

**T.C.  
Selçuk Üniversitesi  
Sosyal Bilimler Enstitüsü**

**Temel İslami Bilimleri Anabilim Dalı**

**Hadis Bilim Dalı**

**Ebu Bekir Muhammed b. Ebi İshak İbrahim b. Ya'kub el-Gülabadi'nin  
(380/990) Maani'l-Ahbar Adlı Eserinin  
(122-240 Varağının Tahkiki)**

**Yüksek Lisans Tezi**

**Danışman:**

**Prof. Dr. Ali Osman KOÇKUZU**

**Hazırlayan:**

**Nadir AYDIN**

**Konya- 2006**

## İÇİNDEKİLER

İçindekiler	1
Önsöz .....	2
Kısaltmalar.....	4
Konunun Önemi ve Amacı.....	5
Metod ve Araştırmanın Yürütülmesi.....	6
Eserin Nüshaları ve Tanıtımı.....	9
Metnin Tahkiki.....	12

## ÖNSÖZ

Tarihi bir gerçektir ki, sahabe-i kiram Hz. Peygamberin (a.s.) hayatını en ince noktasına kadar takip etmiş, O'nun söz, fiil ve takrirlerinden oluşan sünnetini hayat modeli olarak benimsemiş ve imkanları ölçüsünde kendi hayatlarına yansıtmaya çalışmışlardır. Bunun için de ilk adım olarak aralarında sünneti öğrenme gayretini başlatmışlardır. Bu gayreti sözlü ve -çok erken dönemlerden itibaren yazılı vesikalara zapt etmek suretiyle- yazılı olarak sürdürmüşlerdir.

Haberleri kaynağına isnad etme Muhammed ümmetine özgü bir niteliktir. Hz. Peygamber'in (a.s.) hadislerini öğrenirken ve naklederken gösterilen özen ve titizlik başka hiçbir kimseye nasip olmamıştır. Cerh ve ta'dil imamları hadis ravilerini adeta ince bir elekten geçirmişlerdir. Hadislerin senetlerine yönelik bu titiz çalışmalar yapılırken, tabii ki hadis metinleri de ihmal edilmemiştir. Bu meyanda hadis şerh ve izahlarını ihtiva eden birçok eser kaleme alınmıştır.

Bu cümleden olmak üzere, Ebu Bekir el-Gülabadi' nin te'lif ettiği Maani'l-Ahbar adlı eseri, hadis şerh tarihi açısından son derece önemlidir. Şu ana kadar ilk şarih olarak bilinen Hattabi'nin (388/998) çağdaşı olan Ebu Bekir el-Gülabadi (380/990) bu eserini gençliğinden itibaren te'lif etmeye başlamıştır. Bu bilgi de ilk hadis şarihinin Ebu Bekir el-Gülabadi olduğunu göstermektedir. Tahkikini yapacağımız bu eser, başlıbaşına bu yönüyle bile inceleme ve araştırmaya değerdir.

Muhaddis ve mütekellim olan Ebu Bekir el-Gülabadi'nin bu eseri, Sufilerin hadisleri/sünneti nasıl anlayıp yorumladıklarını bize göstermesi açısından da son derece önemlidir. Zira sufilerin hadisleri anlama ve yorumlama metodları öteden beri tenkid edilegelmiştir.

Çalışma, giriş ve tahkiki metinden oluşmaktadır. Girişte konunun önemi, amacı, araştırmanın yürütülmesi/ metodu ve nüshalar hakkında bilgiler verilmiştir.

Tahkik kısmında ise, eserin yedi nüshasından yararlanarak tahkiki (edisyon kritiği) yapılmıştır.

Tahkikini yaptığım bu eser üzerinde ilk çalışmayı "Ebu Bekir Muhammed el-Kelabazi ve Maani'l-Ahbar" adıyla 1991 yılında Prof. Dr. Bilal Saklan yapmıştır. Eserin, 1991-1992 yıllarında Ümmü'l-Kura Üniversitesinde üç yüksek lisans öğrencisi tarafından tahkiki yapılmıştır. Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesinde Araştırma Görevlisi olarak görev yapan Fikret Karapınar tarafından 1999 yılında Yüksek Lisans tezi olarak eserin ilk seksen varağının tahkiki yapılmıştır. Yapmış

olduđumuz bu alıřma, Fikret Karapınar'ın tahkik çalıřmasının devamı niteliğindedir.

Çalıřmamın bařından sonuna kadar hiçbir yardımını üzerimden esirgemeyen kıymetli hocam Prof. Dr. Ali Osman Kokuzu'ya ve Fikret Karapınar'a řükranlarımı sunarım.

Konya-2006

Nadir AYDIN

### KISALTMALAR

a.s.	: Aleyhi's-Selam
Asıl	: Şam Zahiriyeye
b.	: İbn
Barthold-Köprülü	: İslam Medeniyeti Tarihi
bkz.	: bakınız
bsk.	: baskı
çev.	: çeviren
D.İ.A.	: Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi
F.	: Süleymaniye Kütüphanesi Fatih Bölümü
G.A.L.	: Geschichte der Arabischen Litteratur, Erster Supplementband
G.A.S.	: Geschichte der Arabischeb Scrifttums
h.	: Hicri
haz.	: Hazırlayan
Hz.	: Hazreti
K.	: Selçuk üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kütüphanesi nüshası
Kelabazi	: Ebu Bekir Muhammed el-Kelabazi ve Maani'l-Ahbar
Ktb.	: Kütüphane
m.	: Miladi
nşr.	: neşreden
S.	: Süleymaniye Kütüphanesi Carullah Bölümü nüshası
s.	: Sayfa
S.A.S.	: Sallallahu aleyhi ve selem
T.	: Topkapı Müzedsi Kütüphanesi III. Ahmed Bölümü
538 numaralı nüsha	
T <sub>1</sub>	: Topkapı Müzedsi Kütüphanesi III. Ahmed Bölümü
619 numaralı nüsha	
Taarruf	: et-Taarruz li-Mezheb-i Ehli't-Tasavvuf
Thk.	: Tahkik
tlk.	: Ta'lik
vrk.	: varak
vs.	: vesair

## KONUNUN ÖNEMİ VE AMACI

İlmi çalışmaların tamamında konunun önemi ve amacının belirtilmesi gerekmektedir. Çünkü dünyevi-uhrevi hiçbir önemi olmayan, insanlara faydası dokunmayan yani amaçsız olan bütün işler faydasızdır. Bilhassa ilmi çalışmalarda amaç ve çalışma yapılan konunun önemi en iyi şekilde ortaya konmalıdır. Tahkikini yaptığım bu eserin –ki tahkik çalışmalarında son derece titiz ve iyi bir seçim yapmak gerekir- kıymeti ve önemi tartışılmaz.

Ebu Bekir el-Gülabadii'nin Mania'l-Ahbar adlı eseri, hadis şerh tarihinde ilk hadis şerhi olması yönüyle hadis literatüründe çok önemli bir yere sahiptir. Bunun yanı sıra eser, sufilerin hep merak edilen ve aynı zamanda çokça eleştirilen hadisleri anlama ve yorumlama metotlarını, daha da önemlisi hadisleri ve sünneti nasıl anladıklarını göstermesi açısından, ayrı bir öneme sahiptir.

Mütekellim ve muhaddis olan müellifimizin hayatı ile ilgili elimizde pek fazla bir bilgi mevcut değildir. Müellifin Taarruf adlı eserini inceleyen ve tahkik eden ilim adamları ve araştırmacılar da müellifin hayatından çok, eser üzerinde yoğunlaşmışlardır.

Müellifin Taarruf adlı eserini inceleyen ve tahkik eden, ilim dünyasına tanıtan İngiliz Oryantalist A.J. Arberyy olmuştur. Arberyy müellifin Taarruf adlı eserinin ilk defa tahkikini yapmıştır. Bu eser 1934 yılında Mısır'da yayınlanmıştır.

Süleyman Uludağ "Kelabazi Doğu Devrinde Tasavvuf Taarruf" adıyla Taarrufu Türkçeye çevirmiştir. Taarruf üzerine yapılan ikinci çalışma ise Nurettin Yılmaz'ın "Kelabazi'nin Tasavvuf ve Akaid Alanındaki Görüşleriyle Maturidi'nin Mukayesesi" adıyla 1990 yılında Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü'nde Yüksek Lisans Tezidir. Ancak bu çalışmalarda müellifin hayatı hakkında pek fazla bir bilgi verilmemiştir.

Müellif Taarruf adlı eseriyle özdeşleşmiştir. Yapılan çalışmalar da genelde Taarruf üzerine olmuştur.

Maani'-Ahbar üzerinde ilk çalışma Konya'da Prof. Dr. Bilal Saklan yapmıştır. Ama bu çalışma yayınlanmamıştır.

1992 yılında Mekke'de Ümmü'l-Kura Üniversitesi'nde üç yüksek lisans öğrencisi bu eserin tahkikini yapmışlardır. Bu çalışmanın önsözünden edindiğimiz bilgilere göre çalışma pek muteber değildir.

Daha sonra Fikret Karapınar 1999 yılında Selçuk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü'nde Yüksek Lisans Tezi olarak eserin ilk seksen varağının tahkikini yapmıştır. Müellifin hayatı ve ilmi yönü hakkında en detaylı bilgiyi bu çalışmada bulmak mümkündür.

Müellifin Taarruf adlı eseri kadar meşhur olmayan bu eseri, en az onun kadar kıymete haiz ve incelenmeye değer bir eserdir. Hadis şerh tarihi açısından çok önemli olan bu eser sufilerin Hz. Peygamber'in (a.s.) hadislerini nasıl anlayıp yorumladıklarını anlamamız açısından da bize yol gösteren çok kıymetli bir eserdir.

İlim ve kültür açısından "Altın Çağ" diye nitelenen hicri 4. asırda te'lif edilen bu eserden, Ebu Sa'd es-Sem'ani (562/1166), İbn Hacer el-Askalani (856/1452) gibi birçok alim kitaplarında iktibaslar yapmışlardır. Buda eserin ve müellifinin ilim dünyasındaki yüksek konumunu gösterir.

Ayrıca müellifin bu eseri, hadisleri şerh ederken çok sayıda ayet, edebi şiir ve hadisi şahit olarak getirmesi; üslubunun akıcı, açık ve kolay anlaşılır olması, ibaresinin kolay olması -ki bu tasavvuf ile alakalı yazılan kitapların üslubuna pek uymaz- gibi özellikleriyle de öne çıkmıştır.

## **METOD VE ARAŞTIRMANIN YÜRÜTÜLMESİ**

Tahkikte amaç, imkanlar ölçüsünde eldeki nüshalar çerçevesinde müellifin yazdığı orijinal nüshaya ulaşmaktır. Bunu yaparken de eserin aslını bozmayacak şekilde gerekli ta'lik , tahrir ve izahlar yaparak okuyucuya kolaylık sağlamaktır.

Tahkik kısmında ise, 100-130. hadisler arasının tahkiki yapılmıştır.

Bu cümleden olmak üzere bu kitabın tahkikinde izlenen çalışma metodu şöyledir:

Tahkikte asıl/ümm nüsha olarak, H. 552 tarihinde istinsah edilen eserin en eski ve eksiksiz nüshası olan Şam'daki Zahiriyeye Kütüphanesi'ndeki nüsha kabul

edilmiştir. Bu nüshaya çok yoğun gayretler ve girişimler sonucu zor da olsa ulaşılmıştır. Bu asıl nüshanın, H. 605 yılında istinsah edilen eserin ikinci en eski tarihli Topkapı Müzesi Kütüphanesi III. Ahmed Bölümü 538 numaralı nüsha, H. 694 yılında istinsah edilmiş Süleymaniye Kütüphanesi Fatih Bölümü 697 numaralı nüsha, H. 704 yılında istinsah edilmiş S.Ü.İ.F. Ktp. 1075/A numaralı nüsha, H. 744 tarihli Topkapı Müzesi Kütüphanesi III. Ahmed Bölümü 619 numaralı nüsha ile karşılaştırması yapılmıştır. H. 733 yılında Bağdat'ta istinsah edilen nüshadan H. 1111 yılında istinsah edilen Süleymaniye Kütüphanesi Carullah Bölümü 995 numaralı nüsha ile H. 8/9. asırda istinsah edildiği tahmin edilen Topkapı Müzesi Kütüphanesi III. Ahmed Bölümü 600 numaralı nüshadaki farklara da zaman zaman işaret edilmiştir.

Şahıs ve eser isimlerinde genellikle Türkçe'deki kullanılış biçimi tercih edilmiş, lam-ı tarifler terkedilmiştir. İsimler zikredilirken çoğunlukla İbn kelimesinden sonra izafete itibar edilmemiştir. Türkçeleşmiş kelimelerde ise uzatma işaretleri terkedilmiştir. Vefat tarihlerinden birincisinde hicri, ikincisinde ise miladi rakam verilmiştir. Vefatı için v. veya ölm. gibi kısaltmalar kullanılmamıştır.

Yazımda tamamen günümüzde yaygın olarak tercih edilen yazım kuralları kullanılmıştır. Örneğin: *هكذا* yerine *هكذا* ; *في من* yerine *فيمن* ; *دايمن* yerine *دائمًا* ; *إذن* yerine *إذنا* gibi çağdaş imla kuralları kullanılmıştır.

Noktalama işaretlerine itina ile riayet edilmiştir.

Müfesser hadisler numaralandırılmıştır.

Ayetlerin tahriri yapılmıştır.

Yazmalarda nasihlerin kullandıkları bazı kısaltmalar dikkate alınmamıştır.

Örneğin: *اهى* yerine *انتهى* ; *رحم* yerine *رحمه الله* ; *صلع* yerine *صلى الله عليه وسلم* gibi.

Nüsha farklılıkları daha çok Lafza-i Celaller, S.A.S. veya A.S. , Nebi veya Rasulullah'da odaklanmıştır. Nasihlerin kimisi S.A.S. 'i, kimisi A.S.' i, kimisi de Sallallahu aleyhi ve sellem'i tercih etmişlerdir. Nasihlerin kendi tasarruflarından kaynaklanan bu tür farklılıklar dikkate alınmamıştır. Asıl nüsha esas alınarak onun zikretmediği yerlerde diğer nüshalarda geçen şekiller tercih edilerek bir metod uygulanmaya çalışılmıştır.

F. , K. ,T. nüshaları genellikle *النبي* yerine *رسول الله* 'ı tercih etmişlerdir.

F. nüshası genellikle *صلى الله عليه وسلم* yerine *عليه السلام* 'ı tercih etmiştir.

K. nüshası genellikle *صلى الله عليه وسلم* 'i tercih etmiştir.

T. nüshası eğer bir yerde ard arda Nebi a.s. geçiyorsa orada mutlaka bu konudaki farklı kullanım biçimlerini tercih etmiştir.

Asıl nüshada sahabiden sonra genelde "رضي الله عنه" kullanılmıştır. "رسول الله" yerine "النبي" kullanılmış ve genelde "عليه السلام" kullanılmıştır. Bazen de صلى الله عليه zikredilmiştir. T. Nüshasında hemen hemen hiç "رضي الله عنه" geçmemektedir. F. K. ve S. nüshalarında ise genellikle "رضي الله عنه", T<sub>1</sub> nüshasında ise "رضي الله عنهم" kullanılmıştır.

Hadislerin şerhine başlarken aslında genelde "قال الشيخ", T. ve K. nüshalarında "قال الشيخ رحمه الله" kullanılmıştır. F. nüshasında ise her hadisin başında "قال الشيخ رحمه الله" zikredilmiş olup, şerhe başlarken bu ifade kullanılmamıştır. T<sub>1</sub> nüshasında ise her hadisin başında "قال المصنف رحمه الله" ifadesi kullanılmıştır. Ve şiirlerin başında "شعر" kelimesi zikredilmiştir.

Şahit olarak getirilen ayetlerde de nüshalar arasında farklılıklar görmekteyiz. Şöyle ki, bir nüsha ayeti tam verirken, diğeri ilgili kısmı vermek suretiyle kısaltma yapmıştır. Bunun tersi de görülmektedir. Bu tür farklılıklar itibara alınmayıp, asıl nüshada geçtiği şekliyle tahkike yazılmış olup, farklılıklar dipnotta belirtilmemiştir.

Hadislerin şerhlerinin sonunda "الحمد لله رب العالمين", "والله أعلم", gibi ifadeler kullanılmıştır. Bu ifadelerde nüshalarda farklılık arz etmektedir. Bu tür farklılıklar başta belirtilmişti ama sonradan bunlar zikredilmemiştir.

Bütün bu farklılıklar nasihlerin kendi tasarruflarından kaynaklandığı sonucuna vardığımızdan, bu farklılıkların tamamını zikretmenin faydasız olacağını düşündük. Ve asıl nüshadaki kullanımı esas almak suretiyle bir metot takip ettik.

Nüshaları karşılaştırırken şu sonuca vardık: Nüshalar birbiriyle mukabele edilmemiştir. Bu da her bir nüshanın ayrı ayrı ve titiz bir şekilde incelenmesini ve karşılaştırma yapılmasını zaruri kıldı.

Asıl ve diğer nüshalardaki haşiyeler, ta'likler dikkate alınmıştır. Zira nüshalarda birçok hata, eksik ve fazlalıklar haşiyelerde tashih edilmiştir. Özellikle Asıl nüshada, haşiyelerde nasih çok önemli ve gerekli düzeltmeler yapmıştır. Haşiyelerde geçen bu düzeltme ve tamamlamalar da dikkatlice incelenip, ona göre yazılmıştır.

Asıl nüshada olmayıp da diğer nüshalarda olan fazlalıklar "+" işareti ile, eksiklikler ise "-" işareti ile gösterilmiştir. Tahkikte amaç olabildiğince fazla nüshadan istifade ederek müellifin te'lif etiği orijinal nüshaya ulaşmaya çalışmak

olduğu için, tahkikte gereksiz düzeltmelere gidilmemiştir. Çünkü müellifin kendi nüshasındaki eksiklik ve fazlalıklar ne ise onlara da ulaşmak tahkikin gayesidir.

Eserin Topkapı Müzesi Kütüphanesinde bulunan üç nüshası ile Süleymaniye Kütüphanesinde bulunan iki nüshasını kütüphane müdürlüklerine dilekçe ile müracaat etmek suretiyle ulaşılmıştır. Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kütüphanesinde bulunan nüshasını Değerli Hocam Fikret Karapınar vermiştir. Şam Zahiriyeye Kütüphanesinde bulunan nüshasına da dışişleri düzeyinde girişimler sonucu ulaşılabilmektedir.

Eser istinsah tarih sırasına göre asıl ile diğer nüshalar mukabele edilerek ortaya çıkan farklılıklar dipnotta verilmiştir.

## ESERİN NÜSHALARI VE TANITIMI

Eserin tespitlere göre günümüze kadar gelmiş dünyanın çeşitli kütüphanelerinde 34 nüshası bulunmaktadır. Eserin bilinen en eski nüshası Zahiriyeye nüshasıdır. Bu nüsha tahkikte asıl nüsha olarak kullanılmıştır.

Eserin tahkikte faydalandığımız 7 nüshası istinsah tarihi sırasına göre şöyledir:

### **1- Şam Zahiriyeye Kütüphanesi, 382, hadis; yeni adıyla Mektebetü'-Esed, hadis:1034:**

Eserin fihriste geçen adı Miftahu Maani'l-Asar, nakledildiği Esed Kütüphanesi kataloğunda ise Maani'-Ahbar veya Bahru'-Fevaid şeklindedir. Nüsha nesihle yazılmıştır. 1-401 varaktır. H. 552 yılında istinsah edilmiştir. 19 satır halinde yazılmıştır. İlk varacağı şöyle başlamaktadır:

"بسم الله الرحمن الرحيم، رب سهل وأتمم بالخير، قال الشيخ الإمام الزاهد العارف، أبو بكر أبي إسحاق، محمد بن إبراهيم الكلاباذي...."

Son varak da şöyle bitmektedir:

"والحمد لله على ما ألهم من الصواب، وأستغفر الله من الخطأ يوم الحساب، والحمد لله رب العالمين.  
وجملة الأحاديث المروية في هذا الكتاب من أوله إلى آخره مائتان واثنان وعشرون حديثاً، وثلاثمائة سبعون  
حديثاً شواهد، فتكون جملتها خمسمائة واثنان وتسعون حديثاً".

Nüşanın son varağında (401/b) nasihin adı şöyle geçmektedir: "Sarif b.Ebi Haşim b. Mahmud el-Bezzaz el-Farabi".

Asıl nüsha olarak belirlediğimiz bu nüshaya "**asıl**" rumuzunu verdik.

### 2- Topkapı Müzesi Kütüphanesi, III. Ahmed Bölümü, 538

Nüsha 272 varaktır. 25 satır halinde 125mm uzunluğunda nesihle, güzel bir hatla yazılmıştır. 605/1208 yılında Nahcivanlı Mevlana Sadruddin b. Mahmud b. Muhammed b. Abdulkadir tarafından istinsah edilmiştir. Nüsha eksiksizdir.

. İlk varağı şöyle başlamaktadır:

"بسم الله الرحمن الرحيم، رب أنعمت فزد، حدثنا الشيخ الإمام العارف، أبو بكر محمد بن إبراهيم بن  
يعقوب بن يوسف بن كثير بن حاتم بن عبد الرحمن الكلاباذي البخاري".

Son varak da şöyle bitmektedir:

"ووقع الفراغ منه وقت الهجرية في عشر أوسط محرم سنة خمس وستمائة".

Bu nüshaya tahkikte **T** rumuzunu verilmiştir.

### 3- Süleymaniye Kütüphanesi, Fatih Bölümü, 697

Nüsha 288 varaktır. 19 satır ve nesihle 694/1294 yılında Yusuf b. Ali b. Süleyman tarafından istinsah edilmiştir. Sonunda tetimmesi de vardır. Hadisler kırmızıyla yazılmış "حديث آخر" şeklinde birbirinden ayrılmış olup sonradan birileri tarafından numaralandırılmıştır.

Bu nüshaya tahkikte **F** rumuzu verilmiştir.

#### **4- Konya, Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kütüphanesi,1075/A**

Nüsha 410 varaktır. 19 satır ve kırma ta'likle 704/1304 yılında Ebu Abdullah Muhammed b. Muhammed b. Muhammed el-Buhari tarafından istinsah edilmiştir. Eserin baş tarafındaki fihristi Muzaffer b. Hasen b. Muhammed el-Kafiri tarafından 704/1304 yılında tamamlanmıştır.

Nüshada 117-118 varakların arasında tam bir sayfa ve 408/a-410/b arası eksiktir. Bunlar dışında nüsha tamdır.

Bu nüshaya tahkikte **K** rumuzu verilmiştir

#### **5 - Topkapı Müzesi Kütüphanesi, III. Ahmed Bölümü,619**

Nüsha 245 varaktır. Nüshanın baş tarafında hadislerin fihristi, sema' kaydı ve çeşitli notların alındığı 7 varak, son tarafında ise sema' kaydı ve çeşitli notların alındığı 6 varak ilave bulunmaktadır. 29 satır halinde yazılmıştır. Nüshanın hamişinde adı bilinmeyen biri tarafından yazılmış ta'lik ve tashihler bulunmaktadır. Nüsha bir başka nüshayla karşılaştırılmıştır. 744/1343 yılında istinsah edilmiştir. Tam olup tetimmesi de bulunmaktadır.

Bu nüshaya tahkikte **T<sub>1</sub>** rumuzu verilmiştir.

# ***METNİN TAHKİKİ***

## ١٠١ - حديث آخر:

حدثنا عبد العزيز بن محمد المرزباني، قال: حدثنا عبد الله بن حماد الأملي، قال: حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثني يعقوب

بن عبد الرحمن، عن عمرو مولى المطلب، عن المطلب،

عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول: "إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم

القائم"<sup>(١)</sup>.

قال الشيخ: الصائم والقائم<sup>(٢)</sup> يجهدان<sup>(٣)</sup> نفسيهما<sup>(٤)</sup>، لأن الصائم والقائم<sup>(٥)</sup> مخالفة النفس إذ النفس حظها واستمتاعها

بالمطاعم والمشارب والنكاح، والصائم<sup>(٦)</sup> يمنع عن هذه الأشياء، والنفس أمارة بالسوء تدعو إلى هذه<sup>(٧)</sup>، وبهذه الأشياء تتقوى هذه

النفس، وبالنوم تربو وتنمو // [١٢٣/أ] والقيام يمنع النوم. فالصائم والقائم يجاهد كل واحد منهما نفسه، ومن جمعهما فإنما يجاهد

نفسا واحدة فيعظم قدره وتعلو رتبته لمجاهدته<sup>(٨)</sup> نفسه. قال الله تعالى: "وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي

المأوى"<sup>(٩)</sup>. ومن حسن خلقه فإنه يجاهد نفسه في تحمل أثقال مساوي أخلاق الناس، لأن الحسن الخلق هو الذي لا يُحَمَّلُ غيره ثقله

ويتحمل أثقال غيره وهو جهاد كبير<sup>(١٠)</sup>، فأدرك هذا بحسن<sup>(١١)</sup> خلقه درجة الصائم والقائم<sup>(١٢)</sup> لأنه يجاهد نفسه كما يجاهدها الصائم

القائم<sup>(١٣)</sup> فاستويا في الرتبة لإستوائهما في الفعل الذي هو مجاهدة النفس.

وحدثنا أحمد بن ماجد بن عمرويه، قال: حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم بن يوسف، قال: حدثنا الصلت بن مسعود

الجحدري، قال: حدثنا جعفر بن سليمان الضبعي.

(١) في ت: والقائم

(٢) في ت: القائم

(٣) في ت، ف: يجاهدان

(٤) في ت، ف: أنفسهما وفي ت: بأنفسهما

(٥) في ت، ت، ف: الصيام والقيام

(٦) في ت، ت، ف: الصيام

(٧) في ت: + الأشياء

(٨) في ف: بمجاهدته

(٩) النزعات، ٤٠

(١٠) في ت: - كبير

(١١) في ت: الحسن

(١٢) في ت، ت، ف: الصائم القائم

(١٣) في ت: والقائم

وحدثنا محمد بن إسحاق الرشادي، قال: حدثنا محمد بن نصر، قال: حدثنا يحيى بن يحيى، قال: أخبرنا جعفر بن سليمان،

عن عبد الله بن أبي الحسين المكي، عن الحارث بن جميلة، عن أم الدرداء،

عن أبي الدرداء أن النبي عليه السلام قال: "إن أثقل ما يوضع في الميزان يوم القيامة الخلق الحسن".

قال (١): هذا الحديث رفع ذا (٢) الخلق الحسن فوق درجة الصائم القائم، لأن الصيام والقيام يوضعان في الميزان يوم القيامة و

أخبر النبي عليه السلام أن الخلق الحسن أثقل شيء يوضع في الميزان فهو إذاً في الميزان أثقل من الصيام والقيام، ذلك -إن شاء الله- لما

ذكرناه من مجاهدة النفس، فالصائم والقائم (٣) يجاهد نفساً واحدةً وهي نفسه، وذو الخلق الحسن يجاهد نفسه و أنفساً كثيرةً //

[١٢٣/ب] ممن يعاشروهم ويعاشرونه، فيتحمل أثقال نفسه وأثقال غيره، فلذلك -إن شاء الله- ثقل ميزانه.

\* \* \*

(١) في ت، ت، ف: -قال

(٢) في ت: -ذا

(٣) في ت: والصائم القائم

## ١٠٢ - حديث آخر:

حدثنا عبد العزيز بن محمد الدهقان<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم البكري أبو الفضل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل بن جعفر، قال: حدثني عبد الله بن سلمة، عن جعفر بن ربيعة، عن الأعرج،  
 عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه قال: "إن الله يرضى لكم ثلاثاً<sup>(٢)</sup> و يسخط لكم ثلاثاً<sup>(٣)</sup>:"  
 يرضى لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً و أن تناصحوا من ولى الله أمركم. و يسخط لكم قيل  
 قال<sup>(٤)</sup> وإضاعة المال وكثرة السؤال .

قال الشيخ: العبادة لله من غير إشراك: صفاء توحيد الله، وإخلاص العمل لله تعالى. و الإعتصام بحبل الله تعالى: الاستقامة  
 في دين الله و تصحيح العمل لله تعالى. و مناصحة ولاة الأمر: الشفقة على خلق الله وحسن المعونة لعباد الله. و القيل والقال: التكلف  
 في دين الله. و إضاعة المال: وضعه في غير حق الله. و كثرة السؤال: الاعتراض على الله. فيجوز أن يكون معنى قوله: "يرضى لكم" أي  
 يرضى منكم هذه الأفعال و يرضى لكم أن تكونوا بهذه الأوصاف، فتكلفوها، واسعوا في طلبها، وابدلوا مجهودكم في نيلها تدرخوا  
 رضا الله تعالى فيها.

و يجوز أن يكون معنى قوله يرضى لكم أن تكونوا بهذه الأوصاف، فيوجدتها فيكم و يوفقكم لها و يستعملكم بها، لأنه  
 يحبكم<sup>(٥)</sup> و المحب يحب لحبيبه أرفع المنازل و أعلى الدرجات و أحسن الأوصاف، ولن تطيقوه أنتم فيوجدتها فيكم<sup>(٦)</sup> [١٢٤/أ] و  
 يضعها فيكم، و يخليكم بها فضلاً و كرمًا، و يسخط لكم الثلاث<sup>(٧)</sup> الآخر فيحول بينكم و بينها و يعصمكم منها ولا يحدثها فيكم  
 عصمة لكم و يسخط منكم هذه الأوصاف الذميمة<sup>(٨)</sup> فتكلفوا إزالتها عنكم و مجانبتها إن لم تكن فيكم فلا يسخط الله تعالى عليكم  
 والله ولي التوفيق والعصمة.

\* \* \*

(١) في ت: الدهقاني وفي ت: الدهقان

(٢) في ت، ت، ف: ثلثاً

(٣) في ت، ت، ف: ثلثاً

(٤) في ت، ت، ف: قيل وقال

(٥) في ت، ت، ف: محبكم

(٦) في ت، ف: منكم

(٧) في ت، ت، ف: الثلث

(٨) في ف: - الذميمة

## ١٠٣ - حديث آخر:

حدثنا بكر بن محمد بن حمدان، قال: حدثنا أبو الأحوص محمد بن الهيثم، قال: حدثنا نعيم بن حماد، قال: حدثنا عثمان بن كثير بن دينار الحمصي، عن محمد بن المهاجر، عن عروة بن رُوَيْم، عن عبد الرحمن بن غَنَم، عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: " أفضل إيمان المرء أن يعلم أن الله معه حيث كان ".

قال الشيخ رحمه الله: الإيمان بالله شهود القلب لله حل وعز و هو التصديق باللسان<sup>(١)</sup> بقوله لا إله إلا الله، فإذا نطق اللسان بلا إله إلا الله صدقه القلب لشهوده<sup>(٢)</sup> لله من غير شريك ومن قال لا إله إلا الله ولم يشهد بقلبه بمعنى<sup>(٣)</sup> الإيقان بالله وحده لم يصدق قلبه لسانه لذلك قال الله تعالى: " قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون"<sup>(٤)</sup> أكد بهم في قولهم<sup>(٥)</sup> لأنهم لم يشاهدوه بقلوبهم وإن كانت الكلمة كلمة صدق، فصح أن الإيمان شهود القلب أنه حي قائم موجود إله واحد معبود فهذا هو الإيمان العام الذي من ليست له هذه الصفة فليس بمؤمن ثم لشهود القلب مراتب ودرجات فأفضل درجاته وأعلي وملاء، وفي الضرورة و الاختيار والغنى والافتقار وفي البؤس والنعيم والطاعة والمعصية فيشهده في حال السراء بالحمد لله<sup>(٦)</sup>، وفي حالة<sup>(٨)</sup> الضراء بالرضا به<sup>(٩)</sup>، وفي الخلاء بالحياء منه، وفي الملاء بالتوكل عليه، وفي الضرورة بالاستعانة به، وفي الاختيار برؤية التوفيق منه، وفي الغنى بالإفضال، وبالصبر في الإقلال، وفي البؤس بسعة الصدر، وفي النعيم<sup>(١٠)</sup> بالازدياد منه بالشكر، وفي الطاعة بالإخلاص، وفي المعصية بطلب الخلاص. فهذا أفضل الإيمان والله المستعان ذو الطول والإحسان.

\* \* \*

(١) في ف: تصديق اللسان

(٢) في ت: بشهوده

(٣) في ت: معنى الإيقان و ف: لمعنى الإيقان

(٤) المنافقون، ١

(٥) في ف: + لهم

(٦) في ت: ١: لله

(٧) في ت، ف: له

(٨) في ف: حال

(٩) في ت: بالرضا له

(١٠) في ت: ١: النعم

## ١٠٤ - حديث آخر:

حدثنا أبو علي محمد بن علي بن الحسين الحافظ، قال: حدثنا أحمد بن علي بن الحسين بن شعيب<sup>(١)</sup> المدائني، قال: حدثنا أحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي، قال: حدثنا دُحَيْم بن إبراهيم، قال: حدثنا مُؤَمَّل بن إسماعيل، عن حماد بن زيد، عن أيوب، عن أبي قلابة،

عن النعمان بن بشير و قَبِيصَة بن المُخَارِق رضي الله عنهما قالوا: قال رسول الله صلى الله عليه: "إن الشمس والقمر لا ينكسفان بموت أحد ولكن الله إذا تجلى لشيء من خلقه خشع فإذا انكسف واحد منهما فصلوا كأتم صلاة مكتوبة صليتموها".

**قال الشيخ:** إن الله تعالى لما خلق الأشياء وأوجدها وأخرجها من العدم إلى الوجود ظهر في كل شيء من ذلك علو وشمخ ورفعة لمعرفتها بأنها له، وأنه أوجدها، وأنها منسوبة إليه وجعل في كل شيء خاصية معني فارتفعت به قالت الملائكة: // [١٢٥/أ] "ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك"<sup>(٢)</sup> وتناجّت الجنة و النار<sup>(٣)</sup>، فافتخر كل واحدة<sup>(٤)</sup> منهما بما خصت به من نعيم أولياته والانتقام من أعدائه، وافتخرت الجبال على الأرض لما حادت<sup>(٥)</sup> الأرض فأرساها بالجبال. قال ابن عباس: "فإنهما لتفتخر على الأرض إلى يوم القيامة". وقال إبليس: "خلقتني من نار"<sup>(٦)</sup>. فكل شيء كان افتخاره بالله جل وعز نجما، و من افتخر بجوهرة ونظر إلى ذاته هلك كإبليس وحُقَّ لشيء عَرَفَ أنه مقصودُ ربِّ ليس كمثله شيء أن يفتخر به ويعلو قدره، وقد قصده الحق بالإيجاد وخاطبه بكن، وخصه لمعنى، فلولا أن الله جل وعز وسم كل شيء بسمة من سمات العبودية، وذل الخلقة<sup>(٧)</sup>، وعجز البنية، وما خص كل شيء مما خلق بشيء لشمخت بأنفها واستكبرت وتجبرت وسقطت من عين الله وهلك<sup>(٨)</sup> كما استكبر إبليس فلعن. فوسم الله جل وعز الملائكة بالخشية والخشوع والخوف.

(١) في ت: الشعيب

(٢) البقرة، ٣٠

(٣) في ت: النار والجنة

(٤) في ف: واحد

(٥) في ت، ف: مادت

(٦) الأعراف، ١٢

(٧) في ت: خليقة

(٨) في ف: هلكت

قال الله تعالى: "لا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون" <sup>(١)</sup> وقال تعالى: "يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون" <sup>(٢)</sup> ووضع على بني آدم البلوى والاختبار فقال جل وعز: "ونبلوكم بالبشر والخير فتنه" <sup>(٣)</sup> وقال تعالى: "خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً" <sup>(٤)</sup>، ووضع على الجن الصغار والذل، فلم يجعل <sup>(٥)</sup> منهم رسولاً ولا كليماً ولا نبياً ولا بعياً <sup>(٦)</sup>، ولم يخاطبها على الانفراد، ولعن إبليس والشاطين فأبعدها وأقصاها وجعلها رجيماً، وخص سائر الأشياء بالتسخير فقال: "وسخر الشمس والقمر" <sup>(٧)</sup> "والنجوم مسخرات بأمره"، "وسخر لكم الليل // [١٢٥/ب] والنهار" <sup>(٨)</sup> "وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه" <sup>(٩)</sup>. فلما وسم الله تعالى هذه <sup>(١٠)</sup> الأشياء بهذه السمات استكانت الأشياء كلها وخضعت وانقادت واستقامت على ما أراد منها. سبحان الحكيم <sup>(١١)</sup> العليم، ثم إنه تعالى حجب جميع خلقه عن كنه جلاله وقدر سلطانه وقهر ربوبيته وعظم <sup>(١٢)</sup> هيئته ولو لا ذلك لتلاشت الأشياء واضمحلّت وفنيت وبادت. قال النبي عليه السلام: "حجابه النار لو كشف عنها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره" و في رواية: "حجابه النهار" و في رواية أخرى: "حجابه النور".

وحدثنا خلف بن محمد، قال: حدثنا نصر بن زكريا، قال: حدثنا عباس بن عبد العظيم العنبري، قال: حدثنا مكّي بن إبراهيم، قال: حدثنا موسى، عن <sup>(١٣)</sup> عمر بن الحكم، عن عبد الله بن عمرو <sup>(١٤)</sup>، وعن أبي حازم، وعن سهل بن سعيد <sup>(١٥)</sup> قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "دون الله سبعون حجاباً من نور وظلمة و ما من نفس تسمع شيئاً من حس تلك الحجاب إلا زهقت روحها" <sup>(١٦)</sup>.

(١) الأنبياء، ٢٨

(٢) النحل، ٥٠

(٣) الأنبياء، ٣٥

(٤) الملك، ٢

(٥) في ف: فلم يرسل

(٦) في ت: مبعوثاً

(٧) الرعد، ٢

(٨) الأعراف، ٥٤، إبراهيم، ٣٣

(٩) الجاثية، ١٣

(١٠) في ت: - هذه

(١١) في ت: + الخليم والعظيم

(١٢) في ت، ف: وعظيم

(١٣) في ت: بن

(١٤) في ت: عمر

(١٥) في ت: ساعد وفي ت: سعد

(١٦) في ت: نفسها

فأخبر النبي<sup>(١)</sup> عليه السلام أن بقاء الأشياء كلها وقيامها بأوصافها وثبوتها على ما هي عليه<sup>(٢)</sup> بحجبتها عن عظيم سلطان الله عز وجل<sup>(٣)</sup> وقهر ربوبيته. فالأنبياء عليهم السلام والملائكة وأفاضل الأولياء<sup>(٤)</sup> في كنف لطف الله جل وعز فيه بقاؤهم والشياطين<sup>(٥)</sup> في حجاب اللعنة والطرود والإقصاء<sup>(٦)</sup> والبعد، وسائر المؤمنين في ستر الرحمة، والأعداء في حجاب الظلمة وسائر الأشياء في حجاب الغفلة. والتجلي كشف الحجاب وإظهار القدرة وإبداء الهيبة والجلال فإذا كشف الله تعالى الحجاب عن شيء من الأشياء زال ذلك الشيء وذهب وتلاشى.

ومنها ما يتغير عن أوصافها // [أ/١٢٦] ويزول عن بنيتها على قدر الكشوف وظهور أوصاف الجلال قال الله تعالى: "فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكاً"<sup>(٧)</sup> استحال عن صفته وتغير عن بنيتها فصار تراباً هباءً<sup>(٨)</sup> بعد أن كان شامخاً حجراً صلباً. وقال النبي عليه السلام: "لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم"<sup>(٩)</sup> كثيراً وخرجتم إلى الصعدات تجأرون" وفي بعض الأخبار: أن الله تعالى خلق درة فنظر إليها فذابت فصارت ماء يجري لا قرار له ولا سكون من هيبة الله تعالى.

فإذا أبدى الله عز وجل من سلطانه ما شاء، ومن صفات قهره وجلاله ما أراد تلاشت الأشياء واضمحلت وفنيت فتصير السماء كالمهل، والجبال كالعهن المنفوش، وسيرت<sup>(١٠)</sup> وكانت سراباً، وحسفت القمر، وتناثرت النجوم، وتفطرت السموات، وحالت الأشياء وزالت، ذلك بأن الله تعالى شديد البطش عظيم السلطان جليل القدر لا يُقدر قدره، ولا يطاق قهره، ولا يدرك جبروته ولا يحاط به علماً جل و تعالى علواً كبيراً.

(١) في ت: - النبي

(٢) في ت: - عليه

(٣) في ف: جل جلاله

(٤) في ف: أفاضل الأنبياء

(٥) في ف: الشيطان

(٦) في ف: - الإقصاء

(٧) الأعراف، ١٤٣

(٨) ف ت: - هباء

(٩) في ت: بكيتم

(١٠) في ت، ت: وسيرت الجبال

قال الشيخ رحمه الله<sup>(١)</sup>: فقول<sup>(٢)</sup> النبي عليه السلام: "إذا تجلّى لشيءٍ من خلقه خشعٌ" يجوز أن يكون معناه إظهار آثار القدرة وعز السلطان وقهر الربوبية فيخشع من الأشياء ما تجلّى له وكشف الحجاب عنه<sup>(٣)</sup> وتطامنُ وتتواضع وتتغير عن أوصافها وتتحوّل عن نوعها<sup>(٤)</sup> وبنيتها تخويفاً للعباد وتحذيراً لهم، قال الله تعالى: "وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً"<sup>(٥)</sup>. فكسوف الشمس // [١٢٦/ب] والقمر لتجلي أوصاف القدرة لهما وظهور<sup>(٦)</sup> أعلام عز السلطان عليهما تبييناً للعباد وتحذيراً لهم أن الذي ظهر لهما وكُشف<sup>(٧)</sup> عنهما من ستر اللطف وحجاب الرحمة غيرهما عن حالهما، وأذهب<sup>(٨)</sup> نورهما<sup>(٩)</sup> وضيائهما على عظم بنيتها ورفع مكانهما، وفي الحديث: "إن الشمس تشرق من السماء الرابعة ظهرها"<sup>(١٠)</sup> إلى الدنيا ووجهها لأهل السماء تشرق وتضيئ وعظمتها مثل الدنيا ثلاثمائة مرة أو ما شاء الله، وفي القمر ثمانمائة فرسخ في مثله وصفته ما شاء الله"<sup>(١١)</sup>. فإذا جلّ بما مع أقدارهما من ظهور سلطان الله لهما ما جل فكيف بابن آدم الضعيف البنية الصغير القدر القليل التماسك، تصرعه اللحظة وتؤذيه النملة، لا يصبر لآثار اللطف ولا يقاوم صفات الرحمة من ريح تمب أو رعد يرعد أو برق يلمع. فأمر النبي عليه السلام إذا ظهر لهم من كسوفهما أو كسوف أحدهما شيئاً أن يفزعوا إلى الخشوع لله والخضوع له والالتجاء إليه والتوجه نحوه والإقبال عليه، فقال عليه السلام: "فإذا انكسف واحد منهما فصلوا كأتم صلاة مكتوبة" إذ الصلاة خشوع وخضوع والتجاء وتوجه وإقبال، وورد في صلاة الكسوف أخبار كثيرة على وجوه مختلفة، منها أربع ركعات في أربع سجّادات في ركعتين ومنها ست ركعات و<sup>(١٢)</sup> أربع سجّادات ومنها جماعة وفرادى. وفي هذا الحديث كأتم صلاة مكتوبة وهي<sup>(١٣)</sup> أربع ركعات وثماني سجّادات في أربع ركعات على صلاة الظهر

(١) في ت، ت، ف - قال الشيخ رحمه الله

(٢) في ت، ت، ف: وقوله

(٣) في ت: - عنه

(٤) في ت: وتطامن وتتواضع وتتغير عن أوصافها وتتحوّل عن نوعها وبنيتها تخويفاً.

(٥) الإسراء، ٥٩

(٦) في ف: بظهور

(٧) في ت: لو كشف وف: وكشف

(٨) في ت: فأذهب

(٩) في ت، ت، ف: بنورهما

(١٠) في ت، ت، ف: ظاهرها

(١١) ولفظ الحديث في ت: "إن الشمس تشرق من السماء الرابعة تشرق وتضيئ ظهرها إلى الدنيا ووجهها لأهل السماء وعظمتها مثل الدنيا

ثلاثمائة مرة أو ما شاء الله وفي القمر وصفته ما شاء الله."

(١٢) في ت، ت، ف: في

(١٣) في ت، ت، ف: وهو

والعصر والعشاء الأخيرة، فإن هذه الصلوات أتمها في معنى العدد، وإن كانت صلاة الفجر والمغرب تامتين بأنفسهما، فإن صلاهما (٣) ركعتين كصلاة الفجر فهي تامة، وإن صلاهما (٤) أربعاً، فهي أتم في معنى العدد، إذ لا عدد للمكتوبة أكثر من ذلك إظهاراً للخشوع لتجلّي صفة القدرة وظهور السلطان يتجلى الله تعالى للشمس والقمر // [١٢٧/أ]. بما شاء، ويتجلى لعباده بواسطة الشمس والقمر لطفاً منه بهم ورحمة عليهم، نظراً لهم إذ لو تجلى لهم من غير واسطة لحل بهم ما حل بالجليل بل تلاشوا وفنوا فلطيف بهم ورؤف عليهم ذلك بأن الله رؤف بعباده جميل النظر لهم لطيف لهم لطيف بهم.

\* \* \*

---

(١) في ت: ١، فإن صلاهما

(٢) في ت، ت: ١، فإن صلاهما

## ١٠٥- حديث آخر:

حدثنا بكر بن مسعود، قال: حدثنا أبو سليمان محمد بن منصور القعني<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا شعبة، عن منصور، عن ربي بن

جرّاش،

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: " إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى إذا لم تستح

فاصنع ما شئت " .

**قال الشيخ:** رفع النبي عليه السلام قدر هذه الكلمة<sup>(٢)</sup> وأجلها وعظّم<sup>(٣)</sup> شأنها فذكر أنها من كلام الأنبياء عليهم السلام ليس

مما قالته<sup>(٤)</sup> العرب بحكمتها<sup>(٥)</sup> وفصاحتها.

ويجوز أن يكون قوله " مما أدرك الناس من كلام النبوة " أي أنها مما أوحى الله تعالى إلى<sup>(٦)</sup> الأنبياء أول ما أوحى فلم يزل ذلك

يجري في النبوات حتى أدركتها العرب فهي على أفواهاها مما أوحى الله تعالى إلى الأنبياء عليهم السلام.

تدل على ذلك رواية مفضل بن مهلهل، عن منصور، عن ربي، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه

السلام: "إن<sup>(٧)</sup> مما بقي من النبوة الأولى" كأنه يقول: هي مما أوحى الله تعالى إلى الأنبياء وليست من اختراع الحكماء وكلام الفصحاء

رفعاً من قدرها وتعظيماً لشأنها، لأنها كلمة جامعة لخير الدنيا والآخرة، وذلك أن الحياء فرع يتولّد من إحلال قدر من يستحي منه،

وتقصير يراه في<sup>(٨)</sup> نفسه، وإزراء بما<sup>(٩)</sup> فيستصغر نفسه وأوصافها عند شهود // [١٢٧/ب] من يجلّ قدره عنده فينحصر فيمنعه

حصره عن كثير مما يحسن من أفعاله فكيف مما يقبح من أحواله<sup>(١٠)</sup>، فالعبد بمراي من الله تعالى وهو أجل ناظر إليه لا يُخفيه منه شيء

ولا يخفى عليه شيء حقه أعظم الحقوق، وقدره أجل الأقدار، فهو يراه في كل أحواله وعلى كل أفعاله، وهو أيضاً يراه خلق الله في

كثير من أحواله ممن تجلّ أقدارهم عنده من ملائكة كرام وخاص من الناس وعام فهو مترقب متحفظ في جميع حركاته في أكثر أوقاته

(١) في ت، ف: قال حدثنا القعني وفي ت: قال حدثنا القعني

(٢) في ت: هذه الكلمات وفي ت، ١: هذه الكلم

(٣) في ت، ف: أعظم

(٤) في ت، ت، ١: قالت العرب

(٥) في ت، ت، ١: بحكمها

(٦) في ت: من

(٧) في ت: -إن

(٨) في ت، ١: من

(٩) في ت: وإزرائها

(١٠) في ت: أعماله

من أن يُرى منه خلق ذميم أو فعل سقيم فيحكّم أفعاله خوفاً أن<sup>(١)</sup> يلحقه لوم فيما يرتكبه من فعل مشين أو فيما يقصر من حق ما يلزمه في فعل مرضي ثم يكون حافظاً لخواطره مراعيّاً لهواجسه مراقباً لأنفاسه أن يجري في سره ويخطر بباله ما يسقطه من عين من هو إليه ناظر أو<sup>(٢)</sup> بمقتته فيه من هو عليه قادر، فيستقيم ظاهره ويصفو باطنه. فهذه صفة من وصفه الحياء. قال النبي عليه السلام: "الحياء خير كله"

حدثناه<sup>(٣)</sup> محمد بن نعيم بن ناعم، قال: حدثنا أبو حاتم الرازي، قال: حدثنا الأنصاري، قال: حدثنا خالد بن رباح، عن أبي سؤار، عن عمران بن حصين -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "الحياء خير كله"<sup>(٤)</sup> ومن كان بضد هذه الصفة التي هي الحياء، فلأنه<sup>(٥)</sup> لا يجلّ عنده قدر ناظر من قديم ومحدث، ولا يبالي أن يلحقه شين أو يوصف بدميم ولا يخاف من فوقه ولا يبالي بمن معه، فهو خارج عن أوصاف الناس فيما يفعل ما تدعوه إليه نفسه الأمانة بالسوء، ويأتي ما يُزيّنه في عينه من قبيح<sup>(٦)</sup> أفعاله العدو فكأنه<sup>(٧)</sup> يقول إذا لم يكن لك ناهي مروءة // [١٢٨/أ] أو دين، لم يحجزك حاجز ولم يمنعك مانع صنعت ما شئت ذممت عليه وفيه أم زكيت.

ويجوز أن يكون معناه إذا لم تكن بأوصاف الحياء فاعمل ما شئت من عمل فلا قيمة لعملك ولا خير فيه، لأن من لم يجلّ ربه ولم يُكرم عباده فليس معه من أوصاف الإيمان شئ فقد قال النبي عليه السلام: "الحياء من الإيمان".

حدثناه<sup>(٨)</sup> محمد بن مهبويه الرازي بالرّي، قال: حدثنا سليمان بن صدقة، قال: حدثني سعيد ابن سليمان بن سعدويه<sup>(٩)</sup>، قال: حدثنا هشيم<sup>(١٠)</sup>، عن منصور بن زاذان، عن الحسن،

عن أبي بكر<sup>(١١)</sup> قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "الحياء من الإيمان".

(١) في ت: من أن يلحقه

(٢) في ت: وأن بمقتته وت: أو من بمقتته

(٣) في ت: حدثنا

(٤) في ت: + قال وت: + قال الشيخ

(٥) في ت: فكأنه وت: فأنه

(٦) في ت: قبيح

(٧) في ت: ف: وكأنه

(٨) في ت: حدثنا

(٩) في ت: - ابن

(١٠) في ت: ف: هشام

(١١) أبي هريرة

(١) فمن لم يكن أعماله على أوصاف الحياء، فكأنه يبجل قدر نفسه ويستخف بقدر سيده، فيعظم في عينه<sup>(٢)</sup> قليل عمله ويصفو عنده كدره فيمن على الله بطاعته، ويصغر عنده عظيم معصيته ويُزري بعباد الله إجلالاً لقدر نفسه واستصغاراً لقدر من سواه، لأن الحياء إجلال قدر الناظر إليك واستصغار نفسك فما كان بخلاف الحياء فهو إجلال قدر نفسه واستصغار قدر من<sup>(٣)</sup> سواه وهذه صفة عدو الله إبليس قال: "أنا خير منه"<sup>(٤)</sup> نعوذ بالله من الخذلان ونسأله الغفران فإنه المنان على عباده له الحمد وإليه المصير .

\* \* \*

---

(١) في ت: + قال وت: + قال الشيخ

(٢) في ت: بعينه

(٣) في ت: ما سواه

(٤) الأعراف، ١٢

## ١٠٦ - حديث آخر:

حدثنا أبو بكر بن محمد بن مهرويه الرازي، قال: حدثنا الحسن بن علوية ببغداد، قال: حدثنا علي يعني ابن أبي الجعد، قال: حدثنا شعبة، عن عمرو بن مرة، قال: سمعت رجلاً في بيت أبي عبيدة أنه سمع عبد الله بن عمرو يحدث<sup>(١)</sup> ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه قال: "من يسمع الناس بعلمه سمع الله // [١٢٨/ب] به سائر خلقه وحقره وصغره. قال: فذرفت عينا ابن عمر".

قال الشيخ: المسموع بعلمه<sup>(٢)</sup> المرابي به يظهر للناس صالح مافيه من قول أو عمل هو به عامل وهو له<sup>(٣)</sup> فاعل وهو يريد بذلك<sup>(٤)</sup> قدرًا عند الناس وجاهًا فيهم ورتبةً عندهم. يريدون أن يكونوا مطيعين لله متعبدين له، والله جل وعز إنما أراد من عباده إخلاص العمل له، وأن<sup>(٥)</sup> لا يريدوا بأعمالهم (إلا الله وحده ولا يكون أغراضهم في أفعالهم إلا رضا الله تعالى والدار الآخرة، فإذا صرفوا إرادتهم بأعمالهم)<sup>(٦)</sup> إلى غير الله بإظهار صالحها لهم ومرآتهم بما ليضعفوا بها<sup>(٧)</sup> في أعينهم ويحل عندهم أقدارهم قلب الله عليهم فأظهر للخلق مساوئ أعمالهم التي يخفونها عنهم ويسترونها منهم مما علم الله تعالى منهم وسترها عليهم فييديها لسائر خلقه من آدمي وملك وسائر خلق الله تعالى فيبغضوهم عليها<sup>(٨)</sup> وتزدرهم أعينهم وتصغر أقدارهم عندهم ويحقرونهم ويمقتونهم على أعمالهم فيفتضحون عندهم وينتهكوا<sup>(٩)</sup> فيما بينكم فيفوتهم ما فصدوه، يُقلب عليهم ما أرادوه وكأنه قال: من رأى الناس بحاسنه وأظهر لهم صالح أعماله أظهر الله لهم مساويها منه فيفوته<sup>(١٠)</sup> ما يريد وتبطل محاسنها فلا يثاب عليها<sup>(١١)</sup> ولا يدرك ما يريد بل يفتضح ويصغر ويحقر<sup>(١١)</sup> نعوذ بالله من الخذلان.

\* \* \*

(١) في ت: يحدث عن ابن عمر

(٢) في ت، ف: + هو

(٣) في ت: ويقول فاعل

(٤) في ت: ذاك

(٥) في ف: بأن

(٦) ما بين القوسين لم سذكر في ت.

(٧) في ت: - بها

(٨) في ف: - عليها

(٩) في ت: فيفتضحوا عندهم وينتهكوا

(١٠) في ت، ف: فيفوتهم

(١١) في ت، ف:، يحقر وفي ت، بين القوسين: ولا يدرك ما يريدون بل يفتضحون ويصغرون ويحقرون.

## ١٠٧ - حديث آخر:

حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسين البلخي، // [١٢٩/أ] قال: حدثنا محمد بن<sup>(١)</sup> حِبَال بن حمّاد السُّلَمي، قال:

حدثنا خالد بن يزيد، عن سفيان، عن منصور، عن شقيق ابن سلمة،

عن ابن مسعود أنه قال: قيل للنبي عليه السلام إن فلاناً بات الليلة ولم يذكر الله حتى أصبح. قال: "ذاك رجل بال الشيطان

في أذنه أو قال في أذنيه".

قال الشيخ: يجوز أن يكون معنى<sup>(٢)</sup> "بال الشيطان"<sup>(٣)</sup> في أذنه" أي استخف به واستحقره واستولى عليه. فقد<sup>(٤)</sup> قال تعالى في

صفة المنافقين: "استحوذ عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله"<sup>(٥)</sup> أي استعلى عليهم وأحاط بهم فنسأوا ذكر الله. وقد يقال لمن استخف

بإنسان وأزرى به واستخف عقله فغره وخدعه بال فلان في أذنه<sup>(٦)</sup>. ويقال ذلك أيضاً لمن استغفل أنساناً وأتاه على غرة به<sup>(٧)</sup>، ويقال

إن دابة فوق الهرة دون الكلب لها أذنان سوداوان يخاف منها الأسد فإذا رآها الأسد استخذأ لها وتناوم خوفاً منها فتجيء هذه الدابة

فتبول في أذنه فيموت الأسد<sup>(٨)</sup> فكأن من غفل عن الله وأنسى<sup>(٩)</sup> ذكر الله غلب عليه الشيطان واستضعفه وخدعه فزير له النوم ومهد

له المضجع وطول عليه الليل فيما يوسوس إليه. فقد<sup>(١٠)</sup> جاء في الحديث: "أن الشيطان يقول للعبد إذا أراد أن يقوم من الليل نم فإن

عليك ليلاً طويلاً".

(١) في ف: - بن

(٢) في ت: + قوله

(٣) في ت: - الشيطان

(٤) في ت: -

(٥) المجادلة، ١٩

(٦) في ت: بأذنه

(٧) في ت، ت، ف: - به

(٨) العبارة في ت: له أذنين سوداوين، يخاف منه الأسد، فإذا رآه الأسد استخذأ له، وتناوم خوفاً منه... ويموت الأسد.

(٩) في ف: نسي

(١٠) في ف: وقد

قال الشيخ رحمه الله: <sup>(١)</sup> ويجوز أن يكون معنى قوله "بال في أذنه" أي أنساه ذكر الله تعالى وأخذ بسمعه عن نداء الملك الذي جاء في الحديث: "إنه إذا كان ثلث الليل الأخير نادى منادٍ من السماء هل من داع فيستجاب له؟ هل من سائل فيعطى سؤله؟ هل من مستغفر فيغفر له؟" فالذاكرون الله والقائمون له [ب/١٢٩] بالليل سمعوا ذلك <sup>(٢)</sup> بأذان <sup>(٣)</sup> قلوبهم وأسماع أفهامهم فأجابوا الداعي فقاموا لله ذاكرين، وبالأسحار مستغفرين، وله سائلين، وإليه راغبين قياماً لقانتين وركعاً خاضعين وسجداً متقربين؛ فكان من غفل عن ذلك واستطاب النوم واستثقل القيام كأن في سمع فهمه وقرأ وفي أذن قلبه صمماً من تزوين الشيطان له، وأخذه عن نداء الملك بسمعه وبوسوسته إليه، لأن الوسوسة كلام خفي وإكثار منه <sup>(٤)</sup> فكأنه يشغله بحديثه عن سماع نداء الملك وهو اللعين قدر نجس فأفعاله نجسة، وأعماله رجسة قدرة منتنة فهو إذا شغل سمع عبد عن الداعي بشهوة نفسه وبوسوسته إليه وأتى <sup>(٥)</sup> خبيثاً من الأمر ورجساً من الصفة فكان كأنه بال في أذنه. نسأل الله العون عليه والعصمة منه فإنه لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

\* \* \*

(١) في ت، ١، ف: - قال الشيخ رحمه الله

(٢) في ف: يسمعون ذلك

(٣) في ت: بأذن

(٤) في ت بين القوسين: قانتين ركعاً خاضعين سجداً متقربين.

(٥) في ت: - وإكثار منه

(٦) في ت: أتى

## ١٠٨ - حديث آخر:

حدثنا محمد بن أحمد البغدادي، قال: حدثنا العباس بن محمد ابن الفضل، قال: حدثنا سريح<sup>(١)</sup> بن النعمان الجوهري، قال: حدثنا حَشْرَج ابن ثُبَّاتَة، عن هشام بن خُبيب<sup>(٢)</sup>، عن بشر بن عاصم، عن أبيه -رضي الله عنهم- أنه بعث إليه عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- ليستعمله على بعض الصدقة، فأبى أن يعمل له وقال: سمعت النبي صلى الله عليه يقول: "إذا كان يوم القيامة أتى بالوالي فيقذف على جسر جهنم فيأمر الله تعالى بها<sup>(٣)</sup> فينتفض به انتفاضة يزول كل عظم عن مكانه ثم يأمر الله العظام فترجع إلى أمكانها ثم يسائله فإن كان لله مطيعاً أخذ بيده و أعطاه كفلين من رحمته، وإن كان لله عاصياً خرق به الجسر فهوى به في جهنم مقدار سبعين خريفاً". // [١٣٠/أ] فقال عمر رضي الله عنه: "سمعت من رسول الله ما لم أسمع! قال: نعم. قال: وكان هناك<sup>(٤)</sup> سلمان الفارسي و أبو ذر الغفاري فقال سلمان: إي والله يا عمر بن الخطاب! ومع السبعين سبعين خريفاً في<sup>(٥)</sup> وادٍ من نار تلتهب التهباً. فقال عمر بيده على جبهته: إنا لله وإنا إليه راجعون، من يأخذها<sup>(٦)</sup> بما فيها فقال سلمان: من سلت الله أنفه بالتراب<sup>(٧)</sup> وألصق خده بالأرض."

قال الشيخ رحمه الله: يجوز أن يكون معنى قوله<sup>(٨)</sup> "من سلت الله أنفه" أي: قبحه وشوه خلقه لأن من نزع أنفه عن<sup>(٩)</sup> وجهه شوه خلقه، لأن معنى السلت المسخ<sup>(١٠)</sup> ولإذهاب، ومعنى "ألصق خده بالأرض" أي أذله وأقمأه، أي: يكون آخر أمره ذلك إلى تلك الحال تكون عاقبته فقد قال النبي<sup>(١١)</sup> عليه السلام: "يحشر المتكبرون أمثال الذر يطأهم الناس بأقدامهم". فكان معنى قول سلمان لا يأخذها عنك<sup>(١٢)</sup> وأنت حي إلا من يرغب فيها طلباً للعلو وإرادة الرفع<sup>(١٣)</sup> والتسلط على عباد الله، ومن أراد علواً في الأرض وفساداً

(١٣) في ت: وإرادة للرفع

(١) في ت، ١، ف: شريح

(٢) في ت، ١، ف، ك: حبيب

(٣) في ت، ١، ف، ك: - بها

(٤) في ك: - هناك

(٥) في ت: ووادٍ

(٦) في ك: من يأخذهما

(٧) في ف: - بالتراب

(٨) في ت، ف: - قوله

(٩) في ت، ١، ف، ك: من

(١٠) في ف: "التقيح" بدل من "المسخ".

(١١) في ك: - النبي

(١٢) في ت: لا يأخذها عبد عنك وفي ت، ١: لا يأخذها منك.

ومن كان كذلك كانت<sup>(١)</sup> عاقبة أمره في الآخرة وانتهاء حاله في القيامة إلى ما أوعده الله المستكبرين على لسان نبيه أنهم يحشرون أمثال الذر، ويشوه خلقهم ويقبح صورهم لأنه لا يقبلها مع ما فيها من غير ضرورة إليها إلا من كان طالباً للعلو في الأرض والفساد في البلاد والترفع على العباد ألا ترى أنه لم يرغب فيها من الخلفاء الراشدين أحد حتى أتاه عفواً وحتى لم يجد منه بداً فإن أبا بكر رضي الله عنه كان يدفعها عن نفسه حتى لم يجد منه بداً وخاف // [١٣٠/ب] الفتنة، وعمر رضي الله عنهما استخلفه أبو بكر وعثمان اجتمعت عليه أهل الشورى، وعلي رضي الله عنه بايعوه طوعاً وهو يمتنع حتى جاءت عزمة.

حدثنا محمد بن يعقوب بن يوسف (البيكندي، قال: حدثنا<sup>(٢)</sup> الكُدَيْمِي، قال: حدثنا هارون بن إسماعيل، قال: حدثنا قُرّة ابن خالد السُدوسي، عن الحسن، عن قيس بن عبادة قال: سمعت علياً يوم الجمل يقول: "لما دفن<sup>(٣)</sup> عثمان رجع الناس يسألوني البيعة فقلت: اللهم! إني مشفق مما أقدم عليه حتى جاءت عزمة فبايعت فلما قالوا لي يا أمير المؤمنين! فكأنما صدع قلبي وأمسكت بعبرتي فقلت: اللهم! خذ مني لعثمان حتى يرضى<sup>(٤)</sup>".

فهؤلاء الخلفاء الراشدون لم يتقلدوها<sup>(٥)</sup> إلا عن<sup>(٦)</sup> ضرورة حين لم يجدوا بداً من ذلك خوفاً من الفتنة وشفقة على دين الله وحباً على عباد الله لا رغبة في الدنيا ولا طلباً للعلو في الأرض ولا فساداً بجمع<sup>(٧)</sup> المال.

فقول<sup>(٨)</sup> سلمان رضي الله عنه "من سلت الله أنفه" أي: إنما يأخذها<sup>(٩)</sup> اختياراً من غير ضرورة من سلت الله أنفه، لأنه لم يكن يأخذها<sup>(١٠)</sup> قبيحاً حياة عمر، وعمر مستقل<sup>(١١)</sup> بها وأفضل<sup>(١٢)</sup> الناس يومئذ عمر<sup>(١٣)</sup> إلا من رغب في الدنيا وطلب العلو فيها ومن كان كذلك فهو من المستكبرين الذين يُشَوّه في الآخرة صورته ويطأه الناس ذلاً وهواناً.

(١) في ت: كان

(٢) ما بين القوسين لم يذكر في ك

(٣) في ف، ك: + يعني

(٤) في ف: + إن كنت ظالماً عليه

(٥) في ت: لم يتقلدوا

(٦) في ت، ت، ف، ك: من

(٧) في ت، ت: لجمع

(٨) في ف: وقول

(٩) في ت، ك: يأخذ

(١٠) في ت: أخذها

(١١) في ت: مستقل

(١٢) في ت، ف: وهو أفضل

(١٣) ف، ت، ف، ك: - عمر

ويجوز أن يكون معنى قوله: "من سلت الله أنفه" أي: يأخذها عند الضرورة، أي بعدك من نزع الله<sup>(١)</sup> الكبر<sup>(٢)</sup> والعلو<sup>(٣)</sup> و التسلط على عباد الله منه<sup>(٤)</sup> وألزمه التواضع في دين الله والشفقة على عباد الله، فقد يقال لمن تكبر وترفع<sup>(٥)</sup> واستطال على الناس: شئخ بأنفه، فيجوز أن يكون "سلت الله أنفه" أي: نزع الكبر منه<sup>(٦)</sup> ونفاه عنه فيكون // [أ/١٣١] الأنف عبارة عن الكبر والتعظم ووضع الخد بالأرض وإصاقه بها عبارة عن التواضع لله تعالى، والتذلل لعباد الله<sup>(٨)</sup>، كما قال الله عز و جل: "أذلة على المؤمنين"<sup>(٩)</sup> الآية. فكأنه قال يأخذها بعدك يا عمر! من لا يريد بها علواً في الأرض ولا فساداً بل يريد بها تواضعاً لله وشفقةً على عباد الله ضرورة مخافة الفتنة في الدين وتشتيت كلمة المسلمين فكان كما قال أخذها بعد عمر عثمان رضي الله عنهما متواضعاً متذللاً غير متكبر ولا متحجر إماماً عادلاً وخليفةً صادقاً تستحييه الملائكة، وبعده الهادي المهدي أخو رسول الله عليه السلام يحبه الله ورسوله ويجب الله ورسوله رضي الله عنهم أجمعين وألحقنا بهم آمين رب العالمين.

\* \* \*

(١) في ك: - الله

(٢) في ت: + منه

(٣) ف ت، وت، ف، ك: + وطلب الرفعة

(٤) في ف: - منه

(٥) في ت: لمن ترفع وتكبر

(٦) في ت، ت، ف، ك: - منه

(٧) ما بين القوسين في لم يذكر في ت.

(٨) في ف: لعباده

(٩) المائدة، ٥٤



وقال عليه السلام: " أيها <sup>(١)</sup> الناس! اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ولكن تدعون سمياً بصيراً".

حدثناه خلف بن محمد، قال: حدثنا إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا سليمان بن حرب، قال:

حدثنا حماد، عن أيوب عن أبي عثمان، عن أبي موسى الأشعري <sup>(٢)</sup> رضي الله عنه قال: كنا مع رسول <sup>(٣)</sup> الله عليه السلام في سفر فكنا إذا علونا كبرنا فقال النبي عليه السلام: " أيها الناس! <sup>(٤)</sup> اربعوا على أنفسكم <sup>(٥)</sup>". وذكره <sup>(٦)</sup>.

ويجوز أن يكون معنى قوله: "أبعيد أنت فأناديك" أي: أنا قبيح البعد عنك والإقصاء أو بصفة القرب والإدناء. كأنه

يقول: باعدتني عنك وأقصيتني عن بابك سخطاً <sup>(٧)</sup> علي فأناديك صارخاً وأدعوك جاهراً مستغيثاً من بعدك والفراق منك، أو أدنيتني منك // [١٣٢/أ] وقربتني إليك قبولاً لي ورضاً عني فأناجيك بنجوى المقربين، الفائزين بلطفك العميم <sup>(٨)</sup> وأدعوك دعاء المستأنسين.

فكأنه أراد بعده عن الله تعالى وقربه منه وإن كان لفظ الخبر على لفظ <sup>(٩)</sup> بعد الله عنه وقربه منه لأن من بعدت عنه فقد بعد عنك، ومن قربت منه فقد قرب منك وكأنه قال: "أبعدتني عنك أم <sup>(١٠)</sup> أدنيتني منك، فأوحى الله إليه "أنا جليس من ذكرني" فكأنه يقول له

إن علامة من قربته مني وأدنيته إلي أن يكون ذاكراً لي <sup>(١١)</sup> فمن وجد نفسه لي ذاكراً فليعلم أني قربته مني <sup>(١٢)</sup> حتى كأني جليسه فكأنه <sup>(١٣)</sup> عز وجل تلتطف له ورؤف به وتعطف عليه فأخبره عن أوصاف القرب إذ كان صلى الله عليه وسلم مقربه ومصطفاه

وكليمه ومجتباه، وزوي عنه أوصاف البعد فلم يخبره بعلامات من باعده عنه كما أخبره بعلامات من قربته منه عطفاً عليه ولطفاً به لكيلا يوحشه إذ كان عليه السلام عسى لا يطيق أن يسمع بأوصاف البعد وعلامات الإقصاء، وأمارات الطرد، ولأنه عليه السلام لم يكن

بعيداً منه ولا كان عليه أوصاف من باعده الحق من نفسه عز وجل.

(١) في ت: يا أيها الناس

(٢) في ت، ف، ك: - الأشعري

(٣) في ت: مع النبي

(٤) في ت، ك: - أيها الناس

(٥) في ت: + فإنكم لا تدعون أصم

(٦) في ت: الحديث وفي ف: - ذكره

(٧) في ت: تسخطاً

(٨) في ت، ت: - الفائزين بلطفك العميم

(٩) في ف: - لفظ

(١٠) في ت، ف، ك: أو

(١١) في ت: - لي

(١٢) في ت: + وأدنيته مني

(١٣) في ت: فكأن

ويجوز أن يكون معنى قوله: "أنا جليس من ذكرني" أخبره بقربه منه وتقريبه إياه كأنه يقول: كيف تكون بأوصاف البعد مني وأنت لي ذاك ومن كان لي ذاكراً كنت له جليساً. أخبره<sup>(١)</sup> بأنه منه بأبلغ غايات القرب وأقصى نهايات الدنو إليه كأنه يقول له<sup>(٢)</sup>: أنت مني بالقرب والدنو بمثلة المرء من جلسه، ولم يقل في الحديث: إن // [١٣٢/ب] من ذكرني جليسي، لأنه لو كان كذلك لكانت الحالة مكتسبةً ولم يكن فيه دلالة الخصوص والإفضال على من آثره الله تعالى لأن الله تعالى أجل من أن يرام مجالسته والدنو إليه من حيث العبد وإنما ذكر أنه هو الجليس إظهاراً لفضله وتقرباً إلى عبده ولطفاً بذاكره<sup>(٣)</sup> كما قال تعالى: "ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم"<sup>(٤)</sup> وكما قال تعالى: "يجهم ويحيونه"<sup>(٥)</sup> جل الله البر الرؤف بعباده<sup>(٦)</sup> اللطيف الخبير.

\* \* \*

(١) في ف: أخبر

(٢) في ف: - له

(٣) في ف: لذاكره

(٤) المجادلة، ٧

(٥) المائدة، ٥٤

(٦) في ت، ١، ف: وهو اللطيف الخبير

## ١١٠ - حديث آخر:

حدثنا <sup>(١)</sup> محمد بن إسحاق الرشادي، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز، قال: حدثنا مسلم، قال: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص،

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي <sup>(٢)</sup> عليه السلام قال: "لو كنت متخذاً خليلاً من أمي لاتخذت أبا بكر خليلاً" وفي حديث آخر: "لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً".

حدثناه <sup>(٣)</sup> خلف بن محمد، قال: حدثنا إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثني <sup>(٤)</sup> عبد الله بن محمد، قال: حدثنا أبو عامر، قال: حدثنا فليح قال: حدثني سالم أبو النضر، عن بشر بن سعيد <sup>(٥)</sup>، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه.

وفي حديث آخر: "وإن صاحبكم خليل الله".

<sup>(٦)</sup> سمعت محمد بن <sup>(٧)</sup> عبد الله بن يوسف العُماني، يقول: سمعت محمد بن إسماعيل، يقول: سمعت محمد بن عبد الأعلى الصنعائي، يقول <sup>(٨)</sup>: سمعت كهمس <sup>(٩)</sup>، يقول: سمعت محمد بن حسن <sup>(١٠)</sup>، يقول: سمعت <sup>(١١)</sup> عبد الله بن شقيق، يقول: قلت لعائشة: "من كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه؟ قالت: أبو بكر. قلت: ثم من؟ قالت: ثم <sup>(١٢)</sup> عمر قلت: ثم من؟ قالت: ثم <sup>(١٣)</sup> أبو عبيدة بن الجراح".

(١) في ت١: + أبو النصر

(٢) في ت: عن رسول الله

(٣) في ت، ف، ك: حدثنا

(٤) في ف: حدثنا

(٥) في ت، ت١: عن بشر بن أبي سعيد

(٦) في ت١: + قال الشيخ

(٧) في ت: - محمد بن

(٨) في ت، ف: قال

(٩) في ت: كهمس

(١٠) في ت، ت١: ف، ك: - محمد بن حسن

(١١) في ك: - سمعت

(١٢) في ت، ت١، ك: - ثم

(١٣) في ت، ت١، ك: - ثم

قال الشيخ<sup>(١)</sup>: أخبر في هذا الحديث أن أبا بكر كان حبيب رسول الله، وأخبر في الحديث الأول: إنه ليس له خليل غير الله عز و جل، وفي حديث آخر: // [١٣٣/أ] إن أحب الناس إلى رسول الله، وفي حديث آخر: قال في الحسن والحسين: " اللهم! إني أحبهما فأحبهما".

وكان أسامة رضي الله عنه يقال له: حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوردت الأخبار أنه أحب أقواماً ولم<sup>(٢)</sup> يتخذ أحداً من الناس خليلاً، وقد تكلم شيوخ الصوفية في الخلّة والمحبة فشرف بعضهم الخلّة وشرف الأكثرون المحبة، وقالوا كان إبراهيم خليل الله، ومحمد حبيب الله. وتكلموا فيه بكلام كثير، وقد ورد الخبر بذلك<sup>(٣)</sup>.

حدثناه<sup>(٤)</sup> محمد بن حامد القواريري، قال: حدثنا حامد بن سهل، قال: حدثنا علي بن نصر بن علي والحلواني<sup>(٥)</sup>، قالوا: حدثنا عبيد الله بن عبد الحميد<sup>(٦)</sup>، قال: حدثنا زَمْعَةُ بن خضر بن صالح<sup>(٧)</sup>، عن سلمة بن بهرام<sup>(٨)</sup>، عن عكرمة،

عن ابن عباس رضي الله عنه قال: جلس ناس من أصحاب رسول الله عليه السلام ينتظرونه فخرج حتى إذا دن منهم سمعهم يتذاكرون، فسمع حديثهم، فقال بعضهم: عجباً إن الله اتخذ من خلقه إبراهيم خليلاً! وقال آخر: ماذا بأعجب من أن كلم الله موسى تكليماً! قال آخر<sup>(٩)</sup>: فعيسى كلمة الله وروحه! وقال آخر: آدم اصطفاه الله تعالى! فخرج النبي<sup>(١٠)</sup> عليه السلام وقال: "قد<sup>(١١)</sup> سمعت كلامكم وعجبكم إن إبراهيم خليل الله وهو كذلك، وموسى نجي الله تعالى وهو كذلك، وعيسى روحه وكلمته<sup>(١٢)</sup> وهو كذلك، وآدم اصطفاه الله تعالى وهو كذلك، ألا وأنا حبيب الله! ولا فخر، وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله لي فيدخلونيها ومعني فقراء المؤمنين ولا فخر، وأنا أكرم الأولين

(١) في ت: + قال وفي ت، ف، ك: + قال الشيخ

(٢) في ت: فلم

(٣) في ت، ف: - وقد ورد الخبر بذلك

(٤) في ت، ف، ك: حدثنا

(٥) في ت، ف: الحلواني

(٦) في ف: عبد الحميد وفي ت، ك: - عبد الحميد

(٧) في ت، ف، ك: - بن خضر

(٨) في ت: حدثنا سلمة بن وهرام وفي ف، ك: عن سلمة بن وهرام

(٩) في ت، ف، ك: وقال

(١٠) في ت، ف، ك: فخرج عليهم وفي ت: فخرج عليهم رسول الله

(١١) في ت: - قد

(١٢) في ف: كلمته وروحه وفي ت، ك: روح الله وكلمته

والآخرين على // [١٣٣/ب] الله تعالى و لا فخر، (وأنا أول شافع وأول مشفع<sup>(١)</sup> يوم القيامة و لا فخر<sup>(٢)</sup>).

قال الشيخ<sup>(٣)</sup>: قوله "ولا فخر" أي لست أفتخر بذلك<sup>(٤)</sup> عليكم فخرَ تعظيمٍ وترفعٍ وتكبرٍ، ولكن كان فخره بالله تعالى<sup>(٥)</sup> ويقول إن الخلة<sup>(٦)</sup> تختص بمعنى، والمحبة تختص بمعنى آخر، فالمحبة: هي الإيثار والموافقة والإقبال على المحبوب وخاصيته الوجد بالمحبوب والرقة له بعد الميل إليه والإقبال عليه والإيثار له. والخلة: هي الاختصاص والمداخلة، يقال: خلل أصابعه إذا أدخل بعضها في بعض وخلل لحيته إذا أدخل أصابعه فيها، وكأن المتخالين يتداخلان بينهما في وقوف كل واحد منهما على ما يسر خليله، ويطلع على مغيب خليله وخاصة أمره مما يسره عن غيره ولا يطلع عليه أحداً من الناس وهذا خاصية الخلة.

وقال الحكيم<sup>(٧)</sup>:

قد تخللت مسلك الروح مني      وبذا سمي الخليل خليلاً  
فإذا ما نطقت كنت حديثي      وإذا ما سكت كنت<sup>(٨)</sup> غليلاً<sup>(٩)</sup>

فيجوز<sup>(٩)</sup> أن يكون معنى قول النبي عليه السلام: "لو كنت متخذاً من أمتي خليلاً" أي لو كنت مطلعاً أحداً من أمتي على سري و موقفاً أحداً بمغيب<sup>(١٠)</sup> أمري وما أجنه<sup>(١١)</sup> في ضميري لاطلعت عليه أبا بكر، ولكن لا يطلع على سري إلا الله وحده<sup>(١٢)</sup>، ولا أظهر ما أسره ولا أكشف ما أضمره إلا الله وحده لأبي خليله، وإنما يقف على سر المرء خليله دون غيره.

قال النبي عليه السلام: "إن<sup>(١٣)</sup> لي مع الله وقتاً<sup>(١٤)</sup> لا يسعني فيه غيره". أي لا يتخلل بيني وبين ربي دخيل، وقد أبى الله

تعالى أن يطلع أحداً من خلقه على ما أسره إلى خليله وحببيه محمد صلى الله عليه فقال تعالى: " فأوحى إلى عبده ما

(١) في ف: شفيع

(٢) ما بين القوسين في ت، ف، ك يذكر قبل "وأنا أول من يحرك..."

(٣) في ت، ف، ك: - قال الشيخ

(٤) في ت، ت، ف، ك: بذا

(٥) في ت، ف، ك: + وتكلموا فيه بكلام كثير وفي ف: + وكلموا فيه...

(٦) في ت، ف، ك: - "ويقول إن" وفي ف، ك: قال الشيخ والخلة

(٧) في ت: قال العاش وفي ت، ف: قال الحكيم وفي ك: وقال الحكيم

(٨) في ف: - كنت

(٩) في ت، ف، ك: ويجوز

(١٠) في ت: لمغيب

(١١) في ك: وما أحبه

(١٢) في ت: - وحده

(١٣) في ت، ت، ف، ك: - إن

(١٤) في ت، ت، ف، ك: وقت

أوحى" (١) ستر على العالمين ما أسره إليه (٢) وأورده عليه فقال تعالى: " وكان قاب // [١٣٤/أ] قوسين أو أدنى" (٣) أخرج عن الأوهام دنوه منه (٤) وطوى عن (٥) الأفهام سره إليه وأمره بأن (٦) يبلغ ما أنزل إليه دون ما تعرف بسرّه فقال تعالى: "بلغ ما أنزل إليك من ربك" (٧) ولم يقل بلغ ما تعرفنا به إليك، روي ذلك عن جعفر بن محمد رضي الله عنه. وروي عنه أيضاً في قوله تعالى: "ولو تقول علينا بعض الأقاويل" (٨) قال: لو أظهر لغيرنا ما أسررنا إليه: "لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين" (٩) إذ لا يجوز أن يدخل بين الخليين ثالث، أو (١٠) يقف على سر الحبين أحد ألا ترى أنه (١١) لما أضمّر في سره معنى لغيره، وأخفى في نفسه سرّاً لجنسه (١٢) غار الله تعالى عليه أن يكون له سر سواه فقال: "وتخفي في نفسك ما الله مبديه" (١٣) أظهر للناس ما أخفاه في نفسه غيرة عليه أن يكون في سره غيره، وستر عن (١٤) الخلق كلهم ما أراه من عظيم آياته ولطائف كراماته فقال: "لقد رأى من آيات ربه الكبرى" (١٥) انحصرت أوهام الخلائق في الوقوف على معنى قوله "الكبرى" فطوى الله عز وجل عن الخلق ما كان بينه وبين خليله محمد عليه السلام فأحبر صلى الله عليه أنه لا يجوز له أن يطلع على سره إلا الخليل الذي هو الله الخليل فقال (١٦): لو جاز لي أن أتخذ خليلاً (١٧) فيقف على سري لآتخذت أبا بكر إذ كان أقرب الخلق سرّاً (١٨) من سر رسول الله عليه السلام.

ألا ترى إلي قول رسول الله عليه السلام: "إن أبا بكر لم يفضلكم بصوم ولا صلاة ولكن بشيء وقر في قلبه"

(١) النجم، ١٠

(٢) في ت: - إليه

(٣) النجم، ٩

(٤) في: إليه

(٥) في ت: على

(٦) في ف: أن

(٧) المائدة، ٦٧

(٨) الحاقة، ٤٤

(٩) الحاقة، ٤٥-٤٦

(١٠) في ت: ولا

(١١) في ت: - أنه

(١٢) في ك: لجليله

(١٣) الأحزاب، ٣٧

(١٤) في ت، ت، ف، ك: على

(١٥) النجم، ١٨

(١٦) في ت: وقال

(١٧) ما بين القوسين في ت: "فيقف على سره لآتخذت أبا بكر أقرب سرّاً"

طوى<sup>(١)</sup> عن الناس سر أبي بكر كما طوى عن أبي بكر سر نفسه وبذل المحبة منه<sup>(٢)</sup> للناس فقال: "إني أحبهما فأحبهما" يعني الحسن و أسامة<sup>(٣)</sup>.

حدثناه محمد بن أحمد البغدادي، قال: // [١٣٤/ب] حدثنا إسحاق بن إسماعيل بن إسحاق القاضي<sup>(٤)</sup>، قال: حدثني<sup>(٥)</sup> مسدّد، قال: حدثني<sup>(٦)</sup> معتمر، قال: سمعت أبي، قال: حدثنا أبو عثمان، عن أسامة بن زيد رضي الله عنه، عن النبي عليه السلام أنه كان يأخذه والحسن ويقول: "اللهم إني أحبهما فأحبهما" أو كما قال.

وأخبر أنه يحب أحداً، فقال: "هذا جيل يحبنا ونحبه" فأحب الأغيار ولم يتخذ خليلاً غير الجبار فكان حبه<sup>(٧)</sup> للأغيار إثارة لمن أحب على غيره وإقبالاً عليه وميلاً بمعنى الرقة والرحمة إليه وحببه الذي وجدّه به وشوقه إليه وسره معه هو<sup>(٨)</sup> الذي ليس كمثل شيع وهو السميع البصير<sup>(٩)</sup>.

