

**UNIVERSITE GALATASARAY
INSTITUT DES SCIENCES SOCIALES
DEPARTEMENT DE SCIENCE POLITIQUE**

**LES FEMMES DANS L'AKP:
UNE ETUDE DE CAS SUR LES RESISTANCES
IMPLICITES**

THESE DE MASTER RECHERCHE

Fatma GİRGIN

Directeur de recherche : Prof. Dr. Füsün ÜSTEL

Février 2010

**UNIVERSITE GALATASARAY
INSTITUT DES SCIENCES SOCIALES
DEPARTEMENT DE SCIENCE POLITIQUE**

**LES FEMMES DANS L'AKP:
UNE ETUDE DE CAS SUR LES RESISTANCES
IMPLICITES**

THESE DE MASTER RECHERCHE

Fatma GİRGIN

Directeur de recherche : Prof. Dr. Füsün ÜSTEL

Février 2010

TEZ ONAY SAYFASI

Üniversite Galatasaray Üniversitesi
Enstitü Sosyal Bilimler Enstitüsü
Adı Soyadı Fatma GİRGIN
Tez Başlığı Les femmes dans l'AKP: Une étude de cas sur les resistances implicite
Savunma Tarihi 23/03/2010
Danışmanı Prof. Dr. Füsun ÜSTEL

JÜRİ ÜYELERİ

Ünvanı, Adı, Soyadı

İmza

Prof. Dr. Füsun ÜSTEL

Doç. Dr. Birol CAYMAZ

Öğr. Gör. Dr. Didem DANIŞ



Enstitü Müdürü
Prof. Dr. V.Mehmet BOLAK

PRÉFACE

Je tiens à remercier ma directrice de recherche qui rend possible cette étude. Je remercie pour leur soutien Monsieur Ertan Kardeş, qui m'a aidé à mieux maîtriser la rédaction et la compréhension de ce mémoire. Je voudrais spécialement remercier ma famille pour leur patience et pour leur support si cher et généreux ainsi que mes ch(è)r(e)s ami(e)s, pour leurs divers aides et support durant la préparation du mémoire.

Fatma Girgin

Avril, 2010

TABLE DES MATIERES

PRÉFACE	ii
TABLE DES MATIERES	iii
ÖZET	v
RESUME.....	x

INTRODUCTION.....1**1. COMPRENDRE LA PARTICIPATION DES FEMMES A LA VIE POLITIQUE.....10**

1.1. La conscience politique, l'identité, les rôles des sexes.....12

1.2. L'identité collective: L'action collective.....14

1.2.1. La conscience féministe et la participation politique.....18

1.2.1.1 Le Féminisme en Turquie.....21

1.2.1.2. L'impact double : La conscience féministe et la participation politique.....26

1.2.2. La montée de l'Islam politique, l'identité islamique et la mobilisation islamique des femmes.....28

1.2.2.1 Le mouvement islamique: L'émergence de nouvelles actrices politiques30

1.2.2.2. L'attraction du mouvement islamique.....33

2. LA PARTICIPATION POLITIQUE FORMELLE: LES TRAVAUX DU PARTI.....38

2.1. La Participation Politique en Turquie: Les acteurs ou "les symboles"?.....38

2.1.1. Adhérence à un parti: la participation politique. Le cas des femmes chez AKP.....42

2.1.1.1. Les sources du conservatisme d'AKP et ses impacts sur l'appartenance politique au parti : Etre « du côté d'AKP ».....48

2.2. Une espace publique réservée à des femmes: Être femme à AKP.....54

2.2.2. Les branches féminines en tant qu'une activité politique: Les femmes des quartiers périphériques qui entrent dans la vie publique.....61

2.2.3. Une Activité spéciale: "Maman avant tout".....67

3. LES RÉSISTANCES CONTRE LES OBSTACLES: LES RÉSISTANCES IMPLICITES DES ACTEURS ACTIFS.....74

3.1. De Certeau: Les résistances implicites en tant qu'armes des faibles.....77

3.1.1. Les "tactiques" des faibles: La "perruque" comme un exemple de la tactique.....80

3.1.2. Les tactiques contre les stratégies.....	82
3.2. Les Femmes et les méthodes des résistances implicites.....	84
3.2.1 La dualité la maison-le parti.....	84
3.2.2 La solidarité informelle des femmes: La reproduction de la souveraineté masculine par le biais de la résistance implicite.....	93
LA CONCLUSION.....	100
BIBLIOGRAPHIE.....	110

ÖZET

Cinsiyetler arasındaki iktidar ilişkileri, birbirinden farklı toplumsal etmenleri ele almayı gerektiren karmaşık bir olgudur. Müslüman ülkelerde kadınların konumlarına ilişkin analizlerin eksikliği, kadın erkek ilişkilerini tarih dışı kategorilerle açıklamaya yönelmesidir. Türkiye’de cinsiyetler üzerine yapılacak bir çalışmanın ülkeye özgü dinamikleri iyi analiz etmesi beklenmektedir. Bu çalışmada kadınların politik yaşama katılımlarını etkileyen bu ülkeye özgü cinsiyete dayalı dinamiklerin ortaya çıkarılması amaçlanmaktadır. Kadınların siyasal katılımının anlaşılmasında toplumsal erkek egemen dinamiklerin etkisi ve kadınların bunlarla ilişkisi öncelikle üzerinde durulması gereken noktalar olarak görülmektedir. Bu çalışma kenar mahalle siyasi örgütlenmelerinde kadınların siyasal katılımının mevcut erkek egemen yapıyla ilişkisini anlamaya çalışmaktadır. Bu ilişkiyi belirleyen kadınların başvurdukları görünür olmayan direniş biçimlerinin hangi etmenlere yaslandığını ve bu direnişlerin sonuçlarını ortaya çıkarmayı amaçlamaktadır.

Kadınları ideolojilerin ve politik hareketlerin birer aracı ya da kurbanları olarak görmeyi yanılıcılığı bu çalışmada vurgulanmaya çalışılan ilk noktadır. Kadınları etkileyen süreçlerin iyi anlaşılabilmesi bu coğrafyadaki siyasetin yapısı, kamusal alanla özel alanın sınırlarının nasıl çizildiği ve bu sınırların hangi noktalarda geçirgenleştiği gibi durumların anlaşılması ile mümkün olabilir. Bu nedenle çalışmanın ana eksenini olan kenar mahalle kadınlarının siyasal katılımı ve bu katılımın cinsiyetler arasındaki ilişkilere olan etkisi bu anlayışla değerlendirilmeye çalışıldı.

Bu çalışmanın temel varsayımı, İslami hareketin kadınların politik yaşama katılımlarına katkıda bulunurken, aynı zamanda bunun sınırlarını da çizmeye yönelmesidir. İslami hareketin aktörlerinin “kadın” kimliği ile ilgili algıları bu sınırı çizmektedir. Bu algı, kadının fitratı üzerinden kurulan essentialist ve cinsiyete bağlı işbölümünü de içine alan aile odaklı muhafazakar bakış üzerinde temellenir. Bu nedenle çalışmanın eksenini cinsiyet ilişkilerinin incelenmesine kaymıştır. Bu çalışmada genel olarak kadınların politik yaşama katılımlarını etkileyen cinsiyete dayalı dinamiklerin ortaya çıkarılması amaçlanmaktadır. Katılımın bireysel kaynakları olarak kabul edilen eğitim ve maddi olanaklar kadınlar söz konusu olduğunda cinsiyet düzenlemelerinden bağımsız düşünülemez. Bu nedenle kadınların

siyasal katılımının anlaşılmasında toplumsal erkek egemen dinamiklerin etkisi ve kadınların bunlarla ilişkisi öncelikle üzerinde durulması gereken noktalar olarak görülmektedir. Bu çalışma kenar mahalle siyasi örgütlenmelerinde kadınların siyasal katılımının mevcut erkek egemen yapıyla ilişkisini anlamaya çalışmaktadır.

Çalışmanın problemiğini ise, aktif politik yaşamda yer alan kadınların başvurdukları görünür olmayan direniş biçimlerinin hangi etmenlere yaslandığını anlamaya çalışmak oluşturmaktadır. Kadınlar toplumsal baskı ve engellemelerle karşılaşmalarına rağmen görünür direniş yollarına başvurmamaktadırlar. Bunun için erkek egemen yapıların ve pratiklerin söz konusu kadınlar tarafından içselleştirilip içselleştirilmediğine, kadınların hakim yapıların korunma ve çıkar sağlama mekanizmalarına ilişkin farkındalıklarına ve son olarak davranışlarının aktif direniş örnekleri olmamasına rağmen pasif direnişte bulunup bulunmadıklarının tespitine odaklanmaktadır.

Bu alanların tespit edilmesinde gerekli olan çok boyutlu düzlemleri ve süreçleri incelemek için saha çalışmasında her alt başlık süreçlerin analizine ışık tutacak ilgili kavramsal çerçeve ile birlikte kurgulanmıştır. Cinsiyet ilişkileri ve içerdiği iktidar kavramsallaştırılmasına Foucault'nun karşılıklı etkileşim ağı olarak tanımladığı iktidar tanımı üzerinden yaklaşmıştır. Bu yaklaşım, kadınların kendilerine çizilen sınırlar içinde tamamen pasif bir tabiyet ilişkisi içinde değil karşılıklı etkileşim içinde bu süreçleri yaşadıklarını düşündürmektedir. Böylece çalışma, kadınların bu ilişkiler içinde direniş gösterip göstermediklerine dair izleri arama ve bu direnişlerin niteliklerini gözlemlemeye dönük bir zeminde ilerleme imkanı bulmuştur.

Kadınların direnme imkanlarının varlığının kabulü bunun görünür tezahürlerinin olmayabileceği sonucuyla birleşmekte ve pasif direniş teorilerine bizi yöneltmektedir. Kadınları pasif direnişlere iten yapıların anlaşılması öncelikle önemlidir. Bunun için öncelikle sözkonusu kadınların siyasal katılımına ve bu katılımdaki sınırlılıklarının anlaşılmasına ışık tutacak olan İslami ve feminist hareketlerin etkisi tartışılacaktır. İkinci olarak partinin kadın kolları ve bu kolların siyasal aktivitelerinin “kadınsılığı”nın kadınlar tarafından algılanışı üzerinde durulacaktır. Son olarak örtük direniş modelleri ve bu modellerin kadınların İslami,

feminist kimlikleriyle bağlantısı ve parti aktivitelerine bu bağlantının yansımalarının nasıl gerçekleştiği tespit edilmeye çalışılacaktır.

Bu tezin dört önemli sorusu bulunmaktadır. Bu sorular; kenar mahalle örgütlenmelerinde kadınların siyasal katılımına etki eden cinsiyete dayalı etkenlerin neler olduğu, bu siyasal katılımı sınırlandıran erkek egemen yapıların neler olduğu, bu engeller karşısında kadınlar neden pasif direniş yöntemlerine başvurmakta oldukları, pasif direnişlerin bu yapıların dönüşümünde etkisinin olup olmadığıdır.

Çalışma sırasında üç farklı yöntemin kullanıldığı söylenebilir. Asli yöntem olarak derinlemesine mülakatlar kullanılmıştır. Görüşmeler ve aktiviteler sırasındaki gözlemler ikinci yöntemi, görüşmecilerin eşleri, akrabaları, komşuları ile yapılan görüşmeler de üçüncü yöntemi oluşturmaktadır. Komşular ve akrabalar arasındaki ilişkilerin anlaşılması için komşuların da katıldığı bazı sohbet toplantılarında bulunulmuştur. Farklı yöntemlerle elde edilen verilerin birbirini karşılıklı denetlemesi ve düzeltmesi yoluyla güvenilirliğin artmasına çalışılmıştır. Görüşmelerde dile gelen ile gerçek durumun birbiriyle her zaman uygunluk içinde olmayabileceği ihtimali ile veriler sadece görüşmelerden değil, ilgili diğer kişilerin doğrulamasından ve yaşantıların gözlenmesi üzerinden değerlendirilmiştir.

Çalışma üç bölümde temellendirilmiştir. İlk bölümü kadınların kolektif hareket etmelerine etkide bulunan faktörlerin incelenmesine ayrılmıştır. Kolektif kimlik kolektif eylemin zeminini oluşturur ve siyasal katılımın en önemli kaynaklarından biridir. Herhangi bir toplumsal kategorinin siyasal bir kategori haline gelebilmesi, siyasal bir eylemle mümkündür. Bu nedenle bir sonraki alt başlık kolektif kimlik ve kolektif eylem ilişkisinin irdelenmesine ayrılmıştır. Bu faktörler kimlik, cinsiyet rolleri ve siyasal bilinç olarak kategorileştirilmiştir. Türkiye özelinde kadınların kolektif siyasal katılımında en belirgin hareketler feminist hareket ve İslami harekettir. Bu bölümde feminist perspektifin ve İslami hareketin Türkiye eksenini üzerinden anlaşılmasına ve söz konusu kadınlar üzerindeki etkisinin incelenmesine çalışılmıştır. Feminist kuramlar cinsiyete dayalı ortak biyolojiden kaynaklanan deneyimlere dayanarak kadın ezilmişliğini genelleştirirken kültürel dinamikleri ve kadınların farklı bilinçliliklerini anlamada yetersiz kalmaktadırlar.

Türkiye örneğinde, feminist harekette iki durum öne çıkmaktadır: Kadın

hareketinin uzun yıllar tabandan kopuk niteliği ve İslamiyet'in kadınların toplumsal denetimine talip ideolojik bir yapı olarak kadın ezilmişliğinin merkezinde görülmesi. Kültürel kalıpların şekillenmesinde etkili olan dini ilkeler aynı zamanda kadınların özalgısı ve benlik anlayışlarını da etkilemektedir. Günah üzerinden kurulan bu denetim erkeğin varlığının olmadığı durumlarda bile geçerliliğini korur. Bu nedenle kenar mahallelerde geleneksel ve dini erkek egemen dinamiklerin sorgulanması ve değiştirilmesine yönelmiş bir feminist anlayıştan bahsetmek mümkün görünmemektedir. Bunun yanında, gündelik yaşam ihtiyaçlarına ve yaşam deneyimlemelerine dayalı bir feminist bilincin varlığından söz edilebilir. Aynı zamanda 90'larda ortaya çıkan proje feminizmi kapsamında bu projelere dahil edilen kenar mahalle kadınlarının ortak kadın sorunlarının varlığına ve bunların çözümüne yönelik tartışmalarda yer almasıyla bilinçlilik düzeylerinin arttığı söylenebilir. Bu kadınlar yoluyla çevrelerindeki diğer kadınlara da taşınabilen bu farkındalığa, kadın sorunlarının medyada yer almasının da etkisi olduğu söylenebilir. Bununla birlikte yerel teşkilatlardaki kadınların katılımında feminist bir bilincin etkisinin olup olmadığı anlaşılmaya çalışılmaktadır. Siyasal katılım feminist bir bilinç tarafından gerçekleşirse de politik etkinliğin kadınların dünya algılarında değişime yol açma ihtimalinin varlığı, parti içindeki aktivitelerden ve karşılıklı etkileşimden kaynaklı bir feminist anlayış geliştirildiği söylenebilir. Bu faktörlerin anlaşılması kadınların siyasal katılımında sınırlılıkları karşısındaki tepkilerinin analizini kolaylaştırmaktadır. Bu faktörler aynı zamanda bu alan içindeki eylemlerini ve mücadele yöntemlerini de doğrudan etkilemektedir. Kadınların pasif direnişlerinin anlaşılabilmesi bu yapılar ile kurdukları ilişkilerin niteliğine bağlıdır.

İkinci bölümde kadınların etkinlik gösterdikleri önemli politik alanlardan birisi olan siyasi partilere katılım deneyimleri incelenmektedir. Bu bölümde amaçlanan aktif politik etkinlik ve kadınların cinsel kimlik algıları arasındaki ilişkidir. Bu bölümde siyasi katılımı cinsiyet perspektifinden etkileyen dinamiklere ve Türkiye'nin modernleşme deneyimine, güncel politik konjonktürün etkilerine yer verilmiştir. Kurumsal yapının incelenmesinde parti program ve tüzüklerine, partilerin örgütsel yapılarına, parti liderlerinin söylemlerine kadın örgütlenmelerinin oluşumuna ve gelişimine bakılmıştır. Parti örgütlenmelerinin cinsiyet ilişkilerine yansımalarının incelenmesinde ev ve parti gündelik yaşam deneyimleri çakışan ve birleşen yönleriyle ele alınmış, kadınların bu alanlardaki eyleme biçimleri

gözenmeye çalışılmıştır. Bu bölümde amaçlanan “kadın” ve “erkek” kimliğinin içselleştirilmiş konumlarının aktif direnişi ve erkek egemen yapıların dönüşümünü etkileyip etkilemediğidir.

Tezin son bölümü olarak, pasif direnişler anlatılacak, kadınların pasif direnişlere başvurma nedenlerini anlamaya yönelik ev ve parti aktivitelerine yaklaşımları irdelenmektedir. Pasif direniş modelleri olarak Kandiyoti'nin *ataerkil pazarlık* kavramı ile Scott'un *alt politika* kavramlarına başvurulacaktır. Certeau'nun “taktik” ve “strateji” kavramları ise pasif direniş modellerinin anlaşılması için teorik zemini oluşturmaktadır. Certeau'nun “taktik” kavramı temelinde zayıfların güçlüler karşısındaki durumları kendi lehlerine çevirme mücadeledir. Certeau'ya göre “taktik”ler ötekinin hakimiyetini kurduğu bir sahada hareket etmek anlamına gelir. Bu sahada iktidara sahip olanın, yani stratejinin, kuralları geçerlidir ve bu kurallara açıktan bir karşı çıkış görülmemektedir. Bununla birlikte strateji tarafından belirlenen yapı içindeki boşluklar değerlendirilerek “taktik”ler yoluyla fırsatlar yaratılır. Taktikler zayıfların güçlüler karşısında görünmeyen silahları anlamına gelmektedir. Strateji ve taktik arasındaki ilişki bir iktidar ilişkisidir. Bu nedenle cinsler arasındaki hiyerarşinin anlaşılmasında ve kadınların zayıflar olarak erkek egemen yapılar karşısındaki davranış biçimlerinin daha özgün bir analizinde bu kavramlardan faydalanılmıştır. Kadınlık algıları ve pasif direnişlere başvurma yöntemleri arasındaki ilişki ve bu ilişkide diğer kadınların ve komşuluk, hemşehrilik gibi enformal ilişkilerin etkisi anlaşılmaya çalışılmıştır. Pasif direnişlerin gerçekleştirilmesinde sıklıkla kadınlar arası karşılıklı dayanışma ilişkileri kullanılır. Pasif direnişlere yardım eden kadın dayanışmasını olanaklı kılan iki olgu önemlidir. Bunlardan ilki parti çalışmalarında görülen kadın erkek ayrımı ve sosyal yaşamda görülen “homososyalite”dir, bir diğeri de komşuluk ve akrabalık ilişkilerinin karşılıklı dayanışmaya dayalı niteliğidir. Cinsiyetlerin ayırımına dayalı kamusal alanların oluşumu bu alanlara özgü farklı dinamikler meydana getirir. Son olarak kadınların pasif direnişlere başvurmalarının yaşam formlarında ya da dünya algılarında bir değişime yol açıp açmadığı sorgulanmıştır.

RESUME

Les relations entre les sexes est un phénomène compliqué qui exige de prendre en considération des facteurs sociaux différents. Dans les pays musulmans, la aucune des analyses sur les positions des femmes est qu'elles tendent à expliquer les relations des hommes et des femmes avec des catégories hors d'histoire. A ce point, il faut attendre d'un travail sur les sexes en Turquie qu'il fasse une bonne analyse des dynamiques propre. C'est avec cet esprit qu'on a essayé d'étudier la participation politique des femmes des quartiers périphériques et l'impact de cette participation sur les relations des sexes qui constituent l'axe principale du présent travail. Dans ce travail on vise généralement à découvrir les dynamiques des sexes qui influencent la participation des femmes à la vie politique. Lorsqu'il est question des femmes, l'éducation et les possibilités matérielles qu'on accepte comme les ressources individuelles de la participation, ne peuvent pas considérées indépendamment des compositions des sexes. La problématique du travail présent est d'essayer de comprendre quelles sont les facteurs sur lesquelles se reposent les formes de la résistance implicite dont les femmes dans la vie politique active font recours.

Les femmes peuvent être qualifiées par ces mouvements comme des éléments passifs qu'on utilise pour gagner les votes et pour pouvoir être actif au cours des élections dans les domaines où les hommes ne peuvent pas entrer. Ce travail part de l'idée préalable que concevoir les femmes en tant que des victimes passives qu'on utilise ou comme des acteurs actifs à la requête de leurs droits dans la voie de la libéralisation, peuvent rester insuffisants pour pouvoir comprendre ces processus. La participation politique active se réalise surtout sous l'influence de plusieurs facteurs très différents dans les organisations des quartiers.

L'hypothèse essentiel de ce travail est que le mouvement islamique, tout en contribuant à la participation politique des femmes, tente d'en déterminer les frontières. C'est la perception de l'identité de la "femme" des acteurs du mouvement islamiste qui détermine ces limites. Cette perception se base sur une vision conservatrice, essentialiste, qu'on construit autour de la nature de la femme, centrée sur la famille et qui inclut aussi la division du travail des sexes. C'est pour cela que l'axe du présent travail s'est plutôt incliné vers l'étude des relations des sexes. Dans

ce travail on vise généralement à découvrir les dynamiques des sexes qui influencent la participation des femmes à la vie politique. Lorsqu'il est question des femmes, l'éducation et les possibilités matérielles qu'on accepte comme les ressources individuelles de la participation, ne peuvent pas considérées indépendamment des compositions des sexes. C'est pour cela que, dans l'analyse de la participation politique des femmes, l'effet des dynamiques sociales dominantes masculines et la relation des femmes avec ces dernières s'avèrent comme des points prioritaires à aborder. Ce travail essaie de comprendre la relation de la participation politique des femmes dans les organisations politiques des quartiers périphériques avec la structure existante de la domination masculine.

La problématique du travail présent est d'essayer de comprendre quelles sont les facteurs sur lesquelles se reposent les formes de la résistance implicite dont les femmes dans la vie politique active font recours. Or, même si ces femmes subissent de la pression sociale et rencontrent des obstacles, elles ne font pas recours aux voies de la résistance explicite. Pour ce faire, on va se concentrer sur des points ainsi de suivant; si les pratiques et les structures dominantes masculines sont ou intériorisées par ces femmes, leur conscience quant aux mécanismes de la protection et de l'usage des structures dominantes et finalement, même si leurs comportements ne fournissent pas d'exemple de la résistance active, si elles exécutent ou pas de la résistance implicite.

Afin d'examiner les processus et les contextes multidimensionnelle, nécessaires pour déterminer ces champs, au cours du travail sur le terrain on a envisagé chaque sous-titre dans le cadre conceptuel qui illuminerait les processus. On va aborder la conception des relations des sexes et le pouvoir qu'elles contiennent avec la définition du pouvoir de Foucault, étant un réseau d'interaction réciproque.¹ Cette approche fait penser que les femmes, en agissant dans les limites qu'on leur impose, ne sont pas dans une relation de la subordination totalement passive, mais sont plutôt dans une interaction réciproque. Ainsi le travail a pu s'avancer sur une base qui vise à découvrir les traces probables de leur résistance au sein de ces relations et à observer les caractéristiques de ces résistances.

¹ Michel Foucault, **Cinselliğin Tarihi**, traduit par Hülya Uğur Tanrıöver, İstanbul: Ed. Ayrıntı, 2007

Accepter l'existence des possibilités des femmes pour résister, avec la conclusion que celles-ci ne peuvent forcément pas avoir des manifestations visibles, nous conduit aux théories de la résistance implicite. Comprendre les structures qui incitent les femmes à la résistance implicite est d'importance primordial. Pour ce faire, on va d'abord mettre en question des impacts des mouvements islamistes et féministes qui contribueront à concevoir la participation politique de ces femmes et les limitations de cette participation. Deuxièmement on va s'attarder sur la perception par les femmes des branches féminines des partis et de la "féminité" des activités politiques de celles-ci. Dernièrement on va essayer de déterminer comment se forment les modèles de la résistance implicite, la relation de ces modèles avec les identités islamiques et féministes des femmes et la réflexion de ces relations.

Cette thèse a quatre questions importantes:

- a) Quelles sont les facteurs basées sur le sexe qui influencent la participation politique des femmes dans les organisations des quartiers périphériques?
- b) Quelles structures dominantes masculines limitent cette participation politique?
- c) Pourquoi les femmes ont recours à des moyen de la résistance implicite contre ces obstacles?
- d) Est-ce que les résistances implicites ont de l'effet sur la transformation de ces structures?

Nous pouvons affirmer qu'on a utilisé trois méthodes différentes pendant le travail: On a tenu les interviews profondes comme la méthode principale. Les observations qu'on a faites pendant les interviews et les activités constituent la deuxième méthode et les interviews réalisés avec les époux, les parents et les voisines des interviewées en constituent la troisième. Afin de pouvoir comprendre les relations avec leur voisines et leur proches familiales on a assisté à quelques réunions avec elles. On a essayé d'assurer la fiabilité des données récupérées par des méthodes différentes, avec des contrôles réciproques. À cause de la possibilité que ce qu'on exprime pendant l'interview puisse toujours ne pas être en conformité avec la situation réelle, on ne les a pas interprétés indépendamment mais avec la confirmation des autres personnes concernées et avec l'observation de la pratique.

Le présent travail est composé de trois parties. La première est réservée à l'examen des facteurs ayant impact sur la mobilisation collective des femmes. Ces facteurs sont catégorisés comme l'identité, les rôles du sexe et la conscience politique. En Turquie les mouvements les plus apparents dans la participation politique collective des femmes sont le mouvement féministe et le mouvement islamiste. Dans cette partie on a essayé de comprendre la perspective féministe et le mouvement islamiste sur l'axe de la Turquie et de découvrir leur impact sur les femmes en question. Comprendre ces facteurs nous facilite l'analyse des réactions des femmes devant les limitations à la participation politique. Ces facteurs influencent aussi directement leurs actions dans ce domaine et leurs méthodes de la lutte. La compréhension de la résistance implicite des femmes dépend des caractéristiques des relations qu'elles construisent avec ces structures.

Dans la deuxième partie on étudie les expériences d'adhésion aux partis politiques des femmes, qui est un des domaines politiques importants où elles sont actives. Cette partie a pour l'objectif de découvrir la relation entre l'activité politique et la perception de l'identité sexuelle des femmes. On y aborde, de la perspective du sexe, les dynamiques qui ont de l'impact sur la participation politique, l'expérience de la modernisation de la Turquie et les effets de la conjoncture politique. Pour l'analyse de la structure institutionnelle, on a examiné les programmes et les règlements du parti, sa structure organisationnelle, les discours de ses leaders, la formation et le développement des branches féminines. Dans l'examen de la réflexion des organisations du parti sur les relations des sexes, on a traité les aspects convergents et divergents des expériences de la vie quotidienne au foyer et au parti et on a essayé d'observer les façons de se comporter des femmes dans ces espaces. Cette partie a pour l'objectif de savoir si les identités intériorisées de la "femme" et de l'"homme" affectent la résistance active et la transformation des structures dominantes.

Dans la dernière partie de cette mémoire, on va aborder les résistances implicites et on va examiner les approches des femmes aux activités du domicile et du parti, en vue de comprendre ses raisons qui les incitent à adopter la résistance implicite. On va se référer au concept du *marchandage patriarcal* de Kandiyoti et de la *sous-politique* de Scott comme modèles de la résistance implicite. Et les notions du "tactique" et de la "stratégie" de Certeau nous serviront de la base théorique pour

interpréter les modèles de la résistance implicite. Autour de la notion du “tactique” de Certeau, on va essayer d’apprécier les luttes des faibles devant les puissants, pour détourner les situations en leur faveur. Selon Certeau, les “tactiques” veulent dire d’agir dans un champ où l’autre a établi sa souveraineté.² Dans ce champ les règles du souverain, c’est-à-dire de la stratégie sont de mise et on n’aperçoit pas d’opposition implicite contre ces règles. Mais on se dote quand même d’opportunités, en se servant des lacunes de la structure déterminée par la stratégie, par le biais des “tactiques”. Les tactiques indiquent les armes invisibles des faibles contre les puissants. La relation de la stratégie avec la tactique est une relation du pouvoir. C’est pour cela qu’on va utiliser ces termes pour l’examen de l’hierarchie des sexes et avec l’intention d’une analyse plus originale des comportements des femmes, comme des faibles, devant les structures dominantes masculines. On va essayer de comprendre les perceptions de la féminité et ses relations avec le recours aux méthodes de la résistance implicite et les impacts sur ces relations, des relations informelles avec les autres femmes comme le voisinage et le concitoyenneté³. On va finalement questionner si le recours des femmes à la résistance implicite entraîne ou pas, une transformation dans leur forme de la vie ou dans leur perception du monde.

² Michel de Certeau, **The Practice of Everyday Life**, traduit par Steven Rendall, Berkeley: Los Angeles: London: University of California Press, 1988, s. xix

³ Ayata dans sa recherche accentue sur le fait que les liens de concitoyenneté créent des domaines de refuge (la solidarité économique, le contrôle social des femmes) qui facilite l’intégration à la ville. Ayata Ayşe Güneş, “Gecekonducularda Kimlik Sorunu, Dayanışma Örüntüleri ve Hemşehrilik, **Toplum ve Bilim**, s.51-52, Güz 1991, p.89-101.

INTRODUCTION

On peut prétendre que les théories féministes contemporaines, malgré leur nombre considérable et leur diversité, se concentrent sur trois questions: Le premier groupe a l'intention de comprendre pourquoi il s'agit d'une différence au niveau du pouvoir entre l'homme et la femme¹ Un deuxième groupe de théorie se concentre sur la question de savoir si les différences entre les sexes résultent des facteurs biologiques ou sociologiques ou bien par l'effet de toutes les deux.² Et dernier groupe sont les travaux féministes qui, en réaction à la littérature féministe ethnocentrique précurseur, comprend les analyses faites sur les différentes féminités et masculinités.³

Le point commun de la majorité de ces travaux est qu'ils étudient l'existence des hommes et des femmes dans les domaines sociaux différents. Le positionnement des sexes aux pôles opposés comme public-privé, la nature-la culture, la raison-le sentiment sont des distinctions de cette sorte. On aborde ces distinctions comme les raisons de l'exclusion des femmes de l'espace publique. Pourtant, les travaux féministes récentes affirment qu'on ne peut pas adapter ces distinctions à toutes les sociétés⁴, qu'en se concentrant aux raisons universelles de l'oppression des femmes, on finit par s'éloigner des constructions et des modalités de la reproduction historiquement spécifiques des relations des sexes dans les sociétés différentes.⁵ C'est pour cette raison que la perspective féministe s'oriente vers de nouvelles approches qui se concentrent aussi aux processus historiques spécifiques des sociétés différentes et aux situations spécifiques des femmes.

Ainsi, les travaux sur les relations des sexes effectués dans les sociétés musulmanes ont généralement une tendance à expliquer ces relations en se référant

¹ Sylvia Walby, **Theorizing Patriarchy**, Oxford: Blackwell, 1990; R.W. Connell, **Gender and Power**, Cambridge: Polity Press, 1987.

² Judith Butler, **Cinsiyet Belası: Feminizm ve Kimliğin Altüst Edilmesi**, trans. Başak Ertür, İstanbul: Metis, 2008; Alison Assiter, **Enlightened Women: Modernist Feminism in a Postmodern Age**, London; New York: Routledge, 1996.

³ Bell Hook, **Feminism is for Everybody: Passionate Politics**, London: Pluto Press, 2000.

⁴ Partha Chatterjee, **Ulus ve Parçaları: Kolonyal ve Post-Kolonyal Tarihler**, trans. İsmail Çekem İstanbul: Ed. İletişim, 2002.

⁵ Nira Yuval-Davis, **Cinsiyet ve Millet**, trans. Ayşin Bektaş, İstanbul: Ed. İletişim, 2003, p. 27.

aux principes islamiques.⁶ Les discussions se concentrent sur la question d'à quel degré l'Islam accorde de la liberté à la femme. En Turquie, comme dans les autres pays musulmans, les analyses faites sur la participation de la femme à la vie publique et sur ses activités politiques essaient d'aborder ces thèmes à travers les principes de l'Islam qui visent à régler la vie sociale et à contrôler la femme. D'après Kandiyoti, cette approche constitue le point plus faible des analyses sur les femmes effectuées dans les sociétés musulmanes.⁷ Il existe plusieurs facteurs qui affectent la participation des femmes à la vie publique et qui changent selon les caractéristiques des sociétés. Ce sont des facteurs comme la production et la formation de la structure dominante masculine par les relations du mariage et de la parenté des femmes⁸, les approches idéologiques et les lois de l'Etat sur la femme. Les systèmes traditionnels de la famille et de la parenté, la structure de l'Etat et l'Islam agissent sur la vie des femmes dans une influence réciproque. Cette influence peut être active sur les femmes par de l'assurance du contrôle social sous la forme de la religion et aussi par l'utilisation idéologique des femmes par des mouvements politiques islamiques. On peut donner comme un exemple à cette sorte d'utilisation idéologique, organisation des femmes à partir de 1980 du mouvement islamique et surtout au sein de la commission des femmes du Parti de la Prospérité (Refah Partisi).

Le mouvement islamique qui, après le coup d'Etat de 12 septembre a inclut les femmes à la vie politique active, en s'écartant de la Vision Nationale⁹ (Milli Görüş)

⁶ Deniz Kandiyoti, **Cariyeler, Bacılar, Yurttaşlar: Kimlikler ve Toplumsal Dönüşümler**, İstanbul. Ed. Metis, 2007, p. 94

⁷ Kandiyoti, **Op. Cit.**, p.94

⁸ Le concept "patriarcal" devient problématique quand on le réfère à une période historique spécifique ou à une région géographique. Par exemple selon Pateman, patriarcal est un concept qui appartient à l'époque pre-moder. Carole Pateman, **The Sexual Contract**, Cambridge:Polity Press, 1994. Quant à Kandiyoti, elle signale comme les régions géographiques du patriarcalisme classique l'Afrique du Nord, le Moyen Orient musulman, l'Asie du Sud et de l'Est et propose de se concentrer sur les marchandages patriarcaux dans un sens plus étroit, au lieu d'utiliser un terme du patriarcalisme général Kandiyoti, **Op. Cit.**, p.143. C'est pour cela que dans ce travail on utilisera le terme de la structure masculine dominante, en partant de l'idée que le terme du patriarcalisme reste insuffisant à comprendre les structures sociales du sexe.

⁹ En Turquie lorsqu'on parle de l'islam politique, la première notion qui vient aux esprits est le mouvement de la Vision Nationale. Le Parti de l'Ordre National (Milli Nizam Partisi) qui a été fondé en 1970, le Parti du Salut National (Milli Selamet Partisi) en 1972 et le Parti de la Prospérité (Refah Partisi) en 1983 ont tous été présidés par Necmettin Erbakan et ont été la continuité de la même ligne politique dans la vie politique turque. Le Parti de la Prospérité a été le plus important parti de cette ligne. Ce parti qui est venu au pouvoir en obtenant 21% des votes, a été déterminant dans la vie politique turque après 1990. Cette formation intitulée le Mouvement de la Vision Nationale (Milli Görüş Hareketi) a été qualifiée comme la version démocratique de l'islamisme politique. Pour plus de détails sur le sujet, voir. Yalçın Akdoğan, **Ak Parti ve Muhafazakar Demokrasi**, İstanbul: Ed. Alfa, 2004, p.99.

classique de la Turquie, a suscité la formation de nouvelles dynamiques dans la participation politique active des femmes et dans leur institutionnalisation. Les organisations actives des femmes au sein du mouvement de la Vision Nationale ont initié avec le Parti de la Prospérité, continué avec le Parti du Bonheur (Saadet Partisi) puis dernièrement et en se diversifiant avec l'AKP. L'AKP se distingue des autres partis islamiques en se définissant comme un parti conservatif démocrate. Il n'est pourtant pas possible de comprendre l'identité de l'AKP et sa base sociale sans prendre en compte sa continuité et sa divergence avec le mouvement de la Vision Nationale. İnsel affirme que les analyses de l'AKP qui ne prennent pas en considération les changements de la droite turque, tout autant que sa continuité, sont condamnées à ne pas pouvoir saisir le dynamique sociopolitique qui en est le porteur.¹⁰ C'est pour cela qu'il est important de démontrer le lien et la différence de l'AKP des autres mouvements islamiques passés, du point de vue de l'approche de ces mouvements au sujet de la femme.

On peut en déceler les traces de la continuité et de la divergence avec ce mouvement, autour des organisations des branches féminines et des politiques sur les femmes. L'effet des branches féminines sur les processus de la participation politique et sur l'existence des femmes dans les mécanismes de la décision est une question qu'on discute toujours. Le domaine politique est actuellement "partiellement" ouvert aux femmes. Les femmes qui travaillent activement dans les activités du parti, à un point donné, mettent fin à leur activité politique. Selon Eraslan, les femmes participent activement aux organisations du parti mais c'est une sorte de la participation dont les frontières sont bien définies.¹¹ Ce qu'on attend essentiellement des femmes c'est qu'elles assument de meilleur façon leurs rôles de l'épouse et de la mère. Pour cette raison, on donne de la place aux femmes dans les positions politiques pour qu'elles s'adressent à certains groupes ou comme des épouses ou des proches des hommes partisans.¹² Cette situation générale des

¹⁰ Ahmet İnsel, "AKP'nin Karşısında Türkiye Solu", **Radikal**, 24.08.2003

¹¹ Nesrin Tura, "Ben İmanlı Feministim", reportage avec Sibel Eraslan, **Pazartesi : Din, Kadınların Ezilmesi Allah'ın Emri mi Kul'un Fikri mi?**, Juillet-Auguste-Septembre 2007.

¹² Par exemple on a témoigné ce phénomène dans la sous-préfecture d'Esenler qui est une des régions où on a réalisé les interviews pendant les élections de mars 2009, avec les discussions qui ont suscité après la déclaration des candidats pour les membres de l'assemblée. À Esenler, une des trois femmes qui ont pu être membre de l'assemblée d'AKP était la fiancée d'un chanteur populaire, qui habitait très loin et qui n'avait aucun rapport avec la politique. Ce n'était pas elle qui a été candidat mais cette poste lui a été proposée. "Arzu'nun Kültür Bakanı Olmasını Çok İstiyorum",

branches féminines et des activités des femmes dans la vie politique est discuté dans les partis islamiques par des remarques qui reflètent la vision dominante masculine sur la “nature féminine” ou sur leur participation à l’espace public.

C’est pour cette raison que la vie politique des adhérentes des branches féminines d’AKP qui participent à l’activité politique et dont on attend qu’elles demandent des candidatures, des positions politiques ou d’être actives dans les décisions, nous paraît intéressante. Dans ce domaine il existe de différentes approches et analyses qui essaient d’expliquer la mobilité sociale et politique des femmes. Il existe des travaux assez compréhensifs sur l’émergence dans l’espace public et la participation politique des femmes musulmanes qui ont un certain niveau d’éducation et qui ont consciemment opté pour l’activisme politique.¹³ Tandis que les organisations du quartier ont entraîné la mobilisation de plusieurs femmes au foyer sans éducation, l’influence de cette mobilisation sur les femmes a été un domaine qui n’a pas pu attirer tant d’intérêt. Ces femmes ont demeuré comme des groupes silencieux à côté de ses congénères éduquées et actives qui défendent leurs droits et qui font entendre leur voix.¹⁴

On peut voir comme la cause de cet état, la tentative d’expliquer la mobilité politique des femmes dans le contexte de l’application des principes du contrôle social de l’Islam et de l’ordre du jour politique des partis au lieu de l’ordre du jour des femmes. Les femmes peuvent être qualifiées par ces mouvements comme des éléments passifs qu’on utilise pour gagner les votes et pour pouvoir être actif au cours des élections dans les domaines où les hommes ne peuvent pas entrer. Ce travail part de l’idée préalable que concevoir les femmes en tant que victimes passives qu’on utilise ou comme des acteurs actifs à la requête de leurs droits dans la voie de la libéralisation, peuvent rester insuffisants pour pouvoir comprendre ces processus. La participation politique active se réalise surtout sous l’influence de plusieurs facteurs très différents dans les organisations des quartiers.

<http://arsiv.sabah.com.tr/2009/03/02/gny/haber,5DB6FE75BDDDB4CC6AA343398DED4ABE9.html>
site consulté 10 Juillet 2009

¹³ Pour une information plus détaillée, voir: Nilüfer Göle, **Modern Mahrem: Medeniyet ve Örtünme**, İstanbul: Ed. Metis, 1991 2004; Aynur İlyasoğlu, **Örtülü Kimlik: İslamcı Kadın Kimliğinin Oluşum Ögeleri**, İstanbul: Ed. Metis, 2000

¹⁴ Spivak profite le terme de *subalterne* qu’il a emprunté de Gramsci pour définir les groupes sociaux qui ne sont pas élites ou qui sont dans une position secondaire. En affirmant que les subalternes ne parlent pas, il souligne en faite qu’ils ne sont pas visibles par les privilégiés et qu’on n’entend pas leur voix. Gayatri Spivak, **In Other Worlds Essays in Cultural Politics**, N.Y.:Routledge, 1988.

