

**TRABZON ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI**

**EBU HAFS NECMÜDDİN ÖMER en-NESEFİ'NİN et-TEYSİR fi't-TEFSİR İSİMLİ
ESERİ'NİN TAHKİK ve TAHLİLİ (NİSA SURESİ)**

YÜKSEK LİSANS TEZİ

ZAİD AL-BADAREN

**TRABZON
Haziran, 2019**

TRABZON ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

**EBU HAFS NECMÜDDİN ÖMER en-NESEFİ'NİN et-TEYSİR fi't-TEFSİR İSİMLİ
ESERİ'NİN TAHKİK ve TAHLİLİ (NİSA SURESİ)**

ZAİD AL-BADAREN

**Trabzon Üniversitesi Eğitim Bilimleri Enstitüsü'nce Yüksek Lisans
Unvanı Verilmesi İçin Kabul Edilen Tezdir.**

Tezin Danışmanı
Dr. Öğr. Üyesi. Süleyman GÜR

TRABZON
Haziran, 2019

Trabzon Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürlüğü'ne

Bu çalışma jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalında YÜKSEK LİSANS tezi olarak kabul edilmiştir. 21/06/2019

Tez Danışmanı : Dr. Öğr. Üyesi Süleyman GÜR

Üye : Prof.Dr. Mehmet DAĞ

Üye : Doç.Dr. Nihat UZUN

Onay

Yukarıda imzaların, adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylarım.

**Prof. Dr. Bülent GÜVEN
Enstitü Müdürü**

ETİK İLKE VE KURALLARA UYGUNLUK BEYANNAMESİ

Tezimin içerdiği yenilik ve sonuçları başka bir yerden almadığımı; çalışmamın hazırlık, veri toplama, analiz ve bilgilerin sunumu olmak üzere tüm aşamalardan bilimsel etik ilke ve kurallara uygun davrandığımı, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırlanan bu çalışmada kullanılan her türlü kaynağa eksiksiz atıf yaptığımı ve bu kaynaklara kaynakçada yer verdiğimi, ayrıca bu çalışmanın Trabzon Üniversitesi tarafından kullanılan “bilimsel intihal tespit programı”yla tarandığını ve hiçbir şekilde “intihal içermediğini” beyan ederim. Herhangi bir zamanda aksinin ortaya çıkması durumunda her türlü yasal sonuca razı olduğumu bildiririm.

ZAİD AL-BADAREN
21/06/2019

ÖN SÖZ

Alemlerin Rabbi olan Allah'a hamd ediyor, O'ndan yardım diliyor, bağışlanma istiyor, nefislerimizin şerrinden ve amellerimizin kötülüklerinden O'na sığınıyoruz. Şüphesiz sözlerin en doğrusu Allah'ın kitabı, yol gösterenin en hayırlısı ise Hz. Muhammed (s.a.v.)'dir.

Alimler Allah'ın kitabı ile meşgul olmuşlar ve o mübarek kitabın birçok yönü ile ilgilenmişlerdir. Bazıları Kur'an'ın hükümlerini incelerken, bazıları anlaşılması zor olan müphem ayetlerli ele almışlardır. Bazıları da Kur'an'ın nüzul sebepleri, nasih, mensuh, belagat ve icazı gibi konuları incelemiş ve pek çok kitap yazmışlardır. Bütün bu çalışmalarda yegane gaye, şüphesiz Allah'ın kelamı olan bu yüce kitaba hizmet şerefine nail olmaktır. Şüphesiz bizim de gayemiz bu şerefe nail olmaktan başka bir şey değildir.

Türk milleti İslam'ı koruyan ve İslam'a hizmet eden en büyük milletlerden birisidir. Allah'ın kendilerine vermiş olduğu ilmi muhafaza etmeye çalışmışlar ve İslam dinine hizmette diğer milletlerle yarışmışlardır. Biz de günümüz Müslümanlarının bu eşsiz ilimlerden istifade etmesi için, Türk kültüründeki ilim hazinelerinden birisi, ilimde köklü bir dağ olan Ömer Necmeddin en-Nesefî ve onun *et-Teysir fi't-Tefsir* adlı eseri üzerinde çalışmayı tercih ettik. Eserinde tefsir ehlinin sözlerini aktarması, Kur'an'da Arapça ile ilgili nadir bulunan bilgiler ve terkiplerle ilgili meseleler hakkında bilgi vermesi gibi nedenlerle Ümmet-i Muhammed için bu eşsiz eserde birçok faydalar bulunduğunu düşünerek ve Allah'ın inayetine dayanarak tez konumuzu seçtik.

Bu çalışmam esnasında yanımda duran, yürüyüşümü tamamlamamda bana katkı sunan, karşılaştığım zorluklar karşısında başarabileceğime inanan herkese tüm samimiyetimle teşekkür ediyorum. Hz. Muhammed (s.a.v.)'in "İnsanlara teşekkür etmeyen Allah'a şükretmez." hadis-i şerifinden hareketle çalışmam esnasındaki yönlendirmeleri ve kıymetli nasihatleri için değerli hocam Dr. Öğr. Üyesi Süleyman GÜR'e şükranlarımı sunuyor, harflerin ve kelimelerin ölmeyeceğine olan inancımdan dolayı kendilerine olan minnetimi burada zikrederek baki kalmasını arzu ediyorum.

Haziran, 2019
Zaid AL-BADAREN

İÇİNDEKİLER

ÖNSÖZ	IV
İÇİNDEKİLER	V
ÖZET	VIII
ABSTRACT	IX
KISALTMALAR	X

GİRİŞ.....	1-3
------------	-----

BİRİNCİ BÖLÜM

1. NESEFİ'NİN HAYATI VE YETİŞTİĞİ ÇEVRE	4-12
1.1. Neseфі'nin Yetiştiiği Çevre	4
1.1.1. Dönemin Siyasi Ve Sosyal Durumu	4
1.1.2. Dönemin İلمي Ve Kültürel Durumu.....	6
1.2. Neseфі'nin Hayatı	7
1.2.1. İsmi, Nesebi, Künyesi, Lakabı Ve Nisbeleri	7
1.2.2. Doğumu Ve Vefatı.....	7
1.2.3. Eğitimi Ve İلمي Şahsiyeti	8
1.2.4. Hocaları.....	9
1.2.5. Öğrencileri.....	10
1.2.6. Eserleri	11
1.2.7. Alimlerin Neseфі Hakkındaki Görüşleri.....	12

İKİNCİ BÖLÜM

2. NESEFİ'NİN ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR ADLI ESERİ.....	13-32
2.1. Tefsirin Genel Özellikleri.....	13
2.2. Telif Sebebi Ve Tarihi.....	14
2.3. Metodu	15
2.4. Temel Kaynakları.....	19
2.4.1. Ebû Mansûr Muhammed B. Mahmûd El-Mâtürîdî (Ö.333/944).....	19
2.4.2. Ebû Nasr Abdülkerîm b. Hevâzin el- Kuşeyrî (ö.514/1120).....	20
2.4.3. Ebû'l-Hasen Mukâtil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî (ö.150/767).....	22
2.4.4. Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Ziyâd el- Ferrâ' (ö.207/822)	22
2.4.5. Ebû İshak İbrahim b. Sırrı b. Sehl ez- Zeccâc (ö.311/923)	23
2.4.6. Ebû Ubeyde Ma'mer b. el- Müsennâ et-Teymî (ö.210/823)	24

2.4.7. Ebü'l-Hasen Saîd b. Mes'ade el-Ahfeş (ö.221/845)	24
2.5. Kaynaklık Ettiği Müfessirler	25
2.5.1. Burhanüddin Ebu'l-Hasen el-Bikâf (ö.855).....	25
2.5.2. Muhammed Enver el-Keşmîrî (ö.1352).....	25
2.5.3. Muhammed Emin el-Hererî (muasır)	26
2.5.4. Şihâbuddin el-Âlûsî (ö.1270).....	26
2.5.5. Şihâbuddin el-Hafâcî (ö.1069).....	26
2.5.6. Salih b. Haydar el- Kittâmî el-'Îmâd (ö.991).....	27
2.5.7. İsmail Hakkı el-Bursevî (ö.1063/1137)	27
2.6. Bazı Tefsirler İle Mukayesesi	28
2.6.1. Ebû Mansur el- Mâtürîdî'nin (ö. 333) Te'vîlâtü Ehli's-Sünne Adlı Eseri.....	28
2.6.2. Kuşeyrî'nin (ö. 465) Letâ'ifü'l-işârât Adlı Eseri	29
2.6.3. el-Vâhidî'nin (ö. 468) el-Basit fi't-Tefsir Adlı Eseri.....	29
2.6.4. Ebû'l-Kasım ez-Zemahşerî'nin (ö.538/1144) el-Keşşaf Adlı Eseri.....	30
2.6.5. Ebû'l-Berekât en-Nesefî'nin (ö. 710) Medârikü't-Tenzîl ve Hakâiku't-Te'vîl Adlı Eseri.....	31

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

3. TAHKİKTE ESAS ALINAN NÜSHALAR VE TAKİP EDİLEN YÖNTEM.....	33-39
3. 1. Tahkikte Esas Alınan Nüshalar	33
3.1.1. Manisa İl Halk Kütüphanesi Nr. 66/2 (Rumuz م)	33
3.1.2. Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Bölümü Nr. 93 (Rumuz س).....	34
3.1.3. Damad İbrahim Paşa Kütüphanesi Nr. 118 (Rumuz د).....	35
3.1.4. Manisa İl Halk Kütüphanesi Nr. 67/3 (Rumuz ن).....	35
3. 2. Diğer Nüshalar	36
3. 3. Tahkikte Takip Edilen Yöntem	39
SONUÇ	40
YARARLANILAN KAYNAKLAR.....	42
EKLER	45-211
ÖZGEÇMİŞ.....	212

ÖZET

Necmüddin en-Neseî (öl. 537/1142), müfessirlerin altıncı tabakasına mensup Türk asıllı önemli bir alimdir. İslâmî ilimlerin farklı alanlarında çok sayıda eser yazmıştır. Bu eserlerinden biri de *et-Teysîr fi't-tefsîr* adlı tefsiridir. Rivayet ve dirayet metodunun başarılı bir şekilde kullanıldığı bu tefsir, yazıldığı dönemden itibaren çok sayıda tefsire kaynaklık eden önemli bir eserdir. İlim ehli arasında da belli bir şöhreti vardır. Nitekim sadece ülkemizdeki kütüphanelerde yüz civarında yazma nüshasının bulunuyor olması da bunu göstermektedir. Fakat günümüzde hala basımı gerçekleştirilememiştir. Sadece Bakara suresinin tahkiki yapılmış olup Âl-i İmran suresinin tahkik çalışması da devam etmektedir. Biz de Nisa suresinin tahkikini yaparak klasik döneme ait bu mühim tefsirin gün yüzüne çıkmasına bir katkı sunmak istedik. Bu çalışmada önce müellifin hayat hikayesi kısaca ele alınmış, ardından *et-Teysîr fi't-Tefsîr* ve tahkik yöntemi hakkında malumat verilmiş ve son olarak da eserin tahkikine geçilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Kur'an, Tefsir, Neseî, Rivayet Tefsiri, Dirayet Tefsiri, *et-Teysîr fi't-tefsîr*, Nisa suresi .

ABSTRACT

The Necmüddin en-Neseî (Died at 537/1142) is an important mufassir (An author of a interpretation of kuran) at the sixth level of mufassires who is related to the Turkish Scientists. And he wrote in so much books in many Islamic science fields. The *et-Teysîr fi't-Tefsîr* book is one of that books. He contain received tafsir method and tafsir by opinion method by using them in a great way. From that period it was written numerous commentaries, which were an important source of work. And he is known among Scientists, As a matter of the fact that in our country there is about a hundred Manuscripts and copies of them in the libraries in our country shows this. However, today still it can not be printed. Only the Surat al-Baqara has been printed and the study of the Surat Al-i-Imran editing also continues. We also wanted to make a contribution to the emergence of this important tafsir of the classical period by books editing and reviewing the surat al-Nisa. In this research, firstly the life story of the author was briefly discussed, then (*et-Teysîr fi't-Tefsîr*) it was given information about and the method of editing and reviewing and, finally passed on the editing and reviewing.

Keywords: Qur'an, Interpretation of the Koran, Neseî, received tafsir, tafsir by opinion, et-Teysir fi't-tefsir, Surat Al Nisaa.

KISALTMALAR

- a.g.e. : Adı geçen eser
bkz. : Bakınız
b. : Bin veya ibn
Hz. : Hazreti
S.a.v. : Sallallahu aleyhi vesellem
ö. : Ölüml tarihi
c. : Cilt
s. : Sayfa
nr. : Numara
vr. : Varak
vb. : Ve benzeri

GİRİŞ

İnsanın yaratılışını güzelleştirip en güzel şekilde yerleştiren, insanın kalbine iman nurunu ilham eden, insana konuşma kabiliyetini verip konuşma yeteneğiyle insanı diğer varlıklarından üstün kılan, ilim hazinelerini kalbine akıtan, kalbin ve aklın kapsadığı manaya o dili tercüman yapan, insanın dilini hamd ile konuşturan Allah'a hamd olsun. Salat ve selam yaratılanların en şereflişi efendimiz Hz. Muhammed (s.a.v.)'e, ailesine, ashabına ve din gününe kadar onun yolundan gidenlere olsun.

Bu çalışmada ez-Zemahşeri (ö.538/1143) gibi birçok büyük alimin yaşadığı dönemde yaşamış olan Ömer Necmeddin en-Nesefî'nin (ö.537/1142) *et-Teysir fi't-Tefsir* adlı eserinden Nisa suresi tahkik edilecektir. Bu tefsir oldukça erken denilebilecek bir dönemde yazılan ve kendisinden sonraki birçok tefsire de kaynaklık eden önemli bir eserdir. Böyle olmakla birlikte günümüzde hakettiği ilgiyi ve değeri görememiştir. Matbaanın icadından sonra nice eserler basıldığı halde onun hala kütüphanelerde yazmalar halinde bulunuyor olması da bunu göstermektedir. Oysa ki bu esere geçmişte ilim erbabı tarafından büyük bir değer verildiği kanaatindeyiz. Nitekim sadece Türkiye'deki kütüphanelerde 100 civarında yazma nüshasının bulunuyor olması da bu kanaatimizi desteklemektedir. Biz de böylesine önemli olduğunu düşündüğümüz bu tefsirin gün yüzüne çıkartılarak araştırmacıların hizmetine sunulmasına bir katkı sunmak üzere onun bir suresini tahkik etmeye karar verdik. Nisa suresini seçmemizin sebebi ise Bakara suresinin 1995 tarihinde Ayşe Hümeysra Arslantürk tarafından tahik edilmiş olması, Ali İmran suresinin ise şu an başka bir tez konusu olarak çalışılıyor olmasıdır. Biz de surelerin tertibine uyarak Nisa suresini incelemeye karar verdik.

Nesefî'nin *et-Teysir fi't-Tefsir* adlı eseri Kur'an'ı Kerim'in güzel bir tefsiridir. Nesefî tefsirini yazarken İslam şeriatının kaynağı, Müslümanların hidayeti için rehber ve yine Müslümanların hastalıklarına şifa olan Allah'ın kelamını anlamada Müslümanların geniş, kapsamlı ve anlaşılır olan bir tefsire olan ihtiyaçlarını göz önünde bulundurmuştur. Nitekim Allah Teâlâ ayetlerinde şöyle zikretmiştir; "Kur'an'dan indirdiğimiz şeyler, müminler için şifadır, rahmettir. Zalimlerin ise yalnızca hüsrânını artırır." (İsra 17/82), "Hep birlikte Allah'ın ipine sımsıkı sarılın, bölünüp parçalanmayın." (Âl-i İmrân 3/103), "Şüphe yok ki size Allah'tan bir ışık, apaçık bir kitap geldi. Allah, kendisinin izniyle rızasını arayanları o kitapla kurtuluş yollarına erdirir, onları karanlıklardan aydınlığa çıkarır, onları dosdoğru bir yola iletir." (Maide 5/15-16).

Üzerinde çalıştığımız *et-Teysir fi't-Tefsir* adlı eser özet olmasına rağmen, cümlelerinde büyük bir titizlik, mükemmellik, lafızlarında hoş bir tatlılık barındırmaktadır. Neseî'nin görüşlerinde münferit olması, ilminin çokluğuna ve düşüncesindeki inceliğine delalet eden üslubunu farklı kılmaktadır. Lafızları yorumlaması ve kavramları açıklamada bir konudan diğer bir konuya geçmesi de onun kelimelerinde belâğ olduğunu göstermektedir. O, tefsirinde bize ulaşan âlimlerden nakillerde bulunmakta ve o âlimlerin görüşlerini zikrederek bu görüşlerden tercihe şayan olanını dile getirmekte ve beğendiği görüşler hakkında yargıda bulunmaktadır. Tefsirinde ayet, hadis, şiir ve Araplar'ın sözleri gibi kullanmış olduğu delillerin çokluğu onu ayrıcalıklı kılmıştır. Eserlerinde dönemindeki güncel dil tercih ederek, Farsça dilinden tercüme yapmış ve kendine has bir tarz oluşturmakla birlikte, bilinen tefsir üsluplarının da dışına çıkmamıştır.

Çalışmamız da Neseî ve tefsiri hakkında özeti bilgi verilecektir. Zira bizden önce, bahsi geçen müfessir ve tefsir üzerinde ayrıntılı bir şekilde çalışılmıştır. Müellif ve Bakara Suresi hakkında detaylı bilgi edinmek isteyenler Ayşe Hümeýra ASLANTÜRK'ün hazırladığı *Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin (ö.537/1142) "et-Teysir fi't-Tefsir" Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Suresi'nin Tenkidli Neşri* isimli çalışmasına bakabilirler. Bundan dolayı biz çalışmamızda sadece Nisa Suresi üzerinde yoğunlaştık. Buna ilaveten bahsi geçen çalışmada değinilmeyen bazı hususlara da işaret ettik.

Neseî'nin *el-Ekmele'l-Etval* isimli bir tefsiri daha vardır. Kendisi eserlerinde bundan bahsettiği gibi birçok kaynakta da bu tefsirin adı geçmektedir. Bazı kütüphanelerde nüshaları da vardır.¹ Fakat tüm aramalarımıza rağmen içerisinde Nisâ suresinin bulunduğu herhangi bir nüsha bulunamamıştır. Şayet bulunabilseydi tahkik yapılırken *el-Ekmele'l-Etval* ile *et-Teysir fi't-Tefsir* arasında mukayese yapılacaktı. Fakat bu nüsha tespit edilemediğinden dolayı böyle bir mukâyese yapılamamıştır. Ayrıca çalışmamızın dirâse (girişinceleme) kısmında Neseî'nin *et-Teysir* adlı tefsirinden kaynak gösterirken okuyucuya kolaylık olması açısından tek ciltten oluşan Süleymaniye'deki 93 numaralı nüsha tercih edilmiştir.

Çalışmamız dört bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde müellifin hayatı, eserleri, ihtisas alanları, ilmi kişiliği, hocaları, öğrencileri, ameli ve itikadi mezheplerinden kısaca bahsedilecektir. İkinci bölümde ise *et-Teysir fi't-Tefsir* hakkında genel bilgiler verilecektir. Bu bağlamda telif sebebine, metoduna, temel kaynaklarına, kaynaklık ettiği tefsirlere, tefsirler arasındaki yerine kısaca temas edilecektir. Üçüncü bölümde ise tahkikte esas alınan nüshalar ile tahkikte takip edilen yöntemden bahsedilecektir. Sonuç kısmıyla çalışmanın dirâse kısmı tamamlanmış olup tahkik kısmına geçilecektir.

¹ Ali İshak, *Mu'cemu Musannefâti'l-Kur'an-i'l-Kerîm*, Baskı 1, Dâru'r-rifa'i, Riyâd, 1984, c. 2, s. 220.

Allah Teâlâ'dan öğrendiklerimizle bize fayda vermesini, bize fayda veren şeyi bize öğretmesini ve ilmimizi arttırmasını isteriz. Bu kitabın kadın erkek bütün Müslümanlara fayda vermesini dilediğimiz gibi bize doğru yolu ve istikameti ilham etmesini ve Allah Teâlâ'nın kitabı ile çalışmaya bizi muvaffak kılmasını, hayatın bütün alanlarında bir düstur, yöntem ve bir davranış olarak yolun doğrusuna, yerin göğün sahibi olan Allah yoluna bizi iletmesini ve bizi bu yolda başarılı kılmasını niyaz ediyoruz.



BİRİNCİ BÖLÜM

1. NESEFİ’NİN HAYATI VE YETİŞTİĞİ ÇEVRE

1.1. Neseфі’nin Yetiştığı Çevre

1.1.1. Dönemin Siyasi Ve Sosyal Durumu

İçinde bulunulan çevrenin kişilerin gelişiminde önemli katkılarının bulunması düşüncesinden yola çıkarak Ömer en-Neseфі’nin hayatı ve eserlerini tanıtmadan önce, onun bulunduğu çevre hakkında bilgi vermek istiyoruz. Öyle ki bu kimse asırlar sonrasında bile kendine yer edinmiş bir kimse olunca bu düşüncenin önemi daha da artmaktadır.

Neseфі, Batı Karahanlı devletinin altın çağını yaşadığı dönemde yaşamıştır². Miladi 840-1212 yılları arasında Orta Asya ve günümüz Doğu Türkistan toprakları üzerinde var olan bu devlet, Issık Gölü çevresinde kurulup daha sonra başkenti Balasagun olarak tespit edilmiştir³. Daha sonra başkent olarak Semerkant ilan edilmiştir. Karahanlıların miladi 920 senesinde Satuk Buğra Han döneminde islamiyet’i kabul etmeleri⁴, gerek İslam gerekse dünya tarihi açısından önemli bir olaydır. Zira Türklerin müslüman olmaları, İslam kültür ve medeniyetinin gelişip yayılmasını hızlandırmıştır. Bundan sonra Karahanlılar Ferğana ve Taşkent’i topraklarına katarak nüfuzlarını genişletmiş ve Maveräu’n-Nehr bölgesinin tamamını Samaniler devletinden almışlardır. Maveräu’n-Nehr bölgesinde hakimiyetini sürdüren Karahanlı Devleti miladi 1042 tarihinde Doğu ve Batı Karahanlı Devleti olmak üzere ikiye ayrılmıştır⁵.

Batı Karahanlılar Devleti, Büyük Karahanlı Devleti’nin bölünmesiyle birlikte varlığını Maveräu’n-Nehr ve Ferğana’nın bir bölgesinde sürdürmüştür ve Batı Karahanlılar Devleti’nin başkenti Özkent olarak tespit edilmiştir. Devletin ilk hükümdarı I. Muhammed b. Nasr (1041-1052) olmakla beraber asıl iktidar sahibi olarak devleti yönetip devletin tek hakimi haline gelen I. İbrahim b. Nasr (1052-1068)’dir. Tamgaç Buğra Kara Hakan İshak İbrahim b. Nasır, devletin başkentini Semerkant’a taşımıştır.

² Nihal Atsız, *Karamanlılar ve Anadolu Selçukileri*, b.y., İstanbul, 1938, s. 2

³ Şükrü Kaya Seferoğlu, *Türk Devletleri Tarihi*, b.y., Ankara, 1986, s. 69

⁴ Müneccimbaşı Şeyh Ahmet Dede, *Karamanlılar ve Anadolu Selçukluları*, b.y., İstanbul, 1940, s. 3.

⁵ Kamuran Gürün, *Türkler ve Türk Devleti Tarihi*, b.y., İstanbul, 1981, s. 283; Şükrü Kaya Seferoğlu -Adnan Müderrisoğlu, *Türk Devletleri Tarihi*, b.y., Ankara, 1986, s. 69.

Tarih sayfaları, Tamgaç Buğra Han hakkında halkının menfaatini gözeten, alimlerin fetvası olmadan devlet hazinesine el sürmeyecek kadar ülkesini adil bir şekilde yöneten, etlere konulan fahiş fiyatlarla mücadele eden ve ülkesinde hırsızlığı bitiren bir hakan olarak bahseder. Tamgaç Buğra Han, felç olması sebebiyle ömrünün sonuna doğru hükümdarlığı oğlu Nasr (Şemsü'l-Mülk Ebu'l-Hasen b. II.İbrahim) (1068-1080)'a bırakmıştır.

Nasr, Karahanlılar üzerine sefere çıkan Selçuklu hükümdarı Alparslan'ının öldürülmesini fırsat bilerek Selçuklular üzerine saldırıp Selçuklu Devleti'nin bazı topraklarını kendi topraklarına katmıştır. Alparslan'ının yerine geçen Selçuklu hükümdarı Melik şah, Semerkant'a doğru harekete geçmiştir. Araya giren Nizamülmülk iki hükümdarı barıştırmıştır ve bu barış iki tarafın karşılıklı evliliği ile pekiştirilmiştir. Adil bir hükümdar olan Nasr'ın bazı Şii alimler ile iyi geçinemediği de bilinmektedir.

Nasr'ın ölümünden sonra yerine geçen oğlu Ahmed Han (1081-1089) döneminde şii alimler ile olan geçimsizlik devam etmiştir ve Ahmed Han kadı'l-kudat Ahmed b. Süleyman el-Kasani'yi öldürtmüştür. Bu durum üzerine Ahmed Han, Semerkant alimleri tarafından Selçuklu hükümdarı Melikşah'a şikayet edilmiştir. Ayrıca kaynaklarda Ahmed Han'ın halka kötü davrandığı, mallarını gasb ettiği bilgisi yer almaktadır. Şafii fakih olan Ebu Tahir b. Alek durumu Melikşah'a iletmiştir.

Bu şikayetler üzerine Sultan Melikşah harekete geçerek önce Doğu Karahanlı Devletini ardından 1089'da Batı Karahanlı Devletini topraklarına katarak Batı Karahanlılar Devletini tarih sahnesinden silmiştir.

Melikşah'ın geri dönüşünün ardından Karahanlı ordusu ayaklanıp Melikşah'ın tayin ettiği valiyi azlederek onun yerine Yakup Tegin'i getirmiştir. İkinci bir defa sefer düzenlemek zorunda kalan Melikşah, ayaklanmaların devam etmesi sebebiyle hapiste bulunan Ahmed Han'ı hükümdar olarak tekrar geri gönderse de halk, zındık olarak gördüğü yeni hükümdarı öldürmüştür (1095). Daha sonra ayaklananlar yerine Rukneddin Kılıçtamgaç Han I. Mesud b. Muhammed (1095-1097)'i getirmişlerdir.

Melikşah'ın ölümünün ardından tahta geçen oğulları tıpkı babaları gibi Batı Karahan hükümdarlarını vali gibi atamışlardır. Batı Karahanlı Devleti tahtına Sultan Berkayaruk tarafından sırasıyla Süleyman Tegin (1097-1097), Ebu'l- Kasım I.Mahmud Han (1099-1102), Cebrail b. Ömer (1099-1102) getirildiği bilinmektedir.

Hükümdarlar, halk ve alimler arasındaki gerginlik ve çatışmalar Batı Karahanlı hükümdarlar döneminde devam edegelmiştir. Sultan Berkayaruk bu gerginlik ve çatışmalara son vermek amacıyla Karahanlı tahtına yeğeni II. Mehmet'i (1102-1130) oturtmuştur ve ayrıca Maveräu'n-Nehr

bölgesini kendi dilediği şekilde örgütlemiştir. Böylelikle II. Mehmet, kafirler üzerine harekete geçmesi ve imar çalışmaları ile tarih sayfalarında adını duyurmuştur.

II. Mehmet'in ölümünden sonra Batı Karahanlı Devleti'ne karşı Karluklar ayaklanma çıkartmıştır ve çıkan bu ayaklanma sonucu Batı Karahan Devleti hükümdarı, Selçuklu hükümdarı Sultan Sencer'den yardım talebinde bulunmuştur. Karluklar ise Karahitay hükümdarı Kür Han'dan yardım talebinde bulunmuşlardır ve iki taraf arasında 1141 tarihinde Katavan Meydan Savaşı yapılmıştır. Bu savaş sonucunda Selçuklu hükümdarı Sultan Sencer mağlup olmuştur ve bunu fırsat bilen Karahitaylar bütün Maveräu'n-Nehr'i kendi topraklarına katmayı ve Karahanlılar'ı kendilerine bağlamayı başarmışlardır. Karahanlı devleti tarih sahnesinden silinceye kadar bu durum böyle devam etmiştir. Karahanlı Devleti'nin yıkılışına kadar geçen bu süre zarfında II.Nasır (1129-1129), II.Ahmed (1129-1129) Hasan Tegin (1130-1132), II.İbrahim (1132-1132), II.Mahmud (1132-1141) Karahanlı hükümdarı olmuştur.

1141 yılına gelindiğinde III. İbrahim (1146-1156), hükümdar koltuğuna oturmuştur ve devleti Karahitaylar'ın himayesinde yönetmiştir. 1156 tarihinde Karluklar'la yaptığı savaşta öldürülmüştür. III. İbrahim'in ölümünün ardından tahta geçen Ali Han (1156-1160), Karlukları Maveräu'n-Nehir bölgesinden çıkarmıştır.

Ali Han'ın ölümü üzerine, yerine kardeşi II. Mesud (1161-1178) geçmiştir ve tahta çıktığı sırada ülkede mevcut bulunan karışıklığa son verip imar, sanat ve ilmi himaye gibi alanlara yönelmiştir. Muhammed bin Ali Suzen-i Semerkandi ve Muhammed bin Ali ez-Zahiri el-Katip es-Semerkandi onun himaye ettiği alimler arasındadır.

II. Mesud'dan sonra, yerine yeğeni IV. İbrahim b. Hüseyin Han (1178-1204) tahta geçmiştir. Bu hükümdarın dönemi ile ilgili –bazı ilmi çalışmalar hariç- bilgi bulunmamaktadır. IV. İbrahim'in ölümü ile tahta Osman Han (1204-1212) geçmiştir ve Osman Han, Batı Karahanlı Devleti'nin son hükümdarı olmuştur.

1.1.2. Dönemin İlmî Ve Kültürel Durumu

Nesefî'nin yaşadığı dönem Türklerin İslam kültür ve medeniyetine olan katkılarının zirveye ulaştığı döneme rastlamakta idi ve bu dönemde köylerde dahi ilim merkezleri tesis edilerek bölgenin bütün şehirleri ilim merkezi haline getirilmeye çalışılmıştır. Buhara ve Semerkant başta olmak üzere Nesef, Ferğana, Kaş ve Üsrüşene de dönemin ilim merkezlerindedir ve bu ilim merkezleri Ehl-i Sünnet itikadı üzeredir. Hanefî mezhebini benimseyen Türkler, hem İslam dininin hem de bu mezhebin yayılmasına büyük katkılar sağlamışlardır. Ayrıca bu sırada Şiiiler ile başarıyla sonuçlanan mücadeleye de girilmiştir.

Dönemin ilmi ve kültürel durumunu gösteren bir diğer husus ise Türk Edebiyatı'nın en önemli eserlerinden olan "Divanu Lügati't-Türk" ile "Kutadgu Bilig"'in bu dönemde kaleme alınmış olmasıdır⁶. Ayrıca büyük Türk mutasavvıfı olan Ahmet Yesevi de Karahanlı Devleti'nin son döneminde yaşamıştır. Dönemin ilim dili olan Arapça ve Farsça ile kaleme alınan fıkıh, tefsir, hadis gibi alanlardaki mühim eserler bu dönemin bir diğer özelliğidir⁷.

Karahanlılar dönemi, sadece ilimde değil sanat ve mimari gibi alanlarda da önemli eserlerin meydana getirildiği bir dönemdir. Bu dönemde namazgah, mescid, türbe, külliye ve kervansaray gibi yapılar inşa edildiği gibi mimarideki bu çeşitli özellikler sonraki dönem eserlerine de yansımıştır. En eski Türk eserlerinden olan Burana Mescidi, Babacı-Hatun ve Ayşe Bibi Türbesi bu eserler arasındadır.

Müslüman Türkler, ilmi ve kültürel hayata maden işletmeciliği, dekor, tezyinat gibi alanlarda da katkılar sağlamışlardır. Ayrıca Türk hat sanatının başlangıcı olarak Karahanlılar dönemi esas alınmaktadır. Türkler en eski yazı biçimi olan Kufi hat üzerine çalışıp celiyi oluşturmuşlardır.

1.2. Neseî'nin Hayatı

1.2.1. İsmi, Nesebi, Künyesi, Lakabı Ve Nisbeleri

Tam adı Ömer b. Muhammed b. Ahmed b. İsmail b. Muhammed b. Lokman olan Neseî'nin künyesi Ebu Hafs'tır.

Lakabı ise "Necmeddin" ve "Müfti es-Sekaleyn" (insanların ve cinlerin müftüsü) olarak bilinmektedir. Ayrıca "Hafız" olarak da nitelenmektedir. Nisbeleri ise en-Neseî es-Semerkanî'dir.⁸

1.2.2. Doğumu Ve Vefatı

Neseî, hicri 461 (1068/1069) yılında Özbekistan'ın Soğd bölgesinin Neseî şehrinde doğmuştur. Aldığı Neseî nisbesi doğduğu şehir olan Semerkand yakınlarındaki Neseî şehrinde

⁶ İbrahim Âgâh Çubukçu, *Türk-İslâm Kültürü Üzerinde Araştırmalar ve Görüşler*, b.y., Ankara, 1987, s.13.

⁷ İshak Yazıcı, *Karahanlılar Döneminde Orta Asya'da ki Tefsir Çalışmaları*, (Basılmamış Doçentlik Tezi), Samsun, 1988, s. 9-121.

⁸ Nüveyhiz Adil, *Mu'cemü'l-Müfessirin min Sadri'l-İslam Hatte'l-Aşri'l-Hazır*, b.y., Beyrut, 1983, c.1, s.399-400; Şemsüddin Muhammed b. Ali b. Ahmed b. Muhammed ed-Davudi, *Tabakatü'l-Müfessirin*, b.y., Beyrut, trs., c.1, s.7-9.

gelmektedir. Bu hususta hiçbir ihtilaf söz konusu değildir⁹. Neseî, Semerkant'ta hicri 537 yılının 12 Cemaziye'l-Evvel Perşembe gecesi 76 yaşında vefat etmiştir.¹⁰

1.2.3. Eğitimi Ve İlmî Şahsiyeti

Neseî eğitimini dönemin ilim merkezi olan Neseî'de almıştır. Kaynaklar Neseî'nin beş yüz elli hocadan ders aldığını ve hocalarının adını *Ta'dadu Şuyuhi Ömer* adlı eserinde topladığını bildirmektedir. Ancak bu eserin bir yazma nüshasının varlığı veya yokluğuna dair bir bilgi bulunmamaktadır.¹¹

Neseî itikatta Ebu Mansur el-Maturidi mezhebine mensuptur. Amelde ise Hanefî mezhebindedir.¹²

Bir alimin ilmi şahsiyetini ortaya koymak için onun eserlerine müracaat etmenin en sağlıklı yol olduğu kanaatinden hareketle Neseî'nin eserlerine müracaat edip onun ilmi seviye ve kişiliği hakkında ilim ehlinin en doğru kararı vermesine yardımcı olma gayreti içerisindeyiz.

Tefsir, hadis, fıkıh, usul, kelam, tarih, tasavvuf ve edebiyat alanlarında geniş bir ilme sahip olan Neseî'nin "Hafız" unvanı hafızasının kuvvetli oluşuna, "Müftî es-Sakaleyn" unvanı ise ilminin derinliğine işaret etmektedir.

Dönemin ilim dili olan Arapça ve Farsçayı eserlerinde kullanmakla kalmayıp şiir yazacak derecede bu iki dili iyi kullanan Neseî, böylelikle Türk-İslam medeniyetine hem ilmi hem de edebi sahada katkılar sağlamıştır. Onun eserlerini incelediğimizde üslubunun akıcı ve anlaşılır olduğu ayrıca eserlerinde ihtilaf yerine bunları giderme yolunu tercih ettiğini görmekteyiz. Bu son özellik *Manzumetü'l-Hilafiyat* ve *Tilbetü-t-Talebe* adlı eserlerinde daha da belirgin olarak görülmektedir.

İleride örnekleriyle de gösterileceği üzere Mutezile'ye karşı, her zaman Ehl-i Sünneti savunmuştur. Bütün kitaplarında Mutezile'yi şiddetli bir şekilde eleştirmiştir. Mutezile'ye karşı çıkmasına rağmen Mutezili alimlerle arasında iyi bir bağ vardır. Neseî, (ez-Zemahşeri ile olan

⁹ Ebü'l-Fazl Celâlüddîn es-Süyûtî, **Tabakatü'l-Müfessirin**, 1.Baskı, Daru'l-Nevedir, Kuveyt, 2010, s. 88; İsmail Paşa b. Muhammed Emin el-Bağdâdî, **Hediyyetü'l-Arifin Esmâü'l-Müellifin** ve **Asaru'l-Musannifin**, thk. Kılıslı Rifat Bilge ve İbnü'l-Emin, Mammud Kemal İnal, İstanbul, 1955, c.1, s.783.

¹⁰ Ebü Gays Muhammed Hayrüddîn ez-Ziriklî, **el-A'lâm**, Daru'l-Kitabi'l-Arabiyye, Beyrut, 2010, s.60; İsmail Paşa el-Bağdâdî, a.g.e., c.1, s.783; Mühyiddîn Ebü'l-Vefa el-Kureşî, **el-Cevahiru'l-Mudiyye fi Tabakati'l-Hanefiyye**, 1.Baskı, Daru'l-Hicr, y.y, 1993, s.657.

¹¹ Ebü Abdillâh Şemsüddîn ez-Zehebî, **Siyeru A'lami'n-Nübelâ**, 1.Baskı, Müessesetü'r-Risale, y.y., 1982, c.20, s.126; ez-Zehebî, **el-İber fi Haberi men Gaber**, 1.Baskı, Daru'l-Kitabi'l-İlmiye, Beyrut, 2010, c.2, s.453.

¹² el-Kureşî, a.g.e., s.657; ez-Zehebî, **el-İber fi Haberi men Gaber**, c.2, s.453.

kıssasında zikrettiğimiz gibi) Şia alimleri tarafından özellikle de İranlı alimler tarafından büyük ilgi görmüştür¹³.

Neseî, farklı ilim dallarında temayüz etmiş büyük bir alimdir. Tevazu, çalışkanlık, iman ve ihlas ile tanınmıştır. Onun bu özellikleri sayısı yüzü aşmış eserlerinde görülmektedir.

Birçok ilmi kendisinde topladığı için eşsiz bir şahsiyete sahip olan Neseî çeşitli alanlarda kitap yazmıştır. Bu alanların hemen hemen hepsinde bir veya iki kitabının bulunması eğitim aldığı ilimlerde ne kadar derinleştiğini gösterir. O, adeta yeryüzünde yürüyen bir ansiklopedi gibiydi. Ancak bütün bu ilimlere rağmen ismi kelim alimi olarak meşhur olmuştur. Bu ilimlerle beraber tefsir, fıkıh, tasavvuf ve bunların dışındaki diğer alanlardaki yetkinliği onun ilminin zenginliğini göstermektedir.¹⁴

1.2.4. Hocaları

Neseî ilim talep etmek için birçok yere yolculuk yapmıştır ve pek çok alimden ilim tahsil etmiştir. Ders aldığı 550 alimin ismini zikrettiği bir kitap telif etmiştir. Siyer ve Teracim yazarları ise bu alimlerden az bir kısmını zikretmiştir. Bu alimlerin en önde gelenleri şunlardır:¹⁵

- 1- Ebu'l Yüsr, Sadrü'l-İslam, Muhammed b. Muhammed b. el-Hüseyin b. Abdulkarim b. Musa b. İsa b. Mücahid el-Pezdevi (ö.494/1100).
- 2- Ebu Nasr, Ahmed b. Abdurrahman b. İshak b. Ahmed b. Abdullah Cemalüddin er-Rayğazemüni (ö.493/1100).
- 3- Ebu İbrahim, İshak b. Muhammed b. İbrahim b. Muhammed b. Muhammed b. Nuh en-Nuhi en-Neseî el-Hanefi (ö.481/1088).
- 4- Muhammed b. Mahan b. Emirek b. Şah el-Kebendevi (ö.493/1099).
- 5- Ebu'l-Müeyyed bin Ebi'l-Ala Ahmed b. el- Hasan b. Adiy b. Hatim el-Hatimi en-Neseî (ö.513/1119).
- 6- Ömer b. Muhammed b. Ömer b. Ahmed b. Hoşnam el-Buhari el-Hoşnami (ö.522/1128).
- 7- Ebu Abdullah el-Hüseyin b. Ali b. Halef b. Cebrail b. Halil b. Salih el-Elmeği el-Kaşkari (ö.484/1091).
- 8- Ebu Muhammed, Hasan b. Ahmed es-Semerandi (ö.491/1097).

¹³ ed-Davudi, a.g.e., c.1, s.7-9

¹⁴ Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn el-Askalânî, **Lisânu'l-Mizan**, 1.Baskı, Daru'l-Kitabi'l-Arabiyye, Beyrut, 2002, c.6, s.193; Ebü'l-Adl Zeynüddîn b. Kutluboga, **Tacü't-Terâcim**, 1.Baskı, Daru' l-Kalem, Dımeşk, y.y., 1992, s. 220; ez-Ziriklî, a.g.e., c.5, s.60; Muhyiddîn Ebü'l-Vefa el-Kureşî, a.g.e., c.2, s.657.

¹⁵ Ebü Abdillâh Şemsüddîn ez-Zehabî, **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, c.19, s.49; el-Bağdâdî, a.g.e., s.783; el-Kureşî, a.g.e., s.657.

- 9- Ebu Nasr Ahmed b. Muhammed b. Nasr b. Ahmed b. Muhammed b. Cebrail en-Neseffî (ö.?).
- 10- Muhammed b. Ahmed b. Mahmud b. Muhammed b. Nasr b. Musa b. Ahmed el-Mayamurğî en-Neseffî (ö.442/1050).
- 11- Ahmed b. Abdillâh b. Yusuf b. Fazl es-Sıbağî (ö.526/1131).
- 12- Ebu'l-Meal, Kays b. İshak b. Muhammed b. Emirek el-Merğînani (ö.527/1132)
- 13- Esad b. Abdillâh b. Hamzad el-Cüveydini (ö.?).
- 14- Ebu Nasr Ahmed b. Abdulvahid b. Tarhan en-Nevkendi (ö.524/1129).
- 15- Ebu Bekr Muhammed b. El-Kasım Mansur b. Abdurrahman b. İsmail b. Muhammed b. Ma'mer b. İmran el-İmrani el-Kesbevi (ö.513/1119).
- 16- Ebu Ali el-Hasan b. Ebi Ali b. El-Hüseyn el-Havseti (ö.518/1124).
- 17- Ebu Yakub Yusuf b. Mansur b. İbrahim b. El-Fazl b. Muhammed b. Şakir b.Nuh b. Seyyar es-Seyyari (ö.?).
- 18- Ebu'l-Hasan Ali b. Hasan b. Ali b. Muhammed b. Affan b. Ali b. El-Fazl b. Zekeriyya b. Osman b. Affan b. Halid b. Zeyd b. Küleyb el-Maturidi (ö.511/1117).
- 19- Ebu'l-Fezail Abdulkadir b. Abdulhalik b. Abdurrahman b. Kasım b. El-Fazl en-Nevkadi (ö.527/1132).
- 20- el-Hasan b. Abdulmelik el-Kazi.
- 21- Mehdi b. Muhammed el-Alevi.

1.2.5. Öğrencileri

Pek çok alim Neseffî'nin öğrencisi olarak ondan ders almıştır. Öğrencilerinin en önde gelenleri şunlardır:¹⁶

- 1- Burhaneddin Ebu'l-Hasan, Ali Ebi Bekr b. el-Abdulcelil el-Ferğani el-Merğînani (ö.593/1197).
- 2- Şerafeddin Ebu Hafs Ömer, Muhammed b. Ömer b. Muhammed b. Ahmed el-Akili el-Ensari el-Buhari (ö.576/1180).
- 3- Ebu'l-Leys, Ahmed b. Ömer b. Muhammed b. Ahmed b. İsmail b. Ali b. Lokman es-Semerkandi (ö.522/1157).
- 4- Ahmed b. Muhammed Muvaffakuddin el-Kuraşi el-Adevi, el-Havarezmi (ö.568/1172).
- 5- Ebu Bekr, Ahmed b. Ali b. Abdulaziz el-Belhi ez-Zahir (ö.553/1158).

¹⁶ Ömer Rıza el-Kehhâle, **Mu'cemü'l-Müellifin**, 1.Baskı, Müessesetü'r-Risale, y.y., 1993, c.7, s.45-46; Muhammed el-Leknevî, **el-Favaidü'l-Behiyye fî-Teracimi'l-Hanefiyye**, 1.Baskı, es-Sa'âde, Mısır, 1324, s.141-144; İbn Kutluboğa, a.g.e., s.31; el-Kureşî, a.g.e., s.657.

6- Ebu'l-Hasan Muhammed b. Hasan b. El-Hüseyn b. Muhammed b. İshak b.Mansur b. Abdillah b. Nuh b. Mansur el-Mansuri es-Semerkandi (ö.582/1186).

7- Ahmed b. Musa b. İsa b. Me'mun el-Keşni (ö.550/1155).

1.2.6. Eserleri

Nesefî, “Ansiklopedik alim” terimine bir örnektir. Tefsir, kıraat, hadis, tasavvuf ve kelim alanlarında büyük bir şöhrete ulaşmasıyla bilinmektedir. Fakat yazdığı eserlerin çoğu hâlâ el yazması şeklinde olup tahkiki yapılmamıştır. Bu hazinelerin gün yüzüne çıkarılıp ilim dünyasıyla buluşturulması son derece önemli olup büyük bir gayret ve çaba gerektirmektedir. Nesefî farklı ilim dallarında eserler yazmış olup bunların sayısı yüzü bulmaktadır. Bu eserlerin bir kısmı basılmış olmakla birlikte çoğunluğu el yazması halindedir. Bir kısmı ise zayi olmuştur. Burada sadece önemli olan eserlerinin bazılarının adı zikredilecektir. Ancak öncelikle onun tefsirle ilgili yazdığı eserler hakkında kısaca bilgi verilecektir.¹⁷

Nesefî'nin tefsir alanında 3 kitap telif ettiği nakledilmektedir. Bunlar *Tefsiru'n-Nesefî*,¹⁸ *el-Ekme'lü'l-Etval*¹⁹ ve *et-Teysir fi't-Tefsir* adlı tefsirlerdir.

et-Teysir fi't-Tefsir adlı tefsir daha dakik ve daha düzenlidir. *el-Ekme'lü'l-Etval* ise üslup bakımından düzensiz olup mukaddime olmaksızın tefsire başlamaktadır. Nesefî'nin ilk önce *el-Ekme'lü'l-Etval* tefsirini telif etmesi daha muhtemeldir. Çünkü alimlerin birçoğu ilk önce bir kitabı telif edip ardından aynı kitabı farklı bir üslupla telif etmektedirler. Bunun delili ise Nesefî'nin mukaddimesinde insanların kendisinden Kur'an için daha basit ve özet bir tefsiri istemeleri ve onun da bu doğrultuda *et-Teysir fi't-Tefsir* adlı tefsiri yazdığını bildirmesidir.

Telif etmiş olduğu diğer eserleri ise şunlardır:

1-*el-Kand fi'Ulema-i Semerkand.*

2-*Tilbetü't-Talebe.*

3-*el-Akaid*²⁰

4-*Nazmu'l-Camii's-Sağir liş-Şeybani.*

5-*El-İcaretü'l-Mürtecimebi'l-Huru fi'l-Mu'cem.*

¹⁷bkz: ez-Ziriklî, a.g.e., s.60; ez-Zehebî, **en-Nübelâ**, c.20, s.127; Yâkut el-Hamevî, **Mu'cemü'l-Udebâ**, 1.Baskı, Daru'l-Garbi'l-İslami, Beyrut, 1993, c.16, s.70; İbn Kutluboğa, a.g.e., s.47; el-Kureşî, a.g.e., s.657.

¹⁸ Nesefî'nin baştan sona kadar Farsça olarak kaleme aldığı Kur'an tefsiridir. Bu eserin Atıf Efendi Kütüphanesinde bir el yazması bulunmaktadır. Eserin basılmış hali ise İran kaynaklarının internet sitelerinde mevcuttur (http://bayyinat.org/?page_id=51).

¹⁹ Nesefî'nin yazdığı ilk tefsir kitabıdır. Dört ciltten oluşan bu tefsir ile ilgili kaynaklarda sadece Kur'an tefsiri olduğu söylenmektedir. Nesefî, **et-Teysir fi't-Tefsir** adlı eserinin c.1,s.85'te **et-Tefsiru'l-Evvelü'l-Etval** şeklinde bu eseri kaynak olarak göstermiştir.

²⁰ Bu kitap kelim ilmindeki meşhur eserlerden biridir. Nitekim bu eserin üzerine çok sayıda şerhler yazılmıştır. Teftazani'nin (ö.797/1395) **Şerhü'l-Akâid en-Nesefiyye** eseri bu eser üzerine yazılan en meşhur şerhtir.

- 6-*el-Eş'ar*.
7-*el-Vasiyye*.
8-*Ba'sü'r-Reğaib li Bahşi'l-Ğaraib*.
9-*Tarihu Buhara*.
10- *Tatvilül'l-Esfar li Tahsisu'l-Ahbar*.
11- *Ta'dadu Şüyühi Ömer*.
12- *El-Cümelü'l-Me'sure*.
13- *El-Hasail ve'l-Mesail*.
14- *El-Hasail fi'l-Füru*.
15- *Ucaletü'l-Hasbi*.
16- *Deavatü'l-Müstağfirin*.
17- *Mecmau'l-Ulum*.
18- *el-Mu'ketid Manzumetün fi'l-Hilaf*.
19- *Minhacu'd-Diraye fi'l-Füru*.
20- *en-Necehi fi-Şerhu Sahihi'l-Buhari*.
21- *Nazmu'l-Camii's-Sağir li ş-Şeybani*.
22- *Yakutüh fi'l-Ehadis*.

1.2.7. Alimlerin Neseî Hakkındaki Görüşleri

Neseî, ilim ehli birçok büyüğün kalbini kazanarak, onların övgüsüne mazhar olmuştur. Gerek döneminde, gerekse kendisinden sonra ki dömeölerde önemli ilim adamları arasında gösterilmiştir gelenlerle eşit seviyededir. İmam Zehebi,²¹ Neseî hakkında “Allâme, muhaddis” derken, Allâme Kasım b. Kutluboğa²² onun için “Mezhep ve edebiyatta fakih ve arif” demiş, es-Sem'ani ise²³ onu “Kültürlü fakih bir imam, mezhep ve edebiyatta bilgin, fıkıh ve hadiste tasnifler yapmış, *el-Camiü's-Sağir*'in metnini şiir şeklinde düzenlemiş, yüze yakın musannef türü eseri tertip etmiştir” sözleriyle tanıtmıştır. İbn en-Neccar Fadıl ise onu²⁴ “Faziletli bir fakih, müfessir, muhaddis, müftü ve edebiyatçı” şeklinde vasıflandırarak kendisinden övgü ile bahsetmiş, el-Kureşî²⁵ ise onu zahid bir kimse olarak nitelendirmiştir.

²¹ Ebû Abdillâh Şemsüddîn ez-Zehabî, **el-İber fi Haberi men Gaber**, Daru'l-Kitabi'l-Arabiyye, Beyrut, 2002, c.2, s.453.

²² İbn Kutluboğa, a.g.e., s.31.

²³ Ebû's-Suud es-Sem'ani, **et-Tehbir fi'l-Mucemü'l-Kebir**, 1.Baskı, b.y., y.y., trs., c.1, s.527.

²⁴ İbn en-Necer el-Bağdâdî, **Zeyl Tarih Bağdad**, . 1.Baskı, Daru'l-Gerbi-Islamî, Beyrut, 2001, c.5. s.98.

²⁵ el-Kureşî, a.g.e., s.657 ; ez-Zehabî, **el-İber fi Haberi men Gaber**, c.2, s.453.

İKİNCİ BÖLÜM

2. NESEFÎ'NİN *et-TEYSİR fi't-TEFSİR* ADLI ESERİ

2.1. Tefsirin Genel Özellikleri

Nesefî, tefsirinde akıcı bir üslup kullanarak kolay ve kısa ifadelere yer vermiştir ve bu duruma “Ey Alimler topluluğu! Siz okuması kolay ve kısa (sehl-i mümteni), birçok güzellikleri ve bilgileri içine alan bu tefsire, aşkla istek gösteriyorsunuz. Benim sözlerimi seviyor, tertibimi lezzetli buluyorsunuz. Bu eserin benim ifademle olmasını, benim tarafımdan tanzim edilmesini bekliyorsunuz ve istiyorsunuz.” diyerek mukaddimesinde işaret etmiştir.

Dört ciltten oluşan bu eser, Kur'an-ı Kerim'i başından sonuna kadar tefsir etme özelliğine sahiptir. Eserin bir cildi Bakara Suresi'nin tefsirine, diğer üç cilt ise diğer surelerin tefsirine aittir. Her ayetin tefsiri ise uzunluğuna göre değişmektedir.

Nesefî, “et-Teysir fi't-Tefsir” adlı eserini dirayet metoduyla ortaya koymuş olmakla beraber tefsirinde rivayet tefsirlerinden de faydalandığı görülmektedir. Ayetlerin tefsirinde Arap dili ve edebiyatından faydalanmıştır ve kıraat farklılıkları ile nüzul sebeplerine de yer vermiştir. Ayrıca ayetleri tefsir ederken tasavvuf erbabının sözlerine ve onların hayatlarına dair örnekler vererek bu örnekleri şiirler ile pekiştirmiştir. Bu hususta bazen kendi beyitlerini kullandığı da olmuştur.

Nesefî'nin görüş ve açıklamaları belirtmek istendiğinde, tefsirde farklı şekiller kullanılmıştır: “Ben derim ki” veya “Biz deriz ki” şeklinde mütekellim sigası kullanılmıştır. “Sen dersene ki”, “Ben de derim ” şeklinde takdir edilen sorulara cevap verilerek işaret edilmiştir. Eseri imla edenler tarafından görüş ve açıklamalar, “İmam Necmüddin en-Nesefî dedi ki”, “Allah ondan razı olasıca dedi ki” gibi ifadelerle ona nisbet edilmiştir.

Tefsirde ayrıca farklı alimlerin görüşlerine de yer verilmiştir. Nesefî yer vermiş olduğu bu görüşleri gerekli gördüğü durumlarda eleştirmiştir ve bazen görüşlerden birini tercih yoluna gitmiştir. İtikadi bakımdan Maturidi, ameli bakımdan ise Hanefi mezhebini benimseyen Nesefî, tefsirinde ilgili gördüğü yerlerde, Ehli sünnet çizgisi içerisinde kalarak kendi görüşüne yer vermekle kalmayıp ayrıca ehl-i bidatın görüşlerini eleştirmekten ve reddetmekten de geri durmamıştır.

Müfessir, tefsirinde surelerin mekki ya da medeni oluşlarına, ayet sayılarına ve ayetlerin harf sayılarına dair açıklamalar vermekle beraber fedailü'l-kur'an ile ilgili rivayetlere, münasebetü'l-kur'ana dair mühim açıklamalara ve el-vücut ve'n-nezair ile ilgili örneklere de yer vermiştir. Bu durum, tefsirin ferağ kaydındaki mealen “(Bu kitap) Kur'an ilimlerinin herbirinden bolca malumat verilmek üzere son bulmuştur” ifadesini teyid etmektedir.

Gerekli gördüğü yerlerde mezhep imamlarının görüşlerinden istifade ederek ayetlerin fihhi hükümlerine de yer vermiştir. İsraili rivayetler hususunda dikkatli davranmasına rağmen eserinde az da olsa israili rivayetlere rastlanmaktadır. Nesefî bir kelimenin ilk geçtiği yerdeki anlamı üzerinde detaylı bir şekilde durmuştur. Ancak tekrar eden ifadelerde, tekrarın önüne geçmek amacıyla “açıklaması geçti” veya “şu surede şu ayette açıkladık” demekle yetinmiştir.

2.2. Telif Sebebi ve Tarihi

Nesefî, eserinin mukaddimesinde bu tefsiri kaleme almasına dair şunları söylemektedir:

“Ey Alimler topluluğu! Uzun zamandan beri benden ilmi bir hizmet istiyorsunuz. Allah istediğinizi versin. Kur'an'ı tefsir etmek üzere bir kitap yazma arzularınızı yerine getirmede bana kolaylık versin. Siz kolay okunan, kısa birçok güzellikleri ve bilgileri içeren bu tefsire, aşkla istek gösteriyorsunuz. Benim sözlerimi seviyor, tertibimi lezzetli buluyorsunuz. Bu eserin benim ifademle olmasını, benim tarafımdan düzenlenmesini bekliyor ve istiyorsunuz. Seçtiklerime güveniyor, sizin için getirdiklerime, ortaya koyduğum bilgilere rıza gösteriyorsunuz.” Bu ve mukaddimenin devamındaki ifadelerden müellifin bu tefsiri, kendisini ve eserlerini tanıyan alimlerin istekleri ve aşırı ısrarları üzerine kaleme aldığı anlaşılmaktadır. Yine mukaddimeden anlaşıldığına göre ilim erbabı, bu tefsirinin muhtasar, okuması kolay ve akıcı bir usluba sahip olmasını istemişlerdir. Bunun üzerine müfessir istihare ve istiânede bulunduktan sonra eserini yazmaya karar vermiş ve tefsirinin talep edilen özelliklere sahip olması için gayret göstermiştir.

Tefsirin sonunda yer alan Arapça ve manzum olan ferağ kaydında “Allah'a şükürler olsun ki *et-Teysir fi't-Tefsir*'i, Hz. Peygamber (s.a.v)'in hayatının sona erdiği günde, Rebiü'l-Evvel'in Çarşamba günü kuşluğunda, öğleden önce bitirdik. (ki O, 500 yıl evvel vefat etmiştir) Yaklaşık olarak hicri 523 senesinde bu eseri tamamladık. Esere başlamamız ise iki yıl evvelki Aşure günü idi. Buna göre 770 günde tamamlanmış oluyor ve bu çok kısa bir süredir.” diyerek eserin başlangıç ve bitiş tarihlerini vermiştir. Bu kayıt bize tefsirin Nesefî'ye ait olduğunu açıkça göstermektedir.²⁶

²⁶ Ömer Necmdin en-Nesefî, *et-Teysir fi't-Tefsir*, Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Bölümü, nr. 93, vr. 814b.

2.3. Metodu

Nesefî Kur'an'ı Kerim'in kendi kendini tefsir etme özelliğini dikkate alarak ilk olarak Kur'an'ı Kur'an ile tefsir etmeyi tercih etmiş ve ayetleri öncelikle ilgili başka ayetlerle açıklama yoluna gitmiştir.²⁷ Ayetleri ayetlerle tefsir ederken tercih edilen anlamı teyid maksadıyla ayetleri delil getirmiştir.²⁸ Daha sonra tefsirinde, Kur'an'ı Kerim'i insanlara tebliğ ve tebyin etme görevinin ilk olarak Hz. Muhammed (s.a.v.)'e ait olmasından hareketle, ayetlerin manasını açıklayan Hz. Peygamber (s.a.v.)'in hadisleri varsa bu hadislerle başvurmuş,²⁹ sonrasında ise Hz. Peygamber (s.a.v.) ile yaşamış olmaları, Kur'an'ın inişine şahit olmaları ve Arap dilini iyi bilmelerinden dolayı sahabe ve tabiin sözlerini dikkate almıştır.³⁰ Müteşabih ayetlerin tecsime delalet etme olasılığının yüksek olması ve zahiren açıklandığı takdirde bu ayetlerin Allah hakkında kabul edilemeyecek vasıflara delalet etmesinden dolayı Nesefî, müteşabih ayetleri muhkem rivayetlerle,³¹ mutlak olan ayetleri ise mukayyed rivayetlerle tefsir etmiştir.³² Bazı ayetlerin âmîm, bazılarının ise hâs gelmesi münasebetiyle âmîm ayetler hâs olan rivayetlerle takyid olunur ki Nesefî'nin de bu yöntemi kullandığını görmekteyiz.³³ Açıklanmaksızın mücmel bir şekilde gelen

27. وقوله (وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ) أي رفع عنكم هذا الضيق وهو كقوله (عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَأْتِبْ عَلَيْكُمْ) 27

en-Nesefî, a.g.e., I, vr. 215b.

Burada başka bir ayette açıklanan tövbe kelimesinin açıklaması bulunmaktadır.

28. وقوله تعالى: (صَاعِدًا طَيِّبًا) الصعيد وجه الأرض لأنه تصاعد عنها أو لأنه يصعد عليها والطيب الطاهر ويجوز التيمم بكل ما كان من أجزاء الأرض عند أبي حنيفة لزق بالكف أو لم يلزق وعند محمد كذلك لكن إذا لزق بالكف وعند أبي يوسف الصعيد هو التراب والرمل وعند الشافعي هو التراب لا غير والطيب فتصيح الملمس عنده كما في قوله (وَالْبُلْدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ تِبَاثُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ) والصحيح ما قال أبو حنيفة وعليه أهل التفسير واللغة ويؤيده التصريح قال الله تعالى (صَاعِدًا زَلَقًا) وقال (صَاعِدًا جُزْرًا)

en-Nesefî, a.g.e., I, vr. 220a.

Burada ayetteki (الصعيد) kelimesinin manası ve alimlerin bu kelimenin tefsiri ile ilgili ihtilafı açıklanmıştır.

29. وقوله تعالى: (أَوْ رُدُّوهَا) أي أجيئوها بقدرها عليكم السلام هذا القدر فرض والأول فضل وبين النبي صلى الله عليه وسلم أن في السلام عشر حسنات وفي ضم الرحمة إليه عشرين حسنة وفي ضم البركات إليهما بثلاثين حسنة وقال القشيري: (علمهم حسن العشرة وأداب الصحبة وأن من حملك فضلا صار ذلك في ذمتك له فرضا فإن زدت زدت في فضله وإلا فلا تنقص عن مثله) وقال الحسن أتى رجل فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: السلام عليكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وعليكم السلام ورحمة الله ثم جاء آخر وقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وعليكم فليل يا رسول الله زدت للأول والثاني وقلت للثالث وعليكم فقال عليه السلام إن الأول سلم وأبقى من التحية شيئا فرددت عليه بأحسن منها وكذلك الثاني وإن الثالث جاء بالتحية كلها فرددت عليه مثله.

en-Nesefî, a.g.e., I, vr. 232b.

Burada Hz. Muhammed (s.a.v.)'in selâmın karşılığı hakkındaki ayeti sahabeye uygulamalı bir şekilde nasıl tefsir ettiği açıklanmıştır.

30. وقوله تعالى: (وَلَا تَتَّبِعُوا الْاُخْيَاطَ بِالطَّيِّبِ) والتبدل والاستبدال أخذ الشيء بدلا عن شيء، وله وجوه، قال الكلبي: (لا تذروا أموالكم التي هي حلال لكم وتاكلوا الحرام من أموال النيامي)، وهو قول ابن عباس وابن أبي صالح ومجاهد وسعيد بن جبیر، وقال سعيد بن المسيب والشعبي والسدي والضحاك: (لا الدرهم الجيد وتجعل مكانه تأخذوا الجيد والرفيع من مال اليتيم وتضعوا مكانه الردي، لا تأخذوا الشاة السمينة تجعلوا مكانها المهزولة، وتقول شاة يشاء، وتأخذ الزيف، وتقول درهم بدرهم).

en-Nesefî, a.g.e., I, vr. 184b.

Burada Hz. Muhammed (s.a.v.)'in sahabeyi çalışmaya nasıl teşvik ettiği ve sahabenin de nasıl Hz. Peygamber (s.a.v) döneminde çalışmaya başladığı açıklanmıştır.

31. قوله تعالى: (دَرَجَاتٍ مِّنْهُ) قال النبي صلى الله عليه وسلم: هي سبعون درجة من الدرجة إلى الدرجة جري الفرس الجواد المضمهر سبعين سنة 31

en-Nesefî, a.g.e., I, vr. 235a.

Burada Hz. Peygamber (s.a.v.)'in ayetteki dereceler kelimesindeki kastının sayı ve miktar yönünden olduğu açıklanmıştır.

32. وقوله تعالى: (وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ) أن مع الفعل مصدر أي وصبركم عن نكاح الأمة خير لكم لأن فيه إرقاق الولد قال عمر رضي الله عنه: (أيما حر تزوج أمة فقد رق نصفه وأيما عبد تزوج حرة فقد اعتق نصفه)، وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الحرائر صلاح البيوت والإماء هلاك البيوت

en-Nesefî, a.g.e., I, vr. 214b.

Burada Hz. Peygamberin sabır lafzıyla bağlantısının ümmetin evliliği ve bunun üzerine olan sabrı açıklanmıştır.

33. وقوله تعالى: (أَوْ رُدُّوهَا) أي أجيئوها بقدرها عليكم السلام هذا القدر فرض والأول فضل وبين النبي صلى الله عليه وسلم أن في السلام عشر حسنات وفي ضم الرحمة إليه عشرين حسنة وفي ضم البركات إليهما بثلاثين حسنة وقال القشيري: (علمهم حسن العشرة وأداب الصحبة وأن من حملك فضلا صار ذلك في ذمتك له فرضا فإن زدت زدت في فضله وإلا فلا تنقص عن مثله) وقال الحسن أتى رجل فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: السلام عليكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وعليكم السلام ورحمة الله ثم جاء آخر وقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وعليكم فليل يا رسول الله زدت للأول والثاني وقلت للثالث وعليكم فقال عليه السلام إن الأول سلم وأبقى من التحية شيئا فرددت عليه بأحسن منها وكذلك الثاني وإن الثالث جاء بالتحية كلها فرددت عليه مثله.

en-Nesefî, a.g.e., I, vr. 232b.

ayetlerin mana ve maksatlarını mufassal ayetlerle açıklamış,³⁴ ayetlerin siyak ve sibakını dikkate almış,³⁵ ve zahiren çelişkili görünen bazı ayetlerdeki ihtilafı hususları açıklayarak gidermiştir.³⁶

Nesefî üslup olarak akıcı kolay bir üslup tercih etmiştir.³⁷ Farklı zaman ve sebeplere göre nazil olan Kur'an ayetleri ve sureleri arasındaki uyum anlamına gelen Münasebetü'l-Kur'an'a tefsirinde genişçe yer ayırmıştır. Bir sureyi tefsire geçmeden önce onun bir önceki sure ile olan münasebetine değindiği gibi surenin başı ve sonu ile olan münasebetine de değinmiştir.³⁸ Ayetlerin nüzul sebebi, Hz. Peygamber (s.a.v.)'e sorulan bir soru olduğu gibi bazen de yaşanan bir olay olmuştur. Nesefî tefsirinde bu nüzul sebeplerinden istifade etmiş ve nüzul sebebini فنزلت sigası ile vermiştir. Bu da onun, itibar görmeyen nüzul sebeplerini tefsirine almadığına işaret etmektedir.³⁹

Nesefî ayetlerin manalarını açıklamak ve yeni manalar çıkarmak için ayrıntılara girmeksizin kıraatlerden faydalanmıştır. Bu kıraatlerden mütevatir ve şaz olanları kullanırken⁴⁰ Kur'an'ın belagatına özellikle de meani ilmi başta olmak üzere belagatin diğer konularına özel bir önem göstermiştir. Kur'an'da iltifat⁴¹ ve kısımlarını içeren icâz,⁴² hazf ve nida⁴³ konularını ayrıntılı bir

34 وقوله تعالى: (وَإِنْ خِفْتُمْ) الخطاب لولاة الأمر وقضاة العصر وقيل عاشر الزوجين أو لجبرانهما يقول إن لم يصلح الأمر بالوعظ والهجران والضرب حال 34 نشوزها أو اشتبه الأمر أن الاشتباه منما أو منه وخفتم أي خشيتم أو علمتم الخلاف والبعاد بين الزوجين يقول إن لم يصلح الأمر بالوعظ

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 148a.

35 وقوله تعالى: (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ) انتظامها بالآية التي قبلها أن النساء تمنين حال الرجال فبينهن عن ذلك وذكر في هذه الآية تفضيل الرجال عليهن واتصالها بأول السورة أن الله تعالى أمر بالعدل بين النساء وبين هاهنا أن الأمر بالاحسان إليهن لا يوجب ترك تقيمين وقوله (قَوَّامُونَ) قال ابن عباس: أمراء وقيل مسلطون وقيل أي قائمون بتدبيرهن وتأديبهن

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 218b.

36 وقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) اعترض بعض الملحدین علی هذه الآية فقالوا كيف أمر الله أهل الإيمان بالإيمان وعنه أجوبة أحدها 36 قول ابن عباس إن نزولها في مؤمني أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا نؤمن بكم وبكتابكم وبموسى وهارون وعزير ونكفر بما سواه ووطنوا أن ذلك القدر يكفيهم في كمال إيمانهم فنزلت الآية وبين الله أن الكفر ببعض محيط للإيمان ببعض قال الله تعالى ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ونكفر ببعض ثم قال أولئك هم الكافرون حقا

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 232b.

37 أما قولنا أقسامها أربعة فهي ذكر الله تعالى فيها بأسمائه الحسنى وإظهار العبد من نفسه العبداء والاستعانة ومدح الموافقين ونم المخالفين . وأما قولنا أسماء الله 37 تعالى فيها خمسة فهي الله والرب والرحمن والرحيم والمالك . وأما قولنا الأشياء التي يظهر العبد فيها من نفسه ستة : فهي إخلاص العبداء وسؤال المعونة واستدامة الهداية وموافقة أهل الرسالة ومخالفة أهل اليهود والنصرانية ومفارقة أهل البدعة والضلالة وأما قولنا أساميها سبعة فهي الفاتحة وأم الكتاب وسبع المثاني وسورة الحمد وأساس القرآن وسورة الشفاء وسورة الصلاة

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 8a.

38 وقوله تعالى: (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ) انتظامها بالآية التي قبلها أن النساء تمنين حال الرجال فبينهن عن ذلك وذكر في هذه الآية تفضيل الرجال عليهن واتصالها بأول السورة أن الله تعالى أمر بالعدل بين النساء وبين هاهنا أن الأمر بالاحسان إليهن لا يوجب ترك تقيمين الرجال عليهن

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 218b.

Burada Nisa suresindeki kendisinden önceki ayetle bu ayetin düzeninden bahsedilmiştir.

39 وقوله تعالى (وَأَنْتُمْ سَكَارَى) الواو للحال والسكاري جمع السكران كالكسالي جمع الكسلان والسكر من باب علم وهو انسداد طرق المعرفة من الشرب وغيره 39 مأخوذ من سكر الماء وهو سد مخزونه من باب دخل ومنه قوله (إِنَّمَا سَكَّرْتُمْ أَبْصَارَنَا) أي سدت منعت النظر وسكرات الموت أخذت منه وقوله (وَتَرَى النَّاسَ سَكَارَى) وهو تشبيه بحال السكر من الشراب وأكثر المفسرين على أن هذا من سكر الشراب وقال الضحاک معناه : وأنتم سكارى من النوم وهو كقوله النبي صلى الله عليه وسلم: (إذا نعت أحدكم في صلاته فليصرف وليرقد فإنه لا يدري لعله يستغفر ربه فيسب نفسه) والأظهر الأشهر هو الأول ونزولها في شأن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما فدعى إليه أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم فاكلوا وسقاهم خمرا وذلك قبل تحريمها فحضرت صلاة المغرب فأمهم عبد الرحمن وفي رواية فأمهم رجل من خيارهم وفي رواية فأمهم علي رضي الله عنه فقرا (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) فطرح اللات فنزلت هذه الآية

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 220a.

40 وقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا) أي سرتم في طريق الغزو فتأتون في قتل من تقتلون في قراءة حمزة والكسائي فتشبتوا من 40 الثبات وفي قراءة الباقيين فتبينوا من البيان وهو العلم أي لا تعجلوا وتاملوا لتعلموا

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 235b.

41 وقوله تعالى: (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا) قرأ نافع وابن عامر وحمزة السلم بغير ألف وهو الإستسلام والباقيون بالألف وهو تحية الإسلام

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 235b.

42 Bir cümleyi, bir üsluptan diğer bir üsluba nakletmeye iltifat sanatı denir. Yani bir sigayı kullandıktan sonra, cümledeki fiili mütekellim, hitap veya gayb sigalarının birinden diğerine nakletmektir. Belagat alimlerine göre en meşhur tarif budur. Es-Süyûtî, a.g.e., s.533-648; ez-Zerkeşi, a.g.e., c.1, s.314

43 İcâz ve itnab, belagat ilminin en önemli çeşitlerindedir. Keşaf'ın müellifi Zemahşerî, belagat yapan bir kimse sözü yerine göre kısaltıp yerine göre uzatması gerekir, demiştir. Es-Süyûtî, a.g.e., s.586; ez-Zerkeşi, a.g.e., c.3, s.220

şekilde ele almış ve incelemiştir. Aynı zamanda Kur'an'da kalplere tesir eden belagat üsluplarını ve Kur'an'da tekrar edilen ayetlerin belagat açısından faydalarını açıklamıştır. Neseî aynı şekilde Kur'an'da geçen kelimelerin lügavi manalarını da açıklamıştır.⁴⁴

Kur'an'da neshe işaret eden Bakara suresinin 106. ayeti ile Nahl suresinin 101. ayetlerini tefsir etmiş "Biz herhangi bir ayetin hükmünü yürürlükten kaldırır veya onu unutturur (ya da ertelersek), yerine daha hayırlısını veya mislini getiririz. Allah'ın gücünün her şeye hakkıyla yettiğini bilmez misin." (Bakara 2/106) ayeti ile ilgili olarak neshin; sayıların değişmesi ve iddet süresinin 4 ay 10 güne çevrilmesi ve farz olan gece namazının ihtiyari olarak nesh edilmesi gibi bazen ilk hükümden daha hafif olabileceği gibi Beytül Makdis'den Kabe'ye yönelmenin neshi gibi aynısı da olabileceğini, yine zaruret anında savaşın terkinin neshi gibi bedene bundan daha ağır gelen bir hüküm de olabildiğini ifade ederken, bunların hepsinin sevap ve ıslah yönünden kul için hayır olduğunu söylemiş ve bunu "Olur ki, hoşunuza gitmeyen şeyde sizin için hayır vardır." (Bakara 2/216) ayeti ile delillendirmiştir. Neseî, "Biz bir âyeti değiştirip yerine başka bir ayet getirdiğimiz zaman ki Allah, neyi indireceğini gayet iyi bilir onlar Peygamber'e, "Sen ancak uyduruyorsun" derler. Hayır, onların çoğu bilmezler." (Nahl 16/101) ayeti ile ilgili de açıklama yapmıştır.⁴⁵

Öteden beri tartışılmalı müteşabih ayetlerin varlığı,⁴⁶ bu ayetlerin tevil edilip edilemeyeceği ya da tevilde sınırın ne olduğu konusunda Ehl-i Sünnet çizgisi içinde kalan Neseî, Allah'ın sıfatları hakkında kuvvetli gördüğü anlama yer verip hakikati Allah'a havale etmiştir. Bu hususta kendi görüşüne yer verdiği gibi diğer müfessirlerin görüşlerine de yer vermiştir. İtikatta Maturidi, amelde ise Hanefî mezhebini benimseyen Neseî, tefsirinde ilgili gördüğü yerlerde, Ehl-i Sünnet çizgisi içerisinde kalarak kendi görüşüne yer vermekle kalmayıp ayrıca Ehl-i Bidat'ın görüşlerini eleştirmekten ve reddetmekten de geri durmamıştır. Neseî Zemahşeri'yi takdir edip onu Mekke'de ziyaret etmesine rağmen Mutezili tartışmalarda ondan etkilenmemiş ve hatta Mutezile'ye karşı

⁴³ Es-Süyûtî, a.g.e., s.644; ez-Zerkeşî, a.g.e., c.1, s.187

⁴⁴ - قوله تعالى: (كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) قال الكسائي حرمت عليكم أمهاتكم وكذا أو كذا كتابا من الله عليكم أي فريضة منه وهو كقوله تعالى: (لَا يَجِلُّ لَكَ - النَّسَاءُ مَنْ بَعْدُ) فريضة من الله ووصيته من الله وثوابا من عند الله ونصيبي مفروضا وقد بينا هناك وجوه نصبه وقيل هو على الآخر على التقديم والتأخير وتقديره عليكم كتاب الله كقوله عليكم أنفسكم. وقيل هو على اضمار احفظوا وابتعدوا أو الزوموا ما كتب الله عليكم وقيل هو نصب بحذف الباء وتقديره بكتاب الله عليكم وكتاب الله هو حكمه وقيل أي ثبت هذا التحريم بكتاب الله الذي أنزله أو قد نص ذلك لكم في كتابه.

en-Neseî, a.g.e., I, vr. 213a.

⁴⁵ Neseî bu ayetin tefsirinde, bu ayetin başka yerde geçen bir ayetle neshedildiğini açıklamaktadır.

وقوله تعالى: (فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) أي طريقا إلى القتال واستباحة الأرواح والأموال قال مقاتل بن حيان الآية في المرتدين الذين لحقوا بمكة والقوم النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم ميثاق خزاعة وخزيمة وبنوا مدلج كان لهم عهد بهم، نسخ هذا الحكم بسورة براءة نزلت إلى كل ذي عهد عهده بقوله الذين بين فاقتلوا المشركين.

en-Neseî, a.g.e., I, vr. 233a.

⁴⁶Burada Allah'ın sıfatlarından olan bir sıfattan, o sıfatı nasıl açıkladığından ve Mutezile'ye nasıl cevap verdiğiinden bahsetmiştir.

وقوله تعالى: (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) أي بلا واسطة وهو رد على المعتزلة الذين لا يثبتون لله تعالى كلاما أزليا على الحقيقة صفة قائمة بذاته لأنه أكده بالمصدر وهو لتحقيق الاسم والصفة فإن الفعل المذكور على المجاز لا يؤكد بالمصدر

en-Neseî, a.g.e., I, vr. 247b.

sakındırmiş ve bu fırkaya karşı çıkmıştır.⁴⁷ Tefsirinde fikhi, kelami ve irşadi bazı meseleler hakkında istinbatta bulunmuş, özellikle de İmam Şafi'ye birçok meselede karşı çıkmıştır.⁴⁸ Aynı zamanda Neseî özellikle de Allah'ın isimleri ve sıfatları konusu gibi kelami meselelere önem vererek bunlardan bahsetmiştir.

Herhangi bir tarikate intisabı hakkında bir delil mevcut değil ise de Neseî'nin tefsirinde hem kendi tasavvufi yorumlarına hem de tasavvuf erbabının yorumlarına yer vermesi ve oğluna hitaben yazmış olduğu *el-Vasiyye* adlı risalesindeki ifadeleri bize tasavvufi hareketlerden tamamen uzak kalmadığını da göstermektedir.⁴⁹ Şöyle ki oğluna cahil sufilerden uzak kalmasını ve tarikata devam etmesini öğütlemiştir.

Neseî israili rivayetler hususunda dikkatli davranmasına rağmen eserinde az da olsa israili rivayetlere rastlanmaktadır. Kendisinden önce bazı müfessirlerin yaptıklarının aksine tefsirini israili rivayetlerle uzatmamıştır. Bu rivayetleri zikretse bile onların zayıf olduklarını beyan etmek için denildi (قيل) yada rivayet edildi (روي) kelimelerini kullanmıştır. Bu hassasiyetle beraber israili rivayetlere çok az yer vermiştir.⁵⁰ Neseî kelimenin lügavi anlamını, manayı güçlendirmek ya da edebi sanatlarla işaret etme gibi sebeplerle tefsirinde çokça şiirle istişhada yer vermiştir.⁵¹

وقوله تعالى: (وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ) وهو يعم الكبار والصغار أي هن في جواز الكتاب المغفرة لكنه معلق بالمشية وإن مات مصرا عليها من غير 47 . توبة وهو يرد على الخوارج والمعتزلة .
en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 223b.

وقوله تعالى (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ) أي من الزيادة في المهر في النكاح على المسمى بعد التسمية عند العقد يدل ذلك على جواز 48 الزيادة في المهر في النكاح والتمن في البيع وهو حجة لنا على الشافعي وهو يحمل هذا الحط والإبراء والهبة ولكننا نقول ذلك يصح برضاها وحدها فلا معنى لاشتراط التراضي وهو من الجانبين لأن التفاعل بين اثنين ولما ذكر التراضي علم أنه أراد به الزيادة في المهر الذي يصح بتراضيها جميعا .
en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 213a.

Burada İman Şafi'nin mehrin arttırılması meselesine nasıl cevap verdiğini ve bunun nasıl ortaya çıktığını açıklamıştır.

ومر الكلام في اشتقاقه في سورة البقرة أنه من الأيناس الذي هو الأيبصار ومن الاستيناس الذي هو الاستينار ومن النسيان الذي هو ضد الأذكاء وقال الإمام 49 القشيري : (في كل ذلك يا من أظهرتكم عن كتم العدم بحكم تكليفي ثم خصصت من شئت منكم بتشريفي وحرمت من شئت منكم هدايتي وتفرقي ونقلتكم إلى ما شئت بحكم تصرفي . وقال من الأئس أمرا أنست بحبي واستروحت بنسيم قربي واعترفت بجلال قدرتي وأنت أجل عبادي عندي وقال من النسيان سميتك إنسانا لنسيانك فان نسيتني فلا أخس منك وإن نسيت غيري لذكري فلا أخس منك وهذا الخطاب يتفاوت فهو إذا كان للمذنب فمعناه يا من نسيت عهدي ورفضت ودتي وتجاوزت حدي أن لك أن ترجع إلى بابي لتستحق لطفي وإيجابي وهو إذا كان للعارف فمعناه يا من نسيت فينا حظك وصنت عن غيرنا لحظك ولحظك لقد عظم علينا حقدك ووجب لنا نصرك وجل لدينا قدرك .
en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 183a.

هذه القصة زل فيها كثير من الناس وقالوا في نبي الله داود عليه السلام ما لا يليق بحال الانبياء فان الله تعالى يقول في حقه ولقد اخترناهم على علم على 50 العالمين وهم هداة البشر وشهداء الجنة يوم القيامة فكانوا في غاية الطهارة وكمال الفراغ في حق انفسهم والذي استنشر من ذلك رواية واكثرها مردود ما يرويه عن ابن عباس انه قال كان داود عليه السلام جزى الدهر اربعة اجزاء يوما للعبادة ويوما للقضاء ويوما للاشتغال باشغاله ويوما يجمع بني اسرائيل فيبيهم ويبيونه وكان في المحراب يوم عبادته اذ وقع بين يديه طائر وعنه في رواية داود قال يا رب اجعلني مع اجدادي في رتبتهم فوحي اليه انه لم ابتلك لما ابتليت به اجدادك اما ابراهيم فابتليته بالذبح فسلم لقضائي واما يعقوب فابتليته بالحزن على ولده فرضي وصبر فان شئت ابتليتك وجعلتك بمثابةم فقال داود فابتلني بما شئت فوحي الله اليه اني ابتليتك في شهر كذا في يوم كذا وانما هو ساعة وامرأة فتحن داود الشهر واليوم وخلا ذلك اليوم بنفسه وجعل الحرس على بابه وكانوا ثلاثين الفا وقال مقاتل ثلاثة وثلاثين الفا وقال القرطبي اربعة الاف فوكل الحراس وليس الصوف ودخل المحراب وفتح الزبور فوضعه بين يديه فبينما هو في نسكه وقطع طائره بين يديه حسه داود من ذهب فمد يده لبتناله ويدفعه الى نبي له صغير فوثب الطائر وجثم في موضوع اخر فقام اليه داود فطار وجثم على كوة فقال داود اليها فوقع بصره في بستان فيه اشجار فرأى امرأة لم يرا مثلها جمالا وحسنا وكمالا فتحن داود واعجب بها فرأت ظله فانتفضت في شعرها ففطنت نفسها به فواد داود بذلك عجا ورجع وكان له تلميذان من بني اسرائيل فدعا احدهما وقال اذهب فتأمل حال المرأة والبستان وهل هي ذات زوج ام لا فذهب ورجع وقال انها بتشايع امرأة أوربا ابن حسافا وكان غائبا في غزاة وقال مقاتل اوربا في غزاة نحو البلقان مع ايوب بن سوريا ابن اخت داود فكتب داود الى ايوب ان مروا باحتي ياتي البلقا فيقاتل اهله حتى يفتحها او يقتل مقاتل حتى قتل وقال الكلبي لما تخاصم الملكان وقال دود لقد ظلمك بسؤال نعتك الى نعاجه نظر احدهما الى الاخر فضحك وعلم ان دود لم يفهم القضية فقاما من بين يديه وصعد الى السماء جبال وجه فعلم دود عند ذلك انه مبتلى فذلك قوله وظن دود انما فتناه وقال سعيد بن المسيب سمعت عليا رضي الله عنه يقول من حدثكم بحديث دود على ما يرويه القصاص جلته مائة وستين لانه حد الغربية على الانبياء فأضعفه .

