

T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TASAVVUF BİLİM DALI

**AZİZ MAHMUD HÜDÂÎ'NİN TECELLİYÂT
ADLI ESERİ ÜZERİNE NABLUSÎ'NİN ŞERHİ
(TAHKİK VE DEĞERLENDİRME)**

Yüksek Lisans Tezi

HUDA EZELDİN SİRAJ MEKÎ

İstanbul, 2019

T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TASAVVUF BİLİM DALI

**AZİZ MAHMUD HÜDÂÎ'NİN TECELLİYÂT
ADLI ESERİ ÜZERİNE NABLUSÎ'NİN ŞERHİ
(TAHKİK VE DEĞERLENDİRME)**

Yüksek Lisans Tezi

HUDA EZELDİN SİRAJ MEKÎ

Danışman: DOÇ. DR. DİLAVER SELVİ

İstanbul, 2019



T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜ

TEZ ONAY BELGESİ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ Anabilim Dalı TASAVVUF Bilim Dalı TEZLİ YÜKSEK LİSANS öğrencisi HUDA EZELDİN SİRAJ MEKKİ'nin AZİZ MAHMUT HÜDAİ'NİN TECELLİYÂT ADLI ESERİ ÜZERİNE NABLÛSÎ'NİN ŞERHİ (TAHKİK VE DEĞERLENDİRME) adlı tez çalışması, Enstitümüz Yönetim Kurulunun 16.05.2019 tarih ve 2019-14/9 sayılı kararıyla oluşturulan jüri tarafından oy birliği /oy çokluğu ile Yüksek Lisans Tezi olarak kabul edilmiştir.

Tez Savunma Tarihi11/06/2019

Öğretim Üyesi Adı Soyadı

İmzası

	Öğretim Üyesi Adı Soyadı	İmzası
1.	Tez Danışmanı Doç. Dr. DİLAVER SELVİ	
2.	Jüri Üyesi Prof. Dr. KEMAL YILDIZ	
3.	Jüri Üyesi Dr. Öğr. Üyesi ALİ KAYA	

İÇİNDEKİLER

İçindekiler.....	3-5
Özet.....	6-7
Abstract.....	8-9
Önsöz.....	10-12
Kısaltmalar.....	13-14

GİRİŞ

A. Tasavvufta Tecellî Kavramı.....	15-20
B. Tecellîlerin (Rûhî Tecrübelerin) Yazıya Aktarılması.....	20-21
C. Aziz Mahmud Hüdâî'nin Tecelliyatı.....	21-24

Birinci Bölüm

AZİZ MAHMUD HÜDÂÎ'NİN HAYATI VE ESERLERİ

A. Doğumu, Yetiştirilmesi ve Tahsili.....	25-30
B. Eserleri.....	30-32

İkinci Bölüm

ABDÜLGANÎ NABLUSÎ'NİN HAYATI VE ESERLERİ

A. Doğumu, Yetiştirilmesi ve Tahsili.....	33-36
B. Eserleri.....	36-38

Üçüncü Bölüm

LEMEÂT VE İÇERİĞİ

A-Lemeât Hakkında

Eserin İsmi ve Müellife nispeti.....	39
Elyazmasının Konusu.....	39
Elyazmasının Tenkide Açık Yönleri.....	39
Elyazmasında Yazarın Kullandığı Kaynaklar.....	40

Üzerinde Çalıştığımız Nüshalar.....	41-44
İncelemede Takip Ettiğimiz Usul ve İlave Çalışmalar.....	44-45

B-Lemeât'ın İçeriği ve Ele Aldığı Temel Tasavvufî Konular

Hüdâî'nin <i>Tecelliyat</i> 'ının Nablusî'ye Ulaşması ve Şerhe Başlaması.....	46-47
---	-------

Şeyhe Biat.....	47-48
Velileri Ziyaretin Faydası.....	48-49
Keramet.....	49-50
Kırk Gün Halvetin Hikmeti.....	50-51
Şeriat-Tarikat-Hakikat Mertebeleri.....	51-52
Âlemler ve Kutbun Makamı.....	52-54
Kutub ve Velilerin Varlığına Delil Olan Hadisler.....	54-55
Şeyh Mahmud Efendi'nin Makamı.....	55-56
Kâinatın Mebdei Yapılan Nur-i Muhammedî.....	56-57
Mübeşşirat: Salih Rüya.....	57
Hulul ve İttihat.....	57
Velilerin Miracı/Gayb Âlemindekileri Müşahede.....	58-60
Keşf Nedir.....	60
İnsan-ı Kamil.....	60
Âlemler: Mülk, Melekût, Ceberût-Misal.....	60-62
Hz. Peygamber'le (s.a.v) Görüşme.....	62-63
Ruhlar.....	63-
Veliye Gelen İlham.....	64
Tevhid Çeşitleri.....	64-65
Zevke (müşahadeye) Dayalı İlimler.....	65
Kelime-i Şahadetin Hakikati.....	65-66
Hâtemü'l-Evliya.....	66-67
Zikir Türleri.....	67-68
Birden Çok Şeyhe İntisap.....	68
Ehl-i Beyt, Mahmud Efendi'nin Nesebi.....	68-69
Şerhin bitiş tarihi.....	69
Sonuç.....	70-71
Kaynakça.....	72-73

Dördüncü Bölüm

TAHKİK NÜSHASI

تمهيد

ترجمة صاحب الكتاب حضرة عزيز محمود هدائي

الشيخ العارف بالله عبد الغني النابلسي

Tahkiki Yapılan

Metin.....76

İndeksler

Ekler

ÖZET

Bu çalışma, Abdülgani Nablusî tarafından kaleme alınan *Lemeâtu'l-berki'n-necdî Şerhu Tecelliyâti Mahmud Efendî el-Üsküdârî* adlı eserin yazma nüshasının inceleme ve edisyonunu ele almaktadır. Müellif bu eserde tasavvufun hallerini açıklamaktadır. Çalışma, yazma sahibi Şeyh Aziz Mahmud Hüdâî'nin şahit olduğu ilahî tecellilerin şerhi üzerinde yoğunlaşmaktadır. Müellif, Allah yoluna sülûk ettiğinden beri mahzar olduğu bu tecellileri başından sonuna kadar, kaderdeki vuku sıralamalarına göre tarihleyerek zikreder.

Eser, Yüce Allah'a hamd, tüm yaratılmışların önderi Efendimiz Hz. Muhammed'e, onunâline, ashabına, ve onları güzellekle takip edenlere salat ve selam takdimiyle başlar.

Müellif bu girişin ardından neseb-i şerifini ve Nakşibendî tarikatına intisabını anlatır. Bu bağlamda seleflerini ve dedelerini zikreder. Sonra bu yazmanın kendisine nasıl ve ne zaman ulaştığını, yazarını ve onun makamını anlatır. Bu kitapta geçenlerin onun yaşadığı bütün tecelliler olmadığını, çünkü ona ihsan edilen İslam, iman ve ihsan nurlarını bir sayıyla sınırlamanın mümkün olmadığını hatırlatır. Bu eseri telif etmesinin en önemli sebeplerinden birinin, Hak yoluna adım atan müritlerin vasıl ilallaholarıflerin yollarında diri ve faal olmalarını temin, bir diğerinin Allah'ın nimetlerini anarak sonradan gelenlerin Hazretin makamını tanımalarına veseli olmak, böylelikle neseb veya tabi olma yoluyla kendisine mensup olanlara saygı gösterilerek büyük faydalara ulaşılmasını sağlamak olduğunu söyler.

Sadece nur sahiplerinin vakıf oldukları sırlar ve gizemler vardır. Nablusî günler ve ayların faziletleri ve hikmetleri hakkında ilginç bilgiler verir. Bir şeyhe tabi olmanın faziletini anlatırken, “Her insanın biat ettiği ve ahitleştiği bir şeyhi olmalıdır” der. Sonra kalpten, onun sırlarından, insanlar hakkında hüsnü zan sahibi olmaktan, kelime-i tevhid getirenleri kafir ilan ederek onlara düşmanlık beslemekten sakınmaktan bahseder. İman ehli olanlar, dünya dolusu günahla gelseler, Allah'a şirk koşmadıkları sürece O'nun dostları olduklarını ve Allah'ın kendilerini bağışlayacağını söyler. “Dostluğu sabit olan ile savaş batıldır. Yüce Allah'ın saldırganlığını size göstermediği kimseyi düşman edinmeyiniz” der. Müellif hayattan, ölümden, gayb-ı ilahî ile şehadet âlemini birbirinden ayıran Berzah âleminden bahseder. Cenneti, türlerini ve cennet ehlinin sıfatlarını anlatır. Sonra mübeşşirattan bahseder ki

bunlardan biri sadık rüyadır. Yine vahdet makamından yani çokluğun (kesret) yok olmasının ardından Hakk'ın vahdetinden bahseder. Zahirî kemal ehli ve Verâset-i Muhammedîye sahiplerinin sıfatlarından söz eder. İdeal varlığın (el-vucûd el-Misâlînin) mertebelerini ele alırken Hazret-i İbrahim'in (a.s) hayatına değinir ve Hazret-i Adem'i (a.s) anlatır. “*Musîru’-ğarâm fî ziyâreti’l-Kudsi ve’ş-Şâm*” adlı eserde geçtiği gibi, Hazret-i Musa'nın (a.s) Rabbi'ni görme isteğinden, Nübüvvet makamından, Risâlet makamından, âlemlerin türlerinden bahseder. Ayın yarılması hadisesinden bahseder. Bunun bazı veliler için de olabileceğini söyler. Tecellî ve iç aydınlanmadan (inkişâf-ı zâtî), misâl âleminden ve ebedî hayat iksirinden söz eder. Bu iksir, bahsi geçen ruhanî nehrin aktığı kaynağın ta kendisidir ki o da Yüce Allah'ın emridir. Gökler ve yer O'nun emri ile ayakta durur. Bunun hakikatine eren kimse nefsanî hayat değil, ilahî hayat bakımından daima canlıdır. Diğeri bir gün elbet son bulacaktır. Yolun gayesi Yüce Allah'tır. O, bütün gaypları bilendir. Eser dua ile biter.¹

Bu araştırmada kullandığımız metot, tümevarımcı ve açıklayıcı yöntemdir. Çalışmam esnasında yazma eserlerin edisyon kritik yöntemine de bağlı kaldım. Araştırmam, gerekli ilgiyi görmesini umduğum bazı netice ve tavsiyelerle tamamlandı.

Araştırma bir giriş ve dört bölümden oluşmaktadır: Girişte, tasavvufta tecelli anlayışı, tecellilerin yazıya geçirilme geleneği ve Aziz Mahmud Hüdâî'nin Tecelliyatından örnekler verildi. Birinci Bölüm, Hüdâî'nin hayatı ve eserlerini; ikinci bölüm, Nablusî'nin hayatını ve eserlerini; üçüncü bölüm Lemeât'ın yaz nüshaları, içerdiği temel tasavvufi konuları, sonuç ve kaynakları, dördüncü bölüm ise tahkik edilen metin, fihrist ve indeksleri kapsamaktadır.

¹Dua şöyledir: “Bizi bu hakikate ileten Allah'a hamd olsun. Allah'ın göstermesi olmasa bu doğru yolu bulamaz, hidayete eremezdik. Rabbimizin peygamberleri hakkı getirmişlerdir. Allah'ım, aramızı düzelt, kalplerimizi kaynaştır, bizi barış yollarına ilet ve bizi karanlıklardan aydınlığa çıkar. Fuhşiyatın gizli ve açığından kurtar. Kulaklarımızı, gözlerimizi ve kalplerimizi hayırlı kıl. Tevbelerimizi kabul et. Sen tövbeleri çok kabul eden ve merhamet gösterensin. Bizi nimetine şükredenlerden kıl ve üstümüzdeki nimetini tamamla. Bunlar, değerli alim Üsküdarlı Mahmud Efendi'nin Tecelliyât eserindeki sözlerinden Yüce Allah'ın kendisine lütfettiği son kelimelerdir. Allah onun sırrını mukaddes, kabrini pür nur kılsın.

Abstract

This the research and study of the manuscripts (the explanation of Abdulghany Al-Nabilsy about the manifestations of Mahmud Efendi Al-Uskudari) in which the states of Sufism are explained.

This research concentrates on explaining the divine manifestations the sheikh who owns the manuscripts . he has explained these manifestations from the beginning until the end of his status and dated them according to their occurances since he entered to the path of Allah .

The manuscripts starts with thanking Allah and greeting the prophet Mohammed who has revealed the mysterious secrets of this world and his companions who accompanied him while the verses of Quran were being sent from the skies .

Then he states that he has joined the Nakshibendy cult and mentioned about its successors and ancestor. He also explained how this manuscript arrived to him and who is its owner. The manuscript reveals the light of his belief and Islam as well as the paths that are being followed by the disciples in order to reach Allah . he mentions about his successors and that the followers should obey him in order to get benefited .

There are also secrets and mysteries known by people of light. He starts with the first day of the week which is Saturday and the first day of the Zilkade month. He tells about the virtues of the days and months and obeying the sheikh saying ,Each human being should have a sheikh to whom he shows his commitment and allegiance just as the city of Constantine which has been exposed to siege. He tells about the heartand its mysteries, thinking well of people, believing that there is no god but Allah and not coming against the people who think so. he tells that you should not be the enemy of any person to whom Allah does not ask you to be so . He also talks about the life after death and about the martyrs. He tells about the heavens and the kinds of the heavens as well as the people living there. He tells about the oneness of Allah after everything diminishes . he tells about the good believers who follow the path of prophet Mohammed and Ibrahim and about the first prophet Adam . he mentions about the book(The exciting visit to Jerusalem and Damascus) and tells about prophet Moses who witnesses Allah . he tells about the rankings and degrees of prophets and some

saints . he also tells about his own manifestations and the water of eternal life which is the starting point of the spiritual river . he tells that he who lives the life according to the divine path becomes eternal instead of mortal .

He emphasizes that Allah who know all of the secrets and mysteries of this world is able to direct us through the right path . he sent us the prophets in order to get us out of darkness and show us the light and protect us from committing sins . Allah forgives our sins and he is always merciful towards us and we are very thankful to him for this reason .

These are words of Mahmoud Efendy AL-Uskudary that has come out of his manifestations inspired to him by Allah .

The method of this study is inductive and reading these manuscripts leads us to acouple of results and recommendations that should be taken into consideration

The study consists of an introduction and of four parts. The first part for Aziz Mahmoud Hüdâî and for his living and his produstions. The sections partfor Abdulghany Al-Nabilsy and for his living and his produstions. The third sections for Lemeât and its content, andthe result, the bibliography. The four part consists of the main text of the implementer, the references, the sources and the index.

ÖNSÖZ

Yüce Kitabını, mümin kulları için bir nur, hidayet, rahmet, şifa ve iki cihanda saadet sebebi yapan ve onu bizlere gönderen Allah Teâlâ'ya sonsuz hamd olsun.

Hakkında, “*Ey Peygamber! Biz seni hakikaten bir şahit, bir müjdeleyici ve bir uyarıcı olarak gönderdik*”² buyurmak suretiyle müjdecî, uyarıcı, izniyle Hakka davet eden ve ışık saçan bir kandil olarak gönderdiği Peygamberi; peygamberlerin en değerlisi, Efendimiz Hazret-i Muhammed'e, O'nun pâk ailesi ve ashabına, Kıyamet gününe dek rehberliğine uyararak hidayete eren ve çizdiği usule göre yürüyenlere salat ve selam olsun.

İlimler çoğalmış, araştırmalar çeşitlenmiş, geçmişe dönük duyarlılık güçlenirken bugünün ona olan ihtiyacı artmış, kültür mirasının değeri bilinmeye başlamış, onu ilmi usul ve esaslara göre değerlendirmeye, mirası toplamaya, korumaya, daha kolay anlaşılır kılacak şekilde yayınlamaya yönelik çalışmalar artmıştır. Buna rağmen, kültür mirasımızın yazılı kaynaklarından çoğu hâlâ tanınmaya ve yayınlanmaya muhtaç haldedir.

Bu çalışmam ile ben de bir mücevheri gizlendiği sandıktan çıkartıp üzerindeki tozu toprağı atarak halkın görmesini ve ondan faydalanmasını sağlamaya gayret edeceğim. Çalışma konumuz gerçekten makamı yüksek, faydası büyük bir yazma eserdir. Lütuf ve keremi ile beni böyle bir eserin tahkikini yapmaya muvaffak kılan Cenab-ı Allah'a hamd ediyorum.

Bizi edisyon kritik için bu eseri seçmeye iten birçok sebep bulunmaktadır. Bunları şöyle özetleyebiliriz:

1- Yazmayı gün ışığına çıkarmak. Bu yazma, merhum Aziz Mahmud Hüdâî'nin mühim eserlerinden biri olan *Tecelliyat*'ı açıklayan, onlardaki tasavvufî manaları açığa çıkartan, bunları inkar edenlere cevap veren, sayısız hikmet ve nasihat içeren bir eserdir.

2- Okurların hizmetine yeni bir edisyon kritik çalışması sunmak.

3- Bu ilim hakkında daha fazla bilgi sahibi olmaya ve yazmanın müellifi olan Şeyh Aziz Mahmud Hüdâî hazretlerini daha iyi tanımaya yönelik güçlü ilmî arzum.

² Ahzâb, 33/ 45-46

Yazmayla ilgili olarak benden önce yapılmış, Dr. Âsım İbrahim el-Keyyalî'ye ait ve Beyrut Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye adlı yayınevi tarafından yayınlanan “*Şerhü't-Tecelliyyati'l-ilahiyye ve'l-kuşûfi'r-Rabbâniyye*” (2013) adlı bir çalışma mevcuttur.

Yazmayla ilgili bu çalışmada yazar, tecellîleri belirtmiş, ayetlerin sûre ve numaralarını yazmış, yazmada yer alan hadislerin tahriçlerini yapmıştır. Yapılmış bu tahkik çalışmasına rağmen, yazma eseri okuduktan sonra bir kaç sebepten dolayı bir kez daha edisyon kritiğe tabi tutulmasını gerekli gördüm:

1- Baskısı yapılan çalışmanın elimizdeki nüshalara göre eksik bıraktığı veya atladığı kısımları tamamlamak, yanlış yazılan metinleri düzeltmek, temas etmediği noktaları işlemektir. Mesela, muhakkik, vefat eden velileri ziyaretin faydasını anlatan kısımda, velilerin vefattan sonra da kerametlerinin devam ettiğini anlatan, İslam alimlerinin görüşlerine yer veren ve Mutezile'yi tenkit eden iki sayfaya yakın açıklamayı almamıştır.

2- Yazmanın müellifi olan Şeyh Aziz MahmudHüdâî'nin ve şerhin müellifi Abdülğani Nablusî'nin biyografisini eklemek.

3- Ayrıca yazmada geçen yer ve özel isimler hakkında bilgi verdim, anlaşılması güç ifadeleri ve şiir beyitlerini açıkladım, fırka ve mezhepleri tanıttım, adı geçen tefsir kitaplarını tanıttım, metinde geçen söz, nas, deyim ve hikmetlerin kaynaklarını veya sahiplerini tespit etmeye çalıştım.

4-Nablusî'nin yapmış olduğu şerhin içeriğini önemli konu başlıklarıyla tesbit edip yapılan açıklamaları tercüme ettim. Bu başlık ve açıklamalarda tasavvufa dair önemli konular ele alınmakta ve orijinal açıklamalar yapılmaktadır. Bu içerik özetiyle Türk okurunun *Tecelliyyat'ı* ve *Lemeât'ı* tanımasını sağlamayı hedefledim. Çalışmamızı özel kılan bir yönü de budur.

Araştırma bir giriş ve dört bölümden oluşmaktadır: Girişte, tasavvufta tecelli kavramı, tecellilerin yazıya geçirilme geleneği ve Aziz Mahmud Hüdâî'nin *Tecelliyyatı'ndan* örnekler verildi. Birinci Bölüm, Hüdâî'nin hayatı ve eserlerini; ikinci bölüm, Nablusî'nin hayatını ve eserlerini; üçüncü bölüm *Lemeât'ın* içerdiği temel tasavvufî konuları, dördüncü bölüm ise tahkik edilen metin, sonuç, kaynaklar, fihrist ve indeksleri kapsamaktadır.

Çalışmanın Allah'ın izni ile herkesçe istifade edilen faydalı bir bilimsel metin olmasını diliyorum. Lütuf ve keremi ile bu değerli eseri ortaya koymamı sağlayan, büyük nimetleriyle ihsanda bulunan Yüce Allah'a şükürlerimi sunuyorum.

Yine bu vesile ile Türkiye Devletine de şükranlarımı sunmak, tüm Müslümanlara ve ilim öğrencilerine sunduğu hizmetlerden dolayı bu büyük devlete derin saygı ve minnetimi bir kez daha ifade etmek istiyorum. Allah, bu faaliyetlerdeki öncülüğünü daim kılsın.

Bütüncü kalbimle tez danışmanım Doç. Dr. Dilaver Selvi'ye teşekkür ederim. Gösterdiği yakın ilgi, güzel sabır ve engin anlayışın yanı sıra ilim, ahlak, yardım ve tevazu bakımından çok başarılı bir tez danışmanı olduğunu gösterdi. Bana yol gösterme, hatalarımı düzeltme ve rehberlik anlamında hiçbir katkıyı esirgemedi. Araştırmam esnasında önüme çıkan meselelerin çoğunda kendisinden istifade ettim. Özellikle çalışmamızın Türkçe kısmını oluştururken ilgili kaynakların temini, gerekli konu başlıklarının tespiti, ayrıca *Lemeât'ın* içeriğinin özetlenmesi, redaksiyon ve tashihi konusunda büyük yardımını gördüm. Cenab-ı Allah'tan niyazım; onu büyük hayır ile ödüllendirmesi, çalışmalarına bereket ihsan ederek ilim taliplerine faydalı kılmasıdır.

Prof. Dr. Mehmed Erkal, Prof. Dr. Fahrettin Attar, Prof. Dr. Kemal Yıldız'a ve bu yazmayı seçmemi öneren, ayrıca *Hüdâî'nin Tecelliyat'*ı üzerinde yaptığı tebliğ çalışmasını bizimle paylaşmış çalışmamıza katkı veren Prof. Dr. Necdet Tosun'a da şükranlarımı sunmak istiyorum. Faydalı ilmi katkıları sebebiyle kendisine şükranı borç biliyorum. Allah onu da benim ve ilim hayatı için yaptıklarından dolayı armağanların en güzeliyle ödüllendirsin.

Huda Ezeldin Siraj Mekki
Istanbul
2019

Kısaltmalar

a.g.e.	: Adı geçen eser
<i>a.mlf.</i>	: <i>Aynı müellif</i>
a.s.	: Aleyhisselam
a.y.	: Aynı yer
bkz.	: Bakınız
c.c.	: Celle Celâlühü
DİA	: Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi
Haz.	: Hazırlayan
Hz.	: Hazretleri
İ.A.	: Milli Eğitim Bakanlığı İslam Ansiklopedisi
İFAV	: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları
İ.F.D.	: Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi
nr.	: Numara
nşr.	: Neşreden
s.a.v	: Sallallahü aleyhi ve selem
r.a	: Radıyallahü anhü
r.ah	: Radıyallahü anhâ
rah.	: Rahimehullah
tahk.	: Tahkik eden
trc.	: Tercüme eden
trs.	: Tarihsiz
vd.	: Ve devamı

Tahkikte kullandığımız semboller

1)Hadis Şerif Sınırlı : (())

2) Kelimler bulaşan ve etkileri : ()

3)Çapraz çizgi kağıt elyazması ile ayrılır ve dışarısı yazının yeni sayfanın başına gelir : (/)

4)Sayfa başı : (ص)

5) Araçlar baskı : (ط)

6)Akval-i Hüdayî : ()



GİRİŞ

Tecelliyat sahibi Aziz Mahmud Hüdâî ve *Tecelliyat*'ınşerhini yapan *Lemaât* sahibi Abdülğani Nablusî'nin hayatı ve eserlerinden önce, tasavvufta tecelliyat kavramını biraz açıklamak, tecelliyatın yazıya geçirilme geleneği hakkında bilgi vermek ve Aziz Mahmud Hüdâî'nin mazhar olduğu ve *Tecelliyat*'ında bahsettiği bazı örnekleri paylaşmak istiyoruz.

A. Tasavvufta Tecellî Kavramı

Sözlükte “tecellî”, belirme, görünme, ortaya çıkma, hem de belirti ve görüntü anlamına gelir.³ Tecellî kavramı tasavvufî eserlerde bazen “Allah'ın zât veya sıfatları ile belirmesi, kullarına görünmesi ve varlığını izhâr etmesi” anlamında, bazen de “sâlikin gönlüne gaybdan ses veya görüntü yoluyla bilgilerin gelmesi” anlamında kullanılmıştır. Tecelli, “Allah'ın zat, sıfat ve fiillerinin kalpte açığa çıkması” manasına da kullanılmıştır.⁴ Diğer bir tarife göre tecelli, isimler ve sıfatlar perdesinde Hakk'ın tenezzül ederek zuhur etmesidir.⁵ Konuyla ilgili bir diğer tarif ise tarif şudur:

“Tecelli, bir şeyin ikinci, üçüncü veya sonsuz olan mertebelerde görünmesi demektir.” Ona göre kul, âlem-i emirden olan birinci basamağa adım atınca, Tecelli-i ef'al hâsıl olur. İkinci adımda, tecelli-i sıfat hâsıl olur. Üçüncü adımda, tecelli-i Zâtiye hâsıl olmaya başlar; sonra kemalat derecelerinin değişik durumlarına göre tecelliler olur.⁶

Tasavvufun ilk dönemlerinde yazılan klasik eserlerde sâlike bilgi getiren tecellîleri ifâde etmek için daha ziyâde levâih, tavâli‘, levâmi‘, ilhâm, hâtır-ı Hakk, vârid (çoğulu: vâridât), müşâhede ve keşf gibi kavramlar kullanılmıştır.⁷ Zamanla tecellî (çoğulu: tecelliyât) kavramının da bunlara eklendiği anlaşılmaktadır. “Keşf”

³Bk. Uludağ, Süleyman, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, İstanbul: Marifet Yayınları, 1991, s. 472; Cebecioğlu, Ethem, *Tasavvuf Terimleri ve Deyimleri Sözlüğü*, İstanbul: Ağaç Kitapevi Yayınları, 2009, 5. Baskı, s. 638.

⁴Göztepe, Yüksel, *Tasavvufta Temel Kavramlar “Haller ve Makamlar”*. Kuşeyrî Örneği, Sivas, 2012, 90-91. (Ankaravî, *Minhâcü'l-Fukara*, s. 339'dan naklen).

⁵Göztepe, a.g.e, s. 93. (Ensârî, *Risale-i Kuşeyriyye şerhi*, s. 39'dan naklen).

⁶Ustaosmanoğlu, Mahmud, *Risâle-i Kudsiyye Şerhi veZahı*, İstanbul: Sirac Kitapevi, 2007; 1/179-180.

⁷bk. Kuşeyrî, Abdülkerim, *Kuşeyrî Risâlesi*, (trc. Dilaver Selvi), İstanbul: Semerkand Yayınları, 2007, s. 211-218; Sühreverdî, Şihabüddin Ebu Hafs Ömer b. Muhammed, *Avarifü'l-Meârif/Gerçek Tasavvuf* (Trc. Dilaver Selvi), İstanbul: Semerkand Yayınları, 2011 8. Baskı, s. 681-685. Tecelli kavramı için bk. Uludağ, Süleyman, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, İstanbul: Marifet yayınları, 1991, s. 472; Cebecioğlu, Ethem, *Tasavvuf Terimleri ve Deyimleri Sözlüğü*, İstanbul: Ağaç Kitapevi Yayınları, 2009, s. 638.;Ceyhan, Semih, “*Tecelli*” DİA, İstanbul: 2011, 40/241; Tosun, Necdet, *İrfan Bahçesi*, İstanbul: Erkam Yayınları, 2014, s. 89.

dendiğinde daha ziyâde görüntü, “ilhâm” dendiğinde ise daha çok ses ya da gönle doğma yoluyla gelen bilgiler kastedilmektedir.⁸ Feyiz, zuhur, sudûr, tenezzül, taayyün, fetih, tahkik, şühûd ve keşf terimlerinin tecelli ile yakın anlam ilişkisi bulunmaktadır.⁹

Necmeddin-i Dâye (654/1256), tecellinin Allah Teâlâ'nın zat ve sıfllarıyla zuhurundan ibaret olduğunu söyler.¹⁰

Serrac et-Tûsî (378/988), “Tecelli, kalplerin perdesini açan gayp nurlarıdır”¹¹ der. Serrac, *el-Lüma'* isimli eserinde, tecelli kavramını açıklarken, birine ait şu beyti paylaşır: “Onun kalbine Allah tarafından bir nur tecelli etti, böylece kalp onunla karanlıklardan aydınlandı.”¹²

Tecellinin aslı ilahî nurla kalbin açılmasıdır. Bu açılma iman ve ilim mertebesinden yakın ve müşahedeye kadar gider. Bu nur,

“Allah'ın, göğsünü İslâm'a açtığı ve böylece Rabbinden bir nur üzere bulunan kimse, kalbi katı kimse gibi midir? Allah'ın zikrine karşı kalpleri katılaştırmış olanların vay hâline! İşte bunlar apaçık bir sapkınlık içindedir” (Zümer, 39/22) ayetinde bahsedilen nurdur.

Hadiste, bu nur kalbe girince kalbin açılıp genişlediği, bunun alametinin, kulun aldatıcı dünyadan uzaklaştığı, ebedî âleme yöneldiği ve ölüm kendisine gelmeden önce onun için hazırlandığı¹³ belirtilir.

İmam Kuşeyrî'nin, kula verilen nurları şöyle açıklar:

"Hak Teâlâ tarafından kula verilen nur, önce ilmin elde edilmesiyle ortaya çıkan levâih nurudur. Sonra güzel anlayışın sabit olmasıyla levâmi' nuru verilir. Sonra yakînin artmasıyla muhâdara nuru verilir. Sonra ilâhî sıfatların tecelli etmesiyle mükâşefe nuru verilir. Sonra Zât-ı Bâri'nin zuhuruyla müşâhede nuru verilir. Sonra tevhidin hakikatine ulaşılmasıyla samediyet nurları verilir. İşte o zaman kul için bulmak, kaybetmek, uzaklık ve yakınlık diye bir şey kalmaz. Onun için var olan sadece, tek ve kahhar olan Allah'tır!"¹⁴

⁸Tosun, *İrfan Bahçesi*, s. 89.

⁹Ceyhan, Semih, “*Tecelli*” DİA, İstanbul: 2011, 40/241.

¹⁰Râzî, Necmeddin-i Dâye, *Mirsâdü'l-İbad/Tasavvuf Yolu*(çev. Halil Baltacı), İstanbul: İFAV, 2013, s. 250.

¹¹Ceyhan, “*Tecelli*” DİA, 40/242.

¹²Serrac, Ebû Nasr et-Tûsî, *el-Lüma'* (tahk. Aldülhalim Mahmud-Tâ Hâ Abdülbaki Sürur), Kahire, trs. s. 440.

¹³ Hadis için bk. Hakim, *el-Müstedrek*, 4/311; Beğavî, *Meâlimü't-Tenzîl*, 7/114-115; Süyûtî, *ed-Dürrü'l-Mensûr*, 7/219 (Beyrut 2002).

¹⁴Kuşeyrî, Abdülkerim, *Tefsirü'l-Kuşeyrî/Letâifü'l-İşârât*(tah. Said Kutayfe), Kahire 1999, 5/281.

Tecelli çeşitleri çoktur. Her şeyden önce yaratılma bir tecellidir ve bu tecelli her an devam edip durmaktadır. Bütün yaratılmış varlıklar, birer tecellidir, ilahî esmanın yansıması ve tezahürüdür. Sufiler bu tecellileri Zatî tecelli, sıfatî tecelli, fiilî tecelli, esma tecellisi gibi kısımlara ayırırlar.¹⁵ Tecelli ashabı diye bilinen vahdet-i vücud ehline göre iki türlü tecelli vardır: Biri umumi- Rahmanî tecelli, diğeri hususi-Rahimî tecellidir. Umumi-Rahmanî tecelli herkese olur, herkes ondan payını alıp tabii kemali bulur. Hususi-Rahimî tecelli ise müminlere, sıddıklara ve ariflere olur; onunla tevhid, marifet ve rıza gibi nimetlere ererler. Bu tecellide insanlar farklı derecelerde bulunurlar. Yunus Emre bu tecellileri şöyle özetler:

“Hallâk-ı cihan âleme ettikte tecelli

Her Âdemi bir hâl ile kılmış müteselli

Tecelliden nasib erdi kimine

Kiminin maksudu bundan içeru.”¹⁶

Muhyiddin b. Arabî, *et-Tecelliyatü'l-Îlâhiyye* adlı eserinde insanın idrak ettiği 109 tecelli türünden bahseder.¹⁷

Sufilerin yaşadığı ilham, keşif, müşahede türü tecelliler özel olup onları birer keramet çeşidi olarak görmemiz mümkündür. Varlık âleminde en büyük ve en açık tecelliye insan mazhar olmuştur. İnsan, deyince insan-ı kâmil, insan-ı kâmil deyince, âlemlere rahmet yapılan Hz. Muhammed (s.a.v) akla gelir.¹⁸ Sonra diğer peygamberler ve onların kâmil varisleri ilahi tecelli çeşitlerine en fazla mazhar ve muhatap olan kimselerdir.

İmam Kuşeyrî'nin belirttiği gibi, keramet, kendisine tabi olunan peygamberin mucizesine dâhildir. Çünkü hak keramet, elinde zuhur eden velinin dinde sadık olduğunu gösterdiği gibi, onun tabi olduğu peygamberin de hak olduğunu isbat eder.¹⁹ Peygamberler için vaki olan mucizelerin, -şariat getiren vahiy hariç- meydan okuma

¹⁵Bk. Cebecioğlu, Ethem, *Tasavvuf Terimleri ve Deyimleri Sözlüğü*, s. 638-640. Ef'âl, esmâ, sıfat ve zât tecellileri hakkında geniş bilgi için bk. Cîlî, Abdülkerim, *el-İnsânü'l-Kâmil fî Marifeti'l-Evâhiri ve'l-Evâil* (tahk. Âsım İbrahim Keyyâl el-Hüseynî), Beyrut 2005, 2. Baskı, s. 87-105.

¹⁶Uludağ, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, s. 473.

¹⁷Ceyhan, Semih, “Tecelli” *DİA*, 40/242.

¹⁸Bu konudaki geniş ve güzel bir açıklama için bk. Cîlî, *el-İnsânü'l-Kâmil* s. 249-254.

¹⁹Kuşeyrî, Abdülkerim, *Kuşeyrî Risâlesi*, (trc. Dilaver Selvi), İstanbul: Semerkand Yayınları, 2007, s. 646.

bulunmaması kaydıyla, veliler için gerçekleşmesi mümkün görülmüştür.²⁰ Buna göre, onlarda zuhur eden tecellilerin bir benzeri, kamil varislerinde de bulunabilir.

Konumuzla ilgili tecellilere örnek olarak Allah Teâlâ ile konuşmak, O'nu rüyada görmek, Allah'tan ilham almak, Hz. Peygamber'i (s.a.v) rüyada olduğu gibi yakaza (uyanık) halde de görmek, onunla konuşmak, kendisinden ilim almak, melekleri görmek, onlarla konuşmak ve selamlaşmak, onlardan ilham almak, eşyanın tesbihini işitmek, hayvanlarla konuşmak, cennet ve cehennemi müşahede etmek, gayb âleminde rızık elde etmek, melekût âlemini seyretmek, kalplerden geçeni bilmek, kabirdekilerle konuşmak, tayy-ı mekân ve bast-ı zaman hallerini yaşamak gibi harikulade hallerin bu ümmetin velilerinde görülmesinin caiz ve vaki olduğu ilgili eserlerde örnekleriyle birlikte kaydedilmektedir.²¹

İbn Arabî, *Mevâkıu'n-Nücûm* adlı eserinde salih amellerle dinde rasih hale gelen muhakkik velilerin vücut azalarına verilen kerametleri genişçe anlatır ve hepsinin merkezine ilahî nurla cilalanmış kalbi koyar. Çünkü kalp, Allah Teâlâ'nın vücut ikliminde nazar kıldığı ve muhatap aldığı yerdir. Halifelik nuru, marifet sırrı ve muhabbet ondadır.²²

Özellikle Aziz Mahmud Hüdâî'nin *Tecelliyat'ında* yaşadığı halleri yaşayan veliler vardır ki, bir kısmı Lemeât'ın içeriği bölümünde gelecek. Bu konuda Beyazid-i Bistâmî (261/874), Ebü'l-Hasan-ı Harakânî (425/1033), Muhyiddin b. Arabî (638/1240) öne çıkan zatlardır. Onların Allah Teâlâ ile konuşma hallerine dair pek çok rivayet vardır. Bu örnekler içinde “Bana denildi ki; kalbime ilka edildi ki, Allah Teâlâ buyurdu ki, Ben Allah Teâlâ'ya dedim ki...” şeklinde ifadelere rastlanmak mümkündür.²³

Bunlardan biri de *Lemeât* sahibi Abdülgani Nablusî'dir. Kendisinin, Allah Teâlâ

²⁰Heytemî, Ahmed Şihabüddin İbn Hacer, *el-Fetâva'l-Hadisiyye*, Dımeşk 2004, 1. Baskı, 546; Nebhânî, Yusuf b. İsmâil, *Câmiu Kerâmâti'l-Evliya*, Beyrut: el-Mektebü'l-Asriyye, 2002, s. 15.

²¹Keramet çeşitleri için bk. Nebhânî, Yusuf b. İsmâil, *Câmiu Kerâmâti'l-Evliya*, s. 15-65; Yâfî, Ebü's-Saâdât Afifüddin Es'ad, *Ravdu'r-Reyâhîn fi Hikâyâti's-Sâlihîn*(tahk. Adnan Abdürabbihî-Muhammed Edib el-Câdir), Dımeşk, 1998, s. 59-70; Münâvî, Muhammed Abdür-rauf, *el-Kevâkibü'd-Dürriyye fi Terâcimi's-Sâdâti's-Süfiyye* (tahk. Ahmed Ferid el-Mezidî), Beyrut 2008, 1. Baskı, s. 56-70; Selvi, Dilaver, *İslam'da Velayet ve Keramet*, İstanbul: Hoşgörü Yayınları, 2012, s. 226-247.

²²Bk. İbn Arabî, Muhyiddin, *Mevâkıu'n-Nücûm ve Metâliu Ehilleti'l-Esrâri ve'l-Ulûm* (tahk. Said Abdülfettah), Beyrut 2007, 1. Baskı, s. 101- 169.

²³Bayazid-i Bistâmî ve Ebü'l-Hasan-ı Harakânî'nin Allah Teâlâ ile konuşmalarına ait örnekler Feridüddün Attar'ın *Tezkiretü'l-Evliya*'sında geçmektedir. Harakânî'ye ait örnekler için ayrıca bk. Çiftçi, Hasan, *Şeyh Ebü'l-Hasan Harakânî* (Hayatı Eserleri), Kars: Şehit Ebü'l-Hasan Harakânî Derneği Yayınları, trs, s. 249-vd. İbn Arabî'nin *Fususul-Hikem, el-Futûhâtü'l-Mekkiyye, et-Tecelliyatü'l-İlâhiyye ve Mevâkıu'n-Nücûm* isimli eserlerinde bu örneklerle rastlamak mümkündür.

ile konuşmalarını içeren “*Münâcâtü’l-Hakîm ve Münâğâtü’l-Kadîm*” isimli bir risalesini torunu Kemâlüddin el-Ğazzî, Nablusî’nin hayatını anlattığı, “*el-Virdü’l-Ünsî ve’l-Vâridü’l-Kudsî fi Tercemeti’l-ârif Abdülğani en-Nablusî*” adlı eserde neşretmiştir.²⁴ el-Ğazzî, Nablusî’nin, “*Divânü’d-Devâvîn ve Reyhânü’r-Reyyâhîn fi Tecelliyati’l-Hakki’l-Mübin ala Cemii Envâi’s-Siyaği ve’t-Telâvîn*” ismini verdiği “*ed-Divânü’l-Kübrâ*”sında da ilham vahyi ve enbiyaların hitamı makamına verasetle ilgili akılları hayrete düşürecek sırlı ve orijinal şeyler yazdığını söyler.²⁵

Mesela, Allah Teâlâ’dan ilim alma konusunda Cüneyd el-Bağdâdî (297/909), “Biz, (bu marifet ve sır) ilmimizi Allah’tan aldık; kitaplardan veya insanların ağızlarından değil...”²⁶ der.

Beyazid-i Bistâmî (261/874), ulemâ-i rusûma şöyle seslenir:

“Siz ilminizi ölünün ölüden rivâyeti olarak aldınız. Biz ise ilmimizi, hiç ölmeyen diriden (hayyün lâ yemût olan Allah’tan) aldık.²⁷ Bizim gibiler, ‘Kalbim Rabbimden rivâyet eder ki’ diyoruz. Sizler ise, ‘Bana filanca rivâyet etti’ diyorsunuz. Peki o nerede? diye sorduğumuzda, ‘O, öldü. diyorsunuz.’²⁸

İbn Arabî der ki:

“Bizim ilmimiz Allah’tandır. Biz her şeyin hakikatını Allah’tan öğreniriz. Hakikatları oldukları gibi/dosdoğru olarak öğreniriz. Hangi tür hakikat olursa olsun hiçbir şeyde şüpheye düşmeyiz. Ve bizim öğreticimiz Allah’tır. İşte bizim ilmimiz her türlü noksanlıktan korunmuş, emniyetli ve nebevî bir mirastır.”²⁹

Sûfiler tecellilere çoğunlukla, rûhun hassaslaştığı ortamlarda, halvet ve erbaîn adı verilen inzivâ dönemleri ile zikir ve günlük evrâdı icrâ ederken ulaşmış iseler de, esâsen bunun muayyen bir vakti yoktur.

B. Tecellîlerin (Rûhî Tecrübelerin) Yazıya Aktarılması

İlk asırlarda sûfîlerin, keşf ve ilhâm gibi rûhî tecrübelerini kaleme almaktan kaçındıkları görülür. Bu dönemde bazı sûfîler havâtır konusuna temâs etmiş ancak genel bilgiler vermekle ve tehlikeli havâtıra karşı mürîdleri uyarmakla yetinmişlerdir.

²⁴Bk. el-Ğazzî, Kemaluddin b. Muhammed el-Âmirî, “*el-Virdü’l-Ünsî ve’l-Vâridü’l-Kudsî fi Tercemeti’l-ârif Abdülğani en-Nablusî*”(Tahk. Ahmed Ferid el-Mezidî), Beyrut: Book-Publisher; 2016, 2. Baskı, 402-416.

²⁵el-Ğazzî., a.g.e, s. 402.

²⁶ İbn Arabî, Muhyiddin, *el-Fütûhâtü’l-Mekkiye*, Beyrut, trs. 1/631.

²⁷ Bk. Attar, Feridüddin, *Tezkiretü’l-Evliya*, (Tahk. Âsım İbrahim Keyyâlî), Beyrut, 2010, 1. Baskı, s. 196; İbn Arabî, *Fütûhât*, 1/280 (54. bab), 2/253 (155. bab), 3/413-414. Münâvî, *el-Kevâkibü’d-dürriyye fi terâcimi’s-sâdâti’s-sûfiyye*, (tahk. Ahmed Ferid Mezidî), Beyrut, 2008, 1. Baskı, 1/514.

²⁸ İbn Arabî, *Fütûhât*, 1/280 (54. bab).

²⁹ İbn Arabî, *Fütûhât*, (tahkikli baskı) 1/250-251.

Onlar, mânevî hâlleri ve tecellîleri yazmanın gösteriş ve riyâ olacağını düşünerek bunu yapmaktan kaçınmış olmalıdırlar. Ancak hicrî VI. yüzyıldan sonra bazı sûfler rûhî tecrübelerini ciddî mânâda kaleme almaya başlamışlardır. Gazâlî'nin (ö. 505/1111) *el-Munkızü mine'd-dalâl* isimli eserinde az da olsa izleri görülmeye başlanan bu gelenek, Rûzbihân Baklî'nin (ö. 606/1209) *Keşfü'l-esrâr*'ı ve Necmeddîn Kübrâ'nın (ö. 618/1221) *Fevâihu'l-cemâl ve fevâtihu'l-celâl* isimli eseriyle ilk güzel örneklerini vermiştir.³⁰

Necmeddîn Kübrâ seher vakti halvette zikir ile meşgûlken meleklerin tesbîh ve istiğfârını işittiğini nakleder³¹. Yine birgün gaybet hâline girip kendinden geçtiğini, sonra yükselip doğan bir güneşin önüne getirildiğini ve güneşe yaklaştığını ifade eder³². Kübrâ, zikirde istiğrâk hâline ulaştınca, mevcûdâtın her zerresinden borazan, davul sesi ve su şırıltısı gibi zikir sesleri duyduğunu da kaydetmiştir.³³

Necmeddîn Kübrâ ile aynı asırda yaşayan Şihâbeddîn Sühreverdi (ö. 632/1234) *Avârifu'l-meârif* isimli eserinde kendi ulaştığı tecellîlere pek yer vermemiş ise de, keşf ve ilhâmın anlaşılması ve yorumlanması yolunda önemli bilgiler aktarmıştır.

Tosun'un belirttiği gibi, Aziz Mahmûd Hüdâî'nin, tasavvuf yolunda kavuştuğu manevî hâlleri ve tecellîleri bir kitap hâlinde derlemiş olması, onun tâkipçileri olan bazı Celvetîler için örnek teşkil etmiş olmalıdır. Çünkü Hüdâî'den sonra başka Celvetiyye mensuplarının da tecellîlerini kaleme aldığı görülmektedir. Fenâî mahlasıyla şiirler yazan Ehl-i Cennet Mehmed Efendi'nin (ö. 1075/1664) *Tecelliyât*³⁴ ve Mustafa Devâtî'nin (ö. 1070/1659) *Tuhfetü's-sûfiyyîn*³⁵ gibi eserleri ile İsmâil Hakkı Bursevî'nin (ö. 1137/1725) *Vâridât-ı Hakkıyye* başta olmak üzere birçok eseri³⁶, Hüdâî'den sonra Celvetiyye tarikatında tecelliyâtı yazmanın âdetâ bir gelenek

³⁰Tosun, Necdet, *İrfan Bahçesi*, s. 89-90, Tosun burada şu bilgiyi paylaşır: “*Keşfü'l-esrâr*’ın metni Nazif Hoca tarafından yayınlanmıştır: Nazif Hoca, *Rûzbihân al-Baklî ve Kitâb Kaşf al-Asrâr’ı ile Farsça Bazı Şiirleri*, İstanbul 1971. *Fevâihu'l-cemâl*’in metni Fritz Meier tarafından *Die Fawaih al-Gamal wa Fawatih al-Galal* adıyla yayınlanmış (Wiesbaden 1957), Mustafa Kara tarafından da Türkçe’ye çevrilmiştir (*Tasavvufî Hayat* içinde, İstanbul 1980, s. 91-161).”

³¹Necmeddîn Kübrâ, *Tasavvufî Hayat*(Haz. Mustafa Kara), İstanbul: 1980, s. 99-100.

³²Kübrâ, *a.g.e.*, s. 112.

³³Necmeddîn Kübrâ, *Tasavvufî Hayat*, s. 107-108.

³⁴Fenâî Mehmed Efendi, *Tecelliyât*, İstanbul Belediye Ktp., O. Ergin Yzm., nr. 314/11, vr. 76b-84a; Süleymaniye Ktp., Hacı Mahmud, nr. 3347, vr. 152-159.

³⁵Geniş bilgi için bk. Tosun, *İrfan Bahçesi*, s. 97. Tosun burada şu bilgiyi paylaşır: “Mustafa Devâtî, *Tuhfetü's-sûfiyyîn*, İstanbul Belediye Ktp., Belediye bölümü, nr. 438, vr. 32b-48b; Hacı Selim Ağa Ktp., Hüdâyî, nr. 585, vr. 1b-20a. Osmanlı Türkçesi ile yazılan bu eser, tarafımızdan günümüz Türkçesi’ne göre sadeleştirilerek yayınlanmıştır: Şeyh Mustafa Devâtî, *Tuhfetü's-sûfiyyîn*,(hizr. Necdet Tosun), İstanbul 1998 (yeni baskısı 2014).

³⁶Bursevî'nin vâridât ve tecelliyât türü eserlerinin bir listesi için bk. Namlı, Ali, *İsmâil Hakkı Bursevî: Hayatı, Eserleri, Tarikat Anlayışı*, İstanbul 2001, s. 217-218.

olduğunu îmâ etmektedir.³⁷

C. Aziz Mahmud Hüdâî'nin *Tecelliyât*'ı

Tasavvufî eserlerde “tecellî” kelimesi iki anlamda kullanılmaktadır. Birincisi “Allah’ın farklı yollarla varlığını göstermesi ve izhâr etmesi”; ikincisi ise “sûfnin kalbine gaybdan bazı bilgilerin gelmesi” anlamındadır.³⁸ Aziz Mahmud Hüdâî'nin *Tecelliyât* isimli eseri, ikinci anlamdaki tecellîleri konu edinmiştir. Bu eserde Hüdâî hicrî 989-1018 yılları arasında, çoğunlukla uyanık halde iken kendinden geçme esnâsında yaşadığı 140 civarında keşif, müşahede ve rûhî tecrübelerini kaydetmiştir.³⁹

Azîz Mahmûd Hüdâî'nin *Tecelliyât* isimli eseri Arapça'dır. Bu Arapça eser henüz yayınlanmamış olup kütüphânelerde birçok yazma nüshaları vardır.⁴⁰ İsmâil Hakkı Bursevî'ye göre, Hüdâî bu eserini vefâtına kadar gizlemiş, vefâtından sonra müridleri tarafından bulunup çoğaltılmıştır.⁴¹ Eser, Osmanlı döneminde Türkçe'ye çevrilmiş ise de, bu tercüme yazma hâlinedir.⁴² Tercüme yapan kişinin, Hüdâî'nin müridlerinden olup onun bazı eserlerini tercüme eden Mehmed Muizzüddîn Celvetî (ö. 1033/1623'ten sonra) olduğu anlaşılmaktadır.⁴³ *Tecelliyât*'ı açıklayıcı mâhiyette iki ayrı şerh yapılmıştır. Birisi Celvetiyye'den Hasan b. Abdurrahîm Aksarâyî Rızâî'nin *Tecelliyât-ı Hüdâî'nin Nazmen Şerhi* ismini taşıyan eseri olup Türkçe'dir.⁴⁴ Diğeri Abdülganî Nablusî'nin (ö. 1143/1731) *Leme'âtü'l-berkî'n-necdî şerhu Tecelliyâtı Mahmûd Efendî* isimli eseridir ve Arapça'dır.⁴⁵ Bu şerhlerden Nâblusî'ye ait olanı

³⁷Tosun, *İrfan Bahçesi*, s. 97.

³⁸Tosun, *a.g.e.*, s. 88.

³⁹Tosun, *a.g.e.*, s. 88.

⁴⁰Tosun, *a.g.e.*, s. 92 Tosun burada şu bilgileri paylaşır: “Eserin Arapça aslının nüshaları: Süleymaniye Ktp., Bağdatlı Vehbi, nr. 2065/6; Süleymaniye Ktp., Hacı Mahmud, nr. 2372/3, 3670/2; Süleymaniye Ktp., Hâlet Efendi, nr. 332/12; Süleymaniye Ktp, Hekimoğlu, nr. 446/2; Süleymaniye Ktp., Pertev Paşa, nr. 417/2; Süleymaniye Ktp., Şehid Ali Paşa, nr. 1134; Hacı Selim Ağa Ktp., Hüdâyî, nr. 271/9.

⁴¹Bursevî, İsmâil Hakkı, *Kitâbü'n-Netîce* (nşr. Ali Namlı-İmdat Yavaş), İstanbul 1997, 2/217.

⁴²Eserin Osmanlıca tercümesinin nüshaları: İstanbul Ün. Ktp., TY, 801/3; Hacı Selim Ağa Ktp., Hüdâyî, nr. 593/3; Süleymaniye Ktp., Hacı Mahmud, nr. 3119/2; İstanbul Belediye Ktp., M.Cevdet, K 412.

⁴³Muizzüddîn Celvetî hakkında bk. Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri*, İstanbul 1333, I, 164; H. Kâmil Yılmaz, *Azîz Mahmûd Hüdâyî ve Celvetiyye Tarîkatı*, İstanbul, Erkam Yayınları 1982, s. 139.

⁴⁴Tosun, Necdet, *İrfan Bahçesi*, s. 93. Tosun burada şu bilgileri paylaşır: “Hasan b. Abdurrahmân Aksarâyî Rızâî, *Tecelliyât-ı Hüdâyî'nin Nazmen Şerhi*, Süleymaniye Ktp., Hacı Mahmûd, nr. 3347, vr. 43-71. Müellif için bk. Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri*, I, 22; Necdet Yılmaz, *Osmanlı Toplumunda Tasavvuf: Sûfîler, Devlet ve Ulemâ*, İstanbul 2001, s. 373-374.”

⁴⁵Tosun, Necdet, *İrfan Bahçesi*, s. 93. Tosun burada şubilgileri paylaşır: “Nâblusî'nin şerhinin yazma nüshaları: Hacı Selim Ağa Ktp, Hüdâyî, nr. 261 (122 varak); nr. 263 (95 varak); Süleymaniye Ktp., Pertev Paşa, nr. 259 (56 varak); Süleymaniye Ktp., Reîsü'l-küttâb, nr. 471 (84 varak); Süleymaniye Ktp., Bağdatlı Vehbi, nr. 715 (98 varak); Süleymaniye Ktp., Esad, nr. 1510 (84 varak); Süleymaniye Ktp., Dügümlü Baba, nr. 298 (97 varak); Topkapı Sarayı Müzesi Ktp., Revan Köşkü, nr. 467 (89 varak); İstanbul Ün. Ktp., AY, 2447.”

neşredilmiştir.⁴⁶

Azîz Mahmûd Hüdâî *Tecelliyât* isimli eserinde kalbine doğan ilhamları, gâibden duyduğu sesleri ve kalp gözüyle gördüğü olayları (müşâhedeleri, ilhamları) ay, gün ve sene belirterek kaydetmiştir. Biz bunları şerhin metni içinde parantez içine alarak belirttik. Bu ilhâm ve keşflerden bir kısmı gâibden ses duymak, bir kısmı da bazı şeyleri görmek şeklindedir.

Örnek olarak tecelliyat şerhindegeçtiği gibi, Hüdâî, bir defasında “Yâ şefîa'l-müznibîn” (Ey günahkârların şefâatçisi!) diye bir nidâ duyduğunu söyler.⁴⁷ Bir defasında kendisine işâret edilerek, “Bu zamânın kutbü'l-âfâkı bunlardır” diye hitâb edildiğini nakleder. Bir Şa'bân ayında kendisine, “Hak Teâlâ sana selâm eyledi” diye hitâb gelir. Başka bir defasında, kendisine, “Eleysallâhü bi kâfîn abdeh, kulumuzun bütün işlerine biz kifâyet edip her hâlini gözetiriz” diye nidâ edilir. Eserde benzer hitapların örneği çoktur.

Hüdâî kalp gözüyle pek çok olay gördüğünü belirtir. Bunlar, bir şahsı görmek, bir nur görmek, manevî alemde hediye almak gibi durumlar olup örnek olarak şunları verebiliriz:

Tecelliyat'ta geçtiği ve *Lemeât*'ta açıklandığı üzere Hüdâî, Hz. Peygamber'i (s.a.v) görür, Allah Resûlü ona, “Bizim vârisimizsin” buyurur. Yine Hüdâî dervişlerle sohbet ederken Hz. Peygamber Hüdâî'ye görünüp oturduğu seccâdenin üzerine gelir. Muharrem'in 24. günü Cuma namazının son sünnetini kılarken Bâyezîd Bistâmî'nin genç bir insan sûretinde gelip mecliste oturduğunu görür. Başka bir zaman Hüdâî mihrapta otururken ve dervişler zikrederken kalp gözünden perdeler kalkar, kendisine Hz. Peygamber'in (s.a.v) bütün ilâhî isim ve sıfatlara sâhip olduğu keşfolur.

Hüdâî, bir başka sefer yatsı namazının son sünnetinde kendisini yeşil bir nûrun kapladığını görür. Bir Çarşamba günü akşam ile yatsı arasında önce siyah bir nur, sonra yeşil bir nur görür.

Bir defasında Hüdâî'ye mânen âlemler kadar geniş bir halı hediye edilir. Yine dervişlerle tevhîd zikri icrâ ederken kendisine bir hil'at (cübbe) giydirilir. Bir diğer

⁴⁶ Nâblusî, Abdülganî, *Şerhu't-Tecelliyâti'l-ilâhiyye ve'l-küşûfâti'r-rabbâniyye* (nşr. Âsım İbrâhîm el-Keyyâlî), Beyrut 2013.

⁴⁷ Azîz Mahmûd Hüdâyî, *Tecelliyât* (trc. Mu'izzeddîn Celvetî), Hacı Selim Ağa Ktp., Hüdâyî, nr. 593, vr. 131b.

sefer temcîd vaktinde Hz. Peygamber (s.a.v) kendisine bir tâc giydirir. Bir defasında kendisine lezzetli bir şerbet ikrâm edilir. *Tecelliyât*'ı şerheden Nablusî'ye göre bu, has tevhid şerbetidir ve insanı mâsivâ kirleri ile perdelerden temizler. Nitekim âyet-i kerîmede: “*Rabbleri onlara tertemiz şerbet içirdi*” (İnsân, 76/21) buyurulmuştur. Bir defasında toplu zikir esnâsında kendisine tarîkat ehlinin tâcları (sarıklar) gösterilip hangisini istediği sorulur, HüdâîHz. Peygamber'in (s.a.v) tâcını tercih eder. Bir murâkabe ve tefekkür esnâsında kendisine bir miktar yağ getirilir ve, “Bu, Hz. Peygamber'in (s.a.v) kullandığı yağdır” denilir.

Bir Cuma günü Hak Teâlâ tarafından kendisine selâmet, saâdet ve şeref cübbesi hediye edilir.

Bir defasında kendisine altın süslemeli bir kılıç hediye edilir. Nablusî'ye göre bu kılıç, hem Allah Teâlâ hem de kullar ile ilişkilerde doğruluk ve samimiyetin sembolüdür.

Yine *Tecelliyat*'tan öğrendiğimize göre Hüdâî, bir Pazar gecesi mânevî mi'râc yapar, Hak Teâlâ ona, “Yâ Abdullah” (Ey Allah'ın kulu) diye hitâp eder. Yine başka bir zamanda rûhânî mi'râc tekrarlar. Bir defasında Hak Teâlâ'ya vâsıl olur, sonra kulları Hakk'a irşâd için geri dönmeye (rucû) izin ister. *Tecelliyat*'ta, yaşadığı başkaruhânî miraçlardan bahsedilmekte ve *Lemeât*'ta bunların açıklaması yapılmaktadır.

Necdet Tosun'un, *Tecelliyat*'ı tanıttığı tebliğinin sonunda yaptığı şu değerlendirmeye katılıyor ve onu paylaşıyoruz:

“Netîce olarak, tecelliyât türü eserler, ilâhiyat fakültelerinin tasavvuf bölümündeki akademisyenler tarafından ciddî bir araştırmaya tâbî tutulmalıdır. Çünkü tasavvuf düşüncesinin (felsefesinin) oluşumunda sûfilerin ulaştığı tecelliler ve bu yolla edindiği bilgiler önemli bir rol oynar. Öte yandan bu tür eserler sâdece tasavvuf araştırmacıları için değil, aynı zamanda din psikolojisi ve parapsikoloji sahalarında araştırma yapanlar için de önemli malzemeler ve ip uçları sağlayacak niteliktedir. Zîrâ sûfilerin keşf, ilhâm, gâibden ses duyma ve mânevî mi'râc gibi kavramlarla ifâde ettikleri hâller için parapsikologlar duru görü, duru işitme, astral seyahat gibi tâbirler kullanmakta, yani benzer konuları incelemektedirler.”⁴⁸

⁴⁸Tosun, *İrfan Bahçesi*, s. 97.

BİRİNCİ BÖLÜM

AZİZ MAHMUD HÜDÂÎ'NİN(ö. 1038/1628)

HAYATI VE ESERLERİ

A. Doğumu, Yetiştirilmesi ve Tahsili

948/1541 tarihinde doğan Aziz Mahmud Hüdâî'nin doğduğu yer ile ilgili iki farklı rivayet mevcuttur. Hayatı hakkında bilgi veren kaynaklar bir kısmı onun Ankara'nın Şereflikoçhisar ilçesinde doğduğunu söylerken,⁴⁹ diğer bir kısmı da Eskişehir'in Sivrihisar kasabasında doğduğunu ifade ederler.⁵⁰

Şereflikoçhisar'da doğduğu görüşü öne çıkmaktadır, ancak Bursalı Mehmed Tahir, onun Sivrihisarlı olmasını daha mevsuk görür.⁵¹

Çocukluğu Sivrihisar'da geçen⁵² ve ilk tahsilini Sivrihisar'da tamamlayan Hüdâî, sonra, İstanbul'a gelerek Küçükayasofya Medresesine girdi.⁵³ Orada Molla Nazırzâde Ramazan Efendinin talebesi oldu.⁵⁴ Hocası Nazırzâde Edirne'de Selimiye Medresesi'nde hocalık yaparken onun müdri (yardımcısı) oldu (978/1570)⁵⁵ Talebelik ve müdrilik yıllarında bir yandan da Halvetiye tarikatına mensup Küçükayasofya Camii şeyhi Nureddinzâde Muslihiddin Efendinin sohbetlerine devam etti.⁵⁶

Hocası Nazırzâde Şam ve Mısır'a kadı tayin edildiğinde, talabesi Hüdâî'yi yanından ayırmadı. Hüdâî, bu iki şehirde bulunan Halvetiye tarikatı şeyhleriyle görüştü. Halveti tarikatının Demirtaşıyye kolundan Kerimüddin el-Halvetî'den "Usul-i Esm" a terbiyesi gördü.⁵⁷ 981/1573 tarihinde, Mısır dönüşü otuzüç yaşlarında Bursa Ferhadiye Medresesi'ne müderris tayin edildi, aynı zamanda Mahkeme-i suğra

⁴⁹Yılmaz, Hasan Kamil, "Aziz Mahmud Hüdâî", *DİA*, İstanbul, 1991, 4/338; Heyet, *Evlîyalar Ansiklopedisi*, İstanbul, 1993, 3/303; Kara, Mustafa, *Tasavvuf ve Tarikatlar Tarihi*, İstanbul: Dergah Yayınları, 2011, 9. Baskı, s. 222.

⁵⁰Evlîya Çelebi, *Seyahatnâme*, (Sadeleştiren: Tevfik Temelkuran-Necati Aktaş), İstanbul: Üçdal Neşriyat, 1993, 1/368; Mehmed Tahir, *Osmanlı Müellifleri*, İstanbul: Meral Yayınları, trs. 1/126.

⁵¹Bursalı, *a.g.e.*, 1/126.

⁵²Heyet, *Evlîyalar Ansiklopedisi*, 3/303.

⁵³Yılmaz, "Aziz Mahmud Hüdâî", *DİA*, 4/338.

⁵⁴Heyet, *Evlîyalar Ansiklopedisi*, 3/303.

⁵⁵Eraydın, Selçuk, *Tasavvuf ve Tarikatlar*, İstanbul: İFAV, 2011, 9. Baskı, s. 426. (Ataî Atullah, *Zeyl-i şakayık*, s. 760'den naklen)

⁵⁶Yılmaz, "Aziz Mahmud Hüdâî", *DİA*, 4/338.

⁵⁷Yılmaz, "Aziz Mahmud Hüdâî", *DİA*, 4/338.

naibliği görevini yaptı.⁵⁸ Üç sene sonra hocasının vefatından sonra Bursa kadılığına getirildi.⁵⁹

Hüdâî984/1576 tarihinde şeyhi Üftade'ye intisab edip üç sene kadar onun terbiyesi altında Celvetî usulü üzere süluktan sonra, Anadolu, Seferihisar isimli şehirde halife olarak irşada başladığıve bu şehirde altı ay kadar kaldığı rivayet edilmektedir.Seferihisar'da Halvetî tarikatinden Baba Aziz isimli bir şeyhten tarîk-ı esma gördü, tecelliyat ilminden bir hayli mertebe kazandığı bu meyanda zikredilir.⁶⁰

Hüdâî, Seferihisar'dan Bursa'ya döndü. Şeyhi Üftade ile birkaç gün sohbet ettikten sonra, İstanbul'a gelerek, İstanbul'da Rum Mehmed Paşa Camii yakınında birevde onaltı sene kadar riyazet ve mücahede ilemeşgul oldu⁶¹

Hüdâî, 1002/1593-94 tarihinde Fatih Camii vaizliğine tayin edildi. 1007/1598 Muharrem'inde, önceden inşa ettirdikleriÜsküdar'daki mescidi cami haline getirerek, Cuma vaizliğinden vazgeçip, orada vazifeye başladı. Ayrıca Üsküdar Mihrimah Sultan camii'nde vaaza devam etti⁶² .

1020/1611 tarihinde yapımı tamamlanan Sultan Ahmed Camii'nde,her ayın Pazartesi günü vazetmeye başladı.

Aziz Mahmud Hüdâî'nin yaşadığı dönem Osmanlı Devleti'nde altı padişahın hüküm sürdüğü bir dönemdir.⁶³Evliya Çelebi yedi padişahın Hüdâî'nin elini öptüğünü, Sultan I. Ahmed Han'ın ona pek fazla hürmet gösterdiğini, atının yanında yürüdüğünü, irşadının çok yayıldığını, yüzyetmiş bin müride izin verdiğini, zamanın kutbu olduğunu, kendisinin de onun sohbetiyle şereflenip hayır dualarına mazhar olduğunu belirtir.⁶⁴

Aziz Mahmud Hüdâî, orta boylu, seyrek sakallı ve tatlı dilli bir zattı. Doğru yola mensup anlamına gelen ve şiirlerinde kullandığı "Hüdâî" mahlasını, kendisine şeyhi Hz. Üftade vermiştir. İsminin başındaki "Aziz" lakabı da ondan bahseden müelliflerin

⁵⁸Eraydın, *Tasavvuf ve Tarikatlar*, s. 426.

⁵⁹Heyet, *Evlîyalar Ansiklopedisi*, 3/305.

⁶⁰Eraydın, *a.g.e.*, s. 426.

⁶¹ Eraydın, *a.g.e.*, s. 426-427.

18. Eraydın, *a.g.e.*, s. 427.

⁶³ Gülşen, Mehmet, *Küllîyyat-ı Hazret-i Hüdâyî*, s . 135

⁶⁴Evliya Çelebi, *Seyahatnâme*, 1/368.

saygı ifadesidir. Hüdâî, Hacı Bayram Veli'nin silsilesinden gelir ve ayrı bir kolun Celvelîğin kurucusu, piri olarak kabul edilir.⁶⁵

Aziz Mahmud Hüdâî, çok bereketli ve mübarek bir hayatın sonunda 90 yaşında⁶⁶ 1038/1628 tarihinde Üsküdar'da vefat etti. Yaptırdığı ve kendi adıyla bilinen caminin yanına defnedilmiştir.⁶⁷

Vefatına “Ola makam-ı Mahmud ol mürşidin mekanı”

“Hüdâî Hû çekip ruhu heman azmi cinan etti”

“Şeyh Aziz Mahmud Hüdâî” terkipleriyle tarih (1038) düşülmüştür.⁶⁸

Dergahının kapısı üzerinde şu beyit yazılıdır:

“Eğer vasıl olam dersin dilâ (ey gönül) sen sırrı maksuda

Gel âdab ile yüz sür âsitanı Şeyh Mahmud'a”

Altısı kız 11 çocuğu olan Aziz Mahmud Hüdâî'nin, erkek çocukları kendisi hayatta iken vefat ettiğinden, nesli kızları Ümmügülüm (v.1641), Zeynep (v. 1642) ve Fatıma Zehra (v. 1765) vasıtasıyla devam etmiştir.⁶⁹

Vefat ettiğinde altmışa yakın halifesi bulunan Aziz Mahmud Hüdâî, halifeleri ve yazdığı otuz kadar eseriyle Anadolu ve Balkanlar'daki dini-tasavvufi hayat üzerinde derin tesirler icra etmiş ve bu şekilde şöhreti günümüze kadar gelmiştir.⁷⁰ Şairlik yönü bulunan Hüdâî, eser ve şiirlerinde İbn Arabî'nin sistemleştirdiği vahdet-i vücud anlayışını işlemiştir.⁷¹ Celvetiyye, Hakkıyye Fenâiyye Selâmiyye ve Hâşimiyye adlı dört kola ayrılmıştır. Tekkelerin kapatılmasına yakın yıllarda İstanbul'da bu kollara bağlı otuz kadar tekke bulunmaktaydı.⁷²

Hüdâî, dünya süsüne, malına, mansıbına bağlı kalmayan, aza kanaat eden, ömrünün sonuna kadar kendisini, insanları irşada ve Hakk'a davet etmeye adanmış mükemmel bir insan-ı kamildir. O'nun; **“Müderriş olduk; nâib olduk; hiç kimse**

⁶⁵ Velioğlu, Tarık, *Osmanlı'nın Manevî Sultanları*, İstanbul: Ufuk Yayınları, 2012, s. 158.

⁶⁶ Velioğlu, a.g.e., s. 158.

⁶⁷ Eraydın, *Tasavvuf ve Tarikatlar*, s. 427 (Atâî Ataullah, Zeyl-i şakayık, s. 761'den naklen).

⁶⁸ Mehmed Tahir, *Osmanlı Müellifleri*, 1/126.

⁶⁹ Yılmaz, “Aziz Mahmud Hüdâî”, *DİA*, 4/339.

⁷⁰ Yılmaz, “Aziz Mahmud Hüdâî”, *DİA*, 4/339.

⁷¹ Yılmaz, “Aziz Mahmud Hüdâî”, *DİA*, 4/339.

⁷² Yılmaz, Hasan Kamil, *Ana Hatlarıyla Tasavvuf ve Tarikatlar*, İstanbul, 2013, s. 266.

üzerimize bir nokta koymadı. Sonunda biz bir nokta koyup, nâib iken tâib olduk”sözü,onun tasavvuf yoluna girdikten sonra elde ettiği huzur halini göstermektedir.⁷³

Halk arasında ve devlet ricali arasında çokça tanınıp sevilen Hüdâî'nin, dillerde meşhur kerametleri de mevcuttur: Soğuk suyu göğsündeki aşk ateşiyle kaynar hale getirmesi, çiçeklerin tesbihini ışıtmesi, Sultan Ahmed'in gördüğü ve tabirini istediği bir rüyayı, rüya kendisine anlatılmadan keşfedip yorumlaması ve yorumundaki gibi İslam askerinin düşmana galip gelmesi, deniz seferlerinin imkânsız hale geldiği fırtınalı bir günde Üsküdar'dan Sarayburnu'na kayığı ile sükûnet içinde geçmesi, meraklı bir öğrencisini irşat için ağaç yaprağını eline alıp altına çevirmesi, kalplerden geçenleri bilmesi bunlardan bir kaçıdır.⁷⁴

Aziz Mahmud Hüdâî'nin çeşitli eserleri yanında bir de divanı bulunmaktadır. Hazret bir şiirinde der ki:

*Ezelden aşk ile bir yana geldik
Hakikat şem'ine pervane geldik.*

*Tenezzül eyleyip vahdet ilinden
Bu kesret âlemin seyrana geldik.*

*Geçüp ferman ile bunca avalim (âlemler)
Gezerken âlem-i insana geldik.*

*Fena buldu vücud-i fâni mutlak
Bıraktık katreyi ummana geldik.*

*Geçüp âhir bir kesret âleminden
Hüdâî halvet-i sultana geldik*

*Nemi ola Hüdâyâ Sana layık
Hemen bir lütf ile ihsana geldik*

⁷³Eraydın, Selçuk, *Tasavvuf ve Tarikatlar*, s. 427 (Bursevî, İsmail Hakkı, *Silsilename-i Celvetiyye*, s. 64'den naklen). Aziz Mahmud Hüdâyî ve Celvetiyye hakkında geniş bilgi için bk. Yılmaz, Hasan Kamil, *Aziz Mahmud Hüdâyî ve Celvetiyye Tarikati*, İstanbul, 1982.

⁷⁴Heyet, *Evliyalar Ansiklopedisi*, 3/303-326.

*Umarız erevüz baki hayata
Civar-ı Hazret-i Rahman'a geldik.⁷⁵*

Aşkî dile getirdiği bir gazeli şöyledir:

*Tiyneti Âdemde konmasa ezel sevdây-ı aşk
Cennet-i bir daneye satmazdı ol dânyây-ı aşk*

*Kenz-i mahfiden zuhura geldi eşya lâ cerem (elbette)
Bâd-ı hubbille temevvüc etti çün deryây-ı aşk*

*Aşk ile misk olmaz nihan anı bilir halk-ı cihan
Âşkî-i bîçareye mümkün midir ihfayı aşk*

*Bülbülün halin binler gûş iderler (iştirler) nâlesin (feryadını)
Bir güli bihar içindir bunca huy ve hayi aşk*

*Talibi didar olup devreyliye tâ haşre dek
Kim ki nûş ede ezel bezminde ger sahbây-ı aşk (aşk şarabını)*

*Aşk-ı Şirin oldu feryadına Ferhad'ın sebep
Ey nice dânâları (akıllıları) mecnun eden Leylay-ı aşk*

*Ey Hüdâî halet-i aşkı ne bilsin her mekes
Kalle-i kaf hakikat mürgidir (kuşudur) ankay-ı aşk⁷⁶*

B. HÜDÂÎ'NİN ESERLERİ

Arapça ve Türkçe otuz kadar eseri bulunan, Aziz Mahmud Hüdâîdevrinin anlayışına uyarak eserlerinin çoğunu Arapça yazmıştır, Başlıca Arapça eserleri şunlardır:

⁷⁵Velioğlu, a.g.e, s. 164-165.

⁷⁶Mehmed Tahir, *Osmanlı Müellifleri*, 1/126.

1-*Nefâisül-mecalis*. Tasavvufî bir tefsirdir. Ancak Kur'an ayetlerinin tamamı değil seçilen bazı ayetler açıklanmıştır. Yazmalarının bir kısım iki, diğerleri üç cilt halinde olup en düzgün ve en eski nüshası Süleymaniye Kütüphanesi'ndedir (şehid Ali paşa.nr .172-174) .

2-*Camiul-fezail ve kami'ur-rezâil*. İlmi, ameli ve ahlakî faziletleri anlatan bu eser, Hüdâyi'nin en meşhur ve en yaygın eserlerinden biri olup en eski nüshası Köprülü Kütüphanesi'ndedir (nr. 1853/3). Eser H. Kamil Yılmaz tarafından *İlim Amel ve Seyr ü Sülûk* adıyla Türkçe'ye çevrilmiştir (İstanbul 1988) .

3-*Miftahu's-salat ve mirkatü'n-necat*. Namazın fazilet ve hikmetlerini anlatan risalede Muhyiddin İbnü Arabi gibi büyük mutasavvıfların fikirlerine de yer verilmiştir. 1010(1601) tarihli en eski yazma nüshası Murad Molla Kütüphanesi'ndedir (nr. 1314/4). Bu risale de H. Kamil Yılmaz tarafından tercüme edilerek *İlim Amel ve Seyr-ü Süluk* adlı eserin sonunda yayımlanmıştır .

4-*Hulasatü'l-ahbar fi ahvali'n nebiyyi'l muhtar*.Hüdâî'nin hilkat, varlık ve hakikat-i Muhammediyye gibi tasavvufî konuları işlediği yaklaşık altmış varaklık bir eseridir. En eski yazma nüshası 1037 (1627) tarihli olup Hacı selim Ağa kütüphanesi'ndedir (Hüdâî . nr. 2589)

5-*Habbetü'l-mahabbe*. Allah,Hz. Peygamber ve Ehl-i beyt sevgisini anlatan küçük bir risaledir. Ahmed Remzi Akyürek tarafından *Mahbübü'l-ahibbe* adıyla tercüme edilen bu risaleyi Rasim Deniz yeni harflerle yayımlamıştır (*Habbetül-Mahabbe Tercümesi Mahbubü'l-ahibbe*, Kayseri 1982) .

6-*Keşfü'l-Kına an vecihi's-sema*. Semain meşruiyetini müdafaa için yazılmış olan bu risalenin 1016 (1607) tarihli nüshası Köprülü Kütüphanesi'ndedir (nr. 1583/7) Eser, H. Kamil Yılmaz tarafından tercüme edilerek neşredilmiştir (*Hüdâî'nin Sema Risalesi*, MÜFİD, IV, 1986, s. (273-284).

7- *Tecelliyat*. Muhtelif tarihlerde mazhar olduğu ilahî tecellileri açıklayan büyük kısmı Arapça bir risale olup Nablusî'nin şerhiyle çalışmamıza konu olan eserdir.

Bunlardan başka *Hayatü'l-ervah ve necatü'l-eşbah*, *el-Fethü'l-ilahî*, *et-Tarikatü'l-Muhammediyye*, *Fethü'l-Bab* ve *refu'l-hicab*, *el-Meclisü'l-vazıyye* adlı Arapça eserleri vardır. Şeyhi Üftade'nin sohbetlerinde tuttuğu notlardan meydana gelen “*Vâkıât*” adlı eser de genellikle Hüdâyi'ye nisbet edilmiştir. Yazmaları

genellikle üç cilt halinde tertip edilmiş olan eserin, üzerinde Hüdâî'nin hattı olduğuna dair bir kayıt bulunan nüshası Hacı selim Ağa kütüphanesi'ndedir (Hüdâî. nr. 250) .

Hüdâî'nin belli başlı Türkçe eserleri de şunlardır:

1-*Divan.Divan-ı İlahiyyat* olarak da bilinen eserde Hüdâî'nin 255 kadar ilahisinden başka rubai ve kıtalar da vardır. Divan, Kemaleddin Şenocak ve Ziver Tezeren tarafından ayrı ayrı yayımlanmıştır (İstanbul 1970, 1986) .

2-*Necatü'l-garik fi'l-cem'i ve't-tefrik*. Tasavvuf terimlerinden olan “cem’ ve fark” denilen makamların manzum olarak anlatıldığı bir risaledir. Girişi şöyledir:

Hudaya hamdü minnet evvel ve ahir

Ki oldur zahir ve batında zâhir

Zuhuru perde olmuştur zuhura

Gözü olan delil ister mi nûra

Güneş zahir değil midir karındaş

Ne var görmezse anı çeşm-i huffaş⁷⁷

3-*Tarikatnâme*. Celvetiyye tarikatı adabını anlatan bir risaledir. Bu üç eser Nürî adlı bir kişi tarafından *Külliyat-ı Hazret-i Hüdâî* adıyla yayımlanmıştır (İstanbul 1287). Bu neşrin sonunda Hüdâî'nin kısa bir hal tercümesiyle tarikat silsilesine de yer verilmiştir. Aynı eserleri, Hüdâî'Asitanesi'nin son postnişinlerinden Mehmed Gülşen Efendi (ö.1925) başına daha geniş bir hal tercümesi ve Hüdâî'nin Arapça *et-Tarikatül-l Muhammediyye* adlı eserini de ilave ederek yeniden neşretmiştir (İstanbul 1338) .

4-*Mektûbât(Tezâkir-i Hüdâî)*.Hüdâî'nin III. Murad'a ve diğer padişahlarla bazı devlet erkanına gönderdiği mektuplardır. Çoğu III. Murad'a yazılan 152.si Türkçe, yirmi iki kadarı da Arapça mektuptan oluşan bir nüsha Süleymaniye Kütüphanesi'ndedir (Fatih, nr. 2572) .

5-*Nesâih ve Mevaiz*. Hüdâî'nin vaaz ve nasihatlarını ihtiva eden eser 237 varak olup kırk üç bölümden oluşur. Bilinen tek yazma nüshası Hacı selim Ağa kütüphanesi'ndedir (Hüdâî, nr. 266) .

⁷⁷Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/127.

6-*et-Tecelliyatü'l-İlahiyye vel-Küşûfatü'r-Rabbaniyye*. Bu eser, aslı Arapça olan *Tecelliyat*'ın Osmanlıca tercümesi olmalı. Çünkü Apaça eserler içinde *Tecelliyat* isimli eseri geçti. Ayrıca Nablusî'nin şerhini tahkik eden Asım İbrahim Keyyâlî, eseri, “*Şerhu't-Tecelliyati-İlahiyye ve'l-Küşufâti'r-Rabbaniyye*” ismiyle yayınlamıştır. (Beyrut 2013).

7-*Mi'raciyye*. Mi'rac hadisesini ayet ve hadislerin ışığı altında anlatan bir risale olup bir nüshası Hacı Selim Ağa kütüphanesindedir. (Hüdâî, nr. 262).⁷⁸

⁷⁸Hüdâî'nin eserleri için bk. Yılmaz, “*Aziz Mahmud Hüdâyî*”, *DİA*, 4/339.-340; Mehmed Tahir, *Osmanlı Müellifleri*, 1/127-129; Heyet, *Evliyalar Ansiklopedisi*, 3/326-327.

İKİNCİ BÖLÜM

ABDÜLGANÎB.İSMAİL NABLUSÎ'NİN (Ö.1143/1731)

HAYATI VE ESERLERİ

A. Doğumu, Yetiştirilmesi ve Tahsili

4Zilhicce 1050'da (17 Mart 1640) Dımaşk'ta dünyaya geldi, kendisinden nakledilen bu tarihe karşılık eski ve yeni biyografi kaynaklarının çoğunda 5 Zilhicce'de(18Mart) doğduğu kaydedilmektedir.⁷⁹ Köklü bir ülema ailesine mensuptur. Dedelerinden İbrahim b. İsmail, Kudüs'ten Nablus'a göç ederek bir süre burada kaldıktan sonra Dımaşk'a geldiğinden aile "*Nablusî*" nisbesiyle anılmıştır.⁸⁰ Mezhepte Hanefî, meşrepte Kadirî ve Nakşîdir.

Abdülganî Nablusî'nin annesi hâmile iken, babası İsmâil b. Abdülganî İstanbul'a gitmişti. O zaman, Şam'da bulunan evliyâdan Şeyh Mahmûd adında bir zât, İsmâil bin Abdülganî'nin hanımına bir dirhem gümüş hediye gönderip, bir erkek çocuğu olacağını müjdeledi ve, "Bu çocuğun ismini "Abdülganî" koysun; çünkü o, Allah Teâlâ'nın ihsanına ve iltifatına kavuşacaktır" diye haber verdi.Şeyh Mahmûd, bu çocuğun doğumundan bir gün önce vefat etti. Doğduktan sonra, ona bu zâtın söylediği isim kondu.⁸¹

Babası, küçük yaşta iken ona Kur'ân-ı kerîmi okutup öğretti. 1062 (m. 1652) senesinde babası vefât etmesine rağmen, ilim tahsiline ara vermedi.Babasitanınmış bir âlimdir. Nablusî on iki yaşında kaybettiği babasından ders aldığı gibi, ayrıca Necmeddin el-Gazzî, nakîbü'l-eşraf İbn Hamza, Ali ed-Dağîstânî, Ahmed b. Muhammed el-Kalaî, İbrahim b. Mansur el Fettal, Abdülbaki b. Abdülbaki el-Ba'î, Kemaleddin Muhmmmed b. Yahya el-Faradî, Muhammed b Ahmed el- Üstüvanî gib alimlerden de ders aldı.Yirmi yaşların da iken Emeviyye Camii'nde ders vermeye

⁷⁹ Özel, Ahmet, "*NABLUSÎ*" *Abdülganî b. İsmail*, DİA (Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi (DİA), İstanbul: 3/268.

⁸⁰Özel, "*NABLUSÎ*" *DİA*, 3/268.

⁸¹Bk. el-Gazzî, Kemaluddin b. Muhammed el-Âmirî, "*el-Virdü'l-Ünsî ve'l-Vâridü'l-Kudsî fi Tercemeti'l-ârif Abdülğani en-Nablusî*"(Tahk. Ahmed Ferid el-Mezidî), Beyrut: Book-Publisher; 2016, 2. Baskı, s. 88.

başladı. Muhyiddin İbnü'l Arabî, İbn Seb'în ve Afifüddin et-Tilimsanî'nin eserlerini bu dönemde okudu.⁸²

Fıkıh ve usul-i Fıkıh ilimlerini, Hanefî âlimi şeyh Ahmed b. Muhammed el-Kalaî el-Hımsî'den, nahiv, meani, beyan ve sarf ilimlerini; Şam'da şeyh Mahmud-i Kürdî'den, hadis ve ona ait istılahları, Abdülbaki b. Abdülbakî el-Hanbelî'den, tefsir ve nahvi, şeyh Muhammed b. Tacuddinel-Mehâsinî'den okudu. Bütün bu hocalar, ona icazet verdiler.⁸³

Nablusî'nin ilmî ve tasavvufî faaliyetleri kadar talebe yetiştirmeye de önem verdiği görülmektedir. Talebeleri içinde Saçaklızâde lakabıyla meşhur olan Muhammed el-Mar'aşî (ö. 1150/1737), Ahmed ez-Züheyri (ö. 1153/1740), Musa b. Ali el-Mevlevî (ö. 1157/1744), Mustafa b. Kemalüddin b. Ali es-Sıddîkî (ö. 1162/1748), Halîl b. Es'ad el-Bekrî, Abdülvehhâb b. Mustafa b. İbrâhim ed-Dekdekî (ö. 1189/1775), Muhammed b. Abdurrahman el-Ba'î, İbn Abdürrezzâk ed-Dımaşkî (ö. 1138/1725), Muhammed b. Ali el-Kübeysî (ö. 1169/1756), Ahmed b. Muhammed b. Tâhâ el-Makdisî (ö. 1180/1767), İbn Kennân, Ahmed b. Ali el-Menînî (ö. 1172/1758), Muhammed b. Murad el-Murâdî, Muhammed b. Abdurrahman el-Gazzî, Hâmid el-İmâdî, Muhammed Emîn el-Muhibbî, Hüseyin b. Tu'me el-Beytümânî (ö. 1175/1761) ve Halvetiyye tarikatının Bekriyye kolunun kurucusu Kutbeddin Mustafa el-Bekrî en çok tanınanlardır.⁸⁴

Tasavvufta, Kâdiriyye yolunu Seyyid Abdürrezzâk el-Hamevî el-Geylânî'den, Nakşibendiyye yolunu da, Ahmed-i Yekdest hazretlerinin halifesi olan Şeyh Saîd el-Belhî'den ta'lîm eyledi. Bu iki yolun feyz ve ma'rifetlerine kavuştu. Evliyâlıkta yüksek derecelere erişti.⁸⁵

Abdülganî Nablusî tasavvufî kişiliği yanında fakih, kelamcı, müfessir, tarihçi, şair ve edip olarak da tanınır. Nablusî klasik kaside türü yanında müveşşah denilen halk tarzında şiirler de söylemiş, bazı eserlerini manzum şekilde kaleme almıştır. Resullah'ı (s.a.v) öven çok güzel bir şiiri mevcuttur. İmam-ı Nevevî'nin, Hadis-i Erbain, Ezkar ve başka eserlerini okuturdu. Yedi sene müddetle Şam'daki

⁸² Özel, *a.g.e.*, 32/268. (Bakri Alaeddin, *Abdülganî en-Nablusî*, 2/74; Ali Ma'bed Fergalî, s. 52-54'den naklen).

⁸³ Ders aldığı hocaları için bk. Gazzî, *el-Virdü'l-Ünsî*, s. 123-157; Kehhâle, *Mu'cemü'l-müellifin*, s. 271.

⁸⁴ Kavak, Abdülcebbar, “*Şeyh Abdülganî en-Nablusî'nin Mevlevîlik müdafası: el-Ukûdü'l-lü'lüyye fî tarîki's-sâdeti'l-Mevleviyye adlı eseri*”, A. Ü. Türkiyat Araştırmaları Enstitüsü Dergisi [Taed] 56, Erzurum 2016, s. 1130.

⁸⁵ Gazzî, *el-Virdü'l-Ünsî*, s. 163-166. Gazzî, burada dedesi Nablusî'nin tarikat silsilesini verir.

Emeviyye camii yakında buluna evinden dışarı çıkmadı. Evinde, Muhyiddin-i Arabî'nin, Tilimsanî'nin tasavvufla ilgili eserlerini, tetkik ve mütalaa eden Nablusî bu yüksek zatlarının feyiz ve bereketlerine kavuşur.⁸⁶Bir süre inzivadan sonra, sevenlerinin taleplere cevap vermek ve halini çekemeyenlerin tenkitleri bitirmek için yeniden ilim öğretmeye, va'z ve nasihata, insanlara doğru olanı anlatmaya başlar. Uzaktan ve yakından, bölük bölük insanlar ona geldiler. Herkes ondan ilim öğrenmeye ve makbûl olan duâsından istifâde etmeye çalışıyordu. İlim talebeleri ve tasavvuf yolcuları, onun evini sığınak yapmışlardı.⁸⁷

Abdülğani Nablusî,1664 senesinde İstanbul'a gelip bir müddet burada kalır ve ders okutur.*Lemeât*'tabelirttiği gibi, hicrî 1075'te İstanbul'a yaptığı bir seferde Aziz Mahmud Hüdâî'nin kabrini ziyaret eder. Nablusî, Osmanlı İmparatorluğu'nun ve Türklerin vefalı bir muhibbiydi. O, 1106/1694 yıllarında, Osmanlı hanedanına, tüm sultanlarına ve İslam ümmetine hususî hizmetlerinden dolayı II. Ahmed'e [saltanat yılları 1102-1106/1691-1695] manzum dua formunda şiirler de yazmıştı.⁸⁸

25 yaşlanında, tasavvufta yüksek derecelere kavuşması, onu çok meşhur etti. Zamanın meşhur evliyasını tanımak ve sohbetlerinde bulunmak ve ayrıca önceki evliyanın kabirleri ile mukaddes makamları bulup ziyaret etmek neyeti üzerine birçok yerlere gidip, bilhassa kendi memleketi dahilinde seyahatler yaptı. 1688 senesinde Bika'ya bir sene sonra Lübnan'a Kudüs ve Halilü'r-Rahman'a, 1693 senesinde Mısır'a, 1696'da Hicaz ve 1700 senesinde Trablus'a gitti. 1702 senesinde yenide Şam'a gelerek eski yeri olan Salihyye'ye yerleşti; bu ziyaretlerini ve seyahatlerini kitap halinde yazdı.⁸⁹

Nablusî, 1119 (m. 1707) senesinde, Şam'daki Selîmiyye Câmî-i şerîfinde, Şeyh-i Ekber Muhyiddîn-i Arabî hazretlerinin mezarı yanında, Beydâvî tefsîrini okutmaya başlamıştı. Hazret kendisini güzel ahlâk, beğenilen sıfatlar ve huylar ile süslemişti. Herkese iyilik etmek için elinden geleni yapardı.⁹⁰

⁸⁶Vassaf, Hüseyin, *Sefinet'ül-Evliya*, 2/85.

⁸⁷Heyet, *Evliyalar Ansiplopedisi*, 9/274.

⁸⁸Toprak, Mehmet Sait, "İnsan'ın Anlamı Üzerine Bir Araştırma: Abdülğani En-Nablusî" Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi. *Deüifd*, XXVI/2007, S. 49.

⁸⁹ Abdülğani Nablusî, *el-Tuhfetü'n-Nablusiyye fi'r-Rihleti-t-Tarablusiyye*, s 250-255. Diğer kitapları şunlardır: *el-Hakikatü ve'l-mecâz fi rihleti bilâdi's-Şâm ve Mısır ve'l-Hicâz*; *Hulletü'z-zehebi'l-ibriz fi rihleti Ba'lebek ve'l-Bikai'l-aziz*.

⁹⁰Heyet, *Evliyalar Ansiplopedisi*, 9/275.

Nablusî, 1143 senesinde Şaban ayının on altısında Cumartesi günü ikinci vakti 93 yaşında vefat etti. Cenazesindeki camaat otuz bin kişiden fazlaydı. Salihyye’de yaptırdığı Medrese-i Ömeriyye yanındaki kütüphanede bir kabir kazılıp oraya defnedilmiştir.⁹¹

Hakkında Yazılanlar

Nablusî’nin torunlarından Kemâlüddîn Muhammed el-Gazzî el-Âmirî (v. 1214 hicrî) “*el-Virdü’l-Ünsî ve’l-Vâridü’l-Kudsî fi Tercemeti’l-ârif Abdülğani en-Nablusî*”adlı eserinde.⁹² Nablusî’nin hayatı, üstadları, eserleri, etkileri, hakkındaki övgüler, güzel ahlakı, keşif ve kerametleri, hikmetli sözleri hakkında geniş yer verir.

Yûsuf Nebhânî, “*Câmi’u kerâmâti’l-evliyâ*” adındaki eserinde onu şöyle tanıtır:

“Abdülğani Nablusî, Hanefî mezhebi âlimlerinin büyüklerinden, ma’rifet sahibi evliyânın meşhûrlarındandır. Çok hârîka ve kerâmetler sahibidir. En büyük kerâmeti, sayılamayacak kadar çok kitap yazmasıdır. Eserlerinin hepsi de güzel olup elden ele dolaşmaktadır. *Silkü’l-Dürer* sahibi el-Murâdî’nin belittiği gibi, onun sayılamayacak kadar kerameti ve güzel halleri vardır. O, üzerinde keramet zuhur etmesini ve zuhur edenlerin anlatılmasını sevmezdi. Özetle o, üstad-ı azam, (ilim ve maneviyatta) kendisinemüracaat edilecekt bir merci, kamil bir arif, ilmiyle amel eden büyük bir alim, kutbu’r-Rabbanî ve gavsü’s-Semâdânî idi.”⁹³

B. ESERLERİ

Abdülğani Nablusî, İslâm âleminde en çok kitap yazanlardan biri olarak tanınır. Kitaplarından yüzseksenden ziyâdesinin ismi, “*Kâmûsü’l-a’lâm*”, “*Silkü’l-dürer*”, “*Câmi’u kerâmâti’l-evliya*”, “*Esmâü’l-müellifîn*” ve “*İzâhü’l-meknûn*” kitaplarında yazılıdır.⁹⁴ *İslam Alimleri Ansiklopedisi*nde İmam Nablusi tanıtılırken bu eserlerin 110 tanesinin ismi kaydedilmiştir.⁹⁵

Kemâlüddîn Muhammed el-Gazzî el-Âmirî’nin, “*el-Virdü’l-Ünsî ve’l-Vâridü’l-Kudsî fi Tercemeti’l-ârif Abdülğani en-Nablusî*”adlı eseri Nablusî’nin hayatı ve eserleri konusunda yazılmış müstakil bir kitaptır.⁹⁶ Bu eserin 308-317 sayfaları

⁹¹Heyet, *Evliyalar Ansiplopedisi*, 9/275.

⁹² Eser, Ahmed Ferid el-Mezîdî’nin tahkiki ile basılmıştır. (Beyrut: Boosk-Publiser 2016, 2. Baskı)

⁹³Nebhânî, Yusuf b. İsmail, *Câmiu Kerâmâti’l-Evliya*, Beyrut:el-Mektebetü’l-Asriyye, 2002, 2/181, 186.

⁹⁴ Heyet, *Evliyalar Ansiplopedisi*, 9/275.

⁹⁵ Heyet, *İslam Alimleri Ansiklopedisi*, 17/146 vd.

⁹⁶ Eser, Ahmed Ferid el-Mezîdî’nin tahkiki ile basılmıştır. (Beyrut: Boosk-Publiser 2016, 2. Baskı)

arasında 180 kadar eserinin adı verilmiştir. Nebhânî, “*Câmi’u kerâmâti’l-evliya*”da, Muhammed Halil el-Murâdî’nin “*Silkü’l-Dürer*” isimli eserinde Nablusî’ye ait olarak verdiği 205 eseri, ondan nakille kaydetmiştir.⁹⁷ Ahmed Özel, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisinde* (DİA) Nablusi maddesinde Nablusî’nin hayatı ve eserleri üzerinde doktora çalışması yapan (1985) Bekri Alaeddin’in, ona ait 280 eserinin muhteva ve yazma nüshaları hakkında bilgi verdiğini kaydeder. Özel, Nablusî’nin 2006’ya kadar yayımlanmış olan 37 eserini tanıtır.⁹⁸ Nablusî’nin “*el-Hadikatü’n-Nediyye Şerhu Tarikati’l-Muhammediyye*” adlı eserini tahkikle yayına hazırlayan Mahmud Muhammed Nassar, müellifi tanıttığı giriş yazısında onun 143 eserini harf sırasına göre verir, basılanları ve mahtut halde olanları belirtir.⁹⁹

Bu eserlerden bazıları şunlardır:

- 1- **Lem’âtü’l-berki’n-Necdî şerhu tecelliyâtı Mahmûd Efendi.** (Tanıtım ve tahkikini yaptığımız elinizdeki eser).
- 2- Tahrir’ül-hâvî bi şerhi tefsîri’l-Beydâvî: Üç ciltlik bir eserdir.
- 3- Bevâtünü’l-Kur’ân ve mevâtünü’l-İrfan: Tövbe suresine kadar manzûm bir tefsîrdir. 5000 beyt kadardır.
- 4- Kenz’ül-hakki’l-mübîn fi ehâdîsi Seyyid’il-mürselîn,
- 5- Hadîkat’ün-nediyye şerhu’t-tarikat’il-Muhammediyye.
- 6- Zehâirü’l-mevârîs fi’l-delâleti alâ mevâdî’l-ehâdîs,
- 7- Cevâhirü’n-nüsûs fi halli kelimâti’l-füsûs li’ş-Şeyh Muhyiddîn ibni’l-Arabî,
- 8- Keşfü’s-sirri’l-gâmid fi şerh-i Dîvânî İbn-i Fârîd,
- 9- Zehrü’l-hadîka fi tercemeti ricâli’t-tarîka,
- 10- Humretü’l-hân ve renatü’l-elhân şerhu risâleti’ş-Şeyh Erslân
- 11- Şerhu risâleti Şeyh Arslân,
- 12- Tahrîkü’l-İklîd fi fethi bâbi’t-tevhîd,
- 13- el-Evrâdü’ş-şerife (Evrâdü Seyyidî Abdülganî en-Nablusî, Dımaşk 1281)
- 14- İtlâkü’l-kuyûd şerhu mir’âti’l-vücûd ve mirkâti’ş-şuhûd.
- 15- Zillü’l-memdûd fi ma’nâ vahdeti’l-vücûd.
- 16- Râihatü’l-cenne şerhu idâeti’d-dücene.
- 17- Fethü’l-muînü’l-mübdî şerhu manzûmeti Sa’dî Efendi,

⁹⁷ Nebhânî, Yusuf b. İsmail, *Câmiu Kerâmâti’l-Evliya*, Beyrut:el-Mektebetü’l-Asriyye, 2002, 2/182-186.

⁹⁸ Bk. Özel, Ahmet, “NABLUSÎ” Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul: 2006, 32/269-270.

⁹⁹ Bk. Nablusî, Abdülganî b. İsmail, “*el-Hadikatü’n-Nediyye Şerhu Tarikati’l-Muhammediyye*” (tahk. Mahmud Muhammed Nessâr), Beyrut 2011, 1. Baskı, 1/9-16.

- 18- Defu'l-ihtilâf min kelâmi'l-Kâdî ve'l-Keşşâf,
- 19- İzâhü'l-maksûd min ma'nâ vahdeti'l-vücûd,
- 20- Kitâb el-vücûdi'l-hak vehitâbi vücûdi's-sıdk,
- 21- Nihâyetü's-sûl fi hılyeti'r-Resûl (aleyhisselâm),
- 22- Miftâhü'l-ma'ıyye fi şerhi risâleti'n-Nakşibendiyyeve diğçerleri.¹⁰⁰

¹⁰⁰Nablusi'nin hayatı ve eserleri için bk. Özel, Ahmet, *DİA*, İstanbul, 2006, 32/268-270; el-Gazzî, Kemâlüddin Muhammed el-Âmirî (v. 1214 hicrî) "*el-Virdü'l-Ünsî ve'l-Vâridü'l-Kudsî fi Tercemeti'l-ârif Abdülğani en-Nablusî*"(tahk. Ahmed Ferid el-Mezidî), Beyrut: Boosk-Publisher 2016, 2. Baskı; Kehhâle, Ömer Rıza, *Mu'cemü'l-müellifîn*, 5/271-273; Murâdî, Muhammed Halil, *Silkü'd-dürer fi A'yâni'l-Karni's-Sâniye Aşare*, 3/30-38; Cebertî, *Acâibül-âsâr*,1/154-156; Bağdâdî, İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-müellifîn*, 1/590;Cörci Zeydan, *Târihu âdâb-ı lüğatil-Arabî*, 3/348; Hayrettin Ziriklî, *el-A'lâm*, 4/158;Hüseyn Vassaf, *Sefinetül-evliyâ*, 1/94;Nebhânî, *Câmi'ü kerâmâti'l-evliyâ*, 2/181-186 (Beyrut 2002); Şemseddin Sâmî, *Kâmûsül-a'lâm*, 4/3080-3083; Tebrizî, *Reyhânetü'l-edeb*, 6/89; Heyet, *Evliyalar Ansiklopedisi*, İstanbul, 1992; 9/272-276; Heyet, *Rehber Ansiklopedisi*, 1/24; Bağdatlı İsmail Paşa, *İzâhü'l-meknûn*, 1/8, 9, 13, 19, 20; 2/11; Kettânî, *Fehresü'l-Fehâris*, 1/360; 2/254; Heyet, *İslam Alimleri Ansiklopedisi*, 17/146 vd; İbn Şâş, *Terâcimü ba'zı A'yâni Dimeşk*, s. 67-83; Brockelmann *Sup*, 2/ 473; Bekri Alaeddin, *Bir Çağın Öncüsü Abdülğani Nablusî: Hayatı ve Fikirleri* (trc. Veysel Uysal), İstanbul, 1995.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM LEMEÂT VE İÇERİĞİ

A-Lemeât Hakkında

Eserin ismi ve müellife nispeti

Yazar Şeyh Abdülğani Nablusî, elyazmasının başında eserin adını “*Lemeâtü'l-Berki'n-Necdî Şerhu Tecelliyatı Mahmud Efendi*” şeklinde belirtir. İsim, eserin içeriğini net bir şekilde vermektedir. Araştırmalarım akabinde elyazmasının ismi konusunda hiçbir tereddüt olmadığı ortaya çıkmıştır, nedeni de şu şekildedir:

a. Bende bulunan ve onaylı olan tüm nüshaların önsöz/giriş bölümünde elyazmasının adı belirtilmektedir, ilaveten belgelemem ve nüshaları tamamlamak üzere almış olduğum tüm belgelerde aynı ismi taşıyor.¹⁰¹

b. Yazarın çevirisini yapanlar elyazmasının adını bu şekilde belirtmişlerdir.

Yazarın elyazmasına uygun gördüğü isim yazarın nail olduğu ilahî tecellilere atıftır. Buadaki tecellinin anlamı zuhur, keşf ve gaybın nurundan yazara keşf olan marifet, sır ve hallerdir.

Bu nedenle elyazmasının adı yazarın gerçekleştirmiş olduğu muazzam çalışmaya delil sayılır, ilaveten bu ulu elyazması yazarının tecrübe etmiş olduğu müthiş tecelliler ile sırları ihtiva etmektedir.

Elyazmasının Konusu

Elyazmasının konusu Hüdâî'nin Arapça *Tecelliyatisimli* eserinin şerhidir. *Lemeât'in* içeriğinde de özetlediğimiz gibi, şerhte Hüdâî'nin tecrübe etmiş olduğu 140 civarındaki tecellilerin açıklanması yanında pek çok tasavvufî haller, ilimler, makamlar, edepler, keşif ve kerametler bahse konu edilmiştir.

Elyazmasının Tenkide Açık Yönleri

Bu elyazmasının önemi içeriğindeki tecelli konularına getirdiği açıklamalardır. Bu açıklamalar tasavvufî halleri, makamları, birçok ıstılahı, sırlı ilimleri, yüksek

¹⁰¹ Ancak Nablusî'nin şerhini tahkik eden Asım İbrahim Keyyâlî, eseri, “*Şerhu't-Tecelliyati-İlahiyye ve'l-Küşufâtü'r-Rabbaniyye*” ismiyle yayınlamıştır. (Beyrut 2013). *et-Tecelliyatü-İlahiyye* Hüdâî'nin *Tecelliyat* isimli eserinin Osmanlıca tercümesi olmalı. Çünkü Hüdâî'nin Arapça eserleri içinde *Tecelliyat* verilmekte, daha sonra sayılan Türçe eserleri içinde *et-Tecelliyatü-İlahiyye ve'l-Küşufâtü'r-Rabbaniyye* geçmektedir. Nablusî *Tecelliyat*'ın metninin bu isimle şerh ettiğine göre, durum belirttiğimiz gibidir.

manevi halleri, şeriat, tarikat ve hakikati konu etmektedir. Bu yapılırken tenkide açık bazı hususlar dikkatimizi çekti. Bunlar, şunlardır:

a. Tekrar. Bu, bazı durumlarda hatırlatma amacı ile olumlu sayılabilir.

Detaya girme veya işaretle yetinme. Müellif bazı konuları uzatarak anlatmıştır, aynı zamanda bazı konuları da sadece işaretle dile getirmiştir. Fakat bunlar Elyazmasının değerini düşürmez veya güvenilirliğini azaltmaz.

Elyazmasında Yazarın Kullandığı Kaynaklar

Elyazmasını incelediğimizde Nablusî'nin kapsamlı bir ilim ve geniş bir vukufiyete sahip olduğunu görüyoruz. Yazarın ele aldığı konuda birinci kaynağı Kuran-ı Kerim'dir. Sonra hadisler geliyor. Hadisleri, çoğu zaman doğrudan veya ilk ravisinin ismiyle veriyor. Kaynak belirttiği zaman, "Hakim'in veya Beyhakî'nin rivayet ettiği hadis" şeklinde, müellifin ismiyle hadise geçiyor. Çoğu zaman da Süyûtî'nin *el-Câmiü's-Sağîr* isimli eserinden nakilde bulunuyor ve hadisin açıklaması sadedinde *el-Câmiü's-Sağîr*'i şerh eden Münâvî'den alıntı yapıyor. Ayrıca bazı Sahabeler ile Tâbiûn ve Tebeu't Tâbiîn'den örnekler veriyor. Konunun içeriğine göre kendisine ait eserler yanında diğer âlim ve sufilerineserlerine atıfta bulunuyor. Gazâlî, İbn Arabi, Abdülkerim Cîlî gibi sufilerden isimleriyle nakillerde bulunuyor. Bunlarla birlikte şairlerden iştişhad getirdiği ve emsallerden örnekler verdiği de görülmektedir.

Atıfta bulunduğu ve alıntı yaptığı âlim ve sufilerin eserleri şunlardır:

- 1- "*es-Seb'iyât*" Hemadânî.
- 2- "*Behçetü's-sürûr*" İbn Rükânî.
- 3- *Şeyhzâde Tefsiri* (Beydâvî hâşiyesi) Şeyhzade.
- 4- *Şerhu'l-akâid*, Taftazânî.
- 5- *Büşra'l-Keîb bi likâi'l-Habib*, Süyûtî.
- 6- *Şuabü'l-İman*, Beyhakî.
- 7- *Kitâbü'l-Menâmât*, İbn Ebi'd-Dünya.
- 8- *el-Miftah*, Şeyh Abdurrahman.
- 9- *Tabakâtü'l-Kübra*, Şa'rânî.
- 10- *er-Red ala İbn Teymiyye*, Takiyüddin el-Hısânî.
- 11- *Şerhu Camiü's-sağîr* (*Fezû'l-Kadir*), Abdurrauf Münâvî.
- 12- *Kitâbü'l-mübeşşirati'l-kübra ve's-suğrâ* (İbn Arabi).
- 13- *et-Tarruf*, Kelâbâzî.
- 14- *el-Emsâlü'l-celiyyât*, Yâfiî.
- 15- *Raşfü'n-Nesâihi'l-imaniyye ve keşfü'l-fezâihi'l-Yunâniyye*, Sühreverdî.

- 16- *el-Fütûhâtü'l-Mekkiyye*, İbn Arabî.
- 17- *Ankâu mağrib fi hatmi'l-evliya ve şemsi'l-mağrib*. İbn Arabî.
- 18- *Şerhu Şir'ati'l-İslam*, İbn Seyyid Ali
- 19- *et-Tecelliyatü'l-İlâhiyye*, İbn Arabî.
- 20- *el-Habâik fi Ahbâri'l-Melâik*, Süyûtî.
- 21- *el-Ezkâr*, Nevevî.
- 22- *el-Fetâva'l-Hadisîyye*, (*el-Hâvî li'l-Fetâvâ*) Süyûtî.

Bunlardan başkaları da mevcuttur.

Atıfta bulunduğu kendi eserleri ise şunlardır:

- 1- *Miftâhü'l-maiyye*.
- 2- *Keşfü'n-nûr an ashabi'l-kubûr*
- 3- *Ta'tirü'l-enâm fi ta'biri'l-menâm*.
- 4- *Müsîru'l-ğarâm fi ziyâreti'l-Kudsi ve Şâm*.
- 5- *el-Metâlibü'l-vefiyye*
- 6- *Tahrikü silsileti'l-vidâd fi mes'eleti halki efâli'l-ibâd*
- 7- *Hamretü'l-hân ve renatü'l-elhân şerhu risâleti's-Şeyh Erslân*
- 8- *İtlâkü'l-kuyûd şerhu mir'âti'l-vücûd ve mirkâti's-şuhûd*.
- 9- *Cevâhiru'n-nusûs fi şerhi Fususi'l-Hikem*.
- 10- *Zübdetü'l-fâide fi'l-cevâbi ani'l-ebiyâti'l-vârîde*.

Bunlardan başka, müellifinin ismiyle yaptığı alıntılar da mevcuttur.

Üzerinde Çalıştığımız Nüshalar

Şu anda elimde bu elyazmanın beş nüshası mevcuttur. Üç nüshayı bu araştırma kapsamında tercih ettim. Bir nüshası ana nüshadır ve (a) nüshası olarak adlandırdım. İkinci nüsha da (a) nüshasına ektir ve aynı Kütüphaneden- İstanbul şehrinde bulunan Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, bu nüshaya (b) nüshası adını verdim. Üçüncü nüsha ise Japonya/Tokyo şehrinde bulunan Arap Kültür merkezi Kütüphanesinde bulunan nüsha olup ona (c) nüshası adını verdim. Bir diğer nüsha ise Şam şehrinde el-Zahiriya Kütüphanesinde.

Ana nüsha (a) nüshası diğer nüshaların arasından tam olan nüshadır ve kaynağı açıktır. Bu nüshayı yazarı Şeyh Abdülğani Nablusi incelemiş ve tashih etmiştir. Araştırmada onaylanan (kaynak) olan nüshaların detayı ve tanımını şu şekildedir:

1- (a) Nüshası: bu nüsha Süleymaniye Kütüphanesinde bulunuyor, onu aslı nüsha yaptım, bir örneğini aldım, bu nüsha ana- (a) nüshasında mevcut olması gereken en önemli koşulları içermektedir:

- a-Kıdem olarak en eski nüshadır.
- b- Yazarın yaşadığı çağa en yakın olanıdır.
- c- Bilimsel açıdan yazarın sözlerine en yakın olan nüshadır.
- d- İfade doğruluğu açısından en düzgün olanıdır.
- e- Metin tamdır ve silik kısmı azdır.

Bu nedenle bu nüshayı araştırmada asli nüsha olarak aldım, metni nüshadan taşıdım ve (a) harfi ile rumuz verdim.

Birinci sayfada: Elyazmasının başında eski OsmanlıcaTürkçesiyle yazmıştır, Elyazması yazarının el yazısı görülebilir, bazı kelimeler kırmızı mürekkep ile yazılıdır ve bunlar Elyazmasının sahibi Şeyh Aziz Mahmut Hüdâî'nin sözleridir, birinci sayfada Elyazmasının adı, yazarı, yayınlayan ve yayın yılı, satır sayısı, sayfa sayısı ve Elyazmasının konusu yazılmıştır.

İkinci sayfa: Elyazmasının başlangıcıdır. Başlangıcı, “*Bismillahi’r-Rahmânirrahim Elhamdülillah bi tecelliyatihî’r-rahmâniyyetihî vücûdetü’-l akvan....*” Şeklinde dir.

Müellif, Şeyh Abdülgani Nablûsi, “Bu şerhime,“*Lemeâtü’l- berkî’n-Necdî Şerhu Tecelliyâti Mahmut Efendi*”adını verdim,” diyerek şerhe giriş yapar.

Varak sayısı: 123

Satırda 20x21 kelime (ifade)

Müstensih: Mevlaya Fakir Uzman Muhammad Bin Kehhale

Tashih (Düzeltilme): yazar- Şeyh Abdülgani Nablusi

Yazı tipi: siyah ve kırmızı mürekkep ile işaretlidir.

2- (b) Nüshası: bu nüsha (a) nüshasına bir ektir ve kalite ve yeterlilik açısından (a) nüshasına benzer, (a) nüshasına birinci sayfasında bazı düzeltmeler ile ektir: sağ tarafta Osmanlıca dili ile yazılıdır, sol tarafta ise Büyük İmam **İbn-i Arabî'nin** (Musâmarat) kitabından alıntı hadis bulunuyor, sonrasında Elyazmasının başlığı yazılmış, satır sayısı ve yayın yılı belirtiliyor.

İkinci sayfa: Yıldızlı ve İslami desenler, Bismillah Al Rahman Al Rahim ile başlıyor (a) nüshası gibidir.

Son sayfa: bitiş Allah’a Hamdolsun ile- Pazartesi günü yazılmış.

Varak sayısı: 96

Satır sayısı: 18x122 sayfada 23 satır

Yazı: Normal el yazısı

İstinsah yılı: 1089 Hicri

Yazı tipi: Siyah ve bazı kelimeler kırmızı mürekkep ile

3- (c) Nüshası: Japonya/ Tokyo şehrinde bulunan Arap Kültür merkezi Kütüphanesinde bulunuyor.

Birinci sayfa: Sağ tarafında kuşku kuyruklarını açığa çıkarmak, kastedilen husus Vahdet-i Vücutkonusudur.

İkinci sayfa: diğer nüshalar gibi “Bismillahi’r-Rahmânirrahim” ile başlıyor, mavi mürekkep ile sağ tarafta Elyazmasının adı yazılı, kenara sağ tarafa kırmızı mürekkep ile elli dokuz bölüme ayrılmış olan konular mevcuttur, bazı yerler siyah mürekkep izi vardır.

Son sayfa: Bitiş ilkesine mutabıktır, Yazar editör olarak Allah’ın fakir kulu Abdülgani Nablusi olduğunu ifade etti, bu nüshada birinci (a) nüshasına benzer olarak bitiş yılı da yazılıdır, sonunda okunaksız mülkiyet mührü sayfaların sağ tarafta bulunuyor.