L'hypothèse essentielle de ce travail est que le mouvement islamique, tout en contribuant à la participation politique des femmes, tente d'en déterminer les frontières. C'est la perception de l'identité de la "femme" des acteurs du mouvement islamiste qui détermine ces limites. Cette perception se base sur une vision conservatrice, essentialiste, qu'on construit autour de la nature de la femme, centrée sur la famille et qui inclut aussi la division du travail des sexes. C'est pour cela que l'axe du présent travail s'est plutôt incliné vers l'étude des relations des sexes. Dans ce travail on vise généralement à découvrir les dynamiques des sexes qui influencent la participation des femmes à la vie politique. Lorsqu'il est question des femmes, l'éducation et les possibilités matérielles qu'on accepte comme les ressources individuelles de la participation, ne peuvent pas être considérées indépendamment des compositions des sexes. C'est pour cela que, dans l'analyse de la participation politique des femmes, l'effet des dynamiques sociales dominantes masculines et la relation des femmes avec ces dernières s'avèrent comme des points prioritaires à aborder. Ce travail essaie de comprendre la relation de la participation politique des femmes dans les organisations politiques des quartiers périphériques avec la structure existante de la domination masculine.

La problématique du travail présent est d'essayer de comprendre quelles sont les facteurs sur lesquelles se reposent les formes de la résistance implicite dont les femmes dans la vie politique active font recours. Or, même si ces femmes subissent de la pression sociale et rencontrent des obstacles, elles ne font pas recours aux voies de la résistance explicite. Pour ce faire, on va se concentrer sur des points ainsi de suite; si les pratiques et les structures dominantes masculines sont ou intériorisées par ces femmes, leur conscience quant aux mécanismes de la protection et de l'usage des structures dominantes et finalement, même si leurs comportements ne fournissent pas d'exemple de la résistance active, si elles exécutent ou pas de la résistance implicite.

Afin d'examiner les processus et les contextes multidimensionnels, nécessaires pour déterminer ces champs, au cours du travail sur le terrain on a envisagé chaque sous-titre dans le cadre conceptuel qui illuminerait les processus. On va aborder la conception des relations des sexes et le pouvoir qu'elles contiennent

avec la définition du pouvoir de Foucault, étant un réseau d'interaction réciproque.¹⁵ Cette approche fait penser que les femmes, en agissant dans les limites qu'on leur impose, ne sont pas dans une relation de la subordination totalement passive, mais sont plutôt dans une interaction réciproque. Ainsi le travail a pu s'avancer sur une base qui vise à découvrir les traces probables de leur résistance au sein de ces relations et à observer les caractéristiques de ces résistances.

Accepter l'existence des possibilités des femmes pour résister, avec la conclusion que celles-ci ne peuvent forcément pas avoir des manifestations visibles, nous conduit aux théories de la résistance implicite. Comprendre les structures qui incitent les femmes à la résistance implicite est d'importance primordial. Pour ce faire, on va d'abord mettre en question des impacts des mouvements islamistes et féministes qui contribueront à concevoir la participation politique de ces femmes et les limitations de cette participation. Deuxièmement on va s'attarder sur la perception par les femmes des branches féminines des partis et de la "féminité" des activités politiques de celles-ci. Dernièrement on va essayer de déterminer comment se forment les modèles de la résistance implicite, la relation de ces modèles avec les identités islamiques et féministes des femmes et la réflexion de ces relations.

Cette thèse a quatre questions importantes:

- a) Quelles sont les facteurs basées sur le sexe qui influencent la participation politique des femmes dans les organisations des quartiers périphériques?
- b) Quelles structures dominantes masculines limitent cette participation politique?
- c) Pourquoi les femmes ont recours à des moyen de la résistance implicite contre ces obstacles?
- d) Est-ce que les résistances implicites ont de l'effet sur la transformation de ces structures?

Le choix des organisations de quartier de l'AKP se repose sur deux raisons: Tout d'abord elles sont le lien du parti et de sa base sociale avec le mouvement islamiste et son identité conservative. Deuxièmement la majorité des mairies des sous-préfectures dont ces quartiers périphériques sont liés est présidée par AKP. Les

¹⁵ Michel Foucault, **Cinselliğin Tarihi**, traduit par Hülya Uğur Tanrıöver, İstanbul: Ed. Ayrıntı, 2007

membres des assemblés et les cadres dirigeants sont en grande partie choisis par les membres du parti. On a prévu que cette situation permettra à la fois de découvrir les raisons de la faible proportion des femmes dans les cadres dirigeants et d'observer les relations clientélistes qui influencent la participation politique.

Nous pouvons affirmer qu'on a utilisé trois méthodes différentes pendant le travail: On a tenu les interviews profondes comme la méthode principale. Les observations qu'on a faites pendant les interviews et les activités constituent la deuxième méthode et les interviews réalisés avec les époux, les parents et les voisines des interviewées en constituent la troisième. Afin de pouvoir comprendre les relations avec leur voisines et leur proches familiales on a assisté à quelques réunions avec elles. On a essayé d'assurer la fiabilité des données récupérées par des méthodes différentes, avec des contrôles réciproques. À cause de la possibilité que ce qu'on exprime pendant l'interview puisse toujours ne pas être en conformité avec la situation réelle, on ne les a pas interprétés indépendamment mais avec la confirmation des autres personnes concernées et avec l'observation de la pratique.

Dans ce cadre, on a interviewé le total de 28 femmes de 5 sous-préfectures différentes d'Istanbul. Les interviewées étaient composées des femmes, membres actives des organisations des branches féminines d'AKP de leur quartier et possédantes des caractéristiques socioéconomiques similaires. Pour pouvoir réaliser les interviews, on s'est servi des réseaux des relations existants. Comme on a fait les interviews par l'intermédiaire d'une connaissance commune, on peut prétendre qu'on a pu dépasser la question de la confiance dans une certaine mesure. Et on a généralement contacté les interviewées suivantes par la guidance des femmes interviewées. On a veillé à ce que l'interviewée soit active dans les activités du parti et qu'elle désire de s'exprimer.

Pour le choix des quartiers, on avait deux critères: D'abord qu'ils soient des quartiers habités généralement par des gens de niveau socioéconomique moyen ou bas puis, qu'AKP soit au pouvoir dans les mairies. On a choisi les quartiers dont les mairies sont à AKP pour deux raisons: Cette situation nous favoriserait d'examiner des relations clientélistes et permettrait d'analyser les nombres des membres de l'assemblée par rapport au parti. Dans les quartiers choisis, les relations de la parenté,

du voisinage et de concitoyenneté étaient courantes et répandues. Le plus important facteur qui a déterminé le choix de ces quartiers est qu'ils permettent d'observer l'impact de la mentalité traditionnelle, des structures dominantes masculines et des principes islamiques sur les femmes et l'interaction de ces facteurs avec la participation politique de celles-ci.

On a réalisé les interviews entre les mois janvier et juillet 2009. Même si les élections locales qui ont eu lieu pendant ce période a causé la contrainte du temps, ce la nous a aussi fourni la meilleure occasion pour observer l'organisation en général et les activités du parti. Un autre désavantage de la période des élections est qu'on choisit pendant ces jours, les discours à utiliser avec beaucoup d'attention, à cause de la concurrence parmi les partis. On a remarqué cette différence de la précaution chez les interviewés qu'on a entretenu avant et après les élections.¹⁶

On a entrepris de découvrir les relations entre les rôles du sexe, les identités religieuses et la participation politique des femmes interviewées et on leur a posé des questions qui visent à comprendre les perceptions basées sur le sexe et l'impact des relations avec les hommes sur leur vie politique. Pendant les interviews, on a essayé de faire apparaître les aspects divergeant et convergeant des rôles du foyer, de la famille et de la féminité de ces femmes avec la participation politique. Pour ce faire, on a posé des questions visant à analyser leurs relations avec leur époux, les hommes membres du parti, les relations familiales et les voisins. On a cherché à examiner les voies réciproques de la composition des travaux du parti avec les relations sociales et économiques ayant rapport avec les sexes, immergées dans les réseaux de la parenté et du voisinage. Nous nous sommes concentrés à observer les attitudes et les comportements des femmes qui participent à la politique actif, devant les mécanismes qui visent à les contrôler.

Le présent travail est composé de trois parties. La première est réservée à l'examen des facteurs ayant impact sur la mobilisation collective des femmes. Ces facteurs sont catégorisés comme l'identité, les rôles du sexe et la conscience politique. En Turquie les mouvements les plus apparents dans la participation

¹⁶ Par exemple après les élections on s'est encontre encore une fois avec une interviewée qui, pendant la période des élections ne permettait par l'utilisation d'enregistreur audio et cette fois-ci on a réalisé une interview avec l'enregistreur.

politique collective des femmes sont le mouvement féministe et le mouvement islamiste. Dans cette partie on a essayé de comprendre la perspective féministe et le mouvement islamiste sur l'axe de la Turquie et de découvrir leur impact sur les femmes en question. Comprendre ces facteurs nous facilite l'analyse des réactions des femmes devant les limitations à la participation politique. Ces facteurs influencent aussi directement leurs actions dans ce domaine et leurs méthodes de la lutte. La compréhension de la résistance implicite des femmes dépend des caractéristiques des relations qu'elles construisent avec ces structures.

Dans la deuxième partie on étudie les expériences d'adhésion aux partis politiques des femmes, qui est un des domaines politiques importants où elles sont actives. Cette partie a pour l'objectif de découvrir la relation entre l'activité politique et la perception de l'identité sexuelle des femmes. On y aborde, de la perspective du sexe, les dynamiques qui ont de l'impact sur la participation politique, l'expérience de la modernisation de la Turquie et les effets de la conjoncture politique. Pour l'analyse de la structure institutionnelle, on a examiné les programmes et les règlements du parti, sa structure organisationnelle, les discours de ses leaders, la formation et le développement des branches féminines. Dans l'examen de la réflexion des organisations du parti sur les relations des sexes, on a traité les aspects convergents et divergents des expériences de la vie quotidienne au foyer et au parti et on a essayé d'observer les façons de se comporter des femmes dans ces espaces. Cette partie a pour l'objectif de savoir si les identités intériorisées de la "femme" et de l'"homme" affectent la résistance active et la transformation des structures dominantes.

Dans la dernière partie de cette mémoire, on va aborder les résistances implicites et on va examiner les approches des femmes aux activités du domicile et du parti, en vue de comprendre ses raisons qui les incitent à adopter la résistance implicite. On va se référer au concept du *marchandage patriarcal* de Kandiyoti et de la *sous-politique* de Scott comme modèles de la résistance implicite. Et les notions du "tactique" et de la "stratégie" de Certeau nous serviront de la base théorique pour interpréter les modèles de la résistance implicite. Autour de la notion du "tactique" de Certeau, on va essayer d'apprécier les luttes des faibles devant les puissants, pour détourner les situations en leur faveur. Selon Certeau, les "tactiques" veulent dire

d'agir dans un champ où l'autre a établi sa souveraineté.¹⁷ Dans ce champ les règles du souverain, c'est-à-dire de la stratégie sont de mise et on n'aperçoit pas d'opposition implicite contre ces règles. Mais on se dote quand même d'opportunités, en se servant des lacunes de la structure déterminée par la stratégie, par le biais des "tactiques". Les tactiques indiquent les armes invisibles des faibles contre les puissants. La relation de la stratégie avec la tactique est une relation du pouvoir. C'est pour cela qu'on va utiliser ces termes pour l'examen de l'hierarchie des sexes et avec l'intention d'une analyse plus originale des comportements des femmes, comme des faibles, devant les structures dominantes masculines. On va essayer de comprendre les perceptions de la féminité et ses relations avec le recours aux méthodes de la résistance implicite et les impacts sur ces relations, des relations informelles avec les autres femmes comme le voisinage et le concitoyenneté¹⁸. On va finalement questionner si le recours des femmes à la résistance implicite entraîne ou pas, une transformation dans leur forme de la vie ou dans leur perception du monde.

¹⁷ Michel de Certeau, **The Practice of Everyday Life**, traduit par Steven Rendall, Berkeley: Los Angeles: London: University of California Press, 1988, s. xix

¹⁸ Ayata dans sa recherche accentue sur le fait que les liens de concitoyenneté créent des domaines de refuge (la solidarité économique, le contrôle social des femmes) qui facilite l'intégration à la ville. Ayata Ayşe Güneş, "Gecekonducularda Kimlik Sorunu, Dayanışma Örüntüleri ve Hemşehrilik, **Toplum ve Bilim**, s.51-52, Güz 1991, p.89-101.

1. COMPRENDRE LA PARTICIPATION DES FEMMES A LA VIE POLITIQUE

Les travaux sur la participation politique ont généralement tendance à distinguer les facteurs qui ont de l'impact sur la participation comme les facteurs individuels et sociaux. L'éducation, la profession¹⁹, l'argent, le temps et l'expérience de l'organisation constituent les ressources individuelles de la participation politique.²⁰ Et les ressources sociales de la participation politique sont les structures comme les groupes religieux, les mouvements kémalistes et féministes²¹ ou des organisations non gouvernementales.²² On utilise cette approche réduisant aussi pour l'interprétation des activités et des phénomènes politiques du point de vue des femmes.

Pourtant on sait que les femmes participent à la politique en proportions différentes, par des voies différentes ou pour des raisons différentes et que leurs attitudes devant les questions politiques sont différentes de celles des hommes.²³ On peut aborder la participation politique comme un phénomène qui dépasse les limites d'un facteur de la représentation et d'une simple action de voter aux élections. L'examen de la participation politique des femmes plus amplement que les organisations du parti ou la présence dans le système parlementaire s'avère des dynamiques différentes. Le terme de la participation utilisé dans ce travail implique à la fois la participation aux processus sociaux c'est à dire aux processus de la formation des opinions et des décisions et la participation aux activités sociales et surtout politiques.²⁴ Cette définition englobant permet de prendre en considération non seulement les formes formelles et individuelles de participation politique, mais aussi ses formes informelles et collectives.

En Turquie, il est possible de parler de deux mouvements sociaux importants qui influencent la participation politique des femmes, qu'elle soit formelle et

¹⁹ Barbara C Barrell, **Women and Political Participation**, Oxford: ABC Clio, 2004

²⁰ Heidi Wedel, **Siyaset ve Cinsiyet: İstanbul Gecekonduklarında Kadınların Siyasal Katılımı**, traduit par Can Kurultay, İstanbul: Metis, 2001, p.105.

²¹ Ayşe Güneş Ayata, "Türkiye'de Kadının Siyasete Katılımı", **1980'ler Türkiye'sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar**, édition Şirin Tekeli, İstanbul: İletişim, 1995, p. 296.

²² Seymour Martin Lipset, **Siyasi İnsan**, traduit par Mete Tunçay, Ankara: Türk Siyasi İlimler Derneği, 1964, p.183.

²³ Ellen Carnaghan, **Out of Order: Russian Political Values in an Imperfect World**, Pennsylvania: The Pennsylvania State University Press, 2007, p.50.

²⁴ Vilmar Cité par Heidi Wedel, **Op. Cit.**, p.20.

individuelle ou collective. Ce sont le mouvement féministe qui est de l'essor surtout après 1980 et le mouvement islamiste. Ces mouvements qui ont favorisé la construction par les femmes de leurs identités collectives et ainsi leur transformation en acteurs politiques, ont augmenté le niveau de la conscience des femmes. Surtout les femmes des quartiers périphériques qui, jusqu'aux années'80 étaient dépourvues des ressources individuelles pour se manifester dans le domaine politique, ont fait connaissance avec les activités politiques grâce à la voie ouverte par ces mouvements et sont entrées dans la politique active comme des nouvelles actrices.

1.1. La conscience politique, l'identité, les rôles des sexes

L'identité et la conscience s'interfèrent avec la participation politique. Pour la réalisation de la participation politique, il faut à la fois certaines ressources puis un désir pour le changement et une identité collective. La conscience qui influence la participation politique signifie la réflexion sur l'existence et les voies de la solution des problèmes et la perception de la relation entre sa propre situation avec les situations dans lesquelles se trouvent les autres. Cet état de la conscience peut se transformer en action avec un groupe qui se réunit autour des problèmes communs et qui partage des objectifs similaires. C'est parce que le changement de l'ordre établie ou la solution des problèmes se reposent sur des attentes à long terme et que ces attentes nécessitent des communautés plus ou moins stables.

C'est pour cela que l'identité collective créée par la participation subjective à un groupe a de l'impact sur la participation politique. L'identité collective est construite sur une relation de "l'autrui" avec les autres groupes et les autres acteurs, qu'ils soient politiques ou pas. L'identité collective est un processus relationnel²⁵, dans le contexte idéologique de l'acteur²⁶. On y essaie de créer des frontières et des règles en accentuant les différences.²⁷ L'identité collective se base sur la création des

²⁵ Lynn Stephen, "Gender, Citizenship, and the Politics of Identity", **Social Movements an Antropological Reader**, (ed.) J. Nush, Blackwell Publishing, USA, UK, Australia: 2005, p.66.

²⁶ Alain Touraine, **The Voice and the Eye**, New York: Cambridge University Press, 1981, p.85.

²⁷ Les identités qui se définissent par l'identification de "l'autre" et par l'accentuation de la différence peuvent aussi porter en eux le danger de se fermer sur eux ou de se bloquer. C'est pour cela qu'il faut se méfier d'une interprétation de l'identité qui la considère les différences en dessus de tout. Or une telle approche avec son attitude par rapport à "l'autre" peut entrainer de temps en temps de l'hostilité et peut empêcher la formation des dialogues ouvertes au public. Fatmagül Berktaş, **Tarihin Cinsiyeti**, İstanbul:Metis, 2003, p.113.

frontières entre le soi et les autres et a dans ce sens un aspect excluant. Pourtant le caractère prône aux changements de cette identité peut affaiblir son effet excluant.

On attend de l'identité collective qu'elle entraîne l'action collective mais au cas où les frontières deviennent infranchissables, elle peut aussi empêcher l'action, courir le risque de se fermer sur soi, de se bloquer. En même temps, chaque identité conserve en soi le danger de devenir dogmatique.²⁸ Anne Philips propose de reposer la participation à l'espace public de la politique au dépassement par l'individu de son domaine existant et à la "transformation". La "transformation" est l'accentuation des frontières des identités spécifiques et localisées d'une façon correcte et c'est ce qui est nécessaire, et la "transcendance" serait dans ce cas de dépasser toutes les différences du groupe et tous les soucis en déterminant les limites.²⁹ Ici il faut souligner que pour la participation politique il faut construire l'identité à partir de la différence avec "l'autre" et d'en déterminer les frontières.

Et l'identité féministe aussi, étant une identité collective, construit cette frontière et cette différence sur la base du sexe. La prise de la conscience des femmes qu'elles forment une communauté opprimée et leur action en vue d'interroger cette situation constituent les fondements de cette identité. Après avoir fait une définition distincte de soi, les femmes demandent des autres groupes de la société qu'ils la reconnaissent.³⁰ Cette demande de la reconnaissance est accompagnée par les actions qui visent à transformer les structures qui oppriment les femmes.

L'identité collective constitue la base de l'activité collective et elle est une des ressources les plus importantes de la participation politique. Une catégorie sociale quelle conque ne peut devenir une catégorie politique que par le biais de l'action politique.³¹ Pour ces raisons, le sous-titre suivant est réservé à l'analyse de la relation de l'identité collective avec l'action collective.

²⁸ Anne Philips, "Dealing with Difference: A Politics of Ideas or a Politics of Presence", dans **Democracy and Difference: Contesting the Boundaries of the Political**, ed. Seyla Benhabib

²⁹ Anne Philips, **Demokrasinin Cinsiyeti**, trans. Alev Türker, İstanbul : Metis, 1995, p. 80.

³⁰ Avec l'expression de Calhoun, chaque politique de l'identité est autant individuelle que collective; elle se rapporte à l'espace public autant qu'elle se rapporte à l'espace privée. Elle exige à la fois la reconnaissance de son propre existence et la reconnaissance par les autres. C. Calhoun, "Social Theory and Politics of Identity", recueilli par C. Calhoun, dans **Social Theory and Politics Identity**, Cambridge: Blackwell, 1994, p.20-9.

³¹ Aksu Bora, "Cinsiyet ve Sınıf: Kimlikten Politik Özne Çıkar mı?", dans **Cinsiyet Halleri: Türkiye'de Toplumsal Cinsiyetin Keşişim Sınırları**, İstanbul: Varlık, 2008, p.181.

1.2. L'identité collective: L'action collective

D'après Melucci, l'identité collective résulte de la nécessité d'un soi cohérent, continu.³² Le lien que construisent les gens qui viennent ensemble ne provient pas seulement du fait qu'ils partagent des intérêts communs; ils sentent aussi le besoin de donner un sens à leurs actions. Les identités collectives qui interviennent dans la construction de ce sens, créent un sentiment d'appartenance au groupe et suscitent l'appropriation par les acteurs, de ses actions. L'identité collective et être membre à un groupe exigent en partager les définitions des frontières et de l'action. La définition ainsi partagée résulte des processus de l'interaction, de la négociation et du conflit et avec la création de cette définition, les membres construisent le "nous" collectif. Partager une identité collective ne veut pas seulement dire de prendre part dans sa création. Ça signifie aussi d'obéir aux règles en faisant ou ne pas faisant quelques choses. C'est pour cela qu'il existe un lien entre "faire" et "être".³³

Ce lien est actif et dans la formation de l'identité du groupe, dans la détermination des frontières et dans l'obéissance aux règles. La limitation de l'identité collective se fait par la définition de "l'autre". Selon Nira Yuval-Davis, les identités sont des formes du discours culturels où les relations avec le soi et "l'autre" ont une interprétation plus ou moins stable.³⁴ Ces discours s'efforcent de légitimer l'invention de la tradition qui se fait par un concrétisme stratégique et une amnésie libératrice et les changements de celle-ci.³⁵ C'est pour cela que les identités collectives sont de nature ouvertes au changement, à permettre l'articulation de nouveaux éléments.

Les identités collectives sont transformables, ce ne sont pas des entités stables, liées à l'essence. Comme elles sont créées par des voies culturelles ou politiques, elles peuvent être aussi fortifiées ou transformées par le biais de l'action

³² Alberto Melucci, "The Process of Collective Identity", **Social Movements and Culture**, (ed.) H. Johnson et B. Klandermans, London: VCL Press, 1995, p.48.

³³ Enrique Larana, Hank Johnston, Josephe Gusfield, Josephe (ed.), **New Social Movements From Ideology to Identity**, Philedelphia: Temple Un. Press, 1994, p.15-16.

³⁴ Yuval-Davis, **Op. Cit.**, p. 91.

³⁵ Denis-Constant Martin, "The Choises of Identity", **Social Identities**, 1 (1), 1995, p.5-16.

collective.³⁶ Selon Giddens, les identités ne sont pas des faits donnés mais aussi un processus qui est construit avec l'activité mentale de l'acteur.³⁷ Le fait que l'identité collective soit une construction relationnelle entraîne aussi sa transformation par le temps. Un des facteurs qui sont importants dans cette transformation est la composition des activistes qui change par le temps. Le profil de l'activiste peut changer parallèlement aux différentes étapes du mouvement, et ce changement peut s'intégrer avec l'identité sans vivre du conflit.

Les identités ne sont pas homogènes et sont multicentriques. Il se peut ne pas avoir une correspondance totale entre l'image "officiel" de l'identité accentué par les leaders au sein du mouvement et les individus.³⁸ Les motivations et les attentes des individus en participant à un mouvement peuvent être différentes de celles que le mouvement présente/ représente. Les individus adhèrent au mouvement en quête des réponses à leurs demandes et à leurs attentes. Chaque identité contienne de l'individualité autant que son aspect collectif.³⁹ C'est pour cela que l'identité d'un groupe n'est pas homogène et elle doit aussi être conçue comme un point d'intersection des représentations et des besoins hétérogènes.

Les identités collectives s'interfèrent aussi entre elles. Le sujet politique peut avoir des rapports avec plusieurs identités. On attend que les individus s'orientent vers une nouvelle définition d'eux mêmes par la voie de la nouvelle identité construite. L'identité ainsi formée par cette entreprise de la définition, peut servir de base pour se mettre en action. Martin attire l'attention à la relation des discours de l'identité avec les processus politiques:

« Les discours de l'identité encouragent les efforts qui visent à orienter les sens et à changer l'équilibre des pouvoirs; ils transforment la perception du passé et de présent; changent l'organisation des groupes humains et en créent des nouveaux; changent les cultures en

³⁶ Bert Klendermans, "Transient Identities? Membership Patterns in Dutch Peace Movement", **New Social Movements From Ideology to Identity**,(ed.) E.Larana vd. Philadelphia: Temple Un. Press, 1994, p.169

³⁷ Antony Giddens, **Modernity and Self- Identity**, Stanford: Stanford University Press, 1991, p.52.

³⁸ Klendermans, **Op. Cit.**, p.100

³⁹ En faisant la définition de l'identité, Calhoun précise que l'identité exige à la fois la définition de sa propre existence et la reconnaissance par les autres et que c'est pour cette raison qu'elle est individuelle autant qu'elle est collective. C. Calhoun, "Social Theory and Politics of Identity", recueil par C. Calhoun, dans **Social Theory and Politics of Identity**, Cambridge: Blackwell, 1994, p.20-9.

*mettant l'accent sur certaines caractéristiques et en détournant les sens et la logique. Le discours de l'identité introduit une nouvelle interprétation du monde, pour changer ce monde ».*⁴⁰

La production de l'identité est la fonction plus importante de l'action collective. Mais ceci ne veut pas dire que l'identité est une entité stable, interchangeable et qui existe avant l'action. Tout au contraire, l'identité se consolide par le biais de l'action. L'action collective et l'identité collective sont des processus qui se produisent.⁴¹ Ce lien qui existe entre l'action et la conscience de l'identité fait de l'action collective le "praxis" du mouvement social. L'action collective est transformatrice et un processus qui fait des gens ordinaires, des acteurs.⁴²

Les fondements de la participation politique comme un champ d'action collective et les identités qui influencent cette participation se manifestent dans les relations qu'on construit dans la vie quotidienne.⁴³ Il existe une relation continue entre les identités collectives et la vie quotidienne. Il est possible d'observer les traces de cette relation dans les relations individuelles, avant l'apparition de l'action collective. L'identité se trouve dispersée dans toutes les activités de la vie quotidienne par la voie des réseaux des relations informelles et secrètes (submerged networking).⁴⁴ Quand on prend en considération le caractère qui impose des frontières des identités, on voit que les réseaux informels qu'on se construit dans la vie quotidienne ne forment pas un domaine de la solidarité perpétuelle mais aussi des domaines où on peut aussi observer le conflit. Au delà du visible, se trouve le domaine invisible où demeurent les sens alternatifs et les défis basés sur le sexe. La vie sociale construite sur des relations locales, stables et continues se structure avec cette identité collective. Ce domaine est actif dans la construction et la continuité des identités collectives.

⁴⁰ Cité par Yuval-Davis, **Op. Cit.**, p.91.

⁴¹ Donatella Della Porta et Mario Diani, **Social Movements an Introduction**, Blackwell Publishers, Oxford, p.94.

⁴² Sydney Tarrow, **Power in Movement**, Cambridge: Cambridge Un. Press, 1999, p.3

⁴³ Melucci, **Op. Cit.**

⁴⁴ Ce concept est introduit par Melucci et utilisé pour expliquer les relations sociales. Selon Melucci, ces réseaux des relations invisibles qui tissent la vie quotidienne sont importants dans la construction des identités. Melucci, **Op. Cit.**

Quant à la participation politique locale, on y construit l'identité collective autour du lieu. Comme c'est le cas des organisations politiques ou des organisations non gouvernementales, on essaie de faire les individus qui vivent dans la même région, les partis à une activité collective en leur faisant gagner de la conscience politique. On peut observer les réseaux informels des relations basés sur la localité dans tous les domaines de la vie quotidienne. Une diversité des réseaux des relations basés sur la solidarité et le soutien réciproque sont importants pour faire face aux difficultés de la vie. Comme les réseaux informels exigent de la continuité et de la réciprocité, il n'est pas possible de créer ces relations sans appartenir à une communauté. Les efforts qui visent à aboutir aux attentes sont généralement dépensés par le biais des relations qui dépendent de ces identités collectives. Ces relations sont les facteurs les plus importants qui déterminent l'adhérence aux partis ou la participation à ses activités.

Comme on l'a vu auparavant, les deux plus importants facteurs qui déterminent la participation politique au niveau des administrations locaux sont l'identité collective et les réseaux informels qui y sont liés.⁴⁵ On va aborder les réseaux informels dans les parties suivantes du présent travail. Ici, on va examiner les impacts des identités qui ne sont liées à l'espace qu'autour de la participation politique des femmes. On va interpréter les identités féministe et islamique de ce point de vue. Il faut préciser que dans ce contexte on ne considère pas le sexe comme une identité formée par la socialisation.⁴⁶ Considérer le sexe social dans la catégorie des "identités" est une approche problématique. Dans le sous-titre suivant on ne va pas analyser l'identité sexuelle mais l'impact de l'identité féministe sur l'action collective.

⁴⁵ L'utilisation des réseaux informels comme pour gagner des membres au parti, est une méthode dont tous les partis de la Turquie font recours. L'attrance à la politique de ses supporteurs par les candidats augmente leur chance d'être élu, à commencer par les élections des délégués mais pour pouvoir réaliser des objectifs politiques ou individuels concrètes, il est aussi important d'avoir du pouvoir au sein de l'organisation. Dans le sondage réalisé par Schüler avec les membres de SHP à İstanbul, 35% des hommes et 60% des femmes ont affirmé qu'ils ont adhéré au parti par l'intermédiaire de ses relations familiales, de ses connaissances ou de ses amis. Harald Schüler, **Türkiyede Sosyal Demokrasi: Particilik, Hemşehrilik, Alevilik**, traduit par Yılmaz Tonbul, İstanbul: İletişim, 1999, p.249.

⁴⁶ En affirmant que le sexe n'est pas une construction d'identité sociale, Bourdieu offre un cadre qui permet d'entreprendre le sexe comme un processus compliqué et de plusieurs composants, qui inclut des différentes formes du pouvoir et du capital où l'individu aussi existe comme un sujet actif.

1.2.1. La conscience féministe et la participation politique

La conscience féministe implique la connaissance par les femmes qu'elles appartiennent à un groupe opprimé et qu'elles ont subi de l'injustice et que cette injustice n'est pas un phénomène naturelle, mais social et culturel.⁴⁷ La deuxième phase de cette conscience c'est d'entreprendre la lutte en solidarité avec d'autres femmes, pour la correction de cette injustice. La formation de cette conscience est étroitement liée à la possession par les femmes d'une alternative économique en dehors du mariage ou à l'existence une ressource économique indépendante de leur famille et de leur époux. C'est avec cette condition que les femmes peuvent, en formant des groupes significatifs, agir en solidarité. Aux époques où l'existence de la grande majorité des femmes était liée à l'argent de leur époux, la conscience féministe restait limitée à un petit groupe de femmes de la classe supérieure.

La transformation de la conscience en une action politique est liée à la lutte pour la correction de l'injustice, à la continuité de cette lutte et à la création d'une demande du futur alternatif. Dans une atmosphère où les pouvoirs économique, légal et politique appartiennent totalement aux hommes, il est difficile que cette lutte se manifeste sans l'impact et le soutien des hommes.⁴⁸ Ce point avéré par le développement de la théorie féministe à l'Occident, est aussi considérable pour examiner le mouvement féministe ottoman et de la première époque de la République. Or il sert aussi à démontrer que certaines caractéristiques qu'on relie à la situation spécifique de l'Empire Ottoman et de la République Turque ne le sont, en effet, pas.

On peut prétendre qu'il existe une relation entre la naissance du féminisme et le développement de la théorie des droits naturels et universels qui se basent sur la modernisation, la révolution bourgeoise et l'homme rationnel.⁴⁹ Même s'il existe des théoriciens qui défendent que c'est un courant qui dépasse les époques avec l'hypothèse qu'à chaque époque il existe des femmes opprimées et celles qui se révoltent contre cette oppression,⁵⁰ le féminisme proprement dite s'est manifesté

⁴⁷ Berktaş, **Op. Cit.**, p.88.

⁴⁸ Marilyn French, **Kadınlara Karşı Savaş**, trans. Beril Eyüboğlu, İstanbul: Metis, p.53, 57

⁴⁹ Berktaş, **Op. Cit.**, p.90.

⁵⁰ Cité par Şirin Tekeli d'Andrée Michel, **Feminizm: 19. Yy Klasiklerinden Seçmeler**, İstanbul:Afa, 1987, p. 8.

comme une idéologie moderne au 19^{ème} siècle.⁵¹ La Révolution Française a influencé la formation de courant féministe en affirmant que tous les gens sont libres, égaux et frères et que les femmes constituent la moitié de l'humanité et avec la déclaration des droits de l'homme.⁵² Un autre événement qu'on peut considérer de précurseur du mouvement féministe est la défense que John Stuart Mill a prononcée en 1866, au-devant du parlement britannique, pour le droit du vote des femmes.⁵³ Ceci a été suivi par des luttes des femmes aux États-Unis et en Angleterre, pour leur droit du vote, qui ont duré de longues années. En Allemagne, les lois qui interdisaient aux femmes la participation aux réunions politiques en 1850 et en France, l'attribution du droit du vote général exclusivement aux hommes en 1848 sont les exemples qui démontrent la nécessité de la lutte des femmes pour obtenir ces droits.⁵⁴ Le féminisme a commencé à s'adresser aux masses et est devenu un mouvement social vers le milieu du 19^{ème} siècle. Le domaine de la lutte de ce mouvement a été pour de longues années, d'obtenir des droits égaux avec les hommes.

Les féministes du premier courant qui défendaient que les femmes, étant des citoyens, possèdent les mêmes droits fondamentaux avec les hommes, se battaient pour des droits égaux et demandaient que les décisions sur les sujets économiques et politiques ne soient pas prises selon le sexe mais par la compétence professionnelle. Dans la deuxième étape, on a adapté une vision qui mettait l'accent sur l'insuffisance de la reconnaissance égale avec les hommes et on se concentrait sur les différences, plutôt que les similarités, Avec l'expression de Donovan, ce mouvement "insistait sur la différences des caractéristiques féminines, au lieu de souligner les ressemblances des hommes et des femmes."⁵⁵ Les féministes du deuxième courant demandent d'être reconnues, pas comme égales aux hommes mais comme des femmes. Même si le mouvement féministe en Turquie suit une ligne du développement parallèle au mouvement féministe en Occident, il contient aussi en soi certaines caractéristiques spécifiques qualificatives. On peut analyser ce

⁵¹ Michele Riot-Sarcey, **Histoire du Féminisme**, Paris: La Découverte, 2002, p.5.

⁵² Riot- Sarcey, **Op. Cit.**, p.8.

⁵³ Selon Berktaş, cette défense est la preuve que les mouvements des femmes de l'époque ottomane et de la République ne sont pas différents des mouvements occidentaux, du point de l'accordance des droits des femmes par les hommes.

⁵⁴ Berktaş, **Op. Cit.**, p.92

⁵⁵ J. Donovan, **Feminist Teori: Amerikan Feminizminin Entelektüel Geleneği**, traduit par Aksu Bora, Meltem Ağduk Gevrek, Fevziye Saylan, İstanbul: İletişim, 2007, p.69.

processus spécifique avec certains critères: Dans tous les deux courants, les féministes étaient des femmes généralement bien éduquées, urbaines et de la classe moyenne.⁵⁶ On peut quand même noter que les féministes du premier courant étaient plutôt d'une classe supérieure à celles du deuxième courant. Dans le deuxième courant aussi, au commencement ça a été les femmes professionnelles (avocates, académiciennes, psychologues, médecins, etc.) qui ont fait le premier pas mais plus tard le mouvement s'est répandu vers les étudiantes et vers les milieux moins éduqués. Quand on le compare avec le mouvement à l'Occident, tandis qu'on remarque une similarité au commencement, en Occident le mouvement a rapidement pris sous son influence les syndicats, les femmes ouvrières et les femmes considérées de la classe inférieure comme les noires. Tandis qu'en Turquie le mouvement a toujours gardé sa caractère "élitiste" et ceci a peut être construit le plus grand handicap du mouvement.⁵⁷ Un autre critère est ce que les féministes pensent au premier et au deuxième courant. Les féministes du premier courant affirmaient ses demandes d'une meilleure éducation, de l'accès à la vie du travail, de la participation à la vie sociale et avant tout de l'élévation du niveau de la femme dans la famille. Le deuxième courant a ajouté à ces thèmes deux nouveaux sujets comme la sexualité de la femme et la violence qu'on exerce sur son corps. Selon cette nouvelle conscience, le corps, le labeur et l'identité de la femme sont confisqués, alors pour leur libération, les femmes doivent se battre contre toutes les institutions qui construisent et font vivre la souveraineté masculine et les relations patriarcales, y compris l'Etat, la famille, le système de l'éducation, les mass-média, l'économie capitaliste, etc.. En Turquie aux yeux des féministes, la libération des femmes était possible avec la libération du pays, ce qui revient au dire que le féminisme de cet époque était entremêlé avec les courants de l'époque. Quant au deuxième courant du féminisme, l'identité de la femme dépasse les identités déterminées par les courants principaux.

Tekeli considère ces différentes phases en trois étapes. La première étape de ce mouvement est le mouvement féministe dans la société ottomane qui a atteint son sommet à l'époque de la IIème Monarchie Constitutionnelle, avec plusieurs organisations fondées et des revues publiés par les femmes. Le premier sujet qui a du

⁵⁶ Çağlayan Kovanlıkaya Ergin, "Kadın Sivil Toplum Kuruluşlarının Kadın Bilincine Katkıları ve Uçan Süpürge Örneği", **Kadın Çalışmaları Dergisi**, c.1, s.3, eylül-aralık 2006, s.42.

⁵⁷ Şirin Tekeli, "Birinci ve İkinci Dalga Feminist Hareketlerin Karşılaştırmalı İncelemesi Üzerine Bir Deneme", **75 Yılda Kadımlar ve Erkekler**, Ed.: A. B. Hacımirzaoğlu, Türk Tarih Vakfı Yayınları, İstanbul: Ed. Türk Tarih Vakfı, 1998 p. 337- 345.

construire l'ordre du jour des femmes ottomanes a été que les femmes n'ont pas de différence des hommes.⁵⁸ Ce mouvement qui était sensible au mouvement féministe international présidé par le mouvement de Suffragette, se reposait en dernier essor à la critique par les femmes ottomanes lettrées, de la classe moyenne, de leur propre expérience de la vie.⁵⁹ L'époque du "féminisme de l'Etat" où on a approuvé la constitution qui a assuré le droit civil et l'égalité du droit du vote constitue la deuxième étape. Et la dernière étape commence à partir de 1982 où les groupes de la prise de la conscience féministe se sont créés. On peut ajouter à cette époque qui est aussi lié pendant les années '80 au deuxième vague du féminisme, l'époque de l'institutionnalisation du mouvement féministe qui correspond aux années '90.

1.2.1.1 Le féminisme en Turquie

Le mouvement politique des femmes en Turquie s'était bâti sur l'héritage de l'Empire Ottomane. Pourtant, le projet de modernisation adoptant la mode de vie à l'Occidentale, avec la déclaration de la République, comprenait les droits des femmes avec surtout le suffrage universel et des efforts pour l'adaptation à la vie sociale et culturelle mais aussi professionnelle pour les femmes. D'autre part, le modernisme dans son combat contre le passé et la tradition, était un projet d'identification, une tentative de création de nouvelles identités.⁶⁰ Le discours moderniste objectant les identités liées à la famille, au genre et à la sexualité, avait construit de nouvelles identités en Turquie. Ces-la, non pas seulement des expressions personnelles, formulaient aussi des champs culturels ou se manifestaient les différences de statut, de prestige et les diversifications entre les sous-cultures.⁶¹ L'un des champs que la modernisation en face de la tradition importait beaucoup, c'était sûrement la place de la femme dans la société.

⁵⁸ Serpil Çakır, **Osmanlı'da Kadın Hareketi**, İstanbul: Metis, 1996, p.24.

⁵⁹ Şirin Tekeli, **1980'ler Türkiye'sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar**, p. 30.