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 667a.

Burada Davut (a.s.)'in kıssasından, bu kıssadaki bazı uydurma rivayetlere nasıl cevap verdiğinden ve bu kıssanın açıklığından bahsetmektedir.

وقوله تعالى: (مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) هي آدم صلوات الله عليه وأثناءه الواحدة لأن النفس مؤنثة سماها، ولو ذكر جاز ذهابا به إلى تذكير آدم، وقد قال الشاعر: 51 أبوك خليفة ولدته أخرى وأنت خليفة ذاك الكمال

Nesefî'nin tefsirinin ayırt edici bir diğer özelliği ise, kendinden önceki tefsirlere bakıp o tefsirlerde faziletli ve seçkin olarak gördüğü yerleri alıp kendi tefsirinde kullanmış olmasıdır.⁵² Böylece Nesefî tefsirinin, kendinden önceki tefsirlerin özelliklerinin tümünü kapsayan kolay bir tefsir olduğunu söyleyebiliriz.

2. 4. Temel Kaynakları

Nesefî'nin tefsirinde istifade ettiği kaynakları belirlemek oldukça zordur. Nesefî genellikle kitap isminden çok müellifin ismini zikretmiştir. Bu yüzden kaynağı hangi alimden aldığını bazen zikretmiş bazen de zikretmemiştir. Nesefî'nin etkilendiği ve sürekli zikrettiği en meşhur kaynaklardan temel tefsir kaynağı olarak Ebu Mansur Muhammed b. Muhammed el-Maturidi'nin (ö.333/944) *Te'vilatü'l-Kur'an* adlı eseri ile Abdülkerim el-Kuşeyri'nin (ö.495/1072) *Letaifü'l-İşarat* adlı eserini zikredebiliriz.

Kaynaklardan nakilde bulunurken, bazen değiştirmeden kaynaktan geçtiği şekilde nakletmiştir, bazen değiştirme ya da kısaltma yoluna gitmiştir, bazen de nakletmek istemediği bölümü atlayarak eksik nakilde bulunmuştur. Bu husustaki diğer bir nokta ise Nesefî'nin nakilde bulunduğu görüşleri eleştirmemesi sadece bazen tercih ettiği görüşü belirtmesidir.

Nakil metodları ile ilgili örnekleri şu şekilde sıralayabiliriz.

2.4.1. Ebû Mansûr Muhammed b. Mahmûd el-Mâtürîdî (ö.333/944)

Te'vilatü'l-Kur'an

Müellif kendi tefsirinde Maturidi'nin bu tefsirine yoğun bir şekilde başvurmuş ve birçok yerde onu zikretmiştir. Eserinde Maturidi'nin birçok sözünü nakletmiştir. Bazen onun sözünü olduğu gibi bazen özetleyerek, bazen de manasını zikretmekle yetinmiştir.

Nesefî'nin Maturidi'den üslubunu değiştirerek yaptığı alıntılara örnek:

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله : (يحتمل هذا وجهين، أحدهما أحفظوا لتؤتوا بعد البلوغ، والثاني انفقوا عليهم من أموالهم

ووسعوا عليهم النفقه ولا تضيقوها لينظروا إلى أموال غيرهم)⁵³

Bu cümle Maturidi'in *Te'vilatü'l-Kur'an* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 183a.

وقوله تعالى: (وَ عَظَّمُوا وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا) أي اقتصر على تخويلهم سوء العاقبة للحال وقل لهم فيما يحل بهم من العذاب إن لم يرجعوا قولاً بليغاً⁵² الاقتناع ورجل بليغ يبلغ بكلامه كنه ما في قلبه والبلاغة إيجاز اللفظ وحسن الترتيب وبلوغ المراد والقول البليغ ما يبلغ تمام المقصود وقال الضحاك وعظمه بلسانك في الملاء وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً في السر والخلا وقال الحسن وقل لهم إن أظهرتم نفاقكم تقتلكم وهذا هو القول البليغ وقيل القول البليغ إفراد كل واحد بالتحذير والوعظ على الجملة أن يقول يا قوم اتقوا الله ولا شك أن إفراد كل واحد به أبلغ في الردع فإن قيل كيف يتفق فأعرض عنهم وعظمه والوعظ لا يتأني مع الاعراض قلنا قد بينا أن هذا الاعراض عن المعاتبة دون المخاطبة وقيل هو الاعراض بالمعادة وقيل هو الاعراض عن قبول العذر وقد روي أنه لما وعظهم حذرهم أخلص كثيراً منهم والأمر بالاعراض عن قبول الأعداء كقوله (يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ) قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ) وكانوا يميلون إلى موضع النفع فإن كان الظفر للمؤمنين جاؤهم وأظهروا وفاقهم وإذا كانت الغلبة للكفار وافقوهم وحققوا نفاقهم قال الله تعالى (الَّذِينَ يُتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنَ اللَّهِ) الآية . .

en-Nesefi, a.g.e., I, vr. 226a.

⁵³ en-Nesefi, a.g.e., vr.184a.

في تفسيره: يحتمل هذا وجهين أحدهما : احفظوا أموالهم إلى أن يخرجوا من اليتيم ، فإذا خرجوا من اليتيم أعطوهم أموالهم. والثاني: أي أنفقوا عليهم من أموالهم ووسعوا عليهم النفقة ولا تضيقوها لتنتظروا إلى أموال غيرهم⁵⁴

Nesefî'nin Maturidi'den özetleyerek yaptığı alıntılara örnek:

وقوله تعالى: ﴿ فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ أي سلموا وردوا وقال الإمام أبو منصور: (وابتلوا يحتمل وجهين أحدهما الإختبار بالتصرف في المال على ما بينا والثاني أن يبتلى الأيتام قبل بلوغهم بأنواع العبادات والأداب ليعتادوا بها ويتأدبوا بها ليعرفوا حقوق الأموال وقدرها وتحفظها إذا بلغوا لأنهم إذا ابتلوا بعد البلوغ لم يعرفوا ما عليهم فكان في ذلك تضييع حقوق الله)⁵⁵

Bu cümle Maturidi'in *Te'vilatü'l-Kur'an* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: يحتمل أن يكون المراد بالابتلاء قبل البلوغ لوجهين: أحدهما: أن يبتلى الأيتام قبل البلوغ بأنواع العبادات ليعتادوا بها، ويتأدبوا ليعرفوا حقوق الأموال وقدرها ويحفظوها إذا بلغوا. لأنهم ابتلوا بعد البلوغ لم يعرفوا ما عليهم من العبادات والفرائض وقت البلوغ، وكان في ذلك تضييع حقوق الله وفرائضه. إذا لا سبيل إلى القيام بها وقت البلوغ فأمر الأولياء أن يبتلوهم قبل البلوغ حتى إذا بلغوا بلوغ عارفين لما عليهم من العبادات والحقوق حافظين لها. والثاني: أن تبتلى عقولهم بشيء من أموالهم يتجرون بها ويتقبلون فيها لينظروا هل يقدرون على حفظ أموالهم عند حدوث الحوادث والنوائب، ففيه دليل جواز الأذن في التجارة حال الصغر لأنه لا يظهر ذلك إلا بالتجارة⁵⁶

Nesefî'nin Maturidi'den kısaltarak yaptığı alıntılara örnek:

قوله تعالى: ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴾ قال مجاهد وعطا حجة بينة قوى بها على أعدائه وقال الإمام أبو منصور : (يعني أن الآيات التي آتا بها من اليد البيضاء وتقليب العصا وخلق البحر كانت آيات ظاهرة يعقلها كل أحد إن لم يعاندوا به بين أن سؤالهم الرؤية كان سؤال تعنت لا سؤال ارشاد فإنه كان أتى بآيات على رسالته فلم يقبلوها وفيه دليل على أن المسؤول لا يلزمه الدليل على شهوة السائل لكن يلزمه أن يأتي بما هو دليل في نفسه ولذلك عاقبهم الله بالصاعقة)⁵⁷

Bu cümle, Maturidi'in *Te'vilatü'l-Kur'an* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: يخبر أن سؤالهم سؤال تعنت لا سؤال استرشاد لأن سؤالهم لو كان سؤال استرشاد لكانوا إذا أوتوا بها قبلوها ولذلك أهدم العذاب بقوله تعالى: (فأخذتهم الصاعقة بظلمهم) لأنهم كانوا يسألون سؤال تعنت لا سؤال رشد . وفي الآية دلالة أن المسؤول لا يلزم الدليل على شهوة السائل وإرادته، ولكن يلزم أن يأتي بما هو دليل في نفسه السلطان المبين يحتمل الآيات التي أراهم ما يعقل كل أحد إن لم يعاند ولم يكابر أنها سماوية، إذ هي كانت محاجة عن الأمر المعتاد بين الخلق من نحو اليد البيضاء والعصا وفرق البحر وغير ذلك.⁵⁸

2.4.2. Ebû Nasr Abdülkerîm b. Hevâzin el- Kuşeyrî (ö.514/1120)

Leîâ'ifü'l-işârât

Müellif kendi tefsirinde Kuşeyri'nin tefsirine yoğun bir şekilde başvurmuş ve birçok yerde onu zikretmiştir.

Nesefî'nin Kuşeyri'den değiştirmeden yaptığı alıntılara örnek:

⁵⁴ Ebu Mansur el-Maturidi, *Te'vilatü'l-Kur'an*, b.y., Beyrut, 2004, c.1, s.352.

⁵⁵ en-Nesefî, a.g.e., vr.186b.

⁵⁶ el-Maturidi,a.g.e., s.357.

⁵⁷ en-Nesefî, a.g.e., vr.245b.

⁵⁸ el-Maturidi, a.g.e., c.1, s.357.

وقوله تعالى: ﴿ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾ مر تفسيره والكلام وف جوهه وفوائده وقال القشيري: (التقوى أوله ترك الشرك وآخره الاتقاء من كل غير وأول اعتارك نفسك فمن اتقى نفسه وقف بلا مقام ولا شهود حال متفردا لله ذي الجلال)⁵⁹

Bu cümle, Kuşeyri'nin *Letaifü'l-İşarat* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: وأوله ترك الشرك وآخره اتقاء كل غير وأول الأغيار لك نفسك ، ومن اتقى نفسه وقف مع الله بلا مقام ولا شهود حال وقف لله لا لشهود حظ في الدنيا والعقبى⁶⁰

Nesefî'nin Kuşeyri'den kısaltarak yaptığı alıntılara örnek:

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ وقيل عليما بما ينال المؤمن من الألم في سبيله حكيمًا لا يسوي بينهم وبين الكفار في جزائه وقال القشيري : (القوم شاركوكم في ألم النفوس ولكن خالفتموهم في مشاهدات القلوب أنتم تشهدون ما لا يشهدون وتجدون بقلوبكم ما لا يجدون فلا ينبغي أن تستأخروا عنهم في الجد واحتمال الكدر)⁶¹

Bu cümle, Kuşeyri'nin *Letaifü'l-İşarat* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: القوم شاركوكم في احسانس الألم ولكن خالفوكم في شهود القلب وأنتم تشهدون ما لا يشهدون وتجدون لقلوبكم ما لا يجدون فلا ينبغي أن تستأخروا عنهم في الجد والجهد⁶²

Nesefî'nin Kuşeyri'den değiştirerek yaptığı alıntılara örnek:

وقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ أي قدر خلقكم حالا بعد حال على اختلاف صوركم وألوانكم (مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ). قال القشيري: (تعرف أي العقلاء على كمال القدرة وتمام الحكمة حيث خلق جميع هذا الخلق من نسل شخص واحد على اختلاف هيئتهم وتفاوت صورهم وتباين أخلاقهم وإن اثنين منهم لا يتشابهان، فكل وجه في الصورة والخلق والهمة والحالة فسبحانك من لا مدى لمقدوراته ولا غاية لمعلوماته)...⁶³

Bu cümle, Kuşeyri'nin *Letaifü'l-İşarat* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: تعرف إلى العقلاء على كمال القدرة بما ألح من براهين الربوبية ودلالات الحكمة حيث خلق جميع هذا الخلق من نسل واحد على اختلاف هيئتهم وتفاوت صورهم وتباين أخلاقهم وإن اثنين منهم لا يتشابهان فلكل وجه في الصورة والخلق والهمة والحالة فسبحان من لا حد لمقدوراته ولا غاية لمعلوماته⁶⁴

2.4.3. Ebü'l-Hasen Mukâtil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî (ö.150/767)

et-Tefsiru'l-Kebir

Müellif kendi tefsirinde rivayet tefsiri olması sebebiyle Mukatil b. Süleyman'ın tefsirine yoğun bir şekilde başvurmuş ve birçok yerde onu zikretmiştir.

Nesefî'nin Mukatil b. Süleyman'dan aynen yaptığı alıntılara örnek:

وقال مقاتل: (خاصمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر أن يرد عليه ماله وقرأ عليه هذه الآية فلما سمعها قال أطعنا الله وأطعنا الرسول ونعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع إليه ماله، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: هكذا من يوق شح نفسه ويطع ربه

⁵⁹ en-Nesefî, a.g.e., vr.183a.

⁶⁰ Ebu Nasr el-Kuşeyri, *Letaifü'l-İşarat*, Heyetü'l-Mektebetü'l-Âmme li'l-Kitap, Mısır, 2000, c.1, s.312.

⁶¹ en-Nesefî, a.g.e., vr.237.

⁶² el-Kuşeyri, , a.g.e., c.1, s.312.

⁶³ en-Nesefî, a.g.e., vr.183a.

⁶⁴ el-Kuşeyri, , a.g.e., c.1, s.312.

فإنه يحل مات، يعني جنته، فلما قبض الفتى ماله أنفقه في سبيل الله، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ثبت الأجر وبقي والوزر، فقالوا قد عرفنا أنه ثبت الأجر فكيف بقي الزور وهو ينفق في سبيل الله؟ فقال: ثبت الأجر للغلام وبقي الوزر على والده.⁶⁵

Bu cümle Mukatil b. Süleyman'ın *et-Tefsiru'l-Kebir* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: نزلت في رجل من غطفان، يقال له المنذر بن رفاعه، وكان معه مال كبير ليقيم وهو ابن أخيه، فلما بلغ طلب ماله، فمنعه فخاصمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر أن يرد عليه ماله، وقرأ عليه الآية. فلما سمعها قال: أطعنا الله وأطعنا الرسول، ونعوذ بالله من الحوب الكبير. فدفع إليه ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم: هكذا من يطع ربه عز وجل، ويوق شح نفسه فإنه يحمل داره. فلما قبض الفتى ماله أنفقه في سبيل الله قال النبي صلى الله عليه وسلم: ثبت الأجر وبقي الوزر. فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: قد عرفنا ثبت الأجر فكيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله؟ فقال: الأجر للغلام والوزر على والده.⁶⁶

Nesefî'nin Mukatil b. Süleyman'dan kısaltarak yaptığı alıntılara örnek:

وقال مقاتل: نزلت الآية في سعد بن الربيع بن عمرو وهو من النقباء وفي امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير وهما من الأنصار وذلك أنه لطمها فانطلق أبوها معها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكحته كريمتي فلطمها فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم بالافتصاص فلما همت بالافتصاص أبصر النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ينزل فقال لها كفى حتى أنظر ما جاء به جبريل في أمرك فنزل بهذه الآية⁶⁷

Bu cümle Mukatil b. Süleyman'ın *et-Tefsiru'l-Kebir* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: نزلت الآية في سعد بن الربيع بن عمرو وهو من النقباء وفي امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير وهما من الأنصار من بني الحارث بن الخزرج وذلك أنه لطم امرأته فأنت أهلها فانطلق أبوها معها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكحته وأفرشته كريمتي فلطمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لتقتصمن زوجها فأنت مع زوجها لتقتص منه ثم النبي صلى الله عليه وسلم ارجعوا هذا جبريل قد أتاني وقد أنزل الله عز وجل الرجال قوامون على النساء⁶⁸

2.4.4. Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Ziyâd el- Ferrâ' (ö.207/822)

Meani'l-Kur'an

Müellif tefsirinde Ferra'nın tefsirine yoğun bir şekilde başvurmuş ve birçok yerde onu zikretmiştir. Çünkü bu tefsir *Meani'l-Kur'an* hakkında olduğundan dolayı Nesefî bundan da pek çok nakilde bulunmuştur.

Nesefî'nin Ferra'dan değiştirmeden yaptığı alıntılara örnek:

وقوله تعالى: (فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا) له ثلاثة أوجه أحدها وهو قول الفراء لأن تعدلوا⁶⁹

Bu cümle, Ferra'nın *Meani'l-Kur'an* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا فرارا من إقامة الشهادة⁷⁰

Nesefî'nin Ferra'dan üslubunu değiştirerek yaptığı alıntılara örnek:

. وقال الفراء: (الكل واحد ومنهم السدس وهم شركاء في الثلث وصية من الله كما يقال هذا الدرهم لك معونة على كذا أو

هبة مني لك)⁷¹

⁶⁵ en-Nesefî, a.g.e., vr.184b.

⁶⁶ Mukatil b. Süleyman, *et-Tefsiru'l-Kebir*, Müessesü't-Tarihü'l-Arabi, Beyrut, 2002, c.1, s.356.

⁶⁷ en-Nesefî, a.g.e., vr.218b.

⁶⁸ Mukatil b. Süleyman, a.g.e., c.1, s.356.

⁶⁹ en-Nesefî, a.g.e., vr.241b.

⁷⁰ Ebu Zekeriyâ Yahya b. Ziyâd el-Ferra, *Meani'l-Kur'an*, 1.Baskı, Daru'l-Kitabi'l-Misriyye, Mısır, trs., c.1, s.291.

Bu cümle Ferra'nın *Meani'l-Kur'an* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: ونصب قوله وصية من قوله: فلكل واحد ومنهما السدس وصية من الله مثل قولك لك درهمان نفقة إلى أهلك⁷²
وفي تفسيره: فلا وصية لو ارث والوصية في الثلث لا يجاوز وكانوا قبل هذا يوصى بماله كله وبما أحب منه⁷³

Nesefî'nin Ferra'dan özetleyerek yaptığı alıntılara örnek:

وقال الفراء والكسائي هما واحد للرفع والتطويل إلا أن التخفيف لأصل الفعل وتشديده لتكثيره وتكريره⁷⁴

Bu cümle, Ferra'ın *Meani'l-Kur'an* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في تفسيره: جاز التشديد لأن الفعل قد تردد فيه وكثر وتقول: مررت بكيش مذبوح ولا تقل مذبح لأن الذبح لا يتردد كتردد
التخرق وقوله وبئر معطلة وقصر مشيد يجوز فيه التشديد لأن التشديد بناء فهو يتناول ويتردد يقاس على هذا ما ورد⁷⁵

2.4.5. Ebü İshak İbrahim b. Sırrı b. Sehl ez- Zeccâc (ö.311/923)

Meani'l-Kur'an ve İrabuhu

Müellif kendi tefsirinde Zeccac'ın tefsirine yoğun bir şekilde başvurmuş ve birçok yerde onu zikretmiştir. Çünkü bu tefsir *Meani'l-Kur'an* hakkında olduğundan dolayı Nesefî bundan da pek çok nakilde bulunmuştur.

Nesefî'nin Zeccac'dan değiştirmeden yaptığı alıntılara örnek:

وقوله تعالى: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ قال الزجاج أي أنزل الله الكتاب الذي فيه علمه⁷⁶

Bu cümle Zeccac'ın *Meani'l-Kur'an ve İrabuhu* adlı eserinde şu şekilde geçmemektir:

في معاني القرآن: ومعنى أنزله بعلمه أي أنزل القرآن الذي فيه علمه⁷⁷

Nesefî'nin Zeccac'dan üslubunu değiştirip özetleyerek yaptığı alıntılara örnek:

وقوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ ذكر في الآيات إيذاء المنافقين للمؤمنين وذكر في هذه
الآية إباحة التظلم من المؤمنين قال الزجاج تقديره لا يحب الله أن يجهر بالسوء من صار مظلوما فمن رفع بفعله⁷⁸

Bu cümle Zeccac'ın *Meani'l-Kur'an ve İrabuhu* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

في معاني القرآن: ويجوز أن يكون موضع مَنْ رفعا على معنى لا يحب الله أن يجهر بالسوء من القول إلا من ظلم فيكون
من بدلا من معنى أحد⁷⁹

⁷¹ en-Nesefî, a.g.e., vr.209b.

⁷² el-Ferra, a.g.e., c.1, s.258.

⁷³ el-Ferra, a.g.e., c.1, s.110.

⁷⁴ en-Nesefî, a.g.e., vr.229a.

⁷⁵ el-Ferra, a.g.e., c.1, s.227.

⁷⁶ en-Nesefî, a.g.e., vr.247a.

⁷⁷ Ebu İshak İbrahim b. Sırrı b. Sehl ez-Zeccac, *Meani'l-Kur'an ve İrabuhu*, 1.Baskı, Alem el-Kütüp, y.y., 1988, c.2, s.134.

⁷⁸ en-Nesefî, a.g.e., vr.244a.

⁷⁹ ez-Zeccac, a.g.e., c.2, s.126.

2.4.6. Ebû Ubeyde Ma'mer b. el- Müsennâ et-Teymî (ö.210/823)

Mecazü'l-Kur'an

Müellif kendi tefsirinde Ebû Ubeyde'in tefsirine yoğun bir şekilde başvurmuş ve birçok yerde onu zikretmiştir. Çünkü bu tefsir *Meani'l-Kur'an* hakkında olduğundan dolayı Neseî bundan da pek çok nakilde bulunmuştur.

Neseî'nin Ebû Ubeyde'den değiştirmeden yaptığı alıntılara örnek:

وقوله تعالى: (وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مَرَاغِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً) وقال أبو عبيدة أي مهاجر⁸⁰

Bu cümle Ebû Ubeyde'in *Mecazü'l-Kur'an* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

مجاز القران: المراغم والمهاجر واحد⁸¹

Neseî'nin *Mecazü'l-Kur'an* Ebû Ubeyde'den üslubunu değiştirerek yaptığı alıntılara örnek:

وقال أبو عبيدة الجبب والطاغوت كل معبود دون الله من حجرا ومدرا أو صورة أو شيطان⁸²

Bu cümle Ebû Ubeyde'in adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

مجاز القران : كل معبود من حجر أو مدر أو صورة أو شيطان فهو جبب وطاغوت⁸³

Neseî'nin Ebû Ubeyde'den üslubunu değiştirerek ve kısaltarak yaptığı alıntılara örnek:

قاله أبو عبيدة يصلون إلى قوم أي ينتسبون⁸⁴

Bu cümle Ebû Ubeyde'nin *Mecazü'l-Kur'an* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

مجاز القران: أخذه من وصل أي انتسب⁸⁵

2.4.7. Ebû'l-Hasen Saîd b. Mes'ade el-Ahfeş (ö.221/845)

Meani'l-Kur'an

Müellif kendi tefsirinde Ahfeş'in tefsirine yoğun bir şekilde başvurmuş ve birçok yerde onu zikretmiştir. Çünkü bu tefsir *Meani'l-Kuran* hakkında olduğundan dolayı Neseî bundan da pek çok nakilde bulunmuştur.

Neseî'nin Ahfeş'ten değiştirmeden yaptığı nakillere örnek:

وقوله تعالى: (إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا) قال الأخفش أي إن يكن من يخاصمهم غنيا أو فقير⁸⁶

Bu cümle Ahfeş'in *Meani'l-Kur'an* adlı eserinde şu şekilde geçmektedir:

معاني القران: أو يكون أضمر من كأنه: إن يكن من تخاصم غنيا أو فقيرا يريد غنيين أو فقيرين⁸⁷

⁸⁰ en-Neseî, a.g.e., vr.236b.

⁸¹ Ebû Ubeyde Ma'mer b. el-Müsenna et-Teymi, **Mecazü'l-Kur'an**, Mektebetü'l-Haneci, Mısır, 1961, c.1, s.138.

⁸² en-Neseî, a.g.e., vr.225a.

⁸³ Ebû Ubeyde, a.g.e., c.1, s.129.

⁸⁴ en-Neseî, a.g.e., vr.233a.

⁸⁵ Ebû Ubeyde, a.g.e., c.1, s.136.

⁸⁶ en-Neseî, a.g.e., vr.241b.

⁸⁷ Sa'id b. Mes'ade el-Ahfeş, **Meani'l-Kur'an**, 1.Baskı, Mektebetü'l-Haneci, Mısır, 1961, c.1, s.268.

Neseffî'nin Ahfeş'ten deęiřtirerek yaptıęı alıntılara örnek:

وقال الأخفش تقديره اعملوا خيرا لكم⁸⁸

Bu cümle Ahfeş'in *Meani'l-Kur'an* adlı eserinde řu řekilde geçmektedir:

معاني القرآن: قال لهم آمنوا أمرهم بما هو خير لهم فكأنه قال: اعملوا خيرا لكم⁸⁹

Bizim burada zikrettięimiz kaynaklar, Neseffînin en çok istifade ettięi ve bizim tespit ettięimiz temel kaynaklar olup bunların dıřında bařka kaynaklardan da faydalanmıřtır.

2.5. Kaynaklık Ettięi Mufessirler

Tefsir kitaplarına muttali olan herkes, Neseffî'den sonra gelen mufessirlerin özellikle de muhtasar olan veya dirayet ve rivayet tefsirlerini bir arada zikreden kitapların ondan etkilendięini açık bir řekilde bilir. Bu mufessirlerden bazıları naklettikleri rivayetleri Neseffî'ye nisbet etmiř bazıları ise Neseffî'nin açıkladıęı rivayetleri Neseffî'ye herhangi bir atıfta bulunmayarak aldıęı kaynaęı zikretmemiřtir. Neseffî'nin ilim hayatının tamamı Maveraünnehir bölgesinde geçmiř olmasına raęmen Neseffî, yařadıęı bölgeyi ařarak pek çok alimi etkilemiř ve onlara yön vermiřtir. Bugün bile pek çok el yazması nüshasının bulunması Neseffî'nin etkisinin sadece Maveraünnehir bölgesinde kalmadıęının bir göstergesidir. Biz de burada Neseffî'den istifade eden bazı mufessirlerin ondan naklettięi bazı örnekleri sunacaęız.

2.5.1. Burhanüddin Ebu'l-Hasen el-Bikâi (ö.855/1451)

Müellif, *Kitâbu Mesâidi'n-Nazar li'l-İřrafi Ala Makasidi's-Süver* adlı tefsirinde sadece bir yerde Neseffî'nin tefsirinden nakilde bulunmuřtur.

وقال الإمام نجم الدين أبو حفص عمر النسفي في تفسيره " التيسير: هي ثمانى آيات في قول الحسن البصري، وست في قول الحسين الجعفي. وسبع في قول الجمهور⁹⁰

2.5.2. Muhammed Enver el-Keřmîrî (ö.1352 /1933)

Müellif, *Faydi'l-Bâri ala Sahîhi'l-Buhâri* adlı hadis tefsirinde sadece bir yerde Neseffî'nin tefsirinden nakilde bulunmuřtur.

ليست بكفارة عندنا وفي «رد المحتار «في الجنایات، من كتاب الحج عن «ملتقط الفتاوى «أنه لو جنى رجل في الحج، وأدى الجزاء سقط عنه الإثم، بشرط أن لا يعتاد، فإن اعتاد بقي الإثم، وكذا صرح النسفي في «التيسير «من أنه لو أقيم عليه الحد

⁸⁸ en-Neseffî, a.g.e., vr.247a.

⁸⁹ el-Ahfeş, a.g.e., c.1, s.269.

⁹⁰ Burhanuddin Ebu'l-Hasan el-Bikâi, *Kitâbu Mesâidi'n-Nazar li'l-İřrafi Ala Makasidi's-Süver*, 1.Baskı, Mektebetü'l-Mearif, Beyrut, 1987, c.1, s.208.

ثم انزجر يكون الحدُّ كفارةً له، وإلا لا وفي الصيام من الهداية أيضًا إشارة إلى أن الكفارة ساترة، والكفارة والحدودُ من باب واحد. وفي التعزير من البدائع أيضًا تصريحٌ بأن الحدود كفارات⁹¹

2.5.3. Muhammed Emin el-Hererî (d.1348/1930- ö...)

Müellif, *Tefsîru Hadâiki'r-Rûhi ve'r-Reyhân fi Revâbi Ulûmi'l-Kurân* adlı tefsirinde sadece bir yerde Neseffî'nin tefsirinden nakilde bulunmuştur.

وروى الإمام النسفي رحمه الله في "التيسير": "إنها عميت عليهم من قابل، فلم يدروا أين ذهبت، ويمكن التوفيق بين الروايتين بأنها لما عميت عليهم.. ذهبوا يصلون تحت شجرة على ظن أنها هي شجرة البيعة، فأمر عمر بقطعها، فقطعت⁹²

2.5.4. Şihâbuddin el-Âlûsî (ö.1270 /1853)

Müellif, *Tefsîru'l-Âlûsi Rûhu'l-Meâni* adlı tefsirinde sadece bir yerde Neseffî'nin tefsirinden nakilde bulunmuştur.

وقال بعض أجلة المحققين: إن الحربي وإن كان إذا أسلم لا تبقى عليه تبعة أصلاً لكن الذمي إذا أسلم تبقى عليه حقوق الأدميين، والقوم- كما نقل عن عطاء- كانوا يهوداً فتنقى عليهم تبعاتهم فيما بينهم إذا أسلموا جميعاً من غير حرب فلما كان الخطاب معهم جيء بما يدل على التبعض، وقيل: جيء به لعدم علم الجن بعد بأن الإسلام يجب إثم ما قبله مطلقاً وفيه توقف، وقد يقال: أرادوا بالبعث الذنوب السالفة ولو لم يقولوا ذلك لتوهم المخاطبون أنهم إن أجابوا داعي الله تعالى وآمنوا به يغفر لهم ما تقدم من ذنوبهم وما تأخر، وقيل: من زائدة أي يغفر لكم ذنوبكم ويُجركم من عذاب أليم معد للكفرة، وهذا ونحوه يدل على أن الجن مكلفون، ولم ينص هاهنا على ثوابهم إذا أطاعوا وعمومات الآيات تدل على الثواب، وعن ابن عباس لهم ثواب وعليهم عقاب يلتقون في الجنة ويزدحمون على أبوابها، ولعل الاقتصار هنا على ما ذكر لما فيه من التذكير بالذنوب والمقام مقام الإنذار فلذا لم يذكر فيه شيء من الثواب، وقيل: لا ثواب لمطيعيهم إلا النجاة من النار فيقال لهم: كونوا تراباً فيكونون تراباً، وهذا مذهب ليث بن أبي سليم. وجماعة ونسب إلى الإمام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه، وقال النسفي في التيسير: توقف أبو حنيفة في ثواب الجن في الجنة ونعيمهم لأنه لا استحقاق للعبد على الله تعالى ولم يقل بطريق الوعد في حقهم إلا المغفرة والإجارة من العذاب، وأما نعيم الجنة فموقوف على الدليل⁹³.

2.5.5. Şihâbuddin el-Hafâcî (ö.1069/1659)

Müellif, *Hâşiyetu'ş-Şihâbi ala Tefsîri el-Beydâvi* adlı tefsirinde sadece bir yerde Neseffî'nin tefsirinden nakilde bulunmuştur.

قوله: (بعض ذنوبكم) فمن تبعيضية، وقوله: فإن أن مظالم أي حقوق العباد، وليس هذا على إطلاقه فإنها ساقطة أيضا عن الحربي كالقتل، والغصب، وما نقله الطيبي من الحديث الدال على مغفرة المظالم مطلقاً غير مسلم فإنه مؤول عند المحدثين، وقد قيل إنه لم يرد وعد المغفرة للكافر على تقدير الإيمان في كتاب الله إلا مبعضة، والسر فيه. أنّ مقام الكافر قبض لا بسط فلذلك لم يبسط رجاؤه كما في حق المؤمن. قوله: (واحتج أبو حنيفة الخ) قال النسفي في التيسير: توقف أبو حنيفة في ثواب الجن في الجنة،

⁹¹ Muhammed Enver el-Keşmirî, *Faydi'l-Bâri ala Sahîhi'l-Buhâri*, 1.Baskı, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005, c.1, s.161.

⁹² Muhammed Emin el-Hererî, *Tefsîru Hadâiki'r-Rûhi ve'r-Reyhân fi Revâbi Ulûmi'l-Kurân*, 1.Baskı, Daru tevuk el-Necet, Beyrut, 2001, c.27, s.284.

⁹³ Şihâbuddin el-Âlûsî, *Tefsîru'l-Âlûsi Rûhu'l-Meâni*, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, trs., c.9, s.189.

ونعيمهم لأنه لا استحقاق للعبد على الله تعالى، ولم يقل بطريق الوعد في حقهم، إلا المغفرة والإجارة، وهو مقطوع به، وأما نعيم الجنة فموقوف على الدليل، وهذا وهو الظاهر يدل على توقف أبي حنيفة في شأنهم لا الجزم بعدم ثوابهم كما هو ظاهر كلام المصنف رحمه الله إلا أن يؤول بنفي القطع فيه فالمذاهب ثلاثة وتوابع التكليف الثواب، والعقاب في الآخرة، والمؤاخذة في الدنيا كما في قوله: {وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا} [سورة الأنعام، الآية: 132] والاقتصار على ما ذكر لما فيه من التذكير بالذنوب، والمقام مقام الإنذار فلذا لم يذكر فيه شيء من الثواب. قوله: (ولم يتعب ولم يعجز) هذا بناء على أن العي في التعب، والعجز على حد واحد، وفيه خلاف لأهل اللغة⁹⁴

2.5.6. Salih b. Haydar el-Kittâmî el-‘Îmâd (ö.991 /1583)

Müellif, *Büstenü el-Fukara ve Nüzhetü'l-Küree* adlı tefsirinde sadece birkaç yerde Neseî'nin tefsirinden nakilde bulunmuştur.

قال نجم الدين النسفي: كانت ليلة الإثنين⁹⁵
وقال نجم الدين النسفي: غشيتها ملائكة من ذهب على صورة الجراد مع كل ملك طبق عليه من اللطائف ما لا يحصى
ففتروه بين يدي النبي⁹⁶
قال مفتي الجن والإنس نجم الدين النسفي في قوله تعالى (وأنه هو أضحك وأبكى) أي أضحك العرش بإضافته إليه وأبكاها
بافتراء المجسمة عليه⁹⁷

2.5.7. İsmail Hakkı el-Bursevî (ö.1063/1137)

Müellif, *Ruhu'l-Beyan* adlı eserinde Fatiha, Bakara ve Nisa Suresini tefsir ederken Neseî'nin tefsirinden nakilde bulunmuştur.

ففي التيسير أنها خمس وعشرون وحروفها مائة وثلاثة وعشرون⁹⁸
قال في التيسير الإيمان بكل الكتب مع تنافي أحكامها على وجهين أحدهما التصديق أن كلها من عند الله والثاني الإيمان بما
لم ينسخ من أحكامها⁹⁹
قال في التيسير وإذا كان الإنسان من النسيان ففيه عتاب وتلقين أما العتاب فكأنه يقول أيها الناس قابلتهم نعمنا بالكفران
وأوامرنا بالعصيان وأما التلقين للعدن فكأنه يقول أيها المخالف لنا ناسيا لا عامدا وساهيا لا قاصدا عدرك لنسيانك وعفونا عنك
لإيمانك¹⁰⁰

Ayşe ASLANTÜRK'ün doktora tezinde söylediğine göre Bayezid Halife b. Abdillâh el-Edirnevi er-Rumi, Vefaî Muhyiddin Efendi el-Muğlevî *et-Tefsir Mine't-Teysir*'den yararlanmışlardır.¹⁰¹

⁹⁴ Şihâbuddin el-Hafâci, *Hâşiyetu'ş-Şihâbi ala Tefsîri el-Beydâvi*, Dar Sadır, Beyrut, trs., c.8, s.36.

⁹⁵ Salih b. Haydar el-Kittâmî el-‘Îmâd, *Büstenü el-Fukara ve Nüzhetü'l-Küree*, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, trs., c.1, s.232.

⁹⁶ el-‘Îmâd, a.g.e., s.260.

⁹⁷ el-‘Îmâd, a.g.e., s.373.

⁹⁸ İsmail Hakkı el-Bursevi, *Tefsiru Ruhu'l-Beyan*, Daru İhyâ et-Türâsi'l-Arabi, Beyrut, trs., c.1, s.25.

⁹⁹ el-Bursevi, a.g.e., s.41.

¹⁰⁰ el-Bursevi, a.g.e., s.74.

¹⁰¹ bkz: Aslantürk, Ayşe Hümeýra, *Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin (ö.537/1142) "et-Teysir fi't-Tefsir" Adlı Eserinin Tahlîli ve el-Bakara Suresi'nin Tenkidli Neşri*, (Doktora Tezi), İstanbul, 1995, s.228-230.

2.6. Bazı Tefsirler İle Mukayesesi

Nesefî'nin *et-Teysir* adlı tefsirinin diğer tefsirler arasındaki yerini belirlemek üzere irtibatlı olduğu bazı önemli tefsirler ile alakası ortaya konulmaya çalışılacaktır. Kimisi rivayet ağırlıklı, kimisi dirayet ağırlıklı olan bu tefsirler kronolojik olarak takdim edilecektir.

2.6.1. Ebû Mansur el-Maturidî'nin (ö.333 /944) *Te'vîlâtü Ehli's-Sünne* Adlı Eseri

Maturidî, tefsirinde surenin ismini ve isimlendirilmesinin sebeplerini zikretmekte, daha sonra sahabe veya tabiîn ya da güvenilir müelliflerin sözlerini aktarmaktadır. Sonra da teyit ettiği görüşü tercih etmektedir. Ayeti Ehl-i Sünnet'e aykırı bir şekilde tefsir eden varsa adını veya mezhebini açıkça zikretmektedir. Ayet fikhî bir mesele hakkında ise Ebû Hanefe'nin mezhebine göre tefsir etmektedir. Ebû Mansur fikirlerini zihne yaklaştırmak için ispat ve nefiy metodunu kullanmaktadır. Aklına bir şey geldiği zaman çoğunlukla ayetin tefsirine geri dönmektedir.¹⁰²

Ebû Mansur tevil edenlerin görüşlerinde ihtilaf sebebi olmayan ayetleri veya ayetin bir kısmını atlamış, tevilini desteklemek için şaz kıraatleri kullanmıştır. Tefsirinde yer alan bazı hadisler, sahih hadis kitaplarındaki hadislerden farklıdır. Hadisleri çoğunlukla ezberinden zikretmekte ve itikattaki büyük problemlili konulara önem vermektedir.

Nesefî Ebû Mansur'un manevi öğrencisidir. Çünkü ayetlerin tefsirinde onun üslubunu çokça kullanmıştır. Fakat Nesefî başta dil ve belagat yönü olmak üzere birkaç yerde Maturidî'den farklı bir yol izlemiştir. Nesefî ayetin belagat ve dil yönüne çok önem vermekle beraber nefis ve ruhun akılla birlikte terakki etmesi için sufi-işârî bir üslup kullanmış ve Maturidî'den ayrılmıştır. Nesefî Kur'an'ın icazının en güzel şekilde ortaya çıkması ve Kur'an tefsirini kolaylaştırmak için tefsir üsluplarında çeşitliliğe başvurmuştur. Bu özellik Nesefî tefsirini diğerlerinden ayıran en önemli özelliktir.¹⁰³

¹⁰² bkz: Muhammed İbrahim Halil, *Tefsir Ebi Mansur el-Maturidi (Te'vîlatü Ehli Sünnet): Dirasetün Menhecün Taliliyyetün*, Doktora tezi, Camiatü'l Yermük, Ürdün, 2009, s.25-55.

¹⁰³ **وقوله تعالى: (وَلَا يُظَلَّمُونَ فُتْيَالًا) أي لا ينقص الله أحدا من عبادته شيئا يستحقه بعلمه وإن قل فلو كنتم مستحقين للتركية لما منعكم ذلك وقال أهل اللغة وهو قول الكلبي أيضا الفتيل ما يحدث بقتل الأصابع من الوسخ وقال الحسن الفتيل ما يكون في شق النواة طولا والنقير ما يكون في النقرة التي في ظهر النواة والقطمير قشرها وقال ابن عباس أن رجلا من اليهود أتوا بأطفالهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فمنهم بحري بن عمر وهو نعمان بن أوفى ومرحب بن زيد فقالوا يا محمد هل على هؤلاء من ذنب فقال لا فقالوا والله ما نحن إلا كهنتهم ما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار وما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل فكذبهم الله تعالى بهذه الآية . وقال الإمام أبو منصور : (وقول الرجل أنا مؤمن ليس بتزكية لنفسه بل هو إخبار عن شيء أكرم به والتزكية هي أن يرى كونه برا تقيا صالحا من نفسه ولأن الإيمان له حد معلوم لا يتفاوت وكل عيادة ذات حد فلا امتداد ممن قد أداها وأخبر بأدائها كقوله صليت الظهر وأديت الزكاة وصمت الشهر وحججت البيت فأما قوله هو برأ أو تقى أو حبيب الله مما لا يعرف حده فهو بذلك يترفع على الأشكال ويفتخر عليهم فإن كان صادقا فهو غفلة عن رؤية منة الله وإن كان كاذبا فهو مستجني لمقت الله ولعنة الله وبالله العصمة وقال القشيري : (من يزكي إلى تزكية الناس له واستحلى قبول الخاص له فهو مزك نفسه ورؤية النفس أعظم حجاب ومن توهم أنه يتكلفه يزكي نفسه بأوراده أو باجتهاده أو حركاته أو أسكناته فهو في عطا حجابه) en-Nesefî, a.g.e., vr.222b**

2.6.2. Kuşeyrî'nin (ö.465 /1072) *Leṭâ'ifü'l-işârât* Adlı Eseri

Kuşeyrî *Leṭâ'ifü'l-işârât* adlı eserinden önce geleneksel manada *et-Teysîr fi't-Tefsîr* adında tam bir Kur'an tefsiri yazmıştır. Daha sonra *Leṭâ'ifü'l-işârât* adlı tefsirini yazmıştır. Kuşeyrî *Letâifü'l-İşarât*'ta belirli ve açık bir plan takip ederek kitabın başından sonuna kadar buna sadık kalmıştır. Mesela Besmele'nin kelime kelime, bazen de harf harf tefsiriyle başlamaktadır. Her surenin başında bulunmasına rağmen Besmele'yi dikkat çekici bir şekilde farklı ve diğer yerlerdeki tefsire benzemeyecek bir şekilde tefsir ettiğini görüyoruz. Çok nadir durumlar dışında ayetleri tefsir etmeden bırakmamıştır. Ayetlerin uzun olması durumunda ayetlere işaret etmeden hızlı bir şekilde geçmek yerine sıkıcı olmaması için "Kısa kesmek adına" diyerek ayetlere işaret etmiştir. Kuşeyrî nefsi durumlar ve vicdani deliller üzerinde çok durmuş ve Kur'an'ın icazı hususundaki pek çok şeyi ortaya çıkarmıştır. Aynı şekilde sanat zevkindeki dehasını da göstermiştir. Açık bir basirete sahip bir sufi, ince duyguları olan bir şair, insan nefsinin derinliklerine dalmış bir araştırmacı ve tattığı şeyleri güzel bir şekilde ifade eden bir edebiyatçı için bu durum garip değildir.¹⁰⁴

Nesefî, nefislerde latif şeyler bırakan bu tefsirden faydalanmış ve nefislerde manaların derinleşmesi ve nefislerin yükselmesi için tefsirini işari inceliklerle donatmış ve çoğu yerde bütün açılardan Kur'an'ın güzelliğini ortaya çıkaran ve tefsirini daha da güzelleştiren bu manevî-ruhî inceliklerle süslemiştir.

Nesefî Kuşeyrî'den çokça nakilde bulunmuş olsa da Kuşeyrî'nin tefsirinde kullandığı üslubu almamıştır. Kuşeyrî, daha önce değinildiği gibi, tasavvufi konulara sadece cemalî bir yol ile değinmiştir. Fakat Nesefî tefsirinin birçok yerinde belagat, nahiv, fıkıh, şüphelere cevap verme, Ehl-i Sünnet'i savunma gibi konuları açıklamaktadır. Kuşeyrî ise tefsirinde sadece sufi yöne ve nefsin terakkisine yer vermiştir.¹⁰⁵

2.6.3. el-Vâhidî'nin (ö.468/1076) *el-Basit fi't-Tefsir* Adlı Eseri

Müfessir kitabında rivayet ve dirayet tefsirini bir araya getirmiştir. Dilin bütün inceliklerine vakıf olmuş ve onu dikkatli bir şekilde kullanmıştır. Kur'an'ın bir kısmının diğer bir kısmını tefsir

¹⁰⁴ bkz: Muhammed Ebû'l-İz, *Menhecu'l-Kuşeyri fi Leṭâ'ifü'l-işârât*, Yüksek Lisans Tezi, Camiatü'l-Ürdüniyye, Ürdün, 1993, s.34-50

¹⁰⁵ *وقوله تعالى: (وَوَخَّلِقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا)* قال الكلبي : لا يصبر عن النساء وقال طواس: ضعيفا في أمر النساء وقال سعيد بن المسيب: ما ابن الشيطان من ابن آدم قط إلا أتاه من قبل النساء وقد أتى على ثمانون سنة وذهبت إحدى عيني وأنا أعشق بالأخرى فإن أخوف ما أخاف على نفسي فتنة النساء وقال أبو هريرة اللهم إني أعوذ بك من أن أزني أو أسرق فقيل له قد كبر سنك وأنت صاحب رسول الله أتخاف على نفسك من الزنا¹⁰⁵ فقال كيف أمن وأبليس حي وقال الحسن خلق من ماء مهين وقيل ضعيفا في اليقين وقيل أي فقيرا قال تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ) وقيل أي ضعيفا لا يطيق العقوبة وقيل لا يصبر على الحر والبرد والجوع والعطش وقيل تجرحه بعوضة ويؤلمه بقة وقال الإمام أبو منصور : (يضيق صدره وتمل عن طول التمتع نفسه) قال خلق¹⁰⁵ ضعيفا في الابتداء قال تعالى (خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ) الآية وقال (ويحتمل ضعفه في نفسه وفي حق ملالته عن العبادات بخلاف الملائكة إنهم لا يفترقون ولا يستحسرون) وقال القشيري : (يريد الله أن يخفف عنكم مقاساة المجاهدات بما يليح لقلوبكم من أنوار المشاهدات) قال تعالى (يريد الله أن يخفف عنكم) تعب الخدمة بحلاوة الطاعة قال تعالى (يُخَفِّفْ عَنْكُمْ) كلف الأمانة بحملها عنكم وقال (يُخَفِّفْ عَنْكُمْ) تعب الطلب بروح الوصول وقال في قوله (وَوَخَّلِقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا) وصف بهذا فقرهم وضرهم ليبسط به عذرهم en-Nesefî, a.g.e., vr.218b

etmesinden dolayı her şeyden önce Kur'an'ı, Kur'an ile sonra da Allah Teala'nın "Sana Kur'an'ı indirdik ki insanlara vahyedileni açıklayasın. Umulur ki düşünürler."(Nahl/44) sözünden dolayı sahih sünnet, daha sonra sahabe, tabiîn ve tebei tabiîn'in rivayet ettiği Hz. Peygamber (s.a.v.)'in tefsirleri ile tefsir etmiştir.

el-Basît fi't-Tefsir adlı kitabının mukaddimesinde kendisini bu değerli kitabı telif etmeye iten sebepleri ve *el-Vecîz* adlı eserinin mukaddimesinde belirttiği gibi daha önce benzeri görülmemiş, nadir bir kitap ve kaynağı ortaya çıkarmak için çektiği sıkıntıları zikretmiştir.

Nesefî, Vâhidî'nin tefsirindeki nüzul sebeplerini tefsirinde kullanmıştır. Görünüşe göre o, tefsirde rivayet ve dirayeti birleştirme üslubu ve metodundan faydalanmıştır. Fakat Nesefî'nin üslubu Vâhidî'nin üslubundan farklıdır. Nesefî tefsirinde işârî tefsiri ve geniş bir şekilde fikhî ele almış, Mutezile ve diğer mezheplere cevap vermiş, bunun yanı sıra dil, itikat ve tasavvufî yöne de genişçe yer vermiştir. Bu da Kur'an'ı birçok açıdan tefsir etmeye çalışan Nesefî'nin tefsirini büyük ölçüde bu tefsirden ayırmıştır. Bu durum ayrıca Nesefî'nin tefsirini bir muhtasar olan Vâhidî'nin tefsirinden daha kapsamlı hale getirmiştir. Nesefî, tefsirinde Kur'an'ı Kerim'in güzel ve kolay bir tefsirini, icâz ve belagatını ortaya koymaya çalışmıştır.¹⁰⁶

2.6.4. Ebû'l-Kasım ez-Zemahşerî'nin (ö.538/1144) *el-Keşşaf* Adlı Eseri

Zemahşeri tefsirinde birkaç ayeti bir arada zikretmiş ve nüzul yerini (Mekkî-Medenî) belirtmiştir. Surenin isimlerini, ayetlerin tefsirlerini ve izahlarını zikretmiştir. Her ayete "Dil ve İrap" başlığı altında bir paragraf ayırmıştır. Müşkil kelimelerin nahiv hükümlerini, kelimenin icaz sırrını, fasih terkiplerin ve belîğ manaların üsluplarını belirtmiştir.

Zemahşerî tefsirinde Kur'an icazının vecihlerini, belagatını ve nazımının güzelliklerini ortaya çıkarmaya önem vermiş, bu konuda öne çıkmış ve bu konuda kaynak olmuştur. Zemahşerî hadisleri nadiren delil olarak kullanmıştır. Bazen mevzu hadisleri de zikretmiştir. Tefsirini Mutezile akâidi, delilleri ve Mutezili teviller ile doldurmuştur. Bunu kitabına öyle bir yerleştirmiştir ki ancak mahir olanlar bu durumu fark edebilmektedir. Nesefî de tefsirinde birçok yerde Kur'an icazının vecihleri ve belagatının güzelliklerini ortaya çıkarmaya önem vermiştir fakat Zemahşerî kadar ilgi görmemiştir. Hadisleri iyi bir şekilde delil olarak kullanmakla birlikte Zemahşerî gibi mevzu hadisleri zikreden Nesefî, itikadî konuları ise Maturidi akaidine göre ele almıştır.

Müfessirler Zemahşerî'nin tefsirinden çokça faydalanmışlardır. Tefsirlerine Zemahşerî'nin *Keşşaf*'ında zikrettiği ve Kur'an'ın nazmı ve güzel üslubunun inceliklerini ortaya çıkararak istiare

¹⁰⁶ bkz: Cevdet Muhammet El-Mehdi, **el-Vahidi ve Menhecuhu fi't-Tefsir**, 1.Baskı, el-Meclisü'l-Âlâ li'ş-Şuuni'l-İslamiyyeti-Vezaratü'l-Evkafî'l-Mısriyyeti, Mısır, 1978, s. 14-27

örneklerini, mecazları, belagat nüktelerini ve diğer belagat şekillerini almışlardır. Fakat müfessirler, Necmüddin en-Neseî'nin tefsirine- kolay olmasına ve Zemahşerî'nin yaptığı gibi belagat konularında derine inmesine rağmen- o dönemde yeteri kadar başvurmamışlardır.

Zemahşerî, fikhî ve itikadî mezhebine taassup derecesinde bağlı olmakla birlikte fikhî meselelerde detaya girmemiştir. Neseî ise fikhî konuları Zemahşeriye göre daha ayrıntılı bir şekilde ele almıştır.

Zemahşerî, İsrailî rivayetlere nadiren yer vemiş olup, bu rivayetleri “rivayet edildiği” kalıplar ile naklederek zayıf olduklarına işaret etmiştir. Neseî de bu hususta aynı yolu takip etmiştir.

Zemahşerî Kur'an'ı Kerim'i Mutezile mezhebinin usulü ışığında tefsir etmiştir. Eğer bu mezhebin usulü Kur'an'ın zahiri ile çatışırsa mezhebine uyması için ayetleri tevil etmiştir. Neseî ise Kur'an'ı Mâturîdî mezhebinin usulüne göre tefsir etmiş olup Mutezile'ye ait görüşleri şiddetle tenkit etmiştir.

Zemahşerî kıraati seçerken kendi belagat zevkine ve nahiv kurallarına dikkat etmiştir. Neseî ise aksine ayetin kıraatlerini, sadece nahiv ve belagat kurallarını ortaya çıkarmak için değil, onları açıklamak ve manada onlardan istifade etmek için zikretmiştir.¹⁰⁷

2.6.5. Ebû'l-Berekât en-Neseî'nin (ö.710/1310) *Medârikü't-Tenzîl ve Hakâiku't-Te'vîl Adlı Eseri*

Ebû'l-Berekât tefsirinde mütevatir ve şaz kıraatleri, onları tam olarak öğrenebilecek kadar zikretmiştir. Necmüddin en-Neseî de aynı üslubu kullanarak mütevatir ve şaz kıraat çeşitlerini zikretmiştir. Ebû'l-Berekât kıraatler arasında tercihte bulunmuş ve bazılarını seçmiştir. Tercihinde Arap dili kurallarına, belagata ya da siyaka dayanmıştır. Bu konuda nakil ve rivayetleri göz ardı etmiştir. Neseî de tefsirinde kıraatler arasında tercihte bulunmuştur. Ebû'l-Berekât irab açısından tali konulara girmemiş, kısa ve öz olarak mana ile zikretmekle yetinmiştir. Buna karşılık Neseî irab konularında bazen derine dalmış ve aralarında tercihte bulunmuştur.

Her iki müfessir de nahiv bilgilerini, bu ilmin kurucuları olan el-Halîl, Sibeveyhi ve diğerlerinden almıştır. Her iki müfessir- özellikle de Neseî- Ferrâ, Zeccâc ve diğer alimlerin *Meânî'l-Kur'an* kitaplarından faydalanmışlardır. Ebû'l-Berekât, Zemahşerî'nin Kur'an belagatı, beyân ve bedî' ilimlerinde yazdığı neredeyse her şeyi benimsemiştir. Tefsirine *Keşşâf*'ta bulunan belagat nüktelerini, bedî' sanatının örneklerini ve ortaya çıkardığı gizli manaları almıştır. Neseî de tefsirinde belagat yönünü zikretmiştir. Bu yönde onun kendine has bir üslubu olup bu konuda Zemahşerî'den faydalanmamıştır. Meânî açısından her iki müfessir de Kur'an'ın cümleleri

¹⁰⁷ bkz: Mustafa el-Sevî el-Cüveyni, *Menhecû'z-Zemehşerî fil-Tefsir ve Beyenu İcazihi*, Daru'l-Mearif, y.y., 1984, s.20-38

hakkında konuşmuş ve isim cümlesi, fiil cümlesi, inşâî cümle, haberî cümle gibi çeşitlerini belirtmiştir.

Her iki müfessir de Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat'in sözlerini kullanmışlardır. Amelde Hanefî, itikatta Mâtürîdî - Bu yüzden çokça bu ekolün kurucusu olan Ebû Mansûr el-Maturidî'nin sözlerini delil olarak getirdikleri görülmektedir - mezhebine bağlı olan bu iki müfessirin tefsirleri, mezheplerine uygun olup Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat'i ve kendi mezhepleri olan Hanefî mezhebini savunmak için muhalif fırkalara reddiyelerle doludur. Her iki imam da muhalif mezheplere karşı reddiye yaparak, sapık fırkalara, özellikle de Mutezile, Dehriye ve diğer mezheplere karşı müdafada bulunmuşlardır. Hanefî mezhebinin önde gelen alimlerinden olan bu iki alim, fıkıh ve fıkıh usulü alanında çok sayıda kitap telif etmişlerdir. Bu yüzden ayetle alakası olan fikhî meselelere değindikleri görülmektedir.

Her iki müfessir de surelerin faziletleri konusunda varid olan hadisleri zikretmiş, İsrailiyatla ilgili rivayetlere temkinli yaklaşmış, özellikle peygamber kıssaları konusundaki rivayeleri terk etmişlerdir. Ancak nadiren de olsa İsraili rivayetlere yer vermişlerdir. Ebu'l-Berekat yer verdiği İsrailî konular üzerinde genellikle yorum yapmaksızın Necmüddin en-Nesefî gibi bu rivayetleri bir değerlendirmeye tabi tutmakta ve batıl olduklarını bildirmektedir.¹⁰⁸

¹⁰⁸ bkz: ez-Zehabi, a.g.e., s 21; Dr. Emine Raşid Bedreddin, **en-Nesefî ve Menhecuhu fi't-Tefsir**, Daru'n-Nur, Dimeşk, 2012, s.15-32.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

3. TAHKİKTE ESAS ALINAN NÜSHALAR VE TAKİP EDİLEN YÖNTEM

3. 1. Tahkikte Esas Alınan Nüshalar

Tefsirin Türkiye'deki kütüphanelerde çok sayıda yazma nüshası bulunmaktadır. Bu nüshaların bir kısmı tam iken bir kısmı eksiktir. Bir kısmı iyi korunmuşken bir kısmı da çeşitli nedenlerden dolayı aşınmış ya da yıpranmıştır. Biz öncelikli olarak kataloglardaki künye bilgilerinden hareketle söz konusu nüshalar üzerinde bir inceleme yaptık. Daha sonra belli kriterlere göre seçim yaparak tahkikte 4 nüshayı esas aldık. Burada bu dört nüsha hakkında bilgi verilecek ve neden bu nüshaların tercih edildiği açıklanacaktır. Diğer nüshalar ise sadece ismen zikredilecektir.¹⁰⁹

1-Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 66/2

2-Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye 93

3-Damad İbrahim Paşa Kütüphanesi 118

4-Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 67/3

3.1.1. Manisa İl Halk Kütüphanesi Nr. 66/2 (Rumuz ۶)

İlgili yer numarasında bulunan nüsha dört ciltten oluşmakta olup ele alacağımız Nisa suresi ikinci ciltte yer almaktadır.

1.Cilt: 345 varaktan oluşan cildin ebatları 180X293-130X235 mm olup nüshada kullanılan hattın cinsi nesihdir. Sayfalardaki satır sayısı 19-25 arası değişmektedir. Kullanılan kağıt açık kahverengi, filigransız, kalın ve aharlıdır. Cildi kahverengi meşin, şemseli, salbekli ve şirazeli bir cild olup cild kapağının iç kısmında tezhip örneği bulunmaktadır. Ön ve arka zahriye varaklarında Sultan 2. Beyazıt'ın mührü yer almaktadır. **3.Cilt:** Enfal suresinin 41. ayeti ile başlamaktadır, kağıt ve cild bakımından birinci cilt ile aynı özellikleri taşımaktadır. 394 varaktan oluşan cildin ebatları 200X325-160X255 mm'dir. Cildin sonunda ferağ kaydı bulunmaktadır. Bu kayda göre cildin müstensih Ebu'l-Hasan Ali b. Ebi Bekr b. Abdilmelik b. Ebi'n-Nasr es-Semerhandi olup istinsah tarihi hicri 523'tür.

¹⁰⁹ Diğer nüshaları tanıtımı için bkz: Arslantürk, a.g.e., s.34.

4.Cilt: Furkan suresi ile başlamaktadır, kağıt ve cild bakımından birinci cilt ile aynı özellikleri taşımaktadır. 429 varaktan oluşan cildin ebatları 200X323-160X255 mm'dir. Sayfalarında 25 satır bulunan bu cilt Nas suresi ile bitmektedir.

2.Cilt: Ali İmran suresinin 92. ayeti ile başlamaktadır:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَقَوْلَهُ تَعَالَى " لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ : انْتِظَامَهَا بِمَا قَبْلَهَا

250 varaktan oluşan cildin ebatları 200X330-160X250 mm'dir. Yazı, kağıt ve cild bakımından birinci cilt ile aynı özellikleri taşımaktadır. Sayfalarında 25 satır bulunan bu cilt Enfal suresi'nin 41. ayetine kadardır ve şu cümle ile bitmektedir:

وَنَعْمَ النَّاصِرَ لَكَ بِالْتَخْفِيفِ وَالتَّضْعِيفِ يَخْفَفُ عَنْكَ الطَّاعَاتِ وَيَضَاعَفُ لَكَ الْحَسَنَاتِ وَيَكْفُرُ عَنْكَ السَّيِّئَاتِ

Ön ve arka zahriye varaklarında Sultan 2. Beyazıt'ın mührü yer almaktadır. Mukabele kaydına صح diyerek işaret edilen nüshada ayrıca bazı özel işaretler yer almaktadır. Cildin sonunda hicri 522 tarihinde istinsah edildiğine dair ferağ kaydı bulunmaktadır.

Bu nüsha tespit ettiğimiz nüshalar arasındaki en eski nüshadır. Neseffî'nin vefat tarihi dikkate alındığında bu nüshanın Neseffî daha hayatta iken istinsah edildiği anlaşılmaktadır. Ayrıca bu nüsha mukabele de görmüştür. Bütün bunlar bir arada değerlendirilerek bu nüsha tahkikte esas nüsha olarak belirlenmiştir.

3.1.2. Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Bölümü Nr. 93 (س)

Fatiha'dan Nas'a kadar bütün surelerin tefsirlerinin tek ciltte yazıldığı bu nüsha şu ifadeler ile başlamaktadır:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ الْقُرْآنَ شَفَاءً وَرَحْمَةً ... قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ الْأَجَلُ نَجْمُ الْحَقِّ وَالِدِينِ عَمْرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ لُقْمَانَ النَّسْفِيِّ .

517 varaktan oluşan nüshanın ebatları 345X255-250X160 mm olup hattın cinsi nesihtir ve sayfalarda 31 satır bulunmaktadır. Kullanılan kağıt aharlı, ince yapraklı, filigransız, krem renkli, cetvellidir ve metin tek sütunlara yazılmıştır. Cildi şirazeli bir cilt olup kenarları açık kahverengi, ortası koyu kahverengidir ve cildinde mikleb, gömme şemse ve salbek bulunmaktadır.

Nüshada surelerin isimleri altınla yazılmıştır ve surelerin başlıkları tezhip ile süslenmiştir. Zahriye varağında bir tezhip içerisine eserin ve müellifinin adı kaydedilmiştir. Aynı kayıt tezhipsiz bir şekilde vakfiye sayfasında da bulunmaktadır.

Bu nüshanın istinsah tarihi hicri 523 olup müstensihî belli değildir. Nüshanın ilk ve son varaklarında Kanuni Sultan Süleyman'ın vakıf mührü bulunmaktadır. Sayfa kenarlarında صح kayıtları ile mukabele kaydı yer almaktadır. Bu nüsha müellifin henüz hayatta iken yazılmış olması ve mukabele görmesi yönüyle tercih edilmiştir.

Eski olmasından ötürü nüshanın bazı sayfalarında yıpranmalar bulunmaktadır. Bu sebeple bu nüsha okuyucuya çıkarılmamaktadır. Ancak mikrofilmi 3524 numaralı arşivde bulunmaktadır.

3.1.3. Damad İbrahim Paşa Kütüphanesi Nr. 118 (Rumuz ۶)

647 varaktan oluşan nüsha şu ifadeler ile başlamaktadır;

. بسم الله الرحمن الرحيم رب سهل وتمم الحمد لله الذي أنزل القرآن شفاء ... قال العبد عمر بن محمد بن أحمد النسفي

Ebatları 268X175-206X126 mm olup hattın cinsi taliktir. Sayfalarda 27 satır bulunmaktadır ve nüsha Fatıha suresinden Maide suresine kadardır. Cildi açık kahverengi, sırtı vişne rengi olup cildinde üzerinde gömme şemsenin bulunduğu mikleb, gömme şemse, salbek ve cetvel bulunmaktadır. Mikleb üzerindeki sülüs ile yazılan yazıda nüshanın birinci cilt olduğu belirtilmektedir. Sayfa kenarlarında kırmızı cetvel bulunmaktadır ve hamişlerde az miktarda açıklamalar yer almaktadır.

Ziyaüddin adlı bir zat tarafından hicri 599 tarihinde istinsah edilen nüsha şu cümle ile son bulmaktadır:

عن النبي صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة المائدة يشفع له عيسى عليه السلام وأعطى مثل أجر حواري عيسى وكتب له بكل آية قرأها مثل ثواب عمار بيت المقدس

Nüshanın 1a varağında Sultan Ahmed ve Damad İbrahim Paşa'ya ait olmak üzere iki adet mühür yer almaktadır. Damad İbrahim Paşa 119, 120, 121 numaralı demirbaşlarda bulunan nüshaların istinsah tarihlerini incelediğimizde nüshanın diğer cildleri olmadığı karşımıza çıkmaktadır. Kanaatimize göre bu nüshalar sonradan birbiri ile tamamlanmaya çalışılmıştır. Bu nüsha tespit ettiğimiz nüshalar arasında Manisa 66/2'den sonra en eskisi olup, müellifin zamanına en yakın olanıdır.

3.1.4. Manisa İl Halk Kütüphanesi Nr. 67/3 (Rumuz ن)

Bu nüsha 8 ciltten oluşmakta olup Nisa suresi 3. ciltte yer almaktadır.

1.Cilt: Ebatları 272X180-190X120 mm olup hattın cinsi nesihdir. Sayfalarda 21 satır bulunup sayfalar cetvelsizdir. Kullanılan kağıt aharlı, filigransız, kalın ve nohudi renktedir. Cildi şirazeli bir

cilt olup cildinde mikleb, şemse ve salbek bulunmaktadır. Cildin istinsah tarihi ve müstensihine dair bir kayıt bulunmamaktadır. **2.Cilt:** Bakara suresinin 143. ayeti ile başlamaktadır. 217 varaktan oluşan bu cilt yazı, kağıt ve cild ebatları bakımından birinci cilt ile aynı özellikleri taşımaktadır. Cildin istinsah tarihi ve müstensihine dair bir kayıt bulunmamaktadır. Al-i İmran suresinin tefsiriyle bitmektedir. **4.Cilt:** 212 varaktan oluşan bu cilt Araf suresi ile başlayıp Yunus suresi 48. ayet ile bitmektedir. **5.Cilt:** Bu cilt Yunus suresinin 48. ayetinin tefsiriyle başlamaktadır . Müstensihi ve istinsah tarihine dair herhangi bir kayıt olmayan bu cilt, İsrâ suresinin son ayetinin tefsiri ile bitmektedir. **6.Cilt:** 217 varaktan oluşan bu cilt Kehf suresi ile başlayıp Kasas suresi ile bitmektedir. Diğer ciltler ile aynı özelliklere sahiptir. Cildin istinsah tarihi ve müstensihine dair bir kayıt bulunmamaktadır. **7.Cilt:** 223 varaktan oluşan bu cilt Ankebut suresi ile başlayıp Hucurat suresi ile son bulmaktadır. Diğer ciltler ile aynı özelliklere sahiptir. Cildin istinsah tarihi ve müstensihine dair bir kayıt bulunmamaktadır. **8.Cilt:** Zuhruf suresi ile başlayıp Nas suresi ile bitmektedir. 280 varaktan oluşan cildin ebatları 250X170-190X115 mm olup sayfalarda 25 satır bulunmaktadır. Hattın cinsi okunaksız nesih olup koyu kahverengi mürekkep kullanılmıştır ve metin aharlı, filigransız ve koyu sarı kağıt üzerine yazılmıştır.

3.Cilt: Nisa suresinin tefsirinin içerisinde bulunduğu bu cilt şu ifadeler ile başlamaktadır:

سورة النساء بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الذي خلقنا من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء.

215 varaktan oluşan bu cild yazı, kağıt ve cild ebatları bakımından diğer ciltler ile aynı özellikleri taşımaktadır. Cilt, En'am suresinin son ayetinin tefsiri ile bitmektedir. Son cümleleri şu şekildedir:

قال القشيري: صير التوبة إليكم وقصر حكم عصركم ليختبركم وفات حالات ليخبركم بالمعاملات أن حسابه بكم لاحق
وحكمه فيكم سابق

Müstensihi Muhammed b. Yusuf olan cildin istinsah tarihi belli değildir. Ayrıca manzum şeklinde olan müellifin ferağ kaydı cildin sonunda bulunmaktadır. Bu nüshayı seçmemizin asıl nedeni tertibinin güzel olması ve hattının açık olmasıdır.

3.2. Diğer Nüshalar

- 1-Milli Kütüphane-Ankara 06 Mil Yz FB 54
- 2-Milli Kütüphane-Ankara 06 Mil Yz A 302
- 3-Diyarbakır İl Halk Kütüphanesi 21 Hk 879/1
- 4-Erzurum İl Halk Kütüphanesi 25 Hk 23902
- 5-Milli Kütüphane-Ankara 18 Hk 192
- 6-Amasya Beyazıt İl Halk Kütüphanesi 05 Ba 68/1

- 7-Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Ak Ze 1402
- 8-Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 66/1
- 9-Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 66/3
- 10- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 66/4
- 11- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 67/1
- 12- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 67/2
- 13- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 67/4
- 14- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 67/5
- 15- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 67/6
- 16- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 67/7
- 17- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 3450
- 18- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 6010
- 19- Kastamonu İl Halk Kütüphanesi 37 Hk 2281
- 20- Bursa İnebey Yazma Eser Kütüphanesi 16 Ha 86
- 21- Bursa İnebey Yazma Eser Kütüphanesi 16 Ha 86
- 22- Bursa İnebey Yazma Eser Kütüphanesi 16 Ha 104
- 23- Bursa İnebey Yazma Eser Kütüphanesi 16 Ha 136
- 24- Konya Bölge Yazma Eserler Kütüphanesi 15 Hk 1942/1
- 25- Milli Kütüphane-Ankara 55 Vezirköprü 459
- 26- Milli Kütüphane-Ankara 06 Mil Yz A 7882/1
- 27- Konya Bölge Yazma Eserler Kütüphanesi 15 Hk 1942/1
- 28- Konya Bölge Yazma Eserler Kütüphanesi 15 Hk 1942/11
- 29- Konya Bölge Yazma Eserler Kütüphanesi 15 Hk 2091
- 30- Konya Bölge Yazma Eserler Kütüphanesi 15 Hk 2091/11
- 31- Kütahya Vahidpaşa İl Halk Kütüphanesi 43 Va 1693
- 32- Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi 34 Atf 156
- 33- Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi 34 Atf 157
- 34- Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi 34 Atf 158
- 35- Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi 34 Atf 159
- 36- Atıf Efendi Yazma Eser Kütüphanesi 34 Atf 160
- 37- Nuru Osmaniye Yazma Eser Kütüphanesi 34 Nk 249
- 38- Nuru Osmaniye Yazma Eser Kütüphanesi 34 Nk 250
- 39- Nuru Osmaniye Yazma Eser Kütüphanesi 34 Nk 251
- 40- Nuru Osmaniye Yazma Eser Kütüphanesi 34 Nk 252
- 41- Nuru Osmaniye Yazma Eser Kütüphanesi 34 Nk 253
- 42- Nuru Osmaniye Yazma Eser Kütüphanesi 34 Nk 254
- 43- Nuru Osmaniye Yazma Eser Kütüphanesi 34 Nk 255
- 44- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Ak Ze 1402
- 45- Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 66/3

- 46- Konya Karatay Yusufağa Kütüphanesi 42 Yu 7234
47- Milli Kütüphane-Ankara 18 Hk 192
48- Milli Kütüphane-Ankara 06 Mil Yz A 674
49- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Fatih 236
50- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Fatih 239
51- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Hacı Mahmud Ef. 122
52- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Hamidiye 63
53- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Hamidiye 64
54- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Kadızade Mehmed 20
55- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Kadızade Mehmed 24
56- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Laleli 144
57- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Laleli 145
58- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Laleli 146
59- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Mahmud Paşa 57
60- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Reisülküttab 41
61- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Rüstem Paşa 36
62- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Saliha Hatun 39
63- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Saliha Hatun 40
64- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Serez 156
65- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Serez 157
66- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Süleymaniye 92
67- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Turhan V. Sultan 15
68- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Turhan V. Sultan 16
69- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Yazma Bağışlar 14
70- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Yozgat 95
71- Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Yusuf Ağa 39
72- Süleymaniye Kütüphanesi Atıf Efendi 156
73- Süleymaniye Kütüphanesi Nurosmaniye 249
74- Süleymaniye Kütüphanesi Nurosmaniye 258
75- Süleymaniye Kütüphanesi Nurosmaniye 252
76- Süleymaniye Kütüphanesi H.Selim Ağa Hüdai Efendi 106
77- Süleymaniye Kütüphanesi Millet Feyzullah Efend 88
78- Süleymaniye Kütüphanesi Murad Molla 78
79- Süleymaniye Kütüphanesi Mevlana 69
80- Süleymaniye Kütüphanesi Milli Ktp. 54
81- Süleymaniye Kütüphanesi Vahit Paşa 1693
82- Süleymaniye Kütüphanesi Amasya İl Halk 68
83- Süleymaniye Kütüphanesi Burdur İl Halk 2091-01
84- Süleymaniye Kütüphanesi Çankiri İl Halk 192

3. 3. Tahkikte Takip Edilen Yöntem

Eserin tahkikinde genel esaslar açısından İsam Tahkikli Neşir Esasları benimsenmiş olup takip edilen yöntemi maddeler halinde şu şekilde özetlemek mümkündür:

1- Tefsiri yapılan ve istişhad edilen ayetlerin sure ve ayet numaralarına metinde işaret edilmiştir.

2- Metinde yer alan hadislerin kaynağına yer verilmiş ve gerekli görülen durumlarda hadislerin metnine de yer verilmiştir.

3- Metinde yer alan sahabe ve tabiîn sözleri ile ilgili kaynaklara bakılarak bulunduğu yerler belirtilmiştir.

4- Metinde yer alan kişi isimleri ile ilgili (meşhur olanları hariç) kısa bir şekilde bilgi verilmiştir.

5- Ayetleri tefsir ederken istişhad edilen şiiirlerin kaynaklarına yer verilmiştir.

6- Metindeki ayetler hareke ile yazılmış ve tefsiri yapılan ayetler koyu punto ile belirtilmiştir.

7- Metinde gerekli görülen yerlere noktalama işaretleri konulmuştur ve metin paragraflara bölünmüştür.

8- Elif-i memdude ile bitip ancak hemzeleri düşürülen kelimeler metinde hemzeleri ile yazılmıştır.

9- Asıl nüshada hatalı görülen kelime dipnotta gösterilerek yerine diğer nüshalardan daha doğru bulunan kelime yerleştirilmiştir.

10- El yazması bir eser üzerine çalışılması sebebiyle atıf yapılan yerlerde varak numaralarına yer verilmiştir.

11- Ayetlere göre tefsir kısımlara ayrılıp düzenlenmiştir. Her ayetten önce üç yıldız konulmuş, parça parça tefsir edilmeden önce ayetler tam olarak yazılmış daha sonra ise müfessirin tefsir ettiği ayetler yazılmıştır.

12- Ebû Mansur, Kuşeyri ve bütün müfessirlerin tefsirlerinin aslına dipnotta işaret edilmiştir.

13- Esas alınan nüshaların rumuzları şu şekildedir:

1-“ م “ Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 66/2.

2-“ س “ Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye 93.

3-“ د “ Damad İbrahim Paşa 118

4-“ ن “ Manisa İl Halk Kütüphanesi 45 Hk 67/3.

SONUÇ

Necmüddin en-Nesefî Hicrî 537 yılında Semerkand'da vefat etmiş, Türk asıllı bir alimdir. Fıkıh, kelim, tefsir, tasavvuf, dil, edebiyat, terâcim gibi birçok ilimde söz sahibi olup daha sonraki dönemlere tesir etmiştir. Tefsir, fıkıh, hadis, kıraat, teracim ve belagat gibi ilim dallarında pek çok telifatı bulunan Nesefî, beş yüzden fazla alimden ders almıştır. Bu da onun ilmi üretkenliğini etkilemiştir. Ayrıca Nesefî Arapça ve Farsçayı iyi derecede öğrenmiştir.

Zemahşeri gibi çok önemli müfessirlerle aynı dönemde yaşamıştır. Zemahşerî ile görüşmüşse de onun fikirlerinden etkilenmemiştir. Hatta Nesefî tefsirinde birçok defa Mutezile mezhebinin görüşlerine sert tenkitler yönelmiştir.

Nesefî, sadece tefsir ile değil, aynı zamanda kendisinin adıyla meşhur olan Nesefî Akaidi ile de nâm salmıştır. Ancak akaid boyutu öne çıkarılarak müfessirlik boyutunun ikinci plana atılması onun müfessirlik kişiliğine bir haksızlıktır. Zira tefsir yönü akaid yönünden çok daha ilerdedir.

Üç tefsir kitabı telif eden Nesefî bunlardan *Tefsiru'n-Nesefî*'yi farsça, *et-Teysîr* ve *el-Ekme'lü'l-atvel* adındaki tefsirleri ise Arapça olarak telif etmiştir. Nesefî tefsirinde akranlarını ve seleflerini birkaç yönden geçmiştir: *et-Teysîr*'i okuyan, Nesefî'nin tefsirle alakalı araştırmaların dil, belagat, edebiyat, nahiv, fıkıh, akaid, ve tabii ilimler açısından hakkını verdiğini görecektir. Nesefî tefsirinde bütün bu alanları daha önce yapılmamış bir tarzda ve açık bir şekilde işlemiştir. Bu da tefsirine kendine has bir yenilik ve orijinallik katmıştır.

Çeşitli ilim dallarında derinleşmiş olan bu Türk âlim, *et-Teysîr*'de açık bir ilmi şahsiyet ortaya koymuştur. Bu durum onun tefsir üslubuna da yansımıştır. Nesefî tek bir alanda uzmanlaşmadığı gibi tefsiri de tek bir bakış özelliğinde olmamıştır. *et-Teysîr*'i okuyan, Nesefî'nin Celaleyn tefsiri gibi bir tefsir yazdığını zannedebilir. Ancak Nesefî yazmış olduğu "basit/kolay" anlamına gelen "et-Teysir" zannedildiği gibi basit, sıradan bir tefsir olmayıp bu tefsirinde bütün güzellikleri toplamayı başarmıştır. Böylelikle okuyucu için başka bir tefsire ihtiyaç bırakmamıştır. Nesefî bu tefsirinde rivayet ve dirayet üslubunu birleştirerek kendine has güzel bir yöntem geliştirmiştir.

Tefsirde sadece rivayetleri ve nüzul sebeplerini zikretmemiş, aralarından en iyi ve münasip olanını seçmiştir. Rivayetlerin yanında kıraatleri de zikretmiştir. Nesefî tahsil etmiş olduğu kıraat ilminden de faydalanmıştır.

Nesefî manaları ve belagatı ortaya çıkarmak için her ayetin kıraatlerini zikretmiştir. Hatta bu konuda müstakil “Zelletü'l Kârî” ismiyle bir kitap telif etmiştir. Metot olarak uzun rivayetlerden kaçınmış ve İsrailiyyatan uzak durmaya çalışmıştır.

Nesefî tefsirinin en önemli özelliklerinden birisi de tefsirinde fıkıh, kelam, tasavvuf, tarih, belagat, edebiyat vb. ilimleri birleştirmesidir. Tefsirini sadece fıkıh, belagat ya da tasavvuf veya edebiyat gibi belli bir alanla sınırlandırmamıştır.

Nesefî tefsirinde akıl ve ruh arasında bir denge kurarak adeta akıl ve tasavvufu bir araya getirmiştir. Mantık ve akıl yönünden Mâtürîdî'den, tasavvuf yönünden de Kuşeyrî'den faydalanmıştır. Belki de Nesefî tefsirini diğer tefsirlerin önüne geçiren ve ayıran en önemli özellik de akıl ve ruhu mezc etmiş olmasıdır.

Nesefî tefsirinde Ehl-i Sünnet ve akidesini savunmuştur. Kur'an'ı sadece tefsir etmekle yetinmemiş, bilakis Ehl-i Sünneti savunmak için tefsirini adeta bir silah olarak kullanmış ve Mutezile, Rafiziler, Hinduizm, Dehriyye ve sapık fırkaların bozuk akidelerini ortaya çıkarmak için bütün gayretini sarf etmiştir.

Yukarda da değindiğimiz üzere Nesefî sadece Araplara tefsir yazmakla yetinmemiş, çok iyi bildiği Farsça'da da bir tefsir yazmıştır. Bu tefsirinde Nesefî Farsça bilenlere Farsça tefsirini göstermek için et-Teysîr'e bazı Farsça cümleler almıştır.

Özet olarak Nesefî büyük bir Türk âlimi olup bütün ilim dallarında yetkinliğini bu tefsirinde kullanarak donanımlı ve çok boyutlu ilmi kişiliğini burada açık bir şekilde göstermiştir.

YARARLANILAN KAYNAKLAR

- Adil, Nüveyhiz (1983), **Mu'cemü'l-Müfessirin min Sadri'l-İslam Hatte'l-Aşri'l-Hazır**, (b.y.), Beyrut.
- Aslantürk, Ayşe Hümeýra (1995), **Ebü Hafs Ömer en-Neseî'nin (ö.537/1142) "et-Tefsir fi't-Tefsir" Adlı Eserinin Tahli ve el-Bakara Suresi'nin Tenkidli Neşri**, (Doktora Tezi), İstanbul.
- Atsız, Nihal (1938), **Karamanlılar ve Anadolu Selçukileri**, (b.y.), İstanbul.
- b. Kutluboğa, Ebü'l-Adl Zeynüddin (1992), **Tacü't-Terâcim**, 1.Baskı, Daru' l-Kalem, Dimeşk.
- Bedreddin, Emine Raşid (2012), **en-Neseî ve Menhecuhu fi't-Tefsir**, Daru'n-Nur, Dimeşk.
- Çubukçu, İbrahim Âgâh (1987), **Türk-İslâm Kültürü Üzerinde Araştırmalar ve Görüşler**, (b.y.), Ankara.
- Ebü'l-İz, Muhammed (1993), **Menhecü'l-Kuşeyri fi Letâ' ifü'l-işârât**, (Yüksek Lisans Tezi), Camiatü'l-Ürdüniyye, Ürdün.
- ed-Davudi, Şemsüddin Muhammed b. Ali b. Ahmed b. Muhammed (trs.), **Tabakatü'l-Müfessirin**, (b.y.), Beyrut.
- el-'İmâd, Salih b. Haydar el-Kittâmî (trs.), **Büstenü el-Fukara ve Nüzhetü'l-Küree**, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut.
- el-Ahfeş, Sa'id b. Mes'ade (1961), **Meani'l-Kur'an**, 1.Baskı, Mektebetü'l-Haneci, Mısır.
- el-Alûsi, Şihâbuddin (trs.), **Tefsîru'l-Alûsi Rûhu'l-Meâni**, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut.
- el-Askalânî, Ebü'l-Fazl Şihâbüddin (2002), **Lisânu'l-Mizan**, 1.Baskı, Daru'l-Kitabi'l-Arabiyye, Beyrut.
- el-Bağdadi, Ibn en-Necer (2001), **Zeyl Tarih Bağdad**, . 1.Baskı, Daru'l-Gerbı-Islamı, Beyrut.
- el-Bağdâdî, İsmail Paşa b. Muhammed Emin (1955), **Hediyetü'l-Arifin Esmâü'l-Müellifin ve Asaru'l-Musannifin**, thk. **Kilisli Rıfat Bilge ve İbnü'l-Emin**, Mammud Kemal İnal, İstanbul.
- el-Bikâi, Burhanuddin Ebu'l-Hasan (1987), **Kitâbu Mesâidi'n-Nazar li'l-İşrafi Ala Makasidi's-Süver**, 1.Baskı, Mektebetü'l-Mearif, Beyrut.
- el-Bursevi, İsmail Hakkı (trs.), **Tefsiru Ruhü'l-Beyan**, Daru İhyâ et-Türâsi'l-Arabi, Beyrut.
- el-Cüveyni, Mustafa el-Sevı (1984), **Menhecü'z-Zemehşeri fil-Tefsir ve Beyenu İcazihi**, Daru'l-Mearif, (y.y).
- el-Ferra, Ebu Zekerıyya Yahya b. Ziyad (trs.), **Meani'l-Kur'an**, 1.Baskı, Daru'l-Kitabi'l-Mısriyye, Mısır.
- el-Hafâci, Şihâbuddin (trs.), **Hâşiyetu's-Şihâbi ala Tefsîri el-Beydâvi**, Dar Sadır, Beyrut.