\* \* \*

(١) في ت: + قال الشيخ

(٢) في ت: - منه

(٣) في ت، ف: الحسن والحسين

(٤) في ت، ت، ك: إسماعيل بن إسحاق القاضي وفي ف: إسحاق بن إسماعيل القاضي

(٥) في ت، ت، ف، ك: حدثنا

(٦) في ت، ت، ف، ك: حدثنا

(٧) في ت، ت، ف: + بناءً

(٨) في ت: هو الله

(٩) في ف: العليم

## ١١١- حديث آخر:

حدثنا حاتم بن عقيل، قال: حدثنا يحيى بن إسماعيل، قال: حدثنا يحيى الحماني، قال: حدثنا شريك، عن أبي اليقظان، عن أبي وائل،

عن حذيفة رضي الله عنه قال: قالوا يا رسول الله ألا تستخلف علينا؟ فقال: " إن استخلفت عليكم خليفة من بعدي ثم عصيتم خليفتي، نزل العذاب<sup>(١)</sup> ثم قال: إن تولوا هذا الأمر أبا بكر تجدوه قوياً في أمر الله ضعيفاً في بدنه، وإن تولوها عمر تجدوه قوياً في أمر الله قوياً في بدنه، وإن تولوها علياً ولن تفعلوا تجدوه<sup>(٢)</sup> هادياً مهدياً يسلك بكم الطريق المستقيم."

قال الشيخ: النبي<sup>(٣)</sup> عليه السلا كان<sup>(٤)</sup> أفطن الخلق كلهم وأبعدهم عما يخل بأفعاله<sup>(٥)</sup>، سمع الله تعالى يقول حكاية<sup>(٦)</sup> عن كلمته حين قال لأخيه هارون<sup>(٧)</sup>: "اخلفني في قومي"<sup>(٨)</sup> فكان منهم ما كان من عبادهم العجل فكانت توبتهم أغلظ توبة قال الله تعالى: "اقتلوا أنفسكم"<sup>(٩)</sup> فحذر النبي عليه السلام في الإستخلاف عليهم ما حل<sup>(١٠)</sup> بقوم موسى فاستخلف الله تعالى عليهم فقال الله: "خليفتي فيكم" فخار الله لهم فاستخلف // [١٣٥/أ] الله أبا بكر فهو خليفة رسول الله عليه السلام إشارة وخليفة الله بياناً.

وأخبر النبي<sup>(١١)</sup> عليه السلام أن أبا بكر ضعيف في بدنه قوي في أمر الله تعالى، وأن عمر قوي في بدنه قوي في أمر الله، وأجمع أهل السنة والجماعة أن خير الناس بعد رسول الله عليه السلام أبو بكر ثم عمر، وقال ابن عمر: "كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان."

حدثنا به خلف بن محمد، قال: حدثنا إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثني عبد العزيز بن<sup>(١٢)</sup> عبد الله، قال: حدثنا سليمان، عن يحيى بن سعيد، عن نافع، عن ابن عمر أنه قال ذلك.

(١) في ت: نزول العذاب

(٢) في ك: اتخذوه وفي الأصل في الهامش: اتخذوه

(٣) في ك: إن النبي

(٤) في ت, ف: - كان

(٥) في ك: نافعاً نه (وهو خطأ)

(٦) في ت: كناية أو إخباراً

(٧) في ت, ف: - هارون

(٨) الأعراف, ١٤٢

(٩) البقرة, ٥٤

(١٠) في ف: نزل وفي الأصل في الهامش: نزل

(١١) في ت: أخبر النبي وفي ف: وأخبر وفي ت: فأخبر

(١٢) في ف: عن

وحدثنا خلف، قال: حدثنا إبراهيم، قال، حدثنا محمد، قال: حدثنا محمد بن كثير، قال: أخبرنا سفيان، قال: حدثنا جامع بن أبي راشد، قال: حدثنا أبو يعلى، عن محمد بن الحنفية قال: قلت لأبي: "أي الناس خير بعد النبي؟ قال: أبو بكر قلت: ثم من؟ قال: عمر وخشيت أن يقول عثمان، قلت ثم أنت. قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين".

(١) فكان أبو بكر خيراً من عمر، وهو أضعف بدنًا من عمر، وعمر أقوى بدنًا منه، وكلاهما قويان في أمر الله. فدل ذلك على أن الفضل ليس من جهة قوة الأبدان، ولا بكثرة الأعمال، لأن من كان أقوى بدنًا مع قوته في أمر الله يجب أن يكون أكثر عملاً. فدل ذلك (٢) أن كثرة العمل لا توجب الفضل وإنما توجب الفضل صحة العمل ومعنى في السر بل إنما يكون الفضل لمن فضله الله تعالى. والله تعالى لا يفعل شيئاً بعلّة وإنما يفعل ما يفعل بالمشيئة، فيختار من يشاء ويفضل من يريد وهو الحكيم الخبير (٣). ثم يجعل في قلب من فضله واختاره // [١٣٥/ب] معنى يكون ذلك عَمَلًا لفضله ودليلاً على اختيار الله له، كما قال النبي (٤) عليه السلام: "إن أبا بكر لم يفضلكم بكثرة صلاة وصيام ولكن بشيء وقر في قلبه". فأخبر أن قوة القلب هي التي تُقدّمُ ليس قوة البدن وإنما يقوى القلب لأنه موضع نظر الله جل وعز قال النبي عليه السلام: "إن الله تعالى لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم". والله (٥) تعالى إنما ينظر إلى ما يحب ويختار ولا ينظر إلى ما يبغض. قال الله تعالى: "إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة". (٦) وقال النبي عليه السلام: "إن الله تعالى لم ينظر إلى الدنيا منذ خلقها بغضاً لها" فأخبر أنه إنما ينظر إلى ما يحب ومن يحب، فأحب الله من شاء لا لعلّة، ثم نظر إلى ما أحب منهم وهو القلب فقويت القلوب بنظر الله إليها وأشرق واستنارت وترينت وطارت في الملكوت شوقاً إلى من نظر إليها لأنه تعالى لما نظر إليها نظرت إليه فولته به وشغلت عما سواه فطارت في الملكوت شوقاً إليه، فوقفت أمام العرش فأذن لها (٧) فسلمت، وكلمها فوعت، وأراها فأبصرت، وألبسها السكينة فسكنت، وردّها بألوان الفوائد وأنوار الزوائد ولولا ما ألبسها من السكينة لطارت شوقاً وتلاشت في متاهات توحيد الله وفنيت تحت أنوار هيئته. قال الله تعالى: "هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع أيمانهم" (٨) فيذلك قويت الأسرار وصفت القلوب.

(٨) الفتح، ٤

(١) في ت: + قال وفي ت: قال الشيخ كان

(٢) في ف: + على

(٣) في ت، ف: - وهو الحكيم الخبير

(٤) في ت: رسول الله وفي ت: النبي

(٥) في ت: فالله

(٦) آل عمران، ٧٧

(٧) في ت: - لها

ففي<sup>(١)</sup> الحديث دلالة<sup>(٢)</sup> أن الله [//١٣٦/أ] تعالى يختار ما يشاء قال الله تعالى: "وربك يخلق ما يشاء ويختار"<sup>(٣)</sup> وهو تعالى فضل من أراد في سابق علمه بمشيئته وإرادته لا لقوة بدن ولا بكثرة<sup>(٤)</sup> عمل، والقلب إنما يقوى بما يحدثه فيه<sup>(٥)</sup> ويودعه إياه بعد اختياره له<sup>(٦)</sup> ونظره إليه، والله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ويصطفي من يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة تعالى<sup>(٧)</sup> الله عما يشركون.

وقوله عليه السلام: "وإن تولوها علياً ولن تفعلوا" يجوز أن يكون معناه إن تولوا علياً حين تفضي الخلافة إليه وتصير له ولن تفعلوا. أخبر عن الغيب الذي أطلعه الله تعالى عليه أنهم لا يفعلون فكان كما أخبر افرقوا فيه فراقاً واختلفوا عليه<sup>(٨)</sup> أما فلم يهتدوا، ولم يسلكوا الطريق المستقيم بل تشتتوا وصاروا شيعاً فنكثت طائفة إياه<sup>(٩)</sup> وقسطن أخرى ومرقت ثالثة وعصت رابعة (ولو ولوها إياه وأجمعوا عليه لوجدوه)<sup>(١٠)</sup> هادياً لهم إلى الطريق<sup>(١١)</sup> الواضح والهدى البين مهدياً في نفسه لا يسلك من الطرق<sup>(١٢)</sup> إلا أهداها ومن المناهج إلا أولاهها وليسلك<sup>(١٣)</sup> بهم الطريق المستقيم الذي كان رضي الله عنه<sup>(١٤)</sup> يسلكه ويهدي إليه ويستقيم فيه ويقيم عليه.

حدثنا المحمودي، قال: حدثنا حامد بن سهل، قال: حدثنا إسماعيل بن موسى، قال: حدثنا خلف بن خليفة، عن الحجاج بن دينار، عن معاوية بن قررة، قال: ذكر الحسن البصري رحمه الله علي<sup>(١٥)</sup> بن أبي طالب رضي الله عنه قال: "أراهم السبيل وأقام لهم الدين إذ<sup>(١٦)</sup> تعوج".

(١) في ت، ١: وفي

(٢) في ت، ١: ف + على

(٣) القصص، ٦٨

(٤) في ت، ف: لكثرة

(٥) في ت: - فيه

(٦) في ت: اختيار له

(٧) في ت، ١: سبحان الله وتعالى الله...

(٨) في ك: - عليه

(٩) في ت، ١: ف، ك: - إياه

(١٠) ما بين القوسين في ت، ١: ف، ك: ولو ولوها إياه لوجدوه

(١١) في ت: الحق

(١٢) في ت، ١: الطريق

(١٣) في ت، ك: ويسلك

(١٤) في ت: كرم الله وجهه

(١٥) في ف: عن (وهو خطأ)

(١٦) في ك: إذا

فكأنه قال<sup>(١)</sup> إذا أفضت الخلافة وانتهت الإمارة<sup>(٢)</sup> إليه إن وليتموه<sup>(٣)</sup> أمركم عند // [١٣٦/ب] ذلك يسلك<sup>(٤)</sup> بكم الطريق المستقيم ولكنكم لا تفعلون.

ولم يرد<sup>(٥)</sup> إن شاء الله تعالى إن تولّوها إياه بعدي وعلى إثري فيكون أول قائم بعدي لأنه عليه السلام دهم على الخليفة إلى أبي بكر بعد وفاته<sup>(٦)</sup> بالأمر له بالإمامة لهم في حياته فقال: "مروا أبا بكر فليصل بالناس". وقال<sup>(٧)</sup> حين دعاه بلال إلى الصلاة فقال: "مروا من يصلي بالناس". فقال<sup>(٨)</sup> عبد الله بن ربيعة<sup>(٩)</sup> بن الأسود فقلت: قم<sup>(١٠)</sup> يا عمر! فصل بالناس قال: فقام فلما كبر عمر رضي الله عنه سمع رسول الله عليه السلام صوته<sup>(١١)</sup> وكان عمر رضي الله عنه رجلاً مُجْهراً فقال رسول الله عليه السلام: "فأين أبو بك يأتي الله ذلك والمسلمون يأتي الله ذلك والمسلمون!".

حدثنا به<sup>(١٢)</sup> محمد بن محمد، قال: حدثنا نصر بن زكريا، قال: حدثنا عمار، قال، حدثنا سلمة، قال: حدثني<sup>(١٣)</sup> محمد بن إسحاق، عن الزهري، عن عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن هشام، عن أبيه، عن عبد الله بن ربيعة<sup>(١٤)</sup> بن الأسود بن المطلب بن أسد<sup>(١٥)</sup> قال: " لما استعز برسول الله وأنا عنده وذكر حديثاً طويلاً<sup>(١٦)</sup>".

فدل ذلك على أنه لم يرد بقوله إن تولّوها علياً أي تولّوها بعد وفاي وعلى إثري فيكون أول من يقوم بالخلافة بعد النبي عليه السلام وإنما أراد إن تولّوها علياً حين تفضى إليه الخلافة وتصير له الإمرة وتنتهي إليه الولاية.

(١) في ت: قال فكأنه قال وفي ت: وكانه قال

(٢) في ت، ت، ف، ك: إمرة

(٣) في ت: وليتموها

(٤) في ت، ت، ف، ك: سلك

(٥) في ت: + الله

(٦) في ف: - أبا بكر وفي ك: - بعد وفاته

(٧) في ت: قال

(٨) في ت، ت، ف: قال

(٩) في ت: زمعة

(١٠) في ت، ف: - قم

(١١) في فيت: - صوته

(١٢) في ت: حدثنا

(١٣) في ف: حدثنا

(١٤) في ت: زمعة

(١٥) في ت: الأسود

(١٦) جاء بعدها في ت: "كبر عمر للصلاة، سمع رسول الله صلح فقال: فأين أبو بكر، يأتي الله ذلك والمسلمون، يأتي الله ذلك والمسلمون، يأتي الله ذلك والمسلمون". وفي ت: "كبر عمر للصلاة، سمع رسول الله عليه السلام".

## ١١٢- حديث آخر:

حدثنا أبو محمد بكر بن مسعود بن رواد التاجر، قال: حدثنا عبد الصمد بن الفضل، قال: حدثنا المقرئ، عن حيوة، عن بكر بن عمرو المعافري، عن مشرَح بن هاعان المعافري، عن عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه قال: سمعت عليه السلام يقول: "لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

[[١٣٧/أ]] قال الشيخ: أخبر صلى الله عليه عما لم يكن أن لو كان كيف يكون، كما أخبر الله عز وجل عما لا يكون أن لو كان كيف كان يكون بقوله: "ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه."<sup>(١)</sup> وهم لا يردون أبداً<sup>(٢)</sup>، ولو ردوا لعادوا إلى كفرهم وإنهم لكاذبون<sup>(٣)</sup> بقولهم: "ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون"<sup>(٤)</sup> ففيه إبانة كذبهم وعتوهم على الله وأن كفرهم وتركهم الإيمان بالله ورسوله كان عناداً وجحوداً على بصيرة بمواضع<sup>(٥)</sup> الحق وبيانات من الهدى لا لشبهة<sup>(٦)</sup> عرضت فكذلك قول النبي عليه السلام: "لو كان بعدي نبي لكان عمر" فيه إبانة على<sup>(٧)</sup> الفضل الذي جعله الله في عمر، والأوصاف التي تكون في الأنبياء والنعوت التي تكون في المرسلين فأخبر أن في عمر أوصافاً من أوصاف الأنبياء وخصالاً من الخصال التي تكون في المرسلين وقرب حاله من أحوال<sup>(٨)</sup> الأنبياء كما وصف النبي عليه السلام ركباً أتوه فقال: "حلماء علماء كادوا يكونون من<sup>(٩)</sup> الفقه أنبياء".

ويجوز أن يكون فيه معنى آخر، وهو إخبار أن النبوة ليست باستحقاق، ولا بعلّة تكون في العبد يستحق بها النبوة و يستوجب الرسالة بل هو اختيار من الله واصطفاء، قال الله تعالى: "و لكن الله يجتبي من رسله من يشاء"<sup>(١٠)</sup> وقال تعالى: "الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس"<sup>(١١)</sup> وقال تعالى: "وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أهم يقسمون رحمة

(١) الأنعام، ٢٨

(٢) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(٣) في ف: كاذبون

(٤) المؤمنون، ١٠٧

(٥) في ف: لمواضع

(٦) في ت: بشبهة

(٧) في ت، ف: عن

(٨) في ت، ك: حال

(٩) في ت: في

(١٠) آل عمران، ١٧٩

(١١) الحج، ٧٥

فكأنه عليه السلام أشار إلى أوصاف الرسل والأنبياء عليهم السلام، وأن عمر رضي الله عنه جمع منها كثيراً، لو كانت [١٣٧/ب] تلك الأوصاف موجبة للرسالة لكان عمر بعدي رسولاً.

و مما<sup>(١)</sup> يدل على ذلك أن خاصة الأوصاف (التي كانت في عمر هو الذي تفرد بها)<sup>(٢)</sup> من غيره: قوته<sup>(٣)</sup> في دينه وبدنه وسره، وقيامه لإظهار<sup>(٤)</sup> دين الله، وإعراضه عن الدنيا، وأنه كان سبباً لظهور الحق وإعزاز الدين وفرقان الحق والباطل<sup>(٥)</sup> وبذلك سمي الفاروق<sup>(٦)</sup>.

وقال ابن مسعود<sup>(٧)</sup> رضي الله عنه: "كان إسلام عمر فتحاً، وكانت إمارته رحمةً، وكانت هجرته نصراً<sup>(٨)</sup>، والله ما استطعنا أن نصلي بالبيت<sup>(٩)</sup> ظاهرين حتى أسلم عمر فلما أسلم قاتلهم حتى صليتنا".

حدثناه محمد بن إسحاق<sup>(١٠)</sup> الرشادي، قال: حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا<sup>(١١)</sup> وكيع، عن مسعر والمسعودي، عن القاسم بن عبد الرحمن، قال: قال عبد الله بن مسعود وذكر الحديث<sup>(١٢)</sup>.

فالخواص التي تظهر للخلق من أوصاف الأنبياء الصديق لله تعالى والثقة بالله والإعراض عما دون الله وذلك في صدق القول وشجاعة القلب وسخاوة النفس. قال النبي<sup>(١٣)</sup> عليه السلام: "والله لو كانت لي بعدد<sup>(١٤)</sup> شجر قمامة كذا وكذا نعماً<sup>(١٥)</sup> لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني جباناً<sup>(١٦)</sup> ولا كذوباً ولا بخيلاً". هذا معنى الحديث.

فدل هذا على أن هذه الخصال من أخص الأوصاف التي تظهر للناس من الأنبياء عليهم السلام وما بينهم وبين الله تعالى لا

(١) في ك: وما يدل...

(٢) ما بين القوسين في ت: "التي كانت في عمر التي تفرد" وفي ك: "التي كان في عمر التي تفرد"

(٣) في ت: وقوتخ

(٤) في ت، ت، ك: بإظهار

(٥) في ت: وفرقان الحق من الباطل

(٦) في ت: الفارق

(٧) في ت، ت، ك: +عبد الله

(٨) في ت: نصرة

(٩) في ت: في البيت

(١٠) في ت: محمد بن إسماعيل

(١١) في ت: حدثني

(١٢) في ت، ك: وذكره

(١٣) في ت: قال رسول الله وفي ت: قال عليه السلام

(١٤) في ت، ك: عدد

(١٥) في ت: - كذا كذا وفي ت: - كذا

(١٦) في ت: جباناً

يطلع عليه إلا الله وحده عز وجل ثم وجدت أكثر هذه الأوصاف في أبي بكر<sup>(١)</sup> وفي علي رضي الله عنه أكثر مما وجدت في عمر. قال أبو بكر: "والله لو خشيت أن تأكلني السباع في هذه القرية -يعني المدينة- لأنفذت جيش أسامة"، وبه بان الحق من الباطل بعد النبي بقتاله أهل الردة، وبذل<sup>(٢)</sup> جميع ماله حتى قال له النبي عليه // [١٣٨/أ] السلام: "ما ذا خلفت لعيالك؟ قال: الله ورسوله". والصدق من أخص أوصافه وسائر أوصافه التي لاخفاء بها.

وعلي رضي الله عنه أوصافه بالبأس والقوة والإعراض<sup>(٣)</sup> عن الدنيا ما لاخفاء به أن قال: (يا صفراء! ويا بيضاء! اصفري و ابيضى وغرا غيري<sup>(٤)</sup>)، ثم لم يخبر النبي عليه السلام أن لو كان بعده نبي لكان أبو بكر أو علي، ولكن قال ذلك لعمر ليعلم أن النبوة بالمشيئة والاصطفاء لا<sup>(٥)</sup> بالأسباب وقوله: "لو كان بعدي نبي لكان عمر" لا يوجب<sup>(٦)</sup> أن يكون عمر أفضل من غيره، لأنه لم يكن نبياً ولو كان نبياً لكان<sup>(٧)</sup> أفضل ممن ليس بنبي فأما إذا لم يكن نبياً جاز أن يكون غيره أفضل منه وهو أبو بكر.

(ودرجة الرسالة أعلى من درجة النبوة، إذ كل رسول نبي وليس كل نبي رسولاً، فإن الرسول صاحب الشريعة والنبي يأمر الناس بما بعث به الرسول فكأنه قال: "لو كان بعدي رسول لكان أبا بكر ولو كان بعدي نبي لكان عمر." و الله أعلم).<sup>(٨)</sup>

\* \* \*

(١) في ت: "في أبي بكر وعمر وفي علي"

(٢) في ك: وبذله

(٣) في ك: وللأعراض

(٤) في ت، ك: ما بين القوسين لم يذكر

(٥) في ت: - لا

(٦) في ت: فلا يوجب

(٧) في ت: كان أفضل ممن ليس نبي وفي ك: كان أفضل ممن أفضل ليس بنبي

(٨) في ت: ما بين القوسين يذكر قبل " ثم لم يخبر النبي عليه السلام..."

## ١١٣ - حديث آخر:

حدثنا محمد بن أحمد بن معروف، قال: حدثنا أبو بكر محمد بن عيسى الطرسوسي، قال: حدثنا عبيد الله بن محمد، قال: حدثنا حماد، قال: حدثنا محمد بن إسحاق، عن محمد بن إبراهيم، عن سلمة بن أبي الطفيل، عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "يا علي! إن لك كترًا في الجنة وإنك ذو قرنيها، فلا تتبع النظرة النظرة، وإنما الأولى لك وليست<sup>(١)</sup> لك الثانية".

قال الشيخ: يجوز أن يكون معنى قوله "إنك ذو قرنيها" أي أنت ملكها<sup>(٢)</sup> المخصوص بالملك الأكبر، وأن لك ملكاً في الجنة كلها كما كان ذو القرنين مخصوصاً بملك // [١٣٨/ب] الأرض كلها يضرب من مشرقها إلى مغربها. قال الله تعالى: "حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة"<sup>(٣)</sup> الآية وقال: "حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم"<sup>(٤)</sup> الآية، فأخبر الله تعالى أنه بلغ مغربها ومطلعها وقال تعالى: "إنا مكنا له في الأرض وآتيناه من كل شيء سبب"<sup>(٥)</sup>. فأخبر أنه ملك الأرض كلها يضرب من أولها إلى آخرها، فكذلك علي رضي الله عنه له في الجنة ملك هو مخصوص بها<sup>(٦)</sup> من بين سائر الملوك فإن في الجنة ملوكاً كما أن في الدنيا ملوكاً، قال النبي عليه السلام: "ألا أنبؤكم بملوك أهل الجنة؟ قالوا: بلى. قال: كل أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له"<sup>(٧)</sup> لو أقسم على الله لأبره". وقال عليه السلام: "إن من ملوك أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين"<sup>(٨)</sup> لا يؤبه له<sup>(٩)</sup> الذين إذا استأذنوا على الأمراء لم يؤذن لهم حوائج أحدهم<sup>(١٠)</sup> تتلجلج في صدره لو قسم نوره يوم القيامة بين الناس لوسعهم".

حدثناه عبد الله بن محمد بن يعقوب الحارثي<sup>(١١)</sup> قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن خالد البلخي، قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا جعفر بن سليمان الضبيعي، عن عوف الأعرابي، عن الحسن البصري<sup>(١٢)</sup> قال: قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله عليه السلام ذلك.

(١) في ت: وإنما الأول لك وليس لك...

(٢) في ت: ملكها

(٣) الكهف، ٨٦

(٤) الكهف، ٩٠

(٥) الكهف، ٨٤

(٦) في ك: هو مخصوص به

(٧) في ت: لا يؤبه به باشيء

(٨) في ك: ذي الطمرين

(٩) في ت: لا يؤبه بالذين وفي ك: لا يؤبه به هم الذين

(١٠) في ك: واحدهم

(١١) في ت: الحارثي وفي ت، ك: + السبذموني

(١٢) في ت: - البصري

أخبر عليه السلام إن في الجنة ملوكاً وعلي رضي الله عنه من<sup>(١)</sup> أكبرهم ملكاً، وأنه<sup>(٢)</sup> ممن له ملك في الجنة كلها كما كان<sup>(٣)</sup> لذي القرنين ملك في الأرض كلها، قال الله تعالى: "وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده و أورثنا الأرض نتبواً من الجنة حيث نشاء"<sup>(٤)</sup>. أخبر أن من أهل الجنة من يتزل فيها حيث يشاء، وسائر أهل الجنة لهم درجات معلومة ومساكن معروفة وقال<sup>(٥)</sup> النبي عليه السلام: "إن من أهل الجنة من له كذا ومن له كذا". // [١٣٩/أ] فأخبر أن ملك علي منها وفيها ليس بملك محدود منتهي ولكن ملكه في جميع الجنة يتبواً منها حيث يشاء.

وقوله: "إن لك كثيراً في الجنة" قال<sup>(٦)</sup> يجوز أن يكون معناه: إنك متبرئ من حولك وقوتك متوكل على الله جل وعز في أمورك مستظهر بالله تعالى دون حولك وقوتك، لأنه عليه السلام أخبر أن كثر<sup>(٧)</sup> الجنة لا حول ولا قوة إلا بالله العظيم. حدثنا أحمد بن سباع الخطيب، قال: حدثنا محمد بن الضوء، قال: حدثنا عمرو بن عون، قال: حدثنا أبو معاوية، عن أبي بشر، عن طلق بن حبيب، عن بشير بن كعب العدوي قال: قال أبو الدرداء رضي الله عنه: قال ليرسول الله صلى الله عليه: "هل لك في كثر من كنوز الجنة؟ قلت: نعم. قال: لا حول ولا قوة إلا بالله".

ففيه<sup>(٨)</sup> معنيان: أحدهما: أن من تبرأ من حوله وقوته فقد اتخذ كثيراً في الجنة، كما قال في حديث آخر: "أكثرنا من غراس الجنة لا حول ولا قوة إلا بالله" يعني قولوا ذلك على تحقيق من قلوبكم وصدق من نفوسكم. أي: تبرأوا من حولكم وقوتكم فيكون<sup>(٩)</sup> لكم في الجنة كنوز، وعلي ممن تبرأ من حوله وقوته فله<sup>(١٠)</sup> في الجنة كثر. ومعنى آخر: أن التبرئ من الحول والقوة والاستظهار بالله تعالى على الأشياء من كثر في الجنة أي لا تكون هذه الصفة إلا من كان له في الجنة كثر وعلي بهذه الصفة فله في الجنة كثر، كما قال عليه السلام: "أوتيت خواتيم سورة البقرة من كثر تحت العرش".

وقوله عليه السلام: "لا تتبع النظرة النظرة"<sup>(١١)</sup> فإنما الأولى لك وليست لك الثانية". قال<sup>(١٢)</sup>: هذا إن شاء الله فيمن لا يتعمد

- 
- (١) في ك: - من
  - (٢) في ت: وأهم
  - (٣) في ت: - كان
  - (٤) في ت، ت، ك: قال عليه السلام
  - (٥) في ت، ت، ك: - قال
  - (٦) في ك: - كثر
  - (٧) في ت، ت: + قال الشيخ
  - (٨) في ت: ويكون
  - (٩) في ت: وله
  - (١٠) في ت: النظر
  - (١١) في ت، ت، ك: - قال

النظر<sup>(١)</sup> إلى ما نهي عنه، لأن من كانت نظرته الأولى على قصد وتعمد إلى ما نهي // [١٣٩/ب] عنه فليست هي له بل هي عليه، وإن كانت هي الأولى. فأما التي هي له وليست عليه هي التي لم يتعمد وإنما قصد النظر إلى ما أبيض له فوقعته نظرته إلى ما نهي عنه من غير قصد منه<sup>(٢)</sup> فذلك معفو عنه لأنه خطأ، وقد قال الله تعالى: "وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم"<sup>(٣)</sup> وقال تعالى: "ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا"<sup>(٤)</sup> وقال النبي عليه السلام: "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان"<sup>(٥)</sup> فالنظرة الأولى وهي<sup>(٦)</sup> نظرة خطأ معفو عنه متروك له لا يؤاخذ بها ولا تكتب عليه سيئة، فإذا<sup>(٧)</sup> أتبعها أخرى كانت الثانية نظرة تعمد وقصد، ومن تعمد الخطيئة وقصد ارتكاب ما نهي عنه كتبت<sup>(٨)</sup> عليه سيئة لا تمحوها إلا شرائطها من توبة أو كفارة أو تأديب والله عز وجل فيها المشيئة في العقوبة عليها والتجاوز عنها وهو غفور رحيم عفو حلیم<sup>(٩)</sup>.

\* \* \*

(١) في ت: إلى النظر

(٢) في ت: - منه

(٣) الأحزاب، ٥ هذه الآية لم يذكر في ت، ت، ك

(٤) البقرة، ٢٨٦

(٥) في ت، ت: "رفع الخطأ والنسيان عن أمتي"

(٦) في ت: وهو وفي ك: فهي

(٧) في ت، ت: وإذا

(٨) في ت: كتب

(٩) في ت: + كريم

## ١١٤ - حديث آخر:

حدثنا حاتم بن عقيل<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا يحيى بن إسماعيل<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا يحيى<sup>(٣)</sup> الحماني، قال: حدثنا ابن عيينة، عن ابن أبي نجيح، عن أبيه أنه سمع رجلاً من أهل الكوفة يقول: سمعت علياً رضي الله عنه على منبر الكوفة يقول: قلت: "يا رسول الله! أنا أحب إليك أم هي - يعني فاطمة -؟ قال: هي أحب إلي منك<sup>(٤)</sup> وأنت أعز علي منها"

قال الشيخ: المحبة صفة الحب تنشأ من الحب للمحبوب والعز صفة العزيز يبدو فيه على من يعز عليه. فقوله عليه السلام: "هي أحب إلي منك" إخبار بصفة يجدها في نفسه عليه السلام لفاطمة وهي رقة يجدها فيها وميل إليها<sup>(٥)</sup> وحذب<sup>(٦)</sup> عليها ليس لها في شيء من<sup>(٧)</sup> ذلك فعل ولا لها في محبته عليه السلام لها صفة، وللطبع<sup>(٨)</sup> في المحبة أثر، وللنفس فيها نسبة لأنها تكون لعله في الحب إما نسب أو ير أو استحسان طبع // [١٤٠/أ] أو شهوة نفس أو ما أشبه ذلك<sup>(٩)</sup>، وكلها<sup>(١٠)</sup> يبدو من الحب للمحبوب وكل ما كان للنفس فيه طريق وللطبع فيه أثر فمعلول، فقوله: "هي أحب إلي منك" يعني أنا عليها أحذب<sup>(١١)</sup> ولها أرق وبها أشد وجداً "وأنت أعز علي منها" أي: أنت أعظم خطراً عندي وأجل قدراً وأنا بك أضنُّ لصفة<sup>(١٢)</sup> هي لك، ومعنى هو فيك لا يوجد ذلك المعنى فيها وليست تلك الصفة لها والعزة على من يعز عليه العزيز ليس للطبع فيه أثر<sup>(١٣)</sup> ولا للنفس فيها نسبة بل هي تنشأ من العزيز فتقهر نفس من يعز عليه ويغلب عليه<sup>(١٤)</sup> طبعه فهي أبعد من العلة. والصفتان جميعاً أعني للمحبة والعزة فعل الله جل وعز في الحب والعزيز غير أن إحديهما قد تكون معلولة وهي المحبة والحب فيه معلول والعزة أبدهما<sup>(١٥)</sup> من العلة وأعلاهما<sup>(١٦)</sup> من القدرح فيها

(١) في ك: - عقيل

(٢) في ك: - إسماعيل

(٣) في ك: - يحيى

(٤) في ت: هي أحب منك إلي

(٥) في ت، ف: - وميل إليها

(٦) في ت: جذت عليها

(٧) في ف: في

(٨) في ت: وللطباع

(٩) في ت، ت، ف، ك: - ذلك

(١٠) في ت: وكل ذلك

(١١) في ت، ك: أحذب

(١٢) في ف، ك: بصفة

(١٣) في ت: - فيه أثر وفي ت، ف: فيها أثر ولا للنفس فيه أثر...

(١٤) في ت، ت، ف، ك: - عليه

(١٥) في ت: أبدها

(١٦) في ت: أعلاها

فكأنه<sup>(١)</sup> أخبر عليه السلام أن فاطمة أحب إليه من علي والله تعالى حبيبها إليه وللطبع فيه أثر، ألا ترى أنه لما قبل أحد ابنيها الحسن أو الحسين<sup>(٢)</sup> فقال<sup>(٣)</sup> له قائل: "أتحبه يا رسول الله؟ قال: لا ولكني<sup>(٤)</sup> أرحمه" أي: أرق عليه<sup>(٥)</sup> وأحذب عليه فأخبر<sup>(٦)</sup> أن علياً أعز عليه منها والله تعالى (جعل له عزيزاً عنده لمعنى<sup>(٧)</sup> أحدثه في علي ووضع فيه فجل بذلك قدره عنده<sup>(٨)</sup> وعظم موقعه منه وضمن به وليس للطبع فيه أثر وهو من العلة أبعد.

\* \* \*

(١) في ك: وكان

(٢) في ت، ك: والحسين

(٣) في ت، ت، ف، ك: قال له

(٤) في ت، ف: ولكن

(٥) في ت، ف: أرق له

(٦) في ت: وأحذب وأخبر... وفي ف، ك: وأحذب عليه وأخبر...

(٧) ما بين القوسين في ت: "جعل عزيزاً عنده بمعنى".

(٨) في ت: - عنده

## ١١٥- حديث آخر:

حدثنا محمد بن نعيم بن ناعم، قال: حدثنا أبو حاتم محمد بن إدريس الرازي، قال: حدثنا الأنصاري، قال: حدثنا أبو المعلى، قال: حدثنا أبو عثمان النهدي، قال: سمعت // [١٤٠/ب] سلمان الفارسي -رضي الله عنه- يقول: قال رسول الله عليه السلام: "إن الله حيي كريم يستحي إذا رفع إليه العبد<sup>(١)</sup> يديه أن يردهما صفراً حتى يضع فيهما خيراً".

قال الشيخ: الحياء من أوصاف الكرام<sup>(٢)</sup> واللئيم لا يكاد يستحي، والحياء يجمع معاني كثيرة: فمنه الامتناع من<sup>(٣)</sup> الفعل الذميمة والوصف القبيح، ومنه الترفع مما يشينه ويذم عليه، ومنه الخشية من أن يوصف بالقبيح من الوصف أو ينسب إلى الذميمة من الفعل، وكل هذه الأوصاف من أوصاف الكرام، والحيي أيضاً لا يكاد يستحي إلا من له قدر وخطر ومن لا قدر له ولا خطر فقل ما يُستحي منه، والكريم المتحقق بأوصاف الكرم ويدع ما يدعه تكراً في نفسه، ويفعل ما يفعل فضلاً من عنده (ولا ينظر إلى من يُستحي منه)<sup>(٤)</sup> فيعطي من لا يستحق ويدع عقوبة من يستوجبها لأنه يترفع من صفة الحرمان.

قال الشاعر: يمدح بعض الملوك بالكرم شعر<sup>(٥)</sup>

يُغضي حياءً ويغضي من مهابته  
فما يُكَلِّم إلا حين يبتسم

فوصفه بالحياء في ترك عقوبة من يستوجب وإعطاء من لا يستوجب، لأنه يترفع من صفة الحرمان لمن يسأله ويتكلم من عقوبة من يتعرض للعفو منه<sup>(٦)</sup> ولما كان الحياء من الكرم جاز أن يوصف الله تعالى به لأن الله تعالى كريم متفضل<sup>(٧)</sup> عفو غفور<sup>(٨)</sup> جواد شكور فإذا رفع العبد إليه<sup>(٩)</sup> يديه سائلاً منه وطالباً فضله يتكلم عن أن يجرمه ويتعالى عن أن يردده وإن كان العبد لا يستوجب العطاء ولا يستأهل العفو وكان // [١٤١/أ] عز وجل ساحطاً عليه غير راضٍ منه فهو تعالى يتفضل من عنده فيعطي من يستوجب الحرمان و يعفو عن من يستأهل العقوبة كراماً منه وفضلاً؛ لأنه عز وجل لا يرضى حرمان عبده وقد مد يده إليه<sup>(١٠)</sup> سائلاً منه مفتقراً إليه<sup>(١١)</sup>

(١) في ف، ك: رفع العبد إليه

(٢) في ك: الكرام

(٣) في ف: عن

(٤) ما بين القوسين في ت لم يذكر

(٥) في ت١: - شعر وفي ك: "قال أسد: يمدح بعض الملوك بالكرم"

(٦) في ف: عنه

(٧) في ف: - متفضل

(٨) في ت١: "رحيم" بدل من "غفور"

(٩) في ت: إليه العبد

(١٠) في ت، ف: مد إليه يده

(١١) في ت: مفتقر له

متعرضاً لفضله مما لا ينقصه ولا يؤدّه<sup>(١)</sup> فيعفو<sup>(٢)</sup> عمن يستوجب العقوبة وهو غير راضٍ عنه ولا قابل منه وهو يفعل ذلك بمن<sup>(٣)</sup> يجلّ عنده قدره ويعظم لديه خطره وهو المؤمن به المصدق له المقر له بالوحدانية المذعن له بالعبودية وإن كان يأتي من العصيان ما يستوجب به العقوبة ومن الفعل ما يستحق به الحرمان فهو جل وعز يجلّ قدر عبده المؤمن أن يرد يديه صفراً خائبين وقد رفعهما إليه وهو عز وجل قد يعطي الكافر به والجاحد له والمشرك معه غيره بعض ما يسأله كراماً منه وفضلاً، ويؤخر عقوبته ولا يعاجله بها إذا رفع إليه يديه وهو ساحط عليه مبغض له معرض عنه استدراجاً له لا كرامة<sup>(٤)</sup> وإرادة السوء به لا لإجلاله ولا لقدره عنده وكرامته عليه، بل لأنه جواد كريم متفضل حلِيم، قال الله تعالى: " ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم برهم يشركون"<sup>(٥)</sup> ومثله كثير فإذا كان الله تعالى لا يرد يدي من يرفعهما<sup>(٦)</sup> إليه صفراً وهو له عاص ولأمره تارك وعن أداء حقوقه معرض فما ظنك بمن يرفع إليه يديه<sup>(٧)</sup> مفتقراً إليه متذللاً له معتدراً إليه مقبلاً عليه يسأله سؤال المضطرين ويدعوه دعاء // [١٤١/ب] الغريق<sup>(٨)</sup> ويتعرض لعفوه تعرض من لا يستأهل لنفسه حالاً ولا يرى<sup>(٩)</sup> لنفسه عملاً لا يرجو إلا فضله ولا يعتمد إلا على كرمه. سبحان الكريم ذي<sup>(١٠)</sup> الفضل العظيم.

فمعنى الحياء من الله تعالى التكرم في إعطائه من يستوجب الحرمان عند سؤاله منه، ورفع يديه نحوه، وترفع<sup>(١١)</sup> وتعالیه<sup>(١٢)</sup> عن حرمانه<sup>(١٣)</sup> مما لا ينقصه وتجاوزه عن عقوبة<sup>(١٤)</sup> من يستوجبها وقد تعرض لعفوه وامتناعه عن العقوبة والحرمان.

\* \* \*

(١) في ت: ولا يردّه

(٢) في ت، ف، ك: ويعفو

(٣) في ت، ك: لمن

(٤) في ت، ف: لا لإكرامه وفي ت: لا كرامة عليه

(٥) النحل، ٥٣-٥٤

(٦) في ت، ت: يد من يرفعهما وفي ف: يد من يرفعها وفي ك: يد من رفعها

(٧) في ف: يده

(٨) في ف، ك: الغريق

(٩) في ت: - ولا يرى

(١٠) في ت: ذو

(١١) في ف: - وترفع

(١٢) في وتعالیه تعالى وفي ك: - وتعالیه

(١٣) في ف: عن حرمان عبده

(١٤) ما بين القوسين في ت: "لا ينقصه وعقوبة"

## ١١٦- حديث آخر:

حدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن نعيم، قال: حدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا عبد الأعلى بن أبي المساور، عن حماد، عن إبراهيم، قال: حدثنا صِلَّة بن زفر، عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: "والذي نفس محمد بيده ليدخلن الجنة الفاجر<sup>(٢)</sup> في دينه الأحمق في معيشته".

قال الشيخ رحمه<sup>(٣)</sup>: هذا<sup>(٤)</sup> يحتمل معنيين: أحدهما إخبار عن سعة رحمة الله وعظيم مغفرته أي: يبلغ من رحمة الله حتى يغفر من كان فاجراً في دينه أي منخلعاً منهمكاً في المعاصي مرتكباً للكبائر مضيعاً للحقوق متعدياً جائرًا، لأن هذه الأوصاف كلها تدخل في معنى الفجور، لأن الفجور ميل عن الاستقامة وانحراف عن سنن الحق والفجور الكذب أيضاً يقال: يمين فاجرة أي كاذبة. وقال بشر بن أبي حازم<sup>(٥)</sup>:

جعلتم قبر حارثة بن لأم إلهاً تخلفون به فجوراً

أي كذباً وميلاً عن الحق، وقال أعرابي في عمر رضي الله عنه واستحمله فلم يحمله<sup>(٦)</sup>:

اغفر له اللهم إن كان فجر

أي: جار ومال فيكون معنى الحديث إن شاء الله أن الله تعالى // [١٤٢/أ] يغفر الجائر<sup>(٨)</sup> المائل عن طريق الاستقامة المرتكب للكبائر<sup>(٩)</sup> قولاً وفعلاً. والأحمق في المعيشة هو الذي لا يضع الشيء في موضعه، ولا يُؤفّر الحقوق على أهلها، المبذر ما في يديه<sup>(١٠)</sup> المنفق له في غير وجهه إذا كان صادقاً في إيمانه بالله موحدًا له غير مشرك به ولا جاحد له ويدخله الجنة إما بالعفو والتجاوز والمغفرة التي هي مضمون مشيئته بقوله: "ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء"<sup>(١١)</sup> أو بشفاعة النبي عليه السلام، كما قال: "شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي"،

(١) في ك: + الحارثي

(٢) في ك: العاجز

(٣) في ف: - قال الشيخ

(٤) في ت: + الحديث

(٥) في ت: ت: قال

(٦) في ت: + شعر

(٧) في ت: + شعر وفي ف: + "أقسم بالله أبو حفص عمر..."

(٨) في ك: للجائر

(٩) في ت: الكبائر

(١٠) في ت: يده

(١١) النساء، ٤٨

وقال<sup>(١)</sup> عليه السلام: وقيل له: من<sup>(٢)</sup> أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله<sup>(٣)</sup>؟ قال: أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله" وقيل: لرسول الله<sup>(٤)</sup> لمن تشفع؟ قال: لأصحاب الدماء والعظام".

حدثناه<sup>(٥)</sup> حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا يحيى الحماني، حدثنا نوح بن قيس الحدّاني، عن يزيد الرقاشي، عن أنس<sup>(٦)</sup> رضي الله عنه قال: "قيل يا رسول الله<sup>(٧)</sup> لمن تشفع؟ قال: لأصحاب الدماء والعظام".

قال الشيخ<sup>(٩)</sup>: أو يدخله الجنة بعد ما طهره من أدناس الذنوب وأقذار الخطايا بالنار. كما قال<sup>(١٠)</sup>: "يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان"، فكأنه قال: يدخل الله الجنة أصحاب الجنائيات من جهة الدين والدنيا فضلاً منه ورحمةً.

والمعنى الآخر<sup>(١١)</sup> تنبيهه للخلق وإخبار أن الله تعالى يدخل الجنة من يشاء<sup>(١٢)</sup> بفضلته ورحمته لا بالأعمال كما قال: "هؤلاء في الجنة ولا أبالي". يجوز أن يكون معناه لا أبالي بما أتوه من صغائر وكبائر وما ضيعوه من الحقوق بعد الإيمان بي والتوحيد لي، كما قال النبي عليه السلام: "لن يدخل أحدكم عمله الجنة. قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا أن يتغمديني الله // [١٤٢/ب] منه بفضلته ورحمته<sup>(١٣)</sup>".

حدثناه<sup>(١٤)</sup> عبد العزيز المرزباني<sup>(١٥)</sup>، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم البكري، قال: حدثنا أبو ثابت، قال: حدثنا إبراهيم بن سعيد<sup>(١٦)</sup>، عن ابن شهاب، عن أبي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه

(١) في ت: - وقال وفي ك: وقد قال

(٢) في ت: ما أسعد

(٣) في ك: - يا رسول الله

(٤) في ت: - لرسول الله وفي ف، ك: يا رسول الله

(٥) في ت، ك: حدثنا

(٦) في ت، ف: + بن مالك

(٧) في ف: + قال ذلك وفي ك: + الحديث

(٨) ما بين القوسين لم يذكر في ت: "قال: لأصحاب الدماء والعظام." ولم يذكر في ف، ك: "لم تشفع قال: لأصحاب الدماء والعظام."

(٩) في ك: - الشيخ

(١٠) في ت: + النبي

(١١) في ت: + أنه

(١٢) في ف، ك: من شاء

(١٣) في ت: "بفضل ورحمة"

(١٤) في ك: حدثنا

(١٥) في ت: المرزبان

(١٦) في ت: حدثنا إبراهيم عن سعد وفي ت، ف، ك: حدثنا إبراهيم بن سعد

"لن يدخل أحدكم عمله الجنة" الحديث<sup>(١)</sup>.

قال الشيخ<sup>(٢)</sup>: ففيه إبانة أن الله تعالى يدخل الجنة من يشاء رحمةً منه وفضلاً لا يعمل صالح، ويدخل النار من يشاء عدلاً منه لا يعمل سيئاً<sup>(٣)</sup> إلا بما حكم وأخبر وهو الصادق في خبره فقال<sup>(٤)</sup>: "إن الله لا يغفر أن يشرك به"<sup>(٥)</sup> الآية<sup>(٦)</sup>. وقال: "إن الله حرهما على الكافرين"<sup>(٧)</sup>، فهو لا يدخل الجنة كافراً ولا يغفر لمشرك وهو لما دون ذلك غافر لمن شاء ويدخل<sup>(٨)</sup> الجنة من أراد فضلاً منه<sup>(٩)</sup> ورحمةً.

وفيه معنى آخر: وهو أن الله تعالى يدخل الجنة<sup>(١٠)</sup> الفاجر في دينه المستخف بدنياه البازل لها من غير تمييز المنفق منها في كل وجه الذي لا يميزه فواتها كبير<sup>(١١)</sup> حزن، ولا يفرحه نيلها<sup>(١٢)</sup> كبير فرح الذي لا يقع الدنيا في قلبه كبير موقع فهو أحمق فيها لا يبالي أهما<sup>(١٣)</sup> قلت عنده أو كثرت يدل عليه قوله عليه السلام في حديث آخر: "رب فاجر في دينه أحرق في معيشته يدخل بسماحته الجنة". أحرر أن الاستهانة بالدنيا<sup>(١٤)</sup> والاستخفاف بها تبلغ من العبد مالا يبلغه كثير من الأعمال وأنه يتجاوز عنه معها مالا يتجاوز من الذنوب مع إثارتها<sup>(١٥)</sup> والحب لها<sup>(١٦)</sup> لأن المستخف بها قد وافق الله تعالى في استهانة ما هان عند الله تعالى وصغر، قال<sup>(١٧)</sup> عليه السلام: "لو وزنت الدنيا عند الله تعالى جناح بعوضة ما سقى كافراً منها"<sup>(١٨)</sup> شربة ماء أبداً<sup>(١٩)</sup> والله أعلم<sup>(٢٠)</sup>. \* \* \*

(١) في ت، ت، ك: - الحديث وفي ك: الخير

(٢) في ت، ف، ك: - قال الشيخ

(٣) في : + فيه نظر

(٤) في ف: + عز من قائل

(٥) النساء، ٤٨

(٦) في ت، ت، ف: - الآية

(٧) الأعراف، ٥٠

(٨) في ت: مدخل

(٩) في ت، ف، ك: - منه

(١٠) في ت: - الجنة

(١١) في ت: كثير

(١٢) في ت، ت، ف، ك: بها

(١٣) ما بين القوسين في ت، ت، ك: "كثير فرح لا تقع الدنيا من قلبه كبير..."

(١٤) في ت، ت: في الدنيا

(١٥) في ت: مع إثارتها

(١٦) في ف: + والله أعلم

(١٧) في ت، ت، ف، ك: + النبي

(١٨) في ت، ت، ف: منها كافراً

(١٩) في ت، ت، ف، ك: - أبداً

(٢٠) في ت، ت، ف، ك: - والله أعلم

## [١٤٣/أ] - ١١٧ - حديث آخر:

حدثنا أبو حامد أحمد بن ماجد<sup>(١)</sup> بن عمروية، قال: حدثنا أبو عبد الرحيم عبد الرحمن بن إبراهيم بن يوسف، قال: حدثنا أحمد بن عيسى المصري، قال: حدثنا أبو عاصم العباداني، عن<sup>(٢)</sup> الفضل الرقاشي، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله الأنصاري<sup>(٣)</sup> رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه قال: " بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور من فوقهم فإذا الرب تعالى قد أشرف عليهم فقال: السلام عليكم يا أهل الجنة وذلك قوله تعالى: "سلام قولاً من رب رحيم"<sup>(٤)</sup> قال<sup>(٥)</sup> فإذا نظروا إليه نسوا نعيم الجنة حتى يحتجب عنهم فإذا احتجب عنهم بقي نوره وبركته عليهم وفي ديارهم".

قال الشيخ: الإشراف صفة من ينظر إلى<sup>(٦)</sup> الشيء من مكان رفيع أو حال رفيعة، يقال: فلان مشرف على أحوالك<sup>(٧)</sup> أي عرفها وأبصرها من جهة الرفعة وعلو الدرجة، كما يقال: هو مشرف عليك أي مطلع من مكان عال والله<sup>(٨)</sup> عز وجل لا يوصف بالمكان من جهة الحلول والتمكن، وهو على عرشه من جهة العلو والرفعة فإذا نظر إلى أهل الجنة نظراً يريهم وجهه وهو موصوف بالعلو والرفعة عبّر عنه بالإشراف، وليس معنى الإشراف تحديد ولا مكان من جهة الحلول تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً<sup>(٩)</sup>. والله عز وجل قائل<sup>(١٠)</sup> متكلم، والكلام له صفة في ذاته<sup>(١١)</sup> لم يزل ولا يزال. فهو يسلم عليهم سلاماً هو<sup>(١٢)</sup> قول منه، كما قال: سلام قولاً من رب رحيم"<sup>(١٣)</sup>، وأكد النبي عليه السلام ذلك بالآية المتزلة عليه تلاوة ليزيل الشبهة في السلام منه وإنه قول يقوله، وكلام يكلمهم به على ما يليق به جل و عز.

وقوله: " فإذا نظروا إليه نسوا نعيم // [١٤٣/ب] الجنة " أي شغلوا عنها وحجّبوا منها بلذة النظر إلى وجهه، وذلك أن ما

(١) في ت، ت: حامد

(٢) في ت: حدثنا

(٣) في ت، ت، ف، ك: - الأنصاري

(٤) يس، ٥٨

(٥) في ت، ف: - قال

(٦) في ك: - إلى

(٧) في ف: أحوالك

(٨) في ت: عالي فالله

(٩) في ك: - علواً كبيراً

(١٠) في ت: قائم

(١١) في ك: - في ذاته

(١٢) في ت: فهو

(١٣) يس، ٥٨

دون الله لا يقاوم تجلّيه جل وعز ولولا أنه تعالى يشتهم<sup>(١)</sup> ويُقيهم وإلا حل بهم ما حل بالجبل حين تجلّى له، ولكنه قوي قادر إله قاهر لا يؤده شئ ولا يمتنع عليه شئ فهو تعالى يُقيهم ويشتهم ويقويهم للنظر إليه، ويستولي لذة النظر عليهم فينسيهم كل نعيم كانوا فيه لأنهم لذلك كانوا منتظرين<sup>(٢)</sup> وإلى ذلك<sup>(٣)</sup> متطلعين وإليه كانوا مشتاقين، وللجنة لأجله طالبين، لأنهم بذلك كانوا<sup>(٤)</sup> مبشرين ولذلك كانوا موعودين لقوله<sup>(٥)</sup> عز وجل: "وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين"<sup>(٦)</sup>، وقوله تعالى: "وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة"<sup>(٧)</sup>، وقوله تعالى: "للذين أحسنوا الحسنى وزيادة"<sup>(٨)</sup> فإذا كان ذلك بغيتهم وكانت تلك طلبتهم وذلك كان من الجنة مرادهم فإذا أعطوا ذلك لهوا عما سواه معرضين، ونسوا<sup>(٩)</sup> ذلك كله<sup>(١٠)</sup> أجمعين، وشغلوا بما تلذ أعينهم مما تشتهي نفوسكم<sup>(١١)</sup> محجوبين فلا صفة لهم عند ذلك غير أنهم إليه ناظرون وله شاهدون ولكلامه سامعون ولديه مقربون. سبحان من تفضّل على عباده المؤمنين وأوليائه المنتجبين بما لم يكن تبلغه همهم ولا تصل إليه أوهامهم فأكرمهم بما لا يخطر على القلوب ولا تدركه العقول فضلاً منه ورحمةً أنه ذو فضل عظيم.

ومعنى قوله: "حتى"<sup>(١٢)</sup> يحتجب عنهم" يجوز أن يكون معناه حتى يردّهم إلى نعيم الجنة الذي نسوه وإلى حظوظ أنفسهم وشهواتها التي سهوا عنها فانتفعوا بنعيم الجنة الذي وعدوه<sup>(١٣)</sup> وتنعّموا بشهوات النفوس التي أعدت لهم وليس ذلك إن شاء الله على معنى الاحتجاب عنهم، // [١٤٤/أ] لأنه تعالى لا يحجبه شئ وإنما يحجبهم عن نفسه برده إياهم إلى نعيم الأبدان وشهوة النفوس، وليس معنى يحجبهم عنه أن يكونوا له ناسين وعن شهوده محجوبين وإلى نعيم الجنة ساكنين، وكيف يحجبهم عنه وهم بنعت المزيد ودار الكرامة<sup>(١٤)</sup> ومحل القرب<sup>(١٥)</sup> والحجبة بعد الشهود سلب<sup>(١٥)</sup> النعيم وهو تعالى لا يسلبهم نعيماً تفضل به عليهم ولكنه تعالى يردّهم

(١) في ت: + ويقويهم

(٢) في ت: "لأنهم كانوا لذلك منتظرين"

(٣) في ف، ك: + كانوا

(٤) في ف: لأنهم كانوا بذلك

(٥) في ت، ت، ف، ك: بقوله

(٦) الزخرف، ٧١

(٧) القيامة، ٢٢

(٨) يونس، ٢٦

(٩) في ت، نسوا

(١٠) في ت: كلهم

(١١) في ت، ت، ف، ك: نفوسهم

(١٢) في ت: - حتى

(١٣) في ك: + لهم

(١٤) في ت، في دار الكرامة

(١٥) في ك: "ومحل القربة والحجبة بعد الشهود سبب النعيم..."

إلى ما نسوه ولا يحجبهم عما شاهدوه حجة غيبةٍ واستتارٍ.

يدل على ذلك قوله: " بقى نوره وبركته عليهم وفي ديارهم " والنظر إذا صح والحجبة إذا ارتفعت والوصلة إذا تمت لم يكن بين نظر البصر وشهود السر فرق، ولا كان في حال الشهود والغيبة بؤن بل تتفق الأوقات وتتساوى الأحوال فيكون في كل حال شاهداً، وبكل جارحة ناظراً، ولا يكون في حال محجوباً ولا بالغيبة موصوفاً.

فأحكي<sup>(١)</sup> عن قيس المجنون أنه قيل له: ندعو لك ليلي فقال: وهل غابت عني فتدعي؟ فقيل له: أتحب ليلي؟ فقال: المحبة ذريعة الوصلة وقد وقعت الوصلة وانقطعت الذريعة<sup>(٢)</sup> فأنا ليلي ويلي أنا.

وأنشدني<sup>(٣)</sup> بعض الصوفية<sup>(٤)</sup>:

شغلت قلبي بما لديك فما      تنفك طول الحياة من فكري  
وحيث ما كنت يامدى هممي      فأنت مني بموضع النظر

وأنشدونا لبعض الكبار<sup>(٥)</sup>:

جحدت الهوى إذ<sup>(٦)</sup> كنت مذ جعل الهوى      عيونك لي عيناً تغض وتبصر  
نظرت إلى شئ سواك وإنما<sup>(٧)</sup>      أرى غيركم أحلام نوم تقدر<sup>(٨)</sup>  
أفتش سري عن سواك فلا أرى      سواك وإني أنت والله أكبر<sup>(٩)</sup>

وروي عن أبي يزيد البسطامي أنه قال: " إن لله تعالى عبداً لو حجبه في الجنة عن الرؤية ساعة<sup>(١٠)</sup> // [٤٤/ب] لاستغاثوا

من الجنة ونعيمها كما يستغيث أهل النار من النار وعذابها "

حدثنا خلف بن محمد، قال: حدثنا صالح بن محمد، قال: حدثنا عبيد الله بن عمر، قال: حدثنا مضر القارئ، قال: أخبرنا<sup>(١١)</sup>

(١) في ت، و: وحكي وفي: حكي

(٢) في ف: - وانقطعت الذريعة

(٣) في ت، ف: أنشدني وفي ك: قال أنشدني

(٤) في ت، + فقال الشعر

(٥) في ت، و: "وأخر" بدل من "وأنشدونا لبعض الكبار"

(٦) في ت، و، ف: إن

(٧) في ك: لم يذكر هذا البيت

(٨) في ك: لم يذكر هذا البيت

(٩) في ت، ف، ك: ولكنه أكبر

(١٠) في ت، ف: - عن الرؤية وفي ك: ساعة عن الرؤية

(١١) في ت، ك: أخبرنا

عبد الواحد بن زيد، قال: سمعت الحسن يقول: " لو يعلم العابدون أنهم لا يرون ربه في الآخرة لذابت قلوبهم في الدنيا غمًا ".

يشهد<sup>(١)</sup> لذلك حديث النبي عليه السلام ما<sup>(٢)</sup> حدثنا<sup>(٣)</sup> نصر بن<sup>(٤)</sup> الفتح، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا عبد<sup>(٥)</sup> بن حميد، أخبرني شباية، عن إسرائيل، عن ثوير، قال: سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول: قال رسول الله عليه السلام: " إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن<sup>(٦)</sup> ينظر إلى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسريره مسيرة ألف سنة، وأكرمهم على الله تعالى من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية " ثم قرأ رسول الله عليه السلام: " وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة "<sup>(٧)</sup>

أخبر عليه السلام عن الدوام بالغدوة العشي ولم يرد إن شاء الله التوقيت لأنه لا غدوة هناك ولا عشي والله أعلم بما أراد<sup>(٨)</sup>.

\* \* \*

(١) في ت: قال يشهد

(٢) في ت، ت، ف، ك: - ما

(٣) في ت: حدثنا به

(٤) ف ف: + نصر بن

(٥) في ك: عبد الله بن حميد

(٦) في ت: لم ينظر

(٧) القيامة، ٧٥

(٨) في ت، ت، ف: لم يذكر "والله أعلم بما أراد"

## ١١٨ - حديث آخر:

حدثنا أبو جعفر محمد<sup>(١)</sup> بن عبد الله البغدادي، قال: حدثنا يحيى بن<sup>(٢)</sup> عثمان بن صالح، قال: حدثنا حسان بن غالب، قال: حدثنا ابن لهيعة، عن بُكير بن الأشج، عن القاسم بن محمد، عن عائشة رضي الله عنها أن<sup>(٣)</sup> النبي صلى الله عليه قال: "الميت<sup>(٤)</sup> يؤذيه في قبره ما يؤذيه في بيته".

قال الشيخ: يجوز أن يكون الميت يُبَلِّغ من أفعال الأحياء وأقوالهم بلطفية يحدثها الله تعالى لهم من ملك يبلغ أو علامة أو دليل أو ما شاء الله تعالى<sup>(٥)</sup> وهو القادر على ما يشاء.

وقد صحت الأخبار عن رسول الله في عذاب القبر ورَوْحِه، ولا يكون التعذيب والترويح إلا بوصول الألم والراحة إلى المعذب والمروِّح، // [١٤٥/أ] فكذلك يبلغه أذى من يؤذيه من قول سوء فيه أو فعل يسوءه ذلك ممن يفعله.

حدثنا محمد بن أحمد المرذكي، قال: حدثنا محمد ابن عيسى الطرسوسي، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا ابن لهيعة، عن أبي الأسود، عن عروة قال: وقع رجل في علي عند عمر بن الخطاب فقال له عمر: "ما لك قبحك الله لقد آذيت رسول الله في قبره".

ففي الحديث<sup>(٦)</sup> زجر عن سوء القول في الأموات.

وفي الحديث أنه نهي عن سب الأموات وزجر عن فعل ما كان يسوءهم في حياتهم.

وفيه أيضاً زجر عن عقوق الآباء والأمهات بعد موتهما بما<sup>(٧)</sup> يسوءهما من فعل الحي فقد روي في الحديث: "أن النبي عليه السلام كان يُهدي لصدائق خديجة صلة منه لها وبراً"، وإذا<sup>(٨)</sup> كان الفعل صلة وبراً كان ضده قطيعة وعقوقاً. فأخبر النبي<sup>(٩)</sup> عليه السلام أن الميت يؤذيه في قبره ما يؤذيه<sup>(١٠)</sup> في بيته فنعلم ذلك<sup>(١١)</sup> يقيناً كما نعلم تعذيب من يعذب في القبر وإن كنا لا ندري كيفية

(١) في ت، ت، ف، ك: + بن محمد

(٢) في ت: قال حدثنا

(٣) في ك: عن النبي...

(٤) في ت: "إن الميت"

(٥) في ت: "أو ما شاء"

(٦) في ت: ففي هذا الحديث

(٧) في ت: واما

(٨) في ت: وإن

(٩) في ك: - النبي

(١٠) في ت: "ما كان يؤذيه"

(١١) في ت: بذلك

ذلك. و لا نرد أخبار رسول الله عليه السلام ورواية الأئمة من جهة عجزنا عن علم كيفية ذلك، فعلينا التصديق والتسليم<sup>(١)</sup>. بما جاء عن رسول الله عليه السلام وتحقيقه، ونكل علم كيفيته إلى الله تعالى إذ الله تعالى لا يُعجزه شيء<sup>(٢)</sup> يريد ولا يتمتع عليه شيء يشاؤه وهو<sup>(٣)</sup> الحكيم القدير.

ويجوز أن يكون فيه معنى آخر: يشهد له الأصول إن طابق<sup>(٤)</sup> لفظ الخبر معناه من جهة اللغة وهو أن يكون معنى قوله: "يؤذيه في قبره ما يؤذيه في بيته" أي: يؤذيه في قبره من كان يؤذي<sup>(٥)</sup> الميت في حياته (إذ كان حياً)<sup>(٦)</sup>، فيكون "ما" بمعنى الاسم، ويكون "كان" مضمراً في الكلام // [١٤٥/ب] كأنه يقول يؤذي الميت في قبره من كان يؤذيه<sup>(٨)</sup> الميت في بيته، فقد<sup>(٩)</sup> ورد الخبر عن رسول الله<sup>(١٠)</sup> عليه السلام: "إن الملك يتباعد من الرجل عند الكذبة يكذبها ميلين من نتن ما جاء به"، فهذا من الأذى الذي يلحقه يتباعد عنه، وكذلك كل معصية لله تعالى يؤذي الملك الموكل به، فيجوز<sup>(١١)</sup> أن يموت العبد وهو مصر على معاصي الله تعالى غير تائب منها ولا مكفر عنه خطاياها فيكون تمحيصه وتطهيره فيما يلحقه من الأذى من تغليظ الملك إياه أو تفريره له<sup>(١٢)</sup> أو تفريره إياه. فقد جاء في الحديث: "إن الميت إذا وضع في قبره يأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول: أبشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعده. فيقول: من أنت فوجهك الوجه الذي يجيئ بالخير؟ فيقول: أنا عمك الصالح. والكافر يأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب<sup>(١٣)</sup> منتن الريح قال: فيقول<sup>(١٤)</sup>: فأبشر<sup>(١٥)</sup> بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعده. قال: فيقول: من أنت فوجهك الوجه الذي<sup>(١٦)</sup> يجيئ بالشر. قال: فيقول: أنا عمك السيئ".

(١) في ت، ت، ف، ك: التسليم والتصديق

(٢) في ت، ف: + لشيء

(٣) في ت: هو

(٤) في ت، ف: أن يطابق

(٥) في ت: يؤذيه

(٦) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف وفي ك: "إذا كان حياً"

(٧) في ت: "فيكون معنى ما"

(٨) في ت، ف: يؤذي

(٩) في ت، ف: وقد

(١٠) في ت، ت، ف، ك: "عن النبي"

(١١) في ت، ف: ويجوز

(١٢) في ت: - أو تفرعه له وفي ك: - أو تفرعه إياه

(١٣) في ت: "قبيح الرياح"

(١٤) في ف: - قال وفي ك: - فيقول

(١٥) في ت، ف: أبشر

(١٦) في ت: - الذي

حدثنا به<sup>(١)</sup> حاتم بن عقيل، قال: حدثنا يحيى<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا<sup>(٣)</sup> الحماني قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا الأعمش، عن المنهال بن عمرو عن أبي عمر زاذان قال: سمعت البراء يقول ذلك عن رسول الله عليه السلام في حديث طويل.

ففي هذا الحديث دلالة أنه يؤذيه في قبره ما كان يؤذي به الملك في بيته ويؤذيه في قبره ما كان يؤذي به الله تعالى في بيته فقال<sup>(٤)</sup> الله تعالى: " إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة "<sup>(٥)</sup>.

ففي الحديث<sup>(٦)</sup> تحذير عن ارتكاب مناهي الله عز // [١٤٦/أ] وجل وإتيان معاصيه فكأنه قال: لا تؤذوا الله تعالى في حياتكم وأولياءه فتؤذون به في قبوركم<sup>(٧)</sup>.

\* \* \*

(١) في ت: ١: حدثناه

(٢) في ت، ت، ١، ك: + بن إسماعيل

(٣) في ت: حدثني

(٤) في ت: ١: وقد قال...

(٥) الأحزاب، ٥٧

(٦) في ف، ك: ففي هذا الحديث

(٧) في ت، ف: + والله أعلم

## ١١٩ - حديث آخر:

حدثنا خلف بن محمد، قال: حدثنا إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا عبد الله بن مسلمة<sup>(١)</sup>، عن مالك، عن سعيد المقبري، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة رضي الله عنها: كيف كانت صلاة رسول الله عليه السلام في رمضان؟ فقالت: "ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة: يصلي أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطوئهن، ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطوئهن، ثم يصلي ثلاثاً. فقلت: يا رسول الله تنام قبل أن توتر؟ قال<sup>(٢)</sup>: تنام عينا<sup>(٣)</sup> ولا ينام قلبي".

وقال أنس بن مالك رضي الله عنه يحدث عن ليلة المُسرى فقال: "والنبي عليه السلام نائمة عيناه ولا ينام قلبه، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم".

قال الشيخ رحمه الله: الأنبياء عليهم السلام وسائط بين الله تعالى وعباده يبلغونهم عن الله<sup>(٤)</sup> أوامره ونواهيه. (فظواهرهم بأوصاف البشرية)<sup>(٥)</sup> قال الله تعالى لرسوله<sup>(٦)</sup>: "قل إنما أنا بشر مثلكم"<sup>(٧)</sup> وبواطنهم محمولة بأوصاف الحق عن أوصاف البشرية إذ لو كانت ظواهرهم بخلاف أوصاف البشر لم يُطق الناس مقاومتهم والقبول عنهم، ألا ترى أنه لما قال المشركون: "لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا"<sup>(٨)</sup> قال الله تعالى: "يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين"<sup>(٩)</sup> أي: إنهم إن رأوهم ماتوا، // [٤٦/ب] وإذا ماتوا على شركهم فلا بشرى لهم يومئذ، وقال تعالى: "قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً"<sup>(١٠)</sup>. فأخبر أن البشر لا يطيق مقاومة الملك، فكيف يطيق أوصاف الحق وتجليه، وكيف يطيقون كلامه. قال الله تعالى: "لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله"<sup>(١١)</sup> وقال تعالى: "إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً"<sup>(١٢)</sup> فلو كانت

(١) في ف: سلمة

(٢) في ت: فقال

(٣) في ت، ك: عيني

(٤) في ت: "يلغون عز وجل أوامره"

(٥) ما بين القوسين في ت: "فظواهرهم توافق أوصاف البشر" وفي ك: "فظواهرهم موافق أوصاف البشر" وفي ف: "فظواهرهم أوصاف البشر"

(٦) في ت، ف: - لرسوله

(٧) الكهف، ١١٠

(٨) الفرقان، ٢١

(٩) الفرقان، ٢٢

(١٠) الإسراء، ٩٥

(١١) الحشر، ٢١

(١٢) المزمل، ٥

أسرار الأنبياء كظواهرهم لتلاشت وانحلت قواها عند تجلّي أوصاف الحق لها، ولو كانت ظواهرهم كبواطنهم لم يقاوم البشر أوصافها ولم يطق القبول عنها، فجعل الله تعالى ظواهرهم بشرية جنسية ليطبق البشر القبول عنهم لمشاكله الجنس وبواطنهم حقيقة ملكية عرشية علوية تطيق حمل ما يرد عليها ويكشف لها. قال الله تعالى: " ما كذب الفؤاد ما رأى" (١) وقال تعالى: " ما زاغ البصر وما طغى" (٢) فوصف جل وعز باطن نبيه بصفة القوة لرؤية ما عجز البصر عنه. فكانت ظواهر الأنبياء بشرية تطرقها الآفات وتحلها (٣) العاهات ويجري عليها التلوين من ضعف وقوة وآفة وسلامة كسرت رباعية النبي عليه السلام، وشج وجهه، وقال: " إني قد بدّنت فلا تسبقوني بالركوع والسجود" أي: كبرت وتورمت قدماه لطول القيام (٤)، فكل (٥) هذه آفات لحقت ظواهره (٦)، ثم أخبر عن بواطنه (٧) بخلاف هذه الصفة وأخبر أنه لا تطرقه الآفات ولا تحله (٨) العاهات، ولا يجري عليه ما يجري على ظاهره فقال: " تنام عيناى ولا ينام قلبي " [أ/١٤٧] وقال عليه السلام: " إني لأراكم وراء ظهري ".

حدثنا أحمد بن سهل (٩)، قال: حدثنا قيس بن أبي قيس، قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا مالك، عن أبي الزناد (١٠)، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله (١١) قال: " هل ترون قلبي هذه فوالله لا (١٢) يخفى عليّ ركوعكم ولا سجودكم إني لأراكم (١٣) وراء ظهري ".

وهي (١٤) عن الوصال فقيل له: إنك لتواصل. فقال: " إني لست كأحدكم إني أظل (١٥) عند ربي يطعمني (١٦) ويسقيني"، وقال عليه السلام: " لست أنسى ولكني أنسى لبيتن بي ".

(١) النجم، ١١

(٢) النجم، ١٧

(٣) في ت: تجلها

(٤) في ت: بطول القيام

(٥) في ت: وكل

(٦) في ت: لحقت ظاهره

(٧) في ف، ك: باطنه

(٨) في ت: ولا تحله

(٩) في ف: شريك

(١٠) في ت: ابي الزنادي

(١١) في ت: أن النبي...

(١٢) في ت: ما

(١٣) في ت: إني أراكم

(١٤) في ت: قال الشيخ ويهي...

(١٥) في ت: لأظل

(١٦) في ك: يطعمني ربي

فأخبر عليه السلام بهذه الأوصاف عن سره، وإنه بخلاف ظاهره، وأن الآفات التي تحل<sup>(١)</sup> ظاهره من ضعف عند الجوع وورم عند القيام وسهو في صلاة ونوم عن صلاة لا يحل شيئاً منها باطنه وسره، فقال: " تنام عيناى ولا ينام قلبي "؛ لأن النوم آفة، ولو حلت<sup>(٢)</sup> الآفة قلبه لجاز أن يحل سائر الآفات<sup>(٣)</sup> من نسيان وحي وتوهم فيه وغفلة عنه<sup>(٤)</sup> وسامة منه وفرع يمنعه<sup>(٥)</sup> عن واجب فعصم الله<sup>(٦)</sup> موضع الخاطر عن<sup>(٧)</sup> الناس عن لحوق هذه الآفات سره بقوله<sup>(٨)</sup>: " تنام عيناى ولا ينام قلبي " ونام<sup>(٩)</sup> صلى الله عليه عن صلاة الفجر حتى طلعت<sup>(١٠)</sup> الشمس، وذلك أن الله تعالى أراد أن يعلم الناس ماذا عليهم إذا ناموا عن الصلاة فأمسك عينيه وأنامها<sup>(١١)</sup> ليصير ذلك سنة فيمن فاتته الصلاة عن وقتها، وليعلم<sup>(١٢)</sup> أن النوم ليس بتفريط فقد<sup>(١٣)</sup> قال النبي عليه السلام: " ليس في النوم تفريط إنما التفريط في اليقظة " ولم يقل رسول الله عليه السلام إني لا أنام ولكن قال: " تنام عيناى ولا ينام قلبي " وإنما<sup>(١٤)</sup> // [١٤٧/ب] فاتته<sup>(١٥)</sup> الصلاة لنوم عينيه. ألا ترى<sup>(١٦)</sup> أنه قال: " كان رسول الله عليه السلام إذا نام غط، وكان عليه السلام يتوضأ إذا انتبه من منامه "، فكان<sup>(١٧)</sup> عليه السلام ينام ظاهره ولم يكن<sup>(١٨)</sup> ينام قلبه عن مقامه لأنه كان عند من لاتأخذه سنة ولا نوم، وفي حيث<sup>(١٩)</sup> لانوم هناك، ألا يراه<sup>(٢٠)</sup> يقول: " إني أبييت عند ربي "، وقال: " أظل عند ربي "، إنما أراد بقلبه لأن قلبه تحت العرش عند ملك مقتدر هناك بحاله، وثم مسكنه وقراره، وليس ثم نوم وبدنه في الأرض بين أصحابه وعند أزواجه في حيث يكون فيه النوم وسائر

- 
- (١) في ت: تجل
  - (٢) في ت: ولو حلت
  - (٣) في ت: + فعصم الله
  - (٤) في ف: وتوهم وغفلة وسامة
  - (٥) في ت، ف: يمنع
  - (٦) في ت: فعصم
  - (٧) في ف: من
  - (٨) في ف: بسره لقوله
  - (٩) في ك: فنام
  - (١٠) في ف: تطلع
  - (١١) في ف: أنامهما
  - (١٢) في ت: - وليعلم
  - (١٣) في ت، ف: وقد
  - (١٤) في ت، ك: فلئنا
  - (١٥) في ت: فاتت الصلاة
  - (١٦) في ت، ك: ألا يرى
  - (١٧) في ت: + النبي
  - (١٨) في ت: ولكن
  - (١٩) في ك: حديث (وهو خطأ)
  - (٢٠) في ف، ك: ألا تراه

الآفات فنامت<sup>(١)</sup> عينه عن الصلاة ولم ينم قلبه عما في الصلاة، لأن الصلاة حركات البدن والنوم حل<sup>(٢)</sup> في البدن وليس<sup>(٣)</sup> الصلاة مقام<sup>(٤)</sup> القلب ولكن في الصلاة مقامه قال<sup>(٥)</sup> عليه السلام: " جُعِلت قرّة عيني في الصلاة " ولم يقل جعلت قرّة عيني الصلاة فكان في الصلاة مقام لقلبه كما<sup>(٦)</sup> كانت قرّة عينيه فيه فلم ينم القلب عن ذلك المقام ونامت العين عن حركات الصلاة، كما لم ينس ولكن نُسي<sup>(٧)</sup> ومعنى "أنسى" أي يجري على ظاهري<sup>(٨)</sup> أحوال النسيان والنسيان لا يجري عليه لقوله لست أنسى لأن النسيان غفلة والغفلة آفة وقد بان أن الآفة تجري على ظاهره دون باطنه فكان يسهوا ولا ينسى لأن النسيان غفلة وليس السهوا بغفلة<sup>(٩)</sup> فكان يسهوا في صلاته ولم يكن<sup>(١٠)</sup> يغفل عنها والسهوا شغل فرما كان<sup>(١١)</sup> يشغله عن حركات الصلاة<sup>(١٢)</sup> ما في الصلاة فيقدم أو يؤخر شغلاً فيها لاغفلة عنها فكذلك كان ينام عنها ليكون علماً للناس وسنة للأمة ولا ينام عما فيها فيكون غفلة منه وآفة فيه<sup>(١٣)</sup> عليه السلام.

\* \* \*

(١) في ت: فنام

(٢) في ت: جل

(٣) في ت: وليست

(٤) في ت: مقامه

(٥) في ت: + النبي

(٦) في ت، ف، ك: - كما

(٧) في ت: انسي

(٨) في ف: على ظاهره من... وي ك: على ظاهره أحوال...

(٩) في ف: شغل (وهو خطأ)

(١٠) في ت: لم يكن

(١١) في ك: + شغلاً

(١٢) لم يذكر في ت

(١٣) في ف، ك: + والله أعلم

## [١٤٨/]-١٢٠-حديث آخر:

حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن عبيد<sup>(١)</sup> بن خالد، قال: حدثنا محمد بن عثمان البصري، قال: حدثنا محمد بن الفضيل<sup>(٢)</sup>، عن محمد بن سعد أبي طيبة، عن المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: " معرفة آل محمد برآة من النار، وحب آل محمد جواز على الصراط، والولاية لآل محمد أمان من العذاب".<sup>(٣)</sup>

قال الشيخ: اختلف الناس<sup>(٤)</sup> في آل محمد<sup>(٥)</sup> فقال قوم: هم أهل البيت، وقال آخرون: هم قوم الرجل، وقال قائلون: آل فرعون أهل ملته، وقال قوم: هم ولد الرجل ونسله<sup>(٦)</sup>.

حدثنا محمد بن أحمد البغدادي، قال: حدثنا أبو العباس الكديمي، قال: حدثنا محمد بن الطفيل، قال: حدثنا شريك، عن الأعمش، عن يزيد بن حيان قال: سألت زيد بن أرقم من آل رسول الله فقال<sup>(٧)</sup>: آل العباس وآل علي وآل جعفر وآل عقيل<sup>(٨)</sup> رضي الله عنهم.

وحدثنا<sup>(٩)</sup> حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا يحيى<sup>(١٠)</sup>، قال: حدثنا وكيع: عن أبيه، عن سعيد بن مسروق، عن يزيد بن حيان، عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: "أنشدكم الله وأهل بيتي<sup>(١١)</sup> أنشدكم الله وأهل بيتي ثلاثاً، فقلنا لزيد بن أرقم: من أهل بيته؟ قال: آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل عباس<sup>(١٢)</sup>".

وقال قائلون: آل الرجل ولده ونسله، وأنشد بعضهم<sup>(١٣)</sup> للنابغة:

قُعود على آل الوجيه ولاحق  
يقيمون حَوْلِيَّاتِهَا بالمقارع

(١) في ت: عبيد الله

(٢) في ت، ف: الفضل

(٣) زاد بعدها في ت: "فمن عرف الآل فقد عرف الرسول، ومن عرف الرسول فقد عرف الله، ومن عرف الله أنكر غير الله وأنسى ما سوى الله فلذلك بريء من النار."

(٤) في ت: - الناس

(٥) في ت، و، ف، ك: في الآل

(٦) في ت: - نسله

(٧) في ت: قال

(٨) في ت، ت: - آل عقيل

(٩) في ت: حدثنا

(١٠) في ف: - حدثنا يحيى

(١١) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(١٢) في ت: وآل بن عباس

(١٣) في ت: "قوم" بدم "بعضهم"

قال النبي<sup>(١)</sup> عليه السلام ما قاله زيد بن أرقم لأنه<sup>(٢)</sup> جمع أهل بيته وولده لأن آل علي ولده.

قال الشيخ<sup>(٣)</sup>: فقله عليه السلام: "معرفة<sup>(٤)</sup> آل محمد براءة من النار" يجوز أن يكون معناه معرفة حق آل محمد عليه السلام

ومعرفة<sup>(٥)</sup> آل محمد بإيجاب // [١٤٨/ب] حقه؛ لأن المعرفة حكمها أن يعلم الشيء بالدليل والعلامة.

قال<sup>(٦)</sup>: سمعت أبا القاسم الحكيم رحمه الله يقول: "المعرفة معرفة الأشياء بصورها وسماتها والعلم<sup>(٧)</sup> الأشياء بحقائقها"،

فإذا كانت المعرفة علم<sup>(٨)</sup> الشيء بصورته وسمته كان معرفة آل محمد بصورتهم وسمتهم<sup>(٩)</sup> أنهم آل علي والعباس<sup>(١٠)</sup> وجعفر وعقيل

وأهم آل النبي عليه السلام فكأن من عرفهم فإنما عرفهم بالنبي عليه السلام، ومن عرفهم بالنبي وجب أن يعرف النبي عليه السلام

بالنبوة والرسالة والفضل على جميع الخلق فإذا عرفه بذلك عرف<sup>(١١)</sup> وجوب حقه، وأن الله تعالى أوجب حقه وألزم حرمة وفرض

طاعته فإذا عرف ذلك، وعرف آله به عرف<sup>(١٢)</sup> حرمتهم وأوجب حقهم لحق النبي عليه السلام، ومن عرف حق النبي بما خصه الله

به<sup>(١٣)</sup> وعرف ما أوجب الله عليه له من<sup>(١٤)</sup> عظيم حرمة وواجب حقه وفرض طاعته<sup>(١٥)</sup> أذاه ذلك إلى القيام بما أوجه عليه النبي عليه

السلام من فرائض الله تعالى وسنته<sup>(١٦)</sup>، ومن كان كذلك كانت له براءة من النار، ومن قصر في القيام بواجبه فعلاً وصدق به عقداً

وإقراراً كانت له براءة<sup>(١٧)</sup> من الخلود في النار فكأنه يقول: معرفة حق<sup>(١٨)</sup> آلي معرفة حقي ومن عرف حقه عرف حق الله تعالى، كما

قال النبي عليه السلام في الحسن والحسين: "من أحبهما فقد أحبني ومن أحبني فقد أحب الله تعالى ومن أبغضهما فقد

(١) في ت: قال رسول الله وفي ك: - قال النبي

(٢) في ت: - لأنه

(٣) في ت، ت، ف: - قال الشيخ

(٤) في ت: "من عرف آل"

(٥) في ف: + حق

(٦) في ت، ت، ف، ك: - قال

(٧) في ت: "معرفة" بدل "علم"

(٨) في ف: أن يعرف

(٩) في ت: + وسمتهم

(١٠) في ت: عباس

(١١) في ت: فقد عرف

(١٢) في ت: وعرف

(١٣) في ف: - به

(١٤) في ت: - من

(١٥) في ف: + وإلزام حرمة

(١٦) في ت، ك: وسنته

(١٧) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(١٨) في ت: - حق

أبغضني ومن أبغضني فقد أبغض الله" (فلما كان حب آل حبه)<sup>(٢)</sup> وحب الله تعالى فكذلك<sup>(٣)</sup> معرفة حق آل معرفة حقه، ومعرفة حقه معرفة حق الله تعالى، و معرفة // [١٤٩/أ] حق الله تعالى براءة من النار.

وقوله: "حب آل محمد جواز على الصراط" لأن النبي عليه السلام عند الصراط.

حدثنا نصر بن الفتح، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا عبد الله بن الصباح الهاشمي، قال: حدثنا بَدَل بن المُحَبَّر، قال: حدثنا حارث<sup>(٤)</sup> بن ميمون الأنصاري<sup>(٥)</sup> أبو الخطاب، قال: حدثنا النضر بن أنس<sup>(٦)</sup>، عن أبيه أنس بن مالك، عن أبيه، قال: سألت النبي عليه السلام أن يشفع لي يوم القيامة. فقال: "أنا فاعل." قال: قلت يا رسول الله فأين أطلبك؟ قال: أطلبني أول ما تطلبني على الصراط. قال<sup>(٧)</sup>: قلت: فإن لم ألقك على الصراط؟ قال: فاطلبي عند الميزان. قلت: فإن لم ألقك عند الميزان؟ قال: فاطلبي عند الحوض فإنني لا أخطئ هذه الثلاث<sup>(٨)</sup> المواطن. فإذا<sup>(٩)</sup> كان النبي عليه السلام على الصراط أجاز آل، ومن أحب آل فهو من آل، ومع آل قال<sup>(١٠)</sup> عليه السلام: " المرء مع من أحب" فمن<sup>(١١)</sup> أحب آل محمد كان معهم وهو عليه السلام على الصراط فهو لا يُؤْتَرُ عليهم بل يُؤْتَرُهُمْ.