⁶⁰ İci, il s'agit d'une attente double : On interprète la modernisation d'une part comme une existence dans le domaine public d'autre part et surtout la pratiques des valeurs traditionnels à la maison. De cette façon la vie de la femme foyer modernise à travers les concepts occidentaux comme « ordre », « discipline » et « rationalité ». Yeşim Arat, "Türkiye'de Modernleşme Projesi ve Kadınlar", **Türkiye'de Modernleşme ve Ulusal Kimlik** içinde, ed. Sibel Bozdoğan, Reşat Kasaba, Ankara: Tarih Vakfı yurt yay, 1998, p.89

⁶¹ Deniz Kandiyoti, **Cariyeler, Bacılar, Yurttaşlar, Kimlikler ve Toplumsal Dönüşümler**, İstanbul: Metis, 1997, p.17

Le point à souligner c'est que les droits des femmes de cette période ne furent adoptés par la suite d'un mouvement féministe. Le mouvement sociale des femmes de la période avait servi à l'instauration de l'identité nationale et avait visé « la création de la Turquie moderne » Le féminisme n'était pas autonome mais dépendant du contexte nationale qui l'a créé. Le féminisme de la période peut donc être nommé d'une sorte de « féminisme de l'Etat ». ⁶² Les droits adoptés avec un féminisme de l'Etat avaient créé le problème d'intériorisation de ces droits, le problème concernant un manque de conscience féministe. Dans d'autres mots, les droits des femmes se basaient non pas sur l'abolition des différences entre les genres mais ils formulaient le processus de modernisation. ⁶³ La femme de la période de la déclaration de la république avait commencé à se présenter sur le champ sociale avec ses habits modernes ⁶⁴ mais pourtant, la structure patriarcale des rôles des genres n'avait que changé de forme. Le patriarcat islamique de l'Empire Ottomane avait cédé sa place au patriarcat occidentaliste. ⁶⁵

Il est pourtant vrai que le protectionnisme du pouvoir Kémaliste avait créé, surtout pour les femmes urbaines de la classe moyenne, de nouvelles opportunités alors qu'en même temps, il avait limité leur capacité à agir indépendamment et cela avait donc empêché ou ralenti le développement d'un mouvement ou la naissance d'une idéologie purement féministe et autonome. Les femmes avaient intériorisé l'idéologie nationaliste- Kémaliste et cela faisait barrage devant l'instauration d'une conscience indépendant. Les féministes visant à se présenter sur le champ social pour elles-mêmes et pour l'identité féminine, les femmes de la nouvelle République sacrifiaient leurs propres identités au nom de leur identité nationale. Les femmes de la première période de la République devaient s'identifier avec le Kémalisme et le statue élitiste qu'on leur a offerte, leur avait mis à distance du féminisme. ⁶⁶

⁶² Nermin Abadan-Unat , "İdeoloji Açısından Kadın Araştırmaları", **20. Yüzyılın Sonunda Kadınlar ve Gelecek**, (ed.) Oya Çitçi, TODAİ, 1998

⁶³ Nilüfer Çağatay, Yasemin N. Soysal, "Uluslaşma Süreci ve Feminizm Üzerine Karşılaştırmalı Düşünceler", **1980'ler Türkiye'sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar**, ed. Şirin Tekeli, İstanbul: İletişim, p. 330

⁶⁴ Les femmes dans cette période exerçaient des métiers d'enseignant surtout, et elles étaient déjà dans la vie sociale. Les limites de cette existence sur le champ sociale étaient aussi bien précises. Les femmes, dans une sociabilité Républicaine ne pouvaient exister dans le champ sociale qu'en se débarrassant de leur féminité et de leur sexualité.

⁶⁵ Zehra F. Arat, "Kemalizm ve Türk Kadını", in **75 Yılda Kadın ve Erkekler**, İstanbul: Türkiye Ekonomik ve Toplumsal Tarih Vakfı, 1998

⁶⁶ Tekeli, **Op. Cit.**, p.31.

Jusqu'aux années 1970, le mouvement féministe avait développé quasi lentement. Les associations des femmes de cette période exprimaient le remerciement pour les droits que l'Etat laïque leur avait offert. Ces femmes voyaient en elles « des femmes libres » et elles considéraient que les problèmes des femmes ne pouvaient exister que dans les régions défavorisées ou vivaient des femmes non-éduquées. Après 1968 avec les impacts des mouvements féministes fleuris dans les pays d'Occident, la conscience féministe en Turquie se montre avec dix ans de retard par rapport à l'Europe et s'avère parmi les étudiantes, les professeurs qui étaient déjà dans les mouvements de gauche.⁶⁷ Car le problème féminin n'était pas autant considéré par la gauche jusqu'aux années 1980. Pendant ces années le mouvement des femmes était plutôt un sous-mouvement du socialisme et de la montée révolutionnaire.⁶⁸ L'idée s'exprimait avec la phrase : « *Après la révolution, comme tous les conflits, le problème des genres et des femmes sera aussi résolu et aboli.* »⁶⁹ La gauche orthodoxe constituant l'opposition sociale la plus forte de l'avant 1980, voyait la femme sous l'influence de la culture politique et sociale dominante. Les femmes étaient donc des sœurs, non pas autant des individus. Le problème féminin autonome n'était pourtant pas considéré valable, n'était d'ailleurs pas compris comme un problème théorique à élaborer et il était analysé sous l'angle des relations féodales et dépendant des relations de production.⁷⁰

Les organisations des femmes de la période étaient des organisations sans conscience féministe et plutôt dépendantes. Pourtant, ces organisations étaient le résultat des efforts pour se représenter comme femme et citoyen dans le Turquie des années 1970 et il serait anachronique de les tenir en dehors de mouvement féministe. Ces organisations ont des effets dans les années 1980, dans la formation de la conscience féministe.

Le mouvement féministe des années 1980 est appelé « le mouvement féministe de deuxième vague ». Du point de vue du mouvement féministe, les années 1980 étaient des années où les inégalités du genre social étaient transmises dans

⁶⁷Tekeli, **Op. Cit.**, p.33.

⁶⁸Fatmagül Berktaş, "Türkiye Solu'nun Kadına Bakışı: Değişen Bir şey var mı?", **1980'ler Türkiye'sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar** içinde, ed. Şirin Tekeli, İstanbul: İletişim, 1993.

⁶⁹Nermin Abadan Unat, "Türkiye Kadın Hareketleri ve Küreselleşme", **Aydınlanmanın Kadınları**, Der.: Necla Arat, İstanbul: Cumhuriyet Kitapları, 1998, p. 288- 302.

⁷⁰Berktaş, **Op. Cit.**, p.315

l'espace sociale et identifiaient une période où toute sorte de discrimination concernant les femmes avait commencé à se discuter dans le cadre politique. L'une des différences qui identifie le féminisme de cette période est la mise en question de la séparation de l'espace sociale de l'espace privée et que l'espace privée soit introduite dans la lutte politique. Ce cas résumé dans le slogan « l'espace privée est politique » était déjà discuté par les féministes des pays Occidentaux dans les années 60 alors que le débat se présenta en Turquie qu'après 1980.

Dans ces années-la, l'idée que le changement du statut sociale de la femme ne pouvait qu'être avec un raffermissement s'est répandue. Ce concept signifiait que les femmes qui voulaient avoir un pouvoir de disposition sur leur propre vie devaient être fortes et puissantes. Ce qui menait cette conception était le fait que l'égalité légale entre les femmes et les hommes ne suffisait pas et que la structure patriarcal dominante devait être détruit et que les rôles des genres devaient être aussi transformés et qu'il fallait donc faire des efforts pour réaliser cette transformation.

Le caractère qui faisait de cette période un tournant, c'était qu'avant la lutte des femmes était menée en compagnie d'autres causes qui l'intériorisaient (par ex. l'Occidentalisation interprétée comme la recette de la libération lors des dernières périodes de l'Empire Ottomane et dans les années de la guerre de libération, l'islamisme, le turquisme et le socialisme ou le discours développementaliste des périodes antécédents) alors que dans cette période elle était comprise comme une cause politique en soi.⁷¹ L'accès au champ social pour fabriquer une politique est aussi en relation avec leur statut avantageux qu'elles, les femmes, ont acquiert en tant que les héritiers des luttes antécédentes. Selon Berktaş, les femmes de cette génération étaient d'abord élevées par les mères de la République et avaient pris appui sur les pères, fondateurs de la République, ces femmes qui avaient l'occasion d'exercer des métiers et qui avaient donc une certaine liberté économique et sociale, avait mené la lignée vers une conscience féministe.⁷² Ces femmes avaient profité de l'espace occasionnelle créée par l'Etat Kémaliste ; elles étaient éduquées, sachant plusieurs langues étrangères, qui avaient des métiers, économiquement fortes et urbaines, donc elles avaient la possibilité de guider un mouvement féministe en

⁷¹ Tekeli, **Op. Cit.**, p.345

⁷² Fatmagül Berktaş, "Osmanlı'dan Cumhuriyet'e Feminizm", **Modern Türkiye'de Siyasi Düşünce Ansiklopedisi**, V.I, İstanbul: İletişim,2001, p. 348 –359.

Turquie. Elles jouissaient des positions beaucoup plus avantageuses dans la société et alors qu'elles étaient de 10 ou 15 ans de retard par rapport à ses sœurs Occidentales, avaient compris l'importance des réunions pour élever leur niveau de conscience et avaient conceptualisé la dimension ontologique de la cause.

L'autre dimension du mouvement des femmes des années 1980 est que ces années furent années de manifestations et de passage à l'action. Les femmes avaient organisé une manifestation contre la pile en 1987 avec la participation de 3000 femmes. Les femmes articulées sur les groupes idéologiques dans les années 1970 se sont mises à se manifester dans l'espace sociale.⁷³ Les femmes dans le mouvement féministe organisées en petits groupes ont commencé à se réunir pour élever le niveau de leur conscience.

La période de l'après 1990 comme dans le monde entier, en Turquie aussi, est élevée sur un certain « féminisme de projet ».⁷⁴ Les groupes discutant sur les problèmes des femmes, leur champ de travail, leur façon d'organisation et leur vision du monde ont gagné une pluralité.⁷⁵ Les problèmes des femmes sont devenus des problèmes que s'intéressaient l'Etat, les institutions étatiques et les politiques publiques. A la différence des périodes antérieures, le mouvement institutionnalisé, ne visant prendre le pouvoir s'est mis à jouer un rôle de groupe de pression sur le pouvoir, se guidant donc d'un paradigme de société civile.

Malgré tous ces développements, le mouvement féministe jusqu'aux années 90 était plus ou moins loin et distancé du peuple. Les années 1990 sont les années où le mouvement féministe a laissé de côté son caractère élitiste et s'est de plus en plus répandu parmi la société. Par conséquent, les femmes qui vivaient dans les quartiers défavorisés, mal éduquées, dépendantes de leurs maris économiquement ont eu la chance de connaître le mouvement féministe et limité qu'il soit, elles se sont rencontrées d'une nouvelle mode de conscience.

⁷³ Ömer Çaha, "Türk Kadın Hareketi: "Kadını" Bir Sivil Toplumun İmkânı", **Kadın Çalışmaları Dergisi**, No. 3, 2006, pp. 6- 15, p.9

⁷⁴ Aksu Bora, Asena Günel, **90'larda Türkiye'de Feminizm**, ed. Aksu Bora-Asena Günel, İstanbul : İletişim, 2002, p.8.

⁷⁵ Le féminisme de projet est critiqué à cause de son vision qui appauvrit le contenu politique du mouvement malgré ses avantages qui servent de le répandre parmi la société. Bora- Asena, **Op. Cit.**, p.9

1.2.1.2. L'impact double : La conscience féministe et la participation politique

Pendant plusieurs années le mouvement des femmes en Turquie était un mouvement des femmes de la classe moyenne et plutôt élitistes, restant toujours loin du peuple. Les activités commencées vers les années 1990 qui visent les femmes défavorisées et leurs problèmes quotidiens n'est pourtant pas moins. A part cela, ce qui importe c'est si ces projets les guident vraiment pour leur accès vers l'espace public et pour résoudre ses problèmes concernant leur vie quotidienne. Comment définir la relation d'un mouvement féministe avec la politique ayant une pression sur les décisions des institutions publiques et les structures dominantes ? Et ces relations ont-elles des impacts sur la participation des femmes en tant qu'acteurs politiques ?

Chez Aksu, les associations des femmes avaient adopté « une politique hors du champ politique » jusqu'aux dernières années.⁷⁶ Les femmes agissent comme des représentantes de l'idéologie politique dont elles font partie ou préfèrent réaliser ses actes indépendamment des organes de décisions politiques. Le positionnement des problèmes des femmes d'un point de vue « instrumentaliste » avait apporté aux féministes une distance par rapport aux programmes des partis ou à l'Etat. Par conséquent cela avait limité les organisations féministes à des structures organisationnelles informelles, dont l'une des raisons se pose sur la structure du champ instauré entre le champ politique/institutions étatiques et l'individu. Ce champ est l'espace des organisations des communautés et non pas celles des institutions de la société civile. Pour cette raison, la structure politique en Turquie limite en fait la participation des organisations non-gouvernementales à la vie politique.

Pourtant, on peut dire que le mouvement féministe porte appui à la participation politique des femmes dans deux dimensions. Le premier apport s'est réalisé avec le féminisme de projet qui visait les femmes défavorisées qui vivaient dans des bidonvilles. Les projets féministes dans les années 90 étaient plutôt réalisés portant les sujets hors-politique comme la santé ou la nutrition.⁷⁷ D'autre part, ces projets avaient réussi de réunir les femmes des divers quartier sur un seul et même

⁷⁶ Bora, **Op. cit.**, p.111

⁷⁷ Belkis Kümbetoğlu, "Kadınlara İlişkin Projeler", dans **90'larda Türkiye'de Feminizm**, ed. Aksu Bora, Asena Günel, İstanbul : İletişim, 2002, s. 162

sujet qui leur avait aidé à réaliser qu'elles n'étaient pas seules, leur avait servi des champs de dispute sur des sujets concernant ses droits et leur avait aussi apporté des nouvelles des femmes du monde qui s'occupaient de mêmes problèmes.⁷⁸ Réalisés par les organisations des femmes, ces projets aidaient les femmes à apporter des informations à leur propre entourage. Les femmes apprenaient par ces projets quels droits avaient-elles et comment les utiliser.⁷⁹

Ces travaux avaient contribué à un changement de point de vue chez les femmes.⁸⁰ Cette dimension qu'avait apporté le mouvement féministe a sûrement eu des effets sur les femmes qui ont témoigné ces processus et ont sûrement guidé leur participation politique et leur demandes politiques. Le point le plus important c'est que le point de départ du mouvement comprenait totalement les besoins des femmes. Les demandes que l'on peut nommer de féministe concernent surtout les problèmes de la vie quotidienne de la femme, des rôles des genres, les problèmes sur la division du travail basé sur le genre. Le discours politique qui apprécia ces demandes et ces problèmes a aussi été encourageant.

Depuis les années 1980 les problèmes concernant les femmes pouvaient être discutés dans l'espace publique,⁸¹ ce qui définira le deuxième apport. L'autre impact des féministes sur les femmes qui vivent dans les quartiers défavorisés c'est qu'elles ont introduit leurs problèmes dans l'actualité par l'intermédiaire des medias. Le fait que le mouvement féministe se déclarait dans les télévisions, les radios et les journaux, cela a aussi créé une certaine conscience sur le problème féminin.

Les activités au sein des partis ont aussi contribué à cette conscience.⁸² Même s'il y ait un certain niveau de conscience politique ou non la vie politique active a eu

⁷⁸ Kümbetoğlu, **Op.Cit.**, p. 162.

⁷⁹ Kümbetoğlu **Op. cit.**, p. 178.

⁸⁰ Heidi Wedel dans son œuvre où elle analyse la participation politique des femmes des bidonvilles explique qu'un travail au quartier Kavakpınar constitua un exemple qui élargisse l'espace d'activité physique des femmes, qui transforma l'espace publique et en faisant la partie de leurs identités, qui apporta un changement au niveau des consciences sur l'éducation, la santé ou l'économie tout en développant des relations politiques et sociales. Heidi Wedel, **Siyaset ve Cinsiyet, İstanbul Gecekonularında Kadınların Siyasal Katılımı**, Trd.. Can Kurultay, İstanbul: Metis, 2001

⁸¹ Voir Ayşe Saktanber, "Türkiye'de Medyada Kadın : Serbest, Müsait Kadın veya İyi Eş, Fedakar Anne", **1980'ler Türkiye'sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar**, ed. Şirin Tekeli, İstanbul : İletişim, 1990, s.214

⁸² Même si dans l'enquête faite par Ka-der, deux députées sur 17 parlent d'une conscience féministe, toutes ces députées ont une relation importante avec ces organisations féministes. Ka-der , **Eril**

des effets sur la participation des femmes à la vie politique. L'état de conscience peut aussi s'élever grâce aux travaux du parti, ce que l'on expliquera dans les chapitres précédents. Les branches des femmes dans les partis politiques, avec ses conférences ses réunions sur des sujets concernant les problèmes hommes-femmes ; les organisations locales y jouent un rôle important. Même si ces femmes n'avaient auparavant jamais mis en question les rôles basés sur les genres, l'activité politique les informe sur ce débat.⁸³

L'un des points importants pour le mouvement féministe, c'est qu'il puisse manifester ses demandes, en relation avec les groupes pro-Kurdes féministes⁸⁴ et le mouvement Islamiste, qui ne faisaient pas partie de ce mouvement avant les 1990's. Les femmes Kurdes interrogeaient le patriarcat au sein du mouvement nationaliste, alors que « les féministes musulmanes » se sont mises à expliquer que leur refus d'être ployé en tant que femmes ne mettait pas en cause leur identité musulmane et elles se sont penchées sur la valeur accordée aux femmes chez l'islam. Cette adjonction liée aussi à la montée du mouvement islamiste nous impose une interrogation sur les impacts de cette identité sur les femmes.

1.2.2. La montée de l'Islam politique, l'identité islamique et la mobilisation islamique des femmes⁸⁵

À partir de 1980, on assiste à un changement qualitatif dans le mouvement islamiste, similaire à ce qu'on a vécu dans le mouvement féministe. Le mouvement islamiste qui est de montée a suscité de nouvelles discussions dans l'espace publique. La place de la femme dans l'Islam et dans l'espace publique a été un des sujets principaux de ces discussions et l'accumulation du féminisme a été une de ses

Siyasetle Kadınlık Halleri Arasında: Türkiye'de 23. Dönem Kadın Milletvekilleri, Ka-der, Haziran 2009.

⁸³ Cette constatation se trouve au 2^e chapitre de notre recherche sous le titre des « activités du parti ».

⁸⁴ Le mouvement pro-kurde et féministe qui s'est organisé autour de la revue Rosa et Jijun se distinct clairement des femmes turques et du nationalisme kurde. Yeşim Arat, "From Emancipation to Liberation: The changing Role of Women in Turkey's Public Realm", **Journal of International Affairs**, 54(1), 2000, p.107-127.

⁸⁵ Cette définition appartient à Sibel Eraslan. Eraslan définit la mobilité islamiste des femmes pas comme un mouvement des femmes qui comprennent des conceptions structurelles et qui accentue le sujet mais comme une vocalité des femmes politique, réactive/graduelle et qui a une dimension relationnelle et la distingue du mouvement féministe. Sibel Eraslan, "İslamcı Kadının Siyasette Zaman Algısı Üzerine", **Modern Türkiye'de Siyasi Düşünce : İslamcılık**, c.6, p. 818.

ressources théoriques principales.⁸⁶ Quand même les femmes islamistes ont toujours eu la tendance de garder une certaine distance avec le discours féministe. Même si ces femmes étaient influencées des auteurs féministes comme Beauvoir, Fridan, Millet et Mitchel, elles n'ont pas révééré le mouvement féministe qui est entré au monde de l'Islam parallèlement au colonialisme occident et dont on croie qu'il exclue la famille et l'enfant.⁸⁷ Mais on peut aussi prétendre que le mouvement féministe turc aussi, de son coté, est resté indifférent au sujet de l'Islam. Mais cette distance réciproque ne veut pas dire que ces deux mouvements des femmes qui critiquent généralement les mêmes structures dominantes et qui expriment les mêmes problèmes ne s'alimentent pas.⁸⁸ Un autre point commun de ces mouvements est qu'ils sont tous les deux actifs dans la participation politique des femmes des quartiers périphériques. Eraslan prétend qu'avec cette participation réalisée par le mouvement islamique, les femmes au foyer se sont intéressées avec la politique peut-être pour la première fois si intensément dans l'histoire de la Turquie, depuis la guerre d'indépendance.

L'identité islamique a progressivement intensifié son influence dans la vie politique turque et s'est manifesté comme un mouvement digne d'intérêt de plusieurs aspects, surtout avec ses différentes pratiques au sujet de la participation politique des femmes. Les plus apparentes caractéristiques de ces mouvements ont été la visibilité publique des femmes et leur identité d'acteur politique. Toprak pense que si on isole ce caractéristique du mouvement islamique de sa question de la dimension sociale des sexes, il ne reste pas de différence des autres mouvements politiques.⁸⁹

1.2.2.1. Le mouvement islamique: L'émergence de nouvelles actrices politiques

On accepte généralement qu'en Turquie l'Islam a commencé à s'édifier à partir des années '50, avec un caractère nationaliste - conservateur.⁹⁰ On peut considérer le

⁸⁶Yıldız Ramazanoğlu, "Cumhuriyet'in Dindar Kadınları", **Modern Türkiye'de Siyasi Düşünce : İslamcılık**, İstanbul : İletişim, 2004, c.6, s.81.1

⁸⁷ Ramazanoğlu, **Op. Cit.**s.812.

⁸⁸Mualla Gülnaz Kavuncu, "Nisvan-ı İslam", **Osmanlı'dan Cumhuriyet'e Kadının Tarihi Dönüşümü**, ed. Yıldız Ramazanoğlu, İstanbul: Pınar Yayınları, 2000, p. 99-102

⁸⁹ Sayarı Bingöllü et Binnaz Toprak, "Türk Kadını ve Din", **Türk Toplumun'da Kadın**, ed.Nermin Abadan-Unat, Türk Sosyal Bilimler Derneği : Ankara, 1979, p.295

⁹⁰ Tanıl Bora, **Türk Sağının Üç Hali : Milliyetçilik, Muhafazakarlık, İslamcılık**, İstanbul : Birikim yay, 1998

Parti de l'Ordre National (Milli Nizam Partisi) qui a été créé en 1970 comme la première action politique concrète de ce mouvement. On définit le contenu politique des partis qui suivent la tradition de la vision national comme: "La Vision Nationale est un mouvement qui prend comme guide le discours religieux et qui pratique une politique basée sur la "confession de la croyance".⁹¹ Avec l'époque qui a commencé avec le Parti de l'Ordre Nationale, les partis islamiques qui ont trouvé de la place sur une large base sociale ont opposé aux inégalités sociales et ont accentué la répartition égale de la prospérité et "l'ordre juste". Ainsi et avec le soutien de la religion, ils ont réussi à relier les différents groupes sociaux entre eux, en offrant un programme politique qui réunit les grandes masses.⁹² Le Parti de la Prospérité (Refah Partisi, RP) qui est la succession de cette composition a pu gagner un pourcentage des voix surtout dans les quartiers périphériques pas seulement avec son "identité islamique" mais en se présentant comme le parti le plus proche au peuple dans ses propagandes. Il a adopté une identité islamique conservatrice comme l'identité qui vit le plus de difficultés économiques et a élaboré un discours qui le diffère des autres partis surtout pour ces couches sociales.

Le Parti de la Prospérité s'est aussi différencié avec ses stratégies de la période des élections. Pour la première fois en Turquie ils ont entré en communication face à face, ils ont demandé les votes en sonnant toutes les portes,⁹³ ils ont organisé des réunions spéciales de groupes clos et ont donné le message de la justice et de l'égalité en entrant à tous les domiciles chez les quartiers pauvres du bidonville. Dans ces travaux, surtout les branches féminines ont obtenu un succès étonnant. Si on compare aux partis de l'Ordre Nationale d'après 1980, au sein des Partis de l'Ordre National(1970-1971) et du Salut National (1972-1980) la contribution des femmes aux succès électoraux était très limitée. Tandis que dans le mouvement

⁹¹ Üzeyir Tekin, **AK Parti'nin Muhafazakâr Demokrat Kimliği**, Ankara: Ed. Orient, 2004 p.91.

⁹² La montée des mouvements islamistes pendant les années '80 n'est pas le resultat de la repentition de la caractere anti modern/capitalist de la Vision Nationale. Mais c'est l'articulation à ce corps des nouveaux éléments qui fondent plusieurs valeurs et priorités du capitalisme avec l'idéologie islamiste ou par d'autres mots, qui 'comprennent' l'Islam de façon à approuver et même souligner ces propriétés qui a fournit au mouvement du dynamisme et de l'accélération. Voir. Ömer Laçiner, "Muhafazakar Demokrat İnkılap: 1946-83 ve Sonunda 3 Kasım", **Birikim** No.163-164, p.17.

⁹³ Dans les recherches effectuées on affirme que le Parti de la Prosperité (Refah Partisi) a été le premier en Turquie à bien comprendre et à utiliser effectivement ce methode qu'on appelle "canvassing". Ergun Özbudun, "From Political Islam to Conservative Democracy: The Case of the Justice and Development Party in Turkey", **South European Society&Politics**, 11 (3-4), 543-557, 2006, p.554. Et AKP est le parti qui a le plus influencé ses électeurs avec cette methode. Ahmet Kalender, "Siyasal İletişim Tekniği Olarak Canvassing ve Seçmen Davranışı Üzerindeki Etkileri", **Selçuk İletişim Dergisi**, 5, 1, 2007, p.153.

islamique des années '80 qui, à la différence des années précédentes, ont aussi intégré les femmes à ses rangs d'une façon active et visible, presque toutes les communautés ont ouvert ses portes largement aux femmes de toutes les ages.⁹⁴ L'entrée des femmes islamiques à la politique générale a commencé en 1983, avec l'admission par le Parti de la Prospérité (RP) des femmes comme membre au parti. Les premiers travaux sur le terrain ont eu lieu en 1989 et en 1990 on a continué avec les organisations de la ville, de la sous-préfecture, du quartier et de la rue. Par exemple en 1995, avec des organisations de trente personnes en villes, quatorze personnes dans les sous-préfectures, sept dans les quartiers et cinq dans les rues, ils faisaient le total de 18.000 personnes. Au cours de l'année 1995 ils ont complété leur organisation dans les 805 du total de 863 quartiers, dans les 1587 de 1835 urnes de vote et les branches féminines ont admis 377.889 nouveaux membres. Avec des activités comme des conférences, des réunions au domicile et des visites des malades ils ont contacté au total 1.262.577 personnes.⁹⁵ Les branches féminines du parti sont devenues actives d'une façon sans pareil jusqu'à ce temps. "Les commissions des femmes" qui ont été initiées vers la fin de 1980 par l'initiative Recep Tayyip Erdoğan qui était le directeur de la branche d'Istanbul de l'époque, ont très vite attiré les attentions avec leur succès remarquables et avec l'approbation et ces commissions qui se sont répandues à l'échelle du pays avec l'encouragement du directeur général Necmettin Erbakan, ont joué un rôle clé dans les succès électoraux de 1994 et de 1995.

Pour ces femmes qui ont été la puissance cachée derrière le succès électoral de RP, de nouveaux horizons ont été ouverts au sein du parti. La mobilisation intense et efficace des commissions des femmes qui s'est manifestée dans le succès électoral et le fait que de nombreuses femmes du niveau d'éducation, de la culture et de la sociabilité élevées qui ont du quitter leur travail ou leur école à cause du turban se sont consacrées aux activités de la société civile ont touché profondément les femmes islamiques. Même si au commencement "La Commission des Femmes du Parti de la Prospérité" créée par les efforts d'un groupe de jeunes, a été accueillie avec du soupçon par le parti, quand on a commencé à récolter les fruits de ces travaux les hommes membres du parti ont commencé à approuver l'adhésion de leur

⁹⁴ Yesim Arat, **Political Islam in Turkey and Women's Organisations**, İstanbul: Ed. Tesev, 1999, p.8.

⁹⁵ Eraslan, **Op. Cit.**, p.824

femmes ou de leurs mères à ces commissions. Les femmes qui ont volontairement contribué aux travaux politiques étaient celles avec un bon niveau d'éducation, qui ont trouvé l'opportunité de travailler en dehors de la maison, de se faire entendre à propos des sujets sociaux et ce qui est plus important, de se doter d'un statut. Tandis que RP a continué d'accentuer dans son discours politique que les places de la femme sont le domicile et la famille. Jusqu'à son interdiction RP n'a pas présenté de candidat femme au parlement, les femmes n'y ont pas pu devenir des maires, elles n'ont pas pu être élues aux assemblés municipaux et n'ont pas pu prendre place dans les directions des villes. Sözen rapporte comme les raisons de ceci, l'attitude bloquante d'Erbakan et mentalité propre aux femmes qui consiste à subsidier les rôles.⁹⁶ Le discours du parti à propos des femmes a gardé son caractère hautement conservateur. Et quand il l'a fallu pour une certaine raison, d'octroyer quelques positions aux femmes, on a ouvert la voie pas aux femmes qui ont été élevées au sein du parti mais aux nouveaux transferts et à celles dont la relation avec l'islamisme est discutable.

Après 1980, quand on a vu la contribution au succès électoral des travaux des branches féminines du Parti de la Prospérité, les autres partis aussi ont augmenté l'importance qu'ils attachaient aux organisations des branches féminines. Chez AKP aussi, similairement au Parti de la Prospérité, les branches féminines ont été une des organisations les plus actives. La première raison de ceci est que les femmes peuvent réaliser des travaux efficaces dans les lieux où les hommes ne peuvent pas entrer, qu'elles peuvent entrer aisément aux domiciles et contacter les familles. Les autres raisons sont l'importance accordée aux organisations du quartier par les partis qui se disent conservatifs comme AKP et la communication que les femmes qui travaillent dans ces organisations peuvent établir avec le groupe cible des électeurs. Les femmes d'AKP sont très efficaces pour accéder aux femmes électeurs car étant d'elles, elles parlent la même langue avec elles. Contrairement à la composition homogène des femmes partisans qui travaillaient dans les branches féminines de Parti de la Prospérité, AKP qui dans une certaine limite, dissimule les différences socioéconomiques et ethniques, comprenait des femmes de toutes sortes et les permettait de se sentir "de AK Parti". Sözen, distingue trois catégories de femmes chez AKP: Les femmes qui proviennent de la tradition du Parti de la Prospérité, les

⁹⁶ Edibe Sözen, "AK Partinin Kadın Siyaseti ve Ak Partili Kadın Kimlikleri", **Ak Parti: Toplumsal Değişimin Yeni Aktörleri**, der. Hakan Yavuz, İstanbul: Ed. Kitap, Fevriyer 2010, p.836.

femmes éduquées, qui ne travaillent pas, qui présentent de différentes opinions dans une large éventail et qui se sont initiés à la politique avec AKP et enfin les députées du centre droit.⁹⁷ C'est la raison pour laquelle AKP possède une organisation des branches féminines beaucoup plus efficace et active que celle des autres partis.

1.2.2.2. L'attraction du mouvement islamique

On a ainsi essayé de résumer le tracé de la vie politique active du mouvement islamique. Mais ceux qui sont plus importants sont les raisons qui incitent les femmes à participer à ce mouvement. Les raisons qui reposent derrière ce succès du mouvement islamique qui a pu activer pour la première fois un tel nombre de femmes méritent d'être examinées. Surtout plusieurs femmes qui jusqu'à ce jour n'ont eu aucun rapport avec la vie politique, travaillent avec zèle dans les organisations du quartier et s'approprient leurs activités.

En Turquie la structure traditionnelle de la famille prévoit que les hommes et les femmes se trouvent dans les endroits différents. Cette situation qu'on appelle "haremlik- selamlık" est encore valable pour une grande partie de la société. Or la vie politique active a une structure qui exige que les hommes et les femmes entreprennent des responsabilités semblables et travaillent ensemble dans les mêmes endroits. C'est pour cela qu'on n'admet pas la présence des femmes du milieu traditionnel basé sur la distinction des places des hommes et des femmes n'est pas une situation dans la vie politique. Le modèle islamique qui croit que les hommes et les femmes se complètent dans les espaces différentes et avec une division du travail qui leur est propre et qui adopte un discours des hommes et des femmes qui s'entraident au lieu d'un discours égalitaire, a offert un modèle politique qui convient beaucoup mieux à ces couches sociales. Or l'activité politique qui demeure comme une extension du processus de la modernisation avait exclu ce groupe et surtout les femmes. Ainsi le mouvement des femmes du Parti de la Prospérité qui inclut ces femmes à la vie politique, se construit autour des notions du service, de la victimisation et de l'exclusion.⁹⁸ C'est pour cela que depuis le commencement il est

⁹⁷ Sözen, *Op. Cit.*, p. 312

⁹⁸ Sözen, *Op. Cit.*, p. 312.

devenu un domaine d'attraction pour ces groupes et pour surtout les femmes qui ont été depuis le commencement exclus.

Les organisations du quartiers sont ouvertes à toutes, quelques soient le niveau d'éducation, du savoir et la façon de l'habillement et dans les quartiers périphériques on a sonné toutes les portes, on a écouté les femmes, on a essayé d'apporter immédiatement des solutions concrètes à leurs problèmes. On a surtout essayé de pourvoir immédiatement aux difficultés matérielles avec des aides et on a promis que ces aides continueraient. Ainsi un mouvement qui s'efforce de résoudre leurs problèmes même avant d'être élu a réussi d'influencer les femmes.

Cette influence et cette sympathie ont suscité par le temps, la prise des responsabilités de ces femmes au sein du parti. Car le Parti de la Prospérité a construit les organisations des femmes dans une structure qui descend jusqu'au niveau des rues, avec une modèle d'organisation hiérarchique. On choisissait les représentantes de chaque rue et de chaque quartier des femmes qui connaissaient le mieux cette rue et ses problèmes. Cette structure organisationnelle fournissait aux femmes l'occasion de se doter des responsabilités publiques et d'effectuer un travail politique.⁹⁹ Pour les femmes sunnites des quartiers périphériques, la plus grande différence que le Parti de la Prospérité leur a offerte a été leur acceptation avec leur turban à un domaine d'où elles étaient auparavant exclues.¹⁰⁰

Mais il ne faut pas non plus négliger que dans cette structure du Parti de la Prospérité ouverte aux femmes, on a aussi vécu des problèmes au point d'être effectif dans les décisions. Même si on a reconnu l'influence des femmes dans le succès électoral, aucune femme n'a pu occuper une place dans les cadres dirigeants.¹⁰¹ L'idée que les femmes ne sont pas convenables pour de telles positions a été exprimée par les hommes dirigeants du Parti de la Prospérité. Et les femmes comme Sibel Eraslan qui ont refusé de rester dans les limites qu'on leur impose et qui ont demandé des responsabilités en affirmant qu'elles peuvent travailler dans des

⁹⁹ Wedel, **Op. Cit.**, p.180.

¹⁰⁰ Wedel, **Op. Cit.**, p.183.

¹⁰¹ Dans son reportage au revu Pazartesi, Sibel Eraslan avait fait savoir que le maire d'Istanbul de l'époque, Recep Tayyip Erdoğan exprime que l'occupation des positions élevées n'est pas conforme à la nature des femmes. Nesrin Tura, "Ben İmanlı Feministim", reportage avec Sibel Eraslan, Pazartesi, dans le dossier: **Din, Kadınların Ezilmesi Allah'ın Emri mi Kul'un Fikri mi?**, Juillet-Auguste-Septembre 2007, p.78

positions plus élevées “pour l’amour de Dieu”¹⁰² ont été exclues du parti et remplacées par les femmes des familles des hommes membres du Parti de la Prospérité. Même si pendant les élections générales de 1999 on a aussi élu pour le parlement des femmes comme députées du Parti de la Prospérité, ce ne sont pas été des femmes qui ont activement travaillé dans les élections mais des femmes qui ont ultérieurement adhérées au parti et des milieux différents. Surtout les femmes qui ont compté sur leur parti et qui voulaient avoir des positions actives aux instances du pouvoir ont été déçues, elles se sont éloignées du parti ou on les a repoussé. On a exclusivement attendu de celles qui les remplacent, que leurs demandes soient limitées. On peut en déduire que le Parti de la Prospérité n’a pas voulu voir les femmes dans les positions élevées. Ici les mécanismes d’exclusion kémalistes, modernistes et islamistes se sont complétés.¹⁰³

Le mouvement islamique a franchi un pas important dans la participation à la vie politique des femmes qui n’ont eu jusqu’à ce temps aucun rapport avec la politique, surtout pas des élites mais des femmes ordinaires, des quartiers périphériques. Le Parti de la Prospérité a changé l’image de la vie politique active et on a commencé à attacher une importance particulière aux branches féminines lors des élections. Mais on questionne de nouveau à quel degré cette participation résulte d’une conscience politique. Eraslan rapporte que ces femmes exprime qu’elles font de la politique pour “l’amour de Dieu”, en réponse aux questions sur les raisons de leur participation politique.¹⁰⁴ Quant à Sözen, elle affirme que l’aspect consolidant la confiance en soi du mouvement des femmes de RP pèse beaucoup plus que ses aspects de la participation et de la représentation politique et qu’il représente la volonté d’être les nouveaux propriétaires des villes.¹⁰⁵ Pour cette raison, elle qualifie le mouvement de ces femmes qui ne demande pas de pouvoir politique, d’être “abstrait”. D’autre part Eraslan attire les attentions à un autre point et défend que ce mouvement soit rétréci par la question de se couvrir. Si on met à part les exemples comme Eraslan, le reste des femmes du mouvement islamique ne se sont pas manifestées pour résoudre leurs propres problèmes. Comme le domaine politique n’est pas seulement le champ des femmes qui se couvrent, l’expérience des femmes

¹⁰² Tuna, **Op. Cit.**

¹⁰³ Wedel, **Op. Cit.**, p.189

¹⁰⁴ Sibel Eraslan, “İslamcı Kadının Siyasetteki Zaman Algısı”, **Modern Türkiye’de Siyasei Düşünce : İslamcılık**, İstanbul :İletişim, p.818.

¹⁰⁵ Sözen, **Op. Cit.**, p. 312

du Parti de la Prospérité qui rétrécit ce domaine au problème de se couvrir est resté insuffisante pour le mouvement des femmes.¹⁰⁶ Comme la participation politique de la femme est mobilisée uniquement pour soutenir une idéologie, ici il n'est pas question d'une participation politique mais d'une mobilisation politique.¹⁰⁷ On rencontre aussi ce modèle de la mobilisation politique idéologique des femmes, à l'époque de la formation de la nouvelle République. Au cours des mouvements de la gauche des années '60 aussi, les femmes ne concevaient pas ses problèmes indépendamment de l'idéologie politique.¹⁰⁸

D'autre part à AKP qui affirme qu'il n'est pas le successeur de la "vision nationale" les organisations des branches féminines ont une structure semblable à celles du Parti de la Prospérité. L'organisation hiérarchique presque à l'échelle de la rue y est préservée. Chaque rue, chaque quartier a une responsable. Cette responsable est au courant de tous les événements, des jours importants, des situations spéciales de son quartier. On sait les nouvelles de toutes les familles du quartier; les noces, les départs au service militaire, les naissances, les maladies, les décès, etc. On donne à la famille concernée, la réaction convenable au nom du parti et ainsi, à la fois on fortifie la communication avec la masse des électeurs et on se dote de nouvelles connections par le biais des réseaux informels. Les femmes pratiquent des activités "propres aux femmes", font de la politique féminine. Les dirigeants d'AKP donne comme le type idéal de la femme Emine Erdoğan, avec l'appellation de la "matrone".¹⁰⁹ La femme idéale d'AKP se présente avant tout, comme une bonne épouse et une bonne mère. Les caractéristiques apparents de l'identité de la "femme" sont d'être bienfaitante, modeste et une mère en paix avec ses enfants et aussi de participer aux pratiques à propos des femmes du parti. La politique et l'organisation des femmes d'AKP ne sont pas suffisantes pour la femme. La structure organisationnelle est plutôt culturelle que politique¹¹⁰ et delà, on peut prétendre que le caractère masculin du discours du parti fait obstacle à ce que la participation politique des femmes atteigne le niveau désiré.

¹⁰⁶ Cité de Sibel Eraslan par Sözen, **Op. Cit.** p. 325

¹⁰⁷ Serpil Üşür, "İslamcı Kadınların Yaşam Alanı- Tepkisel İndirgemecilik mi?", édité par Necla Arat, **Türkiye'de Kadın Olgusu**, İstanbul, 1992, p.144

¹⁰⁸ Berktaş, **Op. Cit.**

¹⁰⁹ Sözen, **Op. Cit.**, p. 320-321

¹¹⁰ Sözen, **Op. Cit.**, p.317.

On avait déjà mentionné que pendant les années '90, le mouvement féministe est devenu public, les discussions se sont souvent apparues dans les médias. À cet époque, "les femmes de l'idéal" de la modernisation kémaliste, "les femmes révolutionnaires" du courant gauche et les femmes du mouvement islamiste ont commencé à questionner les rôles et les identités qu'on leur impose. On constate que suite à ces questionnements on a vécu une certaine transformation dans les perceptions, qu'au moins les discours ont changées. Aujourd'hui aucun parti politique ne peut exprimer autant explicitement qu'à l'époque du Parti de la Prospérité qu'il n'approuve pas la présence des femmes dans le pouvoir politique. Pourtant on observe que les problèmes persistent quant à la proportion de la représentation des femmes dans les instances politiques, les politiques des femmes des partis et dans les pratiques qui visent à résoudre les problèmes des femmes.¹¹¹

¹¹¹Comme Toprak l'affirme dans son travail, la conviction générale est que la participation politique des femmes pose des problèmes. 65% des hommes et 74% des femmes pensent qu'on ne donne pas de la chance aux femmes dans la politique. Binnaz Toprak, Ersin Kalaycıoğlu, **İş Yaşamı, Üst Yönetim ve Siyasette Kadın**, İstanbul: Tesev, 2004, p. 82.