- el-Hamevî, Yâkut (1993), **Mu'cemü'l-Udebâ**, 1.Baskı, Daru'l-Garbi'l-İslami, Beyrut.
- el-Hereri, Muhammed Emin (2001), **Tefsîru Hadâiki'r-Rûhi ve'r-Reyhân fi Revâbi Ulûmi'l-Kurân**, 1.Baskı, Daru tevuk el-Necet, Beyrut.
- el-Kehhâle, Ömer Rıza (1993), **Mu'cemü'l-Müellifin**, 1.Baskı, Müessesetü'r-Risale, (y.y).
- el-Keşmîri, Muhammed Enver (2005), **Faydi'l-Bâri ala Sahîhi'l-Buhâri**, 1.Baskı, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut.
- el-Kureşî, Mühyiddîn Ebû'l-Vefa (1993), **el-Cevahiru'l-Mudiyye fi Tabakati'l-Hanefiyye**, 1.Baskı, Daru'l-Hicr, (y.y).
- el-Kuşeyri, Ebu Nasr (2000), **Letaifü'l-İşarat**, Heyetü'l -Mektebetü'l-Âmme li'l-Kitap, Mısır.
- el-Leknevî, Muhammed (1324), **el-Favidü'l-Behiyye fi Teracimi'l-Hanefiyye**, 1.Baskı, es-Sa'âde, Mısır.
- el-Maturidi, Ebu Mansur (2004), **Te'vilatü'l-Kur'an**, (b.y.), Beyrut.
- El-Mehdi, Cevdet Muhammed (1978), **el-Vahidi ve Menhecuhu fi't-Tefsir**, 1.Baskı, el-Meclisü'l-Âlâ li's-Şuuni'l-İslamiyyeti-Vezaratü'l-Evkafı'l-Mısriyyeti, Mısır.
- en-Nesefi, Ömer Necmdin (1140), **et-Teytir fi't-Tefsir**, Süleymaniye Kütüphanesi Süleymaniye Bölümü, nr. 93.
- es-Sem'ani, Ebû's-Suud (trs.), **et-Tehbir fi'l-Mucemü'l-Kebir**, 1.Baskı, (b.y.), (y.y).
- es-Süyûti, Ebû'l-Fazl Celâlüddîn (2010), **Tabakatü'l-Müfessirin**, 1.Baskı, Daru'l-Nevedir, Kuveyt.
- et-Teymi, Ebû Ubeyde Ma'mer b. el-Müsenna (1961), **Mecazü'l-Kur'an**, Mektebetü'l-Haneci, Mısır.
- ez-Zeccac, Ebu İshak İbrahim b. Sırrı b. Sehl (1988), **Meani'l-Kur'an ve İ'rabuhu**, 1.Baskı, Alem el-Kütüp, y.y.
- ez-Zehabî, Ebû Abdillâh Şemsüddîn (1982), **Siyeru A'lami'n-Nübelâ**, 1.Baskı, Müessesetü'r-Risale, (y.y).
- ez-Zehabî, Ebû Abdillâh Şemsüddîn (2010), **el-İber fi Haberi men Gaber**, 1.Baskı, Daru'l-Kitabi'l-İlmiyye, Beyrut.
- ez-Ziriklî, Ebû Gays Muhammed Hayrüddîn (2010), **el-A'lâm**, Daru'l-Kitabi'l-Arabiyye, Beyrut,
- Gürün, Kamuran (1981), **Türkler ve Türk Devleti Tarihi**, (b.y.), İstanbul.
- Halil, Muhammed İbrahim (2009), **Tefsir Ebi Mansur el-Maturidi (Te'vilatı Ehli Sünnet) Dirasetün Menhecün Taliliyyetün**, Doktora tezi, Camiatü'l Yermük, Ürdün.
- İshak, Ali (1984), **Mu'cemu Musannefâti'l-Kur'an-i'l-Kerîm**, Baskı 1, Dâru'r-rifa'î, Riyâd.
- Mukatil b. Süleyman (2002), **et-Tefsiru'l-Kebir**, Müessetü't-Tarihü'l-Arabi, Beyrut.
- Müneccimbaşı, Şeyh Ahmet Dede (1940), **Karamanlılar ve Anadolu Selçukluları**, (b.y.), İstanbul.
- Seferoğlu, Şükrü Kaya (1986), **Türk Devletleri Tarihi**, (b.y.), Ankara.

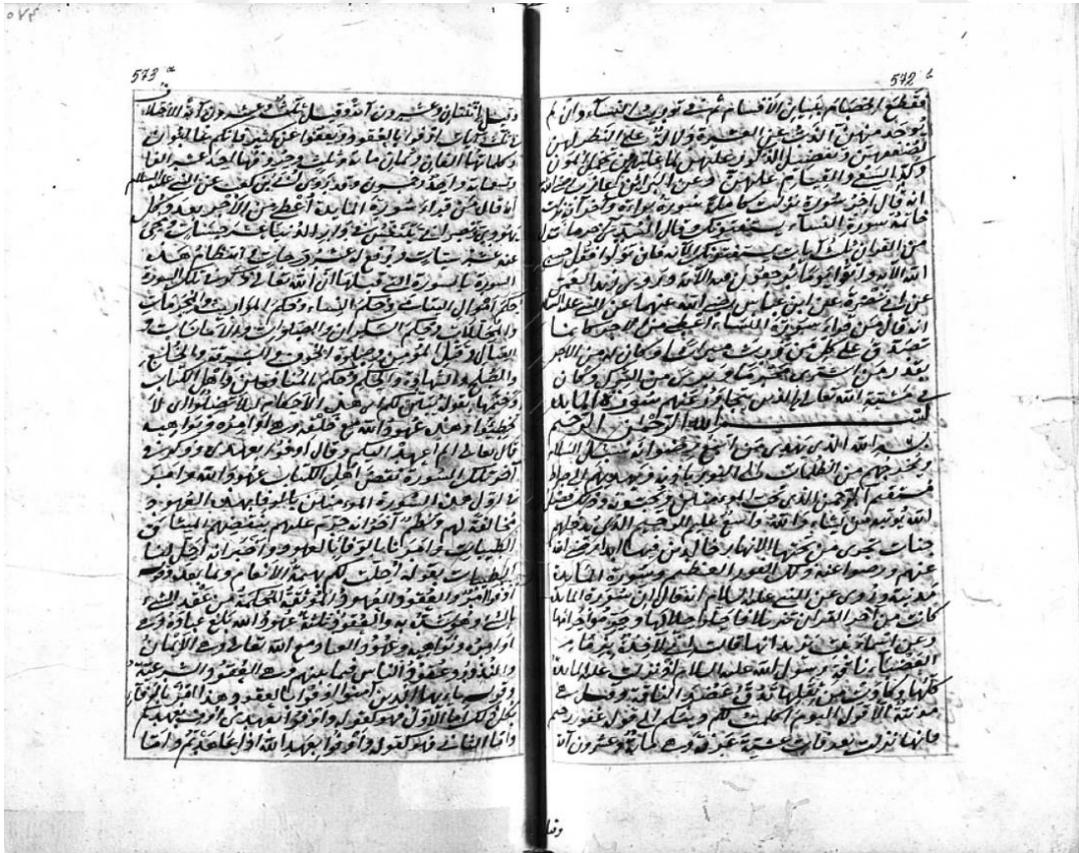
Yazıcı, İshak (1988), **Karamanlılar Döneminde Orta Asya'da ki Tefsir Çalışmaları**,
(Basılmamış Doçentlik Tezi), Samsun.





EKLER

EK3: Damad İbrahim Paşa 118 Nüshasının ilk ve son sayfaları



EK5: et-TEYSİR fi't-TEFSİR'İN TAHKİKİLİ ARAPÇA METNİ (NİSA SURESİ)

التيسير في التفسير

"سورة النساء"

أبو حفص نجم الدين عمر النسفي (ت 537هـ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي خَلَقْنَا مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً، وَكَانَ فِي ذَلِكَ فِي 110 كُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا حَكِيمًا ، الرَّحْمَنُ الَّذِي عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَظِيمًا، الرَّحِيمُ الَّذِي قَالَ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَقَضَلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ [النساء، 175/4].

وسورة النساء مدنية وهي مائة وسبع وسبعون آية¹¹¹ وعند بعضهم ست وسبعون آية¹¹² وهو على قول من لا يجعل قوله: ﴿أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾ [النساء، 44/4] آية وعند بعضهم خمس وسبعون آية¹¹³ وهو على قول من لا يعد هذا آية ولا يعد أيضًا¹¹⁴ قوله: ﴿فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [النساء، 173/4] في آخر هذه السورة آية. وهي ثلاثة آلاف وسبعمائة وست وخمسون كلمة وخمسة عشر ألف وتسعمائة وثمانية وسبعون حرفًا ولقارنها ثواب عظيم، روي عن¹¹⁵ أبي بن كعب¹¹⁶ عن النبي صلى الله عليه وسلم¹¹⁷ أنه قال: ﴿من قرأ سورة النساء أعطى من الأجر كأنما تصدق على من ورث ميراثًا وحرر محبيرا وبرىء من الشرك وكان من مشية الله الذين يتجاوز عنهم﴾¹¹⁸. وانتظام أول هذه السورة بآخر سورة آل عمران أنه ختم تلك السورة بالأمر بالتقوى ووعده عليه وكان ذلك¹¹⁹ أمرًا للمؤمنين على الخصوص وأمر الناس بالتقوى في أول هذه السورة على العموم.

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا. (النساء، 1/4)]

فقال : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ وهذه نداء والنداء في القرآن على نيف وعشرين وجهًا :

1. [نداء التسمية ، قال تعالى: ﴿يَا آدَمُ﴾ [البقرة، 35/2] ﴿يَا نُوحُ﴾ [هود، 32/11] ﴿يَا لُوطُ﴾ [هود، 81/11].
2. [نداء النسبة ، قال تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ﴾ [الأعراف، 31/7] ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [البقرة، 40/2].
3. [نداء الخلقه ، قال تعالى: ﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي﴾ [الأنبياء، 69/21].
4. [نداء الجنس ، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾ [الإنفطار، 6/82].
5. [نداء الصفة ، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا السَّاجِرُ﴾ [الزخرف، 49/43].
6. [نداء الاضافة، قال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ [آل عمران، 64/3].

110 س - وفي
111 قراءة الشامي، ص 77 ، احمد عيسى المعصر اوي - الكامل المفصل في القراءات الأربعة عشر - دار الامام الشاطبي - الطبعة الأولى - القاهرة - 2009م
112 قراءة الكوفي، المصدر السابق ص 77
113 قراءة الباقيين، المصدر السابق ص 77
114 س - أيضا
115 د - عن
116 ن+ رضي الله عنه
117 د: عليه السلام
118 حديث ضعيف ، كتاب الموضوعات - ابن الجوزي - ص 239-241 - ج 1 - ط - المكتبة السلفية - المدينة المنورة
119 د - ذلك

- [7.] ونداء المذمة، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا ﴾ [الجمعة، 6/62].
- [8.] ونداء الإهانة، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾. [الكافرون، 1/109].
- [9.] ونداء الكرامة، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾. [المائدة، 105/5].
- [10.] ونداء الرفعة، قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﴾. [الأحزاب، 59/33].
- [11.] ونداء الخصوصية، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ ﴾. [المائدة، 67/5].
- [12.] ونداء الحالة، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ﴾ [المزمل، 1/73] ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾. [المدثر، 1/74].
- [13.] ونداء العظمة، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ ﴾. [المؤمنون، 51/23].
- [14.] ونداء الكتابة، قال تعالى: ﴿ يَسَّ ﴾¹²⁰ [يس، 1/36] يا سيد المرسلين .
- [15.] ونداء الإشارة، قال تعالى: ﴿ طه ﴾¹²¹، [طه، 1/20] أي بدر على وجه الحساب.
- [16.] ونداء اللطافة، قال تعالى: ﴿ يَا بَنِي هُودٍ ﴾ [هود، 42/11].
- [17.] ونداء الشفقة قال تعالى: ﴿ يَا بَنِي يُوسُفَ ﴾ [يوسف، 5/12].
- [18.] ونداء الخاصة، قال تعالى: ﴿ يَا عِبَادِي ﴾ [الزمر، 53/39].
- [19.] ونداء الحاجة ، قال تعالى: ﴿ يَا رَبِّ ﴾ [الفرقان، 30/25].
- [20.] ونداء الحسرة ، قال تعالى: ﴿ يَا حَسْرَتًا عَلَيَّ مَا فَعَرْتُ ﴾. [الزمر، 56/39].
- [21.] ونداء الاستغاثة، قال تعالى: ﴿ يَا وَيْلَتَى ﴾ [الفرقان، 28/25] ﴿ يَا وَيْلَتَنَا ﴾. [الكهف، 49/18].

ومر¹²² الكلام في اشتقاقه في سورة البقرة أنه¹²³ من الایناس الذي هو الإبصار ومن الاستيناس الذي هو الاستبشار ومن النسيان الذي هو ضد الذاكرة وقال الإمام القشيري:¹²⁴ "في كل ذلك¹²⁶ يا من أظهرتكم عن كنتم العدم بحكم تكليفي ثم خصصت من شئت منكم بتشريفي وحرمت من شئت منكم هدايتي وتعريفي¹²⁷ ونقلتكم إلى ما شئت بحكم تصريفي¹²⁸. وقال من¹²⁹ الأُنس يا من أنست بحبي واستروحت بنسيم قربي واعتزرت¹³⁰ بجلال قدري وأنت¹³¹ أجل عبادي عندي وقال من النسيان سميتك إنسانا لنسيانك فإن نسيته فلا أحس منك وإن نسيته غيري لذكره فلا أحص منك وهذا الخطاب يتفاوت فهو إذا كان للمذنب فمعناه يا من نسيته عهدتي ورفضت ودي وتجاوزت حدي آن لك أن ترجع إلى بابي لتستحق لطفي وإيجابي¹³² وهو إذا كان للعارف فمعناه يا من نسيته فينا حظك وصنت عن غيرنا لفظك ولحظك¹³³ لقد عظم علينا حقدك ووجب لدنا نصرك وجل لدينا قدرك"

120 د + أي
 121 ن - قال تعالى : (طه)
 122 ن + : وقد
 123 ن : لأنه
 124 عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري - إمام الصوفية، وصاحب الرسالة القشيرية في علم التصوف - توفي 465 هـ - السبكي - طبقات الشافعية الكبرى - 153 / 5 - الطبعة الأولى - 1967م،
 125 تفسير القشيري - لطائف الإشارات، 311 / 1 - الهيئة المصرية للاعلام - مصر - 2000م
 126 ن - في كل ذلك
 127 س: وتفرقي
 128 د: تصريفي
 129 ن: في
 130 س: واعترفت
 131 د - وأنت
 132 د: احساني
 133 ن: لحظك ولفظك/ د - لحظك

وقوله تعالى: ﴿ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾ مر تفسيره والكلام في جوهه وفوائده وقال القشيري: 134 "التقوى أوله ترك الشرك وآخره الاتقاء من 135 كل غير وأول اعتارك 136 نفسك فمن اتقى نفسه وقف بلا مقام ولا شهود حال متفردا لله ذي الجلال ". وقال الواسطي 137 : "تقوى العامة من الشرك وتقوى الخاصة من المعاصي وتقوى خاصة الخاصة من التوصل 138 بالأفعال ". وقال الضحاك: "أي وحدوا ربكم ". وقال الكلبي: "وأطيعوا خالقكم."

وقوله تعالى: ﴿ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ أي قدر خلقكم حالا بعد حال على اختلاف صوركم وألوانكم ﴿ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ . قال القشيري: 139 "تعرف أي 140 العقلاء على كمال القدرة وتمام الحكمة حيث خلق جميع هذا الخلق من نسل شخص واحد على اختلاف هيتهم 141 وتفاوت صورهم وتباين أخلاقهم وإن اثنين منهم لا يتشابهان، فكل 142 وجه في الصورة والخلق والهمة والحالة فسبحانك 143 من لا مدى لمقدوراته ولا غاية لمعلوماته". وقال 144 في قوله: ﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ "حكى الحق سبحانه بمساكنه الخلق مع الخلق لبقاء النسل ولدر المثل إلى المثل ولربط الشكل بالشكل ". وقال الإمام أبو منصور: 145 "في كل ما كان الخطاب للكفرة ذكر على أثره حجج وحدانيته ودلائل ربوبيته لأنهم لم يعرفوا ربهم من ذكر ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ [النساء، 1/4] ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ [البقرة، 21/2] ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ [فاطر، 5/35] ، ذكر الحجج التي بها يتوصل إلى معرفته 147 وفي كل ما كان الخطاب للمؤمنين لم يذكر هذه الحجج لأنهم قد عرفوا ربهم ولكن ذكر نعمة التي أنعمها عليهم وثوابه الذي وعده لهم نحو قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ ﴾ [آل عمران، 102/3] الآيات ، ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ [الأحزاب، 70/33] الآيات، ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ ﴾ [الحديد، 28/57] الآية ، على هذا يخرج الخطاب في الأغلب ".

وقوله تعالى: ﴿ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ هي آدم صلوات الله عليه وأنت 148 الواحدة لأن النفس مؤنثة سماها، ولو ذكر جاز ذهابا به إلى تذكير آدم، وقد قال الشاعر 149:

أبوك خليفة ولدته أخرى وأنت خليفة ذاك الكمال

134 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 311/1

135 د: عن

136 د: أغيارك

137 الواسطي هو أبو عبد الله محمد بن يزيد الواسطي ت 306 هـ، ذكرت في رسالته التي لم تصل لنا . وله كتابا اسمه (اعجاز القرآن في نظمه وتأليفه) وهو يعد بناء على ما ابتداه الجاحظ ولي كتاب الواسطي ، هذا ينسب الرافي السبق في بسط القول في الاعجاز فيقول (بيد أن أول كتاب وضع لشرح الاعجاز وبسط القول فيه على طريقتهم في التأليف إنما هو فيما تعلم كتاب اعجاز القرآن لأبي عبد الله محمد بن يزيد الواسطي) - اعجاز القرآن للرافي ص 152 - دار الكتاب العربي- الطبعة التاسعة -لبنان - 1973م

138 س: التفضل

139 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 312/1

140 د: إلى

141 د: همهم

142 د: بكل

143 د: فسبحان

144 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 312/1

145 أبو منصور الماتريدي من كبار علماء أهل السنة والجماعة، توفي 333هـ- بلقاسم الغالي - أبو منصور الماتريدي ، حياته وأراؤه العقديّة- دار التركي - 1989م

146 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 374- مؤسسة الرسالة ناشرون- الطبعة الأولى - 2004م

147 ن س: معرفة الصانع

148 س: وأنتاه

149 أنشده الكسائي

فيجمع¹⁵⁰ بين ذكر المعنى وتأنيث اللفظ ، وإنما قال من نفس واحدة مع أنا خلقنا من ذكر وأنثى، لأن حواء من آدم فمن جمع الجميع إلى آدم، والمعنى خلقكم من نفس واحدة كانت صخر¹⁵¹ ، وهو آدم وخلق منها زوجها ثم خلقكم منهما جميعا .

وقوله تعالى: ﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ أي امرأته حواء، وقد بينا كيفية ذلك في سورة البقرة، ومعنى الأنعام في الخلق من نفس واحدة، أنه يقرب¹⁵² إلى أن يتعاطفوا ويأنس بعضهم على بعض ببعض ويحامي بعضهم على بعض¹⁵³ بما¹⁵⁴ بينهم من القرابة والأخوة وبالرجوع¹⁵⁵ إلى نفس واحدة .

وقوله تعالى: ﴿ وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴾ أي نشوء من جهة التناسل والتوالد من النفسين أولادا كثيرا ذكورا وإناثا.

وقوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾، وقراء عاصم¹⁵⁶ وحمة¹⁵⁷ والكسائي¹⁵⁸ تساءلون بالتخفيف بحذف إحدى التائين، وقراء الباقر بالشديد¹⁵⁹ بإدغام، إحدى التائين في السين ومعناه ما قال ابن عباس: ¹⁶⁰ "واتقوا الله الذي يسأل الناس به بعضهم بعضا الحوائج والحقوق يقول لرجل أسألك بالله وأنشدك بالله". وتكرار واتقوا الله للتقرير والتأكيد وذكر هذه الصفة بعد تنبيهه أنه الله الذي لا تنكرون أنه خالقكم والمستحق للعبادة عليك¹⁶¹.

وقوله تعالى: ﴿ وَالْأَرْحَامَ ﴾ قرأ حمزة والأرحام خفضا، وله ثلاثة أوجه:

- 1- أحدها القسم فكأنه أمرهم بالتقوى وخلقهم أي¹⁶² عليه بالأرحام،
- 2- والثاني باضمار الخافض كأنه قال به وبالأرحام أي يقولون أسألك بالله وبالرحم أن تفعل كذا،
- 3- والثالث: أنه مخفوض عطفا على الهاء في قوله (به)، وهذا ضعيف لأنه لا يعطف على الضمير المخفوض إلا بإعاد الخافض، لا يقال مررت به وزيد لكن يقال مررت وزيد.

وقد جاء في ضرورة الشعر كما قال الشاعر¹⁶³ :

فاليوم قربت تهجونا وتشتمنا فذهب فما بك والأيام من عجب

وقراء الباقر بالنصب عطفا على قوله تعالى، أي واتقوا الأرحام أن تقطعوها وتعملوا حقها، وجمع بين الخفضين تعظيما¹⁶⁴ لحق¹⁶⁵ الرحم وهو كجمعه بين حقه وحق الأبوين لقوله: ﴿ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ [لقمان، 14/31].

150 د: فجمع
151 ن - كانت صخر
152 ن: أقرب
153 س - ويأنس بعضهم ببعض وتحامي بعضهم على بعض
154 ن: فيما
155 ن - بالرجوع
156 عاصم بن أبي النجود الكوفي كنيته أبو بكر حد القراء العشرة للقرآن الكريم توفي 127هـ- حليلة سال - رابننا ورش وحفص دراسة تحليلية مقارنة- رسالة ماجستير جامعة الشارقة الطبعة الأولى -2014م
157 حمزة بن حبيب بن عمار بن إسماعيل الكوفي التميمي أحد القراء السبعة، توفي 156هـ- تراجم موجزة للأعلام - موقع وزارة الأوقاف المصرية
158 أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله بن بهمن بن فيروز الكسائي إمام الكوفيين في اللغة والنحو، وسابع القراء السبعة توفي 189- هـ سير أعلام النبلاء - الذهبي 131/9 - دار الحديث- القاهرة- 2006م
159 د - بالتشديد
160 ابن عباس - تنوير المقياس من تفسير ابن عباس - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى- لبنان
161 ن: عليكم
162 س + أي أقسمهم والعبادة بالحاء المهملة والفاء ولشامل
163 من شواهد سيبويه التي لم يعلم لها قائل- ابن يعيث - كتاب شرح المفصل - دار الكتب العلمية- الطبعة الأولى- بيروت - 2001 م

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ أي حفيظا ، فعيل بمعنى فاعل¹⁶⁶ ، وقد رقب يرقب من جد¹⁶⁷ دخل رقبا ورقوبا ورقبة ، يقال: هو حافظ لأعمالكم وأقوالكم وأحوالكم بسألکم عما أمرکم به من طاعته وصلة الرحم .

[وَأْتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَبِيبَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ، إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا. (النساء، 2/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَأْتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾ وهو من التقوى الذي أمر به في أول السورة مرتين ، قال الكلبي:¹⁶⁸ "نزلت الآية في رجل من بني غطفان وكان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ اليتيم الحلم طلب ماله فمنعه عمه، فرفعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية"¹⁶⁹، وقال مقاتل¹⁷⁰: "خاصمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر أن يرد عليه ماله وقرأ عليه هذه الآية فلما سمعها قال أطعنا الله وأطعنا الرسول ونعوذ بالله من الحوب الكبير فدفعت إليه ماله، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: هكذا من يوق شح نفسه ويضع ربه فإنه يحل مات، يعني جنته، فلما قبض الفتى ماله أنفق في سبيل الله، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ثبت الأجر وبقي الوزر، فقالوا قد عرفنا أنه ثبت الأجر فكيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله؟ فقال: ثبت الأجر للغلام وبقي الوزر على والده".

ومعنى الآية أنه يقول للأولياء أو الوصيا أعطوا اليتامى أي الذين كانوا يتامى أموالهم التي عندكم إذا بلغوا النكاح ورأيتهم منهم رشدا أي صلاحا في دينهم وحفظا لأموالهم وهو يحفظ أموالهم للحال وتسليمها إليهم بعد البلوغ وتسميتهم يتامى باعتبار ما كان. وقال الإمام أبو منصور¹⁷¹ رحمه الله: "يحتمل هذا وجهين، أحدهما احفظوا لتؤتوا بعد البلوغ، والثاني انفقوا عليهم من أموالهم ووسعوا عليهم النفقة ولا تضيقوها لينظروا إلى أموال غيرهم"، وقال عمر رضي الله عنه: "من ولي منكم يتيما له مال فليسبغ عليه ولا يضيق عليه ولا يقتّر"، وقال ابن عمر: "اسبغ على اليتيم فان هو ما فقد احسنتم إليه فان بقي فسيغنيه الله"

وقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَبِيبَ بِالطَّيِّبِ ﴾ والتبديل¹⁷² والاستبدال أخذ الشيء بدلا عن شيء، وله وجوه، قال الكلبي: "لا تذرُوا أموالكم التي هي حلال لكم وتأكلوا الحرام من أموال اليتامى"، وهو قول ابن عباس وابن¹⁷³ أبي صالح¹⁷⁴ ومجاهد¹⁷⁶ وسعيد بن جبير¹⁷⁷، وقال سعيد بن المسيب¹⁷⁸ والشعبي¹⁷⁹ والسدي¹⁸⁰ والضحاك¹⁸¹: "لا تأخذوا الجيد والرفيع من مال اليتيم¹⁸² وتضعوا

164 ن: تعظما

165 د: بحق

166 ن: الفاعل

167 ن: حد

168 أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب بن بشر بن عمرو بن الحارث بن عبد الحارث الكلبي ويكنى ابن الكلبي توفي 204 هـ - سير أعلام النبلاء - 317/3، 251/12.

169 أسباب النزول للواحد ص 142

170 هو أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي من أعلام المفسرين صاحب التفسير المسمى "تفسير مقاتل توفي 150 هـ - الأعلام - الزركلي -

7/281.

171 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 375 / 1

172 د: التبديل

173 د - ابن

174 أبو صالح باذام، وقيل: باذان، مولى أم هانئ بنت أبي طالب بن عبد المطلب - سير أعلام النبلاء - 459/ 5

175 ن - ابن أبي صالح

176 مجاهد بن جبر ويقال: جبير مولى السائب بن أبي السائب المخزومي القرشي. إمامٌ وفقهه وعالمٌ ثقة وكثير الحديث، توفي 104 هـ - سير أعلام النبلاء - 4 /

450

177 الكوفي، سعيد بن جبير الأسدي تابعي إمام الحافظ المقرئ المفسر الشهيد ، أبو محمد توفي 95 هـ - أعلام النبلاء - الذهبي 322 / 2

مكانه الردي ، لا تأخذوا¹⁸³ الشاة السمينة تجعلوا¹⁸⁴ مكانها المهزولة، وتقول شاة بشاه، وتأخذ الدرهم الجيد وتجعل مكانه الزيف، وتقول درهم بدرهم" وقال الإمام أبو منصور¹⁸⁵ رحمه الله: " في وجوه هذين الوجهين وزاد عليهما أي لا تأخذوا الخبيث من مال اليتيم وتتركوا ما وعد لكم في الآخرة تحفظ أموالهم" وقال أيضا: "لا تأخذوا مال اليتيم وهو خبيث لكم فيؤخذ منكم بالضمان المال الذي لكم وهو الطيب".

وقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ﴾ أي مع أموالكم، كقوله: ﴿ مَنْ أَنْصَارِي إِلَىٰ اللَّهِ ﴾ أي مع الله، وقيل أي مضمومة إلى أموالكم ففيه إضمار نهي أولا عن أكل أموالهم وحدها ثم نهي عن أكلها مع مال نفسه خلطا على وجه لا يريد به الاصلاح، فقد قال: ﴿ وَإِنْ تَخَاطَبْتُمْ فَإِنْ تَخَاطَبْتُمْ ﴾ [البقرة، 220/2] لكن قال: ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ﴾ [البقرة، 220/2] وقد فسرنا تلك الآية في موضعها.

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ كَانَ حُبًّا كَبِيرًا ﴾¹⁸⁶ أي إنما عظيما وكذا الحباب والحوب والحوية وقد حاب يحوب أي أثم وتحوب أي تحرز عن الإثم ونظيره تأثم وتخرج وتحتث هو التحرز عن الإثم والحرص والحنث وقيل في نزولها¹⁸⁷ ، أن امرأة توفي عنها زوجها وترك¹⁸⁸ بنات صغارا ومالا، واستولى ابن عمهن على المال فجاءت المولى¹⁸⁹ إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالت: "إنما يرغب في البنات للجمال وللمال ولا جمال لبناتي وقد أخذ ماهن وابن عمهن فإما أن يرد ماهن أو يضمهن إلى نفسه فيعهن"، فنزل¹⁹⁰ هذه الآية.

[وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُفْسِدُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنًا وَثَلَاثَ وَرُبَاعًا ۖ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا. (النساء، 3/4)]

178 سعيد بن المسيب تابعي مدني، المُلقب بعالم أهل المدينة توفي 94 هـ - سير أعلام النبلاء 7 / 218
 179 عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار أبو عمرو الهمداني الشعبي، والمشهور بـ الإمام الشعبي توفي 103 هـ- سير أعلام النبلاء 4 / 296
 180 إسماعيل بن عبد الرحمن السدي أبو محمد القرشي الكوفي - تابعي مُحدث ومُفسر صدوق يهتم له تفسير يسمى تفسير السدي توفي 127 هـ- سير أعلام النبلاء، السدي، - 5 / 264، 265
 181 الضحاك بن مزاحم الهلالي تابعي، مفسر، وأحد رواة الحديث النبوي توفي 102 هـ- سير أعلام النبلاء، 4 / 598-600
 182 ن: اليتامى
 183 د: تأخذ
 184 د: تجعل
 185 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 375
 186 ن + د + أي إن الأكل ودل عليه قوله تعالى: (ولا تأكلوا) كان حوبا كبيرا
 187 أسباب النزول للواحد- ص148
 188 د: فترك
 189 د: المرأة
 190 د: فنزلت

وقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ ﴾ أي أن لا تعدلوا، والقسط العدل وقد أقسط أفساطا أي أعدل، قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [الحجرات، 9/49] وقسط قسوطا أي جار، قال تعالى: ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ [الجن، 15/72]

وقوله تعالى: ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ ﴾ أي من طاب لكم، كما في قوله: ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعراء، 23/26] وقيل وما مع الفعل مصدر معناه فانكحوا الطيب أي النكاح الطيب¹⁹¹ أي الحلال، وقال أبو العباس¹⁹²: "ما للجنس كما يقال ما عندك فيقول رجل أو امرأة"، وقيل وما متنا وبان، قال تعالى: ﴿ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا ﴾ [الشمس، 5/91] وقال: ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴾ [الحجر، 20/15] أي وما لستم له برازقين¹⁹³، فقد قال مجاهد¹⁹⁴: "هو الدواب والبهائم"¹⁹⁵ وقال تعالى: ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ ﴾ [التور، 45/24] أي ما يمشي. وللجمع بين حكم اليتيم وحكم النكاح وجوه من¹⁹⁶ التأويل، قيل معناه

إن خفتم أن لا تعدلوا في يتامى النساء اللاتي أنتم أولياؤهن إذا نكحتموهن وذلك بأن لا تبلغوا بصدافهن مبلغ مهور أمثالهن فاعدلوا عنهن إلى نكاح غيرهن من النساء وانكحوا ما طاب لكم منهن مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم أن لا تعدلوا في الأربع من الأجنبية فما دونهن إلى أن تقتصروا على الواحدة فإن خفتم أن لا تعدلوا في الواحدة المنكوحه فاعدلوا عن النكاح إلى تسري الإمام، وسبب في ذلك أنهم كانوا في الجاهلية يقصدون إلى ظلم من يلونهن من يتامى النساء ويتزوجوهن من غير طيب أنفسهن بما يردون من الصداق فلا يمكنهن الامتناع منهم لضعفهن إذ كان ناصرهن على هذا الظالم فلما جاء الإسلام وترك التشديد في أمر اليتامى إشتد خوفهم بما كانوا يفعلونه فأخبر الله تعالى أنهم إن خافوا الإثم في نكاحهن فليتركو ذلك وليتزوجوا الأجنبية فإن اليتامى من قراباتهم قد يظهرن الرضا حبا منهم ويضمنن الكراهة ولا¹⁹⁷ ناصر لهم إذا لحقهن ظلم والأجنبيات يمكنهن التصريح بما يردن¹⁹⁸ والانتصار بأوليائهن فكان ذلك أطيّب وأبعد عن الظلم ثم التبليغ إلى الأربع توسعة في الملاذ والأمر بالاعتصار على الواحدة حفظ عن الجور والأمر بالتسري تخفيفا فإن الامر في الإعفاف كالحرائر وحقوقهن أقل وهذا كله تنبيه على الاحتراز من مكاييد الشيطان في الابقاع فيما لا يحل وهو رحمه من الله تعالى لنا ورأفة بنا وله الحمد، ويروي معنى هذا الزهري¹⁹⁹ عن عرفة عن عائشة رضي الله عنها.

والثاني: أن فريشا كان يتزوج الرجل منهم العشر من النساء والأكثر فإذا كان معدما صرف مال اليتيم الذي في حجره إلى صدافهم فنهوا عن ذلك وقصروا على الأربع وعند الخوف على الواحدة ثم التسري، ومعنى الآية على هذا فان خفتم أن لا تقسطوا في أموال اليتامى فاقصروا على نكاح الأربع فإن عجزتم عن ذلك فواحدة أو الأمة بالتسري، وهذا يرويه طاووس²⁰⁰ عن ابن عباس.

والثالث: أنهم كانوا يتوسعون²⁰¹ في عدد المنكوحات بما يقعون به في الجور ويتحززون²⁰² عن الجور في أموال اليتامى، فقيل لهم: كما تخافون في ذلك فخافوا في هذا، وهذا قول كثير من المفسرين قتادة²⁰³ وسعيد بن جبير والضحاك والسدي وغيرهم.

191 ن - رب العالمين وقيل وما مع الفعل مصدر معناه فانكحوا الطيب أي النكاح الطيب

192 أبو العباس محمد بن يزيد المبرد - ت 285 / تفسير الأصبهاني ص 87

193 د - له برازقين

194 ن : فقد قيل

195 تفسير مجاهد ص 416

196 ن: في

197 ن: إذ لا

198 ن: يضمنن

199 ابن شهاب القرشي الزهري أبو بكر المدني توفي سنة 124 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي - 327-332/5

200 أبو عبد الرحمن طاووس بن كيسان اليماني فقيه وراوي حديث وتابعي من كبار فقهاء التابعين - توفي سنة 106 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 39/ 5

والرابع: كما في خفتم في اليتامى إذا وليتم أموالهم وتحزمت عن أكل أموالهم إيماناً²⁰⁴ وتصديقاً فكذلك تحزوا عن الزنا وانكحوا ما أحل الله لكم وهذا قول مجاهد.

والخامس: أن الرجل كان يلى اليتيمة من قرابته ولعلها شريكة له بما لها فلا تطيب نفسه بتزوجها من غيره خشية مزاحمته إياه في المال المشترك بينهما ويرغب عن أن ينكحها بنفسه لدمامتها أو²⁰⁵ غير ذلك، فأمرها أن خافوا أن لا تعدلوا فيهن إذا تزوجهن أن ينكحوا من²⁰⁶ الأجنبية ما أحل الله لهم ولا تعضلوهن فيتزوجوهن غيرهم وهذا يرويه هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة.

والسادس قول الضحاك: قال سألو عن أمر اليتامى وتركوا ذكر النساء فنزلت الآية²⁰⁷ فإن خفتم في أمر اليتامى فما لكم لا تسألون عن أمر النساء.

وقوله تعالى: ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ منصوبات بالترجمة²⁰⁸ عن ما، ولا تنوين²⁰⁹ فيهن لأنها غير منصرفة فإنها معدولة عن اثنين وثلاث وأربع، ومعناه اثنتين اثنتين وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً، ومع العدل فيها معنى آخر وهو الألف واللام لأنها كالمعارف ولهذا الإضافة فيها فامتنع صرفها لذلك وتعلقت الروافض بظاهرها لإباحة الجمع بين تسع نسوة فإنه ذكر بالواو ولا يؤول ذلك للجمع لكننا نقول هذا على البديل دون الجمع²¹⁰ في حالة واحدة أي فانكحوا مثنى وانكحوا ثلاث بديل مثنى وانكحوا رباع بديل مثنى وثلاث والدليل على أن²¹¹ المراد هذا لا غيره أنه لو قيل هذا في الأمر بشيء آخر لم يكن إلا على هذا الوجه فإنه إذا قيل لقوم ادخلوا²¹² الدار مثنى وثلاث ورباع لم يكن أمراً بدخول تسعة منهم جملة في حال بل هو أمر لهم أن يدخلوا اثنين اثنين ولهم أن يدخلوا بديل ذلك²¹³ ثلاثة ثلاثة ولهم أن يدخلوا بديل ذلك²¹⁴ أربعة أربعة وكذا في كل موضع هذا هو قضية اللغة ولا معنى لهذيان الراضية.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ فيه²¹⁵ اضممار أي فانكحوا واحدة وقرأ الحسن²¹⁶ وأبو جعفر والجحدري²¹⁷ فواحدة بالرفع وهو ابتداء وخبره محذوف وتقديره تكفيكم ونحو ذلك.

وقوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ قيل هذا²¹⁸ مرفوع بالإبتداء مع قراءة الأولى بالنصب لأنه لا يقع النكاح عليها فلا تعطف على المنكوحات وقيل يجوز النصب فيه على اضممار فعل يقع عليها وينصب في الظاهر بناء على المذكور أولاً كما في قول القائل²¹⁹:

201 س: يتسعون
202 س: ويحسدون
203 قتادة بن دعامة السدوسي، أبو الخطاب. تابعي وعالم في العربية واللغة وأيام العرب والنسب، محدث، مفسر، حافظ توفي 118 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 5 / 269
204 ن: + واحتساباً
205 ن: و
206 س - من
207 ن - الآية
208 ن - بالترجمة
209 س: تتون
210 س: والجمع
211 ن: أن
212 ن: أدخلهم
213 ن: بذلك
214 ن: بذلك
215 ن: فيها
216 الحسن البصري الحسن بن يسار البصري إمام وعالم من علماء أهل السنة والجماعة يكنى بأبي سعيد توفي 110 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 4 / 564
217 عاصم الجحدري ت 128 - حافظ كبير ، إمام بارع متبحر للأثر ، كثير التصانيف . قدم أصبهان على قضائها ، ونشر بها علمه- سير أعلام النبلاء 13/431
218 ن: هو
219 البيت لعبد الله الزبيري / الكتاب لسبويه ص 307

ورأيت زوجك في الوغى متقلدا سيفنا ورمحا

أي متقلدا سيفنا ومعتقلا رمحا وهاهنا يضمّر، فاقصدوا أو اختاروا.

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ آلًا تَعُولُونَ﴾ ، أي ذلك أقرب إلى أن لا تجوروا وقال الشاعر²²⁰ :

بميزان قسط وزين غير عايل

وأصل القول الخروج عن الحد والقول في الفرائض الخروج عن حد السهام المسمية²²¹ ، والعيول الخروج عن حد البكاء المعتاد.

[وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ۖ فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا. (النساء، 4/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ﴾ أي مهورهن والواحدة صدقة والإيتاء الإعطاء وله وجهان هاهنا الالتزام والتسليم ويجوز ان يكونا²²² جميعا مرادين أي سموا ذلك لهن²²³ إذا عقدتم وسلموا لك إليهن إذا التزمتن.

وقوله تعالى: ﴿نِحْلَةً﴾ أي عطية وقد نحل ونحلة أي أعطى ويجوز أن يكون حالا بمعنى الفاعل ويجوز أن يكون تفسيرا ويجوز أن يكون مصدرا على غير لفظة فان الإيتاء والنحلة بمعنى واحد وقيل معناه نحلة أي عطية من الله لهن، وقال ابن عرفة: نحلة أي ديننا يتداينوا بذلك فقد شرعه الله²²⁴ كذلك .

وقوله تعالى: ﴿فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا﴾ أي من المهر أو²²⁵ الصداق أو²²⁶ من المال فالكناية²²⁷ ترجع إلى المعنى لا إلى المذكور فإن المذكور صدقات وهي مؤنثة ويجوز أن يكون راجعا إلى المؤنث الذي دل عليه وأتوا ومنه ليس للتبعيض بل للتجنيس ونعتنا نصب على التفسير عند الكوفيين وعلى التمييز عند البصريين وهما قريبان وأصل الفعل للنفس فلما حول الفعل²²⁸ إليهن ذكرت النفس بيانا للمراد وهو كقولك قر²²⁹ فلان عينا وضاق ذرعا، ولم يقل أنفسا على الجمع لأنه جنس فصلح للجمع وقال تعالى ﴿بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ [الكهف، 103/18] على الجمع والفرق بينهما أن في قوله تعالى ﴿طِبْنَ﴾ دلالة على معنى الجمع فاكتفى بقوله نفسا كما في قولهم عشرون درهما أما في قوله ﴿بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ إنما ذكر على الجمع لئلا يوهم أنه على عمل واحد أضيف على الجمع لرضاهم بوجوده في واحد كما يضاف القتل إلى جماعة ورضوا به وما والى عليه.

220 أبو طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم / ديوان أبو طالب ص 69

221 ن: المسماة

222 ن: يكون

223 ن: سموا لهن ذلك

224 ن + لكم

225 ن: و

226 ن: و

227 س: قال الكناية

228 س: الفعل

229 ن: فقأ

وقوله تعالى: ﴿فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ أي طيبا سائغا وقد هنا الطعام ويهنيء فهو هانئ ومرء يمرؤ فهو مرئ من حد شرف أي صار كذلك وهنائى الطعام وموالي من حد ضرب أي ساغ لي فاذا أفردوا قالوا امرأني بالألف فأما على الايساع فيقول مرأني كما يقال هنائني، وهنيئا مريئا نصبهما على الحال ويجوز على الدعاء كما يقال سقيا ورعيا.

ومعناه فإن وهبت المرأة للزوج مهرها أو شيئا منه عن طيب نفس بلا اكراه ولا رهبة ولا افتداء من سوء عشره فليأكله الزوج هنيئا مأمون التبعة في الآخرة والمراد بالأكل هو الانتفاع به أكلا كان ذلك أو غيره وخص الأكل بالذكر لأنه هو²³⁰ معظم المقصود بالمال كما ذكر ذلك في مال اليتيم ومال الغير ومال الربا، وقال الكلبي: وآتوا النساء صدقاتهن خطاب للأولياء وكان ولي المرأة إذا زوجها فإن كانت معهم في العشرة لم يعطها من المهر شيئا وإن كانت غريبة حملوها على بعير إلى زوجها فلم يكن لها إلا ذلك فأمر الله الأولياء فقال وأعطوا النساء صدقاتهن فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا لا إثم فيه مريئا لا داء فيه وقيل من اعتل علة أعياء علاجها الأطباء فليعط امرأته من مهرها درهما وليستوهبها ذلك فاذا وهبته له عن رضا فليتشر به عسلا وليأكله ماء السماء فإذا اجتمع له الهنيء والمريء والمبارك والظهور والشفاء حصلت العافية وزال الداء.

ذكر الإمام أبو منصور²³¹: "عن علي رضي الله عنه قال وفي²³² الآية أن النفقة وإن كانت عليه فهي إذا قامت بما يطيب نفسها لم يخرج هو لأن نفقتها عليها ليست بأعظم من نفقته من مالها إذا أعطته²³³ ووصف الهنيء والمريء بما ربما يستثقل الطبع عن مالها كراهة الامتنان أو بما كان عليه كفايتها أو بما جرى من الوعيد الشديد في منع مهرها أو بما قد تحتشمه فتبذل له أو ربما يوهم الطمع في مالها والرغبة في النكاح لذلك فطيبه الله تعالى حتى وصفه بغاية ما يحتمل المال من الطيب وفيه بيان جواز معروفها وترغيب في حسن المعاشر بينهما حتى أبقى بعد الفراق بقوله ﴿إِلَّا أَنْ يَعْضُونَ أَوْ يَعْضُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ [البقرة، 237/2] وذلك أخذ ما يورث المحبة والمودة أو يدعها إذ جعلها الله بينهما بقوله ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ [الروم، 21/30]."

[وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا. (النساء، 5/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾ قال السدي: "لا تعط امرأتك وولدك مالك فيكونوا هم الذين يقومون عليك وأطعمهم من مالك واكسهم" وقيل لما قال وآتوا اليتامى أموالهم وآتوا النساء صدقاتهن بين هذه الآية أنه²³⁴ إنما يجب الاتيان إذا كانوا من أهل ولاية أخذ المال فأما إذا كانوا سفهاء غير بالغين مصلحين لا تدفع إليهم ويمسك إلى أن تزول السفهية وقال عكرمة ومجاهد: "لا يدفع صداقها إليها إذا كانت سفهية ويدفع إلى أبيها".

وروي أن رجلا دفع مالا إلى امرأته فدفعته في غير الحق فنزلت الآية وعلى هذا قوله أموالكم أي الأموال التي تلونها وتمسكونها وهي مملوكة لليتامى والنساء أو على معنى أن الأموال في الجملة²³⁵ مجهولة للنساء كلهم قواما لهم وهذه الإضافة كالإضافة في قوله

230 ن - هو

231 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 378

232 س: في

233 ن: من مالها إذا تطيب

234 ن - أنه

235 ن - في الجملة

﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ [الطلاق، 1/65] والبيوت للأزواج لكنها في أيدي²³⁶ النساء وتصرفهن وسكينتهن وقال الكلبي: "السفهاء الجهال بمواضع الحق إذا علم أن امرأته مفسدة وولده مفسد لم ينتغ له أن يسلبهم على ماله" وهذا قوله أموالكم هو إضافة الملك إلى مالكة على الحقيقة .

وقوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾ أي جعل المال وفيه تنبيه على عظيم خطر لكم المال وعظم نفعه أي جعله الله قواما لمعاشكم في دنياكم التي جعلها الله تعالى دار أعمالكم التي بما تتوصلون إلى نعيم الآخر . والقيام اسم وليس بمصدر وهو الذي يقوم به حياته وتستقيم به أموره والقوام بالكسر والفتح كذلك وقال معاوية بن قرة عود النساء لا لئن أطعت المرأة أهلكتك .

وقوله تعالى: ﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾ أي آجروا على السفهاء في أموالهم ما يقيمهم²³⁷ من حوائجهم واكسوهم قدر ما يحتاجون إليه وامسكوا الباقي .

وقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ أي حسنا في القول أي عرفوهم أنكم إنما تلون أموالهم حفظا عليهم وصيانة عن الضياع إلى أن يزول السفه عنهم ويصبروا أحق بأموالهم فتدفعونها إليهم وعلى القول الآخر أي قولوا للنساء والأولاد أي لو مت فهذا المال يكون لكم وعلى هذا قيل²³⁸ قولوا في المال قلة وفي العيال كثرة ولولا ذلك لأعطيتمكم أكثر من هذا وإن وسع الله علي وسعت عليكم وإن مع العسر يسرا وقال الزجاج²³⁹ أي علموهم أمر دينهم مع الإطعام والكسوة .

[وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبُرُوا ۚ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۚ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا . (النساء، 6/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَى﴾ أي اختبروا اليتامى وامتنحوهم بدفع بعض أموالهم ليتصرفوا فيها²⁴⁰ فيظهر رشدهم ومعرفتهم وفيه دليل على جواز إذن الصبي العاقل بالتجارة .

وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ أو الوطئ أو قدروا على ذلك وهو حاله الانزال وهو كناية عن البلوغ وهو كما قال في آية أخرى وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم .

وفي قوله تعالى: ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ أي أبصرتم كما قال ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ [طه، 10/20] ، رشدا أي²⁴¹ هداية في التصرفات وصلاحا في المعاملات .

²³⁶ س : يدي

²³⁷ س : يقيمهم

²³⁸ ن : القول

²³⁹ الزَّجَّاجُ أو أبو إسحاق الزَّجَّاجُ أو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السرى بن سهل الزجاج البغدادي نحوي من العصر العباسي توفي سنة 311هـ- سير

أعلام النبلاء 14 / 360

²⁴⁰ ن : فيه

²⁴¹ ن : و

وقوله تعالى: ﴿ فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ أي سلموا وردوا وقال الإمام أبو منصور²⁴²: "وابتلوا يحتمل وجهين أحدهما الإختبار بالتصرف في المال على ما بينا والثاني أن يتلى الأيتام قبل بلوغهم بأنواع العبادات والآداب ليعتادوا بها ويتأدبوا بها ليعرفوا حقوق الأموال وقدرها وتحفظها إذا بلغوا لأنهم إذا ابتلوا بعد البلوغ لم يعرفوا ما عليهم فكان في ذلك تضييع حقوق الله ". وقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ أَنْسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ﴾ اختلف العلماء فيمن بلغ مبذرا سفيها هل يجبروا عليه فأبوا حنيفة لا يرى الحجر عليه في تصرفاته وأبو يوسف يقول لا يجبر بذلك لكن يستحق حجر القاضي عليه وقال محمد ينحجر بسفه²⁴³ ويعرف ذلك في الفقهيات وقد وضحناه في حصايل المسائل.

وقال الإمام أبو منصور²⁴⁴: "لا تبخلوا منع المال منه من أوجه ثلاثة أما إن منه لفرط البذر والانفاق جودا وسخاوة وحسن ظن بالله أنه يرزقهم ويعطيهم خلف نفقتهم وهذا لا يحتمل لأن هذا من أخلاق الأنبياء وسيرتهم فلا معنى يحتمل للنهي عن ذلك أو يمنع لغلبة شهوتهم وقضاؤهم وظرهم وحاجتهم ينفقون الأموال ليصلوا إلى ذلك ، فإنهم منعوا عن ذلك في أموالهم تناولوا من أموال غيرهم ويتعاطوا ما لا يحل ويحسن فلا يحتمل أن يمنعوا لذلك وإما أن يمنع عنهم ما لهم²⁴⁵ لآفة في عقولهم²⁴⁶ ونقص في تدبيرهم فإن كان لهذا تمنع أموالهم عنهم فيجب أن تمنع أبدا لا مدة في ذلك إلا بعد ارتفاعه وزواله عنهم".

وقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا إِسْرَافًا ﴾ أي مجاوزة عن الحد وليس فيه إباحة القليل وتحريم الإسراف بل هو بيان أنه إسراف وقيل في قوله ﴿ فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ إباحة للأكل من مال اليتيم لوصيه عند الحاجة وهذا نهي عن المجاوزة قدر الإباحة .

وقوله تعالى: ﴿ وَبِدَارًا ﴾ أي مبادرة وهي المسارعة .

وقوله تعالى: ﴿ أَنْ يَكْبُرُوا ﴾ أن يبلغوا أي لا تأكلوا وأنتم²⁴⁷ تبادرون بلوغهم وهو كقولك بادرت مجيء زيد أي فعلته قبل مجيئه ومعناه تأكلون قبل بلوغهم واستردادهم ما لهم منكم ثم ليس هذا قصر التحريم على الإسراف وعلى مبادرة البلوغ دون غيرها بل هو ذكر غالب الحال كما في قوله ﴿ وَلَا تُكْرَهُوا فَتْيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ مُحْصَنًا ﴾ ليس هو تحريم الإكراه على الزنا مقصورا على حال أرادتهن التعفف بل هو ذكر غالب الحال فهن في غير هذه الحال كذلك .

وقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ﴾ أي من كان من الأوصياء غير محتاج فليتحرز عن أكل مال اليتيم.

وقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ قال الشعبي ومجاهد ومقاتل والضحاك وسعيد بن جبير: " فليأكل منه بالمعروف قرضا على نفسه يؤديه إليه إذا بلغ " وعلى هذا .

وقوله تعالى ﴿ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ ﴾ أي إذا قضيتهم²⁴⁸ ذلك الدين فأشهدوا على القضاء لأنه لا يصدق في دعوى سقوطه عن ذمته إلا بينة بخلاف دعوته²⁴⁹ رد ماله عليه بعينه أنه يصدق فيه لأنه مؤتمن في ذلك وقال أبو العالية²⁵⁰ وقتادة

²⁴² تأويلات أهل السنة – الماتريدي 1/ 380

²⁴³ س: بحجر بسفه

²⁴⁴ تأويلات أهل السنة – الماتريدي 1/ 380

²⁴⁵ ن: الأموال

²⁴⁶ ن: عقلهم

²⁴⁷ ن: أن

²⁴⁸ ن: أفضيتهم

²⁴⁹ ن: دعواه

وجماعة للوصي تناول من نما مال اليتيم كشراب ألبان مواشيه واستخدام عبيده وركوب دوابه²⁵¹ غير مضر بماله وليس له أخذ أصول أمواله فإنه قال ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ ، فحكم في أعيان أموالهم بدفعها إليهم وقال جماعة منهم الكلبي والذين نذكروهم في تفسير المعروف له أن يأكل من غير ماله بقدر حاجته من غير عوض قال عمر رضي الله عنه: "إني أنزلت نفسي من مال الله منزلة الولي من مال اليتيم"²⁵² وتلا هذه الآية ، ثم اختلفوا في قوله²⁵³ بالمعروف وقال²⁵⁴ عكرمة والسدي: "هو أن يأكل بأطراف أصابعه وليس له أن يجعل لباسه من ماله" .

وقال قتادة في نزول هذه الآية أن عم ثابت بن وداعة وفي رواية ثابت بن رفاعة كان من الأنصار وكان ثابت يتيما في حجره فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال : يا نبي الله إن ابن أخي يتيما فماذا يحل لي من ماله فقال : (أن تأكل من ماله بالمعروف من غير أن تقي مالك بماله ولا أن تتخذ من مال وفراء)²⁵⁵ . وقال إبراهيم النخعي²⁵⁶: "له أن يأكل منه ما يسد²⁵⁷ له جوعته ويلبس ما وارى²⁵⁸ عورته" وكذا قال مكحول وقال إبراهيم في رواية هو أن يعمل في مال اليتيم بنفسه بقدر ما يأكل وهو قول الشعبي وسعيد بن المسيب . وقال ابن عباس: "ليس هو أمرا بالأكل من مال اليتيم بل معناه فليأكل الوصي من مال نفسه بقدر الحاجة حتى لا يضطر إلى أكل مال اليتيم." ، قال النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿ما عال امرؤ اقتصد﴾²⁵⁹ . وقوله تعالى ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾ أي إذا رددتم أموال اليتامى إليهم فأشهدوا على ذلك الناس تحرزا عن الظنون الكاذبة والقالة السيئة²⁶⁰ وعن توجب اليمين عليكم عند التناكر .

وقوله تعالى ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ أي محاسبا يوم القيامة واتقوا أن تمنعوا من مال اليتيم²⁶¹ شيئا معتمدين على أن القول قول الأمين في حكم الدنيا وهذا وعيد شديد وقيل هذا رجع إلى قوله ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ولا يسرف فإن الله تعالى يحاسبه عليه ويجازيه به .

²⁵⁰ أبو العالية الرياحي رفيع بن مهران الرياحي البصري، تابعي وراوي حديث نبوي من الثقات، روى له الجماعة توفي سنة 93هـ - سير أعلام النبلاء 9 /

135

²⁵¹ س: دابه

²⁵² رواه ابن سعد في الطبقات الكبرى 7 / 624

²⁵³ ن - في قوله

²⁵⁴ ن: قال

²⁵⁵ تفسير الطبري 8368 / 7 / 590

²⁵⁶ إبراهيم بن يزيد النخعي تابعي وفقيه وقارئ كوفي توفي 96 هـ - سير أعلام النبلاء 4 / 521

²⁵⁷ س: سد

²⁵⁸ ن: يوارى

²⁵⁹ رواه أحمد (447/1)

²⁶⁰ س: والسينة

²⁶¹ س+ أي

[الزَّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۗ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا.]

(النساء، 7/4)

وقوله تعالى ﴿الزَّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ قال مقاتل ابن حيان²⁶² أن رجلا توفي يقال له أوس بن ثابت ترك امرأته أم كحة وثلاث بنات لها فمنع ميراثهن عرفجة وسويد وهما ابنا عم الميت وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الولدان الصغار ويورثون ذوي الأسنان ضمنهم ويجسسون اليتيمة ولا يتزوجونها²⁶³ لدمامتها فانطلقت أم كحة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله إن²⁶⁴ أباهن توفي وترك مالا وإن عرفجة وسويدا منعاهن ميراثهن . فأنزل تعالى ﴿الزَّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ الآية.

وقال الكلبي كذلك لكنه سمي الرجلين قتادة وعُرْفُطَةَ²⁶⁵ ولم يبين كم لهم فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهما "أن لا تقريا من مال أوس شيئا فإنه ترك لبناته نصيبا ولم يبين كم هو حتى انظر كم هو ولم ينزل في امرأته شيء" فنزل عليه بعد ذلك قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ الآية وفي رواية عكرمة وقاتدة قالوا أن البنت لا تركب فرسا ولا تحمل كلا ولا تنكي عدوا فنزلت الآية قال مقاتل بن سليمان فأخذت المرأة الثمن والبنتان الثلثين وابنا العم الباقي .

وقوله تعالى ﴿مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ أي خطأ مقدرا ونصيبه على الحال عند الزواج للنصيب المذكور قبله²⁶⁶ وقال علي بن عيسى²⁶⁷ هو في موضع المصدر وقيل هو مفعول باضممار وجعلته نحو ذلك .

[وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا. (النساء، 8/4)]

وقوله تعالى ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ بين حكم الذي يرثون في الآية الأولى وقال في هذه الآية وإذا حضر قسمة الميراث الأقرباء الذين لا يرثون واليتامى من الأجانب والمساكين منهم فأعطوهم شيئا مما يقسم وقولوا لهم قولاً جميلاً كنتم أحق لأكثر من هذا لكن أمكن هذا القدر ولا تؤذوهم بالمن وسوء الرد وهذا ندب واستحباب وهو باقي لم ينسخ على هذا التأويل وقال ابن المسيب كان هذا واجبا في الإبتداء ثم نسختها²⁶⁸ المواريث والوصايا وقال مجاهد هو حق ثابت ما طابت الأنفس وقان عكرمة إذا أتى بمال أيتام فإن كان فيه فضل رضح²⁶⁹ منه لذوي قرابته ممن لا يرث وإنما لم تكن فيه فضل اعتذر إليهم وعلى هذا قوله فارزقوهم منه هو الرضح إذا كان فيه فضل

²⁶² مقاتل ابن حيان ابن دوال دور الإمام العالم المحدث الثقة أبو بسطام النبطي البلخي ت 15 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 6 / 341

²⁶³ ن : يتزوجون اليتيمة

²⁶⁴ ن + بناتي

²⁶⁵ الصحابي خالد بن عرفطة العذري توفي 60 هـ

²⁶⁶ ن - قبله

²⁶⁷ محمد بن المظفر البرازي يكنى بأبي الحسين الشيخ الحافظ المجود ، محدث العراق أبو الحسين محمد بن المظفر بن موسى بن عيسى بن محمد البغدادي

توفي 377 هـ - سير أعلام النبلاء 16 / 419

²⁶⁸ ن + آية

²⁶⁹ رضح: أعطاه

وقوله تعالى ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ هو الاعتذار إليهم إذا لم يكن فيه فضل وقيل إذا كان فيه منقول رزقوا هؤلاء منه وإن كان عقارا اعتذروا إليهم وقيل إذا كان الورثة بالغين رضخوا وإن كان فيهم صغيرا اعتذروا فيقول الوصي حقكم واجب وقربتكم قريبة ولو كان لي في المال نصيب لأعطيتكم وإذا بلغ الورثة فسيعرفون حقكم وقال جماعة ليس هذا في قسمته الميراث بل هذا في قسمة المريض ماله في ذوي قرابته بالوصية على ما كان الأمر عليه قبل نزول آية الموارث فكان الرجل إذا حضر الموت أوصى بماله على ما يراه لقوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [البقرة، 180/2] فأمر المريض في هذه الآية بما ذكر فيها .

وقوله ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ أي من المقسوم الذي دل عليه قوله وإذا حضر القسمة .

[وَلِيخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا. (النساء، 9/4)]

وقوله تعالى ﴿وَلِيخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ قال ابن عباس يعني به عند القسمة المريض ما له بالوصية ينبغي للذي حضره إذا أراد أن يوصي بثلثه في حج أو جهاد أو عتاق أو صدقة أن تقولوا للموصي اتق الله فان لك ورثة عجرة عن أنفسهم فيتقون عيالا على الناس فرد ذلك عليهم فإنها أعظم إليك²⁷⁰ لأجرك وتقدير الآية وليخف على عيال هذا الميت الذي يأمرونه بالجور في قسمته ماله كما كانوا خائفين على عيال أنفسهم الصغار والضعاف من بعد موتهم فليتقوا الله وليأمروا بالعدل ولينهوه عن الجور وليقولوا للمريض قولاً سديداً صواباً .

وعن أنس أنه قال إن الخلفاء الراشدين أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً رضي الله عنهم إتفق رأيهم في الوصية على الخمس وقال الخمس في الوصية اقتصاد والرابع جيد للورثة والتلث جنف لأن الله تعالى رضي الخمس لنفسه من مال الكافرين وقيل معنى الآية وليخش من ولى مال يتيم²⁷¹ في البيتيم الذي يليه ما يخشاه في ولده الضعاف لو مات عنهم فكما يجب أن يفعل بولده بعد²⁷² فليفعل في ولد²⁷³ غيره الذي يليه .

وقوله تعالى ﴿فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ أي وليخاطبوا البيتيم مخاطبة جميلة لا انتهار فيها وقال القشيري²⁷⁴: " إن الله تعالى لم يأمر من خلف أولاد صغاراً أو خاف عليهم الضيعة والفقر أن يستكثر لهم الاموال ويخلف لهم الاملاك ولكنه أمرهم أن يتقوا الله فإنه يتولى الصالحين".

[إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا. (النساء، 10/4)]

270 ن - إليك

271 ن - يتيم

272 ن: بعده

273 ن : بولد

274 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 316/1

وقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ أي إن²⁷⁵ الذين يتلفون أموال اليتامى بالأكل وغيره من وجوه الإتلاف وخص الأكل بالذكر كما²⁷⁶ مر أنه المقصود المعظم يأخذ المال إنما يأكلون في بطونهم ما²⁷⁷ يصيرون به إلى التعذيب بنار جهنم وقوله ظلما نصب للحال وقيل هو على وجه المصدر بغير لفظه وإنما قيد به لأنه إذا أكل منه بالمعروف عند الحاجة أو بما قدره له القاضي بقدر عمله فيه لم يعاقب عليه .

وقوله تعالى ﴿وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا﴾ أي سوف يدخلون النار المسعورة الملهبة ويقاسون حرها وقد صلا النار يصلها من حد علم أي دخلها وقاسى حرها وأصلاه وغيره أصلاء وصلاته تصلية للتعديدية وصلية اللحم أصله من حد ضرب أي شويته واصطلى بالنار أي استفأ بما قال مقاتل بن حيان إن الذين يأكلون أي يستحلون نزلت في مرتدين²⁷⁸ زيد الغطفاني ولي مال ابن أخيه فأكله فنزلت هذه الآية وقال السدي بعث آكل مال اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج من دبره ومن فيه وأنفه وأذنيه وعينيه فيعرفه الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا .

[يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ۚ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ۚ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ۚ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ ۚ فَإِن لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَلِلثُلُثِ ۚ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ ۚ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۚ وَأَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ۚ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا . (النساء، 11/4)]

وقوله تعالى : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ ذكرنا سبب نزولها²⁷⁹ عند قوله للرجال نصيب في حديث أم كحة وسبب آخر أن سعد بن الربيع النقيب استشهد يوم أحد وترك ابنتين ومرأة وأخاه الربيع فأنت امرأته النبي صلى الله عليه وسلم وقالت : يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الربيع أخذ كل شيء لسعد وترك ولده عالة لا مال لهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: (إن الله يرى مكانهما إن يشأ ينزل فيهما) فرجعت ومكنت أياما ثم عادت فأعادت²⁸⁰ ما قالت وقالت : أهما لا تتزوجان إذا لم يكن لهما مال وبكت فنزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقرأهم الذي أنزل عليه وقال لهم²⁸¹: (أعطى الابنتين الثلثين والمرأة الثمن ولك ما بقي)²⁸² فكان ذلك أول²⁸³ الميراث قسم بين المسلمين

وقوله ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ أي يقول لكم قولا يوصيكم إلى أهما حقوق الأولاد بعد موتكم هذا حقيقة هذه الكلمة ومن قال أوصني فمعناه أوصلي إلى علم ما أحتاج إلى علمه والدليل على²⁸⁴ أنه بمعنى القول أنه أتى بعده بخبر مستأنف وهو قوله ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ فدل أن تقديره يقول الله لكم للذكر مثل حظ الأنثيين هو كقوله ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

275 ن - :إن

276 ن: لما

277 ن - :ما

278 س: المرتدين

279 ن: نول هذه الآية

280 س- فأعادت

281 ن - لهم

282 موسوعة التفسير ج6 ص104 / 16509

283 س: أقل

284 ن - على

الصَّالِحَاتِ ۗ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩/٥﴾ [المائدة، 9/5] لأن الوعد قول فصار تقديره قال الله تعالى فاتفع لذلك مغفرة وأجر عظيم وكذا كل ما جرى مجراه قال الشاعر²⁸⁵:

إني سأبدي لك فيما أبدي لي شجنان شجن بنجد

وشجن لي ببلاد الهند

شجنان رفعا لأن الإبد قول وقيل اضمر في هذا كله أن الحقيقة تقديره يوصيكم الله أن للذكر مثل حظ الأنثيين فيقع الفعل²⁸⁶ على أن فينتصب هو كذلك قوله ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ قاله الكسائي.

وقوله تعالى: ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ قيل أي في أولاد موتاكم²⁸⁷ وقيل أي في أولادكم بعد موتكم .

وقوله تعالى: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ إن ترك ابنا وابنتين فللابن سهمان ولكل بنت منهما سهم وعلى هذا ولو ترك ابنا وبناتا أو ابنا وابنتين أو ابنين وبنات أو ابنا وبنات أو ابنتان وبنات أو ابنتين وبنات فللكل ابن سهمان ولكل بنت سهم .

و قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ كن لجمع الإناث واسم كن الإناث على الاضمار فقد سبق ذكر الاثنتين ونساء خبر قوله كن فنصب لذلك. وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ فوق نصب لأنه كالنعت أو الترجمة عن²⁸⁸ عددن أي كن البنات ثلاثا أو أكثر من ذلك فلهن الثلثان فرضا والباقي للعصبة إن كان فأما البنات فعند ابن عباس لهما النصف لأن الله تعالى جعل الثلثين لما فوق الاثنتين ولم يبين فرض الاثنتين فيكون لهما النصف الذي ذكر للواحدة وقال عامة الصحابة وهو قول عامة العلماء لهما الثلثان أيضا.

قال الإمام أبو منصور²⁸⁹: "وبيان الحق للثلث بيان للاثنتين لأن الله تعالى جعل حق ميراث الواحدة من الأخوات النصف بقوله وله أخت فلها نصف ما ترك كما جعل حق البنت النصف إذا لم يكن معها ذكر بقوله وإن كانت واحدة فلها النصف ثم جعل للأختين الثلثين بقوله فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك فإذا أنزلت الأخوات منزلة البنات في استحقاق النصف إذا كانت واحدة واستحقاق الثلثين إذا كانتا اثنتين فصاعدا فعلى ذلك نرك بيان الحكم في الأختين منزلة بيان الحكم في الابنتين".

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾ أي كانت البنت واحدة فلها النصف أي فرضا والباقي للعصبة إن كان ودل هذا على أن الابن إذا انفرد له كل المال فإنه قال للذكر مثل حظ الأنثيين والأنتى المنفردة لها نصف واحدة فالذكر المنفرد له نصفان وهو كل المال .

285 العماني ت 67 هـ/المخصص 223/12

286 ن - الفعل

287 ن: الموتى

288 ن: على

289 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 386 / 1

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُوْئِيهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَوَلَدٌ﴾ أي فرض كل واحد من الوالدين سدس المال إذا كان للميت ولد فان كان الولد ذكرا فهو العصبة وليس للأب إلا السدس بالفرض فإن²⁹⁰ كان الوالد أنثى فليس لها إلا النصف فرضا وللأب سدس المال فرضا وله باقية بالتعصب²⁹¹ لقول النبي صلى الله عليه وسلم أحقوا الفريضة بأهلها فما أبقت فالأولى برجل ذكر

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَوَلَدٌ وَوَرِثَةٌ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ أي فإن لم يكن للميت ولد ذكر أو أنثى وكان له أبوان وورثاه وكان للأم الثلث وهو بيان أن الباقي للأب وأنه عصبة فقد قال تعالى ﴿وَوَرِثَةُ أَبَوَاهُ﴾ فجعلهما وارثين بين نصيب أحدهما وهو الأم فكان بيانا أن الباقي نصيب الآخر وهو الأب .

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾ هذا²⁹² يقع على الثلاثة من الذكور والإناث من الأخوة لأب أو أم أو لأب أو لأم أو مختلفين قال تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً﴾

وقوله تعالى: ﴿فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾ فأما الاثنان منهم أي أخوان أو أختان أو أخ أو أخت فعند عامة الصحابة وهو قول عامة العلماء كذلك وقال ابن عباس للأم الثلث في هذه الحالة . كما إذا كان للميت أخ واحد أو أخت واحدة لأن الله تعالى إنما حجب الأمر عن الثلث ونقل حقها إلى السدس إذا كان للميت أخوة وهو اسم جمع وقلنا حق الله تعالى الأختين بالأخوات في حق الاستحقاق حتى جعل لهما الثلثين فكان ذلك إلحاقا لهما بمن في حجب الأم لأن الحجب دون الاستحقاق

وقوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ﴾ قرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر بفتح الصاد على ما لم يسم فاعله لأن الموصي غير مذكور وقرأ الباقر بكسرها لأن الميت مذكور كناية في قوله ﴿إِنْ كَانَ لَهُ وَوَلَدٌ﴾ يعني هذه السهام للورثة بعد تنفيذ وصيته على وجهها وبعد قضاء دينه وعن علي رضي الله عنه أنه قال: " أنكم تقرؤون في كتاب الله تعالى الوصية قبل الدين وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (الدين قبل الوصية) وليس هذا بتغيير لظاهر النظم بل هو تفسير لصاحب الحكم " يعني أن الورثة لا يرثون إلا بعد هذين: ثم الدين أهم وهو من جميع المال ولا تنفذ الوصية إلا بعد قضاء الدين والوصية نفاذها من الثلث ولا ينفذ في أكثر من ذلك ولما كان المراد أن كل واحد منهما يمنع من الميراث كان البداية بهذا وذاك سوء ثم يكون لأحدهما فتيان أن أحدهما إذا انفرد منع وإذا اجتمعا وكل واحد منهما مانع منهما أيضا²⁹³

وقوله تعالى: ﴿أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ أبواؤكم رفع بالابتداء وأبناؤكم عطف عليه وما بعده من الجملة خير لهما ولا يدرون فعل متعدي لكن لم ينصب كلمة أي لأن كلمة أي ابتداء وأقرب خبرا له والفعل لا يعمل في الجملة التامة صورة ونفعا نصب على التفسير ومعناه أن الله تعالى تولى قسمة الموارث ولم يكلها إلى اجتهدكم والتفاوت في السهام بتفاوت المنافع وأنتم لا تدرون تفاوتها والانتفاع ثابت في الدنيا والآخرة . قال تعالى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الطور، 21/52] فإذا أسلم أحد الأبوين تبعه الولد الصغير في الإسلام ثم بينهم التحامي والتناصر والخدمة والبر والصلة واستحقاق العتق والنفقة وفي الآخرة

290 ن: وإن
291 س: للتعصب
292 ن: فهذا
293 ن - أيضا

يشفع بعضهم لبعض ويلحق المقصر بدرجة الموفر ولا سبيل للعباد على الوقوف على حقيقة ذلك فتولى الله ذلك فضلا منه وقوله ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ أي أنفع وأرجى في الدارين .

وقوله تعالى ﴿فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ أي مقدره موجبة منه ونصبه²⁹⁴ على الوجه الذي قلنا نصيبا مفروضا .

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ أي عليما بمصالحكم ولعجزكم عن موافقة الصواب لو وكل الأمر في التقدير إليكم حكيمًا فيما قدر وحكم.

[وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ ۖ فَإِنْ كَانَ لهنَّ وَلَدٌ فَلِكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ ۖ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۖ وَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ ۖ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَنَّ ۖ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۖ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَاللَّهِ أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ ۖ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ ۖ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ ۖ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ . (النساء، 12/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ﴾ أي زوجاتكم فالمرأة تسمى زوجة وتجمع على الزوجات وزوجا تجمع على الأزواج قال تعالى (وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا) .

وقوله تعالى: ﴿إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ أي ابن أو بنت ويقع على الواحد والجمع وعلى ولد الصلب وولد الابن وولد ابن الابن وإن سفلوا .

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ﴾ فينتقص بسبب الولد وهو ما فسرنا حق الزوج فيصير النص ربعا.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ وتفسيره ما مر في الآية الأولى

وقوله تعالى: ﴿وَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ﴾ أي للزوجات

وقوله تعالى: ﴿إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ﴾ وهو ما فسرنا أيضا وقد مر

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ مر تفسيره

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ﴾ الرجل هاهنا هو الميت

وقوله تعالى: ﴿يُورِثُ﴾ أي ينال ميراثه فعل ما لم يسم فاعله من قولك ورث لا من قولك أورث ويصح فعل ما لم يسم فاعله منه لأنه

فعل متعدي تقول ورثت فلانا ولا تقول ورثت من فلان²⁹⁵ قال تعالى ﴿وَوَرِثُهُ أَبَوَاهُ﴾ وقال ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا﴾ وقال ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ

دَاوُودَ﴾ [النمل، 16/27]

²⁹⁴ ن: ونصب

وقوله تعالى ﴿كَلَالَةً﴾ أي ينال إرثه على كونه ميتا لا والده ولا ولد والكلالة مصدر الكل قاله صاحب ديوان الأدب²⁹⁶ والكل هو الذي لا ولد له ولا والد بل له أخوة وأخوات من قولك تكلمه الشيء أي²⁹⁷ أحاط به .

وقوله تعالى ﴿أَوْ امْرَأَةً﴾ عطف على قوله رجل .

وقوله تعالى: ﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ ولم يقل ولهما²⁹⁸ لما أدخل بينهما أو فنبت أحدهما فهو²⁹⁹ كقوله ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ [النساء، 112/4] وكان يجوز التثنية كما في قوله ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أَوْلَىٰ بِمَا﴾ [النساء، 135/4] وقوله ﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ أي لأم على هذا إجماع الصحابة والعلماء وفي مصحف سعد بن أبي وقاص ﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ أي³⁰⁰ لأم على هذا من أم³⁰¹

وقوله تعالى ﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ﴾ أي لا يفضل الذكر على الأنثى .

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ أي الاثنان والأكثر ذكورا كانوا أو إناثا أو مختلطين يستون في الثلث ولا يفضل الذكر منهم على الأنثى لأن الشركة تقضي التسوي.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ قد مر تفسيره

وقوله تعالى: ﴿غَيْرِ مُضَارٍّ﴾ نصب على الحال أي لا يكون هذا الموصي بما أوصى قاصد الاضرار بالورثة بما فعل وعن ابن عباس موقوفا عليه ومرفوعا : الضرر في الوصية من الكبائر وهو أن يوصي بأكثر من الثلث أو يقر لأحد بدين كاذبا أو يبيع أو يشتري بعين .

وقوله تعالى ﴿وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكّد أن يوصيكم الله مؤكّد وصية من الله³⁰² كما قال³⁰³ في الآية الأولى ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ ولنصبه وجوه كثيرة أوجهها:

[1.] أن مصدر لقوله ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ في الآية الأولى وقيل وهو على التفسير وقيل هو على القطع .

[2.] وقيل هو على الإغواء.

[3.] وقيل هو مفعول بقوله غير مضار .

وقال الفراء³⁰⁴: "الكل واحد ومنهم السدس وهم شركاء في الثلث وصية من الله كما يقال هذا الدرهم لك معونة على كذا أو هبة مني لك"

²⁹⁵ ن - ولا تقول ورثت من فلان

²⁹⁶ كتاب معجم ديوان الأدب للفارابي 75 / 1

²⁹⁷ ن: إذا

²⁹⁸ ن: هما

²⁹⁹ ن: وهو

³⁰⁰ ن - أي لأم على هذا من أم

³⁰¹ ن: من أم

³⁰² ن - مصدر مؤكّد أن يوصيكم الله مؤكّد وصية من الله

³⁰³ ن - قال

³⁰⁴ الإمام أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور بن مروان الأسلمي الديلمي الكوفي، مولى بني أسد، المعروف بالفراء توفي الفراء سنة 207 هـ -

سير أعلام النبلاء 10 119

وقوله تعالى ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ﴾ عليم بالمطيع من العباد والعاصي حلِيم لا يعاجل عاصيهم بالعقوبة بل يهمل إذا لا يعجزه شيء ولا يفوته أمر .

[تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ۚ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ. (النساء،
13/4)]

وقوله تعالى ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي معالم بين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته .

وقوله تعالى ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ شرط³⁰⁵ وجزاء في وعد المطيعين .

[وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ. (النساء، 14/4)]

وقوله تعالى ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ شرط وجزاء في وعيد الكافرين ولا حجة فيه للخوارج والمعتزلة في تخليد صاحب الكبير في النار فإن الآية في حق الكفار لأن الكافر هو الذي سيتعدى³⁰⁶ الحدود كلها ويكون عاصيا في كل شيء فأما المؤمن العاصي فهو مطيع بالإيمان غير متعدي حد التوحيد. وقال الضحاك: المعصية هاهنا هو الشرك وقال الكلبي ومن يعص الله ورسوله يكفر بقسمته المواريث ويتعد حدوده واستحلالاته. وروى صفوان بن سليم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (من قطع ميراثا فرضا من الله قطع الله ميراثه من الجنة)³⁰⁷.

وقوله ﴿وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ يدل على هوانه على الله وسقوطه قدره عنده وهو نقيض حال أهل الجنة فإنهم في جنات مكرمون وقال في حق الكافر³⁰⁸ ويخلد فيه مهانا وأضاف الإهانة إلى العذاب لأن الهوان يقع به والمهين في الحقيقة هو الله تعالى قال تعالى ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ [الحج، 18/22]

305 ن: هذا شرط

306 ن: يتعدى

307 موسوعة التفسير 16659 / ج6 / ص132

308 ن: الكفار

[وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّاهُنَّ

الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا. (النساء، 15/4)]

وقوله تعالى ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ الائي جمع التي وكذا اللواتي والائى والأى، والفاحشة الفعل القبيحة وهي الزنى هاهنا واتصالها بما قبلها أنه أمر بالاحسان إليهن في آيات³⁰⁹ أول السورة . وأمر هاهنا بالتغليظ عليهن إذا زنين وهو إحسان إليهن في الحقيقة ونظر لمن في الآخرة وإصلاح لمن وبيان أنه ليس من الإحسان تعطيل الحدود الواجبة عليهن بل فيه إفسادهن وفيه أيضا تعريف أن الله كما يستوفي لعباده كذلك يستوفي عليهم إذ ليس في حكمه محاباة

وقوله تعالى ﴿فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ﴾ أي اسألت أربعا الأئمة الذين إليكم إقامة الحدود شهادة أربعة من الشهود على ذنبن

وقوله تعالى ﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ أي شهد الأربعة على ذلك .

وقوله تعالى ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾ أي إحبسوهن وكان هذا حد في الزنى في الابتداء.

وقوله تعالى ﴿حَتَّىٰ يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ﴾ أي إلى أن يستوفي مدة حياتهن الموت .

وقوله تعالى ﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ أي مخلصا عن الحبس بشيء آخر وقد جعل ذلك وهو فيما روى عبادة بن الصامت رضي الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لمن سبب البكر بالبكر جلد مائة وتعريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة)³¹⁰.

فأما الجمع بين الجلد والرجم فقد قال به بعض الناس بهذا الحديث وعند عامة العلماء يرحم المحصن ولا يجلد بمحدث ماعز فان النبي صلى الله عليه وسلم رحمه من غير جلد ومحدث العيسف فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأنيس: أعد على امرأة هذا. فإن اعترفت بالزنا فارجمها.³¹¹ ولم يقل فاجلدها ثم ارحمها³¹² فانستخ هذا الحديث بذلك في حق الجلد أو هو محمول على حالتين : وهو أن الثيب الذي لا يجتمع فيه شرائط الاحصان يجلد وإذا³¹³ كان محصنا يرحم ، وأما الجمع بين الجلد والنفي في غير المحصن فقد قال به الشافعي³¹⁴ بهذا الخبر³¹⁵ ونحن قلنا لا ينفي لأن الله تعالى قال ﴿الرَّائِيَةُ وَالرَّائِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور، 2/24] وجعل الجلدات كل الحد وفي ضم النفي إليها جعل الجلدات بعض الحد وهو نسخ وهذا الحديث انتسخ بهذه الآية وعند من لا يرى نسخ القرآن بالسنة آية الحبس نسخت بآية الجلد لا بهذا الحديث . وقال الإمام أبو منصور³¹⁶: "هذا لا يصح لأنه لا يتناقض بين الجلد والحبس فكيف ينتسخ هذا بذاك بل انتسخت هذه الآية بهذا الخبر وهو جائز لأن النبي صلى الله عليه وسلم ما يقول فهو وحى من الله تعالى فهو نسخ لما ثبت بالوحي بما ثبت بالوحي "

³⁰⁹ ن + من

³¹⁰ موسوعة التفسير ج6 ص134 / 16669

³¹¹ البخاري 2690 / 2696

³¹² ن - ولم يقل فاجلدها ثم ارحمها

³¹³ ن: وإن

³¹⁴ أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي المطليبي القرشي هو ثالث الأئمة الأربعة عند أهل السنة والجماعة توفي 204هـ - سير أعلام النبلاء ج 10 ص 5

³¹⁵ ن - بهذا الخبر

³¹⁶ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 397 / 1

[وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَادُّوهُمَا ۖ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا. (النساء، 16/4)]

وقوله تعالى ﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَادُّوهُمَا﴾ قال الحسن وعطاء³¹⁷ هم الرجل والمرأة يجتمعان على الزنا وأصل الكلمة في الذكركين لكن إذا اجتمع الذكر والأنثى وصفا بما يوصف به الذكركان تغليباً للذكر على الأنثى يقول الرجل والمرأة اللذان يأتیان الفاحشة وهي الزنا فأدوهم وهذا حدهما وهو الإيذاء باللسان في قول قتادة وجماعة يقال لهما: "بمسا فعلتما أما استحيتما أما خفتما الله فعرضتما لعقوبة الله ومقته واستوجبتما الفسق³¹⁸ وبطلان الشهادة وفضحتما أنفسكما وعشيرتكما" ونحو ذلك.

وعن ابن أبي طلحة³¹⁹ قال: إيذاؤهما التعبير باللسان والضرب بالنعال ونحو ذلك. وكذا قال ابن عباس هو الأذى باللسان واليد وقال السدي وابن زيد آية الأذى في غير المحصنين وآية الحبس في المحصن لأنه قال من نسائكم على الإضافة وظاهر آية الحبس وإن كان في المرأة وحدها فقد ثبت في الرجل استدلالاً بما وقيل بل الحبس كان في المرأة خاصة والأذى في المرأة والرجل³²⁰ جميعاً وقال قتادة يؤذيان جميعاً وتحبس المرأة والمعنى أن الرجل يحتاج إلى البروز للاكتساب وفي حبسه تضييع له ولعياله والمرأة لا تحتاج إلى ذلك وحققها لزوم منزلها قال تعالى ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ [الأحزاب، 33/33] ولعلها وقعت في الزنا لبروزها واشتركا في الإيذاء لأن كل عاصي مذموم معلوم

وقال الحسن: أول ما نرك من حد الزنا الأذى ثم الحبس ثم الجلد فكان ترتيب النزول على خلاف ترتيب التلاوة وقال الضحاك: كان الرجل إذا زنا بامرأة وكانا بكرين حبس كل واحد منهما في بيت ثم لا يمر بهما مار إلا آذهاما بالتعير يا فلان أما استحيت حين زנית وهذا دليل على أن قوله في هذا الأذى مع الحبس كانا مشروعين في وقت واحد في حق الرجل والمرأة جميعاً وقال مجاهد آية الأذى في الرجلين أي في الذكر يفعل ذلك بالذكر وهو اللواط وقال الإمام أبو منصور³²¹: "هذا يكون حجة لأبي حنيفة أنه يعزر ولا يحد بالجلد أو الرجم وعلى هذا الوجه حكم هذه الآية لم ينسخ وعلى قول الآخرين قد نسخ ذلك".