حدثنا أحمد بن عبد الله الهروي، قال: حدثنا إبراهيم بن محمد بن الهيثم، قال: حدثنا داود بن رشيد، قال: حدثنا عبد الله بن جعفر، عن حميد الأعرج، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: أتى فتيان من بني الحارث بن عبد المطلب رسول الله فقالوا: استعملنا على الصدقة نصيب ما يصيب الناس فقال رسول الله<sup>(١٢)</sup> عليه السلام: "إن الصدقة لا تحل لحمد ولا لآل محمد ولكن انظروا إذا أخذت بملقة باب الجنة هل أوثر عليكم".

(١) في ت، ١: فكما

(٢) ما بين القوسين في ت: "فكأن كما حب آل" وفي ف: "فكما كان..."

(٣) في ف: كذلك وفي ك: - فكذلك

(٤) في ف: حرب

(٥) في ت: - الأنصري

(٦) في ت، ١، ف: النضر بن أنس بن مالك عن أبيه

(٧) في ت، ١: - قال

(٨) في ف، ك: ثلاثة

(٩) في ت، ١: + قال الشيخ

(١٠) في ت: قال رسول الله وفي ف، ك: قال النبي

(١١) في ف: ألا من

(١٢) في ت، ١: فقال النبي

// [١٤٩/ب] في هذا الحديث<sup>(١)</sup> إفصاح من النبي عليه السلام بأن آل محمد بنو هاشم، فقد<sup>(٢)</sup> أخبر أنه لا يؤثر عليهم عند باب الجنة أي بإدخالهم الجنة فكذلك عند الصراط لا يؤثر عليهم بإجازته وهو<sup>(٣)</sup> مطاع ثم أمين.

وقوله عليه السلام: "الولاية لآل محمد أمان من العذاب" الولاية: هي الموالة والموالة ضد المعادة قال النبي عليه السلام في علي<sup>(٤)</sup> رضي الله عنه: "اللهم وال من والاه وعاد من عاداه"<sup>(٥)</sup>. والولاية الصداقة والولاية: المخالفة قال الله تعالى: "والذين عقدت أيمانكم"<sup>(٦)</sup>. قالوا<sup>(٧)</sup>: الحلفاء والولاية النصر، قال الله تعالى: "وأن الكافرين لا مولى لهم"<sup>(٨)</sup> أي لا ناصر لهم. فالولاية<sup>(٩)</sup> الاختصاص لأن النصر والحلف والصداقة اختصاص والاختصاص بآل محمد ومصادقتهم ونصرتهم نصرته النبي عليه السلام وموالاته النبي عليه السلام توجب ولاية الله تعالى، وولاية الله تعالى توجب الأمان من العذاب، والعذاب يكون في القبر، ويكون في عرصات<sup>(١٠)</sup> القيامة، ويكون بالنار، فمن أمن العذاب آمنه<sup>(١١)</sup> من كل وجه.

ويجوز أن يكون معنى "آل محمد" ما جاء في الحديث، قيل: "آل محمد كل تقي".

حدثنا محمد بن عمر المعدل، قال: حدثنا عبد الله بن محمد البغوي، قال: حدثنا شيبان بن فروخ، قال: حدثنا نافع أبو هرمز، عن أنس<sup>(١٢)</sup> رضي الله عنه<sup>(١٣)</sup> قال: قالوا: يا رسول الله عليه السلام من آل محمد؟ قال: لقد<sup>(١٤)</sup> سألتموني عن شيء ما سألتني عنه المسلمون قبلكم. آل محمد كل تقي". قال الحنفي: يا أبا حمزة كل تقي من آل محمد عليه السلام<sup>(١٥)</sup>.

وفي رواية<sup>(١٦)</sup>: "قيل: يارسول الله من آلك؟ قال: كل مؤمن تقي نقي محمود القلب".

(١) في ت: "قال: في الحديث" في ت، ف: ففي الحديث

(٢) في ت، ت، ف: وقد

(٣) في ك: هو

(٤) ف ت، ف: - علي

(٥) في ت، ت، ف: زاد بعدها "يعني علياً كرم الله وجهه"

(٦) النساء، ٣٣

(٧) في ت، ت، قال

(٨) محمد، ١١

(٩) في ت: والولاية

(١٠) في ت، ف، ك: عرصاة

(١١) في ت: آمنه الله

(١٢) في ت، ف: + بن مالك

(١٣) في ك: + عن النبي

(١٤) في ت: - لقد

(١٥) واد بعدها في ت، ت، ف، ك: "قال: كل تقي من أمة محمد".

(١٦) في ت: - وفي رواية

فإذا كان كذلك فمعرفة الأتقياء مخالطتهم ومداخلتهم، ومن خالط قوماً تخلَّق بأخلاقهم واقتدى بأفعالهم وتشبه بأحوالهم، ومن [//١٥٠/أ] تشبه بقوم فهو منهم، فكأنه قال من خالط الأتقياء واقتدى بأفعالهم كان له براءة من النار.

وقوله عليه السلام: " وحب آل محمد جواز على الصراط " قال محمد كل تقي فمن أحب الأتقياء كان معهم بقوله<sup>(١)</sup>:  
"المرء مع من أحب".

وأخرى أن المحبة توجب محبة أوصاف المحبوب. وكل من أحب أحداً أحب أوصافه وأخلاقه، ومن أحب شيئاً اقتناه وحازه وسعى في تحصيله عنده، فكأن من أحب الأتقياء أحب أفعالهم وإذا أحب أفعالهم سعى في تحصيلها وأفعالهم التقوى، ومن حصل التقوى فهو متق وقد قال الله تعالى: " ثم ننجي الذين اتقوا"<sup>(٢)</sup> فصح جوازهم على الصراط، والولاية للأتقياء الاختصاص بهم والمصادقة معهم والمصافاة لهم وهذه الأوصاف توجب الاتصاف بصفاتهم، ومن اتصف بأوصاف الأتقياء فهو متق والمتقون آمنون من العذاب. قال الله تعالى: " ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً"<sup>(٣)</sup> ومن كفرت سيئاته وأعظم له<sup>(٤)</sup> أجر حسناته آمن من العذاب لاحتماله<sup>(٥)</sup> ومن يتول الأتقياء يتولاه الله تعالى.

\* \* \*

(١) في ت، ك: لقوله

(٢) المريم، ٧٢

(٣) الطلاق، ٥

(٤) في ت، ف، ك: وعظم أجر حسناته

(٥) بعدها في ت، ك: "وبالله التوفيق ومن يتول الأتقياء يتولاه الله تعالى". وفي ف: "والله أعلم".

## ١٢١ - حديث آخر:

حدثنا أبو سعيد، قال: حدثنا حاتم بن عقيل<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا يحيى بن إسماعيل<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا يحيى الحماني<sup>(٣)</sup>، قال: أخبرنا<sup>(٤)</sup> أبو الأحوص، عن أبي حمزة، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول<sup>(٥)</sup> الله عليه السلام يقول<sup>(٦)</sup>: "من دعا علي من ظلمه فقد انتصر".

قال الشيخ: كان رسول الله عليه السلام مشفقاً على أمته عطوفاً عليهم رحيماً بهم كما ذكره<sup>(٧)</sup> الله تعالى في كتابه<sup>(٨)</sup>: "بالمؤمنين رؤوف رحيم"<sup>(٩)</sup> فمن شفقتهم عليهم ورأفته بهم<sup>(١٠)</sup> // [١٥٠/ب] كان يجب العفو من المظلوم عن الظالم له<sup>(١١)</sup> ويجب التجاوز ويكره الانتصار والانتقام للنفس والخصومة لها، ويجب الستر على المسلمين<sup>(١٢)</sup> قال النبي<sup>(١٣)</sup> عليه السلام: "من ستر علي أخيه المسلم<sup>(١٤)</sup> ستره الله في الدنيا والآخرة"، وقال عليه السلام: "ما عفا رجل عن مظلمة إلا زاده الله بها عزاً"، وقال عليه السلام: "يا معشر من أسلم<sup>(١٥)</sup> بلسانه ولم يفيض الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عوراتهم فإنه<sup>(١٦)</sup> من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله".

حدثناه نصر بن الفتح، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا يحيى بن أكثم والجارود بن معاذ، قالوا: حدثنا الفضل بن موسى، قال: حدثنا الحسين بن واقد، عن أوفى بن دهم عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي<sup>(١٦)</sup> صلى الله عليه.

(١) في ت، ت، ف، ك: حدثنا أبو سعيد حاتم بن عقيل

(٢) في ف: - بن إسماعيل

(٣) في ف: - الحماني وفي ك: يحيى بن عبد الله الحماني

(٤) في ت، ك: حدثنا

(٥) في ت، ف، ك: النبي

(٦) في ت، ك: قال

(٧) في ت: ذكر الله

(٨) في ت، ف: - في كتابه

(٩) التوبة، ١٢٨ يذكر في ت، ت: بقوله: "لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم"...

(١٠) في ت: "ورحمة لهم" بدل من "ورأفته بهم"

(١١) في ت، ف، ك: - له

(١٢) في ت، ت، ف: المؤمنين

(١٣) في ت، ت، ف، ك: - النبي

(١٤) في ت، ت، ف: - أخيه وفي ك: - المسلم

(١٥) في ت: من سلم

(١٦) في ك: فإن

(١٧) في ت: عن رسول الله

(١) كل ذلك من النبي (٢) عليه السلام شفقة على المؤمنين ورأفة بهم، فكان يحب العفو عنهم وترك الانتصار من الظالم للمظلوم، وربما ترك المظلوم الانتصار (٣) من جهة الاستعداد على ظالمه ويدعه ولا يطالبه بمظلمته، ولكن يدعو عليه ويريد أن يذوق الظالم وبال ظلمه (٤)، وهو مع هذا يرى أنه قد عفا عن ظالمه حين ترك الاستعداد عليه والانتقام منه لنفسه، فأخبر (٥) عليه السلام أن الداعي على ظالمه منتصر، وليس بعاف عنه ولا متجاوز، ومن عفا وجب أجره على الله، فكأنه أخبر عليه السلام أن المنتصر بيده ولسانه والمستعدى عليه قد استوفى حقه من ظالمه فلا سبيل عليه في انتصاره، ولكن لم يجب أجره على الله، قال الله تعالى: " ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل " (٦) وقال: " فمن عفا وأصلح فأجره // [١٥١/أ] على الله " (٧) وقال: " وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم " (٨). فقوله (٩) عليه السلام: " من دعا على من ظلمه (١٠) فقد انتصر " تعريض منه لكرهية (١١) الانتصار، وإشارة إلى العفو الذي ندب الله إليه ولذلك قال لعائشة وسمعتها تدعو على سارق سرقها، فقال: " لا تسبخي عنه بدعائك عليه ". رواه أبو عبيد، عن عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عطاء، عن عائشة، عن النبي عليه السلام.

وفسر أبو عبيد قوله " لا تسبخي عنه " (١٢) لا تخففي عنه. فقول النبي عليه السلام لعائشة " لا تسبخي عنه " زجر لها عن الانتقام والانتصار من السارق، غير أنه أتاها من ألطف الوجوه؛ ولأهمها (١٣) كانت في (١٤) أول ما أصابها فقلقت لذلك وأرمنت، فخشي النبي عليه السلام أنه إن (١٥) صرح لها أن لا تدعو على سارقها وتعفو عنه لم تسخ (١٦) نفسها لذلك، ولم تطاوعها، فأخبرها

(١) في ت: + قال وفي ت: + قال الشيخ قال

(٢) في ت: رسول الله

(٣) في ت، ف: الأنتصار المظلوم

(٤) في ك: وبال أمره

(٥) في ت: + رسول الله وفي ت، ف، ك: + النبي

(٦) الشورى، ٤١

(٧) الشورى، ٤٠

(٨) النور، ٢٢

(٩) في ف: وقوله

(١٠) في ك: على ظالمه

(١١) في ت: لكرهية في بكرهية

(١٢) في ت، ت، ف، ك: - عنه

(١٣) في ت، ت، ف، ك: لأهمها

(١٤) في ت: من

(١٥) في ت: إذا

(١٦) في ت: تسمح

أما تخفف عنه<sup>(١)</sup> بدعائها عليه وهي ترى<sup>(٢)</sup> أنها تنقل عليه وتريد الانتقام منه بأغلظ العقوبة وأشد العذاب فقال لها: تريدان التغليب عليه وأنت تخففين بدعائك عليه عنه<sup>(٣)</sup> لطيب<sup>(٤)</sup> نفسها بترك الدعاء عليه فلا تدعو عليه وهي إذا تركت الدعاء عليه والتتبع له وأخذ الظلّامة منه فقد عفت عنه فوجب أجرها على الله فأشفق<sup>(٥)</sup> عليه السلام عليها وأحب لها أن لا تحرم أجرها على الله، وأشفق على سارقها أن يؤاخذ بجنايته عليها بدعائها عليه، فصرفها<sup>(٦)</sup> عن الانتقام والانتصار بلطف الوجوه، ودعا إلى<sup>(٧)</sup> العفو الذي أحبه الله ورسوله، وليس قوله عليه السلام: " لا تسبخي // [١٥١/ب] عنه " كراهة أن تخفف عنه بل فيه إشارة إلى العفو وندب إلى التجاوز، وكيف يكره التخفيف عن الظالم وهو إلى ذلك يدعو وعليه يحث بقوله<sup>(٨)</sup> عليه السلام: " ما عفا رجل عن مظلمة إلا زاده الله تعالى بها عزاً ". ويتلو عليها ما أنزل الله (عليه من قوله<sup>(٩)</sup>): " وليعفوا وليصفحوا " <sup>(١٠)</sup> الآية. وقوله: " وإذا ما غضبوا هم يغفرون " <sup>(١١)</sup> وقوله: " ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور " <sup>(١٢)</sup> وقد<sup>(١٣)</sup> قالت عائشة رضي الله عنها: " ما رأيت النبي عليه السلام منتصراً من مظلمة قط غير أنه كان<sup>(١٤)</sup> إذا انتهك شئ من محارم الله تعالى كان أشدهم في ذلك ".

حدثناه<sup>(١٥)</sup> حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(١٦)</sup>، قال: أخبرنا قيس وحماد بن شعيب، عن منصور، عن الزهري،

عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها.

\* \* \*

(١) في ت: عنها

(٢) في ك: - ترى

(٣) في ك: - عنه

(٤) في ف: لتطيب

(٥) في ك: وأشفق

(٦) في ت: وصرفها

(٧) في ت: على

(٨) في ك: لقوله

(٩) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(١٠) النور، ٢٢

(١١) الشورى، ٣٧

(١٢) الشورى، ٤٣

(١٣) في ت: - وقد

(١٤) في ك: - كان

(١٥) ف ت: حدثنا

(١٦) في ت: لم يذكر "الحماني" بل يذكر "يحيى"

## ١٢٢ - حديث آخر:

حدثنا أبو بكر محمد بن مهروية ابن العباس الرازي، قال: حدثنا الحسن بن داود<sup>(١)</sup> بن سيار بن دينار النجار بممدان<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا ابن طريف، قال حدثنا المحاربي، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: قال الله تعالى: "الكبرياء رذائي والعظمة إزاري فمن نازعي واحداً منهما ألقيته في النار".

قال الشيخ رحمه الله: يجوز أن يكون الرداء إن شاء الله عبارة عن الجمال والكمال<sup>(٣)</sup> والبهاء، والإزار عبارة عن الجلال والستر والحجاب، فكأنه<sup>(٤)</sup> تعالى يقول: لا يجمل الكبرياء ولا يجسُن بأحد إلا بي لأن من دون الله فصغار<sup>(٥)</sup> الحدث له لازم، وسمية العجز عليه ظاهر<sup>(٦)</sup> والافتقار والاضطرار عليه بين، فكيف يجمل الكبرياء بمن لا ينفك عن<sup>(٧)</sup> الحدث والاضطرار والعجز والافتقار، بل يجمل ذلك بالقادر القهار<sup>(٨)</sup> // [١٥٢/أ] القوي الجبار الغني العلي الوهاب الوفي<sup>(٩)</sup> سبحانه ليس كمثلته شيء.

والإزار عبارة عن الستر والحجاب<sup>(١٠)</sup> والامتناع عن الإدراك والإحاطة به علماً والكيفية لذاته وصفاته، كأن معناه: حجبت خلقي عن إدراك ذاتي وكيفية صفاتي بالعظمة والجلال، فقد خرس الألسن عن كنه صفاته<sup>(١١)</sup> وخست العقول عن كيفية ذاته<sup>(١٢)</sup> وحسرت الأوهام عن حقائق نعوته<sup>(١٣)</sup> إذ هو الله الذي ليس كمثلته شيء (وهو السميع البصير)<sup>(١٤)</sup>.

ومعنى المنازعة الدعوى قولاً وعبارةً، والإضمار فعلاً وإشارةً والله<sup>(١٥)</sup> أعلم بحقيقة المعنى<sup>(١٦)</sup> والمراد منه والله الموفق<sup>(١٧)</sup>.

\* \* \*

(١) في ت: الحسين بن داود وفي ف: الحسين بن يزداد

(٢) في ك: - بممدان

(٣) في ت، ف، ك: - والكمال

(٤) في ت، ف، ك: كأنه وفي ت، ف: وكأنه

(٥) في ف، ك: فصقات

(٦) في ف: ظاهرة

(٧) في ت، ف: من

(٨) في ك: القاهر

(٩) بعدها في ظ بياض

(١٠) بعدها في ظ لم أستطع قراءتها

(١١) في ت: - صفاته

(١٢) في ك: "نعوته" بدل من "كيفية ذاته"

(١٣) في ك: "صنعه" بدل من "نعوته"

(١٤) ما بين القوسين لم يذكر في ك

(١٥) في ت، ف: وهو أعلم

(١٦) في ت، ف: + فيه

(١٧) في ت، ف، ك: - والله الموفق

## ١٢٣ - حديث آخر:

حدثنا حاتم بن عقيل<sup>(١)</sup> قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(٢)</sup>، قال: أخبرنا<sup>(٣)</sup> خالد، عن سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عليه السلام: " لا تباغضوا ولا تنافسوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً".

قال الشيخ رحمه الله: في قوله: " لا تباغضوا " إشارة إلى النهي عن<sup>(٤)</sup> الأهواء المضلة والآراء المختلفة<sup>(٥)</sup>، ونهي عن النحل التي تخالف ما عليه السواد الأعظم، وتخرج عن<sup>(٦)</sup> السنة الناطقة، والكتاب<sup>(٧)</sup> المحكم؛ لأن المخالفة في الدين هي العلة الموجبة للتباغض، وليس ما دونه من سائر المخالفات وأنواع المنازعات في خصومات الأنفس ومظالم الأموال<sup>(٨)</sup>، ومطالبات الحظوظ والولايات<sup>(٩)</sup> سبب التباغض بين المؤمنين لأن المؤمنين المتحققين بإيمانهم لا تبلغ مطالبات حظوظ أنفسهم وخصومات الأموال<sup>(١٠)</sup> والجنائيات بينهم مبلغاً يوجب التباغض بينهم. ألا ترى<sup>(١١)</sup> إلى ما [١٥٢/ب] كان بين الصحابة من المنازعات في الخلافة والمخالفات في الولاية لم تبلغ بهم مبلغ البغضاء بينهم. قال علي رضي الله عنه<sup>(١٢)</sup>: "إخواننا بغوا علينا" وقال أيضاً وتلا هذه الآية: " إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيها"<sup>(١٣)</sup> فقال: " أنا منهم، وأبو بكر منهم، وعمر منهم، والزبير منهم، وطلحة منهم، وعثمان منهم، وعبد الرحمن بن عوف<sup>(١٤)</sup> منهم<sup>(١٥)</sup>" أو قال: "سعد منهم، وأقيمت الصلاة، فقام وهو يقرأ<sup>(١٦)</sup>: "لا يسمعون حسيها"<sup>(١٧)</sup>.

(١) في ت، ت، ف: - بن عقيل

(٢) في ت: يحيى وفي ت١: يحيى الحماني

(٣) ما بين القوسن لم يذكر في ف

(٤) ما بين القوسن لم يذكر في ف

(٥) العبارة في ت: " إشارة إلى أهواء المضلة وآراء المختلفة".

(٦) في ت: من

(٧) في ك: - والكتاب

(٨) في ك: ومظالم الأحوال

(٩) في ت: والولاية

(١٠) في ت: "والخصومات والجنائيات"

(١١) في ت١: ألا يرى

(١٢) في ت: كرم الله وجهه

(١٣) لأنبياء، ١٠١

(١٤) ف ت: عبد الرحمن وفي ك: عبد الله بن عوف

(١٥) في ك: - منهم

(١٦) في ت، ت، ف، ك: يقول

(١٧) الأنبياء، ١٠٢

حدثناه<sup>(١)</sup> أبو رجاء أحمد بن داود، قال: حدثنا نصر بن أحمد، قال: حدثنا الحسن<sup>(٢)</sup> بن عرفة، قال: حدثني<sup>(٣)</sup> محمد بن الحسن، عن ثابت بن أبي سليم<sup>(٤)</sup>، عن ابن عم النعمان بن بشير، عن النعمان بن بشير قال: سمّرت مع علي<sup>(٥)</sup> رضي الله عنه فتلا هذه الآية: " إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى"<sup>(٦)</sup>.

وقال معاوية في علي ما حدثنا محمد بن عبد الله بن يوسف العماني، ومحمد بن محمد بن الأزهر الأشعري، (قالا: حدثنا الكديمي<sup>(٧)</sup>، قال: العماني<sup>(٨)</sup>، (حدثنا محمد بن عثمان النمري بصري، وقال الأزهري<sup>(٩)</sup> حدثنا وهب بن عمر<sup>(١٠)</sup> بن عثمان وهو الصواب، قال: حدثنا أبي، عن إسماعيل بن خالد، عن قيس بن أبي حازم قال: " جاء رجل إلى معاوية فسأله عن<sup>(١١)</sup> مسألة فقال: سل عنها علياً<sup>(١٢)</sup> رضي الله عنه هو أعلم. فقال: أريد جوابك يا أمير المؤمنين فيها. فقال<sup>(١٣)</sup>: ويحك لقد كرهت رجلاً كان رسول الله عليه السلام يفره بالعلم غراً، ولقد قال له رسول الله عليه السلام: أنت مني بمنزلة هارون من موسى<sup>(١٤)</sup>، ولقد كان عمر بن الخطاب يسأله فيأخذ<sup>(١٥)</sup> عنه، وكان إذا أشكل على عمر شئى فقال<sup>(١٦)</sup>: ههنا علي قم لا أقام الله رجلك، ومحا اسمه من الديوان".

//[١٥٣/١] هذا إلى كثير من الأخبار التي تدل على<sup>(١٧)</sup> أن منازعتهم الخلافة ومجادبتهم الولاية لم تُؤد بهم إلى التباغض: فدل

قوله عليه السلام: " لا تباغضوا " أي لا تختلفوا في النحل والآراء، ولا تباينوا في المذاهب والأهواء فتباغضوا لها لأن البدعة في الدين

- 
- (١) في ت، ك: حدثنا  
(٢) في ت: الحسين  
(٣) في ف: حدثنا  
(٤) في ت، ت، ف، ك: ليث بن أبي سليم  
(٥) في ف: + بن أبي طالب  
(٦) الأنبياء، ١٠١  
(٧) ما بين القوسين لم يذكر في ف  
(٨) في ت: "حدثنا محمد بن عبد الله بن يوسف العماني، وحدثنا عمرو بن عثمان النمري بصري، وقال الأزهري.. وفي ت: "حدثنا العماني وحدثنا عمرو.."  
(٩) ما بين القوسين لم يذكر في ف  
(١٠) في ت، ف: عمرو  
(١١) في ت: في  
(١٢) في ت، ف: + بن أبي طالب  
(١٣) في ت، ف: قال  
(١٤) في ت: + "وقال: أنا مدينة العلم وعلي بإمها"  
(١٥) في ت: فيأخذه  
(١٦) في ت: قال  
(١٧) في ت: - علي

والضلال عن الطريق المستقيم يوجب البغض عليه وترك الموالاتة فيه، قال الله تعالى: " ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى <sup>(١)</sup> الآية <sup>(٢)</sup>، وقال تعالى: " لاتتخذوا عدوي وعدوكم أولياء <sup>(٣)</sup> .

وقوله: " ولا تنافسوا " أي لا ترغبوا في الدنيا ولا تحرصوا عليها ولا تضنوا بها لأن المنافسة إذا كانت في العلم بالله والعبادة لله والفهم عن الله كانت واجبة مدعواً إليها، وإنما تكون مرفوضة مدعواً عنها إذا كانت في الدنيا، وقد ورد الخبر بقوله: " من طلب الدنيا حالاً مكاثراً مفاخرراً لقي الله وهو عليه غضبان " . فالمنافسة <sup>(٤)</sup> المنهي عنها هي المنافسة في الدنيا وحطامها، والمنافسة فيها تؤدي إلى الحرص عليها والجمع لها والاستكثار منها والضن بما فقوله: " لا تنافسوا " هي عن هذه الأسباب وزجر عن هذه الأوصاف.

وقوله <sup>(٥)</sup>: " ولا تدابروا " أي لا تتخاذلوا ولا تغتابوا ولا يبغى بعضكم لبعض غائلة بل تعاونوا كما أمر الله تعالى <sup>(٦)</sup>: " وتعاونوا على البر والتقوى " <sup>(٧)</sup> وبقوله <sup>(٨)</sup>: " ولا يغتب بعضكم بعضاً " <sup>(٩)</sup>.

وقوله: " وكونوا عباد الله إخواناً " أي لاتترافعوا ولا تتعالوا فإنكم كلكم عباد الله.

وقوله: " إخواناً " يدل على ما قلنا في التداير؛ لأن التخاذل هو إعراض كل واحد منهما // [١٥٣/ب] عن صاحبه، وهو التداير لأن كل واحد <sup>(١٠)</sup> إذا أعرض عن صاحبه كان دبره إلى صاحبه وليست هذه صفة الأخوة بل صفة الأخوة التقابل وأن يكون وجه كل واحد منهما إلى صاحبه، قال الله تعالى: " إخواناً على سرر متقابلين " <sup>(١١)</sup> فوصف الإخوان بالتقابل وهو أن لا يعرض كل واحد منهما عن صاحبه فهو <sup>(١٢)</sup> وأن <sup>(١٣)</sup> لا يخذله ولا يجعله عن دبر منه ولا يدبره بسوء قولاً فيكون غيبية أو فعلاً فيكون بغياً والله أعلم <sup>(١٤)</sup>.

\* \* \*

أعلم <sup>(١٤)</sup>.

(١) النساء، ١١٥

(٢) في ت، ١: - الآية

(٣) الممتحنة، ١

(٤) في ف: والمنافسة

(٥) في ت: - وقوله

(٦) في ت: + بقوله

(٧) المائة، ٢

(٨) في ت، ١، وقال وفي ف: - بقوله

(٩) الحجرات، ١٢

(١٠) في ف: + منهما

(١١) الحجر، ٤٧

(١٢) في ك: - فهو

(١٣) في ف: أن لا يخذله

(١٤) في ت: + "معنى الخبر. لاتباغضوا أي: لاتختلفوا في الآراء ولاتباينوا في المذاهب والأهواء، فتباغضوا لها، لأن البضعة توجب البغض وترك

الموالاتة. " وفي ت، ١، ف: - والله أعلم

## ١٢٤ - حديث آخر:

حدثنا أحمد بن عبد الله الهروي، قال: حدثنا أبو الفضل أحمد بن نحدة بن العريان، قال: حدثنا يحيى بن عبد الحميد، قال: حدثنا حماد، عن عمر بن دينار، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال<sup>(١)</sup>: "لما نزلت هذه الآية: " قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم"<sup>(٢)</sup> قال: أعوذ بوجهك الكريم. قال<sup>(٣)</sup>: فتزلت: " أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض"<sup>(٤)</sup> فقال<sup>(٥)</sup>: هذا أهون.

قال الشيخ: قوله عز وجل: "أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض" فقيل معناه: يجعلكم متفرقين مختلفين قال: فيجوز أن تكون الفرقة والاختلاف التي<sup>(٦)</sup> توعد الله هذه الأمة أن يلقيه فيها وبينها في<sup>(٧)</sup> المنازعات ومطالبة<sup>(٨)</sup> حظوظ الأنفس من الولاية والخلافة وأسباب الدنيا فتكون الفرقة<sup>(٩)</sup> بينهم فرقة الأبدان واختلاف الأنفس في منازعة الدنيا ومجازبة الملك فيها، وطلب الرفعة والعلو فيها، وجمع حطامها والاستيلاء<sup>(١٠)</sup> على الأمر فيها دون الفرقة والاختلاف في الدين والتباين في الأهواء المضلة والآراء المغوية التي // [١٥٤/أ] تخرج إلى نفي ذاته، أو تعطيل<sup>(١١)</sup> صفاته الذي يرجع أكثرها إلى الخروج عن الملة، فقد<sup>(١٢)</sup> روي أن رجلاً جاء إلى معاوية فقال له: جئتك من عند أكذب الناس، وأجبن الناس، وأبخل الناس يعني علياً رضي الله عنه، فأعطاه معاوية وأكثر له، ثم خلا به، فقال له: "ويحك! كيف قلت أكذب الناس وهو أول من صدق رسول الله، وأول من آمن بالله، وهو الصديق الأكبر. وكيف قلت أجبن الناس وقد علمت العرب أنه ليس فيها أشجع منه. وكيف قلت أبخل الناس وما جمع قط صفراء ولا بيضاء. أو كلاماً هذا معناه. فقال له الرجل: فإن<sup>(١٣)</sup> كان كما تقول فعلاً تقاتله؟ فقال معاوية: على أن تجوز طينة هذا الخاتم في الأرض".

(١) في ت: + النبي

(٢) الأنعام، ٦٥

(٣) في ك: - قال

(٤) الأنعام، ٦٥

(٥) في ت: - فقال

(٦) ما بين القوسين في ت، ت، ف: "أو يلبسكم شيعاً" قيل معناه: يجعلكم مختلفين متفرقين، فيجوز أن يكون الاختلاف والفرقة التي وفي ك: "أو يلبسكم شيعاً" قيل معناه: يجعلكم متفرقين، فيجوز أن يكون الاختلاف والفرقة الذي.

(٧) في ت: من

(٨) في ت: فمطالبة

(٩) في ت: الفرق

(١٠) في ت: واستيلاء

(١١) في ت، ف: وتعطيل

(١٢) في ك: - فقد

(١٣) في ت: إن كان

فقد أخبر أن قتاله إياه واختلافه عليه ومفارقتة إياه لم يكن للدين، وإنما كان للدنيا، فافترقوا في<sup>(١)</sup> الدنيا واجتمعوا في الدين<sup>(٢)</sup> فكل من ملك نصر الدين وأهله وقمع الشرك وأهله، فتحوا الأمصار، وأسلموا الكفار، وقمعوا الفجار، ودعوا إلى كلمة التقوى، ومن الضلالة إلى الهدى. جمعهم<sup>(٣)</sup> الدين وفرقتهم الدنيا، فأذقهم الله بأسهم وقتلهم بأيديهم وأفناهم على سلامة من اعتقادهم واجتماعهم على صلواتهم<sup>(٤)</sup> وإقامة شهادتهم، فكان بأسهم الذي أذيقوه كفارة لما اجترحوه، وتمحيصاً فيما اكتسبوه. قال النبي عليه السلام: " إن أمتي أمة مرحومة مغفور لها، جعل الله تعالى عذابها بأيديها في الدنيا فإذا كان يوم القيامة أعطى الله تعالى كل رجل من أمتي رجلاً من أهل الأديان، فيقال: هذا فدائك من [١٥٤/ب] النار".

حدثناه عبد الله بن محمد بن يعقوب، قال: حدثنا عبد الصمد بن الفضل، قال: حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ، عن سعيد بن أبي أيوب، حدثني أبو القاسم رجل من أهل حمص، عن عمرو بن قيس السكوني، عن أبي بردة بن<sup>(٥)</sup> أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، عن أبيه عن النبي عليه السلام.

وحدثنا محمد بن نعيم السمرقندي، قال: حدثنا أبي نعيم بن ناعم، قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا الحسن بن موسى، قال: حدثنا سعيد بن زيد، قال: حدثنا ليث بن أبي سليم، عن أبي بردة، عن أبي موسى قال: قال النبي<sup>(٦)</sup> عليه السلام: " إن أمتي أمة مرحومة إنما جعل عذابها في القتل والزوال والفتن".

<sup>(٧)</sup> فلما كان اختلافهم فيما دون التوحيد من الشرائع التي يجوز الاختلاف فيها، والاختلاف فيها رحمة للمسلمين وتوسعة من الله تعالى لئلا يضيق بهم الأمر<sup>(٨)</sup> ولا يُحمَلوا مالا يطيقون من إصابة الحق الذي هو محض الحق كما قال تعالى: " لا تحملنا مالا طاقة لنا به"<sup>(٩)</sup> فلم<sup>(١٠)</sup> يكلفوا مالا<sup>(١١)</sup> يستطيعون لم<sup>(١٢)</sup> يبق إلا أن يُحمَل قوله تعالى: " أو يلبسكم شيعاً" على الاختلاف في طلب الدنيا،

(١) في ت، ف: للدنيا

(٢) في ت: للدين

(٣) في ت، ف: فقد جمعهم

(٤) في ك: صلاتهم

(٥) في ت، ف: عن أبي موسى

(٦) في ت، ف، ك: قال رسول الله

(٧) في ت، ف: + قال الشيخ

(٨) غير واضح في ت

(٩) البقرة، ٢٨٦

(١٠) في ت، ف، ك: ولم

(١١) في ت: مالم

(١٢) في ت، ف: ولم

وتكون المقاتلة لأجلها وهو<sup>(١)</sup> عقوبة اختلافهم، وذلك هو العذاب الذي قال: "كان عذابها<sup>(٢)</sup> بأيديها" لذلك<sup>(٣)</sup> قال النبي<sup>(٤)</sup> عليه السلام: " هذا أهون". ولو كان تفرقهم واختلافهم في أصل الدين وعقدة التوحيد لكان ذلك أشد من الصاعقة التي تأتيهم من فوقهم<sup>(٥)</sup> والحجارة التي يرمون بها من السماء، والخسف الذي يُعْتَلون به<sup>(٦)</sup> من تحت أرجلهم، إذ قد يجوز<sup>(٧)</sup> أن يكون الخسف والقذف يصيب<sup>(٨)</sup> من يكون<sup>(٩)</sup> عاقبته إلى رحمة الله من الأطفال الصغار ومن<sup>(١٠)</sup> لم يقترب الذنوب من<sup>(١١)</sup> الكبار، ولا يجوز أن يرحم الله الكفار والمشركين الفجار.

حدثنا حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا // [١٥٥/أ] الحماني<sup>(١٢)</sup>، قال: حدثنا أبو بكر بن عياش، عن عبد العزيز بن رُفيع، عن عبيد<sup>(١٣)</sup> الله بن قبطية، عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله عليه السلام: " يعوذ عائذ بالبيت فيبعث الله بعثاً حتى إذا كانوا بببءاء من الأرض خسف بهم. فقلت: يا رسول الله فكيف بمن كان<sup>(١٤)</sup> كارهاً؟ قال: يخسف بهم معهم ولكنه يبعث يوم القيامة على نيته". قال: فذكرت ذلك لأبي جعفر فقال: ببءاء: المدينة.

وحدثنا حاتم<sup>(١٥)</sup>، قال: حدثنا يحيى، قال، حدثنا الحماني<sup>(١٦)</sup>، قال، حدثنا ابن<sup>(١٧)</sup> عيينة، عن جامع بن أبي راشد، عن منذر، عن الحسن بن محمد، عن امرأة، عن عائشة أن النبي عليه السلام قال: "إذا ظهر السوء في الأرض أنزل الله<sup>(١٨)</sup> بأهل الأرض بأسه. فقلت: يا رسول الله وفيهم طاعة الله؟ قال: نعم ثم يصيرون إلى رحمة الله".

(١) في ت، ف: - هو وفي ك: هي

(٢) في ت، ف، ك: - كان

(٣) في ت: - لذلك وفي ت: قال النبي لذلك

(٤) في ت: قال رسول الله وفي ف: - النبي

(٥) في ت، ف: من فوق

(٦) لم تذكر في ت

(٧) في ك: ويجوز

(٨) في ك: نصيب

(٩) في ف: كان

(١٠) في ك: - من

(١١) في ت، ف: - من وفي ت: والكبار

(١٢) في ت، ف: يحيى وفي ت، يحيى الحماني

(١٣) في ف: عن عبد الله

(١٤) في ك: - كان

(١٥) في ت: حدثنا حاتم وفي ف: وحدثنا حاتم بن عقيل

(١٦) في ت، ف: يحيى وفي ت، يحيى الحماني

(١٧) في ت: أخبرنا ابن عيينة وفي ت: حدثنا أبو عيينة

(١٨) في ك: أنزل

فأخبر بأنه<sup>(١)</sup> يُخسف بمن يفضي إلى رحمة الله فقد ظهر بأن الاختلاف في الدين والفرقة<sup>(٢)</sup> في أصل التوحيد الذي يؤدي إلى الكفر والشرك أشد من الخسف والقذف.

ويجوز أن يكون رجوع قوله: "هذا أهون" إلى قوله: "ويذيق بعضكم بأس بعض" دون قوله: "أو يلببكم شيعة".

\* \* \*

---

(١) في ت، ت، ف، ك: أنه

(٢) في ت: فرقة

(٣) في ك: +والله أعلم

## ١٢٥- حديث آخر:

حدثنا عبد العزيز بن محمد بن المرزباني<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا عبد الله بن حماد الآملي، قال: حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري، عن أبي حازم، عن عبيد الله بن مِقْسَم أنه نظر إلى عبد الله بن عمر رضي الله عنه كيف صنع حين أخذ يحكي<sup>(٢)</sup> رسول الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه: " يأخذ الله سمواته وأرضه بيده ويقول: أنا الله -ويقبض أصابعه و يبسطها- // [١٥٥/ب] أنا الرحمن أنا الملك أنا المليك. حتى نظرت إلى المنبر يتحرك (من أسفل منه)<sup>(٣)</sup>، حتى إني لأقول أساقط هو برسول<sup>(٤)</sup> الله عليه السلام؟".

قال الشيخ: يجوز أن يكون معنى قوله: " يقبض الله سمواته وأرضه بيده" أي يجمعهما ويضمّهما ويرفعهما، فإن السموات مبسطة والأرض<sup>(٥)</sup> مدحوة، قال الله تعالى: "والأرض بعد ذلك دحّاها"<sup>(٦)</sup> أي بسطها. وقال في السماء: "يوم نظوي السماء كطي السجل للكتب"<sup>(٧)</sup> الآية<sup>(٨)</sup>. وقال: "والسموات مطويات بيمينه"<sup>(٩)</sup>. فالمقبوض والمأخوذ والمطوي بمعنى واحد، وهو المجموع للرفع، قال الله تعالى: "يوم تبدّل الأرض غير الأرض"<sup>(١٠)</sup> الآية. فأخبر أنها تجمع وترفع وتبدل بما غيرها، فمعنى<sup>(١١)</sup> القبض الضم والجمع للرفع<sup>(١٢)</sup>، كالإنسان إذا حكى إنساناً بالجدود: بسط أصابعه ونشر كفه، وإذا عبّر عن البخل والإمساك جمع كفه وضم أصابعه. وإنما يريد به<sup>(١٣)</sup> القبض والبسط، ولا يريد به صفة الجود<sup>(١٤)</sup> والبخل كذلك قبض النبي عليه السلام أصابعه وبسطها عبارة عن قبض السموات وجمعها فهو إشارة إلى المقبوض والمجموع (التي هي السموات<sup>(١٥)</sup>) لاحكاية عن يد الله التي هي صفته، إذ يد الله ليست بجارحة

(١) في ت: ابن المرزبان وفي ت، ف، ك: المرزباني

(٢) في ف: + عن

(٣) في ف: ما بين القوسين لم يذكر في ف

(٤) في ت: "أساقط هو يا رسول الله"

(٥) في ت: والأرضين

(٦) النازعات، ٣٠

(٧) الأنبياء، ١٠٤

(٨) في ت، ف، ك: - الآية

(٩) الزمر، ٦٧

(١٠) إبراهيم، ٤٨ وفي ت، ت، ف، ك: - الآية

(١١) في ت، ف: ومعنى

(١٢) زاد بعدها في ت، ك: "وقبض النبي عليه السلام أصابعه بسطها عبارة عن الضم والجمع" وفي ت، ف: "وقبض النبي عليه السلام أصابعه بسطها عبارة عن الجمع والضم".

(١٣) لم يذكر في ت

(١٤) في ك: للجود

(١٥) ما بين القوسين لم يذكر في ت

ولا عضو ولا جزء ولا كيفية لها فيوصف بالقبض والبسط<sup>(١)</sup> المفهوم عندنا كأيدي المحدثين، تعالى الله عن أوصاف الحدث علواً كبيراً. ويجوز أن يكون بسط أصابعه وقبضها إشارة إلى الجمع الذي هو الكل كأنه يقول: يجمع الله تعالى السموات والأرض ويقبضها كلها فيبسطة<sup>(٢)</sup> أصابعه للاستيعاب والجمع ويقبضها<sup>(٣)</sup> كذلك كما يدير الإنسان يده فيبسطةها ثم يضمها إلى نفسه يحكي بذلك الجمع. وحركة المنبر تحته<sup>(٤)</sup> يجوز أن يكون لحركة رسول الله<sup>(٥)</sup>، (وحركة النبي عليه السلام تكون منه<sup>(٦)</sup>) كالتواجد الذي يكون // [١٥٦/أ] من الإنسان بالإمالة والتثني وتحريك الرأس عند استعظام الشيء والقلق عندما يجده في قلبه<sup>(٧)</sup> من حزن أو هيبه أو إجلال لشيء واستعظام له فيتحرك المنبر لحركته<sup>(٨)</sup> عليه السلام.

ويجوز أن يكون حركة المنبر من معجزات النبي عليه السلام وعلامات نبوته وآيات رسالته. فكأن المنبر يتحرك تحت النبي عليه السلام هيبه لله وإجلالاً لما يسمعه<sup>(٩)</sup> من صفة رسول الله كما كان<sup>(١٠)</sup> الجذع يحنُّ لفقد الذكر من رسول الله عليه السلام، والله أعلم بما أراد رسوله. آمنا بالله وحده وأيقنا أنه<sup>(١١)</sup> لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء وأنه مزّه عن أوصاف الحدث سبحانه ليس كمثلته شيء<sup>(١٢)</sup> وصدقنا<sup>(١٣)</sup> رسوله فيما قال وفيما بلغ وأنه<sup>(١٤)</sup> لا يقول على الله إلا الحق. (قال عليه السلام: " أنا أعلمكم بالله وأخشاكم لله تعالى". والله الموفق<sup>(١٥)</sup>).

\* \* \*

(١) في ت: فيوصف بالبسط والقبض

(٢) في ك: ويسط

(٣) في ت: ويقبضها كلها كذلك وفي ك: ويقبضها لذلك

(٤) في ت، ١، ف: من تحته

(٥) في ت، ١، ك: + عليها

(٦) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

(٧) في ت، ١: من قلبه

(٨) في ت، ١، ف: بحركته

(٩) في ف: لم سمعه

(١٠) في ف: أن الجذع

(١١) في ت: وأنه في ت، ١: وأيقنا بأنه وفي ف، ك: وأنه

(١٢) في ت، ١، ف: + وهو السميع البصير

(١٣) في ف: فصلقنا

(١٤) في ت، ١: وعلمنا أنه...

(١٥) ما بين القوسين لم يذكر في ف، ك

## ١٢٦ - حديث آخر:

حدثنا أبو جعفر محمد بن محمد البغدادي بسمرقند، قال: حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح السهمي بمصر، قال: حدثنا عبد الغفار بن داود، قال: حدثنا عبد الرزاق هو ابن عمر الدمشقي، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله<sup>(١)</sup> عليه السلام قال: " ثلاثة لا يجدون<sup>(٢)</sup> ربح الجنة<sup>(٣)</sup>: رجل ادعى إلى غير أبيه<sup>(٤)</sup>، ورجل كذب علي، ورجل كذب على عينيه".

قال الشيخ: يجوز أن يكون<sup>(٥)</sup> معنى قوله: " كذب على عينيه " أى: زعم أنه رأى في المنام<sup>(٦)</sup> كذا وكذا ولم يره. يدل عليه حديث آخر: قال عليه السلام: " من تحلم كاذباً كُلف أن يعقد بين شعيرتين (وليس بفاعل" ويجوز أن يكون<sup>(٧)</sup> إنما عظمت عقوبة من كذب على عينيه في الرؤيا لعظم جرمه وكبر<sup>(٨)</sup> ذنبه، وذلك أنه كذب على الله أو على<sup>(٩)</sup> // [١٥٦/ب] ملك الرؤيا، والكذب على الملك كذب على الله؛ لأن الإنسان إنما يدعي ويتكذب بالرؤيا الصالحة التي هي بشرى من الله، ولا يكاد يتخبر بالرؤيا التي هي حلم من الشيطان أو حديث النفس التي هي أضغاث أحلام فقد قال<sup>(١٠)</sup> عليه السلام: "الرؤيا ثلاثة: رؤيا بشرى من الله، ورؤيا تحزين من الشيطان، ورؤيا من (حديث الرجل نفسه في نهاره<sup>(١١)</sup> يراه في ليله".

حدثناه<sup>(١٢)</sup> الحسين بن علي العطار أبو عمرو<sup>(١٣)</sup> قال: حدثنا عبد الله بن أبي مسرة، قال: حدثنا العلاء ابن عبد الجبار، قال: حدثنا مهدي بن ميمون، عن هشام بن حسان، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه بذلك.

(١) في ف: النبي

(٢) ت، ت، ف، ك: يربحون

(٣) في ك: رايح الجنة

(٤) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(٥) في ف: أن تكون

(٦) في ت: "أنه في المنام رأى"

(٧) ما بين القوسين لم يذكر في ف وفي ت، ت، ف، ك: لم يذكر "ويجوز أن يكون" بل يذكر "وإنما عظمت..."

(٨) في ت، ت، ك: كبير

(٩) في ك: - على

(١٠) في ت، ت، قال النبي وفي ف، ك: فقد قال النبي

(١١) ما بين القوسين في ت: "حديث الرجل نفسه في نهاره..". وفي ف: "حديث النفس في النهار.."

(١٢) في ت: حدثنا

(١٣) في ت: عمر

(<sup>١</sup>) والرؤيا الصالحة بشرى من الله تعالى، قال الله تعالى: "لهم البشرى في الحياة الدنيا" (<sup>٢</sup>) ففسرها (<sup>٣</sup>) رسول الله عليه السلام الرؤيا الصالحة.

حدثناه (<sup>٤</sup>) نصر بن الفتح (<sup>٥</sup>)، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا محمد بن بشر، قال: حدثنا أبو داود، قال (<sup>٦</sup>): حدثنا حرب بن شداد، وعمران القطان، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة قال: نُبِّئْتُ عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: سألت رسول الله عليه السلام عن قوله: "لهم البشرى في الحياة الدنيا" (<sup>٧</sup>) قال: "هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم" (<sup>٨</sup>) أو تُرَى له". قال حرب في حديثه: حدثني يحيى.

فأخبر (<sup>٩</sup>) النبي عليه السلام أن الرؤيا الصالحة بشرى من الله، فكأن (<sup>١٠</sup>) من تكذَّب في الرؤيا إنما يتكذب في الصالحة منها، والرؤيا (<sup>١١</sup>) الصالحة من الله تعالى بشرى (<sup>١٢</sup>) لعبده المؤمن، فكأنه يزعم أن الله بشَّره بكذا (<sup>١٣</sup>) وليس كذلك، فهو (<sup>١٤</sup>) كاذب على الله والكاذب على الله يستحق كل عقوبة.

ومعنى آخر: وهو أن النبي (<sup>١٥</sup>) عليه السلام // [١٥٧/أ] قال: "رؤيا المؤمن جزء من ستة و أربعين جزءاً من النبوة".

حدثناه (<sup>١٦</sup>) أبو سعيد جعفر بن محمد بن محمد بن المكتب (<sup>١٧</sup>)، قال: حدثنا محمد بن أيوب الرازي، قال: حدثنا محمد بن سعيد بن سابق، قال: حدثنا أبو جعفر هو الرازي، عن حُميد الطويل، عن أنس (<sup>١٨</sup>) رضي الله عنه، عن النبي عليه السلام بذلك.

(١) في ت، ت، + قال الشيخ

(٢) يونس، ٦٤

(٣) في ت، ف، ك: فسرهما

(٤) في ت، ف، ك: حدثنا وفي ت، +: وحدثنا

(٥) في ك: - بن الفتح

(٦) في ت: وقال

(٧) يونس، ٦٤

(٨) في ت، ت، ف، ك: المؤمن

(٩) في ت: قال الشيخ: فأخبر رسول الله .. وفي ك: فأخبر عليه السلام أن...

(١٠) في ت، +: وكان

(١١) في ت، +: والرؤيا

(١٢) في ت، +: بشرى من الله تعالى

(١٣) في ف: بكذا وكذا

(١٤) في ف: وهو

(١٥) في ت: رسول الله

(١٦) في ك: حدثنا

(١٧) في ت، ت، +، ك: محمد المكتب وفي ف: محمد الكاتب

(١٨) في ت، +: بن مالك

(١) فكأن الكاذب في الرؤيا (٢) متنبئ (٣) يدعي جزءاً من أجزاء النبوة، ومن ادعى جزءاً من شئ ليس هو له كان كمن ادعى

جميعه.

وقوله: "كَلَّفَ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ" وهو ما حدثنا (٤) نصر، قال: حدثنا أبو عيسى (٥)، قال: حدثنا بُنْدَار، قال: حدثنا عبد

الوهاب، قال: حدثنا أيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس عن النبي (٦) عليه السلام قال: "من تحلم كاذباً كلف يوم القيامة أن يعقد بين

شعيرتين ولن يعقد بينهما (٧)"

فهو (٨) يكلف ما لا يستطيعه فيعذب عليه كأنه يقال له (٩): إن عقدت بينهما وإلا عُذبت بكذا وهو لا يستطيع عقدهما فيعذب.

والمدعي إلى غير أبيه كاذب على الله أيضاً (١٠) فإنه يقول: خلقني الله (١١) من ماء فلان، وإنما أخرجه من صلب غيره، فهو

كاذب عليه عز وجل.

\* \* \*

(١) في ت: + قال الشيخ

(٢) في ت: في الرؤيا

(٣) في ف: - متنبئ

(٤) في ت: حدثناه

(٥) في ك: أبو عيسى الحافظ

(٦) في ت: رسول الله

(٧) في ت: فيهما

(٨) في ت: قال: فهو

(٩) في ت: كأنه يقال

(١٠) في ف: "أيضاً كاذب على الله.."

(١١) في ف: - الله

## ١٢٧ - حديث آخر :

حدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب الحارثي<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا محمد ابن علي بن طرخان، قال: حدثنا الحسن بن يزيد، قال: حدثنا حفص<sup>(٢)</sup> بن غِيَاث<sup>(٣)</sup>، عن ليث بن أبي سليم، عن زيد ابن أُرطاة، عن أبي أمامة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "ما أوتى عبد في الدنيا خيراً له من أن يؤذن له في ركعتين يصليهما".

قال الشيخ رحمه الله: إن أفضل ما يؤتى العبد في الجنة النظر إلى الله بالبصر، قال الله تعالى: "وجوه يومئذ ناضرة إلى وجهه تعالى" وقال<sup>(٤)</sup> "اللذين أحسنوا الحسنى وزيادة"<sup>(٥)</sup> فقيل: يا رسول الله ما الزيادة؟<sup>(٦)</sup> قال<sup>(٧)</sup>: "الزيادة النظر إلى وجه الله تعالى".

حدثنا<sup>(٩)</sup> محمد بن عبد الله بن يوسف<sup>(١٠)</sup>، قال: حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن هاشم البغوي<sup>(١١)</sup>، قال: حدثنا الأزرق بن علي، قال: حدثنا حسان بن إبراهيم، قال: حدثنا<sup>(١٢)</sup> عباد بن كثير، عن ثابت البناني، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عُجْزَةَ قال: قرأ رسول الله هذه الآية: "للذين أحسنوا الحسنى وزيادة" فقيل<sup>(١٣)</sup>: يا رسول الله وما<sup>(١٤)</sup> الزيادة؟ قال: النظر إلى وجه الله تعالى".

وقال عليه السلام: "إذا نظروا إلى الله<sup>(١٥)</sup> نسوا نعيم الجنة".

(١) في ت، ف: - الحارثي

(٢) في ت: جعفر

(٣) في ف: غياش

(٤) القيامة، ٢٢ وبعبدها في ت: الآية

(٥) في ك: + الله

(٦) يونس، ٢٦

(٧) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف، ك

(٨) في ت، ف، ك: قال الله

(٩) في ت: حدثناه

(١٠) في ت: عبد الله بن محمد بن يوسف

(١١) في ف: المقرئ

(١٢) في ت: أخبرنا

(١٣) في ك: قيل

(١٤) في ت، ف: ما الزيادة؟

(١٥) في ت: إلى وجه الله

قال الشيخ<sup>(١)</sup>: فالنظر إلى الله في الجنة<sup>(٢)</sup> أفضل ما أوتوا<sup>(٣)</sup> فيها، والمصلي مناخ لربه مُسَارٌّ له مأذون له في الدخول على الملك بالمثل بين يديه مقرب بالسجود له<sup>(٤)</sup>، قال الله تعالى: "واسجد واقترب"<sup>(٥)</sup> وهي أقرب حالة إلى النظر إلى الله فقد قال<sup>(٦)</sup> عليه السلام: "اعبد الله كأنك تراه"، فالمصلي كأنه يراه وإذا كان أفضل ما أوتي العبد في الجنة التي هي دار السلام، ودار الخلد والنعيم، وجوار الله الرب الكريم النظر إلى الله فكيف، لا يكون المناجاة له والمثل بين يديه بالسجود له<sup>(٧)</sup> والمواجهة له أفضل شيء أوتيه في الدنيا التي هي دار البلوى ودار الفناء والانتقال وجوار الشيطان. ولولا<sup>(٨)</sup> أن الله تعالى أعطى أوليائه في الجنة أفضل مما أعطاهم في الصلوة في الدنيا وهو الذي قال الله تعالى: "فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين"<sup>(٩)</sup> وإلا كانت صلوة ركعتين في الدنيا أفضل من نعيم الجنة لأن نعيم الجنة حظ // [١٥٨/أ] النفوس وفي الصلوة قرة العين، والقربة إلى الله تعالى غير أن الذي في الصلوة في الدنيا على التقريب من الذي في العقي وليس هو بعينه<sup>(١٠)</sup> وهو رؤية الله تعالى. فإن المصلي كأنه يراه والرائي له في الآخرة راءٍ له على التحقيق ناظر إليه نظرَ عَيَانٍ. (رزقنا الله لذة النظر إلى وجهه بمنه وفضله<sup>(١١)</sup>).

\* \* \*

- 
- (١) في ت، ت، ف: - قال الشيخ  
(٢) في ت، ف: - في الجنة  
(٣) في ت: أوتي  
(٤) ما بين القوسين في ت: "الملك مقرب .. قال الله تعالى" وفي ف: "الملك مقرب بالمثل .. قال الله تعالى"  
(٥) العلق، ١٩  
(٦) في ت، ف: + النبي  
(٧) في ت، ت، ف: ك: - بالسجود له  
(٨) في ك: ولو  
(٩) السجدة، ١٧  
(١٠) في ت، ف: بعينه  
(١١) ما بين القوسين في ت: "رزقنا الله لذة النظر إلى وجهه بمنه وكرمه". وفي ف: "رزقنا الله لذة النظر إلى وجهه". وفي ت، ف: "رزقنا الله لذة النظر إلى وجهه وكرمه". وفي ك: "رزقنا الله النظر إلى وجهه بمنه وفضله".

## ١٢٨ - حديث آخر:

حدثنا أحمد بن عبد الله، قال: حدثنا أحمد بن نجدة، قال: حدثنا يحيى بن عبد الحميد، قال: أخبرنا ابن المبارك، عن موسى بن عبيدة، عن جهمان، عن أبي هريرة، عن النبي عليه السلام قال: " لكل شئى زكاة وإن<sup>(١)</sup> زكاة الجسد الصوم".

قال الشيخ: الزكاة طهارة المال قال الله تعالى: "خذ من أموالهم صدقة تطهّرهم و تزكّهم بها"<sup>(٢)</sup> فالزكاة طهارة وتزكية، والتزكية التطهير أيضاً<sup>(٣)</sup>، وقد تكون التزكية بركة و نمواً وزيادة، وتكون<sup>(٤)</sup> ثناءً حسناً، فالزكاة طهارة للمال كما قال عليه السلام: "إن هذا البيع يحضره اللغو والكذب فشوبوه بالصدقة". أراد إن شاء الله تعالى<sup>(٥)</sup> أن تطهّره الصدقة، ثم الزكاة تنقص من عدد المال<sup>(٦)</sup> وتزيد فيه<sup>(٧)</sup>، بمعنى<sup>(٨)</sup> البركة فيه، والصوم ينقص الجسد ويزيد فيه بمعنى الثواب<sup>(٩)</sup> فنقصان الجسد من فضول ما تولّد من<sup>(١٠)</sup> فضول الطعام والشراب فيه؛ ألا ترى إلى قوله عليه السلام: "يا معشر الشباب<sup>(١١)</sup> عليكم بالباءة فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإن<sup>(١٢)</sup> له وجاء".

فأخبر أن الصوم ينقص من فضول الشهوة التي تولّدها<sup>(١٣)</sup> الأغذية في الجسد، فالصوم ينقص من [ب/١٥٨] فضول البدن<sup>(١٤)</sup> كما تنقص الزكوة من فضول المال، وتزيد في قوة النفس و القلب حتى يزيد<sup>(١٥)</sup> كرم الأخلاق لأنه يمنع من السفه و المشاتمة و الانتصار. وقال<sup>(١٦)</sup> عليه السلام: "إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل وإن جهل عليه أحد فليقلل إني امرؤ صائم".

(١) في ت: - وإن

(٢) التوبة، ١٠٣

(٣) في ف: أيضاً التطهير

(٤) في ف: ويكون

(٥) في ت: والله أعلم

(٦) في ف: للمال

(٧) في ت: في المال

(٨) في ف: لمعنى

(٩) في ت: بمعنى الصواب وفي ف: لمعنى الثواب

(١٠) في ت: "ما يولد من فضول" وفي ف: "ما تولد عنه"

(١١) في ت، ت، ف، ك: الشباب

(١٢) في ت: "فإن له وجاء" وفي ت: "فإنه له رجاء" وفي ف: "فإن الصوم له"

(١٣) في ت: يولد

(١٤) في ت: الجسد

(١٥) في ت، ف: فتزيد وفي ت: فزيد وفي ك: حتى رزف كرم الأخلاق

(١٦) في ت، ت، ف، ك: قال النبي

حدثناه<sup>(١)</sup> حاتم، قال حدثنا<sup>(٢)</sup> يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا ابن فضيل، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام ذلك.

فأخبر<sup>(٤)</sup> أنه يمنع من الرفث والجهل والمقابلة به، وهذا من كرم الأخلاق.

فالصوم ينقص من فضول الجسد ويزيد فيه من كرم الأخلاق والزكاة تنقص من فضول المال وتزيد في بركته فلذلك كان الصوم إن شاء الله<sup>(٥)</sup> زكاة الجسد<sup>(٦)</sup>.

\* \* \*

---

(١) في ت: حدثنا

(٢) في ك: حدثناه

(٣) في ت، ت، ف: يحيى

(٤) في ت: فأخبره وفي ك: فأخذ

(٥) في ت: - إن شاء الله

(٦) في ك: والله أعلم به

## ١٢٩ - حديث آخر:

حدثنا حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا حماد بن زيد<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا محمد بن زياد<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا أبو هريرة قال: قال محمد<sup>(٤)</sup> صلى الله عليه: "ألا يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس الحمار<sup>(٥)</sup>".

قال الشيخ: قد بين الله في كتابه عقوبة كثير من الذنوب والمعاصي كقوله تعالى: "ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم"<sup>(٦)</sup> الآية<sup>(٧)</sup>، وقال تعالى في مانعي<sup>(٨)</sup> الزكوة: "والذين يكتزون الذهب و الفضة"<sup>(٩)</sup> إلى قوله تعالى: "فتكوى بما جباههم و جنوبهم"<sup>(١٠)</sup> الآية، وفي آكلي<sup>(١١)</sup> الربوا: "الذين يأكلون الربوا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس"<sup>(١٢)</sup>، وقال تعالى في آكلي<sup>(١٣)</sup> مال اليتيم: "الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً"<sup>(١٤)</sup> الآية<sup>(١٥)</sup>. وقال عليه السلام: "اليمين الغموس"<sup>(١٦)</sup> تدع الديار بلاقع"، وقال<sup>(١٧)</sup> عليه السلام: "الزنا يورث الفقر" وأمثالها كثيرة مما يستحقه مرتكبوا // [١٥٩/أ] المعاصي في الدنيا والآخرة مما توعد الله تعالى به، فكذلك الذي يرفع رأسه قبل الإمام يستحق به<sup>(١٨)</sup> من العقوبة في الدنيا أن يحول الله رأسه رأس حمار؛ لذلك قال: "ألا يخشى" أي إن هذا جزاؤه في الدنيا فإن لم يفعل الله به ذلك<sup>(١٩)</sup> فهو فضل منه (ورحمة، وله<sup>(٢٠)</sup> أن يتفضل على من يشاء،

(١) في ت، ت، ف: يحيى

(٢) في ت، زياد، وما بين القوسين لم يذكر

(٣) في ت، ت: رسول الله

(٤) في ت، ت، ف: ك: حمار

(٥) النساء، ٩٣

(٦) في ت، ك: الآية

(٧) في ت، ف: منع

(٨) التوبة، ٣٤-٣٥ وما بين القوسين لم يذكر في ت، ك

(٩) في ت، ت، ف: "وفي أكل الربى" وفي ك: "وقال في أكل الربى"

(١٠) البقرة، ٢٧٥ وبعدها في ت، ك: الآية

(١١) في ت: "قال جل جلاله في أكل" وفي ت، ف: "وفي أكل" وفي ف، ك: "وقال في الأكل"

(١٢) النساء، ١٠ وهذه الآية في ت، ت، ف: "إنما يأكلون في بطونهم ناراً"

(١٣) في ت، ت، ك: الآية

(١٤) في ت، ت، ف، ك: + النبي

(١٥) في ت: الفاجر

(١٦) في ت: + النبي

(١٧) في ت، ف: - به

(١٨) في ك: ذلك به

(١٩) في ف: ورحمة له

ويعاقب من يشاء، ويرحم من يشاء ويعذب من يشاء<sup>(١)</sup>، فلا<sup>(٢)</sup> يخشى هذا أن يكون من الذين شاء الله تعالى أن يعاقبه بهذه العقوبة، ويأخذه بهذا الجرم.

ويجوز أن يكون هذا من العقوبات المدخرة لمن شاء الله تعالى أن يعاقبهم بها في الآخرة فيقول: ألا يخشى أن يفعل الله تعالى به ذلك في الآخرة فيترك هذا الفعل<sup>(٣)</sup>.

\* \* \*

---

(١) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(٢) في ت: أفلا

(٣) في ك: والله أعلم

## ١٣٠ - حديث آخر:

حدثنا حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(١)</sup>، قال، أخبرنا<sup>(٢)</sup> ابن المبارك، عن معمر، عن يحيى بن أبي كثير، عن زيد بن سلام، عن جدّه ممتور، عن عبد الرحمن بن شبل رضي الله عنه قال: قال النبي<sup>(٣)</sup> عليه السلام: "إن الفساق هم أهل النار. قالوا يا رسول الله وما الفساق؟ قال: النساء. قالوا: يا رسول الله أولسن<sup>(٤)</sup> أمهاتنا وأخواتنا وبناتنا؟ قال: بلى ولكنهن إذا أعطين لم يشكرن وإذا ابتلين لم يصبرن".

قال الشيخ رحمه الله: فسق النبي عليه السلام في هذا الحديث من لم يشكر العطاء، ولم يصبر عند البلاء، وقد<sup>(٥)</sup> قال تعالى: "وقليل من عبادي الشكور"<sup>(٦)</sup>. (فأخبر أن الشكور في العباد قليل، فيجوز أن يكون قوله تعالى: "وقليل من عبادي الشكور" أي الشكور<sup>(٧)</sup> من الناس قليل؛ لأن المؤمنين في الناس قليل. قال النبي عليه السلام: يقول الله تعالى لآدم<sup>(٨)</sup>: "يا آدم<sup>(٩)</sup> ابعث بعث النار. فيقول: يا رب وما بعث النار؟ فيقول: من<sup>(١٠)</sup> كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون في النار وواحد في الجنة" فالواحد<sup>(١١)</sup> من الألف قليل، وقال<sup>(١٢)</sup> عليه السلام: "ما أنتم في الناس إلا كالشعرة البيضاء في جنب الثور الأسود".

فعلى هذا يكون الشكور المؤمنين كلهم والموحدين<sup>(١٣)</sup> بأجمعهم.

ويجوز أن يكون الشكور من المؤمنين قليلاً، وذلك أن الشكور هو المبالغة في صفة الشكر، فيكون شاكر وشكار وشكور: فالشكور الذي يشكر في كل حال، ولا يكاد يكفر نعمة ما، ومثل هذا في المؤمنين قليل، وكلهم شاكرون، والشكار فيهم كثير، والشكور قليل، فيكون عامة المؤمنين شاكرين، والشكور منهم قليل، (لأن الله تعالى قال<sup>(١٤)</sup>: "وقليل من عبادي الشكور" بياء الإضافة،

(١) في ت، ت، ف: يحيى

(٢) في ت: حدثنا

(٣) في ت، ت: رسول الله

(٤) في ت، ت، ف: أولسن

(٥) في ت: فقد

(٦) سبأ، ١٣

(٧) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(٨) في ت، ف، ك: - لآدم

(٩) في ت: - يا آدم

(١٠) في ت: - من

(١١) في ك: والواحد

(١٢) في ت: "وقال رسول الله" وفي ت، ف، ك: "وقال النبي"

(١٣) في ت، ف: موحدون

(١٤) ما بين القوسين في ت: "لقويه تعالى"

وهذا تخصيص من الله تعالى كأنه<sup>(١)</sup> خص<sup>(٢)</sup> من العباد من أضافه إلى نفسه، فكلهم<sup>(٣)</sup> عباده من جهة الملك.

ومعنى تفسيره عليه السلام الفساق النساء<sup>(٤)</sup> على الإطلاق: وهو<sup>(٥)</sup> أن صفة كفران العطاء وترك الصبر عند<sup>(٦)</sup> البلاء فيهن

أكثر؛ لأنهن في نقصان من آلة الشكر والصبر<sup>(٧)</sup>، وذلك هو الدين والعقل فقد قال عليه السلام: "ما رأيت من ناقصات عقل ودين

أسلب لقلوب الرجال منهن" وفسّر نقصان دينهن بالحيض، ونقصان عقلهن بالشهادة.

فالشكر<sup>(٨)</sup> والصبر من أوصاف أهل الدين والعقل، فمن رقى دينه وسخف عقله قلّ شكره وصبره، ومن ترك الشكر في أكثر

الأحوال والصبر في أكثر البلوى فقد خرج من أوصاف أهل الدين والعقل، والنار مأوى من لا دين له ولا عقل. قال الله تعالى في صفة

أهل النار: "قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين"<sup>(٩)</sup> [//١٦٠/أ] فهذا من باب الدين. "وكنا نخوض مع الخائضين وكنا

نكذب بيوم الدين"<sup>(٩)</sup> فهذا من باب العقل. فكأنه قال: اللاتي لا يشكرن العطاء، ولا يصبرن على البلاء في عامة أوقاتهن وأكثر حالاتهن

من النساء فساق، والفساق<sup>(١٠)</sup> في النار، وقد قال عليه السلام: "قمت على باب النار فإذا عامة من يدخلها النساء".

حدثناه<sup>(١١)</sup> محمد بن نعيم بن ناعم<sup>(١٢)</sup>، قال: حدثنا أبو حاتم الرازي، قال: حدثنا الأنصاري وهوذة بن خليفة، قال: حدثنا

سليمان التيمي -واللفظ للأنصاري- أن أبا عثمان النهدي حدثهم، عن أسامة بن زيد أن النبي عليه السلام قال: "قمت على باب

الجنة. فإذا عامة من يدخلها المساكين. وقمت على باب النار فإذا عامة من يدخلها النساء". والله الهادي<sup>(١٣)</sup>.

\* \* \*

(١) في ف: فكأنه

(٢) في ك: - خص

(٣) في ت: وكلهم

(٤) في ت، ك: بالنساء

(٥) في ت، ت، ١، ف، ك: هو

(٦) في ت، ١: على

(٧) في ت، ت، ١، ف، ك: + وعلتهما

(٨) في ت، ١: والشكر

(٩) المدثر، ٤٣-٤٦

(١٠) في ت، ١: فالفساق

(١١) في ت: حدثنا

(١٢) في ك: - بن ناعم

(١٣) في ت، ت، ١، ف، ك: - والله الهادي

## ١٣١ - حديث آخر:

حدثنا أبو القاسم أحمد بن محمد بن العباس بن عبد الله بن طاهر الطاهري، قال: حدثنا أبو بكر أحمد بن داود السَّمْنَانِي، قال: حدثنا محمد بن المصْفَى، قال: حدثنا بَقِيَّةُ بن الوليد، قال: حدثنا عثمان بن زفر الجهنِّي، عن أبي عمار الأسدي، عن ابن مسعود رضی الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "رأس الحكمة مخافة الله".

قال الشيخ: الحكمة إحكام الأمور، وهو أن يعمل أعماله<sup>(١)</sup> بحيث لا يدخلها آفة، وإحكام الأمور: الأخذ بالأحوط والأوثق، ومن أراد الأخذ بالأوثق والأحوط عمل على المخافة أكثر مما يعمل على الرجاء؛ فكأنه يحاسب نفسه على كل خطرة ونظرة ويطالبها بحق الله تعالى فإن الله تعالى يقول: "ويغفر مادون ذلك لمن يشاء"<sup>(٢)</sup> فشرط المشيئة لغفران مادون الشرك، فإن<sup>(٣)</sup> وافى القيامة // [١٦٠/ب] وهو من أهل المشيئة فيكون مغفوراً له ما أتى، ازداد<sup>(٤)</sup> بتوقيه ومخافته درجة وثواباً، وإن كان من الذين يحاسبون ويطالبون بالواجب عليهم<sup>(٥)</sup> لم يكن فرط في عمره بل كان معه من الأعمال الصالحة ما يقاوم بها سيئاته.

والحكمة أيضاً منع النفس عن شهواتها، يقال للحديدة التي تكون في فم الدابة من اللجام حكمة؛ لأنها هي الواقفة بالدابة<sup>(٦)</sup> والممسكة لها، فسميت الحكمة حكمة لمنع<sup>(٧)</sup> النفس والاستيلاء عليها، والقدرة<sup>(٨)</sup> على ضبطها والواقفة بها عند شبهات الأمور ومشكلات الأحوال، وعند<sup>(٩)</sup> الانهماك في المعاصي والتوسع في الشهوات، ومخافة الله أوكد أسباب المنع للنفس والكف لها عن الشهوات والوقوف<sup>(١٠)</sup> بها على مرشد الأمور؛ فلذلك كانت تعدل<sup>(١١)</sup> مخافة الله رأس الحكمة.

\* \* \*

(١) في ت: أعمالاً

(٢) النساء، ١١٦

(٣) في ت: فمن

(٤) في ت: وازداد

(٥) في ت: "فالواجب عليه"

(٦) في ت، ف: للدابة

(٧) في ت، ف، ك: للملك

(٨) في ت: وبالقدرة

(٩) في ف: عن

(١٠) في ف: والوقوف

(١١) في ت: "فلذلك كانت مخفة الله رأس الحكمة والله أعلم." وفي ت، ف، ك: "فلذلك كانت مخفة الله رأس الحكمة".

## ١٣٢ - حديث آخر:

حدثنا<sup>(١)</sup> أحمد بن محمد الطاهري، قال: حدثنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله الكنجي، قال: حدثنا إبراهيم بن بشار الرمادي، قال: حدثنا مَعْدِي<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا زياد بن ميمون، عن أنس بن مالك<sup>(٣)</sup> رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه: "طلب العلم فريضة على كل مسلم". وقال: "إن<sup>(٤)</sup> الملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم رضى بما يطلب<sup>(٥)</sup>".

قال الشيخ: يجوز أن يكون معنى قوله<sup>(٦)</sup>: "تضع أجنحتها" أي تخضع<sup>(٧)</sup> وتتواضع للعلم وأهله. يقال للرجل المتواضع المتذلل للحق: خافض الجناح. قال الله تعالى لنبيه محمد<sup>(٨)</sup> عليه السلام: "واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين"<sup>(٩)</sup>. فوضع الجناح عبارة عن التواضع والخضوع، وإنما تفعل // [١٦١/أ] ذلك لأهل العلم خاصة من بين سائر عمال<sup>(١٠)</sup> الله تعالى؛ لأن الله تعالى ألزمها ذلك في آدم عليه السلام، وذلك لما أخبر الله الملائكة: "إني جاعل في الأرض خليفة"<sup>(١١)</sup> استخبرت وسألت الله تعالى على جهة الاستفهام. وفي بعض الروايات الكُتبية من الكلام ما يدل على أن سؤالها كان على جهة<sup>(١٢)</sup> الاستعظام أن خلقاً يكون منهم الفساد، وسفك الدماء، ثم يكون خليفة في الأرض. فقال الله تعالى: "إني أعلم ما لا تعلمون"<sup>(١٣)</sup> وعلم<sup>(١٤)</sup> الله تعالى آدم عليه السلام الأسماء<sup>(١٥)</sup>، ثم قال للملائكة: "أنبئوني بأسماء هؤلاء"<sup>(١٦)</sup> فقالوا<sup>(١٧)</sup>: "سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا" فقال للآدم<sup>(١٨)</sup>: "يا آدم أنبئهم بأسمائهم" فلما

(١) في ف: حدثني

(٢) في ت، ت، ف، ك: صغدي

(٣) في ك: - بن مالك

(٤) في ف: - إن

(٥) في ت، ت، يصنع وبعدها: "وفي رواية رضى بما يطلب".

(٦) في ت: - قوله

(٧) في ت: تجتمع

(٨) في ت، ك: - محمد

(٩) الشعراء، ٢١٥

(١٠) في ت: "من بين سائر العمال لله" وفي ف: "دون سائر عمال لله"

(١١) البقرة، ٣٠

(١٢) في ت، ت: وجه

(١٣) البقرة، ٣٠

(١٤) في ت، ت: فعلم

(١٥) في ت: + كلها

(١٦) البقرة، ٣١

(١٧) في ت، ت: فقالت الملائكة وفي ت، ف: فقالت

(١٨) في ك: - لآدم

أنبأهم بأسمائهم تصاغرت الملائكة في أنفسها<sup>(١)</sup>، ورأت فضل آدم عليها، وألزمها<sup>(٢)</sup> الله الخضوع له والسجود فسجدت له خضعاً<sup>(٣)</sup> متواضعين، فتأدبت الملائكة بذلك الأدب، فكلما ظهر لها<sup>(٤)</sup> علم في بشر خضعت له وتواضعت تذلت إعظاماً للعلم وأهله ورضا منهم بالطلب له والشغل به<sup>(٥)</sup>، فهذا في الطلاب منهم فكيف بالأخبار فيهم والربانيين<sup>(٦)</sup> منهم.

(جعلنا الله منهم وفيهم بطوله ومَنَّه إنه ذو فضل عظيم وإله رحيم<sup>(٧)</sup>).

\* \* \*

---

(١) في ف: بأَيْفسها

(٢) في ت: وألزمه

(٣) في ك: خضعاً

(٤) في ت: لهم

(٥) في ت: - به

(٦) في ف: "الربانيين منهم" وفي ت: "بالأخبار منهم والربانيين فيهم".

(٧) في ت، ف، ك: "جعلنا الله منهم وفيهم بمنه وطوله إنه ذو فضل عظيم" وفي ت: "جعلنا الله منهم وفيهم بمنه وطوله فإنه ذو فضل عظيم وإله رحيم".

## ١٣٣ - حديث آخر:

حدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب، قال: حدثنا محمد بن حاتم بن المطمّر الكندي، قال: حدثنا سليمان بن داود المنقري، قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن الحجاج بن فُرَافِصَة، عن مكحول، عن أبي هريرة قال: جاء رسول الله صلى الله عليه وعليه عبادة شامية، فصعد المنبر وهو يومئذ // [١٦١/ب] ثلاث عتبات. قال: فحمد الله تعالى وأثنى عليه، ثم قال: "أما بعد، من طلب الدنيا حالاً استعفاً عن المسألة وسعياً على العيال وتعطفاً على الجار لقي الله تعالى وجهه كالقمر ليلة البدر، ومن طلب الدنيا حالاً مفاخرًا مكاثراً مراناً<sup>(١)</sup> لقي الله تعالى وهو عليه غضبان".

قال الشيخ: في هذا الحديث دلالة بينة على<sup>(٢)</sup> أن طلب الدنيا وأخذها لا ينبغي إلا للضرورة، ويكون تناولها كما يتناول المضطر الميتة؛ لأن النبي<sup>(٣)</sup> عليه السلام شرط لأخذها من وجهها شروطاً ثلاثة كلها ضرورة وهو: الاستعفاف عن المسألة، والسعي على العيال، والعود<sup>(٤)</sup> على الجار.

فالمضطر إلى الميتة<sup>(٥)</sup> هو الذي بلغ الجهد به غاية يخشى على نفسه التلف فهو<sup>(٦)</sup> بين أمرين التلف والهلاك أو الأخذ<sup>(٧)</sup> من الميتة، فهو يأخذ منها قدر ما يمسك رَمَقَه على تَكْرُهه، فإن أكلها على وجه<sup>(٨)</sup> الشهوة والاستلذاذ لم يجوز، فكذا المستعف بين أمرين عند ضعف يُجَلُّ به ويحل بدينه<sup>(٩)</sup> فهو<sup>(١٠)</sup> من مسألة أوساخ الناس الذي هو يوم القيامة كُدُوح وُخْمُوش، وطلب الدنيا التي هي بغیضة الله تعالى والغرارة لأهلها وهي سم قاتل جاء ذلك في بعض الروايات. فهو يطلب الدنيا قدر ما يستقبل به<sup>(١١)</sup> ويصون وجهه ودينه على تَكْرُهه لا<sup>(١٢)</sup> للاختيار والحبّة لها واللذة بها وعلى توقّي من سمها وحذر من غرورها، فكأنه يشرب السم مخافة، وكذلك<sup>(١٣)</sup> الساعي

(١) في ت، ت، ف، ك: مراناً مكاثراً

(٢) في ت، ت، ف، ك: - على

(٣) في ت: لأن رسول الله

(٤) في ت، ت، ف، ك: والعوف وفي ف: والعطف

(٥) في ف: إلى المسألة

(٦) في ت، ت، ف، ك: وهو

(٧) في ت: ولأخذ

(٨) في ت، ت، ف، ك: جهة

(٩) في ت، ف: يحل بدينه

(١٠) في ت، ت، ف، ك: - فهو

(١١) في ت: "فهو يطلب قدر ما يستقبل"

(١٢) في ت: - لا

(١٣) في ت، ف: وكذلك

على العيال بين أمرين: إما أن يَضِيعَ (من فرضه عليه<sup>(١)</sup>)، أو يطلب لهم، وقد<sup>(٢)</sup> قال النبي عليه السلام: " كفى بالمرء إثماً أن يَضِيعَ من يقوته<sup>(٣)</sup>".

فهو<sup>(٤)</sup> إذا خاف أن يَأْثُمَ بتضييع العيال<sup>(٥)</sup> اضطر إلى // [١٦٢/أ] الطلب لهم والقيام بحقهم قدر الكفاية لهم. وكذلك المتعطف<sup>(٦)</sup> على الجار الذي<sup>(٧)</sup> وهو من يرى<sup>(٨)</sup> لنفسه من القوة والإمكان ماعجز عنه جاره من العود على نفسه<sup>(٩)</sup>، فيلزمه<sup>(١٠)</sup> قوت جاره كما لزمه فرض عياله<sup>(١١)</sup> فقد اضطر إلى أن يسعى بقدر ما يعود على الجار العاجز<sup>(١٢)</sup>، عما<sup>(١٣)</sup> قوي عليه الساعي فهو يسعى بفضل قوته، ويعود على جاره بفضل ما عنده، فإن<sup>(١٤)</sup> لم يكن له عيال ولا جار يعجز عن القيام بحاله وكان فيه من الصبر والقناعة ما يستعف به عن السؤال فيكون كما قال الله تعالى: " يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافاً"<sup>(١٥)</sup>. ثم طلب الدنيا لم يَحُلْ طلبه لها من إحدى الخصال الثلاث<sup>(١٦)</sup> التي أخبر النبي عليه السلام أن من طلب الدنيا<sup>(١٧)</sup> لها لقي الله وهو عليه غضبان<sup>(١٨)</sup> لأنه إذا خرج طلبه لها عن هذه الضرورات إما أن يكون طلبه لها للمفاخرة بها، والمفاخرة بما هي المنافسة<sup>(١٩)</sup> التي (خافها النبي عليه السلام على أمته وأصحابه حتى<sup>(٢٠)</sup>) قال: "والله ما الفقر أخاف عليكم ولكن أخاف أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم".

- 
- (١) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف  
(٢) في ت: وقال رسول الله وفي ت: فقد قال النبي وفي ك: وقد جاء عن النبي  
(٣) في ت، ف، ك: يقوت  
(٤) في ت: وهو وفي ف: فإذا  
(٥) في ت، ف، ك: عياله  
(٦) في ك: فكذلك التعطف  
(٧) في ت، ف، ك: - الذي  
(٨) في ت: وهو رأى لنفسه  
(٩) في ت، ف: على ضرر نفسه وفي ت: عن العود على نفسه  
(١٠) في ت: فلزمه  
(١١) في ف: + "ما عجز عنه جاره من العود"  
(١٢) في ت: - العاجز  
(١٣) في ت: كما  
(١٤) في ت، ك: فمن وفي ت: وإن  
(١٥) البقرة، ٢٧٣  
(١٦) في ت، ك: "لها من إحدى الثلاث الخصال" وفي ت: "لها إلا من إحدى الثلاث الخصال" وفي ف: "لها إلا من الثلاث الخصال"  
(١٧) في ت: + مفاخرةً بما وفي ك: + لما عددها الخبر  
(١٨) ما بين القوسين لم يذكر في ك  
(١٩) في ف: المنافسة بما  
(٢٠) ما بين القوسين في ت: " بخافها النبي عليه السلام على أمته وأصحابه حين.. " وفي ت: "خافها النبي عليه السلام على أمته وأصحابه حين"

حدثناه<sup>(١)</sup> عبد الله بن محمد، قال: حدثنا عبد الصمد بن الفضل وإسماعيل بن بشر، قالوا: حدثنا مكّي بن إبراهيم، قال: حدثنا هشام بن سعد، عن ابن<sup>(٢)</sup> شهاب، عن عروة بن الزبير، عن المسور بن مخرّمة، عن النبي عليه السلام<sup>(٣)</sup>.

أو يريد<sup>(٤)</sup> بطلبها المراعاة وهو التزير بما وما هي<sup>(٥)</sup> // [١٦٢/ب] بزير ولكنها شين.

حدثناه<sup>(٦)</sup> محمد<sup>(٧)</sup> (بن حيّان التميمي<sup>(٧)</sup>)، قال: حدثنا محمد بن خالد، قال: حدثنا عبد الله بن عبيد، قال، حدثنا محمد<sup>(٨)</sup> بن يوسف الأدمي، عن إبراهيم بن عبد الله بن أبي الأسود، عن الحسن رحمه الله أنه كتب إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله: "إن صاحب الدنيا كلما اطمأن منها إلى سرور كأنه<sup>(٩)</sup> أشخصه إلى مكروه. اليسار فيها لأهلها عار<sup>(١٠)</sup>، والنافع فيها غداً ضار، فالدنيا عار، والطلب لها شين، والقلة منها زين".

حدثنا محمد بن حامد، قال: حدثنا محمد رَجَاز<sup>(١١)</sup>، قال: حدثنا حيّان<sup>(١٢)</sup>، قال: أخبرنا عبد الله، قال: حدثنا عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، عن سعد بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال: "للفقر<sup>(١٣)</sup> أحسن وأزین للمؤمن من العذار<sup>(١٤)</sup> الجيد على خد الفرس". فالمرءاة بما شين.