2. LA PARTICIPATION POLITIQUE FORMELLE: LES TRAVAUX DU PARTI

2.1. La Participation Politique en Turquie: Les acteurs ou “les symboles”?

Il nous faudra résumer en bref la participation des femmes dans la vie politique et ses impacts en Turquie pour comprendre de près l'activité politique des femmes. Le mouvement féministe en Turquie était toujours sensible au mouvement suffragette occidentale.¹¹² Dès le début de la République, ce mouvement, issu du XIX^e siècle, était indépendant du CHF.¹¹³ L'exemple le plus concrète de la demande de participation politique des femmes et sa continuité en activité politique fut la constitution du Kadınlar Halk Fırkası / Parti Féminin du Peuple à une date assez tôt, en 16 Juin 1923. Cet exemple étant une expérience même assez moderne pour l'époque contemporaine politique concernant la participation des femmes à la vie politique, ce fut Mme. Zekiye qui en aie porté le drapeau et qui aie désigné l'objective de cette initiative comme “développer les droits des femmes dans la vie sociale, économique et aussi politique”¹¹⁴. En raison de “certaines idées” non-confirmées¹¹⁵ cette activité d'instauration considérée très hardie par les autorités politiques de l'époque, n'arrive pas à se réaliser sur le plan légal. A l'égard d'une telle contrainte, l'initiative d'instauration d'un parti s'est transformé en une association nommé Türk Kadınlar Birliği/L'Association des Femmes Turques en 7 Février 1924.¹¹⁶ Par la suite du congrès de 1927 conçu à Istanbul, un communiqué s'adressant à l'Assemblée Nationale formulait la demande du suffrage des femmes.

A la suite de la modification de la loi de 1930 concernant les municipalités, la condition d'électorat accordât un préalable d'être de nationalité Turque ; donc hommes et femmes ont eu le droit de suffrage. Les femmes ont pour la première fois

¹¹² Şirin Tekeli, **1980'ler Türkiye'sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar**, İstanbul : İletişim, 1990, p.30.

¹¹³ Füsün Üstel, “1930 Belediye Seçimlerinde Kadın Faktörü”, **Argos**, no. 19, Mart 1990, p.71

¹¹⁴ Serpil Çakır, **Osmanlı Kadın Hareketi**, İstanbul: Ed. Metis, 1994, p.75

¹¹⁵ Yaprak Zihnioğlu, **Kadınsız İnkılap Nezihe Muhiddin, Kadınlar Halk Fırkası**, Kadın Birliği, İstanbul : Metis, 2003, p.147

¹¹⁶ Selon Üstel, Ce mouvement commence a perdre sa pertinence et son indépendance en vue de la politique du CHF car ce parti ait l'intention d' « unifier » tous les mouvements politiques dans son corps politique dans ces années-la. D'ailleurs, avec la reconnaissance du droit de vote a des femmes, la question féminine se transforme a une question pratiques plutôt que théorique. Ainsi L'Union féminine / Kadın Birliği devient-elle une section féminine du parti. Füsün Üstel, **Op. cit**, p.71

voté pour les élections locales de 1930.¹¹⁷ En 1934 le droit d'éligibilité fut accordé à chaque citoyen turc. Par la suite, dans les élections de 1934, 18 députées ont accédé au parlement.¹¹⁸ Ces femmes étaient même beaucoup plus éduquées par rapport aux hommes de l'époque.¹¹⁹ L'investies par les organes du parti, il ne fut pourtant pas possible pour cette initiative de créer une activité politique.¹²⁰ Après la période du parti unique, le rôle représentatif des femmes dans le projet de modernisation a perdu son importance.¹²¹ Au lieu de la représentation, des notions diverses se sont mis sur la scène désignant les femmes comme des symboles d'une certaine occidentalisation.¹²² La période 1960-1980 fut un laps de temps accidenté et active du point de vue politique, caractérisé par les regroupements idéologiques. Dans cette période on constate la participation politique des femmes parmi les groupes gauchistes.¹²³ Il est discutable si cette activité politique fut effective sur le mouvement des femmes. Car, dans cette période les femmes considèrent leur activité politique plutôt dans l'engagement idéologique pareil à celui de la période du parti unique Kémaliste. Pour cette raison, ces femmes étaient plutôt des individus qui s'engageaient pour la libération du peuple plutôt que celle des femmes uniquement. Les problèmes des femmes ne peuvent pourtant être considérés en dehors des attentes idéologiques. Après 1980, on peut constater que c'est plutôt le mouvement islamique qui a débuté une ère nouvelle pour la mobilisation des femmes. Les travaux des branches des femmes chez Refah Partisi / Le Parti de la Prospérité, ont pu convaincre les individus qui n'avaient jamais participé à la vie politique pour s'engager dans l'activité. La branche des femmes chez Refah Partisi avait surtout travaillé dans les bidonvilles et parmi les femmes qui vivaient dans les quartiers défavorisés et avait convaincu ces femmes à la possibilité de résoudre ses

¹¹⁷ Pour plus de détails, voir Füsün Üstel, **Op. Cit.**

¹¹⁸ Dans les chapitres précédents, on avait parlé de l'élitisme des femmes élues dans cette période du temps et on avait constaté qu'elles constituaient l'horizon du projet de modernisation. Pour cette raison, nous ne parlerons pas du caractère de cette période.

¹¹⁹ Şirin Tekeli, **Kadınlar ve Siyasal Toplumsal Hayat**, İstanbul: Birikim, 1982, p. 290.

¹²⁰ Partant des discours prononcés devant l'Assemblée entre les années 1934-1980 Yeşim Arat a fait un travail qui analyse les rôles politiques des femmes dans le parlement. Selon ce travail, les femmes dans la période du parti unique, se voyaient non pas comme les représentantes du parti mais celles des femmes et s'intéressaient de l'éducation des enfants, des problèmes de santé et de l'assurance sociale. Après le passage au système multipartite les femmes parlementaires se sont mises plutôt à partager et supporter l'idéologie du parti. Yeşim Arat, "Türkiye'de Kadın Milletvekillerinin Değişen Siyasal Rollerini", **75 Yılda Kadınlar ve Erkekler**, İstanbul: Ed. İş Bankası, 1998, p.266.

¹²¹ Meryem Koray, "Kadın Siyaset ve Kota" in **Türkiye'de Kadın Olgusu**, ed. Necla Arat, İstanbul: Ed. Say, 1992, p.215.

¹²² L'un des sujets les plus importants était la méthode préférée dans le système économique et politique. On faisait lors, l'apologie du modèle économique libérale comme le symbole de l'occidentalisation.

¹²³ Fatmagül Berktaş, **Tarihin Cinsiyeti**, İstanbul : Metis, 2003, s 195

propres problèmes par elles-mêmes, avait réalisé des milliers d'entretiens et elles avaient signalé l'importance du rôle dominant des femmes dans la votation. A la suite de cette période, plusieurs partis politiques ont accordé plus d'importance aux activités des femmes et ils se sont aidés des femmes dans leurs campagnes électorales. Plusieurs analyses et statistiques indiquant le nombre des femmes élues au parlement constatent que cette activité et participation n'avait pas autant d'effet sur la candidature ou dans le recrutement des femmes dans les positions importants au sein du parti.

ELECTIONS	NOMBRE DE PARLEMANTAIRE	NOMBRE DES PARLEMENTAIRES (FEMMES)	POURCENTAGE EN TOTALE
1935	395	18	4.6
1943	435	16	3.7
1950	487	3	0.6
1957	610	8	1.3
1965	450	8	1.8
1973	450	6	1.3
1991	450	8	1.8
1999	550	22	4.2
2002	550	24	4.4
2007	550	50	9.1

Table 1: <http://www.ka-der.org.tr/index.php?p=istatistik> (10.10.2009)

Le nombre des parlementaires femmes à l'Assemblée Nationale de Turquie est de 50, à un taux de 9.1%. A ce taux de représentation, la Turquie se trouve au même titre que la Malaisie, donc au 134^e rang parmi les 189 pays du monde.

Table de résultats des élections pour les administrations locales			
	Hommes	Femmes	Totale
Nombre des Municipalités	2.921	27	2.948
Nombre des Membres du Conseil Municipale	30.450	1.340	31.790
Nombre des membres du Conseil générale du département	3.269	110	3.379
Nombre des maires de village	34.210	65	34.275
Nombre des délégués du conseil des mairies des villages	137.848	329	138.177
Nombre des maies des quartiers	18.178	429	18.607
Nombre des délégués du conseil des mairies du quartier	71.174	1.409	72.583
Totale	298.050	3.709	301.759

<http://www.mahalli-idareler.gov.tr/Mahalli/Istatistik.aspx>

Le nombre des candidates dans les élections locales de 2009 est assez significatif pour mieux comprendre le cas. CHP avait posé 46 candidates parmi les 1964 candidats en totale alors que MHP n'avait que 37 candidates sur 2946. DTP avait posé 41 candidats sur 344. DSP avait alors 61 candidates sur ses 1335 candidats en totale. Chez AKP le nombre était de 18 sur 2946.¹²⁴ Selon les résultats des élections, tous les Maires des villes sont élus parmi les hommes alors que 96,49% des délégués des conseils des mairies, 99,10% des maires et 95,46% des délégués des mairies sont constitués parmi les hommes.¹²⁵

On peut clairement constater dans les tableaux ci-dessus et selon les données, que la représentativité des femmes dans les administrations locales est à un niveau très bas. La représentativité si inférieure des femmes est souvent liée à leurs conditions désavantageuses devant les hommes et à ses propres préférences. Les élections locales sont souvent liées au charisme personnel des candidats dans les régions ou aux organisations locales. Dans l'état de concurrence dur sur le plan locale et régionale, les femmes sont naturellement exclues du système. Dans les cas où elles y trouvent une place, c'est souvent quand elles sont traitées de façon symbolique.

¹²⁴ Les données se basent sur les affirmations de 03/03/2009 des partis. Source: <http://www.kader.org.tr/?p=istatistik> (09.07.2009)

¹²⁵ <http://www.ysk.gov.tr/ysk/docs/2009MahalliIdareler/SecimSonuclari/KazananAdaylarCinsiyet.pdf> (07.11.2009)

2.1.1. Adhérence à un parti: la participation politique. Le cas des femmes chez AKP

La participation politique peut être définie comme un engagement des individus à des activités réussites ou non, légales ou illégales, envisagées par soi-même ou par autrui pour gouverner ou changer les attitudes ou décisions des mécanismes étatiques, locales ou centrales.¹²⁶ Il faut donc parler des notions qui peuvent déteindre sur les activités politiques des individus. Ces notions sont conçues par Özbudun sous quatre thèmes qui sont: la dépendance personnelle, la solidarité, l'intérêt et la citoyenneté.¹²⁷

La masse constituant le collège électoral est toute fois fortement attachée à ses leaders et à son parti. Les individus réagissent selon ce sentiment d'achèvement et ses formes d'activités sont souvent formées sous le joug des directifs des leaders. La mobilisation chez la grande majorité des partis politiques en Turquie est assurée de cette manière. Le charisme des leaders et leur personnalité affecte le nombre des votants et leur attitude. La participation politique liée à la solidarité, se réalise sur le plan d'une appartenance à un groupe et prend vitesse avec un sentiment de réagir avec ce groupe social. Les activités sont guidées sous la direction des intentions du groupe. La participation liée à des intérêts et son passage à l'acte est aussi une forme de mobilisation que l'on constate souvent. Ici, l'intérêt peut être personnel ou il peut se manifester avec les motifs du groupe ou de la communauté d'appartenance. Agir sur les autorités politiques par l'intermédiaire des mécanismes politiques et d'en profiter soi pour soi-même autant que pour le groupe d'appartenance constitue la raison principale de l'action. Une autre forme d'action politique se trouve lié à la conscience de citoyenneté et se manifeste dans l'action politique dans le cadre des notions comme la responsabilité morale ou conviction idéologique et politique. On parle donc d'une motivation émotionnelle qui agit sur les décisions de l'individu.

On peut formuler la question de la participation politique en Turquie sous ces quatre notions. Même s'il y ait divers facteurs qui affectent sur la participation

¹²⁶ Ergun Özbudun, *Türkiye'de Sosyal Değişme ve Siyasal Katılma*, Ed. Ankara Üniversitesi Hukuk Fakültesi, No:363, Ankara;1975, p.4

¹²⁷ Özbudun, *Op. Cit.*, p.56

politique, les notions qui transforment une conviction politique à l'action peuvent être comprises avec ces concepts.

Comme on avait constaté dans les chapitres précédentes, les femmes qui se trouvaient à des postes d'instance dans les partis politiques en Turquie étaient plutôt des individus qui exprimaient le plus conformément l'idéologie du parti et elles étaient souvent des femmes plus éduquées que les hommes de même statut.¹²⁸ L'activité politique de ces dites femmes était liée donc à l'idéologie du parti. Les femmes s'engageaient dans la vie politique soit sous l'influence du passé politique de leurs familles¹²⁹ soit sous l'influence d'une responsabilité morale provenant de leur vision du monde. Les attentes de la femme moderne Kémaliste républicaine de la vie politique étaient de contribuer à la modernisation du pays. On a aussi vu des femmes actives dans la vie politique, même des chefs de parti dans les années 1960.¹³⁰

Après les années 1980, on constate une transformation sur ce tableau. Avec Refah Partisi, on peut dire qu'une nouvelle période s'ouvre pour les femmes dans le cadre des activités politiques, sûrement par les travaux des branches des femmes du parti et sur le plan régional. Ce modèle d'organisation avait une signification bien différente pour les femmes qui vivaient dans les banlieues et les quartiers défavorisés. De nouveaux champs sociaux spéciaux aux femmes qui n'avaient aucune importance dans l'activité politique se sont formés. Les travaux dans les branches locales du parti, la possibilité de s'élever dans les rangs, se jouir des avantages politiques, la possibilité de contacter les leaders politiques, ces gains positifs ont accompagné des possibilités d'éducation, de gagner sa confiance.

Dans les chapitres précédents, on avait parlé de la relation de la conscience féministe et politique avec la participation formelle à la vie politique dans les organisations locales des banlieues. Bien que l'on ne voie pas d'action directement attachée à la conscience féministe et politique ou un commencement de la vie

¹²⁸ Madeline Grawitz, "Psychologie et Politique", **Traité de Science Politique III**, Madeline Grawitz, "Psychologie et Politique", **Traité de Science Politique III**, ed. Madeline Grawitz-Jean Leca, Paris : Les Presses Universitaires de France, 1985, p.43

¹²⁹ Ayşe Güneş Ayata, Ayşe Güneş Ayata, "Türkiye'de Kadının Siyasete Katılımı", **1980'ler Türkiye'sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar**, Ed. Şirin Tekeli, İstanbul: İletişim, 1995, p.305.

¹³⁰ Tarık Ziya Ekinci, "TİP ve TBKP Genel Başkanı Behice Boran için Birkaç Söz", **Biyografya2: Behice Boran**, ed. Ayşegül Yaraman, İstanbul: Bağlam, 2002

politique, on avait constaté que la vie politique active jouait un rôle décisif sur la formation d'une conscience politique. Les adhésions aux organisations d'AKP dans les régions locales, la participation se montre sous un aspect informel et par l'intermédiaire des relations sociales. La plupart des femmes avec lesquelles on fait des entretiens n'avaient pas une passé politiquement active et elles n'étaient pas engagées dans la vie politique auparavant. Elles étaient engagées dans la politique juste avec AKP. Pourtant elles n'avaient pas des membres de famille engagés dans la politique non plus.

Même si elles indiquent la raison de s'engager dans les branches des femmes chez AKP par leur croyance en AKP, on peut aussi constater d'autres raisons d'engagement. Bien que leur commencement à la vie politique aie l'air occasionnel, les notions qui sont à la base de ce commencement se montrent directement ou indirectement dans les discours collectés par les entretiens. L'une des raisons pour les membres des branches des femmes chez AKP à préférer ce parti-ci c'est Recep Tayyip Erdoğan en sa personne.¹³¹ On constate que l'image créée par Erdoğan lors de son présidence à la Mairie d'Istanbul continue toujours à exister et affecter les femmes au sujet de l'adhérence au parti. Dans tous les entretiens, les interviewées ont parlé d'une façon, des travaux et du charisme de leurs Président Générale lors de son mairie. Le fait que le parti ait une vision de démocratie conservatrice, qu'il se représente attaché aux mœurs et aux traditions, ces points furent la deuxième raison importante pour les femmes et selon leurs mots « AKP fut la seule formule ». Les recherches démontrent qu'en Turquie, l'activité politique des masses est réalisée par les impacts économiques plutôt qu'idéologiques. Ce qui explique la réussite d'AKP dans les élections et que cette réussite se base sur des raisons non pas idéologiques mais surtout économiques et qu'il ne faut pas oublier la tendance populiste du parti au lieu des tendances étatistes.¹³² Ils expriment d'ailleurs souvent l'importance qu'ils accordent aux femmes et qu'ils prennent appui sur elles.

¹³¹ Özlem Tür, Zana Çıtak, "AKP ve Kadın: Teşkilatlanma, Muhafazakarlık ve Türban", **Mülkiye Dergisi**, Cilt: 30, Sayı:252, 2006, p.266

¹³²Keyman, http://www.stradigma.com/turkce/ekim2003/makale_02.html, 11.05.2007. Dans les années à venir, le corps électoral qui veut s'échapper de l'inconduite économique et qui espère une amélioration individuelle ont préféré voter pour AKP. Le corps électoral avait pris en considération la malconduite économique des gouvernements précédents. De même façon, avant les élections AKP qui n'avait pas pu trouver la chance de démontrer sa performance économique, avait nourri les espoirs pour l'avenir.

La politique est comprise comme une affaire noire et les gens ne font confiance aux politiciens. Par conséquent ce sentiment de défiance est normalisé et la conception selon laquelle on considère que le politicien ne peut s'échapper de ce cercle vicieux est de plus en plus généralisé. La conception que l'on s'est souvent rencontrée dans nos conversations, Mme. Ayşe nous la confirme en ces mots-la : « *La politique c'est une affaire noire. Mais AKP choisit ses présidents parmi les riches pour qu'ils ne commettent pas d'exaction. Le mec est riche, pourquoi rapiner ? Il n'a pas d'ambition pour avoir une voiture ou une maison. Il a beaucoup de gens qui travaillent pour lui. Il est le patron. Son allure est tout différent.* » (Ayşe, 33 ans, 2 enfants)

Les phrases prononcées par les interviewées sur AKP comporte primordialement sur l'importance qu'accorde le parti aux femmes et aux organisations locales. Cela était exprimé en faisant référence aux discours de Recep Tayyip Erdoğan dans chaque interview. Partant de ce point-ci, on peut constater que la notion primordiale dans la formation de l'appartenance au parti est donc constituée par ce paradigme.

Dans l'organisation des branches des femmes, les adhérentes considèrent que les branches locales des femmes sont d'importance primordiale. Les références aux discours de Recep Tayyip Erdoğan sur ce sujet montrent comment ce paradigme constitue pour les femmes un sentiment d'être utile et importante. La confiance en soi se reflète dans les phrases de Mme. Gulser de cette façon : « *Comme notre Premier Ministre le dit, il faut que les femmes soient partout, comme ça les corruptions diminueront. Monsieur Tayyip est un monsieur qui le veut bien. Ce qui maintient le parti c'est les branches des femmes, nous le savons. On l'entend dans les villes, dans les quartiers ; tout le monde nous remercie et exprime que sans nos efforts, ça n'irait pas.* » (Gülser, 40 ans, 2 enfants)

Les branches des femmes travaillent activement dans les organisations locales surtout. Cette activité affermit le sentiment d'être utile et qu'elles sont actives au sein du parti. Elles considèrent qu'elles travaillent plus que les adhérents dans les organisations centrales. « *Chez parti AK il y a une différenciation entre la base et le haut. En réalité ceux qui sont au sommet sont beaucoup plus aisés que ceux qui sont*

à la base. Parce que c'est la base qui travaille, c'est eux qui mettent les choses au jour. Ceux qui sont au sommet sont dans les conditions les plus confortables. Un activiste local, un activiste qui travaille dans la ville ou un président du quartier sont plus aisés. Nous, on travaille encore plus; sans nous, les femmes, le résultat ne serait pas la même. Eux aussi, ils savent cela. »(Neriman, 38 ans, 2 enfants)

Dans la vie politique en Turquie et dans les organisations du parti, le clientélisme et les relations de patronage sont utilisés par tous les partis.¹³³ Les partis sont aussi des mécanismes ou l'on peut voir le modèle d'organisation que Scott dénommait « l'appareil politique ». « L'appareil politique » est une organisation où l'on chapeaute les adhérents ou les partisans par le moyen de pouvoir à ses besoins spéciaux ou individuels et avec des présents, et ceux sont des organisations spécialisés sur le niveau de l'exécution. L'assiduité de ces relations et la solidarité informelle parmi les partisans, est aussi un des éléments qui renforce le sentiment d'appartenance au parti.¹³⁴ Avec les relations instaurées au sein du parti les adhérents se jouissent de certains avantages. L'une des interviewées nous explique que bien qu'elle n'avait des difficultés financières, elle « avait inscrit sa fille à l'école sans bourse délier », elle « arrangeait ses affaires beaucoup plus facilement avec ce nouveau entourage ». On peut clairement constater dans les paroles de Mme. Hatice qui déclarait qu'elle n'avait aucune intention personnelle dans son adhérence au parti, que l'adhérence apportait la solidarité dans plusieurs champs et que l'on constate le clientélisme dans les affaires concernant la vie quotidienne : « *Par exemple, nous avons un ami dentiste, on y rend visite chaque mois. Ma fille porte un appareil orthodontique. Parfois quand la téléphone sonne, je sent une appétence. Même si je ne puis y aller, je l'appelle. J'ai appris des choses. Je lui demande son avis quand j'ai des problèmes. J'ai un ami pharmacien. Le dentiste nous a beaucoup supporté. Un de nos amis, architecte, qui est délégué, on l'a appelé quand ma fille devait s'inscrire à l'école. Je lui ai raconté le problème et je lui ai demandé de trouver une bonne école pour la faire inscrire. Je lui ai demandé le piston. Il nous a retourné tout de suite. Il nous a parlé d'une école gratuite. Nous en avons donc profité de l'aubaine. Je n'oublie jamais ses aides. Etre adhérente, me porte donc des avantages. »(Hatice, 40, 2, enfants)*

¹³³ Harald Schuler, **Türkiye'de Sosyal Demokrasi, Particilik, Hemşerilik, Alevilik**, trd. Yılmaz Tanbul, ed. Tanıl Bora, İstanbul: İletişim, 2002, p. 107

¹³⁴ Transmis par Harald Schuler, **Op. Cit.**, p.100

L'une des avantages d'être adhérent est aussi d'avoir une relation et la possibilité de parler aisément avec les autorités du parti. Par ce moyen, les problèmes et les besoins de la vie quotidienne peuvent être compensés plus rapidement. Les paroles de Mme. Ayşe sont significatives de cette manière. « *Par exemple, je peux frapper la porte de notre président. Ou bien je peux parler avec le maire. Mais comment faire? Soit j'ai un ami au cabinet. Je lui parle de mon problème et lui demande un rendez-vous. Et lui, il m'arrange. Ce n'est pas le cas pour tout le monde. Si je vais à la mairie maintenant, les portes s'ouvrent devant moi. Mes affaires s'arrangent vite.* »(Ayşe, 40, 2 enfants)

On peut voir dans le discours de Mme Ayşe comment les adhérentes du parti se jouissent des avantages matériels et moraux. Cette conception est importante pour les interviewées qui n'ont pas de confiance en politiciens et qui considèrent la politique comme une affaire noire alors que ces avantages et ce mécanisme d'intérêt sont considérés normaux dans la participation politique. Le patronage et le clientélisme est apprécié normal par les adhérents. Ce qui faut souligner ici, c'est que cette appréciation n'est pas propre à AKP. On peut rencontrer de tels cas dans d'autres mairies aussi.

Selon Mme Gülşah qui nous raconte que son entourage ne considère pas ses travaux du parti, ce qu'elle a arrivé à faire grâce à ses relations avec le parti ont changé l'avis de beaucoup d'entre eux¹³⁵ : « *Tout le monde m'a dit, qu'est-ce que tu vas faire au parti, tu vas être le Premier Ministre ? Ils me disaient que j'avais tant travaillé et que rien ne s'était passé. Alors, ils ont vu que j'arrivais à faire des choses que eux n'y arrivaient pas, ils se sont tus. Ils n'avaient plus rien à dire. Même mon mari me faisait le dédaigneux. Avec le parti, la question n'est pas seulement être le Premier Ministre ; j'ai maintenant des connaissances partout. Quand j'ai*

¹³⁵ Ayata parle d'une restriction envers la fille et la femme : On essaie d'empêcher la participation des femmes à la vie politique car elle influence et modifie la vie dans le domaine privé. C'est pour cela que les femmes elles-mêmes empêchent les autres femmes participantes à la politique et elles s'abstiennent d'une telle activité. Cette abstention volontaire des femmes est plus puissante que les interdits des hommes : Les femmes ont l'intention de protéger leurs prochains des dangers de la vie politique. Ayata, Türkiye'de Kadının Siyasal Katılımı, **Op. Cit.**, p. 298

besoin de quelque chose, quand j'ai une affaire, ils arrangent. »(Gülşah, 37, 2 enfants)

Comme on peut constater, AKP a réussi à engager ses membres actifs par divers moyens à la participation politique. Le contrôle, que Scott lie avec les récompenses des besoins et par un certain appui au développement de la personnalité et dernièrement le sentiment d'être utile par le moyen des travaux du parti, contribuent donc à l'appartenance au parti. Dans les organisations locales des quartiers chez AKP les femmes démontrent une identité du parti assez intériorisée. Les éléments qui portent appui sur cette identité se renforcent de la légitimité en soi de leur activité politique et guide en faite la défense de leur cause auprès de leur entourage. Ce sentiment d'appartenance importe sur l'assiduité de la participation politique devant les blocages.

2.1.1.1. Les sources du conservatisme d'AKP et ses impacts sur l'appartenance politique au parti : Etre « du côté d'AKP »

Chaque mouvement politique adhère un discours sur le contrôle des attitudes et sur le corps féminin selon son vision et sa conception du monde. On entend que l'apparence et l'attitude de la femme soit en accord avec l'identité « réelle » du groupe ou de la communauté et qu'elle la reflète d'une façon « juste ». ¹³⁶ Comme les femmes sont représentées comme les porteurs symboliques individuels ou collectives de l'identité et de l'honneur des communautés, en générale on entend qu'elles portent « le poids de cette représentation ». ¹³⁷ Cela a cours soit dans les organisations de gauche et de droite de même que dans les communautés religieuses ou non-religieuses. La façon dont une formation se représente l'accord des éléments principaux de l'identité avec celle des femmes devient donc important à ce point. Dans ce sous-titre, on va interroger combien l'identité offert par AKP s'accorde avec celle des femmes des bidonvilles et ses impacts sur l'appartenance au parti et aussi comment et par qui le fait d'être le symbole du parti est approprié.

¹³⁶ Deniz Kandiyoti, "From Empire to Nation State: Transformation of the Women Question in Turkey" in **History of Women: Changing Perceptions**, Unesco, Paris

¹³⁷ Yuval-Davis, **Op. Cit.**, p.94

Depuis sa construction, l'identité politique d'AKP constitue le sujet le plus contentieux des débats. Selon les adhérents d'AKP, l'identité politique du parti est démocrate-conservateur et ils ont mis l'accent sur cette identité à chaque occasion.¹³⁸ AKP qui voulait adopter la conception conservatrice de façon similaire à celle de l'Occident, il proposait un discours couvrant les traditions historiques, culturelles et religieuses de la société Turque.¹³⁹ Cette conception peut être comprise dans la lignée des partis conservateurs de la vie politique en Turquie.¹⁴⁰

Le conservatisme en Turquie a certaines caractéristiques qui lui diffèrent des idéologies conservatrices occidentales. La différence la plus importante c'est qu'elle est un concept que l'on considère équivalent à la religiosité.¹⁴¹ La conception du conservatisme en Turquie est en conformité avec la définition d'Oakeshott. Selon lui, le conservatisme est, loin d'être une doctrine, une tendance humaine ou autrement dit, il est le caractère culturel des individus dans la société.¹⁴² En Turquie, ce

¹³⁸ Le Président Générale d'AKP et le Premier Ministre Recep Tayyip Erdoğan, et les chefs du parti mettent l'accent sur l'identité conservatrice d'AKP dans ses discours. « Nous sommes un parti à l'identité démocrate, conservateur. Nous sommes décidés à continuer. (<http://www.akparti.org.tr/basbakan-erdogan-abdde-6504.html>.) Recep Tayyip Erdoğan, le Président Générale d'AKP dans son discours nommé "AKP Définit son identité comme démocrate-conservatrice" prononcé lors de la réunion de l'Assemblée Générale réunie pour l'instauration de 59e gouvernement en 18 Mars 2003, avait affirmé l'identité du parti avec ces paroles-ci: "AKP définit son identité comme démocrate-conservatrice. AKP, se jouissant de notre propre tradition est sur la lignée de reproduire notre système de valeurs originel et profond vers une conception universelle de la ligne politique conservateur. Conformément aux gènes et aux codes historiques du conservatisme sur la nouvelle ligne démocrate-conservatrice, mais aussi en prenant appui sur les traditions sociales et culturelles des terres sur lesquelles on fait la politique, nous apporterons un nouveau élan pour la politique Turque." Yanardağ, **Yeni Muhafazakârlar (Neo-Cons)**, İstanbul: Chiviyazıları, 2004, p. 11

¹³⁹ Les conservateurs apprécient l'importance de la nation, de la tradition, de la religion et de l'ordre sociale. Les traditions sont importantes pour servir d'appareil à maintenir l'assiduité de la consistance sociale. La tradition redéfinit les relations entre les acteurs politiques et détermine la nature du changement. Dans ce cadre, le changement est acceptable au fur à mesure qu'elle soit conforme aux traditions de la société. Chez les conservateurs comme Okeshott, les idéologies ou plans rationnelles doivent être rejetées de la politique. Selon lui le conservatisme n'est pas un crédo ou une doctrine à croire mais une tendance humaine ou par d'autres mots, il est de nature. Michael Joseph Oakeshott, **On Being Conservative**, Oxford: Oxford University Press, 1973, p.23

¹⁴⁰ Dans la vie politique Turque depuis le Parti Démocrate, se trouve des partis caractérisés par leurs identités conservateurs. Les formations de parti conservateurs depuis le Parti Démocrate se termine donc par AKP. Les dynamiques qui constituent l'identité politique d'AKP peuvent être recherchées depuis l'héritage des partis conservateurs. Le conservatisme qui se met sur la scène de la vie politique turque avec le Parti Démocrate, avec certains fractures continua à exister avec Adalet Partisi / Le Parti de Justice (AP), Anavatan partisi / Le parti de la mere patrie (ANAP) et finalement avec AKP. »

¹⁴¹ Dans le fondement du conservatisme existe la conception qui considère l'être humaine peut commettre une faute, un être trompé. Selon cette conception la société devance à l'individu. Pourtant pour beaucoup des conservateurs le but principal est de maintenir l'ordre. Pour cette raison, les transformations rapides sont discutables car elles peuvent rompre l'ordre et apporter le chaos. Les conservateurs importent sur la religion, la famille, la tradition en addition à la société, l'ordre et l'autorité. Bekir Berat Özipek, "Muhafazakarlık Devrim ve Türkiye", **Modern Türkiye'de Siyasi Düşünce : Muhafazakarlık**, c.5, s.69

¹⁴² Michael Joseph Oakeshott, **Op. Cit.**, p.45

caractère culturel ne peut être conçu indépendamment de la religiosité et de la tradition.¹⁴³ Pour cette raison, l'identité conservatrice d'AKP doit être comprise dans le cadre de l'attachement de l'importance aux mœurs et coutumes turcs, à la religiosité et aux traditions au lieu de servir d'un appareil de socialisation. Pourtant la poursuite de la tradition ne signifie pas que le parti soit contre la nouveauté. Les discours sur le conservatisme du parti de Dengir Mir Mehmet Fırat, qui est l'un des chefs du parti résumera en fait la conception d'AKP sur le conservatisme. « *Notre conservatisme est un conservatisme ouvert à la nouveauté et au changement. Enraciné dans le passé, son visage tourné vers l'avenir, nous sommes un parti qui adopte un conservatisme moderne et novateur.* »¹⁴⁴ D'ailleurs la nouveauté n'est pas totalement niée selon la conception conservatrice et une nouveauté progressive peut pourtant être adoptée.¹⁴⁵ AKP est un parti qui met au premier plan son identité conservatrice tout en adoptant les nouveautés dans les pratiques de la vie quotidienne aussi. « *Pourtant dans la pratique quotidienne, AK Parti a une réflexion 'conservatrice' qu'il ne doit porter et contre lequel il doit combattre. Son attitude démocratique au chapitre des macro-débats comme l'Etat, la civilisation ou la structure représentative, son attitude anti-démocratique et conservatrice au chapitre des micro-débats comme les enfants, le corps ou la femme se trouvent ensemble de façon éclectique.* »¹⁴⁶

L'accent du discours sur les femmes dans le programme du parti vérifiera aussi cette appréciation conservatrice. Sur des sujets comme la situation des femmes et les rôles des genres on peut constater que l'on prend appui sur les mœurs et qu'ils y attachent des nouvelles caractéristiques comme l'ennoblissement des femmes.

Dans son programme et sous le chapitre « Les Femmes », AKP affirme que le parti doit s'intéresser des problèmes des femmes et cela de façon primordiale. Pourtant la raison de cette primordialité est avant tout en relation avec la femme

¹⁴³ La religion et les valeurs sociales selon le conservatisme permettent l'assiduité de l'ordre sociale. Transposé de Das Dilemma des Konservatismus de Martin Greiffenhagen par Tanıl Bora, **Türk Sağının Üç Hali–Milliyetçilik, Muhafazakârlık, İslamcılık**, İstanbul: Ed. Birikim, 1998, p. 101

¹⁴⁴ Dengir Mir Mehmet Fırat, **Uluslararası Muhafazakârlık ve Demokrasi Sempozyumu**, 10 -11 Janvier 2004, p.20

¹⁴⁵ La relation de l'idéologie conservatrice à la nouveauté peut être analysée sous deux titres. Le Conservatisme Européen qui se pose pour l'ordre et l'autorité contre le changement et en face Le Conservatisme Anglo-américain qui est pour un changement lent visant le maintien des institutions comme la religion, la famille et la tradition.

¹⁴⁶ Ali Bayramoğlu, **Uluslararası Muhafazakârlık ve Demokrasi Sempozyumu**, 10-11 Janvier 2004, p. 330

« individu » qui est responsable d'élever les enfants, c'est-à-dire les générations antérieures.¹⁴⁷ Les femmes sont avant tout des mères et elles sont responsables du maintien de l'ordre familial et de l'éducation des enfants. Pour cette raison leur responsabilité première est d'arranger les travaux ménagères.

Le fait que la famille se trouve dans une place centrale dans les groupes sociaux interviewés, coïncide avec l'importance accordée à la famille par AKP. Les publications du projet « Ailem Türkiye/Ma famille : La Turquie » menagé par Dr. Aysenur Kutoglu responsable des affaires familiales et des femmes chez AKP reflète aussi l'approche de AKP à la femme. Ces publications ont pour objectif l'amélioration de vie en famille, parmi eux se trouve des livres nommés *Le Guide Juridique Familiale, Le Guide de Santé Familiale, Le Guide de Maison*.

Bien que soit sujet de débat parmi les organisations des femmes et les médias, les débats sur l'adultère sont aussi des signes de l'importance que le parti accorde aux femmes.¹⁴⁸ Güldal Aksit, Ministre d'état responsable de la femme et de la famille avait justifié ce règlement par son « conformité aux mœurs et coutumes Turques et à l'ordre sociale. »¹⁴⁹ Un autre événement important là-dessus, pendant les débats à l'Assemblée on vient de changer le nom de la commission intitulée « L'égalité Homme-Femme » avec « L'égalité des chances pour les femmes et les hommes ».¹⁵⁰

Cette définition identitaire qui adoptait la distribution des rôles traditionnels basé sur le genre a joué un rôle important dans la participation des femmes à la vie politique par l'intermédiaire des vies familiales exemplaires des leaders. Surtout le Président Générale du parti et le Premier Ministre Recep Tayyip Erdoğan était un rôle-model et les individus considèrent sa vie familiale exemplaire. Cette conception reflète dans les paroles de Mme. Hatice de cette façon : « *Le Premier Ministre sait d'ailleurs notre mode de vie et donc il nous apprécie. Il est comme*

¹⁴⁷ Programme d'AKP, http://www.akparti.org.tr/5-7-kadin-_79.html?pID=42

¹⁴⁸ En Septembre 2004 dans le cadre des lois de correspondance avec L'Union Européenne une modification de la loi pénale Turque a été adoptée et une proposition de loi qui définissait l'adultère comme une infraction a été présenté.

¹⁴⁹ Akşit: "Zina Suçu Uygundur", Sabah, 2 Septembre 2004

¹⁵⁰ Selon İnel cela est un reflet de l'aspect conservateur de l'AKP car ils ont tendance à masquer les questions identitaires sociales sous l'égalité de concurrence. Ahmet İnel, "Fırsat Eşitliği Değil Eşitlik!", Radikal2, 15.02.2009,

nous. Je le considère non pas au sommet mais tout comme nous. L'importance qu'il accorde à sa famille, le fait qu'il offre appui sur les défavorisés...» (Hatice, 40, 2 enfants) Mme Ayse aussi considère le parti proche de ses valeurs et que les gens leur traitent de façon compréhensive lors des travaux du parti et que cela leur offre un champ de liberté dans le parti : « Il y a parfois des femmes qui veulent travailler à coté des hommes et parfois pas. Par exemple, mon mari est conservateur. Je ne veux pas travailler avec les hommes. J'ai des choses à faire. Chez nous, on ne s'enferme pas sur des questions comme cela. Chacun à sa façon. Selon moi, la femme et l'homme est différent. Je me sens plus à l'aise avec les femmes. Chez AKP, c'est le même. Ils comprennent quand tu ne le veux pas, et ils savent la raison. Peut-être je n'aurai pas la même possibilité dans un autre parti. » (Ayşe, 33, 2 enfants)

Parmi les organisations locales où l'on a fait des interviews, les femmes prêtaient importance sur la famille et les valeurs familiales en générale et elles considéraient la nécessité de maintenir le système des valeurs prévenant du passé pour l'assiduité dans la vie sociale et l'importance des mœurs et des coutumes. Les plaintes qui se montraient dans les discours se basant sur les expériences vécues au sujet des différences entre les hommes et les femmes s'accompagnaient d'un acquiescement et reflétait aussi la conception qui affirme que « le caractère des hommes est comme cela ». On peut constater dans les discours et les actes des femmes chez AKP qu'elles ne veulent pas dérégler ces rôles de genres. Bien qu'elles s'interrogent sur ces rôles, elles ont des doutes sur la possibilité d'un changement dans les rôles hommes-femmes.

Une similitude entre l'identité et les valeurs du parti est aussi instaurée dès le sujet de foulard. La moitié des interviewées portaient un foulard. Selon notre modèle il n'est pourtant pas possible de considérer le sujet de porter / ne porter un foulard dans le cadre d'une polarisation idéologique parmi femmes que nous avons interviewées. Car les femmes adhérentes qui portaient un foulard et celles qui n'en portaient pas, on ne constatait pas une différence significative sur le plan des modes de vies. Le foulard dans l'organisation locale du parti n'est pas un sujet de débat ou un appareil de différenciation. Car elles ne manifestent pas la demande d'avoir accès

à un champ sociale à laquelle elles ne peuvent accéder avec des foulards.¹⁵¹ Voire, le foulard possède une signification qui facilite leur communication avec les femmes qui sont comme elles. Elles ne déclarent donc pas un discours qui se différencie du discours du parti sur le sujet des foulards. Parmi les interviewées, on constate une tendance à comprendre que le discours de leur président provient d'une nécessité.¹⁵² Elles disent en générale que le fait que le problème de foulard soit actuel n'est pas le choix du Premier Ministre. « *Le problème de foulard est toujours à l'ordre du jour. Le Premier Ministre ne le veut pourtant pas. Pour qu'on ne nous accuse pas. Mais dans son entourage on porte des foulards. Quoi faire ?* » (Nermin, 40, 2 enfants)

Dans la participation politique à AKP on constate donc l'impact de l'entourage social. Grand nombre des participants, ont adhéré au parti par l'intermédiaire de ses amis ou de ses entourages. Donc il n'est possible de comprendre le but de la participation au parti avec la participation active à la politique. Dans l'adhérence le fait que AKP est un nouveau parti et que son image est plus neutre ; ce qui explique la raison pour laquelle on choisit ce parti. Les activités précédentes positives des leaders du parti ont aussi eu un impact sur le choix des femmes. La vie politique en Turquie implique chez les individus une manque de confiance en générale. La politique est conçue comme une affaire noire et on ne prête pas de confiance aux politiciens. Pourtant ce sentiment de manque de confiance est normalisé et l'idée selon laquelle le politicien ne peut s'échapper de ce cercle vicieux est de plus en plus généralisée. La conception la plus fréquente parmi les interviewées se reflète dans les paroles de Mme Ayşe : « *La politique c'est une affaire noire. Mais AKP choisit ses présidents parmi les riches pour qu'ils ne commettent pas d'exaction. Le mec est riche, pourquoi rapiner ? Il n'a pas d'ambition pour avoir une voiture ou une maison. Il a beaucoup de gens qui*

¹⁵¹ Il faudra ici préciser que les femmes ont des problèmes avec la candidature ou l'élection des femmes qui portent des foulards à la délégation ou au parlement. Pourtant ce que l'on souligne c'est que ces femmes n'ont pas de problèmes dans leurs activités dans le parti. Des problèmes concernant les implications étatiques ou les lois est toujours un problème pour celles qui veulent pratiquer la politique active.

