

EBU'L-BEREKÂT en-NESEFÎ VE
ŞERHU'L-CEVÂHİRÎ'L-MUDİYYE ADLI ESERİNİN TAHKİKİ NEŞRİ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI

(Yüksek Lisans Tezi)

Ömer BÖLÜKBAŞ

Rize- 2014

T.C.
RECEP TAYYIP ERDOĞAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI

EBU'L-BEREKÂT en-NESEFÎ VE ŞERHU'L-CEVÂHİRİ'L-MUDİYYE
ADLI ESERİNİN TAHKİKLI NEŞRİ
(Yüksek Lisans Tezi)

Ömer BÖLÜKBAŞ

Tez Danışmanı:
Yrd. Doç. Dr. Faruk SANCAR

RİZE- 2014

T.C.
RECEP TAYYİP ERDOĞAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI

EBU'L-BEREKÂT en-NESEFÎ VE ŞERHU'L-CEVÂHİRİ'L-MUDİYYE

ADLI ESERİNİN TAHKİKİLİ NEŞRİ

(Yüksek Lisans Tezi)

Ömer BÖLÜKBAŞ

Tez Danışmanı:

Yrd. Doç. Dr. Faruk SANCAR

Tez Savunma Tarihi: 12.02.2014

Tez Jürisi Üyeleri

Adı ve Soyadı:

İmza

Başkan : Yrd. Doç. Dr. Faruk SANCAR

Üye : Yrd. Doç. Dr. Namık Kemal OKUMUŞ

Üye : Yrd. Doç. Dr. Bayram Ali NAZİROĞLU

Enstitü Müdürü:

Prof. Dr. Salih Sabri YAVUZ

13/03/2014

RECEP TAYYİP ERDOĞAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Bu tezi bilimsel metotlarla ve etik davranış ilkelerine uygun olarak hazırlayıp sunduğumu, tezde bana ait olmayan tüm bilgi, düşünce ve sonuçları belirttiğimi ve kaynağını gösterdiğimi beyan ederim.

13/03/2014

Ömer BÖLÜKBAŞ

ÖN SÖZ

Bütün ilimlerde olduğu gibi, kelam çalışmalarında da günün ihtiyaçlarıyla bağlantılar kurup çözümler sunmak, bu güne kadar gelen ilmî birikimi tanımak ve bundan faydalanmak önemli bir husustur. Üzülerek söyleyebiliriz ki, sahip olduğumuz ilmî mirası henüz hakkıyla değerlendirmiş durumda değiliz. İstanbul ve Anadolu kütüphanelerinde bulunan kaynak niteliğindeki birçok önemli eser keşfedilmeyi beklemektedir.

Bilindiği üzere İslamî ilimler konusunda, özellikle de kelam ilmi sahasında araştırma yapmak zor ve sorumluluk gerektiren bir iştir. Bu sahada yapılan tarihsel, kavramsal ve problematik çalışmaların her birinin kendileri açısından çeşitli zorlukları barındırdığı da malumdur. Bu alanlar içerisinde ihtiva ettiği zorluklar açısından edisyon türü araştırmalar ise neredeyse bütünüyle ihmal edilmektedir. Biz de bundan dolayı böyle bir araştırma konusu alarak hem alana katkı sağlamayı hem de kadim mirasımızın yeniden düşünülmesi ve böylelikle kelamın yeniden inşasına katkısı olacak eserlerden birini ilim dünyasına kazandırmayı tercih ettik.

Çalışma konumuzu teşkil eden **Şerhu'l-Cevâhiri'l-Mudiyye** isimli kitap, kelam içerikli bir şiirin şerhi olması dolayısıyla hem manzum hem de mensur bir eserin bir arada bulunması bakımından öneme sahiptir. Ayrıca, şârihinin Ebu'l-Berekât gibi kelam ilminin şöhretli simalarından biri olması da eserin önemini artıran unsurlardandır. Bilindiği üzere dinî ilimlerin hemen her sahasında eser vermiş bir alim olan Neseî, özellikle “**el-Umde**” ve “**el-İtimâd**” gibi eserleriyle İslam düşüncesi içerisinde haklı bir şöhret ve yer elde etmiştir. Onun bu özellikleri de bizim böyle bir çalışmaya yönelmemizde etkili olmuştur.

Bu itibarla Hanefî/Maturîdî geleneğine mensup alimlerden biri olan Ebu'l-Berekât en-Neseî'nin (v. 710/1310) Ali b. Ebî Bekir el-Herevî'ye (v. 611/1211) ait “**el-Cevâhiru'l-Mudiyye**” adlı, kelama dair bir manzumesine şerh olarak yazdığı ve ilim çevrelerinde pek tanınmayan bir kelam eserini ortaya çıkarıp tahkik etmekle, hem onun kelamî yönünü ortaya koymaya hem de ilmî

birikimimize küçük bir katkıda bulunmaya çalıştık. Daha çok tefsir ve fıkıh ilmindeki çalışmalarıyla tanınan Neseft'nin hazırlamış olduğumuz bu eseri, onun aynı zamanda iyi bir kelamcı olduğunu bir kez daha ispat edecek niteliklere sahiptir. Umudumuz bu tür çalışmaların çoğalması, bütün kaynak eserlerin, ehline ilim dünyasının istifadesine sunulmasıdır.

Ömer BÖLÜKBAŞ

2014- RİZE

İÇİNDEKİLER

ÖN SÖZ.....	iv
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	xiii
BİRİNCİ BÖLÜM.....	1
MÜELLİF VE ŞÂRİHİN HAYATI VE ESERLERİ.....	1
1.1. MÜELLİF ALİ BİN EBÎ BEKR EBU'L-HASAN el-HEREVÎ.....	1
1.1.1. Hayatı	1
1.1.2. Eserleri.....	4
1.2. ŞÂRİH ABDULLAH BİN AHMED BİN MAHMUD EBU'L-BEREKÂT en-NESEFÎ.....	5
1.2.1. Hayatı	5
1.2.2. Eserleri.....	8
1.2.2.1. Usûl ve Furu Fıkıhla İlgili Eserleri:.....	8
1.2.2.2. Tefsirle İlgili Eseri	9
1.2.2.3. Kelamla İlgili Eserleri:.....	10
İKİNCİ BÖLÜM.....	12
2. NESEFÎ'NİN ŞERHU'L-CEVÂHİRİ'L-MUDİYYE ADLI ESERİ .	12
2.1. ESERİN TAHKİKİNDE TAKİP EDİLEN USÛL	13
2.2. KİTABIN MUHTEVASI	14
2.2.1. Konu Başlıkları	14
2.2.2. Kelamî Görüşleri.....	20
2.2.2.1. Allah'ın Varlığı, İsim Ve Sıfatları	21
2.2.2.2. Nübüvvet.....	28
2.2.2.3. Melekler ve Kitaplar	34
2.2.2.4. İman	36

2.2.2.5. İtikadla İlgili Çeşitli Meseleler.....	38
2.2.2.6. Sem'iyât	45
SONUÇ	48
KAYNAKÇA	52
1.....	المقدمة
1.....	في إثبات حقائق المرئية ردًا علي السفسطائية.....
2.....	في إثبات أن الخلق لم يُخلقوا للعب والفناء بل للتكليف والابتلاء
2.....	في ذكر أسباب العلم و يستفاد العلم من أسباب ثلاثة عند أولي الألباب.....
3.....	في وجوب المعرفة و الإيمان علي أهل العقل و البيان
4.....	في إثبات صفاته الأزلية ردًا علي نفاتها من القدرية.....
5.....	في بيان أن القديم من صفات ذاته كسائر الصفات ردا علي الأشعرية
6.....	في إثبات العالم بصنعه لا بقوله ردا علي الأشعرية و لا بتوليد قوى الطباع و العناصر ردا علي الدهرية ..
7.....	في تنزيه الصفات عن التشبيه ردا علي المشبهة.....
9.....	في تنزيه الحق عن الأولاد والأصحاب ردا على أهل الكتاب
11.....	في تنزيه الحق تعالى عن الصفات الذميمة و الردية ردا على القدرية
13.....	في إثبات أسمائه الحسنى الدالة على صفاته العلا.....
16.....	في بيان أن الاسم والمسمى واحد ردا على الأشعرية
16.....	في بيان أن ما يحدث فهو من قضاء الله و تقديره و حكمه و تدبيره
18.....	في بيان أن الله تعالى خالق الأفعال الرضية و الردية ردا على القدرية
18.....	في بيان إرادة المعاصي و القبائح ردا على القدرية
19.....	في إثبات الخلق و الكسب ردا على القدرية و الجبرية.....
20.....	في بيان حكمة الله تعالى في خلقه البرية و امتحانهم بالبليّة.....
20.....	في بيان إثبات القدرة التي هي شرط الخطاب و بيان الاستطاعة المقرونة بالاكتماب ردا على القدرية.....
22.....	في بيان إثبات أن القدرة الواحدة تصلح للضدين كالألة الواحدة تصلح للفعلين المختلفين
23.....	في إبطال القول بوجود الأصلح على الله تعالى ردا على القدرية.....
24.....	في إيلاام البري من الذنوب و الأوجاع و الكروب

- 25..... في بيان أن الحلال و الحرام رزق إباحة الملك العلام
- 25..... في بيان أن المقتول ميت بأجله ردا على المعتزلة و أهل الطباع
- 26..... في جواز العتاب عن الخطأ و النسيان
- 27..... في إبطال القول في الحرية عن رق العبودية ردا على الزنادقة و الإباحية
- 28..... فصل في تكليف ما لا يطاق ردا على القدرية
- 29..... في إثبات النبوة و الرسالة ردا على من يرى العقل كافيا في الهدى و الضلالة
- 32..... في بيان مراتب الأنبياء و الرسل عليهم الصلاة و السلام
- 33..... في صفات الأنبياء عليهم السلام
- 33..... في اختصاص الأنبياء عليهم السلام بصفاء الفطرة و طهارة الخلقة
- 34..... في بيان أن لا يكرم بالنبوة و الرسالة اللثام و الأراذل ردا على من يرى النبوة من النساء و الجهال
- 35..... في بيان أن النبوة و الرسالة لا تنال بالكسب و الاجتهاد و لا تورث من الآباء و الأجداد
- 35..... في إثبات معجزات الأنبياء و بيان ما يعارضها من التمويهات و التخيلات
- في إبطال القول بتفضيل الأنبياء على التعيين سوى أولي العزم و سيد المرسلين إذ لم ترد فيه موجب للتعيين
- 36.....
- 37..... في تفضيل أولي العزم بالحكم إذ ورد فيه نص يوجب يقين العلم
- 37..... في تفضيل خاتم النبيين لما ورد فيه من الآثار الموجبة للتعيين
- في إثبات المعراج و ما ورد فيه ردا على منكريه و من شهود فضله المذكور معارجه المأثور في
- 38..... المشهور
- 39..... في فضل الصحابة المتقين و تخصيص الخلفاء الراشدين
- 39..... في الرد على الروافض و النواصب و من يتكلم فيما خصوا به من المناقب و المراتب
- 41..... في تفضيل العشرة المبشرة بالجنة و ما خصوا به من اللطائف
- 41..... في فضائل أزواجه المطهرات و أمهات المؤمنين ردا على من يبغضهن من أعداء الدين
- 43..... في حرمة الطعن في أسلاف الإسلام و أئمة الأنام
- 43..... في إثبات الأولياء و كراماتهم الجليلية ردا على القدرية
- 44..... في بيان أن الولي لا يدرك النبي و لا يشق عبارته
- 45..... في الإيمان بالملائكة البررة و الكرام السفرة
- 47..... في إثبات الكتب المنزلة بالأحكام المفضلة

- 49.....في جواز نسخ الأحكام ردا على اليهود اللئام.....
- 50.....باب الإيمان و أحكامه.....
- 50.....و في بيان أن العاقل البالغ لا يعذر بجهل خالقه لما يرى من الدلائل.....
- 51.....في بيان أن أحكام العبودية لا تعرف بنظر العقل الصحيح بل الوحي الصريح.....
- 51.....في بيان ركن الإيمان و حقيقته و أماره صحته.....
- 52.....في بيان معرفة الحق ليست بإيمان حتى ينضم إليه التصديق و الإقرار.....
- 53.....في صحة إيمان المقلد الذي آمن بالحق على جهة و لم بين إيمانه على نظر عقله.....
- 54.....في بيان سقوط اعتبار الإيمان عند نزول البأس و العيان.....
- 55.....في إبطال القول بالموافاة ردا على الأشعرية.....
- 55.....في بيان أن من آمن بالمجمل المبهم ثم جحد شيئا من المفصل بجهله فنكره مقصور على أو ان جرده.....
- 56.....في بيان أن الإيمان على كل حال ليس بمستعار.....
- 56.....في بيان أن عقد الإيمان لا يحتمل الزيادة و النقصان.....
- 57.....في بيان أن الأعمال غير داخلة في الإيمان لتمام الإيمان بدونها في كل أو ان.....
- 57.....في بيان أن العصيان لا يحبط الإيمان.....
- 58.....في كراهية الاستثناء في في الاقدار و ما يوهم الشك في الإيمان.....
- 59.....في بيان أن علامة صدق الإيمان توقع الموعود في قابل الزمان.....
- 59.....في بيان أن الإيمان و الإسلام واحد في الحكم و الاعتبار و إن اختلفا في المعاني و الآثار.....
- 60.....في بيان أن استواء الخوف و الرجا علامة الصدق و الصقا.....
- 61.....في بيان أن عزم الكفر يخرج عن حكم الإيمان و عزم الإيمان لا يخرره عن الكفر بإقرار اللسان.....
- 61.....في بيان أن المؤمن الفاسق لا يسمى عدو الدين إلا باستحلال محارمه و استهانة مئاثمه.....
- 62.....في بيان أن راكب الأوزار لا يخلد في النار.....
- 62.....في جواز مغفرة الذنب من غير ندامة القلب ردا على الأشعرية.....
- 63.....في بيان أن المعصية و الإيمان لا يتنافيان و لكنهما مختلفان و قد يجتمعان في الإنسان.....
- 63.....في جواز الصلاة خلف كل بر و فاجر.....
- 64.....في وجوب الصلاة على أهل الإسلام و إن ماتوا على الآثام.....
- 64.....في حرمة تكفير أهل القبلة.....

- 64..... في بيان أن حكم الإسلام يجرى على ظاهر من أقر باللسان من غير استكشاف ما يضر في الجنان.....
- 65..... في بيان أن الكافر يخاطب بالإيمان دون الشريعة رداً على أصحاب الحديث.....
- 66..... باب في أحكام الطاعة و التوبة.....
- 66..... و في بيان أن العبادة الحالصة بشرطها جائزة بحكم الفتوى و في قبولها شك عند أهل التقوى.....
- 66..... في بيان أن الأعمال المرضية المحمودة أشرف من مثوباتها الموعودة.....
- 67..... في بيان أن الحسنات تمحو السيئات و السيئات لا تبطل الحسنات.....
- 68..... في إثبات الدعاء و فضله رداً على من ينكره بجهله.....
- 69..... في بيان وصول الدعوات و الصدقات إلى الأموات.....
- 69..... في شرط التوبة و أحكامها و ما يدخل في ذلك من أحكامها.....
- 70..... في بيان قبول توبة العبد عن قتل العمد رداً على من ينكره.....
- 70..... في جواز توبة المؤمن عند معاينة البأس.....
- 71..... في بيان أن ما يعطى الشقي من صلاح المعاش و المعاد لا يسمى كرامة و فضلاً.....
- 71..... في بيان أن التوبة عن الكبائر لا تجزى عن الصغائر.....
- 72..... باب المسائل المتفرقة.....
- 72..... في وجوب تعلم العلم و التعليم لمن أراد الثبات على الصراط المستقيم.....
- 73..... في الرد على من يقول بأن العلم إذا كمل يغني عن المجاهدة و العمل.....
- 74..... في جواز الاجتهاد ببعالم اللبيب و ان المجتهد يخطئ و يصيب.....
- 75..... في بيان أن الله تعالى هو المتفرد بعلم الغيب و ليس للخلق في ذلك إلا الأوهام و الظنون.....
- 75..... في بطلان قول اهل النجوم و أهل العزيمة و أن تصديق قولهم جريمة عظيمة.....
- 76..... في إثبات الرؤيا و علم التعبير.....
- 77..... في جواز رؤية الحق في المنام عند أكثر العلماء الكرام.....
- 78..... في بيان أن الله تعالى يعرف حق معرفته و لا يعبد حق عبادته.....
- 79..... في بيان وجوب الأمر بالمعروف.....
- 80..... في بيان أن كسب الحلال من سنة الرجال و أنه لا يبطل توكل الأبدال.....
- 81..... في بيان أن الأسباب بنفسها غير عاملة و في وضعها غير باطلة.....
- 81..... في بيان الرقي و أنها لا تبطل التوكل على الله تعالى.....

82.....	في بيان إثبات الملك للعباد فيما يحتاجون عليه من صلاح المعاش و المعاد ردا على اهل الإباحة و الالحاد
83.....	فمن استحل الحرام كفر و أهل الإباحة كلامهم باطل لا يلتفت إلى ذلك
84.....	في بيان أن العقل من الجواهر المضيئة ردا على القدرية
85.....	في بيان أن العقل لا يوجب شيئا على العباد بل الموجب هو الله تعالى ردا على أهل البغي و الفساد
85.....	في تفضيل بعض الأزمنة و الامكنة ردا على القدرية
87.....	في تفصيل جنس الإنس من المؤمنين على الملائكة أجمعين
87.....	في إثبات التسبيح للأشياء الجامدة و النامية ردا على المعتزلة
89.....	في إثبات الجن و الشياطين ردا على الباطنية و الدهرية
89.....	في إثبات العين و السحر ردا على المعتزلة
90.....	في إثبات الجنة و النار و أنهما مخلوقتان و هنا باقيتنا لا يفنيان ردا الجهمية و القدرية
91.....	في بيان فناء الدنيا و العالم ردا على الدهرية
92.....	في إثبات أن العالم لا في شيء و إثبات الخلا ردا على من يزعم ان العالم بلا انتهاء
93.....	في إثبات أن المعدوم ليس بشيء ظاهر و لا باطن خارج و لا كائن
94.....	في إثبات التولد و الكمو و ان كل حادث بتكوين الله يكون
95.....	في إثبات أعراض الأعيان و صفاتها ردا على نفاتها
96.....	في بيان أن أجزاء العالم واحد بالذوات و لا تصير أجناسا إلا باختلاف الصفات و الهيئات ردا على القدرية
96.....	في بيان أن للعبد فعلا يثاب عليها و يعاقب ردا على من ينكره
97.....	فصل في إثبات الخلافة و الإمامة التي تقوم بها مصالح العباد و يدفع بها الظلم و الفساد
99.....	باب أحكام الآخرة
99.....	و في بيان أن الموت مكتوب على أهل الأرض و السماء دون سكان دار الجزاء
100.....	في بيان مسكن أرواح السعداء و الأشقياء
101.....	في إثبات سؤال القبر و عذابه ردا على المعتزلة
103.....	في إثبات البعث و ما يتعلق به من الجزاء و الحساب
103.....	في إثبات قراءة الكتب يوم القيامة
104.....	ثم إثبات الحساب حق

104.....	في بيان إثبات المخاصمات يوم القيامة.....	
105.....	في بيان وزن الاعمال.....	
106.....	في إثبات الشفاعة ردا على المعتزلة.....	
107.....	في إثبات الصراط.....	
108.....	في إثبات حشر الأبدان مع الأرواح ردا على الفلاسفة.....	
108.....	في إبطال القول بتناسخ الأرواح.....	
109.....	في إثبات حشر من لا يعقل.....	
109.....	في بيان حشر الأسقاط.....	
110.....	في حكم من يقطع عضوه ثم يموت مؤمنا أو كافرا.....	
110.....	في بيان حكم من يأكله السباع و حشره.....	
111.....	في إثبات حشر البهائم.....	
111.....	في حشر الجن و الشياطين.....	
112.....	في حكم أولاد المؤمنين و أطفال المشركين.....	
112.....	في بيان حرمة المرء و الجدال و مناظرة أهل البدع و الضلال.....	
113.....	في بيان ملازمة أهل السنة و الجماعة نصرهم الله تعالى.....	
114.....	في بيان حرمة التعمق و البحث عن مائية كل شيء قد تحقق بالدلي المتين.....	
116.....	في بيان عفو الله تعالى عما تحدث به النفس من المنكر و المحال إذا لم يتصل به الفعل و المقال.....	
116.....	في ما يوجب حكم التكفير من مقالات أهل البدع و الضلال.....	
EKLER.....		120
ÖZET.....		122
ABSTRACT.....		123
ÖZ GEÇMİŞ.....		124

KISALTMALAR

Age.	: Adı geçen eser.
Agm.	: Adı geçen makale.
b.	: bin.
bkz.	: Bakınız.
C.	: Cilt.
DİA	: <i>Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi.</i>
H.	: Hicrî.
Hz.	: Hazreti.
No.	: Numara.
s.	: Sayfa.
ts.	: Basım yılı yok.
v.	: Vefat tarihi.
vb.	: Ve benzeri.
vr.	: Varak.
Yay.	: Yayınevi.
ys.	: Yayınevi yok.

BİRİNCİ BÖLÜM

MÜELLİF VE ŞARİHİN HAYATI VE ESERLERİ

1.1. MÜELLİF ALİ BİN EBÎ BEKR EBU'L-HASAN el-HEREVÎ

1.1.1. Hayatı

Herevî, önemli kelim alimlerinden Ebû'l- Muîn en-Nesefî (v. 508/1028), Ömer en-Nesefî (v. 537/1142), Abdülkerim eş-Şehristanî (v. 548/1153), Nureddin es-Sâbûnî (v. 580/1184), Fahrüddin er-Râzî (v. 606/1210) gibi şahsiyetlerin bulunduğu bir asırda dünyaya gelmiştir.¹

Böyle velûd bir asırda, Musul'da dünyaya gelen Herevî'nin (v. /611/1211) tam adı Ebu'l-Hasan Ali b. Ebî Bekr el-Herevî el-Mevsilî'dir. Herevî, Heratlı bir kırkçı olan babasının mesleğine nisbetle İbnü'l-Herrat, çok seyahat yapması sebebiyle de sâih lakaplarıyla bilinir.²

Alâmün-Nübelâ müellifi, Ebu Tahir es-Silefî'nin (v. 576/1180) ona, onun da Sadr el-Bekrî'ye (v. 656/1235) ve daha başkalarına hadis rivayet ettiğini kaydeder.³

572/1176 yılından sonra Mağrib'e ve Sicilya'ya sefere çıkan Herevî, dönüşte Kıbrıs'a uğrar. 588/1192'de kendisinin de içinde bulunduğu kervan haçlıların saldırısına maruz kalır. Bu esnada haçlılar onun kitaplarını gasp ederler.

¹ Şerafettin Gölcük, *KelamTarihi*, Konya: Kitap Dünyası, 2012, s. 145.

² Abdülhay b. Ahmed İbnü'l-İmâd, *Şezerâtü'z-Zeheb ft Ahbâri men Zeheb*, ys. 1991, VII, 90; Muhammed Râğıb el-Halebî, *İ'lâmü'n-Nübelâ bi Târihi Halebi 'ş-Şühebâ*, ys. ts. , IV, 313; İbn Hallikân, *Vefeyâtü'l-A'yân ve Enbâ'ü Ebnâi'z-Zamân*, ys. ts. , XIII, 346; İsmail Paşa el-Bağdâdî, *Hediyyetü'l-Ârifin Esmâü'l-Müellifin ve Âsârü'l-Musannifin*, Beyrut: Daru'l-İhya, 1991, V, 705; Ömer Rıza Kehhâle, *Mu'cemü'l-Müellifin Terâcimü Musannif'l-Kütübi'l-Arabiyye*, Dimeşk: Medine Yayınevi, 1957, IV, 47.

³ Muhammed b. Ahmed Şemseddin ez-Zehebî, *Siyer-u Alâmi'n-Nübelâ*, Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2006, XXII, 125.

İngiltere kralı Richard (v. 613/1192) elçi gönderip kitaplarını geri vermek istediğini söyler fakat Herevî bunu kabul etmez.⁴

Herevî, gerek manzum gerek mensur olarak yazmış olduğu hutbelerini “**el-Hutebu’l-Hereviyye**”⁵ ve “**el-Acâib ve’l-Âşâr**” adlı kitabında toplar. Ömrünün sonlarına doğru Eyyûbîler’in Hükümdarı Selahaddin Eyyûbî’nin (v. 514/1098) oğlu Zahir Gazi’nin (v. 613/1192) iltifatına mazhar olan Herevî, şehrin dışında kendisi için yaptırılan Şafî medresesinde (el-Medresetü’l-Hereviyye) ders okutur.⁶ 611/1215 Ramazan ayında⁷ vefat eden Herevî, medresenin yanına defnedilir⁸. Türbesinin üzerindeki yazıyı bizzat kendisinin hazırladığını tabakat kitapları nakletmektedir.⁹

Kendisi hakkında detaylı bilgi bulunmamasına rağmen, kaynaklarda hayatıyla ilgili bazı nüktelere rastlamak mümkündür. Bunlardan biri türbesinin üstünde yazılı olan nasihat içerikli şiirler ve ibarelerdir. Halebî, kabrinde hikmetli sözler ve birtakım şiirlerin kayıtlı olduğunu nakleder.¹⁰ Biz de, Herevî’nin tanınmasına katkısı olacağını düşündüğümüzden bunlardan birkaçını nakletmeyi uygun bulduk.

Dünyaya aldanana, emeli uzayıp gidene şöyle de:

Bu, binasını kendisinin yaptığı bir türbe,

Çok kere hırs onu yordu, gücü zayıfladı,

Dünyada rahatı arzuladı, ama nail olamadı.

Halebî, türbesinde kendi kaleminden şu cümlelerin yazılı olduğunu nakleder: “Çöller dolaştım, memleketler gezdim, denizler aştım, nice eserler gördüm, insanlarla tanıştım. Bu yazımı okuyan kimse, (uyanık olsun) başkasına aldanmasın. Âdemoğlu! Her dünya malını toplamaya heves etme. Çünkü o,

⁴ Cevat İzgi, “Ali b. Ebi Bekr el-Herevî”, *DİA*, İstanbul: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınevi, 1998, XVII, 221.

⁵ İbn Hallikân, *age.*, XIII, 347.

⁶ İbn Hallikân, *age.*, XIII, 347.

⁷ İbnü’l-İmâd, *age.*, VII, 90; İbn Hallikân, *age.*, XIII, 347.

⁸ Halebî, *age.*, IV, 316; İbn Hallikân, *age.*, XIII, 346.

⁹ Halebî, *age.*, IV, 316.

¹⁰ Halebî, *age.*, IV, 316.

başkasına geçecek, yükü ise senin sırtına binecek. Kulları (dünyanın değişik) beldelerine dağıtan, rızıkları taksim eden Zâtı noksan sıfatlardan tenzih ederim. Bu (mezar) bir garibin, Ali b. Ebî Bekr el-Herevî'nin türbesidir. Garip yaşadı, yalnız öldü. Ne kendisine yakın olacak bir dostu, ne de kendisinin bir takım özelliklerini nakledecek bir ailesi oldu. Ne kendisini arzulayacak bir oğlu var ne de kendisine ağlayacak bir eşi. Onun dostu Allah'tır, onun merhametini umar."¹¹

Ondan şöyle bir şiir de rivayet edilir:

Doğusuyla batısıyla beldeler gezdim,

Sizin için, gezgine de münzeviye de arkadaş oldum,

Nice gariplikler, acaiplikler gördüm,

Ne korkunç ve şiddetli şeylerle karşılaştım,

Toprak üstünde sabahladım yalnız başıma,

Allah'ım, sendendir umudum yalnızca.

Onun bir veciz sözü de şöyledir: “Tamahkârlık; değerli kişilerin zelil, akıllıların hizmetçi olmasına sebep olur”.

Halebî kabri başında şunların yazılı olduğunu da nakleder: “Ey Azîz, şu zelîl (kuluna) merhamet buyur. Ey Kadîr, şu acize rahmet eyle. Ya Bakî, şu faniye merhamet et. Ya Hay, şu ölüye rahmet et. Allah'ım, ben senin konuğum. Sen ki, misafirine ilk ikramda bulunan, konuğuna ilk merhamet eden, yardım edensin. Ya Rab, ya Muğîs!”

Çok seyahat etmekle meşhur olan Herevî hakkında rivayet edilen ilginç durumlardan biri de gittiği yerlerdeki duvarlara hattını yazmasıdır.¹²

¹¹ Halebî, *age.*, IV, 313.

¹² Halebî, *age.*, IV, 313.

1.1.2. Eserleri

1. **Kitabü'l-İşârât ilâ Ma'rifeti'z-Ziyârât**¹³: Müellif bunu dostlarının talebi üzerine yazdığını söyler. Herevî bu eserinde Suriye, Filistin, Irak, Yemen, Mısır, Mağrib, Habeşistan, Hindistan, Mâverâünnehir, Horasan, İran, Anadolu, Hicaz, Azerbaycan, İstanbul, Akdeniz adaları gibi birçok yerin tarihi hakkında bilgi verir, buralarda müşahede ettiği kabir, türbe ve imaret gibi tarihi eserleri tanıtır. Kitap, Janine Sourdel Thomine (v. 1986) tarafından tahkik edilip yayımlanmıştır. (Dimeşk, 1957)¹⁴

2. **el-Hutebü'l-Hereviyye**¹⁵: **Alâm** müellifi bunun nasihat içerikli hutbeler olduğunu söylemektedir.¹⁶ J. Sourdel tarafından 1965 yılında Fransızca tercümesiyle yayımlanmıştır.¹⁷

3. **Kitâbü Menâzili'l-Arz Zâti't-Tûl ve'l-Arz**¹⁸: Herevî bu eserinde karşılaştığı zahid ve veli kimselerden ve yetmiş belde ile ilgili yetmiş hadisten söz eder.¹⁹ Eser günümüze ulaşmamıştır.²⁰

4. **et-Tezkiretü'l-Hereviyye fi'l-Hiyeli'l-Harbiyye**²¹: Eser harp ve siyaset sanatına, devlet yönetimine dairdir. Herevî bu eserinde, vezirlerin niteliklerine, valilerin ve kadıların nasıl davranmaları gerektiğine ve savaş taktiklerine dair konuları işler.²² Müellif nüshası Atıf Efendi Kütüphanesi'nde bulunmakta olan eser, el-Mektebetü's-Sekâfeti'd-Diniyye tarafından basılmıştır.²³

¹³ İsmail Paşa, *age.*, V, 705; Kehhâle, *age.*, IV, 47; İbnü'l-İmâd, *age.*, VII, 90; İbn Hallikân, *age.*, XIII, 366; Halebî, *age.*, IV, 314.

¹⁴ Cevat İzgi, *agm.*, *DİA*, XVII, 221.

¹⁵ Kâtip Çelebi Mustafa b. Abdullah, *Kefû'z-Zunûn an Esâmi'l-Kütübi ve'l-Fünûn*, ys. 1992, I, 715; Halebî, *age.*, IV, 314; İbn Hallikân, *age.*, XIII, 347; İsmail Paşa, *age.*, V, 705; İbnü'l-İmâd, *age.*, VII, 90; Kehhâle, *age.*, IV, 47.

¹⁶ Hayreddin ez-Ziriklî, *Kâmus-ü Terâcimi'l-Â'lâm*, Beyrut: Hind Yayınevi, 1992, IV, 266.

¹⁷ Cevat İzgi, *agm.*, *DİA*, XVII, 221.

¹⁸ Halebî, *age.*, IV, 317; Kehhâle, *age.*, IV, 47; İbnü'l-İmâd, *age.*, VII, 90; İsmail Paşa, *age.*, V, 705; İbn Hallikân, *age.*, XIII, 347.

¹⁹ Kâtip Çelebi, *age.*, II, 1827; Kehhâle, *age.*, VII, 47.

²⁰ Cevat İzgi, *agm.*, *DİA*, XVII, 221.

²¹ Halebî, *age.*, IV, 315; İsmail Paşa, *age.*, V, 705.

²² İsmail Paşa, *age.*, V, 705.

²³ Cevat İzgi, *agm.*, *DİA*, XVII, 221.

1.2. ABDULLAH BİN AHMED BİN MAHMUD EBU'L-BEREKÂT en-NESEFÎ

1.2.1. Hayatı

Bir insanı içinde doğup büyüdüğü ortam ve dönemden soyutlayarak değerlendirmenin, o kişinin savunduğu fikirlerin hiçbir kökü yokmuş gibi genellemeler yapmanın doğru bir yaklaşım olmadığı kanaatindeyiz. Bu sebeple Neseffî'yi tanıtmadan evvel onun yetiştiği bölge ve zaman hakkında bilgi vermeye çalışacağız.

Mâverâünnehir bölgesinde yetişen, eserleri asırlar boyu okunup okutulan, Ehl-i sünnetin Maturîdî çizgisinin mensubu ve savunucularından olan Neseffî, VIII. yüzyıla damgasını vuran değerli alimlerimizden biridir.

Mâverâünnehir Arapça bir kelime olup ırmağın ötesi anlamına gelmektedir. Bununla, Orta Asya Türkistan sınırları içerisindeki Ceyhun nehri ötesinde kalan²⁴ Türk illerinden olup müslüman Araplar tarafından fethedilen bölge kastedilir.²⁵ Mâverâünnehir, Ceyhun nehrinin doğu tarafı olup İslam'dan önce Hayatıla, İslam'dan sonra ise Mâverâünnehir olarak isimlendirilen bölgenin adıdır. Ceyhun nehrinin batı yakasına ise Horasan denilmektedir. Bölgede Neseffî, Semerkant, Buhara, Tirmiz ve Taşkent gibi birçok değerli ilim adamının yetiştiği önemli yerleşim yerleri bulunmaktadır. Bölge, İslam'ın yayılmasından bir iki asır sonra başta kelim, fıkıh ve tefsir olmak üzere farklı alanlarda önemli ilim merkezlerinden biri haline gelmiştir.²⁶ İşte en mamur yerleşme yerlerinden biri olan Neseffî şehri de bu bölgede bulunmaktadır. Büyük ve güzel bir şehir olan Neseffî, kaldırımlarla döşenmiş temiz sokakları, nehrin iki yanında bulunan bahçeleri, etrafında sur ve kalesi ile meşhur bir yerdir. Aynı zamanda bir ilim ve kültür merkezi olan Neseffî'de farklı ilim dallarında alimler yetişmiştir. Bu bölgeden Ömer b. Muhammed en-Neseffî (v. 414/1023), Ali b. Muhammed en-

²⁴ Şemseddin Sâmî, *Kâmûs-ı Türkî*, İstanbul: Çağrı Yayınları, 2012, s. 1285.

²⁵ İsmet Parmaksızoğlu, "Mâverâünnehir", *Türk Ansiklopedisi*, Ankara: MEB Yayınları, 1976, XXIII, 333; Ferit Devellioğlu, *Osmanlıca-Türkçe Ansiklopedik Lügat*, Ankara: Aydın Kitabevi, 2002, s. 587.

²⁶ Selim Özarslan, *Pezdevî'nin Kelamî Görüşleri*, Ankara: DİB Yayınevi, 2010, s. 11.

Nesefî (v. 482/1089), Ebû'l-Muîn en-Nesefî (v. 508/1114), Necmeddin Ebû Hafs Ömer en-Nesefî (v. 538/1142), Burhaneddin Muhammed b. Muhammed en-Nesefî (v. 686/1287) gibi İslam düşüncesinde önemli iz bırakan alimlerin çıkması da bu tespiti doğrulamaktadır.²⁷ Mâverâünnehir coğrafyasının bereketli ikliminden beslenen büyük isimlerden biri de çalışmamızın büyük bir bölümünü oluşturan Ebu'l-Berekât en-Nesefî'dir.

İşte böyle bir coğrafi ve kültürel ortamda dünyaya gelen Nesefî'nin tam adı, Ebu'l-Berakât Hafızuddîn Abdullah b. Ahmed b. Mahmud en-Nesefî'dir.²⁸ Şu anda Özbekistan sınırları içerisinde bulunan Nesef²⁹ şehrinde doğan müellifimiz, fıkıh ve tefsirde olduğu kadar kelimî sahada da mustakil eser verebilecek kadar kelimî ilmine ve Ehl-i sünnet akidesine vakıf bir isimdir.

Nesefî'nin hocaları arasında Şemsü'l-eimme el-Kerderî (v. 642/1244) ve Hamidüddin ed-Darîr (v. 667/1266) isimleri kaynaklarda zikredilir.³⁰

Nesefî, tıpkı meslektaşları gibi medreselerde müderrislik vazifesini üstlenmiş, birçok talebe yetiştirmiştir. Tabakat kitaplarında öğrencilerinden çok fazla söz edilmese de, **el-Hidâye** şarihi Hüsameddin es-Sağnakî (v. 714/1293)³¹ ve **Mecmeu'l-Bahreyn** müellifi Muzafferuddin es-Saatî'nin (v. 604/1208) Nesefî'nin meşhur talebeleri olduklarına dair bilgilere rastlamak mümkündür.³²

Ebü'l-Berekât, ilim tahsili için çeşitli seyahatler yapmıştır. Bu konuda fazla bilgi bulunmamakla beraber kaynaklar onun Bağdat'a yaptığı seyahatten ve orada kaldığı sürede İmam Merğînânî'nin (v. 593/1196) **el-Hidâye** adlı eserini şerh ettiğinden söz eder. Vefatı bu seyahatinden dönüşü esnasında İzec şehrinde

²⁷ Temel Yeşilyurt, *Bir Kelamcı Olarak Nesefî*, Malatya: Kitap Yayınevi, 2000, s. 17.

²⁸ Kehhâle, *age.*, VI, 32; Kasım İbn Kutluboğa, *Tâcü't-Terâcim fî Tabakâti'l-Hanefiyye*, ys. 1992, s. 111; Abdülkadir b. Ebi'l-Vefa el-Kureşî, *el-Cevâhiru'l-Mudiyye fî Tabakâti'l-Hanefiyye*, Beyrut 2005, s. 178; Ziriklî, *age.*, IV, 687; Abdülkadir et-Temimî, *et-Tabakâti's-Seniyye fî Terâcimi'l-Hanefiyye*, ys. 1989, IV, 154; Kâtip Çelebi, *age.*, II, 1168; İsmail Cerrahoğlu, *age.*, s.660; Ömer Nasûhî Bilmen, *age.*, İstanbul: Bilmen Yayınevi, 2008, II, 227; Abdülkadir Uyan, *Menkibelerle İslam Meşhurları Ansiklopedisi*, İstanbul: Bereket Yayınevi, 1991, II, 870; Ahmed b. Muhammed el-Ednevî, *Tabakâti'l-Müfessirîn*, Medine: Medine Yayınevi, 1997, I, 263.

²⁹ Abdülkadir Uyan, *age.*, s. 870.

³⁰ Muhammed Tahir el-Bencirî, *Neylü's-Sâirîn fî Tabakâti'l-Müfessirîn*, Beyrut: Daru'l-Kütüp, 2011, s. 259; İbn Kutluboğa, *age.*, s. 112; Kureşî, *age.*, s. 178.

³¹ İbn Kutluboğa, *age.*, s. 112; Kureşî, *age.*, s. 178.

³² Murteza Bedir, "Nesefî, Ebu'l-Berekât", *DİA*, İstanbul: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınevi, 2006, XXXIII, 567.

olmuş ve orada defnedilmiştir.³³ Temimî ve İbn Kutluboğa ölüm tarihi olarak 701 /1301³⁴ yılını vermekte ise de tabakat kitaplarının çoğunluğu vefat tarihi olarak 710 yılını tercih etmektedir.³⁵

Eğitimini tamamladıktan sonra Kirman'daki el-Kutbiyye es-Sultaniyye medresesinde müderrislik vazifesine başlayan Neseî, daha ziyade fıkıh, fıkıh usûlü, tefsir, kelam ve hadis ilimlerinde öne çıkmıştır.³⁶

Temel İslam ilimlerinin hemen her sahasında eser yazmış biri olan Neseî'ye özellikle Hanefî mezhebi mensupları tarafından ayrı bir önem atfedilir. Usûl, furû, kelam ve tefsir alanlarında telif ettiği kitaplar medreselerde ders kitabı olarak okutulmuş, bir kısmı günümüzde de okutulmaktadır.³⁷ Ebu'l-Berekât, daha çok bir Hanefî fakih ve usûlcüsü olarak bilinir. Bu itibarla bazı kaynaklar onun mezhep müctehitlerinin sonuncusu olduğunu iddia etmektedir.³⁸

Neseî'nin diğer bir özelliği de onun tasavvufî yönüdür. et-Temimî, onun zahidlerden ve ilmiyle amel ulemadan olduğunu ifade eder.³⁹ el-Kureşî de bu bilgiyi teyit eder.⁴⁰ Eserlerinden bir kısmı onun tasavvufî yönünü yansıttığı gibi, hocası el-Kerderî'nin de mutasavvıf Ebû Bekir Cafer b. Muhammed el-Feryâbî'nin (v. 301/913) öğrencilerinden olması bunu destekler mahiyettedir.⁴¹ VIII. yüzyıla damgasını vurmuş alimlerden biri olan Neseî, h. 710 yılında, arkasında asırlarca unutulmayan kıymetli eserler bırakarak, İzec beldesinde vefat etmiş ve orada defnedilmiştir.⁴²

³³ Leknevî, Muhammed b. Abdülhay, *el-Fevâidü'l-Behiyye fî Terâcimi'l-Hanefiyye*, Mısır: Daru'l-Erkâm, 1890, s. 102.

³⁴ Temimî, *age.*, IV, 155; İbn Kutluboğa, *age.*, s. 178.

³⁵ Bencirî, *age.*, s. 259; İbn Kutluboğa, *age.*, s. 111; Ziriklî, *age.*, IV, 68; Kehhâle, *age.*, VI, 32; Kâtip Çelebi, *age.*, II, 1168.

³⁶ Muhsin Demirci, *Tefsir Tarihi*, İstanbul: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, 2011, s. 176.

³⁷ Temimî, *age.*, IV, 155; İbn Kutluboğa, *age.*, s. 111; Kureşî, *age.*, s. 178, Ziriklî, *age.*, IV, 67; Bencirî, *age.*, s. 258.

³⁸ Murteza Bedir, "Neseî", *Şamil İslam Ansiklopedisi*, İstanbul: Şamil Yayınevi, 1992, V, 87.

³⁹ Temimî, *age.*, IV, 154.

⁴⁰ Kureşî, *age.*, II, 294.

⁴¹ Kureşî, *age.*, II, 294.

⁴² Bencirî, *age.*, s. 259; Kureşî, *age.*, II, 178.

1.2.2. Eserleri

Daha önce de ifade edildiği üzere Neseî, İslamî ilimlerin hemen her alanında eser veren velûd bir alimdir. Bu eserlerin pek çoğu günümüze kadar ulaşmıştır. Teliflerinden bir kısmı kendisi, bir kısmı da diğer alimler tarafından şerh edilmiştir.

1.2.2.1. Usûl ve Furu Fıkıhla İlgili Eserleri:43

a. Menâru'l-Envâr:⁴⁴ Fıkıh usûlüne dair önemli bir eser olup⁴⁵ Hanefî mezhebine göre hazırlanmıştır. Kitap, usûle dair konuların özeti mahiyetinde olmakla birlikte her konuya değinmekte ve kitap, sünnet, icma, kıyas sıralamasını takip etmektedir.⁴⁶ Eser şerhleriyle birlikte medreselerde asırlarca ders kitabı olarak okutulmuştur. **el-Menâr**, Neseî tarafından **Keşfu'l-Esrâr** adıyla şerh edildiği gibi, birçok ilim ehli tarafından da şerh edilmiştir. Bunlardan biri de Abdullatif İbn Melek (v. 855/1480) tarafından yapılan ve **Usûl-ü İbn Melek** adıyla bilinen şerhtir.⁴⁷ Pek çok kez basılan **el-Menâr**'ın İstanbul 1315, Delhi 1870, Bulak 1298 ve Agra 1319 tarihli baskıları mevcuttur.⁴⁸

b. el-Vâfi: Hanefî fikhına dair önemli bir metindir.⁴⁹ Rivayet edildiğine göre Neseî, **el-Hidâye**'ye şerh yapmak istemiş sonra bundan vazgeçerek, **el-Hidâye** üslubunda **el-Vafi**'yi telif etmiştir.⁵⁰

c. el-Kâfi: Furu fikha dair olup **el-Vâfi**'nin şerhidir.⁵¹

d. Kenzü'd-Dekâik:⁵² Yine furu fıkıhla ilgili olan bu eser, el-Vafi'nin bir özeti mahiyetindedir.⁵³ Çokça meydana gelen hadiselerle alakalı fetvaları ihtiva

⁴³ İbn Kutluboğa, *age.*, s. 111.

⁴⁴ Kehhâle, *age.*, VI, 32; Bencirî, *age.*, s.259; Kureşî, *age.*, II, 178; İbn Kutluboğa, *age.*, s. 111; IV, 154; Ziriklî, *age.*, IV, 67.

⁴⁵ Bencirî, *age.*, s. 259, IV, 155; İbn Kutluboğa, *age.*, s. 111, Ziriklî, *age.*, IV, 68.

⁴⁶ Ebu'l-Berekât en-Neseî, *Menâr*, ys., ts.

⁴⁷ Yeşilyurt, *age.*, s. 41.

⁴⁸ Yeşilyurt, *age.*, s. 40.

⁴⁹ Ziriklî, *age.*, IV, 67; İbn Kutluboğa, *age.*, s. 111; Temimî, *age.*, IV, 154; Bencirî, *age.*, s.259; Kehhâle, *age.*, VI, 32.

⁵⁰ Yeşilyurt, *age.*, s. 43.

⁵¹ Bencirî, *age.*, s. 259; Kehhâle, *age.*, VI, 32; Temimî, *age.*, IV, 154; İbn Kutluboğa, *age.*, s. 111; Kureşî, *age.*, s. 178; Ziriklî, *age.*, IV, 67.

⁵² Ziriklî, *age.*, IV, 67.

eder.⁵⁴ Bu eser Hanefî mezhebinde itibar edilen dört metinden (mutûn-ü erbaa) biridir. Osmanlı medreselerinde bizzat kendisi ve şerhleri okutulmuştur.⁵⁵ **Kenz**'in pek çok şerhi bulunmaktadır. Aynî'nin (885/1451) **Remzü'l-Hakâik**'i bunlardan biridir.⁵⁶ Eserin Kahire 1311, Luknev 1294 tarihli baskıları mevcuttur.⁵⁷

1.2.2.2. Tefsirle İlgili Eseri

Medârikü't-Tenzîl ve Hakâiku't-Tevîl:⁵⁸ Neseî, bu tefsirini Mutezile mezhebinin görüşlerini ihtiva eden Mahmud b. Ömer ez-Zamahşerî'nin (v. 488/1095) **el-Keşşâf** isimli eserine karşı Ehl-i sünnetin akidesini savunmak gayesiyle yazmıştır. Eser ne çok uzun ne de çok kısadır. Dirayet tefsiri olmakla birlikte bazı rivayetler de yer alır. Fakat müfessir, hadisleri genellikle senetlerini hafifleterek verir. Sahabi kavli ve tabiîn tercihleri de müfessirin başvurduğu nakiller arasında yer alır.⁵⁹ Eserin Delhi 1271, 1278; Bombay 1278, 1279; İstanbul 1317; Mısır 1287 baskıları bulunmaktadır.⁶⁰

Neseî'nin bu eseri tefsir ilmine dair telif ettiği tek çalışmadır. Tefsir daha çok Maturîdî çevrelerde rağbet görmüştür. **el-Medârik** oldukça kolay ve akıcı bir üslupla yazılmıştır. Neseî, eseri yazma sebebini şöyle açıklar: “Kendini kıramadığım bir kişi benden tevilâta dair orta hacimli bir eser yazmamı istedi. Bu kitap, irab ve kıraat vecihlerini içine alan, bedî ilminden bahseden, Ehl-i sünnet'in sözleriyle süslü, bid'at ehlinin görüşlerinden uzak olacaktı.”⁶¹

⁵³ Ebu'l-Berekât en-Neseî, *Medârikü't-Tenzîl ve Hakâiku't-Tevîl*, Beyrut: Daru'l-Kütüp, 1996, I, 19; Yeşilyurt, *age.*, s. 43.

⁵⁴ Taşköprüzâde, *Miftâhü's-Saâde ve Misbâhü's-Siyâde fî Mevdûâti'l-Ulûm*, Beyrut: Daru'l-Kütüp, 2007, II, 188.

⁵⁵ Bedrettin Çetiner, *Ebu'l-Berekât Abdullah b. Ahmed en-Neseî ve Medârikü't-Tenzîl ve Hakâiku't-Tevîl Adlı Eseri*, Erzurum: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, 1984, s. 30.

⁵⁶ İbn Kutluboğa, *age.*, s. 11.

⁵⁷ Yeşilyurt, *age.*, s. 45.

⁵⁸ Kehhâle, *age.*, VI, 32; Bencirî, *age.*, s. 259; Ziriklî, *age.*, IV, 67.

⁵⁹ Muhsin Demirci, *age.*, s. 176.

⁶⁰ Yeşilyurt, *age.*, s. 51.

⁶¹ Yeşilyurt, *age.*, s. 49.

Klasik geleneğe uygun olarak, **el-Medârik**'in bazı haşiyeleri vardır. Muhammed Abdülhak el-Hindî'nin **el-İklîl alâ Medâriki't-Tenzîl**'i bunlardan biridir.⁶²

1.2.2.3. Kelamla İlgili Eserleri:63

a. Umdetü'l-Akâid: Günümüze kadar ulaşan bir eserdir. Eser aynı zamanda Akâidü'l-Hafiziyye adıyla da bilinir. Eşyanın hakikatı konusuyla başlar. Hem musannif hem diğer alimler tarafından şerh edilen eser kelam ilminin en önemli kaidelerini ihtiva eder. Şemsüddin Muhammed b. İbrahim en-Niksârî (v. 901/1480), Şemseddin Muhammed b. Yusuf b. İlyas er-Rûmî el-Konevî (v. 788/1367), İsmail Ebû Tahir en-Nurî (v. 846/1425.), Umde'yi şerh eden alimlerdir.⁶⁴

İmam Azam Ebû Hanîfe'nin (v. 150/767) **Fıkhü'l-Ekber**'iyle başlayıp, Ehli sünnet inancının kısa ve özlü prensipler halinde ifade edilmesine yönelik olarak kaleme alınan eserler silsilesi Ömer en-Neseffî (ö. 537/1142)'nin yazmış olduğu **el-Akâid** ile devam eder. Bu altın silsilenin devamı olarak sayabileceğimiz **el-Umde**, ele aldığı konular ve onları işleyiş tarzı açısından **el-Akâid**'e benzemekle beraber konular ondan daha detaylıdır.

Eser, ehl-i bid'at fırkalara karşı Ehl-i sünnet inanç sistemini savunmak gayesi ile yazılmıştır. Kitap, Ömer en-Neseffî'nin **el-Akâid**'ine bir destek mahiyetinde olup Ehl-i sünnet akidesinin yayılması amacına yöneliktir. Neseffî bunu, "Ben, bu muhtasar eserde Ehl-i sünnet'in inanç sisteminin dayanağını (umdesini) bir araya getirdim" demek suretiyle ifade eder.⁶⁵

b. el-İtimâd fi'l-İtikâd: Müellifin kelama dair ikinci bir eseri olup yine kendi telifi olan **el-Umde**'nin şerhidir.⁶⁶ Dilinin sadeliği, anlaşılır üslûbu bir yana, kelam ilminin bütün konularını ihtiva eden, ders kitabı olarak okutulabilecek bir tarzda derli toplu bir eserdir. Eser hakkında Muhammed Yazıcı tarafından **Ebû'l-**

⁶² Bilmen, *age.*, II, 540.

⁶³ Kehhâle, *age.*, VI, 32.

⁶⁴ Kâtip Çelebi, *age.*, II, 1268.

⁶⁵ Yeşilyurt, *age.*, s. 52.

⁶⁶ Kâtip Çelebi, *age.*, II, 1268; Kehhâle, *age.*, VI, 32.

Berekât en-Neseîî, Hayatı, Şahsiyeti, Eserleri ve el-İtimad fi'l-İtikad Adlı Eseri adlı yüksek lisans çalışması yapılmıştır.⁶⁷

⁶⁷ Yeşilyurt, *age.*, s. 58.

İKİNCİ BÖLÜM

2. NESEFİ'NİN ŞERHU'L-CEVÂHİRİ'L-MUDIYYE ADLI ESERİ

Yaptığımız araştırma ve incelemeler sırasında **Şerhu'l-Cevâhir**'in iki nüshasına ulaştık. Bunlardan her ikisi de Süleymaniye Kütüphanesi Lâleli bölümü, 2280 ve 2366 numaralarında kayıtlıdır. 2280'de kayıtlı olan nüsha, 13x10 cm. ebadında 17 satır, 2366'da kayıtlı olan nüsha ise, 20x25 cm. ebadında, 15 satırdır.

Ebu'l-Berekât en-Nesefî ve Ali b. Ebî Bekir el-Herevî'nin hayatı ve her ikisine ait eserlerden pek çok tabakat kitabında bahsedilmekle beraber **el-Cevâhiru'l-Mudiyye**'nin Herevî'ye, şerhinin ise Nesefî'ye aidiyeti hususunda herhangi bir bilgiye ulaşamadık. Fakat 2280 numaralı yazmanın sonunda bulunan, şerhten bir parça olmayıp muhtemelen müstensihin ilave ettiği yaklaşık bir buçuk varaklık bir bölüm şiiirin Herevî'ye, şerhinin ise Nesefî'ye nisbetini açıkça ifade etmektedir.⁶⁸

2280 numaralı yazmanın başında Nesefî'nin ve Herevî'nin, sonunda ise yine Nesefî'nin isimleri; 2366 numaralı nüshanın sadece sonunda Nesefî'nin ismi açıkça zikredilir. Bu bilgiler, her açıdan bu eserlerin otantikliği konusundaki tüm şüpheleri izale etmeye yetmese de bu eserlerin Nesefî'ye ve Herevî'ye aidiyeti konusundaki kanaatimizi destekler mahiyettedir. 2366 no'lu nüshanın başında en-Nesefî ibaresi yerinde geçen el-Halebî nisbesi ise müstensihin bir yazma hatası olabileceği gibi bir künye olarak da kullanılmış olabilir.

⁶⁸ Bahsi geçen varakta özetle şu bilgiler verilmektedir: Nesef, Mâverâünnehir'de bir beldenin adı olup Ebu'l-Berekât Abdullah b. Ahmed b. Mahmud en-Nesefî bu şehirde doğmuştur. Nesefî, zahid kimselerden olup usûl ve furuda pek çok kitap telif etmiştir. Onun *Kaflî*, *Vaflî*, *Menâr*, *Keşfu'l-Esrâr fî şerhi'l-Menâr*, *Umde* ve *Şerhi*, *Şerhu'l-Hidâye*, *Medâriku't-tenzîl* ve *hakâiku't-te'vîl* adlı eserleri vardır. Manzum *el-Cevâhiru'l-Mudiyye'nin* şerhi de Hafızuddin Abdullah b. Ahmed b. Mahmud Ebu'l-Berekât en-Nesefî'ye aittir. Bu muteber manzumenin (*el-Cevâhiru'l-Mudiyye*) müellifi ise Şeyh Ali b. Ebî Bekir el-Herevî'dir.

2.1. ESERİN TAHKİKİNDE TAKİP EDİLEN USÛL

Yazma eserleri tahkik etmenin zorlukları bu konuya ilgi duyanlar ve ehli nezde bilinen bir husustur. Üzerinde çalıştığımız eserin nüsha sayısının azlığı ve bazı yerlerinde siliklerin bulunması birtakım okuma güçlüklerine sebep olduğunu söylemeliyiz. Bunun yanı sıra, tahkik esnasında, müstensihlerin bazen Arapça ile alakalı nahiv ve yazım hataları yapmaları da bu güçlüklerin biraz daha artmasına sebep olmuştur. Böyle durumlarda tespit ettiğimiz hataları dip notlarda tashih etmek suretiyle göstermeye çalıştık.

Müellif, eseri başlıklar halinde tasnif etmiş, fakat bunlara “fasıl” kelimesini koyup isimlendirmemiş, aynı şekilde metinde ön söz niteliğindeki giriş yazısına da “el-mukaddime” başlığı koymamıştır. Bundan dolayı metnin başına “el-mukaddime” başlığını ilave ettik.

Eserin içinde anlam düşüklüğü tespit ettiğimiz bazı yerlere dip notlarla işaret edip doğru olduğunu düşündüğümüz uygun kelimeleri yine dip notlarla ilave ettik.

Şerhu'l-Cevâhiri'l-Mudiyye'de en dikkat çekici hususlardan biri de ayet ve hadislerin çokluğu olmuştur. Müellif, metinde birçok kelam kitabından daha fazla ayet ve hadise atıfta bulunur. Biz de metni redakte ederken eser içindeki ayetleri italik yazıyla, sûre ve ayet numaralarıyla birlikte; hadisleri ise tırnak içinde göstermeyi tercih ettik. Önce sûre adını, sonra sırasıyla sûre ve ayet numaralarını yazdık. Tamamının gösterilmediği bazı ayetlerin de bu hususa göre numaralarını belirttik. Buna ilaveten metinde geçen Hadis-i şeriflerin de kaynaklardan tahririni yaptık. Bununla birlikte, kaynaklarına ulaşamadığımız bazı hadisleri de dip notlarda (لم أجده) ibaresiyle gösterdik. Bununla bu rivayetlerin hadis olmadığına değil, bilakis bizim bu rivayetlere ulaşamadığımıza belirttik.

Konuların değerlendirilmesi esnasında, dip notlarda varak numarası yazmak suretiyle, yazma nüshada bulunan yerini gösterdik. Varağın sağ yüzünü “a” diğer yüzünü ise “b” harfiyle gösterdik. 2366 no'lu yazmayı “y”, 2280 no'lu yazmayı ise “j” rumuzuyla gösterdik. “j” nüshasını esas aldık. j nüshasında olmayıp “y” nüshasında bir ilave ibare varsa bunu *italik* olarak yazdık.

Metinde bulunan bazı yazım yanlışlarını dipnot göstermeden düzelttik. Mesela, عائشة şeklinde yazılan kelimelerin tamamını عائشة şeklinde tashih ettik.

Tahkiklerde önem verilmesi gereken durumlardan biri de, paragraf ve noktalama düzenlemesidir. Metnin kolayca okunabilmesi, aranan konuya rahatlıkla ulaşılabilmesi için bu duruma riayet edip, eseri paragraflar halinde bölmek suretiyle, gerekli yerlere noktalama işaretleri koyduk. Bu amaç doğrultusunda yanlış okunması muhtemel bazı ibareleri harekeler koyarak, kesralı ve fethalı hemzeleri ise (ل, ا) şeklinde yazarak gösterdik.

2.2. KİTABIN MUHTEVASI

2.2.1. Konu Başlıkları

Nesefî'nin **Şerhu'l-Cevâhir** adlı eseri, kelimelerin neredeyse tüm konularını ihtiva eden, Maturîdî çizgisine göre yazılmış detaylı bir eser olduğu görülmektedir. Daha kapsamlı bir analiz yapmak ve pratik görebilmek için eserde geçen konuların başlıklarını vermenin faydalı olacağını düşünüyoruz. Eser şu başlıklardan oluşmaktadır: (Varak numaraları Lâleli, 2280 numaralı nüshaya göre verilmiştir)

Mukaddime, 1^a.

İlmi elde etmenin yolları, 4^a.

Akıllı kimsenin Allah'ı bilmesinin ve ona iman etmesinin vucûbu, 5^a.

Allah'ın sıfatlarının isbatı, 6^b.

Allah'ın sıfatlarının kıdemi, 8^b.

Alemin Allah'ın var etmesiyle meydana geldiği, 9^b.

Allah'ın sıfatlarını teşbihten tenzih etmek, 10^b.

Allah eş ve çocuk edinmekten tenzih etmek, 14^a.

Mezmûm ve noksan sıfatlardan Allah'ı tenzih etmek, 16^a.

Esmâü'l-Hüsna'nın isbatı, 18^a.

İsim ve mûsammanın bir olması, 22^b.

Var olan her şeyin Allah'ın kaza ve kaderiyle olması, 23^b.

İyi ve kötü fiilerin yaratıcısının Allah olduđu, 25^a.

Günahların takdir ve irade açısından Allah'tan olduđu, 26^a.

Kesb ve yaratmanın isbatı, 26^b.

Allah'ın mahlukatı yaratmadaki hikmeti ve onları imtihan etmesi, 27^b.

Kudret ve istitâat, 28^a.

Bir kudretin iki zıt şeye elverişli olduđu, 30^b.

Allah'a aslah olanın vacip olmadığı, 32^a.

Günahlardan uzak duranın eza görmesindeki hikmet, 33^b.

Haramın rızık olduđu, 34^a.

Maktûlün eceliyle öldüğü, 35^a.

Büyük günahın kişiyi imandan çıkarmayacağı, 36^a.

Kulluğun ölüme kadar süreceđi, 38^a.

Teklîf-i ma lâ yutâk, 38^b.

Nübüvvet ve risaletin isbatı, 40^a.

Peygamberlerin mertebeleri, 49^a.

Peygamberlerin sıfatları, 46^a.

Peygamberlerin fitratlarının temizliđi, 47^a.

Peygamberliđin kimlere verilmediđi, 48^b.

Peygamberliđin kesbî ve ictihadî olmadığı, 49^a.

Peygamberlerin mucizeleri, 49^b.

Peygamberler arasındaki üstünlük, 51^a.

Ulü'l-azm peygamberler, 52^a.

Hâtemü'l-enbiyâ (Peygamber Efendimizin) üstünlüğü, 52^a.

Mi'racın isbatı, 52^b.

Sahabenin fazileti ve Hulefâ-i raşidîn, 53^b.

Rafizîlere reddiye, 54^a.

Aşere-i mübeşşerenin fazileti, 56^a.

Peygamberimizin pak zevcelerinin (müminlerin annelerinin) faziletleri,
57^a.

Selef-i salihin ve ümmetin imamlarının hayırla anılmaları gerektiği, 58^b.

Velilerin kerametlerinin isbatı, 59^a.

Hiçbir velinin peygamberlik derecesine ulaşamayacağı, 60^a.

Meleklerle iman, 61^a.

Kitaplara iman, 63^a.

Neshin cevazı, 65^b.

Âkil-baliğ olan kimsenin yaratıcısını bilmemesi halinde mazur
olmayacağı, 67^a.

Kulluğa dair hükümlerin akılla değil, vahiyle bilinebileceği, 68^a.

İmanın rukünleri, 68^b.

Tasdik ve ikrar olmadıkça mücerret bilginin iman olmadığı, 70^a.

Mukallidin imanının sahih olduğu, 70^b.

Yeis halinde imanın makbul olmadığı, 72^b.

Muvafâtın iptali, 73^a.

İcmâli iman, 74^a

İmanda noksanlık ve ziyadeliğin olmayacağı, 75^a

Amellerin imana dahil olmadığı, 76^a

Günahların imanı yok etmeyeceği, 76^b

İmanda istisna yapılmaması gerektiği, 77^a

İmanın sadık olmasının alameti, 78^a

İman ve İslam'ın bir olduğu, 79^a

Havf ve recâ, 80^a

Küfre niyet emenin küfür olduğu, fakat imana niyet etmenin iman olmadığı, 81^a

Günahkar bir müminin bir günahı helal saymadıkça, münafık veya din düşmanı diye isimlendirilemeyeceği, 81^a

Günah sahibi bir müminin ebedi cehennemde kalmayacağı, 82^b

Kalp pişman olmasa da günahın affedilmesinin caiz olduğu, 82^a

İman ehli birinin bazen günahlara düştüğü, 83^a

İyi ve kötü her müminin arkasında namaz kılmanın caiz olduğu, 83^b

Ehl-i İslam olan her ölünün -günahkar da olsa- cenaze namazının kılınması gerektiği, 84^a

Ehl-i kıblenin tekfir edilmemesi gerektiği, 84^b

İslam'ın zahire baktığı, 85^b

Kafirin imanla mükellef olup amelle mükellef olmadığı, 85^b

Şartlarına riayet edilen ibadetlerin sahih olduğu, fakat kabul edilip edilmediğinin bilinmeyeceği, 86^a

Salih amellerin üstünlüğü, 86^b.

Hasenâtın seyyiâtı mahvedeceđi, 87^b.

Dua etmenin fazileti, 88^b.

Dua ve sadakaların ölümler için faydalı olduđu, 89^b.

Tövbenin şartları, 90^b.

Kasten cinayet işleyenin tövbesi, 91^a.

Yeis halindeki tövbe, 91^b.

Şakî kimsede bulunan bazı hallerin keramet olmadığı, 92^a.

Her günah için ayrı ayrı tövbe edilmesi gerektiđi, 92^b.

İlim öğrenip öğretmenin gerekli olduđu, 93^a.

İlimle beraber amel etmenin de gerekli olduđu, 94^b.

İctihadın caiz olması, müctehidin hata ve isabet edebileceđi, 95^b.

Gaybı bilen sadece Allah olduđu, 96^b.

Yıldızlarla uğraşanların sözlerinin iptali ve kahinlere inanılmaması gerektiđi, 97^a.

Rüya ve tabir ilmi, 98^a.

Allah'ın rüyada görülüp görülemeyeceđi, 99^a.

Allah'ı tanımanın imkan dahilinde olduđu fakat, ona hakkıyla ibadet edilemeyeceđi, 100^a.

Emr-i bi'l-marûfun gerekli olduđu, 101^a.

Helal kazanç ve tevekkül, 102^b.

Sebeplere sarılmak, 103^b.

Rukye ve tevekkül, 104^a.

Akılların fitrat itibariyle farklı farklı olduğu, 106^a

Aklın cevâhir-i mudiyyeden olduğu, 107^a

Aklın herhangi bir şeyi vacip kılamayacağı, vacip kılanın Allah olduğu,
108^b.

Bazı zaman ve mekânların fazileti, 109^a

Müminlerin bazı meleklerden daha faziletli olduğu, 111^a

Eşyanın ve cemadatın Allah'ı tesbih ettiği, 112^a

Cin ve şeytanların isbatı, 113^b

Sihir ve nazarın vaki olduğu, 114^a

Cennet ve cehennem şu an var olup ebedî oldukları, 115^b

Alemin ve dünyanın fena bulacağı, 116^b

Âlemin yoktan yaratıldığı, 117^b

Madûma şey denmeyeceği, 118^b

Mütevellidât, 119^b

Âyanlar ve arazlar, 122^a

Alemin cüzleri, 122^b

Kulun, karşılığında ecir ve ceza aldığı fiillerinin bulunduğu, 123^a

İmamet ve hilafet, 124^a

Canlıların ölümü tadacağı, 127^a

Saîd ve şakîlerin ruhları, 127^b

Kabir azabı ve sualinin ispatı, 128^b

Ba's, ceza ve hesap, 131^b

Amel defterlerinin okunması, 132^a

Kıyamet günü kul haklarının ödenmesi, 133^a

Amellerin tartılması, 134^a

Şefaatin ispatı, 135^b

Sıratın ispatı, 137^a

Bedenlerin de ruhlarla beraber diriltileceği, 138^b

Tenâsuhun batıl olduğu, 139^a

Akıl sahibi olmayan varlıkların haşr edilmesinin ispatı, 140^a

Düşük bebeklerin ve kesik uzuvların diriltileceği, 140^b

Yırtıcı hayvanların yediği kimselerin haşredileceği, 141^a

Hayvanların haşrinin isbatı, 141^b

Cin ve şeytanların haşr edileceği, 142^a

Mümin ve müşriklerin çocuklarının hükmü, 143^b

Ehl-i bid'atle münazara yapmanın hükmü, 144^a

Ehl-i sünnete uymanın luzûmu, 145^a

Müteşâbih ayetlere dalmamak gerektiği, 146^a

Vesvese, 148^a

Küfrü gerektiren haller, 148^b

2.2.2. Kelamî Görüşleri

Ebu'l-Berekât en-Neseî her ne kadar tefsir sahasındaki ilmi ile tanınsa da, çalıştığımız bu eser onun kelamî yönünü de ortaya koymakta ve onun Maturîdî kelam geleneği açısından ifade ettiği önemi gözler önüne sermektedir.

Usûlüddîne dair nazım ve nesir olarak bir çok kitap mütalaa ettiğini, fakat Herevî'nin kelim sahasında yazdığı **el-Cevâhiru'l-Mudiyye** gibi güzel bir eser bulamadığını ifade eden müellif, kelim kitaplarında sıkça rastlanan konuya temas ederek eseri şerh etmeye başlar. Eşyanın hakikatının sabit olduğunu, fakat bunu filozofların inkar ettiğini söyleyen Neseî⁶⁹, bu kimselerle sözlü tartışmanın zorluğuna işaret eder. Müellif, bu münkirlerle ancak kendilerini darp etmek suretiyle mücadele edilmesi taraftarıdır. Eğer elem duyup karşı çıkarlarsa, kendi varlıklarını inkar etmelerine rağmen niçin acı çekmekte olduklarının sorulması gerektiğini söyler.⁷⁰

Kelim kitaplarının giriş bölümünde genellikle ilmin tarifi yer alır. Neseî bu bölümde, ilimle ilgili herhangi bir tanım vermeksizin, doğrudan onun zarurî ve kesbî olarak ikiye ayrıldığını söyler.⁷¹ O, zarurî ilmi, kulun herhangi bir uğraşı ve ihtiyarı olmaksızın Allah'ın kendisinde yarattığı bir bilgi türü olarak tanımlayıp buna, kişinin kendi varlığını bilmesini, acıktığını ve susadığını anlamasını örnek gösterir. Kesbî ilmi ise, kulun kendi tercihini kullanıp sebeplere sarılarak, Allah'ın o kimsede yaratmış olduğu bilgi türü, şeklinde tarif eder.⁷²

Müellif, diğer sünnî kelim alimleri gibi ilmi elde etme yollarının üç olduğunu ifade eder.⁷³ Bunlar da; sağlam duyu organları, doğru haber ve akıldır. Yukarıda zikrettiğimiz gibi eşyanın hakikatini inkar eden bazı cahillerin olduğunu tekrarlayan Neseî, buna Berahime ve Sümeniyye gibi bazı mezhepleri örnek verir. Yine onun ifadesine göre, bazıları akı, ilmin sebeplerinden biri olarak kabul etmez. Neseî, bunların tamamının yanlış yolda olduğunu dile getirir.⁷⁴

2.2.2.1. Allah'ın Varlığı, İsim Ve Sıfatları

Neseî, Allah'ın varlığı ile ilgili bölüme, klasik eserlerde rastladığımız kelimî delillerle başlar. Müellif, kula gerekli olan ilk şeyin marifetullah ve

⁶⁹ Ebu'l-Berekât en-Neseî, *Şerhu'l-Cevâhiri'l-Mudiyye*, vr. 3^a

⁷⁰ *Cevâhir*, vr. 3^b.

⁷¹ *Cevâhir*, vr. 3^b.

⁷² *Cevâhir*, vr. 3^a.

⁷³ *Cevâhir*, vr. 5^a.

⁷⁴ *Cevâhir*, vr. 5^a.

tevhid inancı olduğunu ifade ederek konuyla ilgili nakli deliller getirmeyi tercih eder.⁷⁵

Allah'ın dışındaki her şeyin sonradan yaratıldığını vurgulayan Neseî, Allah'ın mahlukatı misalsiz yarattığını ve Onun hiçbir şeye benzemediğini ifade eder.⁷⁶ Burada, Allah'ı bazı şeylere benzeten müşebbihe vb. bazı fırkaları da zikrederek onları şiddetli bir şekilde tenkit eder.

Konuları sünnî bakış açısına göre ele alan müellif, Allah'ın sıfatlarının bulunduğunu ve bu sıfatların kadim olduğunu savunur.⁷⁷ Sıfatlar bahsinde Allah'ın mütekellim olduğuna da değinen Neseî, kelamının zatıyla kaim, ezeli ve ebedî olduğunu vurgulayarak, buna karşı çıkan Mutezile'ye reddiyelerde bulunur.⁷⁸

Allah'ın zâtî sıfatlarını izah eden Neseî, fiilî sıfatları ayrıca işleyerek şunları savunur: “Fiilî olsun zâtî olsun Allah'ın bütün sıfatları ezelidir. Sıfatlar onun aynı ve gayrı değildir.” Neseî, Tekvin sıfatının kıdemi konusunda Eşâriilerin Maturîdîlere karşı olan muhalefetine de bu bölümde değinir.⁷⁹

Alemin sonradan yaratıldığına dair beyitleri yorumlayan Neseî, alemin Maturîdîlere göre Allah'ın yaratmasıyla, Eş'arîlere göre ise *kün* emriyle var olduğunu nakleder.

Bazı filozların yaratıcı olarak sıcaklık, soğukluk, yaşlılık ve kuruluşu; felekciler olarak bilinen bir fırkanın ise bir takım yıldızları yaratıcı zannettiklerini ifade eden Neseî, bunların tamamının gerçekte Allah'ı inkar ettiklerini vurgular.

Allah'ın *vâcibü'l-vücûd* olduğunu belirten müellif, temanü deliline de değinerek onu şöyle izah eder: “Eğer yaratıcı iki varlık bulunsaydı; biri bir cisimde hayatı, diğeri ise aynı anda ölümü murat ettiğinde ya her ikisinin muradı gerçekleşir ya da birinin dileği gerçekleşirdi. Her ikisinin iradesinin gerçekleşmesi söz konusu olamaz. Birinin gerçekleşip diğerrinin gerçekleşmemesi durumunda

⁷⁵ *Cevâhir*, vr. 5^a.

⁷⁶ *Cevâhir*, vr. 6^a.

⁷⁷ *Cevâhir*, vr. 6^b.

⁷⁸ *Cevâhir*, vr. 7^b.

