإنما أنا موضع عمل، فلا ينجوا مني إلا من كثر
خيره وسلم قلبه وخلص عمله."

فاعلم أن الواجب على كل مسلم أن يستعيز بالله تعالى من عذاب القبر وأن يستعد للقبر
بالأعمال الصالحة قبل أن يدخل فيه. فانه قد سهل عليه الأمر ما دام في الدنيا. فإذا دخل القبر فإنه
يتمنى أن يؤذن له بحسنة واحدة فلا يؤذن له فيبقى في حسرة وندامة. ١٢٤. فينبغي للعاقل أن يتفكر
في أمور الموتى؛ فإنهم يتمنون أن يؤذن لهم بأن يصلوا ركعتين، أو يؤذن لهم أن يقولوا مرة لا إله
إلا الله محمد رسول الله، أو يؤذن لهم بتسيحة واحدة فلا يؤذن لهم؛ فيتعجبون من الأحياء كيف
يضيعون أيامهم في الغفلة والبطالة. ١٢٥.

١٢٢-الحديث: إتحاف ١٤/٣٢٦-٣٢٧

١٢٣-أنظر: إتحاف ١٤/٣٩٠-٣٩١.

١٢٤-تنبيه الغافلين للسمرقندي، ١/٥٢.

١٢٥-تنبيه الغافلين للسمرقندي، ١/٥٣.

يا أخي! لا تضيع أيامك، فإن أيامك رأس مالك، فإنك ما دمت قادراً على رأس مالك، قدرت على الربح. وإن بضاعة الآخرة كاسدة في يومك هذا، فاجتهد حتى تجمع بضاعة الآخرة في وقت الكساد، فإنه يجيء يوم تصير هذا البضاعة فيه عزيزة، فاستكثر منها في يوم الكساد ليوم العز، فإنك لا تقدر على طلبها في ذلك اليوم. نسأل الله تعالى أن يوفقنا للإستعداد ليوم الفقر والحاجة ولا تجعلنا من النادمين الذين يطلبون الرجعة، فلا يقالون، وأن يسهل علينا سكرات الموت و شدة القبر وجواب منكر ونكير وعلى جميع المسلمين ولمسلمات، آمين يا رب العالمين فإنك أرحم الراحمين، وأنت حسبنا ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. ١٢٦

"وقال رجل لابن عباس (ره): إني أخاف منكراً ونكيراً خوفاً شديداً، فقال: صل ليلة الجمعة ركعتين. فاقرأ في أولها فاتحة الكتاب والإخلاص مائة مرة، وفي الثانية الحمد لله [8 0] وآية الكرسي مائة مرة. فإنها أمانٌ لك من منكر ونكير." ١٢٧

الباب الرابع في زيارة القبور:

وفي شرح الشريعة ١٢٨: "زيارة قبور المسلمين سنة." وفي الإحياء ١٢٩: "زيارة القبور مستحبة للتذكر والإعتبار، وزيارة قبور الصالحين مستحبة لأجل التبرك مع الإعتبار." ١٣٠. وإنما يحصل له الإعتبار بأن يصور الزائر في قلبه الميت، كيف تفرقت أجزاؤه وكيف تلتصت شفتاه،

١٢٦- تنبيه الغافلين للسمرقندي، ٥٣/١.

١٢٧- أنظر: الأسرار المرفوعة لعلي القاري ص ٢٨٨ كشف الخفاء للعجلوني ٤٠٨/٢.

١٢٨- شرح الشريعة، ٥٧٩.

١٢٩- يعني إحياء علوم الدين للإمام الغزالي.

١٣٠- أنظر: الإحياء، ٤٤٩٠/٤، إتخاف ٢٦٧/١٤.

وكيف خرج الصديد من الفم، وكيف انفتحت الفم وخرج الدود والصديد من المناخر، وكيف يبعث من قبره؟ ١٣١

قال حاتم الأصم ١٣٢: "من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يدعُ لهم فقد خان نفسه وخانهم" ١٣٣.