¹⁵² AKP a défini une laïcité qui n'empêcherait pas l'expression des divers signes islamiques dans le champ social comme le foulard ou des places pour les prières dans les bâtiments publics mais ils sont pourtant toujours loin des combats. Cette conduite diffère AKP des partis de la lignée de Milli Görüş. Pourtant la politique contrôlée et assagie d'AKP n'a pas diminué les inquiétudes des groupes qui considèrent menaçant les symboles religieux. Les inquiétudes qui s'exprimaient avec des meetings ou des coups d'états ont démontré que AKP représentait pour une partie du peuple une communauté de tendance islamiste et une force menaçant les modes de vies laïques. Bien qu'il soit depuis sept années au gouvernement AKP a un problème de légitimité pour certaines fractions sociales.

travaillent pour lui. Il est le patron. Son allure est tout différent. » (Ayse, 33, 2 enfants)

Une autre notion qui affecte sur l'adhérence des femmes au parti c'est qu'elles adoptent les idées et les buts déclarés dans les réunions de rencontre du parti. La plupart des femmes interviewées déclarent que l'on les traite bien pendant les réunions et elles affirment que les idées prononcées lors sont contiguës. Les femmes interviewées dans les quartiers importent en générale sur les valeurs traditionnelles concernant la famille et pensent qu'il faut soutenir l'ordre social. Pour cette raison, loin d'interroger la structure patriarcale, elles n'ont pas des buts pour le changement de ce système de valeurs.

Pour conclure, la plupart des femmes chez AKP ont une tendance forte que le parti leur représente conformément. Car le parti leur offre des profits pratiques et une vision idéologique complète.

2.2. Une espace publique réservée à des femmes: Être femme à AKP

Après 1980, les discussions de l'espace publique- l'espace privée ont pris l'essor au sein des mouvements féministes et ceci, parallèlement à la montée du mouvement islamique. Ces discussions se sont surtout concentrées sur la question de comment élargir les frontières de ces deux domaines. Avec le mouvement féministe qui adopte le slogan de "ce qui est privé est politique" et qu'on appelle le deuxième courant du féminisme, on a commencé à discuter dans l'espace publique les sujets qu'on considérait appartenir à l'espace privée. La conception que l'intérieur du domicile est "intime" (*mahrem*) est aussi devenue plus élastique sous l'influence de ces discussions. La situation particulière de la Turquie qui est venue s'ajouter à ces discussions, s'est manifestée avec la montée du courant islamiste. La demande d'être visible dans l'espace publique du mouvement et des identités islamistes et surtout des "identités cachées"¹⁵³ qui sont de montée, a intensifié ces discussions.

Dans son œuvre intitulé "L'espace publique: archéologie de la publicité comme dimension constitutive de la société bourgeoise" (*titre original : Strukturwandel der*

¹⁵³ On utilise ce terme pour les sujets islamiques qu'Aynur İlyasoğlu conceptualise en exposant leur lutte pour exister dans l'espace publique. İlyasoğlu, **Op.Cit.**

Öffentlichkeit), Jürgen Habermas expose le processus de la naissance et de l'évolution de la vie publique à l'Occident. L'espace public est un processus, créée indépendamment de l'Etat et où les individus homogènes peuvent discuter les sujets généraux et influencer l'opinion générale qui se forme sur ces sujets. L'espace public est en principe ouverte à tous et inclut tout le monde. Mais pour pouvoir y avoir accès, il faut abandonner ses différences et accepter les normes propres à cette espace.¹⁵⁴ Avec cette conception qui est aussi critiquée par des auteurs comme Nancy Fraser¹⁵⁵, Habermas néglige en effet l'existence dans l'espace public des traits spécifiques que les individus apportent dès leur naissance ou se dotent ultérieurement et considère comme si la situation économique et sociale de tout le monde est égale.

En Turquie, avec la République et dans le cadre du projet de la modernisation, on a entrepris de créer une espace public par la main de l'Etat. Les frontières de cette publicité sont définies par l'Etat et son contrôle est accordé aux élites qui sont au pouvoir. L'espace public en Turquie n'était pas une espace où la démocratie ou les discussions habermasiennes prenaient place mais plutôt un domaine qui supportait la visibilité du projet de la modernisation et qui avait des caractéristiques bureaucratiques. Conformément à la définition d'Habermas, la nouvelle république a déterminé une espace public qui exclut les différences. On a identifié cette espace public définie, avec la notion de la laïcité. Par cela, on a exclu de la forme de l'espace public kémaliste, les symboles visibles, les pratiques de la vie quotidienne et les modèles du comportement musulmans et traditionnels.

Dans ce modèle kémaliste, les femmes prenaient leur place dans l'espace public comme les éléments symboliques de l'occidentalisation.¹⁵⁶ Comme l'espace public était défini en fonction de la laïcisation, le plus important indicateur du processus de la laïcisation de la vie quotidienne étaient devenues les relations occidentalisées entre les hommes et les femmes.¹⁵⁷ On peut prétendre que la domination d'une espace public laïque a demeuré jusqu'aux années '80. Surtout à partir de l'année 1983, les changements se sont initiés et de nouvelles publicités se

¹⁵⁴ Jürgen Habermas, *Kamusal Yaşamın Yapısal Dönüşümü*, traduit par T. Bora ve M.Sancar, İstanbul: Ed. İletişim, 1997

¹⁵⁵ Nancy Fraser, "Rethinking the Public Sphere: A Contribution to the Critique of Actually Existing Democracy", dans **Habermas and Public Sphere**, recueil par C. Calhoun, MIT Press, 1992

¹⁵⁶ Kandiyoti, **Op. Cit.**, p.71-91

¹⁵⁷ Nilüfer Göle, The Gendered Nature of the Public Sphere, **Public Culture**, Automne 1997

sont émergées. On peut considérer le mouvement féministe qui affirme que l'espace privée est publique et le mouvement islamiste, comme deux nouvelles espaces de la publicité qui se sont formées. Le mouvement islamiste qui problématise le mode de la vie à l'occident et l'espace publique laïque et qui revendique le contrôle moral de l'espace publique s'est positionnée contre les dynamiques publiques existantes.¹⁵⁸

La visibilité publique de l'Islam est en conflit avec les visions laïques mais on observe aussi les différents aspects de ce conflit au sein même du mouvement islamiste. Tandis que l'Islam qui se politise crée de nouveaux acteurs, il veut aussi contrôler l'existence de l'individu dans l'espace publique.¹⁵⁹ Le mouvement islamiste qui octroie des opportunités aux nouveaux acteurs publics dans les domaines culturel, politique et économique revendique aussi de structurer ces domaines au gré de son cadre idéologique. C'est pour cela qu'il existe une tension entre les stratégies de l'individualisation des acteurs islamiques, leur spécifiés et leur désir de transformer leur perception spécifique de la vie à des activités pratiques d'une part et les politiques islamistes de l'autre, qui essaient de les détenir dans les limites qu'elles ont définies.

Et en général ce sont les femmes qui se trouvent au centre de cette tension. Comme ça a été le cas pour le projet kémaliste, dans les mouvements islamistes aussi les femmes jouent un rôle central. La voile des femmes et leur demande d'exister dans l'espace publique avec leur voile est une des problèmes les plus visibles de l'Islam qui devient politique. Les femmes sont dans les premiers rôles d'une discussion qui se rapporte à l'utilisation de l'espace publique urbaine et aux pratiques de la vie quotidienne. Avec la montée du mouvement islamiste, l'axe les discussions de l'espace publique s'est plutôt déplacé vers la visibilité publique et politique des femmes. Le nouveau modèle de la femme islamique revendique de trouver sa place dans l'espace publique avec une identité islamique intériorisée, sans faire d'effort pour faire excuser l'Islam en face de la modernité. Cette demande contredit à la fois les caractéristiques laïques de l'espace publique et les principes islamiques qui mettent l'accent sur une espace intérieure spéciale, basée sur les sexes et qui

¹⁵⁸ Defne Suman, "Feminizm, İslam, Kamusal Alan", dans **İslam'ın Yeni Kamusal Yüzleri**, Nilüfer Göle, İstanbul: Ed. Metis, p.76

¹⁵⁹ Göle, **Op. Cit.**, p.34

interviennent politiquement aux sujets de la protection de l'honneur des femmes et de la conformité à l'Islam des relations des hommes avec les femmes.

L'existence des femmes islamiques dans l'espace public comme des sujets visibles influence les processus de la socialisation des femmes en leur fournissant des rôles modèles.¹⁶⁰ C'est pour cela qu'on ne peut pas nier l'influence des femmes dans l'organisation des branches féminines très actives au sein des partis islamistes, comme les nouveaux sujets publics du mouvement islamiste.¹⁶¹ C'est aussi au sein des organisations des branches féminines qu'on vit la confrontation avec la mentalité islamique qui attend des femmes qu'elles restent dans le domaine qui leur est réservé. On avait cité qu'on utilisait les femmes activement pendant les périodes des élections mais qu'on ne leur accordait aucune position dans la direction et qu'on l'expliquait par le fait que leur nature n'y est pas convenable. À la lumière de toutes ces discussions, on va essayer d'aborder dans cette partie l'influence des organisations des branches féminines, étant des espaces réservées aux femmes, dans la participation à la vie politique des femmes des quartiers périphériques, adhérentes d'AKP et dont l'identité islamique est accentuée.

On avait exprimé qu'on utilisait des réseaux informels pour la participation aux branches féminines et que presque la totalité des femmes interviewées avaient participé à la vie politique par ces réseaux. À ce point, les organisations des branches féminines deviennent importantes pour deux raisons: Tout d'abord les femmes s'y sentent plus à l'aise avec ses congénères. Madame Yeliz qui exprime qu'elle n'a aucune habitude de bavarder avec les hommes, décrit l'atmosphère du parti comme un climat d'amitié: *“Nous étions très intimes. Nous partageons même nos problèmes familiaux. Je m'entendais très bien avec notre directrice de la branche féminine. On était des amies avant tout. D'ailleurs tout le monde a des problèmes similaires. Ceci se reflétait aussi aux travaux. On travaillait comme si on jouait”*(Yeliz, 32, 3 enfants) En partant de ce récit, on peut arguer que l'utilisation des lieux différents par les hommes et les femmes ne doit pas être forcément liée aux

¹⁶⁰ Ayşegül Yaraman, Kadınlar vitrinde bile yok: 2002 genel seçimlerinde kadınların siyasal temsili açısından basın gündemi, dans **Kadın Yaşantıları**, Edité par Ayşegül Yaraman, İstanbul: Ed. Bağlam, 2003, p.123

¹⁶¹ Sibel Eraslan fait part de l'effet des protestations de la voile dans l'organisation des branches féminines. Les femmes qui ont été les actrices de ces protestations sont devenues plus tard les actrices des organisations des branches féminines. Voir. Nesrin Tura, reportage avec Sibel Eraslan, “Ben İslamcı Feministim”, Pazartesi, **Op. Cit.**

identités islamiques. En Turquie “la formation des communautés unisexes” et la séparation des domaines sociaux est un phénomène qu’on n’observe pas seulement dans les quartiers périphériques mais dans toutes les couches sociales.¹⁶² Les expressions suivantes de Madame Aynur, “*Les femmes se comprennent mieux*” et de Madame Hatice, “*l’homme est l’homme et la femme est la femme, tu ne peux pas savoir ce qui passe de sa tête*”, “*tu es femme, tu ne peux pas te battre mais s’il y a en face de toi une femme, tu peux aussi combattre, on peut s’entendre d’une façon ou d’une autre*”(Aynur, 40, 4 enfants) sont les exemples des discours que les femmes utilisent pour expliquer la raison de leur choix d’être avec leurs congénères. Quand on pense que les relations avec le sexe opposé de ces femmes sont limitées avec les membres de leur famille et les voisins on peut comprendre qu’elles peuvent se sentir plus à l’aise avec leurs congénères. On comprend aussi des récits que quand les femmes travaillent avec les hommes “étrangers” au sein du parti, elles trouvent généralement leurs comportements dérangeants. Ceci est reflété dans les expressions de Madame Hanife comme suit : “*Comme vous savez, même au sein du parti on subit la domination des hommes. Comme leur souveraineté règne, ils veulent se mettre au premier plan. Quelque soit le parti. Nous faisons ce que nous pouvons. Nous nous efforçons pour faire entendre notre voix. Certaines mentalités ne changent jamais. Il y a des mentalités qui proviennent des grands, des ancêtres, elles restent les mêmes. Ils essaient de dominer tant qu’ils peuvent mais nous n’y consentons pas.*”(Hanife, 48, 3 enfants)

Les clichés qui empêchent les femmes d’entrer en relation avec les hommes étrangers forment le deuxième facteur qui rend les branches féminines, une adresse attrayante pour la participation politique. Ici on constate que le contrôle et le pouvoir de la limitation que les époux exercent sur leur femme en s’appuyant sur la notion de l’honneur sont aussi intériorisés par les femmes.¹⁶³ On peut en donner l’exemple de Madame Elif : “*il y en a qui disent par exemple, tu es une femme, qu’est-ce que tu vas faire au milieu des hommes mais je ne les écoute pas.*”(Elif, 32, 2 enfants)

¹⁶² Sancar, **Op. Cit.**, p.306

¹⁶³ Un autre facteur qui influence la visibilité sociale de la femme est l’approche morale qu’on observe dans les sociétés musulmanes. À ce point, l’islamisme accentue l’espace privée- intérieure basée sur les sexes et il devient extrêmement important pour les femmes de protéger leur honnêteté et de garder la distance des relations avec les hommes. La visibilité publique de la femme affecte son honneur et sa dignité. Pour plus de détails, voir: Nilüfer Göle; **İslamın Yeni Kamusal Yüzleri**, İstanbul; Ed. Metis, 2000.

Quant à travailler ensemble avec les hommes elle affirme: *“Je vais faire mon devoir honnêtement et correctement. En fin du compte, je ne vais pas me promener avec les hommes bras dessus bras dessous, quoi. On va prendre des décisions là-bas. Moi aussi, j’exprimerai mon opinion lors des décisions.”* Comme on l’exprime dans ce récit, le critère d’être honnête et digne s’avère dans les relations avec les hommes étrangers. Madame Aynur qui pense que les comportements des hommes diffèrent selon les attitudes des femmes, y distingue l’attitude honnête et malhonnête: *“Bien sur, il y a aussi des femmes qui veulent travailler avec les hommes et il y en a celles qui ne veulent pas travailler avec. Mais en général si vous êtes là, vous devez travailler avec eux d’une certaine façon. Si vous êtes conscientes de votre propre attitude vous pouvez être confortables. Les hommes adaptent leur comportement selon l’attitude d’en face. Ceci est valable pour là-bas aussi. Si vous faites sentir votre attitude vous ne vivez pas de problème. J’y ai travaillé pendant de longues années. Je n’ai souffert d’aucune impudence. Mais là-bas, on ne vient pas ensemble pour bavarder. De temps en temps les sections se réunissait pour prendre des décisions.”* (Aynur, 40, 4 enfants)

Les branches féminines est une sorte d’organisation qui facilite pour les femmes de devenir membre au parti, qui les permet de revenir ensemble et de produire des politiques communes. On attend des femmes, membres à un parti, qu’elles réunissent autour de leurs problèmes communs et qu’elles en influencent leur parti et l’existence de la branche féminine au sein du parti renforce cette tendance. Dans l’exemple des femmes, membres d’AKP, la création d’une espace où travailler avec ses congénères par les branches féminines est définitive dans leur participation à la vie politique. Travailler en permanence avec les hommes étrangers n’est pas une situation préférable pour ces femmes. Les raisons de ce phénomène sont d’une part la limitation par le mari de l’existence et du contrôle de la femme dans l’espace public et de l’autre part le choix des femmes de construire avec ses congénères les lieux de la socialisation et de l’activité. Ici on ne peut penser aucun de ces facteurs isolément des perceptions traditionnelles de l’homme et de la femme. Les structures dominantes masculines qui interviennent dans la formation des perceptions de la masculinité et de la féminité exigent en fin du compte des lieux isolés pour ces deux sexes. On ne peut non plus négliger l’influence des principes islamiques dans cette exigence. On peut considérer le modèle islamique de l’homme

et de femme qui, au lieu de la coexistence égale, se complètent par des domaines de la responsabilité et des espaces différents, comme un facteur qui limite la manifestation dans l'espace public des femmes. Le fait qu'on rencontre aussi la formation des "communautés unisexes" même dans la culture qu'on qualifie d'être laïque et urbaine démontre aussi que l'islam n'est pas le seul facteur isolant dans ce domaine et que c'est aussi un choix des hommes et des femmes d'être avec ces congénères, dans les lieux à part. Quand même la vision islamique du monde rend cette isolement presque obligatoire.

Les organisations des branches féminines, qu'elles reflètent ou pas une interprétation différente de l'Islam, sont en fin du compte, presque la seule structure publique qui favorise la mobilisation des femmes qui, à leur défaut, n'entreraient pas du tout au domaine politique. Même s'il existe des espaces publics propres aux femmes, elles manquent d'attraction pour susciter leur participation. Ceci est aussi une indication de l'insuffisance des organisations non gouvernementales qui devraient être les plus effectives sur la structure publique.¹⁶⁴ Il ne faut non plus négliger que l'activité de visiter les maisons, une caractéristique positive des branches féminines, a la fonction d'augmenter la visibilité et la popularité des femmes aussi bien que de gagner des votes.¹⁶⁵ Si on considère que participer à une activité ou à un mouvement a aussi des rapports avec la connaissance qu'on a sur cette activité, les branches féminines ont une fonction incontestable pour contacter les femmes et les canaliser à l'activité politique par le biais des réseaux informels. En plus, les travaux des membres des branches féminines, comme des rôles- modèles, provoquent un changement général dans les perceptions et encouragent les femmes à participer à la politique.¹⁶⁶

La fonction des branches féminines dans la participation et la formation politique des femmes est un sujet qu'on discute toujours car on critique aussi ces

¹⁶⁴ Même si le mouvement des femmes islamistes ont des ONG assez actives comme Gökkuşağı et Havsa, aucun des interviewées n'étaient au courant de ces organisations.

¹⁶⁵ Sibel Eraslan exprime que les visites de maison n'attirent pas seulement les votes des femmes au parti mais aussi leur participation. L'existence des femmes qui participent à ce mouvement féminine malgré leur époux démontre l'influence des branches féminines dans cette mobilisation. Reportage avec Sibel Eraslan, **Op. Cit.**

¹⁶⁶ D'après Philips, l'augmentation du nombre des femmes représentatives dans la vie politique favorise la confiance en soi et le courage des femmes dans la scène politique et suscite le questionnement des jugements standards qu'on attribue aux hommes et aux femmes. A. Philips, "Democracy and Representation: Or, Why Should it Matter Who our Representatives Are, dans **Feminism and Politics**, New York: Oxford University Press, 1998, p. 228.

institutions de limiter les femmes à des activités “féminines”, même si elles favorisent leur participation à la politique et leur adhérence aux partis. C’est pour cela que dans la partie suivante on va essayer d’analyser cette “féminité” des branches féminines et sa relation avec la participation politique.

2.2.2. Les branches féminines en tant qu’une activité politique: Les femmes des quartiers périphériques qui entrent dans la vie publique

L’existence des femmes dans la vie publique était l’un des symboles les plus importants du projet de la modernisation et de l’occidentalisation de la République. Avec le passage au régime de plusieurs partis, ce rôle et cette fonction symbolique des femmes ont perdu leur sens.¹⁶⁷ Ceci a aussi anéanti la chance que possédaient les femmes à l’époque du parti unique, d’être élue presque automatiquement.¹⁶⁸ À partir de 1950, le nombre des représentantes des femmes dans le parlement a diminué considérablement et c’est à cet époque qu’a débuté les premières organisations des branches féminines au sein des partis. On peut prendre comme le commencement des organisations des branches féminines qui ressemblent à des exemples actuels, la décision de créer des branches féminines et de la jeunesse qu’on a pris pendant le 9^{ème} assemblé général de CHP, qui a eu lieu le 26 novembre 1951. La création légale des branches féminines n’a pu être réalisée qu’aux années’60.¹⁶⁹ Les branches féminines qui ont été interdites par le coup d’Etat de 1980, ont été réorganisées sous le nom des comités ou des commissions des femmes, avec la rentrée des partis à la vie politique. Par l’abolition de cette interdiction en 1999, les branches féminines ont regagné leur statut légal.

Tandis qu’on accueille les organisations des branches féminines comme des institutions qui permettent les femmes de participer à la vie politique, on les critique aussi d’être des organes subsidiaires des partis et de limiter les femmes aux activités “féminines”.¹⁷⁰ Une autre approche aux branches féminines les considère comme des formations qui n’ont pas de fonction dans la participation des femmes à la vie

¹⁶⁷ Şirin Tekeli, **Türkiye’de Kadının Siyasal Hayattaki Yeri, dans Türk Toplumunda Kadın**, recueilli par Nermin Abadan Unat, Ankara: Ed. Türk Sosyal Bilimler Derneği, 1979, p. 401

¹⁶⁸ Tekeli indique comme les raisons de cet événement, la concurrence pour avoir plus de places dans l’assemblé et l’influence de l’idéologie conservatrice du Parti Démocrate. Şirin Tekeli **Op. Cit.**, p.401

¹⁶⁹ <http://www.chpistanbulkadin.org/atauerk-ve-kadnlar.html>. 10.09.2009

¹⁷⁰ Ayşe Güneş Ayata, “Laiklik, Güç ve Katılım Üçgeninde Türkiye’de Kadın ve Siyaset”, **75 Yılda Kadınlar ve Erkekler**, Ed.A.B. Hacımirzaoğlu, İstanbul: Ed. Tarih Vakfı Yurt, 1998, p. 337- 348.

politique mais qui servent plutôt à faire gagner des votes aux partis. Selon cette approche, les partis attendent des branches féminines qu'elles soient actives dans les domaines où les hommes ne peuvent pas entrer, qu'elles fassent gagner des votes au parti et qu'elles soutiennent les hommes. Les partis politiques utilisent les femmes pour accéder à d'autres femmes et ne peuvent que par cette voie, communiquer face à face avec les femmes, surtout pendant les périodes des élections. Les femmes peuvent s'adresser aux femmes au foyer avec des discours "féminines", entrer aux domiciles et, ce qui est le plus important, faire l'usage des réseaux des relations féminines.¹⁷¹

Surtout après 1980, avec l'utilisation effective de la potentielle de faire gagner des votes et d'être effectif sur les femmes des branches féminines par le Parti de la Prospérité (Refah Partisi), les femmes ont obtenu une position plus importante au sein des organisations des partis.¹⁷² Mais malgré tous leurs travaux actifs et leur contribution au succès électoral, ces femmes qui ont sonné toutes les portes, qui ont pour la première fois contacté toute la population à l'échelle du quartier et même de la rue, n'ont pu avoir accès à aucune poste supérieure et ceci a entraîné des discussions.¹⁷³ Cette situation qu'on explique par à la mentalité traditionnelle selon laquelle la place de la femme est sa maison, suscite de questionner comment on puisse concilier la participation politique des femmes par le biais des branches féminines avec ces structures traditionnelles. On critique aussi AKP qui accentue toujours son identité démocrate conservatrice, de posséder une mentalité traditionnelle similaire. On avait exprimé que dans les organisations d'AKP des quartiers périphériques, les branches féminines favorisaient la participation politique des femmes, en créant une espace publique réservée à elles. Ici on va essayer d'analyser comment cette caractéristique "féminine" des activités des branches féminines d'AKP est interprétée par les interviewées et quelle est la relation de cette interprétation avec rôles de la féminité.

¹⁷¹ Gülay Talaslı, *Siyaset Çıkmazında Kadın*, Ankara: Ed. Ümit, 1996, p.172

¹⁷² Les branches féminines ont joué un très grand rôle dans le succès électoral du Parti de la Prospérité (Refah Partisi) en 1993. Dans le Parti de la Prospérité qui a commencé à accepter des membres femmes en 1987, la branche féminine a commencé à travailler en 1990. Sibel Eraslan pense que Tayyip Erdoğan a été le meilleur pratiquant de cette idée. Eraslan exprime que l'utilisation active des femmes dans le domaine politique au sein du Parti de la Prospérité est lié aux protestations du turban et qu'étant l'organisation des femmes du parti, elles ont sonné toutes les portes, elles ont contacté deux cent mille femmes en deux mois. Nesrin Tura, "Ben imanlı Feministim...", **Op. Cit.**

¹⁷³ On a étudié plus en détails les discussions générales sur ce sujet, dans la partie où on analyse les racines conservatrices d'AKP et ses effets sur l'appartenance au parti.

Les branches féminines d'AKP ont été créées le 19 février 2003, sous la présidence de Selma Kavaf. Après avoir créé un conseil central de la décision et de la direction (Merkez Karar Yönetim Kurulu, MKYK) de 50 membres et un conseil exécutif central (Merkez Yürütme Kurulu MYK) de 12 membres, on a fondé les organisations des branches féminines dans les 81 villes, les 843 sous-préfectures et dans le 50% des villages. Selon le règlement d'AKP, le président des branches féminines de chaque ville a le droit de parole dans le conseil administratif et conseil exécutif de la ville. Les directrices des branches féminines des villes se réunissent chaque mois dans la direction générale des branches féminines d'AKP. Les branches féminines réalisent leurs activités essentielles par le biais des organisations des quartiers. Les représentantes des quartiers font des "sondages" où les collectent toutes sortes de données à propos de toute la population qui réside dans leur région. L'identification des indigents, les travaux à effectuer dans les situations spéciales comme la maladie, la service militaire, le décès ou le mariage sont tous dans la responsabilité de ces représentantes. On transmet les informations obtenues aux cadres supérieures et on communique les activités du parti au peuple.

Parallèlement aux travaux de l'aide et de l'information, les branches féminines organisent des activités de l'éducation, des séminaires, des conférences, des kermesses et s'efforcent d'y assurer la participation. Par ces activités, elles contribuent aux développements sociaux des femmes et les dotent des connaissances. Dans le rapport de l'activité des branches féminines d'AKP, on annonce que les travaux des branches féminines sont concentrés sur "l'augmentation de la conscience et de la participation politique des femmes, l'éducation, l'emploi et les aides sociales".¹⁷⁴ Les activités ont tout d'abord commencé par l'information de l'organisation sur "la démocratie conservatrice" qui est l'idéologie fondamentale du parti.

Les organisations du quartier des branches féminines d'AKP sont liées entre elles par des relations verticales et horizontales. Le devoir et la responsabilité de chaque représentante sont définis. Les responsabilités des personnes qui sont

¹⁷⁴ Le texte de la présentation du rapport de l'activité de la branche féminine: http://kadinkollari.akparti.org.tr/dosya/Genel_Merkez_Kadin_Kollari_Faaliyet_Raporu.pdf. (11.11.2009)

chargées dans l'organisation de chaque quartier se ressemblent. Le récit de Madame Esra à propos des activités illustre les travaux d'une représentante du quartier: *“Nous travaillions pour adhérer les gens au parti. Nous faisons des enquêtes. Nous avons découvert ce que le peuple attend du parti, ce qu'ils veulent, ce que le parti peut faire s'il arrive au pouvoir. C'était notre premier travail. Que veut le peuple ? Nous avons pris des notes. Le peuple voulait d'abord de la sécurité, de la transparence. Nous l'avons appris à cette époque. Puis nous avons gagné de nouveaux membres. Nous avons visité toutes les maisons, nous avons écouté les gens, nous avons causé avec eux. Nous avons parlé avec tout le monde, s'ils soient les adhérents de MHP, de CHP ou des indécis. Ils nous accueillait tous très bien. Il était défendu d'entrer dans les maisons mais nous faisons les enquêtes devant les portes, nous posions nos questions. Nous causions avec eux devant les portes. Ils nous racontaient qu'ils n'ont été contents d'aucun pouvoir jusqu'au présent. Car aucun des gens qui venaient au pouvoir ne parlait avec la langue du peuple. Nous faisons des programmes pour les enfants, les séminaires étaient très utiles. Nous avions des psychologues. Une fois par semaine, sous forme des questions et des réponses. Là-bas, les femmes pouvaient exprimer leurs problèmes.”* (Esra, 37, 2 enfants)

On peut énumérer ces travaux comme; faire des visites des maisons de leur région qu'elles appellent des sondages pour collecter de l'information, faire adhérer des membres au parti, communiquer les activités du parti a peuple et de rapporter les demandes et les attentes de ce dernier aux cadres supérieures, aider aux faibles et aux misérables, organiser des séminaires. Ce sont les aides qui sont les plus accentuées de ces activités. Identifier les indignes dans la région de leur responsabilité et contribuer à satisfaire leurs besoins, visiter les malades, donner au nom du parti, des réactions correspondantes à des événements importants de la vie sociale comme les mariages et les départs pour le service militaire sont les activités essentielles des organisations du quartier des branches féminines. Il est intéressant d'observer que presque la totalité des femmes interviewées mettent l'accent sur la satisfaction morale que leur procure d'aider aux pauvres. Ceci peut être lié à la croyance générale que les femmes ont plus de pitié. Ces propriétés biologiques qu'on considère appartenir aux femmes sont aussi exprimées dans les récits des femmes partisans d'AKP: *“Si on pouvait avoir plus de femmes dans la politique, la situation de la Turquie pouvait être différente. Car les femmes sont sentimentales,*

elles ont beaucoup plus de la pitié et elles sont ardentes. Nous travaillons beaucoup plus que les hommes. À mon avis les femmes sont plus intelligentes que les hommes mais les hommes ne l'acceptent pas. Je discute ceci avec mon mari. S'il travaille et apporte du pain, à mon tour, j'assume ses services. Moi aussi je suis fatiguée et usée, physiquement et mentalement. Aujourd'hui j'ai entendu de la radio que les femmes qui accouchent deviennent plus intelligentes. Ça m'a beaucoup plu. On disait que quand la femme accouche elle est stressée et pense à ce qui peut se produire et que ceci fait marcher sa tête. Mais les hommes veulent toujours voir les femmes à l'arrière plan. En faite les femmes doivent être beaucoup plus nombreuses dans la politique.” (Özlem, 34, 2 enfants)

Une conception similaire de la différence biologique s'avère aussi dans les propos suivants de Madame Gülten: *“Peut-être mentalement nous sommes plus intelligentes que les hommes mais les hommes sont physiquement plus forts. En fin du compte les hommes sont mieux que nous et physiquement et dans la vie du travail. Qu'ils soient un pas en avant de nous. C'est ce que je veux toujours. Je préfère que mon mari soit un pas devant moi. Alors je sens plus de respect pour lui. En tout état de cause, la femme est la femme et l'homme est l'homme.” (Gülten, 47, 3 enfants)*

Les activités les femmes, membres d'AKP signifie l'entrée à la politique active d'un groupe qu'on avait exclu de la vie politique turque. Pour ces femmes, exclues de l'espace public homogène de la Turquie de la République, les possibilités de la publicité sont très limitées. C'est pour cela que, comme on l'avait mentionné dans les parties précédentes, les branches féminines sont importantes dans le sens de la politisation d'une catégorie repoussée et avec son adaptation à l'ordre sociale basée sur la séparation des hommes et des femmes. Mais nous voulons souligner dans cette partie que, comme c'est exprimé dans les récits des femmes, on explique la distinction des identités de l'homme et de la femme avec la différence biologique et les activités des branches féminines deviennent acceptables pour les deux sexes, puisqu'elles ne menacent pas les positions existantes des hommes et des femmes. Les femmes s'attribuent des activités plus charitables et plus sentimentales et attribuent aux hommes des propriétés plus agressives comme la puissance, la domination et le désir d'opprimer les femmes. Les propos de Madame Esin peuvent

être un résumé illustratif de cette vision: *“Les hommes se battent beaucoup plus pour les positions. Ils sont plus ambitieux, il faut être plus agressif dans la politique. C’est juste un travail d’homme, c’est-à-dire qu’il est conforme à leur nature.”*(Esin, 30, 1 enfant,)

Les femmes trouvent les activités du parti conformes à elles car ce sont des activités “féminines” et insistent surtout sur ses bénéfices et ses effets sur leur développement personnel. Par exemple Madame Selma exprime par ces mots le sens qu’elle attribue au parti et sa contribution à elle: *“Je suis venue ici comme la mariée, de l’autre côté de la ville. Quand je suis venue je ne connaissais personne. Je souffrais beaucoup de la solitude. Mais quand j’ai commencé à fréquenter le parti et à y travailler j’ai eu un tel entourage que maintenant je connais presque tout le monde. Quand je vais au marché par exemple, je salue tout le monde, tout le monde sait mon nom.”* (Selma, 1 enfant, 35)

Les propos suivants de Madame Hatice relèvent que la socialisation par le biais du parti entraîne le sentiment d’être utile et de l’aise psychologique: *“Normalement on est dans la maison. On nettoie, on balaye, on cuit, on travaille jusqu’au soir. Je les faisais toujours mais je me sens plus heureuse quand je suis au parti. Parce que là-bas j’ai un devoir, j’ai dans la tête l’idée de l’accomplir. C’est peut-être grâce à ça que je ne reste pas seule à parler dans ma tête or ceci m’énerve beaucoup. Là-bas je suis plus sereine. S’asseoir comme ça dans une place jusqu’au soir ne me convient pas. Il est plus important pour moi de servir à quelque chose. Je sais mes devoirs. Je prépare les repas. Je suffis à tous. Seulement rester loin des enfants me donne de la peine. Je les laisse à ma voisine d’en bas.”* Même si les travaux du parti se recoupent avec la vie domestique, les femmes pensent que travailler au parti leur est utile: *“J’ai commencé aussi à subir des difficultés dans ma vie domestique. Mais ma vie sociale est très évoluée. J’ai vécue de grands changements. J’ai gagné ma confiance en moi-même. On apprend des choses, on connaît mieux les gens. On construit des dialogues. On devient plus forte. On commence à se dire que je peux faire tout, même si je reste seule.”* (Hatice, 40, 2 enfants)

Les organisations des branches féminines réalisent des activités “féminines” dans un domaine qu’on considère appartenir “aux hommes”. Exister dans la politique en protégeant ses identités féminines et sans se “masculiniser” entraîne deux conflits:¹⁷⁵ Ceci d’une part favorise la reproduction moderne des structures dominantes masculines en empêchant les changements de ces dernières et féminise d’autre part l’espace public, avec les femmes qui s’y manifestent. C’est pour cela que la mobilisation politique des femmes, même si elle soit au sein des branches féminines, en constitue un point essentiel.

Comme on observe dans les récits, la participation au parti a eu des effets favorables sur les femmes comme “s’assurer la confiance en soi”, “se doter d’un entourage actif”, “acquérir des connaissances”, “pouvoir s’exprimer”, “le sentiment d’être utile”, “le bien-être psychologique”. Et dans toutes les interviews on mentionne des difficultés de la vie domestique comme une situation contradictoire qui vient se superposer. C’est la raison pour laquelle que nous accordons de l’importance à la vie domestique et aux récits sur ses rôles domestiques des femmes adhérentes d’AKP. Les devoirs domestiques de la femme arrivent au premier plan des facteurs qui rendent les activités politiques difficiles, du point de vue du temps et du labeur à y consacrer. Ces dynamiques et les récits des femmes sur leur position domestique et la division du travail, constituent le cadre de la partie suivante.

2.2.3. Une activité spéciale: “Maman avant tout”

Les organisations des quartiers de la branche féminine, étant des lieux qui offrent le confort de l’utilisation traditionnelle des places isolées pour les hommes et les femmes et qui permettent aux femmes de demeurer dans ses rôles de “la femme”, favorisent la participation politique sans menacer la vie familiale. La menace à la vie familiale est conçue de deux façons par les femmes: Ça peut être tout d’abord les conflits probables avec l’époux et aussi le risque qu’elles manquent à leur part dans la division du travail à cause de leur insuffisance dans les travaux domestiques. Compléter ses travaux domestiques, pourvoir aux besoins de l’époux et l’importance de la famille sont des sujets essentiels pour les femmes partisanes.

¹⁷⁵ Pour plus de détails sur l’idée que l’existence des femmes dans le domaine politique entraîne leur masculinisation, voir: Ayşegül Yaraman, “Toplumsal Değişme ve Kadında Erkeksilik”, **Les Textes du Psychanalyse; Erkeksilik**, no. 5, Automne 2002, p.47.54

Par l'augmentation de la participation de la femme à la vie du travail, on attend qu'une transformation relative se produise aussi dans la division du travail traditionnelle, basée sur les sexes. Mais un nombre considérable des travaux sur ce domaine démontrent que l'entrée au travail de la femme n'en diminue pas sa charge des travaux domestiques.¹⁷⁶ On peut prétendre une situation similaire pour leur participation à la politique active; est-ce qu'un changement se produit dans les devoirs du travail domestique de ces femmes partisans qui consacrent peut-être aux travaux du parti, plus de temps qu'un travail à plein temps? Comment ces femmes se sentent-elles à propos de cette division du travail et les devoirs qui leur correspondent? Dans cette partie, on cherchera des réponses à ces questions.

La grande majorité des femmes partisans d'AKP sont des femmes au foyer et même s'il y en a d'entre elles qui ont une expérience de travail, ce ne sont pas des positions régulières qu'on peut considérer dans le contexte d'une carrière professionnelle.¹⁷⁷ On peut en donner l'exemple de Madame Neriman qui a travaillé pendant un certain temps dans le magasin de son époux et de Madame Esra qui vend, bien qu'irrégulièrement, les ouvrages qu'elle produit. Certaines femmes ne trouvent pas nécessaire de travailler tandis que certaines autres expriment que leur époux ou leur famille ne leur permettront pas de travailler.¹⁷⁸ Les propos suivants de Madame Filiz à propos de la position de concierge qu'on lui a offert, portent les indices de l'intervention pas seulement des époux mais aussi des familles: "*Si ma mère et mon père sachent que je travaille, que je rends service aux autres ils me*

¹⁷⁶ Dans l'exemple de la Turquie les travaux domestiques et le soin des enfants entrent dans le domaine de la responsabilité exclusif des femmes. Les faits que la famille soit de la provenance paysanne ou urbaine ou qu'elles travaillent ou pas n'ont pas d'effet sur cette division générale du travail. (KSSGM, 1998, 50-57), Ayşe Güneş Ayata, "Gecekondularda Kimlik Sorunu, Dayanışma Örüntüleri ve Hemşehrilik », **Toplum ve Bilim**, no. 51-52, p. 89-101

¹⁷⁷ Dans le travail qu'elle a réalisé sur les femmes concierges et de ménage intitulé *Başkalarının Kiri* ("la saleté des autres"), Gül Özyeğin annonce comme une de ses découvertes, le fait que ses travaux ne soient pas permanents n'est pas le résultat du conflit des rôles du travail et de la famille ou leur insuffisance à combiner ces rôles. D'après elle, ce sont certaines caractéristiques de l'embauche et les pressions des structures masculines dominantes qui y sont entremêlées qui constituent des obstacles devant la vie du travail des femmes. Özyeğin pense que les femmes ne peuvent pas trouver de travail permanent à cause de la résistance masculine qui les affronte dans la vie du travail. Gül Özyeğin, **Başkalarının Kiri, Kapıcılar Gündelikçiler ve Kadınlık Halleri**, İstanbul: Ed. İletişim, 2005, p. 98

¹⁷⁸ L'ordre patriarcal s'oppose au travail payé de la femme à cause des soucis profonds provoqués par les menaces qu'on perçoit à propos de la sexualité et l'honneur de la femme et de la dignité de l'homme et ceci limite considérablement les genres de travaux qui peuvent être pratiqués par les femmes et les lieux où elles peuvent travailler. Pour un travail d'analyse sur ce sujet, voir: Gül Özyeğin, **Op. Cit.**

prendront de mon mari et m'apporteront chez eux. Ils diront à mon mari, tu ne peux pas prendre soin d'elle alors qu'elle reste avec nous. Bien plus, auparavant nous avons loué un appartement du concierge dans un immeuble. Le directeur de l'immeuble nous avait proposé de ne pas payer de loyer à condition que je ramasse les ordures et nettoie le bâtiment. J'avais répondu que je ne pouvais pas le faire. D'ailleurs mon mari travaillait, il ne pouvait pas non plus. Je n'ai jamais travaillé et ne l'ai jamais désiré. Nous avons des difficultés mais quand même, chez nous, gagner du pain c'est le devoir de l'homme.” (Filiz, 33, 3 enfants)

Gagner ou ne pas pouvoir gagner le pain de la maison, étant une stratégie de la masculinité, affecte aussi l'autorité de l'homme au sein de la famille: L'homme qui passe l'examen de gagner son pain est accepté par la société et atteint la position de pouvoir se doter d'une femme et des enfants.¹⁷⁹ “Pourvoir aux besoins de la maison” est la fonction fondamentale de l'homme et on attend de la femme qu'elle l'aide, en assumant régulièrement les travaux domestiques et en se comportant dans les limites qu'il lui impose et qu'elle approuve sa “masculinité”. Cette division du travail existante entre les hommes et les femmes et qui met au centre les attentes de l'homme est acceptée presque sans discuter et intériorisée.