Tarih: 1089 Hicri

Yazı tipi: siyah ve bazı kelimeler kırmızı mürekkep ile yazılı, üzerinde siyah mürekkep izleri de vardır.

Nüsha: Muhammad b. Nimet

Tashih: Yazar Abdülgani Nablusitarafından yapıldı.

4- Şam ez-Zahiriye kütüphanesinde iki nüshası vardır:

Birinci:

Birinci sayfa: Vakf Abdullah Basha AL AZM

Yazı tipi: okunaklı geniş siyah yazı tipi, bazı kelimeler kırmızı mürekkep ile yazılı

Satır sayısı: 16x21 sayfada 7 satır

Kenar: 7,5 cm

Sıra No: 9874

Müstensih: İsmail b. Halife

İstinsah tarihi: Muharem ayı, 1170 yılı

İkinci: Birinci sayfa ve sonu bir önceki gibidir.

Yazı: Normal el yazması

Mürekkep: siyah ve bazı kelimeler kırmızı mürekkep ile yazılıdır.

Satır sayısı: 13x17cm sayfada 12 satır

Kenar: 4,5 cm

Müstensih: Muhammad b. Akr b. Yusuf Kenar: 4,5 cm

İstinsah tarihi: 1335 Hicri

5- Suudi Arabistan Krallığı- Riyad- Kral Faysal İslami Araştırmalar ve çalışmalar Merkezi Kütüphanesi nüshası

Diğer nüshaya benzemektedir.

Kayıt numarası: 17229-17231

Sıra no: 119415

İncelemede Takip Ettiğimiz Usul ve İlave Çalışmalar

Bu elyazmasına ilişkin inceleme seyrimi şu şekilde özetlenmek mümkündür:

Elyazmasını bilgisayara kopyaladıktan sonra, tercih ettiğim üç nüsha ile karşılaştırdım ve içeriklerini belirttim, bu nedenle şu çalışmaları gerçekleştirdim:

1- Elyazmasını alışılmış olan çizim ile kopyaladım, nokta ile virgül gibi numaralama işaretleri kullandım, elyazmasını bölümlere ayırdım.

2- Okuma zorluğu teşkil etmemesi için Arapça olmayan yabancı kelimeleri düzeltiltim.

3- Kuran-ı Kerim ayetlerini sure adı ve numarasıyla tespit ettim; yazarın referans aldığı tefsir kitaplarını belirttim, örneğin İbni Kesir, Taberi ve benzerleri gibi.

4- Hadislerin rivayet kaynaklarını belirttim, bilinen hadis kitaplarının bölüm, sayfa numarası, hadis numarası ve hadisin sahih olmasına ilişkin bilgileri belirttim.

5- Elyazmasını yeniden numaralandırdım, Elyazmasının (a) bölümünün sonunu belirtmesi amacı ile (/) işaretini kullandım, (/) işareti ile (a) bölümü bitip (b) bölümü başlıyor.

6- Hüdâî'nin sözlerini (Teceliyyat'ın metnini) geniş siyah renkle parantez içinde verdim.

7- Elyazması metninde geçeniimler hakkında kısa açıklamalarda bulundum.

8- Herhangi bir ilim, konu, ayet veya hadisin tekrarı söz konusu olduğunda ilkaçıklamayla yetindim; tekrarındailk geçtiği yere işaret ederek tekrara girmedim.

9- Elyazmasında belirtilmekte olan mekanlarıalanıyla ilgili sözlükleri kullanarak açıkladım.

10- Bazı yabancı kelime ve terimleri *Muhtaru's-Sihhah*, *el Vasît* ve benzeri lügatleri kullanarak açıkladım.

11- Şiir referanslarını kaynakları ile belirttim, beyitlerin düzenlemelerini yaptım.

12- Elyazmasını, yazarın tecrübe ettiği olaylar sırasınca birden fazla bölüme ayırdım.

13- Bazı mezhepleri ve fırkaları açıkladım.

14- Elyazması metninde belirtilmekte olan kitaplar hakkında kısa açıklamalar yaptım.

15- Tecellilerin sayısını “İçindekiler” bölümünde belirttim.

16- Son olarak, Elyazmasına birkaç “Fihrist” ekledim.

B- LEMEÂT’İNİÇERİĞİVE ELE ALDIĞI TEMEL TASAVVUFÎ KONULAR

Bu başlık altındaki açıklamalar, eserin özetle tercümesi gibidir. İçeriğin tespiti ve detaylandırılması konusunda danışmanımın özel talepleri oldu. Şerhin öneminden dolayı içeriğini mümkün olduğu kadar gün yüzüne çıkarmayı ve tercüme etmeyi tavsiye etti. Bu konuda bana özel vakit ayırdı. *Lemeât’ı* baştan sona birlikte inceleyerek temel konuları belirledik ve içeriğini özetle tespite çalıştık. Bu temel konular şunlardır:

1. Hüdâî’nin *Tecelliyat*’ının Nablusî’ye Ulaşması ve Şerhe Başlaması.
2. Şeyhe Biat.
3. Velileri Ziyaretin Faydası.
4. Keramet.
5. Kırk Gün Halvetin Hikmeti.
6. Şeriat-Tarikat-Hakikat Mertebeleri.
7. Âlemler ve Kutbun Makamı.
8. Kutub ve Velilerin Varlığına Delil Olan Hadisler.
9. Şeyh Mahmud Efendi’nin Makamı.
10. Kâinatın Mebdei Yapılan Nur-i Muhammedî.
11. Mübeşşirat: Salih Rüya.
12. Hulul ve İttihat.
13. Velilerin Miracı/Gayb Âlemindekileri Müşahede.
14. Keşf Nedir?.
15. İnsan-ı Kamil.
16. Âlemler: Mülk, Melekût, Ceberût-Misal.
17. Hz. Peygamber’le (s.a.v) Görüşme.
18. Ruhlar.
19. Veliye Gelen İlham.
20. Tevhid Çeşitleri.

21. Zevke (müşahadeye) Dayalı İlimler.
22. Kelime-i Şahadetin Hakikati.
23. Hâtemü'l-Evliya.
24. Zikir Türleri.
25. Birden Çok Şeyhe İntisap.
26. Ehl-i Beyt, Mahmud Efendi'nin Nesebi.
27. Şerhin bitiş tarihi.

Şimdi bu temel konuların içeriğine geçelim:

1. Hüdâî'nin *Tecelliyat*'ının Nablusî'ye Ulaşması ve Şerhe Başlaması

Abdülgani Nablusî, Mahmud Efendi el-Üsküdârî'ye ait "*et-Tecelliyatü'l-İlahiyye ve'l-Küşûfâtü'r-Rabbâniyye*" adlı eserin, hicrî 1089 6 Ramazan Cumartesi günü kendisine, Rum diyarından bir din kardeşi tarafından ulaştığını söyler. Eserdeki tecellileri, sırları ve keşifleri okuyunca bu eserin kendisine ulaşmasını Allah Teâlâ tarafından yapılmış ilahi bir lütuf olarak görür ve ondaki sırları ancak rüyada da olsa manevi bir işaretle şerhetmeyi düşünür. 8 Ramazan pazartesi gecesi gördüğü bir rüyada beklediği işareti alır ve o gecenin sabahında şerhe başlar. Şerhe, "*Lemaâtü'l-berki'n-necdi şerhu tecelliyâtü Mahmud Efendi*" ismini verir.

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, bu eserde kaydettiği tecellileri şeyhi kutbu'l-aktab Üftade Hz.lerine intisabından sonra yaşadığını, onların bir kısmını yazıya geçirdiğini, yoksa yaşadığı bütün tecellilerin bunlardan ibaret olmadığını, onun iman, İslam ve ihsan makamlarında müşahade ettiği nurları ve tecellileri saymanın mümkün olmadığını belirtir. Bu tecellilerin yazıya geçirilmesinin birçok faydasından şu üçünü paylaşır:

1-Her vakitte müridleri Hakk'a vasıl olanların yoluna sülük etmeye şevklendirip gayrete getirmek.

2-Kendisine Allah Teâlâ'nın ihsan ettiği nimetleri dile getirmek. Bu, "*Rabbinin nimetini minnet ve şükranla an*" (Duhâ 93/11) ayetiyle amel etmektir.

3-Hazretten sonra gelenlerin onun makamını tanıyıp kendisine nesep veya tabi olarak bağlı olan kimselere hürmet göstermeleri. Bunun büyük faydası vardır.

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, bu tecellileri bir zaman sırasına göre değil, takdim ve tehirle (hatırına gelen şekliyle) yazdığını yahut onun bunları farklı evraklara yazarak değişik müridlerine gönderdiğini, müridlerin de kendisinden sonra bu evrakları tarih sırasına koymadan yazdıklarını ve eserin böylece oluştuğunu söyler. Sonra Mahmud Efendi'nin, yazıya geçirdiği sözlerini açıklamaya başlar; metin içinde

geçen söz, fiil ve olaylarla irtibat kurarak tasavvufi açıklamalarda bulunur. Bu arada kendisinin diğer eserlerine veya konuyla ilgili sufilerin eserlerine atıflarda bulunur. Biz, bu açıklamalar içinde Nablusî'nin önemle üzerinde durduğu ve orijinal görüşler belirttiği konuları kısaca tespit etmeye çalışacağız.

2. Şeyhe Biat

Nablusî, kendisine ulaşan nüshada Mahmud Efendi'nin, eserine başlarken, “*Hicri 984'te Zilkade ayında Yevmü's-Sebt'te (Cumartesi günü) Bursa'da Hazreti Şeyhe (Üftade Hazretlerine) biat ettim*” sözünü açıklarken, Yevmü's-Sebt (Cumartesi, dinlenme günü) hakkında bilgi verir. Biatın antlaşma, sözleşme manasına geldiğini belirtir, çünkü bu antlaşmada mürid, nefsinin Rabbine satmakta, kendisine biat ettiği şeyhi de buna şahitlik etmektedir. Bu biat, Allah Teâlâ'nın, “**Allah mü'minlerden, mallarını ve canlarını, kendilerine cenneti verme karşılığında satın aldı.... O hâlde O'nunla yapmış olduğunuz bu alışverişinizden dolayı sevinin.**” (Tövbe 9/111) ayetiyle,

“**Resûlüm! Sana biat edenler ancak Allah'a biat etmişlerdir. Allah'ın eli onların ellerinin üzerindedir.**” (Fetih 48/10) ayetinde ifade edilmektedir. Hz. Peygamber'e (s.a.v) yapılan biat, nasıl Allah Teâlâ'ya yapılmış ise, onun varisine yapılan biat da aslında Allah Teâlâ'ya yapılmış olur. Her devirde bu makamda bir şeyh vardır. Nablusî, Celal sahibi Allah'tan yardım ve feyiz almak için şeyhin gerekli olduğuna dikkat çeker ve kendisine ait “*Miftâhü'l-Maiyye*” adlı eserinde belirttiği gibi, şeyhi olmayanın şeyhinin şeytan olduğunu hatırlatır.

Nablusî, bu arada şöyle bir tavafuktan bahseder: *Tecelliyat* isimli eser kendisine Mahmud Efendi'nin, şeyhine biat günü olan Cumartesi günü ulaşır, Hazret Bursa'da şeyhinin yanında 3 sene 50 gün kaldıktan sonra 987'de Pazartesi günü Sivrihisar'a sefere çıktı. Bu güne uygun olarak kendisi de *Tecelliyat*'ı şerhe Pazartesi günü başlar.

3. Velileri Ziyaretin Faydası

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, hicrî 982 2 Cemaziyelevvel Pazartesi günü Sivrihisar'dan Bursa'ya şeyhi Üftade Hz.lerini ziyarete gitmesini açıklarken, hayatta olan velileri ziyaretin mümin için büyük fayda verdiğini belirtir. Bu faydaları şu başlıklarda toplar:

- 1- Ziyaret eden kimse, veliden bilmediği ilimleri öğrenir.
- 2- Şeyhin veya velinin karşısında bulunmakla kalbinde iman nuru kazanır.
- 3- Onlardan dini veya dünyası için hayırlı dua alır.

- 4- Bu ziyaretin sebebiyle kendisinden bir çok sıkıntısı, gam ve kederi giderilir.
- 5- Ziyaretindeki samimiyeti bereketiyle Allah katında veya bir kul yanında giderilmesini istediği bir haceti giderilir.

Nablusî, burada şu hatırlatmayı yapar: “Bu konuda şunu bilmek önemlidir: Hakikatte fayda veren Allah Teâlâ’dır; şeyh, veli, nebi ve resül değildir. Fakat onlardan birini Allah’ın şeriatına uygun olarak ziyaret eden kimse, kulları imana, İslam’a ve ihsana davet eden meşayih ve velilere karşı güzel zannıyla, Allah Teâlâ’nın,

“Ey iman edenler! Allah'a itaat edin, Peygamber'e ve sizden olan ülü'l-emre itaat edin” (Nisa 4/59) ayetindeki emre uymuş ve onlara hürmet göstermiş olur. Şeyhzâde, Beydâvî haşiyesinde, ayetteki ülü'l-emrin, âlimler olduğunu, çünkü sultanların ve idarecilerin âlimlere itaat etmesinin vacip olduğunu belirtir. Nablusî, kendisine itaat edilecek ülü'l-emrin meşayih ve veliler olduğunu hatırlattıktan sonra, velileri bilmeden ve tanımadan haklarında kötü zanla, cehalet ve taassupla hüküm vermenin tehlikelerinden bahseder, kötü zandan sakındıran hadisleri hatırlatır, konuyla ilgili açıklamaları paylaşır. “Lâ ilahe illellah” diyenlere karşı dili tutmayı, onları küfürle suçlamamayı emredenhadisi¹⁰² nakleder, Allame Münâvî’nin hadisle ilgili açıklamalarına yer verir ve konuyu, **“Allah’ın velisi olduğu sabit olan müminle harp etmek haramdır”** sözüyle özetler.

Nablusî, vefat eden bir veliyi ziyaret etmenin de kişiye fayda verdiğini, bunun; duasının kabul edilmesi, Allah’ın izniyle bir hacetinin giderilmesinde velinin vesile olması, niyet ve itikada göre Allah katında sevap alınması gibi faydalar olduğunu belirtir; vefat eden şeyh ve veliye hürmetin gerekli olduğunu, bunun,

“Kim Allah’ın şeâirine (hükümlerine ve alametlerine) saygı gösterirse, şüphesiz bu, kalplerin takvasındandır” (Hâc 22/32) ayetinden anlaşıldığını; çünkü velilerin hayatlarında sözleriyle, vefatlarından sonra da halleriyle Allah’ın delili olduklarını, O’nu hatırlattıklarını ve tanıttıklarını söyler.

4. Keramet

Nablusî, velilerin hayatta ve vefatlarından sonra keramete mazhar olduklarını söyler. Vefatlarından sonra peygamberlerin mucizelerinin devam etmesi gibi, onlara tabi olan kamil velilerin de kerametlerinin devam etmesinin caiz ve vaki olduğunu açıklar. Kerameti, ilahî bir ikram ve tabi olunan peygamberin mucizesinin devamı

¹⁰²Hadis için bk. Taberânî, *el-Kebir*, 12/272 (nr. 13089); Süyûtî, *es-Sağîr*, nr. 6268. Hadis şöyle bitiyor: **“Kim, lâ ilahe illallah” diyenleri küfürle suçlarsa, o kimse küfre daha yakındır.**”

görür. Peygamberin vefatından sonra ona tabi olan velide zuhur eden kerametın, o dinin hak olduğunu teyid ettiğini ve bunun müslümanlar için çok fayda verdiğini söyler. Mutezilenin velilerde zuhur eden keremeti inkar ettiğini belirten Nablusi, bunun Ehl-i sünnetin genel görüşüne aykırı ve bidat olduğunu, onların bu konudaki delillerinin zayıf, çürük ve geçersiz olduğunu kaydeder; kerametın aslında yüce Allah'ın fiili olduğunu, bu tecellinin velilerde zuhur ettiğini hatırlatır. Zaten Mahmud Efendi'nin mazhar olduğu tecelliler değişik keramet çeşitlerine örnektir. Nablusî, hayattaki velilerde kerametın mümkün olduğu gibi, Taftazânî ve Kadı Beydâvî'den yaptığı alıntılarla, vefat eden velilerde de kerametın vaki olmasının mümkün olduğunu ve ruhanî âlemdeliklerin bu âlemin işlerine yardımcı olabildiklerini dile getirir.

Beydâvî, "*Yemin olsun, derinliklere dalıp şiddetle çıkaranlara, kolayca çekenlere, (ilâhî emre imtisal için) yüzüp gidenlere, (hak yolunda) koşup yarışanlara ve (kendisine verilen) işi güzelce yerine getiren (melek veya beşere)*" (Nâziât, 79/1-5) âyetinin tefsirinde, faziletli ruhların yaptıkları işleri şöyle açıklar: "Bu nefisler, hızlı bir şekilde bedenden ayrıldıktan sonra, melekût âlemine yüzercesine dalarlar ve ilâhî huzura ulaşmak için yarışır. Kudsî huzurda elde ettikleri şeref ve kuvvet sayesinde bir takım işleri idare ve tedbir edici olurlar. (Yani bu hususta meleklerle katılırlar veya bizzat bu işi yapmaya ehil ve ehliyetli olurlar)."¹⁰³

¹⁰³Beydâvî, *Envârü't-tenzîl ve esrarü't-te'vîl*, 2/564-565. Şeyhzâde, *Beydâvî Hâşiyesinde* fazileti elde etmiş ruhların, ölümle bedenın zulmetinden çıktıktan sonra, şevkle neşe ve hoşluk içinde melekût âlemine dalacağını ve kudsî makamlara yükseleceğini, her nefsin (ruhun), dünyadan nefreti ve kudsî âleme ulaşmaya muhabbeti farklı olduğundan, derecelerinin de farklı olacağını, bu şerefli ruhların, noksan nefisleri kemale erdirmeye konusundaki yüksek himmetlerinden ve kudsî kuvvetlerinden dolayı bu âlemdaki bazı işlerde etkilerinin ve görevlerinin olmasının akıldan uzak olmadığını belirtir. Bk. bk. Selvi Dilaver, *Beydâvî Tefsirinde Tasavvuf*, İstanbul: Nizamiye Akademi, s. 243 (Şeyhzâde, Muhammed b. Muslihiddin Mustafa el-Hanefî, *Hâşiyetü Muhyiddin Şeyhzâde alâ Tefsiri'l-Kâdi'l-Beydâvî* (Tahk.: Muhammed Abdükadir Şâhin, Beyrut 1999, 8/488'den naklen).

Şihabüddin Hafacî, *Beydâvî Hâşiyesinde* kusurlardan temizlenip kemale ererek fazileti elde eden ruhların ulaştığı makamın "yüce Rabbe kurb makamı olduğunu, bu kudsî ruhların vefattan sonra meleklerle katıldığını, bunun için en yüksek makama ulaştıklarını ve ona alıştıklarını, İmam'ın (Fahredden-i Râzî) dediği gibi o makama ulaşan ruhların, elde ettikleri şeref ve kuvvetle dünyadaki bazı işleri görmede yetkili ve etkili olduklarını, bunun tecrübede bir çok örneklerinin bulunduğunu kaydeder. Selvi, *Beydâvî Tefsirinde Tasavvuf*, s. 243 (Hafacî, Ahmed b. Muhammed, *Hâşiyetü's-Şihâb/İnyâyetü'l-Kâdi ve Kifâyetü'l-Râzî*, (Tahk.: Abdürrezzak el-Mehdî), Beyrut 1997, 1. Baskı, 9/399'den naklen).

Ahmed İbn Acibe el-Hasenî, Cenâb-ı Hakk'ın birliğinin tecelli ettiği mana denizlerine dalarak masıvayı görmekten kurtulan, dünya bağlarından ve hevâyâ tâbi olmaktan sıyrılan, fikirleriyle melekût âleminin nurlarına ve Ceberût âleminin sırlarına dalan, kudsî huzura ulaşmak için yarışan ve Cenâb-ı Hakk'ın verdiği yetki ile kâinatın bir takım işlerini yürüten ruhlarla yemin edildiğini, bunun kutupluk makamı olduğunu belirtir. Selvi, *Beydâvî Tefsirinde Tasavvuf*, s. 244-345. (İbn Acibe, *el-Bahrü'l-Medid fi Tefsiri'l-Kurani'il-Mecid*, Beyrut 2002, 8/227-228'den naklen).

Nablusî, velilerin vefat ettikten sonra kerametlerinin devam etmesiyle ilgili “*Keşfu’n-nûr an ashâbi’l-kubur*” isminde bir kitap telif ettiğini söyler. Allame Süyûtî’nin de aynı konuda “*Büşra’l-Keîb bi likâi’l-Habib*” adlı bir eserinin bulunduğunu belirtir ve ondan alıntılar yapar. Süyûtî, bahsi geçen eserinde vefatından sonra gerçekleşen keramet konusunda Ashab-ı Kiramdan bir çok örnek verir.

5. Kırk Gün Halvetin Hikmeti

Nablusî, Mahmud Efendi’nin, Sivrihisar’dan Bursa’ya döndüğünde şeyhinin yanında kırk gün kaldığını belirttikten sonra, bu sürenin Hz. Musa’nın (a.s), Allah Teâlâ ile özel görüşmeye hazırlık süresi olduğunu, ondan sonra Rabbinin kendisiyle özel olarak konuştuğunu, bu sürenin ayrıca anne rahminde şekillenen bedenin nutfeden alakaya, sonra et parçasına ve cenine döndüğü evre olduğunu, bundan dolayı müritlere bir halden diğere, gafletten manevî uyanıklığa ve diğere kemal hallerine geçmesi için kırk gün halvetin konulduğunu söyler.

Nablusî, Mahmud Efendi’nin, hicrî 988 23 Şaban Pazar günü Sivrihisar’dan İstanbul’a yöneldiğini bildiren sözünü açıklarken; onun Üsküdar’a yerleştiğini ve vefatına kadar (hicrî 1038) oradan ayrılmadığını, kabrinin Üsküdar’da olduğunu, ziyaretiyle bereket elde edildiğini, kendisinin de hicrî 1075’te İstanbul’a yaptığı bir seferde Hazretin kabrini ziyaret ettiğini belirtir.

6. Şeriat, Tarikat Hakikat Mertebeleri

Nablusî, Mahmud Efendi’nin, hicrî 989’da Şeriat-ı Muhammediyenin zahirine uyararak kendisine bir ev edindiği gibi, Tarikat-ı Muhammediyenin zahirine uyararak da kendisi için amel ve hallerden diğere bir menzil edindiğini, bunun Hakikat-i Muhammediyenin marifetlerinde kemale ermek için yapıldığını açıklarken der ki:

“Nur-i Muhammedi, Hak Teâlâ’nın ezeli nurundan yaratılmıştır. Bu, ondan ayrılma veya ona bitişme şeklinde değildir. Onun, şeriat, tarikat ve hakikat olmak üzere üç mertebesi vardır. Onun şeriatı, ahkâmının ve edeplerinin nurlarının ortaya çıkmasıdır. Tarikatı, kemal halleri, cemel ve celal ahlakıdır. Hakikati ise, keşfinin sırları, zatının ve sıfatlarının değişik tavırlarıdır (tezahürleridir).”

Nablusî, bu mertebelerin her birini açıklayan âlimler ve alanlarıyla ilgili yazdıkları kitapları bulunduğunu belirtir; bu üç mertebenin birbiriyle irtibatlı ve biri diğere lazım olduğunu şöyle ifade eder:

“Tarikatsız şeriat, fazla veya noksandır. Hakikatsız tarikat, perdelenme ve gizlenmedir. Şariatsız ve tarikatsız hakikat, yalan ve iftiradır.”

“Bu üç mertebenin her birinin avam için bir zahiri, havas için de bir batını vardır. Şariat için bir zahir, bir batın vardır. Tarikat için bir zahir, bir batın vardır. Hakikat için bir zahir bir batın vardır. Şariatın zahiri salah, batını silahtır. (manevi düşmanla kavgadır). Tarikatın zahiri mücahede, batını (seyrû sülûk yolunda) sabretmek ve çilelere göğüs germektir. Hakikatin zahiri, (işin sırrını bilmeyenlerin gözünde) zındıklık ve ilhattır; batını ise siddıklık ve kulların Rabbini kemaliyle tanımaktır.”

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, şu sözüyle tarikatın zahirini açıkladığını belirtir:

“Biz insanları sâdatların (ulu velilerin) yoluna sevk etmek için onlara ibadetten başkasını göstermeyiz. Havas ve avamdan kim bizi görürse, Allah Teâlâ'yı hatırlar ve bizim vesilemizle İslam'ın hükümlerine yönelirler. Avam, tarikatın batınını göremez, çünkü onlar şariatın batınından da gafildirler. Hakikatin batını konusunda ne halledirler düşün!”

Nablusî, Lemeât'taki diğer bir açıklamasında, şeriati hakikatin aynı olarak görür ve bunu şöyle ifade eder: “Allah Teâlâ ve bütün halkla muamelede farz olan taatları ve mesnun (sünnet) kılınan amelleri zahiren ve batınen yerine getirip haram kılınan günahları ve mekruhları zahiren ve batınen terk etmekten ibaret olan şariat, kevnî varlıklarda ilahî tecellilerin zuhuru olan hakikatin aynıdır. Buna göre, ceset veya kalple yapılan her amel, özel ilahî bir inkişaftır. Aynı şekilde her masiyet de özel bir perdelenmedir. Hakikat şariatın özüdür. Şariat, hakikatin (koruyucu) kabuğudur. Öze ancak kabuk üzerinden ulaşılır. Kabuk, ancak öz için istenir. Kimin yanında şariat bulunur fakat hakikat olmazsa, o, şeriattan bir fayda elde edemez. Bu kimse, meyvenin kabuğuna sahip olup özüne sahip olmayan gibidir. Kimin yanında hakikat bulunur fakat şariat bulunmazsa, onun hakikati koruması ve muhafazası bulunmayıp bozuk olur ve ondan fayda görmez. Çünkü kabuk, özü korur ve muhafaza eder.”

7. Âlemler ve Kutbun¹⁰⁴ Makamı

¹⁰⁴Kutub, kelime olarak, değirmenin etrafında döndüğü mil, değirmen iği, eksen v.s. mânâlarına gelir. Bk. Fîrûzâbâdî, *Kâmusu'l-Muhît*, 1/275. Bir işin merkezinde bulunup onu idare edene “o işin kutbu, yani idarecisi” denir. Bk. Muhammed Pârsâ, *Faslü'l-Hitâb Tercümesi (Tevhîde Giriş)*, s. 579; Âmülî, *Kitâbu Nassı'n-Nusûs (Hatmu'l-Evliyâ* ekinde), s. 501; Abdülmün'im el-Hıfînî, *Mu'cemu Mustalahâtü's-Süfîyye*, s. 215-216. Kutb lakabıyla ilk defa Ebü'l-Vefa Irakî'nin (v. 495/1102) anıldığı nakledilir. Bk. Mustafa Kara, *Tasavvuf ve Tarikatlar Tarihi*, s. 253. Tasavvufta kutub, batınî halifedir, zamanındaki insanların seyidi, en kâmilî, bütün makamları ve halleri bünyesinde toplayan, işlerin etrafında döndüğü kimsedir. Bk. İbn Âbidîn, *İcabetü'l-Gavs*, s. 29; Şa'rânî, *el-Yevâkut*, s. 327. Ebu Osman el-Kurâ, kutbun, tek olup velilerin imamı ve onlara ışık veren (hallerini kontrol eden ve kendilerini destekleyen) biri olduğunu belirtir. Bk. Tahanevi, *a.g.e.*, 3/58. Aliyyü'l-Kârî, “*el-Ma'dinü'l-Adenî fî Üveysi'l-Karânî*” adlı eserinde, Veysel-Karânî'nin kendi zamanında abdalın kutbu olduğu kanaatinde olduğunu söyler. bk. İbn Abidin, *İcabetü'l-Gavs*, s. 33. Ayrıca bk. *Resâilü İbn Âbidîn*, 2/265. Yukarıdaki açıklamalar için bk. Selvi, Dilaver, “*Sufilerin Ricalü'l-Gayb Tanımı, Taksimi ve Buna Dayanak*

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, hicri 989 Cemaziyelevvel'in başlarında cumartesi günü Ayetü'l-Kürsî'nin okunmasıyla ilgili Allah Teâlâ'nın hitabına mazhar olduğu bir tecelliye şerh ederken, bunun müşahede makamında gaybdan gelen bir hitap olup cem'¹⁰⁵ lisanıyla yapıldığını belirtir, bu arada Ayetü'l-Kürsî'yi açıklarken daireler halinde oluşan beş âlemdenbahseder ve bunları şöyle sıralar:

Birinci daire: Cisimler âlemi dairesi.

İkinci daire: Nefisler âlemi dairesi.

Üçüncü daire: Akıllar âlemi dairesi.

Dördüncü daire: Ruhlar âlemi dairesi.

Beşinci daire: İlahî emir âlemi dairesi ve gaybî berzah olup bu âlemde her şey Allah Teâlâ'nın, "Ol emriyle" hemen oluverir. O, gaybî berzah ve Firdevs cennetidir."

Nablusî, söz, fikir, ilim, hal, zevk ve müşahede olarak zikri daima "Allah" olan kutbun makamının emir âlemi dairesi olduğunu belirtir. Âlemdeki her şeyin onunla ayakta durduğunu, onun bütün eşyada mutlak bir tasarrufu bulunduğunu, onun bu makamıyla kıyamete kadar baki olduğunu söyler. Hz. Peygamber'in (s.a.v),

"*Yeryüzünde Allah Allah denilmeyinceye kadar kıyamet kopmaz*" hadisinin buna işaret ettiğini söyleyen Nablusî, Süyûtî'nin *el-Câmiu's-Sağır*'de¹⁰⁶ kaydettiği bu hadisi şerh eden Münâvî'nin şu açıklamasına yer verir:

"Hadisin muradı, bu kelime (Allah lafzı) hiç söylenmez demek değildir, onun muradı, Allah ism-i şerifi hakiki manada zikredilmez demektir. Hadis sanki şöyle

Yaptıkları Hadisler", Tasavvuf İlmî ve Akademik Araştırma Dergisi, Yıl: 14 (2013), Sayı: 32; s. 114-115.

¹⁰⁵Sühreverdi cem' halini şöyle açıklar: "Cem', kulun ancak Hakk'ı müşâhede ettiği bir beraberliktir. Hak'tan başkasını müşâhede ettiğinde, teveccühünü tam toplamamıştır. Tefrika ise Hak'tan ayrı tutarak, kulun dilediğini müşâhede etmesidir. Bu hususta sûfilerin işaretleri çoktur. Maksat şudur: Onlar cem' ile varlıklardan tamamen temizlenmiş bir tevhid anlayışına, tefrika ile de kulun birtakım amel ve ibâdetlerle meşgul olarak çalışıp kazanmasına işaret etmişlerdir. Buna göre cem', ancak tefrika ile mümkün olur. Sûfiler, "Falanca aynü'l-cem' hâlidir" dedikleri zaman, onun batinını tamamen Hakk'ın murâkabesinin kapladığını ifade ederler. Bu durumda kul, amellerinden herhangi birine dönünce tefrika hâline dönmüş olur. Demek ki, cem'in sıhhati tefrika ile, tefrikanın sıhhati de cem' ile olmaktadır. Kısaca, cem', Allah Teâlâ'yı tanımak, tefrika ise O'nun emrini bilmektir. İki de tamamen gereklidir. Ebü'l-Hasan Ali Muhammed Müzeyyin demiştir ki: "Cem', bizzat Allah'ta fâni olmak, tefrika ise devamlı amellere sarılıp kulluk yapmaktır." Bk. Sühreverdi, Şihabüddin Ebu Hafs Ömer b. Muhammed, *Avarifü'l-Meârif/Gerçek Tasavvuf*(Trc. Dilaver Selvi), İstanbul: Semerkand Yayınları, 2011 8. Baskı, s. 677-678.

¹⁰⁶Bak. Süyûtî, *el-Câmiu's-Sağır*, nr. 9849. Az farklı ifadelerle bk. Müslim, İman, 234; Tirmizî, Fiten, 35. Müslim rivayetinde hadis, "*Allah Allah diyen kimse üzerine kıyamet kopmaz*" şeklindedir. Abdurrahman Câmî, bu hadiste anlatılan kimsenin, gerçek marifete ulaşmış, asrının en hayırlısı, kutub makamındaki insan-ı kâmil olduğunu, çünkü gerçek zikri ancak böyle bir zatın yapabileceğini, hadisin sanki 'Yeryüzünde insan-ı kâmil bulunduğu sürece kıyamet kopmaz' manasına geldiğini söyler. bk.Selvi, "*Sûfilerin Ricalü'l-Gayb Tanımı, Taksimi ve Buna Dayanak Yaptıkları Hadisler*", Tasavvuf, Yıl: 14 (2013), Sayı: 32; s. 128 (Câmî, Abdurrahman, *Nakdü'n-Nusûsfi Şerhi Nakşi'l-Fusûs*, Tahran 1380, s. 97'den naklen).

demiş oluyor: Yeryüzünde (Allah'ı hakkı ile zikreden) insan-ı kamil bulunduğu sürece kıyamet kopmaz.”

Nabluşî, bu kutbun her zamanda tek bir şahıs olduğunu, onun, makamların, bölgelerin ve yönlerin kutuplarından ayrı olduğunu; çünkü Allah Teâlâ'ya yakınlık makamlarından her bir makamın bir kutbu bulunduğunu, o makamın onun etrafında (idaresinde) döndüğünü, insanlardan birine bu makamdan hasıl olacak bir şeyin ancak bu kutbun tasarrufu altında gerçekleştiğini belirtir. Mesela, tevekkül makamının bir kutbu vardır; zühd makamının bir kutbu vardır, sabır makamının bir kutbu vardır, diğer makamlar için de böyledir. Bütün bölgelerin de birer kutbu vardır. O bölge halkının hayır şer, fayda zarar bütün işleri onun üzerinde döner. Yönler için de böyledir. Bu kutupların hepsi, halkın batınlarında tasarruf ederler. Halkın batınları da zahirlerinde tasarruf eder. Bazen kutuplar, halkın batınları vasıtasıyla, onların zahirlerinde de tasarrufta bulunurlar.

Nabluşî, kutupta görülen –küfür hali hariç- diğer kusurlarla imtihan edilmesinin ve yaşadığı beşerî hallerin tabii olduğunu, Allah Teâlâ'nın onları da hayır ve şer ile deneyeceğini belirtir. Bunun için insanların zahirinde görülen sevimsiz ve kötü şeyleri, önce iyiye yormalı, şahsa değil, belki kötü fiile kızmalıdır. Çünkü bazen bir velide sevimsiz bir hal gözükür, işin aslı bilinmez, gören kimse veliyi inkar eder, bilmeden,

“Her kim, benim velî kullarımdan birine düşmanlık ederse, muhakkak ben ona harp açarım”¹⁰⁷ kudsî hadisinin tehdidi altına girer. Allah Teâlâ'nın harp açtığı kimse helak olur. Bunun için dikkatli olmalı, kusur arama peşine düşmemeli, müminlerde görülen olumsuz şeylere bir mazeret bulmaya ve iyiye yormayı çalışmalı, kötü olduğu kesin olan bir şey görülünce, müminlerin şahıslarına değil, kötü fiillerine kızılmalıdır. Nabluşî, bu konu vesilesiyle iyiliği emir ve kötü işlerden nehiy konusundaki edebi ele alıp açıklar.

8. Kutup ve Velilerin Varlığına Delil Olan Hadisler

Kutup ve velilerin değişik sınıflara ayrıldığını belirterek bunları açıklayan Nabluşî, *Lemeât'taher* devirde kutupların ve velilerin bulunduğu delil olarak şu iki hadise yer verir.

“Ümmetimden her devirde sâbıkûn (hayırlarda önderlik eden ehlullah)

¹⁰⁷Buhârî, Rikak, 38; İbn Mâce, Fiten, 16; Ahmed, *Müsned*, 6/256; Taberânî, *el-Kebîr*, nr. 7880.

bulunur.”¹⁰⁸

“Şam ahalisine sövmeyin (lanet okumayın), çünkü onların içinde abdallar mevcuttur.”¹⁰⁹ “Onların (duaları) sebebiyle yağmura kavuşulur ve düşmana karşı ilâhî yardıma ulaşılır. Onların sebebi ile belde ehlinden azap kaldırılır.”¹¹⁰

Nablusî, bu hadisleri şerh eden Münâvî'nin, “Onda, İbn Teymiye gibi, ebdalin varlığını inkar eden kimselere bir ret vardır” görüşüne yer verir, İbn Teymiye'nin Ehl-i sünnetin görüşlerine aykırı bazı görüşlerini dile getirir; onun Ebü'l-Hasan el-Eşârî ve tabilerini inkar ettiğini, kendi yolunda (mezhebinde) olanlar hariç, bütün sufileri tenkit ettiğini, onları bidat ehli gördüğünü, hususiyile İbn Arabi, İbnü'l-Farız ve benzerlerini küfürle suçladığını, onun bu çirkin bidatında ve kıyamete kadar mevcut olacak ebdal ve kutupları inkar etmesinde bir grubun kendisine tabi olduğunu, Şeyh Takiyyüddin el-Hısnî'nin İbn Teymiye ve ona tabi olanlara reddiye olarak bir kitap telif ettiğini, bu kitabında onların hezeyanlarını ortaya koyduğunu belirtir. Nablusî, bu açıklanmanın peşinden, İbn Teymiye ve ona tabi olanların ne halde öldüklerini bilmediği için kendisinin onların işlerini Allah'a havale ettiğini ve haklarında bir hüküm vermediğini not düşer.

9. Şeyh Mahmud Efendi'nin Makamı

Mahmud Efendi, hicrî 1011 10 Şaban Pazar günü temcit vakti yaşadığı manevî bir hal içinde Hz. Muhammed'e halife olarak bütün halkı Allah Teâlâ'nın marifetine davet ettiğini, âlemde olan ve olacak bütün şeyleri gördüğünü, kendisinin sanki kutup olduğunu belirtir. Nablusî, bu tecelliden Şeyh Mahmud Efendi'nin, bütün kutupların mertebesininüzzerinde olan Muhammedî Zat mertebesinde olduğunu söyler.

Mahmud Efendi, *Tecelliyat*'ın bir yerinde, hicrî 1015'te Muharrem ayında Perşembe günü kendisine kutbiyyet makamının tevdi edildiğini belirtir. Nablusî, Mahmud Efendi'nin bu makamda yedi sene kaldığını ve sonra ferdiyyet makamına dahil olduğunu söyler.

Nablusî'ye göre kutub, zahiri âlemde Hz. Peygamber'in (s.a.v) varisidir; Allah Resûlü onu, halifesi olduğu için destekler. Kutub, kutbiyyet makamından ferdiyyet

¹⁰⁸ Ebû Nuaym, *Hilyetü'l-Evliya*, 1/8; Hakim Tirmizî, *Nevâdirü'l-Usûl fi Marifeti Ehâdisi'r-Resûl* (tahk. Mustafa Abdülkadir Ata), 1/386 (Beyrut 1992, 1. Baskı); Süyûtî, Süyûtî, *el-Câmiu's-Sağîr*, nr. 7327.

¹⁰⁹ Hâkim, *Müstedrek*, 4/55. Buradaki söz Hz. Ali'ye ait olup onda, “Onların (hepsine değil) zalimlerine beddua edin” ilavesi vardır. Hâkim, hadisi sahih olarak nitelemiştir. Merfu' hadis olarak bk. Süyûtî, *es-Sağîr*, nr. 9790. Süyûtî hadise için “Zayıf” değerlendirmesini yapmıştır..

¹¹⁰ Ahmed, *Müsned*, 1/112; Tebrizî, *Mişkâtü'l-Mesâbih*, nr. 6277; Zebîdî, *İthâfî's-Sâde*, 10/32. Kutup, Ebdal, Evtad gibi ricalü'l-gaybla ilgili hadisler için bk. Selvi, Dilaver, “*Sufilerin Ricalü'l-Gayb Tanımı, Taksimi ve Buna Dayanak Yaptıkları Hadisler*”, Tasavvuf İlmî ve Akademik Araştırma Dergisi, Yıl: 14 (2013), Sayı: 32; s. 123-129.

makamına yükselince Muhammedî Hazrete dahil olur, ondan Muhammedî maiyyet kalkar, artık ilahî maiyyet içinde olur. Kutub, Muhammedî hayat ile diridir, nefsinin hayatından ölüdür. Ferdiyyet makamına intikal edince, Muhammedî hayattan da ölür, ilahî hayat ile diri olur.

Nabluşî, Hz. Peygamber'in (s.a.v) verasetini anlatırken,

"Resûlüm! De ki: "İşte bu, benim yolumdur. Ben, basiret üzere Allah'a çağırıyorum, bana uyanlar da böyledir" (Yusuf 12/108) ayetini sıkça delil olarak verir ve özellikle kutbun, Hz. Peygamber'in (s.a.v) ilmine, ahlakına, ibadetine, manevî haline ve feyzine tam varis olduğunu belirtir.

10. Kâinatın Mebdei Yapılan Nur-i Muhammedî

Nabluşî, Mahmud Efendi'nin, yukarıda mazhar olduğu tecelliye açıklarken, der ki:

"Bu halin hakikati şudur: Sahih hadislerde sabit olduğu gibi, Allah Teâlâ her şeyi, kendi nurundan yarattığı Muhammed'in (s.a.v) nurundan yarattığında, Allah Teâlâ'yı tanıyan kimse, Hz. Muhammed'le (s.a.v) tanıdı. Eşyanın onun (s.a.v) nurundan yaratılması, onun nurunun yaratılan her şeyin ilk maddesi olmasını gerektirdi. Yaratılan eşya onun nurundan ziyade değildir, ancak suret ve miktarlarında bir farklılık vardır. Aynen, çamurdan yapılan bir kabın durumu gibi. Kab, çamurdan ziyade değildir, sadece suret ve miktarında bir farklılık vardır. Şu halde Allah Teâlâ'nın nuru, Hz. Peygamber'in (s.a.v) nurunun aslı olduğu gibi, Hz. Peygamber'in (s.a.v) nuru da yaratılan bütün eşyanın temel maddesidir. İnsanın mahiyeti batında ve zahirde suret ve miktarından tamamen soyutlanacak olsa, Muhammedî nurun kendisi olur; nitekim Muhammedî nur da batında ve zahirde suret ve miktarından tamamen soyutlanacak olsa, nur-i ilahinin kendisi olur."

Nabluşî, *"Andolsun size içinizden bir Peygamber geldi"* (Tövbe 9/128) ayetini, buna delil göstererek, "İnsan kayb olduğu (zahiri varlığından ve perdelerinden sıyrıldığı) zaman, gözlere hakikat-i Muhammediye zahir olur" der; Abdülkerim el-Cilî'nin *el-İnsanü'l-Kâmil* adlı eserinden konuyla ilgili bir örneği paylaşır. Nabluşî, *"Ey Peygamber! Şüphesiz, biz seni bir şahit olarak gönderdik."* (Ahzab 33/45) ayetine, "Senden yaratılan her şeye şahit olman için seni gönderdik" manasını verir ve der ki: "Bu, çok şerefli bir hal olup o ancak zevkle (müşahedeyle) bilinir, keşfle idrak edilir. Fakat hali noksan olanların kalpleri mutmain olsun diye bu konuda bazı işaretler dile getirilebilir."

Nablusî, *Tecelliyat* şerhinde münasebet düştükçe Hakikat-i Muhammedi ve Nur-i Muhammedî ile ilgili orijinal bilgiler paylaşır, vahdet-i vücud fikrinde olanların görüşlerini destekleyecek açıklamalarda bulunur.

11. Mübeşşirat: Salih Rüya

Nablusî'nin, *Tecelliyat* şerhinde üzerinde durduğu bir konu da salih rüyadır. Hadiste, **“Peygamberliğin kesildiği, ancak kişinin gördüğü veya kendisi adına görülen salih rüyanın (el-Mübeşşirat) kaldığı”**¹¹¹ belirtilmiştir. Nablusî, rüyanın hak olduğunu, vahiy kesilince olacak şeylerden bilgi edinme yolunun kalmadığını, bunun için Allah Teâlâ'nın mümin kulu için rüyayı bir müjdeci ve uyarıcı yaptığını, hadiste nakledildiği gibi, **salih rüyanın peygamberliğin kırk altı cüzünden bir cüz olduğunu**,¹¹² **görmediği rüyayı gördüm diyen kimsenin cennetin kokusu alamayacağını**¹¹³ belirtir. Rüya konusunda Muhyiddin b. Arabî'nin *“Kitabü'l-Mübeşşirati'l-Kübra ve's-Süğra”* isimli eserlerinin bulunduğunu, kendisinin de rüya yorumlarıyla ilgili (*Ta'tiru'l-enâm fi Tabiri'l-Menâm* isminde) bir eser telif ettiğini hatırlatır.

Hulul ve İttihat

Nablusî, *Lemeât*'ta vahdet-i vücud fikrini benimseyip izahlar yapar, ancak sözlerinde asla hulul ve ittihat anlayışının bulunmadığını hatırlatarak der ki: “Bizim bütün söylediklerimiz, Allah Teâlâ'yı ve O'nun dışındaki varlıkları tanımaya dayanır. Allah Teâlâ, (zatı kendisinden olan ve hiç kimseye muhtaç olmayan) tek mevcuttur. O'ndan başkası ise, Allah onun var olmasını murat ettiği için mevcuttur. Bu mevcudiyet, olmasını murat etmediklerine nisbetlidir. Allah Teâlâ'ya nisbetle ise o, sırf yokluk içindedir. Bu durumda hakikatte mevcut olan, aslen yok olana nasıl hulul eder ve onunla birleşir? Hulul ve ittihat ancak cahil kimsenin, Allah Teâlâ'dan başka bir varlığın, Allah gibi mevcut olduğuna itikat etmesinden kaynaklanıyor.”

13. Velilerin Miracı/Gayb Âlemindekileri Müşahede

Sûfîlerin yaşadığı rûhî tecrübelerden biri de mânevî mi'râcdır. Seyr u sülûk, insanın varlık mertebelerindeki seyahati olup bir yükseliş (urûc) ve inişten (nüzü'l) oluşur. Tasavvufî eserlerdeki “yükseliş” ve “iniş” tâbirleri esâsen mecâzîdir. Zîrâ Allah, yönden ve mekândan münezzehtir. Terminoloji darlığından dolayı bunlar

¹¹¹Malik, *Muvatta'*, 2/957; Taberânî, *el-Kebir*, 3/179 (nr. 3051). Ayrıca bk. Tirmizî, *Tefsiru Sure* (10), 2; Ahmed, *Müsned*, 6/445, 446; Humeydi, *Müsned*, nr. 391, 3912; Süyûtî, *ed-Dürrü'l-Mensûr*, 4/374.

¹¹²Buhârî, *Ta'bir*, 2, 4; Müslim, *Rü'yâ* 6-8; Ebû Dâvud, *Edeb*, 88; Tirmizî, *Rü'yâ*, 1.

¹¹³Bk. Süyûtî, *es-Sağîr*, nr. 3532 (Hatib, *Tarih*'de). Benzer bir hadis için bk. Ahmed, *Müsned*, 6/191; İbn Asakir, *Tarihu Dimeşk*, 8/264.

kullanılmamıştır. Birçok sûfî kendi rûhî mi'râcî ve bu mi'râc esnâsındaki müşâhedeleri hakkında az ya da çok bilgi vermiştir. Bâyezîd Bistâmî (ö. 234/848), Hakim Senâî Gaznevî (ö. 525/1131), Ferîdüddîn Attâr (ö. 618/1221), İbnü'l-Arabî (ö. 638/1240), Alâüddevle Simnânî (ö. 736/1336) ve İmâm-ı Rabbânî Ahmed Serhendî (ö. 1034/1624) bunlardandır¹¹⁴. Aziz Mahmud Hüdâî de yaşadığı ruhî miraçlardan *Tecelliyat*'ta bahsetmiştir.

Nablusî, Mahmud Efendi'nin hicrî 1014 22 Cemaziyelahir Cuma günü mazhar olduğu miracı açıklarken, bunun mümkün olduğunu ve ilahî bir ihsan olarak gerçekleştiğini belirtir. Bunda velilerin farklı derecelerde olduğunu hatırlatır. Veliler için rüyada veya yakaza halinde Allah Teâlâ ile konuşmanın mümkün ve vaki olduğunu söyler.

Mahmud Efendi, hicrî 1012'de Muharrem ayında bir Pazar günü kendisine ruhanî miraç gerçekleştiğini söyler. Nablusî, bu tecelliyi şerh ederken, Şeyhü'l-Ekber Muhyiddin b. Arabî'nin *el-Fütuhâtü'l-Mekkiyye* adlı eserinin 314. Babından, konuyla ilgili şu açıklamasını paylaşır:

“Bil ki velilerin miraçları himmetleriyle. Peygamberler bu miraçlarında onlara ortakdır. Bu, onların nebi ve resul olmaları yönüyle değil, (aynı zamanda) veli olmaları yönüyledir. Veli himmeti ve basiretiyle, aklının burağı ve sıdkının refreği üzerinde manevî miraca yükselir, onda kendisine has velayet ve teşrif mertebelerine ulaşır.”

Mahmud Efendi, bir gece yatsıdan önce manevî miraç yaşadığını ve Allah tarafından kendisine “Abdullah” isminin verildiğini söyler. Hicrî 1009. Rebiülevvel Cuma günü mazhar olduğu bir müşahadesinde Cenab-ı Hakk'ın kendisine Rahman ve Rahim isimlerini verdiğini belirtir. Nablusî, bunu Mahmud Efendi'nin, zatıyla Allah'ın zatında, sıfatıyla O'nun sıfatında, isimleriyle O'nun isimlerinde ve fiilleriyle

¹¹⁴ Geniş bilgi için bk. Tosun, Necdet, *İrfan Bahçesi*, İstanbul: Erkam Yayınları, 2014, s. 91. Tosun, bu miraçlar hakkında şu kaynakları verir: “Bistâmî'nin mi'râcî için bk. Ebû Nasr Serrâc Tûsî, *el-Lüma'*, s. 464, 468; Muhammed b. Ali es-Sehlegî, *Kitâbu'n-Nûr min kelimâti Ebî [Yezîd] Tayfûr*, Abdurrahmân Bedevî, *Şatahâtü's-süfyye*, Kuveyt 1978 içinde, s. 111, 149, 175-178. Senâî Gaznevî'nin mi'râcî için bk. Senâî Gaznevî, *Seyru'l-ibâd ile'l-meâd*, *Mesnevihâ-yı Hakîm-i Senâî*(nşr. M.Takî Müderris-i Razavî), Tahran 1348 hş. içinde, s. 179-233; Ferîdeddîn Attâr'ın mi'râcî için bk. Ferîdeddîn Attâr, *Musibetnâme* (nşr. Visâl Nûrânî), Tahran 1338 hş. İbnü'l-Arabî'nin mi'râcî için bk. İbnü'l-Arabî, *el-Fütuhâtü'l-Mekkiyye*, Beyrût ts., III, 345-354 (bâb: 367); a.mlf., *Kitâbu'l-İsrâ ile'l-makâmi'l-esrâ*, *Resâilü İbni'l-Arabî*, Haydarâbâd-Dekken 1948 içinde. Alâüddevle Simnânî'nin mi'râcî için bk. Alâüddevle Simnânî, *Sirru bâli'l-bâl li-zevî'l-hâl*, *Musannefât-ı Fârsî-yi Alâüddevle-i Simnânî*(nşr. N.M. Herevî), Tahran 1369 hş./1990 içinde, s. 128-140 vd. İmâm-ı Rabbânî'nin mi'râcî için bk. Necdet Tosun, *İmâm-ı Rabbânî Ahmed Sirhindî: Hayatı, Eserleri, Tasavvufî Görüşleri*, İstanbul 2005, s. 65-77.”

O'nun fiillerinde fani olmasıyla ve tamamen Cenab-ı Hakk'ın koruma ve gözetiminde olmasıyla açıklar.

Nablusî, *Lemeât*'ın başka bir yerinde, Mahmud Efendi'nin Cenab-ı Hak ile buluşmasını anlatırken, "Arifibillah kamil insan yakaza halinde yüce Mevla'sı ile buluşunca, onun yazaka halinde peygamberler, sahabeler, sıddıklar, veliler ve kutuplar gibi Allah'ın yarattığı kimselerle buluşması akıldan uzak bir durum değildir" der ve bu konuda Süyutî'nin, "*Tenviru'l-Halek fi İmkani Rü'yeti'n-Nebiyyi ve'l-Melek*" isimli risalesini hatırlatır.

Mahmud Efendi, hicrî 1020 9 Şaban Cuma gecesine, yakaza halinde misal âleminde Hz. Musa'yı gördüğünü ayrıca vefat etmiş velilerden bir cemaatin latif cisimler halinde kendisini hasta iken ziyarete geldiklerini, yanında oturduklarını, kendisiyle konuştuklarını, yanında oturan ev halkından kimsenin onları görmediğini, sadece kendisinin gördüğünü anlatır.

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, vefat eden oğlu Muhammed'i görmesiyle ilgili müşahedesini açıklarken, bunun kalpten cismanî perdenin kaldırılmasıyla dünyada yakaza halinde gerçekleştiğini; Şeyhü'l-Ekber Muhyiddin b. Arabî'nin (k.s) de bu halden büyük bir paya sahip olduğunu; onun, *et-Tecelliyatü'l-İlâhiyye* isimli eserinde, gayp âleminde kimlerle buluşup görüştüğünü genişçe açıkladığını söyler.

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, basiretiyle Rabbini müşahade etmesini açıklarken, bu tür müşahedelerin aslını şöyle özetler: "***Kemal ehlinin müşahedeleri, ancak Muhammedî nübüvvetin mişkâtından olur.***"

Nablusî, velilerin basiretleriyle Resûlullah'ı (s.a.v) müseccesem bir insan olarak, Cibril'i (a.s) ise, aslî haliyle değil, temessül etmiş haliyle müşahade ettiklerini, bu müşahadenin gerçekleştiği yüce makama "Kurbet makamı" ve "Ferdiyyet makamı" dendiğini söyler ve makamla ilgili farklı görüşleri verir.

Nablusî, Sahabenin dışında Resûlullah'ı (s.a.v) yakaza halinde gören kimselerin, sahabi olmayacağını da hatırlatır.

14. Keşf Nedir?

Nablusî, Mahmud Efendi'nin hicrî 1014 7 Şaban Pazar günü mazhar olup dile getirdiği keşfini açıklarken, "Keşf, basiretin gözünden perdenin kaldırılmasıdır" der ve keşfteki şu ince noktayı hatırlatır: "Bununla bilinir ki, kendisine keşfedilen şey, bundan önce ondan perdelenmiş değildir; ancak idrak onu görmekten yana kusur içindeydi, Allah Teâlâ onu kuvvetlendirdi, onu görecek hale geldi. Bunun için keşif sahibi, kendisinin gördüğü şeyden perdelenmiş akıl sahiplerinin bir körlük içinde

olduğunu, kendisinin gördüğü şeyleri onların ancak Rabbanî bir inayetle görmeye güç yetireceklerini anlar. Bu inayete ulaşacak olan, Allah Teâlâ'nın saadetini dilediği, kendisini (bu halleri) inkardan koruduğu ve onu gayba imana muvaffak ettiği kimsedir.”

Nabluşî, bu konuda, Cüneyd-i Bağdâdî'nin, “Bu sufiler taifesinin sözlerine iman, velayettir” sözüyle, Beyazid-i Bistamî'nin, “Bir adamın bu sufiler taifesinin sözlerine iman ettiğini görürseniz, ondan dua talep edin, çünkü o kimse ilahî huzurda kabul görmüş biridir, farkında değildir” sözüne yer verir.

15. İnsan-ı Kamil

Nabluşî, bundan sonra insanı kamilden söz eder. Onun, cemal ve celali bünyesinde toplayan insanî ahlakta kamil olduğunu, hadiste belirtildiği gibi ilahî (rahmanî) surette (yani cemal ve celal tecellilerine mazhar olarak) yaratıldığını, zahirinde ve batınında Cenab-ı Hak ile cümle halkın hukukunu en güzel şekilde koruduğunu, yeryüzünün kıyamete kadar bu vasıfkati insan-ı kamilden boş kalmayacağını belirtir. Kamil olmayan insanın hayvanî tarafının galabe çalıp onun, şehvetlerini ve acil âdi hazlarını elde etmede ve diğer yerilmiş ahlakta hayvanlara ortak olduğunu belirten Nabluşî, insan-ı kamilin şahadet âleminde yaratılan en mükemmel varlık olduğunu söyler.

16. Âlemler: Mülk, Melekût, Ceberût, Misâl

Nabluşî, *Lemeât*'ta önce akıl ve hisle bilinen âlem-i şahadet ve âlem-i mülkle, akıl ve histen gizli olan âlem-i gayb ve âlem-i melekûtta bahseder.

Kainatın zahiri, âlem-i mülk, batını âlem-i meleküttür.

Nabluşî, daha sonraki açıklamasında her şey için mülk, melekût ve Ceberut'un olduğunu söyler ve onları şöyle açıklar:

“Bu varlık âleminden gözle görülen ve akılla bilinen kısmına mülk denir. His ve akıldan gizli (kapalı) olana melekût denir. Buna göre, mülk âlemi akıl ve hisle bilinir. Melekût âlemi, lübb ve safi basiretle bilinir. Ceberut âlemi, Hak Sübhanehu ile bilinir. Birinciyi idrak eden “Müslim”, ikinciyi idrak eden “mümin”, üçüncüyü idrak eden “Muhsin”dir. Üç âlem de Allah Teâlâ'nın elindedir.”

“Ceberut âlemi, ruhlar âlemidir. Melukut âlemi, nefisler âlemidir. Mülk âlemi cisimler âlemidir.”

Nabluşî, *Lemeât*'ın bir başka yerinde, âlemleri ulvî ve süflî olarak ikiye ayırır; bunların hepsinin kesif ve latif cisimlerle, muhtelif cins ve nevilerde hareketli arazlardan oluştuğunu söyler, onları melâ ve helâ (dolu ve boş) olarak ikiye ayırır,

Allah Teâlâ'nın bütün bunlar yok iken mevcut olduğunu, o âlemin helâ ve melâ olmayıp onun ruhlar âleminin üzerinde bulunduğunu belirtir.

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, hicrî 1020 9 Şaban Cuma gecesi âlem-i- misalde Hz. Musa (a.s) ve bazı vefat etmiş velilerle yazaka halinde görüşmesini anlatırken, bunun misal âleminde vuku bulduğunu, misal âleminin, ruhlar âlemiyle cisimler âlemi arasında bulunduğunu belirtir.

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, "Miraç gecesinde Allah Teâlâ'nın emri ve bütün kainatta sâri olan kayyumiyeti ile sayısız olan âlemlerden on sekiz bin (18000) âleme ulaştım" şeklinde paylaştığı müşahedesini açıklarken, gökler, yerler ve içindikelerin bu âlemlerden bir âlem olduğunu belirtir, İmam Sühreverdi'nin "*Raşfü'n-Nesâih*" isimli eserinde Vehb b. Münebbih'ten senediyle nakledilen bir hadise yer verir. Hadis şöyle başlar: "***Allah Teâlâ'nın on sekiz bin âlemi vardır; dünya âlemi onlardan bir âlemdir.***"

Nablusî, kendisinin de evinde uyanık halde otururken, göğü-yeri olan, sokak ve evlerinde pek çok insan bulunan değişik âlemleregirdiğini, oradaki insanların kendisine çok hürmet ve saygı gösterdiklerini anlatır. Bunları yaşarken, bulunduğu mekanında oturduğunu, hareket etmediğini, bir yere gitmediğini, bu müşahedelerini yanında oturanların da fark etmediğini, bu işte asla şüphe etmediğini, onun vukusunu uzak gören kimsenin, bu işlere ehil olmadığını ve ona şu ayetlerden başka bir sözünün bulunmadığını söyler:

"O, sizin bilemeyeceğiniz nice şeyleri yaratır."(Nahl 16/8).

"Rabbinin ordularını ancak Kendisi bilir."(Müddessir 74/31).

Nablusî, âlemlerin sayısını ancak her şeyi bilen Allah'ın bileceğini söyler, sufilerden birinin, "Şeyhim beni gökler ve yer âleminde başka üç yüz altmış âleme dahil etti" dediğini nakleder. Bunun, kullara verilen az ilmin (İsrâ 17/85) içinde olduğunu hatırlatır. Kendisine, "Kaf dağı gördün mü?" diye sorulan diğer bir velinin, "Kâf dağı ne ki; ben Sâd ve Ayn dağı gördüm" deyip bir çok dağ ismi daha saydığını kaydeder ve sözünü, "En doğrusunu Allah bilir" diyerek bağlar.

17. Hz. Peygamber'le (s.a.v) Görüşme

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, hicrî 1014 3 Receb Pazertesi günü temcit (seher) vaktinde bütün insanları ve mahlukatı gördüğünü, Hz. Peygamber'le (s.a. v) sohbet hâsıl olduğunu bildirdiği keşf halini açıklarken, bunun, şahıs ve suretlerin üzerinden perdenin kaldırılarak hepsinin kendisinden yaratıldığı nur-i Muhammedinin zuhur etmesiyle olduğunu söyler. Bunun bazıları için ömür boyu devam ettiğini hatırlatır,

konuyla ilgili olarak, Ebü'l-Abbas-ı Mürsî'nin, "Vallahi eğer Resûlullah (s.a.v) benden bir an perdelencek olsa, kendimi (kamil) Müslümanlardan saymam" sözüne yer verir.

Tecelliyat'ta Hz. Peygamber'i (s. a. v) rüyada ve yakaza halinde görmenin örnekleri çoktur. Mesela, Mahmud Efendi, hicrî 1013 19 Şevval Pazertesesi günü kendisine Sahibü'l-Mirac (Hz. Peygamber s.a.v) tarafından taç giydirildiğini belirtir. Hicrî 1018 18 Receb Pazartesesi gecesi, Hz. Peygamber'i (s. a. v) gördüğünü ve Efendimizin ona, "Sen benim varisimsin" dediğini haber verir. Bir başka örnekte, "Hz. Peygamber'i (s. a. v) seccademin üzerinde otururken gördüm" der. *Tecelliyat*'ta bu tür görüşmelerin pek çok örneği verilir. Bir kısmını giriş bölümünde belirtmiştik.

Nablusî, Resûlullah'ı (s.a.v) gören herkesin, onun aynasında kendini gördüğünü belirtir.

Aziz Mahmud Hüdâî Efendi, *Tecelliyat*'ta ayrıca meleklerle görüşmesinden ve ruhu'l-küdüs'ün (Cebrail'in) kalbine inmesinden bahseder. Nablusî, bu inişin bir kere zatı ile, dört defa da insan suretinde olduğunu belirtir.

Ümmet içinde pek çok kimsenin Hz. Peygamber'i (s. a. v) rüyada görüp konuştuğu, özellikle velilerin Efendimiz'le yakaza halinde de görüştüğü kaynaklarda yer almaktadır.

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, rüya âleminde her şeyden daha tatlı bir içecek içtiğini ve uyandıktan sonra tadını ağzında bulduğunu haber verdiği tecelliyi açıklarken, kendisine nakledilen ve içinde Resûlullah Efendimiz'in (s.a.v) görüldüğü benzer bir rüyayı paylaşır. Nablusî, kendisinden önceki asırda Dimeşk müftülüğü yapan Şeyhü'l-İslam Abdurrahman İmâdî'nin, ilk günlerinde Muhyiddin b. Arabî'nin bazı kitaplarındaki keşf ve ilham diliyle yazdığı ifadelerini inkar ettiğini, fakat bir gece rüyasında Hz. Peygamber'i (s. a. v) ashabıyla birlikte gördüğünü, İbn Arabî'nin huzurda onlara süt dağıttığını, en son kendisine de verdiğini, uyandığında ağzında, dudaklarında ve sakalında sütün yokunu gördüğünü, bundan sonra İbn Arabî'yi inkardan vaz geçip ölüne kadar onun ve diğer sufiler hakkında güzel itikada sahip olduğunu, onları çok sevdiğini kaydeder.

18. Ruhlar

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, ruhla ilgili bir keşfini açıklarken ruhların dört kısım olduğunu söyler ve onları şöyle açıklar:

- 1- İnsanî ruh. Bu, özellikle kemal ehline üflenen ruhtur. "*Onları tarafımızdan bir ruhla destekledik*" (Mücadele 58/22) ayeti bu ruhu ifade eder.

- 2- Hayvanî ruh. Bu, idrak ve ihsas için her canlıya üflenen ruhtur. Uyku ile zail olur.
- 3- Nebâtî ruh. Bu, gelişmesi ve büyümesi için canlılara ve bitkilere verilen ruhtur. “Biz, canlı olan her şeyi sudan yarattık” (Enbiya 21/30) ayeti bunu ifade eder. Bu, tabii ölümle yok olur.
- 4- Cemâdî ruh. Bu, parçalarını tutmak ve birbiriyle bağlantısını sağlamak için bütün cisimlere verilen ruhtur. Cismin fena bulmasıyla ve terkinin bozulmasıyla yok olur.

Nablusî, *Lemeât*'ın diğer bir yerinde, Allah Teâlâ'nın bu ruhları nereden üfürdüğünü şöyle açıklar:

“Hak Teâlâ, cemâdî ruhu sabit yıldızlardan üfürür. Nebâtî ruhu, hareketli yıldızlardan üfürür. Hayvanî ruhu, Sur'un sahibi İsrâfil'in makamından üfürür. İnsânî ruhu ise, en büyük mukaddes ruhtan, en parlak ilahî nurdan yani ilk zuhur olan Muhammedî nurdan üfürür. Bunun için Allah Teâlâ, ruhu ona nisbet ederek, “*Onu ruhumdan üfürdüm*”(Hicr 15/29) buyurdu.”

19. Veliye Gelen İlham

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, Kadir suresi'nin inişini müşahede etmesiyle ilgili tecelliye açıklarken, bunun ve diğer surelerin ancak Muhammedî bir kalbe ineceğini, bunun ilham vahyi olduğunu, ilham meleği ile indiğini, bundan velinin nebi olması gerekmediğini belirtir. Nablusî, bunu şu örnekle açıklar: “Bir kadın, erkeklerin bildiği bütün şeyleri bilse, bu onun erkek olmasını gerektirmez. Allah'ın kendilerine verdiği özel yetkiler ve görevler sebebiyle erkekler kadınlardan bir derece üstündür. (Bakara 2/108). Aynı şekilde peygamberler de bütün velilerden üstündür; aralarında bir eşitliğin olması asla düşünülemez.”

Nübüvvetin, ilim, marifet, geniş vukufiyet ve keşfle elde edilmediğini belirten Nablusî, bunun ancak Allah Teâlâ'nın özel seçimi ile olduğunu hatırlatır, Şeyhü'l-Ekber Muhyiddin b. Arabî'nin *el-Fütuhâtü'l-Mekkiyye* isimli eserinin 329. babında işaret ettiği gibi, kıyamete kadar Muhammedî vârislerin kalbine Kur'an'ın ineceğini, onların Hakk'ın kendilerine öğrettiği şekilde onu tercüme edeceklerini kaydeder.

20. Tevhid Çeşitleri

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, tevhidin Hak Teâlâ'ya ait olduğunu müşahede ettiği bir tecelliye açıklarken, tevhidi zevkî (şühûdî), ilmî ve kavî olmak üzere üç kısma ayırır ve bunları şöyle açıklar:

“Tevhid, hulul ve ittihat olmaksızın, tek olan zatı, çokluk içinde görmektir. Bu, zevk (müşahede) yoluyla bilinen (zevkî) tevhittir. İlmî tevhid, Hak Teâlâ'nın tek olduğunu yakinen bilmektir. Kavî tevhid, “Lâ ilâhe illallah” demektir. Diğer bir taksiminde, tevhidi, kavî, hâlî ve şuhûdî olarak üçe ayırır. Meşayihin de müridlerine önce Hakk'ı (kavî tevhidi), sonra onunla ahlaklanmayı (hâlî tevhidi), sonra onun hakikatine ermeyi (şuhûdî tevhidi) emir ve talim ettiklerini söyler. **“Allah'a iman ettik deyin...”** (Bakara 2/136) ayetinin, kavî tevhid; **“Onlar, Allah'ın, kalplerine imanı yazdığı ve kendilerini tarafından bir ruh ile desteklediği kimeslerdir”** (Mücadele 22) ayetinin hâlî tevhid; **“Allah'ın göğsünü İslam'a açtığı ve Rabbinden bir nur üzere olan kimse”** (Zümer 22) ayetinin ise şuhûdî tevhid olduğunu belirtir.

Nablusî, tevhidin şirk dahil bütün günahları temizlediğini söyler ve bununla ilgili pek çok hadise yer verir.

21. Zevke (müşahadeye) Dayalı İlimler

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, kendisine Allah Teâlâ'nın "el-Kayyûm" ismini soran birine, cevaben "Bunu ancak basiretleri ağıyardan temizlenmiş sufilerin sadatları anlar" şeklindeki sözünü açıklarken, bu sufilerin ilim ve amel sahibi olduklarını, onu onlardan başkasının anlamayacağını, onu ilahî nurları müşahededen perdeli âlimlere sormanın cidal ve nizadan başka bir fayda vermeyeceğini belirtir ve der ki: "Çünkü zevke (müşahadeye) dayalı ilimleri kitaplardan ve özellikle bu konuda aklî kaidelerle hüküm veren yahut nakille gelen şeylerin özünü gafletle kirlenmiş fikirleriyle ortaya çıkarmaya çalışan, kendisine zahir olan şeyleri hak zannedip onun dışındakilere itibar etmeyen, seyrindeki kusurları sebebiyle yüksek sırlı ilimleri basit gören kimseden hiç alınmaz."

Nablusî, *Leamat*'ın bir başka yerinde, Allah Teâlâ'nın zahiri fiillerini ve hükümlerini bilenlere "rüsûm (zahirci ve şekilci) âlimleri" dendiğini, onların bâtnlarıyla ve sırlarıyla vakıf olmadıkları şeylere "hakikat" ismini verdiklerini, bunun dinde bidat olan (sonradan ortaya çıkan) bir üslup olduğunu söyler ve şu önemli noktaya dikkat çeker:

"Şeriat, tek dinin ismidir. O, Hz. Muhammed'in (s.a.v) getirdiği beyyinât ve hidayettir. Bizden istenen, bu dini zahiren, bâtinen, ilmen, amelen, müşahede ve zevkle (yaşayıp tadarak) ayakta tutmaktır."

22. Kelime-i Şahadetin Hakikati

Nablusî, (yakînî) imanın, hakkı müşahade ve bizzat görerek tasdik etmek olduğunu söyler ve kelime-i şahadeti açıklarken der ki: "Şahadet, muayenedir (görmektir). Kim, Allah'tan başka ilah olmadığına, Muhammed'in (s.a.v) O'nun resûlü olduğuna keşf ve şühud veya muayene ile şahitlik etmezse, onun şahadeti yalan ve hatadır. Nitekim Allah Teâlâ, **"Onların şahitlikleri yazılacak ve kendilerine hesabı sorulacaktır"** (Zuhruf 43/19) buyrumuştur. Yani onlar, "Biz Allahtan başka ilahın olmadığına, Muhammed'in O'nun Resûlü olduğuna şahitlik ederiz" dediklerinde, kendilerine ondaki sıdklarından sorulacaktır."

Nablusî, bu şahadet dille söylendiğinde, dünyada kabul edildiğini, onunla müminlerine arasına girildiğini, çünkü Resûlullah'ın (s.a.v), zahire göre hükmettiğini, iç âlemlerin hesabının ise Allah'a ait olduğunu belirtir. Ayette,

"İşitmedikleri hâlde "işittik!" diyenler gibi olmayın" (Enfal 8/21) bu konuda uyarı yapıldığını hatırlatır. Bu kimselerin müşahade etmeden Allah'ın birliğine (sadece dille) şahitlik ettiklerini, Resûlullah'ın peygamberliğini de sırf dilleriyle ikrar ettiklerini, cahillerin

çoğununun, “*Kim Allah’tan başka ilah olmadığına şahitlik ederek ölürsa cennete girer*”¹¹⁵ hadisiyle aldandığını, bu kimselerin bundan muradın, onu sadece dille söylemek zannedip şahadetin manasını zayi ettiklerini, çünkü aslında onların, basiretleri ve gözleriyle (Hakk’ı değil) sadece ağyarı (başka varlıkları) müşahede ettiklerini, kalplerinin (Allah ile değil) masiva ile huzur bulduğunu belirtir. Nablusî, bizim, kelime-i şahadeti söyleyen kimseyi zahirdeki sözüne göre mümin olarak kabul edeceğimizi, fakat Allah Teâlâ’nın ahirette sözün hakikatine göre hüküm vereceğini hatırlatır.

23. Hâtemü’l-Evliya

Nablusî, Mahmud Efendi’nin, hicrî 1018 15 Safer Çarşamba gecesi, kendisine Hz. Muhammed’in (s.a.v) makamının yani hatmü’l-velayenin hasıl olduğunu bildirdiği müşahedesini açıklarken, hatmü’l-velaye üzerinde açıklamalarda bulunur. Nablusî, her zamanda, o zamanın evliyasının bir hatmi olduğunu, her velinin bir nebinin kademi (kalbi ve hali) üzere bulunduğunu, hatemü’l-evliyanın ise Hz. Muhammed’in (s.a.v) kademi üzere bulunduğunu belirtir. Ona göre, veliler, peygamberlerin varisidir. Hz. Muhammed (s.a.v) bütün peygamberlerin ilimlerini kendisinde topladığı gibi, onun varisi olan veli de bütün velilerin manevî mirasını (ilim, marifet, ahlak ve hallerini) kendisinde toplar. Peygamberlerin makamları, ilim cihetinden bakıldığında, nübüvvet cihetinden değil. Bu makamlar, irsiyet yoluyla kıyamete kadar velilerde zuhur eder. Aynı şekilde hatimin makamı da kıyamete kadar bakıldığında, Peygamber gibi, varisi de affa mazhar olmuştur. Nebinin ve velinin günahı, makamına nisbetlidir; onlar diğer insanlar gibi imana ve İslam halel getirecek günah işlemekten korunmuştur. Nebi masum, veli mahfuzdur.

Kemalat mertebeleri beştir. Üçü bakıldığında. Bunlar, iman, İslam, ihsandır. İki kesilmiştir. Bunlar, nübüvvet ve risalettir. Bu mertebelerin her birinde kendisine uygun öyle günahlar vardır ki, ondan daha yüksek makama nisbetle günah değildir.

Nablusî, Şeyh Muhyiddin b. Arabî’nin hatemü’l-evliya konusunda “*Ankâu Mağrib*” isimli bir kitap yazdığını, oradaki bilgilerin hakikatini kitabın kendisi için yazıldığı kimseden başkasının anlamadığını söyler.

Hatmü’l-Evliya konusunda ilk eser yazan zatın Hakim Tirmizî (285/898) olduğunu hatırlatalım. İbn Arabî(638/1240), konuyu ayrı bir boyutta ele almış ve yaptığı açıklamalarla bu kondaki tartışmayı da başlatmıştır.¹¹⁶

¹¹⁵Nesâî, *Sünen-i Kübra*, nr. 10952; Ebû Ya’lâ, *Müsned*, nr. 3228.

¹¹⁶Konuyla ilgili geniş açıklama ve değerlendirmeler için bk. Selvi, Dilaver, *Kur’an ve Tasavvuf*, Arkara: Gece Kitaplığı, 2017, 184-203. Buradaki nakillerde Hakîm Tirmizî, meseleyi özetle şöyle ortaya koymaktadır:

24. Zikir Türleri

Nablusî, *Lemeât*’ta zikir konusuna da değinir. Mahmud Efendi’nin tercih ettiği ve halka şeklinde cehrî olarak icra ettiği kelime-i tevhid (lâ ilahe illallah) zikri gibi, gizli zikrin de meşru olduğunu, her ikisini de öven hadislerin bulunduğunu belirtir. **“Allah’ı öyle çok zikredin ki insanlar size deli desinler”**¹¹⁷ hadisine yer verir. Kelime-i tevhidin toplu halde zikredilmesine delil olacak hadisi nakleder. Allah Resûlü’nün (s.a.v), ashabın zikirleriyle ilgilendiğini, onları kontrol ettiğini, gizli ve açık zikir çekenlere gereken adabı hatırlattığını kaydeder. Süyutî’nin *el-Fetâva’l-Hadisiyye* adlı eserinde belirttiği gibi, sufilerin mescitlerde halka halinde zikretmelerinde kerahet bulunmadığını, naslarda açık ve gizli zikre teşviklerin bulunduğunu, bu zikirlerin şahısların hallerine göre değiştiğini ve tercih edildiğini söyler. Nablusî, bazı Hanefi âlimlerinin zikirde sesi yükseltmeyi haram görmelerinin gösteriş, yaptığını duyurma, namaz kılanlara eziyet verme gibi sebeplere bağlı olduğunu, yoksa Allah’ı zikretmenin bir ibadet olduğunu, ibadeti açıkça yapmakta günah değil, kamil hayır bulunduğunu söyler; bazı şeyhlerin mübtedi müride cehrî zikri tavsiye ettiğini, bazıların ise riyadan uzak olduğu için gizli zikri tercih ettiğini, hepsinde niyetin asıl olduğunu hatırlatır; ayrıca herkesin hadislerde geçen ve âlimlerin öğrettiği zikirleri ezberleyip yapmakla mükellef olmadığını, kendi dilinde de Allah’ı zikretmesinin caiz olduğunu söyler.

*“Bil ki, Allah Teâlâ, kullarından bir kısmını nebî, bir kısmını da velî olarak seçmiştir. Bazı nebileri diğerlerinden üstün kıldığı gibi bir kısım velileri de diğer velilerden üstün yapmıştır. Allah Teâlâ’nın: ‘İman edenlere, Rableri katında onlar için büyük bir sıdk makâmı olduğunu müjdele!’ (Yûnus 10/2) âyetinin hakikati olarak Hz. Peygamber (s.a.v), sıdk hâlinde ve makâmında en ileridedir. O, bütün peygamberlerin hâtemidir. O’na verilen makâm ve nimetler hiç kimseye verilmemiştir. O, bütün peygamber ve diğer insanların şefaatisidir. O’nun vefatından sonra ümmetinden kırk kişi, O’nun yerine geçer. Yer, onlarla ayakta durur. Onlar, Resûlün ehl-i beytidir. Onlardan biri ölünce yerine ümmetten biri geçer. Bunların sayıları tükenip dünyanın zevâl vakti (sonu) gelince Allah bir velî gönderir. Bu veliyi seçmiş, kendisine yaklaştırmıştır. Evliyâyâ verdiği buna vermiştir. Onu hatemü’l-velâyeye tahsis etmiştir. O, kıyâmet gününe kadar Allah’ın diğer velilere hücceti olur. **H.z. Muhammed’in** (s.a.v) nübüvvet sıdkı bulunduğu gibi onun da bu hatm sebebiyle yanında velâyet sıdkı vardır. Ona şeytan musallat olamaz, nefis onun velâyetini kendi adına kullanmaya imkân bulamaz. Bu kırk velî, her vakit Resûlullah’ın (s.a.v) ehl-i beytidir. Onlar, neseb itibariyle değil, fakat zikir itibariyle O’nun ehl-i beyti durumundadırlar. Resûlullah’ın (s.a.v) zikir evine sığınan herkes, onun ehl-i beyti olur. Resûlullah (a.s), ‘Ehl-i beytim ümmetim için bir emniyettir; onlar yok olup gittiklerinde kendilerine va’dedilenler gelir’ buyurmuştur. İşte bu kırk kişi, ümmet için bir emniyettir. Yer, onlarla ayakta durur; onların bereketiyle âlem yağmura kavuşturulur. Onlar vefat ettiklerinde artık va’dedilen şeyler tahakkuk eder.”*

Hakîm et-Tirmizî, velilerin sonuncusu olan kimseyi *“imam-ivelâyet”* ve *“reis-i velâyet”* ifadeleriyle zikredip onun peygamberliğe çok yakın bir makamda olduğuna işaret etmektedir. Hâtemü’l-evliyâ, **H.z. Muhammed’in** (s.a.v) yolunda, O’nun nübüvveti ve Allah’ın mühürü ile yürür. **Hakîm et-Tirmizî**’nin ifadesine göre hâtemü’l-evliyâ, kıyâmete yakın gelecek son velidir.

¹¹⁷Ahmed, *Müsned*, 3/68; Hâkim, *Müstedrek*, 1/499; İbn Hibban, *Sahih*, nr. 817.

25. Birden Çok Şeyhe İntisap

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, bazı ifadelerinden iki, üç veya daha çok şeyhe intisabın caiz olduğunu, bunun her birinin yoluna riayet ve hakkını vermeye bağlı olduğunu, bununla birlikte en evla olanın tek bir manevî terbiye yolunda sülük etmek olduğunu söyler, çünkü çok şeyhe intisap çok vazife ve vird demektir. Bu ayrıca kalbi farklı şeylerle uğraşmak zorunda bırakır. Nablusî, bu konudaki görüşünü şöyle belirtir:

“Mürid, Allah Teâlâ'ya sülük etmeyi (terbiye ve tezkiye ile O'na ulaşmayı) isterse, tek bir şeyhe sarılsın; onun sohbetine girer, ondan terbiyesini alır, ölene kadar manevi ışığından aydınlanır. Eğer sadece bereketlenmek ve salihlerden dua almak isterse, salah ve din sahibi kimi bulursa ondan biat alabilir. Bu arada meşayıhtan birini gazaplandırmaktan sakınmalıdır, yoksa dünya ve ahirette Allah Teâlâ'nın gazabına uğrar.”

26. Ehl-i Beyt, Mahmud Efendi'nin Nesebi

Nablusî, Mahmud Efendi'nin, Hz. Ali (k.v) ile ilgili bir müşahedesini açıklarken, Mahmud Efendi'nin, Hz. Ali'nin soyundan geldiğini ve kendisinin Ehl-i Beyt'ten olduğunu, bu maneviyat ve hal ilminin kıyamete kadar kamil manada ancak Resûlullah'ın (s.a.v) Ehl-i Beytinden zuhur edeceğini, Hz. Peygamber'in (s.a.v), “**Ben ilmin şehriyim, Ali ise kapısıdır**”¹¹⁸ hadisinin bunu gösterdiğini, Hz. Ali'nin evlatlarının da ilmin kapılarından olduğunu söyler.

Nablusî, *Lemeât'ta* daha birçok tasavvufî konuya değinir, gizli ilimlerden ve sırlı hallerden bahseder. Yer yer vahdet-i vücud anlayışını savunur ve açıklamalara girer. Görüşünü ayet ve hadislerle delillendirmeye, tecrübe ile desteklemeye çalışır. Eser, tasavvufî anlayış, tecrübe ve kültürüne büyük katkı sağlayacak, alanla ilgili pek çok soruya ve soruna cevap verecek içerik ve niteliktedir.

27. Şerhin bitiş tarihi

Şerhin bitiş tarihi hicrî 1089 12 Zilhicce Pazartesi günüdür. Kendisi, *Tecelliyat'ın* şerhine Pazartesi günü başladığını, bitişinin de yine aynı güne tevafuk ettiğini belirtir. Allah kendisine rahmet eylesin.

¹¹⁸Hâkim, *Müstedrek*, 3/137 (nr. 4637); Süyûtî, *es-Sağîr*, nr. 2705. Hadis şöyle bitiyor: “*Kim ilim isterse, kapıya gelsin.*”

SONUÇ

Celvetiyye tarikatının piri Aziz Mahmud Hüdâî'nin *Tecelliyat* isimli eseri, arif sufilerin mazhar olduğu ilahî tecelli türlerinin en güzel örneğini teşkil etmektedir. Bu tecelliler aynı zamanda manevî seyir, terbiye, tezkiye ve seyrü sülûk neticesinde kamil insanların ne gibi manevîhallere, keşif ve kerametlere mazhar olabileceğini göstermektedir. İleri derecedeki ilahî aşkın, takvanın ve irfanın hediyesi olan bu tecelliler aynı zamanda İslam dininin hakikatini, şeriatın zahirini ve batınını ortaya koymakta, ayrıca arifin sadece kitabî ilimle yetinen âlimden farkını göstermektedir. Bir velide zuhur eden bütün kerametler, Hz. Peygamber'in (s.a.v) mucizesinin devamı kabul edilmiştir. Çünkü veli bu mertebeye ancak bütün söz, amel, hal ve ahlakında Resûlullah'a (s.a.v) zahiren ve batınen uymanın bereketiyle ulaşmıştır.

Nablusi'nin belirttiği gibi, Hüdâî'nin mazhar olduğu tecelliler *Tecelliyat'ta* dile getirilen sayıda yani 140 civarında değildir; daha çoktur. Fakat bu kadarı bile onun kemalini ve manevî mertebesini anlamaya yeter.

Büyük arif Abdülğani Nablusî, *Tecelliyat'a* yaptığı "*Lemeâtu Berki'n-Necdî Şerhu Tecelliyatı Mahmud Efendî*" isimli şerh, birçok tasavvufî konuya değinmekte, her bir tecelli ile irtibatlı olarak güzel açıklamaları, irfanî ilimleri, keşif ve keramet örneklerini içermektedir. Nablusî, şerhte özellikle mürşide intisab, nur-i Muhammedî, vahdet-i vücud, zahir-batın, şeriat-tarikat-hakikat, mülk-melekût-ceberût âlemi, Resûlullah (s.a.v) ile rüyada ve yakaza halinde buluşup konuşma, müşahede, kutbiyyet, kurbiyyet ve ferdiyyet makamları üzerinde durmuştur. Açıklamalarını ayet ve hadislerle delillendirmiş, yer yer nasların işarî yorumlarına girmiş, bazen idrakte zorlanacağımız görüşleri paylaşmış, bunları yaparken kendi eserleri yanında diğer sufilerin eserlerine atıflarda bulunmuştur.

Kısaca; *Tecelliyat* ve onun şerhi olan *Lemeât'ın*, tasavvuf kültürüne pek çok şey kattığını, ikisinde de her kitapta bulunmayacak tecelli, keşif ve keramet örnekleriyle orijinal yorumların bulunduğunu söyleyebiliriz.

Bu çalışmada ayrıca şu sonuçlara varılmıştır:

1- Lemeâtu'l-berk yazması nadir yazmalardan biri olup dikkat ve titizliği ile öne çıkmış bir eserdir. Bu nedenle yüksek ilmî değere sahiptir.

2- Yazma, tasavvuf sülûkünde anlaşılması zor konuları izah ve ayrıntılı bir şekilde şerh etmektedir.

3- Lemeât, Tecelliyat'tın metin ve muhteva olarak korunmasına, halk içinde yayılmasına ve Hz Hüdâî'nin manevi yönünün tanınmasına katkıda bulunmuştur.

4- Tahkik tasavvuf kitaplarından birçoğu için referans/kaynak kabul edilebilir.

Bu araştırma vesilesiyle bazı tavsiye ve temennilerimiz olacaktır. Bunlar şunlardır:

- 1- Araştırmacıların el yazması eserlerin tahkiki konusunda cesaretlendirilmesi. Bu sayede kadim kültür mirası ihya edilecektir.
- 2- Arap İslam yazmaları bir fikir ve kültür serveti olup gerekli özenin gösterilmesi, korunması ve tahkikler, çalışmalar yoluyla istifade edilmesi gereklidir.
- 3- Türkiye, çok değerli ve dünyada zor bulunan el yazmalarına ev sahipliği yapmaktadır. Bu yazmalar bir an önce tahkik ve incelemeye tabi tutulmalıdır.
- 4- Fakültelerin eğitim metodolojisi derslerinde eski yazmaların edisyon kritiği yöntemi de okutulmalıdır.
- 5- Özellikle tasavvuf alanında incelenmeye muhtaç çok el yazması mevcut olup insanı tanıma ve onu terbiye konusunda bütün eğitimcilere rehberlik edecek bu eserler üzerinde durulması büyük önem arz ediyor.
- 6- Üniversitede bir el yazması kütüphanesi kurulması büyük temennimizdir.
- 7- Ayrıca *Lemeât*'ın Türkçeye tercüme edilip Türk okuru ile buluşturulmasının çok faydalı olacağı kanaatindeyiz.

Bu çalışmanın tasavvuf kültürüne ve irfanî geleneğe bir nebze katkıda bulunması, maneviyat yolcuları için bir ışık ve azık olması en büyük dileğimizdir.

KAYNAKÇA

Attar, Feridüddin, *Tezkiretü'l-Evliya*, (Tahk. Âsım İbrahim Keyyâlî), Beyrut, 2010, 1. Baskı.

Bursevî, İsmâil Hakkı, *Kitâbü'n-Netîce* (nşr. Ali Namlı-İmdat Yavaş), İstanbul 1997.

Cebecioğlu, Ethem, *Tasavvuf Terimleri ve Deyimleri Sözlüğü*, İstanbul: Ağaç Kitapevi Yayınları, 2009.

Ceyhan, Semih, “*Tecelli*” DİA, İstanbul: 2011.

Cilî, Abdülkerim, *el-İnsânü'l-Kâmil fî Marifeti'l-Evâhiri ve'l-Evâil* (tahk. Âsım İbrahim Keyyâlî el-Hüseynî), Beyrut 2005.

Çiftçi, Hasan, *Şeyh Ebü'l-Hasan Harakânî* (Hayatı Eserleri), Kars: Şehit Ebü'l-Hasan Harakânî Derneği Yayınları, trs,

Eraydın, Selçuk, *Tasavvuf ve Tarikatlar*, İstanbul: İFAV, 2011, 9. Baskı

Evliya Çelebi, *Seyahatnâme*, (Sadeleştiren: Tefik Temelkuran-Necati Aktaş), İstanbul: Üçdal Neşriyat, 1993.

Göztepe, Yüksel, *Tasavvufta Temel Kavramlar “Haller ve Makamlar” - Kuşeyrî Örneği*- Sivas, 2012.

Gazzî, Kemaluddin b. Muhammed el-Âmirî, “*el-Virdü'l-Ünsî ve'l-Vâridü'l-Kudsî fî Tercemeti'l-ârif Abdülğani en-Nablusî*” (Tahk. Ahmed Ferid el-Mezidî),Beyrut: Book-Publisher; 2016, 2. Baskı.

Hakim Tirmizî, *Nevâdirü'l-Usûl fî Marifeti Ehâdisi'r-Resûl* (tahk. Mustafa Abdülkadir Ata), Beyrut 1992, 1. Baskı

Heyet, *Evliyalar Ansiklopedisi*, İstanbul: Türkiye Gazetesi Yay., 1993.

Heytemî, Ahmed Şihabüddin İbn Hacer, *el-Fetâva'l-Hadisiyye*, Dımeşk 2004.

İbn Arabî, Muhyiddin, *Mevâkı'u'n-Nücûm ve Metâliu Ehilleti'l-Esrâri ve'l-Ulûm* (tahk. Said Abdülfettah), Beyrut 2007, 1. Baskı

a.mlf, *el-Fütühâtü'l-Mekkiye*, Beyrut, trs.

Kara, Mustafa, *Tasavvuf ve Tarikatlar Tarihi*, İstanbul: Dergah Yayınları, 2011, 9. Baskı

Kuşeyrî, Abdülkerim, *Tefsirü'l-Kuşeyrî/Letâifu'l-İşârât*(tahk. Said Kutayfe), Kahire 1999.

a.mlf, *Kuşeyrî Risâlesi*, (trc. Dilaver Selvi), İstanbul: Semerkand Yayınları, 2007.

Mehmed Tahir, *Osmanlı Müellifleri*, İstanbul: Meral Yayınları, trs.

Münâvî, Muhammed Abdür-rauf, *el-Kevâkibü'd-Dürriyye fî Terâcimi's-Sâdâti's-Sûfiyye*(tahk. Ahmed Ferid el-Mezidî), Beyrut 2008, 1. Baskı.

Nablusî, Abdülganî, *Şerhu't-Tecelliyâti'l-ilâhiyye ve'l-küşûfâti'r-rabbâniyye* (nşr. Âsım İbrâhîm el-Keyyâlî), Beyrut 2013.

Namlı, Ali, *İsmâil Hakkı Bursevî: Hayatı, Eserleri, Tarikat Anlayışı*, İstanbul 2001.

Nebhânî, Yusuf b. İsmâil, *Câmiu Kerâmâtî'l-Evliya*, Beyrut: el-Mektebü'l-Asriyye, 2002.

Necmeddîn Kübrâ, *Tasavvufî Hayat*(Haz. Mustafa Kara), İstanbul: 1980

Râzî, Necmeddin-i Dâye, *Mirsâdü'l-İbad/Tasavvuf Yolu*(çev. Halil Baltacı), İstanbul: İFAV, 2013.

Özel, Ahmet, “*NABLUSÎ*” *Abdülğani b. İsmail*, İstanbul: DİA (Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi) 2006.

Selvi, Dilaver, *Kur'an ve Tasavvuf*, Ankara: Gece Kitaplığı, 2017.

a.mlf, *İslam'da Velayet ve Keramet*, İstanbul: Hoşgörü Yayınları, 2012.

a.mlf, *Bezzâvî Tefsirinde Tasavvuf*, İstanbul: Nizamiye Akademi, 2017.

a.mlf, “*Sufîlerin Ricalü'l-Gayb Tanımı, Taksimi ve Buna Dayanak Yaptıkları Hadisler*”, *Tasavvuf İlmi ve Akademik Araştırma Dergisi*, Yıl: 14 (2013), Sayı: 32

Serrac, Ebû Nasr et-Tûsî, *el-Lüma'* (tahk. Aldülhalim Mahmud-Tâ Hâ Abdülbaki Sürur), Kahire, trs

Sühreverdi, Şihabüddin Ebu Hafs Ömer b. Muhammed, *Avarifü'l-Mearif/Gerçek Tasavvuf*(Trc. Dilaver Selvi), İstanbul: Semerkand Yayınları, 2011 8. Baskı.

Süyûtî, Abdurrahman Celâlüddîn, *el-Câmiü's-Sağîr* (I-II), Beyrut, 1981.

Taberânî, Süleyman b. Ahmed, *el-Mu'cemü'l-Kebîr* (I-XX), Beyrut, trs.

Tosun, Necdet, *İrfan Bahçesi*, İstanbul: Erkam Yayınları, 2014.

Toprak, Mehmet Sait, “*İnsan'ın Anlamı Üzerine Bir Araştırma: Abdülğani En-Nablusi*”*Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi. DEÜİFD*, XXVI/2007, ss. 45-82.

Uludağ, Süleyman, *Tasavvuf Terimleri Sözlüğü*, İstanbul: Marifet yayınları, 1991.

Ustaosmanoğlu, Mahmud, *Risâle-i Kudsiyye Şerhi ve İzahı*, İstanbul: Sirac Kitapevi, 2007.

Velioğlu, Tarık, *Osmanlının Manevî Sultanları*, İstanbul: Ufuk Yayınları, 2012.

Yâfiî, Ebü's-Saâdât Afifüddin Es'ad, *Ravdu'r-Reyâhîn fi Hikâyâtî's-Sâlihîn*(tahk. Adnan Abdürabbîhi-Muhammed Edib el-Câdir), Dimeşk, 1998.

Yılmaz, Hasan Kamil, “*Aziz Mahmud Hüdâî*”, İstanbul, *DİA*(Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi), 1991.

DÖRDÜNCÜ BÖLÜM

TAHKİKİ YAPILAN METİN

مخطوط

لمعات البرق النجدي شرح تجليات محمود أفندي

لعبد الغني النابلسي

المتوفى سنة: 1143 هجرية

تحقيق: هدى عزالدين سراج مكي

إشراف : الاستاذ الدكتور / دلاور سلوى

استانبول - 2019

تمهيد

ترجمة صاحب الكتاب

حضرة /عزيز محمود هدائي

اسمه :

1/ هو محمود بن فضل الله بن محمود الرومي القسطنطيني الهدائي الاسكداري واعظ رومي حنفي من مشايخ الطريقة (الجلوتية) له تصانيف بالعربية والتركية وتنسب إليه زاوية (الجلوتية) في أسكدار¹¹⁹ .

2/ الهدائي الرومي الشيخ محمود بن فضل الله بن محمود السفر حصاري الرومي القسطنطيني العارف بالله الشهير بالهدائي الواعظ الحنفي الصوفي من مشايخ الطريقة الجلوتية صاحب الزاوية المنسوبة إليه بأسكدار توفي سنة 1038 ثمان وثلاثين وألف وله تصانيف عديدة¹²⁰ .

3/ الاسكداري : (000 - 1038 هجرية - 0001628 ميلادية) محمود (أو عزيز محمود) بن فضل الله بن محمود الرومي القسطنطيني الهدائي الاسكداري ، واعظ رومي حنفي من مشايخ (الجلوتية) له تصانيف بالعربية والتركية تنسب إليه زاوية (الجلوتية) في أسكدار¹²¹ . ومن كتبه (خلاصة الأخبار في أحوال النبي المختار وحياة الارواح¹²² .

4/ هو محمود بن فضل الله بن محمود ، وعزيز صفته ، والهدائي مخلصه في أشعاره¹²³ .

نسبه :

اولا : القوج صارى ، لأنه ولد في قرية 0 قوج صار) في نواحي أنقره سنة 948 هجرية الموافق 1541 ميلادية ، في عهد السلطان سليم الاول

ثانيا : نسبه سفريحصار ، لأنه أكمل دراسته في بلدة سفريحصاري في نواحي أسكي شهير ، ثم سافر الى استانبول طلبا للعلم ، وألتحق بمدرسة كوجكفي أيا صوفيا هناك وصار معيدا وأستاذا بعدما أكمل دراسته .

¹¹⁹ خير الدين الزركلي ، الأعلام ، ج 7 ، ص ، 180

¹²⁰ البغدادي، هدية العارفين ، ج2، ص، 415

¹²¹ ابن الاثير ، الكامل ، ج7، ص، 16 الموسوعة الاسلامية

¹²² زكي فهمي ، صفوة العصر في تاريخ ورسوم مشاهير الرجال ، ص، 226

¹²³ حسن كامل يلماز ، مؤسس الطريقة الجلوتية عزيز محمود هدائي وحياته ، ص. 1.

حياته وشخصيته:

لقد عين بن نائبا لأستاذه الذي كان قاضيا بمصر وتعلم منه أصول الاسماء وبعد أن بقي في مصر سنتين تولى القضاء في بروسة ، ثم أنتقل معه الهدائي الى بروسة وعين استاذا في المدرسة الفرهادية ونائبا لمحكمة الجامع العتيق ، وبعد وفاة استاذه ناظر الدين رمضان افندي انتسب الى الشيخ المرحوم محي الدين أفتاده بعد رؤيا رآها وترك بعدها منصب القضاء والتدريس وهو يقول : (القضاء والتدريس هو الغم والههم والبلاء والقضاء هو القضاء من جانب الحق) .

فتصدق بجميع أمواله للفقراء وبدأ الرياضة الشاقة ليربي نفسه حيث أكمل سيره ثلاث سنوات وبعده أعطاه الشيخ إجازة وألبسه الخرقة وأرسله الى بلدة سفر حصار خليفة له . مكث هناك ستة أشهر ثم رجع الى بروسة مرة أخرى حيث توفي شيخه سنة 988 هجرية الموافق 1580 ميلادية . ثم غادر بروسة الى بلاد البلقان وتراقيا ثم استانبول واستوطن أسكدار وبنى مسجدا وخانقاه وعمل واعظا في المساجد الكبرى وله دروس في الفقه والحديث¹²⁴

شخصيته العلمية والصوفية:

عاش الهدائي في عهد أرتقى فيه العثمانيون الى أقصى المراحل من الناحية السياسية والعلمية والأدبية وهذه الفترة تعتبر هادئة نشأ فيها العلماء الكبار والمشايخ مثل الشيخ أبي السعود أفندي وكمال الدين أفندي ومن المؤرخين مثل خواجه سعد الدين أفندي وإبراهيم البيجوي ومصطفى السلانكي وأولياء شلبي الذي قام مقام ابن بطوطة بالنسبة للأتراك.

لقد عاصر عهد ثمانية من سلاطين آل عثمان منذ سليم الاول الى مراد الرابع واحترمه عامة السلاطين حيث قلده السلطان مراد اربع سيف السلطنة في مدفن خالد بن زيد أبي أيوب الانصاري وكان يرسل السلطان مراد الثالث وأحمد الاول حيث بلغت عدد الرسائل التي كتبها الى السلاطين يبلغ أن يكون كتابا ، فكان علمه عميق وأخلاقه دمثة مما أدى الى إعجاب رجال الدولة والسلاطين به . حيث كان

¹²⁴ المرجع السابق ، ص 3-6

يناظر ويراسل السلطان أحمد الاول بالأشعار وكان له مقام معروف بين المشايخ وكان يعلم الشريعة في مسجده للقلوب المتعطشة¹²⁵. في تكيته حيث الطلاب والمريدين

وفاته :

لقد توفي رحمه الله في سنة 1038 هجرية الموافق 1628 ميلادية ولم يكن له من الاولاد الذكور لذلك أستمر نسله ببناته حيث ادار خلفاؤه التكية وبقية اوقافها الكائنة بأسكدار الى يومنا هذا وله مناقب وكرامات بين الناس¹²⁶

مؤلفاته:

لقد ألف الشيخ حوالي ستة وعشرين كتابا وهذه الكتب تدل على قدرته العلمية والأدبية وله عدة اشعار صوفية فقد تأثر في شعره بأحمد اليسوى ويونس امريفقد امتنع من الحديث عن وحدة الوجود خوفا من أن يوصف بالكفر وتنزلق قدماه ، لقد ارتقى الى الكمال الروحي والفكري فصار مرشدا للخلق¹²⁷.

لقد كانت معظم مؤلفات الشيخ باللغة العربية بالرغم من لغته الاصلية هي التركية ففي العهد العثماني كانت تستخدم اللغة العربية وهي لغة العلم ، واللغة الفارسية لغة الشعر ، واللغة التركية لغة الدولة الرسمية وكان معظم المثقفين يعرفون هذه اللغات الثلاث¹²⁸.

مؤلفاته العربية :

1/ جامع الفضائل وقامع الرذائل : يتعلق بالأخلاق الصوفية وهو من أشهر كتب الهداي وهو عبارة عن مخطوط له عدة نسخ بمكتبات تركيا ، وهو عبارة عن ثلاثة أبواب : الباب الاول: عن أحوال العامة وفضائل المسلمين

الباب الثاني : عن أخلاق النفسوطرق إصلاحها .

¹²⁵المرجع السابق ، ص ،-1512

¹²⁶المرجع السابق ، ص، 135

¹²⁷اسماعيل حقي برسوي ، الطريقة الجلوتية ، ص ، 57-60

¹²⁸المرجع السابق ، ص، 61-63

الباب الثالث : عن المعرفة الألهية وطرق السلوك للتوحيد وتأثير الذكر والتوحيد في القلوب أقدم النسخ له يوجد في مكتبة كوبر يلي في استانبول ، برقم 3 / 1853 .

2/ نفائس المجالس : وهو التفسير الصوفي للآيات القرآنية ، وتفسير الآيات القرآنية المنتخبة وهذا الكتاب له ثلاث مجلدات وله مقام معين بين التفاسير الصوفية حيث توجد نسخة في مكتبة شهيد علي باشا بالسليمانية في استانبول برقم 172-174 .

3/ الواقعات : يتحدث عن المكالمات والواقعات التي تقع بين الهدائي وشيخه في أثناء السلوك توجد نسخة في مكتبة حاجي سليم أغا مكتبة الشيخ ، برقم 250 .

4/ حياة الأرواح ونجاة الأشباح : يتكون هذا الكتاب من قسمين : القسم الأول: عن الموت الاضطراري والاستعداد اليه والنهي عن تمنى الموت والفتن وأحوال السعداء والأشقياء وكيفية الحشر وشفاعة النبي ورؤية الله في الآخرة .

القسم الثاني : عن الموت الاختياري والحشر المعنوي والتذكر والورع والمراقبة والصدق .

5/ خلاصة الأخبار في أحوال النبي المختار : وله خمسة ابواب : الباب الأول عن خلق العالم والباب الثاني عن خلق آدم والباب الثالث عن مولد النبي صلى الله عليه وسلم وأحواله و الباب الرابع عن العلم والمعرفة و الباب الخامس عن التسبيح والدعاء والذكر والتوحيد .

6/ أحوال النبي المختار عليه صلوات الملك الجبار : وله أربعة ابواب الأول عن النشأة الروحانية و الباب الثاني عن النشأة العنصرية والباب الثالث عن المعراج والباب الرابع عن معجزات النبي صلى الله عليه وسلم

7/ مفتاح الصلاة ومراقبة النجاة : وله ثلاثة ابواب الأول عن كيفية أداء الصلاة وأسرارها وآدابها والثاني عن فضائل الصلاة والباب الثالث عن صلاة الجمعة وفضائلها .

8/ حبة المحبة : يتحدث المؤلف فيه عن محبة الله ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم ومحبة قرابة النبي صلى الله عليه وسلم .

9/ الفتح الإلهي: وهي رسالة صغيرة في خلقه للإنسان في أحسن تقويم .

10/ فتح الباب ورفع الحجاب .

- 11/ شمائل النبوة الأحمدية .
- 12/ كشف القناع عن وجه السماع .
- 13 / الطريقة الحمديدية والوسيلة الى السعادة السرمدية .
- 14/ المجلس الوعظية.
- 15/ مجموعة خطب .
- 16/ الاسئلة والأجوبة في أحوال الموتى .
- 17/ تجليات الهدائي .
- 18 / مراتب السلوك .
- 19/ حاشية قوهستان في شرح كيداني .

مؤلفاته التركيبية:

- 1/ الديوان : ملئى بالنصائح والحكم الصوفية يشبه ديوان أحمد اليسوى ويونس امري وهو يعد من أقيم محصولات الادب الشعبي التركي الصوفي
- 2/ أجوبة متفرقة .
- 3/ معراجية .
- 4/ نصائح ومواعظ .
- 5/ نجاة الغريق في الجمع والتفريق .
- 6/ طريقة نامه .
- 7/ تذاكر أو مكتوبات الهدائي .

ترجمة المؤلف

الشيخ / العارف بالله عبد الغني النابلسي

اسمه :

1/ هو الشيخ عبد الغني بن إسماعيل بن أحمد بن إبراهيم المعروف كأسلافه بالنابلسي الحنفي الدمشقي، النقشبندي، القادري، أستاذ الأساتذة وجهذا الجهابذةال ولي العارف، ينبوع العوارف والمعارف الامام، الوحيد الهامة الفريد العالم العلامة، الحجة الفهامة، البحر الكبيرالحبر الشهير شيخ الاسلام صدر الأئمة، صاحب المصنفات التي اشتهرت شرقا وغربا ذو الاخلاق الرضية والأوصاف السنية قطب الأقطاب العارف بربه والفائز بقربه، صاحب الكرامات الظاهرة والمكاشفات الباهر¹²⁹.

2/ هو عبد الغني بن اسماعيل بن عبد الغني بن اسماعيل بن احمد بن ابراهيم المعروف بالنابلسي الدمشقي، القادري، الحنفي، النقشبندياالحجة العلامة شيخ الاسلام و صدر الامة¹³⁰.

3/ عبد الغني النابلسي (1050-1143هجريه -1641-1731ميلادية) هو عبد الغني بن اسماعيل النابلسي شاعر، وعالم بالدين والأدب، مكث من التصنيف متصوف، ولد ونشأ في دمشق، ورحل إلى بغداد و عاد الى سورية، فتنقل في فلسطين ولبنان وسافر الى مصر والحجاز، له مصنفات كثيرة ومجموعة كتب¹³¹.

4/ عبد الغني بن اسماعيل بن عبد الغني بن اسماعيل بن احمد بن ابراهيم المعروف بالنابلسي الحنفي،الدمشقي، القادري، النقشبندي استاذ الاستاذة الفقيه الحنفي¹³².

¹²⁹ المرادي ابو الفضل محمد بن خليل بن علي، سلك الدرر في اعيان القرن الثاني عشر، ج3، ص، 30-38، دار البشائر الاسلامية، و دار ابن حزم، بيروت، لبنان، 1988.

¹³⁰ عمر رضا كحالة، معجم المؤلفين، ج8، ص، 273، مكتبة المثنى، بيروت، لبنان،

¹³¹ خير الدين الزركلي، موسوعة الاعلام، ج4، ص 158

¹³² الجبرتي، عجائب الآثار، ج1، ص، 154-156

نسبه :

هو الشيخ الجليل العارف بالله عبد الغني بن اسماعيل بن عبد الغني بن اسماعيل بن احمد بن ابراهيم بن اسماعيل بن عماد الدين بن ابراهيم بن عبدالله بن محمد بن عبد الرحمن بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة بن علي بن جماعة بن حازم بن صخر بن عبدالله الكناني الحموي الأصل المقدسي الشهير بالنابلسي¹³³.

ويتصل نسبه بالخليفة عمر بن الخطاب وذلك لأن النابلسي ينتسب للإمام موفق الدين أخ الشيخ أبي عمر بن قدامه المقدسي الذي يتصل نسبه بالإمام عمر رضي الله عنه¹³⁴.

أما شهرته بالنابلسي فقد أشار المؤلف الى ان برهان الدين ابراهيم (جد النابلسي الرابع) استوطن مدينة نابلس بعد أن خرج من بيت المقدس ، ثم رحل منها الى دمشق واستوطنها وبقيت ذريته فيها واشتهروا (بيني النابلسي)¹³⁵.

مولده وطفولته :

ولد الشيخ النابلسي يوم الاحد الرابع من ذي الحجة سنة خمسين وألف كما ورد ذكره في (رسالة الحوض المورود في زيارة الشيخ يوسف والشيخ محمود)¹³⁶. وذلك عندما كان والده مسافرا الى الديار المصرية ، وقد أشتهر والده بالعلم والفضل وله عدة مؤلفات كثيرة¹³⁷. حيث ولد في دار أمه الكائنة في باطن دمشق بمحلة سوق القطن في زقاق المصبغة الكيوانية أما والدته فهي التقية الصالحة (زينب بنت الشيخ محمد بن الشيخ برهان الدين ابراهيم بن أحمد بن يحيى الدويكي الدمشقي) ووالدها كان ذا علم وافر وتجارة سافر الى الهند وكانت وفاته فيها .

¹³³ محمد كمال الدين الغزي، الورد الانسي والوارد القدسي في ترجمة العارف بالله عبد الغني النابلسي، مخطوط بالجامعة الامريكية بيروت، ج2، ص75، ومكتبة آل النابلسي، لمحمد رياض المالح.

¹³⁴ كمال الدين الغزي ، النعت الأكمل لأصحاب الإمام احمد بن حنبل (المقدمة)

¹³⁵ صلاح الدين المنجد ، معجم المؤرخين الدمشقيين، ص، 377

¹³⁶ يوسف بن اسماعيل النهاني ، جامع الكرامات للأولياء ، ج2، ص، 194-تحقيق ، ابراهيم عوض ، مطبعة البابي

الحلبي ، القاهرة ، مصر .

¹³⁷ خير الدين الزركلي ، الاعلام ، ج8 ، ص، 4-6

فكانت والدته من أهل الصلاح والتقوى وكان لها حذو كبير في شخصيتها حيث قال النابلسي : (أن لي أما تحنو على حيث مات أبي) توفيت في شوال سنة 1104 هجرية .نشأ النابلسي في بيت علم وفضل ، حيث اشتهرت أسرته بصلتها القوية بالعلم والزهد والتصوف ، لقد كان الشيخ النابلسي يتمتع بالنبوغ والذكاء المبكر مما مهد لاهتمام والده به حيث قرأ على يديه القرآن وهو في سن العاشرة وحفظ مقدمات العلوم والحديث والتفسير والفقه ،ونظم الشعر والتأليف وعمره لم يتجاوز اثني عشرة سنة عندما رثا والده وهو معلمه الاول ، ثم تابع تحصيله¹³⁸ . ففي العشرين من عمره مارس التدريس في الجامع الاموي بدمشق بالقرب من منزله الواقع في العنبريين حيث لقب في ذلك الزمان (بالاستاذ الاعظم) . كما أنه يتلقى العلوم الشرعية من الشيوخ مثل الشيخ أحمد القلعي تعلم منه الفقه وأصوله والملا حسين بن اسكندر الرومي تعلم منه الحديث وعبد الباقي الحنبلي وكمال الدين بن محمد بن يحيى علم الفرائض والحساب .

وظائفه :

رغم تنوع وغزارة علوم الشيخ ، لم يتولى غير منصبين : الاول: منصب القضاء في محكمة الميدان سنة 1075 هجرية ولم يلبث أن تركها .

الثاني : أنتخبه أهل دمشق سنة 1135 هجرية مفتيا لدمشق حيث عين من قبل السلطان العثماني في استانبول الا أنه ترك الوظيفة لتفرغ للخلوة.

خلوته:

لقد اعتزل في بيته سبع سنوات لا يخرج الا لضرورة ، ولم ينقطع عن التأليف واستقبال طلابه للتدريس وذكر الله في السر والعلن ، ففي تلك الخلوة الف عدة كتب منها (بواطن القرآن ومواطن الفرقان) نظما وقافية الى أن وصل الى سورة برآه بما يزيد على الخمسة مجلدات ، وبعد خروجه من خلوته ذاع صيته حيث جمع شعره في ديوان (الإلهيات) ، فتلقى الطريقة النقشبندية من طريقتين هما : طريق الباطن: يقول الاستاذ ، أما الاتصال فهو مدد طريق السادة النقشبندية والعهد الوثيق برضاع لبان هذه الحقيقة الإلهية فهو من طريقتين الباطن والظاهر فأما طريق الباطن وهو طريق الروحانية أخذها من الامام الجليل

¹³⁸ ابن شاشو ، تراجم بعض اعيان دمشق، ص ، 67-83

والشيخ الكامل صاحب التكميل الخواجة (علاء الدين العطار قدس الله روحه ونور ضريحه) . أما طريق الظاهر تلقاها من الاستاذ (أبي سعيد البلخي البخاري) عند قدومه الى دمشق سنة 1087هجرية وأخذ عنه النابلسي الطريقة وألبسه الخرقه وهي قلنسوة بيضاء واختار الاستاذ وطلبه للمبايعه على الطريقة النقشبندية ، وبايعه بجامع بنى أمية عند رأس نبي الله يحيى عليه السلام وأعطاه العكاز ورسالة متعلقة بالطريقة وأمره بشرحها وسمها (مفتاح المعية في شرح الطريقة النقشبندية) وذلك بأذن من النبي صلى الله عليه وسلم ، أما الطريقة القادرية أخذها عن الشيخ و عبد الرزاق بن شرف الدين الكيلاني ، حيث يقول الشيخ في (الرحلته الكبرى) .¹³⁹ (اجتمعنا به رحمه تعالى في سنة خمس وسبعين وألف في حماة في ذهابنا الى الروم في ذلك العام وحصل لنا من معاهدته كمال النفع التام وقد أتى بعد سنتين الى بلادنا دمشق قاصدا الحج الى بيت الله الحرام فاجتمعنا به أيضا وحصل لنا به كمال المؤانسة) .