روى مسلم عن أبي هريرة (ره) قال: قال (عس): "نهيتكم عن زيارة القبور فزورها." ١٣٤
واعلم أن هذا في حق الرجال. وأما في حق النساء فرُوي: "أت رسول الله (عس) لعن زوارات القبور." ١٣٥ وقيل: إنه قيل أن يرخص في زيارتها. ومنهم من كرهها مطلقاً لقلة صبرهن وكثرة جزعهن ١٣٦ وأما إتباع النساء الجنائز فلا رخصة لهنّ فيه ١٣٧ كذا في شرح الشريعة ١٣٨
وعن جعفر بن محمد عن أبيه "أن فاطمة بنت النبي (رها) كانت تزور قبر عمها حمزة (ره) في الأيام، فتصلي و تبكي عنده" ١٣٩

وفي الحديث: "من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة مرة غفر له وكتب برأ." ١٤٠
وعن ابن عمر (ره) عن النبي (عس): "من زار قبر أبويه أو أحدهما إحساناً كان كعدل حجة مبرورة. ومن كان زوراً لهما زارت الملكة قبره." ١٤١

وقال رجل من آل عاصم الجحدري: "رأيت عاصماً في منامي بعد موته. فقلت: أليس قد مت؟ قال: بلى، فقلت: أين أنت؟ قال: أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى أبي بكر بن عبد الله المزني فتتلاقى أخباركم،

١٣١- أنظر: الإحياء، ٤/٤٩٣؛ إتحاف ١٤/٢٩٠.

١٣٢- هو حاتم بن يوسف الأصم مولى المثنى الحاربي. أنظر: إتحاف ١٤/٢٥٢.

١٣٣- شرح الشريعة، ٥٧٩؛ وقال الزبيدي في إتحاف ١٤/٢٥٢: "رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور".

١٣٤- الحديث: م، جناز ١٠٦، أضحاحي ٣٦؛ د، جناز ٧٧، أشربة ٤٧، ت، جناز ٦٠، ن، جناز ١٠٠، ضحايا ٣٩، أشربة ٤٠، ج، جناز ٤٧؛ حم، ١/٤٥٢، ٣/٣٨٦، ٦٦، ٦٣، ٦٦، ٢٣٧، ٢٥٠، ٥/٣٥٠، ٣٥٥، ٣٥٩، ٣٦١.

١٣٥- الحديث: ت، جناز ٦١، صلاة ١٢١؛ ن، جناز ١٠٤؛ ج، جناز ٤٩؛ حم، ١/٢٢٩، ٢٨٧، ٣٣٤، ٣٣٧، ٢/٣٣٧، ٣٥٦، ٤٤٢/٣.

١٣٦- انظر للتفصيل: ت، جناز ٦١

١٣٧- أنظر لهذه الرواية: خ، جناز ٥٩؛ د، جناز ٤٠؛ ج، جناز ٥٠.

١٣٨- شرح الشريعة، ٥٧٩.

١٣٩- إتحاف ١٤/٢٧١.

١٤٠- الحديث: مجمع الزوائد ٣/٥٩؛ كنز العمال ١٦/٤٦٨، رقم الحديث ٤٥٤٨٧؛ إتحاف ١٤/٢٧١-٢٧٢.

١٤١- الحديث: مجمع الزوائد ٣/٥٩؛ كنز العمال ١٦/٤٧٩، رقم الحديث ٤٥٥٤٤؛ إتحاف ١٤/٢٧٢.

قلت: أجسامكم أم أرواحكم؟ قال: هيهات، بليت الأجسام وإنما تتلاقى الأرواح. قلت: فهل تعلمون بزيارتنا إياكم. قال: نعم نعلم بها عشية الجمعة، ويوم الجمعة كله، وليلة السبت إلى طلوع الشمس. قلت: وكيف ذاك دون الأيام كلها؟ قال: لفضل يوم الجمعة وعظمه. "١٤٢"

كان محمد بن واسع ١٤٣ يزور الموتى يوم الجمعة فقليل له: "لو أخّرت إلى يوم الإثنين؟ قال: بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوماً قبله ويوماً بعده." ١٤٤

وقال الضحاك ١٤٥ (ت ٧٢٣/١٠٥): "من زار قبراً قبل طلوع الشمس ليلة السبت علم الميت بزيارته. قيل له: وكيف ذاك؟ قال: لمكان يوم الجمعة." ١٤٦

"ورؤي سفيان الثوري في المنام فقليل له: "ما فعل الله بك؟ قال: رحمني، فقليل له: ما حال عبد الله بن المبارك؟ فقال: هو ممن يلج على ربه في كل يوم مرتين." ١٤٧ [8 1]