La mentalité selon laquelle les femmes doivent faire sentir les hommes à l'aise chez soi, contribue aussi à cette conception qui vise à protéger le pouvoir de l'homme: “*Il travaille jusqu'au soir, qu'il se sent à l'aise chez soi*”, “*imaginez, il est dans la trafique toute la journée, il confronte toutes sortes de gens et s'il ne trouve pas de l'aise chez soi...*” Elles expriment ainsi l'idée que le domicile est l'abri de l'homme et doit être le lieu où son pouvoir est protégé et où on doit le faire sentir heureux et que ceci constitue un part considérable des devoirs de la féminité.¹⁸⁰ Cette conception assure l'autorité de l'homme de faire réaliser ses vœux, dans les limites de la famille.

¹⁷⁹ Özyeğin, **Op. Cit.**, p.64

¹⁸⁰ Fatmagül Bertay explique la transformation du domicile à un abri pour les hommes dans le système capitaliste avancé, par l'essai de compenser l'aliénation à son travail que l'homme souffre à cause de l'objectivisation de son labeur qui est détaché de son produit, avec les relations familiales avec la femme. Mais du point de vue des femmes, les relations avec les hommes sont, plutôt qu'un abri à l'aliénation, le domaine de la soumission. Fatmagül Bertay, “Kadınların İnsan Hakları: İnsan Hakları Hukukunda Yeni Bir Açılım”, dans **Tarihin Cinsiyeti**, İstanbul: Ed. Metis, 2003, p.38

C'est pour cela que l'ordre et la propreté de la maison sont extrêmement importants. Le domicile, étant un lieu de l'espace privée est l'expression des qualités de la femme au foyer et comme une "bonne épouse". C'est pour cela que l'image général de leur maison, les meubles et la propreté témoignent du soin qu'on accorde à la maison.¹⁸¹ On élève toujours les petites filles sur l'importance de l'ordre et de la propreté de la maison. Le fait d'avoir réalisé la majorité des interviews chez les interviewées nous a aussi fourni l'occasion d'observer ce phénomène. Chez Madame Asuman par exemple, on apercevait tout de suite combien elle était exigeante quant à la propreté et à l'ordre de sa maison. Quand on considère qu'en générale on fait le nettoyage les matins, on peut considérer que les interviewés de l'après-midi sont réalisés dans l'atmosphère quotidienne du domicile. L'appartement était décoré avec un grand soin et garni des objets décoratifs comme des bibelots et des fleurs.¹⁸² Madame Asuman a exprimé que la maison était importante pour elle et qu'elle n'abandonne jamais son ordre et sa propreté, même si elle doit travailler le jour et la nuit pour le parti: "*Nous étions très occupées pendant les périodes des élections. Il y avait des travaux de nuit. On travaillait même jusqu'à une heure du matin mais je faisais toujours le nettoyage de ma maison sans retarder. Je me réveillais très tôt, d'ailleurs je travaille vivement. Je n'ai jamais eu de femme de ménage, nous n'avons pas de moyen, d'ailleurs je n'aime pas ça, que les autres ne se mêlent pas à ma maison.*" (Asuman, 33, 1 enfants)

Quant à Madame Gülser, elle affirmait qu'elle faisait les travaux domestiques avec grand plaisir et qu'elle s'amusait à préparer des repas pour son époux et pour ses enfants: "*Pour moi, ma maison vient avant tout. Les travaux du parti ne veulent rien dire si je n'arrive pas rendre heureux mes enfants et mon mari, si je les laisse sans soin. Le repas de mon mari est toujours prêt, je fais toujours le nettoyage, le repassage. Je ne les fais pas pour ne pas mettre mon mari en colère mais parce que j'aime ces travaux et parce que ce sont mes devoirs. Si chacun fait son devoir il y a pas lieu à des tensions.*" "*En plus au parti nous apprenons aussi comment nous pouvons être mieux, comment nous pouvons améliorer les soins de nos époux. Nous parlons entre nous. Par exemple j'ai appris beaucoup de recettes de mes amies du*

¹⁸¹ L. Funda Şenol-Cantek, "Fakirhaneler: Yoksulluğun ev Hali", **Toplum ve Bilim**, 89, 2001, s.103

¹⁸² Les travaux effectués pendant les années '70 démontrent que l'exode rural des femmes paysannes est en grande partie résulté par leur transformation en "femme au foyer". Certains chercheurs ont même affirmé que ces femmes sont devenues des outils qui s'ornementent et ornentent les maisons. Önder Şenyapılı, **Kentleşemeyen Ülke, Kentlileşen Köyler**, Ankara: Ed. ODTÜMF, 1981, p.214

parti.” (Gülser, 40, 2 enfants) Comme Madame Gülser, Madame Emine aussi opte pour la priorité d’être femme au foyer aux travaux du parti. Quant à Madame Nermin, même si elle travaille dans le magasin dans les mêmes conditions avec son mari, elle considère quand même et les travaux du parti et les travaux domestiques dans sa responsabilité. Et elle exprime avec plaisir que son époux lui assiste dans les travaux légers comme “préparer la salade” ou “mettre le couvert”. Elles affirment en somme que ces responsabilités ne leur ont pas imposées par leur époux ou par les autres, mais qu’elles les assument volontairement et avec plaisir. Elles n’ont pas dans l’attente d’un soutien par leur maris et soulignent même qu’ils font d’ailleurs ce qu’ils doivent “en apportant du pain”, “en se débouillant dans la trafique toute la journée.” Elles accentuent surtout qu’elles aiment bien et qu’elles ont du plaisir à faire ces travaux pour exprimer qu’ils ne résultent pas de l’exigence.

En conséquence de la conviction générale que le devoir essentiel des femmes sont les travaux domestiques, les femmes les assument en faisant double poste¹⁸³ avec les travaux du parti. Le devoir des maris est d’apporter du pain. Même si les femmes ont exprimé qu’elles s’efforcent beaucoup, elles n’ont jamais mentionné de changer cette division du travail. Les raisons qui résident au fond de cette acceptation par les hommes et les femmes de la division du travail traditionnel et de leur non-résistance à ces structures sont importantes pour notre travail. Les travaux effectués par les hommes et les femmes influencent aussi la formation de leur sexualité.¹⁸⁴ Le fait que l’individu effectue un travail conforme à son sexe a aussi du rapport avec sa présentation à la société comme masculin ou féminin. Les femmes se font accepter comme féminines en assumant des travaux domestiques et les hommes comme masculins en les évitant et en gagnant de l’argent au dehors: “L’homme attend qu’on lui serve du repas, d’où est-ce que la femme peut attendre une telle chose?”, “l’homme met sa veste et sort, c’est à la femme de prendre le soin de la maison, d’assouvir les enfants” sont des propos qui expriment cette positionnement de la masculinité et de la féminité par rapport aux travaux domestiques. C’est pour cela qu’ils sont effectués par une cohérence intériorisée, propre à son sexe.¹⁸⁵ Grâce

¹⁸³ Airlie R. Hochschild, **The Managed Heart**, Berkeley and Los Angeles: University of California Press, 1989

¹⁸⁴ Cité par Gül Özyeğin, **Op. Cit.**, p.216

¹⁸⁵ Özyeğin, **Op. Cit.**, p.216

à cette cohérence, on ne vit pas de conflit dans la division du travail concernant les travaux domestiques et le soin des enfants.

Un autre facteur qui évite le conflit est l'existence des femmes qui s'entraident aux travaux domestiques. Une partie de ces travaux est effectuée par les proches, les voisines ou encore des jeunes filles de la famille. Quand la femme est absente les femmes voisines entreprennent le soin des enfants qui vont à l'école. Quand il s'agit du soin des enfants plus petits, ou on fait des sacrifices des travaux du parti en faveur de l'enfant ou les proches familiales ou la grande fille de la maison entreprennent ce soin. Grâce aux relations traditionnelles de la parenté et du voisinage et aux responsabilités et à la solidarité qu'elles impliquent, les femmes peuvent effectuer les travaux domestiques plus facilement.

D'autre part les femmes accordent une telle importance à la maternité que le soin de l'enfant et les travaux domestiques doivent être effectués très soigneusement et on ne peut pas l'attendre de l'importe qui. Or les femmes deviennent dessolées quand elles doivent laisser ses enfants aux parents ou aux voisines à cause des travaux du parti. Ceci est reflété dans les propos suivants de Madame Esma qui a deux enfants: *“J'arrivais à compléter les travaux domestiques mais j'étais désolée pour les enfants. Les enfants allaient à la voisine. D'ailleurs pendant le jour ils étaient à l'école et quand ils rentraient ils allaient à la voisine. Maintenant ils sont devenus grands mais je regrette toujours.”* (Esma, 48, 2 enfants) On comprend des propos de Madame Nergis que son désolément provient de ne pas pouvoir passer assez de temps avec ses enfants ou de pas pouvoir leur veiller pendant qu'ils grandissent. La maternité est la partie intégrale d'être femme au foyer mais aussi une institution qui peut susciter l'amélioration du système. On affirme que les conditions existantes défavorables changeront avec les enfants élevés par ces mamans: *“Si les femmes peuvent les faire accepter à leur époux nos situations s'améliorait énormément. Pendant que nous élevons nos enfants si les femmes qui ont des garçons peuvent transmettre ces valeurs à eux on progressera considérablement.”* (Nergis, 35, 3 enfants)

En conclusion, les femmes adhérentes d'AKP donnent de l'importance aux rôles de la femme au foyer et de la maternité. Quand il arrive de manquer ces rôles à

cause des travaux du parti elles ne craignent pas seulement du conflit qu'on va vivre avec l'époux mais elles vivent aussi une tension interne provoquée par le sentiment de ne pas avoir fait ses devoirs. Les femmes qui essaient de concilier leur vie politique avec leur vie familiale en dépensant beaucoup plus d'efforts et du temps, veulent travailler pour le parti tout en ne pas dénonçant à ses rôles de la sexualité, d'être épouse et de la maternité. On joue ces rôles fortifiés avec des croyances internes, sans trop questionner là-dessus et attend en revanche des hommes qu'ils aussi, font leurs devoirs.

3. LES RÉSISTANCES CONTRE LES OBSTACLES: LES RÉSISTANCES IMPLICITES DES ACTEURS ACTIFS

Dans tous les pays musulmans on essaie d'expliquer les relations entre les sexes en faisant référence à la revendication de l'Islam d'assurer l'ordre morale de la société et aux effets de ses principes sur la vie des femmes. Ces approches se concentrent d'une part sur le contenu de l'Islam qui exige une asymétrie entre les sexes et de l'autre part sur une interprétation progressiste de cette religion. Chez l'approche critique qui considère que l'Islam exige une relation inégale entre les sexes et que ceci construit l'une des plus importants obstacles devant la libération de la femme on affirme que la religion est en effet dominée par l'homme et contre les droits des femmes. Quant à la deuxième approche, on défend l'idée que chez l'Islam le positionnement de la femme et de l'homme est conçu en vue protéger la femme et qu'on peut expliquer les différentes pratiques pas par l'essence de l'Islam mais par ses perversions ultérieures et par sa mauvaise interprétation.¹⁸⁶ On constate aussi que les efforts d'associer l'Islam avec les droits des femmes des écrivaines féminines, qu'on assiste aussi en Turquie, contribuent à cette approche générale.¹⁸⁷ Il serait quand même défectueux d'exprimer que dans les sociétés musulmanes les relations entre les hommes et les femmes sont uniquement gouvernées par les principes islamiques. A ce point, Kandiyoti propose d'examiner les caractéristiques des systèmes de la dominance masculine qu'on essaie d'expliquer par les notions de la mentalité patriarcale et des principes islamiques.¹⁸⁸ Il existe plusieurs facteurs assez complexes qui constituent cette structure dominante et qui détermine les relations des hommes et des femmes. C'est pour cela que le concept de la patriarchie qu'on se

¹⁸⁶ Fatima Mernissi, **Beyond the Veil: Male Female Dynamics in Modern Muslim Society**, London: Sagi Books, 2003, Leila Ahmed, **Women and Gender in Islam, Historical Roots of a Modern Debate**, New Haven: Yale University Press, 1992

¹⁸⁷ On peut donner comme exemples à ce type d'écrivains, les textes de Cihan Aktaş et de Sibel Eraslan. Voir. Cihan Aktaş, **Modernizmin Evsizliği ve Ailenin Gerekliği**, Ed. Beyan, İstanbul:1992, p.20. Selon Aktaş, l'Islam, par sa doctrine, à la fois fait obstacle à la souveraineté des hommes sur les femmes et les protège, les dote des droits humains. Sibel Eraslan, "Feminist Yakıştırması Yaşama Stilimle İlgili", **Sena**, no. 25, février 1996, p.21. Sibel Eraslan défend aussi, d'une façon semblable, que dans une société islamique il n'existerait ni d'exigence ni d'exploitation et qu'il serait possible de créer un milieu où la femme ne serait pas dominée. Ces écrivains essaient de souligner que quand on arrive à pratiquer correctement les principes islamiques, on n'aurait plus besoin des courants comme le féminisme. Or on suppose que l'Islam accorderait aux femmes la place qu'elles méritent et replacera la relation injuste entre l'homme et la femme par une conception des sexes qui se complètent.

¹⁸⁸ Voir. Deniz Kandiyoti, "İslam ve Ataerkillik", **Cariyeler, Bacılar, Yuttaşlar, Kimlikler ve Toplumsal Dönüşümler**, Ed. Metis, İstanbul: 2007, p.120. Kandiyoti confirme que les pratiques religieuses sont affectées par les fonctionnements des différents systèmes locaux, des différents systèmes de la domination masculine et que ceci influence les relations entre les sexes. Ici il propose d'aborder les relations entre les sexes par une nouvelle approche, plutôt que ces deux concepts.

réfère pour expliquer la soumission et la subordination islamique des femmes par les hommes, est à la fois illustratif et bloquant.

Pour cette raison, dans les travaux académiques actuels qui essaient de dépasser les limites de ce concept et d'aborder d'une façon plus compréhensive les relations entre les femmes et les hommes, on se réfère à d'autres théories. Ces théories présument que les relations entre les sexes sont des relations de la domination, du pouvoir.¹⁸⁹ Ces travaux théoriques, par une conceptualisation "des armes des faibles", admettent que les faibles ne sont pas des victimes passives devant les puissants et cherchent à découvrir l'invisible derrière le visible. La partie faible est celui qui dépend du groupe dominant, qui acte selon lui et qui secondarise ses propres processus de l'individualisation en faveur des attentes de ce groupe. La partie faible est maîtrisée. Les théories "des armes des faibles" opposent à l'hypothèse que la partie désavantageuse soit en face du dominant, dans un état passif, de la subordination continue.

Le concept du "tactique" de De Certeau qu'on avait mentionné dans les parties précédentes exprime le fait qu'en face de la domination des stratégies, ceux qui subissent cette domination puissent en tirer avantage de ses lacunes pour les transformer en opportunités. Etant les armes des faibles, les tactiques sont des formes de pratiques invisibles qui s'avèrent pendant les activités quotidiennes.¹⁹⁰ L'œuvre de James Scott qui étudie les relations des classes en dehors de la sexualité est un des travaux qu'on se réfère fréquemment dans ce sujet. Là, Scott défend que les faibles développent certains mécanismes de la résistance contre les règles du dominant qu'ils doivent se soumettre obligatoirement. On donne comme exemple à ces mécanismes le mensonge, le vol, faire semblant d'obéir aux règles ou encore la diffamation. Ces mécanismes de la résistance qu'on regroupe sous le nom de "la sous politique ne sont pas visibles. Les faibles ne sont pas dans une résistance activement visible contre les règles du dominant. Ils appartiennent plutôt à un mécanisme de la résistance implicite continu et invisible mais qui se manifeste dans les activités de la

¹⁸⁹ On utilise ici le terme du pouvoir dans son sens chez Foucault, comme un réseau des relations qui s'influencent sans cesse. Dans son œuvre l'Histoire de la Sexualité, Foucault explique que le pouvoir est omniprésent dans chaque connexion et que, surgissant d'innombrables points, il fonctionne sous forme des relations dynamiques et inégales. Michel Foucault, **Cinselliğin Tarihi**, Ayrıntı yay, İstanbul:2007, s.72

¹⁹⁰ Michel de Certeau, **The Practice of Everyday Life**, traduit par Steven Rendall, University of California Press, London:1988, s.xix

vie quotidienne.¹⁹¹ En se référant à Scott, Kandiyoti essaie d'analyser les différents systèmes de la domination masculine, autour du concept "des marchandages patriarcaux". La notion "des marchandages patriarcaux" qu'on utilise pour expliquer les relations des hommes et des femmes, vise à découvrir les points de la résistance que les femmes ont développés contre les relations du pouvoir inégales et qui les subordonne. "Les marchandages patriarcaux" se reposent sur l'hypothèse que certaines attentes réciproques seront satisfaites et les caractères de ces attentes peuvent varier selon la société. Cette notion implique l'existence d'une série de règles qui règlent les relations entre les sexes sur laquelle les deux sexes ont consenti et s'y sont accommodés mais à qui on peut toutefois s'opposer et qu'on peut réviser, redéfinir.¹⁹² Les marchandages patriarcaux influencent les résistances implicites des femmes. Ces marchandages qui ne sont ni stables ni hors de l'histoire, portent aussi en eux une plate-forme qui peut rendre possible la re-discussion et voir même la transformation des relations sociales des sexes.

La notion du "tactique" de De Certeau, des "transcrits cachés" de Scott et les travaux de Kandiyoti s'efforcent tous d'attirer l'attention sur les secrets potentiels et invisibles des domaines de la vie quotidienne. Ce qu'on essaie de découvrir ici est, s'il existe une résistance invisible derrière ce qui est visible. Le point commun de ces conceptualisations est qu'ils ne soient pas des modèles du comportement stables, même qu'ils se présentent comme des formes de la résistance. Pour le mouvement féministe ceci signifie que, contrairement à ce qui est visible, les femmes ne sont pas des sujets soumis et passifs mais qu'on peut aussi discuter l'idée qu'elles soient des sujets qui puissent bien qu'invisiblement influencer les processus et les événements. La résistance n'est pas forcément vécue d'une façon manifeste et ordonnée. Elle peut tout à la fois se présenter sous de différentes formes cachées ou par la réalisation des conciliations des façons différentes. Il est surtout possible d'assister à ces méthodes de la résistance dans les réseaux des relations proches des femmes construits de leur époux et de leurs familles.

Dans une société quelconque où il existe de différentes couches sociales, les femmes construisent ses pratiques de la vie dans le cadre des obligations qui

¹⁹¹ James C. Scott, **Tahakküm ve Direniş Sanatları Gizli Senaryolar**, traduit par Alev Türker, Ed. Ayrıntı, İstanbul:1995, p.55.

¹⁹² Kandiyoti, **Op. cit.**, p. 126

découlent du système.¹⁹³ Il ne serait pas prétentieux d'exprimer qu'en général ces obligations sont contrôlées par les hommes. Le fait qu'on n'aperçoit pas une opposition ouverte contre ces mécanismes de contrôle ne veut pas toujours dire qu'ils soient complètement acceptés et intériorisés. On omet ici que les femmes peuvent avoir recours à des tactiques, à des voies de la résistance implicite par lesquelles elles contrôlent les mécanismes de la soumission qu'on leur impose ou en limitent ses effets. Pour apercevoir les mécontentements ou les façons de faire face qui résident sous les comportements visibles, il faut examiner les mouvements de la résistance cachée avec une approche plus profonde.

C'est pour cette raison que l'analyse de la notion de la "tactique" comme une méthode de la résistance implicite, peut illuminer notre travail. Selon De Certeau, les tactiques sont des activités dont on se rencontre dans tous les domaines de la vie quotidienne et utilisées par toutes sortes des groupes sociaux ou d'individus. De ce point, ils offrent d'importants domaines d'observation pour comprendre la société. Nous avons choisi la notion de la "tactique" parce qu'elle contribue à déterminer le cadre théorique afin d'expliquer les façons de se comporter des faibles devant les puissants et dans le contexte de notre travail, des femmes devant les hommes.

3.1. De Certeau: Les résistances implicites en tant qu'armes des faibles

Le point de départ des travaux de De Certeau sont ces foyers de la résistance qui, grâce aux nombreuses "tactiques" qui s'articulent aux détails de la vie quotidienne, finissent par détourner la direction du fonctionnement.¹⁹⁴ Bien qu'il s'incline davantage sur les pratiques comme le boire et le manger, les amusements, il tire l'attention plutôt sur la manière dont les individus ordinaires s'arrangent avec les contraintes de l'ordre établie. Les activités quotidiennes que De Certeau décrit comme les résistances, apparaissent avec les créations des hommes ordinaires.¹⁹⁵ Selon lui, la vie sociale ordinaire est une espace de rencontre sur la quelle règne les lois et les règles à obéir dans les limites de ce champ précis. Dans ce champ, les règles ne sont pas acquises comme elles sont imposées. Les hommes ordinaires transforment ces règles selon leurs propres intérêts et ne commettent pas

¹⁹³ Kandiyoti, **Op. Cit.**, p.126

¹⁹⁴ Michel de Certeau, **Gündelik Hayatın Keşfi I: Eylem, Uygulama, Üretim Sanatları**, Ankara: Dost, 2009, p.48

¹⁹⁵ John Roberts, **Philosophizing the Everyday Revolutionary Praxis and the Fate of Cultural Theory**, London: Pluto Press, 2006

d'opposition apparente. Ceux qui forment la société peuvent se montrer comme s'ils obéissent passivement à la structure qu'on leur impose. Et même ces modalités d'actions semblent parfois être si intériorisées que les valeurs du système, les normes de la vie qu'il offre se renouvellent sans cesse et les nouvelles habitudes conformes à ces normes se produisent d'elles-mêmes.

Certeau affirme que les valeurs et les pratiques sociales construites par les structures dominantes ne sont pas intériorisées de la façon dont elles sont imposées mais en les transformant par des voies créatives ou qu'on les exécute sans les approprier. C'est pour cela que nous devons nous concentrer à ce domaine de l'action créative qui réside derrière ce qui est visible.¹⁹⁶ Les activités et les façons de penser qui y sont cachées sont les vrais champs d'expressions d'une société et des individus.

La vie quotidienne est comblée des efforts de transformer les opportunités aux avantages et ceci, en attendant le moment convenable (kairos).¹⁹⁷ Ce faisant, les talents et les créativités personnelles entrent en scène. Cette forme d'action n'a pas de formulation précise, générale et abstraite. Ce sont des actions singulières et spontanées qui se créent au lieu et au temps qu'elles se manifestent, en dépendant des conditions. Elles ne sont pas indépendantes des règles et des conditions de là où elles se produisent mais elles n'adaptent pas chaque règle de ce domaine du pouvoir comme elles sont imposées. Elles impliquent de vivre dans le champ de l'autre, de chasser en cachette, d'opposer sans quitter. Ces pratiques forment une espace de la subjectivité qui rend possible de s'échapper de la souveraineté du pouvoir qui comprend tout. C'est l'art de la guerre des faibles. Ainsi, De Certeau se distingue aussi de la conceptualisation de la politique intérieure de Scott qui est construite des discours comme les contes et les anecdotes et des types d'action comme de s'enfuir, de transformer et de changer. Ici il est question d'une désobéissance invisible. Scott affirme que cette désobéissance est différente du domaine hégémonique, qu'elle est

¹⁹⁶ Bourdieu considère la structure sociale similairement, avec l'admission de l'existence d'une structure visible et d'une autre, invisible, qui se dissimule sous celle qui est visible. Comme chez Certeau, même si les actions n'ont pas de caractère actif, le concept d'"habitus" implique un champ d'action indirecte, qui fonctionne en cachette. Bourdieu se concentre à découvrir comment l'habitus se reproduit et se généralise avec toutes les actions individuelles et collectives. Pierre Bourdieu, **Practical Reason, California** : Stand ord University Press, 1998

¹⁹⁷ Robert Turcan, "M. Détiene et J. P. Vernant. Les ruses de l'intelligence. La mètis des Grecs", **Revue de l'histoire des religions**, Année 1976, Volume 189, Numéro 2, p. 223 – 225

opposante et destructive. Cette résistance a un caractère idéologique et comme il n'est possible de le manifester explicitement, elle devienne implicite pour des raisons de la sécurité. Son sujet ou l'individu opte consciemment pour s'opposer à la répression et se comporte conformément. Tandis que chez De Certeau les gens ne choisissent pas idéologiquement une certaine façon de comportement. Leur résistance n'est pas en quête d'un objectif final. Elle est plutôt dispersée, pas cohérente et totalement spontanée.

Même si on considère les activités quotidiennes comme des actions déterminées, inchangeables et stables, elles comportent souvent des caractéristiques qui ne sont pas convenables à la logique du système ou qui ne répondent pas aux attentes des foyers de la puissance. Dans son œuvre intitulé **The Practice of Daily Life** De Certeau exprime qu'il ne se distingue pas de Bourdieu à ce point.¹⁹⁸ Bourdieu défend que les activités et les exercices pratiques qui ont lieu dans un domaine précis, ne sont dirigées pas par un certain ordre et par les lois de la logique.¹⁹⁹ Les activités y sont réalisées en se conformant aux modes précises du domaine en question. Tandis que De Certeau affirme que ces règles sont changées par des formes implicites et créatives et détournées par des tactiques comme des "perruques". Il pense que chaque structure possède en soi des situations imprévues qui n'obéissent pas à une logique précise et des manières d'activité conformes aux propriétés de cette structure. De Certeau appelle ceci la "transcription". Car on y utilise les symboles originaux ou les matériaux physiques des façons différentes. Dans l'apparence on obéit aux règles ordonnées, précises, générales et stables mais en effet chaque individu s'y conforme par des voies différentes selon les opportunités qu'il s'approprie ou ses caractéristiques personnelles. Chacun se comporte d'une manière qui lui est convenable.²⁰⁰

L'approche de De Certeau se diffère par le fait qu'il ne conçoit pas les activités indépendamment de l'identité et des talents de leurs auteurs. Gardiner pense que Certeau a tendance à s'opposer à toutes les "thèses de l'idéologie

¹⁹⁸ Michel de Certeau, **Practice of Everyday Life**, trans. Steven Rendall, Berkeley : University of California Press, 1988 , p.60

¹⁹⁹ Pierre Bourdieu, **Op. Cit.**, p.25

²⁰⁰ Ici De Certeau ne s'intéresse pas aux façons de penser des gens ou à ses paroles mais à ses actions. Selon lui, les tactiques ne sont pas l'expression de ce qui est visible mais elles se manifestent au cours des actions. Ian Buchanan, **Michel de Certeau: Cultural Theorist**, London, Thousand Oaks, New Delhi: Sage Publications, 2000, p. 98

dominante”.²⁰¹ Selon De Certeau les individus n’agissent pas inconsciemment et ils ne sont pas simplement des victimes opprimées par les règles des structures dominantes. Même s’ils n’expriment pas ses mécontentements ou ses désirs d’une façon explicite, ils font l’usage des lacunes au gré de leurs intérêts. Ils ne sont pas non plus toujours en conflit avec les aspects des structures dominantes qui ne leur conviennent pas, ils sont en harmonie avec elles même s’ils ne les apprécient pas. Leur résistance ou leur lutte ne se manifeste pas comme une tension, ni autour de la négativation. Ils détournent les réseaux du pouvoir qui les entourent avec les manières qui ne sont pas explicitement visibles.

3.1.1. Les “tactiques” des faibles: La “perruque” comme un exemple de la tactique

On peut annoncer ces méthodes invisibles comme la créativité, la sournoiserie, l’illusion, l’omission et l’altération. De Certeau appelle ces méthodes, les “tactiques”. Dans la vie quotidienne on s’oppose aux éléments oppressifs du système dominant par des tactiques. C’est la manière de la lutte des gens ordinaires, avec le terme de De Certeau, art des faibles.²⁰² Mais ces tactiques sont trop disperses et éphémères pour construire un système. La notion des tactiques de De Certeau n’a pas de caractère révolutionnaire. Les tactiques sont des façons de se doter d’intérêts plutôt que des façons d’opposition. Comme il n’y existe pas d’objectif final, ils ne suscitent pas de grandes bouleversements ou transformations.²⁰³ Ces façons de la résistance qui ne sont pas considérées comme un danger par le système dominant sont juste importantes à ce titre: Elles possèdent des indications qui aident à donner un sens aux transformations sociales.

Les tactiques doivent être forcément jouées dans un domaine qui appartient à l’autre et qu’on impose à soi, organisé par la loi de ce pouvoir et avec ce domaine; elles ne peuvent pas se garder dans leur propre espace, hors de ce domaine. C’est de se mouvoir dans le champ de la vision de l’ennemi. Là-bas elles font l’usage des opportunités. Cette situation de “sans lieu” favorise sans doute leur mobilité mais elles essaient d’attraper les opportunités qui s’ouvrent, dans une obéissance qui dépend des coïncidences du temps; il faut qu’elles se servent des lacunes qui se

²⁰¹ Gardiner E. Michael, **Critiques of Everyday Life**, London and New York:Routledge, 2000, p.172

²⁰² De Certeau, **Op. Cit.**, p.37

²⁰³ De Certeau, **Op. Cit.**, p. 35

produisent dans le contrôle du pouvoir. La tactique est liée au temps et obligée de manipuler sans cesse les événements en vue de les transformer en opportunités.²⁰⁴

Pour la création des tactiques l'existence d'une surveillance ni une condition de répression physique ou matérielle serait nécessaire. L'existence des règles suffira pour la création des tactiques. Dans un autre exemple, De Certeau comprend les balades dans la ville dans le cadre des tactiques. La vie urbaine définie par les règles, les interdictions ou les activités forcées conditionne la création des tactiques. La vie urbaine est divisée aux espaces spécifiques comme les passerelles, les chaussées et les espaces privés aux toutes sortes d'activités. Chacun doit marcher sur la route destiné à son usage. Les points et les méthodes de transformation de ces routes sont aussi définis constamment. Mais alors pour chacun, l'expérience serait différente et propre à soi-même. Les règles établies sont parfois appliqués, parfois non; les individus n'utilisent parfois pas les passerelles ou peuvent découvrir des nouveaux chemins. Cela, pour peu de temps que ça soit, donne la possibilité aux individus de s'échapper des espaces définis par l'autorité et lui procure une expérience, une spécificité.²⁰⁵

De Certeau appelle la "perruque", un des exemples des tactiques qu'on utilise d'une façon répandue. On peut définir la perruque comme la recomposition de la situation existante par les faibles, selon leur gré et leurs objectifs. De Certeau qui parle de « perruque » comme une méthode de tactique, il parle aussi d'une auto-défense de l'employé contre la répression. Le secrétaire qui écrit une lettre d'amour en faisant semblant de travailler devant son patron ou un ouvrier qui vole des équipements pour son propre usage ou bien l'ouvrier qui produit pour soi-même avec les équipements de son patron, sont selon De Certeau des exemples de la méthode de « perruque ».²⁰⁶ Ici, existe une insurrection contre ceux qui déterminent les règles, les comportements dans le cadre d'une espace limitée. Le secrétaire qui obligée à s'asseoir devant une table pendant des heures et qui est sous une surveillance assidue, ait trouvé un moyen dans le cadre de ses propres capacités pour s'échapper de cette surveillance. Cette tactique fournit au travailleur le plaisir de trouver la voie

²⁰⁴ Ferhat Kentel, Meltem Ahıska, Ferhat Genç, **Milletin bölünmez Bütünlüğü: Demokratikleşme Sürecinde Parçalayan Milliyetçikler**, İstanbul: Tesev, 2007, p. 23

²⁰⁵ Roberts, **Op. Cit.**, s.90

²⁰⁶ Certeau, **Op. Cit.**, p.30

de créer quelque chose en sa faveur dans l'atmosphère répressive qu'il doit obéir. Elle favorise à la fois la création d'un climat de la solidarité avec les autres travailleurs. La création des raccourcis par les gens, dans les voies de la ville soumises à certaines règles, l'interprétation d'un livre par son lecteur selon ses propres pensées et sentiments sont aussi des exemples de la tactique. Et contre les tactiques, se positionnent les stratégies.

3.1.2. Les tactiques contre les stratégies

Selon Certeau, les tactiques et les stratégies sont en une contradiction accentuée. Pour l'exercice du pouvoir et de la souveraineté visible et spécifique, la stratégie s'adresse au domaine qui prend comme fondement les hommes. Les stratégies dont De Certeau définit comme le domaine du pouvoir, sont des structures qui possèdent un champ et qui y règnent dans le cadre de ses propres règles. Foucault s'oppose définitivement à l'idée de l'existence du pouvoir dans un domaine physique précise. Il pense que le pouvoir est partout, pas parce qu'il comprend tout mais parce qu'il provient de tout. Il est inclus dans toutes sortes des structures et toutes sortes des relations. Ce micro-pouvoir qui ne dépend pas d'un sujet et d'un domaine d'application précis, peut exister grâce à la multiplicité des points de la résistance. Le terme des points de la résistance de Foucault est remplacé dans les œuvres de De Certeau par la notion de la "tactique" qu'il a développé en s'inspirant des travaux de Detienne et de Vernant²⁰⁷. Les tactiques sont les façons du comportement propres à un individu, à un groupe ou à une communauté, développées dans les structures du pouvoir, conceptualisées contre les "stratégies" et contre ces structures.

De Certeau entreprend d'expliquer la vie quotidienne par les notions de la "stratégie" et de la "tactique". Il systématise les pratiques de la vie quotidienne par l'intermédiaire de ces concepts. Les pratiques, étant les lieux où s'émergent les pensées et se transforment en actions, constituent la vie quotidienne. Les tactiques se positionnent contre les stratégies qu'on définit comme les domaines d'application du pouvoir. Là où il est question d'une stratégie, il existe des relations du pouvoir qui se

²⁰⁷ Robert Turcan, "M. Détiene et J. P. Vernant. Les ruses de l'intelligence. La mètis des Grecs", **Revue de l'histoire des religions**, Année 1976, Volume 189, Numéro 2, p. 223 – 225, Gardiner, **Op. Cit.**, p.172

réalisent dans un cadre précis où les uns ont le droit de la parole sur les autres et le pouvoir de déterminer les règles. Ces relations se réalisent dans un lieu dont les frontières sont définies. La plus importante caractéristique des stratégies est qu'elles possèdent un champ précis. Ce champ peut être une institution, un institut, mais aussi de grandes structures comme une ville ou un pays. Tous les gens qui entrent dans ce champ sont soumis à certaines règles et certaines lois. Ces règles sont acceptées par ceux qui les font et aussi par ceux qui y sont soumis. Les stratégies dirigent toutes les sortes de la relation dans un champ dont les frontières sont déterminées. Elles identifient les ennemis, les adeptes, les menaces et les objectifs puis structurent les relations avec ceux-ci par le biais des règles. Là où la stratégie règne est son champ d'application de sa puissance et de ses désires. Les stratégies désignent un champ du pouvoir explicite, précise, systématisé et accepté par tout le monde. Mais ce domaine du pouvoir ne peut pas pénétrer dans les tactiques, les tactiques se réalisent dans le champ de la stratégie mais indépendamment de ce domaine.²⁰⁸

Quant aux tactiques, elles sont des situations spontanées, dispersées, transitoires et cachées qui se positionnent contre les stratégies. Contre l'individualité des stratégies dont les fondements sont déterminés, les tactiques sont liées entre elles. Aucune chose déterminée par la stratégie n'est acceptée telle qu'elle est. Les tactiques s'ouvrent des places pour elles au sein des stratégies, d'une façon sournoise et en cachette. Ce sont des voies des gens qui visiblement, obéissent aux règles et n'ont pas de problème, qu'ils utilisent pour détourner les opportunités à leur avantage. Elles existent dans la vie quotidienne, visiblement au point où on les permet et comme des actions réalisées en cachette au point où elles sont interdites. Les tactiques sont liées au temps. On suit les opportunités pour les transformer en avantages. Ces avantages ne sont pas continus. Ils se produisent par l'assemblage des facteurs différents dans un laps de temps précis. Les possibilités subissent la synthèse de la raison et on aboutit aux résultats conformes à la situation. Ces façons d'agir peuvent avec le temps dépasser leur individualité et gagner un caractère social en se répandant.

²⁰⁸ Buchanan, *Op. Cit.*, p. 89

Résistant à toute sorte de surveillant et à toute condition de discipline, les individus ordinaires ne le font guère pour un but final ou à fin d'un projet sociale. Les buts sont contextuels, propres à la condition et spécifiques au moment. Les hommes ordinaires résistent à l'ordre établi par des mensonges et des ruses. C'est une résistance contre le système tout en continuant à exister au sein de ce même système. Ces résistances n'ont aucun but total et abstrait, ni une infrastructure politique ou une raison idéologique.

3.2. Les femmes et les méthodes des résistances implicites

Comme dans chaque type de la relation où la domination existe, dans les relations des sexes aussi, il y a une partie souveraine. Étant la partie souveraine, les hommes exercent sur les femmes des mécanismes de la pression et du blocage. Et les femmes adoptent des méthodes différentes contre ces facteurs répressifs, pour pouvoir faciliter leurs pratiques de la vie ou échapper des effets de ces facteurs. Celles-ci servent aux femmes à créer des opportunités avantageuses dans les lieux de travail ou chez elles. L'objectif de cette partie est de déterminer dans quelles conditions les femmes adhérentes d'AKP ont recours aux méthodes de la résistance implicite et comment elles produisent ces méthodes de la résistance. Pourquoi les adhérentes d'AKP ont recours à des voies de la résistance implicite? Est-ce que ces résistances ont un rôle dans le changement de ses formes de la vie ou ses perceptions de monde? On peut décerner les réponses de ces questions dans les paroles des femmes à propos de la dualité la maison- le parti.

3.2.1 La dualité la maison-le parti

Les relations du pouvoir qui rendent la domination masculine possible, ont un fonctionnement multidimensionnel qui marche de pair avec des règlements économiques, qui est inerte aux relations sentimentales et qui résident dans les systèmes du langage et du sens.²⁰⁹ Dans ce fonctionnement, on transmet les valeurs dominantes d'une génération à une autre par le biais des pratiques culturelles et des habitudes. Ce système qu'on transmet par des institutions comme la famille, l'État,

²⁰⁹ Serpil Sancar, **Erkeklik: İmkansız İktidar, Ailede, Piyasada ve sokakta Erkekler**, İstanbul, Ed. Metis, p. 21

les lois et les sociétés, impose un modèle général de l'homme- la femme. Dans ce modèle, la partie hégémonique est celle de l'homme et l'hégémonie s'avère toujours au cours des relations.²¹⁰

L'analyse des relations du pouvoir entre les sexes est étroitement liée au fonctionnement quotidien des pratiques. L'un des plus importantes de ces pratiques est manifeste dans la division du travail selon le sexe qui résiste plus au changement.²¹¹ D'après Connell, cette division du travail est une des facteurs qui assurent la création d'un système des sexes où les hommes contrôlent les relations du pouvoir et les utilisent conformément à leurs intérêts.²¹² Par cette division du travail, avec le temps que les femmes devraient consacrer aux soins des enfants et aux travaux domestiques, on arrivait à les empêcher de participer à la vie publique et de réaliser des activités politiques. Grâce à ceci, tandis que la femme avait pour sa part les travaux domestiques, l'homme prenait sa place dans la vie publique et en détenait le contrôle.