للشيخ بعض الكرامات في شمائل أطواره وزهده ومكارم اخلاقه وصفاته كما ذكره الاستاذ شمس الدين الغزي بأنه (كان لا يجب أن تظهر عليه كرامة ولناخذ في الإبانة عما وعدنا به) لقد كانت لدية رسالة متعلقة بمناجاته لربه ومناجاة ربه له وهو كتاب عظيم ذو قدر جليل أسماها (مناجاة الحكيم ومناجاة القدم) يشتمل على ستة عشر فصلا نظير ما وقع لسيدى إمام العرفين السيد عبد القادر الجيلاني قدس الله سره في غوثيته المشهورة ، وهذا مما يؤكد انتماء الشيخ الى الصالحين والتخلق بأخلاقهم والافتداء بهم¹⁴⁰ .

رحلاته:

لما خرج (النابلسي) من خلوته أخذ في السياحة فرحل الى زيارة أرض البقاع العزيزة وجبل لبنان التي سماها ب (حلة الذهب والإبريز في رحلة بعلبك والبقاع العزيز)¹⁴¹ . وذلك سنة إحدى ومائة وألف ، ثم أرتحل الى زيارة بيت المقدس وبلدة سيدنا إبراهيم الخليل وجمع في ذلك رحلة سماها (الحلة السندسية

¹³⁹ محمد الغزي ، لطائف المنة وفوائد خدمة السنة ، نسخة في المكتبة الظاهرية (انظر المنتخب من مخطوطات المكتبة الظاهرية قسم الحديث ، ج2، ص 24 .

¹⁴⁰ رسالة (مناجاة الحكيم ومناجاة القدم) مخطوط في المكتبة الظاهرية (بالأرقام التالية 5570 ، الورقة 38-40 ، والنسخة رقم 5129 ، الورقة 23-33

¹⁴¹ حلة الذهب والإبريز ، منه نسخة في المكتبة الظاهرية ، برقم 7910 ، كما توجد نسخة أخرى في المعهد الألماني في بيروت برقم 8366 .

في الرحلة القدسية) .¹⁴² ثم أرتحل الى غزة سنة خمس ومائة وألف وهي الرحلة الكبرى التي جمع فيها وصنف كتابا حافلا أسماه (الحقيقة والمجاز في رحلة بلاد الشام ومصر والحجاز) وهي الرحلة التي وقعت له فيها أحوال ووقائع ، لقد خرج من دمشق وكان بصحبته من تلاميذه وخصائه سبعة وأخيهاوبنه اسماعيل و خادمه ، ولم يكن معهم شي من المال ولا مما يحتاجه المسافر سوى إبريق للقهوة والخيل ، ثم طافوا جميع القطر الشامي لأجل زيارات الانبياء والأولياء ، ولم يزل ينتقل بهم حتى وصل الى العريش المصري ، ثم القاهرة ، حيث أنزله الاستاذزين العابدين البكري الصديق في داره بعد أن خرج اعيان مصر في استقباله ، وبعدها توجه قاصدا المدينة المنورة على طريق الحاج المصري¹⁴³ .

مسكنه ومنزله:

كان الاستاذ في اول امره يسكن داخل دمشق بدار بني (النابلسي) المشهورة بهم الكائنة بسوق العبرانيين قرب الجامع الاموي ، ولكن بعد ما صارت الفتنة بدمشق تركها وارتحل خارج دمشق بسفح جبل قاسيون ، ففي سنة تسع عشرة ومائة وألف أحكره الشيخ أسعد أفندي البكري الصديق قطعة أرض في بستان يسمى (العجمية) شرقي المدرسة العمرية حيث بناها الشيخ وسكن بها¹⁴⁴ .

وحدة الوجود عند النابلسي :

يقرر النابلسي أن (الوجود الحق) هو المطلق الذي تتحد فيه ماهيته بوجود هو طالما أن الوجود أشمل المقولات فإنه هو ماهية الله الوحيدة ، وهذه الماهية أو الوجود ليس صفة زائدة على ذاتها هو الذات عينها ، ووجود الحق هو الوجود المحض الذي يتعالى عن قيود الماهيات كلها والمحسوسات والمعقولات وليس له تعالى ماهية أصلا غير الوجود المحض والا فأن هذا التعالي سيفقد إطلاقه حينما يتقيد بأى شئ نسبي .¹⁴⁵ فالوجود الحقيقي أذن هو الوجود الشامل والمطلق الذي لا يعزى إلا الى الله ،

¹⁴² الحلة السندسية في المكتبة الظاهرية وعنوانها (الحضرة الانسية في الرحلة القدسية) رقمها 3613 ، تحقيق أكرم الحلبي ، دار المصادر ، بيروت ، لبنان ، 1990 .

¹⁴³ الحقيقة والمجاز في رحلة الشام ومصر والحجاز، مخطوط المكتبة الظاهرية ، برقم 3226 ، يوجد كتاب تقديم ، احمد عبد المجيد الهريدي ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة ، مصر ، 1986 .

¹⁴⁴ مصطفى كمال الدين البكري ، الفتح الطري الجني في بعض مآثر شيخنا عبد الغني ، وأيضا مخطوط في المكتبة الظاهرية ، برقم 5316 .

¹⁴⁵ مخطوط الوجود الحق ، المكتبة الظاهرية ، برقم ، 6069 ، ورقة ، 68 أ .

ويحذر النابلسي من أن يقع الالتباس الذي يتبادر للذهن عن طريق التبسيط مثلا : (طالما أن الله هو الوجود فذلك يعني بأن الموجودات هي الله) فهذه الماهية واحدة مختلفة باختلاف ما صدق عليه هذا المفهوم والماهية المسماة عندنا بالعين الثابتة وهكذا فإن كل ما صدق هذا المفهوم تلبس لباس الوجود ، الا أن مجموع الموجودات لا يعطينا مفهوم الوجود لأنه نسبي مهما تكثر فإنه سيظل نسبيا¹⁴⁶ . أمام الوجود المطلق ، والفرق الاساسي بين الوجود والموجودات هو أن الاول واحد لا يتعدد ولا يختلف في نفسه¹⁴⁷ . وأن الموجودات كثيرة والوجود أصل ، والموجودات تابعة له صادرة عنقائمة به ، وهو المتحكم فيها بما يشاء من التغيير والتبديل ويظل الوجود واحدا مهما اختلفت أسماءه كالحق أو الله فالوجود هو قيوم الحوادث و الاشياء وليس حالا ، ولا علاقة للوجود بالموجودات وهي علاقة قيومية وهو يتجلي لنفسه فيها بواسطة الحب . فكل الصور الكونية هي تجليات للذات الإلهية¹⁴⁸ .

وفاته :

لقد مرض الاستاذ في السادس عشر من شعبان سنة ثلاث وأربعين ومائة وألف 1143 هجرية الموافق 1731 ميلادية وأنتقل الى رحمة الله تعالى في عصر يوم الاحد الرابع والعشرين من شهر شعبان ودفن فيالقبة التي بناها في بستان منزله والتي اصبحت جامع في بدايات القرن الثالث عشر الهجري .

بعد أن عاش في الصالحية بدمشق المشهورة بالعلم والصلاح وكبار العلماء ومن المدرسة العمرية ومقرق الشيخ محي الدين بن عربي عاش العارف بالله عبد الغني النابلسي فترة طويلة من حياته ويعود نسبه الى اولئك الاجداد الكبار من آل بني قدامه المقدسين مؤسسي صالحية دمشق ،الذين تركوا أثرا علميا واجتماعيا بليغا في دمشق وما حولها والنابلسي علم من أعلام الأمة ، وله تأثيره الكبير في عصره وفي العصور التالية له .

فهو العالم الموسوعة المتعدد الجوانب ، الغزير المواهب الصوفي المجدد في مذهب الشيخ محي الدين بن العربي والمفسر لأقواله وأحواله الفقيه الحنفي صاحب الاجتهادات الفقهية ، كما أنه الشاعر الكبير

¹⁴⁶ ابن العربي، فصوص الحكم، تحقيق، عفيفي ، ج1، ص، 48-50، دار الكتاب ، بيروت ، لبنان .

¹⁴⁷ الامير عبد القادر الجزائري، المواقف، ص، 186، مخطوطات المكتبة الظاهرية، برقم 15ق.

¹⁴⁸ فيكتور سعيد باسيل، المنهج العقلي عند ابن العربي وعبد الغني النابلسي ، وحدة الوجود ، ص، 47-60،

والأديب صاحب الدواوين الشعرية المشهورة وأشعاره قد تناقلها الناس جيلا بعد جيل وأنشدها الصوفية في حلقاتهم ومجالسهم ، وهو المؤرخ الذي أرخ لعصره وللصوفية من خلال رحلاته ومشاهداته ولقاءاته العلمية فهو بذلك جمع المعارف من كل أطرافها وبذلك يعتبر الرجل الاول في عصره ومازال تأثيره مستمرا حتى عصرنا الحاضر لذلك قامت دراسات ومقالات تناولت حياته العلمية والشخصية قديما وحديثا وعدة كتب أفردت ترجمته الا رحمه الله تعالى رحمة واسعة .

مؤلفاته:

له عدة مؤلفات وكتب ومخطوطات ، فقد ذكر في ذلك مفتي صيدا الشيخ (يوسف الصباغ) أن له ثمانية وخمسون كتابا في فن الحقيقة الإلهية وتسعة كتب في الحديث وأربعة عشر كتابا في العقائد وسبعة وثلاثين كتابا في الفقه وثلاثة كتب في التجويد وأربعة كتب في التاريخ وثمانية عشر كتابا في الادب بالإضافة الى لرحلاته¹⁴⁹. ومؤلفاته هي :

1/ إبانة النص في مسألة القص أى اللحية.

2/ الابتهاج في مناسك الحاج.

3/ إتحاف الساري في زيارة الشيخ مدرك الغزاوي.

4/ الاجوبة الانسية عن الاسئلة القدسية.

5/ احترام الخبر وشكر النعمة عليه وعدم أهانته بنحو دوسه بقدميه.

6/ إزالة الخفاء عن حلية المصطفى صلى الله عليه وسلم.

7/ إطلاق القيود شرح مرآة الوجود.

8/ الانوار الإلهية شرح مقدمة السنوسية.

9/ أنوار السلوك في أسرار الملوك.

10 / إيضاح المقصود في معني وحدة الوجود.

¹⁴⁹ انظر كتاب عرف الشام فيمن ولي فتوى الشام، تحقيق، محمد مطيع الحافظ ورياض مراد، ص، 220.



بسم الله الرحمن الرحيم

[باب ذكر الأجداد والأسلاف]

الحمد لله الذي بتجلياته الرحمانية، وجدّث الأكوان، وبحضراته الربانية تميزت المعاني والأعيان ثم بخطاباته الإلهية على ألسنة مظاهره النورانية كُلفت الإنس والجان، والصلاة والسلام على اسم الله الأعظم، ونور الله الأكرم سيدنا محمد الذي ظهرت المعارف بلمحات بروقه وتفصّلت الحقائق بأسرار غروبه وشروقه وعلى آله الآيلين إليه برقائق الوجدان وأصحابه الذين هم صحبته بإلهام دقائق التنزيل من آيات القرآن وعلى التابعين لهم بإحسان في كل زمان ومكان .

أما بعد فيقول الفقير العاجز الحقير عبد الغني بن إسماعيل بن النابلسي الحنفي، خادم طريق القادرية¹⁵⁰ والمتشرف بالانتساب إلى سلسلة النقشبندية¹⁵¹ رحم الله تعالى أجداده وأسلافه وسقاهم من الرحيق المختوم في دار الجنان أسلافه، وأخذ بيده فياتباع أهل الكمال وأحسن إليه في الدنيا والآخرة على كل حال، وختم له بالحسنى، وأمهده بالمدد الأسنى، وقد وصل إلينا في يوم السبت السادس من شهر رمضان سنة تسع وثمانين وألف من أخ لنا في بلاد الروم، فتح الله تعالى عليه الفتح المبين، وختم لنا وله بالخير ولجميع المسلمين، وكتاب التجليات الإلهية والكشوف الربانية التي فتح الله تعالى بها على قلب العالم العامل والمحقق الكامل قطب أهل الدوائر والإحاطة وصاحب الوراثة الكاملة المحمدية، المولى محمود أفندي الأسكداري لما سلك طريق الله تعالى في خدمة شيخه قطب الأقطاب وخلاصة {2} \ أهل المعرفة الإلهية والأقتراب، جناب المولى أفندي البرسوي¹⁵² قدس الله تعالى سرهما ورفع في أعلى منازل المنازل الربانية قدرهما، فسررت بهذا الكتاب الشريف، وعلمت أن الله تعالى خصني

¹⁵⁰ الطريقة القادرية : هي أحد الطرق الصوفية السنية والتي تنتسب إلى عبد القادر الجيلاني (471-561) هجرية ينتشر أتباعها في بلاد الشام والعراق ومصر وشرق أفريقيا ولها الأثر الكبير في نشر الإسلام (السير والمساعي لعبد القادر الجيلاني /209) .

¹⁵¹ الطريقة النقشبندية : هي أحد أكبر الطرق الصوفية والتي تنسب إلى محمد بهاء الدين شاه نقشبند، الذي أشتق منها أسمها وهي الطريقة الوحيدة التي سلسلتها الروحية المباشرة مع النبي صلى الله عليه وسلم من خلال أبو بكر الصديق رضي الله عنه، كما لها الصلة غير المباشرة بجمعفر الصادق وتنتشر في تركيا وبحاري (الطريقة النقشبندية نشأتها وتطورها، محمد بديع محمد /203/1)

¹⁵² أفندي البرسوي : هو الشيخ محمد محي الدين أفنده وهو من أكبر المشايخ وأشهرهم في العلوم الشرعية وهو من البلاد الرومية توفي سنة (988 هجرية الموافق 1580 هيلادية، الأعلام، للزركلي /223/5)

بالكرامة في الدنيا والآخرة حيث أطلعني على هذا السر اللطيف والنور المنيف ، ولقد كان أشار لي ذلك الأخ المذكور بكتابة شيء عليه ينفع به الإخوان ، على حسب الاستطاعة والإمكان ، فقلت في نفسي ليلة وصلني هذا الكتاب المبارك لا أتهمج¹⁵³ على حل هذه الطلاسم¹⁵⁴ المغلقة ، ولا أفتح شيئاً من أبواب هذه الكنوز المطبقة ، إلا بإشارة تكون لي ولو في المنام من جانب الملك العلام .

فرايت في ثالث ليلة وهي ليلة الاثنين الثامن من شهر رمضان من السنة المذكورة كأني دخلت إلى مجلس حافل بالعلماء ، وفيه مفتي دمشق الآن أحمد أفندي وقد قام لما رأيته وناولني صحناً كان في يده فيه زيتون لطيف فأخذته منه وقلت له هذا من شجرة مباركة ، ثم قال لهم أخي شقيق الشيخ يوسف بن إسماعيل النابلسي ، قد جاءه التاج¹⁵⁵ يشير إلىّ ثم أخرجني لي ودفعه في يدي فإذا هو خيط من حرير أخضر فأخذته منه ووضعته في فمي ، مع بقية رؤيا طويلة علمت منها صدور الإذن لي في هذا الشرح المبارك إن شاء الله تعالى .

فشرعت في صبيحة يوم الاثنين المذكور في شرح كلمات التحليات ، على بركة الله تعالى خالق الأرض والسموات ، وعوّلت على كرم الله تعالى الفيّاض ، ووقفت بأقدام الذل والانكسار تحت عتبة باب الفتح لورود {2ب} هذه الحياض¹⁵⁶ ، فأسأل الله تعالى أن يحفظني من الخطأ والخلفي القول والعمل وأن ينفعني بشرحي هذا قبل أن ينفع به الغير ، بأن يوفقي للقيام بشكر انعامه عليّ في كل وقوف وسير اللهم إن قلوبنا وجوارحنا بيدك لم تملكنا منها شيئاً فإن فعلت ذلك بما فكنا أنت وليّهما وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

وقد سميت شرحي هذا "المعات البرق النجدي شرح تجليات محمود أفندي" ، والمأمول من الواقف عليه أن ينظر إليه بعين الإنصاف ، ولا ينساني من صالح دعواته على كل حال جمّله الله تعالى بجميل الأوصاف .

إعلم أولاً أيها الأخ في الله تعالى أطلعك الله تعالى على أسراره في خلقه وكشف عن قلبك قناع الغفلة ليتحقق لك جمعه في فرقه ، أن الشيخ قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه ، اعتني بذكر هذه التحليات من

¹⁵³ أتهمج : انظر : معجم المفني 230/3

¹⁵⁴ طلاسم : انظر : المعجم الوسيط 376 /2

¹⁵⁵ التاج : انظر : معجم مختار الصحاح 201/1

¹⁵⁶ الحياض : انظر : المغني 325/2

بداية أمره إلى نهايته مؤرخاً ذلك على حسب وقائعه في القدر الذي أذن له بيانه لاعلى حسب استقصائه لجميع تجلياته، إذ لا يمكنه حصر لمعات أنوار إسلامه وإيمانه وإحسانه ، بفوائد جمّة ومقاصد مهمّة منها تنشيط المريدين ، إلى السلوك في مسالك الواصلين ، وفي كل وقت وحين ، ومنها التحدث بنعمة الله تعالى عليه كما قال تعالى (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ)¹⁵⁷ ومنها ليعرف مقامه من يأتي بعده فيحترم المنتسبين إليه أو أتباع ، فينتفع بذلك غاية الانتفاع ، وهناك خفايا وأسرار يعرفها أهل الأنوار .

ولم يرتب رضي الله عنه هذه الوقائع والتجليات ، بل قدّم وأخّر في التاريخ كما سترى ذلك فيما هو آت {3} \ فلعله كان يكتب في أوراق متعددة للمسالك¹⁵⁸ وقد جمعه المريدين بعده من غير ترتيب فكان كذلك .

قال الشيخ رُوح الله تعالى روحه ، ونور قلمه في ملكوت السموات والأرض ولوحه.

...

[باب يوم السبت]

بسم الله الرحمن الرحيم يقول الهدائي قدس سره : (يوم السبت) وهو يوم الراحة ، لأنه يوم فرغ الله تعالى فيه من خلق العالم كله لأنه تعالى خلق السموات والأرض في يوم الأحد وخلق الشمس والقمر في يوم الاثنين وخلق الحيوان والبهائم في يوم الثلاثاء وخلق البحار والأنهار وفي يوم الأربعاء، وخلق الجنة والنار في يوم الخميس وخلق آدم وحواء عليهما السلام في يوم الجمعة وزوجها منه كما ذكره الهمداني رحمه الله تعالى في كتابه "السبعيات". وقيل يوم السبت وهو يوم انقطاع الأيامقال : الجوهرى¹⁵⁹ سبت علاوته سبتاً إذ ضرب عنقه ومنه سمّي يوم السبت لانقطاع الأيام عنده أنتهى .

¹⁵⁷ انظر : تفسير القرطبي (9 / 237، الضحى ، 11)

¹⁵⁸ المسالك : انظر : لسان العرب 284/3

¹⁵⁹ الجوهرى : هو أبو العباس الجوهر (ت-393هجرية ، وهو عالم لغوي صاحب معجم تاج اللغة وصحاح العربية ولد في مدينة فاراب في خراسان وتوفي سنة 393 (معجم الأدياء 79/9)

فكان من الحكمة في المبايعة يوم السبت لخروج الشيخ رضي الله عنه عن الأيام الستة وما خلق فيها فلم يجد يوماً خالياً للفرار إلى الله سبحانه إلا يوم السبت لأن الله تعالى لم يخلق فيه شيئاً في: (غرة)¹⁶⁰ أي بداية .

قال : ابن كن رحمه الله تعالى في كتابه "بحة السرور" الليالي الثلاث من الشهر يقال لها عند العرب العُزْر والثلاث التي تليها يقال لها النُّقْل والثلاث التي بعدها يقال لها التَّسْع والثلاث التي تليها العُشْر والتي تليها البَيْضُ والتي بعدها الدُّرْع والتي تليها الظُّلْمُ والتي تليها الحَنَادِسُ والتي تليها الدَّآوِي على وزن الآلي وأما الليالي الثلاث الأخر التي هي بعدها فتسمى المحاق {3ب} \ بضم الميم وتخفيف الحاء المهملة: (ذي القعدة) بفتح القاف على الشهور ويجوز كسرهما سمي بذلك لأنهم يقعدون فيه عن القتال لكونه من الأشهر الحرم، وعادة العرب أن كل شهر في أول اسمه راء يأتون في أوله بلفظ شهر مثل رمضان وشهر ربيع ، والذي ليس في أوله راء لا يأتون بلفظ شهر فيه كجمادي وصفر، ولهذا لم يقل شهر ذي القعدة.

...

يقول الهدائي قدس سره : (سنة أربع وثمانين وتسعمائة¹⁶¹ من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الي المدينة يقول الشيخ قدس سره بايعة) من المبايعة مفاعله وهي المعاهدة لأن المرید فيها يبيع نفسه لربه قال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ) الآية¹⁶² ثم قال : (فَاسْتَبَشِرُوا ببيعكم الذي بايعتم به) فيكون شيخه الذي بايعه شاهداً على ذلك البيعت فخرج حيثئذ نفس المرید من يده وتدخل في يد ربه تعالى فلا يبقى المرید يحتفظ على نفسه في الدنيا والآخرة إلا بربه .

...

¹⁶⁰ غرة : انظر : المعجم الوسيط 125/3

¹⁶¹ في (أ ، ج) تسعماية ، أما في (ب) تسعمائة

¹⁶² انظر تفسير ابن كثير : (4 / 218 ، التوبة ، 111)

يقول الهدائي قدس سره : (حضرة أي موضوع حضور الشيخ) ولم يقل بايعت الشيخ لأن مبايعته في الحقيقة لحضرة الحق تعالى القائم على نفس الشيخ بما كسبت كما قال تعالى (أَقْمَنُ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) وقال تعالى : (أَنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ)¹⁶³ والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وورثته على قدمه لسيرهم كسيره في سنته ، فمن يبايعهم إنما يبايع الله .

وأتى بالألف والام في الشيخ لتعريف العهد أي الشيخ المعهود ذهنياً أو خارجياً، ولأن الكامل واحد في زمانه، فكل زمان له شيخواحد ، فإذا أطلق الشيخ ينصرف إليه بلا بيان وقدم ذكر {4} \ البيعة لتقدم ذلك عنده شأناً ووجوداً ، ولتعليم الغير كيفية الاستمداد من ذي الجلال ، إذ من لاشيخ له فشيخه الشيطان ، كما بينته في كتابي "مفتاح المعية"¹⁶⁴ .

في : (هذا اليوم) الذي هو يوم السبت كما مرّ : (ببرُوسَه¹⁶⁵) أسم بلدة من بلاد الروم : (المحروسة) بعناية الله تعالى من كل سوء وكانت سابقاً تحت الدولة العثمانية قبل فتح القُسطنطينية¹⁶⁶ ، وإليها ينسب حضرة شيخه المذكور، وهو الإمام الكامل والعالم المحقق العامل أفتادياًفندي البرُسوي قدس الله روحه ، ونور ضريحه ، ثم مضت على بيعته المذكورة وهو مقيم في بُرُوسَة عند شيخه المذكور ثلاث سنوات ونحو الخمسين يوماً .

...

¹⁶³ انظر تفسير القرطبي (6/ 245 ، الفتح ، 10)

¹⁶⁴ مفتاح المعية في آداب الطريقة النقشبندية ، لعبد الغني النابلسي ، تحقيق جودة محمد ابو اليزيد المهدي ومحمد عبدالقادر نصار ، الناشر ،الدار الجودية ، القاهرة ، 2008، يشتمل على سبعة فصول يتضمن أصول الطريقة وقواعد السلوك فيها والآداب التي يجب على السالك التحقيق بما لحصول الوصول المأمول.

¹⁶⁵ بروسة : هي مدينة رومية ، كانت عاصمة الإمبراطورية البيزنطية في عهد السلطان أوران غازي في 1326م ، ويجمع أسمها الى أحد ملوكها (بروسياس) ولقد فتحها العثمانيون واتخذوها عاصمة لهم ثم انتقلت العاصمة إلى مدينة أدرنه ثم إلى أستانبول في 1453م (ياقوت الحموي ، معجم البلدان 2/385)

¹⁶⁶ القسطنطينية : بإسقاط ياء النسب وهي مدينة رومية وهي عاصمة الإمبراطورية الرومانية خلال الفترة من 335-395 وعاصمة الدولة البيزنطية ، فتحها السلطان محمد الفاتح وأطلق عليها أسم إستانبول (المرجع السابق 5/1397)

ثم قال رضي الله عنه : (يوم الاثنين وهو يوم خلق الله فيه الشمس والقمر) كما قدمنا فابتدأ فيه حساب الزمان باليوم واللييلة ، وفيه ولد النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه مات عليه السلام وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن يوم الاثنين فقال : (هو اليوم سفر وتجارة). قالوا وكيف ذلك يارسول الله ، قال: (أنه سافر فيه شعيب النبي صلى الله عليه وسلم للتجارة وربحت تجارته) ذكره الهمداني في "السبعيات". وكان سفر الشيخ رضي الله عنه فيه للجهاد الظاهري مع العسكر الإسلامي لأنه التجارة الراجحة ومن غرائب الاتفاقات أن وصل إلينا هذا الكتاب المبارك الذي هو كتاب التحليات يوم السبت مثل ما بايع الشيخ رحمه الله تعالى شيخه في يوم السبت.

...

[باب شرح التحليات]

وشرعنا في هذا الشرح المبارك إن شاء الله تعالى يوم الاثنين ، كما شرع الشيخ رضي الله عنه في سفره ذلك اليوم. وشرحنا هذا جهاد في الخواطر السيئة الواردة على قلب الجاهل في مطالعة هذا الكتاب {4ب} \ إن شاء الله تعالى (في عشرين يوماً من ذي الحجة) بكسر الحاء المهملة وحكى فتحها، ما سمي بذلك لأنهم يحجون فيه ، ولم يقل شهر ذي الحجة لعدم وجود الرأء في أوله كرمضان ونحوه كما سبق ذكره من الهجرة.

...

قال قدس روحه : (سنة سبع وثمانين وتسعمائة للهجرة النبوية توجهنا من بؤرسة المحروسة بلدة شيخه المذكور رحمهما الله تعالى إلى سفري حصار)¹⁶⁷ بالقرب من القُسْطَنْطِينِيَّة حرسها الله تعالى : (في هذا اليوم المبارك) المذكور وهو يوم الاثنين ، ومكث رضي الله عنه في بلدة سفري حصار المذكورة أربعة أشهر وأثني عشر يوماً.

...

¹⁶⁷ بلدة سفري حصار ، وهو الاسم الصحيح للبلدة ، و هي قرية بالقرب من أنقره (مؤسس الطريقة الجلوتية عزيز محمود هدائي ، حسن كامل يلماز، ص، 4)

ثم قال قدس الله سره العزيز : (يوم الاثنين وهو يوم الربح في التجارة) كما مر زيارة الشيخ من أعظم التجارات : (ثاني يوم من جمادى) بضم الجيم وفتح الدال المهملة معرفة وليس بصفة ، وهي نفي مشتقة من جمود الماء قال في الصحاح جمادى الأولى وجمادى الآخرة بفتح الدال من أسماء الشهور، وهو فُعَالِي من الحمد الأولى نعت لجمادى احتراز عن جمادى الآخرة ، ويقال الآخرة بالتاء لأن لفظ جمادى مؤنث سماعي، ولم يقل شهر جمادى (الأولى) لعدم وجود الراء كما سبق .

...

[باب زيارة الأولياء]

قال العزيز رحمه الله تعالى : (سنة ثمان وثمانين وتسعمائة من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم توجهنا منسفر بلدة بخصار) المذكورة فيما مر: (إلى بلدة بورسة المحمية في هذا اليوم) الذي هو يوم الاثنين المذكور: (لزيارة الشيخ أفتادي أفندي البورسوي) شيخه قدس الله سرهما العزيز، وفي زيارة المشايخ والأولياء والأحياء والأموات منفعة عظيمة للمؤمن ، فإن كان الشيخ والولي حياً تكون المنفعة ظاهرة للزائر أما علم {5} \ يستفيده لم يكن عنده وأما ، نور إيمان يكتسبه فيقبله من مقابلة حضرة الشيخ والولي ، وإما دعاء يناله منهما ينصلح به حاله في الدنيا والآخرة وإما غمة تنكشف عنه ببركة الزيارة، أو حاجة تنقضى له عند الله تعالى أو عند أحد من الخلق بصدقه في الزيارة، وهذا في كل شيخ ولو بحسب إعتقاد الزائر في كل ولي ولو بحسب إعتقاد الزائر ، فأن النافع في الحقيقة هو الله تعالى لا شيخ ولا ولي ولا نبي ولا رسول ولا ملك ولكن الزائر إذا قام بما أمره الله تعالى به في ظاهر الشريعة من حسن الظن في كل من يدعى الإسلام الإيمان والإحسان من المشايخ والأولياء فقد أطاع ربه في حق احترام ما أمره الله تعالى أن يحترمه بقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ)¹⁶⁸ .

¹⁶⁸ انظر التفسير الكبير للرازي (1/115، النساء ، 59)

قال شيخنا زاده¹⁶⁹ رحمه الله تعالى في تفسير سورة البقرة عند قوله تعالى : (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا)¹⁷⁰ المراد منأولي الأمر العلماء في أصح الأقوال لأن الملوك يجب عليهم إطاعة العلماء ولا ينعكس إنتهى، هم المشايخ والأولياء قال تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا)¹⁷¹ الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه السيوطي¹⁷² فيالجامع الصغير: ((إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنا فسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح أو يترك))¹⁷³ .

وقال :الشارح المناوي¹⁷⁴ رحمه الله تعالى : (الظن تهمة تقع في القلب بلا دليل) قال الغزالي¹⁷⁵ (وهو حرام كسوء القول) لكن {5ب} \ لست أعني به لإعقد القلب وتحكمه على غيره بالسوء وأما الخواطر وحديث النفس فعفو بل الشك عفو¹⁷⁶ أيضاً، فالمنهي عنه أن تظنوا الظن عبارة عما تركن إليه النفس ويميل إليه القلب ، وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب ، فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءاً إلا إذا انكشف لك بعيان لا يحتمل التأويل فعند ذلك لا تعتقد إلا ما علمته وشاهدته فما لم تشاهده أو لم تسمعه ثم وقع في قلبك فإن الشيطان يلقيه إليك فينبغي أن تكذبه فإنه أفسق الفساق .

¹⁶⁹ شيخنا زاده المفسر : هو الشيخ زاده محمد أفندي المتوفي سنة 951هجرية (1544 م) صاحب تفسير حاشية أنوار التنزيل للبيضاوي وهي من أهم الحواشي التي وضعتفسير البيضاوي كتبها على سبيل الإيضاح والبيان في ثمانى مجلدات¹⁷⁰ تفسير ابن كثير (1/223 ، البقرة ، 31)

¹⁷¹ المرجع السابق (7/378 ، الحجرات ، 12)

¹⁷² السيوطي : هو عبد الرحمن بن الكمال أبي بكر بن محمد سابق الدين الخضري الأسيوطي المشهور بأسم جلال الدين السيوطي ، ولد بالقاهرة 849 (1445/911-1505م) له عدة مؤلفات في التفسير والفقاه والحديث والادب وله كتاب الجامع الصغيرمن حديث البشير النذير (الاعلام ، للزركلي 2/204)

¹⁷³ انظر : الجامع الصغير للسيوطي ، تحقيق الألباني ، (2/285 ، حديث رقم 679 ، صحيح)

¹⁷⁴ المناوي:هو محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين ابن علي بن زين العابدين الحدادي ، المناوي القاهري ولد سنة 952هجرية وهو من كبار علماء الدين له عدة مؤلفات منها شرح الجامع الصغير من احاديث البشير النذير للسيوطي ، توفي سنة 1031هجرية (الاعلام ، للزركلي 6/204)

¹⁷⁵ الغزالي : هو ابو حامد محمد الغزالي الطوسي النيسابوري الشافعي الاشعري ولد سنة (450هجرية /1058م) وهو فقيه صوفي له العديد من المؤلفات توفي سنة (505/1111م) ، (وفيات الاعيان ، ابن خلكان 1/98)

¹⁷⁶ في (أ ، ج) عفو (-) ، أما في (ب) + عفو ايضا

وقال الغزالي أيضاً رحمه الله تعالى: (ومن مكائد الشيطان سوء الظن بالمسلمين أن بعض الظن أثم ، ومن حكم بشئ على غيره بالظن بعته الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالغيبة فيهلك ، أو يقصر في القيام بحقوقه ، أو ينظر إليه بعين الإحتقار ويرى نفسه خيراً منه ، وكل ذلك من المهلكات) وقال الزمخشري¹⁷⁷ : (التجسس أن لا يترك عباد الله تحت ستره فيتوصل إلى الإطلاع عليهم والتجسس عن أحوالهم وهكذا الستر حتى ينكشف لك ما كان مستوراً عنك) إنتهى كلام الشارح المناوي رحمه الله تعالى بإختصار.

وانما نقلنا هذا حتى لا يغتر المؤمن بهؤلاء المبتدعة الظاهرين في هذا الزمان في بلاد الروم وغيرها الحاكمين بفقد الولاية ، من الأرض اليوم وأنه ليس في الناس الآن شيخ صالح ولا ولي ممتقد لإمن كان على طريقتهم في التعسف والاقتنار على ظواهر الأحكام بزعمهم ذلك مع امتلاء بطونهم بالظنون السيئة في أهل لا إله إلا الله يقدحون في كل من رأوه يخالفهم في بدعهم {أ} التي يظنون أنها سنن وينهون عن ذكر الله تعالى بحسب حال الذاكر ويحصرن الذكر في كلمات مخصوصة يزعمونها مع أن ذكر الله جائز بجميع اللغات التي لبني آدم وغيرهم من الطير والوحوش ونحو ذلك فضلاً عن العربية الملحونة التي هي لغة العوام ويتجسسون على من ينكرون عليه ويعتقدون حلّ التجسس ويطنون به السوء، ويعتقدون حلّ ذلك، ويعتابونه ويعتقدون حلّ ذلك بل ويشتمونه وينشرون قبائحه التي فهموها منه بالظن السيئ ويعتقدون حلّ ذلك ويطعنون في السلف الماضين أصحاب العلم والمعارف والولايات بسبب قصورهم عن فهم مداركهم وحقائقهم ، وينتقصونهم بين العامة ، ويعتقدون حل ذلك كله بل يعتقدون أنهم مثابون عند الله تعالى فيما فعلوا، وينهون عن زيارة الصالين وينفرون الناس منها ويأمرون الناس أن يصنعوا مثل صنيعهم ، ويعتقدون ذلك كله طاعة لله تعالى . ألم يسمعو ما ذكرناه من الآية والحديث ؟ ألم ينزحروا بقول النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه الأسيوطي بسنده في الجامع الصغير : ((كفوا عن أهل لا إله إلا الله لا تكفروهم بذنب فمن أكفر أهل لا إله إلا الله فهو إلى الكفر أقرب))¹⁷⁸ .

¹⁷⁷الزمخشري : هو إمام الأئمة أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الخوارزمي الزمخشري ، ولد في زمخشتر بقرى خوارزم ، في 467هجري وله العديد من المصنفات في التفسير واللغة والادب توفي سنة 538هجري (سير اعلام النبلاء ، للذهبي 3/375)

¹⁷⁸أ نظر : حديث رقم : 4192 ، تخريج الأسيوطي (طب) ابن عمر ، تحقيق الألباني (موضوع) ضعيف الجامع

قال الشارح المناوي رحمه الله تعالى: (أهل لا إله إلا الله كل من نطق بها أي مع نطقه بالشهادة الثانية وإن لم يعلم ما في قلبه). وقال على كرم الله وجهه: (أعلم الناس بالله أشدهم حباً وتعظيماً لأهل لا إله إلا الله). وقال ابن عدي¹⁷⁹: (أيك ومعادات أهل لا إله إلا الله فأن لهم من الله الولاية العامة فهم أوليا الله {6ب} \ ولو جاءوا بقراب الأرض خطايا لا يشركون بالله لقيهم الله بمثلها مغفرة ومن ثبتت ولايته حرمت محاربه ومن لم يطلعك الله على عداوته فلا تتخذة عدواً فإذا تحققت أنه عدواً لله وليس إلا المشرك فترا منه كما فعل إبراهيم عليه السلام بأبيه ولا تعاد عباد الله بالإنكار ولا بما ظهر على اللسان بل أكره فعله لآعينه والعدو لله إنما يكره عينه يفرق بين من يكره عينه وهو عدو الله ومن يكره فعله وهو المومن العاصي) أنتهى كلام المناوي رحمه الله تعالى.

وتمسكهم بالعبارات الواردة في كتب الفقه لايجدي لهم شيئاً، لأن الفقهاء كما ذكروا ذلك ذكروا أيضاً حرمة الغيبة ، وعرفوها بأنها ذكرك غيرك بما فيه وذكروا حرمة الانتقاص للمومنين وحرمة التجسس عليهم والتتبع لعوراتهم ، والتفحص عن عيوبهم واستحبوا كتمان الشهادة فيالحدود وذكروا حرمة الظن السوء بالمومنين وحرمة إيذائهم وبينوا أن كل من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا فهو مؤمن مثلنا .

ومن المعلوم أن كلام العلماء من الفقهاء المتقدمين أهل العلم والعمل لايتناقض، لأنهم أمناء الله على الحرام والحلال فيجب أن تُحمّل معاني عباراتهم الصريحة في وجوب منع الصوفية الذين يدعون المحبة من التواجد والشطح ونحو ذلك كما قد وقفنا عليه في كتب الفقه مفصلاً على طائفة مخصوصين من المتصوفة الكاذبين لامن الصوفية الصادقينانكشف أمرهم وتبين فسادهم على وجه اليقين في الخصوص والعموم {7أ} \ إما بإقرارهم بألسنتهم على أنفسهم بما يخالف الشريعة المطهرة ، أو بالبيّنة الشرعية عند حاكم شرعي لا في مطلق الصوفية ممن لم يتبين فسادهم بأحد الوجهين المذكورين بل بمجرد الظن والتخمين ، فإن الظن أكذب الحديث كما مرو .

...

[باب المنفعة من زيارة الأولياء الأموات]

¹⁷⁹ابن عدي : هو عبد الله بن عدي بن محمد بن مبارك هكذا نسبه الذهبي في تذكرة الحفاظ، وأسم ابيه عدي وكنيته ابو احمد ، ووطنه جرجان وقد اشتهر بسماع الحديث تنقل في طلب العلم ما بين سمرقند والاسكندرية (شذرات الذهب ، ابن عماد 3/51)

وأما إن كان الشيخ الذي يُزار ولياً والولي الذي يُراميتاً تكون المنفعة في زيارته للزائر متحققة أيضاً بما بإجابة الدعاء، أو بالإغاثة في الحوائج بإذن الله تعالى ، أو بالثواب والأجر عند الله تعالى على حسب نيته وإعتقاده في ذلك الشيخ الميت والولي الميت ، فيوجب ذلك تعظيمه وقد قال تعالى ذلك: (وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ)¹⁸⁰ والشعائر جمع شعيرة بمعنى مشعرة أي مُعلمة بالله تعالى ، ولاشك أن المشايخ والأولياء مشعرون بالله تعالى فيحال حياتهم بالقال وبعد مماتهم بالحال ، وقد كلفنا الشرع باحترام القبور في مطلق المسلمين وذلك من كرامة الله وثوابه انتهى .

أن لا يجلس عليها ولا نطأها بالنعلين لأن فبذلك اهانة للموتى كما هو مذكور في كتب الفقه فكيف بقبور المشايخ والأولياء وقد صنف رسالة مستقلة في ثبوت كرامة الولي بعد موته سميتها كشف النور عن أصحاب القبور¹⁸¹ وذكرت فيها الأخبار الواردة في ثبوت الكرامات بعد الموت وأخبرني أخي الشيخ يوسف النابلسي أنه وجد رسالة في بلاد مصر من تصنيف الشيخ الشوبري¹⁸² رحمه الله تعالى في ثبوت كرامات الأولياء ، بعد موتهم ولا تستبعد قضاء حوائجك ، على يد شيخ أو ولي ميت كما أنك لا تشك في قضاء حوائجك على يد أحد من الناس الأحياء {ب7} \ فأن قاضي الحوائج هو الله تعالى على كل حال في الأحياء والأموات وليس جعل الأحياء اسباباً لقضاء الحوائج بأولى من جعل الأموات اسباباً لذلك فأن المؤثر هو الله تعالى وحده لا الأحياء ولا الأموات ومتى وجدت أحداً يرضى بنسبة قضاء الحوائج إلى الأحياء ولا يرضى بنسبة ذلك إلى الأموات فأعلم بأنه زائغ عن الصراط المستقيم وأنه يعتقد أن للأحياء تأثيراً في أفعالهم يشارك في ذلك القدرية ولم يكمل إيمانه بقوله تعالى الله خالق كل شئ¹⁸³ وإنما قضاء الحوائج على يد الأولياء الموتى كرامة لهم ومما يؤيد هذا ما قال الإمام البيضاوي¹⁸⁴

¹⁸⁰ انظر : تفسير القرطبي (6/45، الحج، 22)

¹⁸¹ رسالة كشف النور عن اصحاب القبور : هي رسالة للشيخ عبد الغني النابلسي تتحدث عن ظهور كرامات الأولياء

بعد موتهم وحكم البناء عليهم (إيضاح المكنون 2/369)

¹⁸² الشيخ الشوبري : هو أحمد الشوبري المصري الخطيب ، الملقب بشمس الدين ، ولد سنة سبع وسبعين وتسعمائة ،

بشوبر وهي من قري مصر 977-1069 هجرية ودرس على يد الشيخ شمس الدين الرملي ثمانى سنين واجازه بالإفتاء وأخذ منه الحديث والفقه ، توفي في جمادى الاولى سنة تسع وستين وألف (خلاصة الاثر في اعيان القرن الحادي عشر ،

للمحبي 2/73)

¹⁸³ تفسير البغوي (7/131، الزمر، 62)

رحمه الله تعالى عند قوله تعالى: **(وَالنَّازِعَاتُ غَرْقًا)**¹⁸⁵ هي صفات النفوس الفاضلة حال المفارقة فأثما تنزع عن الأبدان غرقاً أي نزعاً شديداً من أغرق النازع في القوس فنشط إلى عالم الملكوت وتسبح فيه فتسبق إلى حظائر القدس فتصير إشرافها وقُوتها من المدبرات إنتهى كلامه .

فتأمل هذا التصريح بكون النفوس الفاضلة وهي نفوس الأولياء مدبرات بعد موتها لأمر العالم كله ومتصرفات فيه والحق أن الكرامة بعد الموت ثابتة للأولياء كما أن المعجزة بعد الموت ثابتة للأنبياء قال : **السعد التفتازاني**¹⁸⁶ في "شرح العقائد" بعد قول الماتن في كرامات الأولياء ويكون ذلك معجزة للرسول الذي ظهرت هذه الكرامة لواحد من أمته والحاصل إن الأمر الخارق للعادة بالنسبة إلى النبي معجزة سواء ظهر ذلك من قبله أو من قبل أحاد {8} \ أمته وبالنسبة إلى الولي كرامة إنتهى فقد أقتضت عبارته هذه بأن كرامة كل ولي في هذه الأمة معجزة لنبينا صلى الله عليه وسلم مع أنه ميت عليه السلام فالمعجزة تكون بعد موت النبيومثلها الكرامة تكون بعد موت الولي بل الكرامة أولى من المعجزة أن تكون بعد الموت لأن المعجزة لإثبات الشرع الجديد والكرامة لتأكيديه .

وقد يغتفر في الثواني ما لا يغتفر في الأوائل وعلى كل حال فزيارة المشايخ والأولياء والأحياء والأموات أمر مشروع ومعهود في سنة نبينا صلى الله عليه وسلم ولا ينكره إلا كل مبتدع زائغ عن مذهب أهل السنة والجماعة ولما انكرت المعتزلة¹⁸⁷ كرامات الأولياء مطلقاً في حياتهم وبعد مماتهم خرجت هذه الطائفة المبتدعة بنصف مذهب المعتزلة فأنكروا كرامات الأولياء بعد الموت ليجروا عامة المسلمين إلى

¹⁸⁴ الامام البيضاوي : هو عبد الله بن عمر بن علي القاضي ناصر الدين البيضاوي الشيرازي الشافعي ، ولد بمدينة بيضاء احدي مدن فارس ، حيث تلقى العلوم الشرعية والمعارف بشيراز حتى صار قاضيا عليه ، له عدة مؤلفات ، توفي سنة 685هجرية (شذرات الذهب ، لأبن عماد 5/393)

¹⁸⁵ تفسير ابن كثير (9/235، النازعات ، 1-2)

¹⁸⁶ السعد التفتازاني : هو مسعود بن عمر بن أبي بكر بن محمد بن أبي سعيد التفتازاني ، الفقيه المتكلم النظار الأصولي النحوي البلاغي المنطقي ، ولد بقرية تفتازان بالقرب من خراسان في سنة 722هجرية في أسرة عريقة بالعلم حيث كان ابوه عالما وفقهيا وكذا جده ، له عدة مؤلفات في علم الكلام والمنطق والنحو والبلاغة ، توفي سنة 791هجرية (الدرر الكامنة ، للعسقلاني 4/350)

¹⁸⁷ المعتزلة : هم فرقة سنية ظهرت في بداية القرن الثاني الهجري 80-131هجرية في مدينة البصرة اعتمدت على العقل في تأسيس عقائدهم وقدموه على العقل ، ويعتقدون بأن العقل والفترة السليمة قادران على تمييز الحلال من الحرام بشكل تلقائي (الموسوعة البصرة في الاديان والمذاهب والاحزاب المعاصرة) (2/266)

النصف الآخر من مذهب المعتزلة فيقال لهم في الإحتجاج¹⁸⁸ القاطع مذهب أهل السنة والجماعة ثبوت الكرامات للأولياء في حياتهم بالإجماع منا ومنكم حيث تدعون مذهب أهل السنة والجماعة والاصل بقاء ما كان على ما كان فالاصل بقاء الحكم بالكرامات للأولياء بعد الموت أيضاً وأنتم تدعون إنقطاعها بعد موت الأولياء فإدعواؤكم أمر على خلاف الأصل فعليكم الدليل القاطع بإنقطاع الكرامات بعد الموت ونحن لا يلزمننا الدليل على ذلك لأننا متمسكون بالأصل كما تقول للمشركين الذين يدعون مع الله الآها آخر نحن وإياكم متفقون على أن الله تعالى إله وأنتم {8ب} \ أذعيتم إلهاً آخر زائداً فيلزمكم الدليل على ذلك ونحن لا يلزمننا الدليل لأننا متمسكون بالأصل المتفق عليه بيننا وبينكم قال تعالى : (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً) وقد نقل الجلال الأسيوطي في كتابه "بشرى الكتيب بلقاء الحبيب"¹⁸⁹ قال أخرج ابن أبي الدنيا¹⁹⁰ عن مالك ابن مغول قال بلغني أول سرور يدخل على المؤمن الموت من كرامة الله وثوابه إنتهى. وإذا كان الموت نفسه أول كرامة تدخل على المؤمن فكيف ينافي الكرامة وذكر أيضاً قال أخرج سعيد بن منصور عن غدية بنت اهبان بن صفيا الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت: ((أوصاني أبي أن أكفنه في قميص فلما أصبحنا من الغد من اليوم دفناه إذا نحن بالقميص الذي دفناه فيه إنتهى)).

ولا شك أن هذه كرامة بعد الموت وردة في السنة وذكر أيضاً قال : أخرج ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات¹⁹¹ بسند لا بأس به من مرسل راشد بن سعد أن رجلاً توفيت إمرأته فرأى نساء في المنام ولم يرى إمرأته معهن فسألهن عنها فقلن أنكم قصرتم في كنفها فهي تستحي تخرج معنا¹⁹² فأتى الرجل النبي

¹⁸⁸ الإحتجاج : انظر المغني ، مادة ح ، ج ، ح (4/324)

¹⁸⁹ بشرى الكتيب بلقاء الحبيب : للسيوطي تحقيق وتعليق السيد ابراهيم ، وهو كتاب يشرح حال الموتى وحالهم في القبور (125 ، مكتبة دار الفرقان ، 1980م)

¹⁹⁰ ابن ابي الدنيا : هو ابوبكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الاموي القرشي (208-281هجريه) الملقب بأبن ابي الدنيا ، ولد في مدينة بغداد في اوائل القرن الثالث الهجري ، وله عدة مصنفات فقال عنه الامام الذهبي (فيها محبآت وعجائب قد بلغت المئتان وسبعة عشر مصنفا (تذكرة الحفاظ 3//425)

¹⁹¹ كتاب المنامات : لأبن ابي الدنيا ، يتحدث عن تهذيب النفس وفيه تذكرة بالآخرة والوت والحال الذي سيكون عليه بعد الموت تحقيق ، عبد القادر أحمد عطا (1/267 ، ط ، 1413-1993م)

¹⁹² انظر : صحيح البخاري ، رسالة من الدنيا الى البرزخ مع الميت ، صححه الالباني في الجامع 845 وأيضاً البيهقي في شعب الايمان 7/10 وابن ابي الدنيا في المنامات 1/88 باب اذا كفن أحدكم أخاه فاليحسن كفته)

صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ((انظر هل إلى ثقة من سبيل)) فأتى رجلاً من الأنصار قد حضرته الوفاة فأخبره فقال الأنصاري أن كان أحد يبلغ الموتى بَلَّغْتَهْتَمَال : ((فتوفي الأنصاري فجاء بثوبين مثردين بالزعفران فجعلهما في كفن الأنصاري {9أ} \ فلما كان الليل رأى النسوة ومعهن إمرأته وعليها الثوبان الأصفران)) أنتهى

وهذه أيضاً كرامة بعد الموت وردة في السنة ومثل هذا كثير وارد في الآثار والأخبار وإخراج البيهقي في شعب الإيمان فقال : ((عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه وإذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام)) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ((أنس ما يكون الميت في قبره إذا زاره من كان يحبه في دار الدنيا))¹⁹³ كل هذا ذكره الأسيوطي بإسناده في كتابه المذكور مع أكثر من ذلك والله ولي التوفيق والهادى إلى سواء الطريق .

...

قال قدس سره : (فنزلنا في يوم السبت فتكون مدة سفره رحمه الله تعالى من سفريحصار إلى برؤسة ستة أيام في بيت المرحوم نقيب السادة الأشراف ببرؤسة المحروسة يومئذ مولانا يحيى أفندي)¹⁹⁴ شمله الله تعالى بعفوه وغفرانه ، وأسكنه بمجوحة جنانه ، وحيث قصد زيارة شيخه قدس الله سرهما في هذا السفر أنزله الله تعالى في دار الأشراف وألحقه بأهل بيت النبوة في سكناه معهم بجميل الأوصاف وكذلك معاملة الله تعالى مع أهل الإخلاص في الزيارات للمشايخ الأحياء والأموات لأن الأعمال بالنياتم أنه مكث في زيارة شيخه رضي الله عنهما ببرؤسة المحروسة أربعين يوماً مدة ميقات موسى عليه السلام في مناجاته حتى كلمه ربه بلسان الأحذية فوق طورذاته وذلك مدة إنتقال النطفة في طورالعلة والمضغةوالجنينولهذا {9ب} / جعلت خلوة المريدين أربعين لأنها مدة الانتقال من طور إلى طور ينتقل فيها المريد من طور الغفلة إلى طور اليقظة وهكذا في أطوار الكمال .

...

¹⁹³ انظر: شعب الإيمان للبيهقي (7/15)

¹⁹⁴ يحيى أفندي : وهو يحيى بن زكريا بن بيرام 999-1053=1590-1944م شيخ الإسلام ومفتي الديار الرومية وهو تركي الاصل ، ولد ونشأ في استانبول ولي القضاء ثم أنتقل الى بورصة ثم قضاء ادرنة ، لقد مدحه الشعراء وله مجموعة فتاوي عرفت بفتاوي يحيى وله نظم عربي في تحميس قصيدة البردة (ديوان الاسلام لابن الغزي 1/164)

ثم قال قدس الله سره : (يوم الجمعة وهو يوم خلق الله تعالى فيه آدم وحواء عليهما السلام) كما سبق ، وفيه الرجوع إلى السفر الأول كما كان فيه ظهور الصورة الثانية التي هي آدم عليه السلام في السفر الإلهي بعد الصورة الأولى التي هي جميع العالم على ما ورد في الحديث: ((أن الله خلق آدم على صورته))¹⁹⁵ بإرجاع الضمير إلى الله سبحانه ، والصورة ظهور الحضرات الإلهية في المراتب الإمكانية.

...

قال قدس سره : (ثاني عشر من جمادي الآخرة للسنة المزبورة وهي سنة ثمان وثمانين وتسعمائة من الهجرة النبوية يقول الشيخ قدس سره توجهنا من بلدة برؤوسة بعد الفراغ من زيارة الشيخ قدس الله سره فيها إلى سفر بلدة حصار ا لمتقدم ذكرها توجهنا ثانيا) بعد التوجه الأول المذكور ثم كانت مدة إقامته في سفريحصار شهرين واحد عشر يوماً.

...

وقال الشيخ قدس الله روحه : (يوم الأحد وهو يوم خلق الله تعالى فيه السموات والأرض) التي هي منزله تعالى من حيث حضرة تنزله في مراتب أفعاله لا من حيث حضرة تنزهه في عظمة ذاته وصفاته كما قال تعالى : (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) ولهذا توجه الشيخ رحمه الله تعالى في هذا اليوم الى جهة التوطنين بأسكدار ، وقصد اتخاذ المنزل له فيها.

...

يقول الشيخ قدس روحه : (الثالث والعشرين من شعبان المعظم لسنة ثمان وثمانين وتسعمائة من الهجرة النبوية توجهنا بالسلامة من سفريحصار الثاني) {10} \ بعد الاولى بلدة قسطنطينية المحروسة في هذا اليوم المبارك) الذي هو يوم الأحد ونزلنا بتوفيق الله تعالى : في بيت المرحوم محمد شاه عفا الله عنه بأسكدار المحمية) التابعة لبلدة القسطنطينية لقربها منها ، وكانت أسكدار المذكورة محط رحال الشيخ رضي الله عنه ولم ينتقل عنها بعد رجوعه إليها حتى إنتقل بالوفاة ودفن بها رحمه الله تعالى وقبره فيها يزار ويتبرك به، وقد زرته ولله الحمد في سفرتي إلى القسطنطينية سنة خمس وسبعين وألف.

¹⁹⁵ انظر : صحيح البخاري ، كتاب التوحيد (حديث رقم 2841 ، 5/985)

... ثم قال رضي الله عنه : (يوم الأحد وقد اتخذ له الشيخ رضي الله عنه فيه منزلاً آخر) من حيث الأعمال والأحوال كما اتخذ فيه من حيث الاستقرار والاستيطان: (لسنة تسع وثمانين وتسعمائة من الهجرة رعاية) أي مراعاة بمعنى راعينا حكم : (ظاهراً للطريقة المحمدية) بعد مراعاة حكم ظاهر الشريعة المحمدية في بداية أمرنا لنكمل في الظهور بمعارف الحقيقة المحمدية.

...

[باب الحضرة النورية المحمدية والشريعة]

والحاصل أن الحضرة النورانية المحمدية المخلوقة من النور القديم الذي هو نور الله الحق من غير انفصال منه ولا اتصال به لها ثلاثة مراتب وهي : مرتبة الشريعة ومرتبة الطريقة ومرتبة الحقيقة فشريعته أحكام ظهورها وأنوار آدابها، وطريقتها أحوال كما لها وأخلاق جلالها وجمالها وحقيقتها أسرار كشفها ، وأطوار ذاتها ووصفها ، و وقد تكفل بيان كل واحدة من هذه المراتب الثلاث علماء أجلاء رفع الله تعالى بعضهم فوق بعض للشريعة علماء وللطريقة علماء وللحقيقة علماء . وكلهم صنفوا وألفوا فيما هم {10ب} / بصدده نظماً وشرحاً جازاهم الله تعالى خير الجزاء فللشريعة كتب معروفة، وللطريقة كتب موصوفة، وللحقيقة كتب مألوفة والشريعة بغير طريقة زيادة و نقصان والطريقة بغير حقيقة إنحجاب¹⁹⁶ وكتمان والحقيقة بغير شريعة وطريقة كذب وبهتان، وهذا تحرير الميزان بالنسبة إلى كل إنسان ، وبالله المستعان .

وأعلم ، أن هذه المراتب الثلاثة للحضرة المحمدية متلازمة في الوجود وان تباينت في الظهور والشهود ، فإن من قام بالشريعة حق القيام اعتدلت أحواله على الطريقة واستقامت شؤونه في أطوار الحقيقة ، وأما من قام بالشريعة ظاهراً فقط لا يلزم له ذلك فيقال: ما ذكرنا، وقول الشيخ قدس الله سره ظاهر الطريقة ولم يقل الطريقة إشارة إلى ذلك، إذ طريقته إندرجت فيها أطوار حقيقته .

¹⁹⁶ انظر المغني، (3/397)

ولكل واحدة من هذه المراتب الثلاثة ظاهر للعامة وباطن للخاصة فللشريعة ظاهر وباطن للطريقة ظاهر وباطن، وللحقيقة ظاهر وباطن فظاهر الشريعة صلاح، وباطنها سلاح وظاهر الطريقة مجاهدة وباطنها مصابرة ومكابدة، وظاهر الحقيقة زندقة والحاد، وباطنها صديقية وكمال معرفة برب العباد .

ثم بين رحمة الله تعالى ظاهر الطريقة بقوله: (أنا لا نظهر للناس بغير العبادة) لنسلك بهم طريق السادة فلا يرانا أحد من الخاص والعام إلا ذكر الله تعالى واسترشد بنا في معالم الإسلام ولا تقدر العوام أن ترى باطن الطريقة لانهم في غفلة عن باطن الشريعة، فما بالك بباطن الحقيقة {11أ} \ (فوق ذلك) المذكور الذي هو الظهور للناس بالعبادة: (إبقاء ما خلق الله) تعالى في ظاهر الجسد : (على حاله) من غير إزالة حتى لا يتغير خلق الله تعالى فإن تغييره بأمر الشيطان لا الرحمن كما حكى الله عنه قوله تعالى : (وَأَمَرْتَهُمْ فَلْيَغَيِّرُوا خَلْقَ اللَّهِ) ¹⁹⁷ : (كالشعر مثلاً) فكان رحمه الله تعالى لا يخلق شعر رأسه كما ورد ذلك في السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأن كان حلقه جائزاً ¹⁹⁸ .

(فوق ذلك) المذكور الذي هو إبقاء ما خلق الله على حاله بتعديل الأخلاق جمع خلق بضمين وهو العادة: (الذميمة) بالذال المعجمة من الذم نقيض المدح أو بالدال المهملة بمعنى القبيحة نعت للأخلاق وذلك كالحسد والريا والحرص نحو ذلك : (بالحميدة) أي بالأخلاق الحميدة بمعنى الحمودة كالأخلاق والرضا واليقين ونحو ذلك .

وأعلم أن جميع الأخلاق المذمومة إنما هي مذمومة باعتبار تعلقاتها لا باعتبارها في نفسها وكذلك الأخلاق، الحمودة إنما هي محمودة باعتبار تعلقاتها أيضاً، ولا مدح ولازم للأخلاق فينفسها مع قطع النظر عن الأمر الذي تتعلق به، فأن الحسد مثلاً إنما يكون مذموماً إذا كان تمنى زوال نعمة عن أحد وانتقالها إليه، وأما إذا كان تمنى حدوث نعمة له من الله تعالى مثل النعمة التي رآها على غيره من غير أن يتمنى زوالها عن غيره فليس هذا حسداً مذموماً.

وكذلك الرياء إنما يكون مذموماً إذا عمل طاعة أو ترك معصية ليراه غيره فيثني عليه بذلك فيجلب له ذلك الثناء نفعاً أو يدفع عنه ضرراً، وأما إذا كان الرياء بعمل طاعة أو ترك {11ب} \ معصية ليراه غيره

¹⁹⁷ انظر : تفسير ابن كثير (2/337، 119 النساء)

¹⁹⁸ تسهيل في (أ،ب،ج) تصويب جائزاً

فيقتدى به فيذلك كما كانت الأنبياء عليهم السلام يفعلون لتراهم أمهم ، فيقتدون بهم في الطاعات وترك المعاصي فليس هذا رياء مذموم بل هو طاعة .

وكذلك التكبر بإعتقاد انه أكبر من غيره وأن غيره دونه في العلم أو العبادة بحيث يؤديه ذلك إلى إحتقار الغير وإستنقاصه في عينه فهو مذموم ،فأن كان غيره متكبراً عليه فتكبره على ذلك المتكبر ولم يكن مذموماً وهكذا في كل خلق مذموم إنما هو مذموم بحسب تعلقه فقط .

وكذلك الأخلاص إنما هو محمود إذا كان في الطاعة وأما في المعصية فهو مذموم ،ومثله الرضاء محمود في الخير لا فيالشر. وهكذا في كل خُلق محمود إنما حمده باعتبار تعلقه فقط قال تعالى : (وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)¹⁹⁹ ولم يقلتعالى : ومن يزل شح نفسه للإشارة إلى أن الشح ليس من الأخلاق المذمومة بإعتبارما تعلق به ، فإن تعلق بالأمر الشاكل الدنيوى كان مذموماً ، وأن تعلق بجناب الله تعالى بأن شحّت النفس على شهود الحقتعالى ونحو ذلك كان شحاً محموداً . و قوله تعالى : (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ)²⁰⁰ فإنه دخل في الإنسان كل فرد فرد من بني آدم المؤمن والكفر والمطيع والعاصي .وقوله بعد ذلك : (ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ). يعني علقنا صفاته بالأمر السافلة الموصلة إلى أسفل سافلين إلا الذين آمنوا فقد جعلنا صفاتهم متعلقة بالأمر العالية والعمل الصالح فأفهم المراد بتبديل الأخلاقالذميمة بالحميدة إن شاء الله تعالى {12}.

...

[باب فضل آية الكرسي]

ثم قال الشيخ قدس الله سره : (يوم السبت في غرة أي أوائل²⁰¹ جمادي الآخرة لسنة تسع وثمانين وتسعمائة من الهجرةلابد من تلاوة آية الكرسي) على تأويل قيل لي وحذف ذلك لانه معلوم والقائل له حضرة الحق تعالى بلسان الجمع ، فهو قول غيب في حضرة شهودية ، ولهذا لم يصرح به لتعيينه عنده وجداناً وهذا أن حملت التلاوة على تلاوتهوهو معنى نطقه أو تحققه بذوقه لهذه الآية ، وأن كانت التلاوة من الحق تعالى في حضرة شهود الكلام القديم فلا حاجة لهذا التقدير. وآية الكرسي هي آية السموات

¹⁹⁹ تفسير ابن كثير (8/468،التغابن ، 64)

²⁰⁰ انظر : تفسير البغوي(8/472، التين ، 4-5-6)

²⁰¹ تسهيل في الثلاث نسخ ، تصويب ، اوائل

والأرض قال تعالى (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ)²⁰² وهو الوجود كله كلاماً بأعتبار القيومية ، وكتاباً باعتبار التعينات الحرفية، عند(عروض حال البرزخ) وهو الحضرة الفاصلة بين الغيب الإلهي والشهادة الإلهية من رتبة الظاهر والباطن ، وكان ذلك عروض حال لامقام لأنه شهود ذاتي فهو كالبرق الخاطف لا قيام لشيء فيه لأن الأشياء من حضرة الصفات لا الذات ، ولهذا قال تعالى : (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ) أي فانٍ (زائل إلا وجهه)²⁰³ أي ذاته تعالى ولم يذكر شيئاً من صفاته تعالى ، لأن الأشياء إنما هي فانية هالكة في الذات الإلهية لا في الصفات ، فلولا تلاوة آية الكرسي على العبد عند عروض هذا التحلي الذاتي له بالكلام القديم من قبيل قوله تعالى(تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ)²⁰⁴ .
وقوله تعالى : (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا)²⁰⁵ {12ب} أو بالشهودي الذاتي الحادث إلا إختطف الأرواح الأمرية ذلك العبد عن عقله وحسه (كما يحكم ذلك عن تميم الداري) في قصته الطويلة المشتملة على أن الأرواح الأرضية اختطفته من بين قومه وأدخلته إلى عالمها وشهد في ذلك ما شهد : (لأن جميع الأسماء) الإلهية المتوجهة على إيجاد الموجودات كانت غيرها مما يلي الموجودات كلها : (تضمحل في أسم الذات) الإلهية لأنها عينها مما يليها ، وأن كانت غيرها مما يلي الموجودات ، فلا بدّ من من التثبيت في ذلك بتلاوة آية الكرسي كما ذكرنا خوفاً على العبد من خطف الروحانيات له فيغرق في بحر العمى الذي كان فيه قبل خلق الخلق كما ورد في الحديث²⁰⁶ فلا يخرج إلى الأبد(فهناك) أي عند عروض حال البرزخ كما ذكرنا وهو برزخ بين الخلق والأمر (الدائرة)سميت دائرة لأنها كلما زالت عادت فهي دائرة²⁰⁷ ، غير مستقرة كما قال تعالى : (وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمَحٍ بِالبَصْرِ)²⁰⁸ وقال تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ)²⁰⁹ وإذا كان الأمر كلمح بالبصر وقد قامت به السموات والأرض فهي كلمح بالبصر أيضاً . وقد أخبر تعالى عن يوم القيامة لأن يوم إنكشاف الأمور المخفية بقوله : (وترى الجبال تحسبها جامدةً وهي تمرّ مرّاً

²⁰² انظر : تفسير القرطبي (2/192 البقرة ، 255)

²⁰³ تفسير ابن كثير (8/382 ، القصص ، 88)

²⁰⁴ انظر : تفسير الطبري (4/161 ، الجاثية ، 6)

²⁰⁵ تفسير ابن كثير (6/456 ، ابراهيم ، 27)

²⁰⁶ انظر : مجمع البيان لعلوم القرآن ، للطبرسي ، باب فوائد آية الكرسي ، الحديث أن لكل شيء ذروة وذروة القرآن

آية الكرسي (2/139)

²⁰⁷ تسهيل في جميع النسخ ، تصويب ، دائرة

²⁰⁸ انظر : تفسير البغوي (5/437 ، القمر ، 50)

²⁰⁹ تفسير الطبري (6/427 ، الروم ، 25)

(السحاب)²¹⁰ والسحاب أصله بخار ودخان يتصاعدان من الأرض ويتكاثفان ، ثم ينحلان ماءً بالرياح المعصرات فينزل إلى الأرض وتنبت به النباتات والحيوانات ثم يصير بخاراً ودخاناً أيضاً ويتصاعد وينعقد سحاباً وهكذا دائماً إلى أن ينتقل الحكم إلى عالم الآخرة {13أ} / فأخبر تعالى أن الجبال كذلك تنحل وتتركب ، وإنما يظهر ذلك في يوم القيامة لأنه اليوم الحق .

[باب الدوائر وأنواع الجنان]

فالعوالم كلها دوائر لقيامها بالأمر الذي هو كالمح بالبصر : (الخامسة) لأن قبلها أربع دوائر الدائرة الأولى : دائرة عالم الأجسام ، والدائرة الثانية دائرة عالم النفوس ، والدائرة الثالثة دائرة عالم العقول والدائرة الرابعة دائرة عالم الأرواح ، وهذه الدائرة الخامسة التي هي دائرة عالم الأمر الإلهي والبرزخ الغيبي (التي هي جنة الفردوس) لأن الجنان سبعة أفضلها الفردوس وقبلها أربعة جنة المأوى ، وجنة الخلد وجنة النعيم وجنة عدن ، وبعدها اثنتان دارالسلام ودار الخلد ، وفي الحديث الصحيح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((سلوا الله الفردوس²¹¹ فإنه أعلى الجنان وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة)) : (ومقام القطب)²¹² الذي ذكره دائماً الله الله نطقاً وفكراً وعلماً وحالاً وزوقاً وشهوداً ، لأن دائرته هي دائرة عالم الأمر ، وبه يقوم كل شئ محسوس ومعقول في العوالم كلها ، وله التصرف المطلق في جميع الأشياء،²¹³ وهو باق بحسب مقامه هذا إلى يوم القيامة . كما يشير إليه قوله صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه الأسيوطي في الجامع الصغير : ((لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله))²¹⁴ وقال الشارح المناوي : وليس المراد أن لا يلفظ بهذه الكلمة بل أنه لا يذكر ذكراً حقيقياً ، فكأنه قال لا تقوم الساعة وفي الأرض إنسان كامل إنتهى .

²¹⁰ تفسير البغوي (6/184 ، النمل ، 88)

²¹¹ رواه الطبري في المعجم الكبير (8/246) وضعفه الالباني في سلسلة ضعاف الحديث برقم (3705)

²¹² القطب : مراتب الولاية عند الصوفية هي القطب أو الغوث وهو أكبر الاولياء وهو واحد في كل زمان وتحتة الاوتاد الاربعة وكل واحد منهم في ركن من اركان العالم يقوم به ويحفظه والاقطاب السبعة كلا منهم موكل بأقليم من اقاليم الارض السبعة ويليهم الابدال وهم اربعون يعيشون في الشام ثم يليهم النجباء وهم ثلاثمائة كلا منهم يتولي شأننا من شؤون الخلق (اليواقيت الجواهر ، للشعراني، 79-80/2)

²¹³ [وله التصرف المطلق في جميع الاشياء] سقط من متن (أ ، ج ، ومثبت في الهامش) ومثبت ايضا في (ب)

²¹⁴ انظر : الحديث رقم 7421 في صحيح الجامع الصغير 13377 ، تحقيق الالباني ، تخريج السيوطي ، عن انس ، طرف الحديث لا تقوم الساعة .

[باب مقامات الأقطاب]

وهذا القطب واحد المطلق في كل زمان غير أقطاب المقامات وأقطاب الأقطار {13ب} / والجهات فأن كل مقام من مقامات القرب إلى الله تعالى له قطب يكون مدار ذلك المقام عليه ، فلا يكون لأحد من الناس شيء من ذلك المقام إلا من تحت تصرف ذلك القطب مقام التوكل له قطب ، ومقام الزهد له قطب ، ومقام الصبر له قطب وهكذا . وكذلك كل قطر من أقطار الأرض له قطب يكون مدار أهل ذلك القطر عليه من خير وشر ونفع وضر وكل جهة من جهات الأرض كذلك وتصرف هذه الأقطاب كلها إنما هو في بواطن الخلق فقط من حيث هم أقطاب وبواطن الخلق تتصرف في ظواهرهم من حيث أنها حاكمة على ظواهرهم ، فالأقطاب تصرف في ظواهر الخلق أيضاً لكن بواسطة بواطنهم ، وقد تتصرف الأقطاب في ظواهر الخلق أيضاً من حيث أنهم حكام في الظاهر أيضاً لامن حيث كونهم أقطاب . ولا يحجبك رؤية البلاء الديني دون الكفر أو الدنيوي على ظاهر قطب من الأقطاب فأن الله تعالى أخبره أنه ما خلق الإنسان إلا للإبتلاء وكل أحوال الإنسان إبتلاء من خير وشر ونفع وضر، قال تعالى : (إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْقَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ) ²¹⁵ وقال تعالى (لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) ²¹⁶ وقال تعالى : (وَتَسْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ) ²¹⁷ وقال تعالى : (وَيَبْلُونَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجَعُونَ) ²¹⁸ فقد يتبلي الله تعالى قطباً من الأقطاب أو ولياً من الأولياء بسيئات فيكون في الظاهر حاكماً ظالماً ليظهر بظلمه عدل الله {14أ} / تعالى في الرعية لظلمهم أنفسهم وظلمهم بعضهم بعضاً قال عليه السلام : ((كما تكونوا يولى عليكم)) ²¹⁹ فإذا رأيته تنكر عليه مقامه ولا تعرف حقيقة حاله ، فتقع في الإنكار على الأولياء ولا تشعر، فتدخل تحت قوله عليه السلام في الحديث القدسي : ((من عادى لى ولياً فقد أذنته بالحرب)) ²²⁰ أي أعلمته أي محارب لهومن يحارب الله

²¹⁵ انظر : تفسير الطبري (4/87 ، الانسان ، 2)

²¹⁶ تفسير القرطبي (7/278 ، الاعراف ، 7)

²¹⁷ تفسير ابن كثير (5/342 ، الانبياء ، 35)

²¹⁸ تفسير ابن كثير (3 /286 ، الاعراف ، 168)

²¹⁹ انظر : الجامع الصغير ، المحدث : السيوطي ، الراوى أبو اسحاق السبيعي وابوبكرة ، رقم الحديث : 6406 ،

الحكم : ضعيف

²²⁰ المصدر: صحيح البخاري ، الراوي: ابوهريرة، رقم الحديث : 6502 ، الحكم : صحيح

تعالى فهو هالك فأحذر من الهلاك ، وأحمل الناس على المحامل الحسنة ولا تتجسس عليهم ولا تستكشف عن عوراتهم فيكشف الله تعالى عورتك ويفضحك في الدنيا والآخرة واستر كما أمرك الله تعالى بالستر وإذا تحقق عندك منكر في أحد فأنكر المنكر فقطولا تتعرض لمن ظهر عليه المنكر، فأنت تؤمن بذلك، فإن سرائرالقلوب لا يطلع عليها إلا علام الغيوب ، فلعل الله تعالى خلق السيئات التيرأيتها أنت على ذلك القطب أو الولي إبتلاء له من الله تعالى ويريد تعالى مسامحته فيها يوم القيامة ، لأنه تعالى يجوز أن يغفر كل ذنب بلا توبة ماعدا الشرك كما قال تعالى : (**إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ**)²²¹ فرما يكون من أنكرت عليه هو الذي شاء الله تعالى أن يغفر له أنت لا تدري .

...

[باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

فتمسك ياأخي بشريعة نبيك صلى الله عليه وسلم التي أمرك بها وأترك عنك الوسوس والظنون السيئة في أهل لا إله إلا الله فأن في شريعة نبيك عليه السلام النهي القطعي عن الظن السوء ،عن التجسس وعن الغيبة وعن النميمة ، وعن أن تقفوا ما ليس لك به علم ،²²² وعن أن تحب أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا ، والأمر {14ب} \ بدرء الحدود بالشبهات وسترها كما قدمناه.

ولا تظن أن الأمر بالمعروف الواجب عليك والنهي عن المنكر مشتمل على تخصيص أحد بسوء في ظنك ، أو في لسانك وشمته ونشر مقابحه بين الناس ، وإنما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عليك كما أمرالله تعالى ونهي في كتابه لك ولغيرك من المكلفين ، فإن الله تعالى وكذا رسوله صلى الله عليه وسلم لم يعين أحداً في أمره ونهيه ، فكذلك أنت لا تعين أحداً في أمرك ونهيك ،ولهذا قال تعالى : (**وَأْتِمُرُوا بِبَيْنِكُمْ بِمَعْرُوفٍ**)²²³ ولم يقل وليأمر بعضكم بعضاً بمعروف ، لأن التعيين فضيحة وظن سوء والله تعالى نهي عن ذلك فكيف يأمر بهوتأمل قول المتقدمين من أئمة²²⁴ النحو في باب المنادى لما ذكروا النكرة الغيرالمقصودة ، ومثلوا لها بما هو مشهور بينهم بقولهم كقول الواعظ : (ياغافلاً والموت يطلبه) لأنه

²²¹ انظر : تفسير البغوي (2/233، النساء، 48)

²²² تفسير ابن كثير (5/75، الاسراء ، 36)

²²³ انظر : تفسير ابن كثير (7/437، الطلاق ، 62)

²²⁴ في (أ ، ج) تسهيل اما في (ب) أئمة

لم يُقصد غافلاً بعينه فإنه لو قُصد غافلاً بعينه لكان النصب لحناً وتعين أن يقول يا غافل بالضم ، وهكذا ينبغي أن يكون جميع وعظك من غير تخصيص بقلبك ولا لسانك .

وأما قوله عليه السلام : ((من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه)) الحديث²²⁵ فإنه إما جار على أقسام الناس الثلاثة الحكام والعلماء والعوام فالحكام يستطيعون بأيديهم فيجب عليهم ذلك والعلماء يستطيعون ذلك ، بألسنتهم فيجب عليهم البيان والعوام بقلوبهم فيجب عليهم عدم القبول ، وهكذا كله إذا كان المنكر مرئياً لا يحتمل {15أ} \ تأويلاً ، كمن رأى رجلاً مع امرأة أجنبية يجامعها وهو قاطع بأنها أجنبية عنه وقاطع أيضاً بأنه يجامعها وأما إذا لم يعلم أنها أجنبية منه أو أنه يجامعها ، بل ظن ذلك كان ظن سوء فليس هو مراد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : ((من رأى منكم منكراً فليغيره)) فإنه لم يقل من ظن ولا من توهم بل قال من رأى والرؤية هي العلم اليقين ، وذلك في المناكر نادر لأن من يريد فعل المنكر يستتر في الغالب أو يوهم خلاف ذلك ، فلا يبقى منكراً مرئياً أي معلوماً على اليقين لا بالتجسس وإتباع الظن السوء و الإستكشاف عن عورات المسلمين ، وهذا كله حرام بالنص القرآني والحديث النبوي كما قدمناه .

أن معنى الحديث عام في كل أحد من المكلفين مع الإستطاعة لمن تحقق ذلك على الوجه المذكور من غير أن يتعرض بالظن السوء أو الحقد والبغض والغيبة والقذف والشتم والفضيحة لذلك الإنسان الذي وجد عليه ذلك المنكر وتحقيقه ، منه فإنّ في هذا الحديث : ((من رأى منكم منكراً)) ولم يكن فيه : من رأى منكم ذا منكر أي صاحب منكر لأن المقصود إزالة المنكر لا التعرض لصاحبه بسوء في الظن أو في اللسان ، وهذا كله لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يهدم أحكام شريعته ولا يناقض فيدينه الحق فينهى عن الظن السوء في المؤمن وعن التجسس عن عوراته وعن غيبته ونميمته وإذائه وفضيحته ويأمر بستر عيوبه وبالكف عنه وبدء حدوده بالشبهات ، ثم يأمره بالمعروف {15ب} \ ونهيه عن المنكر بعينه وشخصه على وجه سوء الظن به والتجسس عنه وإذائه²²⁶ وفضيحته ، هذا أمر محال في ديننا وملتنا وإنما اخترعه²²⁷ الجهال الظاهرون بدعوى العلم المبتدعون المضلون .فإن النبي صلى الله

²²⁵ انظر : سنن أبي داؤد ، الراوى : ابوسعيد الخجري ، المحدث : ابو داؤد ، رقم الحديث : 1140 ، الحكم : سكت

عنه (كما جاء في قوله (ص) لأهل مكة كل ماسكت عنه فهو صالح) وجاء في الالباني أنه صحيح

²²⁶ في (أ ، ج) أذائته ، اما في (ب) اذائه

²²⁷ تسهيل في جميع النسخ ، اخترعه

عليه وسلم كان إذا توهم منكراً من أحد من المكلفين لا يحكم به فينتهي ذلك الشخص عنه بخصوصه ويظن به السوء ويفضحه ، بل كان عليه السلام يخطب فيقول في خطبته ((مابال أقوام يفعلون كذا وكذا)) فيجعل الواحد جماعة سترأ بل عدم ظن به أنه فعل كذلك وأن ورد أنه عليه السلام قال للإعرابي بخصوصه : ((قم فصلي فأنت لم تصلي)) فطوى هذا فإنه لم يرد عنه عليه السلام دوام هذا الحكم منه في حق الإعرابي ، بل أنكرك ذلك في وقته فقط حيث تحققه ، ثم رجع إلى حسن الظن . وهذه كيفية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر المسنونة المأمور بها في شريعتنا هذه ، والله ولى التوفيق .

...

[باب الأقطاب والأولياء]

ولا تستبعد يأخى قولنا فيما تقدم أن من الأقطاب والأولياء رضي الله عنهم الحكام على الناس والمبتلين في الدنيا ظاهراً بالسيئات ماعدا الكفر لأن هذا أمر معلوم عند أهل البصائر²²⁸ المنورة لا خفاء فيه لعدم وجود العصمة فيهم . وذكر المحققون من علماء التصوف ما يشير إلى هذا . حتى ذكر الشيخ عبدالرحمن البسطامي²²⁹ رحمه الله تعالى في "المفتاح" قال من الأولياء من أعتزلوا الناس وكشفوا رؤسهم وأبدانهم إلا العورة ، منهم ملامية ، وهم قوم قد لبسوا زي العوام أو الجنند أو العرب أو أرباب الحرف والصناعات {16أ} \ سترأ ، ومنهم من أقام في السوق للبيع والشراء ومنهم من تستر بالقضاء والولاية والأمانة ، ومنهم من إختار لنفسه حرفة دينية²³⁰ كالكناس والحجام ، ومنهم من شهره الله بين الناس بخلاف ما هو عليه ومنهم من أشتهر بين الناس أنه فاسق عاصي سارق ، ومنهم من تستر بالجنون والوسواس فافهم ذلك ، أنتهى كلامه بإختصار .

²²⁸ تسهيل في جميع النسخ ، البصائر

²²⁹ عبدالرحمن البسطامي : هو عبد الرحمن محمد البسطامي الانطاكي ، الحنفي ، المتوفي سنة 843 له عدة مؤلفات (

كشف الظنون ، حاجي خليفة ، 2/1755)

²³⁰ تسهيل في جميع النسخ ، دينية

وكان الشيخ العارف بالله تعالى **أبو الحسن الشاذلي**²³¹ قدس الله سره يقول لكل ولي سترًا وأستارَ نظير السبعين حجاباً التي وردت في حق الحق تعالى حيث تعالى لم يُعرف إلا من ورائها وكذلك الولي ، فمنهم من يكون ستره بالأسباب ، ومنهم من يكون ستره بظهور العزة والشهرة والقهر على حسب ما يتجلى الحق تعالى لقلبه ، فيقول الناس حاشا أن يكون ولياً لله تعالى وهو في هذه النفس وذلك لأن الحق تعالى إذا تجلى في قلب العبد بصفة القهر كان قهاراً أو بصفة الإنتقام كان منتقماً أو بصفة الرحمة والشفقة كان رحيماً مشفقاً. ثم لا يصحب ذلك الولي الذي ظهر بمظهر العزة والسطوة والإنتقام من المرئيين إلا من محق الله تعالى نفسه وهواه. ولم يزل في كل عصر وأن أولياء وعلماء تذل لهم ملوك الزمان ويعاملونهم بالسمع والطاعة والإذعان ، ومنهم من يكون ستره بالإشتغال بالعلم الظاهر والجمود على ظاهر القول حتى لا تكاد تخرجه عن أحاد طلبه العلم القاصرين ومنهم من يكون ستره بالمزاحمة على الدنيا وتظاهره بحب الرئاسة²³² و الملابس الفاخرة وهو على قدم عظيم²³³ في الباطن ، ومنهم من يكون {16ب} \ ستره كثرة التردد إلى الملوك والأمراء والأغنياء وسؤالهم الدنيا وطلب الوظائف من تدريس وخطابة وإمامة وعمالة ونحو ذلك إلى آخر عبارته الطويلة والله أعلم. ومما يدل على وجود الأقطاب والأولياء في كل زمان كما ذكرنا قوله عليه السلام فيما أخرج الأسيوطي في الجامع الصغير: ((في قرن من امتي سابقون))²³⁴ وفي شرح المناوي : قال الحكيم(هم البدلاء الصديقون الذين بهم يدفعون البلا عن أهل الأرض ويرزقون) وأخرج الأسيوطي أيضاً في جامعه الصغير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((لاتسبوا أهل الشام فأن فيهم الأبدال))²³⁵ وقال المناوي في شرحه زاد في رواية : ((فبهم تنصرون وبهم ترزقون)) وفيه رد على من أنكر وجود الأبدال كأبن تيمية²³⁶ أنهى. وأبن تيمية هذا هو تقي الدين الحنبلي له كتاب

²³¹ أبو الحسن الشاذلي : هو ابو الحسن علي بن عبدالله بن عبد الجبار الشاذلي المغربي ، الزاهد الصوفي ينسب اليه الطريقة الشاذلية ، ولد في مدينة الاحماس المغربية سنة 571 هجرية ، توفي في الصحراء المصرية عند توجهه الى بيت الله الحرام سنة 656 هجرية (الطبقات الكبرى ، للشعراني ، 2/4 ولطائف المنن لابن عطاءالله السكندري ، ص، 71)

²³² تسهيل في جميع النسخ ، الرئاسة

²³³ في (أ ، ج) عظيم ، اما في (ب) عظيمة

²³⁴ انظر : صحيح وضعيف الجامع الصغير للالباني، تخریج :السيوطي ، حديث رقم :4267، الحكم : حسن

²³⁵ المرجع السابق : حديث رقم : 6206 ، (طب) : عن ابن عمر ، الحكم :ضعيف

²³⁶ ابن تيمية : هو احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن ابي القاسم بن محمد ابن تيمية ، تقي الدين ابوالعباس النميري ولقبه 0شيخ الاسلام) ولد بجران سنة 1263م ، وهو من علماء الحنابلة ، له عدة مؤلفات في الفقه ، الحديث ، الفلسفة والمنطق والفلك والحساب ، توفي في دمشق سنة 1328م

في إعتقاد الحنابلة يصرح فيها بأن الله تعالى فيجبهة الفوق ، وأنه تعالى جسم على مستوي العرش ، ولا يقول بوقوع الطلاق الثلاث بكلمة واحدة ، وينكر على للأبدال والأقطاب في كل زمان إلى يوم القيامة جماعة من جهلة المتفقهة المتشدقين **الحصني**²³⁷ رحمه الله تعالى كتاباً وكشف فضائهم²³⁸ فيه ، وأن كنا نحن نكل أمورهم إلى الله تعالى {17أ} في آخر أمرهم ولا نحكم بالتخطئة لعدم علمنا بما ماتوا عليه والله بكل شئ عليم .

ابوالحسن الأشعري²³⁹ وأتباعه ، ويطعن في جميع الصوفية إلا من كان على طريقته ، ويبدعهم ويكفرهم خصوصاً ابن العربي²⁴⁰ **وابن الفارض**²⁴¹ وأصراهما ، وقد تبعه في بدعته الشنيعة المتفسقون قد صنف فيه وفي أتباعه والرد عليهم الشيخ الولي الصالح **تقي الدين** وإنكاره وفي طبقات الشعراوي²⁴² قال **الشيخ أبو الحسن الشاذلي** رضي الله عنه لقد أبتلى الله تعالى هذه الطائفة الشريفة بالخلق، خصوصاً بأهل الجدال فقل أن تجد منهم أحد شرح الله صدره للتصديق بولي معين بل يقول لك نعم أن الله تعالى أولياء وأصفياء موجودون ولكن أين هم فلا تذكر له أحداً إلا يأخذ بذمه ويرد خصوصية الله تعالى ويطلق اللسان بالاحتجاج على كونه غير ولي لله تعالى وغاب عنه أن الولي لا يعرف صفاته إلا الأولياء فمن أين لغير الأولياء نفى الولاية عن إنسان ما ذاك إلا محض قصب كما نرى في زماننا هذا من إنكار ابن تيمية علينا وعلى أخواننا من العارفين .

²³⁷ تقي الدين الحصني : هو ابو بكر بن محمد بن عبد المؤمن بن حريز بن معلى الحسيني الحصني ، تقي الدين عاش في الفترة 752-829 / 1351-1426م وهو فقيه شافعي له عدة تصانيف (الاعلام ، للزركلي 5/567)

²³⁸ في (أ ، ج) تسهيل ، اما في (ب) فضائهم

²³⁹ **أبي الحسن الأشعري** : هو ابو الحسن بن اسماعيل بن ابي بشر اسحاق بن سالم بن اسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال ابن بردة عامر ابن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو موسى الاشعري ، ولد سنة ستين ومائتين بالبصرة ، وهو فقيه صوفي ، له عدة مؤلفات ، توفي سنة اربع وعشرين وثلاثمائة ببغداد (هدية العارفين ، 1/676)

²⁴⁰ **ابن العربي** : هو محي الدين محمد بن علي محمد بن عربي الحاتمي الطائفي الاندلسي ، احد اقطاب الصوفية وقد لقب (بالشيخ الاكبر) لذا ينسب اليه الطريقة الاكبرية الصوفية ، ولد في مرسية في الاندلس سنة 1164م وهو من اهل السنة واحد الاقطاب وله عدة كتب ، توفي في دمشق سنة 1240م (اليواقيت والجواهر ، للشعراني 2/205)

²⁴¹ **ابن الفارض** : هو شرف الدين عمر بن علي بن مرشد الحموي ولد بمصر سنة 1181م وشافعي ، صوفي زاهد ، اشتهر بالشعر ، توفي سنة 1235م (الاعلام ، للزركلي 5/55)

²⁴² **الطبقات للشعراني** : هو كتاب يجمع بين السيرة النبوية بالاضافة الى تراجم الصحابة والتابعين وتابعي التابعين وبعض الفقهاء والعلماء ويحوي ثمانية اجزاء محمد بن سعيد الزهري المعروف بأبن سعد

فاحذر يا أخي ممن كان هذا وصفه وفرّ من مجالسته كفرارك من السبع الضاري²⁴³ جعلنا الله وأياكم من المصدقين لأوليائه المؤمنين بكراماتهم أنتهى كلام **أبي الحسن الشاذلي** رضي الله عنه و قدس الله سره العزيز.

(وفوق ذلك) أي فوق الدائرالخامسة التي هي جنة الفردوس ومقام القطب كما ذكرنا (مقام خليل الله إبراهيم عليه الصلاة والسلام) أعني الدائرة السادسة وهي دائرة الأسماء الإلهية والصفات الرحمانية : (وفوق الكل) أي كل الوائر المذكورة : (الدائرة السابعة) وهي دائرة الذات الإلهية والهوية الرحمانية وهي مقام محمد صلى الله عليه وسلم وهاتان الدائرتان للأفراد المحمديين الخارجين عن دائرة الأقطاب فلا يدخلون تحت حيطته {17ب}.

...

[السفر إلى بلدة سفريحصار وأسكدار]

قال رضي الله عنه : (يوم الاثنين العشرين من ذي الحجة من الشهور التي لسنة تسعين وتسعمائة من الهجرة توجهنا بعناية الله تعالى من بلاد سفريحصار) وكأنه قدس سره الله قبل هذا سافر من أسكدار إلى سفريحصار ثالث مرة بعد ما حصل له في أسكدار جميع ما تقدم ذكره من رعاية ظاهر الطريقة وإبقاء شعره وتبديل الأخلاق الذميمة بالحميدة ولا بد من تلاوة آية الكرسي في مقام القطب كما سبق بيانه : (إلى بلدة أسكدار) المحروسة توجهنا : (ثانيا) بعد التوجه الأول من سفريحصار.

...

ثم قال رضي الله عنه : (يوم الاثنين الرابع من شهر رمضان المبارك لسنة أحدي وتسعين وتسعمائة من الهجرة توجهنا أيضاً من بلدة أسكدار بالتوفيق والهداية (إلى بلاد سفريحصار) فيكون توجهه رحمة الله تعالى إلى سفريحصار بهذه المرة أربع مرات ، ذكر منها ثلاث مرات ولم يذكر المرة الرابعة ولكن أفادها كلامه رضي الله عنه .

...

²⁴³السبع الضاري: انظر ، المعجم الوسيط (3/327)

ثم قال قدس الله سره : (يوم الأحد العشرين من شعبان المعظم لسنة أحد عشرة وألف من الهجرة وقت التمجيد) أي تمجيد الله تعالى وتسبيحه من المؤذنين وغيرهم، وهو وقت السحر²⁴⁴ قبيل طلوع الفجر بعد مضي نصف الليل : (بدأ) أي ظهر وانكشف ، ولم يقل لي لعدم وجوده بنفسه في ذلك الحال بل إستغرقه شهود ربه فكان مع ما إنكشف له لا مع نفسه (حال) أي أمر تحول له الشأن الأول الذي إعتاد أدراكه من نفسه . ولم يكن مقاماً لعدم إستمراره معه ، فإن الأحوال {18} \ منتقلة والمقامات ثابتة وتنكيره للتعظيم أي حال عظيم . ثم بينه قدس الله سره بقوله : (دعوت) خلافة محمدية من قوله تعالى : (قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن إتبعني)²⁴⁵ جميع الخلق : (إلى معرفة الله تعالى) وعبادته من بني آدم وغيرهم على ما هو مرجح في بعثه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم إلى كل شئ من أنواع العالم الأنس والجن والملائكة والحيوانات والنباتات والجمادات ما كان منها وما يكون ، ولهذا من الضبّ به صلى الله عليه وسلم ، وجاءت لدعوته الأشجار، وسلم عليه الحجر، وسبح الحصى في كفه والأنبياء كلهم ناثبون عنه في أمهم الماضية ، وقد أخذ الميثاق عليهم أن من أدركه منهم يؤمن به ويتبعه في دينه كما قال تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ)²⁴⁶ الآية ولهذا قال عليه السلام : ((لو كان موسى حياً ما وسعه إلا إتباعي)) وينزل عيسى بن مريم عليه السلام حاكماً بملته صلى الله عليه وسلم . وقد صار أماماً للأنبياء عليهم السلام ليلة المعراج ويحشرون يوم القيامة تحت لوائه فهو صلى الله عليه وسلم رسول من الله تعالى إلى كافة الخلق كلهم ، ولهذا قال تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ)²⁴⁷ وقال صلى الله عليه وسلم ((إستدار لي الزمان كهيئة يوم خلق الله السموات والأرض))

²⁴⁴ وقت التمجيد : وهو وقت السحر أو التمجيد الوقت الذي ينزل فيه الله تعالى الى السماء الدنيا ، وتفتح فيه ابواب العطاء والحدود والرحمة ، وفي الحديث الذي رواه الشيخان : عن ابي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول : من يدعوني فأستجب له ؟ ومن يسألني فأعطيه ، زمن يستغفري فأغفر له (انظر : موطأ مالك 1/214 ، رقم الحديث 498 -

والبخاري 1/384 ، رقم الحديث 1094 - ومسلم 1/521 ، رقم الحديث 758)

²⁴⁵ انظر : (التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب ، للرازي 3/259 ، يوسف ، 108)

²⁴⁶ تفسير القرآن العظيم لابن كثير 2/268 ، آل عمران ، 81)

²⁴⁷ انظر : تفسير ابن كثير (5/227 ، الانبياء ، 21)

وفي خبر الطبراني²⁴⁸ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((الله قد رفع لي الدنيا فأنا انظر إليها وإلى ما هو كائن فيها إلى يوم القيامة²⁴⁹ كأنما انظر {18ب} / إلى كفى هذه)) وفي الحديث الصحيح : ((فعلمت علم الأولين والأخريين)) وكذ لك الوارث بطريق الخلافة عنه صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى كافة الخلق مكشوف له جميع ما هو مكشوف لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بسبب الاتباع كما تفيدته الآية السابقة قال تعالى : **(قُلْ هُدَىٰ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ)** ﴿١٠٨﴾ أي كشف صحيح نبوي أنا من حيث ذاتي المشخصة ومن إتبعني من حيث نوري المبعوث في قلوب التابعين لي من قوله تعالى : **(لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ)**²⁵⁰ الآية .

...

[باب أنواع العوالم ومرتبة الذات المحمدية]

ولهذا قال قدس الله سره : **(وكنيت انظر في جميع أنواع العالم) ما كان منه وما لم يكن وما هو كائن**²⁵¹ بالحس للمحسوسات ، بالعقل للمعقولات : **(كان قطب)** وهو قلب الرجا الذي تدور عليه فتنظم به حركتها الدورية وقيل للإنسان الكامل قطبان لأن رجا عالم الملك والملكوت دائرة على مقتضى أمره في الخير والشر والنفع والضر . وشبه نفسه في تلك الحالة بالقطب ولم يجزم بأنه قطب لأنه كان في مرتبة الذات المحمدية التي هي أعلا من مراتب الأقطاب كلهم ولهذا قال قدس الله سره: **(والحال لا يوصف)** من عظمته وكمال هيئته وحقيقته هذا الحال أن الله تعالى لما خلق كل شئ من نور محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو مخلوق من نوره تعالى على ما تقدر في الأحاديث الصحيحة ، فكان العارف بالله تعالى عارفاً به عليه الصلاة والسلام، وكون الأشياء مخلوقة من نوره عليه السلام يقتضي أن نوره

²⁴⁸ الطبراني : هو سليمان بن احمد الطبراني (260هجريه - 821م - 360هجريه - 918م) وهو أبو القاسم سليمان بن احمد بن أيوب بن مغير الخمي الشامي الطبراني ، نسبة الى طبرستان ، وهو أحد رواة الحديث المشهورين وله عدة تفاسير . (سير اعلام النبلاء للذهبي 16/119)

²⁴⁹ انظر : ضعاف الجامع الصغير : حديث رقم : 1624 ، تخريج السيوطي : (طب حل) عن ابن عمر ، تحقيق الالباني ، الحكم : ضعيف .

²⁵⁰ انظر : الجامع الاحكام القرآن للقرطبي (8/218 ، براءة ، 128)

²⁵¹ تسهيل في جميع النسخ ، كائن

مادة للأشياء فليست الأشياء زائدة²⁵² على نوره عليه السلام إلا بصورها ومقاديرها كما أن الآنية {19أ} \ المجعولة من الطين مثلاً ليست زائدة على نفس الطين إلا بالصور والمقادير .

فنوره عليه السلام هيولي²⁵³ الأشياء كلها ، كما أن نور الحق تعالى بمنزلة الهيولي لنوره صلى الله عليه وسلم لأنه ممسك له ، ونوره قائم²⁵⁴ به فمتى تجردت الماهية الإنسانية عن صورتها ومقدارها في الباطن والظاهر كانت عين النور المحمدي كما أن النور المحمدي إذا تجرد عن صورته ومقداره في باطنه وظاهره كان عين النور الإلهي وإذا كانت الماهية الإنسانية بالتجرد عين النور المحمدي غاب الإنسان في حقيقة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم الذي جاءه رسولاً من نفسه . كما قال تعالى : (لَقَدْ جَاءكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ)²⁵⁵ الآية .

وإذا غاب الإنسان ظهرت حقيقة محمد عليه الصلاة والسلام بعينها للعيان وقد وقع للشيخ الكامل العارف الجيلي مصنف كتاب الانسان الكامل انه قال في كتابه كلاماً معناه لقد كشف لي في شيخه قدس الله سره فشهدته رسول الله محمداً صلى الله عليه وسلم فقلت له آمنت بك يا رسول الله يا محمد صلى الله عليك وسلم . ومراده بعد رفع حجاب الصورة المسماة عنده باسم شيخه التي هي على حقيقة النور المحمدي كصورة الكوز في حقيقة الطينول هذا قال تعالى له صلى الله عليه وسلم : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا)²⁵⁶ أي على كل ما خلق منك ، وهذا أمر عظيم وحال شريف كريم لا يُعرف إلا ذوقاً ولا يُدرك إلا كشفاً ولكن يذكر بلوائح تشير إليه لتطمئن قلوب القاصرين به ، وعلى الله قصد السبيل وحسبنا الله ونعم الوكيل .

...

[باب المبشرات أو الرؤيا الصالحة]

²⁵²أيضا يوجد تسهيل في جميع النسخ ، زائدة

²⁵³الهيولي : انظر المعجم الوسيط 327 / 4

²⁵⁴تسهيل ، قائم

²⁵⁵انظر : الجامع الاحكام القرآن للقرطبي (8/218 ، براءة ، 128)

²⁵⁶انظر : تفسير ابن كثير (4/337 ، الاحزاب ، 45)

قال العزيز رحمه الله تعالى : (ثم قال لي بعد أن ظهر {19ب} \ هذا الحال المذكور بعض
الاصحاب المعتقدين الخير في أمري رأيت البارحة في مبشرتي) أي رؤياى المبشرة²⁵⁷ من قوله
صلى الله عليه وسلم : ((ذهبت النبوة فلا نبوة بعدي إلا المبشرات الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى
له)).

...مقال قدس سره : (كأنني في جامع السيدة المصونة المرحومة مهرماه²⁵⁸ سلطان) اسم امرأة من

نساء الملوك العثمانية حرس الله تعالى دولتهم في البرية ، وهذا الجامع مشهور معروف في بلدة
الْمُسْطَنْطِينِيَّة الحمية : (وأنتم في ذلك الجامع على كرسي الوعظ ثم نزلتم من الكرسي وقد توجهتم)
في ذلك الجامع إلى جانب من الجامع المذكور، وهناك أي في الموضع الذي انتم فيه متوجهون (إلى
جانب من الجامع المذكور وهناك أي في موضع) عظيم المقدار (أعظم من جامع أياصوفيه)²⁵⁹
الذي هو في بلدة الْمُسْطَنْطِينِيَّة المشهور الآن وهو من أكبر مساجدها مقداراً وأعظمها بنياناً : (وقد
اجتمع في ذلك الموضع العظيم الأنبياء عليهم السلام والأولياء) رضي الله عنهم للدعاء) كما هو
المعتاد الآن في اجتماع الأكابر والأعيان في المساجد للدعاء بنصرة الإسلام والإيمان: (وهناك) في ذلك
الموضع العظيم المذكور (كرسي للوعظ) في غاية العلو أرفع من الكراسي : (الكل الموجودة هناك أو
في غيره من المواضع فصعدتم أنتم وجلستم عليه فشرعتم في الدعاء) والإبتهاال إلى الله تعالى :
(وَأمن أي قال آمين الحاضرون) كلهم من الأنبياء والأولياء وغيرهم ثم قال صاحب هذه الرؤيا (فكأنني
أمنت) أي قلت آمين مثل بقية الحاضرين : (بجميع أعضائي) يعني لا بلساني فقط بل نطقت في

²⁵⁷المبشرة : هي الرؤيا الصالحة ، وهي جزء من النبوة ، كما جاء في الحديث 0 حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب الزهري
سعيد بن المسيب أن ابا هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق من النبوة الا المبشرات قالوا
وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة ، انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ، باب المبشرات ، حديث رق : 6589 ،
(2/393)

²⁵⁸جامع مهرماه : هي ابنة السلطان سليمان القانوني ولدت في استانبول 1522م وهي زوجة الصدر الاعظم رستم
باشا ، وهي امرأة حكيمة توفيت سنة 964 هجرية ولها مسجد مشهور في مدينة اسكدار بناه المهندس معمار سنان
سنة 1548م (الجواهر الاسني ، محمد الخانجي ، ص، 297)

²⁵⁹مسجد أيا صوفيا : ايا صوفيا هي كتدرائية سابقة للبيزنطيين في سنة 537م ، ثم تحولت الى مسجد عند الفتح
والآن هي متحف وهي من ابرز العمارة البيزنطية (انظر قصة الحضارة للدكتور محي الدين صابر ، ترجمة زكي
نجيبواخرون 1/135)

التأمين بكل عضو مني {20} \ (ثم قيل) أي قال قائل في ذلك الجمع المذكور: (أنه قد قبل هذا الدعائي) عند الله تعالى .

وأعلم أن الرؤيا المنامية حق من الحق سبحانه تعالى ، ولما إنقطع الوحي بموت النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق ما يُعلم منه ماسيكون ، جعل الله تعالى الرؤيا لعبده المؤمن مبشّرةً أو منذرةً كما كانت الأنبياء عليهم السلام مبشرين ومنذرين ، لأن الرؤيا جزء من أجزاء النبوة كما ورد في الحديث وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((ذهبت النبوة وبقيت المبشرات))²⁶⁰ وقد ورد التوعّد على من كذب فيها كما أخرجه الأسيوطي في جامعه الصغير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((ثلاثة لا يريحون رائحة الجنة رجل إدعى إلى غير أبيه ورجل كذب على ورجل كذب على عينيه))²⁶¹ وقال المناوي في شرح هذا الحديث : أي قال : رأيت في مناوي كذا ولم يكن رأى ، لأنه كذب على الله أو على ملك الرؤيا إذا الرؤيا الصالحة بشرى من الله وذلك ذنب كبير فيستحق العقوبة ولأن رؤيا المؤمن جزء من أجزاء النبوة كما ورد في عدة أخبار فكان الكاذب فيها متنبسّ بإدعائه جزء من ستة وأربعين جزءاً من أجزاء النبوة ومدعي الجزء كمدعي الكل ذكره الكلاباذي²⁶² .

وذكر المناوي أيضاً في موضع آخر من شرحه المذكور قال : أصل الرؤيا حق جاء من عند الحق المبين يُخبر أبناء الغيب ، وهي بشارة أو نذارة أو معاينة ، وكانت عامة أمور الأولين بها ثم ضعفت في هذه الأمة لعظيم ماجاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الوحي . وقال : ابن العربي رضي الله عنه : (عند صور العالم الحق من الاسم {20} \ الباطن صور الرؤيا للنائم)²⁶³ والتعبير فيها كون تلك الصور أحوال الرؤى لا غيره ، فما رأي إلا لنفسه فهذا هو قوله في حق العارفين : ويعلمون أنه الحق المبين أي الظاهر فمن اعتبر الرؤيا يرى أمراً هائلاً²⁶⁴ ويتبين له ما لا يدركه من غير هذا الوجه ، فلهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يسألهم عنها لأنها جزء من النبوة ، فكان يجب أن يشهدوا في أمته والناس اليوم في غاية من

²⁶⁰ الحديث انظر : الحديث رقم : 3379 في صحيح الجامع الصغير ، تخرّيج : السيوطي

²⁶¹ انظر جامع الاحاديث ، تخرّيج : للسيوطي ، رقم الحديث : 11257 ، صحيح ، (11/483)

²⁶² الكلاباذي : هو ابوبكر محمد أبي إسحاق إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري الحنفي ، لقد ذكر اسمه كثيراً في كتب التصوف ، وهو من حفاظ الحديث ، توفي سنة (380هـ - 990م) وله عدة مصنفات منها بحر الفوائد والذي يعرف بمعاني الأخبار لقد جمع فيه 592 حديثاً (من كتاب الاعلام للزركلي) .

²⁶³ تسهيل في جميع النسخ ، النائم

²⁶⁴ في (أ ، ج) هائلا ، اما في (ب) هائلا

الجهل بهذه المرتبة التي كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعتني بها ويسأل كل يوم عنها والجهلاء في هذا الزمان إذا سمعوا بأمر وقع في النوم لم يرفعوا له رأساً ، وقالوا بالمنامات يريد أن نحكم هذا خيال وماهي إلا رؤيا فيستهزئ بالرأي إذا إعتمدها ، وذلك لجهله بمقامها وجهله بأنه في يقظته وتصرفه في رؤيا ، وفي منامه²⁶⁵ فهو كمن يرى انه إستيقظ في نومه وهو في نومه وهو قوله عليه السلام : ((الناس نيام))فما أعجب الأخبار النبوية لقد أبانت عن الحقائق على ما هي عليه وعظمت ما استهونه العقل القاصر فإنه ما صدر إلا من عظيم وهو الحق تعالى إنتهى .

وقد صنف ابن العربي قدس الله سره في الرؤيا كتاب "المبشرات الكبرى والصغرى" والسادة الخلوتية رضي الله عنهم لهم اعتناء بالرؤيا ،والشيخ المصنف صاحب هذه التحليلات رضي الله عنه تابعهم في ذلك إقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم وبأهل الكمال قبله رحمهم الله تعالى أجمعين .

²⁶⁵ في (أ، ج) مثبته في الهامش ، اما في (ب) في المتن

[باب كشف الشهود]

ثم قال قدس الله روحه : (يوم الأحد في التاريخ المذكور يعني في شعبان {21أ} / من شهور سنة
أحد عشر وألف من الهجرة كشف بصيغة المبني للمفعول للعلم بالكاشف وهو الله تعالى) ، ولم
يقبل لي لعدم شهود نفسه في هذا الكشف لإستغراقه فيما شهد ، ولهذا أتى به على طريقة الحديث
القدسي كما كان يقع للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه وارثه على قدمه

والمكتشف ثلاثة أشياء الأول قوله : (من شغله) أي كل من إستولى على قوته المدركة منه في ظاهره
: (وباطنه ذكرى الذوقى الشهودى عن مسألتي) أي عن سؤاله مني حاجته : (أعطيته في مقابلة ذلك
أكثر ما أعطي للسائلين) من الحوائج التي يطلبونها والأمانى التي يؤملونها وفي الحديث قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ((يقول الله تعالى من شغله القرآن عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي
السائلين))²⁶⁶ .

...

ثم علل قدس الله سره ذلك بقوله : (فأن مقام شهود الحق سبحانه المذكور) بذلك الذ اكر الذي
شغل عن الذاكر عن طلب حاجته ممن يذكره (أعلى من مقام الذكر) باللسان أو بالقلب من غير شهود
للمذكور بذلك الذكر وصاحب المقام الأعلى أقرب لإجابته الدعاء من غيره ، لأن دعاءه بلسان حاله
دون مقالها باستعداده ، دون نطقه بمرادهقال تعالى : (أَمَّن يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ
وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ)²⁶⁷ .

فأن الاجابة وكشف السوء والاستخلاف منوط بالاضطرار في الدعاء وهو شهود المذكور الحق بذكره
والإشتغال بذلك عن الدعاء باللسان والقلب فتبقى الحاجة داعية بنفسها ليس في العبد ترجمه عنها وهذا
هو الإضطرار فيالدعاء .

...

²⁶⁶ انظر : (تذكرة الحفاظ 476/ وكما ذكره الالباني في مشكاة المصابيح ، حديث رقم : 2078 ، ص ، 332)

²⁶⁷ تفسير القرآن العظيم لابن كثير (6/204، النمل ، 62)

والثاني {21ب} \ قوله قدس سره : (ومقام الوحدة) أي وحدة الحق تعالى بعد فناء الكثرة فيها تحقيقاً ومعرفة: (أحسن للكمال من مرتبة المعية) الإلهية الواردة في قوله تعالى : (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ)²⁶⁸ والمراد أن شهود الوحدة أحسن من شهود المعية ، لأن الله تعالى أخبر بالمعية ولم يأمر بشهودها وأمر بشهود الوحدة في قوله : قل هو (الله) الهو بقوله (الله أحد)²⁶⁹ إلى آخر السورة وقال تعالى : (قُلِ اللَّهُ تَمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ)²⁷⁰ وقال تعالى : (فَاعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ لِذَنْبِكَ)²⁷¹ وهو شهود المعية لضرورة التبليغ ، ولأن المعية فيها شهود الخلق مع الحق سبحانه ، والكمال دائم²⁷² الترقب وشهود الخلق يمنع من ذلك إلا مقدار الضرورة في إقامة الأحكام كما قال تعالى (وإذا فرغت) يعني من مخالطة قومك للتبليغ (فإذا فأنصب وإلى ربك فأرغب)²⁷³ فاستغفر له شهود المعية قدر ضرورة التبليغ فقط ، وقال تعالى : (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحَ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ) والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجاً فسبح بحمد ربك²⁷⁴ أي نزهه عما كنت تشهده في وقت الجهاد والدعوة إلى الحق من المعية الإلهية وأستغفره من ذلك وأن كان أمراً ضرورياً لك حيث خرجت به من عهدة أمرك بالتبليغ من قبيل قولهم : حسنات الأبرار سيئات المقربين

...

والثالث : قوله قدس سره : (النفى أي نفي الحق تعالى بكمال التنزيه عن كل محسوس ومعقول من الباطن أي باطن العبد بالتوحيد) أي بسبب توحيد العبد سبحانه وتعالى : (بعد التنزل) أي إنما يكون ذلك النفي بعد تنزيل الحق تعالى لظاهر العبد في كل شئ ظاهري وباطن من محسوس ومعقول حتى يبقى باطن العبد يبقى من كمال التنزيه {22أ} \ وظاهر العبد يثبت من كمال التشبيه ، وليس ما ينفيه غير ما يشبهه . بل للحق تعالى رتبة تنزيه يشهدها العبد بباطنه ، ورتبة التنزل يشهدها العبد بظاهره

²⁶⁸ تفسير ابن كثير (4/285 ، الحديد ، 4)

²⁶⁹ انظر : تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور (31/613 ، الاخلاص ، 1)

²⁷⁰ تفسير ابن كثير (3/300 ، الانعام ، 91)

²⁷¹ انظر : تفسير القرطبي (16/222 ، محمد ، 19)

²⁷² في (أ ، ج) دائم اما في (ب) دائم

²⁷³ تفسير البغوي (8 / 579 ، الشرح ، 7)

²⁷⁴ انظر : تفسير الطبري (10 / 206 ، الفتح ، 1-3)

والحق تعالى في نفسه على ماهو عليه لا يليق به نفى التنزيه لانه حكم عقلي ولا إثبات التشبيه لأنه حكم عقلي أيضاً والعقل مخلوق ، والحكم الصادر من العقل مخلوق أيضاً ، سواء كان نفيًا أو إثباتًا والحق تعالى لا ينتفي بنفي نافي ولا يثبت بإثبات مثبت ، بل هو على ماهو عليه في ذاته ازلًا وأبدًا ولكن جاء الكتاب والسنة برتبة التنزيه للحق تعالى في قوله تعالى : (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ)²⁷⁵ وقوله ولم يكن له كفوا أحد و برتبة التشبيه للحق تعالى أيضاً في قوله تعالى : (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى)²⁷⁶ وقوله تعالى : (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ)²⁷⁷ وقوله تعالى : (يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ) وقوله تعالى : (فَأَيُّمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ)²⁷⁸ وقول النبي صلى الله عليه وسلم : ((ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا)) إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث وقد تعلق قوم بالتنزيه فقط فوصلوا إلى التعطيل وتعلق قوم بالتشبيه فقط فوصلوا إلى التحسيم وكل منهما آمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض ، ولم يظهرهم الله على الدين كله والحق ما عليه المحققون من أهل الله تعالى وهو الجمع بين التنزيه والتشبيه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ((سألت جبريل هل ترى ربك قال ان بيني وبينه سبعين حجاباً من نور لو رأيت²⁷⁹ أذناها لإحترقت)) أخرجه الأسيوطي في الجامع الصغير وفي رواية : ((أن دون الله يوم القيامة سبعين ألف حجاب)) وهذا يدل على كمال التنزيه {22ب} / .

...