⁷⁹ *Cevâhir*, vr. 8^b.

ise, iradesi gerçekleşmeyen aciz kalmış olur, aciz bir varlık ise ilah olamaz. Biz, Allah'ın kemal sıfatlarla muttasıf, noksan sıfatlardan münezzehe olduğunu icmalen bildiğimizde onu hakkıyla tanımış oluruz.”⁸⁰

Maddenin aslı olarak tanımlanan *heyûla* hakkında da bilgi veren Neseî, tüm alemin, ervahın ve heyûlanın Allah'ın yaratmasıyla var olan hadis varlıklar olduğunu savunur. Alemin Allah'ın dışındaki bütün varlıkları içine alan bir isim olduğunu ve Allah'ın hiçbir yardımcıya muhtaç olmadığını, tüm varlığın Onun varlığını haykırdığını ifade eder.⁸¹

Allah'tan başka varlıklara *âlem* dendiğini ve âlemin sonradan yaratıldığını vurgulayan Neseî, heyûlanın kıdemini savunan Dehrîleri, dünyanın fani olup fani olanın kadim olamayacağını ifade ederek, tekzip eder.⁸² Ayrıca müellif, madûmün şeyle isimlendirilemeyeceğini ve görülemeyeceğini savunur.⁸³

Ebu'l-Berekât, Allah kendisini nasıl tanıttıysa öyle tanımamız gerektiğini vurgular. Allah yüce zâtını *hay*, *âlim*, *semi'*, *basîr* ve *kadir* olmakla vasıfladığını, öyleyse Onun hayat, ilim, sem', basar ve kudret sıfatlarının bulunmasının vacip olduğunu söyler. Mutezilenin Allah'ın sıfatlarını kabullenmediğini hatırlatır ve bunun fasit olduğunun altını çizer. Onun (celle celâlüh) yaratmadan önce de yaratıcı ve kadir olduğunu ifade eder.⁸⁴

Müellifimiz, Ehl-i kitaba reddiye olarak açılan bir fasılda şu bilgileri verir: “Allah; eş/zevce, çocuk ve yardımcı edinmekten münezzehtir. Zira tüm bunlar muhtaç olmanın emareleridir. Allah ise ihtiyaçtan münezzehtir. Bu hakikat İhlas sûresinde vurgulanmıştır. Hıristiyanlar, Allah'a Hz. Meryem anamızı eş, Hz. İsa'yı ise çocuk olarak isnat ederler. Mecusiler ise yaratıcıyı hayır ve şerri yaratan iki ayrı varlık olarak görürler. Tabiatçılar da yedi yıldızı yaratıcı zannederler. Tüm bunların hepsi hak yoldan ayrılmış olan zümrelerdir.”⁸⁵

⁸⁰ *Cevâhir*, vr. 10^{a-b}.

⁸¹ *Cevâhir*, vr. 10^b.

⁸² *Cevâhir*, vr. 117^a.

⁸³ *Cevâhir*, vr. 118^b.

⁸⁴ *Cevâhir*, vr. 11^b.

⁸⁵ *Cevâhir*, vr. 14^{a-b}.

Nesefî, tenzîhat bölümünde Allah'ın keyfiyetle vasıflandırılmayacağını, onun hakkında *keyfe*/nasıl gibi bir soru sormanın bid'at olduğunu söyler. Fakat, bir alime cennetteki müminlerin Allah'ı görmesi meselesi sorulduğunda, bunu cevaplamanın caiz olduğuna değinen müellif, ru'yet meselesini şöyle ispatlar: “Ayet-i kerimede⁸⁶ *nazara* kelimesi *ilâ* harfiyle kullanılmıştır. Dil alimleri, *ilâ* ile müteaddî olan *nazara* fiilinin gözle görme anlamına geleceği hususunda ittifak etmişlerdir. Öyleyse ayette geçen fiile *bekleme* manası verilemez. Çünkü beklemek bir nevi zorluk ve meşakkattir. Cennet ise meşakkat yurdu değildir. O halde ayeti kerimede geçen bu fiil gözle görme manasına gelir. Fakat Allah; mekan, mukabele, müvacehe ve benzetilmekten münezzeh olarak görülecektir. O halde Mutezile, Rafizî ve Neccariye gibi mezheplerin ru'yetullahı reddetmeleri batıldır.”⁸⁷ Konuya dair deliller getirmeye devam eden Nesefî, ayeti kerimeden sonra konuya delil teşkil edecek bir hadis-i şerif nakleder. Ardından sahabenin ru'yet hususundaki icmasını zikrederek bunun Ehl-i sünnet nazarında katî bir hüccet olduğunu hatırlatır.⁸⁸

Esmâü'l-Hüsna konusuna da kitabında yer ayıran müellif, bu isimlerle dua yapmanın Allah'a ibadet ve kişinin kendi aczini itiraf olduğunu söyler.⁸⁹ Kelam kitaplarında fazla alışık olmadığımız ism-i azam konusuna yaklaşık iki varak⁹⁰ kadar uzun bir yer ayıran Nesefî, bu konuda şu değerlendirmelerde bulunur: “Bazı alimler ism-i azam konusunda tayinde bulunmayı doğru bulmayıp. kul hangi isimle rabbini zikreder, ona teveccüh ederse onun ism-i azam olduğunu savunur. Bazıları ism-i azamın mahlukat tarafından bilinebileceğini savunurken bazıları da bilinemeyeceğini söyler. Müellif, ism-i azam olarak rivayet edilen bazı isimleri kitabında detaylıca zikretmeyi ihmal etmez. Biz de bunları nakletmeyi uygun görüyoruz: “Bazılarına göre ism-i azam *hüve*'dir. Bazısı onun *Allah* ismi celili olduğunu savunurken bazı alimler *yâ hayyü yâ kayyûmü* ismi şerifleri olduğunu söyler. Kimilerine göre ise ism-i azam *zü'l-celâli ve'l-ikrâm*'dir. Ulemadan bir kısmına göre de bazı sûrelerin evvelinde bulunan *hurûf-u mukattaa*'lardır. Bir

⁸⁶ *Cevâhir*, vr. 11^b.

⁸⁷ *Cevâhir*, vr. 16^b.

⁸⁸ *Cevâhir*, vr. 17^b.

⁸⁹ *Cevâhir*, vr. 18^b.

⁹⁰ *Cevâhir*, vr.19, 20.

rivayete göre Zeyne'l-abidin'e rüyasında şöyle bir dua öğretilmiştir: *Ellâhümmе innî es'elüke Ellâh Ellâh Ellâh ellezî lâ ilâhe illâ hüve rabbü'l-arşı'l-azîm*. Bir rivayette de *yâ vedûdü yâ vedûdü yâ ze'l-arşı'l-mecîd yâ mübdüü yâ muîd yâ fe'âlün limâ yürîd es'elüke bi nûri vechike ellezî mele erkâne 'arşike ve es'elüke bi kudretike elletî kadderte bihâ alâ halkıke ve bi rahmetike elletî vesi'at külle şey'in lâ ilâhe illâ ente yâ Muğîs yâ Muğîs eğisnî* (üç kere). Bunları rivayet eden müellif , herhangi bir tercihte bulunmaz.”

Hiçbir kimsenin Allah'ı kendi istek ve arzusuna göre isimlendiremeyeceğine değinen müellif, bununla. esmanın tevkîfî oluşuna, yani Allah'ın, ancak Kur'an'da ve hadis-i şeriflerde zikredilen esma ile isimlendirilebileceğine vurgu yapar. Neseфі, bu kuralı ihlal eden Yahudi ve Hıristiyanların Allah'a yakışmayacak isimler vermek suretiyle hak yoldan saptıklarını söyleyerek bu konuya dikkat çeker.⁹¹

Esmâ bahsinde, isim ve müsemmanın bir olduğunu savunan Neseфі, bu görüşü şu şekilde delillendirir: “Ayet-i kerimede *Rabbınin ismini zikret*⁹² buyrulmaktadır. Eğer isim, müsemmadan ayrı olsaydı bu, Allah'tan başkasını tesbih etmenin emredilmesi anlamına gelirdi. Tesbih edilmeye ise Ondan başkası layık değildir. Buna göre isim, müsemmanın aynıdır. Fakat tesmiye/isimlendirme müsammayla değil müsemmi/isimlendiren kişiyle kaimdir. Bunun müsemmadan başka bir şey olduğu ise üzerinde ittifak edilen bir husustur”.⁹³

Burada *ef'âli ibad* konusunu da ele alan Neseфі, şu bilgileri verir: “Kulların iyi-kötü, zararlı-faydalı tüm fiilleri, Allah'ın dilemesi, takdiri, kazası ve yaratmasıyla. Onun dilediği dışında hiçbir şey olamaz. Fakat, hayır olan fiillerden razı olup şer olanlardan razı değildir. O halde, kul iradesini masiyete sarf edince bundan sorumlu olur; iradesini, niyetini hayra sarf ettiğinde ise bundan ecir alır”.⁹⁴ Kulların fiillerinin peşinde var olan darp sonucu elem, oku atma sonucu hedefine varması gibi eserlerin, Allah'ın yaratmasıyla meydana geldiğini vurgulayan Neseфі, burada kulun herhangi bir dahli ve kesbi olmadığını savunur.

⁹¹ *Cevâhir*, vr. 20^b, 21^a.

⁹² *Â'lâ*, 87/1.

⁹³ *Cevâhir*, vr. 23.

⁹⁴ *Cevâhir*, vr. 23^b, 24^b, 25^a.

Müellif, Mutezilenin buna mütevellidat ismini verdiğini ve bu konuda Ehl-i sünnete karşı olduklarını söyler.

Sahabe ve ondan sonraki neslin bu inancı benimsediğini söyleyen Neseî, buna ilk karşı çıkanların Kaderîler olduğunu hatırlatır. Kulların tüm fiillerinin Allah'ın yaratması dahilinde olduğunu tekrarlayan müellif, buna Mutezile'nin karşı çıktığını yineler. Onlar, kul yaptığı işlerin yaratıcısı olduğunu zannettiklerini, bu durumun ise birden çok yaratıcıyı benimsemek anlamına geldiğini söyler. Yine onlar, canlı varlıkların kendi ihtiyarî fiillerini yarattıklarını, Allah'ın yaratmasının orada bir dahlinin bulunmadığını iddia ederek bu doğru inanca karşı çıkmışlar ve batıl yola girmişlerdir. Zira her şeyin yaratıcısı Allah'tır. Kulun fiili kesb/kazanma, Allah'ın fiili ise yaratma diye isimlendirileceğini ifade eden⁹⁵ Neseî'nin konunun sonunda kurduğu şu cümle, Ehl-i sünnetin ef'âli ibad konusunda savunduğu akideyi özetler mahiyettedir: "Yaratmak Allah'tan, kesb kuldandır."⁹⁶

Konuyla doğrudan alakası bulunan istitaat/güç yetirme bahsine de değinen Neseî, istitaatın fiille beraber olup fiilden önce ve sonra olmadığını savunur.⁹⁷ Müellif, konuyla ilgili şu açıklamalarda bulunur: "İstitaat iki çeşittir: Birincisi, bedende bulunan organların sağlamlığı/selâmetü'l-âle, yani kişinin, kendisinden fiilin sudur etmesine elverişli bir halde bulunmasıdır. Bu ise teklifin sıhhatinin şartı olup fiilden öncedir. İkincisi ise araz olup Allah'ın kişide fiil anında yarattığı ve fiile mukarin olan güçtür."⁹⁸ Neseî, istitaatın fiilden önce bulunduğunu iddia eden Mutezile'nin görüşünü şu aklî delillendirmeye reddeder: "İstitaat bir arazdır. Arazın ikinci ve sonraki zamanda kalması muhaldir. Kendisiyle fiilin meydana geldiği araz fiilden önce bulunursa, fiil meydana geldiği anda o araz olan güç bulunmayacaktır. O halde fiil, kudretsiz olarak veya kendisinde kudret bulunmayan birinden meydana gelmiş olacaktır ki, bu da muhaldir. Öyleyse, istitaat fiille beraberdir."⁹⁹

⁹⁵ *Cevâhir*, vr. 25^b.

⁹⁶ *Cevâhir*, vr. 27^a.

⁹⁷ *Cevâhir*, vr. 27^a.

⁹⁸ *Cevâhir*, vr. 27^b, 28^a.

⁹⁹ *Cevâhir*, vr. 29^b.

Mutezile'nin savunduđu, kul için en elverişli olan şeyin yani aslahın Allah'a vacip olduđu iddiasını reddeden Nesefî, bu konuda řu deęerlendirmelerde bulunur: "Allah'a aslah olana riayet etmek vacip deęildir. Bazılarının dediđi gibi salah olana riayet etmesi de vacip deęildir. Zira o yaptıđından sorulmaz. O, fazl-u keremiyle müminlere imanı bahşetmiştir. Kafirlerle bu nimeti vermemesi ise onun adaletidir. O adlinde de kahrında da övgüye layık olandır. Allah'a aslaha riayet etmesinin vacip olduđunu iddia etmek onun kulları üzerindeki minnetini iptal etmek demektir. Halbuki o, kullarının řükrüne layık olandır. Bunun yanında, hastalanan kişinin Allah'tan řifa talep etmesi caiz hatta müstehaptır. Eđer bela ve hastalık o kişi için maslahatsa bu, mefsedeti talep etmek olur. O halde bu görüşün yanlış olduđu aşıkardır."¹⁰⁰

Allah'ın iyi kullarına bir takım zorluk ve musibetler vermesi onun bir imtihanı olduđunu ifade eden müellif, bunda birçok hikmetlerin bulunduđunu hatırlatır. O, bir hikmete binaen çocuklara da hastalıklar takdir eden, yaptıđından sorulmayan, sabreden kullarının ecrini verendir.¹⁰¹

Nesefî, bu bahiste rızık konusuna de değinir. Her Ehl-i sünnet alimi gibi kendisi de rızık konusunda řu görüştedir: "Helal de haram da rızıktır. Fakat kul, rızık konusunda harama yol açan sebeplere sarılırsa sorumlu olur. Rızık canlının yediđi şeydir. İnsan başkasının rızkını yiyemez. Mutezile, rızkın sadece insanın kendi mülkünden olabileceđini iddia eder. Bize göre ise rızık, kişinin mülkü olabileceđi gibi bazen de olmaz. Zira, tüm hayvanlar Allah'ın rızkını yemektedir. Halbuki bu, onların mülkü deęildir. Aynı zamanda Mutezile haramı da rızık olarak görmemektedir. Fakat, uzun süre haram yiyen bir insanın rızıklanmadıđını iddia edebilirler mi?"¹⁰²

Nesefî, ecellerin de Allah'ın kaza ve kaderiyle olduđunu vurgulayarak řunları dile getirir: "Biz Maturîdîlere göre öldürülen eceliyle ölmüştür ve ecel birdir. Fakat katil kesbinden dolayı sorumludur. Mutezile ise maktulün hayatının kesintiye uğradıđını, yani öldürülmeseydi eceline kadar yaşayacađını savunur.

¹⁰⁰ *Cevâhir*, vr. 33^a.

¹⁰¹ *Cevâhir*, vr. 33^b.

¹⁰² *Cevâhir*, vr. 34^{a-b}.

Fakat doğru olan bizim görüşümüzdür. Zira Allah ezeli ilmiyle her şeyi bilmektedir ve kullarının eceline hükmeden odur. Allah'ın ilminde tereddüt olmayacağı, kazasını da geri çevirenin bulunmayacağı aşikardır.”¹⁰³

Mezheplerin arasında ihtilaflı olan konulardan biri de büyük günah meselesidir. Helal saymadıkça günah işlemekle müslümanın imandan ayrı düşmeyeceğini belirten Neseî, bu konuda tıpkı diğer sünnî kelim kitaplarında olduğu gibi şunları savunur: “Büyük günah (kebair) işleyeninin durumu Allah'a kalmıştır. Bu kimse tövbesiz ölse bile Allah dilerse onu af, dilerse günahı kadar azap eder. Fakat bu kimse iman ehlinde olduğu için akibeti cennettir.”¹⁰⁴ Neseî bu konudaki ihtilaflara da değinir: “Haricîler büyük günah işleyen kişiyi küfre nisbet ederler. Mutezile ise bu kimsenin mümin veya kafir olmadığını (el-menzile beyne'l-menziyeteyn) savunur.” İmanla küfür arasında bir vasitanın bulunmadığını vurgulayan müellif, istihfaf/küçümseme ve istihlal/haramı helal sayma olmadıkça bu kimsenin müminlik vasfını yitirmeyeceğini dile getirir. Zira mümin bir kimse, şehvetinden veya tembelliginden dolayı günah işler. Bununla beraber o kimse azaptan korkmakta, affedilmeyi ummakta, tövbeyi de azmetmektedir. Bu da tasdiğe zıt bir durum değildir”. Günah sonrası ortaya çıkan bu durumun ise imanın bir neticesi olduğunun altını çizen Neseî, bu kimsenin ehl-i iman olduğunu söyler.¹⁰⁵ Neseî, bu kimseye münafık denilmesine de karşıdır. Zira münafık, kalbiyle tasdik etmediği halde diliyle ikrar eden kimsedir. Halbuki mürtebib-i kebîrenin kalbinde tasdik vardır.¹⁰⁶

2.2.2.2. Nübüvvet

Nübüvvet konusunu üç bölüme ayırarak ele alan Neseî, bu konuyla ilgili şu değerlendirmelerde bulunur: “Allah tarafından peygamberlerin gönderilmesi mümkünat kabilinden olup hikmet gereğidir. Allah, hem zararlı hem faydalı şeyler yaratmıştır. Bunları, helak olma ihtimalinden dolayı, akılla tesbit etmek mümkün değildir. Aynı şekilde akıl, Allah'ın ahirette kulları için hazırladığı azap ve mükafat konularına vakıf olma hususunda da aciz kalır. Allah, emir ve nehiyelerini

¹⁰³ *Cevâhir*, vr. 35^{a-b}.

¹⁰⁴ *Cevâhir*, vr. 36^a.

¹⁰⁵ *Cevâhir*, vr. 36^{a-b}.

¹⁰⁶ *Cevâhir*, vr. 37^a.

kendi içlerinden gönderdiği peygamberler vasıtasıyla kullarına duyurmuştur. O halde kullar, kendilerine peygamber gönderilmesine muhtaçtırlar.”¹⁰⁷ Müellif, eski ümmetler zamanında bir kişi kendisinin nebi olduğunu söylemesi halinde ondan mucize talep edilebileceğini, mucize göstermesi halinde ise o kimsenin nebi olduğunun tasdik edilmesi gerektiğini savunur.¹⁰⁸

Nesefi, erkek olmayı nübüvvetin şartlarından sayar ve bununla kadınların da peygamber olabileceğini iddia eden Eşâfîlere karşı çıkar. Müellif, hak olan görüşün kendi görüşleri olduğunu şöyle gerekçelendirir: “Nübüvvet ve risalet açıkça davette bulunmayı, mucize izhar etmeyi, kendisine uyulmayı gerektirir. Kadın olmak ise gizli kalmayı gerektiren bir durumdur. Bununla beraber, kadınlık; imamet, saltanat, mahkeme ve namazda imam olmak gibi haller için de elverişli bir durum değildir. Halbuki nübüvvet tüm bu sayılanlarla iç içedir.”¹⁰⁹

Nesefi, hür olmayı da peygamber olmanın şartlarından biri olarak zikreder. Çünkü peygamber devamlı olarak insanları hak yola davet eden kimsedir. Köle ise tüm bunlara fırsat bulamaz.¹¹⁰ Selim tabiatlar yalandan ve sihirden nefret ettikleri için, kendilerine nübüvvet nuru verilen mübarek zatlarda böyle hallerin bulunmayacağını ifade eden Nesefî, onların peygamberliğe yakışmayacak özelliklerden uzak olmalarını da bu şartlar içerisinde zikreder.¹¹¹

Haklarında kesin delil bulunmayan kimselerin nebi olarak adlandırılmaması gerektiğini ifade eden Nesefî, nübüvvetin mütevatir bir haberle sabit olabileceğini ifade eder. Peygamber Efendimiz’in -Allah’ın kendisine haber vermesi sonucu- nebi ve rasûl olduklarını bildirdiği kimselerin peygamberliklerini tasdik etmek gerektiğini hatırlatır.¹¹² Bu meyanda o, peygamberlerin sayıları hususunda ihtiyatlı davranılması gerektiğine dikkat çeker. Bu konuda kesin bir şey söylemeden, tamamına iman ederek, sayılarını Allah’ın ilmine havale etmemiz gerektiğini söyler. Nesefî’nin şu sözü konuyu özetler mahiyettedir: “Peygamberlerin evveli Hz. Adem, sonuncusu Hz. Muhammed Mustafa’dır. Biz,

¹⁰⁷ *Cevâhir*, vr. 38^a.

¹⁰⁸ *Cevâhir*, vr. 38^a.

¹⁰⁹ *Cevâhir*, vr. 38^b.

¹¹⁰ *Cevâhir*, vr. 39^b.

¹¹¹ *Cevâhir*, vr. 40^a.

¹¹² *Cevâhir*, vr. 40^b.

ikisinin arasında gelen tüm peygamberlere iman ederiz. Salat ve selam üzerlerine olsun.”¹¹³

Neseffî'nin nübüvvet konusunu üçe ayırdığını yukarıda ifade etmiştik. Son olarak Peygamber Efendimiz'in nübüvvetinden bahseden Neseffî, bu konuya yaklaşık üç varaklık bir yer ayırır. Konuyu dikkatle incelediğimizde, günümüzde çokça konuşulan “diyalog” konusunda çok önemli açıklamaların bulunduğunu görebiliriz. Kelime-i tevhidin ikinci cümlesine inanmayan kimseyi ehl-i necat olarak görmeye reddiye niteliğinde açıklamalarda bulunan Neseffî, her müslüman gibi peygamberlerin efendisi Hz. Muhammed'in son nebi ve rasûl olduğunu vurgulayarak kurtuluşun ona inanmaya ve tabi olmaya bağlı olduğunu altını çizer. Biz bu bahsi, özet olarak, müellifin kaleminden aktarmak istiyoruz: “Bize nübüvvet konusunda -Allah onlara lanet etsin- Yahudi ve Hıristiyanlar muhalefet etmektedirler. Yahudiler, Peygamberimiz Hz. Muhammed'in nübüvvetini inkar etmekte, Hıristiyanlardan bir kısmı ise onun sadece Araplara gönderildiğini zannetmekte, bir kısmı da onun nübüvvetini, tıpkı Yahudiler gibi, tamamen inkar edip Hz. İsa'nın son peygamber olduğunu iddia etmektedirler. Tüm bu görüşlerin batıl oluşu aşikardır.”¹¹⁴

Peygamber Efendimize bir çok mucize verilmiştir. Onun en önemli mucizesi Arap ve acem ediplerine kendi asrından kıyamete kadar meydan okuyan Kur'an'dır. Araplar fesahatteki meziyetlerine rağmen onun benzerini getirmekten aciz kalmışlardır. Halbuki onlar, bu konuda çok istekliydiler. Eğer başarabilselerdi, tıpkı Müseyemetü'l-Kezzab'ın hezeyan ve saçmalıklarını naklettikleri gibi, elbette bunu da naklederlerdi. Çünkü o devirde inkarcılar inananlardan daha çoktu. Onların bu acziyeti, elbette Peygamberimizin nübüvvetine delalet etmektedir.”¹¹⁵

Hz. Peygamberin bazı mucizeleri şunlardır: Doğumu anında meydana gelen olaylar, iki uzun kişinin arasında yürürken kendisinin daha uzun görünmesi, ayın yarılması, ağacın kendisine yürüyerek gelmesi, taşın konuşması, devenin

¹¹³ *Cevâhir*, vr. 40^a.

¹¹⁴ *Cevâhir*, vr. 40^b.

¹¹⁵ *Cevâhir*, vr. 40^b.

kendisine sahibini şikayet etmesi, kütüğün inlemesi, zehirli koyunun kendisine durumunu haber vermesi, bir bulutun kendisini gölgelemesi...¹¹⁶

Onun emin bir kişi olduğu herkesçe bilinen bir durumdu. Hatta Mekkeliler onu **el-Emîn** diye isimlendirmişlerdi. O, ömrünün sonuna kadar yüce ahlak üzereydi. Allah bu güzel özellikleri kendisinde cem etmiş ve ona gönderdiği dini diğer dinler üzerine galip kılmıştır.”¹¹⁷

Nebilerin faziletlerine de değinerek konuya devam eden Nesefi, Peygamber Efendimiz’in nebilerin en faziletlisi, en üstünü olduğunu söyler. Bu görüşünü şöyle delillendirir: “Ayeti kerimede beyan edildiği üzere¹¹⁸ onun ümmeti en hayırlı ümmettir. Kendisine gönderilen şeriat kıyamete kadar bakidir. O halde Peygamberimiz de nebilerin en hayırlısıdır.”¹¹⁹

Peygamberlerin ortak özelliklerinden ve onlarda bulunmaması gereken çirkin sıfatlardan bahsederek konuyu sürdüren müellif, her müslümanın bilmesi gereken şu zaruri bilgileri verir: “Peygamberler insanların en faziletli, akıllı, cesaret, ahlak, yaradılış ve zeka bakımından en üstünleri, konuşma bakımından en fasihleridir. Onlarda alçaklığa delalet eden cimrilik, korkaklık, kötü huy, kötü söz, yalan, dünya sevgisi gibi huylar bulunmadığı gibi, yaratılışta da noksanlık sayılan sağırlık, dilsizlik vb. özellikler yoktur. Peygamberler risaletten önce ve sonra tüm küfür nevilerinden ve büyük günah işlemekten beridirler.”¹²⁰ Maturîdî alimlere göre peygamberlerin seğairden de uzak olduklarını hatırlatan Nesefi, Eşârielerin bu konudaki muhalefetine dikkat çeker. O, konuyu şöyle özetler: “Ehl-i sünnetten hiç kimse peygamberlerin kasıt ve ihtiyarlarıyla menhiyyatı irtikap ettiğini söylememektedir. Fakat unutmada neticesinde bazı *zelle* diye adlandırılan durumlar onlardan sadır olmuştur. Ama bunlar alimlere göre efdal olanı terk etmek anlamına gelmektedir.” Müellif, peygamberlerde ihtilam ve esneme gibi özelliklerin de olamayacağını ve onların eşlerinin yüz kızartıcı kötü fiillerden uzak olduklarının ifade eder.

¹¹⁶ *Cevâhir*, vr. 41, 42.

¹¹⁷ *Cevâhir*, vr. 40^a, 41, 42, 43, 44.

¹¹⁸ Âli İmrân, 3/110.

¹¹⁹ *Cevâhir*, bk. 45^b.

¹²⁰ *Cevâhir*, vr. 45^b.

Nesefî, ismet sıfatını müstakil bir bölümde ele alır. Bu sıfatın nübüvvetin gereklerinden olduğunu vurgulayan müellif, peygamberlerin masiyete meyiletmediklerini ve itaatten de usanmadıklarını ifade eder. Zira onlar Allah'ın hüccetleridir. Hüccet olanın da kendisine güvenilir olması gerekir ki, bu da masiyetle bağdaşacak bir durum değildir. Fakat müellif, tüm bunlara rağmen onların da imtihan içerisinde olduklarının bilinmesi gerektiğine dikkat çeker.¹²¹

Peygamberliğin kazanmakla elde edilecek/kesbî bir şey olmadığını, bunun Allah vergisi/vehbî bir nimet olduğunu belirten Nesefî, peygamberliğin öldükten sonra da devam ettiğine, hiçbir peygamberden nübüvvet nurunun asla selb edilmeyeceğine vurgu yapar.¹²²

Hiz. Peygamber'in miracına ayrı bir bölüm ayıran Nesefî, bunun uyanık/yakaza halinde bedeniyle birlikte olduğunu savunur. Müellif, konu hakkında şu bilgileri verir: "Mekke'den Mescid-i Aksa'ya yapılan miracı inkar eden kafir olur; zira bu ayetle sabittir.¹²³ Bundan ötesini yani Mescid-i Aksa'dan göklere yükseltilmesini inkar eden kimseyi bazı alimler tekfir etmiş, bir kısmı ise bu kimsenin bid'at ehli olduğunu söylemiştir."¹²⁴

Nesefî, nübüvvet bahsinden sonra hulefa-î raşidin ve sahabenin fazileti konusunu ele alır. Onların en faziletli olanlarının Hiz. Ebû Bekir, sonra Hiz. Ömer, sonra Hiz. Osman, sonra ise Hiz. Ali olduğunu ifade ederek hilafet sıralamasına dikkat çeker.¹²⁵

Nübüvvet bölümünde imamet bahsini de işleyen Nesefî, bu konuda şunları dile getirir: "İnsanların, zalime karşı mazluma yardım edecek, hükümleri yerine getirecek, yetimleri evlendirecek, çekişmeleri önleyecek, cuma ve bayram namazlarını kıldırarak, öşür ve zekatları toplayacak, halk üzerinde siyaseti ikame edecek bir imam yani devlet başkanı tayin etmeleri gerekir. Bunun delili

¹²¹ *Cevâhir*, vr. 47^{a-b}, 48^{a-b}.

¹²² *Cevâhir*, vr. 49^b.

¹²³ İsrâ, 19/1.

¹²⁴ *Cevâhir*, vr. 53^{a-b}.

¹²⁵ *Cevâhir*, vr. 54^a.

Peygamberimiz'in irtihalinden sonra sahabenin bir imam tayin etme üzerinde icma etmeleridir. Bu konuda aralarında asla ihtilaf vaki olmamıştır.”¹²⁶

Ebu'l-Berekât aynı dönemde iki devlet başkanının bulunmasının sakıncasına da dikkat çekerek bunu caiz görmez. Rafizîlerin muhalefetine değinen Nesefî, onların bu durumu caiz görmelerini eleştirerek konu hakkında şu tarihi olayı aktarır: “Ensar-ı kiram, halifenin birinin kendilerinden diğerinin muhacirlerden olmasını istediklerinde, Hz. Ebû Bekir, “Bir kında iki kılıç bulunmaz” diyerek buna karşı çıkmıştır. Bunun üzerine ashaptan hiç biri buna itiraz etmemiş ve bunda icma etmişlerdir.”¹²⁷

Nesefî, burada, sahabenin başka bir konu hakkındaki ittifaklarına da dikkat çeker. O da Hz. Ebû Bekir ve Hz. Ömer'in hilafetleri üzerinde yapılan icmadır. Müellif, icmanın kati bir delil olduğunu, dolayısıyla bu iki halifenin hilafetlerini inkar etmenin küfrü gerektireceğini savunur. Bununla birlikte Nesefî, Hz. Osman ve Hz. Ali'nin hilafetlerine de değinir. Bu iki sahibinin hilafetlerini inkar etmenin sapkınlık olduğunu fakat münkirlerin tekfir edilmeyeceğini söyler.¹²⁸

Sahabenin tümünün hayırla anılması gerektiğini ve onlardan herhangi biri hakkında eleştirel tavırların doğru olmadığını hatırlatan Nesefî, onlardan bir kısmının cennetle müjdelendiğine dikkat çeker. Bu meyanda aşere-i mübeşşere'yi zikreden müellif onların isimlerine yer verir.¹²⁹

Nesefî, Peygamber Efendimiz'in eşleri hakkında da bilgi verir. Özellikle Hz. Aişe annemiz hakkında şu değerlendirmelerde bulunur: “Ona ancak Rafizî olan buğzeder. Onu kendi annesi olarak görmeyen Kur'an nassını inkar ettiği için mümin olamaz.”¹³⁰

Sahabe arasında gerçekleşen birtakım olaylara temas eden müellif, aralarında vaki olan bazı olayların ictihad neticesinde olduğunu, bu kimselerin

¹²⁶ *Cevâhir*, vr. 54^a.

¹²⁷ *Cevâhir*, vr. 54^b.

¹²⁸ *Cevâhir*, vr. 56^b.

¹²⁹ *Cevâhir*, vr. 56^b, 57^a.

¹³⁰ *Cevâhir*, vr. 57^b.

Allah Rasûlü'nün sahabileri olduklarından, onların sadece hayırla anılmaları gerektiğine vurgu yapar.¹³¹

Nübüvvet bahsinde en son olarak kerametlerin imkanı meselesini ele alan Nesefî, tarihte görülmüş bazı hadiselerden örnekler vererek bunu tasdik eder. Bununla birlikte konu hakkında bazı itikadî bilgiler vermeyi de ihmal etmeyen Nesefî, hiçbir velinin nebilik derecesine ulaşamayacağını söyler.¹³²

2.2.2.3. Melekler ve Kitaplar

Meleklerle inanmanın farz olduğunu belirterek konuya başlayan Nesefî, meleklerin nurdan yaratılmış olup erkeklik ve dişilikleri olmayan, nefis ve şeytanın şerrinden ve günah kirlerinden uzak, Allah tarafından kendilerine emredilen şeyi yapan değerli kullar olduklarını vurgular. İnsanların etrafında bulunan hafaza meleklerine de değinen Nesefî, Mutezile'nin bunu reddetmesini eleştirir. Müellif, yazıcı meleklerin varlığını, kıyamet günü kullar aleyhinde delil olmalarıyla gerekçelendirir.¹³³

Kitaplar bahsinde dört büyük kitaptan, Hz. Davud'a verilen Zebûr, Hz. Musa'ya verilen Tevrat, Hz. İsa'ya verilen İncil ve Peygamberimiz Hz. Muhammed'e verilen Kur'an'dan bahsederek konuya giriş yapan Nesefî ayrıca, Hz Adem' ve Hz. İbrahim'e 10, Hz İdris'e 30, Hz Şit'e ise 50 sahife verildiğinden de bahseder. Kalam kitaplarında pek rastlayamadığımız bir noktaya da dikkat çeken Nesefî, Hz. Musa'ya, Firavun'un boğulmasından önce on sahife verildiğini söyler.¹³⁴

Nesefî, geçmiş kitapların tahrife uğradığını; fakat Kur'an'ın Allah'ın koruması altında olmasından dolayı değiştirilmekten uzak olduğunun altını çizer. Kalam-ı nefsi ve lafzi ayrımına da değinen müellif konu hakkında şu açıklamalarda bulunur: “Kelamullah (nefsî kalam) harf ve sestem berfî olup yaratılmış değildir.¹³⁵ Burada üç lafızdan bahsetmek gerekir: *Kıraat*, *makrû* ve *Kur'an*. **Kıraat**, kulun fiili ve kesbi olduğuna göre yaratılmış (mahlûk) olduğu

¹³¹ *Cevâhir*, vr. 58^b.

¹³² *Cevâhir*, vr. 60^b.

¹³³ *Cevâhir*, vr. 62^b, 63^a.

¹³⁴ *Cevâhir*, vr. 63^a.

¹³⁵ *Cevâhir*, vr. 63^b.

aşikardır. Kul bununla kârî olarak isimlendirilir. **Makrû** ise kelamullah olup yaratılmış değildir. Ezeli olup Allah'ın zatıyla kaimdir. **Kur'an** lafzı ise müşterek bir lafızdır. Bazen kıraat için bazen mushaf için kullanılır. Bazen de makrû manasında kullanılır". Neseî, Kur'an lafzı mutlak olarak kullanıldığında, nefî kelam anlaşılma ihtimalinden dolayı "Kur'an mahluktur" demenin sakıncalı bir tabir olduğunu söyleyerek uyarıda bulunur.¹³⁶

Neseî, Kelamullah'ın işitilip işitilemeyeceği konusundaki ihtilafa da değinir. İşitebileceğini savunan Eşârîlere karşın kendisinin de mensubu bulunduğu Maturîdîlerin bunun tam tersini savunduklarını ifade eder. O, Hz. Musa'nın Allah'la konuştuğunda işittiği sözlerin Kelamullah'a delalet eden bir takım sesler olduğu görüşündedir.

Kur'an'ın son peygambere indirilen son kitap olduğunu belirten Neseî, onu nesh edecek bir şeyin bulunmadığının ve hükmünün kıyamete kadar bakî olduğunun altını çizer. Bununla beraber müellif, Kur'an içerisinde bazı nesh edilen ayetlerin bulunduğunu da kabul eder.¹³⁷ Şöyle ki o, neshi aklen ve şer'an caiz görüp, Kur'an ayetlerinin kulların maslahatı için olduğunu, maslahatın da zamanın değişmesiyle farklılık arz edeceğini dile getirir.¹³⁸ Kitap ve sünnetin birbirini nesh edebileceği görüşünde olan Neseî, İmam Şafi'nin kitabın sünnetle nesh edilmeyeceği konusundaki ihtilafından da söz eder. Neseî, neshin çeşitleri hakkında şunları söyler: "Nesh, bazen hükümde olup tilavette olmaz, bazen tilavette olup hükümde olmaz¹³⁹, bazen de her ikisinde olur."¹⁴⁰

Neseî, müteşabih ayetler konusunda nasıl davranılacağı hakkında da bilgiler verir. Selefe göre bunlara itikad edilir fakat, bunlar tevil edilmez. Halefe göre ise teşbihe düşmemek için bu ayetler tevil edilebilir. Bu nakilleri yapan müellif, selefin metodunu daha sahih bulur. Neseî, hangi ayetlerin müteşabih

¹³⁶ *Cevâhir*, vr. 64^{a-b}.

¹³⁷ *Cevâhir*, vr. 65^a.

¹³⁸ *Cevâhir*, vr. 66^a.

¹³⁹ Neseî buna recm ayetini örnek verir.

¹⁴⁰ *Cevâhir*, vr. 67^b.

kapsamına girdiği hususunda da geniş bilgiler verir.¹⁴¹ Müellif burada, müteşabih ayetlere dalmanın sakıncasından da bahseder.¹⁴²

2.2.2.4. İman

Kendisine davet ulaşmayan kimsenin durumu hakkındaki görüşünü belirterek konuya giren Neseî, böyle birinin yaratıcısını bilmesinin gerekli olduğunu, aksi takdirde ahirette sorumlu olacağını savunur. O, Ebu'l-Hasan el-Eşârî'nin (v. 324/941) bu kimseyi mazur saydığını nakleder. Neseî, bu görüşe katılmamakla beraber¹⁴³ bu durumdaki bir kimseyi, dinin furu hükümleri konusunda sorumlu bulmaz.¹⁴⁴

İmamların iman tarifi ile ilgili ihtilaflarını verdikten sonra Neseî, Maturîdî alimlerin pek çoğunun imanı *dil ile ikrar kalb ile tasdik* şeklinde tanımladıklarını nakleder. Fakat mezhep ashabından bir kısım muhakkikûn alimlerin imanı kalb ile tasdikten ibaret gördüklerini söyler. Bu görüşe uygun olarak İmam Ebû Mansûr el-Maturîdî'den (v. 333/944)) nakillerde bulunur. Ona göre imanın aslî rûknü kalp ile tasdiktir. Dil ile ikrar ise, kişiye dünyada İslam ahkâmının uygulanması için gerekli olan zait bir rûkündür.¹⁴⁵

İmanı mücerret bilgi veya ikrar olarak tarif etmeyi reddeden Neseî, bunu, Ehl-i kitabı ve münafıkları örnek göstererek¹⁴⁶ gerekçelendirir. Zira Ehl-i kitap, Allah Rasûlü'nü tanıyor, fakat inanmıyorlardı. Münafıklar da dilleriyle ikrar ettikleri halde iman etmiş değillerdi.¹⁴⁷

Mukallit bir kimsenin imanı hususunda ehl-i kıblenin ihtilaf ettiklerini söyleyen Neseî, bu kimsenin imanının sahih olduğu görüşünde olup İmam Ebû Hanîfe (v. 150/767), İmam Muhammed b. İdris eş-Şafi (v. 204/820), İmam Malik b. Enes (179/795), ve İmam Ahmed b. Hanbel'den (v. 241/855) de böyle rivayet

¹⁴¹ *Cevâhir*, vr. 146^b.

¹⁴² *Cevâhir*, vr. 147^a.

¹⁴³ *Cevâhir*, vr. 67^a.

¹⁴⁴ *Cevâhir*, vr. 68^a.

¹⁴⁵ *Cevâhir*, vr. 69^a.

¹⁴⁶ *Cevâhir*, vr. 66^b.

¹⁴⁷ *Cevâhir*, vr. 70^a.

edildiğini nakleder.¹⁴⁸ Bununla beraber Neseî bu kimsenin delil edinmeyi terk ettiği için günahkar olduğunu söyler.¹⁴⁹

Bir kimsenin saîd iken şakî, şakî iken saîd olabileceğini savunan Neseî, Eşârî mezhebinin savunduğu muvafat¹⁵⁰ görüşünü reddederek şunu nakleder: “Eşârî’ye göre, ömrünün sonunda iman eden kimse geçmişinde de mümin; küfreden kimse ise geçmişinde de kafir sayılır.” Neseî buna karşı çıkar ve bunu hakikatı reddetmek olarak açıklar.¹⁵¹

Neseî, iman esaslarına topluca inanmayı imanın sıhhati için yeterli bulur. Bununla beraber bir kimse, tafsilatı öğrendiğinde, iman hakikatlerinden birini inkar ederse, bunun kişiyi imandan mahrum kalmasına sebep olacağını ifade eder.¹⁵²

Ebu’l-Berekât amelleri imandan bir cüz olarak görmez. Bu görüşünü şöyle delillendirir: “Ayet-i kerimede ameller imana atfedilmiştir. Atıf ise muğayereti gerektirir. O halde matuf, matufun aleyh’ten başkadır. Dolayısıyla amel imandan bir parça değildir.” Bununla beraber imanın, amellerin sıhhat şartı olduğunu vurgulayan Neseî, bu konudaki mezhep farklılıklarına da değinir.¹⁵³

Konuları mezhep farklılıklarına değinerek ele alan müellif, mürteki kepire meselesini de bu şekilde ele alır. Büyük günahın, helal saymadıkça, kişiyi küfre sokmayacağını ifade eden Neseî, bu kimse tövbe etmeden ölse bile, cehennemde ebedî kalmayacağını savunur. Zira ateşte ebedî kalmak ehl-i küfr içindir.¹⁵⁴

Hangi nedenle olursa olsun imanda istisna yapmayı doğru bulmayan müellif, “inşallah müminim” denmemesi gerektiği hususunda uyarıda bulunur.¹⁵⁵

¹⁴⁸ *Cevâhir*, vr. 71^a.

¹⁴⁹ *Cevâhir*, vr. 72^b.

¹⁵⁰ Muvafât, ömrünün sonunda iman eden kimseyi önceden de mümin, küfreden kimseyi ise önceden de ehl-i küfr olarak görmek demektir. (Geniş bilgi için bkz. Yavuz, Yusuf Şevki, “Muvafât”, *DİA*, XXXI, 409, İstanbul 2006)

¹⁵¹ *Cevâhir*, vr. 73^b.

¹⁵² *Cevâhir*, vr. 74^{a-b}.

¹⁵³ *Cevâhir*, vr. 76^a.

¹⁵⁴ *Cevâhir*, vr. 76^b.

¹⁵⁵ *Cevâhir*, vr. 77^b.

Neseî, iman ve İslam'ın bir olduğunu savunur. Bu görüşünü şöyle temellendirir: “İman tasdik, İslam da inkıyad/benimseme ve hudû'dur. Bu ise emir ve nehiyleri kabullenmek demektir. Inkıyad olmadan tasdike itibar edilmez. O halde ikisi birdir.” Neseî, diğer mezheplere karşı savunduğu bu görüşü şöyle gerekçelendirir: “Allah Resûlü zamanında insanlar mümin, kafir ve münafık olmak üzere üç kısım idiler. O halde İman ve İslam'ı bir görmeyene sorarız: Müslim olan kimse hangi fırkadandır? Müminlerden derlerse mezheplerini terk etmiş olurlar. Kafirlerden ve münafıklardan denemez, zira bu durumda küfürle İslam'ı bir tutmuş olurlar. O halde iman ve İslam aynı şeydir.”¹⁵⁶

İman bahsine genişçe yer ayıran Neseî, konuya havf ve recâ ile devam eder. Korku ve ümitvar olmanın imanın gereklerinden olduğunu söyleyen Neseî, herhangi birinin yok olmasının küfrü gerektirdiğinin altını çizer. Günah işleyen kimsenin durumunun Allah'a kalmış olduğunu, dilerse onu af, dilerse azap edeceğini yineleyen Neseî, insanın havf ve recâ arasında bulunması gerektiği hususunda ısrarla durur.¹⁵⁷

Büyük ve küçük günah ayırımına da değinen Neseî, bazı alimlerin küçük günahın varlığını kabullenmediğini ifade eder. Fakat kendisi bu görüşte değildir. Ona göre günahlar kebair ve seğair olmak üzere iki kısma ayrılır. Neseî, büyük günahlarla ilgili rivayetleri de naklederek sayılarının farklılığına ve alimler arasındaki ihtilafa dikkat çeker. Bazısına göre, Kur'an'da akabinde ateşin vaîd olduğu günahlar kebairken, bazısına göre had gerektiren günahlar kebairdir. Bu nakilleri yapan Neseî, herhangi bir tercihte bulunmaz. Neseî'nin burada asıl altını çizdiği konu ise kebare sahibinin affedilme hususudur. O, sahib-i kebirenin, tövbe etmese dahi, affedilmesinin umulacağını savunur.¹⁵⁸

2.2.2.5. İtikadla İlgili Çeşitli Meseleler

Neseî, özel bir başlık altına dahil edemeyeceğimiz, fakat inançla alakalı olan bir çok meseleyi Ehl-i sünnet açısından ele alır. Biz de bu konuları “İtikadla

¹⁵⁶ *Cevâhir*, vr. 79^{a-b}.

¹⁵⁷ *Cevâhir*, vr. 80^b.

¹⁵⁸ *Cevâhir*, vr. 82^b, 83^a.

İlgili Çeşitli Meseleler” adı altında değerlendirmeyi uygun bulduk. Buradaki bazı meselelerin birçok kelam kitabında bulunmadığını söyleyebiliriz.

Allah’a ve onun gönderdiklerine inanan (ehl-i kıble) bir kimsenin arkasında, fasık ve ehl-i bid’at’ de olsa, namaz kılmanın caiz olduğunu savunan Neseî, bunu naklî delillerle ispatlar. Fakat bunun, caiz olup efdal olmadığını da hatırlatır.¹⁵⁹ Aynı zamanda Neseî, ehl-i kıbleden herhangi biri vefat ettiğinde, fasık bile olsa, onu techîz edip namazını kılmanın müslümanlar üzerine vazife olduğunu ifade eder. Yine müellif, ehl-i kıbleden birinin -helal saymadıkça- işlediği günah yüzünden tekfir edilmesinin haram olduğunu savunur.¹⁶⁰

Akıllı olan herkese Allah’a iman etmenin vacip olduğunu söyleyen Neseî, kafirlerin mükellef oldukları konuya da temas eder. O, inanmayanların ilk önce iman ile yükümlü olduklarını, iman ettikten sonra ise amel etmekle mükellef tutulacakları görüşündedir.¹⁶¹

Müellif, iyiliklerin seyyiat/kötülükleri mahvedeceğini, eda edilen beş vakit namazın aralarındaki (küçük) günahlara keffaret olduğunu naklî deliller getirerek ispatlar.¹⁶²

Neseî, Ehl-i sünnet ile Mutezile arasındaki ihtilafı konulardan biri olan ölü için yapılan duaya da değinir. O, duanın ölüler için apaçık bir menfaat olduğunu savunur. Zira Allah, duaları kabul eden, ihtiyaçları gideren, belaları def edendir.¹⁶³ Verilen sadakaların ve bedensel ibadetlerin sevabının, bağışlandığı takdirde ölümlere ulaşacağı görüşünde olan Neseî, bu konuda Ehl-i sünnet ulemasının ittifak ettiğini ifade eder.¹⁶⁴

Tövbe ve şartlarından da bahseden müellifimiz bunları, günahlardan pişmanlık duymak, yaptığı masiyeti terk etmek ve bu filleri bir daha yapmamaya azmetmek olarak sıralar. Neseî bunlara ilaveten, terk edilen ibadetlerin kazalarının yapılması, yemin kefareti varsa verilmesi, kul haklarına taallük eden

¹⁵⁹ *Cevâhir*, vr. 84^a.

¹⁶⁰ *Cevâhir*, vr. 84^{a-b}.

¹⁶¹ *Cevâhir*, vr. 86^a.

¹⁶² *Cevâhir*, vr. 87^b.

¹⁶³ *Cevâhir*, vr. 88^b.

¹⁶⁴ *Cevâhir*, vr. 90^a.

durumlarda ise kişilerin razı edilmesi gerektiği hususlarına ayrıca tembihte bulunur.¹⁶⁵

Neseî, şirk dışındaki günahların affedilebilmesinden yola çıkarak, kasten katil olan kimsenin, pişman olup tövbe ettiğinde, mağfiret edilmesinin umulacağı görüşündedir.¹⁶⁶

Yeis halinde imanın makbul olmadığı hususunda alimlerin ittifak ettiklerini nakleden Neseî,¹⁶⁷ bu halde tövbe eden mümin için durumun farklı olup, tövbesinin sahih olduğunu savunur.¹⁶⁸ Neseî bu meselede son olarak, kulun büyük günahlar için tövbe etmesinin küçük günahlar için kifayet etmeyeceğini belirterek, kişinin her birinden tamamen vazgeçmesi gerektiğini söyler.¹⁶⁹

İlim öğrenmenin gerekliliğine temas eden Neseî, bunun yaşı olmadığını belirtip konuyla ilgili sahabeden örnekler verir. İlimin faziletiyle ilgili rivayetlerde bulunur. Kişinin ilim öğrenmeyip akıyla yetinmesinin cehalet olduğunu söyleyerek, ilim elde edip onunla amel etmemenin kınanan bir durum olduğunu da hatırlatır.¹⁷⁰

Neseî, bu fasılda amel etmeyi lüzumlu görmeyen İbahî'lerden söz eder. Onların, muhabbet derecesine varmış kimseleri amelden müstağni görmelerini batıl görüp ilim ve muhabbet ehli olan kişiden ibadetin sakıt olacağını iddia etmenin küfür sebebi olduğunun altını çizer.¹⁷¹

İctihadı tanımlayarak ilim faslını sürdüren müellif, müctehid olmanın şartlarından kısaca bahseder.¹⁷² Müctehidin hata yapma ihtimali bulunmakla beraber, bu durumda onun günahkar olmayacağını savunur. Zira müctehid, hata ettiğinde bir, isabet ettiğinde iki ecir alır.¹⁷³

¹⁶⁵ *Cevâhir*, vr. 90^b.

¹⁶⁶ *Cevâhir*, vr. 91^b.

¹⁶⁷ *Cevâhir*, vr. 91^b.

¹⁶⁸ *Cevâhir*, vr. 92^a.

¹⁶⁹ *Cevâhir*, vr. 93^a.

¹⁷⁰ *Cevâhir*, vr. 93^b, 94^b.

¹⁷¹ *Cevâhir*, vr. 95^a.

¹⁷² *Cevâhir*, vr. 95^b.

¹⁷³ *Cevâhir*, vr. 96^a.

İlim faslında, kelim ilminin önemli meselelerinden biri olan gayb konusuna da değinen Nesefî, şu değerlendirmelerde bulunur: “Gaybı sadece Allah bilir. Peygamberlerin gayb konusunda haber verdikleri şeyler ise Allah’ın kendilerine vahiyle bildirmesi neticesinde meydana gelir. O halde bunları tasdik etmek gerekir.”¹⁷⁴

Ebu’l-Berekât bu bölümde, velilerin ilhama mazhar olmalarını da ele alır ve bunu doğrular. Buna örnekler verir. Fakat -kitap, sünnet ve icmaya arz edilmeden- bunu tasdik etmenin vacip olmadığını söyler. Velinin ilhamı, kendisi için delil olsa da başkası için hüccet olmayacağını savunan Nesefî, bunu velinin masum olmamasıyla gerekçelendirir.¹⁷⁵

Tabiatı meydana gelen birtakım olayları yıldızlara bağlamanın itikadî açıdan tehlikesine dikkat çeken Nesefî, kainatı tedbir edenin sadece Allah olduğu hususunda ısrarla durur. Aynı zamanda burada falcılık ve kehanet konularına da değinir. Falcıyı tasdik etmenin küfrü mucip olması hususunda nakli deliller öne sürer.¹⁷⁶

Başta da ifade ettiğimiz gibi Nesefî, klasik kelim kitaplarında alışık olmadığımız bazı meselelere değinir. İşte bunlardan biri de rüya konusudur. Nakli delillerle konuyu ele alan müellif, rüyayı tarif eder. Filozofların tanım hakkındaki yorumlarını eleştirir.¹⁷⁷ Peygamber Efendimiz’in sabah namazından sonra, rüya görenin olup olmadığını sorduğunu nakleden Nesefî, bunu inkar etmenin cahillik olduğunu ve kendisiyle konuşmaya bile değmeyeceğini söyler.¹⁷⁸

Allah’ı bilmenin mümkün olduğunu fakat, ona layık olduğu vechile ibadet edilemeyeceğini savunan Nesefî, onu bilmenin sıfatlarını bilmek olduğunu vurgular. Bununla birlikte Allah’ın zâtı hakkında soru sormanın nehyedilmiş olduğunu da hatırlatır.¹⁷⁹

¹⁷⁴ *Cevâhir*, vr. 96^a.

¹⁷⁵ *Cevâhir*, vr. 97^a.

¹⁷⁶ *Cevâhir*, vr. 97^b, 98^a.

¹⁷⁷ *Cevâhir*, vr. 98^b.

¹⁷⁸ *Cevâhir*, vr. 99^a.

¹⁷⁹ *Cevâhir*, vr. 100^b.

Nesefî, emr-i bi'l-marûf konusuna yaklaşık iki varaklık bir bölüm ayırır. Bunun gerekliliğini savunan müellif, çeşitleri hakkında şu bilgileri verir: “Yöneticiler bunu elleri ve dilleriyle, alimler dilleriyle, başkaları ise yumuşaklıkla ve güzel bir şekilde yapmaları gerekir”. Emr-i bi'l-maruf, nehyi ani'l-münkeri terk etmenin tehlikelerine de değinen Nesefî, bu konuda eleştiricilerin eleştirilerinden çekinmemeyi ve hakkı söyleme hususunda gayretli olmayı öğütler.¹⁸⁰

Nesefî, emr-i bi'l marûf'un üç şartından bahseder: İyi niyet/ihlas, sabır ve ilim. Bu esnada kişide yumuşak huy ve merhamet gibi özelliklerin bulunması gerektiğine de dikkat çeken müellif, insanın öncelikle kendisine nasihat etmesi, emrettiklerini yapıp nehyettiklerinden sakınması gerektiği hususlarına tembihte bulunur. Müellif bununla beraber, kişinin amel etmese de iyiliği emredebileceği, sakınmasa da kötülükten nehyedilebileceği görüşündedir. Fakat, bu durumda nasihatlerin etkili olamayacağını da hatırlatır. Nesefî, öğüt mahiyetinde olan şu cümlelerle konuyu bitirir: “Bir kimseye “Allah'tan kork” dediğinde, onun tevazu göstererek yüzünü toprağa sürmesi gerekir. Zira bu durumda: “Sen kendine bak, sen kim oluyorsun da bana bunu emrediyorsun?” demesi büyük bir hatadır.”¹⁸¹

Müellif, helal kazancın farzietine de değinir. Yediğimiz şeylerin en temiz olanı el emeğiyle kazanılandır. Kişi insanlara el açmamak, onlara muhtaç olmamak için helal mal kazanmalıdır. Bu görüşleri savunan Nesefî, peygamberlerin mesleklerinden örnekler verir.¹⁸²

Kazancın en faziletlisinin Allah yolunda cihad neticesinde ele geçen ganimet malı olduğunu ifade eden Nesefî, ikinci olarak doğru ve güvenilir olmak şartıyla ticaret olduğunu söyler. Ayrıca, rızık talebinde sabah erken davranmanın da sünnet oluşuna kısaca değinir. Kesb konusunda mezhep farklılıklarına değinen Nesefî, şu bilgileri verir: “Kerramiye, tevekkülü iptal eder diyerek, mal kazanmayı haram görür. Ehl-i sünnet nazarında ise, geçimi geniş olan insanın mal kazanması ruhsattır. Fakat ailesi olduğu halde muhtaç olan kimsenin kazanç yollarına başvurması farz olmaktadır. Mal kazanmak ise tevekkülü iptal etmez.”¹⁸³ Nesefî,

¹⁸⁰ *Cevâhir*, vr. 101^b.

¹⁸¹ *Cevâhir*, vr. 102^a.

¹⁸² *Cevâhir*, vr. 102^b.

¹⁸³ *Cevâhir*, vr. 103^{a-b}.

buna kendisinde bulunan vafir tevekküle rağmen kazanç yollarına başvuran Peygamber Efendimiz'den örnekler vererek sebeplere sarılmayı terk etmenin yanlış ve tembellik olduğuna da işaret eder.¹⁸⁴

Yukarıda de ifade ettiğimiz gibi incelemekte olduğumuz bu kitap pek çok konuyu ihtiva etmektedir. Bu konuların bir kısmı aynı mahiyetteki pek çok eserde bulunmayabilir. İşte bunlardan biri de rukye meselesidir.

Rukyeyi tarif etmeden konuya giren Neseî, rukye yapmanın meşru olduğunu savunur. Konu hakkında rivayetler öne sürerek bunu ispat eder. Bununla beraber, bunu terk etmenin efdal olduğunu belirtir. Müellif bu bölümde ayrıca, hacamatın sünnet olduğuna da kısaca değinir.¹⁸⁵

Kelam ilminin incelediği meselelerden biri de nazar ve sihir konusudur. Neseî göz değmesinin ve sihrin vaki olduğunu savunarak ilgili nakli deliller rivayet eder. Konu hakkında tarihi örnekler veren Hafızuddin, Mutezile'nin buna karşı çıkararak hataya düştüklerini de nakleder.¹⁸⁶

Mülk edinme konusunu da ele alan Neseî, bunun meşru olduğunu vurgular. Müslümanların mallarının ancak rıza göstererek birbirlerine helal olacağını, aksi takdirde bunun caiz olmayacağını altını çizer. Neseî, İbahiye fırkasını şiddetle eleştirir. Çünkü onlar, başka kimselere ait olan malların ve kadınların kullar arasında mübah olduğunu savunarak yoldan çıkmışlardır.¹⁸⁷ Müellif, bu kimseleri ayetlerden deliller getirerek tekzîb eder.¹⁸⁸

Akılların yaratılış itibarıyla farklı farklı olduğunu savunan Neseî, buna güncel örnekler verir.¹⁸⁹ O, günahları terk etmenin aklın kemaliyle ilişkisine de dikkat çeker.¹⁹⁰

Bazı zaman ve mekanların faziletine de yer ayıran Neseî, bunlar hakkında örnekler verir. Konu hakkında rivayetler nakleder.¹⁹¹

¹⁸⁴ *Cevâhir*, vr. 104^a.

¹⁸⁵ *Cevâhir*, vr. 104^b, 105^a.

¹⁸⁶ *Cevâhir*, vr. 114^b.

¹⁸⁷ *Cevâhir*, vr. 105^b.

¹⁸⁸ *Cevâhir*, vr. 106^a.

¹⁸⁹ *Cevâhir*, vr. 106^b.

¹⁹⁰ *Cevâhir*, vr. 108^a.

Cin ve şeytanların ispatına dair açılan bir fasılda Nesefî, cinlerin insanlara musallat olabileceğini görüşündedir. Cahil ve batıl yolda bulunan filozofların cinlerin ve şeytanların varlığını inkar ettiklerini söyleyen müellif, cinlerin varlığını nakli delillerle ispat eder.¹⁹²

İlahi hitaba muhatab olan varlıkların dört sınıf olduğunu ifade eden Nesefî, bunların insanlar, melekler, cinler ve şeytanlar olduğunu söyler. Cinlerin de insanlar gibi, iman edenlerinin cennet ehli, küfredenlerinin ise cehennem ehli olduğunu söyler. Cinler hakkında muhtelif nakillerde bulunur.¹⁹³

Müellif, varlıklar arasındaki fazilet derecesine değinerek insanların paygamberlerinin meleklerin peygamberlerinden üstün, meleklerin havassının insanların avamından efdal, müslümanların avam olanlarının havas olmayan meleklerden daha faziletli olduğunu savunur.¹⁹⁴

Nesefî, bir fasılda müminler için hazırlanan cennet nimetlerine de kısaca temas eder.¹⁹⁵

Ebu'l-Berekat, varlıkların Allah'ı tesbih etme konusunu alimlerden nakiller yaparak ele alır. O, bazı alimlerin tesbihin mutlak oluşunu, bazısının ise hususiliğini savunduğunu nakleder. Nesefî, bunların tamamını detaylıca açıklar. Ebu'l-Berekât konu hakkında üç görüş bulunduğunu hatırlatır. Birincisi, ruh sahibi olanların tesbih ettiği; ikincisi, ağaç ve nabatat gibi canlı olup namî olanların tesbih ettiği; üçüncüsü ise her şeyin -hali değişmediği müddet- buna dahil olduğu görüşüdür. Müellif bunları aktardıktan sonra, gerek nebatatın, gerek cemadatın ve hayvanat gibi ruh sahibi varlıkların zikrettiğine dair hadisler rivayet eder. O, yer ve gökte bulunan her şeyin yaratıcılarını zikrettiğini söyler.¹⁹⁶

Cennet ve cehennemle ilgili bölümde Nesefî, her ikisinin de ebedi olduğunu savunur. Cehmiyye'nin buna karşı olan görüşünü akli ve nakli deliller öne sürerek çürütür. O, her ikisinin şu an yaratılmış olduğunu belirterek bunu naklî

¹⁹¹ *Cevâhir*, vr. 109^a.

¹⁹² *Cevâhir*, vr. 113^b.

¹⁹³ *Cevâhir*, vr. 111^b.

¹⁹⁴ *Cevâhir*, vr. 111^b.

¹⁹⁵ *Cevâhir*, vr. 111^b.

¹⁹⁶ *Cevâhir*, vr. 112^b.

delillerle ispatlar. Cennet nimetleri ve cehennem azabı hakkındaki nasların zahirini bırakan Batınî'leri eleştiren müellif, nasları zahirine muhalif olarak tevîl etmenin itikadî yönden tehlikesine dikkat çeker.¹⁹⁷

2.2.2.6. Sem'iyât

Kabir azabı ve sualinin hak olduğunu savunan Neseî, bunları naklî delillerle ispat eder. Bu baptaki hadislerin çokluğuna dikkat çekerek bunların şöhret derecesine ulaştığını savunan müellif, meşhur haberi inkar etmenin sapkınlık ve bid'at olduğunu hatırlatır.¹⁹⁸

Kıyamet günü amel defterlerinin okunması ve kulların hesaba çekilmesi, dünyada zulüm görenin zalimden hakkını alması, amellerin tartılması/mizan, şefaât ve sırat konularını ayrı başlıklar altında ele alan Neseî, bunları doğrular ve naklî delillerle ispat eder.¹⁹⁹

Bazı Rafizîlerin ve kendilerine Tenâsuhiye denen bir taifenin tenasuh/ruh göçünü savunduklarını nakleden Neseî, bunun cehalet ve batıl bir görüş olduğunun altını çizer. Bu kimselerin mecnunlar gibi olduğunu söyleyen müellif, kendileriyle konuşarak tartışmaktansa darp ve şiddet kullanarak karşılık verme görüşündedir.²⁰⁰

Haşr konusuna da yer ayıran Neseî, burada buluğa ermemiş çocukları, mecnunları ve düşük bebekleri ele alır. Bunların da diriltileceğini savunan Neseî, her birini naklî delillerle ayrı ayrı delillendirir.²⁰¹

Konuyu oldukça detaylı işleyen müellif, dünya hayatında kesilen bir uzvun durumuna da kitabında yer verir. Bu uzuvların diriltileceğini söyleyen Neseî, adeti olduğu üzere konu hakkında naklî deliller öne sürer.²⁰²

Neseî, hayvanların da kıyamet günü diriltileceğini,²⁰³ ayrıca cin ve şeytanlar için de diriltmenin olacağını doğrular. Şeytanların ateş ehli, cinlerin ise

¹⁹⁷ Cevâhri, vr. 115^b, 116^b.

¹⁹⁸ Cevâhri, vr. 129^{a-b}.

¹⁹⁹ Cevâhri, vr. 132^a-138^b.

²⁰⁰ Cevâhri, vr. 139^b.

²⁰¹ Cevâhri, vr. 140^a.

²⁰² Cevâhri, vr. 140^b.

kimi ateş, kimi de cennet ehli olduğunu savunarak alimlerden nakillerde bulunur. Tüm bu savunduğu şeylerin delillerini de ihmal etmez.²⁰⁴ Filozofların bedenlerin diriltilmesini inkar ettiklerine dair batıl iddialarını nakleden Neseî, bunu delillerle çürütür.²⁰⁵ Müşriklerin çocukları hakkında ulemanın ihitlaflarından bahseden müellif, günahsız kimselerin azap edilmeyeceği görüşündedir.²⁰⁶ Neseî, ölümle beraber bedenden ayrılan ruhların gittikleri yer hakkında bazı rivayetlerde bulunur. Müminlerin, kafirlerin ve fasıkların ruhları hakkında selefin görüşlerini aktarır. Ruh hakkında değişik tanımları da kitabına alır fakat, kendisi herhangi bir yorumda bulunmaz.²⁰⁷

Din konularında münazara etmenin caiz olduğu görüşünde olan Neseî, bunun riya, övgü ve şöhret maksatlı yapılmaması gerektiğini de hatırlatır. Konu hakkında tarihi örnekler verir.²⁰⁸

Kitabın başından beri, Ehl-i sünnetin hak yol olduğunu muhtelif konular içerisinde serpiştirerek savunan Neseî, kitabın sonuna doğru, Ehl-i sünnete ittiba etmenin lüzûmuna dair yaklaşık bir varaklık müstakil bir bölüm ayırır. Müellif burada, sünnete ittibanın gerekliliği, ümmetin yetmiş üç fırkaya ayrılacağı ve kurtulan tek fırkanın Ehl-i sünnet olacağı, bid'at ehlinden uzak durmak gerektiği gibi konuları ele alır ve konular hakkında naklî deliller rivayet eder.²⁰⁹

Neseî, vesvese konusuna da değinir. Vesvesenin günah sayılmadığına ve vesvese anında okunacak dualara dair hadisler rivayet eder.²¹⁰

Hafızuddin, itikadî açıdan tehlikeli olan konular bölümünde, bunların bir kısmının kişinin küfre girmesine, bir kısmının da sapkın olmasına sebep olacağını söyler. O, küfrü mucip konulara şunları örnek verir: Peygamberlere cehalet isnad etmek, Allah'a noksanlık, zulüm, cimrilik, kizb izafe etmek ve onu mahlukata teşbih etmek, sıfatlarını inkar etmek, naslarla sabit olan şeylerde şüphe etmek, din

²⁰³ *Cevâhir*, vr. 141^a.

²⁰⁴ *Cevâhir*, vr. 142^b.

²⁰⁵ *Cevâhir*, vr. 131^b.

²⁰⁶ *Cevâhir*, vr. 143^b.

²⁰⁷ *Cevâhir*, vr. 128^{a-b}.

²⁰⁸ *Cevâhir*, vr. 144^{a-b}.

²⁰⁹ *Cevâhir*, vr. 145^a, 146^a.

²¹⁰ *Cevâhir*, vr. 148^a.

ve ilme hakaret edici sözler sarf etmek, feleklerin ve zamanın kıdemini savunmak, cenneti ve azabı inkar etmek, herhangi bir peygambere hakaret etmek vb. Küfrü mucip sözlerin söylenmesi halinde -itikad edilmese bile- sonucun aynı olduğu görüşünde olan Nesefi, kişinin ne konuştuğuna dikkat etmesi gerektiğini ifade eder. Bununla beraber, müslümanın tekfir konusunda acele etmemesi gerektiği hususunda uyarıda bulunmayı da ihmal etmez.²¹¹

²¹¹ *Cevâhir*, vr. 150, 151.

SONUÇ

İstanbul ve Anadolu kütüphanelerinde manzum ve mensur olarak yazılıp keşfedilmeyi bekleyen pek çok yazma kitap ve risale bulunmaktadır. Üzülerek söyleyebiliriz ki bu eserlere günümüzde yeterince ilgi duyulmamaktadır. İşte bu eserlerden biri de Ebu'l-Berekât en-Neseî'nin, Ali b. Ebî Bekr el-Herevî'nin **el-Cevâhiru'l-Mudiyye** adlı manzumesine yazmış olduğu şerhidir. Ebu'l-Berekât, bir ilim ve kültür merkezi Mâverâunnehir'de yetişen, İslamî ilimlerin hemen her sahasında yazmış olduğu eserleriyle adını duyuran bir alimdir. Tezimizde sekizinci yüzyıla damgasını vurmuş bir alim olan Neseî'nin bir eserini ortaya çıkarmak ve ilim çevrelerine tanıtmak istedik.

Kelam ilmi sahasında yeni bir şey ortaya koymamasına karşın, konuları çok detaylı olarak değerlendirmesi ve pek çok kelam kitabında bulamadığımız bazı konulara değinmesi, incelemekte olduğumuz eserin dikkat çekici özelliklerinden birkaçıdır. Müellifin genel tavrı, felsefî konulara fazla girmeden Ehl-i Sünnetin görüşünü belirtip ispat etme şeklindedir.

Şerhu'l-Cevâhir'in dikkatlerden kaçmayan bir yanı da istişhad mahiyetinde getirilen naklî delillerin, ayet ve hadislerin çokluğudur. Neseî , manzûmeyi şerh ettikten sonra ayet ve hadisler getirerek konuyu delillendirir. Bu deliller altı yüzü aşkın yerde geçmektedir. Bununla birlikte Neseî, konuları işlerken bazen aklî delillere de yer verir. Allah'ın varlığından bahsederken hudûs ve temanû delillerine işaret ederek birtakım izahlarda bulunur.

Neseî, konuları eserin tamamında Maturîdî mezhebi çizgisinde değerlendirir. Müellif, konuya dair bilgi verirken o konuda Ehl-i sünnete muhalif bir görüş varsa bunu zikreder ve delillerle çürütme yoluna gider. Bunun yanında, İslam dışı fırkalara da yeri geldikçe değinir ve onların vahim durumunu belirtip onların batıl yolda olduklarını ifade ederek o fırkaları şiddetle kınar.

Bilindiği gibi, Eşârî ve Maturîdî Ehl-i sünnetin iki mezhebidir. Böyle olmakla birlikte aralarında bazı cüzî farklılıklar bulunmaktadır. İşte Neseî, eserinin bazı bölümlerinde *reddan ale'l Eş'ariyye* tabiriyle bunları dile getirir.

Fakat, bu ihtilaflar lafızlardan ibaret olduđu için onları asla delalete nisbet etmez. Maturîdî imamlarından bahsederken de *eshâbuna* tabirini kullanır. Bu durum bize onun, İmam Maturîdî'nin sadık bir takipçisi olduğunu göstermektedir.

Kelam kitapları daha çok konuları delillendirmekle öne çıkmaktadır. Şerhte en dikkat çekici hususlardan biri de, bunların yanında bazı duaların ve tavsiyelerin bulunmasıdır. Öyle ki, ism-i azam konusuna dahi değinen müellif, bu konudan uzun uzadıya bahseder ve rivayetler ve kıssalar zikreder. Yer yer nasihate de başvuran Neseî, alçak gönüllü olmak, günahlardan tövbe etmek, sahih itikaddan ayrılmamak gibi hususlarda tembihlerde bulunur.

Şerhu'l-Cevâhir, Maturîdî mezhebinin düşüncelerini derli toplu aksettirip kelamın hemen hemen tüm konularını müdellel olarak ele alması itibariyle de bir ders kitabı olacak mahiyettedir.

Netice olarak söyleyebiliriz ki İslam akâidini detaylıca ve delilleriyle birlikte öğrenmek, kelamî konuları hem manzûm hem mensûr olarak bir arada görmek açısından **Şerhu'l-Cevâhir** önemli bir yere sahiptir.

KAYNAKÇA

- Bedir, Mustafa, “Nesefî”, *Şamil İslam Ansiklopedisi*, XXXIII, İstanbul: Şamil Yay., 2006.
- Bencirî, Muhammed Tâhir, *Neylû's-Sâirîn fî Tabakâti'l-Müfessirîn*, Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2011.
- Bilmen, Ömer Nasûhî, *Büyük Tefsir Tarihi*, I-II, İstanbul: Bilmen Yay., 2008.
- Cerrahoğlu, İsmail, *Tefsir Tarihi*, I-II, Ankara: Fecr Yay., 2010.
- Çelebi, Kâtip Mustafa b. Abdullah, *Keşfü'z-Zunûn an Esâmi'l-Kütübi ve'l-Fünûn*, I-XI, Beyrut: Daru'l-Kitap, 1992.
- Çetiner, Bedrettin, *Ebu'l-Berekât Nesefî ve Medâriku't-Tenzil ve Hekâiku't-Te'vil Adlı Eseri*, Erzurum: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yay., 1984.
- Demirci, Muhsin, *Tefsir Tarihi*, İstanbul: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yay., 2011.
- Devellioğlu, Ferit, *Osmanlıca-Türkçe Ansiklopedik Lügat*, Ankara: Aydın Kitabevi, 2002.
- Ednevî, Ahmed b. Muhammed, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, Medine: Daru'l-Kitap, 1997.
- Gölcük, Şerafettin, *Kelam Tarihi*, Konya: Kitap Dünyası Yay., 2012.
- Halebî, Muhammed Râğıb, *İ'lâmü'n-Nübelâ bi Târîhi Halebi's-Şühebâ* I-VIII, Halep: Daru'l-Kitap, 1923.
- İbn Hallikân, Ahmed b. Muhammed b. Ebî Bekr, *Vefeyâtü'l-A'yân ve Enbâ'ü Ebnâi'z-Zamân*, I-VIII, Beyrut: Mektebetü'l-Vakfiyye, 1977.
- İbn Kutluboğa, Kasım, *Tâcü't-Terâcim fî Tabakâti'l-Hanefiyye*, Beyrut: Mektebetü'l-Vakfiyye, 1992.
- İbnü'l-İmâd, *Şezerâtü'z-Zeheb fî Ehbâri men Zeheb*, I-XI, Beyrut: Mektebetü'l-Vakfiyye, 1986.
- İzgi, Cevat, “Ali b. Ebî Bekr el-Herevî”, *DİA*, XVII, İstanbul: Türkiye Diyanet Vakfı Yay., 1992.
- Kehhâle, Ömer Rıza, *Mu'cemü'l-Müellifin Terâcimü Musannifi'l-Kütübi'l-Arabiyye*, I-XV, Dimeşk: Medine Yay., 1957.

- Kureşî, Abdülkadir b. Muhammed, *el-Cevâhiru'l-Mudiyye fî Tabakâti'l-Hanefiyye*, I-V, Beyrut: Mustafa Yay., 2005.
- Leknevî, Muhammed b. Abdülhay, *el-Fevâidü'l-Behiyye, fî Terâcimi'l-Hanefiyye*, Mısır: Daru'l-Erkâm, 1824.
- Nesefî, Ebu'l-Berekât, *Menâr*, ys., ts.
- , *Medâriku't-Tenzîl ve Hakâiku't-Te'vîl*, I-IV, Beyrut: Daru'l-Kütüp, 1996.
- Özarlan, Selim, *Pezdevî'nin Kelamî Görüşleri*, Ankara: DİB Yay., 2001.
- Parmaksızoğlu, İsmet, "Mâverâünnehir", *Türk Ansiklopedisi*, XXIII, Ankara: MEB Yay., 1976.
- Paşa, İsmail b. Muhammed b. Emin, *Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn*, I-II, Beyrut: Daru'l-İhya, 1992.
- Sâmî, Şemseddin, *Kâmûs-i Türkî*, İstanbul: Çağrı Yay., 2012.
- Taşköprüzâde, *Miftâhu's-Saâde ve Misbâhü's-Siyâde fî Mevdû'âti'l-Ulûm*, Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2007.
- Temimî, Takiyyüddin b. Abdülkadir, *et-Tabakâtü's-Seniyye fî Terâcimi'l-Hanefiyye*, Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1989.
- Uyan, Abdüllatif, *Menkıbelerle İslam Meşhurları Ansiklopedisi*, I-III, ys. Berekat Yay., 1983.
- Yeşilyurt Temel, *Bir Kelamcı Olarak Nesefî*, Erzurum: Kitap Yay., 2009.
- Ziriklî, Hayreddin, *Kamûs-u Terâcimi'l-A'lâm*, I-IX, Beyrut: Hind Yay., 1992.