La division de l'espace publique masculine et de l'espace privée-familiale-domestique, est l'âme des sociétés industrielles modernes.²¹³ Ici, les relations de la production qui dépendent de la main d'œuvre de l'homme excluait la femme de la vie du travail et créait de nouveaux domaines du pouvoir en faveur de l'homme. Dans la société qu'on appelle post-industrialiste ou l'époque de la modernité récente, cette division entre l'homme et la femme est devenue plus ambiguë Le labeur féminin a participé activement au marché du travail.²¹⁴ Malgré cette nouvelle position du labeur féminin, le fait qu'on a continué à concevoir les responsabilités

²¹⁰ Cornell, en partant d'ici, insiste sur le caractère relationnel d'hégémonie entre l'homme et la femme. Ici, les dynamiques culturelles sont importantes dans la formation des perceptions de la masculinité et de la féminité et dans leur réflexion sur les relations. Dans la création de cette hégémonie, la religion, l'Etat et les médias sont aussi importants que le modèle de l'homme idéal qu'on propose. R. William Connell, **Toplumsal Cinsiyet ve İktidar**, traduit par Cem Soydemir, Ed. Ayrıntı, İstanbul:1998

²¹¹ Çiğdem Kağıtçıbaşı, "Status of Women in Turkey : Cross-Cultural Perspectives", **International Journal of Middle East Studies**, 18, 1982, p.498

²¹² Un autre facteur qui assure le contrôle du système des sexes cité par Connell est ce complexe des relations du pouvoir formé par l'enchevêtrement des relations du pouvoir liées aux différences de la classe, ethniques et économiques avec les relations qui se rapportent aux inégalités des sexes. En dernière lieu, ce système a aussi des rapports avec le "cathexis" formé par le désir. Ce concept qui se rapporte à la sexualité et à la formation du désir sexuel est active dans la détermination des rôles des hommes et des femmes dans la continuité du système et dans l'organisation des relations entre les sexes. Connell, **Op. Cit.**

²¹³ Sancar, **Op. Cit.**, p. 53

²¹⁴ Ce changement est engendré par le déplacement de centre de la production, de la fabrication vers les services et que dans le secteur des services l'emploi des femmes soit répandue.

domestiques et de la famille comme les devoirs des femmes, a suscité des critiques qui affirment que la relation hiérarchique, existante entre les sexes n'est pas disparu mais seulement a changé de forme. C'est-à-dire que la participation active de la femme à la vie du travail n'a pas entraîné un changement dans les rôles des sexes existants mais les a reproduit, ce qui a rendu les rôles des femmes plus chargés et a accentué l'identité masculine.

Cette identité masculine est encore plus soulignée dans les quartiers du bidonville et dans les familles traditionnelles de la classe moyenne et basse. Dans son travail où elle analyse plusieurs états de la masculinité, Serpil Sancar exprime que pour pouvoir continuer à être le « chef de la famille », les hommes ont besoin de l'existence des femmes qui rempliront les fonctions du support. C'est pour cela que l'épouse idéale est définie comme « la femme au foyer ». Dans cette relation où on prévoit une division précise du travail, les responsabilités des hommes et des femmes ont le caractère de mettre au centre les désirs, les besoins et les décisions des hommes.²¹⁵ Dans le même travail on affirme aussi que la même perception de la masculinité oppose au travail des femmes, avec le souci que ceci puisse affecter l'autorité domestique masculine. Pourtant, une autre constatation à propos du travail des femmes est qu'être femme au foyer peut tout à la fois être le choix des femmes. Pour ces femmes qui subissent des difficultés pour trouver du travail, être femme au foyer peut être conçu comme une indication du statu.²¹⁶

En fonction de cette situation, dans la division du travail entre l'homme et la femme, les femmes se comportent de manière à répondre aux attentes des hommes et à exécuter leurs décisions. Même la participation de la femme à la vie du travail ne change pas cette situation. Le temps et le labeur qu'on dépense pour le travail public viennent s'ajouter aux travaux domestiques et aux soins des enfants et l'énergie qu'on dépense devient doublé avec la vie du travail. Parfois – cela dépend au niveau économique de la famille, on arrive à résoudre les affaires domestiques en profitant du travail salarié d'une autre femme. Afin de faire sembler comme si les femmes sont égales à des hommes, elles font recours à une telle tactique : elles résolvent les

²¹⁵ Sancar, **Op. Cit.**, p.67-68

²¹⁶ Nilüfer Kuyaş, "The Effects of Female Labor on Power Relation in the Urban Turkish Family", y.h. Çiğdem Kağıtçıbaşı, **Sex Roles, Family and Community in Turkey**, Bloomington, Indiana, Indiana University, 1982, p.121

affaires domestiques grâce une telle tactique.²¹⁷ Ceci est aussi valable pour les femmes politiquement actives. La participation à la vie politique ne provoque pas de changement dans les responsabilités domestiques et les femmes continuent à travailler pendant des heures supplémentaires. Il se produit des situations contradictoires entre la pratique des activités du parti qu'on avait mentionné dans les parties précédentes où les femmes accordent intensément d'efforts et du temps et les devoirs au foyer. La vie quotidienne des femmes est remplie des exemples de la dualité la maison- le parti. Pour dépasser ces dualités on fait souvent recours à des méthodes de la résistance qui ne traumatiseront pas l'autorité masculine mais qui permettront aux femmes de résoudre ces contradictions à leur gré.

Le facteur du temps est assez important pour pouvoir réaliser des activités sociales et politiques. Ceci est aussi valable pour les femmes au foyer même si elles ne travaillent pas dans des secteurs formels. Les travaux domestiques et les soins des enfants occupent la grande majorité de leur temps disponible et l'augmentation du nombre des personnes dont la femme doit prendre soin affecte la participation politique. Pendant les travaux quantitatifs réalisés dans les quartiers défavorisés (du bidonville) on a constaté qu'un cinquième des familles subissent des élargissements temporaires.²¹⁸ Ceci se réalise souvent par le pris du soin d'un proche.²¹⁹ A part ces élargissements temporaires, on assiste aussi souvent aux élargissements durables avec la naissance des nouveaux enfants. Or deux des interviewées qui étaient des membres actives de la branche féminine d'AKP et qui ont pu même partiellement progresser dans l'organisation, ont du cesser temporairement leurs activités à cause de ces nouvelles participations à leur famille. Madame Hatice a pris soin de sa belle-mère quand cette dernière est devenue malade et Madame Aynur a du interrompre ses travaux du parti pour pouvoir soigner son bébé. Quant à Madame Hatice, elle a

²¹⁷ Aksu Bora, **Kadımların Sınıfı: Ücretli Ev Emegi ve Kadın Öznelliğinin İnşası**, İstanbul: İletişim, 2008, p.185.

²¹⁸ Cité par Heidi Wedel, **Op. Cit.**, p.254. Emre Kongar "A Survey of Family Change in Two Turkish Gecekondu Areas, Peristiany, edits par J.G. Peristiany, **Mediterranean Family Structure**, Cambiridge: 1976, p.205-18

²¹⁹ Ces attitudes des femmes en faveur de prendre soin des vieux peuvent être expliquées par le concept du marchandage patriarcal de Deniz Kandiyoti. Car on voit que ce devoir est entrepris à la fois comme une obligation des relations traditionnelles mais aussi comme la garantie en ce qu'elles aussi soient soignées par ses enfants dans leur vieillesse. C'est pour cette raison que les femmes défendent la continuité des relations familiales. *"Tu reçois ce que tu fais dans ce monde, si je ne prends pas soin de ma belle-mère comment je peux l'expliquer aux autres, que dirais-je à mon homme, je la soignerai, c'est notre tradition et mon enfant prendra mes soins à son tour, ils ne me laisseront pas aux maisons des vieux, quoi. C'est ce que nous avons vu, ce que nous montrerons à nos enfants. Ils nous prendront comme exemple."*(Hatice, 40, 2 enfants)

voulu abandonner le parti pour soigner son bébé mais comme on l'a octroyé de l'élasticité pour les heures du travail, elle a continué de travailler en participant à moins d'activités: *“Pendant plus de deux ans j'ai été la directrice du quartier. Mes efforts ont été réussis et comme ils ont été contents de mes travaux ils m'ont demandé pour le centre de la sous-préfecture. Puis je suis passé à la direction de la sous-préfecture. J'y ai fait beaucoup d'efforts. Nous avons passé nos deuxièmes élections. J'ai eu mon quatrième enfant et comme j'avais un bébé je ne pouvais plus fréquenter le centre aussi souvent. J'ai parlé cela avec notre directeur de la sous-préfecture, j'ai dit qu'actuellement je devrais prendre soin de cinq personnes, que je ne pourrais pas venir. Il m'a répondu qu'ils me connaissaient, qu'ils étaient au courant de mes travaux et de ma situation, qu'on n'irait pas me fatiguer bref, tant que je peux. Actuellement je participe très peu. Mais quand même les travaux continuent avec la même intensité.”* (Aynur, 40, 4 enfants)

La cessation même temporaire des activités du parti se réalise en général avec l'insistance des époux. Or Madame Neriman opte pour légitimer la demande de son époux d'arrêter de travailler pour le parti avec la tristesse que ce dernier sentait quand il voyait ses efforts et sa fatigue: *“Comme mon époux aussi avait voté en faveur d'AKP, il me soutenait mais il était triste de me voir fatiguée. D'ailleurs on n'est allé à aucun travail dans l'attente d'un intérêt. Je n'ai rien fait à propos d'AKP qui puisse m'apporter un intérêt matériel ou moral. Tout le monde le sait. Mais quand mon beau-père aussi est arrivé, mon époux n'a pu plus supporter et m'a dit que ça a suffit. Autrefois quand je rentrais à la maison j'étais si fatiguée qu'il me demandait si un camion m'avait écrasé.”* (Neriman, 38, 2 enfants)

Cette façon de la légitimation permet souvent d'éviter les conflits actifs avec la souveraineté de l'époux et assure que l'intervention ne soit pas perçue ou même soit approuvée par les époux.²²⁰ Dans l'exemple de Madame Neriman, elle perçoit l'intervention de son époux comme l'expression de son amour ou de son intérêt envers elle et ne s'y oppose pas. Les femmes en finissent par se soumettre à la souveraineté de l'époux en se reposant sur des interprétations et des compréhensions

²²⁰ Akal affirme que la femme soumise n'a pas contracté avec l'homme consciemment. D'après lui, la représentation de soi de la femme est formée selon la conscience masculine. Cemal Bali Akal, *İktidarın Üç Yüzü*, Ankara: Dost, 2005, s. 223

légitimatrices de ce genre. Özyeğin affirme que dans la culture turque, on peut décerner les traces de l'autorité masculine, dans le concept de la permission qui intéresse les femmes et les hommes des différentes catégories, selon les âges.²²¹ La participation des femmes aux travaux du parti est liée à la permission de ses époux et cette intervention est légitimée par les femmes d'une façon ou d'une autre.²²² En partant d'ici, on peut penser que dans les quartiers périphériques les activités du parti n'empêchent pas la continuité du fonctionnement des mécanismes du contrôle dont les hommes exercent sur les femmes.

Un des facteurs principaux qui entraîne la demande des époux pour que ses femmes cessent de travailler pour le parti est, le manque du temps pour compléter les devoirs. Malgré le devoir de prendre soin des membres de la famille, les travaux domestiques découlant de la division du travail, le manque de temps nécessaire pour les activités du parti et les interventions des époux, les femmes qui insistent pour continuer à ces activités sont de majorité. Quand même, quelques fois il devient impossible de compléter tous ces travaux, aux points des obstructions les femmes ont recours aux formes de la résistance implicite qui visent à résoudre le problème. Par exemple pour régler les situations où le temps à consacrer aux soins des enfants coïncide avec le temps où elle doit être dans le parti, Madame Aynur a choisi d'apporter ses enfants au parti: *“On était très occupé pendant la période des élections. Les visites chez les maisons nous prenaient beaucoup du temps. Les soirs aussi on faisait des visites de la maison pour se motiver. J'y apportais aussi mes enfants pour que mon homme ne me dise rien. Ils faisaient ses devoirs dans ces maisons. Pouvez-vous l'imaginer, ils travaillaient d'ailleurs chez eux et puis aux maisons de visite. Mais ça faisait du bien, moi je suis diplômée de l'école primaire. Il y avait autour de nous toutes sortes de gens, de l'école primaire jusqu'à l'université, des pharmaciens, des avocats... Des gens de tous les milieux.”* (Aynur, 40, 4 enfants)

Dans le parti elle s'occupait d'une part de ses devoirs envers le parti et des devoirs, du repas de son enfant de l'autre. D'autres adhérentes du parti aussi ont

²²¹Özyeğin, **Op. Cit.**, p.101

²²² Ces attitudes des femmes trouvent leur sens dans le concept du “marchandage patriarcal” de Kandiyoti. Selon cette conception paternaliste, le devoir de l'homme est de protéger ceux qui dépendent de lui, à commencer par son épouse et ses enfants, puis sa mère qui vieillit et contre cette protection, on attend de la femme d'être obéissante et pudique. Kandiyoti, **Op. cit.**, p.121

recours à cette sorte d'utilisation de l'espace qu'on peut donner comme exemple au concept du "perruque" de Certeau.²²³ Un autre exemple de la résistance est d'utiliser les moyens du parti pour pourvoir aux exigences du marchandage entre les époux en vue de ne pas laisser les travaux domestiques clocher. Ici nous pouvons donner comme l'exemple des méthodes qu'on utilise, le comportement de Madame Ayşe qui se sert de la soupe populaire²²⁴ pour le besoin du repas chez soi: "*Quand l'homme vient chez soi il attend qu'on lui serve à manger, d'où est-ce que la femme peut attendre une telle chose? Nous envoyions de la soupe populaire pour que les enfants ne restent pas faim. Pas toujours bien sur, pendant les élections. Sinon c'est bien la part des pauvres.*" (Ayşe, 33, 3 enfants)

On exprime qu'on a recours à cette méthode pour ne pas éveiller la réaction des époux, surtout pendant les périodes où il faut consacrer beaucoup plus du temps aux travaux du parti, comme pendant les élections. Ces types de la résistance implicite que Certeau conceptualise avec le terme du "perruque" sont des domaines de la stratégie et le domaine dominant en est le parti. Ici le temps et les instruments du parti, prévus pour les travaux du parti et les activités politiques sont canalisés aux besoins personnels. Ces façons de comportement se diffèrent des comportements clientélistes. Car ici on assiste à la production des solutions simultanées sans poursuivre une activité qui vise un objectif, c'est une situation de "la transformation des opportunités aux avantages" avec les termes de Certeau.

Comme on utilise le temps et les instruments consacrés au parti pour les travaux domestiques, quelque fois on fait aussi le contraire. Pendant les activités du parti, chaque femme essaie de contribuer au parti selon ses qualifications. Ceci peut prendre la forme de produire des ouvrages pour des activités comme la kermesse ou bien de préparer chez soi des repas pour les pauvres, surtout pendant le Ramadan. On voit aussi que les époux qui ne sont pas contents du poids que ces activités supplémentaires apportent au budget du domicile ou qui ne veulent pas qu'on travaille chez soi pour le parti interviennent aussi à ces activités. On observe que ces interventions, plutôt que de faire cesser les femmes ces activités, les suscitent à

²²³ Michel de Certeau, **The Practice of Everyday Life**, traduit par Stevan Rendall, University of California Press, London: 1988, p. 25

²²⁴ Chez les municipalités d'AKP, il existe une pratique de la soupe populaire qui procure régulièrement de l'aliment aux pauvres de la région. Cette activité s'intensifie surtout pendant les Ramadans.

réaliser leur volonté sous des formes différentes. On fabrique ces choses là quand les époux ne sont pas à la maison et on les envoie en cachette là où elles sont nécessaires. Par des réponses de Madame Aylin qui a recours à cette voie, sur la légitimité de son comportement, nous comprenons que certaines femmes pensent qu'il n'est pas toujours nécessaire de faire part aux époux toutes les situations: *“On ne dit pas tout à l'homme. Ça provoque de la tension. Il faut savoir comment le diriger. Moi par exemple, je choisis de rester passive. Quand mon homme se met en colère je me tais, je ris, à quoi ça sert si je crie aussi? Il faut savoir manipuler l'homme.”* (Aylin, 42, 2 enfants)

Une autre femme adhérente au parti, dont on comprend qu'elle compte beaucoup sur les références islamiques, légitime sa situation par son intention. Madame Nergis exprime que leur objectif était d'aider aux pauvres et que c'était la raison pour laquelle elle travaillait malgré son époux: *“Si nous savons que quelqu'un a faim cela nous revient à l'esprit pendant que nous mangeons chez nous. Par exemple moi je savais des sondages qu'il y avait des pauvres dans notre quartier. Nous ramassions de l'argent entre nous. C'est comme ça que nous payions notre partie du revenu annuel que l'Islam prescrit aux fidèles de distribuer aux pauvres. Mon homme me disait de ne pas le faire mais voir le sourire sur leur visage vous donnait de l'honneur.”* (Nergis, 35, 3 enfants)

Quant à Madame Ayşe qui partage une perception et une vision du monde similaire, sa méthode est de mettre son mari au courant qu'après que tout soit préparé et parvenu à leur destinataire. Le curieux, toutes ces activités dans le parti sont aperçues en termes de « bienfait » et de « charité ». Ainsi qu'on arrive à légitimer les activités dans le parti contre une opposition éventuelle des maris. Comme on comprend aussi de ces comportements, les voies de la résistance implicite comme présenter une vision détournée de la réalité et dissimuler que James Scott définit comme des modèles du comportement passif sont aussi utilisées par les femmes partisans.

Un autre domaine où on assiste à l'intervention des époux est les activités du parti qu'on réalise avec d'autres hommes. Du point de vue de la mobilité spatiale et des relations avec des hommes étrangers, il est très important que les femmes agissent

dans les limites qu'on leur a prévues.²²⁵ Pendant les activités du parti il arrive de temps en temps qu'il y ait des travaux collectifs qui nécessitent que les femmes reviennent ensemble avec des hommes étrangers. Les femmes peuvent opter pour ne pas participer à ce type d'activités mais dans certaines situations elles peuvent aussi réaliser ces activités. La voie que les femmes ont recours dans ces conditions est de se faire accompagner par leur époux ou par un membre de leur famille. Ce comportement qu'on rencontre plutôt chez les femmes qui travaillent dans les secteurs informels et surtout dans le ménage, est conçu comme une manière pour la femme de protéger son honneur. Quand une situation qui nécessite que ces femmes entre en relation avec un homme étranger se produit, un autre homme de sa famille entreprend cette relation.²²⁶ Cette situation crée également un lien de solidarité pour les similaires et leurs époux afin de participer au parti. D'une façon similaire, si des travaux d'homme se produit pendant les activités comme les entretiens avec les artisans du quartier ou des séminaires et des conférences, on essaie de les résoudre avec cette méthode.

On peut en décerner les exemples de ce type de la résistance dans les récits que les femmes adhérentes d'AKP ont rapporté pendant les interviews. Ces femmes font recours à ces méthodes de la résistance quand elles restent en face des dualités mentionnées ou des obstacles ou encore des tensions. Même si on rencontre aussi des exemples de la résistance active qui visent à négocier avec ou à convaincre les hommes, on opte généralement pour ne pas vivre des conflits et pour essayer de résoudre les problèmes avec des résistances implicites.

On peut affirmer que les femmes adhérentes d'AKP utilisent ces méthodes de la résistance implicite généralement quand les travaux domestiques et les activités du parti se superposent ou quand il faut faire un choix entre ces deux domaines et ceci, souvent contre les époux ou les autres membres de la famille. Dans les récits, les domaines où on vit la dualité de la maison- le parti se concentrent sur quelques sujets. Ce sont: Le problème du manque de temps et de ne pas pouvoir compléter les travaux, remplir les responsabilités domestiques qui découlent de la division du

²²⁵ Tavi Fenster, "Space for Gender: Cultural Roles of the Forbidden and the Permitted", **Environment and Planning D: Society and Space**, 17, n.2, Avril 1999, p.229

²²⁶ Jenny B. White, "Women and work in Istanbul-Linking the Urban Poor to the World Market", **Middle East Report (MERIP)**, No.173, p.18-22

travail, les effets des activités à réaliser pour le parti sur la vie domestique, les activités qui durent jusqu'aux heures tardes et les demandes des hommes à propos des heures d'entrée et de sortie à la maison et les relations avec les hommes étrangers.

On constate que les femmes se produisent de nouveaux domaines d'opportunités au sein des relations de la subordination, en utilisant ses propres méthodes. Comme on l'a mentionné auparavant, les organisations de la branche féminine du parti dotent les femmes d'une espace publique séparée et on utilise les résistances implicites comme une voie d'élargir les moyens d'activité dans cette espace publique limitée. Un des méthodes qu'on utilise le plus souvent dans la pratique de ces résistances implicites est la solidarité informelle entre les femmes.

3.2.2 La solidarité informelle des femmes: La reproduction de la souveraineté masculine par le biais de la résistance implicite

Dans les parties précédentes on avait exprimé que la participation politique des femmes se fait par le biais des réseaux informels. Or dans les quartiers périphériques les réseaux informels et les communautés sont répandus dans tous les domaines de la vie et ont des effets sur presque toutes les activités, des travaux domestiques jusqu'à la participation politique. "La communauté" donne de l'importance aux réseaux informels et à la mobilisation des institutions alternatives.²²⁷ Dans son travail où elle a étudié la participation politique des quartiers du bidonville, Heidi Wedel exprime que pour les pauvres de la ville, la communauté et la participation se sont liés par le biais des réseaux informels de la relation. Pour expliquer ceci, Wedel utilise la définition de Denoex. Selon Denouex, les communautés sont "des groupes formés par des individus qui se sont connectés par des liens de la fidélités tout à fait personnels, qui ne déroulent des contrats." On peut parler de quatre sortes de réseaux informels: Ce sont des réseaux clientélistes, professionnels, religieux et locaux.²²⁸

²²⁷ Steven M. Buechler, **Women's Movement in the United States**, New Brunswick, N.J.: Rutgers University Press

²²⁸ Denouex, Cité par Heidi Wedel, **Op. cit.** p. 21

Les réseaux informels qu'on construit dans les quartiers périphériques sont de type religieux et local. Quand on considère la division du travail traditionnelle qui repose sur la sexualité et que dans les villes les distances physiques forment un obstacle important, les proximités spatiales deviennent obligatoires pour les femmes. Les femmes construisent leurs relations dans leur milieu, dans leur quartier. Tandis que les hommes qui gagnent le pain et qui travaillent dehors peuvent créer des relations informels basées sur la profession ou d'autres facteurs, les femmes qui ne travaillent pas ne peuvent pas créer de tels réseaux. La vie sociale des femmes des quartiers périphériques est généralement limitée à ses voisins proches et à ses membres de la famille. Pour pouvoir construire des réseaux de la communauté, les femmes ont besoin des communautés stables et de la proximité physique.²²⁹

Freedman énumère les communautés locales comme la famille, le voisinage, l'école et l'église. Il ajoute à ces communautés, les communautés de choix, propre à l'époque moderne. Les communautés de choix se forment par des choix personnels et contrôlent les relations au sein des communautés locales.²³⁰ Les communautés de choix sont des groupes qui se forment par des individus²³¹ qui partagent une vision du monde similaire ou des proximités comme des activités de loisir ou des intérêts artistiques communs et les gens n'y sentent pas des liens d'obligation. On peut aussi voir une solidarité ou une compréhension réciproque au sein des communautés du choix mais ceci est une sorte de la solidarité qui peut être limitée voir même anéantir par les deux parties.

Tandis que les réseaux liés aux communautés locales sont des réseaux du soutien où les parties dépensent toutes les possibilités qu'elles possèdent dans une logique de la correspondance à long terme et sans attendre de résultat immédiat.²³² Surtout les relations qu'on construit dans les quartiers périphériques nous fournissent les meilleurs exemples des communautés locales. Les quartiers sont des lieux qui satisfont les besoins sociaux et sentimentaux et qui donnent la possibilité de devenir politiquement actif grâce au soutien économique. Dans les villages et les bourgs, les fêtes religieuses et les événements comme la naissance ou le décès sont des activités

²²⁹ Ayşe Güneş Ayata, "Gecekonduarda Kimlik Sorunu, Dayanışma Örüntüleri ve Hemşehrilik", **Toplum ve Bilim**, s.51-52, Güz 1991, P.93

²³⁰ Friedman, **Op. cit.**, p.154

²³¹ M.Blanchot, 1997:65

²³² Hoodfar cite par Heidi Wedel, **Op. cit.**, p.

sociales. Tandis que la vie urbaine rend impossible de vivre ce type de relations, ces événements deviennent “privés” et se réalisent avec une participation limitée, comme des activités liées au lieu et aux relations familiales. C’est pour cela qu’au lieu des activités sociales collectives, ces réseaux se forment pour les hommes et les femmes, dans un espace limité et par des relations relativement choisies. Dans l’exemple de la Turquie, chez les communautés locales on assiste à une organisation où les hommes et les femmes sont séparés. Ceci est d’une part conforme à une conception islamique qui sépare l’homme de la femme mais dans les travaux effectués on voit que c’est aussi une organisation sociale qu’on ne peut pas simplement associer à l’Islam et que les couples ont tendance à passer leurs temps séparément. Emelie Olson aussi a affirmé dans son travail sur les choix des couples que les hommes et les femmes ont tendance à passer leurs temps séparément avec leurs congénères, plutôt que de passer du temps en couple.²³³ Ici, pour les femmes des quartiers périphériques les congénères sont les voisines et les proches de la famille. Or pour les hommes ces lieux où on revient ensemble avec les congénères peuvent être des espaces plus publiques comme la profession, des associations des concitoyens ou des cafés.

Pour les femmes, l’effet des relations familiales ou de voisinages qui sont liées à l’espace sont considérablement important pour la satisfaction de leurs besoins sociaux et sentimentaux. Surtout dans les quartiers périphériques, comme la continuité et le renforcement de ces milieux sociaux qu’on possède a aussi le sens de la création de ses espaces propres pour les femmes, il peut être aussi considéré comme une voie de s’échapper du contrôle des hommes. Ces communautés où les hommes ne peuvent pas entrer sont des domaines où les femmes expérimentent le sens d’être indépendante des hommes. En plus, parallèlement à cette compagnie, le création des systèmes du soutien réciproque donne les femmes la chance de faciliter les responsabilités domestiques.

On voit que les femmes adhérentes d’AKP aussi ont souvent recours à cette solidarité de la communauté. Ces communautés qu’on appartient sont des communautés de type local. On avait déjà mentionné la nécessité de créer des espaces publiques séparées pour les hommes et les femmes. Ici ce sont les relations

²³³Emile Olson, “Duofocal Family Structure and an Alternative model of Husband Life Relationship”, **Sex Roles, Family and Community in Turkey**, p.33-72

du voisinage qui prévalent. Pendant les interviews on s'est souvent fait connaissance avec les voisines de la plupart des interviewés. Les relations avec les voisines sont si publiques qu'elles permettent aux visites imprévues. Mais on fait toujours attention à ce que les hommes ne soient pas à la maison pendant la visite. Les portes des maisons voisines sont toujours ouvertes mais quand les hommes rentrent dans ces espaces, les maisons sortent de cette utilisation ouverte et deviennent des espaces privées. Quand les femmes se rencontrent avec les hommes on se salue brièvement et après un dialogue rituel de quelques phrases la visiteuse quitte la maison ou encore on passe à une autre chambre.

Dans le cadre de notre recherche, l'aspect le plus important des relations du voisinage est qu'elles forment une structure de la communauté où la solidarité féminine est vécue le plus intensément. Les réseaux du voisinage sont surtout importants pour alléger le poids qui pèse sur les femmes avec la participation politique active. Les domaines où on assiste à cette solidarité féminine le plus souvent sont les travaux domestiques et le soin des enfants. Pendant les interviews les femmes adhérentes d'AKP ont rapporté des expériences comme les femmes qui partagent ses repas avec les familles voisins quand les réunions durent longtemps ou les voisines ou les proches qui donnent du soutien pour le nettoyage et les travaux domestiques. Madame Safiye a exprimé sa confiance en sa voisine, comme ce qui suit: *“Ici les voisins sont importants. Chaque fois que quelqu'un a des difficultés on essaie de s'entraider. Quand je dois aller quelque part je ne m'inquiète pas. Je ne me demande pas si les enfants resteront dehors quand ils seront revenus de l'école. Je sais qu'ils peuvent sonner la porte d'un voisin, qu'ils ne resteront pas faim. Mais bien sur, on ne peut pas vivre comme ça avec tout le monde. D'ailleurs si vous avez un ou deux voisins cela suffit. Que tu la sais, qu'elle te sache. En plus ma famille habite loin. Je ne peux que parler au téléphone avec ma mère et ma sœur. Ils habitent l'autre côté de la ville. Alors les voisins remplacent la mère, les sœurs dans une certaine mesure. Je la remercie, surtout pendant les travaux du parti, elle a aidé pour tout. Depuis tant d'années les enfants la voient plus qu'ils me voient (elle rit). Quand ils reviennent de l'école, je suis souvent absente, ils sonnent la porte du voisin. Elle les fait manger, boire, les assiste à faire leurs devoirs. Elle connaît tous mes problèmes. A notre époque il n'est pas facile de trouver une personne sur qui tu*

peux compter. Tout le monde s'occupe de ses propres problèmes. Mais grâce à Dieu, j'ai eu de la chance." (Safiye, 46, 2 enfants)

Comme on le comprend aussi d'autres exemples similaires, on ne peut pas nier dans les quartiers, l'existence d'une solidarité entre les femmes, basée sur le voisinage. Cette collaboration et cette solidarité dotent les femmes d'un sentiment de la sécurité et du pouvoir. Et en plus, quand ce voisinage proche s'accouple avec les activités du parti, il offre la possibilité de se construire un grand réseau social. Défendre les politiques du parti pendant les réunions avec les voisins, initier les voisins dans les affaires à résoudre avec la municipalité grâce aux liens clientélistes qu'on s'était construit par le biais du parti, sont les points où les réseaux informels intersectent avec les réseaux formels. On s'efforce aussi de développer ces réseaux en les alimentant sans cesse par des pratiques comme donner du soutien, de l'avis, partager les informations qu'on a reçu ou encore accueillir des invités.

Par le biais de ces réseaux informels qui forment un domaine des relations qui s'échappent du contrôle des hommes, les femmes trouvent la possibilité de manifester des résistances implicites contre eux. Le fait qu'elles se trouvent dans une activité semblable avec les autres femmes a un effet légitimatrice aux yeux des hommes, en faveur des travaux effectués par les femmes.²³⁴ Le fait qu'on perçoit le politique comme un domaine propre aux hommes et que sa femme qui pratique une telle activité peut être un facteur qui affaiblit la position de l'époux en face d'autres hommes mais quand les femmes des voisins font aussi des activités semblables le risque de l'homme de perdre son statut social est évité.

On assiste à des exemples de la solidarité similaires quand les femmes partisanes qui sont relativement 'plus fortes' envers les hommes donnent du soutien aux autres femmes. Les femmes qui occupent des positions plus élevées au sein du parti se sentent comme les porte-paroles de ces femmes, responsables de résoudre toutes sortes de négativités envers elles. Là aussi existe une sorte d'hierarchie entre les femmes. Les femmes choisissent de donner le droit d'être la porte-parole à une directrice ou à l'épouse d'un homme actif au parti et de ne pas se mêler directement aux discussions. Ici, il n'est pas forcément nécessaire que la porte-parole soit la

²³⁴ Deniz Kandiyoti, **Op. Cit.**

directrice ou quelqu'une qui occupe une position importante dans la branche féminine. Mais pour son activité il est important qu'elle soit dotée d'une certaine immunité. Les paroles de Madame Hatice y est assez illustratif pour le comportement des femmes envers les hommes au sein du parti: *“Après les élections on élit bien sur les membres de l’assemblée. En faite, ce sont encore nous qui les faisons élire. Il a organisé une réunion, nous y sommes participées. Il fallait aller aux visites de la maison. On a demandé que quelques membres de la branche féminine aussi participent aux visites, ensemble avec les membres de l’assemblée. Là bas un homme, des membres de l’assemblée a pris la parole et a dit qu’il n’était pas nécessaire que les femmes soient ensemble avec les hommes. Il y avait qu’une femme, membre à l’assemblée. Notre directrice de la branche féminine aussi voulait beaucoup que les femmes y aillent mais en fin du compte on n’a eu que trois femmes qui ont pu y participer. Comme nous portons des turbans nous ne pouvons pas être élues à l’assemblée. Elle lui a répondu que ce sont les femmes qui ont travaillé et qui lui ont soulevé à cette position et que maintenant il l’oubliait et il les repoussait. Alors l’homme a du se taire forcement. Dans la politique aussi les hommes veulent laisser les femmes à l’arrière plan. C’est dans la nature de l’homme, mais obstinément, nous les femmes, nous voulons avancer. La directrice de la branche féminine doit être très active pour que les femmes puissent occuper certaines positions sinon, on ne peut rien, on reste à l’arrière plan.”* (Hatice, 40, 2 enfants)

Sur ces propos, quand j’ai demandé à Madame Hatice comment elle se comportait dans de telles situations elle a répondu qu’elle restait obligée de se taire. D’après elle, pour pouvoir combattre les hommes il fallait quelque chose de plus que d’être une simple adhérent d’AKP et ceci était le devoir de la directrice de la branche féminine du parti. Pour que les femmes puissent garantir leur position active au sein du parti et qu’elles puissent progresser, il fallait que la directrice de la branche féminine les protège.

En bref, même si elles pratiquent des activités où ses responsabilités augmentent et occupent des positions importantes, les travaux domestiques déroulent toujours sans problème ou d’une façon ou d’une autre elles ne restent pas obligées de se défendre au-devant les hommes. Mais on peut aussi aborder ceci comme une pratique qui marche en sens envers car ici il n’existe pas de mécanisme qui servirait à

redéfinir les rôles des hommes et tout cela sert en fin du compte à la reproduction des rôles masculins traditionnels.²³⁵

La solidarité et le soutien réciproque qu'on expérience dans ces conditions éliminent aussi la nécessité de questionner les privilèges et les avantages des hommes qui proviennent de la division du travail traditionnelle et de faire des changements dans ce domaine. Il peut être significatif de rechercher les raisons de la tendance des femmes à se comporter de manière à ne pas perturber l'ordre existante au lieu des résistances actives, dans les fils de ces relations. C'est pour cela qu'il est important d'analyser ces mécanismes qui contribuent aux femmes dans leur soumission et leur silence devant les hommes. Avec les propos de Johnson, par leur passivité et leur propre façon de résister au contrôle des hommes, les femmes deviennent les adhérents fidèles de ce système qui les oppresse.²³⁶

²³⁵ Deniz Kandiyoti, **Op. Cit.** p.86

²³⁶ Cité par Deniz Kandiyoti, **Op. Cit.** p. 136

LA CONCLUSION

Les relations du pouvoir entre les sexes est un phénomène compliqué qui exige de prendre en considération des facteurs sociaux différents. Il faut tout d'abord préciser que concevoir les relations des hommes et des femmes autour des notions de l'oppression et de l'exploitation serait une approche insuffisante. Dans la formation des différences entre les sexes, de multiple facteurs qui naissent au cours des processus sociaux et qui s'articulent sont déterminantes, plutôt que les propriétés congénitales.²³⁷ Les identités des sexes sont construites par les perceptions sociales et façonnées continuellement au sein des "habitus" qui sont des systèmes d'information et d'actions transférables.

Dans les pays musulmans, la aucune des analyses sur les positions des femmes est qu'elles tendent à expliquer les relations des hommes et des femmes avec des catégories hors d'histoire. Comme Aksu (2008) le précise, les explications qui prétendent que la modernisation soi-même libère les femmes ou que l'islam entraîne la régression des femmes abordent à des conclusions qui n'ont pas de sujet.²³⁸ A ce point, il faut attendre d'un travail sur les sexes en Turquie qu'il fasse une bonne analyse des dynamiques propres au pays. La dimension spécifique de la Turquie est qu'il est un pays musulman qui vit et a vécu un processus de la modernisation basée sur la laïcité et qu'il possède des dynamiques qui entrent en conflit avec la religion et la tradition. Au cours du processus de la modernisation laïque, une des indications clé de l'occidentalisme a été la question de la visibilité de la femme dans la vie publique. Avec l'accélération des mouvements islamistes pendant les vingt dernières années la visibilité des femmes a aussi été un critère définitif pour ces mouvements. En plus, l'histoire récente de la Turquie qui est un pays en voie de développement indique une période instable et conflictuelle où on a vécu l'exode rurale, la transformation des relations de la production, le système capitaliste contrôlé par l'Etat qui a cédé sa place à l'intégration globale et au passage à l'économie du marché libre. Tous ces processus, ces conflits et ces transformations ont sans doute influencé les relations des hommes et des femmes.

²³⁷ Ayşegül Yaman, Toplumsal Cinsiyetin Üretimi ve Yeniden Üretimi Bağlamında: Psikoloji, Sosyal Psikoloji ve Medya Araştırmalarında Feminist Eleştiri, *Toplum ve Bilim*, Mai 2002, p.23

²³⁸ Aksu Bora, "Ortadoğu'da Kadın Hareketleri: Farklı Yollar, Farklı Stratejiler, İ.Ü. Siyasal Bilgiler Fakültesi Dergisi, No:39, Octobre 2008, p. 66

Suite à la montée du mouvement islamique, il a été intéressant de voir se s'émerger de ces mouvements, la plus efficace mobilisation des femmes. Or il faut se rappeler que l'impact des choix comme islamisme- laïcité sur les femmes ne peut toujours pas être si nette qu'on perçoit. Le premier point qu'on a essayé de souligner dans ce travail a été l'aspect illusoire de concevoir les femmes comme des simples outils ou des victimes des idéologies et des mouvements politiques. Pour pouvoir bien analyser les processus qui influencent les femmes, il faut bien comprendre la structure de la politique dans cette terre dont on a mentionné quelques traits spécifiques ci-dessus et les situations comme, comment est déterminé les limites de l'espace publique et de l'espace privée et à quels points ces limites deviennent perméables. C'est avec cet esprit qu'on a essayé d'étudier la participation politique des femmes des quartiers périphériques et l'impact de cette participation sur les relations des sexes qui constituent l'axe principale du présent travail.

Après 1980, on a vécu une période où l'influence et la visibilité des mouvements ont augmenté, parallèlement à l'essor du mouvement féministe. Les théories féministes, tout en généralisant l'oppression de la femme en se basant aux expériences qui dépendent de la biologie commune du sexe, restent insuffisants à comprendre les dynamiques culturelles et les différents états de la conscience des femmes. Dans l'exemple de la Turquie, deux situations se présentent dans le mouvement féministe: Durant de longues années, sa caractère détachée de sa base sociale et de concevoir l'Islam, comme une structure idéologique qui revendique le contrôle social des femmes, au centre de l'oppression de la femme. Les principes religieux qui interviennent dans la formation des reproductions culturelles influencent aussi la perception de soi des femmes. Le contrôle qu'on construit autour de la notion du péché survit même dans les situations où l'homme est absent. C'est pour cela que dans les quartiers périphériques il ne paraît pas possible de parler d'un esprit féministe qui vise à questionner et de transformer les dynamiques traditionnelles et religieuses dominantes masculines. Mais on peut quand même prétendre qu'il y existe une conscience féministe, qui dépend des besoins et des expériences quotidiens. En plus, dans le cadre du féminisme de projet qui s'est manifesté aux années '90, on peut affirmer que le niveau de la conscience des femmes des quartiers périphériques qui ont été inclus dans ces projets a augmenté, grâce à leur participation aux discussions sur les problèmes communes des femmes

et sur leur solution. On peut aussi penser que l'apparition dans les médias des problèmes des femmes a aussi favorisé cette sensibilisation que les femmes ont transmise aux autres femmes. Mais toutefois on n'a pas observé de trace d'une conscience féministe chez les femmes qui participent aux organisations locales. Même si la participation politique ne se fait pas avec une conscience féministe, on peut quand même affirmer que l'activité politique provoque des changements dans la perception du monde des femmes, qu'on y construit une mentalité féministe qui résulte des activités du parti et de l'influence réciproque.

Pour les femmes en question, un autre facteur déterminant dans la participation politique est la montée du mouvement islamique. Nous pouvons lier l'attraction du mouvement islamique sur les femmes à trois raisons: Tout d'abord, l'apparition pour la première fois d'une organisation politique qui prend au sérieux ces femmes qui ont été, jusqu'à ces jours, exclues du domaine politique, deuxièmement la structure organisationnelle de ce mouvement qui accède jusqu'aux quartiers, les rues et même les maisons et dernièrement l'offre de cadeaux concrets et des propositions pour résoudre les problèmes, au lieu des promesses. AKP adopte un modèle organisationnel similaire dans les quartiers périphériques et on a vu que ce modèle a été efficace pour assurer la participation politique des femmes. Même si le mouvement islamique a eu un impact indéniable dans la mobilisation des femmes, il renferme aussi en soi des facteurs qui limitent cette participation. Le fait que suite à cette mobilisation, on ne voit pas d'augmentation dans le nombre des femmes qui occupent des positions dirigeantes indique la présence des facteurs qui limitent ces femmes.

La participation aux organisations des quartiers des branches féminines d'AKP se réalise en grande partie par le biais des relations informelles, par l'invitation d'une amie ou d'une connaissance. Il n'existe pas d'objectif politique précis qui incite à adhérer au parti. D'autre part, l'appartenance au parti ne se fait pas autour des objectifs politiques ou des idéaux mais plutôt par des expériences de la vie quotidienne et des réseaux des relations clientélistes. Ces réseaux offrent des avantages comme régler diligemment ses affaires avec la mairie, trouver des courses gratuites pour les enfants et trouver du travail. Ces effets rend à la fois la participation politique attirante et aussi serve de mécanismes de défense au cas où on

empêche la participation politique des femmes. L'identité conservatrice d'AKP et son approche au sujet de la "femme" sont aussi des autres facteurs qui influencent l'appartenance au parti. L'approche du parti qui conçoit la femme au sein d'une "famille" et la similarité apparente de la vie familiale de ses dirigeants avec celles de ces femmes favorisent aussi l'appartenance au parti.