[باب الإحسان]

وفي الحديث الصحيح في الإحسان ((هو أن تعبد الله كأنك تراه))²⁸⁰ وفي حديث آخر : ((أن الله في قبلة المصلي)) وهذا يدل على التشبيه وقال تعالى : (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ) فهو الأول بالتنزيه والآخر بالتشبيه ، والظاهر بالتشبيه والباطن بالتنزيه ، التنزيه هو القدم اليسار للعبد والتشبيه هو القدم

²⁷⁵ انظر : التحرير والتنوير لابن عاشور 26/460 ، الشورى ، 119

²⁷⁶ تفسير البغوي (7 / 333 ، طه ، 5)

²⁷⁷ انظر : تفسير القرطبي 6/3020 ، الانعام ، 6)

²⁷⁸ انظر : تفسير البغوي (1 / 140 ، البقرة ، 115)

²⁷⁹ انظر : الحديث رقم : 57 في صحيح الجامع الصغير ، تحقيق : الالباني ، الحكم : صحيح ، تخريج : الاسيوطي ،

رواه مسلم

²⁸⁰ الحديث أخرجه : اسحق بن راهويه في مسنده 165-1/209 وفي أوله زيادة ، وعن طريق النسائي برقم :

5843 ، مختصراً والبخاري في مسنده 9/388-3407

اليمين له ، والمكلف يجب عليه أن يسير إلى الحق تعالى بالحق تعالى ، والسير هو وضع قدم ورفع قدم ، فيضع قدم التشبيه ثم يرفعه بوضع قدم التنزيه ، وهكذا ، ومتى وقف بقدم من قدميه انقطع عن السير إلى الحق سبحانه فهلك.

...

وقوله قدس سره : (لابد من ذكر اللسان) أي ذكر الله تعالى بلسان العبد ليستعين بذلك على الأثبات في التنزل الإلهي حيث كان الباطن وهو القلب ينفي ، فليكن الظاهر وهو اللسان يثبت ، فيتقابل الباطن بالظاهر والأول بالآخر كما ورد في الحديث: ((المرء بأصغريه قلبه ولسانه))²⁸¹ وهو مقام عمر ابن الخطاب رضي الله عنه : (فأنه قال يوم إسلامه لن يُعبدَ الله سِرّاً بعد هذا اليوم) ومقام الصديق رضي الله عنه الإسرار. ولهذا كانت الصوفية على قسمين منهم من إختار ذكر الله تعالى سراً وهي طريقة الصديق رضي الله عنه ، ومنهم من إختار ذكر الله تعالى جهراً وهي طريقة الفاروق رضي الله عنه. وقد إعتبر الله تعالى القلب بقوله تعالى : (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (88) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ)²⁸² وإعتبر اللسان أيضاً بقوله تعالى : (قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا)²⁸³ الآية والأول أبعد عن الرياء والثاني طرد {23} للشيطان ووسواسه ، ولهذا مدح النبي عليه السلام الصديق رضي الله عنه بما وقر في صدره ، ومدح الفاروق رضي الله عنه بأنه : ((ما سلك فجاً إلا سلك الشيطان فجاً آخر)) ولم يبقها مع انفسها في التربية فقال للصديق : ((أرفع من صوتك)) وقال للفاروق ((أخفض من صوتك)). ولنا الطريقتان بحمد الله تعالى وعونه وتوفيقه طريقة السير عند السادة النقشبندية ، وطريقة الجهر عن السادة القادرية قدس الله أرواحهم ورضي عنهم .

...

²⁸¹ الحديث رواه الحاكم في المستدرک (4/465) وقال حديث صحيح .

²⁸² انظر : تفسير البغوي (6/119 ، الشعراء ، 88)

²⁸³ تفسير القرطبي (2/133 ، البقرة ، 136 ، ابن كثير 1/227)

[باب النور المحمدي المحض]

ثم قال قدس سره : (يوم الجمعة في التاريخ المذكور وهو شعبان من شهور سنة أحد عشر وألف : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) وذلك حين إجتماعه به في مقام التجريد والرجوع إلى الأصل وهو النور المحض كما سبق بيانه : (يقول) لي وأنا في غيبه وهو شهادتي (أكون مع ماده نورية) يعني بشهودها ، وإلا فهو صلى الله عليه وسلم مع كل شئوهذه المعية نظير معية الحق تعالى لكل شئ لكن هي أقرب إلى كل شئ من معية الحق تعالى لأنه الوساطة صلى الله عليه وسلم بيننا وبين الله تعالى إذ لولاه ما خلق الله تعالى الأكوان كما قال الله تعالى : (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)²⁸⁴ فالنور الثاني نور محمد عليه الصلاة والسلام، وهو نور السموات والأرض أيضاً أو بوجودهما ، وهي المعية المحمدية الفرعية والأول الأصيلة الوجود العلمي والثاني الوجود العيني ، والأول الوجود القولي ، والثاني الوجود الرقمي وهذا تداخل العوالم .

والأصل في هذين {23ب} \ النورين رؤية الحق تعالى نفسه ، فهو رأئي ومرئي وعلمه بنفسه فهو عالم ومعلوم ، وشهوده لنفسه فهو شاهد ومشهود فقد ظهر الواحد أثنين وأشتقت الغين المعجمة من العين وتفصّلت أيضاً في مرتبة الوترية بالنقط الكونية الباء والتاء ثم الجيم والحاء والحاء وتفصلت أيضاً فيالشفعية مرتبة الشفعية الدال والذال والسين والشين والصاد والضاد والطاء والظاء وظهرت بالأحادية باقي الحروف فكل الوجود بالأحادية والشفعية والوترية وهي الواحد والأثنان والثلاثة وتبينت الأعداد بالآحاد والتثنية والجمع ، والنقط هي المميّزة وهي سرّ الوجود وأصل منشئ الحروف ، ولم تكن إلا نقطة ونقطتان سفلية وعلوية والثلاث نقط علوية فقط لأن الروح والنفس والجسم لا تجتمع على حقيقة حرف إلا ارتفعت وعليهالرفعة هي الغفلة والحجاب ، ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((من تواضع لله رفعه²⁸⁵ الله)) بخلاف الواحد والاثنين منهما فقد يرتفع وقد ينخفض ، وهذا طرف من أسرار الحروفوهي كلها قديمة أزلية وأن ظهرت في عالمنا هذا ، كما أن الحق تعالى قدس سره مع ظهوره في هذا العالم وكذلك كلامه

²⁸⁴ انظر : تفسير ابن كثير (6/225 ، النور ، 35)

²⁸⁵ انظر : الحديث رقم : 6057 الجامع الصغير ، تخرّيج : السيوطي ، الحكم : صحيح

القديم ظهر عندنا مع قدمه كما جزم به شيخنا الشيخ عبد القادر الكيلاني قدس الله سره في كتابه "بغية الطالبين" 286.

والمراد بالقديم حقائقها²⁸⁷ لا صورها وأشكالها ، وذلك قيومية الله تعالى في جميع الأكوان (إلى الموت) أي هذه المعية المحمدية كائنة لك إلى موتك وبعد موته تظهر له المعية الإلهية ولاتفارقه {24} \ أبدأ : (وكانه صلى الله عليه وسلم يشير بهذه المعية المحمدية إلى أنها باقية عليه مدة سبع سنين) وهي مقام القطبية فأن القطب نائب محمد صلى الله عليه وسلم في عالم الظاهر، فهو عليه السلام معه بالإمداد لأنه خليفته ، فإذا ترقى عن مقام القطبية إلى مقام الفردية دخل في حضرة المحمدية وارتفعت عنه المعية المحمدية وكان في المعية الإلهية ، فيغيب عن القطب في ماهية أصله لتحقيقه بحقيقة وصله بعد فصله ، وهو قوله إلى الموت كما قال صلى الله عليه وسلم : ((أنكم لن تروركم عزوجل حتى تموتوا))²⁸⁸ أخرجه الأسيوطي.

فالحقيقة المحمدية حجاب على الحقيقة الإلهية بل مهظر لها فنور محتجب بنور ونور ظاهر بنور فالحياة حجاب لا بل مظهر والموت رفع ذلك الحجاب والوصول إلى التحقق برب الأربابالقطب حي بالحياة المحمدية ميت من حياة نفسه ، فإذا إنتقل إلى مقام الفردية فهو ميت من الحياة المحمدية أيضاً حي بالحياة الإلهية نظير قول أهل الشقا قال تعالى : (قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ) فإن أهل السعادة معهم على وزن واحد إذ كل مرتبة دنيئة تقابلها رتبة عليه كدرجات الجنة ودركات النار .

...

ثم قال رضي الله عنه : (يوم الاثنين السادس من شهر ربيع الأول للسنة المزبورة وهي سنة أحد عشرة وألف فهذا التجلي مقدم على ما قبله كان لناضيافة أثنين من الأنبياء صلوات عليهم أجمعين) في مقامهما وهما إبراهيم الخليل عليه السلام ومقامه دار السلام ، ومحمد صلى الله عليه وسلم

²⁸⁶ كتاب غنية الطالبين : لعبد القادر الجيلاني ، ألفه : محي الدين عبد القادر الجيلاني ، وهو يتحدث عن اخلاق الصوفية وآداب التصوف الشرعية ، طبع في لاهور بالهند في مطبعة امند سنة 1312 هجرية .

²⁸⁷ تسهيل في جميع النسخ ، حقائقها

²⁸⁸ انظر : الجامع الصغير ، حديث رقم : 3663، أخرجه : السيوطي ، الحكيم : صحيح

ومقامه دار الخلد ، وكان هذا له في مقام الخلافة المحمدية ، وهي مرتبة القطب في الدائرة الخامسة {24ب} وهي جنة الفردوس كما تقدم بيانه فكان في زيارة هذين النبيين بشارة له بمقام الفردية .

[باب زيارة أهل الجنة]

وأعلم أن زيارة أهل الجنة بعضهم بعضاً ليست على مثال زيارة أهل الدنيا توجب غيبة الزائر عن وطنه وحضوره في وطن غيره ، بل إذا زار غيره يكون في وطنه وفي وطن غيره أيضاً من غير تكليف ، عليه وهو أمر يعرفه أهل ذوق الحقائق . غاية الأمر أنه يشتق من صورته التي هي في وطنه صورة أخرى على مثالها تكون حيث شاء ، وليست هذه الصورة المشتقة غير الصورة الأولى إلا من حيث العرضية المتجددة بالأمثال كما هو شأن الأبدال في الحياة الدنيا ، فأذا تمت الزيارة فقدت تلك الصورة الثانية لرجوعها إلى الأولى لأنها عينها في الحقيقة ، ونظير هذا ما ذكره العارف ابن العربي قدس الله سره أن أهل الجنة ينكحون جميع نساءهم وجواربهم في آن واحد نكاحاً حسيماً بإيلاج ووجود لذة خاصة بكل امرأة من غير تقدم ولا تأخر، قال وهذا هو النعيم الدائم والإقتدار الإلهي ، والعقل يعجز عن إدراك هذه الحقيقة من حيث فكره وإنما يدركها بقوة الإهية في قلب من شاء من العباد، والله على كل شيء قدير .

...

ثم قال رضي الله عنه : (يوم الاثنين السادس عشر من شهر ربيع الأول للسنة المزبورة وهي سنة أحد عشر وألف فهذا المتجلي مقدم أيضاً من تأخير قيل) أي قال قائل²⁸⁹ ليوهو غيبه بقول الشهادته ، وحقه يقول لباطله من قوله تعالى : (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا)²⁹⁰ وقال صلى الله عليه وسلم : ((أصدق كلمة قالها شاعر لبيد²⁹¹ إلا كل شيء ما خلا الله²⁹² {25أ} \ باطل)) وقال تعالى : (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) وفي الحديث : ((كان الله ولا

²⁸⁹ في (أ ، ج) قائل ، وفي (ب) قائل

²⁹⁰ انظر : تفسير البغوي (5/123)، الاسراء، 819

²⁹¹ لبيد بن ربيعة : هو لبيد بن ربيعة بن مالك ، ابو عقيل توفي سنة (41هجرية / 661م) من قبيلة هوازن قيس وهو من الشعراء والفرسان الاشراف في الجاهلية ، من أعل عالية نجد ، ادرك الاسلام ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم وكان اعظم بيت قاله (بعد اسلامه إلا ما خلا الله باطلا) (شذرات الذهب (9-1/10)

²⁹² الحديث اخرجه البخاري ومسلم (2256) وصححه ابن حبان (5784)

شيء معه²⁹³ وهو الآن على ما عليه كان)) وهذه حكمة عدم ذكره للقائل وحذف قوله لي : (المؤمن) بغياب الأحدية في شهادة الواحدية وهو أسم مشترك بين الله تعالى وبين عبده المصدق بكل ماورد عنه فالله هو المؤمن والعبد هو المؤمن وفي الحديث ((المؤمن مرآة المؤمن))²⁹⁴ يعني كل واحد يرى صورة نفسه في الآخر كما قال عليه السلام : ((من عرف نفسه فقد عرف ربه))²⁹⁵ (بنصر اللهه) .

على جميع الأغيار ومحق كل شيء بظهور الحقيقة عنده ولم يقل بنصر الرحمن أوغيره من الاسماء لأنها كلها تساوي المؤمن فهي منصوره على كل حال وانما الاسم الذاتي نصرته نادرة ، فإن كل اسم يطلب الظهور والغلبة والكون كله ملابس الاسماء ، فإذا نصرت الذات أحداً لم يكن ذلك إلا بمعونة الاسماء كلها لأنها جند الذات وعساكرها ، في حضرتي الجلال والجمال فالذات الجلالية لها جند وعساكر والذات الجمالية كذلك لها جند وعساكر والحروب بينهما دائماً وجميع ما في الأكون من الحروب والمنازعات والمناقرات أثر ذلك : (ينصرأي المؤمن من يشاء) من العباد وهو نصر الله تعالى كما قال تعالى : (ان تنصروا الله)²⁹⁶ أي على نفوسكم بظهوره تعالى من غيب نفوسكم وانمحاق نفوسكم في شهادته سبحانه وينصركم وهو عين نصركم له وظهوره لكم بكم بعد فنائكم عنكم حيث لا كيف ولا اين : (وهو أي المؤمن القوي) وحده بالله تعالى الذي لا قوي في الأكون غيره ، إذ كل قوة عظيمة أو حقيرة فهو قوته {25ب} \ أعطتها النسبة ما أعطتها من عظم وغيره قال تعالى : (وأن القوة لله جميعاً)²⁹⁷ : (العزیز) وحده بالله تعالى الذي لاعزيز غيره ، ومن عزته إمتنع عن كل شيء

فكل عزة في شيء فهي عزته أعطتها النسبة وما أعطتها بحسب بقية الاسماء ولايتوهم جاهل بكلامنا في هذا الكتاب أو غيره حلولاً أو إتحدافاًن مبني كلامنا كله على معرفة الله تعالى ومعرفة غيره . فالله تعالى هو الموجود وحده وغيره مما أراد الله تعالى إيجاداه الآن موجود بالنسبة إلى ما لم يرد تعالى إيجاداه الآن وأما بالنسبة إليه تعالى فالغيرعدم محض لافرقبينه وبين ما لم يرد تعالى إيجاداه الآن ، وكيف يتصور عاقل أن

²⁹³ أخرجه : البخاري في كتاب بدء الخلق (6/286) الحكم : صحيح

²⁹⁴ الحديث أخرجه : البخاري في كتاب الأدب المفرد، باب المسلم مرآة اخيه ، حديث رقم : 232 ، (3/222)،

الحكم ك مرفوع

²⁹⁵ في سلسلة الاحاديث الضعيفة للالباني (1/165) بأنه لا اصل له ، اما الحافظ السخاوي " في المقاصد الحسنة"

(198) أنه ليس ثابت ونقل السيوطي في "ذيل الموضوعات" (303)ومن كلام النووي (2/321) أنه ليس صحيح .

²⁹⁶ انظر : تفسير البغوي (5/235 ، محمد / 7)

²⁹⁷ انظر : تفسير الطبري (3/282 ، البقرة ، 165)

موجوداً يحل في معدوم أو يتحد به ، ولا يتصور الحلول والإتحاد إلا على حسب الجاهل في نفسه بأن غير الله تعالى موجود مع الله تعالى كما أن الغير موجود بعضه مع بعض إذ في بصيرة الجاهل المتوهم في كلامنا شيئاً من ذلك إعتقاد المساواة بين وجود الله تعالى ووجود غيره تعالى من الأكوان وربما يفرق بينهما بالإطلاق والتقييد، فقط فيشتركان عنده فيالجنس ويفترقان بالفصل فيلزم ترك الإله على قوله وهو زيغ ولا يبتنى على الزيغ إلا الزيغ ومثل هذا كثير من الطاغين في كبار المحققين من المتقدمين والمتأخرين بسبب الزيغ والضلال الذي اشتملت عليه القلوب من غير شعور ولا إنتباه ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم .

...

[باب الملائكة الموكلين بالمقامات المحمدية]

قال قدس سره : (يوم الاثنين الثاني والعشرين من جمادى الآخرة في التاريخ المذكور وهو سنة أحد عشرة وألف وهذا التجلي مقدم أيضاً {26} \ من تأخير إقبال جماعة من عباد الله الصالحين القانطين في غيب ملك الله لعالم من الملائكة²⁹⁸ الموكلين بالمقامات المحمدية) ظاهرين في ملابس الصور البشرية : (إلى الفقير) يريد نفسه متحققه بمقام الفقر الذاتي من قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ)²⁹⁹ فكل فقير عبد وكل مفتقر إليه رب فالتمييز بين العبد والرب بالافتقار فيفتقر العبد إلى القوت فافتقاره في الحقيقة لربه المتجلي عليه بمظهر ذلك القوت ويفتقر القوت إلى العبد لينقله من مكان إلى مكان ويصلحه الإقتيات به فافتقاره في الحقيقة إلى ربه المتجلي عليه بمظهر ذلك العبد فقد إلتبس الأمر في الأول وإنكشف في الثاني وهكذا في كل شئ فإله تعالى ظاهر بالافتقار إليه والأشياء ظاهرة بالافتقار إلى الله تعالى ، فكل شئ من حيث افتقاره إلى غيره عبد و من حيث افتقار غيره إليه فالرب ظاهر بالأشياء والأشياء ظاهرة بالرب فالفقر عند المحققين هو الإحتياج إلى كل شئ من حيث ظهور الرب تعالى بكل شئ .

ولهذا قال ابن العربي قدس سره في هذه الآية المذكورة أن الله تعالى سمى نفسه فيها باسم كل شئ من جهة أن كل عبد مفتقر في الظاهر إلى غيره مما لا يحصى وأخبر تعالى أن الإفتقار إليه لا إلى غيره ، فقد

²⁹⁸ في (أ ، ج 9 ملايكة وفي (ب) ملايكة

²⁹⁹ انظر : تفسير ابن كثير (6/542 ، فاطر ، 15)

سمى نفسه تعالى عند ذلك العبد باسم كل شئ افتقر إليه ذلك العبد حتى سمع العبد وبصره يفتقر إليه العبد في إدراك الأشياء وفي الحقيقة افتقاره إلى الله تعالى فقد تسمى تعالى عنده بأسماء {26ب} \ ذلك وفي الحديث الصحيح : ((كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به))³⁰⁰ قال الشيخ قدس سره : **والحال أنا الفقير كناية عن نفسه متوجه بظاهره وباطنه إلى الله تعالى الظاهر بالتوجه المذكور للتوجه المذكور من قوله تعالى : (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) فمن صحَّ توجهه إلى الله تعالى كان هو توجهاً لله تعالى على نفسه والشئ الذى هو ذلك العبد هالك : أي فان زائلاً ، إلاوجه الله تعالى أي : ذاته المتوجهة بصفاتها على نفسها في مظهر إمكانها ، ومن هنا قال إبراهيم عليه السلام (إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)³⁰¹ لما قال تعالى عنه (وَكَذَلِكَ نُبَيِّئُ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ)³⁰² فكان عليه السلام يقبل وجهه في أطوار الأسباب الفلكية ومظاهر الأنوار الكوكبية ، حتى تحقق بأن وجهه هو وجه الحق تعالى إليه في ظهور السموات والأرض له ، فرأى بذلك ملكوت السموات والأرض وكان من الموقنين بأن الله هو الحق المبين (في المحراب) أي: موضع العبادة وهو طارق المسجد ويطلق على المسجد كله كما قال تعالى في داود عليه السلام : (إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ)³⁰³ وهو مشتق من المحاربة لأن الواقف فيه يحارب أعداءه من الشياطين الذين يريدون قطع عبادته أو اختلاس شئ منها والجسد محراب الروح إذ هو بيت عبادتها وموضع حربها مع الوسوس الشيطانية وملائكة الخواطر الحسنة تقبل عليه من كل جانب إذا كان متوجهاً فيه إلى عبادة الله تعالى كما قال تعالى في أهل الجنة (وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ)**

...

قال قدس سره : (قبلي قال القائل ولميعينه {27أ} \ ولم يقل لي لانه حقيقة الظاهرية وهو معلوم فلا يحتاج إلى الذكر أي كمل الآن لك مقام قاب قوسين) القاب يطلق على ما بين المقبض والفرضية التي فيها الوتر فلكل قوس قابان وهو من القلب أي قايي قوس ، وقيل القاب حيث الوتر من القوس

³⁰⁰ انظر : صحيح البخاري حديث رقم : 6502، الراوى : ابوهريرة ، الحكم : صحيح

³⁰¹ تفسير الطبري (3/457، الانعام ، 79)

³⁰² المرجع السابق (3/287، الانعام ، 75)

³⁰³ انظر : تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور (24/231، سورة ص ، 21)

قاله مجاهد³⁰⁴ ويطلق القاب أيضاً في اللغة على القدر، والقوس هي التي يرمى بها ، وقيل المراد بها الذراع لأنه يقاس به الشيء . فالمراد بقاب قوسين كمال القرب إلى الله تعالى ، فإن القوسين إذا وضع وتر أحدهما بجذاء وتر الآخر حصلت دائرة مقسومة من نصفها بوترين هكذا) فأحد القوسين ماعندنا والقوس الآخر ماعند الله تعالى الذي عندنا من عند الله تعالى كما قال تعالى : (فَأَنْ كَلَّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) ولكن ماعندنا ينفذوما عند الله باق³⁰⁵ . والذي عندنا صورة ماعنده تعالى فهما قوسان وهما قوس واحد كما أنهما بالنظر إلى عالمي الملك والملكوت قابان وهما قاب³⁰⁶ واحد مقام محمد صلى الله عليه وسلم الذي اخترعه الله تعالى له دون سائر الأنبياء عليهم السلام ، وشهوده بطريق الإرث من أعلى المقامات في مقام القرب إلى الله تعالى ، وتام هذا المقام للشيخ رضي الله عنه كمال تحققه به بطريق الوراثة الحمديّة : (والأمر أي أمرك الآن في مقام أو أدنى) وهو المقام الذاتي الذي تضحل فيه الإشارة وتبطل العبارة . وينطوي بساط القرب فلا سكر ولا شرب قال أبو يزيد البسطامي³⁰⁷ رضي الله عنه ضحكنا زماناً وبكىنا زماناً ونحن الآن لا نضحك ولا نبكي وقال تعالى : (وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ)³⁰⁸ وأنه {27ب} \ (وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى)³⁰⁹ .

...

ثم قال رضي الله عنه : (يوم الأربعاء ثامن عشر من شوال لسنة ثلاث عشرة وألف من الهجرة أما على تأويل قيل لي أو على أنه إشارة إلى الحال الذي هو فيه حينئذ هذ أي المشهود له بعين

³⁰⁴ مجاهد : هو مجاهد بن جبر مولى السائب بن ابى السائب المخزومي القرشي ، ويعرف اختصاراً في المصادر والكتب بمجاهد ، وهو امام وفقه وعالم ثقة كان بارعا في التفسير القرآن الكريم والحديث النبوي ، لقد روى كثيرا من الاحاديث عن ابن عباس ، كما جاء في مقولة الامام النووي خذوا الحديث من أربعة وهم : مجاهد - سعيد بن جبير - وعكرمة والضحاك (البداية والنهاية ، لابن كثير 4/364)

³⁰⁵ انظر : تفسير القرطبي (4/278، النحل ، 96)

³⁰⁶ في (أ ، ج ، -) فقبيل قاب قوسين وهو حقيقة شهود الغيب في الشهادة في نفس غيريته لها وهو مقام محمد صلى الله عليه وسلم ، يوجد في الحاشية ، اما في (ب) في المتن .

³⁰⁷ أبو يزيد البسطامي : هو ابو يزيد طيفور بن عيسى بن شروسان البسطامي ، وهو صوفي ، عاش في القرن الثالث الهجري ويلقب بسطان العارفين وهو فارسي الاصل ، ولد سنة مائة وثمان وثمانين ببلدة بسطام بالقرب من خراسان ، وتوفي سنة إحدى وستين ومائتين عن ثلاث وسبعون سنة (الاعلام للزركلي 3/235)

³⁰⁸ انظر : تفسير القرآن العظيم لابن كثير (7/467، النجم ، 42-43-44)

³⁰⁹ انظر : تفسير البغوي (7/418، النجم ، 43)

البصر تبعاً لعين البصيرة من المقام الذي هو فيه بساط) أي مبسوط واسع متساوي الأطراف من إشارة قوله تعالى : (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا)³¹⁰ لا ترى فيها عوجاً ولا أمتناً وقال تعالى : (مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ)³¹¹ وفي الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((حتى ظهرت بمستوى سمعت فيه صريف الأقدام))³¹² بتصاريف الأقدار (تجلس عليه الملوك) الإلهيون أهل الكمال الظاهري والباطني (والسلاطين) الرنايون أصحاب الوراثة المحمدية والمعرفة الرحمانية الذين هم ظل الله في الأرض لقيامهم به واتباعهم لأمره سبحانه وانحياق وجودهم في وجوده كما قال تعالى : (أَنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ)³¹³ الآية. وفي الحديث : ((السلطان العادل ظل الله في الأرض))³¹⁴ ثم بين هذا البساط المذكور .

...

فقوالشيخ قدس سره : (إياك أي لك لا لغيرك نعبد) والخطاب لله تعالى من المتكلم ومعه غيره ، لأن الكامل يشهد الكمال في كل شئ من قوله عليه السلام : ((إلا وأن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله إلا وهي القلب))³¹⁵ والجسد مخلوق من كل شئ في العالم فإذا صلح فقد صلح بصلاحه كل شئ في العالم فيشهد الإسلام والإيمان والإحسان في كل {28} \ شئ ويزول الفساد بالنسبة إليه من جميع العالم فيرتفع الكفر والضلال ولا يشهد الخلق لإقائمين بأمر الله تعالى مطيعين له عابدين له خاشعين لعظمته كما قال تعالى : (وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا)³¹⁶ وهم المؤمنون والكافرون ولو عباد الأصنام ، فأنتهم في حال عبادتهم غيره تعالى لم يعبدوا إلا إياه سبحانه إذ الأصنام من جملة مظاهره تعالى في بصائر المؤمنين وأن

³¹⁰ تفسير ابن كثير (12/307، سورة طه ، 105)

³¹¹ تفسير الطبري (23/506، الملك ، 3-4)

³¹² انظر : صحيح البخاري ، باب فرض الصلاة في الاسراء، حديث رقم : (135/1(342) وأيضاً رواه مسلم في

صحيحه ، باب الاسراء بالرسول صلى الله عليه وسلم ، حديث رقم : (148/1(162)

³¹³ انظر : تفسير الرازي (3/90، الاعراف ، 206)

³¹⁴ انظر : ضعيف الجامع الصغير ، حديث رقم : 3194، تخريج : السيوطي ، الحكم : ضعيف جدا

³¹⁵ الحديث رواه البخاري في صحيحه كتاب الإيمان ، رقم الحديث : 50 ، الحكم : صحيح

³¹⁶ تفسير الطبري (16/404، الرعد ، 15)

كانت غيره تعالى في بصائر الكافرين فقط وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ((إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل أمره ما نوى))³¹⁷.

وفي نيات الكافرين وجود غير الله تعالى من أصنام وغيرها وهم عابدون في زعمهم لغيره تعالى وأن اعتقدوا أن معبودهم هو الله تعالى فأثم على جهل به سبحانه فكل ما عبده فهو غيره تعالى ،على حسب بصائرهم وأن ظنوا أنه هو تعالى ، وقد قال سبحانه وتعالى : (وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ)³¹⁸ وقال تعالى : (يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ)³¹⁹ فأحذروه وفي الحديث : ((أن الله لا ينظر إلى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم))³²⁰ ومعلوم أن شهود غير الله تعالى في الأكوان وعبادة غيره تعالى والزيف عنه والضلال في معرفته إنما ذلك كله بحسب قلوب المكلفين فقط ، والكامل يشهدهم كلهم ويشهد قلوبهم وما فيها بشهوده هوفيرى الكل مستقيمين مطيعين لربهم كما قال تعالى : (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ)³²¹ أيحكم وكل ما قضاه سبحانه واقع لا محالة وقال تعالى : (مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) ﴿٢٨٥﴾³²² {28ب} وقال تعالى : (إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ)³²³ فقد دخلوا في قولته تعالى : (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ رِزْقُهَا) وإذا كان هو سبحانه على صراط مستقيم ، وقد أخذ بنواصيهم كلهم إليه تعالى فهم على صراط مستقيم ولكن لا من حيث ما في قلوبهم مما كشف لهم عنه فإنه تعالى أزاغ قلوبهم فأراهم الحق الذي هم فيه باطلاً حكماً منه تعالى عدلاً وإنما يؤاخذهم بما كسبت قلوبهم وأن كانوا في حقيقة أمرهم مما هم عليه في أنفسهم من حيث لم يُشْهِدْ لَهُمْ ذلك على صراط مستقيم ولهذا قال تعالى : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ)³²⁴ .ولو لا أن

³¹⁷ الحديث أخرجه البخاري في صحيحه ، باب ماجاء انما الاعمال بالنيات ، رقم الحديث : 54،الحكم : متفق عليه

³¹⁸ انظر : تفسير الطبري (4/450 ، البقرة ، 225)

³¹⁹ تفسير البغوي (2/245 ، النساء ، 63)

³²⁰ الحديث أخرجه : الالباني في السلسلة الصحيحة (6/328)

³²¹ انظر : تفسير ابن كثير (5/65 ، الاسراء ، 23)

³²² المرجع السابق (4/330 ، هود ، 56)

³²³ انظر : تفسير ابن عاشور (11/47 ، الانفال ، 22)

³²⁴ تفسير ابن كثير (1/137 ، الفاتحة ، 6-9)

صراط المغضوب عليهم والضالين صراط مستقيم أيضاً ، وقد دخل في عموم قوله تعالى: (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) ما إحتيج إلى إستثنائه بقوله غير المغضوب إلى آخره انتهى .

والحاصل أن الكامل الذي صلحت مضغته فصلح جسده كله صلحت أصول جسده كلها التي خلق منها ، فصلح العالم كله بالنسبة إليه ولهذا يقول (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) أي كلنا أيها المخلوقون على كل حال وأن كان للكامل المذكور حالة أخرى يشهد فيها العالم ببصائر الخلق لا ببصيرته هو فيتنزل إلى عقول العالمين فيرى حينئذ الكفر، في الكافرين ويرى الضلال في الضالين ويرى الفسق في الفاسقين ، فيحكم عليهم بما حكم عليهم ربه من الأحكام الشرعية ، فيجمع بين القرآن والفرقان ، ولكن الكلام الآن من حيث بصيرته هو في نفسه لا من حيث هم (وإِيَّاكَ) أي بك لا بغيرك {29أ} (نستعين) معشر كل شئ أي نطلب الإعانة على كل مانحن فيه من حمل أرواحنا لعقولنا ونفوسنا وأجسامنا وأثوابنا قال تعالى (وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ)³²⁵ ثم قال تعالى : (وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ)³²⁶ فالحامل للأمانة هو الإنسان والحامل للإنسان هو الله تعالى وقوله في البر أي على الدواب وفي البحر أي في السفن فالسفن تحمل ما فيها والماء يحمل السفن والدواب تحمل الأثقال كما قال تعالى (وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغِيهِ إِلَّا بِشِقَا لِنَفْسٍ)³²⁷ والأرض تحمل الدواب فالعالم كله بعضه بعضاً اجساماً وأعراضاً نسبة مجازية ، والله تعالى حامل الكل نسبة حقيقية فكل شئ مستعين بالله تعالى شعر بذلك أو لم يشعر، آمن به أو جحدده فهو هكذا لا يتغير أبداً .

...

[باب صورة الروح]

ثم قدس الله سره : يوم الجمعة التاسع عشر من شوال لسنة ثلاث عشرة وألف من الهجرة قلت بالنطق الروحاني الصادر عن امر الله تعالى الذي هو روح الروح) كما قال تعالى : (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي)³²⁸ . فهي صورة أمر الرب كما أن النفس صورة الروح والنطق النفساني

³²⁵ تفسير البغوي (6/380، الاحزاب ، 72)

³²⁶ المرجع السابق (5/109، الاسراء ، 70)

³²⁷ انظر : تفسير ابن كثير (5/226 ، النحل ، 7)

³²⁸ المرجع السابق (5/114، الاسراء ، 58)

صورة النطق الروحاني ، والنطق الجسماني صورة النطق النفساني ، فهي أربع مراتب ، أمر الله تعالى صورته تعالى لتوجه الأمر من أمر على مأمور والصورة في الحقيقة من طرف المأمور لكن ظهرت على الأمر فاتصف بها ، والروح صورة أمر الله تعالى ، والنفس صورة الروح والجسد صورة النفس والله سبحانه موصوف بالكلام فأمره صورة كلامه ، وكلام الروح صورة كلام الأمر ، وكلام النفس صورة {29ب} \ كلام الروح الجسد صورة كلام النفس والله هو الذي إنطق بكلامه كل شيء .

...

[باب وجه الحق تعالى ومقام شهوده]

وقوله قدس سره : (لوجهك وخطابه للحق تعالى لأنه ملازم مقام شهوده) في كل شيء فلا يغيب عنه تعالى بل يغيب عنه حضرة في حضرة فينتقل من شهود إلى شهود ويتحول له ربه من تجلي إلى تجلي والخطاب يلزمه دائماً على كل حال إذا لا يصح غيره عند أهل المعرفة ولولا ورود التنكر الإلهي في الكتاب والسنة لما صاغ للعارفين غير خطابه تعالى إذ مسمى الغير عندهم مجرد رتب عدمية ظاهرة بالوجود الحق لا وجود لها في نفسها أصلاً ، فلا يليق بها الخطاب ولا يتغير بسببها إطلاق الحق تعالى أصلاً ، حتى يتحول عنه الخطاب إليها .

ووجه الحق تعالى ذاته المتوجهة أزلاً وأبداً على كل شيء عديمي فهي ذات بغير إعتبار ذلك التوجه ووجه باعتبار التوجه (الكريم) نعت للوجه باعتبار تكرمه بنسبة وجوده إلى كل شيء تبين به من عدمه وهو غاية الكرم إذ الوجود من أشرف الأوصاف وقد اخبر تعالى عن هذا التكرم بقوله تعالى (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) حتى لا يفوت الممكن معرفة كرم الله تعالى عليه كما قال تعالى : (هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا)³²⁹ لم يكن شيئاً مذكوراً قال تعالى : (كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ)³³⁰ . أي المتكرم بنسبة الوجود إلى كل فانٍ لا بحقيقة الوجود لإستحالة الانفصال عليها والاتصال .

...

³²⁹ انظر : تفسير البغوي (8/289 ، الانسان ، 1)

³³⁰ تفسير ابن كثير (7/496 ، الرحمن ، 26)

فقال قدس سره : (أوصلني أيها الوجه الكريم بمحض كرمك لا بإستجابة ذلك إذ كل الوجود كرم محض ولا يستحق شئى الوجود على الله تعالى {30أ} \ أصلاً والايصال هو رفع الحجاب المانع عن شهود الأمر الحاضر إلى ذاتك الأحدية) بغية شهود وجهك الحق الذي هو مرتبة الواحدة كما قال تعالى: (فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ)³³¹ فأشار إلى كثرة الأغيار ووحدة الوجه فقد طلبه رضي الله عنه الوصول من مقام شهود وجه الحق تعالى فيه بعد فئائه عن نفسه في وجه ربه إلى مقام شهود ذات الحق تعالى من حيث هي بغير اعتبار توجهها على الأشياء وهو الشهود الذاتي بعد الشهود الصفاتي والأسمائي والأفعالي والأحكامي (فتجلي) أي إنكشف من الوجه الكريم (ما) أي الذي أو أمر عظيم (تجلي) أي إنكشف وهو الذات الأحدية ولم يقل لي لأنه لم يصل بثياب نفسه إلى الشهود الصفاتي وما قبله فكيف بالشهود الذاتي فأن التجرد عن لبس المحيط الجسماني والنفساني وتغطية الرأس العقلي من محظورات الإحرام الروحاني في الحج الإلهي الباطني وهو قصد كعبة الذات الأحدية .

...

قال قدس روحه : ثم في صبيحة يوم الجمعة المذكور قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه رضي الله عنهم قولاً روحانياً في عالم البرزخ الجامع عند إجتماع الشيخ قدس الله سره به وبأصحابه الكرام في ذلك العالم بعد انفصاله عن عالم الدنيا في مقام سيره إلى الله تعالى بعد رفع حجب الكشائف وإنكشاف حقائق³³² اللطائف تبعكم رجل فارسي) أي منسوب إلى الفرس وهم العجم خلاف العرب كناية عن الشيخ قدس سره لأنه ليس بعربي الأصل ، وهذا القول نظير قوله عليه السلام في سلمان الفارسي رضي الله عنه ((سلمان منا آل البيت)) وسلمان صحابي لإتباعه النبي {30ب} \ صلى الله عليه وسلم وهما في عالم الدنيا والشيخ رضي الله عنه ليس بصحابي لعدم إجتماعهما في عالم الدنيا الذي هو شرط ثبوت الصحبة عند علماء الظاهر، والمراد بقوله عليه السلام ((تبعكم)) أي فعل كما فعلتم في متابعتكم أقوالي وأفعالي وأحوالي ، وهذا القول منه عليه السلام تصديق للشيخ رضي الله عنه في حصوله على ما ذكر من الوصول إلى كشف الذات الأحدية في المقام المحمدي .

[باب المقام الإبراهيمي]

³³¹ تفسير الطبري (2/527، البقرة ، 115)

³³² تسهيل في جميع النسخ ، حايق اللطائف ، حقائق اللطائف

ثم شرع قدس الله سره : (يذكر المقام الإبراهيمي) وهذا تفصيل ماسبق في إجمال ذلك في الدائرة السادسة والسابعة ، وفي التحلي الذي قال فيه ضيافة اثنين من الأنبياء عليهم السلام فقال على تقدير حصل لي شهود (مقام) وهو ما يقيم فيه العبد بخلاف الحال لسرعة تحوله فهو على الانقضاء والمقام على الرسوخ (الأفعال) الإلهية وهو باب الحضرة الربانية إذ لا يمكن الدخول إليها إلا منه وذلك بأن يكشف لك عن حقيقة الفاعل الحق الملتبس عليك بصورة كل شئ ، فترك كل ذات وكل صفة وكل فعل في هذه الأكوام فعلا لله تعالى وحده .

...

قال الشيخ رحمه الله : (ثم بعد ذلك شهود مقام الصفات الإلهية) وهذا دهليز الحضرة الذاتية إذ لا يمكن التوصل إليها إلا منه ، وذلك بأن يكشف عن حقيقة المتصف بالأوصاف الجمالية والجلالية الملتبس في ظهوره بصورة كل شئ ، فترى كل صفة جمال وصفة جلال في كل شئ صفة للحق تعالى وحده بعد سلب ما اقتضته الإضافة في ذلك الشئ من التحديد والتصوير والزمان والمكان.

...

[باب المقام الإبراهيمي وشهود تجليات مراتب الوجود المثالي]

قال قدس سره : (ثم بعد ذلك شهود مقام الذات الإلهية) وهي بيت الحقائق كلها إذ كل شئ راجع إليها كما قال تعالى : (وَالِي اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ)³³³ {31} وقال تعالى : (وَالِيهِ تَقْلُبُونَ)³³⁴ وقال تعالى : (وَالِيهِ الْمَصِيرُ)³³⁵ وذلك بأن يكشف لك عن الحقيقة الثابتة من حيث هي وترفع عن عين بصيرتك جميع القيود التي تعينت هي في الحضور والغيبية بأن تتحقق بأن ذلك كله باعتبارات مشاهدة الشاهد لها كائناً من كان فتبقي الإعتبارات كلها من بصيرتك في عين ثبوتها عندك باعتبار مشاهدتك لها وهذا الترتيب في الشهود وهو المقام الإبراهيمي كما حكى تعالى عنه في سيره عليه السلام في مراتب الوجود المثالي ، حيث قال تعالى : (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا)³³⁶ وهذا باب الحضرة الغيبية

³³³ تفسير ابن عاشور (28/66 ، الحديد ، 5)

³³⁴ انظر : التفسير الكبير للرازي (6/44 ، العنكبوت ، 21)

³³⁵ تفسير القرطبي (18/125 ، التغابن ، 3)

³³⁶ تفسير الرازي (4/39 ، الانعام ، 67)

المثالية ، (قال هذا ربي وهو نظير مقام الأفعال الإلهية (فلما أفل) أي غاب في أنوار الذات لأن الفعل يغيب في الصفة لأنها فوقه قال تعالى : (قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ) ﴿٧٧﴾ . (فلما رأى القمر بازغاً) وهذا دهليز³³⁷ الحضرة الغيبية المثالية قال هذا ربي وهو نظير الصفات الإلهية فلما أفل أي غاب في أنوار الذات لأن الصفة تغيب في الذات لأنها فوقها قال لئن لم يهديني رب لأكونن من القوم الضالين³³⁸ المتحيرين في عالم الصفات كالتصاري مثلاً في ملتنا (فلما رأى الشمس بازغة) وهذه هي الذات المثالية قال: (هذا ربي وهو نظير الذات الإلهية هذا أكبر من حيث أن ما دونه مستمد منه ، وهو منتهى سير السالكين فلما أفلت) أي غابت في حقيقة الفعل الإلهي لكونها مثلاً مضروباً في عالم الدنيا لأنها من آيات الله تعالى الباهرة ، هي وماقبلها من القمر والكواكب {31ب} قال : (قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ)³³⁹ من حيثافتتانكم بالمثال عنه الممثل وبالعلامة الموضوعية عن المقصود (أي وجهت وجهي الذي هو وجهة تعالى لأني شئى وكل شئى هالك لإوجهه (لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)³⁴⁰ . أي خلق هذه الأمثال المضروبة لذاته وصفاته وأفعاله فكان سير إبراهيم عليه السلام فيها من الأدنى إلى الأعلى من مقام الأفعال إلى الصفات إلى الذات وهو معراجة عليه السلام ، وسير محمد صلى الله عليه وسلم فيها من الأعلى إلى الأدنى وهو مقام قاب قوسين الذي هو نهاية معراجة عليه السلام كما قدمنا بيانه فإن إبراهيم عليه السلام صاعد إليه ومحمد صلى الله عليه وسلم هابطاً من عنده ، وإبراهيم عليه السلام خليل الله ومحمد صلى الله عليه وسلم خليله الله كما قال عليه السلام : ((لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر))³⁴¹

...

ولهذا قال الشيخ قدس الله سره: (يخاطب حضرة الحق تعالى رجوع ألى خطابه الأول) بصيغة التعظيم لظهوره له محبب صاحب المقام (وقل تم هذا المذكور مقام إبراهيم عليه السلام ثم خاطب

³³⁷ انظر : قاموس المغني (4/527)

³³⁸ تفسير ابن كثير (3/137 ، الانعام ، 77)

³³⁹ انظر : تفسير البغوي (3/163 ، الانعام ، 78)

³⁴⁰ تفسير القرطبي (7/27 ، الانعام ، 79)

³⁴¹ انظر : فتح الباري شرح صحيح البخاري ، كتاب فضائل الصحابة ، باب مسألة قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً ، حديث رقم : 3456 ، حاشية رقم : 1 ، الحكم : صحيح ، ص ، 22-27 .

الحق تعالى بصيغة الأفراد لظهوره له نجيته من حيث تجليه عليه فقالوا أعطيتني سيفاً روحانياً
منوراً) أي كثير النور وهو الصدق في الأقوال والأفعال والأحوال: ثم رجع إلى خطاب الحق تعالى بصيغة
التعظيم لظهوره له بحسب إبراهيم عليه السلام حيث قال (وأمرتهم) ولم يقل لي لذهاب تعينه فيما ظهر
له من الحقائق النورانية كما مر (بوضعه) أي ذلك السيف المذكور {32أ} (في مقام إبراهيم عليه السلام)
المذكور حيث كان ذلك المقام غمداً له .

...

ثم قال قدس الله روحه : (يوم الأحد الرابع عشر من ذي القعدة للسنة المزبورة وهي سنة ثلاث
عشر وألف أما على تقدير قيل لي أو بطريق الكشف عن ذلك من حيث ثبوته في الكلام القديم
عن الحضرة المحمدية الجامعة والشيخ رضي الله عنه غابت حقيقته فيها وذهب تعينه في تعينها
كإندراج ضوء القمر في نور الشمس إذ هو منه كما قدمنا بيانه وما أرسلناك³⁴² يا محمد عليك
الصلاة والسلام بصورتك المخصوصة أو بصورة وارثك الجامع من قوله تعالى : (قُلْ هَذِهِ سَيِّلِي أَدْعُو
إِلَى اللَّهِ عَالِي بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ)³⁴³ الآية (إلا رحمة) في الدنيا يرفع العذاب عن قوم أنت فيهم
ولو بصورة تابعك الوارث الجامع كما قال تعالى : (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ)³⁴⁴ وقد سمعت
عن بعض الورثة المحمدية ممن أدركناه أنه كان يقول قال : (ربي بارك الله في عصر أنت فيه) إنتهى

وفي الآخرة كذلك بالشفاعة العظمى في فصل القضاء والتخفيف عن بعض أهل النار كما ذكرناه في
موضعه من غير هذا الكتاب (للعالمين) أي كل نوع من أنواع العالم وهذه الرحمة هي التي قال تعالى:
(كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ)³⁴⁵ والنفوس الذات وهي مقام محمد عليه السلام ومنها ظهر للعالمين
كما قال تعالى : (رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ)³⁴⁶ وهي حقائق العالمين الذي
أرسل إليهم رحمة لأنهم خلُقوا كلهم من نوره وهو من نور الله ثم اعرجت به بصائر قوم عن حقائق ما هم

³⁴² انظر : تفسير القرطبي (11 / 256 ، الانبياء ، 107)

³⁴³ تفسير الرازي (3 / 259 ، يوسف ، 108)

³⁴⁴ تفسير القرطبي (5 / 227 ، الانفال ، 33)

³⁴⁵ المرجع السابق (6 / 341 ، الانعام ، 54)

³⁴⁶ انظر : تفسير البغوي (493-495 / البينة ، 1-3)

فيه واستقامت بصائر آخرين الأمر {32ب} \ واحد في نفسه لم يتغير والله يهdy من يشاء إلى صراط مستقيم.

...

قال قدس روحه : (ليلة الجمعة من ذي القعدة والكون الجسماني ليل والكون الروحاني نهار وهما يوم الأمر الإلهي الذي كلمح بالبصر) وهو الشأن كما قال تعالى : (كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ)³⁴⁷ ومقام القطبية إنما يتميز عن غيره في ليل الجسمانيات ، فلهذا كان ليلاً والجمعة أشرف الأيام ومقام القطبية أشرف المقامات فيما يظهر في العالم وإن كان مقام الفردية أشرف منه لأنه لا يظهر شرفه في العالم (قطب أنام) أي مخلوقات على تقدير قيل لي أنت أو شهود ذلك بربه في نفسه ، وسبق الكلام في بيان الأقطاب.

...

قال قدس سره : (يوم الجمعة الثامن من جمادى الآخرة سنة أربع عشر وألف رؤية أي حصل لي ذلك بالبصيرة المنورة أو بالبصر المقدس ماالذي يتعلق إيجاد أو إمداد بالقول الإلهي) وهو الكلام الإلهي كالهولي للصورة والذي (يتعلق) بالقول لجميع الأشياء من حيث أنها كلمات الله قال تعالى : (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) ﴿٤٠﴾ فكل شئ بالنظر إلى الأمر وهو كن مكون بالله أي مخلوق ، وبالنظر إلى الإرادة مراد الله ، وبالنظر إلى القول كلمة الله كما قال تعالى عن عيسى عليه السلام : (وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ)³⁴⁸ (حين مجئ الشيخ اللفكوى) منسوب إلى اللفكة اسم مكان في طريق القسطنطينية من جهة بلاد العرب والشيخ المذكور قدس الله سره كان الغالب عليه في وقت مجيئه شهود هذا المقام المذكور فوجده المصنف صاحب هذه التحليلات رضي الله عنه في ذوقه مشاركة إيمانية ومخالطة اتحادية.

[باب مقام التبشير]

³⁴⁷ انظر : تفسير ابن كثير (226 / 10 ، الرحمن ، 29)

³⁴⁸ تفسير السعدي (105 / 2 ، ، النساء ، 171)

قال قدس سره : (يوم الاثنين والثاني والعشرين من شهر {33} رمضان سنة أربع عشرة وألف على تقدير حصل لي أو شهدت من الحق تعالى مقام التبشير) وهو إيجاد البشارة في الغير ولو نفسه بإدخال السرور على القلوب من قوله تعالى : (لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ)³⁴⁹ وقوله تعالى : (فَبَشِّرْ عِبَادِي الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ)³⁵⁰ وقوله تعالى (فَبَشِّرْهُمْ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ)³⁵¹ والبشارة بتغيير بشرة الوجه بالخبر المسر والإنسان بشرة وجه الحق تعالى لأنه ممسوك به تعالى وأن كان عدماً في نفسه من قوله تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) وقد قال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) وتقديره فإذا غيروا ما بأنفسهم³⁵² من الخواطر السيئة بالحسنة تغيرت أنفسهم السيئة بالحسنة فحصلت البشارة للوجه الإلهي كما قال تعالى : (فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) ﴿١١١﴾³⁵³. لبيعهم نفوسهم لربهم، فكان هو ثمنهم لقيامه مقامهم كما يقوم الثمن مقام المبيع وهي بشارة أهل التحقيق

ثم قال رضي الله عنه : (وقت التمجيد) وهو آخر الليل في وقت السحر لقربه من الفجر فهو وقت نزول الحق تعالى إلى سماء الدنيا كما ورد في الحديث : ((ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر)) وهذا وأمثاله من الأحاديث والآيات لا يشكل معناه إلا عند من لم يعرف الله تعالى ، فيظن أن كل شيء غير الله تعالى موجود مع الله تعالى بوجود مستقل قائم بنفسه غير وجوده تعالى مستفاد منه تعالى ، فيتوهم من النزول والاستواء والكينونة حلولاً واستقراراً ، كما إذا نسب ذلك إلى غير الله تعالى من الحوادث وهو إعتقاد باطل فإن الحوادث {33ب} \ موجود بعضها مع بعض وجوداً متماثلاً فيتصور فيها ذلك وأما الحق تعالى فإنه لا يمكن أن يوجد معه أحد بوجود آخر غير وجوده أصلاً غير أن الحوادث كلها موجودة بوجوده تعالى لا يوجد آخر غير وجوده تعالى ، ومثال ذلك فينا كما ضربه الله تعالى لنا مثلاً من أنفسنا كل شيء نرضه ونقدره باختراع عقولنا له فإنه معدوم بالنظر إلى وجودنا موجود بالنظر³⁵⁴ إلى ما لم نرضه ولا قدرناه فإذا قلنا بأننا نزلنا إلى ذلك الشيء الذي فرضناه وقدرناه لم

³⁴⁹ تفسير البغوي (4 / 141 ، يونس ، 64)

³⁵⁰ المرجع السابق (7 / 113 ، الزمر ، 18)

³⁵¹ تفسير ابن كثير (9 / 305 ، يس ، 11)

³⁵² المرجع السابق (4 / 285 ، الانفال ، 53)

³⁵³ انظر : تفسير الطبري (8 / 187 ، التوبة ، 111)

³⁵⁴ في (أ ، ج) يوجد في الهامش بوجده تعالى لا بوجود اخر غير وجوده تعالى ومثال ذلك فينا (ب) في المتن

يكن معنى ذلك حلولنا فيه ولا اتحادنا معه إذ لا يمكن ذلك أصلاً ، فكيف في حق الله تعالى إذا أخبر أنه في السماء أو في الأرض كما قال تعالى (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ)³⁵⁵ وأي شيء تكون السموات والأرض حتى يكون الله تعالى حالاً فيها أو متحداً معها والعالم كلها لولا وجوده تعالى المتجلي عليها ظهرت ولا تبينت كما قال تعالى : (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) وفي الحديث : ((كان الله ولا شيء معه))³⁵⁶ عند من لم يعرف الله تعالى فإنه يظن أن كل شيء غير الله تعالى موجود مع الله تعالى بوجود مستقل وقائي بنفسه غير وجوده تعالى مستفاد منه تعالى فيتوهم من النزول والإستواء والكينونة حلولاً وإستقراراً كما إذا نُسب ذلك وهو الآن على ما عليه كان

والحاصل أن الزيف والضلال في العقيدة عند من لم يعرف الله تعالى ولم يفرق بين وجوده تعالى ووجود الحوادث يوقع صاحبه في الإشكالات الصعبة في معاني الكتاب والسنة أو في التاويلات والتحريفات للمعاني الصحيحة الواردة في الكتاب والسنة كما قال تعالى (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ)³⁵⁷ وقال تعالى : (يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ) ولذلك إذا سألتهم هل وجود الله تعالى يساوي وجود الحوادث يقولون لا يساوي فهم يعلمونه ويجحدونه ومن هده الله تعالى لا يجد إشكالا في كلام الله تعالى ولا كلام رسوله {34} \ عليه السلام ولا يؤول شيئاً من ذلك ولا يحرفه ولا يفهمه كما يفهمه إذا نسب إلى غير الله تعالواً إنما يعلم انفراد الله تعالى به على وجه الحق قال تعالى : (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ) .

...

[باب المعراج والترقي في الدرجات]

قال قدس سره : (يوم الجمعة الثاني والعشرين من جمادى الآخرة للسنة المرقومة أي وجدت بايجاد الله تعالى في التربة أي المقبرة أو في شهود مقام التربة التي خلقني الله تعالى منها وهي تراب جسده يعني كنت في منتهى عالم الخلق وهو المقام الجسماني وهو عالم حيوانيته فوق أي

³⁵⁵ انظر تفسير القرطبي (390 / 6 ، الانعام ، 3)

³⁵⁶ انظر : صحيح البخاري ، كتاب التوحيد (403 / 13) ، اخرجه : البخاري في صحيحه ، الحكم : صحيح

³⁵⁷ تفسير الطبري (95 / 2 ، النساء ، 42)

حصل لي بمعونة الله تعالى المعراج) أي الترقى في درجات الرقيقة العنصرية ثم الفلكية ثم الروحية وهذا المعراج درجة من فضة ، ودرجة من ذهب والفضة من الفض وهو الفتح ، والذهب من الذهب وهو الفتق والرتق والحو والإثبات قال تعالى : (يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ) ولهذا قال (الروحاني) لأنه من عالم الأمر الذي هو كلمح بالبصر (بالفعل) أي الإحسان والإنعام لا بالاستحقاق مني لذلك (الروحاني) المنسوب إلى الرحمن وهو المستوي بالرحمة على العرش وهي الابدان لكل شئ والإمداد له من محض الجود والعدل نقصان الفضل فمن أتم عليه فضله نجح ، ومن أنقصه منه هلك فكل شئ بين الفضل والعدل ولا يظلم ريب أحداً لأن الظلم محال عليه إذ لا حاجة له إلى شئ ليغضبه حقه بل لا شئ الا بوجوده تعالى فلا حق لشئ {34ب} أصلاً (لم يقع) أي لم يصدر لي (مثله) أي مثل هذا المعراج المذكور (قبل ذلك) لأن الترقى يصحب أهل العرفان دائماً خصوصاً المحمديين الجامعين منهم كما قال تعالى : (يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا)³⁵⁸ وأهل يثرب بطريق الإشارة القرآنية هم الورثة لمحمد عليه السلام لا مقام لهم يقفون فيه بل لهم الرجوع إليه إلى الله دائماً والصدور عنه كما قال تعالى : (وَالِيهِ تُرْجَعُونَ).

...

ولهذا قال رضي الله عنه : (فكان الله سبحانه وتعالى بطريقة التشبيه لا الحزم للإشارة إلى الوراثة المحمدية أرسلني) أي جعلني رسلاً منه تعالى إتباعاً لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم (إلى الناسكافة) من العرب والعجم وهو قوله عليه السلام : ((فليبلغ الشاهد منكم الغائب))³⁵⁹ وقوله تعالى : (فَأَنْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي) وقوله تعالى : (وَأْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ)³⁶⁰ مثل قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الرَّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ)³⁶¹ وكل عالم بالحق مأمور بتبليغه إلى الخلق ، وكل مأمور بتبليغ الحق إلى غيره رسول من الله إلى ذلك الغير ومعلوم أن الأنبياء عليهم السلام لهم درجة النبوة في درجة الولاية لا يذوقها غيرهم ، وأما أرثهم في علومهم وهي

³⁵⁸ تفسير القرطبي (137 / 14 ، الاحزاب ، 13)

³⁵⁹ انظر : صحيح الجامع الصغير ، حديث رقم : 2446 ، أخرجه : السيوطي ، تحقيق الالباني ، (طب) عبادة بن

الصامت ، الحكم : صحيح .

³⁶⁰ تفسير ابن كثير (225 / 9 ، الطلاق ، 6)

³⁶¹ المرجع السابق (151 / 3 ، المائدة ، 67)

ولايتهم وفي دعوتهم إلى الله تعالى وهي رسالتهم ، لاني نبوتهم (للإرشاد) أي إرشاد الناس إلى سبيل
الرشاد بالأقوال والأعمال .

...

قال قدس سره : (ودعوة العباد إلى جنابه) سبحانه وتعالى بتقدير التوحيد ونشر الأدلة والبراهين
العقلية والنقلية ومن ذلك تصنيف الكتب لأن فيه تبليغ {35أ} \ الحق من المتقدم للمتأخر وتربية
التلاميذ وتغذية روحانياتهم بالعلوم النافعة (الحمد) أي الشكر (لله تعالى) على هذه النعمة الجزيلة وكل
نعمة ومما يناسب هذا ما نقله الشيخ الأكبر محي الدين أبنا العربي رضي الله عنه في "كتابه المبشرات"
قال : (رأيت وأنا بحرم مكة في المنام كأن القيامة قد قامت وكأني واقف بين يدي ربي مطرقاً خائفاً³⁶²
من عتابه إياي من أجل تفريطي فكأن يقول جل جلاله يا عبدي لا تخف فيني لا أطلب منك عملاً إلا
أن تنصح عبادي فأنصح عبادي) وكنت أرشد الناس إلى الطريق القويم فلما رأيت الداخل إلى طريق الله
تعالى عزيزاً تكاسلت وعزمت تلك الليلة أن أشتغل بنفع وأترك الخلق وما هم عليه .

فأريت هذه الرؤيا فأصبحت وقعدت للناس أبين لهم الطريق الواضح والآفات القاطعة بكل صنف من
الفقهاء والفقراء والصوفية والعوام فكل قام على وسعي في هلاكي فنصر الله عليهم وعصم فضلاً منه
ورحمة قال عليه السلام : ((الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم))³⁶³ ذكره في صحيح
مسلم أنه انتهى .

...

قال قدس سره : (قلت وقد أتفق لي نظير ذلك في شهر رجب المبارك سنة ثمان وثمانين وألف
أني رأيت في مبشرة كأني في داخل دار ومحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الدار
وأنا أراه) وحده وليس في الدار غيره ولا أري نفسي معه فيها ثم أنه صلى الله عليه وسلم صاح بصوته
بُلالاً بضم الباء هكذا سمعت منه صلى الله عليه وسلم وإذا بعبد {35ب} \ أسود طويل نحيف الجسد
خرج من باب هناك له دهليز وذلك من جهة جانبنا اليمين ، ثم أنه وقف قدام رسول الله صلى الله عليه

³⁶² خائفاً في جميع النسخ ، تسهيل خائفاً

³⁶³ انظر : صحيح مسلم ، كتاب الايمان باب أن الدين النصيحة (1/1) النقول الصحيحة

وسلم ساكناً ، فقال له صلى الله عليه وسلم قل للحسن أو قال له قل للحسين الشك مني في تعين ذلك بأنه يخطب الناس أو قال يتكلم في الناس ثم إني نظرت حين القول فإذا الذي كنت أراه بأنه رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم في تلك الدار هو أنا ولا أحد غيري هناك ثم إن بُلالاً رضي الله عنه مضى لما أمره به فطلبني ليقول لي فإذا أنا أيضاً ذلك المأمور أن يقول له فقال لي كما أمرتم أني وجدت في جامع بني أمية³⁶⁴ خلف مزار يحيى بن زكريا عليهما السلام منبراً مبنياً يشبه السدة التي للمؤذنين فيالمسجد ولها درج فصعدت فيها ومعني صاحبي الدرويش على الذي كان يعيد لي دروسي بالجامع المذكور ثم إني تكلمت بكلام طويل ثم إستيقظت وقد فرحت بهذه المبشرة فرحاً عظيماً وكنت قبل أن أرى هذه الرؤيا يخلج في خاطري حصول الإذن لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم في التكلم على الناس في علم التوحيد والمعرفة بالفيض الإلهي احياء لسنة السلف الصالحو كنت رأيت في بعض الكتب بأن الإمام الجنيد البغدادي رضي الله عنه ما تكلم على الناس إلا يؤذن له من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك برؤيا رآها فإطمأن خاطري بما وقع لي والحمد .

...

[باب الحسن والجمال]

قال الشيخ رحمه الله : (لله يوم السبت السادس من شعبان للسنة المزبورة وهي سنة أربع عشر وألف تمثل لي في عالم الحس صورة إنسان) {36} \ من بني آدم في غاية الحسن وهو تناسب الأعضاء والجمال) وهو الجاذب المعنوي الذي تميل إليه القلوب وتشخص فيه الأبصار ولا تقدر أن تعرفه ما هو وقد فرق بعضهم بينما بأن الحسن ما كان بالعرض ، والجمال ما هو بالذات ، ولهذا لا يقال في الله تعالى حسن ويقال جمال (لم أرمثلها) أي مثل تلك الصورة التي تمثلت لي (قبل ذلك) من كثرة حسنها وجمالها وهي الحقيقة الآدمية التي خلقها الله تعالى في أحسن تقويم ، وقد نقل المناوي في شرح

³⁶⁴ جامع بن أمية : او الجامع الامويوهو المسجد الذي بناه الوليد بن عبد الملك بن مروان في دمشق ، ويعد رابع المساجد الاسلامية بعد الحرم المكي والمدني والمسجد الاقصي ، وهو أحد عجائب الدنيا السبعة بني في عام 705م وله عدة قباب ومآذن ، لقد تأثرة عدة مساجد به كنموذج بني على طرازها منها الجامع الازهر - مسجد بيبس بالقاهرة - مسجد قرطبة بأسبانيا - مسجد بورصة والسليمانية في تركيا . (تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين ، ترجمة : كمال اليازجي ، ص ، 131)

الجامع الصغير عن كتاب "مثير الغرام"³⁶⁵ في زيارة القدس والشام " أن آدم عليه السلام كان أمرد³⁶⁶ وإنما حدثت اللحية لولده وكان أجمل البرية أنتهى .

وقد ورد في الحديث : ((أن أهل الجنة جرد مرد مكحلون)) وجاء في الحديث : ((أن الله خلق آدم على صورته)) فعلى ارجاع الضمير إلى الله تعالى كما يؤيده الرواية الأخرى ((على صورة الرحمن)) وحديث ((رأيت ربى في صورة شاب أمرد)) إلى آخره معنى الصورة مجرد الاتصاف بالجمال والجلال لا بالصورة التي هي عرض لأن الأعراض كلها حادثة والحادث لا يتصف به القدم عزوجل والجمال مجموع أخلاق وحضرات والجلال كذلك وكلها في آدم عليه السلام كما هو مشهود عند العارفينوهذا لم يصلح لإستخلاف عن الله تعالى في الأرض غيره لما فيه من الجمعية الإلهية ، فمن رآه الرؤية الصحيحة فقد رأى وصف الله تعالى نفسه على التمام بالسان الحادث ، فهو الذكر المحدث الذي استمعه الغافلون كما قال تعالى : (وَهُمْ يَلْعَبُونَ³⁶⁷ {36ب} \ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ).

قال قدس سره : (ثم رأيت بالبصر المؤيد بنور البصيرة المؤيدة بنور الحق سبحانه نوراً أخضر) وهو حقيقة تلك الصورة الإنسانية التي تمثلت له فانها نور محض وكل شىء كذلك نور محض عند العارفين والماهيات أعرض في ذلك النور ينصبغ بها ذلك النور، إلى مدة معلومة وليس هذا الاصباغ كانصباغ الثوب بما يوضع فيه من ألوان الاصباغ بل هذا كانصباغ وجه المرآة الصافية ووجه الماء الصافي بالصور الظاهرة في ذلك من غير أن يتغير ذلك في نفسه وهذا النور الأخضر هو أحد وجهى اللوح المحفوظ وهو وجه الزمردة³⁶⁸ الخضراء ومما يناسب هذا التحلي قول الشيخ العارف بالله تعالى محمد الوفاي المصري قدس الله سره من النظم :

بَشْرٌ تَمَثَّلَ فِي مَحَاسِنِ صُورَةٍ حَلَّى لَنَا الرَّحْمَنُ فِيهَا حَقَهُ³⁶⁹

³⁶⁵ كتاب مثير الغرام : في زيارة القدس والشام ، تحدث الكتاب في الترغيب السكن في الشام وفضل المسجد الاقصى وذكر سير الصحابة والاعيان والفضلاء الذين زاروا المسجد الاقصى (تأليف شهاب الدين ابي محمود ابن تميم المقدسي ، تحقيق احمد الخطمي ، اصدار دار الجليل ، بيروت ، ط1 ، 415 هجرية -1994 م .

³⁶⁶ امرد : انظر : (معجم المغني 4/275)

³⁶⁷ تفسير الطبري (18 /410 ، الانبياء ، 2)

³⁶⁸ في (أ ، ج) اما في (ب) كلمة زمردة فقط

³⁶⁹ هذه الابيات من ديوان (الوفاي في مدح الرسول صلى الله عليه وسلم)

الله أَحْسَنُ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ

كُتِبَ الْجَمَالُ عَلَى جَلَالَةِ وَجْهِهِ

وقوله أيضاً رضي الله عنه من النظم

عَلَيْهَا جَلالِ اللهِ جَلَّ جَلالِهِ

تَبَارَكَ مَنْ أَنْشَأَكَ فِي حُسْنِ

صُورَةٍ

تَدُلُّ عَلَى مَنْ أَنْتَ فِيهِ مِثَالُهُ

أُظْهِرَكَ الرَّحْمَنَ فِي الْكُونِ آيَةٍ

وَوَارَاهُ عَنَّا وَهْمُهُ وَخِيَالُهُ

تَرَأَى بِكَ الرَّحْمَنُ حَقًّا مُتَحَقِّقًا

وقوله أيضاً

بَيْنَ الْبَرِيَّةِ لَارَأَيْتُ وَلَا يُرَى

هَذَا الَّذِي أَهْوَاهُ مِثْلُ جَمَالِهِ

بِالْحُسْنِ فِي لَوْحِ الْمَلَاخَةِ أُسْطُرًا

كُتِبَ الْجَمَالُ عَلَى جَلَالَةِ خَدِهِ

قَدْ جَاءَ بِالْحُسْنِ الْبَدِيعِ مُبَشِّرًا

هَذَا كِتَابُ اللهِ جَلَّ جَلالِهِ

صُورًا فَهَلَلَهُ الْبَصِيرُ وَكَبَّرًا {37}

أَوْحَى لِأَرْبَابِ الْبَصَائِرِ حُسْنَهُ

...

[باب كشف رفع الحجاب عن عين البصيرة]

قال الشيخ قدس سره : (يوم الأحد السابع من الشهر المرقوم وهو شعبان سنة أربع عشرة وألف كُشف بصيغة البناء للمفعول يعني كشف الله تعالى ولم يقل لي لما سبق بيانه وإنكشف هو رفع الحجاب عن عين البصيرة) بحيث يُعلم بأن ماكشف له لم يكن مستوراً عنه قبل ذلك ، وإنما كان الأمر الإدراك قاصراً عنه فقواه الله تعالى حتى إدركه ، ولهذا يظهر لصاحب الكشف أن أصحاب العقول المحجوبة عما أدركه في عمى ، ولا يقدر أن يدركوا ما أدركه صاحب الكشف بل لا يقدر أن يعترفوا به فضلاً عن أدراكه إلا بعناية ربانية ، لمن أراد الله تعالى سعادته منهم ، فحفظه من الإنكار

ووقفه للإيمان بالغيب ، ولهذا قال **الجنيد البغدادي**³⁷⁰ رضي الله عنه "الإيمان بكلام هذه الطائفة ولاية" وقال **أبو يزيد البسطامي** رضي الله عنه (إذا رأيتم الرجل يؤمن بكلام هذه الطائفة فأطلبوا منه الدعاء فإنه في مجبوحة الحضرة وهو لا يشعر) أنّ الإنسان أي هذا النوع من بني آدم وهو الكامل في الأخلاق الإنسانية الجامع بين الجلال والجمال المخلوق على الصورة الإلهية كما قدمناه ، القائم في ظاهره وباطنه بحقوق الحق عليه وحقوق الخلق ، ولا تخلو منه الأرض إلى يوم القيامة ، لا الإنسان الناقص الذي غلبت عليه حيوانيته ، فشارك البهيمة في الشهوة وطلب العاجل من الشيء الخسيس وبقية الأخلاق الذميمة أو غلبت عليه نباتيته فشارك الأشجار والحشائش في الإشتغال بجذب المنافع إليه ودفع {37ب} المضار عنه والنمو والزيادة والزينة والابتهاج ونحو ذلك وأوغلت إليه جماديته فسكن ولم يتحرك إلا بمحرك ، واصطلمه الحال ، فإن الأول يعتري الكافر والفاسق ، والثاني يعتري العابد والزاهد ، والثالث يعتري السالك والواصل والكامل متحقق بالإنسانية وراء ذلك كله أكمل مخلوق في عالم الشهادة وهو عالم الوجود الثاني والنور الحادث في مقابلة عالم الغيب الذي هو عالم الوجود الأول والنور القديم فإن كل ما فيه قديم مثله بل ما فيه غيره فلا تفاوت فيه .

...

[باب عالم الشهادة]

وقد يراد بعالم الشهادة عالم الملك وهو الظاهر للحس والعقل ، في مقابلة عالم الغيب الذي هو عالم الملكوت الباطن عن الحس والعقل ، كما قال (تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)³⁷¹ وهو ظاهر كل شيء وقال الذي بيده ملكوت كل شيء وهو باطن كل شيء ولكن على الاول يكون

³⁷⁰ الجنيد البغدادي: هو ابو القاسم الجنيد بن محمد الخراز القواريري أحد علماء أهل السنة وهو من اعلام الصوفية عاش في القرن الثالث الهجري سنة 221 هجرية ببغداد وله عدة مصنفات (اعلام النبلاء للذهبي 14/67)

³⁷¹ انظر : تفسير ابن كثير (8/170 ، الملك ، 1)

تصريحاً بأفضلية الأنبياء على الملائكة ، لا على الثاني إلا إذا كان الجار والمجرور متعلقاً بفعل التفضيل وهي مسألة خلافية عند علماء الكلام وقد بسطنا الكلام عليها في "كتابنا المطالب الوفية"³⁷² .

(جامع) أي الإنسان المذكور وهو كل إنسان ولكن النقص الذي ذكرناه في الإنسان الناقص بإعتبار نظره في وجدانه مما يرى ذاته عليه وهو بخلاف ذلك في حقيقة ماخفي عنه من نفسه ومعرفة الكمال والنقصان في طريق الله تعالى باب عظيم لا يدره إلا كامل الرجال (بين اللطيف)الروحاني (والكثيف) الجسماني فهو يضاهي {38} \ الحضرة الإلهية إذ هي اللطيفة بما هي عليه من التنزيه التام وقد أحاطت علماً بكل شئٍ فلها وصف الكثافة لتعلقها بكل شئٍ بالنظر إلى تجردها التام ويضاهي الكون كله أيضاً فباطنه عالم الملكوت وظاهره عالم الملك.

...

قال قدس سره : (يوم الأربعاء السابع من شوال في التاريخ المزبور وهو سنة أربع عشرة وألف على تقدير وصل السلام أي امان الله تعالى) منه تعالى على لسان ملك الإلهام وهو متعلق به في ذلك الطور الذي هو فيه ولا مانع له من الانتقال إلى طور آخر أدنى منه لا يتوجه عليه فيه السلام بخلاف الأنبياء عليهم السلام فأنتهم معصومون بفضل الله تعالى وعنايته التي سبقت لهم من الانتقال إلى الطور الأدنى قال تعالى في حق يحي عليه السلام : (وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا)³⁷³ أي أمان متعلق به في طوره ذلك الذي لا انتقال له عنه إلا إلى أعلى منه .

ونقل عن الإمام أبي العباس المرسي³⁷⁴ رضي الله عنه أنه قال : (سمعت البارحة يقال لي السلام عليكم يا عبادي) وهذا قد أسمعته في السنة مرة أو مرتين كما ذكره ابن عطاء الله الإسكندري³⁷⁵ رحمه الله تعالى

³⁷² كتاب المطالب الوفية : المطالب الوفية في شرح الفوائد السنوية لعبد الغني النابلسي ، وهو يتحدث عن التوحيد وفيه فوائد كثيرة .

³⁷³ تفسير ابن عاشور (17/78 ، مريم ، 15)

³⁷⁴ أبو العباس المرسي : هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن حسن بن علي الخزرجي الانصاري ، ولد بمرسية بالاندلس عام 615 هجرية وله مسجد كبير بمدينة الإسكندرية ، توفي 686 هجرية في الإسكندرية .

³⁷⁵ ابن عطاء الله الإسكندري : هو أحمد بن محمد بن عبد الكريم ، أبو الفضل تاج الدين ابن عطا الله الإسكندري (ت709 هجرية / 1309 م) وهو صوفي شاذلي من العلماء ، له عدة تصانيف (الاعلام للزركلي 1/221)

في كتابه "لطائف المنن"³⁷⁶. قال الشيخ قدس روحه : (وقت التمجيد) وهو وقت السحر في آخر الليل قبيل طلوع الفجر مناسبة لليل نشأته الإنسانية فإنه ثلاثة أثلاث الثلث الأول الجسماني والثلث الثاني النفساني والثلث الأخير الروحاني وهو وقت السحر قبيل طلوع فجر الحقيقة الربانية التي هي نور شمس الذات الأحدية وفي هذا الثلث الأخير {38ب} \ ينزلرنا إلى سماء الدنيا كما ورد في الحديث من قوله تعالى (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ) قل الروح من أمر ربي أي منه بلا واسطة والنفس والجسم منه أيضاً لكن بوسائط (الحمد) بالله تعالى (لله تعالى) على ما كان من فضله وإحسانه وجزيل إنعامه وامتنانه .

يقول الشيخ قدس روحه : (يوم السبت في التاريخ المزبور وهو العاشر من شوال سنة أربع عشرة وألف تم بالتاء المشناة الفوقية أي كمل على تقدير قيل لي او أخبار عن كشفه ذلك الدعاء أي طلب العبد من الله تعالى كل حاجة) تعرض له أن قلت وأن جلت بظاهره وباطنه (مصباحكم) الذي تستضيئون به أيها العباد السالكون في عقبات الطريق إلى الله تعالى وتستكشفون بأنواره عن كل ما أشكل عليكم من الأمور لأن فيه التبرئة من الحول والقوة وإظهار الفاقة والاحتياج إلى الغنى المطلق والتحقق بالنفس المفتقرة على كل حال وقد ورد فيالحديث : ((الدعاء مخ العبادة)) وإخراج الأسيوطي في الجامع الصغير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض))³⁷⁷.

(ورأى سفر) أسم رجل من أصحاب الشيخ رضي الله عنه رؤيا منامية أو كشفية (سجادة) هي ما تبسط للسجود عليهما من صوف ونحوه (لي ليس) ذلك الذي رآه وهو السجادة (من صنع المخلوق) بل من صنع الخالق سبحانه بلا واسطة والكل صنع الخالق سبحانه كما ورد في الحديث : ((أن الله خالق كل صانع³⁷⁸ وصنعتة)) ولكن إذا كان بواسطة ينسب الفعل إلى تلك {39أ} \ الوساطة وإذا لم يكن بواسطة فهو منسوب إلى الخالق فقط وتلك السجادة هي نفس الشيخ رضي الله عنه المبسوطة للسجود عليها في حضرة ذي الجلال والأكرام وحين تحقق بالله تعالى فيها لم تكن مصنوعة للروح

³⁷⁶ كتاب لطائف المنن في مناقب الشيخ أبي العباس المرسي وشيخه الشاذلي أبي الحسن : لابن عطا الله السكندري وهو كتاب في مناقب وتراجم الشيخين ، تحدث فيه عن شيخه الذي اخذ منه التصوف ، ومكاشفاته وعلمه وزهده وورعه ، وتفسير بعض الاحاديث .

³⁷⁷ انظر : الجامع الصغير (14/397) حديث رقم : 2855، تخرىج : السيوطي ، الحكم : ضعيف جدا

³⁷⁸ انظر : صحيح وضعيف الجامع الصغير ، حديث رقم : 2658 ، اخرجہ السيوطي

الأعظم من مغزول صوف الطبيعة محوكة على منوال الأفلاك كنفوس القاصرين بل كانت منسوجة بأمر
الله تعالى من أمره سبحانه .

...



[باب سؤال موسى عليه السلام الرؤية]

قال قدس سره : (يوم الأربعاء الثاني من شهر ربيع الآخرفي التاريخ المزبور وهو سنة أربع عشر وألف كشف بالبناء للمفعول ولم يقل لي لمامرت امامي الصفات الإلهية الذاتية والفعلية بحيث اتضح شأنها وتبين أمرها عن تجلي الذات الاحدية) بحيث أشتري طرف مغايرتها للذات للتحقيق بفناء كل شئ في عين وجوده وظهر طرف عينيتها الأصلية (كشفاً جلياً) أي واضحاً لا خفاء فيه عندنا (ثم كشف) بعد ذلك حكمة (سؤال) أي طلب (موسى) عليه السلام (الرؤية) أي رؤية الله تعالى منه تعالى في قولته تعالى : (قَالَ رَبِّيَ أَنرِي أَنرِي إِلَيْكَ)³⁷⁹ (من بين سائر الأنبياء) عليهم السلام ولم يسأل ذلك من الله تعالى (غيره) أي غير موسى عليه السلام أما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإنه حصلت له الرؤية ليلة المعراج من غير سؤال منه لذلك ، والحكمة في سؤال موسى عليه السلام الرؤية لأنه كان كلیم الله تعالى ونجیّه ، فكان الله تعالى يكلمه ويناجيه من غير واسطة كما قال تعالى (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا)³⁸⁰ فقد انكشف تعالى لسمعه عليه السلام دون غيره من الأنبياء عليهم السلام زيادة على الانكشاف القلبي {39ب} \ فطلب أن ينكشف تعالى لبصره أيضاً فسأل الرؤية وغيره من الأنبياء عليهم السلام الله تعالى منكشف لقلوبهم أتم إنكشاف ولم ينكشف لأحد حواسهم حتى يطلبوا ذلك إلا محمداً صلى الله عليه وسلم فقد حصلت له الانكشافات كلها .

...

[باب التجلي الصفاتي القلبي]

وأعلم أن القلوب إذا انكشف الله تعالى لها تشهد صفاته تعالى وحضرات غيبه عزوجل لا ذاته العلية وأما إذا انكشف الحق تعالى لأحد الحواس السمع أو البصر فإنه يشهد الذات الإلهية ولهذا طلب موسى عليه السلام الرؤية ترقياً إلى مقام الذات الأحدية بعد مقام الصفات وفي البصر كشف تمام الصفات عن تجلي الذات كشفاً جلياً ليس في السمع (ولذلك) أي لسؤال موسى عليه السلام الرؤية طلباً للكشف الذاتي الذي لا يكون إلا بأحد الحواس زيادة على الكشف الصفاتي في الحضرات الغيبية

³⁷⁹ تفسير البغوي (277 / 3 ، الاعراف ، 143)

³⁸⁰ انظر : تفسير ابن كثير (217 / 3 ، النساء ، 164)

الذي يكون بالقلب لوجوده عنده دون التمام بحاسة السمع (تردد النبي محمد عليه الصلاة والسلام بين موسى) عليه السلام [وبين لا بين غيره] أي غير موسى (من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين) وبين ربه تعالى وذلك للمناسبة في المقام الذاتي ، فموسى بسمعه ومحمد عليهما الصلاة والسلام بسمعه وبصره من غير واسطة ، وصاحب المقام الذاتي له من التهجم والمراجعة ما ليس لغيره ، أرأيت إلى قول موسى عليه السلام لله تعالى : (أَنْ هِيَ إِلَّا فَسْتُنْتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ)³⁸¹ . وقوله محمد صلى الله عليه وسلم {40} \ في غزوة بدر : (لئن اهلكت هذه العصاة لن تعبد في الأرض بعد هذا اليوم) والله أعلم .

قال الشيخ العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الاثنين ثالث شهر رجب المرجب أي المعظم من قولهم رجب المرجب أي المعظم من قولهم رجب الشئ أي عظمته سنة اربع عشرة وألف وقت التمجيد أي وقت السحر حين القيام للتهجد رأيت بعين البصيرة الأشخاص الإنسانية) وغيرها من جميع المخلوقات وسمها اشخاصاً لأنها مجرد صور يتصورها الرأى منها ومن غيرها ولا ثبوت لغير الحق تعالى القيوم على كل معقول ومحسوس (كالأصنام) التي كانت الجاهلية تتخذها من الأحجار ونحوها وتعبدها أي تذل لها وتخضع لتحصيل نفع أو دفع ضرر من دون الله تعالى ، فكذلك رأى الشيخ رضي الله عنه كل من ذل لشيء غير الله تعالى من الأشخاص لتحصيل نفع منه أو دفع ضرر بلا شهود الله تعالى فيه ظهوراً ذاتياً أو صفاتياً أو فعلياً أو حكماً بحسب مقام العبد كان فعله ذلك يشبه عبادة الأصنام ، وتلك الأشخاص التي ذل لها وخضع تشبه الأصنام في صورها الجامدة التي لاتنفع ولا تضر من دون الله تعالى (صحبتة النبي عليه الصلاة والسلام) . على تقدير حصلت لي وهي الإجتماع به ورؤيته عليه السلام برفع حجاب الأشخاص والصور المسماة بكل شئ عن وجه الحقيقة النورانية التي هي ماهية محمد صلى الله عليه وسلم حيث خلق الله تعالى منها جميع المخلوقات .

³⁸¹ تفسير الطبري (13 / 149 ، الاعراف ، 155)

(امتداد العمر) أي طول مدة عمري في الحياة الدنيا ، ومن هذا القبيل قول الإمام أبي العباس المرسي رضي الله عنه : (والله لو حجب عني رسول الله³⁸² {40ب} \ طرفة عين ما عدت نفسي مع المسلمين).

قال الشيخ رحمه الله : (يوم الأحد الثالث من ذي القعدة سنة أربع عشرة وألف بعد الإستحمام أي الإغتسال بالماء الحميم أي الحار جرى على لساني أي أجرى الله تعالى بطريق الإلهام قوله تعالى وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها³⁸³ إلى آخره) أي آخر القول والمراد الآية وهو قال تعالى : (قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ)³⁸⁴ وحكمة هذا الجريان على لسانه أنه لما جامع زوجته فأجنب بسفك أي سفح مياه المني وأصلها دماء أحالتها حرارة الطبيعة ولهذا كان المني نجساً كالدم عند أبي حنيفة رضي الله عنه وهذا الفعل في الظاهر فساد في الأرض وسفك دماء ولكن الله تعالى حكم بإباحته في الحلال بل هو سنة من سنن الأنبياء عليهم السلام وقال صلى الله عليه وسلم : ((تناكحوا تناسلوا أباهي بكم الأمم يوم القيامة))³⁸⁵ بل قد يجب في حال التوقان كما ذكره الفقهاء فما استقبحته الملائكة من هذا الخليفة استحسنته الله تعالى منه فصدق سبحانه وتعالى أنه يعلم ما لم تعلم الملائكة ولهذا اعترفوا بعد ذلك بقولهم : (قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ)³⁸⁶ لأنهم محفوظون عن الاسترسال بمقتضينظرهم القاصر عن مقاخليفة الله تعالى في أرضه

...

قال العزيز قدس سره : (يوم السبت الثامن والعشرين من ذي القعدة سنة أربع عشرة وألف الوصول على تقدير حصل لنا وهو قطع مسافات الأجسام {41أ} \ والنفوس والقيام فيمقام

³⁸² انظر : لطائف المنن لابن عطا الله السكندري، اقوال الشيخ المرسي ابو العباس ، ص، 260(لي أربعون سنة ما حجبت طرفة عين عن رسول الله صلا الله عليه وسلم ، ولو حجبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عدت نفسي من جملة المسلمين)

³⁸³ انظر : تفسير ابن كثير (1/216 ، البقرة ، 30)

³⁸⁴ المرجع السابق (1 / 224 ، البقرة ، 30-31)

³⁸⁵ انظر : الجامع الصغير ، الراوى : سعيد بن هلال ، المحدث : السيوطي ، رقم الحديث : 3366 ، الحكم : مرسل

³⁸⁶ تفسير ابن كثير (1/218 ، البقرة ، 32)

الأرواح الأمرية) بالتلقي من حضرة ذي الجلال والاكرام بلا واسطة (إلى الله سبحانه الوهاب) أي المعطي الهبات الجليلة الكثيرة وعلامة الوصول إليه تعالى الاسترسال مع الأقدار الإلهية وانطماس الرسوم في جريان الأفعال الربانية وانحاق الآثار في حضرات الحق تعالى بالكلية ، ولا يعرف ذلك إلا أصحاب الأذواق الصحيحة ، والمواجيد الصريحة وما عند غيرهم فيهم إلاظن وتخمين أو طعن وتشيين .

(والإستئذان) أي طلب الإذن في الخروج من دار إسلام الحضرة الإلهية إلى دار حرب النفوس المحجوبة العامة لأجل الجهاد في شياطين الوسواس والخواطر السيئة التي أعمت البصائر من غالب البرية (من الحبيب) محمد صلى الله عليه وسلم (الهادي). أي الدال من قولته تعالى: (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ)³⁸⁷ أو الأول بالله والثاني بنفسه عليه السلام (إلى سبيل) أي طريق (الصواب) وهو ضد الخطأ (ثم) بعد ذلك الإستئذان (الرجوع) من مقام شهود الأسرار برفع حجاب الأغيار [إلى دعوة] العباد إي حثهم وترغيبهم وترهيبهم وتسهيل الطريق عليهم وتقريب البعيد منهم وكشف ما اكتشفوه وإيضاح ما تعسر عليهم ، فهمه من دقائق الدين وحقائق الحق المبين (إلى رب) أي مالك متعلق بدعوة (الأرباب) أي الملاك كلهم فكل مالك شئى الله مالكة ومالك ذلك الشئى (ومالك) {41ب} \ بيان وتأکید لرب سائر [الرقاب] جمع رقبة وهي عضو معلوم من أعضاء الحيوان ، والمراد بها الحيوان كله من إطلاق البعض على الكل كما قال تعالى : (فتحرير رقبة)³⁸⁸ (والله يرزق) الرزق] الروحاني وهو إنكشاف الحق تعالى برفع حجاب الأغيار عن وجوه الأسرار والرزق النفساني بخلق الطاعات والمواقفات ، والرزق الجسماني بالمأكل والمشرب والملابس والمسكن والمناكح والمراكب (من يشاء) من عباده بلا استحقاق عليه تعالى بل بمحض الفضل والإحسان (بغير حساب) على ذلك يوم القيامة ومن يشاء يرزقه بحساب ومن يشاء يرزقه بعقاب ومن يشاء يرزقه بثواب فهذه أربعة أنواع يرزق الله تعالى عباده بها فأهل النفوس يرزقهم بحساب أو بعقاب أن كان رزقهم حلالاً أو حراماً وأهل القلوب يرزقهم بلا حساب أو بثواب أن كان رزقهم رضاءً بحكمه تعالى أو تسييحاً له .

...

³⁸⁷انظر : تفسير ابن كثير (6/246 ، القصص ، 56)

³⁸⁸تفسير القرطبي (16 /285 ، النساء ، 92)

قال رحمه الله تعالى : (يوم الأحد غرة أي أوائل ذي الحجة من شهور سنة أربع عشرة وألف شربت في عالم الرؤيا المنامية ألد الأشربة) وهو شراب التوحيد الخالص قال تعالى : (وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا)³⁸⁹ أي من أدناس الأغيار وأوساخ الحجب والأستار، ولهذا أشتهر بين الموالى والعبيد ذكر حلاوة التوحيد حتى صار يضرب بها المثل في المبالغة بين البلغاء كما قال المتنبي³⁹⁰ من قصيدة له في ديوانه شعراً:

يترشَّقْنَ من فَمَى رشفاتٍ هُنَّ فيه أحلا من التوحيد³⁹¹

(حتى وجدت) في نفسي بقية (لذتها عند الأنتباه) من ذلك المنام ، ونظير هذا ما سمعت {42} \ عن المرحوم شيخ الإسلام عبد الرحمن أفندي العمادي³⁹² مفتي بلادنا دمشق الشام في العصر السابق تغمده الله تعالى برحمته وأسكنه فسيح جنته من حديث بعض الثقات عنه رحمه الله تعالى أنه أخبر بأنه كان في إبتداء أمره سالكاً مسلك الفقهاء القاصرين في الإنكار على حضرة الشيخ الأكبر محي الدين ابن العربي قدس الله سره لما في كتبه من العبارات المبينة على اصطلاح أهل الكشف والإلهام دون ما اصطلحت عليه الفقهاء من إيراد مسائل³⁹³ الدين في مفاهيم أهل العقول حتى سافر سفر الحج إلى مكة في بعض السنين فبينما هو ليلة من الليالي من أرى في منامه رحمة الله تعالى حضرة رسول الله محمد

³⁸⁹ انظر : تفسير اضواء البيان للشنقيطي (9/265، الانسان ، 20)

³⁹⁰ المتنبي : هو أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد الجعفي الكوفي الكندي ، عاش فيما بين 303-354 هجرية -915-965، ولد بالكوفة في محلة كندة ، واليها نسبته ، نشأ بالشام ثم انتقل الى البادية لطلب الادب وعلم العربية والفصاحة ، وهو شاعر واديب ، يمتاز شعره بالفخر والهجاء والمدح ، لقد مدح سيف الدولة وكافور الاخشيدى والى مصر ، ثم طلب منه الولاية فلم يوليه فهجاه ، لقد ادعى النبوة فأسر وسجن فتراجع عن دعوته ، كما هجاء فاتك الاسدي الذي كان سببا في قتله في الطريق بالقلاب من بغداد (البداية والنهاية ، لابن كثير 11/297)

³⁹¹ هذه الابيات للمتنبي شعره الصوفي ، وقيل أن المراد بالتوحيد هو توحيد الله والبعض يقول أن التوحيد هو نوع من التمور التي توجد بالعراق ، ويقول القاضي الجرجاني في كتابه (الوساطة بين المتنبي وخصومه) يقول أن هذه الابيات تدل ضعف عقيدة المتنبي والله أعلم .

³⁹² عبد الرحمن العمادي : هو الشيخ عبد الرحمن افندي العمادي مفتي بلاد دمشق والشام ، ابن عبد الرحمن افندي مفتي الشام ، تولى التدريس بالسليمانية بعد أخيه علي أفندي ، وله شعر ونظم وهو ذو مودة وسخاء وهو مفتيا وهو اديب من علماء دمشق (يوميات شامية ، لابن كتان ، الوراق 1/230)

³⁹³ في جميع النسخ مسايل ، مسائل

صلى الله عليه وسلم مع الصحابة رضي الله عنهم ورأى الشيخ الأكبر محي الدين ابن العربي قدس الله سره واقفاً في تلك الحضرة يسقيهم اللبن وعبد الرحمن أفندي المذكور رحمه الله تعالى جالس بعيداً عنهم ينظر إليهم وقد فرغ إناء اللبن وبقيت فيه آثاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشيخ الأكبر رضي الله عنه اسقي هذا لذلك الجالس ، وأشار إلى عبد الرحمن أفندي المذكور فجاء الشيخ الأكبر رضي الله عنه ودفع الإناء لعبد الرحمن أفندي فلحس آثار الإناء ثم إستيقظ من منامه فوجد آثار اللبن في فمه وعلى سفتيه ولحيته فتاب في الحال وأقلع عما كان فيه من الإنكار على الشيخ الأكبر رضي الله عنه وصار من أكبر المعتقدين له ولغيره من الصوفية والمشايخ الصالحين وأهل الجذب الأموات والأحياء {42ب} \ إلى أن مات رحمه الله تعالى حتى أخبرني رجل من أصحابي انه كان رحمه الله تعالى يسأل عن المجذوبين ويسعى إليهم ويعتقدهم ويحبهم محبة عظيمة حتى أنه سمع مرة بمجذوب كان يتردد على جامع المرادية³⁹⁴ ظاهر دمشق المحمية وكان ذلك المجذوب يأخذ الإبريق الملائن من القهوة وهو فيحالة الغليان على النار ويفرغه في حلقة مرة واحدة كما شوهد ذلك مرار فركب إليه بخدومه وحشمه وهو يومئذ مفتي دمشق وزاره وتبرك به وكان ذلك المجذوب ينام على المزابل فاجتمع به رحمه الله تعالى بجامع المرادية وعظمه غاية التعظيم مع ما هو عليه رحمه الله تعالى من العلم والجاه .وأخبرني جماعة أنه كان يحضر السماع المولوي بدمشق ويتبرك بزيارة فقراء المولوية وسئل مرة عن السماع فقال في الجواب قد حرمه من يعترض عليه لصدق مقالها وإباحة من لا ينكر عليه لقوة حاله فمن وجد في قلبه شيئاً من أنوار المعرفة فليتقدم وإلا فالوقوف عندما حده الشرع الشريف أسلم والله أعلم . كما حررت ذلك عنه مع بسط كلام طويل في رسالتي التي عملتها في السماع وسميتها "إيضاح الدلالات في سماع الآلات"³⁹⁵ .

...

قال قدس روحه : (يوم الخميس الرابع من شعبان سنة عشرة ألف عفو بتشديد الواو على تقدير ظهر لي هذا الاسم أوثلي على وهو مشتق من العفو وهو المحو والإندراس) بالكلية يقال عفت الدار إذا خربت وإندرست وعفا الله عن فلان إذا محاه عنه ذنبه فلم يؤاخذه به (اشيراي) أشار مشير بهذا

³⁹⁴ جامع المرادية : هو المسجد الذي بناه مراد باشا والي دمشق في سنة 978 هجرية - 1108م (ثمار المقاصد ، محمد أسعد أطلس ، ص ، 251)

³⁹⁵ إيضاح الدلالات في سماع الآلات : لعبد الغني النابلسي ، وهي رسالة تتحدث عن حكم الآلات الموسيقية وسماعها فكتب رسالة بذلك .

الاسم وهو {43أ} \ من أظهره لي هو الحق تعالى أو من تلاه علي وهو الحق تعالى أيضاً من قوله تعالى : (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ)³⁹⁶ (إلى أن هذا الأسم الشريف) المذكور ظهر أو تلي (في حق) أي شأن (الفقير) يعني نفسه لاندراس رسومه في الحقيقة الوجودية ومحو تعينه النفساني والجسماني عنه بالكلية (غفور) على تقدير ظهر لي هذا الاسم أيضاً أو تلي علي وهو مشتق من الغفر بمعنى الستر يقال غفر الله ذنوب فلان إذا استرها عنه فلم يعاقبه بسبها [وهذا الاسم الشريف] المذكور ظهر أو تلي أيضاً (في حق) أي شأن (أصحابي) ولم يقل أتباعي ولا تلامذتي ولا مرديي اقتداء بالكلام القديم والسنة النبوية والسيرة الحمديّة فإنه تعالى قال إذ يقول لصحابه لا تحزن أن الله معنا³⁹⁷ وقال عليه السلام : ((أصحابي كالنجوم))³⁹⁸. وورد في عادة السلف والخلف أنهم كانوا يقولون أصحاب رسول الله ولا يقولون أتباعه ولا تلامذته ولا مریده وإنما كان اسم غفور في شأن أصحابه لأنهم في مقام المجاهدة فيقتضي حالهم الستر لا المحو بالكلية لبقاء البقية .

وأعلم أن الحسنات والسيئات الواردة في لسان الشريعة صفات لموصوفات محذوفة ، إذ لا بد أن يقال ذات حسنة أو سيئة أو نفس حسنة أو سيئة فهي أوصاف للنفس ، ولهذا ورد في الأخبار أن الأعمال توزن يوم القيامة وورد أيضاً أن الأشخاص توزن كما قررته في كتابي "المطالب الوفية". وبما ذكرنا هنا يحصل التوفيق بين القولين {43ب} \ وقال تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا)³⁹⁹ أي بالنفس الحسنة وحسنها بسبب طاعتها لربها والخير منها ظهور الحق تعالى لها بما فيتضاعف حسنها من قوله تعالى : (هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ)⁴⁰⁰. فالأول أن تعبد الله كأنك تراه والثاني أن تراه تحقيقاً بغير كاف التشبيه وهو إحسان منه تعالى إليك كما الأول إحسان منك إليه تعالى ، ومن جاء بالسيئة أي بالنفس السيئة فلا يجزي الذين عملوا السيئات أي أنشئوها في السؤ وهي نفوسهم السيئات بسبب قبح أعمالهم ، وإنما نسب أنشئوها إليهم بسؤهم لدعواهم ذلك وزعمهم في نفوسهم أنهم عاملون والأعمال بالنيات إلا ما كانوا يعملون وهو ظهور الحق تعالى لهم بهم في حضراته الجلالية الفيضية

³⁹⁶ انظر : تفسير ابن كثير (7 / 265 ، الجاثية ، 6)

³⁹⁷ المرجع السابق (4 / 261 ، التوبة ، 40)

³⁹⁸ انظر : سلسلة الاحاديث الضعيفة للالباني (1/152) والسيوطي في الاحاديث الموضوعية ، ص، 201

³⁹⁹ انظر : تفسير الطبري (19 / 508 ، النمل ، 89)

⁴⁰⁰ تفسير ابن كثير (8 / 116 ، الرحمن ، 60)

والنفوس إذا صارت حسنات اقتضت دخول الجنة وإذا صارت سيئات اقتضت دخول النار، وقد تصير الحسنات سيئات بالربا والعجب ونحو ذلك من أعمال السوء الذي يدخل الطاعات فيغيرها وقد تصير السيئات حسنات بالتوبة كما قال تعالى : (أُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ) ⁴⁰¹ وقد يعفو الله عن السيئات أي النفوس السيئات فيمحوها ويدرس رسومها فيقال له تعالى عفو وقد يغيرها أي يسترها فيقال له تعالى غفور، فالأولى فيحق الكاملين القائمين بالله تعالى في جميع أعمالهم والثاني في حق السالكين المجاهدين فيه تعالى بطاعاتهم وعباداتهم مع بقاء رسومهم.

...

قال قدس سره : (ثم جرى أي أجرى الله تعالى من غير قصد {44} \ لذلك بطريق الإلهام على لساني قوله تعالى في تقابل أهل العفو مع أهل المغفرة) على مقتضى ما ذكرناه (وكيف أخاف) مع انمحاق حقيقي في حقيقة الحق تعالى ودخل في انمحاق حقيقي إنمحاق حقيقة كل شئ غير تعالى (ما) أي الذي (أشركتم) إياه مع الحق تعالى وهو وجود ما سواه تعالى معه تعالى وهو الشرك الخفي عمن هو فيه ولا يشعر به كما قال تعالى : (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ) ⁴⁰². وقال عليه السلام: ((الشرك في أمتي أخفى من دبيب النمل)) ⁴⁰³ على الصفا وما أشركوه مع الله تعالى لا وجود له في بصيرة الموحد فكيف يخافه (ولا تخافون) أنتم أيها المشركون هذا الشرك المذكور (أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل عليكم سلطانا) أي دليل وحجة وبرهانا بذلك بل أنزل نفى ذلك في قوله تعالى : (كل شئ هالك إلا وجهه) وقوله تعالى : (كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) وقوله عليه السلام : ((كان الله ولاشئ معه وهو الآن على ما عليه كان)) وقوله صلى الله عليه وسلم : ((أصدق كلمة قالها شاعر لبيد إلا كل شئ ما خلا الله باطل)) إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على نفي كل ما أشركه المشركون مع الله تعالى في الوجود ولم يخالفوا أنهم أشركوا معه تعالى ما لم ينزل عليه به سلطاناً لانطماس بصائرهم وعمى قلوبهم عما هو الحق المبين ، (فأي الفريقين) ممن لم

⁴⁰¹ تفسير ابن عاشور (76 / 20 ، الفرقان ، 7)

⁴⁰² تفسير الطبري (286 / 16 ، يوسف ، 106)

⁴⁰³ انظر : ضعيف الجامع الصغير ، الراوي : عن أبو بكر الصديق ، المحدث : الالباني ، رقم الحديث : 3433 ،

يشركوا معه تعالى شيئاً ومن أشركوا معه تعالى غيره (أحق بالأمن) منه تعالى يوم الفزع الأكبر (أن كنتم تعلمون) أي من أهل العلم والدراية

وجرى على {44ب} لساني أيضاً قوله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا)⁴⁰⁴ أي يسترُوا ويمزجوا (إيمانهم) بوحداية الله تعالى في ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه (بظلم) وهو أخذ ما هو لله تعالى وجعله لغيره كدعوى وجود شئ مع تعالى (أولئك) أي الذين آمنوا به تعالى ولم يشركوا به شيئاً (لهم الأمن) منه تعالى يوم القيامة إذ لا شئ مع تعالى في بصائرهم حتى يخافوا أن الله تعالى يؤذيهم به (وهم مهتدون) بسبب إيمانهم هذا الإيمان الكامل .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الأحد الخامس عشر من ذي الحجة على تقدير ثلي على بالتالي القديم من لسان الأكوان أو شهدت ذلك مكتوباً في لوح الوجود أليس) الهمة للتقرير مثل (ألست بربكم)⁴⁰⁵ (الله) سبحانه وتعالى فضلاً منه وإحساناً وإمتناناً (بكاف) في الإيجاد والحفظ والعناية والرعاية والإمداد بالرزق الروحاني والجسماني في جميع الأحوال (عبده) من أهل السموات والأرض كما قال تعالى : (إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا)⁴⁰⁶ والعبودية هي الرضى بأفعال الرب عزوجل ، والعبادة فعل ما يرضى به الرب تعالى ، فالعبودية أفضل من العبادة لأنها لب العبادة إذ من لا رضاء له بأفعال ربه لا رضاء لربه بأفعاله قال تعالى : (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ)⁴⁰⁷ والتسبيح عبادة ، فكل شئ عابد لله تعالى ولاعبادة بدون العبودية فكل شئ عبد لله تعالى ، وكل عبد راضي بأفعال الله تعالى فيه مما هو مقدر عليه ، والتسخط من بعض أفعال الله تعالى فيه المقدره عليه وهو مراد الله تعالى {45أ} \ منه فهو راضي به أيضاً وهذا هو الكمال الذي في باطن العالم كله والنقص الإضافي في الذي بحسب الظاهر معلوم في رتبة غير محدود والله بصير بالعباد .

⁴⁰⁴ تفسير البغوي (3 / 165 ، الانعام ، 82)

⁴⁰⁵ تفسير الطبري (13 / 223 ، الاعراف ، 172)

⁴⁰⁶ تفسير البغوي (5 / 258 ، مريم ، 93)

⁴⁰⁷ انظر : تفسير ابن كثير (5 / 79 ، الاسراء ، 44)

...

قال قدس سره : (يوم الثلاثاء في السنة المزبورة وهي سنة أربع عشر و ألف نزل السيف من الحق تعالى على باطني) من قوله تعالى : (وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ)⁴⁰⁸. وهو الصدق في المعاملة مع الله تعالى ومع الخلق في الظاهر والباطن ، والفاعل بالصدق يفعل له كل شئ لأنه فاعل بقلبه ، فهو فاعل بربه ، لأن الفاعل بنفسه كاذبوالنفس هي الكذبة كما ذكر القشيري⁴⁰⁹ رحمه الله تعالى : (أن المحققين أجمعوا على أن النفس لا يصدق وأن القلب لا يكذب) وكل فاعل بربه الفاعل ربه لاهو، ولهذا قال بعده : (بسم الله الرحمن الرحيم) (ألم تر) يا محمد صورة ومقاماً ، فيدخل الوارث الكامل إلى يوم القيامة (كيف فعل ربك) مع أن الفاعل بحسب الأسباب الظاهرة نور محمد صلى الله عليه وسلم الذي كان في جبين جده عبد المطلب لما دخل على أبرهة صاحب الفيل فشجع عنده في ماشية قريش فقال له : (كنت في عيتي جليلاً عظيماً لظني أنك تشفع في أمر الكعبة والآن ظهر لي أنك تشفع في أبلٍ وغنم) فقال له : (هذا ما أملك وأما البيت فأن له رباً سيحيمه) وظهر الصدق في حاله وقاله من النور الذي في جبينه وهو السيف الذي قصم به ظهور الأعداء ، فهو فعله بالصدق فهو فعل ربه لا فعله كما قال : (لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ)⁴¹⁰ حين أرادوا هدم الكعبة بيت الله تعالى ، وكذلك كل قوم { 45ب } / أرادوا سوءاً.

...

[باب الوارث المحمدي ومقام النبوة]

بالوارث المحمدي من حيث جسده فهم قوم أبرهة أرادوا هدم الكعبة ففعل بهم الوارث بصدقه ما فعل وهو فعل ربه لا فعله (ألم يجعل كيدهم) الذي أرادوا أن يكيدوا به أهل الإسلام الصحيح الظاهر فيما بعد يهدم كعبتهم (في تضليل) في خسارة وخيبة وحرمان (وأرسل عليهم) من حيث لا يشعرون (طيراً

⁴⁰⁸ تفسير ابن كثير (28 / 8 ، الحديد ، 25)

⁴⁰⁹ الإمام القشيري : هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة ، ولد في استو احدي قري نيسابور سنة 346هجريه وهو عالم وفقه وصوفي ، له عدة مؤلفات في الفقه والتفسير والحديث والاصول من اشهرها الرسالة القشيرية (طبقات الشافعية ، للسبكي 5/153)

⁴¹⁰ تفسير القرطبي (169 / 20 ، الفيل ، 1)

أبائيل) من هم الملائكة والصالحين من أهل السموات والأرض (ترميمهم) في بواطنهم وظواهرهم من حيث الأسباب التي يقصدون الإنتفاع بها (بحجارة) تحجر عليهم أي تمنعهم التوبة وقت هلاكهم العاجل (من سجيل) جهنم التي مأواهم إليها (فجعلهم كعصف مأكول) وهو التبن والقش الذي يطير في الريح ويتفرق فتدوسه الأقدام ولا يبقى له أثر.

قال قدس روحه : (يوم الاثنين فى السنة المزبورة وهى سنة اربع عشرة وألف وقت التمجيدوهو وقت السحر على تقدير ثلثي على أو شهدت قوله تعالى: (وكان رسولا) من الحق تعالى إلى العباد بدعوتهم بالحق إلى الحق ولم يصرح باسم كان لأنه معلوم أنه الحق ولاذكر أول الآية حتى لا ينصرف إلى ذلك المظهر المخصوص من حيث هو مظهر (نبينا) أي رفيعا من النبوة بمعنى الرفعة أو النبأ وهو الخبر ومقام الرسالة أخص من مقام النبوة ومقام النبوة أخص من مقام الولاية قال تعالى : (وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ)⁴¹¹ فالولي هو الله لفنائه عن نفسه فى ربه ، والني لله لبقائه بنفسه لربه والرسول {46} من الله لإنفصاله عن ربه لنفسه هو الله تعالى نفى عنه المظهر المخصوص وتحقيق فى نفسه وإستقل بها وهذا نهاية الأمر فدعا إليه فى حضرة من حضراته بقية حضراته قال تعالى : (وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)⁴¹² وقال تعالى لنبيه عليه السلام : (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي) الآية وقال تعالى : (وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا)⁴¹³ فالداعي هو الله والدعي هو الرسول والمدعو هو الخلق والمدعو هو الحق ، ولهذا قال بعده قوله تعالى : (ما عندكم) أيها الخلق من الأرواح والعقول والنفوس والأجسام والذوات والأوصاف الحسية و العقلية (ينفد) أي يذهب ويضمحل ويفنى ويزول شيئاً فشيئاً لأن ذلك كله قائم بالأمر الإلهي وهو كلمح بالبصر كما قال تعالى : (وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلِمَةٍ بِالْبَصَرِ) وهذا معنى نفاده (وما عند الله) من حضراته تعالى التي يكون فيها داعياً ومدعوا بعد ذهاب مابه التعيين والتقييد (باق) لا يفنى ولا يزول وهو الوجه ذو الجلال والإكرام . كما قال تعالى : (كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَبَقِيَ وَجْهٌ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) وهذا الوجه هو حقيقة كل شئ حيث قال تعالى : (فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) الله

⁴¹¹ انظر : تفسير البغوي (7/ 196 ، الشورى ، 28)

⁴¹² تفسير : القرطبي (8 / 242 ، يونس ، 25)

⁴¹³ تفسير الطبري (23/666 ، محمد ، 19)

وقال تعالى في أهل الصفة⁴¹⁴ الذين بهم سميت الصوفية قال تعالى : (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ)⁴¹⁵ {46ب} \ يريدون وجهه الباقي بعد كشفهم عن فنائهم بالكلية

[باب صورة الروح فى الجسد]

قال العزيز قدس روحه : (يوم الجمعة المبارك كان الفقراء إلى الله تعالى يعنى الطالبين للتحقيق بالحق وهم أصحابه المجتمعون عليه للإقتداء به رضى الله عنه فى الوصول إلى الله تعالى فى التوحيد) القولى الموصول إلى التوحيد الحالى الموصول إلى التوحيد الشهودى كما هو طريقة المشايخ المسلكين للمريدين يأمرونهم بقول الحق أولاً ثم بالتخلق فيه ثم بالتحقيق به كما قال تعالى : (قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ)⁴¹⁶ إلى آخره الآية وهو القال وقال تعالى : (أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ)⁴¹⁷ وهو الحال وقال تعالى : (أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ)⁴¹⁸ وهو الشهود كما قال عليه السلام : ((أتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله))⁴¹⁹ (إذ سمعت) بالأذن الروحانية أو الجسمانية، فإن الروح على صورة الجسد يقابل كل عضو منها عضواً منه كما قال العلماء والمسموع قوله تعالى (وَأَنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ)⁴²⁰ أي ستار (لمن تاب) أي رجع عن ذلته وخطيئته وهي نفسه إلى ربه فيستر له ربه زلته وخطيئته بنوره فإن النور يحو الظلمة وهي النفس كما قال تعالى (اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ)⁴²¹. أي من نفوسهم إليه سبحانه ولهذا جمع

⁴¹⁴ أهل الصفة : هم من أكابر الصحابة رضى الله تعالى عنهم وأكثرهم ورعا وتوكلا على الله عز وجل وملازمة لخدمة الرسول صلى الله عليه وسلم (تهذيب التهذيب ، 262/8-263)

⁴¹⁵ تفسير القرطبي (6/338، الانعام ، 52)

⁴¹⁶ انظر : تفسير ابن كثير : (1 / 449 ، البقرة ، 136)

⁴¹⁷ تفسير ابن عاشور (61/29 ، المجادلة ، 22)

⁴¹⁸ تفسير الطبري (278/12 ، الزمر ، 22)

⁴¹⁹ الحديث رواه : الترمذي ، رقم الحديث : 3127 ، الراوي : عن ابى سعيد الخدري ، الحكم : ضعيف جدا ، فقد

حسنه الالباني فى السلسلة الصحيحة ، ورقم الحديث : 1693

⁴²⁰ انظر : تفسير ابن كثير (5 / 220 ، طه ، 82)

⁴²¹ تفسير ابن كثير (145/1 ، البقرة ، 257)

الظلمات وأفرد النور وقال تعالى : (لَللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)⁴²² وقال تعالى : (وَالنُّورَ الَّذِي أَنْزَلْنَا) (وكأنني) أتي بصيغة التشبيه لشبيهه بأهل الوحي النبوي المورثة والتبعية ولهذا قال عليه السلام ((الشيخ في جماعته كالنبي في أمته))⁴²³ فصاحب الوحي نبي الوارث كالنبي وليس {47} \ بني (سمعته) أي هذا الكلام القديم (من متكلمه) هو الحق تعالى بلا واسطة بحقيقة نبيه الذي هو تابع له وارث لعلومه .

...

قال قدس روحه : (يوم الاثنين الثاني من شهر ربيع الآخر للسنة المزبورة وهي سنة أربع عشرة والف على تقدير ظهرت لي أو وضعت على رأسي عمامة⁴²⁴ النبي محمد صلى الله عليه وسلم) وهي العمامة السوداء التي كان يلبسها عليه السلام ويرخي منها العذبة بين كتفيه ، مشتقة من السواد وهو الفخر ومن السواد وهو اللون الذي لا يقبل التغيير أصلاً والعمامة ما عم الرأس وأرتفع فوقه فغاب عن بصر المتعمم بذلك وهو الغيب والغيب هو الله سبحانه قال تعالى : (وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ)⁴²⁵ . فنقل بعض المفسرين أن المراد بالغيب هو الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم وإن تكلم في الله تعالى بما تكلم به وهو أعرف بالله سبحانه من غيره فما تكلم إلا بوحي منه تعالى ، ومع ذلك فالله تعالى عنده غيب لا يدرك ولا يلزم من رؤيته له ليلة المعراج على خلاف في ذلك المذكور في موضعه أن يزول عنه تعالى كونه غيباً لا يُدرك فأن من أسمائه تعالى الظاهر فهو المعروف المشهود في الدنيا المرئي في الدنيا لمحمد عليه السلام فقط في الآخرة له عليه السلام وللمؤمنين ومن أسمائه تعالى أيضاً الباطن فهو الغيب الذي لا يُدرك ، أحد أصلاً في الدنيا والآخرة ، فليس كونه باطناً في الدنيا فقط بل في الدنيا والآخرة ، وليس عن قوم دون قوم بل عن الكل ، وكذلك كونه ظاهراً ليس في أحد العالمين فقط {47} \ ولا لقوم

⁴²² المرجع السابق (40/6 ، النور ، 35)

⁴²³ انظر : فيض القدير ، (185/4) كما ذكره السيوطي في الجامع الصغير (1/ 122) ، الحكم : لا أصل له

⁴²⁴ العمامة : العمامة هي معروفة عند العرب وأصلها سنة عربية وأقرأها الاسلام وإرتضاها في احاديث كثيرة كما جاء في الحديث الذي رواه البيهقي ، عن اسامه عن ابن عدي في الكامل 274/2 وأيضا اوره المناوي في فيض القدير والسيوطي في الآلي 295/2 (العمائم تيجان العرب) (انظر الملابس العربية في الشعر الجاعلي ، تأليف ، يحيى الجبوري 90/1)

⁴²⁵ انظر : تفسير ابن كثير : (165/1 ، البقرة ، 3)

دون قوم ، بل للكلمة ولكن يبصر قوم ، ويعمي قوم والظهور والبطون لا يتغيران أصلاً والله بكل شيء عليم .