"ورؤي الليلة التي مات فيها الحسن البصري (ت ٧٢٨/١١١) كأن أبواب السماء مفتحة وكان منادياً ينادي: ألا إن الحسن البصري قدم على الله وهو عنه راض." ١٤٨

"وعن منصور بن إسماعيل ١٤٩ قال: رأيت أبا عبد الله الزراد في النوم، فقلت له: ما فعل الله بك؟ قال: أوقفني وغفر لي كل ذنب أقررت به في الدنيا إلا ذنباً واحداً، فإني إستحييتُ أن أقر به فأوقفني في العرق حتى سقط لحم وجهي. فقلت له: ما كان ذلك الذنب؟ قال: نظرت يوماً إلى شخص جميل فاستخسنته فاستحييت من الله تعالى أن أذكره." ١٥٠

"وقال رجل من أصحاب عتبة الغلام ١٥١: رأيت عتبة في المنام، فقلت: ما صنع الله بك؟ قال: دخلت الجنة بتلك الدعوة المكتوبة في بيتي. فلما أصبحت جئت إلى بيته فإذا خط عتبة في حائط البيت مكتوب: يا هادي المضلين ويا راحم المذنبين ويا مقيل عثرات العائرين إرحم عبدك ذا

١٤٢-الإحياء، ٤/٤٩١؛ إتحاف، ١٤/٢٧٦.

١٤٣-هو محمد بن واسع البصري، كان عابداً وزاهداً. أنظر: إتحاف، ١٤/٢٧٦.

١٤٤-أنظر: الإحياء، ٤/٤٩١؛ وقال الزبيدي في إتحاف ١٤/٢٧٦-٢٧٧: "رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور واليهقي في الشعب".

١٤٥-هو ضحاك بن مزاحم البلخي الخرساني، مفسر، أنظر: الأعلام للزركلي ٣/٢١٥.

١٤٦-أنظر: الإحياء، ٤/٤٩١؛ وقال الزبيدي في إتحاف ١٤/٢٧٧: "رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور واليهقي في الشعب".

١٤٧-الرسالة للقشيري، ٣٦٩؛ الإحياء، ٤/٣٥٣؛ إتحاف، ١٤/٤٠٥.

١٤٨-أنظر: الرسالة للقشيري، ٣٧٠؛ إتحاف، ١٤/٤٠٩.

١٤٩-منصور بن إسماعيل المغربي، هو شيخ القشيري. أنظر: إتحاف ١٤/٣٩٧.

١٥٠-الرسالة للقشيري ٣٧٣؛ الإحياء، ٤/٣٥٢؛ إتحاف ١٤/٣٩٧.

١٥١-هو عتبة بن أبان الغلام، استشهد بقرية الحباب. أنظر: إتحاف ١٤/٤٠٧.

الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعليا مع الأحياء المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين. ١٥٢

"وقال بشر الحافي (ت ٢٢٧/٨٤١) : رأيت النبي (عس) في المنام، فقال لي: يا بشر! أتدري لِمَ رفعك الله بين أقاربك؟ قلت: لا، يا رسول الله، فقال (عس): "أتباعك لسنتي، وحرمتك الصالحين، ونصيحتك لإخوانك، ومحبتك لأصحابي وأهل بيتي." ١٥٣

"وكان النبي (عس) يزور قبر أقربائه من المؤمنين وغير ذلك." ١٥٤ "وقال عمر بن الخطاب (ره): خرجنا مع رسول الله (عس) إلى المقابر فجلس عند قبر فبكي وبكى، فقال (عس): ما يبكيكم؟ قلنا: بكينا لبكائك، قال (عس): هذا قبر أمي آمنة بنت وهب، إستاذنت ربي في زيارتها فأذن لي، فاستأذنته أن أستغفر لها فأبى علي، فأدركني ما يدرك الولد من الرقة." ١٥٥

وفي رواية عن أبو هريرة (ره) قال: "زار رسول الله (عس) قبر أمه فبكى وأبكى من حوله. وقال: إستاذنت ربي علي أن أستغفر لها فلم يؤذن لي، فاستأذنت أن أزور قبرها فأذن لي، فزوروا القبور فإنها تذكرك بالموت." ١٥٦