أو يريد بطلبها الاستكثار منها والمكثّر هالك إلا القليل.

حدثنا محمد بن أحمد بن معروف، قال: حدثنا سعيد بن مسعود، قال: حدثنا محمد بن عبيد الطنّافسي، قال: حدثنا الأعمش، عن المعرور بن سويد، عن أبي ذر رضي الله عنه قال: أتيت النبي<sup>(١٥)</sup> عليه السلام وهو في ظل الكعبة جالس فلما رأني أقبلت قال: "هلك

(١) في ت: حدثنا

(٢) في ف: أبي شهاب

(٣) في ت: + بذلك

(٤) في ت: قال: أو يريد

(٥) في ت: وهو

(٦) في ت، ت، ك: حدثنا

(٧) في ف، ك: حيّان التميمي

(٨) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(٩) في ت، ت: " كلما اطمأن منها إلى سرور أشخصه..". وفي ف: " كلما اطمأن منها أشخصه..".

(١٠) في ت، ف: غار

(١١) في ت، ت، ف، ك: محمد بن رجاء

(١٢) في ت، ك: حيّان

(١٣) في ت، ف: الفقر

(١٤) في ت: من عذار

(١٥) في ت: رسول الله

الأكثرُونَ ورب الكعبة، هلك الأكثرُونَ ورب الكعبة<sup>(١)</sup>، . قال<sup>(٢)</sup>: فأخذني غمي<sup>(٣)</sup> وجعلت أتنفس فقلت<sup>(٤)</sup>: هذا شيء حدث فقلت: مَنْ هم فداك أبي وأمي؟ قال: الأكثرُونَ إلا من قال في عباد الله هكذا وهكذا عن يمينه وشماله وخلفه وقبيل ما هم، وما من رجل يموت فيترك إبلاً أو غنماً لم يؤد زكوتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت حتى تطأه بأظلافها وتنطحه بقرونها حتى يقضى بين الناس ثم يعود<sup>(٥)</sup> أو لاها على أحرأها" .

// [١٦٣/أ] فإن<sup>(٦)</sup> طلبها ليطلب بما البر وفعل الصنائع واكتساب المعروف، كان على خطر وتركه لها أبلغ في البر، فقد قيل: "يا طالب الدنيا لتبر تركك لها أبر".

فقد تبين في هذه الأخبار أن الطلب لها من وجهها للضرورة لاغير فإنه قد شرط في الحالين جميعاً الحلال، وما شيء أعز اليوم من درهم حلال. قال<sup>(٧)</sup> سفيان: "ما شيء أعز اليوم من درهم حلال وأخ في الله".

ففي الحديث دلالة بينة على شرف الفقر وضعة الغنى وقصوره<sup>(٨)</sup> عن رتبة الفقر؛ وذلك أن الغنى الذي هو فضول المال ليس إلا كثرة العرض وحطام الدنيا، ولايكاد الكثرة منها تكون إلا بالطلب والجمع إياها<sup>(٩)</sup>، والطلب للاستكثار متوعد بغضب الله عليه، ومن حصلت عنده من غير<sup>(١٠)</sup> طلب فهو مكثراً، والمكثراً هالك إلا من أعطى يميناً وشمالاً ووراءً، ولايكاد يبقى المال مع الإعطاء بهذه<sup>(١١)</sup> الصفة، وقد قال<sup>(١٢)</sup> بعض الفلاسفة لرجل افتخر بالغنى<sup>(١٣)</sup> وبالمال فقال: "ما افتخارك بشيء يتلفه الجود<sup>(١٤)</sup> ويمسكه البخل"، وقال آخر ورأى رجلاً يفتخر على آخر بماله فقال: "ما افتخارك بشيء يعطيه البخت ويحفظه اللؤم ويهلكه السخاء".

قال الشيخ: أنشدني أبو القاسم الحكيم رحمه الله:

(١) في ت: ٠، +ثالثاً وفي ك: + "هلك الأكثرُونَ ورب الكعبة"

(٢) في ت، ك: - قال

(٣) في ت: فأخذني غم

(٤) في ت: قلت

(٥) في ت، ك: يعود

(٦) في ت: قال: فإن ..

(٧) في ف: "قال شقيق وقيل سفيان"

(٨) في ت: وقصور عن رتبة وفي ف: "وقصوره عن رتبته"

(٩) في ت، ف: "والجمع والطالب للإستكثار.."

(١٠) في ك: بغير

(١١) في ت: هذه

(١٢) في ت: وقال

(١٣) في ت: بالغنى والمال

(١٤) في ك: - الجود

ملأت يدي من الدنيا مراراً  
فما<sup>(١)</sup> طَمِع العواذل في اقتصادي  
ولا وجبت علي زكاة مال  
وهل تجب الزكاة على الجواد

قال الشيخ: كفاني وكفأك بفضل<sup>(٢)</sup> ما بينهما أن ذا المال يحتاج إلى التطهير، ولولا التدنس به<sup>(٣)</sup> لم تطهره الزكاة قال الله<sup>(٤)</sup> تعالى: "خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها"<sup>(٥)</sup>، وقال عليه السلام: "إن هذا البيع يحضره // [١٦٣/ب] اللغو والكذب فشوبوه بالصدقة" ولذلك<sup>(٦)</sup> لم تجب الزكاة على الأنبياء عليهم السلام؛ لأنهم لم يتدنسوا بها، لأنهم كانوا خزان الله لامتملكين الأموال<sup>(٧)</sup> جامعين لها، وكذلك الأطفال لم<sup>(٨)</sup> تجب عليهم الزكاة لأنهم لم يتدنسوا بها، وسائر الكثيرين منها محتاجون إلى التطهير من أدناسها والغسل من أقدارها، والمتخلي منها طاهر من أدناسها طيب من أقدارها غني عن التطهير بالزكاة منها<sup>(٩)</sup> آمن من الوعيد بالكي على الجباه والجنوب والظهور بها<sup>(١٠)</sup> والعذاب على الحرام منها والحساب على الحلال فيها والحمد لله رب العالمين.  
وقد أفردنا لشرف الفقر وأهله كتاباً جامعاً يشتمل على الأخبار والآثار المروية فيه والحجج الكثيرة من جهة الخبر والنظر ومعاني<sup>(١١)</sup> الأخبار التي وردت في الغنى ما أغنى عن الإعادة ههنا<sup>(١٢)</sup>.

\* \* \*

- 
- (١) في ت، ت، ف، ك: وما  
(٢) في ت، ف، ك: "قال الشيخ: وكفأك بفضيل.."  
(٣) في ك: - به  
(٤) في ت: - الله  
(٥) التوبة، ١٠٣  
(٦) في ك: "ولم تجب" بدون "ولذلك"  
(٧) في ت، ت، ف، ك: للأموال  
(٨) في ت: لا تجب  
(٩) في ت: "آمن عن الوعيد بكي الجباه والجنوب بها" وفي ف: آمن عن الوعيد بكي الجباه والجنوب والظهور بها" وفي ت، ك: "آمن من الوعيد بكي الجباه والجنوب بها"  
(١٠) في ت: معنى  
(١١) في ت، ف، ك: + "وبالله التوفيق ومنه الحول والقوة والله أعلم"

## ١٣٤ - حديث آخر:

حدثنا نصر بن الفتح، قال: حدثنا أبو عيسى محمد بن عيسى<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي، قال: حدثنا ابن أبي عدي، قال: حدثنا حميد، عن أنس رضى الله عنه قال: لما قدم النبي عليه السلام المدينة أتاه المهاجرون فقالوا: يا رسول الله عليك السلام<sup>(٢)</sup> ما رأينا قوماً أبذل من كثير ولا أحسن مواساة من قليل من قوم نزلنا بين أظهرهم، لقد<sup>(٣)</sup> كفونا المؤنة، وأشركونا في المهنة حتى لقد خفنا أن يذهبوا بالأجر كله فقال النبي عليه السلام: " لا ما دعوتم الله عليهم وأثنتم عليهم".

قال الشيخ رحمه الله: في هذا الحديث دلالة على أن الفقير يدرك بقوله ونيته ما يدرك الغني بفضول ماله، فإن الأنصار بذلوا أموالهم للفقراء من المهاجرين، // [١٦٤/١] (وقاسموهم أموالهم وآثروهم على أنفسهم قال الله تعالى: "والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم" إلى قوله: "ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة"<sup>(٤)</sup> الآية. فهم بذلوا أموالهم<sup>(٥)</sup>، وقاسموهم إياها حتى خاف المهاجرون أن يفضلوهم ويفوتهم ما يعطي الأنصار على نفقاتهم وبذل أموالهم وهذا معنى قولهم خفنا أن يذهبوا بالأجر كله؛ لأن الأجر هو الثواب والله تعالى واسع غني لا تغنى<sup>(٦)</sup> خزائنه ولا ينقص أجره<sup>(٧)</sup> (في قولهم خفنا أن يذهبوا بالأجر كله<sup>(٧)</sup>، وإنما معناه ما قلنا: إنهم يفضلوننا بأجور نفقاتهم، فيكون لهم ذلك<sup>(٨)</sup> دوننا، فقال لهم النبي عليه السلام: "لا، أي: ليس ذلك كما تظنون أي: "لا" يفضلونكم<sup>(٩)</sup> ولا يفوتنكم<sup>(١٠)</sup> ما يعطون من أجور نفقاتهم فإن دعاءكم الله لهم وثناءكم عليهم يقوم منكم<sup>(١١)</sup> مقام نفقاتهم وبذل أموالهم فتعطون على الدعاء والثناء من الأجر<sup>(١٢)</sup> ما يعطون على النفقة والعتاء.

وفيه أيضاً وجوب مكافأة المعطي ومجازاة المحسن ومعرفة الفضل للمنعمة أعني فضل الإفضال لا فضل الشرف وإن كان المنفق والمعطي<sup>(١٣)</sup> والمحسن لا ينبغي له أن يقصد بإحسانه ومجازاة من أحسن إليه، ومكافأة<sup>(١٤)</sup> من تفضل عليه. والله أعلم<sup>(١٥)</sup>. \* \* \*

- 
- (١) في ت، ف: محمد بن عيسى وفي ك: أبو عيسى وفي ت: محمد بن علي (١٣) في ف: - والمعطي  
(٢) في ت، ت، ف، ك: - عليك السلام  
(٣) في ت: ولقد  
(٤) الحشر، ٩ وفي ك: لم يذكر "إلى قوله: ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة".  
(٥) ما بين القوسين لم يذكر في ت  
(٦) في ف: لا يغنى  
(٧) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ت، ف، ك  
(٨) في ك: ذلك لهم  
(٩) في ت: لا يفضلوكم  
(١٠) في ت، ف، ك: ولا يفوتوكم وفي ت: ولا يفوت لكم  
(١١) في ف: - منكم  
(١٢) في ت: - من الأجر

## ١٣٥ - حديث آخر:

حدثنا نصر بن الفتح<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا هناد، قال: حدثنا وكيع، عن الربيع بن صبيح، عن يزيد بن أبان، وهو الرقاشي، عن أنس بن مالك<sup>(٢)</sup> قال: قال رسول الله عليه السلام: "من كانت الآخرة هممه جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله وأتته الدنيا وهي راغمة. ومن [ب/١٦٤] كانت الدنيا هممه جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولم يأت من الدنيا إلا ما قُدِّر له".

قال الشيخ: في هذا الحديث معنيان: أحدهما الترغيب في الزهد في الدنيا والإعراض عنها والرغبة في الآخرة، والإقبال عليها، والتشجيع في ترك الدنيا بمعنى الإنفاق ممن هي في يديه و الإعراض عنها ممن ليست عنده، كأنه عليه السلام يقول: من أعرض عن الدنيا وأقبل على الآخرة رُزق الفراغ<sup>(٣)</sup> والتنعم وجمع الشمل<sup>(٤)</sup>، وآتته الدنيا، أي: الرفق<sup>(٥)</sup> فيها والمهناً منها فيكون له المهناً منها<sup>(٦)</sup> دون الشغل والرفق من غير تعب فهو غني وإن عَدِم القوت. ومن أقبل على الدنيا وأعرض عن الآخرة شغل بما لا يُجدي عليه، وتعب فيما لا يغني عنه فترداد<sup>(٧)</sup> الدنيا عنه بعداً؛ لأنه لا يصيب منها إلا المقذور والمقدور لا يغنيه وإن كثر لغلبة الحرص عليه والتأسف على فوت ما لم يقدر له مع تعب الطلب والحياة في التعب فهو فقير وإن ملك الدنيا.

والمعنى الآخر: تنبيه وإرشاد في الرجوع إلى الله تعالى والإقبال على الله تعالى، وأنه أسير القدرة سليلب القبضة، وأن أفعاله تبع لفعل الله به، وأنها إنما تكون<sup>(٨)</sup> بالله فيكون العبد مأخوذاً عن أوصافه مصروفاً عن نظره إلى أفعاله معترفاً بعجزه<sup>(٩)</sup> مقراً باضطراره عالماً بضرورته وافتقاره. كأنه عليه السلام يقول: إنما تكون الآخرة همة من جعل الله الغنى في قلبه وجمع له شمله؛ لأنه لا يقبل على الآخرة إلا من استغنى عن الدنيا فإن الدنيا حجاب الآخرة فإذا رفع<sup>(١٠)</sup> الحجاب عن بصر القلب رأى [أ/١٦٥] الآخرة بعين إيقانه، ومن نظر إلى الآخرة شغل عن الدنيا وإذا شغل عنها<sup>(١١)</sup> صارت مرفوضة منه متروكة عنه.

(١) في ت: حدثنا نصر

(٢) في ك: - بن مالك

(٣) في ت١: + النعم

(٤) في ف، ك: السر

(٥) في ت: المرافق فيها

(٦) في ت، ت١، ف، ك: -منها

(٧) في ت: فيزداد

(٨) في ف: ويكون الله

(٩) في ت١: لعجزه

(١٠) في ت: دفع

(١١) في ت: "فإذا شغل عنها صارت مرفوضة فيه" وفي ف: "وإذا شغل عن الدين.." وفي ك: "شغل عنها.."

قال حارثة: "عزفت نفسي عن الدنيا، فكأنني أنظر إلى أهل الجنة". الحديث.

فمن أغناه<sup>(١)</sup> عن الدنيا بالزهد فيها والرغبة عنها صارت الآخرة همه؛ لأن الإنسان حريص والنفس راغبة إما أن ترغب إلى الدنيا أو إلى الآخرة<sup>(٢)</sup> فإذا حجت عن الدنيا بالعزوف عنها والاستغناء منها افتقرت إلى الآخرة ورغبت فيها.

قيل لعمر بن عبد العزيز لما أفضت الخلافة إليه<sup>(٣)</sup>: قد زهدت في الدنيا يا أمير المؤمنين. فقال: "إن لي نفساً تواقفة تاقت إلى

الدنيا فلما أصابتها تاقت إلى الآخرة<sup>(٤)</sup>".

فمن جعل الله الغنى في قلبه وجمع له سره بالاستغناء عن الدنيا وحطامها صارت همته الآخرة، وما قدر له من<sup>(٥)</sup> الدنيا والرفق فيها يأتيه في راحة من بدنه وفراغ من سره، وهذا معنى قوله عليه السلام: "راغمة" أي: تأتيه من غير طلب لها، لأنها قل ما تواتى طلابها إلا بجهد في طلب<sup>(٦)</sup> لها حثيث، فإذا جاءت من غير طلب فكأنها جاءت راغمة صاغرة ذليلة، ومن جعل الله فقره إلى الدنيا وحجبه عن الآخرة يميله إلى الدنيا صارت الدنيا نصب عينيه، والدنيا فقر كلها؛ لأن حاجة الراغب فيها لا تنقضي فهي كداء العطاش كلما ازداد شرباً ازداد عطشاً فمن كانت الدنيا نصب عينيه صار الفقر بين عينيه وتخلف<sup>(٧)</sup> سره واختلقت طرقه، وتشتت همته، وتعب بدنه وشرعت نفسه وازدادت الدنيا عنه بعداً، لأنه لا يأتيه منها إلا المقدور والمقدور منها<sup>(٨)</sup> لا يغنيه. كأنه يقول: // [١٦٥/ب] من كانت الآخرة همه هو الذي جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله، ومن كانت الدنيا همه هو الذي جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله وكل لا يفوته مقدوره من الدنيا.

نبه صلى الله عليه على محض العبودية، كأنه يقول: من أهمته الآخرة فليبر فضل الله عليه في وضع الغناء في قلبه حتى رفض الدنيا، وأقبل على الآخرة. ومن أهمته الدنيا فليفتقر إلى الله<sup>(٩)</sup> بالدعاء والابتهاج والرجوع إليه والتوبة والإقبال عليه ويستغيث إلى الله بالدعاء<sup>(٩) (١٠)</sup> في إزالة الفقر من بين عينيه، والحرص من قلبه والتعب من بدنه والشغل من قلبه. فكأنه عليه السلام دل<sup>(١١)</sup> على

(١) في ت، ١، ف: أغناه الله

(٢) في ت: والآخرة

(٣) في ت: - إليه

(٤) في ف: + ورغبة فيها

(٥) في ف: في

(٦) في ت، ف، ك: بجهد وطلب

(٧) في ت، ١، ف، ك: وتفرق

(٨) في ت: ١: فيها

(٩) في ت: - بالدعاء

(١٠) ما بين القوسين لم يذكر في ك

(١١) في ت: ١: + عليه

الافتقار إلى الله تعالى في الأحوال كلها فيما يرضى بالحمد له ورؤية الفضل من عنده والرغبة إليه في الثبات عليه<sup>(١)</sup> فقد<sup>(٢)</sup> قال تعالى: "ولدينا مزيد"<sup>(٣)</sup> وقال: "لئن شكرتم لأزيدنكم"<sup>(٤)</sup>، وفيما يكره بالاستغفار له والاستغائة<sup>(٥)</sup> به في نقله مما يكره إلى ما يجب، فقد قال تعالى: "استغفروا ربكم إنه كان غفاراً"<sup>(٦)</sup> الآية، وقال تعالى في الاستغائة به<sup>(٧)</sup>: " أمن يجب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء"<sup>(٨)</sup> الآية.

\* \* \*

(١) في ت: إليه

(٢) في ت: وقد وفي ت١: - فقد

(٣) ق، ٣٥

(٤) إبراهيم، ٧

(٥) في ت: والإستعانة

(٦) نوح، ١٠-١١

(٧) في ك: - به

(٨) النمل، ٦٢

## ١٣٦ - حديث آخر:

حدثنا حاتم<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا يحيى<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا الحماني<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: واصل<sup>(٤)</sup> رسول الله عليه السلام، فبلغ ذلك النبي عليه السلام فنهاهم، وقال: "إني لست مثلكم إني أظل عند ربي يطعمني ويسقني".

<sup>(٥)</sup> وحدثنا حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(٦)</sup>، قال: حدثنا ابن فضيل، عن عُمارة بن القعقاع، // [١٦٦/أ] عن أبي زرعة يقول<sup>(٧)</sup>: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله عليه السلام: "إياكم والوصالَ ثلاث مرات. قالوا: فإنك تواصل<sup>(٨)</sup> يا رسول الله. قال: لستم في ذلك مثلي إني أبيت عند ربي يطعمني ربي<sup>(٩)</sup> ويسقني، فتكلفوا<sup>(١٠)</sup> من العمل ما تطيقون".

**قال الشيخ:** الظلول والبيتوتة يعبران عن الزمان كله، ويخبران بالدوام، وقد أخرج<sup>(١١)</sup> صلى الله عليه أنه عند ربه جميع نهاره وكل ليله. فكأنه يقول: أنا أبداً عند ربي، "ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون"<sup>(١٣)</sup> وقال<sup>(١٤)</sup> صلى الله عليه: "لي<sup>(١٥)</sup> مع الله وقت لا يسعني فيه غيره" معناه: وقتي كله مع الله لأنه قال: إني أظل عند ربي وأبيت، ومن كان معه لم يكن للأغيار إليه طريق، ولا للخلق بمعنى الإشراف<sup>(١٦)</sup> نظر وتحديق، وإنما رُبط الخلق بظاهره ليأخذوا عنه آداب الشريعة وأوصاف العبودية بموافقة<sup>(١٧)</sup> الجنس ولولا ذلك لم يمكن للخلق<sup>(١٨)</sup> الأخذ عن الوسائط الذين هم الأنبياء عليهم السلام.

(١) في ت: + بن عقيل

(٢) في ت: + بن إسماعيل

(٣) في ت: يحيى الحماني وفي ف: يحيى

(٤) في ت: + النبي

(٥) في ت: + قال الشيخ

(٦) في ت: يحيى الحماني وفي ف: يحيى

(٧) في ت: + ف، ك: قال

(٨) في ت: لتواصل

(٩) في ت: - ربي

(١٠) في ك: تكلفوا

(١١) في ت: + النبي

(١٢) في ت: + "ومن عنده لا يستحسر ولا يفتقر. قال الله تعالى"

(١٣) الأنبياء، ١٩-٢٠

(١٤) في ف: + النبي

(١٥) في ت: + إن

(١٦) في ت: + إليه

(١٧) في ت: + ف، ك: لموافقة

(١٨) في ت: + ف: لم يكن الخلق

قال الله تعالى: "قل إنما بشر مثلكم يوحى إلي" (١) وقال: "وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق" (٢). أخبر أن ظواهر الأنبياء بأوصاف البشرية، وبنيتهم بنية البشرية (٣)، تعترتها حوادث نعوت الإنسانية وتطرقها آفات الحدث، وحقائقهم التي هي يواطنهم محمولة باستظهار الربوبية وأوصاف الحقبة (٤)، فلا يقدر فيها عجز البشرية وضعف الإنسانية، فهي محمولة بما يرد عليها من // [١٦٦/ب] الحق جل اسمه عن طروق الآفة عليها، ومصونة عن تأثير أوصاف الحدث فيها من ضعف جوع (٥) وعطش أو فتور سهر (٦) أو حجة وراء. ألا تراه (٧) يقول: "لا ينام قلبي، وإني أراكم من ورائي". ذلك ليعلم أن حقيقته قائمة بأوصاف الحق للحق (٨)، وظاهره على صفة البشرية للخلق فكل صفة ظهرت في بنيته وظاهر نعته وآفة جرت على إنسانيته من قوله (٩) تعالى: "وتخشى الناس" (١٠) وقوله تعالى: "عفا الله عنك لم أذنت لهم" (١١) وقوله (١٢) عليه السلام: "إنما أنا بشر" (١٣) أنسى كما تنسون" وربطه الحجر على بطنه، وسهوه في صلوته، وسائر أحواله التي تشبه ذلك (١٤) حظ الأغيار منه ونصيب الخلق فيه؛ لأنه عليه السلام أقيم مقام التأديب قولاً وفعلاً (١٥) وقال (١٦) الله تعالى: "وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى" (١٧) وقال (١٨): "وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى" (١٩). فأضاف (٢٠) عز وجل أفعاله وأقواله إلى نفسه، وجعل أخلاقه عليه السلام أوصافه (٢١) جل وعز فقال:

(١) فصلت، ٦

(٢) الفرقان، ٢٠

(٣) في ف: "وبنيتهم بنية تعترتها" وفي ك: "وبنيتهم بنيتهم تعترتها"

(٤) في ت: "باستظهار الربوبية وأوصاف الألوهية..". وفي ف: "بأوصاف الحقبة واستظهار الربوبية..".

(٥) في ت: "وجوع وعطش..". في ك: "وجوع أو عطش..".

(٦) في ت: سحر

(٧) في ت، ك: يراه

(٨) في ت: للخلق

(٩) في ت: كما في قوله

(١٠) الأحزاب، ٣٧

(١١) التوبة، ٤٣

(١٢) في ت: وقال النبي

(١٣) في ف: + مثلكم

(١٤) في ت: - ذلك

(١٥) في ت، ك: فعلاً وقولاً

(١٦) في ت، ف: ك: قال

(١٧) النجم، ٣-٤

(١٨) في ت: وقوله

(١٩) الأنفال، ١٧

(٢٠) في ت: + الله

(٢١) في ت: أوصاف نفسه

"بالمؤمنين رؤف رحيم"<sup>(١)</sup> وقال: " وإني لعلى خلق عظيم"<sup>(٢)</sup> قالت<sup>(٣)</sup> عائشة رضى الله عنها: "كان خلقه القرآن يرضا برضاه ويستخط بسخطه". يؤكد ذلك قوله عز وجل: "فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها"<sup>(٤)</sup> الآية. أخبر أن ما جرى عليه نصيب الخلق وقدوة الأمة، قال<sup>(٥)</sup> عليه السلام لحذيفة حين شكاه إليه ذرب لسانه قال<sup>(٦)</sup>: "فأين<sup>(٧)</sup> أنت من الاستغفار فأني استغفر الله في كل يوم<sup>(٨)</sup> مائة مرة".

وحدثنا<sup>(٩)</sup> أحمد بن سباع بن الوضاح، قال: حدثنا محمد بن الضوء، قال: حدثنا عمرو يعني ابن عون الواسطي، قال: حدثنا أبو الأحوص، عن أبي إسحاق، عن أبي المغيرة، // [١٦٧/١] عن حذيفة رضى الله عنه قال: شكوت إلى رسول الله عليه السلام ذرب لساني قال<sup>(١٠)</sup>: "فأين<sup>(١١)</sup> أنت من الاستغفار؟ فأني استغفر الله في كل يوم مائة مرة".

فظاهر<sup>(١٢)</sup> الأنبياء مرآة للخلق يبصرون فيهم<sup>(١٣)</sup> ما يجب عليهم، وبواطنهم في حجب الغيب عند ربهم لذلك قال عليه السلام: "لست كمثلكم"<sup>(١٤)</sup>. والله الموفق.

\* \* \*

(١) التوبة، ١٢٨

(٢) القلم، ٤

(٣) في ت، ت، وقال

(٤) الأحزاب، ٣٧

(٥) في ت، وقال

(٦) في ف، ك - قال وفي ت، فقال

(٧) في ت، ت، ف، ك: أين

(٨) في ت، ك: في اليوم وفي ف: كل يوم

(٩) في ت، ف، ك: حدثنا وفي ت: حدثناه

(١٠) في ت، ت، ف: فقال

(١١) في ت، ف: أين

(١٢) في ت: + قال وفي ت: + قال الشيخ

(١٣) في ف: يبصر فيها

(١٤) في ت، ت: مثلكم

## ١٣٧ - حديث آخر\*:

حدثنا محمد<sup>(١)</sup> بن موسى، قال حدثنا الحارث بن أبي أسامة<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا عبد الله بن بكر السهمي، قال: حدثنا هشام، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة قال: "لم يكذب إبراهيم عليه السلام غير ثلاث<sup>(٣)</sup>: قوله: "إني سقيم"، وقوله: "بل فعله كبيرهم هذا"<sup>(٤)</sup>. وبينما هو يسير إذ نزل في أرض جبار فأتى الجبار فقبل له<sup>(٥)</sup>: قد نزل ههنا رجل معه<sup>(٦)</sup> امرأة من أحسن الناس<sup>(٧)</sup>. فأرسل إليه فأتاه فقال<sup>(٨)</sup>: ما هذه المرأة منك؟ قال: أختي" وذكر الحديث.

وحدثنا خلف بن محمد<sup>(٩)</sup>، قال: حدثنا إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثني سعيد<sup>(١٠)</sup> بن تليد الرُعيني، قال<sup>(١١)</sup>: أخبرني ابن وهب، قال: أخبرني جرير بن حازم، عن أيوب، عن محمد، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "لم يكذب إبراهيم إلا ثلاثاً".

قال الشيخ: حد الكذب ما كان مخبره بخلاف خبره، وقول إبراهيم: "إني سقيم" يحتمل أن يكون عبارة عن حاله قبل بيان ما ظهر له في الشمس والقمر والكوكب، فإنه نظر إليها مستدلاً، والمستدل بين أمرين حتى يقع استدلاله على ما استدل به عليه<sup>(١٢)</sup> فكان<sup>(١٣)</sup> عليه السلام في تلك الحال<sup>(١٤)</sup> يتردد بين ما يدعيه قومه وبين ما [١٦٧/ب] عرفه بفطرته، فكان يتبين تحقيق ما عرفه بالفطرة من جهة دليل العقل، ولم يكن في شك من<sup>(١٥)</sup> معرفة الله تعالى بالوحدانية، وإنه لا شريك له، وإنما كان يطلب دليل الحاجة لقومه وإزالة<sup>(١٦)</sup> عوارض الشكوك التي تمحس في الخواطر، ولم يكن وقع له ذلك، فعبر عن ضعفه في استدلاله بالسقم، وقد يقال لليلة

(\*) هذا الحديث يذكر في ت، ت، مؤخرًا بعد الحديث

(١) في ت، ١: + أبو عبيد الله

(٢) في ف: أبي أمامة

(٣) في ت، ١: + كذبات

(٤) في ك: - هذا

(٥) في ت، ف، ك: - له

(٦) في ت: مع

(٧) في ت، ١: النساء

(٨) في ت، ١: فقال له

(٩) في ت: خلف بن أحمد وفي ك: خلف

(١٠) في ت: حدثنا سعيد وفي ت، ١: حدثني سعد

(١١) في ت، ١: ف: وقال

(١٢) في ت: - عليه

(١٣) في ت، ١: فكأنه

(١٤) في ت، ١: ك: الحالة

(١٥) في ت: في

(١٦) في ت، ف: في إزالة

إذا لم تطرد في معلولاتها: هذه علة سقيمة أي ضعيفة. وقد قال<sup>(١)</sup> الله تعالى في صفة قوم شكوا فيما أتاهم به النبي عليه السلام: "في قلوبهم مرض"<sup>(٢)</sup> قيل شك، والشك ضعف فكان ضعف هؤلاء من جهة الشك، وضعف إبراهيم من طريق الحاجة فاتاه<sup>(٣)</sup> الله دلائل الحاجة بالكوكب<sup>(٤)</sup> والشمس والقمر بما<sup>(٥)</sup> قص الله من قوله: "لا أحب الآفلين"<sup>(٦)</sup> وقوله: "لئن لم يهديني ربي لأكونن من القوم الضالين"<sup>(٧)</sup> فتمت له الحجة<sup>(٨)</sup> في أفول الشمس وآثار الحدث فيها، واستحكمت الدلالة على حدث ما دون الله تعالى، وعلى قدم البارئ جل جلاله وتعالیه<sup>(٩)</sup> عن أوصاف الحدث بقوله: "يا قوم إني بريء مما تشركون إني وجهت وجهي"<sup>(١٠)</sup> الآية. ناداهم<sup>(١١)</sup> بالخلاف لهم لما استحكمت له دلائل العقل وآلة الحجاج فعندها قال: "أتحاجوني في الله وقد هدان"<sup>(١٢)</sup> وقال<sup>(١٣)</sup>: "فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب"<sup>(١٤)</sup> فحاجوه في الله فحجهم، فهذا قوله: "إني سقيم"<sup>(١٥)</sup>

وقوله تعالى: "بل فعله كبيرهم هذا"<sup>(١٦)</sup> علق فعل كبيرهم<sup>(١٧)</sup> بكون النطق منه، كأنه يقول: إن كان كبيرهم ينطق وهذه الأصنام ينطقون فهو فعل كبيرهم. فهذا على التبيكيت لقومه أن الذي لا امتناع له ممن كسره ولا نطق فيه بالإخبار عمن فعل به كيف يكون // [١٦٨/أ] إلهاً يُعبد ورباً يرجى. فقال إن كانوا ينطقون فهو فعل كبيرهم. وهذا<sup>(١٨)</sup> صدق من إبراهيم عليه السلام؛ لأن مخبره لم يكن بخلاف خبره. لأن الأصنام لم يكونوا ينطقون.

وقوله عليه السلام لسارة: "أختي" يعني في الإسلام، وهو في هذا الحديث مفسر، لأنه لما قال<sup>(١٩)</sup>: "ما هذه المرأة منك؟

(١) في ت: وقال الله

(٢) البقرة، ١٠

(٣) في ت، ف: فاتاه الله وفي ك: فأراه الله

(٤) في ت، ك: الكواكب

(٥) في ت: كما

(٦) الأنعام، ٧٦

(٧) الأنعام، ٧٧

(٨) في ت، ف، ك: الحجة له

(٩) في ت: وعن تعاليه

(١٠) الأنعام، ٧٨-٧٩

(١١) في ت: فأديهم

(١٢) الأنعام، ٨٠

(١٣) في ت: فقال

(١٤) البقرة، ٢٥٨

(١٥) الصافات، ٨٩

(١٦) الأنبياء، ٦٣

(١٧) في ت: - "علق فعل كبيرهم.."

(١٨) في ت، ف، ك: + له

(١٩) في ت: فهذا

قال: "أحيتي". قال: اذهب فأرسل بها<sup>(١)</sup>، فأتى سارة فقال: "إن هذا يسألني<sup>(٢)</sup> عنك فأخبرته أنها<sup>(٣)</sup> أحيتي فلا تكذبيني عنده فإنك أحيتي في كتاب الله، وليس في الأرض مسلم غيرك وغيري<sup>(٤)</sup>". هذا كله لفظ حديث أبي هريرة الذي ذكرنا إسناده أولاً. فأخبر أنها أختته في الدين وصدق عليه السلام قال الله تعالى: "إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ"<sup>(٥)</sup> فقول النبي<sup>(٦)</sup> عليه السلام: "لم يكذب إبراهيم إلا ثلاثاً" أي: لم يتكلم على صورة الكذب إلا هذه الثلاث فإنها على التوهم من السامع أنها كذبات وإن لم يكن في الحقيقة كذلك.

ويجوز أن يكون كذبات<sup>(٧)</sup> ولكنها لما كانت في الدفع عن الدين لا يكون ذلك معصية<sup>(٨)</sup> ولكن<sup>(٩)</sup> كانت مباحة فقد<sup>(٩)</sup> قال عليه السلام: "لا يحل الكذب إلا في ثلاث: يُحدّث الرجل امرأته<sup>(١٠)</sup> ليرضيها، والكذب في الحرب من جهة الدفع عن الدين<sup>(١١)</sup>، والكذب ليصلح بين الناس".

حدثناه<sup>(١٢)</sup> نصر بن الفتح، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا محمود بن غيلان، قال: حدثنا بشر بن السري، وأبو أحمد، قالوا: حدثنا سفيان، عن أبي خيثم<sup>(١٣)</sup>، عن شهر بن حوشب، عن أسماء بنت يزيد قالت: قال رسول الله عليه السلام: "لا يحل الكذب إلا في ثلاث"<sup>(١٤)</sup>. وذكر الحديث<sup>(١٥)</sup>.

فأخبر النبي عليه السلام أن الكذب يحل في الحرب وإصلاح<sup>(١٦)</sup> [ب/١٦٨] ذات البين وبين المرأة وزوجها، والدفع عن الدين أكبر من<sup>(١٧)</sup> ذلك. والكذب في الحرب من جهة الدفع عن الدين<sup>(١٧)</sup>، وفي بعض الروايات: "لم يكذب إبراهيم إلا ثلاثاً<sup>(١٨)</sup> كذبات

(١) في ف: + يعني سارة

(٢) في ت، ف: سألني

(٣) في ف: أن هذه

(٤) في: غيري وغيرك

(٥) الحجرات، ١٠

(٦) في ت، وقال النبي

(٧) ما بين القوسين في ت: "ولكنها لما كانت في الدفع عن الدين فلا يكون ذلك معصية". وفي ت، ف: "في الدفع عن الدين ولا يكون ذلك معصية". وفي ك: ولكنها لما كانت في الدفع عن الدين لم تكن معصية".

(٨) في ك: بل

(٩) في ت، وقد

(١٠) في ك: - امرأته

(١١) في ت، ف، ك: - "من جهة الدفع عن الدين"

(١٢) في ت، ف، ك: حدثنا

(١٣) في ت: أبي خيثم

(١٤) في ت، ف، ك: - "إلا في ثلاث"

(١٥) في ت، ف، ك: وذكره وفي ت، - وذكر الحديث

(١٦) في ت: أكثر من

(١٧) في ت: الثلاث

(١٨) في ت: الدفع

كل ذلك يباحل بما عن دين الله تعالى". وهذا<sup>(١)</sup> كذب حلال.

(حدثنا<sup>(٢)</sup> نصر، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا ابن أبي عمر، قال: حدثنا سفيان، عن أبي جدهان، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد

الخدري عن<sup>(٣)</sup> النبي صلى الله عليه في حديث الشفاعة: " اذهبوا إلى إبراهيم فيأتون إبراهيم فيقول: إني كذبتُ ثلاث كذبات، ثم

قال رسول الله عليه السلام: ما منها كذب<sup>(٤)</sup> إلا ما حل بها<sup>(٥)</sup> عن دين الله تعالى " <sup>(٦)</sup>.

\* \* \*

(١) في ت، ت، ف، ك: فهذا

(٢) في ت: وحدثنا

(٣) في ت، ك: "قال: قال رسول الله ..."

(٤) في ت: كذبة

(٥) في ت: + إبراهيم

(٦) ما بين القوسين لم تذكر في ت، ف.

## ١٣٨ - حديث آخر:

أخبرنا<sup>(١)</sup> أبو أحمد عبد العزيز بن محمد بن المرزباني<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا أبو الفضل<sup>(٣)</sup> محمد بن إبراهيم البكري، قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن جعفر بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب،<sup>(٤)</sup> قال: حدثني عبد العزيز بن أبي حازم، عن سهيل بن أبي صالح<sup>(٥)</sup>، عن زياد النُميري، عن أنس<sup>(٥)</sup> رضى الله عن<sup>(٦)</sup> أن رسول الله عليه السلام قال: "أنا أول من تنفلق الأرض عن مجتمه يوم القيامة<sup>(٥)</sup> ولا فخر، وأنا سيد الناس يوم القيامة ولا فخر، ومعى لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول من يفتح له باب<sup>(٦)</sup> الجنة ولا فخر، فأتي فأخذ بحلقة الجنة فيقال: من هذا؟ فأقول: محمد. فيفتح لي فيستقبلني الجبار عز وجل فأخر له ساجداً فيقول<sup>(٧)</sup>: يا محمد! قل تسمع واشفع تشفع وسل تعطه فأقول: يا رب أمي أمي. فيقول: اذهب فمن وجدت في قلبه مثقال حبة من شعير من إيمان فأدخله الجنة، فأذهب فأميز فأدخل<sup>(٨)</sup> من شاء الله برحمته. ثم أرجع فأخذ بحلقة الجنة فيستقبلني الجبار عز وجل فأخر<sup>(٩)</sup> له ساجداً. فيقول: يا محمد قل تسمع واشفع تشفع // [١٦٩/أ] وسل تعطه. فأقول: يا رب أمي أمي. فيقول: اذهب فمن وجدت في قلبه مثقال نصف حبة من شعير من إيمان فأدخله الجنة. فأذهب فأميز وأدخل من شاء الله تعالى برحمته، ثم أذهب فأخذ بحلقة الجنة فيستقبلني الجبار فأخر<sup>(٩)</sup> له ساجداً فيقول: يا محمد قل تسمع واشفع تشفع وسل تعطه. فأقول: يا رب أمي أمي. فيقول: اذهب فمن وجدت في قلبه مثقال حبة من خردل إيماناً فأدخله الجنة. فأذهب فأميز وأدخل من شاء الله برحمته، ثم يبقى قوم لم يكونوا يشركون بالله شيئاً فيقول لهم ناس من المشركين: ما أغنى عنكم إيمانكم وأنتم معنا في النار. فيقول الله تعالى: وعزني وجبروتي<sup>(١٢)</sup> وعلو مكاني لا أدع أحداً كان لا يشرك بي<sup>(١٣)</sup> شيئاً إلا أخرجته من النار، فيخرجهم فيجعلهم

(١) في ت، ف: حدثنا

(٢) في ت: محمد المرزبان وفي ف، ك: محمد بن المرزبان

(٣) في ف: أبو الفضل عبد الله بن محمد بن إبراهيم البكري وفي ت: أبو الفضل محمد بن إبراهيم بن محمد البكري

(٤) في ت: سهيل بن أبي حازم

(٥) في ف: عن أنس بن مالك

(٦) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(٧) في ت، ف: - يوم القيامة

(٨) في ف: - باب

(٩) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(١٠) في ت، ف: ك: وأدخل

(١١) في ت: - له

(١٢) في ت، ف: وجلالي

(١٣) لا يشرك بالله

في نهر يسمى نهر الحيات فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل. هل ترون مايلي الظلّ منها أصفر وما يلي الشمس منها أخضر؟ قالوا: كأنك يا رسول الله<sup>(١)</sup> كنت بالبادية. فقال: إني كنت بالبادية<sup>(٢)</sup> ثم يدخلهم الجنة. فيقول أهل الجنة: هؤلاء الجهنميون. فيقول: لا تقولوا الجهنميون ولكن قولوا هؤلاء عتقاء الله من النار".

قال الشيخ: قوله عليه السلام: "أنا سيد الناس يوم القيامة" هو<sup>(٣)</sup> سيد الناس في الدنيا والآخرة.

ومعنى تخصيص يوم القيامة، كقول الله تعالى<sup>(٤)</sup>: "لمن الملك اليوم لله الواحد القهار"<sup>(٥)</sup> والله الملك في الأيام كلها غير أنه قد ادعى قوم الملك في الدنيا ويومئذ<sup>(٦)</sup> لادمعى كل قد أذعن وانقاد (وزال ملك كل // [١٦٩/ب] ذي ملك<sup>(٧)</sup> فلا أحد<sup>(٨)</sup>) يقول أنا ملك.

كذلك<sup>(٩)</sup> قوله: "أنا سيد الناس يوم القيامة" لا سُودَدَ<sup>(١٠)</sup> لأحد يومئذ غيره؛ لأن السيد<sup>(١١)</sup> هو الذي يفرع إليه القوم إذا أصابتهم نائبة، أو حل بهم أمر لا يقومون به، فيتحمل عنهم ويقوم بأسبابهم، ويتحمل الحماله عنهم ويذُبُّ عنهم، ولذلك قال النبي عليه السلام: "سيد القوم خادمهم"؛ لأنه يكفيهم مؤنَّهم ويتحمل عنهم ما لا يطبقونه، وقد قال<sup>(١٢)</sup> عليه السلام: "أنا خطيبهم إذا وفدوا، وأنا شفيعهم إذا حبسوا، وأنا مبشرهم إذا أبلسوا"<sup>(١٣)</sup> ولا فخر".

حدثناه حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(١٤)</sup>، قال: حدثنا عبد السلام، عن ليث، عن الربيع بن أنس، عن أنس

بن مالك<sup>(١٥)</sup>، عن النبي عليه السلام.

(١) في ت، ف: "يا رسول الله كأنك كنت بالبادية"

(٢) في ف، ك: في البادية

(٣) في ت: وهو النبي وفي ت، ف: فهو

(٤) في ت: لقوله عز وجل وفي ت، ف: كقوله تعالى

(٥) غافر، ١٦

(٦) في ك: في يومئذ

(٧) ما بين القوسين في ف: وزال كل ملك وفي ك: وزال ملك كل ملك وسلطانه

(٨) في ت: ولا أحد

(٩) في ك: فكذلك

(١٠) في ف: ولا سودد

(١١) في ف: والسيد

(١٢) في ف: وقد قال النبي

(١٣) في ت: إذا آيسوا

(١٤) في ت: يحيى الحماني وفي ف: يحيى

(١٥) في ت، ف: - بن مالك

وحدثنا خلف بن محمد<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا مسدد، قال: حدثنا أبو عوانة، عن قتادة، عن أنس قال: قال رسول الله عليه السلام: "يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون: لو استشفعنا إلى<sup>(٢)</sup> ربنا حتى يرينا من مكاننا. فيأتون آدم عليه السلام فيقولون: أنت الذي خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأمر الملائكة فاسجدوا<sup>(٣)</sup> لك فاشفع لنا عند ربنا. فيقول: لست هناكم. ويذكر خطيئته،<sup>(٤)</sup> ايتوا نوحاً عليه السلام أول رسول بعثه الله تعالى فيأتونه، فيقول: لست هناكم، ويذكر خطيئته<sup>(٥)</sup>، ايتوا إبراهيم الذي اتخذ الله خليلاً. فيأتونه، فيقول: لست هناكم، ويذكر خطيئته، ايتوا موسى الذي كلمه الله<sup>(٦)</sup> تعالى. فيأتونه<sup>(٧)</sup> فيقول: لست هناكم. فيذكر خطيئته<sup>(٨)</sup>. ايتوا عيسى. فيأتونه فيقول: لست هناكم ايتوا محمداً فقد غفر<sup>(٩)</sup> له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. فيأتوني<sup>(١٠)</sup> فأستأذن علي ربي فإذا رأيته وقعت // [أ/١٧٠] ساجداً فيدعني ما شاء الله، ثم يقال: ارفع رأسك سل تعطه، وقل تسمع، واشفع تشفع، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني، ثم أشفع فيحد لي حداً، ثم أخرجهم من النار فأدخلهم<sup>(١١)</sup> الجنة، ثم أعود فأقع ساجداً مثله في الثالثة والرابعة<sup>(١٢)</sup> حتى ما بقي في النار إلا من<sup>(١٣)</sup> حبسه القرآن". فكان قتادة يقول: عند هذا أي وجب عليه الخلود فهكذا السؤدد وهذا السيد.

وقوله: "ومعني لواء الحمد" (يجوز أن يكون معنى لواء الحمد أي<sup>(١٤)</sup>): لواء الثناء كأنه يقول لوائي لواء يعلم الخلائق أنه لواء الحمد والثناء<sup>(١٥)</sup> والمدح والرضاء، لأن يوم القيامة للناس ألوية. قال النبي عليه السلام: "لكل غادرٍ لواء عند إسته يعرف بغدرته". حدثنا حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(١٦)</sup>، قال: حدثنا قيس، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن عبد الله قال: قال رسول الله عليه السلام: "لكل غادرٍ لواء<sup>(١٧)</sup> يعرف بلوائه عند باب إسته".

(١) في ف: وحدثنا خلف بن محمد وفي ك: وحدثنا خلف.

(٢) في ت، ت، ف: علي

(٣) في ت، ك: فسجدوا لك

(٤) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(٥) في ف: كليم الله

(٦) بعدها في ت: فيذكر خطيئته

(٧) ما بين القوسين في ف: فيذكر خطيئته فيقول لست هناكم" وفي ت: فيقول لست هناكم" في ت: فيقول لست هناكم ويذكر

(٨) في ت: غفر الله له

(٩) في ت، ت: فيأتوني

(١٠) في ت، ك: وأدخلهم

(١١) في ف: أو الرابعة

(١٢) في ك: ما

(١٣) في ت، ت: يحيى الحماني

(١٤) في ما بين القوسين في ت: ومعناه

(١٥) في ت، ت: يوم القيامة

(١٦) في ت، ت: أي لواء الثناء والمدح

وقال<sup>(١)</sup> عليه السلام عند ذكر امرء القيس: "بيده لواء الشعراء يقدمهم إلى النار".

حدثنا<sup>(٢)</sup> أبو العباس محمد بن محمد بن<sup>(٣)</sup> العباسي من ولد الرشيد، قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن ثابت الأشناني، قال: حدثنا أحمد بن<sup>(٤)</sup> حنبل، قال: حدثنا هشيم، عن أبي الجهم، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "امرء القيس صاحب لواء الشعراء إلى النار".

فيوم القيامة للناس ألوية هي ألوية خزري وفضيحة. ألا تراه يقول عند إسته ليكون أفصح له وأشين. فلواء النبي عليه السلام لواء الحمد أي لواء الثناء والزين، إذ كانت هناك ألوية خزري وشين فهو صلى الله عليه محمد فهو<sup>(٥)</sup> المبالغ في صفة الحمد<sup>(٦)</sup> وهو عليه السلام أحمد كل محمود من الخلق<sup>(٧)</sup>، فلواءه لواء [ب/١٧٠] الحمد ليكون كمال الحمد له، ويفتح له من الحمد والثناء على الله ما لم يفتح لأحد صلى الله عليه.

وقوله: "ولا فخر" كأنه يقول ولا فخر<sup>(٨)</sup> لي بالعطاء بل الفخر لي بالمعطي.

وقوله: "فيسقبلني الجبار" يعني بالبر والإكرام والرضا والقبول. يقال: دخلت على الأمير فاستقبلني بكل جميل إذا أكرمه وأدناه وسمع منه. فكذلك قوله: "فيسقبلني الجبار" يعني يكرمني ويدنيني ويسمع مني ويجيب دعائي ويعطيني سؤلي. يدل عليه قوله: "قل تسمع واشفع تشفع وسل تعطه". ويجوز أن يكون الاستقبال بمعنى القبول فقد<sup>(٩)</sup> يجيء في الكلام "استفعل" بمعنى "فعل" كما قال<sup>(١٠)</sup>: "استقدم" بمعنى "تقدم" ويقال<sup>(١١)</sup> في المثل: "استقدمت رحالتك"<sup>(١٢)</sup> و"استعجل" بمعنى "عجل".

قال الشاعر<sup>(١٣)</sup>:

(قد يدرك المتأني بعض حاجته<sup>(١٤)</sup>) وقد يكون من المستعجل الزلل

(١) في ت، ك: وقال النبي عليه السلام

(٢) في ت، ف، ك: وحدثنا

(٣) في + الحسن

(٤) في ف، ك: + محمد بن حنبل

(٥) في ت، ت، ف، ك: - فهو

(٦) في ت: الحمد والثناء

(٧) في ف: من الخلق

(٨) في ت، ف، ك: لا فخر

(٩) في ت، و: وقد

(١٠) في ت، و: كما يقال

(١١) في ت، ف، ك: يقال

(١٢) في ت، و: راحلتك

(١٣) في ت: الرعاش

(١٤) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ت، ف، ك

فيجوز<sup>(١)</sup> أن يكون قوله: "فيستقبلني الجبار" أي يقبلني الجبار<sup>(٢)</sup> إيجاباً وقضاء لحاجتي وإشفاعاً لي.

وقوله عليه السلام: "مثقال حبة من شعير من إيمان" أي من عمل الإيمان وفي هذا دلالة على أن الأعمال الصالحة من الإيمان.

ويجوز أن يكون قوله: "في قلبه" كأنه<sup>(٣)</sup> يقول: عمل عملاً بنية من قلبه لقوله: "الأعمال بالنيات".

ويجوز أن يريد<sup>(٤)</sup> رحمة على مسلم رقة<sup>(٥)</sup> على يتيم خوفاً من الله تعالى رجاء<sup>(٦)</sup> له وتوكلاً عليه وثقة به هذه وأمثالها مما هي

أفعال القلب دون الجوارح.

والدليل على أنه أراد بالإيمان ما قلنا ولم يُرد<sup>(٧)</sup> تجزية الإيمان الذي هو التوحيد له ونفي الشركاء عنه والإخلاص له بقول لا

إله إلا الله. (أنه قال<sup>(٨)</sup>): "ثم<sup>(٩)</sup> يبقى قوم لم يكونوا يشركون بالله شيئاً" أي هم موحدون وليس معهم // [١٧١/أ] من الخير شيئ غير

الإيمان بالله والتوحيد له.

يدل على ما تأولناه ما حدثنا أبو النضر محمد بن إسحاق الرشادي، قال: حدثنا أبو بكر محمد بن عيسى بن يزيد

الطرسوسي، قال: حدثنا نعيم بن حماد، قال حدثنا إبراهيم بن حكم بن أبان، عن أبيه، عن أبي قلابة قال: "كان لي ابن أخ يتعاطى

الشراب فمرض فبعث إلي ليلاً أن الحق بي فأتيته فرأيت أسودين قد دنيا من ابن أخي فقلت: إنا لله. هلك ابن أخي فاطلع

أبيضان من الكوة التي في البيت فقال أحدهما لصاحبه: أنزل إليه فتزل إليه فلما نزل تنحى الأسودان فجاء فشم فاه فقال: ما

أرى فيه ذكراً ثم شم بطنه فقال: ما أرى فيه صوماً. ثم شم رجليه فقال: ما أرى فيهما صلاة. قال: ويحك رجل من أمة محمد ليس

معه من الخير شيئ اصعد حتى أنزل أنا فتزل الآخر فشم فاه فقال: ما أرى فيه ذكراً. ثم شم بطنه فقال: ما أرى فيه صوماً. ثم شم

رجليه فقال: ما أرى فيهما صلاة. قال: ثم عاد فأخرج لسانه فشمه فقال: الله أكبر أراه قد كبره تكبيرة في سبيل الله. يريد بما

وجه الله بأنتاكية. قال: ثم فاضت نفسه وشممت في البيت رائحة المسك فلما صليت الغداة قلت لأهل المسجد: هل لكم في رجل

من أهل الجنة؟ وحدثتهم حديث ابن أخي فلما بلغت بذكر أنتاكية قالوا: ليست هي بأنتاكية وإنما هي أنطاكية.

(١) في ك: ويجوز

(٢) ت، في، ك: - الجبار

(٣) في ك: فكأنه

(٤) في ت، ف، ك: + به

(٥) في ف: أو رقة وفي ك: ورقة

(٦) في ت: ورجاء

(٧) ف ما بين القوسين في ت: وقوله

(٨) في ف: ويبقى وفي ك: قد يبقى..

(٩) في ت: + به

قلت: لا والله لا أسميها إلا كما سماها الملك<sup>(١)</sup>."

فَأَجَّهَتْ تَكْبِيرَهُ أَرَادَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى، وَهَذِهِ التَّكْبِيرَةُ كَانَتْ سِوَى الشَّهَادَةِ الَّتِي هِيَ شَهَادَةُ الْحَقِّ الَّتِي // [١٧١/ب] هِيَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ تَعَالَى. فَدَلَّ أَنْهُ أَرِيدَ بِالْحَدِيثِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ شَعِيرٍ مِنْ خَيْرٍ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ تَعَالَى. فَشَفَاعَةُ رَسُولِ اللَّهِ لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ مَعَ الْإِيمَانِ شَيْءٌ مِنَ الْخَيْرِ وَالَّذِي لَيْسَ مَعَهُ مَعَ الْإِيمَانِ خَيْرٌ فَهُوَ مِنَ الَّذِينَ<sup>(٢)</sup> يَتَفَضَّلُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ فَيُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ فَضْلاً وَكِرْماً وَعِداً مِنْهُ حَقّاً وَكَلِمَةً صِدْقاً جَلَّ اللَّهُ الرَّؤْفَ بِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَهُ تَعَالَى عَلَوْاً كَبِيراً وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

\* \* \*

(١) هذا الحديث في ت: "يدل على ما تأولناه ما حدثنا أبو النصر محمد بن إسحاق الرشادي، قال: حدثنا أبو بكر محمد بن عيسى السراب يزيد الطرسوسي، قال: حدثنا نعيم بن حماد، قال: حدثنا إبراهيم بن حكيم بن أبان، عن أبيه، عن أبي قلابة قال: "كان لي ابن أخ يتعاطى الشراب فمرض فبعث إلي ليلاً أن ألحق بي فأتيته فرأيت أسودين قد دنيا من ابن أخي فقلت: إنا لله. هلك ابن أخي فاطع أبيضان من الكوة التي في البيت فقال أحدهما لصاحبه: أنزل إليه فتزل. فلما نزل تنحى الأسودان فجاء فشم فاه فقال: ما أرى فيه ذكراً ثم شم بطنه فقال: ما أرى فيه صوماً. ثم شم رجله فقال: ما أرى فيهما صلاة. فقال له صاحبه: إنا لله رجل من أمة محمد ليس معه من الخير شيء. ويحك عد فانظر فعاد وشم فاه فقال: ما أرى فيه ذكراً ثم عاد فشم بطنه فقال: ما أرى فيه صوماً. ثم عاد فشم رجله فقال: ما أرى فيهما صلاة. فقال: ما أرى فيهما صلاة. فقال: ما أرى فيه ذكراً. ثم شم بطنه فقال: ما أرى فيه صوماً. ثم شم رجله فقال: ما أرى فيهما صلاة. قال: ثم عاد فأخرج لسانه فشمه فقال: الله أكبر أراده قد كبر تكبيرة في سبيل الله. يريد بهما وجه الله بأنثاكية. قال: ثم فاضت نفسه وشممت في البيت رائحة المسك فلما صليت الغداة قلت لأهل المسجد: هل لكم في رجل من أهل الجنة؟ وحدثتهم حديث ابن أخي فلما بلغت بذكر أنثاكية قالوا: ليست هي بأنثاكية قلت: لا والله لا أسميها إلا كما سماها الملك."

في ت، ف، ك: "يدل على ما تأولناه ما حدثنا أبو النصر محمد بن إسحاق الرشادي، قال: حدثنا أبو بكر محمد بن عيسى يزيد الطرسوسي، قال: حدثنا نعيم بن حماد، قال: حدثنا إبراهيم بن حكيم بن أبان، عن أبيه، عن أبي قلابة قال: "كان لي ابن أخ يتعاطى الشراب فمرض فبعث إلي ليلاً أن ألحق بي فأتيته فرأيت أسودين قد دنيا من ابن أخي فقلت: إنا لله. هلك ابن أخي فاطع أبيضان من الكوة التي في البيت فقال أحدهما لصاحبه: أنزل إليه فتزل. فلما نزل تنحى الأسودان فجاء فشم فاه فقال: ما أرى فيه ذكراً ثم شم بطنه فقال: ما أرى فيه صوماً. ثم شم رجله فقال: ما أرى فيهما صلاة. فقال له صاحبه: إنا لله رجل من أمة محمد ليس معه من الخير شيء. ويحك عد فانظر فعاد وشم فاه فقال: ما أرى فيه ذكراً ثم عاد فشم بطنه فقال: ما أرى فيه صوماً. ثم عاد فشم رجله فقال: ما أرى فيهما صلاة. فقال: ما أرى فيهما صلاة. فقال: ما أرى فيه ذكراً. ثم شم بطنه فقال: ما أرى فيه صوماً. ثم شم رجله فقال: ما أرى فيهما صلاة. قال: ثم عاد فأخرج لسانه فشمه فقال: الله أكبر أراده قد كبر تكبيرة في سبيل الله. يريد بهما وجه الله بأنثاكية. قال: ثم فاضت نفسه وشممت في البيت رائحة المسك فلما صليت الغداة قلت لأهل المسجد: هل لكم في رجل من أهل الجنة؟ وحدثتهم حديث ابن أخي فلما بلغت بذكر أنثاكية قالوا: ليست هي بأنثاكية قلت: والله لا أسميها إلا كما سماها الملك."

(٢) في ت: فهو الذي في ت، ك: فهم الذين

## ١٣٩ - حديث آخر:

حدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب<sup>(١)</sup> رحمه الله، قال: حدثنا عبد الصمد بن الفضل ومحمد بن أبي رجاء، قالوا: حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ، عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، عن عبد الله بن يزيد، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال: "يؤتى بالرجل<sup>(٢)</sup> يوم القيامة، ثم<sup>(٣)</sup> يؤتى بتسعة وتسعين سجلاً كل سجلاً مد البصر فيها خطاياها وذنوبه. ثم يؤتى بالميزان فيوضع في كفة. ثم يخرج له بقرطاس مثل هذا. وأشار به<sup>(٤)</sup> أبو<sup>(٥)</sup> عبد الرحمن المقرئ بأصبعه وأمسك<sup>(٦)</sup> بإبهامه على نصف أسبعه الدعاء فيه شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فيوضع في الكفة الأخرى فيرجح بخطاياها وذنوبه".

قال الشيخ: هذا إن شاء الله يكون في الشهادة التي هي سوى الشهادة التي تخرجه من الكفر إلى الإيمان وهو يكون قولاً ممن سبق الإيمان منه<sup>(٧)</sup>. ثم يكون منه هذا القول<sup>(٨)</sup> بعد الإيمان على // [١٧٢/أ] معنى الذكر لله تعالى والتعظيم له فيكون ذلك طاعة منه بعد الإيمان<sup>(٩)</sup> أراد بها وجه الله تعالى وحده وهو قبل ذلك مؤمن؛ لأنها لو وضعت على الشهادة التي هي الإيمان بالله وحده لكان هذا في كل مؤمن، ولو كان هذا في كل مؤمن لم يدخل النار مؤمن بته؛ لأن الله تعالى يقول: "فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون"<sup>(١٠)</sup> ومن أفلح يومئذ لم يدخل النار. وقال تعالى: " فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية"<sup>(١١)</sup> وقد<sup>(١٢)</sup> وردت الأخبار بورود كثير من المؤمنين النار وأهم يخرجون منها بإيمانهم ولا يخرجون منها إلا بعد الدخول فيها<sup>(١٣)</sup>.

وقال: " يخرجون من النار وقد<sup>(١٤)</sup> امتحشوا".

وقال<sup>(١٥)</sup>: " فيجعلهم في نمر يسمى نمر الحياة فينبئون".

(١) في ك: + الحارثي

(٢) في ت: برجل

(٣) في ت: ويؤتى

(٤) في ت، ف: - به

(٥) في ك: - أبو

(٦) في ت: فأمسك

(٧) في ت، ف: ك: - منه

(٨) في ت، ف: "ثم يكون هذا القول" وفي ك: - "ثم يكون هذا القول منه"

(٩) في ت، ف: ك: - بعد الإيمان

(١٠) الأعراف، ٨

(١١) القارعة، ٦

(١٢) في ت: فقد

(١٣) في ت، ك: - فيهما

(١٤) في ف: - وقال

(١٥) في ت، ك: قد

والأخبار في ورود أهل الإيمان النار وخروجهم منها كثيرة لا ينكرها إلا جاحد، ولا يرُدّها إلا معاند. فلهذا يجب أن يكون هذا القرطاس الذي فيه شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله شهادة مؤمن سبق إيمانه قبل هذا القول (فيكون هذا القول<sup>(١)</sup> منه زيادة ذكر على حسن نية فيه<sup>(٢)</sup>)، ويكون طاعة مقبولة قالها على<sup>(٣)</sup> خلوة وخفية من المخلوقين فيكون له<sup>(٤)</sup> عند الله تعالى وديعة يرُدّها عليه في ذلك اليوم فيعظم قدرها ويجل موقعها فترجح<sup>(٥)</sup> بخطاياها وإن كثرت وذنوبه وإن عظمت والله<sup>(٦)</sup> الفضل على عباده يتفضل على من يشاء بما يشاء.

ويجوز أن تكون<sup>(٧)</sup> هذه الكلمة هي آخر كلامه في الدنيا // [١٧٢/ب] فقد حدثنا أبو رجاء أحمد بن داود، قال: حدثنا إسحاق بن أحمد السُّرماري، قال: حدثنا أبو عاصم، قال: حدثنا عبد الحميد بن جعفر، قال: حدثني صالح بن أبي عريب، عن كثير بن مرة، عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "من كان في<sup>(٨)</sup> آخر كلامه لا إله إلا الله وجبت له الجنة".

وقيل في تفسير أصحاب الأعراف أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فلو كانت هذه الشهادة هي شهادة الإيمان بالله لم يجز أن يكون مؤمن يستوي<sup>(٩)</sup> حسناته بسيئاته؛ لأنه لا يؤاذى الإيمان شيئاً من السيئات، ولا يرجح به فيكون هذا من استوت حسناته سوى الإيمان<sup>(١٠)</sup> بسيئاته ثم يدخله الله الجنة بعد الوقوف الطويل والحبس عن<sup>(١١)</sup> الجنة والخوف الذي يلحقه في مدة حبسه فيكون ذلك تمحيصاً لذنوبه فتخف ذنوبه ويثقل ميزانه فيدخل الجنة وإن<sup>(١٢)</sup> حُمل هذا على الشهادة التي هي الإيمان فإنه يجوز أن يكون هذا فيمن كان من أهل المشيئة التي ذكر الله تعالى بقوله: "ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء"<sup>(١٣)</sup> فمن شاء الله أن يغفر ذنوبه رجح ميزان حسناته بهذه<sup>(١٤)</sup> الصفة ومن شاء أن يعذبه عذبه بذنوبه وينجيه بإيمانه؛ لأنه شرط المشيئة وقال في آية أخرى: "يعذب من يشاء ويغفر لمن

(١) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(٢) في ت، ف، ك: - فيه

(٣) في ف: في

(٤) في ت، ١: به

(٥) في ك: فيرجح

(٦) في ك: فله

(٧) في ف: - يكون

(٨) في ت، ت، ١، ف، ك: - فيه

(٩) في ت: مستوي وفي ت، ١، ف: يستوي

(١٠) في ك: - سوى الإيمان

(١١) في ت: من

(١٢) في ت، ت، ١: فإن

(١٣) النساء، ١١٦

(١٤) في ك: لهذه

يشاء"<sup>(١)</sup> وهذه الشريطة التي هي المشيئة في المؤمنين دون الكافرين؛ لأن الله تعالى يقول: "إن الله لا يغفر أن يشرك به"<sup>(٢)</sup> فإذا خرج المشركون والكافرون من المشيئة لم تكن المشيئة إلا في المؤمنين فيغفر لمن شاء منهم فلا يعذبه ويطهر // [١٧٣/أ] من يشاء منهم بما شاء وله الحكم وإليه المصير.

ويجوز أن يحمل هذا على الشهادة التي هي الإيمان فيكون<sup>(٣)</sup> ذلك في كل مؤمن، وكل مؤمن يرجح<sup>(٤)</sup> حسناته ويوزن إيمانه كما يوزن سائر حسناته، وإيمانه يرجح بحسناته كما جاء في هذا الحديث: "ويدخله النار بعد ذلك فيطهره"<sup>(٥)</sup> من ذنوبه<sup>(٦)</sup> فيدخله الجنة بعد ذلك" وهذا مذهب قوم يقولون إن كل مؤمن يعطى كتابه بيمينه وكل مؤمن يثقل ميزانه. ويتأولون قوله تعالى: "فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون"<sup>(٧)</sup> أي الناجون من الخلود وفي قوله: "فهو في عيشة راضية"<sup>(٨)</sup> يوماً ما. وكذلك<sup>(٩)</sup> في قول النبي: "من كان آخر كلامه لا إله إلا الله وجبت له الجنة" أنه<sup>(١٠)</sup> صائر إليها لا محالة أصابه قبل ذلك ما أصابه<sup>(١١)</sup>. ويفعل<sup>(١٢)</sup> الله ما يشاء ويحكم ما يريد له الخلق والأمر لا يسأل عما يفعل وهم يسألون. والله الموفق.

\* \* \*

(١) المائة، ٤٠

(٢) النساء، ٤٨

(٣) في ت، ت، ف، ك: ويكون

(٤) في ف: ترجحت

(٥) في ك: ويطهره

(٦) في ت، ت: من الذنوب

(٧) الأعراف، ٨

(٨) القارعة، ٦

(٩) في ت، ت، ف، ك: "وكذلك يقولون في قوله.."

(١٠) في ف: أي

(١١) في ك: + لا محالة

(١٢) في ك: يفعل

## ١٤٠ - حديث آخر:

حدثنا نصر بن<sup>(١)</sup> الفتح، قال: حدثنا ابو عيسى، قال: حدثنا قتيبة، قال: حدثنا رشيد بن<sup>(٢)</sup> سعد، عن أبي هانئ الخولاني، عن الحَجري<sup>(٤)</sup>، عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي عليه السلام فقال: "يا رسول الله كم أعفو عن الخادم؟ فصمت عنه رسول الله. ثم قال: يا رسول الله كم أعفو عن الخادم؟ قال: في كل يوم<sup>(٥)</sup> سبعين مرة".

قال الشيخ: قوله عليه السلام: "سبعين مرة" عبارة إن شاء الله عن الكثرة، وليس<sup>(٦)</sup> على التحديد (فيكون ما وراء السبعين غير معفو<sup>(٧)</sup> كأنه يقول: اعف عن الخادم// [١٧٣/ب] أبداً. وهذا فيما يجوز العفو عنه من سوء يأتيه<sup>(٨)</sup> إليك، وجناية يجنيها عليك، فأما إذا كان ذلك<sup>(٩)</sup> في هتك حرمة في الدين<sup>(١٠)</sup> أو جناية على أحد من المسلمين أو معصية لله<sup>(١١)</sup> فإنه لا يجوز العفو عنه. بل يجب التأديب عليه والأخذ به كما قالت عائشة رضى الله عنها: "ما رأيت النبي عليه السلام منتصراً من مظلمة قط غير أنه كان إذا انتهك شيئاً من محارم الله تعالى كان أشدهم في ذلك".

وقد وردت أخبار<sup>(١٢)</sup> بذكر السبعين في مواضع كثيرة كلها تدل على الكثرة لا على التحديد والغاية، وكذلك في كتاب الله تعالى منها قوله تعالى: "استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم"<sup>(١٣)</sup> ليس هذا على التحديد والغاية لأنه لو استغفر لهم مدة حياته لم يغفر الله لهم أعني المنافقين الذين نزلت الآية فيهم لأنهم كافرون. (والله لا يغفر من كفر به<sup>(١٤)</sup>، وقد قال عليه السلام حين عاتبه عمر في الصلاة على عبد الله بن أبي: "أختر عني يا عمر إني خيرت فاخترت قد قيل لي<sup>(١٥)</sup>": "استغفر لهم

(١) في ك: + أبي

(٢) في ت: راشد وفي ت، ك: رشدين سعد

(٣) في ت: - أبي

(٤) في ت، ف، ك: عن عباس الحجري

(٥) في ت: كل يوم

(٦) في ت: ليس

(٧) ما بين القوسين في ت: "فيكون وراء السبعين معفو عنه" وفي ت، ك: "فيكون ما وراء السبعين معفو عنه"

(٨) في ت: يأتي

(٩) في ت: - ذلك

(١٠) في ت: حرمة الدين

(١١) في ت: "معصية لله رب العالمين" وفي ف: - "معصية لله"

(١٢) في ت، ف: الأخبار

(١٣) التوبة، ٨٠

(١٤) ما بين القوسين في ت: "وأن الله لا يغفر من يكفر به".

(١٥) في ت: "قال لي" وفي ك: "قد قيل"

أو لا تستغفر لهم" (١) الآية، لو أي أعلم (٢) أي لو (٣) زدت على السبعين غفر له لزدت".

حدثناه (٤) محمد بن محمد، قال: حدثنا نصر بن زكريا، قال: حدثنا عمار بن الحسن، قال: حدثنا سلمة بن الفضل، عن محمد بن إسحاق، عن الزهري عن عبيد الله، عن (٥) عبد الله بن عتبة بن مسعود، عن عبد الله بن عباس، عن عمر (٦) رضي الله عنه، عن النبي عليه السلام.

قال (٧): فأخبر أن قوله: "سبعين مرة" ليس (٨) على الغاية والتحديد، ولكن على الكثرة.

وكذلك في قوله (٩) عز وجل: "في سلسلة ذرعتها سبعون [١٧٤/١] ذراعاً" (١٠) فهو (١١) عبارة عن الطول وليس هو على الغاية إن شاء الله أن لا يكون أطول منه لأنه من العذاب، وعذاب الله للكافرين لا غاية له، ولا نهاية طولاً وألماً (١٢)، كما أن ثوابه للمؤمنين لا غاية له، ولا نهاية مدة ولذة، لقوله تعالى: "فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين" (١٣) وقوله: "ولدينا مزيد" (١٤).

حدثنا محمد بن حامد، قال: حدثنا السري بن عاصم (١٥)، قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الله، قال: حدثنا عبد الله (١٦) بن المبارك، قال: حدثنا سعيد بن يزيد، عن أبي السمح، عن عيسى بن هلال الصديقي، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: "لو أن رصاصة مثل هذه -وأشار إلى مثل جمجمة- أرسلت (١٧) من السماء إلى الأرض، وهي مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل، ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة لسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن تبلغ أصلها، أو قال قعرها".

(١) التوبة، ٨٠

(٢) في ت، ١: علمت

(٣) في ف: - لو

(٤) في ت، ١: حدثنا

(٥) في ت، ت، ١، ف، ك: بن

(٦) في ت، ١، ف، ك: + بن الخطاب

(٧) في ت، ت، ١، ف، ك: - قال

(٨) في ت، ف: "عن النبي فأخبر أنه ليس قوله سبعين مرة على الغاية" وفي ت، ١: "عن النبي فأخبر أنه ليس في قوله سبعين مرة على الغاية"

(٩) في ت، ت، ١، ف، ك: - في

(١٠) الحاققة، ٣٢

(١١) في ت، ت، ١، ف: هو

(١٢) في ف: - ألماً

(١٣) السجدة، ١٧

(١٤) ق، ٣٥

(١٥) في ت، ١، ك: عاصم

(١٧) في ت: وأرسلت

(١٦) في ت، ١: عبد الله عن ابن المبارك

وحدثنا محمد بن حامد، قال: حدثنا أحمد بن رضوان، قال: حدثنا سويد، قال: أخبرنا <sup>(١)</sup>عبد الله، قال: أخبرنا <sup>(٢)</sup>سفيان، عن بشير <sup>(٣)</sup> بن ذعلوق أنه سمع نوفاً يقول في قوله تعالى: "ذرعها سبعون ذراعاً" <sup>(٤)</sup> قال <sup>(٥)</sup>: كل ذراع سبعون باعاً، كل باع أبعد مما <sup>(٦)</sup> بينك وبين مكة وهو يومئذ في مسجد الكوفة. وقال كعب: إن حلقة من السلسلة التي قال الله تعالى: "ذرعها سبعون ذراعاً" إن <sup>(٧)</sup> حلقة منها مثل <sup>(٨)</sup> جميع حديد الدنيا.

وقد ورد في الأخبار مثل ذلك منها: قوله عليه السلام: "إني أستغفر الله في اليوم سبعين مرة". وجاء في حديث آخر: "أكثر من سبعين // [١٧٤/ب] مرة".

حدثنا <sup>(٩)</sup>عبد العزيز بن محمد، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا أبو ثابت محمد بن عبيد الله، قال: حدثني عبد الله بن وهب، قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب، قال: أخبرني أبو سلمة أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله صلى الله عليه: "والله إني لأستغفر الله وأتوب في اليوم أكثر من سبعين مرة".

وحدثنا أبو العباس أحمد بن سباع، قال: حدثنا محمد بن الضوء، قال: حدثنا عمرو يعني ابن عون الواسطي، قال: حدثنا أبو الأحوص، عن أبي إسحاق، عن أبي المغيرة، عن حذيفة رضى الله عنه قال: شكوت إلى رسول الله عليه السلام ذرب لساني. فقال <sup>(١٠)</sup>: "فأين <sup>(١١)</sup> أنت من الاستغفار فإني استغفر الله في كل يوم مائة مرة".

وقد <sup>(١٢)</sup> قال سبعين مرة، (وقال أكثر من سبعين مرة <sup>(١٣)</sup>) وقال مائة مرة، فدل <sup>(١٤)</sup> أنه لم يرد بالسبعين الحد والغاية الذي <sup>(١٥)</sup> ينتهي إليها، ولكنه قال: استغفر الله في اليوم كثيراً.

(١) في ف: حدثنا

(٢) في ت: حدثنا

(٣) في ت، ك: نسير وفي ف: نشير

(٤) الحاققة، ٣٢

(٥) في ت، ف: -قال

(٦) في ت، ما

(٧) في ف: أي

(٨) في ت: بمثل

(٩) في ت، و: وحدثناه

(١٠) في ف: قال

(١١) في ت، ك: أين

(١٢) في ت، فقد

(١٣) ما بين القوسين في ت: "وقال أكثر من سبعين" وفي ك: "وقد قال أكثر من سبعين مرة"

(١٤) في ت: فيدل

(١٥) في ت، ت، ف: الي وفي ك: "الغاية والحد الذي.."

وقال في حديث آخر: "فإن كان لله عاصياً هوى في النار سبعين خريفاً"، وقال فيه سلمان لعمر واستعظم ذلك<sup>(١)</sup> فقال:

"إي والله يا عمر<sup>(٢)</sup> ومع السبعين سبعين خريفاً".

والأخبار في ذكر السبعين كثيرة، أكثرها عبارة عن الكثرة لا إخبار عن نهاية. ووجه تخصيص السبعين من بين سائر الأعداد عند العبارة عن الكثرة إن شاء الله: أن العدد<sup>(٣)</sup> قليل وكثير، والقليل<sup>(٤)</sup> ما دون الثلاثة، والكثير الثلاثة فما فوقها، وأدنى الكثير الثلاثة، وليس لأقصاه غاية. ثم العدد أيضا نوعان: شفع ووتر، والشفع أول النوعين، قال الله تعالى: "والشفع و الوتر"<sup>(٥)</sup> وأول الأشفاع اثنان، وأول الأوتار الثلاثة، // [١٧٥/أ] والواحد ليس بعدد. ألا ترى أنك إذا ضربت واحداً في واحد لم يخرج هناك عدد.

وقال<sup>(٦)</sup> محمد بن موسى في كتاب الجبر والمقابلة: الواحد ليس بعدد وإنما العدد جماعة<sup>(٧)</sup> مركبة. ويجوز أن يكون العدد مأخوذاً من العود كأن العدد<sup>(٨)</sup> إعادة الحساب مرات<sup>(٩)</sup> فيعاد الواحد مرات فيصير عدداً. فالشفع<sup>(١٠)</sup> إعادة الواحد مرتين، والوتر إعادته ثلاث مرات، هذا أول الأشفاع، وأول الأوتار، والواحد وتر وليس من جهة العدد ولكن من جهة أنه غير مزدوج لذلك قال عليه السلام: "إن الله تعالى وتر يحب الوتر" لأن<sup>(١١)</sup> الله تعالى ليس بوتر من جهة العدد ولكن من جهة أنه فرد لايزدوج بشيء، كما أنه واحد ليس من جهة<sup>(١٢)</sup> العدد ولكن من جهة أنه ليس كمثله شيء. فالسبعة<sup>(١٣)</sup> أول جمع للكثير من النوعين لأن فيها أوتاراً ثلاثة وأشفاً ثلاثة، فأول أشفاها<sup>(١٤)</sup> الإثنان ثم الأربعة، ثم الستة، وأول أوتارها الثلاثة، ثم الخمسة ثم السبعة؛ لأن الواحد ليس بوتر من جهة العدد كما قلنا. فالسبعة جمعت كثرة العدد، وكثرة النوعين اللذين<sup>(١٥)</sup> هما نوعا العدد، ثم العشرة كمال الحساب لأن الأحاد منفرد وكل<sup>(١٦)</sup> عدد منها بنفسه إلى العشرة كقولهم: اثنان وثلاثة وأربعة إلى العشرة، فإذا جاوز العشرة فهو إضافة الأحاد إلى العشرة

(١) في ت، ت، ف، ك: + عمر

(٢) في ت، ت: + بن الخطاب

(٣) في ت: أن العديد

(٤) في ت، ت، ف، ك: فالقليل

(٥) الفجر، ٣

(٦) في ت: قال

(٧) في ك: الجماعة

(٨) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(٩) في ك: مراراً

(١٠) في ت، ت: والشفع

(١١) في ت، ت: إن الله

(١٢) في ت: "طريق" بدل قوله: "جهة"

(١٣) في ت، ت، ف: والسبعة

(١٤) في ك: أشفاها

(١٦) في ت، ف، ك: كل

(١٥) في ك: اللذان

كقولهم: اثني عشر<sup>(١)</sup> وثلاثة عشر إلى العشرين، والعشرون تكرر العشرة مرتين، // [١٧٥/ب] وثلاثون تكرر ثلاث مرات إلى مائة. والقول في المائة والعشرات كالقول في الآحاد والعشرة. كذلك الألف وليس<sup>(٢)</sup> وراءه اسم للحساب بل هو إعادة الألف مرات وتكريره فالسبعون تجمع من الكثرة والنوع والكثرة<sup>(٣)</sup> منه و<sup>(٤)</sup> كمال الحساب والكثرة منه والنوعين من الكمال والكثرة منهما<sup>(٥)</sup> لأنه عشر مرات سبعة<sup>(٦)</sup> وهو<sup>(٧)</sup> في كمال الحساب الذي هو العشرة كالسبعة<sup>(٨)</sup> في الآحاد فالسبعون<sup>(٩)</sup> أدنى الكثير من العدد من كل وجه، والأقصى<sup>(١٠)</sup> لا غاية له فعبر عن الكثير الذي يجاوز العدد بالسبعين لهذه العلة إن شاء الله وإذا<sup>(١١)</sup> بولغ في الكثرة قالوا سبعمئة قال الله تعالى: "مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة"<sup>(١٢)</sup> ثم قال الله تعالى: "والله يضاعف لمن يشاء"<sup>(١٣)</sup> فأخرجه<sup>(١٤)</sup> عن الغاية والنهاية، وقال عليه السلام: "للحاج الماشي بكل خطوة كذا وكذا حسنة من حسنات الحرم. قيل: وما حسنات الحرم؟ قال: كل حسنة بسبعمئة".

كأنه أراد<sup>(١٥)</sup> المبالغة في الكثرة فعبر عن ذلك بالسبعمئة والله أعلم. وما سوى ذلك من الأعداد التي جاءت في القرآن والحديث فإنها محدودة متناهية. وذلك العدد محصور على ما ذكر مثل قوله: "سبع ليالٍ وثمانية أيام حسوماً"<sup>(١٦)</sup> وقوله: "تلك عشرة كاملة"<sup>(١٧)</sup> وقوله: "فتم ميقات ربه أربعين ليلة"<sup>(١٨)</sup> وقوله: "يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون"<sup>(١٩)</sup> لأن بعد ما بين الأرض إلى السماء<sup>(٢٠)</sup> منته محدود فأخبر الله عز وجل أن هذا<sup>(٢١)</sup> مسافة ما بينهما نزولاً

(١) في ت: ٠، + أحد عشر وفي ف: اثنا عشر إلى العشرين

(٢) في ت: فليس

(٣) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(٤) في ك: - منهما

(٥) في ت، ١، ف: فهو

(٦) في ت: " فهو في كمال الحساب الذي هو العشرة بالسبعة"

(٧) في ت، ١، ك: والسبعون

(٨) في ت: الأقصى

(٩) في ك: - وإذا

(١٠) البقرة، ٢٦١

(١١) البقرة، ٢٦١

(١٢) في ك: فأخرج

(١٣) في ت: - أراد

(١٤) الحاققة، ٧

(١٥) البقرة، ١٩٦

(١٦) الأعراف، ١٤٢

(١٧) السجدة، ٥

(١٨) في ت، ١، ك: فهذه

(١٩) في ت، ١: "لأن ما في السماء إلى الأرض.."

وصعوداً لما ورد في الأخبار: "أن بعد ما بين الأرض إلى السماء مسيرة خمسمائة عام"<sup>(١)</sup>.

وقوله: " تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة"<sup>(٢)</sup> فهو مقصور طول ذلك اليوم على هذا العدد

// [١٧٦/أ] لأنه يوم منتهى آخره دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، والخلود فيهما<sup>(٣)</sup> لا نهاية له.

\* \* \*

---

(١) في ت١: - عام

(٢) المعارج، ٤

(٣) في ت١، ك: فيها

## ١٤١ حديث آخر:

حدثنا خلف بن محمد، قال: حدثنا إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثني<sup>(١)</sup> يحيى بن موسى، قال: حدثني<sup>(٢)</sup> عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: "أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه فرجع إلى ربه فقال: أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت. قال: ارجع إليه فقل له يضع يده على متن ثور فله بكل ما غطت يده بكل شعرة سنة. قال: أي رب ثم ماذا؟ قال: ثم الموت. قال: فالآن. قال: فسأل<sup>(٣)</sup> الله تعالى أن يدنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر. قال أبو هريرة رضي الله عنه: فقال رسول الله عليه السلام: فلو كنت ثمة لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت<sup>(٤)</sup> الكتيب الأحمر".

قال: وأخبرنا<sup>(٥)</sup> معمر، عن همام<sup>(٦)</sup>، قال: حدثنا أبو هريرة، عن النبي عليه السلام نحوه.

وقال أبو عبد الله ابن أبي حفص<sup>(٧)</sup> رحمه الله: قال: حدثنا أبي، قال: أخبرنا محمد بن الفضيل، عن محمد بن سعد، عن حبيب بن<sup>(٨)</sup> سالم الأنصاري، قال: حدثنا أبو هريرة قال: قال أبو القاسم صلى الله عليه: "أتى ملك الموت موسى عليه السلام ليقبض نفسه فلطمه لطمه ففقأ عينه فرجع ملك الموت إلى ربه وهو تعالى أعلم بما صنع. قال<sup>(٩)</sup> رب أتيت عبداً من عبيدك لا يريد الموت فصنع هذا بعيني. قال: فرد الله عينه وقال: أتت عبدي فخيَّره أن يضرب يده<sup>(١٠)</sup> على جلد ثور فما وارت يده من شعر<sup>(١١)</sup> فهو يعيش // [١٧٦/ب] بما سنة ثم يموت. قال موسى: لا بل الآن يا<sup>(١٢)</sup> رب إن كان لا بد، ولكن بالأرض المقدسة. قال: فدفن عند الكتيب الأحمر، لو أبي كنت عنده لأرريتكم مكان قبره".