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ فإن ظهر ندمهما وأصلحا³²² العمل بعد ذلك بارتكاب الطريقة المحمودة في الصلاح والعفة وذلك لا يكون إلا بعد مضي مدة بعد اظهار التوبة فأمسكوا عن إيذائهما وأحسنوا لهما القول فيزول الإيذاء والتفسيق ولا يزول الحبس لأنه تعالى قال ﴿حَتَّىٰ يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ﴾ وذلك تأييد ويكون الحبس قبل التوبة تنكيلاً وبعد التوبة تكفيراً

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ يقبل توبة التائب³²³ ويرحمه فلا يعذبه³²⁴ والحاصل أن الرجل إذا زنى بامرأة وهما محصنان فحدهما الرجم لا غير وإذا كانا غير محصنين فحدهما الجلد لا غير وإذا كان أحدهما محصناً والآخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم

³¹⁷ أبو محمد عطاء بن أبي رباح أسلم بن صفوان وهو فقيه وعالم حديث، وهو من الفقهاء والتابعين في القرن الأول والثاني الهجري توفي سنة 114هـ - سير

أعلام النبلاء 5 / 79

³¹⁸ ن: التفسيق

³¹⁹ عبد الله بن عبد الله بن أبي طلحة، أبو يحيى المدني، أخو إسحاق، وإسماعيل، وعمرو، ويعقوب بنى عبد الله، تابعي ومحدث ثقة، توفي عام 134هـ - سير

أعلام النبلاء 3 / 483

³²⁰ ن: الرجل والمرأة

³²¹ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 397

³²² ن: صلحا

³²³ ن + إذا صلح توبته

وعلى الآخر الجلد والمحصن هو أن يكون بالغاً عاقلاً حراً مسلماً دخل بامرأة بالغة عاقلة حرة مسلمة بنكاح صحيح والإسلام شرط من شرائط الإحصان عندنا خلافاً للشافعي وإسلام المرأة شرط الإحصان³²⁵ الداخلة بها عند أبي حنيفة ومحمد خلافاً لأبي يوسف وما رواه الشافعي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين وكانا قد أحصنا فإننا نقول إنما رجمهما بحكم التوراة حين لم ينزل حكم في ذلك عليه.

فقد روي أنه مر يهودي ويهودية محمى الوجه فقال ما شأنكما فقيل إنهما زنيا فقال عليه السلام حد الزنا في كتابكم هذا فقيل نعم فقال عبد الله بن سلام كذبوا يا رسول الله بل حد الزنا في كتابهم الرجم فقال عليه السلام من أعلمكم فقالوا فتى بخير يقال له ابن صوريا الأعور فدعا به فأتى به وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يؤتى بالتوراة وأمر بالقراءة فلما بلغ آية الرجم وضع يده عليه فرفع عبد الله بن سلام يده فظهرت آية الرجم فقال عليه السلام لم تركتم العمل بكتاب الله فقال ابن صوريا فشئى الزنا فينا فكان الوضيع منا إذا زنى رجمناه والشريف إذا زنا تركناه فأجمعنا على شيء يستوي فيه الوضيع والشريف وهو التحميم فقال عليه السلام إنا أحق بإحياء سنة قد أمانتها فأمر برجمهما.³²⁶

فكان هذا حكماً بالتوراة ولم يكن الإحصان يومئذ شرطاً ثم صار الرجم المشروع في التوراة منسوخاً بآية الأيذاء من القرآن ثم صار الأيذاء منسوخاً بآية الحبس ثم صار الحبس منسوخاً بحديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة ثم صار هذا كله³²⁷ منسوخاً بآية الجلد في الزاني والزانية جميعاً وصار الحد هو الجلد في كل زاني وزانية ثم صار هذا منسوخاً بالرجم في حق المحصن بحديث معاذ وبقي غير المحصن في حكم الجلد بهذه الآية³²⁸ هذا هو الترتيب في الآيات والأحاديث وعليه استقر الحكم عندنا والله أعلم

[إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۗ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا. (النساء، 17/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ لما ذكر في الآية الأولى توبة الزانين وأنه تواب رحيم أبان في هذه الآية وقت التوبة وقوله ﴿عَلَى اللَّهِ﴾³²⁹ ليس على الوجوب فإنه لا يجب للعبد على ربه شيء لكنه تأكيد للوعد على معنى أنه يكون لا محالة . كالواجب الذي لا يهمل وقد ذكر الله تعالى ذلك في ستة أشياء:

[1.] في الرزق ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود، 6/11]

[2.] والنجاة ﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس، 103/10]

[3.] والنصر ﴿وَوَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم، 47/30]

³²⁴ ن: فلا يرد عليه ولا يعذبه

³²⁵ ن - عندنا خلافاً للشافعي وإسلام المرأة شرط الإحصان

³²⁶ صحيح مسلم / كتاب الحدود / باب رجم اليهودي أهل الذمة من الزنى 1699

³²⁷ ن: وهذا كله

³²⁸ ن - بهذه الآية

³²⁹ ن - وقوله على الله

[4]. والهدي ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾ [الليل، 12/92]

[5]. والرحمة ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام، 54/6]

[6]. والحساب ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ [العاشية، 26/88]

وقوله ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ ليست هذه بجهالة عدم العلم بأنه ذنب لأنه ذلك عذر لكنها التغافل والتجاهل وترك التفكير في العاقبة كالعمل³³⁰ بجهله ولا يعلمه وعلى ذلك قوله ﴿فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۗ إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود، 46/11] ﴿وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْحَابُ الْإِيْهَىٰ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [يوسف، 33/12] وقوله ﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ [يوسف، 89/12] وقوله ﴿أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ﴾ [الأنعام، 54/6]

وقال الامام أبو منصور³³¹ رحمه الله: "العمل بجهالة يخرج على وجوه يكون عن غلبة شهوة عليه³³² فيعمل ذلك العمل على طمع منه أنه سيتوب من بعد ويصير رجلا صالحا على ما فعل أخوة يوسف بيوسف حيث قالوا ﴿اطْرُخُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ [يوسف، 9/12] ثم سماهم بذلك جاهلين في قوله ﴿إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ [يوسف، 89/12] ويحتمل أن يعمل على طمع المغفرة ويتكل على رحمة الله وكرمه ويحتمل الجهالة بعقوبة عمله وقدر ذلك³³³".

وقوله تعالى ﴿ثُمَّ يُتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ﴾ أي لا يؤخرونها حتى يفوت وقتها وهو حضور الموت وقال ابن عباس : من قريب ما لم يغر عند الموت³³⁴ وينكسر منه العقل واللسان. وعن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه ثم قال إن السنة لكثير ثم قال من تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه ثم قال إن الشهر لكثير ثم قال من تاب قبل موته بجمعة تاب الله عليه ثم قال إن الجمعة لكثير ثم قال من تاب قبل موته بيوم تاب الله عليه ثم قال إن اليوم لكثير ثم قال من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه ثم قال إن الساعة لكثير من تاب قبل أن يغرر بما تاب الله عليه³³⁵). وقال الإمام القشيري³³⁶: "ثم يقولون من قريب على لسان أهل العلم قبل الموت وعلى لسان أهل المعاملة قبل أن تتعود النفس على ذلك فيصير له كالطبيعة قال قائلهم:

قلت للنفس إن أردت رجوعا فارجعي قبل أن يسد الطريق "

وقوله تعالى ﴿فَاُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي يقبل توبتهم .

وقوله تعالى ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ أي عليما بضمائر عباداه وعزمهم على التوبة حكيما³³⁷ فيما يفعل بعباده قابلا توبة من هو أهل لقبولها.

³³⁰ ن: كفعل

³³¹ تأويلات أهل السنة – الماتريدي 1 / 402

³³² ن: تغلب عليه شهوته

³³³ ن - وقدّر ذلك

³³⁴ ن: يغرر بالموت

³³⁵ تاريخ بغداد للخطيب البغدادي / 2799 / ص 261 / ج 9

³³⁶ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 321/1

³³⁷ ن - أي عليما بضمائر عباداه وعزمهم على التوبة حكيما

[وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ؕ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا. (النساء، 18/4)]

وقوله تعالى ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ﴾ أي ولا توبة للذين يذنبون منهمكين مصرين ، للتوبة مسوفين، إلى أن يزول حال التكليف بحضور أسباب الموت ومعانية ملك الموت فإن هؤلاء لا يقبل توبتهم لأنه حال اضطرار لا حالة اختيار وقبول التوبة ثواب ولا وعد به إلا لمختار قال تعالى ﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَن يُأتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ﴾ .

وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ أي لا يقبل إيمان هؤلاء إذا صاروا إلى حالة الاضطرار كما لا يقبل إيمانه بعد البعث أو في القبر وقيل إنما لا تقبل توبة هؤلاء لأنها كانت باللسان لا غير وهو كقوله تعالى ﴿مَنْ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ﴾ [المائدة، 41/5]، قال الربيع بن أنس³³⁸: "قال إني تبت الآن هو المنافق" وقال سعيد بن جبير نزلت الآية الأولى في المؤمنين والوسطى في المنافقين³³⁹ إني تبت الآن والأخرى في الكافرين ولا الذين يموتون³⁴⁰.

وقوله تعالى ﴿أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي الفريق الثاني والثالث ههنا³⁴¹ في الآخرة لهم عذابا وجيعا .

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ؕ وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذَهُبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ ؕ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ؕ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا. (النساء، 19/4)]

وقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ أي أكرها ونصبه على الحال وتقديره مكرهين وعاد الكلام إلى الوصية في أمر النساء والنهي عن ظلمهن والمعنى يا معشر المؤمنين لا يحل لكم أن ترثوا النساء كما ترثون الأموال وكان أهل الجاهلية إذا مات الرجل منهم ألقى ابنه أو أخوه أو وارث له آخر ثوبه على امرأته فلا يمكنها أن تتزوج غيره ويكون أمر نكاحها إليه إن شاء صبرها لنفسه وإن شاء زوجها غيره وهو أحق بها من أوليائها وقال السدي كان إذا سبق الوارث فألقى عليها ثوبا فهو أحق بها ينكحها³⁴² ويأخذ مهرها وإن سبقت المرأة فذهبت إلى أهلها فهم أحق بها.

وقال الكلبي كانوا في الجاهلية وفي أول الإسلام إذا مات أحدهم وترك امرأته وله ولد ولم يكن منها أو وارث آخر ألقى ثوبه عليها وورث نكاحها بصدق الميت وإن كرهت المرأة فإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل أن يلقي عليها ثوبا فهي أحق بنفسها حتى توفي أبو قيس بن الأسلت وترك امرأته وكبيشة بنت معن فقام³⁴³ ابن له من غيرها يقال له حصن فطرح³⁴⁴ ثوبه عليها فورث نكاحا ثم تركها

³³⁸ الربيع بن أنس البكري تابعي من أهل البصرة، ومفسر، ومحدث، أحاديثه في السنن الأربعة، توفي سنة 139هـ - سير أعلام النبلاء 6 / 170

³³⁹ ن + قال

³⁴⁰ ن + وهم الكفار

³⁴¹ ن: هياتنا لهم

³⁴² ن - ينكحها

³⁴³ ن: فقال

³⁴⁴ ن : وطرح

فلم يقرها ولم ينفق عليها يضارها بذلك لتفتدي منه بما لها أو كذلك بما³⁴⁵ كانوا يفعلون فأنت كبيشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته الخبر³⁴⁶ فقال³⁴⁷ رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقعدى في بيتك حتى يأتي فيك أمر³⁴⁸ وسمع الخبر³⁴⁹ المدينة فقلن ما نحن إلا مثل كبيشة فأتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرنه فأنزل الله تعالى ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرْهًا﴾ أي جبرا لهن فما كان من امرأة أب أو ابن لا يحل له نكاحها وما كان سوى ذلك فله أن ينكحها بطيب نفسها بعد انقضاء العدة بالمهر والشهود .

وقوله تعالى ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾³⁵⁰ هو عند بعضهم على هذا التأويل معناه ولا تضيقوا عليهن بمنع التزويج والحبس عندكم لتأخذوا منهن بعض ما آتتهن الأزواج من الصداق ولكن هذا الوصل لا يصح لأنه لا يتصل باعتبار ما بعده وهو قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ﴾ وقيل كان حدهن يومئذ استرداد ما أخذت من المهر والصحيح أنه حكم مبتدأ وهن راجعة إلى النساء وتقديره ولا تفضلوا النساء أي منكوحاتكم إذا تزوجتموهن ثم كرهتموهن فلا تضيقوا عليهن بسوء الخلق ومنع الحق ليفتدين بالمهر **وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ﴾** قال السدي وأبو قلابة³⁵¹ هي الزنا أي إذا لم تكتف بك وطاوعت غيرك فلك الفضل إلى أن تفتدي منك بالمهر وقال عكرمة ومقسم³⁵² والضحاك الفاحشة المعاملة السيئة والنشوز فللزوج في هذه الحال أن يأخذ منها الفدية وما جاء ذلك إلا من جهتها وقال الإمام أبو منصور³⁵³ : ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرْهًا﴾ تقييده بالكره لا يدل على أنه يجوز إذا كان طوعا لأوجه :

- [1.] أحدها أن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على معنى ما عداه كما في قوله ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾ [الإسراء، 31/17] ليس فيه آية تحل عند عدم الخشية وقوله تعالى ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّائِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾ ليس فيه آية لا تحل إذا لم يؤتهن أجورهن وقوله ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾
- [2.] والثاني أن الوارثة لا تكون إلا كرها فإنه يشبث شاء الوارث والموروث أو أبي
- [3.] والثالث أن الموروث يكون مشتركا بين الورثة والنكاح لأنه لا يحتمل الاشتراك
- [4.] والرابع أن المرأة في الوارثة أبطله من الوارثة أيضا فإذا ورثت بعض نفسها لم تسلم للمورث الآخر "

ثم ملك البضع أدوم من ملك المنافع في الإجازات فإذا انقطع ملك البضع بالموت فملك المنافع أولى وقيل في ابتداء هذه الآية بوجه آخر وروى معمر عن الزهري وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس أنه كان من عاداتهم أن يفضلوا أيامهن وهن كارهات للولص حتى يمتن فيرثوهن أموالهن فنهوا عن ذلك ووجه آخر أقرب إلى الوصل ما روي عن ابن عباس أنه في الرجل يبغض امرأته فيضرب بها ولا يطلقها لتفتي منه أو تموت عنده فيرثها وقال لا يحل لكم أن تمسكوهن على هذا الوجه لتؤتوا أموالهن ولا أن تضاروهن ليفتدين بما أعطيتموهن من المهور إلا أن يزينن أو ينشزن فلكم أخذ المهور³⁵⁴ منهن إذا أعطين

³⁴⁵ ن - بما

³⁴⁶ ن: بذلك

³⁴⁷ ن + لها

³⁴⁸ العجائب في الأسباب ص 849

³⁴⁹ ن - الخبر

³⁵⁰ ن - هو

³⁵¹ أبو قلابة عبد الله بن زيد الجرمي البصري، تابعي، وراوي حديث نبوي ثقة، وفقهه، توفي سنة 104هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 4 / 468

³⁵² محمد بن الحسن بن يعقوب بن الحسن، بن مقسم العطار، أبو بكر ابن مقسم العطار توفي سنة 354 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 16 / 106

³⁵³ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 403

³⁵⁴ ن: المهر

وقوله تعالى: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قيل هو مقدم في المعنى وتقديره ولا تعضلوهن وعاشروهن بالمعروف إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ويجوز أن يكون مقدره في موضعا³⁵⁵ ويكون هذا في غير من زنت أو ابتداء أو أمر في حق النساء في غير تلك الحادثة والمعاشرة بالمعروف هي المعاملة على المجاملة خلقا وقولا ومالا وقيل هو الإمساك بالمعروف أو التسريح بالاحسان وقيل هي أن يعاملها بما لو عاملته به رضي بذلك وقيل هو أمر بالمعاشرة بالمعروف في حال سوء خلقها أو³⁵⁶ نشوزها وقال القشيري³⁵⁷: "وعاشروهن بالمعروف أي بتعليم الدين والتأديب بأخلاق المسلمين وبحسن الصحبة على كراهة النفس وأن تحتمل أذاهن ولا تحتملن كلف خدمتك وتعامي عن مواضع خجلتهن "

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ قال الإمام أبو منصور³⁵⁸: "قيل أي أن كرهتم صحبتهن لقبهجن وسوء خلقهن فصبرتم على ذلك فعسى أن يهب الله لكم منهن أولادا تفر بهم أعينكم أو يعطي لكم في الآخرة ثوابا جزيلا بصبركم وحسن معاشرتكم وعسى تموت فيرث منها مالا كثيرا يقيم به مصالحه". وقيل فإن كرهتم فراقهن وعسى يجعل الله في الفراق خيرا كثيرا قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّن سَعَتِهِ﴾ [النساء، 130/4]

[وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ۚ أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا. (النساء، 20/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ﴾ أي في غير حال نشوزها أو زناها

وقوله تعالى: ﴿وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا﴾ أي وقد كنتم آتيتهم إحداهن مالا كثيرا وقد ذكرنا الأقاويل³⁵⁹ في مقداره في سورة ال عمران

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ أي من القنطار المعطي لا قليلا ولا كثيرا

وقوله تعالى: ﴿أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ الألف³⁶⁰ أصله الاستفهام وهو بمعنى الاستنكار والاستعظام أي تفعلون هذا وهو قبيح وبهتان أي ببهتان وإنما مبينا أي ياتم مبين والبهتان الكذب على الغير مواجهة مكابرة على وجه يحيره من قوله ﴿فَبُهْتٍ الَّذِي كَفَرُ﴾ [البقرة، 258/2] أي تحير ووجه أنه³⁶¹ إذا أخذوا لا ذنب منها ولا اطلاق للشرع فيه فيما أن يكذب عليها بقوله فعلت هي كذا واستحقت به هذا أو بقوله أباح الشرع هذا فيكذب عليها أو على الشرع فيأثم بهذا الأخذ بهذا القول قال القشيري³⁶²: "يعلمهم بحسن العهد ونعت الكرم في العشرة تقول لا تجمع الفرقة منها واسترداد المال عنها فإن ذلك ترك الكرم وان أعطيت واحدة مالا كثيرا ثم جفونها بالفراق فما أتيتها يسير في جنب ما أذقتها من الاحتراق."

³⁵⁵ ن: موضعا

³⁵⁶ ن: و

³⁵⁷ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 322/1

³⁵⁸ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 404

³⁵⁹ ن: التأويل

³⁶⁰ ن + زائدة

³⁶¹ ن - أنه

³⁶² تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 323/1

[وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا. (النساء، 21/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾ كلمة تعجيب يقول عجا منكم من أي وجه ولأي معنى تأخذون ذلك وهذا كقوله تعالى :
﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة، 28/2]

وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أي وصل الزوج إلى المرأة والمرأة إلى الزوج قال ابن عباس هو كناية عن الجماع والله تعالى نزه كتابه عن ذكر ما يستشنع سماعه فسماه سرا في أي وافضى وفي أي مسا وقيل الإفضاء هو الخلوة من الفضاء وهي المفازة الخالية كذا فسره الكلبي وبين اشتقاقه أهل اللغة وهو حجة أصحابنا في أن المهر يتأكد بالخلوة الصحيحة من غير وطئ.

وقوله تعالى: ﴿وَأَخَذَنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ هو قول الله تعالى ﴿فَإِمْسَاكُ مَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ﴾ [البقرة، 229/2] أضاف ذلك إلى أخذهن لأن الله تعالى أخذ هذا الميثاق على عباده لأجلهن فهو كأخذهن وقيل كان المعتاد في أنكحه السلف الله عليك لتمسكن بمعروف أو ليسرحن بإحسان والميثاق العهد الوثيق الغليظ المبالغة فيه فقال صلى الله عليه وسلم : (اتقوا الله تعالى في النساء فإنهن عوان عندهم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله)³⁶³ وعن عمر أنه قال على المنبر: "لا تغالوا بصدقات النساء فقالت امرأة اتبع قولك أم قول الله ﴿وَأَتَيْتُمُ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا﴾ [النساء، 20/4] فقال عمر كل الناس أفقه من عمر حتى النساء تزوجوا على ما شئتم
364¹¹

[وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا. (النساء، 22/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ قيل لما نزل قوله ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا﴾ قالوا تركنا هذا لا نرثهن كرها لكن بخطبتهن فننكحهن برضاهن فنزلت هذه الآية فنهوا عن ذلك أيضا فقالوا كنا نفعل ذلك فكيف حال ما كان منا فيبين أنه رفع إثم ذلك عنهم لما أنهم لم يعلموا ذلك وكان قبل ورود الشرع بالتحريم وذلك في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ فإثم ذلك مرفوع عنكم ثم بين صفة هذا العقد في الحال وذلك في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً﴾ أي فعله قبيحة وقوله تعالى: ﴿وَمَقْتًا﴾ أي أشد البغض عند الله وقوله تعالى: ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ هو نصب على التمييز أي بغس السبيل هذا فانه يؤدي بصاحبه إلى النار والاستثناء منقطع ومعناه لكن ما قد سلف فقد عفا عن ذلك .

³⁶³ رواه مسلم في الحج (147/1218)

³⁶⁴ أحمد بن حنبل / زهد عمر بن الخطاب / ج 1 / ص 94

وقال محمد بن جرير³⁶⁵ لم يرد فيه منكوحه إلا الأب فإنه لم يقل من نكح بل قال ما نكح ويرجع إلى الفعل وتقديره ولا تنكحوا من النساء مثل ما نكح آباؤكم من المناكح المحرمة في الدين فان فعلتم ذلك فهو مفسوخ عليكم إلا ما قد سلف من نكاح نساء³⁶⁶ بنكاح مثله في الإسلام ابتداء فإنه غير مفسوخ عليكم وقيل المراد بالنكاح هو الوطئ كما في قوله ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ أي لا تطؤوا ما وطئ آباؤكم وفيه تحريم وطئ موطئ الأب بنكاح كان أو ملك يمين أو زنا وهو مذهب أصحابنا وعليه كثير من المفسرين منهم عبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

وسبب نزول هذه الآية ما قال أشعث بن سوار أنه توفي أبو قيس وكان من صالح³⁶⁷ الأنصار فخطب ابنه قيس امرأة أبيه فقالت إني أعدك ولدا وأنت من صالح قومك ولكني آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره فأنته فأخبرته فقال لها رسول الله إرجعي إلى بيتك فنزلت هذه الآية وقال عطا كان أبو عمرو بن أمية بن عبد شمس تزوج امرأة أبيه فولدت من أبي عمرو أبا معيط وكان نكاحا في العرب جائزا فنهى الله عنه وحرمه وقال ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أي تجاوز الله عما مضى إنه كان فاحشة في الإسلام ومقتنا لمن فعله وساء سبيلا مؤديا إلى النار وقال الإمام أبو منصور³⁶⁸ رحمه الله : "معناه أنكم إذا انتهيتم عن ذلك في المؤتلف يغفر لكم ما قد سلف وإن كان فاحشة في الإسلام". وقيل إلا ما قد سلف أي قبل التحريم أنه كان فاحشة أي صار فاحشة في الإسلام كقوله ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُعْرِقِينَ﴾ [هود، 43/11].

[حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِمَّنْ نَسَأْتِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَالَاتُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا. (النساء، 23/4)]

قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ أمر في أول السورة النكاح ما طاب من النساء أي حل وذكر قبل هذه الآية بعض ما لا يطيب وهو نساء الآباء وذكر المحرمات الباقيات في هذه الآية وبدأ بالأمهات وهي جمع الأم وهي الوالدة وقيل أصلها الأمهة ولذلك جمعت أمهات وقد تجمع أمات وقيل الأمهات يستعمل في الآدميات والأمات في البهائم والمراد بهذا تحريم محلية النكاح في حق من أضفن إليهم وهن سبع بالنسب الأمهات واسم الام يقع على الأم³⁶⁹ الراشدة والزينة وعلى الجدة والقربى والبعيد³⁷⁰ من قبل الأب والأم

³⁶⁵ محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الشهير بالإمام أبو جعفر الطبري، مفسر ومؤرخ وفقيه، ولُقِّبَ بامام المفسرين توفي سنة 310 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 14 / 268
³⁶⁶ ن: يجوز
³⁶⁷ ن: صالح
³⁶⁸ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 406
³⁶⁹ ن - يقع على الأم

قوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ جمع البنت ويقع على بنت الإنسان وبنت الابن وبنت البنت وإن سفلت والبنت المخلوقة من ماء الزنا تحرم على الزاني عندنا ظاهر الآية خلافا للشافعي

قوله تعالى: ﴿وَأَخَوَاتِكُمْ﴾ جمع الأخت ويقع الاسم على الأخت لأب وأم وللأب ولأم

قوله تعالى: ﴿وَعَمَّاتِكُمْ﴾ جمع العممة وهي³⁷¹ أخت الأب ولأب وأم ولأب ولأم وعمات الأب والجد والأم والجددة من الوجوه الثلاثة كذلك .

قوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ ونوافلها وإن بعدن داخلات في الحكم بالذكور بنين أو بالإناث والأخوة بأي وجه كانت .

قوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ هذا تحريم الأم من الرضاع .

قوله تعالى: ﴿وَأَخَوَاتِكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ هذا تحريم الأخت من الرضاع لأب وأم كانت أو لأب أو لأم عند عامة العلماء وتحرم أيضا³⁷² بالرضاع ما يحرم بالنسب فتحرم البنت من الرضاع وبنت الأخ من الرضاع وبنت الأخت من الرضاع³⁷³ والعممة من الرضاع والخالة من الرضاع عند عامة العلماء وقال الإمام أبو منصور³⁷⁴: "قال بشرٌ لا تحرم البنت من الرضاع لأنها لم تذكر في الآية ولا تكون بنته برضاع وهي مسألة لأن الفحل إنه لا يحرم عنده قال وذكر الله التحريم في المحرمات بنسب وبين بيان أحاطه".

وذكر المحرمات برضاع وبين كناية لا بيان إحاطة فأما إن ترك ذلك للاجتهاد والاستنباط من المذكور وقد أجمعوا أن بنات الأخوة والأخوات من الرضاع محرمات وإن لم يذكر فيها وكان ذكر الحرمة في الأخوات من الرضاع كالذكر في أولادهن وكذا يكون ذكر الحرمة في الأمهات من الرضاع ذكر في بناتهن أو ترك بيان ذلك للسنة وقد قال عليه السلام: (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب)³⁷⁵ وقال لعائشة حين استأذن عليها أفلح بن أبي فعيص بعد نزول آية الحجاب: (ليلج عليك فإنه عمك)³⁷⁶ وكان عمها من الرضاع

وعن ابن عباس أنه سئل عن رجل له امرأتان أو جارية وامرأة فأرضعت هذه جارية وهذه غلاما هل يصح للغلام أن يتزوج الجارية فقال: لا، اللقاح واحد. ثم اطلاق قوله أرضعنكم يقتضي³⁷⁷ بثبوت الحرمة بقليل الارضاع وهو حجة لنا على الشافعي فإنه يشترط خمس رضعات ويحتج بقول عائشة كان فيما نزل عشر رضعات ويحرم ثم نسخ ذلك بخمس رضعات فتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو فيما يقرأ

قال الإمام أبو منصور³⁷⁸: "لسنا نجد في القرآن آية الناسخ ولا آية المنسوخ ولا يجوز أن يقال ضاع من القرآن شيء فلا نترك ما نجده ثابتا في القرآن محفوظ النقل ولعلها غلظت فيها والرضاع في الكبر لا تحرم عندنا بقوله صلى الله عليه وسلم ما أنبت اللحم

370 ن: البعدى

371 ن - وهي

372 ن - أيضا

373 ن - وبنت الأخت من الرضاع

374 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 406 / 1

375 سنن سعيد بن منصور ص 237

376 المصدر السابق

377 ن: بنقيض

378 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 407 / 1

وأشز العظم وذلك في الصغر وذلك في سنتين عند أبي يوسف ومحمد وسنتين ونصف عند أبي حنيفة وثلاث سنين عند زفر ويعرف ذلك في الفقهيات".

قوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾ وجده المرأة والقربى والبعدى من قبل أبيها وأمها كذلك بالنسب والرضاع لشمول الاسم والدخول بالمنكوحه ليس بشرط للحرمة عند عامة العلماء وقال مالك وداود وبشر هو شرط وقالوا إن الله تعالى قال ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمْ﴾ اللاتي في حُجُورِكُمْ مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ ﴿ ذكر الدخول في الثانية وهي معطوفة على الأولى فكان شرطاً فيهما وقلنا الأولى مطلقة وعن ابن عباس أنه قال في هذه الأولى آية أجمعوا ما أمهم الله أي اطلقوا

قوله تعالى: ﴿دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ وصف الآخرة وحدها لأن الثانية مخفوضة بهن والأولى مخفوضة بالإضافة والمخفوضات بخافضين لا ينعنان بنعت واحد لا يقال مررت بزيد ونظرت إلى عمر العاقلين ولو كانا مخفوضين بخافض واحد جاز ذلك يقال مررت بزيد وعمرو العاقلين

قوله تعالى: ﴿وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ﴾³⁷⁹ وهي بنت الزوجة والريب ابنتها والراب زوج الأم لأنه يرب أولادها ونوافل الزوجة داخلات في الحرمة لشمول الاسم والحجور جمع الحجر وهي كناية عن كونهن في ولايتهم وحمائتهم لأن كون الريبة في حجر الراب³⁸⁰ شرط للحرمة عند بعض الناس لظاهر الآية حتى لو كانت في حجر غيره بأن تكون³⁸¹ بالغة ثلثي أمر نفسها لم تحرم عليه وقال عامة الصحابة والعلماء ليس بشرط وهذا خرج على الأغلب لأنهن كن لا يتزوجن غالباً إذا كان لهن أولاد كبار ويتزوجن مع الأولاد الصغار يستعين بالأزواج على تربية الأولاد فخرج الكلام مخجراً غالباً لا على الاشتراط كما في قوله ﴿وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ [البقرة، 187/2] والمباشرة في غير المساجد حالة الاعتكاف حرام أيضاً لهذا.

قوله تعالى: ﴿مِن نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ وهذا الدخول شرط بالاجماع

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أي في نكاح الرئائب وقال الإمام أبو منصور³⁸² : "وقال بعضهم دخلتم بهن كناية عن الجماع لكنه عندنا هو أخذه بيدها في إدخالها موضع الخلوة والجماع لا نفس الجماع يقال فان دخل بفلان موضع كذا الايراد به غير الادخال لذلك قلنا إذا ادخلها في موضع وخلا بها وجب كمال المهر وثبتت الحرمة وإن جعل هذا كناية عن الجماع فلاإن الجماع لا يكون إلا بالدخول بها مكان يستترهما". والحقيقة³⁸³ الدخول بها ليس بجماع ولا بد من أخذه بيدها أو بشيء منها ليكون بذلك هو الداخل بها لا هي به .

قوله تعالى: ﴿وَخَالَئُ أَبْنَائِكُمُ﴾ أي منكوحات أولادكم ويقع على النوافل وإن بعدوا من ذكور كانوا أو إناث وثبتت الحرمة هاهنا بنفس العقد لاطلاق النص والخلائل جمع حليلة وهي الزوجة والحليل الزوج لأن كل واحد منهما محل للآخر ولأن كل واحد منهما محل في الموضوع الذي محل الآخر فالأول من الحل والثاني من الحلول

³⁷⁹ ن + الرئائب جمع ربيبة

³⁸⁰ ن + على

³⁸¹ ن - بأن تكون

³⁸² تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 412

³⁸³ ن: وإلا فحقيقة

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ ليس هذا النفي الحرمة عن حليلة الابن عن الرضاع بل عن حليلة ابن التبنّي لأنهم كانوا يجعلونه كولد الصلب في هذا فأبطله الشرع قال الكلبي وعطا أن النبي صلى الله عليه وسلم تبنى زيد بن حارثة ثم يزوج امرأته بعدما أبانها فتكلم المشركون والمنافقون³⁸⁴ في ذلك فنزلت هذه الآية ونزل قوله ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ [الأحزاب، 4/33] ونزل قوله ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ [الأحزاب، 40/33]

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أي وحرّم عليكم الجمع بين الأختين في النكاح وقوله تعالى ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ قال السدي وعطا وإلا ما كان من يعقوب جمع بين وليا وراحيل وهما أختان أوراحيل وتامان أم يهودا وكان ذلك حلالا وحرّم الله تعالى على هذه الأمة وروى هشام عن محمد بن الحسن أنه قال كان أهل الجاهلية يعرفون هذه المحرمات الاثنتين نكاح امرأة الأب ونكاح الأختين فلذلك قال هناك ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أي رفع عنكم إثم ما قد سلف وقيل إلا ما قد سلف من نكاح إحدى الأختين وماتت أو طلقت فتحل الأخرى بأن يتزوجها وقال الإمام أبو منصور³⁸⁵ رحمه الله: "ويحتمل إلا ما قد سلف قبل التحريم في الجاهلية ويحتمل إلا ما قد سلف وإن كان محرما في ذلك الوقت فإنهم إذا انتهوا عن ذلك بعد الإسلام غفر ذلك لهم".

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ أي لما كان في الجاهلية رحيمًا لمن فعل ذلك في الإسلام إذا تاب

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ۚ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ۚ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (النساء، 24/4)

قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي وحرّم عليكم نكاح المنكوحات أي اللاتي هن أزواج إلا ما ملكتموهن ملك بيمين بسبيهن وإخراجهن بدون أزواجهن بعد الاستبراء ويقع الفرقة بتباين الدارين لا بالسي ولا تجب العدة وتحل الغنائم بملك اليمين قال أبو السعيد الخدري: "وقعت في سهمي يوم أوطاس جارية فبينما أنا أسوقها إذ رفعت رأسها إلى الجبل فقالت ذاك زوجي فأنزل الله والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم" قال "فاستحللنا فزوجهن بها" وكانت صفيّة بنت حبي ذات زوج فسببت يوم خيبر واصطفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه وأعتقها وزوجها فدل على وقوع البيونة وعدم وجوب العدة.

والاحصان أصله المنع والحصن مانع قصد العدو والدرع الحصينة مانعة من شر القاصد والحصان بكسر الحاء الفرس الفحل المانع من الوقوع في يد العدو والحصان بفتح الحاء المرأة العفيفة المانعة فرجها وقال تعالى ﴿وَمَرْيَمُ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ واحصنها الزوج فيه محصنة والاحصان في القرآن جاء لمعاني:

[1.] للنكاح كما في قوله ﴿فَإِذَا أُحْصِنَتْ﴾ أي تزوجن وكما في هذه الآية ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء، 24/4]

³⁸⁴ ن : المنافقون والمشركون
³⁸⁵ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 414 / 1

[2]. وللحرية كما في قوله ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النساء، 25/4]

[3]. وللعفة كما في قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتُومُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النور، 23/24]

[4]. وللإسلام كما في قوله ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ﴾ [النساء، 25/4] على قول بعض العلماء

وقوله ﴿أَيْمَانُكُمْ﴾ جمع يمين وهي اليد اليمين وإضافة الملك إليها لأنها هي المتصرفة عامة التصرفات³⁸⁶ غالباً وعلى ذلك³⁸⁷ قوله ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الأنفال، 51/8] وقوله ﴿فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى، 30/42] وقوله ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد، 1/111] ولأن المملوك كالمقبوض باليد للقدرة عليه وعن جماعة من الصحابة أن قوله ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يقع أيضاً على الشرط أو نحوه³⁸⁸ فإنهم قالوا إذا بيعت المنكوحه طلقت وحلت لمشتريها وقالوا بيع الأمة طلاقها وعمامة الصحابة والعلماء بعدهم على أن النكاح لا يبطل بالشرائط ويدل عليه الحديث المشهور أن بريرة كان لها زوج فاشتريها عائشة وأعتقتها بخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل أن النكاح لا يبطل بالشرائط

وقال ابن سيرين³⁸⁹ في تفسير هذه الآية قولاً آخر قال: "أحل الله لك أربعاً في أول السورة وحرم النكاح كل محصنة أي عفيفة بعد الأربع إلا ما ملكت يمينك" وقال الإمام أبو منصور³⁹⁰ رحمه الله: "وقيل معناه والمحصنات من النساء حرام عليكم إلا ما ملكتموهن بالنكاح" قال: "وهذا خلاف الظاهر لأن ملك اليمين غير ملك النكاح لأن الله تعالى فصل بينهما ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ﴾* إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيماهم﴾ [المؤمنون، 5/23] وقال ﴿لَا يَجِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ [الأحزاب، 52/33]"

قوله تعالى: ﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ قال الكسائي حرمت عليكم أمهاتكم وكذا أو كذا كتاباً من³⁹¹ الله عليكم أي فريضة منه³⁹² وهو كقوله تعالى: ﴿لَا يَجِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ فريضة من الله ووصيته من الله وثواباً من عند الله ونصيبة مفروضا وقد بينا هناك وجوه نصبه وقيل هو على الآخر على التقديم والتأخير وتقديره عليكم كتاب الله كقوله عليكم أنفسكم. وقيل هو على اضمار احفظوا وابتعدوا أو الزوموا ما كتب الله عليكم وقيل هو نصب بحذف الباء وتقديره بكتاب الله عليكم وكتاب الله هو حكمه وقيل أي ثبت هذا التحريم بكتاب الله الذي أنزله أو قد نص ذلك لكم في كتابه

وقوله تعالى: ﴿وَأُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَّرَاءَ ذَلِكُمْ﴾ قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص وأحل لكم على ما لم يسم فاعله عطفاً على قوله حرمت عليكم وقرأ الباقر على الفعل الظاهر صرفاً إلى اسم الله تعالى المذكور في قوله³⁹³ كتاب الله عليكم وقوله ﴿مَّا وَّرَاءَ ذَلِكُمْ﴾ قال ابن عباس أي ما سوى هؤلاء المحرام كما في قوله ويكفرون بما وراءه أي عابسوه وقيل أي بما قبل ذلك كما في³⁹⁴ قوله ﴿وَكَانَ وَّرَاءَهُمْ مَلِكٌ﴾ [الكهف، 79/18] أي أمامهم وينصرف إلى قوله ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾ [النساء، 3/4] الآية وقيل معناه أي

386 ن - عامة التصرفات

387 ن: وعلى هذا

388 ن: وغيره

389 ابن سيرين هو أبو بكر محمد بن سيرين البصري. التابعي الكبير والإمام القدير في التفسير، والحديث، والفقه، وتعبير الرؤيا، توفي 110 هـ - سير أعلام

النبلاء 4 / 606

390 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 415

391 ن + عند

392 ن + كم الله

393 ن - في قوله

394 ن - ما وراء ذلك قال ابن عباس أي ما سوى هؤلاء المحرام كما في قوله بما وراءه أي بما سواه وقيل أي بما قبل ذلك كما في قوله

ما بعد ذلك فان وراء تستعمل في الخلف في الأغلب ومعناه ما بعد الأصناف المحرمة بالنسب والرضاع والمصاهرة وقوله³⁹⁵ ﴿ذَلِكُمْ﴾ الكاف والميم خطاب للرجال كما في قوله ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾ والدال إشارة إلى المذكور قبله من المحرمات ولو أشار إلى المحرمات لقال ورائكم لكن صرفه إلى المذكور ويقع ذلك عليهن

وقوله تعالى: ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ ترجمة عن قوله ما وراء ذلكم وتقديره وأحل لكم أن تبتغوا وقيل أي تبتغوا على اضممار اللام ومعناه لتبتغوا أي لتطلبوا وقوله ﴿بِأَمْوَالِكُمْ﴾ قيل أي المملوكات بالثمن والمنكوحات بالمهور³⁹⁶ وقيل هو على المنكوحات لا غير ودل على أن لا نكاح إلا بمهر وأنه يجب أن يسمى أو لم يسمى وذكر الأموال يدل على أن غير المال لا يصلح مهرا وأن القليل لا يكفي مهرا فان الدرهم ونحوه لا يسمى مالا ثم هو عندنا لا يكون أقل من عشرة وتسميه ما دون العشرة توجد تكميل العشرة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿لا مهر أقل من عشرة﴾³⁹⁷

وقوله تعالى ﴿مُحْصِنِينَ﴾ أي اعفا وهو نصبه على الحال أي مريدين التعفف

قوله تعالى: ﴿غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ أي غير زانين والسفاح الزنا والسفح الصب وسفح الجبل أسفله لأنه مصب الماء وقد سافح أي زنا وصب الماء باطلا

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ أي فأى تمتع وجدتم منهن بالنكاح

وقوله تعالى ﴿فَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ أجورهن أي مهرهن وهو كقوله تعالى ﴿فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ [النساء، 25/4] وقوله تعالى : ﴿إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتِ أَجُورَهُنَّ﴾ [الأحزاب، 50/33] والأجر بدل منافع العين في الإجارة وبدل إضافة منافع البضع في النكاح

وقوله تعالى ﴿فَرِيضَةً﴾ أي مقدارا وهو نصب على الحال لقوله ﴿فَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾

وقوله تعالى ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾ أي من الزيادة في المهر في النكاح³⁹⁸ على المسمى بعد التسمية عند العقد ودل ذلك على جواز الزيادة في المهر في النكاح³⁹⁹ والثمن في البيع وهو حجة لنا على الشافعي وهو يحمل هذا على الخط⁴⁰⁰ والإبراء والهبة ولكننا نقول ذلك⁴⁰¹ يصح برضاها وحدها فلا معنى لاشتراط التراضي وهو من الجانبين لأن التفاعل بين اثنين ولما ذكر التراضي علم أنه أراد به الزيادة في المهر الذي يصح بتراضيها جميعا

وحكى⁴⁰² ابن عباس أنه كان يحمل هذا على المتعة وكان⁴⁰³ يقرأها فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى ويقول هكذا⁴⁰⁴ نزلت قال وقوله ﴿فَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ أي ما سميت لهن عند المتعة أوجب أداء المال بعد الاستمتاع وفي النكاح يؤدي أولا ثم يستمتع

³⁹⁵ ن - ما بعد الأصناف المحرمة بالنسبة والرضاع والمصاهرة وقوله

³⁹⁶ ن: بالمهر

³⁹⁷ أخرجه الدارقطني باب المهر - 20/3554

³⁹⁸ ن - في النكاح

³⁹⁹ ن - في النكاح

⁴⁰⁰ ن: الخط

⁴⁰¹ ن: ذلك

⁴⁰² ن + عن

⁴⁰³ ن: فكان

وقوله ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فيما تراضيتم به من بعد الفريضة أي إن زدتم في المدة⁴⁰⁵ أو في⁴⁰⁶ البذل بعد المواضعة الأولى على أقل من ذلك فلا إثم عليكم فيه لكننا نقول هو⁴⁰⁷ في النكاح المطلق ويدل عليه ما قبله وما بعده

فأما قوله ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ﴾ أي أردتم الاستمتاع به⁴⁰⁸ كما في قوله ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق، 1/65] ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة، 6/5] ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ [الإسراء، 45/17] وقال بعضهم كانت الآية في المتعة لكنها أحلت ثلاث أيام ثم نسخت وروى أن الصحابة اشتدت بهم العزوبة في غزوة فاشتكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأباح لهم المتعة ثم نهاهم عنها بعد أيام وعن ابن عباس أنه قال عند موته: (اللهم إني أتوب إليك من قولي في المتعة والصرف) وعن ابن مسعود قال لما كان يوم حنين هزم الله المشركين اجتمع جمعهم بأوطاس فطلبهم⁴⁰⁹ خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم بأوطاس فقاتلوهم فهزموهم⁴¹⁰ وسبوا نساء العرب فقالوا ما نحل لنا هذه النساء ما فارقوا أزواجهم بطلاق ولا قتلوا في المعركة فأنزل الله قوله ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ [النساء، 23/4] إلى قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [النساء، 23/4] قال الإمام أبو منصور⁴¹¹ رحمه الله: "أي عليما فيما حرم وأحل حكيما وضع كل شيء موضعه"

[وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ۗ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ ۗ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ۗ فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ ۗ فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۗ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ ۗ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ. (النساء، 25/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾ أي من لم يقدر منكم على فضل مال

وقوله تعالى: ﴿أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي الحرائر المسلمات وأن ينكح ترجمة عن طولا أو معناه لأن ينكح ومعناه فمن لم يجد ما يتزوج به الحرة المسلمة كما يقول الرجل لا أستطيع أن أحج أي لا أجد ما أحج به وقيل هو من قول الرجل يدي تطول لهذا الشيء أي تناله ويدي مبسوطة على كذا في معناه

وقوله تعالى: ﴿فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي فلينكح مملوكه من الإماء المسلمات الفتاة أصلها الشابة والفتاة بالمد الشاب والفتى الشاب والأمة تسمية فتاة والعبد يسمى فتى وإن كانا كبيرين في السن لأنها لا يوقران لرقهما⁴¹² توقير الكبار ويعاملان معاملة الصغار

404 ن: كذا

405 ن: المدا

406 ن - أو في

407 ن: هذا

408 ن - أي أردتم الاستمتاع به

409 ن: وطلبهم

410 ن: وهزموهم

411 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 420 / 1

412 ن: للرق

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ شرط لإيمانها ثم اعلم أن الحكم مبني على ظاهر ما لها وباطن⁴¹³ أمرها فإنه لا يعلمه إلا الله وهو كقوله ﴿إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِّنْهَا جَرَاتٍ فَأَمْسِكْنَوهُنَّ ۖ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ﴾ [المتحنة، 10/60]

وقوله تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ أي إذا جمعكم الإيمان لم تختلفوا في أحكامه فيكون ذلك ادعى إلى تأكيد الألفة بينهما والتعاون منهن على أمور الدين وقيل أي النكاح يراد به الألفة والسكن فاذا أنفقا في الدين كان أقرب إلى أن يتألفا وقيل أي الإتفاق في الدين كالإتفاق في النسب فلا يزري بالحر رق منكوحة

وقوله تعالى: ﴿فَأَنكِحُوهُنَّ بِأُذُنِ أَهْلِهِنَّ﴾ أي مواليهن ودل أن النكاح يتعقد بعبارة الأمة العاقلة وينفذ إذا كان بإذن مولاهما

وقوله تعالى: ﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي أعطوهن مهورهن على وقف الشرع ولهن قيبض ذلك بإذن مواليهن وقد ذكر الأذن في الأول فكان ذكرا في الثاني لأن الحادثة واحدة كما في قوله ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾ [الأحزاب، 35/33] أي⁴¹⁴ الله كثيرا ﴿وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ﴾ [الأحزاب، 35/33] أي فروجهن ومعناه فالتزمتوا لهن ذلك كما في قوله ﴿حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ [التوبة، 29/9]

وقوله تعالى: ﴿مُحْصَنَاتٍ﴾ أي عفايف نصب على الحال من قوله فانكحوهن

وقوله تعالى: ﴿غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ﴾ أي زانيات

وقوله تعالى: ﴿وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ الخدن الصديق والخدين كذلك كالخلل كالخليل⁴¹⁵ والمخادنة المصادقة ويقع الاسم على الذكر والأنثى قال تعالى ﴿وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ أي خديبات وكان زناهن في الجاهلية من وجهين السفاح وهو الأجر بكل من رغب فيها والمخادنة وهي مع صديق لها على الخصوص وكان الأول يقع إعلانا والثاني سرا وقيل كانا يعلنان⁴¹⁶ جميعا فأمر الله تعالى أن يتزوج أمة عفيفة لإقامة مصالح الدين لا زانية مكتسبة بزناها ولا متخذة خليليا على الفجور صافاها

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُحْصِنَّ﴾ قيل⁴¹⁷ أي أسلمن وقيل أي نكحن

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ﴾ أي زنين

وقوله تعالى: ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ أي على الحرائر من الحد⁴¹⁸ وهو الجلد فتجلد الحرة مائة والأمة خمسين والعذاب الحد قال تعالى ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور، 2/24] وقال تعالى ﴿وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ﴾ [النور، 8/24] ثم قوله ﴿فَإِذَا أُحْصِنَّ﴾ ليس لنفي الحد عنها إذا لم تنكح بل معناه أنها⁴¹⁹ بالنكاح لا يزداد حدها

413 ن + دون باطن
414 ن + ذكرهن
415 ن: والخليل
416 ن: معلنان
417 ن - قيل
418 ن: الحدود
419 ب: معنى أنه

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ أي الزنا أي إباحة نكاح الأمة لمن خشي الزنا ولو⁴²⁰ لم يتزوج بها وأصل العنت المشقة والمضرة وله وجوه بينها عند قوله ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعَنَتَكُمْ﴾ وفي الزنا ذلك كله في الدنيا والآخرة ثم الشافعي أخذ بظاهر الآية وقال لا يجوز نكاح الأمة إلا بثلاث شرائط في النكاح⁴²¹ اثنين في النكاح عدم طول الحرة وخشية العنت⁴²² والثالث في المنكوحه وهي أن تكون أمة مؤمنة وعندنا شيء من ذلك ليس بشرط أما أول الآية فقد قال الإمام أبو منصور⁴²³: "ليس في إباحة الشبي في حال دلالة حظره⁴²⁴ ومنعه في حال أخرى دليله قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ﴾ [الأحزاب، 50/33] ليس فيها أنها لا تحل له إذا لم يؤتمها أجزها" وأما قوله ﴿مَنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [النساء، 25/4] ففيه إباحة المؤمنات وليس فيه تحريم الكتابيات وقد أباح ذلك في قوله ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة، 5/5] وهن العفايف عندنا وهو يحملها على الحرائر لكن أكثر أهل التفسير على ما قلنا وهذه الأشياء عندنا للاختبار لا للاشتراط

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ إن مع الفعل مصدر أي وصبركم عن نكاح الأمة خير لكم لأن فيه إرقاق الولد قال عمر رضي الله عنه: (أما حر تزوج أمة فقد رق نصفه وأما عبد تزوج حرة فقد أعتق نصفه)، وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الحرائر صلاح البيوت والإماء هلاك البيوت⁴²⁵ وقال فساد البيوت

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي غفور لكم إن لم تصبروا رحيم بكم إذ أباح لكم نكاح الإماء وقال الإمام أبو منصور⁴²⁶ رحمه الله: "غفور للزنا بإقامة الحد إذا احتسب ذلك رجم إذ جعل العذاب عليه الحد في الدنيا لا العقوبة في الآخرة ويحتمل أنه رحيم جعل الحدود في الدنيا زواجر عن العود إلى ارتكاب مثلها"

[يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. (النساء، 26/4)]

وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ قال⁴²⁷ هو رضى الله عنه يحتمل يريد الله أن⁴²⁸ يبين لكم ما تأتون وما تدرون وما لكم وما عليكم وما به صلاحكم وفسادكم في أمر دينكم ودنياكم لكن حقيقة المراد بالآية إما أن يكون أراد جميع ما ذكرنا أو معنا خاصا مما احتمله

420 ن: لو

421 ن - في النكاح

422 ن: الفتن

423 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 420

424 ن: خطره

425 أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال 44543

426 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 426

427 ن: قيل

428 ن - أن

الكلام وليس لنا القطع على ما أراد به، ثم قوله ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ له وجوه قال الكسائي والفراء معناه أن يبين وكذا قوله ﴿وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ﴾ [الأنعام، 71/6] أي أن نسلم قال كثير⁴²⁹:

أُرِيدُ لِأَنْسَى ذِكْرَهَا فَكَأَنَّهَا تَمَثَّلُ لِي لَيْلَى بِكُلِّ سَبِيلٍ

أي أن أنسى وقال سيبويه⁴³⁰ وأصحابه اللام دخلت على تقدير المصدر أي الإرادة للبيان وهو كقوله ﴿لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [يوسف، 43/12] وقوله ﴿رَدَفَ لَكُمْ﴾ [النمل، 72/27] وقيل المفعول مضمّر هاهنا واللام للتعليل تقديره يريد الله ما يريد ليبين لكم وأمرنا بما أمرنا لنسلم

وقوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي ويريد أن يدلّكم على السنن التي سنّها لمن كان قبلكم من أهل الكتاب ليكونوا علماء كما كان الذين جئتهم الرسل ويزول عنكم سمة الجاهلية التي كانت للأميين.

وقوله تعالى: ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ أي يوفقكم للتوبة عما كنتم عليه من الخلاف وذكر هذا بعد ذكر أحكام اليتامى والموارث والمناح وكانوا في الجاهلية على غير سنن الأولين فردهم إليها

[وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا. (النساء، 27/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ عليهم بمصالح عباده حكيم فيما شرع لهم وقال الكلبي: يريد الله ليبين لكم أن الصبر⁴³¹ عن نكاح الإمام خير ويهديكم سنن الذين من قبلكم أي يبين لكم أن شرائع أهل سائر الكتب في الأنكحة ونحوها كان كذلك ويتوب عليكم أي يتجاوز عنكم ما أصبتم قبل البيان وقال عطا يريد الله ليبين لكم ما يعرفكم منه ويهديكم سنن الذين من قبلكم أي يرشدكم إلى دين إبراهيم وإسماعيل وأولادهما ويتوب عليكم حتى لا تدعوا مع الله إله آخر والله عليم بما استودعكم من فرائضه حكيم فيما خص لكم

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ التكرير للتأكيد والتقرير ومعنى التوبة علينا ما بينا وقيل فيه معنى آخر ويهديكم سنن الأولين أي سنن أنفسهم⁴³² كانت في الأنكحة على الضيق والشدة فكان لا يحل للرجل إلا امرأة واحدة وإذا ماتت لم يتزوج غيرها وكان لا يجوز لهم الطلاق ولا يحل نكاح الإمام وقوله ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ أي يرفع⁴³³ عنكم هذا الضيق وهو كقوله ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ [المزمل، 20/73] وقوله ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بمصالح العباد حكيم فما حكم وقيل أي ويهديكم كيف فعلوا وكيف فعل هو بهم ليتعظوا وقوله ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ وهو في حق قوم علم الله منهم التوبة

429 كثير بن عزة في قصيدة ألا حنيناً لئلى أجد رحيلي- ديوان كثير بن عزة - دار الثقافة- 1971
430 عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء، يُكنى أبو بشر، الملقب سيبويه: إمام النحاة، وأول من بسط علم النحو توفي سنة هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي

352 / 8

431 ن: تصبروا

432 ن + الذين من قبلكم أي يبين لكم أن سننهم / ب- الأولين أي سنن أنفسهم

433 ن: يرتفع / س: رفع

وقوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ أي ويريد أعداؤكم من الكفار الذين إنما يتبعون ما يميل⁴³⁴ إليه أهواءهم أن تميلوا عن طاعة الله وعن دينه ميلا عظيما أي فاحشا مفرطا في الجهل والخطأ ثم المراد مجولا عند بعضهم كل مبطل في طريقة على العموم وقيل هم الزناة وقيل هم اليهود والنصارى وقيل هم اليهود خاصة في إحلالهم الأخوات لأب⁴³⁵ وقيل إن بعض اليهود قالوا للنبي⁴³⁶ صلى الله عليه وسلم في التوراة إحلال الأخت لأب وأرادوا أن يحرفوه إلى هذا فحذره الله تعالى قصدهم وقال مجاهد الذين يتبعون الشهوات الزنا أن تميلوا ميلا عظيما أي تزنا وقال السدي⁴³⁷ هم اليهود ينكحون بنات الأخ وبنات الأخت فلما حرمها الله تعالى قالوا كيف تنكحون ابنة الخالة وابنة العممة والخالة حرام عليكم فكيف تستحلون البنات وتحرمون الأمهات فانكحوا ابنة الأخت كما تنكحون ابنة الخالة وابنة العممة⁴³⁸ فأنزل الله هذه الآية

[يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ۖ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا. (النساء، 28/4)]

وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ أي يسهل في أمور المناكح والإمام أبو منصور⁴³⁹ رحمه الله: "جعله في العبادات والتوبة عن الجنايات وترك الاستعمال بالعقوبات بخلاف أحوال الماضيين من الطبقات"

وقوله تعالى: ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ قال الكلبي: "لا يصبر عن النساء" وقال طاوس: "ضعيفا في أمر النساء" وقال سعيد بن المسيب: "ما أيس الشيطان من ابن آدم قط إلا أتاه من قبل النساء وقد أتى على ثمانون سنة وذهبت إحدى عيني وأنا أعشق بالأخرى فإن أخوف ما أخاف على نفسي فتنة النساء" وقال أبو هريرة اللهم: "إني أعوذ بك من أن أزني أو أسرق فقيل له قد كبر سنك وأنت صاحب رسول الله أخاف على نفسك من الزنا⁴⁴⁰ فقال كيف آمن وأبليس حي" وقال الحسن: "خلق من ماء مهين" وقيل ضعيفا في اليقين وقيل أي فقيرا قال تعالى⁴⁴¹ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾⁴⁴² [فاطر، 15/35] وقيل أي ضعيفا لا يطيق العقوبة وقيل لا يصبر على الحر والبرد والجوع والعطش وقيل تجرحه بعوضة ويؤلمه بقعة

وقال الإمام أبو منصور⁴⁴³: "يضيق صدره وتمل عن طول التمتع نفسه" قال خلق⁴⁴⁴ ضعيفا في الابتداء قال تعالى

﴿خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ [الروم، 54/30] الآية وقال "ويحتمل ضعفه في نفسه وفي حق ملالته عن العبادات بخلاف الملائكة إنهم لا يفترون ولا يستحسرون" وقال القشيري⁴⁴⁵: "يريد الله أن يخفف عنكم مقاساة المجاهدات بما يليح⁴⁴⁶ لقلوبكم من أنوار المشاهدات"

434 ن: تميل

435 ن: للأب

436 ن: لرسول

437 ن - قال السدي

438 ن - والعممة والخالة حرام عليكم فكيف تستحلون البنات وتحرمون الأمهات فانكحوا ابنة الأخت كما تنكحون ابنة الخالة وابنة العممة

439 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 427

440 ن + والسرقعة

441 د: الله جل جلاله

442 ن - وقيل أي فقيرا قال تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله)

443 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 427

444 ن + الله الإنسان

445 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 326/1

446 ن: يلوح

قال تعالى ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ تعب الخدمة بجلالة الطاعة قال تعالى ﴿يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ كلف الأمانة بحملها عنكم وقال ﴿يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ تعب الطلب بروح الوصول وقال في قوله ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ وصف بهذا فقرهم وضرهم ليبسط به عذرهم.

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ ۚ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا. (النساء، 29/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾ قرأ عاصم وحمزة والكسائي تجارة نصبا على أن الأموال اسم كان وتجارة خير له وهي مصدر لمعنى المفعول به وقرأ الباقون بالرفع على أن قوله تجارة مرفوعة بكان⁴⁴⁷ ومعناه إلا أن تقع⁴⁴⁸ تجارة كما في قوله ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [البقرة، 280/2] وهذه الآية متصلة بآيات حفظ أموال اليتامى والنساء والسفهاء عليكم وایصال الموارث إلى مستحقيها وترك استرداد مهور النساء وفي هذه نهي عن أخذ أموال الناس بالباطل أي لا يأكل بعضكم مال بعض على وجه⁴⁴⁹ الذي لم يأمر الله تعالى به ولا إباحة فإنه باطل ليس بحق وهو كالغصب والسرقة والقمار والربا والعقود الفاسدة والرشوة ونحوها

والمراد من الأكل الأخذ لما مر في سورة البقرة وقوله تعالى ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾ هذا استثناء منقطع بمعنى لكن إذا كانت التجارة عن تراض العاقدين فكلوا ويلتحق بها أسباب الملك المشروعة كالهبة والصدقة والإرث والعقود الجائزة لخروجها عن الباطل وقوله ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ﴾ أي لا يأكل بعضكم مال بعض كما في قوله ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [النور، 61/27] وكذلك⁴⁵⁰ قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء، 29/4] أي لا يقتل بعضكم بعضا ذكر حرمة المال والنفس بعد ذكر حرمة الفرج لأن انتهاكها من الموبقات فنهى عنها كلها وقيل معناه ولا تقتلوا أخوانكم الذين هم كأنفسكم وهو إشارة إلى صدر السورة ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ الآية ولأن المؤمنين كنفس واحدة والحديث فيه مشهور ولأنه إذا قتل غيره قتل به قصاصا فصار كأنه قتل نفسه .

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي ولا تهلكوا أنفسكم بإتلاف أموالكم لأنه ذكر في أول السورة أن⁴⁵¹ المال قيام الناس فتكون⁴⁵² في هلاك المال هلاك البدن وقيل ولا تقتلوا أنفسكم أي لا تعجزوا عن الحيلة والتصرف وقال القشيري⁴⁵³: "لا تقتلوا أنفسكم بارتكاب الذنوب وقيل أي بتعريضها لمساخت الله وقيل أي نظركم إليها وقيل أي باستحسانكم شيئا منها وقيل بإيثارها غير رضى الله تعالى".

447 س: لكان
448 ن - مرفوعة لكان ومعناه إلا أن يقع
449 ن: الوجه
450 ن - قوله (فسلموا على أنفسكم) وكذلك
451 ن - أن
452 ن: فيكون
453 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 327/1

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾⁴⁵⁴ ولرحمته⁴⁵⁴ نبهكم على ما فيه صيانة أموالكم وبقاء أبدانكم وقال عكرمة والحسن⁴⁵⁵ كان الرجل يتحرج أن يأكل عند أحد من الناس الأشياء⁴⁵⁶ إلا بالسر لنزول هذه الآية حتى نزل⁴⁵⁷ قوله ﴿وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا﴾ أي قوله جميعا أو اشتاتا

[وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا ۚ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا. (النساء، 30/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذْوَانًا وَظُلْمًا﴾ أي ومن يرتكب النهي عن أكل المال وقتل النفس فلذلك وحده⁴⁵⁸ العدوان مجاوزة حد الأمر والظلم والجور ومعناه علما به غير مخطئ ولا مؤول⁴⁵⁹ يشير بذلك إلى أنه إذا كان عن جهل أو خطأ أو شبه لم يستحق هذا الوعيد الشديد

وقوله تعالى: ﴿سَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا﴾ أي ندخله نار جهنم

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي⁴⁶⁰ وكان إصلاؤه النار سهلا على الله تعالى⁴⁶¹ لا يعسر عليه شيء وهذا الوعيد في حق المستحل للتخليد على القطع وفي حق غير المستحل لبيان استحقيقه دخول النار والعقوبة⁴⁶² فيها مدة مع وعد الله تعالى بمغفرة ما دون الشرك لمن يشاء

[إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا. (النساء، 31/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ الاجتناب التباعد والكبائر جميع كبيرة وهي الفعلة العظيمة الآثم وقد أضافها إلى جميع المنهيات والتكفير الستر والسيئات جمع السيئة وهي خلاف الحسنه والمدخل بفتح الميم الدخول وموضع الدخول⁴⁶³ أيضا والمدخل بضم الميم موضع الادخال ومصدر أيضا كالدخال والكريم الحسن وهو على⁴⁶⁴ وجوه تسعة :

[1]. [الكريم: العفو الجواد قال تعالى⁴⁶⁵ ﴿فَإِنَّ رَبِّيَ عَنِّي كَرِيمٌ﴾] [النمل، 40/27] .

[2]. [الفاضل: ﴿هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾] [الإسراء، 62/17] ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾. [الإسراء، 70/17]

454 ن: ويرحمته
455 ن - والحسن
456 ن: شينا
457 ن -: نزل
458 ن: وحد
459 ن - ولا مؤول
460 ن - أي
461 ن - على الله تعالى
462 ن: فالعقوبة
463 ن - موضع الدخول
464 ن: وعلى هذا
465 ن + خيرا عن سليمان عليه السلام

[3]. والكريم البر والصالح: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ [يوسف، 31/12]. والكريم المكرم عند الله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ

كَرِيمٍ﴾⁴⁶⁶. [الإنفطار، 19/81]

[4]. والكريم الجامع للمكارم: ﴿إِنَّهُ لَفَرَزٌ كَرِيمٌ﴾. [الواقعة، 79/56]

[5]. والكريم المطيع: ﴿كِرَامًا كَاتِبِينَ﴾. [الأنفطار، 11/82]

[6]. والكريم الكتاب المحتوم: ﴿الَّذِي إِلَيْهِ كِتَابٌ كَرِيمٌ﴾. [النمل، 29/27]

[7]. والكريم المتكرم بنفسه: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾. [الدخان، 49/44]

[8]. والكريم المحسن: ﴿كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾⁴⁶⁷. [الشعراء، 7/26]

[9]. والكريم الحسن: ﴿مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء، 31/4] أي حسنا وهو الجنة

وقرأ عاصم في رواية المفضل عنه يكفر بالياء ويدخلكم كذلك⁴⁶⁸ ونرجع إلى قوله ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [النساء، 30/4] وقرأ⁴⁶⁹ الباقون بالنون على الاستئناف خبرا من الله تعالى عن نفسه على خطاب الملوك بصيغة الجمع وقرأ عاصم ونافع في رواية أبي بكر⁴⁷⁰ مدخلا بالفتح والباقون بالضم وقال الإمام أبو منصور⁴⁷¹: "اختلف في الكبائر وقيل هي كبائر الشرك لأنها أنواع منها الاشراك بالله⁴⁷² ومنها الجحود بالأنبياء ومنها الجحود ببعض الأنبياء ومنها جحود العبادات ومنها استحلال المحرمات وتحريم المحلات وغير ذلك وكل ذلك شرك بالله فإذا اجتنب كبائر الشرك صار ما دونها موعودا له المغفرة بالمشيئة بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء، 48/4] فهو في مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه وإن شاء عفى عنه" قال: "وقيل أراد بالكبائر كبائر الإسلام ثم يحتمل وجهين بعد هذا تحتمل⁴⁷³ أن تكون الصغائر مغفورة باجتناب الكبائر وتحتمل أن يكون الصغائر مغفورة بالحسنات لأنه تعالى قال ﴿تُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [النساء، 31/4] وتكفير السيئات تكون بالحسنات قال تعالى ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود، 114/11]"

ويحتمل أن يكون التكفير لهما وإن لم يجتنب ألا ترى أنه قال في آية أخرى ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَعْتَمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُوْثَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ [البقرة، 271/2] رفعا بالاستئناف وقال ﴿تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [التحریم، 8/66] يعني لم يصل بالفاء فكان في حكم الابتداء ألا ترى إلى ما روى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ﴿شفاعتي نائلة لأهل الكبائر من أمي﴾⁴⁷⁴ وروي عن علي رضي الله عنه أنه سمع⁴⁷⁵ امرأة تدعو اللهم اجعلني من أهل شفاعة محمد فقال مه قولي اللهم اجعلني من الفائزين فإن شفاعة محمد لأهل الكبائر ثم قرأ ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ الآية ثم إن الله تعالى ذكر لتكفير السيئات أن اجتنب الكبائر ولم يذكر الحكم إذا لم يجتنبها فليس فيه

466 ن - والكريم المكرم عند الله (إنه لقول رسول كريم)

467 ن - والكريم المحسن: (كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم).

468 ن + ويدخلكم بالياء / ن- رواية المفضل عنه يكفر بالياء ويدخلكم كذلك

469 ن - وقرأ

470 ن - في رواية أبي بكر

471 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 431 / 1

472 س + ن + هي

473 س: وتحتمل

474 رواه أبو داود 4739

475 ن: قال سمعت

أنه إذا لم يجتنب لا يكفر فهو في مشيه الله تعالى إن شاء كفره وإن شاء عذبه على ما ذكرنا أن وجوب الحكم في حال لا يوجب خلاف ذلك الحكم في حال أخرى حظرا كان أو حلا

وقرئ في بعض القراءات إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه⁴⁷⁶ وإن ثبت هذا فهو يدل على التأويل الذي قلنا أن المراد به الشرك قال واختلف في كيفية الكبائر وماهيتها قال بعضهم ما أوجب الحد فهو كبيرة كالزنا والسرقة القذف ونحوها وقال آخرون هي الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله بغير حقها وأكل ما اليتيم والبهتان والفرار من الزحف وعن ابن مسعود عنه أنه سئل عن ذلك فقال ما ذكر في أول سورة النساء⁴⁷⁷ إلى هذه الآية وهن ثلاثون آية وقيل لابن عباس أن عبد الله بن عمر يقول الكبائر سبع فقال ابن عباس هن⁴⁷⁸ إلى السبعين أقرب⁴⁷⁹ ولكن لا⁴⁸⁰ كبيرة مع توبة ولا صغيرة مع إصرار. وعن الحسن قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: (ما تقولون في الزنا والسرقة وشرب الخمر قالوا الله ورسوله أعلم قال هن فواحش وفيهن عقوبة ثم قال عليه السلام ألا أنبيئكم بأكبر الكبائر قالوا بلى يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وكان متكيا فجلس ثم قال ألا وقول الزور ألا وقول الزور وثلاث)⁴⁸¹ إلى هاهنا كله كلام الإمام أبو منصور⁴⁸²

قلت⁴⁸³ وما ذكر من بعض القرآن إن تجتنبوا كبير ما تنهون عنه على الوجدان فهو عن عبد الله بن مسعود وما ذكر أن الكبيرة ما أوجب الحد وعن ابن عباس والضحاك أن الكبيرة ما أوعده الله عليه حدا في الدنيا وعذابا في الآخرة وروي أبو صالح عن ابن عباس أنه قال ما ترك حده فمن⁴⁸⁴ الفواحش وما لم ينزل حده فمن الكبائر وعن ابن عباس في رواية أخرى كل ذنب أصر عليه العبد فهو كبيرة وليس من الكبائر ما تاب عنه العبد وقال مالك بن مغول⁴⁸⁵: "الكبائر ذنوب أهل البدع والسيئات ذنوب أهل السنة". وقال الحارث المحاسبي⁴⁸⁶: "الكبائر ذنوب المستحلين والصغائر ذنوب المستعصين". وقال سفيان الثوري⁴⁸⁷: "الكبائر ما كان فيه المظالم بينك وبين العباد والصغائر ما كان بينك وبين الله لأن الله تعالى كريم يغفر".

قال النبي صلى الله عليه وسلم: (ينادي منادي من بطنان⁴⁸⁸ العرش يوم القيامة يا أمة محمد أن الله تعالى يقول أما ما كان لي قبلكم فقد وهبتها لكم وبقيت البتعات فتواهبوها وادخلوا الجنة برحمتي)⁴⁸⁹ وقال الحسن⁴⁹⁰ بن الفضل البجلي⁴⁹¹: "الكبائر ما سماه

⁴⁷⁶ ن - : ثم إن الله تعالى ذكر لتكفير السنيات أن اجتنب الكبائر ولم يذكر الحكم إذا لم يجتنبها فليس فيه أنه إذا لم يجتنب لا يكفر فهو في مشيه الله تعالى إن شاء كفره وإن شاء عذبه على ما ذكرنا أن وجوب الحكم في حال لا يوجب خلاف ذلك الحكم في حال أخرى حظرا كان أو حلا وقرئ في بعض القراءات إن تجتنبوا

كبائر ما تنهون عنه

⁴⁷⁷ ن: هذه السورة

⁴⁷⁸ ن + أقرب

⁴⁷⁹ ن - أقرب ولكن

⁴⁸⁰ ن: ولا

⁴⁸¹ موسوعة الحافظ ابن حجر ج 5 / 167

⁴⁸² تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 432

⁴⁸³ ن: قال نجم الدين رحمه الله

⁴⁸⁴ ن: فهو من

⁴⁸⁵ أبو عبدالله مالك بن مغول بن عاصم الحارثي الصهبي البجلي من قبيلة بجيلة، تابعي، وراوي حديث نبوي من الثقات توفي سنة 158 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 7 / 174

⁴⁸⁶ الحارث بن أسد بن عبد الله المحاسبي البصري كنيته أبو عبد الله، سمي المحاسبي لأنه كان يحاسب نفسه. أحد العلماء في القرن الثالث الهجري توفي 243 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 12 / 110

⁴⁸⁷ أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، فقيه كوفي، إمام من أئمة الحديث النبوي، وواحد من تابعي التابعين، توفي سنة 97 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي ج 7 ص 230

⁴⁸⁸ ن: قبل

⁴⁸⁹ تفسير الثعلبي 274/2

⁴⁹⁰ ن: الحسين

⁴⁹¹ أبو علي الحسين بن الفضل بن عمير بن القاسم بن كيسان البجلي الكوفي أحد مفسري القرآن في القرن الثالث الهجري توفي سنة 282 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 13 / 415

الله في القرآن كبيرا وعظيما ﴿إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ [الإسراء، 31/17] ﴿إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾⁴⁹² [النساء، 2/4] ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان، 13/31] ﴿إِنَّ كَيْدُكُمْ عَظِيمٌ﴾^{493 494} [يوسف، 28/12] ﴿إِنَّ دَلِيكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ [الأحزاب، 53/33] قال أنس بن مالك⁴⁹⁵ رضي الله عنه: "إنكم تعملون اليوم أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر⁴⁹⁶ كنا نعدّها على عهد⁴⁹⁷ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر".

وقال فرقد السُّبُخِي⁴⁹⁸: "قرأت في التوراة أمهات الخطايا وهي أول ذنب عصى الله به الكبر وكان ذلك بينه وبين⁴⁹⁹ إبليس⁵⁰⁰ والحرص كان ذلك لآدم، وقتل النفس وكان ذلك لقابيل حين قتل هابيل" وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (أكبر الكبائر ثلاثة القنوط من رحمة الله تعالى قال تعالى ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْ رِجْمَةٍ رَبِّهِ إِلَّا الصَّالُونَ﴾ [الحجر، 56/15] والامن من مكر الله قال تعالى ﴿فَلَا يَأْمُرُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف، 99/7] والياس من روح الله قال تعالى ﴿إِنَّهُ لَا يَبْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف، 87/12]⁵⁰¹ وروي ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عن جبريل أن الله تعالى قال: (وعزتي وجلالي إنه ليس من الكبائر كبيرة هي أعظم عندي من حب الدنيا).

وقال القشيري⁵⁰²: "الكبائر على لسان أهل العلم هاهنا الشرك وعلى لسان أهل الإشارة أيضا الشرك الخفي ومن جملة ذلك ملاحظة الخلق واستحلا قبوهم والتودد إليهم والاعماض عن حق الله بسببهم" وقال في قوله تعالى: ﴿وَوَدَّخَلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء، 31/4] "أي ندخلكم في أموركم وأحوالكم مدخلا حسنا لا ترون منكم دخولكم ولا خروجكم وإنما ترون المصرف لكم". وقال ابن عباس ثمان آيات في سورة النساء كل واحدة منهن خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس والقمر:

- [1.] ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ [النساء، 26/4] الآية،
- [2.] ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء، 27/4] الآية،
- [3.] ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ [النساء، 28/4] الآية،
- [4.] ﴿إِنْ تَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [النساء، 31/4] الآية،
- [5.] ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء، 40/4] الآية،
- [6.] ﴿إِنَّا اللَّهُ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء، 48/4] الآية،
- [7.] ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ [النساء، 110/4] الآية،
- [8.] ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ﴾ [النساء، 147/4] الآية.

492 ن - إنه كان حوبا كبيرا
493 ن - إن كيدكم عظيم
494 ن + هذا بهتان عظيم
495 أبو حمزة أنس بن مالك النجاري الخزرجي صحابي خدم النبي محمد، وهو أحد المكثرين لرواية الحديث توفي 93 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 3 / 396
496 س: الشعرير
497 ن - عهد
498 فرقد بن يعقوب السبُخِي، أبو يعقوب البصري نسب إلى سبحة البصرة من رواة الحديث وصغار التابعين توفي سنة 131 هـ - تهذيب الكمال، المزي، - 165 / 23
499 ن - بينه وبين
500 ن: لأبليس
501 رواه الهيثمي في مجمع الزوائد 1/104
502 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 327/1

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال الكبائر عشرون وبسطها واستدل فيها بالآيات والأخبار وهذا اختصارها: الإشراف بالله، واليأس من روح الله، والقنوط من رحمة الله، والأمن من مكر الله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس بغير حق، وقذف المحصنة، وأكل مال اليتيم ظلماً، والفرار من الزحف، وأكل الربا، والسحر، والزنا، واليمين الكاذب، ومنع الزكاة، والغلول، وشهادة الزور، وشرب الخمر، وترك الصلاة متعمداً، وقطيعة الرحم، والحنف في الوصية⁵⁰³.

[وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا ۚ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا . (النساء، 32/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ وأكثر ما يشاء قصد أخذ مال القصد الغير الباطل وقتل النفس يعني⁵⁰⁴ إهلاك نفسه في الحرص في المخاوف يكون بتمني مال الغير وحال الغير منها عن ذلك قطعاً لما يتبني عليه⁵⁰⁵ فقال ولا تتمنوا أي لا تتشبهوا⁵⁰⁶ ما فضل الله به أي الشيء الذي فضل الله بعضكم على بعض الأغنياء على الفقراء والرجال على النساء، قال مجاهد وعكرمة أنزلت في قول أم سلمة: نفرأ⁵⁰⁷ الرجال ولا نفرأ⁵⁰⁸ ولنا نصف الميراث. فنزلت ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض بالذكورة والجهاد .

وقوله تعالى: ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا ۚ﴾ من الخير ﴿وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا﴾ أيضاً من الخير فلا حرمان لهن من الثواب بأوثقهن ومنعهن عن⁵⁰⁹ الجهاد ولهن خيرات أخر يجازين عليها، وقال قتادة كان أهل الجاهلية لا يورثون المرأة ولا الصبي شيئاً ويجعلون الميراث لمن يحترف فجعل الله الميراث للمرأة والصبي وجعل للذكر مثل حظ الأنثيين فقالت النساء لو جعل نصيبنا كصيب الرجال وقال الرجال إنا لنجوا أن يحاسبنا الله تعالى في الآخرة كما فضلنا في الدنيا بالميراث فأنزل الله تعالى ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي الرجال بالميراث . وقوله تعالى ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا﴾ يجزي الرجل بالحسنة عشرة ﴿وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا﴾ وتجزي المرأة بالحسنة عشرة ليس ذلك على حساب الميراث، وقال السدي: تمنى الرجال أن لا يكون عليهم الجهاد وتمنى النساء أن تكون في الجهاد مثل الرجال في سبيل الله فنهوا جميعاً عن تمني ذلك . وقال مقاتل بن حيان: تمنى النساء أن يكن مثل الرجال في الموارث فنهين عن ذلك فقلن عند ذلك لهم من الوزر على قد ما فضلوا به من الميراث⁵¹⁰ فنزل ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا﴾ وقال قتادة كما جعل حظ الذكر مثل حظ الانثيين في الميراث قال الرجال نرجوا أن تكون حسناتنا مثل حسناتمن وقالت النساء نرجو أن تكون سيئاتهم على النصف من سيئاتهم فنهوا عن ذلك ونزلت الآية

503 ن - وشهادة الزور، وشرب الخمر، وترك الصلاة متعمداً، وقطيعة الرحم، والحنف في الوصية

504 ن - يعني

505 ن - لما يتبني عليه / ج: يستبني

506 ن - أي لا تتشبهوا

507 ن: يغزوا

508 ن: تغزوا النساء

509 ن: من

510 ن - فقلن عند ذلك لهم من الوزر على قد ما فضلوا به من الميراث

وقيل هذا لطف في النهي وتنبه أنه لا يضرهم تفضل بعضهم على بعض في الأموال إذا كانوا متساوين في ثواب الأعمال وقال الإمام أبو منصور⁵¹¹: "ويحتمل أن يكون هذا التمني في الديانة ويحتمل أن تكون في النعم الدنيوية أما في الديانة فإن تمنى أحد أن يكون قدره مثل قدر آخر عند الناس من العلم والزهد" وغير ذلك ففيه أن يتمنى ذلك إذ لم يبلغ هو ذلك المبلغ إلا احتمال المكاره والمشاق والجهد، وفي الدنيوية هو أن يتمنى مال أخيه وزوجته وخدمه وهو كفران لما أنعم الله عليه من سائر النعم ويحتمل أن يكون هذا على ما خاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْسِنَهُمْ فِيهِ﴾ [طه، 131/20] فأخبر أنه لم يعط للكرامة لكن للفتنة والعقل يأبى الرغبة فيما نفتتن به دون ما يكرم به ثم بين الذي هو أولى بالتمني وهو قوله للرجال ﴿نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا لِلنِّسَاءِ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا لَكُمْ﴾ ثم أمر بالسؤال من فضله لتوفيق ذلك وهو قوله تعالى ﴿وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء، 32/4] فإنه هو الموفق قال تعالى ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [النور، 21/24]

وقيل وسألوا الله من أفضاله بمثل⁵¹² ما أعطى فلانا الذي تمنونه ثم إذا تمنى الرجل أن تزول نعمة الغير إليه فقد حسده وإذا تمنى أن تبقى لغير ذلك يكون له مثله فقد غبطه والأول حرام والثاني ضار لو لم يدفعه عن نفسه ودفعه أن يرى فضل الله تعالى على فلان وأنه لا يشق عليه ولا ينقص من⁵¹³ ملكه لو أعطى مثله للتمني فيرغب إلى الله في سؤاله أن يعطيه مثله، قال سفيان بن عيينة⁵¹⁴: "لم يأمر بالمسألة إلا ليعطي" وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم: (إن الله ليمسك الخير الكثير عن عبده ويقول لا أعطي عبدي حتى يسألني) وقرأ الكسائي وابن كثير وسئلوا بغيرهم تخفيفا لكثرة الاستعمال والباقون على الأصل بالهمز

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ أي بمواضع الاستحقاق لفضل النعم والأرزاق وقال القشيري⁵¹⁵: "على لسان أهل المعاملة أن الأمر بالتعني وعلى لسان أهل التوحيد أن الأمر بالقضاء والتقدير لا بالتعني في الضمير" وقال في قوله وأسألوا الله من فضله: "أي لا يتمن نيل العطا وسأل الله من فضله الرضا بفقده العطاء وذلك أتم العطاء فإن التحرر عن رق الأشياء أتم من تلك الأشياء"

[وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا.]

[(النساء، 33/4)]

511 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 432 / 1

512 ن - بمثل

513 ن: عن

514 سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون مولى محمد بن مزاحم الهلالي إمام ومحدث شهير وعرف بالزهد والورع. وتوفي سنة 198 هـ. - سير أعلام النبلاء

للذهبي 8 / 455

515 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 328/1

وقوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ ووجه الانتظام لا تتمنوا كثرة الأموال فإنها تصير عنكم لغيركم بالميراث ولكل منون على تقدير المضاف أي ولكل ميت وقيل لكل موروث وقوله ﴿جعلنا موالِي﴾ أي ورثة يلونه أي مقربون منه، جمع مولى وقوله ﴿مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ (من) في (مما) صلة ههنا معطوف مما وما ترك اسم للتركة الموروثة وموالي بمعنى الوريث⁵¹⁶ ويقع وارثهم على ما ترك وقيل ولكل هو داخل في المال اي ولكل مال مما ترك الأبوان وسائر القرابات جعلنا لذلك المال ورثة وقيل على الوجه الأول ولكل ميت جعلنا ورثته ثم يضم هاهنا مما ترك وقيل أول⁵¹⁷ الكلام بما⁵¹⁸ ترك ثم قوله الوالدان والأقربون ابتداء على وجه التفسير للموالي كما في قوله ﴿فَلْأَنْبِئْكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَلِكَ ۗ النَّارُ وَعَدَّهَا اللَّهُ﴾ [الحج، 72/22]

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ﴾ قرأ ابن كثير وأهل المدينة وأبو عمرو⁵¹⁹ عاقدت بالألف لأنها بين اثنين وقرأ⁵²⁰ الباقون عقدت وهو أصل الفعل وقرأت أم سعد بنت سعد بن الربيع⁵²¹ عقدت بالتشديد وهو للتوثيق⁵²² والتأكيد وإيمانكم جمع يمين وهي اليد اليمنى أضيفت المعاقدة إليها كما تضاف سائر الأفعال قال تعالى ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ﴾ وقيل كانوا يصفقون بالأيدي عند العقود والعهود⁵²³ أي يأخذون الأيدي بالأيدي فلذلك أضيفت إليها وقيل هذه الإيمان هي الاقسام وكانوا يؤكدون العهود بالإيمان ولذلك سميت مخالفة وحلفا وتقديره والذين عقدت لكم أيمانكم وهو عقد الموالات وهي مشروعة والوراثة بما ثابتة عبد عامة الصحابة والعلماء وهو قولنا

وتفسيره إذا أسلم رجل أو امرأة لا وارث له فيقول الآخر واليتكم على أن تعقلني وترثني ويقول الآخر قبلت انعقدت ذلك⁵²⁴ ويرث به الأعلى من الأسفل ولا يرث⁵²⁵ به الأسفل من الأعلى وله أن ينتقل بولايته عنه الى غيره⁵²⁶ ويفسيخه بحضرتة ما لم يعقل عنه جنابته فإذا عقل فلا فسخ ولا انتقال وهذا المولى في الورثة مؤخر عن ذوي الأرحام لضعف حالة لاختلاف الناس فيه ومن شرط صحة هذا العقد أن لا تكون للأسفل نسبة ولا يكون له معتق ولا يكون عربيا لأن العرب لا يسترقون فلا يكون عليهم عتاقة فكذا⁵²⁷ ولا الموالاة⁵²⁸ وقد بينا هذا كله في حصائل المسائل .