La participation à la politique active des femmes des quartiers périphériques se fait généralement au sein des organisations des branches féminines. Là-bas, le confort d'une espace publique dépourvue des hommes augmente la participation des femmes. On peut entreprendre cette conséquence dans le cadre des dynamiques spécifiques de la Turquie. Tout d'abord ce sont les époux qui déterminent les limites de l'existence de ces femmes dans l'espace public et ces limites exigent que les relations avec les hommes étrangers aient une certaine distance. Dans cette structure qu'on construit autour de la notion de "l'honneur", la dignité de l'homme dépend des comportements de la femme. En plus les femmes possèdent une perception du monde et une forme de la vie quotidienne commune avec ses congénères et elles ont beaucoup plus de participation entre elles. Dans la vie quotidienne les hommes et les femmes passent leur temps dans les milieux sociaux différents. A cause de cette situation générale, les cas qui nécessitent de passer du temps avec les hommes peuvent provoquer de "l'inconfort" chez les femmes. Les femmes expriment qu'elles se sentent plus confortables dans un domaine où les hommes n'existent pas. En Turquie la formation des "communautés unisexes" est une des caractéristiques les plus apparentes de la dimension sociale des relations des hommes et des femmes. Les communautés unisexes n'est pas un phénomène qu'on rencontre uniquement dans les quartiers périphériques traditionnelles ou chez les familles ayant un niveau d'éducatives basse mais est présente dans toutes les couches sociales. Le fait que les hommes et les femmes passent leur temps dans les lieux séparés contribue aussi considérablement à la reproduction des identités de l'homme et de la femme. Dans la recherche qu'elle a conduite sur les masculinités en Turquie, Serpil Sancar souligne que cette séparation consolide la "perception masculine" des hommes.²³⁹ Dans ce type de la formation des communautés qui est une des composants importants de la culture dominante masculine, les femmes sont exclues des espaces publics des hommes et les hommes, de la socialisation des femmes qui est centrée au domicile et

²³⁹ Serpil Sancar, *Erkeklik: İmkansız İktidar...*, p.306

au quartier. Ici il faut préciser que surtout dans les quartiers périphériques mais aussi dans la société en général, les lieux de la socialisation des hommes sont les cafés, les rites religieux et les associations de la concitoyenneté tandis que les femmes se socialisent par le biais des relations de la parenté et du voisinage.²⁴⁰ On passe les temps du loisir, on s’amuse et on fait les activités de la vie quotidienne au sein de ces communautés basées sur le sexe. L’“homosocialité”, se manifeste dans ces champs séparés selon les sexes où l’entrée de l’autre sexe est interdite.²⁴¹ L’homosocialité contribue aussi à la reproduction des identités de la “féminité” et de la “masculinité”. Dans ces lieux, les sexes renforcent réciproquement la normalité et la conformité propre à leur sexe. Et les organisations des branches féminines, en servant de base à cette homosocialité, créent un lieu basé sur la division des sexes.

Cette structure qui en créant une espace publique distincte pour les femmes, les sépare des hommes, dépasse ainsi une des obstacles importantes devant la participation à la vie politique des femmes. Même si les branches féminines sont critiquées pour limiter les femmes aux activités “féminines”, elles assurent aussi la présence des femmes avec leur identité de la femme, dans le domaine politique qu’on considère être un domaine d’homme. En plus, elles féminisent ce domaine, en informant les femmes, en leur dotant de la confiance en soi et en ouvrant devant elles des voies pour devenir plus visible dans l’espace publique. Mais malgré cela, les femmes à AKP ne demandent pas du changement ni de la différence.²⁴² Comme la participation politique des femmes n’entraîne pas de sensibilité significative pour changer leurs perceptions à propos des structures dominantes masculines, elle contribue aussi à la reproduction moderne de ces structures.

En conséquence des dynamiques culturelles et islamiques qui reposent sur la distinction des sexes, les réseaux informelles se fortifient et deviennent des formes de la vie indispensables tandis que des ensembles et les contextes publics s’affaiblissent. D’autre part, la participation au parti qui se fait par des voies

²⁴⁰ Le fait que les femmes soient dépourvues d’une telle espace publique est un facteur important qui affecte la participation politique des femmes. Heidi Wedel annonce l’absence de lieu public comme un des obstacles devant la participation politique des femmes du bidonville. Heidi Wedel, **Siyaset ve Cinsiyet**..., p.112.

²⁴¹ Jean Lipman-Blumen, “Toward a Homosocial Theory of Sex Roles”, **Signs**, 1, p.15-31.

²⁴² La députée d’AKP Edibe Sözen exprime que femmes adhérentes d’AKP n’ont pas une demande de la distinction ni de l’égalité et que ceci civilise leur conservatisme. Edibe Sözen, “AK Partinin Kadın Siyaseti ve Ak Partili Kadın Kimlikleri”, **Ak Parti: Toplumsal Değişimin Yeni Aktörleri**, der. Hakan Yavuz, İstanbul: Ed. Kitap, Fevrier 2010, p.329.

informelles n'est pas une caractéristique exclusive d'AKP mais une norme importante de l'activation politique des femmes. En Turquie, l'insuffisance des possibilités publiques et de la société civile est un facteur qui augmente l'importance et la nécessité des communautés aux yeux des gens. Cette modèle de la communauté favorise les occasions de la solidarité des femmes et elle est aussi conforme à la distinction traditionnelle et islamique des sexes. C'est pour cela que les branches féminines des partis, étant des espaces publics distinctes pour les femmes, servent aussi à dépasser cette isolation qui provient du fait que les femmes soient le plus important facteur de la protection de la dignité des hommes. C'est dans cet esprit qu'on peut prétendre que les branches féminines qu'on a critiqué jusqu'à présent pour consolider la distinction des sexes et l'inégalité, politisent à la fois un nombre considérable de femmes qui, à leur absence, n'auraient pas du tout de chance de participer à l'activité politique. De ce point de vue, on peut prétendre que les formations des communautés basées sur les sexes et les branches féminines facilitent avec ce modèle du groupement, l'intégration aux contextes modernes. Au sein d'AKP aussi, les femmes soulignent spécialement cette séparation et expriment que la distinction des sexes a été presque le plus important facteur qui a déterminé leur participation au parti.

De l'autre côté, les formes de la vie publiques propres aux femmes et les communautés qui contribuent à l'activité politique des femmes ont aussi des effets limitatifs. Comme les femmes sont les éléments porteurs et déterminants des communautés, ceci parfois cause aussi leur exclusion des espaces publics, étant conçues comme des individus modulaires²⁴³ des organisations civiles. Or il ne faut pas oublier non plus que dans la valeur accordée à ce qui est "privé" et à la "famille", comme les domaines de la protection et les porteurs des normes traditionnelles, réside aussi le fait que ces lieux "privés" soient aussi les champs de la pratique des systèmes qui sont liés au fonctionnement de la dominance masculine.

La participation des femmes aux partis politiques, leur transformation en sujets des activités politiques ont été possibles qu'avec les réseaux informels au sein de la vie sociale. On assure le sentiment de la solidarité et de "nous", nécessaires pour l'activité politique, par la ressemblance des identités et l'accent traditionnel mis

²⁴³ Elizabeth Özdalga, **İslamcılığın Türkiye Seyri Sosyolojik bir Perspektif**, İstanbul: İletişim, 2006, p.71.

l'idéologie du parti. Dans l'espace privée, la transmission informelle de cet effet aux voisins se fait grâce à un réseau dual, par leur mention au cours des réunions avec les voisins et les relations familiales et en assurant que l'entourage aussi profite des facilités de la mairie.

Les femmes adhérentes d'AKP ont tendance à lier la souveraineté masculine et l'inégalité entre les sexes, aux différences biologiques congénitales et croient que cette mentalité de la souveraineté ne changera pas. Comme cette conception est conforme aux normes traditionnelles et islamiques, elle est généralement acceptée. Les différences biologiques comme la force des hommes et la pitié des femmes construisent une sorte de la perception "standard" de l'homme et de la femme. On peut aussi déceler les traces de cette perception dans la détermination des travaux propres aux domaines masculin et féminin. Ce qui est propre à l'homme est de travailler en dehors de la maison et de gagner le pain et il dépend de la femme s'assurer les travaux domestiques et le soin des enfants. Ceci est aussi une voie pour les masculinités et les féminités de se présenter à la société avec leur sexes. On apprécie l'identité féminine des femmes avec leur succès dans leur rôle d'être une bonne épouse et une bonne mère. C'est pour cette raison que la propreté de la maison, le bonheur de l'homme chez soi et le soin des enfants consolident aussi le caractère "féminin" de la femme.

Ceci ne veut pas dire que les identités de la masculinité et de la féminité sont des réalités stables et inchangeables. Les relations des hommes avec les femmes ont passé de diverses périodes de la crise et les "marchandages patriarcaux" se sont retransformés. Avec l'effondrement des dynamiques propres au patriarcalisme classique sous l'influence de différents facteurs, les femmes se sont "libérées" des formes connues du pouvoir et de la souveraineté. On peut constater qu'à la suite de cet événement, les insécurités ont augmenté et elles ont opté pour résister au développement.²⁴⁴ Au cas où elles pensent qu'il ne serait pas possible de les

²⁴⁴ Ici on peut juste donner l'exemple de l'événement que Tülin Bozkurt rapporte dans son article, "Din Suistimali ve Arap Kadınları' (L'exploitation de la religion et les femmes arabes) publié au revue Pazartesi: Il est notable de remarquer qu'elle parle d'une femme qui, en Kuveit, a peur de rester célibataire à cause du la nouvelle mesure économique du gouvernement selon laquelle seules les premières femmes et les cinq premiers enfants recevra de salaire, ce qui fera les hommes de s'abstenir d'avoir plusieurs femmes. Dans cet exemple on voit que les femmes, pour être protégées et pour se sentir en sécurité, peuvent consentir à l'oppression et aux positions du second, troisième degré et qu'elles résistent au progrès. Tülin Bozkurt, "Din Suistimali ve Arap Kadınları", **Pazartesi Dergisi**

remplacer par des possibilités de la compensation, les femmes actent pour protéger les structures de la souveraineté existantes.

Les femmes qui le font consciemment ou inconsciemment en s'accrochant aux traditions et en assurant leur transmission à leurs enfants, ne veulent pas perdre les situations conformes à leur intérêt. C'est pour cela que les femmes peuvent exercer de la pression sur les hommes dans des situations similaires, parfois en résistant au travail professionnel, parfois en défendant qu'il faille entreprendre le soin du parent vieilli, qui revient au domicile.²⁴⁵ Ici, la résistance implicite des femmes prend la forme de demander leur part dans le cadre des "marchandages patriarcaux": De la protection et de la sécurité contre l'obéissance, l'harmonie et l'acceptation que l'honneur de l'homme est liée à ses comportements dignes.²⁴⁶

Dans l'exemple des femmes membres d'AKP aussi, il est possible de voir les traces de cette demande de la protection et de la sécurité, dans la définition de la division du travail et des responsabilités des hommes et des femmes, comme ça a été exprimé dans le contexte des perceptions masculines et féminines. Chez les femmes, il n'y a pas de volonté ou d'attente pour travailler. Le fait d'entreprendre les travaux domestiques et la vie politique active ensemble, de ne pas critiquer cette situation de la "double poste" peut être considéré comme faisant partie de cette attitude. On constate que les structures qui consolident la souveraineté des hommes mais qui aussi fournissent certains avantages aux femmes comme l'intervention des époux à leur participation politique active dans l'espace publique ou la formulation de la notion de l'honneur autour du corps de la femme, sont aussi transmises aux enfants avec le discours qu'il faut protéger les traditions et les coutumes. Ainsi ces femmes

Dosya: Din Kadınların Ezilmesi Allah'ın Emri mi Kul'un Fikri mi?, juillet-août-sept. 2007, p.16-17

²⁴⁵ On pense généralement que la liberté économique de la femme est importante car ça lui fait devenir un sujet et la serve à se débarrasser des structures masculines. Mais de l'autre part, comme on le voit aussi dans le travail de Gül Özyeğin, dans le cas des femmes sans éducation des quartiers périphériques, comme elles n'ont pas de l'initiative sur le contrôle de l'argent et elles trouvent généralement des travaux de statut bas, le travail ne suscite pas cette transformation. En plus on sait que même plusieurs femmes professionnelles et d'éducation supérieure ne peuvent se libérer de ces structures. Ici le point qui se présente est un "marchandage patriarcal" qui vise à ne pas changer la responsabilité de l'homme de pourvoir à la famille. Or cette responsabilité signifie l'obligation de l'homme d'approvisionner la femme. La libération de l'homme de cette responsabilité insécuriserait la femme. Un tel sentiment de la garanti est aussi exprimé dans les propos sur le soin des vieux. Prendre le soin des vieux indique l'importance de faire continuer ce cycle, le besoin des femmes d'une telle garantie pour qu'elles aussi soient soignées par ses enfants quand elle serait vieille. C'est pour cela que la protection de ce marchandage patriarcal aussi leur assure la sécurisation de leur vieillesse.

²⁴⁶ Deniz Kandiyoti, **Cariyeler, Bacılar, Yurttaşlar...**, p.135

sécurisent leurs positions en contribuant à la reproduction du discours dominant dans un contexte moderne. Ici il ne faut non plus perdre de vue un détail important: Ces femmes donnent beaucoup d'importance à l'éducation surtout de leurs filles et dépensent toutes ses possibilités pour qu'elles se dotent d'une profession prestigieuse. On accentue sans cesse l'importance de l'éducation universitaire avec des raisons "qu'il ne faut pas attendre des mains d'un autre". Mais même si les filles reçoivent de l'éducation supérieure, on les éduque qu'elles ne doivent pas se détacher des traditions.

Des facteurs pareils expliquent les raisons des femmes de ne pas entrer en conflit actifs avec les hommes. Comme c'est le cas des "tactiques" de Certeau, il y est question d'une demande de suivre sa propre voie dans les structures dominantes et sans entrer en conflit avec elles. C'est pour cela qu'on a recours à des résistances implicites au lieu des résistances actives. Ces résistances implicites élargissent à la fois le champ d'action des femmes dans les structures dominantes masculines et évitent aussi les conflits au cas où leurs demandes sont refusées. On peut affirmer que les femmes des quartiers périphériques qui adhèrent à AKP, font recours comme des résistances implicites à des méthodes comme des "tactiques", "des scénarios cachés", des camouflages et des dissimulations. Pendant l'exercice de la résistance implicite ou on intériorise ces comportements ou bien on produit des défenses pour éviter le sentiment de la culpabilité. Par exemple on fait recours à des méthodes du soulagement psychologique comme la croyance que l'intervention des époux peut ne pas être prise en considération dans des situations qui ont des références religieuses comme des activités de l'aide ou comme informer l'époux après avoir réalisé l'action en cachette.

Pourtant et comme Certeau l'exprime, on réalise généralement ces résistances sans s'en rendre compte. Comme ce ne sont pas des actions conscientes et méditées, elles se manifestent spontanément. Avec le rendu compte que les tactiques se transforment en opportunités ou qu'elles créent du champ d'action contre les éléments dominants, cette façon d'agir peut devenir continuelle ou peut être adoptée comme une action sociale. À partir des femmes adhérentes d'AKP, on rencontre souvent des exemples où une tactique spontanée devienne permanente et partagée avec les autres femmes. Surtout l'utilisation des moyens du parti ou de la mairie pour

assurer les responsabilités domestiques, utilisation de l'espace du parti pour le soin des enfants ou envoyer de la soupe populaire aux domiciles, comme des exemples de la "perruque", sont des tactiques qui ont une certaine continuité.

Dans l'exercice des résistances implicites les femmes utilisent souvent des relations de la solidarité réciproque existantes. Il existe deux facteurs importantes qui rendent possible la solidarité féminine qui favorise les résistances implicites: L'une est la distinction des hommes des femmes qu'on vit pendant les travaux du parti et "homosocialité" qu'on expérience dans la vie sociale, et l'autre est le caractère qui repose sur la solidarité réciproque des relations de la parenté et du voisinage. La création des espaces publics qui reposent sur la distinction des sexes entraîne des dynamiques différentes, propres à ces espaces. Quand les femmes, membres d'AKP vivent des problèmes avec les hommes, elles préfèrent que ce problème soit résolu pas par elles-mêmes mais par la dirigeante dont elles sont liées. Quelque soit la raison, se trouver en position de la discussion ou du dispute avec les hommes étrangers n'est pas une situation qu'on préfère. Dans des cas pareils on laisse la parole aux femmes qui occupent des positions plus puissantes au sein du parti et ainsi on arrive à garder sa distance dans les relations avec les hommes. On explique ceci par la croyance que les femmes doivent faire attention à ses comportements et avec les perceptions féminines sentimentales et naïves. On observe cette solidarité des femmes au parti aussi dans les relations avec les voisines et les proches familiales. Ces femmes se soutiennent dans les soins des enfants et dans les travaux domestiques. La voie de se comporter comme "égale" contre les hommes passe du soutien des autres femmes.²⁴⁷ Après l'école on laisse les enfants aux voisines, la jeune fille de la maison s'occupe des travaux domestiques ou les proches familiales y offrent leurs aides. Les femmes ont aussi tendance à conserver une unanimité totale dans leurs discours quant à régler les situations qui peuvent provoquer du conflit avec les hommes.

Une des hypothèses principales du présent travail a été qu'on ne pouvait pas concevoir les femmes comme des objets ou des simples victimes des processus d'activités traditionnelles ou politiques. Le fait qu'il n'existe pas de résistance active

²⁴⁷ Les femmes qui travaillent arrangent ceci par le travail au foyer payé. Tandis que les femmes des quartiers périphériques n'ont pas de moyen pour acheter ce service, elles l'assurent par la solidarité réciproque.

et visible n'indique pas forcément qu'il y ait une relation de la dépendance absolue. Surtout avec le temps, les activités du parti dotent les femmes de la confiance en soi, du pouvoir de s'exprimer, des nouveaux points de vue à propos des relations des hommes et des femmes et ceux-ci entraînent aussi du changement dans leurs comportements. L'adaptation de cette nouvelle identité qui ouvre la voie à de nouvelles expériences sociales et politiques est devenue une partie du marchandage patriarcal des femmes. Les expériences qu'elles vivent du fait d'être des acteurs, des pratiquantes au sein du mouvement, finissent par renforcer leur perception du soi et leur confiance en soi. En conséquence de ces progrès, elles croient beaucoup plus à la légitimité des voies de la résistance implicite pour se défendre, au lieu d'entrer en conflit avec leur époux. Elles deviennent plus courageuses quant à faire recours aux "tactiques" au sens donné par Certaeu et de nouvelles façons des résistances se présentent pour transformer les opportunités aux avantages.

En Turquie ces voies de la résistance implicite sont des facteurs qui facilitent l'intégration des femmes aux structures dominantes masculines et qui assurent la reproduction de ces structures. Ces résistances qui assurent l'adaptation, l'obéissance et la soumission des femmes, empêchent aussi de vivre des périodes de la crise avec les hommes et étouffent la nécessité de questionner les relations des sexes. Il faut dernièrement préciser que les femmes ne sont pas des victimes passives ou des éléments sans action qu'on utilise au gré des idéologies. Avec leurs activités elles suscitent la manifestation des situations différentes ou la transformation des structures. Quand même le plus souvent ces activités ne servent pas à changer la position secondaire des femmes devant les hommes mais plutôt à la consolider et à la reproduire sous des formes différentes. Comme Bourdieu nous transmé de Lucien Bianco, "les armes du faible sont toujours de faibles armes."²⁴⁸

²⁴⁸ Pierre Bourdieu, **La Domination Masculine**, Paris: Édition du Seuil, 1998, s.22

BIBLIOGRAPHIE

Les Ouvrages Principaux

- Arat Yeşim, **Political Islam in Turkey and Women's Organisations**, İstanbul: Ed. Tesev, 1999.
- Agacinski Sylviane, **Cinsiyetler Siyaseti**, (Trad. Par. İsmail Yerguz), Ankara, Dost, 1998
- Berktaş Fatmagül, **Tarihin Cinsiyeti**, İstanbul:Metis, 2003
- Bourdieu Pierre, **La Domination Masculine**, Editions du Seuil, 1998
- Bourdieu Pierre, **Practical Reason, California** : Stand ord University Press, 1998
- Judith Butler, **Cinsiyet Belası: Feminizm ve Kimliğin Altüst Edilmesi**, trans. Başak Ertür, İstanbul: Metis, 2008
- Canetti Elias, **Kitle ve İktidar**, trans. Gülşat Aygen, İstanbul: Ayrıntı Yayınları, 1998.
- Certeau Michel de, **The Practice of Everyday Life**, traduit par Steven Rendall, Berkeley: Los Angeles: London: Univercity of California Press, 1988
- De Certeau Michel, **Gündelik Hayatın Keşfi I: Eylem, Uygulama, Üretim Sanatları**, Ankara: Dost, 2009
- Connell R. William, **Gender and Power**, Cambridge:Polity Press, 1987
- Connell R. William, **Toplumsal Cinsiyet ve İktidar**, traduit par Cem Soydemir, Ed. Ayrıntı, İstanbul:1998
- Foucault Michel, **Histoire de la sexualité : la volonté de savoir**, Paris, Gallimard, 1976
- Göle, Nilüfer , **Modern Mahrem: Medeniyet ve Örtünme**, , İstanbul: Ed. Metis, 1991 2004
- İlyasoğlu Aynur, **Örtülü Kimlik: İslamcı Kadın Kimliğinin Oluşum Ögeleri**, İstanbul: Ed. Metis, 2000
- Kandiyoti Deniz, **Cariyeler, Bacılar, Yurttaşlar: Kimlikler ve Toplumsal Dönüşümler**, İstanbul. Ed. Metis, 2007
- Mardin Şerif, **Din ve İdeoloji**, İstanbul, İletişim Yayınları, 1997
- Philips Anne, **Demokrasinin Cinsiyeti**, (Trad. Par. Alev Türker), İstanbul, Metis, 1995
- Özdalga Elizabeth, **İslamcılığın Türkiye Seyri Sosyolojik bir Perspektif**, İstanbul: İletişim, 2006

Riot-Sarcey, **Histoire du Féminism**, Paris : La Decouverte, 2002

Sancar Serpil, **Erkeklik: İmkansız İktidar, Ailede, Piyasada ve sokakta Erkekler**, İstanbul, Ed. Metis

Tekeli Şirin, **Kadınlar ve Siyasal Toplumsal Hayat**, İstanbul: Birikim, 1982.

Walby Sylvia, **Theorizing Patriarchy**, Oxford: Blackwell, 1990.

Wedel Heidi, **Siyaset ve Cinsiyet:İstanbul Gecekondularında Kadınların Siyasal Katılımı**, traduit par Can Kurultay, İstanbul: Metis, 2001

Les Ouvrages Secondaires

Ahmed Leila, **Women and Gender in Islam: Historical Roots of a Modern Debate**, New Haven: Yale University Press, 1992

Akal Cemal Bali, **İktidarın Üç Yüzü**, Ankara: Dost, 2005

Akdoğan Yalçın, **Ak Parti ve Muhafazakar Demokrasi**, İstanbul: Ed. Alfa, 2004

Aktaş Cihan, **Modernizmin Evsizliği ve Ailenin Gerekliliği**, Ed. Beyan, İstanbul:1992,

Arat Yesim, **Political Islam in Turkey and Women's Organisations**, İstanbul: Ed. Tesev, 1999

Arat Yeşim, "Türkiye'deModernleşme Projesi ve Kadınlar", **Türkiye'de Modernleşme ve Ulusal Kimlik** içinde,ed.Sibel Bozdoğan, Reşat Kasaba, Ankara: Tarih Vakfı yurt yay, 1998, p.89

Assiter Alison, **Enlightened Women: Modernist Feminism in a Postmodern Age**, London; New York, Routhledge, 1996

Barrell Barbara C, **Women and Political Participation**, Oxford: ABC Clio, 2004

Bora Aksu, **Kadınların Sınıfı: Ücretli Ev Emeği ve Kadın Öznelliğinin İnşası**, İstanbul: İletişim, 2008

Bora Tanıl, **Türk Sağının Üç Hali : Milliyetçilik, Muhafazakarlık, İslamcılık**, İstanbul : Birikim yay, 1998

Carnaghan Ellen, **Out of Order: Russian Political Values in an Imperfect World**, Pennsylvania: The Pennsylvania State University Press, 2007

Chatterjee Partha, **Ulus ve Parçaları: Kolonyal ve Post-Kolonyal Tarihler**, trans. İsmail Çekem İstanbul: Ed. İletişim, 2002.

Çakır Serpil, **Osmanlı Kadın Hareketi**, İstanbul, Metis Yayınları, 1994.

Donovan Josephine, **Feminist Teori: Amerikan Feminizminin Entelektüel Gelenekleri**, traduit par Aksu Bora, Meltem Ağduk Gevrek, Fevziye Saylan, İstanbul: İletişim, 2007.

French Marilyn, **Kadınlara Karşı Savaş**, trans. Beril Eyüboğlu, İstanbul: Metis, 1993.

Gardiner E. Michael, **Critiques of Everyday Life**, London and New York:Routledge, 2000.

Hochschild Airlie R., **The Managed Heart**, Berkeley and Los Angeles: University of California Press, 1989.

Hook Bell, **Feminism is for Everbody: Passionate Politics**, London, Pluto Press, 2000.

Larana Enrique, Johnson Hank, Gusfield Josephe, **New Social Movements From Ideology to Identity**, Philedelphia: Temple Un. Press, 1994.

Lipset Seymour Martin, **Siyasi İnsan**, traduit par Mete Tunçay, Ankara: Türk Siyasi İlimler Derneği, 1964,

Mernissi Fatima, **Beyond the Veil: Male Female Dynamics in Modern Muslim Society**, London: Sagi Books, 2003.

Michel Andrée, **Feminizm: 19. Yy Klasiklerinden Seçmeler**, İstanbul:Afa, 1987.

Steven M. Buechler, **Women's Movement in the United States**, New Brunswick, N.J.: Rutgers University Pres,1990.

Pateman Carole, **The Sexual Contract**, Cambridge:Polity Press, 1994

Schüler Harald, **Türkiyede Sosyal Demokrasi: Particilik, Hemşehrilik, Alevilik**, traduit par Yılmaz Tonbul, İstanbul: İletişim, 1999.

Spivak Gayatri, **In Other Worlds Essays in Cultural Politics**, N.Y.:Routledge, 1988.

Stephen Lynn, "Gender, Citizenship, and the Politics of Identity", **Social Movements an Antropological Reader**, (ed.) J. Nush, Blackwell Publishing, USA, UK, Australia: 2005.

Şenyapılı Önder, **Kentleşmeyen Ülke, Kentlileşen Köyler**, Ankara: Ed. ODTÜMF, 1981.

Tekin Üzeyir, **AK Parti'nin Muhafazakâr Demokrat Kimliği**, Ankara: Ed. Orient, 2004.

Toprak Binnaz, Kalaycıođlu Ersin, **İş Yaşamı, Üst Yönetim ve Siyasette Kadın**, İstanbul: Tesev, 2004.

Touraine Alain, **The Voice and the Eye**, New York: Cambridge University Press, 1981.

Zihniođlu Yaprak, **Kadınsız İnkılap Nezihe Muhiddin, Kadınlar Halk Fırkası, Kadın Birliđi**, İstanbul : Metis, 2003.

Articles

Abadan-Unat Nermin, “İdeoloji Açısından Kadın Araştırmaları”, **20. Yüzyılın Sonunda Kadınlar ve Gelecek**,(ed.) Oya Çitçi, TODAİ,1998.

Arat Yeşim, “Türkiye’de Kadın Milletvekillerinin Deđişen Siyasal Rollerini”, **75 Yılda Kadınlar ve Erkekler**, İstanbul: Ed. İş Bankası, 1998.

Arat Yeşim, “ From Emancipation to Liberation:The changing Role of Women in Turkey’s Public Realm”, **Journal of International Affairs**, 54(1), 2000, 108-122

Arat Zehra F., “Kemalizm ve Türk Kadını”, in **75 Yılda Kadın ve Erkekler**, İstanbul:Türkiye Ekonomik ve Toplumsal Tarih Vakfı, 1998

Ayata Ayşe Güneş, “Gecekonducularda Kimlik Sorunu, Dayanışma Örüntüleri ve Hemşehricilik”, **Toplum ve Bilim**, s.51-52, Güz 1991

Ayata Ayşe Güneş, “Türkiye’de Kadının Siyasete Katılımı”, **1980’ler Türkiye’sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar**, édition Şirin Tekeli, İstanbul: İletişim, 1995, p. 293-312

Bayramođlu Ali, **Uluslararası Muhafazakârlik ve Demokrasi Sempozyumu**, 10-11 Janvier 2004

Berktaş Fatmagül, “Türkiye Solu’nun Kadına Bakışı: Deđişen Bir şey var mı?”, **1980’ler Türkiye’sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar** içinde, yay haz. Şirin Tekeli,İstanbul: İletişim, 1990, p.313-326.

Bingöllü Sayarı et Toprak Binnaz, “Türk Kadını ve Din”, **Türk Toplumun’da Kadın**, ed.Nermin Abadan-Unat, Türk Sosyal Bilimler Derneđi : Ankara, 1979

Bora Aksu, “Cinsiyet ve Sınıf: Kimlikten Politik Özne Çıkar mı?”, dans **Cinsiyet Halleri: Türkiye’de Toplumsal Cinsiyetin Kesişim Sınırları**, İstanbul: Varlık, 2008, p.181-197

Bora Aksu, “**Ortadođu’da Kadın Hareketleri: Farklı Yollar, Farklı Stratejiler**”, İ.Ü. Siyasal Bilgiler Fakültesi Dergisi, No:39, Octobre 2008

Bozkurt Tülin, “Din Suistimali ve Arap Kadınları2”, **Pazartesi Dergisi Dosya: Din Kadınların Ezilmesi Allah’ın Emri mi Kul’un Fikri mi?**, juillet-auguste-sept. 2007, p.113

Çağatay Nilüfer, Soysal Yasemin, Uluslaşma Süreci ve Feminizm Üzerine Karşılaştırmalı Düşünceler, **1980'ler Türkiye'sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar**, ed. Şirin Tekeli, İstanbul: İletişim, p.327-338

Çaha Ömer, "Türk Kadın Hareketi: "Kadınsı" Bir Sivil Toplumun İmkani", **Kadın Çalışmaları Dergisi**, No. 3, 2006, p. 6- 15.

Eraslan Sibel, "İslamcı Kadının Siyasette Zaman Algısı Üzerine", **Modern Türkiye'de Siyasi Düşünce : İslamcılık**,c.6, p.818-825.

Ekinci Tarık Ziya, "TİP ve TBKP Genel Başkanı Behice Boran için Birkaç Söz", **Biyografya2: Behice Boran**, ed. Ayşegül Yaraman, İstanbul: Bağlam, 2002

Friedman Marilyn, "Feminism and Modern Friednship-Dislocating the Community", Ed. Cass R. Sunstein, dans **Feminism and Political Theory**, Chikago: University of Chicago Press Journals, 1990

Fenster Tavi, "Space for Gender: Cultural Roles of the Forbidden and the Permitted", **Environment and Planning D: Society and Space**, 17, n.2, Avril 1999, s.229

Grawitz Madeline, "Psichologie et Politique", **Traité de Science Politique III**, ed. Madeline Grawitz-Jean Leca, Paris : Les Press Univercitaire de France, 1985.

Gülnaz Mualla, "Nisvan-ı İslam", **Osmanlı'dan Cumhuriyet'e Kadının Tarihi Dönüşümü**, ed. Yıldız Ramazanoğlu, İstanbul: Pınar Yayınları, 2000, p. 99-102

Kalender Ahmet, "Siyasal İletişim Tekniği Olarak Canvassing ve Seçmen Davranışı Üzerindeki Etkileri", **Selçuk İletişim Dergisi**, 5, 1, 2007

Kağıtçıbaşı Çiğdem, " Status of Women in Turkey : Cross-Cultural Perspectives", **International Journal of Middle East Studies**, 18, 1982

Kandiyoti Deniz, "From Empire to Nation State: Transformations of the Woman Question in Turkey", in S. Jay Kleinberg, ed., **Retrieving Women's History: Changing Perceptions of the Role of Women in Politics and Society**, Oxford: (Berg), 1988, p. 219-240.

Kentel Ferhat, Meltem Ahıska, Ferhat Genç, **Milletin Bölünmez Bütünlüğü: Demokratikleşme Sürecinde Parçalayan Milliyetçikler**, İstanbul: Tesev, 2007

Kongar Emre, "A Survey of Family Change in Two Turkish Gecekondu Areas, Peristiany, edits par J.G. Peristiany, **Mediterrenaan Family Structure**, Cambiridge: 1976

Kovanlıkaya Ergin Çağlayan, "Kadın Sivil Toplum Kuruluşlarının Kadın Bilincine Katkıları ve Uçan Süpürge Örneği", **Kadın Çalışmaları Dergisi**,c.1, s.3, eylül-aralık 2006, s.40-49

Kuyaş Nilüfer, “The Effects of Female Labor on Power Relation in the Urban Turkish Family”, y.h. Çiğdem Kağıtçıbaşı, **Sex Roles, Family and Community in Turkey**, Bloomington, Indiana, Indiana University, 1982

Laçiner Ömer, “Muhafazakar Demokrat İnkılap: 1946-83 ve Sonunda 3 Kısım”, **Birikim**, No.163-164,

Lipman-Blumen Jean, “Toward a Homosocial Theory of Sex Roles”, **Signs**, 1

Melucci Alberto, “The Process of Collective Identity”, **Social Movements and Culture**, (ed.) H. Johnson et B. Klandermans, London: VCL Press, 1995

Olson Emilen, “Duofocal Family Structure and an Alternative model of Husband Life Relationship”, **Sex Roles, Family and Community in Turkey**

Özbudun Ergun, “From Political Islam to Conservative Democracy: The Case of the Justice and Development Party in Turkey”, **South European Society&Politics**, 11 (3-4), 543-557, 2006

Özipek Bekir Berat, “Muhafazakarlık Devrim ve Türkiye”, **Modern Türkiye’de Siyasi Düşünce : Muhafazakarlık**, c.5, p.66-83

Ramazanoğlu Yıldız, “Cumhuriyet’in Dindar Kadınları”, **Modern Türkiye’de Siyasi Düşünce : İslamcılık**, İstanbul: İletişim, 2004, c.6, p.804-812.

Roberts John, **Philosophizing the Everyday Revolutionary Praxis and the Fate of Cultural Theory**, London: Pluto Press,2006

Saktanber Ayşe, “Türkiye’de Medyada Kadın : Serbest, Müsait Kadın veya İyi Eş, Fedakar Anne”, **1980’ler Türkiye’sinde Kadın Bakış Açısından Kadınlar**, ed. Şirin Tekeli, İstanbul : İletişim, 1990, p.211-232.

Sözen Edibe, “AK Partinin Kadın Siyaseti ve Ak Partili Kadın Kimlikleri”, **Ak Parti: Toplumsal Değişimin Yeni Aktörleri**, der. Hakan Yavuz, İstanbul: Ed. Kitap, Fevrier 2010

Şenol Cantek L. Funda, “Fakirhaneler: Yoksulluğun ev Hali”, **Toplum ve Bilim**, 89, 2001, s.102-131

Tekeli Şirin, “Birinci ve İkinci Dalga Feminist Hareketlerin Karşılaştırmalı İncelemesi Üzerine Bir Deneme”, **75 Yılda Kadınlar ve Erkekler**, Ed.: A. B. Hacımiraçoğlu, Türk Tarih Vakfı Yayınları, İstanbul: Ed. Türk Tarih Vakfı, 1998 p. 337- 345.

Tuna Nesrin, “Ben İmanlı Feministim”, reportage avec Sibel Eraslan, **Pazartesi : Din, Kadınların Ezilmesi Allah’ın Emri mi Kul’un Fikri mi?**, Juillet-Auguste-Septembre 2007

Turcan Robert, “M. Détiennne et J. P. Vernant. Les ruses de l’intelligence. La mètis des Grecs”, **Revue de l’histoire des religions**, Année 1976, Volume 189, Numéro 2.

Tür Özlem, Çıtak Zana, “AKP ve Kadın: Teşkilatlanma, Muhafazakarlık ve Türban”, **Mülkiye Dergisi**, Cilt: 30, Sayı:252, 2006, p.259-274

Üstel Füsün, “1930 Belediye Seçimlerinde Kadın Faktörü”, **Argos**, no. 19, Mart 1990, p.71-76.

Üşür Serpil, “İslamcı Kadınların Yaşam Alanı- Tepkisel İndirgemecilik mi?”, édité par Necla Arat, **Türkiye’de Kadın Olgusu**, İstanbul, 1992.

Yaraman Ayşegül, “Toplumsal Cinsiyetin Üretimi ve Yeniden Üretimi Bağlamında: Psikoloji, Sosyal Psikoloji ve Medya Araştırmalarında Feminist Eleştiri”, **Toplum ve Bilim**, Mai 2002, p.21-25

Yaraman Ayşegül, “Toplumsal Değişme ve Kadında Erkeksilik”, **Les Textes du Psychanalyse,:Erkeksilik**, no. 5, Automne 2002, p. 47-54

White Jenny B., “Women and work in Istanbul-Linking the Urban Poor t the World Market”, **Middle East Report (MERİP)**, No.173, p.18-22.

Yuval-Davis Nira, **Cinsiyet ve Millet**, Trans. Ayşin Bektaş, İstanbul: Ed. İletişim, 2003

Documents Electroniques

Programme d’AKP,
http://www.akparti.org.tr/5-7-kadin-_79.html?pID=42 site consulté 13 Octobre 2009

İnsel Ahmet, “Fırsat Eşitliği Değil Eşitlik”
<http://www.radikal.com.tr/Default.aspx?aType=EklerDetay&ArticleID=921938&Date=01.03.2010&CategoryID=42> site consulté 23 Décembre 2009

Ka-der , Eril Siyasetle Kadınlık Halleri Arasında: Türkiye’de 23. Dönem Kadın Milletvekilleri, Ka-der, Haziran 2009.
<http://www.ka-der.org.tr/dosyalar/yayin-090630-8408.pdf> site consulte 05 Décembre 2009

Keyman Fuat, http://www.stradigma.com/turkce/ekim2003/makale_02.html, site consulté le 11 Avril 2007

“Arzunun Kültür Bakanı Olmasını Çok İstiyorum”
<http://arsiv.sabah.com.tr/2009/03/02/gny/haber,5DB6FE75BDDDB4CC6AA343398DED4ABE9.html>. Site consulté 10 Juillet 2009

<http://www.ka-der.org.tr/?p=istatistik> site consulté 09 Juillet 2009)

<http://www.ysk.gov.tr/ysk/docs/2009MahalliIdareler/SecimSonuclari/KazananAdaylarCinsiyet.pdf> site consulté 07.Novembre.2009

http://www.akparti.org.tr/basbakan-erdogan-abdde-_6504.html. site consulté 03 August 2009

<http://www.chpistanbulkadin.org/atatuerk-ve-kadnlar.html>. 10.09.2009

LISTES DES INTERVIEWES

Hatice, 40 ans, 2 enfants, Güngören
Safiye, 46 ans, 2 enfants, Güngören
Gülşah, 37 ans, 2 enfants, Güngören
Emel, 52 ans, 3 enfants, Güngören
Yeşim, 35 ans, 2 enfants, Bahçelievler
Nergis, 35 ans, 3 enfants, Bahçelievler
Aylin, 42 ans, 2 enfants, Bahçelievler
Ayşe, 33 ans, 2 enfants, Bahçelievler
Aynur, 40 ans, 4 enfants, Bahçelievler
Neriman, 38 ans, 2 enfants, Bahçelievler
Nermin, 40 ans, 2 enfants, Bahçelievler
Esra, 37 ans, 2 enfants, Esenler
Asuman, 33 ans, 1 enfant, Esenler
Hanife, 48 ans, 3 enfants, Esenler
Elif, 32 ans, 2 enfants, Esenler
Gülten, 47 ans, 3 enfants, Esenler
Özlem, 34 ans, 2 enfants, Esenler
Esin, 30 ans, 2 enfants, Kağıthane
Selma, 35 ans, 1 enfant, Kağıthane
Filiz, 33 ans, 3 enfants, Kağıthane
Nur, 38 ans, 4 enfants, Kağıthane
Gülser, 40 ans, 2 enfants, Kağıthane
Esmâ, 48 ans, 2 enfants, Bağcılar
Emine, 50 ans, 3 enfants, Bağcılar
Yeliz, 32 ans, 2 enfants, Bağcılar
Seniye, 43 ans, 4 enfants, Bağcılar,
Münire, 47 ans, 2 enfants, Bağcılar