(١) في ت، ك: حدثنا

(٢) في ت، ك، ف: حدثنا

(٣) في ك: يسأل

(٤) في ت: بجنب

(٥) في ت، - : قال أخبرنا" بل يذكر: "وعن معمر.."

(٦) في ف: هشام

(٧) في ت، الحفص

(٨) في ت: "عن" بدل قوله: "ابن"

(٩) في ت، ف: فقال يا رب

(١٠) في ف، ك: بيده

(١١) في ت، شعره

(١٢) في ياء النداء لم يذكر في ت

وقال أيضاً<sup>(١)</sup> : حدثنا<sup>(٢)</sup> أبو سلمة، قال: أخبرنا حماد بن سلمة، عن عمار بن أبي عمار قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله عليه السلام: "إن ملك الموت كان يأتي الناس عياناً فأتى موسى بن عمران فلطمه موسى ففقأ عينه". فذكر نحو الذي قبله.

قال الشيخ رحمه الله<sup>(٣)</sup>: روت الأئمة هذا الحديث من وجوه كثيرة<sup>(٤)</sup> ووضعوه في كتبهم، وصححوه، وعدلوا رواته، واستفظه<sup>(٥)</sup> قوم فجدوه وأنكروه. فردوه<sup>(٦)</sup> لضيق صدورهم وقصور علمهم، وقلة معرفتهم بالحديث. وهذا حديث أدخلوه في الصحاح، ورضي إسناده أهل العلم بالحديث وأهل المعرفة بالرجال. والحديث إذا صح من جهة النقل فإنه يجب قبوله، فإن كان من باب المتواتر فإنه يوجب العلم والعمل، وإن كان من باب الآحاد فإنه يوجب العمل ولا يوجب العلم، وهذا الحديث وإن كان مما لا يوجب العلم عند بعض الناس فإنه مما يوجب العمل، لو<sup>(٧)</sup> كان من باب العمل لشهرته في نفسه وعدالة رواته وصحة إسناده، وما كان هذا سبيله فإنه وإن كان لا يوجب العلم فإنه لا يجب رده وإنكاره ودفعه<sup>(٨)</sup> فإن<sup>(٩)</sup> في رده تكذيب الأئمة وجرح عدول الأمة.

قال<sup>(١٠)</sup>: وسمعت أبا محمد أحمد بن عبد الله المزني يقول: لعلماء الأثر في تلقي الأخبار المتشابهة مذهبان: أحدهما: أن الإيمان // [١٧٧/أ] بما فرض كالإيمان بمتشابه القرآن حين يقول: "والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا"<sup>(١١)</sup> أي كل من المحكم والمتشابه من عند ربنا، وقد استأثر الله بعلم المتشابه في هذا القول فلا يعلمه إلا الله. قالوا: فمثله المتشابه من أخبار الرسول إذا حُجِبَ عنا علم تأويله آمنا وصدقنا بما قال الله<sup>(١٢)</sup> تعالى ووكلنا علم تأويله إلى الله تعالى.

ثم حدثنا أحمد بن عبد الله، قال: حدثنا القاسم بن زكريا المقرئ، قال: حدثنا محمد بن الصباح، قال: حدثنا الوليد بن

مسلم، عن الأوزاعي أنه سأل الزهري عن بعض الأخبار المتشابهة فقال: "من الله العلم، وعلى رسول الله البلاغ، وعلينا التسليم

(١) في ت: "قال الشيخ" بدم قوله: "وقال أيضاً"

(٢) في ت: حدثناه وفي ك: لم يذكر "وقال أيضاً حدثنا أبو سلمة"

(٣) في ف: - قال الشيخ

(٤) في ف: - كثيرة

(٥) في ت: واستضعفه

(٦) في ف: وردوه

(٧) في ك: ولو

(٨) في ك: - دفعه

(٩) في ت: لأن في رده

(١٠) في ت، ف: - وقال

(١١) آل عمران، ٧

(١٢) في ت، ف، ك: - الله

أمرُوا أحاديث<sup>(١)</sup> رسول الله عليه السلام كما جاءت".

وقال عبد الله بن نافع: سئل مالك بن أنس عن قوله تعالى: "الرحمن على العرش استوى"<sup>(٢)</sup> كيف استوى؟ فقال: "الاستوى غير مجهول، والكيف<sup>(٣)</sup> غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وما أراك إلا ضالاً". هذا<sup>(٤)</sup> مذهب كثير من العلماء.

قال<sup>(٥)</sup>: والمذهب الثاني: أن الإيمان بما قاله الرسول عليه السلام فرض، والبحث عن متشابه التزليل وأخبار الرسول واجب في الأصول والعقول فراراً من تعطيل الصفات وآفة التشبيهاً.

قال<sup>(٦)</sup>: والقُدوة في هذا المذهب بعلي وابن عباس رضی الله عنهما ومن تابعهما من فقهاء الأثر.

قال<sup>(٧)</sup>: وبمعرفة المحكم والمتشابه يتميز الفاضل من المفضول والعالم من المتعلم، والحكيم من المتعجرف<sup>(٨)</sup>. // [١٧٧/ب] ومن أمر الأحاديث على ما جاءت حين التبس عليه كنه معرفتها لم يرد لها رد منكر جاحد بل آمن واستسلم وانقاد ووكّل علمه إلى<sup>(٩)</sup> الله تعالى وإلى من علمه الله وفوق كل ذي علم عليم. (ورد الأخبار والمتشابه من القرآن<sup>(١٠)</sup> طريق سهل يستوي فيه العالم والجاهل والسفيه والعافل. وإنما يتبين<sup>(١١)</sup> فضل علم العلماء وعقول العقلاء بالبحث والتفتيش واستخراج الحكمة من الآية والسنة. وحمل الأخبار على ما يوافق الأصول وتصححه العقول، وهذا الحديث له في كتاب الله له نصاً<sup>(١٢)</sup> نظير. قال الله عز وجل في خير موسى وهارون عليهما السلام: "ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً" إلى قوله: "وأخذ برأس أخيه يجره إليه"<sup>(١٣)</sup> وقال هارون<sup>(١٤)</sup>: "يا بن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي"<sup>(١٥)</sup> وليس الجر إليك بالخشونة والغلظة بأقل من الدفع عنك بالخشونة والغلظة. وهو

(١) في ك: الأحاديث

(٢) طه، ٥

(٣) في ت: والكيفية

(٤) في ت: فهذا

(٥) في ت: قال الشيخ: المذهب الثاني..

(٦) في ت: قال الشيخ: والقُدوة..

(٧) في ت: قال الشيخ: ويعرفه.. في ك: قلنا: ويعرفه.. وفي ف: ويعرفه..

(٨) في ت: المتعجرف

(٩) في ت: وإلى

(١٠) ما بين القوسين في ك: ورد الأخبار المتشابهة طريق سهل..

(١١) في ف: - يتبين وفي ك: "وإنما يتبين فضل علم الرجال وعقول..."

(١٢) في ت: "في كتاب الله نصاً نظيره" وفي ت، ف: "في كتاب الله نصاً نظير"

(١٣) الأعراف، ١٥٠

(١٤) في ت، ت، ك: - هارون وفي ف: وقال: "إن ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني وقال في موضع آخر: يا بن أم.."

(١٥) طه، ٩٤

الصك واللطم فإن اللطم دفع عنك بغلظة وخشونة فهما<sup>(١)</sup> سواء. وليس هارون عليه السلام بأدون منزلة من ملك الموت بل هو أجل قدراً منه وأعلى مرتبة، وأبين فضلاً عند أكثر<sup>(٢)</sup> علماء الأمة من أهل النظر والأثر؛ لأنه عليه السلام نبي مرسل. قال الله تعالى: "ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملائه"<sup>(٣)</sup> وهو مع جليل قدره في نبوته وعلو درجته في رسالته أخو موسى لأبيه وأمه، وأكبر سنّاً منه. وقال النبي عليه السلام: "حق كبير الإخوة على صغيرهم // [١٧٨/١] كحق الوالد على ولده" فإذا أخبر الله تعالى عن موسى أنه أخذ برأس أخيه ولحيته وجره إليه بعنف وغلظة حتى استعطفه عليه واعتذر إليه فقال: "يا بن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي"<sup>(٤)</sup> وقوله: "إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الأعداء"<sup>(٥)</sup>.

ولولا ذلك عسى كان يكون منه إليه<sup>(٦)</sup> ما هو أعظم مما صنع به، ثم لم نجد في الكتاب<sup>(٧)</sup> ما يدل على عتاب الله إياه ولا على توبته منه، ولو كان ذلك منه صغيرة أو زلة لظهر ذلك<sup>(٨)</sup> نصّاً في الكتاب<sup>(٩)</sup> أو دلالة كما ذكر الله زلات الأنبياء ومعاتبته إياهم عليها<sup>(١٠)</sup> وتوبتهم منها<sup>(١١)</sup> إلى الله ورجوعهم إليه واستغفارهم إياه واعترافهم على أنفسهم بالظلم لها كما قال في قصة آدم عليه السلام: "ألم أمهكما عن تلكما الشجرة"<sup>(١٢)</sup> هذا<sup>(١٣)</sup> عتابه لهما<sup>(١٤)</sup> في أمثالها من الآيات. وقال في اعترافهما وتوبتهما: "ربنا ظلمنا أنفسنا"<sup>(١٥)</sup> الآية. وقال في قصة نوح عليه السلام: "فلا تسألني ما ليس لك به علم"<sup>(١٦)</sup> الآية. وقال في اعترافه وتوبته: "رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم"<sup>(١٧)</sup> الآية. وقال في قصة داود عليه السلام: "وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعاً

(١) في ت: ١، وهما

(٢) في ت: ١، كثير

(٣) المؤمنون، ٤٥

(٤) طه، ٩٤

(٥) الأعراف، ١٥٠

(٦) في ت: - إليه

(٧) في ت: ١، في كتاب الله

(٨) في ت: ١، ذلك منه

(٩) في ك: في كتاب الله

(١٠) في ف: - عليها

(١١) في ت: - منها

(١٢) الأعراف، ٢٢

(١٣) في ت: هذه

(١٤) في ت: ١، إياهما

(١٥) الأعراف، ٢٣

(١٦) هود، ٤٦

وأنا وبغفرنا له ذلك"<sup>(١)</sup>. وقال في موسى وقتله القبطي: " هذا من عمل الشيطان"<sup>(٢)</sup> وقال: "رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له"<sup>(٣)</sup> فلو كان جره أخاه إليه وأخذه برأسه ولحيته زلة // [١٧٨/ب] منه لظهر اعترافه على نفسه وتوبته إلى ربه أو معاتبته الله إياه. فلما لم يكن دل أنها لم تكن منه معصية ولا زلة كذلك صكه ملك الموت ولطمه إياه لأههما عُنْفَان أحدهما بالدفع عنك والآخر بالجر إليك إلى كريمين على الله تعالى أحدهما رسول نبي والآخر ملك زكي. وكما لم يرد في الكتاب عتاب ولا ذكر<sup>(٤)</sup> توبة واعتراف في قصة هارون كذلك لم يرد في الخبر عتاب ولا توبة واعتراف في قصة الملك فما جاز في الكتاب من التأويل ساغ ذلك في الخبر إن شاء الله. و<sup>(٥)</sup> إنما لم يكن فعله عليه السلام بهارون مع عظيم حرمة لنبوته ورسالته وأخوته وقربته وحق سنه زلة منه<sup>(٦)</sup> (لأنه عليه السلام غضب الله تعالى لا لنفسه<sup>(٧)</sup>)، وكانت فيه حمية وغضب<sup>(٨)</sup> وعَجَلَة وحدة كلها في الله والله. ألا ترى<sup>(٩)</sup> إلى قوله تعالى: "وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثري وعجلت إليك رب لترضى"<sup>(١٠)</sup> أخبر أن عجلته كان طلباً لرضاه، كذلك حدثه وغضبه على<sup>(١١)</sup> أخيه وصنيعه به. ألا تراه يقول<sup>(١٢)</sup>: "ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أفعصيت أمري"<sup>(١٣)</sup> فكانت تلك الحدة منه والغضب فيه صفة مدح له؛ لأنها كانت لله وفي لله<sup>(١٤)</sup> كما كانت رافة النبي عليه السلام ورحمته (صفة مدح إذ كانت<sup>(١٥)</sup> لله وفي الله، ثم كان يغضب حتى يَحْمَرَّ وجهه وتَدُرُّ عروقه لله وفي الله وبذلك وصَّفَ الله المؤمنين بقوله: "أشداء على الكفار رحماء بينهم"<sup>(١٦)</sup> وقال: "أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين"<sup>(١٧)</sup> وقال: "لا تأخذكم بما رافة في دين الله"<sup>(١٨)</sup> // [١٧٩/أ] فلما

(١) ص، ٢٤-٢٥

(٢) القصص، ١٥

(٣) القصص، ١٦

(٤) في ت: - ذكر

(٥) في ت، ف: " ويجوز أن يكون إنما لم يكن.."

(٦) في ف، ك: - منه

(٧) ما بين القوسين في ت، ف: " لأنه عليه السلام لا ليفسه لأنه غضب لله تعالى لا لحدده نفسه."

(٨) في ت: وغضب لله

(٩) في ت، ف: ألا يرى

(١٠) طه، ٨٣-٨٤

(١١) في ت: "إلى" بدم قوله: "على".

(١٢) في ت: " ألا ترى ألى قوله" وفي ت، ف: "ألا يرى يقول".

(١٣) طه، ٩٢-٩٣

(١٤) في ك: في الله والله

(١٥) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(١٦) الفتح، ٢٩

(١٧) المائدة، ٥٤

(١٨) النور، ٢

كانت<sup>(١)</sup> الغلظة والشدة لله وفي الله كذلك الغضب والحدة من موسى لله وفي الله. والجميع صفة مدح ونعت ثناء. ألا ترى<sup>(٢)</sup> إلى قول النبي عليه السلام في مدحه أبا بكر في رأفته<sup>(٣)</sup> ورحمته وتشبيهه إياه بإبراهيم، إذ يقول: "يجادلنا في قوم لوط إن إبراهيم حلِيم"<sup>(٤)</sup> وقال<sup>(٥)</sup>: " فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم"<sup>(٦)</sup> وبعيسى<sup>(٧)</sup> حين قال: "إن تعذبهم فإنهم عبادك"<sup>(٨)</sup> الآية. وقوله في عمر ومدحه له في غلظته وشدته لله وفي الله<sup>(٩)</sup> وتشبيهه إياه بنوح عليه السلام حين قال: "لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً"<sup>(١٠)</sup>.

فأوصاف الأنبياء والرسل<sup>(١١)</sup> عليهم السلام أوصاف مدح ونعوتهم<sup>(١٢)</sup> نعوت ثناء. فيجوز أن يكون صكه ملك الموت ولطمه إياه لم يكن زلة، لأنها لم تكن لنصيب<sup>(١٣)</sup> نفسه وإنما كان غضباً لله وشدة في أمر الله وحمية لدين الله. وذلك أن الملك أتاه في صورة إنسان. فيجوز أن يكون موسى عليه السلام لم يعرفه أنه ملك رسول الله، كما لم يعرف النبي عليه السلام جبريل حين جاءه يسأله عن الإيمان والإسلام والإحسان<sup>(١٤)</sup> حتى قال<sup>(١٥)</sup> صلى الله عليه: " هذا جبريل أتاكم ليعلمكم معالم دينكم. والله ما أتاني في صورة قط إلا وقد عرفته فيها إلا في هذه الصورة". فكذلك موسى عليه السلام يجوز أن يكون أتاه<sup>(١٦)</sup> في صورة لم يأتيه<sup>(١٧)</sup> فيها قبله<sup>(١٨)</sup> فلم يعرفه ثم أراد قبض روحه أنكر أن يكون إنسان يريد قبض روح كليم الله<sup>(١٩)</sup> ورسوله فصكه ولطمه إنكاراً // [١٧٩/ب]

(١) في ف: وكما كانت وفي ك: فلما كان

(٢) في ت، ك: ألا يرى

(٣) في ف، ك: رقة

(٤) هود، ٧٤-٧٥

(٥) في ت:، وإذ يقول وفي ف: وقوله

(٦) إبراهيم، ٣٦

(٧) في ت: وعيسى

(٨) المائدة، ١١٨

(٩) في ت: في الله والله

(١٠) نوح، ٢٦

(١١) في ف: - الرسل

(١٢) في ك: نعت

(١٣) في ت: بنصب

(١٤) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(١٥) في ت:، + "حين ذهب جبريل أتاكم"

(١٦) في ك: + ملك

(١٧) في ف: لم يكن يأتيه

(١٨) في ت: قبلها

(١٩) في ت: قبض روحه وهو كليم الله

له ورداً عليه أنه ملك وأنه لله رسول، وأنكر عليه (ادعاءه للبشر<sup>(١)</sup> من قبض أرواح الأنبياء، ومن ادعى ذلك من البشر فهو كاذب على الله فغضب الله تعالى فصكّه ولطمه. ألا ترى<sup>(٢)</sup> أنه<sup>(٣)</sup> لما عاد إليه فخيبره بين أن يضرب يده على جنب ثور وأن يموت، اختار الموت استسلاماً لله ورضاً بحكمه وتصديقاً لرسوله.

وأما فقاً عينه فإنه لم يكن فعلاً لموسى عليه السلام وإن كان على أثر لطمه إياه وصكه له. وإنما كان ذلك فعل الله تعالى أحدثه في الصورة التي أتاه الملك فيها. وذلك أن الإنسان عندنا لا يفعل في غيره<sup>(٤)</sup> (وإنما يفعل في محل قدرته<sup>(٥)</sup>) وما يحدث بعد ذلك من ألم عند الضرب وموت عند قطع الأوداج وذهاب السهم بعد الرمي وغير ذلك مما يظهر<sup>(٦)</sup> بعد حركات المحدث في نفسه، فإنها كلها أفعال الله تعالى أحدثها واختراعها. وكذلك الإحراق عند اشتعال النار في الحطب والجمع بينهما<sup>(٧)</sup>، والبرد في الثلج وغير ذلك كلها أفعال الله تعالى يحدثها ويختراعها إذا شاء وحين يريد وإن كان ذلك على أثر حركات المحدث في نفسه. والفقاً إنما حل في الصورة لافي الملك لأن بنية الملائكة وحلقتهم ليست من الأمشاج والطبائع المختلفة التي تقبل الكون<sup>(٨)</sup> والفساد، وتحلها الآفات وتؤثر فيها أفعال المحدث، لأنهم لا ينمون ولا يتوالدون ولا ينامون ولا يأكلون ولا يشربون<sup>(٩)</sup> ولا يسأمون ولا يستحسرون ولا يفترون وكل هذه آفات.

والفقاً آفة وهم لا تحلهم الآفات. فالآفة التي [//١٨٠/أ] هي الفقاً إنما حل في الصورة التي جاء الملك فيها لافي عين الملك. وليست الملائكة كالناس، فإن الإنسان إنسان بصورته وخواصه. (ولا يكون الإنسان إنساناً بخواصه<sup>(١٠)</sup> دون صورته التي هي صورة الناس. فإنه إن<sup>(١١)</sup>) وجدت خواصه في نوع من أنواع الحيوان ولم توجد صورة الإنسان فليس ذلك النوع إنساناً حتى توجد بنية الإنسان وصورته وخواصه. والملك ملك بخواصه دون صورته لأن صورهم مختلفة وخواصهم واحدة، فمنهم من هو<sup>(١٢)</sup> على صورة

في ت: حين ادعى ما ليس

ت<sub>١</sub>: ألا يرى

في ت، ك: - أنه

في ت<sub>١</sub>: + فعلاً

في ت، ت<sub>١</sub>: ف: وإنما يفعله في نفسه ومحل قدرته

في ت: - يظهر

في ك: بينها

في ك: كسور الكون والفساد

في ت، ف، ك: - ولا يشربون

ما بين القوسين لم يذكر في ف

في ك: وإن

في ك: - هو

الإنسان، ومنهم<sup>(١)</sup> على صورة الطير، ومنهم على صورة السباع، ومنهم على صورة الأنعام، وكلهم<sup>(٢)</sup> ملائكة ولهم أجنحة على أعداد متفاوتة. قال الله تعالى: "الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع"<sup>(٣)</sup> ثم قال: "يزيد في الخلق ما يشاء"<sup>(٤)</sup> وقيل في حملة العرش أنهم أربعة أملاك أحدهم على صورة الإنسان يشفع إلى الله في أرزاقهم<sup>(٥)</sup>. والثاني على صورة النسر يشفع إلى الله في أرزاق الطير ودفع الأذى عنهم. والثالث على صورة الأسد يشفع إلى الله في أرزاق السباع ودفع الأذى عنهم. والرابع على صورة الثور يشفع إلى الله في أرزاق البهائم ودفع الأذى عنهم.

يصدق<sup>(٥)</sup> ذلك ما حدثنا محمد بن<sup>(٦)</sup> حامد القواريري، قال: حدثنا حامد بن سهل، قال: حدثنا هناد بن السري، قال: حدثنا عبدة، عن محمد بن إسحاق، عن يعقوب بن عتبة، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: "صدّق رسول الله أمية // [١٨٠/ب] بن أبي الصلت في بيتين في شعره"<sup>(٧)</sup> قال:

رجل وثور تحت رجل يمينه      والنسر للأخرى وليث مُرْصَد

فقال رسول الله عليه السلام: "صدق". وقال<sup>(٨)</sup>:

والشمس تطلع كل آخر ليلة      حمراء يصبح لوها يتورد،

تأتي فما تطلع لنا في رسلها      إلا معذبة وإلا<sup>(٩)</sup> تُجَلد

فقال رسول الله عليه السلام: "صدق".

فلما كانت الصورة صورة أسد وثور ونسر وإنسان<sup>(١٠)</sup> وهو ملك بان<sup>(١١)</sup> أن الملك لم يكن ملكاً للصورة وإنما هو ملك

(١) في ت، ف، ك: + من هو

(٢) في ت: كلهم

(٣) فاطر، ١

(٤) في ف: أرزاق الناس

(٥) في ت: ويصدق

(٦) في ت: - محمد بن

(٧) في ت: "في بيتين من شعر قال بيت" وفي ت: "في بيتين من شعره وهما شعر قال" وفي ف: "في بيتين من شعره وهما قوله" وفي ك: "في بيتين من شعره قال".

(٨) في ت: "قال وقال آخر" وفي ت: "صدقه قال وقال" وفي ك: "صدق وقال شعر"

(٩) في ت: ولا تجلد

(١٠) في ف: وثور ونسر وهو.. وفي ت: وثور وإنسان وهو..

(١١) في ت: فبان وفي ت: فبتين

بخاصيته الذي هو خاصته والإنسان إنسان بخاصته وصورته. ألا ترى<sup>(١)</sup> أن جبريل عليه السلام كان يأتي رسول الله عليه السلام على صورة دحية الكلبي وهو عليه السلام بصورته التي هي صورته كما شاء الله من عظم خلقه وعجيب صورته.

حدثنا خلف بن محمد، قال: حدثنا إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا أبو النعمان، قال: حدثنا عبد الواحد، قال: حدثنا الشيباني، قال: سمعت زراً<sup>(٢)</sup> عن عبد الله بن مسعود<sup>(٣)</sup> في قوله تعالى: "فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى"<sup>(٤)</sup> قال: حدثنا<sup>(٥)</sup> ابن مسعود: "أنه رأى جبريل عليهما السلام وله ستمائة جناح".

وحدثنا<sup>(٦)</sup> محمد بن محمد<sup>(٧)</sup>، قال: حدثنا نصر بن زكريا، قال: حدثنا عمار بن الحسن، قال: حدثنا سلمة بن الفضل، قال: حدثني محمد بن إسحاق، عن الفضل بن عيسى، عن عمه يزيد بن أبان الرقاشي، عن أنس<sup>(٨)</sup> رضى الله عنه قال: قيل لرسول الله عليه السلام: يا نبي الله من هؤلاء الذين استثنى الله عز وجل؟ قال: جبريل وميكائيل وملك الموت عليهم السلام. فيقول الله تعالى لملك الموت: يا ملك الموت من بقي وهو أعلم. فيقول: سبحانك ذا الجلال والإكرام بقي جبريل وميكائيل وملك الموت. فيقول الله لملك الموت: يا ملك الموت خذ نفس ميكائيل فيأخذ<sup>(٩)</sup> فيقع في صورته التي خلق<sup>(١٠)</sup> الله تعالى // [١٨١/أ] فيها مثل الطود العظيم، ثم يقول الله<sup>(١١)</sup> تعالى وهو أعلم: يا ملك الموت من بقي<sup>(١٢)</sup>؟ قال<sup>(١٣)</sup> فيقول: سبحانك يا ذا<sup>(١٤)</sup> الجلال والإكرام بقي جبريل وملك الموت. قال يقول<sup>(١٥)</sup>: يا ملك الموت مت. قال<sup>(١٦)</sup> فيموت، فيبقى جبريل وهو من الله بالمكان الذي ذكر لكم. فيقول الله: يا جبريل إنه لا بد من أن تموت فيقع ساجداً يخفق بجناحيه يقول: سبحانك ربي وبحمدك أنت الباقي الدائم وجبريل

(١) في ت: ١: ألا يرى

(٢) في ت: الزر

(٣) في ت، ك: + ابن مسعود

(٤) النجم، ٩-١٠

(٥) في ك: - حدثنا

(٦) في ت: ١: حدثنا

(٧) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(٨) في ت: - أنس وفي ت، ف: + بن مالك

(٩) في ت: ١: فيأخذه

(١٠) في ت: ١: خلقها وفي ف، ك: خلقه

(١١) في ت، ك: - الله

(١٢) في ت: ١: من بقي يا ملك الموت

(١٣) في ت، ف، ك: فيقول

(١٤) في ت: يا ذو وفي ت، ك: - يا

(١٥) في ت: ١: "فيقول" فقط

(١٦) في ك: - قال

الفاني الهالك الميت. قال<sup>(١)</sup>: فيأخذ الله روحه فيقع على ميكائيل وأن<sup>(٢)</sup> فضل خلقه على ميكائيل<sup>(٣)</sup> كفضل الطود العظيم على ظرب<sup>(٤)</sup> من الطراب<sup>(٥)</sup>. ثم يمكث الله تعالى كما كان ليس معه شيء من الخلق<sup>(٦)</sup> ما شاء الله ليس لأحد من العباد علم بما هو ماكث".

وفي حديث آخر: "أن النبي عليه السلام رأى جبريل على صورته قد سد الأفق".

وحدثناه<sup>(٧)</sup> المحمودي، قال: حدثنا محمد بن يحيى بن سليمان، قال: حدثنا سعيد بن سليمان، قال: حدثنا سعيد، عن قتادة، عن داود، عن الشعبي، عن مسروق، عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله عليه السلام: "رأيت جبريل منهبطاً من السماء<sup>(٨)</sup> ساداً عظماً خلقه ما بين السماء والأرض"، فهذه<sup>(٩)</sup> صورته التي هو<sup>(١٠)</sup> عليها عليه السلام، ثم يأتي النبي عليه السلام<sup>(١١)</sup> صورة دحية وهو إذ ذاك جبريل على الحقيقة يقول الله تعالى: "نزل به الروح الأمين على قلبك ليكون من المنذرين"<sup>(١٢)</sup> وقال عز وجل: "إنه لقول رسول كريم"<sup>(١٣)</sup> فالنازل بالقرآن والوحي هو<sup>(١٤)</sup> جبريل على الحقيقة والصورة صورة دحية. // [١٨١/ب] قال<sup>(١٥)</sup>: وسمعت بعض شيوخ المتكلمين يقول<sup>(١٦)</sup>: إنه كان يخلقه الله تعالى في ذلك الوقت إنساناً وبشراً وهذا لا يستقيم وهو وهم منه وذلك أنه لو كان كما قاله لكان قول المشركين صدقاً حيث قالوا: "إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه"<sup>(١٧)</sup> والله تعالى يقول: "علمه شديد القوى"<sup>(١٨)</sup> وقال: "نزل به الروح الأمين"<sup>(١٩)</sup> فجبريل<sup>(٢٠)</sup> عليه السلام جبريل وإن كانت<sup>(٢١)</sup> الصورة صورة إنسان.

(١) في ك: - قال

(٢) في ف: أن

(٣) في ت، ف، ك: خلق ميكائيل

(٤) في ت: الظرب

(٥) في ت، + وهي الجبال الصفاد

(٦) + شيء

(٧) في ت: وحدثنا وفي ت، حدثناه وفي ك، ف: حدثنا

(٨) في ت: - من السماء

(٩) في ت: قال الشيخ فهذه

(١٠) في ك: هي

(١١) في ت، ف، ك: + على

(١٢) الشعراء، ١٩٣

(١٣) التكويز، ١٩

(١٤) في ف: - هو

(١٥) في ت، قال الشيخ وسمعت وفي ف: - قال

(١٦) في ف: إنه كان يقول

(١٧) النحل، ١٠٣

(١٨) النجم، ٥

(١٩) الشعراء، ١٩٣

(٢٠) في ت: إذأ فجبريل

(٢١) في ت: كان

إذاً فالصورة ليس الملك<sup>(١)</sup> وإن كان الملك في تلك<sup>(٢)</sup> الصورة، وقد جاء في الحديث عن النبي عليه السلام فيما حدثنا<sup>(٣)</sup> حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(٤)</sup>، قال: حدثنا أبو معاوية، عن عبد الرحمن بن إسحاق، عن النعمان بن سعيد، عن علي رضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال: "إن في الجنة لسوقاً ما فيها شراء ولا بيع<sup>(٥)</sup> إلا صور الرجال والنساء من اشتهى صورة دخل فيها".

فأخبر أن الصورة غير الذي يدخل فيها وكذلك<sup>(٦)</sup> الصورة التي أتى ملك الموت فيها موسى عليه السلام هي صورة أدخل الله تعالى الملك فيها.

فالفقاً إنما حل في الصورة دون الملك وهو أن يكون الله تعالى أذهب عين الصورة عند لطم موسى فكأنه في ذلك الوقت في صورة رجل أعور كما كان جبريل يأتي النبي عليه السلام في صورة رجل ليست له أجنحة ولا ذلك<sup>(٧)</sup> العظم الذي كان<sup>(٨)</sup> له مرة على صورة دحية، فهو<sup>(٩)</sup> يعرفه فيها ومرة على صورة غيره فلم يعرفه فيها. كذلك ملك الموت أتى موسى حين أتاه على صورة إنسان<sup>(١٠)</sup> صحيح العينين ثم نقله الله تعالى عند لطم موسى على صورة إنسان ففقت<sup>(١١)</sup> عينه وهو ملك كما هو قبل انتقاله إلى إحدى الصورتين لم ينتقل من الملكية إلى الإنسانية // [١٨٢/أ] والبشرية. والله تعالى فعل ذلك بها<sup>(١٢)</sup> أعني الصورة<sup>(١٣)</sup> دون موسى والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو تعالى مصيب في أفعاله<sup>(١٤)</sup> وأفعاله<sup>(١٥)</sup> كلها حكمة لأنه تعالى لا يفعل عبثاً ولا سفهاً تعالى الله عن السفه والعبث علواً كبيراً<sup>(١٦)</sup> فأفعاله<sup>(١٦)</sup> كلها حكمة وصواب وإن<sup>(١٧)</sup> جهل وجه الحكمة فيها أو علم والله الموفق. \* \* \*

(١) في ك: ليس بملك

(٢) في ت: ذلك

(٣) في ت، ١: + به

(٤) في ت، ١: يحيى الحماني وفي ف: يحيى

(٥) في ف: بيع ولا شراء

(٦) في ت، ١، ك: فكذلك

(٧) في ت: + على

(٨) في ف: - كان

(٩) في ك: هو

(١٠) في ف: رجل

(١١) في ت، ١، ف، ك: ففقت

(١٢) في ت، ف: به

(١٣) في ت: - أعني الصورة

(١٤) في ف: - وأفعاله

(١٥) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(١٦) في ت: وأفعاله

(١٧) في ت، ف: - وإن

## ١٤٢ - حديث آخر\*:

حدثنا حاتم<sup>(١)</sup> قال: حدثنا يحيى<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا الحماني<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا سنان بن هارون، عن حميد، عن أنس أن أم حَبِيبَةَ أو غيرها سألت<sup>(٤)</sup> النبي عليه السلام وقالت<sup>(٥)</sup>: يا رسول الله عليه السلام المرأة يموت زوجها فتتزوج بعده<sup>(٦)</sup> زوجاً آخر ثم تموت. لمن هي؟ قال: "لأحسنهما خلقاً كان معها". وفي حديث آخر: "هي لآخر أزواجها".

<sup>(٧)</sup>حدثنا خلف<sup>(٨)</sup>، قال: حدثنا نصر بن زكريا، قال: حدثنا هشام بن عمار، قال: حدثنا الوليد بن مسلم، عن أبي بكر بن أبي بكر<sup>(٩)</sup> بن أبي مریم، عن عطية بن قيس أن معاوية بن أبي سفيان خطب أم الدرداء بعد وفات أبي الدرداء فقالت<sup>(١٠)</sup>: سمعت أبا الدرداء يقول: سمعت رسول الله عليه السلام يقول<sup>(١١)</sup>: "المرأة لآخر أزواجها في الجنة". وما كنت لأختار على أبي الدرداء.

**قال الشيخ:** يجوز أن يكون النبي عليه السلام عرف من السائلة له<sup>(١٢)</sup> لأنها تريد أن تعرف أنها<sup>(١٣)</sup> تكون في الآخرة لرسول الله عليه السلام كما كانت هي له في الدنيا. فإن هذا الحديث عن أم حبيبة وأنها هي السائلة والحديث الآخر أراه عن أم سلمة وكناتهما كانتا تحت رجل من المسلمين، ثم تزوجهما رسول الله فعسى خطر ببال السائلة أن زوجها لو لم يمت لكانت<sup>(١٤)</sup> تحتها آخر دهرها وإنما فرّق بينهما الموت فصارت لرسول الله عليه // [١٨٢/ب] السلام فعساها أشفقت أن تكون لزوجها الأول الذي لولا الموت<sup>(١٥)</sup> لكانا<sup>(١٦)</sup> على نكاحهما فاستخبرت النبي عليه السلام ليتقرر عندها أنها تكون له في الآخرة<sup>(١٧)</sup> له كما صارت له في الدنيا.

\* تقدم هذا الحديث في ت، ت١ ماقبل أربعة أحادي

(١) في ت، ت١، ف: + بن عقيل

(٢) في ت، ت١، ف: + بن إسماعيل

(٣) في ت، ت١، ف: يحيى الحماني

(٤) في ت، ت١، ف: ك: قالت

(٥) في ت، ت١، ف: ك: - وقالت

(٦) في ت: بعدها

(٧) في ت١: قال الشيخ: وحدثنا

(٨) في ت، ت١، ف: خلف بن محمد

(٩) في ت، ت١، ف: ك: - بن أبي بكر

(١٠) في ت١، ك: قالت

(١١) في ت١: - يقول

(١٢) في ت: - له

(١٣) في ت١: أن

(١٤) في ت: فكانت

(١٥) في ت١: لو لم يمت

(١٦) في ت١: لكانتا

(١٧) في ك: "أما تكون في الآخرة" في ت، ت١، ف: "أما له في الآخرة كما.."

فأخبرها رسول الله عليه السلام إشارة أدركت المراد فيه<sup>(١)</sup> بقوله: "لأحسنهما خلقاً" وأحسن زوجها<sup>(٢)</sup> خلقاً معها النبي عليه السلام؛ لأنه لا أحد أحسن خلقاً منه صلى الله عليه لقول الله تعالى: "وإنك لعلى خلق عظيم"<sup>(٣)</sup> وسئلت عائشة رضى الله عنها عن خلق النبي عليه السلام فقالت: "كان خلقه القرآن".

فقوله عليه السلام للسائلة: "لأحسنهما خلقاً" أي أنت لي في الآخرة كما أنت لي في الدنيا. وللأخرى هي لآخر أزواجها، هم<sup>(٤)</sup> كذلك. كأنه يقول لها: أنت لي. إذ النبي عليه السلام آخر أزواج نساءه. لأنه لا يجوز أن يكون لإحدى نساء النبي عليه السلام زوج<sup>(٥)</sup> سواه لقوله تعالى: "وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه"<sup>(٦)</sup> وقوله: "وأزواجه أمهاتهم"<sup>(٧)</sup> فإذا كانت (لآخر أزواجها)<sup>(٨)</sup> وآخر أزواجها النبي عليه السلام كانت له.

ويجوز أن يكون قوله عليه السلام: "المرأة لآخر أزواجها فيمن فرّق بينهما الطلاق لا الموت" لأن الطلاق إذا لم يكن من بائس فهو لسوء الخلق لقول النبي<sup>(٩)</sup> عليه السلام: "إن أبغض الحلال إلى الله تعالى الطلاق".

وحدثنا<sup>(١٠)</sup> حاتم، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(١١)</sup>، قال: حدثنا اسماعيل بن عياش، عن حميد بن مالك اللخمي، عن مكحول، عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: "ما خلق الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق".

<sup>(١٢)</sup> فإذا كان الطلاق مما يبغضه الله فإن المؤمن لا يكاد يفعله إلا من بائس. فإذا كان للمرأة زوج وفرق<sup>(١٤)</sup> بينهما الطلاق من غير بائس كان ذلك لسوء خلق<sup>(١٥)</sup> يكون في الرجل وقلة مداراة<sup>(١٦)</sup>. فإذا كان الرجل حسن الخلق كانت فيه مداراة مع امرأته

// [١٨٣/أ] فيستمع بما ويتحمل سوء خلقها فلا يفرّق بينهما الطلاق.

(١) في ف: فيها

(٢) في ت: زوجها

(٣) القلم، ٤

(٤) في ت: هي وفي ف: هو

(٥) في ت، ف: زوجاً

(٦) الأحزاب، ٥٣

(٧) الأحزاب، ٦

(٨) ما بين القوسين لم يذكر في ك

(٩) في ت، ف: لقوله

(١٠) في ت، ف: حدثنا

(١١) في ت، ف: يحيى

(١٢) في ت، ف، ك: "ما خلق الله تعالى شيئاً على وجه الأرض أحب إليه من العناق. ولا خلق الله تعالى شيئاً أبغض إليه من الطلاق".

(١٣) في ت، ف: + قال الشيخ

(١٤) في ت، ف: ففرق

(١٦) في ت، ف: وقلة مداراته

(١٥) في ت، ف: لسوء الخلق

يدل<sup>(١)</sup> على ذلك ما حدثنا<sup>(٢)</sup> نصر بن الفتح<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا عبد الله بن أبي زناد<sup>(٤)</sup>، قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد، (قال: حدثنا<sup>(٥)</sup> ابن أخي ابن شهاب، عن عمه، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: "إن المرأة كالضلع إن ذهبت تقيمها كسرتمها، وإن تركتها استمتعت بها على عوج". فأخبر أن الرجل إنما يستمتع بالمرأة بتحمل ما يكون منها من الاعوجاج ويكون ذلك بالمدارة<sup>(٦)</sup> وحسن الخلق فإذا حسُن خلق الرجل لا يكاد يفرق بينه وبين امرأته إلا الموت أن<sup>(٧)</sup> تموت عنه فيكون آخر أزواجها أحسنهم خلقاً معها فيتفق الخبران.

\* \* \*

(١) في ت: دل

(٢) في ت: + به

(٣) في ك: - بن الفتح

(٤) في ت، ت، ف، ك: أبي زياد

(٥) في ت: ما بين القوسين في ت

(٦) في ت: + له

(٧) في ت: بأن

## ١٤٣ - حديث آخر:

حدثنا أحمد بن عبد الله الهروي، قال: حدثنا أحمد بن نجدة، قال: حدثنا يحيى بن عبد الحميد، قال: حدثنا<sup>(١)</sup> عبد العزيز، عن شريك بن<sup>(٢)</sup> عبد الله بن أبي نمر، عن عطاء بن يسار، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه بعثه إلى اليمن فقال معاذ: "أوصني يا رسول الله. قال<sup>(٣)</sup>: عليك بتقوى الله ما استطعت، واذكر الله عند كل شجر وحجر وإذا<sup>(٤)</sup> عملت شراً فأحدث الله توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية".

قال الشيخ: قوله عليه السلام: "عليك بتقوى الله ما استطعت" قول أديب متأدب بأدب الله تعالى موافق لله قولاً وفعلاً وخلقاً لا يتقدم بين يدي<sup>(٥)</sup> الله تعالى ولا يتأبى عليه<sup>(٦)</sup> سمع الله تعالى يقول<sup>(٧)</sup> منزلاً عليه موحياً إليه<sup>(٨)</sup>: "فاتقوا الله ما استطعتم"<sup>(٩)</sup> فقال عليه السلام كما قال الله تعالى، فيجوز<sup>(١٠)</sup> أن يكون معنى قوله<sup>(١١)</sup>: "ما استطعت" أي: على مقدار طاقتك ومبلغ قدرتك، فإنك لن تطيق قدره ولا تنقيه [١٨٣/ب] حق تقاته؛ لأنه تعالى لا يعبد حق عبادته ولا يطاق إقامة حقه على قدر ما يستحقه، لكن<sup>(١٢)</sup> على قدر القوة ومبلغ الطاقة.

ويجوز أن يكون قوله: "ما استطعت"<sup>(١٣)</sup> أي: بجميع استطاعتك واستفراغ طاقتك وبذل مجهودك حتى لا تبقى مما تستطيع ولا تستبقى ما<sup>(١٤)</sup> تطيق شيئاً إلا بذاته في تقواه، طلباً لمرضاته ووفاء بعهده، مستعيناً بالله، مفتقراً إليه. كما قال: "إياك نعبد وإياك نستعين"<sup>(١٥)</sup>.

(١) في ت: أحمد بن عبد العزيز

(٢) في ت: "عن" بدل قوله: "بن"

(٣) في ت: فقال

(٤) في ف: فإذا

(٥) في ف: "على" بدل قوله: "بين يدي"

(٦) في ف: - عليه

(٧) في ك: + منذراً

(٨) في ت: موحياً له قوله وفي ك: موحياً له

(٩) التغبين، ١٦

(١٠) في ت: ويجوز

(١١) في ت: قول

(١٢) في ك: ولكن

(١٣) في ت: - ما استطعت

(١٤) في ت، ف، ك: مما

(١٥) الفائحة، ه

وقوله: "واذكر الله عند كل شجر وحجر" أي: حيث ما كنت من سفر أو حضر<sup>(١)</sup> فيكون الشجر إشارة<sup>(٢)</sup> إلى الحضر والحجر عبارة عن السفر.

ويجوز أن يكون معناه في الرخاء والشدة والخصب<sup>(٣)</sup> والجذب والسراء والضراء فيكون الشجر عبارة عن الخصب وهو حال الرخاء والسراء، والحجر عبارة عن الجذب وهو حال الشدة والضراء. قال الله عز وجل: "الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم"<sup>(٤)</sup> وهو الذكر الكثير الذي قال الله تعالى: "اذكروا الله ذكراً كثيراً"<sup>(٥)</sup>

وقوله: "وإذا عملت شراً فأتحدث لله توبة" أشار<sup>(٦)</sup> إلى ضعف البشرية وعجز<sup>(٨)</sup> الإنسانية كأنه يقول: إنك<sup>(٩)</sup> وإن توقيت بجميع استطاعتك فغير سليم<sup>(١٠)</sup> من شر تعمله<sup>(١١)</sup> وسوء تأتيه فعليك بالرجوع إلى الله والتوبة إليه<sup>(١٢)</sup>.

ثم لم يقل عليه السلام: إياك أن تعمل شراً أو احذر<sup>(١٣)</sup> أن تأتي شراً علماً منه بأن العبد مجرى قدر<sup>(١٤)</sup> الله تعالى فلا يمكنه التحرز مما قدر الله عليه.

حدثنا<sup>(١٥)</sup> خلف بن محمد، قال: حدثنا إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: وقال أصبغ، أخبرني ابن وهب<sup>(١٦)</sup>، عن يونس بن يزيد، عن ابن شهاب<sup>(١٧)</sup>، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: قلت: يا رسول الله - عليه السلام - إني رجل

(١) في ف: من حضر أو سفر وفي ك: في سفر أو حضر

(٢) في ف: عبارة

(٣) في ت: والخصب

(٤) آل عمران، ١٩١

(٥) الأحزاب، ٤١

(٦) في ت: "شيثاً" بدل قوله: "شراً"

(٧) في ت: إشارة

(٨) في ف: "ونعت" بدل قوله: "وعجز"

(٩) في ك: - إنك

(١٠) في ت: سلم

(١١) في ف: عن شر ما تعمله

(١٢) في ك: إلى الله

(١٣) ما بين القوسين في ت: "لم يقل إياك أن تعمل أو احذر" وفي ت: ولم يقل إياك.. وفي ف: "لم يقل إياك..". وفي ك: "ولم يقل إياك أن تعمل أي واحذر".

(١٤) في ك: قضاء الله

(١٥) في ت: قال حدثنا وفي ت: حدثناه

(١٦) ما بين القوسين في ت: "قال: حدثنا أصبغ، قال: أخبرني ابن وهب"

(١٧) في ف: - ابن شهاب

شاب وإني<sup>(١)</sup> أخاف على نفسي // [١٨٤/أ] العنت ولا أجد مما<sup>(٢)</sup> أتزوج به النساء. فسكت عني. ثم قلت مثل ذلك فسكت

عني. ثم قلت مثل ذلك فسكت عني<sup>(٣)</sup> فقال عليه السلام: يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق فاختصر على ذلك أو ذر".

<sup>(٤)</sup> وحدثنا خلف، قال: حدثنا إبراهيم، قال: حدثنا محمد، قال: حدثني محمود بن غيلان، قال: حدثنا عبد الرزاق، قال:

أخبرنا<sup>(٥)</sup> معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس قال: ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة، عن النبي عليه السلام:

"إن الله تعالى كتب على ابن آدم حظاً من الزنا أدرك ذلك لا محالة فرنا العينين<sup>(٦)</sup> النظر، وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى<sup>(٧)</sup>

وتشتهي والفرج يصدق ذلك أو يكذبه".

فأمر<sup>(٨)</sup> عليه السلام معاذاً بالتوبة وأوصاه بما إذ علم عليه السلام أنه لاق ما كتب عليه وآت ما سبق القدر به فقال: "إذا

عملت شراً كأنه<sup>(٩)</sup> يقول له<sup>(١٠)</sup>: لا بد لك من شر تعمله؛ لأن ذلك مكتوب عليك فأحدث<sup>(١١)</sup> توبة وإنما<sup>(١٢)</sup> لا يؤتى العبد من

الخطأ<sup>(١٣)</sup> والمعصية وإن عظمت أو كثرت، وإنما يؤتى من ترك التوبة فإن الله تعالى يحب المفتن التواب.

حدثنا<sup>(١٤)</sup> نصر بن الفتح<sup>(١٥)</sup>، قال: حدثنا محمد بن عيسى<sup>(١٦)</sup>، قال: حدثنا أحمد بن منيع، قال: حدثنا زيد بن حباب، قال:

حدثنا علي بن مسعدة الباهلي، قال: حدثنا قتادة، عن أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه قال: "كل ابن آدم خطاء وخير

الخطائين التوابون".

(١) في ت: وأنا

(٢) في ت، ف، ك: ما

(٣) في ف، ك: + " ثم قلت مثل ذلك "

(٤) في ت: قال الشيخ: وحدثنا وفي ك: حدثنا

(٥) في ت: حدثنا

(٦) في ت: فرنا العين وفي ٩٩: وزنا العينين

(٧) في ت: تمنى

(٨) في ت: "قال: فأمر"

(٩) في ت: فكأنه

(١٠) في ت، : - له

(١١) في ت: فأحدث الله

(١٢) في ت، ك: وإنه

(١٣) في ت: من الخطايا

(١٤) في ت: حدثنا به

(١٥) في ك: - "بن الفتح"

(١٦) في ت: - "محمد بن عيسى" وفي ك: أبو عيسى

وأخبرنا<sup>(١)</sup> أحمد بن عبد الله، قال: حدثنا<sup>(٢)</sup> ابن نجدة، قال: حدثنا الحماني، قال: حدثنا معلى<sup>(٣)</sup> بن منصور، عن ليث بن سعد، عن محمد بن قيس، عن أبي صرمة، عن أبي أيوب قال: سمعت النبي عليه السلام يقول: "لو لم تُذنبوا لجاء الله بقوم أو يخلق<sup>(٤)</sup> قوماً يذنبون فيغفر لهم". كأنه<sup>(٥)</sup> // [١٨٤/ب] يقول خير بني آدم التوابون والله أعلم.

وقال<sup>(٦)</sup> بعض الكبراء: إن الله تعالى خلق الإنسان وفيه شموخ وعلو وترفع، وهو ينظر إلى نفسه أبداً. والله تعالى خلق العبد المؤمن لنفسه وخلق سائر الأشياء له، فأحب الله تعالى من المؤمن نظره إلى ربه عز وجل وإعراضه عما<sup>(٧)</sup> سواه؛ لذلك<sup>(٨)</sup> سخر له ما في السموات والأرض<sup>(٩)</sup>. (قال الله تعالى: "وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض<sup>(١٠)</sup> جميعاً منه"<sup>(١١)</sup>) ليرجع عن مصالح نفسه والشغل بما (إلى ربه لأنه أقام لمصلحه قواماً هم<sup>(١٢)</sup> أشد قوة منه وأهدى بمصلحه<sup>(١٣)</sup>) وأعلم بمراقبه من العبد وجعل له حفظة<sup>(١٤)</sup> من بين يديه، ومن خلفه معقبات فكفاه<sup>(١٥)</sup> ربه كل مؤنة دينية ودنياوية، بعث<sup>(١٦)</sup> رسلاً وأنزل كتباً<sup>(١٧)</sup>، وأقام شريعة ونصب له دعاة وجعل له شفعاء من حملة عرشه<sup>(١٨)</sup> وكرام ملائكته ليتفرغ العبد لربه إقبالاً عليه، ونظراً إليه وعلم جل وعز أنه<sup>(١٩)</sup> مع هذا كله ينظر إلى نفسه ويقبل عليها إعجاباً بها وعكوفاً عليها فكتب عليه ما يصرفه إليه وقدر له ما يشغله به إذا شغل عنه وصرف عنه<sup>(٢٠)</sup> من (شر يعمله وسوء يأتيه ومعصية<sup>(٢١)</sup> يرتكبها وكبيرة يواقعها وصغيرة لا يمتنع منها لينبئه لنظره إليه ويبيئه على إقباله عليه فقال: "إن الله

(١) في ت، ت، ١: وحدثنا وفي ف: حدثنا وفي ك: أخبرنا

(٢) في ت، ت، ١: أخبرنا

(٣) في ف: المعلى بن منصور

(٤) في ف: أو يخلق الله

(٥) في ت، ١: قال الشيخ: كأنه..

(٦) في ت: قال الشيخ: وقال

(٧) في ت: عمن

(٨) في ت، ١: فلذلك

(٩) في ت: "سخر له مما في السموات ومما في الأرض" وفي ت، ١: ف: "سخر له ما في السموات وما في الأرض".

(١٠) ما بين القوسين لم تذكر في ت، ف، ك

(١١) الجاثية، ١٣

(١٢) ما بين القوسين في ت: "إلى ربه لأنه أقام لمصلحه أقواماً هم..". وفي ت، ١: "إلى ربه بالإقبال عليه والخدمة له لأنه أقام لمصلحه أقواماً هم..". وفي ف، ك: "إلى ربه لأنه أقام لمصلحه قواماً هم..".

(١٣) في ت، ١: لمصلحه

(١٤) في ف: حفظة يحفظونه..

(١٥) في ت: وكفاه

(١٦) في ت، ١: وبعث

(١٧) في ت، ١: كتاباً

(٢٠) في ت، ت، ١: ف، ك: منه

(١٨) في ت، ١: حملة العرش

(٢١) ما بين القوسين في ت، ١: "شر وسوء إليه ومعصية..".

(١٩) في ت: أن

يجب التوازين ويجب المتطهرين" (١) وقال (٢): "وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون" (٣) وقال: "وأنبئوا إلى ربكم" (٤) وقال عليه السلام: "لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم بضالته يجدها بأرض فلاة" وقال: "إن الله يحب المفتقّ الثواب".

// [١٨٥/أ] وقوله (٥): "السر بالسر والعلانية بالعلانية" أخبر أن الشر الذي يعمل على ضربين وحالين (٦): سرّاً وجهراً.

فالسر أفعال القلب (٧)، والعلانية أفعال الجوارح كأنه عليه السلام يقول: إذا عملت سرّاً بسرك فأحدث توبة بسرك وإذا عملت سرّاً بجوارحك فأحدث توبة بجوارحك. فأفعال السر من الذنوب فيما بينه وبين الله تعالى طمّع إلى غير الله ومخافة منه ورجاء إليه ومعاداة أوليائه وموالة أعدائه، قال الله تعالى: "يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء" (٨) وقال: "لا تتخذوا بطانة من دونكم" (٩) الآية (١٠). وفيما بينه وبين عباد الله حسد لمؤمن وطمّة لبريء وبغى على مسلم وحقّد يضمّره وسوء يريد به (١١)، وما سوى ذلك مما هو من أفعال القلب (١٢) فعليه أن يحدث توبة منها بسره باكتساب ما يزيلها ويثبت أصدادها لأن سائر أعمال الجوارح من صوم وصلاة وزكاة (١٣) وحجّ وغزو وأمثالها لا تجدى عليه كبير (١٤) نفع منها مع فساد سر (١٥) وبجاسة القلب فإن القلب لا يكاد يطهر بأفعال الجوارح.

(١) أنشدني أبو القاسم إسحاق بن محمد الحكيم لأبي بكر الورّاق الترمذي رحمهما الله شعر (١٦):

إن الجرائم أقفلت باب الهدى      فالعلم ليس بفتح أفعالها

إن القلوب تنجست ببطالة      فالسعي غير مطهر أفعالها

(١) البقرة، ٢٢٢

(٢) في ت: ١ - وقال

(٣) النور، ٣١

(٤) الزمر، ٥٤

(٥) في ت: وقال

(٦) في ت، ف، ك: "على ضربين وفي حالين" وفي ت: ١: "على نوعين في حالين"

(٧) في ت، ت، ١، ف، ك: أفعال القلوب

(٨) المنتحنة، ١

(٩) آل عمران، ١١٨

(١٠) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف، ك

(١١) في ت: ١ - به وفي ك: يريد به

(١٢) في ت: القلوب

(١٣) في ت، ت، ١، ف، ك: - وزكاة

(١٤) في ت، ك: كثير

(١٥) في ت: السر

(١٦) ما بين القوسين في ت: "قال: أبو القاسم إسحاق بن محمد الحكيم لأبي بكر الورّاق" وفي ت: ١: قال الشيخ: أبو القاسم إسحاق بن محمد

الحكيم لأبي بكر الورّاق الترمذي" وفي ف، ك: "أنشدني أبو القاسم إسحاق بن محمد الحكيم لأبي بكر الورّاق".

وذنوب العلانية فيما بين الله تعالى والعبد ترك ما أمر به وارتكاب ما نهي عنه<sup>(١)</sup> من تضييع فرض وإضاعة حق ومجاوزة حد وقصور عنه، وفيما بينه // [١٨٥/ب] وبين خلق الله تعالى المظالم والجنايات قولاً وفعلاً. فتوبة العبد منها علانية من رد المظالم والاستحلال من أربابها، والخروج إليهم مما لهم عليه، وقضاء ما فات من فرائض الله من صلاة وصيام وزكاة وحج، والانتهاء عما نهي<sup>(٢)</sup> عنه، وإخراج ما حصل من مال أو متاع، كما قال الله تعالى: "وإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم"<sup>(٣)</sup> وقال عليه السلام: "أدوا الخيط والمخيط". لأنه لا ينفع العبد ندامته بسره<sup>(٤)</sup> على ما مضى مع إقامته على مثله في الوقت وتوبته من ارتكاب المظالم بسره مع تمسكه بما في يديه، روي<sup>(٤)</sup> في الحديث: "إذا قال الملبي لبيك اللهم لبيك وعنده مال حرام قيل له: لا لبيك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك". لذلك قال عليه السلام: "السر بالسر والعلانية بالعلانية".

\* \* \*

(١) في ف: - عنه

(٢) البقرة، ٢٧٩

(٣) بعدها في ت: "مع تمسكه على ما مضى"

(٤) في ف: - روي

## ١٤٤ - حديث آخر:

حدثنا حاتم<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا مروان بن معاوية، عن حميد، عن أنس قال: قال رسول الله عليه السلام: "تسموا باسمي ولا تكونوا بكنتي".

قال الشيخ: يجوز أن يكون معناه أي<sup>(٣)</sup>: لا تجمعوا بين اسمي وكنتي<sup>(٤)</sup> فإذا تسميتم باسمي فلا تكونوا بكنتي فتجمعون بين اسمي وكنتي.

ويجوز أن يكون معناه إباحة الاسم وحظر الكنية فيكون الاسم محمداً جائزاً مأذوناً به، ويكون التكني بأبي القاسم محظوراً وإن كان الاسم غير محمد. وهذا في عصره عليه السلام وحياته لثلا يشتهه فيقال: يا أبا القاسم فيظن النبي عليه السلام أنه هو المدعو فيلتفت أو يجيب فيتأذى به النبي عليه السلام وقد قال الله تعالى: // [١٨٦/أ] "وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله"<sup>(٥)</sup>. يصدق ذلك حديثه الآخر<sup>(٦)</sup>: أنه عليه السلام مر ببعض الطريق فنأدى رجل: يا أبا القاسم فالتفت رسول الله فقال الرجل: لم أعنك يا رسول الله<sup>(٧)</sup> فقال عليه السلام: "لا تَكُنُوا بكنتي"<sup>(٨)</sup>.

حدثنا<sup>(٩)</sup> محمد بن نعيم، قال: حدثنا أبو حاتم الرازي، قال: حدثنا الأنصاري، قال: حدثني<sup>(١٠)</sup> حميد، عن أنس رضي الله عنه قال: "نادى رجل يا أبا القاسم، فالتفت إليه النبي عليه السلام فقال: يا رسول الله إني<sup>(١١)</sup> لم أعنك (إنما دعوت فلاناً. فقال النبي: تسموا باسمي<sup>(١٢)</sup> ولا تكونوا بكنتي<sup>(١٣)</sup> الحديث<sup>(١٤)</sup>). وإنما نهي عن الكنية في حياته ولم ينه عن الاسم لأنه (لم يكن يقع الاشتباه<sup>(١٥)</sup>

(١) في ت: + بن عقيل

(٢) في ت، ف: يحيى

(٣) في ت، ١: - أي

(٤) بعدها في ت، ف، ك: " كأنه يقول تسموا باسمي " وفي ت: " كأنه يقول سموا باسمي "

(٥) الأحزاب، ٥٣

(٦) في ت: حديث آخر

(٧) في ك: + "إنما دعوت فلاناً"

(٨) في ت، ١: " تسموا باسمي ولا تكونوا بكنتي "

(٩) في ت، ١: حدثناه

(١٠) في ت، ف: حدثنا

(١١) في ت، ف: - إني

(١٢) في ت: - "تسموا باسمي"

(١٣) ما بين القوسين لم يذكر في ك.

(١٤) ما بين القوسين لم يذكر في ف. وكتب في ت: الحديث

(١٥) ما بين القوسين في ت، ك: " لم يقع الاشتباه "

بالاسم لأن الله تعالى نهي أن يدعى رسول الله عليه السلام باسمه فيقال: يا محمد قال الله تعالى: "لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً"<sup>(١)</sup> فكان المسلمون لا يسمونه باسمه داعياً فإذا سمع من ينادي<sup>(٢)</sup> يا محمد يعلم عليه السلام أن المدعو غيره فلا يلتفت ولا يجيب لعلمه بأنه ليس هو المدعو ولم يرد النهي عن الكنية فكان يجوز أن يقال يا أبا القاسم فإذا سمع من ينادي يا أبا القاسم التفت ولم يكن هو المدعو فيكون فيه أذاه<sup>(٣)</sup> لأنه عليه السلام كان لا يلتفت إذا مشى فإذا التفت لا لمعنى<sup>(٤)</sup> كان في ذلك أذاه<sup>(٥)</sup> وليس للمؤمنين أن يؤذوه فعلى هذا يجوز التكني بأبي القاسم بعده.

قال<sup>(٦)</sup>: ولا يجوز جمع اسمه وكنيته لأن فيه نقصاً<sup>(٧)</sup> في توقيره وإجلاله وقد أمر الله تعالى بتوقيره وإجلاله<sup>(٨)</sup> // [١٨٦/ب]

فقال: "لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه"<sup>(٩)</sup> ومما يدل على ذلك أنه كان في حياته عليه السلام من يسمى محمداً، منهم محمد بن مسلمة، ومحمد بن أبي بكر<sup>(١٠)</sup>. يقال إنه ولد في حياته عليه السلام وغيرهما، ولم يعلم في حياته من كنى بأبي القاسم<sup>(١١)</sup>.

\* \* \*

(١) النور، ٦٣

(٢) ما بين القوسين في ت: "فكان المؤمنون لا يسمونه باسمه فإذا سمع من نادى"

(٣) في ت: أذى

(٤) في ت: بمضي

(٥) ما بين القوسين لم يذكر في ك

(٦) في ت، ت، ف: - قال

(٧) في ت: نقصان

(٨) في ت: توقيره وإجلاله

(٩) الفتح، ٩

(١٠) تعدها في ت: "ومحمد بن عبد الله بن جحش، ومحمد بن صفوان، ومحمد بن صفي الأهاذي.. وغيرهم"

(١١) ما بين القوسين لم يذكر في ت

## ١٤٥ - حديث آخر:

حدثنا حاتم<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا يحيى<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا الحماني<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا جعفر بن سليمان، عن ثابت<sup>(٤)</sup>، عن أنس<sup>(٥)</sup> قال: "مات رجل على عهد رسول الله عليه السلام فأتوا عليه خيراً، فقال النبي عليه السلام: وجبت<sup>(٦)</sup>، ثم مات آخر فأتوا عليه شراً فقال النبي<sup>(٧)</sup> عليه السلام: وجبت. فقالوا<sup>(٨)</sup>: يا رسول الله مات فلان فأتوا<sup>(٩)</sup> عليه خيراً فقلت: وجبت. ثم مات فلان فأتوا عليه شراً فقلت: وجبت. فقال عليه السلام: إنكم شهداء الله في الأرض".

قال الشيخ: إن الله تعالى جعل هذه الأمة شهداء على الأمم كلها يوم القيامة، قال الله تعالى: "وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس"<sup>(١٠)</sup>.

وقال النبي عليه السلام: فيما حدثناه<sup>(١١)</sup> نصر بن الفتح، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا عبد بن حميد، قال: حدثنا جعفر بن عون، قال: أخبرنا<sup>(١٢)</sup> الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد قال: قال رسول الله عليه السلام: "يدعى نوح عليه السلام<sup>(١٣)</sup> فيقال: هل بلغت؟ فيقول: نعم. فيدعى قومه فيقال: هل بلغكم؟ فيقولون: (ما أتانا من نذير و<sup>(١٤)</sup> ما أتانا من أحد. فيقال: من شهودك؟ (فيقول: محمد وأمته. قال: فيؤتى بكم تشهدون<sup>(١٥)</sup> أنه قد بلغ<sup>(١٦)</sup>". فذلك قول الله<sup>(١٧)</sup> تعالى: "وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس"<sup>(١٨)</sup>. والوسط العدل<sup>(١٩)</sup>. فإذا جعل الله هذه الأمة شهداء على الناس يوم القيامة

(١) في ت: حاتم بن عقيل

(٢) في ت: يحيى بن إسماعيل

(٣) في ت: يحيى الحماني وفي ف: يحيى

(٤) في ت: ثابت البناني

(٥) في ت: أنس بن مالك

(٦) بعدها في ت: "ثم مات آخر فقال صلى الله عليه وسلم: وجبت".

(٧) في ت: - النبي عليه السلام

(٨) في ك: فقال

(٩) في ت: وأتوا

(١٠) البقرة، ١٤٣

(١١) في ت، ف، ك: حدثنا وفي ت، وفيما حدثنا

(١٢) في ف: حدثنا

(١٣) ما بين القوسين في ف: "يدعى يوم القيامة نبي".

(١٤) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(١٥) ما بين القوسين في ت: "فيقول: أمة محمد صلى الله عليه وسلم. قال: فيؤتى بكم تشهدون".

(١٨) البقرة، ١٤٣

(١٦) في ت، ف، ك: "أنه قد بلغ بكم وذلك" وفي ف: "أنه بلغ فذلك"

(١٩) في ت، ف: "أي: عدلاً".

(١٧) في ت، ف، ك: قوله تعالى

وعَدَّهم الله بقوله: " [أ/١٨٧] جعلناكم أمة وسطاً" (١) أي عدلاً. فشهادة العدل مقبولة في الحكم به (٢) لا ترد. والحكم به واجب في القضاء. فإذا شهدوا على إنسان بصلاح قبلت شهادتهم (٣) وإن كان الأمر في المغيب غير ذلك، (فإذا) (٤) شهدوا على إنسان (٥) بفساد قبلت شهادتهم، وإن كان الأمر في المغيب غير ذلك (٦) (٧)؛ لأن على الحاكم القضاء بشهادة العدول (٨) وهذه (٩) الأمة شهود. والله تعالى عدلهم ورسوله زكاهم بقوله: "ويكون الرسول عليكم شهيداً". وقد قال (١٠) تعالى: "كنتم خير أمة أخرجت للناس" الآية (١١). فوصفهم الله تعالى بهذه الصفة وقال في غيرهم: "أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم" (١٢) فغيرهم كانوا يأمرون الناس بالبر وهو الإيمان بالله تعالى ورسوله. ثم لا يؤمنون هم، وهم اليهود وبعض مشركي قريش. والمؤمنون بخلاف ذلك فهم يأمرون بالمعروف ويأتونه وينهون عن المنكر ويحبتونه فهم عدول صادقون بتعديل الله لهم وهم أزكياء صدّيقون بتزكية رسول الله عليه السلام لهم فوجبت القضية بشهادتهم فقال النبي عليه السلام: "وجبت وجبت أنتم شهداء الله في الأرض".

ومعنى قوله: "في الأرض" أنه أوجب على الحكام القضاء بشهادتهم في الدماء والفروج والأموال على ما يعلم (١٣) الله منهم فهو عز وجل يحكم بشهادتهم على ما علم (١٤) منهم.

وقوله (١٥): "وجبت" في الثناء الحسن فذلك ستر من الله تعالى، وتجاوز عما علم (١٦) من المثني عليه وهذا (١٧) فضل من الله

تعالى وكرم في قبول (شهادته أولياته) [ب/١٨٧] لثلاث يقع في شهادتهم جرح وتجاوز عن المشهود له (١٨) وستر عليه، وهذا يليق بالله

(١) البقرة، ١٤٣

(٢) في ت، ف، ك: - في الحكم به

(٣) في ك: "ذلك" بدل من قوله: "شهادتهم".

(٤) في ت، ف، ك: وإذا

(٥) في ت، ف: "آخر" بدل من قوله: "إنسان".

(٦) في ت، ف: "ويكون الأمر في المغيب كذلك".

(٧) ما بين القوسين لم يذكر في ت،

(٨) في ك: العدل

(٩) في ت، ف، ك: فهذا وفي ت، هذه

(١٠) في ت، - وقد قال

(١١) آل عمران، ١١٠

(١٢) البقرة، ٤٤

(١٣) في ت، ف: "يعرف" بدل "يعلم".

(١٤) في ت، ت، ف: يعرف وفي ك: يعلم

(١٥) في ف: فقوله

(١٦) في ت، ت، ف: عرف

(١٧) في ت: "من الثناء عليه وذلك" وفي ت، ف، ك: "من المثني عليه وذلك".

(١٨) ما بين القوسين في ت: "شهادة أولياتهم لثلاث يقع في شهادتهم جرح وتجاوز عن المشهود عليه" وفي ت: الشهادة من أولياته..".

وفضله وكرمه.

حدثنا أحمد بن محمد العجلي، قال: حدثنا (أبو أحمد بن ياسين بن النصر، قال: حدثنا الحسين<sup>(١)</sup> بن بشر بن القاسم، قال: حدثنا أبي، قال: حدثنا أبو الأحوص، قال: حدثنا خالد بن أعين، عن أبي العلاء قال: "خرج رسول الله عليه السلام في جنازة فأحسن الناس الثناء عليه فجاء جبريل إلى رسول الله<sup>(٢)</sup> عليه السلام فقال: يا رسول الله<sup>(٣)</sup> - عليه السلام - إن صاحبكم ليس كما تقولون<sup>(٤)</sup> إنه كان<sup>(٥)</sup> يسر كذا ويعلن كذا ولكن الله تعالى صدقكم فيما تقولون وغفر له ما لا تعلمون".

وأما<sup>(٦)</sup> قوله: "وجبت" في الثناء السيئ فلأنه لا يجوز أن يعلم الله تعالى من المشهود عليه بالشر خلاف ما شهدوا عليه لأنهم لا يشهدون<sup>(٧)</sup> إلا على ما ظهر من المشهود عليه بالشر وما ظهر من سيئ عمله فهو معصية لله وهو بما مجروح وعاص سواء<sup>(٨)</sup> وافق<sup>(٩)</sup> باطنه ظاهره أو خالفه؛ لأن ذلك الذي ظهر منه سيئ لاحتالة فالله<sup>(١٠)</sup> تعالى إذا عذبه وحكم بشهادتهم فقد عذبه على ما يستحق. لأنه فعل الذي نهي عنه (ووجب وعيد الله له فإن<sup>(١١)</sup> حكم عليه بما أوعد به لم يكن معذباً له وهو لا يستحقه بل يكون معذباً من<sup>(١٢)</sup> يستحق العذاب وإذا<sup>(١٣)</sup> تجاوز عمن يستحق العذاب على ما علمه<sup>(١٤)</sup> منه ثم حكم بشهادة الشهود له كان ذلك مغفرة وتجاوزاً وهما<sup>(١٥)</sup> من صفات الله تعالى وهو أهل التقوى وأهل المغفرة لأنه يجوز أن يتجاوز الله عن المسيئ ولا<sup>(١٦)</sup> يعاقبه على إساءته

\* \* \*

// [١٨٨/أ] ولا يجوز أن يعذبه أو يعاقبه من غير جرم كان منه بشهادة غيره عليه.

- 
- (١) ما بين القوسين في ت: "أبو أحمد ماشي بن النصر، قال: حدثنا الحسن".  
(٢) في ت: ١ - "إلى رسول الله".  
(٣) في ت، ت، ف: ١، ف: يا محمد  
(٤) في ت: ١: كما يقولون  
(٥) في ك: - كان  
(٦) في ت: "فأما" وفي ت: "قال الشيخ: فأما".  
(٧) ما بين القوسين في ت: "الثناء الحسن فلأنه لا يجوز أن يعرف الله من المشهود عليه بالشر خلاف ما شهدوا عليه لأنهم ما يشهدون" وفي ف: "الثناء الشر فلأنه لا يجوز أن يعرف الله من المشهود بالشر خلاف ما شهدوا عليه لأنهم ما يشهدون".  
(٨) ما بين القوسين في ت، ف: "المشهود عليه وما ظهر من سيئ عمله فهو معصية لله وهو بما مجروح سواء" وفي ت، ك: "المشهود عليه وما ظهر من سيئ عمله فهو معصية لله وهو بما مجروح عاص سواء".  
(٩) في ت: أ وافق  
(١٠) في ت: والله  
(١١) ما بين القوسين في ت: "فوجب وعيد الله تعالى، فإن".  
(١٢) في ت، ت: ١: لمن  
(١٣) في ف، ك: فإذا  
(١٤) في ك: علم  
(١٥) في ك: وذلك  
(١٦) في ت: فلا

## ١٤٦ - حديث آخر:

حدثنا نصر<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا قتيبة، قال: حدثنا حماد بن يحيى الأبح<sup>(٢)</sup>، عن ثابت البناني، عن أنس<sup>(٣)</sup> رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره".

وحدثنا عبد العزيز بن محمد، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثني أبو ضمرة، عن ابن عجلان، عن أبيه، عن أبي هريرة رضى الله عنه أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه: "من خير الناس يا رسول الله؟ قال: أنا ومن معي. قالوا: ثم من يارسول الله؟ قال: ثم الذين على الإثر. قالوا: ثم من يا رسول الله؟ قال: ثم الذين<sup>(٤)</sup> على الإثر. قالوا: ثم من؟ قال: فرفضهم".

قال الشيخ: يجوز أن يكون<sup>(٥)</sup> معنى قوله: "لا يدرى أوله خير أم آخره" لتقارب أوصافهم وتشابه أفعالهم وقرب نعوت بعضهم من بعض في الظاهر<sup>(٦)</sup> فلا يكاد يتبين للناظر<sup>(٧)</sup> فيهم والمعتبر حالهم والباحث عن أحوالهم فيحكم بالخير لأولهم وآخرهم. وإذا تشابهت الأحوال وتقاربت الأوصاف فإنما يعلم الخيرية<sup>(٨)</sup> من جهة الخبر والسمع والتوقيف. ثم ورد الخبر بقوله: "من خير الناس فقال<sup>(٩)</sup>: أنا ومن معي"، وجب<sup>(١٠)</sup> الحكم به.

ويجوز أن يكون قوله: "لا يدرى أوله خير أم آخره" حكماً فيستوي آخر هذه الأمة بأولها في الخيرية، وذلك أن القرن الذي بعث فيهم رسول الله عليه السلام إنما كانوا خياراً لأنهم آمنوا بالنبى عليه // [ب/١٨٨] السلام حين كفر به الناس وصدّقوه حين كذبه الناس ونصروه حين خذله الناس، وهاجروا وآووا ونصروا. وكل هذه الأفعال وجدت في آخر هذه الأمة حين يكثر الهرج وحين لا يقال في الأرض الله الله وذلك كائن<sup>(١١)</sup>.

(١) في ت، ت، ف: نصر بن الفتح

(٢) في ف، ك: الأبح

(٣) في ت: أنس بن مالك

(٤) بعدها في ت: هم

(٥) لم تذكر في ت

(٦) في ت، ف، ك: "من بعض فلا يكاد" وفي ت، ف: "بعض في ظواهرهم فلا يكاد"

(٧) في ت، ف، ك: الناظر

(٨) في ت، ف، ك: الخير

(٩) في ت، ف، ك: قال

(١٠) في ك: فوجب

(١١) في ت، ف: - وذلك كائن

حدثنا نصر<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا ابن أبي عدي<sup>(٢)</sup>، عن حميد، عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: "لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله".

وقال<sup>(٣)</sup> عليه السلام: "بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء. قيل: ومن الغرباء؟ قال: التزاع من القبائل".

فإذا<sup>(٤)</sup> صار الأمر إلى هذا كان المؤمن فيهم كالمؤمن في وقت النبي عليه السلام. فإن النازع من القبيلة مهاجر مفارق أهله وماله<sup>(٥)</sup> ووطنه مؤمن بالله مصدق به ورسوله. والله عز وجل مدح المؤمنين بإيمانهم بالغيب فقال: "يؤمنون بالغيب"<sup>(٦)</sup>، وكان إيمان أصحاب النبي عليه السلام ورضي عنهم غيباً وشهوداً. فإنهم آمنوا بالله واليوم الآخر غيباً وآمنوا بالنبي عليه السلام شهوداً وعياناً يتزل عليهم الوحي ويرون الآيات ويشاهدون المعجزات. وآخر هذه الأمة (يؤمنون بما آمن به أوائلهم غيباً ويؤمنون غيباً بما آمن<sup>(٧)</sup> به أوائلهم شهوداً، وهو إيمانهم بالنبي عليه السلام فإنهم لا يشاهدون النبي عليه السلام عياناً؛ ولذلك صاروا أعجب الناس إيماناً كما<sup>(٨)</sup> حدثنا القواريري، قال: حدثنا حامد بن سهل، قال: حدثنا قتيبة، قال: حدثنا خلف بن خليفة، عن عطاء بن السائب، عن حدثه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه قال: "من أعجب الخلق<sup>(٩)</sup> إيماناً؟ قالوا: الملائكة // [١٨٩/أ] يا رسول الله. قال: وكيف لا يؤمن<sup>(١٠)</sup> الملائكة وهم يعاينون الأمر؟ قالوا: فالنبيون يا رسول الله. قال: وكيف<sup>(١١)</sup> لا يؤمن النبيون والروح يتزل عليهم<sup>(١٢)</sup> بالأمر من السماء؟ قالوا: فأصحابك يا رسول الله. قال: وكيف لا يؤمن أصحابي وهم يرون ما يرون. ولكن أعجب الناس إيماناً قوم يجيئون من بعدي يؤمنون بي ولم يروني، ويصدقوني ولم يروني، فأولئك إخواني".

(١) في ت، ك: نصر بن الفتح

(٢) في ت: حاتم بن أبي عدي

(٣) في ت: وقال النبي

(٤) في ت: قال الشيخ: فإذا..

(٥) في ف: - وماله

(٦) البقرة، ٣

(٧) ما بين القوسين في ت: "يؤمنون بما أمر الله به أوائلهم غيباً كما آمن" وفي ف: "يؤمن بما أمر الله به أوائلهم غيباً كما آمن".

(٨) في ك: - كما

(٩) في ت: "الناس" بدل "الخلق"

(١٠) في ت: لا تؤمن

(١١) في ت: فكيف

(١٢) في ف: إليهم

قال الشيخ: ثم كان المتمسك بالدين في آخر الزمان<sup>(١)</sup> كما قال عليه السلام: "المتمسك بسنتي عند اختلاف أمتي كالقابض على الجمر"<sup>(٢)</sup>.

حدثناه<sup>(٣)</sup> خلف بن محمد، قال: حدثنا حامد بن سهل، قال: حدثنا حميد بن علي البخترى، قال: حدثنا جعفر بن محمد، قال: حدثنا أبو إسحاق الفزاري، عن مغيرة، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، عن رسول الله صلى الله عليه.

قال<sup>(٣)</sup>: فالمؤمن في آخر الزمان يصيبه من الأذى على إيمانه ما كان يصيب<sup>(٤)</sup> أو أثلهم بدلالة هذا الخبر. فإذا وجدت فيهم هذه الخصال التي وجدت في أوائهم جاز أن يساويهم في الخيرية فيكونوا في الخيرية كهم. ويكون<sup>(٥)</sup> معنى قوله عليه السلام: "خير الناس قرني" خاصاً في قوم منهم دون جميعهم كما قال ابن عمر: "كنا نقول على عهد رسول الله<sup>(٦)</sup> أبو بكر وعمر وعثمان ثم لا نفضل أحداً" أو كلاماً هذا معناه.

فأخبر أنهم كانوا يسوون بين أصحابه دون المسمين ومعلوم أن قرنه صلى الله عليه كالم لم يكونوا خير الناس فقد كان فيهم أبو جهل، وأمّية بن خلف، وأبيّ وسائر المشركين ومسلمة الكذاب وطلحة الأسدي المتنبهان الكذابان<sup>(٧)</sup> // [١٨٩/ب] وإنما كان خير الناس بعض القرن لا كلهم فصار كأنه قال: "خير الناس في قرني". فإذا كان ذلك<sup>(٨)</sup> في بعض دون بعض جاز أن يكون خير الناس أبو بكر وعمر وعثمان على ما قال ابن عمر<sup>(٩)</sup> أو هم وعليّ على ما عليه أكثر أهل الأثر<sup>(٩)</sup> والنظر من الفريقين وغيرهم فيكون من سواهم يجوز أن يساوي بهم آخر هذه الأمة وهم الذين يقاتلون الدجال وينصرون عيسى<sup>(١٠)</sup> عليه السلام، فهم<sup>(١١)</sup> أنصار النبي عليه السلام وإخوانه.

(١) ما بين القوسين في ت: "قال: ثم كان المتمسك في آخر الزمان بالدين" وفي ت: "قال الشيخ: ثم كان المتمسك في آخر الزمان بالدين"

وفي ف: "ثم كان المتمسك في آخر الزمان بالدين" وفي ك: "ثم المتمسك في آخر الزمان بالدين".

(٢) في ت: حدثنا

(٣) في ت: "قال الشيخ: فالمؤمن" وفي ف، ك: - قال

(٤) في ت: يصيبه

(٥) في ت، ف: فيكون

(٦) في ت، + "إلا فضل أبو بكر"

(٧) بعدها في ت: لعنهم الله وفي ك: والمتنبهان الكذابان

(٨) في ت: - ذلك وفي ت، ف: وإذا كان ذلك

(٩) ما بين القوسين في ت: "أو هم وعليّ ما قال عليه أكثر أهل النظر".

(١٠) في ف: عيسى بن مريم

(١١) في ك: وهم

قال عوف بن مالك الأشجعي: قال عليه السلام لنا يوماً: "لبيتي لقيت إخواني. قلنا: يا رسول الله أولسنا ياخوانك آمنة بك وهاجرنا معك واتبعناك ونصرناك وصدقناك؟ قال: بلى. وعاد. فعدنا. ثم عاد. فعدنا. قال: بلى ولكن إخواني الذين يأتون من بعدي يؤمنون<sup>(١)</sup> بي كإيمانكم ويجنونني كحجكم وينصرونني كنصرتكم ويصدقونني كتصدقكم فياليتني لقيت إخواني".

و في حدث آخر: "قلنا: أولسنا<sup>(٢)</sup> إخوانك؟ قال: لا أنتم أصحابي وإخواني قوم يجيئون من بعدي".

وقال أبو ثعلبة الخشني: قال لي<sup>(٣)</sup> رسول الله عليه السلام: "اتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر فإذا رأيت دنيا مؤثرة، وشحاً مطاعاً، وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك المتمسك يومئذ بمثل الذي أنتم عليه له كأجر خمسين عاملاً. قلنا<sup>(٤)</sup>: يا رسول الله كأجر خمسين عاملاً منهم؟ قال<sup>(٥)</sup>: لا بل منكم".

(فأخبر<sup>(٦)</sup> أن في آخر<sup>(٧)</sup> هذه الأمة من يفوق أولها بالثواب<sup>(٨)</sup> والأجر. فإذا جاز أن يكون في<sup>(٩)</sup> آخر هذه الأمة أكثر أجراً<sup>(١٠)</sup> من بعض أوائلها جاز أن يكون أواخرها يوازي<sup>(١١)</sup> أوائلها في الخير<sup>(١٢)</sup>).

حدثنا خلف بن محمد بن // [١٩٠/أ] الفضل المفسر<sup>(١٣)</sup>، قال: حدثنا حامد بن إسماعيل، قال: حدثنا عيسى. قال<sup>(١٤)</sup>: وحدثنا خلف، قال: حدثنا الحسين بن الوضاح، والحسن بن الضحاك، قالوا: حدثنا عفيف بن آدم، قال: حدثنا محمد بن سلام، قال: حدثنا عيسى، عن نوح بن أبي مريم<sup>(١٥)</sup>، عن أبي المهلب مطرّح بن يزيد، عن عبيد الله بن زحر الكناني، عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة<sup>(١٦)</sup> رضی الله عنه قال: سمعت رسول الله عليه السلام يقول: "إن لكل شئ إقبالاً وإدباراً وإن لهذا الدين إقبالاً وإدباراً".

(١) في ت: ويؤمنون وفي ف: فيؤمنون

(٢) في ت: قلنا: لسنا إخوانك" وفي ت: "قال: قلنا: أولسنا إخوانك" وفي ف: "قلنا: أولسنا إخوانك".

(٣) في ت: قالي

(٤) في ت، ت، ف، ك: قالوا

(٥) في ف: فقال

(٦) في ت: "قال الشيخ: فأخبر"

(٧) في ت: "أن في آخر الأمة" وفي ك: "أن في هذه الأمة".

(٨) في ت، ت، ف، ك: في الثواب

(٩) في ت، ت، ف، ك: - في

(١٠) في ف: ثواباً

(١١) في ف: "توازي أوائلها في الخير" وفي ك: "توازي أوائلها في الأجر والخير".

(١٢) النص الموجود بين القوسين في ت، ت، ك على الحديث المسند بعده

(١٣) في ت، ف، ك: "خلف بن محمد، قال: حدثنا محمد بن الفضل المفسر" وفي ت: وحدثنا خلف بن محمد، قال: حدثنا محمد ..

(١٤) في ت: قال الشيخ: وحدثنا

(١٥) في ك: نوح بن مریم

(١٦) في ت: أبي أمامة الباهلي

وساق حديثاً في وصف آخر الزمان إلى أن قال: فمن تمسك بالأمر يومئذ كتب له كأجر خمسين ممن رأني وسمع موعظتي وآمن بي وصدقني".

وقال<sup>(١)</sup> محمد بن علي الترمذي رحمه الله، حدثنا الحسين<sup>(٢)</sup> بن عمر بن شقيق البصري، قال: حدثنا سليمان بن طريف<sup>(٣)</sup>، عن مكحول، عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "خير أمتي أولها وآخرها وفي وسطها الكدر". وحدثنا<sup>(٤)</sup> عبد الله بن محمد<sup>(٥)</sup>، قال: حدثنا محمد بن خالد بن حماد الأزدي، قال: حدثنا عيسى بن يونس الرملي، قال: حدثنا ضمرة بن ربيعة، عن مرزوق بن<sup>(٦)</sup> نافع، عن صالح بن جبير، عن أبي جمعة، قال: قلنا: يا رسول الله هل أحد خير منا؟ قال: "نعم، قوم يجيئون بعدي يجدون<sup>(٧)</sup> كتاباً بين لوحين فيؤمنون به ويصدقون به فهم خير منكم".