وقوله تعالى: ﴿فَأَنْوَهُمْ نَصِيحُهُمْ﴾ أي اعطوا الموالى بالقرابة والموالي بالولا قسمهم من الميراث

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ أي هو عالم الغيب والشهادة وهو أبلغ وعد ووعيد

516 د: الورثة
517 ن - اسم للتركة الموروثة وموالي بمعنى الوريث ويقع وارثهم على ما ترك وقيل ولكل هو داخل في المال اي ولكل مال مما ترك الأبوان وسائر القرابات جعلنا لذلك المال ورثة وقيل على الوجه الأول ولكل ميت جعلنا ورثته ثم يضم هاهنا مما ترك وقيل أول
518 ن: مما
519 أبو عمرو بن العلاء بن عمار بن العريان بن عبد الله بن الحصين المازني التميمي البصري هو أحد القراء السبعة - سير أعلام النبلاء للذهبي 6 / 407
520 ن - قرأ
521 ن - بن الربيع
522 ن: للتوثيق
523 ن: وللعهود
524 ن: العقد لذلك
525 ن - لا يرث
526 ن: لغيره
527 ن - فكذا
528 ن: الموالات

[الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ۚ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ۚ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوهُنَّ ۚ فَإِن أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا.] (النساء، 34/4)

وقوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ﴾ انتظامها بالآية التي قبلها أن النساء تمنين حال الرجال فنيهن عن ذلك وذكر في هذه الآية تفضيل الرجال عليهن واتصالها بأول السورة أن الله تعالى أمر بالعدل بين النساء وبين هاهنا أن الأمر بالاحسان إليهن لا يوجب ترك⁵²⁹ تقويمهن وقوله ﴿قَوَّامُونَ﴾ قال ابن عباس: أمراء وقيل مسلطون وقيل أي قائمون بتدبيرهن وتأديبهن

وقوله تعالى: ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي بتفضيل الله الرجال على النساء بالعقل والقوة والجمعات والجماعات والولايات والشهادات والجهاد وملك النكاح وملك الطلاق وتضعيف الميراث وكون الأنبياء منهم

وقوله تعالى: ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ أي وبأن نفقتهم عليهم⁵³⁰ ودل على وجوب نفقات الزوجات على الأزواج وقال الشافعي الرجال قوامون على النساء أي الأولياؤهم الذين يكون تزوجهن دونهم وقال الإمام أبو منصور⁵³¹: "ولا يستقيم حملها على الأولياء بدليل قوله ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [النساء، 34/4] وذلك⁵³² في حق الأزواج دون الأولياء ثم بين أن النساء نوعان وذلك⁵³³ قوله تعالى: ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ﴾ [النساء، 34/4] أي النساء الموصوفات بالصلاح هن المطيعات لله والراعات حقوق الأزواج في غيبتهن فيحفظن أنفسهن عن الغير ويحفظن أموال الأزواج أيضا ودل على أن الصلاح هو⁵³⁴ أدا حق الله وحق الخلق"

وقوله تعالى: ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ أي ذلك⁵³⁵ يحفظ الله وعونه كما في قوله ﴿بِمَا عَقَرَ لِي رَيْبِي﴾ [يس، 26/36] أي بمغفرة فإن ما مع الفعل بمعنى المصدر ودل على صحة مذهب أهل السنة والجماعة في إثبات الفعل من العبد والمعونة من الله وقيل بما حفظ الله أي بما ألزمن الله من حفظ ذلك بأمره وهو إضافة فعل الفاعل إلى الأمر به وأضمر هاهنا فأحسنوا إليهن وكذا هو⁵³⁶ في مصحف عبد الله بن مسعود والنوع الثاني هو قوله تعالى: ﴿وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾ أي تخشون ترفعن بالمخالفة لعلمكم بالأعمال المؤدية إليه قاله محمد بن كعب

وقوله تعالى: ﴿فَعِظُوهُنَّ﴾ قال ابن عباس⁵³⁷ بالكتاب والسنة وقال الإمام أبو منصور⁵³⁸: "العظة كلام يلين القلوب القاسية ويرغب الطبائع النافرة وهي بتذكير العواقب"

وقوله تعالى: ﴿وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾ أي إذا لم ينفع الوعظ فأدبوهن بالمجر وهو القطع في المضاجع جمع مضجع وهو موضع وضع الجنب للنوم وأصل التضجيع والاضطجاع والامالة وهو أن لا يضاجعها في مضجع وقيل⁵³⁹ لم يرد به بتبعيدها⁵⁴⁰ عن مضجعه

529 ن - ترك
530 ن - أي وبأن نفقتهم عليهم
531 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 437 / 1
532 ن: وذلك
533 ن: وذلك
534 ن - هو
535 ن - ذاك / ج: ذلك
536 ن - هو
537 ن: عظوهن
538 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 438 / 1
539 ن - وقيل

فانه لم يقل عن المضاجع بل أراد بهما يجتمعان في مضجع لكن يوليها ظهره ولا يلازمها ولا ينسبط إليها كما كان يفعله إعلاما بالعتب والموحدة

وقوله تعالى: ﴿وَاصْرُبُوهُنَّ﴾ إذا لم تقع الكفاية بالمجران فأدبوهن بالضرب وهو ضرب غير خادش ولا جارح ولا شائن

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَصَعْنَكُمْ﴾ أي في الإجابة إلى الفراش

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَبْغُوا عَلَيْنَّ سَبِيلًا﴾ أي لا تطلبوا العلل ولا تذكروا ما قد كان وقيل أي لا تكلفوهن محبة القلب فليس ذلك بأيديهن واكتفوا منهن بالطاعة فللناس من الناس ما يظهرون والله من الناس ما يضمرون

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ أي إن الله مع علوه وكبريائه لا يؤاخذ بأول الحال ويدعوا⁵⁴¹ إلى التوبة ويقبل إذا تاب⁵⁴² ولا يؤاخذ بما قد كان⁵⁴³ فالعبد أحق بذلك وقيل ذكر علوه وكبريائه في آخر هذه الآية تنبيه للعبد ومنع له عن مجاوزة الحد فما يقيمه عليها على وجه التأديب، وقال مقاتل: نزلت الآية في سعد بن الربيع بن عمرو وهو من النقباء⁵⁴⁴ وفي امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير وهما من الأنصار وقال الكلبي بلا امراته بنت محمد بن سلمة وذلك أنه لطمها فانطلق أبوها معها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكحته كرميتي فلطمها فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم بالاعتصام فلما همت بالاعتصام أبصر النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ينزل فقال لها كفى حتى أنظر ما جاء به جبريل في أمرك⁵⁴⁵ فنزل بهذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم أردنا أمرا وأراد الله أمرا والذي أراد الله تعالى خير مما أردنا⁵⁴⁶

[وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا.]

[(النساء، 35/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ﴾ الخطاب لولاة الأمر وقضاة العصر وقيل عشائر الزوجين أو لجيرانهما يقول إن لم يصلح الأمر بالوعظ والمهجران والضرب حال نشوزها أو اشتبه الأمر أن الاشتباه منما أو منه وخفتم أي خشيتهم أو علمتم الخلاف والبعد بين الزوجين يقول إن لم يصلح الأمر بالوعظ وذلك قوله تعالى: ﴿شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ وأصل الشقاق أن يصير أحدهما في شق والآخر في شق بالمخالفة والمبادعة والمعاداة⁵⁴⁷ وبينهما خفض بالإضافة ومعناه والوصل كما قال ﴿هَذَا فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ [الكهف، 78/18] وقال ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام، 94/6] على قراءة الرفع

540 ن: لبيدها

541 ن: ويدعونا

542 ن: تبنا

543 ن + منا

544 ن - النقباء

545 ن - حتى أنظر ما جاء به جبريل من أمرك

546 أخرجه ابن جرير (291/8) برقم 9304 - 9309

547 ن - والمعاداة

وقوله تعالى: ﴿فَابْتَغُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾ أي أرسلوا متوسطا من عشيرة الزوج⁵⁴⁸ ومتوسطا من عشرة المرأة لينظر من الظالم منهم فيؤمر بترك الظلم فيدخلوا حكم الرجل بالرجل ويتفحص عن رأيه في امساكها ومفارتها ويحلوا حكم المرأة بالمرأة ويفعل كذلك ثم يلتقيا فيقبلان على الظالم منهم فيحملانه على العدل

وقوله تعالى ﴿إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ قيل⁵⁴⁹ أراد به الحكمين⁵⁵⁰ وقوله تعالى ﴿يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ أي يؤلف ببركة⁵⁵¹ ذلك بين الزوجين والتوفيق من الموافقة ولما أثرت وأردت الإصلاح منهما في غيرها فأرده الانسان الصلاح في نفسه أولى أن يؤثر فيه وقيل أراد به أنه يوفقهما وسددهما للخير في باب الزوجين وقيل أراد به إرادة الصلاح من الزوجين ووعد عليهما التاليف بينهما والتسديد إياهما وفيه حجة أهل السنة⁵⁵² في إثبات الفعل من العبد والتوفيق من الله تعالى .

وروي أن عمر رضي الله عنه بعث الحكمين بين الزوجين فلم يتفق لهما الاصلاح بينهما فعلاهما بالدرة وقال إن الله تعالى يقول إن يريدنا اصلاحا يوفق الله بينهما ولكنكما⁵⁵³ لم تريدنا الاصلاح فروي أنهما تابا وعادا إلى الزوجين فوجداهما قد اصطلحا وأغلقتا الباب على أنفسهما، وقال عبيدة السلماني⁵⁵⁴: شهدت⁵⁵⁵ عليا رضي الله عنه إذ جاءت امرأة وزوجها مع كل واحد منهما جماعة من الناس فأخرج هؤلاء حكما وهؤلاء حكما فقال علي رضي الله عنه أتدريان ما عليكما أي عليكما ان رأيتما أن تجمعا وإن رأيتما أن تفترقا فقالت المرأة رضيت بما في كتاب الله تعالى علي ولي وقال الرجل أما الفرقة فلا فقال علي كذبت حتى تقر بمثل الذي أقرت به تعلق بعض العلماء بظاهره وقال للحكمين بجمع والتفريق وقال الإمام أبو منصور⁵⁵⁶: "ليس لهما التفريق وهذا الحديث دليلنا لأن الزوج لما لم يرض به لم يقل علي هو لازم عليك⁵⁵⁷ رضيت به أولم ترض به بل قال لا حتى يقر به فدل أنه لا يلزمه إلا بأمره"

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ أي بإرادة الحكمين خبيراً⁵⁵⁸ أي لمعاملة الزوجين وقيل أي يعلم ويخبر بما يعلم ثم⁵⁵⁹ ذكر بعد حقوق الزوجين حقوق عامة الخلق وبدا بحق نفسه وذلك

[وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْأَجْرَارِ وَالْحُرِّ وَالْحُرِّ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا. (النساء، 4/36)]

قوله تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ﴾ قال ابن عباس أي وحدوا الله وقيل أطيعوا الله

548 ن: الرجل
549 ن - قيل
550 ن + أن يوفقا بترك ذلك
551 ن - أي يؤلف ببركة
552 ن + والجماعة
553 ن: وإنكما
554 عبيدة بن عمرو السلماني المرادي الكوفي أحد فقهاء التابعين بالكوفة، برع في الفقه وكان ثبتا في الحديث توفي 72 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 4 / 41
555 س: شهدنا
556 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 440
557 ن - لما لم يرض به لم يقل علي هو لازم عليك رضيت به / +: لما ترض به
558 ن - بإرادة الحكمين خبيراً
559 ن - وقيل أي يعلم ويخبر بما يعلم ثم

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ أي الشرك الجلي وهو الكفر والشرك الخفي وهو الربا⁵⁶⁰ قال تعالى ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف، 110/18]

وقوله تعالى: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ قيل إحسانا نصب على الإغراء وتقديره وإحسانا بالوالدين ولا إضرار وقيل بل في أوله إضرار وأحسنوا بالوالدين إحسانا ومعناه إلى الوالدين والباء بمعنى إلى كما قال ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي﴾ [يوسف، 100/12] وبدأ بها لأن حقهم أعظم حقوق البشر

وقوله تعالى: ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ أي بصاحب القرابة وهو أمر بصله الأرحام المتصلين بك بالوالدين ووحيد القرى لأنه جنس فيصلح للجمع وهو أمر لكل فرد منهم بصله رحمه

وقوله تعالى: ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ﴾ قد فسرناها في سورة البقرة

وقوله تعالى: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنْبِ﴾ قيل الأول هو الجار النسيب والثاني هو الجار الأجنبي وقيل الأول هو الجار المسلم والثاني هو الجار المشرك المباعد في الدين وقيل الأول هو الجار الملاصق والثاني هو الجار الذي لا يلاصق

وقوله تعالى: ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾ قال ابن عباس وجماعة هو الرفيق في السفر وقال علي وابن مسعود هي الزوجة التي تكون معك أي جنبك وقيل هو الجليس وهو مروى عن ابن عباس في رواية قال إني لأستحي أن يطمأ الرجل بساطي ثلاث مرات ولا يرى عليه أثر بري وقال النبي صلى الله عليه وسلم: (الجيران ثلاث جار له حق واحد وهو حق الجوار وهو الجار المشرك وجار له حقان حق الجوار وحق الإسلام وهو الجار المسلم وجار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق الإسلام وحق القرابة وهو الجار المسلم القريب)⁵⁶¹

وقوله تعالى: ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ وهو الغريب وقال قتادة والضحاك هو الضيف.

وقوله تعالى ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي العبيد والإماء وقيل يدخل منها أيضا⁵⁶² الحيوانات المملوكة لعموم كلمة ما ولا يجوز الاساءة إليها بمنع علفها وكثرة حملها وعنفت استعمالها

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ أي متبخترا في مشيه عظيما في نفسه لا يقوم بحقوق الله التي عليه فخورا يفخر على عباد الله بما خوله الله من نعمته وقال القشيري⁵⁶³: "العبودية معانية الأمر ومفارقة الزجر والشرك خيفة اعتقاد معبود سواه وخفية⁵⁶⁴ ملاحظة موجود سواه"

وقوله تعالى: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ قال من جيرانك ملكك فلا تؤذوها بعصيانك وراع حقهما بما تملى عليهما من إحسانك وإذا كان جار دارك مستوجبا للإحسان إليه فجار نفسك وهو قلبك أولى أن لا تضيعه ولا تغفل عن حلول الخواطر الرديئة به فيه ثم جار قلبك وهو معرفتك أولى أن تحامي على حقها فلا تمكن لما تخالفها من مساكنتها ثم جار روحك وهو شرك أولى أن تحامي على حقها فلا

⁵⁶⁰ ن: د: الرباء

⁵⁶¹ رواه الزرار 1896 والطبراني في مسند الشاميين 2458

⁵⁶² ن + فيه

⁵⁶³ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 331/1

⁵⁶⁴ ن - خفية / س: حفنة

يمكن أن تخالفها وأن تراعي حقه فلا تمكنه من الغيبة عن أوطان الشهود ثم الأولى من ذلك كله أن لا تغفل عن قوله ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾⁵⁶⁵ [الحديد، 4/57]

[الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا. (النساء، 37/4)]

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ نعت لقوله ﴿مَنْ كَانَ مُخْتَالًا﴾ لأنه جنس فكان بمعنى الجمع والبخل منع الفضل عن⁵⁶⁶ ذي الحاجة وأصله مشقة الإعطاء قال القشيري⁵⁶⁷: "وهو على⁵⁶⁸ لسان أهل الحفيفة ترك الإيثار في زمن الاضطراب وقال بخل الأغنياء بمنع النعمة وبخل الفقراء بمنع الهمة"

وقوله تعالى: ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ قرأ حمزة والكسائي بفتح الباء والخاء والباقون بضم الباء وتسكين الخاء وهما لغتان كالرشد والرشد والصرف من باب علم قال ابن عباس نزلت الآية في رؤساء أهل الكتاب قالوا لرجال من الأنصار لا تنفقوا أموالكم فإننا نخشى الفقر عليكم ولا تدرون ما يكون فنزلت هذه الآية ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ بأنفسهم ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ بقولهم

وقوله تعالى: ﴿وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي يخفون ما أنعم الله عليهم به⁵⁶⁹ من المال وسعة الحال وهم الذين قال الله تعالى⁵⁷⁰ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا بِمَا رَزَقْنَاكُمْ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطَعَمَهُ﴾ [يس، 47/36] ولما نزلت آية الاستقراض قالوا ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران، 181/3] فهم في غاية البخل بالمال وقيل هو مروى عن ابن عباس أيضا أن المراد به البخل بما علموا به في التوراة من نعت محمد وحقيقة الإسلام وأمرهم أصحابهم بأن لا يظهروه للمسلمين وكتماهم ذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ أي هم كافرون وأعدنا⁵⁷¹ لهم عذابا يهانون به في الآخرة وقال طاووس: البخل هو أن يبخل الإنسان بما في يده والشح أن يشح بما في أيدي الناس وقيل البخل هو أن يأكل بنفسه ولا يؤكل غيره والشح أن لا يأكل بنفسه ولا يؤكل غيره⁵⁷² ولا يؤكل غيره

⁵⁶⁵ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 206/1
⁵⁶⁶ ن - عن
⁵⁶⁷ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 332/1
⁵⁶⁸ ن - على
⁵⁶⁹ ن - به
⁵⁷⁰ ن + في حقهم
⁵⁷¹ ن: وقد اعتدنا
⁵⁷² ن - والشح أن لا يأكل بنفسه ولا يؤكل غيره

[وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا. (النساء، 38/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ﴾ عطف على قوله الذين يبخلون ذم قوما منهم بالبخل وقوما بالانفاق في غير الحق والرياء مصدر كالمراة يقال راه يراه رياء ومرآة كما يقال ما راه بما ريه مرآة وممارة أي مبدلون أموالهم لوجوه الناس لا لرضا الله

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ونفقة من لا يؤمن لا تكون لرضا الله بل يكون⁵⁷³ مترس⁵⁷⁴ الشيطان⁵⁷⁵ ولذلك ختم الآية به وذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾ [النساء، 38/4] القرين المقارن كالشريك هو المشارك وقوله فسء قرينا أي فبئس القرين هو وما أسوأه قرينا له وهو يكون في الدنيا كما قال ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [فصلت، 25/41] وفي الآخرة⁵⁷⁶ كما قال ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ [هود، 40/11] قال ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾ [الزخرف، 38/43] وقال السدي⁵⁷⁷ الآية⁵⁷⁸ في المنافقين.

[وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا. (النساء، 39/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي أي شيء عليهم استفهما بمعنى الاستنكار⁵⁷⁹ يقول أي مضرة ومشقة عليه⁵⁸⁰ في الإيمان قوله تعالى ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ والإنفاق أخبر أنهم ممنوعين عنه اختيارا لالامنعين عنه اجبارا فدل⁵⁸¹ على مذهب أهل السنة والجماعة وهذا قطع للعذر لأن تركهم الإيمان وإنفاقهم للرياء كان لإبقاء الرئاسة فأخبر⁵⁸² أن إيمانهم وإنفاقهم لله لا يزيل ذلك بل يزيدها كما كان لعبد الله بن سلام وأصحابه وغيرهم ماتوا وانقطع ذكركم أصلا

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ قال الإمام أبو منصور⁵⁸³: "أي انشاءهم على علمه بأنهم لا يؤمنون ليعلم الخلائق أن مخالفتهم إياه لا تضره) وقيل قال ذلك تحذيرا لهم وقيل أي كان بهم عليما⁵⁸⁴ أنهم لا يؤمنون عنادا ومكابرة ولا لظهور الدلائل"

[إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۚ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا. (النساء، 40/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ أي مقدار ذرة في الثقل والذرة عند ابن عباس النملة الضعيفة الحمراء التي لا تكاد ترى من صغرها وفي رواية عنه أنه أدخل يده في التراب ثم رفعها ونفخ فيها وقال كل واحد من هذا ذرة وقيل الذرة الواحدة من الأجزاء التي تظهر

573 ن + للرياء
574 د: تزيين
575 ن - مترس الشيطان
576 ن + أيضا
577 ن + نزلت
578 ن - الآية
579 ن: الإنكار
580 ن: عليهم
581 ن + هذا
582 ن: وأخبر
583 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 447
584 ن - وقيل قال ذلك تحذيرا لهم وقيل أي كان بهم عليما

في شعاع الشمس إذا وقعت في الكوة واتصالها بما قبلها ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾⁵⁸⁵ أي لا ينقص من اعمال العباد شيئا وقيل اي لا يضيع ذنب أحد على أحد وإن قل

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾ قرأ أهل المدينة ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً﴾ بالرفع لأنه اسم كان قرأ أهل مكة بياء التذكير ورفع الاسم لتقديم الفعل على الفاعل وقرأ الباقون ببناء التانيث ونصب الاسم ومعناه وإن تك زنة الذرة حسنة وقرأ⁵⁸⁶ ابن كثير ونافع⁵⁸⁷ وابن عاصم⁵⁸⁸ يضعفها بالتشديد والباقون يضاعفها وقرأ الحسن يضاعفها بالنون الخفيفة من الله تعالى عن نفسه بكلام الملوك على الجمع وقيل الاضعاف إعطاء المثلين والتضعيف والمضاعفة أعطى الأمثال⁵⁸⁹ بقول وإن تك قدر الذرة حسنة فالله تعالى يعطي ثوابها أضعافا لا على⁵⁹⁰ قدر العمل وهذا أجر العمل ثم رواه زيادة من عنده وهو⁵⁹¹

وقوله تعالى: ﴿وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي يؤت⁵⁹² من عنده ثوابا كبيرا كثيرا وما وصفه الله تعالى بالتعظيم فمن يعرف⁵⁹³ مقداره مع أنه سمي الدنيا وما فيها قليلا وسمى هذا الفضل عظيما وقال عطا أن الله لا يظلم مثقال ذرة من منافق إلا أجزاه عليها وإن تك حسنة من مؤمن يضاعفها منها الآية⁵⁹⁴.

وقال الإمام أبو منصور⁵⁹⁵: "إن الله لا يظلم مثقال ذرة ذكر هذا ونحوه لئلا يظن جاهل إذا رأى ألم الأطفال وما تحل بهم أن ذلك ظلم منه لهم لكن ذلك ليعلم أن الصحة والسلامة إفضال من الله عليهم لا لحقهم عليه أدلة أن يخلق كيف يشاء صحيحا وسقيما ثم من ظلم أحد في الشاهد قائما بظلم لأحدى خلتين إما الجهل⁵⁹⁶ بالعدل والحق وإما حاجة تمسه يدفع ذلك به عن نفسه والله تعالى غني بذاته عالم لم يزل تعالى أن تمسه حاجة أو يخفى عليه شيء مع ما أن الظلم في الشاهد هو تناول ما ليس له بغير إذن من له وكل الخلائق من⁵⁹⁷ كل الوجوه له فلا معنى للظلم" وقوله وإن تك حسنة يضاعفها⁵⁹⁸ الآية وهذا يبطل قول المعتزلة أن من ارتكب كبيرة ظلما يخلد في النار ومعه حسنات كثيرة والله تعالى لقول تعالى ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾⁵⁹⁹

[فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا. (النساء، 41/4)]

585 ن - أي / ب + مثقال ذرة

586 ن- وقرأ

587 ن + قرأ

588 ن - وابن عاصم

589 ن - والتضعيف والمضاعفة أعطى الأمثال

590 ن - على

591 ن - وهو

592 ن: يعط

593 ن: عرف

594 ن - منها الآية

595 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 448

596 ن: يحمل

597 ن: في

598 ن + ويؤت من لئنه اجرا عظيما

599 ن - ويؤتي من لئنه اجرا عظيما

وقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ أي كيف حالهم وهذا استفهام بمعنى التوبيخ لأنه يقتضي اقرار العبد على نفسه⁶⁰⁰ بما⁶⁰¹ كان من قبيح فعلهم وقوله بشهيد⁶⁰² أي بشاهد عليهم وهو نبيهم

وقوله تعالى: ﴿وَجِئْنَا بِكَ﴾ أي أحضرنالك⁶⁰³

وقوله تعالى: ﴿عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ أي هذه الأمة

وقوله تعالى: ﴿شَهِيدًا﴾ أي شاهدا على من آمن بالإيمان وعلى من كفر بالكفر وعلى من نافق بالنفاق أي بماذا⁶⁰⁴ يعتذرون وبأي شيء يحتجون وإلى شفاعة من يلتجئون إذا أمر بهم إلى النار وقال القشيري⁶⁰⁵: "إذا كان الرسول هو الشهيد على أمته وهو الشفيع لهم فإنما يشفع بما يبقى للشفاعة موضعاً" وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن مسعود رضي الله عنه بقراءة هذه السورة فلما انتهى إلى هذه الآية فاضت عيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسكت ابن مسعود ثم أمره حتى أعاد القراءة من أول السورة إلى هاهنا ففاضت عيناه حتى فعل ذلك ثلاثا

روي أنه صلى الله عليه وسلم ما قرأ هذه الآية قط إلا بكى وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: بينما نحن جلوس في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذيفة يقص عليهم ويقرأ فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت حذيفة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عد يا حذيفة قال وأنت حاضر قال وأنا حاضر والذي نفسي بيده ما خرجت إليكم حتى رأيت أبواب السماء فتحت ورأيت الرحمة تنزل عليكم والذي نفس محمد بيده ما خرج رجل من بيته يوم بقعة يذكر الله فيها إلا بواؤه الله فيها بقعة في الجنة اقرأ يا حذيفة سورة النساء فقرأ حتى إذا بلغ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد الآية ففاضت عيننا رسول الله لي الله عليه سلم حتى اخضل دمه لحيته ثم قال عد فعاد حتى قرأ سبع مرات

[يَوْمَئِذٍ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا. (النساء، 42/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نصب على الظرف وأضيف إلى إذ وهي أداة للظرف واتصالها بما قبلها إذا جئنا من كل أمة بشهيد يومئذ يود أي يتمنى

وقوله تعالى: ﴿وَعَصَوْا الرَّسُولَ﴾ إذا خالفوا أمر المصطفى ونهيه وضمت الواو من عصوا عند التقاء الساكنين لأنه واو جمع وهي أخت الضمة فسكنت للاعتلال فإذا احتيج إلى تحريكها حركت إلى أصلها بخلاف قوله لو استطعنا حيث كثرت لاتقاء الساكنين لأنه سكنون بناء واضطروا وإلى تحريكها والساكن الأصلي يحرك إلى الكسر عند الضرورة

600 ن - على نفسه

601 ن: لما

602 ن: شهيدا

603 د: أحضرننا

604 ن: بما كانوا

605 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 334/1

وقوله تعالى: ﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ قرأ نافع وابن عامر⁶⁰⁶ بفتح التاء والتشديد السين وأصله تستوي أدغمت إحدى التائين وهي الأخيرة في السين وقرأ حمزة والكسائي بفتح التاء وبتخفيف السين على حذف التاء الثانية كما في قوله تعالى ﴿تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [الملك، 8/67] وقرأ الباقون يستوي بضم التاء وتخفيف السين⁶⁰⁷ وهو فعل ما لم يسم فاعله من التسوية ولو كلمه تمنى أي يتمنون لو سوا بالأرض وسويت بهم أي كانوا من جملة الأرض ترابا غير مكلفين قال تعالى ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ [النبأ، 40/78] وهذا لأن الأرض وإنما تسوى بشيء منها مكانهم تمنوا أن يكونوا منها وقيل تستوي بهم بالأرض أن يجعلوا أمثلها فكانهم تمنوا أن يجعلهم الله ترابا وفي قوله ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ هذان الوجهان أيضا يا ليتني كنت ترابا في الأصل فلم أكلف ويا ليتني صرت ترابا اليوم كما تصير البهائم المحشورة بعد القصاص ترابا فلم أعذب

وقيل يودون لو لم يبعثوا من قبورهم أو أعيدوا فيها فتستوي الأرض بهم كما كانت قبل البعث وقيل يودون لو أخذتهم الأرض فوارتهم بما لحقهم من الحزى يومئذ وهو كقول الرجل إذا افتضح من الشيء لبت الأرض أخذتني وخسف بي فيها ولم تنزلي هذه الفضيحة وقد أخبر الله تعالى عن خزيمه يومئذ⁶⁰⁸ قال تعالى ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ﴾ [السجدة، 12/32] ﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ﴾ [الشورى، 45/42] وقيل يودون ما يعدل بهم ما في الأرض من شيء فدية كما قال ﴿يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ﴾ [المعارج، 11/70] إلى قوله ﴿ثُمَّ يُنَجِّهِ﴾ [المعارج، 14/70]

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ قيل هو متصل لقوله لو⁶⁰⁹ تسوى والتمني واقع عليهما قال عطاء لو ينطق عليهم⁶¹⁰ الأرض لم⁶¹¹ يكونوا كنتموا أمر محمد ولا كفروا ولا نافقوا وقيل هذا وصف حالهم يومئذ على الابتداء أنهم لا يكتُمون الله شيئا من حديثهم الذي كانوا عليه بل يصدقون أنبياءهم فيما شهدوا عليهم من الكفر والمعاصي قال تعالى ﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ﴾ [الملك، 11/67] وأما قوله ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام، 23/6] فقد قيل معناه ما كنا عند أنفسنا مشركين بل توها باضلال⁶¹² الشيطان إيانا إنا من الموحدين وكذلك قوله ﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ شَيْءٍ﴾ [النحل، 28/16] أي كنا نظن أنا محسنون

وقيل ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ أي علم الله ما كان منهم في الدنيا فيسألهم⁶¹³ ليكتموا⁶¹⁴ وهو كقوله⁶¹⁵ تعالى ﴿فَيَوْمِئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن، 39/55] أي لا يسألون كما علمتم لعلم الله تعالى به وقيل يجحدون في الآخرة أولا كما أخبر الله عنهم فإذا جحدوا شهدت جوارحهم عليهم وافتضحوا وودوا لو سويت بهم الأرض وأن لا يكونوا كنتموا ذلك بجحودهم وقال الحسن أنها مواطن ففي موضع لا يتكلمون ولا يسمع إلا همسا وفي موضع يتكلمون فيكذبون ويقولون ما كنا نفعل وفي موطن⁶¹⁶ يعترفون وفي موطن⁶¹⁷ يسألون الرجعة إلى الدنيا وإن آخر تلك المواطن أن أفواهم تحتم⁶¹⁸ وتكلم أيديهم وأرجلهم وقيل هذا وصف أهل

606 ن: عمر

607 ن - على حذف التاء الثانية كما في قوله تعالى تميز من الغيظ وقرأ الباقون يستوي بضم التاء وتخفيف السين

608 ن - وهو كقول الرجل إذا افتضح من الشيء لبت الأرض أخذتني وخسف بي فيها ولم تنزلي هذه الفضيحة وقد أخبر الله تعالى عن خزيمه يومئذ

609 ن - لو

610 ن: بهم

611 ن: ولا

612 ن: ضلال

613 ن: فلا نسأل بهم

614 ن - ليكتموا

615 ن: قوله

616 ن: موضع

617 ن: موضع

618 ن: خرس

الكتاب كتموا أمر محمد عليه الصلاة والسلام وقد علموا أنه في التوراة قال ﴿وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وكتاب الله فضله وحديثه قال تعالى ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ [الزمر، 23/39] يقول يوددون يومئذ لو تسوى بهم الأرض ولا يكتُمون الله حديثنا ولم يكتُموا في الدنيا ما أنزل الله من حديثه ومن كتم شيئا من كتاب الله جاز أن يقال كتم⁶¹⁹ عبادة أي منهم وهو كقوله ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ [البقرة، 140/2] وكتمت فلانا وكتمت منه بمعنى⁶²⁰

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا] وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا. (النساء، 43/4)

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ وانتظامها بقوله ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ﴾ والصلاة رأس العبادات بعد الإيمان ومعناه لا تدنوا إلى مواضع⁶²¹ الصلاة وهي المساجد حالة السكر فذكر الصلاة وأراد بها مواضعها كما في قوله ﴿هَلِدِمْتُ صَوَامِعَ وَيَبِيعَ وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدُ﴾ [الحج، 40/22] وهو قول عمرو ابن مسعود ودليل هذا الإضمار أنه عطف عليه ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ وهو نهي الجنب عن قربان المساجد فإنه استثنى عابري السبيل وذلك⁶²² في حق المساجد دون أعيان الصلوات ثم النهي عن قربان المساجد حالة السكر نهي عن الصلاة في تلك الحالة أيضا لأن النهي عن قربان المساجد كحرمه الصلاة فكان النهي عن هذا نهيًا عن ذلك ثم النهي ليس⁶²³ عن عين الصلاة فإنها عبادة فلا نهي عنها بل هو نهي عن اكتساب السكر الذي تعجز به على الصلاة على الوجه الذي⁶²⁴ قاله⁶²⁵ الإمام أبو منصور⁶²⁶ قال⁶²⁷: "وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم: ﴿لا صلاة للعبد الآبق ولا للمرأة الناشز﴾ ليس فيه النهي عن الصلاة لكن النهي عن الإباق والنشوز وهذا لأن الإباق والنشوز والسكر ليست بالتي تعمل في إسقاط الفرض⁶²⁸ قال وفي الآية دليل⁶²⁹ على⁶³⁰ السكر أن مخاطب فانه قال لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى وإذا كان مخاطبا عمل طلاقه ونفدت عقوده"

وقوله تعالى ﴿وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ الواو للحال والسكرى جمع السكران كالكسالى جمع الكسلان والسكر من باب علم وهو انسداد طرق المعرفة من الشرب وغيره مأخوذ من سكر الماء وهو سد مجراه⁶³¹ من باب دخل⁶³² ومنه قوله ﴿إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾ [الحجر، 15/15] أي سدت منعت النظر وسكرات الموت أخذت منه وقوله⁶³³ ﴿وَوَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾ [الحج، 2/22] وهو تشبيه بحال

619 ن + الله

620 ن - بمعنى

621 ن: موضع

622 ن: وذلك

623 ن: ليست

624 ن - الذي

625 ن: قال

626 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 449

627 ن - قال

628 ن: الإسقاط للفروض

629 ن: دلالة

630 ن + أن

631 س: مخزنه

632 ن - من باب دخل

633 ن: قوله

السكر من الشراب وأكثر المفسرين على أن هذا من سكر الشراب وقال الضحاك معناه : وأنتم سكارى من النوم وهو كقوله النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْصِرْ وَلْيُرْقِدْ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ رَبَّهُ فَيَسِبُ نَفْسَهُ ﴾⁶³⁴ والأظهر الأشهر هو الأول

ونزولها في شان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما فدعى إليه أبا بكر وعمر وعثمان وعليا وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم فأكلوا وسقاهم خمرا وذلك قبل تحرمها فحضرت صلاة المغرب فأمهم عبد الرحمن وفي رواية فأمهم رجل من خيارهم⁶³⁵ وفي رواية فأمهم علي رضي الله عنه فقرا ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ [الكافرون، 1/109] فطرح اللات⁶³⁶ فنزلت هذه الآية وقد ذكرنا في سورة البقرة ترتيب الآيات في شأن⁶³⁷ الخمر وأنها كانت حرمت قطعا وأن هذه الحادثة كانت في وقت لم يكن شربها في غير أوقات الصلاة حراما وذكرنا معنى هذا النهي وقال القشيري⁶³⁸ "السكر ذهاب العقل ولا يصلح معه المناجاة مع الحق والمصلي مناج⁶³⁹ ربه فكل ما أوجب القلب الذهول عن الله فهو ملتحق به ومن أجل هذه الجملة حصل السكر على أقسام فسكر من الخمر وسكر من الغفلة لإستيلاء حب الدنيا وأصعب السكر سكرك من نفسك فإن من سكر من الخمر فإن لم يغفر له⁶⁴⁰ فقضاؤه الحرقه ومن سكر من نفسه ففي الوقت على الحقيقة له القطيعة والفرقة".

وقوله تعالى: ﴿ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ بين أن السكر هو أن يصير بحال لا يعلم ما يقول وحد السكر عند أبي حنيفة هو أن لا يعلم الأرض من السماء والرجال من النساء وعند أبي يوسف ومحمد والشافعي هو أن يختلط كلامه وقال الإمام أبو منصور⁶⁴¹: "في الآية ودلالة⁶⁴² أن في الصلاة قولا فرضا نهي عن قربها⁶⁴³ في حالة السكر مخافة تركة أو خوفا أن يدخل فيها قولا ليس منها وفيه دليل فساد الصلاة بالكلام عمدا أو خطأ لأن السكران غير عامد⁶⁴⁴ " وفيه دليل على أن الخطأ الفاحش في القراءة مفسد⁶⁴⁵ وقيل⁶⁴⁶ دليل على أن رد⁶⁴⁷ السكران ليست بردة وهو⁶⁴⁸ على أبي يوسف حجة فإنه⁶⁴⁹ يصححها كما يصحح سائر تصرفاته لكن حديث قراءة بعضهم سورة الكافرين بطرح الآت مع أن اعتقادها كفر ولم يكن كفرا من ذلك القارئ حيث كان سكرانا دليل على ما قلنا وفيه دليل على أنه إذا جرى الكفر على لسانه خطأ من غير عمد لم يكفر به لأن ما يجري على لسان السكران خطأ فعلى ذلك غير السكران وهذا لأن الكفر بالقلب واللسان معبر عنه وفي هذه الحالة لا يكون دليلا على اعتقاد القلب فلم يجعل كفرا

634 صحيح مسلم - صلاو المسافرين وقصرها باب من نعى في صلاته - 786

635 ن - وفي رواية فأمهم رجل من خيارهم

636 ن: اللالات

637 ن: شارب

638 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 335/1

639 ن: بناجي

640 ن - فإن لم يغفر له

641 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 449 / 1

642 ن: دلالة

643 ن: قرباها

644 ن: عاقل

645 ن + للصلاة

646 ن: وفيه

647 ن: ردة

648 ن: وهي

649 ن - فإنه

وقوله تعالى: ﴿وَلَا جُنُبًا﴾ الجنب الذي خالط أهله أو خرج منه بشهوة أو احتلام ويستوي فيه الذكر والأنثى والواحد والتثنية والجمع لأنه على صفة⁶⁵⁰ المصدر كالنكر والنذر بمعنى الإنكار والإنذار وقد أجنب إجنابا أي صار جنبا سمي به لأنه يجنب عن المسجد والقراءة والصلاة ونحو ذلك وهو نصب على الحال أي لا تقربوا المساجد وأنتم مجنوبون⁶⁵¹ والجنب للجمع هاهنا .

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾ والعبور المرور وقد عبر النهر عبورا وهو جمع وحذف⁶⁵² النون للإضافة وإعرابه النصب بالاستثناء من الحال أي إلا أن⁶⁵³ تدخلوا المساجد للمرور لا للجلوس وقال الإمام أبو منصور⁶⁵⁴ : "إنما كره للجنب أن يستوطن المسجد فمروره في المسجد إذا لم يجلس فيه كقراءته بعض الآيات إذا لم يتمها" وقيل في نزوله أن رجلا من الأنصار كانت أبواهم في المسجد فكانت تصيبهم جنابة ولا ماء عندهم فيريدون الماء فلا يجدون مراً إلا في المسجد فأنزل الله ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ وقال علي وابن عباس في تأويل هذه الآية أي لا تصلوا وأنتم سكارى أي في حالة السكر من الشرب ولا جنبا أي وفي حالة الجنابة إلا عابري سبيل أي مسافرين وغير واجدين للماء حتى تغتسلوا فتزول الجنابة وحتى تعلموا ما تقولون فيزول السكر

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَى﴾ جمع مريض كالجرحى جمع جريح والمراد به مرض يخاف معه إذا استعمل الماء اشتداد المرض وامتداده وهذا عندنا وقال الشافعي⁶⁵⁵ يخاف تلف النفس أو طرف منها

وقوله تعالى: ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أي مسافرين وهو أن يكون بعد من العمران ومواضع⁶⁵⁶ الماء ولا يراد به كمال مدة السفر في هذا الحكم ولا مسافر يجد الماء ولما ثبت⁶⁵⁷ أن الحكم لم يتعلق بعين⁶⁵⁸ المرض والسفر بل بمعنى فيهما وهو العجز عن استعمال الماء ثبت أن الحكم كذلك في كل موضع يحقق العجز وثبت به صحة قول أبي حنيفة في إجازة التيمم للجنابة في المصر إذا عدم الماء الجار أشار إليه الإمام أبو منصور⁶⁵⁹ وإنما علق ذلك المريض⁶⁶⁰ والسفر ظاهرا لأن العجز عن استعمال الماء يقع فيهما⁶⁶¹ غالبا

وقوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ﴾ أي وجاء⁶⁶² كما في قوله ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة، 183/2] ﴿أَوْ يُجْدِثُ لَهُمْ دِكْرًا﴾ [طه، 113/20] أي ويجدث والغائط المكان المطمئن من الأرض وكانوا يأتونه لقضاء الحاجة قبل اتخاذ الكنف في البيوت وهو⁶⁶³ كناية عن الحدث

وقوله تعالى: ﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ قرأ حمزة والكسائي⁶⁶⁴ لمستم النساء وقرأ⁶⁶⁵ الباقون لامستم النساء أي جامعتم فاجتنبتم⁶⁶⁶ قال ابن عباس الملاسة واللمس والمس والمباشرة والإفضاء والرفث كنايةات عن الوطئ

650 ن: صيغة

651 ن: مجنوبون

652 ن: حذف

653 ن - أن

654 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 449

655 ن + إذا كان

656 ن: موضع

657 ن: ولا يثبت

658 ن: بغير

659 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 451

660 ن: بالمرض

661 ن: فيه

662 ن - أي وجاء

663 ن: وهذا

664 ن + والمفضل وعاصم

وقوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ أي لم تجدوا على استعماله لعدمه أو بعده أو لفقد آله الوصول إليه من الدلو والرشا أو المانع⁶⁶⁷ عنه من حية أو سبع أو عدو

وقوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّمُوا﴾ الأتم واليتم والتميم والتأمم والقصد

وقوله تعالى: ﴿صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ الصعيد وجه الأرض لأنه تصاعد عنها أو لأنه يصعد عليها والطيب الطاهر ويجوز التيمم بكل ما كان من أجزاء الأرض عند أبي حنيفة⁶⁶⁸ لزق بالكف أو لم يلزق وعند محمد⁶⁶⁹ كذلك لكن إذا لزق بالكف⁶⁷⁰ وعند أبي يوسف⁶⁷¹ الصعيد⁶⁷² هو التراب والرمل وعند الشافعي هو التراب لا غير⁶⁷³ والطيب الملمس⁶⁷⁴ عنده كما في قوله ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ [الأعراف، 58/7] والصحيح ما قال أبو حنيفة وعليه أهل التفسير واللغة ويؤيده النصوص قال الله تعالى ﴿فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ [الكهف، 8/18] وقال ﴿صَعِيدًا جُرُزًا﴾ [الكهف، 8/18] وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿يحشر الناس في صعيد واحد﴾⁶⁷⁵

676

وقوله تعالى: ﴿فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ قيل أي فأمسحوا الصعيد بما وقيل الباء زائدة كقوله ﴿تَنَبَّأْتُ بِاللَّذْنِ﴾ [المؤمنون، 20/23] وتقديره فأمسحوا وجوهكم وأيديكم وهذا تفسير للتميم⁶⁷⁷ وبيان له وهو مشرع في الجنابة والحدث جميعا على قدر واحد والأيدي عند الزهري إلى الأباط لأن الاسم لكلها لغة وفي الموضوع اقتضى⁶⁷⁸ على المرافق لأن النص مده إليها وقال الأوزاعي⁶⁷⁹ إلى الأرساغ كما في قوله ﴿فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة، 38/5] وعندنا إلى المرافق معها⁶⁸⁰ لأن التيمم يدل عن الموضوع فتقدر تقدير الأصل وفي قطع السرقة ورد التقدير بذلك نصا

وقال مجاهد في قوله ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى﴾ نزلت في رجل من الأنصار كان مريضا فلم يستطع أن يقوم فيتوضأ ولم يكن له خادم فيناوله الماء فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له⁶⁸¹ فنزلت الآية وقال مقاتل نزلت في عبد الرحمن بن عوف أصابته جنابة وهو جريح فشق الغسل وخاف منه فنزلت الآية⁶⁸² وتقديره الآية على قوله وإن كنتم جنبا مرضى ونزل ذكر الجنابة به⁶⁸³ اكتفاء بما ذكر قبله ولا جنبا إلا عابري سبيل وعلى هذا التأويل يكون قوله أو جاء أحد منكم من الغائط على حقيقة أو من غير أن

665 ن - وقرأ

666 ن + أو لبعده أو لفقد آلة الوصول إليه

667 ن: لمانع

668 أبو حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي فقيه وعالم مسلم، وأول الأئمة الأربعة عند أهل السنة والجماعة توفي 150 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 6 / 391

669 محمد بن الحسن الشيباني عالم مسلم، فقيه ومحدث ولغوي، صاحب الإمام أبي حنيفة النعمان توفي 189 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 9 / 135

670 ن - أو لم يلزق وعند محمد كذلك لكن إذا لزق بالكف

671 أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري المشهور بأبي يوسف وهو من تلاميذ الإمام أبي حنيفة النعمان توفي 182 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 8

536/

672 ن - الصعيد

673 ن: الأغير

674 ن: المنبت

675 ن - وقال الرسول صلى الله عليه وسلم: يحشر الناس في صعيد واحد

676 رواه البيهقي في شعب الإيمان 2974

677 ن: التيمم

678 ن: اقتصر

679 الإمام الحافظ أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي، فقيه ومحدث وأحد تابعي التابعين وإمام أهل الشام في زمانه توفي 157 هـ - سير أعلام

النبلاء للذهبي 16 / 419

680 ن - معها

681 ن - فذكر ذلك له

682 ن + وقال مقاتل

683 ن - به

يجعل بمنزله الواو ومعناه وإن كنتم جنبا أو محدثين مرضى أو مسافرين فتميموا لهما جميعا على صفة واحدة وكذا روي عن ابن عباس وابن مسعود وأبي مالك والسدي أنهم حملوا الآية على الجنب الجريح وأولوها على هذا الوجه

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا غَفُورًا﴾ العفو كثير العفو وله معنيان أحدهما التسهيل والتخفيف قال النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق﴾⁶⁸⁴ ومعناه أنه خفف عليكم باقامة الصعيد الطيب مقام الماء وقوله إن الله كان⁶⁸⁵ بيان أن سنة⁶⁸⁶ كذلك⁶⁸⁷ في كل⁶⁸⁸ عبادة وقوله غفورا أي كثير المغفرة للذنوب والمعنى الثاني أنه الصفح والتجاوز ويرجع الى أول الآية⁶⁸⁹ ﴿لَا تُقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ أي من فعل ذلك ثم رجع عنه عفى الله تعالى عنه وغفر له ولم ينزل سنة في عباده كذلك وقال القشيري⁶⁹⁰: "جعل الله التيمم بدلا عن الطهارة بالماء عند اعواز الماء كذلك النزول إلى ساحات التفرقة عن ارتقاء ذروة الجمع بقدر ما يحصل من الضعف بدل لأهل الحقائق في الشرع ثم التيمم الذي هو بدل عن الطهارة بالماء ثم التيمم الذي هو بدل الماء أعم وجودا من الماء وأقل استعمالا فكل من كان أقرب كانت المطالبات عليه أصعب ثم في التيمم سقط استعماله في الرأس والقدم صيانة لك عن الهوان وذلك لعز الإيمان مع الإفلاس عن الإحسان ولئن كان الإفلاس يوجب التذلل فعرفانه بحلال سيده يوجد التعزز"

[أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الصَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ. (النساء، 44/4)]

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ قال الإمام أبو منصور⁶⁹¹: "ألم تر كلمة تعجب⁶⁹² عن أمر قد بلغه فخرج مخرج التذكير أو لم يبلغه فخرج مخرج التعليم وقد مر تفسيره وايضاحه بقوله ألم تنته رؤية قلبك يا محمد إلى اليهود والذين أعطوا حظا من التوراة وهم الذين مر ذكرهم الذين يبخلون والذين ينفقون أموالهم رياء الناس" وقال القشيري⁶⁹³ رحمه الله: "أوتوا نصيبا من الكتاب مكروا فمكروا واغفلوا وما شعروا وأعطوا الكتاب ثم حرموا بركات الفهم فحرفوا وخالفوا ولم يعملوا بالعلم"

وقوله تعالى: ﴿يَشْتَرُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي بالهدى هذا مضمرة ومعناه تختارون الهدى على الرشد أو يستبدلونه به وقد مر شرحه في سورة البقرة مرات

وقوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾ أي ويجوبون أن تضلوا أنتم سبيل الحق كضلالهم وقال الإمام أبو منصور⁶⁹⁴: "إنما أرادوا ذلك ليكون الناس كلهم على دينهم فتكون لهم الرئاسة على الكل وأخذ الموافق من الكل) وقيل هو كقوله ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُوا سَوَاءً﴾ وقال الكلبي هم اليهود يشترون الضلالة يعني⁶⁹⁵ اليهودية⁶⁹⁶ ويريدون أن يضلوا كانوا يأتون عبد الله بن أبي⁶⁹⁷ ومالك

684 صحيح ابن ماجه 1790

685 ن - كان

686 ن: سنته

687 ن: ذلك

688 ن - كل

689 ن + قوله تعالى

690 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 336/1

691 في تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 452

692 ن: تعجب

693 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 337/1

694 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 453

695 ن - يعني

696 ن: أي باليهودية

بن الدخشم فيبسطوهم عن الإسلام يقول ألم تتعجب من اليهود مع ادعائهم العلم وتفضيلهم أنفسهم على غيرهم يختارون الضلالة على الهدى ولا يرضون بالافتصار على أنفسهم في هذا الجهل حتى يريدوا منكم ترك دينكم

[وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ۖ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا. (النساء، 4/45)]

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ﴾ قيل⁶⁹⁸ أي عالم كما قال وهو⁶⁹⁹ أهون عليه أي هين وقيل أي هو أعلم بهم منكم لأنه يعلم من باطنهم ما لا تعلمونه أي هؤلاء اليهود أعداؤكم فلا تتقوا بهم ولا تستعينوهم في شيء أو معناه فلا يهولنكم أمرهم⁷⁰⁰ فالله أعلم بهم وهو منتقم منهم ومجازيهم وناصركم وقال الكلبي والله أعلم بأعدائكم⁷⁰¹ مالك بن الدخشم⁷⁰² وعبد الله بن أبي وقال الحسن بأعدائكم اليهود قال تعالى ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ﴾ [المائدة، 82/5]

وقوله تعالى: ﴿كَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ قال الزجاج الباصلة الاكتفاء أي وكفى الله وليا فافتوا به وليا أي محبا وقيل متكفلا

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ أي معيننا وقيل مانعا

[مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا. (النساء، 4/46)]

وقوله تعالى: ﴿مَنْ الَّذِينَ هَادُوا﴾ قيل⁷⁰³ أي الذين أوتوا نصيبا من الكتاب من الذين هادوا⁷⁰⁴ أي لكم على الذين هادوا كما قال ونصرناه من القوم الذين أي على القوم وعلى هذه الوجوه الثلاثة قوله ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ لا يضم فيه شيء ويستقيم المعنى⁷⁰⁵ على ظاهره ويكون هذا صفة لهم وفي قراءة عبد الله ومن الذين هادوا وعلى هذا لا تستقيم الوجوه الثلاثة ويكون ابتداء وكذا من جعله ابتداء من غير واو الاستيناف فإنه يقول هاهنا مضمرة وتقديره من الذين هادوا من يحرفون الكلم ومن يكون للجمع كما في قوله ﴿وَمَنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ [يونس، 42/10] وفي مصحف حفصة من الذين هادوا من يحرف الكلم عن مواضعه ونظيره في القرآن وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به أي الأمن وقوله ﴿وَمَا مِمَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصفات، 164/37] أي الأمن وهو كقول الشاعر⁷⁰⁶:

فظلوا ومنهم دمعة سابق له وآخر يثني دمعة العين بالمهل

697 ن + أوفى

698 ن - قيل

699 ن: فهر

700 ن - فلا تتقوا بهم ولا تستعينوهم في شيء أو معناه فلا يهولنكم أمرهم

701 ن - بهم وهو منتقم منهم ومجازيهم وناصركم وقال الكلبي : والله أعلم بأعدائكم

702 ن: الدخس

703 ن - قيل

704 ن + وقيل وكفى بالله نصيرا من الذين هادوا وقيل وكفى بالله نصيرا

705 ن - المعنى

706 ذي الرمة / حاشية الصبان على الأشموني 246 / 1

وقوله تعالى ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ أي يحولون⁷⁰⁷ والكلم جمع كلمة ولذلك قال عن مواضعه والتحرير نوعان أحدهما صرف الكلام إلى غير المراد به⁷⁰⁸ بضرب⁷⁰⁹ من التأويل الباطل والثاني تبديلهم الكلمة بأخرى وكانوا يفعلون ذلك قال تعالى ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [البقرة، 79/2]

وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ أي⁷¹⁰ قولك وعصينا أي أمرك يظهر الأهل ويضمرون الثاني⁷¹¹ خوفا

وقوله تعالى: ﴿وَاسْمَعْ﴾ أي قولنا⁷¹²

وقوله تعالى: ﴿غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ أي لا أسمعك الله وهذا كانوا يضمرونه في أنفسهم وقيل معناه غير مسمع أي غير محاب قاله الحسن وتحقيقه على وفق اللغة أي لا نسمعك إجابتنا وهذا كانوا يضمرونه أيضا وقيل كانوا يظهرن قولهم غير مسمع وتأويله غير مسبب يقال أسمع فلانا أي سببته

وقوله تعالى: ﴿وَرَاعِنَا﴾ يوهون بظاهره أنهم يطلبون مراعاته عند كلامهم وهو إمهالهم حتى يتموا كلامهم

وقوله تعالى: ﴿لَبَّأً بِالْأَسْنَتِهِمْ﴾ أي تقلبوا وقد لوى يلوي ليا⁷¹³ أي يظهرن هذا ويريدون به السب بالرعونة وقد مر شرحه في سورة البقرة وقيل لهم بالأسنتهم أسباعهم كسر العين في راعنا يريدون به راعينا أي أن راعينا يريدون وصفه يرعى الغنم

وقوله تعالى: ﴿وَطَعْنَا فِي الدِّينِ﴾ أي يقولون هو لا يصلح للنبوة وقيل كانوا يقولون له السام عليك فيقول وعليكم فيخرجون ويقولون لولا يعذبنا الله بما نقول أي لو كان هو على الدين الحق فلماذا لا يعذبنا الله بهذا

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ أي⁷¹⁴ سمعنا قولك وأطعنا أي أمرك ولا يقولون وعصينا في أنفسهم

وقوله تعالى: ﴿وَاسْمَعْ﴾ أي قولنا ولا يلحقون به غير مسمع

وقوله تعالى: ﴿وَإِنظُرْنَا﴾ مكان راعنا من غير تلبس أي انظرنا حتى نفرغ من كلامنا وقيل راعنا خطاب الأعلى للأدنى وانظرنا خطاب الأدنى للأعلى فوجهوا على ترك الاحترام ودعوا إلى الاحترام

وقوله تعالى: ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ قالوا لما لم يكن في الذي اختاروه خيرا اصلا ثم جعل هذا خيرا من ذاك وجوابه أنه كذلك على زعمهم فحطبوها على ذلك وهو كقوله ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل، 59/27] وقوله ﴿أَزْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [يوسف، 39/12] وقال الإمام أبو منصور⁷¹⁵: "معناه⁷¹⁶ لكان خيرا لهم في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فدوام الرئاسة التي خافوا فوتها لو

707 ن: يحرفون

708 ن - به

709 ن: بصرف

710 ن + سمعنا

711 ن + أي لا نسمع إجابتنا

712 ن - أي قولنا

713 ن + حتى يتموا كلامهم

714 ن - أي

715 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 453 / 1

716 ن - معناه

أطاعوه واتبعوه إذ قد أطاع منهم قوم فلم تذهب رئاستهم بل ازداد شرفهم وذكرهم في الحياة وبعد الوفاة ﴿وَأَقْوَمُ﴾ أي وأعدل من القيم وهو المستقيم

وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَعْنُهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ أي طردهم وأبعدهم عن رحمة بسبب اختيارهم الكفر

وقوله تعالى: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ مهنم عبد الله بن سلام وأصحابه وعن الكلبي في رواية معمر عنه إلا قليلا مما في أيديهم أي ببعض الكتب والأنبياء كما قال خيرا عنهم نؤمن ببعض ونكفر ببعض وقيل أي إلا إيماننا قليلا رأيتهم به الإيمان وهو كإقرارهم بأن خالقهم الله ورازقهم الله وتصديقهم ببعض الكتب وبعض الأنبياء

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ ۗ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا. (النساء، 47/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا﴾ وهو القرآن

وقوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ أي موافقا للكتاب الذي أنزل على نبيكم وهو التوراة قال الإمام أبو منصور⁷¹⁷ رحمه الله: "كان موافقا لما معكم بالمعاني المدرجة⁷¹⁸ فيه والأحكام لا بالنظم واللسان" وفيه دليل لقول أبي حنيفة حيث أجاز الصلاة بالقراءة بالفارسية لأن تغيير اللفظ واختلاف في اللسان لا يوجب تغير المعاني واختلاف الأحكام

وقوله تعالى: ﴿مِّن قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا﴾ نطمس محو الأثر قال تعالى ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ [المرسلات، 8/77] وقيل هو التغيير قال تعالى ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالِي﴾ [يونس، 88/10] روي أن ذهبهم وفضتهم صارت حجارة وقيل هو الاعماء قال تعالى ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾ [يس، 66/36] فقوله ﴿مِّن قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا﴾ أي نحوها على الوجه من العينين والأنف والفم وسائر أجزاء الوجه فيصير الوجه كالفقا وهو معنى قول ابن عباس نجعلها كخف البعير وحافر الدابة

وقوله تعالى: ﴿فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾ أي نرد الأشياء المصورة في الوجوه على أديها جمع دبر وهو الخلف لأن الدبر ما أدبر من بدن الإنسان والقبيل ما القبل منه أي نجعل ذلك في الأفقية وهو مسخ الرأس والوجه فتكون الأيدي والأرجل والبطون في مواضعها والوجه⁷¹⁹ بما فيه في الفقا وفيه من الخزي والقبح ما لا يخفى وقوله ﴿عَلَىٰ أَدْبَارِهَا﴾ أي في أديها كما يقال على وجه فلان أنف طويل وفم واسع أي في وجهه ونردها بمعنى نجعلها ونخلقها ومعنى هذه الجملة عن قتادة وغيره من المفسرين وقيل فنردها على أديها أي نعيد الوجوه على هيئة أديها أي أفقائها لا عين فيها ولا أنف ولا فم لأن تجعل ذلك في الأفقية بل نبعثهم عميا بكما ليس لهم عين وأنف وفم وقيل أن نجعل وجوههم بعد الطمس كأفقيتهم منابت للشعر كوجوه القردة

⁷¹⁷ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 454

⁷¹⁸ ن: المذكورة

⁷¹⁹ ن - فتكون الأيدي والأرجل والبطون في مواضعها والوجه

وقوله تعالى : ﴿ أَوْ نَلْعَنُهُمْ كَمَا لَعْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ ﴾ أي نمسخهم بالكليبة كما جعلنا أصحاب السبت قرده⁷²⁰ قال الكلبي لما نزلت هذه الآية قدم عبدالله بن سلام من الشام فبلغه ذلك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم⁷²¹ قبل أن يأتي أهله وقال يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي في قفائي وذكرنا القصة بطولها في أول سورة البقرة عند قوله ﴿ قَالُوا أَنْتُمْ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ [البقرة، 13/2] فإن⁷²² قالوا أخوفهم الله تعالى أن لم ينادوا إلى الإسلام بالطمس والمسح ولم يسلموا أو لم يفعل قلنا لأنه أسلم بعضهم وهو ابن سلام وأصحابه أو هو مطلق فيكون الوعيد باقيا إلى قيام الساعة لأنه قال وجوها على التنكير لا على التعريف والتعميم

وقيل⁷²³ قوله ﴿ مَن قَبِلَ أَنْ تَطْمَسَ وَجُوهَهَا فَتَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا ﴾ في الآخرة وهو محو محاسن الوجوه وادخال الأيدي في الصدور والاخراج إلى الظهور واعطاء الكتب بالشمائل وراء الظهور وأما اللعن فهو المسح في الدنيا ولعله كان في بعضهم ولم ينقل إلينا أو هو إلى قيام الساعة وقيل الوعيدان⁷²⁴ على التمثيل لا على التحقيق أشار إلى ذلك الإمام أبو منصور⁷²⁵ رحمه الله وغيره ومعنى قوله نطمس وجوها فيبصرون الحق بغير صورته والباطل بغير صورته بعد أن كانوا يرون كل شيء على ما هو به بالنظر في كتبهم روي عن الحسن وابن أبي نجيح⁷²⁶ والسدي أن معناه نجعلهم منصرفين عن الحق مقبلين على الباطل وقيل أي نطمس وجوههم أي جاههم عند اتباعهم الذين لأجلهم غيروا بما يطلعهم على خيانتهم وقد فعل ذلك وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم⁷²⁷ أن المراد به الوعيد بالجلاء عن أوطأهم ويقال لفلان وجه في بلده وهو وجه عند الناس ونزول ذلك بالغرابة والرد إلى الأدبار مجاز عن الرد من الاقبال إلى الأدبار

وقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ الأمر هو المأمور به والمصدر يطلق على المفعول به كما يقال هذا الدرهم ضرب الأمير أي مضرو به أي عذاب الله الذي أمر بانزاله منزل بهم لا محالة

[إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ۗ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا. (النساء، 48/4)]

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ أي هؤلاء اليهود مشركون والله لا يغفر الشرك لمن مات عليه فأما إذا أسلم فقد قال ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾

وقوله تعالى : ﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ وهو يعم الكبائر والصغائر أي هن في جواز الكتاب⁷²⁸ المغفرة لكنه معلق بالمشية وإن مات مصرا عليها من غير توبة وهو يرد على الخوارج والمعتزلة وذكر الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن الآية نزلت في الوحشي

720 ن - أي نمسخهم بالكليبة كما جعلنا أصحاب السبت قرده

721 ن - وأسلم

722 ن: فلما

723 ن + في

724 ن - الوعيدان

725 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 454

726 عبد الله بن أبي نجيح اسمه عبد الله وكنيته أبو يسار، يلقب الإمام المفسر، هو عبد الله بن يسار الثقفي المكي واسم أبيه يسار توفي 131 هـ - سير أعلام

النبلاء للذهبي 5 / 318

727 عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العمري المدني أخو أسامة وعبد الله وفيهم لين، جمع تفسيراً في مجلد وكتاباً في الناسخ والمنسوخ توفي 182 هـ - سير أعلام

النبلاء للذهبي 5 / 316

728 ن - الكتاب

والقصة معروفة أن قوله ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [الفرقان، 68/25] الآيات نزلت أولاً ثم هذه الآية ثم قوله ﴿يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ [الفرقان، 68/25]

وقوله تعالى ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ أي اختلق أعظم الأكاذيب وقال القشيري⁷²⁹: "من توسل إلى الله بأعماله وصفاته أو توهم أن أحكام الله معلولة بحركاته وسكناته أو رآ أي خلقاً أو لاحظ نفساً فوطنه الشرك عند أهل الحقائق والله لا يغفر أن يشرك به وكذا من توهم أن مخالفاته حصلت من غير تقديره فهو ملتحق بهم"

[أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمْ ۗ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظَلِّمُونَ فِتْنًا. (النساء، 49/4)]

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمْ﴾ أي اليهود يمدحون أنفسهم فيقولون نحن أبناء الله وأحباؤه ولن تمسنا النار إلا أياما معدودات ولن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى وإنما نعلم أبناءنا الصغار التوراة فنكفر بذلك ذونبا فنصير كأبائنا لا ذنب لنا وقوله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ أي ليس كذلك وليس لهم أن يزكوا أنفسهم والله هو الذي يزكي من يشاء وهم الموحدون

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُظَلِّمُونَ فِتْنًا﴾ أي لا ينقص الله أحدا من عباده شيئا يستحقه بعلمه وإن قل فلو كنتم مستحقين للتركيب لما منعكم ذلك وقال أهل اللغة وهو قول الكلبي أيضا الفتيل ما يحدث بفتل الأصابع من الوسخ وقال الحسن الفتيل ما يكون في شق النواة طولا والنقير ما يكون في النقرة التي في ظهر النواة والقطمير قشرها وقال ابن عباس أن رجلا من اليهود أتوا بأطفالهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فمنهم بحري بن عمر وهو⁷³⁰ نعمان بن أوفى ومرحب بن زيد فقالوا يا محمد هل على هؤلاء من ذنب فقال لا فقالوا والله ما نحن إلا كهنتهم ما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار وما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل فكذبهم الله تعالى بهذه الآية

وقال الإمام أبو منصور⁷³¹: "وقول الرجل أنا مؤمن ليس بتزكية لنفسه بل هو إخبار عن شيء أكرم به والتزكية هي أن يرى كونه برا تقيا صالحا من نفسه ولأن الإيمان له حد معلوم لا يتفاوت وكل عبادة ذات حد فلا امتداح ممن قد أداها وأخبر بأدائها كقوله صليت الظهر وأديت الزكاة وصمت الشهر وحججت البيت فأما قوله هو برأ أو⁷³² تقي أو حبيب الله مما⁷³³ لا يعرف حده فهو بذلك يترفع على الأشكال ويفتخر عليهم فإن كان صادقا فهو غفلة عن رؤية منة الله وإن كان كاذبا فهو مستحني⁷³⁴ لمقت الله ولعنة الله وباللغة العصمة" وقال القشيري⁷³⁵: "من يزكي⁷³⁶ إلى تزكية الناس له واستحلي⁷³⁷ قبول الخاص له فهو مزك نفسه ورؤية النفس أعظم حجاب ومن توهم أنه بتكلفه يزكي نفسه بأوراده أو باجتهاده أو حركاته أو اسكناته فهو في عطا حجاباه"

729 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 335/1

730 ن - وهو

731 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 456 / 1

732 ن: و

733 ن: ممن

734 ن: مستحق

735 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 338/1

736 ن: ركن

737 ن: واستحلي

[انظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۗ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا. (النساء، 50/4)]

وقوله تعالى: ﴿انظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ كيف كلمة تعجيب افتراؤهم على الله ما ذكرنا من كلماتهم في تزكية أنفسهم

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا﴾ أي ظاهرا وقيل أي مظهر فحشه ووباله وأبان لازم ومتعدي⁷³⁸ وكفى به يقصد بهذه الكلمة بعظم الإثم ويستعمل في المدح والذم وفي الحديث كفى بالموت واعظا وكفى بالعبادة شغلا يعني لو لم يكن لهم من الذنوب إلا هذا الافتراء لكان إثما عظيما لا يجوز أن يركوا أنفسهم معه فكيف ولهم آثام عظام غيرها

[أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّاعُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا. (النساء، 51/4)]

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّاعُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا﴾ قال الكلبي انطلق كعب بن الأشرف اليهودي وحيي بن الأخطب في ثلاثين من اليهود إلى مكة بعد بدر فبكتها على قتلى بدر ورثيهاهم يريدان بذلك اغراء المشركين وتأليبهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كعب جفناكم لعينكم على قتال محمد فأعجبهم ذلك فقال له أبو سفيان أنتم من أهل كتاب وعلم ونحن أمة أمية وأحب الناس إلينا من يعيننا على قتال هذا الرجل فنزل كعب على أبي سفيان فأحسن مثواه ونزلت اليهود في دور قريش فقال كعب لأبي سفيان ليحجى منكم ثلاثين ونحن ثلاثون فنلزم أكبادنا بالكعبة فنعاهد رب البيت لنجهدن على قتال محمد ففعلوا ذلك فقال ابو سفيان لكعب انك امرؤ وتقرأ الكتاب فأينا أهدى طريقا أنحن أم محمد فقال كعب إلى ما يدعوكم محمد قال إلى أن نبعد الله ولا نشرك به شيئا قال فأخبرني فما أمركم فقالوا نحن ننحر الكوم ونقري الضيف ونفك العاني⁷³⁹ ونسقي الحجاج ونعمر بيت حجاجنا⁷⁴⁰ ربنا ونصل أرحامنا ونحن أهل الحرم وزاد في حديث عكرمة هاهنا ومحمد تصور قطع أرحامنا⁷⁴¹ واتبعه سراق الحجاج فقال كعب أنتم والله أهدى سبيلا مما عليه محمد فأنزل الله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ﴾ حيي بن أخطب ﴿وَالطَّاعُوتِ﴾ كعب بن الأشرف

وكانت اليهود تخاصم إليهما ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا يعني ديننا وقال عمر رضي الله عنه الجبت السحر والطاغوت الشيطان وقال أبو العالية الجبت الساحر والطاغوت الكاهن وقال عكرمة هما صنمان كانوا يتحاكمون إليهما وقال أبو عبيدة الجبت والطاغوت كل معبود دون الله من حجرا ومدر أو صورة أو شيطان وقيل الجبت إبليس والطاغوت أولياؤه فإن الله تعالى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت وقد فسرنا الطاغوت في تلك الآية على الوجه وقالوا الجبت ليست بعربية محضة وقال سعيد بن

⁷³⁸ ن: معتدي

⁷³⁹ ن: العاني

⁷⁴⁰ ن - حجاجنا

⁷⁴¹ ن - ونحن أهل الحرم وزاد في حديث عكرمة هاهنا ومحمد تصور قطع أرحامنا

جبير هو الساحر بلغة الحبشة وقال عكرمة أن كعب بن الأشرف انطلق إلى المشركين من قريش فاستجاشهم على النبي صلى الله عليه وسلم وقال لهم إنا معكم نقاتله فقالوا إنكم أهل كتاب وهو صاحب كتاب ولا نأمن من أن يكون هذا مكرًا منكم فإن أردت أن نخرج معك فاسجد لهدين الصنمين وآمن بهما ففعل ثم قالوا أنحن أهدى أم محمد نحن نصل الرحم ونقري الضيف ونطوف بالبيت ومحمد قطع رحمه وخرج من بلده قال بل أنتم خير وأهدى فنزلت الآية

[أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا. (النساء، 52/4)]

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ أي هؤلاء اليهود طردهم الله وأبعدهم من رحمته .

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ أي معينا ومانعا عنه عذاب يوم القيامة وقال القشيري⁷⁴²: "طاغوت كل أحد نفسه وصمنه مقصوده فمن لاحظ شخصا أو طالع سبب أو عرج على علة أو تابع هوى فذلك جبته وطاقوته وأصحاب الجبته والطاقوت مستوجبون اللعن وهو الطرد عن بساط العبودية والحجاب عن شهود الربوبية".

[أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا. (النساء، 53/4)]

وقوله تعالى: ﴿أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ﴾ قيل أي لهم لأنه لم يسبقها ألف الاستفهام ليعطف عليها بأمر وقيل تقدم عليها ألف الاستفهام وتقرأ⁷⁴³ هذا على حقيقته وتقديره أهم أولى بالنبوة أم لهم حظ من الملك والسلطنة فيلزم الناس طاعتهم ويسوغ بفضل⁷⁴⁴ أنفسهم بالتركية وتفضيل المشركين على المسلمين ولا يتهياً الرد عليهم وليس لهم ذلك بل الملك لله وله قسمة الفضائل قال تعالى ﴿أَهُمْ يُقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الزخرف، 32/43] الآية

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ أي ولو كان لهم هذا الملك والسلطان لم يعطوا أحدا من الناس شيئا من الفضل إلا قليلا ولا كثيرا بظلمهم وهو كقوله ﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ [المؤمنون، 91/23] أي ولو كان معه إله غيره لذهب كل إله بما خلق وإذا بمعنى إن كان ذلك لقول⁷⁴⁵ الرجل زيد يأتيك فيقول إذا أكرمه أي إن كان ذلك أكرمه وإذا لها ثلاثة أحوال إن ابتداء بها مع المستقبل نصبته بها يقول إذا أكرمك وإذا توسطت لم تنصب تقول أنا إذا أكرمك بالرفع لأن تقديره أنا أكرمك أنا وإذا دخلت الفاء أو الواو فيها ووصلت بها المستقبل نصبت ورفعت تقول فإذا أكرمك وإذا أكرمك بالنصب والرفع جميعا فالنصب على ظاهرها أما وليت الفعل فعملت فيه والرفع على المعنى لأن الفاء داخل في الفعل فيصير في التقدير فأكرمك وأكرمك إذا فيتأخر إذا فلا تعمل هذا معنى كلام الزجاج وعلى هذا قوله فإذا لا يؤتون تقديره فلا تؤتون إذا فلم تنصب والنقير فسرناه عند قوله ولا يظلمون فتبلا

⁷⁴² تأويلات أهل السنة – الماتريدي 1 / 339

⁷⁴³ ن: ويقدر

⁷⁴⁴ ن: لم تفضيل

⁷⁴⁵ ن: يقول

[أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا. (النساء،

[54/4]

وقوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ أي بمعنى بل هو أو نضم⁷⁴⁶ فيه ألف الاستفهام ثم يعطف عليه بأَمْ كما مر والحسد تمني زوال نعمة الغير إليه وهو استفهام بمعنى الإنكار ومعناه إن كانوا يحسدون المؤمنين فيضلون عليهم المشركين بقولهم هم أهدى منهم سبيلا

وقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعني من الدين الحق والكتاب الصدق فلا معنى لحسدكم لأن الحسد إنما ينبغي أن يقع في الشيء الموضوع في غير موضع استحقاقه وليس كذلك

وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أي بيان الكتاب والحكمة أي بيان الكتاب وآل إبراهيم هو أولاده وهم مقرون بذلك وقائلون باستحقاقهم ذلك ومحمد من أولاده فلم ينكرون ذلك فيه ولا ينكرون في بني إسرائيل وهم من ولده وقال ابن عباس الناس محمد عليه السلام وحده وذلك أن اليهود قالوا ما شأن محمد صلى الله عليه وسلم أعطي النبوة بزعمه وهو جائع عاري لا هم له إلا نكاح النساء فحسدوه بنكاح النساء وأحل الله له منهن ما شاء وإن ينكح فذلك قوله على ما آتم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والملك والحكمة والنبوة⁷⁴⁷

وقوله تعالى: ﴿وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ السلطنة لإبراهيم وداود وسليمن والملك النبوة عند مجاهد واليهود لا يحسدونهم بهذا كله فلم يحسدون محمدا به وهو من آلهم وقال مقاتل أن اليهود قالوا انظروا إلى هذا الذي لا يشبع من الطعام ما له هم إلا النساء ولو كان نبيا لشغل عن النساء فقال تعالى ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ [النساء، 54/4] يوسف وداود وسليمان وكان لداود تسع وتسعون امرأة مهريه وثلاثمائة سرية ولسليمان ثلاثمائة امرأة حرة وسبعماية سرية فكيف يحسدون محمدا بتسع نسوة ولا يذكرهم ما كان لأولئك وقال همام بن الحارث ملكا عظيما امدوا بالملائكة والجنود وقال القشيري⁷⁴⁸: "ملكا عظيما هو معرفة الملك ويقال هو الملك على النفس ويقال هو الأشراف⁷⁴⁹ على أسرار المملكة وقيل آل إبراهيم هو محمد صلى الله عليه وسلم" ومعنى الآية أيحسدون العرب على ما آتم الله من فضله فقد آتينا محمد الكتاب والحكمة وملكنا عظيما إلى قيام الساعة فليحسدوه وهذا على جهة الوعيد وهو مضمرة

[فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ، وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا. (النساء، 55/4)]

وقوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ بِهِ﴾ قال مجاهد أي من اليهود من آمن بمحمد⁷⁵⁰

⁷⁴⁶ ن: ضمير

⁷⁴⁷ ن: النبوة

⁷⁴⁸ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 339/1

⁷⁴⁹ ن: الأسراف

⁷⁵⁰ ن + عليه السلام

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ﴾ أي أعرض عنه وقيل أي منع الناس عن الإيمان به وقد صد صدودا وهو لازم وصد صدا وهو متعدي ومثله الوقف والوقوف والرجوع والرجع وقيل أي من أسلافهم من آمن بإبراهيم ومنهم من أعرض عنه وقال مقاتل يعني من آل إبراهيم من آمن صدق بالكتب التي جاؤا بها ومنهم من أعرض عن الإيمان بها وقال السدي زرع إبراهيم سنة وزرع الناس فيها فهلك زروع الناس وزكي زرع إبراهيم فاحتاج الناس إليه فكانوا⁷⁵¹ يأتونه ويسألونه فكان يقول لهم من آمن بي أعطيته ومن أبي منعتهم فمنهم من آمن به فأعطاه ومنه من أبي فلم يعطيه فذلك قوله في هذه الآية

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِيحْتِمَامِهِمْ سَعِيرًا﴾ أي أعددت للصادقين جهنم وكفى بها نارا مسعورة أي موقدة أي بما الكفاية في تعذيبهم

[إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدُلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا

حَكِيمًا. (النساء، 56/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ وهم هؤلاء

وقوله تعالى: ﴿سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا﴾ أي ندخلهم جهنم

وقوله تعالى: ﴿كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾ أي احترقت

وقوله تعالى: ﴿بِدُلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ أي أعدنا تلك الجلود غير محرقه فالغرية على تغاير الهيئتين لا تغايرا الأصلين كما يقول في خاتم انكسر صغ لي خاتما غيره وإنما هي فضة واحدة وقد يقول الرجل الآخر إذا راه متغيرا عما كان يراه جئتني بغير ذلك الوجه الذي فارقتني عليه وقيل غير في الكلام العرب على وجهين غير تضاد وتناف في تغير واختلاف كقوك لآخر كيف أنت فيقول أنا غير الذي عهدت وقال ابن عباس: يوم تبدل الأرض غير الأرض أن الأرض تلك الأرض لكن بدلت أكامها وجبالها وأنهاها وأشجارها وأنشد:

فما الناس بالناس الذين عهدتم ولا الدار بالدار التي كنت تعرف

وإنما احتجنا إلى هذا التأويل لأن الإنسان وهو المعاقب المعذب على المخالفة أو لمثاب المعنى على الموافقة والإنسان هو هذا الذي يشاهد فلا يقع العذاب على جلد لم يعص الله فيه وما روي عن أبي هريرة موقوفا ومرفوعا أن جلد الكافر أربعون ذراعا وضرسه مثل أحد وشفته العليا تضرب سرتة وبين لحمه وجلده ديدان كحمر الوحش تركض بين لحمه وجلده وحيات كأعناق البخت وعقارب كالبعال فليس ذلك بزيادة تخلق وتعذب من غير معصية لكن إذا زيد ذلك في صورته كان ذلك زيادة ثقل على العبد ويكون نفس الثقل عقوبة عليه كسائر عقوبات جهنم من السلاسل والأغلال والعقارب والحيات وقيل معنى قوله بدلناهم جلودا غيرها أي سرايل من قطران سميت جلودا للزومها جلودهم على المجاورة فكلما احترقت أعيدت أمثالها وقال الحسن أعيدت جلودهم إلى حالها الأولى كل يوم سبعين مرة وفي رواية سبعين ألف مرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم سبع مرات

⁷⁵¹ ن: وكانوا

وقوله تعالى: ﴿لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أي ليخلص ألمه إليهم على نهاية ما يكون فيه كما قال ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان، 49/44] ولم يرد به أقل ما يقع به الذوق إنما أريد به التناهي وذكر الذوق لأن احساسهم به في كل حال كاحساس الذائق في تجديد الوجدان من غير نقصان وقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا﴾ أي لا يمنع عما يوقعه بالكفار من العذاب حكيمًا فيما يفعل بالعباد وقيل عزيزًا منتقمًا ممن عصاه حكيمًا في تعذيب من عاداه⁷⁵² وقيل عزيزًا لا يغالب حكيمًا لا يسوي بين الولي والعدو

[وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا هُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا. (النساء، 57/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا هُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ بين جزاء الأولياء بعد جزاء الأعداء وقد مر تفسير هذه الكلمات مرات

وقوله تعالى: ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ قال الكلبي أي كنا كنيينا وقال الضحاك أي ظلا دائما وقال الحسن أي لا يؤذيه الحرور فيه ولا السموم والحرور بالليل والسموم بالنهار وقال ابن كيسان⁷⁵³ ظليلا من الرياح وكم ظل لا يكون ظليلا وقيل هو كقوله ﴿وَوَظِلٌّ مَدْدُودٌ﴾ وهو بخلاف ظل أهل النار قال تعالى ﴿نَطْلِقُوا إِلَىٰ ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ﴾ [المرسلات، 31/77] وهو يرجع إلى قوله ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ [الإنسان، 13/76] وقال الحارث ظليلا تأكيد الظل كما يقال شعر شاعر وموت مايت وقال الإمام أبو منصور⁷⁵⁴: "ظلا ظليلا أي مظلا عن جميع المؤذيات من حد الشمس وأذى الظلمة وبرد الزمان ونحوها" وقال القشيري⁷⁵⁵: "هم اليوم في ظل الرعاية وعدلا في ظل الكفاية بل هم في الدنيا والآخرة في ظل العناية"

[إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ۗ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا. (النساء، 58/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ وانتظامها بما قبلها أن اليهود خانوا الأمانة التي كانت عندهم من نعت الرسول وحكموا بالجور حيث جعلوا المشركين أهدى سبيلا من المسلمين فأمر الله المؤمنين بخلاف ذلك وهو أداء الأمانات إلى أهلها والحكم بالعدل وهو عام في حقوق الله من العبادات وحقوق الناس في المعاملات وفي حق النبي صلى الله عليه وسلم في تبليغ الوحي وفي حق الصحابة والتابعين وعلماء الدين وعامة المسلمين في تبليغ ما عندهم من العلم والدين إلى سائر المؤمنين وكذا العدل في الحكم قال النبي صلى الله عليه وسلم: (كلكم راعي وكلكم مسؤول عن رعيته) وقال ابن مسعود

752 ن - ممن عصاه حكيمًا في تعذيب من عاداه
753 أبو الحسن مُحَمَّد بن أحمد بن كيسان من أوائل ثعاة المدرسة البغدادية توفي سنة 299هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 5 / 454
754 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 463
755 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 340/1

رضي الله الأمانة في كل شيء في الوضوء والصلاة والصوم والزكاة والجنابة وفي الكيل والوزن وأعظم من ذلك الودائع وقيل قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ في الأمانة وقوله ﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ في الأمر وقيل كله في الأمراء وهي أمانة الفيء والخراج والصدقات وأموال بيت المال

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ أي نعم الوعظ من الله هذان الأمران ونعما مر تفسيره في سورة البقرة بوجهه ومعانيه

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ أي ما يقوله القضاة بصيرا بما يعمله الأمانة وقال محمد ابن إسحق لما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة طلب المفتاح من عثمان بن طلحة بن عبد الله القرشي من بني عبد النار⁷⁵⁶ وكان يلي البيت فقال هاك بأمانة الله فقال العباس يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعه لي مع السقاية فنزلت هذه الآية ثم إن عثمان بن طلحة هاجر ودفع إلى أخيه شيبه فهو في ذلك⁷⁵⁷ إلى اليوم وقال سعيد بن المسيب طلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح يوم دخل مكة فقيل له إنه مع عثمان فوجه إليه عليا فأبى رفعه إليه وقال لو علمت أنه رسول لدفعت المفتاح إليه فأخذ علي المفتاح منه قسرا حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى الله فيه فأنزل الله هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه برده⁷⁵⁹ فرده إليه وألطف له فقال لعلي أخذته مني قهرا ورددته علي باللطف فقال إن الله أمرنا برده عليك وقرأ عليه هذه الآية فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۖ فَإِن تَنَارَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا. (النساء، 59/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ولما أمر ولاة الأمور أن يحكموا بين الناس بالعدل وكان رأس الولاية رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عباده بطاعته أولا ثم بطاعة رسوله فيما يأمر به عن ربه فإنه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وطاعته طاعة الله ثم بطاعة أولي الأمر وهم الذين يقومون في الخلق بأمر الله وأمر رسوله من الأمراء والعلماء على ما اختلف فيه على ما تبين لأنهم يأمرون بذلك بأمر الله وأمر رسوله قال أبو هريرة والكلبي ومقاتل أولي الأمر أمراء السرايا