ŞERHU'L- CEVÂHIRİ'L-MUDİYYE ADLI ESERİN TAHKİKİLİ NEŞRİ

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على أشرف الخلق وحبیب الحق محمد وآله الطيبين الطاهرين وبعد،

يقول العبد الفقير إلى الله القدير أحمد بن محمود النسفي²¹² الحنفي غفر الله ذنوبه وستر عيوبه: طالعت كتباً كثيرة في علم التوحيد وأصول الدين والعقائد نثراً ونظماً فما وجدت مثل نظم الشيخ الإمام فريد دهره ووحيد عصره أبي الحسن علي بن أبي بكر الهروي قدس الله روحه ونور ضريحه المسمى بالجواهر المضيئة فما وجدت لها شرحاً يكشف قناعها ويتكلم على درر ألفاظها وأبياتها فاستخرت الله تعالى أن أكتب شرحاً على أبياتها مختصراً لحل ألفاظها على قدر طاقتي رجاء أن أذكر بخير وبرحمة متوكلاً على الله تعالى و مصلياً على سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد وآله أجمعين.

أقول -معتقداً أن الله تعالى واحد لا شريك له ولا شيء مثله ولا شيء يعجزه ولا إله غيره قديم بلا ابتداء ودائم بلا انتهاء لا يفني ولا يبدي ولا يكون إلا ما يريد. لا تبلغه الأوهام ولا تدركه الأفهام، خالق بلا حاجة رازق بلا مؤنة مميت بلا مخافة باعث بلا مشقة، خلق الخلق بعلمه وقدر لهم أقداراً وضرب لهم أجالاً. لم يخف عليه شيء قبل أن خلقهم وعلم ما هم عاملون قبل أن يخلقهم، يهدي من يشاء ويعصم ويعافي فضلاً، و يضل من يشاء ويخذل و يبنتلي عدلاً. وكلهم يتقلبون في مشيته وعدله، لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه ولا غالب لأمره:-

أمنا بذلك كله وأيقناً أن كلا من عنده و أن محمداً عبده المصطفى ونبيه المجتبي و رسوله المرتضى خاتم الأنبياء وإمام الأتقياء المبعوث بالحق والهدى. ولا يتم الإيمان إلا بالاعتراف برسالاته والتصديق بجميع ما جاء به والإقرار بنبوته وكذلك الإيمان بجميع الأنبياء والكتب المنزلة. قال الشيخ رحمه الله:

في إثبات حقائق المرئية ردًا علي السفسطائية

حقائق الصفات والأعيان ثابتة للعقل والعيان

فمن نفاها فهو ناقي ذاته ومنكر بجهله صفاته

وأنه بالضرب والإيلام يقرّ بالأعراض والأجسام

فما له سواه من علاج ولا يفيد كثرة الحجاج

حقيقة كل شيء ماهيته كالإنسان حقيقة الحيوان الناطق، وحقيقة الفرس الحيوان الصاهل، وحقيقة العسل مأكول²¹³ حلو. وقالت السفسطائية وهم قوم معاندون مكابرون يقولون: لو كان العسل حلواً لما وجدته بعض

²¹² "لا": الحلي

²¹³ "لا": فيه زيادة "من النحل"

الناس مرًا عند أكله. قلنا: الذي يجده مرًا لأجل مرض فيه²¹⁴ ولهم دلائل واهية ساقطة لا ينبغي أن يستمعها السامع ككلام المجانين فلا بحث معهم بل يقتله السامع فإن بكى و استعاث يقال له أنا ماأقتلك، أنا أقتل حمارا أو كلبا فأنت منكر حقيقتك. قوله ولايفيد كثرة الحجاج أي حجة.

في إثبات أن الخلق لم يُخلقوا للعب والفناء بل للتكليف والابتلاء

فليعرفن كل امرئ ذي أرب أن الورى لم يُخلقوا للعب

بل أمروا بالعلم والشهادة بالفاطر القديم والعبادة

قال تعالى: وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون²¹⁵. قال بن عباس وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما: المعني ما خلقت الجن و الإنس إلا ليعبدوني أي لأمرهم بعبادتي وليقروا لي بالعبودية. و قال صلي الله عليه و سلم: "اعملوا فكل ميسر لما خلق له، فأما من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فسييسر لعمل أهل الشقاوة"²¹⁶ وقال عليه الصلاة و السلام: "أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك"²¹⁷ وقال تعالى: وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين²¹⁸ وقال تعالى: و قل اعملوا فسير الله عملكم ورسوله²¹⁹ وقال تعالى: و اعملوا صالحا إنني بما تعملون بصير²²⁰ قوله: بل أمروا بالعلم، أي أمروا أن يعلموا الله تعالى بالصفات اللانقة لذاته الكريمة وينزّهوه عن الأوصاف الذميمة ويقروا²²¹ أنه خلقهم و رزقك²²² و يمينك و بيعتك يوم القيامة. قال تعالى: قل إن الأولين والآخرين لمجموعون إلي ميقات يوم معلوم²²³.

في ذكر أسباب العلم و استفاد العلم من أسباب ثلاثة عند أولي الألباب

بالخبر الصادق و العيان و النظر الصحيح في البرهان

العلم الحادث قسمان: ضروري واكتسابي. فالضروري ما يحدثه الله تعالى في ذات العبد من غير كسبه واختياره كالعلم بوجود نفسه وتغير أحواله من الجوع والعطش واللذة. وجميع الحيوانات مشتركة في مثل هذا.

وأما الاكتسابي فهو ما يحدثه الله تعالى فيه بواسطة كسبه و اختياره. وهي مباشرة أسبابه. و أسبابه ثلاثة: الحواس السليمة كالذوق في العسل والشم في الرائحة و السمع في المسموعات والبصر في المبصرات واللمس في الملموسات وتعلم بكل حاسة ما يختص بها إذا استعملت فيه.

214 "لا": فيه زيادة "أو في جسده"

215 سورة الذاريات، 56/51

216 مسلم، القدر 78

217 البخاري، الإيمان 37

218 سورة البينة، 98/5

8 سورة التوبة، 105/9

220 سورة السبأ، 11/34

221 فيه بياض، أملاًناه "بيقروا"

222 الصحيح أن يكون الضمير جمعا غائبا

223 سورة الواقعة، 50/56

و أما الخبر الصادق فنوعان: أحدهما الخبر المتواتر. وهو ما يسمع من أشخاص مختلفة في أحوال مختلفة بحيث لا يُتوهم أنهم توافقوا على الكذب. وهو سبب العلم الضروري كالعلم بالملوك المتقدمة والبلدان البعيدة كمصر وبغداد وغيرهما. والثاني الخبر المؤيد بالمعجزة من الأنبياء عليهم السلام. وهو سبب للعلم القطعي لكن بواسطة الاستدلال

و أما نظر العقل فهو سبب للعلم أيضا كالعلم بأن كل الشئ أعظم من جزئه.

و أما الاستدلالي فهو ما يحتاج إلي نوع الاستدلال كالعلم بوجود النار عند رؤية الدخان وحصول العلم بهذه الأسباب أمر مشاهد. وأنكر ذلك كله طائفة السفسطائية فأنكر بعضهم العلم بحقايق الأشياء و أنكر بعضهم حقايق الأشياء كما تقدم. و لا مناظرة مع هؤلاء الجهال بما ذكر²²⁴. وكذلك السمنية و البراهمة ينكرون حصول العلم بالخبر المتواتر و ينكرون أباءهم و إخوانهم و أعمامهم لأن هذا بالخبر المتواتر. و أنكر الملاحدة و الروافضة و المشبهة كون العقل من أسباب العلم. و شبهتهم أن العقلاء مختلفون فيما بينهم و لم يعلموا أن ذلك لقصور عقل بعضهم أو تقصيرهم في طريقة النظر أو يخالفون بهوي النفس و الظن و المكابرة و العناد.

في وجوب المعرفة و الإيمان علي أهل العقل و البيان. قال رحمه الله:

فأول الفرض علي العباد معرفة الله القديم الهادي

بأنه خالق ما سواه ما للأنام غيره إله

و بعده التصديق و الإيمان بأنه المهيمن الديان

و الأول الفرد بلا بداية و الآخر الوتر بلا نهاية

قوله: فأول الفرض على العباد أي أول ما فرض عليك معرفة الله تعالى أنه واحد لا شريك له في خلقه ولا معين له كما قال تعالى: فاعلم أنه لا إله إلا الله²²⁵ و أنه خالق ما سواه كما قال تعالى: وإن لنا للآخرة و الأولى²²⁶ أي الدنيا بما فيها و الآخرة بما فيها مخلوقة الله تعالى كما قال تعالى: و لنن سألهم من خلق السموات و الأرض ليقولن الله²²⁷ هو الأول الذي ليس لوجوده بداية مفتوحة و الآخر الذي ليس له نهاية منقضية.

و الظاهر معناه بالأدلة و نظر العقل في صنعته الباطن بلطفه و غوامض حكمته و باهر صفاته التي لا يصل إلي معرفتها علي ما هي عليه الأوهام. وهو معكم أينما كنتم، معناه بقدرته و علمه و إحاطته. وهو عليم بذات الصدور ما فيها من الأسرار و المعتقدات و ذلك أغضض ما يكون. و المهيمن الشاهد بلغة قريش، و الجبار هو الذي لا يداينه شئ. و قيل العالي الذي لا ينال ومنه نخلة جبارة إذا طالت و علت وقيل بمعني المصلح، يقال جبر الكسر إذا أصلحه. و في الدعاء يا جابر كل كسير. فإن قيل الجبروت و التكبر في حق الخلق مضموم فلم تمدح الله به قلنا الفرق أن الله تعالى قهر الجبارين بجبروته و علاهم بعظمته، لا يجري عليه حكم أحد، قاهر غير مقهور لا يُسأل عما يفعل و هم يسألون.

²²⁴ قوله "بما ذكر" ليس موجودا في "لا"

²²⁵سورة محمد، 19/47

²²⁶سورة الليل، 13/92

²²⁷سورة لقمان، 25/31

و أما الخلق فهم الموصوفون بصفات النقص مقهورون محجوبون توذيههم البقة و الذباب أسير جوعة و عطش و نفس. و من تكون هذه صفته كيف يليق به التكبر و التجبر. و المتكبر هو الذي انفرد بالكبرياء و الملكوت و توحد بالعظمة و الجبروت. و قيل المتكبر الذي بيده الإحسان و منه الغفران، و قيل الذي ليس لملكه زوال و لا له عن عظمته انتقال. قوله:

وما سوي الله جديد حادث بخلقه وهو القديم الوارث

أي و ما سوي الله مسبوق بالعدم. قوله: أبداع أي خلق ما شاء من المخلوقات ليشهدوا بأن الله تعالى خلقهم من غير مثال. قوله: ذو العز أي صاحب العز لا تدركه الأبصار أي لا تراه الأبصار في دار الدنيا. و قوله: ليس له من خلقه مثال كما قال تعالى: ليس كمثله شيء²²⁸

اعلم أن الله تعالى لا يشبه الخلق و الخلق لا يشبهونه. و المشبهة لعنهم الله يشبهون الله تعالى بالأدمي. و قال بعضهم: إنه كالسبيكة. و قالت اليهود و غلاة الروافض و الحنابلة: إنه جسم كسائر الأجسام. و قالت الكرامية: جسم لا كالأجسام.

قوله: و لا ينال ذاته إحساس أي لا يقدر أحد أن ينظر إلي الله تعالى في دار الدنيا، لأن نظر المخلوق محدث ضعيف و الله تعالى قديم فلا يطبق الضعيف أن ينظر إلى القديم. و أما في الآخرة فالمؤمن ينظر إلي الله تعالى، لأن الله تعالى ينشئه و يخلقه قويا باقيا لا يفنى فيطبق أن ينظر إلى الله تعالى كما قال تعالى: وجوه يومئذ ناضرة إلي ربها ناظرة²²⁹ و قوله عليه السلام: " سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر"²³⁰ الحديث.

في إثبات صفاته الأزلية ردًا علي نفاتها من القدرية

و الواحد الموصوف بالصفات و الماجد المعروف بالآيات

و هو القديم في صفات ذاته لا ريب للألباب في صفاته

و هو بكل حادث عليم و علمه بحاله قديم

قوله: و هو القديم في صفات ذاته و هو العلم و القدرة و الحياة و السمع و البصر و الإرادة و غير ذلك و التبري عن النقائص و غير ذلك مما لا يليق بذاته الكريمة. و المعتزلة يقولون: إن الله حي بلا حياة و قادر بلا قدرة. و شبهتهم الفاسدة أنه تعالى لو كان موصوفا بهذه الصفات لثبت التماثل بينه و بين خلقه، لأنهم موصوفون بها. و هذا كلام ساقط، لأن علمه تعالى قديم و علمنا حادث و كذا الكلام في جميع الصفات فلا مماثلة و لا اشتراك إلا في التسمية لا غير.

قوله: و هو بكل حادث عليم و علمه أي علم الحادث جملة و تفصيلا فانه تعالى يعلمه قبل أن يخلقه فكيف بعد خلقه عالم الكليات و الجزئيات، لا يخفي عليه شيء في الأرض و لا في السماء كما قال تعالى: و له ما سكن في الليل و النهار²³¹.

²²⁸ سورة الشورى 11/43

²²⁹ سورة القيامة، 22/75، 23

²³⁰ البخاري، المواقت 16؛ مسلم، الإيمان 81

²³¹ سورة الأنعام، 13/6

قوله و شاهد القدرة باد ظاهر أي ليس فيها خفاء على من تأمل أنه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد أنه مخترع الأشياء وخالقها ورازق الأحياء ومدبر الأمور فعال لما يريد. وجميع الموجودات يشهدون بربوبيته بأنه تعالى خالقهم ومدبرهم كما قال تعالى: *وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم*²³².

قوله: وإنه الحي الذي يقوت أي يُطعم القوت لمخلوقاته كما قال تعالى: *وهو يطعم ولا يطعم*²³³.

قوله: وإنه مكلم العبيد. قال أهل السنة: إن الله تعالى متكلم بكلام أزلي باق أبدي قائم بذات الله تعالى لا يفارق ذاته و لا يزايله وإنه ليس من جنس الحروف و الأصوات ليس بعبري و لا سوري و لا عربي. وهذه اللغات إنما هي دلالات على كلام الله تعالى و إنه واحد غير متجزئ و لا متبعض و هو أمر ونهي وخبر.

وزعمت المعتزلة أن الله تعالى لم يكن متكلماً في الأزل حتى خلق لنفسه كلاماً فصار بذلك متكلماً وأن كلامه مخلوق حادث. قلنا إن ههنا ثلاثة ألفاظ: قراءة و مقرو و قرآن. فالقراءة فعل العبد و كسبه وأنه مخلوق محدث قائم بالعبد يسمى به قارئاً، و المقروّ كلام الله تعالى و صفته وأنه غير مخلوق، أزلي قائم بذاته، يسمى الله به متكلماً، و القرآن لفظ مشترك، تارة يطلق علي القراءة المخلوقة كما قال تعالى: *إن قرآن الفجر*²³⁴ أي القراءة في صلاة الفجر، و تارة يطلق على المصحف كما قال عليه الصلاة و السلام: "لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو"²³⁵ نهى عليه السلام عن المسافرة بالمصحف إلى أرض العدو صيانةً له، و تارة يطلق على المقروّ خاصّةً وهو كلامه القديم. قال تعالى: *فأجره حتى يسمع كلام الله*²³⁶ وسمى الله تعالى المقروّ المسموع كلامه، لأنه يدل عليه كما سمع موسى عليه السلام حالة المناجاة في الطور و محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج. وليس البحث في الكلام النفسي فلنقتصر على هذا القدر.

وقوله: فمن يقول إنه مخلوق كالمعتزلة و النسيمية، و النسيمي فاسق تبع في حدود سنة اثنين وعشرين و ثمان مائة رجل من العجم و ذكر عنه أنه قال للمصحف الكريم: إنه تصنيف محمد صلى الله عليه و سلم فأخذ و مُسك بقلب المحروسة من الآفات و أنكر هذا القول من خوف السيف فحبس بقلعة حَلَب مدّة طويلة، خذّله الله فإنه كان من الزنادقة الكبار و قد أُبتُلينا به قاتله الله و اسمه عماد الشيرازي و أنه كان يخالط الظلمة و الأمراء و يرخّص لهم في أشياء، طهر الله الأرض منه.

في بيان أن القديم من صفات ذاته كسائر الصفات رداً على الأشعرية

وإنه الفاعل والموصوف بفعله القديم والمعروف

وفعله الإبداء والإفناء بعلمه والمنع والإعطاء

وفعله القديم نعت ذاته أبداً به العالم في أوقاته

وكلما يبدو من الآثار فهو بفعل الخالق الجبار

قوله: إن القديم من صفات ذاته، اعلم أن الله تعالى صفات: صفات ذات كالسمع و البصر و الكلام و القدرة و الحياة و الإرادة، و صفات فعل كالتكوين و الترزيق و الإحياء و الإماتة. فالله تعالى قديم وكذلك صفاته قديمات مصونات عن الزوال سواء كانت ذاتية أو فعلية كما تقدم لا هو ولا غيره كلون الشيء و كالأحد من العشرة

²³² سورة الإسراء، 44/17

²³³ سورة الأنعام، 14/6

²³⁴ سورة الإسراء، 78/17

²³⁵ مسلم، الإمارة 94

²³⁶ سورة التوبة، 9/6

مثلا لا هي ولا غيرها. ومطلق صفاته قديمة قائمة بذاته تعالى خلافا للأشعرية و القدرية و المعتزلة في صفات الفعل. فإنها عندهم حادثة غير قائمة بذاته تعالى وهي غيره.

وإذا ثبت بما ذكرنا أنه تعالى موصوف بصفات الكمال، منزه عن النقیصة والزوال، وصفاته قديمة قائمة بذاته تعالى، أزلية لأول لها، أبدية لآخر لها و أنكرت الباطنية والفلاسفة جميع الصفات بأسرها حتي قالوا: كلما يجوز إطلاقه على الخلق لا يجوز إطلاقه على الله تعالى على التحقيق قلنا: هذا كلام باطل عاطل، لأن علم المخلوق حادث و علم الله تعالى قديم. قال تعالى: هو الله الخالق البارئ المصور²³⁷ فلا تساوي بينهما.

قوله: وكلما يبدو من الآثار أي كل شيء تراه بعينك من المخلوقات فهي مخلوق الله، أوجدها من العدم من غير مثال و هن دال²³⁸ على خالقها سواء كان عينا أو عرضا كما قال تعالى: الله خالق كل شيء²³⁹ و قال تعالى: أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت و إلى السماء كيف رفعت و إلى الجبال كيف نصبت و إلى الأرض كيف سطحت²⁴⁰.

وقالت النصراني: إنه جوهر و إنه أب المسيح، وقالت الكرامية: إنه جسم، وقالت المعتزلة: ليس لله علم وقدرة وحياة. مع أنه تعالى أثبت لنفسه في قوله تعالى: ولا تضع إلا بعلمه²⁴¹ وقال تعالى: إن الله عنده علم الساعة²⁴². فثبت أن له علما وقدرة و لا يلتفت إلي كلام المتعنت.

في إثبات العالم بصنعه لا بقوله ردا علي الأشعرية و لا بتوليد قوى الطبايع و العناصر ردا

علي الدهرية

وليس تبدو بكلام الصانع ولا بتوليد قوى الطبايع

فجملة الأركان والعناصر وأنفس الأرواح والجواهر

مسخرات للعليم القادر مدبرات للحكيم الفاطر

وقوله تعالى: كن فيكون²⁴³ أمر للشيء المخترع عند تعلق القدرة به لا قبل ذلك ولا بعده وإنما يؤمر تأكيدا للقدرة وإشارة وهذا أمر دون حروف ولا أصوات. قوله: و ليس يبدو أي العالم بأسرها بكلام الصانع بل بخلقه تعالى. قال تعالى: هذا خلق الله²⁴⁴، وقوله تعالى: إن في خلق السموات والأرض²⁴⁵، وقوله تعالى: يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق²⁴⁶.

وعند الأشعرية الإيجاد بخطاب "كن" ويتمسكون بقوله: إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون²⁴⁷. وهذا كناية سرعة الإيجاد والموجودات كلها مخلوقة بخلق الله تعالى كما تقدم.

²³⁷ سورة الحشر، 24/59

²³⁸ الصحيح: "دالة"

²³⁹ سورة الرعد، 16/13

²⁴⁰ سورة الغاشية، 17/88، 18، 19، 20

²⁴¹ سورة الفاطر، 11/35

²⁴² سورة لقمان، 34/31

²⁴³ سورة يس، 82/36

²⁴⁴ سورة لقمان، 11/31

²⁴⁵ سورة البقرة، 164/2

²⁴⁶ سورة الزمر، 6/39

²⁴⁷ سورة يس، 82/36

قوله: ولا بتوليد قوى الطبايع، كما قالت الحكام: إن الصانع الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة. وزعمت الأفلاكيون أنه سبعة: زحل والمشتري والمريخ و الشمس والزهرة وعطارد والقمر. وهذه الفرق كلهم منكرون للصانع جل جلاله على الحقيقة فإن الصانع لا بد أن يكون واجب الوجود لذاته وذلك لا يتصور إلا الواحد القهار. و دلالة ذلك أنه لو كان الصانع اثنين فإذا أراد أحدهما خلق الحبوة في جسم، و أراد الآخر خلق الموت في زمان واحد في ذلك الجسم فلا يخلو إما أن تنفذ إرادتهما أو تنفذ إرادة أحدهما دون الآخر. ونفاذ إرادتهما محال ولو نفذت إرادة أحدهما دون الآخر صار الذي تعطلت إرادته مقهوراً، والمقهور لا يكون إلهاً. فإذا عرفنا الله تعالى بطريق الإجمال وأنه موصوف بصفات الكمال فقد عرفنا حق معرفته.

قوله: فجملة الأركان والعناصر أي الأساسات والهيولى وهو مادة الشئى وأصله. والأرواح والعالم بأسرها محدث خلق²⁴⁸ الله تعالى. والمحدث ما لوجوده ابتداء. وعند الدهرية محدث من طين قديم أي من أصل قديم وهو الهيولى، والهيولى عندهم مادة الشئى كالخشب الذي يتخذ منه الأبواب والحنطة يتخذ منه الدقيق. قلنا: هذا فاسد جداً، لأن العالم اسم لما سوى الله تعالى من الموجودات عينا كان أو عرضاً في الدنيا والآخرة، مخلوقة الله تعالى ليس له معين ولا ظهير. وكل الموجودات يشهدون ويقرون أن الله تعالى خالقهم ومديرهم وهو على كل شئ قدير. وباقي الأبيات ظاهر المعنى رحم الله مؤلفها.

في تنزيه الصفات عن التشبيه رداً على المشبهة

وقال أهل الحق والصفات²⁴⁹ ليست هي الذات وغير الذات

وليس كل صفة عين صفة ولا سواها عند أهل المعرفة

وإنه على صفاته العلا هو القديم الفرد في رأي النهى

وليس في صفاته تخالف ولا تناف ولا ترادف

وما لها حد ولا تناهي قد جل عن ذلك جلال الله

يعلم ما كان يعلم واحد و علمه بالخلق غير زائد

وهو على جميع ما يقدر بقدره واحدة مقتدر

كذلك الكلام والمشية إلي صفات عرفت رضية

كل بلا نقص ولا تجدد كالعرض الفاني ولا تعدد

وليس في نعوته تداخل عند أولي العقل ولا تفاضل

ولا يقال فعله في حكمه وملكه لكنه بعلمه

ولا يقال إنه يريد من نفسه فعلاً ويستفيد

ولا يقال²⁵⁰ إن هذه الصفة أشرف من أخرى سوى أهل السفه

²⁴⁸ لا: "خلقها"

²⁴⁹ لا: "في الصفات"

²⁵⁰ الصحيح: "لا يقول"

و الحجة لأهل الحق في إثبات الصفات من حيث السمع والعقل، أما السمع فقوله تعالى: *ولا يحيطون بشئ من علمه*²⁵¹، وقوله تعالى: *إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين*²⁵²، وقوله تعالى: *إن الله ل ذو مغفرة*²⁵³. فوصف الله تعالى نفسه بهذه الأوصاف. فلزمننا أن نعرفه وندعوه كما وصف بها نفسه وأمرنا بذلك لا كما زعمت الفلاسفة و الباطنية. ويقال لهم عند ذلك: أنتم أعلم أم الله؟ وشبهتهم أن الاتصاف بهذه الصفة يوجب المشابهة. وهذا باطل وقد فرقتنا بين صفة المخلوق وبين صفة الخالق فلا مشابهة أصلاً. ولما وصف نفسه تعالى بأنه حي عالم قادر سميع بصير وجب أن يكون له الحيوة والعلم والقدرة والسمع والبصر. وقال النظام من المعتزلة: قولنا الله عالم إثبات للذات ونفي للجهل. وهذا أيضاً باطل وصفته تعالى ليست عين ذاته و لا غير ذاته كالواحد من العشرة كما تقدم، لأننا لو قلنا: إن هذه الصفات هو الله تعالى يؤدي إلى أن يكون إلهين اثنين، والله تعالى واحد لا شريك له. ولو قلنا بأن هذه الصفات غير الله تعالى لكانت هذه الصفات محدثة وهذا لا يجوز.

فإن قيل: ما الدليل على أن هذه الصفات قديمت أزليات؟ قلنا لهم، لأن الله تعالى لو لم يكن قادراً في الأزل كيف قدر حين خلق القدرة وكيف قدر حين خلق الحيوة والسمع والبصر؟ فيؤدي إلى أن يوصف الله تعالى بالعجز قبل ذلك وبالجهل قبل ذلك وهذا ممتنع.

وأما صفات الفعل فكالخلق والترزيق والإفضال والمرحمة والهداية كلها قديمت أزليات لا هو ولا غيره علي ما مرّ. وقالت الأشعرية: إن هذه الصفات كلها محدثة. وقالوا: إنه لو لم يكن خالقاً ما لم يخلق الخلق ولم يكن رازقاً ما لم يرزق الخلق إلا أنا نقول يجوز أن يسمى خالقاً وإن لم يكن الخلق ويسمى رازقاً وإن لم يرزق الخلق. ألا يرى أن واحداً منا إذا كان قادراً علي الخياطة يسمى خياطاً وإن لم يوجد منه الخياطة، كذلك ههنا الله تعالى لما كان قادراً علي التخليق والترزيق يسمى خالقاً ورازقاً. ألا يرى أن الله تعالى سمى نفسه مالك يوم الدين و إن لم يخلق يوم الدين لكن لما كان قادراً علي تخليقه و إيجاداه سمى نفسه بذلك الاسم كذلك ههنا. و جواب أحسن من هذا أن هذه الصفات قائمة بذات الله تعالى، لأنها لو لم يكن قائمة في الأزل كان ذات الله تعالى محلاً للحوادث وهذا ممتنع.

والموجودات علي ضربين: قديم ومحدث. فالمحدث ما سوى الله تعالى والقديم هو الله تعالى. والتقديم في اللغة هو المتقدم علي غيره في الوجود. وهذا من صفات المخلوقين. أما في صفات الله تعالى فالتقديم بمعنى لم لم يزل ولا يزال. والله تعالى قديم بلا ابتداء ولا انتهاء ولم يزل ولا يزال قديماً كما قال تعالى: *هو الأول و الآخر*²⁵⁴.

قوله: وليس في صفاته تخالف. قال أهل السنة والجماعة: الرضا والسخط من صفات الله تعالى أزلية بلا كيف و لا تشبيه و لا تغير من حال إلى حال كسائر الصفات مثل الإرادة والسمع والبصر والكلام. وقالت المعتزلة: الرضا و السخط ليسا من صفات الله تعالى، لأن الله تعالى لا يتغير عليه الأحوال. وكل موضع ذكر فيه الرضا والسخط أراد به الجنة والنار. قلنا: الدليل على أن الرضا غير الجنة قوله عز وجل: *جزاؤهم عند ربهم جنات عدن، إلى ورضوا عنه*²⁵⁵، وكذا قوله تعالى: *بيشروهم ربهم برحمة منه و رضوان*²⁵⁶، وكذا قوله تعالى: *ومساكن طيبة في جنات عدن و رضوان من الله أكبر*²⁵⁷. وكذا في طرف السخط قوله تعالى:

251 سورة البقرة، 2/255

252 سورة الذاريات، 51/58

253 سورة الرعد، 13/6

254 سورة الحديد، 57/3

255 سورة البينة، 98/8

256 سورة التوبة، 9/21

257 سورة التوبة، 9/72

ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها و غضب الله عليه ولعنه²⁵⁸. فصل بين الرضا و الجنة و النار و السخط. و سئل الشيخ المفسر نصر بن ضريير الحنبلي أن الله تعالى هل يتغير صفاته؟ فأجاب وقال: هذا السؤال محال، لأن الله تعالى بجميع صفاته قديم فلو غير شئ من صفاته تكون تلك الصفة محدثة مخلوقة و صفات الله تعالى غير مخلوقة و هذا كما يسألون أن الله تعالى هل يقدر على أن يخلق مثله؟ فالجواب عنه هذا السؤال شنيع محال، لأن الله تعالى قديم، فلو خلق شئنا يكون ذلك مخلوقا فكيف يكون مثله؟ و الله تعالى ما خلق شئنا في الأزل يوجب أن يكون غيره مثله. و هذا مثل سؤال الجهمية أن الله تعالى هل يعلم عدد أنفاس أهل الجنة و النار أم لا؟ فإن قلت: لا، فقد وصفت الله تعالى بالجهل. وإن قلت: نعم، فقد قلت بأن أهل الجنة و النار يفنيان. و الجواب عنه أن نقول: إن الله تعالى يعلم أنفاس أهل الجنة و النار ليست بمعدودة و لا تنقطع.

فإن قيل: إذا قلت بأن أهل الجنة و النار لا يفنيان فقد سويتهم بينهم و بين الله تعالى قلنا: لا يكون تسوية بينهم و بين الله تعالى، لأن الله تعالى أول قديم بلا ابتداء كالأخر بلا انتهاء. و أهل الجنة محدثون وإنما يبقون و لا يفنون ببقاء الله تعالى إياهم و الله تعالى باقٍ لا بإبقاء واحد فلا يكون تسوية بين الخالق و المخلوق.

قوله: و لا تنافٍ لأي كلها قديمات باقيات سواء كانت صفة ذات كالحياة و العلم أو صفة فعل كالتخليق و التزويق و ليس فيها تفصيل كما تقوله المعتزلة و القدرية في صفات الفعل. فإنها عندهم حادثة غير قائمة بذاته تعالى و هي غيره. و شبهتهم أنها لو كانت قديمة لاقتضت قدم المفعولات لتعلق كل منهما بالموجود المختص به كالمكوّن بالتكوين و الحي بالإحياء. قلنا: هذا باطل، لأنها لو كانت حادثة لا يخلو إما أن حدثت بنفسها و هو غير جائز، إذ في تجويزه إنكار الصانع و هو محال فما يؤدي إليه يكون محالا. و إن حدثت بإحداث الله تعالى إياها قلنا: ذلك الأحداث قديم أم حادث؟ إن قلت: قديم، فهو الذي ندعي قدمه و إن قلت: حادث، فلا بد له من إحداث محدث إلى أن ينتهي إلى محدث قديم و هو المطلوب. فإذا لم يثبت حدوثها ثبت قدمها. فإذا كانت قديمة لم يكن غير الذات، لئلا يلزم القدماء المتغايرة.

قوله: و لا ترادف أي ليس أحد الصفة سابقة على الأخرى. و الذي ورد في الحديث الصحيح: " إن رحمتي سبقت غضبي"²⁵⁹ إشارة إلى أن رحمته أكثر و أوسع من عذابه، و عفوه و صفحه و كرمه أكثر من عقابه. و هو أن الله تعالى لا غاية لرحمته و لا انقطاع لها كما قال تعالى: قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله²⁶⁰ هذه الآية عامة في جميع الناس إلى يوم القيامة في كافر و مؤمن أي أن توبة الكافر تحق ذنوبه و توبة العاصي تحق ذنوبه. و المراد من هذا سعة رحمة الله تعالى على خلقه، لأن صفات الله تعالى لا توصف بالسبق و التعاقب و الترادف و كلها قديمات مع ذات البارئ تعالى. و باقى الأبيات ظاهرة.

في تنزيه الحق عن الأولاد والأصحاب ردا على أهل الكتاب

كيف يذام واجب الوجود بنسبة الوالد والمولود

وما له من خلقه نسيب ولا لهم فيما له نصيب

قد جل نوال الجلال والإكرام عن حادث النعوت والأسامي

ما زاد بالحق له كمال ولا له لو عُدّموا اختلال

وما له من برهم جمال ولا له من فسقهم ملال

²⁵⁸ سورة النساء، 93/4

²⁵⁹ مسلم، التوبة 14

²⁶⁰ سورة الزمر، 53/39

وما له بالعالم اتصال ولا له بعد ولا انفصال

وما لهم في ملكه تأثير فكلهم بحكمه أسير

ولا يعز من أمور الخلق عليه شئ مع بسط الرزق

اعلم أن الله تعالى مستغن عن النساء والأولاد والمعين والناصر، إذ كل ذلك أمارات الحاجة، تعالى الله من أن يكون محتاجا بل هو واحد فرد لا شريك له ولا صاحبة له ولا ولد له كما قال الله تعالى: *قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد*²⁶¹.

وزعمت النصراني أن له زوجة وهي مريم وولدا وهو عيسى عليه السلام. وزعم المجوس أن صانع العالم اثنان: خير وشرير. وزعم الطبيعويون أنه أربعة: الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة. وزعم الأفلاكيون أنه سبعة: زحل والمشتري والمريخ والشمس والزهرة والعطارد والقمر. وقد أبطلناه قبل هذا.

قوله: والأسامى أي الصفات، قوله: ما زاد أي ما ازداد بخلق العالم كما له ولو لم يخلقهم لما يخلت ولا له حاجة إليهم ولو كان أجمعهم فجرة فساقا ما ناله ملال ولو كانوا بررة ما زاد ذلك في جماله شئ. وليس لله تعالى بالعالم اتصال ولا انفصال وهو معهم بعلمه وقدرته وليس شئ من مخلوقاته له شريك معين بل الجميع محتاجون إليه تعالى، لأنه خلقهم وأوجدهم من العدم، تعالى الله ولا يغيب من شئ في أمورهم ويرزقهم كما قال الله تعالى: *وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها*²⁶²، وقال تعالى: *الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر*²⁶³.

قوله: وما لهم أي ليس للعالم في الملك تأثير أي إيجاد وخلق بل جميع العالم خلقه فكلهم تحت قهره أسير محتاجون إليه تعالى والكافرون يقولون: مطرنا بنوء كذا من النجوم أي بغيوية النجم الفلاني وطلوع النجم الفلاني من المشرق. فهؤلاء كافرون بالله ومؤمنون بالكواكب كما ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلي الله عليه وسلم.

وما يتصل بهذه المسئلة أن الظلم والسفه والكذب هل هي مقدورة الله تعالى أم لا؟ فعندنا ليست مقدورة بل هي مستحيلة لا يوصف الله تعالى بالقدرة عليها. وقالت المعتزلة: هي مقدورة ولكن لا يفعل وشبهتهم أن الله تعالى تمدح بأنه لا يظلم فقال: *إن الله لا يظلم مثقال نرة*²⁶⁴ وإنما يستحق المدح من يقدر علي الظلم ولا يظلم فأما من لا يقدر عليه فلا تمدح له في أن لا يفعل. وحجتنا في ذلك أن ما جاز أن يكون مقدورا له جاز أن يكون موصوفا به لأن يعتبر كونه جائزا أن يمكن في العقل تقدير وجوده وما يمكن في العقل تقدير وجوده جاز أن يوصف الله تعالى به وفيه تجويز كون الله تعالى ظالما وإنه محال ولأن الظلم لو كان جائزا منه إما أن يجوز مع بقاء صفة العدل أو مع زوال صفة العدل، لاوجه إلى الأول، لأن فيه اجتماع صفة الظلم مع صفة صفة العدل وإنه محال. ولا وجه إلى القول بزوال صفة العدل، لأن صفة العدل واجبة لله تعالى، والواجب ما يستحيل عدمه ولا يمكن في العقل تقدير زواله فلم يتصور منه الظلم والسفه والكذب لهذا قوله لكن خلق الصفة القبيحة. قال بعض أصحابنا: نقول على الإجمال: إن الله تعالى خالق لجميع الموجودات ولا نقول على التفصيل: إنه خالق الأقدار والأنتان والجيف. ويقال على الإجمال: كل ما سوي الله تعالى ضعيف، ولا يقال على التفصيل: إن حجج الله تعالى ضعيفة وإن كان سوي الله تعالى. وقال بعضهم: نقول على التفصيل ولكن مقرونا بقريئة يليق به حتى نقول: إنه أراد الكفر من الكافر كسبا له شرا قبيحا منهيا كما أراد الإيمان من المؤمن كسبا له خيرا حسنا مأمورا. وهو اختيار الشيخ أبي منصور و به قال الأشعري.

²⁶¹ سورة الإخلاص، 1/112، 2، 3، 4

²⁶² سورة هود، 6/11

²⁶³ سورة الرعد، 26/13

²⁶⁴ سورة النساء، 4/40

قوله: لأن ذاك عدله المبين. إن كل نعمة منه فضل و كل نعمة منه عدل لا يسأل عما يفعل وهم يسألون بضل من يشاء و يهدى من يشاء.

قوله: وراكب الذنب به قمين أي أولى كما قال النبي صلى الله عليه و سلم: " اعملوا كل ميسر لما خلق له فمن كان من أهل السعادة فسييسر لعمل أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاوة فسييسر لعمل أهل الشقاوة"²⁶⁵ وتصديقه قوله تعالى: فأما من أعطى و اتقى و صدق بالحسنى فسنيسره لليسرى²⁶⁶

في تنزيه الحق تعالى عن الصفات الذميمة و الردية ردا على القدرية

وكل ما لا يوصف القديم به و من يفعله ذميم

كالظلم و البخل و قول الزور و غيرها من منكر محظور

فوصفه بأنه قدير عليه و صف منكر كبير

ولا يقال إنه مقتدر على المقال الكذب لكن يقصر

فإنه تصور المحال فيه تعالى عنه ذو الجلال

ورؤية الخالق بالأبصار²⁶⁷

اعلم أن الله تعالى منزه عن أن يوصف بالكيفية وأن يقال: كيف هو و كيف كونه و طوله و عرضه؟ وهذا السؤال منهى و بدعة و لكن إذا سئل عالما: هل نرى ربنا في الجنة؟ فهذا السؤال لأبأس به، لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم سألوا عن رؤية الله تعالى فقال صلى الله عليه و سلم: "هل تضامون في رؤية القمر ليلة البدر"²⁶⁸ الحديث بطوله. يعنى أن المؤمنين يرون الله تعالى في الآخرة في الجنة لا على مثال كذا لكونه تعالى منزها عن المثال. قال تعالى: ليس كمثله شيء²⁶⁹.

وقالت المعتزلة والخوارج والنجارية والزيدية من الروافض: إنه لا يرى، لقوله تعالى: لا تدركه الأبصار²⁷⁰، ولقوله تعالى: لن ترانى²⁷¹، لاقتضاء "لن" لنفي التأييد، لأن الرؤية بالبصر لا بد لها من المقابلة و المواجهة و المسافة ليتمكن الرؤية والله تعالى منزه عن تلك الأوصاف فلا يرى.

ولنا المنقول والمعقول. أما الأول قوله²⁷² تعالى: وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة²⁷³. إذ النظر يستعمل على وجوه، تارة باللام كما يقال، نظر له، إذا رحمه و بالفاء كما يقال: نظر فيه، إذا تفكر فيه و بـإلى كما يقال: نظر إليه إذا أبصره. و هنا "اللام"²⁷⁴ فيكون المراد رؤية العين، فإن أرباب اللسان اتفقوا على أن النظر إذا عدى بكلمة "إلى" يراد به رؤية العين. لا يقال المراد من النظر الانتظار، لأن الانتظار تعب و

²⁶⁵ مسلم، القدر 78

²⁶⁶ سورة الليل، 58،57،56/92

²⁶⁷ فيه بياض

²⁶⁸ مسلم، الإيمان 81

²⁶⁹ سورة الشورى، 11/42

²⁷⁰ سورة الأنعام، 103/6

²⁷¹ سورة الأعراف، 43/7

²⁷² الصحيح: "فقوله"

²⁷³ سورة القيامة، 23،22/75

²⁷⁴ بل "إلى"

الجنة ليست بدار تعب كما قيل: الانتظار موت الأحمر. و قد قال صلى الله عليه و سلم: "سترون ربكم²⁷⁵ الحديث. و في هذا تشبيه رؤية الله تعالى برؤية القمر في التيقن لا بشبه المرئي بالمرئي.

واما الثاني فهو أن علة الرؤية الوجود وهو تعالى موجود فيكون جائز الرؤية. وأما المراد من الآية الأولى فقد ذكرناه آنفاً وأما المراد من الآية الثانية فهو أن "الن" كما يكون للتأبيد يكون للتأقبت كقوله تعالى: *ولن يتمنوه أبداً*²⁷⁶، والحال أنهم يتمنوه²⁷⁷ في الآخرة فالمراد به هناك التأقبت وكذا المراد به هنا التأقبت، لئلا يقع التعارض بين الحجج. وأما الذي قالوه من الدليل العقلي باطل²⁷⁸ برؤية الله تعالى إيانا فإنه جل و علا يرانا بلا مقابلة ولا مواجهة ولا ثبوت مسافة مقدرة فنراه كذلك إن شاء الله تعالى في الجنة الفردوس الأعلى. قال الله تعالى: *للذين أحسنوا الحسنى أي الجنة وزيادة*²⁷⁹ وهي رؤية الله تعالى. وكذلك قوله تعالى: *فمن كان يرجو لقاء ربه*²⁸⁰ وقوله تعالى: *ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم*²⁸¹ فلو اشتهى أهل الجنة الرؤية ولم يحصل له يؤدي إلى الخلف في كلام الله تعالى فيجب أن يرى الله تعالى في الجنة لأهل الجنة. و حديث صهيب عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه قال: "إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى: هل تريدون شيئاً أزيدكم فيقولون: ربنا ألم تبيض وجوهنا ألم تُدخلنا الجنة؟ قال: فيرفع الحجاب فينظرون الله تعالى فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم"²⁸² وهذا حديث صحيح. وروى ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: "إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانه و أزواجه و نعيمه و خدمه و سروره مسيرة ألف سنة و أكرمهم الله تعالى من نظر إلى وجهه غدوة و عشياً ثم قرأ²⁸³: *وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة*. و عن أبي رزين العقيلي رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله أكلنا يرى ربه مُجلباً به القيامة وما أنه²⁸⁴ ذلك من خلقه؟ قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: يا أبا رزين أليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مجلباً به؟ قال: بلى قال: فإنما هو خلق من خلق الله تعالى و الله أجل و أعظم"²⁸⁵ و هذه الأحاديث و النصوص لم ينكرها أحد من الصحابة فيكون إجماعاً و إجماع الصحابة حجة قطعية بلا خلاف عند أهل السنة و الجماعة. و ذكر الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي رحمه الله في تصنيف له فقال: اتفقت على حديث الرؤية عدّة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم كلهم أئمة، منهم ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وصهيب وأنس و أبو موسى الأشعري وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري وعمار بن ياسر وجابر بن عبد الله ومعاذ بن جبل وثوبان وعمار بن رويه الثقفي وحذيفة وأبو بكر الصديق وزيد بن ثابت وجريير بن عبد الله البجلي وأبو أمامة الباهلي وبريدة الأسلمي وأبو بردة و عبد الله بن حارث بن جزء الزبيدي رضي الله عنهم أجمعين فهم أحد وعشرون رجلاً من مشاهير الصحابة و كبارهم و علمائهم نقلوا عن رسول الله صلى الله عليه و سلم حديث الرؤية واتفقوا على ثبوته و لم يشتهر عن غيرهم خلاف ذلك فكان إجماعاً.

قوله: بلا درك أي بلا إدراك إحاطة و لا توار أي اختفاء، و هل يراه أحد في دار الدنيا؟ جمهور الصحابة على أنه لا يراه أحد في دار الدنيا، لأن الله تعالى لم يجعل الدنيا وقت الرؤية بل وعد لعباده المتقين أن يراه في الجنة، لأن العين التي خلقت للفناء كيف يقدر أن ترى الباقي؟ أما في الآخرة فالله تعالى يخلقها على صفة

²⁷⁵ مسلم، الإيمان 81

²⁷⁶ سورة البقرة، 95/2

²⁷⁷ الصحيح: "يتمنونه"

²⁷⁸ "فباطل"

²⁷⁹ سورة يونس، 26/10

²⁸⁰ سورة الكهف، 110/18

²⁸¹ سورة فصلت، 31/41

²⁸² مسلم، الإيمان 80؛ الترمذي، الجنة 16

²⁸³ مسلم، الإيمان 311

²⁸⁴ "لا": آية ذلك

²⁸⁵ أحمد بن حنبل، المسند، 16186/26

تقدر على رؤية خالقها بالقوة التي خلقها الله تعالى للبقاء الأبدى، كيف يطيب عيش الضيف إذا لم يعلم المضيف من هو؟ اللهم لا تحرمنا النظر إلى وجهك الكريم بمحمد وآله أجمعين.

في إثبات أسمائه الحسنی الدالة على صفاته العلا

وإن لله من الأسماء كل اسم يشفي الصدور سامي

وإنه علم أنبياءه منها كثيرا ثم أوليائه

أظهر ما يهدي إلى الرشاد بفضل لا الكل للعباد

وما لعبد قد هداه الله تسمية الرب بما يهواه

ولا له تبديل ما اصطفاه له ولي من به دعاه

ولا يسمى ذو الجلال باسمي فيه من الغيوب أدنى قسم

كجواهر أو عرض أو جسم فالكل للنقص بحكم الرسم

وجائز أن يطلق اسم الذات والشئى والنفس على الثبات

من غير تشبيهه ولا إثبات لذاته شكلا من الهيئات

ولا يسمى الرب مستطيعا ولا لأمر خلقه مطيعا

لأنه يشعر بانقياد وأنه يختص بالعباد

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن لله تسعا وتسعين اسما مائة إلا واحدة من أحصاها دخل الجنة إنه وتر يحب الوتر ثم ذكر الأسماء على التفصيل"²⁸⁶ وقال تعالى: والله الأسماء الحسنی فادعوه بها²⁸⁷ أي بالأسماء الحسنی وحقبة الدعاء أظهر الرغبة والافتقار إلى الله تعالى والاعتراف بالبراة من الحول والقوة التي له وهو تسمية العبودية وإظهار الذلة البشرية وفيه معنى الثناء على الله تعالى وإضافة الجود والكرم إليه. والدعاء أعظم مقامات العبادة ومعلوم أن من حصل هذه الأسماء من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم بلغ الغاية القصوى في العبودية.

قوله: سامي أي عالي وإن الله تعالى علم أسماءه الحسنی لمن اصطفاه من خلقه لأنبيائه وأوليائه كما قال تعالى: و علم آدم الأسماء كلها²⁸⁸.

وأما الاسم الأعظم، قال²⁸⁹ بعض العلماء: ليس فيه تعيين بل كل اسم يذكر العبد به ربه هو الاسم الأعظم، لأنه دال على ذاته المشرفة والعبد إذا توجه إلى الله تعالى وانقطع عن من سواه ودعاه فبأي اسم دعاه ذلك هو الاسم الأعظم ونفى ذكره لزم في كرمه ورحمته وجوده أن يخص ذلك العبد بأعظم أنواع الجود والكرم، فلها قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من كان آخر كلامه لا آله إلا الله دخل الجنة"²⁹⁰ وقال

²⁸⁶ البخاري، الدعوات 68؛ مسلم، الذكر 2

²⁸⁷ سورة الأعراف، 180/7

²⁸⁸ سورة البقرة، 31/2

²⁸⁹ "فقال"

²⁹⁰ أبو داود، الجنائز 20

بعضهم: اسم الله الأعظم اسم معين لخلقه ومنهم من قال غير معين لخلقه. قال²⁹¹ بعضهم: اسم الله الأعظم "هو"، لأنهم إذا بالغوا في الدعاء قالوا: يا هو، لأن هذا كناية عن فرد موجود على سبيل المعاينة و الفردانية والوجود الدالة على غاية العزة والعلو والكبرياء. وقال بعضهم: هو "الله" والدليل عليه أن الكافر لو قال: لا إله إلا هو لم يصح إسلامه، ولو قال لا إله إلا الله صح إسلامه. وقال بعضهم: الاسم الأعظم هو "يا حي يا قيوم" كما ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم، لأنهما من صفات العظمة والكبرياء. وقال بعضهم: هو قوله "ذو الجلال والإكرام" ويدل عليه قوله عليه السلام: "ألظوا بيا ذا الجلال والإكرام، لأنه دالة على جميع الصفات"²⁹². وقال بعضهم: هو في أوائل السور في الحروف المقطعة وهو مروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان إذا صعّب عليه أمر دعا وقال: "يا كهيعص يا حم عسق". وكان سعيد بن جبير يقول: "هذه الحروف منها ما يهتدى إلى كيفية تركيبها وهو اسم الله الأعظم مثل آل رحمن، فإن مجموعها: الرحمن، منها ما لا يهتدى إلى كيفية تركيبها والاسم الأعظم فيها". وروي عن زيد العابدين من أهل البيت رضي الله عنه أنه قال: سألت الله أن يعلمني اسم الله الأعظم الذي إذا دعيت به أجاب فقيل لي من النوم: قل اللهم إني أسألك الله الذي لا إله إلا هو رب العرش العظيم، قال: فما دعوت به إلا رأيت النجاح". وروي الأستاذ أبو القاسم رحمه الله في كتاب الرسالة حديثاً مسنداً عن أنس رضي الله عنه قال: كان رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجر من بلاد الشام إلى المدينة ومن المدينة إلى الشام ولا يصحب القوافل توكلًا منه على الله تعالى فبينما هو يجيء من الشام يريد المدينة إذ عرض له لصّ على فرس فصاح التاجر فقال: فف قال: فوقف لدى التاجر²⁹³ وقال: شأنك مالي وخلي سبيلي فقال اللص: المال لي وإنما أريد نفسك فقال: مثل مقالته الأولى فقال التاجر: أنظرنى حتى أتوضأ وأصلي ركعتين فقال اللص: افعل ما تريد فقام التاجر وتوضأ وصلى أربع ركعات ثم رفع يديه إلى السماء وكان من دعائه أن قال: "يا ودود ويا ودود يا ذا العرش المجيد يا مبدئ يا معيد يا فعال لما يريد أسألك بنور وجهك الكريم الذي ملأ أركان عرشك وأسألك بقدرتك التي قدرت بها على خلقك وبرحمتك التي وسعت كل شيء لا إله إلا أنت يا مغيث أغثني" ثلاث مرات. فلما فرغ من دعائه فإذا بفارس على فرس أشهب عليه ثياب خضر وبيده حربة من نور فلما نظر اللص إلى الفارس ترك التاجر وأخذ رمحه ومر نحو الفارس فلما دنا منه شد الفارس على اللص وطعنه طعنة أسقطه عن فرسه ثم جاء إلى التاجر فقال له: قم فاقتله فقال له التاجر: من أنت فما قتلت أحداً ولا تطيب نفسي بقتله، قال: فرجع الفارس إليه فقتله ثم جاء إلى التاجر وقال له: اعلم أي ملك من السماء الثالثة حين دعوت الأولى سمعنا لأبواب السماء قعقة فقلنا: أمر حدث ثم دعوت الثانية فهبط جبريل عليه السلام علينا وهو ينادي: من لهذا المكروب؟ فدعوت ربي أن يوليني قتله و اعلم يا أبا عبد الله من دعا بدعائك هذا في كل كرب وكل شدة فرج الله عنه وأعانه، قال: فجاء التاجر سالماً غانماً إلى المدينة ودخل على النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بالقصة وبالذات فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لقد لفتك الله أسماءه الحسنى التي إذا دُعيت بها أجاب وإذا سئل بها أعطى"²⁹⁴.

ويقال: إن لله أربعة آلاف اسم لا يعلمها إلا الله وألف يعلمها الملائكة وألف يعلمها الله الملائكة والانبيا وأما الألف الرابعة فإن المؤمنين يعلمونها، فثلث مائة منها في التوراة وثلث مائة في الإنجيل وثلث مائة في القرآن تسعة وتسعون منها ظاهرة وواحد مكتوم من أحصاها دخل الجنة.

قوله: وما لعبد أي ليس لكل إنسان أن يسمى الله تعالى بما أراد، لأن أسماء الله توقيفية فلا يسمى الله تعالى إلا ما ورد في القرآن أو في كلان الرسول صلى الله عليه وسلم كالأسماء الحسنى. ولا يقال: إنه جوهر كما قالت النصراني لعنهم الله فإنهم قالوا: إنه جوهر، لأن الجوهر اسم للفائز بالذات فهو تعالى قائم بالذات فيكون جوهرًا. قلنا: هذا باطل بيّن، لأن الجوهر عبارة عن الأصل في اللغة، وعند المتكلمين عما لا يتجزى القابل

²⁹¹ وقال

²⁹² الترمذي، دعوات 92

²⁹³ "يا"

²⁹⁴ أبو داود، الوتر 23

للصفات المتضادات على سبيل البديل كالحركة و السكون لا عن القائم بالذات فالستحال أن يكون الصانع أصلاً يبتنى عليه غيره و أن يكون قابلاً للصفات المتضادات، لأن الضدين لا يجتمعان معاً و يتعاقبان وجوداً فمحال أن يتعاقب صفاته تعالى، لأن ذا أمانة الحدث و كذلك لا يقال: إنه جسم و قالت اليهود لعنهم الله و غلاة الروافض قاتلهم الله تعالى و الحنابلة: إنه جسم كسائر الأجسام كما قال تعالى: *بل يداه مبسوطتان*²⁹⁵ و قوله تعالى: *خلقت بيدي*²⁹⁶ و قوله تعالى: *إنك بأعيننا*²⁹⁷ و غير ذلك يدل على انه جسم متركب. و قالت عامة الكرامية: إنه جسم لا كالأجسام يعنون به القائم بالذات. و قال بعضهم: جسم، يريدون بذلك الموجود. قلنا: هذه الجملة باطلة، لأن الجسم عبارة عن المتركب عن الأجزاء فإذا كان متركباً فكل جزء منه إما أن يكون موصوفاً بصفات الكمال فيكون كل جزء إلهاً و هو باطل، لأن ذا من أمارات الحدث على أنه لو كان جسماً مقدرًا بقدر معين و مصوراً بصورة معينة فتخصيص هذا القدر و هذه الصورة لا يكون إلا بتخصيص مخصص و ذلك من أمارات الحدث و جواب الفريق الأول اندرج فيما قلنا. و أما الآية فمتشابهة عند السلف و هو ما لا طريق لدركه أصلاً، و عند الخلف مؤول بتأويل يليق بذاته تعالى. بيان ذلك أن اليد يذكر و يراد به القدرة و القوة و يراد به الحجة، و العين قد يذكر و يراد به الجارحة و يراد به الحفظ فيحمل على ما يليق بذاته تعالى و كذلك لا يوصف الله تعالى بالكل و لا بالبعوض، لأن الكل اسم لجملة متركبة عن أجزاء محصورة فاستحال أن يكون متركباً، لأن المركب صفة الحادث، و البعض اسم لجزء مركب يركب الكل منه و من غيره، و الله تعالى ليس بجزء مركب لعدم جواز صفة التركيب عليه. قالت المشبهة: يجوز أن يقال بأن الله نور يتلأأ، قلنا: لا يجوز أن يكون نوراً بل هو خالق النور و منور النور، لأن النور لون و عرض و الله تعالى منزّه عن التشبيه قال الله تعالى: *ليس كمثله شئ*²⁹⁸ و هم احتجوا بقوله تعالى: *الله نور السموات والأرض*²⁹⁹ و الجواب عنه قال ابن عباس رضي الله عنه: "يعني منور السموات والأرض"، و قال بعض المفسرين: هادي أهل السموات و الأرض.

قال أهل السنة و الجماعة: يجوز إطلاق الشئ على الله تعالى، لأن الشئ عبارة عن الموجود فإله تعالى موجود فيجوز إطلاق اسم الشئ عليه إلا أنه ليس كغيره من الأشياء، لأنه واجب الوجود لذاته دون ما سواه من الأشياء فإنه جائز الوجود و يجوز أن يقال: ذات الله تعالى منزّه عن التشبيه و العيوب و الصورة. فإن قيل: ورد عن النبي صلى الله عليه و سلم في الحديث الصحيح أن الله تعالى يتجلى لهم في صورة يعرفونها³⁰⁰ فمعناه في صفة يعرفونها كما ورد "خلق آدم على صورته"³⁰¹ أي على صفته التي خلقه في الجنة و الضمير الذي في صفته راجع إلى آدم عليه السلام. و لو قيل: لم لا يرجع إلى الله تعالى؟ قلنا: فلو رجع إلى الله تعالى يكون بالتأويل أي أن الله تعالى خلق آدم على صفة له علم رحمة و شفقة و عدل و إنصاف من الأوصاف الحميدة فلا إشكال، ذكره الإمام القرطبي في شرح صحيح مسلم رحمه الله.

و يجوز أن يقال بأن الله تعالى نفساً عند أهل السنة و الجماعة، لأن النفس تذكر و يراد به الذات و الموجود، قال تعالى: *واصطنعتك لنفسي*³⁰² أي لذاتي و قال تعالى: *ويحذركم الله نفسه*³⁰³ أي ذاته. فإذا قالت المجسمة: إذا قلت بالنفس فقد قلنا بالجسم قلنا: الجسم عبارة عن ذات مركب قابلاً لصفة العرض و النفس عبارة عن الذات و لا يلزم من ضرورة إطلاق اسم النفس عليه تعالى إطلاق اسم الجسم عليه. فإن قيل: نحن نقول:

²⁹⁵ سورة المائدة، 64/5

²⁹⁶ سورة ص، 75/38

²⁹⁷ سورة الطور، 48/52

²⁹⁸ سورة الشورى، 11/42

²⁹⁹ سورة النور، 35/24

³⁰⁰ لم أجده

³⁰¹ أحمد بن حنبل، المسند، 7323/2

³⁰² سورة طه، 41/20

³⁰³ سورة آل عمران، 28/3

جسم لا كالأجسام كما أنكم تقولون بأنه شئ لا كالأشياء قلنا: إذا قلتم بالجسم فقد قلتم بالكيفية و لا يمكن إثباته في ذات البارئ تعالى وقد قال تعالى: تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك انت علام الغيوب³⁰⁴.

قوله: ولا يسمى الرب مستطيعا، لأن أسماءه تعالى توقيفية فلم يرد هذا اللفظ.

قوله: ولا امر خلقه مطيعا، لأن هذا اللفظ يوهم أنه تعالى يطيع لمخلوقاته و يشعر بالانقياد وهذا من صفة عباده المخلوقين والله تعالى غني عن العالمين.

في بيان أن الاسم والمسمى واحد ردا على الأشعرية

والاسم عند فرقة العدول هو المسمى وهو في التنزيل

إذا نزل الله على الرسول أمرا بتسييح اسمه الجليل

وربما يأتي بمعنى التسمية وهو صحيح ليس فيه تورية

دلّ على ذلك جواز التهجية وصيغة الجمع وشكل التثنية

اعلم أن الاسم و المسمى واحد. وقالت الجهمية والكرامية والمعتزلة. غيره، لئلا يلزم تعدد الذات بتعدد أسمائه لو اتحدا، لأنه تعالى قال: *ولله الأسماء الحسنى*³⁰⁵ فالأسماء جمع و أقله ثلاثة فلو كان واحدا لتعددا. ولنا قوله تعالى: *فسبح باسم ربك*³⁰⁶ فلو كان الاسم غير المسمى لكان أمرا بالتسييح لغير الله تعالى والتسييح يليق بذاته لا بغيره ولأن الله تعالى قال: *محمد رسول الله*³⁰⁷ فلو كان الاسم يذكر و يراد به التسمية وهو قائم بالمسمى لا بالمسمى وهو غير المسمى بالإجماع. فلما أثبتنا بالدليل أن الاسم هو المسمى يجب حمل الأسماء المذكور³⁰⁸ في النص على التسميات ليكون عملا بالدلائل أجمع وبه نقول: إن الله تعالى تسميات تغيرها عن ذاته و تلك التسميات متعددة مختلفة وتعدد التسمية لا يوجب تعدد المسمى وهذا ظاهر يعرفه كل أحد.

وقال بعض الأشعرية: "الاسم غير التسمية و غير المسمى"، وقال بعضهم: "الاسم ينقسم إلى ثلاثة أقسام: أحدها عين المسمى والثاني غير المسمى والثالث لاهو و لا غيره" واتفقوا أن التسمية غير المسمى وهي ما قامت بالمسمى. و الصحيح ما قلنا، فإن من قال: "الله" صح أن يقال ذكر الله تعالى و صح أيضا أن يقال: "ذكر اسم الله تعالى"، ولولا أن الاسم والمسمى واحد لما صح إطلاق ذلك. دل عليه قوله تعالى: *فسبح باسم ربك العظيم*³⁰⁹ و كذا إذا قال الرجل: "زينب طالق" و اسم امرأته زينب يقع الطلاق على ذات المرأة لا على اسمها إلا أن الاسم يذكر و يراد به التسمية فإذا استعمل الاسم بمعنى التسمية يكون غير المسمى لا محالة.

قوله: بمعنى التسمية أي مجازا، قوله: ليس فيه تورية أي اختفاء.

في بيان أن ما يحدث فهو من قضاء الله و تقديره و حكمه و تدبيره. قال رحمه الله:

وكل شئ بقضاء و قدر من فاطر الروح و خلاق الصور

³⁰⁴ سورة المائدة، 116/5

³⁰⁵ سورة الأعراف، 180/7

³⁰⁶ سورة الواقعة، 96/56

³⁰⁷ سورة الفتح، 29/48

³⁰⁸ بل "المذكورة"

³⁰⁹ سورة الواقعة، 96/56

من حادث الأفعال من كسب البشر من الكلام والسمع والنظر

وما سوى ذلك من خير وشر من محسن بر ومن عاص فجر

اعلم أن جميع أفعال الخلق بإرادة الله تعالى ومشيتته خيرا كان أو شرا نفعا كان أو ضرا كما أنه حادث بإحداثه تعالى وموجود بإيجاده.

و ذهب المعتزلة إلى أن الله تعالى يريد من أفعال عباده ما هو خير و طاعة ولا يريد ما هو شر ومعصية واختلفوا فيما بينهم في المباحات أنها مراده أم لا، قالت البغدادية منهم: "لا يوصف الله تعالى بالإرادة حقيقة بل يوصف بها مجازا و المباحات ليست بفعل الله تعالى و لا هي مأمور بها فلا يكون مراد الله تعالى" وقال غيرهم: "كل ما كان منهيلا لا يصلح أن يكون مرادا والمباح غير منهي عنه فيكون داخلا تحت الإرادة". و عندنا كل حادث بإرادة الله تعالى وقضائه وحكمه وتقديره عينا كان أو عرضا قبيحا كان أو حسنا شرا كان أو خيرا معصية كان أو طاعة، ثم ما كان من ذلك حسنا و خيرا و طاعة فهو بمحبته و رضائه و ما كان منه قبيحا و شرا فهو بسخطه و كراهته.

وذهب الأشعري إلى أن المحبة و الرضا بمنزلة الإرادة يعمان كل موجود فكل ما أراد أن يوجد فقد أحب و رضي أن يوجد على الوصف الذي يوجد.

و عندنا كلما علم الله تعالى أن يوجد أراد أن يوجد سواء أمر به أو لم يأمره وما علم أن لا يوجد لم يوجد وجوده سواء أمر به أو لم يأمر.

و عند المعتزلة كلما أمر الله تعالى به أراد وجوده سواء وجد أو لم يوجد و كلما نهى الله عنه أراد أن لا يوجد سواء وجد أو لم يوجد.

وأما حجة أهل الحق قوله³¹⁰ تعالى: *يضل من يشاء و يهدي من يشاء*³¹¹ وكذا قوله تعالى: *يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد*³¹² وكذا: *ولو شاء الله لجمعهم على الهدى*³¹³ وكذا قوله تعالى: *ولو شاء ربك لأمن من في الأرض كلهم جميعا*³¹⁴، *ولو شئنا لآتينا كل نفس هديها*³¹⁵، *ولو شاء الله ما أشركوا*³¹⁶. وقد نص تعالى على أنه يريد من بعض عباده الهداية و من البعض الضلالة و دل بعض الآيات أن ما وجد من الأفعال بمشيتته و إرادته، و الخصم ينكرون ذلك فيصير محجوجا بهذه الآيات، و بيان ذلك أن الله تعالى لما علم في الأزل أن فرعون يخالف الأمر و يركب النهي فيستحق بذلك العذاب الأليم و الخلود في الجحيم و لا يتحقق هذا بدون الأمر و النهي فاقتضت الحكمة أن يأمره بالإيمان و ينهاه عن الكفر و يريد أن لا يؤمن بل يكفر ليتحقق ما علم كما علم، و كذا بعث الأنبياء عليهم السلام في حق من يعلم أنه يصدقه للاهتداء، و في حق من يعلم أنه يكذبه لإلزام الحجة و الابتلاء، و بهذا قال مشايخ أصول الفقه رحمهم الله تعالى: إن قول من يقول: فائدة الوجوب هو الأداء راجع إلى أصول المعتزلة، فأما عند أهل السنة فائدة الوجوب الابتلاء بالإلزام ليظهر ما علم الله تعالى منه في الأزل. أما الطاعة و العصيان فظهر بما ذكرنا أن الأمر و النهي في الحقيقة لتقدير المعلوم وكما قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: "ما شاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن"³¹⁷ قوله:

³¹⁰ "فقوله"

³¹¹ سورة النحل، 93/16

³¹² انظر إلى آل عمران 40 و المائدة 1

³¹³ سورة الأنعام، 35/6

³¹⁴ سورة يونس، 99/10

³¹⁵ سورة السجدة، 13/22

³¹⁶ سورة الأنعام، 107/6

³¹⁷ أبو داود، لزوم السنة 29

و كل مكتوب له الشقاء يدركه ما أوجب القضاء

يعني إذا وجد من العبد القصد و النية في المعصية يجري حذلان الله تعالى مع نيته و قصده و إذا وجد عزمه و نيته في الطاعة يجري توفيق الله تعالى مع نيته و عزمه و إنما استحق الثواب و العقاب بالجهد و القصد و الاكتساب و ذلك من فعل العبد و صفاته و من قال غير هذا فهو ضالّ و العبد يستحق الثواب و العقاب بترك الأمر و النهي، فإن قيل: السعيد هل يصير شقياً و الشقي هل يصير سعيداً أم لا؟ قلنا: من كان في سابق علم الله تعالى أنه شقي أو سعيد فإنه لا يتغير و لا يتبدل علمه و لكن يجوز أن يكون اسمه مكتوباً في اللوح المحفوظ من الأشقياء أو السعداء ثم يحول ذلك و يكتبه من الأشقياء أو من السعداء، لأننا لو قلنا بأن الشقي لا يصير سعيداً و السعيد لا يصير شقياً يؤدي إلى إبطال الكتب و الرسل و هذا لا يجوز. و باقي الأبيات ظاهر.

في بيان أن الله تعالى خالق الأفعال الرضية و الردية رداً على القدرية قال رحمه الله:

و كل ما كان و ما يكون و الحادث المجهول و المظنون

من عرض أو جوهر أو عين بين عباد الله و الكونين

فإنه في ملكه و حكمه و قد تولى خلقه بعلمه

و من أبى فهو أسير جهله مبعّد عن الهوى و أهله

قال أهل السنة: أفعال العباد و جميع أفعال الحيوانات مخلوقة بخلق الله تعالى و لا موجد لها إلا الله تعالى سواء كان الموجد عيناً أو عرضاً، على هذا كانت الصحابة و التابعون رضي الله عنهم إلى أن حدثت القدرية فقالوا: إن الأفعال الاختيارية من جميع الحيوانات تخلقها إياها لا تعلق لها بخلق الله تعالى و قدرته و هو قول باطل لقوله تعالى: لا إله إلا هو خالق كل شيء³¹⁸ و قوله تعالى: قل الله خالق كل شيء³¹⁹ مدح نفسه بما تفرد به عن غيره فاقتضى أن لا يشاركه أحد في خلق شيء ما و قال تعالى: و الله خلقكم و ما تعملون³²⁰ و كلمة " ما " إذا ذكرت مع الفعل يراد بها المصدر عند جميع النحويين كما يقال: أعجبتني ما صنعت أي صنعك و ما تعملون أي عملكم.

و يسمى فعل العبد كسباً لا خلقاً و فعل الله تعالى يسمى خلقاً لا كسباً و هذا عندنا، و عند الأشعرية الفعل عبارة عن الإيجاد حقيقة إلا أن الكسب يسمى فعلاً محازاً و لا مشابهة بين كسب العبد و إيجاد الله تعالى بوجه من الوجوه فلا يتحقق المجاز و ثبت بما ذكرنا جواز مقدور بين قادرين و لكن بجهتين مختلفتين لا بجهة واحدة فيكون الفعل مقدوراً لله تعالى بجهة الإيجاد و مقدوراً للعبد بجهة الكسب، و الفرق بين الخلق و الكسب أن ما وقع بغير آلة فهو خلق و ما وقع بألة فهو كسب. و ما جاء في حق عيسى عليه السلام: و إذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني³²¹ أي تقدر و تصور.

في بيان إرادة المعاصي و القبائح رداً على القدرية

و كل موجود بدأ وجوده فالله قبل كونه مريده

و الخير يرضاه و يستجيب و الشر لا يرضاه أو يببب

³¹⁸ سورة الأنعام، 102/6

³¹⁹ سورة الرعد، 16/13

³²⁰ سورة الصفات، 96/37

³²¹ سورة المائدة، 110/5

فلا انتفاص للذي يزيد و لا بتات للذي يزوده

و هو لما أبداه معيده و للذي أفاته مفيده

قوله: و كل موجود أي ما سوى الله تعالى من الخير و الشر فانه تعالى قبل أن يخلقه و يوجد يعلمه و هو مريده، و إن كان خيرا برضائه و محبته و إن كان شرا لا برضائه و لكن بقضائه و قدره و أنه غير مضطر في إيجاده و اختراعه بل هو مختار مريد في إبداعه بحكمة بليغة من العين و العرض خلافا للمعتزلة فإنهم يقولون: المعاصي ليست بإرادة الله تعالى يدل عليه قوله تعالى: و ما الله يريد ظلما للعباد³²² و لنا قوله تعالى: و ما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين³²³ و الجواب عن دليلهم أن الله تعالى لا يظلم عباده، لأن اللام هنا بمعنى على كما في قوله تعالى: و إن أسأتم فلها³²⁴ أي فعلها، فنحن معترفون بأنه تعالى لا يريد أن يظلم عباده.

قوله: فلا انتفاص للذي يزيد أي إذا أراد الله تعالى أن يزيد في شيء فلا يقدر أن ينقصه، و لا بتات أي لا يقدر أحد ان يقطع لما أراد الله أن يوصله.

قوله: يزود أي يمنعه، و قوله: و هو لما أبدأ³²⁵ معيده أي لما خلقه و صوره يميته و يعيده كما خلقه أولا ليظهر كمال قدرته كما قال تعالى: الله يبدؤ الخلق ثم يعيده³²⁶ و هو أهون عليه³²⁷ أي الإعادة أهون عليه من الإبداء كلاهما سيان.

و للذي أفاته أي أمضاه قادر على إعادته كما قال تعالى: يخرج من بين الصلب و الترائب إنه على رجهه تقادر³²⁸.

في إثبات الخلق و الكسب ردا على القدرية و الجبرية

و كلما يفعله الموحد فهو بخلق الله حقا يوجد

و هو بكسب العبد حكما يظهر لأنه مؤيد مخير

فنفي فعل العبد فيما يكسب تعطيل أمر الله فيما يوجب

قال أهل السنة: أفعال العباد كلها مخلوقة الله تعالى خيرا كان أو شرا، لأن الاستطاعة من الله محدث للعبد مقارنا للفعل لا متقدمة على الفعل و لا متأخرة عن الفعل و العبد بجميع أفعاله مخلوق الله تعالى يدل عليه قوله تعالى: و الله خلقكم و ما تعملون³²⁹ أخبر أنه تعالى خلق أعمالنا و أنفسنا و لا جائز أن يقال: أراد به المعمولات من الحجر و الخشب و لا شك بأنه مخلوق الله تعالى يدل عليه قوله تعالى: هل تجزون إلا ما كنتم تعملون³³⁰ فظاهر الآية يقتضي أن العمل و المعمول مخلوق الله تعالى.

³²² سورة المؤمن، 31/40

³²³ سورة التكوير، 29/81

³²⁴ سورة الإسراء، 7/17

³²⁵ "لا": أبداه

³²⁶ سورة الروم، 11/30

³²⁷ سورة الروم، 27/30

³²⁸ سورة الطارق، 8،7/86

³²⁹ سورة الصفات، 96/37

³³⁰ سورة النمل، 95/27

و قالت المعتزلة: أفعال العباد كلها مخلوقات العباد و العبد هو الذي يخلق فعل نفسه خيرا كان أو شرا، لأن عندهم العبد مستطيع باستطاعة قبل الفعل و لا يحتاج إلى الاستطاعة و القوة من الله تعالى و إن كان العبد مستطيعا باستطاعة نفسه قبل الفعل فأفعاله مخلوقة من جهته و لو قلنا بأن العبد يخلق فعل نفسه أدى إلى أن يكون الخالق اثنين و من قال ذلك فهو مشرك و قال تعالى: *و خلق كل شيء فقدره تقديرا*³³¹ و كذا قوله تعالى: *خالق كل شيء*³³² و فعل العبد شيء.

و قوله: و الفقر من لوازم المرحوم أي الاحتياج من صفة المخلوق كما أن الغنا من صفة الله تعالى و الكسب من العبد و الخلق من الله تعالى و هذا ظاهر لكل عاقل مثل ضوء القمر تشتغل بكلام المعاند المكابر، لأنه تضييع الاوقات.