فأخبر<sup>(٨)</sup> عليه السلام أن في آخر أمته من هو خير من بعض من صحبه.

وأما حديثه<sup>(٩)</sup> الآخر الذي حدثنا أبو عمر، والحسين بن علي بن الحسن<sup>(١٠)</sup> العطار، قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن عمر العبسي، قال: حدثنا وكيع، عن الأعمش، عن أبي صالح، // [ب/١٩٠] عن أبي سعيد<sup>(١١)</sup> رضى الله عنه قال<sup>(١٢)</sup>: قال رسول الله عليه السلام: "لا تسبوا أصحابي فالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل<sup>(١٣)</sup> أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه".

فيجوز<sup>(١٤)</sup> أن يكون<sup>(١٥)</sup> هذا في فضيلة السبق كما قال الله<sup>(١٦)</sup> تعالى: "لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا"<sup>(١٧)</sup> فأخبر الله تعالى أن الذين لهم السبق بالإنفاق والإيمان أعظم درجة من غيرهم.

(١) في ت: قال الشيخ: قال

(٢) في ت، ت، ك: الحسن

(٣) في ف، ك: طريف

(٤) في ت: حدثنا

(٥) في ت: محمد بن يعقوب

(٦) في ت: "عن" بدل "بن"

(٧) في ف: ممن يجدون

(٨) في ت: "قال: فأخبر رسول الله"

(٩) في ت: حديث

(١٠) في ت: الحسين

(١١) في ك: أبي سعيد الخدري

(١٢) في ت: - قال

(١٣) في ت: يمثل

(١٤) في ت، ت: "قال الشيخ: فيجوز"

(١٥) ما بين القوسين لم يذكر في ف، ك

(١٦) في ت: "قال الله" وفي ك: "كما قال"



وقوله: "خير الناس قريتي" وسائر ما جاء في ذلك فهو من فعل الله بأولئك، فأولئك لهم فضيلة السبق فهم خير الناس من قبل سبق<sup>(١)</sup> الزمان والمعدودون خير الناس من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين. (فيجوز أن يكون معنى قوله: "لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه" في المعدودين<sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup> ومن سواهم فأولهم وآخرهم سواء في الخير الذي هو أفعالهم واكتسابهم والله أعلم.

\* \* \*

---

(١) لم تذكر في ت

(٢) لم تذكر في ت

(٣) ما بين القوسين لم يذكر في ك

## ١٤٧ - حديث آخر:

حدثنا محمد بن أحمد البغدادي، قال: حدثنا<sup>(١)</sup> أبو يعقوب إسحاق بن الحسن، قال: أخبرنا<sup>(٢)</sup> الهيثم بن خارجة، قال: حدثنا الحسن بن يحيى الخشني، عن صدقة الدمشقي، عن هشام الكناي، عن أنس بن مالك<sup>(٣)</sup> رضى الله عنه، عن النبي عليه السلام، عن جبريل، عن الله عز وجل قال: "من آذى لي ولياً فقد بارزني بالحاربة، ما ترددت في شئى أنا فاعله. ما ترددت في مساءة المؤمن يكره الموت ولا بد له منه، ما تقرب<sup>(٤)</sup> إليّ عبد بمثل أداء<sup>(٥)</sup> ما افترضت عليه، ولا يزال العبد<sup>(٦)</sup> يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت // [١٩١/ب] له سمعاً وبصراً ويداً ومؤيداً يدعوني فاستجيب له ويستنصحنى فأنصح له. وإن من عبادي المؤمنين<sup>(٧)</sup> لمن يريد الباب من العبادة فأصرفه عنه كراهة أن يدخله عجب فيفسده ذلك. وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الغنى لو أفقرته<sup>(٨)</sup> لأفسده ذلك. وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته<sup>(٩)</sup> لأفسده ذلك. وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الصحة لو أسقمته لأفسده ذلك. فإن<sup>(١٠)</sup> من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه<sup>(١١)</sup> إلا السقم ولو أصححته<sup>(١٢)</sup> لأفسده ذلك. إني أدبر أمر<sup>(١٣)</sup> عبادي بعلمي بقلوبهم إني عليم خبير<sup>(١٤)</sup>".

قال الشيخ: أولياء الله تعالى خصائصه الذين اصطفاهم في أزله قبل أن يوجههم، وأنتجهم قبل أن يخلقهم<sup>(١٥)</sup> واستخلصهم واسطنعهم<sup>(١٦)</sup> لنفسه قبل أن يحدتهم، (جذبهم حين أوجههم عن الأشياء إليه<sup>(١٧)</sup>)، وصرف الأغيار عنهم ضمناً بهم وغيره عليهم.

(١) في ت: أخبرنا

(٢) في ت، ت: حدثنا

(٣) في ك: - بن مالك

(٤) في ت: وما تقرب

(٥) في ف: - أداء

(٦) في ف، ك: - العبد

(٧) في ت، ت، ف، ك: - المؤمنين

(٨) في ك: إلا الفقر لو أغنيته

(٩) في ك: إلا الغنى لو أفقرته وفي ت، ت، ف: إلا الفقر لو أغنيته

(١٠) في ت، ت، ف، ك: وإن

(١١) في ت: من يصلحه

(١٢) في ت: لو صححته وفي ف، ك: لو أصححته

(١٣) لم تذكر في ت، ف

(١٤) في ت: قدير

(١٥) في ت، ف: - قبل أن يخلقهم وفي

(١٦) ما بين القوسين لم يذكر في ت، وفي ف: واستخلصهم واصطفاهم

(١٧) ما بين القوسين في ت، ف: "جذبهم عن الأشياء حين أوجههم إليه".

زينهم<sup>(١)</sup> (بأوصافه وحلاهم بنعوته فهم علماء حلما كرام صادقون رحماء حكماء عدول مؤمنون فهم بكثير من أوصافه<sup>(٢)</sup> موصوفون، وبأسمائه ونعوته موسومون. قلب بصفاته أحوالهم وأضاف إلى نفسه أفعالهم فقال<sup>(٣)</sup> عز وجل: "فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم"<sup>(٤)</sup> الآية. قاتل بهم أعداءه، وانتصر بهم ممن عاداه فهم أنصار الله. قال الله<sup>(٥)</sup> تعالى: "وينصرون الله ورسوله"<sup>(٦)</sup> وقال تعالى: "من أنصاري إلى الله قال الخواريون نحن أنصار الله"<sup>(٧)</sup> فلما كانوا أنصار الله<sup>(٨)</sup> يقاتلون من ألد في أسمائه، ويناصبون من أشرك به، ويدبون عن دينه، ويقاتلون مع رسله جعل أذاهم مبارزته وإهانتهم مناصبته // [١٩٢/أ] فقال عز وجل: "إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله"<sup>(٩)</sup> سماهم محاربين له لما آذوا أوليائه في سلب أموالهم وسفك دمايتهم وإخافة سبلهم. وذلك أنهم لما كانوا خصائصه فمن آذاهم فقد بارز الله<sup>(١٠)</sup> أي<sup>(١١)</sup>: أظهر مخالفة الله تعالى؛ لأنه فعل بهم خلاف ما فعل الله بهم، وأرادهم بغير ما أرادهم<sup>(١٢)</sup> الله به أكرمهم الله تعالى فأهأهم المؤذي لهم ووالاهم الله تعالى فعاداهم<sup>(١٣)</sup> المهين لهم فصاروا لله محاربين وله بالعداوة بارزين<sup>(١٤)</sup> ولحكمه فيهم مخالفين. وقوله: "ما ترددت في شيء أنا فاعله" أي: ما ترددت شيئاً بعد شيء فيما فعلته بخلق كما رددت مختلف<sup>(١٥)</sup> الأحوال على عبدي<sup>(١٦)</sup> المؤمن في إزالة كراهة الموت عنه بلطائف يحدثها له ويظهرها عليه حتى<sup>(١٧)</sup> يجب الموت ويسأم<sup>(١٨)</sup> الحياة كما فعل بإبراهيم<sup>(١٩)</sup> عليه السلام حين جاءه ملك الموت ليقبض روحه فبكى إبراهيم فذهب ملك الموت، ثم عاد إليه<sup>(٢٠)</sup> في صورة شيخ كبير

- 
- (١) في ت، وزينهم
  - (٢) ما بين القوسين لم يذكر في ت
  - (٣) في ت، قال الله سبحانه وفي ف، ك: فقال
  - (٤) الأنفال، ١٧
  - (٥) في ت، - قال الله
  - (٦) الحشر، ٨
  - (٧) آل عمران، ٥٢
  - (٨) في ت، ت، ف، ك: أنصاره
  - (٩) المائدة، ٣٣
  - (١٠) في ت، ف، - الله وفي ت: "أبرز" بدل "بارز"
  - (١١) في ت، "وأظهر" بدون "أي".
  - (١٢) في ت: أراد
  - (١٣) في ت، ف: وعاداهم
  - (١٤) في ت: مبارزين
  - (١٥) في ت، مختلفة
  - (١٦) في ت، عبده المؤمن
  - (١٧) في ت: - حتى
  - (١٨) في ت، يكره
  - (١٩) في ف: + خليل الرحمن وفي ك: خليله
  - (٢٠) في ت: - إليه

فجعل يأكل العنب عنده<sup>(١)</sup> وماء العنب يسيل على لحيته فجعل إبراهيم ينظر إليه فقال: يا عبد الله كم أتى لك<sup>(٢)</sup>؟ فذكر مثل سن إبراهيم عليه السلام فاشتتهى إبراهيم الموت فقبض روحه.

<sup>(٣)</sup> ذكر ذلك حماد، عن<sup>(٤)</sup> أبي عمران الجوني، عن عبد الله بن رباح، عن كعب.

<sup>(٥)</sup> فهذه لطيفة أحدثها الله تعالى لخليله<sup>(٦)</sup> في إزالة كراهة الموت لعنه. وكما جعل بسحرة<sup>(٧)</sup> فرعون حين قال لهم: "لأقطعن

أيديكم وأرجلكم من خلاف"<sup>(٨)</sup> فكشف لهم عما أعده لهم فقالوا: لا ضمير<sup>(٩)</sup>. وقد ذكرنا<sup>(١٠)</sup> نظائر من [ب/١٩٢] قبل.

وقوله: "ولا بد له منه" وذلك أن الله تعالى خلق المؤمن لنفسه<sup>(١١)</sup>، وخلق سائر الأشياء له. فقال تعالى: "وسخر لكم ما في

السموات وما في الأرض جميعاً منه"<sup>(١٢)</sup> فأراد<sup>(١٣)</sup> جل وعز أن يحل المؤمن في جواره ويتزله<sup>(١٤)</sup> دار كرامته، ويهب له من ملكه،

ويجعله باقياً ببقائه ملكاً لا يفنى ملكه حياً لا يموت أبداً ولا يزول<sup>(١٥)</sup> عنه ملكه<sup>(١٦)</sup> يحل عليه كرامته ويلذذه برؤيته ويكرمه بالنظر إليه،

وحكم عز وجل بهذه الكرامة له<sup>(١٧)</sup> في دار<sup>(١٨)</sup> الآخرة بعد الموت وهو عز وجل لا يبدل<sup>(١٩)</sup> القول لديه، ولا يجوز البداء<sup>(٢٠)</sup> عليه؛

فلذلك لم يكن له بد من الموت ليصل إلى هذه الكرامة الجليلة والرتبة السنية، والدرجة الرفيعة. ثم مع ذلك كره الله تعالى مسأته في

ذلك فأزالها عنه بلطائف يحدثها له وفيه<sup>(٢١)</sup>. سبحان اللطيف بعباده المؤمنين<sup>(٢٢)</sup>.

(١) في ت، ت، ف، ك: - عنده

(٢) في ت، ت، ف: عليك

(٣) في ت: قال الشيخ: ذكر..

(٤) في ف: "بن" بدل "عن".

(٥) في ف: "قال: فهذه".

(٦) في ت: بخليله

(٧) في ت: "فعل لسحره".

(٨) الأعراف، ١٢٤

(٩) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف، ك.

(١٠) في ت، ت، ف، ك: + لها

(١١) في ت: بنفسه

(١٢) الجاثية، ١٣

(١٣) في ت: ما أراد

(١٤) في ت: "بجواره ويتزله" وفي ت، ف: "في دار ويتزله"

(١٥) في ف: لا يزال وفي ت: لا يزول

(١٦) في ت، ت، ف، ك: - عنه ملكه

(١٧) في ك: - له

(١٨) في ت: في الدار

(٢١) في ت: فيه

(١٩) في ف: "فهو عز وجل ما يبدل".

(٢٢) في ت: المؤمن

(٢٠) في ت: البدل

وقوله: "ما تقرب إلي عبد بمثل أداء<sup>(١)</sup> ما افترضت عليه" ليس من قدرة<sup>(٢)</sup> العبد أن يتقرب إلى الله تعالى، وسمة العبودية عليه ظاهرة، ونقص الحدث فيه بين، وحقارة البنية له لازمة. فبأي صفة يتقرب إلى من ليس كمثلته شيء؟ وكيف يتوسل<sup>(٣)</sup> إلى غني لا يحتاج وملك لا يطاق؟ فليس له أن يتقرب إليه من حيث هو. وإنما<sup>(٤)</sup> يقربه الله تعالى منه، ويتقرب بلطفه إليه. فأمره بأداء ما افترض عليه وجعلها علامة لمن<sup>(٥)</sup> في سابق علمه يتقرب<sup>(٦)</sup> إليه. فمن أقام أوامره وأدى فرائضه فهو الذي قرّبه الله منه فصار أداء فرائضه تقرباً إليه<sup>(٧)</sup> وإقامة أوامره توسلاً إليه<sup>(٨)</sup>.

وأخرى // [١/١٩٣] أن العبد وإن توفى فلا يخلو<sup>(٩)</sup> من أن يتدنس بالخطايا ويتلطف بالمعاصي والله عز وجل قدوس طاهر<sup>(١٠)</sup>. وفي الحديث: إن القدوس الأعلى لا يقربه إلا قديس طاهر". فأمر الله عباده المؤمنين بأداء ما افترض عليهم ليتطهروا بما من أدناس الذنوب ويتنظفوا من أرجاس العيوب<sup>(١١)</sup>. فقال<sup>(١٢)</sup> تعالى: "إن الحسنات يذهبن السيئات"<sup>(١٣)</sup> وقال: "خذ من أموالهم صدقة تطهّروا وتزكّوهم بها"<sup>(١٤)</sup> وقال: "إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين"<sup>(١٥)</sup>. فإذا أتوا بهذه الفرائض تطهّروا وصلحوا<sup>(١٦)</sup> لدار الطهارة، وقربة القدوس.

وقوله: "ولا يزال يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه" لما علم المؤمن<sup>(١٧)</sup> الوجه الذي جعله الله سبباً لطهارته والعمل الذي هو علامة من قرّبه الله منه وهو أداء فرائضه أداها<sup>(١٨)</sup> باذلاً فيها مجهوده، وكانت الفرائض في أوقات معدودة تسارع بعد الفراغ منها إلى

(١) في ت، ف: - أداء

(٢) في ت، ف: "من قدر العبد".

(٣) في ت، ١: يتواصل

(٤) في ك: إنما

(٥) في ت: - لمن

(٦) في ت، ت، ١، ف، ك: تقرب

(٧) في ت: منه

(٨) في ت، ١: + لربه

(٩) في ك: فلا بد

(١٠) في ف: - طاهر

(١١) في ف: - العيوب

(١٢) في ت، ١: وقال

(١٣) (١٣) هود، ١١٤

(١٤) (١٤) التوبة، ١٠٣

(١٥) (١٥) البقرة، ٢٢٢

(١٦) في ف، ك: فصلحوا

(١٧) في ف: العبد المؤمن

(١٨) في ت، ك: - أداها

أمثالها من الأعمال وأشباهاها من الأفعال طلباً للزيادة من السبب المقرب إليه والسمة الدالة عليه فزاده الله تعالى محبة إلى تقريبه منه كما ازداد العبد تعبداً في حال الحرية من رق العبودية في أداء ما لزمه. فإن مثل العبد في أداء الفرائض مثل المكاتب كاتبه موليه على مال يؤدّيه إليه نجومًا فإذا أدّى ما عليه عتق، فكذلك العبد المؤمن<sup>(١)</sup> أوجب الله عليه فروضاً محدودة<sup>(٢)</sup> وألزمه أموراً معدودة مؤقتة فإذا أداها خرج من رقها فهو إلى أن يأتيه وقت آخر عتيق // [١٩٣/ب] عمله<sup>(٣)</sup> وإلى أن يستقبله<sup>(٤)</sup> فرض ثان حر. فمن تعبد في حال الحرية شوقاً إلى موليه استحق الحبة كما أن من تعبد في حال الرق استوجب القربة.

وقوله: "فإذا أحبيته كنت له سمعاً وبصراً ويداً ومؤيداً" قال<sup>(٥)</sup>: إذا أحب الله عبداً أحدث فيه حباً لله فيحب الله تعالى كما أحبه<sup>(٦)</sup> الله. قال<sup>(٧)</sup> الله تعالى: "يحبهم ويحبونه"<sup>(٨)</sup> فالحبيب<sup>(٩)</sup> محب والمحب منخلع من جميع شهواته خارج من جميع صفاته؛ لأن المحبة إذا استولت على المحب أفنته عنه<sup>(١٠)</sup> وسلبته عن صفاته واختطفته من نعوته فأصممه وأعماه، وعن جميع الأشياء به أبلاه. قال<sup>(١١)</sup> عليه السلام: "من حبك الشيء ما يُعمي ويصم".

حدثناه<sup>(١٢)</sup> حاتم، قال: حدثنا يحيى<sup>(١٣)</sup>، قال: حدثنا الحماني<sup>(١٤)</sup>، قال: حدثنا ابن المبارك، عن أبي بكر بن أبي مرثم، عن خالد بن محمد الثقفي، عن بلال بن أبي الدرداء، عن أبي الدرداء رضى الله عنه، عن النبي عليه السلام.

فالحب<sup>(١٥)</sup> يُصم عن الأغيار، ويُعمي عما سوى المحبوب الأبصار<sup>(١٥)</sup>. وقال في ذلك بعض الكبار<sup>(١٥)</sup>:

فمن رأى حب حب يورث الصمما	أصمني الحب إلا عن تساوده
والحب <sup>(١٧)</sup> يعمي وفيه القتل إن كتما	و كف طرفي إلا عن رعايته

(١) في ت، ك: - المؤمن

(٢) في ت، ف، ك: - محدودة

(٣) في ت، ف، ك: - عمله

(٤) في ت: يشغله

(٥) في ت، ف، ك: - قال

(٦) في ت: يحبه

(٧) بعدها في ت: "يحبونهم كحب الله".

(٨) المائة، ٥٤

(٩) في ت: والمحبوب

(١٠) في ك: - عنه

(١١) في ت، ف، ك: قال النبي

(١٢) في ف: حدثنا حاتم بن عقيل

(١٣) في ت، ف: + بن إسماعيل

(١٤) في ت: يحيى وفي ف: يحيى الحماني

(١٥) ما بين القوسين في ك: "يُعمي عما سوى المحبوب الأبصار ويصم عن الأغيار".

(١٦) في ت، ك: + شعر

(١٧) في ت: فالحب

وقيل لقيس الجنون: أتحب ليلي؟ فقال: لا. قيل: ولم؟ قال: لأن المحبة ذريعة الوصلة، وإذا<sup>(١)</sup> أوقعت الوصلة سقطت الذريعة فأنا ليلي وليلي أنا .

قال الشيخ<sup>(٢)</sup>: وأنا أحكي لك عجباً في رؤيا رأيتها. رأيت<sup>(٣)</sup> فيما يرى النائم امرأة دقيقة<sup>(٤)</sup> ممشوقة عليها ملاحظة ولها<sup>(٥)</sup> شعر ما رأيت على امرأة مثله طولاً وغلظاً<sup>(٦)</sup> وسواداً فخيّل إليّ أنها ليلي وهي تنشد أشعاراً // [١٩٤/أ] فكنت<sup>(٧)</sup> حفظت منها أبياتاً ثم نسيتها<sup>(٨)</sup> فقلت لها وعزمت عليها: أخبريني عن قيس. فقالت: كان عنوان حيي وكنت معناه الذي قام به فلم<sup>(٩)</sup> تكن له حال توصف ولا كانت له صفة تعرف في كلام كثير حفظت منها<sup>(١٠)</sup> هذا.

فإذا كانت هذه أحوال المحب، فمن أحبه الله صرفه عن الاشيء إليه، وأقبل به عليه، فأحب الله كما أحبه الله. قال الله تعالى: "يحبهم ويحبونه"<sup>(١١)</sup> والحدث لا يطيق تحمل أعباء المحبة؛ لأنها تفنيه فإذا أفنته محبة الله عز وجل عن نفسه أنشأه<sup>(١٢)</sup> الله تعالى لمحبه له خلقاً حديداً فأفاده سمعاً بدل سمعه وبصراً بدل بصره ويداً بدل يده وأيداً أقوى من أيده، فلا يبصر إلا ربه ولا يسمع إلا منه ولا يبطن إلا له<sup>(١٣)</sup> ولا يقوى إلا فيه. ألا ترى يقول: "يدعوني فأستجيب له ويستنصحنى فأنصح له" لأنه لا يعرف له مولاً ولا ولياً إلا إياه<sup>(١٤)</sup>. ولا يرى في الدارين له غيره فمن يدعو سواه ومن يجيبه إلا هو إذ<sup>(١٥)</sup> ليس عنده مجيباً إلا ربه ولا مدعوياً إلا محبوبه.

وقوله: "يستنصحنى فأنصح له" لأنه سقطت عنه اختياراته، وماتت فيه شهواته، وبطلت منه<sup>(١٦)</sup> إراداته. قد ذهل عن أوصافه وشغل في محبة<sup>(١٧)</sup> محبوبه عن نعوته فهو لا يهتدي إلى مصالح نفسه، ولا يتخير في أحكام مولاه، فوَض أمره إليه، وألقى نفسه

(١) في ت، ف، ك: فإذا

(٢) في ت، ف: - قال الشيخ

(٣) في ك: - رأيت

(٤) في ف: - دقيقة

(٥) في ت: وعليها

(٦) في ت: عرضاً

(٧) في ت، و: كنت

(٨) في ت، ت، ف: أنسيتها

(٩) ما بين القوسين في ت: "فقال: كان عنوان حيي وكنت معناه الذي قام فلم".

(١٠) في ت، ت، ف، ك: منه

(١١) المائة، ٥٤

(١٢) في ت: أنشأ الله تعالى وفي ك: - الله

(١٣) في ت: به

(١٤) في ك: هو

(١٥) في ت، و: - إذ

(١٦) في ف: فيه

(١٧) لم تذكر في ت

بين يديه، وأقبل بكليته عليه. كما قال<sup>(١)</sup> عليه السلام: " إكلائي<sup>(٢)</sup> كلاءة الوليد" // [١٩٤/ب] فهذا استنصاحه له<sup>(٣)</sup> فهو تعالى يصرفه في مشيئته ويجعله في قبضته ويحوطه بمعصيته ويصرفه في محابه<sup>(٤)</sup> فهذا نصحه له.

وقوله: "إن من عبادي لمن يريد الباب من العبادة فأصرفه عنه كراهة أن يدخله عجب فيفسده ذلك" هذا<sup>(٥)</sup> من نصيحته له، وذلك أنه لا يتصرف في شهوات نفسه، ولا يشتغل بمحظوظها، وإنما شغله بمولاه، ويصرفه<sup>(٦)</sup> فيما يرضاه فهو يريد الباب من العبادة تقريباً إلى الله<sup>(٧)</sup> عند غلبة الاشتياق عليه وهو حبيب الله ومحبوه والله محبه والمحب يغار على محبوبه أن ينظر إلى غيره، ويضن به أن يردّه إلى سواه، فالعبد لغلبة الاشتياق عليه يقصد الباب من العبادة باختياره وإرادته فيصرفه الله عما اختاره إلى ما اختار له لئلا يكون راجعاً إلى غيره ولا ناظراً إلى نفسه فمن غيرته عليه<sup>(٨)</sup> ومحبه مثوله بين يديه لا يدعه أن ينظر إلى نفسه<sup>(٩)</sup> أو يرجع إلى اختياره وإن كان ذلك في طلب مرضاته واجتهاداً في عبادته<sup>(٩)</sup> له لأن العجب هو النظر إلى نفسه<sup>(١٠)</sup> بعين الاستحسان، ومن استحسن شيئاً شغل به، وسكن إليه، فهو<sup>(١١)</sup> تعالى يصرفه (عما يسكن إليه ويشغله عنه ليكون<sup>(١٢)</sup> شغله به وسكونه إليه.

وقوله: "إن<sup>(١٣)</sup> من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الغنى ولو<sup>(١٤)</sup> أفقرته لأفسده ذلك" هذا أيضاً من نصيحته له، وذلك أن الله تعالى إنما أحب المؤمن لإيمانه لأنه<sup>(١٥)</sup> لما أحبه كتب في قلبه الإيمان وحببه إليه وكره إليه الكفر والفسوق والعصيان. فهو عز وجل // [١٩٥/أ] يصرفه عما يخل بإيمانه لئلا يجرح في حبه إياه شيئاً. وقد خلق الله عباده على طبائع مختلفة وأوصاف متفاوتة فمنهم القوي ومنهم الضعيف ومنهم الرقيق ومنهم الكثيف وفيهم<sup>(١٦)</sup> الوضيع وفيهم<sup>(١٧)</sup> الشريف. فمن علم الله من قلبه ضعفاً لا

(١) في ت، ١، ك: + النب

(٢) في ت، ١: أهي إكلائي

(٣) في ت: - له

(٤) في ت، ١: مجابه

(٥) في ف: وهذا

(٦) في ف، ك: فتصرفه

(٧) في ت، ١، ف، ك: إليه

(٨) في ف: - عليه

(٩) في ك: عباداته

(١٠) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(١١) في ت، ١: والله تعالى

(١٢) ما بين القوسين في ت: "عما يسكن إليه ويشغله عنه لئلا يكون".

(١٣) في ك: وإن

(١٤) في ت، ١، ف: لو

(١٥) في ت: - لأنه

(١٦) في ت، ١، ف: منهم

(١٧) في ت، ١، ف: منهم

يحمل الفقر أغناه إذ لو أفقره لأنساه فقره إياه، فالله<sup>(١)</sup> عز وجل يغنيه فيقرّبه بذلك<sup>(٢)</sup> ويدنيه فيصونه بغناه من أن ينصرف لحاجته إلى سواه. قال<sup>(٣)</sup> عليه السلام: "بادروا بالأعمال خمساً غناً مطغياً وفقراً منسياً وهرماً مفنداً ومرضاً مفسداً وموتاً مجهزاً".

فإذا كان الفقر لبعض الناس منسياً صرف الحق جل جلاله عن علم<sup>(٤)</sup> ذلك منه الفقر لأنه لا يجب أن ينساه حبيبه كما يكره أن ينظر إلى غيره قريبه وكذلك من علم<sup>(٥)</sup> أن لا يصلح إيمانه إلا الفقر أفقره لأنه تعالى يعلم<sup>(٦)</sup> أن الغناء يطغيه، وأن الفقر لا ينسيه بل يشغل لسانه بذكره والثناء عليه وقلبه بالتوكل عليه والالتجاء إليه. قال عليه السلام: "إذا أحب الله تعالى عبداً صب عليه البلاء صباً وسحه عليه سحاً، فإذا دعاه<sup>(٧)</sup> قالت الملائكة: صوت معروف، وقال جبريل عليه السلام: يا رب<sup>(٨)</sup> عبدك فلان اقض<sup>(٩)</sup> له حاجته. فيقول<sup>(١٠)</sup> تعالى: دعوا عبدي فإني أحب أن أسمع صوته. فإذا قال: يا رب، قال الله تعالى: لبيك عبدي وسعديك، لاتدعوني بشيء إلا أستجبت لك، ولا تسألني شيئاً إلا أعطيتك، إما أن أعجل لك ما سألت، وإما أن أدخر لك عندي أفضل".

// [١٩٥/ب] منه، وإما أن أدفع عنك من البلاء ما هو أعظم من ذلك".

فالفقر أشد البلاء وأعظم الحزن. فإتفا يفعل الله ذلك بعده الذي<sup>(١١)</sup> أحبه<sup>(١٢)</sup> ليدعوه فيسمع صوته داعياً له<sup>(١٣)</sup>، ويسأله فيراه<sup>(١٤)</sup> مفتقراً إليه وكذلك السقم هو من البلاء والحزن<sup>(١٥)</sup> فيسقم الله حبيبه ليدعوه في الدنيا فيجيبه ويسأله فيعطيه<sup>(١٦)</sup> ويشغله به<sup>(١٧)</sup> عما يشغله عنه ويصب عليه في الآخرة الأجر صباً<sup>(١٨)</sup> كما سح عليه في الدنيا البلاء سحاً<sup>(١٩)</sup>.

(١) في ت، ت، ف: فهو

(٢) في ت، ف: + منه

(٣) في ت، ت، ف، ك: + النبي

(٤) في ت، ت، ف، ك: عرف

(٥) في ت: عرف

(٦) في ف: "لأن الله تعالى علم".

(٧) في ت، ف، ك: دعا

(٨) في ك: - يا رب

(٩) في ت: فاقض

(١٠) في ت: فيقول الله تعالى

(١١) بعدها في ت: إذا

(١٢) بعدها في ت: الله

(١٣) في ف: - له

(١٤) في ت: ويراه

(١٥) في ف: - والحزن

(١٦) في ت: ويعطيه

(١٧) في ت، ك: - به

(١٨) ما بين القوسين في ف: "كما سح عليه البلاء في الدنيا سحاً".

قال عليه السلام: "تنصب<sup>(١)</sup> الموازين يوم القيمة فيؤتى بأهل الصلاة فيوفون أجورهم بالموازين ويؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان فيصب عليهم الأجر صباً بغير حساب حتى يتمنى أهل العافية أنه كانت تقرض بالمقاريض أجسادهم مما به أهل البلاء من الفضل".

حدثناه<sup>(٢)</sup> عبد الله بن محمد الفقيه، قال: حدثنا عبد الرحيم بن عبد الله، قال: حدثنا إسماعيل بن توبة، قال: حدثنا عفيف بن سالم، قال: حدثنا عن بكر بن خنيس، عن ضرار بن عمرو، عن يزيد الرقاشي، عن أنس رضى الله عنه، عن رسول الله عليه السلام.

قال الشيخ<sup>(٣)</sup>: فهو<sup>(٤)</sup> عز وجل إنما يسقم عبده الذي يجبه لذلك. وكذلك الصحة من علم الله تعالى منه ضعفاً لا يحتمل السقم صححه ليكون له عابداً وبين يديه راکعاً و<sup>(٥)</sup> ساجداً وفضل قوته<sup>(٦)</sup> فيه جاهداً فيكون مائلاً بين يديه ومقبلاً بكلية عليه لأن الله تعالى أحبه فجعله نصب عينيه في جميع أحواله إن كان فقيراً سأله وإن كان غنياً أقرضه وإن أسقمه تضرع // [١٩٦/أ] إليه وإن صححه مثل بين يديه يصلح إيمانه ليصلح له يدبره بعلمه إنه عليم خبير وعلى مايشاءقدير فهو تعالى لحبه<sup>(٧)</sup> له يفعل به مايصرف بوجهه إليه ويقبل بقلبه عليه، وليكون في كل حال بين يديه مائلاً وعن جميع الأشياء إليه مائلاً وفي الأحوال كلها إليه ناظراً وفي كل وقت له ذاكرةً وذلك أن الله<sup>(٨)</sup> له محب وعليه مقبل وله مؤثر وإليه ناظر وله ذاكر فيحب أن يكون حبيبه له كما هو لحبيبه والعبد لايطيق ذلك ولايهتدي إليه فهو تعالى يفعل به<sup>(٩)</sup> مايريد منه<sup>(١٠)</sup> أن يفعله<sup>(١١)</sup> تعالى الله البر الكريم العليم الخبير<sup>(١١)</sup> .

\* \* \*

(١) في ف، ك: ينصب

(٢) في ف، ك: حدثنا

(٣) في ف: - قال الشيخ وفي ت: - الشيخ

(٤) في ت، ١: فهو الله تعالى

(٥) الواو لم تذكر في ت

(٦) بعدها في ت: منه وفي ك: قربه

(٧) في ت: محبه وفي ف: يجبه

(٨) في ت، ك: أنه وفي ت، ١: لأنه

(٩) في ف: - به

(١٠) في ف: فيه

(١١) ما بين القوسين في ت، ف: "تعالى الله البر الكريم اللطيف العليم" وفي ت، ١: "تعالى وتقدس الله البر الكريم اللطيف الخبير" وفي ف

ك: "تعالى الله البر الكريم اللطيف الخبير".

## ١٤٨ - حديث آخر:

حدثنا أحمد بن عبد الله الهروي، قال: حدثنا إبراهيم بن هاشم البغوي، قال: حدثنا أمية بن بسطام، قال: حدثنا يزيد بن زريع، قال: حدثنا روح بن القاسم، عن العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عليه السلام: "هل تدرون من (١) المفلس؟ قالوا: يا رسول الله المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع. قال: إن المفلس من أمي من يأتي يوم القيمة بصيام وصلاة وصدقة، ويأتي قد ظلم هذا، وأكل مال هذا، وضرب هذا، وشم هذا، فيقعد فيقتص (٢) هذا من حسناته، وهذا من حسناته فإن فويت حسناته قبل أن يقضى الذي عليه من الخطايا أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار".

قال الشيخ: أنكر هذا الحديث طائفة من المتعقلة الذين اتبعوا أهواءهم بغير هدى من الله إعجاباً برأيهم (٣)، وتحكماً على كتاب الله وسنة رسوله بعقول ضعيفة وأفهام سخيفة. فقالوا: لا يجوز (٤) // [١٩٦/ب] في حكمة الله وعدله أن يضع سيئات من اكتسبها على من لم يكتسبها ويؤخذ حسنات من عملها فيعطي (٥) لمن لم يعملها، وهذا جور. زعموا وأولوا قول الله تعالى: "ولا تزر وازرة وزر أخرى" (٦) وقوله تعالى: "وما ظلمهم الله" (٧) وأمثالها من الآيات على ما قالوه. فقالوا: قد أخبر الله أنه لا تزر وازرة وزر أخرى، فكيف يصح هذا الحديث وهو يخالف ظاهر الكتاب ويستحيل في العقل.

قال الشيخ رحمه الله (٨): إن الله تعالى لم يبين أمور الدين على عقول العباد، ولم يعد ولم يوعده ما تحتمله عقولهم (٩) ويدركونه بأفهامهم (١٠) يقيسونه بآرائهم. بل وعد وأوعده بمشيئته وإرادته، وأمر ونهى بحكمته وعلمه. ولو كان كل ما لا يدركه العقول مردوداً لكان أكثر الشرائع مستحيلًا على موضوع عقول العباد. وذلك أن الله عز وجل أوجب الغسل بخروج المني الذي هو ظاهر عند بعض الصحابة وكثير من فقهاء الأمة (١١). وأوجب غسل الأطراف من الغائط الذي لاخلاف بين الأمة وسائر من يقول بالعقل

(١) في ت، ك: ما

(٢) في ف: فيقبض

(٣) في ت: بليانهم

(٤) في ت، ١: لا يجوز

(٥) في ت: فيعطي

(٦) الأنعام، ١٧٤

(٧) النحل، ٣٣

(٨) في ت، ك: "قال الشيخ: وإن الله" وفي ف: "فنعقول إن الله".

(٩) لم تذكر في ت

(١٠) في ت: أو يقسمونه

(١١) ما بين القوسين في ت: "عند بعض الناس وبعض الصحابة وكثير من الفقهاء".

من غيرها على نجاسته وقذارته وتنته. وأوجب بريح يخرج من موضع الحدث<sup>(١)</sup> ما أوجبه بخروج الغائط الكثير الفاحش. فبأي عقل يستقيم هذا وبأي رأي يجب<sup>(٢)</sup> مساواة ريح ليس لها عين قائمة بما<sup>(٣)</sup> يقوم عينه ويزيد على الريح تنناً وقذارة. وقد أوجب الله تعالى قطع يمين مؤمن بسرقة عشرة<sup>(٤)</sup> دراهم وعند بعض الفقهاء بثلاثة دراهم أو<sup>(٥)</sup> دون ذلك. ثم يسوي<sup>(٦)</sup> بين هذا القدر من المال وبين مائة ألف دينار فيكون القطع فيهما سواء. وأعطى الله الأم من ولدها الثلث، ثم إن كان<sup>(٧)</sup> للمتوفى // [١٩٧/أ] إخوة جعل لها السدس من غير أن يرث الإخوة من ذلك شيئاً. فبأي عقل يدرك هذا إلا تسليماً وانقياداً ولو تتبّعنا كثيراً من الأحكام كان سبيلها سبيل ما ذكرنا<sup>(٨)</sup>. ثم الوعد والوعيد وعد الله تعالى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من الثواب الجزيل، والنعيم المقيم على ما أحدث في العبد وخلقه فيه وأوجده منه عندنا وأعان عليه بالإجماع<sup>(٩)</sup> فضلاً منه وكرماً وهو ذو فضل عظيم وأوعد على ما أوجده من العبد وخلقه فيه وأحدث استطاعته<sup>(١٠)</sup> له عندنا ولم يعصم منه بإجماع بجرم منقطع لا يضره ولا يؤثر هناك<sup>(١١)</sup> ولا ينقصه عقاباً ولا<sup>(١٢)</sup> تختمله العقول فكرة فيه وإدراكاً له من شدة ألمه وفظيحه أمره. وعند المعتزلة إحباط عمل سبعين سنة وأكثر<sup>(١٣)</sup> وطاعته مائة سنة وأكثر<sup>(١٤)</sup> بسرقة خمسة دراهم أو عشرة<sup>(١٥)</sup>، أو قذف محصن<sup>(١٦)</sup> أو محصنة. وذلك لم يضر المقذوف ولا قدح فيه والتأييد في النار والعذاب الشديد على شرب جرعة من الخمر<sup>(١٧)</sup> مع إيمان بالله والخوف منه والطاعة له في مدة<sup>(١٨)</sup> سبعين سنة مع فرعون الذي بارز الله تعالى وادعى الربوبية لنفسه، وقتل أنبياءه وأفسد في الأرض<sup>(١٩)</sup> أربعمئة سنة فبأي عقل يستقيم هذا وبأي<sup>(٢٠)</sup> حكمة من أوصاف

(١) في ت: + وإن قل

(٢) في ت: وحب

(٣) في ك: لما

(٤) في ت: ف: "قطع يمين مؤمن بعشرة.."

(٥) في ت: ودون

(٦) في ت: يستوي

(٧) في ك: - إن كان

(٨) في ت: ذكرناه

(٩) في ت: ف: ك: بإجماع

(١٠) في ت: استطاعته

(١١) في ت: - "ولا يؤثره هناك" وفي ت: "لا يضره وينقصه عقاباً" وفي ك: "ولا يؤثره عقاباً" وفي ف: "ولا ينقصه عقاباً".

(١٢) في ت: ف: لا تختمله

(١٣) في ت: ف: أو أكثر

(١٤) في ت: ف: أو أكثر

(١٥) في ف: ك: + دراهم

(١٦) في ك: لمحصن

(١٧) في ت: ف: من خمر

(١٨) ما بين القوسين في ت: "الربعمائة سنة بأي عقل يستقيم هذا وبأي".

(١٩) في ت: - في

العباد توجب هذا وقد يستسلم<sup>(١)</sup> المتعقل لذلك كله إن كان معتقداً للإيمان وانقاد له. وجوز ذلك في حكمة الله ولم يحكم فيه عقله فكيف لا يجوز طرح السيئات // [١٩٧/ب] على من لم يكتسبها وسلب الحسنات ممن عملها ودفعها إلى من لم يعملها وهذا أهون مما جوزه وأيسر مما استسلم له على أنا نرى جواز ذلك في عقل هذا المتعقل فنقول: إن الله عز وجل أوعد على كثير مما نهي عنه بأنواع من الوعيد في الآخرة وألوان من العقوبات في الدنيا كالرحم في الزنا بعد الإحصان وجلد مائة<sup>(٢)</sup> لم يحصن، والقطع للسارق، وتعزير المختلس والمنتهب وغير ذلك من الأحكام والحدود التي أوجبه الله تعالى في الدنيا وما أوعده عليه في الآخرة كقوله تعالى في أكل مال اليتامى<sup>(٣)</sup>: "الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً"<sup>(٤)</sup>، وفي أكل<sup>(٥)</sup> الربا: "الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس"<sup>(٦)</sup> وقال تعالى في مانعي<sup>(٧)</sup> الزكاة: "الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم"<sup>(٨)</sup> الآية.

فكما أخبر الله تعالى بعقوبات هذه الجنايات، كذلك أخبر النبي عليه السلام بعقوبة الظالم للمسلمين بأخذ أموالهم، وضرب أبنائهم، وشتم أعراضهم أنهم يعاقبون بالعقوبات التي أوعدها الله وأعددها<sup>(٩)</sup> للخطايا التي اكتسبها المظلوم فيعاقب<sup>(١٠)</sup> الظالم بتلك العقوبات فتكون<sup>(١١)</sup> تلك العقوبات بما اكتسب من الظلم الذي نهي الله عنه فيكون ذلك عقاباً لفعل اكتسبه كان قد نهي عنه فلم ينته فعاقبه الله<sup>(١٢)</sup> تعالى بتلك العقوبات به<sup>(١٣)</sup> وأحبط حسناته بمعنى أنه لم يثب عليها لأن ثوابها استحق<sup>(١٤)</sup> عليه // [١٩٨/أ] فيكون<sup>(١٥)</sup> كمن اكتسب مالاً في الدنيا فجمع منه وكانت<sup>(١٦)</sup> عليه ديون فأخذ ما جمع أرباب الديون فلم تبق في يديه من ذلك شيء<sup>(١٧)</sup> كذلك

(١) في ت: فقد استسلم وفي ت، ف: وقد استسلم

(٢) في ت: ف، ك: + لمن

(٣) في ت، ت: ف، ف: اليتيم

(٤) النساء، ١٠

(٥) في ك: "وقال في أكل الربا".

(٦) البقرة، ٢٧٥

(٧) في ت: وفي مانعي الزكاة

(٨) التوبة، ٣٤

(٩) في ت، وأعد وفي ت: وأعد

(١٠) في ت: فعاقب

(١١) في ت: وتكون وفي ف: فيكون

(١٢) في ت، ف، ك: - الله

(١٣) في ت، ف، ك: - به

(١٤) في ت، ف: استحققت

(١٥) في ت: فكيف

(١٦) في ت: فكانت

(١٧) في ك: شيء من ذلك

ما اكتسب هذا الظالم من صلاة وصيام وصدقة فاستحق<sup>(١)</sup> ثوابها على الله تعالى فكان<sup>(٢)</sup> تحصل له<sup>(٣)</sup> لولا ما حثي من تلك المظالم، فلما قوبلت حسناته بسيئات مظالمه زادت سيئاته فاستوجب العقوبة<sup>(٤)</sup> على ما زاد من سيئاته واستحقت حسناته بتلك المظالم، ولولا حسناته من صيام وصلاة<sup>(٥)</sup> وصدقة لكان يعاقبه على مظالمه بما أعد<sup>(٦)</sup> الله تعالى للظالمين<sup>(٧)</sup> فتكون هذه<sup>(٨)</sup> الحال وهذا الفعل من الله به نوعاً من العقوبة التي أعدها<sup>(٩)</sup> الله تعالى للظالمين على ظلمهم ولا يكون ذلك كما زعم هذا الزاعم أنه يعاقب بما لم يكتسب من الذنب بل عوقب بذنب اكتسبه<sup>(١٠)</sup> ومعصية<sup>(١١)</sup> عملها وكان ثواب حسنات الظالم جزاء للمظلوم فيما أعد الله له وثواباً على صبره عندما ظلم كما قال الله تعالى: "ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور"<sup>(١٢)</sup> فيكون ذلك الثواب ثواباً على ما اكتسبه (من صبره و<sup>(١٣)</sup> فضلاً زاده الله تعالى من عنده. فهذا قد أتيب على ما قد<sup>(١٤)</sup> عمله والظالم عوقب على فعله. ومعنى أخذ الحسنات وطرح السيئات نوع من العقوبة التي أعدها الله للظالمين فقد وزر هذا الوازر وزره لا وزر غيره. وقد قال الله تعالى: "من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما [ب/١٩٨] قتل الناس جميعاً"<sup>(١٥)</sup>.

وقال النبي عليه السلام: "لا يقتل<sup>(١٦)</sup> نفس إلا كان على ابن آدم الأول كفل منها".

حدثناه<sup>(١٧)</sup> خلف<sup>(١٨)</sup>، قال: حدثنا إبراهيم<sup>(١٩)</sup>، قال: حدثنا محمد<sup>(٢٠)</sup>، قال: حدثنا قصبية، قال: حدثنا سفيان، عن الأعمش،

(١) في ت،: + به

(٢) في ت،: فكانت

(٣) لم تذكر في ت

(٤) في ت،: بتلك المظالم العقوبة

(٥) في ت،: من صلاة وصيام

(٦) في ت،: أوعد

(٧) في ت،: الظالمين

(٨) في ف،: فيكون هذه وفي ت،: ويكون هذا

(٩) في ت،: أعد

(١٠) في ت،: اكتسبها

(١١) في ك،: وبمعصية

(١٢) الشورى، ٤٣

(١٣) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(١٤) في ت، ت، ف، ك، - قد

(١٥) المائة، ٣٢

(١٦) في ك،: لا تقتل

(١٧) في ت،: حدثنا

(١٨) في ت، ت، ف، ك،: خلف بن محمد

(١٩) في ت، ت، ف، ك،: إبراهيم بن معقل

(٢٠) في ت، ت، ف، ك،: محمد بن إسماعيل

عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، عن عبد الله، عن النبي عليه السلام<sup>(١)</sup>.

(فإذا جاز أن يكون على من مات من آلاف)<sup>(٢)</sup> سنين إثم من عمل بعده بأعمار. كذلك يجوز أن تُطرح سيئات من عملها على من لم يعملها. فابن آدم إنما قتل نفساً واحدة ويطرح عليه آثام كل من قتل نفساً بغير حق إلى يوم القيامة. وذلك جزاء فعله كأن الله تعالى جعل عقوبة ابن آدم في النار إثمه وآثام القاتلين لا أن يكون<sup>(٣)</sup> يؤاخذ بذنب<sup>(٤)</sup> غيره، ويعاقب على معصية لم يعملها كذلك الظالم جعل الله عقوبته أن يعاقب<sup>(٥)</sup> بآثام من ظلمه ويكون ذلك عقوبة له على ظلمه وعلى ما اكتسبه<sup>(٦)</sup> لا أن يكون مؤاخذاً بذنب غيره أو معاقباً بما لم يجنه. فحصل آخر الأمر أن يجازي المظلوم على ظلمه ثواب حسنات ظالمه، وذلك جزاؤه الذي جزاه الله به، وعوض ما أخذ منه أو جُنِّي عليه وثواب صبره على ما أصابه. فقد<sup>(٧)</sup> قال الله عز وجل: "إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب"<sup>(٨)</sup>، ويعاقب الظالم بذهاب حسناته وعقوبة ما جنى المظلوم، وذلك جزاء ظلمه وعقوبة ما حنته يده ولسانه وليس<sup>(٩)</sup> في ذلك ظلم ولا جور، ولا القول بالإحباط كما يقوله المعتزلة فإنهم يقولون بأن من أتى كبيرة ومات عليها حبطت حسناته التي اكتسبها مدة عمره، ولم ينفعه إيمانه<sup>(١٠)</sup> في مدة سبعين سنة ولا طاعته التي عملها<sup>(١١)</sup>؛ // [١٩٩/أ] بل هو في النار خالدًا مخلدًا مع فرعون وهامان وقارون. وأما الذي قلناه فإن هذا الظالم لم تحبط أعماله بل أسقطت حسناته عنه عقوبات كثيرة. ألا ترى<sup>(١٢)</sup> أنه إن<sup>(١٣)</sup> اقتص منه فوي<sup>(١٤)</sup> حسناته بجناياته أو نقصت جناياته وزادت حسناته دخل الجنة. وإن<sup>(١٥)</sup> زادت جناياته فإنما يعاقب في النار بقدر ما زاد من جناياته<sup>(١٦)</sup> فتكون عقوبته أخف، ومدة لبثه في النار أقل. ولولا حسناته لطلال لبثه في النار واشتدت عقوبته فيها والله تعالى لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً. \* \* \*

(١) في ت: + الحديث

(٢) ما بين القوسين في ت: "قال: فإذا جاز أن يكون من مات من ألف سنين". وفي ت: "فإذا جاز أن يكون من مات من ألوف سنين"

(٣) في ف: - أن يكون

(٤) في ت: "أخذ بذلك"

(٥) ما بين القوسين في ت: "بآثام ظلمه ويكون ذلك عقوبة له على اكتسبه".

(٦) في ت: وقد

(٧) الزمر، ١٠

(٨) في ت: فليس

(٩) في ت: + بالله

(١٠) في ت، ت، ف: اكتسبها

(١١) في ت، ك: ألا يرى

(١٢) في ف: - إن

(١٣) في ك: فوفت

(١٤) في ك: فإن

(١٥) في ت: جنايته

## ١٤٩ - حديث آخر:

حدثنا محمد بن عمر المعدل، قال: حدثنا أبو إسحاق<sup>(١)</sup> إبراهيم بن معقل، قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن، عن<sup>(٢)</sup> عمرو، عن أنس<sup>(٣)</sup> رضى الله عنه قال: كنت أخدم رسول الله عليه السلام فكنت أسمعه كثيراً يقول: "اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن والكسل والعجز<sup>(٤)</sup> والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال".

قال الشيخ: الهم والحزن هما الكآبة، والغم والكرب غير أن الهم في المستقبل، والحزن في الماضي، فالهم هو الغم للفكرة<sup>(٥)</sup>، تكون للإنسان فيما يخافه أو يرجوه قال عليه السلام: "من أصبح وهمه الدنيا شتت الله عليه شمله". فأخبر أن الهم في المستقبل. وقال الله عز وجل: "لكيلا تحزنوا على ما فاتكم"<sup>(٦)</sup> وقال تعالى: "تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا [ب/١٩٩] ولا تحزنوا"<sup>(٧)</sup>. قيل في التفسير: لا تخافوا<sup>(٨)</sup> ما بين أيديكم ولا تحزنوا على ما خلفتم. فأخبر أن الحزن في الماضي.

قال الشيخ<sup>(٩)</sup>: فيجوز<sup>(١٠)</sup> أن يكون استعاذته عليه السلام من الهم هم<sup>(١١)</sup> الدنيا ومصالح النفس الذي جرى المقدور بما هو كائن فعلى العبد أن يتوكل على الله، ويفوض أمره إلى الله<sup>(١٢)</sup> ولا يهتم لغد فيما تكفل الله له به، ولا يكون فكرته وهمه وقصده وشغل قلبه في مصالح نفسه وجمع<sup>(١٣)</sup> دنياه وخوف الفقر فيكون فرعاً من تخويف الشيطان له. قال الله تعالى: "الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء"<sup>(١٤)</sup> الآية<sup>(١٤)</sup>.

فكانه استعاذ من استيلاء تخويف الشيطان على قلبه باستعاذته من الهم، ومن تفرق شمله، وأن يكون الفقر نصب عينيه. فقد قال<sup>(١٥)</sup> النبي عليه السلام: "من كانت الآخرة همه جعل الله غناه في قلبه، وجمع له شمله وأتته الدنيا وهي راغمة. ومن كانت الدنيا

(١) في ك: - أبو إسحاق

(٢) في ت: "ابن" بدل "عن".

(٣) في ف: + بن مالك

(٤) في ت، ت، ف، ك: وعجز والكسل

(٥) في ت، ف: "في الفكرة" وفي ف: "الفكر".

(٦) آل عمران، ١٥٣

(٧) فصلت، ٣٠

(٨) في ت، ف: أي لا تخافوا

(٩) في ف، ك: - قال الشيخ

(١٠) في ف: - فيجوز

(١١) في ف: من هم الدنيا

(١٢) في ف: إليه

(١٣) في ف: "وهم"

(١٤) البقرة، ٢٦٨

(١٥) في ت: فقال

همه جعل الله فقره بين عينيه، وفرق عليه شمله، ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر له".

وفي استعادته من الحزن استعادة مما نهي الله عنه في قوله: "لكيلا تحزنوا على ما فاتكم"<sup>(١)</sup> فكأنه استعاض من الشغل بالدنيا في

الماضي والمستقبل، وأشار<sup>(٢)</sup> إلى الاستهانة بها.

ويجوز أن يكون الهم والحزن في باب الدين وأمر الآخرة وهو أن يهمله فوت ما يطلبه من الآخرة وما يريد ويقصده<sup>(٣)</sup> من

طاعة الله<sup>(٤)</sup> تعالى فيكون همه في امتناع أسباب الطاعة منه وأن يعسر<sup>(٥)</sup> إدراك طاعة الله<sup>(٦)</sup> عليه. فقد<sup>(٧)</sup> قال عليه السلام: "إذا أحب

الله تعالى عبداً استعمله".

// [٢٠٠/أ] حدثناه<sup>(٨)</sup> محمد بن نعيم، قال: حدثنا أبو حاتم الرازي، قال: حدثنا الأنصاري، قال: حدثني<sup>(٩)</sup> حميد، عن أنس

بن مالك رضي الله عنه رفعه<sup>(١٠)</sup> قال: "من يرد الله به خيراً استعمله. قيل: يا رسول الله ما استعماله؟ قال: يوفقه<sup>(١١)</sup> لعمل صالح

قبل موته".

<sup>(١٢)</sup> فكأنه عليه السلام استعاض من فوت استعمال الله له<sup>(١٣)</sup>، وفوت توفيق الله إياه<sup>(١٤)</sup> ومعونته له وتيسيره للطاعة<sup>(١٥)</sup> له،

ويستعبد من الحالة<sup>(١٦)</sup> التي يحزن<sup>(١٧)</sup> عليه. كأنه<sup>(١٨)</sup> استعاض من أن يمر عليه أوقاته خالية عن ذكر الله تعالى، وعن<sup>(١٩)</sup> طاعته له فيجب

(١) آل عمران، ١٥٣

(٢) في ت: إشارة وفي ت: أشاد

(٣) في ت: وما يقصده

(٤) في ك: - الله تعالى

(٥) في ف: تعسر

(٦) في ك: إدراكها

(٧) في ت: فقال وفي ت: وقد قال

(٨) في ت، ت، ف، ك: حدثنا

(٩) في ت، ت، ك: حدثنا

(١٠) في ت: يرفعه

(١١) في ت: أن يوفقه وفي ت: + الله

(١٢) في ت: + قال الشيخ

(١٣) في ت، ك: إياه

(١٤) في ت، ك: له

(١٥) وفي ت، ت: "وتيسيره الطاعة" وفي ك: "وتيسير الطاعة"

(١٦) في ت، ت، ف، ك: الحال

(١٧) في ف: يجري عليه

(١٨) في ت: فكأنه

(١٩) في ت، ك: - عن

عليه الحزن والغم<sup>(١)</sup> فيما سلف والهم فيما استقبل<sup>(٢)</sup>. فكأنه عليه السلام يسأل الله عمارة أوقاته (لحابه وطاعته ويستعيذه<sup>(٣)</sup> من أضدادها التي توجب الحزن عليها والهم فيها<sup>(٤)</sup>). والعجز سلب القوة وتخلّف التوفيق من<sup>(٥)</sup> العبد لأن صفة المحدث العجز وإنما يقوى بقوة يحدثها الله تعالى له<sup>(٦)</sup> فيه واستطاعة يؤتيها إياه. فكأنه عليه السلام استعاذ من<sup>(٧)</sup> أن يرد إلى أوصافه<sup>(٨)</sup> فإن العبد إذا رد إلى صفته<sup>(٩)</sup> فقد خذل وإذا وكلّ إلى نفسه فقد ذل وكان عليه السلام يستعيذ من<sup>(١٠)</sup> أن يذل أو يضل.

والكسل فتور وتناقل، فهو قريب من العجز غير أن العجز لا يكون معه إمكان الفعل والكسل يكون معه الإمكان من الفعل<sup>(١١)</sup>. قال الله تعالى: "ولا يأتون الصلوة إلا وهم كسالى"<sup>(١٢)</sup> أي ثقال. فدل أنه ثقل مع الإمكان لأنهم أتوها ولو كانوا عاجزين // [٢٠٠/ب] عنها لم يكن يمكنهم إتيانها. وقال<sup>(١٣)</sup> الله تعالى: "ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم"<sup>(١٤)</sup> ولو أعجزهم عنها بالمنع منها لكانوا معذورين كما كان البكاؤن إذا جاؤا برسول<sup>(١٥)</sup> الله عليه السلام يستحملونه فلم يجدوا عنده ما يحملهم فرجعوا باكين<sup>(١٦)</sup> فعذرهم الله تعالى فقال: "ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج"<sup>(١٧)</sup> الآية. وقال: "ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولّوا"<sup>(١٨)</sup> الآية. فقد عذرهم الله تعالى<sup>(١٩)</sup> لما كانوا عاجزين لا يمكنهم الخروج معه فكأنه عليه السلام استعاذ مما يفعل الله تعالى بالمنافقين وهو التلبث<sup>(٢٠)</sup> والتشبيط والثقل<sup>(٢١)</sup> والكراهة لفعل الخير

(١) في ت، ف، ك: الغم والحزن

(٢) في ف: - والهم فيما استقبل وفي ك: فالهم فيما استقبل

(٣) ما بين القوسين في ت: "لمحابه وطاعته ويستعيذه" وفي ك: "لحابه وطاعته ويستعيذ".

(٤) في ت، ف: "توجب الهم بها والحزن عليها" وفي ف: - "والهم فيها" وفي ك: توجب الحزن عليها والغم فيها".

(٥) في ف: عن

(٦) في ف: - "له" وفي ت، ف، ك: "له وفيه".

(٧) في ت، ف: - "من".

(٨) في ت، ف: أوصافها

(٩) في ك: أوصافه

(١٠) في ك: - "من" وفي ت، ف: "يضل أو يذل".

(١١) في ت: "معه الإمكان من الله" وفي ت، ف: "مع الإمكان من الفعل".

(١٢) التوبة، ٥٤

(١٣) في ت: "قال الله تعالى"

(١٤) التوبة، ٤٦

(١٥) في ت: "إذ جاؤوا رسول الله" وفي ت، ف، ك: "إذا جاؤوا رسول الله".

(١٦) في ت: "بكائين".

(١٧) التوبة، ٩١ في ت، ف، ك: - الآية

(١٨) التوبة، ٩٢

(١٩) في ت، ف: + أي

(٢٠) في ت، ف، ك: - التلبث

(٢١) في ت: التثقيب

واكتساب الطاعة. والبخل هو الضن بالمال عن الإنفاق فيما أمر الله به وندب إليه، وإمساكه عن البذل فيما حث الله به عليه حباً له وضئاً به وخوفاً من فوت الخلف عليه. وقد قال <sup>(١)</sup>ابن مسعود رضي الله عنه: "بئس الشيء البخل".

حدثنا محمد بن أحمد البغدادي، قال: أخبرنا <sup>(٢)</sup>جعفر بن محمد بن شاعر الصائغ، قال: حدثنا عاصم بن علي <sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا المسعودي <sup>(٤)</sup>، عن جامع بن شداد، عن أبي الشعثاء قال: قال رجل لابن مسعود <sup>(٥)</sup>: يا أبا عبد الرحمن إني أخاف أن أكون قد هلكت. قال: وما ذاك؟ قال: سمعت الله يقول: "ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون" <sup>(٦)</sup> وأنا رجل شحيح لا يكاد <sup>(٧)</sup> يخرج من يدي شيئاً. قال: "ليس ذلك <sup>(٨)</sup> الشح الذي ذكر الله تعالى في القرآن ولكن الشح أن تأكل مال أخيك ظلماً، ولكن ذلك البخل وبئس الشيء البخل".

فاستعاذ عليه السلام من البخل إذ كان بئس الشيء، // [٢٠١/أ] وهو سبب كي الجباه والجنوب. قال الله تعالى: "الذين يكثر الذهب والفضة" إلى قوله: "فتكوى بما جباههم وجنوبهم" <sup>(٩)</sup> الآية.

وهو من سوء الظن بالله تعالى وسوء الظن بالله كفر. وذلك أن <sup>(١٠)</sup>الله وعد على الإنفاق خلفاً في الدنيا وثواباً <sup>(١١)</sup> في العقبى. فقال في الخلف: "وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه" <sup>(١٢)</sup> وقال في الثواب: "مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله" <sup>(١٣)</sup> الآية. وقال النبي عليه السلام: "أنفق بلال <sup>(١٤)</sup> ولا تحش من ذي العرش إقللاً".

حدثناه <sup>(١٥)</sup>محمد بن عمر، قال: حدثنا إبراهيم بن محمود بن حمزة، قال: حدثنا محمد بن إسحاق الصعاني، قال: حدثنا موسى بن داود، قال: حدثنا المبارك بن فضالة، عن يونس بن عبيد، عن <sup>(١٦)</sup>ابن سيرين، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله

(١) في ف: عبد الله بن مسعود

(٢) في ت، ت، ف، ك: حدثنا

(٣) في ت: علي المسعودي

(٤) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(٥) في ف: لعبد الله بن مسعود

(٦) الحشر، ٩

(٧) في ت: لا أكاد

(٨) في ت، ت، ف، ك: ذاك

(٩) التوبة، ٣٤-٣٥

(١٠) في ت، ك: بأن الله

(١١) في ت: والثواب وفي ف: وثواباً في الآخرة

(١٢) سبأ، ٣٩

(١٣) البقرة، ٢٦١

(١٤) في ف: يا بلال

(١٥) في ف: حدثنا

(١٦) لم تذكر في ت

عليه السلام ذلك<sup>(١)</sup> .

فمن<sup>(٢)</sup> أمسك عن الإنفاق خشية الفقر والإقلال فكأنه لم يصدّق الله ورسوله في قولهما<sup>(٣)</sup>، ولذلك قال عليه السلام: "وأبي

داء أدوى من البخل" .

<sup>(٤)</sup>حدثنا أبو إسحاق محمود بن إسحاق الخزاعي، قال: حدثنا أبو عبد الرحمن، قال: حدثنا<sup>(٥)</sup> عبد الله بن حماد بن أيوب الآملي، قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الله، قال: حدثنا إسماعيل<sup>(٦)</sup> بن عليّة، قال: حدثنا الحجاج بن أبي الأعمش<sup>(٧)</sup>، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله<sup>(٨)</sup> رضي الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال: "من سيدكم يا بني سلمة؟ قالوا: جد بن قيس وأنا لبئخله. قال: فأبي<sup>(٩)</sup> داء أدوى من البخل؟ بل سيدكم<sup>(١٠)</sup> عمرو بن الجموح". وكان عمرو على أصنامهم في الجاهلية وكان يؤلم على رسول الله إذا تزوج.

<sup>(١١)</sup>فلما كان البخل يحرم العبد الخلف في الدنيا والثواب في الآخرة ويسيء ظنه بالله ويدنيه من الكفر<sup>(١٢)</sup> استعاذ منه رسول الله. وكذلك الجبن، وذلك أن الجبن إمساك النفس والضمّن بما عن واجب الحق<sup>(١٣)</sup> والبخل إمساك المال والضمّن به عن واجب الحق فكل // [ب/٢٠١] آفة تدخل في البخل<sup>(١٤)</sup> فتلك الآفة داخلة في الجبان، والجبن يزيد على البخل بمعنى<sup>(١٥)</sup>؛ لأن الجبان إذا تمّ جنبه وقوي فرع الفقر والحاجة، وهاله الإنفاق مخافة الفقر كما يخاف<sup>(١٦)</sup> الإقدام مخافة الهلاك والموت والجبن يحرم ما وعد الله في الدنيا من السلامة والغنيمة، وما وعد الله في الآخرة مما وعد الشهداء.

(١) في ت، ف: - ذلك وفي ت،: "الحديث" بدل "ذلك".

(٢) في ت: "قال الشيخ: فمن"

(٣) في ت،: "في قول الله وفي قول رسول الله"

(٤) في ت،: "قال المصنف: حدثنا"

(٥) في ف: حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله

(٦) في ت: "حدثنا إسماعيل بن إبراهيم بن عليّة" وفي ت،، ف، ك: "أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم بن عليّة"

(٧) في ت: أبي عثمان

(٨) في ك: + الأنصاري

(٩) في ت، ت،: وأي

(١٠) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(١١) في ت،: "قال الشيخ: فلما"

(١٢) في ت: "بالكفر"

(١٣) في ت،: حق الله

(١٤) في ت،، ف، ك: البخل

(١٥) في ت: لمعنى

(١٦) في ت،: "يخاف الإنسان" وفي ف: "يخاف الجباه الإقدام".

والجبان يحرم خيرات النفس وخيرات البدن وخيرات الدنيا<sup>(١)</sup> وخيرات الدين. وأما<sup>(٢)</sup> خيرات النفس فهي العفة والجرأة والحكمة؛ فالعفة<sup>(٣)</sup> منع النفس عن شهواتها المردية لها فهو<sup>(٤)</sup> لجبنه لا يقوى على منازعة نفسه<sup>(٥)</sup> فتغلبه نفسه وتفوته العفة فيتبع هواها<sup>(٦)</sup>، والجرأة هي الإقدام على مخالفة النفس. وقد قال الله تعالى: "وأما من خاف مقام ربه"<sup>(٧)</sup> الآية. فالجبان يحرم هذه<sup>(٨)</sup>، والجرأة أيضاً إقدام النفس على موافقة الأولياء فيما ساء ومخالفة الأعداء فيما سر ومن<sup>(٩)</sup> لم يوال أولياء الله ولم يخالف أعداء الله<sup>(١٠)</sup> فليس لله بولي. والجبان لا يفعل ذلك فيفوته الجرأة. وأما الحكمة فهي<sup>(١١)</sup> الصواب في القول والفعل<sup>(١٢)</sup> والحكمة لا تنال<sup>(١٣)</sup> إلا بقمع النفس والهوى، ولا يجمعان<sup>(١٤)</sup> إلا بالعفة والجرأة. والجبان لا عفة له ولا جرأة فيفوته الحكمة<sup>(١٥)</sup>. فهذه خيرات النفس مجملاً دون التفسير<sup>(١٦)</sup>، والتفسير يطول.

والجملة أن خيرات النفس مكارم الأخلاق كلها. وقد قال عليه السلام: "إن الله تعالى يحب مكارم الأخلاق ويبغض<sup>(١٧)</sup>

سفسافها".

إذاً فالجبان ببغض الله تعالى. وأما خيرات البدن فالجمال والهيأة والشدة. فالجمال<sup>(١٨)</sup> في حسن الحال وحسن الحال

// [٢٠٢/أ] في الكسب الطيب والإنفاق المحمود (ولا يطاق ذلك إلا بخيرات النفس<sup>(١٩)</sup>). فالجبان<sup>(٢٠)</sup> لا يطيق ذلك فلا جمال له. والهيئة

(١) في ف: "وخيرات الدنيا وخيرات البدن"

(٢) في ت: أما وفي ت، ف، ك: فأما

(٣) في ت، ف: لأن العفة

(٤) في ت: فهي وفي ت، ك: فالجبان

(٥) في ف: "على منازاة النفس" وفي ك: "على نفسه في منازعتها إياه"

(٦) ما بين القوسين في ت: "فتغلبه نفسه وتفوته العفة فيتبع هواها" وفي ف، ك: "فتغلبه نفسه فيتبع هواها وتفوته العفة".

(٧) النازعات، ٤٠

(٨) ما بين القوسين في ت: "فالجبان يحرم هذا" وفي ت، ك: "فالجبان لا يقاوم يفسه فيخالفها"

(٩) في ف: - من

(١٠) في ت، ف: أعداءه

(١١) في ت: "والحكمة هي الصواب" وفي ت: "أما الحكمة هي الصواب".

(١٢) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(١٣) في ت، ك: "ولا تنال الحكمة إلا.."

(١٤) في ت، ف: "ولا يكون ذلك" بدل قوله: "ولا يجمعان".

(١٥) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

(١٦) في ك: "دون المفسر"

(١٧) في ت، ك: "يكره سفسافها" ويذكر بعد الحديث: "وفي رواية: ويبغض سفسافها".

(١٨) في ف: والجمال

(١٩) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

(٢٠) في ت، ف: والجبان

حسن السيرة وحسن السيرة في حسن العشرة وحسن العشرة<sup>(١)</sup> في احتمال المؤنة وبذل المعونة، والجبان لا يقوم به فلا هيئة له. والشدة<sup>(٢)</sup> موافقة الأولياء (ومخالفة الأعداء ومن الأعداء النفس والهوى و"أعدى عدو المرء نفسه التي بين جنبيه" قاله النبي عليه السلام<sup>(٣)</sup>). والجبان لا يُقَدِّم على هذا فلا<sup>(٤)</sup> شدة له. وأما خيرات الدنيا فالتهي بالحياة إلى مدة الأجل، وذلك في الأمن والصحة والرفق. والجبان خائف فلا أمن له والخائف سقيم فلا صحة له والسقيم لا يرتفق بما حوّل<sup>(٥)</sup> فلا رفق له. وأما خيرات الدين فالطاعة لله والتوكل على الله والرضا بما قضى الله. والجبان لا يقاوم نفسه فهو يطيعها، ومن أطاع النفس فليس بمطيع لله والمتوكل آمن والجبان خائف فليس هو بمتوكل على الله والراضي بما قضى الله له<sup>(٦)</sup> جلد شجاع لا يبالي بحر القضاء وحلوه والجبان ضعيف سخيف فليس هو براض بما قضى الله<sup>(٧)</sup>. نعوذ بالله من الجبن؛ لذلك قال عليه السلام<sup>(٨)</sup>: "ما لقيتموني بخيلاً ولا جباناً ولا كذوباً". برأه الله عن<sup>(٩)</sup> كل وصف دنيء وكل خلق رديء. فذكر عليه السلام هذه الخصال الثلاثة إذ كانت أقيح خصال الناس وأسمح أوصاف الخلق فكانت استعاذته من هذه الأوصاف إبانة عن قبحها وإخباراً // [٢٠٢/ب] عن دناءتها وزجراً عنها بلطف الوجوه وأمرًا باحتناهما وإيقافاً منها<sup>(١٠)</sup> على التحرز منها بأمنع الحصون وأوثق الأحراز وهو الالتجاء إلى الله والأوى إليه والعصمة عنها به.

قال<sup>(١١)</sup>: "وضلع الدين" ثقل الدين وأصل الضلع: الميل والاعوجاج. يقال: ضلع فلان مع فلان أي ميله<sup>(١٢)</sup> إليه. قال عليه السلام: "المرأة خلقت من ضلع فإن ذهب تقيمها كسرتمها وإن تركتها استمتعت بما على عوج". فالمتقل يتعوج في مشيئته و يتلوى<sup>(١٣)</sup> فيها فعبر عن الثقل بالضلع وهو الاعوجاج. فاستعاذ عليه السلام عن الدين الثقيل الذي لا يقوم به ولا يفى ما عنده بما عليه فيتلف عليه حقوق الناس ويذهب عنده أموالهم، وكان عليه السلام يتعوذ من الكفر والدين. فقيل له: أ تعدل الكفر بالدين؟ قال: "نعم". وقد ذكرناه وإسناده فيما مضى<sup>(١٤)</sup>.

(١) في ف: - وحسن العشرة

(٢) في ف: فلا هيئة له فالشدة

(٣) ما بين القوسين في ت: "ومخالفة الأعداء، وأعدى عدو المرء نفسه ومن الأعداء النفس والهوى الذي يهوى به والجبان..". وفي ف: "ومخالفة الأعداء والجبان..". وفي ك: "ومخالفة الأعداء و"أعدى عدو المرء نفسه التي بين جنبيه" قاله النبي عليه السلام".

(٤) في ت: ١. ولا

(٥) في ت: بخول

(٦) في ف: - له

(٧) في ت: ١. + له

(٨) ما بين القوسين لم يذكر في ت وفي ت: ١. "بما قضى الله. نعوذ بالله من الجبن؛ فلذلك قال النبي عليه السلام".

(٩) في ت: ١. "قال الشيخ: برأه الله من كل وصف..".

(١٠) في ت: ١، ف: منه

(١٣) في ت: يتلوم

(١١) في ت: ١، ف: ك: - قال

(١٤) في ف: فيما قبل

(١٢) في ت: بميل

فأخبر بعضهم<sup>(١)</sup> أمر الدين، وكان عليه السلام لا يصلي على من ترك ديناً ولم يترك وفاء مدة من عمره ثم لما فتح الله عليه تكفل بالدين وصلى عليهم وقال<sup>(٢)</sup> عليه السلام: "من ترك مالا فلورثته، ومن ترك ديناً فإلي أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم".

وقال عليه السلام: "نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه دينه"<sup>(٣)</sup>.

حدثناه<sup>(٤)</sup> عبد العزيز بن محمد، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا أبو ثابت، قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، عن أبيه، عن عمر بن أبي سلمة، عن أبيه، عن أبي هريرة (عن النبي عليه السلام الحديث<sup>(٥)</sup>) فاستعاذ<sup>(٦)</sup> النبي عليه السلام من الدين لذلك<sup>(٧)</sup>.

(يجوز<sup>(٧)</sup> أن يكون معناه<sup>(٨)</sup> سر المؤمن معلق مستوفى مضطرب بدينه حتى يقضى الله عنه إنه مشغول بدينه<sup>(٩)</sup> لا يطمئن ولا يكون // [٢٠٣/أ] فارغ السر لما ينبغي له، وهو مديون والفراغ نعمة كبيرة<sup>(١٠)</sup> غبن فيها كثير من الناس.

ويجوز أن يكون معناه إن روح المؤمن (بعد وفاته معلقة عن مكانها الذي أعد لها حتى يقضى عنه. أي إن الروح روح المؤمن<sup>(١١)</sup> لا تستقر قراره<sup>(١٢)</sup> في عليين حتى يقضى عنه دينه. فاستعاذ عليه السلام من الدين لذلك<sup>(١٣)</sup>).

ويجوز أن يكون قوله: "وضلع الدين" يريد به ديناً أذانه لغير<sup>(١٤)</sup> وجهه في فضول لا يحتاج إليه. فقد قال<sup>(١٥)</sup> عليه السلام:

"ثلاثة يقضى الله عنهم. فذكر الذي يخاف على نفسه العزوبة<sup>(١٦)</sup> ولا يجد<sup>(١٧)</sup> ما يتزوج به فيدان فيتزوج والذي يموت عنده

(١) في ت: بعظيم

(٢) في ف، ك: فقال

(٣) في ف، ك: - دينه

(٤) في ف: حدثنا

(٥) ما بين القوسين في ت، ت، ف: "قال: قال رسول الله: "نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه". وفي ك: "قال: قال رسول الله الحديث".

(٦) ما بين القوسين لم يذكر في ت وفي ت: "قال الشيخ: فاستعاذ.."

(٧) في ت: فيجوز

(٨) في ت: - معناه

(٩) في ت: "إنه مشغول به" وفي ت: "أي مشغول بدينه" وفي ك: "أي مشغول به".

(١٠) في ت: كثيرة

(١١) ما بين القوسين لم يذكر في ك

(١٢) ما بين القوسين في ت: "إن روح المؤمن من بعد وفاته لا تستقر قراراً".

(١٣) ما بين المعقوفين لم يذكر في ف

(١٤) في ك: بغير

(١٥) في ت: "وقال عليه السلام".

(١٦) في ف: العزوبة

(١٧) في ت: ولا يخاف

## مسلم فيدان لكفته (والذي يدان للجهاد)<sup>(١)</sup> .

فأخبر أن من ادان لوجهه وضروره تلحقه (فإن الله تعالى يقضي عنه<sup>(٢)</sup> إما في الدنيا وإما في الآخرة. فدل أن الدين<sup>(٣)</sup> الذي يدان للفضول هو الذي يعدل الكفر إذا لم يترك وفاء لأن الكفر جحود حق الله وإتلاف أموال<sup>(٤)</sup> المسلمين جحود حق عباد الله<sup>(٥)</sup>. فلذلك عادله فالذي<sup>(٦)</sup> يدان لوجهه ويريد أداءه ويعلم الله ذلك من قلبه فهو على الاستقامة والله يؤدّي عنه (إما في الدنيا وإما في الآخرة<sup>(٧)</sup>). والذي لا يريد أداءه ويعلم الله ذلك من قلبه فليس ذلك على الاستقامة بل هو معوج مائل عن طريق الحق فيأخذ الله منه.

حدثنا<sup>(٨)</sup> عبد العزيز بن محمد<sup>(٩)</sup>، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم البكري، قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم بن حمزة<sup>(١٠)</sup>، قال: حدثنا عبد العزيز بن محمد، عن ثور، عن أبي الغيث، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه قال: "من أخذ أموال الناس// [٢٠٣/ب] يريد أداءها أدى الله عنه ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله تعالى" .

فكأنه<sup>(١١)</sup> عليه السلام أشار بقوله: "ضلع الدين" إلى<sup>(١٢)</sup> قصد إتلاف أموال الناس فاستعاذ من الدين الذي<sup>(١٣)</sup> هو إتلاف أموال الناس. ففيه إشارة إلى تعظيم حق عباد الله<sup>(١٤)</sup> وعظيم<sup>(١٥)</sup> الذنب في إتلاف حقوقهم فحذر ذلك بألطف التحذير والله أعلم<sup>(١٦)</sup>. و<sup>(١٧)</sup>"غلبة الرجال" يجوز أن يكون في باب الدين كأنك تريد أمراً (من أمور الدين فيغلبك الناس<sup>(١٨)</sup> فيصرفونك عن ذلك. وفي حديث آخر: "وقهر الرجال" وهو أن يهقر فلا تستطيع إقامة الحق وإظهار الدين ومنار الإسلام.

(١) ما بين القوسين في ت: "وذكر الثالث". وفي ف: "وذكر الثالث وهو الذي يدان للجهاد".

(٢) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(٣) في ت، ف، ك: - الدين

(٤) في ت، ك: مال

(٥) في ت، ك: حق العباد

(٦) في ت: والذي

(٧) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

(٨) في ف، ك: حدثناه

(٩) في ت، - : بن محمد

(١٠) ما بين القوسين في ت، ف، ك: "قال: حدثنا إبراهيم بن حمزة"

(١١) في ت، ت: "قال الشيخ: فكأنه".

(١٢) في ف: الذي

(١٣) في ت، - : الذي

(١٤) في ف: حق العباد

(١٥) في ت، ت، ف: عظم

(١٦) في ت، ك: - والله أعلم

(١٧) في ت، - : "وقوله: غلبة الرجال.."

(١٨) ما بين القوسين في ت: "في باب الدين فيصرفك الناس".

ويجوز أن يريد بغلبة الرجال أن يكون هو الغالب لهم في غير حق خصومة وجدلاً واستضعافاً للمسلمين وتكبراً فيهم وتعظماً عليهم. فإن من أوصاف المؤمنين التواضع للحق وتوقير الكبير ورحمة الضعيف والعطف على الجار وحفض<sup>(١)</sup> الجانب والتذلل للمؤمنين. قال الله عز وجل: "فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين".<sup>(٢)</sup> الآية. وقال عليه السلام: "أبغض الرجال إلى الله تعالى الألد الخصم"<sup>(٣)</sup>.

حدثناه<sup>(٤)</sup> إسحاق بن إسماعيل بن عبيد<sup>(٥)</sup>، قال: حدثنا سعيد بن مسعود، قال: حدثنا الحجاج بن محمد، قال: حدثنا ابن جريح، قال: أخبرني<sup>(٦)</sup> ابن أبي<sup>(٧)</sup> مليكة، عن عائشة رضي الله عنها أن النبي عليه السلام قال ذلك. فاستعاذ النبي عليه السلام من<sup>(٨)</sup> هذه الصفة التي توجب البغض من الله تعالى.

ففي الحديث: واستعاذة<sup>(٩)</sup> النبي عليه السلام من هذه الأشياء إبانة عن قبح هذه الأوصاف وزجر عنها وهي عن الاتصاف بها، وأمر بالتحرز منها<sup>(١٠)</sup> بالاستعاذة بالله تعالى منها إلى الله<sup>(١١)</sup> وإشارة // [٢٠٤/أ] إلى الالتجاء إلى الله من الخذلان وأن يكل العبد إلى أوصافه فإن هذه الأشياء التي استعاذ منها كلها صفات الإنسان، فإذا وكل العبد إلى نفسه كان بهذه الأوصاف. قال الله تعالى: "وخلق الإنسان ضعيفاً"<sup>(١٢)</sup> فهذا هو العجز. وقال تعالى: "ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اناقلتم إلى الأرض"<sup>(١٣)</sup> فهذا هو الكسل. وقال تعالى: "إن الإنسان خلق هلوعاً إذا مسه الشر جزوعاً" فهذا هو الجبن. "وإذا مسه الخير منوعاً"<sup>(١٤)</sup> وهذا<sup>(١٥)</sup> هو البخل. وقال تعالى: "إن الإنسان لكفور مبين"<sup>(١٦)</sup> هذا هو<sup>(١٧)</sup> جحود الحق والاعوجاج في الدين. وقال تعالى: "وكان الإنسان أكثر

(١) في ت: حفظ

(٢) المدة، ٥٤

(٣) في ف، ك: الحصيم

(٤) في ف: حدثنا

(٥) في ت، ١: إسحاق بن إسماعيل وفي ف: إسحاق بن إسماعيل بن عبيد الله

(٦) في ت: حدثني

(٧) في ك: - أبي

(٨) في ت، ١: عن

(٩) في ت، ١: "وفي الحديث: دليل أن استعاذة النبي..". وفي ك: "ففي الحديث: دليل أن استعاذة النبي..".

(١٠) في ت، ١، ك: عنها

(١١) في ت، ف، ك: - إلى الله وفي ت، ١: - منها إلى الله

(١٢) النساء، ٢٨

(١٣) التوبة، ٣٨

(١٤) المعارج، ١٩-٢١

(١٥) في ت، ١، ف: فهذا

(١٦) الزخرف، ١٥

(١٧) في ت: - هو

شيء جدلاً<sup>(٥)</sup> وهذا<sup>(٦)</sup> هو الغلبة. وقال في الهم والحزن: "لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم"<sup>(٣)</sup> وقال: "ولا تفرحوا بما آتاكم"<sup>(٤)</sup>.

فكل هذه الأوصاف أوصاف الإنسان<sup>(٦)</sup> فاستعاذ عليه السلام بالله من أن يكله<sup>(٦)</sup> إلى نفسه وأوصافها وسأل الله العصمة من نفسه<sup>(٧)</sup> وأن يجعله بأوصافه عز وجل متعلقاً<sup>(٨)</sup> فيكون بدل العجز قوة، وبدل البخل جوداً<sup>(٩)</sup> وبدل الاعوجاج عدلاً وبدل الكفران شكراً وكل ذلك إنما يكون بالله لا بالعبد. قال الله تعالى لنبيه عليه السلام: "واصبر وما صبرك إلا بالله"<sup>(١٠)</sup> وقال عليه السلام: "استقيموا ولن تحصوا"<sup>(١١)</sup>. أي لن<sup>(١٢)</sup> تطيقوا من حيث أنتم وبالله تكون استقامتكم والله الموفق<sup>(١٣)</sup>.

\* \* \*

(١) الكهف، ٥٤

(٢) في ت، ك: فهذا

(٣) آل عمران، ١٥٣

(٤) الحديد، ٢٣

(٥) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ك

(٦) ما بين القوسين في ت: "فيجوز أن يكون استعاذ بالله من أن يكله" وفي ك: "فيجوز أن يكون استعاذاً بالله من أن يكله".

(٧) أوصاف النفس

(٨) في ت: "وأن يجعله متعلقاً بأوصافه" وفي ف، ك: "وأن يجعله متقلباً بأوصافه".

(٩) في ك: جواداً

(١٠) النحل، ١٢٧

(١١) في ت، ك: ولن تحصوا

(١٢) في ف: ولن

(١٣) في ف: + لا بكم والله أعلم بالصواب

## ١٥٠ - حديث آخر\*:

حدثنا محمد بن حامد<sup>(١)</sup> القواريري، قال: حدثنا حامد بن سهل، قال: حدثنا يحيى بن أكنم القاضي، قال: حدثنا الفضل<sup>(٢)</sup> بن // [٢٠٤/ب] موسى الشيباني<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا<sup>(٤)</sup> الحسين بن واقد، عن عمارة بن أبي حفصة، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: "أتى النبي صلى الله عليه رجل فقال: يا رسول الله إن لي امرأة لا تمنع يد لامس. فقال رسول الله: طلقها غرباً طلقها. فقال<sup>(٥)</sup>: يا رسول الله إني أخشى أن تتبعها نفسي. قال: فاستمتع بها".