قال ابن عباس بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد في سرية إلى حي من أحياء العرب وكان معه عمار بن ياسر فسار خالد حتى إذا دنى من القوم ونزل ليصبحهم فأتاهم النذير فهووا غير رجل كان قد أسلم فأمر أهله أن يتهيؤوا للمسير ثم انطلق حتى أتى عسكر خالد فدخل على عمار فقال يا أبا اليقظان إني مسلم وإن قومي لما سمعوا بكم هربوا وأقامت لإسلامي أفنافعني ذلك أو أهرب كما هرب قومي فقال أقم فإن ذلك نافعك وانصرف الرجل إلى أهله وأمرهم بالمقام فأصبح خالد فأغار على القوم فلم يجد إلا ذلك الرجل فأخذه وأخذ ماله فأتاه عمار فقال خل سبيل الرجل فإنه مسلم فقد كنت أمنتته وأمرته بالمقام فقال خالد وفيم أنت تجير علي وأنا الأمير فقال نعم وأنا أجير عليك وأنت الأمير وكان في ذلك بينهما كلام فانصرفوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه خبر الرجل فأمنه النبي صلى الله عليه وسلم وأجاز أمان عمار ونهاه أن يجير على أمير بغير إذنه واستب عمار وخالد بين يدي النبي عليه

756 ن: الله
757 ن: ولده
758 ن - إلى
759 ن + إليه

السلام فأغلط عمار لخالد فغضب خالد وقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدع هذا العبد يشتمني فوالله لولا أنت ما يشتمني عمار وكان عمار مولا لهاشم بن المعيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (يا خالد كف عن عمار فإنه من يسب عمارا يسبه الله ومن يبغض عمار يبغضه)⁷⁶⁰ فقام عمار وتبعه خالد فأخذ بثوبه وسأله أن يرضى عنه فرضي عنه فأنزل الله هذه الآية

وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصى أميري فقد عصاني وقال بن عباس في رواية ومجاهد وجابر بن عبد الله والحسن والضحاك والمبارك بن فضالة⁷⁶¹ أولي الأمر أهل الفقه والدين وقال أبو بكر الوراق⁷⁶² هم الخلفاء الراشدون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضوان الله عليهم أجمعين وقال بكر بن عبد الله الزماني⁷⁶³: هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال عطا هم الولاة من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان وهذا لأن طاعة الله إنما نصح ببيان الرسول وموت الرسول تثبت بنقل الوسائط وهم الصحابة والخلفاء ومن بعدهم من العلماء⁷⁶⁴ فكانت طاعتهم طاعة الله

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾ قال مقاتل أي إن اختلفتم أنتم والأمراء في شيء من الحلال والحرام

وقوله تعالى: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي القرآن

وقوله تعالى: ﴿وَالرَّسُولَ﴾ أي ارجعوا إليه في حياته وإلى أحاديثه بعد وفاته

وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي أن الإيمان يوجد الطاعة دون العصيان ودلت الآية أن طاعة الأمراء واجبة إذا وافقوا الحق فإذا خالفوه فلا طاعة لهم قال النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق﴾ وحكى أن مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال لأبي حازم ألسنتم أمرتم بطاعتنا بقوله ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ فقال أبو حازم أليس قد نزعتم عنكم إذا أخالفكم الحق بقوله فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول ودلت الآية على أن اجماع الأمر حجة لا يجوز خلافها لأنه إنما أمر بالاجتهاد عند الشافعي التنازع فإذا اجمعوا فلا وجه لخلافه وتعلق أصحاب الظواهر بظاهر هذه الآية أن الاجتهاد والقياس لا يجوز لأن الله أمر بالرجوع إلى الكتاب والسنة فلا يجوز غير ذلك وقلنا بل هو دليل جواز القياس فإن الرد إلى الله والرسول هو العمل بمعاني القرآن والسنة فإنه أوجب في كل متنازع رده إلى الكتاب والسنة ولا يوجد في كل حادثة نص ظاهر فعلم أنه أمر بالنظر في مودعاته والعمل على مدلولاته ومقتضياته

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ قال الكلبي أي خير من الاختلاف وأحسن عاقبة قال تعالى ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ [

الأعراف، 53/7] أي عاقبته وقد آل إليه الأمر يؤل أولا أي عاد وأوله غيره تأويلا وقيل أحسن جزاء وهو من ذلك أيضا لأنه عاقبة العمل ومآل الأمر

⁷⁶⁰ موسوعة التفسير ج6 ص513 / 18821
⁷⁶¹ أبو فضالة مبارك بن فضالة بن أبي أمية بن كنانة القرشي العدوي البصري. أحد رواة الحديث النبوي ومن كبار علماء البصرة. توفي 164 هـ - سير أعلام النبلاء 7 / 281
⁷⁶² أبو بكر محمد بن عمر الوراق الترمذي ويلقب بـ"الحكيم"، أحد علماء أهل السنة والجماعة توفي عام 240 هـ - سير أعلام النبلاء 12 / 110
⁷⁶³ بكر بن عبد الله المزني تابعي ورواي حديث ثقة ثبت. روى له الجماعة توفي سنة 108 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 16 / 389
⁷⁶⁴ ن - وموت الرسول تثبت بنقل الوسائط وهم الصحابة والخلفاء ومن بعدهم من العلماء

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ
وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾. (النساء، 60/4)

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي لا تتعجب من المنافقين الذين يزعمون أنهم آمنوا بالقرآن والكتب المنزلة قبله

وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ أي إذا وقعت لهم خصومة تحاكموا إلى الطاغوت كاليهود والذين ذكروا قبل هذه الآيات يؤمنون بالجبوت والطاغوت قال الزجاج الطاغوت الشيطان هاهنا بدليل أنه قال في آخره ويريد الشيطان أن يضلهم وروي عن مجاهد والضحاك الطاغوت هاهنا كعب بن الأشرف وأن⁷⁶⁵ يهوديا نازع منافقا في أمر فدعى اليهودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم ودعى المنافق إلى كعب بن الأشرف وهذا كان أعجب عجب إذ صار المنافق يدعو إلى حاكم اليهود واليهودي إلى حاكم المسلمين وقال الكلبي هذا رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين رجل من اليهود خصومة فقال اليهودي انطلق بنا إلى محمد وقال المنافق بل تأتي كعب بن الأشرف وهو الطاغوت فأبى اليهودي أن يخاصمه إلا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فلما أراد⁷⁶⁶ المنافق ذلك أتى معه رسول الله صلى الله عليه وسلم واختصما فقاضى رسول الله عليه السلام لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه المنافق فقال انطلق بنا إلى عمر فأقبلا إلى عمر فقال اليهودي اختصمنا إلى محمد فقضى لي عليه فلم يرض بقضائه فقال عمر للمنافق أأكل ذلك قال نعم فقال لهما رويدا كما حتى أخرج إليكما فدخل البيت ثم خرج مع السيف فضرب به المنافق فقتل⁷⁶⁷ وهرب اليهودي فنزلت الآية

وقال عطا الطاغوت حبي بن أخطب وقال الحسن هو وثن كانوا يتحاكمون إليه وعنده رجل يقول للمختصمين فقاضى بينكما بكذا وقال السدي نزلت في أناس من بني قريظة والنضير كانوا قد آمنوا ونافق بعضهم وكانت النضير وهم الأوس أشرف من بني قريظة وهم الخزرج في الجاهلية فكان الرجل من بني قريظة إذا قتل رجلا من بني النضير قتل وأخذ منهم الدية مائة وسق من تمر وإذا قتل الرجل من بني النضير رجلا من بني قريظة لم يقتل به وأخذت الدية ستين وسقا من تمر فلما جاء الله بالإسلام قتل رجل من بني إسرائيل⁷⁶⁸ بني النضير رجلا من قريظة في الإسلام فاختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت النضير قد كنا وأنتم في الجاهلية اصطلحنا على أن نقتل منكم ولا تقتلوا منا وعلى أن ديتكم ستون وسقا والوسق ستون صاعا وديتنا مائة وسق فنعطيتكم⁷⁶⁹ ذلك فقالت بنو قريظة هذا شيء كنتم فعلتموه في الجاهلية لأنكم كثرتم وقللنا فقهرتمونا فصنعتم ذلك ونحن وأنتم اليوم أخوة ليس لكم علينا فضل وقد جاء الله بالإسلام فنحن وأنتم سواء وقالت الخزرج نحن على ما كنا عليه وقالوا حتى يجيء أبو بردة الكاهن فيحكم بيننا فأنزل الله تعالى ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة، 45/5] الآية وأنزل فحكم الجاهلية بيغون الآية

⁷⁶⁵ ن: فإن

⁷⁶⁶ ن: رأى

⁷⁶⁷ ن: فقتله

⁷⁶⁸ ن - بني إسرائيل

⁷⁶⁹ ن: نحن نعطيكم

فأقبل أبو بردة إلى المدينة اسمه هلال بن عويمر وتفاحت قريظة وبني النضير أيهم أفضل فقال المنافقون من القريتين لحاكمكم إلى أبي بردة وقال المؤمنون بل نحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقوا إلى أبي بردة فقالوا احكم بيننا فقال عظموا اللقمة يعني العطية فإني أخاف أن نفرت بني قريظة أن يقتلني بني النضير وإن نفرت بني النضير أن يقتلني بنو قريظة لأني في دارهم فأعطوه عشر أوسق من تمر فإني سلّهم مائة وسق فأبوا عليه فلم يحكم بينهم فأنزل الله ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا ﴾ الآية فدعى النبي صلى الله عليه وسلم كاهن بن أسلم أبا بردة إلى الإسلام فأبى وانصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنائه أدركا أباكما فرداه فإنه إن جاوز عقبة كذا لم يسلم أبدا فأدركاه فلم يزالا به حتى انصرف وأسلم وأمر النبي صلى الله عليه وسلم مناديا ألا إن كاهن بن أسلم قد أسلم فالطاغوت هاهنا الكاهن

وقوله تعالى: ﴿ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ﴾ أي تبروا من الطاغوت قال تعالى ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ ﴾ [البقرة، 256/2]

وقوله تعالى: ﴿ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ﴾ أي يدعوهم إلى الضلال ويسبب لهم الضلال بالوسوسة

وقوله تعالى: ﴿ ضَالًّا بَعِيدًا ﴾ أي على وجه لا يعودون إلى الهدى أبدا

[وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا. (النساء، 61/4)]

وقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴾ وأي وإذا دعي هؤلاء المنافقون إلى حكم الله وحكم رسوله رأيتهم يعرضون عنك إلى غيرك ليغروه بالرشوة ليقضي لهم

[فَكَيفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَجْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا. (النساء، 62/4)]

وقوله تعالى: ﴿ فَكَيفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ أي فكيف يصنع هؤلاء المنافقون إذا نالتهم عقوبة وكانوا موعدين بالعقوبات من نحو قوله تعالى: ﴿ لَنُعَذِّبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الأحزاب، 60/33] ﴿ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ﴾ [التوبة، 126/9] ﴿ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ﴾ [التوبة، 101/9] الآية وقوله ﴿ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ [النساء، 62/4] أي بما أسلفوا من الجنايات

وقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ جَاؤُوكَ يَجْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴾ يقول أنهم تحاكموا إلى الطاغوت ورد حكم الإسلام وآنفه⁷⁷⁰ عن الانقياد للنبي صلى الله عليه وسلم فكيف يفعلون إذا نالتهم عقوبة من الله بما رضي جنائهم ومصيبة في أنفسهم وأموالهم ثم أتوك يا محمد خاضعين خاشعين يتشفعون إليك في الكف عنهم والصفح عن جرمهم ويدفعون ذلك عن أنفسهم بالمعاذير الكاذبة مؤكدة بالإيمان الفاجرة يقولون ما أردنا بالتحاكم إلى غير النبي صلى الله عليه وسلم إلا الإحسان إلى خصومنا وإدامة⁷⁷¹ الائتلاف فيما بيننا

⁷⁷⁰ ن: وأيفة
⁷⁷¹ ن: وإيدامة

والتوفيق من إثبات الوفاق في هذه الآية وآثرنا التخفيف عن النبي عليه السلام والتسهيل على الخصوم بمرافعتهم إلى من لا يحتشم من رفع الصوت بين يديه عسى يتوسط بيننا ولا يحملنا على الحكم المر فيكون ذلك تأليفاً بيننا ودفعا لوقوع الضغائن وما أشبه هذا من الملق وإذا كان هذا حال أمرهم فالتحاكم إليه ابتداء والانقياد لحكمه أولى مع ما فيه من وقوع ما يخاف وقوعه من المصائب وهي قصة المنافق واليهودي والمصيبة قتل عمر ذلك المنافق وأضيف الاعتذار⁷⁷² إلى جملة⁷⁷³ المنافقين والمراد أولياء ذلك المنافق

وقال الحسن البصري فيه اعتراض كلام وتقديره يصدون عنك صدودا ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ أي كيف يفعلون في هذه الحالة وإلى ماذا⁷⁷⁴ يلتجئون إلى الطاغوت أم إلى الله ورسول وهو كقوله ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الأعام، 63/6] ونحوها من الآيات وقيل هي قصة مسجد الضرار وهذا الحلف عين ما ذكر هناك⁷⁷⁵ وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى ومعنى قوله ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ أي ما أردنا ببناء هذا المسجد إلا خيرا وصوابا

وقال الكلبي في هذه الآية وما قبلها أن الزبير بن العوام وحاطب بن أبي بلتعة اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر كان بينهما فقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير فمرا على المقداد بن الأوس كان بينهما فقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان القضاء يا أبا بلتعة فقال قضى لابن عمته ولوى شذقه فوطن له يهودي كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يتهمونه في قضاء يقضي به⁷⁷⁶ بينهم وإيم الله لقد أذنبنا مرة في حياة موسى عليه السلام فدعانا موسى عليه السلام إلى التوبة فقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفا في طاعة ربنا حتى رضي عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس أما والله إن الله ليعلم مني الصدق ولو أمرني أن أقتل نفسي لفعلت فأنزل الله تعالى في شأن حاطب ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ الآيات فأقبل حاطب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يعتذر إليه ويحلف إن أردنا إلا إحسانا وتوفيقا وهذا زلة من الكلبي لأن حاطب من أهل بدر وهو من المخلصين وفي الآية نص على ذكر المنافقين وهو قوله ﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ فالصحيح أنها في اليهودي والمنافق على ما مر

[أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا. (النساء، 63/4)]

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي من النفاق

وقوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي تول عن معاقبتهم إلى وقت الأمر بالقتال

وقوله تعالى: ﴿وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ أي اقتصر على تخويفهم سوء العاقبة للحال وقل لهم فيما يحل بهم من العذاب إن لم يرجعوا قولا يبلغ الاقتناع ورجل يبلغ بكلامه كنه ما في قلبه والبلاغة إيجاز اللفظ وحسن الترتيب وبلوغ المراد والقول البليغ ما

772 س: الأعدار

773 س: جميع

774 س: ما

775 ن: هاهنا

776 ن - به

يبلغ تمام المقصود⁷⁷⁷ وقال الضحاك وعظهم بلسانك في الملاء وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً في السر والخلأ وقال الحسن وقل لهم إن أظهرتم نفاقكم قتلتمكم وهذا⁷⁷⁸ هو القول البليغ.

وقيل القول البليغ أفراد كل واحد بالتحذير والوعظ على الجملة أن يقول يا قوم اتقوا الله ولا شك أن أفراد كل واحد به أبلغ في الردع فإن قيل كيف يتفق فأعرض عنهم وعظهم والوعظ لا يتأني مع الاعراض قلنا قد بينا أن هذا الاعراض عن المعاتبة دون المخاطبة وقيل هو الاعراض بالمعادة وقيل هو الاعراض عن قبول العذر وقد روي أنه لما وعظهم حذرهم أخلص كثيراً منهم والأمر بالاعراض عن قبول الأعذار كقوله ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ۗ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ [التوبة، 9/94] وكانوا يميلون إلى موضع النفع فإن كان الظفر للمؤمنين جاؤهم وأظهروا وفاقهم وإذا كانت الغلبة للكفار وفاقوهم وحققوا نفاقهم قال الله تعالى ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [النساء، 4/141] الآية

[وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا. (النساء، 4/64)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالوعظ⁷⁷⁹ وإبلاغ القول فيهم أمرهم بطاعته فيما أمر وایعاضهم بما وعظ وأخبر أن كل رسول أرسل كان على الأمة طاعته وتعلقت المعتزلة بظاهر هذه الآية وادعوا أن الله تعالى أراد من عباده الطاعة فإنه أرسل الرسول للطاعة وهم عصوا على خلاف إرادته والآية حجة عليهم فإنه قال ليطاع بإذن الله فأخبر أنه إنما يطاع بإذنه أي بمشيئته وقيل بعلمه وإنما يطيع من علم الله أنه يطيع وشاء الله أن يطيع وجواب آخر أن المراد به⁷⁸⁰ لزوم الطاعة أي ليزمهم أن يطيعوه وعلى هذا القول ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات، 51/56] أي ألا لتلزمهم عبادتي أي توحيدتي وطاعتي

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ أي وضعوها غير موضعها بالتحاكم إلى الطاغوت

وقوله تعالى: ﴿جَاؤُوكَ﴾ أي أتوك يا محمد

وقوله تعالى ﴿فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ أي رجعوا عن النفاق واخلصوا على الاطلاق وسألوا الله مغفرة ما كان منهم من الشقاق

وقوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ أي شفع لهم إلى ربه

وقوله تعالى: ﴿لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ يتوب عليهم ويرحمهم فلا يعذبهم ولما كان الوعد هذا للمنافق إذا أخلص فكيف بالمخلص⁷⁸¹

العاصي إذا تاب وأصلح وفيه بيان أن المنافقين إنما يأتيهم ما يأتيهم باصرارهم وسوء اختيارهم

777 ن - المقصود

778 ن: فهذا

779 ن: بو عظم

780 ن - به

781 ن: بالمؤمن المخلص

[فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا. (النساء،

[(65/4

وقوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ﴾ رفع قدر رسوله صلى الله عليه وسلم بإضافة نفسه إليه في القسم ولا رد لكلامهم أي يزعمون انهم مخلصون ولا صدق في ذلك وهذا الوجه احسن من قول من يجعلها زائدة لا معنى لها وعلى هذا قول لا أقسم وقيل ذكرت لا في صدر الكلام لأن هذا القسم على أمر منفي ولما بعدت عن الفعل أعيدت في موضعها ﴿لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ﴾ أي لا يكونون مؤمنين حتى يرضوا بحكمك^{782 783}

وقوله تعالى: ﴿فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ أي اختلف وقد اشتجر القوم وتشاجروا إذا اختلفوا في الأمر وتداخل بعضهم⁷⁸⁴ في البعض كنداخل أغصان الشجر لالتفافها⁷⁸⁵

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ أي قلوبهم

وقوله تعالى: ﴿حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ﴾ أي ضيقا وقال مجاهد شكيا في أن القضاء حق وقيل إنما

وقوله تعالى: ﴿وَيُسَلِّمُوا﴾ أي ينقادوا حقا لقضائك لهم وعليهم

وقوله تعالى: ﴿تَسْلِيمًا﴾ أي انقيادا وذكر المصدر للتأكيد أي انقادوا حق الانقياد بلا كراهة في الفواد وقال عروة بن الزبير خاصم رجل من الأنصار الزبير في شراج من الحرة يسقى بها النخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك) فقال الأنصاري إن كان ابن عمته ولوي شدقه فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (يا زبير اسق أرضك واحبس الماء حتى يبلغ الجذر)⁷⁸⁶ فقال الزبير والله إن هذه الآية نزلت في ذلك ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الآية وكان النبي صلى الله عليه وسلم أمره في الابتداء بالاقتصار على أدنى حقه فلما قال خصمه ما قال أمره باستيفاء حقه

وقال أبو روق⁷⁸⁷ كان ليهودي على رجل مسلم مال فخاصمه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلم وفرض عليه ان يؤدي الى اليهودي يوم كذا وكذا من ماله فخرجا من عنده قال اليهودي أرضيت بما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا قال فيمن ترضى قال بأبي بكر فانطلقا إلى أبي بكر رضي الله عنه وقصا عليه القصة فأمر أبو بكر أن ارض بما أمر رسول الله فخرجا فلم يرض فقال اليهودي فيمن ترضى قال بعمر فانطلقا إلى عمر رضي الله عنه فقصا عليه القصة ومن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فقال عمر أفترضى بما أفضى أنا قال نعم قال امكثنا ساعة حتى أخرج فدخل البيت ثم خرج

782 ن - حتى يحكموك أي لا يكونون مؤمنين حتى يرضوا بحكمك

783 ن + ونظيره قوله ليلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرين

784 ن: بعض كلامهم

785 ن: بالتفافها

786 موسوعة التفسير ج6 ص537 / 18945

787 عطية بن الحارث الملقب بالهمداني الكوفي صاحب التفسير - سير أعلام النبلاء للذهبي 19 / 586

متمشلا على السيف صلنا فضرِب به المسلم حتى قتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضي بذلك وسمى عمر الفاروق لأنه فرق بين الحق والباطل ففيه أنزلت ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الآية

[وَلَوْ أَنَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَكُمْ وَأَشَدَّ تَنْبِيئًا. (النساء، 66/4)]

وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ ﴾ قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي بضم النون من أن وضم الواو من أو، لأن الألف في هذين الأمرين في الأصل مضمومة فنقلت تلك الضمة إلى هذا عند الضرورة إلى التحريك لإلتقاء الساكنين، وقرأ عاصم وحمره بالكسر فيهما، وقرأ أبو عمرو بكسر الأول وضم الثاني ، فأما كسره لأن الساكن إذا حرك حرك إلى الكسر⁷⁸⁸ وأما كسر أبي عمرو الأول فلهذا، وأما ضمه الثاني فلإجتمع سببي⁷⁸⁹ الضم وهم⁷⁹⁰ الواو وضم الألف والأمر⁷⁹¹ بخلاف لو استطعنا لأنه لم يجتمع سببان .

وقوله تعالى ﴿ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ﴾ قرأ ابن عامر⁷⁹² إلا قليلا وكذا هو في مصاحب أهل الشام وقيل هو قراءة أبي⁷⁹³ ووجهه أنه استثناء بعد تمام الكلام ومعناه لكن والقراءة الظاهرة بالرفع بالفعل وتقديره ما فعلوه إلا قليلا منهم وإنما جمع مع تقديم الفعل على الفاعل على لغة بعض العرب وهو كقول قائلهم :

يلوموني في أشر الخيل قومي وكلهم ألوم

وعلى هذا قول الله تعالى ﴿ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ ﴾ وقوله ﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ [الأنبياء، 3/21] ومعنى الآية لو أنا فرضنا على هؤلاء المنافقين قتل أنفسهم بطريق التوبة كما كان لبني إسرائيل ويحتمل أنه قتل بعضهم بعضها ويحتمل أنه مجاهدة الأعداء أو قتلهم أو فرضنا عليهم الخروج من ديارهم مهاجرين عنها ما فعلوه إلا قليلا منهم لغلظ الأمرين أخبر بعلمه فيهم

قال الكلبي: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقد ذكرناه في قصة الزبير وخصمه وكلام اليهودي وجواب ثابت لو أمرني محمد أن أقتل نفسي لقتلت فهو القليل المستثنى وقيل هو المقادر بن الأسود وهو مذكور في هذه القصة أيضا وقال مقاتل فكان من القليل عمار بن ياسر وثابت بن قيس وعبدالله بن مسعود وقال عمر وجماعة والله لو فعل ربنا لفعلنا والحمد لله الذي لم يفعل ذلك بنا وقال النبي صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده للإيمان أثبت في قلوب المؤمنين من الجبال الرواسي في الأرض⁷⁹⁴.

788ن: بالكسر

789ن: سببين

790ن: هما

791ن: الأمر

792ن: عمرو

793 أبي بن كعب صحابي وقارئ وفقهه وكاتب للوحي المتوفي سنة 30 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 1 / 390

794 موسوعة التفسير ج6 ص545 / 18975

وقوله تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ أي وإذا لم يشد⁷⁹⁵ عليهم وأمرناهم بالإخلاص وترك النفاق فأبي⁷⁹⁶ اتعظوا بهذا الوعظ قيل: لو أمرناهم بقتل أنفسهم وخروجهم من ديارهم ففعلوا .

وقوله تعالى: ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ أي أحمد عاقبة في الدارين

وقوله تعالى : ﴿وَأَشَدُّ تَثْبِيْتًا﴾ أي وأكد لغرابيهم على الثبات على الدين وترك التذبذب

[وَإِذَا لَاتَيْنَاهُمْ مِن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا. (النساء، 67/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَاتَيْنَاهُمْ مِن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي ولأعطيناهم إذا فعلوا ذلك من عندنا ثوابا كبيرا في الآخرة لا ينقطع .

[وَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا. (النساء، 68/4)]

وقوله تعالى : ﴿ وَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ يعني وثبتناهم على الدين الحق وهو وعد سقا الإيمان للمطيع المخلص ، وقال القشيري⁷⁹⁷: " في قوله ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّمْ﴾ أي أبسط لهم لسان الوعظ بمقتضى الشفقة عليهم ولكن اتعض بقلبك عن المبالاة⁷⁹⁸ لهم والسكون إليهم واعلم أن من لا نكون نحن له لا يعني⁷⁹⁹ عنه تعينه شيئا﴾ ، وقال⁸⁰⁰ في قوله ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ﴾ سد الطريق إلى نفسه على كافة⁸⁰¹ إلا بعد الإيمان بمحمد عليه السلام فمن لم يمش تحت رايته فليس من الله في شيء ثم جعل من شرط الإيمان به زوال المعارضات بالكلية بقوله ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَزَجًا مِّمَّا قُضِيَتْ﴾ فلا بد لك من تلقي المهالك بقلب⁸⁰² ضاحك كما قال قائلهم :

وحبيب إن لم يكن منصفًا كنت منصفًا التحسنى له الأمر وأسقيه ما صفا

إن يقل لي انشق اخترت رضا لا تكلفا⁸⁰³

⁷⁹⁵ن: تشدد

⁷⁹⁶ن: فلو

⁷⁹⁷تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 343/1

⁷⁹⁸ن: المبالاة

⁷⁹⁹ن: تغني

⁸⁰⁰تفسير القشيري - لطائف الإشارات 343 / 1

⁸⁰¹ن: الكافة

⁸⁰²ن: لقلب

⁸⁰³انتهى كلام القشيري

[وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا.

(النساء، 69/4)

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ وهذا أعم من الأول أي ومن أطاع الله ورسوله منهم ومن غيرهم فعمل⁸⁰⁴ بالشرائع وانفاذ للأحكام .

وقوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي هم في الآخرة مع الذين أتم الله عليهم النعمة.

وقوله تعالى: ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ﴾ والتشديد للمبالغة في الصدق كما في الفجر والفسق والشرب⁸⁰⁵ وهو الذي لم يدع شيئا أظهره بلسانه إلا حققه بقلبه وعمله وهذه صفة السابقين إلى متابعة الأنبياء وهم أفضل أصحابهم

وقوله تعالى: ﴿الشُّهَدَاءِ﴾ جمع شهيد وهو الذي قام بشهادة الحق حتى قتل في سبيل الله

وقوله تعالى: ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ جمع صالح وهو الذي خلص⁸⁰⁶ عن كل فساد يعني هم في الجنة معهم يجوزون الجنة ويؤتون نعيما وليس معناه⁸⁰⁷ أنهم يساؤونهم⁸⁰⁸ في الدرجات بل درجاتهم متفاوتة إذ لا شك في فضيلة⁸⁰⁹ درجات⁸¹⁰ الأنبياء على غيرهم ثم الصديقون السابقون إلى تصديقهم والكاملون⁸¹¹ في تحققهم ثم الشهداء في سبيله ثم الصالحون في الأمة

وروى الضحاك عن ابن عباس أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم والله إني لأفقدك ساعة فأكاد أموت شوقا إليك فكيف إن مت وبقيت بعدك قال: إنك معي⁸¹² في الجنة ونزلت هذه الآية ،وروي أنها نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بلغ من حبه له أن قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأكاد⁸¹³ أصبر عنك وأذكر الآخرة وإنك ترفع في درجة الأنبياء وأنا مع العبيد فلا ألتفك فنزلت الآية

وقال الشعبي جاء⁸¹⁴ رجل من الأنصار إلى النبي⁸¹⁵ صلى الله عليه وسلم فقال لأنت أحب إلي من نفسي وأهلي ومالي وولدي ولولا أني آتاك⁸¹⁶ فأريك⁸¹⁷ لظننت أني سأموت وبكى فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ما يبكيك⁸¹⁸ قال ذكرت انك ستموت ونموت فترفع مع الأنبياء ونحن ان دخلنا الجنة كنا دونك فلم يخبره النبي⁸¹⁹ صلى الله عليه وسلم بشيء وقال مقاتل⁸²⁰ في هذه

⁸⁰⁴ن: وعمل

⁸⁰⁵ن: الفجبر، الفسوق، الشرب

⁸⁰⁶ن: أخلص

⁸⁰⁷ن: معناهم

⁸⁰⁸ن: يساؤونهم

⁸⁰⁹ن: فضله

⁸¹⁰ن: درجة

⁸¹¹ن: العاملون

⁸¹²ن: أني معك

⁸¹³ن: لا أكاد

⁸¹⁴ن: جا

⁸¹⁵ن: رسول الله

⁸¹⁶ن: أتيتك

⁸¹⁷ن: فأراك

⁸¹⁸ موسوعة التفسير ص 548 ج 6 18990

⁸¹⁹ن: رسول الله

⁸²⁰ فأنزل الله هذه الآية، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أبشر

القصة: فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم اتيه⁸²¹ ابنه وهو⁸²² في حديقة له فأخبره بموت النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اعمني فلا أرى شيئاً أبداً بعد حبيبي حتى ألقى حبيبي فعمي مكانه وزعم السدي أن ناساً من الأنصار قالوا: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إنك تسكن الجنة في أعلاها ونحن نشتاقي إليك فكيف نصنع فنزلت الآية

وقال⁸²³ الإمام أبو منصور⁸²⁴: "بعد ما ذكر حديث ثوبان وحديث جماعة من الصحابة⁸²⁵ ويحتمل أنها ليست في واحد بعينه⁸²⁶ ولكن⁸²⁷ لها وجوه أحدها أن اليهود وغيرهم من الكفرة الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمردوا في ترك إجابته ظنوا أنهم إن أسلموا أو أطاعوا الرسول لم يقبل ذلك منهم ولم ينزلوا منزلة من لم يؤذ⁸²⁸ فأخبر أن من أطاع الله ورسوله كان مع هؤلاء كان لم يترك طاعته أبداً وهو كما قال: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُعْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال، 38/8]" ويحتمل أن يكون ذلك لما سمعوا أن لكل واحد من الجنة مثل الدنيا فظنوا أن لا يكون لهم الاجتماع لبعدهم من بعضهم من بعض فأخبر أنهم يجتمعون لأنه كان في الدنيا من أعظم النعم ثم إذا تفرقوا كان كل واحد⁸²⁹ في درجته ويحتمل⁸³⁰ أن يكون هذا على الابتداء أن من أطاع الله والرسول كان مع هؤلاء في دار واحدة لا يكون فيها غيرها

وقوله تعالى: ﴿وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ أي رفقاء قال الفراء إنما وحد الرفيق وهو صيغة جمع لأن الرفيق والمريد والرسول تذهب به العرب إلى الواحد والجمع ولا يجوز مثله في الكلام حسن أولئك رجلاً إنما يوحدان بوحده صفة الجمع أيضاً إذا كان اسماً ماخوذاً من فعل ولم يكن اسماً صريحاً ويجوز الجمع أيضاً وأنشد:

وإذا هم طعموا فالأم طاعم وإذا هم جاعوا فشر جياع⁸³¹

[ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ ۗ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا. (النساء، 70/4)]

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي ذلك الوعد وقيل ذلك الانعام وذلك يجوز أن يكون مبتدئاً والفضل خبراً له ويجوز أن يكون ذلك إشارة والفضل مبتدأ ومن الله خبر له ودلت الآية أن العبد لا يجب له الأصلح على الله فإن ما يفعله الله تعالى لعبده فهو فضل منه فيفضل مذهب المعتزلة

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ أي عالماً بأعمال عباده ومن هو أهل الفضل وقيل أي عليماً بمقادير مراتبهم وجزاء أعمالهم

821 ن: أنا

822 ن: كان

823 تأويلات أهل السنة – الماتريدي 1/ 473

824 ن: رحمه الله

825 ن: رضوان الله عليهم أجمعين

826 ن: بعينه

827 ن: يكون

828 ن: يؤذ

829 ن: منهم

830 ن: تحتمل

831 نواذر أبي زيد ص 152

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا تَبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا. (النساء، 71/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ انتظامها بما قبلها إن قلت⁸³² ومن يطع الله والرسول⁸³³ هذا في المؤمنين المخلصين والآيات قبلها في المنافقين وهؤلاء⁸³⁴ بالمشركين المجاهدين أمر المؤمنين بجهاد الكافرين

وقوله: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ أي تحذروا من ايقاع العدو بكم وذلك قد يكون بأخذ العدة قال تعالى: (وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ) [الأنفال، 60/8] قيل: هي⁸³⁵ الرمي ومن رباط الخيل بقول لا تتكلموا على ما ضمنتم لكم من النصر فتتركوا الاستعداد لأن النصر موعود بالقتال ولا قتال إلا بسلاح⁸³⁶ ولو كان النصر أبدا بغير قتال⁸³⁷ وسلاح لبطلت المحنة وقيل أخذ الحذر ليس ذلك لأن الله تعالى قال: ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ وقال إن تصنعوا أسلحتكم وخذوا حذركم فغاير بينهما بالعطف نصح أن أخذ الحذر ليس أخذ السلاح، أخذ السلاح على العين⁸³⁸ بل هو التيقظ والتحفظ عنهم بأي شي كان وقيل معناه هاهنا تحذروا منهم فانفروا إليهم قبل أن ينفروا إليكم قال النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿ما غزى قوم في عقر دارهم إلا ذلوا﴾⁸³⁹.

وقيل: أمر الله بالتحذر مع علمه أي⁸⁴⁰ الحذر لا يغني من القدر لما أن الإستسلام للهلاك معصية وقال النبي صلى الله عليه وسلم للأعرابي: ﴿اعقلها وتوكل﴾ وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا مر بمهدف مائل أسرع المشي وقوله تعالى ﴿فانفروا﴾ والنفير الخروج إلى العدو غزوا والنفور الندود والنفير رجوع الحاج وصرف كله من باب ضرب

وقوله تعالى ﴿تَبَاتٍ﴾ أي جماعات في فرقة واحد بما ثبتة أصلها ثبة بزيادة ياء في آخرها حذفت تخفيفا وتعاد في التصغير فتقال⁸⁴¹ ثبية والفعل منه ثبتت أي جمعت

وقوله تعالى: ﴿أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا﴾ أي مجتمعين⁸⁴² ومعنى الآية اخرجوا إلى قتال العدو فرقة بعد فرقة أو اخرجوا إن شئتم مجتمعين وقيل أي اخرجوا أسرابا في⁸⁴³ جهات شتى وعسكراً واحداً في جهة واحدة على حسب الحالة الداعية إليه وقيل انفروا تبات إذا لم يعم النفير أو انفروا جميعا إذا عم النفير وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم انفروا أسرابا إذا لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم أو انفروا جميعا إذا لم يخرج الرسول صلى الله عليه وسلم. قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [التوبة، 120/9] وهذا إذا خرج بنفسه

832 ن: قوله تعالى

833 ن: ورسوله

834 ن: في

835 ن: هو

836 ن: بالسلاح

837 ن: ولا

838 ن: اليقين

839 غريب الحديث / ابن الجوزي ص 113 / لكنه ليس بحديث بل قول لعلي بن أبي طالب

840 ن: أن

841 ن - فتقال

842 ن - أي مجتمعين

843 ن: من

ثم قال: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ وهذا إذا لم ينفر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال الإمام أبو منصور⁸⁴⁴ رحمه الله :
 "خذروا حذرکم اي ما تحذرون به عدوكم وما يحذر به وجوده منها الأسلحة ومنها البنیان ومنها التکثر عند التلقي بالثبات وذكر الله
 تعالى قال ﴿فَاتَّبِعُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأنفال، 45/8] وفيه أمر بالإعداد قبل اللقاء وأيد ذلك قوله ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ
 عُدَّةً﴾ [التوبة، 46/9] وقوله ﴿وَأَعَدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال، 60/8] وفي الأمر بالإعداد قبل وقت الحاجة اليد دليل جواز
 الكسب لحاجات تحدد وإن الاستعداد للحاجات ليس برغبة في الدنيا إذا لم يكن الإعداد لفشل ولا ترك توكل"

[وَأَنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا. (النساء، 72/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ﴾ أمر بالجهاد وأخبر أن في المنافقين من يثقل المخلصين عن ذلك

وقوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ﴾ أي من جنسكم وقيل أي منكم في الظاهر دون الباطن فقد قال في آية أخرى ما هم منكم وقيل منكم في
 الحكم وقيل منكم في الدعوى ولام لمن لام الابتداء واللام الثانية لام القسم وكذا النون دلالة القسم وقرأ مجاهد والكلبي ليبطئن بالتخفيف
 وهو من الإبطاء وهو خلاف الإسراع وقد قيل بطأ يبطؤ بطأ فهو بطيء أي صار بطيئا وهو خلاف السريع وأبطأ أي تناقل وتباطأ أرى
 من نفسه ذلك وبطأ غيره بالتثبيط للتعدية أي حمله على الإبطاء يقول إن من المنافقين المختلطين بكم من يمنعكم عن الجهاد ويظهر من
 نفسه الشفاق عليكم وعلى أولادكم وأموالكم

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ أي تنالكم نكبة من الأعداء⁸⁴⁵

وقوله تعالى: ﴿قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ﴾ أي من الله علي

وقوله تعالى: ﴿إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ أي مع المؤمنين حاضرا قتال العدو فينالي من البلية ما نالهم قال مقاتل نزلت في عبد الله بن
 أبي وأصحابه

[وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا. (النساء، 73/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ﴾ أي غنيمة ليقولن هذا المنافق المبطئ يا ليتني كنت معهم يتمنى أن يكون شهد القتال
 معهم⁸⁴⁶ فافوز فوزا عظيما فأنال مالا كثيرا⁸⁴⁷ ونصبه لأنه جواب التمني بالفاء وقرأ الحسن بالرفع على تقدير فيني أفوز على الاستئناف
 وقوله تعالى: ﴿أَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ قرأ أهل المدينة وابن عبد الرحمن بن زيد وأبو رجاء وقتادة والأعمش⁸⁴⁸ يكن بيا التذكير
 وقرأ الحسن بالتاء لأن المودة مؤنثة لفظا وقرأ عاصم وأبو عمرو بالوجهين ووجه التذكير تقدم الفعل ودخول الحائل ولأن تأنيثها غير

⁸⁴⁴ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 452

⁸⁴⁵ ن - من الأعداء

⁸⁴⁶ ن - يتمنى أن يكون شهد القتال معهم

⁸⁴⁷ ن: أو هيبية

حقيقي ولأن المودة لمعنى الود وفي هذه الكلمات ثلاثة أوجه⁸⁴⁹ قيل هي ملحقة بالحادثة الأولى قال قد أنعم الله علي وفرح بسلامته ويكتبكم كأنه لم يكن بينكم وبينه مودة وقيل هي⁸⁵⁰ مؤخرة على⁸⁵¹ الحادثة الثانية تقديره ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ نحسبكم بالاختصاص بالغنيمة كأن لم يكن بينكم وبينه مودة وقيل هي مقدره على الحال نظمها واعتراضه بمعنى⁸⁵² الحال لأنه من كلامه تقديره ليقولون وهو بحال يظهر منه أنه يعاملكم معاملة من لا مودة بينه وبين من يعامله يا ليتني كنت معهم

[فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۚ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا.

(النساء، 74/4)

وقوله تعالى: ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ أكثر المفسرين على أنه أمر مغايبه بالقتال بالمؤمنين ويشرون بمعنى⁸⁵³ يبتغون أي الذين يؤثرون الآخرة على الدنيا أمرهم يقاتلوا الطلب رضاء الله دون الغنيمة كما يقاتل المنافقون وقال الكلبي هذا أمر مغايبه للمنافقين الذين يخلفوا عن أحد ويشرون بمعنى يشترون أي يختارون الحياة الدنيا على الآخرة وتقديره أنه يقول للمنافقين⁸⁵⁴ فليكونوا من الذين يقاتلون في سبيل الله قاله الزجاج

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ وروي أن الصحابة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إنا نقاتل فنقتل ولا نقتل في سبيل الله فأنزل الله تعالى هذه الآية وأشركهم جميعا في الأجر⁸⁵⁵

وقال الإمام أبو منصور⁸⁵⁶: " في الآية دليل أن المرأة إذا سلمت⁸⁵⁷ نفسها إلى زوجها وجب لها كمال المهر وإن لم يقبضها الزوج وكذلك البائع إذا سلم المبيع تأكد الثمن على المشتري وإن لم يقبض لأن الله تعالى جعل الغازي بتسليم النفس وإن غلب ولم يقتله أحد بمنزلة من قتله المشركون"

[وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ

أَهْلِهَا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا. (النساء، 75/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ استفهام بمعنى التوبيخ وقال الإمام أبو منصور⁸⁵⁸: " ولا يقال ذلك الإعداد عند سبق التفريط ثم لم يزل اسم الإيمان عنهم ولم يسقط فرض الجهاد عنهم فيظل بذلك قول الخوارج في مرتكب الكبيرة "

⁸⁴⁸ سليمان بن مهران الأعمش هو سليمان بن مهران أبو محمد الأسدي الكاهلي وعاش الأعمش في الكوفة، وكان محدثها في زمانه. توفي 147 هـ - سير

أعلام النبلاء للذهبي 6 / 227

⁸⁴⁹ ن: و

⁸⁵⁰ ن: قد تكون

⁸⁵¹ ن: عن

⁸⁵² ن: لمعنى

⁸⁵³ ن: أي

⁸⁵⁴ ن - الذين يخلفوا عن أحد ويشرون بمعنى يشترون أي يختارون الحياة الدنيا على الآخرة وتقديره أنه يقول للمنافقين

⁸⁵⁵ ن: الآخرة

⁸⁵⁶ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 476

⁸⁵⁷ ن: اسلمت

وقوله تعالى ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ﴾ عطف على⁸⁵⁹ في سبيل الله ومعناه وفي تخليص العجزة من الرجال البالغين والنساء وصغار الأولاد المقهورين في أيدي الكفار وقال القشيري⁸⁶⁰ : " وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله أي شيء يمنعكم عن القتال في سبيل الله وما الذي لا يرغبكم في بذل المحبة لله وماذا عليكم لو بذلتم أرواحكم في الله أتخافون أن تخسروا على الله أم لا تعلمون أنكم تخشرون إلى الله أم لا تكتفون ببقائه بعد فنائكم في الله " وقال الإمام أبو منصور⁸⁶¹ رحمه الله: " فيه دليل أن إسلام الصبي العاقل صحيح فإن الوردان اسم للصغار وقد حث المسلمين على استنقاذهم من أيدي الكفار فدل على حكم إسلامهم ودل أن استنقاذ الأسارى من المسلمين من أيدي الكفار واجب بما قدروا عليه من القتال واعطاء المال "

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ أي لا حيلة⁸⁶² لهؤلاء المستضعفين ولا ملجأ إلا الله فيقولون يا ربنا أخرجنا من مكة التي أهلها ظالمون بالشرك وتظلمنا بالمنع عن الخروج وتحملنا على الكفر بالدعوة إليه والتعذيب عليه.

وقوله تعالى: ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وِلِيًّا﴾⁸⁶³ وهيء لنا من عندك من يتولى كفاتنا ﴿وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ [النساء، 75/4] أي وهيء لنا من ينصرنا ويمنعنا من عدونا فاستجاب الله دعاهم وجعل رسول الله عليه السلام وليهم وعتاب بن أسيد ناصرهم قاله عطا فكان ستنقذوا واحدا واحدا منهم ويبعثه على يد مرتد من مرتد إلى المدينة لما فتح الله مكة على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلف عليها عتاب بن أسيد فكان ينصر الضعيف من القوي والمظلوم من الظالم وقال ابن عباس كان من المستضعفين من الرجال سلمة بن هشام والوليد بن الوليد وعباس بن أبي ربيعة وأبو جندل بن سهيل وغيرهم ومن النساء أمي ومن الولدان أنا

وقوله تعالى: ﴿الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ معناه البلدة التي ظلم أهلها وذكر لأنه نعت أهل دون القرية وخفض لأنه ذكر معها وهو كقولك⁸⁶⁴ مررت برجل حسنة امرأته وبامرأة حسن زوجها

[الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا.]
(النساء، 76/4)

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي في رضاء الله

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ أي الشيطان وقيل أي الأصنام والطاغوت هو عبد من دون الله وهذا⁸⁶⁵ تحريض للمؤمنين على الجهاد من وجه آخر

وقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ هم الكفار

858 تأويلات أهل السنة – الماتريدي 1 / 477

859 ن: قوله

860 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 1 / 347

861 تأويلات أهل السنة – الماتريدي 1 / 477

862 س: صلة

863 ن + أي

864 ن: كقوله

865 ن: وهو

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ لا يدل له على أنفسكم ولا على أموالكم ولا على دينكم جبرا وقهرا وإنما يكون منه تزيين ووسوسة ثم يسلم متابعه إلى الهلكة ويرجع قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ [الأنفال، 48/8] وقال ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾ [الأنفال، 48/8] الآية

[أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا. (النساء، 77/4)]

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ قال ابن عباس أن أناسا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل أن يهاجر بالمدينة وشكوا إليه ما يلقون من أذى المشركين وقالوا كنا في عز في حال⁸⁶⁶ الجاهلية والآن صرنا أذلة فلو أذنت لنا بقتل هؤلاء المشركين على فرسهم فقال صلى الله عليه وسلم: ﴿إِنِّي أَمَرْتُ بِالصَّبْرِ فَكَفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾⁸⁶⁷ أي أمسكوا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما هاجروا إلى المدينة وأمرهم الله بالقتال كره بعض المؤمنين ذلك فنزلت الآية

وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ أي فرض عليهم الجهاد ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ﴾ [النساء، 77/4] أي خشية طبع كما قال ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهِونَ﴾ [الأنفال، 5/8] أي كراهية طبع

وقوله تعالى: ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ وادخال أو لمعنيين أحدهما الإيهام على المخاطب أي هم على إحدى هاتين الصفتين والثاني أنه للتخيير أي أنه⁸⁶⁸ قلت⁸⁶⁹ يخشون الناس كخشية الله فأنت مصيب وإن قلت يخشونهم أشد من ذلك فأنت مصيب لأنه حصل لهم ذلك وزيادة

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾⁸⁷⁰ أي هلا أمهلتنا إلى الموت فموت على الفراش وهو سؤال طلب حكمه لا لإعتراض ومعارضة بدليل أهم لم يخشوا⁸⁷¹ على هذا السؤال بل أجيبوا وذلك قوله تعالى ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ [النساء، 77/4] أي التمتع بالحياة في الدنيا قليل وسينقضي عن قريب ولو استشهدتم في القتال صرتم أحياء فتتصل الحياة الفانية بالحياة الباقية في الآخرة

وقوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى﴾ الله فأطاعه ولم يعصه

866 ن: حالة

867 رواه الطبري / 549/8

868 ن - أنه

869 ن: نعم

870 ن + وقالو ربنا

871 ن: لما وبخوا

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُظَلِّمُونَ فِتْيَانًا﴾ قرأ أهل المدينة⁸⁷² وعاصم وأبو عمرو بقاء المخاطبة كما في قوله ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [النساء، 78/4] وقرأ أهل الكوفة بياء المغايبة كما في أول هذه الآية والفتيل قد فسرناه في هذه السورة بتفسيرين لقول من اتقى الله لم يظلم شيئا وإن قل عمله بل يضاعف بثوابه فأنتم إذا اتقيتم الله وجاهدتم عدوه بأره لم يبطل سعيكم

وقوله تعالى ﴿كَخَشِيَةِ اللَّهِ﴾ أي كخشيتهم لله كقوله يحبوهم كحبهم الله أي كحبهم⁸⁷³ لله وقال الكلبي نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن عوف بن الأسود وقدامة بن مطعون وسعد بن أبي وقاص كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يهاجروا إلى المدينة يلقون من المشركين الأذى فتشتكون⁸⁷⁴ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون إذن لنا في قتالهم فإنهم آذونا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا أيديكم فإنني لم أؤمر بقتالهم فلما أمروا أن يسيروا إلى بدر كره ذلك طلحة بن عبد الله وجماعة وقالوا ربنا لن كتب علينا القتال فأنزل الله تعالى هذه الآية

وقيل الآية في حق بني إسرائيل كما قال في سورة البقرة ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلِإِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ [البقرة، 246/2] الآيات على ما بينا وقال القشيري⁸⁷⁵: "مكنك من الدنيا ثم قل لها فلم يعد هالك شيئا ثم لو تصدقت منها بشق تمره استكثره منك وهذا غاية الكرم وشرط المحبة وهو استقلال الكثير من نفسه واستكثار القليل من جيبه وقال وإذا⁸⁷⁶ كانت قيمة الدنيا قليلة فأخس من الحسيس من رضي بالحسيس بدلا عن النفيس" وقال: "إن الله اختطف المؤمن من الكون بالتدريج فقال أولا ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ [النساء، 77/4] فاختطفهم عن الدنيا بالعقبى ثم استلبهم عن الكونين بقوله والله ﴿حَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [الأعلى، 17/87]"

[أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَا لَهُمْ لَوْ لَأِ يَكَادُونَ يَقْفَهُونَ حَدِيثًا. (النساء، 78/4)]

وقوله تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾ يكتب أينما موصوله هاهنا ومفصولة في قوله ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الأعراف، 37/7] لأن ما في الأولى صلة زيدة للشرط فاتصلت به كما في حيثما وكيفما ومهما وفي الثانية اسم بمعنى الذي تقديره أي⁸⁷⁷ الذي كنتم تدعون فكان اسما مستقلا بنفسه فلم يوصل بغيره وتكونوا جزم بالشرط ويدرككم جزم لأنه جزء الشرط يقول حيثما كنتم أدرككم الموت وهو تحريض على الجهاد أيضا أي ليس التخلف عن الجهاد بدافع للموت وإذا أدرككم الموت لا محالة فالموت في الجهاد أرفع وأنفع وقال الكلبي لما قال المنافقون في شهداء أحد لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا أنزل الله هذه الآية وقيل هو جواب قولهم ﴿لَمْ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ﴾ [النساء، 77/4] الآية

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ﴾ البرج الحصن وقيل القصر وقيل البناء العالي وقيل هي بروج السماء الاثنا عشرة وهذا قول الربيع بن أنس والسدي قال تعالى ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ [البروج، 1/85]. وقوله ﴿مُشَيَّدَةٍ﴾ قرأ مجاهد بفتح الميم وتخفيف الباء

872 ن - أهل المدينة

873 د: كحب

874 ن: فيشتكون

875 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 348/1

876 ن: ان

877 ن: اين

كما في قوله ﴿ وَقَصِّرْ مَشِيدًا ﴾ وقرأ العامة مشيدة بضم الميم وتشديد الياء والمخفف من شاد البناء يشيده تشيدا أي رفعه وطوله والمشدد من شيده يشيده تشيدا أي زينه وطلاه بالشيء أي الجص وقيل على عكسه وقال الفراء والكسائي هما واحد للرفع والتطويل إلا أن التخفيف لأصل الفعل وتشديده⁸⁷⁸ لتكثيره وتكريره كما في الفتح والتنقيح والقتل والتقتيل وفي التفسير أنها الحصون الحصينة وقيل هي القصور⁸⁷⁹ المرتفعة إلى عنان السماء وقيل هي منازل القمر التي في السماء

وقال مجاهد في هذه الآية كان فيمن قبلكم امرأة وكان لها أجير فولدت جارية فقالت لأجيرها اقتبس لنا نارا فخرج فوجد بالباب رجلا فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية فقال أما إن هذه الجارية لا تموت حتى تزني بمائة ويتزوجها أجيرها ويكون موتها بالعنكبوت فقال الأجير في نفسه فأنأريد هذه بعد أن تفجر بمائة لأقتلنها فأخذ شفرة فدخل فشق بطن الصبية⁸⁸⁰ وخرج على وجهه وركب البحر وخط بطن الصبية فعولجت وبرأت⁸⁸¹ وشبت فكانت تزني فأتت ساحلا من سواحل البحر فأقامت عليه تزني ولبث الرجل ما شاء الله ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من أهل الساحل اطلي لم امرأة من أجمل امرأة⁸⁸² في القرية أتزوجها فقالت هاهنا⁸⁸³ امرأة من أجمل النساء ولكنها تفجر فقال آتيني بما فأتتها فقالت قد قدم رجل له مال كثير وقال لي كذا فقلت كذا فقالت إني قد تركت الفجور ولكن إن أرادت تزوجته قال فتزوجها فوقع منه موقعا فبينما هو يوما عندها إذا أخبرها بامرأة فقالت أنا تلك الجارية وأرته الشق في بطنها وقد كنت أفجر فما أدري بمائة أو أقل أو أكثر فقال زوجها في نفسه إلى الرجل الذي كان خارج الباب قال لي يكون موتها بالعنكبوت⁸⁸⁴ قال فبنا لها برجاً بالصحراء شبيهة فبينما هما يوما في ذلك البرج إذا عنكبوت في السقف فقالت هذا يقتلني لأقتله⁸⁸⁵ أحد غيري فحركته فسقط فأتته فوضعت إبهام رجلها عليه فشدخته وساخ⁸⁸⁶ بسمه بينه وبين ظفرها واللحم فاسودت رجلها فماتت وفي ذلك نزلت هذه الآية ﴿ أَيِنَّمَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ﴾

وقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ وإن تصيبهم حسنة يقول إن أصابت هؤلاء المنافقين حاله حسنة نصر وغنيمة أو خصب وسعة أو أمن أو عافية وقوله ﴿ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ أي يعطى الله

وقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ ﴾ أي وإن أصابتهم حالة سيئة قتل أو هزيمة أو حدث أو بلية وبلاء شدة

وقوله تعالى: ﴿ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ ﴾ أي بسببك يا محمد يتطيرون بك كما قال ذلك قوم موسى ﴿ فَإِذَا جَاءَهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ۗ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ ﴾ [الأعراف، 131/7] وكما قال قوم صالح ﴿ اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ﴾ [النمل، 47/27] وآخرون قالوا ﴿ إِنَّا نَطَّيَّرْنَا بِكُمْ ﴾ [يس، 18/36]

وقوله تعالى: ﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ أي قل يا محمد كل ذلك بتقدير الله وهو سنة الله في خلقه قال تعالى: ﴿ وَيَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ﴾ [الأعراف، 168/7] وقال ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا ﴾ [الأعراف، 94/7] الآية

878 ن: والتشييد

879 ن: المقصورة

880 ن: الصغيرة

881 ن: بريت

882 ن: النساء

883 ن: هنا

884 ن: ثم أخبرها بذلك

885 ن: أي لا تقتله

886 ن: فساخ

وقوله تعالى: ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ استفهام بمعنى التوبيخ والقوم هم المنافقون والفقهاء الفهم وحديثا نكرة في النفي فعم⁸⁸⁷ أي يقولون ذلك عن قلة معرفة وغلبة حيل لا يفهمون شيئا مما قيل لهم على وجهه وقال الكلبي هم في المنافقين ويهود المدينة هم قالوا ذلك والرد عليهم جميعا

[مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا. (النساء، 79/4)]

وقوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ أي ما تناله يا محمد من حالة حسنة فهي من فضل الله عليك لا باستحقاقك بنفسك وقال ابن عباس أي ما أصابك من ظفر أو سرور فمن الله لا بجيلتك ومقدرتك

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ أي وما نالك من حالة سيئة فبسبب زلة منك خاطب النبي صلى الله عليه وسلم وأدبه و أدب أمته وقال ابن عباس أي ما أصابك وأصحابك من مكروه من العدو وغيره فمن نفسك أي بذنوبكم وإذا⁸⁸⁸ قضيت ذلك عليكم وفي قراءة عبد الله بن مسعود فمن نفسك وأنا قدرتها عليك وهو ثابت بالكتاب أيضا بما تقدم وهو قوله: ﴿قُلْ كُلُّ قُرْنٍ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [النساء، 78/4] وقال عطية العوفي ما أصابك من حسنة يوم بدر فمن الله وما أصابك من سيئة يوم أحد فمن نفسك أي بنذب أصحابك حيث تركوا أمرك وأخلوا بالمركز نظيره قوله: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾ [الشورى، 30/42] وقال ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ يَدَاكُمْ﴾ [الحج، 10/22] وقال ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران، 165/3] وقال ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبْتُمْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ [الروم، 41/30]

وتعلقت المعتزلة بظاهر هذه الآية وحملت الحسنات على الطاعات والسيئات على المعاصي وقالوا أخبر الله تعالى أن الحسنات من الله والسيئات من نفسه ولا متعلق لهم فإنهم لا يقولون الحسنات من الله خلقا وإيجادا فلا حجة فيه لهم وفي ذلك وعندنا الحسنة والسيئة في هذه الآية كالحسنة والسيئة المذكورتين في قوله ﴿وَيَلْوَنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾ [الأعراف، 168/7] وقد جاء عن الصحابة والتابعين في تفسير هذه الآية والآية التي قبلها أن ذلك على الغنيمة والهزيمة والحضب والجدب والنعمة والحنة ودل ظاهر النظم عليه فإنه قال ما أصابك ولم يقل وما أصبته وفي العمل يذكر كذلك وهو احتجاج الحسين بن الفضل البجلي فإنه إحتج على المعتزلة بهذه الوجه وجواب آخر أشار إليه الإمام أبو منصور⁸⁸⁹ : "أنه يجوز أن يكون أراد به الحسنة التي هي الطاعة والسيئة التي هي المعصية ويجوز أن يقال في ذلك ﴿مَا أَصَابَكَ﴾ لأن ما أصابك فقد أصابته وهو كقوله ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة، 124/2] ويجوز أن وعده مأثبا كقوله ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾ [مريم، 61/19] ويكون هذا تعليما للنبي صلى الله عليه وسلم وأمته أنهم في حق الطاعة ينبغي لهم أن يضيفوا ذلك إلى الله ليروا منه الفضل والمنة ويتضرعوا إليه ولا يضيفوه إلى أنفسهم لئلا يبطلوه بالبرياء والعجب والسمعة ولا

887 ن: فتعم

888 ن: قضيت

889 تأويلات أهل السنة – الماتريدي 1/ 482

يعتمدوا عليه في حق المعصية حبا وندما من ذنوبهم ولا يصفون⁸⁹⁰ ذلك إلى الله تمهيدا لعذر أنفسهم" وقال القشيري⁸⁹¹: "ما أصابك من حسنة فمن الله فضلا وما أصابك من سيئة فمن نفسك كسبا وكلاهما من الله تعالى خلقا "

وقوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ فمنك الدعوة وتبليغ الرسالة وليس إليك الحسنه السيئة

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي عليك وعليهم يجزي كلا بما شهد عليه وقيل أي شاهدا بأنك رسوله

[مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا. (النساء، 80/4)]

وقوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ من الدعاء إلى القتال وغيره

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَوَلَّى﴾ أي أعرض عن طاعتك يا محمد رجع الكلام إلى المخاطبة بعد المغايبه وهو متعارف أهل الفصاحة واحد أنواع البلاغة

وفي قوله تعالى: ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ أي رقيباً عليهم تجرهم⁸⁹² على الاخلاص وتعاتب في ترك ذلك وقيل أي ومن أعرض فلا جناح عليك لأنك لم ترسل حفيظا عليهم تحفظهم عن المعاصي فلا يعصوا وقيل فما أرسلناك حفيظا تطلع على سرائرهم إنما عليك أن تعاملهم على ظواهرهم وقال مقاتل قال النبي صلى الله عليه وسلم: من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقط أطاع الله تعالى⁸⁹³ فقال المنافقون أما ترون هذا الرجل ينهنا أن نعبد غير الله ويريد أن نتخذة حنانا كما اتخذت النصارى عيسى ابن مريم حنانا فنزلت هذه الآية

[وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا. (النساء، 81/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ أي يقول المنافقون هذه طاعة أو منا طاعة أي لأمرك طاعة ويقولون هذا بحضرتك

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي خرجوا وغابوا

وقوله تعالى ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ قال أبو عبيد⁸⁹⁴: بيت أي غير لغة طي وقيل دبر ليلا من بات ببيت بيتوته للازم ونبيت تبيتاً للمعتدي وقيل أي ألف وزخرف وغير الذي تقول أي قولاً غير الذي تقول يا محمد

890 ن: يضيفون
891 تفسير القشيري- لطائف الإشارات 1 / 349
892 س: نخبرهم
893 موسوعة التفسير ج6 ص578 / 19168
894 أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي عالم لغة وفقهيه ومحدث وإمام من أئمة الجرح والتعديل 224 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 10 / 491

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾ أي يأمر الملائكة باستنساخه وبجسأهم به يوم القيامة ويجازيهم عليه وقيل أي تنزل بذلك كتابا على نبيه عليه السلام فتهتك أستارهم بما أخفوه بالليل

وقوله تعالى: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ أي عن مكافأهم للحال ونسخ ذلك بالأمر بالقتال وقيل أي لا تتكلف لأظهار سرهم والتطلع عليها فأنا أطلعك عليه اظهرا لصدق دعواك⁸⁹⁵

وقوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي اعتمد عليه وثق به فإنه يكفكم

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ أي كافيا ومتوليا وناصرًا وقال القشيري⁸⁹⁶: "ويقولون طاعة إذا حضروك استسلموا في مشاهدتك فإذا خرجوا انقطع عنهم نور اقبالك فعادوا إلى ظلمات نفاقهم في مخالفتك قال قائلهم⁸⁹⁷:

إذا ارعوى عاد إلى جهله كذي الضنى عاد إلى نكسه "

[أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا. (النساء، 82/4)]

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ استفهام بمعنى الأمر كقوله أفلا يتوبون إلى الله والتدبر النظر في دبر الأمر أي عاقبته وهو قريب من التفكير⁸⁹⁸ غير أن التفكير يصرف القلوب⁸⁹⁹ بالنظر في الدلائل والتدبير⁹⁰⁰ تصرف بالنظر في العواقب والتدبر في القرآن التأمل في معانيه بعد تلاوته أو سماعه أو طلب ما تؤول إليه⁹⁰¹ ظاهره من المعنى المراد به ودل هذا بطلان التقليد ووجوب طلب الدليل وأنه حظ أهل العلم وهم الخاصة وعلى العامة أتباعهم فيما فهموه منه وأخبروهم به وقال القشيري⁹⁰²: "التدبر إثارة المعاني بغوص الأفكار واستخراج جواهر المعاني بدقائق الاعتبار "

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ أي ولو لم يكن كلام الله الحكيم منزلا من عنده وكان من كلام البشر لم يخل من أن يلحقه اختلال في نظمه أو معناه وتناقض فيما ذكر فيه لأن المتعارف في⁹⁰³ الخطيب الفصيح يبلغ منا أنه إذا كثرت كلامه إختل نظامه وإختلفت أقسامه خصوصا إذا تفاوتت في تفارق⁹⁰⁴ 905 كلامه أيامه وقيل لوجودوا فيه اختلافا كثيرا فما⁹⁰⁶ أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء تكون وتظهر بخلافه كما كان يقع ذلك في كلام كهنتهم ولما ظهر جميع ما أخبر عنه ثبت أنه من

895 ن: دعواك

896 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 350/1

897 نسب إلى صالح بن عبد القدوس / كتاب الحيوان 214/1

898 ن: التفكير

899 ن: القلب

900 ن: التدبر

901 ن: يزان به

902 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 450/1

903 ن: من

904 ن: تناولت

905 ن: تعاريف

906 ن: فيما

عند الله الصادق الحكيم الخبير العليم فأما اختلاف القراءات فكلها منزلة وأما اختلاف الآيات الناسخة والمنسوخة فإن كل حكيم⁹⁰⁷ كان في غير زمان الحكم الآخر فلم يكن اختلافا

وأما اختلاف المفسرين في التفسير والتأويل فهو الكلام في محتملات الظواهر ومدلولاتها ويحتمل أن يكون كلها مرادة بها⁹⁰⁸ فذاك اختلافهم لا اختلافه وهو كقوله ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾ [هود، 110/11] وقال⁹⁰⁹ لا يوجب اختلاف التوراة كقوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَإِسْلَامٌ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [آل عمران، 19/3] ولم يوجب ذلك اختلاف الدين وما تتعلق الملحدة به من آيات يدعون فيها الإختلاف فقد تفضي عنه أهل الحق وستجدها مشروحة في كتابنا هذا في مواضعها إن شاء الله تعالى

[وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّعَوْا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا. (النساء، 83/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّعَوْا بِهِ﴾ هذه الآية والتي قبلها في المنافقين أيضا يقول إذا أتى المنافقون خيرا من للسرايا التي بعثها النبي صلى الله عليه وسلم أو خبر خوف لهم أفشوه وقد ذاع ذوعا وإذاعة غيره إذاعة وأذاع به أيضا وشاع كمثلك وإشاعة للتعدية وهو انتشار الأمر وظهوره بين الناس وإنما ذمهم بذلك لأنهم كانوا يتسارعون إلى نشره قيل تحققه والعلم بتفصيله لتختلف التأويلات من سامعيه وفيه وقوع الفتنة نحو أن يقع الخبر أنهم غلبوا العدو فإذا نشروا أن الأمر قد تم يختلف المدد وربما يحتاج إليه أو يقع نوع وهو⁹¹⁰ فإذا نشروا أن الديرة وقعت على المؤمنين بالكلية جبن الباقون عن الخروج

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ﴾ أي تركوه حتى يخبرهم الرسول وهو حقيقة لأنه يخبر عن الله تعالى أخبار الصدق

وقوله تعالى: ﴿وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ أمر السريا ليخبروهم عن عيان وهو على وجهه وتماه

وقوله تعالى: ﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ أي لوصل إلى حقيقة علمه الذين يستخرجون الخبر من أمر السرايا والرسول والاستنباط الاستخراج والنبط الماء الذي يخرج من البر⁹¹¹ أول ما يحفروا نبط فلان واستنبت أي استخراج هذا الماء والنبط جيل من الناس سموا به لاختصاصهم باستخراج العيون والأبار وقيل لأنهم استخراجوا من أرضهم إلى غيرها وقيل ولو رده إلى الرسول أي رجوعا⁹¹² إليه في الاستخبار وإلى أولي الأمر أي الذين يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويلون أمره كالخلفاء الراشدين الأربعة كبار الصحابة لعلمه المستنبطون أي الباحثون بالسؤال عن النبي صلى الله عليه وسلم وقوله منهم للتبعيض أي بعض كبار الصحابة علموا ذلك بالبحث ثم أخبروا الناس عن الحقيقة

907 ن: حكم

908 ن: وأما اختلاف العلماء في أحكامهم منها مع رجوعهم جميعا إلى التملق بها

909 ن: وذلك

910 ن: وهن

911 ن: البير

912 ن: رجعوا

وقوله تعالى: ﴿أَدَاعُوا بِهِ﴾ هذا وصف للمنافقين بالإرجاف وهو كقوله ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ [الأحزاب، 60/33] الآية وقيل معنى الآية وإذا جاءهم أمر من الأمن أذاعوا به إلا قليلا فالمذكور في آخر الآية مخلق بهذا الموضوع معنى وقوله أو الخوف أذاعوا به أي نشروا به يعني إذا كان الخبر سارا للمؤمنين ذكروا بعضه نفيًا للتهمة ولم يبينوا إتمامه كراهة الخير لأهل الإيمان والمعرفة وإذا كان الخبر مخزنا نشروا كله تخزينا للمؤمنين بالشدّة والبليّة⁹¹³ وهو كقوله ﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا﴾ [آل عمران، 120/3]

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ أيها المخلصون

وقوله تعالى: ﴿لَا تَتَّبِعْتُمُ الشَّيْطَانَ﴾ أي في إذاعة الخبر وقيل هو على العموم وهو متابعة الشيطان في الكفر والمعاصي

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ هو متصل به بقوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم إلا قليلا وقيل هو مقرر في موضعه لا تتبعتم الشيطان إلا قليلا وهذا مشكل لو حمل على مطلق الفضل والرحمة لأنه يصير تقديره ولولا فضل الله ورحمته لأتبعتم الشيطان إلا قليلا لا تتبعونه يريدون فضل الله ورحمته وهذا لا يستقيم لأنه لا عاصم⁹¹⁴ إلا بالله لكن تأويله لولا فضل الله بإرسال محمد ورحمته بإنزال القرآن لإتبعتم الشيطان إلا قليلا لا تتبعونه بالعقل كزيد بن عمرو ابن ثقيف وقيس بن ساعد وبجير بن الراهب وورقه بن نوفل وسيف بن ذي يزن وآخرين وقيل إلا قليلا هم الأطفال ومن لم تبلغه⁹¹⁵ الدعوة

[فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِأَسِ الدِّينِ كَفْرًا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا.

(النساء، 84/4)]

وقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الغاء للوصل ﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ﴾ [النساء، 74/4] وقيل⁹¹⁶ للوصل بقوله ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [النساء، 75/4] ذكرهما الزجاج وقيل الوصل ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَاعُوا بِهِ﴾ فقاتل في سبيل الله ولا تلتفت إلى صنيعهم

وقوله تعالى ﴿لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ أي لا تلزم الكلفة في الجهاد يا محمد إلا في نفسك فاخرج ولم يساعدك أحد ولا شيء عليك بتخلفهم وهو كقوله ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام، 52/6] وما من حسابك عليهم من شيء ولا تقدر أنت ببقائك وحدك وقال القشيري⁹¹⁷: "أي استقم معنا بستليم الكل منك إلى أمرنا فإنك كما لا يقاربتك أحد في ربتك لعلوك على الكل لا يكلف غيرك يمثل ما تكلفك ولا يصرف فيما تصرف لانفرادك عن أشكالك وتوحدك عن أمثالك"

وقوله تعالى: ﴿وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي حثهم على الجهاد وبذكر الثواب والعقاب أو بما فيه من اعزاز الدين وذب الأعداء عن حوزة المسلمين أو بوعد النصر والغنيمة والتمكين أو بما ذكر بعده

⁹¹³ د: النكية

⁹¹⁴ ن: عصمة

⁹¹⁵ ن: تبلغهم

⁹¹⁶ ن: هو

⁹¹⁷ تفسير القشيري- لطائف الإشارات 1 / 351

وقوله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وعسى من الله واجب لأنه اطماع والكريم إذا طمع انحروا الكف المنع والبأس في الاصل المكروه ثم يوضع موضع الحرب قال تعالى ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب، 18/33] وكان جبنهم لشدة بأس الكفار فأمره بالتحريض بهذا⁹¹⁸ الاطماع

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا﴾ أي بأس الله الذي يوقعه بالمخالفين أمر وأشد تنكيلا أي تعذيبه كذلك وهو الابلاغ في العقوبة على وجه يقع به نكول الغير عن مثل تلك الجناية ويجوز أن يكونا جميعا في الدنيا ويجوز أن يكون أحدهما في الدنيا والآخر في الآخرة ثم له ثلاثة أوجه :

- [1.] أحدها أن معناه أن عذاب الله أشد من جميع ما ينالكم لقتالهم لأن مكروهم تنقطع
- [2.] والثاني ولما كان عذاب الله أشد فهو ولي أن يخاف فلا يخزي في أمره بالقتال منكم خلاف وهذا وعيد
- [3.] والثالث ولما كان عذاب الله أشد فهو يدفعهم عنكم ويكفيكم أمرهم وهذا وعد⁹¹⁹

وقال الكلبي فلما التقى النبي صلى الله عليه وسلم وابو سفيان يوم أحد وكان منهم ما كان رجع أبو سفيان إلى مكة وواعده النبي صلى الله عليه وسلم موسم بدر الصغرى وهو سوق توم⁹²⁰ في ذي القعدة فلما جاء المعياد قال النبي عليه السلام للناس اخرجوا إلى العدو فكرهوا ذلك فنزلت هذه الآية فقام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا على المنبر وقال في خطبة لا أبالي من ينصرتي ومن خذلني بعدما قال الله تعالى لي ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء، 84/4] ثم نزل ولبس السلاح وخرج واتبعه سبعون راكبا حتى أتى موسم بدر وكف الله بأس الذين كفروا ولم يواف أبو سفيان ولو لم يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد لمضى بنفسه حين قال الله تعالى ﴿لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسُكَ﴾ [النساء، 84/4] وقد بينا تلك القصة عند قوله ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [آل عمران، 172/3]

[مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْبِتًا. (النساء، 85/4)]

وقوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً﴾ أي في تحريض المؤمنين على الجهاد ﴿يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾ لأن الدال على الخير كفاعله وقيل أي يشفع إلى الأغنياء في تجهيز الغزاة للفقراء يكن له حظ من ثواب ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿من جهز غازيا فقد

⁹¹⁸ ن: لهذا
⁹¹⁹ ن: وعيد
⁹²⁰ د: تقوم

غزاة ﴿وقيل من يشفع إلى غيره في عفوها يصح العفو⁹²¹ عنه أو في صلح أو في قضاء حاجة فله فيها ثواب قال النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿إن من أفضل الشفاعات أن تشفع بين اثنين في نكاح﴾ وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿اشفعوا تؤجروا﴾⁹²² ويقضي الله تعالى على لسان رسوله ما يشاء

وقوله تعالى ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ وهي تجبين المؤمنين عن الجهاد على مقابلة القول الأول فيقول له أولادك صغار فارحمهم ونفسك ضعيفة والطريق بعيدة وفي العدو كثرة وفي المال قلة ونحو ذلك يكن له حظ من الوبال والكفل الخطية كالنصيب وغاير بينهما للبلاغة وقيل الكفل المثل وقيل هو الجزء المضموم إلى العمل من الكفالة وهي ضم ذمة إلى ذمة في الضمان بالمال وضم التزام إلى التزام في الضمان بالنفس وقيل الشفاعة السيئة شفاعات بعض المنافقين إلى النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاستئذان بالتخلف عن الجهاد وقيل هي الشفاعة إلى ظالم في معونة على ظلم أو إبطال حق أو ترك إقامة حد وأصل الشفاعة هو ضم نفسه إلى صاحب الحق ليجتمعا على مسألة الحاجة من المشفوع إليه وهي مأخوذة من الشفع والشفعة سميت بما لأنها شفع ملك إلى ملك وقال مقاتل هو الشفاعة إلى الله تعالى بدعاء الخير وبدعاء الشر وروى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ﴿من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب قالت الملائكة آمين ولك مثله﴾ وفي حق الدعاء بالشر هو كاللعنة⁹²³ إذا لم تصادف محلها رجعت على صاحبها وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْبِتًا﴾ أي مقتدرا قال الزبير بن عبد المطلب⁹²⁴ :

وذي ضغن كفت النفس عنه ... وكنت على مساءته مقبينا

وقيل أي حافظا وقيل أي شاهدا أي يعلم من يشفع في حق من تشفع في باطل ويحفظ عليه عمله ويجازيه على وفقه

[وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا. (النساء، 86/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها﴾ الموافق للنظم قول بعض أهل العلم إذا سلم عليكم في أسفاركم للجهاد وهو تحية الإسلام فاجيبوا بأحسن منها أي بالزيادة على الإسلام بذكر الرحمة والبركات وردوها بمثلها واحملوا صاحبها على ظاهر الحال من الإسلام ولا تقتلوه وهو كما قال في هذه السورة بهذا آيات ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ وقيل هي عامة في السلام ولما أمر بمعاملة المنافقين بما أمر بمعاملة المخلصين بالشفاعة الحسنة إلى غيره وبتحية الإسلام من نفسه ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ﴾ أي سلم عليكم في التحية في ديننا بالسلام في الدنيا والآخرة قال تعالى ﴿فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النور، 61/24]

921 ن: العافي

922 موسوعة التفسير ج6 ص600 / 19275

923 ن: باللعنة

924 الزبير بن عبد المطلب: بن هاشم، أكبر أعمام رسول الله صلى الله عليه وسلم، أدركه النبي في طفولته، وكان يعدّ من شعراء قريش إلا أن شعره قليل وهذا البيت مذكور في غريب القرآن في شعر العرب ص115

وقال ﴿مَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ [الأحزاب، 44/33] والتحية تفعلة من حيا تحي تحية وكانت تحية العرب عند اللقاء حياك الله أي أطال حياتك ونقل ذلك في الإسلام إلى السلام وبقي الاسم كذلك

وقوله تعالى: ﴿فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا﴾ أي بالزيادة عليكم السلام ورحمة الله وبركاته

وقوله تعالى: ﴿أَوْ رُدُّوْهَا﴾ أي أجيبوها بقدرها عليكم السلام هذا القدر فرض والأول فضل وبين النبي صلى الله عليه وسلم أن في السلام عشر حسنات وفي ضم الرحمة إليه عشرين حسنة وفي ضم البركات إليهما بثلاثين حسنة وقال القشيري⁹²⁵: "علمهم حسن العشرة وآداب الصحبة وأن من حملك فضلا صار ذلك في ذمتك له فرضا فإن زدت زدت في فضله وإلا فلا تنقص عن مثله" وقال الحسن أتى رجل فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: السلام عليكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وعليكم السلام ورحمة الله ثم جاء آخر وقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وعليكم فليل يا رسول الله زدت للأول والثاني وقلت للثالث وعليكم فقال عليه السلام إن الأول سلم وأبقى من التحية شيئا فرددت عليه بأحسن منها وكذلك الثاني وإن الثالث جاء بالتحية كلها فرددت عليه مثلها

وعن جابر في تأويل هذه الآية وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها بمثلها على أهل الشرك وكذا قال الكلبي والحسن وعطار والضحاك أن المثل في حق أهل الذمة لا يزداد عليه وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: (لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام فإن بدوؤكم فقولوا وعليكم⁹²⁶).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ أي محاسبا والفعيل في معنى المفاعلة كالشريك والخليط والنديم والقرين والجليس يحاسبكم على أعمالكم ويجازيكم عليه وقال مجاهد أي رقيباً وقال أبو العالية أي حفيظاً وقيل أي كافياً وقد أحسن الشرائر وكفاني وقال تعالى ﴿عَطَاءٌ حِسَابًا﴾ [النبأ، 36/78]

[الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثاً. (النساء، 87/4)]

وقوله تعالى: ﴿الله لا إله إلا هو﴾ فهو الحسيب وحده والمقيت وحده لا حسيب غيره ولا مقيت غيره ووجه آخر أنه ذكر في الآيات المتقدمة مقالات اليهود والمنافقين وهي كفر فذكر عقبها هذه الكلمات وهي شهادة التوحيد كما في مواضع من القرآن ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا﴾ [آل عمران، 91/3] الآية ﴿والهكم إله واحد لا إله إلا هو﴾ [البقرة، 163/2] ﴿والكافرون هم الظالمون﴾ [البقرة، 254/2] ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ [البقرة، 255/2] ﴿فانصرتنا على الكافرين﴾ [البقرة، 286/2] ﴿الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ [آل عمران، 1/3] ﴿قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد﴾ [المائدة، 73/5] وقيل هو أساس لما بعده

⁹²⁵ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 352/1

⁹²⁶ ابن كثير 2 / 185

﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ [النساء، 88/4] لأن الفاء للوصل يعني الله لا إله إلا هو وهو الذي يجمعكم يوم القيامة فإياها فاحشوا
دون المنافقين

وقوله تعالى: ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ اللام في أوله للتأكيد والنون في آخره للقسم

وقوله تعالى: ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ أي في يوم القيامة كما قال النابغة⁹²⁷:

فلا تتركني بالوعيد كأني ... إلى الناس مطلي به القار أجري

في الناس وقيل ليجمعنكم في القبور الى يوم القيامة وهي غاية ويوم القيامة يوم القيام من القبور إلى أرض المحشر

وقوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لا شك في كونه وفيه كلام ذكرناه في أول سورة البقرة

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ استفهام بمعنى النفي وهو كقوله ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء، 122/4] أي من

أصدق من الله فيما قال وأخبر وحدث فنفقوا بما قال ليجمعنكم وغير ذلك

[فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكْسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتْرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا. (النساء،

[88/4

وقوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ قال ابن عباس نزلت الآية في أربعين أو خمسين رجلا من أهلا مكة وذلك أن النبي صلى

الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة مع طائفة وتخلفت طائفة بسبب المال والولد أنزل الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ

وَلَا يَنْبَغُ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا﴾ [الأنفال، 72/8] فأراد المتخلفون أن يهاجروا فمنعهم مشركوا مكة بالسيف فمنهم من افتدى بماله

وهاجر ومنهم من خاف على نفسه وماله ولم يهاجر حتى أنزل الله ﴿الم . أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [

العنكبوت، 2/29] فهاجر الباقون إلا أربعون أو خمسون لم يهاجروا فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ

فَاخْذَرُوهُمْ﴾ [التغابن، 14/64] فبعث النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية إلى مكة فلم يهاجروا حتى كانت وقعة بدر فاخرج المشركون

هؤلاء الأربعين أو خمسين مع أنفسهم ليقاتلوا المسلمين إما لأنهم لم يعلموا بإسلامهم أو علموا وأكروهم على موافقتهم فلما رأوا شوكة

الكفار وضعف المسلمين ارتابوا فقالوا غر هؤلاء دينهم فارتدوا وقاتلوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله الملائكة مددا

للمسلمين فقتلوا هؤلاء القوم كما قال ﴿الَّذِينَ تَوْفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء، 97/4]

ولما انتهى الأمر ومر المسلمون بهؤلاء وعرفوهم اختلفوا فيهم فقال بعضهم كانوا مؤمنين أكرهوا⁹²⁸ على الخروج وقال بعضهم

كانوا منافقين فنزلت الآية ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ﴾ وقال زيد بن ثابت رجع قوم خرجوا مع رسول الله إلى أحد فاختلف الناس فيهم

فرتين فنزلت هذه الآية وقال مجاهد هم نفر خرجوا من مكة حتى قدموا المدينة فزعموا أنهم مهاجرون ثم ارتدوا بعد ذلك فاستأذنا النبي

927 النابغة الذبياني شاعر جاهلي / توفي 605 م / خزنة الأدب 3 / 411

928 ن: كرهوا

صلى الله عليه وسلم إلى مكة ليأتوا ببضائع لهم ليتجروا فيها فاتخلف فيهم المؤمنون فقال هم المنافقون وقال بعضهم هم المؤمنون فبين الله نفاقهم وأمر بقتلهم فجاءوا ببضائعهم يريدون هلال ابن عويمر الأسلمي وبينه وبين رسول الله حلف وهو الذي حضر صدره أن يقاتل المؤمنون أو تقاتل قومه فدفع الله عنهم بأهم يؤمنون هلال وبينه وبين رسول الله عليه السلام عهد وقال سعد بن معاذ خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فقال من لي بمن يؤذيني فقال سعد بن معاذ إن كان منا من الأوس قتلناه وإن كان من الخزرج أمرتنا فأطعنك فقام سعد بن عبادة وقال ما بك ابن معاذ طاعة رسول الله ولقد تكلمت بما هو منكرفقام محمد بن سلمة فقال اسكتوا يا أيها الناس ما كان فينا رسول الله عليه السلام وهو يأمرنا فأنزل الله تعالى هذه الآية