في بيان حكمة الله تعالى في خلقه البرية و امتحانهم بالبليّة

و ما ابتلاء الملك العظيم عبيده بدونه القويم

الأ لكشف علمه القديم بأهل روض الخاد و الجحيم

يعني ليس ابتلاء الله تعالى عبيده إلا لأن يبتليهم كما قال تعالى: *ليبلوكم أيكم أحسن عملا*³³³ و إن كان تعالى يعلم عواقب الأمور و المطيع و العاصي قبل أن يخلقهم و يوجد لهم كما قال تعالى في الحديث القدسي: " هذه إلى الجنة و لا أبالي و هذه إلى النار و لا أبالي"³³⁴ خلقهم إلى الجنة و هم في أصلاب آبائهم و خلقهم إلى النار و هم في أصلاب آبائهم و العبد مبتلى في الأمر و النهي إن كفّ عن المنهي عنه باختياره فيثاب عليه و إن ارتكب عاقبه الله تعالى و كذلك الأمر إن عمل بما أمره الله أثابه عليه و إن خالف أمره عاقبه الله تعالى إن شاء، و هذه هو الأصل في هذا الباب يعرضهم الله تعالى على وفق أعمالهم إن خيرا فخير و إن شرا فشر كقوله تعالى: *إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس*³³⁵ و قوله تعالى: *و الذين كفروا و كذبوا بأياتنا أولئك أصحاب النار*³³⁶ و قوله تعالى: *جزاء بما كانوا يعملون*³³⁷.

في بيان إثبات القدرة التي هي شرط الخطاب و بيان الاستطاعة المقرونة بالاكتمال ردا

على القدرية

و قدرة العبد الذي يؤهل بها لأمر الله ثم يفعل

سلامة النفس التي تحصل ما كلفته بعد عقل يعقل

قال اهل الحق: استطاعة الأفعال ثابتة للعباد و يسمى ذلك قدرة و قوة و وسعا و طاقة و إن هذه الألفاظ متقاربة المعاني في اللغة و في عرف المتكلمين، الكل عبارة عن معنى واحد كالأسماء المترادفة.

و قالت الحبرية رئيسهم جهنم بن صفوان: لا قدرة للعباد على الأفعال و لا فعل لهم على الحقيقة و لا اختيار بل العبد مجرى خلق الله تعالى فيه كالجماادات يظهر فيه أثر صنع الله تعالى من غير صنعه و كسبه، و قولنا

³³¹ سورة الفرقان، 2/25

³³² سورة الأنعام، 102/5

³³³ سورة الملك، 2/67

³³⁴ لم أجده

³³⁵ سورة الكهف، 7/18

³³⁶ سورة البقرة، 39/2

³³⁷ سورة الأحقاف، 14/46

قام وقعد بمنزلة قولنا طال و مات. و الحجة لأهل الحق من حيث النصّ و المعقول، أما النص فقوله تعالى: *و لله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً*³³⁸ و كذا الامر و النهي من الله تعالى دليل القدرة و الفعل للعبد فإن الامر و النهي لمن لا قدرة له على الفعل خارج عن الحكمة و كذا لو لم يكن للعبد فعل و ما حصل منه يكون فعل الله تعالى لكان الله أمرا و ناهيا لنفسه و وعد الثواب و اوعد العقاب على فعل نفسه و إنه محال. و اما المعقول و هو أن من تأمل و أنصف عرف من نفسه أن حالة تحريك اليد عند حاجته إليه على حسب الحاجة مخالف حاله المرتعش في حركة يده على سبيل الاضطرار شاء أم أبى و من أنكر الفعل و القدرة و الاختيار فقد أنكر الحس و الضرورة فإن التفرقة بين حالة الاختيار و حالة الاضطرار ثابتة بطريق الضرورة و من أنكر ذلك فقد أنكر قوله و دليله و حجته و إقراره و إنكاره و فيه رجوع إلى مذهب السفسطائية عصمنا الله تعالى عن ذلك.

اعلم بأن الاستطاعة على نوعين: أحدهما سلامة الآلة و المعنى من ذلك صلاحية الآلة لقبول القدرة الحقيقية و أن يكون بحاله يصح الفعل منهما عادة و لا خلاف بأنها سابقة على الفعل و هي شرط صحة التكليف عندنا و هي المعينة بقول الله تعالى: *و لله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً*³³⁹ و كذا في إخبار المنافقين عن أنفسهم: *لو استطعنا لخرجنا معكم*³⁴⁰

و الثاني حقيقة القدرة التي يتهبأ بها الفعل و هي عرض يحدثه الله تعالى في الحيوان بفعله الاختياري مقارنة لفعله عند أهل السنة.

و قالت المعتزلة و الضرارية و كثير من الكرامية: إنها سابقة على الفعل و دلالة ثبوت الاستطاعة على هذا الاعتبار في القرآن قوله تعالى في ذم الكفرة: *ما كانوا يستطيعون السمع و ما كانوا يبصرون*³⁴¹ و الذم إنما يلحق الإنسان لعدم القدرة الحقيقية مع سلامة الآلة بفوات سلامة الآلة، لأنه مجبور في ذلك فيكون معذورا فيه و كذا قول صاحب موسى عليه السلام: *إنك لن تستطيع معي صبرا*³⁴² يعني لن تصبر مع سلامة الآلة، إذ لو كان ذلك مع فواتها لم يستحق العقاب بترك الصبر.

أما التي بها تقام الطاعة و كسب ذنب فاسمها استطاعة

تبدو مع الفعل نوى إيقاعه عبد بخلق الله تلك الساعة

قوله: أما التي بها أي بالقدرة من القادر المختار الذي يقع منه فعل الطاعة أو فعل المعصية نسميها استطاعة و هي مقارنة مع الفعل عند أهل السنة و الجماعة. و عند القدرية و هم المعتزلة، القدرة سابقة على الفعل و شبهتهم قوله تعالى: *خذوا ما آتيناكم بقوة*³⁴³ و قوله تعالى: *يا يحيى خذ الكتاب بقوة*³⁴⁴ و الأخذ بالقوة إنما يتحقق إذا تقدمت القوة على الأخذ كالأخذ باليد إنما يتحقق بحصول اليد سابقا على الأخذ لا مقارنا، و حجتنا في ذلك أن الاستطاعة الحقيقية التي يحصل الفعل بها عرض و العرض يستحيل بقاؤه إلى الزمان الثاني و لو كانت سابقة على الفعل تنعدم وقت الفعل فيكون الفعل واقعا لمن لا قدرة له و لو صح الفعل ممن لا قدرة له لصح من العاجز و هو³⁴⁵ محال و لأن الخصم إنما يشترط سبق القدرة على الفعل ليصح التكليف بالفعل فإذا صح وجود الفعل بلا قدرة أية حاجة إلى اشتراط القدرة للتكليف فيحتاج فيه إلى بيان شيتين إلى بيان أن

³³⁸ سورة آل عمران، 97/3

³³⁹ سورة آل عمران، 97/3

³⁴⁰ سورة التوبة، 42/9

³⁴¹ سورة هود، 20/11

³⁴² سورة الكهف، 67/18

³⁴³ سورة البقرة، 63/2

³⁴⁴ سورة مريم، 12/19

³⁴⁵ "لا": و إنه

العرض معنى وراء الذات ثم إلى بيان أنه يستحيل بقاءه و قد سبق الكلام في كون العرض معنى زائداً على الذات إنما الحاجة هنا إلى إثبات استحالة بقاء الأعراض، اتفق أهل السنة على استحالة بقاء جميع الأعراض، و ساعدهم على ذلك الكعبي و زعم أبو الهذيل و الجبائي و ضرار بن عمر النجار أن بعض الأعراض باقية و بعضهم غير باقية. و قال النظام: "العرض يستحيل بقاءه" و لكن لا عرض عنده إلا الحركة فأما الألوان و الطعام و الروائح أجسام³⁴⁶ جائزة البقاء.

و زعمت الكرامية ان الأعراض كلها جائزة البقاء. و إذا ثبت ان الاستطاعة عرض و هو مستحيلة البقاء فلو كانت سابقة على الفعل لانعدمت و قوت الفعل فيوجد الفعل بلا قدرة فإذا على زعم الخصم القدرة معدومة و قوت الفعل و الفعل معدوم و قوت القدرة و الخصم إنما يشترط القدرة سابقة على الفعل ليكون التكليف للقادر فيتصور منه الفعل فإذا صح وجود الفعل ممن لا قدرة له بل و جب ذلك أنه حاجة إلى اشتراط القدرة و قوت التكليف و تحقيق هذا الكلام و هو أن العبد لو كان مأموراً بالفعل و قوت وجود القدرة عليه و الفعل في تلك الحالة مستحيلة لو كان مأموراً بما يستحيل وجوده منه و لو كان مأموراً ليفعل في الثاني و لا قدرة له في الثاني لكان مأموراً بما لا قدرة له عليه فيكون هذا قولاً بتكليف ما لا يطاق و إن خارج عن قضية الحكمة باتفاق بيننا و بين الخصم فإنه يشنع علينا أن القول باقتران القدرة مع الفعل غير سابقة عليه قول بتكليف ما لا يطاق و في الحقيقة هم القائلون بذلك فإن الآلة شرطت لتكميل القدرة و لهذا اختص به الخلق و استغنى عنها الخالق لكمال قدرته ثم يستحيل تحقق الفعل من الخلق مع عدم الآلة و قوت الفعل فإن كانت موجودة قبله كالأخذ حال عدم اليد و المشي حال عدم الرجل فأولى أن يستحيل تحقيق حال عدم القدرة و أنها ألزم من الآلة و اتفقت الأمة على سؤال المعونة و التوفيق من الله تعالى في كل لحظة و لمحة على جميع أفعالهم و لو أعطى الإنسان قوة الطاعة قبل فعلها لم يكن سؤال ذلك من الله تعالى معنى و فائدة.

في بيان إثبات أن القدرة الواحدة تصلح للضدين كالألة الواحدة تصلح للفعلين المختلفين

و كل شئ من قوى الإنسان يصلح للطاعة و العصيان

و كلما يصلح للإحسان من آلة تصلح للطغيان

اعلم أن القدرة الواحدة تصلح للضدين و قال عامة الأشعرية و جميع متكلمي أهل الحديث: "لا تصلح للضدين"، و قال أبو حنيفة رحمه الله: "إنها تصلح للضدين على سبيل البديل" و تابعه في ذلك القلانسي من الأشعرية و أبو العباس بن شريح من أهل الحديث.

احتج من قال: لا تصلح للضدين، أن قدرة الأيمان يسمى توفيقاً و قدرة الكفر يسمى خذلاناً و لو صلح القدرة الواحدة للضدين يصلح أن يأتي بالتوفيق الكفر و بالخذلان الإيمان و هذا قول ساقط لا يتوقف به عاقل.

و أما حجة أبي حنيفة رحمه الله و من تابعه أن كل سبب من أسباب الفعل يصلح للضدين نحو الآلات و الأدوات و كاللسان يصلح للصدق و الكذب، و تحقيقه أن الطاعة مع المعصية إنما يختلفان بالإضافة إلى الأمر و النهي و إلى القصد الفاعل إلى ذلك، فأما من حيث ذات الفعل لا اختلاف بينهما، مثاله السجدة للصنم معصية و لله طاعة و الاختلاف بينهما من حيث الإضافة إلى الأمر و النهي و قصد الفاعل فأما نفس السجدة لا يتفاوت في ذاتها فإنها في كلا الحالين و صنع الجبهة على الأرض و كذا حركة اللسان لا يتفاوت بين الصدق و الكذب فصح أن القدرة الواحدة تصلح للضدين إلا أنها إذا صرفت إلى الطاعة سميت توفيقاً و إذا صرفت إلى المعصية سميت خذلاناً.

³⁴⁶ "فأجسام"

و أما الجواب عن شبهة الخصم أما قوله تعالى: *خذوا ما آتيناكم بقوة*³⁴⁷ قلنا: الآية تقتضي أن يكون القدرة ثابتة وقت الأخذ لاقبله إلا أن الأخذ يتعلق بالقوة التي تقارنه لا بالتي قبله و كذلك نقول في الأخذ باليد أنه يقتضي وجود اليد عند الأخذ لا قبله أن وجود اليد قبل الأخذ فضل فيما يرجع إلى هذا الأخذ إذ لو قدرنا خلق الله تعالى اليد وقت الأخذ بتحقق الأخذ باليد لكن لما كان اليد جسما و قد خلقها الله تعالى قبل الأخذ لمجري العادة فيبقى إلى وقت الأخذ، لأن الوجوده قبل الأخذ شرط لتحقق الأخذ بخلاف القدرة فإنها عرض لا يتصور بقاؤه فلو خلقت قبل الأخذ لانعدمت وقت الأخذ فيكون حاصلها بدون القوة و أما قولهم لو لم تكن القدرة سابقة على الفعل لم يكن للكافر قدرة الإيمان و هو مأمور بالإيمان فيكون الأمر لغير القادر قلنا: قد بينا أن الاستطاعة من حيث سلامة الآلة يكفي لصحة الأمر و هو كون المرء بحال لو أراد الفعل يمكنه ذلك بمجرى العادة و مثل هذا يعد قادرا فأما القدرة الحقيقية إنما يحتاج إليها للفعل لا للأمر و هي حاصلة مع الفعل ثم على أصل أبي حنيفة رحمه الله أن القدرة تصلح للضدين هو قادر على الإتيان حال كونه كافرا، لأنه لو اشتغل بالإيمان بدل اشتغاله بالكفر في تلك الحالة لحصل له الإيمان بتلك القدرة فيكون قادرا على الإيمان إلا أنه ضيع القدرة بصرفها إلى ضد الإيمان و هو الكفر فيكون التكليف للقادر لا لغير القادر فلا يلزمنا قوله تعالى: *لا يكلف الله نفسا إلا وسعها*³⁴⁸ بل يلزم الخصم، لأنه هو القائل بتكليف ما ليس في الوسع، لأنه يقول: سبق القدرة على الفعل، و هي لا تبقى وقت الفعل فيكون الفعل من غير القادر على ما بينا.

في إبطال القول بوجوب الأصلح على الله تعالى ردا على القدرية

و ما على الديناني ذي الجلال حفظ صلاح خلقه في حال

لكنه يحفظ بالإضلال من شاء أو يرفع بالإفضال

فليس فيما شاء من مقال للبر و الفاجر من سؤال

قوله تبارك و تعالى: *لا يسأل عنا بفعل و هم يسألون*³⁴⁹ يعني أن الله تعالى يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد الموجب و الموجد هو الله تعالى فلا يجب عليه شيء و الفعل الذي هو أصلح للعباد ليس بواجب على الله تعالى أن يعطيه لعبده بل له أن يفعل بعبده ما شاء سواء كان لهم فيه صلاح أو.

و قالت المعتزلة: يجب على الله تعالى ذلك و قد فعل ما يجب عليه، لأنه لو لم يفعل ذلك مع أنه لا يتضرر به و لا ينتقص عنه شيء لصار ظالما أو بخيلا تعالى الله عن ذلك و لنا قوله تعالى: *إنما نمليهم ليزدادوا أثما*³⁵⁰ و الإملاء لزيادة الأثم ليس بصالح فلو كان الأصلح واجبا عليه لما أملاهم لزيادة للأثم و لأن الألوهية ينافي الوجوب عليه و يتبين بهذا بطلان مذهبهم يضل من يشاء و يهدي من يشاء و تقدير الخير و الشر من الله تعالى.

قال أهل الحق: لا يجب على الله رعاية الأصلح للعباد.

و قال بشر بن المعتمر و من تابعه من المعتزلة "يجب رعاية الصلاح لهم على الله تعالى" و هو فاسد بل له أن يفعل بعباده ما شاء إلا أنه خص المؤمنين بلطف لو فعل ذلك مع جميع الكفار لآمنوا و ذلك فضل و كرم من الله تعالى و لو منع ذلك عن بعض عبده كان ذلك عدلا منه و قهرا و هو محمود في عدله و قهره كما في فضله و كرمه و لأن في القول بوجوب الأصلح على الله تعالى إبطال منته على عباده في الهداية لهم، لأن من أدى حقا واجبا عليه لا منة له على المودى إليه و لأن فيه قولاً بتناهي مقدور الله تعالى حيث أعطاه غاية

³⁴⁷ سورة البقرة، 63/2

³⁴⁸ سورة البقرة، 286/2

³⁴⁹ سورة الأنبياء، 23/21

³⁵⁰ سورة آل عمران، 178/3

ما في مقدوره من الأصلاح له إذ لو بقي في مقدوره شيء هو أصلح للعبد و لم يعطه كان جورا منه و يلزم من هذا أن لا يكون لله تعالى زيادة منة في حق محمد صلى الله عليه و سلم و لم يكن ذلك في حق أبي جهل، لأنه فعل بكل موحد منهما غاية ما في مقدوره من الأصلاح، و الأمة اجتمعت على سؤال العصمة و المعونة و التوفيق من الله تعالى فإن أتاهم ذلك فسؤالهم سفه و إن يؤتهم فقد فعل بهم المفسدة و كذا سؤال دفع المرض و كشف الضر جائز بل مستحب فإن كان المرض و البلاء مصلحة فقد فعل بهم المفسدة و الذي يظهر عوار و عيوب مذهبهم أن عندهم لما أعطاه الله تعالى الكافر غاية ما في مقدوره من الاستعداد و التمكن و مع ذلك لم يؤمن تبين بهذا أنه ليس في مقدوره ما هو الأصلاح للعبد، لأن الأصلاح له أن يؤمن باختياره فيسعد لا ان يقدر على الإيمان و لا يؤمن فيشقى فإذا على زعمكم فعل الله تعالى بعبد ما هو الأفسد في حقه لا ما هو الأصلاح له و في هذا القدر كفاية و كذا القول بوجود الأمر على الله تعالى لكن أيادي وجوده تعالى مواهب فإذا منع عن عبده شيئا لم يعبه عائب و إذا أعطى لعبده شيئا فيجب الشكر على المعطى و قد يعطي لمن أراد فضله لعبده المال و الجمال و العلم و العقل و الدين و النبوة و الحكم و الملك كما أعطى لسليمان عليه السلام كما قال تعالى: *و إن له عندنا لزلفى و حسن مآب*³⁵¹ و يمنع من شاء المذكورات من عبده لا يسأل عما يفعل و هم يسألون و باقي الآيات ظاهر.

في إيلاام البري من الذنوب و الأوجاع و الكروب

و جائز من الكريم المنعم إيلاامه العبد الذي لم يجرم

بكل أمر متعب و مولم ففيه أجر للتقي المسلم

و ليس من حكمته و الكرم تعذيب من يتسم بمألم

ففيه إجلال لعبد مكرم مستسلم لربه معظّم

يعني يجوز أن الله تعالى يبتلي عبده بكل أمر متعب مولم كما قال صلى الله عليه و سلم: " الصداق مرض الأنبياء"³⁵² و مع هذا لم يصدر منهم مخالفة. قال الله تعالى: *فعال لما يريد*³⁵³ و قال تعالى: *يعذب من يشاء ويرحم من يشاء و إليه تغلبون*³⁵⁴ فالعقل لا يدرك سره فانه تعالى يعلم سر القدر و يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد و لكن فيه أجر للتقي المسلم و العبد مأمور بطلب المعرفة و العصمة من الله تعالى ثم لا شك ان الله تعالى يولم الأطفال و يمرضهم و يبتليهم بأنواع الشدايد و المحن و فيه إضرار لهم ظاهرا و الله متولي بالسرائر كما لو أعطى الله تعالى لبعض العبيد الدنيا لفسد حاله كما قال تعالى: *و لو بسط الرزق لعباده لبغوا في الأرض*³⁵⁵ و قال تعالى: *و لولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة*³⁵⁶ الآية، و لكن ليس من حكمة الحكيم و من كرمه تضييب عبده الذي لم يعص ربه و بطيع ربه في أوامره و ينتهي في نواهيته قال تعالى: *إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها*³⁵⁷ الآية.

³⁵¹ سورة ص، 25/38

³⁵² لم أجده

³⁵³ سورة هود، 107/11

³⁵⁴ سورة العنكبوت، 21/29

³⁵⁵ سورة الشورى، 27/42

³⁵⁶ سورة الزخرف، 33/43

³⁵⁷ سورة الكهف، 107/18

في بيان أن الحلال و الحرام رزق إباحة الملك العلام

و الطيب الحلال و الحرام من كل ما يفتاته الأنام

رزق أباح الملك العلام فضلا و عدل إنه القسام

قال أهل السنة: إن كل أحد يأكل رزق نفسه حلالا كان أو حراما و لا يأكل الإنسان رزق غيره.

و قالت المعتزلة: إن كان ما يأكل حلالا فهو رزقه و الحرام لا يكون رزقا له و يجوز عندهم أن يأكل العبد رزق غيره و يأكل الغير رزقه و هذا بناء على أصل مختلف بيننا و بينهم أن الرزق اسم لماذا؟ فعندنا اسم الرزق كما يطلق على الملك يطلق على المأكول و الغذاء، و عندهم الرزق اسم للملك خاصة و الحرام لا يكون ملكا فلا يكون رزقا و ربما يأكل الإنسان رزق غيره و ربما لا يأكل رزقه، و هذا فاسد فإن الرزق لو كان اسما للملك خاصة يؤدي إلى خلف خبر الله تعالى فإنه قال تعالى: *و ما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها*³⁵⁸ و الدواب لا يتصور لها الملك فلم يأكل جميع الدواب رزق الله تعالى عند الخصم، فوقع الخلف في خبره على قاعدتهم الفاسدة و ربما يأكل الإنسان من المال الحرام مدة كثيرة و يستحيل أن يقال: هو لم يأكل رزق الله تعالى في هذه المدة و لم يف الله بوعده و اتصال الرزق إليه بل الرزق حقيقة اسم لما يحصل به الغذاء فكل ما تغذى به الحي يسمى رزقا سواء كان حلالا أو حراما ملكا كان أو غير ملك فانه تعالى وعد عباده الرزق المطلق إلا أنه حصل أسباب الرزق بيد العباد و أمرهم أن يطلبوها من وجوه حلها بالأسباب التي أطلق الشرع مباشرتها فإذا قدم العبد بحرصه و هواه و طلبه من غير وجهه أوصل الله تعالى من ذلك الوجه بناء على اختياره متحقق ما وعده الله تعالى من اتصال الرزق و لكن يعاقب على سوء اختياره و مخالفة أمره. مثاله إذا وعد السلطان لجنده من القوت على مقدار كفايتهم من خزانته و أمرهم بطلب ذلك على وجه الأدب ليوصله لإليهم فتعدى بعضهم و جاوز قدره فجاء إلى خزانة الملك و كسر بابها و أخذ منه قوته فلا شك أنه حصل له ما وعده السلطان من قدر الكفاية و لكنه يستحق العذاب لمجاوزة حد الطلب و ترك رعاية حسن الأدب، فكذا فيما قلنا، و الرزق مقسوم و معلوم لا يزيد بتقوى المتقين و لا ينقص بالفاجرين.

و قالت المعتزلة: الرزق يزيد و ينقص، و قالوا: الحرام ليس برزق و أنه من فعل العبد.

في بيان أن المقتول ميت بأجله ردا على المعتزلة و أهل الطباع

و كل مقتول فيبعث البشر فموته بالأجل المقدر

فالموت من حكم مليك الأكبر يصيب من يشاء بلا تأخر

اعلم أن الأجل بقضاء الله و قدره و كل مقتول عندنا ميت بأجله و الموت الذي يضاد الحياة حصل بخلق الله تعالى فيه و القتل فعل القاتل و ليس بحال في المقتول، إذ فعل العبد لا يجاوز محل قدرته و ما ظهر فيما في المحل من الآثار بخلق الله تعالى فيه عقيب فعل القاتل لمجري العادة فيأثم القاتل و يعاقب على كسبه و قصد مباشرة أسبابه على ما قرر في مسألة المتولدات و به بطل قول الكعبي من المعتزلة: "إن المقتول غير مقتول، لأن القتل فعل العبد فيه و الموت حاصل بفعل الله تعالى" و قال بعضهم: "في المقتول معنيان: أحدهما من الله تعالى و هو الموت و الآخر من العبد و هو القتل" و عندنا هذا أجله لا أجل له سواء. و قال الكعبي: لو لم يقتل ل مات من ساعته بأجله و قال غيره من المعتزلة: المقتول مقطوع عليه أجله و لو لم يقتل لعاش إلى أجله و كان له أجلان و الصحيح ما قلنا: إن المقتول ميت بأجله لا أجل له سواء، لأن الله تعالى حكم بأجل العباد على ما علم منهم و أراد و لا تردد في علم الله تعالى و إرادته و لا مرد لقضائه و حكمه

³⁵⁸ سورة هود، 6/11

فيكون الأجل الواقع في علم الله تعالى واحداً و لكن يصح أن يقال: إن الله تعالى كما علم أن ما يوجد كيف يوجد علم أن ما لا يوجد لو وجد كيف يوجد فمن قال: إن الله تعالى يعلم أنه يقتل لا محالة و لكن يعلم أيضاً أنه لم يقتل يعيش إلى وقت كذا فإن عنى بقوله: "أجلان" فله وجه فاما أن يكون في علمه و إرادته تردد فلا و يخرج على هذا الأصل قوله عليه السلام: "صلة الرحم تزيد في العمر"³⁵⁹ يعني كان في علم الله تعالى أن لولا هذه الصلة لكان عمره كذا و لكنه علم أنه يصل رحمه فيكون عمره أزيد من ذلك و يكون المحكوم و المعلوم أنه يصل رحمه و يعيش إلى هذه المدة لا محالة و لكن مع علمه أنه لو لم يصل لمات قبل هذه المدة لما قلنا: إن الله تعالى يعلم المعلوم الذي يوجد أنه كيف يوجد و يعلم الذي لا يوجد أنه لو وجد كيف يوجد و أصل ذلك قوله تعالى: *ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه*³⁶⁰ أخبر عن أهل النار أنهم لوردوا إلى الدنيا لعادوا إلى كفرهم مع علمه أنهم لا يردون إلى الدنيا.

في جواز العقاب عن الخطأ و النسيان

و جازئ من مالك الأبدان تعذيبه العبد على عصيان

عن خطأ أصاب أو نسيان لأنه من أثر التوان

و قد محى ذلك بالغفران تكراً لحرمة الإيمان

قال أهل السنة و الجماعة: لا يخرج أحد من الإيمان بارتكاب المعصية و لو مات من غير توبة فله المشية إن شاء عفا عنه إما بشفاعة شفيع أو ببركة عمل صالح أو بفضل و كرمه من غير سبب و إن شاء عذبه بقدر جنايته ثم عاقبة أمره الجنة و لا يخلد في النار.

و شبهة الخوارج قوله تعالى: *و من يعص الله و رسوله و يتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها*³⁶¹ و وجه قولنا أن صاحبة الكبيرة مؤمن فيستحق من الجزاء ما يستحق جميع المؤمنين و إنما قلنا ذلك، لأن الإيمان هو التصديق في اللغة فما لم يتبدل التصديق بالتكذيب يكون الذات مؤمناً و لا واسطة بين التكذيب و التصديق إلا الشك و التوقف فإنه كفر بالاتفاق فثبت أن لا واسطة بين الكفر و الإيمان و هذا رد على من قال بالمنزلة بين المنزلتين، و إذا كان مؤمناً لا يكون كافراً و لا منافقاً.

و ارتكاب الذنب و مخالفة الأمر إذا لم يكن بطريق الاستحلال و الاستخفاف لا يكون تكذيباً لله تعالى و رداً لأمره، لأن المؤمن إنما يرتكب إما لغلبة شهوة أو حمية أو أنفه أو كسل و يكون ذلك مع خوف العقاب و رجاء العفو و العزم على التوبة في المستقبل فكل ذلك لا ينافي التصديق بل هي نتيجة الإيمان بالله تعالى و معرفة ذاته و صفاته و أمره و نهيه، مثاله: الطبيب إذا نهى المريض عن أكل ما يضره و أمره بالاحتماء و قد صدقه المريض في ذلك و قبل منه ثم إنه ربما يأكل ذلك لغلبة شهوته و يرجو أنه لا يضره و يخاف أن يضره و هو يندم على أكله و يعرف أن الطبيب ناصح له في النهي و هو مضر بنفسه في الأكل و يخاف ملامة الطبيب على ذلك لا يكون في هذا رداً لأمر الطبيب و لا استخفافاً به كذا هذا. إذا ثبت هذا فنقول: لما كان التصديق بأقياً كان هو مؤمناً و إذا لم يخرج من الإيمان لا يكون كافراً ضرورة و إذا لم يكن كافراً لا يجوز تسميته منافقاً، لأن المنافق من تعترف بلسانه و ينكر بجنانه و يضر في قلبه من الفساد و الخلاف ما يظهر من الصلاح و مرتكب الكبيرة من يظهر من أفعاله الفساد مع إضمار الخوف و تصديق القلب و إخلاص السر فكيف يكون منافقاً و الدليل على صحة ما ذهبنا إليه أن الله تعالى أطلق اسم الإيمان في كثير من أي القرآن مع ارتكاب الذنب و العصيان منها قوله تعالى: *يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في*

³⁵⁹ البخاري، الادب 12

³⁶⁰ سورة الأنعام، 28/6

³⁶¹ سورة النساء، 14/4

القتلى³⁶² سماه مؤمنا مع مباشرة القتل العمد الموجب للقصاص ثم سماه أبا لولي المقتول حيث قال: فمن عفي له من أخيه شيء³⁶³ ثم وعد له التخفيف في الآخرة من ربه فقال تعالى: ذلك تخفيف من ربكم و رحمة³⁶⁴ و كل ذلك دليل على كون القاتل مؤمنا و هذا الاستدلال مروى عن ابن عباس رضي الله عنه و كذا قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم و يغفر لكم ذنوبكم³⁶⁵ و كذا قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم و يغفر لكم ذنوبكم³⁶⁶ و كذا قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي و عدوكم أولياء³⁶⁷ و كذا قوله تعالى في قتال أهل البغي: إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم³⁶⁸ إلى غير ذلك من الآيات ثم الأمة توارثوا من لدن رسول الله صلى الله عليه و سلم إلى يومنا بالصلاة على من مات من أهل القبلة و الدعاء و الاستغفار لهم من غير التفحص أنه هل ارتكب كبيرة أم لا، بل مع علمهم بارتكابهم الكبائر و كذا اشتهر استغفار عامة المؤمنين بعضهم لبعض في الصلوات و الدعوات خصوصا لوالديهم و أقربائهم و معارفهم من غير تكبير و يميز البعض عن البعض و قد أمروا بذلك و كذا النبي صلى الله عليه و سلم أمر باستغفار المؤمنين و المؤمنات مطلقا بقوله تعالى: و استغفر لذنبك و للمؤمنين و المؤمنات³⁶⁹ و هو تمثيل ما أمر به لا محالة و كذا أخبر عن نوح عليه السلام أنه قال: رب اغفر لي و لوالدي و لمن دخل بيتي مؤمنا و للمؤمنين و المؤمنات³⁷⁰ و كذا الخليل عليه السلام قال: ربنا اغفر لي و لوالدي و للمؤمنين يوم يقوم الحساب³⁷¹ فمن حكم بكونه كافرا أو منافقا أو خارجا من حكم الإيمان فهو الذي اتبع غير سبيل المؤمنين و خالف أهل الملة أجمعين و إذا ثبت بما بيننا أن صاحب الكبيرة مؤمن فهو يدخل الجنة لا محالة، لأن الله تعالى وعد الجنة للمؤمنين بقوله: أعدت للذين آمنوا بالله و رسوله³⁷² و بقوله تعالى: ليدخل المؤمنين و المؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار³⁷³ و قوله عليه السلام: "من قال لا إله إلا الله بصدق قلبه و لسانه دخل الجنة"³⁷⁴ إلى غير ذلك من الآيات و الأخبار فإذا ثبت أنه مؤمن ثبت مؤمن أنه من أهل الجنة و إذا ثبت أنه يدخل الجنة لا محالة ثبت أنه لا يدخل في النار، لأن دخول الجنة مع الخلود في النار لا يتصور و قد قال تعالى: إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم³⁷⁵

في إبطال القول في الحرية عن رق العبودية ردا على الزنادقة و الإباحية

و ما لنفس العبد من إطلاق عن طاعة المهيمن الخلاق

ما دام في دنياه في وثاق و احتاج في العمر إلى نواق

و من يقل إنني طليق مطلق عن رق مولاي فذاك الأحمق

³⁶² سورة البقرة، 178/2

³⁶³ سورة البقرة، 178/2

³⁶⁴ سورة البقرة، 178/2

³⁶⁵ سورة التحريم، 8/66

³⁶⁶ سورة الأحزاب، 70/33

³⁶⁷ سورة الممتحنة، 1/60

³⁶⁸ سورة الحجرات، 10/49

³⁶⁹ سورة محمد، 19/47

³⁷⁰ سورة نوح، 28/71

³⁷¹ سورة إبراهيم، 41/14

³⁷² سورة الحديد، 21/57

³⁷³ سورة الفتح، 5/48

³⁷⁴ مسلم، الإيمان 46

³⁷⁵ سورة الزمر، 53/39

و باب فضل الله عنه مغلق سوف يرى إذا استبان الفلق

قالت المرجئة: إن الله تعالى خلق الخلق و سببهم لم يأمرهم و لم ينهيهم و ما جاء في القرآن بذلك في صورة الأمر لا حقيقة الأمر و هو على الندب و الاستحباب فإن أحسن فله الثواب و إن أساء فلا عقاب عليه كما قال تعالى: *وإذا حللتم فاصطادوا*³⁷⁶ و الجواب عنه أن نقول: كل أمر لم يتعقبه الوعيد بتركه فهو على الندب و الاستحباب و كل أمر يعقبه الوعيد بتركه فهو على الحتم و الإيجاب كما في الصلوة قال تعالى: *فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة و اتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا إلا من تاب و آمن و عمل صالحا*³⁷⁷ و كما في الزكوة قال تعالى: *يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم*³⁷⁸ الآية و لأنه لا يحسن من حكمه الحكيم جل جلاله أن يخلق الخلق مهملين لم يأمرهم و لم ينهيهم كما قال تعالى: *أ يحسب الإنسان أن يترك سدى*³⁷⁹ و قال تعالى: *أ فحسبتم إنما خلقناكم عبثا*³⁸⁰

فصل في تكليف ما لا يطاق ردا على القدرية

و الله قد كلف أهل العقل ما بلغت طاقتهم للفعل

و لم يكلف في كتاب المجيد بفضله ما فوق طوق العبد

و كيف أمر المنعم المفضل بالعمل الممتنع المحال

و قد أضاء منهج الإحسان لكل مطواع و كل جان

قال أصحابنا رحمهم الله تعالى: لا يجوز من الله تعالى ان يكلف عباده بما لا يصح وجوده منهم خلافا للأشعرية و ذلك لأن تكليف العاجز خارج عن الحكمة كتكليف الأعمى بالنظر و المقعد بالمشي فلا ينسب إلى الحكيم جل و علا و تحقيقه أن التكليف إلزام بما فيه كلفة للفاعل ابتلاء بحيث لو أتى به يثاب عليه و لو امتنع يبعاقب عليه و هذا إنما يتحقق فيما يتصور وجوده منه لا فيما يستحيل عنه فإن قيل: قال الله تعالى: *ربنا و لا تحملنا ما لا طاقة لنا به*³⁸¹ فلو لم يكن جائزا لما صح الاستعاذة عنه و كقوله تعالى للملائكة: *أنبئني بأسماء هؤلاء*³⁸² مع علمه بأنه لا علم لهم بذلك و كذا في الحديث: "يقول الله تعالى للمصورين يوم القيامة أحيوا ما خلقتم"³⁸³ قلنا في الآية الأولى الاستعاذة عن تحميل ما لا طاقة لنا به لا عن تكليفه و عندنا يجوز أن يحمله الله تعالى جبلا بحيث لا يطيقه فيموت أما لا يجوز أن يكلفه أن يحمل جبلا أو جدارا بحيث لو فعل يثاب عليه و لو امتنع يعاقب عليه، لأنه خارج عن الحكمة وقوله تعالى: *أنبئني بأسماء هؤلاء*³⁸⁴ ليس بتكليف حقيقة بل هو خطاب تعجيز و تغيير صيغة الأمر لإظهار عجزهم و أنه جائز و كذا الأمر بإحياء الصور ليس بتكليف حقيقة أيضا بل هو نوع تعذيب له على ارتكابه المحذور يوضحه أنه يكون في القيامة و هي دار الجزاء لا دار الابتلاء فإن قيل: أ ليس أنه كلف أبا جهل و فرعون بالإيمان و علم أنهما لا يؤمنان و خلاف معلوم من الله تعالى محال؟ قلنا: أول ما يلزم على هذا السؤال مخالفة الإجماع ثم تكذيب إخبار الله تعالى، أما مخالفة الإجماع فإن الأمة قد اجتمعت على أن تكليف ما ليس في الوسع ليس بكائن أصلا و إنما

³⁷⁶ سورة المائدة، 2/5

³⁷⁷ سورة مريم، 59/19

³⁷⁸ سورة التوبة، 35/9

³⁷⁹ سورة القيامة، 36/75

³⁸⁰ سورة المؤمنون، 115/23

³⁸¹ سورة البقرة، 286/2

³⁸² سورة البقرة، 31/2

³⁸³ أحمد بن حنبل، المسند، 5168/9

³⁸⁴ سورة البقرة، 31/2

الخلافة وقع في جوارحه عقلا، و أما تكذيب الخبر قوله تعالى: لا يكلف الله نفسا إلا وسعها³⁸⁵ و المحال ما ليس في وسع أحد، و قوله: خلاف معلوم الله تعالى محال، قلنا: المحال ما لا يمكن في العقل تقدير وجوده و الجائز ما يمكن و إنما يقدر وجود الشيء و عدمه في ذاته من غير النسبة إلى علم الله تعالى و إرادته و دلالة ذلك أنا اتفقنا بأن العالم جائز الوجود و العدم مع علمه تعالى أنه يوجد و قد تحقق وجوده في الحال، إذ لو صار ما علم وجوده واجبا و ما علم أن لا يوجد مستحيلا لم يكن لجاز الوجود تحقق و تكون الإرادة لتمييز الواجب من المحال لا لتخصيص أحد الجائزين من الآخر و أنه خلاف قول العقلاء فإن قيل: لو جاز وجود خلاف معلوم الله تعالى لكان فيه تجهيل الله تعالى قلنا: التجهيل في نفس الوجود لا في تصويره فإن علم الله تعالى فيه أن لا يوجد مع تصور وجوده و ذلك تحقيق علم الله تعالى لا تجهيله تعالى.

في إثبات النبوة و الرسالة ردا على من يرى العقل كافيا في الهدى و الضلالة

و بعد إيمان الورى بالخالق يلزم تصديق النبي الصادق

و من يكذب بالنبي المرشد فقد لغا إيمانه بالصمد

فإن بعث الرسل الأخيار و الأنبياء حكمه الجبار

ليخرج الخلق إلى الأنوار من ظلمات الكفر و الأوزار

الكلام في هذه المسألة في ثلاث فصول: أحدها في أصل جواز إرسال الرسل من الله تعالى، و الثاني في ثبوته لأشخاص معينين، و الثالث في إثبات رسالة محمد صلى الله عليه و سلم.

قال عامة أهل الحق: إن بعث الرسل من الله تعالى من قبيل الممكنات، و قالت طائفة من أصحابنا: واجب من الله تعالى معنى أنها من مقتضيات الحكمة.

و أنكر جواز البعث و الإرسال من الله تعالى البراهمة و السمنية و هما طائفتان من أقصى بلاد الهند، و شبهتهم أن النبي عليه السلام إما أن يأتي بما يقتضيه العقل أو بخلاف ما يقتضيه العقل، فإن أتى بما يقتضيه العقل ففي العقل غنيته عنه و إن أتى بخلاف ما يقتضيه فالعقل يرده و يحيله فلا يقبله و لأن إرسال الرسل إلى من يعلم المرسل لا محالة أن المرسل إليه لا يقبله و لا يجيبه إلى من يدعو سفه في الشاهد، لأنه لا فائدة فيه فكذا في الغائب و لأن كل من ادعى النبوة و الرسالة أتى بأشياء خارجة عن الحكمة نحو التقرب بقتل الحيوانات في القرابين و الهدى و إيجاب غسل جميع البدن بخروج قطرة من المنى و كذا في الحج من العدو من موضع إلى موضع في السعي و رمي الحجر لا إلى أحد و لا يليق بالحكمة إيجاب ما لا فائدة فيه.

و أما الحجة لأهل الحق أن صدور الأمر و النهي و الخطر و الإباحة ممن له الملك و الولاية لا يستحيل في العقل بل يلزم ذلك للمالك في ممالিকে و للمولى في عبيده، لأنهم تحت حكمه و تسخير و تصرفه يفعل بهم ما يشاء ثم إعلامهم بذلك جائز في العقول أيضا بأي طريق شاء الممالك إما بتعليمهم بذاته من غير واسطة و ذلك بأن يخلق فيهم علم ذلك ضروريا أو بأن يخصص أحد من خلقه بذلك العلم ثم برسوله إلى خلقه ليخبرهم بذلك و يثبت لهم أمارة يعرفون صدقه فيما أخبر و مهما و مهما أثبتنا قبل هذا أنه متكلم بكلام قائم بذاته و هو أمر و نهي و أخبار لا يحيل العقل أن يوقف عباده على كلامه بإرسال بعض عبيده إليهم إما من خلاف جنسهم كالملائكة أو من جنسهم كالنبي يخبرهم بواسطة عما فيه مصالح داريهم و تحقيق هذا الكلام إنما خلق الله تعالى من الأجسام الضارة و النافعة، ليس في العقل إمكان الوقوف على ما أودع فيها من الخواص و العقل لا يطلق التجربة لما فيها من احتمال الهلاك و كذا ما أودع الله تعالى في الدار الآخرة لعباده من الثواب و العقاب يقصر العقل عن معرفتها و إدراكها و طريق تحصيل منافعتها و اجتناب مصارها فلو لم

يبعث الله أحدا ليخبرهم عن ذلك و يأمرهم بما يوصلهم إلى الثواب و ينهاهم عما يحيلهم إلى العقاب لكان خلق ذلك خالية عن الحكمة و أنه لا يليق بالصانع الحكيم جل جلاله.

و أما القسم الثاني و هو ثبوتها لأشخاص معينين نحو إبراهيم و موسى و عيسى صلوات الله عليهن أجمعين نقول إذا ادعى أحد من الرجال أنه رسول إله واحد قديم موصوف بصفة الكمال منزه عن النقيصة و الزوال و ذلك في زمان يجوز ورود الرسول في ذلك الزمان فيطالب بدلالة صدقه و هي المعجزة فإن أقام يجب قبول قوله و تصديق خبره و إلا فلا. و أما قولنا: رجل، فعندنا الذكورة شرط الإرسال، و عند الأشعري يجوز من النساء، لأن الأنوثة لا تخل لتبليغ الرسالة و الصحيح ما ذهبنا إليه، لأن النبوة و الرسالة تقتضي الاشتهار بالدعوة و إظهار المعجزة و لزوم الاقتداء و الأنوثة توجب الستر و بينهما تناف و لأن النساء لا يصلحن للإمامة و السلطنة و القضاء و إقامة الصلوة بالجماعة و هذه الأحكام من فروع النبوة و الرسالة، فلأن لا يصلحن لأصل النبوة كان ذلك أولى و ينبغي أن لا يكون عبدا، لأن ذلك تخل بأداء الرسالة، لأن النبي ينبغي أن يكون داعيا للناس آتاء الليل و النهار و العبد لا يتيسر له ذلك و ينبغي أن لا يكون ساحرا و كذابا و الكذاب لا يصلح أن يكون نبيا، لأنه سبب لتفسير الطباع السليمة عن الكذب و السحر، لأنهما مدرجتان للطعن و لا نقطع لأحد أنه نبي أو رسول إلا إذا ثبت بالدليل القطعي الذي لا شبهة فيه و ذلك إما لمعاينة المعجزة على يده أو بالنقل المتواتر الذي يوجب العلم أنها جرت على يده، و كل ذلك لم يوجد في عصرنا لكن لما ثبت رسالة نبيينا محمد صلى الله عليه و سلم بالدلائل القطعية فكل من أخبر الله على لسانه أنه نبي علمنا قطعا و يقينا بإخبار الله تعالى أنه نبي كما قال تعالى: *و انكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقا نبيا*³⁸⁶ و كل ما نطق القرآن بنبوته و و رسالته نعتقد أن نبي و رسول و كل من سكت عنه القرآن و لكن ورد في القصص و التواريخ نتوقف فيه و لا نحكم فيه بالنفي و الإثبات و كذا لا نحصرهم على عدد معين بما ورد من الأخبار، لأنها من جملة الأحاد فلا يوجب العلم و الاعتقاد بل نقر بجملتهم و نفوض علم عددهم إلى الله تعالى و نقول: أولهم آدم و آخرهم محمد صلوات الله عليهم أجمعين.

و القسم الثالث في إثبات نبوة نبيينا محمد صلى الله عليه و سلم و هو الأصل في الباب فنقول: المخالفون لنا في هذه المسألة ممن أقر بثبوت الرسالة فريقان: اليهود و النصارى لعنهم الله.

اما اليهود فقد أنكروا نبوته أصلا و النصارى يزعم بعضهم أنه رسول إلى العرب لا إلى كافة الخلق، و بعضهم يقول: ليس بنبي أصلا، و ادعوا أن عيسى عليه السلام آخر الأنبياء كما ادعت اليهود في حق موسى عليه السلام.

و الحق الواضح أن نبيينا محمدا صلى الله عليه و سلم قد جمع الله تعالى في حقه من المعجزات ما ساوى به سائر الأنبياء عليهم السلام و اختصه بخصائص تفرد بها من المعجزات الحسية و الخبرية العقلية حتى قال بعض أهل العلم: كل معجزة لنبي معجزة من جنسه لنبيينا محمد صلى الله عليه و سلم ثم نبين تخصيصه بما تفرد به من المعجزات و أخص المعجزات هو القرآن الذي تحدى به جميع فصحاء العرب و العجم من لدن عصره إلى يوم القيامة بإثبات مثله جملة ثم إثبات مثله عشر سور ثم بإثبات سورة ثم بإثبات حديث مثله على ما نطق به آيات القرآن ثم عجزهم عن معارضة ذلك مع بلوغهم في الفصاحة في غاية الكمال و شدة شغفهم و حرصهم على قهره بأقصى ما يمكنهم من بذل النفس و المال أقوى دليل و أوضح برهان على صدق دعواه.

و اما تحديه بالقرآن فلا يمكن إنكاره، لأن كل من عرف أنه تحدى جميع العرب قاطبه بالقرآن و دل على صدق نبوته عجزهم أن يأتوا بمثله بقوله تعالى: *قل لئن اجتمعت الإنس و الجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيرا*³⁸⁷ نادى به على رؤس الأشهاد فعجزوا عن المعارضة ظاهرا

³⁸⁶ سورة مريم، 41/19

³⁸⁷ سورة الإسراء، 88/17

و باطنًا، إذ لو قدروا لفعلوا و نصرؤا دينهم و نقل إلينا كما نقل معارضات الشعراء فيما بينهم كما نقل إلينا ترهات مسيلمة الكذاب و هذياناته لعنه الله بحيث يستتكف السامع عنها فلو عورض القرآن بأحسن منه لنقل إلينا و اشتهر ذلك، لأن الجاحدين في ذلك الزمان كانوا أكثر من المصدقين فيحملهم جدهم و عدواتهم للنبي عليه السلام على نقله و اشتهاره كما حمل المؤمنون تصديقهم بالقرآن و محبتهم النبي صلى الله عليه و سلم أكثر من أن تحصى منها ما اشتهر قبل ولادته و عند ولادته بعضها في ذاته و بعضها خارج عن ذاته و أظهر من هذا كله و هو أنه صلى الله عليه و سلم كان ربعة في رأي العين ثم لا يمشي بين طويلين إلا فاقهما، و ما وري من أوصاف حليته و لطف صورته و حسن هيأته كرم أخلاقه و جميل أفعاله في كثير من الأخبار و أن عبد الله بن سلام رضي الله عنه لما نظر إلى وجهه أول ما لقيه قال: ما هذا بوجه كذاب و كذا مدحه عبد الله بن رواحه رضي الله عنه فقال: لو لم يكن فيه آيات مبينة كانت بديهته تنبؤك بالخبر، و ظهرت أمانته عند الجميع حتى اتفقوا على أن سموه محمدا الأمين و جربوه في صدق إخباره في مدة عمره حتى قالوا بأجمعهم مع شدة معاداتهم إياه و حرصهم على الطعن فيه حين سألوه لما جمعنا فقال: " أ رأيتم إن أخبرتكم أن خيلا بالوادي يريد أن يغير عليكم أ كنتم مصدقي؟ قالوا: نعم ما جربنا عليك كذبا"³⁸⁸ ثم استمر على هذا الاخلاق طول عمره و لم يتغير عن شئ منها في حال غضب و لا رضى و ذلك أقوى دليل و أوضح برهان على صدق دعواه، أن يستحيل من الحكمة أن يجمع الله تعالى هذه الفضائل السنية و الخصال الرضية في شخص و يظهر دينه على الأديان كلها و تحيي آثاره بعد موته إلى يوم القيامة و كذا ما ظهر من معجزاته في خارج ذاته نحو انشقاق القمر و انجذاب الشجر و استنطاق الحجر و حنين الجذع و شكاية الناقة و شهادة الشاة المصلية و إظلال السحاب إياه و أمثال هذا لا تحصى و لا تعد تدل على صحة رسالته و صدق دعواه، و من مشاهير معجزاته صلى الله عليه و سلم إخباراته عن الكوانين في الماضي و المستقبل، أما في الماضي فبعضها منصوص في القرآن من قصص الانبياء عليهم السلام و أحوال الامم السالفة في مواضع متفرقة بألفاظ مختلفة، و بعضها في مشاهير الأخبار و ذلك بمحضر من علماء أهل الكتاب مع شدة عنادهم و حرصهم على تكذيبه و رده و عرف أنه لم يقرأ كتب الأولين و لم يخالط أحدا من أهل الكتاب من أول نشره إلى منتهى عمره و لم يقدر أحد اهل الكتاب على الطعن فيه و الرد عليه و هذا أوضح دليل أنه لم يخبر ذلك إلا بوحي الله تعالى و إخباره، و اما إخباراته عن المستقبل فبعضهم أيضا منصوص في القرآن من قوله تعالى: سببزم الجمع و يولون الدبر³⁸⁹ و قوله تعالى: و إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم³⁹⁰ و قوله تعالى: ستدعون إلى قوم أولي بأس شديد³⁹¹ و المراد منه قتال بني حنيفة أو قتال فارس و قد دعوا إليها، و قوله تعالى: إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد³⁹² و قوله تعالى: ليظهره على الدين كله³⁹³ و قد أظهره و قوله تعالى: و لن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم³⁹⁴ و هم يحرصون على إظهار ما فيه تكذيبه و كذلك قوله تعالى في حق اليهود: ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا إلا بحبل من الله و حبل من الناس و باؤا بغضب من الله و ضربت عليهم المسكنة³⁹⁵ و قد ظهر ذلك في أحوال اليهود لعنهم الله في مشارق الأرض و مغاربها و بعضها أيضا في مشاهير الأخبار نحو قوله صلى الله عليه و سلم: " زويت فاريت مشارقها و مغاربها و سيبليغ ملك أمتي ما زوي لي منها"³⁹⁶ و قد بلغ ملك أمته مشارق الأرض و مغاربها و قوله عليه السلام: " لعمار تقتله الفئة الباغية"³⁹⁷ و بشارته لعمر و عثمان و علي رضي الله عنهم بالشهادة و قوله عليه السلام: "

³⁸⁸ سنن النسائي الكبرى، كتاب صلاة الخوف 11362

³⁸⁹ سورة القمر، 45/54

³⁹⁰ سورة الأنفال، 7/8

³⁹¹ سورة الفتح، 16/48

³⁹² سورة القصص، 85/28

³⁹³ سورة الفتح، 28/48

³⁹⁴ سورة البقرة، 95/2

³⁹⁵ سورة آل عمران، 112/3

³⁹⁶ أحمد بن حنبل، المسند، 22395/37

³⁹⁷ سنن النسائي الكبرى، الوتر بعد الأذان 8490

الخلافة بعدي ثلاثون سنة³⁹⁸ وكذا ما ورد في الأخبار في أشراف الساعة أنه يظهر كذا وكذا وقد ظهر أكثر ذلك في زماننا إلى غير ذلك من الأخبار التي لا تدخل تحت الحصر وكانت أخباره على خلاف أخبار الكهنة والمنجمين من نحو السجع والرجز والنظر في النجوم وإلصطلابات والتأمل في المطالع والحساب، وحاله صلى الله عليه وسلم مخالف لأحوال هؤلاء في طهارته وسكونه وقاره وتحمله أثقال الخلق وقطع إطماعه عن الحظوظ الدنيوية ودوام اشتغاله بذكر الله تعالى وعدم التناقض في أخباره والاختلاف في كلماته فكانت هذه الأوصاف دلالة قطعية أنه يخبر بوحى الله تعالى وإرساله وهذه الدلالات وإن كانت ثبوتها بطريق الأحاد ولكن إذا نتقلت الأفراد عن ذات واحد بطريق الأحاد³⁹⁹ وهي بمجموعها تدل على معنى واحد دلت بجمعها على ثبوت ذلك المعنى بطريق التواتر وإن لم يقع العلم بكل فرد من تلك الأفراد، كالحكايات التي نقلت بطريق الأفراد على وجد حاتم و عدل نوشروان وشجاعة علي رضي الله عنه و علم أبي حنيفة رحمه الله وإن كان نقل كل حكاية في حادثة منها تثبت لطريق الأحاد فكذا فيما نحن فيه.

وأما دلالة العصمة للأنبياء عليهم السلام ثابتة، لأن الأنبياء حجة الله على خلقه والحجة إنما تلزم من يوثق بكلامه ويعتمد على قوله فلما ثبت أنهم معصومون عن المنهيات عن قصد واختيار، فمن يكذبهم يخرج عن الأيمان فإن الله تعالى ما أرسلهم إلا ليخرجوا الخلق من الظلمات إلى النور والله الموفق والهادي.

في بيان مراتب الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام

وإنهم على علو الرتب مفترقون في صنوف القرب

فمنهم المرسل بالأحكام يدعو إليها فرق الأنام

ومنهم النبي ذو الإعلام ينصر دين الرسل الكرام

اعلم أن إمام الأنبياء وتاج الأصفياء هو محمد رسول رب العالمين إلى كافة الخلائق أجمعين بلا خلاف بين الأمة كما قال تعالى: *وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين*⁴⁰⁰ وهو خاتم الأنبياء والمرسلين لقوله عليه السلام: *"لا نبي بعدي"*⁴⁰¹ وسيد المرسلين وأفضلهم وأكرمهم على الله تعالى استدلالاً بسيادة أمته وفضلهم على سائر الأمم لوله تعالى: *كنتم خير أمة*⁴⁰² فلما كانت أمته خير الأمم كان هو خير الأنبياء بقول جبريل عليه السلام: *طفت السماء والأرض فلك أر أحدا أفضل من محمد، صلى الله عليه وسلم وكذا شرعه باق إلى يوم القيامة* فثبت أنه صلى الله عليه وسلم هو سيد المرسلين وكذا كل ما أخبر الله تعالى على لسانه أنه نبي علمنا قطعاً ويقينا بإخبار الله تعالى أنه نبي كما قال الله تعالى: *وانكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً*⁴⁰³ وقوله تعالى: *وانكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصاً وكان رسول نبياً*⁴⁰⁴ وكذا كل ما نطق القرآن بنبوته فهو نبي وكل ما نطق برسالته فهو رسول كما قال تعالى: *وان يونس لمن المرسلين*⁴⁰⁵ إلى قوله: *وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون*⁴⁰⁶ أي بل يزيدون أرسله الله تعالى إلى أهل نينوى. والنبي يدعو

³⁹⁸ مسند أحمد ابن حنبل، 1222/5

³⁹⁹ هذه العبارة في "لا"

⁴⁰⁰ سورة الأنبياء، 107/21

⁴⁰¹ مسلم، الفتن، 2889

⁴⁰² سورة آل عمران، 110/3

⁴⁰³ سورة مريم، 41/19

⁴⁰⁴ سورة مريم، 51/19

⁴⁰⁵ سورة الصفات، 139/37

⁴⁰⁶ سورة الصفات، 147/37

إلى شريعة من قبله و ينصر دينه و الكل يدعون إلى توحيد الله تعالى كما قال تعالى: و ما خلقت الجن و
الإنس إلا ليعبدون⁴⁰⁷.

في صفات الأنبياء عليهم السلام

و كل منصوب على الدهماء بالحجة الواضحة البيضاء

قد بينوا للخلق خير الطرق و ألزموا الحجة كل الفرق

قوله: و كل منصوب على الدهماء، يعني كلما على وجه الأرض من الأجسام الضارة و النافعة ليس في العقل إمكان الوقوف على ما أودع فيها من الخواص و العقل لا يطلق التجربة لما فيها من احتمال الهلاك و كذا ما أودع الله تعالى في الدار الآخرة لعباده من الثواب و العقاب يقصر العقل عن معرفتها و إدراكها و طريق تحصيل منافعها و اجتناب مضارها، فلو لم يبعث الله نبيا ليخبرهم عن ذلك و يأمرهم بما يوصلهم إلى الثواب و ينهاهم عما يحيلهم إلى العقاب لكان خلق ذلك خالية عن الحكمة و أنه لا يليق بالله تعالى، لأن الله تعالى لما خلق الخلق محتاجين إلى الأعدية لقوام مهجهم و إلى الأدوية لإصلاح أبدانهم و خلق من جواهر العالم من الأعدية ما يصلح لدفع حوائجهم و الأدوية لدفع مضارهم و منها ما فيه ضرر أبدانهم و هلاك مهجهم نحو السموم القاتلة و غير ذلك فلو لم يرد البيان من العليم الخبير و المحتاج لا يعرف الغداء من الدواء و المضار من النافع و المصلح من المهلك لا يمكنه الوصول إلى ما يتعلق به مصلحته و بقاؤه و الاجتناب عما فيه مفسدته و هلاكه فلم يكن في خلق الأشياء عما فيها من المصالح و المفسد حكمة و كذا أسفر في العقول أن شكر المنعم واجب ثم لا يعرف كيفية أداء الشكر ليخرج عن عهدة الواجب فاقتضت الحكمة من الله تعالى ورود البيان لإيجاد المحاسن و النهي عن القبائح جريا على مقتضى العقل فيسر الله تعالى سبيل الوقوف على عبادته بالوحي و نبههم عن كيفية استحراج ذلك بالعقل كان ذلك فضلا من الله و رحمة كما قال الله تعالى في سيد المرسلين: و ما أرسلناك إلا رحمة للعالمين⁴⁰⁸ و لهذا استمرت العادة في متابعي الأنبياء عليهم السلام بملازمة السيرة السنية و الطريقة الرضية و الاستقامة على الهدى لتأيد بصيرتهم بالوحي الإلهي فذلك أرسل الله تعالى الرسل و أوضح بهم الحجة لئلا يكون للناس عليهم حجة.

في اختصاص الأنبياء عليهم السلام بصفاء الفطرة و طهارة الخلقة

و خلقة النبي ذي الفضائل مصونة عن جملة الرذائل

كالهوى و اللغو و قصد اللعب و البخل و الجبن و لوم النسب

و شرة النفس لجميع النشب و فاحش القول و سوء الكذب

و المنطق الرذل و شين البكم و النظر السوء و عيب الصمم

و قد روي أن النبي المحترم لم يثأب عمره و لا احتلم

و ما زنت حيلة النبي قط و لا ألم بالبغي

اعلم أن الأنبياء عليهم السلام لا بد و أن يكونوا أفضل أهل زمانهم و أرجحهم عقلا و أحسنهم خلقا و خلقا و أفصحهم لسانا و أشجعهم جنانا و لا يكونوا موصوفين بصفات ذميمة كالبخل و الجبن و سوء الخلق و فاحش

⁴⁰⁷ سورة الذاريات، 56/51

⁴⁰⁸ سورة الأنبياء، 107/21

القول والكذب ونقصان الخلقة وخسة الأصل و شرة النفس و حب الدنيا و جمع المال و البكم و الصم و ما علم منهم التثاؤب و الاحتلام طول أعمارهم و غير ذلك من اللهو و اللغو و اللعب العبث و كذلك أزواجهم عُصمن بفضل الله تعالى عن الفواحش لكرامتهم على الله تعالى، لأنهم حجج الله على خلقه كما هو مقتضى الحكمة الإلهية جل جلاله، و العصمة من لوازم النبوة عما يشينه و يسقط قدره، لأنهم خُلقوا على هذه الصفة عناية من الله تعالى لهم بحيث لا يميلون إلى المعاصي و لا ينفرون عن الطاعات كطبع الملائكة عليهم السلام. و قد قال الشيخ الإمام أبو منصور الماتوري رحمه الله: العصمة لا تزيل المحنة أي الابتلاء و الامتحان، إذ لولا ذلك لكانوا مجبورين في أفعالهم و من كان مجبوراً على أفعال الطاعة و ترك المعصية لا يكون مأجوراً في فعله و تركه والقول بخروج الأنبياء عليهم السلام من أن يكون سبباً للثواب قول فاسد و لأنه لو لم يتصور من الأنبياء إتيان المعصية و ترك الطاعة لا يصح من الشارع نهيهم عن المعصية و أمرهم بالطاعة كالأعمى لا ينهى عن النظر إلى الحرام و المرتعش لا يؤمر بالحركة و إذا انعدم الأمر و النهي لا يتحقق الطاعة و المعصية، إذ الطاعة امتثال الأمر و المعصية ارتكاب المنهي و إذا انعدم الطاعة و المعصية لا يتحقق العصمة أيضاً فيكون في هذا تقرير المعصية على وجه يؤدي إلى إبطالها و ذلك باطل و الانبياء حجج الله تعالى على خلقه و الحجة إنما تلزم من يقول يوثق به و يعتمد على قوله و لو جاز وقوع المعصية و ارتكاب المنهي عن النبي عليه السلام لجاز عليه الكذب أيضاً و لو جاز عليه الكذب لتردد خبره بين الصدق و الكذب فلا يكون خبره سبباً فيجب التوقف في إخباره فلا يلزم الحجة بقوله و الله تعالى بعث رسوله لقطع حجج العباد كما قال الله تعالى: *رسلاً مبشرين و منذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل*⁴⁰⁹ فثبت أن العصمة تلازم النبوة، اتفق عامة المسلمين أنهم معصومون عن الكفر قبل الرسالة و بعد الرسالة و قالت طائفة من الخوارج يسمون الفضيلية: يجوز منهم الكفر بناء على أصلهم الفاسد أن كل فعل يسمى عصياناً فهو كفر عندهم و قد قال الله تعالى: *و عصى آدم ربه فغوى*⁴¹⁰ و فساد هذا القول مما لا يخفى على عاقل، إذ فيه نسبة الجهل و السفه إلى الله تعالى يبعث رسول يناقض دعوته و يبطل حجته مع قوله تعالى: *الله أعلم حيث يجعل رسالته*⁴¹¹ و كذا العصمة ثابتة عن الكبائر بعد الوحي عند عامة أهل القبلة إلا عند الحشوية و هم طائفة لا علم لهم بحقائق الأشياء فيثبتون اعتقادهم على ظواهر المنقولات من غير تثبت و ما يروى في القصص من شان داود و سليمان و يوسف و غيرهم من الأنبياء عليهم السلام مما نقلته الحشوية فذلك مردود و مؤول بتأويل يلبق بأحوالهم و أما العصمة عن الصغائر فتأبئة أيضاً عند أصحابنا و اختلف أصحاب الأشعرية، فالحاصل أن أحداً من أهل السنة لم يجوز ارتكاب المنهي منهم عن قصد و اختيار و لكن بطريق النسيان و يسمى ذلك زلة و قال بعض أصحابنا: لا يجوز منهم ارتكاب المنهي أصلاً و لكن زلتهم ترك الأفضل و الإتيان بالفاضل.

قوله: لجمع النشب، أي المال و باقي الأبيات في عصمة الأنبياء عليهم السلام في جواز الاجتهاد لهم في الأحكام الدينية و الزلة بعد الاجتهاد رداً على من ينكرها من أهل العناد ظاهر و فيما تقدم فيه الكفاية لمن له إمام بهذا العلم.

في بيان أن لا يكرم بالنبوة و الرسالة اللنام و الأراذل رداً على من يرى النبوة من النساء و

الجهال

و هذه النبوة الشريفة مختصة بالفطرة اللطيفة

و ليس يعطيها سوي الإنسان رب الورى بالفضل و الإحسان

⁴⁰⁹ سورة النساء، 165/4

⁴¹⁰ سورة طه، 121/20

⁴¹¹ سورة الانعام، 124/6

وليس يرضاهما لعبد نذل من بدوي أو لثيم الأصل

ولا لأثنى هي أهل البعل ولا الدعي الجلف أو ذي الجهل

اعلم أن الله تعالى لا يعطي النبوة و الرسالة إلا لأعقل عبده و أن يكون ذكرا، لأن الأئوثة تنافي الرسالة عندنا خلافا للأشعرية و ذلك لأن الرسالة تقتضي الإشهار بالدعوة و الأئوثة توجب الستر و بينهما تناف و لأن النساء لا يصلحن للإمارة و السلطنة و القضاء و إقامة الصلوة بالجماعة و هذه الأحكام من فروع النبوة و الرسالة فلأن لا يصلحن لأصل النبوة كان ذلك أولى و إنهن ناقصات عقل و دين و ينبغي أن يكون حرا، لأن العبد مشغول بخدمة سيده و يلحقه التعير من الناس و ينبغي أن يكون أعلم أهل زمانه بالله تعالى و بالأمور الآخرة و الدين و أن يكون شريف الأصل كريم الأصل لا يكون لثيم الأصل نذل الأصل مشهور بالأمانة و الصدق معلم الخير يأمر بمكارم الاخلاق و يفعلها و يكون محسنا رحيفا شفوفا كما كان صفة نبينا محمد صلى الله عليه و سلم.

في بيان أن النبوة و الرسالة لا تنال بالكسب و الاجتهاد و لا تورث من الآباء و الأجداد

و ليس ذا النور سوى موهوب ليس بموروث و لا مكسوب

و ليس بالفاني و لا المسلوب كرامة من عالم الغيوب

قوله: و ليس ذا النور أي هذا النور الذي يعطيه رب العزة إلا لمن اختار من خلقه و هي الرسالة و النبوة فإذا ألبسها الرب تبارك و تعالى لأحد لم يسلبها عنه أبدا كرامة له حيا و ميتا و ليس هذه الرسالة أو النبوة بموروث بل تلك فضل الله يؤتيه من يشاء و الله ذو الفضل العظيم و كذا ليس بمكسوب أي لا يقدر أحد أن يأخذه بالاجتهاد و الرياضة و الفهم و الذكاء و الفلسفة و العلوم و السخاء و الشجاعة الله أعلم حيث يجعل رسالته. و ليس بالفاني أي لا ينقطع عن النبي النبوة و كذا الرسالة و لو مات، لأن من آمن به بعد موته بسنين فهو مؤمن و لا يسلب عن النبي النبوة و لم يعزل عن النبوة الأبد فهم آمنون عن العزل و العصيان و ارتكاب المنهي عناية لهم من الله تعالى، أنهم حجج الله تعالى على عباده فلو جاز منهم الذنب لصار مدرجة للطعن و لم يوثق بقولهم و مثل هذا يخلّ فائدة إرسال الرسل.

في إثبات معجزات الأنبياء و بيان ما يعارضها من التموهيات و التخيلات

و آية النبي ما بين الورى معجزة موضحة لما ادعى

خالصة عن شوب زور يفترى يقبلها قلب الذي يبغى الهدى

عجيبة على خلاف العادة يدركها البصائر النقادة

و لا ترى للمتنبى المفترى معجزة تخدع قلب البشر

لأنها يصد أهل البصر عن الهدى بباطل مزور

أما الذي يبدو لغاو مظهر دعوى الربوبية و التجبر

فإنه مقترن بمهتدر لزعمه من حالة المستنكر

من حادث الحاجات و التحير و الحزن و السقم و سوء الظن

فلا يضل بالمسيح الأعرور و مكره سوى الشقي المدبر

و آية النبي المعجزة إذا ادعى نحو انشفاق القمر و انجذاب الشجر و استنطاق الحجر و حنين الجذع و شكايه الناقة و شهادة الشاة المصلية بأنها مسمومة و إظلال السحاب إياه و إخباره عن الكوائن في الماضي و المستقبل كما أخبر يوم بدر أنه يقتل فلان في موضع كذا و فلان في موضع كذا من الكفار فكان كما أخبر و إخباره عن انقراض ملك كسرى و ظهور دينه على سائر الأديان و بلوغه إلى أقصى المشرق و المغرب و غير ذلك من الآيات التي يعجز عنها الكتاب و قد كتب بعض العلماء مقدار ألف من مشاهير معجزاته صلى الله عليه و سلم و الصحيح أنها لا تحصى كقطر المطر كلها على خلاف العادة خوارق يعرفها المنصف الذي يبغى الهدى، و المكابر الشقي المعاند يقول: سحر كما قال لموسى و هرون عليهما السلام: *إن هذان لساحران*⁴¹² و المنصفون من سحرة فرعون: *قالوا آمنا برب العالمين رب موسى و هرون*⁴¹³ الآية، فأنصفوا لما علموا أن انقلاب العصى حية معجزة و كرامة من الله تعالى فقتلهم و صلبهم فرعون اللعين فوصلوا إلى الكرامة الأبدية و قد مدح نبينا صلى الله عليه و سلم عبد الله بن رواحة رضي الله عنه: لو لم تكن فيه آيات مبينة كانت بديهية تنبؤك بالخير و أما المتنبيون الذين ادعوا النبوة فهم كثيرون كما أخبر رسول الله صلى الله عليه و سلم أن بين يدي الساعة دجالون كذابون كلهم يزعم أنه رسول الله و قد ورد أنهم ثلثون فأخبثهم مسيلمة الكذاب و أسود العنسي و طليحة و سجاح امرأة و غير ذلك لعنهم الله و قد نبع في عصرنا رجل من العجم يقال له عماد يعرف بالنسيمي فأضل كثيرا من أراذل التراكمين من بلاد حلب فمُسك بحلب سنة ثلاث و عشرين و ثمان مائة فشهدوا في وجهه عليه بحضور قضاة حلب أنه ادعى أنه عيسى بن مريم و شهد أناس آخرون أنه ادعى الربوبية و شهدوا عليه بكفريات كثيرة و أن القرآن شعر محمد صلى الله عليه و سلم و غير ذلك فلم يقتلوه و لكن حبسوه و قيده بقيد ثقيل فأظهر الإسلام من خوف القتل فجعلوه في حبس قلعة حلب و إلى الآن كان محبوسا قاتله الله ثم بعد أيام قلائل جاء مرسوم السلطان الملك المؤيد شيخ أعزه الله تعالى في الدنيا و الآخرة بقتله فقتلوه أشر قتلة حتى سلخوا جلده فحسوة تينا و علق تحت قلعة حلب فجعله الله تعالى عبرة لخلق في ثامن شهر ربيع الآخر سنة ثلاث و عشرين و ثمان مائة.

و معلوم أن الدجال الأعرور الكذاب يظهر في آخر الزمان و يدعي الربوبية و يظهر خوارق كما أخبر به سيد المرسلين رسول الله صلى الله عليه و سلم، فلا يصدقها إلا كل جاهل و شقي لما يرى من حاله و صفاته الذميمة و نقصه و أنه أعرور و قد ورد في الآثار أن في رأسه قرنا مكسورا يخرج منه الحيات⁴¹⁴ و حاله مشهور فلا يغتر بتمويهاته إلا كل شقي مدبر نعوذ بالله من مكره.

في إبطال القول بتفضيل الأنبياء على التعيين سوى أولي العزم و سيد المرسلين إذ لم ترد

فيه موجب للتعيين

و لم يرد من أثر معين بعض النبيين بفضل بين

إلا الرسول فهو في أعلى الرتب و لا يساويه النبي المنتخب

اعلم أن كل ما أخبر الله تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه و سلم أنه نبي علمنا قطعا و يقينا أنه نبي و لا نحصرهم على عدد معين بل نقر بجملتهم و نفوض علم عددهم إلى الله تعالى فأولهم آدم و آخرهم محمد خاتم النبيين صلوات الله عليهم أجمعين قال الله تعالى: *و رسلا قد قصصناهم عليك من قبل و رسلا لم*

⁴¹² سورة طه، 63/20

⁴¹³ سورة الشعراء، 48،47/26

⁴¹⁴ لم أجده

تقصصهم⁴¹⁵ فكلهم في النبوة على السواء فكلهم في النبوة على السواء و كلهم يدعون إلى الله تعالى و إلى توحيده كما قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: "من قال أنا خير من يونس بن منى فقد كذب"⁴¹⁶ و لم يرد نص أن فلانا أفضل من فلان سوى محمد بن عبد الله بن عبد المطلب سيد المرسلين و قد قال صلى الله عليه و سلم: " أنا أكرم الخلق على الله تعالى"⁴¹⁷ و حديث الإمامة للأنبياء عليهم السلام ليلة المعراج يدل على فضله و كذا حديث الشفاعة الكبرى لما يقول الأنبياء: نفسي نفسي اذهبوا إلى فلان، فيقوم و يسجد لله تعالى تحت العرش فيقال له: اشفع يشفع"⁴¹⁸ فلا ينكر فضله إلا الكفار المعاندين لعنهم الله كما قال بعض العلماء في فضله:

إمام الأنبياء بلا اختلاف و تاج الأصفياء بلا اختلال

و باق شرعه في كل وقت إلى يوم القيامة و ارتحال⁴¹⁹.

في تفضيل أولي العزم بالحكم إذ ورد فيه نص يوجب يقين العلم

أما أولوا العزم فخير الرسل و ما هم عليه خير السبل

قد ألبسوا أبهى الحلا و الحلل من حالة أو صفة أو عمل

قوله تبارك و تعالى: فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل⁴²⁰ و أولوا العزم خمسة هم خير الرسل كما قال تعالى: و إذ أخذنا من النبيين ميثاقهم و منك و من نوح و إبراهيم و موسى و عيسى بن مريم⁴²¹ فهؤلاء هم أولوا العزم من المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين قد أعطاهم الله النبوة و الرسالة و الكتب المنزلة و أرسلهم إلى عباده مبشرين و منذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل فكرمهم الله تعالى بالرسالة و هم خواص الأنبياء كما قال تعالى: تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلمهم الله و رفع بعضهم درجات⁴²² و لكن أكرمهم و أفضلهم محمد صلى الله عليه و سلم كما قال صلى الله عليه و سلم: " لو كان موسى حيا لما وسعه إلا اتباعي"⁴²³ و إن إبراهيم ليرغب إلي يوم القيامة و لواء الحمد بيدي يوم القيامة"⁴²⁴ و نصوص كثيرة واردة في تفضيله فلا ينكره أحد من الأمة.