وفي الخبر: "من زار قبر مؤمن وقال: اللهم إني أسالك مجيئ محمد (عس) أنه لا تعذب هذا الميت، رفع الله العذاب عنه إلي يوم ينفخ في الصور" ١٥٧

"والسنة في الزيارة أن يبدأ بالوضوء فيتوضأ ويصلي ركعتين؛ يقرأ في كل ركعة بالفاتحة وآية الكرسي مرة وسورة الإخلاص ثلاثاً ويجعل ثوابها للميت ثم يمشي علي وقار، فإذا بلغ المقابر قال: عليكم السلام اي بتقديم عليكم على السلام على عكس السلام على الأحياء." ١٥٨

وفي الحديث قال (عس) علي المقابر: "السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين! ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين، أنتم لنا سلف ونحن لكم تبع، وإنا إن شاء الله بكم للاحقون" ١٥٩

١٥٢-حلية الأولياء؛ ٢٣٨/٦؛ الإحياء، ٣٥٤/٤؛ إتحاف، ٤١٠/١٤.

١٥٣-حلية الأولياء، ٢٨٨/٨؛ إتحاف، ٤٠٢/١٤.

١٥٤-شرح الشريعة، ٥٧٩.

١٥٥-أنظر: الإحياء، ٤٨٥/٤؛ إتحاف، ٢٤٨/١٤.

١٥٦-الحديث:ت، جناز ٦٠، د، جناز ٧٧، ن، جناز ١٠١، ج، جناز ٤٧، حم، ٤٥٢، ١٤٥/١، ٣، ٣٨، ٦٦، ٢٣٧، ٢٥٠، ٣٥٥/٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٩، ٣٦١.

١٥٧-شرح الشريعة، ٥٨٠.

١٥٨-شرح الشريعة، ٥٧٩.

١٥٩-الحديث:م، جناز ١٠٣، ١٠٤؛ شرح الشريعة، ٥٨٠.

"ثم يقعد عند القبر بمقابلة وجهه ويقرأ سورة يس أو ما تيسر له من القرآن، ثم يسبح ويدعو للميت ويرجع بعده" ١٦٠ [8 2]

وقال الإمام الغزالي (ت ١١١١/٥٠٥) في الإحياء ١٦١: "المستحب في زيارة القبور أن يقف مستدير القبلة مستقبلاً بوجه الميت، وأن يسلم ولا يمسخ القبر ولا يمسه ولا يقبله، فإن ذلك من عادة النصارى."

وفي الحديث: " ما من عبد مر على قبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه وردّ عليه السلام" ١٦٢ ومن هذا كان ابن عمر (ره) لا يمر بقبر إلا وقف عليه وسلم، وقال نافع (ت ٧١٧/٩٩): كان ابن عمر رأيته مائة مرة أو أكثر؛ يجيئ إلى قبر النبي (عس) فيقول: السلام على النبي، السلام على أبي بكر، السلام على أبي، وينصرف. ١٦٣

وقال (عس): " ما من رجل يزور قبر أخيه فيسلم عليه ويجلس عنده إلا استأنس به وردّ عليه السلام حتى يقوم من عنده. ١٦٤ أي يقول الميت: "وعليك السلام، ولكن لا يسمعه. ولعل المراد أنه يرد السلام بلسان الحال لا بلسان المقال. ويؤيده ما ورد في بعض الأخبار من أنهم يتأسفون على انقطاع الأعمال عنهم حتى يتحسرون على رد السلام وثوابه. ١٦٥

وفي رواية قال (عس): "السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وأنا إن شاء الله لألحقون أسأل الله لنا ولكم العافية. ١٦٦" السلام عليكم يا أهل القبور من المؤمنين والمسلمين، يغفر الله لنا ولكم، أنتم سلفنا ونحن بالأثر. ١٦٧

وفي رواية عن النبي (عس): " من دخل المقابر ثم قرأ بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وأهاكم التكاثر ثم قال: إني جعلت ثواب ما قرأت من كلامك لأهل المقبر المؤمنين والمؤمنات كانوا شفعاء إلى الله تعالى. ١٦٨

١٦٠- شرح الشريعة، ٥٨٠.

١٦١- أنظر: الإحياء، ٤٩١/٤؛ إتحاف، ٢٧٣/١٤-٢٧٤.