قال الشيخ رحمه الله: يجوز أن يكون معنى قوله: "لا تمنع<sup>(٦)</sup> يد لامس" يعني: إنها متبرجة لا تستتر من الرجال متكشفة لهم تناولهم مصافحة ومساً، وكانت هذه عادة نساء العرب قبل الإسلام. ألا ترى أن نساء النبي عليه السلام كن لا يحتجبن من الرجال قبل أن يضرب عليهن الحجاب حتى رأى عيينة بن حصن عائشة رضي الله عنها فقال: من هذه الحميراء؟ وفيه قصة. ثم أنزل الله تعالى آية الحجاب فاحتجبن. فيجوز أن يكون هذا الرجل شكى إلى رسول الله عليه السلام بقوله: "لا تمنع<sup>(٦)</sup> يد لامس" أنها متبرجة متكشفة فاتهمها لانكشافها، فأمره عليه السلام بطلاقها ليزول عنه هممة امرأة من المسلمين. ولو<sup>(٨)</sup> كان ذلك من الرجل دعوى عليها بإثامها لا تمتنع من الرجال في الملامسة التي هي النكاح لكان معرضاً<sup>(٩)</sup> لها بالقذف، وكان<sup>(١٠)</sup> رسول الله ينهاه<sup>(١١)</sup> عن ذلك. فيجوز<sup>(١٢)</sup> أن يكون أراد استرسالها وأنها لا تمتنع من الرجال إن روودت لذلك أو طلبها طالب لم يكن منها امتناع، فأمره بطلاقها لأنها لو حملت لكان في نفس زوجها منها في الولد شيء فأمره<sup>(١٣)</sup> بطلاقها لذلك. فلما أخبره<sup>(١٤)</sup> أنه يخشى تتبّع نفسه إياها قال له: "استمتع بها ودع تهمتها".

\* هذا الحديث يذكر في ت، ت، ف بعد حديث.

(١) في ت، ف، ك: + بن مع

(٢) في ف: أبو الفضل

(٣) في ت، ت، ك: السيناني

(٤) في ت، ت: أخبرنا

(٥) في ت، ت: قال

(٦) في ت، ف: لا ترد

(٧) في ت، ت، ت: لا ترد

(٨) في ت، ت، وإن كان

(٩) في ت، ت: تعرضاً لها بالقذف

(١٠) في ف: فكان

(١١) في ت، ت: نهاه

(١٢) في ت، ت، ف، ك: فيجوز

(١٣) في ف: فأمره له

(١٤) في ف: أخبر

ويجوز أن يحمل ذلك على أنه أراد النكاح أعني // [٢٠٥/أ] نكاح زناً فأمره بطلاقها لأنها إذا كانت كذلك كانت زانية. وقد قال (١) الله تعالى: "والزانية لا ينكحها إلا زان" (٢) معنى الآية إن شاء الله (٣) تعالى: لا ينكحها نكاح زناً إلا زان لأنه (٤) مثلها. وقد حرم الله الزنا على المؤمنين ونكاح الزانية إذا لم يكن سفاحاً جاز (٥) وكان بنكاح وإن كان جائزاً في الحكم فليس ذلك من صفات المؤمنين وأخلاقهم فكره صلى الله عليه له أن يمسك زانية من جهة الأدب. فلما أخبر من (٦) نفسه أن تتبعها قال (٧) له: "استمتع بما" كأنه يقول: خذ حظك منها وكل أمرها إلى الله تعالى، وليس عليك من وبال ما تأتي (٨) شيئاً إذا كنت لذلك كارهاً، ولها عن ذلك ناهياً، وعليها بالحفظ لها رقيباً، فأمره (٩) بإمسакها شفقة عليه أن يقع في مثل ما يشكوها إذا (١٠) تبعها (١١) نفسه ولم يطق (١٢) مقاومتها.

ويجوز أن يكون قوله: "استمتع بما" أي استمتع بنفسك بالكف لها عن تتبعها لها (١٣) وكفها عنها وترفق (١٤) وإن كان ذلك عليك شديداً وكانت نفسك لفراقها كارهاً فإكرهها على ذلك برفق كأنه يقول: استبدل بما غيرها وفارقها فهذا رفقها بما أنه (١٥) يُكرهها على فراقها ويرفق (١٦) بما بنكاح غيرها والله أعلم (١٧).

ألا ترى (١٨) أنه أمره بطلاقها ثلاث مرات فقال: "طلقها غربها طلقها" فأمره بطلاقها والاستمتاع بنفسه رفقاً بما وصرفاً لها

(١) في ت: وقال الله تعالى

(٢) النور، ٣

(٣) في ت: فمعنى الآية والله أعلم

(٤) في ف: - لأنه

(٥) في ت، ف: - جاز

(٦) في ت: عن

(٧) في ت: فقال له

(٨) في ت، ف: وما يأتي

(٩) في ف: وأمره

(١٠) في ت: فإذا

(١١) في ت: تبعها وفي ف: تتبعها

(١٢) في ت: ولم تطق

(١٣) في ت: - لها

(١٤) في ت: وترفقاً بما

(١٥) في ت: لأنه

(١٦) في أو يرفق

(١٧) في ت، ف: - والله أعلم

(١٨) في ت: ألا يرى

عنه<sup>(١)</sup>. وقد يجوز أن يحمل قوله: " لا تمتنع<sup>(٢)</sup> يد لامس " أي: من مالي كأنه يشكو خرقها وقلة حفظها لمال<sup>(٤)</sup> زوجها، فأمره بطلاقها // [ب/٢٠٥] إذ علم أنه يكره ذلك وأن إخباره<sup>(٥)</sup> رسول الله بذلك استئذان منه إياه بطلاقها فقال<sup>(٦)</sup>: " طلقها " على جهة الإذن له بطلاقها لأنه عليه السلام كان يكره الطلاق، وقال: " أبغض الحلال إلى الله تعالى الطلاق ". فأذن له بطلاقها ولم يكره له ذلك لأنه إنما كان يكره الطلاق إذا لم يكن من بأس. وهذه عاصية لله تعالى، قال النبي عليه السلام: " المرأة راعية في مال زوجها وهي مسئولة عنه ". فإذا تركت ذلك فهي عاصية<sup>(٧)</sup> لله ولا يكره طلاق عاصية<sup>(٨)</sup>. فلما أخبره بأنه يخشى تتبع نفسه إياها أمره بإمساكها وتحمل ما يشكو منها وقال<sup>(٩)</sup>: " استمتع بما " خذ حظك منها وتحمل مؤنة خرقها والله أعلم<sup>(١٠)</sup>، وإذا رضي زوجها خرقها<sup>(١١)</sup> وإضاعته لماله<sup>(١٢)</sup> لم تكن عاصية إذا كان الخرق والإضاعة في غير معصية والله أعلم<sup>(١٣)</sup>.

\* \* \*

- 
- (١) في ف: عنها  
(٢) في ت، ت، ت: - قد  
(٣) في ت، ت، ف، ك: لا ترد  
(٤) في ت: بالمال  
(٥) في ت: إخبار بسول الله  
(٦) في ت: وقال وفي ت: فقال له  
(٧) في ت، ف: - لله  
(٨) في ت، ت، ف: + لله  
(٩) في ت، ف: فقال  
(١٠) في ت، ت: - والله أعلم  
(١١) في ت: بخرقها  
(١٢) في ت: بماله  
(١٣) في ت، ف، ك: - والله أعلم

## ١٥١- حديث آخر\*:

حدثنا محمد بن حامد القواريري، قال: حدثنا حامد بن سهل، قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، قال: حدثنا معاوية بن عمرو، قال: حدثنا زائدة، عن سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه قال: "إن الدجال أعور جعد هجان أقر كأرأسه غصنة شجرة أشبه الناس به عبد العزى بن قطن فمن هلك فإنه أعور والله تعالى ليس بأعور<sup>(١)</sup>".

قال الشيخ رحمه الله: (قد وردت أخبار كثيرة بروايات مختلفة عن النبي<sup>(٢)</sup> عليه السلام في الدجال وصفته وما يدعيه. وأندر النبي عليه السلام الناس، وأخبر<sup>(٣)</sup> أنه ما من نبي إلا وقد أندر قومه الدجال<sup>(٤)</sup>).

حدثنا<sup>(٥)</sup> خلف بن محمد، قال: حدثنا إبراهيم // [٢٠٦/أ] بن معقل، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثني عبد العزيز بن عبد الله، قال: حدثنا إبراهيم، عن صالح، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر<sup>(٦)</sup> رضي الله عنه قال: قام رسول الله عليه السلام في الناس فأثنى على الله بما هو أهله، ثم ذكر الدجال فقال: "إني لأندركموه وما من نبي إلا وقد أندر قومه ولكني سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه: إنه أعور وأن الله<sup>(٧)</sup> ليس بأعور".

قال الشيخ<sup>(٨)</sup>: فأندر النبي عليه السلام إياه لعظيم فتنه وفضيع بليته وليست بليته وفتنته إن شاء الله، وخوف النبي عليه السلام على أمته منه من قبل شبهة تلحق المؤمنين الموقنين العارفين بالله وصفاته، فإنهم<sup>(٩)</sup> عرفوا الله معرفة لا يتخالجهم فيها الظنون ولا يعترضهم الشبه في أنه تعالى لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء وأنه ليس كمثل شئ. وأن أوصاف الحدث عنه منفية (سبحانه عن ذلك وتعالى وجل<sup>(١٠)</sup>). وإنما أندر أمته أن<sup>(١١)</sup> يكون خروجه في شدة من الزمان وعسر من الحال وأن الناس يصيبهم شدة وأنه يستولي على

(\*) هذا الحديث يذكر في ت، ت، ف قبل حديث.

في ت، ت، ف: وليس الله بأعور

ما بين القوسين في ت، ت، ف، ك: "قد وردت الأخبار الكثيرة عن النبي بروايات مختلفة".

في ت: فأخبر

في ت، ف: بالدجال

في ت: حدثناه

في ت، ف، ك: أن عبد الله بن عمر

في ك: والله

في ت، ف، ك: - قال الشيخ

في ت، ت، ف: فإن المؤمنين

ما بين القوسين في ت، ف: "سبحانه عن ذلك وتعالى" وفي ت: "سبحانه وتعالى عن ذلك" وفي ك: "سبحانه عن ذلك".

في ت، ت، ف، ك: أنه

أموالهم ومواشيهم. فيجوز أن يتبعه أقوام بأبدانهم ويصدقوه بألسنتهم، وإن عرفوا بقلوبهم كذبه، وأن الله ليس كمثل شئ<sup>(١)</sup>. ويكون تصديقهم إياه<sup>(٢)</sup> واتباعهم له تقيّة على حسيان تأويل قوله<sup>(٣)</sup> تعالى: "إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان"<sup>(٤)</sup>.

ويجوز أن لا يكون<sup>(٥)</sup> في تصديقه تقيّة رخصة كما جاز في غيره فمن تبعه صرف الله قلبه ولم<sup>(٦)</sup> يقبل منه إيمان قلبه بالله، ولم يعذره في تقيته، فإنه لم يأت في شئ من الأخبار // [٢٠٦/ب] نعلمه رخصة<sup>(٧)</sup> في اتباعه تقيّة. فأنذر النبي عليه السلام قومه وخاف عليهم فتنته لذلك. وقد<sup>(٨)</sup> قال الله تعالى: "فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم"<sup>(٩)</sup> وقال في قصة ثعلب صفة المنافقين: "ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن"<sup>(١٠)</sup> الآية. ثم قال<sup>(١١)</sup>: "فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه"<sup>(١٢)</sup>. أخير<sup>(١٣)</sup> أنهم لما فعلوا ما نموا عنه صرف الله قلوبهم عن الإيمان<sup>(١٤)</sup> فكذلك يجوز أن يكون من اتبع<sup>(١٥)</sup> الدجال تقيّة رغبة فيما عنده ورهبة منه<sup>(١٦)</sup> متقياً عنه ومغلطاً فيه لا يكون في التقيّة فيه رخصة فمن ترخّص فيه واتبعه<sup>(١٧)</sup> صرف الله قلبه عن الإيمان به فيكفر.

فيجوز<sup>(١٨)</sup> أن يكون شأن الدجال واتباعهم له من<sup>(١٩)</sup> المناهي التي شدّد الله فيها ولم يجعل فيها رخصة وأن من اتبعه لم ينفعه إيمانه<sup>(٢٠)</sup> كما جعل طلوع الشمس من مغربها فتنة لا يقبل بعدها إيمان من لم يكن آمن من قبل، وإن كان ذلك في حال القوة والصحة والإمكان من الفعل ومما يدل على ما قلنا<sup>(٢١)</sup> إنه عليه السلام لما استعظم الناس أمر الدجال حين ذكره النبي عليه السلام قال: "غير

في ت: + "وهو السميع البصير".

في ف، ك: - آياه

في ف: قول الله

النحل، ١٠٦

في ت: "ويحسبون أن في تصديقه" وفي: "ويجوز أن يكون".

في ف: أو لم

بعدها في ك: "فيجوز أن يكون شأن الدجال واتباعهم له في المناهي التي شدّد الله فيها ولم يجعل فيها رخصة وأن من اتبعه لم ينفعه إيمانه".

في ت: قال الله تعالى

الصف، ٥

التوبة، ٧٥

في ت: إلى أن قال

التوبة، ٧٦

في ت: فأخبر

ما بين القوسين في ت: "فلذلك من أتبع الدجال" وفي ف: "فكذلك من أتبع الدجال" وفي ك: "كذلك يجوز أن يكون من أتبع الدجال".

ما بين القوسين لم يذكر في ف، ك

في ت: ويجوز

في ك: في

ما بين القوسين لم يذكر في ك

في ت: قلناه

الدجال أخوف لي عليكم إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم وإن يخرج ولست فيكم فكل<sup>(١)</sup> امرئ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم".

حدثناه<sup>(٢)</sup> نصر بن الفتح، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا علي بن حجر، قال: أخبرنا<sup>(٣)</sup> الوليد بن مسلم، وعبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، -دخل حديث أحدهما<sup>(٤)</sup> في حديث الآخر- عن عبد الرحمن بن يزيد، عن يحيى بن جابر، عن يحيى بن حاتم الطائي<sup>(٥)</sup>، عن [٢٠٧/أ] عبد الرحمن بن جبير، عن أبيه<sup>(٦)</sup> جبير بن نصير<sup>(٦)</sup>، عن النواس بن سمعان الكلابي عن النبي عليه السلام<sup>(٧)</sup> في حديث طويل.

وكيف<sup>(٨)</sup> يلحق المؤمنين الموقنين بالله شبهة في أمره وهم عرفوا الله معرفة نفوا عنه أوصاف الحدث والتشبيه بكل وجه، والدجال إنسان<sup>(٩)</sup> صورته وبنيته تدل على كذبه وحدثه<sup>(١٠)</sup> وهو بشر مثلهم ضعيف خُلِقَ من ماء مهين، نقل من نطفة إلى علقة، ومن علقة إلى مضغة، وسائر أحواله ثم كان طفلاً إلى أن بلغ حده الذي هو فيه فإنهم شاهدوا هذه الأوصاف في جميع البشر. وبنية الدجال بنيتهم فحكمه<sup>(١١)</sup> حكمهم، فهم<sup>(١٢)</sup> لا يفتنون به من جهة الشك أو ظن أنه صادق فيما يقوله ويقوله إذا ثبتوا على إيمانهم بالله ولم يترخصوا برخصة<sup>(١٣)</sup> في اتباعه على تأويل التقية فإنهم<sup>(١٤)</sup> إذا تركوا اتباعه ولم يترخصوا برخصة التقية فيه ووطئوا أنفسهم على الصبر في الشدة والجوع وما يفعله<sup>(١٥)</sup> بهم من التعذيب وما سلط عليهم فيه ثبتهم الله وصغره في أعينهم.

(١) في ف: فامرؤ

(٢) في ت، ف: حدثنا نصر بن الفتح وفي ت، ك: حدثناه نصر

(٣) في ت: حدثنا

(٤) ما بين القوسين لم يذكر في ت وفي ت، ١: "في حديث آخر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن يحيى بن جابر الطائي" وفي ف: "في حديث الآخر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن يحيى بن جابر الطائي" وفي ك: "في حديث الآخر عن يحيى بن جابر الطائي عن عبد الرحمن..".

(٥) في ف: عبد الرحمن بن جبير بن نغير

(٦) في ت: بن نفي

(٧) في ت، ١: قال في حديث طويل

(٨) في ت: "وقال: وكيف".

(٩) في ت، ف: "والدجال صورته" وفي ك: "الدجال إنسان صورته".

(١٠) في ت، ف: - حدثه

(١١) في ت، ١: وحكمه

(١٢) في ف: فيه

(١٣) في ت، ١: ك: فيما يدعيه

(١٤) في ت، ت، ١، ف، ك: - برخصة

(١٥) في ف: فإنه

ألا تُرى<sup>(١)</sup> إلى ما روي عن النبي عليه السلام فيما حدثنا<sup>(٢)</sup> نصر، قال: حدثنا أبو عيسى، قال: حدثنا عبد الله بن معاوية الجُمَحِي، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن خالد الحذاء، عن عبد الله بن شقيق، عن عبد الله بن سراقه، عن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله عليه السلام يقول: "إنه<sup>(٣)</sup> لم يكن نبي بعد نوح إلا أنذر الدجال قومه<sup>(٤)</sup> وإني أنذرتكموه". فوصفه لنا رسول الله عليه السلام فقال: "لعله سيدركه بعض من رأي أو سمع كلامي. فقالوا: يا رسول الله فكيف<sup>(٥)</sup> قلوبنا يومئذ؟ // [٢٠٧/ب] قال: فمثلها<sup>(٦)</sup> يعني اليوم أو خير". فهم<sup>(٧)</sup> إنما قالوا كيف قلوبنا يومئذ معرفتهم بالله وزوال الشبهة عنها وخوفهم أن الله تعالى يقلب قلوبهم عما هي عليه فيفتنوا به لأنه<sup>(٨)</sup> عز وجل قال: "ونقلب أفئدتهم وأبصارهم"<sup>(٩)</sup> وقال: "يا مقلب القلوب"<sup>(١٠)</sup>. فكأنهم قالوا: إن كانت قلوبنا يومئذ كهي اليوم لم نفتن<sup>(١١)</sup> به ولم يتخالجنا الظنون يومئذ كما لا يتخالجنا<sup>(١٢)</sup> اليوم.

وأما وصف النبي عليه السلام الدجال بما وصفه به<sup>(١٣)</sup> من شبهه بعبد العزى وأنه أقمر جسيم وأنه أعور، وهذه الأوصاف وغيرها زيادة في علامات الحدث وتأکید في أوصاف آثار الصنعة فيه وإن كانت بنيتها كافية في الدلالة على حدثه وأن له محدثاً قديماً ليس كمثله شيء. قال الله تعالى: "سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم"<sup>(١٤)</sup> الآية، قال<sup>(١٥)</sup>: "وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون"<sup>(١٦)</sup>. فأخبر أن في بنية الإنسان ما يدل على حدثه فأن له محدثاً لا يُشبهه شيء<sup>(١٧)</sup>. وهذا<sup>(١٨)</sup> كما ظاهر الله

(١) في ف: ألا ترى

(٢) في ت، ١: حدثناه وفي ف: - حدثنا نصر

(٣) في ك: - إنه

(٤) في ف: أنذر قومه الدجال

(٥) في ت، ١: كيف

(٦) في ت، ف: مثلها

(٧) في ت، ١: قال الشيخ: فهم.

(٨) في ت، ١: "لأن الله تعالى قال".

(٩) الأنعام، ١١٠

(١٠) في ت، ف: - "وقال: يا مقلب القلوب". وفي ت، ١، ك: "وقال عليه السلام: يا مقلب القلوب والأبصار".

(١١) في ت، ف: نفتن

(١٢) في ت، + الظنون

(١٣) في ف: - به

(١٤) فصلت، ٥٣

(١٥) في ت، ١، ف، ك: وقال

(١٦) الذاريات، ٢٠

(١٧) في ت، ف: - شيء

(١٨) في ت، ك: وذلك

تعالى بالحجج<sup>(١)</sup> في كتابه على ربوبيته وقدمه ووحدانيته بقوله تعالى: "قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير أما يشركون. أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبئنا به حدائق ذات بركة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها إله مع الله"<sup>(٢)</sup> الآية. فإن<sup>(٣)</sup> هذه الدلالة<sup>(٤)</sup> وهذه الحجة كافية في معنى نفي الشركاء عنه وليس فيها شبهة ولا عليها اعتراض<sup>(٥)</sup> ولا<sup>(٥)</sup> عنها جواب. فلم يكتف الله بما حتى أبحر بعدها<sup>(٦)</sup> بأحوالها من الدلالات<sup>(٧)</sup> فقال: "أمن جعل الأرض قراراً"<sup>(٨)</sup> الآية، ثم قال: "أمن يجيب المضطر إذا دعاه"<sup>(٩)</sup> // [٢٠٨/أ] الآية، ثم قال: "أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر"<sup>(١٠)</sup>، ثم قال<sup>(١١)</sup>: "أمن يبدأ الخلق ثم يعيده"<sup>(١٢)</sup> وقال أيضاً<sup>(١٣)</sup> في إظهار ربوبيته ودلائل ألوهيته: "ومن آياته أن خلقكم من تراب"<sup>(١٤)</sup> الآية، "ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً"<sup>(١٥)</sup> الآية،<sup>(١٦)</sup> "ومن آياته خلق السموات والأرض"<sup>(١٧)</sup> الآية،<sup>(١٨)</sup> "ومن آياته منانكم بالليل والنهار"<sup>(١٩)</sup> الآية،<sup>(٢٠)</sup> "ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً"<sup>(٢١)</sup>، "ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره"<sup>(٢٢)</sup>، وقال<sup>(٢٣)</sup> في إظهار قدرته وعجز الخلق وتبكيته المشركين: "أفرأيتم ما تمنون"<sup>(٢٤)</sup> الآية،<sup>(٢٥)</sup> "أفرأيتم ما تحرثون"<sup>(٢٦)</sup> الآية، "أفرأيتم الماء الذي تشربون"<sup>(٢٧)</sup> الآية،

(١) في ت، ك: بالحجة

(٢) النمل، ٥٩-٦٠

(٣) في ت: وإن

(٤) في ت: إعراض

(٥) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(٦) في ف: - بعدها

(٧) في ت، ف: - من الدلالات

(٨) النمل، ٦١

(٩) النمل، ٦٢

(١٠) النمل، ٦٣

(١١) في ت: وقال وفي ك: - ثم قال

(١٢) النمل، ٦٤

(١٣) في ك: - أيضاً

(١٤) الروم، ٢٠

(١٥) الروم، ٢١

(١٦) في ت: + ثم قال

(١٧) الروم، ٢٢

(١٨) في ت: + ثم قال

(١٩) الروم، ٢٣

(٢٤) الواقعة، ٥٨

(٢٥) في ت: + ثم قال

(٢٥) في ت، ف: + ثم قال

(٢١) الروم، ٢٤

(٢٦) الواقعة، ٦٣

(٢٢) الروم، ٢٥

(٢٧) الواقعة، ٦٨

(٢٣) في ف: وقال الله تعالى

"أفرايتم النار التي تورون"<sup>(١)</sup>. (وأمثالها في القرآن كثير. وكما قال في تبكيتهم<sup>(٢)</sup>: "أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون"<sup>(٣)</sup> الآية، ثم قال: "قل تربصوا أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم يقولون تقوله"<sup>(٤)</sup>) الآيات إلى آخرها. كل هذا التأكيد للحجة عليهم وتبكيتهم<sup>(٥)</sup> لهم، وإن كانت إحداها كافية في نفسها مُقنعة في معناها مزيلة للشبهة فيها.

فكذلك<sup>(٦)</sup> النبي عليه السلام ظاهر بين الآيات الدالة<sup>(٧)</sup> على حدث الدجال بقوله: "أقمر" يعني: أبيض شديد البياض والمهجان الأبيض أيضاً.

وقوله: "جعد"<sup>(٨)</sup> "وإنه"<sup>(٩)</sup> أشبه الناس بعبد العزى" كل هذه زيادات في الآثار والأعلام الدالة على الحدث وأنه على بنية الناس وأنه من جنسهم وإن كانت بنيته كافية في الدلالة على حدثه، وأنه إنسان وأنه ليس بآله.

ولا يجوز أن يكون لله تعالى شبيه فيشبهه // [٢٠٨/ب] على العاقل وكذلك قوله: "إنه أعور وإن الله ليس بأعور" ولو لم يكن أعور وكان صحيح العينين<sup>(١٠)</sup> لم يكن يوجب<sup>(١١)</sup> شبهة. وإنما أراد عليه السلام أنه إنسان وليس بجيوان آخر ولا بشيطان<sup>(١٢)</sup> وليس<sup>(١٣)</sup> له فضل قوة ولا زيادة حال يخاف منه أكثر مما يخاف من متسلط ظالم عاتٍ جبار من الناس، وأنه أنسان بنيته بنيتهم يؤذيه ما يؤذيههم ويحتاج إلى ما يحتاج إليه الناس وأنه مأوف<sup>(١٤)</sup> بأفة العور لا يقدر على إزالتها عن نفسه إن سلط الله عليه بعوضة صرفته عن جميع ما يدعيه وإن حرك منه عرقاً ساكناً أو سكن متحركاً<sup>(١٥)</sup> زالت عنه قوته وأقلقته<sup>(١٦)</sup> حاله. فهذا من النبي عليه السلام تشجيع لمن

(١) الواقعة، ٧١

(٢) ما بين القوسين في ت:١: "وكما قال في تبكيتهم" وفي ف، ك: "وقال في تبكيتهم".

(٣) الطور، ٣٠

(٤) الطور، ٣١

(٥) ما بين القوسين في ت: "الآيات إلى آخرها. كلها تأكيد للحجة عليهم وتبكيتهم" وفي ت:١: "فهذه الآيات التي أخبرها كلها تأكيداً للحجة عليهم وتبكيتهم" وفي ف: "أم أم الآيات إلى آخرها كلها تأكيداً للحجة عليهم وتبكيتهم" وفي ك: "فهذه الآيات إلى آخرها كل هذا تأكيد للحجة عليهم وتبكيتهم".

(٦) في ت:١: وكذلك

(٧) في ت، ك: الدلالة

(٨) في ف: - "وقوله: جعد"

(٩) في ت: أو إنه

(١٠) في ف، ك: العين

(١١) في ف: توجب

(١٢) في ت، ت، ك: ولا شيطان

(١٣) في ت: وليست

(١٤) في ت:١: موهوف وفي ف: مؤوف

(١٥) في ت، ك: عرقاً متحركاً

(١٦) في ف، ك: وأقلقته

ابتلي بأيامه وأدركه سلطانه لثلا يكون خوفه<sup>(١)</sup> منه أكثر من خوفه من أحد من الناس له عليه سلطان.

يدل على ذلك ما حدثنا<sup>(٢)</sup> خلف بن محمد<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا إبراهيم<sup>(٤)</sup>، قال: حدثنا محمد قال: حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا إسماعيل، قال: حدثني<sup>(٥)</sup> قيس قال: قال لي المغيرة بن شعبة ما سأل أحد النبي عليه السلام عن الدجال ما سألته وإنه قال لي: "ما يضرك منه. قلت: إنهم يقولون: إن معه جبل خبزٍ ونهر ماء. قال: هو أهون على الله تعالى من ذلك". فأخبر<sup>(٦)</sup> النبي عليه السلام بتصغيره وتصغير شأنه في نفسه وأنه لا يضر المؤمن الموقن في إيمانه العارف لله تعالى بصفاته وإنما يهلك فيه المهالك.

<sup>(٧)</sup>ألا ترى إلى ما حدثنا أحمد بن سباع، قال: حدثنا سليمان ابن<sup>(٨)</sup> الأحوص<sup>(٩)</sup>، قال: حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم، قال: حدثنا الوليد، قال: حدثنا الأوزاعي، عن إسحاق هو ابن عبد الله بن أبي // [٢٠٩/أ] طلحة الأنصاري، عن أنس<sup>(١٠)</sup> رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله عليه السلام: "يتبع الدجال من يهود اصبهان سبعون ألفاً عليهم الطيالة". وفي حديث آخر<sup>(١١)</sup>: "يتبعه سبعون ألفاً من يهود اصبهان عليهم السيجان"<sup>(١٢)</sup> يعني الطيالة. وقال<sup>(١٣)</sup> في حديث آخر: "يتبعه أقوام كأن وجوههم اجنان المطرقة".

حدثناه<sup>(١٤)</sup> نصر، قال: حدثنا عيسى<sup>(١٥)</sup>، قال: حدثنا بندار وأحمد ابن منيع، قال: حدثنا رَوْح بن عبادة، قال: حدثنا سعيد بن أبي عروبة<sup>(١٦)</sup>، عن أبي التياح، عن المغيرة بن سُبَيْع، عن عمرو بن حويث، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله عليه السلام: "الدجال يخرج من أرض بالمشرق يقال لها خراسان يتبعه أقوام كأن وجوههم اجنان المطرقة" يعني الترك. فأخبر<sup>(١٧)</sup>

(١) في ت: - خوفه

(٢) في ت: حدثنا به

(٣) في ك: - بن محمد

(٤) في ت: حدثنا إبراهيم بن محمد وفي ك: حدثنا بن معقل

(٥) في ت: حدثنا

(٦) في ت: "قال: فأخبر".

(٧) ما بين القوسين في ت: "ألا يرى إلى ما حدثنا به..". وفي ف: "قال: حدثنا أحمد".

(٨) في ت، ف: - بن

(٩) في ت، ت، ك: + أبو عبد الله

(١٠) في ت، ف: + بن مالك

(١١) في ت: "في حديث آخر" وفي ت: "قال وفي حديث آخر" وفي ف: "ألا ترى إنه قال في حديث آخر وفي ك: وقال في حديث آخر"

(١٢) في ت: الشيجان وفي ك: التيجان

(١٣) في ت، ت، ف، ك: - وقال

(١٤) في ف، ك: حدثنا

(١٥) في ت، ت، ف، ك: أبو عيسى

(١٦) في ت، ف: عروبة (١٧) في ت: "قال: فأخبر" وفي ت: "قال الشيخ: فأخبر".

أن أتباعه (المالكون اليهود والذين<sup>(١)</sup>) هم مشبهة مشرقة كافرة بالله ضالة مضلة<sup>(٢)</sup>، والترك الذين لادين لهم ولا كتاب فيهم ولا شريعة لهم مشركون كافرون.

وقوله: "فمن هلك" يعني اتبعه مخافة شره وعذابه مع جهله بالله وصفاته فاغتر به وشك في الله ربه بما<sup>(٣)</sup> يريه الدجال من تخييلاته التي ورد الخبر بها<sup>(٤)</sup> وهو في حديث النواس بن سمعان الذي ذكرنا إسناده قبل هذا<sup>(٥)</sup>. قال: "فيأتي القوم فيدعوهم فيكذبونه ويردون عليه قوله فينصرف عنهم فيتبعه أموالهم ويصبحون ليس بأيديهم شيء. ثم يأتي القوم فيدعوهم فيستجيبون له ويصدقونه فيأمر السماء أن تمطر فتمطر<sup>(٦)</sup> ويأمر الأرض أن تنبت فتنبت فتروح عليهم مسارحتهم<sup>(٧)</sup> كأطول // [٢٠٩/ب] ما كانت ذرى وأمدّه خواصره<sup>(٨)</sup> وأدره ضروعاً" قال<sup>(٩)</sup>: "ثم يأتي الحزبة فيقول لها: أخرجي كنوزك فينصرف منها<sup>(١٠)</sup> فتتبعه كيعاسيب النحل ثم يدعو رجلاً شاباً فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين ثم يدعوه فيقبل ويتهلل وجهه يضحك<sup>(١١)</sup>". وساق الحديث وقال أبو عيسى: هذا<sup>(١٢)</sup> حديث حسن صحيح.

فقال النبي عليه السلام: فمن هلك فاتبعه تصديقاً له وإيماناً به لما يرى مما يظهر من فتنته وما يمكن له منه<sup>(١٣)</sup> اختبائاً وابتلاءً فليعلم أنه أعور ممسوح العين اليمنى أو اليسرى كأنها عنبة طافية وهو لا يقدر على تغيير صورته وإحداث عين لنفسه كيف يطيق إحياء الأموات وإنبات النبات<sup>(١٤)</sup>، وسائر ما ذكرنا<sup>(١٥)</sup> في الحديث. وإنما ذلك كله على التخييل كما يفعله المشعبدون والسحرة فليس<sup>(١٦)</sup> لشيء من ذلك حقيقة. فكأنه قال عليه السلام: لا يخافه مؤمن إنه يفعل به شيئاً لم يرد الله تعالى ذلك به<sup>(١٧)</sup>؛ لأنه لا قدرة له على

(١) ما بين القوسين في ت، ف، ك: "المالكون اليهود الذين" وفي ت: "المالكون الذين".

(٢) في ف: - مضلة

(٣) في ت: لما يريه وفي ت: لما يريد

(٤) في ت: "ورد بها الخير".

(٥) في ت، ت، ف، ك: - هذا

(٦) في ت: - فطمطر

(٧) في ت، ت، ف: سارحتهم

(٨) في ت، ت، ف: خواصر

(٩) في ك: وقال

(١٠) في ك: - منها

(١١) في ت، ف، ك: "يتهلل وجهه يضحك" وفي ت: "يتهلل وجهه ويضحك".

(١٢) في ت: - هذا

(١٣) في ت: منهم وفي ف، ك: - منه

(١٤) في ت، ت: "ولإنبات للنبات".

(١٥) في ت، ت، ف، ك: "ما ذكر".

(١٦) في ت: - به

(١٧) ت، ت، ف، ك: وليس

شيء. وإن من كذبه وتمسك بالدين وصبر على ما يصيبه في أيامه فإنه لا يضره شيئاً ولا يطيق به أمراً ولا يسلط عليه ومن رماه في ناره<sup>(١)</sup> التي يخيل أنها نار جعل الله ذلك عليه ماء بارداً.

حدثنا خلف<sup>(٢)</sup>، قال: حدثنا إبراهيم<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا محمد<sup>(٤)</sup>، قال: (حدثنا عبدان، قال: أخبرني أبي<sup>(٥)</sup>، عن شعبة، عن عبد الملك، عن ربعي بن خراش<sup>(٦)</sup>، عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال في الدجال: "إن معه ماء وناراً فناره<sup>(٧)</sup> ماء بارد وماؤه<sup>(٨)</sup> نار".

وحدثنا<sup>(٩)</sup> خلف، قال: حدثنا إبراهيم، قال: حدثنا محمد، قال: حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا<sup>(١٠)</sup> شعيب، عن الزهري، قال: أخبرنا<sup>(١١)</sup> عبيد الله بن عبد الله // [٢١٠/أ] بن عتبة أن أبا سعيد قال: حدثنا النبي عليه السلام يوماً حديثاً طويلاً عن الدجال فكان فيما يحدثنا به أنه قال: "يأتي الدجال وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة. يأتي<sup>(١٢)</sup> بعض السباخ التي تلي<sup>(١٣)</sup> المدينة فيخرج إليه يومئذ رجل وهو خير الناس أو من خيار الناس<sup>(١٤)</sup> فيقول: أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله حديثه. فيقول<sup>(١٥)</sup> الدجال: أرأيتم إن<sup>(١٦)</sup> قتلت هذا ثم أحبيته هل تشكون في الأمر؟ فيقولون: لا. فيقتله ثم يحبيه فيقول: والله ما كنت فيك<sup>(١٧)</sup> أشد بصيرة مني اليوم فريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه".

فدل<sup>(١٨)</sup> هذا الحديث على أنه لا يقدر على ما يريد، وإنما يفعل الله عز وجل عند حركة الدجال في نفسه ومحل قدرته ما

(١) في ك: نار

(٢) في ت: حدثنا خلف بن محمد وفي ك: حدثنا محمد

(٣) في ت: حدثنا إبراهيم بن محمد

(٤) في ت: - قال: حدثنا محمد

(٥) ما بين القوسين في ت: "حدثنا عبدان أبي اليمان".

(٦) في ت: - بن خراش

(٧) في ك: وناره

(٨) في ت: أو ماؤه

(٩) في ت: حدثنا

(١٠) في ت: حدثنا

(١١) في ت: ك: أخبرني

(١٢) في ت: - يأتي

(١٣) في ت: يلي

(١٤) في ت: ومن خيار الناس وفي ت: أو هو من خيار الناس

(١٥) في ت: فيقول فيك الدجال

(١٦) في ت: ك: لو

(١٧) في ت: + الدجال

(١٨) في ت: فال فدل وفي ت: فيدل

شاء الله أن يفعله اختباراً للخلق وابتلاء لهم ليهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حي عن بينة، ويضل الله الظالمين، ويفعل الله ما يشاء. فيرى من أراد الله إضلاله<sup>(١)</sup> أنه أمطرت السماء<sup>(٢)</sup> بأمره وأنبتت الأرض بأمره فيصدقها<sup>(٣)</sup>، والمؤمن الموقن الذي أراد الله هدايته يثبت على إيمانه فيكذبه ويستخف بفعله ويعلم أن السماء أمطرت وأن الأرض<sup>(٤)</sup> أنبتت بإذن الله، وأن الدجال أهون على الله من أن يقدر<sup>(٥)</sup> على ذلك. فإن سُلط عليه حتى قتله أحياءه الله تعالى فيكذبه ويقول<sup>(٦)</sup>: ما كنت فيك أشد بصيرة مني اليوم فيتشجع المؤمن ويهلك الكافر الضال الذي أراد الله // [ب/٢١٠] تعالى أن يضله فيصدقها بقوله أنه قتله وأحياه ثم يريد أن يقتله فلا يسَلط<sup>(٧)</sup> عليه. فإن كان ما يفعله على التخيل مثل السحر الذي قال الله تعالى: "يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى"<sup>(٨)</sup> وهي في الحقيقة ليست بساعية فحائز ويصدق<sup>(٩)</sup> ذلك قول النبي عليه السلام: "وهو<sup>(١٠)</sup> أهون على الله من ذلك" أي: أنه لا خبز معه ولا ماء وإنما يريهم ذلك سحراً وشعبذة<sup>(١١)</sup>. وإن كان ذلك على الحقيقة فغير بعيد أن يفعل الله هذه الأفاعيل ذلك كلها<sup>(١٢)</sup> ويحدث هذه الأحداث عند حركات يتحرك بها الدجال في نفسه ومحل قدرته كما فعل الخوار في العجل الذي صاغه السامري فتنة لمن أراد الله<sup>(١٣)</sup> فتنته وإيقاناً<sup>(١٤)</sup> لمن أراد الله هدايته كما<sup>(١٥)</sup> قال كليمة عليه السلام: "إن هي إلا فتنتك تصل بها من تشاء وتهدى من تشاء"<sup>(١٦)</sup> الآية.

وقد أقدر الله تعالى إبليس على أن يجري من ابن آدم مجرى الدم وأن يأتي الناس من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيماهم وعن شماتلهم ويراهم من حيث لا يرونه. ثم لا يضر ولا ينفع. بل الله الضار النافع<sup>(١٧)</sup> ولا يقدر على إضلال أحد وإغوائه<sup>(١٨)</sup> إلا من أراد الله

- 
- (١) في ت: إضلالاً  
(٢) في ت: أمطر من السماء  
(٣) في ت: - فيصدقها  
(٤) في ك: والأرض  
(٥) في ت، ت، ف، ك: يقدره  
(٦) في ت، ك: فيقول  
(٧) في ت: فلا يتسلط  
(٨) طه، ٦٦  
(٩) في ت: يصدق  
(١٠) في ت: هو  
(١١) في ك: شعبذة  
(١٢) في ت، ك: - ذلك كلها وفي ت، - ذلك  
(١٣) في ت: - الله  
(١٤) في ت: وإيراداً  
(١٥) في ك: وكما  
(١٦) الأعراف، ١٥٥  
(١٧) في ت: والنافع  
(١٨) في ت: ولا إغوائه

إضلاله وإغوائه. وإنه لاسبيل له على من استخلصه الله لنفسه وانتجبه لعبادته كما قال<sup>(١)</sup> عز وجل: "إن عبادي ليس لك عليهم سلطان"<sup>(٢)</sup> الآية. ويسلط<sup>(٣)</sup> على هذا المؤمن<sup>(٤)</sup> فيقتله ثم يحييه الله فيظن الهالك أن الدجال أحياء ويعلم المؤمن الموقن أن الله هو المحيي والمميت. // [٢١١/أ] ويؤيد<sup>(٥)</sup> ذلك قول<sup>(٦)</sup> هذا الرجل الذي يحييه الله تعالى فيقول له: "والله ما كنت فيك أشد بصيرة مني اليوم" فيزيد المؤمن قوله إيماناً بالله وتصديقاً له وتكذيباً للدجال وتحقيراً له<sup>(٧)</sup> ولا يسمع ذلك من قوله المفتن به كما أنه كتب الله بين عينيه كافر يقرأه المؤمن ويعمى<sup>(٨)</sup> عنه الكافر.

حدثنا<sup>(٩)</sup> محمد بن الحسن بن علي الأزركياني، قال: حدثنا يوسف بن يعقوب<sup>(١٠)</sup>، قال: حدثنا عمرو بن مرزوق، قال: أخبرنا<sup>(١١)</sup> شعبة، عن قتادة، عن أنس رضي الله عنه، عن النبي<sup>(١٢)</sup> عليه السلام قال: "ما من نبي إلا وقد أندر أمته الأعور الكذاب وأن الله ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر يقرأه كل مؤمن".

قال: ويجوز<sup>(١٣)</sup> هذا في الدجال ولا يجوز في المتنبى؛ لأنه لو ادعى كافر بالله أنه نبي لم يفعل الله به ما يفعله بالدجال. لأن المتنبى لو فعل الله عند فعله ما يخرج من العادة لأوجب ذلك شبهة ولم يتبين النبي عليه السلام من المتنبى؛ لأنهما يتفقان في الصورة والتركيب ويشبهان<sup>(١٤)</sup> في المنظر. وإنما يتبين الصادق منهما بما يحدث الله على يديه من المعجزات فلو أحدث مثلها على أيدي الكذابين<sup>(١٥)</sup> لم يجز أن يوصف الله تعالى بالقدرة على إظهار الكاذب من الصادق، وهذا لا يجوز<sup>(١٦)</sup>. فالله تعالى يعطي الأنبياء عليهم السلام معجزات يتبين بها صدقهم، ولا يعطها الكذابين<sup>(١٧)</sup> فيتبين كذبهم. وأما<sup>(١٨)</sup> الدجال فإنه يدعي ما لا يوجب شبهة؛ لأنه يدعي

(١) في ت: كما قال الله

(٢) الحجر، ٤٢

(٣) في ت: فالله تعالى يسلط

(٤) في ت، ك: + الموقن

(٥) في ت، ك: ويؤكد

(٦) في ت، ك: من قول

(٧) في ك: - له

(٨) في ت: يعمى عنه

(٩) في ت: حدثناه

(١٠) في ت، ك: + القاضي

(١١) في ت: حدثنا

(١٢) في ت: - عن النبي عليه السلام

(١٣) في ت، ك: "ويجوز" في ت: "قال الشيخ: يجوز".

(١٤) في ت، ك: ويشبهان

(١٥) في ت، ك: على الكاذبين

(١٦) في ت: وأنه غير جائز وفي ك: وهذا غير جائز

(١٧) في ك: ولا يعط الكذابين وفي ت، ك: ولا يعطها الكاذبين

(١٨) في ت، ك: فأما

الربوبية، وآثار الحدث فيه ظاهرة وأعلام الصنعة فيه // ٢١١/ب] بينة.

والله تعالى لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء<sup>(١)</sup> فلو أقدره الله على إحداث عالم، فأحدثه لم<sup>(٢)</sup> يوجب ذلك شبهة للمؤمن<sup>(٣)</sup>.  
والله عز وجل لا يقدره على إحداث بعوضة فما دونها<sup>(٤)</sup> وهو أهون على الله من ذلك. فجاز فيه ما لا يجوز في المتنبي عند بعض  
الناس. وليس ذلك<sup>(٥)</sup> ببعيد إن شاء الله تعالى<sup>(٦)</sup> وتسليط<sup>(٧)</sup> الله إياه على هذا الرجل الذي يقتله مرة ثم يحييه الله تعالى ابتلاءً للخلق  
واختباراً لهم<sup>(٨)</sup> كما جاء في مسترق السمع من الشياطين، أنه يسمع الكلمة فيلقبها إلى الكاهن<sup>(٩)</sup> فيخلط معها مائة كذبة<sup>(١٠)</sup> فيقول  
الناس: ألم<sup>(١١)</sup> يقل يوم كذا كذا؟<sup>(١٢)</sup> فكان كما قال. فيكون استراقه تلك الكلمة الواحدة للبلاء<sup>(١٣)</sup> والاختبار ليهلك فيه المهالك  
فكذلك<sup>(١٤)</sup> يجوز أن يسלט الدجال<sup>(١٥)</sup> على واحد فيقتله ويحييه<sup>(١٦)</sup> الله ثم لا يسלט<sup>(١٧)</sup> بعد ذلك عليه ولا على<sup>(١٨)</sup> غيره، أو إن  
سلط<sup>(١٩)</sup> على غيره فقتله<sup>(٢٠)</sup> لم يحيه<sup>(٢١)</sup> الله إلا في الآخرة فيكون ذلك الواحد بلية وفتنة على المهالكين وبيانا<sup>(٢٢)</sup> وزيادة يقين  
للمؤمنين<sup>(٢٣)</sup> ولولا الخبر الصحيح الذي ورد في فعله بهذا الرجل الذي يحييه الله<sup>(٢٤)</sup> وما جاء في حديث النواس ابن سمعان من قول النبي

(١) في ت: "لا يشبه شيئاً من الأشياء" وفي ت: "لا يشبه شيئاً من الأشياء ولا يشبهه شيء"

(٢) في ك: ولم

(٣) في ت: على المؤمن

(٤) في ت: دونه

(٥) في ك: - ذلك

(٦) في ت: - إن شاء الله تعالى

(٧) في ك: فتسليط

(٨) في ك: - واختباراً لهم

(٩) في ت: على الكاهن

(١٠) في ك: كذب

(١١) في ت: لم

(١٢) في ت، ك: كذا وكذا وفي ت: كذا يكون كذا

(١٣) في ت: للإبلاء

(١٤) في ت: وكذلك

(١٥) في ت: - الدجال وفي ت: يسלט الله الدجال

(١٦) في ك: ثم يحييه

(١٧) في ت: لا يسلطه

(١٨) في ت: - على

(١٩) في ت: وإن سلط وفي ت: أو إن يسלט

(٢٠) في ت: فيقتله

(٢١) في ت: ثم يحييه

(٢٢) في ت، ك: وثباتاً

(٢٣) في ت: للموقنين

(٢٤) في ك: - الله

عليه السلام: "إنه يأمر السماء فتمطر ويأمر<sup>(١)</sup> الأرض فتنبت". لم يجر حمل ما جاء عنه إلا على التخييل والسحر وإنما جوز من جوز ذلك من المتكلمين؛ لأنه لم يحدث شبهة كما بينا والله أعلم. ويفعل الله بعباده ما يشاء من إضلال وإرشاد. فقد قال الله<sup>(٢)</sup> تعالى: "يضل من يشاء ويهدي من يشاء"<sup>(٣)</sup> وقال: "فمن يرد الله أن يهديه يشرح // [٢١٢/أ] صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً"<sup>(٤)</sup> الآية. فقول النبي<sup>(٥)</sup> عليه السلام: "إنه أعور والله ليس بأعور" تشجيع للمؤمنين كما قلنا<sup>(٦)</sup> كأنه قال: كيف يفعل بكم ما لا يريد الله وهو لا يقدر أن يفعل في نفسه ما يزيل تشوية خلقته؟<sup>(٧)</sup> فإنه مشوه الحلقة ممسوح العين. أي: أن موضع الحلقة منه ممسوح. فله عين واحدة في أحد شقيه والشق الآخر موضع العين منه مثل جبهته ليس فيها أثر العين كما يكون للعوور من الناس. هذا في بعض<sup>(٨)</sup> تفسير من فسر قوله: "ممسوح العين اليمنى". وهذا<sup>(٩)</sup> غاية التشويه وقبح المنظر. وفي<sup>(١٠)</sup> الحديث الآخر: "كأن عينه عنبه طافية، كأنها خارجة نائمة" وهذا أيضاً قبح وتشويه. فمن لم يقدر على إزالة التشويه من نفسه وإحداث العين لها كيف يقدر على غيره فيحدث فيه فعلاً. والنبي<sup>(١١)</sup> عليه السلام قد<sup>(١٢)</sup> علم الناس ما يحترزون به<sup>(١٣)</sup> من شره في<sup>(١٤)</sup> حديث النواس بن سمعان<sup>(١٥)</sup> فقال<sup>(١٦)</sup>: "فمن رآه منكم فليقرأ فواتح سورة أصحاب<sup>(١٧)</sup> الكهف". وفي هذا<sup>(١٨)</sup> الحديث: قلنا: يا رسول الله وما لبثته في الأرض؟ قال: "أربعين يوماً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه"<sup>(١٩)</sup> كأيامكم قال<sup>(٢٠)</sup> قلنا: يا رسول الله أرأيت

(١) في ت: فيأمر

(٢) في ت: فقد قال عز وجل وفي ت: كما قال وفي ك: فقد قال

(٣) الفاطر، ٨

(٤) الأنعام، ١٢٥

(٥) في ت، ت: قول النبي

(٦) في ت: - كما قلنا

(٧) في ك: خلقه

(٨) في ت: - بعض

(٩) في ت: فهذا

(١٠) في ك: ففي

(١١) في ت: فرسول الله صلح وفي ت: فالنبيين عليه السلام

(١٢) في ت: - قد

(١٣) في ت: - به

(١٤) في ت: وفي

(١٥) في ك: - بن نواس

(١٦) في ت، ت: "فقال: من" وفي ك: "فمن".

(١٧) في ت، ك: - أصحاب

(١٨) في ت، ك: - هذا

(١٩) في ت: أيامها

(٢٠) في ت: - قال

اليوم الذي كسنة يكفينا فيه كصلوة<sup>(١)</sup> يوم؟ قال: لا. ولكن اقدروا<sup>(٢)</sup> له. قال قلنا: فما<sup>(٣)</sup> سرعته في الأرض؟ قال: كالغيث استدبرته الريح".

قال الشيخ رحمه الله<sup>(٤)</sup>: انظر<sup>(٥)</sup> إلى لطف الله بالمؤمنين // [٢١٢/ب] أنه يسير عليهم هذه المحنة التي تلحقهم ويكشف عنهم هذه البلية العظيمة في مدة سنة وشهر<sup>(٦)</sup> وأيام. فيصبر المؤمنون<sup>(٧)</sup> في هذه المدة اليسيرة، ويكشف الله تعالى بليته، ولم يجعل الله لهذا اللعين مقاماً. بل يمر من الريح<sup>(٨)</sup> لئلا يطبق فتنة من تخلف عنه وإنما يتبعه من أضله الله تعالى في أول وهلة من غير روية؛ لأنه لم يؤمن بالله تصديقاً له ومعرفة به. والمؤمن يراه روية فيتصبر<sup>(٩)</sup> ساعة بل لمحّة والله يثبت كما قال: "يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت"<sup>(١٠)</sup> الآية. فإذا صبر المؤمن هذه الساعة اللطيفة ولم يتبعه من اللعين وبقي المؤمن على إيمانه ونجا من فتنته ولو كان له لبث فكان يقف على المؤمن، ويراوده<sup>(١١)</sup> ويعذبه كان أشد عليه فكان<sup>(١٢)</sup> المفتتن به يدلى عسى<sup>(١٣)</sup> بحجة ويقوم عند نفسه بعذر فقطع الله عذر من يتبعه وأبطل حجة من عسى يحتج بشدة الأمر عليه وفتنته له ولطف بالمؤمن وهون الأمر عليه<sup>(١٤)</sup> بأن لم يجعل له لبثاً؛ بل طرده في الأرض طرداً وساقه<sup>(١٥)</sup> إلى مهلكه سوقاً فينزل الله تعالى روحه الأمين عيسى بن مريم صلوات الله عليه بشرق دمشق عند المنارة البيضاء فيطلبه حتى يدركه بباب لُدّ فيقتله وهذا أيضاً في حديث النواس<sup>(١٦)</sup> عن النبي عليه السلام وهو<sup>(١٧)</sup> حديث صحيح.

(١) في ت: صلاة

(٢) في ك: قدروا

(٣) في ت: + يا رسول الله فما

(٤) في ت، ك: - قال الشيخ

(٥) في ت: انظروا

(٦) في ت، ت: وشهرين

(٧) في ت: المؤمن

(٨) في ت: السحاب

(٩) في ت: + به

(١٠) إبراهيم، ٢٧

(١١) في ت: فيراوده

(١٢) في ت: وكان

(١٣) في ت: عسى يدل

(١٤) في ت: عليه الأمر

(١٥) في ت: أو ساقه

(١٦) في ت، ت، ف: النواس بن سمعان

(١٧) في ت: وهو حديث صحيح حسن وفي ك: وهذا حديث صحيح

لعن أبي أمامة الأنصاري عن النبي عليه السلام خطبنا رسول الله عليه السلام يوماً فذكر حديثاً طويلاً في شأن الدجال. فقال فيه: "من لقيه منكم فليقرأ فواتح سورة الكهف". وعن النبي عليه السلام قال: "من قرأ [٢١٣/١] العشر الأواخر من سورة الكهف عوفي من فتنة الدجال" (١).

(والحمد لله رب العالمين. ونعوذ بالله من فتنة هذا اللعين ومن جميع الفتن كلها في الدنيا والدين آمين رب العالمين) (٢).

\* \* \*

(١) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ت، ك

(٢) ما بين القوسين في ت: "والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله أجمعين ونعوذ بالله من فتنة هذا اللعين ومن جميع الفتن كلها في الدنيا والدين آمين رب العالمين" وفي ت: "والحمد لله رب العالمين ونعوذ بالله من فتنة اللعين ومن جميع الفتن كلها في الدنيا والدين آمين رب العالمين"، ولم يذكر في ك.

## ١٥٢ - حديث آخر\*:

حدثنا أبو علي محمد بن محمد، قال: حدثنا<sup>(١)</sup> أبو جعفر أحمد بن هارون بن الحنّش البخاري، قال: حدثني إبراهيم بن محمد ابن الحسين، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا عيسى بن موسى بن غنّجار، قال: حدثنا خارجة أبو الحجاج بن المصعب، عن أبي عبد الرحمن، عن عبد المجيد هو ابن سهيل بن عبد الرحمن بن عوف، عن محمد بن عباد القرشي، عن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال: "ريح الولد من ريح الجنة".

قال الشيخ رحمه الله: يجوز أن يكون قال ذلك في ولده وهي فاطمة وابناءها رضي الله عنهم.

(وذلك أنه روي عن النبي عليه السلام ما حدثنا<sup>(٢)</sup> محمد بن علي، عن<sup>(٣)</sup> الحسن، عن<sup>(٤)</sup> صالح بن منصور بن نصر، قال: حدثنا عبد العزيز<sup>(٥)</sup> بن بشر المدني، قال: حدثنا أحمد بن محمد الهاشمي، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله ما لك إذا قبّلت فاطمة أدخلت لسانك في فمها كأنك تلعق العسل؟ فقال رسول الله<sup>(٦)</sup> عليه السلام: "يا عائشة ليلة أسري بي إلى السماء فأدخلني جبريل الجنة فناولني تفاحة فأخذتها، فأكلتها فصارت نطفة ونوراً في صلي، فتزلت فواقعت خديجة ففاطمة منها. فكلما اشتقت إلى الجنة قبلتها يا عائشة وهي حوراء إنسية".

ومما يدل على صحة ذلك ما جاء عن النبي عليه السلام أنه كان يمص لعاب الحسن.

حدثناه<sup>(٧)</sup> عبد الله بن محمد بن يعقوب، قال: // [٢١٣/ب] حدثنا علي بن محمد بن عبد الله السمسار البلخي، قال: حدثنا يحيى بن محمد بن فياض، قال: حدثنا يحيى بن يعلى، عن سفيان، عن أبي موسى، عن أبي حازم، عن أبي هريرة قال: "رأيت رسول الله عليه السلام يمص لعاب الحسين كما يمص الرجل التمر"<sup>(٨)</sup>.

فهذا<sup>(٩)</sup> يدل على (صحة ما روي من<sup>(١٠)</sup> قوله: "كلما اشتقت إلى الجنة قبلتها" لأنه كان يجد من فيها وفي ولديها طعم ثمار

(١) في ت:١: أخبرنا \* هذا الحديث لم يذكر في ت، ف ولكن يذكر في ت، ك

(٢) ما بين القوسين في ت:١: "وذلك ما حدثنا محمد.."

(٣) في ت:١: بن

(٤) في ت:١: "قال حدثنا"

(٥) في ت:١: عبد الله

(٦) في ت:١: - رسول الله

(٧) في ت:١: وروي أيضاً ما حدثنا

(٨) في ت:١: التمرة

(٩) في ت:١: "قال الشيخ: فهذا".

(١٠) ما بين القوسين لم يذكر في ت،

الجنة. فلذلك كان يجد من ولدها<sup>(١)</sup> ريح الجنة. ومما يدل على ذلك أيضاً قوله: "الولد الصالح ريحانة من رياحين الجنة" ثم قال لعلي رضي الله عنه: "أبا الريحانتين".

حدثنا<sup>(٢)</sup> أبو بكر محمد بن يعقوب البيكندي، قال: حدثنا الكديمي، قال: حدثنا حماد بن عيسى، عن أبي الجحفة<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله عليه السلام يقول لعلي بن أبي طالب قبل موته بثلاث: "سلام عليك يا أبا الريحانتين أوصيك بريحانتي من الدنيا. فعن قليل ينهد ركنك والله تعالى خليفتي عليك. قال: فلما قبض رسول الله عليه السلام قال علي رضي الله عنه: هذا أحد ركني الذي قال رسول الله. فلما ماتت فاطمة قال علي: هذا الركن الثاني الذي قاله لي رسول الله".

فقوله<sup>(٤)</sup>: "الولد الصالح ريحانة من رياحين الجنة" يجوز أن يكون إشارة منه عليه السلام إلى ولده، ويكون<sup>(٥)</sup> معنى قوله: "أوصيك بريحانتي من الدنيا" أي في الدنيا فيكون "من" بمعنى "في"، فيكونان ريحانتي الجنة له في الدنيا. ويجوز أن يكون معنى قوله: "ريح الولد من ريح الجنة" لكل مؤمن. ويكون كل ولد صالح ريحانة من رياحين الجنة لكل عبد صالح. وذلك أن الله تعالى خلق حواء من ضلع آدم في الجنة. // [٢١٤/أ] وفي الحديث: "أنه غشي حواء في الجنة وولد له قينا وتوامته في الجنة ولذلك قالوا: قتل قينا هايبيل وذلك أنه أمر آدم ابنه<sup>(٦)</sup> أن ينكح أخته توامته هايبيل وأمر هايبيل أن ينكح أخته توامته قينا فسلم لذلك هايبيل قينا ورضي وأبي ذلك قينا وكره تكراً عن أخت هايبيل ورغب بأخته عن هايبيل وقال: لنحن<sup>(٧)</sup> ولادة الجنة وهما من ولادة الأرض وأنا أحق بأختي".

حدثناه المحمودي، قال: حدثنا نصر بن بكر<sup>(٨)</sup>، قال: حدثنا عمار بن الحسين<sup>(٩)</sup>، قال: حدثنا سلمة بن الفضل، قال: حدثني

محمد بن إسحاق، عن بعض أهل العلم: "فإن الله تعالى خلق آدم وحواء في الجنة فبنوا آدم من نسل الجنة".

(١) في ت: ولده

(٢) في ت: حدثناه

(٣) في ت: الجحيفة

(٤) في ت: قال الشيخ: فقوله

(٥) في ت: فيكون

(٦) في ت: قينا بدل "ابنه"

(٧) في ت: نحن من ولادة الجنة

(٨) في ت: نصر بن زكريا

(٩) في ت: الحسن

حدثنا<sup>(١)</sup> الشريف أبو الحسن محمد بن علي بن الحسيني<sup>(٢)</sup>، قال: حدثني جعفر بن محمد بن نصر<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا محمد بن مسروق، قال: أخبرني إبراهيم بن شقيق، عن أبيه، عن إبراهيم بن أدهم قال: "إنما نحن نسل من نسل الجنة سبانا إبليس لعنه الله بالخطيئة. فهل للأبسر من راحة إلى أن يرجع إلى الدار التي سبب منها". إذا فالولد للمؤمن من الجنة؛ لأن المؤمن من الجنة جاء، وإليها يعود فولده له ريحانة من الجنة وريحه ريح الجنة. وإنما كان ذلك في الولد، وإن كان الوالد من نسل الجنة كالولد؛ لأن الوالد استفاد الولد، فهو أحدث عهداً بالجنة<sup>(٤)</sup>، ولم يتدنس بأوصاف<sup>(٥)</sup> أهل الأرض، ولم يتنجس بالخطايا، وإن بلغ واكتسب خطايا فإنه أقل جنابة من أبيه؛ لأنه صالح. فالصالح<sup>(٦)</sup> يكون قليل الجنابة في عمره وعمره أقل من عمر أبيه، فجنابته أقل. وهذا كما جاء عن النبي عليه // [٢١٤/ب] السلام: "إنه كان يتجرد للمطر".

حدثنا به<sup>(٧)</sup> حاتم بن عقيل<sup>(٨)</sup>، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا الحماني<sup>(٩)</sup>، قال: حدثنا جعفر بن سليمان، عن ثابت، عن أنس رضي الله عنه قال: مُطِرْنَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَحَسِرَ ثَوْبُهُ عَنْ ظَهْرِهِ فَقِيلَ لَهُ: لِمَ صَنَعْتَ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: "إِنَّهُ حَدِيثُ عَهْدِ رَبِّهِ". فأخبر عليه السلام أن المطر الذي يتزل أحدث عهداً بربه من الماء الذي في الأرض وإن كان الذي في الأرض مما نزل من السماء أقدم منه. فكذلك الولد أحدث عهداً بالجنة التي هو نسلها من أبيه وإن كان أبوه من نسلها وهو أقدم منه. قيل للحسن البصري: ما بال الصبي في صغره أملح؟ قال: "لقربه بعهد بربه وبعده من حيث فعله".

فقوله<sup>(١٠)</sup>: "ريح الولد من ريح الجنة" أي: قد استفاد ريحاً من الجنة في الولد الذي هو من نسل الجنة، وهو ريحانة منها، فريحها ريح الجنة. ويجوز أن يكون ريح الولد من ريح الجنة؛ لأن الولد من كسب الرجل. قاله النبي<sup>(١١)</sup> عليه السلام. والكسب الطيب والعمل الصالح مقدمة المؤمن إلى الجنة، والولد الصالح أطيب كسبه وأصلح عمله، وصالح عمله وطيب كسبه زاده إلى الجنة، وبه ينال درجاتها وثمارها ونعيمها، فيكون ريح هذا الولد الذي مصيره إلى الجنة ريح الجنة التي يصير إليها. وقال عليه السلام: "من أراد أن يشم رائحتي

\* \* \*

فليشم الورد الأحمر".

(١) في ت: وحدثنا

(٢) في ت: الحسين

(٣) في ت: نصر

(٤) في ت: فهو أحدث عهداً في الجنة"

(٥) في ت: بأوصاف

(٦) في ت: والصالح

(٧) في ت: حدثناه

(٨) في ت: وقوله

(٩) في ت: - بن عقيل

(١٠) في ت: وقال عليه السلام

(١١) في ت: يحيى

## ١٥٣ - حديث آخر\*:

(حدثنا محمودي محمد بن محمد بن نصر<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا محمد بن يحيى الذهلي، قال: حدثنا أبو صالح الحكم بن موسى، قال: حدثنا هقل، قال: سمعت الأوزاعي قال: // [٢١٥/أ] حدثني<sup>(٢)</sup> ابن أبي كثير، قال: حدثني أبو سلمة، قال: حدثني ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه قال: كنت أتيت<sup>(٣)</sup> مع رسول الله عليه السلام فأتته بوضوء وحاجته فقال لي: "سل. فقلت: أسألك مرافقتك في الجنة؟ فقال: أو غير ذلك. قال: قلت: هو ذاك. قال: فأعني على نفسك بكثرة السجود".

قال الشيخ: يجوز أن يكون معنى قوله: "أو غير ذلك" أنه عليه السلام علم من ربيعة أنه يريد بمرافقته<sup>(٤)</sup> في الجنة، رفعه درجته فيها وعلو مرتبته منها. فيكون رفيقه في الجنة<sup>(٥)</sup> في الدرجة، فقال له: "أو غير ذلك" من الحال والرفعة والدرجة فأن مرافقتي في الرفعة والدرجة في الجنة لا تُنال فأساوى مع من دوني في الدرجة، أي: ليس لك ذلك فسل غيره. فلما قال: "هو ذاك" أي: أريد ذلك رغبة فيما يقربه إلى الله تعالى من كثرة السجود له فيدخل الجنة برحمة الله<sup>(٦)</sup> تعالى وبشفاعة النبي<sup>(٧)</sup> عليه السلام ويعلو<sup>(٨)</sup> درجته فيها بكثرة سجوده تقريباً إلى الله فيقربه الله منه بكثرة السجود فإنه<sup>(٩)</sup> قال الله تعالى: "واسجد واقترب"<sup>(١٠)</sup> وقال النبي عليه السلام: "أقرب ما يكون العبد إلى الله تعالى إذا قال في سجوده رب ظلمت نفسي فاغفر لي". فكأنه قال<sup>(١١)</sup>: تقرب إلى الله بكثرة السجود فيعلو<sup>(١٢)</sup> درجتك في الجنة، فيكون رفيقي في الجنة<sup>(١٣)</sup> وإن لم يكن رفيقي في علو الدرجة ورفعة المترلة.

يدل على ذلك ما جاء عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يدعو<sup>(١٤)</sup> فيقول: "اللهم // [٢١٥/ب] إني أسألك إيماناً لا

\* هذا الحديث لم يذكر في ت، ف، ك ولكن يذكر في ت، فقط.

(١) في ت: ما بين القوسين في ت، قال: حدثنا محمودي، قال: حدثنا محمد بن محمد، قال: حدثنا محمد بن نصر.

(٢) في ت: يحيى بن أبي كثير

(٣) في ت: آيت

(٤) في ت: مرافقة

(٥) في ت: - في الجنة

(٦) في ت: برحمته تعالى

(٧) في ت: وشفاعت النبي

(٨) في ت: وتعلو

(٩) في ت: كما قاله

(١٠) العلق، ١٩

(١١) في ت: فكأنه قال له

(١٢) في ت: فتعلو

(١٣) في ت: فيها

(١٤) في ت: - يدعو

يرتد، ونعيماً لاينفد". ومرافقة النبي محمد<sup>(١)</sup> عليه السلام في أعلى جنة الخلد معناه: مرافقة النبي في جنة الخلد لا أن يكون رفيقه في

درجته فيها، إذ ليس لأحد مساواة النبي عليه السلام في درجته وعلوه فيها.

\* \* \*

## ١٥٤ - حديث آخر:

حدثنا عبد العزيز بن محمد، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثني محمد بن إسماعيل بن جعفر، قال: حدثنا محمد بن الحسن بن أبي<sup>(١)</sup> الحسن المخزومي، قال: حدثني أبو عبد<sup>(٢)</sup> العزيز عبد الله ابن عبد العزيز، عن إسماعيل - رجل من آل أبي رافع -، عن أبيه قال: والله إنا لجلوس ننتظر السُّبْحَةَ، إذ طلع أبو ذر<sup>(٣)</sup> رضي الله عنه فصلى إلى سارية من سواري المسجد. فقلت لأصحابي: هل لكم أن تقوم<sup>(٤)</sup> إلى أبي ذر إذا فرغ من صلاته فنسأله عن رسول الله عليه السلام. فجتناه حين فرغ. فجلسنا يميناً وشمالاً. وسلمنا عليه فرد<sup>(٥)</sup> السلام فقلنا: أخبرنا عن رسول الله عليه السلام. فقال عن حبي أشهد عليه أنه قال: "لا يصلي أحد المكتوبة، ويصوم رمضان، ويقوم الصلاة، ويؤتي الزكاة إلا وجبت له الجنة. فقال فتى معنا من جهينة: أي عمي<sup>(٦)</sup> فكيف بالهنات؟ قال<sup>(٧)</sup>: ممن أنت يا ابن أخي؟ قال: فتى من جهينة. فقال<sup>(٨)</sup>: ما أغفل عمك كما لم تغفل. سألت رسول الله عما سألت. فقال: "اليقين يذهبهن".

**قال الشيخ:** يجوز أن يكون معنى "اليقين" تصديق القلب بالإيمان بالله تعالى إقراراً باللسان، أي: إن صدق الإيمان يُذهب الهنات وهي الصغائر التي تكفرها<sup>(٩)</sup> // [٢١٦/أ] الصلوات المكتوبات. قال الله تعالى: "إن الحسنات يذهبن السيئات"<sup>(١٠)</sup>. وأما اجتناب<sup>(١١)</sup> الكبائر قال الله تعالى: "إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم"<sup>(١٢)</sup>. فيقول<sup>(١٣)</sup>: يتجاوز عن صدق إيمانه<sup>(١٤)</sup> وأدى فرائض الله واجتنب الكبائر عما يأتي به من الذنوب والصغائر؛ لأن الصغائر إنما تكفر<sup>(١٥)</sup> عن صدق في إيمانه (وأدى فرائض الله عز وجل واجتنب الكبائر<sup>(١٦)</sup> دون من كان في قلبه مرض. فالموثق بإيمانه المؤدي لفرائضه المجتنب للكبائر يكفر عن سيئاته.

في ف: - أبي

في ت: حدثنا ابن عبد العزيز

في ت، ت، ف: أبو ذر الغفاري

في ت: أن تقوموا

في ت: فرد علينا السلام

في ت: يا عمي

في ت: فقال

في ت: قال

في ف: يكفرها

هود، ١١٤

في ت، ف: واجتناب الكبائر

النساء، ٣١

في ف: "يقول: نتجاوز".

في ت، ف: في إيمانه

في ت: يكفر

ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

ويجوز<sup>(١)</sup> أن يكون صدق الإيمان وأداء الفرائض يذهب جميع الذنوب كبيرها وصغيرها إما في الدنيا بالمكارة والمصائب وتضعيف الحسنات، وإما في الآخرة بالشفاعة أو المشيئة<sup>(٢)</sup> أو التطهير<sup>(٣)</sup> بالنار ثم يدخل الجنة. فيكون قوله: "وحيث له الجنة" بعد التطهير. وإنما تطهر<sup>(٤)</sup> هذه الأشياء في الدنيا والآخرة أهل اليقين أي المخلصين في إيمانهم دون من سواهم ممن لم يصدّق قلبه لسانه لقوله: "إن الله لا يغفر أن يشرك به"<sup>(٥)</sup> الآية.

ويجوز أن يريد باليقين شهود القلب وعدّ الله ووعيدَه. وما أخبر الله عنه فيكون ما أخبر الله عنه له<sup>(٦)</sup> كأنه يشاهده<sup>(٧)</sup> رأي العين<sup>(٨)</sup>، كما أخبر حارثة عن نفسه، وكما قال عليه السلام: "اعبد الله كأنك تراه"، هذا يقين الخصوص. وقوله عليه السلام: "فإن<sup>(٩)</sup> لم تكن تراه فإنه يراك" هذا يقين العموم الذي يوجب<sup>(١٠)</sup> الإيمان. فيقن العموم الذي هو خلوص الإيمان // [٢١٦/ب] يُذهب الهنات على ما قلنا. ويقين الخصوص بذهب الهنات على معنيين: أحدهما أن الذي يبلغ من يقينه<sup>(١١)</sup> ما ينكشف<sup>(١٢)</sup> له الحجب فيشاهد الغيب، كأنه رأي عيان. فإن سيئاته مكفورة<sup>(١٣)</sup> وهناته ذاهبة بيقينه. والمعنى الآخر: أن المكاشف - بما ورد به الخبر من الوعد والوعيد - يذهب عنه يقينه اكتساب الهنات<sup>(١٤)</sup> واجتراح السيئات؛ لأن مشاهدة الوعد والوعيد يحول<sup>(١٥)</sup> بينه وبينها، ويمنعه عن مواقعتها؛ لأن من كان بهذه الصفة كانت شهواته<sup>(١٦)</sup> ميتةً فيه لاستيلاء الخوف والرجاء عليه. وكانت نفسه مرحومة فلا تأمره بالسوء. قال الله تعالى: "إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي"<sup>(١٧)</sup>. ومن ماتت فيه شهواته ولم تأمره نفسه بالسوء لا يكاد يقع<sup>(١٨)</sup>

في ت: يجوز

في ت١: أو بالمشيئة

أو بالتطهير

في ت: يطهر وفي ف: وأما تطهر

النساء، ٤٨

في ت١: "ما أخبر الله له عنه".

في ف: شاهده

في ت، ف: رأي عين

في ت: وإن

في ت: يوجب

في ت: يفسه

في ت: ما تنكشف وفي ت١: ما تنكشف

في ف: مكفرة

في ت: "من اكتساب الهنات".

في ت: تحول

في ف: - شهواته

يوسف، ٥٣

في ت١، ف: تقع

منه الهنات ولا يكون فيه السيئات.

حدثنا<sup>(١)</sup> خلف بن محمد، قال: حدثنا محمد بن الفضل المفسر، قال: حدثنا أحمد بن الفضل أبو حفص<sup>(٢)</sup>، قال: أخبرنا<sup>(٣)</sup> عيسى بن موسى، عن عبد الله بن كيسان، عن ثابت، عن أنس، أن معاذ بن جبل رضي الله عنهما دخل على رسول الله عليه السلام وهو يبكي فقال له: "كيف أصبحت يا معاذ؟ قال: أصبحت بالله مؤمناً. قال<sup>(٤)</sup> عليه السلام: إن لكل قول مصداقاً ولكل حق حقيقة. فما مصداق ما تقول؟ قال: يا نبي الله ما أصبحت صباحاً قط إلا ظننت أن لا أمسي، وما<sup>(٥)</sup> أمسيت مساء قط إلا ظننت أن لا أصبح، ولا خطوت خطوة قط<sup>(٦)</sup> إلا ظننت أن لا أتبعها أخرى. وكأني أنظر إلى كل أمة جاثية تُدعى إلى كتابها معها نبيها وأوثانها التي كانت<sup>(٧)</sup> تعبد من دون الله، وكأني أنظر إلى عقوبة // [٢١٧/أ] أهل النار وثواب أهل الجنة. قال<sup>(٨)</sup> عليه السلام: عرفت فالزَمَ". شاهد<sup>(٩)</sup> معاذً بعيني<sup>(١٠)</sup> قلبه الذي هو اليقين ما أخبر الله عنه من قوله تعالى: "احشروا الذين ظلموا وأزواجهم"<sup>(١١)</sup> الآية. وقوله: "وأزلفت الجنة للمتقين"<sup>(١٢)</sup> الآية. وسمع بأذن قلبه قوله تعالى: "فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون"<sup>(١٣)</sup> وقوله: "وما تدري نفس ماذا تكسب غداً"<sup>(١٤)</sup> الآية.

فمن كان بهذه الصفة<sup>(١٧)</sup> كيف يرجع إلى شهوات نفسه فيواقعها<sup>(١٦)</sup>، وإلى هواه فيتبعه؟ ومن سلم من هذين سلم من

الهنات. والله يوفق للخيرات ويعصم من السيئات<sup>(١٧)</sup>. والله أعلم. \* \* \*

(١) في ت: وحدثنا

(٢) في ف: أبو الجعفر

(٣) في ت، ف: حدثنا

(٤) في ف: فقال

(٥) في ت: ولا

(٦) في ت: "إلا ظننت قط". وفي ت: - قط

(٧) في ف: - كانت

(٨) في ت: فقال النبي عليه السلام

(٩) في ت: "قال الشيخ: شاهد.."

(١٠) في ف: بعين قلبه

(١١) الصفات، ٢٢

(١٢) الشعراء، ٩٠

(١٣) النحل، ٦١

(١٤) لقمان، ٣٤

(١٥) في ت: بهذه الصفات

(١٦) في ت، ف: فيتابعها

(١٧) في ف: + برحمته

## ١٥٥ - حديث آخر:

حدثنا أحمد بن سهل، قال: حدثنا إبراهيم بن علي الترمذي، قال: حدثنا يوسف بن محمد الكوفي، قال: حدثنا عبد الرحمن ابن محمد المحاربي، عن الإفريقي، عن خديج الحميري، عن عبد الله بن عمر<sup>(١)</sup> رضي الله عنه، عن النبي عليه السلام قال: "الغفلة في ثلاث. الغفلة عن ذكر الله، والغفلة ما بين طلوع الفجر إلى صلوة الفجر، وغفلة الرجل عن نفسه في الدين".

قال الشيخ: الغفلة نوم القلب، والنائم لا يذكر، وذكر الله هو أن تشهدده حافظاً لك رقيباً عليك قائماً بمصالحك. فمن غفل عن هذه الأحوال فليس بذاكر لله وإن سبح بلسانه وهلل وكبر<sup>(٢)</sup>. ومن كان متيقظاً في هذه الأوصاف<sup>(٣)</sup> فهو ذاكراً لله<sup>(٤)</sup> وإن سكت. فهذه هي الغفلة عن ذكر الله.

(والغفلة ما بين طواع الفجر<sup>(٥)</sup> إلى صلاة الفجر هو نوم القلب في هذه الساعة<sup>(٦)</sup>. وذلك أن هذه ساعة انتباه الأبدان // [٢١٧/ب] وسهر العيون ويقظة النفوس من منامها، فمن نام قلبه في وقت انتباه جميع أجزائه فهو أقيح النوم. فمن<sup>(٧)</sup> انتبه قلبه في ذلك الوقت كما<sup>(٨)</sup> انتبهت نفسه ذكر الله بلسانه وذم جوارحه بالثول بين يدي ربه وشهد بقلبه منة الله عليه في رد روحه إلى بدنه. ومن نام في ذلك الوقت قلبه تفرقت أجزاؤه فأهجر لسانه وتشتت هممه وذبلت نفسه فهو في حال يقظته نائم وفي نومه ميت كما قد<sup>(٩)</sup> قيل: "جيفة بالليل بطل بالنهار"

حدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب<sup>(١٠)</sup>، قال: حدثنا إسماعيل بن بشر، قال: حدثنا مقاتل بن إبراهيم، قال: حدثنا نوح بن أبي مريم، عن جعفر بن محمد<sup>(١١)</sup>، عن أبيه، عن جده، عن علي<sup>(١٢)</sup> رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: "ما عجت الأرض إلى

في ت، ت، ف: عمرو

في ت، ف: - كبر

في ت: الصفات

في ت: ذاكراً لله

في ت، ف: الشمس

ما بين القوسين في ت: "والغفلة الثانية هي نوم القلب في هذه الساعة".

في ت، ف: ومن

في ت: كمن

في ت: كما قيل وفي ف: وقد قيل فيه

في ت، ف: وحدثنا عبد الله بن محمد وفي ت: "قال الشيخ: وحدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب الفقي".

في ف: - بن محمد

في ت: علي بن أبي طالب وفي ف: "عن تثن النبي المصطفى الذي اعتماه الله واصطفاه وصيره خاتم الأنبياء والرسل ومبين جادته الحق

والسبل وجعل ختنه خاتم الخلفاء الراشدين رضوان الله عليهم أجمعين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ورضي الله عنهم قال: قال.."

ربها من شيء كعجتها من ثلاث: من دم حرام يسفك عليها، أو غسل من زناً، أو نوم عليها قبل طلوع الشمس". فمن<sup>(١)</sup> نام في ذلك الوقت فقد نامت نفسه، ونام قلبه فهو والميت سواء. ومن انتبهت نفسه دون قلبه فهو غافل. ومن انتبه قلبه وسائر أجزائه فهو الحي المنتبه اليقظان القائم<sup>(٢)</sup>.

ومن غفل قلبه<sup>(٣)</sup> عن دينه فقد خسر الدارين. وذلك هو الخسران المبين. والغفلة في الدين على نوعين: الجهل بأمر دينه فلا يعرف ما يأتي ولا يعلم ما يذُر، والسهو عما يعلم ذهاباً عن إتيان ما يجب مما أمر به وركوباً لما نهي عنه لسكرة النفس عن شهواتها وغرور الدنيا بزخارفها وهو أقبح النوعين. نعوذ<sup>(٤)</sup> بالله منهما جميعاً.

حدثنا<sup>(٥)</sup> محمد بن موسى الرازي، قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال: حدثنا الحكم بن موسى: قال: // [٢١٨/أ] حدثنا الوليد، عن شيخ من كليب<sup>(٦)</sup> يكنى بأبي محمد أنه سمع مكحولاً يحدث أن أبا الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: "كيف<sup>(٧)</sup> أنت يا عويمر إذا قيل لك يوم القيامة أعلمت أم جهلت؟ قيل لك<sup>(٨)</sup>: فإن قلت: علمت. قيل لك: فماذا عملت فيما علمت؟ وإن قلت: جهلت. قيل لك: فما كان عذرك فيما جهلت ألا تعلمت؟".

\* \* \*

في ت، ت، ١: "قال الشيخ: فمن.."

في ف: واليقظان القائم وفي ت، ١: والقائم القائم

في ت، ف: - قلبه

في ت، ف: ونعوذ بالله

في ت، ١: وحدثنا

في ف: - من كليب

في ف: كيف لك

في ت، ت، ١، ف: - قال لك

## ١٥٦ - حديث آخر:

حدثنا أبو صالح خلف بن محمد، قال: حدثنا نصر بن زكريا، قال: حدثنا عباس بن عبد العظيم العنبري<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا مكّي بن إبراهيم، قال: حدثنا موسى، عن عمر بن الحكم، عن عبد الله بن عمر<sup>(٢)</sup>، وعن أبي حازم قال<sup>(٣)</sup>: عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال<sup>(٤)</sup>: قال رسول الله عليه السلام: "دون الله سبعون حجاً من نور وظلمة. وما من نفس تسمع شيئاً من حس تلك الحجب إلا زهقت نفسها".

**قال الشيخ:** ذكر السبعين إن شاء الله من النبي عليه السلام ليس على معنى التحديد والنهاية والغاية التي لا يجوز أن يكون أكثر منه<sup>(٥)</sup>، بل هو عبارة عن الكثرة؛ لأن الحجب إن كانت أشياء حاجزةً وحجاً ساترةً للخلق فالواحد منها يحجبهم، والله تعالى لا يحجبه<sup>(٦)</sup> شيئاً، والقدرة لا نهاية لها ولا غاية. ولا تقع عليها الأعداد<sup>(٧)</sup>، ولا<sup>(٨)</sup> يدخل تحت الإحصاء وإن كانت الحجب عبارة عن الهيبة والجلال والرحمة واللطف التي هي من<sup>(٩)</sup> صفات الله جل وعز. فالأعداد دونها منقطعة، والغايات عنها مرتفعة. إذا فذكر السبعين عبارة عن الكثرة. (وقد ذكرنا معنى تخصيص السبعين // [٢١٨/ب] من بين سائر الأعداد عند العبارة عن الكثرة<sup>(١٠)</sup> قبل هذا.

ومما يدل على أن ذكر السبعين (بين سائر الأعداد<sup>(١١)</sup>) ليس على الغاية والعدد، ولكنه عبارة عن الكثرة ما روينا في حديث آخر: وهو ما حدثنا<sup>(١٢)</sup> عبد العزيز بن محمد، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا إبراهيم بن حمزة الزبيري، قال: حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم، عن أبيه، (عن عمر بن الحكم بن ثوبان، عن ثوبان<sup>(١٣)</sup>، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه قال: "والذي نفسي بيده إن دون الله يوم القيامة لسبعين ألف حجاب. إن منها حجاً<sup>(١٤)</sup> من ظلمة ما ينفذها من<sup>(١٥)</sup> شيء، وإن

(١) في ت: - العنبري

(٢) في ت، ف: عمرو

(٣) في ت، ف: - قال

(٤) في ت: قال

(٥) في ف: من ذلك

(٦) في ت: لا يحجبه به

(٧) في ت: أعداد

(٨) في ت: فلا

(٩) في ت، ف: - من

(١٠) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(١١) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

(١٢) في ت: ما حدثنا به

(١٣) ما بين القوسين في ت، ف: "عمر بن الحكم بن ثوبان" وفي ت: "عن عمر بن الحكم، عن ثوبان".