في تفضيل خاتم النبيين لما ورد فيه من الآثار الموجبة للتعيين

و سيد السادات خير البشر ختم النبيين و صدر النذر

نو غرة تحجل وجه القمر و منطق يسقط قدر الدرر

أول من ألبس ثوب القرب قبل انطباع شكله في التراب

⁴¹⁵ سورة النساء، 164/4

⁴¹⁶ البخاري، الأنبياء 35

⁴¹⁷ مصنف ابن أبي شيبة 32343/16

⁴¹⁸ أحمد بن حنبل، المسند 9221/5

⁴¹⁹ انظر إلى قصيدة الأمالي للأوشي: 25 ، 26

⁴²⁰ سورة الأحقاف، 35/46

⁴²¹ سورة الأحزاب، 7/33

⁴²² سورة البقرة، 253/2

⁴²³ البيهقي، شعب الإيمان 174

⁴²⁴ ابن ماجه، ذكر الشفاعة 4308

و هذه الأبيات كلها في تفضيل سيد المرسلين محمد خاتم النبيين صلى الله عليه و آله الطيبين الطاهرين فيبلغ العلم فيه أنه بشر و أنه خير خلق الله كلهم فأى فضيلة أعظم من هذا و قد قال الله في حقه: *إن الله و ملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً*⁴²⁵.

في إثبات المعراج و ما ورد رد فيه ردا على منكريه و من شهود فضله المذكور معراج المأثور في المشهور

طيف به على البراق شاهداً في كل إقطار الثرى مشاهداً

يجري كما يرضى البراق و تنزوي لعينه الأفاق

ثم ارتقى إلى السموات العلى يبصر منها ما درى و ما تلا

و أبرزت لعينه الجنان بكل ما فيهن و النيران

ثم أراد الله من آياته ما لم يجد سواه في حياته

ثم اصطفاه بالمحل الأقرب و الرتب العليا و رفع الحجب

فقال ما لم يره إنسان حين انمحت من عينه الأكوان

فمن رأى محلّ هذا القرب خير العباد من نجاد العرب

فإنه جرّ التقى القلب و من غوى فهو قرين الكلب

اعلم أن المعراج لرسول الله صلى الله عليه و سلم كان في اليقظة بشخصه إلى السماء و إلى حيث ما شاء الله تعالى فمن أنكر المعراج من مكة إلى المسجد الأقصى يكفر، لأنه ثابت بقوله تعالى: *سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى*⁴²⁶ و لو أنكر ما وراء ذلك من الصعود إلى الجنة و العرش و الكرسي و غير ذلك قال بعض العلماء: يكفر، و قال بعضهم: لا يكفر بل يضل، و قالت المعتزلة: المعراج لم يكن، لأنه بخبر الواحد و الخبر الواحد لا يوجب الاعتقاد.

و قال أهل السنة: المعراج حق، لأنه روي عن أبي سعيد الخدري و أنس بن مالك و مالك بن صعصعة و ابن عباس و أم هاني رضي الله عنهم حديث المعراج فلا ينكره إلا كل شقي معاند فالنبي صلى الله عليه و سلم كان مركبه البراق و جيريل رفيقه و الله تعالى هاديه فلا يبعد ذلك و الملكة يعرجون إلى السماء فلا ينكر ذلك فالنبي صلى الله عليه و سلم أفضل من جميع الملكة و جميع البشر فلم ينكر ذلك في حقه و أيضاً هذا حديث صحيح⁴²⁷ أنه مرة رأى في نومه ما كان بشخصه و جسده بدليل قوله عليه عليه السلام في آخر الحديث: " فانتبهت فإذا أنا في الحطيم"⁴²⁸ و هذه الرؤية كانت توطئة لما يراه بجسده فمن سلم إسرائه في بعض ليله من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى مسيرة أربعين ليلة أو أكثر بالنص القطعي فمن أنكر بالنص القطعي كفر من ساعته و خرج من الإيمان فلا يبعد عروجه صلى الله عليه و سلم من الأرض إلى السموات العلى إلى ما شاء الله.

⁴²⁵ سورة الأحزاب، 56/33

⁴²⁶ سورة الإسراء، 1/17

⁴²⁷ انظر إلى مسلم، الإيمان 162

⁴²⁸ لم أجده

قوله: و تنزوي أي تتجمع لعينه الأفاق، قوله: و ما تلا أي علم، قوله: من نجار العرب أي أصل العرب، قوله: فمن غوى أي أنكر المعراج كالمعتزلة و الحكماء الطباعية فهو أنجس من الكلب، لأنه مكابر مجادل بلا فهم و لا إنصاف و لا علم و الله الموفق.

في فضل الصحابة المتقين و تخصيص الخلفاء الراشدين

و أفضل الأمة في الدين القيم صحب النبي العرب طرا و العجم

هم مصابيح الأنام في الظلم هم ينابيع العلوم و الحكم

فخيرهم أربعة أبرار و جوهم بين الدجى أقمار

حماة دين الحق و العمار دعاة حق الدين و الأنصار

خيرهم الصديق صدقا و تقى و بعده الفاروق نورا و هدى

و بعده عثمان عقلا و حجي ثم علي بعد بأسا و ندى

فالسابق الأول أهل الصدق و التابع اللاحق أهل الفرق

و الثالث الشهيد أهل الرفق و الرابع الخاتم سيف الحق

الكلام في فضل الصحابة أفضلهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه ثم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم عثمان بن عفان رضي الله عنه ثم علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

و الروافض يفضلون عليا على أبي بكر و عمر و عثمان و على جميع الصحابة و يقولون: لأنه كان أشجعهم و أبعدهم عن الكفر و أعلمهم، إذ هذه الصفات أمارات الفضل، و لنا قوله عليه السلام: " و الله ما طلعت شمس" الحديث، و عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال: كنا نقول و رسول الله حي: أفضل أمة محمد أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم و أنهم مبشرون بالجنة بالحديث الصحيح⁴²⁹.

في الرد على الروافض و النواصب و من يتكلم فيما خصوا به من المناقب و المراتب

و هؤلاء الخلفاء الأربعة من ارتضاهم عاش و الحق معه

و من أباهم فهو إما غاوي أو كافرا إلى الجحيم هاوي

فمن غدا بجهله يناكر خلافة الصهرين فهم كافر

أما الذي ينكر ذا النورين و المرتضى و هو أبو السبطين

فأنه عن الرشاد ناكث مركبه هواه و هو راكب

القول في الإمامة و توابعها، هذا الفصل من توابع النبوة فإنه خلافة النبوة و قد كثر في ذلك الاختلاف و الحق فيه أنه لا بد للناس من إمام يقوم بمصالحهم من نصر المظلوم من الظالم و تنفيذ الأحكام و تزويج الأيتام و قطع المنزعات و إقامة الأعياد و الجمعات و أخذ العشر و الزكوة و صرفها إلى مصارف

⁴²⁹ انظر إلى أبي داود، فضائل الصحابة 3748، و مسلم، فضائل الصحابة 2420

الصدقات وإقامة السياسة على العوام والحراسة لبيضة الإسلام ودلالة ذلك إجماع الصحابة رضي الله عنهم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم على نصب الإمام ولم يقع في ذلك منهم اختلاف بل الاختلاف وقع في تعيينه ثم اتفقوا بعد ذلك على أبي بكر الصديق رضي الله عنه ولا يجوز نصب إمامين في عصر واحد خلافا لبعض الروافض فإنهم يزعمون أن في كل عصر إمامين أحدهما ناطق والآخر صامت، فإن الصحابة رضي الله عنهم لم يجوزوا ذلك فإنه روي أن الأنصار قالوا: منّا أمير و منكم أمير، قال أبو بكر رضي الله عنه: لا يصلح سيفان في غمد واحد، ولم ينكر عليه أحد من الصحابة فكان إجماعاً ولأنه لو جاز للثنين لجازت الزيادة عليه فيؤدي إلى أن يُنصب في كل بلدة بل في كل قرية بل في كل سكن إمام فيقع المخالفة بينهم والإمامة شرعت في الأصل لإجماع الآراء المختلفة على رأي واحد فيؤدي ذلك إلى موضوعه بالنقض.

وكذا يبطل قول الكركية في تصحيح الإمامة لمعاوية مع علي رضي الله عنهما يقول علي رضي الله عنه: إخواننا بغوا علينا.

ثم ينبغي أن يكون الإمام ظاهراً في كل عصر ليمكنه القيام بما نصب هو له فيبطل قول من يقول بإمام غائب ينتظر خروجه والله الهادي.

وأما كونه أن يكون من بني هاشم فليس بشرط عند أهل السنة والجماعة وقال بعض الروافض: هو شرط حتى لم يجوزوا خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ولا خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه والصحيح ما قلنا لإجماع الصحابة على تصحيح خلافتهم.

وقالت الراوندية وهم أتباع قاسم بن روند: الإمامة تثبت بالوراثة، وهم يدعون لأن الإمامة للعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ولذريته إلى يوم القيامة.

وبعض الروافض يدعون أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على علي رضي الله عنه على الخصوص. ومشهور أن علي بن أبي طالب بايع أبا بكر رضي الله عنه جهراً ولو كان الحق لعلي فيكون أبو بكر غاصباً الإمامة على زعمهم ومن زعم أن علياً مع قوة حاله وعلمه وكماله وعزة عشيرته وكثرة متابعيه ترك حقه وأذل نفسه واتبع ظالماً غاصباً فقد نسبه إلى ما لا يليق بحاله.

ثم الدليل على خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما قوله تعالى: *قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولي بأس شديد*⁴³⁰ الآية، واتفق أهل التفسير أن مراد الآية لا يعدد أحد هذين يعني أبا بكر وعمر رضي الله عنهما.

أما قتال بني بني حنيفة المرتدين بعد وفات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد دعا إليه أبو بكر رضي الله عنه، وأما قتال فارس فقد دعا إليه عمر رضي الله عنه وأياً ما كان فهو دليل على خلافتهم فإن الله تعالى أثبت الأجر بطاعة الداعي وأعد بالعذاب بالمتولي عن الإجابة كما قال تعالى: *فإن تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً وإن تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً أليماً*⁴³¹ فلو كان الداعي أبو بكر تثبت خلافته بدلالة الكتاب وثبت خلافة عمر رضي الله عنه باستخلاف أبي بكر وإن كان الداعي عمر تثبت خلافته بدلالة الكتاب وثبت خلافة أبي بكر رضي الله عنه لصحة خلافته، لأن أبا بكر لو لم يكن محقاً لما صحت خلافة من استخلفه فعلى هذا فمن أنكر خلافة الشيخين أبي بكر وعمر يكفر لإنكاره حكم الإجماع، لأن الإجماع حجة قاطعة خصوصاً إجماع الصحابة وعترة النبي صلى الله عليه وسلم ولما ثبت خلافة عمر رضي الله عنه ثبت خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه أيضاً فإن عمر لما طعن جعل الخلافة شورى بين ستة: عثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص ثم فوض هؤلاء الخمسة الأمر إلى

⁴³⁰ سورة الفتح، 16/48

⁴³¹ سورة الفتح، 16/48

اختيارهم عبد الرحمن و رضوا بحكمه فاختره عثمان بن عفان لمحضر من الصحابة و عقد له الخلافة فبايعوه و اتفقوا عليه فصعد على منبر رسول الله صلى الله عليه و سلم من ساعته، لأن ذلك كان وقت صلوة الجمعة و لهذا قالك: الحمد لله فسكت و ارتج عليه فقال: إن أبا بكر و عمر كانا يعدان لهذا المقام مقالا ثم نزل و صلى بهم الجمعة و صلوا خلفه و كل ذلك دلالة الإجماع على خلافته و إجماع الصحابة حجة كما تقدم فمن أنكر خلافت عثمان أو خلافة علي رضي الله عنهما فإنه ضالّ مضلّ زائغ عن الحق و لكن لا يكفر.

في تفضيل العشرة المبشرة بالجنة و ما خصوا به من اللطائف

و ستة قد صيرتهم عشرة بالفوز و الرضوان هم مبشرة

و من سواهم ليسوا بالمسلم عن خطر الكفر و كل مآثم

و حب هؤلاء من حق الهدى و قوة الدين و حب المصطفى

فليكن الحب بقدر الفضل و الفضل بالتقوى و حس الفعل

فمن أحبهم لغير الدين فهو أسير النفس و اللعين

قوله: و ستة أي الستة الذين بعد الأربعة و هم عبد الرحمن بن عوف و طلحة و الزبير و سعد بن أبي وقاص و سعيد بن زيد و أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنهم أجمعين و قد ورد حديث أنهم من أهل الجنة⁴³² و غيرهم من الصحابة لا تقطع فيهم بالجنة و نفوض أمرهم إلى علم الله تعالى و لكن نرجو لهم الخير و الدرجات العلى و قد قال صلى الله عليه و سلم: "أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم"⁴³³ فإذا كان من اقتدى بهم يكون من أهل الجنة فما ظنك بهم، و حبهم من علامة الدين كما أن حب النبي صلى الله عليه و سلم من الدين كما قال صلى الله عليه و سلم: "حب الأنصار من الدين و بغضهم من النفاق و الطغيان و الرفض"⁴³⁴ و قال صلى الله عليه و سلم: "خير القرون القرن الذي أنا فيهم"⁴³⁵ فإن الصحابة لا شك أنهم كانوا مجاورين لصحبة رسول الله صلى الله عليه و سلم القانمين بنصرة دين الله تعالى فمن السنة أن نعتقد محبتهم على العموم و تكف لساننا عن الطعن و القدح في واحد منهم و المعصوم من عصمه الله قال بعضهم: لا نفضل أحدا بعد الصحابة إلا بالعلم و التقوى، و الأصح أن نفضل أولادهم على الترتيب فضل آبائهم إلا أولاد فاطمة رضي الله عنها فإنهم يفضلون على أولاد أبي بكر الصديق و عمر و عثمان رضي الله عنهم لقرابهم من النبي صلى الله عليه و سلم فهم فهم القطرة الطاهرة و الذرية الذين الذين أذهب الله عنهم الرجس أهل البيت رضي الله عنهم أجمعين.

في فضائل أزواجه المطهرات و أمهات المؤمنين ردا على من يبغضهن من أعداء الدين

كذا نساء مصطفى خيرات هن لأهل الدين أمهات

و خير أزواج النبي المصطفى صديقة الأمة علما و تقى

أم جميع المؤمنين في الهدى و بنت خير الأولياء في الورى

⁴³² سبق تخريجه

⁴³³ ابن الأثير، جامع الأصول 6369/8

⁴³⁴ البخاري، علامة الإيمان 17

⁴³⁵ البخاري، الشهادات 2651؛ مسلم، فضائل الصحابة 2535

فمن أهان أمه الشفيقة فإنه من أفسق الخليقة
و من يرى أن ليست الصديقة أما له منافق حقيقة
و آية الرفض الشقة تبغض الصديقة النقية
قد كرهوا النكاح في شوال إذ نُكحت فيه بمهر غال
و لم يذوقوا أطيب الثريد إذ مدحت بذكره السعيد
و كل من فاز بقرب المصطفى في عهده ثم أناب و اهتدى
فلا يشق أحد فيما سعى غباره و إن جرى أقصى المدى

قوله تبارك و تعالى: و أزواجه أمهاتهم⁴³⁶ اعلم أن عائشة رضي الله عنها خير أزواج النبي صلى الله عليه و سلم و أفضلها و أعلمها و أحبها إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم و ما تزوج بكرا غيرها فإن أبا بكر كان أحب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم و كذلك هي كانت أحب الناس إليه صلى الله عليه و سلم كذا ورد الحديث عن النبي صلى الله عليه و سلم لما سئل: أي الناس أحب إليك؟⁴³⁷ و يكفيك أن الله أنزل القرآن في براتها و أنها أم المؤمنين فما يبغضها إلا كل رافضي فمن قال: ليست هي أمي فإنه كافر، لأنه أنكر نص القرآن.

قوله: قد كرهوا النكاح في شوال أي الروافض يكرهون النكاح في شهر شوال بسبب أن النبي صلى الله عليه و سلم تزوج عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما بمكة المشرفة و هي ابنة ست سنين في شهر شوال سنة عشر من النبوة و بني بها بالمدينة و هي بنت تسع و اسم أمها أم رمان بنت عامر رضي الله عنها و يقال إنها أي عائشة رضي الله عنها أتت من النبي صلى الله عليه و سلم بسقط و لا يثبت هذا و في براتها يقول حسان بن ثابت رضي الله عنه.

حصان رزان ما تزن بربيعة و تصبح غرثا من لحوم القوافل
عقيلة أصلا من لوي بن غالب كرام المساعي مجدهم غير زائل
مهذبة قد طيب الله خيمها و طهرها من كل عي و باطل
فإن كان ما قد قيل عني قلته فلا رفعت سوطي إلي أنامل
فكيف يؤدي ما حبيبت و و نصرتي لآل رسول الله زين المحافل

توفيت عائشة رضي الله عنها سنة ست و خمسين من الهجرة و قيل سبع و خمسين و قيل ثمان بمدينة الرسول صلى الله عليه و سلم و صلى عليها أبو هريرة رضي الله عنه و دفنت بالبقيع ليلا و مولدها سنة أربع من النبوة و قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: " ما تزوجت من نسائي و لا زوجت من بناتي إلا بوحى جاءني به جبريل عن ربي عز و جل"⁴³⁸.

⁴³⁶ سورة الأحزاب، 6/33

⁴³⁷ سنن الترمذي، فضل عائشة 3885

⁴³⁸ لم أجده

قوله: أطيب الثريد أي الروافض لا يأكلون و لا يحبون الثريد، لأجل أن النبي صلى الله عليه و سلم قال: " فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام"⁴³⁹ قاتلهم الله تعالى كيف يبغضون أمهم و حاشا أن تكون عائشة أمهم، لأنهم ينكرون خلافة أبيها و خلافة عمر رضي الله عنهما فمن أنكر خلافتها كفر، اللهم أمتنا على محبة محمد و أصحاب محمد صلى الله عليه و سلم. و باقي الأبيات ظاهرة.

في حرمة الطعن في أسلاف الإسلام و أئمة الأنام

و من حقوق الملة التعفف عن ذم إخوان لنا قد سلفوا

من عترة النبي و الأصحاب و التابعين من نوي الألباب

فإنما أكثرهم أبدال و ما لنا عن حالهم سؤال

لقد جلوا نهج الهدى للخلف ثم خلوا و نورهم ينطف

و كلما يروى لهم من زلل عن بعضهم في منطق أو عمل

يرجى لهم عفو الكريم المفضل لحرمة النبي خير الرسل

فليجتنب كل امرئ إعلانه و ليلتزم عن الورى كتمانها

و لينه من يذكره لو يقدر أو يبتغ تأويله أو يعذر

فالطعن في أئمة الأسلاف خلق لئام الخلق و الأجلاف

اعلم أن الوقائع التي بين علي بن أبي طالب و بين معاوية ابن أبي سفيان رضي الله عنهما كان بتأويل و اجتهاد و كذلك بين علي و عائشة رضي الله عنهما في وقعة الجمل و غيره فلا نذكر الجميع إلا بخير، لأنهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم و هم مادة الإسلام و هم أفضل الأولياء يرجى لهم عفو الله تعالى فبعضهم أهل بدر و بعضهم الذين بايعوا تحت الشجرة مع النبي صلى الله عليه و سلم على الموت و بعضهم كان مع النبي صلى الله عليه و سلم في المشاهد كلها كالزبير و طلحة و كعلي ابن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين فلا تشتغل بنثر و قائلهم كما سئل الإمام محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله عنهم فقال: تلك أقوام طهر الله أيدينا عن دمائهم فلا ندنس ألسنتنا بكلامهم و نكل أمرهم إلى الله تعالى و القصاص من الذين يذكرون وقائع علي و أولاده مع يزيد بن معاوية أيام عاشوراء و يظهرون الماتم و لبس السواد و كشف رؤسهم و لعن يزيد و معاوية فتلك من سنة أهل الرفض و الشيعة و الأجلاف فيجب على ولي الأمر منعهم لقطع مادة الفساد كما جرت في بغداد مرارا عديدة و قُتل من الفريقين خلق كثير.

في إثبات الأولياء و كراماتهم الجليلة ردا على القدرية

و للمليك في الورى عباد همو لسكان الثرى أوتاد

هم مصابيح الدجى في الفتن همو مفاتيح الهدى و السنن

⁴³⁹ مسلم، فضائل خديجة 2431؛ أبو داود، أكل الثريد 3783

قوله تبارك و تعالى: *ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون*⁴⁴⁰ الأولياء و كراماتهم حق خلافا للمعتزلة و شبهتهم في ذلك أن الكرامة لو كانت جائزة و هي فعل على خلاف العادة لأشبهت المعجزة فيؤدي إلى الالتباس بين النبي و الولي و ذلك لا يجوز في الحكمة و لهذا أنكروا السحر و العين و لأن فائدة المحجزة ظهور التفرقة بين النبي و المتنبى و الحاجة ماسة إلى ذلك، لأن الإيمان بالنبي واجب اما لا حاجة إلى معرفة النبي و تمييزه من غيره و حجتنا في ذلك قوله تعالى عن صاحب سليمان عليه السلام: *أنا أتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك*⁴⁴¹ قال ذلك لعرش بلقيس و قد أتى به من مسافة بعيدة في زمان قريب دليل ذلك قوله تعالى: *فلما رآه مستقرا عنده*⁴⁴² الآية، و كذا قول عمر رضي الله عنه لسارة: *الجبل الجبل و عمر بالمدينة على منبر رسول الله صلى الله عليه و سلم و سارة بنهاوند بينهما أكثر من خمسمائة فرسخ و كذا ما نقل عن عمر في أمر النيل و كذا ما روي أن خالد بن الوليد رضي الله عنه شرب السم فلم يضره.*

و الخارق على أربعة أنواع:

معجزة: هو ما يجري على يد النبي مع التحدي و دعوى النبوة،

و كرامة: و هو ما يجري على يد الولي مع متابعة الشريعة،

و معونة: و هو ما يجري على يد واحد من عوام المؤمنين من غير دعوى أصلا،

و مكر و استدراج: و هو ما يجري على يد الكافر و المبتدع بخلاف السحر فإنه ليس بناقض للعادة في الحقيقة فإنه يمكن للعبد كسبه و تحصيله باختياره بتعليم السحر و استعماله فإن العادة قد جرت بأن من تعلم ذلك و استعمل شرائطه يظهر ذلك الأمر بمجرى العادة إلا أن تلك الأسباب خفية لا يعرفها عوام الناس و لا يشتغلون به و من أظهر الخارق كزردشت اللعين فإنه أظهر لملك زمانه أن فرسه جمع قوائمه إلى بطنه و وقف معلقا بين السماء و الأرض و كان مجوسيا يعبد النار فهذا من باب السحر و ليس من باب الكرامة.

و لا يعد الخارق كرامة إلا إذا كان صاحبه متبعا للشريعة و الكتاب و السنة كما ظهر من أسيد بن خضير رضي الله عنه و الحديث في مناقب الصحابة كثير و أنواع الكرامات كثيرة لا تحصى. و باق الأبيات ظاهرة المعنى.

في بيان أن الولي لا يدرك النبي و لا يشق عباره

لا يدرك النبي في كماله ثم الولي في علو حاله

و ماله أمن من التغيير و فعل كل باطل و منكر

لكنه في أكثر الأوقات محصن عن صدمة الأفات

و قال أهل الحق و التوحيد أولوا الهدى و المنهج السديد

كرامة الولي و الصديق حق على العيان و التحقيق

و هي لمن يتبعه الولي شاهدة بأنه النبي

إذ نال هذا الفضل باتباعه و نصر من والاه من أشياعه

⁴⁴⁰ سورة يونس، 62/10

⁴⁴¹ سورة النمل، 40/27

⁴⁴² سورة النمل، 40/27

و كل من صدق بالكرامة أدركها يوما مع السلامة
و من أباه فهو في البهائم يسرح في الدنيا بعقل هائم
و أروع العباد في حياته يخشى عليه الزيغ في وفاته
غير النبي الخاشع الأواب فإنه في عصمة الوهاب

اعلم أن الولي لا يدرك النبي في الدرجة و كماله، لأن النبي معصوم مكمل بعصمة الله تعالى و توفيقه كما قال تعالى في حق يوسف عليه السلام: كذلك لنصرف عنه السوء و الفحشاء إنه من عبادنا المخلصين⁴⁴³ و كذلك الولي في أكثر الأوقات محصن بعناية الله تعالى من ارتكاب المنهي و لكن ليس له أمن من تغيير حاله و فعل الأباطيل و المنكرات كما وقع من بلعم بن باعور و من برصيصا الراهب العابد و في هذه الأمة أيضا من عزل من الولاية بخذلان الله تعالى ثم لحقه التوفيق فرجع كطليحة المتنبى.

أما الأنبياء عليهم السلام فهم آمنون عن العصيان عمدا و انعزال، لا يعزل نبي عن نبوته أصلا و لا يفضل ولي على نبي قطعا قال شارح: يقول العبد العالم العلامة خليل بن العلا النجاري رعمه الله: اعلم أن بعض الملاحظة ظهرت في زماننا يسمون أنفسهم بالصوفيين بل هم ضالون مضلون و يقولون: مقام الولي فوق مقام النبي و ينشدون شعرا مقام النبوة في برزخ فويق الرسل دوين الولي و يقولون أشياء من الأباطيل فلولا الإطالة لذكرنا ذلك، و حاصل كلامه أنك تهرب من هذه الطائفة و تعتنم سلامة دينك و إلا ما تسلم منهم.

و حجتنا أن الأنبياء متبعون و الأولياء تابعون فلا يفضل التابع على المتبوع على أن النبي صلى الله عليه و سلم قال: " و الله ما طلعت شمس و لا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبي بكر⁴⁴⁴ فهذا يدل على أنه أفضل من كل من لم يكن نبيا، ولما كان أو صفيا أو خاصا أو واحدا فإذا لم يكن هو فاضلا من واحد من الأنبياء فكيف يفضل عليهم من كان هو أدنى حالا و أسفل رتبة منه. و الله الهادي إلى الصواب انتهى كلامه.

في الإيمان بالملائكة البررة و الكرام السفارة

القول بالملائكة الكرام فريضة لصحة الإسلام

و هم عباد الخالق القهار قد خلقوا من خالص الانوار

حياتهم بالذكر و التسبيح و ما لهم في الذكر من تبريح

قاموا صفوفًا للعزیز الماجد يدعونه على مقام واحد

قد طهروا عن شبهة العصيان و عن شرور النفس و الشيطان

و ما لهم من نعمة الجنان حظ و لا من رؤية الرحمن

و ما لهم نسل و لا ولادة و لا لهم شغل سوى العبادة

فمنهم كاتب أعمال الوری و منهم حافظ سكان الثرى

⁴⁴³ سورة يوسف، 24/12

⁴⁴⁴ السيوطي، جامع الأحاديث، 25477/23

و منهم موكل بالرزق يوصل أو يزوي بأمر الحق
فوصف حال القوم بالتفضيل في صحف الآثار و التنزيل
و تفهيم بالجحد و الإنكار كفر صريح موجب للنار
و من جرى لسانه بالطعن و النقص فيهم فهو أهل اللعن

قوله تبارك و تعالى: آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه و المؤمنون كل آمن بالله و ملائكته⁴⁴⁵ الآية، كما أن الإيمان بالله تعالى فرض لازم و كذلك الإيمان بالملائكة فرض لازم، أن الله تعالى خلق الملائكة في السموات و الأرض و حيث ما شاء الله و كفهم بأنواع العبادات و هم عبيده فالإيمان بهم فرض حتى أن جاحدهم يكفر إذا له علم بهم، و إذا لم يكن له علم بهم و لا سمع بهم فلا يكفر، و لا يوصفون بالذكورة و لا بالأنوثة قال تعالى: تنزل الملائكة و الروح فيها⁴⁴⁶ يسبحون الليل و النهار و لا يفترون⁴⁴⁷ أفضلهم جبريل عليه السلام على القول الصحيح.

قالت المعتزلة: ليس علينا ملائكة و لا حفظة و كل ما يعمل الإنسان فإله تعالى عالم به يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء و إنما يحتاج إلى الحفظة من لو كان لا يعلم و الله تعالى لا يحتاج إلى أن يوكل عليهم ليكتب أعمالهم، قلنا: إنما يوكل عليهم ليكون حجة على العبد يوم القيامة فإذا أنكر العبد يوم القيامة يشهد عليه الملكان و إذا نسي يكون حجة عليه، فإن قيل بأي شيء يكتبون؟ قيل لهم قال الضحاك: ينزل كل يوم ملكان مع كل واحد منها صحيفة و قال مجاهد: لسانك قلمهما و ريقك مدادهما و بذك كتابهما و الأول أصح، لأن الله تعالى قال: اقرأ كتابك⁴⁴⁸ و هذا يدل على أنه كان كتاب لهم.

و حاصل الجواب أنا نؤمن بما جاء به النص و الأخبار و لا نشتغل بكيفيته و إن كان يباه العقل و القياس. قال أهل السنة و الجماعة: الحفظة حق على كل واحد منا: اثنان بالليل و اثنان بالنهار و يذهب ملك الليل و بالعكس و ليس كما قال بعض الناس: ينزل كل يوم ملكان غير الذين كانا عليه بالأمس، يدل عليه قوله تعالى: و إن عليكم لحافظين كراما كاتبين⁴⁴⁹ و قوله تعالى: أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم و نجاوهم بلى و رسلنا لديهم يكتبون⁴⁵⁰ فلا ينكر الملائكة الإكل ذي شقي كافر قال الله تعالى: جاعل الملائكة رسلا⁴⁵¹ مثل جبريل و ميكائيل و إسرافيل و عزرائيل رسل و الملائكة المتعاقبون رسل.

و قال قتادة رحمه الله: إن الملائكة منها ما له جناحان و منها ما له ثلاثة أجنحة و منها ما له أربعة أجنحة و منها ما له أكثر من ذلك. و روي أن لجبريل عليه السلام ستمائة جناح منها اثنان تبلغ من المشرق إلى المغرب و قوله تعالى: مثني و ثلاث⁴⁵² أي في كل جهة ثنتين ثنتين و في كل جهة ثلاثة ثلاثة و في كل جهة أربعة أربعة حتى يعتدل خلقهم الله تعالى من خالص النور حالهم الذكر و التسبيح، يسبحون الليل و النهار لا يفترون⁴⁵³ قد طهرهم الله تعالى عن شهوة المعصية و شرور النفس و شرور الشيطان، لا يعصون الله ما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون⁴⁵⁴. ليس لهم من حضور النفس شيء و لا من نعمة الجنان و لا من رؤية

⁴⁴⁵ سورة البقرة، 285/2

⁴⁴⁶ سورة القدر، 4/97

⁴⁴⁷ سورة الأنبياء، 20/21

⁴⁴⁸ سورة الإسراء، 14/17

⁴⁴⁹ سورة الانفطار، 11، 10/82

⁴⁵⁰ سورة الزجرف، 80/43

⁴⁵¹ سورة الفاطر، 1/35

⁴⁵² سورة الفاطر، 1/35

⁴⁵³ سورة الأنبياء، 20/21

⁴⁵⁴ سورة التحريم، 6/66

الرحمن فبعضهم موكل بكتابة الحسنة و بعضهم يكتب السيئة و بعضهم يحفظ بني آدم من الجن و الشياطين بإذن الله تعالى و بعضهم موكل بقبض الأرواح قال تعالى: *قل يتوفيكم ملك الموت الذي وكل بكم*⁴⁵⁵ و بعضهم بإنزال المطر و بعضهم بسوق السحاب إلى موضع أمر به و بعضهم بإهلاك بني آدم بالصيحة و غيره من العذاب بأمر الله تعالى كما قال تعالى: *بأيدي سفرة كرام بررة*⁴⁵⁶ فمن نفاهم كفر و دخل النار، فهم عباد مكرمون صلوات الله عليهم أجمعين.

في إثبات الكتب المنزلة بالأحكام المفضلة

و الكتب الشريفة المنزلة على الكرام الجلة المفضلة

جميعها حق و نور و هدى نجا بها كل امرئ بما اقتدى

جميعها أي جميع المتب المنزلة و أشهرها: التوراة و الإنجيل و الزبور و الفرقان. و ورد أن جميع الكتب مائة كتاب و أربعة كتب فخمسون منها أنزل الله تعالى على شيث عليه السلام بن آدم و ثلثون صحيفة على إدريس و عشرون على إبراهيم و عشر على موسى قبل نزول التوراة و يسمى كتاب السنه و كان قبل غرق فرعون ثم أنزل الله التوراة بعد غرق فرعون ثم أنزل الله الزبور على داود ثم أنزل الله الإنجيل على عيسى و هو آخر أنبياء بني إسرائيل ثم أنزل الله الفرقان على محمد صلوات الله عليهم أجمعين.

و الجميع حق و لكن لحق للتوراة و الأنجيل من اليهود و النصارى التحريف قال تعالى: *يحرّفون الكلم عن مواضعه*⁴⁵⁷ و قال تعالى: *ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه و هم يعلمون*⁴⁵⁸ أما الفرقان الذي أنزل على محمد صلى الله عليه و سلم المكتوب في المصاحف فلا يلحقه تحريف قال تعالى: *إنا نحن نزلنا الذكر و إنا له لحافظون*⁴⁵⁹.

القرآن كلام الله تعالى و صفته و الله تعالى بجميع صفاته واحد أحد قديم غير محدث و لا مخلوق بلا حرف و لا صوت و لا مقاطع و لا مبادئ لا هو و لا غيره فأسمعه جبريل عليه السلام بالصوت و الحروف فخلق صوتاً فأسمعه بذلك الصوت و الحروف فحفظه جبريل و وعاه و نقل إلى النبي محمد صلى الله عليه و سلم إنزال الوحي و الرسالة لا إنزال الشخص و الصورة و تلاه على النبي صلى الله عليه و سلم فحفظه النبي و وعاه و تلاه على أصحابه فحفظوه و تلوّه على التابعين و التابعون على الصالحين هكذا حتى و صل إلينا و هو مقروء بالألسن محفوظ بالقلوب مكتوب في المصاحف لا يحترق القرآن كما أن الله تعالى مذكور بالألسن معروف في القلوب معبود في الأماكن و ليس بموجود في الأماكن و لا في القلوب كما قال الله تعالى: *الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة و الإنجيل*⁴⁶⁰ و إنما وجدوا نعتة و صفته لا شخصه هذا مذهب أهل السنة و الجماعة.

و قالت النجارية و المتقشفة و المعتزلة و الجهمية: القرآن محدث مخلوق تكلم به ليلة القدر و لم يتكلم قبل ذلك و القرآن أوامر و نواهي ليس من الحكمة أن يأمر المعدوم.

⁴⁵⁵ سورة السجدة، 11/32

⁴⁵⁶ سورة عبس، 16، 15/80

⁴⁵⁷ سورة المائدة، 41/5

⁴⁵⁸ سورة البقرة، 75/2

⁴⁵⁹ سورة الحجر، 9/15

⁴⁶⁰ سورة الأعراف، 157/7

و حجة أهل السنة و الجماعة أن كلام الله تعالى غير مخلوق و لو كان مخلوقا لا يخلو إما أن خلقه في غير ذاته أو في ذاته فإن كان مخلوقا في غير ذاته كان المتكلم ذلك الذات، لأن المتكلم من قام به صفة الكلام كالأسود و الأحمر اسم لشخص قام صفة السواد و الحمرة و لا وجه إلا أن خلقه في ذاته فحينئذ يكون ذاته محلا للحوادث فيكون ذاته مثل ذات المخلوقين و انه منفي لقله تعالى: ليس كمثله شيء⁴⁶¹.

اعلم أن ههنا ثلاثة ألفاظ: قراءة و مقروء و قرآن. فالقراءة فعل العبد و كسبه و أنه مخلوق محدث قائم بالعبد يسمى به قارئاً، و المقروء كلام الله تعالى و صفته و أنه غير مخلوق أزلي قائم بذاته يسمى الله به متكلماً، و القرآن لفظ مشترك تارة يطلق على القراءة المخلوقة قال الله تعالى: و قرآن الفجر⁴⁶² أي القراءة في صلاة الفجر، و تارة يطلق على المصحف دون القراءة و قال النبي صلى الله عليه و سلم: " لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو" أن نهى النبي صلى الله عليه و سلم عن المسافرة بالمصحف صيانة له عن الاستخفاف به و لم يرد به النبي عن القراءة، و تارة يطلق المقروء خاصة و هو كلام الله القديم قال الله تعالى: فإذا قرأت القرآن⁴⁶³ أي كلام الله.

فإذا ذكر القرآن مع قرينة تدل على الحروف و الحلول نحو أن يقال: جزء من القرآن أو يحرم على الجنب مس القرآن أو النهي عن المسافرة بالقرآن يحمل على القراءة و المصحف، و إذا ذكر مطلقاً يحمل على الصفة الأزلية القائم بذاته تعالى و لا جرم لا يجوز أن يقال: إن القرآن مخلوق على الإطلاق كما إذا قال الرجل: "الله" مطلقاً عن القيد يفهم من إطلاقه الذات القديم جل جلاله، و إذا قرنه بقرينة تدل على الحدوث نحو ان يقال: كتبت "الله" و تلفظت بالله يحمل على هذه الحروف المنقوشة أو الأصوات المقطعة فكذا لفظ القرآن. قوله: لكنما القرآن خير الكتب، لأنه يهدي لأعلى الرتب.

اختلف الناس في كلام الله تعالى: هل هو مسموع أم لا ؟ حكي عن الأشعري أنه قال: كل موجود كما يجوز أن يرى يجوز أن يسمع، و قال ابن فورك: المسموع عند قراءة القارئ شيئان صوت القارئ و كلام الله تعالى قال الله تعالى: فأجره حتى يسمع كلام الله⁴⁶⁴ و قال هو أن موسى عليه السلام سمع كلام الله من غير واسطة الصوت و الحرف و قال الباقلاني: إن كلام الله ليس بمسموع على العادة الجارية بل المسموع صوت القارئ فحسب و لكن يجوز أن يسمع على خلاف العادة الجارية كما سمع موسى عليه السلام في الطور و محمد صلى الله عليه و سلم ليلة المعراج و عند هؤلاء كلام الله مسموع له في الأزل.

و قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: نفس الكلام ليس بمسموع، إذ يستحيل سماع ما ليس من جنس الحروف و الأصوات، إذ السماع يدور مع الصوت في الشاهد وجوداً و عدماً بخلاف الرؤية. و ذكر الشيخ أبو منصور في التأويلات أن موسى عليه السلام سمع صوتاً دالاً على كلام الله تعالى لا نفس الكلام و تخصيص موسى عليه السلام كليم الله تعالى، لأنه سمع عن غير واسطة الكتاب و الرسول لا من غير واسطة الصوت و الحروف. و حاصل الكلام أنه ليس في القرآن أن موسى عليه السلام سمع من الله كلامه بل فيه أن الله تعالى كلمه فقال: و كلم الله موسى تكلماً⁴⁶⁵ و قال تعالى: و كلمه ربه⁴⁶⁶.

و حاصل الكلام أن القرآن كلام الله و معجزة لنبيه محمد صلى الله عليه و سلم و أن هذه المعجزة لا تفنى و أن القرآن موافق للكتب المتقدمة و لم يأت بعد هذا شيء ينسخه، لأنه آخر الكتب و لم يجئ رسول بعد رسول الله صلى الله عليه و سلم، لأنه خاتم الأنبياء و الرسل. و في القرآن ناسخ و منسوخ و منسوخ و محكم و

⁴⁶¹ سورة الشورى، 8/42

⁴⁶² سورة الإسراء، 78/17

⁴⁶³ سورة النحل، 98/16

⁴⁶⁴ سورة التوبة، 6/9

⁴⁶⁵ سورة النساء، 164/4

⁴⁶⁶ سورة الأعراف، 143/7

متشابه و المتشابه يوكل علمه إلى الله تعالى و هذه أسلم، و بعض العلماء يؤول هربا من التشبيه و غيره و هذا أحكم. و باقي الآبيات ظاهرة المعنى.

في جواز نسخ الأحكام ردا على اليهود النمام

و جائز في الدين نسخ الحكم بلا بداء عند أهل العلم

و فيه إحكام صلاح البشر على اختلاف حالهم في الغير

و ليس فيه نقض حكم قد سلف لكنه تجديد حكم مؤتلف

و الله قد ينسخ حكما قد شرع من قبل أن يقيمه أهل الورع

يبلي به عبدا كريما قد خضع لحكمه و من تولى و امتنع

اعلم أن النسخ جائز عقلا و شرعا خلافا لليهود لعنهم الله، لهم أن النسخ لو جاز لزم الكذب و التناقض على الشارع و هو لا يجوز قلنا: لا تسلم ذلك و إنما يلزم ذلك إذا كان الوقت واحدا كما إذا قال الرجل لعبده: اشتر هذا ثم قال لا تشتتر، أما إذا كان بينهما مدة يجوز فلا يلزم التناقض، بيان هذا أن شرع المشروعات لمصلحة العباد و المصلحة تتبدل باختلاف الأوقات و مثل هذا لا يكون كذبا و بداء الأيرى أن الطبيب يأمر بشيء في وقت ثم في وقت آخر يقول: لا تفعل الذي أمرتك به لمصلحة المريض المبتلى و ظاهر أن نكاح الأخت كان ثابتا في شرع آدم عليه السلام و به حصل التوالد و التناسل ثم انتسخ ذلك الحكم فلا ينكره إلا كل مكابر و معاند، و ما روت اليهود من ان موسى عليه السلام قال: تمسكوا بالسبب ما دامت السموات و الأرض، فلا حاجة لهم لثبوت تحريف كتابهم بالنص و النسخ في حق صاحب الشرع بيان لمدة الحكم المطلق الذي كان معلوما عند الله تعالى إلا أنه أطلقه فصار طاهرة البقاء في حق البشر فكان تبديلا في حقنا بيانا محضا في صاحب الشرع و هو كالقتل فإنه بيان محض للأجل في حق صاحب الشرع، تغيير و تبديل في حق القاتل.

و الشرط هو التمكن من عقد القلب عندنا دون التمكن بالفعل خلافا للمعتزلة كما فرض الله تعالى خمسين صلوة ليلة المعراج ثم خفف الله تعالى عن عباده حتى انتهى إلى خمس صلوات في اليوم و الليلة قبل أن يصلوا خمسين صلوة و الحكم الأول أيضا كان فرضا و عليه اعتقاد أهل السنة و الجماعة خلافا للقدرية.

و يجوز النسخ بالكتاب و السنة و يجوز نسخ أحدهما بالآخر عندنا خلافا للشافعي رحمه الله و الشافعي يقول لأنه يكون مدرجه للطعن و أنا نقول النسخ بيان مدة الحكم و جائز للرسول صلوات الله عليه بيان حكم الكتاب فقد بعث مبينا و يجوز نسخ التلاوة و الحكم جميعا و يجوز نسخ الحكم دون التلاوة كما في قوله تعالى: لكم دينكم و لي دين⁴⁶⁷ نسخ الحكم بقوله تعالى: *اقتلوا المشركين*⁴⁶⁸ و نسخ التلاوة دون الحكم كما نُقل: *الشيخة و الشيخ إذا زنيا فارجموهما*⁴⁶⁹ قيل كان هذا في سورة الأحزاب و الحكم باق الآن، و أن سورة الطلاق القصوى كانت أطول من سورة النساء الطولى هكذا نقل عن ابن عباس رضي الله عنه.

⁴⁶⁷ سورة الكافرون، 6/109

⁴⁶⁸ سورة التوبة، 5/9

⁴⁶⁹ الموطأ، الرجم 3044؛ البخاري، باب رجم الحبلى 6442؛ مسلم، رجم الثيب 1691

باب الإيمان و أحكامه

و في بيان أن العاقل البالغ لا يعذر بجهل خالقه لما يرى من الدلائل

و كل من أدرك بالمراهق يعقل شيئاً بالدليل الصادق

فما له في جهله بالخالق عذر و إن كان ربا في حائق

ففي اختلاف الناس و الطرائق و في انتقاض عقد الوثائق

أوضح برهان لكل مائق على القديم مبدع الخلائق

اعلم أن من لم تبلغه الدعوة و هو عاقل أو مراهق و لم يستدل بالدلائل بمعرفة خالقه لا يكون معذورا في الآخرة و يجب عليه أن يستدل كما استدل أصحاب الكهف حيث قالوا: ربنا رب السموات و الأرض⁴⁷⁰ و كما استدل إبراهيم عليه السلا بأقول الكواكب على ربه تعالى: قال إني بريء مما تشركون⁴⁷¹.

و قالت المعتزلة: لا يجب عليه أن يستدل بالعقل و لكن العقل يوجب أن يعرف الله تعالى.

و قالت الأشعرية و جماعة من الحنابلة: يكون معذورا و لا يجب عليه أن يستدل، و شبهتهم ظاهرة الآية قوله تعالى: و ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا⁴⁷².

قوله: و إن كان ربا في حائق أي في شواهد الجبال، قلنا: وجود الصنع دليل على وجود الصانع.

و قالت الدهرية و الزنادقة و أهل الطبائع: العالم قديم و كذلك النطفة قديمة و الحب قديم و هو أصل النبات و هي من الطبائع الأربع: برودة الهواء و مرارة النار و رطوبة الماء و يبوسة الأرض. قيل لهم: إنا رأينا أشياء يتفاسد و يتناثر في الشتاء مثل الأشجار و الحشيش و الكلاء و بعضها لا يتفاسد كالأس و الصنوبر و العرعر و البقول و الزروع، فلو كان ذلك من طبع و جب أن لا يختلف حكم النبات و الزروع فلما اختلف دل أنه من تقدير صانع قدير و كذلك رأينا الأشجار في مكان واحد ثمارها و ألوانها و طبعها مختلف و الماء و الهواء و الأرض و حرارة النار واحد فلو كان ذلك من طبع و جب أن لا يختلف حكم الثمار و الألوان فلما اختلف دل أنه من تقدير صانع قدير قال تعالى: و في الأرض قطع متجاورات إلى قوله تعالى: لقوم يعقلون⁴⁷³.

قوله: ففي اختلاف الناس هذا أبيض و هذا أسمر و هذا أسود و هذا أحمر و هذا أعمى و هذا بصير دليل و اضح على أنهم صنع صانع قدير مختار.

قوله: ففي انتقاض عَقْدُ الوثائق، روي عن ابن أبي طالب رضي الله عنه: عرفت الله بنقض العزائم يعني أراد شيئا فلا يكون و لا يكون إلا ما يريد هو تعالى جل جلاله و هذا أوضح برهان لكل مائق أي عاقل على أن الله تعالى خالق كل شيء و هو على كل شيء قدير.

قوله: مبدع أي مبدع الخلائق أي خالق الخلق و ما سواه مخلوق.

⁴⁷⁰ سورة الكهف، 14/18

⁴⁷¹ سورة الحشر، 16/59

⁴⁷² سورة الإسراء، 15/17

⁴⁷³ سورة الرعد، 4/13

في بيان أن أحكام العبودية لا تعرف بنظر العقل الصحيح بل الوحي الصريح

و إنما يعذر فيما يجهل ما ليس فيه للعقل مدخل

و هي فروع الدين فيما يعمل يعرف بالوحي الجلي المنزل

ثم وجوب الإيمان بالعقل مروى عن أبي حنيفة رحمه الله ذكر الحاكم الشهيد في المنتقى عن أبي يوسف عن أبي حنيفة رحمه الله أنه لا يبيح لأحد في الجهل بخالقه لما يرى من خلق السموات والأرض وخلق نفسه و سائر خلق المخلوقات.

و أما فروع الدين و الشرائع فمعذور حتى يقوم عليه الحجة و روي أنه قال: لو لم يبعث الله رسولا لوجب على الخلق معرفته بعقولهم و عليه مشايخنا من أهل السنة و الجماعة حتى قال الشيخ الإمام أبو منصور في الصبي العاقل: إنه يجب عليه معرفة الله تعالى و إن لو لم يبلغ الحلم و هو قول كثير من مشايخ العراق، قالوا: لأنه إنما يجب على العاقل البالغ بكمال عقله و إذا بلغ الصبي عقله هذا المبلغ كان هو البالغ في وجوب الإيمان على السواء و إنما التفاوت بينهما في ضعف البينة و قوته فيظهر التفاوت في عمل الأركان لا في عمل القلب.

و من مشايخنا من قال: لا يجب على الصبي شيء قبل البلوغ لعموم قوله عليه السلام: " رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يحتلم" ⁴⁷⁴ الحديث. و حملوا أولئك الحديث على الشرائع مع اتفاقهم أن إسلام هذا الصبي يصح و يدعى هو إلى الإسلام كما يدعى البالغ. و عند أبي حنيفة رحمه الله كذلك و قال: صح إسلامه لوجود الإقرار و التصديق عن تمييز، و حجة أصحابنا في كون العقل حجة في المعارف و المواجه قوله تعالى: و جعل لكم السمع و الأبصار و الأفئدة لعلكم تشكرون ⁴⁷⁵.

و أما فروع الإيمان نحو الصلوة و الزكاة و الحج و غيره و المقدرات فلا يعرف بالعقل بل يعرف بالوحي الصريح المنزل على الرسل فإذا لم يبلغ العاقل دعوة الرسول و الوحي يكون معذورا في حق الفروع لا في أصل الإيمان كما تقدم.

في بيان ركن الإيمان و حقيقته و أمارته صحته

و الركن في الإيمان بالجبار حقيقة التصديق و الإقرار

و ليس للتصديق عذر مانع و يُسقط الإقرار عجز واقع

اختلف أهل الكلام في حقيقة الإيمان و ما يثبت.

قال مالك و الشافعي و الأوزاعي و جميع أهل الحديث: الإيمان هو التصديق بالقلب و الإقرار باللسان و العمل بالأركان.

و قال كثير من أصحابنا: الإيمان هو التصديق بالقلب و الإقرار باللسان.

و قال بشر بن غياث المريسي و ابن الروندي: إن الإيمان هو التصديق فحسب إلا أن التصديق يكون بالقلب و اللسان.

و قال عبد الله بن سعيد القطان و الفضل الرقاشي: الإيمان هو الإقرار بشرط المعرفة في القلب.

⁴⁷⁴ سنن الترمذي، فيمن لا يجب عليه الحد 1423

⁴⁷⁵ سورة النحل، 78/16

و قالت الكرامية: الإيمان هو الإقرار المجرد.

و قال جهم بن صفوان و أبو الحسن الصالحي من القدرية: إن الإيمان هو المعرفة.

و قال المحققون من أصحابنا: الإيمان هو التصديق بالقلب لكن الإقرار باللسان شرط إجراء الأحكام في الدنيا حتى أن من صدق بقلبه و لم يقر بلسانه فهو مؤمن عند الله تعالى لوجود التصديق غير مؤمن في حق أحكام الدنيا لعدم الإقرار كما أن المنافق لما وجد منه الإقرار دون التصديق فهو مؤمن في حق أحكام الدنيا لوجود شرطه و هو الإقرار كافر عند الله لعدم التصديق و هذا القول مروى عن أبي حنيفة رحمه الله نص عليه في كتاب العالم و المتعلم. و هو اختيار الشيخ أبي منصور و الحسين بن الفضل البجلي و أصح الروايتين عن الأشعري و ذلك لأن الإيمان عند تعارف أرباب اللسان هو التصديق فحسب، قال الله تعالى: *و ما أنت بمؤمن لنا* ⁴⁷⁶ أي بمصدق لنا و قال تعالى في قول فرعون للسحرة: *آمنت لهم* ⁴⁷⁷ أي صدقتهم له فعلى هذا الإيمان بالله و رسوله هو التصديق لله تعالى فيما أخبر على لسان رسوله أو تصديق رسوله فيما بلغ من اللع تعالى و أنه عمل القلب و لا تعلق له باللسان و الأركان إلا أن التصديق لما كان أمرا باطنا لا يوقف عليه لا يمكن بناء أحكام الشرع عليه فجعل الشرع العبارة عما في القلب بالإقرار أمانة على التصديق و شرطا لإجراء الأحكام كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دمائهم و أموالهم إلا بحقها و حسابهم على الله تعالى" ⁴⁷⁸ فلا يسقط التصديق بحال مادام العقل معه و هذه عزيمة أما إذا أكره الرجل بالقتل أو بقطع عضوه رخص له أن يتكلم بلسانه ما ينافي ذلك بالضرورة قال تعالى: *إلا من أكره و قلبه مطمئن بالإيمان* ⁴⁷⁹ و كما وقع لعمار بن ياسر رضي الله عنه لما أوثقوه أرادوا أن يرموه في بئر ماء فتكلم بلسانه ما أرادوا منه فنزل قوله تعالى: *إلا من أكره و قلبه مطمئن بالإيمان* ⁴⁸⁰ و كذا يسقط الإقرار إذا كان أخرس بالضرورة و يحكم بإسلامه.

في بيان معرفة الحق ليست بإيمان حتى ينضم إليه التصديق و الإقرار

و ليس باليقين و العرفان كفاية لصحة الإيمان

حتى يكون عارفا معترفا مصدقا بالحق طوعا منصفا

فكم لبيب عارف مستيقن و هو يجحد الحق غير مؤمن

قال جهم بن صفوان: مجرد المعرفة إيمان.

قال أهل السنة و الجماعة: الإيمان هو التصديق، و المعرفة غير التصديق فإن ضد التصديق هو التكذيب و ضد المعرفة هو النكرة و الجهالة و ليس كل من جهل شيئا كذب به و لا من عرف شيئا صدق به فإن أهل الكتاب عرفوا رسالة محمد صلى الله عليه وسلم و أنكروا رسالته قال الله تعالى: *الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم* ⁴⁸¹ و نحن لا نعرف أحاد الأنبياء عليهم السلام و كذا الملكة بأعيانهم لا نعرفهم و لكن نصدق بوجودهم على الإجمال و وجود الأنبياء الذين تقدموا عليهم السلام، و بطل أيضا قول الكرامية في جعلهم الإقرار المجرد إيمانا بدون التصديق فإن فيه إثبات إيمان من نفى الله تعالى إيمانه كما قال الله

⁴⁷⁶ سورة يوسف، 17/12

⁴⁷⁷ سورة طه، 71/20

⁴⁷⁸ المنذري، مختصر مسلم، 22/36

⁴⁷⁹ سورة النحل، 106/16

⁴⁸⁰ سورة النحل، 106/16

⁴⁸¹ سورة الأنعام، 20/6

تعالى في حق المنافقين: و من الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر و ما هم بمؤمنين⁴⁸² و إثبات كفر من شهد الله بإيمانه كما قال الله تعالى في حق المكروه: إلا من أكره و قلبه مطمئن بالإيمان⁴⁸³ فيثبت المغايرة بين الإقرار و التصديق و كذا بين المعرفة و التصديق.

في صحة إيمان المقلد الذي آمن بالحق على جهة و لم يبين إيمانه على نظر عقله

و كل من آمن بالتقليد بالحق عن طوع بلا ترديد

مصدقاً بالوعد و الوعيد و البعث و الحساب و التخليد

بلا دليل عنده مفيد معرفة للجاهل البليد

فهو صحيح الدين و التوحيد قريين كل فائز سعيد

لكنه عاص بترك النظر في فطرة العالم بالتفكر

لأنه حتم لدفع الخطر و قوة اليقين بالتدبير

و إذا ثبت بما ذكرنا أن الإيمان هو التصديق و أنه ينفك عن المعرفة ثبت أن إيمان المقلد صح كإيمان المستدل لوجود التصديق منه حقيقة و اختلف في هذه المسئلة أهل القبلة قال عامة المعتزلة: إن المقلد ليس بمؤمن، و زعم أبو هشام أنه كافر، قالوا إنما نحكم بإيمانه إذا عرف كل مسئلة من المسائل الإعتقادية بالدليل العقلي و أمكنه مجادلة الخصوم و قدر على دفع الشبهة الواردة عليه، و قال أبو الحسن الأشعري: شرط صحة إيمانه أن يعرف كل مسئلة بدلالة عقلية و ليس الشرط أن يعبر عنه بلسانه و يجادل خصمه و هو قول عامة المتكلمين، و قال أبو الحسن الرستغني و أبو عبد الله الحكيمي: ليس الشرط أن يعرف كل مسئلة بالدليل العقلي و لكن إذا بنى اعتقاده على قول الرسول بعد معرفته بدلالة المعجزة أنه صادق فهذا القدر كان لصحة إيمانه، و ذهب عامة فقهاء أهل السنة أن معرفة الدليل ليس بشرط لصحة الإيمان و كونه ناعماً بل كل من صدق غيره في جميع ما يعترض اعتقاده⁴⁸⁴ قبل ذلك بقلبه فهو مؤمن حقا و إن لم يعرف دليله و هو قول أبي حنيفة و سفيان الثوري و مالك و الأوزاعي و الشافعي و النخعي و أحمد بن حنبل و جميع أصحاب الظواهر و من المتكلمين قول عبد الله بن سعيد القطان و الحراث بن أسد المحاسني و عبد العزيز بن يحيى المكي، و هو الظاهر من مذهب الشيخ أبي منصور.

و شبهة المعتزلة في ذلك أن الإيمان إدخال في أمان يقال: آمنه فأمن، و إنما يكون داخلاً في الأمان أن لو عرف ما اعتقد بالدليل العقلي بحيث يأمن عن الوقوع في الشبهة فإذا لم يعرف دلالة صدق ما اعتقده لم يأمن من أن يكون مخدوعاً أو ملبساً عليه فلم يكن التصديق الخالي عن الدليل إيماناً و قال الأشعري: شرط صحة الإيمان معرفة الدليل بقلبه، إذ بهذا القدر يقع الأمان فلا حاجة إلى أن يعبر عنه بلسانه، و قال أبو الحسن الرستغني: شرط صحة الإيمان أن يبنى اعتقاده على ما يصلح أن يكون دليلاً في الجملة حتى لو بنى اعتقاده على قول الرسول بعد أن عرف بحكم المعجزة أنه رسول صح إيمانه فأما بدونه فلا، و هذا⁴⁸⁵ التصديق لا بد و أن يكون عن علم و معرفة، و لا علم مع هذا المقلد، لأن العلم الحادث إما أن يكون ضرورياً أو

⁴⁸² سورة البقرة، 8/2

⁴⁸³ سورة النحل، 106/16

⁴⁸⁴ "لا": قبل ذلك

⁴⁸⁵ "ل": و هذا لا التصديق

استدلاليا و العلم بالله تعالى ليس بضروري و الاستدلالي مع هذا المقلد فلا يثبت له العلم و بدون العلم لا يتحقق التصديق.

و اعلم أن هذا الخلاف في أن إيمان المقلد هل هو صحيح أم لا؟ إنما يتحقق في حق من نشأ على شاطئ جبل ولم يخالط الناس و لم تبلغه الدعوة و لم يتفكر و لم يتأمل في ملكوت السموات و الأرض و أخبره إنسان بما يفترض عليه اعتقاده فصدقه فيما أخبره من غير تفكر و لا تأمل، فأما من نشأ بين المسلمين من أهل القرى و الأمصار و كان من ذوي النهى و الأبصار و يتفكر في ملكوت السموات و الأرض أثناء الليل و النهار و يسبح الله تعالى عند كل ريح عاصف و برق خاطف و نور زاهر فلك منه نوع استدلال و هو خارج عن حد التقليد، لأن المقلد هو الذي تابع غيره من غير استدلال كأنه قلد قول الغير إذا سمع على عنقه و يجعله قلادة في عنقه أعني أنه يأخذ قوله و يفعل به ما يفعله المقلد منه و لا يتركه كما أنه لا يطرح القلادة فكذا هذا فيقبله الطباع السليمة أحسن قبول و لا يتردد في القبول.

اعلم أن إيمان المقلد صحيح خلافا للمعتزلة و الأشعرية فإنهما لا يصحان إيمان المقلد و يقولان بكفر المقلد، و دليلنا ما تقدم. و الذي يترك الاستدلال و التفكر في ملكوت السموات و الأرض و يقلد فحسب فذاك مؤمن عند أهل السنة و الجماعة و لكن عاص بترك الاستدلال كما قال تعالى: *أولم ينظروا في ملكوت السموات*⁴⁸⁶ وقوله تعالى: *أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت و إلى السماء كيف رفعت و إلى الجبال كيف نصبت*⁴⁸⁷ الآية و قوله تعالى: *قتل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره*⁴⁸⁸ و في كتاب الله تعالى من الآيات و العبر كثيرة فلنقتصر على هذا و الله الهادي.

في بيان سقوط اعتبار الإيمان عند نزول البأس و العيان

و ما لإيمان الشقي المحتضر عند نزول البأس قدر و خطر

فقد رأى ما غاب عنه بالبصر فصار مضطرا و إن قيل انكر

اعلم أن الكافر إذا آمن حال سكرة الموت و معاينة شدة عذاب الآخرة لا يقبل إيمانه بخلاف ما إذا تاب المؤمن العاصي في هذه الحالة فإنها مقبولة و عليه فتوى أئمة المسلمين فإن كل كافر يرى مكانه في النار يقبل موته فيؤمن من خوفه فلا يقبل إيمانه، لأنه عاين العذاب و شاهده فتيقن أنه على الباطل و البأس و الشدة و العذاب قال تعالى: *فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا*⁴⁸⁹ فلو كان إيمانه مقبولا لكان إيمان الكافر يوم القيامة مقبولا فإنهم آمنوا يومئذ فلا يقبل إيمانهم، لأنهم لم يؤمنوا بالغيب عن اختيار صحيح بل عن اضطرار فاسد فكذا هذا كإيمان فرعون اللعين فإنه لما عاين الشدة و البأس آمن، *قال آمنت*⁴⁹⁰ و لكن مانعه إيمانه، لأنه لم يؤمن بالغيب و لا باختياره فلماذا قال الله تعالى في حقه: *فأخذ الله نكال الآخرة و الأولى إن في نلم لعبرة لمن يخشى*⁴⁹¹ و لا يلتفت إلى قول ابن عربي في فصوصه حيث قال: فقبضه الله طاهرا مطهرا قبل أن يكتب شيئا من الآثام و الإسلام يجب ما قبله انظر في فصوصه و تأمل من غير تقليد ترى عجبا كيف يؤولون كلام فصوصه بالجر الثقيل من غير علم بالشريعة المطهرة نعوذ بالله من زلة القدم.

⁴⁸⁶ سورة الأعراف، 185/7

⁴⁸⁷ سورة الغاشية، 17/88، 18، 19

⁴⁸⁸ سورة عبس، 17/80، 18، 19، 20

⁴⁸⁹ سورة المؤمن، 85/40

⁴⁹⁰ انظر إلى سورة يونس، 90/10

⁴⁹¹ سورة النازعات، 26، 25/79

في إبطال القول بالموافاة ردا على الأشعرية

و كل تصديق مع الإقرار بالحق عن طوع بلا إيجاب

فإنه حقيقة الإيمان ينجي من الخلود في النيران

فإنه ما لم يزل عن حاله في نظر الله وفي نواله

فإن غوى و ارتد عن دين الهدى لم يتبين كفره فيما مضى

لكن حكم كفره يقتصر على زمان ذاع فيه المدير

و عندنا عبد شقي يسعد و هكذا عبد سعيد يبعد

و هل يبين أن ما يلقي التلف قد كان ميتا هالكا فيما سلف

يعني كل من آمن بالله تعالى بقلبه و تلفظ بلسانه باختياره فهو مؤمن موحد و إذا مات على هذه الصفة فلا يخلد في النار فمآله إلى الجنة و إن ارتكب الكبائر و هذا مؤمن في هذا الحال و أن علم الله منه أنه يكفر بعد هذا كما أن إبليس لعنه الله كان مؤمنا سعيدا حين كان يعبد الله تعالى و إن علم الله أنه يكفر بعد ذلك و قوله تعالى: و كان من الكافرين⁴⁹² أي صار من الكافرين كما قال في حق ابن نوح عليه السلام: فكان من المغرقيين⁴⁹³ أي صار.

و السعيد قد يشقى و الشقي قد يسعد و القول بالموافاة باطل، و قالت الأشعرية: الاعتبار للإيمان و الكفر في الخاتمة و لذلك قالوا على وجه الشك: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، و قالوا: من آمن في آخر عمره فهو كان مؤمنا فيما مضى من عمره في الكفر، و من كفر في آخر عمره فهو كان كافرا فيما مضى في حال إيمانه. و هذا مكابرة و رد للحقائق و إنكار لقوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه⁴⁹⁴ و قوله صلى الله عليه و سلم: "من بدل دينه فاقتلوه"⁴⁹⁵

قوله: على زمان أي على زمان الارتداد، قوله: و هل يبين أي كفره أو إيمانه يبين عند الموت و الله الهادي.

في بيان أن من آمن بالمجمل المبهم ثم جحد شيئا من المفصل بجهله فنكره مقصور على

أوان جرده

و كل عبد قال إني مؤمن بكل ما أنزله المهيمن

و كل ما بلغه الرسول عن ربه محقق مقبول

و ما له بعدة الأحكام علم و لا الطاعات و الأثام

و لا بتفصيل أصول الجمل من صفة الله و نعت الرسول

فهو صحيح الدين و الإيمان مطالب بطاعة الرحمن

⁴⁹² سورة البقرة، 34/2

⁴⁹³ سورة هود، 43/11

⁴⁹⁴ سورة المائدة، 54/5

⁴⁹⁵ مالك بن أنس، الموطأ، المرتد 6

أما إذا أكذب ما قد قدره مجمل الإقرار ثم أنكره

فكفره بزيغه عن رشده مقتصر على أوان جده

ولا يبين كفره فيما انقضى إذ صح إيمان الفتى فيما مضى

اعلم أن من قال: إني بكل ما أنزل الله من الكتب على الرسل مؤمن مصدق و كل ما بلغه الرسل و الأنبياء عن ربهم حق محقق أو من به مجملا و لا أعرف تفصيله و أومن أن الله تعالى صفات حميدة محمودة يليق بذاته تعالى و أنه منزه عن العيوب و النقائص و أومن أن جميع الأنبياء و الرسل معصومون عن الكفر و العصيان عمدا و آمنون عن الانعزال عن النبوة و أنهم أنبياء حيا و ميتا صلوات الله عليهم أجمعين، فهذا اعتقاد صحيح يحكم لقائله أنه مؤمن.

فأما الذي ينكر شيئا من الطاعات كالصلوة و الزكوة و الحج و غيره أو ينكر نبوة نبي أو رسول من الرسل الذين قصهم الله تعالى في كتبه أو أخبر رسول الله صلى الله عليه و سلم عنه فمكفره كافر حالة إنكاره لا قبله، و الذي مضى على هذا الاعتقاد من الزمان كان مؤمنا كما تقدم فيقصر كفره على زمان إنكاره و جده و فيه خلاف الأشعري تقدم قبيل هذا فلا نعيده.

في بيان أن الإيمان على كل حال ليس بمستعار

وليس إيمان الفتى المختار مادام فيه العبد بالمعار

فهو صحيح الدين و الإقرار و إن صفى يوما إلى الإنكار

اعلم أن من آمن بالله تعالى و برسله على شرائط الإيمان فهو مؤمن على التحقيق من حين آمن بالله و برسله إلى أن يموت ليس الإيمان معه عارية إذا كان الإيمان باختياره و بعقد قلبه فهو مؤمن إلى الأبد و لا وقوف للعباد على ما في القلب فلا بد لهم من دليل ظاهر و هو الإقرار في كل وقت و الله مطلع على ما في الضمائر فيجري أحكام الآخرة على التصديق بدون الإقرار حتى أن من أقر و لم يصدق فهو مؤمن من عندنا، و عند الله تعالى هو من أهل النار، و من صدق بقلبه و لم يقر بلسانه فهو كافر عندنا و هو عند الله تعالى من أهل الجنة، و بطل بهذا قول الكرامية في جعلهم الإقرار المجرد إيمانا بدون التصديق.

قوله: مادام فيه أي في الإيمان، قوله: و إن صفى أي و إن مال أي فإن مال من الإيمان إلى الباطل فيحكم بكفره حين يميل لا قبله فإن أنكر الإيمان أو الشرائع يحكم بكفره و لا يستند إلى الأول.

في بيان أن عقد الإيمان لا يحتمل الزيادة و النقصان

ولا يشوب خالص الإيمان أدنى مزيد فيه أو نقصان

و إنما يزيد في الإيقان ما يكسب العبد من الإحسان

القول في نفي الزيادة و النقصان عن حقيقة الإيمان و إذا ثبت بما بيننا أن الإيمان هو التصديق في حقيقة اللغة و انضم إليه الإقرار ليرتب الأحكام في الدنيا و هو في الحقيقة تصديق الله تعالى فيما أخبر من الأزل إلى الأبد لا يتصور فيه الزيادة و النقصان خلافا لما نقل عن أصحاب الشافعي رحمه الله و ذلك لأنه لما صدق الله تعالى فيما أخبر من الأزل إلى الأبد على الجملة فقد آمن به و أخبار الله تعالى لا يتصور فيه الزيادة و النقصان، لأن ما لا يتناهى لا يتزايد في نفسه فتصديقه أيضا لا يتزايد و لا يتناقص و لا تعلق لهم بقوله

تعالى: زادتهم إيماناً⁴⁹⁶ لأنه يحتمل أن يكون المراد الزيادة من حيث التفضيل في كل حكم و فرض يتجدد في عمر النبي صلى الله عليه و سلم فإنه ما من يوم إلا و يتجدد فيه فرض و ينزل فيه آية و يظهر فيه حكم لم يكن قبل ذلك فيؤمنون به على التفصيل فيزدادوا إيمانهم بالتفصيل و كل ذلك داخل في الجملة و لا يزداد من حيث الإجمال و هذا إنما يتحقق في عصر النبي عليه السلام و أما في زماننا فلا و هذا التأويل مروى عن أبي حنيفة رحمه الله و هو بعينه روي عن ابن عباس رضي الله عنهما و يحتمل الزيادة عليه من حيث تجدد الامثال فإن بقاء الإيمان لا يتصور إلا بهذا الطريق، لأنه عرض و العرض لا يبقى زمانين فكان بقاؤه بتجدد أمثاله و يحتمل أن المراد منه الزيادة من حيث ثمرة الإيمان و إشراق نوره و ضيائه في قلب المؤمن و ذلك مما يتفاوت كزيادة ثمرة الشجر و زيادة ضياء الشمس و شعاعها مع تساويهما في نفسيهما و كذا قوله تعالى: اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت⁴⁹⁷ لا يدل على تصور الزيادة في نفس الإيمان فإنه نص على كمال الدين و إنه يشتمل على الشرائع و قد يزيد ذلك و ينقص، فأما الإيمان عبارة عن التصديق و أنه لا يحتمل الزيادة و النقصان.

في بيان أن الأعمال غير داخلة في الإيمان لتتمام الإيمان بدونها في كل أوان

و ليس يعمل بالأركان من طاعة الله من الإيمان

فالمؤمن الخالي عن الإحسان من أهل وعد العفو الغفران

اعلم أن الأعمال ليست من الإيمان فإن الله تعالى عطف الأعمال على الإيمان بقوله تعالى: *إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات*⁴⁹⁸ و المعطوف غير المعطوف عليه و كذا الإيمان شرط صحة الأعمال كما قال جل جلاله: *و من يعمل من الصالحات و هو مؤمن*⁴⁹⁹ و الشرط غير المشروط.

و قال الشافعي رحمه الله: الأعمال من الإيمان فيقول بزيادة الإيمان عند زيادة الأعمال و بنقصانه حين ينقص الأعمال كالصلوة و الصوم و الحج و به قال أهل الحديث و مالك و الأوزاعي و به قالت الخوارج و المعتزلة لقوله تعالى: *ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم*⁵⁰⁰ و لا يكون الزيادة في الإيمان إلا بالأعمال الصالحة. و دليلنا قد تقدم و أن المؤمن الذي لم يعمل شيئاً من الطاعات هو مؤمن يرجى له العفو و الغفران ببركة إيمانه و أنه من خير الأمة.

في بيان أن العصيان لا يحبط الإيمان

و ما له ذنب من الذنوب بمبطل و لا من العيوب

و إنما يبطل بالتكذيب و الجحد من معاند مريب

اعلم أن⁵⁰¹ المؤمن بارتكاب الكبيرة دون الكفر لا يصير كافراً و لا منافقاً و لا يخرج عن الإيمان و إن مات من غير توبة إذا لم يكن اقتترافه استحلالاً فإنه لا يصير كافراً.

⁴⁹⁶ سورة الأنفال، 12/8

⁴⁹⁷ سورة المائدة، 3/5

⁴⁹⁸ سورة البينة، 7/98

⁴⁹⁹ سورة طه، 112/20

⁵⁰⁰ سورة الأنفال، 75/8

⁵⁰¹ "لا": بأن

و قالت الخوارج: يصير كافرا بكل معصية صغيرة و كبيرة بناء على أن أعمال الخير عندهم من الإيمان كالطاعات، و من ارتكب مهصية فقد زال إيمانه لوجود منافيه.

و قالت المعتزلة: يخرج من الإيمان و لا يدخل في الكفر بارتكاب الكبيرة لا بالصغيرة و إن مات بغير توبة يخلد في النار لقوله تعالى: *و من يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها*⁵⁰² و الخلود في النار لا يجوز إلا للكفار فعلم أن القاتل عمدا يكفر، لنا قوله تعالى: *يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله*⁵⁰³، و، *يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى*⁵⁰⁴ خاطبهم باسم الإيمان مع ارتكاب العصيان الكبيرة و الصغيرة فعلم أن من ارتكب العصيان لا يكفر.

أما الجواب عن الأول ما مر في أن الأعمال الصالحة ليست من الإيمان. و أما الجواب عن الثاني فهو أن المراد بالآية الاستحلال أو يراد بالخلود طول المدة، لأنه يذكر و يراد به طول المدة كما قال فلان: الأمير أخلد فلانا في السجن، إذا طال حبسه و إنما حملناه على هذا دفعا للتناقض.

قوله: ذنب من الذنوب أي صغيرة كانت أو كبيرة، قوله: بمبطل أي بمبطل الإيمان، قوله: و إنما يبطل أي الإيمان، قوله: من معاند مريب أي يحترز عن المكره و المجنون و السكران.