...

قال قدس سره : (ليلة المعراج وهي ليلة السابع والعشرين من شهر ربيع الأول) وقيل ليلة سبع وعشرين من شهر رجب وقيل كأن في أول جمعة من شهر رجب ، وهي ليلة الرغائب وقيل كان في شهر ربيع الثاني وقيل في شوال ، وكان ذلك قبل الهجرة بسنة وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين وقيل بخمس سنين ، وقيل كان بعد البعثة بخمس سنين ، وقيل بخمسة عشر شهراً وقيل بعام ونصف ، كما ذكر هذا الاختلاف العلماء رحمهم الله تعالى مفصلاً ، وكل ذهب إلى ما رُجح عنده والشيخ قدس الله سره لم يعين الشهر الذي فيه ليلة المعراج لعلمه بالخلاف في ذلك وإنما ذكر السبع والعشرين فاحتمل أن يكون من شهر ربيع الأول أو من شهر رجب على ما ذكرنا .

...

[باب العوالم]

قال العزيز رحمه الله تعالى : (السنة المزبورة وهي سنة أربع عشرة وألف ظهر لي بتقوية الله تعالى بصيرتي بنور المعرفة الإلهية حال عظيم أدرج الجسد بعالم العناصر والطبائع بالأفلاك) والأفلاك بالأرواح والأرواح بالروح الأقدس العلي والروح الأقدس بالأمر الإلهي الذي هو كلمح بالبصر (حتيكاً) بصيغة التشبيه لزواله ذلك الحين عن تعيينه الخاص في حقيقة ثبوته على ذلك التعيين حتى كأنه هو وليس هو لصفائه من الأكدار ودخوله في عوالم الأنوار وحضرات الأسرار (دعوتي) إلى الله تعالى التي أنا قائم فيها عن رسول الله {48} \ صلى الله عليه وسلم بطريق التبعية له والوراثة عنه كما قال تعالى : (قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن إتبعني وقال تعالى : (فَأَسْتَقِمُّ كَمَا أُمِرْتُ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ)⁴²⁶ (وصلت) بأمر الله تعالى وقيوميته السارية في جميع الأكوان (إلى ثمانية عشر ألف عالم) من عوالم الله تعالى التي لا تحصى وهذه السموات والأرض وما بينهما عالم واحد

⁴²⁶ تفسير البغوي : (4/204، هود ، 112)

من هذه العوالم كما ذكر الإمام السهروردي⁴²⁷ رحمه الله تعالى في كتابه "رشف النصائح"⁴²⁸ بسنده عن وهب قال: ((أن الله تعال ثمانية عشر ألف عالم الدنيا منها عالم واحد))⁴²⁹ إلى آخر الحديث ثم ذكر حديثاً آخر بسنده عن أبي بن كعب قال ((العالمون هم الملائكة وهم ثمانية عشر ألف ملك منهم أربعة آلاف وخمسة مائة ملك بالمشرق وأربعة آلاف وخمسمائة ملك بالمغرب وأربعة آلاف وخمسمائة ملك بالكنف الثالث من الدنيا وأربعة آلاف وخمسمائة ملك بالكف الرابع من الدنيا ، مع كل ملك من الأعوان ما لم يعلم عددهم إلا الله)) إنتهى كلامه .

ولم تصل دعوته رضي الله عنه إلى هذه العوالم إلا بعد دخوله إليها ومعرفة لها وليس هذا بأمر عجيب فأن الله تعالى في ضمن هذا العالم ما لا يحصى من العوالم ، أرايت بأن النائم في هذا العالم بجسده وهو في عالم آخر بجسده أيضاً إذا رأى نفسه في مشى وكلام وغير ذلك وقد يرى في منامه أنه نام ودخل إلى عالم آخر بجسده أيضاً ويستيقظ في منامه ويخبر بذلك فهذه ثلاثة عوالم كل عالم منها مشتمل على محسوسات ومعقولات {48ب} وكل واحد بالنسبة إلى الآخر خيال لعدم حضوره مع الآخر وليس بخياله بالنسبة إلى الحاضر فيه كمن يكون في دار فأذا انتقل منها إلى دار أخرى صارت الأولى عنده متخيلة والتي هو فيها محسوسة فأذا رجع إلى الأولى كان الأمر بالعكس ، ومما يتفق لي كثيراً إنني أدخل وأنا جالس في بيتي يقظان من غير نوم إلى عوالم مختلفة أراها حساً وعياناً فيها سموات وأرضون وخلق كثيرون في أسواق وبيوت ، فيجلوني ويعظموني غاية التعظيم حتى مرة سألت منهم أمراً إحتجته فوعدوني بأنه يحصل بعد جمعة في هذا العالم فحصل كما قالوا وأدخل كلما شئت في تلك العوالم فأرى قصوراً وبيوتاً ورياضاً وأناساً غير ما أرى في هذا العالم ، فتارة أنزل عليهم في تلك العوالم من جهة السماء فأجدهم تحتي وتارة أدخل من جهة مخصوصة إليهم وتارة أكون في هذا العالم في الليل بعد العشاء أو قبله وأدخل في تلك العوالم فأجد الشمس عندهم على حيطانهم ، وفيبيوتهم ومع هذا كله أنا في هذا العالم جالس في مكاني لا أتحرك ولا أذهب ولا يشعري من يجالسنى ولا شبهة عندي في هذا الأمر أصلاً ، ومن أستبعده لم يكن من أهله ، فلا كلام لنا معه غير قوله تعالى ، (وَيَخْلُقُ مَا لَا

⁴²⁷ السهروردي : هو شهاب الدين أبو حفص أبو عبد الله عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله السهروردي ،

الصوفي ، ولد سنة 539 هجرية وتوفي في بغداد في سنة 632 هجرية ببغداد (سير اعلام النبلاء للذهبي 377/22)

⁴²⁸ كتاب رشف النصائح : للسهروردي ، يتحدث عن الاله الواحد وعن عالم الغيب والشهادة ، والكتاب تحقيق

الدكتورة عائشة المناعي .

⁴²⁹ انظر : خريدة العجائب وفريدة الغرائب ، لسراج الدين ابن لوردي 421/1

تَعَلَّمُونَ) وقوله تعالى : (وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ)⁴³⁰ ومن أطلع أهل هذا العالم على هذا العالم وعلى عالم الرؤيا المنامية فهو قادر على أن يطلعهم على ثمانية عشر ألف عالم من جملة عوالمه التي يعلمها سبحانه {49} \ وتعالى والله على كل شيء قدير⁴³¹ وعلى الله قصد السبيل.

..



⁴³⁰ انظر : تفسير الرازي : (10 / 184 ، المدثر ، 31)

⁴³¹ انظر : تفسير ابن عاشور : (1 / 664 ، البقرة ، 106)

[باب طواف الكعبة بالأولياء]

ونقل الياضي⁴³² اليمي رحمة الله تعالى في كتابه "الأمثال الجليات"⁴³³ قال أنه صح وثبت عن جماعة من الأولياء الكبار أن الكعبة المعظمة شاهدة تطوف بهم عياناً بالأبصار في بلدان شتى لهم فيها مقام في حال يقظة الرأي لا في حال المنام ، مع العلم القطعي بكون الكعبة في مكانها على الدوام وكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكانين من جملة المحال ، وهذا مما أوردته على الفقهاء في إنكارهم ما دونه مما يقع للصالحين من الأحوال مستدلاً عليهم إن وراء طور العقل أطواراً لا تدركها العقول وإلى ذلك أشرت في هذه الآيات حيث أقول من النظم

ترى فوق طور العقل ياصح أطواراً فلا تبد في الأحوال للقوم أفكاراً فكم عالم لله في ملكوته شاهدوا ملكاً عظيماً وأسراراً إذا لم تشاهد ما هناك فصدقنغرائب يرويه الأحياء وأخباراً وقولي فكم عالم لله في ملكوته إشارة إلى كثرة العوالم التي لا يحيط بعلمها إلا من هو بكل شيء عليم . وقد قال بعضهم أدخلني لشيخي ثلاثمائة وستين عالماً غير عالم الأرض وهذا ماطلع عليه واحد من المخلوقين فما ظنك بعلم أصدق القائلين قبيلاً : (رَبِّي وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً) وقال آخر منهم وقد سئل : (هل رأيت جبل قاف⁴³⁴ فقال ما الشأن في جبل قاف بل جبل صاد وجبل عين) وعدّد جبلاً وذكر أن كل جبل منها محيط بأرض غير هذه الأرض كالحائط لها والله أعلم.

...

[باب النكاح الروحي]

قال قدس سره : (يوم السبت الثالث {49ب} والعشرون من شهر ربيع الآخر من سنة ثلاث عشرة وألف شهدت النكاح) أي الضم والجمع (الإلهي) أي المنسوب إلى الإله سبحانه ولا يكون

⁴³² انظر : سير اعلام النبلاء للذهبي : (4/ 565)

⁴³³ كتاب الامثال الجليات : وهو للياضي وهو ترجمة لكتاب مرآة الجنان وبه بعض الامثال والوصايا والنصح وهو كتاب صوفي (مرآة الجنان 2/195)

⁴³⁴ جبل قاف : هو جبل محيط بالأرض السفلي وهو محيط بهذه الدنيا ، ويقول ابن العربي في الفتوحات المكية (5/192) أنه جبل عظيم طوق الله به الأرض وطوق هذا الجبل بحية عظيمة قد جمع الله رأسها إلى زيلها بعد أن إستدارتها بهذا الجبل (قوت القلوب لإبي طالب المكي 2/69)

النكاح إلا بين اثنين وهو في جناب الحق تعالى المراد منه مطلق التوجه ولما كان سبحانه له الجمال المطلق والجلال المحقق لم يخف جماله عن جلاله ولا جلاله عن جماله لأنه تعالى مكشوف بذاته لذاته ، فيعلم بعلمه القديم ذاته ، ويصبرها ببصره القديم ، ويسمعها بسمعه القديم فعلمه وبصره وسمعه متوجه من الأزل على الكشف عن ذاته سبحانه فقد انكشف جماله الذاتي له سبحانه ، والجمال يقتضى المحبة فجلاله المتوجه أحب جماله المتوجه عليه ، وليس علمه سبحانه وبصره وسمعه غير ذاته ولا عينها ، ولا جمالها غير جلاله ولا عينه ولا المتوجه منه تعالى غير المتوجه عليه ، ولا عينه ولا الحب منه تعالى غير المحبوب منه ولا عينه ولا الكاشف منه تعالى الله غير المنكشف منه له ولا عينه ، ولا حضرة من حضراته تعالى أبداً غير الحضرة الأخرى ولا عينها ، وإنما هذه كلها إنقسامات ، وتفصيل في الشئ الواحد لا توجب تركيبه أصلاً ولا تخرجه عن وحدته الحقيقية ، والمحبة تقتضي الوصلة التي يمكن حصولها بين الاثنين انضمامها وانجماعها بغاية التوجه فمن الجلال إقبال ومن الجمال استقبال ومن الحب طلب وهياج ومن المحبوب {50} زينة وابتهاج وقد انضم في هذه الحضرة الحقة محب الجلال إلى محبوب الجمال وانجمعا على أكمل الأحوال حتي أوج الجلال في الجمال ذكر الذكر القديم وأنزل صورته المتعشق بها وهو الذكر المحدث كما قال تعالى (مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذَكَرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ)⁴³⁵

ولهذا ورد في العالم قول القديم : (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ)⁴³⁶ وهذا المنزل على صورة الذي أنزله أن الله خلق آدم على صورته ، وصورته سبحانه جملة العالم ما عدا آدم عليه السلام لإ نزال ذلك من علمه سبحانه إلى حضرة كونه بل من جلاله إلى جماله كما ذكرنا ثم أنزل آدم عليه السلام بعد ذلك مثل جملة العالم أكمل من الأول فهما تؤمان وهذا هو النكاح الإلهي وجميع النكاح الواقع في العالم بين أنواع الحيوانات وغيره أمثله له ليفهم عند الصالحين بل ذلك عين النكاح الإلهي في بصيرة العارفين ولهذا قال تعالى : (فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ)⁴³⁷ إذا النسب في الحقيقة بينهم وبين رهموفي الحديث يقول تعالى : ((فَالْيَوْمَ أَزْغِعُ نَسَبِي وَأَضَعُ أَنْسَابَكُمْ))⁴³⁸ .

⁴³⁵ انظر تفسير ابن كثير : (6 / 93 ، الفرقان ، 1)

⁴³³ سورة الفرقان الآية 1

⁴³⁷ تفسير ابن عاشور : (19 / 126 ، المؤمنين ، 151)

⁴³⁸ انظر : ضعيف الجامع الصغير ، حديث رقم : 1695 ، أخرجه: السيوطي ، الحكم : ضعيف

ولا تظن أن كلامنا هذا مبني على أن غير الله تعالى من جميع المخلوقات موجود بوجود مثل وجود الله تعالى حتى يكون في الوجود موجودان أحدهما يتولد من الآخر أو يثبت له ما للآخرين من الصورة ونحوها فإن هذا الاعتقاد أصل كفر النصارى ومن تابعهم في قولهم (ولد الله) وأنهم لكاذبون وفي إثباتهم الصاحبة له تعالى ، والنكاح بالمزاوجة بينه تعالى وبين غيره وهذا قال {50ب} \ تعالى : (وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا)⁴³⁹ بإرجاع ضمير به إلى الاتخاذ أو إلى الولد، فكفروا لعنهم الله حيث لم يفهموا معنى قوله وظنوا أن معه تعالى في وجوده موجوداً آخر غيره يزوجه أو يتولد منه ، وحسبوا أن ضرب المثال بالتوالد والنكاح في عالم مثل له تعالى وليس المثال مثلاً قال تعالى : (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ) فإعتقدوا لعنهم الله حلول الحق تعالى في ناسوت عيسى عليه السلام ، ولا وجود لعيسى عليه السلام كله فضلاً عن ناسوته مع وجود الحق تعالى أصلاً ، إذ هو شئى وقد قال تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((الأكل شيء ما خلا الله باطل)) .

وأما عيسى عليه السلام وجميع العوالم موجودون وجوداً يليق بهم مستفاداً من الحق تعالى ووجودهم هذا المستفاد لهم من الحق تعالى بالنسبة إلى وجود الحق تعالى عدم صرف وإما بالنسبة إلى من لم يكن له هذا الوجود المستفاد من الحق تعالى من الممكنات التي ما أراد تعالى إيجادها فهو وجود صرف فكل شئى من العوالم معدوم بالنظر إلى الحق سبحانه موجود بالنظر إلى الممكنات المعدومة كالسراج إذا أوقدته في نور الشمس لا يبقى له نور أصلاً وإذا نقلته إلى الظلمة ظهر نوره ، هكذا فاعرف كل شئى تفهم قوله تعالى في آخر سورة الإخلاص : (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ)⁴⁴⁰ إي لا يكافيه تعالى في وجوده شئى أصلاً فكيف يتصور أن يتولد معدوم من موجود أو يحل موجود في معدوم أو بالعكس أعلم من أين {51أ} \ دخل الكفر على من دخل عليه وتأمل في نفسك فإنك عالم ومعلوم مع إنك واحد من حيث علمك ومعلوماتك لم تنقسم أصلاً وانظر فيما يصدر لك من توجه عالمك على معلومك في باطنك من الصور الخيالية التي لا وجود لها بالنسبة إلى وجودك فهي عدم صرف بالنظر إليك ولها وجود محقق عندك بالنسبة إلى ما لم يصدر لك من الصور الخيالية الأخرى .

⁴³⁹ انظر : تفسير القرطبي (11 / 77 ، مريم ، 88)

⁴⁴⁰ تفسير الطبري (8 / 204 ، الإخلاص ، 4)

وأول ما يصدر عنك في توجه عالمك على معلوميتك صورتك فتقوم في خيالك معدومة بالنظر إليك موجودة بالنظر إلى ما لم يتصور عندك، وأفهم وإياك أن تنكر ما أنت قاصر عن فهمه فتقع في جحود الحق الوارد في الكتاب والسنة لا وتشعر ولا تعرض من أول وهلة كما هو عادة الزاعمين العلم والفقه من جهّال الرجال ، والله در القليل من النظم أن لم تستطيع شيئاً فدعه وجاوزه إلى ماتستطيع .

...

ثم قال الشيخ قدس الله سره : (التعيين) وهو كل ما تُصور وارْتُسم في هذا الوجود الحادث فإنه ينكح بعضه بعضاً من أرواح وعقول ونفوس وأجسام وأفلاك وكواكب وعناصر وطبائع ومولدات جمادات ونباتات وحيوانات وإنسان ، وهذا النكاح الواقع كله على اختلاف أنواعه هو بعينه النكاح الإلهي وشهوده رضي الله عنه له على أكمل الوجوه أتم الأحوال من التنزيه ونفى التشبيه ما لا يعرفه الجاهل القاصر ولا يقدر فهمه إلا بعناية ربانية ، وكيف وهو مبني على الأصل المتقدم من أن كل شئى عدم بالنسبة إلى وجود الله تعالى { 51ب } / .

...

[باب مقام الفناء]

وهو مقام الفناء المشهور عند الصوفية الذي هو بداية المريد ولا دخول للحقائق إلا بالتحقق به وبمعرفة على الوجه التام وليس هو مذهب اللادراية أو العنادية أو العندية الذي ذكره السعد التفتازاني في أوائل شرح العقائد وغيره من علماء الكلام كما توهم ذلك بعض القاصرين فإن مذاهب هذه الطوائف الثلاث إنكار وجودات الأشياء في أنفسها مطلقاً لا إنكار وجوداتها بالنسبة إلى وجود الحق تعالى كما ذكرنا ومقام الفناء إنكار وجوداتها بالنسبة إلى وجود الله تعالى لا إنكار وجوداتها بالنسبة إلى أنفسها، فإن جميع ما يراه الجاهل القاصر موجوداً من هذه الأكوان كلها وهو بعينه في حالة وجوده كذلك معدوم صرف بالنسبة إلى وجود الله تعالى الحق القديم الأزلي عند أرباب البصائر لمعرفتهم بالحق تعالى ما لا يعرفه الجاهل القاصر فلا ينكرون ما يعرفه الجاهل القاصر، بل يزيدون عليه ما لا يعرفه وينكر عليهم هو ما لا يعرفه من أحوالهم العاليه عنه ظلماً وعدواناً ، والله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون⁴⁴¹ .

⁴⁴¹ تفسير الطبري (1 / 127 ، البقرة ، 113)

(والا تعين) وهو كل ما لم يتصور بعد ولا ارتسم في هذا الوجود مما سيحدث من جميع أنواع الأكوان وما وُجد وانعدم فيما مضى منها فجميع النكاح الواقع منه بأنواعه كلها هو النكاح الإلهي أيضاً بعينه على التنزيه التام كما ذكرنا ونتائج هذه الأنكحة كلها أنكحة أيضاً متنوعة لصدور أنكحة أخرى وهكذا إلى ما لا يتناهى من العالم الجمالي الذين هم أهل الجنة {52} \ والعالم الجلاي الذين هم أهل النار .

...

قال قدس سره : (ليلة الاثنين الخامس والعشرون من شهر ربيع الآخر سنة ثلاث عشرة وألف دعوة أهل البلاد) أي بلاد الروم التي كان فيها قدس الله سره ومراده بالله تعالى لا بنفسه لأن الداعي في الحقيقة من ورائه كما قال تعالى : (اللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ)⁴⁴² وهو الله سبحانه وتعالى (والله يدعو إلى دار السلام) ومن أثبت نفسه مع الله تعاليفقد أشرك شركاً خفياً كما بينته مفصلاً في شرحي على رسالة الشيخ أرسلان رضي الله عنه الذي سمّيته "خمرة ألحان ورنة الألحان"⁴⁴³ والدعوة بالله سبحانه لا بالنفس معنى قوله تعالى (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) فتابع محمد صلى الله عليه وسلم، وهو الوارث الجامع يدعو الله على بصيرة مثل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم والبصيرة هي المعرفة التامة بالله تعالى (إلى معرفة التوحيد) أي اعتقاد وحدانية الله تعالى في ذاته وفي صفاته وفي أسمائه وفي أفعاله وفي أحكامه وذلك بالتوبة من الشرك الجلي والشرك الخفي.

والتوحيد أربعة أنواع توحيد بالقول وهو للعوام الغافلين وتوحيد بالاعتقاد وهو للعلماء الغافلين وتوحيد بالشهد وهو للمريدين السالكين ، وتوحيد بالله على معنى توحيد الله لنفسه بنفسه وهو للمريدين الواصلين (ثم تلوت) أي قرأت على من دعوتهم إلى التوحيد من أهل البلاد وذكر نفسه هنا ، لأنه مقام محمد صلى الله عليه وسلم الذي إختص به ، وهو الرجوع إلى بداية ومراعاة أمر النفس {52ب} \ من

⁴⁴² انظر : تفسير القرطبي (19 / 259 ، البروج ، 20)

⁴⁴³ رسالة أرسلان : هي رسالة في شرح ارسالان الدمشقي أو الرسالة الأرسلانية ، للمؤلف الجعيري الدمشقي ، رسلان بن يعقوب بن عبد الرحمن النابلسي ، لعبد الغني النابلسي ، تتحدث عن التوحيد وبما بعض المصطلحات الصوفية وبيان مقامات وأحوال التوحيد .

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ)⁴⁴⁴ إلى فالمنتهى راجع إلى حالة المبتدى ولكن مثله ، معه كمن بدأ طوافه من الحجر الأسود ثم رجع إلى الحجر الأسود فختم طوافه به فإنه مساوي لمن وقف عند الحجر ولم يشرع في الطواف من جهة المقام الذي هو واقف فيه وليس هو مساوياً له لأنه لم يطف والأول طاف وكذلك المنتهى والمبتدى ، والنهاية رجوع إلى البداية ، فهو عليه السلام بشر مثلهم ومع ذلك هو ليس مساوياً لهم ، لأنه يوحى إليه في حقيقة حاله الذي يساويهم فيه وهم ليسوا كذلك ، كما أن الطائف بالبيت واقف عند الحجر فهو يساوي من لم يطف ولكن تكمل

...

عبادته وارتفعت درجته بطاعته وأثيب عليها والآخر لم يشرع⁴⁴⁵ فيها فشتان بينهما (فكأن) أي الذي دنا فتدلى (قاب قوسين أو أدنى)⁴⁴⁶ أي أقرب ، وقد تكلمنا على هذا فيما سبق قال العزيز رحمه الله تعالى : (قيل أي قال لي قائل من جانب الحق تعالى ليلة الأحد الثالث من جمادي الأول للسنة المزبورة وهي سنة ثلاث عشرة وألف راع أي لاحظ وراقب من المراعاة روح الرسول محمد صلى الله عليه وسلم) الذي جاءك من نفسك كما قال تعالى : (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ) تجرد عن صورتك الظلمانية إلى حقيقتك النورانية التي هي لحة من نور محمد صلى الله عليه وسلم الذي خلقت أنت وجميع العالم منه كما ورد في الحديث ، وهذا مثل قول الإمام أبي العباس المرسي رضي الله عنه (والله لو حجب عني رسول الله طرفة عين ما عدت نفسي {53} مع المسلمين) كما قدمناه (حتشراعي) أي تلاحظ وتراقب (أولادك) بالرفع على الفاعلية ، فمعنى المراعاة دوام الطلب بالملاحظة والمراقبة أو بالنصب على المفعولية (جنة عدن) مرفوع على الفاعلية ومضاف إليه ومعنى المراعاة على هذان تطلبهم بملاحظتها لهم ومراقبتها (وجنة عدن) هي دائرة عالم الأرواحومتي راعي العبد عالم الأرواح أو راعاه عالم الأرواح فقد امثل أمر الله تعالى كما أمر حيث قال تعالى : (فأستقم كما أمرت) ومن تاب معك والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام ومن تاب معه هم أهل سنته التائبين من الشرك الخفي كما تاب منه عليه السلام .

⁴⁴⁴ انظر : تفسير أضواء البيان (3 / 356 ، الكهف ، 110)

⁴⁴⁵ يشرع ، في النسختين (أ ، ج) مكتوبة على الهامشي ، أما النسخة (ب) في المتن

⁴⁴⁶ تفسير البغوي (402/7 ، النجم ، 8-9) 123

والمراد بأولاده رضي الله عنه أما من حيث جسده وهم ذريته في حياته وبعد وفاته وأما من حيث روحه وهم المريدون السالكون على طريقته في حياته وبعد وفاته فهو للأولين أب جسماني ، وللاخرين أب روحاني وقال تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) ⁴⁴⁷ أي أنقصناهم من عملهم من شئ فلم يشترط الله تعالى فيالحاق الذرية بالآباء المؤمنين في أعمالهم الصالحة بحيث يشملهم نفعها وإن لم يعملوا مثلها إلا متابعتهم لهم في الإيمان فقط إذ لو تابعوهم أيضاً في أعمالهم لكانوا مساوين لهم ، فلا فائدة في إلحاقهم بهم حينئذ ، وإيمان الوارث الحمدي الجامع منوط بمراعاة الروحانية المحمدية وشهودها حتى لو حجبت عنه طرفة عين، خرج عن حقيقة إيمانه إلى صورة الإيمان كما قال أبو العباس المرسي رضي {53ب} \ الله عنه ، فيلزم من هذا أن لا تلحق به ذريته المؤمنون في إيمانه الكامل الشهودي ، فينتفعون بعمله الصالح ، وقال تعالى (وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا) ⁴⁴⁸ الآية فقيل إنه كان جداً أعلى فسمى أباً فقد نفع الله تعالى الغلامين بعده ببركة صلاحه والحقا به لإيمانهما وبصدد ذلك قوله تعالى (وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين) ⁴⁴⁹ الآية ولم يلحق بهما لكونه كان كافراً فإن في بعض القراءات : (وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين) والكافر لا يلحق بالمؤمن لإنقطاع نسبه عنه ولهذا لا يتوارثان .

...

[باب كشف شهود أرواح الكمال]

قال قدس روحه : (يوم الثلاثاء من شهر رجب المرجب أي المعظم للسنة المزبورة وهي سنة ثلاث عشرة وألف على تأويل قيل لي أو كشف لي المعرفة) بالله تعالى عن كشف وشهود إنما تكون (للروح) الأمري المنفوخ بالله تعالى في الجسد الإنساني والأرواح أربعة الروح الإنساني وهو منفوخ في أهل الكمال خاصة كما قال تعالى : (وَأَيَّدَهُ بِرُوحٍ مِنْهُ) ⁴⁵⁰ ولما لم يكن للقاصرين المحجوبين قال تعالى : لنبيه عليه السلام عنهم (أنك لا تسمع الموتى) ⁴⁵¹ وقال تعالى : (وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ

⁴⁴⁷ انظر : تفسير ابن كثير (7 / 433 / الطور ، 21)

⁴⁴⁸ انظر : تفسير ابن كثير (5 / 186 ، الكهف ، 80)

⁴⁴⁹ المرجع السابق : (5 / 185 ، الكهف ، 82)

⁴⁵⁰ تفسير ابن عاشور (29 / 61 ، المجادلة ، 22)

⁴⁵¹ انظر : تفسير آيات البيان (6 / 126 ، النمل ، 80)

اللَّهُ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ)⁴⁵² والميت من هذه الروح الإنسانية قبره جسده الترابي ، والروح الحيواني وهو المنفرج في كل حيوان للإدراك والإحساس ويزول بالنوم فيسمى موتاً منه كما قال تعالى : (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تُمُتْ فِي مَنَامِهَا)⁴⁵³ .

وورد أن النوم آخر الموت والقبر فيه {54أ} \ هو الجسد الترابي أيضاً والروح البناني وهو المنفرج في الحيوان والنبات للنمو والزيادة كما قال تعالى : (وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا)⁴⁵⁴ ويزول بالموت الطبيعي والروح الجمادى وهو المنفرج في كل جسد لامسك الأجزاء والأبعاض والتصاق بعضها ببعض ويزول بالفناء والخلال التركيب ، والقبر في هذين الموتين بطن الأرض كما هو معروف (والصيقل) أي الذي يجعل الصقالة وهي النعومة واللين للمعرفة الثابتة بالروح المذكور بكمال التحسين (بعد المعرفة) المذكورة (لتصفية) أي لازالة الأكدار والتنقية من خواطر الأغيار عن (القلب) فإن بذلك ينصقل وجه المعرفة وتكمل في الوجود فتتأ منها أنوار الشهود [وسلامتها] أي المعرفة المذكورة من السلب في الزوال عدم الانتفاع بشيء من الأشياء مطلقاً من حيث كونه شيئاً ، إذ هو هالك من هذا الطرف إلاوجه الحق تعالى إليه بحكم قوله تعالى : (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) فمن أتى الله سبحانه في إتيانه كل شيء فانتفع به تعالى لا بشيء غيره فقد أتى الله بقلب سليم⁴⁵⁵ لسلامة معرفته من السلب والزوال ، وهو قوله سبحانه (يوم لا ينفع) أحد مطلقا [مال] من أي نوع كان (ولابنون) جمع ابن كيف ما كان الابن جسمانياً أو روحانياً ، صالحاً أو فاسقاً ، كاملاً أو ناقصاً ، واحداً أو متعدداً (إلا من أتى) أي جاء بشهود بصيرته وطهارة سريره (الله) عز وجل بأن وصل إليه تعالى ، ودخل عليه سبحانه في كل شيء بأن انفتح له باب كل شيء فتوصل منه إلى {54ب} \ مشاهدة وجه الحق تعالى وكان تيانه ذلك (بقلب سليم) من الشرك الجلي والخفي بأن نزه الله تعالى عن مشاهدة كل شيء كما قال تعالى : (كَمْثَلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ)⁴⁵⁶ ولم يشهد مع الله تعالى شيئاً كما قال تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) فإنه ينفعه حيثذ المال والبنون لأن ذلك كله يظهر له فيه حينئذ وجه الحق سبحانه قد إنكشفت

⁴⁵² تفسير القرطبي (14 / 305 ، فاطر ، 22)

⁴⁵³ المرجع السابق : (15 / 233 ، الزمر ، 42 9)

⁴⁵⁴ انظر : تفسير أضواء البيان (4 / 143 ، الانبياء ، 30)

⁴⁵⁵ تفسير ابن كثير (5 / 275 ، الشعراء ، 89)

⁴⁵⁶ انظر : تفسير القرطبي (8 / 237 ، الشورى ، 11)

عنه حجب المال والبنون وهو قوله تعالى : (فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ) وأما من لم يأت الله تعالى بأن أعرض عنه سبحانه ، ولم يشتغل بمعرفته في كل شئ كما ذكر أو آتاه سبحانه ولكن بقلب غير سليم من الشرك الجلي والخفي أو الشك أو الوهم فإنه لا ينفعه المال ولا البنون بل ربما يكون ذلك وبالاً عليه في الدنيا والآخرة .

...

ثم قال قدس الله سره : (شربت أي الشراب الإلهي وهو الخمرة الإلهية والجذبة الربانية) وهو قوله عليه السلام : ((جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين))⁴⁵⁷ وشربه هذا كان من يد الحق تعالى ولهذا سكر وغاب في مشاهدة الجمال المطلق بلا حجاب (مرتين) فالأولى بكاس الروح الممتلئ بشراب المعرفة الإلهية ، والثانية براوق التصفية القلبية الممتلئ خلوصاً واشتياقاً واستنارة واشراقاً (وفي المرة الثالثة) شربت شراب الصحو بعد المحو وهو لبن الفطرة الذي يفيق بشربه السكران ويصيب به فطرة الإسلام والإيمان والإحسان (من يد النبي محمد عليه الصلاة والسلام) التي مدت إلى من الحضرة النورية فلم أكن غيرها إلا مجرد فساد النية قال عليه السلام : ((إلا وأن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت {55} فسد الجسد كله ألا وهي القلب)) .

...

قال قدس روحه : (يوم الجمعة التاسع عشر من شهر رجب سنة ثلاث عشرة وألف حال أي وقت كون الفقراء إلى الله تعالى في عين افتقارهم إليك شبيهاً هالك إلا وجه الحق سبحانه كما قدمناه وهم المريدون المسترشدون به رضي الله عنه في طريق المعرفة الإلهية (في) ساعة اجتماعهم وإدارة كؤوس الألفاظ الشرعية ما بين أكواب التسبيح وكيزان التهليل المملوءة بشراب معاني (التوحيد) الإلهي الذاتي أو الصفاتي أو الأفعالي أو الأسمائي أو الأحكامي كل واحد منهم على حسب قدرته ومقتضى طاقتهم قال تعالى : (قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ)⁴⁵⁸ وصل إلى من جناب الحق تعالى أنا جالس في تلك الحلقة مع الفقراء المذكورين فكان الموصل ذلك إلى هو ملك الإلهام النازل على قلبي من حضرة الملك العلام (مكتوب) بالقلم الإلهي الذي بيد الحق تعالى على قرطاس قلبي المطوي في غيب ربي

⁴⁵⁷ انظر : كشف الخفاء للعجلوني ، حديث رقم : (397/1(1069)

⁴⁵⁸ انظر : تفسير الطبري (120/2 ، البقرة ، 60)

ففتحته (فإذ فيه كتاب) أي جامع مشتق من الكتب وهو الضم والجمع وهو الوجود كله ملكه وملكوته قال تعالى : (ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين)⁴⁵⁹ وقال تعالى : (نزل عليك الكتاب بالحق)⁴⁶⁰ وقال تعالى : (وكتاب مسطور في رق منشور)⁴⁶¹.

إلى غير ذلك من الآيات البينات (كريم) وصف للكتاب لاشتماله على نور المعاني في عين ظلمة المباني وهو كتاب سليمان الروح إلى بلقيس النفس وصورته قال تعالى : (إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم)⁴⁶² ألا تغلوا علي وأثوني مسلمين) لبلقيس وجنودها من كل شئ ولهذا قالت (قالت يا أيها المملأ إني ألقى إلي كتاب كريم) {55ب} وهو من الكرم وهو الجود والسخاء لأن ملقيه جواد سخي ، فاستدلت على كرمه بإلقاء هذا الكتاب العظيم إليها مع حقارتها وقولها ، هذا دليل على نجابتها⁴⁶³ كدلالة قولها : (كأنه هو) لما سئلت عن عرش جسدها وقوله : (من رب) أي مالك (رحيم) وهذا بعد إسلامها مع سليمان لله رب العالمين ، فقد فهمت المعنى الرباني من الكلمة السليمانية لكتابتها قبل إسلامها من سليمان ، وبعد إسلامها من رب رحيم كما قال تعالى (سألام قولاً من رب رحيم)⁴⁶⁴.

...

قال الشيخ العزيز قدس روحه : (يوم الأربعاء الثامن من شعبان سنة ثلاث عشرة وألف ماشاهدت قبل اليوم بعين البصيرة المنورة بنور الحق تعالى مثل ما شاهدت من حقيقة الوجود الحقاني الذي يضمحل فيه كل وجود كياني) في هذا اليوم المذكور ثم بين ما شاهده بقوله (ظهور) أي بيان وانكشاف (سر) هو الأمر الخفي الذي به قامت الأشياء وثبتت في أعيانها (الحبيب) لكل شئ وهو الحق تعالى ، فكل شئ يحب شيئاً إنما المحب هو في رتبة من مراتبه والمحبوب أيضاً هو في رتبة من مراتبه ، إذ كل شئ هالك إلا وجهه كما قدمناه ولكن الأشياء الهالكة في نفسها قائمة به لأنه علمها مريدها

⁴⁵⁹ المرجع السابق : (1/ 59 ، البقرة ، 1)

⁴⁶⁰ تفسير القرطبي (4 / 7 ، آل عمران ، 3)

⁴⁶¹ تفسير البغوي (7 / 384 ، الطور ، 2)

⁴⁶² المرجع السابق : (6 / 160 ، النمل ، 30-32)

⁴⁶³ انظر : قاموس المعاني والاسماء (4 / 155)

⁴⁶⁴ تفسير مفاتيح الغيب (6 / 84 ، يس ، 58)

مقدرها ، فهي موجودة بوجوده ثابتة بثبوتها ، ثم أن ذلك الظهور المذكور كائن (في وجود العبد) المتذلل للربوبية على كل حال [القريب] إليه تعالى بإزالة دعوى الاستقلال في الظاهر والباطن .

...

(ليلة الأحد الحادي عشر من شعبان سنة ثلاث عشرة وألف قبيل تصغير قبل للتقليل {56أ} \ العشاء الأخير قيل أو شهدت بأن من عرف الحبيب لكل شئ من حيث أن الشئ هالك إلا وجهه الحق تعالى فهو حبيب الحق تعالى وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو مادة الموجودات كلها الأكرم) فلا أكرم منه عليه السلام ومن كرمه جاد بنوره فخلق منه كل شئ ومعرفته صلى الله عليه وسلم بمعرفة كل عارف لنفسه التي يشهدا ببصره وبصيرته كما أن معرفة الله تعالى بمعرفة كل عارف نفسه التي يعبر عنها بقوله أنا وقوله فعلت كذا ونحو ذلك (فقد عرف الاسم) أي اسم الله (الأعظم) الذي قام به الوجود (وأحاط بثمانية عشر ألف عالم) من عوالم الله تعالى المخلوقة من نور محمد صلى الله عليه وسلم.

كما ذكرنا هذه العوالم فيما تقدم وقد ورد في الخبر أن السموات والأرض في جوف قنديل⁴⁶⁵ معلق بالعرش ، وهناك قناديل لا يعلم بعدتها إلا الله تعالى فهي العوالم الآخر التي هذا العالم وأحدا منها ، وقد ورد أن لله سبحانه ملائكة مهيمين في جماله تعالى ، وجلاله لا يعلم بعدتهم إلا الله تعالى كل واحد منهم لا يعرف غيره تعالى وهم العالون الذين قال تعالى عنهم لا بليس لما امتنع عن السجود لآدم (استكبرت أم كنت من العالين)⁴⁶⁶ . والقلم الأعلى وأحد منهم وهو الملك العظيم الموكل بتدوين كل شئ في السموات والأرض إلى يوم القيامة.

قال قدس روحه : (يوم الأحد أي تصور بعد التجريد المطلق ملك الروح الأقدس الأمين الذي هو من أمر الله تعالى بلا واسطة) كما قال تعالى : (يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ)⁴⁶⁷ (على قلبي) {56ب} \ بصورة قلبي وكلى من قلبي فنزوله كأن لي بصورتي مما لا يعرفه إلا أهل الذوق في الحقائق ثم أن ذلك الروح الذي نزل (تكلم) في حضرة القرب (ما) أي (الذي تكلم به من التوحيد)

⁴⁶⁵قنديل :انظر معجم المغني (7/425)

⁴⁶⁶تفسير ابن عاشور (1/421 ، البقرة ، 34)

⁴⁶⁷انظر : تفسير ابن كثير (7/136 ، غافر ، 15)

بيان لما فكان يكشف ما انبأهم ويوضح الطريق إليهم (قال أحمد أسم) رجل (النبى) لعله نسبه إلى مكان (رأيت) في عالم الرؤيا أو في حالة الكشف أنه قيل أي قال قائل لي (هكذا) أي مثل هذا القول الذي هو (حال) بالرفع خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا والحال هو ما يعرض ولا يبقى من كشف أسرار الوجود (مرة) أي عروضة كان مرة واحدة كالكوكب السماوى إذا خرّ في أثر الشيطان فإنه ينزل إلى الأرض ولا يبقى غير لحظة حتى يرجع إلى مكانه من السماء (جعل) ذلك الحال المذكور (الواحد) بالذات الذي هو الروح الأقدس البسيط في جوهره المنزه عن التركيب والتبعيض (أربعة) في نزوله بصورة بشر سوى فكان روحاً منفوخاً وعقلاً نورانياً ونفساً طيبة وجسداً طاهراً ، فقد صار الواحد أربعة ولم يخرج عن كونه واحد ولم تكن الأربعة غيره من حيث هو واحد ولا يعرف تشكل الروحاني في صورة الجسماني على الوجه التام إلا أهل الكمال في المعرفة الإلهية .

قال العزيز قدس روحه : (يوم الجمعة كنت جالساً في المحراب الذي في مسجدي داخل الزاوية حال كون أي وجود الفقراء أي المحتاجون إلى الله تعالى من حيث تجليه عليهم في حضرة فعله بصورتي القائمة به سبحانه في الاشتغال بتلاوة التوحيد القولي) الذي هو كلمة لا إله إلا الله (فألبيت) بالبناء للمفعول أي ألبسي الله {57} \ تعالى (حلة) أي ثوب خلعه لابسه وألبسي إياه (عظيمة) نعت للخلعة وكيف لا تكون كذلك وهي جملة الصفات والأسماء الإلهية ، وما ألبسه هذه الخلعة إلا بعد أن نزع عنه ثوب الصفات والأسماء الكونية الفانية المضمحلة ، ومن هذا القبيل قول الغوث البغدادي قدس الله سره من النظم :

وحباني الرب المهيمن خلعة فالأرض أرضي والسماء سمائي

وذلك لأن الأرض والسماء آثار الأسماء الإلهية والصفات الربانية ، وقد ترك العبد أسمائه وصفاته فعوضه الرب سبحانه عنها بأسمائه وصفاته فالأرض أرضه والسماء سمائه كأني (شاهدتها) أي هذه الخلعة المذكورة ولم يقل شاهدتها لأن شهوده ذلك من مشكاة النبوة المحمدية بطريق الورثة فإن القرآن ينزل على قلب النبي فيشده بلا واسطة ويشهده الولي بواسطة قلب النبي فالنبي يشهده والولي كأنه يشهده (هذه) أي حضرات الصفات والأسماء (جنات عدن) لأنها ساترة لأرض الذات بكثيرة أشجارها وغصونها وثمارها (فأدخلوها) أي الذين هم من أهلها (خالدين) فيها بعد موتكم عن دعوى مغايرة فاعليتها

ودفنكم في ترابكم الذي خلقتم منه عن دعوى مغايرة موصوفيتها وفنائكم واضمحلالكم عن دعوى مغايرة ذاتها .

...

قال قدس سره : (ليلة الأحد سنة ثلاث عشرة وألف سمعت بالأذن الروحانية أو الجسمانية كما يتفق أهل الله تعالى من أرباب الصفاء أنهم يسمعون الخواطر القلبية من الناس بلا نطق لساني) وقد جرى لي هذا مع رجل سمعته يقول بقلبه مع نفسه في حقي مالا يليق بي {57ب} \ وكان وراء ظهرى وبينى وبينه مسافة لا يسمع فيها الكلام اللساني عادة (حضرة الشيخ) أي شيخه أفتأذى افندي البروسى (قدس) أي طهر الله تعالى (سره) أي قيومية روحه المسككة لها من جانب الأمر الإلهي، والمراد تطهيرها في بصيرته ، وإلا فهي طاهرة على كل حال (اللطيف) نعت للسر من اللطافة ضد الكثافة (يقول) على طريقة التنهيز ، والترقية (في حق) أي شأن (هذا الفقير يعني نفسه كنت) في الحياة الدنيا أن كان هذا القول بعد موت شيخه أو فيما مضى من أيام السلوك والمجاهدة إن كان في حياة الشيخ رضي الله عنهما (راضياً عنه) بظاهري وباطني لدخوله تحت طاعتي حيث ولأني عليه وأمرني في ظاهره وباطنه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((أطع كل أمير وصل خلف كل إمام ولا تسبب أحداً من أصحابي))⁴⁶⁸ أخرجه الأسيوطي في الجامع الصغير وفي حديث آخر أخرجه أيضاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((اسمعوا وأطيعوا وأن أستمعل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبية))⁴⁶⁹ ولا شك أن المرید الصادق يولي شيخه على نفسه ويؤمره عليها فيجب عليه إطاعته على كل حال ليتحقق له الفلاح (رضي الله تعالى عنه) إما انشاء دعاء له او إخبار عنه سبب رضائه هو عنه بأنه رضي عنه الله تعالى حيث رضي هو عن الله تعالى ، ورضاء شيخه من رضاء الله تعالى ، قال تعالى : (رَضِيََ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ)⁴⁷⁰ ولولا أنه رضي عنهم أولاً مارضوا عنه هم ثانياً كما قال تعالى كذلك : (فتاب

⁴⁶⁸ انظر : صحيح الجامع الصغير عن أنس (طس) ، أخرجه : السيوطي ، حديث رقم : 1825 ، الحكم : صحيح

⁴⁶⁹ المرجع السابق ، عن أبي ذر (حم م) ، تخريج : السيوطي وتحقيق الالباني ، حديث رقم : 985 ، الحكم : صحيح

⁴⁷⁰ انظر : تفسير ابن كثير (4 / 203 ، التوبة ، 100)

عليهم ليتوبوا)⁴⁷¹ وقالتعالى : (يجهم ويجونه)⁴⁷² \{أ58} ولولا بدايته تعالى لهم بالتوبة والمحبة لما
قدروا أن يتوبوا إليه ولا يجوه .

...



⁴⁷¹ تفسير ابن عاشور (1 / 438 ، البقرة ، 37)

⁴⁷² انظر : تفسير البغوي (3 / 69 ، المائة ، 54)

[باب إنكشاف الذات الأحادية ووحدتها المطلقة]

قال قدس روحه : (يوم الأربعاء العاشر من شهر رجب سنة ثلاث عشرة وألف على تقدير حصل لي تجلي أي انكشاف الذات الأحادية) من حيث وحدتها المطلقة في عين كثرة صفاتها وأسمائها أفعالها وأحكامها لا من حيث الكثرة المذكور لأنها مقام الوجدانية (وحصل لي أيضا الظهور) أي الانكشاف (التام) بحيث لا يشوبه بطون أصلاً (في هذا الوجود) المحسوس والمعقول فإن الظهور والبطون حضرتان للحق تعالى متميزتان لا تشوب أحدهما الأخرى أصلاً فحيث الظهور لا بطون وحيث البطون لا ظهور وهذا الوجود المحسوس والمعقول من حيث كونه محسوساً ومعقولاً بطون لا ظهور للحق سبحانه فيه أصلاً ، ومن حيث كونه تحقيقاً ثبوتاً ظهوراً لا بطون للحق تعالى فيها أصلاً ، فباعتبار الأول الحق غيب في الخلق وباعتبار الثاني الخلق غيب في الحق ، لا يمكن اجتماع الحق والخلق في رتبة واحدة أصلاً ، وكون الحق غيباً في الخلق غيبة موجود في معدوم وهو محال فمعناه وجود الخلق بالحق كما قال تعالى : (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ)⁴⁷³.

فالوجود للحق ولكن نسبة إلى الخلق كما قال تعالى : (وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا) فالإشراق للأرض⁴⁷⁴ والنور ليس لها بل برها ، وكذلك جميع العوالم موجودات والوجود ليس لها بل لربها ، وكون الخلق غيباً في الحق غيبة معدوم في موجود وهو محال أيضاً ، فمعناه علمه تعالى بكل شئ قال تعالى : (والله بكل شئ عليم)⁴⁷⁵ فالصور {58ب} \ المقادير للخلق ولكن نسبت إلى الحق كما قال تعالى (قُلْ انظروا ماذا في السموات والأرض)⁴⁷⁶ ثم قال تعالى : (وهو الله في السموات وفي الأرض)⁴⁷⁷ مع أن الذي في السموات والأرض والملائكة والأنس والجن والحيوان والنبات والجماد وقال تعالى : (وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لَتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً)⁴⁷⁸ وقال تعالى (وحملناه في البر والبحر)⁴⁷⁹ مع أن الحامل في البر الخيل والبغال والحمير وفي البحر السفن وقال تعالى : (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ

⁴⁷³ انظر : تفسير البغوي (10/5، النحل، 3)

⁴⁷⁴ تفسير القرطبي (15/252 ، الزمر ، 69)

⁴⁷⁵ تفسير ابن عاشور (2/119 ، البقرة ، 282)

⁴⁷⁶ تفسير ابن كثير (4/299 ، يونس ، 101)

⁴⁷⁷ المرجع السابق : (8/230 ، لقمان ، 26)

⁴⁷⁸ المرجع السابق : (4/559 ، النحل ، 8)

⁴⁷⁹ المرجع السابق : (6/224 ، الاسراء ، 70)

أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ⁴⁸⁰ مع أن الزارع هو الذي يضع البذر في الأرض من بنى آدم ، فالحق هو ما في السموات والأرض وهو الحامل وهو الزارع إلى غير ذلك .ومما ورد في الشرع ، وهذا نزول الحق سبحانه كما أن الأول صعود الخلق إليه سبحانه فنزوله التشبيه وصعودنا التنزيه .

...

قال قدس سره : (ليلة الجمعة الثامن عشر من شهر رجب سنة ثلاث عشر و ألف على تقدير حصل ليشهود أي معاينة القدرة الإلهية التاسعة) أعلم أن قدرة الله تعالى واحدة من حيث هي لا تعدد لها أصلاً ، ولكنها تعددت لزوال الحق تعالى من إطلاقه الحقيقي إلى عالم التقييد والتحديد نزولاً بطريق الفرض والتقدير على جهة المجانسة للأكوان ولا تغيير فيحقه تعالى أصلاً كما أن السلطان إذا تنازل من مقامه وحكي أصاغر الناس رحمة بهم وشفقة عليهم حتى لا ينفردوا عنه من علو مكانته ، وحتى يرفعوا إليه حواجبهم كلها من غير واسطة ولا مشقة عليهم في ذلك لا يتغير هو في مقامه ولا ينتقص من مقداره شيئ بل يزيد إليهم محبة ومودة ويكبر شأنه عندهم {59أ} \ أضعاف ما هو فيه فالله سبحانه وتعالى ما خلق مخلوقاته كلها إلا ليظهرهم ويعرفوه مع كمال احترامه وتعظيمه فاقترض الحكمة الإلهية أن يكون الظهور لهم بأسلوب الملك الحاكم عليهم ، وهم رعيته عاملون له في مدائنه الإنسانية وأمصاره، وقراه الدنيوية يتصرفون في أملاكه بطريق الخلافة عنه والنيابة قال تعالى : (وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ) وقال تعالى : (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ)⁴⁸¹ وفي يوم القيامة إذا عزل جميع العاملين له يحاسبهم على كل ما عملوه وتصرفوا فيه من أملاكه سبحانه ، فلا يبقى لهم ملك في شيء أصلاً قال تعالى : (الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ)⁴⁸² وقال تعالى (وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)⁴⁸³ .

فالיום العاملون كلهم أحرار ولهم أملاك يتصرفون فيها وفي الحقيقة كلهم عبيد هذا الملك الظاهر لهم بصفة السلطنة وكل ما هم متصرفون ، فيه بإذنه فهم ملكه سبحانه ، وجميع ما في أيديهم ملكه أيضاً وصفة السلطنة التي ظهر لهم بها أن له عرشاً ، والعرش في اللغة تحت الملك الذي يجلس عليه في وقت انفراده عن العساكر، وله كرسي أيضاً وهو الذي يجلس عليه في وقت ديوانه إذا حضرت عساكره

⁴⁸⁰ تفسير القرطبي (17 / 198 ، الواقعة ، 63)

⁴⁸¹ انظر : تفسير البغوي (4/ 126 ، يونس ، 14)

⁴⁸² تفسير أضواء البيان (5 / 292 ، الحج ، 56)

⁴⁸³ تفسير التحرير والتنوير (28 / 373 ، الحديد ، 10)

واصطقت جنوده على مراتبهم ليفصل بين رعيته وينظر في مصالح العامة ، والخاصة ممن هو ملك عليهم وله وزراء سبعة يصطفون تحت كرسیه كل وزير له كرسي يجلس عليه لا يشابه كرسي الملك ، ولا كرسي الوزير الآخر بل بعضهم أقرب إلى الملك من بعض ، وهم الكواكب السبعة السيارة ، كل كوكب في فلكه وسمائه {59ب} \ وللملك خدام أيضاً وأعوان واقفون على بابه في قضاء مصالح جميع الرعية وهم ملائكة الأرزاق والآجال والتكوين والحفظ ، وغير ذلك من أنواع الملائكة ، فإذا رفعت إليه قضية أخذها الأعوان الواقفون ببابه لأجل ذلك ورفعوها إليه سبحانه ، فإذا حكم فيها بحكم إرادة سبحانه وقع لوزرائه فيأمرالأعلى منهم الأدنى بما أمره الملك إلى الأعوان الواقفين ببابه فيأخذون ذلك الأمر ويذهبون به إلى صاحب تلك القضية فيقضون بما قضى به الملك في تلك القضية وينفذونها على طبق أمره وهؤلاء الوزراء السبعة والأعوان الواقفون بالباب متأدبون مع الملك غاية الأدب ، فلا يتكلمون إلا بالقضايا التي يحكم فيها الملك على حسب ما يريد فجميع إرادتهم ظهور إرادته ، وجميع قدراتهم ظهور قدرته فإذا من الله تعالى وأكرم بعض الرعية فتقرب حتى صار من جملة أعوان هذا الملك الواقفين ببابه لقضاء حوائج الرعية كان على أسلوب بقية الأعوان في الأدب مع الملك، لا يريد إلا ما يريد ولا يقدر، إلا على ما يقدر لإرادته إرادة الملك وقدرته قدرة الملك مخافة العزل والطرده ، كما وقع لإبليس الذي كان من جملة الأعوان .

فقال له تعالى : **(فَاخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ)**⁴⁸⁴ وذلك المتقرب الذي صار من الأعوان وهو العارف الكامل كالشيخ قدس الله سره المتصرف في أمر الخلق بالحال والصدق في المعاملة وهي نفسه {60أ} \ القائمة بربه المتصفة بصفات ذلك الملك من كثرة إطاعتها له في إرادته وقدرته على كل حال فذلك الملك العظيم المستوي على عرشه من حيث إنفراده المستقر على كرسیه في وقت ديوانه ، وهذا كله طريق ضرب المثال ، والله غني عن العالمين ، إذا توجهت قدرته على انقاد مراده ظهرت قدرته في وزرائه السبعة ، ثم وصات إلى الأعوان فكانت في نفس ذلك العارف الكامل ، فهي في العارف قدرة تاسعة.

...

ولهذا قال قدس الله سره : (في السارقة وهي النفس التي تسرق صفات ربها فتنسبها إليها دون بقية الأعوان والوزراء السبعة لبعدهم عن مقتضيات النفوس من الدعاوي الباطلة) فأن نفس الكامل وأن

⁴⁸⁴ انظر : تفسير ابن كثير (535/4 ، الحجر ، 34)

صدقته فهي كاذبة كما قال يوسف عليه السلام فيما حكى الله تعالى عنه قوله تعالى: (وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ)⁴⁸⁵.

...

[باب الحواس الباطنة والأدراك]

قال قدس روحه: (ليلة الاثنين الثاني والعشرين من شعبان سنة ثلاث عشرة وألف على تقدير حصل لي إخراج جميع الأسباب العقلية كالحواس الباطنة) التي يخلق الله تعالى الإدراك منسوبةً إليها والحواس الظاهرة كذلك والشريعة كالطاعات والمعاصي التي يخلق الله تعالى الأجزئة من المثوبات والعقوبات منسوبة إليها والعادية كالنار للحرق ، والسكين للقطع والطعام للشبع ، والماء للرى يخلق الله تعالى المنافع أو المضار منسوبة إليها ، وحاصل ما يقال فيها على وجه التحقيق ما ذكره الإمام القزويني⁴⁸⁶ في حاشيته على "شرح الجلال الدواني لعقائد العضد للشيرازي"⁴⁸⁷ {60ب} \ رحمهم الله تعالى حيث قال فالأشعري والحكماء متفقون على أن لا مؤثر فيالعالم إلا هو سبحانه ويختلفون في إثبات التوقف ونفيه ، فالحكماء يقولون تأثيره سبحانه في الحقيقة موقوف على آلات وشروط لا يمكن تأثيره بدونه والأشعري ينفي ذلك ويقول لا توقف لتأثيره في الحقيقة على شرط وغيره ، فالشروط والآلات ليست عللاً حقيقية وإنما هي علل عادية فإن الله سبحانه يحتاج إليه جميع ما يتوقف عليه كل شئ ولا يحتاج شئ من الأشياء في حدوثه ووجوده إلى غيره تعالى وقوله تعالى: (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ)⁴⁸⁸ إشارة إلى هذا أنتهى كلامه .

⁴⁸⁵ انظر : تفسير البغوي (4/250 ، يوسف ، 53)

⁴⁸⁶ الإمام القزويني : هو أبو حاتم محمود بن الحسن القزويني ، الانصاري الآملي الطبري، الشافعي ، ولد في مدينة أمل بطبرستان وله العديد من التصانيف ، توفي بقزوين سنة أربعين واربعمائة هجرية (سير أعلام النبلاء ، للذهبي 128/18).

⁴⁸⁷ حاشية شرح الجلال الدواني للعضد الشيرازي : تعرف بحاشية قرباني على شرح الجلال الدواني للعقائد العضدية ، للقرباني يوسف بن محمد ، تتحدث عن العقائد والحكمة والمنطق .

⁴⁸⁸ انظر : تفسير ابن كثير (7/151 ، الزمر ، 36)

وقد بسطنا هذا المبحث في رسالتنا التي سميناها "تحريك سلسلة الوداد في مسألة خلق أفعال العباد"⁴⁸⁹ بما لا غناء للمكلف عن معرفتها تفردنا ببيانها على وجه التحقيق (عن القلب) أي قلبي بحيث لم يكدر شئ من تلك الأسباب صفاءه في شهود القدرة الإلهية بنوع من الاشتراك ونحوه أصلاً (بالمسبب) وهو الحق تعالى الذي خلق الأسباب كلها ورتبها ورتب عليها جميع المسببات لا رب غيره ولا غيره لا غير .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الأحد السادس والعشرين من شعبان سنة ثلاث عشرة وألف في أول وقت انشقاق الفجر الثاني حين الإنتباه أي أنتباه الناس للصلاة قال قائل وهو الهاتف الروحاني يسمع قوله ولا يرى شخصه أن الله تعالى سلم) بصيغة الماضي منه تعالى عنده أزل وأزلى ثابت حاصل كالماضي في الزمان عندنا ، وسلامة تعالى أعطاء {61أ} الأمان منه في الدنيا والآخرة والسلامة من مقتضاه الطرد والبعد (عليك) فلا تحف في الدنيا والآخرة أن شاء الله تعالى ، وكل من سلم الله تعالى عليه فهو من أهل الجنة لأنها دار السلام ومن عرف حقيقة أمر الله تعالى الواحد القائم به جميع الخلق في عالم الدنيا والآخرة والبرزخ عرف حقيقة الجنة وكشف له عنها وهو بعد في قيد جسده بالحياة الدنيا فيرى فيها من شاء الله تعالى له أن يراه من الخلق ، وكذلك النار وموطن الآخرة وهو معراج الأولياء على آثار معراج الأنبياء عليهم السلام ولهذا .

...

قال قدس الله سره العزيز : (يسر أي سهل لنا الله تعالى الكريم بفضله وإحسانه على جميع عباده المستعان به) في وجودنا وبقائنا على حسب ما يريد سبحانه ، وإطلاعنا على ما يريد تعالى أن يطلعنا عليه من عوالمه (رؤية الأولاد) الذين لنا بنسبة الولادة أو التربية كالمرئيين ، وهذه الرؤية بعين البصر، أو البصيرة ولم يقل يسر لنا ولا أولادنا لقصد تعميم التيسير والأولاد في ذريته وخلفائه بعده ومريدهم أن شاء الله تعالى يوم القيامة لينفع الناس ببركاتهم في (دار الجنان) التي هي دار السلام كما مر، ويحتمل أن يكون قوله يسر الله إلى آخره من تنمة قول القائل فيكون تقدير يسر لك الله الكريم المستعان رؤية

⁴⁸⁹رسالة تحريك الوداد في مسألة خلق العباد : وهي رسالة في التوحيد ، ردا على سؤال عن رؤيا وجواب عن الآيات الواردة في تحبيب العباد في السكن في بلاد الشام وبيت المقدس ، وضرورة الحج والحج على الجهاد ، للشيخ عبد الغني النابلسي .

الأولاد الذين لك في دار الجنان غداً يوم القيامة إذا دخلت الجنة أن شاء الله تعالى ، ومن قوله يسر إلى آخره بيت موزون على قافية النون فتأمله .

قال العزيز رحمه الله تعالى : (ليلة الجمعة للسنة المذكورة {61ب} وهي سنة ثلاث عشرة وألف كشف على البناء للمفعول أي كشف الله تعالى لنا باب حبيب الله تعالى فإن المحبة من أقرب الوسائل إليه سبحانه فباب الحبيب هو باب محمدى صلى الله عليه وسلم) الذي من لم يدخل إلى حضرة الله تعالى منه فلا يدخل أبداً كما قال الشيخ البكري المصري قدس الله سره من النظم :

وأنت باب الله أي أمره آتاه من غيرك لا يدخل

(بمدرسته) أي ونحن جالسون في مدرسة (مولانا آصف) رحمه الله تعالى الكائنة بمدينة القسطنطينية المحمية.

...

[باب اسم الله الأعظم]

ثم بين حقيقة الذي كشف له بقوله قدس سره: (جامعية اسم الله تعالى الأعظم) الذي من دعاه به أجابه ومن سأله أعطاه وهو الاسم الجامع لجميع الأسماء ، وقد كان يحفظه وزير سليمان بن داود عليهما السلام فدعا الله تعالى به وجاء بعرش بلقيس من سبأ إلى بيت المقدس في أقل من طرفة عين كما أخبرنا الله تعالى بذلك في القرآن العظيم ولعلماء الظاهر في تعيين الاسم الأعظم نحو عشرين قولاً استوفيناها مع زيادة التحقيق في تعيينه علماء الباطن في كتابنا "إطلاق القيود شرح مرآة الوجود ومرفاة الشهود"⁴⁹⁰ .

...

قال قدس سره: (يوم الجمعة الثامن من شهر رمضان سنة ثلاث عشرة وألف على تقدير حصلت لنا رؤية الأولاد الجسمانيين من حيث النسب أوالروحانيين من حيث التربية كما ذكرنا في دار

⁴⁹⁰ كتاب إطلاق القيود شرح مرآة الوجود ومرفاة الشهود : وهو مخطوط للشيخ عبد الغني النابلسي يتحدث عن الأنوار الإلهية وتقريب الكلام على الأفهام في معنى وحدة الوجود .

النعيم) التي هي الجنة رؤية كشفية بأن مُثَلَّتْ له الجنة في عرض حائطه على نظير ما وقع لمورثه صلى الله عليه وسلم أنه قال مُثَلَّتْ لي الجنة فيعرض هذا الحائط وهو الكشف الخيالي من كثرة الإيمان {62} \بالغيب والإيمان نور والنور يكشف كل مستور ولا شك أن الجسد حائط يدور على الحياة الدنيا فإذا انهدم صار البعد في الآخرة البرزخية ثم في الآخرة الحقيقية (الحمد) أي الشكر بالله تعالى (لله تعالى الكريم) بالإيجاد والإمداد على سائر العباد حيث فتح بما فتح ومنح ما منح .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الجمعة الخامس عشر من شهر رمضان سنة ثلاث عشرة وألف حال أي في حين كون أي وجود الفقراء إلى كل شيء من حيث أنه بيد الله تعالى المستعين) عن كل شيء من حيث أنه بنفسه من دون الله تعالى ولا شيء من دون الله تعالى فلا استغناء لهم أصلاً ، فهم فقراء وهم المريدون في صحبته لله تعالى (في حلقة التوحيد) القولى كما هو عادة الصوفية في رياضة النفوس وتسليكها بذكر الله تعالى (بعد صلاة الجمعة إذ حضر) في المجلس (إبريق من ذهب) الآخرة لاذهب الدنيا فلا يرد المنع من استعماله شرعاً ، والذي أحضر هذا الإبريق ملك من ملائكة الله تعالى موكل بغسل قلوب الأولياء والصديقين وراثه محمدية حتى لا يفوت الوارث من مقام مورثه إلا درجة النبوة .

...

[باب شق الصدر]

فقط حتى أن شق الصدر يقع لبعض الأولياء أيضاً على طريقة التبعية كما قال تعالى له عليه السلام : (أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ)⁴⁹¹ وقال تعالى : (أَقَمْنَا صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ)⁴⁹² فهو على نور من ربه والشرح هو الشق والبيان .

...

⁴⁹¹ انظر : تفسير البغوي (461/8 ، الإنشراح ، 1)

⁴⁹² تفسير القرطبي (221 /15 ، الزمر ، 22)

ثم قال قدس الله سره : (كأن بصيغة التشبيه إشارة إلى تبعيته في ذلك دون إستغلاله وهو مقام وراثته) فإنه مخلوق من نور نبيه صلى الله عليه وسلم كغيره من الخلق {62ب} \ إلا أنه جاوز مقام مغايته له وتجرد عن ثوب جزئيته البشرية كما هو معروف عند أرباب الحقائق وأصحاب السلوك في الطرائق (صدرى اغتسل) بالبناء للمفعول أبلغ من غُسل أيغسله غاسل إلهي به بذلك الإبريق من الذهب ، ومراده بالماء الذي فيه وهو من ماء زمزم العرفان أو ماء كوثر وجود الإنسان عند أهل المعرفة والبيان ثم أشار إلى شق الصدر بقوله على طريقة الاقتباس من القرآن : (أنا فتحنا باب صدرك المقفل لك لتدخل منه إلينا فتحاً مبيناً) أي كاشفاً لك عنا وهو غسل صدره بذلك الإبريق وإذا اغتسل صدره فقد زال وسخه وذنسه فكان صدره جامد إلا أنه عضو من جسده فصار فعلاً من أفعال ربه مشتقاً من الصدر عن الحق تعالى فهو عين أمره تعالى ولهذا كان الإبريق الذي غسل به من ذهب مشتق من الذهب بالأمر كلمح بالبصر فهو الذهب وهو أثقل المعادن وأرزنها لكماله في الرسوخ .

ثم قال رضي الله عنه : (اسم الباقي أي خلع على فليسته بعد أن غسل صدرى من دنس الوجود الموهوم كما ذكرنا عشر ذي الحجة على تقدير كُشف لي الأمر الإلهي على ما هو عليه بالنظر إلى مقدار استعدادي فيشهوده فكان ذلك هو مبدأ) أي ابتداء إيجاد (كل شئ) معقول أو محسوس وكذا إمداده على اختلاف الأحوال (بلا إله) أي لا معبود بحق أو مطلقاً أو لا موصوف بصفات الكمال أو مطلقاً ، أو لا موجود بالوجود الحقيقي أو مطلقاً (إلا الله) سبحانه وتعالى وكون مطلق المعبود وهو تعالى أو مطلق {63أ} \ الموصوف أو مطلق الموجود هو رتبة التقييد الإلهي بما علم سبحانه فأراد فقدّر وكل شئ هالك إلا وجهه فلا تقييد في الحقيقة إذ المعدوم لا يغير الموجود فهو سبحانه مطلق في عين تقييده على طبق ما في بصائر الكاملين من عبیده .

...

[باب عالم السير المنامي]

قال قدس روحه : (يوم الاثنين السادس والعشرين من محرم الحرام سنة أربع عشر وألف من الهجرة النبوية رأيت في هذه الليلة التي هي ليلة هذا اليوم الاثنين في المنام أو في عالم السير الذي يشبه المنام في الإطلاع على ملكوت السموات والأرض) وليس بمنام فإن المنام إطلاع روحاني بواسطة صور طبيعية وعالم اليسر إطلاع بلا واسطة فالمنام يحتاج إلى تعبير وهو العبور من ظاهر

ما رأى إلى باطنه بخلاف عالم السير (إني أقول لبعض الفقراء) المريدين (من) جملة أهل (طريقتنا) إلى الله تعالى وهو طريق السادة الجلوتية (مشيراً) من فاعل أقول وهو الضمير المستتر (إلى) فقير (واحد) في طريقنا (من أهل الأسماء) الإلهية أي الداخلين في دائرة التخلق بها وهو أعلى قدم من الأول المعقول له، لأنه فرغ من تربية الأفعال الإلهية له ، وهم المشايخ المسلكون ودخل في تربية الحق تعالى من حيث ظاهرته التي هي حضرة أسمائه ، بخلاف الأول المعقول فإنه تحت تربية الأفعال الإلهية لم يخرج عنها بعداً

سلوكه) أي الواحد من أهل الاسماء إلى الله تعالى ، كما ان سلوكك انت إليه تعالى أيضاً

(بالصدق) في المعاملة وهو استواء السرية والعلانية (من طريق) متعلق بمحذوف خبر أنّ (التوحيد) الإلهي وهو تكليف النفس {63ب} وجد أن مشاهدة الحق سبحانه في كل شئ بحيث لا وجود لشئ من نفسه أصلاً ، بل منه تعالى فالشئ من نفسه على ما هو عليه من قبل من عدم الصرف ووجوده من الحق تعالى لا من نفسه هو وهذا معنى مشاهدة الحق تعالى في كل شئ على التنزيه المطلق ولاشك أن السلوك من طريق هذا التوحيد الشهودي أقرب إلى الحق وأسرع وصولاً إليه سبحانه كمن يسير في السفر البعيد بالزاد والراحلة في ملكه ومن طريق الصدق فقط بالزاد والراحلة في غير ملكه فإن الأول يُسرّع كيف يشاء دون الثاني والأول يعتمد الخلوص من الشرك الخفي والثاني يصادف ذلك إتفاقاً .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الأحد الخامس عشر من صفر سنة تسع وثمانين وتسعمائة رأيت في عالم النوم أو في عالم السير كما ذكرنا إبنني محمد الكبير) وكأنه توفي له ولدان سماهما محمداً أحدهما أكبر من الآخر رحمهم الله تعالى (وسألت منه عن حاله) كيف هو في عالم البرزخ (فقال) لي في الجواب حالي (حسن) يعني بالخير والعافية (ثم قال لي أعطيتم) أنتم بصيغة الجمع للتعظيم (قضاء) أي الحكم في عالم (السماء) بين الملائكة الأعلى الذين ورد أنهم يختصمون كما في الحديث الوارد في ذلك (أيضاً) أي مثل ما أعطيتم قضاء الأرض فيما بين الخلق بالحال في القلوب (وكان لكم في السماء حكومة) كما لكم في الأرض كذلك ثم حيث تقدم ذكر طريق الشيخ رضي الله عنه شرح في بيانه .

فقال الشيخ رحمه الله تعالى: (أعلم أيها المريد المسترشد أن التوحيد اليهودي كما ذكرنا والمجاهدة النفسانية في تحصيله والرياضة) {64} أي تمرين النفس وتعويدها عليه بحيث لا يبق لها كلفة ومشقة في إستحضار .

[باب طريقة السادة الجلوتية]

(طريق السادة الجلوتية) بالجيم منسوبون إلى الجلوة وهي الانجلاء بمعنى الانكشاف لانجلاء الحق تعالى في أبصارهم وبصائرهم في كل شئ على التنزيه المطلق فهم أهل قوله تعالى (فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا فَشَمَّ وَجْهَ اللَّهِ) (وقوله تعالى : (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) (ونظرهم) دائماً أي هؤلاء السادة الجلوتية (إلى الخواطر) التي تقع في قلب العبد ، فهم يبحثون عنها ويسألون المريدين عن كل مايقع لهم منها في الليل والنهار ويعتنون بتقسيم أنواع الخواطر من خوفهم على مقام الإنجلاء المذكور .

(وأعلمنا الأسماء) الإلهية أي النظر إليها والتخلق بها (طريق السادة الخلوئية) بالخاء المعجمة منسوبون إلى الخلوته وهي الإنفراد بالله تعالى عن كل شئ ، فلحفظهم التخلص عن الأغيار لتتكشف لهم الأسرار وتظهر الأنوار، كما أن ملحظ الأولين الانكشاف المذكور واستقبال لوامع النور (ونظرهم) أي هؤلاء السادة الخلوئية المنفردون بالله سبحانه عن كل شئ (إلى الرؤيا) المنامية التي تقع للمريد السالك في طريقهم ، فتكشف عن مقدار استعداده في الأخذ من عالم الملكوت الأعلى ومقدار بقاء الاستيلاء عليه من طبيعته، ولهذا ورد أن الرؤيا جزء من النبوة وكان يعني بها رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قدمناه (ومن كان جامعاً بين الطريقين) المذكورين طريق الجلوتية وطريق الخلوئية كالشيخ رضي الله عنه (يراعيهما) أي يقوم بمقتضى ما ينظران إليه ويهتم {64ب} بما يعتبرانه من الأمور المذكورة (فيكون مع التوحيد) اليهودي كما ذكرنا (في عالم النهار) حيث يخالط فيه الناس فيشهد الوحدة في الكثرة على التنزيه التام أسهل عليه من مراعاة الأسماء الإلهية إذا الكثرة موضع الجلوة التي هي الانكشاف والنهار مساعد على ذلك (ومع الأسماء) الإلهية بالتخلق للتحقيق بما (في عالم الليالي) للإنفراد وحده دون مخالطة أحد وهو أقرب للخلوة التي هي للإنفراد المذكور من النهار وفي كلام الشيخ

رضي الله عنه هنا إشارة إلى جواز معاهدة المرید الواحد لشيخين وثلاثة وأكثر في طريقتين فأكثر مع مراعاة كل طريق منها وإعطائه حقه مما يقتضيه وأن كان الأولى السلوك في طريق واحد لثلاث تكثر على المرید وظائف الأوراد ويختلف عليه قلبه بمراعاتها قبل أن تتصلب

أعالية بدرك الحقايق ومعاناة الأسراروالذى آراه أن المرید إذا أراد السلوك إلى الله تعالى فليلزم شيخاً واحداً يتخذه للصحة والأخذ عنه والاستنارة من مشكاته إلى الموت ، وأن أراد مجرد البركة وشمول الدعاء الصالح فليأخذ البيعة عن كل من يجده من أهل الصلاح والدينوليحذر أن يُغضب أحداً من المشايخ فيحصل له المقت من الله تعالى في الدنيا والآخرة ، والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم⁴⁹³ .

...

[باب حصوله على التاج]

قال قدس سره : (يوم الاثنين التاسع عشر من شوال سنة ثلاث عشرة وألف على تقدير حصل لي التاج) وهو عمامة محمد صلى الله عليه وسلم كما مرّ ذكره وهو الغيب المطلقمن حيث ما يعتم الرأس عمامةً ، ومن حيث ارتفاعه على الرأس تاج {65} \ فالعمامة للعالم ، والتاج للملك والسلطان ولهذا قال (عن يد صاحب المعراج) المعهود وهو محمد صلى الله عليه وسلم فتاجه وراثه في مقامه العلي وذوقه الشهودي ماعدا نبوته لأنها غير اكتسابية كما بينته مفصلاً في كتابي "المطالب الوفية" .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الخميس من محرم الحرام سنة عشرة وألف قيل لي من جانب الحقيقة المحمدية والقائل هاتف غيبي في حال شهودي من حضرة المعية القطبية يكون لك مدة سبع سنينثم تدخل في مقام الفرية) كما سبق بيانه.

...

قال قدس روحه : (يوم الأحد على تقدير قيل لي أو تلي على قوله تعالى : قل فضل الله سبحانه الشامل لإيجاد كل شئ وحفظه ورعايته وهدايته إذاكشف لهم عن ذلك وعرفوه وتحققوا به في

⁴⁹³ انظر : تفسير التحرير والتنوير (267/19 ، النور ، 25)

جميع العوالم وبرحمته الشاملة) لكل شئى ظاهر وباطناً إذا تنزلت إلى بصائرهم ثانياً حيث هي متنزلة أولاً إليهم لأنهم من جملة كل شئى مرحوم (فبذلك) المذكور (فليفرحوا) لأنه يليق فرحهم به (هو) أي ذلك المذكور (خير) عند الله تعالى وعند الخلق (مما) أي من الذي (يجمعون) أو من جمعهم لصور الأشياء المعقولة والمحسوسة في ذهنهم وخيالهم وحفظهم من غير معرفتهم بما وبحقائقها ماهي ، وهم أهل الغفلة والحجاب كما قال تعالى : (يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ)⁴⁹⁴ .

...

قال قدس سره : (يوم الخميس الرابع عشر من ذي القعدة سنة أربع عشرة وألف على تقدير حصل لي السماع الحقيقي بالأذن الواعية الروحانية لا الغافلة الجسمانية) كما قال تعالى : {65ب} \ (وَلَا تَكُونُوا الَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ)⁴⁹⁵ أي سمعنا بالأذن الغافلة وهم لا يسمعون بالأذن الواعية وقال تعالى : (وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ)⁴⁹⁶ ولا بد من مسموع تصم عنه الأذن الغافلة وتعيه أذن واعية وهو كلام الله تعالى، وكتابة المبین الذي نبذوه وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون مع أنهم يعلمون كما قال تعالى : (وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فُأَنَّى يُؤْفِكُونَ)⁴⁹⁷ وقال تعالى : (وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) وقال تعالى : (قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ قُلْ مَنْ يَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ)⁴⁹⁸ 85⁴⁹⁸ وحيث نبذوه وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون أخبر تعالى عن ذلك بقوله تعالى :

⁴⁹⁴ انظر : تفسير القرطبي (76/20 ، الروم ، 7)

⁴⁹⁵ انظر : تفسير الطبري (459/23 ، الأنفال ، 21)

⁴⁹⁶ المرجع السابق : (511/23 ، الملك ، 10)

⁴⁹⁷ تفسير ابن كثير (257/5 ، العنكبوت ، 61)

⁴⁹⁸ سورة المؤمنون الآيات 84-85)

(وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ)⁴⁹⁹ هذا من حيث الكتابة ولهذا يأخذه الكافر يوم القيامة من وراء ظهره لأنه من حيث نبذه ويأخذه العاصي بشمائله لتغافله عنه من غير نبذه ويأخذه المؤمن بيمينه .

وأما من حيث التلاوة فقال تعالى : (وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا) الآية والتالي هو الله كما قال تعالى لنبيه عليه السلام {66أ} / (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ)⁵⁰⁰ وقال تعالى (فأذا قرأناه فأتبع فرائضه)⁵⁰¹ ولهذا قال الشيخ رضي الله عنه (من الله تعالى في قوله) لنبيه عليه السلام ولمن تبعه بالوراثة عنه كما قال تعالى : (قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) (فذكر) ولم يقل فعلم لأن الله تعالى : (الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ)⁵⁰² وأخذ عهد الربوبية على كل إنسان بقوله تعالى : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ)⁵⁰³. وحين غرّتهم الحياة الدنيا وشغلهم زينتها نسوا العهد فأمرت الدعاة إلى الله بالتذكير (أنما أنت) يأبها النبي ويأبها التابع للنبي بالإرث عنه مذكّر فقط تبشر مطيعهم برضوان اللهوتنذر مخالفهم بغضه وسخطه (لست عليهم بمسيطر) أي مسلط تُكرههم على فعل الخير لأن مرادنا منهم أن يفعلوا الخير بإرادتهم ورجبتهم فيه ومع إكراههم على ذلك يفوت المقصود كما قال تعالى (فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ)⁵⁰⁴ وقال تعالى : (لا إكراه في الدين)⁵⁰⁵ .

...

قال قدس روحه : (يوم الأحد الثاني من محرم سنة خمس عشرة وألف على تقدير حصل لي من الحق تعالى تجلي أي إنكشاف اسم الله تعالى الحافظ) لكل شئ كما قال تعالى (وَرُبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ﴿٦﴾)⁵⁰⁶ فكان له قدس سره التحقق بالحفظ الإلهي له فلم يخف من شئ أصلاً في الدنيا ولا

⁴⁹⁹ تفسير القرطبي (257/19 ، البروج ، 20-22)

⁵⁰⁰ تفسير ابن كثير (265/7 ، الجاثية ، 6)

⁵⁰¹ انظر : تفسير أضواء البيان (365/9 ، القيامة ، 18)

⁵⁰² تفسير ابن عاشور (441/31 ، العلق ، 4-5)

⁵⁰³ تفسير القرطبي (295/3 ، الاعراف ، 172)

⁵⁰⁴ تفسير البغوي (154/4 ، يونس ، 99)

⁵⁰⁵ تفسير القرطبي (256/3 ، البقرة ، 256)

⁵⁰⁶ انظر : تفسير ابن كثير (206/6 ، يوسف ، 12)

في الآخرة ، وتجلي أي انكشاف اسم الله تعالى (الدافع) عن كل شيء ما يمنع بقاءه (و) بقاء أحواله على حسب ما يريد سبحانه وللذين آمنوا من هذا الاسم زيادة كما قال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا)⁵⁰⁷ فلم يعتن قدس سره بكفّ أذيتّه شيئاً عنه أصلاً في الدنيا والآخرة لتحقيقه {66ب} بهذا الاسم (وكان لي أيضاً حصول التحصين) من الله تعالى .

[باب التوحيد الشهودي والإعتقادي]

في الظاهر و الباطن من قوله عليه السلام في الحديث القدسي قال الله تعالى ((لا إله إلا أنا من أقر لي بالتوحيد دخل حصني ومن دخل حصني آمن من عذابي)) فالتحصين الذي حصل انما كان بالتوحيد الشهودي بعد التوحيد الإعتقادي⁵⁰⁸ والقولي فالشهود إقرار الروح والاعتقاد إقرار النفس ، والقول إقرار الجسد.

...

ثم قال رضي الله : عنه قوله تعالى : (أَمَّن يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ)⁵⁰⁹ وهو الذي لا يرى فاعلاً إلا الحق تعالى ، بل لا يرى موصوفاً بصفة ومسمى باسم إلا الحق تعالى، بل لا يرى موجود في العقل والحس إلا الحق تعالى (إذا دعاه) فطلب من سبحانه فلا يطلب منه إلا هو إذ لو طلب من غيره لم يكن مضطراً لشهوده غيره تعالى ولا يطلب منه إلا به تعالى لا بنفسه إذ لو شهد نفسه لما كان مضطراً ودعاؤه وطلبه هو الحق تعالى إذ لو كان ذلك غيره تعالى ما كان مضطراً (ويكشف) عن ذلك المضطر الذي دعاه كما ذكرنا (السوء) في ظاهره وباطنه ودينه وآخرته (ويجعلكم) أيها المضطرون (خلفاء الأرض) عنه تعالى تقومون بوجوده تعالى متصفين بصفاته مُتَسَمِّينَ بأسمائه ظاهرين بأفعاله حاكمين بأحكامه بعد تجردكم عن وجودكم بأنفسكم وعن صفاتكم وأسمائكم وأفعالكم وأحكامكم بكم والله على كل شيء وكيل .

...

⁵⁰⁷ تفسير البغوي (389/5 ، الحج ، 38)

⁵⁰⁸ انظر : ضعيف الجامع الصغير ، حديث رقم : 4047 ، قال الألباني أنه ضعيف ، والحديث أخرجه أبو نعيم في

حلية الأولياء (192/3) وأبن عساكر في تاريخ دمشق (462 /5)

⁵⁰⁹ تفسير ابن كثير (204/6 ، النمل ، 62)

قال العزيز قدس روحه : (يوم الجمعة غرة محرم على تقدير حصل لي طور أي حالة وهيئه أسير أي مأسور في حب الله) تعالى كما قال سبحانه (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم)⁵¹⁰ {67أ} \ وقال تعالى : (قَوْلُ الْإِنْسَانِ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُؤُ كَلَّا لَا وَزَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ)⁵¹¹ فمن شهد الأسر الإلهي حقيقة كونية فرّ إلى الله كما أمر تعالى بقوله (ففرّوا إلى الله)⁵¹². ومن فر إلى الله ترك نفسه وكل شيء معها ففرّ من الله الجامع لكل معقول به ومحسوس إلى اسم الله الجامع لجميع الأسماء فهو عبد الله فإن العبد في أسر المولى وهي من أشرف خصال الإنسان (و) حصل لي أيضاً (مقام ليس) أنا من حيث عقلي وحواسي ناظراً (في خبر) شيء سواه جل وعلا إذ لا شيء (سواه) في عقلي وحسي فكل شيء هالك إلا هو وكل خبر انظر فيه وأعمله هو خبره سبحانه من حيث ظهوره بتجليات أسمائه الحسنى وكان الأول طوراً والثاني مقاماً لأن الأول حصر وتقييد وهو خلاف الأصل و الأصل الإطلاق فهو طور من أطوار الإنسان يشهده ويتجاوزه إلى أعلى منه ، والثاني إطلاق فهو مقام يقيم فيه الإنسان ويدوم عليه لأنه رجوع إلى الأصل .

[باب العوالم]

قال قدس روحه : (يوم الأحد الثاني من محرم على تقدير حصل ليشهود أي معاينة عالم بفتح اللام الجبروت) من الجبر بمعنى القهر، وأعلم أن كل شيء له ملك وملكوت وجبروت فتأظهر من هذا الوجود للحس والعقل هو عالم الملك وما بطن منه عن الحس والعقل هو عالم الملكوت وما بطن من باطنه أيضاً عن الحس والعقل هو عالم الجبروت فعالم الملك يدرك بالحس والعقل وعالم الملكوت يدرك باللب والبصيرة الصافية وعالم الجبروت يدرك بالحس والعقل وصاحب الإدراك الأول مسلم وصاحب الإدراك الثاني مؤمن وصاحب الإدراك الثالث محسن والعوالم {67ب} \ الثلاثة بيد الله تعالى كما قال سبحانه وتعالى : (تبارك الذى بيده الملك)⁵¹³ وأيضاً قال تعالى : (الذى بيده ملكوت كل شيء) وقال تعالى : (ويخلق ما لا تعلمون وقال ولا يعلم جنود ربك إلا هو)⁵¹⁴ وقال تعالى : (فلا أقسم بما

⁵¹⁰ تفسير الطبري (24/ 118 ، الانسان ، 28)

⁵¹¹ تفسير أضواء البيان (8/ 373، القيامة ، 10)

⁵¹² تفسير القرطبي (17/ 51 ، الذاريات ، 50)

⁵¹³ انظر : تفسير ابن كثير (8/ 176 ، الملك ، 1)

⁵¹⁴ تفسير الرازي (09/ 184 ، المدثر ، 31)

تبصرون وما لا تبصرون)⁵¹⁵ وقالتعالى : (وهو على كل شئى حفيظ)⁵¹⁶ وقال تعالى(وهو على كل شئى وكيل)⁵¹⁷ وقال تعالى : (وهو على كل شئى رقيب)⁵¹⁸ .

فعالم الجبروت عالم الأرواح ، وعالم الملكوت عالم النفوس ، وعالم الملك عالم الأجسام والروح من الله سبحانه وأمره قهره فالروح من عالم القهر ولهذا من أمر ربي والنفوس من الروح فهي في راحة ولهذا ناست أي خاصمت ونازعت فسميت نفساً أو هي شئى نفيس منبعث عن الروح كانبعاث الروح عن الأمر الإلهي وقد بقي في الروح قهر الأمر والنفوس ما في الروح وهو الراحة التي هي نتيجة انبعاث الأمر عن الحق تعالى صار في النفس فلهذا نفست وعظمت حتى صارت معرفتها معرب الرب كما قال عليه السلام : ((من عرف نفسه فقد عرف ربه))⁵¹⁹ ولهذا سمي عالم النفوس عالم الملكوت لزيادة الكمال فيه بالنظر إلى الملك فلن زيادة الحروف تدل على زيادة المعنى في متحد الصيغة كقطع وقطع بخلاف حذر وحازر لاختلاف الصيغة والجسم من النفس ولهذا كثف لبعده عن عالم اللطافة الذي هو عالم الروح فالجسم عرش ملك النفس فإن كفرت كان عرش بلقيس ، وأن أسلمت كان تحت سليمان والله بكل شئى عليم .

...

[باب الإنسان الكامل]

وحصل لي أيضاً شهوداً أن سهى أي عمل {68} \ بالظاهر والباطن في أمثالاً لأمر وإجتنب النهي مع الإخلاص والتقوى [الإنسان الكامل] دون الإنسان الناقص وهو الجماد النبات الحيوان يعني الذي فيه الروح الجمادية والروح النباتية والروح الحيوانية ولم تنفخ فيه بعد الروح الإنسانية فإن الحق تعالى ينفخ الروح الجمادية من حيث الكواكب الثوابت وينفخ الروح النباتية من حيث الكواكب السيارة وينفخ الروح الحيوانية من حيث الحضرة الإسرائيلية صاحبة الصورة ، وينفخ الروح الإنسانية من حيث الروح

⁵¹⁵ تفسير ابن كثير (218/8 ، الحاققة ، 38-39)

⁵¹⁶ تفسير القرطبي (222/5 ، سبأ ، 21)

⁵¹⁷ تفسير البغوي (131/7 ، الزمر ، 62)

⁵¹⁸ تفسير ابن كثير (213/2 ، الأنعام ، 102)

⁵¹⁹ انظر : المقاصد الحسنة ، حديث رقم : 1149 ، الحكم : موضوع .

الأعظم الأقدس والنور الإلهي الأبهري الذي هو نور محمد صلى الله عليه وسلم وهو المفيض الأول ، ولهذا
نسبه الله تعالى إليه في قوله تعالى : (ونفخت فيه من روحي)⁵²⁰ (عند التحقيق لنفسه) بأعتبار سلامة
سعيه من المفسد الظاهرة والباطنة ودوامه له بخلاف الإنسان الناقص فإن سعيه إن سلم من المفسد
الظاهرة لا يسلم من المفسد الباطنة وإن سلم منها لا يدوم له لسرعة ذهابه عنه بعجب أو تعليق حق
غيره به ، فُربّ عامل يكتب عمله في صحيفة غيره بسبب غيبته له ، ورب مقصر يعمل له غيره وهو لا
يدري فالعاملون على خطر عظيم ، والإنسان الكامل يسعى لنفسه ويسعى له غيره أيضاً بسبب تعلمه
الخير ودلالته عليه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((الدال على الخير كفاعله))⁵²¹ والدال على
الشر كفاعله أخرج الأسيوطي في الجامع {68ب} \ الصغير، فلا منة على الإنسان الكامل ممن عمل
بدلالته وتعلمه للخير بل المنة له على من عمل بدلالته حيث قام ذلك مقام متبوعه صلى الله عليه وسلم
ولهذا قال الله تعالى : (يمنون عليك أن أسلموا)⁵²² (قل) يا محمد لقومك الذين أسلموا لك ويا وارث
لمريدك وأتباعك إذا انقادوا إليك مستسلمين لأمرك ظاهراً وباطناً (لا تمنوا على إسلامكم) الذي يصدر
منكم لي بحيث تقولون: انقدنا وأطعناك وعملنا على ما علمتنا من الخير، فلنا عليك منة أنّ لك مثل
أجر عملنا فقد علمنا لك مثل عملنا (بل الله سبحانه) الذي خلقكم وخلق أعمالكم (يمنّ عليكم)
بإسلامكم الذي إتصفتكم به (أن هداكم) أي أوصاكم (للإيمان) به وبرسوله (أن كنتم صادقين في
دعواكم الإسلام والإيمان).

...

قال قدس سره : (يوم الثلاثاء الثاني عشر من محرم شهدت كتابة قوله تعالى إنا فتحنا لك⁵²³ يا
محمد) وما وارثه بعده إلى آخر السورة وأول الفتح فتح مدينة النفس ، ثم مكة الجسم المشتملة على
كعبة القلب واجلاء كفار الخواطر السيئة منها بخط أبيض وهو النور الحمدي والقلم الكاتب بيده الحق
تعالى وهو العقل الكلي والمكتوب عليه لوح الذات الإلهية من قوله تعالى : (كتب ربكم على نفسه

⁵²⁰ انظر : تفسير القرطبي (15/ 203 ، ص ، 74 الاسراء)

⁵²¹ انظر : ضعيف الجامع الصغير ، حديث رقم : 2855 ، تخريج السيوطي ، الحكم : ضعيف .

⁵²² تفسير القرطبي (16/ 317 ، الحجرات ، 17)

⁵²³ انظر : تفسير التحرير والتنوير (27/ 144 ، الفتح ، 1)

الرحمة⁵²⁴ والرحمة صفته سبحانه والصفات كتابات في لوح الذات من غير حروف ولا أصوات، فإنقلت كيف تبين الكتابة بالنور فبالنور قلت الكتابة بالنور إنما هي بالنور الحادث في النور القديم ، والنور الحادث بالنسبة إلى النور القديم ظلمة وسواد ، إذ لا يتماثلان أصلاً بل النور الحادث بالنسبة إلى النور القديم عدم صرف ، ولهذا {69أ} \ قلنا : إن الكتابات حقيقية هي الصفات لا الآثار، فإن الآثار كلها تضحل في النور القديم ولا يتبين لها وجود أصلاً ، ثم إن الشيخ رضي الله عنه حين شهد كتابة سورة الفتح كما ذكر سمع تلاوتها من المتكلم بها وهو الحق تعالى ، بالحق تعالى فقال إشارة إلى ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي : ((لا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به))⁵²⁵ إلى آخر الحديث وإذا كان الحق تعالى سمعه يسمع كلام الحق تعالى بالحق تعالى من غير شبهة في ذلك ولا يقال أنه يشارك النبي في ذلك من ليس بنبي لأنه ورد في حديث البخاري: ((مامنكم أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان))⁵²⁶ ويلزم من ذلك لسمع ولا يلزم النبوة وإن قلنا : أن ذلك في الآخرة إذ لانبوة في الآخرة لغير النبي كما لدينا.

...

[باب التجلي الذاتي]

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم السبت السابع من صفر على تقدير حصل لي شهود التجلي أي الإنكشاف الذاتي). أي المنسوب إلى ذات الحق تعالى وهو تجلي تضحل فيه جميع الأكوان المحسوسة والمعقولة لأنها كلها آثار الأسماء والصفات الإلهية فحيث شهد العبد شيئاً من الآثار ولو نفسه فقد شهد التجلي الأسمائي والصفاتي وأنحجبه التجلي الذاتي فإذا إضحلت في بصره وبصيرته جميع حقائق المكونات المذكورة غابت الأسماء والصفات في ذات الوجود الحق فلا وجود لذلك العبد في شهوده حتى يشهد به غيره فلا غير عنده ولا رسم ولا صفة ثم إذا رجع وجد الكل خيلاً في خياله لا بل

⁵²⁴ تفسير القرطبي (341/6 ، الأنعام ، 54)

⁵²⁵ انظر : جامع العلوم والحكم لأبن رجب الحنبلي ، حديث رقم : 38 ، (330/2) ، رواه : البخاري ، الحكم : صحيح .

⁵²⁶ انظر : فتح الباري شرح صحيح البخاري ، كتاب التوحيد ، باب ، قوله وجوه يومئذ ناظرة ، حديث رقم : 7005 ، ص ، 441 .

سراباً في سرابه ، فيبدل من شاهده ومشهوده الخيالي الباطن بشاهد ومشهود حق حقيقي كما قال تعالى {69ب} {وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا} ⁵²⁷ .

...

قال قدس روحه : (يوم الأربعاء الخامس والعشرون من شوال على تقدير حصل أي شهود نزول سورة القدر) من حضرة اللوح المحفوظ الذي كتب الله تعالى فيه القرآن لا يكون إلا على القلب المحمدي الجامع بواسطة الروح الأمين كما قال تعالى : (عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ) ⁵²⁸ وهو البصيرة التي قال تعالى لنبيه عليه السلام : (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن يتبعني) فالتابع له عليه السلام يدعو إلى الله على بصيرة أيضاً وهو وحي الإلهام فينزل القرآن على قلبه بملك الإلهام ولا يلزم أن يصير بذلك نبياً ، كما أن المرأة إذا عملت جميع ماتعمله الرجال لا يلزم من ذلك أن تصير رجلاً ، بل للرجل على المرأة درجة على كل حال كما قال تعالى : (وللرجال عليهن درجة) ⁵²⁹ وكذلك للأنبياء عليهم السلام على جميع الأولياء درجة ، فلا يتصور أن يقع التساوي بينهما أصلاً ولو علم الأولياء وجميع ما على الأنبياء عليهم السلام ، ولو أدوا عليهم كما قال الهدهد لسليمان عليه السلام : (أحطت بما لم تحط به) ⁵³⁰ وهو صادق مع اعتقاده أنه دون سليمان عليه السلام بيقين فإلنسان أولى بهذا من الطير، وقول الخضر عليه السلام مع الإختلاف فنبوته لموسى عليه السلام المتفق على نبوته وكونه من أولي العزم : (لن تستطيع معي صبراً وكيف تصبر على ما لم تحط به خيراً وإذعان موسى عليه السلام فبذلك وقوله {70أ} \ له لا تؤاخذني بما نسيت وقوله هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشداً) ⁵³¹ .

أوهكذا كله يفيد أن النبوة والرسالة درجتان في الإنسان كالدكورية في الرجل كما ذكرنا لا يمكن الوصول إليها بالإكتساب و ليس النبي نبياً ولا الرسول رسولا بالعلم والمعرفة والإحاطة والكشف بل هذا كله مرتبة الولاية التي هي طور وراء العقل ودون طور النبوة والرسالة، وأما النبي والرسول رسول بالإختصاص

⁵²⁷ انظر : تفسير البغوي (5/123 ، الأسماء ، 81)

⁵²⁸ تفسير القرطبي (4/167 ، الشعراء ، 194)

⁵²⁹ المرجع السابق : (4/534 ، البقرة ، 228)

⁵³⁰ انظر : تفسير ابن كثير (6/264 ، النمل ، 22)

⁵³¹ انظر : تفسير التحرير والتنوير (16/377 ، الكهف ، 73)

الإلهي الذي لا يعلم به إلا الله تعالى كما أن الرجل ليس رجلاً بالصورة الإنسانية ولا بالعلم والمعرفة والشجاعة لوجود ذلك في كثير من النساء وإنما الرجل رجل بالاختصاص الإلهي وقد أشار الشيخ الأكبر محي الدين ابن العربي قدس الله سره إلى نزول القرآن على قلوب ورثة محمد صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة بقوله في الباب التاسع والعشرين وثلاثمائة من "الفتوحات المكية" الرحمن علم القرآن ونصب القرآن ثم قال خلق الإنسان علمه البيان⁵³² فنزل عليه القرآن ليترجم له بما علمه الحق من البيان الذي لم يقبله إلا هذا الإنسان فكان للقرآن علم التميز فعلم أين محله الذي يقول عليه من العالم فنزل على قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم لا يزال ينزل على أمته إلى يوم القيامة ، فنزوله في القلوب جديد لا يبلى ، فهو الوحي الدائم ، فللرسول صلوات الله عليه الأولية في ذلك تبليغ إلى الإسماع من البشر، فصار القرآن برزخاً بين الحق والإنسان إلى آخر عبارته .

ومعنى شهود الشيخ رضي الله عنه نزول سورة القدر شهوده نزول القرآن على قلبه ، لأن ليلة نشأته الإنسانية {70ب} \ طهرت من أدناس الأغيار وتقدست من شوائب الأكدار، بنزول الملائكة والروح فيها بأذن ربه من كل أمر في شئ مطلقاً ، لأن الملائكة بأمره يعلمون والروح من أمره فهي سلام أي أمان من قوله تعالى : (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ)⁵³³ حتى مطلع الفجر وهو ظهور نور شمس الروحانية من الأرض نفوسهم وأجسامهم النورانية ، لأن الخوف عليهم قبل ذلك وأما بعده فلا خوف أصلاً وحصل أيضاً مقام (الإستغفار) وهو طلب المغفرة وهي الستر للسيئة التي هي النفس من الله تعالى بالتوبة التي هي الندم والرجوع إليه سبحانه بشهود النفس عين أمره تعالى فتبدل سيئة النفس حسنة أمر الرب سبحانه كما قال تعالى : (أولئك الذين يبذل الله سيئاتهم حسناً)⁵³⁴ . وذلك بإستغفارهم الذي هو طلب ستر نفوسهم بظهور نفس ربه لهم والله بكل شئ عليم .

...

ثم قال الشيخ رضي الله عنه : (هذا كشف أي بيان وإيضاح آخر للمقام يسير فيها المرید من نفسه إلى ربه عود أي رجوع العبد السائر في طريق الله تعالى إلى بداية حاله) أي إلى حالته الأولى التي

⁵³² تفسير القرطبي (138/17 ، الرحمن ، 1)

⁵³³ انظر : تفسير القرطبي (267/8 ، يونس ، 62)

⁵³⁴ تفسير ابن عاشور (76/20 ، الفرقان ، 70)

إبتدأ منها السير إلى الله تعالى ، وسبب ذلك أن الكمال في كل حقيقة إنسانية من حيث وجودها في الكون وأما من حيث نزولها إلى بصيرة نفسها فهي ناقصة قاصرة لجهلها بنفسها ، ولهذا قال عليه السلام: ((من عرف نفسه فقد عرف ربه)) فكل إنسان يعرف ربه ولا يعرف أنه يعرف ربه لاشتغاله بربه الذي يعرفه عن معرفة نفسه بأنه يعرفه ، فإذا عرف نفسه عرف أنه يعرف ربه {71أ} \ فعرف ربه ولهذا قال تعالى : (قل لمن الأرض ومن فيها أن كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون)⁵³⁵ فعملهم أن الأرض ومن فيها لله بنفس العلم بالله لو تذكروا ذلك ، ولكنهم اشتغلوا به عنه فأعماهم وأصمهم ولو شاء لبصّروهم وأسمعهم ، فإذا عرفوا أنفسهم فقد أبصروه وسمعوه ، وزال عنهم العمى والصمغفزيون أنفسهم وهم عارفون به تعالى على الحالة التي كانوا عليها من قبل وهم لا يشعرون بها فنهايتهم رجوع إلى بدايتهم (فالشريعة) التي هي القيام ظاهراً وباطناً بالطاعات المفروضة والمسنونة والانكفاف ظاهراً وباطناً عن المعاصي المحرمة والمكروهة في معاملة الله تعالى ومعاملة جميع خلقه (عين الحقيقة) التي هي ظهور التحليات الإلهية في الآثار الكونية بواسطة الحضرات الربانية فكل طاعة بالجسد أو بالقلب انكشاف إلهي مخصوص وكل معصية كذلك استتار وانحجاب مخصوص بل كشف إلهي مخصوص

فالحقيقة لب الشريعة والشريعة قشر الحقيقة ، ولا يمكن التوصل إلى اللب إلا بعد المرور على القشر، ولا يُقصد القشر إلا لأجل اللب ، واللب قوت الإنسان ، والقشر مآكل الحيوان ومن كان عنده شريعة ولكن لا حقيقة لها لا انتفاع له بها ، كمن عنده قشر لا لب له ، ومن كان عنده حقيقة لا شريعة لها كانت حقيقة فاسدة ليست مصونة ولا محفوظة فلا انتفاع له بها ، فإن القشر يصون اللب ويحفظه (ولذلك) أي لأجل ما ذكر (لما سئل) الإمام العارف بالله تعالى رئيس الطائفة الصوفية أبو القاسم (الجنيد) {71ب} (البغدادى) رضي الله عنه (ما نهاية) أي آخر هذا الأمر الذي هو سير العبد من نفسه إلى ربه ثم من ربه إلى ربه ثم من ربه إلى نفسه ثم من نفسه إلى نفسه (قال) رضي الله عنه نهاية (الرجوع) أي رجوع هذا السائر المذكور (إلى البداية) التي كان فيها وهو محجوب عن ربه فيعود إليها كيف ما كان فيها ولهذا قالوا من حسنت بدايته أشرفت نهايته .

...

⁵³⁵ انظر : تفسير ابن كثير (84/5 ، المؤمنون ، 85)

ثم قال رضي الله عنه: (هذا كشف آخر أي بيان وإيضاح أن الله سبحانه وتعالى منزه) أي متباعد متقدس من حيث ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه (عن) الاتصاف بمرور (الزمان) عليه وهو متجدد يقتزن به متجدد آخر ومقدار الحركة وهو من أمارات الحدوث والله تعالى أزلي قديم فالماضي من الزمان ، وما فيه من الأكوان والحال وما فيه من سائر الأعيان ، والمستقبل وما يشمل عليه إلى ما لا نهاية له مما به الحق كل يوم هو في شأن كل ذلك حاضر مشهود للحق تعالى مسموع له مبصر بسمعه وبصره القديمين من غير ترتيب فيه بالنسبة إلى اطلاعه تعالى عليه ولا تقديم ولا تأخير وكل ذلك في نفسه مترتب بعضه على بعض متقدم بعضه على بعض متأخر ، بعضه عن بعض موجود بعضه عند بعضه معدوم بعضه عند بعضه

وهذا الترتيب فيه يسمى الزمان بالنسبة إليه والحق إلى ليس مترتباً عليه ولا هو مترتب على الحق تعالى فليس الحق تعالى بزمان ، فلا يوصف بالزمان (و) الله تعالى منزه أيضاً عن الإستقرار في (المكان) وهو الجسم {72} الذي يستقر عليه آخر والحيز هو الخلاء الموهوم الذي يملؤه الجسم ولا يوصف بالاستقرار والجسمية إلا الحادث والله تعالى قديم أزلي فالعالم العلوي والسفلي كله أجرام لطيفة وكثيفة وأعراض سيّالة مختلفة الجنس والنوع يتراكم

بعضه فوق بعض ، فالأسفل مكان للأعلى ، فكله قد شغل الخلاء الموهوم ومأه ، فصار به ملاً وزال عنه اسم الخلا والله تعالى على ما عليه كان قبل خلق جميع الأكوان (وأن المقام) أي الحضرة التي قامت فيها حقائق الروحانيات اللطيفة (الذي) نعت للمقام (يقال له) في كلام المحققين من علماء التوحيد (لا خلا) لأن الخلا هو الحيز الموهوم الفارغ من الجسم القابل إمتلاؤه به (ولا ملاً) لأن الملا هو الخلا الممتلئ بالجسم فالعوالم ثلاثه عالم الخلا وعالم الملا ، وهذا العالم الذي لا هو لا هو خلا ولا ملا ، وهو (فوق عالم الأرواح) كلها المتوجهة بالنفوس على تدبير الأجساد الجمادية والنباتية و الحيوانية والأنسانية والجنية والملكية والفلكية وهو مقام الروح الكل القدس الصادر عن أمر الله تعالى بلا واسطة وهو حقائق هذه الأرواح كلها . (وعيسى) عليه السلام (كلمته) أي كلمة الله تعالى لصدوره عن الله تعالى بلا واسطة أب كما قال تعالى : (إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ)⁵³⁶ ثم

⁵³⁶ انظر : تفسير القرطبي (98/4 ، آل عمران ، 59)

قال له كن فيكون (ألقاها) أي تلك الكلمة التي هي عيسى عليه السلام (إلى مريم) بنت عمران الصديقة كما قال تعالى : (وأمه صديقة)⁵³⁷ رضي الله عنها .

والحاصل أن الآثار كلها المعقولة ، والمحسوسة لما كانت {72ب} \ في علم الله تعالى وأقدارها مترتبة على على حسب ما كُشف عنها بعمله كونها في ذواتها بطريق الأمر لها بالتكوّن ، فقال لها كن فكانت مترتبة على حسب ما أرادها ، فهي ترجمة عن كلامه الكاشف عن عمله بمنزلة كلامنا اللفظي الذي هو ترجمة عن كلامنا النفسي الكاشف عن علمنا ، فكما يجوز أن نسمي حروفنا وأصواتنا الخارجية من أفواهنا كلاماً لنا مع أنها ترجمة عن كلامنا النفسي ودالة عليه كما قال الشاعر :

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفَوَادِ وَإِنَّمَا
جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفَوَادِ دَلِيلًا⁵³⁸

يجوز أن نسمي جميع هذه الآثار الكونية للحق تعالى مع أنها ترجمة عن كلامه النفسي القديم ودالة عليه ، ومن هذا القبيل قوله تعالى عن عيسى عليه السلام : (وكلمة ألقاها إلى مريم) أي كلمها بها ففهمت معناها فكانت صديقة وقال تعالى : (وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا مِنَ الْقَنَاتِينَ)⁵³⁹ وقال عليه السلام : ((أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق))⁵⁴⁰ وي حديث الترمذي : ((عطائي كلام وعذابي كلام إنما إمري لشيئ إذا أردت أن أقول له كنيكون)) فعلمنا بأن الله تعالى له كلمات تامات وهم الأنبياء والملائكة والصديقون والشهداء والصالحون ، وله ثواب لهم وله كلمات ناقصات ، وهم سائر الخلائق وله عقاب لهم وكلهم آثاره يترجمون عن كلامه القديم بذواتهم وصفاتهم وأفعالهم ، ومن هنا قال الإمام محي الدين ابن العربي رضي الله عنه من جملة أبيات له :

أنا القرآن والسبع المثاني
وروح الروح لا روح الأواني

وليس هذا القول منه بأعجب {73أ} \ ولا أغرب من الأوراق المكتوبة بالخبر المجموع فيها جميع سور القرآن وآياته إذا قال أنا القرآن والسبع المثاني فإنها تصدق عند كل أحد من العوام والخواص مع أن

⁵³⁷المرجع السابق: (6/ 186 ، المائة ، 75)

⁵³⁸أبيات الشعر: يقصد بأن الكلام يخرج من القلب ويعبر عنه اللسان وهذا البيت منسوب إلى الأخطل ، واللسان هو الدليل على الفؤاد (عبد العزيز الراجحي ، شرح العقيدة الطحاوية والقصيدة من ديوان الأخطل ، 1/160) .

⁵³⁹انظر : تفسير القرطبي (18/188 ، التحريم ، 21)

⁵⁴⁰الحديث أخرجه : الترمذي وأبو داؤد و النسائي وأحمد وأبن حبان ، رواه: مسلم ، صححه الالباني .

الأوراق والحبر والكتابة صفة البشر، وأما ذات الشيخ محي الدين ابن العربي رضي الله عنه وصفاته وأفعاله فليست صنعة البشر بل هي كلها كتابة إلهية ، فإذا قال أنا القرآن والسبع المثاني فقد صدقت بالطريق الأولى ولا يرتاب في هذا الإجاهل والمانع لقوله غيره مثل هذه المقالة من القاصرين نقصانهم عن مقامه الجامع ، فإن بعض الآيات ليست هي القرآن كله ، وقد اتفق لي في عالم الرؤيا ليلة الأثنين الثالث من شهر رجب سنة تسع وثمانين ألف إني رأيت رجلاً من الصوفية عندنا في دمشق يقول لي : قال فلان عنك وأشار إلى رجل من العلماء إنك أنت القرآن .

...

قال الشيخ قدس روحه : (ثم رأيت ليلة الثلاثاء الحادي عشر من شهر رجب في السنة المذكورة في رؤيا طويلة كأني أقول لإنسان أنا الفرقان) ففهمت لقول غيري عني أنت القرآن ، وقولي أنا عن نفسي أنا الفرقان مع تقدم الأول على الثاني سراً عظيماً (وروح) كلي أمري (منه) أي من الله تعالى فليس هو كالأرواح المنفوخة في الأشباح لأنها ليست منه تعالى بل من هذا الروح الكلي قال تعالى : (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي)⁵⁴¹ بخلاف عيسى عليه السلام فإنه عين ذلك الروح الذي نفخ منه في آدم عليه السلام ولهذا قال تعالى : (وَرُوحٌ مِّنْهُ) ولم يقل وروح من غير قوله منه ولم يقل وروح من غير قوله منه (فالمخلوقات) العلوية والسفلية والحسية والعقلية (كلها صدرت) أي تكونت {73ب} \ من العدم على حسب علم الله تعالى وإرادته (من أمر كُنْ) أي أوجد من كان التامة لا الناقصة ، وذلك قوله تعالى : (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ)⁵⁴² .

وأعلم أن أصل وجود الإنسان وغيره من جميع العوالم كان بطريق الأمر من الله تعالى ، والإمتثال من العبد وهو قوله كن فيكون ومن المعلوم أن الشيء لا استقلال له في تأثير أصلاً فتقدير قوله تعالى : (كن) أي أوجد بي لا بنفسك (فيكون) أي فيوجد بي لا بنفسه إذ لا نفس له موجودة ، حتى يوجد بها وقسر أنت على هذا يأبها المكلف الفطن جميع ما أمرك الله تعالى به من طاعاته ونهاك عنه من معاصيه ، فإنه ما أمرك ونهاك أن تقوم في ذلك بنفسك لأنه شرك حفيي والله لا يأمر بالشرك ، وإنما أمرك أن تقوم في جميع ذلك به تعالى فمتى خالفت وقمت بنفسك فقد ادعيت ما ليس لك وأشركت شركاً

⁵⁴¹ انظر : تفسير القرطبي (203/15 ، ص ، 72)

⁵⁴² انظر : تفسير الطبري (20 / 557 ، يس ، 82)

خفياً ، وانظر قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا)⁵⁴³ فإن أحداً نكرة وقعت في سياق النهي فعمت والله يتولى هداك لأنه مولاك .

...

قال قدس سره : (ليلة الأربعاء التاسع من شهر رمضان أخبر جبرائيل عليه السلام وهو الملك المعلوم صاحب وحي الأنبياء عليهم السلام ولم يقل أخبرني لأنّ الإخبار وقع له) بعد تجرده عن صورته المغايرة للنور الحمدي الذي خلق منه كل شئ فلا اشكال أن جبرائيل عليه السلام يخبر غير الأنبياء عليهم السلام أو يوحى إليهم لأنه لم يشعر بذلك وهو في صورته الإنسانية المخصوصة بل في طور حقيقة المحمدية {74} ولكن لصورته الإنسانية المخصوصة إشراف على ذلك ولهذا أخبره في عالمه ولا مانع من إتيان جبرائيل عليه السلام إلى غير الأنبياء عليهم السلام كما قال تعالى في مريم عليها السلام وأن لم تكن لنبية على الصحيح (فأرسلنا إليها روحنا) الآية وقال تعالى : (يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ)⁵⁴⁴ (أن فضل) أي إحسان (الله) تعالى على عباده (ولطفه) أي ملاميته لهم في الدنيا والآخرة من غير علة لذلك ولا سبب له يقتضيه (أكثر عدداً من أجزاء) ذرات (السموات) السبع وما فيهنّ (والأرضين) السبع وما فيهنّ كما قال تعالى : (اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ)⁵⁴⁵ وقال تعالى : (والله رءوف بالعباد)⁵⁴⁶ إلى غير ذلك من الآيات والأخبار الصريحة في تحقيق هذه الأسرار .

...