١٦٢- أنظر: كنز العمال، ٦٥٦/١٥، رقم الحديث ٤٢٥٥٦؛ الإحياء، ٤٩١/٤؛ إتحاف، ٢٧٦/١٤؛ شرح الشريعة، ٥٨٠.

١٦٣- أنظر: شرح الشريعة، ٥٨٠؛ الإحياء، ٤٩١/٤. وقال الزبيدي في إتحاف، ٢٧٤/١٤: "رواه ابن أبي شيبة وأبو نعيم".

١٦٤- الحديث: كنز العمال، ٦٥٦/١٥، رقم الحديث ٤٢٦٠١. أنظر أيضاً: شرح الشريعة، ٥٨٠؛ الإحياء، ٤٩١/٤؛ إتحاف، ٢٧٥/١٤.

١٦٥- شرح الشريعة، ٥٨٠.

١٦٦- الحديث: م، حناظر ١٠٤؛ د، حناظر ٧٩؛ ج، حناظر ٣٦.

١٦٧- ت، حناظر ٥٨.

١٦٨- الحديث: إتحاف، ٢٨٩/١٤.

وعن أنس (ره) أن النبي (عس) [83] قال: "إذا قرأ المؤمن آية الكرسي وجعل ثوابها لأهل القبور أدخل الله قبر كل ميت من مشرق إلى المغرب أربعين نورا، ووسع الله عليهم قبورهم ورفع لكل ميت درجة ويعطي القارئ ثواب ستين نبياً، وجعل الله تعالى بكل حرف ملكا يسبح له إلى يوم القيامة." ١٦٩ وعنه أيضا أنه قال، قال (عس): "من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم يومئذ وكان له بعدد من في المقابر حسنات." ١٧٠.

وفي الحديث: "من مر على المقابر وقرأ فيها إحدى عشرة مرة قل هو الله أحد ثم وهب أجره للأموات أعطي من الأجر بعدد الأموات." ١٧١ قال أحمد بن حنبل (رح) (ت ٢٤٢/٨٥٥): "إذا دخلتم المقابر فاقرأوا بفاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد واجعلوا ثواب ذلك لأهل المقابر، فإنه يصل إليهم." ١٧٢.

وفي شرح الشريعة ١٧٣: "يستحب أن يقرأ على مقابر أهل الكتاب ﴿زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بل يلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير﴾ ١٧٤ ثم يقول: أشهد أن الله يحيى ويميت، أعوذ بالله من شر ما بعد الموت وقال وهب بن منبه (ت ١١٤/٧١٢): "من قال هذا في مقابر المسلمين كتب الله تعالى بعدد ميت في الأرض حسنة." ١٧٥.

وفي شرح الشريعة ١٧٦: "واعلم أن أبا حنيفة (رح) (ت ١٥٠/٧٦٧) كره قراءة القرآن عند القبور؛ ولم يكرهه محمد (رح). ١٧٧ وقال الإمام العلامة حجة الإسلام أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥/١١١١): "لا بأس بقراءة القرآن على القبور." ١٧٨.

روى علي بن موسى الحداد قال: "كنت مع أحمد بن حنبل في جنازة ومحمد بن قدامة الجوهري معنا، فلما دفن الميت جاء رجل ضريير يقرأ عند القبر، فقال له أحمد بن حنبل: يا هذا

١٦٩- شرح الشريعة، ٥٨١.

١٧٠- الحديث: شرح الشريعة، ٥٨٠-٥٨١؛ وقال الزبيدي في إتحاف ١٤/٢٨٩: أخرجه عبد العزيز صاحب الخلال من حديث أنس.

١٧١- الحديث: كنز العمال، ١٥/٦٥٥، رقم الحديث ٤٢٥٩٦.

١٧٢- شرح الشريعة، ٥٨٠. أنظر أيضاً: الإحياء، ٤/٤٩٢؛ إتحاف، ١٤/٢٨٥.

١٧٣- شرح الشريعة، ٥٧٧.

١٧٤- الآية: التغابن ٧.

١٧٥- شرح الشريعة، ٥٧٧.

١٧٦- شرح الشريعة، ٥٨٠.

١٧٧- شرح الشريعة، ٥٨٠.

١٧٨- الإحياء، ٤/٤٩٢.