في كراهية الاستثناء في في الاقدار و ما يوهم الشك في الإيمان

و الشك في الإيمان كفر محض و هو لا يقان الفواد نقض

و لا يجوز للفتى استثناء في ظاهر الإقرار و اجترأ

أي لا يقال: أنا مؤمن إن شاء الله، لا على وجه الاستثناء لا على وجه التبرك، لأنه يوهم الشك و قوله تعالى: *تدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين*⁵⁰⁵ ليس من هذا القبيل، لأن الاستثناء يرفع جميع العقود نحو الطلاق و البيع فكذا يرفع عقد الإيمان. أما القول في الاستثناء عن الإيمان و إذا عرفت بما بينا حقيقة الإيمان و ماهيته فنقول: إذا اتصف الذات بها حقيقة كان مؤمنا على القطع و البتات فيكون مؤمنا حقا و لا يصح أن يقول: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى كما لا يصح قول القائل: أنا حي إن شاء الله و أنا رجل إن شاء الله تعالى. فإنما يلحق الاستثناء فيما شك في ثبوته في الحال أو في معدوم على خطر الوجود لا فيما هو ثابت في الحال قطعا و كذا لما كان مؤمنا في ذاته حقيقة كان في علم الله أيضا مؤمنا، لأن الله تعالى يعلم كل شيء كما هو في الحال و إن كان يعلم أنه يتغير عن تلك الحال كما أنه يعلم الحي حيا و إن علم أنه يموت بعد ذلك فعلى هذا من كان مؤمنا في الحال كان وليا لله تعالى، و إن علم الله تعالى أنه يتغير عن ذلك و من كان كافرا كان عدوا لله تعالى في الحال و إن تغير حاله بعد ذلك حتى أنه كما يصير الكافر مؤمنا يصير العدو وليا و الشقي سعيدا و على العكس من ذلك و هذا عندنا، و عند الأشعرية و بعض الخوارج لا عبرة للحال في كونه مؤمنا و وليا عند الله تعالى بل العبرة بحاله الموت حتى أن من مات مؤمنا يتبين أنه كان مؤمنا بالله تعالى و وليا له من الأصل و إن عبد الصنم خمسين سنة، و من مات كافرا و العياذ بالله تبين أنه كان كافرا من حين ولد و إن عبد الله تعالى و أقر بوحدانيته منذ خمسين سنة و قالوا: إن إبليس لعنه الله حين كان معلما للملائكة كان كافرا و استدلوا بقوله تعالى: *و كان من الكافرين*⁵⁰⁶ أي و كان في علم الله تعالى و تسمى هذه المسئلة الموافاة.

⁵⁰² سورة النساء، 93/4

⁵⁰³ سورة التحريم، 8/66

⁵⁰⁴ سورة البقرة، 178/2

⁵⁰⁵ سورة الفتح، 27/48

⁵⁰⁶ سورة البقرة، 34/2

في بيان أن علامة صدق الإيمان توقع الموعود في قابل الزمان

و صدق تصديق الفتى استشعار وقوع ما قضى به الجبار

و هو الذي جاءت به الأخبار مما يرى الأبرار و الفجار

القول: فيما وجب به الإيمان بالسمع أي بالكتاب و السنة فإذا ورد الدليل القطعي بحكم من الأحكام وجب الاعتقاد به و لزم تصديق الله تعالى و رسوله فيما أخبر و من قبيل ذلك مسائل القبر و عذاب القبر و البعث بعد الموت و حشر الأجساد و قراءة الكتب و وزن الأعمال و الصراط و الشفاعة و الجنة و النار و ما أعد الله تعالى فيهما لأوليائه و أعدائه.

أما مسألة القبر أنكره عامة المعتزلة و ذلك ممكن بإعادة الروح إلى الجسد أو خلق الحياة فيه بلا روح يبحث يعقل السؤال و يقدر على الجواب فيكون السؤال منه ممكنا و حكمة دلت عليه مشاهير الأخبار بنقل الأخبار عن سيد الأبرار محمد المختار صلى الله عليه و على آله. روى عثمان رضي الله عنه قال: كان النبي صلى الله عليه و سلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه و قال: " استغفروا لأخيكم فإنه الآن يسأل"⁵⁰⁷، و عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: " إذا قبر الميت أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر و للآخر النكير فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول: هو عبد الله و رسوله فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور له ثم يقال: نم فيقول: أرجع إلى أهل فأخبرهم فيقولان: نم نومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه من مضجعه ذلك، فإن كان منافقا قال: سمعت الناس يقولون فقالت مثله لا أدري فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول ذلك فيقال للأرض التمتي عليه فيلتمئ عليه فيختلف أضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك"⁵⁰⁸ و الأحاديث في هذا الباب كثيرة حتى بلغ حد الاشتهار و إنكار الخبر المشهور بدعة و ضلالة و إنكار نص القرآن كفر و إلحاد قال تعالى: فلندينهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون⁵⁰⁹ و الله الهادي.

في بيان أن الإيمان و الإسلام واحد في الحكم و الاعتبار و إن اختلفا في المعاني و الآثار

و أربع مجموعها أركان للدين فيها الفوز و الأمان

معرفة الخالق و الإيمان بالحق و التوحيد و الإيقان

اعلم أن الإيمان و الإسلام واحد عندنا خلافا لأصحاب الظواهر. و ذلك أن الإيمان تصديق الله تعالى فيما أخبر من أوامره و نواهيه، و الإسلام هو الانقياد و الخضوع لألوهيته و ذا لا يتحقق إلا بقبول الأمر و النهي فالإيمان لا ينفك عن الإسلام حكما و لا يتغايران و من أثبت التغاير يقال له: ما حكم من آمن و لم يسلم أو أسلم و لم يؤمن؟ فإن أثبت لأحدهما حكما ليس بثابت للآخر و إلا ظهر بطلان قوله. اللهم، إلا إن أريد بالإسلام الانقياد فقط و بالإيمان التصديق فوجد التغاير قال تعالى: فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين⁵¹⁰ يدل على أن المؤمنين و المسلمين شيء واحد و الإيمان و الإسلام متلازمان لا عبرة للتصديق بدون الانقياد للأوامر و النواهي و كذا على العكس و قوله صلى الله عليه و سلم: أن تشهد أن لا إله إلا الله و تقيم الصلوة و تؤتي الزكاة⁵¹¹ الحديث، المراد شرائع الإسلام لا نفس

⁵⁰⁷ أبو داود، الاستغفار عند القبر 3223

⁵⁰⁸ الترمذي، عذاب القبر 1071

⁵⁰⁹ سورة السجدة، 21/32

⁵¹⁰ سورة الذاريات، 36،35/51

⁵¹¹ أبو داود، القدر 4697

ماهية الإسلام، لأن الفاسق مسلم عند أهل السنة والجماعة و قال تعالى خيرا عن موسى لقومه: يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين⁵¹² و قال تعالى: إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون⁵¹³ و قال تعالى: فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا⁵¹⁴ و قال في آية أخرى: فإن أسلموا فقد اهتدوا⁵¹⁵ إلى غير ذلك من الآيات و لأن الناس كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم ثلاث فرق: مؤمن و كافر و منافق ليس فيهم رابع فالمسلم من أي الفرق؟ كان لا يصح أن يقول من الكافرين فإن قال من المؤمنين فقد ترك مذهبه و إن قال من المنافقين فيكون الإسلام هو النفاق عنده فينبغي أن لا يقبل غير النفاق لقوله تعالى: و من يتبع غير الإسلام فلن يقبل منه⁵¹⁶ و كذا يجب أن يكون مرضيا لقوله تعالى: و رضيت لكم الإسلام ديناً⁵¹⁷

و أما الجواب عما تعلقوا به قلنا: لم يخبر الله تعالى عن إسلامهم و لكن أمرهم بأن يقولوا: أسلمنا أي استسلمنا في الظاهر مع الإنكار بقلوبنا فلو كان المراد حقيقة الإسلام لكان فيما أتوا به مرضيا و مقبولا عند الله تعالى لما تلونا من الآيات و بالإجماع ليس كذلك.

و أما حديث سؤال جبريل عليه السلام قلنا: ذكر في بعض الروايات أنه سأله عن شرائع الإسلام فأجاب به بما أجاب و ذكر هذه الرواية أبو عبد الله بن أبي حفص الكبير عن أبيه عن محمد بن الحسن عن أبيه عن محمد بن الحسن عن أبي حنيفة عن علقمة عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر رضي الله عنهم أن جبريل عليه السلام سأله عن شرائع الإسلام فتكون هذه الرواية تفسيرا للرواية المطلقة الدليل عليه أن المنافقين كانوا يأتيون بجميع ما أخبر النبي صلى الله عليه و سلم في جواب الإسلام و لم يستحقوا ما وعد به المسلمون فعلم أنه أراد بذلك شرائع الإسلام.

في بيان أن استواء الخوف و الرجا علامة الصقا

و المؤمن المطهر الجنان رجاؤه و خوفه سيات

يخاف سوء الحال بالعصيان و يرتجي النجاة بالإيمان

قوله: المؤمن أي المؤمن الكامل مطهر الجنان أي القلب ، قوله: سيات أي على السواء أي من لوازم الإيمان الخفو و الرجا.

أما الأمن و الإياس فيستلزمان الكفر قال الله تعالى: فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون⁵¹⁸ و قال تعالى: إنه لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون⁵¹⁹ قال أبو سليمان الداراني رحمة الله عليه: إذا غلب الرجا على الخوف فسد القلب، و قال ثابت البوتاني: لو وزن خوف المؤمن و رجاؤه لكان سواء و ينبغي أن يكون حالة الصحة الخوف أكثر و حالة المرض و الضعف الرجا أكثر. قوله: بالإيمان أي سببه

و قالت المرجئة: لا تضر مع الإيمان كما لا ينفع الطاعة مع الكفر.

و قالت الجبرية: العباد مجبورون على الكفر و المعاصي.

⁵¹² سورة يونس، 84/10

⁵¹³ سورة الروم، 53/30

⁵¹⁴ سورة البقرة، 137/2

⁵¹⁵ سورة آل عمران، 20/3

⁵¹⁶ سورة آل عمران، 85/3

⁵¹⁷ سورة المائدة، 3/5

⁵¹⁸ سورة الأعراف، 99/7

⁵¹⁹ سورة يوسف، 87/12

و قالت المرجئة إن الله خلق الخلق و سيبهم لم يأمرهم و لم ينههم.

و قالت المبيحة: جميع ما على وجه الأرض مباح، و صنف من الشيعة قالوا بأن الخمر ليس بحرام لكنه مكروه و كذلك قالوا: اللواط حلال، لأن الله تعالى سماها منكراو لم يحرم في كتابه نسا و كذلك الغنا و الشعر حلال.

و قال أهل السنة: الكل حرام و من ارتكب الحرام فهو في مشيئة الله تعالى، إن شاء عفى عنه و إن شاء عاقبه فالإنسان يكون بين الخوف و الرجاء، و القنوط من الكبائر و المؤمن يرجى له كل خير فلا يقطع رجاؤه و إنما الاعمال بالخواتيم نسأل الله العافية.

في بيان أن عزم الكفر يخرج عن حكم الإيمان و عزم الإيمان لا يخبره عن الكفر بإقرار اللسان

و من نوى الردة بعد عام يخرج للحال عن الإسلام

و لا يصير مؤمنا بالقصد إلا بتصديق و ترك الجحد

اعلم أن من نوى أن يكفر غدا و بعد غد يكفر في الحال لذهاب أحد ركني الإيمان و هو التصديق و الاعتقاد و ذا كفر.

أما إذا نوى أن يؤمن لا يصير مؤمنا إلا بعقد القلب و التصميم و الإقرار و ترك الجحود و التبيري عن جميع الأديان إلا دين الإسلام قال صلى الله عليه و سلم: "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله"⁵²⁰ فمن استحل ما حرم الله يكفر و من جحد بنبوته نبي من الأنبياء يكفر، لأنه استحل ما حرمه الله قال تعالى: لا نفرق بين أحد من رسله⁵²¹ فمن جحد فقد كفر كاليهود يجحدون نبوة محمد و عيسى عليهما السلام.

في بيان أن المؤمن الفاسق لا يسمى عدو الدين إلا باستحلال محارمه و استهانة منائمه

و لا يسمى مؤمنا بالذنب و إن غلا فيه عدو الرب

إلا الذي يحل كل محرم حرمة الدين بنص محكم

أو الذي يرى الحلال المحكما بزيعه عن الهدى محرما

أو يستهين من فروض الدين ما اتفقت فيه أولوا اليقين

فهذه الظنون و الأوهام يقبلها الأعداء و اللئام

و قد ثبت أن صاحب الكبيرة مؤمن لقوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا⁵²² و توبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون⁵²³ فسامهم مؤمنين و كل من كان مؤمنا لا يكون عدو الله تعالى فإن عدو الله تعالى هو إبليس اللعين حيث تصدى لعداوة الله تعالى و فرعون عدو الله كما قال تعالى في قصة

⁵²⁰ سبق تخريجه

⁵²¹ سورة البقرة، 285/2

⁵²² سورة التحريم، 8/66

⁵²³ سورة النور، 31/24

موسى عليه السلام حيث قال: يأخذه عدولي وعدوله⁵²⁴ و الكفار كلهم أعداء الله تعالى قال تعالى: فإن الله عدو للكافرين⁵²⁵ و المؤمن الذي ارتكب الكبائر لا يسمى عدو الله تعالى و يرى له العوف و المغرة من الله تعالى كما قال تعالى: إن الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء⁵²⁶. اللهم، إلا إذا أحل الكبائر أو حرم الحلال الذي أباحه الشرع فيكفر و الكافر عدو الله تعالى كما تقدم أو يستخف من أحكام الشرع شيئاً فإن ذلك أيضاً كفر.

في بيان أن راكب الأوزار لا يخلد في النار

و راكب الأوزار غير خالد في النار مثل الكافر المعاند

إن مات في الإسلام غير جاهد بالحق في حب الإله الواحد

اعلم أن من ارتكب الذنوب الصغائر و الكبائر إذا لم يستحل لا يخلد في النار.

و عند المعتزلة بارتكاب الكبيرة يخرج من الإيمان و لا يدخل في الكفر و له منزلة بين منزلتين و إن مات من غير توبو يخلد في النار و لو اجتنب الكبائر لا الصغائر، فالصغائر معفو عنه بقوله تعالى: إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنكم نكفر عنكم سيئاتكم⁵²⁷ الآية.

و عند أهل السنة و الجماعة و لو مات من غير توبة لا يخلد في النار بسبب إيمانه بقوله تعالى: إن الله يغفر الذنوب جميعاً⁵²⁸ ما لم يجحد الأحكام الشرعية لا يكون كافراً و يرجى له ما يرجى للموحدين.

في جواز مغفرة الذنب من غير ندامة القلب رداً على الأشعرية

و كل ذنب جائز الغفران لكل من مات على الإيمان

بغير إقلاع من الجنان فلا اعتذار فيه باللسان

اختلف الناس في الذنوب الصغائر و الكبائر فمنهم من أنكر كون الذنب صغيراً و قالوا: كل ما عصى المرء به أمر الله تعالى فهو كبير، و منهم من قال: كل معصية يصير بها الإنسان فهو كبيرة و كل ما يستغفر منها فهو صغيرة و تمسك بقوله عليه السلام: " لا صغيرة مع الإصرار و لا كبيرة مع الاستغفار"⁵²⁹

و لكن مع هذا لا بد أن ينقسم الذنوب إلى صغيرة و كبيرة فإنه نطق به القرآن قال الله تعالى: إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم⁵³⁰.

ثم اختلفوا بعد ذلك منهم من قال: الكبائر أربع لقوله عليه السلام: " أكبر الكبائر الإشراك بالله و عقوق الوالدين و قتل نفس بغير حق و اليمين الغموس"⁵³¹، و قال ابن عمر رضي الله عنه: هي سبع و كان ابن عباس يقول: هي إلى السبعين أقرب و قال ابن مسعود رضي الله عنه: اقرأ سورة النساء إلى قوله تعالى: إن

⁵²⁴ سورة طه، 39/20

⁵²⁵ سورة البقرة، 98/2

⁵²⁶ سورة النساء، 48/4

⁵²⁷ سورة النساء، 31/4

⁵²⁸ سورة الزمر، 53/39

⁵²⁹ السيوطي، جامع الأحاديث، 452/16

⁵³⁰ سورة النساء، 31/4

⁵³¹ البخاري، من انتظر حتى تدفن 6675

تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه⁵³² فما نهى الله تعالى عنه من أول السورة إلى ههنا فهو من الكبائر إلا أن ما ذكر ليس بحد لازم، و قال بعض السلف: كل معصية أو عد عليها بالنار في القرآن فهي كبيرة و ما لم يذكر في القرآن وعيدها فهي صغيرة، و قال بعضهم: كل معصية وجب الحد لها فهي كبيرة و ما لم يجب الحد فهي صغيرة و لعله المراد بقوله عليه السلام: "الصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر"⁵³³ فإن الحد لا يسقط بإقامة الصلاة أما العقوبة يجوز أن يسقط بإقامة الصلاة.

و حاصل الكلام كل من ارتكب الذنوب إن لم يحصل منه الندم على ما ارتكبه و قال بلسانه: تبت عن الذي فعلت فلا اعتبار بهذا إن لم يقلع و يندم بقلبه و العبرة بالجنان لا باللسان قال تعالى: *و الذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم*⁵³⁴ الآية، و هذا مذهب الأشعرية.

و قال أهل السنة: كل من ارتكب الذنوب و هو مؤمن موحد يرجي له الغفران و إن لم يندم على ما فعل قال تعالى: *إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم*⁵³⁵ و إن كان مصرا و لم يتب يرجى له ما يرجى للموحدين ما لم يقع منه الشرك عفا و كرما و فضلا و هذه هو الظن بالله تعالى.

في بيان أن المعصية و الإيمان لا يتنافيان و لكنهما مختلفان و قد يجتمعان في الإنسان

و ليس ذنب العبد للإيمان ضدا و لكنهما غيران

فريما يبدو من الإنسان ذنب مع الإيمان في أوان

اعلم أن من ارتكب الكبائر لا يخرج من الإيمان، لأن الله تعالى سمي قاتل النفس مؤمنا بقتله تعالى: *يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى*⁵³⁶ سماه مؤمنا مع مباشرة القتل العمد الموجب للقصاص و سماه أبا و سماه أبا لولي المقتول حيث قال: *فمن عفي له من أخيه*⁵³⁷ و ذلك دليل على كون القاتل مؤمنا و لا منافات أن الرجل يكون له إيمان و فيه قبح المعصية و الله تعالى يتوب عليه بفضله و كرمه فلا يخرج من الإيمان بمعصيته فمن قال: يخرج من الإيمان فقد خالف أهل السنة و الجماعة و اتبع غير سبيل المؤمنين قال تعالى: *يل أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم*⁵³⁸ و قال تعالى: *يغفر لكم ذنوبكم و يدخلكم جنات*⁵³⁹ و قال تعالى: *ربنا اغفر لي و لوالدي و للمؤمنين*⁵⁴⁰.

في جواز الصلاة خلف كل بر و فاجر

و كل من آمن بالمهيمن مصدقا رسوله في السنن

تجرى الصلاة خلفه في علن و إن غدا أفجر أهل الزمن

⁵³² سورة النساء، 31/4

⁵³³ مسلم، الطهارة 16

⁵³⁴ سورة آل عمران، 135/3

⁵³⁵ سورة الزمر، 53/39

⁵³⁶ سورة البقرة، 178/2

⁵³⁷ سورة البقرة، 178/2

⁵³⁸ سورة التحريم، 8/66

⁵³⁹ سورة الصف، 12/61

⁵⁴⁰ سورة إبراهيم، 41/14

اعلم ان من آمن بالله و رسله و صدقهم بما جاؤا به من الله تعالى تجوز الصلاة خلفه إذا صلى بشرائطها سواء كان فاسقا أو مبتدعا و فيه خلاف الخوارج و المعتزلة. و قد قال النبي صلى الله عليه و سلم: " صلوا خلف كل برو فاجر"⁵⁴¹ و قد كانت الصحابة رضي الله عنهم يصلون خلف حجاج بن يوسف الثقفي الذي قتل خلفا كثيرا من الصحابة كعبد الله بن الزبير و غيره و من التابعين كسعيد بن جبير و من العلماء و المسلمين أكثر من أن يحصى و الكلام في الجواز لا الأفضلية و الأفضل أن يصلى خلف تقي كما قال صلى الله عليه و سلم: " من صلى خلف تقي فكأنما صلى خلف نبي" و قد قال أهل العلم: صل خلف مبتدع و عليه بدعته.

في وجوب الصلاة على أهل الإسلام و إن ماتوا على الآثام

و كل من مات على الدين القيم فيما بدى من حاله لمن حكم

و هو بكل الموبقات متهم صلى عليه من نوي الدين أمم

و إذا مات أحد من أهل القبلة فعلى جميع المسلمين من أهل بلده أن يحضروا على تجهيزه و الصلوة عليه فرض كفاية فإن حضر بعضهم سقط عن الباقيين لقوله عليه الصلاة و السلام: "و تشيع جنازته إذا مات" و لقوله عليه عليه السلام: "صلوا على صاحبكم"⁵⁴² و لقوله عليه السلام: " و من صلى عليه فله قبراط"⁵⁴³ فلا تترك الصلوة عليه و إن كان فاسقا معلنا مرتكبا للذنوب بعد أن يكون من أهل القبلة.

قوله: فيما بدا أي ظهر من حاله و فسقه لمن حكم أي فيمن حكم عليه بقضائه و قدره و إرادته دون رضائه و محبته، قوله: الموبقات أي الذنوب المهلكات، قوله: من نوي الدين أي أصحاب أهل الدين يصلون عليه و يستغفرون له كما قال صلى الله عليه و سلم: " استغفروا لأخيكم فإنه الآن يسأل"⁵⁴⁴ و لا يسبوه لقوله عليه السلام: " اذكروا محاسن موتاكم"⁵⁴⁵.

في حرمة تكفير أهل القبلة

و كل من صلى على الدوام مستقبلا للمسجد الحرام

محرم في ملة الإسلام تكفيره بكثرة الآثام

أي من كان من أهل القبلة يحرم تكفيره في ملة الإسلام. اللهم، إلا إن ظهر منه ما ينافي الشريعة مثل الذي ينكر الإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى أو ينكر خلافة أبي بكر و عمر كالروافض أو ينكر الحشر بالأجساد فإنه يكفر أما لو ترك الصلوة تهاونا فيكفره الإمام أحمد بن حنبل و الشافعي و أما عند أبي حنيفة رحمه الله فلا يكفر إلا إذا جحد و أنكر فرضية الصلاة.

في بيان أن حكم الإسلام يجرى على ظاهر من أقر باللسان من غير استكشاف ما يضر في

الجنان

و كل من أظهر في جنانه كفر أو أبدى الدين من لسانه

⁵⁴¹ أبو داود، الصلاة 594

⁵⁴² البخاري، صفوف الصبيان 1321

⁵⁴³ البخاري، الجنائز 59

⁵⁴⁴ أبو داود، الاستغفار عند القبر 3223

⁵⁴⁵ سنن الترمذي، الجنائز 34

فما لنا من مطلق في شأنه لكشف ما قد جد في كتمانته

قال صلى الله عليه وسلم: " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دمانهم و أموالهم و حسابهم على الله تعالى"⁵⁴⁶ يعني من أقر بلسانه بالشهادتين فلا نتعرض له و إن أضمر الكفر في قلبه كما كان حال المنافقين و كبيرهم عبد الله بن أبي بن سلول لعنه الله حيث أسلم بلسانه و لم يعتقد بقلبه و كان يحضر الصلوة و يسمع أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم و رسول الله كان يعلم حاله فلا يتعرض له هو القائل و أصحابه في غزوة تبوك: يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعرز منها الأذل⁵⁴⁷ الآية حتى هتك الله سره و مات على نفاقه و كل من كان حاله مثل حاله فلا نتعرض له إلا إذا أظهر من كفره شيئاً فحينئذ يقتل إذا شهدوا عليه بكفره فلا يلتفت إلى إنكراه، لأنه أعلن، أما إذا أبهم فلا يفحص عن ضميره قال صلى الله عليه وسلم: " أبهموا ما أبهمه الله تعالى"⁵⁴⁸ و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر إلى حذيفة بن اليمان و يقول: " يا حذيفة فلان منافق و فلان منافق"⁵⁴⁹ و كان حذيفة رضي الله عنه يعرفهم و لا يفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتعرض لهم لمصلحة هو يعلمها لأجل أن الناس لا يقولون أن محمداً يقتل أصحابه و إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يسأل حذيفة في خلافته و يحلفه: يا حذيفة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدني من المنافقين و حذيفة كان يحلف بالله الذي لا إله إلا هو ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدك منهم و ما يذكرك إلا بخير و كان عمر مع جلالة قدره يخاف من ذلك و يقول ذلك تواضعاً.

في بيان أن الكافر يخاطب بالإيمان دون الشريعة رداً على أصحاب الحديث

و ما على الكافر نبي الأثام فرض سوى الإيمان و الإسلام

و بعده يؤمن بالأحكام كالحج و الصلوة و الصيام

نقول: يجب على كل عاقل الإيمان بالله تعالى و يحرم عليه الكفر قال تعالى: فاعلم أنه لا إله إلا الله⁵⁵⁰ و قال تعالى: و ما خلقت الجن و الإنس إلا ليعبدون⁵⁵¹ أي ليوحدوني و يعرفوني و قال تعالى: لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم⁵⁵² أي الكفر و قال صلى الله عليه وسلم: " أكبر الكبائر الشرك بالله"⁵⁵³ و إن الكافر مخاطب أولاً بالإيمان ثم بالشرائع و فروع الإيمان.

و عند أهل الحديث مخاطبوا بالإيمان و الشرائع و فائدة الخلاف تظهر عندهم فيمن مات على الكفر فعقابه في جهنم على ترك الإيمان و فروع الإيمان أو على ترك الإيمان فقط قال أصحاب الحديث: على ترك الإيمان و فروع الإيمان، و قال غيرهم: على ترك الإيمان فقط، لأن الله تعالى أوعد الكافرين أنواع العذاب قال تعالى: و الذين كفروا لهم شراب من حميم و عذاب أليم بما كانوا يكفرون⁵⁵⁴ و غير ذلك من الآيات

⁵⁴⁶ سبق تخريجه

⁵⁴⁷ سورة المنافقون، 8/63

⁵⁴⁸ لم أجده

⁵⁴⁹ البخاري، سورة التوبة 4381

⁵⁵⁰ سورة محمد، 19/47

⁵⁵¹ سورة الذاريات، 56/51

⁵⁵² سورة لقمان، 13/31

⁵⁵³ البخاري، الإيمان 16

⁵⁵⁴ سورة يونس، 4/10

كثيرة و قال أهل الحديث: يضاعف عذاب الكافر على ترك فروع الإيمان أيضا قال تعالى: *و الذين يكنزون الذهب و الفضة⁵⁵⁵ الآية، و قال عليه السلام بشر الكانزين برضف من نار و لم يفرق بين المسلم و الكافر.*

باب في أحكام الطاعة و التوبة

و في بيان أن العبادة الحالصة بشرطها جائزة بحكم الفتوى و في قبولها شك عند أهل

التقوى

و القرب اللاتي يؤدي المؤمن بشرطها جوازها مستيقن

و ليس في قبولها تيقن و ردها الشوب نقص ممكن

و إنما وعد القبول بين للمتقي فسعيه مستحسن

فليتق المسلم فيما يتقن من عمل ما حرم المهيمن

اعلم أن القرب و الطاعات مثل الصلوة و غيرها إذا أتى بها المكلف بشرائطها يجوز و القبول لم يعلم و لا نقول: إنها مردودة. اللهم، إلا إذا كان فيها الريا و السمعة كما جاء في الحديث الصحيح و من سمع سمع الله به الحديث بكماله أمل الذي أداها و اتقى الله تعالى في جميع أحواله فإن عبادته مقبولة قال تعالى: *إنما يتقبل الله من المتقين⁵⁵⁶ و قال صلى الله عليه و سلم: " من حج لله و لم يرفث و لم يفسق رجع كيوم و لدته أمه⁵⁵⁷ "*

في بيان أن الأعمال المرضية المحمودة أشرف من مثوباتها الموعودة

و طاعة العبد التقى المهتدي أفضل من ثوابها المؤبد

لأنها حق الكريم الأحد و ما ينال العبد حظ الجسد

اعلم أن الأعمال المرضية أي المقبولة أفضل من ثوابها و هي الجنة الموعودة للمتقين و رضا الله تعالى أفضل من الجنة و إليه الإشارة في قوله تعالى: *للذين أحسنوا الحسنى و هي الجنة و زيادة⁵⁵⁸ هي النظر إلى وجهه الكريم، لأن الجنة و نعيمها حظ الجسد و طاعة الله تعالى حق الله تعالى هي أشرف و أفضل من الجنة، لأن فيها رضا الله تعالى و الجنة رضا العبد، و لنجزينهم أحسن ما كانوا يعملون⁵⁵⁹ بأحسن أعمالهم التي خلصت عن الريا و السمعة أي نجزيهم بالرضوان و اللقاء و الكلام و السلام و هي أحسن من الجنة كما ورد في الحديث الصحيح: " إن أهل الجنة إذا دخلوا الجنة يقول الله تعالى: هل رضيتم عني؟ يقولون: و ما لنا لا نرضى و قد أدخلتنا جنتك، يقول الله تعالى: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدا، فيرون ربهم*

⁵⁵⁵ سورة التوبة، 34/9

⁵⁵⁶ سورة المائدة، 27/5

⁵⁵⁷ البخاري، الحج 4؛ مسلم، الحج 438؛ الترمذي، الحج 2

⁵⁵⁸ سورة يونس، 26/10

⁵⁵⁹ سورة العنكبوت، 7/29

تبارك و تعالى كما يرون الشمس ليس دونها سحب بغير كيف و لا كيفية فينبسون الجنة و نعيمها عند رؤيته تعالى و سماع كلامه⁵⁶⁰.

و أنكرت المعتزلة الرؤية ففسروا خسرانا ببينا و ضلوا ضلالا بعيدا و خالفوا قول رسول رب العالمين حيث قال: " سترون ربكم"⁵⁶¹ الحديث، و قال تعالى: وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة⁵⁶² الآية.

في بيان أن الحسنات تمحو السيئات و السيئات لا تبطل الحسنات

و الخير ماحي الذنب و الجناح و الذنب للطاعة غير مباح

لكنما ينقص من أنوارها و ما حياة القلب من آثارها

و الخلق السيء يفسد العمل كما يفسد الخل لذة العسل

و الخلق الجميل يمحى الزلل إزاحة الشمس الجليد و البطل

و قوله تعالى: *إن الحسنات يذهبن السيئات*⁵⁶³ و قال صلى الله عليه و سلم: " العجب يفسد العمل"⁵⁶⁴ أي ينقص أنواره.

و عند المعتزلة الكبائر تحبط الأعمال و تخلد مرتكبها في النار إذا مات من غير توبة و هذا باطل بحديث الشفاعة بقوله عليه السلام: " شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي"⁵⁶⁵ و قوله تعالى: *إن الحسنات* يعني الصلوات الخمس يكفرن السيئات و قربه للتائبين. و عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه و سلم فقال: إني لقيت امرأة في البستان فضمامتها إلى نفسي و باشرتني و قبلتها و فعلتها كل شيء غير أني لم أجامعها فسكت رسول الله صلى الله عليه و سلم فنزلت هذه الآية فدعا رسول الله صلى الله عليه و سلم الرجل و قرأها عليه فقال عمر رضي الله: أ له خاصة أم للناس كافة قال: بل للناس كافة⁵⁶⁶ و عن أبي عثمان قال كنت مع سليمان فأخذ غصنا من شجرة فحثة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: " من توضع فأحسن الوضوء و صلى تحاتت خطاياها كما تحث هذا الورق ثم قرأ هذه الآية"⁵⁶⁷ و في البخاري أن الرجل لما صلى مع النبي صلى الله عليه و سلم قال: يا رسول الله أقم علي الحد، قال: أ ليس صليت معنا؟ قال: نعم، قال: فاذهب فإن الله قد غفر حدك أو ذنبك"⁵⁶⁸

قوله: و ما حياة القلب أي التي هي حياة القلب تذهب أنوار الحسنات و لا يمحقها، و الخلق الحسن يمحى الزلل أي يذهب الذنوب كما قال صلى الله عليه و سلم: " و خالق الناس بخلق حسن"⁵⁶⁹ و قد مدح الله تعالى خلق النبي صلى الله عليه و سلم حيث قال: *إنك لعلی خلق عظیم*⁵⁷⁰ و كان خلقه القرآن و قال صلى الله عليه

⁵⁶⁰ محمد ابن حبان، صحيح ابن حبان، وصف الجنة 7440

⁵⁶¹ سبق تخريجه

⁵⁶² سورة القيامة، 23، 22/75

⁵⁶³ سورة هود، 114/11

⁵⁶⁴ لم أجده

⁵⁶⁵ الترمذي، القيامة 11

⁵⁶⁶ ابن حبان، فضل الصلوات الخمس 1730

⁵⁶⁷ مسند ابن أبي شيبة، 469/1

⁵⁶⁸ ابن حبان، فضل صلوات الخمس، 1727

⁵⁶⁹ الترمذي، البر 55؛ الدارمي، الرقاق 71

⁵⁷⁰ سورة الفلم، 4/68

و سلم: " أثقل ما يوضع في الميزان يوم القيام خلق حسن"⁵⁷¹ و سئل رسول الله صلى الله عليه و سلم: أي الأعمال أفضل؟ فقال: " حسن الخلق في سعة الأخلاق و كثرة الأرزاق"⁵⁷².

في إثبات الدعاء و فضله ردا على من ينكره بجهله

و أكرم العبادة الدعاء فيه لأدواء الورى شفاء

و شرطه الثوب و طيب المطعم و خالص القصد لوجه المنعم

و العبد يحوي بالدعاء الحسن مرافق العيش و دفع المؤمن

اعلم أن في دعاء الإحياء للأموات نفعا بليغا و كذا بالدعاء يجوز أن يرد القضاء المعلق لا المبرم قال الله تعالى: ادعوني أستجب لكم⁵⁷³.

و قالت المعتزلة: لا تأثير للدعاء لئلا يلزم البداء على الله تعالى، قلنا: هذا باطل بقوله تعالى: أمن يجيب المضطر إذا دعاه و يكشف السوء⁵⁷⁴ و غير ذلك من الآيات و الأخبار و أن الله تعالى قاضي الحاجات و دافع البليات بسبب الدعاء و مثل هذا لا يعد بداء قال صلى الله عليه و سلم: " الدعاء مخ العبادة"⁵⁷⁵ و قال تعالى: أجيب دعوة الداعي إذا دعاني⁵⁷⁶.

و قوله: و شرطه أي شرط الدعاء الثوب أي التوبة و الرجوع عن الإثم و حضور القلب، لأن الله تعالى لا يستجيب الدعاء عن قلب لاه، و له شروط: منها طيب اللقمة و الكسوة و الإيقان بالإجابة و لا يعجل في طلب المسؤول و لا يستبطي الإجابة و لا يقطع السؤال فإن الله تعالى يحب الملحين في الدعاء، الله يغضب إن تركت سؤاله و بني آدم حين يسأل يغضب و قال تعالى في قصة موسى و هرون عليهما السلام: قال قد أجيبت دعوتكما⁵⁷⁷ و قال تعالى في قصة يوسف عليه السلام: فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن⁵⁷⁸ قدع الله تعالى عنه شرهن و كيدهن فظهر بذلك أن الله تعالى يجيب الدعاء و يدفع البليات و المؤمن فلا ينكره إلا كل جاهل مجنون و إذا أجاب الله تعالى دعاء عبده المؤمن فإن ذلك كرامة من الله تعالى و يجيب أيضا دعاء الفاسق و يعطي سؤاله ليكون حجة عليه فلا يعذر يوم القيامة كما في قصة فرعون اللعين كان إذا اضطر يدعو الله تعالى فيستجاب له استدراجا له و حجة عليه و كما قال تعالى في حق الكافر: دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجيهم إلى البر إذا هم يشركون⁵⁷⁹.

و قال بعض المعتزلة: لا يجوز أن يجيب كافرا أو فاسقا، و هم محجورون بما تقدم من الآيات و الأخبار فلا ينكرها إلا كل معاند و مكابر.

و في أول الدعاء و أوسطه و آخره فلا بد من الصلوة على النبي صلى الله عليه و سلم حتى يرتفع إلى السماء و يتقبل من الداعي كذا السنة فإن قيل: هل يجوز أن يقال: اللهم اغفر لمحمد و ارحم لمحمد صلى الله عليه و سلم أم لا؟ نعم يجوز و لكن فيه نوع توهم أنه ملوث بالذنوب و ليس الأمر كذلك لأجل هذا قال الشيخ

⁵⁷¹ الترمذي، البر 61

⁵⁷² لم أجده

⁵⁷³ سورة المؤمن، 60/40

⁵⁷⁴ سورة النمل، 62/27

⁵⁷⁵ الترمذي، فضل الدعاء 3371

⁵⁷⁶ سورة البقرة، 186/2

⁵⁷⁷ سورة يونس، 89/10

⁵⁷⁸ سورة يوسف، 34/12

⁵⁷⁹ سورة العنكبوت، 65/29

رحمه الله فيه شوب مئاثم و لا شك أنه محتاج إلى رحمة الله تعالى و فضله و كرمه كما ورد في قضية غزوة بدر حين سار النبي صلى الله عليه و سلم إليه و كان بين النبي صلى الله عليه و سلم و بين ستة أنفس و من جملتهم علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين و كانوا يعتقبون الجمل و كان عليه إذا أراد النزول يقولون: يا رسول الله لا تنزل فنحن نمشي و يقول النبي صلى الله عليه و سلم: " ما أنتم بأقوى مني على المشي و أنا أحوج منكم إلى رحمة الله تعالى"⁵⁸⁰ انظر إلى كلامه و تواضعه صلى الله عليه و سلم، و باقي الأبيات ظاهر و الله الموفق.

في بيان وصول الدعوات و الصدقات إلى الأموات

و من حقوق الدين و الإيمان لكل من مات من الإخوان

إتباعه بخالص الدعاء و الصدقات من أولي الوفاء

فإنما ثوابه متصل به و ينمو روحه و الجذل

و قد أتانا في الحديث الظاهر ما ينزل الله على المقابر

من قرب الإخوان و العشائر و دعوة الولدان و الأكابر

و من أبا ذاك فسوف يحرم ذلك أن يحويه قبر مظلم

اعلم أن في وصول الدعوات و الصدقات إلى الاموات اتفاق أهل السنة و الجماعة كما في الحج عن الغير لما سئل صلى الله عليه و سلم عن الحج عن والده: هل يجوز؟ قال: " نعم فدين الله أحق"⁵⁸¹ و الحديث في صحيح البخاري فإذا ثبت أن الحج عن الغير يجوز فثواب الصدقة و قراءة القرآن أولى و قد ورد أنه صلى الله عليه و سلم لما حضر دفن رجل قال: " استغفروا لأخيكم فإنه الآن يسأل"⁵⁸² و قضية سعد رضي الله عنه أن يتصدق عن أمه: هل يجوز، قال: نعم يجوز.

قوله: و ينمو روحه بفتح الراء الراحة و الجذل القرح.

و الحاصل أن الدعوات و سائر القرب سواء كان ماليا أو بدنيا يصل ثواب ذلك إلى الميت و من أنكر ذلك فسوف يحرم عن هذا الخير إذا مات و قد ورد في الأثر أن العبد المذنب إذا مات على التوحيد ينتهي إلى أعلا درجة بدعاء أمة محمد له و للمسلمين على الدوام كما قال صلى الله عليه و سلم: " كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها"⁵⁸³ و كان صلى الله عليه و سلم يدعو لأهل البقيع و يسلم عليهم و كذلك صلى على شهداء أحد و دعا لهم فلو لم يكن فيه منفعة لما فعله النبي صلى الله عليه و سلم.

في شرط التوبة و أحكامها و ما يدخل في ذلك من أحكامها

و توبة المسلم حين يندم عن كسب ما يجني الفتى و يحرم

صحيحة في الحكم ممن يحكم شروطها و نو الجلال أعلم

⁵⁸⁰ لم أجده

⁵⁸¹ مالك بن أنس، الموطأ، الرجل يموت و عليه نذر 749

⁵⁸² سبق تخريجه

⁵⁸³ مسلم، الجنائز 106؛ النسائي، الجنائز 100

و شرطها الكف عن المكسوب من غير قصد العود و الركوب

و ليس من شروطها الثبات طول المدى فلفنتى زلات

و لا داوم آلة الأثام فالعبد قد يتوب في السقام

و جائز مخافة العميان خائنة الأعين و العيان

اعلم أن شروط التوبة الندم على ما وقع منه من المعصية و ترك ما كان يفعله من المعاصي و العزم على أن لا يعود إلى تلك الأفعال الردية فهذه الشروط أفضل و أولى و أما قضاء الفوائت و أداء الكفارات للحنث و إرضاء الخصوم و إقامة الحدود عليه فذلك شرط كمال التوبة لقوله عليه السلام لعائشة رضي الله عنها: " يا عائشة إذا اعترف العبد بذنبه و تاب تاب الله عليه"⁵⁸⁴ و يؤيد هذا حديث آخر في الصحيح الذي قتل مائة نفس ثم مات بين القريتين و اختصم فيه ملائكة الرحمة و ملائكة العذاب ، و آخر الحديث: أن الله تعالى قيل توبته و قبضه ملائكة الرحمة"⁵⁸⁵.

و ليس شرط لازم في التوبة الثبات عليها إلى الموت بل التوبة مقبولة و لو كان مصرا على ذلك و لو تاب قبل الغرغرة تاب الله عليه و لو وقع منه ما وقع و لو في اليوم مائة مرة كما قال صلى الله عليه و سلم: " إنى لأستغفر الله و أتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة"⁵⁸⁶ و لا يلزم أن يكون آلة المعصية موجودا حتى يتوب كالرجل الذي زنى و صار عنيبا و كالرجل الذي نظر إلى الحرام كثيرا ثم عمي فلا يلزم بقاء الآلة لأجل التوبة فلو تاب يصح توبته و كذا السقيم إذا تاب و عهد الله إن شفاه الله من هذا المرض أن لا يعود إلى المعصية فشفاه الله ثم عاد إلى المعصية ثم تاب و ندم يصح توبته و التوبة تهدم ما قبلها.

في بيان قبول توبة العبد عن قتل العمد ردا على من ينكره

و توبة القاتل عمدا تقبل و العفو مرجو له مؤمل

ففي كلام خالق البرية ما دون شرك العبد في المشية

اعلم أن القاتل عمدا إذا تاب و ندم قبل القصاص يرجى له العفو و المغفرة اما الله تعالى يرضي خصمه عند أهل السنة و الجماعة خلافا للمعتزلة كما قال تعالى: *إن الله لا يغير أن يشرك به و يغير ما دون ذلك لمن يشاء*⁵⁸⁷ و قال تعالى: *إن الله يغير الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم*⁵⁸⁸ كما تقدم في حديث الإسرائلي الذي قتل مائة فلا يكون أبلغ من هذا يرجى له ما يرجى للموحدين.

في جواز توبة المؤمن عند معاينة البأس

و توبة المسلم عند البأس قبولها يرجى بغير لبس

إن تاب عن صدق و عن إخلاص لا طلبا للفوز و الخلاص

⁵⁸⁴ البخاري، سورة النور 4493

⁵⁸⁵ البخاري، الانبياء 54؛ مسلم، التوبة 46

⁵⁸⁶ البخاري، الدعوات 3؛ الترمذي، التفسير 47

⁵⁸⁷ سورة النساء، 48/4

⁵⁸⁸ سورة الزمر، 53/39

اتفق العلماء أن إيمان البأس غير مقبول و البأس الشدة كما إذا رأى الكافر ملائكة العذاب فيؤمن بالله و يتبرأ عن الشرك من الخوف و العذاب فلا يقبل منه و لا ينفعه لقوله تعالى: *فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده و كفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا*⁵⁸⁹.

أما المؤمن الذي آمن بالله تعالى و برسوله بالغيب و لكن تلوث بالمعصية و أخر التوبة إلى البأس و عاين البأس و الشدة ثم تاب و ندم على ما فعل فإن توبته مقبولة و عليه فتوى أئمة بخارى و أكثر البلاد.

أما الكافر إذا عاين العذاب و شاهده آمن خوفاً منه حال سكرة الموت و معاينة شدة عذاب الآخرة لا يقبل إيمانه، لأن إيمانه اضطراري و الإيمان المعتبر هو الإيمان بالغيب عن اختيار صحيح.

في بيان أن ما يعطى الشقي من صلاح المعاش و المعاد لا يسمى كرامة و فضلا

و كل عبد علم المعبود إن مآل أمره محمود

فكل ما أعطاه من أسباب فضل من المهيمن الوهاب

و من رآه الملك القيوم أن مصير شأنه مذموم

فكل ما أنال من نعيم فحجة الله على اللئيم

اعلم أن من كان في سابق علم الله تعالى أنه شقي أو سعيد فإنه لا يتغير و لا يتبدل علمه و لكن يجوز أن يكون اسمه مكتوبا في اللوح المحفوظ من الأشقياء أو السعداء ثم تحول ذلك و يكتب من الأشقياء أو من السعداء و إذا أعطى الله تعالى لعبده الشقي من نعم الدنيا من المال و الأولاد فليس ذلك منه كرامة و استحقاقا قال تعالى لنبيه صلى الله عليه و سلم: *فلا تعجبك أموالهم و لا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها*⁵⁹⁰ فصار هذه النعم حجة الله تعالى عليه يوم القيامة. و كل من كان مآل أمره يختم بخير كما قال صلى الله عليه و سلم: *"إنما الأعمال بالخواتيم"*⁵⁹¹ و أعطى الله تعالى له من الأسباب و الخير فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و الله ذو الفضل العظيم كما ورد في الحديث الصحيح: *"إن ثلاثة في بني إسرائيل أقرع و أبرص و أعمى فابتلاههم الله تعالى" الحديث بطوله في البخاري و في آخر الحديث: " قال الملك للأعمى أمسك مالك فإن الله تعالى رضي عنك و سخط على صاحبك"*.

في بيان أن التوبة عن الكبائر لا تجزى عن الصغائر

و توبة العبد عن الكبائر ليست بإقلاع عن الصغائر

لكن عزم الترك شرط لازم لكل نيب قد جناه العازم

اختلف الناس في ذنوب الصغائر و الكبائر فمنهم من أنكروا كون كل معصية الذنب صغيرا و قالوا: كل ما عصى المرء به أمر الله تعالى فهو كبير، و منهم من قال: كل معصية يصر بها الإنسان فهي كبيرة و كل ما يستغفر منها فهو صغيرة و تمسك بقوله عليه السلام: *" لا صغيرة مع الإصرار و لا كبيرة مع*

⁵⁸⁹ سورة المؤمن، 85، 84/40

⁵⁹⁰ سورة التوبة، 55/9

⁵⁹¹ ابن حبان، الطاعات 345

الاستغفار"592 و الحال أنه ورد في القرآن العظيم: لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصياها593 وكذا قال تعالى: إن تجتنبوا كبائر ما تنهون نكفر عنكم سيئاتكم594.

و ورد أن الكبائر أربع: الإشراف بالله و عقوق الوالدين و قتل النفس بغير حق واليمين الغموس، و قال ابن عمر رضي الله عنه: هي سبع، و قال ابن عباس: سبعون، و قال بعض السلف: كل معصية أوعد عليها بالنار في القرآن فهي كبيرة و ما لم يذكر في القرآن و عيدها فهي صغيرة، و قال بعضهم: كل معصية و جب الحد لها فهي كبيرة و ما لم يجب الحد فهي صغيرة.

و حاصل الكلام ان العبد إذا تاب عن الكبائر هل يكون مقلعا عن الصغائر قلنا: لا يكون توبة عن الصغائر حتى يقطع عن الصغائر و الكبائر بالكلية و ينوي بقلبه أن لا يعود إلى الكبائر و الصغائر و يسأل التوفيق و الثبات من الله تعالى قال صلى الله عليه و سلم: " التائب من الذنب كمن لا ذنب له و التوبة تهدم ما قبلها"595 و توبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون".

باب المسائل المتفرقة

في وجوب تعلم العلم و التعليم لمن أراد الثبات على الصراط المستقيم

و ألزم الفرض على العباد تعلم الطاعة و الجهاد

و من أبى ذلك بالعناد فهو قرين النقي و الفساد

و كل من أمكنه التعلم لشكر ما أهدى إليه المنعم

و يلزم بالمعذور فيما يكتف من نعم الله و فيما يائتم

و يلزم العالم فيما يعلمه تعليم كل جاهل ما يلزمه

قال تعالى: قل هل يستوي الذين يعلمون و الذين لا يعلمون596 و الأهم أن يتعلم المكلف أولا معرفة الله تعالى ثم ما يجب عليه من علم الطاعة كالصلوة و الصوم و الحج و غير ذلك إنما العلم بالتعلم و الحلم بالتعلم و كل من أمكنه التعلم فلا يضيع نفسه و لا يقول: إني كبير السن و قد كبرت، فإن كبار الصحابة تعلموا في كبر سنهم حتى صاروا مقتدين يقتدى بهم إلى يوم القيامة رضي الله عنهم أجمعين و قال صلى الله عليه و سلم: " الناس صنفان: عالم و متعلم و ما وراء ذلك لا خير فيهم"597 و في الحديث: قليل العمل مع العلم كثير و كثير العمل مع الجهل قليل"598 و قال صلى الله عليه و سلم: " فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم"599 و قال عليه السلام: " فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد"600

592 سبق تخريجه

593 سورة الكهف، 49/18

594 سورة النساء، 31/4

595 ابن ماجه، ذكر التوبة 4250

596 سورة الزمر، 9/39

597 سنن ابن ماجه، فضل العلماء و الحث على طلب العلم، بمعناه 228

598 محمد بن سلامة، مسند الشهاب 121/2

599 سنن الدارمي، المقدمة 17

600 ابن ماجه، المقدمة 17

ثم أهم العلوم بعد معرفة الله تعالى معرفة سنن النبي صلى الله عليه و سلم في إقامة ما فرض الله تعالى على أعدل السبل و أقوم المناهج فإنه لا يعرف ذلك إلا من سسنه و مكارم أخلاقه و زهده و تواضعه و نصيحته و يدخل فيه أحكام شريعته نحو معرفة الجواز و الفساد و الحل و الحرمة و الكراهية و الاستحسان و يدخل فيه معرفة أدب النفس من العفة و الرفق و الحياء و السماح و حسن التدبير و النظر في الأمور و المداراة و احتمال أذى الخلق و صلة الرحم و التجاوز عن الظالم و الإحسان إلى المسيئ و أن ينوي في تعلم العلم أن يعمل به الله تعالى و اليوم الآخر و أن يعلم الجاهل و يرشد الغوي و يوقظ الغافل فإن التعلم لغير الله تعالى حرام و طلب العلم لا للعمل به ضائع و في الحديث: " علم لا ينفع ككنز لا ينفق منه"⁶⁰¹ و نفع العلم حسن الاهتداء به في العبادة فمن لم يزدد بالعلم و أعاد زهدا لم يزدد من الله إلا مقتنا و بعدا و قد كان صلى الله عليه و سلم يتعوذ من علم لا ينفع⁶⁰².

و حاصل الكلام أن من تعلم العلم يعمل به و لا يؤخر العمل و يستعد للموت قبل نزوله و يأخذ من كل علم أحسنه فقد قيل: من طلب الله بالكلام وحده تزندق و من طلب بالزهد وحده ابتدع و من طلبه بالفقه وحده تفسق و من تفنن تخلص و لا يستكثر من كتب العلم من غير إتقان لها قيل لابن المبارك: إلى متى أنت في طلب الحديث و العلم؟ قال: لا أدري لعل الكلمة التي فيها نجاتي لم أسمع بعدُ فلا يرغب عن العلم إلى الموت، قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و سلم: *و قل رب زدني علما*⁶⁰³ و من قال: أنا مستغن عن التعلم و العلم و اكتفى بعقله و رأيه فهو قرين الشيطان و أجهل الناس و الله تعالى هو الموفق.

في الرد على من يقول بأن العلم إذا كمل يغني عن المجاهدة و العمل

و العلم بالوظائف الدينية لمن و عاها رتبة عليه

و ليس يغني أفضل البرية عن كسبها بأخلص الطوية

ففيه قد جاء البيان المنزل و عيد من يقول ما لا يفعل

فليذكر العالم فيما يعمل يوم يجازي نوي التقي و نحجل

قال تعالى: *و إذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس و لا تكتمونه*⁶⁰⁴ و العمل بلا عمل لا ينفع و إذا اجتمع العلم و العمل في رجل كان أفضل الدرجات بعد النبيين عليهم السلام.

فمن يقل: إن الرجل إذا كمل بالعلم استغنى عن العمل فهذا كلام فاسد لا يستمع و لا يلتفت إليه و قد ذم الله تعالى الذين تحملوا العلم و لم يعملوا به بقوله تعالى: *كمثل الحمار يحمل أسفارا*⁶⁰⁵ و قوله تعالى: *و إن فريقا منهم ليكتمون الحق و هم يعلمون*⁶⁰⁶ الحق، و كذا ذم الله تعالى الذين يأمرون بالبر و ينسون أنفسهم في كتابه العزيز⁶⁰⁷.

و قال اهل الإباحة: إذا بلغ العبد في الحب غاية المحبة سقط عنه العبادة الظاهرة كالصلوة و الزكوة و الصوم و الحج و غير ذلك و كانت عبادته بعد ذلك التفكير و يصعد بنوره إلى السماء و يدخل الجنة و يعانق الحور العين و يباضعهم.

⁶⁰¹ محمد بن سلامة، مسند الشهاب 185/1

⁶⁰² سنن النسائي، الاستعاذة 27

⁶⁰³ سورة طه، 114/20

⁶⁰⁴ سورة آل عمران، 187/3

⁶⁰⁵ سورة الجمعة، 5/62

⁶⁰⁶ سورة البقرة، 146/2

⁶⁰⁷ انظر إلى سورة البقرة 44/1

و قال أهل السنة و الجماعة: وجوب العبادات بحق العبودية و بحق شكر النعمة و المحب العالم لا يخرج عن حد العبودية و لا عن كونه منعما عليه و من اعتقد أن العبد بالعلم الكثير و المحبة يسقط عنه التكليف يكفر.

و منهم من قال: إذا بلغ العبد في الحب و العلم غاية المحبة و ارتكب الكبيرة لا يدخله الله النار، لأن من دخل النار لا يخرج و هذا مذهبهم. قلنا: ها باطل، لأن النبي صلى الله عليه و سلم كان يقوم في الصلوة حتى تورمت قدماه فقيل له في ذلك قال: " أفلا أكون عبدا شكورا"⁶⁰⁸ فإذا كان نبي الله يجتهد فغيره أولى.

في جواز الاجتهاد ببعالم اللبيب و ان المجتهد يخطئ و يصيب

و جوائز للعالم اجتهاد في كل حكم علمه يراد

إن كان اهلا للذي يرتاد بفكرة صافية تفتاد

و من تحرى الرشيد بالبرهان يصيب أو يخطئ بالجنان

و لا يصيب الحق عن إيقان و النفس و الشيطان ينزغان

فإن أصاب فله أجران و السهو فيه جوائز الغفران

قوله: علمه يراد، يحترز عن المتشابه و المجمل، قوله: يرتاد أي يطلب، قوله: اللبيب أي العاقل، قوله: ينزغان أي يفسدان.

و الاجتهاد استنفاغ الوسع في تحصيل أمر مشق و للمجتهد شرطان أن يعلم من أصول الدين ما يتم به نسبة الأحكام إلى الله تعالى من وجوده و قدمه و حياته و قدرته و كلامه و جواز تكليفه و بعثة النبي صلى الله عليه و سلم و معرفة معجزته و شرعه و أن يعلم مدارك الأحكام و أقسامها و طرق إثباتها و وجوه دلالتها.

و شروطها و كيفية الاستثمار منها و طرق الجرح و التعديل و الصحيح و السقيم علما متقنا و من اللغة و النحو ما يكون آلة الاستثمار.

و لا إثم على المجتهد في حكم شرعي اجتهادي قطعاً و بشروا الاصح يؤثمان المخطئ من غير تكفير و لا تفسيق. و عن أبي بكر رضي الله عنه: أقول في الكلاله برأي فإن يكن صواباً فمن الله و إن يكن خطأ فمني و من الشيطان فهذا دليل على أن المجتهد يخطئ و يصيب كما هو مذهب الأئمة الأربعة، و قال بعض العلماء: كل مجتهد مصيب بدليل قوله تعالى: ففهمناها سليمان و كلا أتينا حكما و علما⁶⁰⁹.

و هل يجوز خلو العصر عن مجتهد؟ قالت الحنابلة لا يجوز، و أكثر العلماء: يجوز خلو العصر عن المجتهد بدليل قوله عليه السلام: " حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤسا جهالا ففسلوا فأفتوا بغير علم فضلوا و أضلوا"⁶¹⁰ و هذا دليل على خلو زمان من الأزمنة من العلماء فكيف بالمجتهدين.

فإن أصاب المجتهد الحق في اجتهاده و تعبه فله أجران و إن أخطأ فله أجر أيضا على تعبه و اجتهاده و نيته. و في الحديث الصحيح لما وجه معاذاً إلى اليمن قاضياً قال: " يا معاذ بم تحكم؟ قال: يا رسول الله بكتاب الله،

⁶⁰⁸ البخاري، قيام النبي 1130

⁶⁰⁹ سورة الأنبياء، 79/21

⁶¹⁰ البخاري، هل يجعل للنساء يوم على حدة في العلم 101

قال: إن لم تجد في كتاب الله؟ قال: بسنة رسول الله، قال إن لم تجد في سنة رسول الله؟ قال: اجتهد برأيي، قال: الحمد لله الذي وفق رسول رسوله لما يحب و يرضى⁶¹¹ الحديث بطوله.

في بيان أن الله تعالى هو المتفرد بعلم الغيب و ليس للخلق في ذلك إلا الأوهام و الظنون

و عالم الغيب هو الملك ليس له في علمه شريك

فليس يدري ما قضى و قدره في الغيب من سواه حتى يخبره

أما الذي أتى به النبي بالوحي فهو الصادق المرضي

فظاهر على الورى تحقيقه و واجب عليهم تصديقه

لكنما يبدو من الولي فليس فيه الحق بالجلي

حتى لا يكون لأصول الدين موافقا بالشاهد المبين

فهو بإلهام من الديان أو لا فوهم الطبع و الشيطان

قال تعالى: قل لا يعلم من في السموات و الأرض الغيب إلا الله⁶¹² الآية، أما الذي يخبر به النبي من الغيب فذلك بإعلام الله تعالى بالوحي و وجب على الغير تصديقه قال تعالى: فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول⁶¹³.

أما الذي يظهر من الولي من المغيبات يكون بإلهام و الواردات كما قال عليه السلام: " كان فيمن قبلكم من الأمم محدثون إن يكن في هذه الأمة فهو عمر بن الخطاب"⁶¹⁴ الحديث بتمامه: و لكن إذا سمع السامع فلا يجب عليه تصديقه إلا بعد العرض على الكتاب و السنة و الإجماع، و إلهام النبي حجة عليه و على غيره، لأنه وحي خفي في حقه.

و إلهام الولي إذا عرف أنه من الله أو من الملك حجة عليه لا على غيره، لأنه لم يثبت عصمته في حق غيره و إلهام غير النبي و الولي ليس بحجة و لا يوجب العلم، لأنه لم يوثق به، إذ الفرق بين الإلهام و الهواجس النفسانية و الوسواس الشيطانية عسر الا على المراقبين من أولياء الله تعالى.

في بطلان قول اهل النجوم و أهل العزيمة و أن تصديق قولهم جريمة عظيمة

و كلما يزعمه المنجم و الكاهن الكاذب و المعزم

فما له حكم و لا اعتبار في الدين بل أكثره جبار

و ما بدا مما افتروا بالزرق فهو بلاء لصنوف الخلق

⁶¹¹ أبو داود، الاجتهاد 3592

⁶¹² سورة النمل، 65/27

⁶¹³ سورة الجن، 26/72

⁶¹⁴ البخاري، من انتظر حتى تدفن 3468

قال أهل النجوم: أمور أهل السماء متعلقة بالبروج الاثني عشر و بالنجوم السبعة و قالوا بأن هذه البروج و النجوم مدبرات لأهل الأرض فكل من علم بذلك يعرف صلاح نفسه و يمكنه أن يميل إلى من هو خير له و يحترز عما هو شر له و يعلم متى يموت.

و قال أهل السنة و الجماعة: هذه البروج و النجوم و الشمس و القمر مسخرات ليس لها من التدبير شئ و مدبر الأمور هو الله تعالى كما قال تعالى: *و الشمس و القمر و النجوم مسخرات بأمره*⁶¹⁵.

و زعم أهل النجوم أن الشمس و القمر و النجوم في السماء الرابعة، و قال أهل التفسير و أهل السنة و الجماعة: في سماء الدنيا، يدل عليه قوله تعالى: *إننا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب*⁶¹⁶ و قوله تعالى: *و لقد زينا السماء الدنيا بمصابيح*⁶¹⁷ و كذلك في قصة ذي القرنين: *حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة*⁶¹⁸ و هو لم يبلغ إلى السماء الرابعة و سئل رسول الله صلى الله عليه و سلم عن الكهان فقال: " ليسوا بشيء"⁶¹⁹.

و من قال بقدم الأفلاك فهو كافر، و من قال: إن النجوم يدبر و يسعد و يشقى فهو كافر، و من قال: مطرنا بنوء و كذا أي بسقوط نجم كذا و بطلوع نجم كذا فهو كافر و قال صلى الله عليه و سلم: " من أتى عرافا و صدقه فقد كفر بما أنزل على محمد"⁶²⁰ صلى الله عليه و سلم.

قوله: بل أكثره جبار أي باطل أما الخسوف و الكسوف فهو حساب فليس له تعلق بالنجوم و ذكر في البخاري أن الله تعالى خلق النجوم لثلاثة أشياء: رجوما للشياطين و هداة للسُّفَّار و زينة للسماء الدنيا، فمن قال غير ذلك فقد كلف خاطره بما لا يعنيه، و أهل العزيمة هم الكهان، و الأبيات التي بعده ظاهرة.

في إثبات الرؤيا و علم التعبير

و ما يراه المرء في المنام من غير أضغاث من الأحلام

منتظر تأويله في حينه و إن رآه فاسق في دينه

و ما إلى إنكاره سبيل فقد بدا لجملة تأكيل

كذلك يبدو لذوي الأحلام تأويله في غابر الأيام

قال تعالى في قصة ييوسف عليه السلام: *رب قد آتيتني من الملك و علمتني من تأويل الأحاديث*⁶²¹ و قال صلى الله عليه و سلم: " أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً"⁶²² و قال صلى الله عليه و سلم: " من رآني في المنام فسيراني في اليقظة فإن الشيطان لا يتمثل بي"⁶²³ و قال عليه السلام: " من رآني فقد رأى الحق"⁶²⁴ فإن

⁶¹⁵ سورة الأعراف، 54/7

⁶¹⁶ سورة الصافات، 6/37

⁶¹⁷ سورة الملك، 5/67

⁶¹⁸ سورة الكهف، 86/18

⁶¹⁹ الطبراني، المعجم الأوسط 207/1

⁶²⁰ البيهقي سنن الكبرى، التكفير 16938

⁶²¹ سورة يوسف، 101/12

⁶²² مسلم، الرؤيا 6

⁶²³ البخاري، التعبير 2

⁶²⁴ البخاري، رؤية النبي 6595

الرؤيا نوع من أنواع الكرامات و الرؤيا جزء من ستة و أربعين جزءا من النبوة⁶²⁵ فمن أنكر الرؤيا فقد أنكر الكرامة و هو معاند فلا يلتفت إلى كلامه و رؤيا الانبياء وحي قال تعالى: *إني أرى في المنام أني أُنذرك*⁶²⁶ في قصة إبراهيم عليه السلام فامتثل ما أمر به صلى الله عليه و سلم.

مذهب اهل السنة في الرؤيا أن الله تعالى يخلق في قلب الرائي شيئا فيجعله علما على وقوع شيء محدث أو على أمر قد وقع كما جعل الغيم الرطب علما على المطر و نسبة ما يرى من الشر إلى الشيطان للتأديب قال عليه السلام: " الرؤيا من الله و الحلم من الشيطان"⁶²⁷ و ليس الأمر كما يقوله الحكماء: إنه من غلبة الطباع فمن غلب عليه البلغم رأى ما يناسبه من البخار و الأمطار و من غلب عليه الصفراء رأى الطيران و نحو ذلك و من غلب عليه السوداء و المرة و الدم رأى ما يناسبه و هذا الحكم لا دليل عليه بل أمر الرؤيا صحيح و شأنها عظيم و علمها شريف فإنها جزء من ستة و أربعين جزءا من النبوة كما تقدم في الحديث الصحيح ذكره في أحكام الطبري رحمه الله.

قوله: الجلة أي أقوام كثيرة ذو فهم تأويله، قوله: في غابر الأيام أي فيما مضى من الزمان و كان صلى الله عليه و سلم إذا صلى الفجر قال: " من رأى منكم الليلة رؤيا يقصها اعبرها له" فإن رأى أحد شيئا عبره صلى الله عليه و سلم فقال يوما مثل هذا قيل: ما رأينا شيئا يا رسول الله فقال: رسول الله صلى الله عليه و سلم: " لكني رأيت الليلة رجلين أتياي فأخرجا إلى أرض مقدسة" الحديث بطوله في البخاري فمنكره جاهل لا كلام معه.

قوله: أضغاث أحلام هي الأشياء المختلطة يراه النائم لا عبرة له كما قص رجل على النبي صلى الله عليه و سلم: إني رأيت كأن رأسه قد قطع و كذا و كذا مختلطة فقال صلى الله عليه و سلم: " هذا من تلاعب الشيطان فإذا رأى أحدكم مثل هذا فلا يتحدث به فليتقل على يساره ثلاثا إذا انتبه فإن ذلك لا يضره و ليتعوذ من الشيطان"⁶²⁸.

في جواز رؤية الحق في المنام عند أكثر العلماء الكرام

و رؤية الخالق في المنام جوازها أكابر الإسلام

قالوا إذا رأى الفتى ما يعلم بأنه الرب الكريم الأكرم

من غير إدراك و لا تحديد كما اقتضاه خالص التوحيد

و أنه لربه مشاهد بقلبه كما يرى المجاهد

هذا اعتقاد أكثر الأكابر من عارف و عابد و عابر

و رؤية الفاطر بالعيان موعودة في روضة الجنان

اختلف أصحابنا في هذه المسئلة قال بعضهم: لا يجوز رؤية الله تعالى في المنام، لأن ما يرى في النوم خيال و مثال و الله تعالى منوه عن ذلك و لأن أعظم الكرامات في العقبى رؤية الله تعالى و الدنيا دار محن و ابتلاء فلا يليق بها أعظم كرامات أهل الجنة.

⁶²⁵ البخاري، التعبير 26

⁶²⁶ سورة الصافات، 102/37

⁶²⁷ الموطأ، الرؤيا 920

⁶²⁸ البخاري، الطب 39

و جوز بعض أصحابنا رؤية الله تعالى في المنام من غير كيف و لا كيفية و لا جهة و مقابلة و خيال و مثال كما كان اعتقاده في اليقظة و رووا في ذلك خبرا و حكي عن بعض السلف أنهم ربوا الله تعالى في المنام مثل حموة الزيات المقرئ فقرا عليه القرآن و كذا الحكيم الترمذي و شمس الأئمة الكردي و الغزالي رحمهم الله و لا يبعد ذلك في العقل قالوا: ما جاز رؤية في ذاته لا يختلف حاله بين النوم و اليقظة فإن الرأي في النوم هو الوح أو القلب دون العين و ذلك نوع مشاهدة تحصل للعبد في النوم أنه جائز في اليقظة قال صلى الله عليه وسلم: " أعبد الله كأنك تراه"⁶²⁹ و قال عمر رضي الله عنه: رأى قلبي ربي، فأولى أن يجوز ذلك في حالة النوم.

قوله: و عابر أي المعبر و لا خلاف عند أهل السنة و الجماعة أن الله تعالى يرى في الموقف و في الجنة كذا ورد في الحديث الصحيح.

في بيان أن الله تعالى يعرف حق معرفته و لا يعبد حق عبادته

قال أولوا الضمائر المختلفة هل يعرف المعبود حق المعرفة

فالحق أن صادق الإيمان يعرفه حقيقة العرفان

كما اقتضى في محكم الفرقان من غير تقصير و لا نقصان

أما قصور العبد و التقصير في أمره فظاهر كثير

و ليس يحصى بره العزيز فكيف يوفي حقه الفقير

و ليس في معرفة القديم تحير للعاقل السليم

و إنما يحار في التعظيم لحقه و أمره الكريم

اختلف العلماء هل يعرف المعبود حق المعرفة قال أكثر العلماء: يعرف كما نطق به القرآن حيث قال: يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم⁶³⁰ أي اعرفوه حق المعرفة و قال تعالى: فاعلم أنه لا إله إلا الله⁶³¹ و قال تعالى: الذين يقيمون الصلوة و مما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم و مغفرة و رزق كريم⁶³².

و نقل عن أبي حنيفة رحمه الله أنه قال: عرفناك حق معرفتك و ما عبدناك حق عبادتك و عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: لم أعبد ربا لم أعرفه.

و قال تعالى: و ما خلقت الجن و الإنس إلا ليعبدون⁶³³ أي ليوحدونني و يعرفوني و قال عليه السلام: " تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك"⁶³⁴.

و قوله: و ليس في معرفة القديم تحير للعاقل السليم، و يعرف تعالى بالصفات العلا أنه تعالى موجود حي قادر عالم منزه عن العيوب و الأضداد لا يشبه شيئا من مخلوقاته أما كنه حقيقته تعالى فلا يسئل عنه و

⁶²⁹ مسلم، الإيمان 1

⁶³⁰ سورة البقرة، 21/2

⁶³¹ سورة محمد، 19/47

⁶³² سورة الأنفال، 4/8

⁶³³ سورة الذاريات، 56/51

⁶³⁴ سبق تخريجه

السؤال عنه منهي كما سألت اليهود: يا محمد صف لنا ربك فنزل قل هو الله أحد إلى آخر السورة. وقال صلى الله عليه وسلم: " لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت به على نفسك"⁶³⁵ المراد لا أعلم سنلاء يليق بجلالك و عزمتك و لا أقدر عليه فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول: لا أحصى ثناء عليك كيف بمن دونه؟

في بيان وجوب الأمر بالمعروف

و من حقوق الدين للإخوان ما هي على مراتب الإيمان

أمر عباد الله بالإحسان و نهيههم عن منكر العصيان

فليأمر المسلم كل فرق بما ارتضاه الله في ترفق

و لينههم عن كل أملا موبق عن رحمة فعل النصيح المشفق

و الأمر بالمعروف ليس يسقط عن أمر في دينه يفرط

لكنه يأمر في الحياء من قبح ما يأتي من الأسواء

قوله تبارك و تعالى: كنتم خير أمة أخرجت للناس⁶³⁶ الآية، روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوما و هو مسند ظهره إلى الكعبة: " نحن نكمل يوم القيامة سبعين أمة نحن آخرها"⁶³⁷ قال مجاهد: خير أمة أي خير الناس، و قال الحسن: نحن آخرها و أكرنها على الله تعالى، قال أبو هريرة: يجيئون بالكفار في السلاسل أي الأسرا فيدخلونهم في الإسلام فيكونون بيبا لهم في دخول الجنة، و لم يبعث نبي إلى أمة كافة إلا محمد صلى الله عليه وسلم فهو و أمته يدعون إللا الإيمان و يقاتلون عليه، العالم فهو خير الناس للناس و قوله تعالى: كنتم بصيغة الماضي، لأنها بمعنى الدوام كما قال تعالى: و كان الله غفورا رحيمًا⁶³⁸ و قال بعض العلماء: كنتم في علم الله و قيل: في اللوح المحفوظ و قيل: فيما أخبر به الأمم قديما عنكم و هذه الخيرية لهم، أنهم يؤمنون بالله و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر.

و الأمر بالمعروف على مراتب: للأمرء باللسان و اليد، و للعلماء باللسان و لغيرهم بالرفق و بالتالي هي أحسن كيلا يؤدي إلى الفساد و كذا التفصيل في النهي عن المنكر.

و هلاك الناس إذا تركوا الأمر بالمعروف يعمهم الله بعقابه و لا يستجيب لهم الدعاء و يحرمهم الله البركة و الخير و النجاح قال بلال بن سعيد رحمه الله: إن المعصية إذا أخفيت لم يضر إلا صاحبها و إذا أعلنت ضرت العامة و كان الثوري و إذا⁶³⁹ رأي المنكر لا يستطيع أن يغيره جال دما فحق على كل مسلم أن يكون على الحمية و الغيرة و الصلابة بهذا المكان و لا يتحيب إلى الناس بالمداينة و لا يخاف لوما و لا شتما و لا ضربا و لا قتلا ففي الحديث: " لا يمنعن أحدكم مخافة الناس أن يتكلم بحق"⁶⁴⁰ فإن الأمر بالمعروف يؤدي كما أودى الأنبياء عليهم السلام و لا يجاوز الفاجر الذي لا يخافه حتى يقول: اتق الله تعالى و يغتتم الكلمة الحق عند الامير الجائر فإنها من أفضل الجهاد و يغير المنكر بفعله فإن لم يستطع فقله أو يكره بقلبه فذلك أضعف الإيمان، و يكفهر في وجه الفاسق فإن ذلك من غيرة الإيمان.

⁶³⁵ الموطأ، الدعاء 499

⁶³⁶ سورة آل عمران، 110/3

⁶³⁷ ابن ماجه، صفة أمة محمد 4287

⁶³⁸ سورة الفرقان، 70/25

⁶³⁹ "لا"

⁶⁴⁰ ابن حبان، الصدق 278

و شرائط الامر بالمعروف ثلاثة صحة النية فيه أن يريده إعلاء كلمة الله و معرفة المحبة و الصبر على ما يصيبه من المكروه و يجب أن يكون في ثلث خصال رفق فيما امره به و ينهى عنه فإن الغلظة لا يزيد إلا فسادا و حلم في ذلك عما يقال له و فقه فيه كيلا يصير امره بالمعروف منكرا و السنة أن يبدأ بنفسه أولا و يَأمر به و ينهى عن ما نهى عنه فإن لم يفعل ذلك لم ينجح كلامه في قلب و على ذلك لا يسقط الأمر بالمعروف و إن لم يعمل الخير كله و لم ينته عن الشر كله و لا يسقط الأمر بالمعروف أبدا و لكنه لا ينفع الوعظ و الزجر في آخر الزمان حين يقسوا القلوب و تولع الأنفس بلذات الدنيا و إذا قيل له : اتق الله ينبغي أن يضع خده على التراب تواضعا لرب العزة دل دلالة و يوقر دين الإسلام فإن من أكبر الذنوب أن يقول الرجل لأخيه: اتق الله فيقول: عليك نفسك أ أنت تأمرني بذلك؟

في بيان أن كسب الحلال من سنة الرجال و أنه لا يبطل توكل الأبدال

و ما أعد الله من أسباب للضرر و النفع و من اكتساب

فإنها من نعمة الوهاب و عدة المعاش و المآب

و ليس كسب المطعم الحلال بمبطل توكل الرجال

فالكسب مسنون و بالتوكل يزداد في الدين يقين الرجال

اعلم أن طلب الحلال من القوت فرض تعففا لا تكثرا و طلب ذلك بالكسب المشروع سنة و إن طيب ما يأكل الرجل من كسب يده و ينوي الرجل بالاكتساب التعفف عن السؤال و الاستغناء عن الخلق و كان الأنبياء عليهم السلام يحترفون و يكسبون و يقتانون من ذلك و قال تعالى: يا أيها الرسول كلوا من الطيبات⁶⁴¹ أي الحلالات و كان داود عليه السلام يأكل عمل يده و كذلك ولده سليمان عليه السلام و كان نوح عليه السلام نجارا و كان إبراهيم عليه السلام بزازا و كان نبينا محمد صلى الله عليه و سلم راعيا يرعى الغنم لأهل مكة على قراريط كما ذكره الإمام البخاري في صحيحه و لا يقبل الرجل على الكسب إقبالا يشغله عن ذكر و عمل الآخرة.