[باب المراقبة]

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الجمعة التاسع والعشرون من جمادي الأولى سنة أربع وعشرين وألف من الهجرة النبوية بعد صلاة الصبح مع الجماعة حين كنت في عمل المراقبة مع الله تعالى

⁵⁴³ تفسير أضواء البيان (357/3 ، الكهف ، 110)

⁵⁴⁴ انظر : تفسير ابن كثير (136/7 ، غافر ، 15)

⁵⁴⁵ المرجع السابق : (198/7 ، الشورى ، 19)

⁵⁴⁶ تفسير الطبري (227/3 ، آل عمران ، 30)

في شهود تجلياته على حقائق الكائنات) والمراقبة أنواع كثيرة ذاتية وهي دوام شهود الذات الصرفة ومراقبة صفاته ، وهي دوام شهود صفة من الصفات ومراقبة اسمائية بشهود اسم من الاسماء ومراقبة أفعالية بشهود فعل من الافعال وأحكامية بشهود حكم من الاحكام ، وكل واحد أما في كمال أو توسط أو بداية وكلها من تجلي اسمه الرقيب وفائدتها تحقيق المقامات وتصحيح المنازلات ، وهي في جميع طرق الصوفية إلا طريقة السادة النقشبندية فإنها مبنية على المراقبة فقط كما بنيت طريقة السادة الشاذلية {74ب} \ على إسقاط التدبير وقد ذكرت المراقبة في كتابي مفتاح المعية في طريقة النقشبندية (قيل) أي قال لي قائل من قبل من قبل الحق تعالى على جهة الهاتف بالبشارة إنه أي الجالس في المراقبة يعني : نفسه ، ولكن حكى عبارة القائل لأنه لم يخاطبه لعدم وجود الغير عند المراقب ، فأتى بضمير الغائب إشارة إلى غيبته عنه (بعد هذا الآن) أي الزمان الذي هو فيه يعني زمان مراقبة تلك التي هي مراقبة صفاته [في] مقام مراقبة [الذات] الإلهية وهو الإرث المحمدي الكامل الجامع بين الحضرات كلها .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (ليلة الأربعاء الحادي عشر من شهر ربيع الأول سنة اثنين وعشرين وألف قيل أي قال لي قائل من هواتف الغيب أقمت أي أقامك الله تعالى) ثم أمدته بضمير الفصل فقال (أنت) يأيها البشر المسوي لثلا يفهم حقيقة النورية فإنه حقيقة الأصل (في مقام الرسول محمد صلى الله عليه وسلم) من حيث كشفه للعلوم الإلهية والمألوهية ودعوة الناس الى الله على بصيرة ولهذا قال الرسول ولم يقل النبي كما قال تعالى لنبيه عليه السلام : (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي) الآية وقال تعالى : (فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ) الآية .

...

[باب سماع مخاطبة الحق تعالى]

قال قدس سره : (يوم الثلاثاء آخر شعبان المعظم سنة تسع عشرة وألف في وقت السحر سمعت بالأذن الروحانية لان الكلام الإلهي بلاحرف ولا صوت وبالأذن الاجسمانية لتنزله إلى الحرف والصوتي) أي صاحبي ومالكى وهو الله تعالى من حيث قيامه على هذه النفس المخصوصة بما كسبت

ولم يقل الحق ولا الله {75أ} ونحوه من بقية الأسماء لإشارة إلى هذا الكلام لا يغير هذه النفس المخصوصة سواء قلنا أنه بلا حرف ولا صوت أو قلنا أنه بحرف وصوت فإن الحق تعالى كلمه بهذه النفس المخصوصة التي أظهرها له من غيب علمه تعالى لو تكوينه فكانت نفسه كلام الله تعالى له فما كلمه إلا ربه ولا يكلم العبد إلا الرب كما أنه لا يرى في الآخرة إلا الرب والله تعالى من حيث هو الله تعالى وهو الرب من حيث العبد لهذا قال تعالى من طرفه : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) وقال من طرف

موسى : (ولما جاء لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أريناظر إليك) الآية (يقول) بالكلام الذي بلا حرف ولا صوت مما تسمعه الأذن الروحانية وبالكلام الذي بحرف وصوت مما تسمعه الأذن الجسمانية (حبييم) بالميم في آخره وهي ميم المتكلم في اللغة التركبية لغة الشيخ قدس سره مثل ياء المتكلم في اللغة العربية ، وذكر العبارة هكذا احتفاظاً على ما سمعه من ربه سبحانه حين تجليه عليه .

وأعلم أن الحق تعالى يخاطب كل واحد من أهل معرفته وإختصاصه باللغة التي خلقه عليها ليتنزل كلامه تعالى القدم إلى الترجمة الحادثة فينتفع المخلوق بكلام خالقه، لأن كلام الله تعالى بلا حرف ولا صوت ولا يتصور نزوله إلى الحادث إلا بترجمته بالحرف والصوت وليس بعجب نسبة الشيخ رضي الله عنه هذه الكلمة بهذه الصيغة إلى الرب تعالى ، وهي بغير العربية باعتبار ميم المتكلم من ياء المتكلم فإن التوراة والإنجيل بغير العربية وهي كلام الله تعالى في خطاب بني إسرائيل وقد أجاز إمامنا {75ب} \ أبو حنيفة رضي الله عنه قراءة القرآن بغير العربية للقادر على العربية في رواية عنه والعجز فقط عن العربية على الأصح كما بيناه في كتبنا الفقهية بدليله والله الموفق .

...

[باب رؤية النبي صلى الله عليه وسلم]

قال قدس روحه : (ليلة الثاني عشر من شهر رمضان لما رأيت في عالم المنام أو في عالم السير حضرة النبي محمد صلى الله عليه وسلم قبيل الصبح) وهو وقت السحر (فقام) من أجلي صلى الله عليه وسلم (وانتصب على قدميه) بحيث رأته كذلك (مشيراً) عليه السلام (بانتصابه) ذلك من حيث كمال ظهوره كله قائماً يدعوا الخلق بالحق في مرآة نفسى حتى انمحت منها صورتى الظاهرة التي هي

ظهوره لي جالسا في صورته الإنسانية وانطبع فيها صورته عليه السلام قائماً يدعو الخلق بالحق فكنت أنا صورة انتصابه عليه السلام على

قدميه (إلى نصب الفقير) يعني نفسه إفتقاره من حيث الصورة إلى ما يقابل مرآة نفسه من

الصورة المحمدية كيفما كانت (مقامه) عليه السلام في الدعوة إلى الله تعالى ، وأصل هذا أن النفوس كالمراي المجلوة ينطبع فيها كل شئ يقابلها من لطيف وكثيف فالكثيف يطمسها

واللطيف يكشفها والحقيقة المحمدية لها صورة نورانية تمد كل نفس بما تستعد له في الحضرة العلية الإلهية فتقابل تلك الصورة النورانية كل نفس فينطبع في صفاء مرآة كل نفس ما استعدت له من قبول انطباع تلك الصورة النورانية فيها ولهذا قال تعالى : (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) الآية قال تعالى : (النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ)⁵⁴⁷ فالكافرون وجدوه عليه السلام كاذباً فكذبوه ، وإنما ظهرت صورته النورانية لمرآة نفوسهم على {76} \ حبها وإنما هم الكاذبون فالتكذيب في الحقيقة لم يقع منهم إلا صورة استعدادهم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه في الجامع بين الصحيحين عن سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((لا تعجبون كيف يصرف الله عني شتم قريش ولعنهم يشتمون مذمماً ويلعنون مذمماً وأنا محمد))⁵⁴⁸ .

وأما المؤمنون فوجدوه مكتوبا عندهم في مرآة نفوسهم أصدق الصادقين فصدقوه وهو من كمال إستعدادهم لقبول فيضان صورته النورية ، فكل الصور له عليه الصلاة والسلام في مرآة النفوس ، والنفوس من نوره عليه السلام وكلها نورانية لانه لا ينبعث من النور إلا النور ولكن اختلفت نورانيتها فمنها الضعيفة النور والقوية النور كصغر الوجه الكبير في المرآة الصغيرة وكبره في الكبيرة فقد اختلف الشئ الواحد بالصغير والكبر بالنسبة إلى المرأتين الصغيرة والكبيرة ، وهو في نفسه كبير على ما هو عليه ، وكذلك ههنا اختلفت الصورة النورية بالإشراق وضده في المرأتين الضعيفة والقوية ، والله بكل شئ عليم .

...

⁵⁴⁷ انظر : تفسير ابن كثير (6/381 ، الأحزاب ، 6)

⁵⁴⁸ انظر : صحيح الجامع الصغير ، حديث رقم : 2649 ، تخريج : السيوطي (خ،ن) عم أبي هريرة ، تحقيق : الألباني ، الحكم : صحيح .

قال قدس سره : (يوم الأحد آخر يوم من محرم الحرام على تأويل ظهر لي بطريق الكشف الروحاني شكر أن الذكر الإلهي) الذي كنت أفعله أنا وإخواني المریدین باللسان وبالقلب في الجهر والسر، بمعنى ثنائية على بالخير ومدحه لي والذكر وأن كان عرضاً فإن له ذاتاً بالنسبة إليه وكذلك كل عرض وكل جسم مطلقاً له ذات هي نفسه ، والله قائم عليها بما تقتضيه من خاصيتها يعرف هذا أهل المعرفة {76ب} \ الإلهية ولقد رأيت في مناقب شيخنا الشيخ عبد القادر الكيلاني قدس الله سره أنه كان جالساً يوماً مع أصحابه في أواخر شعبان فدخل عليه شاب حسن الصورة فسلمّ وجلس فتكلم مع الشيخ بكلام لم يعرفوه ثم انصرف فقال الشيخ رضي الله عنه أتدرون من هذا قالوا : لا قال : (هو شهر رمضان جاءنا يخبرنا بما يقع فيه) ولا يستبعد هذا فإن الله تعالى خاطب كل شيء بقوله له كن ولا يخاطب الحكيم سبحانه إلا من يقبل الخطاب ويمكنه الامتثال ولو به تعالى ، ولهذا أخبر تعالى عن القبول والامتثال بقوله (فيكون) أى به فكل شيء أقل عند أهل التحقيق لأنه مميز بين النفع والضرر، ولهذا سلم الحجر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءت لدعوته الأشجار وحنّ إليه الجذع .

وورد أن الجمعة تأتي يوم القيامة إلى المحشر كأنها عروس تزف وأن الأعمال تكون مع الميت في قبره في صور حسنة أو قبيحة ، وهو كثير وارد في الشرع ، وقال تعالى : (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ)⁵⁴⁹ ولا يسبح إلا العاقل المميز بين التسييح ، وغيره ولا نقول بالتغليب في قوله تعالى : (لِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ)⁵⁵⁰ على القاعدة النحوية في جمع من يعقل بالياء والنون أو الواو والنون دون من لا يقل بأن غلب من يعقل غيره فجمع كذلك كما قالوا ولا نقول بأن من للعاقل وما لغير العاقل في قوله تعالى : (إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا)⁵⁵¹ أن العبودية للرحمن مخصوصة ، بمن يعقل أو أن في هذه الآية تغليباً وفي قوله تعالى : (له ما في السموات وما في الأرض) أن هذا فيمن لا يعقل أو فيه تغليب بل الكل يعلقون {77أ} \ عند أهل التحقيق وكل عاقل له نفس فكل شيء له نفس وكل شيء ، ناطق قال تعالى : (الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ)⁵⁵² .

⁵⁴⁹ انظر : تفسير ابن كثير (79/5 ، 44 الاسراء)

⁵⁵⁰ تفسير القرطبي (1/35 ، الفاتحة ، 1)

⁵⁵¹ تفسير البغوي (5/258 ، مريم ، 93)

⁵⁵² انظر ك تفسير الطبري (21/452 ، فصلت ، 21)

وورد في الحديث : ((أن المؤذن يشهد له يوم القيامة مدّ صوته من رطب ويابس)) ولا يشهد إلا العاقل المميزين⁵⁵³ المشهود عليه وغيره وورد أيضاً أن الأيام والليالي تشهد يوم القيامة بما يقع فيها ، وكل هذا يقتضى وجود العقل في الدنيا والتميز لأجل تحمل الشهادة ولقد سمعت يوماً سراويلي الذي ألبسه وكنت عزمت على لبسه وهو يقول : (لي يا شيخنا) فعلمت أنه كان يستفيد مني في معرفة الله تعالى ما ليس عنده كغيره من بقية الأشياء وكلمني مرة قرطاس من الورق وشجرة ليمون كانت في دارنا لها أكثر من عشرين سنة لم تثمر شيئاً ولم نعرف ما ثمرها حتى مات ابن لي لم يكن ليغيره فتأسفت عليه كثيراً فقالت لي سيخلف الله لك ولي أيضاً .

ثم ما مضى نحو الثلاث سنين أو الأربع سنين إلا و ولد لي ثلاثة أولاد ذكور وهم الآن لي والله الحمد وأثمرت تلك الشجرة ليمونتين كبيرتين فقط ومثل هذا كثير يقع لا هل الإيمان في سلوكهم إلى الله تعالى (وظهر لي أبيضادعاؤه) أي دعاء الذكر لهذا (العبد الفقير) يعني نفسه (بحصول المراد) وهذا من قبيل ما ذكرنا أيضاً وقال الشيخ الأكبر محي الدين ابن العربي قدس الله سره في أواخر كتابه "روح القدس في مناصحة النفس" فينبغي لك ولي إذا أذاك حيوان من الحيوانات من كلب ودابة وحنش وعقرب وغير ذلك من الأمة الحيوانية أو أذاك عود شجرة أو ورقة من الأمة {77ب} \ النباتية أو أذاك حجر بيان تعثر فيه أو سقط عليك من حايطأو يرميه صبي أو أحد على شئ فيترك الحجر المشيئ لما رمى له وينصرف إليك فلا تغضب وانصف وارجع مع نفسك إلى حالك أقم عليها ميزان العدل فيما كلفها الله من مراقبة والحضور معه فلا بدّ ضرورة أن به ذلك الذي أذاك من حيوان أو نبات أو حجر فاستغفر الله وتب وأخلص واعزم على أن لا تعود فإنه يذهب عنك ذلك الألم من حينه فإن تقويت خاطبك ذلك الذي أذاك فتسمى كرامة ، وليست الكرامة على الحقيقة إلاّ تنبهك لهذا وتوبتك وهوربك إلى المواطن الموافقة إنتهى . فتأمل هذا الكلام الحسن فإنه من جنس ما نحن بصدده والله الموفق

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الخميس السادس عشر من شهر ربيع الآخر سنة تسع عشرة وألف من الهجرة النبوية في وقت التمجيد وهو وقت السحر على تاويل ، قيل لي الله الله بتقدير اتق اتق) أو قل أو أشهد كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((الله فيمن ليس له إلا الله)) وقال

⁵⁵³ انظر : كتاب صحيح الترغيب والترهيب (58/1) للألباني ، حديث رقم : 235) ، رواه أحمد والنسائي بإسناد حسن ، الحكم : صحيح لغيره .

تعالى : (قُلِ اللَّهْمَّ ذَرُهُمْ فِي خَوْضِهِمْ)⁵⁵⁴ وقال تعالى : (قُلْ أَنْظِرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)⁵⁵⁵ وفي آية أخرى قال تعالى: (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) أشياء وقال تعالى (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) فالسماوات والأرض لا شئى بالنسبة إليه سبحانه وأن كانت أشياء بالنسبة إلى أنفسها ، فكون فيها ليس بطريق الحلول أو الإتحاد ، إذ لا يحل موجود في معدوم ولا يتحد به بل معنى ذلك وجودها بأمر وقوله (والنجاة) بتقدير {178} \ الزم وذلك بتقوى الله سبحانه أو بدوام ذكره أو بشهوده ومعانيته في كل شئى بلا شئى وعلى الله قصد السبيل

...

قال قدس سره : (ليلة السابع من شهر رمضان المعظم على تقدير قيل ليأوكشف لي أن الشيخ الكامل العارف بالله تعالى شيخنا عبد القادر الكيلاني رضي الله عنه) هو من حيث الحقيقة النورية بصور الأشخاص المخصوصة بحسب الزمان السابق واللاحق الشيخ الشيخ الكامل العالم العامل (محمود) أفندي الأسكندارى صاحب هذه التجليات قدس الله سره العزيز وهذا الإتحاد من قوله عليه السلام عن يده اليسرى : ((هذه يد عثمان وضربها في اليد اليمنى)) وبائع بما عن عثمان وهو غائب في مكة قبل الفتح رضي الله عنه في يوم بيعة الرضوان فكانت يد النبي صلى الله عليه وسلم عن عثمان خيراً من أيد القوم كلهم ولهذا سر عظيم في صدور الذين أوتوا العلم.

...

[باب الفرق بين العبادة والشكر]

قال العزيز قدس روحه : (يوم الثلاثاء الثامن والعشرين من المحرم سنة إثني عشرة وألف جرى على لساني لقاء الله تعالى من غير فعل نفساني قبيل دخول وقت العصر) وهو إشارة إلهية بعبارة كونية إلى الإرث المحمدي فإنه عليه السلام لما قام الليل حتى تورمت قدماه قيل له لم تفعل كذلك وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال: (أفلا أكون عبداً شكوراً)⁵⁵⁶ أي كثير الشكر لله تعالى على

⁵⁵⁴ انظر : تفسير ابن كثير (3/300 ، الأنعام ، 91)

⁵⁵⁵ المرجع السابق : (4/299 ، يونس ، 101)

⁵⁵⁶ انظر : فتح الباري لشرح صحيح البخاري (3/15)، رواه : الترمذي ، باب قيام الليل ، حديث رقم : 2819 .

إنعامه الكثير قال تعالى : (اعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا)⁵⁵⁷ وقليل من عبادي الشكور لأن الكثير عابدون لا شاكرون والفرق بين العابد والشاكر : أن العابد يعتقد إنه عامل ، فتكون أفعاله كلها عبادة إذا كانت {78ب} طاعة والشاكر يعتقد أن العامل هو الله تعالى وحده وهو محل لنسبه ذلك فقط بواسطة خلق الحياة فيه بخلاف الجماد والعلم بخلاف النبات والإرادة بخلاف الحيوان فأفعاله كلها من عليه الله تعالى وإنعام إذا كانت طاعات فهو شاكر لا عابد ، والأول عابد لا شاكر وقد بينته في شرحي على "رسالة الشيخ أرسلان" الدمشقي رضي الله عنه بأكثر من هذا.

قال قدس سره : (يوم الجمعة كنت مشتغلاً في صلاة السنة التيبعد صلاة الجمعة فتجلي لي انكشف ولم يقل لي لا ضمحلال نفسه في حقيقة ذلك المنكشف الحق ما أي الذي أو أمر عظيم تجلياًي إنكشفاً تسعه العبارة ولا تؤديه الإشارة) نظير قوله تعالى : (فَأَوْحَىٰ إِلَيَّ عَبْدِي مَا أَوْحَىٰ)⁵⁵⁸ ولم يفصله لأنه أمر عظيم لا تفهمه العقلاء ولا تدركه الفضلاء وإنما تؤمن به بالغيب الصديقون والأولياء (ثم) بعد ذلك (تمثل) أي ظهر في اليقظة للحس المنسوب إلى بعد أن غابت صورتيني بالكلية الإمام (أبويزيد طيفور البسطامي) رضي الله تعالى عنه (فيصورةشباب ، فجلس مجلسنا) الذي كنا نجلسه مع الفقراء في المحراب ونحن نراه كذلك وقريب من هذا ما وقع لنا في عالم الرؤيا ليلة الأحد الرابع والعشرين من شهر ربيع الأول سنة تسع وثمانين وألف قبيل طلوع الفجر أي قصدت زيارة الملا جلال الدين الرومي⁵⁵⁹ المعروف بملا خنكار في قونية⁵⁶⁰ المحروسة فأسرعت المشي فيطريق في الزاوية يوصل منه إلى موضع ضريحه قدس الله روحه فوجدت الباب الذي يدخل {79أ} منه إلى الضريح مغلقاً وهو مقفل من داخله فقلت في نفسي إن قبلك الشيخ فتح لك الباب ، ثم إني حين أقبلت على الباب فإذا هو يفتح والملا خنكار رضي الله عنه يفتحه وللباب مصرعان ففتحهما فنظرت فإذا هو رضي الله عنه روحاني مجرد لا جسمانية له فاعتقني وغاب في رغبتي فيه فلم أجده بعد

⁵⁵⁷ تفسير ابن كثير (499/6 ، سبأ ، 12)

⁵⁵⁸ انظر : التفسير الكبير للفخر الرازي (249/21 ، النجم ، 10)

⁵⁵⁹ جلال الدين الرومي : هو محمد بن حسين بما الدين البلخي الفارسي ، ولد في مدينة بلخ 1207م ، وهو فقيه وصوفي وشاعر أنتقل إلى بلاد الأناضول وعاش في مدينة قونية ، وله ديوان شعر وقصائد فارسية أسماها المثنوي والرباعيات وهدية العارفين ، توفي في مدينة قونية سنة 1273م (انظر : التصوف الإسلامي وتاريخه ، ص ، 152)

⁵⁶⁰ مدينة قونية : تقع في وسط الأناضول وهي عاصمة السلاجقة في السابق ومقر للمغول (معجم البلدان ، ياقوت الحموي 415/4)

ذلك غير أني وجدت رجالاً يتواجدون كثيراً يرقصون ، فتواجدت معهم ورقصت على رقصهم وأنا بينهم فاستبشرت بهذه المبشرة وحمدت الله تعالى على ذلك .

قال قدس روحه : (يوم الأحد من محرم الحرام سنة اثني عشرة وألف على تقدير حصل لي المعراج الروحاني) الذي يكون للولي في عالم غيبه من حضرة دحيته إلى مقام سدرته على براق الصفا والصدق والوفائين أهل الإصطفا ، قال الشيخ الأكبر محي الدين ابن العربي رضي الله عنه في الباب الرابع عشر وثلاثمائة من "الفتوحات المكية" اعلم أن معارج الأولياء بالهمم ويشاركهم الأنبياء في هذا المعراج من كونهم أولياء لا من كونهم أنبياء ولا رسلاً ، فيعرج الولي بجمته وبصيرته على براق عقله ، ورفرف صدقه معراجاً معنوياً يناله فيه ما يعطيه خاص الهمم من مراتب الولاية والتشريف إنتهى .

ثم بسط الكلام على بيان ذلك في الباب الرابع والستين وثلاثمائة ورأيت كتاباً مستقلاً للشيخ الأكبر رضي الله عنه فيه بيان معارجه الروحاني على وجه التفصيل ، يشتمل على عجائب الأسرار وغرائب الأنوار (بين الصلاتين) أي صلاة الظهر وصلاة العصر .

...

قال رحمه الله تعالى : (من هذا اليوم المذكور الذي هو يوم الأحد ثم بعد ذلك انكشف لبصيرتي سر أي حكمة قلة) { 79 ب } \ المؤمنين بنوح عليه السلام حين أرسله الله تعالى إلى قومه (مع كما دعوته) عليه الصلاة والسلام لهم إلى التوحيد وترك الشرك ليلاً ونهاراً طوال مدة عمره كما قال تعالى : (قَلْبِيَتْ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا)⁵⁶¹ وبيان الحكمة في ذلك (لأن دعوته) عليه الصلاة والسلام (كانت إلى مقام السر) وهو التنزيه المطلق الذي لا يشوبه تشبيه أصلاً وفيه كمال الصعوبة عند القاصرين لعدم فرقهم بينه وبين العدم ، فإن الذي يألفون الوجود بالكم والكيف والمكان والزمان إذا دعوتهم إلى موجود منزه عن جميع ذلك في أول الأمر نفروا من قولك وأنكروه عليك وقالوا لا فرق عندنا بين هذا الموجود الذي تزعمه أنت وبين المعدوم ، كما رأيت مثل هذا القول في بعض الكتب منسوباً إلى بعض المشبهة والمجسمة من علماء هذه الأمة فضلاً عن عوامها فضلاً عن عوام ملة نوح عليه السلام الذين لم يسبقهم رسول من أولي العزم بشريعة غير آدم عليه السلام على خلاف في كونه من أولي العزم

⁵⁶¹ انظر : تفسير ابن كثير (6/269 ، العنكبوت ، 14)

ولهذا كانت أمة نوح عليه السلام يضعون أصابعهم في أذانهم ويستغشون ثيابهم حتى لا يسمعوها القول الحق من نوح عليه السلام في تنزيه ربه وقال : (فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبِّيَ إِنَّهُ كَانَ عَفَّارًا)⁵⁶² .

أي أطلبوا منه أن يستر عنكم ما كشف لكم من حضرة تنزله سبحانه في مظاهر أسمائه وصفاته من حقائق صور الأصنام التي تعبدونها من دون حضرة إطلاقه فأبوا أن يطيعوه وأنهكوا في عبادة مقدار ما ظهر لهم من قيومية إلا له الحق المطلق سبحانه من وراء {80} \ صور أصنامهم ولهذا كان تعالى يمدهم بكل ما طلبوا من الحوائج من أصنامهم كما قال تعالى (الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ)⁵⁶³ وأصنامهم من جملة الأشياء التي ملكوتها بيد الله تعالى فهم في الحقيقة مقبلون على الله تعالى وعابدون له كما قال تعالى : (وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا)⁵⁶⁴ وهم في الأرض فيجدون له تعالى كرهاً لسترهم له بصور أصنامهم التي بيده والستر هو الكفر، وهذا كفرهم ، ونوح عليه السلام يعرف ذلك منهم ولهذا قال عنهم قال تعالى : (وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا)⁵⁶⁵ وقالوا لا تدرن آهتكم الآية وقد بينا هذا المبحث بما تيسر لنا في شرحنا على "فصوص الحكم".

...

[باب القرآن والفرقان]

وأما مبينا صلى الله عليه وسلم فقد كانت دعوته إلى مقام السر إلى مقام الجهر، فجاء بالقرآن والفرقان ، وقنع بالإجمال وأمر بالتفصيل ، وندب إلى الجمع والفرق ، وجمعت شريعته بين التنزيه والتشبيه ، ونزل عليه كلام الله تعالى مشتملاً على الحضرتين : حضرة الإطلاق وهي قوله تعالى : (أَنبِئْهُمْ كَمَاثِلَهُ شَيْءًا)⁵⁶⁶ وقوله تعالى : (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ)⁵⁶⁷ وقوله تعالى : (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ).

⁵⁶² تفسير القرطبي (18/ 277 ، نوح ، 10)

⁵⁶³ انظر : تفسير البغوي (7/ 30 ، يس ، 83)

⁵⁶⁴ تفسير الطبري (16/ 404 ، الرعد ، 15)

⁵⁶⁵ تفسير القرطبي (18/ 281 ، نوح ، 22)

⁵⁶⁶ انظر : تفسير ابن عاشور (26/ 46 ، الشورى ، 11)

⁵⁶⁷ تفسير ابن كثير (7/ 46 ، الصافات ، 180)

وحضرة التقييد وهي قوله تعالى: (أَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْه) وقوله تعالى (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) وقوله تعالى: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى)⁵⁶⁸ وتكلم نبينا صلى الله عليه وسلم بالحضرتين أيضاً في حضرة الاطلاق قال عليه السلام: ((سألت جبريل هل ترى ربك ، قال أن بيني وبينه سبعين حجاباً من نور لورأيت أذناها لإحترقت))⁵⁶⁹ وقال صلى الله عليه وسلم: ((دون الله يوم القيامة سبعين ألف حجاب))⁵⁷⁰ وقال عليه السلام في حضرة التقييد: ((رأيت ربي في أحسن صورة))⁵⁷¹ وقال صلى الله عليه وسلم: ((ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا)) ونحو هذا كثير في الآيات {80ب} \ والأحاديث.

فإطلاق وصف الله سبحانه على ما هو عليه والتقييد مقدار ظهوره لغيره تعالى رحمة بعباده كما يظهر النجم الكبير صغيراً من بعيد فإن الكبر والصغر ضدان كما أن الاطلاق والتقييد ضدان فمن رأى صغر النجم فأنحجب عن كبره كفر به ، ومن عرف كبره وشهد صغره فقد أمن به في مرتبته ولهذا كثرت أتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا الكلمة الإلهية نزلت عليه عربية بعد ما كانت أعجمية ، فكان يقول لإبي ذرّ : ((ناد في الناس من قال لا إله إلا الله دخل الجنة)) والله ولي التوفيق .

(وهو) أي نوح عليه السلام (أول من كلف) بالبناء للمفعول أي كلفه الله تعالى (بالشريعة) التي هي البيان الإلهي للإصلاح من الفعل والترك (إرشاد) أي كلف من جهة الإرشاد ، وهو دلالة المكلفين إلى رعاية (أحكام الشريعة ، من المهمات الدينية) بيان للشريعة أي من الأمور التي هي مهمة في الدين (في ذلك المقام) المذكور وهو مقام السر الذي هو التنزيه المطلق لجناب الحق ، تعالى فإنه عليه الصلاة والسلام أول نبي أرسله الله تعالى إلى الخلق بالإرشاد والدلالة إلى معرفة الله تعالى على الوجه الأتم الأكمل ، ثم إلى عبادته بامتنال الأمر واجتناب النهي ، ولم يكن قبله مثله فإن آدم عليه السلام قبله ، وقد أرسله الله تعالى إلى أولاده بالتوحيد والعمل على حسب ما يليق بهم مما حكم الله تعالى به عليهم ولم تكن الأصنام عبادت ولا انتشر الكفر وتنوع كزمان نوح عليه السلام .

⁵⁶⁸ تفسير القرطبي (247/5 ، طه ، 5)

⁵⁶⁹ الحديث رواه الطبراني في الأوسط ، حديث رقم : (278/6(6407)

⁵⁷⁰ انظر : فيض القدير ، للمناوي ، باب حرف السين 78/4

⁵⁷¹ انظر الكبير للطبراني ، حديث رقم : (317/1(938) ، رواه : أبو يعلي في مسنده

(فإن تجلي) أي انكشف لك يأيها المرید الصادق (الحق) سبحانه وتعالى (في المقام المذكور) وهو مقام {81} \ السر الذي جاء به نوح عليه السلام يدعوا قومه إلى الله تعالفللم يقبلوه منه لبعده عليهم إلا القليل منهم ، وهو شهود التنزيه المطلق وستر التشبيه المحقق (فلا يغرنك) ما يتجلي لك فيه أي ينكشف فإنه (تجلي) أي إنكشف (الروح) الاقدس الكلي المذكور في قوله تعالى : (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي) لا هو تجلي أي انكشف الحق تعالى ، وأحذر أن يلتبس عليك الأمر فتهلك هلاك الأبد (فإن النصارى إنما ضلوا) في قولهم بأن عيسى عليه السلام ابن الله لأنه كان عن نفخ هذا الروح في مريم عليها السلام كما قال تعالى : (فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا) الآية وقالوا إنه الله تدقيقاً في حقيقة كونه عن نفخ الروح المذكور وقالوا إن الله سبحانه حل في ناسوت عيسى عليه السلام ، وكل ذلك (مناشبهه تجلي) انكشف (الروح) القدس المذكور عليهم لدخولهم إلى معرفة الله تعالى من باب التنزيه المطلق فقط وتركهم معرفته في مرتبة التشبيه أيضاً.

كما ورد شرعنا بالحضرتين على حسب ما قدمناه (تجلي) أي انكشف (الحق) تعالفيحسبه الحق تعالى وهو الروح الأقدس ، وهذا الروح الأقدس كان بمنزلة الأب لعيسى عليه السلام ، وله الحلول في جسده ، بل في كل جسد حيواني وغيره بطريق الاشراف ، أما الله تعالى الذي خلق هذا الروح الأقدس وجميع الأجساد المنفوخ فيها منه أعظم من أن يدرك

بالعقول في الدنيا والآخرة ، وكل ما سواه بالنسبة إليه عدم محض ، وهو مع هذا الترفع والعلو ظاهر مكشوف بوجود كل شئ إذ (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) ولكن {81ب} \ عميت عنه الضالون ، واهتدت إليه المهتدون ، فهو الظاهر الذي لا يحكم ظهوره في بطونالباطن الذي لا يحكم بطونه في ظهوره فمن عرف اعترف بالعجز عنه فيعين معرفته ومن جهله فهو عارفه في عين جهله (من يهدي) أي يدلّه (الله) تعالى على ظاهرته المشهودة وباطنيتها المعبودة ويوصله أي معرفة ذلك (فهو المهتدي) بلا شك ولا ريب (ومن يضل) أي يوقعه الله تعالى في الضلال والحيرة فيشغله بشهود ظاهرته تعالى فقط ، ويقسمها له قسمين ربّ معقول وخلق معقول ومحسوس كالمشبه ، أو رب محسوس وخلق محسوس ومعقول كعباد الأصنام (فلا هادي له) أصلاً من دون الله تعالى ، فإنه لا يرى حقاً إلا ما يريد الله تعالى إياه حقاً والله تعالى قد يسعد العبد فيريه الحق حقاً ويرزقه اتباعه ، وقد يفتنه فيريه الحق حقاً ولا يرزقه اتباعه ، وقد يشقى العبد فيريد الباطل حقاً ويقدر عليه اتباعه ، وقد يفتنه فيريه الباطل

باطلاً ولا يرزقه اجتنابه ، وجميع الآمرين والناهين من الرسل والأنبياء والأولياء والعلماء وغيرهم حجج الله تعالى على الكافرين والعاصين وعلى الله قصد السبيل .

...

[باب الذات الأحادية]

قال قدس سره : (يوم الخميس الخامس عشر من صفر سنة ثلاث عشرة وألف بعد صلاة العصر على تقدير حصل لي تجلي أي إنكشاف الذات الأحادية من حيث الوجود الصرف) فوق الشهود بلا شهود إذ الشهود من مقتضيات الصفات والأسماء ، فإن كل مشهود موصوف بكونه مشهوداً {182} / مسمى بذلك ، وحضرة الأحادية اعتبار الذات المحض بدون سائر الحضرات الأزلية ، وحصل أيضاً (تميز) أي معرفة الفرق بين الذات المجردة وبين الذات المجردة وبين (الذات) الجامعة لجميع (الصفات) الإلهية (والأسماء الربانية وحصل) لي أيضاً تميز أي معرفة الفرق بين الظاهر بذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه

وهو الله تعالى وحده (وبين المظهر) أي موضع الظهور وهو المخلوقاتكلها ما كان منها وما يكون وما هو كائن على اختلاف أجناسها وأنواعها وأشخاصها وحصل لي أيضاً تميز أي معرفة بين الحق سبحانه وتعالى الموجود بنفسه وجوداً مطلقاً ومقيداً كما قدمناه (وبين الخلق) أي المخلوقات كلهم الموجودين بالحق تعالى لا بأنفسهم وجوداً مطلقاً في حضرة الإمكان ومقيداً في حضرة الأعيان ، وتجلي الذات الأحادية وتميز الصفات والأسماء ومعرفة الظاهر والمظهر، ومعرفة الحق والخلق أمور ذوقية يعرفها من اجتهد في تحصيلها على الوجه المشروع فحصلت له الجدية الإلهية فينازعه بالحس والوجدان والغافلين المحجوبين منها مجرد التخيل والفهم لمعانيها من غير ذوق وربما يتوهم متخيلها أنه ذاقها بتخيله لها فيستكمل نفسه ويهلك في أودية الغرور وعلى الله قصد السبيل .

...

قال قدس روحه : (يوم الأثنين في التاريخ المزبور وهو صفر الخير من شهر سنة ثلاث عشرة وألف سألني سائل من الناس عن اسم الله تعالى القيوم) على كل معقول {82ب} ومحسوس ، أي الممسك بتأثير صفاته الظاهرة بأسمائه كل شئٍ امسكاً فعلياً بحكم إرادته وعلمه (هل هو) أي اسم

القيوم (جزء من أجزاء الإيمان) الذي هو التصديق بالحق ، بحيث من لم يدخل في إيمانه هذا الاسم المذكور، فيتخلق بمعناه يكون ناقص الإيمان إذ يكون إيمانه حينئذ لم يتجاوز خزانة خياله.

(فقلت) له في الجواب عن ذلك (إنما يفهمه) أي هذا الأمر الذي سألت عنه السادة (الصوفية) أهل البصائر الصافية من أكتدار الإغيار، وهم أصحاب العلم والعمل ، ولا يفهمه غيرهم.

فالجواب عنه لغيرهم عبث لا فائدة له إلا الجدل والنزاع مع العلماء الأفكار المحجوبين عن شهود الأنوار، لأن علوم الأذواق لا تؤخذ من الكتب والأوراق خصوصاً لمن يتحكم فيها بقواعد المعقولات ، أو يستقطر بأفكاره الدنسة بالغفلة عصارات المنقولات ، ثم يزعم أنّ ما ظهر له هو الحق لا غير، ويستسفل عاليات الأسرار بتقصيره في السير .

والجواب عن ذلك : أن الإيمان تصديق بالحق مشهوداً وعياناً ، ولهذا جاء في الشرع لفظ الشهادة في قوله: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله والشهادة هي المعاينة فمن يشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله كشفاً وشهوداً ومعاينة فشهادته كذب وزور كما قال تعالى : (سُتُكِّبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ) ⁵⁷².

يعني عن صدقهم فيها حين قالوا نشهد أن محمداً رسول الله ، وأن قبل منهم ذلك في الدنيا ودخلوا في زمرة المؤمنين ولم يسألوا عن صدقهم ، لأنّ رسول الله صلى {83} \ الله عليه وسلم إنما جاء يحكم بالظاهر ، والله يتولى السرائر ولهذا قال تعالى له عليه السلام : (وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ) ⁵⁷³ الآية وهم الذين ظلموا أنفسهم بقصورهم ولم يظلمهم الله فقالوا : (قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) وشهد والله بالتوحيد من غير شهود وكذلك لرسوله بالرسالة مجرد لقلقة لسان ومفهوم خيالي غيرهم فيه إقامة الدليل عليه والبرهان فإن التحقيق بشهود قيومية الله تعالى من اسمه القيوم شرط في حصول الصدق عند ذكر الشهادتين اللذين هما ركن من أركان الإيمان على ما تقتضيه نصوص الشريعة لمن فهمه الله تعالى بالفهم الرباني النوراني لا بالفهم النفساني الظلماني ، وقد غرّ كثيراً من الجاهلين قوله عليه السلام : ((من شهد أن لا إله إلا الله خالصاً من قلبه دخل الجنة)) وفي رواية : ((من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة)) فظنوا أن المراد من هذا مجرد النطق بلا إله إلا الله ، وأهدروا معنى

⁵⁷² انظر : تفسير الطبري (582/21 ، الزخرف ، 19)

⁵⁷³ انظر : تفسير القرطبي (331/9 ، إبراهيم ، 42)

الشهادة ، بل ربما زعموا أن معنى الشهادة قولهم بالسان نشهد ، وهم لم يشهدوا ببصائرهم وأبصارهم إلا الأغيار ، واطمأنت قلوبهم لما ظنوه وزعموه وإن كنا نحن نقول به أيضاً ونقرهم عليه بحسب الحكم في ظاهر الشريعة المحمدية ، لأنّ سرائر القلوب لا يطلع عليها غير علام الغيوب ، حتى لو ظهر لنا غير ذلك في أحد من أهل القبلة يجب علينا تأويله وصرفه عن ظاهر إبقاءً لظاهر الإيمان ، ولكن نخالفهم بحسب ما سيحكم الله تعالى به في الآخرة على حسب ما افادتنا الآيات والأخبار {83ب} \ الصريحة عندنا فيما ذكرنا لا عندهم ، فلا حاجة لذكرها لأنها إنما تفيد جدالاً ونزاعاً معهم ولهذا لم يفصل الجواب الشيخ رضي الله عنه وإنما أحاله على فهم الصوفية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

...

قال العزيز قدس روحه : (ليلة الثلاثاء على تقدير قيل لي وأنا في مقام المحو والفناء كل ما يغير وجود الحق تعالى بحيث لم أشهد غيره تعالظاهراً لي بصورتي الإنسانية يا عليّ) بالتشديد بمعنى عالي عن مشابهة كل معقول ومحسوس ، وهو الاطلاق الكلي ثم قيل لي أيضاً في هذه الحضرة (ياحليم) أي كثير الحلم عمن يسيء بك الظنون مع علوك وينسب إليك ما أنت بريء منه على حسب اختلاف العقائد الفاسدة في الآخرة وإن اشتبه بعضها بالعقائد الصحيحة في الدنيا على بعض المؤمنين فإن الله تعالى من أسمائه الصبور وفي الحديث : ((لا أحد أصبر على أذى من الله))⁵⁷⁴ وقال تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا)**⁵⁷⁵ واللعن هو البعد والطرده عن شهود الله تعالى ومعرفته وذلك عين ما هم فيه وقد أخبر تعالى عنهم بقوله (وَمَنْ كَانَفِيَ هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا)⁵⁷⁶.

...

[باب النور المحمدي و شفاعته صلى الله عليه وسلم]

⁵⁷⁴ انظر : شرح النووي على مسلم ، كتاب صفة القيامة والجنة والنار ، باب لا أحد أصبر على أذى من الله عز وجل ، حديث رقم : 2804 ، (حاشية ، 285/1)
⁵⁷⁵ تفسير ابن كثير (6/480 ، الاحزاب ، 58)
⁵⁷⁶ تفسير البغوي (5/111 ، الإسراء ، 72)

قال قدس روحه : (ليلة الخميس على تقدير قيل لي وأنا في شهود النور المحمدي) الذي غبت فيه بكليتي لأني خلقت منه كما خلقت منه جميع الكائنات فكنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غيب أنساني عياناً ، ولا أدري إنساني معه أصلاً ، والقائل هو إنساني الغائبة عني في ذلك المقام .

(ياشفيع) أي صاحب الشفاعة في أمتك (لمذنبين) {84} بالكبائر والصغائر كما قال عليه السلام: ((شفاعي لأهل الكبائر من أمتي)) وأصل الشفاعة من الشفع ضد الوتر فكأن الشافع يصير شفعاً مع المذنب في وقت طلب الحاجة ، عند من بيده تلك الحاجة وكذلك هنا يشفع رسول الله صلى الله عليه وسلم نفس المذنبين فيصير معهم شفعاً في يوم القيامة ، لأنهم مخلوقون منه فينظر الله تعالى إليه فيعفو عنهم ، ولا يشفع إلا بإذن الله فتعم شفاعته في فصل القضاء جميع أهل الموقف مؤمنهم وكافرهم فيفصل الله بينهم ، ثم يفتح باب الشفاعة فيشفع كل نبي وكل ولي فيمن أجابوه إلى دعوة الحق لأنهم خلقوا من نوره الذي هو من نور نبيّه على تفصيل لا يسمعه هذا المختصر والله ولي التوفيق .

...

[باب الشريعة والحقيقة]

قال قدس سره : (ليلة الاثنين الثامن عشر من شهر رجب سنة ثمان عشرة وألف رأيت أي في عالم المنام أو في عالم السير بعد التجرد عن لباس الحس جميع العلماء) الذين في زمانه رحمه الله تعالى وهم علماء ظاهرية الحق تعالى أفعالاً وأحكاماً دون باطنية ويقال لهم علماء الرسوم وقد حصروا الشريعة المحمدية فيما اطلعوا عليه من ظواهرها وسمعوا ما لم يطلعوا عليه من بواطنها وأسرارها حقيقة ، وهو أسلوب مبتدع في الدين بل الشريعة اسم لمسمى واحد وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من البيئات والهدى والمطلوب القيام به ظاهراً وباطناً علماً وعملاً شهوداً وذوقاً كما قال تعالى : (وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ)⁵⁷⁷

والإخلاص {84ب} في العبادة والحنافة وهي الميل بالقلب عن الباطل إلى الحق ، والباطل كل شيء كما قال عليه السلام : ((أصدق كلمة قالها شاعر قول لبيد إلا كل شيء ما خلا الله باطل)) وكذلك

⁵⁷⁷ انظر : تفسير ابن عاشور (480/31 ، البينة ، 5)

أقامة الصلاة أي تقويمها بالخشوع والحضور ومراقبة الحق والتحقق به وهذه كلها أذواق ومواجيد ومعارف وحقائق تعرفها أهل الكمال ، وقد جعلها الله تعالى شروطاً في أمتثال أمره ونهيهِ إنما يتذكر أولوا الألباب .(في مجلس السلطان) للمناسبة بينهما بسبب التحكم في ظواهر الخلق دون بواطنهم لإكراههم الناس على فعل ما يحكمون به عليهم كما تفعل القضاء في ظواهر الخصوم .

...

قال قدس سره : (ثم رأيت كذلك إني في مجلس النبي محمد صلوات الله عليه وسلم) للمناسبة بينهما أيضاً بسبب التحكم في بواطن الخلق بما أنزل الله من البينات والهدى من غير إكراه على ذلك كما قال تعالى : (أَلَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ) ⁵⁷⁸ (ويقول لي أي النبي صلى الله عليه وسلم أنت وارثي) يعني في مقام الدعوة إلى الله تعالى فتحكم على الناس من حيث بواطنهم بما تقول لهم من الحق فيقتادون إليك عن رضا وتسليم

...

قال قدس سره : (ليلة من الليالي في التاريخ المزبور وهو شهر رجب سنة ثمان عشرة وألف قيل أي قال قائل من هواتف الغيب للفقير يعني نفسه أين بقي الشيخ العارف بالله تعالى بلسانه الأمي) أي المنسوب إلى الأم وهي الأصل ، والأصل أن الإنسان لا يقرأ ولا يكتب ومنه قيل لنبينا صلى الله عليه وسلم النبي الأمي لكونه لا يقرأ ولا يكتب وكان بلسان هذا من أولياء الأروام ، وكان أمياً ، فاختصه الله تعالى بخصائص {85} اصطفاؤه وسمعت بأنه شرح كتاب "المصاييح" ⁵⁷⁹ في أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم" وتكلم فيه على حقائق المعاني رحمه الله تعالى وقدس سره وهذا الذي قيل للشيخ رضي الله عنه استبعاد لمقامه من مقام الشيخ ، فإن مقام الشيخ أرفع (منه وأنت) الواو للحال (في مقام الذات) ومعناه كيف يسألك وأنت أعلا منه مقاماً (يعني أنه) أي صفات المذكور (في) مقام شهود [الصفات] والأسماء والإلهيات بعد عبوره عن عوالم المكونات (وأنت في مقام شهود الذات) الإلهية بعد

⁵⁷⁸ انظر : تفسير ابن كثير (1/683 ، البقرة ، 256)

⁵⁷⁹ كتاب المصاييح في أحاديث الرسول : للمؤلف محمد بن عبدالله الخطيب التبريزي ، الناشر : المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط 3 ، 1405 هجرية - 1985 م ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني ، عدد الأجزاء : 3 .

العبور من عالم الأكوان وعالم الصفات والأسماء ، ولا شك أنّ الذاتيين أعلاّ قدماً من الصفاتيين وإرثهم الحمدي جامع ونورهم كامل لامع .

...

قال قدس روحه : (ليلة اليوم الخامس من شعبان سنة اثني عشرة وألف على تقدير قيل لي أو شهدت أنه من جاوز أي فارق بسبب إستيلاء الجزء الروحاني عليه وضعف الجزء النفساني النعيم الذي أعده الله تعالى لعباده المؤمنين في دار البقاء) فضلاً عما يدرك المغرور من زوال المتاعب والآلام في دار الفناء المسماة بالدنيا فيسميه لذائذاً ، فإن لذة المأكل زوال وألم الجوع ، ولذة المشرب زوال وألم العطش ، ولذة المنكح زوال وألم احتراق النمي من حرارة الطبيعة ، وهكذا كل لذة دنيوية ، فلا لذة في الدنيا أصلاً غير ما يتوهمه المغرور من زوال الآلام ، وإنما اللذات في دار السلام (يكون) أي ذلك العبد الجاوز لما ذكر(عبدالله) تعالى لاعبد حضرة من حضراته تعالى ، فإن من رغب فيما يوجب نعيم نفسه ونجاتها من العذاب {85ب} فهو عبد تلك الحضرة المتجلية عليه المقتضبة لما هو فيه لا عبد الحضرة الجامعة لجميع الحضرات.

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (ليلة اليوم الثامن عشر من شعبان سنة اثني عشرة وألف بين العشائين على طريقة التغليب وهما المغرب والعشاء ، كالعمرين لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما والقمرين للشمس والقمر رأيت بالبصر الممتد من نور البصيرة فاصل الرؤية للبصيرة وفرعها للبصر وكذلك العمى) كما قال تعالى : (فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ)⁵⁸⁰ (نوراً) شعشانياً (أسود) يلمع سواده كما يلمع بياض النور الأبيض وهذا النور الأسود هو مداد القلم الأعلى في صفحات اللوح المحفوظ فإن اللوح من درّة بيضا كما ورد في الحديث ، والكتابة في الأبيض إنما تكون بالأسود لتستبين (لم أرمثله قبل ذلك) من عظمة وشدة لمعانه بالسواد الحالك ثم رأيت بعد ذلك (نوراً أخضر) شعشانياً يلمع إخضراره ، وهو أحد وجهي اللوح المحفوظ ، فإنه كما ورد أنه من درّة بيضاء .

⁵⁸⁰ انظر : تفسير الطبري (18/658 ، الحج ، 46)

كما ذكرنا ، ورد أيضاً في الحديث : ((أن أحد وجهيه من ياقوتة حمراء والآخر من زمردة خضراء)) ، ومعناه أن ذات اللوح من درة بيضاء ، فهو نور أبيض من حيث هو وهو نفس القلم الأعلى ، وقد ورد أن القلم نور والنور إذا أطلق انصرف إلى النور الأبيض ، والقلم روح هذه النفس من حيث إمساك لها وعقلها من حيث كتابة فيها ، ثم إن هذا اللوح الذي هو نور أبيض له وجهان أي لوان يواجهان الناظر فيه ، فينظر بها لمن رآه وإن كان هو أبيض من حيث هو كالجبل الأبيض يظهر من {86} بعيد أسود وهو ليس بأسود من حيث هو ، وكذا هذا ولهذا ورد في الحديث أحد وجهيه من ياقوته إلى آخره . والوجه ما يواجه به من رآه ، فأما الوجه الذي هو من ياقوته حمراء فهو وجه الشر ، وهو الذي يواجه النفس ، ولهذا كان الدم أحمر من حمرة ، وهو لون مفرح للنفس يكثر به لهوها وزينتها وتثور شهوتها . وأهل الغفلة والحجاب كلهم ناظرين إلى هذا الوجه ، ولهذا لم يذكر الشيخ رحمه الله تعالى النور الأحمر لأنه مقام الغيبة عن الحق سبحانه

وأما الوجه الآخر الذي هو من زمردة خضراء ، فهو وجه الخير ، وهو الذي (يواجه العقل) ولهذا كان من الوان النبات غالباً ، والنبات مادة الحيوان ، وهو مفرح للقلب وجلاء للبصر ولهذا ورد في حديث الجامع الصغير : ((ثلاث يجلين البصر النظر إلى الخضرة وإلى الماء الجاري وإلى الوجه الحسن))⁵⁸¹ وفي رواية أخرى أخرجها في الجامع الصغير أيضاً : ((كان صلى الله عليه وسلم يعجبه النظر إلى الخضرة والماء الجاري)) انتهى .

وهذا الوجه هو النور الأخضر الذي تراه أهل الله تعالى يلمع من قبل عقولهم الراسخة في معرفته تعالى ، كما أن النور الأبيض يلمع من قبل أرواحهم وأسرارهم ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

...

قال قدس روحه : (يوم السبت الحادى والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة اثني عشرة وألف قيل أي قائل من طرف الحق تعالى وهو سرّ الروح المنفوخ في جسده رحمه الله تعالى) ، ولم يقل لغيبه في مقام شهود ذلك السرّ (سورة) مشتقة من سور البلد وهو الحائط الذي يحيط بالبلد {86ب} حفظاً له من الأعداء ، وكذلك هذه الحروف المفوظ بها والمكتوبة والمتخيلة الحجر والآجر واللّين والأصوات في النطق والمداد في الكتابة والتخيل في الاستحضار بمنزلة ما يوضع بين ذلك من الطين

⁵⁸¹ انظر : ضعيف الجامع الصغير ، حديث رقم : 2542 ، تخريج السيوطي ، الحكيم : ضعيف .

ونحوه ، والكلمات والآيات بمنزلة طبقات البنيان ، والمحفوظ بهذا السور المبني هو كلام الله تعالى الذي هو صفة من صفاته تعالى ، ليس بحرف ولا صوت ، فلهذا السر يسمى ما تحفظ به الحضرة الواحدة منه في نزولها الينا سورة فلا تقدر شياطين الإنس والجنّ أن يدخلوا إليها ولا يفسدوا منها شيئاً ، والحفظ في الحقيقة ليس للسورة المحيطة بتلك الحضرة ، وإنما هو لله تعالى المنزل ذلك على نبيه صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ)⁵⁸² . وقال تعالى : (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ)⁵⁸³ أي الجاء إلى الاستحفاظ بنا على معاني ما تقرأه (الفاتحة) وهي أم القرآن لإجماله فيها وتفصيله لها ، والإجمال والتفصيل والأم بمعنى الأصل ، والتفصيل متفرع عن الإجمال ، ولهذا كانت (تعادل جميع القرآن) لأنها مشتملة على ذكر الله تعالى والثناء عليه ، و ذكر أوصافه ذكر يوم القيامة وذكر العبادة التي هي الشريعة أمراً ونهياً وذكر الإستعانة به تعالى وهي حقيقة الشريعة وباطنها و الدعاء بالخير وذكر الذين أنعم الله عليهم وهم النبيون والصدّيقون والشهداء والصالحون وذكر المغضوب عليهم والضالين وإجمال قصص الفريقين بذكر الأنعام والغضب والضلال وذكر صراط كل فريق منهما وهو الوعد والوعيد {87} \ وهكذا كله إجمال ما هو مفصل في جميع القرآن والله يقول الحق وهو يهدى السبيل .

...

[باب عالم المثال]

قال قدس سره : (يوم الأحد تمثل أي دخل في عالم المثال وهو برزخ بين الحضرة النورية المحمدية والحضرة الإنسانية الكلية فحقيقة نور وصورته ظلمه) فالنور من طرف المرئي والظلمه من طرف الرائي (النبي محمد عليه الصلاة والسلام في الجامع) الذي أصلي فيه ، فكأنني انظر إليه وهو جالس على سجادتي التي أجلس عليها عند الصحبة مع الفقراء الملازمين لي في سلوك طريق الله تعالى وفي هذه الواقعة إشارة إلى قيامه مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدعوة إلى الله تعالى على بصيرة بطريق الإرث الحمدي كما قال تعالى : (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ) الآية (ثم جري) على لساني أو على لسانه عليه السلام أو على لسان الهاتف الرباني (قوله

⁵⁸² انظر : تفسير الطبري (69/17 ، الحجر ، 9)

⁵⁸³ تفسير البغوي (42 /5 ، النحل ، 88)

تعالى يستغفر لك) يأيها النبي⁵⁸⁴ أصالة ويأيها الوارث تبعاً (لله) سبحانه بمحض فضله الذي كان عليك عظيماً (ما) أي الذي (تقدم من ذنبك) علمته أو نسيته وأحصاه الله تعالى (وما تأخر) من ذلك إلى يوم وفاتك وسبب هذا حصول الفتح المبين لك وهو فتح مكة القلب المشتملة على كعبة الروح الأمري بعدما كانت في يد المشركين من الخواطر الردية ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

قال رحمه الله تعالى : (يوم الأحد الثاني من جمادى الأول سنة ثلاث عشرة وألف سرت بالباء الموحدة أي اختبرت وامتحنت نفسي) لا شهد صدقها فيما زعمت (بعد أداء صلاة الظهر) من اليوم المذكور (مراتب الذكر) أي ذكر الله تعالى الذي {87ب} \ أنا مشغول به ، على كل حال وابتداءات من ظاهر عالم الكون فكنت (أولاً) في شهود (مرتبة النفس) الإنسانية فشهدت مجموع قوى سارية في أعضاء جسمانية ظاهرة وباطنة كل قوة منها لها أثر مخصوص ينفع البدن أو يضره باذن الله تعالى وكان شهودي ذلك (بذكر) الله تعالى بجراحة (اللسان) على حسب وارد الوقت من تعمل نفساني لأنه قاطع عن الإخلاص .

(ثم صرت في شهود مرتبة القلب) الرباني فشهدت مجموع أعراض تتغير وتبديل في كل لحظة على صور مختلفة ، سارية في تلك الأعضاء ومنها ما يسمى أقوالاً وأفعالاً واعتقادات وكان شهودي ذلك (بالحضور) أي المراقبة وتفريغ الذهن والاشتغال بما يظهر للقلب من معاني الذكر اللساني (ثم صرت في شهود مرتبة سر القلب) الرحامي فشهدت أمراً وأحداً لطيفاً مغيباً عني تنبعث عنه تلك الأعراض المذكورة كلها على ترتيب بديع منتظم محكم ، وكان شهودي ذلك (بالمنجاة) أي المساررة والمكاملة مني له ومنه لي ، فأناجيه بي لأنيقائم به ، فلا أملك غير ما يأتي مني منه ويناجيني هو أيضاً بي ، لأنه لافهم لي إلا به فلا حاجة له إلى كلامي من غيري ، فأنا مناجاتي له ومناجاهتلي أي كما قال تعالى : (الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ)⁵⁸⁵ والقلم هو العقل فقد علم تعالى به فهو آلة بيده تعالى في تعليم العبد ، وتعلم به أيضاً العبد فهو آلة بيد العبد في التعلم من الله تعالى (ثم صرت في) {88} \ شهود (مرتبة الروح) الأمري فشهدت نوراً وأحداً شعشعانياً ينبع منه وجود جميع العوالم كما ينبع الشمس من قرص الشمس (بالمشاهدة) أي دوام التحقق في سرّ القلب وتكرار التأمل فية بصفاء البصيرة .

⁵⁸⁴ انظر : تفسير القرطبي (487/6 ، الفتح ، 2)

⁵⁸⁵ انظر : تفسير القرطبي (108/20 ، العلق ، 3-4)

(ثم صرت) في شهود (مرتبة) الأمر الإلهي (الخفي) عن كل شيء مع كمال ظهوره وهو قوله تعالى :
(وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُخْبِرُكَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَمْرِي إِلَىٰ رَبِّي وَإِنَّكَ بِعَيْنِنَا لَمِنَ الْمُتَرَجِّعِينَ) يعني علمكم به يا معشر بني آدم قليل لحفائه عن البصائر والأبصار
بسبب كونه عينها في مقام محق الأغيار (بالمواصله) أي إتصال الشاهد بالمشهد وإتحادهما بعد رفع
القيود والحدود

(ثم صرت في شهود مرتبة) صاحب الأسرار الذي هو الحق تعالى (الأخفي) أي الأكثر خفاء
بالنسبة إلى شهود أمره الخفي (بالغناء) أي الزوال والاضمحلال بالكلية بحيث لم يبق رسم ولا اسم كما
قال تعالى: (إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ)⁵⁸⁶ وقال تعالى: (وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ)⁵⁸⁷ وهذه كيفية السلوك إلى ملك
الملوك.

...

ثم قال رضي الله عنه : (ليلة من الليالي قبل دخول وقت العشاء الأخيرة وقع لي المعراج بالريقة
النورانية المتصلة بي من نور الحقيقة المحمدية) لأني مخلوق من نوره عليه السلام كما خلقت منه
جميع الكائنات وقد وقع له عليه السلام المعراج في عالم الحسن ويقع الوراثه ومتبعه في عالم المعنيوهو الهمة
والعزم ، ولهذا قال رضي الله عنه (المعنوي) أي المنسوب إلى المعني ، وهو المعراج الروحاني الذي تقدم
ذكره ثم قال رضي الله تعالى (بعبد الله سماني) أي جعل أسمى عبد الله (الإلهي) أي معبودي ولا شك
{88ب} \ أن المعراج خروج من عالم الحسن إلى عالم العقل وانتقال من عالم الطبيعة إلى عالم الروح
الأقدس ففيه معرفة لعوالم الحسن القائمة بجميع أسماء الله تعالى كلها مجموعة في الاسم الله فكل حصل له
المعراج يليق أن يكون اسمه عبد الله لقيامه بالاسم الجامع لجميع الأسماء وأن كان كل أسم جامع أيضا
لجميع الأسماء كما قال تعالى : (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ وَادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ)⁵⁸⁸
أيما تدعوا فله الأسماء الحسني ولكن كون الأسماء الحسني للاسم الله بحسب الأصل وكونها لكل اسم
بطريق التنزل والفرعية فلا مساواة .

...

⁵⁸⁶ انظر : تفسير البغوي (30/7 ، يس ، 83)

⁵⁸⁷ تفسير ابن كثير (467/7 ، النجم ، 42)

⁵⁸⁸ انظر : تفسير القرطبي (308/10 ، الإسراء ، 110)

[باب ذكر لا إله إلا الله]

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الأربعاء الرابع من شهر رمضان سنة اثني عشرة وألف قد كتب بالبناء للمفعول والكاتب هو الحق تعالى لأن القلم الأعلى بيده سبحانه يكتب به ما شاء) (بالذهب) لكونه أكمل المعادن الذائبة وأثقلها ، ففيه مناسبة بأكمل الأقوال وأثقلها وهو كلمة الشهادة قال عليه السلام: ((أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وفي رواية لو أن السموات السبعوعامرهن غيري والأرضين السبع و ضعاً في كفة ولا إله إلا الله في الكفة الأخرى مالت بمن لا إله إلا الله))⁵⁸⁹ ومثل هذا كثير في الأحاديث مؤذن بأكمليّة هذه الكلمة وثقلها (على شيء) وهو قلبه المنشغل بذكر هذه الكلمة كما قال الشيخ السنوسي رحمه الله تعالى في آخر مقالاته : (فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها مستحضراً لما إحتوت عليه من عقائد الإيمان حتى تمتزج مع معناها بلحمه ودمه فإنه يرى لها من الأسرار والعجائب أن شاء الله تعالى ما لا يدخل تحت حصر) إنتهى {89}

ولا شك أن القلب إذا أكثر من ذكر الشيء إنشغل فيه صورته ، فربما يشهد البصر حروف ذلك الانشغال (أخضر) وسبب خضرته مقابلته لأحد وجهي اللوح المحفوظ، وهو الزمردة الخضراء كما سبق بيانه باعتبار كثرة صفائه ، بالمجاهدة الشرعية (الطف) أي كثير اللطافة لتجرده عن مقتضيات الطبيعة وكثافة الجسم (لا إله) أي معبود أو مشهود أو موجود (إلا الله) سبحانه وتعالى (محمد النبي) الذي بنوره ظهرت مادة الأكوان وبصورته تفصلت صور الحقائق الإمكانية وبرزت للعيان (رسول الله) جل وعلا بالمادة النورية إلى الأكوان وبالقسمة التفصيلية إلى سائر الأعيان كما قال تعالى : (لَقَدْ جَاءكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ) الآية.

...

قال قدس سره : (ليلة الأربعاء الحادي عشر من شهر رمضان سنة اثني عشرة وألف أمرت أي أمرني الله تعالى بطريق الإلقاء الإلهي مما يعهده العارفون في مقام صفاء المعاملة بتلاوة سورة لأنعام كل يوم مرة) في أي وقت يتيسر ، وذلك لما اشتملت عليه هذه السورة من أسرار الملك

⁵⁸⁹ الحديث اخرجه : الحاكم في المستدرک (318/2) ، الحكم ، صحيح .

والملكوت ولطائف أنوار العزة والجبروت ، واقتران الجلالتين ومضاهاة الأسمين الأعظمين ، وهو الفرق في الجمع والبصر في السمع وعلى الله قصد السبيل

...

قال العزيز قدس روحه : (يوم الاثنين التاسع والعشرين من شهر رمضان سنة ثلاث عشرة وألف على تقدير حصل لي من الله تعالى تجلي أي إنكشاف عظيم إستغرق ظاهري وباطني)(لم يقع) لي مثله (قبل ذلك) وظهر لي منه تعالى (بساط) من نور ساطع (يسع العوالم) كلها وهو حضرة القيومية (ثم سألت) {89ب} في تلك الحالة بعض من وجدته على ذلك البساط قائما بالحق تعالى (عن قطب ذلك الوقت) الذي تدور رحا جميع الكائنات عليه (من هو) من حيث هو متعين في الصورة الظاهرة (فأجبت) بالبناء للمفعول أي أجابني ذلك الذي سألته (بجواب) أفهمني حقيقة ما سألت عنه (لكنلا أذكره) أي ذلك الجواب الذي أجابني به لئلا تنكشف استار الأسرار في عوالم الأغيار المشتملة على الأشرار والأخيار ، فإن الجاهل ينكر من القصور والمعاند لا يعترف بأمر من الأمور لأن من كان الجاهل يعرفه معرفة قاصرة لأنه دون لا يمكن يعرفه معرفة تامة بغير إنكشافه له بخارق أو تحقيق أنه ذلك المشار إليه في كل حركة وسكون ، ومراده بأن ذلك القطب المذكور هو نفسه كما أشار إليه فيما تقدم من السطور.

قال قدس سره : (يوم الاثنين بعد إضطراب أي قرب وتردد دخول وقت العصر) بحيث يقع في الخاطر احتمال دخوله واحتمال عدم دخوله (قيل) أي قائل من جهة الحق سبحانه وتعالى : (ولقد آتيناك) يا وارث محمد صلى الله عليه وسلم كما آتينا محمدا عليه السلام فله أصالة ولك تبعية وهي البصيرة التي قال تعالى : (قل هذه سبيلي أدعو إلى بصيرة أنا ومن إتبعني) (سبعاً) أي سبع آيات أنزلت إليك من ربك وهي الصفات السبع الحياة والعلم والإرادة والقدرة والسمع والبصر والكلام من (المثاني) لأنها مثني مثني ، فإن كل واحدة فيك مقابلة لواحدة فيه ، وهي فاتحة الوجود وإجمال التفصيل القرآني ، فلولا إجمال السبعة القديمة ما كان تفصيل {90أ} الحقائق⁵⁹⁰ العلمية القديمة ، ولو لا إجمال السبعة الحادثة، ما كان تفصيل الحقائق الكونية الحادثة ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

⁵⁹⁰ في النسختين (أ ، ج) حقائق ، أما (ب) حقائق

...

قال قدس روحه : (يوم الأحد الثاني عشر من شهر ربيع الآخر نزل من حضرة الحق تعالى ولم يقل على لأنه في مقام التجرد عن المغايرة الظلمانية للحقيقة النورانية المحمدية ملكان) الملك الأول نزل (بتاج) من ذهب يوضع فوق الرأس ، وهو الغيب الذاتي المطلق كما تقدم في تاج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والملك من أمر الله سبحانه فتاج صورته فإنه الخلق صورة الأمر والأمر روح الخلق (و) الملك الثاني نزل بشريف (حلة) من ذهب تستر الجسد وهي الغيب الصفاقي المطلق والذهب من الذهاب لكمالته في المعاد فلا تبقى إلا صورته المنصبع بها كما قال تعالى : (صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً)⁵⁹¹ ولا أشرف من صبغة الذهب والملك النازل روح صورة الحلة ، فهو أمرها وهي صورتها ومن فهم قضية الخلق والأمر أتى في كلامه دائماً يناسب ، ذلك والله ولي التوفيق .

...

قال قدس سره : (يوم الاثنين في التاريخ المزبور وهو شهر ربيع الآخر لما توجه أي حين سافر من جهتنا بعض الناس) ولم يعين اسمه ليستر عليه حاله الإلهامي (إلى بلدة مخاليج) وهي قسبة تابعة لبلاد القُسطنطينية المحروسة (قيل) ليقال قائل : من المواتف الغيبية في الحضرة الإلهامية (إلى جانب هذا الفقير) يعني ذلك المتوجه لأنه كان من فقراء الشيخ رضي الله عنه ، ويحتمل أن يكون مراده به نفسه ، والذيقيل هو هذا (وقيل) أي {90ب} قال بعض الروحانيين في العالم الروحاني (إنه) أي هذا الذي أنت متوجه من جهته أو هذا المتوجه نفسه (قطب الآفاق) الدنيوية كلها ، فجميع أمورها تدور على قلبه وخاطره (في هذا الزمان) الذي كان فيه الشيخ رضي الله عنه ، ولعل الشيخ قدس الله سره كان يومئذ في مقام الفردية فوق القطبية والقطب واحد من أتباعه ، أو كان هذا في ابتداء سلوك الشيخ قدس الله سره في الطريق ، والله أعلم بحقائق الأمور .

...

قال الزيز رحمه الله تعالى : (يوم الاثنين السادس والعشرين من شوال سنة سبع عشرة وألف بين العشائين) أي المغرب والعشاء على تقدير حصل لي (تاج السعادة) التي لا شقاوة بعدها أن شاء الله

⁵⁹¹ تفسير البغوي (159/1 ، البقرة ، 138)

تعالى (وحلة الكرامة) التي لا إهانة بعدها إن شاء الله تعالى وهما ما ذكرنا (وظهور حاله حسنة) على ظاهر الجسد من أعمال صالحة ، وأقوال راجحة وأخلاق فالحة (وكثرة آياته) أي نعم الله تعالى الظاهرة التي لا تعد ولا تحصى ببركة متابعة المصطفى صلى الله عليه وسلم في سنته على كل حال .

...

[باب قسمة الصلاة بين العبد والرب]

قال قدس روحه : (يوم السبت السابع عشر من شوال للسنة المزبورة وهي سنة سبع عشرة وألف على تقدير حصل ليشهود الحق سبحانه بالمعاينة القلبية في الركعتين الأخيرتين من صلاة العصر) حيث لا قراءة مفروضة على المصلي فيها عند أبي حنيفة رضي الله عنه ، فإن فيهما اقتداء العبد بالرب فتلاوة الرب لكلامه القديم فيها تلاوة للعبد وفي الأولين وبالعكس وهو قوله عليه السلام في الحديث القدسي : ((قسمت الصلاة بيني وبين عبدي شطرين))⁵⁹² {91} \ فالركعتان الأوليتان من تجلي اسمه تعالى الظاهر، والأخرتان من تجلي اسمه الباطن ، وخصت صلاة العصر بذلك لأنها الصلاة الوسطى ، وفيها تتبدل ملائكة النهار بملائكة⁵⁹³ الليل وتطوى صحائف النهار وتنشر صحائف الليل وهي مقام سليمان عليه السلام الذي سخرت له فيه العوالم من الجن والأنس وغيرها ، وسئلنا مرة عن أبيات للشيخ الأكبر رضي الله عنه تتعلق بذكر الصلاة الوسطى فجعلنا في بيانها رسالة مستقلة سميناها زبدة الفائدة⁵⁹⁴ في الجواب عن الأبيات الواردة فيها ما يتعلق بهذا المبحث.

...

قال قدس سره : (يوم الأربعاء الثاني من ذي القعدة سنة اثنتي عشرة وألف على تقدير حصل لي تجلي لي إنكشاف روحاني من طرف الحق سبحانه وهو أن كلمتي الشهادة) الأولى أشهد أن لا إله إلا الله والثانية أشهد أن محمداً رسول الله ، وقد ورد في الشرع صيغة أشهد في الكلمتين ولم يرد أعلم ولا أعتقد ونحو ذلك ، فقال بعضهم حكمته التفاضل بحصول مقام الشهود لغير أهله لأنه يقولها العام

⁵⁹² انظر : مختصر صحيح مسلم ، كتاب الصلاة ، باب القراءة بأمر القرآن في الصلاة ، رواه: مسلم (296/1) ، ويوب عليه النووي باب وجوب قراءة سورة الفاتحة في كل ركعة ، الحكم : صحيح .

⁵⁹³ تسهيل ملايكة الى (ملائكة)

⁵⁹⁴ كتاب زبدة الفائدة: وهي رسالة للشيخ عبد الغني النابلسي ، تتعلق بشرح الأبيات عن الصلاة الوسطى .

من المسلمين والخاص منهم ، وورد في الحديث ((من شهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله وجبت له الجنة))⁵⁹⁵، فعند أهل الظاهر المراد بالشهادة أن يقول أشهد ولو لم يكن شهد ذلك حقاً بالمعينة .

وعند أهل الله من المحققين المراد أن يقول أشهد بالنظر إلى حكم الدنيا وأما في قضية حكم الآخرة ، فلا بد أن يكون قوله أشهد صدقاً لا كذباً فيكون من أهل الشهود والمعينة ، وإلا كان قوله ذلك شهادة زور كما قال تعالى : (والذين يشهدون الزور)⁵⁹⁶ وقال تعالى (سُكِّتَبْ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ) {91ب} في الحديث : ((إذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم⁵⁹⁷ إلا بحقها وحسابهم على الله)) يعني في صدقهم أو كذبهم في قولهم لشهد أنهم يشهدون الوحدانية ذوقاً ، وكذلك الرسالة كما يحكم القاضي بشهادة الشاهدين وحسابهما على الله في صدقها أو كذبها وينفذ الحكم بذلك على الخصم ولو كان شهادتهما زوراً والعقوبة يوم القيامة على الشهود ولكن الحكم الآن في شريعتنا للظاهر فلا نسأل أحداً أتى بالشهادتين عن حقيقة شهوده ولا نظن في أحد معين أن شهادته زور ونقبل ذلك من كل أحد ونقرر هذا البيان على العموم من غير طعن في أحد معين كما هو طريقة الله تعالى في كتابه وطريقة رسوله عليه السلام يعلم بتعليم الله تعالى له لأنه كان يعلم عليه السلام علم الأولين والآخرين ومع ذلك يعين الله تعالى أحداً في أمر ولا نهي ، ولا رسوله عليه السلام عين أيضاً ، ونحن نجري على طريقة الكتاب والسنة في الأمر بالعرف والنهي عن المنكر ، ولا نعين أحداً أصلاً ، ولا نظن بأحد سوءاً إلا إذا اعترف به أو ثبت بالثبوت الشرعي ولا نسأل عن ذلك ، ولا نتجسس ، لأننا نهيينا عن هذا كله ، ولا نُزك أحداً فوق ما ظهر لنا ، ونقرر الدين على ما هو عليه ، فمن شاء فليؤمن ومن شاء (فليكفر محيطة) إحاطة كلية (بنهاية مقام الجمع) إذ فيها ذكر الشهادة وهي المعينة {92أ} والكشف عن حضرة الوحدانية المشتملة على جميع الحضرات الإلهية التي انفرد الحق تعالى بها (و)نخاية مقام (الفرق) أيضاً إذ فيها ذكر الشهادة وهي المعينة بالذوق والكشف عن معنى النبوة والرسالة والأطلاح على حقيقة النور المحمدي الذي تفصل به كل شئ من مجمل حضرة الوحدانية، فأن الشهادة الأولى جمع والثانية فرق ، والأولى إجمال والثانية تفصيل ، والإجمال أصل التفصيل ، ولهذا تقدم عليه ونخاية مقام (الترقي) في القرب إلى

⁵⁹⁵ انظر كتاب : مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، للمؤلف ، علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي ، وهو يشتمل على مجموعة تخاريج للحديث ، للنسائي ومسلم وأبن ماجه ، ويحتوي على 18776 حديثاً ويجوي عشرات المجلدات .

⁵⁹⁶ انظر : تفسير البغوي (6/99 ، الفرقان ، 72)

⁵⁹⁷ انظر : صحيح البخاري ، باب أمرت أن اقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، حديث رقم : 38 ، الحكم :

الحق تعالى وهو شهود وحدانيته والتحقق بالكشف عن فردانيته (و) نهاية مقام التنزل في مراتب النبوة والرسالة وهو شهود تنزله تعالى في أكمل الأطوار البشرية وأشرف الحضرات الإنسانية .

ثم أعقب التنزل بقوله مقام الرضا على طريقة البدل من التنزل بدل كل من كل، فإن (التنزل) قسمان : تنزل هو (مقام الرضا) وهو مقام النبوة والرسالة والقربة والصديقية وهو صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، وتنزل هو مقام الغضب والسخط وهو صراط الجحيم وهو مقام الكافرين والضالين ، قال تعالى : (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ)⁵⁹⁸ أي الكافرين والضالين وسلام أي أمان منه تعالى على المرسلين وإن كانوا يشاركونهم في مقام التنزل أيضاً فيصفون الله تعالى كذلك والحمد لله رب العالمين على هذه النعمة والفضل العظيم الذي خص تعالى به المرسلين ومن تابعهم إلى يوم القيامة.

...

[باب درجات المقامات]

قال قدس سره : (يوم الأثنين الثالث من ذي الحجة سنة اثني عشرة وألف {92ب} /على تقدير حصل لي مقام الوصلة) أي الإتصال بالحق تعالى بمعنى التعلق بجنابه سبحانه والإنقطاع عن كل كون وهو الكشف عن سر القيومية الإلهية في الرقيقة الإنسانية الممتدة بالوهم من عين الذات ، إلى مظاهر الأسماء والصفات وهذا المقام (فوق مقام القربة) أي الدنو والاقتراب إلى الحق سبحانه برفع الاستغلال والدخول في تبعية الأسماء والصفات والأفعال (وفوق مقام الرؤية) أيضاً وهي المعاينة والكشف مع بقاء حجاب المغايرة وهذان المقامان لعامة أهل الله تعالى ، ومقام الوصلة للخاصة خاصة والمراد بمقام القربة ما ذكرناه لا لمقام الذي فوق مقام الصديقية ودون النبوة وهو مقام الأفراد ، وقد صنف الشيخ الأكبر رضي الله عنه رسالة كشف فيها عن سر هذا المقام وذكر فيها أن أبا حامد الغزالي رضي الله عنه وغيره من الصوفية ينكرون هذا المقام ويقولون ليس فوق الصديقية إلا النبوة وبسط الكلام فيه ، وسنذكر فيما سيأتى أن شاء الله تعالى

⁵⁹⁸ انظر : تفسير ابن كثير (7 / 47 ، الصفات ، 180-181)

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الأربعاء الخامس من ذي الحجة على تقدير تحقيق الإسلام انقياد واذعان النفس) أي نفسى ، فهي مطمئنة مطيعة لأمر الله تعالى في الظاهر والباطن كما قال تعالى : (لَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا)⁵⁹⁹ .

وهذا هو الإسلام المطلوب من كل مكلف أن يسلم لأمر رسول الله عليه السلام الذي هو بعينه أمر الله تعالى ، ولا يجد في قلبه حرجاً من ذلك أصلاً {93} / ولهذا قال تعالى في المنافقين : (وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى)⁶⁰⁰ وذلك بسبب وجود الحرج في قلوبهم من الأمر ولم يعينهم تعالى مع علمه بهم فذلك نحن نشيرط في وجود الإسلام حصول مقام التسليم القلبي مع عدم وجود الحرج في كل حكم شرعي ، ونعتقد أن ذلك موجود في كل من يدعي الإسلام ولا نظن عدم وجوده في أحد ، ولا نتجسس على حسب الوصف الذي قدمناه في الشهادتين وعلى الله قصد السبيل ، وإستسلامها) أي مبالغتها في ذلك الانقياد والاذعان ولا يحصل هذا المقام إلا بعد انتقاء الشرك الخفي بالكلية والتحقيق بلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وفي هذا المقام قال عليه السلام : ((أسلم شيطاني))⁶⁰¹ وكذلك كل من أسلم شيطانه من أهل هذا المقام لا يجد في نفسه الوسواس مادام في شهود هذا المقام فإذا خرج عنه عاد إليه وهذا الفرق بين النبي وبين الوارث.

...

[باب التوحيد]

قال قدس سره : (ليلة الأربعاء السابع والعشرين من ذي القعدة كشف بالبناء للمفعول أي ظهر وإتضح بتجلي أي إنكشاف الصفات العلي) جمع عالية وهي صفات الحق سبحانه أي انكشف لي بسبب انكشاف الصفات الإلهية على في حضراتها الكونية فشهدت (أن التوحيد) للحق وهو رؤية

⁵⁹⁹ انظر تفسير التحرير والتنوير (5/111 ، النساء ، 65)

⁶⁰⁰ انظر : تفسير القرطبي (3/267 ، النساء ، 142)

⁶⁰¹ انظر : صحيح مسلم ، باب تحريش الشيطان وبعثه ، حديث رقم : 2167/4(02814

الواحد في الكثيرة غير حلول ولا اتحاد ، وهو التوحيد الذوقي والتوحيد العلمي التيقن بوحدانية الحق سبحانه على الغيب والتوحيد القولي قول لا إله إلا الله (يمحو) أي يزيل (الخطأ) ضد الصواب في الأعمال والأفعال والاعتقادات (ويمحو السيئات) أيضاً جمع سيئة أخصّ {93ب} من الخطأ لشموله ترك الأولى بخلافها ، وإذا كان التوحيد يمحو الشرك والكفر فإنه يمحو بقية الذنوب بطريق الأولى لأنها دون ذلك بيقيناً إذا محّا الأعلى يمحو الأدنى إذا كان هذا المحو وارداً في التوحيد القولي ، فكيف بالتوحيد العلمي والتوحيد الذوقي ، فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ((لقنوا موتاكم لا إله إلا الله فأنها تهدم الذنوب هدماً ، قالوا يا رسول الله فإن قالها في حياته، فقال هي أهدم وأهدم))⁶⁰² وفي مسند البزار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من قال لا إله إلا الله نفعته يوماً من دهره أصابه قبل ذلك ما أصابه))⁶⁰³. وفي الإحياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لوجاء قائل لا إله إلا الله صادقاً بتراب الأرض ذنوباً غفر له ذلك))⁶⁰⁴ وروياً أيضاً: ((أن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا تمحوها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس أي جنبها))⁶⁰⁵ وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ((أن الله تبارك وتعالى عموداً من نور بين يدي العرش فإذا قال العبد لا إله إلا الله إهتز ذلك العمود فيقول له الحق تبارك وتعالى أسكن فيقول كيف أسكن ولم تغفر لقائلها فيقول سبحانه وتعالى قد غفرت له فيسكن عند ذلك))⁶⁰⁶.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أوصني قال: ((أوصيك بتقوى الله فإذا عملت سيئة فأتبعها بحسنة تمحها قلت يا رسول الله أمن الحسنات لا إله إلا الله قال من أفضل الحسنات))⁶⁰⁷ وعن كعب الأحبار رضي الله عنه قال {94} \ ((أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام في التوراة لولا من يقول لا إله إلا الله لسلطت جهنم على أهل الدنيا))⁶⁰⁸ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((

⁶⁰² انظر : سنن ابن ماجة سلسلة الأحاديث الضعيفة ، حديث رقم : 1493 ، تخريج : الالباني ، الحكم : موضوع .

⁶⁰³ انظر : ضعيف الترغيب والترهيب (698/2) تخريج : الالباني ، الحكم : ضعيف .

⁶⁰⁴ انظر : التقريب لابن حجر العسقلاني (28/13) ، حديث رقم : 5824 .

⁶⁰⁵ انظر : إحياء علوم الدين للغزالي ، الباب الأول فضل الذكر وفائدته ، 298/1

⁶⁰⁶ انظر : تاريخ دمشق لابن عساکر ، 17/6 ، رواه : الديلمي أيضاً في الفردوس ، 189/1

⁶⁰⁷ انظر : مسند الامام احمد ، حديث رقم : (21525) 169/5

⁶⁰⁸ انظر : حلية الأولياء لابونعيم 400/5

من قال لا إله إلا الله ثلاث مرات فييومه كانت كفارة لكل ذنب أصابه في ذلك اليوم))⁶⁰⁹ وعن بعض الصحابة رضی الله عنهم أجمعين قال : ((من قال لا إله إلا الله خالصا من قلبه ومدھا بالتعظیم غفر له أربعة آلاف ذنب من الكبائر فقیل له إذا لم یکن له هذه الذنوب قال غفر له من ذنوب أبویه وأهله وجيرانه))⁶¹⁰ والله الموفق .

...

قال قدس سره : (يوم الاثنين الرابع والعشرين من ذي الحجة سنة عشرة وألف رأيت النبي محمداً صلى الله عليه وسلم) في عالم المنام ، أو في عالم السير يقظة فإنّ الروح كما تتجرد من لباس البشرية ويصفو ماؤها من أکدار الجسمانية بعروض الفتور الطبيعي الذي هو النوم ، كذلك يحصل لها التجرد والصفاء بالمجاهدة الشرعية ومعونة الجذب الإلهي ، حتى يرى العبد في يقظة ما يراه في منامه (مرتين أو ثلاث مرات) في ذلك اليوم المذكور إيداناً بكمال القرب وكثرة الطلب الروحاني والتشوق إلى عالم النوراني .

...

[باب ختم الولاية والوراثة المحمدية]

قال العزيز قدس روحه : (ليلة الأربعاء الخامس عشر من صفر الخير سنة ثمان عشرة وألف على تقدير حصل لي مقام محمد صلى الله عليه وسلم) وهو ختم الولاية ، فإن في كل زمان ختماً لأولياء ذلك الزمان ، فكل ولي على قدم نب وخاتم الأولياء على قدم محمد عليهم السلام ، وهم ورثة الأنبياء ووارث محمد عليهم السلام جامع لجميع إرث أولياء زمانه كما أن محمداً عليه السلام {94ب} جامع لعلوم الأنبياء كلهم عليهم السلام ولهذا قال الله تعالى له الوراثة أيضاً (ليغفر) الله يأيتها النبي الجامع لنبوّة كل نبي قبلك ولولاية كل ولي قبلك وبعدهك ومعك ، ويأيتها الوارث الجامع لولاية كل ولي قبلك وكل ولي بعدك ، ومعك جميع (ما) أي الذي (تقدم من ذنبك) الذي أذنبته يا نبي بالنسبة إلى نبوة كل نبي قبلك حيث جمعت فيك كل نبوة والذى أذنبته يا وارث بالنسبة إلى ولاية ولي

⁶⁰⁹ انظر : كاشفة السجا ، محمد بن عمر النووي ، فصل بيان مفتاح الجنة 15/1

⁶¹⁰ انظر : كنز العمال ، للمتقي الهندي ، حديث رقم : (202) 44/1

قبلك حيث جمعت فيك ولاية قبلك (و) جميع (ما تأخر) من ذنبك أيضاً الذي أذنبته يانبي بالنسبة إلى ولاية كل وليبعدهك ومعك حيث جمعت فيك كل ولاية والذياذنبته يا وارث بالنسبة إلى ولاية كل ولي بعدك ومعك حيث جمعت فيك كل ، ولاية بعدك ومعك وذنوب النبوة والولاية زلات بالنسبة إلى مقام كل واحد منها ليست من قبيل ذنوب الأيمان والإسلام فإن المراتب الكمالية خمسة ثلاثة باقية وهي الإسلام والإيمان والإحسان ، واثنان انقطعتا وهما النبوة والرسالة ولكل مرتبة من هذه المراتب الخمسة ذنوب تليق بها ليست ذنوباً بالنسبة إلى ما هو أعلى والله الموفق لا ريب غيره .

...

قال قدس سره : (يوم الاثنين السابع من صفر الخير سنة ثمان عشرة وألف على تقدير حصل لي أو شهدت عرض الحق سبحانه وتعالى على قلبي) لا تحقق بمعرفته تعالى (الأسماء) أي أسماءه سبحانه جمع اسم وهو ما دل عليه تعالى بنوع من الظهور (الحسنى) أي المنزهة المقدسة وهذا العرض إنما كان بإظهار الآثار {95} الكاشفة عن الحضرات الأسمائية في الآفاق ولاثم في الأنفس البشرية ثانياً ، ولهذا سماه عرضاً لأنه تنزل ثان ومنه سميت الفاتحة بالسبع المثاني لنزولها مرتين مرة في مكة الروح المتصور بصورة الآفاق ومرة في مدينة النفس التي هاجر إليها النبي عليه السلام ودفن فيها كما قال تعالى : (سُنُّرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ)⁶¹¹ وهي السبع آيات المسماة بالمثاني في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه أي الذى راوه الحق والله بكل شىء عليم .

...

قال رحمه الله تعالى : (يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع الأول سنة ثمان عشرة وألف قيل أي قال قائل من الهواتف الغيبية بعد الآتيان بصلاة التهجد) وهو القاء المهجود بمعنى النوم ، وهي صلاة الليل بعد النوم أخص من صلاة الليل لشمولها التراويح قبل النوم ، بخلاف (التهجد) فإنه لا يكون إلا بعد النوم (من ليلة الثلاثاء) خاتم بكسر التاء وفتحها (النبين) عليهم السلام أصالة وهو محمد صلى الله عليه وسلم ووراثه وهو الكامل المفرد في كل زمان إلى يوم القيامة هو (خاتم الصديقين) إلى يوم القيامة فكل زمان له أولياء على أقدام الأنبياء كلهم وولي واحد على قدم محمد صلى الله عليه وسلم

⁶¹¹ تفسير الطبري (493/21 ، فصلت ، 53)

يسمى الخاتم للأولياء يختم الله تعالى به أولياء زمانه وقد {95ب} \ صنّف الشيخ الأكبر ابن العربي قدس الله سره لخاتم الأولياء كتاباً سماه "عنقاء المغرب وختم الولاية"⁶¹² وشمس المغرب "وكشف فيه عن علوم هذا الخاتم ، فلا يفهمه على الحقيقة غير من صنّفوه له ، والله الموفق .

...

قال العزيز قدس روحه : (يوم الثلاثاء الحادي والعشرين من صفر الخير على تقدير حصل لي مقام فناء) أي اضمحلال وزوال النفس بالكلية (في الوصلة) وهي التعلق بجناب الحق سبحانه من جميع الوجوه بحيث لا يبقى للعبد وصلة بغيره تعالى أصلاً ، إذ لا غير عنده في الظاهر و الباطن وحصل لي أيضاً مقام (ظهور) لي انكشاف (الله) سبحانه وتعالى من حيث جميع صفاته وأسمائه المتوجهة بها على إيجاد كل موجود ظهوراً كائناً (في المظاهر) الحسية والعقلية ، وهي مواضع الظهور ولا مواضع الظاهر، إذ لا موضع للظاهر سبحانه.

وظهور الله تعالى أيضاً (في الكمل) بالتشديد جمع كامل وهو العارف بربه القائم بما عليه من الحقوق وعطف الكمل على الظاهر من عطف الخاص على العام ، فإن المظاهر جمع مظهر، وهو الشيء الذي يظهر به صفاته الحكيم لا لإتقانه له ، وكل مظهر أثر عن صفة الإلهية واسم رباني وكل صفة الإلهية جامعة لجميع الصفات مخصوصاً، وكل اسم رباني جامع لجميع الأسماء جمعاً مخصوصاً ، فمن حيث الرؤية بالحس أو بالعقل كل شيء مظهر لشهود قصوره في الإظهار الإلهي ، ومن حيث الرؤية بالبصيرة واللبّ والنور الرباني كل شيء كامل عارف بربه قائم بما عليه من الحقوق ، فلهذا كان ظهور الله تعالى له (على الكمال) {96أ} \ أي التمام (في عالم الدنيا) وهو عالم الحس والعقل لمعرفته بالظاهر ، وبالكمل وبظهور الله تعالى فيها على أكمل الوجوه .

...

قال قدس سره : (ليلة الجمعة الثاني من جمادي الآخر سنة ثمان عشرة وألف على تقدير حصلت لي إحاطة علمية من تجلي اسمه تعالى العليم عظيمه) بحيث استغرقتني في نور الكشف فزالَت تعينات

⁶¹² كتاب عنقاء المغرب أو ختم الولاية : يتحدث عن معرفة ختم الأولياء وشمس المغرب، لأبن العربي ، تحقيق : عباس قاسم محمد ، إصدار : منشورات دار المدى للدراسات ، سنة 2004م .

الإمكانات من بصيرتي وانمحت كلها ولم يبق إلا النور العلي القديم المتوجه على رسم كل ممكن ظاهراً ذلك لي من حيث أنا ظهوراً هو من جملة توجهاته (لجميع العوالم) كلها العلوية والسفلية على إختلافاتها (ولجميع ما فيها) من اللطائف والكشائف ، وهو من قبيل الإرث لمعنى قوله عليه السلام : ((استدار لي الزمان كهيئة يوم خلق الله السموات والأرض))⁶¹³ ومعنى قوله عليه السلام في خبر الطبراني : ((أن الله قد رفع لي الدنيا فأنا انظر إليها وإلى ما هو كائن فيها إلى يوم القيامة كأنما انظر إلى كفي هذه))⁶¹⁴ وقوله عليه السلام : ((فعلمت علم الأولين والآخرين))⁶¹⁵ .

...

[باب فضل الذكر]

قال قدس سره: (يوم الجمعة الثامن عشر من جمادى الآخرة سنة ثمان عشرة وألف كنت جالسا في المحراب داخل المسجد بعيد صلاة الجمعة حين كانت الفقراء) إلى الله تعالى المصاحبين لي في طريق الحق شارعين (في التوحيد) القولي يذكرون الله جهراً كما هو مشروع مثل الذكر سرّاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((أكثروا ذكر الله حتى يقولوا مجنون))⁶¹⁶ أخرجه الأسيوطي في الجامع الصغير وقال المناوي في شرحه : (حتى يقولوا يعنى المنافقين ومن الحق بهم ممن استولت عليهم الغفلات واستغرق في الذات وترك {96ب} الآخرة وراء ظهره وانهمك في فسقه في سره وجهره إن مكثر الذكر مجنون) وفي رواية لعبد الحميد : (حتى يقال أنه مجنون)⁶¹⁷ أي ولا تلتفتوا لعدائهم الناشئ عن مرض قلوبهم لعظم فائدة الذكر أذ به يستنير القلب ويتسع الصدر ويمتلئ فرحاً وسروراً وشرف الذكر تابع لشرف المذكور، وشرف العلم تابع لشرف المعلوم وشرف الشئ بسبب الحاجة إليه ، ليست حاجة الأرواح لشئ

⁶¹³ انظر : صحيح البخاري ، باب إستدارت الزمان ، حديث رقم : 27 ، الحكم : مرفوع ، (8/1180)

⁶¹⁴ انظر : مجمع الزوائد ، لابن حجر الهيتمي ، باب إخباره صلى الله عليه وسلم بالغيبيات ، حديث رقم : 274/8(14068)

⁶¹⁵ انظر : سنن الترمذي ، باب سورة ص ، حديث رقم : 369/5(3235)

⁶¹⁶ انظر : ضعيف الجامع الصغير ، حديث رقم : 1108 ، أخرجه : السيوطي (حم ع حب ك هب) عن أبي سعيد الخدري ، تحقيق الألباني ، الحكم : ضعيف ، (7/480) .

⁶¹⁷ انظر : المستدرک ، للحاكم ، كتاب ، الدعاء حديث رقم : 677/1(1839)

أعظم من ذكر بارأها⁶¹⁸ والابتهاج به وقال النووي في الأذكار : (لا إله إلا الله رأس الذكر)⁶¹⁹ ولهذا اختار السادة الأجلة من صفوة هذه الأمة أهل تربية السالكين وتأديب المريدين قول لا إله إلا الله لأهل الخلوة وأمرهم بالمداومة عليها ، وقالوا أنفع علاج للوسوسة الإقبال على ذكر الله وإكثاره ، وأخذ **الأسيوطي** رحمه الله تعالى من هذا الحديث المذكور ونحوه (أن ما اعتاده الصوفية من عقد حلق الذكر والجهرية في المساجد ورفع الصوت بالتهليل لا كراهة فيه) ذكره في فتاويه الحديثية قال : وقد وردت أخبار تقتضي ندب الجهر بالذكر وأخبار تقتضي الإسرار به ، والجمع بينهما أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص كما جمع **النووي** رحمه الله تعالى به بين الأحاديث الواردة بنذب الجهر بالقراءة والواردة بنذب الإسرار بها وذكر المناوي أيضاً في شرح قول النبي صلى الله عليه وسلم : ((أذكروا الله ذكر خاملاً))⁶²⁰ . قيل وما الذكر الخامل قال : ((الذكر الخفي))⁶²¹ لسلامته من محو ورياء وعروض هذا بالأخبار {97} \ الدالة على ندب الجهر بالذكر صريحاً والتزاماً كحديث **الحاكم** : ((عن شداد بن أوس قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال أرفعوا أيديكم فقولوا لا إله إلا الله ففعلنا فقال اللهم أنك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة أنك لا تخلف الميعاد ثم قال أبشروا فإن الله تعالى قد عفر لكم))⁶²² .

وخبر البيهقي عن ابن الأذرع قال : ((إنطلقت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فمر برجل في المسجد يرفع في صوته بالذكر قلت يا رسول الله عسى أن يكون هذا مرأياً قال ولكنه أواه))⁶²³ وخبره عن **جابر رضي الله عنه** قال : ((أن رجلاً كان يرفع صوته بالذكر فقال رجل أن هذا خفض من صوته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه أواه))⁶²⁴ وأجيب بأن الأخفاء أفضل بحيث خاف الرياء، أو تأذي به مصل ، أو نائم والجهر أفضل من غير ذلك لأن العمل به أكثر، ولأن فائدته تتعدى إلى السامع ولأنه

⁶¹⁸ تسهيل في جميع النسخ وردة باربها (بارأها)

⁶¹⁹ انظر : تدريب الراوي في شرح تقريب النووي ، باب الإبتداء بالحمد ، (51/1) حاشية ، 1

⁶²⁰ انظر : جامع الأحاديث للسيوطي ، حديث رقم : 155 ، أخرجه : ابن المبارك ، (50/1)

⁶²¹ انظر : المستدرک ، للحاكم ، كتاب ، الدعاء والتكبير ، حديث رقم : (1844) 679/1

⁶²² انظر : مسند الشاميين للطبراني من مسن \ الإمام أحمد بن حنبل (5/ 1679) حديث رقم : 1082 ، الحكم :

مرفوع

⁶²³ انظر : المستدرک ، للحاكم ، كتاب الجنائز ، حديث رقم : (1361) 522/1

⁶²⁴ المرجع السابق

يوقظ قلب الذاكر ويجمع همه إلى الفكر و يصرف سمعه إليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط وأما قوله تعالى : **(وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ)**⁶²⁵ الآية فأجيب عنه بأن الآية مكية نزلت حين كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بالقرآن فيسمعه الكفار، فيسبونالقرآن ومن أنزله ، فأمر بالترك سداً للذريعة وقد زال ذلك، وبيان الآية محمولة على الذكر حال القراءة تعظيماً للقرآن أن ترفع عنده الأصواتوبأن الأمر في الآية خاص بالنبي الكامل المكمل في الأرواح القدسية ، وأما غيره ممن هو محل الوسواس والخواطر الرديئة فمأمور بالجهر لأنه أشد تأثيراً في دفعها وأما {97ب} قوله تعالى **(ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ)**⁶²⁶ فذلك في الدعاء لا في الذكر والدعاء الأفضل فيه الإسرار لأنه أقرب إلى الإجابة ولهذا قال الله تعالى : **(إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا)**⁶²⁷ . وأما نقل عن ابن مسعود رضي الله عنه: ((أنه رأى قوما يهللون برفع الصوت في المسجد فقال ما أراكم إلا مبتدعين وأمر بإخراجهم)) فغير ثابت وبغرض ثبوته يعارضه ما في كتاب "الزهد" لأحمد⁶²⁸ عن شقيق بن أبي وائل قال : (هؤلاء الذين يزعمون أن عبد الله كان ينهى عن الذكر ما جالسته مجلساً قط إلا ذكر الله فيه) وأخرج أحمد في "الزهد" عن ثابت البناني قال : (أن أهل الذكر ليجلسون إلى ذكر الله وأن عليهم الأثام مثل الجبال وأنهم ليقومون من ذكر الله ما عليهم منها شيئاً) انتهى . كلام المناوي رحمه الله تعالى قلت: وقد وقع في كتب أئمتنا⁶²⁹ الحنفية كالقاضي خان⁶³⁰ والبرزابة وجامع الفتاوي⁶³¹ وغيرها حرمة رفع الصوت بالذكر، وهو محمول على قصد الرياء والسمعة ، أو إيذاء مصلي ونحو ذلك ، وأما إذا خلا من هذا فكيف يكون منهياً عنه وذكر الله عبادة والجهر بالعبادة لا إثم فيه بل فيه الخير وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه

⁶²⁵ تفسير ابن كثير (3/539 ، الأعراف ، 205)

⁶²⁶ انظر : تفسير البغوي (3/237 ، الأعراف ، 55)

⁶²⁷ المرجع السابق : (5/219 ، مريم ، 3)

⁶²⁸ كتاب الزهد : ابو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (241هجريه) تحقيق : نور سعيد ، إصدار : دار الفكر العربي ، لبنان ، بيروت 1992م وأيضاً طبعة أخرى تحقيق : محمد عبد السلام شاهين ، دار الكتب العلمية ، بيروت 1999م وطبعة أخرى تحقيق : محمد سعيد زغلول ، دار الكتب العلمية بيروت ويشتمل الكتاب على (2409) نصاً مسنداً و(58) باباً عن الزهد وزهد الصحابة والتابعين .

⁶²⁹ في جميع النسخ (أئمتنا) أئمتنا

⁶³⁰ القاضي خان : هو العلامة شيخ الحنفية أبو المحاسن حسن بن منصور بن محمود البخاري الحنفي الأوزجندي ، صاحب التصانيف (سير اعلام النبلاء 3/231) .

⁶³¹ كتاب الفتاوي : هو جامع الفتاوي للإمام ابن تيمية ، يحتوي على الفقه والأصول والحديث والتصوف والعقيدة والمنطق .

قال يوم إسلامه لن يعبد الله سراً بعد هذا اليوم ، فكان رضي الله عنه يجهر بمعالم الدين وهو محمود على ذلك بالإجماع ، وكما أن ذلك كان ينكي في المشركين، وهذا الرفع الآن ينكي في الشياطين والوساوس والخواطر الرديئة ويوقظ قلوب أهل الغفلة ، وقد نقل والدي رحمه الله تعالى في شرحه على "شرح الدرر" عبارات {98} \ بعض كتب أئمتنا في النهي عن ذلك ، ثم قال في آخرها ذكر شارح المشارق أنّ هذا بحسب المقام ، والشيخ المرشد قد يأمر المبتدئ برفع الصوت لتنتقل عن قلبه الخواطر الراسخة فيه ويوافق ما ذكر أيضاً حيث قال : (الذكر برفع الصوت جائز بل مستحب إذا لم يكن عن رياء) وبعض المشايخ اختار إخفائه لأنه أبعد عن الرياء ، وهذا يتعلق بالنية فمن كانت نيته صادقة فرفع صوته بقراءة القرآن والذكر أولى لما فيه من إظهار الدين ووصول بركته إلى السامعين في الدور والبيوت والخانات وليوافق القائل من سمع صوته شهد له يوم القيامة كل رطب ويابس ، ومن خاف على نفسه الرياء فالأولى له إخفاء الذكر لئلا يقع فيه .

فإن قيل ما ذكر عن ابن مسعود رضي الله عنه يدل على كراهة الرفع قلت لعل إنكاره لم يتوجه إلى رفع الصوت فقط بل إليه على هيئة الاجتماع وغير ذلك من الأوضاع الواقعة منهم ذكره ابن سيد على أنه انتهى كلامه وابن سيد على هذا شارح كتاب "شريعة الإسلام"⁶³² وذكر هذا الكلام في شرحه ذلك .

والحاصل أن ذكر الله تعالى لا ينهى عنه على أي صفة كان لقوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا**⁶³³ وقوله تعالى: **(الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا)**⁶³⁴ حتى أن الذكر الملحدون والذكر المغير لا يُمنع منه أيضاً إذ لا يجب على المكلف أن يضبط إلا كلمات القرآن وكلمات الأحاديث وأقوال العلماء إذا حاكها لئلا يقع فيها اللحن والتبديل ، وأما غير ذلك من الكلمات التي يتكلم بها المكلف {98ب} من تلقاء نفسه يذكر الله تعالى فيها فلا حرج عليه في اللحن بها وتحريف حروفها وكلماتها، وأرأيت بأن ذكر الله تعالى بغير العربية من أي لغة كان أمر جائز إجماعاً حتى لو اخترع الإنسان لغة وذكر الله تعالى بها لا يمتنع عليه ذلك ويثاب على ذكره والكلمات الملحونة المتغيرة المحرفة إذا ذكر

⁶³² كتاب شرعة الإسلام : هو سيد علي زاده ، إصدار : دار الكتب العلمية ، بيروت ، يتوي الكتاب على الفقه وعلومه وقد ، وقد كتبه على نسق كتاب الإمام الغزالي إحياء علوم الدين .

⁶³³ انظر : تفسير التحرير والتنوير (48/23 ، الأحزاب ، 41-42)

⁶³⁴ تفسير البغوي (266/2 ، آل عمران ، 191)

الإنسان بها ربه تكون بمنزلة إختراع اللغة الجديدة وهو مباح كما قدمنا تطير هذا ، والأعمال بالنيات وإنما لكل أمره ما نوى .

...

ثم قال الشيخ قدس الله سره : (فأعطيت بالبناء للمفعول أي أعطاني الله تعالى تطهير أي إزالة إحداث اللطائف وإخبار الكشائف من نجاسات الأغيار الواردة علي و قل بالمؤمنين) بالغيب الإلهي والغيب النبوي من أهل الإسلام والتسليم والتطهير أما بالقول والتذكير كما قال تعالى : (فذكر أن الذكرى تنفع المؤمنين)⁶³⁵ وقال تعالى : (فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذُّكْرَى سَيَذَكِّرْ مَنْ يَخْشَى الَّذِي يُصَلِّي النَّارَ الْكُبْرَى لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى)⁶³⁶ وقال تعالى : (فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ عَلَيْهِمْ بِمُسْطَبِرٍ)⁶³⁷ وأما بالحال والدعاء والهمة كما قال تعالى لنبيه عليه السلام وصل عليهم أي أَدع لهم أن صلاتك سكن لهم أي يسكن ما اضطرب من أمورهم فيكملوا بالسكون لأنه رسوخ في العلم الإلهي موجب للرضوان وللوارث من هذا نصيب (وكأنني) في حالة التطهير المذكور خلافة نبوية كنت قطب جميع الأقطاب الذين هم أقطاب المقامات، وأقطاب الأقطار والجهات كما قدمناه ، وقطب الأقطاب {99} هو المحمدي الجامع ، وأتى في ذلك بصيغة التشبيه مخافة التحكم على الله سبحانه لكمال خوفه وخشيته منه تعالى إحتراماً لقوله سبحانه : (فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى) وقد اختلفوا هل يجوز أن يعلم الولي بأنه ولي أم لا ، فقال بعضهم لا يجوز أن يعلم الولي بأنه ولي وإذا علم كان علمه بأنه ولي كرامة له وقال بعضهم يجوز أن يعلم الولي بأنه ولي كما رأيت مبسوطاً في بعض كتب الصوفية والله أعلم .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (ليلة غرة شعبان أي أول يوم منه سنة ثمان عشرة وألف على تقدير حصل لي الإجتماع) أما في عالم المنام أو في عالم السير إلى الحق سبحانه كما تعرفه أهل الأذواق من

⁶³⁵ انظر : تفسير ابن كثير (425/7 / الذاريات ، 55)

⁶³⁶ تفسير القرطبي (19/20 ، الأعلى ، 9)

⁶³⁷ المرجع السابق : (34/20 ، الغاشية ، 21-22)

الصوفية العارفين بالله تعالى بالكبار متعلق بالاجتماع الأئمة⁶³⁸ الخلفاء (الأربعة من الصحابة أي صحابة) نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (أعني) أي أقصد بذلك (أبا بكر الصديق وعمر ابن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب رضوان الله عليهم أجمعين) وإذا كان الكامل العارف بالله تعالى يجمع في حال يقظته وحسه بربه ومولاه العظيم الجلال ، فلا يبعد أن يجمع أيضاً في حال يقظته وحسه بالعظماء من خلق الله تعالى كالأنبياء و الصحابة والصديقين والأولياء والأقطاب ، والله على كل شيء قدير . وللشيخ الأسيوطي رحمه الله تعالى رسالة في ذلك سماها "إنارة الحلك في إمكان رؤية النبي الملك"⁶³⁹ وقدمنا نحو هذا فيما سبق.

...

قال قدس سره : (وحصل أي أيضاً تلاوة أي قراءة سورة الكوثر مع علي بن أبي طالب كرم الله وجهه تعالى وجهه) لاشتمال هذه السورة على المقام المحمدي الجامع والنور الأحمدي المصطفوي اللامع فإن {99ب} / الكوثر أحد أنهار الجنة وهو الحوض الذي في المحشر وهو الجماعات الكثيرة وفي الحديث : ((إذا جعلت أصبعيك في أذنك سمعت خريز الكوثر))⁶⁴⁰ وإذا جعل الإنسان أصبعيه في أذنيه يسمع دوى حركة سطوة الأمر الإلهي الذي كلمح البصر في تكوين عوالم السموات والأرض ، فإن له ذوق وبصيرة صافية فهم الزمر ويفتح باب الكنز ، ومن كان جامد الفطنة تخير في معرفة ذلك وجهل حقيقة ما هنالك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

وكون هذه التلاوة مع علي رضي الله عنه دون بقية الخلفاء رضي الله عنهم أجمعين لأنّ علياً كرم الله وجهه باب هذه الحضرة النورية كما قال عليه السلام : ((أنا مدينة العلم وعليابها))⁶⁴¹ ولا يتيسر الدخول إلى المدينة إلا من الباب قال تعالى : (وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا)⁶⁴² .

⁶³⁸ في النسختين (أ ، ج) الأئمة ، أما في النسخة (ب) الأئمة

⁶³⁹ رسالة إنارة الحلك في إمكان رؤية النبي الملك : للشيخ الأسيوطي أوردها الشيخ عبد الغني النابلسي وهو شرح لما جاء في كتاب جواهر البحار للإمام يوسف النبهاني (جواهر البحار في فضائل النبي المختار 155/4) .

⁶⁴⁰ انظر : الفردوس ، للديلمى ، حديث رقم (1100) 281/1

⁶⁴¹ انظر : المستدرک ، للحاكم ، باب ذكر إسلام سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، حديث رقم : (4637)

137/3

⁶⁴² انظر : تفسير ابن كثير (1/150 ، البقرة 189)

قال الشيخ رحمه الله تعالى : (ليلة الثلاثاء الخامس من رمضان سنة خمس وألف رأيت في مبشرتي). أي في منامي ومما يدل على أن رؤيا المنام تسمى مبشرة من البشارة وهي الخبر المسر قوله تعالى : (لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فقال بعضهم هي الرؤيا الصالحة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((ذهبت النبوة فلا نبوة بعدي إلا المبشرات)) الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له كما قدمناه (أني أعظ الناس) أي أذكّهم بوعد الله تعالى ووعيده وأشرح لهم ما وجب لهم وعليهم من الشرائع والأحكام ، وأنا مرتفع على كرسيّ مثل طريقة الوعّاظ والحال أن النبي عليه السلام بجاني الأيمن فوق الكرسي إشارة إلى قيامه مقام نفسي لأن النفس في الجانب الأيمن {100أ} \ وذلك بعد الخروج عن النفسي وتحصيلها مقام إسلامها وإستسلامها كما مرّ وإدراك الموت الاختياري ، فإن الله تعالى قد بدّل سيئتها حسنة وعوضها عن ظلمتها نوراً ، ومن ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه ، قال تعالى (فَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَّةً)⁶⁴³ وقال تعالى : (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ)⁶⁴⁴.

ولا شيء أحب إلى الإنسان من نفسه، فإن أنفق منها في مرضاة ربه نال كمال البرّ والإحسان من الملك الديان (ثم أنه أي النبي عليه السلام أستلقى على ظهره) فوق ذلك الكرسي ، أو في مكان آخر (ووضعت) بالبناء للمفعول أي وضعني واضح (تحتته) أي تحت رأسه عليه السلام (وسادة) وتعبير ذلك أن رفعة رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصرة سنته حصلت بالشيخ قدس الله سره في ذلك الزمان، لقيامه بالسنة النبوية حالاً وقالاً وراثته محمدية.

قال قدس روحه : (ليلة اليوم العاشر من شهر رمضان للسنة المزبورة وهي سنة خمس وألف بشرت) أي بشرني مبشر من عباد الله الصالحين أما من أهل الأرض أو السماء (أو لا) أي في ابتداء الأمر (بالقطبية) الكبرى على سائر الأقطاب (ثم ذكر) لي بعد ذلك البشارة بحصول (أسرار الخاتمية) للأولياء خلافة عن محمد صلى الله عليه وسلم في مقام خاتمية الأنبياء والمرسلين عليهم السلام .

⁶⁴³ انظر : تفسير ابن كثير (50/8 ، المجادلة ، 12)

⁶⁴⁴ تفسير القرطبي (127/2 ، آل عمران ، 92)

...

قال العزيز قدس روحه : (يوم الجمعة العشرين من شهر ربيع الاول سنة اثني عشرة وألف لم يقنع باطني كما وجدت ذلك في قلبي من غير تكليف له بعالم الصفات الإلهية) حيث كنت أشهدها في الكائنات ظاهرة بآثارها المميزة لها {100ب} \ فأغيب فيها عن شهود الأغيار (ولم يرض) باطني أيضاً (بالقطبية) التي هي مقام دوران الأمور على القلب المعمور، لأنها مقام جمعية الشهود لعالم الصفات الإلهية التي عنها صدور كل شئوهذا عطف على ذلك قوله (والتصرفات) في عوالم النفوس والأجسام (بل خرج) باطني عن جميع العوالم العلوية والسفلية الملكوتية والملكية (إلى عالم) الذات الإلهية الأحدية وهو مقام الفردية مقام محمد صلى الله عليه وسلم زيادة على ما فيه من جميع المقامات .

...

قال قدس سره : (يوم الجمعة التاسع من شهر ربيع الآخر سنة ست عشرة وألف في وقت السحر) وهو آخر الليل على تقدير حصلت لي من جانب الحق تعالى التسمية بأسمي الرحمن) أي المنعم بجلال النعم (الرحيم) أي المنعم بدقائقها ، أو الأول الذي شملت رحمته كل شئ ، والثاني الذي اختصت رحمته بالمؤمنين ، وتسمية الشيخ رضي الله عنه بهذين الأسمين من قبل الحق تعالى ليست تسمية له من حيث هو مغاير للحق تعالى ، بل من حيث

قيومية الحق سبحانه عليه وقيامه على نفسه بما كسبت بحيث اضمحلت ذاته في ذات الحق

تعالى بالكلية ، وصفاته في صفاته ، وأسمائه في أسمائه ، وأفعاله في أفعاله ، إذ لا وجود للممكن أصلاً إلا بوجود الحق عن تسمية الحق تعالى ، بما كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((من رأى فقد رأى الحق))⁶⁴⁵ وخصوصية هذين الأسمين حينئذ بحسب التجلي عليه بالرحمة العامة والخاصة فكان هذان الأسمان {101أ} \ مقدار ما تجلى له الحق تعالى فشهده .

...

⁶⁴⁵ انظر : صحيح البخاري ، باب رؤيا الليل ، حديث رقم : (2568/6(6596)

ثم قال رضي الله عنه: (على تقدير حصل أيضاً تجلي أي إنكشاف ذاتي ومراده ذات الحق تعالى، أعظم التجليات) أي الانكشافات بحيث استترت عنه جميع الأسماء الإلهية حتى الأسمان المذكوران ، وما بقي يشهد إلا الذات الصرف بغير شهود بل شهودها ، وهو التسمي بالاسم الذاتي الجامع لجميع أسماء الله فتم له رضي الله عنه حينئذ مقام بسم الله الرحمن الرحيم وهو المقام المحمدي الجامع وعلى الله قصد السبيل .

قال قدس سره : (يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع الآخر سنة ست عشرة وألف في وقت السحر ، على تقدير سمعت من كلام الحق تعالى بواسطة الملك الإلهامي في التنزل ، السامي ولسوف يعطيك) يأيها الوارث تبعية (ربك) جميع ما تتمناه في الدنيا والآخرة وازدد مما تتمناه (فترضى) ولا يتأخر لك مراد أصلاً ، وأول الورثة لمحمد صلى الله عليه وسلم بعد وفاته عليه السلام خليفته الأكبر أبوبكر الصديق رضي الله عنه فإنه كان صديقاً في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صار في مقام الفردية وراثته محمدية ، وحصل على مقام الفردية ، ولهذا قال تعالى عنه بشارة له بهذا المقام : (وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى)⁶⁴⁶ وما لإحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى فإنه قوله تعالى : (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ) في حق أبي بكر رضي الله عنه تطير قوله تعالى في حق النبي عليه السلام : (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى) ولولا أنه في مقامه {101ب} ما قيل له كما للنبي عليه السلام ، وكذلك كل وارث له بعده إلى يوم القيامة يدخل في خطابه عليه السلام بالتبعية له فيقال له ما قيل له.