وقال الكلبي هاجر ناس من قريش فقدموا المدينة فأسلموا ثم ندموا وأرادوا الرجعة²⁹ إلى مكة وأتوا المدينة فجعلوا يتحولون منقلة منقلة حتى تباعدوا عن المدينة ثم أدلجوا وقد قطعوا أرضا بيعة من المدينة فلحقوا بمكة وكتبوا كتاباً إلى رسول الله عليه السلام إنا على الذي فارقتك عليه من التصديق بالله ورسوله ولكننا اشتقنا إلى أرضنا وأحتوتنا المدينة ثم إنهم أرادوا أن يخرجوا في تجارة نحو الشام فاستبضعهم أهل مكة فقالوا أتم على دين محمد وأصحابه وإن لقوكم فلا بأس عليكم منهم فبلغ ذلك المسلمين فقال بعضهم ما يمنعنا أن نخرج إلى هؤلاء فنقتلهم ونأخذ ما معهم فقال بعضهم سبحان الله تقتلون قوما على دينكم إن لم يعدوا ديارهم وأموالهم وقراهم فقد حلت دماؤهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت لا ينهى أحدا من الفريقين حتى نزلت الآية وهي قوله ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ ينصب على الحال أو هو نصب على التمام وقيل على القطع وقيل هو على اضمار كنتم أو صرتم وما لكم في المنافقين كلام تام فكان ما بعد ذلك على الوجه التي قلنا وهو كقولك مالك واقفا ونظيره في القرآن ﴿فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ﴾ [المعارج، 37/70] وسماهم منافقين بعد اظهارهم الكفر بمكة نفاقهم بالمدينة وحق حالهم على المسلمين

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾ قال ابن عباس أي ردهم وقال الزجاج نكسهم وقال قتادة أهلكتهم وفي اللغة ركسة أي كبتة رده إلى الحالة الأولى قال أمته بن الصامت فأركسوا في حميم النار أنهم كانوا عصاة وقالوا الإفك والزورا ومعنى الآية والله ردهم إلى الكفر وقيل أي ردهم إلى أحكام الشرك في إباحة أموالهم ودمائهم والنهي عن مواليتهم وغير ذلك وفي قوله تعالى: ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ استفهام بمعنى الاستنكار

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ أي طريقا تسلكه غير الطريق الذي قضى الله له به وقيل أي ديناً يجوز أن يعتقد وقيل أي طريقا إلى الهدى قاله السدي وقيل أي طريقا إلى الجنة وقال الزجاج أي طريقا إلى الحجة وفي قوله ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾ وفي قوله ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ حجة أهل السنة في مسألة خلق الأفعال من الله وحقبة الفعل من العباد

[وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَحُذَوْهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا. (النساء، 89/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ أي تمنوا ولو كلمة تمني وإنما لم ينصب فتكونون لأنه عطف لا جواب وهو كقوله ﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء، 102/4] أي تمنى هؤلاء أن تكفروا أنتم فتنسوا في الكفر المبيح للقتل والسبي

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي لا توالهم ما داموا على الكفر الموجب للمعاداة

وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي حتى يسلموا أو يهاجروا فيعودوا بسبب الموالاة لأنهم يصيرون أولياء الله فتصلح مواليتكم إياهم ودليل اضمار الإسلام قوله في سبيل الله وذاك لا يكون إلا بالإسلام وهذا لأنه ذكر كفرهم لقوله كما كفروا إلا بالإسلام وبعد الإسلام شرط الهجرة أيضا وكانت فرضا يومئذ

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي عرضوا عن الإسلام والهجرة

وقوله تعالى: ﴿فَخُذُوهُمْ﴾ الأخذ الأسر

وقوله تعالى: ﴿وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ أي في الحل والحرام

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ أي لا تتولهم ولا تستنصروا بهم على عدوكم

[[إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَن يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَرَلُوكُمْ فَلَمَّ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْفُوا إِلَيْكُمْ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا. (النساء، 90/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ أي يتصلون ويلتجئون إلى قوم من أهل عهدكم بعهد وأمان⁹³⁰ أي إذا قصدوا حضرة النبي صلى الله عليه وسلم وتعذر الوصول إليه فالتجأوا إلى قوم للمسلمين معهم عهد فآمنوهم فانفذوا أمانهم ولا تقتلوه وما قاله أبو عبيدة⁹³¹ يصلون إلى قوم أي ينتسبون فليس سديد لأن أكثر أهل مكة أنساب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولم يثبت لهم به أمان والصحيح ما قلنا

وقوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ هذا استثناء حالة أخرى يأمنون بها وجاءوا ماضي معني المستقبل لأنه عطف على يصلون وهو كقوله ﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل، 1/16] أي يأتي قوله وإلا الذين يجيئون مستأمنين منكم وقوله حصرت صدورهم أي ضاقت ﴿أَن يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ [النساء، 90/4] وضيق صدورهم عن قتال المؤمنين بالقاء الله الرعب في قلوبهم وضيق صدورهم عن قتال قومهم أنهم على دينهم فكانوا لا يصلون إلى نهب الأموال وقوله ﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء، 90/4] في معنى الحال كما يقال جآنى فلان ذهب عقله أي ذاهبا عقله وقال سيبويه والمبرد لا يجوز الحال والماضي لأن الحال اسم والماضي بعيد عن شبه الاسم بخلاف المستقبل لكنه على طريق الدعاء كقوله لعنوا وقتلوا

⁹³⁰ ن: وأما

⁹³¹ معمر بن المثنى التميمي البصري أبو عبيد لوغوي علامة مصنف كان يميل الى مذهب الخوارج توفي سنة 210 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 9 / 446

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بأن يقويهم بعد ضعفهم أو ينزع الرعب عن قلوبهم لقول اذكروا مني ولا تعجبوا بأحوالكم فإن عجزهم بإعجازي لا بكم

وقوله تعالى: ﴿فَلَقَاتِلُوهُمْ﴾ عطف على سلطهم وتكرار اللام للتأكيد ولو قال فقاتلوكم لاستقام وقرأ مجاهد فلقنلوكم من القتل وقرأ الحسن فلقنلوكم بالتشديد للتكثير

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ اعْتَزَلْتُمْ﴾ أي تركوا مخالطة المسلمين لأنهم إذا كان بهم قوة فالاحتياط في ترك الاختلاط

وقوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَقَاتِلُوهُمْ﴾ قيل هي تفسير الاعتزال أي فإن اعتزلوكم عن قتالكم وقيل في الاختلاط خوف اطلاعهم على مواطن أحوال المسلمين ووقع ما يخاف فلذلك شرط الاعتزال

قوله تعالى: ﴿وَأَلْفُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ﴾ أي الانقياد وأي استسلموا لكم يطلب الأمان وقيل أي بالإيمان

وقوله تعالى: ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ أي طريقا إلى القتال واستباحة الأرواح والأموال قال مقاتل بن حيان الآية في المرتدين الذين لحقوا بمكة والقوم الذين بين⁹³² النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم ميثاق خزاعة وخزيمة وبنوا مدلج كان لهم عهد بهم، نسخ هذا الحكم بسورة براءة نبد إلى كل ذي عهد عهده بقوله فاقتلوا المشركين وقال الكلبي هم الأسلميون وكان النبي صلى الله عليه وسلم وادع هلال بن عويمر عند خروجه إلى مكة على أن لا نعنيك ولا نعنيك عليك حتى نرى وترى فمن وصل إلى هلال من قومه وغيرهم فلهم الأمان والذين جاؤوا حصرت صدورهم بنوا مدلج وقوله ﴿فَإِنْ اعْتَزَلْتُمْ﴾ هو يوم فتح مكة وقال سراقبة بن مالك بن جعشم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بلغني أنك تريد أن تبعث إلى قومي جيشا قال : ما تريد؟ قال أريد أن توادعهم فإن أسلموا قومهم ودخلوا معهم وإلا لم تحشن صدور قومهم عليهم فقال : اصنع فذهب معه خالد فوادعهم إن اسلم قومهم دخلوا معهم ومن وصل إليهم من الناس كانوا على مثل عهدهم⁹³³ وفيهم نزل ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ﴾ الآية

[سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بِنُصْرَتِكُمْ وَيُؤْمِنُوا بِقَوْمِهِمْ كُلٌّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلْوْكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا. (النساء، 91/4)]

وقوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ آخَرِينَ﴾ أي قوما آخرين من المنافقين

وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بِنُصْرَتِكُمْ وَيُؤْمِنُوا بِقَوْمِهِمْ﴾ قال الحسن أي إذا لقوا المؤمنين قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم ليأمنوا قتل الفريقين إياهم وقال الكلبي هم أسد وغطفان كانوا حاضري المدينة وكانوا تكلموا بالإسلام وهم غير مسلمين وقال السدي نزلت في نعيم بن مسعود الأشجعي كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بخبر المشركين ويأتي المشركين بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فأمنهم جميعا فأمر الله تعالى نبيه عليه سلام بطرده وأن لا يتركه يدخل عليه ففعل

⁹³² ن: يدي

⁹³³ موسوعة التفسير ج6 ص623 / 19384 لا

وقوله تعالى: ﴿كَلِمًا رُّدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا﴾ أي كلما دعوا إلى الشرك عادوا فيه وأجابوا إليه والفتنة الشرك قال الله تعالى ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقرة، 191/2] والاركاس الرد إلى الحالة الأولى والفاعلون للاركاس قومهم ويجوز أن يكون معنى اركسوا فيها وقعوا فيها من غير أن يكون لهم موقع كما يقال فلان معجب بنفسه وقيل الفتنة هاهنا هي قتالهم المؤمنين ونصرتهم الكافرين

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَعْزُرُواكُمْ﴾ أي يجانبوا قتالكم على تأويل الخبر وعلى تأويل الشرك فإن لم يتركوا مخالطتكم بل خالطوكم في وقت وخالطوا قومهم في وقت وعملا بالنفاق وكذلك قال الكلبي فان لم يعتزلوا المسلمين فسيروا إلى مكة

وقوله تعالى: ﴿وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ﴾ عطف على لم يعتزلوا أي ولنقادوا لكم بطلب الصلح

وقوله تعالى: ﴿وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ عطف أيضا عليه ولم يمسكوا عن محاربتكم

وقوله تعالى: ﴿فَخَذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ﴾ أي في أي موضع أخذتموهم من الحل والحرم والأشهر الحرم

وقوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا﴾ أي فقد أبخنا لكم دماهم وأمواهم وجعلنا حجتكم عليه قائمة لدوامهم على النفاق وقوله أولئك أولا اسم إشارة إلى جمع وهم خطاب جمع وهي في محل الإضافة وعند بعضهم أولئك كلمة واحدة مبنية مع الكاف وكلها في موضع الرفع بالابتداء ولذلك لا يزال الكاف ولا يوصل بالحاء بحال فلا يقال وأوليائهم وأولائهم ولا بالياء والنون أولاي وأولاي ويجوز فيه الإفراد والجمع في خطاب الجمع قال تعالى ﴿ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ﴾ [البقرة، 232/2] وقال ﴿ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ﴾ [البقرة، 232/2] وقال ﴿ذَلِكَ أَرْزَى لَكُمْ﴾ [البقرة، 232/2] وقال ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ﴾ [الحديد، 10/57] ثم قال ﴿وَأُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً﴾ [الحديد، 10/57] وقال هاهنا ﴿وَأُولَئِكَ﴾

[وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا. (النساء، 92/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ أي وما كان لمؤمن في حكم الله⁹³⁴ أن يتعمد قتل مؤمن وليس المؤمن كالكافر الذي تقدم ذكره في إباحة دمه

934 ن: الاسلام

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا خَطَاً﴾ أي لا يقع عنده أنه كافر فيقتله على ذلك وكان عرفه كافراً قبله قال الإمام أبو منصور رحمه الله⁹³⁵: "قال وقد روي الأذن عيون الكفرة بما سبق من ظهور كفرهم وأن احتمال إيمانهم فيما بين الوقتين فيكون معناه أنه حرام عليكم الأمن هذا وصفه⁹³⁶" وقيل معناه ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً البتة لكن من قتل خطأ فحكمه كذا وهذا استثناء منقطع معنى لكن كما في قوله ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لُعْواً إِلَّا سَلَاماً﴾ [مريم، 62/19] وقد مر تقريره عند قوله ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [العنكبوت، 46/29] وقيل معناه وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً فلا تقتص به إلا أن يكون خطأ فلا قصاص فيه

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَاتَلَ مُؤْمِناً خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي فعلية اعتاق رقيق مسلم ذكراً أو أنثى كفارة لذلك حقا لله تعالى وقوله تعالى ﴿مُؤْمِنَةٍ﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله⁹³⁷: "اختلف في معنى اشتراط إيمان هذه الرقبة قيل لأنه أتلف نفساً خلقها الله تعالى لعبادته فأوجب مكانها نفسها مؤمنة لتعبد الله على ما عبدت تلك لكن لو كان القاتل هذا لكان يجب في العمد ما وجب في الخطأ لوجود ذلك المعنى ذلك لكن أوجب لا لذلك لكن تغليظاً وتشديداً عليه لما أتلف نفساً لم يؤذن له في ذلك لئلا يقدم على مثله والله تعالى أن يوجب على من شاء ما شاء من غير أن يقال لم وكيف والثاني أنه أوجب عليه ذلك لأن الله تعالى أبقى للقاتل نفساً مؤمنة لم يجب عليها القصاص فأوجب عليها مثلها رقبة مؤمنة"

وقوله تعالى: ﴿وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ والدية بدل النفس وأصلها الودية كالعدة أصلها الوعدة وقد وداه بدية فالدية اسم للمال واسم للمصدر أيضاً وهي عشرة آلاف درهم أو ألف دينار أو مائة من الإبل وأصلها على القاتل وتحملها العاقلة تخفيفاً عليه وهي في ثلاث سنين وتفسرها في الفقهيات وقد أوضحناها في حصائل المسائل⁹³⁸

وقوله تعالى: ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ أي أولياء المقتول وهم ورثته

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا﴾ أصله يتصدقوا أدغمت التاء في الصاد ومعناه إلا أن تبرىء الأولياء القاتل العاقلة عنها وهو كقوله ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة، 280/2] في آية الربا وهو الإبراء عن أصل المال والعفو وكذلك قوله ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ﴾ [المائدة، 45/5]

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ أي فان كان المقتول من قوم أعداء لكم فالعدو جمع كما في قوله ﴿هُمُ الْعَدُوُّ﴾ لأنه⁹³⁹ في صيغة المصدر فيصلح للواحد والجمع كالعدل والضيف وهو مؤمن أي المقتول مؤمن يعني إذا أسلم الحربي في دار الحرب ولم يهاجر إلينا فقتله مسلم فلا قصاص فيه ولا دية وفيه الكفارة لا غير وهو قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ والشافعي حمل الآية على مؤمن اختلط بأهل الحرب فرمى المسلم أهل الحرب فأصابه لم يضمنه لأنه بالاختلاط بأهل الحرب أسقط حق نفسه وقلنا هذا لا يستقيم لأنه قال من قوم عدو لكم وذاك لا يكون منهم بل يكون فيهم فالحمل الصحيح ما قلناه وهو قول المفسرين

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ أي أن كان المقتول ذمياً من أهل ذمة أو موادعة فله عصمة بالاحراز بالدار

⁹³⁵ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 496 / 1

⁹³⁶ ن: صفته

⁹³⁷ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 496 / 1

⁹³⁸ ن: خصال المسائل

⁹³⁹ ن: لانهم

⁹⁴⁰ ن: هذه

قوله تعالى: ﴿فَدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ دل أن دية الذمي كدية المسلم وهو قولنا

وقوله تعالى: ﴿وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي وفيه الكفارة أيضا

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أي الرقبة المؤمنة

وقوله تعالى: ﴿فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ أي فعله ذلك بدلا عن التحريم

قوله تعالى: ﴿تُوبَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ أي تخفيفا منه كما قال عمل أن لن تحصوه فتأب عليكم وأصل التوبة الرجوع فالمذنب يتوب إلى الله أي يرجع إليه بالندامة والتوبة من الله أعادته إلى الحالة الأولى والتخفيف عليه كذلك وقيل أن الكفارة توبة للعبد وهي مشروعة من الله تعالى للعبد

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ أي عالما بالقاتل أنه عامد أو مخطئ وعالم بتكفيره أنه ينوي به التوبة أو الإصرار حكما في شرع هذه الأحكام قال الكلبي أن عياش بن أبي ربيعة أتى النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁴¹ قبل أن يهاجر فأسلم ثم خاف أن يظهر إسلامه فخرج هاربا إلى المدينة فتحصن في دار فجزعت أمه جزعا شديدا وهي أسماء بنت مخزومة وقالت لابنها أبي جهل والحارث ابني هاشم والله لا يظلني سقف ولا أذوق طعاما حتى تأتوني به فخرجا في طلبه مع الحارث بن يزيد حتى أتوا المدينة وقالوا لعياش إن أمك لم يؤوها سقف بيت بعد بعدك وحلفت أن لا تأكل ولا تشرب حتى ترجع إليها ولك علينا أن لا نكرهك على شيء ولا نحول بينك وبين دينك فلما أذكروا له جزع أمه نزل إليهم فأوثقوه بنسعة وجلدة كل واحد منهم مائة جلدة ثم قدموا به على أمه فقالت والله لا أحلك من وثاقت حتى تكفر بالذي آمنت به ثم تركوه⁹⁴² مطروحا موثقا في الشمس ما شاء الله ثم انه اعطاهم الذي ارادوه منه فاتاه الحارث بن يزيد فقال له يا عياش⁹⁴³ هذا الذي كنت عليه لعن كان هدي⁹⁴⁴ فقد تركت الهدى ولعن كان ضلالة لقد كنت عليها فغضب عياش وقال والله لا ألقاك خاليا إلا قتلتك ثم إن عياشا أسلم بعد ذلك وهاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم إن الحارث أسلم بعد ذلك ولم يسعد عياش بإسلامه فبينما عياش يسير ظهر قبا إذ لقي الحارث فحمل عليه فقتله فنزلت الآية

[وَمَنْ يَفْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَةُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا. (النساء، 93/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ أي قاصداً قتله لإيمانه وهو كفر وقيل أي قتله مستحلا القتل وهو كفر أيضا وقال ابن عباس قوله فجزاؤه جهنم خالدا فيها هو جزاؤه لكنه يتفضل ولا يخلده⁹⁴⁵ فيها لإيمانه وقيل التخليد ليس هو التأييد بل هو تطويل ابقائه فيها فإنه لم يقل فيه أبداً وفي كل موضع ذكر الخلود مع الأبد فهو للتأييد وقيل نزلت الآية في مقيس بن ضبابه وذلك أن أخوا له يقال له هشام أسلم وهاجر إلى المدينة فقتله بنو النجار وخطأ فجاء مقيس فطلب ديته وتكلم بالإسلام فبعث النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من فهر إلى بني النجار يأمرهم بأن يؤدوا دية القتل إلى أخيه أو قاتله فقال سمعا وطاعة لله ولرسوله ما نعلم له قاتلا لكنا

941 ن: بمكة

942 ن: ولم يزل

943 ن: ان

944 ن: هذا كفر

945 ن: يخلد

نؤدي ديته فدففوا إلى مقيس مائة من الإبل دية أخيه فانصرف مقيس والفهري حتى إذا قربوا من المدينة أتاه الشيطان فوسوس له أي شيء صنعت تقبل دية أخيك فيكون عليك مسبة اقتل الفهري نفسا بنفس ولك الدية فرماه بصخرة فقتله وركب بعيرا واستاق الإبل وارتد راجعا إلى مكة⁹⁴⁶ فذلك قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم بقتله خالدا فيها بكفره

وقوله تعالى: ﴿وَعَصِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ﴾ أي انتقم منه وطرده من رحمته فقتله النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وقيل وغضب الله عليه لقتله بعد أخذ الدية ولعنه بقتل غير قاتل أخيه

وقوله تعالى: ﴿وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ لاجترائه على الله وقال القشيري⁹⁴⁷: "كما يحرم قتل غيرك عليك يحرم قتل نفسك عليك ومن اتبع هواه سعى في ذم نفسه ومن لم ينصح مرتدًا يحسن وعظه ولم يعنه بمهته فقد سعى في دمه فهو مأخوذ بحاله وحقيق بأن يكون عقوبته الأبدية أن لا يستمتع بما من به على المرید من أحواله ولقد قال الله تعالى يا دود إذا رأيت لي طالبا فكن له جسرا"

إِيا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبَتُّونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَائِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا. (النساء، 94/4)

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا﴾ أي سرتم في طريق الغزو فتأتون في قتل من تقتلون في قراءة حمزة والكسائي فتبينوا من التبات وفي قراءة الباقرين فتبينوا من البيان وهو العلم أي لا تعجلوا وتأملوا لتعلموا. وانتظامها أمر بالتثبت لتلا يقع قتل عمدا وخطأ فيما لا يجوز وذكر ممن وقع له ذلك قصة واحد في هذه الآية واختلفت الروايات فيه قال محمد بن إسحاق نزلت في محلم بن جثامة كان خارجا في غزاة فمر به عامر بن الأضبط الأشعري على قعود له فحياهم بتحية الإسلام وكان بينهما أخته في الجاهلية فقتله محلم وأخذ ماله فلما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وروى عامرا وقال: اللهم لا تغفر لمحلم بن جثامة فوالله ما استكمل سبعا حتى مات ودفن فلفظته الأرض حتى اضجع بين حجرين ورضموه بالحجارة ثم دفن فلفظته ثلاث مرات فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إن الأرض لتقبل من هو شر منه ولكن الله تعالى أراد أن يريكم فيه العبرة⁹⁴⁸ نزلت الآية

وقال مقاتل أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية وأمر عليه غالب بن عبد الله الليثي فلم أصجوا أرادوا رجلا يقال له مرداس بن عمرو نهبك العيسى من بني تميم بن مرة ومعه غنيمة فلما رأى الخيل ساق غنمه حتى أحرزها في الجبل وكان قد أسلم من الليل وأخبر أهله بذلك لما⁹⁴⁹ دنوا منه كبروا فسمع⁹⁵⁰ التكبير منهم فعرفهم فنزل إليهم وقال سلام عليكم إني مؤمن فحمل عليه أسامة

⁹⁴⁶ س + ن + وقال في ذلك أبياتا: قتلت به فهرا وحملت عقله سراة بني النجار أرباب فارع . وأدركت ثاري وأضجعت موسدا وكنت إلى الأوثان أول راجع
⁹⁴⁷ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 354/1
⁹⁴⁸ موسوعة التفسير ج6 ص678 / 19702
⁹⁴⁹ ن: فلما

بن زيد بن حارثة الكلي فقال مرداس إني معكم أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله قطعنه أسامة برحه فقتله وأخذ سبيله⁹⁵¹ وساق غنمه فلما قدم المدينة أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلامه وقال : أقتلته وهو يقول لا إله إلا الله فقال إنما قالها تعودا فقال عليه السلام: هلا شققت عن قلبه فقال يا رسول الله لو شققت هل وجدت إلا دما عبيطا فقال عليه السلام: عبر بلسانه عما في قلبه فقال يا رسول الله استغفر لي فقال :وكيف لك بلا إله إلا الله قالها ثلاثا واستغفر له في الرابعة وقال أسامة في نفسه لوددت أني لم أولد إلا ذلك اليوم وفي رواية وددت أني لم أسلم إلا ذلك اليوم⁹⁵² أي وددت أن هذه الحادثة وقعت لي في الجاهلية لا في الإسلام وأمر برد الأغنام وتحرير رقبة مؤمنة ونزلت الآية وقال سعيد بن المسيب خرج المقداد في سرية فمروا برجل في غنيمة له فقال إني مسلم فقتله المقداد وأخذ غنيمته فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قتلته وهو مسلم فقال له المقداد ود لو فر بأهله وماله فنزلت الآية

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ قرأ نافع وابن عامر⁹⁵³ وحزرة السلم بغير ألف وهو الإستسلام والباقون بالألف وهو تحية الإسلام

وقوله تعالى: ﴿يَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي يطلبون متاع الحياة الدنيا

وقوله تعالى: ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَازٍ كَثِيرَةٌ﴾ أي أجور عظيمة وقيل فأطلوها من حيث أذن لكم

وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِّن قَبْلُ﴾ كفارا تقاتلون على عرض الدنيا

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنكُمْ﴾ أي أنعم عليكم بالإسلام وقال سعيد بن جبير كذلك كنتم تخفون أيمانكم في قومكم بمكة فمن الله عليكم بالهجرة حتى أظهرتم الإيمان

وقوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ كرر الأمر به تأكيدا في الوعظ

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ أي لا يخفى عليه اضماركم واطهاركم وهو يجزيكم على كله

[لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا. (النساء، 95/4)]

وقوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ ولما أمروا بالثبوت في الجهاد خاف بعضهم ما يقع في الجهاد من ذلك فكانه عزم على أن لا يخرج فنزلت هذه الآية حثا لهم على الجهاد وقال زيد بن ثابت كاتب الوحي كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: اكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله

⁹⁵⁰ ن: فعرّف

⁹⁵¹ ن: سلبه

⁹⁵² موسوعة التفسير ج 6 ص 682 / 19715

⁹⁵³ ن: عمرو

فجاء عبد الله بن أم مكتوم فقال يا رسول الله إني أحب الجهاد في سبيل الله ولكن بي من الزمانة ما قد ترى وذهاب بصري قال زيد فنقلت فخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي حتى خشيت أن ترضها فقال: اكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله⁹⁵⁴

قال زيد أنزلها الله تعالى وحدها فالحقتها والذي نفس محمد بيده لكأني أنظر إلى ملحقتها عند صدع في الكتف الذي كنت أكتب فيه وغير أولي الضرر قرأه نافع وابن عامر والكسائي نصبا على الاستثناء أو على الحال وقرأه الباقون رفعا على النعت والضرر الزمانة الضرير الزمن وهو الأعمى والأشل ونحوهما ثم في الآية نفي المساواة بين القاعد وهو المتخلف عن الجهاد وبين الخارج للجهاد في الدرجة والثواب ثم استثنى أولي الضرر من القاعدين ليس للاحقهم في الدرجة والثواب بالمجاهدين فإن العذر لاسقاط الحرج والتكليف لا غير لكن معناه أنه تحريض على الجهاد والاستثناء لبيان أنهم غير مرادين بالتحريض لأنهم كالمجاهدين في الاثابة والتفضيل قال تعالى ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾ [النور، 61/24] الآية

وقوله تعالى: ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾ أي بعذر درجة ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنِيَّ﴾ أي وعد الله اللجنة كل المؤمنين المجاهدين والقاعدين لعذر والقاعدين بغير عذر وهذا لأن الجهاد فرض كفاية فإذا قام به البعض سقط عن الباقين وقوله تعالى: ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾ أي بغير عذر ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ثم فسره بما بعده وهو

[دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا. (النساء، 96/4)]

قوله تعالى: ﴿دَرَجَاتٍ مِنْهُ﴾ قال النبي صلى الله عليه وسلم: هي سبعون درجة من الدرجة إلى الدرجة جري الفرس الجواد المضمهر سبعين سنة

قوله تعالى: ﴿مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً﴾ عطف على درجات

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ وقيل في قوله لا يستوي القاعدون الآية استثنى القاعد بعذر وألحقه بالمجاهد في الثواب لتحسره على ما فات وعلى ذلك قول⁹⁵⁵ الجمعة حج المساكين وقوله الصلاة قربان كل تقى ثم ذكر في الآية مرة درجة ومرة درجات وحاصله أن الله فضل المجاهد على القاعدين بعذر درجة والمجاهد على القاعد بغير عذر بدرجات وقال القشيري⁹⁵⁶: "الحق سبحانه وتعالى جمع أولياه في الكرامات لكنه غاير بينهم في الدرجات فمن غني وغيره أغنى منه ومن كبر وآخر أكبر منه هذه الكواكب منيرة لكن القمر فوقها وإذا طلعت الشمس بمرت⁹⁵⁷ جميعها بنورها"

⁹⁵⁴ موسوعة التفسير ج6 ص690/19752

⁹⁵⁵ ن: صلى الله عليه وسلم

⁹⁵⁶ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 356/1

⁹⁵⁷ ن: اي غلبت

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا. (النساء، 97/4)

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قال الفراء ومحمد بن يزيد هو مستقبل وأصله تتوفاهم سقط إحدى التائين تخفيفا وقيل هو ماضي والتوفي قبض الروح⁹⁵⁸ الملائكة هم ملك الموت وأعوانه وهو وحده وذكر باسم الجمع تعظيما له كما اسمى جبريل وحده بذلك⁹⁵⁹ في قوله ﴿فَتَأْتِيهِ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ﴾ [آل عمران، 39/3]

وقوله تعالى: ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ هو ترك الهجرة ثم الردة

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ﴾ أي قالت الملائكة لهؤلاء الأربعين أو الخمسين الذين تخلفوا بمكة ولم يهاجروا ثم قتلوا ببدر وقد مرت قصتهم في قوله فما لكم في المنافقين ففتنن فماذا كنتم أي في أي أمر كنتم فشغلكم عن الهجرة والجهاد

وقوله تعالى: ﴿كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي أرض مكة كان يقهرونا

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾ أي قالت لهم الملائكة ألم تكن أرض المدينة آمنة واسعة الرزق فتهاجروا إليها وهذا استفهام بمعنى الإثبات وهو رد عليهم عذرهم ثم هذا الخطاب والجواب في حال سكرات الموت وأن كان لا يجدي بين المختضر وسائر البشر فإنه جائز بينه وبين الملائكة لأنه لهيبتهم⁹⁶⁰ شغل عن غيرهم فيجوز شغله بهم وقال الإمام أبو منصور رحمه الله⁹⁶¹: "يقولون هذا لأنهم في الآخرة ويجوز أن يكون في القبر فقد ذكر هذا بعد للتوفي ودل ذلك على سؤال القبر" وقال القشيري⁹⁶²: "الإشارة منه إلى من أدركه الأجل وهو في أسر نفسه وفي رق شهواته ليس له عذر حيث لم يهاجر إلى ظل قريته ليتخلص من هوى نفسه إذ لا حجاب بينك وبين هذا الحديث إلا هواك "

وقوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ قال مقاتل هم نفر أسلموا بمكة مع النبي صلى الله عليه وسلم منهم الوليد بن الوليد بن المغيرة وقيس بن الوليد بن المغيرة والوليد بن عتبة بن ربيعة وأبو قيس بن الفاكهة بن المغيرة وعمرو بن سفيان بن عبد شمس والعلاب بن أمية بن خلف ثم إنهم أقاموا فلم يهاجروا وخرجوا مع المشركين إلى قتال بدر فلما رأوا قلة المؤمنين شكوا في النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا غر هؤلاء دينهم فلما قتل هؤلاء ببدر قالت لهم الملائكة ألم تكن أرض الله واسعة من الضيق وتهاجروا إليها وقال عمر بن عطا المدني ولما نزل هذا الوعيد قال المسلمون هلك أخواتنا الذين بمكة فنزلت الآية

﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَيْسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾. (النساء، 98/4)

958 ن: أرواح

959 ن: كذلك

960 ن: عن هيبتهم

961 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 513

962 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 1/ 365

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾ أما لضعف في البدن أو عدم⁹⁶³ من الزاد والمركب

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ أي لا يعرفون طريقا ولا يجدون من يهديهم وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بها إلى مسلمي مكة فقال جندب بن ضمرة الليثي الجندي لبنيه احملوني فياني لست من المستضعفين وإني لأهتدي الطريق وكان شيخا كبيرا فحمله بنوه على سرير متوجها إلى المدينة فمات بالتنعيم فبلغ أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم موته فقالوا لو لحق بنا لآثم الله أجره فعلم الله تعالى أنه لا يخيب من التمس رضاه فأنزل فيه ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله

[فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا. (النساء، 99/4)]

وقوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ﴾ وعسى من الله واجب لأنه إطماع والكرام إذا أطمع أنجز

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا﴾ قال الحسن أي كان عفوا غفورا لعباده قيل أن يخلقهم وقيل أي كذلك أجرى الله العادة في الأولين وهو العفو والمغفرة للمعذورين وكذلك يفعل بالآخرين وقيل العفو هو التخفيف برفع الإثم عنهم وكان له أن يغلظ المحنة في التعبد عليهم

﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا. (النساء، 100/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾ قال الضحاك أي متحولا وقال أبو روق أي مخرجا عما يكره وقال ابن كيسان أي متقلبا وقال يمان بن رباب⁹⁶⁴ أي ملجا وقال السدي أي مبتغي معيشة وقال المبرد أي مضطرا متحولا من الكفر إلى الإيمان وأصله من الرغام وهو التراب يعني تربة غير تربته وقال أبو عبيدة أي مهاجرا وكذا قال لقيني وهو حقيقته فإن المراغم موضع المراغمة وهي المهاجرة على رغم من كان فيهم وقوله وسعة أي اتساع رزق وقيل أي توسعا من ضيق الكفار عليه

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي⁹⁶⁵ إلى حيث أمر الله ورسوله

⁹⁶³ ن: لعدم
⁹⁶⁴ اليمان بن رباب بخراسان وله كتاب في التفسير ومعاني القرآن واسم والد اليمان: رباب، ويُسَمَّى: رباب، ويُصَحَّف: رباب - سير أعلام النبلاء للذهبي 5 /

263

⁹⁶⁵ ن: ومن يخرج من بيته مهاجراً

وقوله تعالى: ﴿تَمَّ يَذْرُكُهُ الْمَوْتُ﴾ عطف على الأول

وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي حصل له الأجر بوعد الله وهذا تأكيد للوعد فلا شيء يجب على الله لأحد من خلقه

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ يغفر له ما كان منه من العقود إلى أن خرج ﴿رَحِيمًا﴾ يرحمه باكمال أجر المهاجرين له⁹⁶⁶ وقد ذكرنا

أنها نزلت في جندب بن ضمرة⁹⁶⁷ وقيل هو ضمرة بن جندب وقيل هو جندب بن ضمرة الليثي وقيل هو ضمرة بن العيص بن زبناج الخزاعي وقيل هو أكنم بن ضيفي وقيل هو ضمضم بن عمرو الخزاعي وفي رواية الكلبي هو جندع بن ضمرة قال والله ما أنا ممن استعثنى الله وإني لأجد حيلة والله لا أبيت اللبلة بمكة فخرجوا به يحملونه على سرير إلى التنعيم فأشرف على الموت فصفق يمينه على شماله فقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك⁹⁶⁸ به رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات حميدا فنزلت هذه الآية وقال القشيري⁹⁶⁹: "من هاجر في الله عما سوى الله وضح قصده إلى الله وجد فسحة في عفوة الكرم ومقيلا في دري القبول وسعى في كنف القرب والمهاجر في الحقيقة من هجر نفسه وهواه ولا يصح ذلك إلا بانسلاخه من جميع مراداته ومن قصده ثم ادركه الأجل قبل وصوله فلا ينزل إلا بساحات وصلة ولا يكون محط رحله إلا أوطان قريية "

[وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ

عَدُوًّا مُّبِينًا. (النساء، 101/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ وهذا من الأمور⁹⁷⁰ التي يحتاجون إليها في

جهادهم يقول إذا سرتم في الأرض مسافرين فلا مآثم عليكم في أن تنقصوا من أعداد ركعات الصلاة فتصلوا الفرائض التي هي أربع ركعتين

وقوله تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي إن خشيتم أن يقصدكم الكفار بقتل أو اخراج أو أخذتم الخوف شرط لجواز

القصر عند الخوارج بظاهر هذه الآية وعند الجمهور ليس بشرط قال يعلى بن أمية⁹⁷¹ لعمر بن الخطاب ما بالنا نقصر وقد أمنا؟

فقال⁹⁷² عجبت مما قد تعجبت منه فسألت⁹⁷³ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا

صدقته وقالت عائشة رضي الله عنها فرضت الصلاة ركعتين ثم أقرت صلاة السفر وزيدت صلاة الحضر فأما قوله إن خفتم فليس

للاشتراط لكن لأن حالهم حين نزلت الآية كان كذلك فنزلت على وفق الحال وهو كقوله إن ارتبتم فعدتكم ثلاثة أشهر وقوله ﴿وَلَا

تُكْرَهُوا فَتْيَانَكُمْ عَلَى الْبَعَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ [النور، 33/24] وقيل هذه الآية في نهاية القصر وهو ترك الشطر وترك الركوع والسجود

والقيام بالإمء على الراحلة وذاك مقصور على حالة الخوف ثم القصر رخصة عند الشافعي لقوله ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ وذاك في الرخصة

⁹⁶⁶ ن: المجاهدين

⁹⁶⁷ ن: بن جندب

⁹⁶⁸ ن: على ما بآبيك

⁹⁶⁹ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 357/1

⁹⁷⁰ ن: الأوامر

⁹⁷¹ يعلى بن أمية الحنظلي التميمي صحابي من بني حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم توفي سنة 37هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 3 / 101

⁹⁷² ن: عمر عجيب

⁹⁷³ ن: سألت

لا العزيمة وقلنا في الآية بيان حكم حالة الخوف فتوقف حكم حالة الأمن على قيام الدليل وقد ورد ذلك بلفظة الصدقة ولو بقي فرض الأربع فأين الصدقة

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ أي أعداء فقد بينا أنه يصلح للجمع وإنما قال مبنيًا على اللفظ فإنه في الوضع للفرد أي لعدوهم ينتهزون الفرصة فتحرزوا عنهم

[وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا. (النساء، 102/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ أي وإذا كنت يا محمد في أصحابك الضاربين في الأرض فأردت أن تقيم بهم الصلاة

وقوله تعالى: ﴿فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾ أي فاجعلهم طائفتين ولتقم إحدى الطائفتين معك يفتتحون معك الصلاة ويصلون معك ركعة تامة ولتقم الطائفة الأخرى إزاء العدو

وقوله تعالى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ أي قطعاً لطمع العدو فيهم وهذا استحباب إيجاب عندنا خلافاً للشافعي

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ أي إذا صلت هذه الطائفة التي معك ركعة تامة فليرجعوا ليقفوا بإزاء العدو

وقوله تعالى: ﴿وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ أي وليحضروا الطائفة الواقعة بإزاء العدو فليفتتحوا معك الصلاة وليصلوا معك الركعة الثانية

قوله تعالى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ أي ما يجرزون به من العدو أمر به الطائفة الثانية كما أمر به الطائفة الأولى وهذا استحباب أيضاً عندنا لأن أخذ السلاح ليس من أفعال الصلاة فلا يكون من شرطها وقال الإمام أبو منصور⁹⁷⁴: "أخذ الحذر هو أخذ ما يدفعون به سلاح العدو من الترس والدرع وأخذ السلاح هو أخذ ما يقاتلون به العدو من السيوف والرماح والقسي ونحو ذلك"

والمذكور في الآية هو صلاة طائفة ركعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم صلاة طائفة أخرى ركعة أخرى معه ولم يبين كيفية إتمام الطائفتين واختلفت الأخبار في ذلك باختلافها العلماء فقال أبو يوسف كان هذا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لقوله ﴿وَإِذَا

974 تأويلات أهل السنة – الماتريدي 1/ 517

كُنْتُ فِيهِمْ ﴿﴾ وهذا خطاب له على الخصوص والمعنى كانوا يتحروون فضل الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زال ذلك حين قبض عليه السلام فانتسخ وقلنا هذا خطاب له ولكل قائم بعده لسياسة الخلق كما في قوله ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة، 103/9] ويدل عليه أن الصحابة فعلوا ذلك بعد وفاته صلى الله عليه وسلم حتى صلى حذيفة بهم حين لقوا العدو بطبرستان⁹⁷⁵

وقال الحسن صلي بنا أبو موسى الأشعري كذلك ثم عندنا يصلي الإمام بالطائفة الأولى ركعة فينصرف هؤلاء إلى العدو وتجيء الطائفة الأخرى الموافقة بإزاء العدو فصلى الإمام بهم الركعة الثانية ويقعد بهم فإذا سلم رجعوا و وقفوا بإزاء العدو وتجيء الطائفة الأولى فيصلوا الركعة الثانية بغير قراءة لأنهم لاحقون ويسلمون وينصرفون فيقفون بإزاء العدو ويحيي أولئك فيصلون الركعة الأولى بقراءة لأنهم مسبقون كذلك رواية ابن مسعود وابن عمر وقال جابر بن عبد الله غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما من جهينة فقاتلوا قتالا شديدا فلما صلينا الظهر قال المشركون لو ملنا ميلا واحدة لاختطفناهم ونحن تركناهم حتى صلوا وندموا على تركهم فقال بعضهم دعوهم فإن لهم بعدها صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم يعنون العصر فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي العصر أنزل الله تعالى هذه الآية فصلى معهم صلاة الخوف على ما قلنا والشافعي مذهب ينفرد به ولمالك كذلك وفيه أقاويل أخرى شرحنا ذلك في كتاب الصلاة من حصايل⁹⁷⁶ المسائل

وقوله تعالى: ﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْنَتِكُمْ﴾ أي تمني الكفار غفلتكم ولو كلمة تمني والأسلحة جمع السلاح وهو كل شيء يقاتل به والأمتعة جمع متاع وهو الثياب ونحوها

وقوله تعالى: ﴿فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً﴾ أي فيحملون عليكم حملة واحدة ولم يقل فيميلوا لأنه لم يرد به جواب التمني بل أراد له العطف على قوله لو تغفلون بخلاف قوله ﴿لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الزمر، 58/39]

وقوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أذى﴾ أي تعب وقوله تعالى ﴿وَمِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾ أي لئلا يتقل عليكم حملها

وقوله تعالى: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ أي تحرزوا عنهم سائر الوجوه

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ أي إذا أخذتم حذرکم لم ينفذ الله تعالى للكفار عليكم كيدا إذا هم أعداكم⁹⁷⁷ الله وقد أعد لهم في الدارين عذابا مذلا قال ابن عباس غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بني أنمار وهم بيطن نخلة فهزمهم⁹⁷⁸ وأحرزوا ديارهم وأمواهم ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون ولا يرون⁹⁷⁹ أحدا من العدو فوضع الأناس أسلحتهم وخرج النبي صلى الله عليه وسلم وقد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والسماء ترش فحال الوادي بينة وبين أصحابه وجلس في ظل سمرة فضرب غورث بن الحارث المحاربي الحضرمي في فقال له أصحابه هذا محمد قد انقطع عن أصحابه فقال قتلي الله إن لم أقتله ثم انحدر من الجبل ومعه السيف فلم يشعر به النبي صلى الله عليه وسلم إلا وهو قام على رأسه قد سل سليفه

975 ن: بطبرستان

976 ن: خصال

977 ن: اعدا

978 ن: الله تعالى

979 ن: يروا

فقال يا محمد من يمنعك مني اليوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله عز وجل ثم قال اللهم اكفنيه بما شئت ثم هوى بالسيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضربه فانكب لوجهه لزلخة زلخها ويذر السيف فقام النبي عليه السلام فأخذه وقال يا غورث من يمنعك مني الآن قال لا أحد قال فتشهد أن لا إله إلا الله وأني عبده ورسوله وأعطيك سيفك قال لا ولكن أشهد أن لا أقاتلك أبدا ولا أعين عليك عدوا فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم سيفه فقال والله أنت خير مني فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجل أنا أحق بذلك منك فرجع إلى أصحابه فقالوا له لقد رأيناك قائما على رأسه بالسيف فما منعك منه قال والله لقد أهويت إليه بالسيف لأضربه فوالله لا أدري من زلخني بين كتفي فخررت لوجهي وخر سيفي من يدي فأخذه وذكر ما كان منه ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وإذا هم جميع فقرأ عليه هذه الآية ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ إلى قوله ﴿وَأُخَذُوا بِجُرُوحِهِمْ﴾ أي من عدوكم⁹⁸⁰

[فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا. (النساء، 103/4)]

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾ قيل إذا فرغتم منها

وقوله تعالى: ﴿فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ أي بكل حال وهو الذكر باللسان والدعاء بالنصرة فإنه حالة ملاقة العدو وهو كما قال ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأفقال، 45/8] وقيل فإذا أردتم أداء الصلاة فصلوا قِيَامًا إن قدرتم عليه وقعودا إن عجزتم عن القيام ومضطجعين إن عجزتم عن القعود

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ قيل إذا سكتتم بزوال الخوف فأتوا الصلاة بطائفة واحدة وقيل إذا اطمانتم بالصحة فأتوا بالقيام والقعود والركوع والسجود وقيل إذا قمتم فأتوا ولا تقصروا

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾ الكتاب الفرض وهذا مصدر بمعنى المفعول والموقوت الموقت وقد وقته وقتا ووقته بالتشديد يوقته توقيتا يعني أن الصلاة فريضة من الله مفروضة لأوقات معلومة كلما مضى وقت واحدة جاء وقت آخر ليست كالصوم الذي هو مفروض في سنة مرة والحج الذي هو مفروض في العمر مرة وذلك لتأكيد أمرها وجلالة قدرها وقوله ﴿كَانَتْ﴾ دليل على أن الصلاة كانت مفروضة على الأمم السالفة كلها وقوله ﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ دليل على أن الكفار غير مخاطبين بالشرائع وقال القشيري⁹⁸¹: "الوظائف الطاهرة مؤقتة ومشاهدات القلوب مؤبدة فإياكم والغيبية عن الحقيقة لحظة كيف ما اختلف بكم الأحوال" وأما الذكر فكيف كنتم وأما إقامة الصلاة فإذا اطمانتم

[وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا.

(النساء، 104/4)]

980 موسوعة التفسير ج 7 ص 28 / 19956
981 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 1/ 358

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾ أي لا تضعفوا في طلب العدو في مكائهم نزلت في أهل أحد وقد بينا ذلك في قوله ﴿إِنْ يَسْتَشْكُمُ قَرْحٌ﴾ [آل عمران، 140/3] الآية

وقوله تعالى: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ﴾ أي ترجعون⁹⁸² 983 فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون أي تألمون الحياة الباقية بالشهادة والرزق الدائم في الآخرة والظفر والنصرة في الدنيا وهم لا يألمون ذلك وقيل معناه وتخافون من الله ما لا يخافون من قوله ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح، 13/71] أي لا تخافون الله عظمته وإنما مقام الرجا مقام الخوف لأن ما يرجى كونه يخاف فوته وقيل لا يستعمل الرجاء في معنى الخوف إلا على النفي فإما على الإثبات فلا وقيل يجوز ذلك قال قائلهم :

توكل على الرب الكريم وثوابه .. إذا ناب أمن متقطع لك دائع
فلا كل ما ترجو من الخير كائن ... ولا كل ما ترجو من الشر واقع

وقيل معنى قوله وترجون من الله ما لا يرجون أي يجعل لكم برجائكم من الله ما لا يحصل لهم يقال لإرجاء لك عند فلان أي لا تحقيق لما ترجوه

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ وقيل عليما بما ينال المؤمنين من الألم في سبيله حكيما لا يسوي بينهم وبين الكفار في جزائه وقال القشيري⁹⁸⁴ : "القوم شاركوكم في ألم النفوس ولكن خالفتموهم في مشاهدات القلوب أنتم تشهدون ما لا يشهدون وتجهدون بقلوبكم ما لا يجهدون فلا ينبغي أن تستأخروا عنهم في الجدد واحتمال الكدر"

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾. (النساء، 105/4)

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي بالحكم الحق وقيل بحق الله عليكم وقيل بحق بعضهم على بعضه وقيل أي بالامتحان إذ لا حكمه في الإهمال

وقوله تعالى: ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ أي علمك كما قال وترى الذين أوتوا العلم أي يعلم وهي من رؤية القلب ودل ذلك على جواز الاجتهاد فيما لا نص فيه

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ أي لقوم طعيمة بن أبيرق⁹⁸⁵ والسارق⁹⁸⁶ المنافق معينا في الخصومة وقيل الخصم في الحق والخصيم في الباطل وقال ابن عباس نزلت الآية في طعيمة بن أبيرق الأوسي وكان سرق درعا من جارية له فقال له قتادة بن النعمان الأنصاري⁹⁸⁷ وكان الدرع في جراب فيه دقيق وفي رواية كان يذهب بها في السطوح فرأى في الجراب خرقا يخرج منه الدقيق ويظهر في السطوح فخاف ظهور الحال فرمى ذلك في دار يهودي اسمه زيد بن السمين وعلم به زيد فصعد السطح واتبعه حتى رأى دخل داره ثم إن

982 د: تألمون

983 ن: تضعفون

984 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 359/1

985 ن: الأوسي

986 ن: وكان

987 قتادة بن النعمان صحابي من الأنصار المتوفي سنة 23 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 2 / 332

قتادة لما أصبح ولم يجد الدرع اتبع الأثر إلى دار زيد فطالبه بما للأثر فقال إنه عمل طعمه فأتياه فجدد وحلف على ذلك واختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء اليهود وشهدوا⁹⁸⁸ على براءة اليهودي وجاء قوم ظفر وهم قوم طعمة وجادلوا عن طعيمة وروى أنهم علموا أنه عمل طعيمة فقد كان سارقا في الجاهلية لكن بيتوا طول ليهم واتفقوا على أن يشهدوا بالسرقة على اليهودي دفعا عن طعيمة ففعلوا ذلك وهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودي فنزلت الآية

وذكر مقاتل أن صاحب الدرع زيد بن السمين اليهودي وكان استودعها عند طعيمة وطلبها فجددها ورمى بها في دار أبي مليك بن عبد الله الأنصاري وذكر عاصم بن عمرو بن قتادة ان السارق بشير بن ابيرق والمسروق منه رفاعة بن النعمان اخو قتادة بن النعمان ولما ظهر حال طعيمة ارتد ولحق بمكة وقتل اليهودي الذي رمى بالدرع في داره وقيل أن طعمية حين ظهر حاله ارتد ومات بحرة بني سليم كافرا وقيل سرق بعد ذلك في مواضع وسرق في سفينة كيسا فأحسوا به ورموه في البحر وقيل سرق من خزانة الكعبة بمكة فوقع عليه حجر فقتله وقيل في انتظامها بما قبلها أن الآية الأولى في الصلاة وهي أمانة قال تعالى ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ [الاحزاب، 72/33] الآية وهذه القصة في الخيانة وقال القشيري⁹⁸⁹: "﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ أي لا تناضل عن أرباب الخطوط وكن مع أرباب الحقوق ومن جنح إلى الهدى خان فيما أودع نفسه من التقوى ومن زكى⁹⁹⁰ إلى نوازع⁹⁹¹ المنى خان فيما طولب به من الخياء لإطلاع المولى"

[وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا. (النساء، 106/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ﴾ أي من قصدك قطع⁹⁹² اليهودي بغير سرقة والذب عن طعيمة

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ أي لمن استغفر

[وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا. (النساء، 107/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ أي عن طبقة طعيمة وهم أن خانوا غيرهم فقد أضروا بأنفسهم فكان ذلك خيانة في حق أنفسهم

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ أي كثير الخيانة سماه به لسرقته مرات أثيما أي كثير الأثم والأثيم أبلغ من الإثم كالشهيد أبلغ من الشاهد والرحيم أبلغ من الراحم وإثمه كان يمينه الكاذب ورميه اليهودي البريء بالسرقة وقال القشيري⁹⁹³: "قوله واستغفر الله أي لأمتك فإننا قد كفييناك حديثك بقولنا ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح، 2/48] وقال في قوله

⁹⁸⁸ ن: فشهدوا

⁹⁸⁹ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 359/1

⁹⁹⁰ ن: ركن

⁹⁹¹ ن: يوادع

⁹⁹² ن: يد

⁹⁹³ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 360/1

﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ هم المؤثرون حظوظهم على حقوقه والراضون بالتعريج في أوطان الهوي دون النقلة إلى منازل الرضى

[يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا. (النساء، 108/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ أي يستترون بمعاصيهم في أخذ الأموال وجحد الحقوق وقوله تعالى ﴿وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ أي لا يمكنهم الاختفاء عن الله تعالى فإنه مطلع على سرائرهم وقال ابن عباس يستخفون أي يستحون كنى به عنه لأنه من أسبابه

وقوله تعالى: ﴿إِذْ يُبَيِّنُونَ﴾ أي يدبرون

وقوله تعالى: ﴿مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ أي في تبرئة طعيمة واتهام اليهودي البريء واستتلال النبي صلى الله عليه وسلم

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ أي عالما بكل وجوهه

[هَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا. (النساء، 109/4)]

وقوله تعالى: ﴿هَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ ها تنبيه وأنتم خطاب لرهط طعيمة وهؤلاء بمعنى يا هؤلاء وقيل بمعنى الذين

وقوله تعالى: ﴿جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ﴾ أي خاصمتهم عن الخائنين في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيام استفهام سبيل بمعنى النفي

وقوله تعالى: ﴿أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ عطف على ما مر وظاهره استفهام ووكيلا أي حافظا كالموكل على الشيء يحفظه

[وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا. (النساء، 110/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾ أي ما يسوء غيره من سرقة وخيانة وحمية باطل ﴿أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ أي يعمل ما يضر به نفسه

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ جزم لأنه عطف على من يعمل

وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَجِدُ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ جزم لأنه جزء الشرط دعاهم إلى التوبة والاستغفار ليغفر لهم ما كان منهم من الأوزار وقيل

ومن يعمل سوؤا أي ما يسوء عاقبته أو يظلم أو بمعنى الواو ويظلم بذلك عكسه وقال ابن عباس السوء هاهنا السرقة والظلم والشرك

وقيل على نفسه وقيل الآية عامة في كل الذنوب وهي إرجاء آية في القرآن فالاستغفار هو سؤال المغفرة مع الندم على المعصية

[وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا. (النساء، 111/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ أي من فعل ما يأثم به على نفسه ولا يعاقب به غيره وأراد تحميله غيره كما أراه طعمية وغيره من فوجه ولا يخفى ذلك على الله لأنه عليم وهو حكيم لا يضع الشيء غير موضعه ولا يعاقب بالذنب غير فاعله

[وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا. (النساء، 112/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ أي بغير عمد ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ أي تعدد⁹⁹⁴

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ أي يتهم بالاثم من كان بريئاً ويرم جزم لأنه كان معطوفاً على يكسب وذاك جزم بالشرط وهو كقوله ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾

وقوله تعالى: ﴿فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا﴾ أي كذباً محيراً⁹⁹⁵ من كذب عليه لغاية استحالته

وقوله تعالى: ﴿وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ أي وزراً ظاهراً أي يظهره الله فيعرف بالبهتان في الدنيا ويعاقب بإثمه في العقبى وقال الكلبي ولما نزل ﴿يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ الآية عرف قوم طعمية أنه ظالم فقالوا له ييؤ بالذنب واتق الله فقال لا والله الذي يحلف به ما سرقها إلا اليهودي فأنزل الله ومن يكسب خطيئة يمينا كاذبة وإثماً سرقة الدرع ورمى اليهودي به فقد احتمل بهتاناً كذبا على غيره بما لم يفعل وإثماً مبيناً ذنباً بيناً وبينه وبين ربه ثم قوله أو ﴿إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ إنما قال به ولم يقل بها مع سبق ذكر اثنين لأنه صرفه إلى أحدهما وهو أقربها إليه كما في قوله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها وهذا بخلاف قوله ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ هَمُوا انْفِصُوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة، 11/62] لم يصرفها إلى أقربهم⁹⁹⁶ لأن التجارة هي المقصودة واللهم بسببها فكان صرفه إلى المقصود أولى في الآيتين اللتين⁹⁹⁷ فلبهما كل واحدة منهما في المراد مثل الأخرى وأحدهما أقرب من الأخرى فكان⁹⁹⁸ أولى

[وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصُرُونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ

الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا. (النساء، 113/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ أي ولولا توفيق الله لك وعصمته لك يا محمد

⁹⁹⁴ ن: بعمد

⁹⁹⁵ ن: محراً

⁹⁹⁶ ن: أقربها

⁹⁹⁷ ن: أي

⁹⁹⁸ ن: فكانت

وقوله تعالى: ﴿لَمَّمْتُ طَائِفَةً مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ أي لقد قصدت جماعة من قوم طعيمة⁹⁹⁹ أن يذنبوك بترية طعيمة وقطع اليهودي

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي وما يكون وبال ذلك إلا عليهم

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَصُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي شيئاً من للتأكيد

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أي القرآن وبيان القرآن قال تعالى ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتِهِ﴾ [القيامة، 19/75]

وقوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَكُمَا مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُونَ﴾ أي من أمور الدين وقيل أي من أنباء الأولين وقوله تعالى ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾

أي من وقت خلقك إلى الآن بكل شيء ولم يكن ليترك عصمتك عن ازالال المنافقين مع حالة عليتك من الفضل المبين

[لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ

أَجْرًا عَظِيمًا. (النساء، 114/4)]

وقوله تعالى ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ النجوى اسم من المناجاة وهي المسارة

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ﴾ قيل النجوى هاهنا هو اسم المتناجين كما في قوله ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ [الإسراء، 47/17] وإلا من استثناء

بعضهم ومحله خفض كقولك لا خير في القوم إلا نفر منهم وقيل النجوى بالمناجاة وفيه اضمار وتقديره إلا نجوى من أمر بصدقة وقيل

الاستثناء منقطع بمعنى لكن أي لكن من فعل كذا أو محله رفع تلك الحقيقة

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾ يعني تصدق بما على محتاج

وقوله تعالى: ﴿أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ قيل أي قرض وقيل أي قول حسن

وقوله تعالى: ﴿أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي عند فساد وقع بينهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه ألا

أدلك على صدقة هي خير لك من حمر النعم تصلح بين الناس إذا تفسدوا وتقرب بينهم إذا تباعدوا

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي شيئاً من هذه الثلاث وقيل أي التناحي في شيء منها (ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ) أي لطلب رضاء الله

وقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ هذا ظاهر وقد مر تفسيره

[وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا. (النساء،

115/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ أي ومن يعاده ويخالفه ويكن في شق غير شقه

وقوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ أي ظهر له الرشد فأسلم

وقوله تعالى: ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي ويكفر ويسلك غير سبيل المؤمنين

وقوله تعالى: ﴿تَوَلَّى مَا تَوَلَّى﴾ أي نكله إلى ما اختاره من الكفر

وقوله تعالى: ﴿وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ أي هذا ظاهر وهذا في شأن طعيمة إرتد وهلك في الكفر وقد روينا ذلك من وجوه في أول هذه القصة ثم إن الآية بصفتها عامة في حق من اتصف بهذه الصفات وفيها دليل على أن الإجماع حجة ومتبع غير سبيل المؤمنين ضال

[إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا. (النساء، 116/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فسرناه في هذه السورة واتصالها بقصة طعيمة أنه أشرك بعد الإيمان وليس للمشرك غفران قال مقاتل فخرج طعيمة من مكة ولحق بحرة بني سليم فعبد صنمهم حتى مات على الشرك فنزل فيه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فتبين أن طعيمة لو لم يشرك لكان في سعة رحمه الله أن يغفر له وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ أي تناهى تماديه في الضلال إذ لا جهل أفحش من الجهل¹⁰⁰⁰ بالله

[إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا. (النساء، 117/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا﴾ أي ما يعبدون من دون الله إلا أوثانا وهذا تعجب من بعض جهالات أهل الشرك والدعاء إلى العبادة لأن من عبد شيئا دعاه لحواجه ومصالحه لقول إخم مع إقرارهم بأن الله خالقهم ورازقهم يعبدون معه أوثانا يسمونها إناثا كالآلات والعزى ومناة وعبد بعضهم الملائكة وهم قالوا هم بنات الله قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى﴾ [النجم، 27/53] وقال ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا﴾ [الزخرف، 19/43] وقال ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ﴾ [النحل، 57/16] مع اعترافهم أن إناث كل جنس أخسه وأرذله وتقديره إلا إناثا على زعمهم كما قال ويوم يناديهم أين شركائي أي على زعمكم وقوله ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ﴾ [طه، 97/20] على زعمك

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ أي وما يعبدون إلا شيطانا عاتيا خبيثا خارجا عن طاعة الله ظاهرا شره كالغلام الأمرد والشجرة المرءاء سقت أوراقها وظهرت عيدانها وعبادتهم الشيطان أن بعضهم كانوا يعبدون الجن وهم من الشياطين ولأنهم عبدوا الأوثان طاعة للشيطان فأضيفت العبادة إليه ومن ذلك قوله ﴿يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم، 44/19] أي لا تعبد الأصنام بدعاء الشيطان

1000 ن: الشرك

فقد قال قبله ﴿لَمْ تَعْبُدُوا مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ [مریم، 42/19] وهو الصنم ولأن الشيطان كان يدخل في الصنم ويكلمهم وهم يعبدون الصنم وفيه الشيطان فكان ذلك عبادة للشيطان ولأنهم أطاعوه في كل ما سول لهم فكأنهم أنزلوه منزلة المعبود وهو كقوله ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا﴾ [التوبة، 31/9] لإنزالهم إياهم منزلة الرب فيما شرعوا لهم

لَعْنَةُ اللَّهِ وَقَالَ لِاتَّخِذْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا. (النساء، 118/4)

وقوله تعالى: ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ أي طرده وأبعد من رحمته

وقوله تعالى: ﴿لِاتَّخِذْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ أي لأجتهدن في اضلال عبادك حتى يصير لي بينهم مقدر معلوم وإنما قال ذلك لأن الله تعالى كان قال له ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبَعَكَ﴾ [ص، 85/38] قال الحسن والكلبي من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون للنار وهم أتباعه وذلك قوله ﴿وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأعراف، 17/7]

[وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَلَا مَرْئِيَهُمْ فَلْيُبَيِّتِ كُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْئِيَهُمْ فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا. (النساء، 119/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ﴾ أي لأصرفنهم من الهدى إلى الضلال بالدعاء والتزيين والاستزلال¹⁰⁰¹ قال تعالى خبرا عنه ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ [إبراهيم، 22/14] وقوله ﴿وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ﴾ أي ولألقين في قلوبهم الأمانى قال تعالى ﴿وَرَبِّينَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاهُمْ﴾ [النمل، 24/27] وقال خبرا عن أمانيتهم وقال ﴿لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ [مریم، 77/19] ﴿وَلَيُنَّ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [فصلت، 50/41] الآية ﴿وَلَيُنَّ رُدُّدْتُ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [الكهف، 35/18] الآية ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف، 11/46] ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ﴾ [البقرة، 111/2] الآية وقيل معناه لأشغلنهم بالأمانى عن الإيمان والطاعات وقيل بمنيتهم طول البقاء في الدنيا ليؤثروها على الآخرة وقيل بمنيتهم على الآخرة مع كفرهم بالله

وقوله تعالى: ﴿وَلَأَمْرَهُمْ فَلْيُبَيِّتِ كُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ﴾ والبتك القطع من باب دخل والبتك للتكثير والتكرير وأنعام الإبل والبقر والغنم أي لأحملنهم على أن يقطعوا آذان هذه الأشياء ويحرموها على أنفسهم يجعلها للأصنام تسميتها بحيرة وسائبة ووصيلة وحاميا ويأتي تفسيرها في تلك الآية إن شاء الله تعالى

¹⁰⁰¹ ن: استزلال

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُرْمَهُمْ فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾ أي لأزين لهم تغيير دين الله الذي فطر الناس عليه قال تعالى ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ [الروم، 30/30] وقيل أي فليغيرن الأشياء عما خلقت له فيجعلون للحجارة والخشب والطين منازل من يستحق العبادة والله لم يخلقها لهذا ويحرمون الأنعام والحراث فلا يأكلونها ولا ينتفعون بها وإنما خلقها الله تعالى للمنافع وقال أنس وعكرمة وإبراهيم والحسن هو الخصي وقال ابن مسعود لعن الله والواشرات أي محددات الأسنان والواشحات أي على ظهور الأكف والمنتمصات أي ناتفات شعور الجبين والمتفلحات للحسن المغيرات لخلق الله وقيل هو نتف الشيب وقيل هو نتف اللحية وقيل هو التخنت وهو قول عبد الرحمن بن زيد

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ يتولى مصالحه ويكفيه مهمة حتى انقاد لأمره وأطاعه حرم ما أحله بقوله تعالى: ﴿فَقَدْ حَسِرَ حَسْرًا مُّبِينًا﴾ [النساء، 119/4] أي في الدنيا والآخرة بفوت الطيبات والوقوع في العقوبات

[يَعُدُّهُمْ وَيَمْنِيهِمْ وَمَا يَعُدُّهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا. (النساء، 120/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَعُدُّهُمْ وَيَمْنِيهِمْ﴾ أي يعدهم البقاء في الدنيا ويمنيهم ذلك بالسوسة وقيل يعدهم الفقر وقيل هو قوله ﴿وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ﴾ [الأنفال، 48/8] كما مر في قصة بدر

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَعُدُّهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ أي خداعا

[أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا. (النساء، 121/4)]

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ أي هؤلاء الذين اتبعوه مصيرهم النار

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ أي معدلا

[وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا. (النساء، 122/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ولم يتبعوا الشيطان في الأمر بالكفر والمعاصي

وقوله: ﴿سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ مر تفسيره مرات

وقوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي صدقا لا كوعد الشيطان

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ أي قولاً استفهام بمعنى النفي أي لا أصدق من الله قولاً

[لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا. (النساء، 123/4)]

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي ليس الأمر على شهواتكم وأمانيتكم أيها المشركون تقولون في اهتكم هم شفعاؤنا عند الله ولا على شهوات اليهود والنصارى يقولون ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ [المائدة، 18/5] ﴿لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ [آل عمران، 24/3]

وقوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾ أي من المشركين وأهل الكتاب وغيرهم وقال الحسن البصري من يعمل سوءاً أي شركاً بدليل أنه قال ﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [النساء، 123/4] وهذا وعيد الكفار ولأنه قال بعده ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [النساء، 124/4] والصحيح أنه مطلق في حق كل سوء من مؤمن أو كافر بدليل ما روي أنه¹⁰⁰² لما نزلت هذه الآية بكى أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقال كيف الفلاح يا رسول الله بعد هذه الآية وهي قاصمة الظهر كل شيء عملناه جزينا به فقال عليه¹⁰⁰³ السلام غفر الله لك يا أبا بكر ألمست تمرض ألمست تحزن ألمست يصيبك الأدواء قال بلى قال ذاك ما تجزون به وفي رواية قال له أما أنت وأصحابك المؤمنون فتجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله ولا ذنب لكم وأما الآخرون فيجمع ذلك لهم ويجزون به يوم القيامة فأما قوله ﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [النساء، 123/4] فهو في حق الكافر على الإطلاق أنه لا يجد من يتولى حفظه من العذاب أصلاً ولا من ينصره فيعينه أو يمنعه عما يراد به من العقاب وفي حق المؤمن أن العاصي الذي يعذبه مدة ثم يخرج من النار ويدخله ليس له ولي ولا نصير يدفع عنه هذا العذاب المؤقت

[وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظَلَّمُونَ فِيهَا. (النساء، 124/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ كلمة من للجنس وتصلح للواحد فلذلك قال ومن يعمل ويصلح للجمع قال فأولئك صرفاً إلى المعنى

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُظَلَّمُونَ فِيهَا﴾ فسرناه مرة في هذه السورة وقال القشيري¹⁰⁰⁴: "من يعمل سوءاً يجزى به من زرع الحنظل لم يتجن العبَّهْر¹⁰⁰⁵ ومن شارب السم الرغاف¹⁰⁰⁶ لم يجد طعم العسل كذا من ضيع حق الخدمة لم يستمكن على بساط القرية ومن وُسم بالشقوة لم يرزق الصفاة ومن نفته القضية فلا ناصر له من البرية" وقال في قوله ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ "ومن يعني في خدمتنا لم يبق ضايقاً عن نيل نعمتنا ومن عتينا في¹⁰⁰⁷ طلبنا أكرمناه بوجودنا بل من جرعه كأس اشتياقنا نولناه أنس لقائنا".

1002 ن: انها

1003 ن: الصلاة

1004 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 366/1

1005 أي الياسمين وقيل النرجس - لسان العرب 20 / 536

1006 ن: النفاق

1007 ن: عن

[وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا. (النساء، 125/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ استفهام بمعنى الجحد ولما نزل قوله ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [النساء، 123/4] قالت اليهود والنصارى لقد استوتينا كلنا فنزلت هذه الآية في إبطال دينهم وتفضيل دين الإسلام وقوله أسلم وجهه لله أي أخلص دينه لله وقيل عمله وقيل أي سلم نفسه والوجه أشرف أعضاء الإنسان فخص بالذكر ولأن انقياد يظهر في الوجه وكذلك قوله ﴿وَعَنْتَ الْوُجُوهُ﴾ [طه، 111/20]

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ قيل الأول في الاعتقاد وهذا في العمل وقيل الاحسان ما قال النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿هو أن تعبد الله كأنك تراه فإنك إن لم تكن تراه فإنه يراك﴾¹⁰⁰⁸ وقيل أي أسلم وجهه لله وهو محسن في حق عباد الله¹⁰⁰⁹

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ خصه بالذكر إذ هو أجل الأنبياء المفتخر بهم لأهل الكتاب ثم هم خالفوه في دينه فأبطلوا فضائلهم أيضا للعرب بهذا المحل الذي هو أبو اسماعيل الذي هو أبو العرب وهم قد خالفوه فأبطلوا فضائلهم وقوله حنيفا أي مستقيما على منهاجه في الختان والحج والجهاد ومحاجة الأعداء وإقامة الشرائع وقال القشيري¹⁰¹⁰: "ومن أحسن دينا أي لا أحد أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله يعني أفرد قصده¹⁰¹¹ إلى الله وأخلص عقده لله عما سوى الله ثم استسلم في عموم أحواله لله بالله ومن لم يدخر شيئا عن الله لا من ماله ولا من جسده ولا من زوجه ولا من جلده ولا من أهله ولا من ولده وكذلك كان الخليل صلوات الله عليه".

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ أثنى عليه بذلك وهو أنه جعله مختصا بالانقطاع إليه بصبره وتحمله المكارث في إقامة دينه حتى هجر أهله وولده وفارق وطنه وبلده وبذل نفسه وماله وولده قال ابو العباس المبرد إختل فلان بالرمح قلب فلان أي اختصه وخلل العطا في بني فلان أي خصهم به¹⁰¹² وقيل الحلة المودة التي نوجب الاختصاص يتخلل الأسرار وقيل هي الحلة التي هي الحاجة قال زهير¹⁰¹³:

وإن أتاه خليل يوم مسغبة
يقول لا غائب مالي ولا حرم

فإبراهيم خليل الله أي المحتاج إليه المنقطع إليه بمحاجته واطهار فاقته

وروى جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إتخذ الله إبراهيم خليلا لإطعامه الطعام وإفشاءه السلام وصلوته بالليل والناس نيام وروى أبو أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أتدرون لم إتخذ الله إبراهيم خليلا قالوا الله ورسوله أعلم قال كان إذا ذكر الله¹⁰¹⁴ لم يحنث

¹⁰⁰⁸ صحيح مسلم كتاب الإيمان باب معرفة الأيمان حديث 36

¹⁰⁰⁹ ن: تعالى

¹⁰¹⁰ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 367/1

¹⁰¹¹ ن: فضله

¹⁰¹² ن: اختصهم

¹⁰¹³ زهير بن أبي سلمى من قصيدة يمدح فيها هرم بن سنان - ديوان زهير 153

¹⁰¹⁴ ن: بطريق الحلف

وقال عبید بن عمیر كان إبراهيم عليه السلام يضيف الناس فخرج يوما يلتمس ضيفا فلم يجد فرجع إلى داره فوجد فيها رجلا قائما فقال يا عبد الله من أدخلك داري بغير إذني فقال دخلتها بإذن ربها فقال من أنت قال أنا ملك الموت قال بم جئتني قابضا أما زائرا قال بل أرسلني ربي إلي عبد من عباده أبشره بأن الله قد إتخذة خليلا قال من هو فوالله لمن أخبرتني به ثم كان بأقصى البلاد لأبيته ثم لا أبرح له خادما قال ذلك¹⁰¹⁵ العبد هو أنت قال أنا قال نعم قال فبم إتخذني ربي خليلا قال لأنك تعطي الناس ولا تسألمهم وقال محمد بن المنكدر¹⁰¹⁶ كان إبراهيم من أغير الناس وكان لا يدخل داره أحد فينما هو يوما في داره إذ دخل عليه رجل كهيمية إنسان فقال له إبراهيم من أدخلك داري قال أدخلني ربها فقال ولها رب غيري قال نعم فعرف إبراهيم أنه ملك الموت فقال له يا إبراهيم إن ربي أرسلني إليك ويقول أن الخليل يجب أن يلقي خليله وأمرني أن أقبض روحك بأيسر ما قبضت به روح مؤمن¹⁰¹⁷ قال فياني أسألك بالذي أرسلك أن تراجع فصعد وقال يا رب إن خليلك سألني أن أراجعك فيه قال فأته¹⁰¹⁸ يقل له وهل يكره الخليل لقاء خليله فعاد وقال له ذلك فقال امض لما أمرت به قال يا إبراهيم أشربت الخمر قال ما شربتها قط قال له فاستنكه فقبض نفسه على ذلك

وقال الكلبي بعث أين إبراهيم صلوات الله عليه غلمانا إلى خليل له بمصر يمتارون له سنه الجذب فقال خليله لو كان إبراهيم إنما يريد له نفسه احتملنا ذلك لكنه يريد للناس وقد دخل علينا ما دخل على الناس فرجعوا ومروا ببطحاء وحملوا من رملها¹⁰¹⁹ ليروا الناس أنهم جاؤا بشيء ثم قدموا وإبراهيم نائم وحطوا الأحمال ففتحتها سارة فإذا هو أجود حوارى فخبرت وأطعمت الناس وانتبه إبراهيم فوجد ريح الطعام فقال من أين هذا الطعام فقالت من خليلك المصري فقال هو من عند الله فاتخذة الله خليلا لذلك وقيل لما ألقى في النار وقال له جبريل هل لك من حاجة فقال أما إليك فلا حسبي الله ونعم الوكيل واتخذ الله خليلا لذلك وقيل لما أمر بذبح الولد¹⁰²⁰ قال من لي بخليل بعده فقال¹⁰²¹ الله تعالى أنا خليلك وقال بكر بن عبد الله المزني كان إبراهيم يربي يتيما سيء الخلق ويكابده منه الشدة فمات اليتيم فأكثر الجزع عليه وقال كنت أحتسب الأجر في سوء خلقه فسماه الله لذلك خليلا

وقال شهر بن حوشب¹⁰²² قال الله للملائكة إن لي في الأرض عبد اسمه إبراهيم وإني أريد أن أتخذة خليلا فقالوا نحن نسبح بحمدك ونقدس لك فلا تتخذنا خليلا وتتخذة خليلا قال فاختراروا منكم ملكا فاختراروا فقال الله له اهبط إلى الأرض واذكرني بين يدي عبدي إبراهيم فهبط في صورة ملك ومثل بين يديه وقال الله بصوت رخيم شجي فقال إبراهيم اذكره مرة أخرى قال¹⁰²³ لا أذكره مجانا قال لك مالي كله فقال بصوت أشجى منه الله فقال إبراهيم اذكره مرة ثالثة ولك ذا وأشار إلى ولده¹⁰²⁴ فقال له أبشر فيني ملك لا أحتاج إلى مالك وولدك وعرج إلى السماء فقالوا حيي له أن يتخذة الله خليلا ونزل جبريل بالبشارة¹⁰²⁵ فقال وما إماره ذلك قال أن يحيي الله الموتى فعند ذلك قال رب أرني كيف تحي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي على الخلة لا شك في قدرة الله

1015 ن: ذلك
1016 محمد بن المنكدر هو محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير القرشي التيمي توفي 130 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 5 / 354
1017 ن: فقال له فراجع ربي
1018 ن: فانك
1019 ن: زبلها
1020 ن: ولده
1021 ن: قال
1022 شهر بن حوشب أبو سعيد الأشعري الشامي، من كبار علماء التابعين، توفي سنة 111 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 4 / 373
1023 ب: فقال
1024 ج: اولادي
1025 ن: له

وقال القشيري¹⁰²⁶: "أن الله تعالى جرد الحديث عن كل سعي وكد وطلب جهد حين قال واتخذ الله إبراهيم خليلاً فعلم أن الخلة كسوة يكسوها الحق لا صفة يكتسبها العبد" وقال الإمام أبو منصور¹⁰²⁷: "نحن نعلم أن الله تعالى لا يسميه بالذي¹⁰²⁸ ذكر عبثاً باطلاً لكن سماه تعظيماً لقدرته وازهاراً لكرامته وبيانا لمنزلته عنده بما شاء من الوجوه التي لعلها لم يطلع عليها الخلق ولا يحتمل أن يدرك ذلك إلا بالوحي فحق علينا تعظيمه ومعرفته بالذي اختصه به دون تكلف المعنى الذي له كان ذلك نخباً لا وجه ولا معنى صار به حقيق ذلك وأكرم به إلا المعنى أكرمه الله به والله أن يبتديه بالخلة¹⁰²⁹ ثم يكرمه بأنواع الكرامات التي بها تقع كرامة¹⁰³⁰ الخلة والله المن في ذلك والفضل وعلينا الحمد لله والشكر بما أكرمنا من معرفة كرام خلقه وجعل في قلوبنا مودتهم حتى صاروا أحب إلينا من أحسن الخلق بنائل من أنفسنا" ثم ليس للنصارى دعوة النبوة¹⁰³¹ لله من حيث الكرامة على الاعتبار بالخلة لأنه تعالى عظم أمر الأولاد حتى جعله كالشرك ولا كذلك أمر الخلة ولأن أمر الأولاد حقة المجانسة والخلة حقه الموافقة ثم أصل الأولاد الشهوة والحاجة والخلة أصلها الخضوع والطاعة ولأن الخلة قريبة من المحبة والمعنى الذي يقتضي ذلك قد يكون بفعل العبد قال تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة، 222/2] وقال تعالى ﴿فَأَتَّبِعْنِي يَتَّبِعْكُمْ اللَّهُ﴾ [آل عمران، 31/3] فمحال أن يجيء معنى النبوة والولاية بشيء من الطاعة فلذلك اختلف الأمران

[وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا. (النساء، 126/4)]

وقوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي ملكاً

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ أي علماً بين أنه وإن رفع منزلته وأعلى درجة فهو عبده ومحيط بكل من موافقيه ومخالفيه علمه¹⁰³²

[وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ فَلِ اللَّهِ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُنَلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ

أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا. (النساء،

127/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ ومن الاحسان الجمالة في حق اليتامى والنسوان نزلت الآية في شان محمد بن مسلمة قاتل

كعب بن الأشرف واسمها خويلة وقيل عميرة وزوجها رافع بن خديجة¹⁰³³ كان له منا والدة وقد كبرت وآيست من الحيض فأراد أن يطلقها ويتزوج غيرها فقالت لا تطلقني دعني أقوم على ولدي وتزوج من شئت واجعل قسمي كل عشرة أيام أو ما شئت فقال رافع إن

1026 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 367/1

1027 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 530 /1

1028 ن: بما

1029 ن: بالحكمة

1030 ن: كرامات

1031 ن: بل

1032 د: علماً

1033 د: خدج

كان هذا يصلح فهو أحب إلي فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك فقال عليه¹⁰³⁴ السلام لقد سمع الله ما تقول فإن شاء أجابك فأنزله الله تعالى هذه الآية ويستفتونك في النساء وهذا مختص وظهر بالجواب أن الاستفتاء عما إذا كان وتقديره ويسألونك ما الواجب¹⁰³⁵ عليهن وهن

وقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ أي يجيبكم عن سؤالكم

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ منهم من جعله عطفًا على فيهن أي ويفتيكم فيما يتلى عليكم لكن قال المحققون من أهل النحو أن عطف الظاهر على المكنى المخفوض غير جيد إلا باعادة الخافض والصحيح أنه مرفوع معطوف على قوله قل الله أي الله يفتيكم والكتاب المتلو عليكم يفتيكم أي يبين لكم وهو كقولك بين الله لنا كذا وبين القرآن كذا علي معنى البيان فيه وعلى هذا قوله ﴿أَمْ أَرْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ﴾ [الروم، 35/30] يريد به أن الله يجيبكم في أمر النساء والذي يتلى في الكتاب بين لكم جواب سؤال آخر وهو نكاح اليتيمات وما يتلى هو ما ذكر في أول السورة وكانت بنات استشهد أبائهن وهن أموال وأولياء لا غناء لهم فسألوا¹⁰³⁶ أيجوز لنا أن نتزوجهن مع قلة أموالنا فأجيبوا ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْيَتَامَىٰ﴾ [النساء، 3/4] أي غيرهن فأعادوا السؤال بنا على أن لهم حق التربية فعسى يطلق لهم ذلك فاجيبوا هاهنا أن الجواب ما مر في تلك الآية

وقوله تعالى: ﴿فِي يَتَامَى الْيَتَامَىٰ﴾ أي اليتيمات من النساء واليتامى يصلح للذكور والإناث جميعا

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾ أي لا تعطوهن ما فرض لهن من المهر لعدم المال

وقوله تعالى: ﴿وَتَرَعْبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ أي تحبون نكاحهن وترغبون في ذلك وقيل أي لا تفرضون لهن صداق أمثالهن بل تحفظونه عن¹⁰³⁷ ذلك ظلما وقيل أي لا تعطوهن ميراثهن فتظلمون من هذا الوجه وتظلموهن أيضا بنكاحهن بما دون مهر رهن وقيل ترغبون أن تنكحوهن ولعدم الرغبة فيهن لا تنكحوهن ولرغبتكم في أموالهن تعضلوهن لترثوهن إذا متن

وقوله تعالى: ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوُلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ﴾ أي وما يتلى عليكم في أول السورة يغنيكم في هؤلاء

أيضا وهو قوله ﴿وَلَا تَتَّبَدُّوا الْحَبِيبَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء، 2/4] ﴿وَائْتَلُوا الْيَتَامَىٰ﴾ [النساء، 6/4]

﴿وَلْيَحْشِ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا﴾ [النساء، 9/4] ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ﴾ [النساء، 10/4]

وقوله تعالى ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ وما شرط ولذلك جزم فحذفت النون ، قوله تعالى من خير أي اتباع أمر واجتناب نهي فقد سبق علم الله بكونه منكم وهو جازيكم عليه

1034 ن: الصلاة

1035 ن: أجب

1036 ن: أن

1037 ن: على

[وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِن تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا. (النساء، 128/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا﴾¹⁰³⁸ هو جواب سؤالهم من امور رجالك عليه¹⁰³⁹ النساء وتحقق وعده قل الله يفتيكم فيهن وهي في بيت بن محمد بن سلمة وقوله خافت أي علمت من بعليها أي زوجها

وقوله تعالى: ﴿نُشُورًا﴾ أي ترفعا وكراهة

وقوله تعالى: ﴿أَوْ إِعْرَاضًا﴾ أي توليا بوجهه

وقوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ على أن تكون القديمة هي القيمة في البيت وفي يدها الرفع والوضع والقسم للحديثه فيكون للشابة لذة الصحبة وللعجوز مراعاة الحرمة وإنما نفى الجناح عنهما لأنهما اسقطت حق نفسها والزوج فعل ذلك برضاها وهما يملكان التصرف في حقوقهما وهو بخلاف الزنا والربا لأنها لا يجلان برضا الفاعلين والعاقدين لأن هذه الحرمة حق الله تعالى وهما لا يملكان اسقاطها وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأبو عمرو أن يصلحا بتشديد الصاد وزيادة الألف وأصله يتصلحا فأدغمت التاء في الصاد وقرأ الباقر أن يصلحا بضم الياء وتخفيف الصاد وكسر اللام من الإصلاح وصلحا نصب على وجه المصدر وليس على بنا الفعل لكن على اعتبار الأصل وقد أوضحناه في قوله ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة، 245/2]

وقوله تعالى: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ أي الصلح منهما على هذا الوجه أحسن من الدوام على المخالفة والنشوز والإعراض لأن ذلك يؤدي إلى فراق وقال عبد الرحمن ابن أبي الزيات¹⁰⁴⁰ نزلت في سودة بنت زمعة وكانت مسنة فكرهت أن يفارقها النبي صلى الله عليه وسلم وصفت بمكانها منه وعرفت حبه لعائشة ومنزلتها منه فوهبت يومها لعائشة وقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقوله تعالى: ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ وهو البخل وصرفه يوجد ضرب والنعت الشحيح وجمعه الأشحة واحضار النفس الشح إلزامها خلته حتى لا يفارقها فالمرأة تشح فلا تترك قسمها ونفقتها والزوج يشيح بخطة من الشابة الجميلة فلا يتركها لأجل العجوز القبيحة فأمرهما بمخالفة الطبع ومتابعة الشرع بالصلح أو ايفاء الحق وذلك قوله ﴿وَإِن تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [النساء، 128/4] قيل أي إن تحسنوا أيها الأزواج بالإجابة إلى الصلح وقيل أي بايفاء حق المسنة وقيل يحسن كل واحد من الزوجين بمراعاة رضا الآخر وتتقوا قيل أي تتقوا الميل وقيل وتتقوا الفراق فالله يعلم ذلك ويجازي عليه وهذا كما قال خلق الإنسان من عجل وهذا بيان الطبع ثم قال فلا تستعجلون وهذا نهي عن متابعة الطبع وأمر بموافقة الشرع