و أفضل الكسب الجهاد في سبيل الله إعلاء لكلمة الله تعالى و المباركة في طلب الرزق سنة لقوله صلى الله عليه و سلم: " باكروا في طلب الرزق فإن الغدو بركة و نجاح"⁶⁴² ثم يليه في الفضل التجارة بشرط الامانة و النصحية و الصدق في المقال و الكف عن الغش و الحيانة و الخديعة و إذا رزق من شيء فليلزمه فإن اتجر في شيء ثلاث مرات فلم يرزق منه فليتركه و لا يبيع في السوق إلا من تفقه في العلم و لا يروج سلعته بالحلف صادقا و لا كاذبا و لا يربح على صدقه فإنه ليس من المروة و لا يغبن أحدا في بيع و لا في شراء و لا يزيد في سلعة يغررض الضرر و لا ينحت على أخيه المسلم الله بركته و لا يستام على سوم أخيه و يتصدق بشيء عند التجارة كفارة لما يجري في البيع من حلف و لغو و يقبل إذا استقاله و يحسن قضاء الدين و يتجاوز عن المعسر أو يضع له و يون و يرجح و لا يشتري من ظالم أو سارق و لا يشتري شيئا مما يحتاج الناس إليه يتربص به الغلا فإنه احتكار و المحتكر ملعون و لا يتجر في الطعام وحده فإنه لا يسلم من الاحتكار.

و قالت القدرية: يفترض على العبد الاكتساب و طلب المال، و قالت المتقشفة و المرامية: الكسب حرام و جمع المال حرام، و قال أهل السنة و الجماعة: إن كان له قوت فالكسب له رخصة و إن كان مضرور و له عيال و أهل فالكسب فريضة كما تقدم.

⁶⁴¹ سورة المؤمنون، 51/23

⁶⁴² السيوطي، الجامع الصغير 3123/3

قوله: و لا يبطل توكل الرجل رد لقول الكرامية فإنهم يقولون: التوكل واجب بقوله تعالى: و على الله فتوكلوا⁶⁴³ و قالوا: الاكتساب يرفض التوكل، لأن الله تعالى يرزق من حيث لا يحتسب قلنا: التوكل على الله فريضة، لأن التوكل من صفة القلب و هو الثقة بالله تعالى و الرزق من الكسب كفر و ضلال و من الله دين و شريعة، لأن الأنبياء عليهم السلام كانوا متوكلين على الله تعالى و يكسبون فأدم عليه السلام كان زراعا و إدريس خياطاً و موسى عليه السلام راعي الغنم لشعيب عليه السلام و إبراهيم بزازاً و لا يبطل التوكل قال تعالى: أنفقوا من طيبات ما كسبتم⁶⁴⁴.

في بيان أن الأسباب بنفسها غير عاملة و في وضعها غير باطلة

و ليس في الأسباب للخلائق بنفسها إنكار حكم سابق

لكنها مسالك الآثار تجري عليها نوب الأقدار

فجدها محقة الإيمان و تركها معصية الرحمن

قال الله تبارك و تعالى: فإذا قضيت الصلوة فانثشروا في الأرض و ابتغوا من فضل الله⁶⁴⁵ و قال تعالى: و هزي إليك بجذع النخلة⁶⁴⁶ و قال تعالى: ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم⁶⁴⁷ أي في مواسم الحج و التجارة فيها و الاشتغال بالأسباب بقدر الكفاية لا يضر و كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخر لنسائه قوت سنة مع توكله الوافر و ترك السبب فسق و كسل و قد تعود صلى الله عليه وسلم من الكسل و قال تعالى في قصة ذي القرنين: إنا مكنا له في الأرض و آتيناه من كل شيء سببا فاتبع سببا حتى إذا بلغ مغرب الشمس⁶⁴⁸ و ما وصل إلى المغرب و المشرق إلا بالأسباب فلا ينكره إلا كل مكابر و معاند جاهل و لا يلتفت إلى كلام أهل الإباحة فغنهم يقولون: الكسب حرام و مهما وجدته و قدرت عليه هو لك حلال قال تعالى: خلق لكم ما في الأرض جميعا⁶⁴⁹ و بطلان قولهم ظاهر و البحث معهم ضايع.

في بيان الرقي و أنها لا تبطل التوكل على الله تعالى

كذلك الرقية و الدواء و كل ما يرجى به الشفاء

ما في ابتغاء نفعه من مفسد توكل المفوض الموحد

مطهر القلب الذي لم يسكن إلى سوى مالكة المهيمن

فقد تداوى من ذوي الإيمان أحظأهم من قوة الإيقان

اعلم أن الرقي سنة كما جاء في الحديث "إذا اشتكى أحدكم فليضع إصبعه عليه فليقل⁶⁵⁰: و هو الذي أنشأ لكم السمع و الأبصار و الأفئدة قليلا ما تشكرون" الآية.

⁶⁴³ سورة المائدة، 23م5

⁶⁴⁴ سورة البقرة، 267/2

⁶⁴⁵ سورة الجمعة، 10/62

⁶⁴⁶ سورة مريم، 25/19

⁶⁴⁷ سورة البقرة، 198/2

⁶⁴⁸ سورة الكهف، 86،85،84/18

⁶⁴⁹ سورة البقرة، 29/2

⁶⁵⁰ الطبراني، المعجم الصغير بلفظ آخر، 504

ففي الفاتحة شفاء من كل داء و كان صلى الله عليه و سلم يأمر المريض أن يمسح بيمينه سبعا و يقول: أعود بعزة الله و قدرته من شر ما أجد⁶⁵¹ و قال لعلي رضي الله عنه: "إذا تصدع رأسك فضع يدك عليه و اقرأ آخر سورة الحشر"⁶⁵² و كان النبي صلى الله عليه و سلم يعلمهم من الأوجاع كلها و من الحمى أن يقول هذا الدعاء "بسم الله الكبير أعود بالله العظيم من شر عرق و من شر حر النار"⁶⁵³ و كان صلى الله عليه و سلميرقي المريض فيمسح يده عليه و يقول اذهب البأس رب الناس و اشف أنت الشافي لا شافي إلا أنت شفاء لا يغادر سقما"⁶⁵⁴ و قد علم النبي صلى الله عليه و سلم عليا فقال: " يا علي خذ ماء المطر و اقرأ عليه فاتحة الكتاب سبعين مرة و قل لا إله إلا الله سبعين مرة و قل سبحان الله سبعين مرة و تصلي علي: اللهم صل على النبي الأمي ثم يشرب منه سبعة أيام و عشية و يقرأ على المصاب: أ فحسبتم أنما خلقناكم عبثا و أنكم إلينا لا ترجعون الآية. و يقرأ لمن يفزعه الشيطان: أعود بكلمات الله التامات كلها التي لا يجاوزهن بر و لا فاجر من شر ما خلق و ذرأ و برأ و من شر من ينزل من السماء و ما يعرج فيها و من شر ما ذرأ في الأرض و ما يخرج منها و من شر كل طارق إلاطارقا يطرق بخير يا رحمن.

و السنة أن لا يتطير بشيء قال النبي صلى الله عليه و سلم: " الطيرة شرك"⁶⁵⁵ و ما منا إلا و يجد ذلك في نفسه و لكن الله تعالى يذهب بالتوكل.

و من السنة الحجامة فإنها نافعة من كل داء و هي على الريث أشفى و أنفع و قد حجم النبي صلى الله عليه و سلم أبو طيبة و أعطى له الأجرة و كلم مواليه فجففوا من خراجه و التداوي يجوز و هو رخصة و ترك الرقي و ترك الكي و الطيرة و التوكل على الله أفضل كما في الحديث المشهور: " سبعين ألفا من امتي يدخلون الجنة بغير حساب و هم الذين لا يرقون و لا يتطيرون و على ربهم يتوكلون"⁶⁵⁶ و هذا مقام عال لا يحصا إلا لكل موقف سعيد.

قوله: أحظأهم أي أكثرهم حظا و هو النبي صلى الله عليه و سلم و الأولياء و غيرهم.

في بيان إثبات الملك للعباد فيما يحتاجون عليه من صلاح المعاش و المعاد ردا على اهل

الإباحة و الإلحاد

و الملك في الأبخاض و الأموال إثباته للعبد ذو الجلال

فمن نفي فهو غاو مارق و من طغى فيه فهو عاص فاسق

اعلم أن أهل الإباحة قالوا: إن الله تعالى خلق الأبخاض و الاموال و النساء و كل ذلك مباح للعباد فيما بينهم حتى ان من احتاج إلى مال غيره فله أن يأخذ منه بقدر حاجته و كذلك إذا احتاج إلى نساء غيره له أن يأخذها، لأن آدم و حواء لما ماتا فما خلفا بعدهما فهو ميراث بيننا على السواء و لا فضل لأحد على أحد.

⁶⁵¹ الترمذي، الرقية 3588

⁶⁵² لم أجده

⁶⁵³ الترمذي، الطب 26

⁶⁵⁴ الترمذي، الدعوات 122

⁶⁵⁵ الترمذي، السير 47

⁶⁵⁶ مسلم، الإيمان 371

و قال أهل السنة و الجماعة: لا يحل مال امرء مسلم إلا بطيبة من نفسه قال الله تعالى: لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض بينكم⁶⁵⁷ و قال تعالى: و لا تأكلوا أموالكم إلى أموالكم إنه كان حوبا كبيرا⁶⁵⁸.

فقد أثبت الله تعالى الملك للعباد و كذلك لا تحل النساء إلا بالنكاح الصحيح قال الله تعالى: الزانية و الزاني فاجنبوا⁶⁵⁹ الآية. و إن ما عاز الصحابي زنى و اعترف فرجمه النبي صلى الله عليه و سلم فلو كان حلالا لما رجمه النبي صلى الله عليه و سلم⁶⁶⁰.

و كذلك قطع الغامدية و غيرها و قال تعالى: السارق و السارقة فاقطعوا أيديهما جزاء⁶⁶¹ فلو كان المال مباحا بيننا لما شرع القطع و قال عليه السلام: "لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يدها"⁶⁶².

فمن استحل الحرام كفر و أهل الإباحة كلامهم باطل لا يلتفت إلى ذلك

في بيان تفاوت العقول في الفطرة ردا على القدرية

و في عقول الناس و البصائر تفاوت باد بخلق الفاطر

فكم بصير بالخفي الغابر و رب أعمى عن جلي حاضر

و حازم يعمل للدخائر و ما حز يركب كل ضائر

لو لم يكن بين النهي تفاضل لكان في أحوالهم تعادل

و استوت الأقدار و المنازل و لم بين بالفضل حر عاقل

و قد تجلى لنوي الأفكار ذاك من الأكابر و الأخيار

ثم المذهب عند أهل السنة و الجماعة أن العقول متفاوتة بأصل الفطرة خلافا للمعتزلة و إنكارهم إنكار الشاهد و العيان فكم من صبي صغير يستخرج بعقله من العلوم ما يعجز عنه البالغ الكبير من غير سابقة تجربة و لا تعليم و ذلك هبة من الله تعالى يخص به من يشاء و قد صرح النبي صلى الله عليه و سلم بنقصان عقل النساء حيث قال: إنهن ناقصات عقل و دين⁶⁶³ و جعل الشرع شهادة امرأتين بشهادة رجل واحد بقوله تعالى: فإن لم يكونا رجلين فرجل و امرأتان⁶⁶⁴ و لكن إذا حصل في العاقل مقدار ما ينطلق عليه اسم العقل فذلك القدر كافي في لزوم الإيمان بالله تعالى و معرفة الصانع و توحيد فلو تأمل و نظر و تفكر في قصر مشيد أو بناء رفيع يعرف بأدنى فكره أن له بانبا ذا حياة و علم و قدرة فكيف لو إذا نظر في عذاب الأرض و السموات و بدائع الحيوانات و النباتات يعرف أنه لا يستغني عن صانع يدبره و خالق يقدره و إليه الإشارة بقوله تعالى:

⁶⁵⁷ سورة النساء، 29/4

⁶⁵⁸ سورة النساء، 2/4

⁶⁵⁹ سورة النور، 2/2

⁶⁶⁰ البخاري، من انتظر حتى تدفن 6284

⁶⁶¹ سورة المائدة، 38/5

⁶⁶² ابن ماجه، حد السارق 2583

⁶⁶³ السيوطي، الجامع الصغير، 3/457

⁶⁶⁴ سورة البقرة، 282/2

و لئن سألتهم من خلق السموات و الأرض ليقولن الله⁶⁶⁵ فمن لم يعرف الصانع القديم بصفاته أو أنكر وحدانيته فإنه كان ذلك لتقصير في حد نظره لا لقصور عقله و لا يعذر في الجهل بخالقه.

و قالت المعتزلة: الناس كلهم في العقول سواء.

قوله: الغابر أي الباقي و قيل الماضي، قوله: و ما حاز أي الذي لا يبالي بما صنع، و الحازم العاقل، قوله: ضائر أي الضرر، قوله: النهى أي العقول.

في بيان أن العقل من الجواهر المضيئة ردا على القدرية

و العقل فيما يقتضيه الأثر محله الفؤاد و هو جوهر

بنوره يبدو لمن يفكر عواقب الأمور حين ينظر

و أضعف العقول ما يقتصر على اختيار ما يحس البصر

و أبصر الأبواب ما يعتبر بما يرى ما لا يرى و يحذر

اختلف الناس في العقل أ هو من العلل الموجبة أم لا؟

فقال المعتزلة: العقل علة موجبة لما استحسنته، محرمة لما استقبحة على القطع و الثبات فوق العلل الشرعية فلم يجوزوا أن يثبت دليل الشرع ما لا يدركه العقل أو يقبحه و جعلوا الخطاب متوجها بنفس العقل و قولوا: لا عذر لمن عقل صغيرا كان أو كبيرا في الوقت عن الطلب و توك الإيمان و إن لم تبلغه الدعوة.

و قالت الأشعرية: لا عبرة بالعقل أصلا دون السمع و من اعتقد الشرك و لم تبلغه الدعوة فهو معذور.

و القول الصحيح في الباب أن العقل معتبر لإثبات الأهلية و هو نور في بدن الأدمي في القلب كما قال تعالى: و لكن الله حبيب إليكم الإيمان و زينه في قلوبكم⁶⁶⁶ يضيء به طريق يبتدىء به من حيث ينتهي إليه درك الحواس فيبتدىء المطلوب للقلب فيدركه القلب بتأمله بتوفيق الله تعالى كالشمس في الملكوت الظاهرة إذا طلعت و بدا شعاعها و وضح الطريق كانت العين مدركة بشهابها و ما بالعقل كفاية بحال و لهذا قلنا: إن الصبي غير مكلف بالإيمان و كذا نقول في الذي لم تبلغه الدعوة: إنه غير مكلف لمجرد العقل و إنه إذا لم يصف إيمانا و لا كفرا و لم يعتقد على شيء كان معذورا و إذا أعانه الله تعالى بالتجربة و أمهله لدرك العواقب لم يكن معذورا و إن لم تبلغه الدعوة و ليس على الحد في هذا الباب دليل قاطع فمن جعل العقل حجة موجبة يمتنع الشرع بخلافه فليس معه دليل يعتمد عليه و من ألغاه من كل وجه فلا دليل له أيضا.

و قد ورد في الحديث: " أول ما خلق الله العقل"⁶⁶⁷ و ورد " أول ما خلق الله القلم"⁶⁶⁸ و ورد " أول ما خلق الله نوري"⁶⁶⁹ و تأويله بالنسبة إلى ما بعده.

و ظاهر أن العقول متفاوتة و لا شك أن عقول الأنبياء كامل وافر بفيض الله تعالى و كذلك الأمثل فالأمثل. مسألة فقهية: رجل أوصى بثلث ماله لأعقل الناس، لمن يعطى و من محله؟ الجواب: يعطى لما ترك الدنيا فصار تارك الدنيا أعقل الناس لأنه تأمل بعقله في عواقب الأمور و عرف ان الدنيا فانية و الآخرة باقية

⁶⁶⁵ سورة العنكبوت، 61/29

⁶⁶⁶ سورة الحجرات، 7/49

⁶⁶⁷ المغني عن حمل الأسفار، العقل 191

⁶⁶⁸ أبو داود، القدر 4702

⁶⁶⁹ لم أجده

فاختار الفاقية على الفانية كما قال المؤلف رحمه الله: و أبصر الأبواب ما يعتبر بما يرى من الفاني ما لا يرى و هو امور الآخرة من الحساب و العرض على الله و الجنة و النار و غير ذلك، و قاصر العقل ينظر على ما يبصر بعينه من زينة الدنيا من المأكل و المشرب و المنجح الفاني و يقتصر عليه كما قال صلى الله عليه و سلم في الحديث الصحيح: " أولئك أقوام عجلت لهم طبيباتهم في الحيرة الدنيا"⁶⁷⁰ و حديث آخر لعمر رضي الله عنه: " يا عمر أما ترضى أن تكون لهم الدنيا و يكون لنا الآخرة"⁶⁷¹ و هذا من كمال عقله صلى الله عليه و سلم.

و حاصل الكلام أن العقل متفاوتة في أصل الغطرة لا كما يقوله القدرية: إنه على السواء. و الله الهادي.

في بيان أن العقل لا يوجب شيئاً على العباد بل الموجب هو الله تعالى رداً على أهل البغي و

الفساد

و ليس عقل تامرء مما يوجب عليه فعلا حسنا ينتسب

لكنه يعرف بالبرهان ما أوجب الله على الإنسان

فبالدليل يعرف المكون و في العقول شكره يستحسن

فيلزم الإيمان بعد النظر بالله من قبل النبث المخبر

و شكر نعماه لكيما يعلم على لسان الأنبياء يلزم

و ليس في العقول في الطاعات تصرف بالنفي و الإثبات

اعلم ان العقل جوهر لطيف نوراني محله الدماغ و أثره القلب بنوره يدرك القلب الأشياء.

و عند المعتزلة العقل عرض كالحركة و الشكون و هو علة موجبة لما استحسنته محرمة لما استقبحة.

و قال أهل السنة و الجماعة: الموجب و الموجد هو الله تعالى، لأنه خالق العقل و واهب العقل و العقل آلة يعرف أن شكر المنعم واجب و الظلم قبيح و ليس للعقل مدخل في المقدرات الشرعية مثلا الظهر لم صار أربع ركعات و المغرب ثلاث ركعات و لم صار في مثاني درهم خمسة دراهم و غي عشرين مثقالا نصف مثقال فلا يعرف ذلك إلا شرعا بإعلام الله تعالى و كذا في وجوب الغسل و انتقاض الوضوء بخروج الريح فلا مدخل لعقل في ذلك و إنما العقل يعرف ان الموجب هو الله تعالى.

و المعتزلة تقول: العقل هو الموجب، فلا يلتفت إلى كلامهم.

في تفضيل بعض الأزمنة و الامكنة رداً على القدرية

و الله قد فضل بعض الأزمنة بعلمه و اختار بعض الامكنة

و ذاك أن يزيد للعمال في الثواب و صفا الحال

و يرتجى للذكر و التضرع فيه الذي لا يرتجى في موضع

⁶⁷⁰ صحيح ابن حبان، معاشر الزوجين 4187

⁶⁷¹ أحمد بن علي، مسند أبي يعلى 167/5

اعلم أن بعض الأزمنة كيوم عرفة و يوم الجمعة و ليلة القدر و ليالي رمضان و أيامه أفضل من غيرها من الأزمنة و كذا بعض الأمكنة مثل مكة المشرفة و المدينة المشرفة و بيت المقدس أفضل من غيرها من الأمكنة بدليل تضاعف الأجر فيها كما قال صلى الله عليه و سلم: " صلوة في مسجدي هذا خير من ألف صلوة فيما سواه إلا المسجد الحرام"⁶⁷² يعني أن الأجر أكثر في المسجد الحرام من مسجد النبي صلى الله عليه و سلم و أن المجد الحرام فيه أربعين موضعا يقبل فيها الدعاء، منها: عند الحجر الأسود و الملتزم و داخل البيت و تحت الميزاب في الحجر و عند الركن اليماني و في مقام إبراهيم عليه السلام و عند بئر زمزم إذا شرب منه الماء فلا ينكر في تضعيف الحسنات من جهة الصلوة و قال الإمام الغزالي رحمه الله: من صلى في المسجد الحرام خمس صلوات مع الجماعة مع سننها فكأنما صلى اثنين و ثمانين سنة من الصلوات، لأن كل ركعة بمائة ألف ركعة فيما سوا المسجد الحرام فإذا حسبت الصلوات الخمس مع السنن و حسبت الأجر وجدته كذلك كما قال الغزالي رحمه الله، و قد قال الله تعالى: *فيه آيات بينات مقام إبراهيم و من دخله كان آمنا*⁶⁷³ و من آيات الحرم أن لا يجيء سيل من الحل فيدخل الحرم و من آياته تكثير ما زمزم في الموسم و التقليل بعد الموسم و من آياته أنه إذا وقع المطر في جميع جوانبه أخصب جميع الدنيا و إذا وقع المطر في جهة أخصب ذلك الجهة و إذا اختلا من المطر جانب محل ذلك الجانب.

و قوله تعالى: *و من دخله كان آمنا*، كيف ينكر شرف هذا الفضل إلا كل شقي. قال المنقاش في تفسير عن بعض العباد قال: كنت أطوف فوق في خاطري قوله تعالى: *و من دخله كان آمنا*، قلت: ترى آمنا من ما ذا فإذا سمعت أحدا يقول: من النار من النار. و قال صلى الله عليه و سلم: " من حج لله و لم يرفص و لم يفسق رجع كيرم ولدته أمه"⁶⁷⁴ و قال صلى الله عليه و سلم: " من جاء حاجا يريد وجه الله غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر و شفع فيمن دعا له"⁶⁷⁵ و فضائل الحج لا ينكره إلا كل جاهل فاسد العقيدة نعوذ بالله من ذلك، و قد كتب ابن الجوزي العالم الرباني مجلدا كبيرا في فضائل الحج و سماه مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن جزاه الله عن المسلمين خيرا و قد قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: " من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي"⁶⁷⁶ و ورد: " من زارني وجبت له شفاعتي"⁶⁷⁷ و لا شك أن موضع قبره أشرف من جميع الأمكنة و قد قال الله تعالى: *و لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله و استغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيفا*⁶⁷⁸.

و كذلك الأزمنة ريدى فيها قبول الدعاء كما قال الله تعالى في قصة يعقوب عليه السلام: *قال سوف أستغفر لكم ربي*⁶⁷⁹ قال وخر دعاءه إلى ليلة الجمعة فاستغفر الله لهم ليلة الجمعة و عن ابن عباس رضي اللع عنه قال: كانت الأنبياء يحجون مشاة حفاة و يروى أن إبراهيم و إسماعيل عليهما السلام حجا ماشيين و عن ابن عباس رضي الله عنه قال: للراكب بكل خطوة سبعين حسنة و للماشي بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنات مكة قالوا: و ما حسنات مكة؟ قال: الواحدة بمائة ألف خرجه أبو داود و يروى ان الحسن بن علي رضي الله عنهما حج خمسا و عشرين حجة ماشيا و إن النجائب لتقاد معه و قال محمد بن إسحاق: لم يبعث الله نبيا بعد إبراهيم عليه السلام إلا و قد حج و ان موسى عليه السلام حج و لبي و طاف بين الصفا و المروة و يلبي و تجاوبه جبال الشام على جمل أحمر و عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال: حج البيت ألف نبي من بني إسرائيل خرجه أبو داود. و قال النبي صلى الله عليه و سلم: " كان النبي من الأنبياء إذا هلك قومه لحق بمكة

⁶⁷² الموطأ، مسجد النبي 670

⁶⁷³ سورة آل عمران، 97/3

⁶⁷⁴ سبق تخريجه

⁶⁷⁵ السيوطي، تنوير الحوالك، كتاب البيوع 192

⁶⁷⁶ على بن عمر، سنن الدار قطني، الموافيت 193

⁶⁷⁷ سليمان بن داود، مسند أبي داود الطياليسي، 66/1

⁶⁷⁸ سورة النساء، 64/4

⁶⁷⁹ سورة يوسف، 98/12

فعبد الله تعالى حتى يموت و كذا من معه فمات فيها نوح و هود و صالح و شعيب و قبورهم بين زمزم و الحجر ذكره الطبري. فإذا كانت الأنبياء يلتمسون بركة مكة فما ظنك بمن دونهم و نعوذ بالله من خذلانه.

في تفصيل جنس الإنس من المؤمنين على الملائكة أجمعين

كذا لجنس الإنس فضل باد بالعلم و الفطنة و الجهاد

على كرام المأ العبادة من ساكني السبع الشداد

فالرسل الكرام من نسل البشر أفضل من رسل أولئك النفر

فموعد اللقاء و النعيم للإنس دون الملك الكريم

اعلم أن المخاطبين أربعة أصناف: الملائكة و بنوآدم و الجن و الشياطين فكل من وجد منه الكفر فهو من اهل النار و عليه العقاب كإبليس و كل من وجد منه المعاصي لا الكفر فعليه العقاب، دليله قصة هاروت و ماروت، و كل من وجد منه الطاعة فهو من أهل الجنة.

و أمل الشياطين كلهم من أهل النار، و أمل بنوآدم إذا كانوا مؤمنين كلهم من أهل الجنة، و أما الجن فكل من وجد منه الكفر فهو من أهل النار و كل من تاب و آمن فله الجنة و لا ثواب له عند أبي حنيفة و قال أبو يوسف و محمد و الشافعي: لهم الثواب، و الحجة لأبي حنيفة، القياس أن لا يستحق الثواب على الله تعالى بالطاعة إلا أن الأثر ورد في بني آدم فصار معدولا عن القياس و كل من يقول بأنه يستحق الثواب بالطاعة فعليه الدليل إلا أن الله تعالى و عدهم بأن يغفر لهم ذنوبهم إذا تابوا يدل عليه قوله تعالى: يا قومنا أجيبيوا داعي الله⁶⁸⁰ إلى آخر الآية.

و القصد أن خواص بني آدم كالأنبياء عليهم السلام أفضل من خواص الملائكة كجبريل و ميكائيل و إسرافيل و عزرائيل عليهم السلام، و خواص الملائكة و هم المذكورون أفضل من من أعوام بني آدم، و أعوام بني آدم أفضل من أعوام الملائكة.

و بنو آدم المسلمين لهم رؤية الله تعالفي المحشر و في الجنة كما قال قال تعالى: إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم و أموالهم بأن لهم الجنة⁶⁸¹ و يتمتعون بأنواع النعيم من المأكل و المشرب و المنكح و الملبس كما وعد الله تعالى في كتابه العزيز في مواضع متعددة للمؤمنين كما قال تعالى: ادخلوا الجنة أنتم و أزواجكم تحبرون⁶⁸² و قال تعالى: و فيها ما تشتهيها الأنفس و تلذ الأعين و أنتم فيها خالدون⁶⁸³. و هذا كله لبني آدم دون الملائكة.

و عند المعتزلة الملائكة أفضل من بني آدم و الصواب ما ذكر.

في إثبات التسبيح للأشياء الجامدة و النامية ردا على المعتزلة

و كل شيء جامد أو نامي مسبح لله في دوامي

فإنه مختر الكلام في كل ما شاء من الأجسام

680 سورة الأحقاف، 31/46

681 سورة التوبة، 111/9

682 سورة الزخرف، 70/43

683 سورة الزخرف، 71/43

و ليس مقصورا على الإنسان تسبيحه عن سائر الاعيان

و ليس مختصا بذى أركان و هيئة تصلح للبيان

فإنه يخلق في اللسان نطقا و بيدي الصوت في العيدان

قوله تبارك و تعالى: و إن من شيء إلا يسبح بحمده⁶⁸⁴ ذكر في زاد المسير لابن الجوزي رحمه الله أن هذا على إطلاقه أم لا؟ فيه قولان: أحدهما أنه على إطلاقه كل شيء يسبح الله تعالى حتى الثوب و الطعام و صرير الباب، و الثاني عام أريد به الخاص ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدهما أنه كل شيء فيه الروح، و الثاني أنه كل ذي روح و كل نام من شجر أو نبات، و الثالث أنه كل شيء و لم يتغير عن حاله فإذا تغير انقطع تسبيحه. قال المقدم بن معدي كرب: إن التراب يسبح ما لم يبطل فإذا ابتل ترك التسبيح و الورقة تسبح ما دامت على الشجر فإذا سقطت تركت التسبيح و الثوب يسبح ما دام جديدا فإذا توسخ ترك التسبيح و قد كسر النبي صلى الله عليه و سلم الجريد قطعتين فغرس على القرين و قال: "لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا"⁶⁸⁵.

و قالت المعتزلة: لا يسبح إلا كل ذي لسان و قال أهل السنة: إن العيدان أي الأغصان يسبحن الله تعالى و الحصى كانت تسبح في كف النبي صلى الله عليه و سلم و قد قال صلى الله عليه و سلم: " إن حجرا بمكة كان يسلم علي و إني لأعرفه الآن"⁶⁸⁶ قيل إنه الحجر الأسود و قد نقلت الصحابة أن الطعام كان يسبح و يوكل منه بين يديه صلى الله عليه و سلم، و إخبار الشاة المسمومة أنه مسموم و شهادة الضب له بالرسالة مشهور لا ينكره إلا كل شقي قال في تفسير ابن عطية على قوله تعالى: تسبح له السموات السبع و الأرض و من فيهن⁶⁸⁷ يعني الملائكة و الإنس و الجن ثم عم بعد ذلك الأشياء كلها في قوله تعالى: و إن من شيء إلا يسبح بحمده أي ينزه الله تعالى و يمجده.

اختلف أهل العلم في هذا التسبيح فقالت فرقة: هو تجوز و معناه أن كل شيء تبدو فيه صفة الصانع الدالة فيه فتدعو روحه ذلك التسبيح من المعتبر و من حجة هذا التأويل قوله تعالى: إنا سخرننا الجبال معه يسبحن⁶⁸⁸.

و قالت فرقة: قوله من شيء لفظ عموم و معناه الخصوص في حي تام و ليس ذلك في الجمادات البتة فمن هذا قال عكرمة: الشجرة تسبح و الأسطوانة لا تسبح. قال يزيد الرقاشي للحسن و هما على خوان: يسبح هذا الخوان، قال: كان يسبح يعني لما كان شجرة نامية يسبح.

و قالت فرقة: هذا التسبيح حقيقة و كل شيء على العموم يسبح تسبيحا لا يسمعه البشر و لا يفقه، و لو كان التسبيح ما قاله الآخرون من أنه أثر الصنعة لكان أمرا مفقوها و الآية تنطق لهذا التسبيح لا يفقه و ينفصل عن هذا الاعتراض بأن يريد بقوله لا يفقهون الكفار و الغفلة أي أنهم يعرضون عن الاعتبار فلا يفهمون حكمة الله تعالى في الأشياء.

و قال الحسن: بلغني هذه الآية في التوراة ذكر فيه ألف شيء مما يسبح سبحت له السموات سبحت له الأرض سبح كذا سبح كذا.

قوله: كل جامد مثل الحجر و المدر أو نام مثل النباتات و الأشجار و غير ذلك يسبحن الله تعالى.

684 سورة الإسراء، 44/17

685 سنن أبي داود، الاستبراء 20

686 مسلم، فضل نسب النبي 2227

687 سورة الإسراء، 44/17

688 سورة ص، 18/38

في إثبات الجن و الشياطين ردا على الباطنية و الدهرية

و ما سوى الإنس من الجن أو الشياطين ذوي العدوان

فكلهم أثبت بالبرهان و جردها التّكذيب بالقرآن

قال تعالى: و ما خلقت الجن و الإنس إلا ليعبدون⁶⁸⁹ فثبت أن الله تعالى خلق الجن كما خلق الإنس بقدرته و قال تعالى: قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن⁶⁹⁰ الآية، فلا ينكره إلا الباطنية و الدهرية.

و قالت المعتزلة: الشياطين و الجن ليس لهم تسلط و لا عمل على بني آدم و لا يمكنهم أن يسوسهم و نفس الإنس يسوسهم.

و قال أهل السنة و الجماعة: لهم تسلط و عمل على بني آدم في الظاهر و الباطن و قد ثبت وجود الجن و الشياطين بقوله تعالى: و إذ صرفناك إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن⁶⁹¹ الآية.

و قالت الحكماء الجهال: فلا جن و لا شياطين و هم محجوجون بقوله تعالى: يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان⁶⁹² و قد ورد في الحديث الصحيح: " إن الشيطان يجري من بني آدم مجرى الدم"⁶⁹³.

و ذكر في التفسير أن الشيطان لما لعن و طرد قال: يا رب إنك باعث إلي بني آدم رسلا و كتابا فما رسلي؟ قال: الكهنة، قال: فما كتابي؟ قال: الوشم، قال: فما قراءتي؟ قال: الشعر، قال: فما مسجدي؟ قال: السوق، قال: فما مؤذني؟ قال: المزامير، قال: فما بيتي؟ قال: الحمام، قال: فما مصائدي؟ قال: النساء.

و في القرآن من الآيات التي تدل على وجود الجن و الشياطين كثيرة فلا ينكره إلا الكفار المنكرون للقرآن. و الله تعالى هو الهادي.

في إثبات العين و السحر ردا على المعتزلة

و السحر و العين على الإنسان كسائر الآفات ينفذان

و هو بحكم المقسط الديان لفتنة العقول و الأبدان

اعلم أن إصابة العين ثابتة و واقعة فلا ينكره إلا كل معاند و قد ورد أن رسول الله صلى الله عليه و سلم رأى جارية في وجهها سعة فقال: " استرقوا لها فإن بها النظرة السفعة نظرة الجن يقول بها عين أصابها من نظر الجن و هي أنفذ من أسنة الرماح يقال رجل معين للذي أصابته عين"⁶⁹⁴.

و كان سعد يغتسل فرآه إنسان فقال: ما هذا الجسم و لا جسم عذراء فوق سعد من ساعته فقيل لرسول الله صلى الله عليه و سلم فقال: " يتوضأ و يغتسل العين" و دعوا سعدا يغتسل من ذلك الماء ففعل فشفاه الله تعالى.

⁶⁸⁹ سورة الذاريات، 51/56

⁶⁹⁰ سورة الجن، 72/1

⁶⁹¹ سورة الأحقاف، 46/29

⁶⁹² سورة الأعراف، 7/27

⁶⁹³ الموطأ، المستحاضة 11

⁶⁹⁴ البخاري، رقية العين 5407

و كذلك السحر يكون لقوله تعالى: *و لكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر*⁶⁹⁵ الآية. و قد سحر رسول الله صلى الله عليه و سلم سحره لبيد بن الأعصم اليهودي حتى كان يفعل الشيء و يقول ما فعلت و الحديث مشهور صحيح حتى جاء الملكان فقعد أحدهما عند رأسه و الآخر عند رجله فقال الذي عند رجله: ما بال الرجل قال: مطبوب أي مسحور قيل فمن طبه قال لبيد بن الأعصم⁶⁹⁶ الحديث بطوله. و هذا يدل على أن السحر يكون و يعرفه من يعرفه، و يفرقون به بين المرء و زوجته.

و في مسند أحمد بن حنبل عن أبي هريرة: " العين حق"⁶⁹⁷ و كذلك إصابة العين ثابتة أنكرت طائفة من المعتزلة كالجبائي و غيره من دخول الجن في بدن المصروع و أحالوا وجود روحين في جسد واحد مع إقرارهم بوجود الجن قال تعالى: *الذي يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم اليدي يتخبطه الشيطان من المس*⁶⁹⁸. و قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: قلت لأبي: إن قوما يقولون: إن الجن لا يدخل في بدن الإنسان فقال: يا بني يكذبون هو ذا يتكلم على لسانه، و روي عن ابن عباس رضي الله عنه أن امرأة جاءت بولدها إلى النبي صلى الله عليه و سلم فقالت: يا رسو الله إن ابني به جنون و إنه يأخذه عند غدائنا و عشائنا فمسح رسول الله عليه و سلم صدره فتعنته فخرج من جوفه مثل الجراء الأسود فسعى رواه الدارمي في أوائل مسنده. قوله: فتعنته أي قياه.

و قد اختلف في كلام المصروع هو كلام الجنى لأم كلام المصروع؟ قال أحمد بن حنبل رحمه الله هو ذا يتكلم على لسانه يعني لسان المصروع فقد جعل المتكلم هو الجنى و قد قال رسول الله صلى الله عليه و سلم في الطاعون: " و خز إخوانكم من الجن"⁶⁹⁹ و قال عليه السلام: "فناء أمتي بالطعن و الطاعون و في كل شهادة"⁷⁰⁰ و ورد و خز أعداؤكم من الجن، و لا تنافي بين اللفظين، لأن الأخوة في الدين لا تنافي العداوة، لأن عداوة الإنس و الجن بالطبع و إن كانوا مؤمنين.

و همزات الشياطين خطراته التي تخطر بقلب الرجل و قيل الوخز الطعن بالرمح قال الزمخشري: يسمون الطاعون رماح الجن و قد ورد عدة كغدة البعير يخرج من مرق البطن و ذلك أن الجنى إذا وخز العرق من مرق البطن خرج من وخز الغدة فيكون وخز الجنى سبب الغدة الخارجة.

و أنكرت الفلاسفة الجن و الشياطين و هم محجوجون بالقرآن الوارد في حقهم فمنكره جاهل فلا يلتفت إلى كلامه، لأنه ينكر القرآن و لا يعتقده و الله يبنتلي عباد به بما شاء في عقله و دينه و بدنه لا يسأل عما يفعل.

في إثبات الجنة و النار و أنهما مخلوقتان و هنا باقيتنا لا يفنيان ردا الجهمية و القدرية

و حفرة النار و روض الخلد مخلوقتان عند أهل الرشد

فمن تصدى لهما بالجحد فقد نفى ما في كتاب المجد

و النار و الجنة تخلدان دوام ملك الواحد الديان

ما للردى و الهلك من سلطان على الفريقين مدى الزمان

⁶⁹⁵ سورة البقرة، 102/2

⁶⁹⁶ البخاري، السحر 5430

⁶⁹⁷ الموطأ، الوضوء من العين 3459؛ البخاري، باب العين حق 35

⁶⁹⁸ سورة البقرة، 275/2

⁶⁹⁹ السيوطي، جامع الأحاديث، 14742/14، برواية "أعدائكم" بدل إخوانكم

⁷⁰⁰ السيوطي، جامع الأحاديث، 14742/14

اعلم أن الجنة و النار لا تفنيان أبدا خلافا للجهمية و القدرية، لأنهما ثواب الأعمال و هما متناهية فيكونان متناهيين و لنا قوله تعالى: *فلهم أجر غير ممنون*⁷⁰¹ أي غير مقطوع و قوله تعالى: *جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا*⁷⁰².

و أما الجواب عن قول الجهمية فهو أن كونهما ثواب الاعمال لا يقتضي أن يكونا متناهيين، لأنه لا يلزم من انتهاء الأعمال انتهاء الجزاء، إذ المعوض لا يقتضي مساواة العوض و أهل الجنة النار لا ينتقلان منهما إلى مكان آخر خلافا للجهمية، لأنهم يقولون: هما تفنيان، أن بقائهما يؤدي إلى الشركة ببقاء الله تعالى فإذا فنيا ينتقل أهلها منهما لا محالة. و لنا قوله تعالى في حق الفريقين: *خالدين فيها أبدا*⁷⁰³ أما قولهم: يؤدي إلى الشركة، فباطل، لأنهما لم يكونا فصارتا و الله تعالى لم يزل موجودا و واجب بالذات و الجنة و النار مسبوقتين بالعدم فلا شركة و لا مساواة.

و الجنة و النار مخلوقتان اليوم خلافا للمعتزلة دليلنا قوله تعالى: *و سارعوا إلى مغفرة من ربكم و جنة عرضها السموات و الأرض أعدت للمتقين*⁷⁰⁴ و قال تعالى: *أعدت للذين آمنوا بالله و رسوله*⁷⁰⁵ و قال تعالى: *و اتقوا النار التي أعدت للكافرين*⁷⁰⁶ و ما لم يكن مخلوقا لا يكون معدا حقيقة و قد اشتهر من النبي صلى الله عليه و سلم أنه قال: "إذا دخل أهل الجنة و أهل النار نادى منادى بين الجنة و النار: يا أهل الجنة خلود و لا موت، يل أهل النار خلود و لا موت"⁷⁰⁷ و كذا ما ذكر الله تعالى في نعيم أهل الجنة من الحور و القصور و الأنهار و الأشجار و الأطعمة و الأشربة و ما ورد في الأخبار الصحيحة كل ذلك حق ثابت و كذا ما ذكر في القرآن من العذاب لأهل النار من الزقوم و الحميم و الأغلال و الأنكال و اشتهر في الأخبار عن عقوبات أهل النار حق ثابت أيضا خلافا لما يقوله الباطنية و الفلاسفة و تأكيل كل واحد منهما على خلاف ظاهرة فإنه عدول عن ظواهر النصوص من غير ضرورة و لا دليل و هو إلحاد محض و كذا ما أعد الله تعالى للمؤمنين من الزيادة على نعيم الجنة و هو النظر إلى ذاته من غير كيف و لا تشبيه حق ثابت خلافا للمعتزلة كما قررنا، اللهم ارزقنا ذلك في دار كرامتك و ارزقنا مرافقة نبيك محمد صلى الله عليه و سلم و أدخلنا في شفاعته يا رب العالمين.

في بيان فناء الدنيا و العالم ردا على الدهرية

و هذه الدنيا على اتساعها و كثرة السكان في بقاعها

قد حكم الخالق بانقطاعها و آذن الجموع بانصداعها

فليأخذ العاقل من متاعها زادا ليوم الحزن من وداعها

اعلم أن العالم محدث و انها ستفنى و العالم ما سوى الله تعالى و هو اسم لما لم يكن فكان و قيل: العالم ما لوجوده ابتداء خلافا للدهرية فإن عندهم العالم محدث من طين قديم أي أصل قديم و هو الهيولى و هو في لسانهم اسم لما يتخذ منه الأشياء كالخشب يتخذ منه الأبواب و كالحنطة يتخذ منه الدقيق فإنه كان في الأزل خلق الله تعالى العالم من ذلك، لأن الإيجاد لا من أصل محال في الشاهد فكذا في الغائب قلنا: هذا الكلام فاسد باطل، لأن العالم اسم لما سوى الله تعالى من الموجودات عينا كان أو عرضا يوجد و ينعدم و الانعدام دليل

⁷⁰¹ سورة التين، 7/95

⁷⁰² سورة البينة، 8/98

⁷⁰³ سورة الأحزاب، 65/33

⁷⁰⁴ سورة آل عمران، 133/3

⁷⁰⁵ سورة الحديد، 21/57

⁷⁰⁶ سورة آل عمران، 131/3

⁷⁰⁷ سنن الترمذي، خلود أهل الجنة و النار 2557

الحدث، إذ القدم ينافي العدم و أن الهبولى و الدنيا بأسرها فإن قال تعالى: كل من عليها فان و يبقى وجه ربك ذو الجلال و الإكرام⁷⁰⁸ و قال تعالى: كل شيء هالك إلا وجهه⁷⁰⁹ أي ذاته و قال تعالى: كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحيتها⁷¹⁰ فالعاقل يتوزد فيها يوم ليوم معاده قال صلى الله عليه و سلم: " كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل و خذ من دنياك لأخرة"⁷¹¹ ثم لتسألن يومئذ عن النعيم و أمثال هذا من القرآن و الأحاديث كثيرة.

في إثبات أن العالم لا في شيء و إثبات الخلا ردا على من يزعم ان العالم بلا انتهاء

و العالم المحدث لا في شيء لكنه في نشره و الطي

قام بتأييد الإله الحي رغما لإيتاع الهوى و الغي

اعلم أن العالم لا في شيء أي لا من شئ أي أن العالم بأسرها سواء كان جوهرًا أو عرضًا كلها محدث مسبوق بالعدم.

و قالت الدهرية: العالم محدث من أصل قديم و هو الهبولى.

و قال أهل السنة و الجماعة: جميع الموجودات حادث سواء كان هبولى أو غير هبولى و لا يوصف بالقديم حقيقة إلا الله تعالى و لو وصفت المحدثات بالقديم و قالوا: هذا ثوب قديم أي مر عليه سنون و أيام فهو مجاز و سنفتى بمرور الأيام و الليالي قال صلى الله عليه و سلم: " كان الله و لم يكن معه شيء"⁷¹² و قال تعالى: و يبقى وجه ربك ذو الخلال و الإكرام⁷¹³ العالم بأسرها في قدرته و تحت حكمه، لأن الله تعالى هو خالقها و مديرها لا شريك له و لا معين له الكل تحت حكمه و قدرته إن أراد تطويل الزمان طوله و إن أراد طيه و قبضه قبضه و قصره كما نشاهده في كل صيف و شتاء على رغم من يقول: من كوكب كذا يصير كذا و من نوء كذا يصير كذا فذاك مؤمن بالكوكب كافر بالله تعالى.

قوله: و إثبات الخلا و قد صح في التفاسير و الأخبار أن بين سماء و سماء مسافة خمسمائة عام خالية و كذا بين الجنان مسافة خالية عن الأجسام و من ادعى أن الخلا محال منكر لقدرة الله تعالى.

و قالت الفلكية: إن السموات ملتصقة بعضها ببعض كقشور البصل بعضها على بعض و هم محجوجون بقوله تعالى: أولم يرى الذين كفروا أن السموات و الأرض كانتا رتقا ففتقناهما⁷¹⁴ و يحتمل من إثبات الخلا أن يخلو الدنيا عن السكن و الساكن و ينتهي كما قال تعالى: لمن الملك اليوم لله الواحد القهار⁷¹⁵ و قال عليه السلام: " يقول الله تعالى بعد موت كل ذي روح: أنا الملك أين ملوك الأرض"⁷¹⁶

و زعمت الدهرية ان الدنيا باقية لا يخل عن السكن و الساكن و لا ينتهي و الناس كالنبات و العشب يخرج، و ينتهي دهر الداهرين و هم ينكرون القرآن و نفخ الصور و البعث بعد الموت كما قال فرعون اللعين

⁷⁰⁸ سورة الرحمن، 27، 26/55

⁷⁰⁹ سورة القصص، 88/28

⁷¹⁰ سورة النازعات، 46/79

⁷¹¹ سنن الترمذي، قصر الامل 2333

⁷¹² البخاري، التوحيد 3718

⁷¹³ سورة الرحمن، 27/55

⁷¹⁴ سورة الأنبياء، 30/21

⁷¹⁵ سورة المؤمن، 16/40

⁷¹⁶ سنن الدارمي، شأن الساعة 2799

لموسى عليه السلام: قال فما بال القرون الأولى⁷¹⁷ قال موسى عليه السلام: قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى⁷¹⁸ و قوله تعالى: و استمع يوم بنيادي المنادي من مكان قريب إلى قوله: و إني المصير⁷¹⁹.

في إثبات أن المعدوم ليس بشيء ظاهر و لا باطن خارج و لا كائن

و كل شيء قد مضى في وقته أولم يجئ بعد أو ان ثبته

فليس شيئاً كائناً في الحال إذ صح نفي كونه بالقال

لكنه في وقته موجود و بعد ذلك فانت مفقود

و هو على أحواله معلوم تضبطه الأسماع و الفهوم

اعلم أن المعدوم ليس بمرئي و شيء خلافا للمعتزلة و السالمية و المعتنعية فإنهم قالوا: المعدوم مرئي كما ان العالم مرئي الله تعالى قبل وجوده في الأزل و شيء كما قال تعالى: إن زلزلة الساعة شيء عظيم⁷²⁰.

الجواب عن الاول فهو أنكم وافقتمونا أن المعدوم الذي يستحيل وجوده أو الذي لا يوجد أصلاً لا يتعلق بروية الله تعالى فكذا المعدوم الذي يوجد إذ لا تفاوت في العدم.

أما الجواب عن الثاني فهو أن المراد أنه شيء عند وجوده و إنما قلنا هذا لكون الشيء عبارة عن الوجود و هي ليست بموجودة فإذا وجدت سميت شيئاً.

ثم إن المعدوم لا يتعلق بالإرادة عند عامة أصحابنا فإن الإرادة تلازم الفعل و المعدوم لا يصلح أن يكون مفعولاً فلا يصلح أن يكون مراداً و لأن ما يتعلق بالإرادة يكون حادثاً و العدم أزلي يدل عليه قول الأمة: ما شاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن، و لم يقولوا: ما شاء الله أن لا يكون لم يكن، و الذي يقول: العالم مرئي الله قبل وجوده في الأزل قول باطل فإنه يشعر بكون المعدوم شيئاً، و حاصله أنه يرجع إلى القول بقدم العالم و لأن علة جواز الرؤية الوجود في الشاهد على ما قدر في مسألة الرؤية فإذا انعدمت العلة امتنع جواز الرؤية فجاءت الاستحالة و ما يستحيل رؤيته لا يضاف إلى رؤية الله تعالى كالجمع بين الضدين لما كان مستحيلاً في الشاهد لا يضاف إلى قدرة الله تعالى قال الله تعالى: و قد خلقتك من قبل و لم تك شيئاً⁷²¹ و قد ثبت ان المعدوم الذي لم يوجد ليس بشيء و لا مرئي و قال النبي صلى الله عليه و سلم: " كان الله و لم يكن معه شيء و كان عرشه على الماء " الحديث بطوله في البخاري و لأن القول: يكون المعدوم مرئياً، يفضي إلى أحد أمور ثلاثة: إما إلى جعل المعدوم شيئاً و هو مذهب المعتزلة أو إلى القول بقدم الهيولى و هو مذهب الفلاسفة أو إلى تجويز صور الأشياء قبل وجود أعيانها في الأزل و هو عين مذهب الدهرية. نص على هذا الشيخ الإمام أبو المعين في كتاب التبصرة و كل قول يفيض إلى الباطل يكون باطلاً⁷²².

و حاصل الكلام أن المعدوم ليس بشيء و لا مرئي لا ظاهراً و لا باطناً عند أهل السنة و الجماعة و يوضحه أن زياداً قبل أن يتزوج ليس ولده شيئاً و لا مرئياً فإذا تزوج و حبلى زوجته و ولدت يجوز أن نقول: ولده موجود و شيء و هذا ظاهر جداً.

⁷¹⁷ سورة طه، 51/20

⁷¹⁸ سورة طه، 52/20

⁷¹⁹ سورة ق، 43،42،41/50

⁷²⁰ سورة الحج، 1/22

⁷²¹ سورة مريم، 9/19

⁷²² "لا"

في إثبات التولد و الكمو و ان كل حادث بتكوين الله يكون

و القول بالكمون زور باطل قد افتراه تائه مجادل

و إنما يحدث سقط النار حين ترى بقدرة الجبار

و ما له في حجر أو شجر من ممكن رغما لأنف المقتري

اعلم أن الآثار التي توجد عقيب أفعال العباد مجرى العادة كالألم عقيب الضرب و مرور السهم بعد الرمي
حاصلة بإيجاد الله تعالى و إحداثه لا بصنع العبد و اكتسابه و إن كانت تضاف إلى العبد عرفا و حكما
لملازمته لذلك عادة و أما حكما لقصد ذلك و مباشرة سببه قال الله تعالى: *و الله خلقكم و ما تعملون*⁷²³ أي
عملكم.

و زعمت عامة المعتزلة أنها حصلت بإيجاده لا صنع الله تعالى فيها و يسمونها الأفعال المتولدة و زعم
النظام أن المتولدات فعل الله تعالى و لكن بإيجاد الخلقه و معناه أن الله تعالى خلق الحيوان على طبع يتألم
بالضرب لا محالة فلم يكن لله تعالى صنع في إيجاده و لا للعبد.

و زعم القلانسي أنها فعل الله تعالى و لكن بإيجاد الطبع و عنى أنه طبع على ذلك و هو قريب من مذهب
النظام بل هو هو عينه.

و حاصل المذهبيين أنه لا يتصور عدم الأثر عند وجود سببه كما هو مذهب أهل الطبائع.

و زعم عامة أهل الأثرس أن المتولدات أفعال لا فاعل لها و شبهة المعتزلة أن هذه الآثار توجد على قصد
الفاعل و إرادته فيكون حاصلة بإيجاده كما مر في مسألة خلق الأفعال و من حيث الحكم يلائم فاعل سببها و
يؤاخذ به في الدنيا و يعاقب عليها في الآخرة و لو لم يكن حاصلة بفعله لكان هذا ظلما و سفها.

و أما حجة أهل الحق فما مر في مسألة خلق الأفعال من استحالة قدرة الإيجاد لغير الله تعالى و استحالة بقاء
قدرة الاكتساب للعبد فنقول: لو كان هذه الآثار حاصلة⁷²⁴ لا يخلو إما أن كانت بدون القدرة أو بالقدرة التي
حصل بها الفعل أو بقدرة أخرى لا وجه إلى القول بحصولها دون القدرة لاستحالة تعدي الفعل عن القدرة و
لا وجه إلى القول بحصولها بالقدرة التي حصل بها الفعل، لأن تلك القدرة سابقة على هذا الأثر لاقترانها
بالفعل على ما مر و يستحيل بقاؤها إلى وقت وجود الأثر لا وجه إلى القول بحصولها بقدرة أخرى غير التي
حصل بها الفعل، لأنه لو جاز ذلك لجاز أن يقدر الإنسان على تحصيل الأثر من غير مباشرة سببه نحو الألم
بدون الضرب و مرور السهم بدون الرمي و بقدرة غسل مباشرة السبب بدون حصول الأثر نحو الضرب
بدون الألم و الرمي بدون مرور السهم، إذ من قدر على الشئيين كان قادرا على كل واحد منهما و إذا كان
قادرا على تحصيل كل منهما لكان مخيرا بين التحصيل و الامتناع و حيث استحال ذلك و من الجائز أن
يموت الرامي عقيب الرمي و السهم يمر الجرح بعد الجرح و الألم يحدث و حصول الفعل من الميت إلا أن
يشاء الله تعالى لما أجرى العادة المستمرة بحدوث تلك الآثار عقيب مباشرة الأسباب و مباشرة لتلك
الأسباب يقصد حصولها بمباشرة فنسب إلى مباشرة أسبابها عرفا و شرعا و لا يلام عليها و يؤاخذ بها و
كذا يجوز الأمر به و النهي عنه لهذا و إن لم تكن حاصلة بفعله حقيقة هذا كمن شق رق إنسانا حتى سال
الدهن لم السيلان مضافا إلى إسالته حقيقة و لكن لما أجرى الله تعالى العادة بخلق السيلان في الدهن عقيب
شق الرق يضاف إلى من شقه عرفا و يؤاخذ به شرعا فكذا هذا و شبهة الخصوم باطلة لأننا نمنع حصولها
على حسب قصد الفاعل و إرادته لا محالة فإن الإنسان ربما يقصد أن يكون مشيته غير متعب و جرحه غير
سائل إلى الموت و لا يكون كذلك و كذا الكافر باشر الكفر على قصد أن يكون كفره حسنا و لم يحصل على

⁷²³ سورة الصافات، 96/37

⁷²⁴ "لا": يفعل

موافقة قصده، لأن الله تعالى أجرى العادة بخلق تلك الأفعال مع جواز أن لا يخلق إلا أن بعض العادة لا يكون إلا معجزة النبي أو كرامة لولي أو مكرراً واستدراجاً للمخذول دني.

قال اهل الباطل: إن الله خلق الأشياء كلها لم يبق شيء غير مخلوق حتى نخلقه الآن و كل ما كان كلها فرغ عنه حتى أن الثمار في الأشجار كلها مخلوقة إلا أنها غير ظاهرة و نحن لا نراها و في الحقيقة مخلوقة و استدلوا بقرآنه تعالى: هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً⁷²⁵.

و قال أهل السنة و الجماعة: إن الله تعالى قدر ما هو كائن إلى يوم القيامة و لو يخلقه حين قدره و إنما يخلقه بعد ذلك في كل وقت و أوان خلق فيما مضى و في المستقبل يخلقه يدل عليه قوله تعالى: كل يوم هو في شأن⁷²⁶ فشأنه يحيي و يميت و يعز و يذل و قدر يوم القيامة و ليس هو الآن مخلوق، لانه لو كان مخلوقاً لكان في القيامة و ليس كذلك و كذا النار لم يخلق في الحديد و الحجر الآن و لكنه معدوم و ليس هو شيئاً و لا مرئياً حتى إذا باشر المباشرة بقدره و ظهر منها النار خلق الله تعالى النار في ذلك الوقت و ليس النار فيهما ممكن كما يقوله أهل الباطل، لأن ذلك يؤدي إلى قدم العالم و هو باطل.

في إثبات أعراض الأعيان و صفاتها رداً على نقاتها

و كلما يقوم بالأعيان من هذه الصفات و الألوان

فهي و ما شاكلها أعراض مقارن حدوثها انقراض

و ما لها تصور في الناظر من غير أن تقوم بالجواهر

و هي على تجدد الأمثال تدوم لا بذاتها في الحال

فالقول بالأعراض في الأجسام من رأي أهل العلم و الإسلام

فلا تقوم صفة بالعرض لأنه بعد الحدوث ينقضي

فقولهم حلاوة شديدة تأكيدها لا صفة جديدة

اعلم أن العرض اسم لما لا دوام له في اللغة و حده أي و حد العرض ما يقوم بغيره

و لا دوام له، و أنواعه نيف و ثلثون مثل الألوان و الأكوان و الطعوم و الروائح و الأصوات و القدر و الإرادات و غير ذلك.

و أنكرت الدهرية و الثنوية و بعض المعتزلة كون الأعراض معان وراء الذات و هذا قول فاسد بدليل أن الشعر الأسود إذا ابيض صح أن يقال: هذا الشعر عين ذلك الشعر و البياض غير السواد بالإجماع ثم نقول: لو كان الشعر أسود لذاته لما تغير حاله مع قيام الذات الموجبة للسواد و مهى صار أبيض علم أنه كان أسود لمعنى حتى تغير بتغير ذلك المعنى.

و أما القديم فهو اسم لما لا ابتداء لوجوده و الحادث كما لك يكن فكان و إذا عرفنا هذا فنقول: الأعيان لا يتصور خلوها عن الأعراض و هي حادثة.

⁷²⁵ سورة البقرة، 29/2

⁷²⁶ سورة الرحمن، 29/55

في بيان أن أجزاء العالم واحد بالذوات و لا تصير أجناسا إلا باختلاف الصفات و الهيئات

ردا على القدرية

و جملة الأجسام و الجواهر في ذاتها جنس لعين الناظر

و إنما تفاضل الأعيان بحادث الصفات و الألوان

كذلك قالت فرقة الكرام من نامر السنة و الإسلام

لا فضل للأشياء في المراتب إلا بتفضيل الحكيم الواهب

و إنه فضل نسل آدم نوي التقي على جميع العالم

فمن رأى الفضل بحسن الجواهر فهو على رأي اللعين الأعمور

اعلم أن جميع أجسام العالم جنس واحد و اختلافها في صفاتها لا في ماهياتها خلافا للفلاسفة فماهية الملك و الإنسان و الفرس مثلا جنس واحد في الجسمية و اختلافها بحسب الصفات و الخاصيات فيكون الحد و الرسم سواء في التعريفات عند أهل السنة و الجماعة فتفاضل المخلوقات بعضها على بعض بتفضيل الله تعالى كما في العقلاء و الجمادات و كما في الأزمنة و الأمكنة و غيرها عند أهل السنة و الجماعة كما قال تعالى: يختص برحمته من يشاء⁷²⁷.

و عند المعتزلة الفضل و الكرامة بالمادة و هو مذهب إبليس اللعين و لا شك أن جنس بني آدم أفضل الأجناس قال الله تعالى: و لقد كرمنا بني آدم⁷²⁸ و بنو آدم جنس واحد و أشرفهم و أفضلهم الانبياء ثم الأتقياء قال صلى الله عليه و سلم: " لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى"⁷²⁹ قال تعالى: إنما يتقبل الله من المتقين⁷³⁰ و كذلك هذا الجنس أحسن الأجناس.

مسئلة فقهية: رجل قال لزوجته: إن لم تكوني أحسن من القمر فأنت طالق، الجواب أنها لا تطلق بدليل قوله تعالى: لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم⁷³¹.

في بيان أن للعبد فعلا يثاب عليها و يعاقب ردا على من ينكره

و كل عبد عاقل مكلف مهياً للفعل و التصرف

و فعله الكسب لما يكون خالقه كما تحس العين

و فعله حقيقة محققة و نفيها سفسطة و زندقة

اعلم أن العبد المكلف مبتلا بين الأمر و النهي بين أن يفعل المأمور به فيثاب عليه و في النهي يراد به عدم الفعل مضافا إلى اختيار العبد و كسبه فإذا ارتكب المنهي يعاقب عليه مثاله السجدة للصنم معصية و لله طاعة و أن القدرة الواحدة تصلح للضدين إلا أنها إذا صرفت إلى المعصية سميت خذلانا و إذا صرفت إلى الطاعة سميت عبادة، قال أهل السنة و الجماعة: إن أفعال العباد و جميع الحيوانات مخلوقة لله تعالى و

⁷²⁷ سورة آل عمران، 74/3

⁷²⁸ سورة الإسراء، 70/17

⁷²⁹ أحمد بن حنبل، المسند 23489/38

⁷³⁰ سورة المائدة، 27/5

⁷³¹ سرورة التين، 4/95

موجودة بإيجاده و لا خالق إلا الله تعالى و لا مخرج من العدم إلى الوجود غيره سواء كان المحدث عينا أو عرضا و هو مذهب جميع الصحابة و التابعين و لم ينقل فيه خلاف إلى أن حدثت القدرية و زعمت أن تعلق للأفعال الاختيارية بقدره الله تعالى و إيجاده بل الإنسان و جميع الحيوانات موجودون لأفعالهم باختيارهم.

و قالت الجبرية رئيسهم جهنم بن صفوان: لا فعل للعبد أصلا و لا اختيار بل يجري خلق الله تعالى فيه و قول القائل: قام زيد ز ذهب عمرو بمنزلة قولهم: طال الغلام و مات الرجل و تحرك الشجر من غير ان يكون هذه الأشياء فعل و اختيار فكذا أفعال العباد و هذا المذهب قريب من مذهب السوفسطائية لإنكارهم الحس و حقائق الأشياء و هذا المذهب يؤدي إلى رفع الشرائع و إبطال الأمر و النهي فيكون الله تعالى أمرا و ناهيا لنفسه و مطيعا و عاصيا بذاته و يكون ما وعد من الثواب و أوعد من العقاب على فعل نفسه تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا.

فصل في إثبات الخلافة و الإمامة التي تقوم بها مصالح العباد و يدفع بها الظلم و الفساد

و ما لأهل الدين و الرشاد بد من الإمام ذي السداد
يقوم في إقامة الحدود و قهر أهل البغي و الجحود
و الامر بالمعروف في العباد و نهيه عن منكر الفساد
و يخلف النبي في القيام بما أتى به من الأحكام
و دفع ما يبدو من المظالم و قسمة الحقوق و الغنائم
و أخذ ما في نصب الأموال من حق أهل الفقر و الاخلال
و واجب نصب الإمام العادل على ذوي الدين من الأمثال
و ليك من قريش الكرام أهل الندى و الحزم و الإقدام
و ما اتصال عرقه بهاشم عند أولي العلم بشرط لازم
و ليكن الإمام ذا التجارب و عالما بمعظم المواجب
أو تابعا في كل خطب حازب رأي ذوي العلوم و المراتب
و ليك أهل العدل في الشهادة في نفسه ذا البأس و الجلادة
و بيعة الناس لمن يجتمع في الشروط جائز لا يدفع
فإن يكن في القوم منه أفضل فما يرى الجمع هو المعول
فكل من تابعه الجمهور و اتسقت برأيه الأمور
فكل من والاه فهو المهتدي و من عاصاه فهو باغ معتدي
و ليس شرطا عصمة الإمام دائمة عند ذوي الإسلام
لأنها موهبة العلام للأنبياء السادة الكرام

و يلزم الرعية انقياد لأمره فيما هو الرشاد
 و يحرم العصيان و العناد فيما أتاح الدين و السداد
 و ليس للمخلوق فيما يحرم من طاعة بل يجب التأثم
 و طاعة الله الكريم ألزم و هو لأحوال العباد أعلم
 فإن بدا العدوان و الجفاء من الإمام و احتوى البلاء
 فالصبر و التوبة و الدعاء له هو المخرج و الشفاء
 و لا يجوز قصده بالقهر و البغي و الغدر و سوء المكر
 فإن فيه من فساد الأمر أكثر من ظلم إمام العصر

هذا الفصل من توابع النبوة فإنه خلافة النبوة قد كثر في اختلاف العلماء و الحق فيه أنه لا بد للناس من إمام يقوم لمصالحهم من انتصار المظلوم من الالم و تنفيذ الأحكام و تزويج الأيتام و قطع المنازعات و إقامة الأعياد و الجمعيات و أخذ العشر و الزكوة و صرفها إلى مصارف الصدقات و إقامة السياسة على العوام و الحراسة لبيضة الإسلام و دليل هذا إجماع الصحابة رضي الله عنهم بعد موت رسول الله صلى الله عليه و سلم على نصب إمام و لم يقع في ذلك منهم اختلاف بل الاختلاف وقع في تعيينه ثم اتفقوا بعده على أبي بكر الصديق رضي الله عنه.

و لا يجوز نصب إمامين في عصر واحد خلافا لبعض الروافض فإنهم يزعمون أن في كل عصر إمامين أحدهما ناطق و الآخر صامت فإن الصحابة رضي الله عنهم لم يجوزوا ذلك فإنه روي أن الأنصار قالوا: منا أمير و منكم أمير قال أبو بكر رضي الله عنه: لا يصلح سيفان في غمد واحد و لم ينكروا عليه أحد من الصحابة فكان إجماعا، لأنه لو جاز إمامين لجازت الزيادة عليه فيؤدي إلى أن ينصب في كل بلدة بل في كل قرية بل في كل سكن فيقع المخالفة و المحاربة بينهم و الإمامة ماشرعت في الأصل إلا لقطع المخالفة و اجتماع الآراء و بطل قول الكرامية في تصحيح الإمامة لمعاوية رضي الله عنه مع علي رضي الله عنه يقول علي رضي الله عنه: إخواننا بغوا علينا و لأنه يؤدي إلى وجوب الطاعة و المتابعة لشخصين مختلفين في أحكام متضادة و أنه محال.

ثم ينبغي أن يكون الإمام ظاهرا في كل عصر ليتمكنه القيام بما نصب هو له فيبطل قول من يقول بإمام غائب ينتظر خروجه.

اعلم أن للإمامة شروطا بعضها لازم لا ينعقد بدونه و بعضها شرط الكمال يصلح للترجيح و بعضها مختلف فيه،

و أما اللوازم فيها فالذكورة و الحرية و البلوغ و العقل و أصل الشجاعة أن يكون قرشيا، أما الذكورة فلأن المرأة لا تصلح للقهر و الغلبة و جر العساكر و تدبير الحروب و إظهار السياسة غالبا كما أشار عليه السلام بقوله: "كيف يفلح قوم تملكهم امرأة"⁷³².

و أما التقوى فهو شرط الكمال عندنا، و عند الشافعي هو شرط الجواز و الانعقاد و كذا عند الخوارج و المعتزلة فإن الفاسق عنده ليس بأهل الشهادة و القضاء و أولى أن لا يكون أهلا للخلافة و عند المعتزلة الفاسق ليس بمؤمن، لأنه يخرج بالفسق عن الإيمان و عند الخوارج يكفر بالفسق فلا يكون أهلا للخلافة و

⁷³² صحيح ابن حبان، الخلافة 4516

أما عند أبي حنيفة رحمه الله و أصحابه فيكره عقد الخلافة للفاسق و غيره أولى و لكن مع هذا لو عقدت الخلافة له ينعقد و لو ارتكب الإمام كبيرة يستحق العزل و لكن لا ينعزل و عند هؤلاء ينعزل.

و أما كونه من بني هاشم ليس بشرط عند أهل السنة و قال بعض الرافض: هو شرط حتى لم يجوزوا خلافة أبي بكر و عمر و عثمان رضي الله عنهم و الصحيح ما قلنا لإجمعه الصحابة على تصحيح خلافتهم لعموم قوله عليه السلام: " الأئمة من قريش " ⁷³³ و لأن قريشا بعضهم أكفاء لبعض بدليل تزويج علي رضي الله عنه من بني هاشم.

و أما كونه أن يكون أفضل أهل زمانه هل هو شرط لازم أم لا؟ ذكر الشيخ أبو منصور في كتابه المقالات: إنه ليس بشرط و هو مذهب الحسين بن الفضل البجلي و القلانسي و محمد بن اسحق من خزيمة و كذا مذهب من يقر بإمامة الشيخين من الروافض و قال أكثر الروافض لا ينعقد إمامة المفصول مع قيام الفاضل و وافقهم على ذلك بعض أهل السنة و إليه مال الأشعري.

فصل في إمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه فنقول: كان أبو بكر رضي الله عنه مستجمعا شرائط الإمامة من العلم و الشجاعة و الديانة و اختص من بين الصحابة بخصائص لا تحصى كثيرة فجمع الله تعالى كلمة الأنصار و المهاجرين على تقديمه فاتفقوا على استخلافه و إجماع الصحابة حجة قاطعة و استدلووا بتقديم النبي صلى الله عليه و سلم إياه في آخر عمره في أهم أمور الدين و هو الصلوة علم أنه أولى بالخلافة منهم كما قال عمر رضي الله عنه: رضيك رسول الله صلى الله عليه و سلم لدينا أفلا نرضاك لدينانا و قد اشتهر أن عليا رضي الله عنه تابعه على رؤس الأشهاد عن طوع منه و اختيار و به يبطل قول الروافض أن النبي صلى الله عليه و سلم نص على علي رضي الله عنه في آخر عمره فخالفت الصحابة نصه باستخلافهم أبا بكر و لا يظن هذا بهم رضي الله عنهم.

قال بعض القدرية: لا حاجة إلى نصب الإمام، لأن الشرع و العقل كافيان لها قلنا: إذا كانت الصحابة مع جلاله قدرتهم احتاجوا إلى ذلك فلا بد من نصب إمام لمصالح الناس و قد قال صلى الله عليه و سلم: " من مات و لم ير على نفسه إماما مات ميتة جاهلية " ⁷³⁴ و قال صلى الله عليه و سلم: " اسمعوا و أطيعوا و لو أمر عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة " ⁷³⁵.

و إذا فسق الإمام و جار في أحكامه و ظلم يدعو الرعية بإصلاحه و لا يجوز الخروج عليه إلا إذا ارتد عن الإسلام، لأن في الخروج عليه فسادا عظيما لا يتدبر نعوذ بالله.

باب أحكام الآخرة

و في بيان أن الموت مكتوب على أهل الأرض و السماء دون سكان دار الجزاء

و الموت مكتوب على الأحياء من ساكن الخضراء و الغبراء

لكن سكنى دار الجزاء قد أمنوا إصابة الفناء

فهم على الخصوص باستثناء مما يلاقي صعقة الدهماء

⁷³³ المعجم الكبير، 725/1

⁷³⁴ صحيح ابن حبان، طاعة الأئمة 4573

⁷³⁵ البخاري، من انتظر حتى تدفن 7142

قال تعالى: كل نفس ذائقة الموت⁷³⁶ و قال تعالى: كل من عليها فان و يبقى وجه ربك ذو الجلال و الإكرام⁷³⁷ و قال تعالى: قل إن الأولين و الآخرين لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم⁷³⁸ يعني أن المخلوقات سواء كان من أهل السموات أو من أهل الأرض مكتوب عليهم أن يموتوا كما قال صلى الله عليه و سلم: "و الجن و الإنس يموتون"⁷³⁹ و قال تعالى: ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون⁷⁴⁰ و قال تعالى: و نفخ في الصور فصعق من في السموات و من في الأرض إلا من شاء الله⁷⁴¹ و المستثنون سكان دار الجزاء سكان الجنان الحور و الغلمان و الطيور و البراق و الرضوان و من تحت حكمه من الملائكة هم لا تموتون و لا يلحقهم الفناء و سكان النيران و أهل النار الزبانية و الحيات و العقارب و مالك عليه السلام فإنهم خلقوا للبقاء.

و قال أهل السنة: سبعة لا يفنى: العرش و الكرسي و اللوح و القلم و الجنة و النار بأهلها و الأرواح و هذه الأشياء آمنون من صعقة الدهماء أي من هدة الصور و قد ورد في الحديث الصحيح أن عجيب الذنب لا تقنى و عليه يركب الخلق.⁷⁴²

في بيان مسكن أرواح السعداء و الأشقياء

و روح أهل الصدق و اليقين يسكن عليين في تمكين

و روح كل كافر مهين يسجن بعد الموت في سجين

و ليس يدري حال الدين ممن عصى بالخير اليقين

في عليين سبعة أقوال: أحدها الجنة و الثاني لوح من زبرجد خضراء معلق تحت العرش فيه أعمالهم مكتوبة و الثالث السماء السابعة و فيها أرواح المؤمنين و الرابع أنها قائمة العرش اليمنى و قيل ساق العرش و الخامس ارتفاع بعد ارتفاع و السابع أنه أعلى الأمكنة⁷⁴³.

قوله: كافر مهين أي الحقير الدني و قيل الكذاب و قيل الذليل الضعيف، قوله: في سجين أي تحت الأرضين السابعة في موضع الشياطين و قيل في صخرة تحت الأرض السابعة⁷⁴⁴ أما أرواح الفساق المعذبين من أهل الإيمان فقال بعض المشايخ يعذب أجسادهم في القبر و قال بعضهم لا يدري حالهم و لا يدري أين مسكنهم، لأنه لم يرد فيه نص قطعي أما أرواح الأنبياء عليهم السلام يخرج من جسدها و تصير مثل صورتها مثل المسك و الكافور و تكون في الجنة تأكل و تتنعم و تأوى بالليل إلى قناديل معلقة تحت العرش و أما أرواح الشهداء فتخرج من جسدها و تكون في أجواف طيور خضر في الجنة تأكل و تشرب و تتنعم يدل عليه قوله تعالى: بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله⁷⁴⁵ و تأوى بالليل إلى قناديل معلقة تحت العرش كما ورد في الحديث الصحيح.

و اما أرواح المطيعين من المؤمنين في ربض الجنة لا تأكل و لا تستمتع و لكن تنظر في الجنة.