(١٤) في ت، ف: لحجاً

(١٥) في ف: - من

منها لحجاباً من نور وما يستطيعها شيء، وإن منها لحجاباً من ماء ما يسمع حس ذلك الماء أحد لا يربط الله تعالى على قلبه إلا خلع أفندته". فأخبر<sup>(١)</sup> في هذه الرواية "بسبعين"<sup>(٢)</sup> ألفاً وذلك إن شاء الله أن الراوي لما عرف المراد لم يبال أن يعبر بسبعين أو سبعين<sup>(٣)</sup> ألفاً أو سبعمائة ألف<sup>(٤)</sup> أو<sup>(٥)</sup> ما فوق ذلك؛ لأن القدرة تحتل هذا، وأضعافه أبداً والخلق<sup>(٦)</sup> يحجبهم الواحد منها. وأما<sup>(٧)</sup> ذكر النور والظلمة فجائز أن يكون ذلك عبارة عن الأجسام الحاجزة والأجرام الساترة؛ لأن النور والظلمة جسمان وإن كانا أرق من كثير من الأجسام، وإن<sup>(٨)</sup> كان أحدهما أرق من الآخر. ففيه إبانة عن الحجب، أي<sup>(٩)</sup> أجسام وألما لا تحجب بذواتها وإنما تحجب القدرة والمشية. لأن النور والظلمة يتضادان فإن حجب أحدهما جاز<sup>(١٠)</sup> أن يكشف ضده. والنور مع صفائه ورقته وضياؤه وأنه<sup>(١١)</sup> سبب // [٢١٩/أ] إدراك الأشياء ورؤيتها تحجب الأشياء<sup>(١٢)</sup> كما تحجب الظلمة مع كثافتها ومنعها عن إدراك الأشياء ورؤيتها. وكذلك الماء مع جريانه وأنه غير مستمسك ولا ساكن فهو<sup>(١٣)</sup> مع اضطرابه وحركاته حاجب مانع وحاجز قاطع. ذلك ليُعلم أنه إنما تحجب<sup>(١٤)</sup> الخلق القدرة والمشية ليس الأجسام الكثيفة ولا الأجرام اللطيفة، وأنه<sup>(١٥)</sup> تعالى إنما حجب خلقه عن تجلي كنه عظمته لهم<sup>(١٦)</sup> وظهور كبريائه لهم<sup>(١٧)</sup> وكشوف هيئته (وجلاله وقهره)<sup>(١٨)</sup> وعظيم سلطانه؛ لأن الخلق لا يقوم لهيئته وجلاله وقهره وكبريائه فحجبهم بما شاء ليكون لهم بقاء إلى الآجال المضروبة والأوقات المعلومة. ولولا حجبهم لتلاشوا وفنوا وبادوا. ألا ترى<sup>(١٩)</sup>

(١) في ت، ت: "قال الشيخ: فأخبر".

(٢) في ت، ت: سبعين

(٣) في ت، ت، ف: أو بسبعين

(٤) في ت، ت، ف: أو سبعمائة ألف

(٥) في ت، ت: وما

(٦) في ف: والحق والخلق

(٧) في ت: وإنما

(٨) في ت، ف: - وإن

(٩) في ت، ت: وإنما وفي ف: إنما

(١٠) في ت: - جاز

(١١) في ت: والله

(١٢) في ت، ف: - الأشياء

(١٣) في ت، ت، ف: - فهو

(١٤) في ت، ت، ف: حجب

(١٥) في ت، ت: وهو سبحانه تعالى

(١٦) في ت، ت: - لهم

(١٧) في ت، ف: - لهم

(١٨) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

(١٩) في ت، ت: ألا يرى

أنه تعالى لما تجلّى بصفة من صفاته للجبل جعله دكاً. وقد قال<sup>(١)</sup> عليه السلام: "حجابه النار ولو<sup>(٢)</sup> كشف عنها لأحرقت سبحات وجهه كل شئ أدركه بصره". فأخبر أنه حجبه بالشيء وضده لنفاذ المشيئة وكمال القدرة.

ويجوز أن يكون النور<sup>(٣)</sup> عبارة عن صفات الله تعالى، والظلمة عبارة عن صفة الخلق، وأنه<sup>(٤)</sup> إنما يحجب خلقه عن إدراك ذاته وتحصيل صفاته، وجلاله<sup>(٥)</sup> وكبرياؤه وهيبته وسلطانه وقهره حجبه<sup>(٦)</sup> عمى الخلقة وضعف البنية وعجز الحدث فأوصاف الخلق ظلمة. ألا ترى<sup>(٧)</sup> إلى قول النبي عليه السلام: "إن الله تعالى خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره" الخبر<sup>(٨)</sup>. فصفات الخلق ظلمة، وصفات الله نور وضياء. إذ به استنارت الأشياء // [٢١٩/ب] وأضأت. فالنور عبارة عن الكبرياء والقهر والعظمة والسلطان. ألا ترى<sup>(٩)</sup> إلى قوله: "حجابه<sup>(١٠)</sup> النار" يدل على ذلك قوله: "ما يستطيعها شئ" كأنه يقول: ما يستطيع مقاومة قهره وعظمة سلطانه<sup>(١١)</sup> شئ. والظلمة عبارة عن أوصاف الخلق التي هي العجز والحدث والطينة وذل الخلقة وظلمة البنية. ألا ترى إلى قوله: "ما ينفذها شئ" أي: لا يجاوز الحدث قدره والخلقة طورها. فكأنه قال: حجبه عن إدراكه والنظر إليه والإحاطة به والوقوف عليه<sup>(١٢)</sup> ضعفهم وعجزهم وقتلهم وحدثهم. وجلال الله وكبرياؤه وعظمته سبحانه<sup>(١٣)</sup> ما أعظم سلطانه<sup>(١٤)</sup> وأنور برهانه.

ويجوز أن يكون النور حجاً للعارفين به<sup>(١٥)</sup> والموحدين له عن التوهم له والفكرة فيه والتشبيه لذاته والكيفية لصفاته وهو النور الذي انشرح<sup>(١٦)</sup> به صدورهم واستنار<sup>(١٧)</sup> به قلوبهم كما قال الله<sup>(١٨)</sup> تعالى: "أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من

(١) في ت، ف: "وقد قال النبي عليه السلام".

(٢) في ت، ت، ف: لو

(٣) في ت: النار أو النور

(٤) في ت: وإنما حجبه وفي ف: وأنه إنما حجبه

(٥) في ت، ت: حاله

(٦) في ت، ف: وحجبه

(٧) في ت: ألا يرى

(٨) في ت: الخبر إلى آخره وفي ف: - الخبر

(٩) في ت: ألا يرى

(١٠) في ت: وحجابه النار

(١١) في ف: وعظمته وسلطانه

(١٢) في ت: - عليه

(١٣) في ت: "سلطانه" بدل "سبحانه".

(١٤) في ت: ما أعظم شأنه

(١٥) في ت: عبارة عن حجاب العارفين

(١٦) في ت: ابشرت

(١٧) واستنارت

(١٨) في ت، ف: كما قال عز وجل

ربه" (١) وقال: "فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام فهو على نور من ربه" (٢)، وقال: "مثل نوره كمشكاة فيها مصباح" (٣) إلى قوله: "نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء" (٤). فمن حجه عن (٥) نوره الذي شرح (٦) به صدره عن تشبيه ذاته وكيفية صفاته آمن به إيمان موقن وأيقن به (٧) إيقان مؤمن بأنه إله واحد ليس كمثل شئى وأنه عالم قادر (٨) حكيم قدم سميع بصير له الأسماء الحسنى والصفات العلى لا يلحد في صفاته ولا يشك في ذاته. وتكون الظلمة حجاً للجاحدين له والمشركين به والملحدين (٩) في أسمائهم والمكذبين (١٠) لأنبيائه وهي الظلمة // [٢٢٠/أ] التي ضاقت لها (١١) صدورهم وعميت بها قلوبهم. فهي (١٢) عن معرفته في أكنة وعن الإيمان به والتوحيد له في حجة. قال الله تعالى: "ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء" (١٣) وقال تعالى: "أو كظلمات في بحر لجي يغشيه موج" (١٤) الآية. فمن حجته ظلمته التي جعل الله تعالى (١٥) بها صدره ضيقاً حرجاً جحد ذاته وشبهه بخلقه وأشرك به غيره وأثبت معه في الأزل سواه فوصفه بما لا يليق به ونفى (١٦) عنه ما يستحقه فشك في ذاته وألحد في صفاته فحجب هؤلاء بظلمة الضلال عن معرفته والإيمان به (١٧) وحجب أولئك بنور الهدى عن التوهم له والفكرة فيه سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل وهم يستلون.

ويجوز أن يكون معنى قوله: "دون الله سبعون حجاً" أي: إن الله تعالى إنما يُعرَف من وراء الحجب؛ لأنه تعالى لا يدرك بالحواس ولا يشاهد بالأبصار، وإنما يعرف بتعرفه إلى من شاء من عباده وبما نصب من الآيات والدلائل على وحدانيته. فكل شئى نظر

- 
- (١) الزمر، ٢٢  
(٢) الأنعام، ١٢٥  
(٣) النور، ٣٥  
(٤) النور، ٣٥  
(٥) في ت، ف: - عن  
(٦) في ت١: يشرح  
(٧) في ت١، ف: - به  
(٨) في ف: + عالم  
(٩) في ت، ف: الملحدين  
(١٠) في ت، ت١، ف: المكذبين  
(١١) في ت، ت١، ف: بها  
(١٢) في ت١: فهم  
(١٣) الأنعام، ١٢٥  
(١٤) النور، ٤٠  
(١٥) في ت: - الله تعالى  
(١٦) في ت١: ونفاه عنه  
(١٧) في ت: - به

العاقل إليه فاتّار الحدث فيه بيّنة، ودلائل الخلقة فيه ظاهرة وأعلام الربوبية فيه قائمة. قال الله تعالى: "وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون"<sup>(١)</sup> وقال: "سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يبين لهم الله الحق"<sup>(٢)</sup> وقال: "أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت"<sup>(٣)</sup> الآية. فكل الأجسام والأعراض وجميع<sup>(٤)</sup> الخلق فيه دلائل الربوبية<sup>(٥)</sup> // [٢٢٠/ب] قائمة، وشواهد<sup>(٦)</sup> الوحداية فيه بيّنة. وكل هذه الأشياء منها نيرة مضئبة<sup>(٧)</sup> مشرقة كالسموات وما فيها من الشمس والقمر والنجوم. ومنها مظلمة ساترة كالأرض وسائر الأجسام التي عليها من الجبال وغيرها ومن الأعراض ما هو نورانية مثل إيمان المؤمنين وتوحيد الموحدين ودلائل عقول العاقلين وشواهد قلوب العارفين. ومنها ظلمانية مثل كفر الكافرين وجحود الجاحدين وشرك المشركين. فإن الكفر<sup>(٨)</sup> قبيح متناقض فاسد. يدل تناقضه وفساده على حدثه وأن له محدثاً<sup>(٩)</sup> أحدثه وأظهر<sup>(١٠)</sup> فساده ووضع في عقول العقلاء<sup>(١١)</sup> قبحه وتناقضه فهو دال على الله كإيمان المؤمنين<sup>(١٢)</sup> قال الله تعالى: "حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان"<sup>(١٣)</sup> فأخبر أنه هو الفاعل لذلك فدل هذا المفعول على أن له فاعلاً ليس كمثل شئ.

فيجوز<sup>(١٤)</sup> أن يكون النور والظلمة عبارة<sup>(١٥)</sup> عن هذه الأجسام والأعراض التي ذكرنا<sup>(١٦)</sup>. وأعدادها لا يعرفها إلا الله ولا يحصيها غيره. وإنما يعرف الله من وراء هذه الحجب، إذ هو أجل من أن يدرك بالحواس أو يشاهد بالعيان<sup>(١٧)</sup>. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

- 
- (١) الذاريات، ٢٠-٢١  
(٢) فصلت، ٥٣  
(٣) العاشية، ١٧  
(٤) في ت، ف: وكل  
(٥) في ت: + فيه  
(٦) في ت: ودلائل  
(٧) في ت: نيرة يفسه مشرقة  
(٨) وفي ت: فإن الكفر قبيح وفي ت: فإن الشرك قبيح  
(٩) في ت، ف: صانعاً  
(١٠) في ت: + فيه  
(١١) في ت: العاقلين  
(١٢) في ت: المؤمن  
(١٣) الحجرات، ٧  
(١٤) في ت: ويجوز  
(١٥) في ت، ف: أن يكون عبارة النور والظلمة  
(١٦) في ت: ذكرناه  
(١٧) في ت: + في الدنيا

فأخبر<sup>(١)</sup> أن حس بعض هذه الحجب لا يطبق سمعها خلق ولا يقاومه نفس من أي خلق كان إلا خرجت نفسه، أو يربط الله على قلبه ويثبت فؤاده. والله<sup>(٢)</sup> على ما يشاء قدير. فمن لا يقاوم حس // [٢٢١/أ] محدث مخلوق مصنوع ذليل آفل مثله كيف يطبق معرفة حبار متكبر قهار لاشبيه له ولا يظير ولا زوال له<sup>(٣)</sup> ولا يغير<sup>(٤)</sup> فلا سبيل إلى معرفته إلا به ولا طريق إلى الإيمان به إلا بتوفيقه. له الحمد والشكر وهو الولي الحميد.

\* \* \*

---

(١) في ت: وأخبر

(٢) في ف: فالله

(٣) في ت: ولا له زوال

(٤) في ت، ف: ولا تغيير

## ١٥٧ - حديث آخر:

حدثنا أبو إسحاق محمود بن إسحاق<sup>(١)</sup> الخزاعي، قال: حدثنا أبو عبد الرحمن عبد الله بن حماد الأملي، قال: حدثنا عبد الرحمن بن المبارك، قال: حدثنا قريش بن حيان العجلي، عن بكر بن وائل، عن الزهري، عن أبي عبد الله الأغر، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: "قلنا: يا رسول الله -عليه السلام- هل نرى ربنا؟ قال: نعم، هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب؟ قلنا: لا، قال: فهل تضارون في القمر ليلة البدر؟ قلنا: لا، قال: فإنكم ترونه كذلك. إذا كان يوم القيمة جمع الأولون والأخرون. نادى مناد: من كان يعبد<sup>(٢)</sup> شيئاً فليأزمه، فترفع<sup>(٣)</sup> لهم آلهتهم التي كانوا يعبدون، فتمضي<sup>(٤)</sup> ويتبعون<sup>(٥)</sup> حتى يقذفوا<sup>(٦)</sup> في النار. وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيقال لهم: ما لكم ذهب الناس وبقيتم؟ فيقولون: لنا رب لم نره بعد. قال: فيقول<sup>(٧)</sup>: هل تعرفونه<sup>(٨)</sup>؟ فيقولون: إن بيننا وبينه آية، إذا رأيناه عرفناه. قال<sup>(٩)</sup>: فيكشف لهم عن ساق فيخرون له سجداً. من كان لظهره طباق وتبقى<sup>(١٠)</sup> أقوام ظهورهم كصياصي<sup>(١١)</sup> البقر يريدون السجود فلا يستطيعون. ثم يضرب الصراط بين ظهراي جهنم وهو كحد السيف بحافتيه حسك السعدان، هل رأيتم السعدان؟ قلنا: نعم، يا رسول الله // ٢٢١ ب/ الله قال: فإنه كذلك، ولكن لا يعلم عظمه إلا الله، وملائكته قيام على ذؤابة الصراط الأعلى يقولون: اللهم سلم سلم. فيقال لهم: انجوا انجوا بقدر<sup>(١٢)</sup> أعمالكم. فمنهم كالطرف ومنهم كالبرق ومنهم كالريح ومنهم كالطير ومنهم كالخيل ومنهم كالساعي. وآخر من يمر من يجز<sup>(١٣)</sup> يداه ويعلق<sup>(١٤)</sup> رجلاه ويجز رجلاه ويعلق يداه ويصيب<sup>(١٥)</sup> النار منه حتى إذا جاز. أقبل<sup>(١٦)</sup> الله بوجهه إلى النار فيقول: تبارك الذي أنجاني منك بعد ما

(١) في ت: + بن محمود الخزاعي

(٢) في ت: "من كان من يعبد شيئاً".

(٣) في ت: فيرفع

(٤) في ت: وتمضي

(٥) في ت: فيتبعون

(٦) في ت، ف: يقذفون

(٧) في ت، ت: "قال: فيقال" وفي ف: "فيقال".

(٨) في ت: هل تعرفون

(٩) في ت: - قال

(١٠) في ت، ت: ويبقى

(١١) في ت: "مثل صياصي البقر".

(١٢) في ف: بمقدار

(١٣) في ف: تجز

(١٤) في ت، ت، ف: تعلق

(١٥) في ت، ت: وتصيب

(١٦) في ت: قبل بوجهه وفي ت: أقبل بوجهه

رأيت منك ما رأيت. فمكث ما شاء الله ثم يقول: يا رب اصرف بوجهي عنها فقد قشبت<sup>(١)</sup> لي ريحها أو قشبتني وأحرقني<sup>(٢)</sup> دخانها. فيقول له ربه: أتسألني شيئاً بعد ما أنجيتك مما رأيت؟ فيقول: يا رب! لا أسألك غيره. فيقول<sup>(٣)</sup>: لعلك إن أعطيت ذلك<sup>(٤)</sup> تسأل غيره. فيعطي ربه عهداً وموآثيق فيصرف الله تعالى وجهه عنها وترفع له<sup>(٥)</sup> شجرة عند باب الجنة. فيقول: يا رب بلغي هذه الشجرة فأستظل في ظلها. فيقول: أين ما أقسمت يا ابن آدم ويحك يا ابن آدم؟ فيقول: يا رب هذا ولا أسألك غيره. فيقول الله تعالى له: لعلك إن أوتيت<sup>(٦)</sup> هذا تسأل غيره. فيقول: لا، وعزتك. فيعطي ربه منه عهداً وموآثيق فيبلغه الله إياها فإذا انتهى إليها انفهقت له الجنة وما فيها، فتشوق نفسه إليها، فيقول: يا رب فأدخلني الجنة. فيقول: فأين ما أقسمت ويحك يا ابن آدم. ما أغدرك<sup>(٧)</sup> فيعطي؟ فيقول: هذا لا أسألك غيره. ثم يعطي ربه من عهد وموآثيق. فيقول: فأدخلني الجنة، فبينما هو فيها إذ قام مبتهراً. // [٢٢٢/أ] فيقال له<sup>(٨)</sup>: ما لك لا تسأل؟ فيقول: يا رب<sup>(٩)</sup> قد سألت حتى استحيت وأقسمت لك. فيقول له ربه: فيرضيك أن أعطيك مثل الدنيا يوم خلقتها إلى يوم أفنيها ومثلها معها".

قام<sup>(١٠)</sup> أبو سعيد الخدري إلى جنب أبي هريرة<sup>(١١)</sup> قال: "يا أبا هريرة وعشر أمثالها سمعت رسول الله عليه السلام يقول: وعشر أمثالها. فقال أبو هريرة رضي الله عنه: ما حفظت إلا مثلها معها". فيقول: يا رب أمزأ بي وأنت رب العالمين؟ فضحك رسول الله عليه السلام، فيقول الرب عز وجل<sup>(١٢)</sup>: إني لا أهزأ بك ولكني<sup>(١٣)</sup> قادر أن أعطيك ذلك<sup>(١٤)</sup>. فيقول: يا رب فألحقني بالناس فبينما هو يمضي إذ رأى ضوءاً فيخر له<sup>(١٥)</sup> ساجداً. فيقال له<sup>(١٦)</sup>: ما لك؟ فيقول: أليس هذا ربي تجلّى لي؟ فإذا هو برجل

(١) في ت، ف: قشبت

(٢) في ت، و: وأحرقنتي

(٣) في ت، و: فيقول الله

(٤) في ت: إن أعطيت ذلك وفي ت، و: إن أعطيتك ذلك

(٥) في ت: - له

(٦) في ت، ف: إن أعطيت

(٧) في ت، و: وما أغدرك

(٨) في ت: فيقول له

(٩) في ت، و: يا رب

(١٠) في ت، ف: قال وأبو سعيد وفي ت، و: قال أبو سعيد

(١١) في ت، و: + قائم

(١٢) في ف: - الرب عز وجل

(١٣) في ت، ف: ولكن

(١٤) في ت، ف: أعطيت ذلك

(١٥) في ت، ف: - له

(١٦) في ت: فيقول له

قائم فيقول: لا<sup>(١)</sup>. هذا منزل من منازلك وأنا القهرمان<sup>(٢)</sup> من قهارمك ولك مثلي ألف قهرمان. ثم يمشي أمامه فيدخل أدنى قصوره لا يُشرف على شيء منها إلا أنفذ بصره أقصى مملكته ومملكته مسيرة سنة". وكان أبو هريرة إذا ذكر قول العبد: "أهترأ بي وأنت رب العالمين" يضحك حتى تبدو أضراسه. فقال رجل من القوم: يا أبا هريرة قد حدثنا هذا الحديث مراراً. كلما انتهيت إلى قول الرجل لربه: "أهترأ بي (وأنت رب العالمين)"<sup>(٣)</sup> ضحكت. فقال: ألا أضحك إذ ضحك رسول الله. لم يحدثنا إلا ضحك إذا انتهى إلى قول العبد لربه: "أهترأ بي (وأنت رب العالمين)"<sup>(٤)</sup>.

قال الشيخ رحمه // [٢٢٢/ب] الله: رؤية الله تعالى (في الآخرة بالأبصار جائزة)<sup>(٥)</sup> من جهة العقول وباب القياس، وواجبة<sup>(٦)</sup> من جهة الخبر من طريق الكتاب والسنة. قال الله تعالى: "وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة"<sup>(٧)</sup> وقوله<sup>(٨)</sup>: "كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون"<sup>(٩)</sup>. فإذا كان الكفار محجوبين، كان المؤمنون مكاشفين. وقال<sup>(١٠)</sup> عز وجل: "للذين أحسنوا الحسنى وزيادة"<sup>(١١)</sup> فسر النبي عليه السلام هذه الزيادة "بالنظر"<sup>(١٢)</sup> إلى وجه الله تعالى "بروايات صحيحة عن غير واحد من الصحابة.

وروي عن رسول الله عليه السلام في إثبات رؤية الله بضعة عشر نفساً دخل أكثرها في الصحاح وأجمع أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً<sup>(١٣)</sup> إلى يومنا هذا على أن الله تعالى يرى في الآخرة بالأبصار. وضلّوا كل من نفاها من الفرق فالنابي<sup>(١٤)</sup> لها رادّ على<sup>(١٥)</sup> الله وعلى رسوله وعلى علماء الأمة والسلف الصالح، ودافع للعقول السليمة التي هي حجة الله تعالى ضال مضل غاو هالك<sup>(١٦)</sup>. أعاذنا من هذه الصفة، وعصمنا من الأهواء المضلة والآراء الفاسدة بمنه وفضله<sup>(١٧)</sup>.

(١) في ت: ما

(٢) في ت، ت، ف: قهرمان

(٣) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

(٤) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

(٥) ما بين القوسين في ت: "جائزة بالأبصار في الآخرة".

(٦) في ت: واجبة

(٧) القيامة، ٢٢-٢٣

(٨) في ت، ت، ف: وقال

(٩) المطففين، ١٥

(١٠) في ت: وقال الله تعالى وفي ف: قال الله عز وجل

(١١) يونس، ٢٦

(١٢) في ت: فقال: النظر إلى وجه الله" وفي ف: "النظر إلى وجه الله"

(١٣) في ت: خلفاً وسلفاً

(١٤) في ف: والنابي

(١٥) في ت: إلى

(١٦) في ت: وهالك (١٧) في ت، ف: - وفضله وفي ت: + ورحمته

ولولا رؤية الله تعالى في الجنة وإلا لما<sup>(١)</sup> طابت الجنة لأولياء الله وأهل المعرفة به؛ لأن أولياء الله تعالى وحاصلته من خلقه في الدنيا راضون عن الله متلذذون بمجاري أفضية الله سليمة صدورهم من<sup>(٢)</sup> الغل، نقيّة قلوبهم عن<sup>(٣)</sup> الفساد، ولا<sup>(٤)</sup> يتحاسدون ولا يتباغضون ولا يتنافسون. وهذه الخصال أكبر نعيم أهل<sup>(٥)</sup> الجنة؛ لأن المطاعم // [٢٢٣/أ] والمشارب وسائر حظوظ النفوس<sup>(٦)</sup> قل ما ينظر إليها أهل المعرفة بالله. فلولا رؤية الله في الجنة وإلا لم يكن بينها وبين الدنيا عند هؤلاء فرق؛ لأن الله تعالى قد أخبر كثيراً من أوليائه برضاه عنهم فقال<sup>(٧)</sup>: "لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة"<sup>(٨)</sup>. فهم إذا نالوا رضا الله عنهم، ورضوا عن الله<sup>(٩)</sup>، فهم في الجنة.

حدثنا محمد بن أسلم، قال: حدثنا جعفر بن محمد،<sup>(١٠)</sup> قال: حدثنا أبو علي الحسن بن علي بن شبيب<sup>(١١)</sup>، قال: حدثنا أحمد يعني<sup>(١٢)</sup> بن أبي الحواري، قال: حدثنا زهير بن عباد الرواسي، قال: حدثني<sup>(١٣)</sup> السري بن حيان، عن عبد الواحد بن زيد قال: "الرضا عن الله باب الله<sup>(١٤)</sup> الأعظم، وجنة الدنيا (ومستراح العارفين العابدين العاملين<sup>(١٥)</sup>) فالراضون<sup>(١٦)</sup> عن الله في الجنة وهم في الدنيا". فلولا رؤية الله في الآخرة لم يكن بينها وبين الدنيا فرق عندهم.

ولقد حدثنا خلف بن محمد، قال: حدثنا صالح بن محمد، قال: حدثنا عبيد الله بن عمر، قال: حدثنا مضر القارئ، قال: أخبرنا عبد الواحد بن زيد قال: سمعت الحسن يقول: "لو يعلم العابدون أنهم لا يرون ربهم في الآخرة لذابت قلوبهم في الدنيا غماً". وقوله<sup>(١٧)</sup> عليه السلام: "هل تضارون في الشمس هل تضارون في القمر" إلى قوله: "فإنكم ترونه كذلك" في قوله: "كذلك".

- 
- (١) في ت، ت: ١: ما  
(٢) في ت: ١: عن  
(٣) في ت: من  
(٤) في ت، ف: لا يتحاسدون  
(٥) في ت، ف: - أهل  
(٦) في ت: حقوق النفس وفي ت، ف: حظوظ النفس  
(٧) في ت: فقال له وفي ت: ١: "بقوله: رضي الله عنهم ورضوا عنه وقال".  
(٨) الفتح، ١٨  
(٩) في ت، ف: عنه  
(١٠) ما بين القوسين في ت: ١: "قال: حدثنا أبو الحسن بن علي بن شبيب" وفي ف: "قال: حدثنا أبو علي الحسن بن أبي شبيب".  
(١١) في ت: ١: - يعني  
(١٢) في ت، ف: حدثنا  
(١٣) في ت: باب الأعظم  
(١٤) ما بين القوسين في ت: "ومستراح العاملين" وفي ت: ١: "ومستراح العبدان" وفي ف: "ومستراح العالمين".  
(١٥) في ت: "قال: فالراضون" وفي ف: "فالراضون".  
(١٦) في ت: "قال: فقوله" وفي ف: فقوله

تشبيه<sup>(١)</sup> الرؤية بالرؤية، ليس تشبيه<sup>(٢)</sup> المرئي بالمرئي. يقول: كما ترون الشمس والقمر من غير شك يدخلكم في رؤيتكم لهما وضرر يلحقكم فيه ولا تحتاجون إلى انضمام بعض إلى بعض. فكذلك تكون<sup>(٣)</sup> رؤيتكم // [٢٢٣/ب] له جل وعز لا تشكون أنكم له راؤن وبأعينكم له مبصرون.

وقوله: "وتبصروا هذه الأمة فيها مناقضوها" فإنما<sup>(٤)</sup> يبقى المنافقون فيهم؛ لأنهم كانوا في الدنيا معهم ويروهم أنهم منهم وأهم يعبدون معبودهم الذي هو الله تعالى. فإذا كان يوم القيامة رأوا أنوار المؤمنين وأيقنوا بأنهم الفائزون فيلزموهم ويرون أنهم يعدون فيهم، ومنهم كما كانوا في الدنيا يعدون فيهم ومنهم. وذلك لجهلهم بالله لا يعلمون أن الله لا يخادع ولا يخفى عليه خافية كما أن المشركين لجهلهم بالله يحلفون أنهم لم يكونوا مشركين. قال الله تعالى: "ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين"<sup>(٥)</sup>. فلجهلهم بالله تعالى يرون أنهم يصدّقون ولو علموا أن الله تعالى يعلم سرهم ونجواهم وما<sup>(٦)</sup> في صدورهم لم يحلفوا به كاذبين. فكذلك<sup>(٧)</sup> المنافقون يرون أنهم يخادعون الله كما خادعوا المؤمنين في الدنيا فيتبعوهم بأنوارهم حتى يضرب بينهم وبين المؤمنين "يسور له باب باطنه فيه الرحمة"<sup>(٨)</sup> الآية.

وقوله: "فيقولون لنا رب لم نره بعد" في قوله: "بعد" دليل على أنهم منتظرون. وذلك أنهم<sup>(٩)</sup> علموا أن رهم وعدهم فيما أنزل عليهم من كتابه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وفيما أخبرهم الرسول الصادق الذي "ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى"<sup>(١٠)</sup> أنهم يرونه في الدار الآخرة بأبصارهم فصدّقوا الله ورسوله فعلموا أنه منجز لهم ما وعدهم الله<sup>(١١)</sup>، وأنه يريهم نفسه، لذلك يقولون: "لنا // [٢٢٤/ب] رب لم نره بعد".

وقوله عليه السلام: "فيقولون<sup>(١٢)</sup> إن بيننا وبينه آية" يجوز أن تكون الآية هي معرفتهم أنه لا كيفية لمعبودهم ولا مائة له وأنه

(١) في ف: تشبيه

(٢) في ت، ف: - تشبيه

(٣) في ت، ت: يكون

(٤) في ت: إنما

(٥) الأنعام، ٢٣

(٦) في ت، ف: وما تخنوا صدورهم وفي ت: وما تكنوا صدورهم

(٧) في ت: وكذلك

(٨) الحديد، ١٣

(٩) في ت: بأنهم

(١٠) النجم، ٣-٤

(١١) في ت، ت: ف: - الله

(١٢) في ت: + يقولون وفي ف: + فيقولون

ليس بمحدود ولا في مكان، ولا يجوز عليه الزوال ولا الحركة ولا الانتقال<sup>(١)</sup>، وأنه ليس كمثل شئ<sup>(٢)</sup> فيقولون: إذا رأينا من هذه صفته عرفنا أنه ربنا ومعبودنا وإلهنا؛ لأنهم كذلك كانوا عرفوه وهم في الدنيا بقلوبهم<sup>(٣)</sup> فإذا رأوا بأبصارهم من عرفوه بقلوبهم عرفوه. (الدليل على هذا التأويل ما حدثنا المحمدي<sup>(٤)</sup> قال: حدثنا محمد بن نصر، قال: حدثنا هُدبة بن خالد، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن عُمارة القرشي، عن أبي بُردة، قال: حدثني أبي، قال: سمعت رسول الله عليه السلام يقول: "إذا كان يوم القيامة مُثِّل لكل قوم ما كانوا يعبدون من دون الله<sup>(٥)</sup> في الدنيا، فيذهب كل قوم إلى ما كانوا يعبدون في الدنيا، ويبقى أهل التوحيد فيقال لهم: ما تنتظرون وقد ذهب الناس؟ فيقولون: إن لنا رباً كنا نعبد في الدنيا فما نراه. قال: وهل تعرفونه<sup>(٦)</sup> إذا رأيتموه؟ فيقولون: نعم. فيقال لهم: وكيف<sup>(٧)</sup> تعرفونه ولم تروه؟ قالوا<sup>(٨)</sup>: إنه لا شبه له. فيكشف لهم عن الحجاب فينظرون إلى الله فيخرون له<sup>(٩)</sup> سجداً".

ويجوز<sup>(١٠)</sup> أن يكون معنى "الآية" أنهم إنما<sup>(١١)</sup> عرفوا الله بقلوبهم في الدنيا<sup>(١٢)</sup> من غير كيفية ولا تشبيه بتعريفه إياهم نفسه، لا أنهم عرفوه بصفاتهم من حيث هم، ولكنهم عرفوه بأنه أحدث فيهم لطائف عرفهم بما نفسه فعرفوه فتلك آيتهم. فيقولون<sup>(١٣)</sup> بيننا وبينه آية وهي<sup>(١٤)</sup> أنه تعالى هو الذي عرفنا نفسه // [٢٢٤/ب] في الدنيا، فكذلك هو<sup>(١٥)</sup> الذي يُرينا نفسه اليوم، فالآية التي بيننا وبينه أنه هو المحدث فينا رؤيته فضلاً منه وطولاً بإحداثه<sup>(١٦)</sup> وإنجازاً لوعده الصادق الذي لاخلف فيه<sup>(١٧)</sup> كما عرفنا نفسه فضلاً منه وطولاً

(١) في ت، ف: ولا انتقال

(٢) في ف: + وهو السميع البصير

(٣) في ت: + عرفوه

(٤) ما بين القوسين في ت، ف: حدثنا المحمدي

(٥) في ت، ف: - من دون الله

(٦) في ت، ف: وتعرفونه

(٧) في ت: - كيف

(٨) في ت: فقالوا: كنا نعلم أنه لا شبه له".

(٩) في ت، ف: - له

(١٠) في ت، ف: "قال الشيخ: فيجوز"

(١١) في ت: لما

(١٢) في ت: + إن

(١٣) في ت، ف: في الدنيا بقلوبهم

(١٤) في ف: وهو

(١٥) في ت: - هو

(١٦) في ت، ف: - بإحداثه

(١٧) في ف: له

بإحداثه فينا معرفته منّا منه وفضلاً. فإذا أَرانا نفسه عرفناه كما (أنه لما عَرَفنا نفسه<sup>(١)</sup> عرفناه.

(يدل على هذا التأويل ما حدثنا<sup>(٢)</sup> محمد بن حامد، قال: حدثنا السري بن عَصام<sup>(٣)</sup>، قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الله، قال: حدثنا عبد الله بن المبارك، قال: أخبرنا<sup>(٤)</sup> سفيان، عن سلمة بن كهيل، عن أبي الزعراء، عن عبد الله بن مسعود<sup>(٥)</sup> رضي الله عنه قال: "فيقال لهم: من تعبدون؟ فيقولون: نعبد الله ولا نشرك به شيئاً. فيقول: هل تعرفون ربكم؟ فيقولون: سبحانه إذا عَرَف<sup>(٦)</sup> لنا عرفناه<sup>(٧)</sup>".

وقوله: "فُيُكشَفُ لهم عن ساق" يجوز أن يكون معناه يزيل عنهم الخوف والرعب الذي كان غلب عليهم، والهول الذي كان غيبهم عن كثير من أحوالهم وصفاتهم كما غابوا عن رؤيتهم عوراتهم. إذ هم عراة. فإذا كشف عنهم ذلك الهول والخوف<sup>(٨)</sup> فيطمئن قلوبهم عند ذلك يتجلى لهم فيخرون له سجداً.

ويجوز أن يكون كشف الساق على ما قلناه هي<sup>(٩)</sup> الآية التي بينهم وبينه، كأنهم يقولون: إذا ظهرت لنا هذه الآية وهي الطمأنينة والأمن علمنا عند ذلك أنه تعالى لنا متجل، فإذا تجلى لنا عرفناه. ويجوز أن يكون معنى "كشف الساق" عبارة عن التجلي كما يقال: "كشفت الحرب عن ساقها" أي ظهرت وبدت // [٢٢٥/أ] من غير أن يكون هناك ساق، هي صورة أو جسم ولكن يعبر منه<sup>(١٠)</sup> عن الظهور بكشف الساق. قال الشاعر يصف الحرب:

قد شمرت عن ساقها فشمراً

حدثنا عبد العزيز بن محمد<sup>(١١)</sup>، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم<sup>(١٢)</sup>، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثني<sup>(١٣)</sup> نوفل بن

(١) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(٢) في ت، ف: يدل على ذلك ما حدثنا..

(٣) في ت: عاصم

(٤) في ف: حدثنا

(٥) في ت: عبد الله بن مسعود

(٦) في ت: اعتراض وفي ف: تعرض

(٧) في ت: بعدها في ت: "وقيل: إذا عرفنا عرفناه".

(٨) في ت: ذلك الخوف والهول

(٩) في ت: وهي

(١٠) في ت، ت: - منه

(١١) في ف: - بن محمد

(١٢) في ف: - قال: حدثنا محمد بن إبراهيم

(١٣) في ف: حدثنا

سمعت هشام بن عروة، قال: كان عبد الله بن الزبير يتمثل في كل جملة. فمنها<sup>(١)</sup> ما كان يتمثل شعر<sup>(٢)</sup>:

قد سن أصحابك ضرب الأعناق      وقامت الحرب بنا<sup>(٣)</sup> على ساق

وقوله: "ويتقى أقوام ظهورهم كصياصي البقر" هم المنافقون يريدون السجود كسجود<sup>(٤)</sup> المؤمنين فلا يستطيعون فتميزون

عند ذلك من المخلصين لله تعالى بشهادتهم له فيقال لهم<sup>(٥)</sup>: "وامتازوا اليوم أيها الجرمون"<sup>(٦)</sup>.

وقوله: "ويضرب الصراط بين ظهري جهنم" يجوز أن يحدث الله الصراط وهو الجسر الذي يمد فوق جهنم يحدثه الله يوم

القيامة. ويجوز أن يكون قد خلقه الله تعالى حين خلق جهنم فيكون قوله: "ويضرب الصراط" أي: يؤذن بالمرور عليه كما يقال:

"ضرب الأمير بعثاً في وجه كذا" أي: أذن بالخروج إلى ذلك الوجه وأمر به<sup>(٧)</sup>.

وقوله<sup>(٨)</sup>: "وملائكته قيام يقولون اللهم سلم سلم" هذه كرامة من الله تعالى وفضل للمؤمنين به الموحدین له. خلق الله تعالى

ملائكته<sup>(٩)</sup> لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون كراماً بررة يسبحون الليل والنهار لا يفترون. وخلق داراً جعل<sup>(١٠)</sup> معاد

المؤمنين إليها // [٢٢٥/ب] منها<sup>(١١)</sup> من ألوان النعيم لهم فيها ما تشتهي أنفسهم<sup>(١٢)</sup> ولهم فيها ما تدعون، لاتعلم نفس ما أخفي لهم من

قرة أعين، ودعا إليها عباده المؤمنين به الموحدین له وبين منيتهم إلى هذه الدار التي دعاهم إليها مهالك ومفاوز وبحار وأخطار وأهوال

منها في الدار التي خلقهم فيها لهم فيها<sup>(١٣)</sup> أعداء يريدونهم من شياطين الجن والإنس وسائر المعاطب التي فيها مما يضر<sup>(١٤)</sup> بأبدانهم

ونفوسهم وأديانهم. ومنها في البرزخ الذي بين الدارين ومنها في العرصة التي فيها الدار التي دعاهم إليها فجعل هؤلاء الملائكة الكرام

البررة قواماً لهم وأعواناً لهم على أسباب النجاة من تلك المهالك وحفظة من تلك المعاطب وأعوانا على الأعداء. فمنهم حفظة لهم من

(١) في ف: فمما كاه

(٢) في ت، ت، ف، ف: - شعر في ت، ت: يتمثل ويقول

(٣) في ت: - بنا

(٤) في ت، ف: بسجود

(٥) بعدها في ت: "عند ذلك من المخلصين لله تعالى".

(٦) يس، ٥٩

(٧) في ت، ف: + والله أعلم

(٨) في ت: - وقوله

(٩) في ف: ملائكة

(١٠) في ت، ت: وجعل

(١١) في ت، ت، ف: فيها

(١٢) في ت، ت، ت: الأنفس

(١٣) في ت: - فيها

(١٤) في ت: - مما

بين أيديهم ومن خلفهم. قال الله تعالى<sup>(١)</sup>: "له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله"<sup>(٢)</sup>. ومنهم كتاباً<sup>(٣)</sup> لهم يحفظون عليهم ما لا يسعون لحفظه ليجزيهم بها أحسن الجزاء ويزيدهم من فضله، ومنهم مستغفرين<sup>(٤)</sup> لهم حول العرش يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا، ومنهم مبشرين<sup>(٥)</sup> لهم عند الموت "بلا<sup>(٦)</sup> خوف عليكم ولا أنتم تحزنون"<sup>(٧)</sup>، ومنهم مثبتين<sup>(٨)</sup> لهم عند سؤال فتاني القبر، ومنهم من يكتب لهم<sup>(٩)</sup> بعد وفاتهم بمثل<sup>(١٠)</sup> ما كانوا يعملون في حياتهم ويستغفرون لهم على رأس قبورهم إلى أن يبعثهم<sup>(١١)</sup>، ومنهم مشيعين<sup>(١٢)</sup> لهم من مبعثهم إلى محل قرارهم، ومنهم مثبتين<sup>(١٣)</sup> لهم على الصراط عند تزلزل الأقدام يقولون: اللهم سلم سلم وهم<sup>(١٤)</sup> مطاعون أمناء حتى // [٢٢٦/أ] إذا جَلُّوا في حوار ربهم وقرَّوا في مستقرهم ونزلوا منازلهم<sup>(١٥)</sup> يدخلون<sup>(١٦)</sup> عليهم من كل باب مسلمين: سلام عليكم بما صبرتم سيحان من لا يُحصى نعمه ولا يُنال شكره أحب وحَبِّب ودعا فهدى وهدى فثبت سبحانه نعم المولى ونعم النصير.

وقوله عليه السلام<sup>(١٧)</sup>: "فيقال<sup>(١٨)</sup> لهم انجوا بقدر أعمالكم" إنما ينجون منها برحمة ربهم ولكن<sup>(١٩)</sup> بقدر أعمالهم يكون

سرعة مرورهم عليها وبطوئه<sup>(٢٠)</sup> كما أنهم برحمة الله<sup>(٢١)</sup> يدخلون جنة ربهم، ويقدر أعمالهم<sup>(٢٢)</sup> يقتسمون درجاتها. فمن كان أحسن

(١) في ف: - قال الله تعالى

(٢) الرعد، ١١

(٣) في ت، ف: كتاب

(٤) في ت، ف: مستغفرون

(٥) في ت، ف: مبشرون

(٦) في ف: ألا

(٧) الأعراف، ٤٩ وبعدها في ت، ف: "نحن أولياتكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة".

(٨) في ت، ف: مثبتون

(٩) في ت، ف: نواهم

(١٠) في ف: مثل

(١١) في ت، ف: + الله

(١٢) في ت، ف: مشيعون

(١٣) في ت، ف: مثبتون

(١٤) في ت: ومنهم وفي ف: فهم

(١٥) في ت، ف: منازلهم

(١٦) في ت: دخلوا عليهم

(١٧) في ف: - وقوله عليه السلام

(١٨) في ت، ف: ويقال

(١٩) في ت: "ويقدر أعمالهم" لم يذكر "ولكن".

(٢٠) بعدها في ف: "يوم القيامة"

(٢١) في ف: برحمة ربهم

(٢٢) ما بين القوسين لم يذكر في ت

فعلاً وأصفى عملاً وأنقى<sup>(١)</sup> قلباً كان أسرع مروراً<sup>(٢)</sup> كالطرف والبرق وما ذكر في الحديث، وبنور إيمانهم يسرون. فمن كان إيمانه في قلبه لم ينقطع نوره حتى يدخل الجنة. ومن كان إيمانه بلسانه انقطع نوره عند الموت فإذا بعث استضاء بنور من سلم في دنياه من سيفه<sup>(٣)</sup>، فإذا مَيَّر الخبيث من الطيب بقي في ظلمة كفره فيقول: "انظرونا نقتبس من نوركم"<sup>(٤)</sup> فيقال لهم: "ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً"<sup>(٥)</sup> وأن لهم ذلك والذي أبحاه الله برحمته وبتقواه في إيمانه من الشرك بربه يُثني على ربه (فيقول على ربه<sup>(٦)</sup> فيقول: تبارك الذي أبحاني منك بعد ما رأيتُ منك ما رأيت. يُرى أنه أعطي أفضل ما أعطي غيره ولا يرى له عند ربه وجهاً يسأله فيرفع له ما يصرف به وجهه عن النار ويُلقى في قلبه سؤاله من ربه فيسأله ويعطيه عهداً وموآثيق لا يسأله // [٢٢٦/ب] غيرها حشمة وحياء وإزراء بنفسه، والله تعالى يحبه ويحب منه سؤاله إياه فيريه ما لا طاقة له به فيترك موآثيقه وينقض عهده<sup>(٧)</sup> فيسأله فيقول<sup>(٨)</sup>: فأين<sup>(٩)</sup> موآثيقك وعهودك إن أعطيت هذا تسأل غيره؟ فيقول: لا، يا رب، فهو يمسك عن السؤال حياء من ربه ووفاء بعهده. والله يحب سؤاله منه؛ لأنه يحب<sup>(١٠)</sup> صوته فيبسطه بقوله: "إن أعطيت هذا تسأل غيره" انظر إلى هذا اللطف<sup>(١١)</sup> وهذا البسط وهذا الإدلال وهذا التقريب كما يفعل الوالد الشفيق بالولد العزيز عليه الأثير لديه، والمحب الغني الحبيبه<sup>(١٢)</sup> الفقير إلى بره يريه<sup>(١٣)</sup> الشيء ثم يقول<sup>(١٤)</sup>: لا أعطيك هذا وهو يريه ويزينه<sup>(١٥)</sup> عنده ويريه مرة ويحبأه أخرى والولد والحبيب ينسبط ويعلم أنه يريد أن يعطيه ويبدل له ما يريه<sup>(١٦)</sup> فيسأل مرة ويسكت أخرى ويدنو منه رتوة ويقف ساعة<sup>(١٧)</sup>. وكلما كان الحلف<sup>(١٨)</sup> في سؤاله فهو أحب إليه كذلك الحال بين هذا

(١) في ت، ف: وأتقى

(٢) في ف: - مراراً

(٣) في ت: من سبق

(٤) الحديد، ١٣

(٥) الحديد، ١٣

(٦) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ت، ف

(٧) في ت: عهده

(٨) في ت، ت، ف: + له

(٩) في ف: أين

(١٠) في ت: يحبه

(١١) في ت: اللطيف

(١٢) في ف: بحبيبه

(١٣) في ت: ويريد

(١٤) في ف: فيقول

(١٥) في ت: ويدنيه

(١٦) في ت: يريد

(١٧) في ف: "أخرى" بدل "ساعة".

(١٨) في ت: الح

العبد وبين ربه عز وجل هذا ألطفه<sup>(١)</sup>. بمن أتبع شهوته وقصّر في أمر ربه وضيع حقوقه فكيف يكون لطفه. بمن رفض<sup>(٢)</sup> شهواته وآثر حقوق ربه وسارع إلى أداء أمره<sup>(٣)</sup>. وليس نقض هذا العبد عهوده وتركه أقسامه وطرحه موثيقه جهلاً منه ولا قلة مبالاة بل علماً منه بأن نقض ذلك العهد أولى من الوفاء به والحنث به والحنث في تلك اليمين أفضل من إبراره؛ لأن سؤاله ربه<sup>(٤)</sup> أفضل من إبراره<sup>(٥)</sup> قسمه // [٢٢٧/أ] فقد علم حكم ربه على لسان نبيه: "من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليأت الذي هو خير منه ثم ليكفر يمينه"<sup>(٦)</sup> فهذا العبد قد علم أن سؤاله ربه خير من السكوت عنه فيحنث في يمينه وينقض عهده ويأتي الذي هو خير منه<sup>(٧)</sup>.

وقول الله<sup>(٨)</sup> تعالى: "آيين عهودك" إيناس منه له، وبسط منه إياه إن شاء الله<sup>(٩)</sup>. وقول العبد<sup>(١٠)</sup>: "أتهزأ بي"<sup>(١١)</sup> وأنت رب العالمين" نفي للاستهزاء<sup>(١٢)</sup> الذي لا يجوز على الله كأنه يقول: أعلم أنك لا تهزأ؛ لأنك رب العالمين.

وقوله: "لك مثل الدنيا ومثلها معها وعشرة أمثالها معها" حق ولكن العجب من فضلك وبرك حيث أنجيتني وقد كدتُ أهلك، وأعطيتني ولم أستأهل، وحكمتني ولم أستحق ثم تزيدني<sup>(١٣)</sup> هذا ولكن تفعل هذا؛ لأنك رب العالمين. فالألف<sup>(١٤)</sup> في قوله: "أتهزأ بي"<sup>(١٥)</sup> "نفي على هذا التأويل<sup>(١٦)</sup> كقوله: "أهملكنا بما فعل السفهاء منا"<sup>(١٧)</sup> يعني<sup>(١٨)</sup> لا تهملكنا (بفعل سفهائنا)<sup>(١٩)</sup>. وهذه الكلمة أعني<sup>(٢٠)</sup>: "أتهزأ بي" كلام منبسط متدلل قد علم مكانه من ربه ومحلّه من قربه.

(١) في ت: فهذا لطفه لمن وفي ت، ف: هذا لطفه بمن

(٢) في ت: بمن يرفض وفي ت: لمن رفض

(٣) في ت: أوامره

(٤) في ف: من ربه

(٥) في ت: إبراره

(٦) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ت

(٧) في ت، ف: - منه

(٨) في ت: وقوله تعالى

(٩) في ت، ف: - إن شاء الله

(١٠) في ت، ف: وقوله

(١١) في ف: - بي

(١٢) في ت: نفي الاستهزاء

(١٣) في ت، ت: تزيدني في هذا وفي ف: تزيدني في هذا

(١٤) في ت: ثم الألف

(١٥) في ت، ف: - بي

(١٦) ما بين القوسين في ت، ف: "ألف نفي" وفي ت: "ألف نفي على هذا التأويل".

(١٧) في ف: أي

(١٨) ما بين القوسين لم يذكر في ت

(١٩) في ت: - أعني

وقوله: "فبينما هو يمضي إذ<sup>(١)</sup> رأى ضوءاً فيخبر ساحداً فيقال له: ما لك؟ فيقول: أليس هذا ربي تجلّى لي فإذا هو برجل قائم" ليس سجوده للرجل القائم الذي هو قهرمانه ولا قوله: "أليس هذا ربي" إشارة منه إليه. وكيف يكون ذلك<sup>(٢)</sup> وهو لله موحد وبه عارف يعلم أن ربه ليس كمثلته شيئاً. ولولا ذلك لم ينبج من النار ولا حاز الصراط قال الله تعالى: "ونذر الظالمين // [٢٢٧/ب] فيها جثياً"<sup>(٣)</sup>. ولا دخل الجنة التي قال الله تعالى: "ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط"<sup>(٤)</sup> وإنما يسجد لله الذي ليس كمثلته شيئاً. وقوله: "أليس هذا ربي تجلّى لي" يجوز أن يكون معناه أليس هذا<sup>(٥)</sup> الضوء علامة تجليه لي، كأنه يقول: أليس عند هذا النور والضياء يكون تجلّى ربي لي؟ أليس وراء هذا يتجلّى لي؟ لأنه قد علم حين دخل الجنة أن الله تعالى يتجلّى له وأنه يسطع نور<sup>(٦)</sup> من قبل أن يتجلّى له.

ألا ترى<sup>(٧)</sup> إلى قوله<sup>(٨)</sup> عليه السلام في حديث محمد بن المنكدر، عن جابر<sup>(٩)</sup> رضي الله عنه: "بيننا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور من فوقهم فإذا الرب تعالى قد أشرف عليهم". فسجود<sup>(١٠)</sup> العبد يجوز أن يكون<sup>(١١)</sup> استدعاء منه<sup>(١٢)</sup> رؤية الله تعالى. وذلك أنه سمع الله يقول: "لكم فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين"<sup>(١٣)</sup>، وقال تعالى: "للذين أحسنوا الحسنى وزيادة"<sup>(١٤)</sup> وقد أصاب الحسنى وهي<sup>(١٥)</sup> الجنة وطلب الزيادة وهو النظر وانتهت شهوة نفسه. ألا تراه يقول<sup>(١٦)</sup> قام منبهراً لانقطاع أمانيه<sup>(١٧)</sup> وكانت هذه<sup>(١٨)</sup> عدة لذة الأعين بعد عدة شهوة الأنفس وعدة الفضل وهي الزيادة عقيب عدة الجزاء وهي الحسنى. فلما أنجز<sup>(١٩)</sup> أولى العديتين

(١) في ف: إذا

(٢) في ف: - ذلك

(٣) مريم، ٧٢

(٤) الأعراف، ٤٠

(٥) في ف: - هذا

(٦) في ت: نوره

(٧) في ت: ألا يرى

(٨) في ت: قول النبي

(٩) في ت: + بن عبد الله

(١٠) في ت: قال فسجود العبد

(١١) في ف: - "يجوز أن يكون".

(١٢) في ف: - منه

(١٣) الزخرف، ٧١

(١٤) يونس، ٢٦

(١٥) في ف: وهو

(١٦) في ت: ألا يراه وفي ف: أنه يقول

(١٧) في ف: + رؤيته

(١٨) في ت: هذه

(١٩) في ت: ف: تنجز

استنجز الثانية غير أنه استنجز العدة الأولى تصريحاً وسؤالاً حثيثاً؛ لأنها كانت عدة جزاء الإيمان، واستنجز الثانية تعريضاً، لأنها عدة فضل. والجزاء يُطلب والفضل يُتوقع ويتعرض له فتعرض للرؤية بالسجود، وبقوله<sup>(١)</sup>: "ليس هذا ربي تجلّي لي" لم يشر بقوله هذا إلى عين قائمة // [٢٢٨/أ] بل أراد به ذاتاً موجودة طلب<sup>(٢)</sup> الجنة التي هي شهوة نفسه تصريحاً غير محتشم؛ لأنها محدثة مخلوقة كهو. وجزاء عمل أتى به وهو الإيمان وطلب الرؤية لله<sup>(٣)</sup> القديم الخالق الذي ليس كمثل شيع. وهو زيادة وفضل<sup>(٤)</sup> تعريضاً وحشمة؛ لأنها لم تكن جزءاً بل فضلاً (فهذا العبد من محبته لربه وشوقه إلى لقاء ربه<sup>(٥)</sup> إذا سطع له نور ولاح له ضوء تهيج شوقه فيرى أن وراءه يكون تجلّي ربه له، فيخر ساجداً شكراً لإيجازه وعده ومسارعةً إلى استنجاز الموعود؛ لأنه لما سكنت نفسه وأمن روعه انبعثت المحبة التي جعلها الله له في قلبه إذ يقول: "يحبهم ويحبونه"<sup>(٦)</sup> وقوله: "و الذين آمنوا أشد حبا لله"<sup>(٧)</sup> فهو يسهو عن نعيم الجنة ويكون كالعائب عنها وإنما يتطلع إلى ما تلذ به عينه. لأنه قد نال ما اشتتهته نفسه. فهذه<sup>(٨)</sup> صفة من يجوز الصراط بجر رجلاً ويعلق يداً فكيف بصفة من يجوز<sup>(٩)</sup> كالطرف؟ وهذا نعت آخر من يدخل الجنة. فما ظنك بالسابق إليها الداخل فيها بغير حساب؟ وقول الرجل له<sup>(١٠)</sup>: "لا<sup>(١١)</sup> هذا منزل من منازلك وأنا قهرمان من قهارمتك ولك مثلي ألف قهرمان" إنما هو إن شاء الله على سبيل إيفاء النفس حقها، وإيقائها حظها، وإنالتها ما تشتهي. ثم يعطى بعد ذلك<sup>(١٢)</sup> لذة العين، قال الله تعالى: "لكم فيها ما تشتهي أنفسكم"<sup>(١٣)</sup>، وقوله: "ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم" // [٢٢٨/ب] وتلذ الأعين<sup>(١٤)</sup>. فبدأ بحظ النفوس<sup>(١٥)</sup>؛ لأنه لو أعطي ما تلذ به عينه وهو النظر إلى الله<sup>(١٦)</sup> قبل شهوة نفسه لسها عن نعيم الجنة وخف عنده جميع نعيمها ولم يلتذ بشهوة نفسه فيها. ألا ترى إلى قوله<sup>(١٧)</sup> عليه السلام: فإذا نظروا إليه

(١) في ت: ١: يقوله

(٢) في ت: وطلب

(٣) في ت: رؤية الله

(٤) في ف: زيادة فضل

(٥) في ت، ف: لقاءه

(٦) المائدة، ٥٤

(٧) البقرة، ١٦٥

(٨) في ف: فهذا

(٩) في ت، ف: يجوز

(١٠) في ف: - له

(١١) في ت: - لا

(١٢) في ت، ف: بعد ذلك يعطى

(١٣) فصلت، ٣١

(١٤) الزخرف، ٧١

(١٥) في ف: النفس

(١٦) في ت: إليه

(١٧) في ت، ف: إلى قول النبي

نسوا نعيم الجنة حتى يحتجب عنهم. فهو عز وجل يعطيهم شهوات أنفسهم ليلتذوا بها ولأنها ثواب لأعمالهم ويعطيهم ما تلذ به أعينهم زيادة من عنده وفضلاً<sup>(١)</sup> منه كما قال: "للذين أحسنوا الحسنى وزيادة"<sup>(٢)</sup> "للذين آمنوا الجنة ثواباً لعملهم"<sup>(٣)</sup> وزيادة من عنده النظر إلى الله سبحانه المتفضل على عباده بدعائهم<sup>(٤)</sup> إلى دار السلام اللطيف بهم<sup>(٥)</sup> بهدأته لهم المحسن إليهم في قبول مدخول أعمالهم الجواد بالجزاء الحسن لهم<sup>(٦)</sup> الصادق بوعده لهم<sup>(٧)</sup> البر بهم<sup>(٨)</sup> بالزيادة من فضله لهم. وتعالى الله<sup>(٩)</sup> علواً كبيراً.<sup>(٩)</sup>

وقوله<sup>(١٠)</sup>: "ومملكته مسيرة سنة" وقال في أوله: "أعطيك مثل الدنيا ومثلها معها"<sup>(١١)</sup> وقال أبو سعيد: "عشرة أمثالها" فمملكته مثلاً الدنيا، وذلك أكثر من مسيرة سنة. يجوز أن يكون معناه مسيرة سنة من سني الآخرة. وذلك كألف<sup>(١٢)</sup> سنة من سني الدنيا. ويجوز أن يكون أقصى مملكته التي هي تحت قهرمان واحد مسيرة سنة وله ألف قهرمان فيكون تحت كل قهرمان من المملكة مسيرة سنة. فيكون جميع مملكته مسيرة ألف سنة.

ومعنى: "ضحك النبي عليه السلام" عند قول العبد<sup>(١٣)</sup>: "أتهزأ بي وأنت رب العالمين" يجوز أن يكون على التعجب من انبساط<sup>(١٤)</sup> [أ/٢٢٩] العبد بربه بعد ما<sup>(١٤)</sup> كان من حاله ما وُصف في الحديث من جوازه على الصراط وعلى وقوفه في تلك المواقف بين الجنة والنار ثم يبلغ من انبساطه<sup>(١٥)</sup> ما يخاطب ربه بهذا<sup>(١٦)</sup> الخطاب ففيه معنى قوة إيمان هذا العبد المخلط في دنياه المرتكب لشهواته المضيعة لحقوق ربه<sup>(١٧)</sup> يُعلم أن الإيمان والمعرفة بالله لا يوهنها<sup>(١٨)</sup> هنات العبد وسيناته، لأن الله تعالى كتب الإيمان في قلوب المؤمنين

(١) في ت، ف: فضلاً منه

(٢) يونس، ٢٦

(٣) ما بين القوسين لم يذكر في ف وفي ت: "للذين آمنوا الجنة ثواباً"

(٤) في ت: ويدعي بهم وفي ف: بدعائه إياهم

(٥) في ف: - بهم

(٦) ما بين القوسين لم يذكر في ف

(٧) في ف: فيهم

(٨) في ت، ف: - الله

(٩) ما بين القوسين في ت، يذكر بعد آخر الحديث

(١٠) في ت، ت، ف: ومعنى قوله

(١١) في ت: - معها

(١٢) في ف: ألف

(١٣) في ف، ت، ت، + لربه

(١٤) في ت: مما

(١٥) في ف: من الانبساط

(١٦) في ت: هذا

(١٧) في ت: لحقوق أمره

(١٨) في ت، ف: لا توهنها

وما كتبه الله فلا يحويه شيء. و معنى آخر: إن هذه بسطة مؤمن مخلّط فما ظنك بمؤمن مشتاق إليه محب له<sup>(١)</sup> لم يعرف في الدنيا غيره ولا نظر إلى سواه.

\* \* \*

---

(١) في ت، ف: "فما ظنك بمؤمن محب له ومشتاق إليه"

## ١٥٨ - حديث آخر:

حدثنا خلف بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن عمر، قال: حدثني<sup>(١)</sup> إبراهيم بن مهدي الآملي، قال: حدثنا<sup>(٢)</sup> علي بن الحسن<sup>(٣)</sup> بن عبد الرحمن، قال: حدثنا المحاربي، قال: حدثنا سفيان بن سعيد، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه: "أَيُّمَا مَوْمِنٍ أَصَابَتْهُ خِصَاصَةٌ فَلْيَكْتُمْ خِصَاصَتَهُ فَلْيَشْكُ مَا بِهِ إِلَى حِمْلَةِ الْقُرْآنِ. فَإِنْ لَمْ يَرِ مِنْ حِمْلَةِ الْقُرْآنِ أَحَدًا فَلْيَشْكُ مَا بِهِ إِلَى ذَوِي الْأَحْسَابِ. فَإِنْ فِيهِمْ<sup>(٤)</sup> شَعْبَةٌ تَدُلُّ عَلَى الْإِيمَانِ".

**قال الشيخ:** كتمان الخصاصية من الناس رفعها إلى الله تعالى وسؤاله إياه كشفها بألطف سؤال. فإن الإنسان خلق ضعيفاً لا يطيق تحمّل الخصاصية. ورفعها إلى الناس شكوى إلى ذي خصاصية // [٢٢٩/ب] مثله فهو كمشغل استعان بذقنه. فإذا كتمها الناس تصبراً وسكوناً إلى علم الله به<sup>(٥)</sup> ومعرفة بقدرته على كشفها منه وإزالتها عنه كان ذلك تعرضاً لإزالتها وكشفها، فهو كالمعتر الذي يتعرّض ولا يسأل. وقد أمر الله تعالى بإعطاء المعتر فقال<sup>(٦)</sup>: "وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ"<sup>(٧)</sup>. فالله تعالى أولى أن يعطي من<sup>(٨)</sup> يتعرّض له. وقد قال النبي عليه السلام: "من استغنى أغناه الله ومن استعف أَعْفَهُ اللهُ (ومن تصبر تصبره الله)<sup>(٩)</sup>".

وفي قصة إبراهيم خليل الرحمن<sup>(١٠)</sup> صلى الله عليه (قيل<sup>(١١)</sup>): لما وضع في المنجنيق ورمي به أتاها جبريل عليه السلام<sup>(١٢)</sup> فقال: "هل<sup>(١٣)</sup> من حاجة. فقال<sup>(١٤)</sup>: أما إليك، فلا. فقال له جبريل: ألا<sup>(١٥)</sup> تسأل الله. فقال إبراهيم: حسبي سؤالي علمه مجالي".

فقوله: "أما إليك فلا" كتمان الخصاصية وسؤال الله بألطف الوجوه، أي: لا حاجة لي إليك، ولكن حاجتي إلى الله. وقوله:

- 
- (١) في ف: حدثنا
  - (٢) في ت: حدثني
  - (٣) في ف: الحسين
  - (٤) في ت: فيه
  - (٥) في ت: - به
  - (٦) في ت: "فقال قائل: فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر.."
  - (٧) الحج، ٣٦
  - (٨) في ت: بأن
  - (٩) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ت، ف
  - (١٠) في ت، ف: - الرحمن وفي ت: - خليل الرحمن
  - (١١) في ت: قايل له وفي ف: قال
  - (١٢) ما بين القوسين لم يذكر في ت
  - (١٣) في ت: "فقال: هل لك من حاجة" وفي ف: "فقال له: هل من حاجة".
  - (١٤) في ت: قال
  - (١٥) في ت، ت، ف: أفلا

"حسبي سؤال علمه بحالي" سؤال أيضاً بلطف، كأنه يقول: يعلم<sup>(١)</sup> الله حاجتي ولا أستطيع تحمّل ما دفعتُ إليه وهو بحالي عالم. فإن أزالها عني فقد رفق بي، وإن صبرني لتحملها فهو أرفق بي. فمن كنتم خصاصته فهو بين إحدى الحسنتين: إما أن يزيلها عنه ويكشفها منه أو يحدث فيه قوة لتحملها<sup>(٢)</sup>. فكأنما زالت عنه<sup>(٣)</sup> ويعوضه<sup>(٤)</sup> عليها أفضل منها وإن أعطى رضاءً بحاله فقد أدخله الله<sup>(٥)</sup> جنته في حياته. فقد قيل: "الرضا جنة الدنيا ومستراح العابدين".

وقوله: "فإن [٢٣٠] لم يستطع أن يكتبكم" لأن الإنسان<sup>(٦)</sup> على طبائع مختلفة وقوى متفاوتة<sup>(٧)</sup>. ففيهم<sup>(٨)</sup> قوي وضعيف. فمن قوي كنتم، ومن ضعف عن كنتمانه فأراد أن يشكو فليشك إلى حملة القرآن. أمر<sup>(٩)</sup> عليه السلام بشكايه<sup>(١٠)</sup> الخصاصة إلى منزل القرآن في كتمانها من الناس. فإن عجز فإل من يحمل القرآن؛ لأن<sup>(١١)</sup> حامل القرآن متخلق بأخلاق النبي<sup>(١٢)</sup>، وأخلاقه أخلاق القرآن. وسئلت عائشة عن خلق النبي عليه السلام فقالت<sup>(١٣)</sup>: "كان خلقه القرآن. يرضى برضاه ويسخط بسخطه".

والله تعالى كريم بر<sup>(١٤)</sup> رحيم فهو لا يدع عبده في خصاصة لا يطيق حملها، فهو يزيلها عنه إما يكشفها عنه أو يصبره<sup>(١٥)</sup> على تحملها أو يرضيه بها. ثم يثيبه<sup>(١٦)</sup> عليها أفضل منها. وحامل القرآن متّصف بصفات منزل القرآن فهو<sup>(١٧)</sup> يتكرم ويرحم. وقوله: "فإن لم ير من حملة القرآن أحداً فليشك ما به إلى ذوي الأحساب" دل قوله إن لم ير من حملة القرآن أحداً على ما قلناه من معنى حامل القرآن أنه المتخلق بأخلاق القرآن ليس القارئ له فقط؛ لأن القراء للقرآن كثير<sup>(١٨)</sup> لا يكاد يعز حتى لا يرى<sup>(١٩)</sup>

- 
- (١) في ت: - يعلم  
(٢) في ت: قوة التحمل  
(٣) في ف: - زالت عنه  
(٤) في ت: فيعوضه  
(٥) في ت: - الله  
(٦) في ت، ف: لأن الناس وفي ت: قال الشيخ: لأن الناس  
(٧) في ف: - وقوى متفاوتة  
(٨) في ت: فمنهم وفي ف: فيهم  
(٩) في ت، ف: أمر النبي عليه السلام  
(١٠) في ت: لشكايه وفي ف: شكايه  
(١١) في ت: فإن  
(١٢) في ت، ف: بأخلاق الله وفي ت: + وأخلاق النبي  
(١٣) في ت، ف: قالت عائشة: وسئلت عن خلق النبي عليه السلام قالت  
(١٤) في ت: - بر  
(١٥) في ت: أو يصبره عنه  
(١٦) في ف: ويثيبه في ت: أو يثيبه  
(١٧) في ف: وهو  
(١٨) في ت: - كثير  
(١٩) في ف: لا يرون

منهم أحد<sup>(١)</sup>، ولكن المتخلق بأخلاقه أعز من الكبريت الأحمر.

وقوله: "فإن فيهم شعبة تدل على الإيمان" يجوز أن تكون هذه الشعبة هي الحياء. وقد قال<sup>(٢)</sup> عليه السلام: "الحياء شعبة من الإيمان". والحياء يمنع من الرد، فالحيي<sup>(٣)</sup> لا يكاد يرد سائلاً وهو يقدر على قضاء حاجته. والحياء يمنع من ترك تغيير خصاصة يراها بأخيه // [٢٣٠/ب] وهو يقدر على إزالتها عنه؛ لأن الحياء انزواء النفس عن الخلق الذميم والفعل القبيح. وأقبح شئ في الحر الكريم رؤية الخصاصة بأخيه مع القدرة على كشفها عنه وهو لا يفعل<sup>(٤)</sup>.

قال رحمه الله<sup>(٥)</sup>: أنشدني عبد الله بن محمد بن صاحب الأديب يقول<sup>(٦)</sup>: سمعت الخليل بن أحمد القاضي يقول: أنشدني أبو علي التمار قال: قلت لأبي علي<sup>(٧)</sup> الخزازي<sup>(٨)</sup> وكان أديب عُمان وشامتها: تريد أن أنشدك بيتين من حكمها<sup>(٩)</sup> أن يكتب بالحناجر في النواظر. فقال<sup>(١٠)</sup>: نعم. فأنشدته شعراً<sup>(١١)</sup>:

أحسن من نور كل نهر      ومن وصال بعقب هجر،  
حر رأى خلّة بحر      فسدّها في خفيّ ستر

فقال لي: أحسنت وقام يرقص فإذا كان حسنهما هذا الحسن فقبح ضدها على قدر ذلك. وإنما يُعرف قدر الشئ بضده.

ثم الحياء<sup>(١٢)</sup> من صفة الكرام. فإن اللئيم لا يكاد يستحيي. قال<sup>(١٣)</sup> عليه السلام: "إن الله تعالى<sup>(١٤)</sup> حيي كريم". فقرن الحياء بالكريم. وأنشدنا أحمد<sup>(١٥)</sup> بن عبد الله المزني، عن محمود بن محمد الرافعي<sup>(١٦)</sup> قال: أنشدني أحمد بن الأسود الحنفي للفرزدق شعر<sup>(١٧)</sup>:

- 
- (١) في ف: - منهم أحداً  
(٢) في ت، ت، ف: فقد قال النبي  
(٣) في ت: والحيي  
(٤) بعدها في ت: " والحياء من صفة الكرام".  
(٥) في ت: قال الشيخ وفي ف: - قال رحمه الله  
(٦) في ت، ف: قال  
(٧) في ف: - علي  
(٨) في ت، ف: الخزازي  
(٩) في ت: حقها  
(١٠) في ت: قال  
(١١) في ت: أنشدنيه شعر وفي ت: فأنشدته شعراً وفي ف: - شعر  
(١٢) في ف: والحياء  
(١٣) في ت، ف: قال النبي  
(١٤) في ف: - إن الله تعالى  
(١٥) في ف: محمد  
(١٦) في ت، ف: الرافعي  
(١٧) في ف: - شعر وفي ت: الفرزدق شعر

وقد ذرأ الأقوام قبلي بنينهم وإخوتهم<sup>(١)</sup> فأقنى حياء الأكارم

فأخبر أن الحياء من صفة<sup>(٢)</sup> الكرام من الناس، ولا يكاد يخطئ الحسيب الكرم<sup>(٣)</sup>. وقد يجوز أن يريد بذوي الأحساب  
 أحساب الدين لأحساب الآباء والأجداد. فإن أحساب الدين<sup>(٤)</sup> خصاله. قال الله تعالى: "التائبون العابدون"<sup>(٥)</sup> الآية. وقال تعالى:  
 "إن المسلمين والمسلمات"<sup>(٦)</sup> إلى آخر الآية. // [٢٣١/أ] وقال: "قد أفلح المؤمنون"<sup>(٧)</sup> الآية. وقال: "إلا المصلين الذين هم على  
 صلاتهم دائمون"<sup>(٨)</sup> الآية. وأمثالها<sup>(٩)</sup> فهذه أحساب الدين وأنساب<sup>(١٠)</sup> الإيمان. (فمن كانت له نسبة من هذه الأنساب، وخلق<sup>(١١)</sup>  
 من<sup>(١٢)</sup> هذه الأخلاق فهو حسيب. وإن لم يكن له في الإسلام أب، ومن انتمى إلى هذه الأحساب فهو كريم، والكريم حيي، وذو  
 الحياء لا يرد سائلاً ولا يدع إشكاء شاك. والله أعلم.

\* \* \*

- 
- (١) في ت: وإخوتي  
 (٢) في ت: أوصاف الأكارم وفي ف: أوصاف الكرام  
 (٣) في ت: الكريم  
 (٤) في ت: وأحساب الدين  
 (٥) التوبة، ١١٢  
 (٦) الأحزاب، ٣٥  
 (٧) المؤمنون، ١  
 (٨) المعارج، ٢٢-٢٣  
 (٩) في ت: "الآيات" بدل من "أمثالها" وفي ف: - وأمثالها  
 (١٠) في ف: وأسباب  
 (١١) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف  
 (١٢) في ت، ت، ف: "فمن تخلف من هذه.."

## ١٥٩ - حديث آخر:

حدثنا أحمد بن سهل، قال: حدثنا علي بن موسى القمي، قال: حدثنا الحسن بن عرفة، قال: حدثنا محمد بن مصعب القرقيساني<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا الحكم بن عطية، عن أبي سفان، عن عبد العزيز اليمامي، عن عائشة رضي الله عنها قالت: "فقدت النبي عليه السلام ذات ليلة فأتبعته فإذا هو في مشربة يصلي فرأيت<sup>(٢)</sup> على رأسه أنواراً ثلاثة. فلما قضى صلاته قال: مهيم، من هذه؟ قلت: أنا عائشة يا رسول الله. قال: هل رأيت الأنوار الثلاثة؟ فقلت<sup>(٣)</sup>: نعم، يا رسول الله. فقال<sup>(٤)</sup>: إن آتياً أتاني من ربي فبشرني أن الله تعالى يدخل الجنة من أممي<sup>(٥)</sup> سبعين ألفاً بغير حساب ولا عذاب. ثم أتاني في النور الثاني آت من ربي فبشرني أن الله تعالى يدخل الجنة<sup>(٦)</sup> من أممي مكان كل واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً بغير حساب ولا عذاب. ثم أتاني في النور الثالث آت من ربي فبشرني أن الله يدخل من أممي مكان كل<sup>(٧)</sup> واحد من السبعين ألفاً المضاعفة سبعين ألفاً بغير حساب ولا عذاب. فقلت: يا رب لا يبلغ هذا أممي. قال: يكملون لك من الأعراب من لا يصلي ولا يصوم<sup>(٨)</sup>."

قال الشيخ // [٢٣١/ب] رحمه الله: اختلف الناس في الأمة، من هم؟ فقال قوم: الأمة أهل الإسلام<sup>(٩)</sup>. وقال آخرون: الأمة كل مبعوث إليه وكل من لزمته الحجّة بالدعوة. (فيجوز أن يكون الأعراب الذين يكملون بهم له من أمة من لزمته الحجّة وأجاب الدعوة<sup>(١٠)</sup>). وقد يجوز<sup>(١١)</sup> أن تكون الأمة كل مبعوث إليهم، ولكن تختلف أحوالهم. فمنهم من بعث إليه ودعي فلم يجب كأهل الأديان من أهل الكتاب وسائر<sup>(١٢)</sup> المشركين، فهؤلاء لا يدخلون الجنة<sup>(١٣)</sup> حتى يلج الجمل في سم الخياط. ومنهم من دعي فأجاب الدعوة، ولم يتبع<sup>(١٤)</sup> من جهة استعمال ما لزمه بالإجابة فهو مؤمن بإجابته إلى ما دعي إليه من توحيد الله ورسالة النبي عليه السلام

(١) في ت، ف: القرقيساني وفي ت١: القرقيساني

(٢) في ت: فرأيته على ناره

(٣) في ف: قلت

(٤) في ف: قال

(٥) في ف: من أممي الجنة

(٦) في ت، ف: - الجنة

(٧) في ف: - مكان

(٨) في ت، ف: من لا يصوم ولا يصلي

(٩) في ت، ت١، ف: أهل الملة

(١٠) ما بين القوسين لم يذكر في ت، ف

(١١) في ف: ويجوز

(١٢) في ت: - سائر

(١٣) في ف: + "حتى لا يدخلون الجنة".

(١٤) في ت١: ولم يتبعه

وبما جاء به أنه حق وإن لم يستعمل ما أمر به تشاغلاً عنه<sup>(١)</sup> وخلاعة وفجوراً. فهم<sup>(٢)</sup> من أمة الدعوة والإجابة، وليسوا من أمة الاتباع. ومنهم من أجاب إلى ما دعي واستعمل ما أمر به<sup>(٣)</sup> فهم<sup>(٤)</sup> من أمة<sup>(٥)</sup> الدعوة والإجابة والاتباع. فيجوز<sup>(٦)</sup> أن يكون هؤلاء الأعراب من أمة النبي عليه السلام من طريق الإجابة له إيماناً بالله ورسوله وبما جاء به ولم يستعملوا ما جاء به فليس هؤلاء من أمته على معنى الاتباع؛ لأنهم لم يتبعوه ولم يأتسوا به ولم يسلكوا طريقه. فمعنى: "يكملون لك من الأعراب" أي: ممن آمن بك ولم يتبعك استعمالاً لما جئت به؛ لأن قوله: "لا يبلغ هذا أمتي" وقوله: "يكملون لك من الأعراب" يشير إلى أن هؤلاء الأعراب ليسوا من أمته. فيجوز أن يكون ذلك على معنى<sup>(٧)</sup> ما قلنا<sup>(٨)</sup>. ومعنى<sup>(٩)</sup> قوله عليه السلام: "لا يبلغ هذا أمتي" يعني: من اتبعني وآمن بي. فكأنه<sup>(١٠)</sup> يقول: لا يبلغ هذا العدد من اتبعني استعمالاً لما جئت به. فقليل له: فيكملون<sup>(١١)</sup> // [٢٣٢/أ] لك<sup>(١٢)</sup> من الأعراب الذين لم يتبعوك<sup>(١٣)</sup> استعمالاً لما جئت به و اتبعوك إجابة إلى ما دعوت إليه. يدل عليه قوله: "من لا يصلي ولا يصوم"<sup>(١٤)</sup>.

وهذا كالحديث الآخر الذي حدثنا<sup>(١٥)</sup> الحسين بن علي العطار<sup>(١٦)</sup>، قال: حدثنا إبراهيم بن<sup>(١٧)</sup> عبد الله العباسي<sup>(١٨)</sup>، قال: حدثنا وكيع، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد رضي الله عنهما -شك الأعمش- قال: قال رسول الله: "اشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله. من لقي الله بما غير شك لم يحجب عن الجنة". والله الموفق.

\* \* \*

- 
- (١) في ت: منه  
(٢) في ت: فهوؤلاء  
(٣) في ت: - به  
(٤) في ت، ت، ف: فهذا  
(٥) في ت: + محمد  
(٦) في ف: ويجوز  
(٧) في ت: - معنى  
(٨) في ت: "فمعنى هذا ما قلنا" وفي ف: "فمعنى هذا مما قلنا".  
(٩) في ت، ف: فمعنى  
(١٠) في ف: وكأنه  
(١١) في ت: يكملون  
(١٢) في ت: - لك  
(١٣) في ت: لم يتبعوا  
(١٤) في ت، ف: "من لا يصوم ولا يصلي".  
(١٥) في ت: "وهذا كالحديث الذي حدثنا به" وفي ف: "وهذا كالحديث الذي حدثني".  
(١٦) في ت: الحسن بن عطار  
(١٧) في ف: عن  
(١٨) في ت: العكيس

## ١٦٠ - حديث آخر:

حدثنا أحمد بن سهل، قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن صالح بن سهل، قال: حدثنا وهب بن بقية، قال: حدثنا أبو إسماعيل قرة بن عيسى، قال: حدثنا سوار<sup>(١)</sup> بن مصعب، عن سلمة بن مسلم الشامي، عن أبي مسلم الخولاني رحمه الله، عن النبي عليه السلام قال: يقول الله تعالى ملائكته: "لا تكتبوا على عبدي عند ضجره شيئاً".

**قال الشيخ:** يجوز أن يكون هذا<sup>(٢)</sup> الضجر الذي لا يكتب على العبد عنده شيئاً<sup>(٣)</sup> ضجره من صبره<sup>(٤)</sup> على تحمل بلاء يجلب به أو سقم يصيبه<sup>(٥)</sup> أو جوع يضعفه أو غم يكرهه وما<sup>(٦)</sup> أشبه ذلك مما يجلب بالعبد<sup>(٧)</sup> من غير كسبه ولكنه قضاء يقضيه الله تعالى عليه فهو يتصبر فيه ويتحمل شدته ويتجرع غصصه حتى يضجره التصبر ويضعفه البلاء ويعجزه القدر. فيقول شيئاً أو يفعل فعلاً. لولا ما أصابه من الضيق في تحمل البلاء لم يقله ولم يفعله. (فيجوز أن لا يكتب الله ذلك عليه<sup>(٨)</sup> تجاوزاً عنه وعلماً بضعفه ومعرفة // [ب/٢٣٢] بحاله في تصبره. فإن الإنسان خلق ضعيفاً لا يطيق تحمل المكاره ولا يقدر على الصبر على<sup>(٩)</sup> الآلام. فهو يتكلف تحملها والصبر عليها فيضجره الصبر فيقول أو يفعل. فهذا إنما يضره الصبر ليس البلاء فهذا عبد صابر. والصابر أجره بغير حساب. فالله يتجاوز له عن زلة<sup>(١٠)</sup> لسانه وفعله ويشكر له صبره<sup>(١١)</sup>.

ألا ترى إلى ما روي في حديث أيوب النبي عليه السلام حين قال لامرأته: "لئن شفاني الله لأضربنك مائة ضربة" وأقسم على ذلك حتى قيل له: "وخذ<sup>(١٢)</sup> بيدك ضعفاً فاضرب به ولا تحنث<sup>(١٣)</sup>". ولم يجرح ذلك في صبره. وقال وهب بن منبه لما أصيب أيوب عليه السلام بولده أخذ تراباً فوضعه على رأسه وقال: "ليت أمي لم تلدني وأني لم أك شيئاً". فسر به<sup>(١٤)</sup> عدو الله فصعد<sup>(١٥)</sup> إلى

(١) في ت، سواد

(٢) في ت، "معنى" بدل "هذا"

(٣) في ف: شيء

(٤) في ف: صبر

(٥) في ت، ف: يصيب

(٦) في ت، ف: أو ما

(٧) في ت: - بالعبد

(٨) في ت، ف: "فالله لا يكتب ذلك عليه".

(٩) في ت، ف: في

(١٠) ما بين القوسين في ت، ف: "والصابر عند الله تعالى بمنزلة يتجاوز له عن زلة" وفي ت، ف: "والصابر يوفي أجره بغير حساب فالله يتجاوز له زلة".

(١١) بعدها في ت، ف: "وإنما يوفي الصبرون أجرهم بغير حساب" الآية.

(١٤) في ت، ت، ف: فسر بها

(١٢) في ت، ف: حذ

(١٥) في ت، ت، ف: فأصعد

(١٣) ما بين القوسين لم يذكر في ف

السماء فإذا توبته قد سبقته ولم يكن ذلك جزءاً منه من البلاء وإنما كان ذلك<sup>(١)</sup> ضجراً من طول الصبر؛ لأنه كلما أتاه من الخير فيما أصيب من ماله وعبيده ومواشيه حمد الله وقال: "الله ما أعطى وله ما أخذ". فلم يزل كذلك صابراً في كل ما يصيبه حتى أدركه الضجر. فقال ما قال وفعل ما فعل، فتجاوز الله عنه ذلك، ولم يأخذه عليه؛ بل أثنى عليه<sup>(٢)</sup> أحسن الثناء، فقال عز وجل<sup>١٩</sup>: "إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب"<sup>(٤)</sup>.

فهذا عبد قد أضجره الصبر على البلاء، فهو صابر وليس بجازع. فأما من أضجره البلاء فضايق له صدره وتسخط<sup>(٥)</sup> القضاء فيه فجزع<sup>(٦)</sup> من البلاء فلم يتحمله ولم يصبر عليه // [٢٣٣/أ] فقال: فأساء القول أو فعل فأساء الفعل، فإنه محبط بجزعه ثواب مصيبته ومكتوب عليه قوله وفعله فيجازيه به أو يعفو عنه والله غفور رحيم<sup>(٧)</sup>.

\* \* \*

(١) في ت، + ذلك

(٢) في ت، ف: - ذلك

(٣) في ت: أثنا الله جل وعز

(٤) ص، ٤٤

(٥) في ت: وسخط

(٦) في ت، ١: وجزع

(٧) في ف: عفو غفور