...

قال قدس روحه : (يوم الأربعاء السادس والعشرين من شهر ربيع الأول سنة اثني عشرة وألف ورد على قل بيطريق الإلهام من جانب للحق تعالى . أن طريق الرياضة النفسانية والمجاهدات الجسمانية) كالمواظبة على كثرة النوافل في الصلوات والصيامات والصدقات وسائر أنواع العبادات زيادة على المفروضات والمسنونات والمستحبات (يشترك فيها) أي جملة ما ذكر من حيث ظاهر التقيد والاحتفاظ على ذلك ، وإلا فأينصححة ما في ملتنا من بطلان ما في غيرها الآن (أهل سائر الملل) الباطلة فأنهم مواظبون على كمال الرياضة و المجاهدة بحسب ما يعملون نفعه في ملتهم والمشاركة لهم في

⁶⁴⁶ انظر : تفسير مفاتيح الغيب (10/ 180 ، الليل ، 17)

ذلك ، ولو في الصورة نقصان في الطريقة المحمدية الجامعة، لأن القيام بالنفس يجمع الكل والسعي بذلك في نجاحها وتحصيل أغراضها في الآخرة ، وهو مقصد سافل نفساني معلول مذموم .

...

باب الكرامات

(الكرامات) جمع كرامة وهي الأمر الخارق للعادة على يد مستقيم الحالة من غير اقتران بدعوى النبوة لتخرج المعجزة والاستدراج (الكونية) أي المنسوبة إلى ظاهر الكون كقطع المسافة البعيدة في الزمان القليل والطيران في الهواء والمشي على الماء ونحو ذلك بخلاف الكرامات الكشفية كرفع حجاب الغفلة والاطلاع على لطائف الأسرار في الكتاب والسنة والاستقامة في التقوى فإنها كمال في الولي دون الكرامات الكونية فإنها غير مخصوصة أيضاً بجملة الإسلام هي في سائر {102} \ الملل (وإنما طريقة النبي صلى الله عليه وسلم) التي كان عليها في الدنيا وهي أكمل الطرائق وأجملها (المعرفة الإلهية) وهي العلم بالله سبحانه ، ولهذا أمره تعالى بطلب الزيادة منه دون غيره من العبادة، و الكرامة بقوله سبحانه وتعالى (وَقُلِّبْ زِدْنِي عِلْمًا)⁶⁴⁷ وقال تعالى : (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْب) ⁶⁴⁸ (والتوحيد) الإلهي كما قال تعالى له عليه السلام : (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) فكان اشتغاله عليه السلام بطلب زيادة العلم بالله تعالى وبعلم أنه لا إله إلا الله وأما الأعمال التي كان يعملها عليه السلام من أنواع العبادات في الظاهر والباطن من الفروض والنوافل فإنه لم يكن قائماً في ذلك بهمة نفسه ولا منهمكاً فيه بالقصد النفساني بل كانت همته وقصده مصروفين إلى الاشتغال والانهمك بزيادة العلم بالله تعالى أنه لا إله إلا الله كما أمره الله تعالى بذلك ، فكان شاكراً لاعابدا ولهذا لما قام الليل عليه السلام حتى تورمت قدماه ، فقبل له في ذلك فقال صلى الله عليه وسلم : ((أفلا أكون عبداً شكوراً))⁶⁴⁹ . ولم يقل عبداً عابداً وقال تعالى : (اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا) أي

⁶⁴⁷ انظر : تفسير ابن كثير (5/227 ، طه ، 114)

⁶⁴⁸ تفسير التحرير والتنوير (7/349 ، الزمر ، 9)

⁶⁴⁹ انظر : صحيح البخاري ، باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه ، حديث رقم :

لأعبادة وقليل من عبادى الشكور لأن الكثير عابدون والعابد يصرف همته وينهمك في العبادة لا في المعرفة والتوحيد فتتقص معرفته وتوحيده ، فإن خزائن الله تعالى مملوءة من العبادة إذ كل من السموات والأرض يعبدون الله تعالى ، وأما العارفون به والموحدون له على التحقيق الكمالى فقليلون وهم الشاكرون لرؤيتهم ، ما يخلقه الله تعالى ، فيهم ويسره لهم من أنواع العبادات محض إنعام منه {102ب} \ تعالى عليهم لا عملاً منهم فهم شاكرون بمعرفة النعمة ، ولهذا قال تعالى (وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ)⁶⁵⁰ وهو كمال المعرفة به تعالى والتوحيد فلا عبادة منك حينئذ لربك بل ذلك كله نِعْم عليك منه وأنت شاكر لأنعمه حينئذ لا عابد والله يقول الحق وهو يهدى السبيل .

...

قال الشيخ قدس روحه : (يوم الجمعة الثامن من جمادى الاولى سنة عشرة وألف كان الفقراء إلى الله تعالى القائمون في صحبتنا بقبول تربيتنا لهم على المنهج السديد مشتغلين يوماً في التوحيد القولى) على حسب ما قدمنا ذكره (بعد الوصول) أي وصولنا (إلى الله تعالى) بمعنى حضورنا في حضرة من غيبتنا العادية لحفظ أمور المعاش كما قال تعالى (وَلَا تَنْسَ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا)⁶⁵¹ أي مقدار ضرورتك منها دون القدر الزائد ، وفي هذا المقام كان يقول رسول الله عليه السلام: ((إنه ليغان على قلبي وأني لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة))⁶⁵² وفي رواية أخرى : ((مائة مرة)) وقال تعالى : (فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ * وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْجِعْ)⁶⁵³ يعني إلى شهود الله تعالى والاشتغال بمراقبة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((في هذا مرة وفي هذا مرة)) يعني القرآن والشعر أخرجه الأسيوطي في الجامع الصغير فالقرآن شهود الله سبحانه من حيث كونه محيظ بكل شئ قال تعالى : (بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ) والشعر حديث النفس والخواطر الصادرة في حال شهود الأغيار من أهل الغفلة كما قال تعالى عن نبيه عليه السلام : (وما علمناه الشعر وما ينبغي له⁶⁵⁴ أن هو) أي الذي علمناه إياه: (إلا ذكر وقرآن مبين){103أ} \ (دعوت الثقلين) أي الجن والأنس (إلى) معرفة (الله تعالى) وتوحيده

⁶⁵⁰ انظر : تفسير (160/17 ، الحجر ، 99)

⁶⁵¹ تفسير البغوي (222/6 ، القصص ، 77)

⁶⁵² انظر : صحيح مسلم ، باب استحباب الاستغفار ، حديث رقم : (2701) 2075/4

⁶⁵³ تفسير القرطبي (97/20 ، الشرح ، 7-8)

⁶⁵⁴ المرجع السابق : (49/10 ، يس ، 69)

وعبادته بأن طغت بهم كلهم من حيث روحانياتهم ، فوجد كل واحد منهم في ذلك الحين دعوى إلى الله تعالى خطرت في نفسه على حب مقامه شعر بها من شعر منهم ، وغفل عنها من غفل (فقلت) لهم (أني دعوتكما) يامعشر الجن والأنس (من طريق النبي محمد صلى الله عليه وسلم) الذي يصل منه إليكما وهو نفسكما وروحكما المخلوقتان من نوره كما قال تعالى : (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ) الآية وقال يجدونه مكتوبا عندهم (إلى الله تعالى) متعلق بدعوتكما أي إلى معرفته سبحانه ، ثم بين قوله على طريقة التدلي في بداية بالأعلى من المقامات للأعلى من الناس تحدثاً بنعمة الكمال وتشرفاً بالسني من الأحوال فقال (إلى ذاته) جلّ وعلا إن كنتم من أهل شهود الذات وإلى صفاته عزوجل إن كنتم من أهل شهود (الصفات) ولم يذكر الأسماء لأنها ، هي الصفات إذا ظهرت فالأسماء ظاهرية الصفات والصفات باطنية الأسماء وإلى (أفعاله) سبحانه وتعالى إن كنتم من أهل شهود الأفعال ، وهذه مرات أهل الله أصحاب الولاية .

...

[باب مراتب الصالحين]

وأما مراتب الصالحين من أهل الجنة ، فأشار إليها بطريق الترتي من الأدنى إلى الأعلى إرشاد الكمال حيث قال (وإلى جنته) تبارك وتعالى إن كنتم من أهل الأعمال الصالحة (وإلى رحمته) تنزه وتقدس التي لا يدخل أحد الجنة إلا بها كما قال النبي عليه السلام : ((لا يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يارسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته))⁶⁵⁵ إن كنتم من أهل {103ب} \ الرغبة في رضوان الله تعالى وإلى قربته أي القرب إليه تعالى للتخلص من البعد عنه وهو موجب للعذاب الأليم أن كنتم من أهل محبته تعالى والتمتع بجماله العظيم وجلال وجهه الكريم وإلى صلة أي الاتصال به سبحانه والتعلق بجنابه والانقطاع عن كل ما سواه لأن كل شيءٍ فان زائل لا بقاء له ، وإنما الباقي هو الله تعالى وحده فلو اتصل العبد بما عسى أن يتصل به من الأغيار مصيره أن ينقطع عنه فيكون كالقابض على الماء كلما بالغ في قبض يده على ذلك خرج الماء من بين أصابعه وزال وهو لا يدري حتى إذا فتح كفه لا يجد في كفه شيئاً وهو قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى

⁶⁵⁵ انظر : ضعيف الجامع الصغير، حديث رقم : 7626 ، أخرجه ك السيوطي ، الحكم : صحيح

الْمَاءِ لِيُبْلَغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ⁶⁵⁶ إن كنتم من أهل الرغبة في الحق سبحانه وتعالى لبقائه والزهد في كل ما سواه لفنائه وزواله .

...

[باب السير بالصدق]

قال قدس سره : (ليلة السبت الخامس والعشرين من جمادي الآخرة سنة اثني عشرة وألف في عالم المنام أو في عالم السير بالصدق في طريق السلوك أي ملك الملك العلام) صحابياً ، ولم يذكر اسمه لأنه لا اشتغاله ذلك الوقت بمشاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غير أنه شعر بكونه صحابياً وهو يقول للنبي عليه السلام يارسول الله فكان في حال رؤيته ذلك الصحابي ورؤيته للنبي عليه السلام وسماعه لذلك القول غائباً عن احساسه بنفسه وشعوره بها حتى لم يرد إلا الصحابي والنبي عليه السلام فقط ، ثم إنه شعر بنفسه وأحسّ بها بعد ذلك ففقد الصحابي ، فعلم أنه كأنه هو ذلك الصحابي ، ولهذا قال وهو أي ذلك الصحابي هذا العبد الفقير يعني نفسه وهذه الواقعة نظير {104} ما وقع لنا في عالم الرؤيا من رؤية النبي عليه السلام ثم رؤيته أنه عليه السلام أرسل بلالاً رضي الله عنه إلى الحسن والحسين الشك مني في ذلك ، ثم رؤيتي أن المرسل إليه بلال رضي الله عنهما هو أنا ثم رؤيتي أن المرسل لبلال هو أنا أيضاً ، وقد ذكرنا هذه الرؤيا فيما تقدم في هذا الكتاب والله ولي التوفيق .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (يوم الأحد السادس والعشرين من الشهر المزبور وهو جمادي الآخرة للسنة المذكورة وهي سنة اثني عشرة وألف كنت جالساً في المسجد بحذاء المحراب قبيل دخول وقت صلاة المغرب فإذا الحجب الجسمانية والنفسانية إرتفعت عن عيني قلبي الروح ان يكلمها بإشراق نور التجلي الإلهي ووقع لي في ذلك الحين المعراج) من دحيتي إلى سدرتي ، ومن مجازي إلى حقيقتي ، ومن باطلاً إلى حقي (الروحاني) لأنه على براق الروح الأمرى (والحمد لله على إنعامه) بهذا الفضل العظيم الذي جعلني أهلاً له بمجرد وجوده وكرمه (ثم أن بعض الجماعة من

⁶⁵⁶ انظر : تفسير البغوي (306/4 ، الرد ، 14)

الفقراء) قال لي بعد ذلك مما يؤيد ما وقع لي من المعراج المذكور (رأيت) في عالم المنام أو في عالم السير بطريق الإلهام (أنجماعة) من عباد الله الصالحين (دفعوك إلى السماء) وأنا انظر إلى ذلك (فعنزمين قليل) مضي لك معهم (وضعوا لك سلماً من السماء إلى الأرض ، ثم أنزلوك) به إلى الأرض .

قال قدس روحه : (يوم الثلاثاء التاسع والعشرين من شهر ربيع الأول سنة اثني عشرة وألف بينما أنا مشغول في المراقبة) للحق تعالى ، أشهده بسري ، وأمتع بصيرتي بتجليه (قيل) أي قال قائل لي من جانب الحق سبحانه وتعالى (أنه) أي الحق الذي أنت مراقب له الآن دهن {104ب} بسبب ظهوره على كل موجود بصفة اليجاد ، فإنّ كل شئ من المعقولات والمحسوسات عدم محض من جهة ذات ذلك الشئ ونفسه وإنما وجوده بالحق تعالوما كان بالحق تعالى فهو للحق تعالى لا لذلك الشئ ، كما أنّ نور الشمس إذا انبسط على الأرض وأشرقت الأرض به وإستنارة كان النور، للشمس لم يتجاوزها ، وأن اتصلت به الأرض فقلبت أرض مشرقة بالنور فإن الأرض على ماهي عليه من جهة نفسها في ظلمتها الأصلية وإنما نور الشمس بمنزلة الدهن لها والصبغ لوجهها بسبب انبساطه عليها وكذلك هنا جميع المخلوقات لم تزل في ظلمة عدمها الأصلي من جهة أنفسها ، وإنما أشرقت عليها نور وجود الحق تعالى ، فكان بمنزلة الدهن لها ، والصبغ كما قال تعالى : (صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً)⁶⁵⁷

ومن كلام ابن عطاء الله السكندري رضي الله عنه في جملة حكمه : (الكون كله ظلمة وإنما أناره ظهور الحق فيه) وأصل هذا قوله تعالى : (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) وقول النبي عليه السلام في دعائه : ((أعوذبنور وجهك الكريم الذي أضاءت له السموات والأرض وأشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والأخرة))⁶⁵⁸ ثم قال الله عنه : (أدهن به) أي بذلك الدهن المذكور (النبي محمد عليه السلام) باعتبار أن أول ما خلق الله تعالى أيأوجد نوره عليه السلام كما ورد في الحديث : ((ثم خلق من نوره)) كل شئ فنوره عليه السلام مادة كل شئ وهيولاه وأصل الدهن واقع على المادة الأولى والهيولى الكلية ، والله عليم بذات الصدور .

...

⁶⁵⁷ انظر : تفسير البغوي (158/1 ، البقرة ، 138)

⁶⁵⁸ انظر الفردوس ، للدليمي ، عن عبد الله بن جعفر ، حديث رقم (464/1)1888

قال قدس سره : (ليلة الأحد الثامن والعشرين من شهر رجب {105أ} ظهر لي من جهة الحق تعالى تجلي أي انكشاف إلهي عظيم استغرق الحس والعقل والمحسوسات والمعقولات وذلك في حال الاشتغال في صلاة العشاء الأخيرة ، وحصل لي أيضاً في ذلك الحين المجاوزة) أي الترتي والارتفاع (عن) مقام شهود الروح الأعظم الأمري المدبر لجميع العوالم (إلي) مقام شهود (الروح) وهو الأمر الإلهي كما قال تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ وحصل لي أيضاً العبور أي الدخول من مقام شهود حضرة الصفات الإلهية إلى مقام شهود حضرة الذات الأحدية.

قال الشيخ قدس سره : (يوم الجمعة الحادي عشر من شهر ربيع الأول سنة ست عشرة وألف كنت جالساً في المحراب داخل المسجد يوم الجمعة المذكور، وكان الفقراء شارعين في التوحيد أي توحيد الله تعالى القولي فبينما أنا كذلك إذ تجلي أي انكشف لنا (أي ما لكنا الذي نحن قائلون به في الظاهر والباطن) (وانكشف) لنا أيضاً في ذلك الحين (أن) جميع (العوالم) المعقولة والمحسوسة على اختلافها (وجميع ما فيها) من النورانيات والظلمانيات (صورة) ذلك (التجلي) أي الانكشاف الإلهي المذكور من حيث إنه تعالى بكل شئ عليم وبكل شئ محيط ، وخلق كل شئ فقدره تقديراً ، وقد انكشف وهو موصوف بصفة العلم والاحاطة والخلق والتقدير لكل شئ ، ونحو ذلك من بقية الصفات الجلالية والجمالية فكيف لا تكون جميع العوالم وما فيها صورة تجليه وانكشافه ، وكل شئ سواه تعالى لا وجود له بنفسه حتى {105ب} يقدر في اطلاق الحق تعالى وتنزهه بل وجود الله تعالى كما قدمناه فهو معدوم من جهة نفسه ، والمعدوم لا يغير الموجود ، ولا ينقص كمال قدسه أصلاً وإن تغير ذلك الكلام تبدل في نفسه على مقتضى ما حكم عليه بذلك من خلقه وقدره تقديراً والله الموفق.

...

[باب الاضمحلال والفناء]

قال قدس روحه : (ليلة الأحد الثامن من ذي الحجة سنة تسع عشرة وألف على تقدير حصل لي الاضمحلال التام أي الفناء والزوال بالكلية في وجود الحق تعالى) الذي أنا موجود به عند وهمي واعتباري ذلك لا في الحقيقة الأمر فلما ارتفع عني حجاب الوهم والاعتبار المذكور وتنبهت بصيرتي من نوم الغفلة والقصور ذهب عني ما كنت أزعمه وأدعيه من الوجود الذي هو وجود الحق سبحانه فقط ، وتحققت في نفسي بأني لم أزل عدماً صرفاً كما كنت من قبل ذلك (ثم) حصل لي بعد زوال الوجود

الوهمي الفاني المضمحل قهراً عني بموتي الطبيعي لولا مسابقتي إليه بموتي الاختياري (الوجود الحقيقي الباقي) إلى الأبد عوضاً عن ذلك وهو الوجود بوجود الله تعالى عن كشف وعيان كما قال تعالى: (فَتَوْبُوا إِلَىٰ بَارئِكُمْ)⁶⁵⁹ يعني من ذنب وجودكم الذي تدعون جهلاً وافتراءً كما قال القائل: (وجودك ذنب لا يقاس به ذنب) فاقتلوا أنفسكم لتفنونوا عنكم وتبقوا بربكم قال تعالى: (ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارئِكُمْ)⁶⁶⁰ الآية.

...

قال قدس سره: (يوم الأربعاء الثامن عشر من صفر سنة تسع عشرة وألف علم تبتشديد الام شخصاً من عباد الله الصالحين إما من الملاء الأعلى النوراني أو من الملاء الأسفل الترابي قوله تعالى: (آمن الرسول)⁶⁶¹ وهو العقل النوراني الذي هو {106} من نور محمد صلى الله عليه وسلم وهو الرسول الذي جاءنا من أنفسنا في قوله تعالى (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ) الآية وحكمة هذا لأننا لما خلقنا من النور غلب على بصائرنا ظلمة الطبيعة، فأرسل إلينا لمحة من النور الأصلي ليرجعنا إليه والرسول هو محمد صلى الله عليه وسلم، وقد آمن بما أنزل إليه من ربه أي صاحبه ومالكة ومتولي جميع أموره (إلى آخر السورة) بطريق الفيض الإلهامي.

...

قال الشيخ رحمه الله: (يوم الأربعاء الثاني والعشرين من صفر على تقدير حصل لي أو شهدت القوس الإلهي الغيبي الذي هو أحد القوسين اللذين هما مقام محمد صلى الله عليه وسلم في قربه من ربه ولهذا وصفه بقوله الأعظم وهو نصف الدائرة) والقوس الآخر الكوني الشهادي وهو مقام أهل الغفلة والحجاب وهو النصف الآخر من الدائرة وهو معلوم للشيخ قدس الله سره من قبل وإنما كان عليه معرفة القوس الأول وشهوده، فلما حصل له وشهده تمت عنده دائرة الوجود وكان هو نقطتها وهو الخلافة المحمدية الجامعة.

⁶⁵⁹ انظر: تفسير ابن كثير (1/262، البقرة، 54)

⁶⁶⁰ تفسير الطبري (2/73، البقرة، 54-55)

⁶⁶¹ تفسير ابن كثير (1/734، البقرة، 285)

...

قال قدس روحه : (يوم الأربعاء في التاريخ المزبور وهو صفر الخير على تقدير سمعت من المتكلم الحق سبحانه بالأذن الروحانية الواعية كم اقال تعالى : (وتعيها أذن واعية)⁶⁶² قوله تعالى (يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ)⁶⁶³. أي الروح المتنافسة في حضرات الحق تعالى حيث ظهرت حيث ظهرت لها في ملابس الصور الكونية فالتبست عليها فانكشف لها عنها فإطمأنت ولهذا وصفها بقوله (المطمئنة) أي المستقرة على شهود أمر واحد وهو {106ب} الحق المبين من قوله تعالى : (إِلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ)⁶⁶⁴ وقال إبراهيم عليه السلام : (ولكن ليطمئن قلبي فمتى جمدت على الباطل كانت نفساً فإذا تحركت واضطربت إلى الحق فهي قلب فإذا اطمأنت وجمدت على الحق فهي نفس كما كانت ولكنها مطمئنة (أرجعي) من مقام مغايرتك لربك (إلى) مقام عينية (ربك) لأنك فانية في عين وجودك به سبحانه ، وكل وجود به فهو له والموجودات لا يتغير بالمعدوم ولكن يتغير المعدوم به فيظهر موجوداً بعد عدم ومعدوماً بعد وجود ، ثم قال : (إلى آخر السورة) فإن من عرف أولها بالمعرفة الإلهية الذوقية الشهودية بتعليم الرحمن كما قال تعالى : (الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ) فقد عرف آخرها كذلك وعلى الله قصد السبيل .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (ليلة السبت التاسع عشر من شهر رمضان للسنة المزبورة وهي سنة تسع عشرة وألف على تقدير حصل لي أو شهدت في نفسي عفو) أي مسامحة (جدتي) وكرم نفسه الشريفة على كل من جهل على مقامه العلي لتخلقه بأخلاق الحق سبحانه فإنه تعالى له رحمة وسمعت كل شئ وفي الحديث : ((أن الله تعالى مائة خلق وسبعة عشر خلقاً من آتاه بخلق منها دخل الجنة))⁶⁶⁵ أخرجه الأسيوطي في الجامع الصغير (على بن أبي طالب كرم الله وجهه) وذلك لعدم سجوده لصنمقط (ورضي الله عنه) فإنه كان جداً للشيخ قدس الله سره ، والشيخ رضي الله عنه كان

⁶⁶² انظر : تفسير البغوي (215/8 ، الحاقة ، 12)

⁶⁶³ تفسير القرطبي (20 / 51 ، 27)

⁶⁶⁴ انظر : تفسير الطبري (301/5 ، الرعد ، 28)

⁶⁶⁵ انظر : الضعفاء ، العقيلي ، باب الخاء ، حديث رقم : (1014) 54/3

من آل البيت، فإنه هذا العلم لا يظهر كمال الظهور إلا من آل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة من سر قوله عليه السلام: ((أنا مدينة العلم وعلي بابها)) وأولاده رضي الله عنهم {107أ} بعده من أبوابها أيضاً والنسبة الصحيحة إذا لم تظهر في الدنيا فهي متحققة عند الله تعالى وعند الملأ الأعلى ، والاعتبارها لا لظهورها في العالم الترابي ، والله بكل شئ عليم .

...

قال قدس سره : (ثم حصل لي رؤية ولدى محمد ، وكان قد مات رحمه الله تعالى وسائر الأولاد) أي ما مضى لي منهم وما سيأتي ، وهذه الرؤية كانت في الدنيا يقظة بعد رفع الحجاب الجسماني عن عين القلب ، الروحاني في هذه الحالة يجتمع العبد من مضى ومن سيأتي ، ويلتقي مع أرواح الموتى ويجرى الكلام من الطرفين وللشيخ الأكبر محي الدين بنالعربي قدس الله سره نصيب وافي من هذه الحالة فيذكر من اجتمع به في هذا العالم الذوقي وتبسط معه في كتابة "التجليات الإلهية"⁶⁶⁶ وغيره .

...

قال الشيخ العزيز قدس روحه : (ليلة الثلاثاء الثاني عشر من شوال سنة تسع عشرة وألف بشرت بالبناء للمفعول أي مبشر من جهة الحق سبحانه أما في عالم المنام ، أو في عالم السير الروحاني المذكور في هذا الكلام (بدفع بعض الأمور المكروهات) لي يعني التي تكرهها نفسي وتتألم بها من شدائد الدنيا وبلاياها ومصائبها ، ولم تكن البشارة بدفع جميع ذلك، لأن فيه أسراراً إلهية وحكماً ربانية، فإنّ التعرف لا يكون إلا بعد التنكر والملاطفة لا تكون إلا بعد وجود المخافة ، فإنّ الشئ لا يظهر إلاضده، كما أنه لولا الجوع ومشقته ما وجدت لذة الأكل ، ولولا العطش وحرقته ، ما حصلت لذة الشرب ، وهكذا في جميع الأمور الدنيوية ، وقد ربط الله تعالى الأشياء بوجود أسبابها ، وكشف عن التعمات بوجود أضرادها وكذلك في الآخرة لا يوجد نعيم إلا بالألم في الدنيا في سبيل الله ، ولا عذاب في الآخرة {107ب} إلا بنعيم في الدنيا في سبيل النفس الأمانة بالسوء ، ويفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد وهو الولي الحميد .

⁶⁶⁶كتاب التجليات الإلهية : لأبن العربي شرح أبن سودكين ، يتحدث فيها عن أنواع التجليات والأسماء الإلهية من حيث وجودها ودلالاتها

قال قدس سره : (ليلة الاثنين الثامن عشر من شوال سنة تسع عشرة وألف بين العشائين أي المغرب والعشاء شاهدت عين البصيرة الممتدة من الروح الأمري الإلهي ربي) أي مالكي وخالقي وهو الله تعالى من حيث ظهوره لي بالقيومية علىّ (مع مربي) من التربية وهي تدبير كل شئ وأيضاً له إلى كماله تدريجياً ، والمراد به هنا من يظهر منه ذلك وهو الله تعالى حقيقة وهو نبينا محمد عليه الصلاة والسلام) مجازاً. لأن الله تعالى لما جعل نوره مادة لكل شئ وهيولي لكل كون كانت تربية كل شئ ظاهرة عنه صلى الله عليه وسلم وإن كانت من الله تعالى في الحقيقة ، كما قال تعالى : (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ)⁶⁶⁷ والسماء في مقابلة الأرض فكما أن الأرض كل شئ السماء في هذه الآية نور محمد عليه السلام لأن الله تعالى خلق منه كل شئ ، وورد عنه صلى الله عليه وسلم : ((أنه قال أن الله يعطى وأنا القاسم)) ومعنى شهود الشيخ رضي الله عنه بربه مع مربيه الذي هو محمد عليه السلام شهوده الرب سبحانه بواسطة المادة الأصلية التي هي نور النبي عليه السلام ، فإن شهود أهل الكمال لا يكون إلا من المشكاة النبوية المحمدية ، ونكر المرّي للتعظيم (وأمين الوحي) معطوف على مرّي أي وشهدت ربي مع أمين الوحي أيضاً يعني بواسطة النور الملكي المنفتق من النور المحمدي وأمين الوحي هو الذي أمنه الله تعالى على وحيه إلى الأنبياء والمرسلين عليهم السلام ، فلا نزول له {108} \بالوحي إلا على الأنبياء والمرسلين خاصة جبرائيل عليه السلام .

وأعلم أن شهود النبي عليه السلام لأرباب البصائر المنورة من حيث روحانيته صلى الله عليه وسلم السارية في كل موجود فيروونه شخصاً إنسانياً وكذلك شهودهم جبرائيل عليه السلام يرونه متمثلاً لهم في غير حقيقته الأصلية التي خلقه الله تعالى ، عليها والمقام الذي يشهد فيه الولي هذا المشهد العظيم يسمى مقام القرية ومقام الفردية ، وقد أشرنا إليه فيما مرّ وبيانه على وجه التحقيق أنه مقام فوق الصديقية ودون النبوة ، وصاحبه الذي هو من أهله وهو مقيم فيه فأن مقام الصديقية ، وليس بنبي ولكنه فرد من الأفراد لا يعرفه القطب لعدم دخوله تحت حيطته ولا غيره ، وقد أنكره أبو حامد الغزالي وغيره لعدم وصولهم إليه وكل من كان فيه قبل نبينا عليه السلام وقع بين العلماء إختلاف في نبوته كالخضر ولقمان والإسكندر ومريم ابنة عمران ولهذا قال تعالى : (فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا)

⁶⁶⁷ انظر : تفسير القرطبي (8 / 425 ، الذاريات ، 22)

والروح الأمين يتمثل في هذا المقام فلا يشهد صاحب هذا المقام غير مثال حبرائيل عليه السلام حقيقة حبرائيل وكان الشيخ الأكبر **محي الدين بن العربي** قدس سره في هذا المقام ولو خلقه الله تعالى قبل نبينا صلى الله عليه وسلم لوقع اختلاف من العلماء في نبوته كما اختلفوا في نبوة من ذكرنا.

غاية الأمر أن صاحب هذا المقام مخصوص بالإنكار عليه دائماً من أهل الظاهر وأهل الباطن لأنه على شريعة من الأمور مخصوصة {108ب} به لا يعرفها غيره يأخذ علمه بالله تعالى

وعمله منها عن الله تعالى بلا واسطة فيمدد الله تعالى من ذلك المثال الذي مثله الله تعالى له من الحقيقة الجبرائيلية بخلاف مقام الصديقية فإنه متابعة فقط للنبي وأخذ عنه ولهذا أنكر موسى عليه السلام على الخضر الذي هو في هذا المقام فقال تعالى: **(لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا)**⁶⁶⁸ وقال الخضر له: **(إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا)**⁶⁶⁹ ولا يلزم بذلك أن يكون أعلى منه، فإن الهدهد قال لسليمان عليه السلام **(أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ)** مع أنه دونه بيقين وصدق في ذلك فقد أحاط بما لم يحط به سليمان عليه السلام مع نبوته وشرفه عليه وكذلك الخضر أحاط بما لم يحط به موسى عليه السلام مع إعتزافه بشرفه عليه حتى قال له في الآخر: **(وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي)** والتقدير إنما فعلته عن أمر الله تعالى لي في الرقيقة الممثلة لي من الحقيقة الجبرائيلية ، وأنكر أيضاً بنو إسرائيل على مريم ابنة عمران لكونها كانت جامعة بين الصديقية من قوله تعالى: **(وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ)**⁶⁷⁰ وبين هذا المقام أيضاً فقالوا لها: **(لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيًّا)**⁶⁷¹.

وقد صنّف الشيخ **محي الدين بن العربي** رضي الله عنه رسالة في هذا المقام وأوضح هذا المقام فيها وقد جرت لنا واقعة عجيبة في هذه الرسالة أيام كتابتنا لهذا الشرح وذلك أن بعض أصحابنا الذين يقرأون علينا في كتب أهل التحقيق من الصوفية كانت عنده هذه الرسالة منذ سنين ولم يعرف ما هي حتى نظر ليلة بين أوراقه فوجدها فأخذها وطالعتها تلك الليلة ، ثم اخبرني {109أ} \ أنه كان متحيراً فيها ، وهو في بيته ليلاً فأخذته سنة وهو بين النائم واليقظان ، فوجد نفسه حاضراً بين يدي يسألني عن هذه الرسالة ولم أكن أنا رأيته قبل ذلك فأخبرته في الواقعة أنها في تحقيق مقام عظيم ومثلت له ذلك المقام

⁶⁶⁸ انظر : تفسير الطبري (73/18 ، الكهف ، 71)

⁶⁶⁹ تفسير ابن كثير (187/6 ، النمل ، 22)

⁶⁷⁰ تفسير القرطبي (186/6 ، المائدة ، 75)

⁶⁷¹ تفسير البغوي (229/5 ، مريم ، 27)

بدرج رآه في الواقعة ، فقلت له صاحب هذا المقام في أعلى هذا الدرج ، والني له في كل درجة من هذا الدرج مقامولكنه نزل إلى الدرجة السفلى لدعوة الخلق إلى الحق فصاحب هذا المقال أصله من أهل الدرجة السفلى وقد صعد إلى أعلى الدرج وأما النبي فأصله من أهل الدجة العلياء وقد نزل إلى أسفل الدرج فقال لي كيف معنى قول بعض الأولياء خضنا بجرأً وفتت الأنبياء بساحلهفقلت له نعم هكذا كان الأمر فإنّ صاحب هذا القول صعد في الدرج حتى وصل إلى أعلاه والنبي نزل حتى وقف في أسفله ثم أنه بعد هذه الرؤيا أتى إلى هذه الرسالة في ثاني يوم ودفعها لي وقال وجدت هذه الرسالة عندي ، فأخذتها وتأملتها بعد فراغ الدرس وذهاب الطلبة فوجدتها من تصنيف الشيخ الأكبر محي الدين بن العربي رضيالله عنه معلمت أنها "رسالة القرية"⁶⁷² فكتبت عليها بذلك وكنت أسمع بها قبل ذلك ولكن مارأيتها ثم لما جاء في ثاني يوم للدرس على عادته أخبرته بأنها من تصنيف الشيخ الأكبر رضي الله عنه وأنها في تحقيق مقام القرية وقرأتها له وشرحت له معناها ، فأخبرني برؤياه التي رآها فحمدت الله على ذلك ، ثم ثاني ليلة رأى في منامه بعض الطلبة أيضاً بأن هذه الرسالة وهبت لنا من صاحبها ، فأخبرني بذلك فحمدت الله تعالى {109ب} واستبشرت بهبة هذا المقام ، والله ولي الإنعام وقد أحببت أن أذكر جانباً منها ملخصاً في هذا الموضوع تبركاً بكلام الشيخ الأكبر قدس الله سره فأقول وبالله التوفيق .

إلى طريق التحقيق قال الشيخ الأكبر رضي الله عنه : (أما بعد فإن الحقيقة الغائبة أن تحكّم سلطانها في العبد الكلى ، وبدت دلائلها على شاهدهفظهرت آياتها وعجائبها على ظاهرهشهد كل صديق من حيث صديقيته بزندقته وكذلك الإمام صاحب النفوذ والأحكام وذلك أنه أخذ من وجه الحق الذي منه ينظر إلى مبدعه وموجده ، ولذلك سموا أفراداً أي ليس لهم حكم العموم ، ولكن من هذا مقامه له قوة التستر عن أعين الخلق حتى لا يتسلط الخلق على فساد نبيته ومنهم من له هذا المقام ولكن أعطى من القوة ما يحمله به ولا تظهر أحكامه عليه كأبي بكر الصديق رضي الله عنه وغيره ولكن له مواطن يظهر فيها سلطان هذا المقام بحيث لا يشهد عليه لسان الإنكار إلا بغفلة ونسيان من المنكر، ثم يرجع إلى حضوره مع علمه بهذا المواطن فيقوله بالحق ، وأن كان لا يعطيه شرعه كقصة موسى والخضر عليهما السلاموكقول عمر رضي الله عنه ، فما هو إلا أن رأيت أن الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق ، ومن هذا المقام حكم المجتهدين من علماء الإسلام إذا اجتهدوا تلوح لهم منه تجليات يعرفونه

⁶⁷²رسالة القرية : للشيخ محي الدين ابن العربي وهي رسالة مختصرة في مواليد الأئمة عليهم السلام ذوي القربي الذي فرض الله مودتهم وأولي الأمر الذي حتم الله طاعتهم.

بما الأحكام بتعرفها ، ولا يعر فونها فينسبونها إلى نظرهم لجهلهم بهذه المرتبة ثم إذا رأوها على من ليس بمجتهد وهو يحكم وقد أخذ ذلك بعينه من غير طريقة الاجتهاد {110أ} \المعلوم واختلفت الطرق واتحدت الحكم افتوا بقتله وشهدوا بزندقته وقالوا هذا لا يجوز ولا يجلّ ، ولو قيل لهم هذه الشروط التي وضعتموها للمجتهد في دين الله هل هي وضعكم أو نقلتموها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كانت عن وضعكم فلا كراهة لكم وأن كنتم نقلتموها عن الكتاب أو السنة أو الإجماع على قول من يقول به فهاتوا الدليل فأن قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((كل مجتهد مصيب وإذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله أجر وإذا أصاب فله أجران)) قلنا صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وفهمتم بعض مقالته لا غير نحن ما اعترضنا عليكم في المجتهد ، وإنما كلامنا في شروط المجتهد من نصبها لكم حكماً وسلمنا أن ما أشرطتموه في المجتهد ، فلنطالبكم بماذا حصرتم وجود الاجتهاد في ذلك ، بل نقول ذلك شروط المجتهد النقلي ، والاجتهاد وطريقة أخرى وهي تصفية النفس وتركيتها وتحليلتها بالخلق الحميدة وتخليقها بالخلق الربانية وهيؤها وإستعدادها لقبول العلوم من الله تعالى .

فإذا أصفى المحل بهذا النوع من التصفية لاح له علم الحق في مسألة⁶⁷³ من مسائل الأحكام مثل ما لاح للمجتهد عندكم ، فاختلف الطريقان واتحد الحكم فبأى وجه أخذتموه من الشافعي ولم تأخذه مثلاً من شيبان الراعي⁶⁷⁴ صاحبه، والعلم لله ليس لكم وإنما لكم الاجتهاد والنظر ويخلق الله العلم عقبيه إن كان في المعقولات أو الحكم إن كان في الظنيات كذلك صاحبنا له الاجتهاد في الاجتهاد والتهيم بالفقر واللجؤ⁶⁷⁵ الى الله تعالى وصدق العزم في الأخذ وعدم {110ب} \الاتكال على قوته وحوله فيخلق الله العلم عنده عقب هذا الفعل مثلكم ، فهل هذا إلا تعصب منكم ، ثم إنكم لو أنصفتهم فيما أنتم بسبيله وتنظرون فيما أتى به هذا الحاكم العملى هل قال به أحد من المجتهدين المتقدمين ولو انفرد به واحد منهم ربما وجدتموه صار حقاً عندكم بعد ما كان باطلاً فسقاً، وما شهد لكم بعصمة ذلك الذي أسندتم إليه وغايتكم أن تقولوا إجتهدنا أدى إلى تصديق ذلك وتكذيب هذا ، وهو محل النزاع ، فالله

⁶⁷³ في النسختين (أ ، ج) مسألة أما في النسخة (ب) مسألة

⁶⁷⁴ شيبان الراعي : هو محمد بن عبدالله المعروف بالراعي وهو أحد الزهاد ويقال أنه عاش بأرض الشام من الزهاد الأكابر العارفين فقال عنه الإمام الغزالي في إحياء علوم الدين ، كان الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يديه للعلم ، توفي في مصر ودفن بالقرافة بالقرب من الإمام الشافعي كما ذكره المناوي في الطبقات ، ويقال أن له العديد من الكرامات (تحفة الأحياب وبغية الطلاب ، للسخاوي 165/1) .

⁶⁷⁵ تسهيل ، اللجأ في النسخ (أ ، ج ، ب) اللجؤ

يعفو عنا وعنكم ، ولقد ورد حديث سند ، وأن لم يكن إسناده ذلك القائم أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يجعل الحكم إذا لم يوجد له دليل شورى بين الصالحين فمأحكموا به قبل ، ولكن لسنا ممن يتعرض للإحتجاج بمثل هذه الأخبار التي لم يكن إسنادها على ساق يقربه الخصم ولا بما يحتمله التأويل وشبه ذلك ، بل لا يعطى طريقنا مخاصمتكم .

وإنما أوردنا هذا تنبيهاً لغافلكم ويرجع ، فإن الغالب علينا ، ويعطيه حال هؤلاء الأفراد ترك التحكم في العالم بالصورة الظاهرة لكن لهم الهمم ، فإن المراد من المنزل الذي يفتي المجتهد بقتله من كونه على حالة تعطي ذلك في الشرع ولكن يمنع من قتله عزه وسلطانه ، فالمجتهد يفتي بقتله ويعظم عليه سلطانه ، وهذا قوي ما عند علماء الرسوم ، وأصحابنا إذا أعطاهم واردهم بأن ذلك يجب قتله ، لم يمنعه منهم سلطانه ولا حصنه ، أحالوا عليه همتهم فعرض له عارض من ذاته أو من غيره فقتله فلا يحتاجون مع هذا إلى الحكم بما تنكرونه عليهم ويسلمونه لكم ، فإن تنبهتم فقد أفدناكم وإلى طريق الحق أرشدنا كم {111} وأعلموا أن كثيراً من أهل طريقتنا كأبي حامد الغزالي وغيره تخيل أنه ليس بين الصديقية ، والرسالة مقام وأنه من تحطي قارب الصديقين وقع في النبوة ، وبأبها مسدود عندنا دوننا فلا سبيل إلى تحطيمهم لكن لنا المزاخمة معهم في صفتهم هذا غايتنا ، ولسنا نعني بالصديق أبا بكر ولا عمر ولا أحداً رضي الله عنهم ، فإن أبا بكر من جملة أحواله كونه صديقاً ، وقد شاركه في هذا المقام غيره من الصديقين بسرّ وقور في صدره أعطاه الله إياه وشهد له به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعندنا بين الصديقية والرسالة مقام .

وهو هذا المقام الذي ذكرناه ، والذي أقول به أنه ليس بين أبي بكر رضي الله عنه وبين النبي صلى الله عليه وسلم رجل ولا نذكر الصديقية ، فأرفع الأولياء أبو بكر رضي الله عنه . فاجتهدوا رضي الله عنكم في تحصيله ، فإذا بدت لكم حضرة الأحكام وتنزلات الشرائع ورأيتم

حازنها جبريل عليه السلام فذلك أول اعلام تحصيل هذا المقام ، فإن مدّ بين يديك هذا اللوح الذي يتضمن الأحكام ، فستعابن الأوضاع والشرائع الحكمية والنبوية وستعابن الأمصار والأماكن والأحوال فأحفظ ماتراه .

وأعلم أن حبريل لا ينزل على غير رسول بوحى أبداً لا ينسخ شريعة فتعمل هناك في وسيلة ورقيقة تكون من ذلك اللوح إلى قلبك، إن أردت تحصيل هذا المقام فستجد رقيقة على صورة حبريل وما هي

بجبريل وهي مختصة بالأولياء فانظر إليها ، فإن رأيته ناظرة إليك فاعلم أنك منهم {111ب} وإن لم تراها ناظرة إليك فاعلم أنك غير مراد لذلك المقام فتأدب وانصرف وأجعل بالك إلى الحقيقة التي تراها على الصورة الجبرائيلية فسترى منها رقائق كثيرة ممتدة نافذة قد تخللتها تنزلات حكمية فانزل معها بعينك نحو الكون الأسفل ، فستراها متصلة منها ما هي بقلوب الأفراد ، ومنها ما هي بقلوب المجتهدين من علماء الرسوم ، فإذا عاينت هؤلاء الأشخاص فانظر إلى حقائقهم ، فستجد حقائق الأفراد عيونهم مصروفة إلى هذه الرقائق آخذين منها ما تعطيه من الأحكام بالأدب الكامل وسترى المجتهدين من علماء الرسوم عيونهم مصروفة إلى أفكارهم وأفكارهم جايلة في الوقائع فتبدو لهم الأحكام من خلف حجاب رقيق فيقولون الحكم في هذه المسألة كذا ، فحقق الزمان والمكان والحال من جميع وجوهه فسترى تلك الواقعة بعينها عند ذلك المجتهد بعينه قد رجع عن ذلك الحكم إلى حكم آخر ، فانظر الرقيقة فتجدها تمب على حسب الزمان أو الحال أو المكان ، ولهذا اختلفت معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء وخرق العوائد عند أربابها بالمكان أو الحال أو الزمان .

ثم قال رضي الله عنه في آخر هذه الرسالة أنه انتهى بعض الغرض من هذا الكتاب ، وبيان هذا المقام وكنت مارأيت أحداً من أصحابنا تبّه عليه ولانذب إليه ، بل منع من ذلك أكثرهم لعدم الذوق ببقية به وحيداً وبين أقراني فريداً لا أستطيع أن أفوه به من أجل منكر به إلى أن وقفت لأبي عبد الرحمن السلمي⁶⁷⁶ في بعض كتبه عليه نصاً وسماه "مقام القرية" فسرت بالمساعد الموافق {112أ} والحمد لله رب العالمين .

...

[باب صفات المعاني في الوجود النفساني]

قال قدس روحه : (يوم الجمعة الرابع والعشرين من جمادى الآخرة على تقدير ظهر لي أن الفيض أي الفتح على قلب السالك بالصدق في طريق الله تعالى ثمانية أنواع) بعدد الصفات السبعة صفات المعاني والوجود النفساني وبعدد أبواب الجنة .

⁶⁷⁶أبي عبد الرحمن السلمي : هو محمد بن الحسين بن محمد بن علي بن خالد سالم بن زاوية بن سعيد بن قبيصة بن سراق ، الإمام الحافظ المحدث الخراساني ، وكبير الصوفية ، أبو عبد الرحمن النيسابوري صاحب التصانيف منها طبقات الصوفية ، وحقائق التفسير و مناهج العارفين وآداب الصوفية ، توفي في نيسابور (الإعلام للزركلي 412/2)

فالنوع الأول فيض الوجود: صاحب هذا الفتح الذوقي بالقدم والحادث على أتم الوجوه وعنده معرفة الذات الإلهية من حيث هي ، حضرة الهوية ومقام الأحدية.

والنوع الثاني فيض الحياة: وصاحب هذا الفتح عنده معرفة الصفات وهل هي عين الذات أو غيرها أو لاعين ولا غير، وله التحقق بالحضرة الإسرافيلية ويعرف سرّ ماء الحياة وأكثر شربه منه ، فهو لا يموت أبداً وإنما ينقل من دار إلى دار لتحصيل مقام الشهداء .

والنوع الثالث فيض العلم: وصاحب هذا الفتح له الكشف عن العوالم الماضية والآتية فيعلمها بعلم إجمالياً ينقصه عن تفصيلها إلاكثرتها فيصيرته ، فلو أراد شيئاً فصله على ما هو عليه ، وعنده معرفة الذات الإلهية من حيث تنزلها ومعرفة صفاتها وأسمائها وأفعالها وأحكامها ، وله التحقق بالحضرة الجبرائيلية.

والنوع الرابع فيض الإرادة: وصاحب هذا الفتح له التصرف في الوجود بالهمة وله العزل والتولية في المناصب الدينية والدينية ، وهو مطلع على أسرار الكواكب والعلوم الفلكية والعلوم الجفرية والحرفية ويعلم خواص الأشياء وله التحقق بالحضرة الميكائيلية .

والنوع الخامس فيض القدرة: وصاحب هذا الفتح دائم الجلال والقبض وله {112ب} الهية والعظمة والعزة والنصرة وهو في مقام القطبية ، وله التحقق بالحضرة العزرائيلية.

والنوع السادس فيض السمع: وصاحب هذا الفتح له الذوق الرقيق والمعنى الرقيق وعنده التحقق بمقام السماع المطلق ، فلا يكاد يسمع شيئاً إلا فهم منه عن الله تعالى حقيقة وأمتدت له منه رقيقة ، وله همة عالية في تعلم القرآن من الحق تعالى لا من غيره وفيه يقول تعالى : **(الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ)** وله تحقق بالكرام الحفظة .

والنوع السابع فيض البصر: وصاحب هذا الفتح يرى ما غاب عنه كالحاضرين ولا تحجبه الجدران وعنده طي المسافة البعيدة كالقريبة وهو من أكثر الناس تعشقاً بالوجوه الحسان حتى تبرز له الملائكة في أحسن الصور فيتنعم برؤيتها وله التحقق بالملائكة الحافين من حول العرش .

والنوع الثامن فيض الكلام : وصاحب هذا الفتح كاشف عن معاني القرآن وأسراره وعنده معرفة حكم الشرائع والأديان واختلافاتها والاطلاع على وحي الأنبياء والمرسلين عليهم السلاموله التحقق بالحقيقة المحمدية والوصول إلى مقام الفردية والله أعلم وأحكم .

...

قال العزيز رحمه الله تعالى : (ليلة الخميس التاسع من محرم سنة عشرين وألف على تقدير حصل لي شهود أي معاينة الوجود الحقاني) أي الحقيقي الذي هو وجود الحق سبحانه المصبوغ به كل شيء بصبغة لا تغيره أصلاً ولا تزيد فيه ولا تنقص منه .

قال قدس سره : (ليلة الاثنين الرابع والعشرين من شهر رمضان كنت مريضاً متكئاً في الفراش مستيقظاً لا نائماً فسمعت صوت شيخ) من غير رؤية شخص ، وعلمه بأن شيخ من {113} كيفية صوته (يسأل) عن (حال) هذا العبد (الفقير) يعني نفسه (ممن كان موجوداً عندي) في ذلك الحين من أهلي وخادمي ، ثم إنه بعد ذلك (دعا لي بالصحة) من

السقم (والعافية) من المرض (والخيرفسأل من كان عندي) ممن ذكر (من أنتم فقال أنا الخضر قال الشيخ رضي الله عنه عليه السلام) بناء على كونه نبياً وقد اختلف العلماء في ذلك كما قدمنا ، والظاهر أنه ليس بنبي وإنما هو ولي له مقام القرية قريب من النبوة ولهذا لم يرد في الأخبار أن النبي عليه السلام أجمع به مع أنه حي ، وقد اجتمع عليه السلام بجميع الأنبياء الذين ذكرت أسماؤهم في القرآن ليلة الأسراء والمعراج وغيرها ، فلو كان نبياً لذكر عليه السلام نبوته لأئمة ، وإنما أو كل معرفة مقامه إلى الكاملين من الأمة لتحصيلهم مقامه بالمتابعة والاجتهاد في العمل والاعتقاد والله بصير بالعباد

قال قدس سره : (يوم الأحد الخامس من جمادى الآخرة على تقدير وصلت إلى أو حصلت لي العمامة) وهي مايعم الرأس وقد بينها فيما سبق (من جانب النبي محمد عليه السلام) ففيها إشارة إلى كمال الرئاسة الدينية والدينية ، وغاية العز والنصرة في الدنيا والآخرة وقد حصل له جميع ذلك رحمه الله تعالى ورضي عنه .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : (ليلة الجمعة السابع من شعبان سنة عشرين وألف تمثلي يقظة أي دخل في عالم المثال وهو عالم بين عالم الروح وعالم الأجسام) ذكره الشيخ الأسيوطي رحمه الله

تعالى في كتابه "الحبائك في أخبار الملائكة"⁶⁷⁷ وفيه يرى النائم جميع ما يراه ، وكل روحاني له فيه مثال أو أمثلة ، وكذلك كل جسماني {113ب} (موسى عليه السلام وجاء إلى جانبي) أي بالقرب مني فعرفته ، وقد اتفق لي مرة في يقظة لا نوم ، وكنت مريضاً جالساً في فراش وعندي أهلي ، فدخل عليّ فبتلك الحالة جماعة من الأولياء المتقدمين كالشيخ أرسلان الدمشقي⁶⁷⁸ والشيخ أبو البيان وغيرهما ، فرأيتهم دخلوا والباب مغلق عليّ ولم يفتح لدخولهم وهم أرواح متمثلة في صور أجسام لطيفة خيالية بحيث لم يرههم أحد غيري في ذلك المجلس فجلسوا عندي كالزائرين لي ، وجاءني مرة في مرض آخر الشيخ ركن الدين المدفون عندنا في الصالحية وأنا في اليقظة لا في المنام ، وكان لي أيام لا أقدر على أكل الطعام من ألم المرض ، فقال لي أطبخ فيالغد الأرز وكل منه ، فأخبرت أهلي بذلك فطبخوه لي فوجدت شهية⁶⁷⁹ المأكل وعوفيت من ذلك الحين ، ووقعت لي أمور من القبيل كثيرة تؤيد عندي صحة وجود عالم المثال المذكور وإلى الله تصير الأمور

...

قال رحمه الله تعالى : (ثم أتيت بعد ذلك إلى الجامع للجلوس مع الفقراء في التوحيد القولي فيقراء الحافظ) في إبتداء توحيدنا ذلك موافقة لما كانت فيه من أمر موسى عليه السلام قوله تعالى: (قُلْنَا لَا تَخَفْ) من شئ⁶⁸⁰ في الدنيا والآخرة (سنعيدها) أي العصا التي ظهرت حية تسعى وفي الإشارة هي النفس الأمارة بالسوء سيرتها أي طريقته (الأولى) وهي العصا وكونها أمارة لصدور الأمر منها ، ولكن سوؤها ينقلب خيراً عليها وهو على غيرها كما هو بحاله.

⁶⁷⁷ كتاب الحبائك في أخبار الملائكة : تأليف السيوطي ، يتحدث عن العقيدة وأخبار الملائكة وماورد فيها من أحاديث وأخبار وختم الكتاب بفوائد عبارة عن مسائل منثورة وقد بلغ جملة ما في الكتاب من أحاديث وآثار حسب ترقيم المحقق (813) أثراً وحديثاً لقد حقق الكتاب : أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول ، أصدار: دار الكتب العلمية ، بيروت 1985م 1405هجريه ط 1 .

⁶⁷⁸ الشيخ أرسلان : هو رسلان بن يعقوب بن عبد الرحمن الجعبري الدمشقي التركماني الشافعي ، وقيل ينتهي نسبه الى الصحابي جابر بن عبد الله الأنصاري ، وهو الملقب بالوارث الحمدي ، له عدة تصانيف كما له رسالة في التوحيد قام بشرحها العارف بالله عبد الغني النابلسي وأسمها (خمرة الحان ورنه الألحان) توفي سنة 541هجريه (سير اعلام النبلاء ، للذهبي 379/20 والوافي بالوافيات ، للصفدي 224/8) .

⁶⁷⁹ في جميع النسخ شاهية ، تسهيل شهية

⁶⁸⁰ انظر : تفسير البغوي (225/5 ، طه ، 21) ،

...

[باب عالم المثال]

قال العزيز رحمه تعالى : (يوم الاثنين رأيت في عالم المثال المذكور بأن تمثل لي يقظة النبي محمد صلى الله عليه وسلم في مكان) وتنكيه لعدم معرفة {114أ} \ (به جالساً على التراب اللطيف) من غير بساط ولا حصير (فأمرني بالجلوس عنده) على ذلك التراب اللطيف وهو عليه السلام نور مشرق على جسد من تراب وهذا جلوسه على التراب اللطيف وأمره الشيخ قدس سره بالجلوس عنده أرثه له في مقامه ، وهو إشراق ذلك النور على هذا الجسد الترابي المكنى عنه بالشيخ قدس سره (وأظهر اللطيف) من حيث ذلك النور المذكور في الجسد الترابي (وأشار لي بالجلوس) ثانياً (في مكان) آخر غير المكان الأول (أقرب إليه) أي إلى حضرته النورية عليه السلام (من المكان الأول) فإن المكان الأول هو الجسد الترابي والمكان الثاني بتبديله بالصورة الروحانية وأين الثرى من الثريا (فامتثلت أمره الشريف) الثاني أيضاً (وجلست) حيث أمرني (بالدعاء) منه عليه السلام لي بالقبول والتوفيق (والثناء) أي المدح منه أيضاً على بالامتثال وكمال الخير أو بالدعاء مني بزيادة الرفعة له عند ربه والثناء مني عليهما هو أهله من كل كمال .

...

قال قدس سره : (يوم السبت الحادى عشر من شهر ربيع الأول سنة أحدي وعشرين وألف بين الصلاتين أي صلاة الظهر وصلاة العصر من هذا اليوم) المذكور. (تمثل لي النبي محمد صلى الله عليه وسلم) صورة إنسانية نورانية روحانية وأنا في حالة اليقظة التي هي منام بالنسبة إلى شهود الحق سبحانه فأني في الحديث : ((الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا))⁶⁸¹ وقد قال عليه السلام : ((من رأني في المنام فقد رأني حقاً فأني لا يتمثل بي))⁶⁸² وهذا المنام {114ب} \ عند أهل الحقيقة منام الحياة الدنيا لأنها لهُو ولعب بقوله تعالى : (وما أَلْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَكَلْهٌ)⁶⁸³ الآية وفي شرح الجامع الصغير للمناوي ويؤخذ من قوله عليه السلام : ((فإن الشيطان لا يتزايا بي)) أن تمثلت صورة المصطفى صلى الله

⁶⁸¹ انظر: كتاب الزهد الكبير ، للبيهقي ، 207/2

⁶⁸² انظر : صحيح الجامع الصغير للمناوي (4/185)

⁶⁸³ انظر : تفسير ابن كثير 295/06 ، العنكبوت ، 64

عليه وسلم فيخاطر من أرباب القلوب وتصور له في عالم سره أنه يكلمه، أن ذلك يكون حقاً بل هو أصدق من مرئ غيرهم لتنوير قلوبهم ، وقال أيضاً وقد نصّ على إمكان رؤيته صلى الله عليه وسلم يقظة بل وقوعها أعلام منهم حجة الإسلام الغزالي رحمه الله تعالى وقول ابن حجر⁶⁸⁴ يلزم عليه أن هؤلاء صحابة وبقاء الصحبة للقيامه ردّ بأن شرط الصحبة رؤية على الوجه المتعارف قال حجة الإسلام الغزالي وليس الرؤية أنه يرى بدنه بل مثلاً له صار آلة يتأدى بها المعنى والآلة تكون حقيقة وخيالية والنفس غير المثال المتخيل فما رآه من التشكل ليس روح النبي صلى الله عليه وسلم ولا شخصه بل مثاله إنتهى .

(راكباً) حال من النبي عليه السلام وهو إشارة إلى رفعته صلى الله عليه وسلم وإن ظهر بصورة وراثية في عالم الحسّ، فإن الصورة حكم الدابة بالنسبة إلى ركبها فضله عليه السلام على غيره من أمته كفضل الآدمي على الدابة. (مع الثياب الخضراوي) وهو لابس لذلك الخضرة من أحسن الألوان خصوصاً لتقوية البصر في إدراكه (ومعه) صلى الله عليه وسلم (جماعة) من الروحانيين المتقنين بالثميص البشرية (وعليهم الثياب الخضراء أيضاً) إقتداء به {115} عليه السلام .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : (يوم السبت الثاني والعشرين من شعبان سنة عشرين وألف كنت مريضاً فسمعت في تلك الحالة وأنا يقظان قائلاً من هواتف الغيب يقول لي سيجعل الله سبحانه وتعالى لك بعد عسر أنت فيه إلا أنيسراً قريباً) فأصبر لحكم ربك عليك بما أَرَادَهُ ولا تضجر فأن لكل فرج ميقاتاً ولكل إجتماع شدة شتاتاً وكنت أنا مريضاً أيضاً فيما مضى لي من السنين قبل أن أدخل في هذه الطريقة فسمعت قائلاً يقول لي سل الله من فضله ، ولكن جرى لي هذا في عالم الرؤيا فلم أفهم المراد من ذلك مدة سنين حتى فهمته الآن بالكشف عن عالم الفضل وعالم العدل ، فعلمت أنّ كلّ ما يقع في الدنيا والآخرة من النعيم والراحة وسائر أنواع النعم بمجرد فضل الله تعالى لا بالاستحقاق أحد لشيء من ذلك أصلاً كما قال تعالى لنبيه عليه السلام : (وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً)⁶⁸⁵ ولا يتصور أن يكون باستحقاق أبداً ، وكل ما يقع في الدنيا والآخرة من العذاب وسائر أنواع العقوبات بمجرد عدل الله

⁶⁸⁴الإمام ابن حجر : هو شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن علي بن محمود بن أحمد بن حجر الكناني العسقلاني الشافعي المصري المولد والمنشأ ، ولد سنة 773 هجرية ، وهو عالم وفقه ومحدث وله العديد من المؤلفات أشهرها فتح الباري في شرح صحيح البخاري والإصابة في تمييز أسماء الصحابة و تهذيب التهذيب ، توفي سنة 852 هجرية .

⁶⁸⁵انظر : تفسير الرازي (32/3 ، النساء ، 113)

تعالى أيضاً لا يتصور في شيء ذلك ظلم منه تعالى أصلاً لأي من وقع له ذلك كما قال تعالى لنبية عليه السلام : (وَلَئِنْ شِئْنَا لَنُدْهِبَنَّ بِالدِّيِّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ)⁶⁸⁶ ثم لا تجد لك به علينا وكيلاً وتحقق ذلك والله الحمد ذوقاً لآمن طريق الدليل والبرهان .

وإنما أذكر الدليل من الكتاب أو السنة في هذا وغيره من أبحاثي كلها ثانياً للقلوب الغافلة وتأييداً لما أقول ، ومأخذي لهذا وغيره ليس إلا من ذات القضية التي تكلم عليها إلهية⁶⁸⁷ كانت أو نبوية أو أخروية أو دينية أو دنيوية أو غير ذلك والأدلة القرآنية والأثرية عندي {115ب} \ للثبوت لا للإثبات كما قال تعالى : (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ)⁶⁸⁸ أي على الجزم والقطع بما يكشف لهم عنه ويطلعهم عليه من حقائق الأمور بالقول الثابت وهو الكتاب أو السنة في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، فإن هذا الكشف والاطلاع كائن في الآخرة أيضاً والثبوت كذلك باق في الآخرة بالكتاب والسنة ، ولهذا ورد أنه يقال لقارئ القرآن في الجنة : (أقرأ وارق) ويضلل الله أي يحير الظالمين لأنفسهم ولغيرهم مع تفكيرهم في الكتاب والسنة لاستخراج القضايا والأحكام ، وهي في الحقيقة تخرج لهم من غيب فيض الله تعالى لا من ضمن الحروف والكلمات التي يتخيلونها أو ينطقون بها من حكاية الكتاب والسنة وإنما يشبههم الله تعالى بالكتاب والسنة في الحياة الدنيا فيها يدعوهم ما فتح لهم من ذلك وما فاض على قلوبهم من حضرة الغيب بالكتاب والسنة وهم لا يشعرون فلهم أجر الإجتهد أي المجاهدة في نفوسهم لقصدتهم بها وجه الله تعالى ، ولهذا قال تعالى : (وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ)⁶⁸⁹ .

وقال الجنيد رضي الله عنه : (في نظير ما ذكرنا علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة أي هو مكشوف عنه لنا من جانب الحق سبحانه بلا ، واسطة دليل ولا تفكر في آية ولا حديث ولكنه مثبت عندنا بعد الفتح به علينا بالبراهين القاطعة من الكتاب والسنة حتى إذا لم نجد ما يشبهه عندنا من الكتاب والسنة رددناه ولا نقبله إذا فتح علينا به وأعددناه وسواساً نفسانياً وخاطراً شيطانياً وميزان الكتاب والسنة بيدنا نزن به كلما يحظر لنا {116أ} \ فلهذا مفرق الفرق بين الوسوسة والالهام ، كما نعرف الفرق بين انعدام الالهام) وقال أيضاً رضي الله عنه (لا نقبل شيئاً مما يرد علينا إلا بشاهدي عدل من الكتاب والسنة

⁶⁸⁶ تفسير البغوي (5/ 127 ، الإسرائ ، 86)

⁶⁸⁷ في (أ ، ج) الإهية أما في (ب) إلهية

⁶⁸⁸ انظر : تفسير ابن كثير (4/ 495 ، ابراهيم ، 27)

⁶⁸⁹ تفسير البغوي (6/ 384 ، آل عمران ، 40)

فجعل الكتاب والسنة شاهدين مؤيدين من حيث ألفاظها وكلماتها لأممدين موردين لشيء من ذلك ،
وأما أورد ذلك على القلوب من أصل الكتاب والسنة ، وهما المعنى القلم بذات الحق تعالى والنور المتقدم
الظهور على كل شيء ، وهو النور المحمدي المادي ، وهذا الفرق بين علماء الأحوال وعلماء القيل
والقال ، وعلماء الأذواق وعلماء الكراريس والأوراق وعلماء الأفكار وعلماء الأسرار والأنوار وعلماء
الرسوم وعلماء تجليات الحي القيوم ، قد علم كل أناس مشرهم⁶⁹⁰ وبالله التوفيق .

...

[باب حشر الأجساد]

قال الشيخ العزيز رحمه الله تعالى : (ليلة الأربعاء الرابع من جمادي الأولى سنة خمس عشرة وألف
كشف بالبناء للمفعول أي كشف الله تعالى لي عن حشر الأجساد) أي أجساد الموتى كلهم بجمعها
وأحيائها بعد موتها وفنائها على طبق ما ورد في الشرع ، وبيان ذلك أن جميع الأجساد مركبة والتركيب
عرض والعرض لا يبقى زمانين كما قال علماء الكلام بل لا يبقى ولا زماناً لأنهم إذا نفوا بقاء زمانين
يثبت بقاؤه زماناً وأحداً فيلزم له ثلاثة أزمنة زمان وجوده وزمان بقاؤه وزمان عدمه وهم فروا من زمانين
فوقعوا في ثلاثة أزمنة فالقول بأن العرض لا يبقى أصلاً أولى كما ذكره السنوسي⁶⁹¹ رحمه الله تعالى في
شرح مقدمته وإذا كان التركيب عرضاً فهو متجدد في كل لحظة فالأجساد {116ب} كلّها تنحلّ في
كل لحظة ثم تتركب، قال تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ)⁶⁹² .

وقال تعالى : (وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ) فالسماوات والأرض كلمح بالبصر من جهة قيامها
بأمر الله تعالى وهو مشهود لأهل البصائر الصافية على طبق ما ورد في الشرحولهذا لما استبعد المشركون
حشر أجسادهم يوم القيامة بعد انحلال تركيبها وتفريق أجزائها في الأرض حين قالوا : (أِذَا مِتْنَا وَكُنَّا

⁶⁹⁰ انظر : تفسير الطبري (120/2 ، البقرة ، 60)

⁶⁹¹ الشيخ السنوسي : هو محمد المهدي بن محمد بن علي السنوسي ، ولد سنة 1844م في الزاوية البيضاء بليبيا ،
حيث يصل نسبه إلى علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي ، وهو عالم وصوفي (انظر : مختصر الفوائد الجلية في تاريخ
العائلة السنوسية ، مؤلفها عبد الملك بن عبد القادر بن علي (60/1) .

⁶⁹² انظر : تفسير البغوي (267/6 ، الروم ، 25)

تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ⁶⁹³ وقالوا : (إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ مُنْحَرَجُونَ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ) قال الله تعالى الرد عليهم (أَفَعَيَيْنَا بِالْحَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ)

واللبس الإلتباس أي بل في إلتباس عليهم من خلق جديد فأنتهم يخلقون في كل لحظة خلقاً جديداً مثل الخلق الأول ولكنهم لا يشعرون إذلا يشعر بذلك إلا أصحاب البصائر المنورة بالإسلام والإيمان والعمل الصالح فالموت والفناء و الحشروالنشر في كل لحظة مشهود عند أهل الله تعالى وكذلك تبديل الأرض غير الأرض والسموات إلى غير ذلك من احوال يوم القيامة فإذا انقطعت مدّة الدنيا وفرغ زمان تقدير الله تعالى إلتباس الأمور على أهل الغفلة والفجور لينفذ قضاؤه عليهم بالشقاء والمخالفات باختيارهم من غير إكراه وتقوم حجته عليهم بذلك انكشفت للجميع حقائق احوال العالم فشهدوا كلهم ما يشهده أهل الله تعالى اليوم وزال العمر عن بصائر أهل الحجاب فطاشت عقولهم وزهلوا في ذلك الموقف وأهل الله تعالى لا يجزئهم {117أ} الفرع الأكبر وهم في الغرفات آمنون كما اخبرنا تعالى عنهم بذلك لأنهم شهدوا ذلك وتحققوا به كائناً لا محالة ، وهم في الحياة الدنيا فاعتادوا عليه فلا يبالون به لغيبتهم عنه بشهود خالقه ومصرفه ، وهو الحق سبحانه وتعالى فكما أن الأنبياء عليهم السلام كانوا يشهدون جميع ذلك عياناً فيبلغونه لامهم فمن امهم المكذب لهم فيه ومنهم المصدق به

...

[باب منزلة العلماء]

كذلك في هذه الأمة جعل الله تعالى علماء عارفين به تعالى بتعريفه لهم باللقاء الإلهامي لا بالأفكار والأخذ من غيره تعالى كالمشايخ والكتب وهم أهل الصفاء في السرائر أخلصوا لله تعالى طول عمرهم في عملهم فجعلهم ورثة الأنبياء فورثوا علوم الأنبياء وعليهم السلام وعلوم الأنبياء ليست علوم أفكار ولا علوم تعليم من غير الله تعالى كما قال تعالى لنبيه عليه السلام وعلمك ما لم تكتنعم فكذلك علوم هؤلاء الطائفة الورثة للأنبياء ليست علوم أفكار ولاعلوم تعليم من غيره تعالى فهم يشهدون جميع ما يشهده الأنبياء كشفاً وعياناً فهي البصيرة التي قال تعالى لنبيه عليه السلام : (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي) .

⁶⁹³ تفسير الرازي (5/133 ، ق ، 3)

ومنهم المصنف صاحب التجليات رحمه الله تعالى وفي "طبقات الشعراني في ترجمة الشيخ علي الخواص"⁶⁹⁴ رضي الله عنهما أنه كان يقول لا يسمى العالم عالماً عندنا إلا إذا كان عمله غير مستفاد من نقل أو صدر بأن يكون خضري المقام أما غير هذا فإنما هو حامل لعلم غيره فقط فله أجر من حمل العلم حتى أداه لا أجر العالم والله لا يضيع {117ب} أجر المحسنين ثم قال ومن أراد أن يعرف مرتبته في العلم يقيناً لا شك فيه فليرد كل قول حفظه إلى قائله وينظر بعد ذلك إلى علمه فأوجده معه فهو علمه وأظن لا يبقى معه إلا شئ يسير لا يسمى به عالماً أنتهى كلامه .

فالوارد في قوله تعالى: (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ)⁶⁹⁵ ونحوه إنما هو فيمن هذا شأنه من العلم لا في حق هؤلاء المغرورين بما يحفظونه من علوم غيرهم ويفتخرون به على من لم يحفظه ويتكبرون في الأرض بسبب ذلك فأنهم لو كانوا علماء كما يزعمون لكانوا يخشون الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم ولو كانوا يخشون الله تعالى لما افتخروا بما يحفظون ولا تكبروا به على غيرهم فإن الكتب التي حفظوا علومهم منها خير منهم لأنها تجمع جميع ما يحفظونه ولا فخر عندها ، ولا تكبر والله يعفو عنا وعنهم بمنه وفضله.

...

[باب سر حشر الأجساد]

وقال الشيخ رضي الله عنه: (و كُشِفَ لِي أَيْضاً عَنْ سِرِّهِ أَي سِرِّ حَشْرِ الْأَجْسَادِ) وهو وجود الدنيا بتمامها في الآخرة مع زيادة كثيرة لا نهاية لها فالدنيا في الآخرة كقطرة وقعت بتمامها في بحر تبين فيه كما قال تعالى: (وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع)⁶⁹⁶ . فأهل الدنيا قصرُوا نظرهم على الدنيا فجهلوا ما يحيط بها من الجنة والنار كما ورد في الحديث ((أن الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله))⁶⁹⁷ والنار كذلك وفي حديث آخر ((جهنم تحط بالدنيا والجنة من ورائها))⁶⁹⁸ وهذه الإحاطة

⁶⁹⁴ الشيخ الخواص : هو أبو إسحق إبراهيم بن إسماعيل الخواص ، وهو عالم دين وأحد أعلام الصوفية ولد في مدينة الري وعاش في القرن الثالث الهجري ، توفي بالري سنة 291 هجرية (انظر : حلية الأولياء ، لأبونعيم الأصبهاني 326/10).

⁶⁹⁵ انظر : تفسير القرطبي (230/7 ، فاطر ، 28)

⁶⁹⁶ تفسير الطبري (327/3 ، آل عمران ، 185)

⁶⁹⁷ انظر : رياض الصالحين 297/3 ، الحديث رواه : البخاري ، حديث رقم : 6123 ، الحكم : ضعيف

ليست إحاطة مسافة بل إحاطة الكل بكل جزء منه {118أ} قال تعالى : (وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ)⁶⁹⁹ وقال تعالى : (أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا)⁷⁰⁰ وقال الغوث البغدادي رضي الله عنه لبعض المنكرين عليه : (والله إني لارى نيران الكفر تلتهب فيك) .

والحاصل أن الدنيا وجميع ما فيها جزء يسير من الآخرة وما فيها فكل نعيم في الآخرة ظهر في الدنيا جزء منه ، كقطرة من بحر ، وكل عذاب في الآخرة ظهر في الدنيا منه كقطرة من بحر فالدنيا عنوان الآخرة وعنوان الشئى من الشئى فإذا قامت الساعة تكمّل كل شئى ناقص في الدنيا من الآخرة فاندرجت الدنيا في الآخرة كاندراج القطرة في البحر العظيمومعلوم أن الأجساد في الدنيا مركبة على هذه الصور المعلومة ، فلا بدّ أن تحشر كذلك مركبة على حسب ماكانت في الدنيا ، ثم يتكمّل ناقصها كما يتكمّلناقص كل شئى في الدنيا فيدخل المؤمن الجنة في مقدار صورة آدم عليه السلام ستون ذراعاً ، ويدخل الكافر النار وضرسه مقدار جبل أحد ومقعده في النار مقدار ما بين مكة والمدينة كما ورد ذلك في الحديث الصحيح فلو لم تحشر الأجساد وحشرت الأرواح فقط كما تقول الفلاسفة والحكماء لزادت الدنيا على الآخرة مع أنّها جزء منها والجزء لايزيد على الكل والله العليم بحقائق الأمور والرقيب على الكمال والقصور .

...

قال قدس سره : (ليلة الجمعة السادس من جمادى الأول وكنتم مشتغلاً في صلاة المغرب كشف بالبناء للمفعول أي كشف الله تعالى الحجاب عن عين بصيرتي فشهدت الفرق) وهو حضرة تجليات الحق سبحانه بكل شئى (مفصلاً) على أكمل الوجوه (بعد) أن شهدت {118ب} (الجمع) وهو حضرة الاجمال للتجلي الواحد المعطي كل شئى خلقه فشهود التجلي من جانب الحق سبحانه وشهوده من جانب الأشياء فرق وهو تجلي واحد من جانبه تعالى وتجليات كثيرة من جانب الأشياء وهو القرآن والفرقان .

...

⁶⁹⁸ انظر : سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني 542/1

⁶⁹⁹ تفسير ابن كثير (4/342 ، التوبة ، 49)

⁷⁰⁰ المرجع السابق : (5/155 ، الكهف ، 29)

قال العزيز رحمه الله تعالى : (ليلة اليوم الثاني من ذي القعدة فتحَ بالبناء للمفعول أي فتح الله تعالى باب القلب وهو كشف حجاب الاشتغال بالمقابل للناظر من الإنسان) عن نفس الناظر الذي هو حقيقة الروحانية المنفوخة في القلب الصنوبري الكائن في الجانب الأيسر من الجسد ، وقد قلت لبعض أهل الجذب الذين يمشون في الأسواق ببلادنا اليوم كيف هذا الأمر فقال ما هو إلا إني انظر إلى ربي من طاقة فتحت لي في قلبي وحلق بسبابته وإبهامه ثم قال لي هكذا ونظر في داخل الحلقة فعلمت صحة حاله (والنبي محمد صلى الله عليه وسلم جالس على جانب من الباب) الذي فتح في قلبي وهو الجانب اليمين ، وليس النبي عليه السلام بجسماني في هذه الحالة بل نوراني على أصل خلقته الشريفة، وعليّ بن أبي طالب كرم الله وجهه على جانب آخر في خارج الباب المذكور وهو جانب اليسار منه وهو نوراني أيضاً وليس بجسماني في هذه الحالة ، وكونه خارج الباب ليس في نفس الباب ، لأنه طريق الفتح المذكور، وأول ما يستضيئ السالك إلى طريق هذا الباب يستضيئ بنوره ، فإذا فتح الباب والنبي عليه السلام فيه فصح قوله صلى الله عليه وسلم أنا مدينة العلم وعلي بابها (والله سبحانه وتعالى في الداخل) {119} أي في داخل تلك الحضرة التي ذلك الباب لها وهي حضرة الأمر الرباني كما قال تعالى : (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ).

...

[باب المقام المحمود]

قال قدس سره: (يوم الاثنين الثاني والعشرين من شوال سنة عشرة وألف كشف بالبناء للمفعول أي كشف الله تعالى لي عن سرّ المقام المحمود) الذي لبنينا محمد صلى الله عليه وسلم في يوم القيامة وهو مقام الشفاعة في فصل القضاء بين الأمم إذا أهل الله تعالى الخلائق في ذلك الموقف فضجوا من كثرة الأهوال فطلبوا الشفاعة من الأنبياء في ذلك فقال كل نبي نفسي نفسي على حسب ماورد في الأحاديث أتون النبي محمداً صلى الله عليه وسلم في آخر الأمر فيقول : ((يارب أمي أمي))⁷⁰¹ ويشفع في ذلك ، وبيان هذا السرّ أن جميع العوالم مخلوقين من نوره عليه السلام فكأنهم كلهم نفسه عليه السلام بخلاف بقية الأنبياء فأنتهم يقولون نفسي نفسي وهو يقول في مقابلة ذلك أمي أمي ، فيجاب لما سأل من أمر الشفاعة تحقيقاً للجزئية التي خلقوا كلهم منها ، وأن اختلفت عليهم الأعراض العارضة لهم

⁷⁰¹ انظر : صحيح البخاري ، باب كلام الرب عزوجل يوم القيامة ، حديث رقم : (2727/6(7072)

من قبح المخالفات وهو قوله تعالى : (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى) ⁷⁰² وقال تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) ⁷⁰³ فيملاً الله تعالى الجنة بما خلق لها والنار بما خلق لها ويتنعم هؤلاء بما عرض لحقائقتهم النورانية ويتعذب هؤلاء بما لحقائقتهم الظلمانية فيكمل لمحمد صلى الله عليه وسلم في نفسه شهود مرتبتي الجمال والجلال والله العليم بحقائق الأحوال (فمن شاهد الكل) {119ب} أي الخلائق بأجمعهم فريق الجنة وفريق السعير (ممن) أي من طرف الحق تعالى (الذي له أي الخلائق كلهم كما قال تعالى : (لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ⁷⁰⁴ فإنه يشهد حينئذ استقامتهم كلهم لأنهم على طبق ما أَرَادَهُ مِنْ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ وَالْأَحْوَالِ وَالْإِعْتِقَادَاتِ لم يخالفوا شيئاً من إرادته أصلاً ولا يتصور منهم ذلك وأن ظهر بفريق منهم غضبة وبفريق آخر رضوانه فإن إرادته نافذة فهم على كل حال (يكون الكل) أي فريق الجنة وفريق السعير (عنده معذور) حينئذ في جميع ما عملوا (فيشفع للعامة) أي للكل فيقبل الله تعالى شفاعته ويفصل بينهم فيتميز أهل الجنة بفضل سبحانه عليهم من غير استحقاقهم لشيء عليه تعالى ويتميز أهل النار بعد له سبحانه من غير ظلم لأحد منهم أصلاً .

...

قال الشيخ رحمه الله تعالى : (في أوائل ذي الحجة قيل أي قال لي قائل من الهواتف الغيبية في الحضرة الإلهية من وحد الله تعالى بالتوحيد القولي أو الاعتقادي أو الشهودي يسلم) أي سلمه الله تعالى بمحض فضله وإحسانه ببركة ذلك (من وجع العين) فيشفيه الله تعالى منه ولا يكاد يصبه إلا نادراً ثم يزول (ومن وجع الرأس) أيضاً فيشفيه الله تعالى منه ولا يكاد يصيبه إلا قليلاً ولقد كنت في صغري كثير الأمراض في عيني حتى كنت لا أكاد أرى الأشياء التي تقرب مني إلا قليلاً ، وكان يعتريني الصداع الكثير في غالب الأوقات فلما وفقني الله تعالى للدخول في طريقة أهل التوحيد الشهودي ببركة محبتي {120أ} للصالحين واعتقادي فيهم الخير وخدمتي لهم بالقول والفعل عافاني الله تعالى فلم أجد وجع العين بعد ذلك إلا نادراً بسبب له يقع مني ثم يرتفع والله الحمد ، وكذلك وجع الرأس يحصل لي نادراً بسبب منياً أيضاً ثم يزول بعد ما كان لا يكاد يفارقني مع احتفاظي على الامتناع من أسبابه وكان يحثني على الاشتغال بالتوحيد أيضاً رؤيا أهالي بعض من كان يخدم والدي رحمه الله تعال وذلك أنه رأى

⁷⁰² انظر : تفسير البغوي 455/08 ، الضحى ، 5)

⁷⁰³ تفسير ابن كثير (6 ، 258 ، الأنبياء ، 107)

⁷⁰⁴ انظر : تفسير القرطبي (127/1 ، البقرة ، 284)

والذي رحمه الله تعالى بعد وفاته سنة اثنين وستين وألف في عالم المنام فقال له (قل لعبد الغني ليشغل في علم التوحيد) فأخبرني رحمه الله تعالى بذلك ثاني يوم وكنت مريضاً فحصل لي حال استغريقي فلم أشعر بنفسي إلا والعرق يتقاطر من جميع بدني وعافاني الله تعالى من ذلك المرض في الحال وكذلك رؤيا أهالي وشيخي الصالح الفالح الملا حسين الرومي رحمه الله تعالى وأخبرني بها بعد وفاة والدي رحمه الله تعالى بنحو الثلاث سنين وهي أنه رأى والدي رحمه الله تعالى يقول له : (لم يصل الخير إلى إلا من عبد الغني) فأكدت عندي الرؤيا الأولى ووفقني الله تعالى ، فأسأله تعالى أن يحتم لي بالصالحات ولأخواني المسلمين بفضلته وكرمه .

...

[باب تداخل الأجسام بعضها في بعض]

قال قدس سره : (ليلة السبت الثامن من جمادي الآخرة سنة عشرة وألف كنا ثلاثة أشخاص متداخلة بعضها في بعض لا كتداخل الأجسام بعضها في بعض كل واحد من الثلاثة عين الآخر في الحقيقة) ، وغيره في الصورة فما الصور الثلاثة والحقيقة واحدة فالثلاثة المسماة {120ب} بالروح والنفس والجسد كالذي في سماء الدنيا يسمى هلالاً ثم يسمى قمراً ثم بدرًا وهذه الثلاثة أحوال تعتره وتعرض له باعتبار غيره وهو واحد في نفسه .

ثم قال رضي الله عنه : (واحد) أي من تلك الثلاثة وهو الجسد الذي هو بمنزلة الهلال (هنا) أي في عالم الدنيا وهو عالم الحس والعقل (أصل) الاثنين الباقيين باعتبار هذا العالم إذ لو لا الجسد وتسويته مانفتحت فيه الروح ولا سكنت فيه النفس الناطقة (فأنزلي وأخذ) آخر من تلك الثلاثة وهو النفس الذي هو بمنزلة القمر (على نهر) وهو الثالث وهو الروح الذي هو بمنزلة البدر، وكونه نهرًا لأنه جاري لا راكد ولذلك سمى روحاً من رواحه وذهابه فهو من أمر الله الذي هو كلمح بالبصر (فلم يبتل) من جسدي في ذلك النهار المذكور أي لم يعلق منه في نفسي شيئ من حسي وعقلي (إلا قدمي) فقط وهو ما أقدم به في عالم السير من القوة المفكرة والمخيلة والحافظة (فقلت الكمال) عندي (في أن لا تبتل القدم أيضاً) حتى أبقى في هذا العالم الدنيوي كواحد من العامة فلا يختلط بحر حسي وعقلي إذا رجعت من الخوض في ذلك النهر إلى المشي على هذا الساحل ، ولكن لا بدّ أن ينقص الوارث عن مرتبة مورثة ، فإن الأنبياء عليهم السلام لهم كمال الحضور في الفرق والجمع على التساوي ، فهم في الفرق أعمّ من العامة وفي

الجمع أخصّ من الخاصة ولهذا قال تعالى لمحمد عليه السلام : (مَأْدُرِي مَا يُفَعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ)⁷⁰⁵ وكان عليه السلام يقول: ((فعلت علم الأولين والآخريين))⁷⁰⁶ فالأولى حالة {121أ} \ رسالته والثانية حالة نبوته والرسالة تقتضي كمال التبليغ للخلق ففيها كمال النزول بالفرق والنبوة تقتضي كمال الاتصال بالخلق ففيها زيادة المباينة للخلق .

...

[باب ماء الحياة الأبدية]

قال رحمه الله تعالى : (وفي تلك الليلة المتقدمة على ليلة السبت المذكور أعني ليلة الجمعة عُرضَ بالبناء للمفعول أي عرض الحق سبحانه على فضلاً منه تعالى وإحساناً ماء الحياة الأبدية) وهو أصل العين التي يجري منها ذلك النهر الروحاني المذكور، وهو أمر الله تعالى الذي تقوم به السموات والأرض ومن تحقق به فهو حيّ بالحياة الإلهية لا بالحياة النفسانية العريضة ، فإنها فانية (فشربته) فلا موت لقلبي يوم تموت القلوب وعلى الله قصد السبيل وهو علام الغيوب .

والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا نهتدى لولا أن هدانا الله قال تعالى : (لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ)⁷⁰⁷. اللهم أصلح ذات بيننا ، وألّف بين قلوبنا واهدنا سبباً لسلام، ونجّنا من الظلمات إلى النور، وحنّنا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، اللهم بارك لنا في أسماعنا وأبصارنا وقلوبنا ، وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم ، واجعلنا شاكرين لنعمتك مهنئين بما قابلين لها ، وأتمها علينا ، وهذا آخر ما تفضّل الله تعالى به من التبرك بخدمة كلمات تجليات هذا المولى الأجل محمود أفندي الأسكداري قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه ، ولم نسمع أن أحداً كتب عليها شيئاً مطلقاً ، وقد شرحناها على حسب ما تيسر لنا مع الإشتغال بالدروس العلمية مع الطلبة وقصدنا تأنيس القلوب النافرة ، وتكميل العقول القاصرة ، وبيان ما تحت اشارات أهل الكمال ، من بعض المعاني {121ب} \ المخبوءة في طي المقالوأنا أسأل من الواقف على هذا الشرح أن ينظر إليه بعيون الإنصاف ، وإذا وجد فيه ما يصعب عليه فهمه على طبق الشريعة المحمدية فليتصف في إبقائه لقائلهلقائله بأجمل الأوصاف وليحذر كل الحذر أن

⁷⁰⁵ انظر : تفسير التحرير والتنوير (17 / 27 ، الأحقاف ، 9)

⁷⁰⁶ انظر : ضعيف الجامع الصغير حديث رقم : 1901 ، تخريج الأحياء (1/45)

⁷⁰⁷ انظر : تفسير الطبري (440/12 ، الأعراف ، 43)

ينكر ما لا يعلم ويذم ما لم يفهم ، فإن الحق لا يصير باطلاً بجهل القاصرين والصواب لا يعود خطأً بقصور الجاهلين ، وقد أمر الله تعالى بالاستعاذه من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن العظيم الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه⁷⁰⁸ ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد لا لأجل تعدى الشيطان على كلمات القرآن المجيد بل لأجل ما يقع في قلب القارئ من المعانى عند تلاوة الكلمات فربما يلقي إليه الشيطان فهم ما ليس بحق فيقع في المهلكات ، حيث كان القرآن العظيم مشتملاً أنواع المحكمات والمتشابهات ، التي يشتبه معناها بالباطل وليس بباطل بل هي حق واضح عند أهل العنايات ، فكيف لا يتقى الشيطان المعانى الفاسدة عند كلمات غير الله تعالى من سائر المخلوقات بسبب قصوره واستيلاء غروره ، أو لحوق عناد بتعصب وانتقاد قال تعالى : (اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ⁷⁰⁹ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ) وبالله الاستعانة على تفهيم ما قصدناه من الابانة .

وقد اتفق الفراغ منه في يوم الأثنين الثامن عشر من ذي الحجة من شهر سنة تسع وثمانين وإلف من المحرة النبوية ، كما بدأناه في يوم الأثنين فتوافق المبدأ والختام ورأيت {122}

ليلة الختام فيالمنام ، إلى أكتب بسم الله الرحمن الرحيم في رق

اتصرف فيه لكل ما أريد ، فعلمت حصول القبول أن شاء الله

تعالى وقد تطابقت رؤياى في المبدأ والختام والله ولي الإنعام

وقد اتفق الفراغ من كتابة هذا الشرح المبارك في يوم

الخميس الثاني عشر من شهر رجب من شهر

سنة إحدى وتسعين وألف على يد

الفقيه إلى مولاه الخبير محمد بن خليل 1091

غفر الله له ولوالديه ولسائر

⁷⁰⁸ انظر : تفسير الطبري (479/21 ، فصلت ، 42)

⁷⁰⁹ تفسير البغوي (315/1 ، البقرة ، 257)

المسلمين أجمعين

آمين

تم

بلغ مقابلة وتصحيح

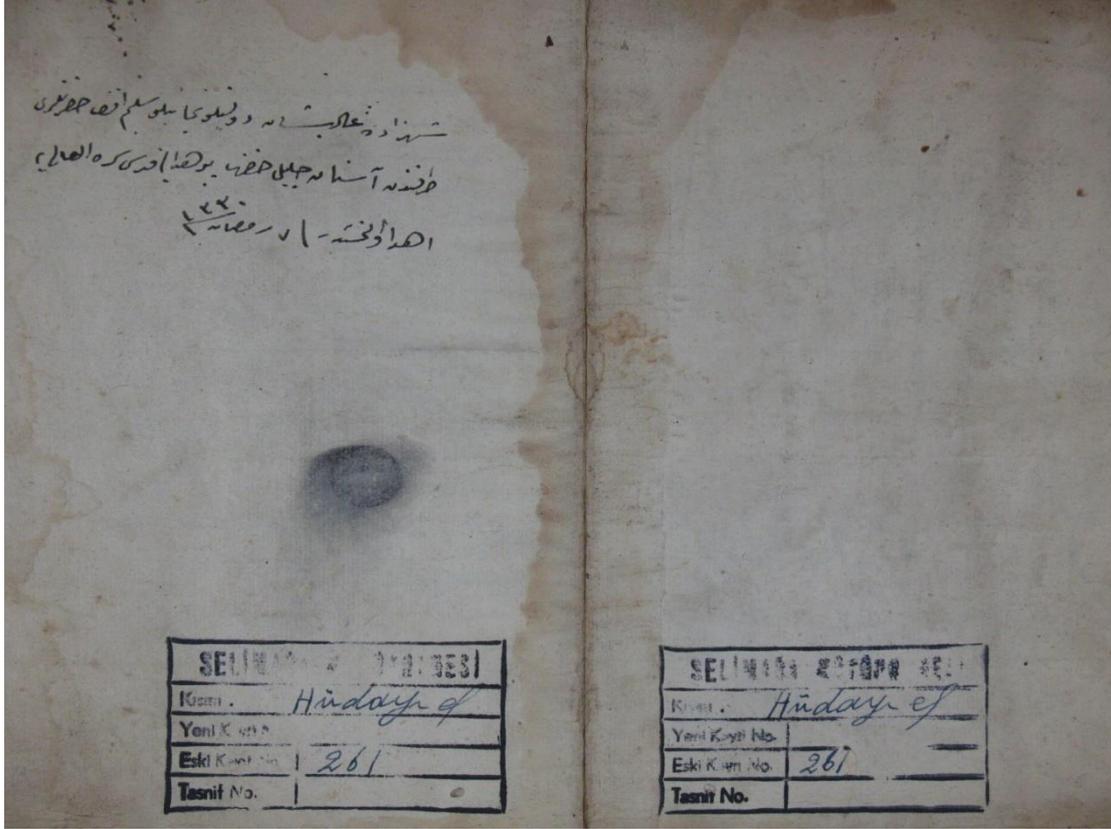
بيد مؤلفه الحقيق عبد الغني

ابن النابلسي

غفرالله عن

EKLER

EK1. Hz. Aziz Mahmut Hüdâyînin Kütüphanesinde



هذا كتاب سمعته من اهل البرق النجدى
شرح تجليات محمود افندي
الاسكندراني قدس
العزيز

عليه السلام
عمله الفقهية باليسر طردت هذه
عزير محمد فقهية باليسر طردت هذه
شرح البرق النجدى
تاريخه ١٠٨٥ هـ
١٠٩٦ هـ
١٤٤٠ هـ
٢٠١٤ هـ

١٥٠
٢٠١٤
١٩٧٨
٢٦١

بسم الله الرحمن الرحيم

المجدي الذي تجلياته الروحانية وحديث الأركان، وتجسراته
الربانية تميزت المعاني والاعيان، ثم جظا بانه الالهية على السنته
مظاهرة السورانية، كلفنا لانسى ولجان والمصلاة والسلام على
اسم الله الاعظم ونور ابيه الاكرم سيدنا محمد الذي ظهرت
المعارف بالحق بروقه وتفصلت الخفايق باسرار غروبه وشرقه
وعلمه الالهيين البرقاني الوحيان واصحابه الذين هم في
صحة بالهام ذقايق التنزيل من ايات القرآن وعلى لنا يعين
لهم باحسان في كل زمان ومكان اما بعد فيقول الفقير الفقير
اللعيب عبد الله بن اسماعيل بن النابلسي الخنفر جاد طريق القارة
والمتشرف بالانتساب الى سلسلة السادة التقشيدية برحمه الله
تعالى اجاده واسلافه وسفاهم من الرقيق المحتوم في دار
الجنان سلافا واخذ بيده في اتباع اهل الكمال واحسن اليه
في الدنيا والاخرة على كل حال وختم له بالحسنى واهمه بالمسد
الاسنى قد وصل اليها في يوم السبت السادس من شهر رمضان
سنة تسع وثمانين ولف من اخ لنا في بلاد الروم فتح الله تعالى
عليه الفتح المبين وختم لنا وله بالخير وجميع المسلمين كتاب
التجليات الالهية واكتشوفات الربانية التي فتح الله تعالى بها
على قلب العالم اهل الحق الكمال قطب اهل الدوير الاحياء
وصاحب اوداة الكماله المجدي الموقر محمود افندي الاسكندراني
لما سلك طريق الله تعالى في خدمته شيخه قطب الاقطاب وخلاصة
اهل

اهل المعرفة الالهية والاقرباب جناب الموقر افندي
البرسوى قدس الله تعالى سرهما ورفع في اعلا منازل المنازلات
الربانية قدرهما فسررت بهذا الكتاب الشريف وعلت ان الله
تعالى خصني بالكرامة في الدنيا والاخرة حيث اطلقني على
هذا السرا لطيف والنور المنيف والقدكان اشار لي ذلك الاخ
المذكور بكتابة شئ عليه ينتفع به الاخوان على حسب الاستطاعة
والامكان فقلت في نفسي ليلة وصلني هذا الكتاب المبارك
لا تهم على حل هذه الغلا سم المقلقة ولا فتح شيئا من ابواب
هذه الكنز المطبقة الا باشارة تكوت لي ولو في المنام من جانب
الملك العلام فرايت في ثالث ليلة وهائلة الاثني الثامن من
شهر رمضان من السنة المذكورة كاني دخلت الى مجلس جافل
بالعلماء وفيه مسمى دمشق الشام الا ان احدا فندى وقد قام لما
راني وتاولني صمنا كان في يده فيه زيتون لطيف فاخذته منه
وقلت له هذا من شجرة مباركة ثم قال لهم اخوي شقيقني الشيخ يوسف
ابن اسماعيل لنا بلسي قد جاءه التاج بشير اني تم اخرجيه لي ودهنه
في يدي فاذا هو خيط من حرير اخضر فاخذته منه ووضعته
في فم مع بنية رؤيا طولية علت منها صدق والاذن لي في هذا
الشرح المبارك ان شاء الله تعالى فسرعت في صبيحة يوم الاثنين
المذكور في شرح كلمات التجليات على بركة الله تعالى خالف
الارض والسموات وعولت على كرم الله تعالى في الغياض
وقعت باقدام الذل والاكسار تحت عتبة باب الفتح لورود

ان شاء الله تعالى في **عشرين** يوما من ذي الحجة بكسر الهمزة
وكنونهما سمي بذلك لانهم يحجون فيه ولم يغفلوا عن ذي الحجة
لعدم وجود البراءة في ولد كرمضان ويحجونه كما ستره **لست** سبع
وما بين وشعابه من الحجية النبوية **توجهها من روضة**
المجروسة بلده شيخه المذكور رحمه الله تعالى **الى** شفي بلدة
بجصاص بالقرب من القسطنطينية حرهما الله تعالى **في هذا اليوم**
البارك المذكور وهو يوم الاثنين ومك رضى الله عنه في بلدة
بجصاص المذكورة اربعة اشهر والتم عشر يوما ثم قال قد روى عن
العزيز **يوم الاثنين** وهو يوم الروع في التجارة كما سرور زيارة الشيخ
سفر بجصاص من اعظم التجارات **ثاني** يوم من **جمادى** بضم الجيم وتبع الالف
المعلمة معرفة ويسر صفة وهي مشتقة من جود الماء قال في
الصحيح جمادى الاولى **جمادى** الاخرة بفتح الدال من اشهور
وهو فاعل من الجهد **الاول** تمت جمادى احتراز عن جمادى
الاخرة ويقال الاخرة بالتاء لان لفظ جمادى مؤنث سماعي ولم
يغل شهر جمادى الاولى لعدم وجود الواو كما ستره **ثالث**
وما بين وشعابه من هجر النبي صلى الله عليه وسلم **توجهها**
من سنن بلدة **بجصاص** المذكورة فيما سأل في بلدة **بروس** الحمية
في هذا اليوم الذي هو يوم الاثنين المذكور **زيارة** الشيخ اثنائي
اندى البسوي يتخذ قدس الله سرها العزيز في زيارة
الشايع والاولياء الاحياء والاسوات منعمة عظيمة المؤمن
فان كان الشيخ والولي حيا تكون المنفعة ظاهرة للزائر ما علم

الاصوات
التي بلدة سفر
بجصاص

الاصوات
سفر بجصاص من اعظم التجارات

الاصوات
توجهها من
بلدة سفر بجصاص

يستغفده لم يكن عنده واما نورها من بكتيه في قلبه من مقابلة
حضرة الشيخ والولي واما دعاء بانه يصلح به حاله في الدنيا
والآخرة واما عن تكشف عنه ببركة الزيارة او حاجة تنقضي
له عند الله تعالى وعند احد من الخلق بصدقه في الزيارة و
هذا في كل شيخ ولو حسب اعتقاد الزائر في كل ولي ولو حسب
اعتقاد الزائر فان النافع للحقيقة هو الله تعالى لا شيخ ولا ولي
ولا نبي ولا رسول ولا ملك ولكن الزائر اذا قام بما امره الله
تعالى به في ظاهرها الشرعية من حسن الظن في كل من يدعو الاسلام
والايمان والاحسان من المشايخ والاولياء فقد اطاع ربه في حق
اختلاف ما امره الله تعالى ان يحتمره بقوله تعالى **واطيعوا الله**
واطيعوا الرسول والولي الامر منكم قال شيخنا رحمه الله تعالى
في تفسير سورة البقرة عند قوله تعالى **وعلم ادم الاسماء** كلها
المراد من اول الامر له في اصح الاقوال لان الملوك يجب عليهم
اطاعة الصلحاء ولا ينكسروا لهم وقال تعالى **يا ايها الذين امنوا اتقوا**
كثيرا من الظن ان بعض الظن **اعظم** ولا تجسسوا ولا يغتبوا
بعض الابية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم **فيما اخبره**
الا سيوفى في جامع المصير **ياكم** والظن فان الظن اذ كذب الحديث **وتجسسوا**
ولا تحسسوا ولا تباغضوا ولا تحابسا ولا تباغضوا ولا تباغضوا
وكونوا عبادا لله اخوانا ولا يخطب الرجل على خطبة اخيه حتى
يتكلم او يتكلم وقال الشافعي المناوي رحمه الله تعالى **الظن** ثممة
تقع في القلب بلا دليل قال الغزالي وهو حرام كسوء القول لكن

وهو المشايخ والاولياء

سنة

تأمل

هذه الحياض **سأل** الله تعالى ان يحفظني من الخطأ والمظلل في
القول والعمل وان ينفعني بشرح هذا قبل ان ينفع بره القربان
يوفقني للقيام بشكركم لغامه على في كل وقوف وسيرة اللهم ان
قلوبنا وجوارحنا بيدك لم تملكنا منها شيئا فان فعلت ذلك بهما
لكن انت ولهمنا وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
اجمين وقد سميت شرح هذا لهما البرق الجدي شرح
تجليات محمود اندي والمأمول من الواقف عليهم ان ينظروا له
بعين الانصاف ولا يبتغوا في من صالح دعواته على كل حال جلد
الله تعالى جميل الاوصاف **اعلم** اولها الاخ في الله تعالى
اطلعه الله تعالى على اسرار خلقه وكشف عن قلبك فتاع
الفلة ليحقق كرمه في فرقة ان الشيخ قدس الله تعالى رحمه
ونور رضى الله عنه عني بذكر هذه التجليات من بداية امره الى
نهايته مؤرخا ذلك على حسب وقايته في القدر الذي اذن له
بقيامته لا على حسب الاستقصاء بل على تجلياته اذ لا يمكن حصرها
انوار اسلامه وبما نزل وحسانه لغوا يدرجه ومفاهيمه منها
تنشيط المرادين الى السلوك في مسالك الواضحين في كل وقت
حين ومنها التحدث بمرته الله تعالى عليه كما قال تعالى **واسا**
بنعمة ربك تحدث ومنها ليعرف مقامه من يات بعده فيحتمر
المتنبهين اليه بنسب وانواع ينتفع بذلك غاية الانتفاع وهناك
خفايا اسرارها فيها اهل الانوار ولم يرتب رضى الله عنه هو
الوقايح والتجليات بل قدم واخره في الترتيب كما ستره ذلك فيما هو

الاصوات
وقد جملة

تأمل كما بكتيه في اوراق متعددة للساكن وقدمته المريد
بعده من غير ترتيب فكان كذلك قال الشيخ رجع الله تعالى
روحه ونور قلبه في ملكوت السموات والارض ولوحدة
بسم الله الرحمن الرحيم **يوم السبت** وهو يوم الراحة لا يدوم
فرغ الله تعالى فيه من خلق العالم كله لانه تعالى خلق السموات
والارض في يوم الاحد وخلق الشمس والقمر في يوم الاثنين
وخلق الحيوان والبهائم في يوم الثلاثاء وخلق البحار والانهار في
يوم الاربعاء وخلق الجنة والنار في يوم الخميس وخلق آدم وحواء
عليهما السلام في يوم الجمعة وزوجها منه كما ذكره الهداية في
رحمة الله تعالى في كتابه السبعيات وقيل يوم السبت هو يوم
انقطاع الايام قال الجوهري سبت علاوته سبتنا انا ضرب عينه
وسنه سمي يوم السبت لانقطاع الايام عنده انتهى فكان من
الحكمة في المباشرة يوم السبت لخرج الشيخ رضى الله عنه عن
الايام الستة وخلق فيها فلم يبق شيئا للفرار الى الله سبحانه
الايام السبت لان الله تعالى لم يخلق فيه شيئا في عرفة اي بدنية
قال ابن ركن رحمه الله تعالى في كتابه برهجة السرور الميالى الفلا
من الشرى يقال لها عند العرب **الفرار** والثلاث التي تليها يقال
لها **التقل** والثلاث التي بعدها يقال لها **الشيخ** والثلاث التي
تليها **العشر** والتي تليها **البرص** والتي بعدها **الدرج** والتي تليها
الظلم والتي تليها **الحنا** والتي تليها **الدوى** على وزن
الاولى واما البيا في الثلاث الاخر التي هي بعدها فسمي **الحاق**

بصاف

لست اعني به الاعتقاد للقلب وتخليه بغيره باسوء واما الخواطر
وحديث النفس فمفهوم بل الشك عفوكم المني عنه ان تظن والظن
عبارة عما تزك ان ليد النفس يميل ليد القلب وسبب تخيرها ان
اسرار القلوب لا يعلمها الا اعلام القلوب فليسرك ان تعتقد في
غيرك سوء الا اذا اكتشف لك بعيان لا لا يحتمل لنا ويل فعند ذلك
لا تعتقد الا ما علمته وشاهدته فإلم شاهده ولم تسمع شئ
وتع في قلبك فانما الشيطان يلقيه اليك فيشركك تكذبه فاسته
افسنى لفساق وقال الغزالي ايضا رحمة الله تعالى ومن مكابدة
الشيطان من سوء الظن بالاسلمين ان بعض الظن انهم ومن حكم
بشئ على غيرك بالظن بعينه الشيطان علوان بطول فيما الشا
بالغيبه يملكه ويفصره الغيام يحقره او ينظر اليه بعين الاثنا
ويرى نفسه خيرا منه وكل ذلك من المهلكات وقال الزمخشري
التجسس ان لا يترك عبدا منه تحت ستره فيتوصل الى الاطلاع
عليهم والتجسس عن احوالهم وهتك الستر حتى يتكشف لك
ما كان مستورا عنك انتهى كلام الشارح المأوى رحمة الله
تعالى باختصار ولما نقلنا هذا حتى لا يقترا المؤمن بهؤلاء المبتدئين
الظاهرين في هذه الزمان في بلاد الروم وغيرها الحكيم ينفذ
الولاية من الارض ليوم ولله يسرفي الناس الآن شيخ صالح ولا
ولي معتقد الا من كان على طريقتهم في التفتيش والافتكار على
ظواهر الاحكام بزعمهم ذلكم ابتلاء بطونهم بالظنون الشبهة
في اهل الاله الا الله يفتحوه في كل من رآه تجا لهم في بوعهم

التي يظنون انها سخف وينبون عن ذكرا لله تعالى بحال
الذكرو ويحصدون الذكرك في كل ما ت مخصوصة بزعمها مع ان
ذكرا لله جازين جميع اللغات التي لبيد دم وغيرهم من الظن
والوحش وتوذلك فضلا عن اهل بيت الموحدة التي هي لغا اله
ويتجسسون على من يكونون عليه ويعتقدون حال التجسس يظن
بر السوء ويعتقدون حل ذلك ويقتا بونه ويعتقدون حل ذلك
بل ويشتمونه وينشرون قبا بجه التي فهمها منه بالظن السيئ
ويعتقدون حل ذلك ويظهرون في السلف الماضين اصحاب اهلهم
والمعارف والولايات بسبب قصورهم عن فهم مداركهم وخفا
ويتقصونهم بين العامة ويعتقدون حل ذلك كلبا يعتقدون
انهم مشابون عند الله تعالى فيما فعلوا وينبون عن زياره الصفا
وينفرون الناس منها ويأسرون الناس ان يصنعوا مثل
صنيعهم ويعتقدون ذلك كله طاعة لله تعالى الم بسوءا
ذكرا لله من الالوية والحديث الم بنحوه ويقول الذي صلى عليه
وسلم فيما رواه عنه الاسيوطي في لبا مع الصغرى عن اهل
لا اله الا الله لا تكلموهم بذي بئ ان اهل الاله الا الله فهو
ان اكثر اهل الا اله الا الله في رحمة الله تعالى اهل الاله الا الله
كل من نطق بها اى مع نطقه بالشيء اذ انثابت وان لم يعلم ما في
قلبه وقال علوكم الله وجهه اعلم الناس باسه اشدهم حسب
وتعظيم اهل الاله الا الله وقال ابن عدى اياك ومعادات
اهل الاله الا الله فان لهم من الله الولاية العامة فعمل واياها

التي

ولواجبا بغراب الارض خطايا لا يشركون با لله لهم الله
بمنها مغفرة ومن ثبتت ولايته حرمت مما رتبته ومن لم
يطلبك الله على عبدا ورتبه فلا تتخذ عدوفا ذا تحتت
انه عدو الله ويسير الا لشرك فبئس منه كما فعل ابراهيم عليه
السلام با بيه ولا تقاد عبدا الله بالانكار ولا بما ظهر على
اللسان بل اكره فعله لا عبه واهد منه انما يكره عينه بفرق
بين من يكره عينه وهو عدو الله ومن يكره فعله وهو
المومن العاصي انتهى كلام المأوى رحمه الله تعالى وتمسكهم
بالعبادات الواردة في كتابه لفته لا يجدى لهم شئ الا ان الفقراء
كما ذكرنا ذلك ذكرنا ايضا حرمة العينية وعرفوها بانها ذكر
غيرك بما فيه وذكرنا حرمة الانقاص للمومنين وحرمة
التجسس عليهم والتفتيش احوالهم والتقصص عن عيوبهم واستجواب
كتمان الشهادة في الحد ودون ذلك وحرمة الظن بالسوء بالمومنين
وحرمة ايتائهم وبيوتوا ان كل من صلى صلواتنا واستقبل
قبلتنا فهو مؤمن مثلنا ومن المعلوم ان كلام الهاء عن التقية
المتقدمين هذه اهل العلم والاهل لا يتنا قسرا لئلا يفسد الله على
الحرام والحلال فيجب ان تحمل ما في عبا وانهم الصريح وجوب
منع الصوفية الذين يدعون الهية من التوكيد والشفع ونحو
ذلك كما قد فتننا عليه في كتب الفقه مفصلا على طبة مخصوصين
من التصوف الكاذبين لامن الصوفية الصادقين اكتشف
امرهم وتبين فسا دم على وجه البتة في الخصوص والعموم

اما با قورهم بالسترهم على انفسهم بما يخالف الشريعة المطهرة
او بالبيبة الشريعة عند حاكم شرعي لا في مطلق الصوفية من ام
بتبين فسا دم باحد الوجهين المذكورين بل بمجرد الظن التحمين
فان الظن الكذب للحدث كما مر وما ان كان الشيخ الذي يزار
والولى الذي يزار بيتا تكون المنفعة في زيارته المزايم الحقيقية
ايضا اما باجا بزا الدعاء والاعاثر في العواج باذن الله تعالى
او بالثواب والاجر عند الله تعالى على حسب نيته واعتقاده
في ذلكا الشيخ الميت والولى الميت فيوجب ذلك تعظيمه وقد قال
تعالى ذلك ومن يعظم شعرا بجرأ الله فانها من تقوى القلوب و
الشعائر جمع شعيرة بمعنى شعرة اى معلية با لله تعالى ولا شك
ان المشايخ والاولياء مشعرون با لله تعالى في حال حياتهم بالآ
وبعد ما تم بالحال وقد كلفنا الشرع باحترام القبور في مطلق
المسلمين ان لا تجلس عليها ولا تظاها بالانجيل لان في ذلك
اهانة الموتى كما هو مذكور في كتابه لفته كيف يشهور المشايخ
والاولياء وقد صنعت رسالتهم مستقلة في ثبوت كرامة الوفاة
موتهم سميتها كشف النور عن اصحاب القبور وذكرتها في
الاحباب بالواردة في ثبوت اكرامات بعد الموت واخبرنا اخي
الشيخ يوسف النابلسي انه وجد رسالته في بلاد مصر من تصنيف
الشيخ الشوري رحمه الله تعالى في ثبوت كرامات الاولياء بعد
موتهم ولا تشبه قضاء حوائجك على يد شيخ او ولي ميت كما
انك لا تشك في قضاء حوائجك على يد احد من الناس الاحياء

فان قاضي الخوارج هو الله تعالى على كل حال في الاحياء والاموات
 وليس جعل الاحياء اسباباً لقضاء الخوارج باولى من جعل
 الاموات اسباباً لذلك فان المؤثر هو الله تعالى وحده
 لا الاحياء والاموات وسوى وجدت احداً يرضى بنسبة
 قضاء الخوارج الى الاحياء ولا يرضى بنسبة ذلك الى الاموات
 فاعلم باننا نرابع عن الصلوات المستقيم وان يعتقد ان الاحياء
 تاجر في افعالهم يشرك في ذلك القدرته ولم يكمل بما نؤمنه
 تعالى الله خالق كل شئ وانما قضاء الخوارج على يد الاولياء
 الموتى كرامتهم وهم وما يؤيد هذا ما قاله الامام البيضاوي
 رحمه الله تعالى عند قوله تعالى ولنازعناك غرقاً هي شعاع
 النفوس الفاضلة حال المفارقة فانها تنزع عن الابدان
 غرقاً اي نزعاً شديداً من غرق النازع في النفوس فتشظ في
 عالم الملكوت وترجع فيه فتسبب الحظائر المقدسة فيشرفها
 وتزينها من المراتب التي كرامته هذا التصريح يكون
 النفوس الفاضلة وهي نفوس الاولياء بعد موتها
 لا سر الاموات وهم متصرفات فيه والحق ان كل من بعد الموت
 ثابته لا اولياء وكان المحجة بعد الموت ثابته لا ثابته قاله
 السعد التتالي في شرح العقائد بعد قوله الماتت في كرامات
 الاولياء ويكون ذلك محجة الرسول الذي ظهرت هذه الكرامات
 لولده من امته والخاصة الامم الخارق للعادة بالنسبة
 الى النبي محجة سواء ظهر ذلك من قبله او من قبل احاد

امر

امته وبالنسبة الى الولي كرامة انتهى فقد اقتضت عبارته هذه
 بان كرامة كل ولي في هذه الامة محجة لنبينا صلى الله عليه وسلم
 مع انه ميت عليه السلام فالمحجة تكون بعد موت النبي
 مثلها كرامة تكون بعد موت الولي بل كرامة والى سن
 المحجة ان تكون بعد الموت لان المحجة لايات الشرح الجدي
 والكرامة لتأكيد وقد يفتقر في القوا في ما لا يفتقره الاويل
 وعلى كل حال فزيادة المشايخ والاولياء الاحياء والاموات
 امر مشرع مبرور في سنة نبينا صلى الله عليه وسلم ولا يكون
 الاكل متبع زايغ عن مذهب اهل السنة والجماعة ولما اكرت
 المعتزلة كرامات الاولياء مطلقاً في حياتهم وبعد موتهم حيث
 هذه الطبقة المقتدعة بنصف مذهب المعتزلة فاكروا كرامات
 الاولياء بعد الموت بجملة عامة المسلمين الى النصف الاخر
 من مذهب المعتزلة فيقال لهم في الاحتجاج القاطع مذهب
 اهل السنة والجماعة ثبوت الكرامات للاولياء في حياتهم بالاربع
 سنين ومنكم حيث تدعون مذهب اهل السنة والجماعة والاصل
 بقاها كان على ما كان فالاصل بقاها العلم بالكرامات الاولياء
 بعد الموت ايضاً وانتم تدعون انقطاعها بعد موت الاولياء
 فادعواكم امر على خلاف الاصل فليكن الدليل القاطع بانقطاع
 الكرامات بعد الموت ونحن لا يلزمنا الدليل على ذلك لاننا
 متمسكون بالاصل كما تقول المشركين الذين يدعون مع امه
 الاها اخرتني وايهاكم متفقون على ان امه تفادى الروايات