وقال القشيري¹⁰⁴¹: "محبة¹⁰⁴² الخلق بعضهم مع بعض إذا تجردت عن حديث الحق فإنها تعرض الوحشة وممازجة النفرة فمن أعرض عن الله بقلبه أعرض الخلق عن مراعاة حقه وخرج الكافة عليه باستصغار أمره واستحقاق قدره ومن رجع إلى الله بقلبه استوى له

1038 ن: هذا

1039 د: عن مضاجعة

1040 أبو البقاء عبد الرحمن بن زياد بن أنعم المعافري الإفريقي. توفي سنة 156 هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 9 / 312

1041 تفسير القشيري- لطائف الإشارات ج 1 ص 369

أمره وإتسع لإحتمال سوء خلق الخلق صدره والصلح خير واتضاعك في¹⁰⁴³ نفسك أحرى فيك من تطاولك على خصمك بإيثار الإنتقام وشهود مالك من ميزة المقام وأكثر الناس في أسر هذه المحنة وأحضرت الأنفس الشح وشح النفس قيام العبد بحظه ومن حجب عن شهود ربه ردا إلى شهود نفسه وإن تحسنوا عبادة ربكم وتتقوا شهود قدركم فإن الله كان بما تعملون خبيرا أي إذا فنيتم عنكم وعن عملكم فكفى بالله جازيا لكم"

[وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا. (النساء، 4/129)]

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ أي ولن تقدروا أن تسووا بين نساءكم في العدل في الحب وإن جهدتم لأن الحب عمل القلب الذي لا يملكه الإنسان

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ﴾ أي لا تجمعو بين ميل القلوب وميل الأفعال في القسم والنفقة

وقوله تعالى: ﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ الفاء لجواب النهي وبها نصبت تذروها فحذفت النون والمعلقة أن لا تكون ذات زوج ولا مطلقة وقال ابن عباس أي كالمسجونة فإنها منكوحه لا يصل إليها منافع الزوج وليس باين عليها يمكنها أن تتزوج أو تعلم بما لا قائم بحقتها فتتكلف لاصلاح أموارها وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطاف به في مرض موته على نساءه ويقول: اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا توأخذني في ما لا أملك¹⁰⁴⁴ يعني¹⁰⁴⁵ من حب عائشة وقال عليه السلام من كانت له امرأتان فمال إلى أحدهما جاء يوم القيامة واحد شقيه مايل وقال القشيري¹⁰⁴⁶: "إذا متعتموهن عن صحبة أغياركم ثم قطعتم عنهن ما هو¹⁰⁴⁷ حظهن منكم أضرتن بمن من وجهين لا منكم نصيب ولا إلى غيركم سبيل وأن هذا الحيف عظيم والإشارة فيه أنه إذا سد عليكم طريق حظوظك منك فتح عليك شهود الحق ووجود اللطف فإن من كان في الله تلفه فالحق سبحانه حلفه "

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ قيل إن تصلحوا ذات بينكم في حسن الصحبة وقيل إن تصلحوا أعمالكم بترك الميل وتتقوا الجور وقال القشيري¹⁰⁴⁸: "إن تصلحوا أي فيما بينكم وبين الخلق وتتقوا أي فيما بينكم وبين الحق غفر الله لكم ما سلف من الجور وقيل غفر الله ميل القلب بالحب ورحمكم فلم يعاقبكم"

[وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلاًّ مِّنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا. (النساء، 4/130)]

¹⁰⁴² ن: صحبة

¹⁰⁴³ ن: من

¹⁰⁴⁴ موسوعة التفسير ج7 ص161 / 20556

¹⁰⁴⁵ ن: أي

¹⁰⁴⁶ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 1/370

¹⁰⁴⁷ ن: ماهن

¹⁰⁴⁸ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 1/370

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّن سَعَتِهِ﴾ أي وإن لم يصطلح الزوجان على شيء وتفرقا بالخلع أو بتطليقه إياها وايفائه مهرها ونفقه عدتها أغنى الله كل واحد منهما عن صاحبه وكفاه أمره بغيره وقوله من سعته أي من غناه وقيل أي من كمال قدرته

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾ أي غنيا وقيل أي قادرا تسع قدرته إغناهما¹⁰⁴⁹ وغير ذلك حكيما لا يأمر عباده إلا بما هو مصلحة وحكمة والواسعة من صفة الله تعالى يذكر من غير إضافة لأنه أبلغ فإنه واسع الرزق واسع الفضل واسع الرحمة واسع القدرة واسع الغناء فيقطع اطلاقه على كل ذلك

[وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا. (النساء، 131/4)]

وقوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ وهو بيان السعة المذكورة في الآية الأولى وبيان أنه قادر على إغنائهما فله ما في السماوات وما في الأرض

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي أمرنا الكل بتقوى الله وهو أن يعبدوه ويطيعوه هذه وصية الله في الأولين والآخرين لم يلحقها نسخ ولا تبديل

وقوله تعالى: ﴿وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ أي مستغنيا عن إيمان الخلق وعن كل شيء حميدا مستحقا للحمد بذاته وصفاته وأفعاله لا يحمد خلقه

[وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا. (النساء، 132/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ أي حافظا وقيل قائما بالتدبير وإنما كرر ذلك لله ما في السموات وما في الأرض ثلاثا للبيان عن علل ثلاث يقول وجبت طاعة الله فيما وصى به لأن له ملك السموات والأرض وهو غني عن كل شيء حميد بذاته مستحق للحمد لأن له ملك السموات والأرض حفيظ لكل شيء قام بتدبير كل شيء لأن له ملك السموات والأرض وهو كثر كبر قوله ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [الطور، 11/52] وقوله ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن، 13/55] وقوله ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ [القمر، 22/54]

[إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا. (النساء، 133/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ﴾ أي يهلككم

وقوله تعالى: ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ أي يخلق قوما آخرين¹⁰⁵⁰ أطوع منكم

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ أي على الاستبدال ويجوز أن يكون خطابا للكفار وتخويفا لهم ويجوز أن يكون لكل العصاة وهو كقوله ﴿إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [التوبة، 39/9] وقوله ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [محمد، 38/47] ثم لا تكونوا أمثالكم وقيل لما نزلت هذه الآية ضرب النبي صلى الله عليه وسلم يده على ظهر سلمان وقال هم قوم هذا وقال القشيري¹⁰⁵¹: "لا نهاية للمقدورات فإن لم يكن عمرو فزيد وإن لم يكن عبد فعبيد والذي لا بدل عنه ولا خلف هو الله الواحد الأحد¹⁰⁵²"

[مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا. (النساء، 134/4)]

وقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أي من طلب بعمله ثواب الدنيا والآخرة لم ينله بإرادته وعمله فإن ثواب الدنيا والآخرة بيد الله وهو المعطي فيطلب بعمله وجه الله الذي يملكهما ليعطيه إياهما

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ للأقوال ﴿بَصِيرًا﴾ بالأفعال وهو وعد ووعد أنه يجزي كلا على وفق عمله

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تُعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا. (النساء، 135/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا بِالْقِسْطِ﴾ أكثر هذه السورة في الأمر بالقسط والمعاملات وهذه الآية في الأمر بالقسط في الشهادات ولأنه ذكر من إراد بعمله الدنيا فقد يمنع الشاهد شهادة الحق لطمع الدنيا فوصل لذلك ذلك بهذا وقوامين مبالغة من قايمين والقسط العدل

قوله تعالى: ﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ نصبه من ثلاثة أوجه نعت للقوامين وحال لهم في فعل القيام بالقسط وخبر آخر كونوا أي قوموا بالعدل فاشهدوا للناس على الناس بما لكم فيه شهادة لوجه الله وتقربا إليه

¹⁰⁵⁰ ن: ويأتي بآخرين

¹⁰⁵¹ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 1/ 372

¹⁰⁵² ن: القهار

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾ هذه كلمة تأكيد أي وإن كان ضرر تلك الشهادة عائدا إليكم وقيل المراد من الشهادة على نفسه هو الاقرار بما عليه من الحق لخصمه فإن الشهادة أخبار محقق والاقرار على نفسه إخبار

وقوله تعالى: ﴿أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ أي وإن كانت شهادتكم على آبائكم وأمهاتكم وأقاربكم ولا يسعكم منعها حقا لهم¹⁰⁵³ وقال القشيري¹⁰⁵⁴: "أصل الدين إيثار حق الحق على حق الخلق فمن آثر على الله أحدا والدا وولد أو قريبا أو نسيبا أو ادخر عنه نصيبا فهو عديم القسط عن القيام بالقسط" قال أبو العالية نزلت في رجل من الأنصار قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لي والدا وعليه حق وأنا من الشهود وما يمنعني من الشهادة عليه إلا أنه معسر فنزلت الآية

وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ قال الأخفش¹⁰⁵⁵ أي إن يكن من يخاصمهم¹⁰⁵⁶ غنيا أو فقيرا

وقوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِمِمَّا﴾ أي أحق بما اختار لهما من غنى وفقير فلا يحملنكم غنى خصم على أن تمنعوا الشهادة عليه لاحترامه أو تشهدوا له بالباطل لاحتمامه ولا فقر فقيرا أن لا تشهدوا له استهانة به أولا تشهدوا عليه من رحمة له¹⁰⁵⁷ أو تشهدوا له بالباطل معونة له وإنما قال بما على التثنية مع ادخال أو بين الغنى والفقير لأنه قد ذكرهما في الجملة وذكر أن الله أولى بكل واحد منهما وهو كقوله ﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدَّةُ﴾ [النساء، 4/12]

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ له ثلاثة أوجه أحدها وهو قول الفراء لأن تعدلوا أي لا تتبعوا الهوى لتكونوا عدولا والثاني في أن لا تعدلوا أي لا تتبعوا الهوى في ترك العدل ولا مضمة كما في قوله ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ [النساء، 4/176] والثالث في أن تعدلوا عن الحق أي تميلوا عنه

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَلَوُّوا﴾ أي تحرفوا الشهادة فشهدوا على وجه لا يصح ويتعطل قوله ﴿أَوْ تُعْرَضُوا﴾ أي تتولوا عن أدائها

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ أي من تحريف الشهادة وكتماها وأدائها على وجهها وهو وعد ووعيد بالجزاء على وفق العمل وقرأ حمزة وابن عامر وإن تلو أبوا وواحدة من الولاية وهو خطاب للقضاة أي إن كنتم وليتم القضاء فعدلتم أو أعرضتم عن العدل أو ملتزم وقيل هو من وقلك وليت الشيء بنفسه أي باشرته إن فعلتم شيئا من ذلك أو تركتم فلا يخفى على الله قصدكم في ذلك وقال السدي اختصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم غني وفقير فكان ضلعه من الفقير ورأى أن الفقير لا يظلم الغني فأبى الله إلا أن تقوم¹⁰⁵⁸ بالقسط في الغني والفقير فأنزل هذه الآية

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِن قَبْلُ وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ

وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا. (النساء، 4/136)]

¹⁰⁵³ ن: لكم

¹⁰⁵⁴ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 373/1

¹⁰⁵⁵ أبو الحسن المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط نحوي، عالم باللغة والأدب، من أهل بلخ توفي سنة 215 هـ سير أعلام

النبلاء للذهبي 18 / 528

¹⁰⁵⁶ د: يخاصم

¹⁰⁵⁷ ن: مرحة

¹⁰⁵⁸ ن: يكون قيوم

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ اعترض بعض الملحدين على هذه الآية فقالوا كيف أمر الله أهل الإيمان بالإيمان وعنه أجوبة أحدها قول ابن عباس إن تزولها في مؤمني أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا نؤمن بكم وبكتابتكم وبموسى وهارون وعزير ونكفر بما سواه وظنوا أن ذلك القدر يكفيهم في كمال إيمانهم فنزلت الآية وبين الله أن الكفر بالبعض محبط للإيمان ببعض قال الله تعالى ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ثم قال أولئك هم الكافرون حقا

وجواب آخر قول الحسن أن الله تعالى أخبر عن اليهود فقال وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا الآية فتقدير الآية على قوله يا أيها الذين آمنوا وجه النهار وأمنوا به آخر النهار وجواب سخر قول مجاهد أن نزولها في المنافقين آمنوا في الظاهر فأمروا بالإيمان في الباطن مع الإيمان بالظاهر قال تعالى ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [المائدة، 41/5]

وجواب آخر¹⁰⁵⁹ قول أبي بكر الوراق وغيره وهو الأصح يا أيها الذين آمنوا على الكمال والصحة أثبتوا على إيمانكم ودوموا عليه وهو كقوله فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي وقوله الذين يحملون العرش ومن حوله إلى قوله ويؤمنون به وقوله فاعلم أنه لا إله إلا الله هذا كله أريد به الثبات على ما كان وقريب من هذا القول قول بعضهم يا أيها الذين آمنوا فيما مضى من الوقت آمنوا في حادثة الوقت

وجواب آخر يا أيها الذين آمنوا عند رؤية العذاب آمنوا في حال ارتفاعه فإن الكفار وكانوا إذا وقعوا في حالة مخوفة دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى الله إذا هم يشركون وقال القشيري¹⁰⁶⁰: "يا أيها الذين آمنوا من حيث البرهان ومن حيث البيان آمنوا من حيث الكشف والعيان يا أيها الذين آمنوا تصديقا آمنوا تحقيقا يا أيها الذين آمنوا آمنوا بأن¹⁰⁶¹ نجاتكم بفضله لا بإيمانكم يا أيها الذين آمنوا بأدلة العقول آمنوا إذا نحتم بساحة الوصول واستمكن منكم الحيرة وغلبت الذهول ثم فقتم فآمنوا أن الذي كان غالبا عليكم كان شاهدا للحق لا لصفة النفس فإن الهدية ممتنعة متقدسة عن كل قرب وبعد ووصل وفصل".

وقوله تعالى: ﴿وَالكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيَّ رَسُولِهِ﴾ أي آمنوا بالقرآن وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر نزل على ما لم يسم فاعله والباقون نزل أي أنزله الله

وقوله تعالى: ﴿وَالكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾ فيه قرأتان أيضا على هذا والمراد من الكتاب الجنس وهو جميع الكتب المتقدمة والإنزال¹⁰⁶² هو بعث جبريل معه من السماء والتنزيل تفصيل الإنزال والقرآن كذلك لأنه نزل مفصلا فلذلك قال في الأول ينزل وفي الثاني أنزل لأن إنزال الكتب المتقدمة كان جملة

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ أي من الهدي وقيل أي من النجاة ثم إنما علق الضلال بذلك كله بالواو لأن الجمع شرط لأن الكفر بكل واحد على الإنفراد كفر وضلال لكن هذا صفة قوم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا كافرين بذلك كله فوصفهم بذلك لأنهم كذلك

1059 د + قول بعض المتأخرين يا أيها الذين آمنوا يوم الميثاق آمنوا بالله ورسوله وجواب آخر

1060 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 373/1

1061 ن: لان

1062 ن: المنزلة

[إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا ثُمَّ يُكْفِنُ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا. (النساء، 137/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا﴾ قال مجاهد هم المنافقون إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم ويتكرر ذلك منهم وإزدباد الكفر منهم ثباتهم عليه إلى الموت وهذا القول يؤيده ما بعده بشر المنافقين وقال الكلبي إن الذين آمنوا بالتوراة وبموسى ثم كفروا من بعد موسى ثم آمنوا بعزير ثم كفروا بعد عزير بالمسيح ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم

وقوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ﴾ أي ليس من صفة الله مغفرة الكفر¹⁰⁶³ فقد قال ﴿إِنَّا اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء، 48/4]

وقوله تعالى: ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ أي سبيل الرشده ما كانوا مختارين للكفر وقيل أي لا يغفر لهم إذا ماتوا على الكفر ولا يهديهم طريق الجنة قال تعالى ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ﴾ ودلت الآية على أن الله تعالى قد يحرم بعض عبادته الهداية وهو رد على المعتزلة في قولهم أن الله قد هدى الكل

[بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا. (النساء، 138/4)]

وقوله تعالى: ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي ضع أخبارهم بالعذاب الأليم موضع البشارة لهم وهو كقول¹⁰⁶⁴:

وخيل قد دلفت لها بخيل ... تحية بينهم ضرب وجيع

أي لضرب بينهم مكان التحية وقيل لما نزلت آية المغفرة للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين قال عبد الله بن أبي فما لنا فأنزل الله هذه الآية بقوله بشر عبد الله بن أبي ومالك بن الدخشم وجد بن قيس بأن لهم عذابا وجيعاً

[الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِئْتَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا. (النساء، 139/4)]

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ هذه صفة المنافقين أي يتولون الكافر¹⁰⁶⁵ لا المؤمنين

وقوله تعالى: ﴿أَبِئْتَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ﴾ أي يطلبون عند الكفار المنعة استفهام بمعنى التوبيخ وكان المنافقون يقولون لا يتم أمر محمد تتولوا اليهود فيطلبون منهم المنعة والنصرة

¹⁰⁶³ ن: للكفرة

¹⁰⁶⁴ قاله عمرو بن معد يكرب / كتاب سيبويه ج 1 ص 365

¹⁰⁶⁵ ن: الكافرين

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ أي المنعة من جميع وجوهها¹⁰⁶⁶ لله لا يمنع من عذابه الذين ينزله بالمنافقين مانع من هؤلاء الكفار الذين يتولونهم ولأن العزة والمنعة والغلبة إذا كانت له فهو يعز أولياؤه لا أعداءه وقال القشيري¹⁰⁶⁷: "العزة الأزلية لله تعالى وصفا والعزة المحادثة لأوليائه منه لطفًا وقال في أول هذه الآيات ما معناه أن الذين قاموا أو¹⁰⁶⁸ سقطوا ثم اتعشوا ثم عثروا ثم ختم بالسوء أحوالهم أولئك الذم قصمتهم سطوات العزة وأدركتهم شقاوة القسمة والحق تعالى لا يهديهم لقصده ولا يدهم على رشد فبشرهم بالخرية الأبدية وأخبرهم بالعقوبة السرمدية".

[وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا. (النساء، 140/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ قرأ عاصم بفتح النون والتشديد أي نزل الله وقرأ الباقون على ما لم يسم فاعله

وقوله تعالى: ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ أي إذا جلستم أيها المخلصون مع المنافقين وسمعتوهم يكفرون بالقرآن ويستهزون به

وقوله تعالى: ﴿لَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ أي لا تمكثوا على القعود عندهم حتى يشعروا في كلام غير الكفر والاستهزاء بالقرآن¹⁰⁶⁹ والخوض هو الشروع وأصله الخوض في الماء

وقوله تعالى: ﴿إِذَا مِثْلُهُمْ﴾ أي إذا مكثتم معهم فأنتم مثلهم في الوزر ولم يرد به التمثيل من كل وجه فإن خوض المنافقين فيه كفر ومكث هؤلاء معهم معصية وأراد به أنهم يأثمون به إثم المعصية والمراد بقوله ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ [النساء، 140/4] هو ما نزل بمكة في سورة الأنعام ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ [الأنعام، 68/6] وكان ذلك في ابتداء الأمر حين لم يكن الأمر بالقتال واردا ولما نزلت هذه الآية وكانوا إذا خاضوا في ذلك قام المخلصون فعلم المنافقون بذلك فكانوا يكثر الخوض فيه قصدا إلى تفريقهم فنزل قوله ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام، 69/6] أي ما على المخلصين المواخذه والمحاسبة في القيامة بخوض المنافقين ولكن ذكرى أي ذكروهم وعظوهم وكان ذلك ناسخا للأول ثم نسخ هذا بآية القتال أنهم إذا سمعوا شيئا من ذلك منهم قتلوهم ولم يتركوهم ووجه ايصال هذا بالأول أن العزة لله وهو المعز دينه وأوليا ه وقد أعزكم فكنتم بحيث لا يمكنكم أن تمنعوه عن خوضهم ثم صرتم تقتلوهم وتستأصلوهم وهو بالعزة التي أعطاكم

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ سوى بين المنافقين وبين الكفار المجاهرين أنهم مخلدون في العذاب¹⁰⁷⁰ أجمعين

¹⁰⁶⁶ ن: الوجه

¹⁰⁶⁷ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 1/375

¹⁰⁶⁸ ن: ثم

¹⁰⁶⁹ ن: بل لكن خطأ

[الَّذِينَ يَرْتَبِصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَمْ نَسْتَحُودُ عَلَيْكُمْ وَمَنْعَكُمْ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا. (النساء، 141/4)]

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَرْتَبِصُونَ بِكُمْ﴾ يجوز نعنا للمنافقين المذكورين في قوله ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ﴾ [النساء، 138/4] ويجوز مبتداء وخبره
﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ ويرتبصون بكم أي يرتقبون بكم وينتظرون عاقبة أمركم إذا غزوتم

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ﴾ أي فتح بلاد الأعداء وغنيمة

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا أَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ استفهام بمعنى الإثبات أي قد خرجنا معكم لغزوا الأعداء فطلبوا إسهام الغنيمة

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ أي حظ من الغلبة على المسلمين

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا أَمْ نَسْتَحُودُ عَلَيْكُمْ﴾ الاستحواذ الاستيلاء قال تعالى ﴿اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ [المجادلة، 19/58] وقيل الغلبة
وأصله من حاذ يحوذ حوذاً أي حاط يحوط حوطاً وقيل أي ضم يضم ضمناً واستحوذ بنا خرج على الأصل ولم يغير كقولهم استعان
واستبان ومعناه قال المنافقون للكفار ألم نستول عليكم أي أخطنا بكم معنى لحياطتكم وتقويتكم

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ جزم بالعطف على ألم نستحوذ أي ألم نجعلكم ممنوعين من¹⁰⁷¹ المؤمنين أي محفوظين أي ذبينا
عنكم بالأسباب من تشبيط المؤمنين عن الجهاد وتعويقهم بأشياء قال الكلبي أي ألم نخبركم بعودة محمد وأصحابه ويطلعكم على سرائرهم

وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي يقضي بينكم أيها الفريقان فيدخل المنافقين النار والمؤمنين الجنة

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ قيل لن يجعل الله لليهود على أصحابه محمد يداً وكان كذلك وقال ابن
عباس لن يجعل الله للكافر على المؤمن حجة أبداً وقال الأعمش جاء رجل إلى علي رضي الله عنه فقال رأيت قول الله تعالى ولن يجعل
الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً وهم يقتلونهم في الدنيا فقال ادنه فدنا فقال فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله يوم القيامة
للكافرين على المؤمنين سبيلاً قال الحسن ليس للكفار أن يقولوا للمؤمنين ما ينفعكم إيمانكم وطاعاتكم وقد اشتركا واستونا في الحال
وقيل أي لا سبيل للكفار يوم القيامة على المؤمنين بدفع شهادتهم عليهم للأنبياء

[إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُجَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا يُرَآؤُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا. (النساء،

(142/4)]

1070 ن: النار
1071 ن: غير

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ أي يخادعون أولياء الله وهم المؤمنون فأضاف خداعهم إلى نفسه تشريفا لهم وهم مجازيهم¹⁰⁷² على ذلك وقد كشفنا عن حقيقته وبيننا الأفاويل في سورة البقرة

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا﴾ جمع كسالان كالسكارى جمع سكران والكسل هو التثاقل عن الشيء لمشقته على النفس¹⁰⁷³ وضعف الدواعي إليه وهو خلاف النشاط وهو الإسراع إلى الشيء لخفته على النفس وقوة الدواعي إليه وكسلهم لأنهم لا يعتقدون وجوبها ولا يعرفون فضلها

وقوله تعالى: ﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ﴾ أي أننا يقومون إليها إراءة للمسلمين¹⁰⁷⁴

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي باللسان دون الإعتقاد وقيل بما يجهر في الصلاة دون ما تخافت بما وقال الحسن أن والله لو كان ذلك القليل لوجه الله لكان كثيرا بقول الله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ويقول ان تك حسنة يضاعفها

[مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا. (النساء، 143/4)]

وقوله تعالى: ﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ يقال ذبذبه فتذبذب أي جعله مضطربا فاضطرب

قال النابغة:

(ألم تر أن الله أعطاك سورةً ترى كل ملك، دوها، يتذبذب)

والذبذب الذوابة سميت لتحركها والذبذب أسافل الثوب وقوله بين ذلك أي بين ذنبك كما مر في قوله ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة، 68/2]

وقوله تعالى: ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ هو تفسير المذبذبين أي مرتدين متحيرين لا إلى المسلمين بالكلية ظاهرا وباطنا ولا إلى الكفار كذلك

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ أي ومن يخذله الله فلن يجد له سبيلا يا محمد طريقا إلى الهدى بما أضله الله باختياره الضلال

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا. (النساء، 144/4)]

1072 ن: مخادعهم

1073 ن: نفسه

1074 ن: الناس

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال الحسن بن الفضل أي لا تصنعوا أيها المخلصون ما يصنع المنافقون فقد قال في صفتهم ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء، 139/4]

وقوله تعالى: ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ استفهام بمعنى التوبيخ أي لم تريدون أن تجعلوا الله حجة بينه على أنفسكم بتعديكم والانتقام منكم في الدنيا والآخرة فقد أخبر أنه لا يعذب إلا من عصاه والله الحجة البالغة على خلقه في عموم الأحوال من غير جعل جاعل غير أنه لما نهى عن أمر وأوعده عليه فإذا فعله¹⁰⁷⁵ فكانه ألزم نفسه حجة الله عليه في ذلك .

[إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ صَابِرِينَ. (النساء، 145/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ الدركات إلى أسفل كالدرجات إلى أعلى والواحد درك والدرك بالفتح والسكون قراءة عاصم غير الأكثر حمزة والكسائي بالسكون والباقون بالفتح أخبر أنهم في الدرك الأسفل أي الطبقة الأسفل من النار وهو أشد عذابا ولذلك قال الله تعالى خبرا عما يقول الكافرون في النار ﴿رَبَّنَا أَرْنَا الدَّيْنَ أَضْلَانَا مِنَ الْحَيِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ [فصلت، 29/41] وقال ابن مسعود المنافقون في الدرك الأسفل من النار في توابيت من حديد مطبقة عليهم وهذا لأن كفرهم أفحش

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَجِدَهُمْ صَابِرِينَ﴾ أي مانعا من عذاب الله

[إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا. (النساء، 146/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا﴾ استثنى التائبين منهم ترغيبا لهم في¹⁰⁷⁶ الرجوع وقوله تابوا أي رجعوا عن النفاق بالاخلاص وأصلحوا ما أفسدوا من الأعمال ﴿وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾ [الحج، 78/22] أي اعتقدوا أن العاصم هو الله¹⁰⁷⁷ من المكاره فلا يعتصمون بالخلق بعد هذا كما كانوا يفعلونه قبل هذا

وقوله تعالى: ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ عن الرياء ونحوه ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء، 146/4] أي في الثواب والدرجات لا في العقاب والدركات

1075 ن: فعل

1076 ن: من

1077 ن: لا عاصم إلا الله

وقوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ جمع الكل في الوعد بإيتاء العظيم من الأجر وقال القشيري¹⁰⁷⁸: "تابوا رجعوا عن¹⁰⁷⁹ نفاقهم وأصلحو ما أفسدوا من أحوالهم وأخلاقهم واعتصموا بالله تبرؤوا من حولهم وقوتهم وأخلصوا دينهم لله شاهدوا المنة لله عليهم حيث هداهم وعن نفاقهم نجاهم" وقيل اعتصموا بالله استدامة التوفيق وأخلصوا دينهم لله رأوا نجاتهم بفضل الله لا يفعل أنفسهم على التحقيق قال ولم يشترط كل هذه الشرائط في غيرهم ثم قال مع المؤمنين ولم يقل هم المؤمنون وقال وسوف يؤتي الله المؤمنين ولم يذكر توبتهم مع صلاحهم بعد فسادهم لفحش ما كان منهم قال أنشدوا العذر مبسوط ولكنه شتان بين العذر والشرك وقيل أن فحش كفرهم من ثلاثة أوجه سعيهم في إفساد ضعفة المسلمين بالتشكيك وكونهم طلائع الكفار في إطلاعهم على سرائر أهل الاخلاص والتوحيد وترددهم بين الحالين من غير ثبات على شيء ولا تحقق

[مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا. (النساء، 147/4)]

وقوله تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ﴾ استفهام بمعنى الحجود أي لا يعذبكم

وقوله تعالى: ﴿إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ﴾ أي امتتم بالله وشكرتم له بالطاعة

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾ أي يجزيكم على أعمالكم وقيل الشكر من الله قبول اليسير من العمل وإعطاء الكثير من الثواب وقوله عليما أي علما بصنيعكم ويقدر جزائكم على أعمالكم وقال القشيري¹⁰⁸⁰: "إن شكرتم نعمة وآمنت أي صدقتم بأن نجاتكم بالله لا بشرككم والشكر من العبد شهود النعمة من الله والإيمان رؤية الله في إعطاء النعمة من الله فكأنه قال إن شاهدتم النعمة من الله ثم لم يقطعكم شهود النعمة عن شهود المنعم وكان الله شاكر حقيقة الشكر هو الثناء على المحسن بذكر إحسانه الذي هو نعمت الله عليه والله تعالى يشكر العبد أي يثني عليه بذكر إحسانه الذي هو طاعته له وقوله عليما أي يثني عليه بطاعته مع علمه بالكثير من أنواع معصيته"

[لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا. (النساء، 148/4)]

وقوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ ذكر في الآيات إيذاء المنافقين للمؤمنين وذكر في هذه الآية إباحة التظلم من المؤذنين قال الزجاج تقديره لا يحب الله أن يجهر بالسوء من صار مظلوما فمن رفع بفعله. والجهر بالسوء عند ابن عباس وقاتدة أن يدعوا على ظالمه وعند مجاهد أن يخبر بظلم ظالمه إياه وعند الحسن والسدي أن ينتصر من ظالمه وقال عبد الرحمن بن يزيد نزلت الآية في أبي بكر الصديق رضي الله عنه شتمه رجل بمكة فسكت عنه مرارا ثم رد عليه فقام النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه وقال سعيد بن المسيب نزلت في رجل ضاف رجلا بغلاه من الأرض فلم ينصفه وقال فيمن وقالوا هذا فيمن نزل في موضع لا يجد مأوى غيره ولا طعاما يشتري أو لا ثمن عنده فإذا نزل على قوم يضيفوا فقد ظلموه فله أن يشكوا منهم

1078 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 379/1

1079 ن: من

1080 تفسير القشيري- لطائف الإشارات 380/ 1

وقرأ الضحاک وزید بن أسلم وابن أبي إسحق¹⁰⁸¹ وسعيد بن جبیر ويعلى بن حکيم¹⁰⁸² إلا من ظلم بفتح الظاء واللام على الفعل الظاهر وعلى هذا معنى إلا لكن¹⁰⁸³ من جهر بالسوء فقد ظلم وفيه أن الجهر بالسوء لا يكون مباحا وعلى الإطلاق يكون حراما ومن فعله فهو ظالم وقال الضحاک هو مردود على قوله وما يفعل الله بعذابكم إلا من ظلم فإنه يعذبه ثم قال لا يجب الله الجهر بالسوء من القول أي على كل حال فأما قرأ العامة إلا من ظلم على ما لم يسم فاعله فالاستثناء على الحقيق¹⁰⁸⁴ وفيه إباحة للتظلم والدعاء على الظالم وسمى جهرا بالسوء مع أنه مباح لأنه جزء السوء فسمي به وهو كما قال ﴿وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى، 40/42] مثلها وقال الحسن لا يدعوا على ظالمه بالهلاك والعقوبة ولكن يقول اللهم استخرج حقي منه اللهم حل بينه وبين ما يريد بي من السوء وقال ابن كيسان إلا من ظلم يعني المشرك الظالم فإنه يستحق الشتم والجهر به

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ أي يسمع ما يجهر من السوء بالقول ويعلم ما يقصد به انه للتعصب في الدين او للتشفي او للانتقام بالباطل وقيل أي سميعا لدعاء المظلوم عليهما بالفعل الظالم

[إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوا أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا قَدِيرًا. (النساء، 4/149)]

وقوله تعالى: ﴿إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوا﴾ قيل هو¹⁰⁸⁵ احسان القول فيمن خفاه والاحفاء هو إحسان النية في حق من آذاه

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ﴾ هو التجاوز عن ظلمه في دنياه وعقباه

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا قَدِيرًا﴾ أي اقتدي بفعل الله فإنه كثير العفو عن عباده مع قدرته على عقوبتهم وقيل هو وعد للعاني عن ظلمه بعفو الله عنه وقال الكلبي إن تبدوا خيرا أو تخفوه أي هموا بما كتبت واحدة كما روي وقال القشيري¹⁰⁸⁶: "إن تبدوا خيرا أي طاعة لتكونوا للناس قدوة أو تخفوا اكتفاء بعلم الله أو تعفوا عن سوء من غيركم قهرا لأنفسكم فالله¹⁰⁸⁷ يعفوا عنكم وهو قادر على أن يبتليكم بما ابتلى به ظالمكم من وبال ظلمكم وقال من أحسن إليكم فإبدأ إحسانك إليه جهرا ومن كفاك شره فأخلص له الولاء والدعاء سرا ومن أساء إليك فأعف عنه كرما وفعلا فالله عافي عنك ذنوبك العظام قادر على أن يعطيك من الفضل والإنعام ما لا تصل إليه بالانتصاف والانتقام "

1081 عبد الله بن أبي اسحاق الحضرمي المتوفي عام 117هـ- سير أعلام النبلاء للذهبي 6 / 34

1082 يعلى بن حكيم الثقفي مكي ثقة

1083 د: أي لكن

1084 ن: حقيقة

1085 ن: هذا

1086 تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 1/382

1087 ن: فإن الله

[إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا. (النساء، 150/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ وقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [آل عمران، 21/3] أي يحدون الله أصلاً كالدهرية¹⁰⁸⁸ وقوله ورسله يعني ورسله كالذين يقرون بالله ولا يرون إرسال الرسل كالبراهمة¹⁰⁸⁹ ذكر أولا المجاهرين بالكفر ثم المنافقين ثم ذكر اليهود والنصارى كذا قال الكلبي ومقاتل أما فيهم ووصفهم بالكفر بالله لأن كفرهم ببعض أنبياء وكتبه كفر به لأنه رد لقوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [النساء، 150/4] لما أضافهم الله تعالى إلى نفسه بأهم رسله وهم أنكروا رسالة بعضهم فقد فرقوا بقطع هذه الإضافة بينهم وبين الله

وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ﴾ هم لا يقولون بهذه اللفظة لكن اليهود يصدقون موسى وهارون وعزير ويؤمنون بالتوراة ويكفرون بعمسى والإنجيل ومحمد والقرآن والنصارى يكفرون بمحمد والقرآن فرجع ذلك إلى هذا القول معنى قوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [النساء، 150/4] أي دينا بين الإيمان بالكل والكفر بالكل وهو الإيمان بالبعض والكفر بالبعض ثم الجمع بين هذا كله ليس بشرط لثبوت الكفر والواو ليس للشركة بل هو بمعنى أو وقوله تعالى ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [النساء، 150/4] هو تفسير هذا وقوله ﴿وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ﴾ [النساء، 150/4] أي هذا أو يقولون هذا وهو قول اليهود والنصارى ثم هذه الآية مبتدأ وخبره مضمرة عند بعضهم جوابه الآية التي بعده وهي

[أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا. (النساء، 151/4)]

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ أي الإيمان بالبعض والكفر بالبعض ولا يجعلهم بالمؤمنين من وجه بل هم كفار على الاطلاق حقا نصبه من خمسة أوجه أحدها الذين كفروا حقا وهو الإيمان فيكون مفعولا بفعل الكفر والثاني الذين كفروا كفرا حقا وهو على المصدر والثالث الذين كفروا حاقين فيه أي قاصدين له جادين فيه وهو على الحال والكافرون بحق نصب بحذف الباء والخامس حقا قسم بمنزل وحق الله

وقوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ أي أعددتنا والعتاد والعدة

¹⁰⁸⁸ الدهرية هو اعتقاد فكري ظهر في فترة ما قبل الإسلام، ويشق المصطلح من الدهر لاعتبارها الزمان أو الدهر السبب الأول للوجود وأنه غير مخلوق ولا نهائي، وتعتبر الدهرية أن المادة لا فناء لها- برهان الدين دلو - جزيرة العرب قبل الإسلام، ص 621-623،
¹⁰⁸⁹ البراهمة اسم يُطلق على أفراد الطبقة العليا، وهي طبقة الكهنوت أو رجال الدين، عند الهندوس- صبري المقدسي - الموجز في المذاهب والأديان 1 / 31، 32، 33، 34

[وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا. (النساء، 152/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ﴾ فسرنا بين أحد في سورة البقر ثم ذكر المؤمنين ومدحهم

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ﴾ أي الثواب الموعود لهم

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ يغفر لهم ما تقدم منهم من الكفر قيل مجيء محمد صلى الله عليه وسلم ويرحمهم فلا يؤاخذهم

بذلك

[يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ

بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَأَتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا. (النساء، 153/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ قال مقاتل أي كعب بن الأشرف ومخاضر بن عازور وأصحابهما وقال عطا يعني بني قريظة

والنضير

وقوله تعالى: ﴿أَنْ تُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ أي كتابا مكتوبا مثل الألواح المنزل على موسى وقيل أي جملة واحدة كما قال

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان، 32/25] وقيل أي على كل واحد منهم باسمه كما قال بل يريد كل

امري منهم أن يؤتى صحفا منشرة وقال ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكٍ حَتَّىٰ تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ﴾ [الإسراء، 93/17]

وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ أي هؤلاء خلف سلف اقترحوا وتحكموا على نبيهم موسى مع ما جاءهم من

الألواح المكتوبة ما هو أكبر من هذا المتحكم عليك وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم

وقوله تعالى: ﴿فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي عيانا وقيل فيه تقديم وتأخير فقالوا جهرة من القول أرننا الله

وقوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ أي العذاب الهائل وقيل النار المحرقة وقيل النار فيها الصوت وقوله تعالى ﴿بِظُلْمِهِمْ﴾ أي على

أنفسهم بالتحكم على نبيهم في الآيات وقيل بظلمهم¹⁰⁹⁰ بموسى بتكذيبه ثم لم يكفهم هذا حتى جاؤوا بظلم آخر وهو قوله تعالى ﴿ثُمَّ

اتَّخَذُوا الْعِجْلَ﴾ [النساء، 153/4] أي إلها

وقوله تعالى: ﴿مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ قيل هي الصاعقة سماها الله تعالى أب مع توحيدها وجمع بينات لما فيها من دليل الوحداينة

لله تعالى وصدق موسى وتنبههم على جهلهم وغير ذلك وقيل كان فيها أماتهم وأحيائهم وأشياء أخرى فكانت بينات وقال الكلبي

وعطا هي الآيات التسع

¹⁰⁹⁰ ن: أي بظلمهم

وقوله تعالى: ﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾ أي بالتوبة فلم نستأصل الكل

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ قال مجاهد وعطا حجة بينة قوى بها على أعدائه وقال الإمام أبو منصور¹⁰⁹¹: "يعني أن الآيات التي أتت بها من اليد البيضاء وتقليب العصا وخلق البحر كانت آيات ظاهرة يعقلها كل أحد إن لم يعاندوا به بين أن سؤالهم الرؤية كان سؤال تعنت لا سؤال ارشاد فإنه كان أتى بآيات على رسالته فلم يقبلوها وفيه دليل على أن المسؤول لا يلزمه الدليل على شهوة السائل لكن يلزمه أن يأتي بما هو دليل في نفسه ولذلك عاقبهم الله بالصاعقة"

[وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ مِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا. (النساء، 154/4)]

وقوله تعالى ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ مِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ أي ورفعنا الجبل فوق رؤوسهم لأخذ الميثاق وعليهم بأخذ الكتاب والعمل به وقلنا لهم ادخلوا الباب أي مطأطين عند الدخول رؤوسكم وقلنا لهم لا تعدوا في السبت أي بأخذ السمك يوم السبت وأخذنا عليهم بذلك كله عهدا مؤكدا غاية التأكيد وقد شرحنا هذه الحوادث في سورة البقرة

[فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفِّرْتُمْ بآيَاتِ اللَّهِ وَقَتَلْتُمُ الْأنبيَاءَ بغيرِ حقِّ وَقَوْلُهُمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا. (النساء، 155/4)]

وقوله تعالى: ﴿فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفِّرْتُمْ بآيَاتِ اللَّهِ وَقَتَلْتُمُ الْأنبيَاءَ بغيرِ حقِّ وَقَوْلُهُمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ أي فبنقضهم وما زائدة كما في قوله فيما رحمة من الله وقد شرحناه ثم يقول فبسبب نقضهم هذا الميثاق المأخوذ عليهم وكفرهم بآيات التوراة وهو تحريفها و بكفرهم بالمعجزات التي أوردتها موسى عليهم ويقتلهم زكريا ويحيى وغيرها من الأنبياء من غير أن يتصور منهم سبب استحقاق القتل بقولهم قلوبنا غلف أو عيه للعلوم فلا حاجة لنا إلى قول موسى أو هي في غلاف فلا تفهم ما يقال لعناهم وسخطنا عليهم هذا مضمرة فيه قاله قتادة لدلالة الكلام عليه لأنه قال في سورة المائدة فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وكذلك قوله ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ دليل على ذلك وقال الزجاج يتصل بهذا قوله ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء، 160/4] أي بسبب هذه الأشياء عاقبناهم بذلك وعلى هذا يكون قوله ﴿فَيُظَلِّمُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ [النساء، 160/4] بدلا عن قوله فيما نقضهم وترجمة عنه والأول لتباعد بين الكلامين في هذا الوجه الثاني وقوله بل طبع الله عليه بكفرهم هو رد لقولهم قلوبنا غلف وقد بينا وجوه ذلك في سورة البقرة

وقوله تعالى: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ذكرنا وجوهه في قوله فقليل ما يؤمنون

[وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلُهُمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا. (النساء، 156/4)]

قوله تعالى ﴿وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلُهُمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾ قيل وبكفرهم بعيسى والأول كفرهم بالتوراة وبمعجزات موسى فلم يكن تكرارا وقيل معناه أنهم كفروا كفرا بعد كفرهم وكفرا على كفر فهو تفيحش لحالهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً قال الكلبي أن عيسى استقبل رهطاً من اليهود فقالوا قد جاءكم الساحر ابن الساحرة فقال عيسى اللهم العن من سبني وسب والدتي فمسخوا خنازير ورموا أمه برجل من الصالحين وهو يوسف بن يعقوب بن ماثان ثم في هذه الآية وجهان أحدهما أنه عطف على قوله فيما نقضهم وكفرهم وقتلهم وقولهم والثاني أنه عطف على قوله بل طبع الله عليه بكفرهم وبما ذكر في هذه الآية

[وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا. (النساء، 157/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾ أي بقولهم وفي عطفه وجهان كما قلنا الآن

وقوله تعالى: ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ معنى الجمع بين الاسمين ما مر في سورة آل عمران

وقوله تعالى: ﴿رَسُولَ اللَّهِ﴾ وهم لم يعتقدوه رسول الله وله وجهان أحدهما أنهم قالوه استهزاء كما قالوا لرسولنا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَخْجُونٌ﴾ [الحجر، 6/15] والثاني أنهم لم يقولوا أنه رسول الله ولكن الله وصفه به وهو كقوله ﴿لِيُقُولَنَّهُ خَلْقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ . الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ [طه، 53/20] الآية هم لم يقولوا ذلك كله لكن الله تعالى وصفه نفسه بكمال القدرة ثم أنهم لم يقتلوه ولكن ادعوا ذلك كذبا فاستحقوا بذلك عقاباً قاتله

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ قال الحسن بن الفضل ما ألقى الله شبه على أحد لأن أحد لم يستحق ذلك ولم يصلح لذلك لكن معنى شبه أي خيل لهم فوقع عندهم أن ذلك شبيه به فقتلوه أو رأوا مقتولا وكانوا قصدوا قتل عيسى فظنوا المقتول هو فادعوه وقد بينا الأحاديث في ذلك واختلاف الطرق فيها في قوله ومكروا ومكر الله ونذكر خيرا آخر فيه لم نذكره ثم قال عطا ولكن شبه لهم أي ابن العجوز وذلك أن عيسى نزل على عجوز فاستضافها فقالت إن الملك يطلب رجلا من قضيته كذا وكذا وأنا أضيفك على أن لا أعصي الملك قال عيسى اكنمي أمري وأنا أدعو ربي بما تتمنين قالت إن ابني غائب فادع ربك يرده فدعى ربه فإذا بالغلام فقال عيسى لا تخبري ابنك بي فقالت لابنها نزل بي ضيف على أن أو من من الملك قال ابنها أين هو قالت في الخزانة ودخل فرأى عيسى فقال قم إلى الملك قال عيسى أحسن ضيافتي وأنا أعطيك ما تريد قال يسخر به إني أريد أن يزوجني الملك ابنته فقال أنا أقوم لك بذلك فلما أصبح طالبه ابن العجوز بالشرط قال له البس ثوبك وآت الملك وقل جئتكم خاطبا ابنتك فأتى الملك خاطبا فأمر به فجلد فرجع فقال لعيسى قم إلى الملك فقد عرضتني للضرب فمسح عيسى الجراحات فالتأمت واعتبر الغلام بذلك فرجع إلى الملك فرأى جراحاته ملتئمة فقال ذلك فقال أتريد ابنتي قال نعم قال على أن تملأه هذا البيت ذهباً فأخبر عيسى فقال قم فإنه مملوء ذهباً وخرج عيسى فنبعه الغلام فلما لحق بعيسى قال ما جابك قال لا أوثر على صحبتك شيئا قال عيسى إن هذا الملك قد لحقنا من تشبه بي فله الجنة قال أنا فألقى الله عليه شبه عيسى ورفع عيسى فوجدت الصفة فيه فذلك قوله وما صلبوه الآية

وقال الإمام أبو منصور¹⁰⁹²: "تعلق بعض الناس بهذه الآية من وجهين أحدهما في احتمال الغلط والخطأ في المشاهدات والمعانيات والثاني في احتمال المتواتر من الأخبار والأغلط والكذب وقالوا لما قتل ذلك الرجل وعندهم أنه عيسى لما كان به من شبهه ثم لم يكن عيسى ما يمنع أيضا ما يشاهد ويعاين هو في الحقيقة على غير ذلك ثم الخبر أيضا قد تواتر فيهم بقتل عيسى فكان كذبا فما يمنع أيضا أن الخبر المتواتر يجوز أن يخرج غلطا وكذا قلنا أما الخبر بقتله فإنما انتشر عن ستة وسبعة كذا وذكر في القصة وهذا من أخبار الآحاد عندنا وأما التشبيه الداخلي على الآخرين لأنهم دخلوا بيتنا هو فيه فلم يجدوه لأنه رفع وكان ذلك من أعظم آياته فلما خرجوا لم يجبو أن يخبروا الناس بذلك بل قالوا قتلناه فذلك تشبيه منهم لهؤلاء فلم تكن حجة في دعوى وقوع الخطأ في المشاهدات فإن قالوا فهو¹⁰⁹³ على ذلك من حقوق إلقاء الشبهه على غيره كيف يجوز هذا بالإيمان بعيسى واجب وإذا وقع عندهم أنه عيسى وجب عليهم الإيمان به وهذا تخليط وتلبيس قلنا لا يكون هنا عند الدعوة ورجاء الإيمان فأما حال همهم بقتله وعلم الله منهم أنهم لا يؤمنون فإنه يكون تأييدا لرسوله واعجازا لعدوه فجاز"

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ قال مقاتل وجماعة أي اختلفوا في قتله

قوله تعالى: ﴿لَفِي شَكِّ مِّنْهُ﴾ أي من قتله

قوله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾ فإنهم يدعون قتله وهم شاكون فيه فإنهم بعد قتلهم ذلك الرجل كانوا يقولون إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى

وقوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ له وجوه أحدها لم يتقينوا قتله¹⁰⁹⁴ فإنهم ادعوه وهم على شك والثاني وما قتلوه وهذا نفي مطلق وقوله يقينا له وجوه هنا متيقن ليس فيه شبه القتل وقيل وما قتلوه أي وما علموه فإنه يستعمل في العلم لغة يقال قتلنا هذا الأمر يقينا أي علمت به على اليقين وغلبت على معرفته ووصلت إلى غايته بحيث لم يبق فيه اضطراب كالمقتول لا اضطراب به قال ذلك الفراء وجماعة من أهل الأدب وقيل في قوله وإن الذين اختلفوا فيه أي في صفة عيسى فإن النصارى مختلفون على مقالات باطلة أنه ابن الله أو الله أو الناسوت أو اللاهوت لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن في هذه المقالات وما علموا ذلك يقينا أو ما قتلوه يقينا

[بَل رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا. (النساء، 158/4)]

وقوله تعالى: ﴿بَل رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ أي إلى السماء وقد فسرناه وذكرناه وجوهه في سورة آل عمران

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ أي عزيزاً حال بينهم وبين عيسى أن يقتلوه وقيل أي منتقما من اليهود بتسليط استيسا¹⁰⁹⁵ نوس الرومي عليهم حتى قتل منهم كثيرا وقد بيناه في قوله ومكر الله

¹⁰⁹² تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1/ 547

¹⁰⁹³ ن: وهو

¹⁰⁹⁴ ن: يقتله

¹⁰⁹⁵ ن: اشبثيا

وقوله تعالى: ﴿حَكِيمًا﴾ أي في رفعه إلى السماء حيا وقالت عائشة ترك عيسى حين رفع إلى السماء خفين ومدرعة ووسادة وترك النبي صلى الله عليه وسلم إزار غليظا وكساء ووسادة من آدم

[وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا. (النساء، 159/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ أي وما من أهل الكتاب أحد وهذا مضمرة إلا ليصدقن به ليؤمنن به وهو كقوله ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ [الصفات، 164/37] وقوله ﴿وَأَنَّ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مرم، 71/19] قال الزجاج وليؤمنن به قبل موته في الكتابين وجوه قيل هما يرجعان إلى عيسى أي يؤمن بعيسى بعد نزول عيسى إلى الأرض قبل موت عيسى قال ابن عباس إذا بعث عيسى إلى الدنيا آمن به بقية اليهود والنصارى وقيل الأولى ترجع إلى عيسى والثانية إلى الكتابي قال محمد بن الحنفية تأتي الملائكة اليهودي فيضربون وجهه ودبره ويقولون يا عدو والله جاءك عيسى نبيا من عند الله فكذبتة فيقول أشهد أن عيسى نبي الله وعبدته ويأتون النصراني فيضربون وجهه ودبره ويقولون يا عدو والله أتاك عيسى نبيا فقلت أنه ابن الله فيقول أشهد أن عيسى عبد الله ورسوله وهو رواية عن ابن عباس وقيل إنا نرى الكتابي يموت لا يتكلم به فقال إن من ضرب عنقه أو خر من فوق بيت أو غرق أو أحرق بالنار أو أكله سبع ولا تخرج روحه حتى يؤمن بعيسى لكنه لا ينفعه إيمانه ولا يقبل منه لأنه حاله البأس

وقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ بتكذيب من كذبه وتصديق من صدقه وذكر الإمام أبو منصور¹⁰⁹⁶: "هذين القولين وقال أيضا وقيل ليؤمنن به أي بالله وقيل بمحمد عليه السلام لأن عيسى إذا نزل دعا الناس إلى الإيمان بمحمد ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا بأنه بلغ الرسالة وأقر على نفسه بالعبودية وقيل شهيدا أي حافظا وقيل يكون محمد عليهم شهيدا قال وهذا كله محتمل¹⁰⁹⁷ والله أعلم بما أراد"

[فَإِظْلَمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا. (النساء، 160/4)]

¹⁰⁹⁶ تأويلات أهل السنة - الماتريدي 548 / 1
¹⁰⁹⁷ ن: يحتمل

وقوله تعالى: ﴿فَبَطَّلْنَا مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمَنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ أي كانت أحلت لهم وكذا هو في حرف ابن مسعود وابن عباس أي بسبب ظلمهم أنفسهم بارتكاب ما نكروا عنه حرمانا عليهم طيبات وهو ما ذكر في سورة الأنعام ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ۖ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْعَنَمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ [الأنعام، 146/6]

وقوله تعالى: ﴿وَبَصَّيْتَهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ أي بصرفهم ومنعهم وهو بطريقتين بالقتل¹⁰⁹⁸ أو استغوا الضعفة والجهال

[وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا. (النساء، 161/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوا عَنْهُ﴾ أي وفي التوراة ودل على حرمة الربا في كل الأمم

وقوله تعالى: ﴿وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ وهو أخذ الريشي في الأحكام واستكمال أموال الأشراف بتحريف الكتاب

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ أي دون من آمن ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ عذابا أليما في الآخرة مع تحريم الطيبات وغير ذلك في الدنيا ومن استدل بالآية على أن الكافرين مخاطبون بالشرائع فإنه ذكر التحريم والنهي فلا حجة له فيه لأن الخلاف في العبادات وأما حقوق العباد من أخذ أموالهم بالغصب والسرقة والعقود الفاسدة فهم مؤاخذون¹⁰⁹⁹ بأحكامنا بقوله ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة، 49/5]

[لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا. (النساء، 162/4)]

وقوله تعالى: ﴿لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ أي الثابتون

وقوله تعالى: ﴿مِنْهُمْ﴾ أي من أهل الكتاب وهم عبد الله بن سلام وأصحابه وقوله والمؤمنون أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي بالقرآن والتوراة والإنجيل والزبور

وقوله تعالى: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ يذكر عن عائشة أنها قالت هذا خطأ من الكتاب والصحيح والمقيمون الصلاة عطفًا على قوله لكن الراسخون وهذا لا يجوز لأن الله تعالى قال ﴿وَأِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر، 9/15] فلم يجوز وقوع الخطأ فيه مع حفظ الله ولأنه لم يغيره الصحابة ولو وقع الخطأ لم يظن بهم تقديره وهم القدوة للأمة ولنصبه وخفضه وجوه أحدها أنه نصب على المدح كما في قول الشاعر¹¹⁰⁰ :

¹⁰⁹⁸ ن: بالقتال

¹⁰⁹⁹ ن: يؤاخذون

¹¹⁰⁰ البيتان من قول الخزني في رثاء زوجها . الكتاب لسبويه: 140 / 1

لا يبعدين قومي الذين هم سم العداة وآفة الجزر
النازلون بكل معترك والطيبون معاهد الأزر

والثاني أنه مخفوض معطوف على قوله منهم وتقديره ومن المقيمين الصلاة والثالث أنه مخفوض معطوف على الكاف التي في قوله بما أنزل إليك وتقديره وبالمقيمين الصلاة وهم الأنبياء وقيل¹¹⁰¹ هم الملائكة والصلاة وكانت مشروعة في كل زمان قال تعالى ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ﴾ [القصص، 86/28] وهي من صفات الملائكة قال تعالى ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا﴾ [القصص، 86/28] وقال خيرا عنهم ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ﴾ [الصفات، 165/37] ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ [الصفات، 166/37] وقال ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ [الأعراف، 206/7]

وقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ وعطف على قوله¹¹⁰² الراسخون

وقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي المصدقون بواحدانية الله ويكون القيامة وهم مخالفون للمذكورين قبلها أنهم كافرون.

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ والأولون اعتدنا¹¹⁰³ لهم عذابا أليما وقال مقاتل أن عبد الله بن سلام وأصحابه قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أن اليهود لتعلم أن الذي جيت به حق وأنه مكتوب عندهم في التوراة فقالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم ليس كما يقولون وأنهم لا يعلمون شيئا وأنهم يغرونك ويحدثونك بالباطل فأنزل الله تعالى هذه الآية

[إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالتَّيِّبِينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا. (النساء، 163/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالتَّيِّبِينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ قال ابن عباس لما فضح الله اليهود بذكر ذنوبهم وعبوهم غضبو وقالوا ليس هذا كلام الله تعالى ما أنزل الله على بشر من شيء فنزلت هذه الآية وبدأ بمحمد تشریفنا له لأنه أفضل الأنبياء وأعظمهم وإن كان خاتما لهم ثم جعل نوحا في الوحي في هذه الآية وفي أخذ الميثاق في قوله ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾ [الأحزاب، 7/33] وإنما قدمه على الأنبياء لأنه أبو البشر قال تعالى ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ [الصفات، 77/37] ولأنه أول نذير على الشرك وأول من عذب أمته برد دعوته ولأنه أطول الأنبياء عمرا وأكبرهم سنا وجعلت معجزته في نفسه لم تنقص قوته ولم تسقط سنه ولم يبيض شعر مع أن عمره ألف ومائتي سنة ولم يود أحد في الله إيداه وهو أول من شرعت له الشرائع وسنت له السنين

وقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ وذكرنا في سورة البقرة أن الأسباط أولاد يعقوب .

وقوله تعالى: ﴿وَعِيسَى وَآيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ﴾ قدم ذكر عيسى على أيوب ومن ذكر عليهم السلام وزمانه متأخر عنهم لأن الواو ليس للترتيب ولأن البداية تكون بالأهم وهذه الآية في الإنكار على اليهود طعنهم على عيسى فلذلك قدم ذكره وكذا

1101 ن: نعم

1102 ن: و

1103 ن: للكافرين

وقوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ آخره عن ذكر سليمان مع وجوده قبله لما قلنا أن الواو ليس للترتيب لأنه أوفق لخاوتيم الآية

[وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا. (النساء، 164/4)]

وقوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا﴾ نصبه من وجوه أحدها باضمار أرسلنا لأنه بمعنى الوحي وقد ذكر ذلك فدل على المضمر والثاني بحذفه إلى أي وأوحينا إلى رسل والثالث بالفعل المذكور بعده وهو قوله قد قصصناهم

وقوله تعالى: ﴿قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ﴾ من قبل قال الكلبي أي سميناهم لك في القرآن وعرفناهم إلى من بعثوا

قوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ ولم نسميهم لك فالمسلمون المذكورون في سورة الأنعام وغيرها وهي مقدمة في النزول وإن كانت مؤخرة في الكتابة قال ابن عباس لما نزلت الآية الأولى قالت اليهود ذكر محمد الأنبياء ولم يذكر موسى فنزلت هذه الآية ورسلا قد قصصناهم عليكم الآية وسأل أبو ذر رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم كم الأنبياء قال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألف قال كم الرسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر أول الرسل آدم وآخرهم نبيكم محمد وأول رسل بني إسرائيل موسى وآخرهم عيسى وبينهما ألفا نبي وأربعة منهم سريانيون وأربعة من العرب هود وصالح وشعيب ومحمد صلى الله عليهم أجمعين¹¹⁰⁴.

وقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ أي بلا واسطة وهو رد على المعتزلة الذين لا يثبتون لله تعالى كلاما أزليا على الحقيقة صفة قائمة بذاته لأنه أكده بالمصدر وهو لتحقيق الاسم والصفة فإن الفعل المذكور على المجاز لا يؤكد بالمصدر ودلت الآية على أن معرفة الرسل واحدة بعد واحد بأسمائهم ليست بشرط لصحة الإيمان لكن من شرطه أن يؤمن بهم جميعا ولو كان معرفة كل واحد منهم شرطا لقص علينا كل ذلك

[رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا. (النساء، 165/4)]

وقوله تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ رسلا يدل عن الأول مبشرين أي بالجنة لمن أطاع الله ومنذرين بالنار لمن عصاه

وقوله تعالى: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ أي لئلا يكون لهم إحتجاج ﴿لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا﴾ [طه، 134/20] الآية وقال الإمام أبو منصور¹¹⁰⁵: "وهذا إنما يكون في العبادات والشرايع التي سبيل معرفتها السمع لا العقل وأما الاعتقادات فإن لزومها بالعقل فلا يكون لهم الإحتجاج إذ كل شيء من خلقه دليل على وجوده وربوبيته ووحدانيته"

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ أي منيعا قادرا على إعزاز من أعزه وإذلال من أذله حكيمًا بوضع كل شيء موضعه وقيل أي قادر على الإثابة من صدقهم وعقاب من كذبهم حكيمًا في إرسالهم وكل شيء

1104 موسوعة التفسير ج 7 ص 260 / 21038
1105 تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 551

[لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا. (النساء، 166/4)]

وقوله تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ قال الكلبي إن رؤساء مكة قالوا يا محمد إنا قد سألنا عنك اليهود وعن صفتك فرعموا أنهم لا يعرفونك فأتنا بما يشهد لك أن الله بعثك إلينا رسولا فأنزل الله تعالى ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ [الأنعام، 19/6] إلى قوله ﴿أَتَيْتُكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آهَةً أُخْرَى﴾ [الأنعام، 19/6] قالوا نعم يا محمد نحن نشهد على ذلك ولا نجد أحدا يشهد أنك رسول الله فأنزل الله ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ [النساء، 166/4] الآية وشهادة الله للرسول هي بما أظهر على يده من المعجزات وهي شهادة قاطعة وشهادة الملائكة اقرارهم بنبوته في شهادة الله كفاية وإنما قرن بها شهادة الملائكة تشريفهم لهم أو على مقابلة شهادتهم بتكذيب الكفار وقد عرف النبي صلى الله عليه وسلم كثرتهم وشرفهم وعند الله فإذا أعلم شهادتهم له بذلك كان ذلك تسلية له وغنية عن شهادة الكفار

وقوله تعالى: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ قال الزجاج أي انزل الله الكتاب¹¹⁰⁶ الذي فيه علمه وقيل أي أنزله عالما باستحقاقك الانزال عليك ينزله قال تعالى ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام، 124/6] وقيل أي أنزله بما علم من مصالح الخلق ومنافعهم فيه وفيه رد على المعتزلة في نفيهم صفات فإن الله تعالى أثبت العلم لنفسه بهذه الآية وبقوله ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة، 255/2]

وقوله تعالى ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ﴾ فسرناه

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي شاهدا

[إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا. (النساء، 167/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ هم اليهود كفروا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم ومنعوا الناس عن سبيل الحق بقولهم للعرب إنا أهل العلم وفي كتابنا أن شريعة موسى لا تنسخ أبدا والأنبياء لا يكونون إلا من ولد هارون وإذا ضلوا بهذا إضلالا بعيدا عن الرشد وعن كل خير

¹¹⁰⁶ ن: القرآن

[إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ طَرِيقًا. (النساء، 168/4)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾ أي أنفسهم بإيرادها موارد الهلكة وظلموا غيرهم بصددهم عن سبيل الله

وقوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ﴾ أي ليس من صفة الله تعالى المغفرة لهم ما داموا على الكفر

[إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا. (النساء، 169/4)]

وقوله تعالى ﴿وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ طَرِيقًا * إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ﴾ بخلاف ما قال في حق المؤمنين يهديهم رحم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم وقال العطاء أي إلا طريق اليهودية الذي هو طريق أهل جهنم

وقوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ أي في جهنم

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي كان تخليدهم في جهنم عليه هينا فهو قادر على الكمال لا يتعذر عليه شيء ولا يخرج عن قدرته مقدور ثم هذا ليس بإخبار على الكفر ولا منع عن الإيمان ولكنه خذلان لهم بسبب اختيارهم ذلك

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا. (النساء، 170/4)]

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ الباء للتعدية والحق مفعول به وقال الكلبي الحق شهادة أن لا إله إلا الله وقيل هو القرآن

وقوله تعالى: ﴿فَآمِنُوا﴾ أي صدقوا

وقوله تعالى: ﴿خَيْرًا لَكُمْ﴾ ولأجل خير لكم وقيل هو نصب على الدعاء أي أصبحتم خيرا لكم وقال قطرب¹¹⁰⁷ أي فآمنوا يكن خيرا لكم وقال الأخفش تقديره اعملوا خيرا لكم وقيل فآمنوا إيماننا خيرا لكم أي هو أحمد عاقبة من الكفر

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي فإن الله غني عن إيمانكم فإن له ما في السموات والأرض وما بينهما وقيل أي هو قادر على أن يخسف بكم الأرض وأن ينزل عليكم من السماء العذاب فإنهما له

¹¹⁰⁷ قطرب أبو علي محمد بن المستنير ابن أحمد البصري المتوفى سنة 206 هـ - الأعلام للزركلي 95/ 7

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾ بمن يؤمن ويمن يكفر حكيما لا يسوي بينهما في الجزاء وقيل عليهما بأعمال العباد كلهم مؤمنهم وكافرهم وعليما بجزائهم حكيما في جمع ما يحكم به

[يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا. (النساء، 171/4)]

وقوله تعالى: ﴿أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ أي لا تجاوزوا في الحق وهو خطاب لليهود والنصارى جميعا وغلوا اليهود في إساءة القول في عيسى بتسميته ولد الزنا وغلوا النصارى بمدح عيسى وهو قول اليعقوبية منهم عيسى هو الله وقول النسطورية منهم هو ابن الله وقول الملكانية 1108 ثالث ثلاثة وهذا كله كفر

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ أي الصدق أي لا تضيفوا إليه الولد ولا تجعلوا عيسى متخذًا بخالقة

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ لا ابن الله

وقوله تعالى: ﴿رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ أي بشارته التي بشر بها مريم أما تلد غلاما زكيا من غير زوج قال تعالى خيرا عن جبريل صلوات الله عليه أن الله يبشرك بكلمة منه وإلقاء الكلام تبليغه واسماعه قال تعالى ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ [القصص، 86/28] وقيل كلمته أي كان وجوده بكلمته كن فكان وهو قول الحسن وقتادة وقيل كان يهتدي به كما يهتدي بكلام الله وهو قول الحسن بن الفضل وقوله تعالى ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ أي كان به حياة الخلق والكفر موت والإيمان حياة وكان تصديقه¹¹⁰⁹ واتباعه موصلا إلى هذه الحياة فكان كالروح التي تهدي حياة النفس وسمي الوحي روحا لهذا المعنى وقوله منه أي هذا الإنعام على الخلق كان من أمر الله تعالى

وقوله تعالى: ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي بعيسى وسائر رسل الله

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾ انتَهُوا خيرا لكم أي هو ثلاثة من قولهم عيسى ثلاثة أقانيم وهو جوهر واحد ويقولون الثلاثة الأب والابن وروح القدس وقوله انتهوا من هذه المقالات وقوله تعالى ﴿خَيْرًا لَكُمْ﴾ أي يكن خيرا لكم أو اعملوا خيرا لكم والخير لكم كما مر وقوله تعالى ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾ وقد مر تفسير ذلك مرات

قوله تعالى: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكا وخلقا وعيسى منهم

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ أي حافظا وما مدبرا لهما ولما فيها.

1108 ن: منهم عيسى هو
1109 د: صديقه

[لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا.

(النساء، 4/172)]

قوله تعالى ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ أي لن يأنف ولم يمتنع عن الاقرار به يعرفهم براءة عيسى بما وصفوه به وذلك أن وفد بني نجران قالوا يا محمد لو تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال وأي شيء أقول فيه قالوا تقول بأنه عبد الله ورسوله قال وليس بعار أن يكون عبد الله قالوا بل هو عار فنزلت هذه الآية ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ﴾ الآية

وتعلق المعتزلة القائلون بتفضيل الملائكة على البشر بهذه الآية وقالوا أن هذا بمنزلة قول القائل لا يستنكف فلان عن خدمتي ولا أبوه ولو قال ولا عبده لم يحسن وجوابنا عن ذلك أن هذا ليس لتفضيل الملائكة على البشر لكنه للرد على النصارى المشركين فإن النصارى قالوا المسيح ابن الله ومشركوا العرب قالوا الملائكة بنات الله فرد الله على الفريقين فقال لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله وهذا رد على النصارى ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ وهذا رد على مشركي العرب وقوله ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ رفع لأن الفاء دخلت على الجزاء فلم تجزم وصار كالاتداء وقرأ الحسن البصري فسبحشهرهم فنوفيههم ونزیدهم فعذبهم هذه الأربعة بالنون إخبارا من الله تعالى عن نفسه بخطاب الملوك وقرأت العامة بالياء وهو أحسن لأنه قال إليه وقال قبله عبدا لله والجمع في قوله فسبحشهرهم يرجع إلى المعنى وقوله ومن يستنكف ويستكبر توحيد لظاهر اللفظ معناه فإن الله تعالى سيجمعهم يوم القيامة إلى حكمه فيجازيهم على استنكافهم واستكبارهم

[فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا

يَجِدُونَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا. (النساء، 4/173)]

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ أي إذا حشرهم ميز بينهم وبين مخالفهم فيوفي ثواب المؤمنين المطيعين في جنة الخلد وقوله تعالى ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ أي تعظيمهم زيادة على الموعود

وقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا﴾ أي عن عبادته ﴿وَاسْتَكْبَرُوا﴾ أي تعاضموا عن الاعتراف بعبودته

قوله تعالى: ﴿فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي وجيعا في النار

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ﴾ أي لأنفسهم ﴿مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي سوى الله ﴿وَلِيًّا﴾ أي من يتولى كفايتهم من تعذيبهم ﴿وَلَا

نَصِيرًا﴾ أي مانعا عقوبتهم

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا. (النساء، 4/174)]

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ هو خطاب للكل والبرهان الحجة وهو النبي صلى الله عليه وسلم أي جاءكم حجة من الله في اعتقاد ما تعقدونه وبطلان ما لا يجوز أن تعقدوه من ملل الكفر

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾ أي مضيئاً بين الحق من الضلال

[فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا. (النساء، 175/4)]

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾ قال ابن جريج¹¹¹⁰ أي تمسكوا بالقرآن وقيل أي امتنعوا بالله

وقوله تعالى: ﴿فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ﴾ قال الكلبي أي في الجنة ونعيمها سماها رحمة لأنها تنال برحمته كما يسمى المطر رحمه وسمى نعيماً فضلاً لأنه بفضلته ينال

وقوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا﴾ أي إلى طلب رضوانه طريقاً قيماً وقال القشيري¹¹¹¹: "قد جاءكم برهان من ربكم البرهان ما لاح في سرائرهم من شواهد الحق والنور المبين هو خطابه الذي في تأملهم معانيه حصول الاستبصار" وقوله تعالى فسيدخلهم السين للاستقبال أي سيحفظ عليهم إيمانهم في المال كما أكرمهم بالعرفان في الحال وقوله ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً أي يكرمهم بأن تعرفوا أن الهدايه من الله لهم فضلاً لا باستحقاقهم ذلك بطلبهم وجهدهم فعلا

[يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِيئُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلْثَانُ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَصَلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. (النساء، 176/4)]

¹¹¹⁰ عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج - أبو خالد، أبو الوليد 150هـ - سير أعلام النبلاء للذهبي 6 / 326
¹¹¹¹ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 394/1

وقوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ أي يسألونك وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقد عاد الكلام إلى ما يقتضيه أول السورة ليكون آخرها مقتضيا ما اقتضاه أولها ويكون ما تخللها توكيدا للكلام بما لا بد منه من ترغيب وتنبيه¹¹¹² وقوله يستفتونك أخبار عن سؤال مطلق وتبين بالجواب أن السؤال إذا كان كما قلنا في قوله ويسألونك في آيات من سورة البقرة

وقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ فيمن مات ولا والده ولا ولد

وقوله تعالى ﴿إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ﴾ أي إن هلك امرؤ أي مات وكلمة إن الشرطية تلاقي الفعل غالبا ويجوز أن يذكر الاسم معها والفعل بعده كما في قوله ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ [التوبة، 6/9] وقوله ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا﴾ [النساء، 128/4]

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ أي ابن

وقوله تعالى ﴿وَلَهُ أُخْتٌ﴾ أي للهلك وهو الميت أخت لأب وأم أو لأب فإن الأخت لأم حكمها غير هذا وقد ذكرنا ذلك في آية الميراث في أول السورة

وقوله تعالى: ﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ أي فرضها نصف تركه أخيها

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ أي الأخ ولو بقي وهلكت الأخت فالأخ يرثها ولما أطلق علم أنه يرثها يستحق كل تركتها بالعصوبة والآية نزلت في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في حجة الوداع فأتاه جابر بن عبد الله الأنصاري وقال إن لي أختا فكم أخذ من ميراثها إن ماتت فنزلت الآية وابتداء يموت الرجل يقال أن جابرا مات قبل أخته فورثته وفيه عظة فرب متربص موت غيره وهو يموت قبله وقد روي خلاف ذلك قال مقاتل مرض جابر بن عبد الله بالمدينة فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إني كلاله لا والد لي ولا ولد فكيف أصنع في مالي فأنزل الله تعالى هذه الآية إن امرؤ هلك¹¹¹³ الآية وروي عنه أنه قال مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعودني وأبو بكر رضي الله عنه معه فوجدني قد أغمي علي فتوضأ فصب وضؤه علي فأفقت فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصنع في مالي وكان لي تسع أخوات فلم يجيني حتى نزلت هذه الآية

وقوله تعالى ﴿فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ﴾ أي فان كانت الأختان¹¹¹⁴ اثنتين

وقوله تعالى ﴿فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ أي من تركه الاخ

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً﴾ ترجمة عن الأخوة ودل على أن الاسم يتناول الذكور والإناث جميعا

وقوله تعالى: ﴿فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ الْأُنثَيَيْنِ﴾ أي فللأخ منهم مثل نصيب الأختين بالعصوبة كما في الأولاد

¹¹¹² ن: وترهيب

¹¹¹³ ن: ليس له ولد

¹¹¹⁴ ن: اختان

وقوله تعالى: ﴿يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ أن مع الفعل مصدر وتقديره يبين الله لكم الضلال فقد بين الهدى إذا هو ضد الضلال فإذا عرف أحدهما عرف الآخر بمعرفته فيتجنب المنهي عنه ويقصد المأمور به وقال عطاء ومقاتل وجماعة معناه أن لا تضلوا أي لا تحطفوا ولا مضمر . وهو كقول القطامي¹¹¹⁵ شعر:

(رأينا ما يرى البصراء فيها ... فألينا عليها أن تباعا)

أي أن لا تباع هذه الناقة ونظيره في القرآن شهدنا أن يقولوا يوم القيامة أي لئلا¹¹¹⁶ ¹¹¹⁷ يقولوا ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ [النحل، 15/16] أي لئلا تميد بكم

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ أي والله عالم بكل شيء من مصالح عباده فهو بينه¹¹¹⁸ لهم ولا يتركهم سدى وبين في هذه الآية حكم الأختين ولم يبين حكم الأخوات وذكر في آية في أول السورة حكم البيان ولم يبين حكم الاثنتين تسويغا للاجتهاد وتحويزا للقياس فاستدل العلماء باستحقاق الأخنتين الثلثين أن الاثنتين كذلك واستدلوا باستحقاق البنات الثلثين أن الأخوات كذلك وروي عن عمر بن رضي الله عنه قال ما سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن¹¹¹⁹ شيء أكثر ما سألته عن الكلاله ثم طعن في صدري بإصبه فقال¹¹²⁰: لا تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء¹¹²¹ قال الإمام أبو منصور¹¹²²: "فيه دلالة أن قد يترك بيان ما يذكر في الاجتهاد والنظر فيجتهد فبدرك لأن عمر سأله غير مرة عن ذلك ولم يبينه وأشار إلى الآية التي فيها ذكر ما سأل عنه لينظر ويجتهد ليدرك وله دليل جواز تأخير البيان لأن عمر سأله غير مرة ولم يبينه حتى أمره بالنظر في الآية"

وعن أبي بكر الصديق أنه قال الكلاله من ليس له ولد ولا والد وكذلك قال عمر وقال إني لأستحي من الله تعالى أن أرد شيئا قاله أبو بكر رضي الله عنهما وقال القشيري¹¹²³: "قطع الله الخصومة بينهم في قسمة الموارث بما أظهر لهم من النص على الحكم فإن المال محبب إلى الإنسان وجبلت النفوس على الشح فلو لم ينص على مقادير الاستحقاق تقابلت الاجتهادات وأدى ذلك إلى التجاذب والخصومات فقطع الخصام ببيان الأقسام ثم في توريث النساء وإن لم يوجد منهن الذب عن العشيرة دلالة على النظر لمن لضعفهن وتفضيل الذكور¹¹²⁴ عليهن بما عليهم من تحمل المون وكذا السعي والقيام عليهم" وعن البراء ابن عازب¹¹²⁵ أنه قال آخر سورة نزلت كاملة سورة براءة وآخر آية نزلت خاتمة سورة النساء¹¹²⁶ يستفتونك وقال السدي آخر ما نزل من القرآن ثلاث آيات:

[1.] ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ [النساء، 176/4] الآية

[2.] ﴿إِن تَوَلَّوْا فُؤُلُ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ [التوبة، 129/9] الآية

¹¹¹⁵ عمير بن شبيب بن عمرو القطامي التغلبي توفي سنة 101 هـ - الأعلام للزركلي . 5 / 88

¹¹¹⁶ ن: لا

¹¹¹⁷ د: لأن لا

¹¹¹⁸ ن: تنبيه

¹¹¹⁹ ن: علي

¹¹²⁰ ن: وقال

¹¹²¹ موسوعة التفسير ج7 ص283 / 2146

¹¹²² تأويلات أهل السنة - الماتريدي 1 / 556

¹¹²³ تفسير القشيري- لطائف الإشارات، 1 / 395

¹¹²⁴ ن: الذكر

¹¹²⁵ أبو عمارة البراء بن عازب الأنصاري المتوفي سنة 72 هـ- سير أعلام النبلاء للذهبي 12 / 110

¹¹²⁶ ن - سورة براءة وآخر آية نزلت خاتمة سورة النساء

[4] ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة، 281/2] الآية

وروى أن زيد العمي¹¹²⁷ عن أبي نضرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قرأ في سورة النساء أعطى من الأجر كأنما تصدق على كل من ورث ميراثا وكان له من الأجر بقدر من اشترى محرما وبري من الشرك وكان في ميثمة الله تعالى الذي يتجاوز عنهم تمت السورة والحمد لله.

¹¹²⁷ أبو الحواري زيد بن الحواري العمي البصري، تابعي، وقاضى هراة في ولاية قتيبة بن مسلم الباهلي، وهو مُحدث ضعيف الرتبة- تهذيب الكمال، المزي، 57/10

المراجع :

- أبو الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي - كتاب الموضوعات - المكتبة السلفية- الطبعة الأولى -المدينة المنورة
- أبو إبراهيم إسحاق الفارابي- كتاب معجم ديوان الأدب - مؤسسة دار الشعب للطباعة والنشر- القاهرة - 2003 م
- أبو عبد الله محمد الذهبي - سير أعلام النبلاء - دار الحديث- القاهرة- 2006م
- أحمد بن الحسين البيهقي- السنن الكبرى - دار الكتب العلمية- الطبعة الثالثة- بيروت - 2003 م
- عمرو بن بحر الجاحظ - كتاب الحيوان - دار الكتب العلمية - الطبعة الثانية- بيروت - 2003م
- محمد بن إسماعيل البخاري - صحيح البخاري- دار طوق النجاة - الطبعة الأولى، 2001م
- محمد بن مكرم ابن منظور - لسان العرب - دار صادر - الطبعة الثالثة- بيروت - 1993م
- ابن جرير الطبري - تفسير الطبري- دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان- الطبعة الأولى - 2001 م
- ابن حجر العسقلاني - العجائب في بيان الأسباب - دار ابن الجوزي
- أحمد عيسى المعصراوي - الكامل المفصل في القراءات الأربعة عشر - دار الامام الشاطبي - الطبعة الأولى - القاهرة - 2009م
- إسماعيل بن عمر ابن كثير - تفسير ابن كثير - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى- بيروت - 1999م
- أبو بكر البزار - مسند البزار - مكتبة العلوم والحكم - الطبعة الأولى- المدينة المنورة - 2009م
- أبو البقاء يعيش بن علي ابن يعيش - كتاب شرح المفصل - دار الكتب العلمية- الطبعة الأولى- بيروت - 2001 م
- أبو الحسن علي ابن سيدة - المخصص - دار إحياء التراث العربي - الطبعة الأولى- بيروت - 1996م
- أبو الحسن علي الدارقطني - سنن الدارقطني - مؤسسة الرسالة- الطبعة الأولى- بيروت - 2004 م
- أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي- أسباب النزول - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى- بيروت
- أبو الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي - غريب الحديث- دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى- بيروت - 1985م
- أبو إسحاق أحمد بن محمد الثعلبي - تفسير الثعلبي - دار إحياء التراث العربي - الطبعة الأولى- لبنان - 2002 م
- أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي - تاريخ بغداد - دار الكتب العلمية الطبعة الأولى- بيروت - 1996م
- أبو داود سليمان - سنن أبو داود - المكتبة العصرية - بيروت

- أبو زيد الأنصاري أبي زيد - النوادر في اللغة- دار الشروق - الطبعة الأولى - 1981م
- أبو عبد الله محمد ابن ماجة - صحيح ابن ماجة - دار إحياء الكتب العربية
- أبو منصور الماتريدي - تأويلات أهل السنة - مؤسسة الرسالة ناشرون- الطبعة الأولى - 2004م
- أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني - تفسير الأصبهاني - دار الوطن - الطبعة الأولى - الرياض- 2003 م
- أحمد بن حنبل - مسند الإمام أحمد بن حنبل - مؤسسة الرسالة - الطبعة الأولى - 2001 م
- أحمد نصر الله - غريب القرآن في شعر العرب - مؤسسة الكتب الثقافية - 1993م
- برهان الدين دلو - جزيرة العرب قبل الإسلام، ص621-623، دار الفرائي- وبيروت - 2007م
- بلقاسم الغالي - أبو منصور الماتريدي ، حياته وآراؤه العقديّة- دار التركي - 1989م
- تاج الدين عبد الوهاب السبكي -طبقات الشافعية الكبرى- الطبعة الأولى- 1967م
- تراجم موجزة للأعلام - موقع وزارة الأوقاف المصرية
- جمال الدين المزي- تمهيد الكمال- مؤسسة الرسالة الطبعة الأولى- بيروت - 1980 م
- حليمة سال - روايتا ورش وحفص دراسة تحليلية مقارنة- رسالة ماجستير جامعة الشارقة الطبعة الأولى -2014م
- خير الدين الزركلي- الأعلام - دار العلم للملايين- الطبعة الخامسة عشر.
- سليمان بن أحمد الطبراني - مسند الشاميين - مؤسسة الرسالة - الطبعة الأولى- بيروت - 1984م
- شهاب الدين أبو الفضل ابن حجر العسقلاني - موسوعة الحافظ ابن حجر - دار الحكمة- الطبعة الأولى- 2002 م
- صبري المقدسي ، الموجز في المذاهب والأديان -الطبعة الأولى- مكتبة سركيس اغاجان- 2007م
- عبد القادر بن عمر البغدادي - خزنة الأدب - مكتبة الخانجي- الطبعة الرابعة- القاهرة- 1997م
- عبد الكريم بن هوازن القشيري - لطائف الإشارات -الهيئة المصرية للاعلام - مصر-2000م
- عبد الله بن عباس ابن عباس - تنوير المقباس من تفسير ابن عباس - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - لبنان
- عبد مناف بن عبد المطلب أبو طالب - ديوان أبو طالب -دار الكتاب العربي - الطبعة الأولى - 1994م
- علاء الدين علي المتقي الهندي - كنز العمال - مؤسسة الرسالة - الطبعة الخامسة- 1981م

- علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي - مجمع الزوائد - دار المأمون للتراث
- عمرو بن عثمان سيوييه - الكتاب - مكتبة الخانجي - الطبعة الثالثة - القاهرة - 1988 م
- غيلان بن عقبة ذي الرمة - حاشية الصبان على الأشموني - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - بيروت - 1997 م
- كثير بن عبد الرحمن عزة - ديوان كثير بن عزة - دار الثقافة - 1971 م
- مجموعة علماء - موسوعة التفسير - دار ابن حزم - الطبعة الأولى - لبنان - 2017 م
- محمد بن جرير الطبري - تفسير الطبري - دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان - الطبعة الأولى - 2001 م
- محمد بن سعد بن منيع الزهري - الطبقات الكبرى - دار الكتب العلمية - الطبعة الأولى - بيروت - 1990 م
- مسلم بن الحجاج - صحيح مسلم - دار إحياء التراث العربي
- مصطفى صادق الرافعي - إعجاز القرآن - دار الكتاب العربي - الطبعة التاسعة - لبنان - 1973 م

ÖZGEÇMİŞ

Zaid AL- BADAREN 21/11/1986 tarihinde Amman'da doğdu. İlk ve orta öğretimini Amman'da tamamladı. 2011 yılında Ürdün Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nden mezun oldu. 2015 yılında KTÜ Üniversitesi'nde göreve başladı. Halen Trabzon Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nde Öğretim görevlisi olarak çalışmaktadır.