⁷³⁶ سورة الأنبياء، 35/21

⁷³⁷ سورة الرحمن، 27،26/55

⁷³⁸ سورة الواقعة، 50،49/56

⁷³⁹ أبو عبد الله العدوي، ميراث النبي فيما اتفق البخاري و مسلم 4/1

⁷⁴⁰ سورة الزمر، 68/39

⁷⁴¹ سورة الزمر، 68/39

⁷⁴² سنن ابن ماجه، القبر 4266

⁷⁴³ أما القول السادس فما وجدنا في النسختين التين عندنا

⁷⁴⁴ "لا" فقط

⁷⁴⁵ سورة آل عمران، 170،169/3

و أما أرواح العصاة من المؤمنين بين السماء و الأرض في الهواء.

و أما أرواح الكفار في أجواف طيور سود في سجين و السجين تحت الأرضين السابعة و هي متصلة بأجسادها فيتألم ذلك الجسد بتألمه كالشس في السماء و نورها في الأرض و أما أرواح المؤمنين في عليين و نورها متصلة بالجسد.

و قال بعض أهل العم من أهل السنة: لا يجوز التكلم في الروح قال تعالى: *قل الروح من أمر ربي* ⁷⁴⁶.

قال من المعتزلة: الروح الحياة و هي عرض قال ابن الهذيل: جسم لطيف.

و قالت الفلاسفة: الدم بدليل أن الدم إذا تفرغ مات الإنسان، و قال قوم ريح مخصوص كما قال تعالى: و *نفخت فيه من روحي* ⁷⁴⁷، *ففنخنا فيه من روحنا* ⁷⁴⁸ و النفخ لا يتحقق إلا في الأجسام كما ذهب إليه الأشعري.

في إثبات سؤال القبر و عذابه ردا على المعتزلة

و كل ميت في الثرى مصروع يسأل قبل هدأة الضلوع

عن ربه و دينه المشروع له و عن نبيه المتبوع

سؤال القبر حق يجب الاعتقاد به لورود الأخبار الصحيح في ذلك و هذا السؤال كائن لكل عاقل يموت من الإنس و الجن و الشياطين، و الانبياء يسألون على ما تركت أمتهم و لكن يتوقف في كيفية الحياة في القبر هل يعاد الروح إلى جسده كما كان في حال حيوته أم يخلق فيه الحياة بقدر ما يفهم و يجب فنؤمن و لا نشغل بكيفيته و قيل الانبياء لا يسألون و هو الصحيح ذكره في المعتمد.

اعلم أن سؤال القبر من منكر و نكير حق عن كل ميت صغير و كبير مات في البر و البحر أو أكله السبع أو الحيتان.

و قالت المعتزلة: السؤال ليس بكائن لعدم الفائدة من سؤال الميت فإنه ليس بأهل للجواب و المقصود من السؤال الجواب و لنا قوله عليه السلام: "استغفروا لأخيك فإنه الآن يسأل" ⁷⁴⁹ و قال تعالى: *و لنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر* ⁷⁵⁰ أراد بالعذاب الأدنى عذاب القبر و قال تعالى: *سنعذبهم مرتين* ⁷⁵¹ مرة في القبر و مرة في القيامة و عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول: "إذا قبر الميت أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر و للآخر النكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: هو عبد الله و رسوله أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمدا عبده و رسوله فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال: نم فيقول: أرجع إلى أهلي فأخبرهم فيقولان: نم نومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك، فإن كان منافقا قال: سمعت الناس يقولون فقلت مثله لا أدري فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول ذلك فيقال للأرض: التمني عليه فيلتمن عليه فيختلف أضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه

⁷⁴⁶ سورة الإسراء، 85/17

⁷⁴⁷ سورة الحجر، 29/15

⁷⁴⁸ سورة الأنبياء، 91/21

⁷⁴⁹ سبق تخريجه

⁷⁵⁰ سورة السجدة، 21/32

⁷⁵¹ سورة التوبة، 101/9

ذلك⁷⁵² و الأحاديث في هذا الباب كثيرة حتى بلغ حد الاشتهار و إنكار الخبر المشهور بدعة و ضلالة و الحديث الذي روينا كما دل على سؤال منكر و تكبير دل على عذاب القبر أيضا.

و قد أحوالت المعتزلة وجوده و أصحابنا قالوا: لما ثبت في العقل إمكانه و دل عليه السمع و جب التصديق به و وجه إمكانه أن إعادة الحيوية في جميع أجزاء الميت و في جزء من أجزائه غير مستحيل و إحساس الحي بالألم و اللذة لا يبعد و تواترت الاستعاذة من عذاب القبر من لدن رسول الله صلى الله عليه و سلم إلى يومنا هذا و اشتهر أن النبي صلى الله عليه و سلم مر على قبرين فقال: "إنهما ليعذبان و ما يعذبان في كبيرة أما احدهما فكان يمشي بالنميمة و الآخر كان لا يستنزّه البول"⁷⁵³ و المشهور أيضا قوله عليه السلام: " القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران"⁷⁵⁴ و دلالة القرآن ثابتة أيضا قال الله تعالى: مما خطبتهم أغرقوا فأدخلوا نارا⁷⁵⁵ ذكر دخول النار عقوب الغرق بحرف الفاء و أنها للتعقيب بلا فصل و كذا قال في حق آل فرعون: النار يعرضوا عليها غدوا و عشيا⁷⁵⁶ و هذا قبل يوم القيامة بدليل قوله تعالى: و يوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب⁷⁵⁷.

و غاية شبهة المعتزلة أن يقولوا: إنا نرى الشخص الميت لا يتحرك و لا يضطرب و لا يظهر عليه أثر العذاب قلنا: و ليس من ضرورة تأثيره بالألم و الراحة أن يتحرك و يضطرب كالنائم مثلا يتلذذ بالاحتلام و يعذب بالضرب فلا يبعد ذلك و منكره معاند فلا يلتفت إلى كلامه و كذا ضغطة القبر حق سواء كان مؤمنا أو كافرا أو مطيعا أو فاسقا لكن إذا كان كافرا فعذابه به يدوم في القبر إلى يوم القيامة و يرفع عنهم العذاب يوم الجمعة و شهر رمضان لحرمة النبي صلى الله عليه و سلم، لأنه مادام في الأحياء لا يعذبهم الله تعالى بحرمة و كذلك في القبر يرفع عنهم العذاب يوم الجمعة و كل رمضان قال تعالى: و ما أرسلناك إلا رحمة للعالمين⁷⁵⁸ و الألم الذي يحصل للمعذبين للجسد متصلا بالروح فيتألم الروح مع الجسد و إن كان خارجا منه.

ثم المؤمن على وجهين إن كان مطيعا لا يكون له عذاب القبر و يكون له ضغطة فيجد هول ذلك و خوفه لما أنه كان ينعم بنعم الله تعالى و لم يشكر النعمة، و إن كان عاصيا يكون له عذاب القبر و ضغطة القبر لكن ينقطع عنه عذاب القبر يوم الجمعة و ليلة الجمعة ثم لا يعود العذاب إلى يوم القيامة، و إن مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة و ضغطة القبر ثم ينقطع عنه العذاب و لا يعود إلى يوم القيامة و يكون الروح متصلا بالجسد و كذا إذا صار ترابا يكون روحه متصلا بترابه فيتألم الروح و التراب معا يدل عليه ما روي عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه قال لعائشة رضي الله عنها: كيف حالك عند ضغطة القبر و سؤال منكر و تكبير ثم قال: يا حميراء إن ضغطة القبر للمؤمن كغمز الأم رجل ولدها بيدها و سؤال منكر و تكبير للمؤمن كالإثم للعين إذا رمدت⁷⁵⁹ و كذا روي عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه قال لعمر رضي الله عنه: كيف حالك إذا أتاك فتانا القبر؟ فقال عمر: أنا أكون في مثل هذه الحالة و يكون معي عقلي؟ قال: نعم، فقال: عمر إذا لا أبالي⁷⁶⁰ و عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه قيل له: كيف يوجع اللحم في القبر و لم يكن فيه الروح فقال عليه السلام: كما يوجع سنك و إن لم يكن فيه الروح⁷⁶¹ ألا ترى أن النبي صلى الله

⁷⁵² مصنف عبد الرزاق، الصبر و البكاء 6703

⁷⁵³ سنن ابن ماجه، التشديد في البول 349

⁷⁵⁴ ابن الأثير، جامع الأصول، عذاب القبر 170

⁷⁵⁵ سورة نوح، 25/71

⁷⁵⁶ سورة المؤمن، 46/40

⁷⁵⁷ سورة المؤمن، 46/40

⁷⁵⁸ سورة الأنبياء، 107/21

⁷⁵⁹ التبريزي، مشكاة المصابيح، بعضه 665/5

⁷⁶⁰ ابن الأثير، جامع الأصول، نحوه 482/27

⁷⁶¹ لم أجده

عليه و سلم أخبر ان السن يتوجع لما أنه متصل باللحم و إن لم يكن فيه الروح فكذلك بعد الموت لما كان روحه متصلا بالجسد فيتوجع الجسد و قال تعالى: *وإن للذين ظلموا عذابا دون ذلك*⁷⁶² يعني عذابا دون عذاب جهنم و أراد به عذاب القبر و قال صلى الله عليه و سلم: "عذاب القبر ثلاثة أجزاء ثلث من الغيبة و ثلث من النميمة و ثلث من البول"⁷⁶³.

في إثبات البعث و ما يتعلق به من الجزاء و الحساب

و البعث بعد الموت للأموات حق جلي واجب الإثبات

لكي يجازى كل عاص عات و كي يثاب المخلص الموات

اعلم أن البعث بعد الموت أنكره الدهرية أصلا و زعمت الفلاسفة أن البعث للأرواح دون الأجساد و كلا القولين باطل، لأنه خلاف نصوص القرآن قال الله تعالى: *قل إن الأولين و الآخرين لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم*⁷⁶⁴ و قال تعالى: *و هو الذي بيده الخلق ثم يعيده*⁷⁶⁵ و أول الخلق حياتهم بالأرواح و الأجساد فكذا الإعادة و قال تعالى: *قال من يحيي العظام و هي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة*⁷⁶⁶ و قال تعالى: *و أن الله يبعث من في القبور*⁷⁶⁷ و هو الأجساد دون الأرواح و كذا قال تعالى: *يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر*⁷⁶⁸ إلى غير ذلك من الآيات التي تنطق بالخبر و إحياء الأموات كثيرة جدا.

في إثبات قراءة الكتب يوم القيامة

ثم يفيض عالم الأسرار صحائف الطاعات و الاوزار

على رؤس الخلق كأمطار على يمين العبد و اليسار

و أما قراءة الكتب في القيامة حق لقوله تعالى: *و نخرج له يوم اقيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك*⁷⁶⁹ الآية. ثم يعطى كتاب المؤمنين بأيانهم و كتاب الكافرين بشمائلهم أو من وراء ظهرهم كما نطق به الكتاب: *فأما من أوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرأوا كتابيه*⁷⁷⁰ الآية، و أما من أوتي كتابه بشماله فيقول ليتني لم أوت كتابيه⁷⁷¹ الآية، و كذا قال: *و أما من أوتي كتابه وراء ظهره*⁷⁷² الآية.

و هذه الكتب كتبها الحفظة عليهم في أيام حياتهم في الدنيا كما قال الله تعالى: *و إن عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون*⁷⁷³.

⁷⁶² سورة الطور، 47/52

⁷⁶³ ابن الأثير، جامع الأصول 44441/41

⁷⁶⁴ سورة الواقعة، 49/56

⁷⁶⁵ سورة الروم، 27/30

⁷⁶⁶ سورة يس، 78/36

⁷⁶⁷ سورة الحج، 7/22

⁷⁶⁸ سورة القمر، 7/54

⁷⁶⁹ سورة الإسراء، 14،13/17

⁷⁷⁰ سورة الحق، 19/69

⁷⁷¹ سورة الحق، 25/69

⁷⁷² سورة الانشقاق، 11/84

⁷⁷³ سورة الانفطار، 12،11،10/82

ثم إثبات الحساب حق

وكل عبد عاقل مكلف مطالب محاسب في الموقف

ثم إلى النار بلا توقف أو روضة الرضوان في تल्प

اعلم أن الله تعالى يحاسب عباده ليس بينهم وبينه ترجمان لقوله تعالى: فسوف يحاسب حسابا يسيرا⁷⁷⁴ و قوله تعالى: كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا⁷⁷⁵ و قوله تعالى: فلنساءن الذين أرسل إليهم و لنساءن المرسلين⁷⁷⁶، و قال صلى الله عليه و سلم: "ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان فيقول: ألم أوتك مالا ألم أرسل إليك رسولا"⁷⁷⁷ الحديث بطوله، فلا ينكر الحساب إلا من ينكر القرآن و منكره كافر و قد ورد أن الله تعالى يحاسب عبدا من عباده فيقول: "يا عبدي هل فعلت كذا و كذا؟ فيقول العبد: نعم يا رب فعلت و اتكلت على عفوك و حلمك و كرمك، فيقول: يا عبدي سترتك عليك في الدنيا و غفرت لك"⁷⁷⁸

فيحسب العبد أنه هو المحاسب لا غيره فانه تعالى يحاسب جميع عباده و ينقضي حسابهم مع انقضاء ذلك المحاسب الذي يقدم ذكره و لا يخفى عليه شيء، لأنه تعالى عالم بأحوالهم و ما يجري عليهم و لهم قبل أن يخلقهم، و حسابهم في مقدار وقت صلاة كذا ورد في الحديث عن رسو الله صلى الله عليه و سلم و : "من نوقش الحساب عذب أو يهلك و المناقشة أن يقول الله تعالى: يا عبدي لم فعلت كذا و كذا فإذا أنكره شهد عليه يده التي بطش بها و رجله التي مشى بها"⁷⁷⁹ و قوله تعالى: و يقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة و لا كبيرة إلا أحصاها⁷⁸⁰ و عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: الكبيرة القهقهة و الصغيرة التيسم و سئل علي رضي الله عنه عن الدنيا قال: حلالها حساب و حرامها عذاب يحاسب يوم القيامة في كل شيء مرتين مرة من أين يكتسب و مرة ماذا ينفق؟

في بيان إثبات المخاصمات يوم القيامة

و موقف فيه مخاصمات و بعدها فيهم معاتبات

و بعدها فيهم مصالحات أو يقطع الأسباب و الصلوات

و عن الحسن البصري رحمه الله يروي عن رسول الله صلى الله عليه و سلم أنه قال: "يعرض الناس يوم القيامة ثلث عرضات فأما عرضتان ففيهما جدال و معاذير و أما الثالث فتطير الكتب في الأيدي"⁷⁸¹ و عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: "يوقف العبد المؤمن يوم القيامة على الله تعالى فيضع عليه كفة يعني يستره عن الخلائق كلها و لا يرى عمله ملك و لا بشر ثم يرفع كتابه إليه في ذلك الستر فيقال له: اقرأ فإذا مر بالحسنة أبيض لها وجهه و يسر بها قلبه فيقول له تعالى: أي عبدي تعرفها فيقول: نعم أعرفها، فيقول: قد قبلتها منك فيعود بالقراءة فيمر بالسينة بيتغير بها وجهه و يوجل بها قلبه و يأخذه الحياء من ربه ما لم يعلم غيره فيقول: أي عبدي تعرفها، فيقول: أي رب أعرفها، فيقول: قد غفرت لك، فيخر الله تعالى ساجدا فلا يزال يقرأ حسنة يقبلها الله تعالى و يسجد العبد و سينة يغفرها الله تعالى و يسجد العبد و لا يرى منه الخلائق

⁷⁷⁴ سورة الانشقاق، 8/84

⁷⁷⁵ سورة الإسراء، 14/17

⁷⁷⁶ سورة الأعراف، 6/7

⁷⁷⁷ سنن الترمذي، القيامة 2415

⁷⁷⁸ مسند أبي يعلى، 5751/10

⁷⁷⁹ شعب الإيمان، حشر الناس 265، برواية أقصر من هذا

⁷⁸⁰ سورة الكهف، 49/18

⁷⁸¹ سنن الترمذي، العرض 2425

إلا ذلك السجود حتى يقول الخلائق: طوبى لهذا العبد الذي لم يذنب قط أما أكرمه على الله تعالى⁷⁸². و عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه و سلم نائما في حجري فبكيت فتقاطر دموعي على خده فاستيقظ و قال: ما يبكيك؟ فقلت: ذكرت يوم القيامة و أهوالها فهل تذكرون أهاليكم و أنتم بهذه الشفقة علينا في الدنيا؟ فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: يا عائشة ثلاث مواضع لا يذكر فيها أحد أحدا إلا نفسه: عند الميزان حتى يعلم أ يخف أم يثقل؟ و عند الصحيفة أ يأخذ صحيفته بيمينه أم بشماله؟⁷⁸³ و عند الصراط حتى يجاوز يا عائشة و عند الصراط الزالون و الزالات كثيرة ثم بعد قراءة الكتب العرض على الرحمن و الحساب⁷⁸⁴ و يروى أن المظلوم يقبض على يد الظالم و يوقفه بين يدي الله تعالى و يقول: يا رب سل هذا لم تقتلني لم ظلمني لم أخذ مالي و الظالم يرى في نفسه أنه قد هلك فيمثل للمظلوم قصور و جنان و أشياء فيبهت فيقول: يا رب لأي سعيد من عبادك هذا فيقول الله تعالى: لمن كانت له مظلمة عند أخيه فيعفو عنها فيقول المظلوم: يا رب قد عفوت عنه فيجازيه الله تعالى بتلك القصور و الجنان فيعفو عن ظالمه عناية من الله تعالى لهما⁷⁸⁵.

و حاصل الكلام أن الله تعالى يحاسب عباده و يأخذ حق المظلوم من ظالمه.

و قالت الدهرية: لا حساب و لا حشر الناس كالحشيش ينبت ثم يذهب ثم ينبت هكذا هلم جراً، فلا يلتفت إلى طرهاتهم و أباطيل كلامهم فيقتلهم ولي الأمر قطعاً لمادة الفساد.

في بيان وزن الاعمال

و وزن أعمال الورى منقول فيما يقول الله و الرسول

و أنه معتبر معقول يبدو به المرود و المقبول

قال الله تعالى: و نضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا و إن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها و كفى بنا حاسبين⁷⁸⁶ اعلم أن الميزان حق و هو عبارة عما يعرف به مقادير الأعمال و العقل قاصرة عن معرفة كفيته و لا يقاس على موازين الدنيا بل نعتقد أنه حق و لا نشغل بكفيته لقوله تعالى: و الوزن يومئذ الحق⁷⁸⁷.

و المعتزلة ينكرون ذلك و هم محجون بقوله تعالى: فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية و أما من خفت موازينه فأمه هاوية⁷⁸⁸ فإن قيل: كيف يوزن الأعمال و هي أعراض يستحيل بقاؤها و يوصف بالخفة و لا بالثقل؟ قلنا: مهما دللنا على ثبوت الميزان و الوزن يوم القيامة ثبت إمكان ذلك على سبيل الإجمال ضرورة فلا يلزمنا بيان كفيته من حيث التفصيل. قال بعض العلماء: يوزن صحائف الأعمال كما ورد في الأحاديث، و قال بعضهم: يخلق الله تعالى من كل حسنة نورا و من كل سيئة ظلمة فيوزن تلك الأنوار و الظلمات فيكون على هذا الاعتبار الموزون عين الأعمال حقيقة، و قيل: يوزن أجزئة الأعمال أي جزاء الأعمال و هذا لا يصح لأن الجزاء غير الأعمال و لأن الأجزاء معدة في الجنة أو في النار فكيف يوزن ذلك و لو وزنت لا بد و أن يوزن بمقابلة الأعمال فإذا لم تجز وزن نفس الأعمال كيف يتصور وزن الأجزاء بمقابلتها و لكن الأصل فيها مل ورد بالسمع و ليس للعقل إلى معرفته سبيل فوجب أن نؤمن به و لا نشغل

⁷⁸² لم أجده

⁷⁸³ "لا"

⁷⁸⁴ سنن أبي داود، ذكر الميزان 4757

⁷⁸⁵ لم أجده

⁷⁸⁶ سورة الأنبياء، 47/21

⁷⁸⁷ سورة الأعراف، 8/7

⁷⁸⁸ سورة القارعة، 9،8،7،6/101

بكيفيته و نكل علم ذلك إلى الله تعالى و قدرته و الميزان عبارة عن شيء يعرف به قدر الأشياء و الله تعالى قادر على أن يعرف عباده موازين أعمالهم يوم القيامة بأي طريق شاء أو يكون ذلك ميزانا لأعمال العباد و لا يظن أن الموازين متماثلة فيقيص بعضها على بعض بل يختلف الموازين باختلاف الموزونات فليس ميزان الشعير و الحنطة ميزان الذهب و الفضة ز كذا ميزان الشعر للعروض خلاف الموازين و حكموا بأن بعض الكلام موزون و بعضه غير موزون و سمي بعض الناس لخشبة يعرف بها قدر الساعات و أوقات الصلوات ميزانا للشمس و لا مناسبة هذه الموازين حتى أن من لم يشاهد بعضها لا يمكنه أن يعرف ذلك بالقياس على البعض مع أن الكل موجود في هذا العالم فكيف يعرف من قاس ميزان القيامة على موازين أهل الدنيا و ليس ذلك بمحسوس و لامعقول.

في إثبات الشفاعة ردا على المعتزلة

و للنبیین و أهل الطاعة في مجرمي أهل الهدى شفاعة

و هي لهم كرامة مشهورة و نعمة لغيرهم منحورة

هذه المسئلة تبتنى على ما تقدم من جواز عفو صاحب الكبيرة فإن عندنا لما جاز أن يعفو الله تعالى و يغفر له من غير واسطة فأولى أن يعفو و يغفر بشفاعة الأنبياء و الرسل و الأخيار.

و عند المعتزلة لما كان العفو ممتنعا لأصحاب الكبائر لا فائدة للشفاعة في حقهم و شبهتهم في ذلك قوله تعالى: *ما لظالمين من حميم و لا شفيع يطاع*⁷⁸⁹ و العاصي ظالم و كذا قال: *و لا يشفعون إلا لمن ارتضى*⁷⁹⁰ و الفاسق غير مرتضى و لا في الشفاعة سؤال من الله أن يجعل عدوه وليه و أهل النار أهل الجنة و أنه ليس بمستحسن و لأن في إثبات الشفاعة لأصحاب الكبائر تجرية الناس على الذنوب و أنه لا يجوز.

و حجتنا في ذلك قوله تعالى للكفرة: *فما تنفعهم شفاعة الشافعين*⁷⁹¹ و لو لم تنفع الشفاعة للمؤمنين لم يكن لتخصيص الكافرين بالذكر معنى و فائدة و كذا قوله تعالى: *و استغفر لذنبك و للمؤمنين و المؤمنات*⁷⁹² و هذا أمر بالشفاعة لكل مؤمن و كذلك قوله عليه السلام: *"إن لكل نبي دعوة مستجابة فمنهم من دعا بها على قومه و منهم من اتخذها دينا و إنني أخبرت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة لمن قال: لا إله إلا الله"*⁷⁹³ و مما اشتهر و استفاض فيما بين الأمة حتى قرب من حد التواتر قوله عليه السلام: *"شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي"*⁷⁹⁴ و هذا نص في الباب و قد روي عن رسول الله صلى الله عليه و سلم في باب الشفاعة من الصحاح و الحسان أخبار بألفاظ مختلفة بحيث لو جمعت أحادها لبلغت حد التواتر في إثبات الشفاعة فلا أقل من الاشتهار و إنكار ما اشتهر من الأخبار بدعة و ضلالة و لا حجة لهم في قوله تعالى: *ما للظالمين من حميم و لا شفيع يطاع*⁷⁹⁵ لأن الظالم المطلق المذكور في القرآن هو الكافر و كذا في قوله تعالى: *و لا يشفعون إلا لمن ارتضى*⁷⁹⁶ لأننا نقول: كل مؤمن مرتضى بما معه من الإيمان و الطاعات و لأن المراد من الآية أنهم لا يُشفعون إلا لمن ارتضى الله عنه بشفاعته فلم قلتم: إن الله تعالى لا يرضى بشفاعة صاحب الكبيرة و فيه الخلاف و فيه سؤال أن يجعل عدوك وليك و نارك أهل جنتك قلنا: أثبتتم هذا الكلام على أصولكم الفاسدة أن المؤمن بارتكاب الكبيرة يخرج عن الإيمان فيصير عدو الله تعالى فأما على أصلنا أن المؤمن لا يصير عدو

⁷⁸⁹ سورة المؤمن، 18/40

⁷⁹⁰ سورة الأنبياء، 28/21

⁷⁹¹ سورة المدثر، 48/74

⁷⁹² سورة محمد، 19/47

⁷⁹³ سنن الترمذي، فضل الحوالة 3602

⁷⁹⁴ سنن أبي داود، السنة 4739؛ سنن الترمذي، صفة القيامة 2435

⁷⁹⁵ سورة المؤمن، 18/40

⁷⁹⁶ سورة الأنبياء، 28/21

الله، نص على هذا أبو حنيفة رضي الله عنه في كتاب العالم و المتعلم و لا يصير أهلا للنار مطلقا بل فيه سؤال ان تعامل عنده بفضلله و كرمه.

و قوله: فيه تجرية الناس على الذنوب قلنا: ليس كذلك فإننا لا نحكم بوجوب الشفاعة ليأمن العبد من العذاب و يتكأ على الشفاعة و يجترأ على الذنوب بل نقول بجوازها و تصورها في كل فرد من أصحاب الكبائر ليرجو نيل الشفاعة و لا ييأسوا من العفو و المغفرة و فيما ذكرتم من امتناع الشفاعة و استحالة العفو و تخليد أصحاب الكبائر تعريض على اليأس و القنوط من رحمة الله تعالى و أنه كفر قال الله تعالى: *إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون*⁷⁹⁷ و الله الهادي.

في إثبات الصراط

و يؤمر العباد بالمرور على الصراط أعظم الجسور

و هو أحد من حسام نكر و هو أدق نقة من شعر

و الناس فوق متنه أصناف كل على مهجته يخاف

فواقع يسفعه جهنم و عابر عن لفحها مسلم

و بعده المفاز للأخبار مخلدا و الهلك للأشرار

و أما الصراط فهو جسر ممدود على متن جهنم كما ورد في الأخبار المشهورة فيمر الخلائق عليه فمنهم كالبرق الخاطف و منهم كالريح و منهم كالجواد المسرع و منهم كالماشي و منهم كالنملة يدب على قدر تفاوت درجاتهم و أعمالهم في الدنيا.

و الصراط حق ثابت فجوز أهل الجنة و تزول أهل النار قال الله تعالى: *إن ربك لبا المرصاد*⁷⁹⁸ قال الكلبي رحمه الله: يعني ملائكة الرحمن واقفون على الصراط يوم القيامة يحسبون العباد في سبع مواطن و يسألونهم عن سبع خصال و صفة، فضيل بن عياض رحمه الله قال: الصراط سبع جسور: الأول المرور منه في ثمانية عشر ألف عام، و الثاني أطول من الأول و أبعد مسيرة ثمانية عشر ألف عام على هذا الحساب حتى الجسر السابع فيحاسب العبد في أولها بالإيمان فإن سلم له إيمانه من النفاق و الرياء و الشك و العجب نجا و إلا تردى في النار و يحاسب على الجسر الثاني بالصلوة فإن أكمل ركوعها و سجودها و القراءة فيها و التشهد و أداها في ميقاتها نجا و إلا تردى في النار، و يحاسب على الجسر الثالث بالزكاة فإن كان أداها على ما فرض الله تعالى نجا و إلا تردى في النار، و يحاسب على الجسر الرابع بصيام رمضان فإن سلم له نجا و إلا تردى فيها، و يحاسب على الجسر الخامس بالحج و العمرة فإن أداها تماما صحيحا نجا و إلا تردى فيها، و يحاسب على الجسر السادس عن الوضوء و الغسل من الجنابة فإن كان فعلها على الوجه المشروع نجا و إلا تردى فيها، و يحاسب على الجسر السابع من بر الوالدين و صلة الرحم و مظالم العباد فإن سلم و إلا تردى فيها، و فيها عقبات منكرا و ظلما لكل جسر ألف عقبة ينحدر في العقبة الواحدة مسيرة ألف عام و بين كل عقبتين ظلما مسيرة ألف عام، على هذه الصفة جميع الجسور و هي على متن جهنم و الناس قيام عليها و الميزان فوق رؤسهم و من بين أيديهم و من خلفهم و عن أيمنهم و عن شمائلهم و من تحتهم جهنم و المترددون و المترددات كثيرة يومئذ من الرجال و النساء، و النبي صلى الله عليه و سلم قائم من وراء الجسر منتصب لأتمته و الانبياء على المنابر فيقول: *أمي أمي*⁷⁹⁹ فيركب الناس الجسور كأنهم الجراد حتى

⁷⁹⁷ سورة يوسف، 87/12

⁷⁹⁸ سورة الفجر، 14/89

⁷⁹⁹ صحيح ابن حبان، الحوض 6480، برواية أخرى

يركب بعضها بعضا و عليها كالليب من نار و خطاطيف و حك يؤخذ بالكلوب الواحد أكثر من ربيعة و مضر و شعار المسلمين: رب سلم رب سلم، و الجسور تضطرب من تحتهم اضطرابا السفينة فينجو من ينجو من الزمرة الأولى كالبرق اللامع و كالريح و كالطير و كالفرس و كالرجل يمشي و ينجوا و بعضهم على أربع قوائم و بعضهم يزحف على بطنه و بعضهم قد احتضن الصراط ب صدره و يده تسلم و يده الأخرى تحرق و تثبت قدم و تزل أخرى حتى يخرج و قد صار فحما و بعضهم يمر في قدر يوم و ليلة و بعضهم في قدر شهر و بعضهم في قدر سنة و سنتين و بعضهم في مقدار خمسة و عشرين ألف سنة فلا ينتصف ذلك اليوم حتى يقبل أهل النجاة في الجنة و أهل النار في النار ثم تلا فضيل رحمه الله: أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا و أحسن مقيلا⁸⁰⁰

و قالت المعتزلة: لا صراط و لا ميزان و لا حساب و لا حوض و لا شفاة أكرمهم الله منها، و قال عليه السلام: من أمتي من يسقط في النار كالمطر⁸⁰¹.

في إثبات حشر الأبدان مع الأرواح ردا على الفلاسفة

و يحشر الأرواح في الأبدان ليشارك في النار و الجنان

فلا يخص الروح بالنشور سوى الشقي الكافر الكفور

قال الله تعالى: يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا و نسوق المجرمين إلى جهنم وردا⁸⁰². قال أهل السنة و الجماعة: إن الله تعالى يحشر الأبدان مع الأرواح، و قالت الفلاسفة: يحشر الأرواح فقط و لا حشر للأجساد و العذاب و الراحة للأرواح و قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: إنكم محشورون حفاة عراة غرلا⁸⁰³، كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين⁸⁰⁴.

عائشة رضي الله عنها بحياء بقاصي العدل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يتمنى أن لا يكون قضى بين الاثنين قط و عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه: يؤتى بالرجل يوم القيامة و معه تسعة و تسعون سجلا كل سجل منها مد البصر فيها خطاياها و ذنوبه فيوضع في كفة الميزان و يخرج له قرطاس قدر أنملة فيها شهادة أن لا إله إلا الله فيوضه في الكفة الأخرى فرجح بها فلولا الإطالة لأوردنا ما به حديث صحيح على الحشر بالأرواح و الأجساد فلا يلتفت إلى كلام أهل الاعتزال، لأنهم منكرون.

في إبطال القول بتناسخ الأرواح

و ما لروح الإنس من تنقل من جسد إلى سواء فاعقل

لكن روح كل نفس تنزع لوقتها ثم إليها ترجع

فلا يرى تناسخ الأرواح إلا الذي خاب عن الفلاح

⁸⁰⁰ سورة الفرقان، 24/25

⁸⁰¹ لم أجده

⁸⁰² سورة مريم، 85/19

⁸⁰³ البخاري، من انتظر حتى تدفن، 3349 بزيادة "ثم قرأ"

⁸⁰⁴ سورة الأنبياء، 104/21

اعلم أن الأرواح إذا خرجت من الأجساد فلا تحل في جسد آخر بل ترجع إلى الجسد الذي خرج منه عند نفخ الصور يوم القيامة قال تعالى: *ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون*⁸⁰⁵.

وقال بعض الروافض والتناسخية: إذا خرجت الروح من الجسد الذي كان فيه فتدخل إما في جسد أخرى أو في جسد كلب أو حمار أو حجر أو شجر أو حشيش فإذا خرجت منه دخل إلى جسد إلى هكذا ينقل بلا انتهاء من قالب إلى آخر و لهم كتب صنفها لهم من ضلال جهالهم و سماها المصراع و فيها من الترهات و الأباطيل كثير سود الله وجه مصنفه و قد مات منهم رجل ذو مال و له أولاد فذكر إمامهم لولده أن روح أبيك لما خرج من جسده دخل إلى جسد جمل أعور و كان الميت أعور و مضى على هذا سنة فرأى إمامهم جملا أعور أعرج فقال لابن الميت: إن أباك لما مات تنقل روحه إلى جسد هذا الجمل فتقدم الوالد و أخذ بعنق الجمل الأعور و جعل يبكي فظن صاحب الجمل أنه عرف الجمل فلما بكى و انزعج و فرغ من البكاء قال: لمن هذا الجمل فعرف رجل من حاله و مذهب القوم فقال لصاحب الجمل: أمسك يدك أبيع جملك بما أردت فكان الجمل لا يساوي ديناراً فباع الجمل منه بسبعمئة درهم و ما أوردنا هذا إلا لبطلان قولهم و أنهم كالمجانين التي لا عقل لهم فلا كلام معهم إلا بالضرب و القتل المزعج و الله موفق.

في إثبات حشر من لا يعقل

وكل ذي روح من الصبيان أو المجانين من المجان

فكلهم يبعث بالعيان و للورى في حكمهم قولان

قال الله تعالى: *و الذين آمنوا و اتبعتهم نريتهم بإيمان ألحقنا بهم نريتهم*⁸⁰⁶ الآية، و قال عليه السلام: " و أما المتقاعسون فهم أطفال المؤمنين اشد عليهم الموقف فيتصايحون فيقول: يا جبريل ما هذا الصوت و هو أعلم بذلك فيقول جبريل: يا رب أطفال المؤمنين اشد عليهم الموقف فيقول: أظلمهم تحت ظل عرشي قال: فيظلمهم ثم يقول: يا جبريل أدخلهم الجنة فيسوقهم جبريل فيتصايحون كما تصيح الخرفان إذا عزلت عن أمهاتها فيقول: يا جبريل و هو أعلم بذلك منه ما حالهم قال: أي رب يريدون الآباء و الأمهات فيقول الله تعالى: أدخل الآباء و الأمهات مع أطفالهم جنتي برحمتي⁸⁰⁷ و ورد أنه يؤتى بالأطفال و المجانين و الذين ماتوا في الفترة و المشايخ الهرم في حديث ضعيف طويل ضعيف، و ورد أن أطفال المسلمين في الجنة مع آبائهم ، و ورد بالتوقف في أطفال المسلمين و المشركين، و ورد أنهم جدم أهل الجنة، و ورد أنهم مع آبائهم الكفار و القصد أنهم يحشرون يوم القيامة خلافاً للدهرية.

في بيان حشر الأسقاط

كذلك السقط الذي لم يقم حياته الدنيا و لم يستقم

فحشره على اختلاف الأمم و الحكم فيه للمليك الحكم

⁸⁰⁵ سورة الزمر، 68/39

⁸⁰⁶ سورة الطور، 21/52

⁸⁰⁷ السيوطي، جامع الأحاديث 36015/33

و *اختلف في السقط هل يحشر أم لا؟* و الصحيح أنه يحشر لقوله عليه السلام: " السقط ليقف مجنبا على باب الجنة أي مقضيا و يقول: لا أدخل الجنة إلا مع أبوي"⁸⁰⁸ و ورد أنه عليه السلام قال: "فإني أباهي بكم الامم و لو بالسقط"⁸⁰⁹ و في الفقه، و السقط إن استبان بعض خلقه فهو ولد أي في حق انقضاء العدة.

في حكم من يقطع عضوه ثم يموت مؤمنا أو كافرا

و كل من يقطع من أركانه عضو فمات المرء في أيانه

فإنه يخلق في مكانه مات الفتى في الكفر و إيمانه

قال الله تعالى: *أ يحسب الإنسان ألن نجمع عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنانه*⁸¹⁰ بعد البعث من القبور و البنان الأصابع و قال صلى الله عليه و سلم: " إنكم تحشرون حفاة عراة غرلا"⁸¹¹ أي ألقف فتعود قلفته إلى مكانه و كذا كل عضو قطع، لأن الله تعالى قادر على إعادته و هو أهون عليه و مشهور في البخاري أن الذي أوصى لأولاده أن يحرقوه و يسحقوا رماده و يذروا نصفه في البر و نصفه في البحر ففعلوا فجمع الله رماده فتمثل بين يدي الله تعالى فقال للإسرائلي: ما حملك على هذا؟ قال: من خشيتك يا رب فغفر له. فالذي يجمع رماده قادر على إيجاد العضو المقطوع و رده إلى مكانه سواء كان مؤمنا أو كافرا و ورد أن ظرس الكافر كجبل أحد يكون في جهنم.

في بيان حكم من يأكله السباع و حشره

و كل من يأكله الذئب فهو كمن يأكله التراب

فإنه منها غدا يثاب يناله الثواب أو عقاب

قوله تبارك و تعالى: *من يحيي العظام و هي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة و هو بكل خلق عليم*⁸¹² و قوله تعالى: *فإذا هم من الأحداث إلى ربهم ينسلون*⁸¹³ و قوله تعالى: *و قالوا لجلودهم لم شهدتم علينا*⁸¹⁴ و قوله تعالى: *أ فلا يعلم إذا بعثر ما في القبور*⁸¹⁵ و قوله تعالى: *و أن الله يبعث من في القبور*⁸¹⁶ هذه الآيات دالات على حشر الأجساد مع الأرواح، لأن الله تعالى قادر على إيجاد من يأكله الذئب كما أنه قادر على إيجاد من يأكله التراب فلا فرق عنده لشمول قدرته تعالى على ذلك كما جاء في مناقب سيد الشهداء حمزة عم النبي صلى الله عليه و سلم فلولا أخته لتركته يحشر من بطون السباع و الطير فلا يلتفت إلى كلام من ينكر الحشر الذي يأكله السباع و الطيور، لأنه ينكر قدرة رب العزة على ذلك بحسب عقله و يزعم أن هذا لا يعبر له عقله فلو كان له عقل ما أنكر قدرته تعالى الله عما يقول الظالمون قال تعالى: *يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير*⁸¹⁷.

⁸⁰⁸ ابن ماجه، ما جاء فيمن أصيب بسقط، ببعض معناه، 1608

⁸⁰⁹ البيهقي، معرفة السنن 13443

⁸¹⁰ سورة القيامة، 4،3/75

⁸¹¹ سنن الترمذي، شأن الحشر 2423

⁸¹² سورة يس، 78/36

⁸¹³ سورة يس، 51/36

⁸¹⁴ سورة فصلت، 21/41

⁸¹⁵ سورة العاديات، 9/100

⁸¹⁶ سورة الحج، 7/22

⁸¹⁷ سورة ق، 44/50

في إثبات حشر البهائم

و هذه الأنعام أيضا يحشر و الطير و السباع فيما يوثر

لا لجزاء فعلها بل يظهر له نفاذ أمره المقدر

ثم تعود بعده ترابا و لا ترى أجرا و لا ثوابا

و قد ورد في الأثر أن الله تعالى يقضي بين الوحوش و البهائم حتى يقيد للشاة الجماء من ذات القرن ثم يقول كوني ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا ثم يقضي بين العباد قاله في تنبيه أبي الليث و في البخاري أن النبي صلى الله عليه و سلم رأى في جهنم امرأة تعذب في هرة ربطتها فلم تطعمها و لا سقتها و لا تركتها تأكل من خشاش الأرض أي حشرات الأرض حتى ماتت جوعا⁸¹⁸ و رأى رسول الله صلى الله عليه و سلم: " اذهب عليه و سلم فراخ طير و أمها مع رجل احتال حتى مسكها فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: " اذهب فدعها في موضعها"⁸¹⁹ و حديث الجمل الذي اشكى صاحبه من قلة العلف و كثرة العمل مشهور فأوصى رسول الله صاحبه بأن يحسن إليه و لا يكلفه فوق طاقته و متى كلفه فوق طاقته و ظلمه يقتص من ظالمه يو القيامة و كذلك في الإحسان في البهائم ورد الشرع قال عليه السلام: "في كل كبد حار أجر"⁸²⁰ و قصة البيغية مشهورة التي أخرجت خفها و سقت الكلب إن الله تعالى قد غفر لها بسبب ذلك و هو حديث صحيح في البخاري.

في حشر الجن و الشياطين

وتحشر الجن مع الشياطين إما على الريح أو النقصان

أما الشياطين فلنيران و الجن للنار أو الجنان

اختلف العلماء في دخول الجن الجنة و الأصح أنهم يدخلون الجنة و لكن درجاتهم دون درجات بني آدم في الجنة و هو اختيار أبي يوسف و محمد رحمهما الله تعالى و قال أبو حنيفة رحمه الله قال الله تعالى في الجن: و يجركم من عذاب أليم⁸²¹ و لم يذكر دخولهم الجنة صريحا فيتوقف و قال الله تعالى: يا معشر الجن و الإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات و الأرض فانفذوا⁸²² لما يرون من هول القيامة فيجدون سبعة صفوف من الملائكة قد أحاطت بالأرض فيرجعون من حيث جاؤا فحينئذ يقال لهم: يا معشر الجن و الإنس.

أما الشياطين إذا حشروا و أخذوا فيساقون إلى جهنم و بسئ المصير. و أما الجن فهم أصناف كبني آدم فيهم المسلمون و فيهم المشركون و فيهم اليهود و النصارى حتى أن فيهم الروافض و القدرية و سائر الملل.

أما الذين آمنوا على يد النبي صلى الله عليه و سلم و هم اثني عشر ألفا من جن نصيبين فهم مؤمنون موحدون بل يطلق عليهم اسم الصحابة، لأنهم رأوه و صحبوه رضي الله عنهم و كان حضور الجن عند النبي صلى الله عليه و سلم ست مرات ذكره صاحب آكام المرجان في أحوال الجان للطرابلسي الحنفي و هو مجلد جميعه في أحوال الجن و فيه من الفوائد الجملة و قوله تعالى: فلما حضروه⁸²³ فلما قضى محمد صلى

⁸¹⁸ مسلم، تحريم تعذيب الهرة 133، نحوه،

⁸¹⁹ لم أجده

⁸²⁰ سنن ابن ماجه، فضل صدقة الماء 3686

⁸²¹ سورة الأحقاف، 31/46

⁸²² سورة الرحمن، 33/55

⁸²³ سورة الأحقاف، 29/46

الله عليه و سلم القراءة قال ابن عمر رضي الله عنه: قرأ عليهم سورة الرحمن فكان إذا قال *فبأي آلاء ربكما تكذبان* قالوا: لا بشيء من آلائك نكذب بها ربنا لك الحمد⁸²⁴ ثم تفرقت منذره للجن قال قتادة: ما أسرع ما عقل القوم فهناك وقعت قصة سواد و شصار و خنافر و أشباههما قوله تعالى: *قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا⁸²⁵* و هو القرآن العظيم و خصوا موسى عليه السلام، لأن هؤلاء القوم كانت تدين بدين اليهود و إما لأنهم كانوا يعرفون موسى عليه السلام ذكر محمدا صلى الله عليه و سلم و بشر به فأشاروا إلى موسى عليه السلام من حيث إن هذا الأمر كان مذكورا في التوراة و داعي الله هو محمد صلى الله عليه و سلم، و قوله: يغفر لكم أي يغفر الله لكم و يجركم معناه يمنعكم حتى لا ينالكم عذاب و المسلمون منهم يدخلون الجنة و لكن العلماء تختلفون في كيفية تنعمهم.

في حكم أولاد المؤمنين و أطفال المشركين

و كل من مات من الصبيان للمؤمنين فهو في الجنان

و لم يبين في صبية الكفار حكم جلي لنوي الأبصار

و قائل هم خدم الكرام في جنة الخلد على الدوام

و قائل هم تبع الأباء فيما يقاسون من الشقاء

و عالم محقق لا يحكم فيهم بشيء يستحق المجرم

قالت الأشعرية: إن صبيان الكفار الذين علم الله منهم الكفر لو بلغوا يعذبون مع آبائهم في النار و هذا لا يجوز، لأن هذا يفضي إلى القول بالتعذيب في الآخرة بلا ذنب قال محمد رحمه الله: إن الله تعالى لا يعذب أحدا بلا ذنب صدر منه، لأن التعذيب بلا جنابة ظلم بخلاف الابتداء للبري من الجنابة في دار الدنيا و إنما توقف أبو حنيفة رحمه الله في أطفال المشركين احتياطا لتعارض الأدلة كما ورد أنه إذا دعي إلى جنازة صبي من الانصار فقالت عائشة رضي الله عنها: طوبى له عصفور من عصفير الجنة أو غسر ذلك فقال النبي صلى الله عليه و سلم: "يا عائشة إن الله تعالى خلق للجنة أهلا لها و هم في أصلاب آبائهم و خلق للنار أهلا و هم في أصلاب آبائهم"⁸²⁶ فقالت عائشة لا أركى على الله أحدا، فلأجل هذا توقف أبو حنيفة أيضا في أطفال المسلمين كذا في الفتاوى و قد تقدم الكلام في مثل هذا عن قريب في حشر من لا يعقل فلا نطوله.

في بيان حرمة المراء و الجدل و مناظرة أهل البدع و الضلال

و ليس بالمحبوب و المسنون جدال كل فاتن مقتون

لأنه برأيه الملعون يدعو إلى الضلال و المجون

أما الذي يبلى به في حال فلا يمكنه من السؤال

لكنه يمحو بلا إمهال شبهته بأبلغ المقال

كذلك قال سيد الرجال في قهر أهل الشرك و الضلال

⁸²⁴ ابن الأثير، جامع الأصول، نحوه

⁸²⁵ سورة الأحقاف، 30/46

⁸²⁶ مسلم، كل مولود يولد على الفطرة 2662

اعلم أن المناظرة و الجدال في الدين جائزة كما تقدم ذكره بخلاف ما قالت المبتدعة: إنها لا تجوز و إنما يكره للمراء و طلب الجاه و الدنيا و الثناء و قد ورد أن وفد نجران و هم القسيسون جاؤا إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم فجادلوا معه إلى أن طال المجلس و عاندوا و كابرُوا إلى أن ألجأهم رسول الله صلى الله عليه و سلم إلى المباهلة و المباهلة أن يجمع رسول الله صلى الله عليه و سلم أهل بيته و أولاده كما قال تعالى حداية عنهم: *قل تعالوا أدع أبنائنا و أبناؤكم و نساءنا و أنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين*⁸²⁷ الآيات كلها في سورة آل عمران و قال تعالى: *ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه*⁸²⁸ إلى آخر الآية أول من تكلم في مذهب الاعتزال رجل من المبتدعين يقال له واصل بن عطاء و تابعه عمرو بن عبيد تلميذ الحسن البصري فلما كان في زمن هرون الرشيد خرج أبو الهذيل العلاف و صنف لهم كتابين و بين مذهبهم و جمع علومهم و سمى ذلك أصول الخمس و كلما رأوا رجلا قالوا له: هل قرأت الأصول الخمسة فإن قال: نعم عرفوا أنه على مذهبهم و الأصول الخمسة عندهم: العدل و التوحيد و الوعد و الوعيد و مسئلة بين بين.

ثم إن الله تعالى قوى مذهب أهل السنة و الجماعة بأبي حنيفة و أصحابه فردوهم و بحثوا معهم و خذلوهم و جعلوهم تحت أقدام أهل السنة و الجماعة حتى أنهم دخلوا على أبي حنيفة بسيفوهم و أرادوا قتله فقال لهم أبو حنيفة: هذا يدل على عجزكم اقعوا نبحث معكم بالإنصاف فردوني بلسانكم لا بسيفوكم و مذهبكم أن من ارتكب الكبيرة يخرج من الإيمان و لا يدخل في الكفر فيبقى بين بين فلما سمعوا كلام الإمام أبي حنيفة جلسوا و بحثوا معه فردهم بأحسن رد فقاموا و قبلوا أقدامه فرجعوا إلى الحق.

في بيان ملازمة أهل السنة و الجماعة نصرهم الله تعالى

و من يرد ثباته في الورع مسلما عن خطرات البدع

فيلزم السنة و ليتبع مناهج الجمع الكرام الخشع

و ليتمسك كل غر عاجز بسيرة الرعيان و العجائز

فأيهم يتلون كل فائز في كل أمر محكم و جائز

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد"⁸²⁹ أي مردود و قال صلى الله عليه و سلم: "أما بعد، فإن خير الحديث كتاب الله و خير الهدى هدى محمد و شر الأمور محدثاتها و كل بدعة ضلالة فمن أطاع محمدا فقد أطاع الله و من عصى محمدا فقد عصى الله"⁸³⁰ و محمد فرق بين الناس و قال عليه السلام: "فمن رغب عن سنتي فليس مني"⁸³¹ و قال صلى الله عليه و سلم: "ستفترق أمتي على ثلاث و سبعين فرقة كلهم في النار إلا فرقة واحدة قيل فمن هم يا رسول الله قال: الذي أنا عليه و أصحابي"⁸³² و قال صلى الله عليه و سلم: "إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم"⁸³³ و قال تعالى: *و ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهىكم عنه فانتهوا*⁸³⁴

⁸²⁷ سورة آل عمران، 61/3

⁸²⁸ سورة البقرة، 258/2

⁸²⁹ الموطأ، الأذان 92

⁸³⁰ سنن النسائي، كيف الخطبة 1578

⁸³¹ موطأ، غسل اليدين 9

⁸³² جامع الأصول، ابن الأثير 33/10؛ السيوطي، جامع الأحاديث 307/13

⁸³³ البخاري، باب من انتظر 4547

⁸³⁴ سورة الحشر، 7/59

فاتباع الرسول صلى الله عليه و سلم فرض لازم لا يسع تركه بحال و قال عليه السلام: "إن المتمسك بسنتي عند فساد الخلق و اختلاف المذاهب و الملل كان له أجر مائة شهيد و أنه كالفابض على الجمر"⁸³⁵ أي لا يسعه تركه و لا إمساكه و قال تعالى: و أن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه و لا تتبعوا السبل⁸³⁶ و الصراط المستقيم شريعة محمد صلى الله عليه و سلم و السبل طرائق أهل البدع و الأهواء فماذا بعد الحق إلا الضلال و قال صلى الله عليه و سلم: "تركتم على الحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ بعدها إلا هالك"⁸³⁷ و قال عليه السلام: "لو كان موسى حياً لما وسعه إلا اتباعي"⁸³⁸ و من سنة السلف الصالح مجانية أهل البدع قال عليه السلام: "لا تجالسوا أهل الهوى و البدعة فإن لهم عرة كعرة الجرب"⁸³⁹ و قد نهى عليه السلام عن مفاتحة القدرية بالسلام و عن عيادة مرضاهم و شهود موتاهم و استماع كلامهم⁸⁴⁰ و تلازم السواد الأعظم⁸⁴¹ في الخير و الطاعة لا تفارقهم شبراً، فإن الله تعالى لا يجمع هذه الأمة على الضلالة⁸⁴² فنرى الحق معهم أينما كانوا فإن شر الناس الوجداني برأيه و الذي بعده ظاهر.

في بيان حرمة التعمق و البحث عن مائة كل شيء قد تحقق بالدلي المتين

و تحرم التفتيش عن آيات تشابهت على نوي غايات

بل يلزم التصديق كل مؤمن بأنها من كلم المهيمن

اطلع من شاء على تأويلها و صد من سواه عن سبيلها

و البحث عن كيفية الأرواح تناول الماء فلا إقداح

كذلك التنقيب عن سر القدر محرم على العقول و الفكر

و قل من أشهد سر الفاطر من أولياء الله و الأكابر

كذلك البحث عن القديم في ذاته و ملكه العظيم

يفتح باب الفكر و الغواية فليس للرب العظيم غاية

فمرتع الألباب و الأفكار شواهد الآيات و الآثار

و من يرد إدراك كل كائن بعقله و كل سر باطن

فقل ما يبقى على الإسلام إذ ليس فيه مسرح الأفهام

فكثرة البحث من التعمق و هو سبيل الغي و التزندق

فليكتف الراغب في التحصيل بالخبر الصادق و الدليل

⁸³⁵ علي القاري، مرقات المفاتيح، الاعتصام بالكتاب و السنة، بعضه

⁸³⁶ سورة الأنعام، 153/6

⁸³⁷ ابن ماجه، اتباع سنة الخلفاء الراشدين 43

⁸³⁸ السيوطي، جامع الأحاديث 332/17؛ ابن حنبل، المسند 468/22

⁸³⁹ البيهقي، شعب الإيمان، بعضه، 9016

⁸⁴⁰ أبو داود، القدر، 4710، بعضه

⁸⁴¹ السيوطي، جامع الأحاديث 43/17

⁸⁴² الحاكم، المستدرک 115/1

اعلم أن المتشابه في اللغة ما اشتبه منه للسامع و في الاصطلاح ما خالف موجبه موجب العقل فاشتبه المراد فالتشابه لا يؤول عند جمهور السلف من الصحابة و التابعين و هو الصحيح و عليه الفقهاء فنؤمن به و لا نشغل بتأويله و هذا أسلم و طريقة الخلف يأولون و هذا أحكم لنلا يؤدي إلى التشبيه، و المتشابه مثل الحروف المقطعات في أوائل السور كالف لام ميم و حم و ن و ق و غير ذلك و مثل الآيات الواردة في القرآن العظيم مثل قوله تعالى: *الرحمن على العرش استوى*⁸⁴³ و *السموات مطويات بيمينه*⁸⁴⁴ و *جاء ربك و الملك صفا صفا*⁸⁴⁵ و غير ذلك من الآيات كثيرة و في الحديث الصحيح قوله عليه السلام: "إن الجبار يضع قدمه"⁸⁴⁶ الحديث و إلى غير ذلك من الأحاديث كثيرة بل نكل معنى ذلك إلى الله تعالى و إلى رسوله و هذا أسلم و في الآخرة يظهر معنى ذلك و الآن نتوقف على اعتقاد حقية المراد به و قد قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: "إذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم"⁸⁴⁷

قوله: اطلع من شاء على تأويلها كالنبي محمد صلى الله عليه و سلم علمه الله تعالى تأويله قبل أن يخرج من الدنيا و قو قال تعالى: *و علمك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيما*⁸⁴⁸.

و قوله: و البحث عن كيفية الأرواح، قال بعض المعتزلة: إنها الحياة و هي عرض، و قالت الفلاسفة: إنها دم، و قال أهل السنة: الأرواح أجسام متحيزة داخلية في الأبدان و الأصح أن لا يبحث عن كيفية الأرواح لقوله تعالى: *يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي*⁸⁴⁹ الآية فلا فائدة عن البحث و التفتيش عنها.

و قوله: كذلك التنقيح عن سر القدر، اعلم أن سر القدر لم يطلع عليه نبي مرسل و لا ملك مقرب و التعمق و النظر و البحث في ذلك ذريعة الخذلان فإن الله تعالى طوى علم القدر عن مخلوقاته كما قال تعالى: *لا يسأل عما يفعل و هم يسألون*⁸⁵⁰ فإذا أمات الطفل الصغير و عمر الشيخ الكبير و أفقر هذا و أغنى هذا و ابتلى هذا ببلايا و كذلك في الحيوانات المأكول و غير المأكول، كل يوم هو في شأن يميت هذا و يحيي هذا و يغني هذا و يفقر هذا فلا مدخل للعقل في ذلك، اللهم، إلا أن الله تعالى يخص بعض عبده من الأنبياء و الأولياء بوحى أو إلهام منه فذلك عناية منه كما قال تعالى: *فلا يظهر على غيبه أحدا إلا لمن ارتضى من رسول*⁸⁵¹.

و كذلك البحث و التكلم عن ذات البارئ سبحانه و تعالى منتهى عنه و روي عن أبي بن كعب رضي الله عنه أن المشركين سألو رسول الله صلى الله عليه و سلم عن نسب ربه تعالى كما يقول الجاهلون فنزلت *قل هو الله أحد* و روى ابن عباس رضي الله عنه أن اليهود دخلوا على النبي صلى الله عليه و سلم وقالوا: يا محمد صف لنا ربك و أنسبه لأنه نسب نفسه في التوراة و نسبها فارتعد النبي صلى الله عليه و سلم حتى خر مغشيا عليه و نزل جبريل عليه السلام بهذه السورة، الله أحد فرد من جهات الوجدانية ليس كمثل شيء و قد قال صاحب النظم:

و ليس في معرفة القديم تحير للعاقل السليم

⁸⁴³ سورة طه، 5/20

⁸⁴⁴ سورة الزمر، 67/39

⁸⁴⁵ سورة الفجر، 22/89

⁸⁴⁶ صحيح ابن حبان، ما جاء في الصفات 268

⁸⁴⁷ سبق تخريجه

⁸⁴⁸ سورة النساء، 113/4

⁸⁴⁹ سورة الإسراء، 85/17

⁸⁵⁰ سورة الأنبياء، 23/21

⁸⁵¹ سورة الجن، 26/72

يعني يعرف الله تعالى بصفاته العلية اللائقة لذاته تعالى و يعرف الله تعالى بالدلائل و الشواهد قال الله تعالى: *الله خالق كل شيء*⁸⁵² فجميع المخلوقات يشهدون أنه تعالى خالقهم و موجدهم من العدم فليكتف العاقل بالأدلة السمعية قال تعالى: *فاعلم أنه لا إله إلا الله*⁸⁵³ و قال عليه السلام: "تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك"⁸⁵⁴ و الله الهادي.

في بيان عفو الله تعالى عما تحدث به النفس من المنكر و المحال إذا لم يتصل به الفعل و المقال

وكلما يهيجس في الفؤاد من خطرات الفكر و الإلحاد

لا يخرج العبد عن الرشاد ما رده بالعلم و الجهاد

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: "إن الله تجاوز عن أمتي ما وسوست صدورها ما لم تعمل بها أو تتكلم"⁸⁵⁵ و قال عليه السلام: "من هم بحسنة فلم يعمل كتب له حسنة و من هم بسيئة فلم يعمل لم يكتب عليه شيء فإذا عمل كتب سيئة"⁸⁵⁶ و قال صلى الله عليه و سلم: "يأتي الشيطان أحدكم فيقول: من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله و لينته"⁸⁵⁷ و قال عليه السلام: "و لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال: هذا خلق الله فمن خلق الله؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل أمنت بالله و رسله"⁸⁵⁸ و قال عليه السلام: "إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم"⁸⁵⁹ عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه و سلم جاءه رجل فقال: "إني أحدث نفسي بالشيء لأن أكون حممة أحب إلي من أن أتكلم به قال: المحدث الذي رد أمره إلى الوسوسة"⁸⁶⁰ و أحاديث كثيرة في ذلك.

في ما يوجب حكم التكفير من مقالات أهل البدع و الضلال

و عدة من فرق الأنام من مدعي التوحيد و الإسلام

يبدون دين الحق بالمقال و يضمرون الفكر في جدال

فمنهم من لا يرى للبارى إرادة في خلق شيء طارى

و فيه جعل الله ذي الجلال كالعاجز المضطر في الأفعال

و بعضهم قال الإله لا يرى و لا يرى ما في العلا إلى الثرى

و فيه وصف عالم الغيوب بأشنع الآفات و العيوب

و بعضهم يشبه الله الصمد بالجواهر الفرد و هيئة الجسد

⁸⁵² سورة الزمر، 62/39

⁸⁵³ سورة محمد، 19/47

⁸⁵⁴ البخاري، سؤال جبريل 50

⁸⁵⁵ البخاري، باب من انتظر حتى تدفن، نحوه، 5269

⁸⁵⁶ مسلم، الإسراء 259

⁸⁵⁷ البخاري، من انتظر حتى تدفن 3276

⁸⁵⁸ مسلم، معرفة الركعتين 132

⁸⁵⁹ سنن أبي داود، ذرار المشركين 4721

⁸⁶⁰ صحيح ابن حبان، التكليف 147

و فيه وصف الرب بالنقصان و النقص من لوازم الأكوان
فإن روى المشبهي الأبله من كلمات ظهرها مشتبه
فإنها أمثلة تتجه إلى معان ليس فيها شبهة
و بعضهم يقول كل عبد مخترع لفعله بالجهد
و من يقل كل عبد خالق لفعله كما يريد السابق
فقد رأى الله في الإبداع معادلا قد قام للنزاع
فإنه في زمر المجوس برأيه المضلل المعكوس
و من رأى لقاءه بالأعين ممتنعا فهو عدو السنن
و من رأى قول الكلیم أرني من المحال فهو غير مؤمن
و لو تمارى في ثبوت وعده فإنه مبدع في عقده
و من صفات الله أو أسمائه ما يلزم النقصان بانتفائه
ففيه أشنع طعن فيه و شر كفر و هوى يرديه
و من رأى أن ذنوب المسلم ليست تضر فهو أهل النقم
و من رأى خلود عبد يذنب في النار فهو الخائب المعذب
و عدة من هدر المقال تخري على السنة الجهال
من قالها عمدا بلا احتفال يلزم حكم الكفر و الضلال
فمنه ما يشعر باحتقار للدين أو حكم على الجبار
أو ارتياب في فروض راتبة أو ازدراء لحقوق واجبة
أو حب ما يبغضه المعبود أو بغض ما يحبه الودود
أو يقتضي اليأس عن الثواب أو يوجب الأمن من العقاب
أو فيه وصف عالم الغيوب بأشنع الآفات و الكنوب
أو فيه وصف الله بالمحال أو جحد ما له من الجلال
أو اعتقاد قديم الزمان و الروح و الأفلak و الأكوان
أو فيه تحقير النبي الطاهر أو فيه توقيف الغوي الكافر
و هذه الأقوال موجبات حكم الوری و الكفر موبقات
فليتق المسلم في كلامه ما يخرج المؤمن عن إسلامه

و هذه المعارف اشلريفة في ضمنها مواظ لطيفة

هدية مني لكل مسلم ليهتدي بضوءها في الظلم

و ليقتبس فرائد الفوائد منهن في الطاعات و العقائد

و ليدع رب الخلق و الأرواح لناظم البيات بالفلاح

و هذا آخر الكتاب جزى الله تعالى كل خير و سقى الله ثراه و جعل الجنة مثواه اعلم أن هذه الأمة لما افتترقت على ثلاث و سبعين فرقة منهم فرقة واحدة في الجنة و الباقي كلها في النار و الذين في الجنة أهل السنة و الجماعة و الباقي أهل البدعة و الضلال و الحال أنهم يدعون التوحيد و الإسلام يبدون دين الحق و يضمرون الكفر و يجادلون بلا إنصاف و يعاندون كما أخبر الله تعالى في قصة موسى عليه السلام مع فرعون اللعين حيث قال فرعون: لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات و الأرض⁸⁶¹ برفع التاء على قراءة من قرأها و هذا منه مكابرة و عناد.

و قد شرعنا في أقوال هذه الطوائف الزائغين عن الحق:

فمنهم المعتزلة يقولون: ليس الله تعالى إرادة في خلق المعاصي و هم محجوجون بقوله عليه السلام: "و القدر خيره و شره من الله تعالى"⁸⁶² و أنكرت المعتزلة أيضا رؤية الله تعالى في الآخرة و هل يرى الله تعالى ذاته أم لا؟ فقال بعض المعتزلة لا يرى و لا يرى و في هذا الكلام وصف الله تعالى بالعيوب بأنه لا يرى و قد تقدم الكلام على هذا في بحث رؤية الله تعالى.

و بعضهم يشبهه الله تعالى بالجواهر الفرد و هذا كفر صريح.

و بعضهم يشبهه الله تعالى بشاب أمرد و ينقلون في ذلك حديثا موضوعا و يقولون قال عليه السلام: رأيت ربي في صورة شاب أمرد قطط و هذا موضوع ذكره ابن الجوزي في الموضوعات و هذا أيضا كفر صريح و هذا موافق لاعتقاد اليهود لعنهم الله تعالى.

و بعض المعتزلة يقولون: كل فعل يصدر من العبد هو خالقه و قد قال الله تعالى: و الله خلقكم و ما تعملون⁸⁶³ أي عملكم فالكل مخلوق الله تعالى و هذا أيضا رأي المجوس من حيث يشركون بالله شريكا و يعتقدون أن النار هي الخالق.

و بعضهم يقولون: رؤية الله ممتنعة كما تقدم من قول المعتزلة و هذا رجل لا يقبل أحاديث النبي صلى الله عليه و سلم: "سترون ربكم"⁸⁶⁴ الحديث الصحيح بطوله و هذا عدو السنن.

و من قال: قول الكليم موسى عليه السلام "أرني" محال فإنه يكفر، لأنه نسب الكليم إلى الجهل حيث طلب شيئا محالا و رؤية الله عندهم محال.

و ما وعد الله تعالى من الثواب و العقاب فإنه واقع ثابت كما قال تعالى: و أن المسرفين هم أصحاب النار و من يؤمن بالله و يعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار⁸⁶⁵ و أما في حق الوعيد هل يجري فيه الخلف رحمة للمبتلى أم لا؟ فعلى الاختلاف بينهم كما تقدم و أما في الوعد فلا خلف فيه فمن تمارى و تشكك

⁸⁶¹ سورة الإسراء، 102/17

⁸⁶² مسلم، بيان الإيمان، نحوه 1؛ السيوطي، جامع الأحاديث، بهذ اللفظ، 10425

⁸⁶³ سورة الصافات، 96/37

⁸⁶⁴ البخاري، صلاة العصر 529

⁸⁶⁵ سورة المؤمن، 43/40

فيه فهو فاسد العقيدة و من أنكر صفة من صفات الله تعالى أو اسما من أسمائه كالحيوة و القدرة و الإرادة و العلم و الكلام و السمع و البصر و الإحياء و الإمامة فهو كافر.

و من قال: لا يضر مع الإيمان ذنب كالمرجئة فإنه ضال مضل.

و من قال: من ارتكب ذنبا يخلده في النار كالروافضة و المعتزلة فهو الخائب من الرحمة و يعذب في النار كما اعتقده.

و من تكلم بكلمة تشعر بحقارة الدين أو العلم أو أحاديث الرسول أو فيها وهم توهم بحقارة النبي صلى الله عليه و سلم أو يفهم من كلامه بحكم على الله تعالى أو تشكك في فرضية الصلوة أو الزكوة أو الحج أو الصوم أو قال: ليست العدة واجبة على النساء أو أحب ما يبغضه الله تعالى كاليهود و النصرى و المنافقين و المنافقات و المشركين و المشركات كما قال تعالى: *ويعذب المنافقين و المنافقات*⁸⁶⁶ الآية بطولها في سورة الفتح أو بغض ما أحبه الله تعالى كالتوايين و المتطهرين أو لا يعتقد في ثواب الله تعالى كالجنة و نعيمها أو لا يعتقد في جهنم و عذابها و يأمن منها أو يصف الله تعالى بالكذب و البخل و الظلم أو ينكر قدرة الله تعالى أو ينكر عظمة الله تعالى أو يعتقد قدم الزمان كالدهرية أو يعتقد قدم الأفلاك كالأفلاكية و الكهنة أو يعتقد قدم العالم و الهيولى كالحكماء و الدهرية فإنهم يقولون من طين قديم أي من أصل قديم و هو الهيولى أو يحقر نبيا من الأنبياء أو يذكره بعيب كما يحكى عن الحجاج بن يوسف الثقفي لما سمع قوله تعالى: *و هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي*⁸⁶⁷ قال: كان سليمان عنده حسد أو يوقر كافرا الذي هو عدو الله تعالى قوله تعالى: *فإن الله عدو للكافرين*⁸⁶⁸ و في هذه المسائل كلها من اعتقد هذه العقائد الفاسدة يكفر.

فمن تكلم بكلمة فيها كفر يكفره الشرع و لو من غير اعتقاد فما ظنك بالذي يكون عقيدته فاسدا و ينبغي للمتكلم أن يتحرز في كلامه أن ينفرد مسلما أو يخرج عن الإسلام من غير تثبت و جرم و لم يحكم في الحال بكفره فيسأل عن جهله ما غرضك من هذا الكلام فإن كان جاهلا يرده عن جهله و عقيدته بالتى هي أحسن و يعظه و لا يسرع في القتل و الإهانة إلا إذا تعرض للجناب الكريم لتحقير نبي أو علم أو كلام نبي من الأنبياء عليهم السلام فحينئذ يجب عليه التعرض بقدر دينه و قدرته و قوته و لا يأخذه في الدين لومة لائم و في هذا القدر كفاية لمن تدبر بعقله و علمه و دينه

اللهم إنا نعوذ بك من الكفر و مواقف الخزي في الدنيا و الآخرة مهما قضيت من قضاء و قدرت فسلم فيه العقل و الدين يا رب العالمين. قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: "و إن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى بها بالاً يهوي بها في جهنم أبعد ما بين المشرق و المغرب"⁸⁶⁹ و قال صلى الله عليه و سلم: "أيا رجل قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما"⁸⁷⁰ و قال صلى الله عليه و سلم: "من دعى رجلا بالكفر أو قال عدو الله و ليس كذلك إلا حار عليه"⁸⁷¹ و قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: "من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه"⁸⁷².

و ليكن هذا آخر الشرح جزى الله تعالى لناظمه خير جزائه و رحمه رحمة واسعة إنه ولي ذلك و صلى الله على محمد و آله.

⁸⁶⁶ سورة الفتح، 6/48

⁸⁶⁷ سورة ص، 35/38

⁸⁶⁸ سورة البقرة، 98/2

⁸⁶⁹ مسلم، التكلم بالكلمة يهوي بها في النار 50، بمعناه

⁸⁷⁰ البخاري، باب من كفر أخاه 5753

⁸⁷¹ مسلم، بيان حال إيمان من رغب عن أبيه 112

⁸⁷² الموطأ، ما جاء في حسن الخلق 1604؛ مسلم، أخذ الحلال و ترك الشبهات 107

EKLER



2
 انفاظها على قدر ما في رجاها ان اذكر خير ورحمة
 متوكلا على الله تعالى ومصليا على سيد المرسلين
 وخاتم النبيين محمد واله اجمعين
اقول معتقدا ان الله تعالى واحد لا شريك له ولا
 شيء مثله ولا شيء يعجزه ولا اله غيره قديم
 بلا ابتداء ودايم بلا انتهاء لا يفي ولا يبدي
 ولا يكون الا ما يريد لا يتلعه الا وهام
 ولا تدركه الاضمام خالق بلا حاجة رازق
 بلا مؤنة همت بلا مخافة باعث بلا مشقة
 خالق الخلق بعلمه وقدره اقدار واضرب لهم
 اجالا لم يخف عليه شيء قبل ان خلقهم وعلم
 ما هم عاملون قبل ان يخلقهم يهدي من يشاء
 ويصم ويصم في فضلا ويضل من يشاء ويضل
 ويضل عدلا ويكهد يقبلون في مشيتهم وعدله
 لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه ولا غالي امره
 امتا بذلك كله وايقنا ان كلامه عنده
 وان محمد عبده المصطفى ونبوته المحتجب

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على
 اشرف الخلق وجيب الحق محمد واله الطيبين
 الطاهرين **وبعد** يقول العبد الفقير الى الله
 القدير احمد بن محمد السنفي الحنفي غفر الله
 ذنوبه وسدد عيوبه طاعت كتابا كتبه في علم
 التوحيد واصول الدين والعقائد نثر ونظما
 فما وجدت مثل نظمه الشيخ الامام فريد دهره
 ووجد عصره ابى الحسن علي بن ابي بكر الهروي
 قدس الله روحه وتوضيحه المسمى بالجواهر
 المصنفة فما وجدت لها شرحا يمتصق قواعدها
 ويتكلم على درر الفاظها واياتها فاستغرت الله
 تعالى ان اكتب شرحا على اياتها مختصرا للحل

Süleymaniye Kütüphanesi no. 2280'de kayıtlı Şerhu'l-Cevâhiri'l-Mudiyye adlı eserin ilk sayfası.



Süleymaniye Kütüphanesi no. 2366'da kayıtlı Şerhu'l-Cevâhiri'l-Mudiyye adlı eserin ilk sayfası.

ÖZET

Bu çalışma 8. yüzyılda yaşamış alimlerden Ebu'l-Berekât en-Nesefî'ye ait *Şerhu'l-Cevâhiri'l-Mudiyye* adlı yazma eser üzerine hazırlanmıştır. Eser, Ali b. Ebî Bekr el-Herevî'ye ait kelam ilmine dair *el-Cevâhiru'l-Mudiyye* adlı bir manzumenin şerhidir. Manzum ve nesrin iç içe olması dolayısıyla bu kitap önemli bir yere sahiptir. Amacımız böyle bir eseri ortaya çıkarıp ilim dünyasının istifadesine sunmaktır.

Çalışmamızda her iki müellifin hayatı hakkında bilgi verilmiş, Arapça bölüm tahkik edilerek kısa bir değerlendirme yapılmıştır.

Anahtar kelimeler: Şerhu'l-Cevâhir, Ebu'l-Berekât, el-Cevâhiru'l-Mudiyye.

ABSTRACT

This study is about the manuscript named *Şerhu'l-Cevahiri'l-Mudiyye* belonging to a eighth- century scholar, Ebu'l- Berekât en-Nesefî. The work is an exegesis of a poem named *el-Cevahiru'l-Mudiyye* by Ali b. Ebu Bekr el-Herevî. This work has an important place as it puts the poem and the prose on within the other. Our purpose is to enable the islamic world to benefit from this work.

In this study, information about he lives of both authors were given and a short evaluation is carried out by analysing the Arabic chapter.

Keywords: Şerhu'l-Cevâhir, Ebu'l-Berekât, el-Cevâhiru'l-Mudiyye.

ÖZ GEÇMİŞ

1981 Rize-Pazar ilçesinde doğdu. İlköğrenimini aynı ilçedeki Tütüncüler Köyü'nde, orta ve lise öğrenimini Pazar İmam Hatip Lisesi'nde tamamladı. 2009 yılında Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nden mezun oldu. Rize Yusuf Karali Eğitim Merkezinde kursiyer olarak öğrenimini sürdüren BÖLÜKBAŞ, Recep Tayyip Erdoğan Üniversitesi Temel İslam Bilimleri, Kelam Ana Bilim Dalında yüksek lisans yapmaktadır.

ŞERHU'L-CEVÂHİRİ'L-MUDIYYE ADLI ESERİN TAHKİKİLİ NEŞRİ