ليلة القنم في المنام ان كتب بسلاسه الرحمن الوحي في رقت
 وانصرف فيه لكل ما يريد فعلت حصول الغنول ان شاء الله
 تعالى ونظا بقت رؤياي في المبدأ والختام والله ولي الاغنا
 وقد اتفق الغنواغ من كتابته هذا الشرح المبارك في يوم
 الخميس الثا في عشر من شهر رجب من شهر
 سنة احدى وتسعين واخذ على بيد
 الفقير الى مولاه الغيور محمد بن خبيل
 غفر الله له ولوالديه واساير
 المسلمين اجمعين
 امين
 م

بخط منامه تصحيح
 بيد مولاه المحقق
 ابن النبي
 الحسين



المحجوة في طول احوال وانما اسأل من الواقف على هذا الشرح ان
 ينظر اليه ببعوث الانصاف واذا وجد فيه ما يصعب عليه
 فهمه على طبق الشريعة المحمدية فليتنصف في اجابته لقا بله باجل
 الاوصاف ويجوز لكل الخذلان بكره ما لا يعلم ويذم ما لم يفهم
 فان الحق لا يصير اطلاقاً جهل الغاصرين والصواب لا يعوض خطأ
 بقصور الجاهل هليلين وقد امر الله تعالى بالاستعانة به من الشيطان
 الرجيم عند قراءة القران العظيم الذي لا ياتيه الباطل من بين
 يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد لا لاجل نفعنا شيئاً
 على كلمات القران المجيد بل لاجل ما يقع في قلب القاري من
 المعاني عند تلاوة الكلمات فربما يلتقي اليه الشيطان فهم سا
 ليس يحترق في المهلكات حيث كان القران العظيم مشتتاً على
 انواع المحكمات والمتشابهات التي يشبه معناها بالباطل
 وليس بها بل هي حق واضح عند اهل العناية فكيف لا يقع
 الشيطان المعاني الفاسدة عند كلمات غير الله تعالى من ساير
 الخلق فبببب ففسدوا واستبلاء عرووا ولحق عناد
 يتعصب وانما دوايه والذين اسنوا بجزهم من الظلمات
 الى النور والذين كمنوا واوليا وهم الطاغوت يخرجونهم من
 النور الى الظلمات وبالله الاستعانة على تفهيم ما فسدنا
 من الابدان وقد اتفق الغنواغ منه في يوم الاثنين الثا عشر
 من ذي الحجة من شهر رجب سنة تسع وثمانين واثن من الهجرة
 النبوية كما بدأنا ه في يوم الاثنين فتوماق المبدأ والختام وربنا

بخط

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعلنا من الرماح نبيه وجدته لا وكان. وبجبرائيل الرابعية
تتميزت المعاني والاعيان. ثم جعلنا بالاحسية على السنة مظاهر والنوازيه
كلت الارض والحوان. والصلوة والسلام على سمرقند الاعظم ونورنا اكرم
سيدنا محمد الذي ظهر للعالمين بالصلوات بروقه. وتصلت بحقايق اسرائيل
غروب وشروق. وعلى الله الالهيون اليه برقايق الوجودان. واصحاب الذين
في صحبته الهام دقايق التزيين من ايام القرآن. وعلى التابعين لهم باحسان.
في كل زمان ومكان. **اما بعد** فيقول العبد الفقير العاجز الحقير عبد الله
محمد بن ابي طالب الحسيني خادم طوبى القادرية. والمشرى على الانساب
المسلسلة الشاهة النفسانية. رحمة الله تعالى على عباده وسلافة. وسقام
من الشرح المحقق في دار البيان سلافة. واخذ بيده في اتباع اهل الكمال.
واحسن اليه في الدنيا والاخرة على حال. وستم له بحسن. وامده بلبلد
الاسنى. فدو صلايا في يوم السبت السادس من شهر رمضان سنة سبع
ثمانين وخمس مائة ثمانين في يوم الجمعة في شهر رمضان سنة ثمان
وله الخير طبع المسلمين. كتاب التعليلات الاحسية. والكشفات الربانية.
التي وضع الله تعالى بها على العالم العامل والمحقق الكامل. قضاها الله
الاصطحاب. وصاحبها لوراثة الكاملة للهدية المولى محمد باقر في الاسكندرية

لما سلك طريق الله تعالى سنة خدمة شيخه قطب الاقطاب. وشاهة اهل العورة
الاحسية والاقرب. جازيا للمولى آقا محمد باقر البرسي قدس سره
سرها. ورفع فاعلامنا زلات السارية خدما. فسررت بهذا الكلام
الشريف. وعشان الله تعالى خصني بالكرامة في الدنيا والاخرة حيث اخلصني
على هذا السر الطيب. والنور المنين. ولقد كان اشاري ذلك الاخ المذكور
بكتابته شيء عليه بنفع بها الاخوان. على حسب الاستعانة والاسكان. فحقت
في نفسي ليلة وصلني هذا الكتاب المبارك لا اتمتع على جل هذه الصلاصم للخلق.
ولا افصح شيئا من ابواب هذه الكون الطيبة. الا باشارة تكون في ولو في كلام
من جانب الملك العاظم. فرأيت في ثالث ليلة وهليلة الاثنين الثامن من شهر
رمضان من السنة المذكورة كان دخلت المجلس جال بالعلماء. وفيه دخلت
دمشق الشام لان اعماما فيرى. وقد قام لما داني. وناولني كتابا كان في يده
فيه زيون الطيف فاخذت منه وقلت له هذا من ثمرة مباركة ثم قالام
اقب شقيق الشيخ يوسف بن اسمعيل النابلسي عدها. الشاه شيرازي سنة
اخريه ول دفعه ويدي فاذا هو خط من مربي اخضر فاخذت منه
ووضعت في قمع بقرية وروا صلوة على منها صدور الاذن في هذا
الشرح المبارك ان شاء الله تعالى فشرعت في تصحيحه يوم الاثنين المذكور
في شرح كتاب التعليلات على بركة الله تعالى خالق الارض والسموات. وقلت
على كراهة الله تعالى في القام. فاقفت باقدا المذلل والكنهار تحت عتبة
باب الصبح لورود هذه الحياض. فاسال الله تعالى ان يحفظني من الخطأ
والخطأ في القول والعمل وان يشرح لي هذا الكتاب بنفع. انتم بان
يوفقني للقيام بشركا فانه على كل وقت وميزان القدر ان يكون اجرا
بيدك لو تكلمت منها شيئا فادعت ذلك بها فكانت ولها ومسلم الله
على سبيلنا الحمد. وعلى وليه محمد الجعفي. وقد تمت شرحي هذا الكتاب بالبرهان

شرح تعليل محذور اذني. والماحول من الواقع عليه ان ينظر اليه
بين الانصاف ولا ينساق من المذمومة على عمل جهل الله تعالى
بجبل الاوصاف. اعلم اولابا الاصح في الله تعالى اطلعنا الله تعالى على
في خلقه. وكشف عن حليق فناء العفة ليحقق لك سبحانه في ربه. الشيخ
قدس سره تعالى رصده ونور ضريحه. اعني بذكر هذه التعليلات من بوليه
أمره في تايته مؤرخا ذلك على حسب وقايحه في القدر العا اذن له بان
لا على حسب الاستقصا بجمع تعليلا. ان لا يكون حصر لمعات انوار اسنى
واجمازه واحسانه. لغوا بديعه. ومقام صدمه. منها تنشيط المريد
الى السلك في مسالك الواصلين. في كل وقت وجين. ومنها التحدث
بينهم الله تعالى كماله في انا واما بجملة من ايك تحدث. ومنها يعرفها
من ايق في جود فيهم المنسبين اليه فيسبوا واتباع فينتفع بذلك غاية
الانتفاع. وهنا ايضا اسرار. تحرقها اهل الانوار. ولم يرتب. فلهذا
هذه الوقايح والتعليلات. بل قدته وآخرفنا تاريخ كاسترى ذلك في اهرات
فلهذا كان محبته في اوراق متعددة للسالك. وقد جمعت المريدون بعد
منه قريب فكان كذلك. في الشيخ ووجه الله تعالى روجه. ونور قلبه
في ملكوت السموات والارض والوحده

لا تقطع الامام عنده انتهى فكان من الحكمة في المباحة يوم السبت طريح
الشيخ رضى الله عنه من سنه من الايام الستة وما خلق فيها فلم يجد يوما خاليا
لقران الله سبحانه الا يوم السبت لان الله تعالى لم يخلق فيه شيئا
في سنة اى بديلة في ان يكون رحمة الله تعالى في يوم الجمعة السرور ايقا في الدنيا
من الشهر يقال له اعدا الهربا الغر والذوات التي تلبس بها يقال لها التلبس
والذوات التي جدها يقال لها المشغ والذوات التي تلبس بها العشر التي تلبسها
البيضاء والتي جدها الذرع والتي تلبس الظلم والتي تلبس الحماض والتي
تلبس الماء وهي في وقت اللذلى واما الهبال الثلاث الاخرى التي هو جدها
فتمسك الحاق بغير العلم وتخفيف الحما المملة **في اهل** في القاد والحق
ويجوز كرها من ذلك لانهم يعقدون فيه عن القتل لكونه من الاثام
وعادة العرب ان كل شهرة او داسه راء ياتون فاوله بلطف شهرة
شهر رمضان وشهر ربيع والذي ليس في اوله راء ياتون بلطف شهرة
بجاءى وصفر ولها لم يقل شهرة في القعدة **سنة** ربيع ثمانين وتسعمائة
من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة **يا بيت** من المباحة
مفاعلة وهي المعاهدة لان المريد فيها يبيع نفسه لربه. ان الله
اشترى من المؤمنين انفسهم الائمة ثم ل تقف فاستبشروا ببيعكم الذي
دايعتم فيكون شيخنا الذي بايعه شاهدا على ذلك البيع فخرج حسنة
نفس المريد من بين يديه في يد ربه تعالى فلا يبقى المريد يحفظ على نفسه
في الدنيا والاخرة الا برب **حضرتنا** بوضع حضور الشيخ ولم يقل ابي
الشيخ لان ما بعته في الحقيقة لحضرتنا نحن الغايم على نفس الشيخ
اكسبت كماله تعالى افرهوا قائم كل نفس ما كسبت وذل تعالى
ان الذين يابونك انا يا جوك الله يداه فوق ايديهم والخطا ابي
صلواته عليه وسلم وورثته على قدمه سيرهم كسبه في سنة هجرته بايعهم انا

استقل كره وكذا الشيخ
والبيض كسر الذرع والتم وكهر
والظلم كرز

يباع الله وابق باللائم واللام في الشيخ لتعريف العهدى الشيخ المعبر
ذهنا وحقا ولا ان الكمال واحد في زمان فكان زمان له شيخ واحد
فاذا اطلق الشيخ يصرف اليه بلا بيان وقدم ذكر البيعة للتعريف ذلك
عند شانا ووجودا والمعلم الغير كجبة الاستعداد من ذى الجلال
ازمن لاشيخ له فضيلة الشيطان كما يقينه فكان في مقام المعية
في هذا اليوم الذي هو يوم السبت كما مر **ببروسة** اسم بلدة من بلاد
الروم **الروم بروسه** بناها الله تعالى من كل سو، وكانت سابقا تحت سلطة
العثمانية قبل فتح العثمانية، واليا بسبب حضرة شيخنا المذكور
وهو الامام الكامل والعالم المحقق العامل الشيخ اخا ابا البرموق
قدس الله روحه ونور ضريحه ثم مضت على بيعة المذكورة وهو يوم
في بروسه عند شيخنا المذكور ثلاث سنوات ونحوه من يوم مات في
رضي الله عنه **يوم الاثنين** وهو يوم خلق الله فيه البشرية والفرقة بيننا
فايندا وجهه سبحانه بالزمان واليوم واللييلة وفيه ولد النبي صلى الله عليه
وغيره من عليهم السلام وقد نزل صلى الله عليه وسلم من جبرئيل فقال
هو يوم سفر وتجارة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال اذ سا فر فيه
شعبا النبي صلى الله عليه وسلم للتجارة وبعث تجارته ذكره المحدث في
الاستيعاب وكان سفر الشيخ رضي الله عنه فيه للجهاد الظاهر في معسكر
الاسلام لانه التجارة الرزقة ومن زياريا لانتفاقا شان وصل اليها
هذا الكنا بالمبارك الذي هو كتاب التجليات يوم السبت ثانيا بالشيخ
سهم الدعوات شيخه في يوم السبت وشرفنا في هذا الشيخ المبارك ان ثانيا
يوم الاثنين كما شرح الشيخ رضي الله عنه في سفره ذلك اليوم ومضى هذا
جماد في نحو الستة الواردة على قلب الجاهل من مطالعة هذا الكتاب
ان شاء الله تعالى **يوم الاثنين** في ليلة تسبحة الجاهل في كل يوم

سنتي بذلك لانه يحجون فيه ولم يقل شريحي لحيته لعدم وجود الراد واليه
كروضا ونحوه كما سبق ذكره **سنة سبع** **وقاين** **وسما** من الحج
التوبة **توبتها من بروسه الروم** بلغة شيخنا المذكور هم المحدث
الى سفره **ببروسه** بالقرية من العسقلانية حرمها الله تعالى **هذا**
اليوم المبارك المذكور وهو يوم الاثنين ويكثروا رضوا الله عنه في ليلة
بعضها والمذكورة اربعة اشهر واثنى عشر يوما ثم ل قدر القدر العزيم
يوم الاثنين وهو يوم الرجح في التجارة كما مر فزيارة الشيخ من اعظم
التجارات ثانيا يوم من **جمادى** بعض الجهم وفتح الدال الجملة معا في وليس
بصفة وهي شقيقة من جمود الماء ل في الصحاح جمادى الاولى وجمادى
الاصغر يفتح الدال من اسماء السور وهو فعول من الجهد **الاول** في قوله
احتران غن جمادى الاخرة ويقال الاخرة بالثاء لان لفظ جمادى مؤنث
سماهي ولم يقل شهر جمادى الاولى لعدم وجود الزاد كما سبق **سنة ثمان**
وقاين **وسما** في ليلة من ليلة النبي صلى الله عليه وسلم **توبتها من سفر بروسه**
ببعضها المذكورة فيها من ليلة **بروسه** الحنية **في هذا اليوم** المشهور
يوم الاثنين المذكور **ولزيارة الشيخ** اخا ابا البرموق رضي الله عنه
قدس الله روحه ونور ضريحه وفي زيارة المشايخ والاولياء الاحياء والاموات
منفعة عظيمة للمؤمن فان كان المشيخ والاولياء يتكون المنفعة ظاهرة
للزائر اما على من ينفذه لم يكن عنده واما تزوارها بكنيسة فقليلة من
حضرة الشيخ والولى واما دعاها لانه منها يتصل به حاله في الدنيا والاخرة
واما عن تنكس عنه بمكة الزيارة واجابة تفتق له عند الله تعالى
او عند احد من الخلق بعدة في الزيارة وهذا في كل شيخ ولو يجب التماس
الزيارة في كل ولي ولو بحسبنا اعتقاد الزائر فان التافع في تحقن هذه
لاشيخ والاولى بل ولا شيخ ولا رسول ولا ملك ونحن الزائر اذا ما اذنا

في ظاهر الشريعة من احسن الظن في كل من يدعى الاسلام واليمان والاشا
من المشايخ والاولياء فقد اطاع ربه في حق احترام ما امره الله تعالى
ان يحترمه بقوله تعالى والطيعوا الله والطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان
شيئ من ذلك مما يتخير بغيره البقرة عند قوله تعالى وعلم
ادم الاسماء كلها المراد من اولى الامر العلماء في جميع الاقال لان الملوك
يخبر عليهم اطاعة العلماء ولا يعكس النبي وهم المشايخ والاولياء وقال تعالى
يا ايها الذين امنوا اجنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن لاجتسوا ولا
بعينكم بعضنا الاire وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اوردته
في الجامع الصغير يا كرم والظن فانا الظن اكد الحديث ولا يجسوا ولا
ولا تفسوا ولا تخسوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا
ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا
رحم الله تعالى الظن تفرق في القلب بلا دليل لال الغزالي وهو صرح
كسوء القول لكن لسانه عني في الاعتقاد القلب ويحكم على غيره بالسوء ولما
الحواظر وحسبوا النفس تحقروا بالشك مغفورا ايضا فالشك عنه ان تظن
والظن عبارة عن كون اليد النفس ويميل اليه القلب وسبب تحريكه الابر
القولوب لا يعلم الا عدم العيوب فليسرك ان تعتقد في غيرك سوء الا
اذا اكتشف لك بعيان لا يجترأنتا ويل بعد ذلك لا تعتقدا لا اطاعة
وشاهدته قال الرضا هدا ولم تسعده ثم وقع في قلبك فانا الشيطان يبيته
اليك فينبغي ان تحذر فاذن الصفاق وقه لا الغزالي ايضا رحمه الله تعالى
ومن سكا يد الشيطان سوء الظن بالمؤمن ان بعض الظن اثم ومن سكا يد
على غيره بالظن بعينه الشيطان على ان يطول فيه اللسان الجانبية فيك
او يقصره القيام بصنوفه وينظر اليه بعين الاحتقار ويرى نفسه طورا
منه وكل ذلك من الملمات وقه لا الرضا في التمس ان لا يترك عبا واما

تحت سنه فيرسل الى الاطلاع عليهم والتمس من احوالهم وهذا الشر
حتى يكشف لك ما كان مستورا منك انتهى كلام الشارح المناوي رحمه الله
بالختصار وانما قلنا هذا حتى لا يغتر المؤمن بهؤلاء المبدعة الظاهرين
في هذا الزمان في بلاد الروم وغيرها المحكين بصدق الولاة من الارضين
واذ ليس في القائل ان شيخ صالح ولا ولي يعتقد الا ان كان على يقينهم
في التفتق والاقصدا على طولها الاسكاه برهم ذلك سلا بطونهم
بالظنون السنية في اهل لاله الا الله بعدون في كل من رآه يخالفهم
في دينهم الحق يظنون انما سنن وبنون من ذكر الله تعالى بحسب حال الذكر
ويجسرون في الذكسية كلمات مخصوصة برهم زها مع ان ذكر الله في جميع
العلماء والحق النبي اثم وغيرهم من اطهر الروحش ونحو ذلك فضلا عن همة
المؤمن الحق في لغة الكلام ويحسبون على من يكون يحدو بصدق
حل ذلك بل ويشتمونه ويشتمون بالسوء ويتعدون حل ذلك ويتأبونه ويضللون
ويصدقون حل ذلك ويطعون في السلف المصائب اصحاب العلم والعارف
والولايات بسبب قصورهم عن فهم ما ذكرهم وعقائهم ويتقصونهم
بين الحاشية ويعتقدون حل ذلك كله بل يعتقدون انهم مشابون عند
الاعتقاد فيما فعلوا وبنون عن زيارة الصالحين ويتزورون الناس منها
ويأمررون الناس ان يصنعوا مثل صنيعهم ويعتقدون ذلك كله طامة
لله تعالى لم يمهوا ما ذكرناه من الازمة والحديث لم يترجموا قبول النبي
صلى الله عليه وسلم فيها رواه عنه السيوطي بسنده في الجامع الصغير رخصا
عن اهل لاله الا الله لا تكفر وهم بذنب فرأى اهل لاله الا الله فهو
الى الكفر اقرب لال الشارح المناوي رحمه الله تعالى لاله الا الله
كل من نطق بها اي مع نطقه بال شهادة الثانية وان لم يعلم ما في قلبه

وقد على كثره الله وحيد علم الناس به اشد حرم واعظها الاحل
لالا اله الا الله وقوله لا اله الا الله والاعمال الا لله فانهم
الولاية العامة فم ابي الله ولوجها او يقربا الارض خطايا لا يشركون
بانه عليهم اية بطلها مغفرة ومن ثبت ولا يشركت محاربه ومن
لم يطلع الله على عبادته فلا تحذره عدوا فاذا تحققت انه عدو
والسر الا المشرك فخرامة كاهن ابراهيم عليه السلام بابيه ولا شراجه ابراهيم
بالانكار ولا بما ظهر على اللسان بل اكره فعله لاجل حسنه والعدو لله انما
يكره حسنه بفرق بين من يكره حسنه وهو عدو الله ومن يكره فعله وهو
المؤمن العاصي انتهى كلامه المشايخ وحي رحمه الله تعالى وتوسمهم بالعبارات
الواردة في كتب العقيدة لاجل عدوهم لان العقيدة كما ذكرنا وذلك ذكرنا
ايضا رسمة الغيبة وتبرؤها بانها ذكرنا في كتابه وذكرنا وصرفنا لا
للمؤمنين وحرمته تجسست عليهم والتعدي لعدوهم والتخصيص من غيرهم
واستحقاقا كما في الشهادة في المديونة وذكرنا حرمه الظن السوء بالمؤمنين
وحرمه ابدانهم وبينوا ان كل من سئل صلاتنا واستقبل بلسان فهو مؤمن
مسلما ومن المعلوم ان كلام الله على الفقهاء المتقدمين اهل العلم اهل
الائتلاف فمن ائمه الله على الحرام والحلال فحسبنا انهم معانيهم ائمه
المتقدمة في وصوم منع الصوفية الذين يدعون الخبيثة من التواجد
والشطح ونحو ذلك كما قد وقعنا عليه في كتب العقيدة بعضنا على اهلنا
مخصوصين من المشوقين كما ذكروا من الصوفية الكسوف ابراهيم وتبين
فما هو على وجه التيقن في خصوص الامم اما باقر ابراهيم بالسنة
على انهم بما يتبع الشريعة المطهرة او بالبيئة الشرعية عدوا كما ذكرنا
لا يظن الصوفية من لم يبين فسادهم باحد الوهمين المذكورين بل يكره
الظن والتخمين فان الظن كذب الحديث كما مر واما ان كان الشيخ الذي

يزار والولى الذي يزاد مستحق للثقة في ذمارة لا يرتفعه ايضا
اما بابا بارة الدعاء او بالانذار في الجوابين بان الله تعالى والشوايخ
عند الله تعالى على حسب نيته واعتقاده في ذلك الشيخ الميت والولييت
فيوجب ذلك تعظيمه وقدمه لثقتنا ذلك ومن يعظم شرا براهه فاننا من
القلوب والشعائر جمع شيرة بمعنى شجرة او حيلة بان الله تعالى ولا شك
ان المشايخ والاولياء مشهورون بالله تعالى في حال حياتهم بالفعال وبعد
مما هم بالفعال وقد كلفنا الشرع لاحترام القبور في مطلق المسلمين ان
لا تجلس عليها ولا تضادها بالثعلين لانه ذلها انما هو في كاهن كاذب
في كتب العقيدة وكيف يقبوا المشايخ والاولياء وقد صنفت رسالة مستقلة
في ثبوت كرامة الولي بعد موته سببا كسفتها النور من اصحاب القبور
وذكرت فيها الاحياء والواردة في ثبوت الكرامات بعد الموت وغيره
انما الشيخ يوسف النابلسي انه وجد رسالة في بلاد مصر من تصنيف الشيخ
الشورى رحمه الله تعالى في ثبوت كرامات الاولياء بعد موتهم ولا يشهد
قبضه حواجيك على يد شيخ اول بيت كانتك الاشك في قبضا حواجيك
على يد احد من الناس لاحياء فان تاضوا لولوجهم الله تعالى على كل حال
في الاحياء والاموات وليس جعل الاحياء اسما باغضها المخرج اولى
من جعل الاموات اسما لذلك فان المؤمن هو الله تعالى وحده لا اله الا
ولاد الاموات وهي بعد ساعد ابراهيم بنسبة قبضا المخرج الى الاحياء
ولا هي بنسبة ذلك الى الاموات فاعلم باننا زانغ عن الصراط المستقيم
وانه يعتقد ان الاحياء اثار في افعالهم يشارك في ذلك القدرية واليك
ايما به يقول تعالى الله تعالى انما هو يود هذا ما قاله الامام البيضاوي رحمه الله تعالى
الموقر كرامة لهم ومما يؤيد هذا ما قاله الامام البيضاوي رحمه الله تعالى
عند قوله تعالى والارزاقات تراهم صفات النفس العاضلة حال الغيبة

فانما يترجم عن الابان عرفا عريضا شديدا من اشرافنا في القوس
تفتش العلم المكتوب وتسمع فيه فتسبغ الخطايا القدرية تصير
لشرفها وتبرتها من المعربات التي كلاله فاما هذا التصريح بكون القوس
القائمه وهي نفوس الاولياء ومدبرات بعد موتها الامر العالمة وتصرفها
فيها ونحو ان كرامة بعد الموت ثابتة الاولياء كما ان الحجية بعد الموت
ثابتة للاحياء لا للسعدا تقنا زانغ في شرح العقائد بعد الموت
في كرامات الاولياء ويكون ذلك مجزة الرسول التي ظهرت هذه الكرامة
لواحد من ائمه والحاصل ان الامم الحارة والعادة بالنسبة الى النبي مجزة
سواء ظهرت من قبله ومن قبل احد ائمه والنسبة الى الولي كرامة
فقدما فتثبت صيرته هذه بان كرامة كل اولي هذه الامة مجزة لنبينا
صلى الله عليه وسلم مع انه ميت عليه السلام فالهجرة تكون بعد موت النبي
ونسبها الكرامة تكون بعد موت الولي بل الكرامة اولى من الهجرة ان تكون
بعد الموت لان الهجرة لا تاتي بالشرع المجيد والكرامة لتأكيده وتقتصر
في النواف ما لا ينظر في الاولياء وعلى كل حال فزيارة المشايخ والاولياء
الاحياء والاموات امر مشروع محمود فسته نبينا صلوا الله عليهم وسلم
ولا يكلوا لاكل ميتهم زانغ عن مذهب اهل السنة والجماعة ولما انكرت
المعتزلة كرامات الاولياء مطلقا فصاحبهم وبعد ما هم حرم هذه الطائفة
المستقيمة تصنف هذه المعتزلة فاكروا كرامات الاولياء بعد الموت
ليجروا عامة المسلمين الى النصف الاخر من مذهب المعتزلة فيقال لهم في
الاصحاح الفاضل مذهب اهل السنة والجماعة ثبوت الكرامات الاولياء
في حياتهم بالاجماع منا ومنكم حيث تصون مذهب اهل السنة والجماعة
والاصل مقامه ان على ما كان فالاصل بقاء الحكم بالكرامة الاولياء بعد
الموت ايضا وانتم تصون انفسها بعد موت الاولياء فاعادوا لكم اعظم

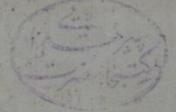
خلافه الاصل فتلك الدليل القاطع بالانقطاع الكرامات بعد الموت
لا يزل منا الدليل على ذلك لاننا مستسكين بالاصل كما يقولون الذين
يدعون مع الله اهلنا اخرضنا واما كم مستحقين على ان الله تعالى وهم
ادعيتهم اهلنا اخرضنا زانغ فيقولون الدليل على ذلك ونحن لا يزلنا الدليل لانا
مستسكين بالاصل المستحق عليه نبينا وبينكم باهلنا كتابنا حالوا اليك
سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا الا انه قد تغفل
الجدال التسوية في كتابنا بشرنا كتابنا بقاء الحبيب الاضريح ان اولئك
عن مالك بن عقول قال بلغني ان اولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم من كرامة
الله ونوابه النبي واذ كان الموت نفسه اول كرامة تغفل على المؤمنين في
بنا في الكرامة وذكرنا ايضا في الاضريح سيدان منصور بن محمد بن بنت
اهبان بن صفى العفارى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت
اوصانا اباي ان نحفنه في قبص فلما اصبحنا من العدم يوم وفاء افاضنا
بالقبص النفاه فهاه فيه انبي ولا نشان هذه كرامة بعد الموت وبيت
في السنة وذكرنا ايضا في الاضريح ان اولئك الدليل في كتابنا ما مات سيدنا
من مهمل راسدين سعدان رجلا توفيت امراته فرأى نساء في المنام لهما
مرات معين فسا لهن عنها فقنن انكم قفتم في كفتها فمى تسخى فخرج معنا
نا في الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم
انظر هذا لي قضية من سبيل فا في رجل من الانصار فحضره الوفاة فاصبره
فقال لا انصار عا ان كان احد يبلغ الموق بلخه فوق الانصار في ارضنا في ارضنا
مترين بالزعران فخطها في كفن الانصار فلما كان الليل راى العنوسة
ومعها امرات وبها الشوايخ الاصفران انتهى وهذه ايضا كرامة بعد الموت
وردت في السنة ومثل هذا كثير وارد في الآثار والاحاديث واضمح البوق
في شعب الكيمان من ابيهم في كرامة لادام ارجلهم يعرفونهم

ويعلم السلام وعرفه واذا يقبل لا يعرفه فسلم عليه مرة بسلام واحد
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انك انما يكون الميت في قبره اذا ناره
من كان يحبه في دار الدنيا لا هكذا ذكره السيوطي باسنان في كتابه
مع كثر من ذلك واقول في التوفيق والهادي الى السور القريبة **فتنزلنا في**
بورس المستبث فتكون مدة سفره رحبا الى ما في منحصار الى مدينة
ستة ايام في **بندر الجوهري** فغيب السادة الاشراف برسوة الهرمسة
ويستولون على **بندر** فغيبوا الله تعالى بعفوه وغفارة واسكنه
مجاورة جناته وحيث قصد زيارة شيخه قدس الله سره في هذا السفر
انزله الله تعالى في دار الاشراف والحقه باهل بيت النبوة في كنفه
معهم بجبل الاموات وكذلك معاملته الله تعالى مع اهل الاخلاص في
الزيارات للشايخ الاحياء والاموات لان الاعمال بالنيات ثم ان الله
سكن في زيارته شيخه رضي الله عنه برسوة الهرمسة اربعين يوما
مقاسا من طين طين السلام فيمن اجابته حتى كلفه به لسان الحديد فحرق
طوله ذرية وذلك بعد ان تقطعت طول الحلقه والمضغعة في
وليدنا جعلت صلوة المريدون اربعين يوما لتمامه الانتقال من طول الى
طول فيقول فيها المريدون من طول الفعل الى طول البسطة وهكذا
اطوار لكل لثمة ل قدس الله سره **بورس** الجملة وهو يوم خلوقه تعالى
فيه ادم وحواء عليها السلام كما سبق وفيه الرجوع الى الشغل الاول كما كان
فيه ظهور الصورة الثانية التي هي ادم عليه السلام في السفر الاولي بعد
الصورة الاولى التي هي جميع العالم على اورد في الحديث ان الله خلق ادم
على صورة ابراهيم الصبر الى الله سبحانه والصورة ظهور الحضر ان الله
في الارض لا كما كانت **تافع عشر من جمادى الاخرة سنة ثمان وثلاثين** وهي
سنة ثمان وثمانين وسنة من الهجرة النبوية **تورجها من بلدة برسوة**

بعد الفراغ من زيارة الشيخ قدس الله سره فيها **السفر** ببلدة **بمحاصر**
المشقة ذكرها توجيهنا **ثانيا** بعد التوجه الاول المذكور ثم كانت مدة
اقامته في محاصر شهرين واحد عشر يوما وقد قدس الله سره **بورس**
وهو يوم خلق الله تعالى في هذه السموات والارضين هي منزلة تقاسم حيث
حصرة منزله ومراسمها انه لا من حيث حصرة منزله في نظرة ذاته وصفا
كافة ل تعالى وهو الله في الترات وفي الارض ولذا توجيه الشيخ رضي الله
هذا اليوم المهمة الوطن بالكمار وقصد انما في المنزل له فيها **الثالث**
والعشرين من شعبان المعظم سنة ثمان وثمانين **واسمها** **الجمعة**
النبوية توجهنا بالسلامة من **سفر** **محاصر** **الثاني** بعد الاول الى بلدة
قسطنطينية الهرمسة في هذا اليوم المباركة الذي هو يوم الاحد
وزيارتنا بتوفيق الله تعالى **سنة** **بيست** **المحرم** **محمد** **شاه** **محمد** **عليه** **السلام** **بالكمار**
الجمعة التابعة لبلدة القسطنطينية لعرضها منها وكانت اسكندرية المذكورة
مخطو رضا الشيخ رضي الله عنه ولم ينقل عنها بعد رجوعه اليها حتى
انشغل بالوقاة ودفع بها سرهما الله تعالى وقبره فيها وزاره وشيخه بسنة
وقد ذكرته والله الحمد في سفر في بلد القسطنطينية سنة خمس وتسعين
والف تم قال رضا الله عنه **بورس** **الاحد** وقد اخذته الشيخ رضي الله عنه
فيه منزلا اخر من حيث الاعمال والاحوال كما اخذته فيه من حيث الشغل
والاستيطان **سنة** **تسع** **وثمانين** **واسمها** **الجمعة** **علاوة** **على** **الجمعة**
بمضى راعينا حكم **ظاهر الطريقة** للجمعة بعد راعاه حكم ظاهر الشريعة
الجمعة في بداية امرنا الشك في الظهور بمعارف الحقيقة الجميلة والحاصل
ان العبرة بالنورية الجميلة في الخلق من النور القديم الذي هو نور الحق
من غير انفسال منه ولا اتصال له لها ثبوت مرات مرتبة الشريعة وتارة
الطريقة ومرتبة الحقيقة فشرعها الحكم لظهورها وانوار اديانها **بمضى**

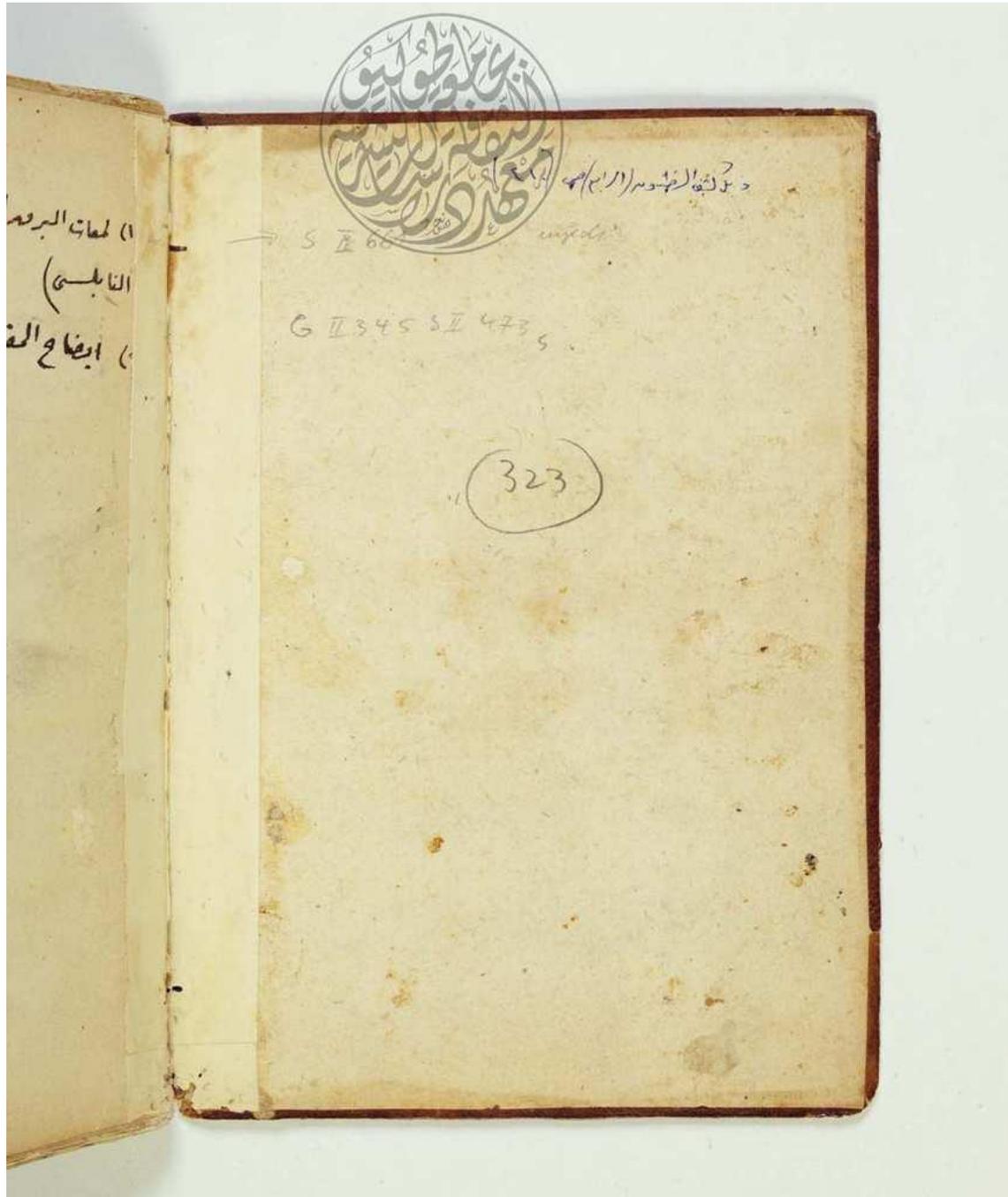
فصنعه تعالى واحسانا تاما **الحياة** الابدية وهو اصل العين التي
تجزي منها ذلك النور الوفا في المذكور وهو امرها على التيقون في
السموات والارض ومن تحقق فهو في الحياة النفسانية العينية
فانها قائمة **بشريعة** فلا من التيقون يوم تمت الفلوب وعلى نفسه
السبل وهو علم الغيوب المحمدية الذي هذا الدنيا وما كان ليشك
لولا ان هذا الله للجدات رسلنا بالحق اللهم صلواتك بيننا
والصين قلبونا وهذا سبيل السلام ونحن من انطلاقت الى السور
وبينا الفواشظ منظرها وما بين اللهم بارك لنا في اسمائها
وابصارنا فقلوبنا وتبيننا انك انت القاب الرحيم ولجعلنا فاكرا
لنملك من بيننا ما قايين لها وانما علينا وهذا امرنا بفضل الله تعالى
من التبرك بخدمته كلمات تجليات هذا المولى الاجل جوي وافندي
الاسكاري قدس الله تعالى روحه وهو من شريته ولم نسمع انت
احدا كتب عليها شيئا مطلقا وقد شجناها على حسب ما تبسرت لنا
مع الاشغال بالدروس العلمية مع الطلبة واقصدنا ان نيسر قلوبنا
التأخره ونجعل الوصول الفاصر **وبين** ما نحن اشار ان اهل
الكمال من بعض المعاني الخفية في طي المقال وانا اسأل من وافق
على هذا الشرح ان يتفكر اليه بعين الانصاف وادا وجد فيه
ما يصعب عليه فبه على طبق الشريعة الجميلة فليستصفت في ابقاه لقاله
باجل الاموات ويجهد كل الحضان يكره ما لا يعلم ويقيم الميراث
فان الحق لا يصير باطلا بجمل القاصرين والاصحاب لا يعرضوا
بمقصودنا لطلبة هليلين وقد امر الله تعالى بالاستعاذة من الشيطان
الرجيم عند قراءة القرآن العظيم الذي لا يتبها لطلبة من يدين به
ولان خلفه نزل من جبرئيل لا لاجل بعض الشيطان على الخيرات

القران الجميد بل لاجل ما يقع في قلبنا لذي من المعاني سنة تارة
الكلوات فربما يلحق اليه الشيطان فم من الميراث فيقع في الهلكات
حيث كان القران العظيم مشتملا على انواع الحكام بالمشايير امث
التي يشده معناها بالابل واليرس بالابل والهي حتى واضعنا اصل
العنايات فكيف لا يلحق الشيطان المعاني الفاسدة عند كل ما تنزه
تعالى من سائر الخلق **بمضى** **سنة** **تسع** **وثمانين** **واسمها** **الجمعة**
عناده تصعب وانتفاده والله والذين اسما يتخبرهم من انطلاقت
الى النور والذين هم في الدنيا وهم السقا عنيت تخبرهم من النور
الى الظلمات وباعه الاستعانة على قهر ما قصدناه من الابانة
وقد اتفق الفراغ منه في يوم الاثنين الثامن عشر من ذي الحجة من سنة
سنة تسع وثمانين والحمد لله من الهجرة النبوية كما بدأناه في يوم الاثنين
فتوافق المبداء والتمام ودارت ليلة الختام في المنام اني اكتسب
بشر الله الرحمن الرحيم في ريق واتصرف فيه بكل
ما اريد فعلت حصول القول ان شاء الله تعالى وتطابق رعاوي
في الجدار وفي **الاستعانة** **الله**
واللانغارة



EK3.

Japonya/Tokyo Şehrinde bulunan Arap Kültür Merkezi
Kütüphanesinde



١٠ لغات البرصه الفجرى شرح تخطيطات محمود امين (الشيخ عبد الفتى
التابعى)
١١ ايضاح المقصود منه معنى وهدية اليهود (= =)

323



بسم الله الرحمن الرحيم

المجديته الذي بتجلياته الرحمانية وجدته الأكون. وبحضراته الربانية
 غيرت الماني والاعيان. ثم خطابه الالهية. على سنة مظاهره التنويرية
 كلفت الانس والجآن. والصلوة والسلام على ابيهم الله اعظم. ونور الهدى الكرم
 سيدنا محمد الذي ظهرته المعارف بلحاظ بروقه. وتفلسف الحكايق باسلا
 عزوبه وشروقه. وعلى له الأيلين اليه برقايق الوجدان. واصحاب الرين
 هم في صحبته بالهام دقايق التنزيل من آيات القران. وعلى التابيعين لهم
 باحسان. من كل زمان ومكان. أما بعد فيقول العبد الفقير العاجز الحقير
 عبد الغنى بن اسماعيل بن النابلس الحنفى خادم طريق القادريه. والمتتري
 بالانتساب الى سلسلة السادة النقشبندية. رحمة الله تعالى اجاده. وهداه
 واخذ بيده في اتباع اهل الكمال. واحسن اليه في الدنيا والآخرة على كل حال
 وضم له بالحق. وامره بالمدد الانسي. قد وهب لي في يوم السبت السادس
 من شهر رمضان سنة تسع وثمانين والف مائة اخ لنا في بلاد الروم فتح الله
 تعالى عليه الفتح المبين. وضم لنا وله بالخير والجميع الملبين. كتاب التجليلات
 الالهية. واكتشوفات الربانية. التي فتح الله تعالى بها على قلب العالم العامل. والمحقق
 الكامل قلبه لرواير الاحاطية. وصاحب الوفاة الكاملة الحمد لله المولى
 محمود اخذني الاسكندرية بالاسلان طريق الله تعالى في خدمة شيخه قلب الاقطار.
 وخلوصه لاهل الحوفة الالهية والاقرباب. جناب المولى افتادى الخدي
 البرسوي قدس الله تعالى سرهما. ورفي في اعلام منازل المنازلات الربانية قدسهما
 فرسنا بهذا الكتاب الشريف. وعلمت ان الله تعالى خصني بالكرامة في الدنيا
 والآخرة حيث اطلعني على هذا السر اللطيف. والنور الحنيف. ولقد كان اشاري
 ذلك الاخ المذكور بكتابتة شئ عليه يستفيع به الاخوان. على جبل سطة عة و
 الامارة. فقلت في نفسي ليله وضلكتي هذا الكتاب المبارك لا اتفق على حل هذه

كتاب التجليلات
 الالهية
 محمود الزيني
 الاسكندرية

تمت من الرحيق
 المحترم في فار الجبان
 شلوفه م

هذه الطلسم المغلقة
 الاباشارة كقولنا ولون
 وهي الالهة الانس في
 حافي بالعمار وفيه مفتي
 والاولى صفة كان في يده
 بماركة ثم قال لعمري شفق
 بنفيرا لعمري اخرج جدي ورد
 منه ووضعت في فم مع بق
 الشرح بالمباركة ان شاء
 كلمات التجليات على سيرة
 تحا الفاضل ووقفت باق
 هذه الحاضرة فاسأل الله
 والانسفين بشرح هذا
 على كل موقف وسيرة
 شيئا فانا فعلت ذلك
 على الوجود اجيب. وقد
 محمود اخذني والمالومين
 لا ينسأ من صالح دعوات
 انوار الالهة في الله تعالى
 قبل ذلك قناع الغفلة ليح
 روجم ونور ضرتهم اع
 مؤثر جان ذلك على حسب
 الذي كتبه عن لغات انوار السلام



هذه الطلاسم المخلقة. ولا افصح شيئا من احوال هذه الكثرة المطلقة.
 الا باشارة ككونها في ووفى المنام. من جانب الملك المعظم. فربما في ثالث ليلة
 وهي ليلة الاثنين الثامن في شهر رمضان من السنة المذكورة كاتي بخاتمة الى المجلس
 حافي بالعلماء وحيه مفتي دمشق المشام الآفة احمد فنديك وقد قام لما راى
 وناولني صمغاً كان في يده قبه زينة لطيفة فاخذته منه وقت له هذا من شجرة
 مباركة ثم قال لي اخي شقيق الشيخ يوسف بن اسماعيل البنا بليس قد جاءه البياض
 بشيرا لي ثم احزجه لي ودفعه في يدي فاذا هو خيط من مصر ارجو حفظه
 منه ووضعت في فمي مع بقية رؤيا طويلة علمت منها صدور الامم في هذا
 الشرح المباركة ان شاء الله تعالى فشرعت في صبيحة يوم الاثنين المذكور في شرح
 كلمات التجليات على بركة الله تعالى الارض والسموات. وتوكلت على الله
 تعالى الفاضل. ووقفت باقداً الذل والانكسار تحت عتبة باب الفتح لورود
 هذه الجياض. فاسأل الله تعالى ان يحفظني من الخطاء والخلل في القول والسير
 وانه ينفعي بشرح هذا قبل ان ينقضه الهوى بان يوفيني للقيام بتكملة ما
 علمت في كل وقوف وسير اللهم ان قلبنا وجوارحنا بيدك لم نملكنا منها
 شيئاً فانه فعلت ذلك بهما فكن انت ولهما وصلى الله على سيدنا محمد و
 على الوصي جميعين. وقد سميت شرحي هذا المعاني البرق الخيزي شرح تجليات
 محمود فندك والمألول من الواقف عليه ان ينظر اليه بعين الانصاف و
 لا ينسأ من صياح دعواته على كل حال جملة الله تعالى جميل الاوصاف اعلم
 او لا ايها الاخ في الله تعالى اطلعك الله تعالى على اسراره في خلقه وكشف عن
 قلبك فتعاج الغفلة ليحقق لك جمعه في حرقه. انه الشيخ قدس الله تعالى
 روحه ونور ضميره اعني بذكر هذه التجليات من بداية امره الى نهايته
 هو وحده ذلك على حسب وقايه في القدر الذي ان له بيان الاعمال المستقصا بتجلياته
 اذ لا يمكن حصر لغات انوار سلوته وقيامه واصنافه لغوا لجمودها ومقام صدمتهم منها تشييطه

الربانية
 في التورانية
 نور الله الكرم
 خالق بالسر
 اصحاب الذين
 ومن لهم
 حاجز الحقر
 والمشتري
 باده والاف
 على كل حال
 بيت السارس
 يوم فتح الله
 اب التجليات
 نامن والمحقق
 ريق المولي
 قلب الاقفا
 تادي الخدي
 الربانية قدسها
 في الدنيا
 كان اشاري
 لي سخطه
 على حل هذه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
 أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
 الْقُرْآنَ الْعَرَبِيَّ
 الْمُبِينِ

المريدين الى السلوك في مسالك الرضا والرضا في طوبى وحياته ومنها القدر بنوثة الله تعالى
 عليه كما قال تعالى واما بنوثة ربك محذرت ومنها يعرف مقامه من باي بنوثة في حق المنسبين
 اليه بنو ابي ابيح فيشقق بذلك غايه الانتفاع وهذا كخفايا اسرار تعرفها اهل الانوار
 ولم يرتب ربهما الله تعالى هذه الوقايح والنجيات بل قدم واصرف التاريخ كما سترى
 ذلك في هوات فلهذا كان يكتبه في اوراق متودنه لسالكه وقدمته المريدون
 بعده من غير ترتيب فكذلك قال الشيخ ربح الله روحه ونور قلبه في ملكوت
 السموات والارض ولوجه لعسم الله الرحمن الرحيم يوم السبت وهو يوم الراهب
 لا يخرج الله تعالى فيه من خلق العالم كله الا لا تخلق السموات والارض في يوم الاحد وخلق
 السموات والارض في يوم الاثنين وخلق الحيوان والجماد في يوم الثلاثاء وخلق البحار والارض في
 يوم الاربعاء وخلق الجنة والثرف في يوم الخميس وخلق آدم وحواء عليه السلام في يوم
 الجمعة وروجه باعنه كما ذكره الجاهل رحمه الله تعالى في كتابه السبعينات وقيل يوم السبت
 هو يوم انقطاع الايام قال الجوهري سبت علة وتسميتا اذا اضرب عتقه ومدرسه
 يوم السبت لانقطاع الايام عنده انتهى فكون من الحكمة في الميا بعة يوم السبت كخرجه
 الشيخ رحمه الله تعالى عن اليا م الستة وما خلق فيها فيجب يومها خاليا للظهور الى الله سبحانه
 اليوم السبت لا الله تعالى خلق فيه شيئا في غيره اي بقاء قال ابن رجب رحمه الله تعالى في كتابه بحجته بسورة
 القيا في الغلات من الشهر يقال لها عند العرب العزرة والغلات التي تليها يقال لها الغلات والغلات
 التي بعدها يقال لها الغلغلة والغلات التي تليها العسرة والتي تليها البيضة والتي بعدها الغزق
 والتي تليها النظم والتي تليها الحنا دس والتي تليها الدارون عيا ورك اللالي واما الدنيا في الغلغلة
 الاخر التي بعدها فيسبها الخمان بضم الخيم وتخفيف الحاء المهملة ذي القعدة يفتح القاف على
 المشهور ويجوز كسرهما سبب ذلك لانهم يتعدون فيه عن القتال لكونه من الاشهر الحرم وعادة
 العرب ان كل شهر في اول الشهر راياء تود في اوله بل غلظ شهر شهر رمضان وشهر ربيع والربيع
 ليس في اوله راياء تود فيه بل غلظ شهر كذا في وصفه وكذا لم يقل شهر ذي القعدة سنة
 اربع مائة وخمسين ثمانين وسبها من نخرة النبيه من مكة الى المدينة يا بعثتم الميا بونة فاعلم

مطلب يوم السبت

يوم له

مطلب يوم السبت

مطلب عرب
 في لغو اسرار
 الايام

مطلب عادة العرب

مفاعة وهي الماهدة لانا
 انفسهم الاية ثم قال في فاست
 شاهدا على ذلك البيع في
 يحفظ على نفسه في الدنيا و
 باعته الشيخ لان جالوت في
 كما قال في حقهم على
 الله يد الله فوق ايدهم و
 في جابوع لما يداب الله
 لانه اوطار واكله الكوا
 يعرف اليه بل بانه في
 الاستدراك ما في الجلال
 في هذا اليوم لانه هو يوم
 بعانه الله تعالى من كل سوء
 واليه ينسب خضرة شجي
 افتاد في الخندق البرسوة
 المذكورة وهو مقيم في
 قال رضي الله عنه يوم
 فابرة في حساسا البرما
 يوم الاضحية فلهذا هو يوم
 شبيب النبي صلى الله عليه
 وكان مصرا الشيخ في الج
 عزابا الانتفاقات انا و
 السبت مثلها بايع الشيخ



مفاعلة وهي لما حدث لانه المرید فيها بیع نفسه قال ان الله اشترى مني
 انفسهم الابن ثم قال نعم فاستب وايبعكم الذي بايعتم ثم يقول لا شيء الذي بايعه
 شاهدا على ذلك البيع فخرج حينئذ بنفس المرید من يده وتدخل في يد ربه ثم قال يبيع المرید
 يحفظ على نفسه في الدنيا والارض والابرته حضرة ابي موضع حضور الشيخ ولم يقل
 بايعت الشيخ لانه ما يعتد في الحقيقة لحضرة الحق ثم قال نفس الشيخ بما كتبت
 كما قال نعم فمن هو قائم على نفس بما كتبت وقال نعم ان الذين يبايعونك انما يبايعون
 الله يد الله فوق ايديهم واخطب اليهم وورثته على قدمه ليرجع كسرى في سنة
 من بايعهم انما يبايع الله واتي بالالف واللام في الشيخ لتعريف العهد انما الشيخ المجهول
 ذهنا او ظاهرا ولان الكلام واحد في زمانه فكل زمان لم يبيع واحد فاذ اطلق الشيخ
 يفرض اليه بلا بيان فلهذا ذكر البيعة ليقدم ذلك عندنا ووجوبها والتعليق لغيره
 الاستدلال انما في الكلام اذنى للشيخ لم يبيعه الشيطان كما كتبت في كتابي مفتاح المعية
 في هذا اليوم الذي هو يوم السبت كما ترون في سورة ايم بركة من بلاد الترمج الحروسة
 بعناية الله تعالى من كل سورة وكانت سابقا تحت الدولة العثمانية قبل فية القسطنطينية
 واليهما ينسب حضرة شيخ المذكور وهو الامام الثامن والعالم المحقق العالم الشيخ
 افتخار ذي القدي البرسوي قدس سره رحمه الله وبقدر فضيلة عم مضت على بيعته
 المذكورة وهو مقيم في بروس عند شيخ المذكور ثلاث سنوات وكان في يوم ما
 قال ربه الله تعالى عن يوم الاقيس وهو يوم خلق الله فيه الشمس والقمر كما قد ثناء
 في ابتداء فيه حساب الزمان باليوم والليل وفيه ولد النبي وفيه مات دم وقد سئل عن
 يوم الاضحية فقال هو يوم سفر وتجارة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال انه سا في
 شعيب النبي صلى الله عليه وسلم للتجارة وركب تجارته ذكره المحدث في السورة
 وكان سفر الشيخ ربه في الجهاد الظاهري مع العسكر الاسلامي لانه التجارة المراجعة وتبين
 عز ايب الاتفاقات ان وصل اليها هذا الكتاب المبارك الذي هو كتاب التجليات يوم
 السبت مثل ما بايع الشيخ ربه الله تعالى في يوم السبت وشرحنا في هذا الشرح

هذا هو شيخنا
 صاحب كتاب مفتاح المعية

نوة الله تعالى
 حرم المشتبهين
 ما اهل النوار
 كما سترني
 المریدون
 في ملكوت
 هو يوم التوبة
 اشته وخلق
 والاشجار في
 السلام في يوم
 قبل يوم السبت
 ومنه سب
 يتخرج
 الله سبحانه
 في سورة
 نقل والظلال
 بعد هذا الذكر
 الدنيا الغدوش
 لقاف على
 حرم وعادة
 ربيع والربيع
 سنة
 باوية ففاعة



المباركة ان شاء الله في يوم الاثنين لاسطرحة الشجر من سنة ذلك اليوم وسنخرها هذا
 جميعا ذكروا طرا سيرة الواردة على قلب الجاهل في مخالفة هذا الكتاب ان شاء الله تعالى
 في عشرين يوما من ذي الحجة بكاء الممثلة وحكايتها تسمى بذلك لانهم يحجون فيه
 ولم يقل شهر ذي الحجة لعدم وجود الرءاء في اوله كرمضان ونحوه كما سبق ذكره سنة تسع
 وثمانين وستمائة من الهجرة النبوية توجها من برسورة الحرس بلدة شيخها المذكور
 الله تعالى المسهر بلدة بجوارها القريفة السطنتية هرسما الله تعالى في هذا اليوم المبارك
 المذكور وهو يوم الاثنين وكنت رضا الله تعالى عنق بلدة بجوار المذكور رة اربع اشهر واشهر
 يوما قال قد قرئ الله سره العزيز يوم الاثنين وهو يوم الريح في القارة كما سر وزيادة الشيخ
 من اعظم التجارات ثمانين يوم من جملة يوم الجمعة والجمعة لدرال الممثلة معرفة وليس
 هي مشتقة من وجود الماء قال في الصلح جاد في الاولى وجاد في الاخرة بفتح الهمزة
 الشهور وهو ضا في البحر الاول بفتح جاد في احترا في جاد في الاخرة ويقال الاخرة
 بالياء لان لفظ جاد في مؤنثة سما في ولم يقل شهر جاد في الاول لعدم وجود الرءاء كما
 سبق سنة ثمان وثمانين وستمائة من هجرة النبي صلعم توجهت من سنة بلدة بجوار
 المذكورة فيما سر الى بلدة برسورة الحجة في هذا اليوم الذي هو يوم الاثنين المذكور
 لزيادة الشيخ فتاد في اخذ في البرسوي شيخ قد سأل الله سرهما العزيز في زيادة الشيخ
 والاوليا والاحبار والاهوات منقفة عظيمة للمؤمن قارة كان الشيخ والولي حيا تكون
 المنقفة ظاهرة للزائر اما علم يستفيد لم يكن عنده وانما فرأى ما يكسبه في قلبه
 من مقابل حضرة الشيخ والولي وانما دعا بينا لهما ينصلح به حاله في الدنيا والاخرة
 وانما تم فكشف عن سرية الزيادة واحاجة متقضية له عند الله تعالى وعند احد
 من الخلق بصدقه في الزيادة وهذا في كل شيخ ولو كج الزائر في كل ولي ولو كج اعتقاد
 الزائر فان الناظر في حقيقة هو الله تعالى لا شيخ ولا ولي بل ولا نبي ولا رسول ولكن
 الزائر اذا قام بما امره الله تعالى في هذا الشريعة من صورا المنقفة في كل من يذبح
 الاسلام والايان والاحسان والاشيخ والاولياء فقد طاع ربه في حق احترام ما امره

مطلبت في ذواتها

سفر كسار اسبلة
 شرف تفرغ وكون
 الكولف تخليرون

مقتضى تحقيق
 التصريح والارباب
 مطالب

الشيخ الزاير
 بن مصطفى
 بن ابي
 كان اوصيا

بول اهلك حج

اسره الله ان جبره
 منكم قال شيخ زاده
 آدم الاسد كما المراد
 يجب عليهم اطاعة الله
 تقربا اليه بل انما
 لا يغيب بعضكم بعضا
 في الجامع الضيق رايا
 تناسوا ولا كما سد
 ولا يخطب الرجل على خطبة
 رحمة الله العلى تقريته
 القول لكن المشي
 الخطوط وحديث النفس
 عما كبر اليه النفس ويثقل
 الغيوب فليس كذلك
 ذلك لا تقدر على ما عاين
 الشيطان بل عليه اليد في
 نة واما على يد الشيطان
 بالظفر بضم الشيطان
 او بظفر العين بمعنى الاحتساب
 النفس التي لا يتركها احد
 وهذا السر حتى نكثت
 باختصار وانما نقلنا
 في بلوغ الروم وغيرها



امر الله ان يجبره بقوله تعوا وطبعوا الفقه وطبعوا الرسوخ واويل الامر
منكم قال شيخنا زاد رحمه الله في تفسير سورة البقرة عند قوله تعوا وعلم
ادم الاسماء كلها المراد من اويل الامر العلم في اصح الاقوال لانه الملوك
تجب عليهم اطاعة العلماء ولا ينفك انتهى وفيه المشايخ والاولياء وقال
تجربا وتهيما اعدوا الكثير من الظن ان بعض الظن البذر ولا تجتسوا او
لا يغيب بعضكم بعضا الآية وقال رسول الله ص فيما اخبره الاسيوطي
في الجامع الصغير اياكم والظن فان الظن كذب الحديث ولا تجتسوا ولا
تتافسوا ولا تتجادلوا ولا تتناخضوا ولا تتدبروا وتكونوا عباد الله اخوانا
ولا يخطب الرجل على خطبة اخيه حتى يتكلم او يتركه وقال الشافعي المناوي
رحم الله الظن نعمه تقع في القلب بلا دليل قال الغزالي وهو حرام كسائر
القول لكن ليست اعني بوجوه الاعتقاد القلب وحكمه على غيره بالسوء واما
الحواطر وحديث النفس فعقد بالاشارة عن بعض الظن ان ظن والظن عبارة
عما تتركه اليه النفس ويميل اليه القلب وتسمى كبرياء ان اسرار القلوب لا يعلمها الا علم
الغيب فليس كذلك ان تعتقد في غيرك سوء الا اذا انكشف لك بوجوه لا يمكن التاء ويلفخذ
ذلك لا تعتقد لما علمته وشاهدته ولم تشاهده ولم تسمعه ثم وقع في قلبك فانما
الشيطان يلمس اليك فينبغي ان تكذب فان اخذت الفسادة وقال الغزالي ايضا رحمه الله
تع وما تتركه يد الشيطان سوء الظن بالمسلمين ان بعض الظن البذر ومن حكم بشي على غيره
بالظن بعينه الشيطان عا ان يطول فينا ذلك بالغيبة فيهلك او يقتص في القيا بجوقه
او ينظر اليه بيمين الاحتمار ويرى نفسه خيرا منه وكل ذلك من المهلكات وقالة الزمخشري
التجسس الا لا يتركه عباد الله تحت ستمته فيستعمل الى الاطلاع عليهم واليقين على اهلهم
وهتكت السجدة ينكشف لك ما كان مستورا عنك انتهى كلام الشافعي المناوي رحمه الله تعا
باختصار واما نقلنا هذا حق لا يقترأ لمؤمن يهود الا المستدعة الظاهر من في هذا الزمان
في بلاد الروم وغيرها الحكاميين بفقد الولايات من الارض اليوم وان لم يرس في الناس الآن

الذي
الذي
الذي

ترضا هذا
اشاء الله تعا
يجون فيه
سنة سبع
بالذكور رحمة
نور اليرم بالباركة
اشهر واشهر
وزيادة الشيخ
وليس يصفو
بالالتالي كماله
ويقال الاخرة
بود الرأى كما
بلدة كصار
المكور
في زيادة المشيخ
في حيا تكون
تسبب في قلبه
با والاخرة
وعند احد
الاشقاء
رسول ولكن
فيما يتخي
عقار ما امر



شيخ صاير والاولي فثبت الامر بان كل حقيقة في التوحيد والاقتدار على ظواهر الاحكام
 بزعمهم ذلك في امتلاء بطنهم بالظنون السقيمة في الامم الا الله يقدر حوت في كل حق براءه و
 خالفهم في بيعهم التي يظنون انها سائر وينهون عن ذكر الله تعالى بحسب حال
 الذمير ويحصرون الذكر في كلمات مخصوصة ينكرون بها مع ان ذكر الله جاز
 بجميع اللغات التي لبني آدم وعينهم من الطير والوحش ويحذرون ذلك
 فضلا عن العربية المملوثة التي هي لغة العوام ويحسبون على من يتكلمون
 ويعتقدون حل التي يظنون ان السوء ويعتقدون حل دليل ويقابلون
 ويعتقدون حل ذلك ويستحقونه وينشرون قبايحهم التي فيهمها منه بالظن
 التي ويعتقدون حل ذلك ويظنون ان ذلك في السلف الماضين الصالحين الميامين
 المعارض والمولايات بسبب تصورهم عن فهم مداركهم وحقا يقهر وتقصرون
 بين العامة ويعتقدون انهم مثابرون عند الله تعالى فاعلموا وينصون عن زيارة
 الصالحين وينقرون الناس منيما ويا امرؤ الناس ان يصنعوا مثل صنوعهم
 ويعتقدون ذلك كله طاعة لله تعالى لم يسمعوها ذكرناه مع الآية والحديث
 لم يخرجوا بقوله النبي في ما رواه عنه الاسيوطي بسنده في الجامع الصغير
 كفوا عن اهل الله لا الله لا تكفروهم بذنب فمن كفر اهل الله الا الله فهو في
 الكفر حرب قال الشافعي المناوي راح اهل الله الا الله كل من نطق بها اي مع
 نطقه بالشهادتين وان لم يعلم ما في قلبه وقال علي كرم وجهه أعلم ناسخ
 بالله اشركم حبا وتعظيما لاهل الله الا الله وقال ابن عدي في اثاره وموادته
 اهل الله الا الله فان لم يصر من الله لولاية العامة فخير ولياء الله ولو جازوا
 يقرب الارض حنطيا بالاشركون بالله لصحة الله بمثلها حقة وغير ثبت
 ولا يتلوه حرمت محاربه ومن لم يطلعك الله على عدو لله فلا تتخذ عدوا
 فاذا تحققت انه عدو الله وليس له الا لشرك فتمت منه كما فعل ابراهيم عليه السلام
 ولا تقا عباد الله بالانكار ولا باظهار على الشرك بل اكره فعله لا عينه والعدو
 ابراهيم عليه السلام

صل ذلك كقول
 يعتقدون

ولله انا كبره عينه يعرف
 المؤمن العا صا شتم كما
 الله لا يجدي لهم شيئا
 وعرفوها بانها ذكر كبر
 عليهم والتسبب لهوا
 فاكروا وكبروا حزن
 من صلاتنا وسنة
 من الفقهاء المتقدمين
 على الحرام والحلال في
 منع التصوفية الذين
 كما وقفنا عليه في
 الكاذبين لا من الله
 على وجه اليقين في الحجة
 بما خالف الشريعة
 مطلق التصوفية بمنزلة
 الظن والتعجب فانها
 تيزا لرواية الذي يرا
 اما باجابه الرطاه او
 والاضر عند الله تعالى
 الوجه الميت فيوجد
 فانها من تقوى الله
 تها ولا شك ان المشركين
 وبعد مما يتعجب من حال و



القاري من أمم عند تلاوة الكلمات فمن علي اليه الشيطان فجمع ما
 ليس بحق فيقع في المحللات • حيث كان القرآن العظيم مشتملا على انواع
 المحللات والمشابهات التي يتشبه معناها بالباطل وليس بها اقل بحق
 واضح عند أهل العنانيات • كيف لا يليق الشيطان المعاة الفاسدة عند
 كلمات غير لله تتج من ساير المخلوقات • بسبب قصور • أو استيلاء غرور •
 أو خوف عناد • بتعصب وانتقاد • والله وحده الذي آمنوا بخروجهم
 من الظلمات إلى النور والذرية كفر والوليا وهم الطاغوت • بخروجهم من
 النور إلى الظلمات • وباللغة الاستعانة • على تفهيم ما قصدناه من الابان •
 وقد اتفق الفراع منه في يوم الاثنين الثامن عشر من ذي الحجة من شهر سنة
 تسع وثمانين والف من الهجرة النبوية كما بدأناه في اليوم الاثني عشر من
 المبراد والختم • ولما تلبس الختم في المنام • اني اكتب بسم الله الرحمن الرحيم في ورق
 وانصرف فيه كل ما يريد فعل من حصول القبول • لا شاء الله ثقة • وانما يقف •
 رؤياي في المبراد وفي الختم • والله وحده الانعام • قال المؤلف حفظه الله
 تفرزه العبد الفقير • الى مولاه الخبير • مؤلفه عبد الغني ابن •

المناجاة الحنفية القادري
 النقشبندي • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 الشامي • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 الرشي • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 غفر الله • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 ذنوبه • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 واستمر • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 عيوبه • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 عنه • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 كرمه • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 ابراهيم • قد وقع الضلع من ثمانية هذا الشهر المبارك
 ولربح مؤلف هذا الكتاب وخير المؤمنين
 والتوفيات

وفي تلك الليلة المنيرة على
 العقول الى عرش الحق سبحانه
 واصل العيون المتجربة من ملك
 السموات والارض ومن
 به العرضة من آفاقها
 لله قصد بسبيل وهو علام
 بل لولا ان هذا الله لكانت
 التي بين قلوبنا واحدا
 المخلوشت ما ظهر منها
 لوينا وتبعنا الملائكة
 بها قابلية لها وانما علينا
 من كلمات تجليات هذا المولى
 قه روجه ونور ضربه • و
 اها على حسب ما تيسر لنا مع التمثال
 • وقد كمل العقول القاصرون
 فاني الخيرة في ظل مقاله • وانا
 جيون الاضمان • وانا
 بالمحمدية فليصدق في القارة
 بكرسلا يعلم ويقيم ما هو
 الصواب لا يورد خطأ بقصو
 شيطان الرجيم • عند قراءة القرآن
 فتنزل من حكمه حميد • لا اجل
 بل الاجل • يقع في قلب القاري

HÜDÂÎ TECELLİYAT OSMANLICA

Eserin Osmanlıca Tercümesinin Nüshaları: İstanbul Üniv. Ktp. TY. 801/3; Hacı Selim Ağa Köprülü; Hüdayî. nr.593; Süleymaniye Ktp. Hacı Mahmud. nr. 3119/2; İstanbul Belediye Ktp. M.Cevdet. K412 .



بِقَالَ يُورِدِي رُوحَ رَسُولِي كَوْرًا حَتَّى تَلْرِكَ رُوْحِي حَتَّى
اِسْتَمَدَا اَمْكَلَهُ **الجمعة** تَارِيحُ مَرْبُورِكْ بَلْرَمِي بَدْحِي
جَمْعَهُ كَوْنِي فَمَرَا اِلَهَ تَوْحِيْدِهِ اَيْكُنْ بَرِغْطِيْهِ خَلَقَتْ اَيْدِيْهِ
بَا قَوْبِ مَشَاهِدِهِ اَيْدُوْبِ طُوْرِكُنْ دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ **الجمعة**
تَارِيحُ مَرْبُورِكْ اَوْ نِطْفُوْرِيْهِ بُوْنِي فَمَرَا تَوْحِيْدَهُ اَيْكُنْ
جَانِبِ حَمْدِنْ بَرِغْطِيْهِ وَاصِلِ اَوْلَادِيْ بَكَا مَكْنُوْبِيْهِ بِاِيْلِيْ
كِتَابِ لَرِيْمٍ مِنْ فِتْنِ الْيَوْمِ دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ **ليلة الاحد**
تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ سَعْبَانَ الْمُعْظَمِ اَوْ نَبِيْحِي كَجِبِ
بَسُوْرٍ نَصْرِهِ يُورِدِيْهِ لَكْ جَانِبِ عَيْدِنْ سُوْلِ لِسَةِ
حَيْبِ الرُّسُوْلِيْهِ طَاهِرًا وَاَوْطَانًا اَكَا اِقْدَا اِلَهِيْهِ تَحْقِيْقِ
اَوْلِيْسَتِهِ اَسِيْعُطِيْهِ بَلُوْرٍ وَدِيْحِي اَوْ نِ سَكْرِيْنِيْكَ عَوْلِيْكَ
بِحَيْطِيْهِ اَوْلُوْرِدِيْهِ دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ **الاحد شعبان** تَارِيحُ
مَرْبُورِدِهِ سَعْبَانَ الْمُعْظَمِ التَّجِيْ كَوْنِي يَوْمِ اَحَدِهِ صَلَاحِ

طلوع

طَلُوْعِ اَنْدُوْكِيْ وَقَدْرِهِ اَوْ يَابِيْ وَرِدْمِ نَبِيْ قَابِلِ جَانِبِ حَمْدِنْ
يُوْرِدِيْهِ حَقَّ لَعَا حَضْرَتِيْ سَكَا سَلَامًا اَيْلَدِيْ دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ
ليلة الجمعة ومضان تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ مَضَانَ سَرِيْعِيْ اَوْ نِ
لَشِيْحِي كَوْنِي فَمَرَا تَوْحِيْدَهُ اَيْكُنْ كَوْرُوْبِ قَلْبِيْ اَمْكَلَهُ يُوْرِدِيْ
ليلة القعدة تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ ذِي الْقَعْدَةِ نَكْ اَوْ نِ سَكْرِيْهِ
جَمْعَهُ بَجْهِيْ سِيْ اِيْ اَمَّهَ قَطَا اَوْلَادِيْ دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ اِحْسَانِ
اَوْلَادِيْ وَعَيْدِيْهِ **ليلة الاحد** تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ جَمَادِيْ اَلْاَوَّلِيْ
بَلْرَمِي اَيْكُنِيْ كَوْنِي تَرْبِيْهِ وَاَرْدَمِ اَنْدَهُ فَعَوَّاجِ رُوْحَانِيْ
وَاقِعِ اَوْلَادِيْ اَنْدَنِ مَقْدَمِ اَنْكْ مَشْلِيْ كَوْرِدْمِ كَا تَهْ
حَقَّ سَبْحَانَهُ وَتَعَا حَضْرَتِيْ جَمْعِيْهِ بَرِيْ اَرْشَادِ اِيْحُوْنِ
جَانِبِ بَا كِنْتِهِ دَعْوَتِ اِيْحُوْنِ **ليلة الاحد** تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ
وَقْتِ تَجِيْدِهِ حَقَّ تَعَالِيْكَ سَلَامِيْ وَاصِلِ اَوْلَادِيْ عَيْدِيْ
ليلة الاثنين تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ رَسُوْلِ اَلرَّمِيْ عَلَيْهِ السَّلَامِ وَالسَّلَامِ

حَضْرَتِيْكَ مَبَارَكِ اِلَهِيْهِ تَارِيحُ اِحْسَانِ اَوْلَادِيْ **ليلة السبت والجمعة**
تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ ذِي الْقَعْدَةِ نَكْ بَلْرَمِي اَيْكُنِيْ كَوْنِي وَهَبِ
الْعَطَا يَا حَقَّ سَبْحَانَهُ وَتَعَا حَضْرَتِيْهِ وَاصِلِ اَوْلَادِيْ اَنْدَنِ
صَلَوَةِ عِبَادِيْ جَانِبِ بَا كِنْتِهِ دَعْوَتِ اَمْكَلِهِ رُجُوْعِ اِسْتِيْدَانِ
اَيْلَدِيْ **ليلة الاحد** تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ ذِي الْحِجَّةِ نَكْ بَلْرَمِي اَيْكُنِيْ
يَوْمِ الْاَحَدِ هُ بَلْدِيْ دَعَا اَيْدِيْهِ لَدِيْ دَشْرِيْ اِيْحَدِمِ حَقِّيْ وَابْدِيْ
اَوْلِيْ شَرِيْكَ هُوْرِيْ لَدِيْ وَمَا عَمْدِنْ لَمْدِيْ **ليلة الاحد** ذِي الْحِجَّةِ
اَلْيَسْرِ اَللَّهِ بِكَ اِيْ عَيْدِيْ مَرْبُورِدِهِ ذِي الْحِجَّةِ نَكْ اَوْ نِ لَشِيْحِي
كَوْنِي اَحَدِ كَوْنِ جَانِبِ حَمْدِنِ اَلْيَسْرِ اَللَّهِ بِكَ اِيْ عَيْدِيْ اَبِيْ
قَوْلِكَ جَمْعِ اَمُوْرِنَهُ بَرِغْطِيْ اَيْدُوْبِ هَرَجَانِيْ كَوْرِيْهِ
دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ **ليلة الاحد** اَوْلَى حِرْمَانِيْهِ اَوْلُوْرِدِيْهِ فَمَرَا
تَوْحِيْدَهُ اَيْكُنْ قَلْبِيْ كَوْرِيْ دِيْنِ بَرْدِهِ قَالْمُوْبِ هَرَجَالِهِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَالسَّلَامُ مَظْهَرَاتِ بَا كِنْتِيْ وَجَامِعِ جَمْعِ اَسْمَاءِ

اوله

اَوْلَادِيْ وَعَيْدِيْ اَوْلَادِيْ دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ **ليلة الجمعة شعبان** تَارِيحُ
مَرْبُورِدِهِ فَمَرَا تَوْحِيْدَهُ اَيْكُنْ اَهْلِيْ طَرِيْقَتِ تَا حَلِيْ عَرِيْنِ
اَوْلَادِيْ فَمَقْنِ سُوْلِ اَيْدِيْ نِ دِيْ بَلْرَسُوْلِ اَلرَّمِيْ عَلَيْهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضْرَتِيْكَ مَبَارَكِ تَا حَلِيْ اَيْلَهُ بَرَهُ حَاصِلِ
اَوْلَانِ تَقْرِئِيْ اَوْلَامِيْ سَعَارَتِ اَزَلِيْهِ سَبَقَتِ اَنْدُوْكِيْ بَرْمِ
اِيْحُوْنِ طَاهِرًا وَاَوْلَادِيْ اَلْحَمْدِ لِلَّهِ اَوْلَا وَاَحْرًا وَالشُّكْرِ لِلَّهِ طَاهِرًا
وَاطْنًا دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ **ليلة الاحد شعبان** اَيْسُوْمَا رِيْكَ صَوْتِ
سُنْدِيْهِ سِيْ بِيْشِيْلِيْ نُوْرِ قَلْبِيْ جَمْعِ جَوَابِيْ دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ
ليلة الاثنين شعبان تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ رَسُوْلِ سَلَامِيْ اَللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَامُهُ نَظَرِ اَيْدِيْ كَوْرِيْ دِيْ اَوْلَادِيْ وَرَمِ مَبَارَكِ
اَنْطَرِيْنِ اَوْ بَدْمِ دِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ **ليلة الجمعة** تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ
قَدْرِهِ رَا سَتِ كَلْطَرِيْنِ بِيُوْبُوْرٍ مَشْرِئِ **ليلة الاحد** تَارِيحُ مَرْبُورِدِهِ
رَبِيْعِ الْاَوَّلِيْكَ بَلْرَمِي طَفُوْرِيْهِ اِيْحُوْنِ كَوْنِ مَرَا قَدْرِهِ

طوبى لمن لم يقدر كثر دبر رسول الله صلى الله عليه
وسلم حقه بغيرك استعمال بلد كبرى يا غدر ديو بورد
الجمعة جاذى الاول تاريخ مزبور ه جاذى لا وليك
سكركي جمعه كون فمرا توحيد ده ايكن حق دعا وصلند
صكره انساني وجيلري حق تعالىك ذاته وصفاته و
واقالنه وحنينه ورحمنه وقرينه ووصلته دعوى
البدنه ديو بورد مشر في ليلة **الاحد** تاريخ مزبور ه
بكرمي سكركي حد كجه سي بسوما زنده ايكن كجى عظم
واقع ذات الله وار كجه هيج سنده قاما دي ديو بورد
في ليلة الاثنين تاريخ مزبور ه شعبانك بكرمي رنجاني
كجه سي برسان ظاهر اولدي درت جانبي به يوز
بورد بيل الله تعالىك احسان بلد وكي سنسن روي
ديو بورد بيل **في ليلة الاثنين** تاريخ مزبور ه شعبانك

بكرمي

185
بكرمي سكركي كون صلوة مغيدن اوجه محراب مقابله
او بوردن حق سبحانه وعا ليلتك احسانى ظاهر اولوب
ازدن ايلد ووعنايت ظهوره كلوب حجاب ما كنه توجه
تام حاصل اولدي ديو بورد مشر **الجمعة** تاريخ مزبور ه
مزبور ه محرمك بكرمي او حبي جمعه كون جانب حردن
بورد بيل كجه كجى بحق ظاهرني اضلاحه جالتموسى
عليه السلام طر يقيد ر واطنى تصححه جالتموسى
عليه السلام طر يقيد ر ظاهر وباطن تصححه سعى
ادوب جالتموسى مع ايلك بيغمه بمحمد المصطفى صلعم
حضرتك طر يقيد ر ديو بورد مشر **في ليلة الاثنين** شوال المذم
تاريخ مزبور ه شوال المذم بكرمي رنجاني كجى
كجه سي بسوما به اختام ما ليند نه تاج سعادت و
كرامت كورد بيل انصرك حق حال احسان اولدي

وكبرت انعام الله ظهوره كلدي ديو بورد مشر **في ليلة الاربعاء**
القدح تاريخ مزبور ه ده ذى القعدة بكرمي رنجاني
كجه سي توحيد حق فوك حمله كاهن وجملة خطا باسن
تحو ايد ر ديو جاب حردن بوبله بوردن **في ليلة الاثنين** ذى الحجة
تاريخ مزبور ه ذى الحجة سنك بكرمي رنجاني كجه سي
رسول الله صلى الله عليه وسلم حضرتك كجى اوج كز كورد
ديو بورد مشر **الجمعة جاذى الاخر** تاريخ مزبور ه جاذى الاخر
اون سكركي جمعه كوني مازون صكره فقرا توحيد ده ايكن
جانب حردن موبندن قلوبى ظهوره امرا كجى احسان ايدق
الطفا يلوب وطبا الاطبا ولدق ديو بورد مشر **في ليلة الجمعة**
تاريخ مزبور بكرمي جاذى الاخر بكرمي ظهوره حبي جمعه كجه سي
اون سكركي عالمي احاطه ايلدم واول عالمي احاطه اولاني
ذخ احاطه ايلدم ووضط ايلدم ديو بورد مشر **في ليلة الجمعة**

تاريخ

186
تاريخ مزبور ه شعبانك بكرمي كجه سي حضرت ابابكر وعثمان
عليه السلام الله تعالىك عليهم جمعين حضرتك بيله جمع اولدق ديو
بورد مشر **الاحد** تاريخ مزبور ه ذى القعدة بكرمي رنجاني
احد كوني بريدا كلدي سعادت نه وصل اولوق رحمت وشفقتي
جلوب صدر امكله او بورد ديو بورد مشر **الجمعة** تاريخ مزبور ه
تاريخ مزبور ه محرمك بكرمي رنجاني كجى بونى جمعه مازدن
صكره صوتك سنندره ايكن بايريد بسطاحي قدس حضرتك
تازه جوان صورتند مائل ايدوب كلوب مجلسيزه او بورد بيل
ديو بورد مشر **الجمعة** شعبان **القطعة** تاريخ مزبور ه شعبانك
اون ايلكي جمعه كون صالح كون وقت محرمه جانب حردن
بريدا الشهد ملكه حبيم ديو بورد مشر **في ليلة الاثنين**
تاريخ مزبور ه شوالك اون سكركي رنجاني كجى كوني كجى
اختام ايله بسوما ورتاسند حق سبحانه وعا حضرتك بيل

فارسوا لرسول الله عليه وسلم فآمنوا ولان حضرت
مشاهده ابدوم ديوبور شير **الجمعة** تاريخ مريور
جمادى الاوالت بنسختي جمعه كون جانب حقدن سلامت وعبادت
وشرف خلقي احسان ولندي ديوبور شير **في الاربعاء** تاريخ
مريور نك جمادى الاخره نيك التخي جماعت شنبه كوني برمعلق
طودورا القونلو قلع كوردم جانب حقدن اعطا وحيان
اوتمش ديوبور شير **فالسبت** شعبان بكمري الكخي سبت كوني
مريض اولدم بر قائل ووي بحمد الله بعد عشر شير بعين
يقين زمانه ايوجه اولور سن بعون الله تما ديوانت
اولندي ديوبور شير **السبت** تاريخ مريور ده اتين
كجه سي دوشلكه اوياق يا نورسن برخصلكه واين اشتم
عقربك حاجتي صوري حجه وعا قيله وخرده عا ايلدي
سولا ايلدم كيمر بولدر بوجهرت حضرت ديوبور شير

در

ديوبور ديبله **السبت** تاريخ مريور نك اول برمويست
كوني اوله ايله كندى راستنده اتا مريور نيك شير ايلدي
ديوبور شير **الجمعة** ذي القعد جمعه نك دعاسنده ايلن
معراج روحاني اولدي ديوبور شير **نك اون درت** سنه سول
جمادى الاخره نك بكمري الكخي جمعه الله تعاليلك فصلي برله برلكه
معراج روحاني واقع اولدي حال بوكه اذن اول واقع اولماست
المحمد لله تعا بكي حوسبانه وعا حضرت لي حلقه ارشاد
ابوب وجانب باكنه كوندري **نك اون** حجي رمضان شيرين
بكمري طفون حجابا راي تيرى تحي عظيمه واقع اولدم اذن
اول بوليه اولماست دي ودي بر عظيمه دوشك دوشد بيل
كيم جميع عالمي بولدي وبعون فقط كيمر ديوبور اول ايلدم حجاب
كلديكه اول جواب شكاره اولر يعنى اول وقره قطب صبي
كنديله وبنين **نك اون** حجي رمضان شيرينك در حجاب

حضرت بغير صلى الله عليه وسلم مجلس شريفانده اولوردم
سلطان كونين سعادت بيله بيور ديلر كه سن بربر وار ترين
د ديبله **نك اون** الكخي شعبان المعظمك اون طفون حجي
جماعت شنبه كون اخشام ايله بنسوار اسندن بر سنياه نور
كوردم كه اذن اول نك مشن كوردم وبعون برلشيد
نور دعي كوردم قدر نيره **نك اون** الكخي شعبانك بنسختي كوني
جماعت شنبه كون بره حضرت بغير صلى الله وسلمك
سلامي كلوب واصل اولدي **نك اون** بنسختي شعبانك سكرتي
جمعه كون صلوة جمعه د نضكه محمد ايدم فقر اوچيد
ايكن بره بعض طريقت اهليك تا حلي عرض اولندي هيچ
برين قول يموي تا كه حضرت صلى الله عليه وسلمك
مبارك تا حلين قول ايدك بر مرتبه وجره حاصل اولدي
سعادت ايله دن سبق ايلن اوراده بكا ظاهر اولدي

جماعت شنبه كون بر غايت لطيف شي او نرينه بنسختي خطله
يا رين لاله الا الله محمد رسول الله مشاهده اولندي
نك اون حجي محمد طفون حجابا راي تيرى بر وجهه مشاهده
اولندي بلكه بعض مخلوقات مبالغ طرفه توجه اندك رين
بوقمتر حاجته سورا اولدي وهمه بوجعلك بعضي فضنه
بوقمترى بوسر ووب حال افاق قطنك اقطاي بولدر
قدر نيره **نك اون** حجي ربيع الاولك اون يدعي كون فقرا
توحيد ره ايكن والي لظفار رين تاب صداسي كلدي كوياله بن
اول كلا مي تمكدرن اشتمم بازار كجه سي بنسودن اوچه
معراج معنوي اولدي وهمه رند بكا عهد الله ديوبور شير
نك الاولك اون الكخي كون بازار كون جانب حقدن
ايكن ملك يموي تاج ومله كورد بيل **جمادى الاخره** در حجي
كون بازار ايرتسي هلماس سلطان مجلسنده كوردم اذن

حضرت

اوله بگنید. ذکر یونیا و قدر بیکه بزقوله اوله بقی حقدن
 عنایت مراده تبار احسان اکلیم قدر سیر **بیک اون**
 بش مجازی لا ولینک بکر می جمع کون لذلک بیکه مجزای
 فقرا توحید زده ایکن بزده قالمون جمع احوال عالم امکان
 اولدی که حضرت رسول کریم صلی الله علیه و سلم مظهر
 تام ائمت و جمیع اسماء اللطیف جامع ائمت **بیکه سنه** مدد اود
 مجازی الاثرک بکر می بکن کون مجزای جماعت مسلمان
 بکاتوجه ایدوب بزده الله متوجه ایدم جمال با کمال
 مشاهده اولدی **بیکه سنه** مجزای القعد سیدک بکر می
 بازا را برتی فتح بابا اولدی حضرت رسول صلی الله علیه
 و سلم قبولت برجا بنیده و حضرت الله جل جلاله و عمه
 نواله تعاشانه بی کیف مشاهده اولدی **بیکه اون سنه**
 مجازی الاثرک اون سنه جمع کون صلوة جمعه در صلوة

عبارت

مجزایه ایکن و فقر توحید زده بوحالده تطهیر قلب مؤمنین
 احسان اولدی کویله قلم اطفا با ایدم **بیک اون** شعاع
 بکر می بکنی بازا کونی وقت حرد. اوچون اولایمق اناسنده
 هاتقدن خبر کلدی که الله سبحانه و تعالی حضرت بکر می ساسلا
 ایلدی صداسی واصل اولدی **بیک اون درت سنه** سی
 ربیع الاولک عن سی بازا کونی حضرت حسیب کریم صلی الله
 علیه و سلم الذین سعادت لله بوزور بکر له مؤنه دلین
 سنکه بیکه اولاه و دخی مبارک اللیلک انارت **بیکه سنه**
 کدی بیکه بیکه اوله اوجا کیم ایدو کوی صریح ایدوب یازم
دخی بیکه صال کونی مشاهده اولدی بیکه معرفت و حلد
 و مؤنه نکره ضعیف قلب تصویبه سی و حلد سلامتی
ایچوندر یوم لا یستفیع ما ولا یؤمن الا من اتی الله بقاسم
الکون ایچدم اند نکره اوچون حضرت بکر صلی الله علیه

و سلم الذین ایچدم مؤنه دخی اخلین نه ایدوبن بیان
 بوند **بیک اون** اوج حبک طفره بکر می جمع کون مجزای
 ایدم بیکه فقرا توحید زده ایکن بزده کلدی بیکه کاب کریم
 عن رب الرحیم بازلین بیکه برات کجه سی جمع کجه سی ایدی
 حضرت شیخ قدر سیر بوقدر حقدن و دیکه سن سندن
 راضیم الله سنندن راضی اولسون **بیک اون** شهر ذی القعد
 اون سنه جمع کون سن قطب الايمان دیو کلا اولدی
 و هم شیدلدی **بیک اون** اوج شهر ذی القعد اون درت
 کونی و ما اسئلک الا حقه العالمین کلان و شوقی ایستدم
قدر سیر **بیکه سنه** مدد بازا را برتی **بیکه سنه**

قلین اخرج سر اولدی
 سبیله

بزنی کور کیم بچونر بوقدر
 او کما دقاضی آه نیلایله
 حاصلک یوق هدی ذره قدر
 باش ایدم حمله با سکی
 دن کون کچی ایدوب خشان
 عالمه قریب وصلته ایدسین
 اوله انواع لطف و رانی
 ایچدی ریکان ایدن ایچاد
 کر کلدر موعایع دفع ایت
 سکا یارب بیکه سن اوله اوز
 جمیع فرقی اولکه فرقی ایدن و ن

بجه لطفک کور لیدی ایچموی
 ایله دخی یازده کر اعطا

TECELLİYAT ARAPÇA

Eserin Arapça aslının nüshaları: Süleymaniye Ktp. Bağdatlı Vehbi. Nr.2065/6; Süleymaniye Ktp. Hacı Mahmud, nr.2372/3,360/2; Süleymaniye Ktp , Halet Efendi, nr.332/12; Süleymaniye Ktp, Hekimoğlu, nr.446/2; Süleymaniye Ktp, pertev paşa, nr.417/2; Süleymaniye Ktp, Şehid Ali Paşa ,nr. 1134; Hacı Selim Ağa Ktp, Hüdayi, nr. 271/9 .



يوم الاربعة في ربيع الاول رأيت ان بعض تابع النسخ قد سره وتوجه الى هذا
الفقير يوم الاثنين في ربيع الاخر كنت التوحيد طريق الترقى للتبديع حتى يصل
الى الموصد واما اهله الوصلة فهو يتخلل ومن هذا يقول المسويب عليا
اذكرك الله يا عسي وجار به بقولك يوم الاربعة في ربيع الاول الكفاية
سري بكونه تصديق في يوم الاحد في جمادى الاولى رأيت رسول جاف فراهما
الدنيا على غير الدنيا في وسطه مثل قلة حصص يوم الاحد في جمادى الاخر
كنت مشغولا بعد التوجه حتى على لسانى يا احديا نحن يوم الجمعة في ربيع
كنت تقول ادم عمه طواس والحية الى جانب اليمين يوم السبت في ربيع
كشفت سجد البع على الله عليه وسلم تحت العرش المشفاعة يوم الاثنين في ربيع
كشفت لنا رسول ربنا بعضهم عدوا الى الاعمال الصالحة واصلاح الظاهر في صلو
من طريق الافلاك ليهود وبعضهم عدوا الى الاخلاق الحميدة واصلاح الباطن
فوصلا من طريق الصفا كما لقساوى وبعضهم عدوا الى الوسط وسكون
ما بين الطرفين فوصلوا الى الذات كالمجتهدين الذين هم في الله تعالى الى المظالم
المستقيمة ولكن منتهى جميع الطريق الى الحق واليه يرجع الامر كله اهدى باطلهم
المستقيمة صراط الذين انعمت عليهم على العالمين والصلوات على النبي
يوم الاحد في ربيع الاخر كنت في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
الطالب النبوة والنبوة في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
التوحيد والفرقة في النهاية من على الطريق كباسترا الاخلاق الروية والسنن
التي تحت الاواني حتى يصل الى الحق والذوق والهدى النبوة عليه السلام وبين
وصاياها على ريب اذا اشتغل الناس بالوسائل فما اشتغل انت بالفرق فماذا
على الحق بعيد بالهوية الذاتية في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
المالك ثم ان لو اعطى وجودا حقا نورا وادسلى الى الارشاد كان من الملائكة
يسعدان في الجمع والفرق فلا يجبر الملائكة عن الحق ولا الخلق عن براعي
احكام الشريعة واداب الطريقة والسنة النبوية في ربيع الاخر في ربيع الاخر

من تمام السواد
وهو في ربيع الاخر
وقد يكون في ربيع
الاول في ربيع الاخر

واعا ان تكايف لا اله الا الله لتوحيد العوام والاساط والاموات والكل
فهو يوم الاربعة في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
الذاتية والجبرية في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
والشدة يوم الجمعة في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
وذكر ان ادم ذوق للاسراء والتسليم وكران الحياض وذكرا ان كان يصح على
لسانه في بعض الازمنة مثل اسم الحافظ والاستغفار وذكرا ان راعي النبي
عليه السلام يوم السبت في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
والحق سبحانه وتعالى يوم الجمعة في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
فاحسب ان ذلك من فصول العشاء على تلك الحكمة في الشهر والتمام يوم الثلاثاء
في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الاسماء وروى عنه قدرة قد المعنى كان فيه
الاسماء الثمانية في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
اقتل يوم الجمعة في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
عنه نافع شخصي وانا كنا من بين حضرت شيخ قد سره فوصلنا الى مقام
فيه امرته وقع منها راحة وحضرت وانظرت ما يروى النور في
ثم اردت ان اقول فقلت في خلصت عما خلصت به خليك ابراهيم واسماعيل
ثم ان شخصاً قال الفارس النور حالي على ربي وعن النور في ربيع الاخر في ربيع الاخر
التمالي والى ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
يكون من عظمة وعظمت يوم الاحد في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
الذي اصابه من الدنيا وما فيها يوم الاحد في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
النسخ قد سره وما ويا وحسننا ففقت به اكل ما قد فعلنا في ربيع الاخر في ربيع الاخر
في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
بالطعام في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
ومن السنة ما يتعلق بالاذن بتلك المراتب يوم الثلاثاء في ربيع الاخر في ربيع الاخر

الحق المحفوظ بين الخلق بالنسبة الى الروح والنفس كما اشار الى عليه
السلام في المنطق وقال ان ربه طريق العين والسماع والشم والذوق والسمع والشم
هي الحان وقال ايضا عن النور في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
وورد هذا المقام اسم الله الجامع لجميع الصفات في النبي في ربيع الاخر في ربيع الاخر
وبالاشياء بنيت المطلوب يوم الاثنين في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
تتميز للاسراف من الدارحة السابعة الى التساوية كذالك العمل التوحيد
تتميز بالتوحيد الى مقام العقب للاسراف فان التوحيد يصل لتتميز
المرق وترقى لتتميز ضد الدنيا المخلوقة غالباً ويقام القلب وهو اقرب
الى الاعتدال فان تجلي الذات الالهية وان كان في غاية العلو
والشرف لكن تجلي الذات الواحدة اقرب الى الجمعية يوم الجمعة في ربيع الاخر في ربيع الاخر
كشفت الى الجانب الايمن فوجدت الطريق وكشفت الاعتقاد الظاهر اصل
الاصول والتوحيد طريق الحضور وصفا الباطن ونظام الظاهر يوم الثلاثاء
في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
الما سوت في نزلت الى ماشح السيد علي من كتب الاحاديث ثم جاءه عدالة
جلى وارتجى واهل رجا وجماعة يوم السبت كافي الترويح امرأة الاله يوم محمد
جلى في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
انما صلح بعد الفيل والفتاة هو الوجود الموهوب المتأني ولا ينزل الا في ربيع الاخر في ربيع الاخر
القائى في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
بريء في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
دا به والاطلة من طول الزمان في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
كانه وصعدت السعادة الدارين بالنيص الله عليه وسلم يوم الاحد في ربيع الاخر في ربيع الاخر
دعا في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة في ربيع الاخر في ربيع الاخر
فاردت ان اعم ما يشرب فيحصل من سور المباركة في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر
يوم الجمعة في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر في ربيع الاخر

اذا كشف الخطاء وظهور ان الحق على وجهه لم يظهر تام جامع لجميع الاعمال
يوم الاربعاء في جمادى الاولى قيل من خطى العرش مدبره يوم الاثنين في جمادى
جملها الاخر انما لجماعة الى الغنم والتمير وترجمه الله تعالى في الحراب
يوم الجمعة في شعبان كنت في الحراب بعد صلوة الجمعة وكان القراء في الوعيد
اذا انصرفوا على الطريقة طرقت عليهم من تابع النبي صلى الله عليه وسلم في الوعيد
بتاجه الشريف عليه الصلوة والسلام فوقف فظنهم اسبقين من سعادة الازل
المؤمنة اولوا آخر او المتكررة على فضلها واياها وقرأه القائل في الليل
يقول اوتيت حوريات عذبات مقصوره يتزاور احسان اكثرهم في ليلة الاحد
في شعبان في السنة الاخيرة من صلوة العشاء واحاطني نور الخضراء نامة
في ليلة الاثنين في شعبان والساعة التاسعة رايت في جنتي في رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقيل ذلك الشريف بالادب وهن كتاب مشتمل على ما بين
والشرح اريد ان كتمته **ليلة الجمعة في رمضان** هي ليلة القدر وقع معراج
حسني تلا في بيت سبحان فانا انما كتمنا سبوا الكفر في الله ما قدم من ذلك
وما اخرجت من عظمة علك ويهد بك صراطا مستقيما ويترك الله صراطا غيرا
يوم الجمعة في شعبان كنت بالوصاف بصحة الوجه وبجمال ما اخلاق
الامة ليلة الاثنين في ذي القعدة وقت التجميد رايت في الفجر الملاح يوم اوفى
فمن سر يوم الاربعاء في ذي الحجة بعد الخروج عن الحجاب فلما انتهى زيد منها
وظهر وجهها كما تم ان جبرئيل بلغ سلام الله تعالى الى النبي صلى الله عليه
وسلم يوم الجمعة في ذي الحجة كسفت شاء اليوم ذوال الاخرة وكسفت
الواصل الى الغائب لا يتقدمه يوم ارضى الصفات والاعمال **ليلة السبت**
وقد التجر واصلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة يوم الاربعاء
في صفر كسفت ربي العزة بان ما سمعته على الحركة يوم الجمعة في ربيع الاول
كنت في الحراب وكان القراء في الوعيد على ربي اذا كسفت ان العلام
وما يابسه وراس النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الاول كنت في الحراب
شيل ان دهن ادهن به النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة في جمادى الاولى

وقد لا تخلط العرش
كان لا يخطى يوم الجمعة
على النبي وكان ذلك
لأن الكسفة في ربيع
انما في يوم الجمعة

كان

كان القراء في الوعيد بعد الوصول الى الله تعالى دعوت المؤمنين الى الله تعالى
تمت ان دعوتهم كان من طريق النبي صلى الله عليه وسلم الى دابة وصانته وانما له
والي جنسه ورحمته وفرته ووصلته يوم الاحد في رجب وقع ظهور آثار القدر
في ليلة الاحد في رجب ظهر لي في ظم في صلوة العشاء وحصل الحجاب والامر
في ليلة الاثنين في شعبان كنت قبل صلوة العشاء بجمل الحراب وقع احسا
الله تعالى وانه العشاء الاولية يحصل الوعيد الى الله تعالى بعد ارجوع عن
جميع ما تعلق به فخرج من الحراب اربعة اشيا وبقا منها احسن الله اليك ليلة الاحد
في رمضان بعد ارجوع عن الحجاب من قبل عبد الوهاب الكرماني يوم الاربعاء في
ذي الحجة اذن للمؤمنين بما تعلق بانفسهم لولا يوم عرفة كتب خطاه الله تعالى
بما في الحجة يوم الاربعاء في ذي الحجة انا اخلصناهم بما كرمناهم في الدار
فانصرفوا فلما لم يمسطرين الاشيا وروى ذلك بعد ان شرفنا ما الوعيد الى
ما في الحجة والامر الى جنة الفردوس لرب العالمين والصلوة والسلام
على سيدنا محمد وآله المرسلين يوم الاثنين في ذي الحجة في ربيع الاول كنت
الى الوردية ورجل في السطين الحسن والحسين يوم الاحد في ذي الحجة
كسفت الله تعالى وما لنا الا نذكر على الله وفيه اننا سنبتلنا ونصيرت الى
اذ يتبين اني ليلة فلن يكون كالمسجون **ليلة يوم الجمعة في حرم** اصلاح
الظاهر طرية من يوم وصبح الما طرية طرية تيسر وم وقع الظاهر بالباطن
والشرفا بينه ما طرية نبتنا على الله عليه وسلم يوم الجمعة في ذي الحجة
عسى ان يعثلك ربك عقابا محمدا في ليلة المعراج ظهر حال كان دعوى
وصلت الى ثمانية عشر في عالم يوم الاثنين في شعبان كنت في سنة الظاهر
فقبل انات بافتلوا الحجابات وظهر العقود الاثني من العنب يوم الشفا
في شوال شروا في الكسيف الحزين من صلوة العشاء يوم الاثنين
في شوال بين العشاءين تاج السعادة وطلا الكرامة وظهر ما الحسنة
كسفت ليلة الاحد في ذي القعدة فلا تخفهم وما في واذ انقل

٢٥٤

الذي عليه افضل السلام واين الوعيد يوم **شعبان** يوم الجمعة في جمادى الاولى
احسن خلعة السلامة والسعادة والشرف يوم الاربعاء في جمادى الاولى
انما اعطيتك الكثرة فضل ربك واخر ان شانهك هو الا بقر يوم الاحد
في جمادى الاولى قيل سيف مذقبت حلق كانه اعطيت من جنتي في يوم السبت
في شعبان كنت مريضا سمعت في لاقول سمعته الله بعد حسن يسرا
ليلة الاثنين في شعبان كنت في الغرائس مستحضرا سمعت صوت
شيخ وسئل حال الفجر عن كان عندي ثم دعاني بالصحبة والعافية
والخير فسئل من كان عندي من انتم فقال انا الفخر صلوات الله على بيتنا
وعليه سائر الاجيال جميع في ليلة الشفاء في شوال بين العشاءين
اعطيت مجلد من عظمين من شيبان ليلة الاثنين في ذي الحجة
بين العشاءين شيل المات الاحدية بجال الظهور والاعمال الكلية
ليلة يوم الاثنين في صفر وقت السجود في ذلك اليوم رايت النبي
صلى الله عليه وسلم في مكان جالس على التراب اللطيف فارمى بالجلوس
عنه فظن اللطيف واشا والجلوس في مكان القرب اليه من مكان في القرب
فاستقبله به الشريف وجلس بالدعاء والشفا يوم السبت في ربيع الاول
بين الصلوات من هذا اليوم تمثل النبي صلى الله عليه وسلم كما في كتاب
الخير ومعه امة عليه وشا بغير خضرا **يوم الاربعاء في شوال**
تدول سورة القدر يوم الجمعة في ذي القعدة وقع معراج الوصال في شوا
صلوة الجمعة **ليلة يوم الاربعاء في رمضان** اجبر صبري على ان
فضل الله وطلبه الكرمين الصغريات والارضين **ليلة يوم الجمعة في**
ذي القعدة يوم السجود والصفاء **ليلة يوم الاربعاء في ربيع الاول**
بعد التجميد من هذه الليلة اتاني آت من جانب جنتي رسول الله صلى الله
عليه وسلم جماعة حضره وراح اخشعا رسلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في يوم من شعبان كشف الصفات الجلالة والجلالة كما جازى العاشق
الوردية الا ان بعضنا ظلمنا في بعضنا فورا زينة ومن هذا المقام في ليلة

٢٥٥

لربها ورايتها وكان بين ذلك قواما واما اذا اليوم لها الجرمون في ليلة الاحد
في ذي القعدة انما توحيد يحيى الخطايا والسيئات يوم الاثنين في ذي الحجة
الوصلة فوق القرب والبرية يوم الاثنين في ذي الحجة رايت النبي صلى الله
عليه وسلم في هذه الليلة من زين اولئك مرات **ليلة يوم الاثنين**
في صفر عرض الامة السيف والريق الحافظ في ليلة الاربعاء في صيف
ليفتريك الله ما فاقته من ذلك وما تأخر يوم الثلاثاء في صفر في ليلة
وظهر الله في الظاهر وفي الكل على الكل في الدنيا يوم الجمعة في جمادى الاخرة
وكنت في الحراب بعد صلوة الجمعة وكان القراء في الوعيد فاعطيت ظهري لجز
المؤمنين وكما في كتب تطلب الاقطاب في ليلة الجمعة في جمادى الاخرة فاحفظت
احاطة عظيمة بجميع العوالم وما فيها ليلة الاثنين في جمادى الاخرة واطاعة
توق الولى كان اولاد ادم اعطاني في ليلة الجمعة في شعبان الاجتماع
بالكبار الاربعة من الصلابة اعنى ابا بكر وعمر وعثمان وعليه وصوان الله عليهم
اجميت ولاقوة سورة الكورنم على محمد الله ووجهه ليلة الخميس في شعبان
وقم اعظم معراج وصال في ذي القعدة **يوم الاحد في ذي القعدة**
شيل السعادة بالتمزج على الكرميات ليلة الاثنين بين العشاءين
في ذي القعدة في باب القلب والنبي صلى الله عليه وسلم على باب من الابواب
وعلى كرم الله وجهه على جانب آخر في خراج البائس والله سبحانه وتعالى
في الدخل **ليلة يوم الجمعة في حرم الحرام** ان تنسروا الله ينسركم ويثبت
اقدامكم يوم الجمعة في حرم مكة في السنة بعد صلوة الجمعة فقبل ما جئني
ثم تمثل اوتيت البسطا في قس سر في صورة شاب تجلس مجلسا
يوم الجمعة في شعبان شاهدت البصولة يوم عليه ولم حين ذلك
الاولاد يوم الجمعة ثم بعد التجميد شاهدت الله تعالى في الماطن ورسل الله
صلى الله عليه وسلم في الظاهر يوم الثلاثاء في شعبان وقت النبي سمعت
ربي يقول في حبيبي في ليلة الثلاثاء في رمضان في صلاته محمود
في ليلة الاثنين في شوال بين العشاءين شاهدت ربي مع ربي

والذي

اكثر واليمان جبابان ما واول العرش ولا يزال المنازح بين هاتين الصفتين
في عالم البرق والنعيق والاما في عالم الخلق فلا تنازع فان التواضع انما تصدق
بيننا لا بيننا ولا نعد ولا انفسية في الذات الا اننا نعدنا فاعلم المتعبد عن
الانباء والاولياء والؤمنين بظواهر الجلال واللفظ قد عوتهم ومصرهم
الذاتية التي هي في السعادة والبر والاهل الشفاعة من المشركين بظواهر الجلال
والعزيم فصيدهم الى المنار التي في والاشفاوة والجلال الذي اجعلنا من ظاه
جمالنا واخترنا اسم النبيا ملك في دار النعيم **يوم من شجاعت** كشف ان
الله تعالى كتب السعيد والشفيع في الآلا والامتاد وكل منهما ما اختار رقم
اعطى السعيد من ذلك الاختيار السابق اختيارا جديا واعطى الشفيق منه اختيارا
جديا فترك كل من الاختيارين الماصلا السابقين فانه يترك في عالم
المشرفة والادنى الاصل اما التفصيل لا يتألف الا في الجملة والحق في كل
الاصول فما ظهر في العالم من الاعمال لا يوجب شيئا على المشرفة وانما الاجمال
غير كالتفصيل انما كانت السعادة والشفاعة وهو المانع في كل المشرفين
ان الاعمال لا توجب الجنة الا بالعلم والحق وصحة العباد في كل فعل
بين راية المشرفة ولكن لا يتكلم عليه وانما يمتد على ما جرى في الآلا والاحمال
فاحتمل ولا يمان ولا يعتمد ولكن على الصراط المستقيم ولا يعتمد في التخلي
الذي هو كشف ترد اليه على طه عليه وسئل ربه المراءج بين من هو في
الاصول لكي يظلمه في الآلا ولا يخلو ويجده السالك في غيبه السالك في آلا
المارة الى الغيب **يوم من** كشف الاسم الاظم ما يعرف بالاسماء
ويكون كلها تحت شرفين في اسم السام وفي لفظ السام ما يدل على ذلك
واقص هذا وجه التبعين المشرفين في الدين اللطيف في دفع سدة
وقصت لهذا الصفة اسم الله اللطيف **يوم** انه في الاسبعة فان في عده
الشمس في الآلا فاشتملت في تاريخ سنة ثمانين وسبع مائة في كل سنة
اللطيف كل يوم على الهدى المذكور فانما في الله الكريم في زمن سيرته في
وما اكتشف لهذا الصفة في ليلة العشر من من صفر سنة تسعين وسبعمائة

مطلع الشهر اللطيف
الذي الشفة

ان

ان من اشتغل اسم اللطيف والبسط والجبل في الشلالا تجاهه الله سبحانه
وكشف لنا بيد النصر بين يؤيد بصره من جنسه ايرنا بفضل جودك
وكرمك وانصرا على القوم المتأخرين ودلت في بعض الكشوف في الآله الا الله
اللطيف الجليل اله الا الله الكريم وكشف جميع ما احتجب به الصلوات حق
وصدق في الظاهر والباطن بظواهره بظواهره بظواهره بظواهره بظواهره
المعص من الآلا الظاهر الباطن بظواهره بظواهره بظواهره بظواهره
الوجود العينا والرجوع اليها بالاعتراف في القرآن الدنيا فانية والآخرة باقية
فله تعالى جنات سرور ومقرب ومقرب وكذلك النار فلتفسر وجه والتمويل
وجه لا تمانع بينهما والنظر في الجانب واحد والنظر في الجانب الاخر والوجه
لكل من الجوزي جملنا الله تعالى من وردته شبيهه الكريم الجامع وكشف كل واحدة
من مقامات التوحيد بمقابلة دائره من مراتب الاسماء علية ان اللطيف
يقطعون تلك المراتب بالاسماء واللو تية يقطعونها بالتوحيد وقوله قال
حضرت الشيخ قدس سره حين قلنا له دخلنا في ابواب كبرياتها ابواب التوحيد
والموتى حتى انتهى بغيرها بغيرها بغيرها بغيرها بغيرها بغيرها بغيرها
وكشف جميع الاعمال والصفات والذوات فانية في الاعمال ووفاته
وذلك من حسن افعاله وصلها الله له في حمة الاعمال ومن حسن صفاته
وتخليق بالخلق بالله تعالى في حمة الصفات اعني حمة السلب والحق في
كذاته قد دخل حمة الصفات فان الكمال واصل واما الكلام في حمة
والدال في حمة الصفات من سره واصلها در حمة الكمال وهو حمة الصفات
وكشف ادب الغنى حفظه من النظر الى ما سوى الله تعالى والادب في اللطيف
باني صفوه والادب في الصديقين في عبود الكمال غيرته تعالى حرم العواض
ما ظهر منها ما يعنى **يوم من** صفات كشف كون ليلة العرش زمان
يخفى في الاعمال وخصت في كل جمعة الشهر بخلق انفسا رضى الله بها
النبى هو لماراة انوار الصفات لان بحسب الاعمال اول الجماعات كان
النجيم امارات انوار الاعمال وتكون ليلة البراءة زمان يخفى الصفات وخصت

في نصف الشهر جلال انفسا رضى الله بها وكان لا بد في الصفات اوسط الجلال
لما ذكرنا ان يكون ليلة العرش زمان يخفى الصفات في آخر الشهر جلال
القران ظهور الذات وهو الصفات ونور الذات بمثابة نور الشمس وفي
قوله تعالى صل على طه النبي اياه الا ذلك فليبادر السالك في الورا الى ان شاء
افعاله في الاعمال فان الله تعالى وفي الواسط الى ان شاء الصفات وفي الاخر
الى ان شاء الذات والاراد الوفاء في ليالي العرش لا يشتمل بالاسماء
لانها من وسائل الصفات والمقصود في تلك الليالي هو الذات والمعبود
عن الاعمال والصفات **وكشف** الطريق القصيرة في الروايات لا يستعمل
والطويلة اشارة الى الصبر والتقى **وكشف** العمل الذي بمثابة عز القلب
لا يستعمل في حرفة الله تعالى بدون نور الكشف كما ان البصر لا يستعمل
في رؤية المسوسات بدون الشمس مثل لما قال شيخ الاسلام قدس سره
الذي في عين التوحيد اتمام الحجر المحمود ولا ينجيه الا الاعتقاد بصفاة
الكشف كما هو لاصل التوحيد الكشفي من الفاضلة او التسليم بالعلم الظاهر
كما لا يصل التوحيد التكميلي من العامة ولذا قال الشيخ عجم الدين الشهير
بدا بر الامم خال الدنيا الراى حين سئل عن طريق التوحيد انما يؤيد الله
بشرفه في جملة **وكشف** ان اسم الله العزيم كالمذهب فكان في الذهب
اجسن القود واترى الوسائل للظلمة الدنوية فكذلك المسلم افضل
ما يفتتح به واقوى من طريق الملقاصد الاخرية والدرجات العالية فان
الاسماء والذات التي هي في علمها المسلم حيزا لاسماء اللطيف واعظمها
في يوم من ربي اخبرنا من اخبرنا انما في تلك الحال قيل لطلب هذا
المقام ابو بكر الصديق رحمه في بنى عبد الرحمن قيل انك انما ظاهرا
والباطن ثم سمعت التوحيد على مقام التوحيد الذي يبدى به في حاس
الذكر **وكشف** الاسم الاظم هو الذات الجامعة لجميع الاسماء والصفات
وهو الله **وكشف** استنوا جميع الاسماء من اسم الرحمن الذي هو مقام حاج
النبوة والشفاعة العامة واليه ينهى كل الاسماء واسماده عن اسم الذات

تجزيق

حضرات النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر من جملة الأوقات التي
 التي جعلها الله عليهم وآلهم على حسن حال وهو لم يستقل عن الدنيا ولم يطأه
 عليه موت فأقول يا من شق القدر ليلة القدر من جملة الأوقات التي
 كان في هذا الطريق سنة أو سنتين حتى من كان في غيرها العيش والحيث
 سنة وكشف في يوم من رمضان أن الذي حاضر هو عند المطالب
 ولا حاجة له أن يطلب من الظاهر التي منها بطلان وكشف ذكر مقام
 الأفعال التي والآيات وذكر مقام الصفات والآيات الصريف وذكر
 مقام الذات ما يدل على الحق تعالى وهو ذلك كان ورد العظم بما هو
 يا من هو ذكر من هو في أعلى الرب هو من جسد الأفعال للرب سبحانه وتعالى
 الصفات للرب سبحانه وتعالى الذات الحق تعالى هو جامع لكل الأسماء ههنا
 الصراط المستقيم صراط الذين أنعم عليهم
 غير المغضوب عليهم ولا الضالين
 آمين

